

Resource: قاموس الكتاب المقدس (تينديل)

License Information

قاموس الكتاب المقدس (تينديل) (Arabic) is based on: Tyndale Open Bible Dictionary, [Tyndale House Publishers](#), 2023, which is licensed under a [CC BY-SA 4.0 license](#).

This PDF version is provided under the same license.

قاموس الكتاب المقدس (تيلديل)

من الكلمات العبرية يمكن أن تبني "كائن حي" وكذلك "وحش"، لكن تُترجم فقط كـ"وحش". في العهد القديم، يمكن أن يشير الوحش إلى ما يلي:

- وجه عام، أي حيوان (مثل، تكين 1: 24؛ مزمور 1: 2)، لكن ليس الأسماك والطيور والحشرات، (36: 6)، مثل، تكين 6: 7؛ لاوبين 11: 2؛ تثنية 4: 17؛ (أيوب 12: 7، 35: 11؛ صفيلا 1: 3).

حيوان أليف أو مدرب (مثل، خروج 19: 13؛ 22: 1)، عدد 3: 31؛ قضاة 20: 48؛ أمثال 10: 47؛ 13: 31؛ 1: 4)، (أرميا 21: 6؛ زكريا 8: 1010).

حيوان بري وأحياناً أكل لحوم (مثل تكين 37: 20)، (خرس 23: 11؛ تثنية 28: 26؛ 17: 1 صموئيل 4: 1)، (حزقيال 14: 4415).

يُستخدم مصطلح "الوحش" مجازياً في نطاق أكبر في سفري دانيال والرؤيا في دانيال (بالأشخاص دانيال 7)، يُصور الوحش على أنه رمز لحاكم دنبوبي، يسطهد ويقطع شعب الله. في الرؤيا، يستخدم الرسول يوحنا هذا المفهوم للإشارة إلى اضطهاد شعب الله في نهاية الزمان. "الوحش" لدى يوحنا يعادل "ضد المسيح" في رسالته السابقة (1 يوحننا 2: 18، 22؛ 2 يوحننا 1: 7) و"إنسان الخطية" لدى يولس 3: 4، يعتقد العديد من مفسري الكتاب. (تسالونيكي 2: 3، 2: 3)، المقدّس أن المصطلحات الثلاثة تشير إلى الشخص نفسه

ضدَّ المَسِيحِ؛ هُنَّ مَحْدُونٌ؛ سَمَّةُ الْوَحْشِ؛ سَفَرُ الرَّؤْبَا

الفَاتِحَة

حيوان مذكور في العهدين القديم والجديد. أحياناً يستخدم بشكل مجازي للكلمة معانٍ عدّة، في العهد القديم تشير حرف أحياناً بشكل مختلف لأنّ كثير

الورز

الورز

حيوان صغير من الزواحف، ذو جلد حرشفي، وأربع أرجل، وذيل طويلاً. انظر الحيوانات.

الوصايا العشر

انظر الوصايا العشر

الوصي/المؤدب

عبدٌ كان مسؤولاً عن مرافقة ابن سيده، وحماته، وفي بعض الأحيان تأدبه أيضاً، حتى يصل الصبي إلى سن النضوج. كان الأووصياء يشرفون على السلوك الأخلاقي والعام للذين هم تحت وصايتها، وقد تتواترت أساليبهم في الإلقاء من العقاب البدني إلى التوبیخ. وقد اعتبر بولس التاموس الموسوي "مؤبداً" (الترجمة العربية البستاني-فاندالیک) New أو "وصيًّا" (الترجمة العربية المبسطة)، أو "معلمًا" (ترجمة الإنجليزية) يقتادنا إلى المسيح American Standard Bible (غلاطية 3:24-25). وكان الرجوع إلى التاموس يمثل عودة إلى الطفولة.

الوُعْظ

"ترجمة لكلمة يونانية تعني حرفيًّا "دعوة شخصٍ إلى جانبك للمساعدة". ومعناها الأساسي في المعهد الجديد هو حدث شخصٍ ما على فعل شيء ما خاصة بعض الأعمال الأخلاقية. في بعض السياقات، قد تتضمن نفس الكلمة اليونانية أيضًا فكرة التعزية والمواساة. السياق المُعطى سيحدد المعنى الذي يجب استخدامه.

ان النص في لوقا 7:18. يُظهر بوضوح أن "الوُعْظ" هنا يعني تحفيز الناس وحدهم على القيام بعمل شيء. يوحنا المعمدان يحتسب مساعيه اليهود على أن يصنعوا ثماراً ثالثاً بالتبوية، وأن يتوقفوا عن الاعتماد على بنوتهم لإبراهيم ذريعة لحملياتهم من عقاب الخطيئة، وأن يشاركون الآخرين الثواب والطعم. وحدث العشّارين على عدم جمع أموال أكثر مما يحق لهم، والجنود على الآباء يطلبوا أحدهما، وألا يشوا بأحدٍ، وأن يكتفوا بـعِلَاقَتِهِمْ (أجورهم).

يُقال إن القدرة على الوُعْظ موهبة روحية أعطاها الله البعض الأشخاص في الكنيسة لمنفعة الجميع (رومية 12:8). فضلاً على ذلك، الوُعْظ هو إحدى نتائج الاستخدام الصحيح لموهبة النبوة، كما يتضح من 1 كورنثوس 14:31. أيضًا كانت إحدى المسؤوليات التي كلف بولس تيموثاوس بها: "أَعْغَثْتُ عَلَى الْقِرَاءَةِ وَالْوُعْظِ وَالتَّعْلِيمِ". (1 تيموثاوس 4:13، NASB). يشير كاتب العبرانيين أيضًا إلى وعظٍ موجهٍ إلى القراء لئلا يحتقروا تأديب الرب أو "يُخُورُوا" إذا وَبَخْتُهم (عبرانيين 12:5، KJV).

في 2 كورنثوس 1:3-7 تُستخدم الكلمة اليونانية للوعظ بمعنى التعزية أو التشجيع. يُظهر هذا السياق مدى المعاناة من أجل المسيح. قال بولس إن الله يعزينا في أوقات ضيقتنا حتّى نستطيع أن نعزي الذين هم في ضيقية بتعزية الله لنا نحن. أعمال 15:31 يشير إلى التشجيع والتعزية اللتين اختبرتهما الكنيسة في أنطاكية عند قراءة رسالة مجمع أورشليم على

مسامعهم. كانوا خائفين من أن يكون للיהودية تأثير وأن يُطلب من المسيحيين أن يُختتنوا ليخلصوا. مثل آخر واضح لهذه الكلمة بمعنى التعزية "نجد في 1 تسالونيكي 4:18، حيث يعلم بولس المؤمنين أن" الذين يموتون في المسيح لن يخسروا بركات مجيء المسيح؛ ثم يشجعهم على "تعزية بعضهم البعض بهذه الكلمات".

الوعل

أنواع من الماعز البري، أعلن أنها طاهرة طقسيًا في الشريعة (تشنيه انظر الحيوانات (المعز)).

وادي

محرى متقطع أو سهل في المناطق القاحلة وشبه القاحلة في منطقة الشرق الأوسط. على الرغم من أن مجاري الأنهر كانت عادة جافة، يمكن أن تصل إلى مرحلة الفيضان خلال ذوبان الجليد في الربيع أو بعد هطول الأمطار الغزيرة. كان الوادي الأكثر أهمية في الكتاب المقدس هو وادي مصر ("نهر مصر")، الذي كان الحدود الجنوبية الغربية للكُنْعَان وفقاً لتعليمات الله لموسى (عدد 15:47؛ شوشع 8:1؛ ملوك 1:65؛ إشعيا 27:12). خلال الفترات الجافة، كانت الوديان مهمة بأهمية الطرق.

وادي البكاء (بكًا)

"عبارة وردت في مزمور 84:6، وغالباً ما تُترجم بـ"وادي البكاء" وتأتي من الكلمة العربية بكًا، التي تشير إلى نوع من الأشجار المتكورة في 2 صموئيل 5:23 و 1 أخبار الأيام 14:15-14. في هذه المقاطع، تُترجم تشير لنوع من الأشجار يعتقد أنه البلسم أو نوع آخر كالحرور أو التوت. ولم يُحسن الجدل بين العلماء: أكان هذا الوادي المذكور في مزمور 84 مكاناً فعلياً قرب أورشليم، في تخوم وادي الرفانين، أم مجازاً الطريق الحزن والضيق في درب الإيمان؟

يعتقد بعض العلماء أنه كان موقعًا محدداً بالقرب من أورشليم، ربما بالقرب من وادي الرفانين. وقد يحمل دلالة رمزية على أوقات المشفقة.

1. فصمت أشجار البلسم يسيل لأن الأرض تذرف دموعها.

2. قد تكون الرحلة عبر الوادي صعبة

3. ربما كان الوادي مليئاً بالصخور التي تتسرّب منها المياه كأنها دموع.

وادي الرفانين

وادي الرفانين

انظر وادي الرفانين

وادي الصناع

وادي الصناع

ترجمة وتسمية بديلة لاسم "جي حراشيم" في [نحريا 11:35](#). انظر جي حراشيم.

وادي الماء

وادٍ بالقرب من شاليم، مدينة ملكي، حيث التقى إبراهيم بملك سدوم ورفض مساومته غير النزيهة ([تكفين 14:17](#))؛ يطلق عليه أيضًا عمق شوئي. إذا كانت شاليم هي نفس موقع أورشليم، فإن "وادي الملك" ربما يكون إما وادي قررون أو وادي آلين هنوم. هذا هو الموقع الذي أقام فيه أبساشالوم عموداً نصباً تذكارياً لنفسه ([صموئيل 2:18](#))

وادي إيلاه/وادي البطم

الوادي الواقع أقصى الجنوب في الشفيلة، وهو يبدأ من حبرون، ثم ينحدر في اتجاه الشمال، قبل أن ينطع غرباً. عند وادي السنط، كان يلتقي مع وديان أخرى، وفي نقطة التلاقي هذه، يوجد وادٍ عريض ومستو عرضه نحو نصف ميلًا (8 كيلومترًا). وفي هذا الوادي وقعت المعركة العظيمة بين داود وجيلات، حيث كان الجيش الفلسطيني معرضاً على التلال الجنوبية، وجيشه شاول عند الشمال أو الشمال الشرقي ([صموئيل 2:19، 19:21](#)).

وادي البسور

وادي البسور

جدول، أو مجرى مائي، عبره ذاود للاحقة العمالق إلى الجنوب بعد أن نهوا صيقع، قاعدته الرئيسية ومتزلاه. كانوا من هقين جداً، لذا بقى من رجال ذاود عند الجدول بينما تابع الـ 400 الآخرون وألحقوا 200 الهزيمة بالعدو ([صموئيل 9:30-21](#)).

وادي الصفاصافِ

وادي الصفاصافِ

الوادي الذي سيتم من خلاله نقل ثروة موآب ([إشعيا 15:7](#)). توحى لغة إشعيا إلى أنه كان يحدد الحدود الجنوبية لموآب.

وادي الصناع

*وادي الصناع

اسم وادٍ غني بالأشجار بالقرب من ولود وأنو، استوطنه يوآب من سبط "يهودا"، وسمى نسله الوادي جي-هاراشيم، بمعنى "وادي الحرفيين نسبة إلى حرفتهم الخاصة ([أخبار 4:14](#)). في القرن الخامس قبل

الميلاد، أعيد توطين المنطقة من قبل أشخاص من سبط بنiamين ([نحريا 11:35](#)). "وادي الحرفيين").

وادي الصناع

وادي الصناع

مكان سمي على اسم جماعة من الحرفيين الذين عاشوا في وادٍ على الحدود الجنوبية لسهل شارون ([أخبار 14:4](#); [نحريا 13:35](#)). جي-هاراشيم □□□□.

*وادي الصناع (الحرشيم)

*وادي الصناع (الحرشيم)

وادٍ على سهل الحدود الجنوبية لشارون، في [أخبار الأيام 14:4](#) وادٍ-الصناع □□□□.

وادي العَرَبَةِ

وادي العَرَبَةِ

جري مائي جاف في جنوب فلسطين ([عاموس 6:14](#)). انظر وادي العَرَبَةِ.

وادي العَرَبَةِ

*وادي العَرَبَةِ

جداول غير معروف يفترض أنه يصب في العَرَبَةِ ([عاموس 6:14](#)). العَرَبَةِ جزء من الصدع الصحراوي الممتد من بحر الجليل إلى شرق أفریقيا. وادي (جري مائي) يسمى العَرَبَةِ قع جنوب البحر الميت ولكن في الكتاب المقدس، تشير العَرَبَةِ ("صراء" أو "برية") إلى أجزاء من وادي الأردن ([تثنية 4:48-49](#); [يشوع 14:8](#); [ملوك 25:4](#)). وكذلك البحر الميت ([تثنية 3:17](#)). في وادي العَرَبَةِ، تصب عدة ينابيع وأحياناً جداول تعذيبها الأمطار في البحر الميت. انظر أيضاً العَرَبَةِ.

وادي القضاءِ

وادي القضاءِ

المكان المذكور في [يونيل 3:14](#)، حيث سيدبن رب الأمم الوثنية المجتمع على يهودا، هو نفسه وادي يهوشافاط (انظر يوئيل 3:2). وادي يهوشافاط □□□□.

وادي بركة

وادي بركة

المكان الذي أحضر فيه الملك يهوشافاط شعب يهودا لتمجيد الله ([أخبار الأيام 20:26](#)). كان الناس ممتنون لمساعدة الله لهم في هزيمة الجيوش المهاجمة من مواب، وأعمونيت، وجبل سعير ([أخبار الأيام 20:1-25](#)). ربما يكون الوادي هو منطقة وادي العروب، ليس بعيداً ([عن تفوح بالقرب من أطلال شمي بريكت](#)).

وادي جاد

وادي جاد

ترجمة عبارة عبرية وردت في [صموئيل 24:5](#)، ومعناها الحرفي "نهر جاد أو مجرى جاد المائي". وهي تترجم إلى "في وسط نهر جاد" و"في وسط الوادي نحو جاد"، و"وادي جاد"، و"في اتجاه جاد". كان وادي جاد هو نقطة البداية للإحصاء الذي أجراه داود، و"النهر" أو الوادي "هو أرنون دون شك".

وادي سورق

وادي سورق

الوادي الذي عاشت فيه دليلة ([قضية 16:4](#)). كان هذا الوادي يبدأ من جبال يهودا على مسافة نحو 13 ميلاً (20.9 كيلومتراً) جنوب غرب أورشليم، ثم كان يسلك مساراً شمالياً غربياً إلى البحر الأبيض المتوسط وأسمه اليوم ه وادي الصرار. حاول بنو سبط دان الاستقرار في هذه المنطقة، لكن طردهم الفلسطينيون في المنطقة القريبة من البحر الأبيض المتوسط. كانت مدينة صرعة، مسقط رأس شمشون، قريبة من رأس وادي سورق، وهو ما شكل بيته مناسبة لبطولات ومواجهات شمشون ومقدار العمله كفاحي.

وادي قصيص

وادي قصيص

مدينة أعطيت نصيباً لسبط بنiamين، ذُكرت بين بيت حجلة وبين العربة ([يشوع 18:21](#))

وادي مصر

وادي مصر

من الحدود الطبيعية بين منطقة صحراء النقب في إسرائيل وشيه جزيرة سيناء، على بعد حوالي 50 ميلاً (80.5 كيلومتراً) جنوب غرب غرّة. يجري وادي مصر، المعروف حالياً بوادي العريش، فقط خلال موسم الأمطار ([عدد 34:5](#)، [يشوع 15:4](#)، [1 ملوك 4:47](#)؛ [2 ملوك 8:65](#)؛ [2 أخبار 24:748:28](#)؛ [أشعياء 27:12](#)؛ [حزقيال 47:19](#)).

تظهر كلمة عبرية مختلفة، تشير إلى نهر دائم الجريان، في [تكوين 15:18](#) حيث حدّ الله لإبراهيم حدود أرض الموعد. قد يشير ذلك الشاهد إلى أقصى شرق النيل (الفرع البليوزي)، الذي يصب في البحر الأبيض المتوسط بالقرب من بورسعيد الحديثة، وإلى خط الحصون القديمة التي تشكل حدود مصر

وادي هنوم

وادي يقع على الطرف الجنوبي من أورشليم، ويسمى جيهينا (جهنم) في العهد الجديد باللغة اليونانية. انظر جيهينا (جهنم)

وادي يزر عيل

أكبر وأغنى وادٍ في أرض إسرائيل هو وادي يزرعيل، وقد سمى على اسم مدينة يزرعيل، التي يبدو أنها كانت المدينة الوحيدة في السهل التي تمكّن بنو إسرائيل من السيطرة عليها في المراحل الأولى من دخولهم كنعان (راجع [قضاة 1:27](#)). الاسم اليوناني المتأخر لهذا الوادي هو "أسدراللون" ([يهوديت 1:8](#))؛ وقد أخطأ بعض العلماء في الترقيق بين الأسمين، إذ استخدمو اسم "يزر عيل" للوادي الشرقي الضيق المتوجه نحو بيت شان، و"أسدراللون" للسهل الغربي الكبير. تُظهر مقارنة [تشوشع 17:11](#) أنَّ منطقة بيت شان [قضاة 1:27](#) وتشوشع [17:11](#) كانت تُعدُّ كياناً منفصلاً عن وادي يزرعيل، الذي شمل مدن تعنك ومحتو من بين مدن أخرى (راجع أيضاً [هوشم 1:5](#)).

خيَّم المدينون في وادي يزرعيل، بين تل مورة وجبل تلور ([قضاة 7:1](#)). وهناك أيضاً هرم باراق جيش سيسرا ويالين، بالقرب [6:33](#) من عين دور ([زمور 9:10-83](#)). في وقت لاحق، اجتمع الفلسطينيون في نفس الوادي لمحاربة شاول الملك ([صموئيل 1:29:1](#)، [11:2](#)) [صموئيل 4:4](#)). وتحت الحكم الملكي، كان الوادي منطقة إدارية ([صموئيل 2:9](#)؛ [1 ملوك 4:12](#)). وبطريق على الجزء الجنوبي من الوادي على وجه الخصوص اسم آخر، وهو بُعْثَة مِجْدُو ([أخبار الأيام 35:22](#)؛ [كرييا 11:11](#)).

يظهر الوادي في حروب تحتمس الثالث وأمنحتب الثاني، وكانت المدن هناك، خاصة مِجْدُو، تحت السيطرة المصرية في أواخر العصر البرونزي. وكان الجانب الجنوبي الغربي مشهوراً بمكان لجتماع القوات العسكرية، ربما كان يسمى حَرُوشَةَ الْأَمْمَ (حاروشيث هاجوبيم) ([قضاة 16:2](#)، [13:4](#)).

فلسطين □□□□□

وادي يزر عيل

وادي يزر عيل

انظر وادي يزر عيل

وادي يهوشافاط

وادي ذُكر في النبوة باعتباره مكان الدينونة المستقبلية ([يوبيل 3:2](#)، [12](#)). وقد ذُكر في بعض الأحيان باسم وادي القضاء ([يوبيل 3:14](#)).

وادی یہو شفاط

ووثمة خلاف حول موقعه المحدد. فإنّ جيروم، مثل البعض، طبّقة بوادي قررون، شرق أورشليم، وذلك بحسب تقدير مسيحي قديم. آخرؤن ييفضّلون مطابقته بوادي هنوم، جنوب أورشليم. وبحسب كتابات يوسيفوس ياغيوس، يعود مصدر هذا التقدير إلى سفر أخنوخ الأول (أخنوح لكن)، يقول آخرؤن أيضًا إنّ هذا الاسم رمزي، وإنّه يشير فقط إلى الدينونة الآتية، وليس إلى مكان محدد.

وادی یہو شافاط

انظر وادی یهوشافاط

وارث

هو الشخص الذي يرث شيئاً أو الذي يأخذ وعده بميراث مستقبلي؛ كما أنه الشخص الذي يستلم ممتلكات تخص شخص آخر متوفى، وذلك على أساس الشريعة أو أحياناً بناءً على وصية. في كل من العهد القديم والوعهد الجديد، فإن الكلمات و المفردات، سواء العبرية أو اليونانية، تُظهر نفس هذه الأفكار.

ففي تكوين 15، وبعد أن أعاد الله لإبراهيم وعده الخاص له، تساءل إبراهيم عن كيفية تحقيق هذا الوعد. ففي تلك الوقت، كان إليزار الدمشقي خادمه ومولود بيته، هو فقط الذي سيرثه من كل بيته الكبير. فلم يكن إبراهيم أي ابن من صلبه داخل العائلة (انظر تكوين 15: 3-4).

وفي حالة عدم وجود ابن وارث في زمن الآباء، فمن الممكن أن يصبح وكيل البيت أو أكبر الخدم هو الوارث له. لاحقاً، وبعد ولادة كل من اسماعيل (ابن إبراهيم من هاجر جارية سارة) وإسحاق (ابنه من سارة امرأته)، فقد حدثت مشاكل بين المرأتين، وطلبت سارة من إبراهيم أن يُخرج هاجر وابنها بعيداً، لأن سارة لم تكن ترى أن يصبح اسماعيل وارضاً مع ابنها إسحاق (تكوين 21: 10).

وحدث في أيام داود الملك، أن جاءت امرأة حكيمه ببناء على مشورة يواب، وقصت له عن ما حدث لها ولابنها. قالت إن أحد الابنين قتل الآخر، وأن عائلتها تطالب الآن بالقصاص من الابن المتبقى وبقتله. ووقالت إنه بحوث ذلك، لن يكون هناك أisi وريث لزوجها المتنوفي ولن ينتهي للعائلة أisi ميراث (2 صموئيل 14: 7)

أيضاً يمكننا أن نجد أحد التوضيحات الأخرى لل استخدام الدارج لكلمة "وارث" في مثل رواه يسوع. فقد ذكر يسوع أن الكرامين العاملين في "حكم السيد لما رأوا ابن سيدهم قادماً، قالوا في أنفسهم، "هذا هو الوارث، هلموا نقتله ونأخذ ميراثه" (متى ٢١: ٣٣-٤٤؛ مرقس ١٢: ٧؛ لوقا ١٤: ٢٠).

يُستخدم كلمة "وارث" في عدد من المرات في العهد الجديد، للإشارة إلى المؤمن في المسيح، الذي أصبح يمتلك ميراثاً بسبب أنه صار ابنًا لله الآب ونتيجة لذلك صار وارثاً مع المسيح (رومية 8: 16-17). كما يشير العهد الجديد مراراً كثيرةً وفي مقاطع مختلفة إلى الخلاص باعتباره ميراثاً. ففي رسالة العبرانيين 6: 17، يطلق على المؤمنين "ورثة الموعود". فقد حدث هذا الموعد وقت أن قال الله لإبراهيم، "أيَّ لِإِبْرَاهِيمَ، إِنَّكَ بِرَبِّكَ وَأَكْثَرَنَا تَكْثِيرًا" (عبرانيين 11: 14). وفي العبرانيين 6: 7، يتم الإشارة إلى نوح على أنه "وارث البر الذي حسب الإيمان". أما في رسالة يعقوب 2: 5، فيذكر الرسول فقراء هذا العالم والذين هم أغنياء في الإيمان، باعتبارهم "ورثة الملكوت الذي وعد به الله الذين يحبونه ويكتب بولس أن الذين تبرروا بنعمة الله، قد صاروا ورثة حسب رجاء الحياة الأبدية (تتنفس، 3: 17).

"اما في رسالة العبرانيين ١: ٢، فهناك استخدام خاص لكلمة "وارث" كإشارة لابن الله، الذي جعله الله الآب "وارثًا لكل شيء". فهذا مثل لشخص ما قد تم تعينه ليحصل على ميراث، لكنه واقعياً سيحصل إلى ملء امتلاكه في وقت لاحق

في زمن الكتاب المقدس، كان حق البكورية، ومعناها أن يكون الأكبر الأبناء الحق الأساسي في الميراث داخل العائلة، سارياً أو معنوم به ففي أيام العهد القديم، كان الابن البكر يمتلك حق البكورية بالولادة، والذي يتضمن أن يرث نصيب الاثنين من ممتلكات أبيه ومسؤولية قيادة العائلة (تشنية ٢١: ١٥-١٧). بينما يتقاسم باقي الأبناء الجزءباقي بالتساوي وإذا لم يكن للشخص أبناء ليترثوه، يصير من حق بنته أن يأخذ الميراث (عدد ٢٧: ٣٦-٤٨)، بشرط عدم زواجهن من خارج السبط وذلك لحفظ علي نصيب كل سبط سليمًا وكمالاً، أما إذا لم يكن للشخص بنات، فإن إخوة المتوفى هم الذين يرثونه، وفي حالة عدم وجود إخوة فإن الميراث يذهب للأعمام، وفي حالة عدم وجود أعمام، فإن الميراث يصبح من حق أقرب الأشخاص له (٢٧: ٩-١١). ونظراً لأن موضوع أرض كل سبط ونسبة كان أمرًا شديد الأهمية، فيمكننا الآن أن نفهم بسهولة السبب وراء اهتمام الشعب العبراني بسجلات الأنساب

كلمات بكر؛ ميراث؛ بكورية

وائد

انظر الحياة الأسرية والعلاقات

والى (بروكنسول)

حاكم يعيّنه مجلس شيوخ روما لحكم مقاطعة. منذ عهد أوغسطس، كان مجلس الشيوخ الروماني يعين الولاة لإدارة بعض المقاطعات السيناتورية الرومانية التي كانت تُعتبر آمنة بما يكفي لعدم الإبقاء على جيش فيها. كان الوالي يعني لفترة سنة واحدة بين الوقت الذي يكون فيه بريتور إلى الوقت الذي يصيّر فيه حاكم روما. ويجب تمييزه عن "الوالي البروكيوراتور، الذي كان الإمبراطور يعنيه لحكم المقاطعات الإمبراطورية لفترة غير محددة. نلقي بوالين (بروكسل) في سفر أعمال الرسل: سرجيوس بولس والي قبرص (أعمال الرسل 13:7) و غاليليو والأخوات 12-17 (12).

انظر أرضًا على اليمين، نقش على اليمين، بعد حادثة العذاب

وَاهْتَ

بلدة في منطقة سوهاج (الناظر سوهاج)

٦٤

مشتق من الكلمة العبرية تشير إلى مرض وبائي مُعدٍ ذي عواقب مدمرة.
الْأَوْبَا لا يُصوّر في الكتاب المقدس على أنه ظاهرة طبيعية عشوائية
إنما يتّظر الله دائمًا على، أنه دينونة أو عقاب من الله

كان الْوَتَأُ أحد أشكال التأديب الذي وقع على إسرائيل لإهمالها الالتزام بالله (لوبيين 26: 25؛ نثنيا 28: 21). هذا هو سبب كثرة استخدام كلّا من إرميا وحزقيال للكلمة. كان هذان النبيان يقيمان دعوى ضد شعب الله بمحاجة عهده. تحدّدت المعركة، وأعلنوا أنّ وقوع ضررها كان وسيكّاً لهذا السبب، في الغالب يظهر الْوَتَأً دائمًا ضمن قائمة الضربات، مثل السيف والجou وَالْوَتَأُ المستخدمة في نبوة إرميا (إرميا 14: 12 إلخ.). نظراً لأن الْوَتَأً عقاب ضد الخطية، فإنه لا يصيب الجميع جزأً أو بصورة عشوائية. فمن بيته أميناً سينجو من آثاره (مزמור 91: 1)، بإداء إسرائيل عرضة كذلك النوع من الضرر (مزמור 78: 3).

(٤) حزقيال 28: 23؛ 38: 22؛ 5022:

الأُوبَا ليس مماثلاً للطاعون في العهد القديم. غالباً ما يشير الطاعون إلى أمراض مثل الطاعون الدملي، والحمبة، والجاري، في حين قد يشير الأُوبَا إلى الكوليرا، والتيغوس، التيفود، والرُّحْار—أمراض غالباً ما تضرب مدينة تحت الحصار. على الرغم من ذلك، تتدخل بعض المصطلحات فيما بينها. موت 70,000 إسرائيلي بعد إصابة داود مثل على شدة وضراوة هذا النوع من التأديب الإلهي (صموئيل 2: 13-15).

تظهر الكلمة اليونانية "لوبوس" ثلاثة مرات في العهد الجديد. في **أعمال 24: 5** استخدم ترثيس هذا المصطلح كوصف مهين يحقّر من **اللوسوس**—"مُفْسِدًا". ثُمًّا يسوع بأن دمار الهيكل سيسبقه عدة أحكام، بما في ذلك **اللُّوْبَا** أو الطاعون (**لوقا 11: 21**)

وَبْر

حيوان صغير يشبه الأرنب مُعلن عنه غير طاهر في اللاؤبين ١١:٥ و الثنيّة ١٤:٧ (ترجمة الملك جيمس). انظر الحيوانات (الغرير)

وَبِرَّ، عُرَيْفٌ

هو حيوان صغير يعيش في جحور تحت الأرض. له جسم منخفض وظهر عريض، وأرجل قصيرة قوية، مع مخالب طويلة تساعده على بالغ.

تُترجم في بعض الترجمات إلى "الأربن البري"، بينما تستعمل الترجمات الحديثة مصطلح "الوبر (الوبار) الصخري" (لأبيين 11:5؛ تثنية 14:7؛ مزمور 104:18؛ أمثال 26:30). ويرجح أن الحيوان المقصود هو الوبر الصخري السوري، وهو نوع صغير من الثدييات يعيش بين الصخور، وبعد الوحد من فصيلته الذي يعيش خارج أفريقيا

هذا الحيوان الصغير من فصيلة ذات الحوافر يعيش بين الصخور في المنطقة الممتدة من وادي البحر الميت حتى جبل حرمون. يتغذى على النباتات، وحجمه قريب من حجم الأرنب، لكنه يشبه خنزير غينيا أكثر أذناه صغيرتان وذيله أقصر بكثير. له أقدام غريبة التركيب: في الأمام أربعة أصابع وفي الخلف ثلاثة، وأصابعه متصلة بغضائمه جلدي يشبه شبكة السبلاحة. وتحت قدميه وسائد نساعده على التثبت على الصخور دون أن ينزلق. بسبب فروه الأحقر والبني، يُلقبه البعض بـ«جرذ البد»، إذ يبدو كجرذ كبير من دون ذيل. وتصل شواربه السوداء إلى سبعين بوصات تقريباً.

يعيش الوبر الصخري (الذى يطلق عليه أحياناً "غريب الصخور") في جمادات تتكون من 6 إلى 50 فرداً. يجب التشبّث فوق الصخور ويصعب صيده بسبب حزره الشديد. ففي كل جماعة يوجد حُراس يرافقون المكان، وإذا شعروا بالخطر، يصدرون صفيراً قوياً لتحذير الآخرين، فتهرع المجموعة إلى الاختباء. لذلك مدحه الكتاب المقدس لذكائه في الاحتلاء بالصخور (مزמור 104:18)، واعتبره من "الحكماء" لأنّه يبني مسكنه بين الصخور (أمثال 30:24، 26)."

الوير حيوان لا يجتر، لكن طريقة أكله تبدو وكأنه يجتر. هذا هو السبب المحتمل لإدراجه مع الحيوانات المُجترّة الأخرى في شرائع الطعام اليهودية (**اللاوبين 11:5**؛ **الثنتية 14:7**). كان يُحظر على اليهود أكله لأنّه لا يمتلك حوافر مشقوقة. ومع ذلك، يأكله بعض العرب

وٹی

في الكتاب المقدس والتقاليد المسيحية، يُشار إلى "الوثني" بأنه شخص لا يعبد إله إسرائيل ولا يتبع تعاليم الإيمان المسيحي. أصل الكلمة يعود إلى التي تعني شخصاً من الريف. والتي كانت تُستخدم، *paganus*، للإشارة إلى سكان الارياف. في العصور القديمة، كان سكان الريف غالباً ما يتمسكون بالمعتقدات الدينية البدائية أكثر من سكان المدن.

الوطنيون عادةً ما يؤمنون بوجود الله كثيرة، بخلاف اليهود والمسيحيين الذين يؤمنون بيله واحد. قد يغدون قوى الطبيعة أو يتبعون تقاليد دينية سابقة لانتشار المسيحية. وفي العهد القديم، يستخدم مصطلح "الأمم" أو "الغرباء" أحياناً كمرادف للوطنيين

يحذر الله شعب إسرائيل مراراً من تقليد أو التورط في العبادات الوثنية
المحيطة بهم

- في **تثنية 12:31** ينهى الله شعبه عن عبادته بنفسه. الطريقة التي يعبد بها الوثنيون آلهتهم.
 - في **خروج 23:24**, يأمر اللهبني إسرائيل بتدمير أصنام الشعوب الوثنية.
 - ظهر قصة إيليا في **ملوك 18** صراعاً بين الله وإسرائيل وبين البعل الإله الوثنى.
 - يعتقد العديد من ملوك إسرائيل لسماحهم بعبادة الأول على سبيل المثال، الملك سليمان في **ملوك 1:4** 8.

والأنبياء مثل إشعيا وإرميا وحزقيال تحذّلوا ضد تأثير الوثنية.
واعتبروا أن عبادة الأوثان تهدّد نقاوة العبادة لله الواحد

بِفِي الْعَهْدِ الْجَدِيدِ، تَعْلَمُ الْمُسِيْحِيُّونَ الْأَوَّلُونَ مَعَ الْوَثْنِيَّةِ بِطَرْقِ جَدِيدٍ

وَالْتُّورَمَاتُ كَبِيرَةٌ وَنَاعِمَةٌ فِي الْإِبْطِ وَالْفَخْذِ إِنَّ لَمْ تَعْلَجْ
تَكُونْ نَسْبَةُ الْوَقِيقَاتِ مِنْ 60 إِلَى 90 بِالْمَائَةِ أَرْسَلَ الْفَلَسْطِينِيُّونَ تَابُوتَ
اللَّهِ مَرَةً أُخْرَى إِلَى إِسْرَائِيلَ مَعَ صُورَ ذَهَبِيَّةٍ مَصْنُوعَةٍ يَدُوِّيَّاً لِلتَّقْوَارِضِ
وَالْأُورَامِ (الآيات 11-17-18)

الطب والممارسة الطبية

وَشْنُى

وَشْنُى*

اسم بديل للاسم يوئيل في [أخبار الأيام 28](#)، وهو ابن صموئيل. انظر يوئيل (شخص) # 2

وزنة

14:25 هي وحدة القياس المستخدمة في وزن الذهب أو الفضة ([متى 14:25](#)).
العملات؛ الأوزان والمقاييس. (30)

وزنة قنطر

قياس يساوي حوالي 1 وزنة أو 75 رطلاً (34 كيلوغراماً)، مذكور فقط في رؤيا 16:21. □□□□ الأوزان والمقاييس

وَسَرْسَخِيمُ، سَرْكِيم

سَرْسَخِيمُ، سَرْكِيمُ*

الاسم الشخصي أو لقب المسؤول الذي شارك مع نبوخذناصر وجيش الكلدانين في غزو أورشليم (انظر [إرميا 39:3](#)). بعض الترجمات الحديثة تسميه "نيو-سارسقون".

و سیط روحانی

الشخص الذي يعمل كقناة اتصال بين البشر والعالم الروحي. □□□□
السحر؛ الساحر، السحر الأسود؛ الوسطاء الروحانيون

وَشْتِي

كانت وشتي زوجة الملك الفارسي أحشويروش (زركسيس الأول)، وتم عزلها من منصب الملكة لأنها رفضت الظهور أمام الضيوف في حفلة إلملينية بالشرايين واللهو (است 19:1-9). وبسبب غياب أبي ذكر لها أو الأسباب في السجلات التاريخية، افترض بعض الباحثين أنها لم تكون زوجات أساسيات، بل ساري رُفعت إلى منزلة الملكة. لكن بحسب المؤرخ بلوتارخ، كان من عادة ملوك فارس أن يجلسوا مع زوجاتهم، الشريعيات في الوجبات الرسمية، أما في أوقات الشراب والمجون فكانوا يستدعون الساري بدلاً منها. وهذا النص يستخدم أحياناً للإثبات أن وشتي كانت سرية، لكن من المرجح أن رفضها الضحور أمام ضيوف مخصوصين يدل على مكانتها كزوجة شرعية تعرف كرامتها. وقد أشير إلى أنها كانت ترتدي الثياب الملكي، وكانت تُلقب دائمًا بـ“الملكة حتى لحظة عزلها، بل إن تصرفها اعتبر نموذجاً يؤثر على سلوك باقي نساء المملكة”.

وصايا خاصة بالطهارة والنجاسة

الطهارة والنجاسة مما أخذ مظاهر الديانة العربية، ولهم أهمية بالغة على المستوى الحسدي، والطقوسي، والأخلاقي، والروحي. مع أنه يمكن تمييز المشاعر الخاصة بما هو ظاهر أو نجس وذلك بحسب سياق كل منها، إلا أنهما مترnungان أيضًا ويوضح أحدهما الآخر؛ تشير السياقات المادية والطقوسية إلى حالة العابد الأخلاقية وإلى العلاقة الروحية بين الله وشعيب

إن رؤية العهد القديم الخاصة بعلاقة الشعب مع الله تتماشى مع الخطوط الأخلاقية والشخصية - تكون طبيعة الله الشخصية مُعَرَّفَةً عنها في إعطاء الناموس للنبي موسى. إن الطاعة الشخصية لرب إسرائيل المتسبق في ذاته على نحوٍ فريد يجعله على الصعيد الأخلاقي كائناً مختلفاً تماماً عن سائر الله المجتمعات الوثنية. على عكس الرب، كان بعل الكنعانيين، متقدلاً وشريراً! لم يتوقع أحد منه أن يكون منضطباً أخلاقياً. في المقابل يمكن للمرء أن يتبقى برب إسرائيل الحافظ لكلمته (الذي يواصل شفاهة مع شعبه عن طريق أنبيائه المختارين). لم يكن هناك أحد، ولا حتى رئيس الكهنة أو الملك، فوق الناموس، الذي يعبر ليس فقط عن شخص الله ولكن أيضاً عن إرادته السيادية للفرد والأمة. وإنضباط الله، الأخلاقي موصول في تحخلافه المعجزية في التاريخ إما لحماية شعبه أو إدانتهم أو إدانة أعدائهم، أو لاقتناء البشرية ذاتها

الطهارة كما يصفها سفر اللاويين، كانت دائمًا مشروطة بحضور الإله الشخصي واضح الناموس. عندما يسعى الناس للاقتراب من الله، فمن الضروري القيام بذلك وفقاً لشروطه، وبالتالي في إطار المراسم الطقوسية الدينية التي حددتها. إن التفاصيل الخاصة بالمراسم اللاوية الطقسية كانت مصممة لتوضح ما ينطوي عليه اقتراب الخاطئ من الله على الصعيد الأخلاقي، وللتنبيه تدبر الله لشعبه ليصبح طاهراً أمامه من الناحية الأخلاقية

ومغزى النظام اللاوي في هذا الشأن مُقرّر بوضوح في كلمات مُرثي المزמור القائلة: "مَنْ يَصْدُعُ إِلَى جَبَلِ الرَّبِّ؟ وَمَنْ يَقُومُ فِي مَوْضِعِ قَدْسِهِ؟ الْأَطْاهِرُ الْبَيْنَ، وَالْقَوِيُّ الْقَلْبُ، الَّذِي لَمْ يَحْمِلْ نَفْسَهُ إِلَى الْبَاطِلِ، وَلَا حَلَفَ كَيْبِيَا" (**المزמור ٢٤: ٣-٤**). ولا تعتمد طهارة المرأة على الممارسات الخارجية فقط، بل أيضًا على علاقتها الداخلية مع الله. ونتيجة لذلك فإن عجز الخاطئ عن الوفاء بالمطالب الأخلاقية للإله التدوس يقود المرأة إلى اعتماده الكامل على الله وعلى تنبيره للوفاء ببنك المطالب بعقم الناموس هذا التنبير الإلهي، بشكل مفصل

نظرة عامة تمهدية

- التاريخ المبكر
 - الفرائض اللاوية
 - شعائر التطهير الطقسية
 - منظمه العهد الجديد



خلفية دينية أممية

دون شكٍّ، كان للصمير الأممي تأثير قوي في تطوير المفاهيم العرقية الخاصة بما هو ظاهر أو نجس. مهما كان التفسير المقدم لهذا الأمر، على نحوٍ عالميٍّ، انطوت أدبيات كل ديانة كبيرة على إحساس ذاتي بنجاسته الخطية بشكلٍ ما أو آخر. لدى الكثير من الأديان شعائر طقسية للتطهير تعتمد على الماء والاغتسالات. امتناع العبرانيين الطقسي عن بعض الأشياء بسبب قداستها أو عدم قداستها، يجد ما يماثله في المحرمات الخاصة ببيانات بدائية كثيرة، بما فيها البيانات التي احتُك بها العبرانيون الأوائل.

يمكن إثبات أوجه التشابه بين ديانة العبرانيين وغيرها من الديانات القديمة بسهولة بإجراء مقارنة ظاهرية بسيطة. من المستغرب إلا توجد أيّة تشابهات. أما تلك الاختلافات التي تطعن في الديانة الكتبية طابعاً للممير فلا بدّ من تبريرها.



الناموس الأخلاقي والطقسي

إن العلاقة بين التفاصيل الطقسية الخارجية للناموس الموسوي والمطلب الأخلاقي الموجهة داخلياً لأجزاء منه مثل الوصايا العشر تمثل إحدى القضايا الأساسية في الفكر اللاهوتي للعهد القديم. من الممكن أن نبني أن النجاست والخطية مترادافان فعلياً في كل أنحاء العهد القديم. توصف الخطية في مقاطع كتابية كثيرة بأنها نجاسة (على سبيل المثال، [اللاؤين 16: 16](#)؛ اختبار الماء المُر في [العدد 5: 11-28](#)؛ [زكريا 30: 13](#))،

[1\).](#)

يمكن توضيح العلاقة بين الطهارة الطقسية والأخلاقية في النصوص التي تشير إلى طهارة الأيدي من ناحية [2 صموئيل 22: 21](#)؛ [أيوب 22: 20](#)؛ [الملوك 17: 9](#)؛ [الإثيل 13: 73](#)؛ [الإثيل 20: 9](#). شعر النبي إشعيا بالذنب لأنه [10: 51](#)، "جُسُّ السُّفَّافِينْ" عندما كان في حضرة الله؛ وقد طهرته جمرةً مطهّرةً" تتمثل في غالب الغفران والكافرة ([أشعياء 6: 5-7](#)). تمثل الطهارة في فقرات كتابية كثيرة البراءة أمام الله ([أيوب 11: 4](#)؛ [33: 9](#)؛ [المزمور 7: 51](#)؛ [الإثيل 20: 9](#))، كما يقرّر الكتاب أن النجاست تأتي من [10: 25](#). الخطية ([المزمور 51: 2](#)؛ [أشعياء 1: 16](#)؛ [6: 64](#))،

أسباب النجاست

بناءً على الناموس الموسوي يمكن للماء أن يخرج بعدة أسباب النجاست.

بعض الأطعمة المحرام أكلها. هناك شرائع متنوعة بشأن الحيوانات. 1. يقدمها الناموس "للتمييز بين النجس والطاهر وبين الحيوانات التي تؤكل والحيوانات التي لا تؤكل" ([اللاؤين 11: 47](#)). الطعام المباح أكله لـ"كان مقولاً لدى الله (أنظر أيضاً [التثنية 14: 3-21](#)؛ [أعمال الرؤساء 28-29](#))".

الأمراض، خاصة البرص، مبررٌ للنجاست ([اللاؤين 14: 13-14](#)). 2. تشير قصة نعمان السرياني إلى النجاست المرتبطة بالبرص ([2 الملوك 5: 1-14](#))، غالباً إلى مرضي البرص (على سبيل [الملوك 5: 8-10](#)؛ [لوقا 4: 4](#)؛ [8: 11](#))، [لوقا 4: 4](#)). تضم قائمة الأمراض التي تؤجل الإنسان التورّمات الكثيرة، القرح، الطفح الجلدي، بما في ذلك مرض هانسن (الجدام الحديث). وتمتد نجاست المرض إلى كل ما يلمسه المريض ([اللاؤين 14: 33-57](#)).

كانت إفرازات الجسم نجسة، والاحتكاك بها ينعكس الإنسان لفترات زمنية محددة. يتسبّب الفتف في نجاست الرجل حتى المساء، سواء كان الإفرازات غير الطبيعية، إذ تشير في الغالب إلى مرض ما ([اللاؤين 15: 16-18](#)) أو عرضًا أثناء الليل ([اللاؤين 15: 10](#)). تُنجّلُ الإنسان بعد توقفها نجسًا لمدة سبعة أيام ([اللاؤين 15: 1-15](#)) على نفسقياس، دم الحيض يجعل المرأة نجسةً لمدة سبعة أيام بعد توقفه ([اللاؤين 15: 24-29](#)؛ [صموئيل 11: 4](#)). والجماع في تلك الفترة يجعل الرجل والمرأة نجسَيْن ([اللاؤين 15: 19-24](#)؛ [اللاؤين 18: 20](#))، لمن المزء ليصاق شخص نجس ينعكسه لمدة يوم واحد ([8: 15](#)) (لمس الماء).

لمن جثث الأجسام الميتة، أو حتى أجزاء منها مثل العظام، تجعل [اللاؤين 19: 16](#) الماء نجسًا ([العدد 19: 16](#)). الأشخاص الذين يلمسون جسداً ميتاً يكونون نجسين لمدة شهر، وبعد هذه الفترة فقط يمكنهم الاحتقال بعد الفصح إن فاتهم العيد ([اللاؤين 11: 6-9](#)). حتى رئيس الكهنة لم يكن ممكناً له أن يدفن والديه بسبب مسؤولياته الطقسية الخاصة ([اللاؤين 10: 21](#))؛ مع [العدد 7: 6-7](#)؛ [حُكْم 2: 13](#)؛ [مُتَّى 23: 23](#)؛ [112: 23](#)).

كانت العبادة الوثنية المصدر الأعظم للنجاست الروحية. وقد تتجّن [5](#) بها شعب إسرائيل كله ([المزمور 106: 38](#)؛ [أشعياء 30: 22](#)؛ [حزقيال 36: 25](#)) وكذلك الأمم ([إرميا 43: 12](#)). ونتيجة لذلك، كان يعتقد أن، القناعة (على سبيل المثال، [يوحنا 4: 9](#)؛ [أعمال الرُّسُل 10: 28](#)) مع غلطية [2: 14-11](#)). ارتبطت نجاست العبادة الوثنية ارتباطاً بالدنس الناجم عن الأرواح النجسة ([زكريا 13: 2](#)؛ مع [متى 10: 1](#)؛ [مرقس 1: 27-23](#)).

الشرائع الخاصة بالأشياء

توضّح بعض الشرائع المبدأ في أن النجاست تنتقل مثل العدوى. تتحس الجثث الميتة ما تلمسه، وكذلك الحشرات الميتة وبعض الكائنات الزاحفة ([اللاؤين 11: 11-38](#)). ومن المثير للاهتمام أن هذه الشريعة الخاصة بنجاست الأشياء لا تتطبق على الحبوب الجافة، ومهما يكن العادي، أو الموجودة في بيئه ما، وإنما أدى ذلك لانتشار الجوع، فالحشرات الميتة، والفتران موجودة في الحبوب والمياه بشكل دائم في أي مجتمع زراعي في نفس الصدد، الإناء النجس من الفخار أو الخزف لا يبدئ من كسره، أما الآواني الخشبية تحتاج فقط إلى غسلها ([اللاؤين 15: 12](#)). حتى القدور المكسوّفة [غير المغطاة] في البيت الذي يموت فيه إنسان تصبح نجساً ([العدد 19: 15](#))؛ وكل من يدخل البيت يكون نجساً

وبسبب ارتباط الوثنية بأشياء معينة، فإن كل ما يتعلّق بالوثنيين نجس؛ لذلك كان لا بدّ من تطهير الغائم المتصحّل عليهما في الحرب إما بالنار أو الماء ([العدد 31: 24-21](#)). الملائكة المصنوعة من الصوف، أو الكتان، أو الجلد يمكن أن يصيبها مرض "البرص" النجس من أشخاص مرضى ومن ثمّ كان لا بدّ من فحصها. إن انتشار البقع المصابة بالبرص (كالرُّقع المائلة إلى اللون الأخضر أو الأحمر) بعد فترة الفحص، كان لا بدّ من حرق تلك الثياب ([اللاؤين 13: 47-59](#)؛ [14: 33-53](#)).

الشرائع الخاصة بالأماكن

كانت أرض وشعب إسرائيل مقدّسین؛ لكن يمكن أن يندسوا بنجاسته الظلم الاقتصادي أو عبادة الأوثان ([يشوع 22: 17-19](#)؛ [إرميا 13: 27](#)). كانت أورشليم مدينة مقدّسة، لكن يمكن أن تتحس بخطايا شعبها ([حزقيال 22: 4-2](#)؛ [المراثي 1: 8](#))، أو بدماء قتلى سكانها ([المراثي 4: 15](#)).

يمكن أن يتّجّس الهيكل بواسطة أناس نجسين. كان من الضروري بالنسبة للملك حقيقةً أن يطهّر الهيكل بعد عبادة أحجار الوثنية ([أختار 2](#)).

الأيام 29: 15-19؛ كما كان على تخيّلنا أن يطهّر الغرف التي سكن فيها طويلاً **(اللوبين 13: 9)**. كانت أحد مهمات يوم الكفارة إزالة النجاسات التي يتّجهس بها الهيكل بسبب خطايابني إسرائيل أثناء السنة الماضية **(اللوبين 16: 16-19؛ 31-33)**.

حدّ الناموس مكاناً نجساً تلقي فيها مخلفات البيت الأبرص المصاب بالبرص بعد هدمه **(اللوبين 14: 45)**. في السنوات اللاحقة، صار وادي ابن هُوْم مكيناً لنفايات أورشليم، المكان الذي مهد لظهور الأفكار الخاصة بـ "جَهَنَّم" بوصفها مكاناً للعقاب الأدبي في آخر ويات العهد الجديد. وبما أن محلاةبني إسرائيل خارج حدود المحلاة **(التثنية 23: 12-14)** ما من مبالغة في قيمة هذه الوسيلة البسيطة من جهة. الوقاية من الأمراض أثناء الحملات العسكرية، لأن الأوبئة كانت أفة عظيمة لجيوش القديمة.

الشرعان الخاصة بالطعام

بعض أنواع الحيوانات كان نجساً، وبالتالي لا يمكن أكلها **(اللوبين 11: 1-3؛ 21-22)**. أما الحيوانات الميتة بسبب التقدّم في العمر، أو الإصابة بمرض، أو جرح، أو جروح ناجمة عن حيوانات أخرى حاولت افتراسها، فهي حيوانات نجسة. الحيوانات التي لا تجتر طعامها وليس لها حافر مشقوق هي أيضاً حيوانات نجسة، ويضمّ هذا التوصيف الخنازير والحمل، والأرانب، والأرانب وغيرها. أما الأسماك فيمكن لبني إسرائيليين أن يأكلوا كلّ ما له زعافن وفتشور. ومن الطيور النجسة الطيور الجارحة أو نباشة النفايات. فيما يرتبط بالحشرات فإن كلّ المجموع منها نجسٌ عدا الحشرات الونابة (الجراد، والجذب والحرّجون). نهى الناموس أيضاً عن تناول قائمة كبيرة من "الدبيب، الزاحف"، بما في ذلك الديدان، والسعالي، والتلابين، وخلد الماء والفنان. وإضافة إلى كل هذه التواهي، هناك نهي قديم عن أكل الدم **(الكتوين 9: 4؛ اللوبين 15: 14-17؛ 16: 12؛ التثنية 23: 16-20؛ أعمال 29-28: 15)**.



التطهير بعد فترة زمنية

في كثير من الأحيان، يمكن التخلص ببساطة من أي دنس أو نجاسة عارضة بعد انقضاء فترة زمنية حتى المساء **(اللوبين 11: 24)** أو لمدة 7 أو 14 أو 40 أو 80 يوماً. تثبيس البثث الميتة من يمسها لمدة سبعة أيام **(العدد 19: 11)**، وكذلك تجسس الحيض المرأة بنفس المدة **(اللوبين 15: 19)**. عند ولادة طفل ما، تدوم نجاسة الأم لمدة 7 أيام إن كان المولود ولدًا وللمدة 14 يوماً للبنّة. وقبل أن تتمكن الأم من لمنس أي شيء مقدس كان يتبعين عليها الانتظار لمدة 33 يوماً إضافياً للطفل الذكر و66 يوماً للأنثى.

التطهير بالماء

لمس الأشياء النجسة، كالأفرازات الجنسيّة، يتطلّب في كثير من الأحيان غسل الأيدي والملابس، وبحسب المعتاد يكون المرء ظاهراً بعد انقضاء يوم **(اللوبين 15: 5-11)**.

التطهير بماء طقسية

تضُمّ المواد الطقسية المستخدمة في شعائر التطهير الطقسي رماد عجلة حمراء مختلط بالماء **(العدد 19: 10-1)**، و(في حالة البرص) خشب الأرز، والقرمز، والزُّوفا، والماء **(اللوبين 14: 9-2)**. ومتن استخدِم المذبح في آية مراسم طقسية للتطهير، كان الدم فقط هو المناسب لها

الأمر، لأن المذبح هو الموضع الذي تقدّم عليه ذبيحة الخطية **(اللوبين 16: 18-19؛ 43: 18-20)**.

التطهير بالذبيحة

كانت الذبيحة هي المصدر النهائي لكل من التطهير الطقسي والأخلاقي. كانت كل الإفرازات الجنسيّة، عدا الجنسية منها، تُطهّر بتقديم الحمام واليام **(اللوبين 15: 14-15، 29-30)**. يحتاج التطهير بعد الولادة إلى تقديم حمل صغير أو طائر **(اللوبين 12: 6)**. كان يمكن لفقراء الناس أن يقدموا طيوراً بدلاً من الحيوانات **(اللوبين 12: 8؛ 14: 32-21)**؛ لوكا **(2: 24)**.

في الذبيحة، كان الدم رمزاً للحياة مبذولة ومن ثم حياة اختبرت الموت؛ فقد كان يُنظر إلى نجاسة المرض أو الخطية باعتبارها تنتقل إلى الذبيحة وبالتالي تزيل الذبيحة هذه النجاسة **(اللوبين 14: 7)**. لذلك، انتوى الموت النباهي دائمًا على عنصر بيولوجي. إن الذبيحة الدموية فقط بامكانها إتاحة التطهير الأخلاقي اللازم للخطية ذاتها؛ ولذلك شُكِّلت هذه الذبيحة الأساس لكل تطهير، بما في ذلك المرض.

التطهير بالنار

هناك أنواع من الدنس أو النجاسة لا يمكن تطهيرها إلا بالنار، مثل دنس الأواني المعدنية **(العدد 31: 22-23)**. زنا المحارم لا يعاقب عليه الناموس فقط بالموت لكن بحرق الزناة أيضًا **(اللوبين 20: 14)**. كان لا بدّ من التخلص من الوثنية بدمير وحرق كل ما يرتبط بها من أشياء أو مساعلات **(الخروج 32: 20)**. المدن المكرّسة بال تمام لآللة الوثنية كان لا بدّ من حرقها.



لم يرفض العهد الجديد مفهوم العهد القديم بشأن ما هو ظاهر أو نجس، لكنه أعاد تفسيره في سياقٍ جديد. كما شدد بشكلٍ خاص على المعنى الأخلاقي للمفهوم وكذلك على الربط بين الخطية والنجاسة.

كُتِّبت الأنجليل في سياق ناموس العهد القديم وسط تأكيدات فَرِيسَيَةً وصَدَّوْقَيَّةً متشدّدة، أطاع الرب يسوع الناموس لكن في كثير من الأحيان كان على خلاف مع (نظام) التحايل القضائي العملي الذي تطّور حوله علم الرب يسوع أن النجاسة الحقيقية تتبع من القلب الخاطئ وليس من الخارج **(مرقس 7: 14-23؛ لوقا 11: 41-39)**. العنصر المركزي في تعليم الرب هو هجومه على شعائر التطهير الطقسية الخارجية التي "شدّ عليها الفَرِيسَيُون". وهكذا قبل عن الرب يسوع أنه قد "تنوّث الناموس أي استوعبه حتى صار جزءاً من ذاته، والأكثر صواباً القول بأنه لفَتَ الانتباه إلى طالب الناموس في حياة الناس الداخلية.

عبر الأنجليل، يتم التأكيد على الشر الطبيعي للأرواح الشريرة باستخدام تعبير "الروح النجس". في الحقيقة، تُطهّر لفظة "نجس" بعينها دائمًا في الأنجليل في سياق لفظة روح، وهي تفصيلية توضح التحوّل فيما يبرّك عليه العهد الجديد من النجاسة الطقسية إلى الخطية وتذهب.

في **أعمال الرُّسُل 10**، وقع حدثٌ مهمٌ في حياة الكنيسة الأولى، وقد علم الله من خلاله الرسول بطرس أن الأمم ليسوا نجسون في ذواتهم، ومن بعده كان الرسول مجبراً على قولهم، وقد كانت النتيجة اهتداء كريستوس.

تأكيد الرب يسوع على أن النجاسة تتبع من القلب أتى بثماره في تعليم الرسول بولس عن الحرية المسيحية. إن الرسول بولس، الفريسي الذي استطاع أن يفَرَّزَ بأنه لم يكسر قط آية وصية ناموسية خارجية، أدرك في النهاية أنه ليس شيءٌ تجسساً بذاته **(رومية 14: 14-20)**. في رسالته الطهارة هي نتيجة لطاعة القلب النابعة من التجدد؛ إنها أمر يعتمد على

وصية جديدة

قوه الكفاره المطهرة (انظر رومية 6:19؛ تسالونيكي 2:3-4)، اذ
أن النجاسه أخلاقية تماماً.

كانت كفارة المسيح بمثابة عامل تطهيري نهائي للخطية بكل نتائجها الأخلاقية (**البرابطين 9: 14، 22، 1 يوحنا 1: 7**، لقد حُقِّقت بالفعل ما كان يُمْلأه فقط دم الشيران والتلوس. وهكذا، كلُّ الذين اغسلوا بدم اللَّاحِل (الروايا 14: 7) يَطْهَرُون وهم متسلبون بثياب بيضاء نقية (15: 614-8، 19: 8-15) من العمل، الذي يشير إلى الحياة المبنولة، إلى ذلك الموت الذي ماته الآباء بوصية من الآب، وفي صفات العدل الشخصي للثالوث القوس. ولأن الطابع الشخصي للأب البار قد تبرأ أسمى الغفران الشخصي للخطأ ممكناً على المستوى الأخلاقي. لا يمكن أن يكون في التاريخ إلا بما هو عليه خارج التاريخ: فهو بار وبيبر المولى منين في المسيح (رومية 3: 24-26)

النُّطْرُ أيضًا **غَرْلَةً**؛ ختان؛ غرلة؛ تقدمات وذبائح؛ مفهوم كتابي عن الناموس؛ شرائع النظام الغذائي

صَدَّهُ حَدِيدَةٌ

الوصلية الجديدة هي تعليم المسيح للمؤمنين بأن يحبوا بعضهم البعض
وظهرت تعبير "وصية جديدة" أربع مرات في العهد الجديد، وجميعها في
كتابات يوحنا (يوحنا ١:٢٣؛ ٤:٣٤؛ ٨:٢؛ ٧:٢) و(يوحنا ١٣:٣٤)
أعطى يسوع هذه الوصية لأول مرة لتلذيده في الليلة التي قُضى عليه
فيها: "وصية جديدة أنا أعطيكم: أن تحبوا بعضكم بعضاً. كما أحببتكم
أنا أنا تُحبون أنت أيضاً بعضاً" (يوحنا ١٣:٣٤). تَنَظَّرْ هذه
الوصلية بخصوص المحبة في أماكن أخرى في الكتاب المقدس (يوحنا
٤:٢٣؛ ١١:٣؛ ١٢:١٧؛ ١٢:١٥؛ رومية ٨:٤؛ ١ بطرس ١:٢٢؛ ١ يوحنا ١:٤؛
١١:٦)، لكنها لا تسمى "جديدة" في تلك المقاطع

كان يسوع قد أخبر تلاميذه بالفعل أن يُحيوا أعداءهم (متى ٤٥: ٥-٤٣) وأن يُحيوا الآخرين مثل أنفسهم (لوقا ١٠: ٣٧-٢٥). كانت "الوصية الجديدة" تُذكر على محية المؤمنين لبعضهم البعض. لم يكن يتحل محل وصيتي المحبة الآخرين. كان يسوع يقصد بهذه الوصية أن تخلق شهادة قوية و مُقنعة للذين هم خارج الكنيسة. سُنُّظِر تلك المحجة أن

١. أتباعه أحبو بعضهم البعض بطريقة تشبه محبة المسيح
 ٢. المجتمع الحقيقي يمكن العثور عليه "في المسيح"
 ٣. ما قاله يسوع عن نفسه وعن إرساليته كان صحيحاً (يوحنا ١٣: ٣٥)

استخدم يسوع نفس كلمة "وصية" التي وصفت شريعة العهد القديم، مما أعطى وصيته الجديدة نفس السلطان. تضمنت شريعة العهد القديم أيضًا أوامر بخصوص المحبة (لأوبين ٩:١٨، ٣٤؛ تثنية ١٠:١٩). أشار الرسول بولس إلى المحبة بصفتها "ثامون المتبقي" (غلاطية ٦:٢)، وسمى يعقوب وصية المحبة "الثامون الملوكي" (يعقوب ٢:٨) و "ناموس الحرية الكامل" (١١:٤٥، ٢٤).

كان لكلمة "وصية" معنى آخر أيضاً. اعتقد العديد من اليهود في زمن يسوع بشكلٍ خاطئ أن طاعة الوصايا ستجعلهم مستحقين لنوال بركة الله (رومية 8: 3؛ غلاطية 2: 2). مع ذلك، أوضح يسوع أن المحبة تأتي من بركة الله. إن الطاعة ليست شرطاً للحصول على البركة. بالنسبة إلى يسوع، أظهرت الوصية كيف يجب أن يتصرف المباركون. أمر التلاميذ بالمحبة نفس الطرفة التي، "لؤمَّها الأغصان لأنَّ ثمرَها عن طريق

الاستمرار في الاتصال بالكلمة (يسوع)، يمكن للمؤمنين أن يُحبوا (يوحنا ١٥:٤).

إن الوصية الجديدة تحصل على طابعها الخاص من "العهد الجديد" (أرميا ٣١: ٣٤-٣١؛ لوقا ٢٢: ٢٠؛ ٢٠، ٢٠)، الذي أنسنه يسوع في العشاء الأخير. تحت مظلة العهد الجديد، "يكتب" الله شريعته على قلوب المؤمنين (غوانين ١٠: ١٦). هذا يعني أنه يعمل فيهم بنشاط من خلال الروح القدس (حزقيال ٣٦: ٢٧؛ ٢٧، ٢٧)، مما يندهم رغبة جديدة في أن يطيعوه (رومية ٨: ٤؛ غالاطية ٣: ٣)، إن الوصية الجديدة للمحبة هي الجزء الرئيسي من العهد الجديد (١٦). إن المحبة هي من الله، وكل من يُحب فُقد ولد من الله" (يوحنا ٤: ٧). إن المحبة نتاج للإيمان (يوحنا ٣: ٢٣) وهي جزء من رسالة الانجيل نفسها (يوحنا ١: ١١).

إن الارتباط الوثيق بين العهد الجديد والوصية الجديدة قد يُعتبر سبب تسمية وصية المحبة بـ"حبيبة". كان مجيء المسيح بدايةً لعصر جديد. كتب يوحنا، "أنَّ الظُّلْمَةَ دُفِعَتْ مَضْنُونَ، وَاللُّورُ الْحَقِيقِيُّ الْآنَ يُصْبِيُهُ". ([يوحنا ٢: ٨](#)). عندما استعدَّ يسوع للعودة إلى السماء ([يوحنا ١٣: ٣٥-٣٦](#))، أعطى وصيةً واحدةً. كان الهدف منها هو أن يُرشد تلاميذه إلى أن يأتي يوم القيمة ([يوحنا ٥: ٤، ٢٩، ٢٨](#)). كانت طاعة الوصية الجديدة سُرُّ حيوانهم بصفتهم تلاميذه يسوع خلال غيابه ([يوحنا ١٣: ١٣، ٣٥](#)). كانت الوصية الجديدة لأن لها غرضٌ خاصٌ في هذا العصر الجديد.

ما جعل ذلك العصر جديداً هو أن مجيء يسوع المسيح أعلن الله الآب بطريقه لم تُرَ من قبل (يوحنا ١٨:١٠، ١٧:٣٠-٤٠). لم يكن أيٌ نبغي قادرًا على قول إن، "الذى زانى فقد رأى الآب" (يوحنا ١٤:٩). لذلك، كان أمرًا يسوع لتلاميذه بأن يُحيوا بعضهم البعض "كما أخْبَيْتُكُمْ" (يوحنا ١٣:٣٤) أمراً جديداً وصادمًا بأي معيار بشري. لم يُحب أحد بشكل كامل مثلاً أحَبَّ يسوع (يوحنا ١٣:١). إن اتِّياع مثله في المحبة كان وصيَّةً جديدة. إن عظمة محبة يسوع قادته إلى "أن يُنْتَعِنَّ" (يوحنا ١٥:١٣). بالمثل، توصل يوحنا إلى "أَحَدٌ نَفْسَهُ لِأَجْلِ اجْتِيَاهِ" (يوحنا ١٥:١٣). إن المحبة تعني عدم إغلاق القلب أمام مؤمن لديه احتياج (يوحنا ١٢:٣-٦). إنها تعنى التضحية بسرور بالمفهنة الشخصية من أجل منفعة الآخر.

وصفة حديدة

تعبير استخدمه يسوع (يو 13:34) لكي يشير إلى تعليمه بشأن محبة المسحيين لبعضهم البعض، □□□□□ الصلة، الحببة

وَعَاءٌ

إناء عميق مستدير يستخدم لاحتواء الطعام أو السوائل.
انظر الفخار.

وَعَامٍ

الخَزَف

و عد

إعلان من شخصٍ لآخر بأن شيئاً ما س يتم أو لن يتم، مما يمنح الشخص الذي تم تقديم الوعده له الحق في توقيع تنفيذ ما تم تحديده

في استخدام الكتاب المقدس لمفهوم الوعد، توجد أمثلة متفرقة للوعود التي قدمها الناس لبعضهم البعض (مثل، **عدد ١٧:٢٢**؛ **استير ٤:٧**) أو **نحرياً ٥:١٢**، لكن الوعود التي قدمها الله للإنسان أكثر أهمية بكثير. إن هذه الوعود الإلهية موثوقة تماماً لأن الذي أعطاها قادر تماماً على تنفيذ ما وعد به (**رومية ٤:٢١**).

يُرِيدُونَ طَاعَةً تَجْبِيلَ الرَّبِّ يَسُوعَ (٢) تَسَالُونِيَّكِيٌّ (٩، ٨، ١) مُصْنَعُ الْوَعْدِ الْإِلَهِيِّ فِي الْكِتَابِ الْمُقَدَّسِ لِمُسْتَقِلِّيَا الْعَيْدِ مِنَ الْبَرَكَاتِ، الْرُّوحِيَّةِ وَالْمُنْتَمِيَّةِ، بِمَا فِي ذَلِكَ الْبُنْوَةِ (٢) كُورِنْتُوس٦: ٦-٧، ١٦: ١)، وَغَفَرَانُ الْخَطَايَا (١) يُوحَنَّا ٩: ٩، وَاسْتِجَابَةُ الصَّلَاةِ (لِوْقَاء١: ١١، ٩: ٩) وَالْأَقَادِيرُ مِنَ التَّجَارِبِ (١) كُورِنْتُوس١: ١٠، ١٣: ١)، وَالنُّنْمَةُ الدَّاعِمَةُ فِي الْأَلوَاقَاتِ الصَّعِيبَةِ (٢) كُورِنْتُوس١٢: ٩، وَتُوفَّرُ جُمِيعُ الْحِاجَاتِ (فِيلِي٤: ٤، ١٩)، وَالْمَكَافَةُ عَلَى الطَّاعَةِ (يَعْقُوب١: ١٢: ١)، وَالْحَيَاةُ الْأَبْدِيَّةُ (لِوْقَاء١٨: ٢٩، ٣٠؛ يُوحَنَّا ٣: ٣٠، ١٦؛ رُومِيَّة٦: ٦، ٢٢). إِنْ وَعْدَ اللَّهِ مُؤْكَدٌ وَمُضْمَنَّ، وَلَكِنَّ الْاشْتِراكَ فِي بَرَكَاتِهَا تَتَطلَّبُ غَلَبًا الْوَفَاءَ بِشَرْطٍ مُعِيَّنَةً تَعْتمَدُ عَلَيْهِ الْبَرَكَاتِ. إِنَّ الْوَعْدَ الْإِلَهِيَّ لِيُسْتَ دَائِمًا مُضْمَنَاتِ الْبَرَكَةِ. فِي الْوَاقِعِ، هُنَاكَ وَعْدٌ ثَلَعنَ يَقِينِ الْدِيَنِونَةِ لِلَّذِينَ

بالإضافة إلى وعد الله، التي لها تطبيق شخصي وفردي للعديد من الأشخاص المختلفين في أوقات وأماكن مختلفة، هناك العديد من الوعود التي تتعلق بالتحقيق المتردج لخطبة الله للفاء في موكب كبير من الأحداث التاريخية. ليس لهذه الوعود تطبيقات متكررة ولا طبيعة شرطية. في مثل هذه الحالات، يُصبح الوعد على الأغلب مطابقاً للنية و تكون الوعود من هذا النوع، إلى جانب تحقيقها اللاحق، منسوجة بشكل معقد في نسخ التاريخ الفدائي، كله

A horizontal row of 15 empty rectangular boxes, intended for handwritten responses or answers.

يمكن رؤية أبرز موضوع اللوعة في العهد القديم في الوعد الذي يطلق عليه عادةً الـ بروت إيفانجيليوم (أي الإعلان الأول لرسالة الإنجيل) الذي أعطي لآدم وحواء في جنة عن مباشرةً بعد السقوط في الخطية (تكوين ٣: ١٥). تُعد الوعود اللاحقة هي العهود التي قطعها الله مع إبراهيم (الأصحاحات ١٢؛ ١٥؛ ١٧) ومع داود (٢ صموئيل ٧)، بليها الوعود بالعهد [الميثاق] الجديد [أيضاً ٣١]

ال وعد الأول (بروت إيفانجيليوم)

باب ٣: تكوبين : وأَضْعَفَ عَدَاوَةَ بَيْنِ نَسْلِكَ [نسل الشيطان] وَسُلْطَنِهَا [نسل حواء]. هُوَ يَسْخُنُ رَأْسَكَ، وَأَنْتَ تَسْخُنُ عَقْبَهُ". إن هذا التصريح هو وعد بأنه في وقت ما في المستقبل سيُسخن نسل المرأة الشيطان. يُشار إلى نسل المرأة بصفة فردية في كلمة "هو" في العبارة الأخيرة وهو "سيضر بك" أي الشيطان) على رأسك، على الرغم من أن الشيطان" وسيُحيث جرحاً في نسل المرأة. هذا إذن هو الوعد الذي يعطي آدم وحواء وكذلك نسلهم، الأساس لتوقيع التدمير النهائي لعدوهم الشيطان من خلال نسلهم. آدم وحاء

الوعد لابراهيم

في تكوير ١٢:٧-١، يُطلب من إبراهيم أن يترك شعبه وتلده ويذهب إلى أرض سيرية الرب إليها. في المقابل، وعده الله بأن (١) نسله سيصير أمّة عظيمة؛ (٢) سيكون إبراهيم مباركاً وسيصير اسمه عظيماً؛ (٣) ستبارك من خلاله الأمم الأخرى؛ (٤) شطعى أرض كنعان لنسله. من بين هذه الوعود التي أعطيت لإبراهيم، لأحدها أهمية خاصة، وهو أنه من خلال نسله ستبارك العديد من الأمم. يتذكر هذا الوعد خمس مرات في سفر التكوير (**تكوير ١٢:٣؛ ١٨:٣؛ ١٨:٤؛ ٢٦:٤؛ ٢٨:٤**) وبيسير رجوعاً إلى الوعد في **تكوير ٣:٣** و كذلك مستقلياً إلى المسيح

الوعد لداود

في ٢ صموئيل ٧، أعطى الله وعاً للملك داود بأن أسرته الحاكمة ستتدوم إلى الأبد (صموئيل ٢: ١٦؛ مزمور ٨٩: ٣٤-٣٧). إنه مع هذا العهد، الداودي أن النسل الموعود، الذي كانت قد امتد سابقاً من آدم عبر شيث وسام، وإبراهيم، وإسحاق، ويعقوب، وبهذا، أصبح الآن محسوباً في النسل الملكي لبيت داود. سيكون داود جد المسيح الملك القادم (مزمور ٣٧: ٢٧، ٣: ٨٩). أصبح داود بذلك شخصية مركبة في تاريخ خطة الله لفداء العالم. يشار إلى يسوع المسيح بابن داود، ابن إبراهيم (متى ١).

وَعْدُ الْعَهْدِ الْجَدِيدِ

٣١-٣٧: إرميا في آيات ٣١-٣٧، يُعدّ الرب بأنه في الأيام القديمة سيسْمِنْعَ عهْدًا جديداً مع بيت إسرائيل وبيت يهوذا. يُعدّ محتوى هذا العهد الجديد التأكيد وبيان نطاق الوعود الأساسية للعهد السابق: "وَأَكُونُ لَهُمُ الْهَا وَهُمْ يَبْرُونُ لِي شَعْبًا... أَصْنَعُ عَنْ إِنْتَهِمْ، وَلَا أَذْكُرُ خَطْلَتِهِمْ بَعْدَ (الآيات ٣٣، ٣٤). يبيّن أن "العهد الجديد" في سفر إرميا يتبعي أن يُنظر إليه على أنه إعادة صياغة لنفس الوعود الأساسية المذكورة في عهدي الأباء وداداً

تم تأسيس العهد [الميثاق] الجديد في المجمع الأول للمسيح، ويُعد المؤمنون باليسوع الآن مستحقين لبركات ذلك العهد الجديد بفضل الروح القدس ([عبرانيين 8: 13-6](#)). إن التحقيق الكامل والنهائي لهذه البركات في كل كمالها يتضمن مجيء المسيح ثانيةً، والتأسيس الكامل لمملكته في شكله الخارجي والنهائي، وتنعيم الحياة في السماوات الجديدة والأرض الجديدة. في هذه الافتتاح، يعيش شعب الله في زمان يتمتعون فيه ببعض بررات الدهر الآتي باعتبارها حقيقة حاضرة، لكن اكتمال الدهر الجديد لا يزال مستقبلاً.

يشير كتاب العهد الجديد إلى وعود العهد القديم بطريقة تشير إلى أنهم لم يروا هذه الوعود باعتبارها تصريحات منفصلة ومعزولة، بل باعتبارها أجزاء من وعدٍ مُوحَّدٍ يتحقق في النهاية في المسيح (انظر لوقا ٥٤: ١-٥، ٦-٩؛ أعمال الرسل ١٣: ٢٣، ٣٢؛ ٢٦: ٦، ٧؛ ٢٧: ٢٠). إن يسوع هو تحقيق الوعود التي قطعُت للإباء، وهذه الوعود أثبتت على أنها تتم بعد حمل شخصه.

في رسالتي غلاطية وأفسس، يُطّور بولس هذه الفكرة بمزيد من التفصيل، فناناً للمؤمنين من الأمم أنهم أصبحوا شركاء في الميراث مع إسرائيل، وأعضاء معاً في جسد واحد، وشركاء معاً في الوعد في المسيح يسوع" (أفسس ٦:٣). في الواقع، يقول بولس إن الأمم الذين يتلقون بالMessiah يتضمنون إلى نسل إبراهيم وبالتالي يُصيّبون ورثة بحسب الوعد (غلاطية ٢٩:٣)، ويذهب إلى حد معادلة رسالة الإنجيل بال وعد الذي أُعطي، لا يرى إبراهيم عندما يقول، "وَالْكَلْبُ اذْ سَقَى، قَرَأَ إِنَّ اللَّهَ

"بِالْإِيمَان يُبَرِّ الأُمَّ، سَيَقْ فَبَسَرْ إِبْرَاهِيمَ أَنْ فِيكَ تَتَبَارَكُ جَمِيعُ الْأَمَمْ" (غلطية ٣:٨). تؤكد هذه النصوص وغيرها من نصوص العهد الجديد العلاقة الوثيقة بين مجيء المسيح وتحقيق الوعد. تجتمع وعد الله في المسيح وفي كل ما حفظ، وما زال سيحقق، لشعبه.

إن أحد جوانب الوعد الأخرى، والذي تم التأكيد عليه بشكل خاص في العهد الجديد، يتعلق بمجيء الروح القدس. يشير بولس إلى المؤمنين بأنهم مختومون بالروح القدس الموعود (أفسس ١:١٣)، وبأنهم بنالون وعد الروح القدس (غلطية ٣:١٤). إن عطيه الروح القدس ليست فقط تحقيقاً لوعده في العهد القديم (إشعياء ١٥:٢٢؛ حزقيال ٣٦:٤؛ يوئيل ٢:٢٨)، ووعد المسيح نفسه (لوقا ٤:٤٩؛ يوحنا ١٤:٢٠؛ أعمال الرسل ١:٤)، بل هي أيضاً وعد بشيء مستقبلي. يتحدد بولس عن وجود الروح القدس داخل المؤمن بصفته ضمائلاً لميراثنا (كورنثوس ١:٥؛ ٢٢:٥؛ أفسس ١:٤). إن الروح القدس هو "باقورة المجد المستقبلي" (رومية ٨:٢٣).

يتعلق جانب آخر من موضوع الوعد في العهد الجديد باليمين في المحبة الثاني لل المسيح وتأسيس السماوات الجديدة والأرض الجديدة (راجع يوحنا ١:١٤؛ ٣:١٣؛ ٤:٣ بطرس ٩:١٣، ٩:٤).

□ □ □ □ □ العهد؛ الله، طبيعة وصفات؛ الرجاء؛ النبوة؛
النبي، النبوة

وَغُر

الكلمة الأكثر شيوعاً في العربية لكلمة "غابة". تشير إلى الغابات عموماً (أش ١٠:١٨) وإلى غابات محددة، مثل "وَغُرْ أَفْرَامِ" (٢ صم ١:١٨) و"وَغُرْ حَارِثٍ" (١ صم ٢٢:٥)، وكلها مرتبطة بالملك ذاود (١٨:٦)، كما تظهر اسمًا لأحد مباني سليمان، "بَيْتٌ وَغُرْ لَبَّانٍ" (١ مل ٧:٢) على ما يبدو، بسبب استخدامه الواسع للأرز. من الواضح أنه ثمة حالة واحدة فقط لاستخدام لفظ "الْوَغْر" استخداماً مناسباً. يشير مزמור ١32:٦ إلى نقل النابت من قرية يعاريم إلى أورشليم. هنا يُطلق عليه حقل الْوَغْر (أو "الْغَايَة")، ربما كتعبير شعري مختصر.

وَفْسِي

رجل من سبط نفتالي اختاره موسى لاستكشاف أرض كنعان (عدد ١٣:١٤).

وقت، زمن

انظر التقويمات القديمة والحديثة

وكيل/والى

مسؤول ذو رتبة عالية يُمنح سلطته عادة من قبل الملك (ملوك ١:١)، لارميا ٥١:٢٨؛ ٢٢:٤٧). انظر الحاكم.

(والى)، وهو "proconsul" ترجمة الملك جيمس الإنجليزية لكلمة 2. مسؤول يُعين على المقاطعات من قبل مجلس الشيوخ الروماني، وورد ذكره في أعمال الرسل ١٣:٧-١٢؛ ١٨:١٢؛ ١٩:٣٨).

انظر أيضاً الوالي

ولادة ثانية

□ □ □ □ □ التجديد.

ولادة جديدة

□ □ □ □ □ التجديد.

ولادة، جديدة

هي طريقة نيل "الحياة الروحية" ودخول ملكوت الله (يوحنا ٣:٧)
□ □ □ □ □ التجديد.

ولَيٰ

أحد الأقارب أو الأنسباء حسب الجسد، في إسرائيل القديمة، كان السبط هو الوحدة الاجتماعية والسياسية الأكبر. وكانت أصغر وحدة اجتماعية داخل السبط هي العائلة. كانت العلاقة بين عائلة وأخرى منظمة بعناية من خلال قائمة الأشخاص الذين لا ينبغي الزواج منهم (لؤيين ١٨) كان للأقارب، حتى وإن كانوا بعيدين بعض الشيء، حقوق وواجبات قانونية تجاه جميع أفراد العائلة. كان من حق "القريب" أن يحصل على ميراث عائلة بلا وريث (عدد ٢٧:١١). وكان ملزماً أيضاً باستعادة ممتلكات قريب وقع في الدين (لؤيين ٢٨:٢٥-٢٥:٢٥)، خاصة إذا كان الأمر يتعلق باستبعاد شخص لغير إسرائيلي (الآيات ٤٩-٤٧). في هذه كان (go'el) بالولي أو المخلص (karov) المكانة، يُدعى القريب بوغر في سفر راعوث هو الولي أو المخلص: "الرَّجُل ذُو قَرَبَةٍ لَنَا. هُوَ ثَانِي وَلِيَّنَا" (راغوث ٢:٢٠). على أنس ناموسية، كان بوغر الحق في استعادة ممتلكات نعمي، لكنه كان ملزماً ناموسياً بالانتظار لدوره، لأنه لم يكن الأقرب (٤:٤). فقط بعد أن رفض القريب الأقرب (آلية ٦)، تقدم بوغر بواجهة كل الولي

وَلَيٰ الدَّم

وَلَيٰ الدَّم

الشخص الذي كان يطارد قاتل أحد أقاربه وفي النهاية يقتضي منه (عدد ٣٥) كان من المتوقع أن ينتقض هذا "الولي" في حالات القتل العمد لا القتل الخطأ. كان بإمكان الشخص المتهم بالقتل الخطأ أن يلجأ إلى واحدة من ست مذن معينة (عدد ١١:٣٥) لضمان إتمام الإجراءات القانونية بصورة صحيحة. يذكر دور ولَيٰ الدَّم في قصص عن

- جُدُّون (قضاة 8: 18-21)
- بُؤَاب (صموئيل 3: 27، 30)
- الْجَبْعُونَيْنِ (صموئيل 2: 2)
- أَمْصِنَا (ملوك 5: 6-14)

: خلال فترة الملكية، كان الملك يستطيع منع ولـيـةـ المـلـكـ (صـموـئـيلـ 14: 8-11).

كان هذا الغـرـفـ مـيـنـيـاـ علىـ أمرـ اللهـ بـأنـ تـؤـخـذـ حـيـاةـ مـقـابـلـ حـيـاةـ فيـ حالـاتـ القـتـلـ العـمـدـ (تكـوـينـ 9: 6). يـكـلـ أـسـفـ، كـانـ يـسـاءـ أـحـيـاـنـاـ فـهـمـ الـهـفـ منـ هـذـاـ الـأـمـرـ -ـ أـلـاـ وـهـوـ تـسـلـيـطـ الضـوـءـ عـلـىـ أـهـمـيـةـ الـحـيـاةـ الـبـشـرـيـةـ، ماـ أـدـىـ إـلـىـ الـمـبـالـغـةـ فـيـ سـفـكـ الدـمـاءـ وـتـدـمـيرـ عـائـلـاتـ باـكـلـهاـ فـيـ بـعـضـ الـجـمـعـاتـ.

الـقـانـونـ الـمـدـنـيـ وـالـعـدـالـةـ

وَلِيْمَةٌ

وَلِيْمَةٌ

احتفالية كبيرة تُقام فيها الوجبات الفاخرة للاحتفال بحدثٍ ما أو شخصٍ مهمٍ. كما ترمز إلى الوليمة المستقبلية التي سيقيمها المسيح في ملكوت الله.

في أزمنة الكتاب المقدس، كانت الولائم والاحتفالات محورية للحياة الاجتماعية والدينية. إلى جانب الأعياد الدينية التي حدّدها ناموس موسى، كان الناس يحتفلون بعمل الولائم في مناسبات مختلفة مُفرحة أو مُهمة، مثل:

- إبرام اتفاقيات رسمية (تكوين 26: 30؛ 31: 54؛ 11: 24)
- حفلات الزفاف (تكوين 29: 22؛ قضـاةـ 14: 10)
- الحصاد (قضاة 9: 27؛ راعوث 3: 1-3)
- جـزـ صـوفـ الأـغـانـ (صـموـئـيلـ 11: 2؛ 25: 2)
- الترحيب بالضيف (تكوين 19: 3)
- فطام طفل (تكوين 8: 21)
- : احتفالات تنصيب شخص ملـكـاـ أوـ مـلـكـةـ (ملـكـ 1: 9، 19-25)
- : أـحـدـاثـ خـصـةـ بـالـدـوـلـةـ (استـيرـ 1: 9-3؛ 2: 18؛ 5: 4)
- بالإضافة إلى عدة أساليب أخرى

يصور الكتاب المقدس ونصوص قديمة أخرى عادات صنع الولائم في ثقافات الشرق الأوسط القديمة. الأجسام والنطع التي يجدها من يدرسون ويفحصون الثقافات القديمة غالباً ما ظهر مشاهداً للولائم. ومراسم استضافة أي وليمة حسبما ورد في النصوص الكتابية، مثل أمثال 2: 9.

مـتـىـ 14: 1-15، لـوقـاـ 14: 15-24، معروفة أيضاً في أسطورة 5: 5، الملك كيريت في الأدب الأوغاريتي

1. تحضير الأطعمة
2. إرسال الرسل بالدعوة والإعلان بأن كل شيء معد
3. تقديم الطعام ثم الخمر بالترتيب

يصور النبي عاموس الاحتفالات الكبرى ويظهر عادات الأكل الرئيسية (عاموس 6: 4-6). كان الناس يستمتعون بتناول الوجبات عادةً بينما يتذمرون على أريكة أمام طاولة (استـيرـ 1: 6؛ حـزـقـيـالـ 23: 41؛ عامـوسـ 6: 415؛ لـوقـاـ 7: 10، 14، 49)؛ مـتـىـ 9: 10.

تصوـرـ الـوـلـيـمـةـ مـهـمـ فـيـ كـلـ مـنـ الـعـهـدـ الـقـدـيمـ وـالـجـدـيدـ كـرـمزـ لـمـلـكـوتـ اللهـ يـتـبـعـ إـشـعـيـاءـ بـولـيـمـةـ عـظـيـمـ بـعـدـ دـيـنـوـنـةـ الـأـمـمـ وـخـلـاصـ إـسـرـائـيلـ، حـيثـ يـمـلـكـ الـرـبـ عـلـىـ شـعـبـهـ (إـشـعـيـاءـ 24: 23). يتم الاحتفال ببداية هذا الملك بولـيـمـةـ عـظـيـمـ مـعـ جـمـيعـ النـاسـ (إـشـعـيـاءـ 25: 6-8؛ قـارـنـ لـوقـاـ 13: 29) تـشـيرـ وـجـبـاتـ الـذـبـاحـ مـنـ الـحـيـوانـاتـ فـيـ الـعـهـدـ الـقـدـيمـ إـلـىـ هـذـهـ الـوـلـيـمـةـ الـعـظـيـمـةـ إـذـ لـيـكـونـ مـوـتـ بـعـدـ أـوـ حـزـنـ لـشـعـبـ اللهـ (إـشـعـيـاءـ 7: 25؛ رـؤـياـ 4: 21). تـشـيرـ وـلـيـمـةـ الـعـهـدـ الـجـدـيدـ إـلـىـ الـمـسـتـقـبـلـ إـذـ يـشـارـكـ الـمـفـدـيـوـنـ 22: 2 الـخـمـرـ الـفـاـخـرـ (إـشـعـيـاءـ 6: 25) مـعـ الـمـسـيـحـ فـيـ مـلـكـوتـ اللهـ (لـوقـاـ 14: 14-20) هيـ وـسـيـلـةـ. الـمـسـيـحـيـيـنـ لـتـجـربـةـ هـذـهـ الـوـلـيـمـةـ الـمـسـتـقـبـلـةـ

تـوصـفـ أـيـضـاـ هـذـهـ الـوـلـيـمـةـ الـأـخـيـرـةـ فـيـ مـلـكـوتـ اللهـ بـأـنـهـاـ وـلـيـمـةـ عـرـزـيـنـ. بـيـنـماـ 1: 1 يتم تحضير كل شيء كثيـرـيـنـ يـدـعـونـ وـقـلـيـلـيـنـ يـتـذـمـرـونـ (مـتـىـ 14: 14) وـتـنـتـرـ الـكـنـيـسـةـ باـشـتـيـاقـ وـلـيـمـةـ عـرـسـ الـخـرـوفـ (رـؤـياـ 19: 9-17).

وَنِيـاـ

وَنِيـاـ

ابنـ بـانـيـ وـواـحـدـ مـنـ الـكـهـنـةـ الـذـينـ انـفـصـلـوـاـ عـنـ زـوـجـاتـهـ الـأـجـنـبـيـةـ بـأـمـرـ مـنـ عـزـراـ (عـزـراـ 10: 36).

وَيـشـوـحـاـيـاـ

يـشـوـحـاـيـاـ

أحد الأماء الشمعونيين الثلاثة عشر في أيام حزقيا الدين شاركوا في غزو وادي جدور، وقتلوا سكان الإقليم واستولوا على الأرض لرعايتها (أغنامهم 1: 36).

وَيـلـ

وَيـلـ

لفظ يعبر عن الألم أو الاستياء، ويرد بوتيرة أقل اسمًا يشير إلى كارثة أو مصيبة. فعلى سبيل المثال، في رـؤـياـ 9: 12، بعد إطلاق الجراد الشيطاني من الهاوية، وبلائها على أولئك الذين يتبعون الوحش، يُعلن (niv). "يوحنا، "الْأَوَيْلُونَ الْأَوَّلَادُ مَضَى هُوَدًا يَأْتِي وَيُلَانُ أَيْضًا بَعْدَ هَذَا مَرَةً أُخْرَى، فـي رـؤـياـ 11: 14، قـبـيلـ أنـ يـفـخـمـ الـبـوقـ السـابـعـ، يـكـتبـ

يوحنا، "الْوَيْلُ الْثَّانِي مَضَى، وَهُوَذَا الْوَيْلُ الْثَّالِثُ يَأْتِي سَرِيعًا". إن الولايات التي يصفها سفر الرؤيا مماثلة للضربات والأوبئة في العهد القديم، إلا أنها هنا أكثر قوة إلى حد ما نظرًا لأنها في الأصل شيطانية.

و *ou* هي محاكاة صوتية (قارنها مع العبرية *ouai*: إن الكلمة اليونانية ولا تعني بالضرورة النطق بالحكم - أو الدينونة في جميع الحالات. ففي بعض الأحيان تكون تعبيرًا عن الندم أو الحزن على الوضع البائس الذي استدعى التأوه. لهذا يجب أن يؤخذ السياق في الاعتبار في كل حالة. وفي متى 21:11 [لوقا 10:13] عندما يقول يسوع، "الويل لك يا كورازين! الويل لك يا بيت صيدا!" كان يوبخ أهل تلك المدن على عدم إيمانهم. الشيء نفسه ينطبق على ما ورد في لوقا 17:12 إذ يعلن يسوع الويل على من يتسبب في وقوع شخص آخر في الخطية. "خَيْرٌ لَهُ لَوْ طَوَقَ عُثْرَةً بِحَجَرٍ رَّحْيَ وَطَرَحَ فِي الْلُّبْرِ، مِنْ أَنْ يُعْتَزِزَ أَحَدٌ هَوْلَاءَ الْصِّغَارِ". وفي العطعة على السهل، التي ذكرت في إنجيل لوقاء، وردت التطبيقات متباينة بأربع عبارات من الولايات. ولا تعد هذه العبارات تهديدات بقدر ما هي تعبيرات عن الندم أو الشفقة.