

**قاموس الكتاب المقدس (تينديل)**

**Aquifer Open Bible Dictionary**

This work is an adaptation of Tyndale Open Bible Dictionary © 2023 Tyndale House Publishers, licensed under the CC BY-SA 4.0 license. The adaptation, Aquifer Open Bible Dictionary, was created by Mission Mutual and is also licensed under CC BY-SA 4.0.

This resource has been adapted into multiple languages, including English, Tok Pisin, Arabic (عربي), French (Français), Hindi (हिन्दी), Indonesian (Bahasa Indonesia), Portuguese (Português), Russian (Русский), Spanish (Español), Swahili (Kiswahili), and Simplified Chinese (简体中文).

قاموس الكتاب المقدس (تينديل)

القانون المدني والعدالة

يتعامل القانون المدني مع النزاعات الخاصة بين الأفراد، مثل تلك المتعلقة بالديون أو الطلاق أو الميراث أو العلاقات الأخرى. من ناحية أخرى، يتعامل القانون الجنائي مع الجرائم مثل القتل أو الخيانة أو السرقة. وفي القضايا المدنية، يجب على الطرف المدعى تعويض الضحية تبعًاً مناسباً

يختلف هذا التمييز بين القانون المدني والجناحي اختلافاً كبيراً عن الفكر الكتابي. كانت أغلب الجرائم تعالج عن طريق الإدعاء الخاص. إذا قُتل شخصاً ما، كان أقاربه مسؤولين عن قتل القاتل أو مطاردته إلى أقرب مدينة ملأاً لإجراء محاكمة

في إسرائيل، كانت جميع الجرائم ذات بُعد ديني: لم تكن السرقة أو الزنا جريمة ضد الجار بل أيضاً خطيبة ضد الله. بمعنى توقع أن يُروع كل إسرائيلي من سلوك كهذا ويرغب في معاقبة المذنب. إذا استمرت هذه الأفعال، فقد يتدخل الله لمعاقبة الفرد أو عائلته أو حتى الأمة بِرَبْطَها. جعل هذا الجانب الديني كل مخالفة كالجريمة، مع أنَّ معظم المحاكمات ثُرِكت بالافاد

القانون الجنائي والمحاكمات؛ القوانين الغذائية؛ الطلاق؛ شهادة؛ حمورابي، مدونة العقوبات؛ القوانين؛ قانون المفهوم الكتابي لـ اللاويين، سيف؛ الزواج، عادات وتقاليـن؛ زواج الوصـايا، العـشر

## الفتاء البري

الفتاء البري ورد ذكره في الكتاب المقدس في [ملوك 4:39](#)، حيث خرج أحد أتباع يسوع وجمع ثمره دون أن يعرف حقيقته، فأضافه إلى قدر من الحسأء في زمن الماجعة. ولكن عندما ذاقه القوم صرخوا قائلاً في القدر موت! بسبب شدة مرارته واحتمال سمية. ويُجمع معظم» المعروف) *Citrullus colocynthis* العلماء على أن هذا النبات هو بـ«الحنظل أو «النفاح المر»، وهو نبتة زاحفة تنتشر على سطح الأرض أو تسلق الشجيرات والأسوار.

ثمرة الحنظل تشبه القرع الصغير الكروي الشكل، وتحتوي على لب إسفنجي شديد المرارة. وإذا استعملت بكميات كبيرة فإنها تسبب آلامًا معوية حادة وتعمل كمسهل قوي

ويقترح بعض العلماء أن مرارة الحنظل قد تقسر سبب استخدام الكتاب المقدس أحياناً لكلمة «العلقم» ([العلقم](#)) (بالعبرية) رمزاً للمرارة الشديدة أو للسم ([مزמור 69:21](#); [مزاري 3:5](#); [متى 19:27:34](#)).

القرع

## القداسة

صفة رئيسة الله وخاصية للحياة ينبغي أن تتموّل وسط شعبه. تأتي اللحظة الأساسية «قداسة» والصفة «قدوس، قديس، مقدس» أكثر من 900 مرّة في الكتاب المقدس. تعني اللحظة الأساسية للقداسة في العهد القديم يقطعه أو «يفصل». في الأساس، القداسة هي الانقطاع أو الانفصال» عما هو تجيئ وتكرر لمن لما هو ظاهر.

في العهد القديم، تعني القداسة في حال تطبيقها على الله سموّه على الخليقة والكمال الأخلاقي لشخصه. إن الله قدوس بمعنى أنه متبرّز بال تمام عن خليقه ويتسلط عليها بقدرة وسلطان ملكي. وقداسة الله جلّه بشكل خاص في المزمير ([المزمور 47:8](#)) والأنبياء ([حزقيال 39:7](#))، حيث تظهر لحظة «القداسة» كمرادف لإله إسرائيل. وهكذا، تنسّب الأسفار «القداسة إلى الله» اللقب: «قدوس» ([إشعياء 57:15](#)), و«القدوس الوحداني» ([أيوب 10:15](#); [إشعياء 43:15](#)), و«قدوس إسرائيل» ([المزمور 89:14](#); [إشعياء 60:14](#); [أرميا 50:1829](#)).

في العهد القديم، تشير قداسة الله إلى أن الله منفصلٌ عن كل شرٍ أو ننسٍ (انظر [أيوب 34:10](#)). وطبيعته المقدسة هي معيار الكمال الأخلاقي المطلق ([إشعياء 5:16](#)). إن قداسة الله - بعظمته المتさまية ونقاء طبيعته - تأتي متوازنة كما يوضّح [المزمور 99](#) بكل براعة، «تصور الأعداد من 1 إلى 3 سمو الله على كل ما هو محدود وأرضيٌّ بينما يشتد العددان 4 و 5 على حقيقة انفصاله عن الخطية والشر».

في العهد القديم، طالب الله بالقداسة في حياة شعبه. عن طريق موسى أمر الله جماعة إسرائيل: «لَكُوْنُوْنَ قَبِيْسِيْنَ لَأَنِي قُدُّوسُ الرَّبِّ إِلَهُكُمُ الْقَدَسَةُ الَّتِي أَمَرَ بِهَا الْعَهْدُ الْقَدِيمُ كَانَ». ([اللاوين 2:19](#)، انظر RSV) لها شقان: (1) شق خارجي أو طفسي؛ و(2) شق داخلي أو أخلاقي وروحي. إنطوطأ قداسة العهد القديم الطقسية، الموصوفة في البناتيوك (الأسفار الخمسة الأولى من العهد القديم)، على شعائر التكريس الطقسى المرتبطة بخدمة الله. وهذا كان الكهنة واللاويون يتقدّسون بعملية معدّة للتكريس الطقسى ([الخروج 29:22](#)، وكذلك النذريون العبرانيون، أي المنفرون) ([العدد 21:1](#)-[العدد 6:21](#)). الأنبياء، مثل النبي اليشع ([الملوك 2:5](#)) والنبي إرميا في ([أرميا 1:5](#)، تقدّسوا للقيام بخدمة نبوية 9:4)، خاصة في إسرائيل.

إلا أن العهد القديم يافت الانتباه أيضًا إلى الجوانب الداخلية، والأخلاقية، والروحية للقداسة. إن الرجال والنساء، المخلوقين على صورة الله مدعون يصلّل قداسة الطبيعة الإلهية في حياتهم ([اللاوين 19:2](#); [العدد 15:40](#)). في العهد الجديد، القداسة الطقسية الواضحة في أسفار موسى الخمسة تنحصر رجوعًا إلى الوراء، بينما كان الكثير من مظاهر الديانة اليهودية في زمن الرب يسع يسعى إلى القداسة الطقسية بالأعمال ([مرقس 5:1-5](#))، شدّ العهد الجديد على القداسة الأخلاقية لا، على البعد الشكلي لها ([الأعداد 12:6](#)). بمجيء الروح القدس أدركَت الكنيسة الأولى أن قداسة الحياة هي واقع داخلي عيق يبنيه أن يحكم فكر المزء وميوله من نحو الناس والأشياء في العالم الخارجي.

إن لفظ العهد الجديد اليوناني والمكافئ للفظة العبرية الشائعة عن القداسة يشير إلى حالة داخلية تتسم بالتحرر من الخطأ الأخلاقي، والتغاغ النسبي مع الكمال الأخلاقي لله. إن تعبير «الاقداء بالله» أو «التفوى» هو ما يحيط بمعنى الكلمة اليونانية الأساسية المعبرة عن القداسة. هناك كلمة يونانية أخرى تقارب مفهوم العهد القديم السادس عن القداسة باعتبارها انفصلاً خارجياً عن أي دنس وتكريساً لخدمة الرب.

ولأن كتبة العهد الجديد تبنّوا صورة الله العهد القديم، فإن القداسة تُعزى إلى الله في عدد قليل نسبياً من النصوص الرُّسُولية أكَّدَ الرب يسوع على الطبيعة الأخلاقية لله عندما أوصى تلاميذه في الصلاة بوجوب تقدير اسم الآب لما هو عليه بالحق: «لِيَتَعَظَّسَ اسْمُكَ» ([متى 6:9](#)). في سفر الرؤيا كمال الآب الأخلاقي ممجَّد بالوصف الثلاثي لقداسته، والمستعار من إشعيا: «قُدُّوسٌ، قُدُّوسٌ، قُدُّوسٌ، الرَّبُّ إِلَهُ الْقَادِرُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ الَّذِي كَانَ وَالْكَائِنُ وَالَّذِي يَأْتِي!» ([الرؤيا 4:8](#)، مع [إشعياء 6:3](#)). ومع ذلك، يتأمّل البشير لوقا في قداسة الله بالارتباط بمفهوم العهد القديم السادس عن سُمُّوه وجلاله ([لوقا 1:49](#)).

وعلى نفس القياس، يشدّ العهد الجديد على القداسة الرب يسوع المسيح: إن الكتاب مثل لوقا ([لوقا 1:34](#); [لوقا 3:35](#)), وبطرس ([أعمال الرُّسُل 3:27](#); [لوقا 4:30](#)، وكاتب الرسالة إلى العبرانيين ([العبرانيين 14:7](#)) يوبحنا ([الرؤيا 3:7](#)) ينسبون القداسة إلى كلٍ من الآب والابن معًا.

بما أن الروح يأتي من الله، فإنه يكشف عن طبيعته المقدسة، وهو أدلة مقاصد الله المقدسة في العالم، وهو أيضًا قدوس بشكل مطلق ([متى 1:1](#); [لوقا 1:16](#); [لوقا 1:19](#); [لوقا 1:28](#); [لوقا 1:15](#); [لوقا 1:4](#)). إن اللقب الشائع عن [الروح بأنه "الروح القدس"](#) يؤكد الكمال الأخلاقي لاقنوم الروح في الثالثو ([يوحنا 14:3](#); [يوحنا 14:8](#); [يوحنا 14:17](#)-[يوحنا 16:26](#)).

في العهد الجديد، تُمثّل القداسة أيضًا كنيسة المسيح. عَلِمَ الرسول بولس أن المسيح أحبَّ الكنسية ومات من أجلها «لِكِنَّ يَقْدِسَهَا، مُطْهِرًا إِيَّاهَا بِعَشْلِ الْمَاءِ بِالْكَلْمَةِ» ([أفسس 5:26](#)). حَاطَبَ الرسول بطرس الكنسية كشعب مقدس، وذلك بلغة مستعارة من العهد القديم. يكتونها «منفصلة عن الأمم غير المؤمنة ومُكَرَّسَةً للرب، فإن الكنسية "آمَّةٌ مُقدَّسةٌ"» ([بطرس 2:9](#); [بطرس 16:19](#)).

إلا أن العهد الجديد ينافش في كثير من الأحيان القداسة فيما يرتبط بالمؤمنين المسيحيين كأفراد. كثيراً ما يُوصَف المؤمنون بال المسيح بأنهم «قديسين»، وهو وصف يعني ذلك حرفيًّا، لأن الله بالإيمان يُبَرِّرُ الخطاة» مُعْلَمًا أنهم «أديسيون» أمامه. إن الخطأ المُبَرِّرُ ليس كاملاً من الناحية الأخلاقية بأي حال من الأحوال، لكن الله يعلن أن المؤمنين بلا عيب وهكذا، مع أن المسيحيين في كنيسة كورنثوس، على سبيل المثال، كانوا مضروريين بعدة خطايا، لكن كان بإمكان الرسول بولس أن يخاطب أصدقاء المخطئين باعتبارهم «المُؤْدَسِين» في المسيح يسوع، المذعورين «قديسيين» ([كورنثوس 1:2](#)). على الرغم من مشاكلهم، كان مؤمنو الكنسية في كورنثوس «قديسيين» في المسيح.

إلا أن العهد الجديد يضع تشديداً كبيراً على حقيقة القداسة العملية على مستوى الاختبار اليومي للمسيحي. الإله الذي يعلن بحرية أن إنساناً ما بأمر بالإيمان بال المسيح، يأمر بوجوب نمو المؤمن في هذه الحياة في خطة الله، ينبغي على النمو في القدس أن يكون ملزماً للإيمان بكل إيمان، يجود الله بالموارد الروحية التي من شأنها أن تتمكن المسيحيين من أن يكونوا "شركاء الطبيعة الإلهية" ([نطرون 2](#)).

4).

الله، الوجود والصفات.

## الفَرَاص

النباتات

### القصيدة المتوجة

أسلوب شعري حيث تشكّل الحروف الأولى من كل سطر أو مقطع الأبجدية أو تهجيء كلمة أو شعاراً. استخدم المؤلفون العربيون القصيدة المتوجة الأبجدية كثيراً بصفتها أسلوب شعري أو المساعدة على تذكرها (ذاكرة) (انظر [مزמור 9: 10-12](#); [34: 25](#); [111: 37](#); [112: 31-32](#); [119: 145](#)). (أمثال [10: 1-4](#); [1: 1-4](#)؛ [1: 1-4](#)؛ [1: 1-4](#)).

### القضاء\*

ترجمة الكلمة في العهد الجديد في ترجمتي الملك جيمس وفاندايك في [يوحنا 18: 28](#), [33: 9](#), [19: 9](#), [أعمال الرُّسُل 23: 35](#) تترجم أيضاً "دار الولاية" (مرقس [15: 16](#)) و"قاعة عامة" ([متى 27: 27](#)) استخدمت الكلمة لأول مرة للإشارة إلى المكان الذي كانت فيه خيمة القائد الروماني في معسكر للجيش، ومن هنا كانت الإشارة إلى مقر المخيم. ثم أصبحت تعني المجلس العسكري الذي يجتمع في خيمة اللواء. لاحقاً كان ستخدم للإشارة إلى القصر الذي كان يقيم فيه الوالي الروماني أو النائب العام أثناء حكمه لمقاطعة ما. كما أيضاً حدثت مقر الجيش والتكتبات العسكرية التي كانت تقع بالقرب من مقر إقامة الحكم. وفي أورشليم كانت القصر الذي بناه هيرودس الكبير لنفسه. عندما جاء الوالي الروماني من إقامته الطبيعية من قيسارية إلى أورشليم، احتل قصر هيرودس وأدار أعماله الرسمية هناك. هناك حيث استجوب بيلاطس الرب يسوع ([يوحنا 18: 28](#); [19: 9](#)), ولكن في مكان آخر يُدعى البلاط حيث جلس بيلاطس للقضاء وأعطي الرب يسوع لليهود.

### القلافة

### القلافة

مادة عازلة للماء، مثل القار، والشخص الذي يضعها في فوائل الواح السفينة لجعلها محكمة ضد الماء ([جزء 27: 9](#), "مُحْكِم")

### القلب

العضو الجسدي الحيوي؛ المركز العاطفي للكائن الحي.

في العبرية واليونانية، كما في اللغة الإنجليزية الحديثة، يستخدم كلمة "القلب" للدلالة على العضو الجسدي وكذلك المركز العاطفي للكائن الحي. ذكرت كلمة "قلب" ([لب بالعبرية](#) كارديا باليونانية) نحو 1000 مرة في الكتاب المقدس، على الرغم من عدم ذكرها مباشرة في الترجمات. نطاق المعنى واسع.

□ □ □ □ □ □ □

ان إشارة القلب النابض بالحياة مستترة في [صموئيل الأول 25: 37](#) على الرغم من تأخر موته نابلا. إن الطعام الجسدي والخرم، [39: 3](#) يؤثران في القلب ([القضاة 19: 5](#); [مزמור 104: 15](#); [أعمال الرسل 14: 17](#)), وبسبان ضعفه و"رجفاته". إن موضع القلب في الجسم يعطينا استعارة واضحة عن "المركز" ([متى 12: 40](#)).

□ □ □ □ □ □ □

إن القلب منتبه فكريًا (على سبيل المثال، [إرميا 12: 11](#)); ومدرك، [يوحنا 12: 40](#)، وفيهم ([ملوك 3: 9](#)), وبنافش ([مرقس 2: 6](#)), ويتأمل ([لوقا 2: 51](#)), ويتذكر ([لوقا 2: 51](#)), ويفكر ([تثنية 8: 17](#))؛ ويتصور ([لوقا 1: 51](#)), وحكيم ([جامعة 17: 2](#))، و Maher ([خروج 28: 3](#))، وأكثر من ذلك بكثير.

حسياً، يختبر القلب فرحة السُّكر ([صموئيل 25: 36](#)), والفرح ([أشعياء 30: 29](#)), والابتهاج ([يوحنا 16: 22](#)), والحزن ([حميا 2: 2](#)) والغضبة ([رومية 2: 9](#)), والمرارة ([الأمثال 14: 10](#)), والقلق ([1: 2](#)), [صموئيل 13: 4](#)؛ واليأس ([جامعة 20: 2](#)), والمحبة ([صموئيل 14: 1](#)) والثقة ([مزמור 7: 112](#))، والمودة ([كورنثوس 3: 7](#))، والشهوة ([1: 1](#)، [متى 5: 28](#))، والغلاطة ([مرقس 3: 5](#))، والغضب ([لاويين 19: 17](#)) والخوف ([تكوين 42: 28](#))، والحسد ([يعقوب 3: 14](#)), الشهوة ([رومية 10: 10](#)), الإحباط ([عدد 32: 9](#)), والمواحدة ([خروج 9: 23](#)), [\(1: 10\)](#)، والغضب ([تثنية 6: 6](#)), والتردد ([أعمال الرسل 2: 7](#))، وغير ذلك الكثير.

إرادياً، يستهدف كنزه ([كورنثوس 4: 5](#)), أو ينحو نحوه ([صموئيل 1: 14](#)), أو يطالبه به ([ملوك 2: 12](#); [راجع الأمثال 4: 23](#)), أو يقصد من أجله ([أعمال الرسل 11: 23](#)), أو يستعد له ([خروج 25: 22](#)), أو يدب الشر ([أعمال الرسل 5: 4](#)), أو يتبعه ([متى 6: 21](#)).

لأخلاقية، يتصرف القلب باللوداعة والاتضاع ([متى 11: 29](#)), والقداسة ([تسالونيكي 3: 13](#)), والإيمان ([تحميلا 8: 9](#)), والاستقامة ([مزמור 97: 11](#)), والطهارة والوحانة ([يعقوب 4: 8](#)), والنقاوة ([أعمال الرسل 8: 15](#)), ومحبة الله ([مرقس 30: 12](#)), والقسوة، أو الرهافة ([حزقيال 11: 19](#)) وغيرهم ([بطرس 1: 22](#)). يتصل تركيز الكتاب المقدس على شر القلب ([تكوين 5: 6](#)؛ [وبقية الأصحاب](#)، على أنه مخادع للذات ([يعقوب 1: 26](#)), مخادع ([إرميا 9: 17](#)), جشع ([متى 19: 6](#)), شهوانى ([متى 5: 28](#)), متغطرس ([أشعياء 9: 9](#)), أثيم ([أعمال الرسل 7: 21](#)), معوج ([مزמור 101: 4](#)), عاتٍ ([رومية 5: 2](#)). لا شيء ينكس الإنسان أكثر من قلبه ([مرقس 19: 7-18](#)).

لكن من القلب قد يخرج صلاح ([لوقا 6: 45](#); [4: 8](#); [8: 15](#)). حتى عندما يصاب بالإحباط بسبب الأوضاع أو الخوف، يظل القلب الصالح يخرج الصلاح؛ والقلب الشرير يُخرج الشر ([ملوك 1: 8](#); [متى 18: 5](#)).

ولأنه ذو رأين، فإن قلب الشخص منقسم للأسف، فهو ما يمجد الكتاب المقدس القلب الكامل الحقيقي (أي موحد الرأي) ([تكوين 5: 5](#); [مزמור 11: 86](#); [أعمال الرسل 8: 37](#)). إن "القلب" يُشير إلى الذات الداخلية، أي الجوهر الخفي للإنسان ([بطرس 3: 4](#)), الذي به ننادي والذي "نسكه" في الصلاة والكلمات والأفعال ([مزמור 62: 8](#); [متى 4: 4](#)).

١٨:١٩-١٥). إنه ذات الحقيقة، المتميزة عن المظاهر، والمكانة العامة، والحضور الجسدي (صموئيل ١٦:٧؛ ٢ كورنثوس ٥:١٢؛ ١ تسلانيكي ١٧:٢). ولهذا "ذات-القلب" طبيعته، وسماته، وتكونيته (Daniel ٤:٤؛ راجع متى ١٢:٣٣-٣٧).



إن القلب مُهمٌ بشعلي نحو خاص في الإيمان الكتابي. إن سر ذات الخفية معروفة بالكامل لدى الله ولدى المسيح (أرميا ١٧:١٠؛ لوقا ٤:٩؛ رومية ٨:٨)، والقلب هو مقر معرفتنا والله (٢ كورنثوس ٤:٦). إن حالة القلب هي التي تحكم رؤيا الله (متى ٥:٥)، ومن القلب يتكلم المرء إلى الله (مزמור ٢٧:٨)؛ إن القلب هو محل السكنى الإلهية (٢ كورنثوس ١:٢؛ غالاطية ٤:٦؛ أفسس ٣:١٧).

من ناحية أخرى، يُنظر إلى الشر الأخلاقي في القلب من منظور كتابي، على أنه خطأ ضد الله. إن القلوب الفاسدة مظلمة، وغالباً ما تكون أوثنية بعيدة عن الله، "لا تستقيم" أمام الله (تثنية ٢٩:١٩-١٨؛ متى ٥:١٥؛ ٨:٨؛ أعمال الرسل ٨:٢١؛ رومية ١:٢١). مع ذلك، الله لن يحتقر القلب المنتحق (مزמור ٥:٥١). عندما يُوجه قلب الإنسان نحو الله، يُعده بأن يجعله حساساً للأمور الإلهية، متوجداً ومطهراً (تثنية ٤:٤؛ ٢٩:٢٩؛ ٢٣:٢٣؛ ٢٥:٢٥؛ مزمور ٥١:١٠؛ يوينيل ٢:١٣؛ حزقيال ٣٦:٢٥). ثم سيكتب ناموس الله على القلب باعتباره المرشد الداخلي والحافز (أرميا ٣٣:٣١؛ عبرانيين ٨:١٠؛ راجع ٢ كورنثوس ٣:٢-٣).

بعارمة مسيحية، يشمل هذا التحول الإيمان بر رسالة الإنجيل من "القلب الصادق والصالح" الذي يقوم تربية مثمرة لكلمة الله (لوقا ٨:١٥؛ رومية ٩:١٠). إن القلب الحقيقي يقترب من الله، ويحبه بكل عقله ونفسه، ورارته (لوقا ١٠:٢٧؛ عبرانيين ١:١٠). ثم يعطي الله القدرة والمجازاة، والتجديد، والنعمة، والسلم والفرح (مزמור ٧٣:٢٦؛ إشعياء ٥٧:١٥؛ أعمال الرسل ٢:٤٦؛ فيليبي ٤:٧؛ عبرانيين ٩:١٣). لذلك يصبح المثل الأعلى القديم ممكناً مرة أخرى، أن يكون المرء "إنساناً حسب قلب الله" (صموئيل ١٣:١٤؛ أعمال الرسل ١٣:٢٢).

## القلعة

١. سدُّ ترابيٍ أو حصنٍ ورد ذكره في [قضاة ٩:٦](#). انظر بيت ملٌو.
٢. حصنٌ أو سدٌ ذكر بالارتباط ببناء مدينة داود ([صموئيل ٥:٩](#)؛ [أخبار الأيام ١:١١](#)). ويبين أن سليمان إما أعاد بناء هذا الحصن وإما قام بتوسيعه ([ملوك ٩:١٥](#)؛ [ملوك ١١:١٤](#))
٣. ذكر ملكان ليهودا بالارتباط بهذا البناء، حيث قُتل يواش في "بيت القلعة" وقام حزقيا بتحصين القلعة بسبب التهديد بحدوث ، ([ملوك ٢:١٢-٢٠](#)) غزو على يد سنهاريب ([أخبار الأيام ٣٢:٥](#)).

## القمر

النور الأصغر في السماء ([تكوين ١:١٦](#)). تستخدم العديد من اللغات السامية الكلمة ذاتها التي تعني القمر مثل اللغة العربية. في ثلاثة مقاطع، في العهد القديم العربي، يُدعى القمر "الأبيض"، ومزج مع "المشرقة الشمس" (نشيد الأنشاد ٦:١٠؛ إشعياء ٢٤:٢٣؛ ٣٠:٢٦). يستخدم تعبير آخر، "الهلال"، في لغات أخرى مثل الآرامية والعربية، وينتكر "الأهلة" (قضاة ٨:٢١، ٢٦؛ إشعياء ٣:١٨).

في رواية الخلق، يُقال عن وظائف النجمين: "وَتَكُونُ لِآيَاتٍ وَأُوْقَاتٍ وَأَيَامٍ وَسَيِّنَ" ([تكوين ١:١٤](#)). أي أن "الأوقات" تتحدد بتحركاتهما. لهذا السبب، عندما يصف الأعمال العظيمة للرب في الخليقة، يقول المرنم صُنَعَ الْقَفَرُ لِلْمَوَاقِتِ" ([مزמור ١٩:١٠٤](#)).

كان التقويم العربي القديم قمراً ([شوش بن سيراخ ٤٣:٦-٧](#)، وكانت [الأشهر تبدأ بالقمر الجديد، وتتميز بطقوس خاصة \(عدد ١٠:١٠](#)؛ [٢ أخبار الأيام ٤:٢](#)). يبدأ عيدان عظيمان، عبد الفصح [عبد ١١-١٤](#) المظل، في منتصف الشهر عندما يكون القمر مكتملاً ([لاؤبيين ٥:٢٣](#)؛ [مزמור ٥:٥-٣](#)؛ [لاؤبيين ٢٣:٣٤](#)). الأسبوع المكون من سبعة أيام هو تقسيم للدورة القمرية التي تبلغ ثمانية عشر يوماً إلى وحدات منطقية ومرجحة، لذلك يمكن القول إن القمر يقدم الأساس لأهمية الرقم [٢٣](#): سبعة. ونتيجة لذلك، كان بداية الشهر السابع، عبد الأيواق ([لاؤبيين ٢٣:٢٤](#)) يمثل ذروة شهر الأعياد المقدسة. كما أنه كان يدل على رأس السنة، ([بالنسبة للسنوات التي قضتها الحاكم في السلطة وبالنسبة للزراعة ١:١.٣](#) ليوسيفوس، [المسناد، رأس ١:١](#)). (السنة).

تتحدث إحدى الآيات في قصة الخلق عن سيادة الشمس على النهار وسيطرة القمر على الليل ([تكوين ١:١٦](#)؛ [قارن مزمور ٩:١٣](#)). يذكر القمر أيضاً (إلى جانب الشمس) في الترتيب العام للخلق عندما تأسست أحجام الكون ([أرميا ٣١:٣٥](#)). من هذه، يرمز النور إلى استمرارية النظام العالمي ([مزמור ٧٢:٥](#)؛ [مزמור ٣٨-٣٧](#)؛ [أرميا ٧:٨](#)؛ [أرميا ٧:٩](#)). إن إظام القمر (والشمس) هو علامة على تغيير النظام في الخلق في الأيام الأخيرة (أشعياء ١٣:١٠؛ [عزرا ٣٢:٧](#)؛ [يوينيل ٢:١٠](#)؛ [عبرانيين ٣:١١](#)؛ [متى ٤:١٣](#)؛ [مرقس ١٣:٢٤](#)؛ [رؤيا ٦:١٢](#))؛ والعكس مذكور في (أشعياء ٢٤:٣٠؛ [ملوك ٢:٢٦](#)؛ [أرميا ٣:٣](#)؛ [أرميا ٤:٥-٧](#)؛ [أرميا ١٨:٢](#)).

وبما أن القمر يشبه الشمس، فهو يملك أيضاً القدرة على الأداء ([مزמור 12:6](#)) والتاثير في نمو محاصيل الحقل ([تثنية ٣:٣٣](#)؛ [أرميا 14:1](#)). في سفر [الثانية](#)، خذ الإسرائييليون من عبادة القمر وأي من جند السماء ([تثنية 4:17](#))، لكن هذه العبادة الأجنبية انتشرت في النهاية إلى مملكة [يهودا](#) ([ملوك 2:21](#)؛ [أرميا 3:23](#)؛ [أرميا 4:5-7](#)؛ [أرميا 18:8](#)).

وللحفاظ على التحكم الدقيق في التقويم والأعياد، جرى مراقبة القمر الجديد بعناية سبع مرات خلال العام في أورشليم، وقد أدى هذا إلى ضمان قوع الأعياد الكبرى في أيامها المحددة. كان السنديرين يجتمعون في الصباح الباكر في اليوم الأخير من الشهر السابق، وينشر الحراس لمراقبة الظهور الأول للقمر. وعندما أصبحت الأدلة واضحة، تكون يُنطق بالكلمة المقدسة، ويصبح اليوم هو الأول من الشهر الجديد. كانت إشارات النار التي تبدأ من جبل الزيتون تعلن عن القمر الجديد. وفي وقت لاحق استبدلت بالرسل لأن السامريين وضعوا إشارات كاذبة على طول الطريق.

علم الفلك، التقويمات، القيمة والحديث، أعياد إسرائيل واحتفالاتها

## القفصل

لقب يُطلق على أعلى واليين مدنين وعسكريين في روما في زمن الجمهورية. كان القناصل بمثابة رؤوس الدولة، يقودون الجيش ويحكمون مع مجلس الشيوخ. كما كانوا يترؤسون بعض الأدوار القضائية كان القفصل يعني في المعتمد لمدة عام واحد. وإن رسالة من القفصل (الوزير) لوكيوس كالبورنيوس بيزو (القفصل، 140-139 ق.م.) إلى بطلماوس السابع فييسكون (ملك من 145-116 ق.م.)، ملك مصر ذُكرت في [مكابيين 15:16](#).

كورنثوس ١٠: ٤، أفسس ٦: ١٨-١٠). لا يمكن أن تكون لدى "رئيس هذا العالم" أي قوة على المسيح (يوحنا ١: ٤) ومن ثم، لا يمكن أن تكون له قوة على الذين يتتكلون على المسيح.

## الفقفة

### الفقفة

انظر الطيور (**اللَّبَجْعُ؛ الْغُوْفُ**)

## القوة

القدرة على القيام بالأشياء، بفضل المقدرة، أو المهارة، أو الموارد، أو السلطة. في العبرية في العهد القديم واليونانية في العهد الجديد، توجد عدة كلمات مختلفة تُستخدم للإشارة إلى القوة. يمكن تلخيص ما يقوله الكتاب المقدس عن القوة تحت أربعة عناوين: (١) قوة الله غير المحدودة؛ (٢) القوة المحدودة التي يمنحها الله لمخلوقاته؛ (٣) قوة الله التي تظهر في يسوع المسيح؛ (٤) قوة الله (بالروح القدس) في حياة شعبه.

تُشهد الأنجليل وسفر أعمال الرسل بشكل متكرر لقوة المسيح. ظهرت القوة في معجزاته (**متى ١١: ٢٠؛ أعمال الرسل ٢: ٢٢**)، في أعماله الشفائية وطرد الأرواح الشريرة (**لوقا ٤: ٣٦؛ ١٧: ٥**)، في أعمال **الرسل ١٠: ٣٨**). ظهرت القوة بشكل فائق في قيامته. تحدث يسوع عن قدرته على التخلص من حياته وقدرته على استعادتها مرة أخرى (**يوحنا ١٨: ١٠**)، لكن العهد الجديد يتحدث في الغالب عن قوة الله الآب الذي ظهرت في إقامته لابنه من بين الأموات (**رومية ١: ٤؛ أفسس ١: ١٩**)، في النهاية، سيرى قادماً على سُحب السماء بقوه ومجد عظيم (**متى ٢٠: ٢٤**). مع ذلك، فيما يتعلق بحياته البشرية على الأرض، يمكن ملاحظة في ضوء ما يلي أنه عاش وقام بأعماله العظيمة بقوة الروح القدس (**لوقا ٤: ٤؛ أعمال الرسل ١٤: ١٠**)

الله هو القادر على كل شيء وكل قوة أخرى تستمد منه وتتخضع له. إن الكثير مما يقوله الكتاب المقدس يتلخص في كلمات نص **أخبار الأيام ١١، ١٢** الموجهة إلى الله في التسبیح: "إِنَّ يَارَبَّ الْعَظِيمَ وَالْجَبَرُوتَ وَالْجَلَلَ وَالْهَاءَ وَالْمَجْدَ، لَاَنَّ لَكَ كُلَّ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، لَكَ يَارَبُّ الْمُلْكِ ... وَأَنْتَ تَسْتَلِطُ عَلَى الْجَمِيعِ، وَبِيَدِكَ الْفُؤَادُ وَالْجَبَرُوتُ، وَبِيَدِكَ تَعْظِيمُ وَتَشْدِيدُ الْجَمِيعِ". باستخدام أوصاف بشريّة، "يتحدث العهد القديم كثيراً عن "اليد القوية" الله و"الذراع الممدودة وتسخدمان كلاهما لوصف قوة الله في أعماله" (**خروج ٦: ٤؛ ٧: ٤**؛ **مزמור ٤٤: ٣، ٢**). ثُرى قوته في الخلق (**مزמור ٦٥: ٦**؛ **أشعياء ٤٠: ١٢**؛ **أرميا ١٠: ٥**)، وفي سيادته على العالم (**أخبار الأيام ٦: ٢٠**، وفي أعماله في الخلاص والدينونة (**خروج ١٥: ٦**؛ **تثنية ٦: ٢٠**، **٢٦**)، وفي كل ما يفعله شعبه (**مزמור ١١١: ٦**). يتحدث العهد الجديد مثل العهد القديم، عن قوة الله العظيمة. يتحدث نص **أفسس ١: ١٩** عن عظمة قدرته التي لا تُقاس، وكلمات يسوع في **متى ٢٦: ٦٤** تُظهر أن كلمة قوة يمكن أن تحل محل اسم الله نفسه عندما قال إن ابن الإنسان سيرى **"جَالِسًا عَنْ يَمِينِ الْقُوَّةِ"**.

في العهد القديم، كثيراً ما يُقال إن الضعفاء يُصبحون أقوىاء بقوة الله. يشدد الله الضعفاء (**أشعياء ٤٠: ٢٩**) حتى يزدادوا من قوة إلى قوة (**مزמור ٧: ٤**؛ انظر أيضًا **مزמור ٣٥: ٦٨**، **٣٥: ١٣٨**). تقرأ بشكل خاص عن قوته التي تُعطى للأنبياء (**ميخا ٨: ٣**) والملوك (**صموئيل ٢: ١٠**) **مزמור ١: ٢١**، ويقال إنه بطريقه بارزة سُطعنت القوة للمسيح (**أشعياء ٦: ٩**؛ **ميخا ٤: ٤**). لكن القوة تُقدم لجميع شعب الله لكي يعيشوا من أجله ويخدموه (**أشعياء ٤: ٩**). عندما تتحول إلى العهد الجديد، تقرأ عن الإنجيل نفسه أنه قوة الله للخلاص—لكل من يؤمن (**رومية ١: ١٦**). وأمام كل الأنبياء قيلوا **[يسوع المسيح]** فأعطاهم سلطاناً أن يصيروا أولاد الله، أي المؤمنون باسمه (**يوحنا ١: ١٢**). في تلك الحياة بصفتهم أبناء الله، يبنّون القوة من الروح القدس (**أعمال الرسل ٨: ٦**)، والقوة الداخلية للعيش في خدمته (**أفسس ٣: ١٦**)، والقوة لتكونوا شهوده (**لوقا ٤: ٤٩؛ أعمال الرسل ٨: ١**)، والقوة لتحمل المعاناة (**تيموثاوس ٨: ١**)، والقوة للخدمة (**أفسس ٧: ٣**)، والقوة في مواجهة الضعف (**كورنثوس ٩: ١٢**)، والقوة من خلال الصلاة (**يعقوب ٥: ٥**)، إن الذين يقوّون بالضعف لحفظهم من الشر (**أطروس ١: ٥**). إن الذين يقوّون بأعمال عظيمة في خدمة المسيح لا يقوّون بها بقوتهم الخاصة (**أعمال الرسل ٣: ١٢**)؛ أرسل يسوع تلاميذه واقفين فقط في البقين بأن كل الأمور تحت سلطنته وأنهم سيحطون بقوة حضوره الذي لا يفشل معهم (**متى ٢٨: ٢٠-٢٨**).

الله، طبيعة وصفات؛ الرياسات والسلطتين.

## القوس، المقرب

يملك الحيوانات قوة، كما هو واضح بشكل خاص في الثور البري والمحصان، والأسد (**أيوب ١٩: ٣٩**؛ **أمثال ٣٠: ٣**). تُوجّد قوة في **الرياح والعواصف، الرعد والبرق**. تُمنح القوة للبشر: القوة البنية (**قضاضة ٦: ٥، ١٦**)، القوة للقتال (**١٢: ٦**)، والقوة ل فعل الخير والقوة للتسبّب في الضرار (**تكوين ٣١: ٣١**؛ **أمثال ٣: ٢٧**؛ **ميخا ٢: ١**). يملك الحكم سلطة وقوة منفوحة من الله (**رومية ١٣: ١**). يتحدث الكتاب المقدس أيضاً عن قوة الملائكة (**٢ بطرس ٢: ١١**) وعن الكائنات الروحية المعروفة باسم "الرياسات والسلطان". تُمنح بعض القوى للشيطان (انظر **أيوب ١: ١٢-٦**؛ **٢: ٦-١**). يسمح للخطية، والشر، والموت بامتلاك بعض القوة على البشر (**هوشع ١٣: ١٤**؛ **لوقا ٢٢: ٣**؛ **رومية ٩: ٣**). ومع ذلك، كل هذه لها قوة محدودة فقط، والله قادر على منح شعبه القوة للانتصار على كل هذه القوى. يمكنه إنقاذه من قوة الحيوانات (**دانييل ٦: ٢٧**؛ **لوقا ١٠: ١٩**) ومن قوة أشخاص آخرين فوقهم. قال يسوع لبيطاطس، "لَمْ يَكُنْ لَكَ غَيْرُ سُلْطَانِ الْبَتَّةِ، لَوْلَمْ تَكُنْ قَدْ أَعْطَيْتَ مِنْ قُوَّةً" (**يوحنا ١: ١١**). إن الله قادر على إنقاد الناس من قوة الخطية والموت، ومن الشيطان، ومن كل القوى الروحية للشر (**٢**

هيكل منعني، يُشيد في المعتمد من الحجارة أو الطوب. وكانت الأقواس أو المقبّبات تحمل وزن البناء فوق المدخل أو أي مساحة مفتوحة أخرى، وحجر العقد أو الحجر التتويجي هو الجزء الأهم في القوس أو المقبب وهو آخر حجر يوضع. يربط هذا الحجر الجانبين المنحنين معًا، ويوزع الوزن بالتساوي من خلالهما إلى الأساس.

لم تكن الأقواس أو المقبّبات مستخدمة في إسرائيل القديمة، وهي تظهر في الكتاب المقدس فقط خطأ في الترجمة. فقد ثرجمت الكلمة عبرية إلى

"مقبات" طوال رؤيا حزقيال عن الهيكل (حزقيال 40)، لكن هذه الكلمة "تشير إلى الشرفات وليس إلى المقبات". انظر أيضًا في العمارة.

## القاهرة

سلسل الأباطرة الرومان. اسم قيسار، الذي له مشتقات في الألمانية يعود إلى اسم عائلة، Czar والروسية، Keizer الهولندية يوليوس قيسار (44 قبل الميلاد)، الذي تبناه خلفاؤه. تذكر بشارة لوقا أو أغسطس قيسار (لوقا 3:1) وطبياريوس قيسار (لوقا 2:1). في سفر أعمال الرسل، يستخدم لقب "قيصر" للإشارة إلى نيرون (أعمال الرسل 11:25-12، 21؛ 24:26؛ 27:24). أثناء العهد الجديد، حكم 12 قيصرًا، 6 منهم كانوا فعليًا من سلاسل القيسars.



### يوليوس قيسار (100-44 قبل الميلاد)

تمتع يوليوس بصلاحيات إمبراطورية لكنه لم يحمل لقب الإمبراطور. كانت روما جمهورية (في الواقع أرستقراطية) لمدة تقارب 500 عام كره مواطنوها فكرة الملك، وهو المنصب الذي رفضه يوليوس قيسار بحكمة، وقبل منصبيًا جمهوريًا لكنه حكم بـ"إيكاتورًا" فعليًا. كانت الجمهورية مبنية عملياً إن لم يكن من حيث المبدأ. عبئًا ياملون في إحيائه وخوفًا من طموحات قيسار الإمبراطورية، تأمر مجموعة من الجمهوريين لاغتياله. قُتل قيسار في 15 مارس (ما يُعرف به "الخامس عشر من آذار/مارس يوم شؤم")، عام 44 قبل الميلاد، عندما دخل مجلس الشيوخ الروماني. على الرغم من أن المؤامرة نجحت، لقد فشل هدفها. في الحرب الأهلية التي تلت ذلك، ظهر ابن أخي قيسار الأكبر أوكتافيان، كمنتصر وفي عام 31 قبل الميلاد أصبح أول إمبراطور روماني.

### أغسطس (63 ق.م.-14 م.)، حكم من 31 ق.م.-14 م.)

كان غابيون أوكتافيانوس (أوكتافيان) حفيد جوليا، آخر يوليوس قيسار. كان عمره 18 عامًا ويدرس في اليونان عندما أُغتيل خاله الأكبر. أخاته وصيه قيسار، الذي تبناه كابن وجده وريثًا، في الصراع على السلطة بعد اغتياله.

في غضون عام ونصف، تم تأكيد ثلاثة مكون من أنطوني، ولبيديوس، وأوكتافيان في السلطة. في العام التالي، في معركة فيليبي (في مقدونيا الآن اليونان)، هزم أوكتافيان كلاً من كاسيوس وبروتوس، المتأمرين الرئيسيين ضد قيسار. تولى أنطوني قيادة المقاطعات الشرقية (التي شملت اليونان ومصر)، قاد أوكتافيان قواته عائداً إلى إيطاليا، وتولى لبيديوس السلطة على بلاد الغال وشمال إفريقيا الغربية. ومع ذلك، أجبر لبيديوس على التقاعد، وسقطت المنطقة التي كان يسيطر عليها في يد أوكتافيان. وكذا أصبح أوكتافيان وأنطوني، اللذان تصادما حتى قبل تحالفهما، منافسين مرة أخرى. في معركة أكتيوم (31 قبل الميلاد)، هزم أوكتافيان أنطوني ليصبح الحاكم الوحيد للعالم الروماني وأول إمبراطور له.

لم يكن أوكتافيان يمتلك البراعة العسكرية التي حظى بها خاله الأكبر لكنه كان موهبةً في إنهاء النزاعات والحفاظ على السلام، مما أكسبه دعم الشعب على الفور. خلال فترة حكمه، شهدت الثقافة الرومانية عصرًا ذهبيًّا، خاصًة في العمارة والأدب. أسس أغسطس الحرس الإمبراطوري "البريتوري"، فيلق الشرف الخاص بالإمبراطور المكون

من 9,000 جندي. في الأصل كان الهدف منه تأمين موقف الإمبراطور لكنه أصبح لاحقًا ذات تأثير كبير لدرجة أنه يمكنه عزل إمبراطور أو انتخاب إمبراطور جديد من دون تأكيد من مجلس الشيوخ.

الذي يعني "المجل"، أعطي (Augoustos) لقب أغسطس لأوكتافيان في 27 قبل الميلاد. يعكس اللقب ممارسة عبادة الإمبراطور التي بدأت جزئيًّا في عهد بوليليوس قيسار، الذي أعلن نفسه "إله الذي لا يُفهَّم" و"أب الوطن". واصل أغسطس الطائفية، على الرغم من أنه في البداية أعلن أنه يجب عبادته بالاشتراك مع الإله روما. لاحقًا، أصبح اسم أغسطس مرادفًا لروما، وكان يُعد الإمبراطور منفذ العالم، وشيدَّ معبدًّا لأغسطس في أثينا، وحتى هيرودس الكبير بنى معابد تكريماً له عندما أصبح أغسطس إمبراطورًا، كرس نفسه لإعادة تنظيم إمبراطوريته. بسبب الفوضى التي سادت في المقاطعات، أخذ على عاته إعادة هيكلة السياسات الاقتصادية والمالية.

على الرغم من أن القيسار أوغسطس لم يذكر سوى مرة في العهد الجديد إلا أنه معروف لكل قارئ لكتاب المقدس بسبب التعداد الذي أمر به في جميع المقاطعات قبل ولادة المسيح (لوقا 2:1). المعلومات المتوفرة عن ذلك التعداد قليلة، لكن لوقا كتب أن التعداد الأول جرى عندما ولد يسوع. أجري الثاني في السنة السادسة بعد الميلاد وأسفر عن انفاصحة بتحريض يهودا الجليلي (أعمال الرسل 5:37).

خلال فترة حكم أغسطس، كسب هيرودس الكبير ثقة الإمبراطور وسمح له بحكم اليهود من دون تدخل روماني. تقديرًا له، أعاد هيرودس بناء المدينة القديمة في السامرة وأعاد تسميتها سبسطية تكريماً لأغسطس وقيصرية على ساحل البحر الأبيض المتوسط في فلسطين سميت أيضًا تكريماً له.

وأغسطس هو من سوى النزاعات بين هيرودس وأبنائه في عام 12 قبل الميلاد. عندما تشبّث النزاع بين الأب والأبناء مرة أخرى، أمر أغسطس بأن يُحل في محكمة رومانية، والتي حكمت في عام 7 قبل الميلاد بإعدام اثنين منهم، ألكسندر وأريستوبولوس. في عام 4 قبل الميلاد، سمح أغسطس بإعدام ابن هيرودس، أنتيباتر.

في وصية هيرودس الأخيرة، عُيِّن ثلاثة من أبنائه (أرخيلوس وأنطيباس، وفيليبي) لحكم مملكته. كانت موافقة أغسطس على تلك التعيينات ضرورية. فسافر أرخيلوس بزيارة شخصية إلى روما مباشرةً بعد وفاة والده لطلب تغييرات مختللة في وضعه. وبالمثل، سافر أنتيباس إلى روما ليرى ما إذا كان أغسطس قد يكون على استعداد لمنحه وضعاً ملكياً أيضًا. بينما سعى الاثنان إلى مقابلة الإمبراطور بشكل منفصل، ظهر وفد يمثل شعب اليهودية أمام أغسطس بطلب إنهاء حكم هيرودس، الذي لم يكن مقبولاً قط. في الوقت نفسه كان يجب قمع أعمال الشغب في اليهودية بسلاح الفيل الروماني القادر من سوريا.

توصل أغسطس إلى حل وسط. حُول مملكة هيرودس القديمة إلى مقاطعة رومانية ورفض الملكية لجميع أبناء هيرودس. إنما التزم بأحكام وصية هيرودس: أصبح أرخيلوس حاكماً على اليهودية والسamarية وأدوميا (نصف المقاطعة الجديدة)؛ أصبح أنتيباس حاكماً على الجليل وعبر الأردن (ربع المقاطعة)؛ أصبح فيليبي حاكماً على إيطوريَّة وكُورة تراثونيَّتين (لوقا 3:1)، منطقة شرق الجليل—الربع الأخير من المقاطعة. لأن أرخيلوس لم يكن قادرًا على الحكم بفعالية، فعزله الإمبراطور في عام 6 م ونفي إلى فيين في جنوب فرنسا.

توفي أغسطس في عام 14 م بعد مرض قصير، تاركًا الإمبراطورية لخلفته المعين، طبياريوس.

**طيباريوس (42 ق.م-37 م، حكم 37-14 م)**

أصبح طيباريوس كلاوديوس نيرون ابن زوج أوكتافيان في سن الرابعة عندما طفت والدته، ليفيا، والده لتتزوج الإمبراطور المستقبلي. تغير طيباريوس حاكماً مشاركاً لأغسطس في عام 13 ميلادياً وخلفه في العام التالي. عندما أصبح إمبراطوراً، غير اسمه إلى طيباريوس قيصر أغسطس.

لم تكن حياة طيباريوس سهلة. فرض عليه زوج والدته زواجاً غير سعيد كثيراً ما عارضه مجلس الشيوخ الروماني. في عام 27 ميلادي، غادر طيباريوس روما إلى جزيرة كابري، تاركاً مهمته حكم الإمبراطورية في أيدي سيجانوس، وهو والي روماني (مسؤول رفع المستوى). خلال السنوات الخمس التالية، حاول سيجانوس سرّاً الإطاحة بالإمبراطور والاستيلاء على السلطة لنفسه. كادت مؤامرتاه أن تنجح، لكن طيباريوس أعدمه في النهاية. على الرغم من ذلك، تميزت إدارة طيباريوس بالحكمة والذكاء والحذر والواجب. واصل سياسة سلفه الساعية لتحقيق السلام والأمن.

في عام 26 ميلادياً، وقبل أن يتقادم جزئياً على الأرجح، عين طيباريوس بيلاتس البنتي حاكماً للיהودية. مسؤول مباشرة أمام الإمبراطور، كان يمكن إقالة بيلاتس فوراً إذا وصلت أنذار الاضطرابات أو الشكاوى اليهودية إلى طيباريوس. يمكن فهم استسلام بيلاتس للسلطات اليهودية خلال محاكمة الرب يسوع بشكل أفضل في ضوء هذا. اتهم اليهود يسوع بادعاء أنه ملك، مما يعني وجود منافسة مع الإمبراطور. عندما حكم بيلاتس بأن المسيح بريء من التهمة وسعى لإطلاق سراحه (يوحنا 18:33-38)، أصر اليهود على أنه لا يمكنه فعل ذلك ويظل صديقاً، (لقيصر 19:12). إذا أطلق سراح يسوع، المحو، فإنه سيختلط بفقدان فضل الإمبراطور. بسبب الحرائم التي ارتكت بأمره ضد اليهود، كان بيلاتس يعلم أنهم قد ينفذون تهديدهم، مما يؤدي إلى نفيه. لذلك، استسلاماً لمحابيه، حكم على يسوع بالموت صلباً.

لم يذكر طيباريوس قيصر سوى مرة واحدة في العهد الجديد. قد ذكرت بشارة لوقا أن يوحنا المعمدان بدأ خدمته في السنة الخامسة عشرة من حكم طيباريوس قيصر، عندما كان بيلاتس البنتي حاكماً على اليهودية (لوقا 3:1). سواء احتسب ذلك التاريخ من تولي طيباريوس الفعلي أو من وقت مشاركته في الحكم، يصعب تحديده.

كان طيباريوس إمبراطوراً متواضعاً على نحو غريب. بناءً على طلبه لم يُعرف به رسميًّا كإله (وهو نوع من الألقاب الشرفية التي منحها مجلس الشيوخ لأسلافه). تضليل الاهتمام بعيدة الإمبراطور، وكان طيباريوس ينوي حصر الألوهية في ساقبيه الآثرين. كما أوقف ممارسة تسمية شهر السنة باسماء الأباطرة؛ لذا هناك بوليوس نسبة إلى بوليوس وأغسطس نسبة إلى أغسطس، ولكن لا يوجد طيبير نسبة إلى طيباريوس. أبنى بالمشكلات الداخلية والسياسية طوال حياته، توفي طيباريوس طاغياً في السن ومتعباً ومحبطاً. في الواقع، كان مدرياً ممتازاً.

**كاليجولا (41-12 م، حكم من 37-41 م)**

بعد وفاة طيباريوس، أصبح جايوس بوليوس قيصر إمبراطوراً في سن كان ابن جنرال مؤثر، جيرمانيكوس؛ أخيراً أغسطس طباريوس. على تبني غايوس وجعله وريثه. عندما كان طفلاً، رافق غايوس جرمانيكوس في واجباته العسكرية على طول نهر الراين في ألمانيا. أطلق الجنود عليه لقب كاليجولا ("الحذاء الصغير") بسبب زيء العسكري. والاسم على به.

لkses الشعبية بين الرومان، بدأ كاليجولا حكمه بالغفر عن الناس واستدعاء المنفيين. ومع ذلك، بدد أموال الخزانة الرومانية وأضطر إلى فرض ضرائب جديدة. كانت شعبيته قصيرة الأمد.

بعد ستة أشهر من توليه المنصب، أصيب كاليجولا بمرض خطير تركه مجنوناً. في إحدى المناسبات، على سبيل المثال، عين حصانه كفضل (كبير القضاة). أهان العديد من الناس، ونفي آخرين على هواه، وقتل آخرين من دون استفزاز. عندما شعر بأنه قد أهين من قبل اليهود في يامنية، وهي بلدة يهودية بالقرب من ساحل البحر الأبيض المتوسط، أمر بوضع تمثال له في هيكل أورشليم انتقاماً. ثار اليهود غضباً، وتجنب حكمه ثورة شاملة لشيء سوى حكمة حاكم سوريا، بيترونيوس، الذي تأخر في تنفيذ الأمر. لم يمض وقت طويل حتى أُغتيل الإمبراطور على يد أحد الرجال العديدين الذين أهانه.

كان كاليجولا هو الذي عين هيرودس أغripa الأول (هيرودس في أعمال الرسل 12) ملكاً على تتراركية شمال شرق الجليل - واحدة من أولى الأعمال التي قام بها كامبراطور، وفقاً للمؤرخ اليهودي يوسيفوس. أصبح الاثنان صديقين مقربين قبل أن يصل أي منها إلى السلطة، بينما كان أغripas يعيش في روما، حيث قضى الكثير من وقته حتى بعد أن أصبح ملكاً. لكن على عكس كاليجولا، كان أغripas حاكماً قادراً، وشعبياً. كلا الملك والإمبراطور، في تقليد العديد من الملوك الشرقيين اعتبروا أنفسهم آلهة. في الواقع، أحيا كاليجولا فكرة الوهبية الإمبراطور في روما وأعلن بجنون أنه مساوي للمشتري. ومع ذلك، امتنع مجلس الشيوخ عن الاعتراف رسميًّا بذلك الوضع.

**كليوديوس (10 ق.م - 54 م، حكم من 41 م إلى 54 م)**

ولد طيباريوس كليوديوس جيرمانيكوس في ليون (فرنسا). كان ابن شقيق طيباريوس وحفيد ليفيا، زوجة أغسطس. في عام 37 ميلادي عينه كاليجولا قاصلاً. بعد وفاة كاليجولا، أعلن الحرس البريتوري كليوديوس إمبراطوراً، ووافق مجلس الشيوخ على هذا الاختيار.

عندما أصبح كليوديوس إمبراطوراً، واجه مهمة إصلاح العلاقات المكسورة التي تسبب بها جنون كاليجولا. أنهى اضطهاد اليهود في مدينة الإسكندرية. سجل يوسيفوس مرسوماً أرسله كليوديوس إلى مصر، جاء فيه، جزئياً: "طيباريوس كليوديوس قيصر أغسطس جرمانيكوس الكاهن الأعلى ووكيل الشعب، يأمر بما يلي. ... لذلك، أريد إلا يحرم شعب اليهود من حقوقهم وأمتيازاتهم بسبب جنون غايوس؛ بل أن تحظى لهم تلك الحقوق وأمتيازات التي كانوا يتمتعون بها سابقاً، وأن يستمروا في عاداتهم الخاصة".

هذا التغيير في السياسة يعكس صداقه الإمبراطور مع هيرودس أغripas، الذي أدى دوراً مؤثراً في خلافة كليوديوس كامبراطور أضاف كليوديوس بدوره اليهودية والسامرة إلى مملكة أغripas، مما أعطاه السيادة التي كانت تنتهي إلى جده، هيرودس الكبير. كما رقاه إلى رتبة القضل. علاوة على ذلك، وبثقة كاملة في قدرات أغripas، أزال كليوديوس بهودا من الحكم الإقليمي الروماني.

ومع ذلك، كانت فترة حكم أغripas قصيرة. من أجل إرضاء اليهود أمر بقتل الرسول يعقوب، ابن زبدي. كما سجن الرسول بطرس، وكان يخطط لإعدامه بعد عيد الفصح في ربيع عام 44 ميلادي (أعمال الرسل 12:1-5)، لكن هرب بطرس. خلال صيف ذلك العام، ألقى أغripas، الذي كان يرمي ثوبًا لاماً مصنوعاً من خيوط فضية، خطاباً من عرشه هتف الناس له كإله (آية 22)، وعلى الفور ضربه ملاك من الرب. بعد خمسة أيام توفي.

أراد الإمبراطور أن يبقى في الجانب الصحيح من الشعب اليهودي، ومع ذلك بعد خمس سنوات من وفاة أغripas، أصدر كليوديوس مرسوماً بطرد جميع اليهود من روما. ذكر لوقا أن أكيلاء وبريسكلا كانوا من بين الذين أمروا بمغادرة المدينة الإمبراطورية (أعمال الرسل 18:2). كتب

المؤرخ والسيرة الذاتية الروماني سويفتونيوس أن "اليهود في روما كانوا ينغمسمون في أعمال شغب مستمرة بتحريض من كريستوس، فطردهم [كليوديوس] من المدينة". كان الكاتب يمكن أن يكون غير متتأكد بسهولة وهو اسم شائع للعبد، كان Chrestus من التهجئة، لأن كريستوس يبدو أن سويفتونيوس Christus. يُنطق تقريباً بطريقة نطق كريستوس كان مؤسس حركة (من) Chrestus سعى لإيصال لقرائه أن كريستوس (المفترض أنها المسيحية).

بسبب سوء إدارة كالبجولا، كانت إمدادات الحبوب للطعام في أدنى مستوياتها عندما بدأ كليوديوس في الحكم (قارن [أعمال الرسل 11:28](#))، ذكر بوسيفوس أنه خلال إدارة كليوديوس، اجتاحت الماجدة اليهودية والسامرة، والجليل. لتخفيف الماجدة في أورشليم، اشتربت هيلينا، والدة ملك أبيلين، الحبوب من مصر والتين الم المجفف من قبرص. ذلك يجب أن يكون قد حدث في عام 45-46 ميلادي. أفاد العديد من المؤرخين القدماء، بما في ذلك تاسيتوس وسويفتونيوس ويوسايبوس، بأن الماجدات كانت تسود في روما وأماكن أخرى بشكل متكرر. مراراً وتكراراً، كانت المحاصيل قليلة وتوزيع الإمدادات الغذائية سيئاً.

كانت حياة كليوديوس العائلية وسمعته مشوّهة بالمؤامرات. زوجته الثالثة السافرة، ميسالينا، أعدمت في النهاية. مسبباً فضيحة طفيفة، تزوج من ابنة أخيه أغريبينا، التي كان لديها ابن من زواج سابق. أرادت أن يكون ابنتها نيرون إمبراطوراً، لكن بريتانيكوس، ابن ميسالينا، كان الأول في الخلافة. في عام 54 بعد الميلاد، عندما قرر كليوديوس أن يخلفه بريتانيكوس، قامت أغريبينا بتسميم زوجها وجعلت نيرون إمبراطوراً. قام مجلس الشيوخ بتلبيه كليوديوس رسمياً، مما جعله الإمبراطور الثالث الذي يحصل على هذا الشرف.

### نيرون (68-37 م، حكم 68-54 م)

ولد نيرون باسم لوسيوس دوميتنيوس أهينوباريروس. كان والده، سيناتوراً وقنصلاً توفي عندما كان نيرون لا يزال صبياً. كانت والدته أغريبينا، ابنة جرمانيكوس، ثعبراً واحدة من أغنى وأجمل النساء في روما. عندما تزوجت الإمبراطور، حصل ابنتها على اسم نيرون. كليوديوس قيصر جرمانيكوس عند بناء كليوديوس.

في البداية، كان نيرون تحت سيطرة والدته الفخورة، التي كانت ترثي في الحكم بجانب ابنتها. في تلك السنوات كانت روما مرتفعاً للمكائد السياسية، ومؤامرات القتل، والاغتيالات. خلال السنوات الخمس الأولى من حكمه، قام نيرون بالقضاء على بريتانيكوس وأغريبينا بسرعة. بعد بعض سنوات، نفى زوجته، أوكتافيا، وقتلها.

ومن المفارقات أن الكنيسة في روما ازدهرت في الوقت عينه. الأصحاب الأخير من رسالة الرسول بولس إلى أهل رومية، التي كتبت من كورثوس في عام 57 ميلادي، يحتوي على قائمة طويلة ومتيرة للإعجاب من الأسماء لأشخاص يعرفهم شخصياً - وهي مثيرة للإعجاب بشكل خاص لأن بولس لم يكن قد زار روما من قبل.

كان نيرون قد حكم لأكثر من خمس سنوات عندما استأنف بولس المسجون في قيصرية، إلى قيصر ([أعمال الرسل 25:11](#)). قد تكون دوافع الاستئناف هي الإفراج عن بولس من السجن وفرصة للحصول على الاعتراف القانوني بال المسيحية. ومع ذلك، فإن استئناف بولس إلى قيصر لا يعني بالضرورة أن نيرون حكم عليه. أعلن الإمبراطور في بداية حكمه أنه لن يكون قاضياً. بدلاً من ذلك، عين محافظين للحرس البريتوري للحكم في القضايا نيابة عنه. في أوائل عام 62 ميلادي، غير نيرون تلك القاعدة وحكم في قضية بنفسه. لذلك، سواء وقف بولس أمام نيرون أو أمام أحد المحافظين، من الصعب تحديد ذلك. إذا فشل المدعون في الظهور، قد لا تكون قضية بولس قد عُرضت أمام القاضي على

الإطلاق. وفقاً لفيلي 14-17، كان بولس لا يزال يتوقع محاكمة في وقت كتابة تلك الرسالة.

في عام 62 ميلادي، توفي مستشار نيرون أفرائينوس بوروس. كان بوروس قائدًا للحرس البريتوري، وبالتعاون مع سينكا، السناتور البارع، حكم الإمبراطورية بفعالية بينما كان نيرون يقضي وقته في الترفيه. بعد وفاة بوروس (أجر سينيكا على الانتحار بعد ثلاث سنوات) بدأ نيرون في الانغماس في نزواته بلا رادع. مستشاروه الجشعون، الذين سعوا لتحقيق مصالحهم الشخصية على حساب الدولة، تسبّبوا في أزمة مالية حادة. كان نيرون غير متوازن في اعتباره نفسه منفذ العالم.

في عام 64 ميلادي اندلع حريق في سيركوس ماكسيموس في روما انتشر بسرعة، يلتهم كل شيء في طريقه. مدفوعاً بالرعب، استمر لأكثر من خمسة أيام ودمّر منطقة كبيرة من المدينة قبل أن يسيطر عليها. في ذلك الوقت، كان نيرون في أنتيوم، مسقط رأسه، على بعد نحو ميلان (53 كيلومتراً) إلى الجنوب. سار إلى روما لتنظيم أعمال 33 الإغاثة. بسبب سجله الشرير، وضع الناس ثقفهم في الشانعة التي تقول إن نيرون أشعل الحريق بنفسه.

نيرون، بدوره، وجد كيش فداء في المسيحيين، واتهمهم بالجريمة فاضطهد الكثيرون. ربما كان الرسول بطرس في رسالته إلى كنيسة كورثوس إلى معاناة المسيحيين خلال السنوات الأخيرة من حكم نيرون [1 بطرس 4:12](#) قد يكون نيرون قد تأثر بزوجته الثانية، بوبايا، لقاء اللوم على ( المسيحيين في دمار روما. ازداد عدد الكنيسة وأصبحت حركة أشار تاسيتوس إلى حجم الكنيسة عندما كتب أن "حشدًا ضخماً أدين ليس بسبب الحرق العمد بقدر ما هو بسبب كراهية الجنس البشري.

من المحتمل أن بطرس وبولس قد أعدما خلال اضطهاد نيرون. كليمنت الروماني، أحد آباء الكنيسة الأوائل، في رسالته إلى كنيسة كورثوس (التي كُتِبَتْ على الأرجح في عام 95 ميلادي)، أشار إلى أبطال الإيمان الذين عاشوا أقرب إلى زماننا، وهما بطرس وبولس، اللذان استشهدوا".

في عام 66 ميلادي اندلعت ثورة يهودية في قصرين. أرسل نيرون جنراله فيسباسيان ل敉平 التمرد، من دون أن يبدي أي اهتمام بشؤون الدولة. غادر روما في رحلة إلى اليونان، تاركاً مسؤولية حكم الإمبراطورية إلى حاكم روماني، هيليوس. بسبب المعارضة التي لا مفر منها التي واجهها من الحكم البارزين في فرنسا وإسبانيا وأفريقيا عند عودته، انتحر نيرون في عام 68 م. كان آخر إمبراطور من سلالة القيصر بالدم أو الزواج.



### جالبا (3 ق.م - 69 م، حكم 69-68 م)

بعد وفاة نيرون، اختارت الحرس البريتوري سيربيوس سالبيوس جالبا ليصبح إمبراطوراً. كان غالباً حاكماً شعبياً وقدراً في أوقات مختلفة في مقاطعات فرنسا وألمانيا وإسبانيا وأفريقيا. كان إمبراطوراً أقل نجاحاً وأصبح غير محبوب باطراً لدى الجيش والشعب بسبب تشققه وكراهيته للمراسم. انسحب الفيلق الألماني للجيش الروماني، الذين اعتبروا به على مضض كقائد أعلى لهم، دعمهم في عام 69 ميلادي، وأعلنوا أولوس فيتيليوس إمبراطوراً.

عندما فشل جالبا في تعيين أحد أبرز مؤيديه، ماركوس سالفيوس أوثو خليفة، كان في جوهره يوقع على مذكرة إعدامه. حصل أوثو على دعم الحرس البريتوري، وأعلن إمبراطوراً، وقتل جالبا، وتم تأكيده من قبل مجلس الشيوخ.

**فيسباسيان (79-9 م، حكم 79-69 م)**

في خريف عام 69 م، وجد فيسباسيان روما جاهزة لفترة من الاستقرار والسلام والنظام. ابن جابي الضرائب، عاش بتفشى، أعاد تنظيم مالية روما، أعاد تنظيم الجيش، وأعاد التأكيد على الأشكال الخارجية للجمهورية القديمة. وفقاً لسويتونيوس، لم يُعاقب أي شخص بريء أثناء حكم فيسباسيان. حزن عندما تم إعدام المجرمين المدانين.

بسبب سوء الإدارة المالية لنبرون، اضطر فيسباسيان إلى فرض ضرائب جديدة وزيادة الضرائب الحالية من أجل الوفاء بالالتزامات المالية. نتيجة لذلك، تم التشهير به على أنه جشع، على الرغم من أنه كان كريماً في مساعدة أعضاء مجلس الشيوخ المحروميين والقائلين السابقين الفقراء. حسن فيسباسيان عدداً من المدن في الإمبراطورية التي دمرتها الحرائق أو الزلازل، وشجع الفنون والعلوم، في روما بني معبد السلام، بعد تدمير القدس وهزيمة اليهود، وأقام منتدى، وأعاد ترميم الكابيتوول وبدأ بناء الكولوسيوم.

خلال فترة حكمه التي استمرت 10 سنوات، أسس فيسباسيان السلام في جميع أنحاء الإمبراطورية. أنهى ابنه تيتوس الحرب في فلسطين، وقع جنرالات رومانيون آخرون نمراً في المانيا. تمت استعادة الثقة العامة إلى حد كبير مع العودة إلى المعابر الأخلاقية السابقة. عين فيسباسيان ابنه تيتوس ودوميتيان لخلافته.

**تيتوس (79-81 م، حكم 79-81 م)**

خدم تيتوس فلاقيوس فيسباسيانوس بكفاءة كعديد في ألمانيا وبريطانيا. عندما اندلعت الثورة اليهودية، رافق والده إلى فلسطين. عندما غادر فيسباسيان إلى روما بعد خمس سنوات، عُيّن تيتوس قائداً للقوات الرومانية في فلسطين. في 26 سبتمبر، عام 70 ميلادي، دُمِرَ هيكل أورشليم بالنار، وسقطت القلعة في أيدي الرومان، وقتل عدد لا يحصى من اليهود. عاد تيتوس إلى روما مع الأسرى اليهود وغثائم من الهيكل للاحتفال بنصره مع والده. قوس تيتوس أقيم في روما، يصور اقتحامه أورشليم.

حتى وفاة فيسباسيان، كان تيتوس تقريباً حاكماً مشتركاً مع والده. عمل كسكرتير فيسباسيان، وصاغ المراسيم، وخطاب مجلس الشيوخ في الجلسة. كان تيتوس شخصاً موهوباً، خاصة في السياسة والموسيقى. لقد وقع في حب الملكة برنيس، أخت الملك أغريپاس الثاني (انظر [أعمال الرسل 25-26](#)) وبيزعم أنه وعد بالزواج منها، لكن التزاهة الأخلاقية منعه عندما وصلته شائعة عن علاقة سفاح القربي مع شقيقها.

خلال فترة حكم تيتوس القصيرة كامبراطور (79-81 م)، وقعت سلسلة من الكوارث: ثار جبل فيزوف في جنوب إيطاليا ودفن مدن بوبيا وستابيا وهيركولانيوم (أغسطس، 79 م)؛ واندلع حريق استمر ثلاثة أيام وثلاث ليالٍ في روما (80 م)؛ وانتشر الطاعون في جميع أنحاء المدينة الإمبراطورية. كتب سويتونيوس أنه خلال تلك الكوارث اعتنى تيتوس بالناس بحب يشبه حب الآب العميق لأطفاله. عندما توفي تيتوس بشكل غير متوقع، تسبب موته في حزن عالمي؛ وقد رثاه كل من أعضاء مجلس الشيوخ وعامة الناس.

**دوميتيان (81-96 م، حكم 81-96 م)**

خلال حكم تيتوس، أعرب شقيقه دوميتيان عن مرارة لاضطراره إلى أخذ المرتبة الثانية، وكان يتطلع علانية إلى السلطة، وتأمر للاستيلاء على قيادة القوات المسلحة. لقد انتبه سرًا بوفاة تيتوس المفاجئة وحاول القليل من سمعة شقيقه الأكبر. اتضحت أن دوميتيان كان إدارياً قادرًا؛ فقد أعاد ترميم الكابيتوول الذي دمرته التبران وبنى معبدًا للمشتري، معبد فلافيان، ومنتدى، وملعبًا، وقاعة حفلات، وبحيرة صناعية للمعارك

البحرية. أنشأ مهرجان كابيتولين، وشجع الفنون والعلوم، وحافظ على المكتبات العامة.

وفقاً لعادات الأباطرة السابقين، أعلن دوميتيان نفسه إليها وجعل رعياته ينادونه "الرب الإله". ومع ذلك، لم يقم مجلس الشيوخ بتاليه رسميًا طوال فترة حكمه، كانوا مستثنين وغالباً ما عارضوا السلطة التي مارسها بالامتنان. لم يتردد دوميتيان في اضطهاد أعضاء مجلس الشيوخ الذين أبدوا اعترافاتهم. من أجل حماية نفسه، طلب دعم الجيش من خلال زيادة رواتبهم بشكل دوري. جمع ضرائب إضافية وغالباً ما لجأ إلى الابتزاز. تأثر اليهود بشكل خاص بضرائبهم. في السنوات الأخيرة من حكم دوميتيان، تم إحياء الاضطهاد الديني.

ذكر الكتاب المسيحيون الأوائل إيريناوس وترتيlian ويوسابيوس اضطهاد المسيحيين خلال حكم دوميتيان. يبدو أن دوميتيان كان مضطهداً بلا هوادة، ثانيةً بعد نيرون. حتى أنه أعدم أفراداً من عائلته؛ زوجته، دوميتيا، كانت تخشى على حياتها بسبب اتهامها بالانتماء إلى المسيحية. خططت لاغتيال زوجها مع الأصدقاء والمحربين.

بعد حكم الإمبراطورية لمدة 15 عاماً، تأعزل دوميتيان. لم ينده أحد باستثناء جيشه المدفوع جيداً، وترك في أعقاب حكمه ذكري مزيرة من القمع.

**تراجان (117-53 م، حكم من 98-117 م)**

ولد تراجان باسم ماركوس تراجانوس لأبوين رومانيين في إيتاليا إسبانيا. كان والده جندياً رُقى إلى حاكم لإحدى المقاطعات الشرقية في إسبانيا. تراجان، الذي تدرّب ليكون قائداً عسكرياً، أثبت نفسه في الحملات في إسبانيا وسوريا وألمانيا. في عام 97 بعد الميلاد، تناه الإمبراطور نيرفا كابن ووريث له. عند وفاة نيرفا في العام التالي، عُيّن تراجان إمبراطوراً.

قائد عسكري قوي، وسع تراجان الإمبراطورية الرومانية بالعديد من الفتوحات في داسيا (الآن جزء من رومانيا والمجر)، والعربية، وبارثيا (الآن جزء من إيران). أنشأ مدنًا جديدة، بما في ذلك تاموقادي في ما يُعرف الآن بالجزائر. كما أشرف على العديد من برامج البناء، بما في ذلك الجسور عبر نهر الدانوب في داسيا ونهر تاجوس في إسبانيا، ومبانٍ في ميناء روما. وفقاً لكتابات بليني (انظر الرسائل 10.96)، نعلم أن تراجان بدأ اضطهادات ضد المسيحيين لأن عبادتهم لل رب يسوع هددت بالقضاء على الأشكال التقليدية للغاية الرومانية. رفض المسيحيين عبادة الآلهة الرومانية وتقديم القرابين لتمثال الإمبراطور كان يهدى خيانة لأنه قوض أمن الإمبراطورية.

**دقليانوس (245-313 م، حكم 284-305 م)**

ولد لأبوين من أصول متواضعة في دالماطيا (الآن جزء من يوغوسلافيا) غير ديكليوس اسمه إلى دقليانوس عندما أصبح إمبراطوراً. عندما كان شاباً انضم إلى الجيش وترقى في الربت، ليصبح قائد الحرس الإمبراطوري. عندما قُتل الإمبراطور تومريان، أعلنت قوات ديكليوس أنه الحاكم الجديد. قُتل شقيق نوميريان، كارينوس، على يد قواته الخاصة عندما سعى إلى العرش، وأصبح الطريق ممهداً لـ دقليانوس لتولي السلطة من دون معارضة.

دقليانوس، الذي كان منظماً وإدارياً ماهرًا، استخدم مهاراته لتنفيذ العديد من الإصلاحات الهيكلية في الإمبراطورية الرومانية، بما في ذلك إنشاء النظام الرباعي (293)، وهو نظام إمبراطوري جديد يتقاسم فيه أربعة حكام السلطة. أثرت إصلاحاته الأخرى على المجالات العسكرية والإدارية والاقتصادية. نتيجة لمثل هذا التنظيم، أنشأ دقليانوس

بيروقراطية فعالة. ومع ذلك، تراجعت روما كمركز قوة سياسية، وتم إخضاع مجلس الشيوخ بشكل أكبر إلى الحكم الرباعي.

بدأ اضطهاد المسيحيين خلال عهد دقلديانوس في عام 303، والذي كان يهدف إلى تدمير مباني الكنائس ونسخ الكتابات المقدسة للعهد الجديد. من بين الحكم الاربعة، كان غاليريוס الأكثر نشاطاً في تنفيذ الاضطهاد لأن الاضطهاد استمر تحت حكم غاليريوس بعد تنازل دقلديانوس، بري بعض العلماء أن دقلديانوس لم يكن مسؤولاً عن السياسة تقاعده دقلديانوس إلى فيلا في سيلفيت في موطنها دالماتيا، متوجهاً الارتباط العلني بسياسات الإدارة الجديدة الخرافية والعنفية.

### قسطنطين الكبير (272 أو 303-273 م، حكم 306-337 م)

كان والداً قسطنطيوس كلوروس، الإمبراطور المشارك الغربي للإمبراطورية الرومانية، ويليانا، محظية. عندما توفي والده في إنجلترا في عام 306، أُعلن الجنود قسطنطين إمبراطوراً وقبّله غاليريوس، الإمبراطور الرابع الشرقي، على مضض. أقيمت حكومة الإمبراطورية في حالة من الفوضى، وفي غضون عامين ادعى خمسة رجال أنهم أباطرة.

قبل فترة وجيزة من وفاته في عام 311، أصدر غاليريوس، الإمبراطور المشارك الأكبر، مرسوم تسامح أنهى اضطهاد المسيحيين. مع رحيل غاليريوس، تحالف قسطنطين وليسينيوس (الذي أصبح شريكه في الإمبراطورية) ضد ماكسينيوس وماكسيمين دايا. في عام 312 هزم قسطنطين وقتل ماكسينيوس في معركة عند جسر مولفيان بالقرب من روما. سقط ماكسيمين دايا أمام ليسينيوس في العام التالي. تم الحفاظ على سلام غير مستقر بين قسطنطين وليسينيوس حتى عام 323، عندما عبر قسطنطين إلى أراضي ليسينيوس أثناء طاردة الغزاة القوط. معارك في أريانوبول وكرسيوبوليس في العام التالي حسمت الأمر وتركوا قسطنطين الإمبراطور الوحيد.

واحدة من أهم خطواته السياسية كانت تأسيس مدينة القسطنطينية، التي تم تكريسها في عام 330 في موقع بيزنطة. كان موقعها على مضيق البوسفور مثالياً من الناحية العسكرية لأنّه وفر الوصول إلى كل من جبهتي الراين-الدانوب والفارسية. واصل قسطنطين إعادة تنظيم الحكومة التي بدأها دقلديانوس (حكم من 284-305-303) وأصلاح العملة سمح أيضاً للبرابرة بالاستقرار داخل الإمبراطورية لاستخدامهم في الجيش.

ينذكر قسطنطين بشكل أساسى لسياساته الدينية. تمت مناقشة طبيعة معتقداته الدينية. من البداية كان متسامحاً مع المسيحيين في مملكته. تم إثبات تقضيه للمسيحية قبل المعركة عند جسر مولفيان. وفقاً لإحدى الروايات، رأى قسطنطين في حلم قبل المعركة رؤية لشعار ينكون من أول حرفين يونانيين لاسم "المسيح". في اليوم التالي، أمر جنوده بتنشش ذلك الشعار على دروعهم. قُول قصة أخرى إنه، أثناء المسير في أحد الأيام، رأى هو وجشه صورة صليب تظهر أمام الشمس مع الكلمات "بِهذا الشعار انتصر". خلال شتاء 312-313، كتب إلى ضابط في "شمال إفريقيا يطلب منه تزويد أسقف قرطاج بالمال لتغطية نفقات رجال الدين. عندما التقى هو وليسينيوس في ميلانو عام 313، أصدروا مرسوماً يمنع جميع الأشخاص حرية اتباع أي دين يرغبون فيه. مشاعره المسيحية أدت أيضاً إلى قوانين تسمح للأساقفة بالبقاء في الدعاوى المدنية، وتحظر أي وسم على الوجه (لأنه يشوّه صورة الله)، وتغلق المحاكم وورش العمل يوم الأحد، وتحظر الألعاب القتالية. على الرغم من أنه فضل المسيحية، كان قسطنطين متسامحاً أيضاً مع الوثنية، وحتى عام 324، كانت النقوش الوثنية محفورة على عملاته. مع كون المسيحيين أقلية في الإمبراطورية، شعر قسطنطين أنه لا يمكنه المخاطرة بإغضاب الأغلبية الوثنية.

لعب قسطنطين دوراً نشطاً في الخلافات الكنسية. عندما تم تحدي كيسيليان كأسقف قرطاج (313) من قبل الدوناتيين (الانفصاليين في الكنيسة الأفريقية)، أمر قسطنطين أساقفة روما باستدعاء لجنة لسماع القضية. نظرًا لأن الدوناتيين لم يكونوا راضين عن نتائج تلك اللجنة استمع قسطنطين نفسه في النهاية إلى القضية، وفي عام 316 أعلن أن كيسيليان هو الأسقف الشرعي. استدعي قسطنطين أيضًا مجمع نيقية في عام 325، الذي حكم ضد الأريوسية (بدعة انكرت أن المسيح ابن الله كان أزلانياً مع الآب). كان مرسوم الإمبراطور هو الذي أعطى القوة القانونية لقرار نيقية.

شوهدت فضيحة خطيرة عهد قسطنطين. في عام 326، أعدم ابنه كريسيوس وزوجته فاوستوس بتهمة الزنا. خلف قسطنطين أبناؤه الثلاثة الآخرون (قسطنطين، قسطنطيوس، قسطنطين الثاني)، بعد أن تعمد على فراش الموت (وفقاً للأسطورة).

انظر أيضًا مدين قرطاج.

### القيامة

فعل القيامة من الأموات، وستستخدم في الكتاب المقدس في ثلاثة سياقات مختلفة: (1) تشير إلى إقامة الأموات المُعجزَة مِنْهَا أخرى إلى الحياة، الأرضية، كما هو الحال عندما أقام إيليا ولدًا (1 ملوك 17: 8-24)، وأقام إليشع ابن المرأة السُّوتَّيَّة (2 ملوك 4: 18-37) ولعازر (يوحنا 11: 17)، كُلُّاً من ابنة يابرس (مُرْثِس 5: 35-43) وأعمال الرسل 9: 36-42)، وأقام بطرس طَبَيْثَا أو غَزَّالَة (أعمال الرسل 9: 44)، وأقام أثنيوخوس (12: 9-20). لا يوجد أي تلميح إلى أن عمليات الإنعاش (أو الإعادة إلى الحياة) هذه تمنع الموت المستقبلي. (2) تشير في أغلب الأحيان إلى قيمة يسوع المسيح. (3) تشير أيضًا إلى قيمة البشر الإسْخَانُولُوْجِيَّة (الأخرافية) في نهاية الزمان للعقاب أو المكافأة (يوحنا 5: 29؛ قارن رويا 20: 5-6).

نظرة عامة تمهيدية

• القيامة في العهد القديم واليهودية

• قيمة يسوع المسيح

• روايات القيامة

• معنى قيمة المسيح

• القيامة عموماً

• القيامة والغلوبيَّة



تُطَوَّر مفهوم القيامة للحياة الأبديَّة ببطء في إسرائيل. اقتصرت الحياة والموت على الوجود المادي في هذا العالم. كان الموت يعني مغادرة هذا العالم ودخول وجود غامض يُعرف باسم شُيُونُ/الهاوية، مكان الرَّقَائِيمُ أو الأَشْيَاء/الأشْبَاب/أرواح الأموات (أشعياء 14: 9). مكان ينعدم فيه الرجاء (أيوب 12: 23؛ موسى 10: 7-9). كانت مأساة شُيُونُ/الهاوية هي انقطاع الشخص عن الشَّرَكَة مع الله. في هذه المرحلة من فكر إسرائيل، لم يُبَدِّلْ أنَّ هناك رجاء كبيراً بالقيمة (مزמור 6: 4-5؛ 88: 10-12)،

لكن في وَسْط انعدام الرجاء بشأن مستقبل شخصي، طَوَّرت إسرائيل روح أمانة الله. على الرغم من حقيقة أنَّ المستقبل لم يَكُنْ واضحاً، صرخ

**أئوب عاجزاً:** "إِنْ ماتَ رَجُلٌ أَفْيَخِيَا؟" (أئوب 14: 14). بينما كان أئوب يبحث عما يدعيه مستحلاً، يُشير المقطع الصعب في [أئوب 19: 25-26](#) إلى واقع القيامة على يد ولديه (جوئيل) حيّ.

في حين قد يجادل البعض بأن [هوش 6: 3-1](#) يشير إلى قيامة، فالأكثر احتمالاً هو أن إسرائيل اعتبرت هذا المقطع وعداً برعاية الله المستمرة حتى عندما واجهت الهزيمة على أيدي أعدائها. يصعب تحديد ما إذا كان بولس قد رأى إشارة إلى يسوع في تصريح هوشع عن اليوم الثالث ([كورنثوس 15: 4](#)). يذكر هذا المقطع، إلى جانب نصوص مثل النظام اليابسة في سفر حزقيال (اصحاح [37](#))، في المقام الأول على منح إسرائيل الرجاء بالرغم من الهزيمة، لكن ربما أصبحت هذه النصوص جزءاً من شعور مُتنام في إسرائيل بأنه ينبغي أن يكون هناك شيء أكثر بعد الموت.

مع ذلك، في [دايل 12: 2](#)، هناك إشارة مُؤكدة إلى قيامة الأموات في الواقع، أعلن النص عن قيمة مُرْدوجة لليهود: بعضهم إلى الحياة الأبدية وبعضهم إلى الازدراء الأبدية، لكن لم تكن هناك قيامة عامة لكل الناس يُشير إليها هذا النص.

في فترة ما بين العهدين، بدأت وجهات النظر تترسّخ. ما كان الصدوقون المحفوظون لا هوئياً لتجدهم أي علاقة بالأفكار الجديدة عن القيامة والحياة بعد الموت. لقد استمرّوا في الجدال بأنه لا يوجد أي ذكر للقيامة في كتابات موسى، وبأنّ الحياة تتعلّق بهذا العالم الأرضي، وبأنّ الرجاء المستقلّ يُختبر من خلال الانباء ([يشوع بن سيراخ 46: 12](#)). كانت شيئاً/الهلوية، ممكناً للأموات، خالية من أي علاقة مع الله وكانت مكاناً للوجود البالس. رأى الصدوقون بشأن القيامة معروفة بشكل عام للمسيحيين بسبب اللقاء بين يسوع والصدوقين عندما سعوا إلى الإيقاع به فيما يتعلق بزوجة الإخوة السبعة. رفض يسوع آراءهم حول القيامة وحول الله وحول الكتب المقدّسة ([مرقس 12: 18-27](#)).

كان الفرسان، مع الإسنتين وأولئك الذين في قمران، يؤمنون بالقيامة أشار المقطعن الإسخاني لوچيان الشهيران، 2 إسدراس 7 ورؤيا باروخ إلى نمط قيامة مُرْدوج. قد يُبعَد تاريخ تدوين كلا النصين، 50-51 حتى إلى القرن الأول الميلادي. في أمثل 1 آخر، يمكن لليهود البرار أن يتقدّموا عموماً القيامة، ولكن ليس الأشرار (1 آخر 1: 46) غير أنه في مواضع أخرى من سفر آخر يوجد تلميح إلى 51، 62). أن بعض الأشرار قد يقumen للدينونة (الأيات 22، 67، 90). قيامة البرار في هذه النصوص ترتبط عموماً بحسب روحى، ومع ذلك في [2 مكابيin 7: 14 وما يليها](#)، تبدو النّظرة أقلّ ظهوراً وأكثر مادية. كان الزاهدون في قمران يتقدّمون قيامة في يوم الرّبِّ العظيم.

بينما كان هناك إحساس مُتنام في اليهودية باليوم إسخاثولوچي للقيامة والحساب، لم يكن هناك أي تلميح في أي مكان إلى قيامة للمسيّا. كان لا بدّ أن تنتظر مثل هذه الفكرة الواقع التاريخي ليسوع

لتمثّل خبراً ساراً لو لم تتنّه بقيامة المسيح. قيامة المسيح هي التموزج الأولى لكل المؤمنين الذين سيختبرون القيامة عندما يعود المسيح



في حين أنّ قيامة يسوع المسيح هي جوهر المسيحية، فقد كانت موضوع نقاش كبير. كثيراً ما أشار العلماء إلى الاختلافات الموجودة في الروايات، كم عدد النساء اللواتي كنّ عن القر ومتى؟ هل كان هناك ملك واحد (متى؟ مَرْقُس؟) أم ملائكة (لوقاً، يوحناً) عند القر؟ هل جاءت النساء ليُذْهَنُنَّ الجسد (مرقس؟ لوقاً) أم ليُنْظَرُنَّ القبر (متى؟)؟ هل لم تُقل النساء شيئاً لأحد بسبب الخوف (مرقس؟)، أم أحْبَرُنَّ التلاميذ (متى؟)؟ ماذا كان ترتيب الظهورات، وهل حدثت في أورشليم (لوقاً، يوحناً [20](#)) أم في الجليل (متى؟ [يوحناً 21](#)) أم في كلا المكانين؟ هل يمكن جمع الظهورات جمّعاً توافقياً/تاغيبياً؟ ماذا كان نوع جسد يسوع؟ متىً هذه الأسئلة والتّثير غيرها نقطة التّحول لغير كبير من النقاش العلمي المعاصر.

لم يُكتشف الكثير من هذه الأسئلة لأول مرّة من قبل العلماء المعاصررين في القرن الثاني، سعى تاتيان إلى إزالة الأسئلة بتأليف كتابه [النّاجيل المترافق](#) أو الإنجيل الرابع (جُمْع تواافقي/تاغيبي للأناجيل الأربع) علىأمل أن يقبل المسيحيون عمله كبديل خالٍ من المتعارضات للأناجيل. مع أنّ المسيحيين أُعجبوا بهذا الجمع التواافقي/التاغيبي للأناجيل، فقد استمرّوا في قبول الأناجيل، لكن شهادة قوية عن ابنه لا يزال الكثيرون اليوم يجربون طريقة الجمع التواافقية للأسئلة التاريخية، لأنّ لهم عادةً ما يُقوّتون الطابع الغرير لكل شهادة، بينما يُشدّد آخرون على الاختلافات ويفسّرون تخمينات بشأن الأنبياء الإنجيلية، لكنّ حقيقة القيامة عادةً ما تضيع في تفاصيل هذه الأنبياء البشرية. يُمثل كلا الأمرين محاولات لحماية جوهر الإيمان والعقال بطرق مختلفة.

## القبر الفارغ

قدّمت تفسيرات كثيرة بشأن القبر الفارغ. قال البعض إنّ التلاميذ سرقوا الجسد (وهذا ما أشار إليه بالفعل [متى 28: 13](#)، لكن في هذه الحالة يحتاج المرء إلى تفسير الكنيسة على أساس الاحتياط). قال آخرون إنّ اليهود رُبّما سرقوا الجسد، أو إنّ التلاميذ رُبّما أخطلوا القبر، لكن في هذه الحالة سرعان ما كان الأعداء يستخرجون الجسد. قال آخرون إنّ يسوع رُبّما دخل في حالة إغماء ليستيقظ لاحقاً في القبر البارد، لكن في هذه الحالة ما كانت النتيجة للثّوم فُوه الكنيسة المسيحية. تُعدّ هذه التفسيرات جميعها محاولات عقلانية مبنية على تصور مأخذ سلّف مفاده عدم إمكانية حدوث قيامة فعلية ليسوع.

على الرغم من الاختلافات في المادة المذكورة في الأناجيل، وفي حين استخدم كتاب الأناجيل فقرًا كبيرًا من المادة المشتركة في قصص القبر التي كتبوها، فهم أنفسهم يمتنعون عن توظيف القبر كأساس للإيمان بالقيامة. باستثناء [يوحناً 8: 20](#)، أثار القبر الفارغ الدّهشة والخوف. في الواقع، بدأ قصّة القبر الفارغ كالهذين (لوقاً [11: 24](#)). ليست قصص القبر هي التي أوجدت الإيمان، بل ظهورات يسوع بعد قيامته.

## الظهورات

خلاف قصص القبر، لا يوجد الكثير من القواسم المشتركة في المادة التي تتناول الظهورات، ومع ذلك، فإنّ الظهورات هي أساس الإيمان بأنّ ما لا يمكن تصديقه حدث، فعلى مثال بولس [تحوّل إلى الرّسل](#) (أعمال الرّسل 9: 1-22؛ [1 كورنثوس 15: 8](#))، وصياد خائف مثل بطرس [تحلّى](#) عن شبابه ([يوحناً 21](#))، وشكّاك مثل توما [نطّق](#) بأعظم

**اعتراف في المسيحية المبكرة، داعيًا يسوع "ربِّي وَإِلَهِي!"** [20: 24] ومسافران مُنهَكَان إلى عمُواس و جدا حماسة جديدة للعودة سريعاً، [28: 28] إلى أورشليم ومشاركة الأخبار عن لفائهم بيسوع القائم من بين الأموات (لوقا 24: 13-35).

لما ناقش العلماء طبيعة هذه الظاهرات. انتلافاً من قائمة الظاهرات التي ذكرها بولس **(كورنثوس 15: 8-5)**، جادل البعض بأنَّ كلَّ ظاهرات من نفس الطبيعة، وبالنظر إلى أنَّ ظهر الرب لبولس في الطريق إلى دمشق المنسج في سفر أعمال الرُّسُل يبدو أنَّه كان ذات طبيعة روحية **(أعمال الرُّسُل 9: 1-9، 11: 6-6، 12: 26، 19: 1-19)**. فلابدَّ أنَّ كلَّ الظاهرات كانت مماثلةً للتصريحات التي تقول إنَّ يسوع القائم من بين الأموات كان قابلاً للنفس **(لوقا 24: 41-43)** ثُرِفَنْد بابارها تزأكمات لاحقة على تقليد سابق من نوع الروبية. يستند هذا النوع من الحجة إلى افتراضات استحالة القيمة الجسدية

استندت نظرية أخرى إلى الفصل بين بنسواع التاريخ ومبني الإيمان  
اعتقدت هذه النظرية أنَّه لا يجب اعتبار القيمة وأقام تاريخياً، بل إحدى  
خبرات إيمان التلاميذ، لكنَّ المشكلة هي أنَّ شهود العيان على قيمة  
بسواع نادوا بالحدث على أنَّه وأقام تاريخيًّا ملموسٌ



أقيمت عدة أشخاص من بين الأموات كما هو مسجل في الكتاب المقدس فقد أقيمت ابن لامرأة أرملة على يد إيليا، وأقيمت ابن آخر لامرأة أرملة على يد يسوع، وأقيمت لعاذر على يد يسوع. مع ذلك، فإن إعادة هؤلاء الأشخاص إلى الحياة (أو إنعاشهم) ليست هي نفسها قيمة المسيح، فقد قاموا فقط ليحيووا مرّة أخرى، أمّا هو فقام ليحيا إلى الأبد؛ قاموا لا يزيرون محكوم عليهم بالموت من خلال القابلية للفساد، أمّا هو فقام غير قابل للفساد؛ قاموا دون أي تغيير في تكوينهم الجسدي، أمّا هو فقام بهيكل مختلف على نحو ملحوظ

عندما قام الربُّ، حدثت له ثلاثة أمورٌ مُهمةٌ: لقد تَمَجَّدَ وتَغَيَّرَتْ هَيَّةُ  
وصار روحًا، وحدثت الثلاثة جميعها في آنٍ واحدٍ، فعندما قام الربُّ من  
الأموات تَمَجَّدَ (انظر [لوقا 24:26](#))، وفي الوقت نفسه، تَغَيَّرتْ هَيَّةُ  
(شكل) جسده إلى جسد مجيد ([فطني 3:21](#))، وبالمثل - وعلى نحو  
عَالِمٍ خاصٍ به، حَدَّ كَبِيرًا - صار روحًا مُهِبًا ([كورنثوس 15:45](#))

صرح الرَّبُّ قبل صلبه وقيامته قائلًا: «فَإِنْتَ السَّاعَةُ لَيَتَمَجَّدَ أَئِنْ  
الْإِنْسَانُ الْحَقُّ أَفْوَلُ لَكُمْ؟ إِنْ لَمْ تَقْعُ حَيَّةً الْجِلْطَةُ فِي الْأَرْضِ  
وَتَنْتَهُ فَهُوَ يَنْقَى وَهُدْهَا! وَلَكِنْ إِنْ مَا تَشَرَّجَ حَبًّا كَثِيرًا» (يوحنا 12: 23-24).  
يُقيِّمُ هذا التصريح أفضل صورَةَ القيامة. استخدم بولس أيضًا  
هذا المثال التوضيحي، فَقَدْ شَبَّهَ مجدَ القيمة بِجَهَةٍ تُرَبَّعُ فِي موتٍ ثُمَّ  
تُخْرَجُ فِي حَيَاةٍ. في الواقع، استخدم بولس هذا المثال التوضيحي عند  
الإجابة على سؤالين طرحتما أهل كورنثوس حول القيمة: (1) كيُّفَّ  
(2) بِأَيِّ جَسْمٍ يَأْتُونَ؟ (35) كورنثوس 15: 1.

بُولس على السؤال الأول فأندلّ: «يا عَيْ! الَّذِي تَرْزَعُهُ لَا يُخْيَا إِنْ لَمْ يُؤْمِنْ» (1 كورنثوس 15: 36)، وهذا يتوافق تماماً مع مقوله الرَّبِّي في 24: 12، ويُفَسِّرُ الاتّان بعضهما البعض. يجب أن تموت الحَبَّة قبل أنْ تُحيَا. يُكَسِّرُ بُولس مزيّداً من التفسير للسؤال الثاني، وأوْحِي بالروح القدس بكلمات بولس السامية لكتشّف هذا السِّرُّ. باستخدام نفس المثال الطبيعي لحَبَّةِ الجَنْطَةِ، كشف بولس أنَّ الجَسَدَ الذي يائِي في القيمة يختلف كلياً في هيئته (شكله) عن ذلك الذي زُرِعَ. من خلال عمليةٍ عضوية، يتغيّر شكل الحَبَّةِ المُجَرَّدةِ الوحيدة إلى ساقٍ من الجَنْطَةِ. في الجوهر، الحَبَّةُ والساق هما نفس الشيءِ بالضبط، إذ ثُمِّلَتُ الأخيّرة فقط اللَّهُوُ الحَيُّ والثَّدُودُ الظاهرُ للأولى. باختصار، الساق هي مُجَدَّدُ الحَبَّةِ، أو الحَبَّةُ المُمَجَّدةُ. يُظَهِّرُ هذا المثال التوضيحي أنَّ جسد قيامية يسوّع كارِ مختلفاً كلياً عن الحَسَدِ الذي دُفِنَ، في الموتِ، ذُرَّعَ في

فساد وهوان وضعف، أمّا في القيمة فَخَرَجَ في عدم فساد وَمَجْدٍ وَقُوَّةً  
الجسم الطبيعي (الحيواني) الذي كان ليسوع كإنسان صار جسماً روحياً  
". (روحانياً)، وفي الوقت ذاته صار المسيح "روحًا مُحييًّا

بهذا الوجود الروحي الجديد، يمكن للملسيح، كروح ومن خلال الروح القدس، أن يسكن ملائين المؤمنين في آن واحد. قبلقيامة، كان يسوع محدوداً بجسمه المات، لكن بعد قيامته، يمكن اختبار يسوع بلا حدود من قبل كل المؤمنين به. قبل قيامته، لم يكن بإمكان المسيح أن يسكن إلا بين المؤمنين به، لكن بعد قيامته، يمكنه أن يسكن في المؤمنين به. لأنَّ المسيح صار روحًا من خلال القيامة، يمكن أن يختبره أولئك الذين يسكنهم، روح المسيح يجعل المسيح الأن حقيراً واحتقارياً جدًا بالنسبة لنا دخل الرَّبُّ يسوع في نوع جديد من الوجود عندما أقيمت الأموات؛ لأنَّه تمجَّد وفي الوقت نفسه صار روحًا، أو، على سبيل سُكَّةٍ مُصطلحَ جيد (التي تعني "روح" pneuma من الكلمة اليونانية "بِνوּמָה" תִּבְנֹום) يبيدو أنه عندما قام الرَّبُّ يسوع من بين الأموات، قام الروح القدس الساكن فيه بالتَّغَلُّب في جسمه وتشبيعه لكي يُسْكَنَ كاملَ كيانِه بالروح تنشير الدراسات الحديثة في مجال التَّبُوَّمُوتُوُّجِي (دراسة الروح القدس) إلى أنَّ المسيح القائم من بين الأموات والروح القدس الأَخْدَانَ عن طريق قيامة المسيح.

قال ويليام ميلجان، مؤلف أفضل كتاب كلاسيكي إنجليزي عن موضوع القيمة، إن المسيح القائم من بين الأموات هو روح. في هذا الكتاب (أو) *The Resurrection of Our Lord*، يحمل اسم **قيمة ربنا**، لكنه ميلجان ما ي Bai

نظر كتاب الوحي المقدس إلى حالة ربنا بعد قيامته على أنها حالة بنيوما (روح) في جوهرها. ليس الأمر في الواقع أن ربنا لم يكن pneuma له جسد في هذا الوقت؛ إذ يعلمونا الكتاب المقدس باستمرار أنه كان يمتلك جسداً؛ لكن الأمر هو أن الخاصية الأساسية والأعمق لحالته، والتي يعين مع تتعطل حتى في الجسد وتشكله ليصير في تكثيف وانسجام كامل روحه، كانت بنيوما. بعبارة أخرى، يُفترض الاستفسار عما إذا كانت كلمة «بنيوما» في العهد الجديد لا تستحتمل كوصف مختصر لما كان عليه ربنا بعد قيامته في مقابل ما كان عليه خلال أيام اتضاعه على الأرض.

تابع ميليجان من هذه النقطة ليُظهر أنَّ عِدَّة مقاطع كتابية تؤكِّد أنَّ المسيح المقام روحٌ، فاستشهد بـ **كورنثوس 17:6** ليُظهر أنَّ المؤمن الملائقي بالرَّبِّ القائم من بين الأموات يجب أن يلتصق به كروحٍ؛ لأنَّ مِن الصَّدق بالرَّبِّ يُقال عنه إلهٌ "روحٌ واحدٌ" معه، واستخدم **كورنثوس 3:17** للنبيين أنَّ الرَّبِّ الرُّوحُ ليس سِوَى المسيح القائم من بين **18-17** الأموات، واستخدم أيضًا **تيموثاوس 3:16**، **رومية 1:4-3**، **عبرانيين 9:14** ليثبت أنَّ الرَّبِّ القائم من بين الأموات روحٌ

عندما نقرأ الإصلاحات الأخيرة من الأنجليل، ندرك أنَّ تغييرًا كبيراً قد حَدَثَ في رِبَّنا بعد القيامة. بدخوله المجد، دخل الرَّبُّ بُطْلَاقًا جديداً من الوجود. في لحظةٍ ما كان مُرْتَبِّلاً، وفي لحظةٍ أخرى صار غير مرئي (لوقا 24: 31). لقد كان يَتَكَبَّدُ حدود المكان بل ورُبَّما الزمان. في الصباح الباكر من يوم القيامة، ظهر لمريم المجلدية في البستان (يوحنا 20: 11-17)، ثمَّ لبعض النساء الآخريات (تثليث 28: 9). بعد هذا، صَدَعَ إلى أبيه (يوحنا 20: 17). ثُمَّ عاد ليَظْهُرُ لِبُطْلَاقِهِ الذي كان قد ذهب إلى بيته (يوحنا 20: 10؛ لوقة 24: 34) في نفس اليوم، في وقت متأخر من فترة ما بعد الظهر، سار مسافة سبعة أميال (11.3 كيلومتر) مع تلميذين في طريقهما إلى عمواس (لوقة 24: 13-17)، وبعد ذلك ظهر للتلמידين وهم مُجتمعون في غرفة مُعلقة في مكان ما في أورشليم (لوقة 24: 33-48؛ يوحنا 20: 23). يكاد يكون من المستحيل تتبع ترتيب زمني مشتبليل لكل هذه الأحداث. ما فعله يسوع كان مستحيلاً على المستوى البشري. كيف استطاع أن يقُول بكل هذه الظواهرات في نفس اليوم؟ كُلُّ ما يمكننا قوله هو أنَّ القيامة غيرت بشكل

كبير نطاق وجوده. كروح، ومع ذلك بجسد (جسد ممجد)، لم يُعَد محدوداً  
باليَّام والمكان.

من خلال القيامة، اكتسب يسوع هيئة مختلفة (أنظر مرقس 16: 12). بالنسبة لشخصه، كان لا يزال كما هو، فيسوع الذي سار في الجليل وصلب في الجلطة هو نفس يسوع الذي قام، فشخصه لم يتغير، ولن يتغير أبداً؛ إله عديم التغيير. لكن هيئة تغيرت بالفعل، فهو الان روح مُحرِّي؛ وعلى هذا النحو، يستطيع المسيح أن يسكن كل المؤمنين به.

ترتبط القيامة والميلاد الثاني ارتباطاً وثيقاً في الأسفار المقدسة. بنفس الطريقة التي يشكل بها الصلب والفاء وحدة لا تنفصل. كما أنَّ الفداء لم يكن ممكناً بدون صلب المسيح، كذلك فإنَّ الميلاد الثاني غير ممكن بدون قيامة المسيح. يقول الكتاب المقدس بوضوح إنما ولدنا ثانية بقيامة المسيح (1 بطرس: 3).

بعدما أقيم المسيح من الأموات، دعا التلاميذ إخوته (متى 10: 10؛ يوحنا 20: 17)، وأعلن أنَّ الله هو الآن لهم، وأباهم. من خلال القيامة، صار التلاميذ إخوة يسوع، لهم نفس الحياة الإلهية ونفس الأب. بصفته البُشِّر من بين الأموات (كولوسي 1: 18؛ روبيا 1: 5)، صار يسوع المسيح البُشِّر بين إخوة كثيرين (روميا 8: 29).

## القيامة الجسدية للمسيح

الاعتقاد بأنَّ يسوع قام جسدياً من الموت بعد موته على الصليب وليس فقط روحياً.

□ □ □ □ □ . القيامة

## القيروان، القيرونيون

مدينة وشعبها على ساحل شمال إفريقيا كانت عاصمة القيروان. تأسست في القرن السابع قبل الميلاد من قبل الإغريق الذين كانوا يعملون في الأساس في الزراعة. يطلق هيرودوت في كتابه □ □ □ □ □ □ □ □ □ □ في القرن الخامس قبل الميلاد أنَّ "أرض القيروان، الأعلى في تلك المنطقة من ليبيا التي يسكنها البدو، تتميز بظاهرة فريدة من ثلاثة مواسم حصاد متصلة... مما يجعل لشعب القيروان المحظوظ خريفاً مستمراً لمدة ثمانية أشهر متواصلة" (4.199). غزاها الإسكندر الأكبر في عام 331 قبل الميلاد وأصبحت لاحقاً جزءاً من الإمبراطورية الرومانية خلال فترة العهد الجديد، كانت المدينة تحتوي على عدد كبير من السكان اليهود الذين جاءوا من الإسكندرية. أحد هؤلاء الأشخاص، ويدعى سمعان، كان يزور أورشليم خلال عيد الفصح في السنة التي صلب فيها يسوع المسيح وأجبر على حمل صليبه (متى 27: 27). بعد خمسين يوماً، وعظ بطرس يهود القيروان في يوم الخمسين في أورشليم (أعمال الرسل 2: 10). تعرض استقتوس للهجوم من قبل اليهود المرتبطين بمجمع يشمل أشخاصاً من القيروان (9: 6)، بعضهم آمنوا لاحقاً، وأصبحوا واعظاً (11: 20). يبدو أنهم سافروا شمالاً حتى أنطاكية حيث كان معلم مسيحي يبارز هو لوكيوس القيرواني (13: 1).

## قائد المئة

قائد 100 جندي في الجيش الروماني. كان هناك عموماً ستة قادة مئة في كل كتبية وعشرة كتائب في الفيلق. كان لكل فيلق ستة رؤساء يتبعهم قادة المئة. في أعمال الرسل 22: 26، على سبيل المثال، ناشد قائد المئة رئيسه اتخاذ قرار بشأن الرسول بولس. كانت سلطة قائد المئة في الواقع واسعة جداً لأنَّه كان الضابط العامل الذي كان لديه اتصال مباشر مع الجندي. كان يذهب معهم إلى الميدان ويتخذ قرارات عفوية حسب كل حالة.

كان منصب قائد المئة عادةً هو أعلى منصب قد يبلغه الجندي العادي غالباً ما كان القادة يرتقون في الرتب بسبب خبرتهم ومعرفتهم. بعد أن يصبح الشخص قائد مئة، يمكن أن يرتقى إلى الأعلى عن طريق التنقل إلى مناصب ذات مسؤولية متزايدة، أعلىها منصب كير قائد المئة على أول عشرة كتائب في الفيلق. وهكذا، كان بإمكان قائد المئة أن يتنقل على نطاق واسع في جميع أنحاء الإمبراطورية الرومانية.

كان على قائد المئة واجبات كثيرة إلى جانب الحفاظ على الانضباط بين الرتب. كان عليه أن يشرف على عمليات الإعدام بسبب الجرائم الكبرى (متى 27: 54؛ مرقس 15: 39، 45-44؛ لوقا 23: 47). كان مسؤولاً عن قواته في جميع الأوقات، سواء كانوا مواطنين رومان أو مرتزقة مجندين. كان منصب قائد المئة مرموقاً وذو أجر مرتفع، وكان أولئك الذين وصلوا إلى هذه الرتبة عادةً ما يصنعون منها مهنة.

قد ذكر ستة قادة مئات في العهد الجديد، ويبعدو أن اثنين منهم في الأقل أصبحوا من أتباع المسيح.

تولى قائد المئة في كفرنحوم من أجل حياة خادمه المحضر لأنَّه كان يعتقد أنَّ الأمراض ستطيع الرب يسوع كما كان يطيعه جنوبيه (متى 1).

تَطَّلع بولس إلى يوم الْرَّبِّ عندما يُقام الأموات في المسيح ويتَّضَمَّنُ الذين لا يزالون أحياء إلى الأموات في انتصاره النهائي (1 تسالونيكي 4: 15). لم يكن هناك أي شكٌ في ذهنه في أنَّ هذه القيامة هي تَوْقُّع مجيد (18). وفي آنَّها تتضمنَ نوعاً من الجسد الشخصي، وفي أنَّ هذا الجسد لن يكون مائياً بل روحانياً (1 كورنثوس 15: 44-35). لم يتحَدَّث بولس عن قيامتين، كما تفعل كتابات يوحنا (على سبيل المثال، يوحنا 5: 29)، بل فقط عن القيامة للحياة. رُبَّما يُقدِّم سفر رؤيا يوحنا أفضل خطٍّ في فهم فكر العهد الجديد حول هذه القضية؛ لأنَّه يُشير إلى بركة أن تكون "جزءاً من القيامة الأولى" (رؤيا 20: 5-6). مع أنَّ مصطلح "القيامة" في سفر الرؤيا لا يستَّخدم بالارتباط بالدينونة، فإنَّ الظهور عند كرسى الدينونة وحُكْم الموت الثاني في بُحْرَيْه النار يُبيّن أنَّ القيامة للدينونة من الصعب أن تكون من نفس جوهر القيمة للحياة.

الفكر الإسْخَاثُولُوجِي الغُلوُسي مدين لنظرية الخلود اليونانية، ويتضمن التَّذَّاصُ من الفشرة الجنسيَّة في الصعود الروحي للعبد إلى التَّلِّيروُما (المُلْءُ)، أو السماء الغُلوُسيَّة. بسبب الطريقة التي استخدم Pleroma بها الغُلوُسيُّون الكلمات، يُعدُّ إنجليل فيليُّس نافذة فهم اللُّوِي الغُلوُسي بـ مات أو لاً للأفكار. يُجادل في هذا الإنجليل بأنَّ "الذين يقولون أنَّ الرَّز [بعد ذلك] قام هُم على خطٍّ؛ لأنَّه قام أولاً و[بعد ذلك] مات. فإنَّ لم يُنزع" (19). يُدرك أَحَد القيامة أولاً، الَّذِي يموت؟" (فيليُّس 56: 15). مفهوم القيامة من سياقه الإسْخَاثُولُوجِي ويُعرَف لا من حيث تَوْقُّع قيمة مستقبلي بحقِّ، بل من حيث صحوة روحية مَنَّحَة تحدث في هذا العالم يُعدُّ إنجليل فيليُّس مفيداً أيضاً في إدراك سبب جَدَّة النقد المُوجَّه إلى هيبينائيوس وفيليُّس في 2 تيموثاوس 2: 17-19. لاعتقادهما أنَّ القيامة قد صارت، فمن الواضح أنَّ الإسْخَاثُولُوجِي المَنَّحَة رُفضَت في مجتمع بولس ومن الكنيسة عندما ظهرت في الغُلوُسيَّة، وينبغي أن تُقلل من رفوضة من الكنيسة في العصر الحاضر.

الرجيء الثاني للمسيح؛ روح مكان الأموات، إسْخَاثُولُوجِي؛

؛ لوقا 7: 10-2). وعلى الرغم من منصبه الرفيع، إنه كان 13-5: رجالاً متواضعاً، مستعداً للاعتراف بنقصه وعجزه. كان يهتم بعمق سلامته خادمه. كان الرب يسوع يتعجب من هذا المثال في الإيمان وشفي الرجل المريض.

قائد المئة المسؤول عن الفرقة التي أعدمت الرب يسوع أعلن: "حَقّاً 2. كان هَذَا الْإِنْسَانُ أَبْيَانَ اللَّهِ!" (مرقس 15: 39) و"بِالْحَقِيقَةِ كَانَ هَذَا، الْإِنْسَانُ يَأْرِى!" (لوقا 23: 47). يشير كتاب أعمال بيلاطس المنحول التي يرجع تاريخه على الأرجح إلى القرن الرابع، إلى أن قائد المئة المؤمن اسمه لونجينوس. وقد اعتبره التقليد الكاثوليكي الغربي قديساً ويوجد في كنيسة القديس بطرس في روما تمثال رخامى يصور اعتراه الدرامي، نحته الفنان الباروكي جوفاني برنيني في القرن السابع عشر.

إيمان قائد المئة في قيصرية، واسمه كورنيليوس، بالمسيح من خلال 3. شهادة الرسول بطرس، الذي تحطم تردد في مشاركة الإنجيل مع الأمم من خلال رؤية من الله (أعمال الرسل 10)

ساعد قائد المئة في أعمال الرسل 22: 25-26 في إنقاذ الرسول 4. بولس من الجلد عندما ذكر رئيسه بأن المتهم مواطن روماني ساعد قائد آخر على إنقاذ بولس من مؤامرة يهودية لقتله (أعمال الرسل 22-17: 23).

كُلِّفَ قائد مئة اسمه بوليليوس بحراسة بولس في رحلته من قيصرية إلى 6. روما (أعمال الرسل 27: 1). عندما تحطمت سفينتهم في عاصفة، منع بوليليوس الجنود من قتل كل السجناء على متنها، بما في ذلك بولس (مقطع 42-43).

الحرب

## \*قباب

وفقاً ليوسيفوس، فإن المقاييس الجاف يعادل حوالي ربع. وبعتقد بعض nasb، السلطات الأخرى أن القاتل كان أكبر (انظر 2 ملوك 6:25 mg. الأوزان والمقاييس.

الأسفلت؛ البيتونين

## قادة الكنيسة

انظرأسقف؛ شمامس، شمامسة؛ شيخ؛ راعي؛ قس؛ الموهاب الروحية.

## قادة

انظرأسقف؛ شمامس، شمامسة؛ شيخ؛ راعي؛ قس؛ الموهاب الروحية.

هي المراكب الصغيرة. فالقوارب المذكورة في الكتاب المقدس كانت تدفع بالمجايف أو الأشرعة، وستستخدم للصيد أو السفر أو كقارب نجاة على السفن الكبيرة. السفر

والد يوناثان ويوحنا (2 ملوك 25:23). بعد أن سقطت أورشليم في 2-يد جيش نبوخذنصر، انضم ابناؤه إلى جدليا في المصافة (ارمنيا 40:8 43:5).

الأشوري تغلت فلاسر الثالث سنة 732 ق.م (2 ملوك 15:29) وشهدت معركة بين يوناثان المكاني وجيش ديمتريوس (1 مكابيين 11:63، 73) بحيرة الحولة.

مدن الملجا.

مدينة من مدن سبط لاوي في منطقة سبط يساكر (1 أخ 6:72)، 3. ذُكر في مقطع موازي باسم قيئون (يش 21:28) مدن اللاوبين.

## قادش بزنيع

## قادش، قادش بزنيع

موطنبني إسرائيل في أثناء تيهانهم لحوالي 38 عاماً. في منطقة سيناء الشاسعة هناك واحتل رئيسيتان: في الجنوب وادي فيران، بالقرب من جبل موسى (جبل سيناء أو خوريب)، في الشمال قادش، أو قادش بزنيع كانت الأولى المكان الذي أعطي فيه الناموس، والثانية، المخيم الرئيسي للأسباط الاثني عشرة خلال خروجهم من مصر (شنطة 1:46).

قادش (تكين 14: 7، "عين مشفاط") تعرضت للغزو من كدرأعورمر ملك عيلام، في أيام إبراهيم. في هذه المنطقة طردت هاجر من خيمة سارة، سيدتها (16:14)، وهنا ماتت مريم ودفنت (عدد 20:1). حدث النزاع على الماء هنا، ما أدى إلى تسمية المكان مريبة أو مربية قادش (عدد 20:2-24؛ تثنية 32:51؛ حزقيال 47:19؛ 48:28). كان هذا أيضاً مكان تمرد فورج على قيادة موسى وهارون (عدد 17-16). ستظل هذه المنطقة في ذاكرة أسباطبني إسرائيل دليلاً على عدم إيمانهم بعد تحرير الجواسيس العشرة والانتظار مدة 38 عاماً قبل دخولهم الأرض الموعود (مزמור 11-95:8؛ قارن عبرانيين 3:7).

بسبب المياه والمراعي والأراضي الزراعية، بالإضافة إلى قربها من كنعان، وجد بنو إسرائيل أنَّ هذه المنطقة هي أفضل مكان للمكوث فيها قبل دخول أرض الموعود.

رية #؛ تيهان البرية

## قاضي

مسؤول مخول له البت في المسائل المعروضة أمام المحكمة. تولى القاضي مجموعة متنوعة من المهام، معظمها في المجالات القانونية والقضائية، ولكن في بعض الأحيان في المجالات السياسية. في فترة الآباء كان شيوخ القبائل يحسمون النزاعات. وعَيْنِ موسى قضاء آخرين لمساعدته، ولم يأخذ بنفسه سوى القضايا الصعبة ([الخروج 18:13](#)؛ [تثنية 1:9](#)-[17](#)). ذهب صموئيل إلى مواضع القضاء ([1 صموئيل 26:26](#)؛ [تثنية 1:8](#)). خلال فترة الملوك ([7:16](#)-[17](#))، وصار أباواه قضاة أيضًا ([1:8](#)). كان منصب القاضي منصبًا رسمياً.

وفي العهد الجديد كان هناك نوعان من المحاكم في فلسطين، وهما اليهودية والرومانية. القضائية الأساسية كانت تُحاكم أمام قاض روماني. وقد تم إحضار الشهود في المحاكمات ([متى 18:16](#)؛ [كورنثوس 13:1](#)؛ [1 تيموثاوس 5:19](#)). حُكِمَ الرب بسُوءِ نفسيه أمام بيلاطس البنطي الوالي الروماني ([متى 27:25](#)-[25:2](#)؛ [مزقش 15:2](#)؛ [لوقا 23:2](#)-[3](#)؛ [يوحنا 18:29](#)-[40](#))، وبولس [أمام فيليكس](#) ([أعمال 5:24](#)-[1:26](#)) وفشنوس ([25:1](#)-[26:1](#)).

□□□□□ القانون المدني والعدالة؛ القانون الجنائي  
والعقاب

## قافلة

مجموعة من التجار أو الحاج أو غيرهم في زمن الكتاب المقدس كانوا يسافرون معاً لتوفير الحماية المشتركة. عادة ما كان المسافرون يستخدمون الحيوانات لنقل بضائعهم أو ممتلكاتهم الشخصية. كانت الحمير تُستخدم بشكل أساسي لنقل البضائع من منطقة إلى أخرى حتى حوالي عام 1100 ق.م. عندما أصبح استخدام الإبل (الجمال) أكثر شيوعاً. كانت فلسطين القيمة، الواقعة بين البحر الأبيض المتوسط ومصر من جهة وسوريا وبلاط ما بين النهرين والعربية والأراضي الأبعد شرقاً من جهة أخرى، محوراً لطرق التجارة. لذلك كان شعب إسرائيل معتمداً على مرور القوافل، حيث كان يأتي العديد منها في أيام العهد القديم من عبر الأردن والعربية. غالباً ما كانت القوافل العربية تنقل الأطعاب والبخور، حيث كانت تجارة مربحة للغاية. كان حكام سبا منخرطين في ذلك النشاط ([ملوك 1:10](#)-[2](#)). كان يعتمد حجم الفاتحة على كثافة المرور، وخطورة الطريق، وتواجد الجمال. ربما كان يتم ربط جملًا بحبل متصل من سرج جمل إلى الحلقة التي تُوضع في ألف 40 الجمل الذي خلفه. كانت القوافل تسافر إما في صف واحد أو بثلاثة إلى أربعة جمال جنباً إلى جنب. في الطقس الحار أو في رحلة طويلة، يمكن للجمل أن يحمل حوالي 350 رطلاً (159 كيلوجراماً)؛ في الرحلات القصيرة والطقس البارد، يمكنه حمل أكثر من ذلك بكثير. بيع يوسف [37:25](#)-[28](#) أحياناً كانت حملات المادمة مكونة من قوافل ([قضاة 3:6](#)-[30:1](#)-[1:30](#)-[520](#)).

□□□□□ السفر.

## قامة

وحدة قياس تعادل نحو ستة أقدام (1.8 مترًا). ([أعمال الرسل 27:28](#))  
انظر الأوزان والقياسات.

## قامون

### \*قامون

الموضع الذي دُفن فيه يائير، أحد قضاة إسرائيل، وورد ذكره في [قضاة 10:5](#). انظر [قامون](#).

## قامون

### قامون

مدينة في جلعاد حيث دُفن يائير أحد قضاة إسرائيل ([قضاة 10:5](#)). بينما لم يتم تحديد المكان بشكل مؤكد، إلا أن قرية كامييم الحديثة، وهي قرية صغيرة جنوب شرق بحر الجليل، قد تعكس الاسم الأصلي على الأقل إن لم تكن تعكس الموقع الدقيق أيضًا.

## قانا

مدينة جليلية شهدت أول معجزة ليسوع: تحويل الماء إلى خمر في [غرس 11:2](#) (يوحنا 1:1). ذهب يسوع إلى قانا مرة أخرى عندما أخبر أحد النساء أن ابنه، الذي كان مريضاً شدة في كفرناحوم، سيعيش (يوحنا 4:46). كانت قانا أيضاً موطن التلاميذ [تنّانين](#) (يوحنا 2:12).

خلال التمرد اليهودي الأول، الذي أدى إلى دمار أورشليم عام 70 م أصبحت قانا مقراً للدفاع عن الجليل ضد الرومان. بعد تدمير أورشليم والهيكل، أصبحت البلدة مقراً لعائلة أبايشيب الكهنوتية. يشير إنجل يوحنا إليها باسم "قانا الجليل"، لتمييزها عن قانا الواقعة بالقرب من صور، المدينة الفينيقية ([يشوع 19:28](#)). الموقع التقليدي لقانا، الذي يُعد مُنجلأً منذ العصور البيزنطية والوسطى، هو كفر كنا، على بعد حوالي أربعة أميال (6.4 كيلومترات) شرق الناصرة على الطريق الرئيس من الناصرة إلى طبريا. ومع ذلك، فإن الدراسات المعاصرة قد استقرت تقريرًا بالإجماع على خربة قانا كموقع لقانا في العهد الجديد. تلك الأطلال تقع على بعد حوالي ثمانية أميال (12.9 كيلومترات) شمال الناصرة على الحافة الشمالية لسهل البطوف. ولا يزال عرب المنطقة يسمونها قانا الجليل حتى يومنا هذا. وقد وجد علماء الآثار الذين استكشفوا الموقع [فخارًا](#) من فترة النظام الملكي العربي ( حوالي 900-600 ق.م.) وكذلك من العصور الهلنستية والرومانية والعربية والصلبية.

## قانا

### قانا

دول شُكِّل التخم الشمالي لأفرايم والتخم الجنوبي لسيط منسي 1. ([يشوع 16:8](#)-[9:17](#)). وكان يتتفق غرباً، ويتصل بنهر العوجا (نهر اليركون) على مسافة نحو خمسة أميال (8 كيلومتر) من البحر الأبيض المتوسط شمال مدينة تل أبيب الحديثة (التي كانت تُعرف في الكتاب المقدس باسم يافا). وهذا الجدول يكون جافاً معظم السنة. يُعرف وادي قانا اليوم باسم وادي قانا.

٢. مدينة تقع على نهر سبط أشبر (**شوع ١٩:٢٨**). كانت هذه المدينة تقع على مسافة نحو ستة أميال (٩.٧ كيلومتر) جنوب شرق صور على أحد الطرق الرئيسية من الشمال الشرقي إلى الجنوب الغربي عبر شمال الجليل. ولا تزال مدينة قانا (في لبنان الحديثة) تحمل هذا الاسم ولا يزال التعرف على موقعها ممكناً.

قانون العهد الجديد

انظر قانون الكتاب المقدس

قانون الكتاب المقدس

**القسم الرابع**  
الفائمة المعترف بها رسمياً للكتب التي تشكل الكتب/النصوص القانونية

الكتاب المقدس، قانون

كتاب المقدّس أسفار قانونية

للسفار القانونية هي تلك الكتب الموجودة في الكتاب المقدس المسيحي واليهودي، التي يُنظر إليها كأسفار مقدسة، ومن ثم ذات سلطان في أمور الإيمان والعقيدة. اللفظة "قانون" هي ترجمة لفظتين يونانية وأخرى عبرية بمعنى "قاعدة" أو "قصبة قياس". الأسفار القانونية تمثل قائمة تُتقارن بها أو تُقاس بحسبها أخرى. بعد القرن الرابع الميلادي وجدت الكنيسة المسيحية نفسها مع 66 سفرًا فقط تشكل أسفارها المقدسة؛ 27 منها هي أسفار العهد الجديد و39 هي أسفار العهد القديم كما أن أعمال أفلاطون، وأرسطو، وهوبريون شكل الكتب القانونية للأدب اليوناني، هكذا صارت أسفار العهد الجديد أسفارًا قانونية للأدب المسيحي. إن معايير اختيار الأسفار في القانونية اليهودية (أسفار العهد القديم) غير معروفة لكن من الواضح أنها ترتبط بقيمتها في الحياة المستمرة وديانة الأمة العابدة. أما معايير اختيار أسفار العهد الجديد فقتور حول "رسوليتها"، وفقًا لكتاب الكنيسة الأوائل. كما هو الحال مع أسفار العهد القديم، فقد تم جمع هذه الأسفار وحفظها بواسطة الكنائس المحلية في ممارسة عبادتها المستمرة وحاجتها إلى إرشاد للحياة المسيحية بِئْس بالسلطان. كانت صياغة القائمة الخاصة بالأسفار القانونية عملية لا حدّاً، فقد استغرق التقينين عدة مئات من السنين لتصل إلى نهايتها في كل أنحاء الإمبراطورية الرومانية. كانت التقينيات المحلية بمثابة الأساس للمقارنة، ومنها خرجت إلى الوجود في نهاية المطاف قائمة عامة بالأسفار القانونية الموجود في المسيحية اليوم على الرُّغم من أن بعض الكنائس الشرقيّة لديها العهد الجديد أصغر قليلاً من ذلك المقبول في الغرب. تعتقد اليهودية، وكذلك المسيحية ككل، أن روح الله كان عاملاً بطريقة ما من طرق عنائه الإلهية لإنتاج كلمته والحافظ عليها.

"العهد القديم" تعبير لا يظهر في الأعمال الأبية اليهودية. يفضل  
اليهود تسمية مجموع أسفارهم المقسّمة بالاسم "تَنْخُ" - وهو اختصار  
مكّون من الأحرف الأولى لثلاثة مفردات: □□□ (أسفار  
الشريعة)، □□□ (أسفار الأنبياء)، و□□□ (أسفار  
المكتوبات). في لفقة 44، تسمى هذه الأقسام بـ "نَامُوسِين"

**موسى والأنبياء والمُزَامِير** (لأنها الكتاب الأول من إسفار المكتوبات في الكتاب المقدس العربي).

"أطلق المسيحيون على مجموع أسفارهم اسم العهد الجديد. وكلمة "عهد" تعني ميثاقاً أو اتفاقاً. وفي الكتاب المقدس، العهد هو اتفاق ملزم بين الله وشعبه. فقد قطع الله عهداً مع إبراهيم والأباء، ولاحظاً مع إسرائيل بواسطة موسى. أما يسوع، فقد تحدث عن عهد جديد مع تلاميذه (متى 26: 28).

26: 28).

كان مسيحيو القرن الأول يؤمنون بأن العهد الجديد الذي أعلنه المسيح قد دخل الأمم إلى وعد الله التي أعطاها في (كورنثوس 1: 25-11) عهوده السابقة مع إسرائيل (أفسس 2: 12). وُسمى "جديداً" لأن العهد الجديد يكمل ويحل محل العهد الذي أعطي بواسطة موسى (إرمانا 31-34) ولهذا السبب دُعي العهد مع موسى في العهد الجديد "العهد". (العنق أو الأول" (العربيين 8: 7-7، 13: 9، 1: 15-22). ولاحقاً استُخدم اسم "العهد القديم" للإشارة إلى مجموعة الكتابات السابقة

لا تظهر المفردات "قديم" و"جديد" عند الآباء الرَّسُولِيْن في القرنيْن الأول والثاني أو عند المدافعين من أوائل إلى منتصف القرن الثاني ولكنها تظهر في النصف الأخير من القرن الثاني بواسطة يوستينيوس الشهيد (\_\_\_\_\_ 11: 2)، وإيرينيوس (\_\_\_\_\_ 9. 1)، وكلينپس السَّكَنْدَرِي (\_\_\_\_\_ 1: 5). في أعمال هؤلاء الْكُتُب يشير تعبير "الْعَهْد الْجَدِيد" إلى العهد نفسه أكثر من الإشارة إلى الأسفار التي تشمل "الْعَهْد الْجَدِيد" عليه، رغم أن التغيير في المعنى قد تَمَّ في النهاية. لم يكن مصطلح "قانون" مستخدماً في العهد القديم أو العهد الجديد للإشارة إلى الأسفار" المقدَّسة اليهودية. إن فكرة التحديد المتأصلة في الفظة "قانون" لم تكن مناسبة لطبيعة السلطة الدينية في الديانة اليهودية أثناء الألف سنة التي كانت تُكتُب فيها أسفار العهد القديم. التوراة فقط هي ما نظر إليها كأسفار لا يمكن الإضافة إليها أو الحذف منها (التثنية 4: 2). لقد كان للديانة اليهودية وجودٌ لمدة ألف سنة، من أيام النبي موسى إلى النبي ملاخي دون وجود قانون نهائي، أي قائمة حصرية بالأسفار المقدَّسة ذات السلطان. لم يكن لدى شعب العهد القديم مطلقاً عبر تاريخهم كلُّ أسفار العهد القديم الـ 39

،من الصعب تحديد الوقت الذي أخذ فيه قانون العهد القديم شكله النهائي حيث تم الاعتراف بالكتب التسعة والثلاثين على أنها موحى بها وذات سلطان فريد بين الكتابات اليهودية. وبعد نحو عشرين عاماً من سقوط أورشليم سنة 70 م، ناقش الحاخامات في "بيته" (وُشمّي أيضًا بيتيل أو يمينة، ولاحقًا جامنيا) مسائل تتعلق بالسلطة الدينية. غير أنّ أقدم قائمة تحتوي على معظم كتب العهد القديم التسعة والثلاثين هي تلك التي وضعها ميليتوس من ساريس حوالي سنة 170 م، وهذه القائمة لا تضم أي كتاب كتب بعد ملخى، إلا إذا اعتبر سفر دانيال من القرن الثاني قبل الميلاد، وإذا فهمت إشارة ميليتوس إلى "الحكمة" على أنها سفر حكمة سليمان اليوناني من الأسفار القانونية الثانية

أسفار الأنبياء والمكتوبات أغثيرت دائمًا ثانوية بالنسبة إلى أسفار الناموس الخمسة. كانت كتابة هذه الأسفار وجمعها بمثابة عملية تراكمية عبر الزمن وليسَ حدثًا في حياة شعب إسرائيل وقد عملت إلى حدٍ كبير كسجل يدون رذائل الشعب من نحو الشريعة، التي كانت مفقة لدرجة أنها محفوظة (وفقاً للتقاليد الرّبّينيَّة):

الأسفار الـ 39 الخاصة بالعهد القديم المعاصر لنا اليوم كانت مقسمة في الأسas إلى 24 سفرًا فقط، وفقاً للشهادة النطحية للتقاليد العربية المبكرة. يشهد كلٌ من التلمود، الأدب الرّيّبي، وربما بُنْر عزرا الرابع على هذا الترتيب الذي يضم خمسة أسفارات لـ *لماوس*، وثمانية أسفارات للأبياء وأحد عشر سفراً للمكتوبات (*اليونانية - هاجيوجرافا*). تعكس الطبعات العربية الحديثة للكتاب المقدس العربي هذا الترتيب الثلاثي، الذي استُخدم في الطبعات الثلاث الأولى المطبوعة (سونسيينو م؛ نابولي، 1493-1491؛ بريشيا، 1492-1494). يضم 1488 المamos أسفارات البنتانويك أي أسفارات التوراة الخمسة بحسب ترتيبنا، المألف، من التكوين إلى التثنية. أسفارات الأنبياء الثمانية هي يشوع، *الضّة*، 1، 2) صموئيل، (1، 2) الملوك، إشعيا، إرميا، جرّيل، والأبياء الصغار (12 سفراً)، التي أُبْرِزَت سفراً واحداً وقد رُبِّثَت بنفس الترتيب في كتبنا المقدسة باللغة الإنجليزية [والعربية]. احتوت أسفارات، المكتوبات الأحد عشر سفراً على ثلاثة أسفارات شعرية (المزمير، الأمثال، أیوب) والأدراخ الخمسة (النشيد، راعوث، المراثي، الجامعة، أستير)، التي كانت تقرأ في الأعياد المهمة ومرتبة ترتيباً زمنياً للاحتفال بها، وثلاثة أسفارات سردية أو تاريخية (دانيال، عزرا-احميميا، 1، *أخبار الأيام* 2).

بعداً عن التقليد اليهودي الأصيل، بُنِيتَ محاولات لتقسيم الأسفارات إلى سفراً، وذلك بدمج سفري راعوث والضّة في سفر واحد، وبالمثل 22 سفرى المراثي وارميا. كان يوسيفوس أول من فعل ذلك، في القرن الأول الميلادي، ولكنه كان متأنّراً بالعهد القديم اليوناني، أي بالترجمة السبعينية. لاحظ أوريجاوس في أوائل القرن الثالث الميلادي أن هذا الترتيب يتوافق أيضاً مع عدد حروف الأبجدية العربية، كما فعل أشنايوس في القرن الرابع الميلادي، وأخرون، بما في ذلك جيرروم استنتاج البعض على نحو مشكوك فيه أن عدد أسفارات الكتاب المقدس العربي مُرْتَبَ الْهِيَّا لتوافق مع عدد حروف الأبجدية العربية! وقد أضاف آباء الكنيسة تأييدهم إلى هذه المصادفة، التي أضحت بالنسبة إليهم عملاً من أعمال العناية الإلهية. ومع ذلك، فإن كل هذه المحاولات، هي من أصل يوناني، وليس لها أي ذمٍ في التقليد العربي.

إن أقدم مخطوطات العهد القديم بكماله والباقي إلى اليوم باللغة العربية هي النصوص الماسورية، والتي لا تسقى القرن الثامن الميلادي. أما مخطوطات البحر الميت فلم يتم العثور فيها إلا على مخطوطات لـ *أسفار فردية*. يبدو أن الكتبة الماسوريين لم يضعوا أية قواعد بشأن ترتيب الأسفارات لأنّه لا يوجد ترتيب موحد لـ *أسفار الأنبياء* الأواخر أو *أسفار المكتوبات* في المخطوطات العربية المبكرة. ولا يختلف الوضع في الترجمات اليونانية القديمة للأسفارات المقدسة العربية. يوجد تنوع كبير في ترتيب الأسفارات في كل من المخطوطات الثلاث الأقدم لدينا: مخطوطة الإسكندرية، والمخطوطة الفاتيكانية، والمخطوطة السينائية. إن جميع الكتاب المسيحيين الأوائل الذين أدعوا عرضهم لترتيب ومحظى الكتاب المقدس العربي دون أن يعكسوا التقسيم الثلاثي له، من الواضح أنهم اعتمدوا على الترتيب السكّندرّي كما ظهره هذه المخطوطات اليونانية، وليس الكتاب المقدس العربي. تتبع نسخ الكتاب المقدس البروتستانتية الحديثة ترتيب الفولجلات اللاتينية ومحظى الكتاب المقدس العربي. تحتوي كل من الفولجلات (*اللاتينية*) والسبعينية (الترجمة اليونانية) على أسفارات الأبوكريفا، التي لم يقبلها اليهود أبداً. تقوم الكنيسة الرومانية الكاثوليكية بإدراج أسفارات الأبوكريفا في ترجماتها الإنجليزية بسبب تأثير الفولجلات على التقليد الكاثوليكي. إذ تعتبرها الكنيسة أسفاراً قانونية ثانية.

ورغم عدم وجود نظام موحد للترتيب يمكن الحفاظ عليه، فإن الترتيب السكّندرّي، الظاهر في المخطوطات اليونانية، كان يرتّب الأسفارات عموماً وفقاً لموضوعاتها - أسفارات السرد القصصي، التاريخ، الشعر، النبوة، مع توزيع أسفارات الأبوكريفا بشكل مناسبٍ بين هذه القوائم. وهذا، ثمّ تجاهل التقسيم العربي للأسفارات تماماً.

لقد قسمت الكتب المقدسة العربية المبكرة النص إلى فقرات صغيرة وأقسام أكبر تشبه إلى حد ما الفقرات الموجودة بكتبنا المقدسة. كان يتم الاستدلال على التقسيم بفراغات بين الفقرات والأقسام - ثلاثة أحرف بين الأقسام الصغيرة وتسعة بين الكبيرة. عدد الأقسام ليس ثابتاً في كل المخطوطات. ولعل الرب يسوع قد أشار إلى مثل هذه الأقسام في تعليقه على قسم بالقول: "في أمر العقيقة" (مز 12: 26). لاحقاً، أدى الاحتياجات الليتورجية إلى تقسيمات أخرى للنص العربي لقراءة *لماوس* موسى قراءة كاملة في المجاميع البابلية مرتّبة كل سنة (54 قسماً) وفي المجاميع الفلسطينية مرتّبة كل ثلاثة سنوات (154 قسماً). وقد انعكس ذلك في دورات القراءات الكتابية المميزة بعلامات التقسيم في بعض الكتب المقدسة العربية المبكرة.

تقسيم النص إلى فصول، الذي تمّ إجراؤه تقريراً في القرن الـ 13 سنة على الفولجلات اللاتينية بواسطة ستي芬 لانجتون، طُبق على (م 1228) الكتاب المقدس العربي سنة 1518 م (طبعه بومبيرج)، إلا أن الفصول لم يتم ترتيبها حتى سنة 1571 م في نص *مونتنوس*، وهو الكتاب المقدس العربي ذو السطور الموازية للترجمة اللاتينية. أدخل ترتيب النصوص (أو الأعداد) في الكتاب المقدس العربي العظيم بحسب طبعه بومبيرج في 1548-1547 م، وفيه تمت الإشارة إلى كل نص خامس بالترقيم العربي 1، 5، وهكذا. ثمّ إدراج ترتيم النصوص في الفولجلات اللاتينية سنة 1555 م في الطبعة الصغيرة الثامنة لـ *لاسيقائوس*.



ُرُبِّثَتْ أسفارات العهد الجديد في فترة بلغت النصف قرن، أي بعد اكتمال أسفارات العهد القديم بعدة مئات من السنين. فسما الكتاب معاً للبيان سوف يكونوا موضع تساؤل من قبل النقاد المعاصرين، الذين سوف يمدّدون الفترة الزمنية الازمة لاكتمال أسفارات العهدين القديم والجديد. إن كتاب هذا المسح واثق من صدقه بالنسبة إلى الحقيقة التاريخية، ومع ذلك فإن المنهج المتبّع في ترتيب كل من أسفارات العهدين القديم والجديد يعتمد بشكل قوي على فرضية بهذه ذات وجهين.

معنى ما، نحن نمتلك شهادة أعلى بكثير لقانونية أسفارات العهد القديم مقارنة بقانونية أسفارات العهد الجديد. نحن نشير إلى حقيقة تصدق ربنا يسوع المسيح عن طريق استخدامه لنصوص الأسفارات المقدسة العربية باعتبارها كلمة الله ذات السلطان. ومع ذلك، هناك معنى مضمنون أنَّ الرب يسوع المسيح قد رَسَخَ محتوى العهد الجديد أو *قانوناته* أيضًا، من باب التسليم بما هو متوقع. فالرب يسوع نفسه هو الذي وَعَدَ رسالته فانلأ وأمَّا المُعَزَّى الرُّوحُ الْدُّنْسُ الْوَالِي سُرِّيْسْلَهُ الْأَبُو بِاسْمِيْ فَهُوَ "يُعْلَمُكُمْ كُلَّ شَيْءٍ وَيُذَكِّرُكُمْ بِكُلِّ مَا قَلَّهُ لَكُمْ" و "يُرِيشَكُمْ إِلَى جَمِيعِ الْحُكْمِ" (يو 14: 13؛ 26).

من هذا يمكننا أن نستنتج، بدورنا، المبدأ الأساسي لقانونية أسفارات العهد الجديد. هي مماثلة لقانونية العهد القديم، لأنها ترتبط في النهاية بمسألة الوحي الإلهي. سواء كان نفّگ في أنبياء العهد القديم أو الرسُل ورفاقهم المعينين من الله في العهد الجديد، فإن الاعتراف في زمان كتابتهم بأنهم كانوا متحدثين أصليين باسم الله هو ما يحدد القانونية الجوهرية لكتابتهم. فإن كان الكتاب المقدس فقط موحى به من الله فهو بشكل إجمالي كلمة الله. يمكننا أن نكون على يقين من أن الأسفارات موضع التساؤل قد قبلتها كنيسة العصر الرَّسُولي على وجه التحديد متى صُنِّقَ عليها بواسطة أحد الرسُل بأنها موحى بها على هذا النحو. إن الاختلاف الواضح والمرتبط بمنطقة جغرافية معينة، في الاعتراف بقانونية بعض رسائل العهد الجديد يعكس حقيقة بسيطة مضمنونها أن هذه الشهادة كانت بطبيعتها محلية في البداية. وعلى العكس من ذلك، إن الاتفاق حول كل

الأسفار الـ 27 المتداولة الآن عالمياً كأسفار عهد جديد هو دليل على أن الشهادة المناسبة قد تم تأكيدها بالفعل بعد عمليات جادة من التحقيق

كان ترتليان، وهو كاتب مسيحيٍّ بارزٍ في أول عقدين من القرن الثالث الميلادي، من أوائل الذين أطلقوا على الكتاب المقدس المسمى باسم "العهد الجديد". فقد ظهر هذا التعبير الوصفي في وقت مبكر سنة 190 م، تقريباً في عمل أبي بخونان "ضد المونتانية"، مؤلفه غير معروف هذا أمر لافتٍ. وَضَعَ استخدام هذا التعبير أسفار العهد الجديد المقدسة على نفس مستوى الوحي والسلطان لأسفار العهد القديم.

ومن المعلومات المتناهية، فإن العملية التدرجية التي أئتمت إلى الاعتراف الرسمى العام بقانونية ثابتة للأسفار الد 27 المكرنة للعهد الجديد تأخذنا للوراء إلى القرن الرابع من عصرنا. لا يعني هذا بالضرورة أن هذه الأسفار المقسّة كانت تفتقر في مجلها إلى المقدير والاعتبار قبل ذلك الوقت، بل إن الحاجة إلى تحديد القانونية على نحو رسمي لم تكن ملحة حتى ذلك الحين.

برغم أن كتابة أسفار العهد الجديد استغرقت فترة زمنية أقصر بكثير من كتابة أسفار العهد القديم، إلا أن النطاق الجغرافي لأصلها أوسع بكثير هذا الظرف وحده كافٍ لتفسير الافتقار للإدراك التلقائي أو المترافق باللهمى الققيق لقانونية أسفار العهد الجديد. بسبب التباعد الجغرافي للمتألقين المتنوعين لأجزاء من العهد الجديد، كانت هناك حتمية لوجود بعض التأخير وعدم اليقين من منطقة إلى أخرى في الاعتراف بقانونية بعض الأسفار

ولكي نقدر بال تمام ما صار معروفاً في عملية تقطين أسفار العهد الجديد  
يتعين علينا أن نراجع الحقائق المتاحة لنا. سيجعلنا هذا قادرین على تحليل  
استقرار أسلافنا المسيحيون الأوائل على الأسفار

كانت العملية التاريخية تدريجية ومتواصلة، لكن يساعد على فهمها تقسيمنا للقرون الثلاثة والنصف تقريباً التي جرّت فيها العملية إلى فترات زمنية أقصر. يتحدث البعض عن ثالث مراحل رئيسة صوب عملية التقنين. يعني هذا ضمنياً، دون أي مبرر، وجود خطوات سهلة قابلة للتغيير على طول الطريق. ويقتضي بعض آخر قائمة طويلة بأسماء الأشخاص والوثائق المرتبطة بالتقنين. إلا أن قائمة ما على هذا النحو تتطلب من الصعب الإحساس بأي حركة على الإطلاق. سنقوم هنا بعمل تقسيم رسمي من نوع ما إلى خمس فترات، مع التذكير بأنه قد استمرت دون انقطاع، معرفة الأعمال الأدبية المقسّسة، وبالجماع متزايد بشأن أصالتها باعتبارها إسفاراً مقسّسة موحّي بها. الفترات هي

## القرن الأول.

النصف الأول من القرن الثاني الميلادي. 2

النصف الثاني من القرن الثاني الميلادي.

القرن الثالث الميلادي .4

القرن الرابع الميلادي .5

مرة أخرى، ودون قصد بأي تلميح ضمني إلى أن هذا التقسيم يمثل مراحل قاطعة واضحة، من المفيد أن نلاحظ الاتجاهات الرئيسية القابلة لللاحظة في كل فترة تم تحديدها. في الفترة الأولى، وبكل تأكيد، كُثُرت الأسفار المتنوعة، ثم بدأ أيضًا سخها وانتشارها بين الناس. في الفترة الثانية، بما أن هذه الأسفار أُسْتُ معروفة على نطاق واسع وأصبحت موضوع اعزازٍ سبب محتواها، بدأ الكتاب في الاستشهاد بها باعتبارها نصوصًا مرجعية ذات سلطان. بحلول نهاية الفترة الثالثة، احتجَّت هذه الأسفار مكانة معتبرة إلى جانب أسفار العهد القديم باعتبارها "أسفاراً مقدسة"، كما بدأت تُترجم إلى لغاتٍ إقليمية وتصبح موضوعاً للتسريبات التوضيحية. في القرن الثالث الميلادي، أي الفترة الرابعة تبعًا لتقسيمنا

كانت عملية جمع أسفار "العهد الجديد" ككل تشق طريقها، بالتزامن مع عملية غربلة كانت تهدف إلى فصلها عن سائر الكتابات الأدبية المسيحية الأخرى. في الفترة الأخيرة، أو الخامسة، نجد أن آباء القرن الرابع الكنسية يوگدون أن تلك النتائج الخاصة ي شأن الأسفار القانونية التي تم الوصول إلى تقيينها تشير إلى قول الكنسية ككل لها. هكذا، بالمعنى الأكثر صرامة ورسمية، أضحت الأسفار القانونية ثابتة. يبقى أن ندون بمزيد من التفصيل القوى والأفراد الذين انتجو المصادر المكتوبة التي تشهد على هذه العملية الجديرة باللحظة التي من خلالها، وبفضل العناية الإلهية، ورثنا أسفار عهتنا الجديد.

## الفترة الأولى: القرن الأول الميلادي

إن المبدأ الذي يحدد الاعتراف بسلطان كتابات العهد الجديد القانونية صار راسخاً ضمن محتوى تلك الكتابات نفسها. على سبيل المثال، هناك دعوات متكررة تحتَّ على قراءة الرسائل الرسولية علناً. في ختام رسالته الأولى إلى مؤمني الكنيسة في مدينة **تسالونيكي**، والتي ربما كانت أول سفرٍ كتبَ في العهد الجديد، يقول الرَّسُول بُولس: «أنا شُكِّمْتُ بالرَّبِّ أَنْ يُقْرَأَ هَذِهِ الرِّسْلَةُ عَلَى جَمِيعِ الإِخْرَاءِ» (**تسالونيكي 1:5**).  
في وقتٍ سابقٍ من نفس الرسالة، يمدح الرَّسُول بُولس قبولهم السريع لرسالته الشفاهية باعتبارها «كلمة الله» (**13:2**)، وفي **كورنثوس 14:37** يتحَثَّثُ الرَّسُول بشكٍّ مماثل عن «كتاباته»، مصيراً على أن يدرك مؤمنو كورنثوس رسالته بوصفها وصيحةً من الرَّبِّ نفسه. (انظر أيضًا **فالويسي 4:16**؛ **الفالوي 1:3**). في **بطرس 3:15-16**، يتم إدراجه رسائل الرَّسُول بُولس مع سائر «الأسفار المقدسة الأخرى». وبما أن رسالة الرَّسُول بُطرس رسالة من الرسائل العامة، فإن هذا يعني بشكٍّ ضمني المعرفة الواسعة النطاق التي كانت تحظى بها رسائل الرَّسُول بُولس. استخدام الرَّسُول بُولس في **تيموثاوس 18:5** له دلالة كبيرة يلتزم الرَّسُول باتباع صيغة «يقول الكتاب» باتقباس مزدوج بشأن النهي عن تكميم الثور العامل في الحقل (**التثنية 4:25**) وأن «الفاعل مُستحقٌ أجرةً» (انظر **لوقا 10:7**). وهكذا، توجد مساواة ضمنية بين سفرٍ من العهد القديم وبشارة من بشائر العهد الجديد.

في سنة 95 م، كتب كلينپنس الرُّوماني إلى المسيحيين في كورنثوس مستخدماً ترجمة حَرَّةٍ للمواد المقتبسة من بشارةٍ مَّتَّى ولوفاً. ويبدو أنه متأثر بشدة بالرسالة إلى العبرانيين، ومن الواضح أنه على دراية برسائل الرَّسُول بُولُس إلى مؤمني الكنيسة في مدنهِي روما وكورنثوس، أيضًا له تأملات حول نصوص من الرَّسالة إلى أهل أفسس، والرسالة الأولى إلى تيموثاوس، وإلى تيبيتس، والرسالة الأولى للرسُول بُطْرُون

**الفترة الثانية: النصف الأول من القرن الثاني الميلادي**

أحد أقدم مخطوطات العهد الجديد التي تم اكتشافها حتى الآن، جزء من بشارية يوحناً في مصر المعروفة باسم بربية چون رايالاندز، توضح كيف كانت كتابات الرسول يوحناً مجلةً إذ أنها منسوخة بحلول سنة 125 م تقريباً، أي بعد موته بفترة تمتد من 30 إلى 35 سنة. هناك أدلة على أنه في غضون 30 سنة بعد موت الرسول، كانت كلّ البشائر ورسائل الرسول بُولس معروفةً ومستخدمةً في كلّ المراكز التي وصل إليها منها أي دليل. صحيح أن بعض الرسائل الأصغر حجماً كانت موضع تساؤل فيما يرتبط بسلطانها في بعض الأوساط ربما لمدة خمسين سنة أخرى، إلا أن هذا يرجع فقط إلى عدم اليقين بشأن مؤلفها في تلك الأماكن. يدلّ هذا على أن القبول لم يكن مفروضاً باعتبار مجالس مجتمعية، بل كان يحدث تلقائياً باستجابة طبيعية من جانب الذين أدركوا الحقائق المرتبطة بأصل مؤلفتها. في تلك الأماكن حيث كانت الكنائس غير متأكدة من مصدر التاليف أو التصديق الرسولي لبعض الأسفار، كان القبول يقانع نية هذه الأسفار أيضاً.

إن أول ثلاثة من آباء الكنيسة البارزين، كلينپنس، بوليكاربوس وإغناطيوس، من استخدمو الجزء الأكبر من مادة العهد الجديد بأسلوب تلقائي كاشف - صدّقوا على أصلية الأسفار المقدّسة دون جدال بكونها أسفاراً مقبولة ذات سلطان. في كتابات مؤلّفه الرجال لا نجد شهادة، واضحة عن بشارة مَرْسُوس (الذي يوازى بشكلٍ وثيق مادة البشير مَتّي) بُطْرس، 2 و 3 يوحنّا، ويهودا 2.

رسائل إغناطيوس، الذي مات تقريباً سنة (115م)، تحتوى في عدة مواضع على مادة مناظرة لما هو في البشائر، كما يبدو أنها تنطوي على مفرادات لغوية مقتبسة من عدة رسائل للرَّسُول بُولُس. إن الإيداخية (أو تعليم الاثني عشر)، ربما قبل ذلك، تشير إلى بشارة مكتوبة. الأمر الأكثر أهمية هو أن كلينپنس، بربانيا، وإغناطيوس، قد مَنَّروا جميعهم، وبشكل واضح بين كتاباتهم الخاصة والكتابات الرَّسُولية ذات السلطان والمُوكِّب بها من الله.

"في رسالة بربانيا، تقريباً سنة (130م)، لأول مرّة نجد صيغة "مكتوب المستخدمة في الإشارة إلى سفر من أسفار العهد الجديد كتّي (4: 14)، لكن حتى قبل ذلك، استخدم بوليكاربوس، الذي كانت لديه كتّي (14: 22). معرفة شخصية بشهود العيان على خدمة ربنا يسوع المسيح، استُخدِّم اقتباساً يجمع معاً نصوصاً من العهدين القديم والجديد. بناءً على استشهاد بتحذير الرَّسُول بُولُس في أفسس 4: 26، حيث يقتبس الرَّسُول من المزمور 4: 4 وبصيغة إليه، يشير بوليكاربوس في رسالته إلى أهل فيليبي إلى هذين النصين بقوله "كما قيل في هذه الكتب" (12: 4). كما أن بابايس، أسقف هيرابوليس سنة (130-140م) تقريباً، في عمل حفظه لنا بوسبيبيوس، بإشارته بالاسم إلى بشارتي مَتّي ومَرْسُوس واستخدامه لها كأساس للتفسير، يشير إلى قبوله للبشائرتين باعتبارهما سفرَين قانونيين. أيضاً سنة 140م تقريباً، إنجل الحق المكتشف مؤخراً (وهو عمل ذو توجه غنوسي، وعلى الأرجح من تأليف فالنتينيوس) يقسم إساهماً مُهُماً. إن استخدام هذا العمل لمصدار العهد الجديد القانونية، والتعامل معها بوصفها أسفاراً مرجعية ذات سلطان هو إسهام جامع وشامل بما يكفي لتأكيد النتيجة بأنه في روما في تلك الفترة كان يوجد بالفعل جمّع لأسفار العهد الجديد يناظر بشكل وثيق جمعنا الحاضر. تم الاستشهاد بنصوص من البشائر، أعمال الرُّسُل رسائل الرَّسُول بُولُس، الرسالة إلى العبرانيين، وسيُفر الرُّؤيا.

الهرطوقى مارسيون، بتحذيد لقائمة بأسفار قانونية محددة خاصة به سنة تقريباً، عَجَّل بشكلٍ فعالٍ من قدم اليوم الذي احتاج فيه (م 140) المؤمنون أصحاب الإيمان القوي إلى أن يعثروا عن أنفسهم في هذه القضية أيضاً. برفضه للعهد القديم بأكمله، استقرّ مارسيون على بشارة لوقا (مستبعداً لوقا 1: 2 لأنهما يهوديَّان للغاية) ورسائل الرَّسُول بُولُس (باستثناء الرسائل الرَّوبيَّة). من المثير للاهتمام، خاصة في ضوء كتلُوسى 16: 4، أنه استبدل اسم "اللَّأوْدِيكِيَّين" باسم أفسس.

في نهاية هذه الفترة، في وصف يوستينيوس الشهيد لخدمات العبادة في الكنيسة المبكرة، وَضَعَ الكتابات الرَّسُولية على قدم المساواة مع كتابات أنبياء العهد القديم. أكد يوستينيوس على أن الصوت الذي تكلم عن طريق رُسُل المسيح في العهد الجديد هو نفس الصوت الذي تكلم بواسطة الأنبياء صوت الله - نفس الصوت الذي سمعه إبراهيم، فاستجاب بالإيمان - والطاعة. كان يوستينيوس أيضاً حِراً في استخدام عبارة "مكتوب" مع أيَّة اقتباسات من أسفار العهد الجديد.

### الفترة الثالثة: النصف الثاني من القرن الثاني الميلادي

حظي إيرينيوس بامتياز استثنائي في أن يبدأ تدريبه المسيحي على يد بوليكاربوس، أحد تلاميذ الرُّسُل. بعد ذلك، وبصفته شيئاً في ليون، كانت له علاقة بالأسقف يوثينيوس، الذي انطوت خلفيته أيضاً على اتصال بالمسيحيين من الجيل الأول. يقتبس إيرينيوس من العهد الجديد بأكمله تقريباً على أساس سلطانه مُؤكداً على أن الرُّسُل كانوا ينعمون بقدرة من

الأعلى. "كانوا، على حد قوله، "على علمٍ تام بكل الأشياء، ولهم معرفةٌ كاملة... بل لديهم جميعاً بالفعل، ولكن واحد منهم على حدة، وبينهم القذر إنجيل الله" (3.1.1). يُقدم إيرينيوس الأسباب لوجود أربع روايات للإنجيل. يقول: "إن الكلمة أعطاها الإنجيل بشكل رباعي الأوجه، لكنها أوجه متباينة معاً بالروح الواحد". بالإضافة إلى كلامه عن روايات الإنجيل، فإنه يشير أيضاً إلى سفر أعمال الرُّسُل، وجميع رسائل الرَّسُول بُولُس باستثناء الرسالة إلى فيليمون، 1 بُطْرس بيوحنّا، وسيُفر الرُّؤيا 1.

بحلول عام 170م، قام تاتيان، تلميذ يوستينيوس الشهيد، بتأليف عمل تواافقى للبشائر الأربع، أو الكتابات المتساوية التي تتعمّب بها الروايات الأربع شهادة على صدق المكانة المتساوية التي كانت بها روايات الأربع للإنجيل في الكنيسة. وفي ذلك الوقت، كانت هناك "إنجل" أخرى قد خرجت إلى الوجود، إلا أن تاتيان لم يعترف إلا بالبشائر الأربع. هناك أيضاً كتابات المتساوية التي يعود تاريخها إلى سنة 170م تقريباً.نسخة من هذه الوثيقة، التي يعود تاريخها إلى القرن الثامن الميلادي، أكشافت ونشرت سنة 1740م بواسطة أمين مكتبة بدعل ل. أ. موراتوري. إن المخطوطه مبتورة من كلا النهايتين ولكن النص المتبقى يبرهن على أن بشارتي لوقاً ويوحنّا، وبُطْرس كانتا آنذاك ضمن الجزء المفقود. تبدأ المخطوطة بشارتي لوقاً ويوحنّا، وتنتهي إلى سفر أعمال الرُّسُل، و13 رسالة للرسول بُولُس، 1، 2 يوحنّا، يهودا وسيُفر الرُّؤيا. يأتي بعد ذلك بيان يقول: "حن نقبل فقط رُؤيا بيوحنّا وبُطْرس، على الرغم من أن بعضنا لا يقبل بها [رُؤيا بطرس هي 2 بطرس؟] لكي تُفرَّأ في الكنيسة". وتنstemر القائمة في رفض مختلف القادة الهراطقة بأسنانهم وكتاباتهم.

كانت هناك إصدارات مترجمة في هذه الفترة. في شكل ترجمات سريانية ولاتينية قديمة، وبحلول سنة 170م، نحتفظ بشهادة كافية من أقصى فرعى الكنيسة الشرقي والغربي، حسبما يمكن أن نتوقع من ألة أخرى بين أيدينا. كانت أسفار العهد الجديد القانونية ممثلاً دون أيَّة إضافات أو حذف عدا سفر واحد فقط، وهو 2 بُطْرس.

### الفترة الرابعة: القرن الثالث الميلادي

إن الاسم المسيحي البارز في هذا القرن هو أوريجانوس (185-254م). كان أوريجانوس عالماً ومسفراً استثنائياً، حيث أجرى دراسات نقية على نص العهد الجديد (إلى جانب عمله على كتابات المتساوية) وكتب تفسيرات وعطات على معظم أسفار العهد الجديد، مؤكدًا على أنها أسفارٌ موحى بها من الله.

يشير ديونيسيوس السكدرى، تلميذ أوريجانوس، إلى أنه في حين قُبِّلت الكنيسة الغربية سُفُر الرُّؤيا من الذادية، كان الموقف من جهةه في الشرق متغيراً. أما في حالة الرسالة إلى العبرانيين، فقد كان الوضع معكوساً. تبيَّن أن الوضع أقلَّ أماثاً في الغرب منه في الشرق. عندما يرتبط الأمر بالأسفار الأخرى المتنازع عليها (لاحظ، بالنسبة، أن الكل في هذه القائمة له موقف متأخر بالنسبة إلى قانونية أسفار العهد الجديد في كتبنا المقَسَّة الحالية - خاصة من الرسالة إلى العبرانيين إلى سفر الرُّؤيا)، ومن بين ما يُدعى باسم بالكاوليكون أي "الرسائل الجامعية"، يدعم ديونيسيوس قانونية رسالة يعقوب ورسائل يوحنّا، ولكن لم يجمع 2 بطرس أو يهودا. يتبع آخر، حتى في نهاية القرن الثالث الميلادي، كما في بدايته، كان هناك نفس الافتقار إلى الحسم النهائي فيما يرتبط بقانونية بعض الأسفار.

### الفترة الخامسة: القرن الرابع الميلادي

في وقتٍ مبكر، تبدأ الصورة في الوضوح. بوسبيبيوس (340-270م) أسفف قيصرية قبل سنة 315م، مؤرخ الكنيسة العظيم، يقدّم تقديراته

الخاص بالأسفار القانونية في كتابه **الأسفار المقدسة** في داخل عمله، يقسم بيانياً مبشاراً عن وضع قانونية الأسفار في الجزء الأول من القرن الرابع: (1) المتفق عليه عالمياً بوصفه أسفاراً قانونية هي البشائر الأربع، أعمال الرُّسُل، ورسائل بُوأنس (يما في ذلك الرسالة إلى العبرانيين، مع السؤال حول مؤلفها)، والرسائل: 1 بطرس، 1 يوحنا، والرؤيا. (2) معتبراً بها من قبل الأغلبية، بما في ذلك يوسفوس نفسه، لكن من الأسفار التي اختلف البعض حولها كانت رسالة يعقوب، 2 بطرس (الأكثر إثارة للجدال)، و2، 3 يوحنا، ويهوذا تم تصنيف سفر أعمال بُوأنس، والديداخية، وراغي هرماس على (3) أنها "غير قانونية"، كما تم إدراج كتابات أخرى على أنها "هرطوقية". وسخيفة.

ومع ذلك، في النصف الأخير من القرن الرابع، حظي تفنين أسفار العهد الجديد بالإعلان الكامل والنهائي. في **كتابات العهد الجديد** احتفالاً بعيد الفصح سنة 367 م، أدرج أثاسيوس أسقف الإسكندرية معلوماتٍ كانت تهدف إلى الاستبعاد النهائي لأي استخدام لأسفار غير قانونية بعينها. هذه الرسالة الفصحية، بتحذيراتها، على سبيل المثال: "لا ينبغي على أحد أن يضفي إليها؛ ولا أن يؤخذ شيء منها"، تقدم لنا أول وثيقة باقية إلى الآن تُحَدِّد دون أدنى شكٍ أسفارنا **الـ27**. في نهاية القرن امتدَّ مجمع قرطاج (397 م) مرسوماً ينصُّ على أنه "خلاف الأسفار المقدسة القانونية، لا ينبغي قراءة أي شيء في الكنيسة تحت مسمى الأسفار الإلهية". يدون هذا المجمع أيضاً قائمة بأسفار العهد الجديد **الـ27**.

كان للنقد المفاجئ للمسيحية في عهد الإمبراطور قسطنطين (مرسوم ميلان، 313 م) علاقة كبيرة بقول جميع أسفار العهد الجديد في الشرق عندما كلف الإمبراطور المؤرخ يوسفوس بمهمة إعداد "حسين نسخة من الأسفار الإلهية المقدسة"، فإن هذا المؤرخ، المدرك تماماً ما هي الأسفار المقدسة، التي كان أغلب المؤمنين على استعداد للتضحيه بحياتهم من أجلها، قد رَسَخَ في الحقيقة، بهذه المهمة، المعيار الذي منح تقديرًا واعتبارًا لكل الأسفار التي كانت محل شُكٍ من قبل. في الغرب كان جروم وأغسطينوس بكل تأكيد القائدين اللذين تمعنا بنفوذ حاسم من الناحية العملية، أدى نشر الأسفار **الـ27** في الترجمة اللاتينية الفولجاتا إلى تسوية المسألة.

### المبادئ والعوامل التي تحديد قانونية الأسفار

بحسب طبيعتها، فإن الأسفار المقدسة، سواء كانت أسفار العهد القديم أو الجديد، هي إنتاج مصدره الله، وليس إبداعاً بشرياً إن المفتاح للقانونية هو الوحي الإلهي. لذلك، فإن طريقة التحديد لا تتمثل في أنها اختيار من بين عدد من الأسفار المحتمل ترشيحها (في الحقيقة، لا توجد أسفار أخرى محتملة الترشيح) بل تتمثل في قبول المادة الأصلية والاعتراف الملائم بها من قبل دائرة متزايدة الاتساع بأن الحقائق المرتبطة بأسلافها معروفة.

بمعنى ما، كانت الحركة الموتنانية، التي أقرّت الكنيسة في زمن موتنالوس بهرطتها (منتصف القرن الثاني)، بمثابة دافع نحو الاعتراف بقانونية أساسية لكلمة الله المكتوبة. فقد علم موتنالوس أن الوهبة النبوية ممنوعة للكنيسة بشكلي دائم، وأنه هو نفسه كان نبياً. لقد أدى الضغط، للتعامل مع الحركة الموتنانية إلى تكثيف البحث عن سلطة أساسية وهكذا أصبح الأدب الرسولي بما يصدق عليه موضع تقديرٍ واعترافٍ باعتباره المعيار البقيني الوحيد لتحديد إعلان الله. حتى في سجل الأسفار المقدسة، كان أنبياء القرن الأول تابعين وخاضعين للسلطان الرسولي (انظر، على سبيل المثال، **كتابات العهد الجديد** 14:29-30؛ **فينيس** 4:11).

عندما تَمَّت إعادة النظر في كل الأمور في الإصلاح البروتستانتي، سعى بعض المصلحين إلى إيجاد وسائل لطمأنة أنفسهم وأتباعهم بشأن قانونية

الأسفار المقدسة. من بعض النواحي كان هذا جانباً مؤسفاً في فكر الإصلاح، لأنه بمجرد أن حدد الله لشعبه بعنایته الإلهية المحتوى الثاني للأسفار المقدسة، أصبح ذلك حقية تاريخية ولم يعد عملية قابلة للتكرار. ومع ذلك، وضع لوثر معياراً لا هوئنا لأسفار الكتاب المقدس (ومن ثم شكاك في بعضها) - "هل تعلم المسيح؟" وبنفس القرد، على ما يبدو، كان إصرار كالفن ذاتياً في أن روح الله يشهد لكل مسيحي على حدة في أي عصر من تاريخ الكنيسة لما يرتبط بالحُكم على ما هي كلته، وما هو ليس كلته.

في الحقيقة، حتى بالنسبة للقبول الأولى للكتابة المكتوبة، ليس من الآمن أو الصحيح (بقدر ما تعلمنا الأسفار المقدسة أو أحداث التاريخ) أن تقول إن الإقرار والقبول بقانونية الأسفار هي مسألة بدائية حدسية. بالأحرى كانت المسألة مجرد طاعة بسيطة لوصايا المسيح ورسالته المعروفيين. كما رأينا في البداية، وعَدَ ربُّنا (يوحنا 14:26؛ 16:13) أن يعلّم كلَّ الأمور الضرورية عن طريق وكلائه. كان الرُّسُل مدركون لهذه المسؤولية والوكالة عندما كتبوا. إن شرح الرسول بُوأنس في **كتابات العهد الجديد** 2:13 سيدّ بقوله: "في إخبارك عن هذه الموارب، فقد استخدمنا أيضاً عين الكلمات المعطاء لنا بالروح القدس، وليس الكلمات التي قد نختارها نحن كبشر. لذلك نستخدم كلمات الروح القدس لشرح (TLB)." "الحقائق الخاصة بالروح القدس".

ومن هنا، وبما لها من روابط أوّلية ومعلومات أعظم مما هو متاح لنا اليوم، قامَت الكنيسة المبكرة بفحص شهادة القدماء. فقد كان أصحابها قادرين على تمييز الأسفار الأصلية ذات السلطان تبعاً لأصلها الرسولي، إن ارتباط البشير مرجُّس بالرسول بطرس، والبشير لوقا بالرسول بُوأنس، مَنْهُمْ اعتماداً رسوليًّا، والرسائل، كالرسالة إلى العبرانيين ويهوذا. كانت مرتبطة أيضاً بالرسولة والخدمة الرسولية. التاغم العقدي غير القابل للجدل في كل الأسفار، بما في ذلك الأسفار المتزاع عليها في بعض الأحيان، كان في الغالب بمثابة معيار ثانوي. لكن من الناحية التاريخية كان الإجراء في الأساس معياراً للقبول والتصديق على تلك الأسفار التي شهد لها قادة الكنيسة المطلعون شهادةً جازمة. إن ثبات الكامل من قبل المتأثرين الأصليين، متوجعاً بالإقرار المتواصل والاستخدام المستمر، يعد عاملاً أساسياً في تطوير القانونية.

إن مفهوم الكنيسة عن القانونية، والنابع في المقام الأول من التمجيل المقدّم لأسفار العهد القديم المقدسة، يستند على قناعة راسخة بان الرسول - كانوا مفهوميين بشكلٍ فريد للتحدث باسم ذاك الذي يمتلك كلَّ سلطان الرب يسوع المسيح. والتظُّر من هناك شخصياً كانوا خاضعين مباشرة لسلطانه. وهكذا، سمعوا الرب يسوع شخوصاً كانوا خاضعين مباشرة لسلطانه. وعلى نحو شخصي، تَبَّأَتِ الرَّبُّ أصلحة كلّمه للمؤمنين. لقد أدرك هؤلاء المؤمنون أنفسهم أن الرب يسوع قد فَرَّضَ رُسُلَه للتحدث باسمه أثناء خدمته الأرضية و(الأهم من ذلك) بعدها. أدركَت الكنيسة الحديث الرسولي تعباه عن المسيح، سواء بالطرق الشخصي الشفاهي أو في قالبٍ مكتوبٍ. إن الكلمة المنطوقة أو الرسالة المكتوبة لأي رسول كلاهما يمثل كلامَ المسيح.

أما الجيل الثالث الذي جاء بعد الجيل الأول المعاصر للرسول فقد تلقوا شهادةً من أدركوا أن الرسول كان لهم الحق في التحدث والكتابة باسم المسيح. وبالتالي، كان الجيلان الثاني والثالث من المسيحيين ينظرون إلى الوراء إلى الكلمات الرسولية (الكتابات) باعتبارها كلامَ المسيح يعنيه. هذا هو المقصود حقاً بالقانونية - الإقرار بكلمة ذات أصل إلهي من هنا فإن المؤمنين (الكنيسة) لم يثبتوا القانونية بل بكل بساطة شهدوا بوجودها عن طريق إدراكهم لسلطان كلمة المسيح.

## قَائِين (مكان)

بلدة في منطقة تلال يهودا ([يشوع 15:57](#)). موقعها في نفس المنطقة مع المدن المعروفة معون، وكرمل، وزيف، وبوطة ([55](#)) يدعم ربطها بخرابة يوقيم، جنوب غرب حبرون.

## قَائِين\* (عشيرة)

اسم عشيرة مرادف للقينيين ([عدد 24:22](#); [قضاة 4:11](#)). الاسم بالعبرية يعني "رمح"، مما يشير إلى عشيرة من عمال المعادن. كانت العشيرة البدوية ودية ([1 صموئيل 15:6](#)) واندمجت في النهاية في يهودا. انظر القينيين.

## قَائِين (شخص)

### قَائِين (شخص)

الابن الأول لأنم وحواء، الذي أصبح مزارعاً، يعمل في حراثة التربة في حين كان أخيه هابيل راعياً للغنم. صار قتل قَائِين لأخيه هابيل يُضرب به، مثل في الإشارة إلى خطايا العنف والتدمير المماثلة ([يهودا 1:11](#)). [فَقَمْ كَلَا الْأَخْوَيْنْ قَرْبَانَ الرَّبْ \(تكوين 4:3-4\)](#). وفقاً لـ [عبرانيين 11:4](#) قَدَّمْ هَابِيلْ بَإِيمَانْ ذَبِيحةً أَفْضَلَ مِنْ تَلَكَ الَّتِي قَدَّمَهَا قَائِينْ. ثَارَ غَضَبٌ، [الْآخِيرُ لَهُذَا الرَّفِضُ الْإِلَهِيِّ](#). وَكَرِدَ فَعْلٌ، قَلَّ أَخِيهِ، الَّذِي قُبِّلَ قَرْبَانَهِ ([تكوين 4:8-5](#)). فِي الْبَحْثِ عَنْ سَبَبِ رَدِّ فَعْلِ قَائِينِ الْعَنْفِ وَغَيْرِهِ ([الْمَنَاسِبِ](#)، يُشَيرُ تَفَسِيرُ كَتَابِي إِلَى أَنَّ قَائِينَ كَانَ مِنَ الشَّرِيرِ [1 يوحنَّا 3:3](#)) وَاجَهَ الرَّبَّ قَائِينَ بَذِنْبِهِ، وَحَكَمَ عَلَيْهِ، وَلَعْنَهُ، وَطَرَدَهُ إِلَى أَرْضِ ([12](#)). [نَوْدَ، شَرْقَ عَدْنَ \(تكوين 16:4-9\)](#). عَدَمَ اشْتِكَى مِنْ أَنَّ ذَنْبَهُ أَعْظَمُ مِنْ أَنْ يُحْتَمِلُ وَأَنَّ مِنْ يَجْدِهِ يَقْتَلُ، وَضَعَ الرَّبُّ عَلَمَةً عَلَى قَائِينَ، وَتَوَعدَ بِالْأَنْقَامِ سَبْعَةَ أَصْعَافٍ مِنْ أَيِّ شَخْصٍ يَجْرُؤُ عَلَى قَتْلِهِ.

[فِي أَرْضِ نُودَ، أَسَّسَ قَائِينَ مَدِينَةً وَأَسَّمَاهَا بِاسْمِ ابْنِهِ حُثُوكِ \(تكوين 4:17\)](#) مِنْ نَسلِ حُثُوكِ، أَصْبَحَ قَائِينَ أَبَا لِعَائِلَةً كَبِيرَةً كَانُوا فِي الْأَجَالِ. [عَدَمَةُ الْمُبَكِّرَةِ مِنْ سَاكِنِي الْخَيَّامِ، رَعَاةِ، مُوسِيقِيِّينِ، وَصَانِعِي أَدْوَاتِ وَقَطْعَةِ مَعْدِنِيَّةِ \(الْآيَاتِ 18-22\)](#)

## قبر

□□□□□ الدفن، عادات الدفن

## قبر

انظر الدفن، مراسم الدفن

## قبر

انظر الدفن، عادات الدفن

## قبر راحيل

هو نصب تذكاري (عمود) قد أقامه يعقوب في موقع قبر راحيل ([تك 35:19-20](#)) والذي كان لا يزال موجوداً في زمن صموئيل ([1 صم 10:2](#)) ويجعل تقلidan مستمران موقعه الأصلي ما يزال موضع ([10:2](#)). تسؤال، التقليد الأقدم يضع القرن بالقرب من بيت لحم، جنوب أورشليم ([تك 48:7](#); [مت 2:18](#)). وقد حظي هذا الخيار (التقليد) بدعم تاريخي كبير من كل من يوسفوس، يوسابيوس، جبروم، أوريجانوس والتموديين. أما الموقع الثاني فهو أفراتة ([تك 35:19](#))، التي كانت على الحدود الشمالية لبنيامين، على بعد 10 أميال (16.1 كيلومتر) شمال أورشليم ([1 صم 10:2](#); [بار 31:15](#))، بالقرب من بيت إيل القديمة.

قبر راحيل هو أول مثال مُسجَّل في الكتاب المقدس لنصب تذكاري جنائزي. وصورة القبر هي قطعة زخرفية شائعة في المنازل اليهودية في جميع أنحاء العالم.

## قبرص

دوله جزرية تقع في شمال شرق البحر الأبيض المتوسط، على بعد 50 ميلاً (80 كيلومتراً) جنوب ترکيا (آسيا الصغرى)، و 70 ميلاً (112 كيلومتراً) غرب سوريا، و 245 ميلاً (394 كيلومتراً) شمال مصر. هذه الجزيرة، التي يبلغ طولها حوالي 110 ميلاً (177 كيلومتراً) وعرضها 50 ميلاً (80 كيلومتراً)، تَدْعُم سلسلتي جبال كيرينيا وتراودوس التي يفصلهما سهل ميسوري الخصيب. يمتد من الجزء الشمالي الشرقي من الجزيرة شريط ضيق من الأرض يبلغ طوله 40 ميلاً (64 كيلومتر) وعرضه 5 أميال (8 كيلومترات). تحيط قبرص بعده من الموانئ الطبيعية في العصور القديمة، كانت هذه الموانئ توفر مكاناً استثنائياً لتنافسي المسارات البحرية القادمة من آسيا الصغرى، سوريا، فلسطين ومصر. كانت مناجم النحاس القبرصية، رغم أنها الان مُستفيدة إلى حد كبير، مصدراً للدخل لسكانها.

في أثناء العصر البرونزي (أواخر الألفية الرابعة إلى الألفية الثانية قبل الميلاد)، شهدت قبرص نمواً متزايداً في عدد السكان والأهمية الاقتصادية بين مجتمعات البحر المتوسط. في ذلك الوقت كانت الجزيرة شمسي آسيا، كما هو موثق في الوثائق القديمة لإيلا (القرن الرابع والعشرون قبل الميلاد)، وماري (القرن الثامن عشر قبل الميلاد) وأوغاريت، وتل العمارنة (القرن الرابع عشر قبل الميلاد). ربما يمكن ربط الاسم غير الكتابي الأشيا مع الشيشة، وهو اسم هذه الجزيرة في العهد القديم (قارن مع [حزقيال 27:7](#)). قامت آسيا (قبرص) بإنشاء شبكة تجارية مع سوريا وفلسطين ومصر وأصبحت معروفة بتصادراتها خاصة النحاس والزېت والخشب والفالخ. تم العثور على قطع من الفخار، القبرصي في أكثر من 50 موقعًا في مصر، و 25 موقعًا في فلسطين و 17 موقعًا في سوريا. تُسجل النصوص القديمة لإيلا وماري وعمارة المعاملات التجارية التي تشمل النحاس الشinin في آسيا. قرب نهاية العصر البرونزي (حوالي 1270-1190 ق.م) بدأ الإغريق، الموكابيون والأخاثيون في الهجرة إلى قبرص. خلال هذه الفترة تأسست المستعمرات اليونانية في سلاميس وبافوس.

في القرنين التاسع والثامن قبل الميلاد، استوطنَ الفينيقيون في قبرص وأكروا سيطرتهم عليها. صَمَّ الملك حيرام الثاني من صور (738-741 ق.م) قبرص إلى مملكته الملكية، وفقاً للنقوش التي وجدت في جبل سينوس. كانت كتنيون، بالقرب من لارنaca الحديثة، مستوطنةً فينيقية وكان سكانها يطلق عليهم كتنيم. أطلق العبرانيون على الجزيرة بأكمالها اسم كتنيم ([عدد 24:24](#)) وفي النهاية أشاروا إلى أي بلد بحرى بهذا الاسم ([أرميا 2:10](#); [دانיאל 11:30](#); [مكابيين 1:1](#)). أعلن إشعيا

أن من مواني كتيم (قبرص)، سيتم تأكيد تقارير تدمير صور لبحارتها العائدين إلى الوطن ([أشعياء ١: ٢٣](#))

جعلت آشور، التي صعدت باعتبارها القوة العظمى في الشرق الأدنى خلال القرنين الثامن والسابع قبل الميلاد، قبرص واحدةً من المناطق الخاضعة لها. تُسجل مسالة الملك سرجون الثاني (حوالي ٧٠٥-٧٢١ ق.م) الجزية التي تلقاها من سبعة ملوك لقبرص. يُسجل منشور أسرحدون (حوالي ٦٧٠ ق.م) عشرة ملوك قبرصيين مع مدنهم. أثناء الاحتلال الآشوري، كانت قبرص تسمى إيدان. بعد انهيار الإمبراطورية الآشورية، حكمت قبرص من قبل أحمس، ملك مصر (٥٩٦-٥٧٣ ق.م)، ولاحقاً من قبل الملك قمبيز الثاني ملك فارس (٥٢٢-٥٢٩ ق.م).

بعد الهزيمة الحاسمة التي الحقها الإسكندر الأكبر بجيش الفرس في إيسوس عام ٣٣٣ قبل الميلاد، أرسلت قبرص ١٢٠ سفينة لدعم جصاره ضد صور. نال البطالمة المتمرذون في مصر (فرع من الإمبراطورية اليونانية) حكم الجزيرة بعد وفاة الإسكندر في عام ٣٢٣ وأحقظوا بالسيطرة على قبرص من ٤٢٥-٤٢٩ قبل الميلاد. جلبت هذه الفترة السلام والازدهار النسبيين إلى الجزيرة. كانت كلمة قبرص، التي تعني النحاس اليونانية، هي الاسم الذي أعطى لها.

تم ضم قبرص إلى روما في عام ٥٨ قبل الميلاد، وتم تعيين شيشرون حاكماً لها في عام ٥٢. في ٢٢ قبل الميلاد، جعلت روما قبرص مقاطعة جمهورية؛ تم اختيار سيرجيوس بولس حاكماً لها في ٤٦ م. لاحقاً، قمع هادريان ثورة يهودية عنيفة في عام ١١٧ وبعد ذلك نفى جميع اليهود من قبرص.

في العهد الجديد، تم ذكر قبرص لأول مرة بصفتها محل ميلاد بربابا ([أعمال ٤: ٣٦](#)). لاحقاً، سعى المؤمنون اليهود إلى اللجوء إلى قبرص: هرئاً من الاضطهادات التي نشأت في أورشليم بسبب استغلالوس ([١١: ١٩](#)). في الرحلة التبشيرية الأولى لبولس، أبحر هو وبربابا من سلوكيَّة، عبرين إلى قبرص قبل التوجه إلى آسيا الصغرى (حوالي ٤٧ م). نزلوا في الميناء الشرقي لسلاميس، وتديريجاً شقوا طريقهم غرباً عبر الجزيرة حتى وصلوا إلى بلدة بافوس على الميناء الغربي. التقوا هنا بباريسوع، النبي الكاذب، وقادوا الحكم الروماني سيرجيوس بولس إلى الاهتداء إلى الإيمان. من بافوس، أبحر بولس وبربابا إلى آسيا الصغرى ورسوا في برجة في بمفليبة ([١٣: ٤-١٣](#)). تجاوزَ بولس قبرص في رحلته التبشيرية الثانية، مع ذلك، زار بربابا مع بولس مرقس الجزيرة مرة أخرى ([١٥: ٣٩](#)). في الرحلة الأخيرة لبولس إلى أورشليم، تم استخدام قبرص باعتبارها ملتحِّيًّا في العبور من باترا إلى صور ([٣: ٢١](#)). في الرحلة إلى روما، أبحرُت سفينته بولس من تحت قبرص (تشجّب الريح العاتية ([٤: ٢٧](#))).

## قبرُوت هَذَّا

## قبرُوت هَذَّا

الموقع الذي دُفن فيه الذين قُتلوا بالطاعون بسبب اشتئاتهم للحم من مصر ([عدد ١٦: ٣٥-١١: ٣٤](#); [١٧: ٣٣-١٦: ٣٥](#); [٩: ٢٢](#); [تثنية ٩: ٢٢](#)). كان يقع بين جبل سيناء وخضيروت، لكن موقعه الدقيق غير معروف. الاسم، الذي يعني "قبور الشهوة"، يتماشى مع قصة السلوى.

انظر أيضاً التي في البرية

## قبصينيل

## قبصينيل

مدينة تقع في أقصى جنوب إقليم يهودا مجاورة لأنوم ([يش ١٥: ٢١](#) وتسمى أيضًا بقبصينيل في [نح ١١: ٢٥](#)). بنايا، وهو أحد محاربي داود الشجاع، جاء من هناك ([ص ٢٣: ٢٠](#); [أخ ١: ٢٣](#); [يش ١١: ٢٢](#)). تشير الآية في نحرياً إلى أن سبط يهودا عاد إلى هذه المنطقة بعد السبي، وموقعها الدقيق غير معروف، ولكن يوجد اقتراح بأنها خربة حورة.

## قبصايم

## قبصايم

إحدى المدن العديدة في أرض أفرایم التي أعطيت لعائلةبني قهات من اللاويين، بعد دخول أرض كنعان ([يشوع ٢١: ٢٢](#)). من المحتمل أنها هي يقمعام المذكورة في [أخبار الأيام ٦: ٦٨](#).

## قبلة، قبلة السلام

## قبلة، قبلة السلام

طريقة شائعة لإظهار المحبة والشركة في الأزمنة الكتابية

يظهر التقىيل في الكتاب المقدس في سياقات مختلفة

- كان الأصدقاء والأقارب يتبدلا القبلات كعلامة على المودة ([تكوين ١١: ٢٩](#); [٣٣: ٤](#)).

- أحياناً كان للقبلات معنى حسي ([أمثال ١: ١٣-٦](#); [تشيد الأنشاد ٢: ١](#)).

- كان التقىيل أيضاً وسيلة لإظهار الاحترام أو العبادة ومع هذا قد، ([صوموئيل ١: ١٠](#); [أيوب ٣١: ١](#); [أيوب ٣١: ١٢](#)) يُعد أمراً غير مقبول، وخطيبة في ظروف معينة ([ملوك ١٩: ١٨](#); [هوشع ١٣: ١٢](#)).

- قد تستخدم القبلة في خيانة شخص والغدر به، كما يتضح من قصة خيانة يهودا ليسوع ([متى ٢٦: ٤٩](#)).

في العهد الجديد، نجد خمس إشارات إلى "قبلة مقدسة"، والمعروفة أيضاً باسم "قبلة السلام":

[رومية ١٦: ١٦](#). 1

[اكورثнос ١٦: ٢٠](#). 2

[كورثнос ١٣: ٢١](#). 3

[تسالونيكي ٥: ١٢٦](#). 4

[ابطرس ٥: ١٤](#). 5

كانت هذه القبلة رمزاً للمحبة والوحدة المسيحية. على الرغم من أن الكتاب المقدس لا يعطي تعليمات مفصلة عنها، إلا أنها كانت تعبيراً

عن الصداقة ورباط العهد بين المسيحيين الأوائل (رسالونيكي 1:5-27).

بحلول أواخر القرن الثاني، أصبحت هذه الممارسة جزءاً من طقوس الكنيسة. وصفها الشهيد جاستن بأنها قبالة يتبدلها المصلون بعد الصلاة مع مرور الوقت، جرى ترحيل القبلات إلى ما قبل فريضة العشاء الرباني، لكنها في الأخير، استبدلت عادة كنائس بالقبلات احتفاء بسيطرة اليوم، لا تزال بعض الكنائس تحفظ بأشكال مختلفة من هذه الممارسة.

## قتل

انظر القانون المدني والعدالة؛ القانون الجنائي والعقوبات؛ الوصايا العشر.

## قتل الأبرياء

منحة هيرودوس الكبير لجميع الصبيان الذين نقل أعمارهم عن سنتين في بيت لحم والمناطق المحيطة (متى 2:16-18). قتل هيرودوس الأبرياء الظاهرين في محاولة للتخلص من الطفل الذي أخبره "المجوس عنه".

مع أنَّ مني لم يذكر سبب قيام هيرودوس بذلك، فإنَّ مورخين آخرين يخبروننا بأنَّ هيرودوس كان غيوراً على سلطته كملك. كان يخشى من منافسة أفراد عائلته له على السلطة إلى حد أنه قتل زوجته وكثير من أبنائه. في حقبة مملكة هيرودوس، كانوا يرجون مجيء المسيح ويتحدثون عنه. كما أنَّ البعض أدعوا إنهم المسيح. المسيح هو مُخلص أو قائد موعود به. في الفكر اليهودي، سيرسل الله المسيح لمساعدة الشعب اليهودي. هيرودوس نفسه ربط ذلك بسعي المجوس للبحث عن المولود "ملك اليهود" (متى 2:2).

بالإضافة إلى اضطهاد هيرودوس، كان يعني من أحد أشكال تسلُّب الشرابين المؤلمة. هذا جعل الملك غرِّضاً لنببات من الهذيان والسخط.

ربما كان لدى متى عدة أساليب لتضميم القصة في إنجيله.

1. استخدام هذه الحادثة لفتح أسلوب متى في الاستشهاد بنبوات العهد القديم. في هذه الحالة، يشهد متى بـ

أرميا 15:31.

2. تفسر الحادثة إقامة عائلة يسوع في مصر واستقرارهم في الناصرة لاحقاً (متى 2:13-19-23).

## قتل، قاتل

انظر القانون المدني والعدالة؛ القانون الجنائي والعقوبات؛ الوصايا العشر.

## قتاع

الحضروات البستانية من عائلة اليقطين، المذكورة كواحدة من الأطعمة التي رغب بها الإسرائييون المائمون في الصحراء (عدد 11:5). انظر الطعام وتحضيره؛ النباتات.

## قدرون، دفاع

كتب قدرون، في منتصف القرن الثاني الميلادي، دفاعاً عن المسيحية موجهًا إلى الإمبراطور هادrian حوالي سنة 125 م. لنص المتبقي الوحيد من هذا الدفاع محفوظ في كتابات يوسيبيوس القيصري. يقول:

لكن أعمال مخلصنا كانت حاضرة دوماً ( لأنها كانت حقيقة): أولئك الذين شفوا وأولئك الذين قاموا من الأموات؛ لم يروا فقط أثناء شفائهم أو قيامتهم، بل ظلوا أحياء بعد ذلك، وليس فقط أثناء وجود المخلص على الأرض، بل حتى بعد رحيله، عاش بعضهم زماناً طويلاً، حتى أن بعضهم "بقي إلى أيامنا"

بحسب يوسيبيوس، كتب قدرون دفاعه من أجل حماية الكنيسة. كتب يوسيبيوس: "حاول بعض الرجال الأشرار إزعاج الذين ينتهيون إلينا". كما كان يهدف إلى إقناع الإمبراطور هادrian بصدق الإيمان المسيحي معنقاً أن اظهار طهارة نواباً للمسيحيين قد يؤدي إلى وقف الاضطهادات. يُخطي بعض الباحثين أحياناً في الخلط بين دفاع قدرون والرسالة إلى ديوغينيس

## قدرة، كليـ

شير إلى سلطة الله غير المحدودة التي تمكّنه من إيجاد كل ما يريد وتحقيق كل ما يشاء حده، بحسب مشيته. ☐☐☐ الله، الكينونة والصفات

## قدرون

## قدرون

واد، وجرى نهر يمتد تحت الجدار الجنوبي الشرقي لأورشليم ويفصل المدينة عن جبل الزيتون في الشرق. ثم يتوجه جنوب شرق أورشليم ويتبع مساراً متعرجاً إلى البحر الميت. يمكن وصف قدرون بأنه مجرى سيل جاف في معظم الأوقات، حيث لا يتدفق المجرى المائي إلا في موسم الأمطار، ويبطل مستمراً جزئياً بواسطة التبعين غير المنتظمين جيرون، وعن رُوّجل.

كان جيرون المصدر المائي الحيوي لمدينة داود القديمة، وفي زمن حزقياً خفر نفق تحت الأرض في الصخر لضمان توفير المياه في وقت الحصار، ما أدى إلى تزويد بركة سلوام بالماء داخل أسوار المدينة.

المصطلح "وادي" الوارد في يوحنا 1:18 سيكون من الأفضل ترجمته إلى "تدفق شتوى" أو "مسار شتوى"، حيث إنَّ الكلمة الأصلية تهدف إلى إضفاء هذه السمة الموسمية للجداول عوضاً عن الإشارة إليها كنهر.

أهم وظيفتين لوادي قدرون لمدينة أورشليم، أهمية عسكرية أولاً، وأهميتها كموقع للدفن. جدران المدينة كانت دائماً تطل على الوادي وانحداره الشديد جعل من الصعب جداً لأي هجوم أن ينجح من ذلك

الجانب. على مر القرون، تراكم حطام الأنماض القريبة أدى لارتفاع أرضية الوادي. في بعض الأماكن، ترتفع الأرضية الحالية حوالي 40 قدماً (12.2 مترًا) فوق المستويات التاريخية السابقة؛ إذ إن عدد الكهوف والمقابر القديمة التي لا يُدَرِّجُ وأن تكون تحت السطح الحالي غير مؤكد والمساحة الشاسعة في جنوب المدينة، التي يلتقي فيها وادي قررون مع وادي التيروبين وهنوم ويندمجان معًا، طالما كانت مكاناً مفضلاً لغرس الحائق الملكية، التي تُروي بها الينابيع القريبة.

"منذ القرن الرابع الميلادي، يُطلق على قررون اسم "وادي **يهو شافاط** (بيتيل 3:12)"، حيث دينونة الشعوب في اليوم الأخير، وهذا التقليد راسخ بين المسلمين واليهود. اليوم، جوانب الوادي مليئة بالقبور. وكان مكاناً شائعاً للدفن حتى قبل السي (بلوك 12-4:23) يشير إلى قبور عامة الناس وإلى إلقاء الغنائم الورثية هناك؛ انظر أيضًا [أخبار 34](#) 4-5.

أول إشارة إلى وادي قررون كانت في [صموئيل 15:23](#)، حيث عبر الشعب وداود نحو البرية. كانت هذه الخلوة الاستراتيجية مخرجاً للهروب إذا قررت قوات أبيشالوم المتمردة مهاجمة المدينة. بكي الناس والملك بمرارة في هذه المسيرة ([صموئيل 15:30](#)) لأن لها مدلول محظٍ للغاية؛ إذ كان داؤد يتخلى عن صهيون دون قتال. لاحقاً، منع سليمان شعاعي المحظوظ من عبور قررون ([ملوك 2:38-36](#)) والإسكنون مصبه الموت. يذكر يوسيفوس أن الملكة الشريرة عثيا قتلت في وادي قررون (9.7.3) [\[16\]](#) ما إذا كان مدخل الخيل إلى القصر متوجحاً على قررون [\[2\]](#). آخر إشارة إلى وادي قررون هي وقت عبور يسوع له مع تلاميذه في ليلة خياته ([يوحنا 18:1](#)). التشابهات مع عبور داؤد مثيرة للاهتمام، نظراً للمكانة التي يحتلها داؤد في تأسيس الرمزية الكتابية للملك والملوك من الناحية الأخروية، يتبايناً إرميا بوقت سيكون فيه وادي قررون مقدساً للرب ([إرميا 38:30-40](#)) كجزء من استعادة إسرائيل.

أورشليم □□□□□ أورشليم.

## قررون (قيردون)

هو اسم، حسب ترجمة الملك جيمس لكلمة قدرتون، وادي النهر بين أورشليم وجبل الزيتون، في [يوحنا 18:1](#). قدرتون □□□□□.

## قدس

انظر المسكن (خيمة الاجتماع)، الهيكل

## قدس الأقداس

الغرفة الداخلية في خيمة الاجتماع والهيكل، حيث كان يحفظ تابوت العهد. □□□□□ خيمة الاجتماع، الهيكل

## قدس الأقداس

الغرفة الداخلية لخيمة الاجتماع والهيكل، حيث كان يحفظ تابوت العهد. □□□□□ خيمة الاجتماع، الهيكل

## قدم (قياس)

قياس طولي يُعادل متوسط مسافة خطوة الإنسان، أو حوالي باردة واحدة □□□□□ الأوزان والمقاييس. (متر 0.9).

## قدمة

## قدمة

ابن إسماعيل (تكوين 15:25) الذي سميت القبيلة التي كان سلفاً لها على اسمه ([أخبار 1:31](#))

## قدمونيون

## القدمونيون

قبيلة سامية وعد الله إبراهيم بأن يمتلك نسله أرضهم (تكوين 19:15). اسم القبيلة هو نفس الصفة العربية "شرقي" وهذا يفترض أن الإشارة إلى الشعوب أو الأراضي في الشرق (تكوين 25:6؛ قضاء 10:8؛ [ملوك 30:4](#)؛ [أيوب 1:3](#)) قد تكون مرادفة لاسم القبيلة.

## قدمييل

رئيس عائلة من سبط لاري، والذي عاد من النبي مع زرائيل (عزرا 2:40؛ [نحريا 7:43](#)). يظهر اسمه في قائمة الذين أشرفوا على مشروع إعادة بناء الهيكل ([عزرا 3:9](#))، وشاركوا في ختم العهد ([نحريا 10:9](#))، وكذلك بارزين في خدمة التسبيح ([12:24](#)؛ [5-9:4](#))، ().

## قدوس إسرائيل

انظر أسماء الله

## قدير

اسم الله موجود في عدة اسفار في الكتاب المقدس. وهو شائع في سفر أيوب والرؤيا. □□□□□ الله، أسماء

## قديسون

اسم للمؤمنين يعني "المقنسون" (وهو الترجمة في بعض النسخ الحديثة) كان يُطلق على المؤمنين في العهد القديم أن يكونوا nlt. انظر ترجمة - قديسين"، أو مكرسين لـ الله ([خروج 22:31](#)؛ [لاوين 11:44](#)). في "العهد الجديد، أصبح "القديسين" الاسم المفضل للرسول بولس [للمسيحيين \(رومية 1:7؛ 12:13؛ 8:27؛ 15:25؛ 16:2؛ 31، 26، 15-16\)](#)، بالإضافة إلى 31 شاهداً آخر في رسائل بولس). يستخدم الاسم [15](#)

أيضاً 14 مرة في سفر الرؤيا. استخدمه كتاب العهد الجديد الآخرون أيضاً (ع<sup>برانيين 10:6</sup>; ع<sup>برانيين 13:24</sup>; ع<sup>برانيين 1:3</sup>). يشير الاسم إلى أن المسيحيين من المتوقع أن يكونوا قدسيين (ع<sup>برانيين 10:12</sup>; رؤيا لـ"أنهم قد گرسوا الله كهنوتاً مقدساً ورفضوا طرق العالم (1) طرس 15:1-16:2، 9). أكثر من ذلك، هم شعب المسر القادر الذين سيحكمون مع الله على الأرض وعلى الملائكة

## قربان التقدمة

### \*قربان التقدمة

"طريقة كتابة الترجمة العربية البستانى-فاندايك لقربان "تقدمة الحوب". انظر التقدمات والذابح

## قديم الأيام، القديم

اسم الله الذي استخدمه دانيال لوصف الله كقاض (دانيال 9:7، 13، 22)  
□□□□□ الله، الأسماء

## قديم

مدينة في شرق الأردن، ربما تقع على المجرى العلوي لنهر أرنون. من برية قديمتوت، أرسل موسى رسلاً إلى سیحون، ملك حشبيون، يطلب إذن بالمرور بسلام عبر أرضه (تنبأة 2:26). في تقسيم الأرض قُدمت قديمتوت لسبط رأوبين (يشوع 13:18) ثم حُصصت واحدة من المدن الالوية للمراريين (يشوع 21:37؛ 1 أخبار الأيام 6:79)

انظر أيضاً مدن الالويين

## قدي

المصطلح المستخدم في نسخة الملك جيمس لوصف جسم صغير عالق في عين "الأخ" (مت 5:7-3؛ لو 6:41). تفضل الترجمات "الأحدث مصطلح "قشة".

## قرئ (Qere)

كلمة آرامية تعني "ما يجب قراءته". في البداية، كانت الكتب المقدسة العبرية تكتب بالحروف الساكنة فقط، دون استخدام الحركات. أدخل الماسوريون لاحقاً الحركات، لتسهيل قراءة النصوص وضبط المعاني بدقة.

في حالة وجود كلمة مكتوبة بطريقة غير واضحة، كانوا يتركون الكلمة ويكتونون الكلمة التي ، Ketib - وُسمى "كتيب" الأصلية كما هي في هامش المخطوط مع Qere" - وُسمى "قرئ" ينبعي قراءتها حركات مختلفة، لتوضيح المعنى أو تعديله.

## قرار (شيمينيث)

مصطلح عري غامض، يعني "الثامن"، وقد ورد في 1 أخبار الأيام وفي العنوان العلوي لمزمور 6 و12 ووظيفته غير مؤكدة ، 15:21، فيما أن يكون إشارة موسيقية أو آلة موسيقية. □□□□ الموسيقى

## قربان النافلة

تقمة طوعية للرب (لاوين 16:7؛ تنبأة 12:6). انظر التقدمات والنابات

## قربان

نchora بونانية للمصطلح العبري) قربان (لم يذكر إلا في مرقس 7:11 حين قدم مرسى تفسيراً تحريرياً: "قربان" ، أي هدية" ، " المقدس لله". ومن هنا، فإن القربان هو التقدمة

سمح الناموس اليهودي للأفراد بتخصيص خدماتهم أو ممتلكاتهم على أنها " المقدس لله" ، وعليه رفعها عن أي دنس ومنحها صفة التقدمة المخصصة لله. كان القيام بذلك فراراً خطيراً (وفقاً للمتشاه، نداريم) ونادرًا ما كان يرجع عنها (نداريم 5)، لأن انتهاك أي ذذر قربان كان يخاطر بالعواقب الوخيمة للدينونة الإلهية. في مرقس 7 يوثخ رب يسوع الكتبة لأنه، من الناحية النظرية، يمكن للابن أن يستبعد والديه من أية فائدة من ممتلكاته بإعلان ممتلكاته "قربان لهم". وهذا في الواقع يبطل الوصية الخامسة (انظر خروج 20:12)، وأضعاف التقاليد الرايبينية ضد ناموس موسى. والأسوأ من ذلك، إذا تاب الابن عن ذذره - بحجة أنه كان قد قطعه على عجل - فإن القضاء الرايبني سوف يمنع بلا شك إبطال القربان (مرقس 7:12؛ قارن مع عدد 2-1:30)

## قررتان

مدينة لالوين مُخصصة للجرشونيين من سبط نفتالي (يشوع 21:32) شُرم قرياتيم في 1 أخبار الأيام 6:7. □□□□ اللالية.

## قررتة

مدينة لاوية في إقليم زبولون. تذكر قائمة المدن المخصصة لبني مراري من الالوين في يشوع 21:34 قررتة، لكن المقطع الموازي في 1 أخبار الأيام 6:77 (في العبرية) لا يذكرها

## قرحة

هي تغيرات غير طبيعية تظهر على الجلد وتكون واضحة الحدود بين المنطقة المصابة والمنطقة السليمة. حتى الشخص الذي تظهر على جسده قروح كثيرة، لا تكون متصلة بالكامل، بل توجد مساحات من الجلد

ال الطبيعي بينها. لذلك، تستخدم كلمة "قرحة" لوصف حالات متنوعة من الأمراض الجلدية، مثل الجرب، التورم، الدمل، الندب، والباسور.

وتتجدر الإشارة إلى أن ترجمة الملك جيمس لكتاب المقدس استخدمت في سياقات غير طيبة أيضاً، بمعنى "جداً" أو "بشكل" *sore* الكلمة "شديد"، كما في قول الكتاب عن حرقى الملك: "وبكى حرقى بكماء عظيماً أو "يُشَعِّرونَ أَقْشِعَاراً" (جزء 27:35) (ملوك 20:3).

المرض؛ الطب والممارسة الطبية.

## قرفع

### القرفع

مدينة غير معروفة تشكل جزءاً من الحدود الجنوبية للأرض يهودا (يشوع 15:3). كانت تقع في القسم الجنوبي الغربي من فلسطين بين قادش برنيع ووادي العريش (نهر البوسر).

## قرد

قرد كبير بلا ذيل. تم استيراد القردة أو ربما قرود أخرى والبابون إلى إسرائيل بواسطة الملك سليمان (ملوك 10:22؛ 2 أخبار الأيام 9:21) (الحيوانات).

## قرمي

ألوان □□□□.

## قرمزى

لون □□□□.

## قرص زَبَب

### قرص زَبَب

طعام خاص في الشعوب القديمة (أش 16:7). لم تقدس الأقراص. جعلها ذلك مغبة للجنود والمسافرين (ص 6:19). كانت تُستخدم كقرابين للأصنام (هو 3:1). كما كانت تُقدم أحياً كمنشطات لزيادة الرغبة الجنسية (نش 2:5).

## قرص

المال الذي يُفرض بالربا. انظر المال؛ المصرفي، الخدمات المصرفية.

## قرفة

نوع من التوابيل المصنوعة من القشرة الداخلية المجففة للعديد من الأشجار في الشرق. انظر الطعام وتجهيز الطعام؛ النباتات.

## قرقر

### قرقر

مدينة في شرق الأردن، حيث شُنَّ جدعون هجوماً على جيوش زَبَب وَصلَّمَنَاغ، الملوك الميديانيين (قضاة 10:8). والمؤشرات إلى موقع هذه المدينة غير واضحة. يقول قضاة 8:11 إنها تقع شرقي نَوْيَه وَيُجْنَه، وهي مدينة جبيهات الحديثة، التي تقع على بعد سبعة أميال شمال غرب عمان بالأردن. والموقع المرجح بدرجة (كيلومترات 11.3) أكبر هو في محيط سكوت القديمة (تل دير علا) وقوطيل (تل الذهب الشرقي)، وكلتا المدينتين أعطيت نصيباً لسبط جاد في جناد.

## قرن

آلة موسيقية تُصنع غالباً من قرن الكبش. انظر الآلات الموسيقية (الأبواة).

محاريًا هي رمز للقوة (ملوك 1:22:11) وتعبر عن الهيمنة على الضففاء (حرقىال 34:21)، وقوى التدمير (ذكرى 21-1:18)، والتحرر من الاضطهاد (ملوك 22:11؛ 22:2؛ 2 أخبار 10:18؛ صموئيل 2:3؛ مزمور 18:2). قد لقى دلالتان: الإنقاذ والقوة (صموئيل 22:3؛ مزمور 132:17) استمرار السلالة الملكية وبلغ مزمور 75:10 أن قرون الأشجار سُقطَ ولكن قرون الأبرار سُرِّفَ. تعزز الصور الرمزية في دانيال ورؤيا استخدام القرن لتمثيل القوة والسلطة (دaniel 8:13؛ رؤيا 13:17).

وعاء. كان قرن الكبش، وقرن الماعز، وقرن الثور البري تُستخدم كأوعية للسوائل. كما كانت تُستخدم كأوعية لذهن المِسحة (صموئيل 1:13؛ ملوك 1:39). كانت قرون الأبقار ممنوعة لأي استخدام ديني أو احتقالي.

أربع زوايا على شكل قرون تبرز من زوايا مذايحة الخيمة والبيكل (خروج 2:27؛ 30:2). كانت هذه القرون مغطاة بدم النبات وتدل على منطقة ملاد (خروج 12:29؛ لاوبين 4:7، 18؛ ملوك 1:50؛ 51).

## قرن هفوک

### قرن هفوک

الابنة الثالثة لأيوب وأخت يمية وقصيصة. تم ذكرها بصفتها عضوة في عائلة أيوب وقت استرداده (أيوب 42:14).

## قرنائهم

### قرنائهم

مدينة تقع على طول طريق الملك القديم، قرب أحد فروع نهر اليرموك شرق بحر الجليل بحوالي 35 كيلومتراً، في منطقة هضبة شرق الأردن التي عamos تتبأ بدمارها بسبب خطابها ([عamos 6:13](#))

بعد أن ضعفت مدينة عشتارواث المجاورة، أصبحت قرنائهم المدينة الرئيسية في تلك المنطقة، بل تحولت إلى مركز لإحدى المقاطعات الآشورية في القرن السابع قبل الميلاد [في عام 163 ق.م، فتحها يهودا المكابي، كما ورد في 1 مكابين 5:26](#) وتشير بعض التقاليد اليهودية والمسيحية إلى أنها كانت مدينة [أبواب 43-44](#).

..... عشتارواث-قرنائهم

## قرنائهم

مدينة حصن مهمة في جنوب إسرائيل. دمر يهودا المكابي قرنائهم، بما في ذلك معبد المخصوص للإلهة السورية آثار جاتيس، الله ([السمك 1 مكابين 12:21](#)، [5:26](#) [44-43](#)؛ [2 مكابين 23، 26](#))

..... عشتارواث-قرنائهم

## قريب

مفهوم يبدو أنه اقتصر في فترة العهد القديم واليهودية المتأخرة على رفيق المزء من الإسرائييليين أو أعضاء العهد، ووسعه يسوع ليشمل أي شخص يصادف في الحياة.

.....

مع أنَّ مفهوم "القريب" لم يحصر صراحةً أبداً على هذا النحو، فإنَّ الدلالة الضيئنة البارزة لـ "القريب" في العهد القديم هي دلالة عضو رفيق في مجتمع العهد، أي إسرائيلي آخر ([انظر لاوين 6:7-19](#)، [تنمية 15:18](#)، [لاوين 19:18](#)، وهوقطع يُقصَّس كثُرًا في العهد)، الجديد، يوصي الإسرائييلي بأنَّ "تحبُّ قريبك كنفسك"، وفي [34:19](#) يذكر صراحةً أنه ينبغي اظهار مثل هذه المحبة أيضًا للغريب (أو التزيل) "المار عبر الأرض، فإذا كان "القريب" ([الآية 18](#) قد تضمنَ" مفهومًا أكثر شمولًا، مثل "الشريعة" أو "الأخ الإنسان"، فمن المفترض أن إبراج البند الإضافي في الآية [34](#) كان سيُصبح لا لزوم له؛ لذلك كان "القريب" يُفهم في أغلب الظن على أنه يعني قريب المزء المباشر". الرفيق الإسرائيلي

داخل مجتمع العهد، تضمنت محبة القريب مسؤوليات معينة مبنية صراحةً في الناموس. كان يجب معاملة القريب عادلة ([خروج 22:5-15](#) [22:22](#)، [لاوين 6:6-7؛ 19:7-9](#)) واحترامه ([خروج 22:16](#)، وكذلك ممتلكاته ([خروج 20:17](#)). لتعزيز مثل هذه العلاقات، العادلة والرحيمة داخل مجتمع العهد، كان يجب اعتبار القريب "أحًا" ([لاوين 25:25](#)، [تنمية 22:4-1](#)). ما يفعله المزء بقاربه كان يجب أن يرد له بالمثل ([لاوين 24:19-23](#)، [تنمية 19:11-19](#))

يمكن فهم الأهمية البالغة التي تولى لمعاملة القريب عندما ينظر إلى هذه العلاقة كجزء من علاقة المزء الأوسع مع الله، وكانت تُعتبر شيئاً يمكن أن يؤثِّر بشكل كبير على العلاقة الإلهية البشرية ([لاوين 6:1](#))

[؛ 19:19](#)، [17:25](#)، [تنمية 24:13-10](#)، [زمور 12](#)). كان علىبني [7](#) إسرائيل معاملة أقربائهم بنفس الطريقة المحبة التي عاملهم بها الله ([خروج 22:21](#)، [لاوين 25:35-38](#)).

إنَّ أهمية علاقة القريب داخل مجتمع العهد تتجلى أيضًا في حقيقة أنه عندما تم تجاهل مثل هذه المسؤوليات، تبع ذلك انهيار مجتمعي أو اضطراب قومي ([تنمية 28:15-16](#)، [هושع 4:3-1](#)، [عاموس 6:2](#)) إنَّ إهمالبني إسرائيل في كثير من الأحيان لمحة القريب، وخاصةً ([7](#)). القريب المحظوظ، هو أحد أسباب العقاب الإلهي بالستي ([إرميا 5:9-10](#)، [7:9](#)، [هوشع 4:3-1](#)، [عاموس 2:5](#)، [7:1-15](#)) [؛ 8:6-4](#)). مجرد حقيقة أنَّ محبة القريب الائفة كانت أيضًا جزءًا من رجاء إسرائيل في الدهر الميساني الآتي ([إرميا 34:31](#)، [زكريا 3](#)) تشير أيضًا إلى الإهمال الشائع لهذا الأمر داخل مجتمع العهد في العهد القديم ([10](#)).



من تجربة النبي، أدرك بنو إسرائيل أنَّ البركة الإلهية مشروطة إلى حد ما بالعدالة والمحبة اللتين يمارسونهما تجاه بعضهم البعض ([نوكرا 8:14-17](#)) غير أنَّ هوية "القريب" كانت محلَّ جدل. شيرير عدَّة ([8:14-17](#)) عوامل إلى أنَّ "القريب" اقتصر في هذه الفترة على الرفيق الإسرائيلي والدخل (أممي متَّحول إلى اليهودية). تستبعد الأولية من المادة الرأيَّانية السامرية والأمميين الذين يعيشون في الأرض من اعتبارهم أقرباءً ومن ثمَّ مُسْتَحِقِّين للمحبة. داخل المجتمع الإسائيلي اليهودي في فerman، اقتصر "القريب" الواجب احترامه ومعاملته معاملة عادلة على رفقاء المزء من أعضاء هذا المجتمع. أخيرًا، عندما يتَّسْدَعُ يسوع ما قيل في الماضي قائلاً: "سِمِّعْتَ أَنَّهُ قَبِيلٌ حُبِّ قَرِيبِكَ وَبُخْضُ عُوْنَاكَ" ([متى 5:43](#)، فإنه يقتبس جزئيًّا فقط من العهد القديم ([لاوين 19:18](#)) "ثُبُّ قَرِيبِكَ")، أمَّا العبارة الأخيرة ("وَتَبْعَضُ عُوْنَاكَ") فهي تعكس الشعور اليهودي المعاصر تجاه الغرباء، أي أنَّ الله لم يطلب المحبة تجاه أولئك الذين يُعتبرون "أعداء"، بل فقط تجاه المواطنين الرفقاء.



اختلاف يسوع دراميًّا عن معاصريه اليهود بإزالة القيد المفروضة على القريب الواجب محبته. بخلاف أولئك الذين يُقصرون المحبة على رفقاء المزء من مواطنه، دعا يسوع إلى توسيع الالتزام الممحوز للقريب ليشمل العوْنَى كذلك ([متى 5:43](#)، وب恰恰 ذلك قضى على التمييز بين القريب والعدو تمامًا

في مناسبة أخرى، سأله واحدٌ من الكتابة يسوع عن أعظم وصيَّة أعطاها الله ([مَرْفُس 12:31-28](#)). استشهد يسوع في ردِّه على ذلك بـ [تنمية 6](#) حول طبيعة الله والتزام الإنسان بمحبة الله بكلِّ كيانه: القلب [5](#) والنفس والفكر. ومن المهم أنَّ يسوع لم يتوُّف عند هذا الحَدَّ، بل زَبَطَ بهذا وصيَّة ثانية بأنَّ "تحبُّ قريبك كنفسك" ([لاوين 19:18](#)) يقترح بعض العلماء أنَّ هذا الارتباط الدرامي والوثيق بين محبة الله ومحبة القريب نشا مع يسوع. إذا كان يسوع هو أول من رَبَطَ هاتين الوصيَّتين معاً ([انظر متى 22:37](#)، [مَرْفُس 12:31-29](#)، [متى 22:37](#)، [فهذا يكشف فهم ربنا لعلاقة هذين الاتزانين؛ فالمحبة الائفة للقريب تُتبع من المحبة لله، وبالعكس، لا يمكن فصل المحبة لله عن تالية احتياجات القريب بمحبة](#)

لم يُؤْرِّ الناقش في زمن يسوع حول كيف تُعامل القريب معاملة لائفة، بل حول مَنْ هو في الواقع القريب. يطرح أحد خراء الناموس ذات هذا السؤال على يسوع ([لوقا 10:29](#)). كان يسوع قد أثني على الناموسى

لفهمه الواضح لما هو مطلوب لوراثة الحياة الأبدية، أي محبة الله ومحبة القريب. يقترح لوقا أن الناموسى طرح السؤال الموضع والمحمد الإضافي لكي "يُبَرِّئُ نفسه"، أي يُبرِّئ سلوكه الفعلى من محبة محدودة تجاه أخيه الإنسان. اختار يسوع آلاً يُزدَّمباشراً بل من خلال استخدام مثل، وفي هذه الحال، هو المثل المأثور الخاص بالسامري الصالح (الأيات 35-30).

من أجل فتح عيني الناموسى على قصر النظر المأساوي لسؤاله، روى يسوع قصة يومية لإنسان يسافر عبر الطريق الغادر من أورشليم نزولاً إلى أريحا، وهو طريق موبوء على نحو خاص باللصوص. يسلب المسافر ويعزى ويُضرب (يُجرح) ويترك بين حيٍ وميتٍ. حتى هذه النقطة، ربما افترض الناموسى أن يسوع يُعدّ مثلاً للشخص الذي يُشكّل "قريباً"، أي رفقاء يهودياً مُحتاجاً. لأن يسوع يمضي قدماً ليقدم شخصيتين، كاهناً ولائياً، كان بإمكانهما في مناقشة أكاديمية أن يجادلا بأقدار شديدة حول من هو القريب الذي يدعوه الله المزمع له. لا شك أن الناموسى كان يتوقع من مثل هذين الخبرين في الناموس أن يتصرفاً بشكل صحيح تجاه الضحية. على النقيض من ذلك، يستجيب الكاهن واللائيا عند رؤية الإنسان المحتاج بـ"الجواز مقابلة" [المرور من الجانب الآخر]. لعدم قدرتهما على تحديد ما إذا كانت الضحية ميتة أم بالكاد حية، وزبما لعدم رغبتهما في المخاطرة بأن يتتجساً، يتجلوز خبيراً الناموس الضحية، متناهكين بذلك أعظم الوصايا التي حدها الناموسى لله (28-25:10).

يظهر سامرٍي، وهو شخصية مُحتقرة بشكل خاصٍ من قبل اليهود. نظراً لأن السلطات الدينية اليهودية اعتبرت السامريين هرطقة، استبعد السامريون في الواقع الرّابينية من أن يُعتبروا "أقرباء" ومن ثم مُسْحّقين للمحبة. في الواقع، كانت القرون السابقة قد شهدت ذبح الكثير من السامريين على يد حُكام يهود، وبالطبع كانت العداوة موجودة بين الشعرين (أظرُ يوحنا 4:9). في حين كان الناموسى الذي يستمع إلى المثل يتوقع من الكاهن واللائيا أن يتصرفاً بشكل عادل تجاه الضحية، لا بد أنه تفاجأ بأن سامرًا مكروهاً يتختن ويُتم بذلك أعظم وصية. فصلٌ يسوع عمداً مدى تھنُّن السامرِي (الرعاية الفوريّة) في تضميد الجراح والنُّقل إلى الفندق ورعاية الضحية هناك والرعاية المُمتدَّة في دفع تكاليف رعاية آخرين للضحية إثناء غيابه، لوقا 10:34-35. إلى درجة تجعل الناموسى لا يُخالجه أدنى شكٍ في صدق محبة السامرِي. المفارقة الساخرة في هذه القصة هي أن الشخص الذي لا يُعتبره اليهود مُسْحّقاً أن يُدعى "قريباً" كان هو بالضبط الشخص الذي يُظهر نفسه "قريباً" للضحية (الأيات 36-37).

"يكشف المثل، كالبيان الوارد في متى 43:5، فهم يسوع لا "قريب وما تتطابه" محبة القريب". لا يضع يسوع أي قيد على من هو مؤهل أن يكون القريب الذي أوصى الله بمحبته.

فؤة وتأثير تعاليم يسوع حول محبة القريب وعلاقتها بمحبة المرء لله يتخلّيان في تركيز مماثل داخل الكنيسة الأولى، فقد دعا بولس في مناسبتين محبة القريب تكميل الناموس كله (رومية 13:8-10؛ غالاطية 5:14)، في حين وصف يعقوب نفس الوصية بأنها "الناموس الملوكي" (يعقوب 2:8).

الاسم القديم لمدينة حبرون. انظر حبرون (اسم مكان) #1.

اسم بديل لقرية يعارات في يشوع 15:60 ويشوع 18:14. انظر قرية يعارات

مدينة في موآب ذهب إليها بالآق وبليعام قبل الذهاب إلى باموت-أنبل (عدد 22:39).

الاسم القديم لمدينة ذيبر في يشوع 15:15، وهي من مدن سبط يهودا. انظر ذيبر (اسم مكان) #1.

اسم بديل لاسم مدينة ذيبر، وهي من مدن سبط يهودا، في يشوع 15:49. انظر ذيبر (اسم مكان) #1.

اسم بديل لاسم قرية يعارات، في عزرا 2:25. انظر قرية يعارات

قرية على الطريق من أورشليم إلى تل أبيب، تبعد حوالي 10 أميال (16 كيلومتراً) شمال غرب أورشليم. كشفت الحفريات التي عثر عليها

اسم قديم لحبرون، بالقرب منها توجد مغارة حقل المُثقبة، المكان الذي دفن فيه الآباء الأولون (تكوين 23:2؛ يشوع 14:15؛ يشوع 10:1؛ قضاة 1:10) حبرون (مكان) #1.

الفرنسيون عن مستوطنة عمرها 7,000 عام حيث تحول السكان من الرعي إلى الفلاحة. اسمها الحديث هو أبو غوش، وسميت بذلك نسبة إلى عائلة من الشيوخ العرب الذين كانوا يسرقون الحاج في طريقهم إلى أورشليم حتى قضى إبراهيم بأشا حاكم مصر على هذه الممارسة في أوائل القرن التاسع عشر. أخطأ الصليبيون حينما اعتروا أن هذه القرية هي عمواس، التي ظهر فيها يسوع وأعلن عن نفسه التلميذ عمواس بعد قيامته ([لوقا 24:13](#)). بسبب هذه، بنيوا كنيسة هناك (في القرن الثاني عشر). بنيت الجدران الضخمة للكنيسة فوق بقايا حصن روماني حيث كان تيتوس يتخطّط على متزعمي الثورة اليهودية. يحتوي السرير الكبير تحت الكنيسة على نبع، ذُكر في مذكرات الحملة الصليبية الأولى باسم "نبع عمواس".

في زمن القضاة، كانت هذه القرية واحدة من أربع مدن للجعوبين الذين يحتجّهم الزائف، قطعوا ميثاقاً متبادل مع يسوع وشيوخ إسرائيل ([يشوع 9:3-27](#)) وأنّها كانت على الحدود ما بين يهودا وبينيامين، انصمت إلى سبط يهودا ([14:9, 15:14](#)). في زمن صموئيل النبي، بعدما أخذ الفلسطينيون تابوت الله ([صموئيل 1:11](#)) واكتشفوا خطورة حيازته له، قيل لهم أن يبعدوا التابوت إلى إسرائيل. وهذا ما فعلوه؛ وصل التابوت إلى بيتنسُس، وهناك مات 70 رجلاً نظروا إليه. وبسبب خطر وجوده أرسل إلى قرية يغاري، حيث بقي في بيت أبيتاذاب ([صموئيل 7:1](#)) لمدة 20 عاماً. واحد من أول أعمال الملك داود الرسمية بعد وصوله ([1:1](#)) إلى أورشليم كان إصلاح التابوت من بعلة (قرية يغاري) إلى بيت عُرَيْبِ أُؤُمْ، ثم إلى أورشليم ([صموئيل 6:6](#))

أوريّا النبي، الذي أدان حكم الملك يهويّاقيم وأعدّ لاحقاً ([ارميا 20:26](#)) كان مسقط رأسه قرية يغاري، وكان من بين العائدين من النبي، مواطنين في الأصل من قرية يغاري ([عزرا 2:25](#); [نحريا 7:29](#))

## قرىٰتٰيام

## قرىٰتٰيام

1. بلدة على هضبة موآب، ذُكرت في مسيرة الملوك الأربع باتجاه الملوك الخمسة ([تكرين 14:5](#)) حيث هاجموا الإبيتين، السكان الأصليين. استولى عليها شعب إسرائيل من سيبُون ([عدد 32:37](#)) وضُمِّنَت إلى نصيب رأوبين ([يشوع 13:19](#)). يسجل حجر موآب أنَّ سيبُون حصن الموقع بعد السيطرة على الهضبة؛ في القرن السابع قبل الميلاد كانت لا تزال تحت سيطرة المؤابيين ([ارميا 48:1, 23](#); [حزقيال 9:25](#)). وضعها يوسبابيوس على بعد 10 أميال رومانية غرب ميَّتباً. افترض لها تعريفين—إما خربة القرية أو قرية المختلط، على بعد ستة أميال (9.7 كيلومترات) شمال غرب ثلاثة أميال (4.8 كيلومترات) شمال غرب ميَّتباً على التوالي.

2. مدينة لاوية في أرض نفّالى ([أختار 6:76](#))، تسمى قرثان في [يشوع 21:32](#)؛ وربما تكون الأخيرة بلهة مختلفة. التعريف المقترن هو خربة القرية، شمال شرق عين إبل في جنوب لبنان.

..... مُنْ الْأَوَّلِينَ

## قریوٰت

بلدة في جنوب يهودا ([يشوع 15:25](#)، تسمى قريوت-حصرون. 1. النص العربي يفهم قريوت وحصرون كمدینتين منفصلتين، والأخرية متطابقة مع حاصور ([23](#))

بلدة في موآب ([ارميا 48:24, 41](#); [عاموس 2:2](#)). يمكن تحديد موقعها من خلال حفريات الحجر الموابي "نقش ميشع" في هضبة جنوب غرب موآب مقابل عثاروت. لا تُحسب ضمن مدن رأوبين وجاد ([عدد 34؛ شوع 13](#))، وفي قوائم أخرى هي غانية بينما يذكر عار ([شعاء 16-15](#))، مما يدفع العلماء لمقاربة عاز إلى قريوت.

## قریوٰت-حصرون

## قریوٰت-حصرون

مدينة مذكورة في [يشوع 15:25](#). انظر [قریوٰت](#) #

## تساواة القلب

عبارة تشير إلى العناد الروحي.

إن الشواهد الأولى عن [تساواة القلب](#) تجسد السمات الأساسية لهذا التعليم في الكتاب المقدس. إن عدد المرات التي تشير إليها هو أمر مثير للدهشة؛ فعلى الأقل ثمة 20 شاهداً عن [تساواة القلب](#) فرعون في العهد القديم وهذه وكذلك شرح بولس لأهميته في [رومية 9:24-17](#)

أول شاهد في [خروج 4:21](#)، فيه وعد الله موسى بأنه سيقضي قلب فرعون حتى لا يسمح لبني إسرائيل بالذهاب. يذكر هذا الوعد ([خروج 7:2, 3; 14:4, 17](#)) وسريعًا يتحقق ([14-12:7](#))، إذ تتبع الإعلانات والمعجزات أمام عيني فرعون، ويتبّعه الحدوث الغلي للأحداث التي حذر منها الله، بما في ذلك جميع أحكام الضربات العشر

لا شك في أن عقل الفارىء، سواء في رواية الخروج نفسها أو لاحقاً، بأن عذاب فرعون كان عمل بنيونة إلهية من أجل تحقيق أهدافه ومقاصده [الخارجية](#) ([خروج 9:16, 17؛ يشوع 11:20](#)، قارن [رومية 9:17](#)؛ [18](#)). مع ذلك، يُذكر أيضًا أن فرعون قسى قلبه ([خروج 8:1, 15, 24](#); [9:13, 24](#))، مما يدل على أن عملية [تساواة](#) نتاج متعمد للتمرد الشخصي ضد الحق المعلم. هذا جانب حاسم في العرض الكتابي للموضوع؛ إن [تساواة](#) القضائية للقلب ليست مجرد عمل من أعمال الله على طبيعة الخاطئ فحسب، بل هي أيضًا تحول متعمد عن الحق. لذلك فإن الخطأ مسؤول أمام الله عن [تساواة](#) قلبه

[في رومية 1:18-32](#)، يصف بولس عملية [تساواة](#) القضائية لدى جميع البشر وعي إلهي فطري يبتعدون عنه عمدًا. إنهم يحولون الحق إلى كنبة ويقطعون الحق الذي لديهم. ونتيجة لذلك، تتغلب [تساواة](#) القلب. إن بولس عن هذا هو "وَأَطْلَمْ قَلْبَهُمُ الْغَيْرِيَّ لِأَنَّ اللَّهَ أَسْلَمَهُمْ إِلَى ذَهْنِ مَرْفُوضٍ" ([أنا 13:15](#)) وأخلاقية، خطاباً لهم. إن النتائج فكرية ("أَسْلَمَهُمْ اللَّهُ إِلَى ذَهْنِ مَرْفُوضٍ") وكذلك اجتماعية أو تقافية يستخدم بولس تعبير "[تساواة القلب](#)" في [رومية 5:2](#). لوصف النتيجة العامة: من المهم الإشارة إلى أن [تساواة](#) القلب ليست ضد غضب الله أو نتائج الخطية بان الأشرار يتمدون بل ضد "الحق" وضميرهم ([14:2-16](#))

غالباً ما يحذر الله شعبه من [تساواة](#) قلوبهم، لأن الكتاب المقدس يربط [تساواة](#) القلب بعدم الإيمان ([تثنية 15:7, 8؛ غيرأبيين 4:15, 8, 3:2](#)) حزن الرب يسوع على [تساواة](#) قلوب سامعيه ([مرقس 3:5, 16:16](#)) أشار إلى سماح الله لليهود بالطلاق بسبب [تساواة](#) قلوبهم ([متى 19:8](#))

في مناسبتين في الأقل في الأنجلترا، ينسب العمى القضائي مباشرة إلى الله، والغرض منه ([متى 13:12, 15-16](#)؛ [يوحنًا 12:39](#)). لذلك فإن [تساواة](#) القلب هي جانب من جوانب تدهور الشخصية الساقطة، التي

تظهر أصل التمرد ([مزמור ٩٥:٨](#); [يوحنا ١٢:٤٠](#); [عبرانيين ٣:٨](#); [٧:٤](#))، في جميع أنحاء الكتاب المقدس، تُوصف الارتداد اليهودي على هذا النحو ([ملوك ٢:١٧](#); [نحemia ٩:١٦-١٧](#); [عبرانيين ٣:٨](#)).

الى هذا النحو [المعنى](#)، [الدينونة](#)، [التجديد](#).

كان قسطنطين العظيم إمبراطوراً للإمبراطورية الرومانية من سنة 306 م إلى 337 م، وقد حكم الإمبراطورية بأكملها في أواخر حياته. وينذكر في التاريخ أساساً لدعمه للمسيحية. وقد ولد في عام 272 م أو 273 م وتوفي في عام 337 م.

الى هذا النحو [المعنى](#)، [الدينونة](#)، [التجديد](#).

كان والد قسطنطين هو قسطنطيوس كلوروس، الذي حكم الجزء الغربي من الإمبراطورية الرومانية. أما أمه فكانت هيلانة، ولم تكن زوجة لقسطنطيوس زواجاً شرعياً.

عندما توفي قسطنطيوس في إنجلترا سنة 306 م، أعلن جنوده قسطنطين، إمبراطوراً. لم يُعجب غاليريوس، الإمبراطور الشرقي، بهذا القرار لكنه اضطر إلى القبول به. وفي ذلك الوقت ادعى خمسة رجال أنهم أباطرة، مما أدى إلى اندلاع معارك كثيرة.

وقبل وفاة غاليريوس سنة 311 م، كان قد أوقف اضطهاد المسيحيين، وبعد موته، تحالف قسطنطين مع إمبراطور آخر يُدعى ليكينيوس. وخاضا معاً حرباً ضد خصمين هما مكسينيوس وماكسيميان دايا.

في سنة 312 م، هزم قسطنطين خصمه مكسينيوس وقتله في معركة جسر ملغيان قرب روما. وفي السنة التالية، انتصر ليكينيوس على ماكسيميان دايا. وبعد ذلك، حافظ قسطنطين وليكينيوس على السلام لفترة قصيرة. لكن في سنة 323 م اندلعا في صراع بينهما، وانتصر قسطنطين في معركتي أدرينوبول وخرسيوبوليس، فأصبح بعد ذلك الإمبراطور الوحيد على الإمبراطورية الرومانية.

في سنة 330 م أسس قسطنطين مدينة القسطنطينية، وبنها على موقع مدينة بيزنطة القديمة. وكانت المدينة تقع على مضيق البوسفور حيث يلتقي أوروبا وأسيا، مما جعلها موقعًا ممتازًا للتجارة والدفاع.

كما واصل قسطنطين الإصلاحات التي بدأها دقلديانوس (الذي حكم بين 284 و305 م)، فقام بتحسين النظام النقدي، وسمح لغير المواطنين الرومان بالانضمام إلى الجيش.

المعروفُ قسطنطين الأكبر أكثر ما يكون بموقفه تجاه المسيحيين. ولا يزال الجدل قائماً حول ما كان يؤمن به حقيقة، لكنه بوضوح قدّم دعماً كبيراً للكنيسة.

فقد رُوي أنه قبل معركة جسر ملغيان، رأى قسطنطين في حلم حروفًا يونانية ترمز إلى اسم المسيح. وفي اليوم التالي أمر جنوده أن يرسموا تلك الحروف على ترسوهم.

وتذكر رواية أخرى أن قسطنطين وجيشه شاهدوا صليباً من نور فوق الشمس، وقد كُتب عليه عبارة تقول: «بهذه العالمة تتنصر».

في سنتي 312-313 م كتب قسطنطين رسالةً إلى أحد القادة الرومانيين في شمال إفريقيا، أمره فيها أن يقدم مالاً إلى أسقف قرطاج لمساعدة الكنيسة.

وفي سنة 313 م، أصدر قسطنطين وليسينيُس قانوناً في مدينة ميلانو سمح فيه للناس بأن يتبعوا أي دين يختارونه.

### القوانين التي دعمت المسيحيين

أصدر قسطنطين قوانين جديدة لدعم المسيحيين

- سمح للأساقفة المسيحيين أن يحكموا في القضايا القانونية.

- ألغى وسم الوجوه بالحديد المحمي (علامة المجرمين)، لأن الإنسان مخلوق على صورة الله.

- أغلق المحاكم والورش يوم الأحد.

- أوقف قتال المصارعين.

مع ذلك، أبقى قسطنطين على حرية ممارسة الديانات الأخرى. وحتى سنة 324 م، ظل يستخدم صوراً غير مسيحية على النقود. وأن معظم سكان الإمبراطورية لم يكونوا بعد مسيحيين، حاول قسطنطين ألا يُسيء إليهم.

### تدخل قسطنطين في نزاعات الكنيسة

ساعد قسطنطين أيضاً في حل الخلافات الكنيسة. ففي سنة 313 م اعترضت جماعة تُدعى الدوناتيين على أسقف قرطاج، وقالوا إن كيسيليان لم يكن الأسقف الشرعي. وكان الدوناتيون قد انفصلوا عن بقية الكنيسة في إفريقيا. فطلب قسطنطين من الأساقفة في روما أن يجتمعوا لبحث القضية. لكن الدوناتيين لم يرضوا بالقرار، فقام قسطنطين بنفسه بالنظر في القضية. وفي سنة 316 م حكم بأن كيسيليان هو الأسقف الشرعي.

وفي سنة 325 م دعا قسطنطين إلى عقد مجمع نيقية. وقد حكم المجمع ضدَّ تعليم يُسمى الأريوسية، حيث كان الأريوسيون يزعمون خطأً أن يسوع لم يكن موجوداً مع الله الآب منذ البدء. وقد جعل قسطنطين قرار المجمع قانوناً ملزماً.

الى هذا النحو [المعنى](#)، [الدينونة](#)، [التجديد](#).

في سنة 326 م أمر قسطنطين بقتل ابنه كريسيوس وزوجته فالوستا. وقد قيل إنها ارتكبا جريمة الزنا.

وبحسب بعض الروايات، نال قسطنطين المعمودية وصار مسيحيًا قبل وفاته بقليل في سنة 337 م وبعد موته، أصبح ثلاثة من أبنائه حكامًا للإمبراطورية:

1. كونستانس

2. كونستانتيوس

3. قسطنطين الثاني

الى هذا النحو [المعنى](#)، [الدينونة](#)، [التجديد](#).

## قَسْمَ

نذر جاد ومهبب، أو وعد بالوفاء بتعهد ما. هناك مصطلحان في العبرية وهو مصطلح أكثر، *sebu* الأخير *ala and sebu*: "يعنيان" القسم عمومية في العصور القديمة، كان يعني الدخول في علاقة جادة (حتى ولو علاقة سحرية) مع الرقم سبعة، ولو أن الروابط القديمة قد اندثرت فعلاً، ومع ذلك، عندما دخل إبراهيم وأبيهالك في قسم في بئر سبع (بئر السبعة، أو بئر القسم)، خصص إبراهيم سبع نعاج كشاهد على أنه قد أدى *ala*، حفر بئراً ([تكوين 21:22](#)). المصطلح الأول 'علا' يترجم غالباً "قسم"، يعني بشكل صحيح "العنة". في بعض الأحيان تُستخدم المصطلحان معاً ([عدد 5:21](#); [نهايا 10:29](#); [دانيل 9:11](#)). أي خرق لتعهد مؤكّد بقسم سوف يصادجه لعنة. أكد الرب أنه قد أقام عهداً ولعنة مع إسرائيل - يعني أن خرق العهد سيترتب عليه لعنة ([ثنية 29:14](#) [وما يليها](#)).

عادةً كان يجري أخذ قسم لتتأكد اتفاق أو معايدة في أوضاع سياسية معينة. كان الله (أو الآلهة) سواء في إسرائيل أو بين جيرانها، هو الضامن (الضامنة) للاتفاق، إذ كان يُسندُّي اسم الله (أو أسماء الآلهة) ويجتكم إليه (إليها) لهذا الغرض. عندما أبرم يعقوب ولبان اتفاقاً، أقاموا كومة من الحجارة كشاهد ([تكوين 31:53](#)). إذا انتهك أي طرف شروط الاتفاق، كان يعد خطبة شعفة. لهذا السبب، تناولت إحدى الوصايا العشر القسم الباطل: "لَا تُنْطِقْ بِاسْمِ الرَّبِّ إِلَهِكَ بَاطِلًا، لِأَنَّ الرَّبَّ لَا يُبَرِّئُ مِنْ نُطْقٍ بِاسْمِهِ بَاطِلًا." ([خروف 20:7](#)). كان يحضر على شعب إسرائيل الحلف بالله كافية للقسم بها ([ارميا 12:16](#); [عاموس 8:14](#)). وخرق معايدة دولية جرى القسم فيها باسم الرب كان يستلزم الموت ([حزقيال 17:16-17](#)) وكان من بين دعواتي هوشع وشكواه أن الناس في زمانه. مثل هذا كانوا يحلون زوراً حينما أبرموا عهداً ([هوشع 10:4](#)). مثل هذا الاستهتار الجسيم بمهابة القسم كان يستتبعه قضاء. كانت بعض الحالات المدنية في إسرائيل تتطلب قسمًا ([خروف 11-22:10](#); [لازبين 5:1](#); [عدد 5:11](#)). [فقدمت هذه الممارسة نموذجاً لقسم الولاء ما بين الله وشعبه إسرائيل](#).

علم المسيح بأن القسم ملزم للغاية ([متى 5:33](#)). إنما في ملوكوت الله سيصبح القسم غير ضروري ([الأيات 37-34](#)). وفي محاكمة يسوع أمام قيافا، سمع يسوع قسم رئيس الكهنة الذي تضمن اللعنة ([26:63](#)) وأقسم بولس بقسم في بعض الأحيان ([كورنثوس 1:23](#); [غلطية 1:20](#)). وكان الله نفسه ملزمًا بقسمه ([عبرانيين 18:6-13](#)) للحفاظ على وعده للأباء ([تكوين 50:24](#); [مزامير 19:37-89](#); [110:1-4](#)).

العهد; النذور

## قسِيس

وتعني الكلمة حرفيًا "الراعي"، وهي مستخدمة في كل من العهد القديم والعهد الجديد بمعنى رمزي أو مجازي لتشير إلى الحكم والقادة. ومن بين 12 مرة وردت فيها الكلمة في العهد الجديد كمجاز عن "قائد"، فإنها تُرجمت مرة واحدة فقط بمعنى "رعاعة أو قسوس" في أفسس 4: 11. وذلك في الترجمات العربية المختلفة.

وقد مثلَّ الرعاعة والمعلمون معاً الجماعة التي أكملت عمل الرسل والأنبياء والمبشرين. وتشير كلمة "أسقف" وكلمة "شيخ" في العهد الجديد إلى نفس الوظيفة (راجع أعمال الرسل 17، 20، 28؛ تي 5: 1-7). وتظهر كلمة "قس" أو "راعي" كأحد المرادفات لهم، كما بيده من، (7) خلال الإشارة إلى يسوع على أنه "راعي نفوسكم وأسفاقها" (1 بـ 2) ويُستخدم الفعل "يرعي" ليصف عمل قادة الكنيسة المحلية (يوحنا 25).

؛ أعمال الرسل 20: 28؛ 1 بـ 5: 2)، والتي غالباً ما يُشار إلى شعيباً باسم الرعية. ويُعتبر بناء جسد المسيح مسؤولة القدس أو الراعي وذلك من خلال الإشراف على الجماعة أو شعب الكنيسة (أعمال الرسل 20: 28؛ عب 23: 7) ومواجهة التعليم المُزيف (أعمال الرسل 20: 29-30). كما تحتوي رسائل بولس إلى كل من نيقوسيا ونيقوسيا (برسيبيتر)، والتي أصبحت تُسمى بالرسائل الرعوية، على تفاصيل ومعلومات أكثر عن دور مسؤوليات القسوس أو الرعاعة.

كلمات أسفف؛ شناس، شمسة؛ شيخ (شيخ (برسيبيتر))؛ راعي مواهب روحية.

## قُسِيْطَة

## \*قُسِيْطَة

عملة نقدية غير معروفة قيمتها ([تكوين 33: 19](#); [يشوع 24: 32](#); [أيوب 11: 42](#)). [المال](#).

## \*قُسِيْطَة

وحدة نقدية غير معلومة القيمة ([تكوين 33: 19](#); [يشوع 24: 32](#); [أيوب 42: 11](#)). [المال](#).

## قُش

قشور هشة مفصولة عن الحبوب الصالحة للأكل بواسطة الدرس والتذرية. وفي زمان الكتاب المقدس، كانت تذرية القشور مشهداً مألوفاً وكانت الرياح تزيل القشور الأخف، تاركة الحبوب فقط. وقد أدى ذلك إلى ظهور استعارة قوية. حيث كانت تشير إلى أن الأشخاص أو الأمم الجيدة ستتجوّل من الحكم، لكن الأشرار لن ينجوا. لذلك، على سبيل المثال، فإن الخطأة كانوا "مثل القش الذي تذرية الرياح" ([مزמור 1:4](#)).

قال النبي إشعيا عن الآشوريين، "تحطون بحشيش، تلدون قشيشاً. نفكم نار تأكلكم". ([إشعيا 33:11](#)). وفي حلم نبوخذنسر، تنهار أمم العالم وتصبح مثل القش في بيد الصيف قبل انتصار ملوكوت الله القائم ([دانيل 2:35](#)).

وفي العهد الجديد، يُقال إن المسيح القائم سوف "يجمع قمحه في المخزن؛ لكنه سيحرق التبن (القش) بنار لا تُطفأ" ([متى 3:12](#)).

## قُشْرَةُ الْجَرْح

فُرْحَة

## قشينون

### قشينون

المدينة المخصصة لسبط يسأكرو (يشوع 19:20) والتي أعطيت للجرشونيين (يشوع 21:28). المدن اللاوية (الى 2000).

## قصب

نبات عشبي طويل يُزرع من أجل الحصول على عصارته الحلوة ويُستخدم في صناعة السكر.  
انظر النباتات.

## قصبٌ

انظر النباتات (القصب).

## قصب الذريرة

نوع من القصب العطري الذي استخدمه الإسرائيليون كعطر (نشيد الأشاد 4:14). كما تم استخدامه كمكون في زيت المسحة (خروج 30:23). انظر النباتات (القصب).

## قصب الذريرة

## قصب الذريرة

أنواع من القصب الحلو (خروج 30:23؛ نشيد الأشاد 4:14؛ حزقيال 27:19).  
انظر النباتات.

## قصبة

## قصبة

عشب طويل ينمو في الأماكن الرطبة وبجوار المسطحات المائية. انظر النباتات.

## قصدير

## قصدير

انظر المعادن

## قصر

مسكن العائلة المالكة. تشير الحفريات إلى أن أي مدينة كانت تحظى برعاية ملكية كانت تتفاخر بوجود مبني يمكن وصفه قصرًا. كانت المدن الملكية مشتملة بها جدار ثان يحيط بالقصر الملكي ومبانيه الخارجية الملحقة، مكونًا الأكروبوليس (القسم الحصين) للمدينة. كان لأورشليم ما يعادل ذلك في مدينة داود، التي كانت سابقاً جصن صهيون (صموئيل 9-5:7).

إشارات العهد القديم إلى قصور فلسطين تسمى بعض الغموض - على سبيل المثال، قصر داود [بيت الملك] (صموئيل 9:11-2:16:18)، قصر ترثنة (ملوك 1:21:1)، قصر أخاب في يَرْزَعِ عَلَى (صموئيل 1:21:1). حتى الإشارات إلى قصر سليمان في أورشليم ليست دقيقة تماماً. في ملك 7:1-12 استمر بناء المباني العامة والخاصة بالقرب من الهيكل طيلة عاماً. ولم يستخدم في البناء سوى أفضل المواد. ولكن من التفاصيل 13 الواردة، يستحصل إعادة إنتاج مخطط بناء بيت وغر لِتَنَانَ، ورفاق، الأَعْدَة، ورُوَاق الْكُرْسِي [العرش]، وقصر زوجة سليمان المصرية أو القصر الملكي. وإيجاد علاقة هذه الأبنية ببعضها البعض ما هو إلا مجرد تخمين. وكأنما يوجد قاء عظيم يحيط بتجمع المباني هذا من كل جهة، ومصنوع من الحجارة المنحوتة وعارض الأرض.

كان العمل القسري شائعاً في الشرق الأدنى القديم. حذر صموئيل من أن الملك سيعمل على تطبيق النظام هذا في إسرائيل (صموئيل 1:8:12). وقد تحقق بالفعل، واكتملت صورته تحت حكم سليمان عندما بدأ برنامجه الضخم للبناء، بما في ذلك قصره. جمع سليمان عماله من جميع أنحاء إسرائيل. أثار هذا النظام حفيظة بيرعام فعمل ثورة (ملوك 1:16؛ 2:15:22)، واستمر حتى زمن إزريا (إرميا 22:13). أما بناؤه وخديعه كانوا منظوعين (انظر 3:5). (تحميما).

من بين المباني الملكية يبرز هيكل سليمان. يبدو أنه كان يقع في وسط قلعة يسمى الدار الداخليّة (ملوك 6:36)، على خلاف الدار الْكَبِيرَةَ التي تضم كل من الهيكل والقصر. كان للقصر نفسه دار داخلية، (7:12)، أيضاً (آلية 8)، وكان الجدار الشمالي مشترك مع الدار الداخليّة للهيكل. لذا لم يكن يفصل نطاق الملك عن نطاق الرب سوى خطوة واحدة.

حدث تتويج الملك في القصر، في رواق الْكُرْسِي [العرش]، (ملوك 1:14:6؛ 2:1:19). عندما جلس على العرش، كان ذلك علامه على توليه السلطة (ملوك 1:13:13؛ 2:1:16). أصبح عرش سليمان في قصره رمزاً للسلطة الملكية، على الرغم من أن عرشه كان لا يزال يطلق عليه عرش داود (ملوك 2:24؛ إشعيا 9:7). وصف عرش سليمان في قصره كواحد من عجائب الدنيا (ملوك 1:10:18-20)، حول هذا العرش كان يأتيه كبار المسؤولين لإعلانه. (1:47).

عاشت بناة الملك في القصر حتى تزوجن تحت رعاية النساء الخادمات. لهن (صموئيل 13:7). كن يرتدين لباساً مميزاً (الآيات 18-19). وتربى أبناء الملك في القصر على يد المربيات المرضعات (ملوك 11:1؛ 6:10:1). وتعلموا تحت إشراف رجال بارزين من المدينة (2:6؛ 1:11). حتى أصبحوا قادرين على أداء مهام معينة داخل البلاط الملكي، (2:7). صموئيل 8:18؛ 1:17). ثم عاشوا حياة مستقلة، ووفر لهم الملك احتياجاتهم (2:3:21). من الواضح أن أمنون عاش خارج القصر (صموئيل 13:5)، وكان لأُناسلوُم منزله الخاص (13:13). وأراضي موashi (صموئيل 13:23؛ 14:30). كانت الأسرة الملكية، (14:24)، محاطة دائماً بموظفي القصر أو البلاط (ملوك 5:10-4). وأيما كانت مناصبهم، أطلق عليهم جميعاً "خادم" الملك. ومن بينهم من "رأوا وجه الملك"، مما يعني أنهم من كانوا يُسمح لهم بالدخول إلى حضرة الملك أو بالوقوف أمام الملك (صموئيل 1:28، 28:24، 32:14).

؛ ارميا 52:12). وكانت الدعوة للجلوس على المائدة 16:21-22 الملكية البرهان الوحيد لرضى الملك واحسانه (2 صموئيل 9:7).

**قططة****قططة**

مدينة أعطيت لسيط زبولون (يشوع 19:15)، وبما كانت هي نفسها مدينة قطرون المذكورة في قضاء 30:1. انظر قطرون.

**قضم**

جَدَ يسوع، أبو أدي وابن المودام، مذكور فقط في سلسلة نسب لوفا سلسلة نسب يسوع المسيح (3:28).

**قصيدة****\*قصيدة**

إشارة موسيقية جاءت في عناوين العديد من المزامير. انظر قصيدة

**قطرون**

المدينة المخصصة لسيط زبولون التي لم يتمكن الشعب من طرد سكانها، الكنعانيين (قضاء 1:30). وارتبطة بقطة (يشوع 19:15)، تل الفار قطة. قتل قردانة.

**قطط****\*القطع**

كلمة التي جاءت في الترجمة العربية البستانى-فاندايك لنص فلبي 3 "ومعناها "تشويه الجسد، 2".

**قطع الرأس**

كان قطع الرأس هو طريقة لقتل شخص عن طريق قطع رأسه. استُخدمت هذه الطريقة في الإعدام (قتل شخص كعقوبة) في زمان الكتاب المقدس . انظر القانون الجنائي والعقوبة.

**قطن**

شعر ناعم أبيض ليفي يحيط بالبنور في جوزة نباتات مختلفة من عائلة بنسج إلى خيط وقماش (اش، Gossypium جنس) الخبازيات . انظر القانون الجنائي والعقوبة.

**قصيعة****قصيعة**

ابنة أليوب الثانية التي ولدت بعد مارد الله لأليوب ثرواته (أليوب 14:42).

**قطورة****قطورة**

ترجمت بعض الترجمات الإنجليزية كلمة حنطة إلى قطاني، وهو اسم شائع من القمح في زمان الكتاب المقدس، في خروج 9:32. انظر الطعام وتحضيره؛ النباتات (الحنطة)

**قطاني****\*قطاني**

حبوب القمح التي تنمو في بيئة زراعية متعددة، مما جعلها من المحاصيل الأساسية في العصور القديمة (خروج 9:32، حزقيال 4:9). انظر النباتات

الزوجة الثانية لإبراهيم. ليس واضحًا ما إذا كان قد تزوجها قبل موته سارة أو بعده (تكوين 25:1). أجب إبراهيم منها ستة أبناء: زمان ويشان ودمزان ومدينان ويشبان وشوح (الآية 2). لم تكن قطورة نفس مكانة سارة. تدعى سرّة (تكوين 25:6، قارن 1 أخبار 1:32) وأعطي إبراهيم طاليا لأبنائها عوضًا عن الميراث. كان أبناء قطورة، أسلاف القبائل التي تواصل معها شعب إسرائيل بعد امتلاك الأرض خاصة مدينان وأبناء يشتان، شبا ودمزان (تكوين 25:3). بقدر ما يمكن تحديده، استقرت القبائل في المناطق الشمالية والوسطى من الفرات الشمالي، حتى الأجزاء الوسطى من صحراء العرب. كانوا تجارة الأصحاب (37:16) ورعاة (خروج 2:16). كانوا منخرطين في التجارة الدولية (شعراياء 6:6). على سبيل المثال، جاءت ملكة سبا، من نسل



## قليطا

### قليطا

لاوي يعتقد أحياً أنه هو نفسه قلآيا . انظر قلآيا

## قليمون

### قليمون

مكان ذُكر في سفر يهوديت بأنه كان الموضع الذي عسكر فيه جيش اليقانا (يهوديت 7: 3). هذا الاسم غير مؤكّد. فإن النص اليوناني احتوى على الاسم "سيامون"، أما النص السرياني، فاحتوى على الاسم "قدمون". واحتوت مخطوطة عبرية تان متأخرتان على الاسم "سلمون"، وبينما احتوت مخطوطة أخرى على الاسم "حرمون". واحتوت الفولجاتا اللاتينية (والترجمة العربية) على الاسم "قليمون". بعض الباحثين ربطوا هذا المكان بمدينة يقشعام، التي هي تل قيموم الحديثة (شوع 12: 22). والمعلومة الوحيدة التي وردت في سفر يهوديت عن هذا المكان هو أنه كان قبالة أسريليون، أي الجزء الغربي من سهل يزرعيل.

## قمران

مجتمع ديني يهودي قديم عاش بالقرب من الموقع الذي وُجدت فيه مخطوطات البحر الميت في عام 1947.

يقع هذا الدير اليهودي، المسمى خربة قمران، على الجانب الشمالي من وادي قمران. يبعد نحو 1.6 كيلومتر (ميل واحد) جنوبًا من الكهف الأول. وقد لاحظ المسافرون هذه الأطلال لسنوات

ميلادي تقريبًا. لاحقًا، استخدم المتمردون اليهود الموقع في 132-135 ميلادي خلال الثورة الثانية ضد الرومان تحت قيادة بار-كوخبا.

## ملامح خربة قمران

كان أكبر مبني هو قاعة التجمع الرئيسية، مع العديد من الغرف المجاورة. كما ظهر على الكثير من الفخار، سواء لاستخدام في المطبخ أو لحماية المخطوطات التي تُسخّن في غرفة الكتابة أو السكريبتوريوم. لم تُوجَد مخطوطات في أنقاض خربة قمران. ولكن الفخار كان نفسه الذي وجد في الكهف الأول، الذي احتوى على مخطوطات البحر الميت. هذا يخلق رابطًا بين الأنقاض والمخطوطات. احتوى السكريبتوريوم على طاولات من الجص الروماني، ومقاعد، ومحابر.

كان للموقع نظام مائي معقد. جمعت العديد من الصهاريج المستديرة والمستقيمة المياه من الجبال إلى الغرب. من المحتمل أن الصهاريج كانت تُستخدم للتقطير الطقسي والعماد. فقد اكتشف مئات من العملات من الفترة اليونانية الرومانية، مما ساعد في تأريخ الطبقات المختلفة من الاحتلال. نحو 3 كيلومترات (مiles) إلى الجنوب هو بناء معروف باسم "عين فرشة". يبدو أنه كان موقعًا زراعيًا لخربة قمران.



كانت جماعة قمران طائفة يهودية تشكّلت في القرن الثاني قبل الميلاد من المحتمل أن الطائفة نمت بعد أن فرضت الثقافة اليونانية على اليهود من قبل الحكام السلوقيين. رفضت الجماعة هيكيل أورشليم وانتقلت إلى الصحراء. ربما أطلقوا على جماعتهم اسم "يمشقّ". كانوا يعتقدون أنهم يطّيعون إرادة الله ويحافظون على عهده.

لقد تم تحديد الطائفة مع مجموعات مختلفة، لكن أفضل تطابق يبدو أنه مع الأسينيين. ذكر كتاب القرن الأول الميلادي مثل يوسيفوس وفيليو بليني الأكبر جميعهم الأسينيين. وصف الكتاب الأسينيين بأنهم مجموعة زاهدة (كانوا متزمّن بالانضباط الذاتي ورفض المتعة). كانوا يعيشون على طول الشاطئ العربي للبحر الميت. شاركت الطائفة العديد من المعتقدات والممارسات مع الأسينيين.

- فترة اختبار لمدة سنتين للأعضاء
- الأعضاء المصتفون
- الممتلكات المشتركة بين المجتمع
- تناولوا وجبات جماعية
- مارسوا المعمودية والتطهير الطقسي
- الانضباط الصارم

شملت طائفة قمران كلاً من الكهنة وال العامة. احتوت قيادة المجتمع على رجلًا: 3 كهنة و 12 من العامة. كان قائد المجموعة مشرقاً أو 15 متحفّزاً. كانت هناك بعض الاختلافات بين طائفة قمران والإسينيين. على عكس الإسينيين، فإن الطائفة في قمران

أجري أول تنقيب في خربة قمران في عام 1949 بواسطة هاردينغ ودي فو. بدأ المتحف الأثري الأردني والمدرسة الكتابية عمليات التنقيب الروتوبينية بدءاً من عام 1951. وجدوا المبنى الرئيس في المجمع واكتشفوا أنه يقع في مركز مجتمع منظم جيداً. كان يُقدر أن 400-400 شخص عاشوا في قمران في وقت واحد، معظمهم في خيام خارج المباني أو في كهوف قريبة. كان هناك أيضًا مقبرة كبيرة إلى الشرق باتجاه البحر الميت. خلص دي فو إلى أن خربة قمران كانت مقراً طائفه يهودية تُدعى الأسينيين.

## تاريخ خربة قمران

احتلّ الموقع في أوقات مختلفة في التاريخ. كان أول احتلال في القرنين التامن والسابع قبل الميلاد، ربما خلال حكم الملك عزّيا (قارن 2 أخبار الأيام 10: 26). ثمة الكثير من الأدلة على الاحتلال في الفترة اليونانية- الرومانية (من 332 قبل الميلاد- 395 ميلادي). بدأ الاستيطان الرئيسي نحو 100 قبل الميلاد، ربما خلال زمن هيركانوس الأول (أول كاهن من سلالة الحشمونيين، من 134-104 قبل الميلاد). انتهى هذا الاستيطان بزلزال في 31 قبل الميلاد. وأيد احتلال الموقع نحو وقت وفاة هيرودس الكبير في 4 قبل الميلاد. تم التخلّي عن الموقع عندما استولى عليه الرومان في 68 ميلادي. بقي الرومان هناك حتى 90

- سمح لهم بالزواج
- وسمح للنساء بأن يكن أعضاء
- ولم يكونوا مساملين



كانت طائفة قمران تقدر الكتب المقدسة تقديرًا كبيراً. كانوا يعتبرون أنفسهم شعب عهد الله. لذلك افصلا عن الحياة اليهودية السائدة لدراسة شريعة الله والاستعداد لمجيء الرب. كيهود، كانوا يؤمنون بـالله العـد القديم. كانوا يؤمنون أن الله كان

- رب الخليقة
- المتسيد على كل الأشياء
- البشر مقدر لهم إما الخلاص أو الهلاك

كانت المائكة مهمة في لا هوتهم. كانت المائكة كائنات روحية تقاتل بجانب "المختارين" في الحرب ضد الشر. كانوا يؤمنون بالتوحيد الصارم (الرأي القائل بأن هناك إله واحد فحسب)، لذا كانوا يعتقدون أن الله هو خالق كل من الخير والشر

كانت تعاليم قمران تصور البشر على أنهم خطأة ويحتاجون إلى نعمة الله. وكان التطهير لا يأتي إلا من خلال طاعة شرائع الله وتعاليم المجتمع جاءت تعاليمهم من معلم بر مجھول، والذي وصف في "تقسیر حیقق" ولفائف أخرى. لم يكن المعلم مؤسس الطائفة بل أرسل من قبل الله ليعلم المجتمع. أخبر عن خطط الله التي ستتحقق في نهاية الزمان كان كاهنًا وتعلم من الله تقسير كلمات الأنبياء. لم يكن هو القسيس (القائد). "المختار من الله"). تعرض المعلم للأضطهاد من قبل "كاهن شرير المحاولات لتحديد هذه الشخصيات مع أشخاص تاريخيين محددين هي مجرد تكهنات

كان لدى طائفة قمران أمل مسياني قوي. كانوا يعتقدون أنهم يعيشون في الأيام الأخيرة قبل وصول الميسى والمعرفة النهائية مع الشر. ذكر "وثيقة دمشق" "المسوحيين [المسيحيين] من هارون وإسرائيل". قد يشير هذا إلى مسيحيين اثنين: مسيئاً كهنوتي من هارون ومسئياً ملكي من إسرائيل، يقترح بعض العلماء وجود ثلاث شخصيات مسيانية: ملك من داود وكاهن من هارون، ونبي من موسى (قارن [تشنيه 18:18](#)). قد يكون معلم البر هو النبي المتوقع. كان أعضاء المجتمع يؤمنون بقيمة الموتى وخلود الأبرار. أما الأشرار، فقد علموا أنهم سيغابون وبهلكون في النار

## قَمَص

ترجمة فانديك للجراد عديم الأجنحة في [بوئيل 1:4](#), [2:25](#), و [عاموس 4:9](#).

الحيوانات (الجراد).

## قَمُونِيل

## قَمُونِيل

الابن الثالث لناحور (شقيق إبراهيم) ووالد أرام ([تكوين 22:21](#)).

ابن شيفطأن من سبط أفرام؛ واحد من 12 رجل غينوا لتقسيم الأرض 2. بين أسباط بنى إسرائيل ([عدد 24:32](#))

3. والد حشبيا، حاكم الألوبيين خلال حكم داود ([أخبار 17:27](#))

## قميص

كلمة استخدمت كترجمة للإشارة لأنواع مختلفة من الملابس. انظر الثياب.

## قناة

القناة هي ممر مائي أو نفق يستخدم لنقل المياه. في العهد القديم تستخدم الكلمة العربية للدلالة على مجرى المياه الصغيرة التي "تشكلها مياه الأمطار (كما في [أليوب 38:25](#)، [حزقيال 31:4](#)، بـ"جدول")، أو خندق يسيطر مثل الذي حرره إيليا حول المذبح في مواجهته مع أنبياء [البُغْل](#) إلى الخصوبة الكنعاني ([ملوك 18:31-38](#)).

في عهد الملك حزقيا، شُيد نفق مائي ("بركة"، [2 ملوك 18:17](#); [تحميلا 2:14](#); [إشعياء 7:3](#); [36:2](#); [11-22:9](#)) يهدف إلى [20:20](#) جلب المياه من نبع جيحون - الذي كان يقع في السابق خارج أسوار أورشليم - إلى داخل المدينة. وقد تم إغلاق فوهة النبع وتحويل مجرى إلى المدينة عن طريق قناة مائية، وذلك لحماية مصدر الماء من الورع في بد الأعداء أثناء أي حصار. كان هذا النفق امتداداً لنفق آخر بناء على يهوسيون. ويُحتمل أن يكون داود وجونود قد استخدما هذا النفق الأقدم للدخول إلى المدينة والسيطرة عليها من [ليبوسيين 2:5](#) [صموئيل 8:8](#)

الهندسة المعمارية، سلام، بركة.

## قناة

مدينة في حوران أخذها نوبع ([عدد 32:42](#)) ولكن لاحقاً استولى عليها جسورة وأرآم ([أخبار أيام 2:23](#)). كانت مدينة كنعانية معروفة من نصوص اللغات المصرية في القرنين التاسع عشر والثامن عشر قبل الميلاد ومن غزو تحتمس الثالث ورسائل تل العمارنة. في الفترة الهاشمية أصبحت واحدة من المدن العشر؛ استقر فيها اليهود العازدون من تابل، وأعتبرها الرافيعون مدينة حدوية لأرض المؤعِد. كانت تُعرف أيضاً باسم قناتا.

انظر أيضًا قناتا

## قناة حزقيا

انظر سلام، بركة.

## قناة مائية

هي وسيلة لنقل المياه من مصادر بعيدة إلى المدن، وغالباً ما تكون مصنوعة من الحجارة أو محفرة في الأرض وتعمل وفق مبدأ الانحدار الطبيعي.

في فلسطين، كانت معظم المدن تقع بالقرب من مصدر وفير للمياه، حتى يكون الماء متاحاً في أوقات الحصار. وقد عُثر في "تل الجزر" على أفق قديمة لنقل المياه، حيث سكن البيوسيون المنطقة التي أصبحت فيما بعد أورشليم. يبدو أنهم حفروا نوغاً من القنوات لجلب مياه الأمطار إلى المدينة [\(2 صموئيل 5:8\)](#). فيحلول زمن الملك حزقيا، كانت هناك قناة البركة العليا [\(2 ملك 18:17\)](#). وقد قام بإنشاء نفق بطول 541,4 متر (1,777 قدم) عبر تل "أوفل"، في التجهيز للثورة ضد الآشوريين، لنقل المياه من نبع جحون إلى بركة سلوام [\(الشعاع 22:9-11\)](#). ويصف النعش الشهير "نش سلوام" كيفية إتمام ذلك.

من المعروف أيضاً أن قنائين مائيتين، بطول 21 و66 كيلومتراً (13 و 41 ميلاً)، جلبنا الماء إلى أورشليم، وكان يلقى عند الخزانات الرومانية بالقرب من بيت لحم، وعند وصولهما إلى المدينة، كانت المياه تُنقل إلى منطقة الهيكل باستخدام أنابيب تحت الأرض [\(حزقيال 47:1\)](#) [\(بوينيل 3:18\)](#). في زمن العهد الجديد، كتب يوسيفوس (مؤرخ يهودي) "عن حدث يتعلق بـ"بيلاطس الپطی". أخذ بيلاطس بعض "القربان (مال خاص مُفرَّز لـ الله) من خزانة الهيكل، واستخدم هذا المال لبناء قناة مائية (نظام لنقل الماء). خطط الرومان لثلاثة برك لسليمان (مناطق تخزين للمياه كبيرة). ربما بناوا هذه البرك باستخدام بعض المال الذي أخذ بيلاطس

كانت عدة مدن في زمن الكتاب المقدس مزودة بشبكات قنوات مائية متقدمة، ومنها: صور، والسامرة، وقيصرية، وأريحا وأقصى في أسيا الصغرى. كانت قيصرية العاصمة الرومانية للمقاطعة وقد جلب الرومان على هندسة القنوات إلى مستوى رفيع من الفن. كان طول قناة أليبا، التي بُنيت في 312 قبل الميلاد، 16,6 كيلومتراً (10,3 ميلاً) أما قناة "أنو فيتوس"، التي بُنيت في 272 قبل الميلاد، فكان طولها أكثر من 51,5 كيلومتراً (32 ميلاً). كانت كلتاها قنائين تحت الأرض جلبت الماء إلى مدينة روما.

## قاتا

إحدى المدن اليونانية العشر الأصلية. أعاد الرومان يبنوها بناءً ما بعد غزو بومبي لفلسطين وسوريا عام 63 قبل الميلاد تقريباً. أصبحت منطقة هذه المدن معروفة باسم المدن العشر. كانت قاتا (وكتب أيضاً قناث) على بعد نحو 96.5 كيلومتراً (60 ميلاً) شرق بحر الجليل. شكلت الحدود الشرقية الأقصى للمدن العشر. يربط البعض المدينة بقناة المذكورة في [عدد 32:42](#). تقع البلدة الحديثة قنوات على مسافة قصيرة شمال شرق السويداء في منطقة حوران.

انظر أيضاً المدن العشر؛ [قنان](#).

## قنان

صيغة المفرد لاسم قبيلة القناريين، التي وعد الله بأن تكون أرضها ملكاً لنسل إبراهيم [\(تكوين 15:19\)](#). يمكن تفسير ظهور ثلاثة رجال في العهد القديم بهذا الاسم بانتشار قبيلة القناريين عبر أذوم وجنوب يهودا قبل دخولبني إسرائيل.

1. حفيد عيسو وأمير أذوم [\(تكوين 36:11، 15، 42؛ 1 أخبار 1:36\)](#) [\(53\)](#).

والد عثنييل [\(يشوع 15:17؛ قضاء 1:13، 9؛ 11-3:9\)](#) وسرايا [\(أخار 4:113\)](#).

من نسل كالب [\(1 أخبار 4:15\)](#). [□□□□□](#) القناريون. 3.

## قناوشق

أحد المكونات المستخدمة في صنع عطر خاص للمسكن [\(خرف 30:34\)](#) يأتي القناوشق من صنع شمعي بني اللون يفرز من الجزء [\(سفلاني](#) من نبات ينتمي إلى عائلة الجزر أو البقدونس وموطنها الأصلي سوريا وببلاد فارس. وهو عشب طويل يحمل أزهاراً صغيرة بيضاء مخضرة وشمّاراً عند طرف الساق في عناقيد أو مجموعات. أوراقه مركبة ومقسمة إلى أجزاء دقيقة عديدة مثل أوراق البقدونس أو الجزر ينبع عن شق يتم إجراؤه في الساق على بعد بعض بوصات فوق مستوى التربة نسعاً حليبياً يتصلب. يستخدم القناوشق حالياً في صناعة الورنيش ذكر القناوشق في كتاب سيراخ غير القانوني بأنه ذو رائحة طيبة على الرغم من أن القناوشق ليس عطرًا لطيفاً عند [\(24:15\)](#). استخدامه بمفرده، فمن الواضح أنه كان يُخلط مع مواد أخرى لإنتاج دهن عطري.

انظر أيضاً النباتات.

## قنزيون

## قنزيون

شعب ينحدر من قنار، حفيد عيسو [\(تكوين 36:11، 15\)](#). كان القناريون من أصل أذومي وسكنوا في جنوب شرق يهودا بالقرب من القناريين [\(يُعتقد أنهم ينتمون إلى السكان الذين عاشوا كنغان قبلبني إسرائيل \(تكوين 15:19\)\)](#). كان من المقرر أن يُعطي أراضيه لهم إسرائيل إلى جانب أراضي القناريين، والأموريين، والكتانيين [\(الآيات 19-21\)](#)

[في سفر العدد وبشوع، بعد كالب، الجاسوس الأمين، من القناريين \(عدد 3؛ بشوع 6:14، 14:14\). وقال 1 أخبار الأيام 4:15](#)، يرجع نسب 32:12 كالب إلى يهودا [\(1 أخبار 4:1\)](#). العلاقة بين كالب والقناريين ليست واضحة تماماً. زوج كالب ابنته لمن ضرب قرية سقر [\(قضاء 1:11\)](#) التي تقع في يهودا ولكنها أيضاً قرية من أراضي القناريين، [\(13\)](#). رأي نقدي ينظر إلى القناريين على أنهم غير إسرائيليين احتلوا خربون ودير، ومنطقة التل في أقصى جنوب يهودا وأصبحوا سياسياً جزءاً من يهودا.

## قنفذ

حيوان صغير من الثدييات، يأكل الحشرات وله فرو من الأشواك القصيرة ويشبه النيس [\(اش 14:23؛ صف 2:14\)](#). [□□□□□](#) الحيوانات [\(النيس\)](#).

## قنفذ (شيهم)

[□□□□□](#) الحيوانات.

## قَهَّات، الْقَهَّائِينُ

## قَهَّات، الْقَهَّائِينُ

ابن لَّا وَيٰ (تَكَوِّنٌ 11: 46؛ خَرْوَجٌ 6: 16)، وَالدَّعْرَزَامُ وَيَصْهَارُ، وَحَبْرُونُ وَغَرْبَيْلُ (خَرْوَجٌ 6: 18؛ عَدْ 19: 3؛ أَخْبَارٌ 2: 1). سُفْلُ فَرْعَوْنَ الْقَهَّائِينَ الْمُنْدَرُ مِنَ الْعَالَلَاتِ الْأَدْوَرِيَّةِ الَّتِي كَانَتْ مُسْؤُلَةً عَنْ خَدْمَةِ الْمَسْكَنِ (عَدْ 3: 31؛ 32). كَانَ مُوسَى، وَهَارُونُ، وَمَرْيَمُ مِنْ نَسْلِ قَهَّاتٍ (خَرْوَجٌ 6: 18؛ 20-6: 26؛ 1 أَخْبَارٌ 13: 23؛ 17).

الفَرْقُ الْثَّلَاثَةِ الرَّئِسِيَّةِ لِسَبْطِ لَّا وَيٰ كَانَتْ تَحْمِلُ أَسْمَاءَ جَرْشُونَ وَقَهَّاتٍ وَمَرْزَارِيٍّ، أَبْنَاءَ لَّا وَيٰ الْأَصْلَيْنِ (تَكَوِّنٌ 46: 11؛ خَرْوَجٌ 6: 16؛ عَدْ 3: 1 أَخْبَارٌ 1: 6؛ 16: 1)، كَانَ الْقَهَّائِينُ عَالَلَةً لَّا وَيٰ (عَدْ 3: 17). بَارِزَّ تَرْتِيبُ أَسْمَانِهِمْ فِي عَدْ 4، يَشْوَعٌ 21، 1 أَخْبَارٌ 6: 16، 2 أَخْبَارٌ 12: 29. يُشَيرُ إِلَى أَنَّهُمْ كَانُوا مَكْفِنِينَ بِمَهْمَةِ أَكْثَرِ سَمْوًا مِنَ الْجَرْشُونَيْنَ وَمَرْزَارِيٍّ. مَسَاكِنُهُمْ وَمَسْوَلَيَّاتُهُمْ - سَوَاءً أَشْبَرَ إِلَيْهِمْ بِاسْمِ الْقَهَّائِينَ، أَوْ "بَنِي قَهَّاتٍ" - مَذَكُورَةٌ فِي الْكِتَابَاتِ الْأُولَى لِلْعَبْرَانِيَّينَ (خَرْوَجٌ 18: 6؛ عَدْ 3: 19؛ 30-27؛ 34: 15، 4-4: 2؛ 7: 9؛ 10: 21؛ 26: 57؛ يَشْوَعٌ 4: 5-21: 4، 10، 20، 26؛ 1 أَخْبَارٌ 7: 9؛ 6: 2، 18، 22، 33، 54، 61، 66، 70؛ 23: 12؛ 15: 5؛ 20: 19؛ 34: 12؛ 29: 12).

خَلَالِ تَيَهَّانِ بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْبَرِّيَّةِ بَعْدَ خَرْجَهُمْ مِنْ مَصْرُ، حُكِّمَنْ لِبَنِي قَهَّاتٍ الْجَانِبِ الْجُنُوبِيِّ مِنَ الْمَسْكَنِ (عَدْ 3: 29). فِي أَثْنَاءِ نَفْلِ الْمَسْكَنِ، كَانَ عَلَيْهِمْ حَمْلُ التَّالُوتِ وَالْأَغْرَاضِ الْمُفَقَّسَةِ الْأُخْرَى عَلَى أَكْتَافِهِمْ (7: 9). فِي وَقْتِ بَنَاءِ الْمَسْكَنِ، أَجْرَى إِحْصَاءً لِتَحْدِيدِ عَدْدِ الْذُكُورِ مِنْ بَنِي قَهَّاتٍ الَّذِينَ سِيَّشَارُوكُونَ فِي خَدْمَةِ الرَّبِّ (4-4: 1؛ 28-3: 27؛ 34-37).

بَعْدَ اسْتِقْرَارِ الْأَسْبَاطِ فِي أَرْضِ كَنْعَانٍ، بَدَأَنَّ خَدْمَةَ بَنِي قَهَّاتٍ قَدْ اَنْتَهَتْ وَمَعَ ذَلِكَ، أَكْدَ اللَّهُ عَلَى ضَرُورَةِ الاعْتَنَاءِ بِهِمْ وَمَعْالَمَتِهِمْ بِنَفْسِهِمْ الْعَالَلَاتِ الْأَدْوَرِيَّةِ الْأُخْرَى. وَقَدْ أُعْطَى بَنِي قَهَّاتٍ عَدَّةَ مَدَنٍ (يَشْوَعٌ 21: 4-5، 20-26: 70-6: 6؛ 1 أَخْبَارٌ 1: 21؛ 4-6: 66).

عِنْدَمَا أَصْبَحَ دَاؤِدُ مَلَكًا، قَسَّمَ الْأَدْوَرِيِّينَ إِلَى ثَلَاثَ فَرَقٍ (1 أَخْبَارٌ 6: 23). هَيْمَانٌ، الَّذِي كَانَ مِنْ بَنِي قَهَّاتٍ، كَانَ مَكْفَانًا بِالْغَنَاءِ فِي بَيْتِ الرَّبِّ وَكَانَتْ مَجْمُوعَةً أُخْرَى مِنْ بَنِي قَهَّاتٍ مَسْؤُلَةً عَنْ "خَبْرٍ" (6: 31). الْوِجْهُ "فِي كُلِّ سَبْتٍ" (9: 32). عِنْدَمَا حَضَرَ دَاؤِدُ تَابُوتَ الْعَهْدَ إِلَى أُورُشَلَيمٍ، كَلَّفَ أُورَبَيْلَ، مِنْ بَنِي قَهَّاتٍ، بِالإِشْرَافِ عَلَى إِصْعَادِهِ (15: 3).

خَلَالِ قَفْرَةِ الْمُكْلَةِ الْمُنْقَسَمَةِ، هَاجَمَتِ الْفَوَاتِ الْمُشَتَّرَكَةِ لِلْمُؤَآبِيَّينَ وَالْمُعْوَنَيَّيَّنَ يَهُوَذَا. اعْتَرَفَ الْمَلَكُ يَهُوَشَافَاطُ بَعْدَ قَدْرَتِهِ عَلَى مَوَاجِهَةِ الْمُعْتَدِلِينَ وَطَلَبَ مَسَاعِدَ الرَّبِّ. قَادَ بَنِي قَهَّاتٍ النَّاسَ فِي تَسْبِيَّةِ الْمَلَكِ وَرَجَالِ الْقَتْالِ مِنْ يَهُوَذَا لِمَوَاجِهَةِ الْمُعْتَدِلِينَ (2 أَخْبَارٌ 19: 20-22).

خَلَالِ سَنَوَاتِ تَدْهُورِ مَكْلَةِ يَهُوَذَا حَدَثَ حَرْكَتَانِ إِصْلَاحِيَّاتِ مُهِمَّاتٍ الْأُولَى حَدَثَتْ خَلَالِ حُكْمِ حَرْقَيَا (715-686 ق.م.)؛ 2 مُلُوكٌ 18: 2 أَخْبَارٌ 29-30؛ الْثَّانِيَّةُ فِي عَهْدِ يُوشَيَا (609-640 ق.م.)؛ 2 مُلُوكٌ 22-23؛ 2 أَخْبَارٌ 34). بَلَغَتْ إِصْلَاحَاتُ يُوشَيَا ذُرْوَتَهَا فِي عَامِ 621 ق.م. مَعَ اكْتِشَافِ سَفَرِ الشَّرِيعَةِ. لَعَبَ بَنِي قَهَّاتٍ دُورًا مَهِمًا فِي كَلَّا الْحَرَكَتَيْنِ. فِي عَهْدِ حَرْقَيَا كَانُوا مِنْ بَيْنِ الَّذِينَ طَهَرُوا بَيْتَ الرَّبِّ (2 أَخْبَارٌ 12: 16-29)، وَفِي زَمْنِ يُوشَيَا غَيْنَ الثَّيْنِ مِنْ بَنِي قَهَّاتٍ الْبَارِزِينَ لِلإِشْرَافِ مَعَ آخَرِينَ عَلَى عَمَلِ الْهَيْكَلِ (34: 12).

يُذَكِّرُ بَنِي قَهَّاتٍ مَرَّةً أُخْرَى بَعْدَ السَّبِيِّ. نَدْرَةُ الْأَدَلَةِ تَجْعَلُ الْحُكْمَ عَلَى أَهْمَيَّةِ خَدْمَتِهِمْ مُتَعَذِّرًا. مِنَ الْوَارِدِ جَدًا أَنَّهُمْ كَانُوا مِنْ بَيْنِ أُولَئِكَ الَّذِينَ حَالُوا خَدْمَةَ الرَّبِّ بِالْخَلَاصِ فِي وَسْطِ الْانْحِطَاطِ الرُّوحِيِّ الْعَالَمِ. الْفَلِيلُونَ الَّذِينَ يَخْلُدُونَ فِي الْكِتَابِ الْمُقَدَّسِ إِلَى الْأَبْدِ يَذَكِّرُ أَسْمَاهُمْ كُلُّهُمْ بِهِمَّةٍ مُتَوَاضِعَةٍ. فِي حَالَةِ دَعْمٍ وَجُودٍ دَلِيلٍ عَلَى عَكْسِ ذَلِكَ، يُمْكِنُ الْإِفْرَاضُ بِأَنَّهُمْ أَدْوَا مَهَامَهُمْ بِالْخَلَاصِ (1 أَخْبَارٌ 19: 9؛ 31: 32-33؛ عَزْرَا 2: 42؛ 12: 25). (نَحْمِيَا).

□ □ □ □ □ □ سَبْطُ لَّا وَيٰ؛ الْكَهْنَةُ وَاللَّادُوْيُونَ؛ خِيَمَةُ الْاجْتِمَاعِ؛ الْهَيْكَلُ.

## قَهَّيَّلَاتَةُ

أَحَدُ الْأَمَكَنِ الَّتِي خَمِ فِيهَا بَنُو إِسْرَائِيلُ فِي رَحْلَتِهِمْ مِنْ مَصْرُ إِلَى جَبَلِ سَيِّنَاءِ، وَتَقَعُ فِي مَكَانٍ مَا بَيْنَ رَسَّةٍ وَجَبَلِ شَافِرِ (عَدْ 33: 22-23).

## فُورَّجَ

1. الْابنُ الْثَّالِثُ لِعِيسَى مِنْ أَهْوَلِيَّاتِهِ، ابْنَةُ عَيْنَ (تَكَوِّنٌ 36: 5، 14)؛ 1 أَخْبَارٌ 1: 1835.

حَفِيدُ عِيسَى؛ الْابنُ الْخَامِسُ لِأَبِيَّفَارِ (تَكَوِّنٌ 16: 36).

3. الْابنُ الْأَكْبَرُ لِيَصْهَارٍ، ابْنُ قَهَّاتٍ مِنْ سَبْطِ لَّا وَيٰ (خَرْوَجٌ 6: 21) الَّذِي قَادَ تَمَرِّدًا ضَدَّ مُوسَى وَهَارُونَ فِي الْبَرِّيَّةِ، وَقَالَ إِنَّهُمْ يَرْتَقُونَ عَلَى جَمَاعَةِ الرَّبِّ (عَدْ 3: 16-1: 16). يُسَجَّلُ أَيْضًا تَمَرِّدًا قَادَهُ شَقِيقَيْنَ، دَائِنَانَ وَأَبِيزَارَ، وَرَجُلٌ يَدْعُ عَوْنَ، جَيْعَيْهِمْ مِنْ سَبْطِ رَأْبَيْنَ، الَّذِينَ تَحْدَوْا أَيْضًا سُلْطَةَ مُوسَى. أَتَهُمْ دَائِنَانَ وَأَبِيزَارَ مُوسَى بِأَنَّهُمْ جَعَلُوا نَفْسَهُمْ رَئِيْسًا عَلَى الشَّعَبِ ثُمَّ فَشَلُوا فِي قِيَادَتِهِمْ إِلَى أَرْضِ الْمَوْعِدِ (الْآيَاتِ 14-12). تَتَدَخَّلُ قَصَصُ الْمُتَرَدِّيِّنَ بِطَرِيقَةٍ تَجْعَلُ مِنَ الصَّعبِ فَسَلْهُمَا. رَبِّما حَدَثَ فِي وَقْتٍ وَاحِدٍ

وَاجَهَ مُوسَى فُورَّجَ وَأَتَيَّاعَهُ. مَعَ هَارُونَ، كَانَ عَلَيْهِمْ أَنْ يَأْخُذُوا مَجَامِرَ مَلْوَءَةَ بِالنَّارِ وَالْبَخْرُورِ إِلَى خِيَمَةِ الْاجْتِمَاعِ فِي الْيَوْمِ التَّالِي؛ عَدَ 15-10-16: 4-3. سِيَخْتَارُ الرَّبِّ مِنْ بَيْنِهِمُ الْكَاهِنُ الْمُقَدَّسُ أَمَامَهُ (عَدْ 17). أَتَهُمْ مُوسَى فُورَّجَ وَجَمَاعَتُهُ بِالْتَّنَرِدِ عَلَى اللَّهِ وَلَيْسَ هَارُونَ (الْآيَةِ 17). عِنْدَمَا اجْتَمَعَ الرَّجَالُ كَمَا أَمْرَهُمْ مُوسَى، ظَهَرَ مَجْدُ الرَّبِّ لِجَمِيعِ النَّاسِ. أَمَرَ الرَّبُّ مُوسَى أَنْ يَخْبِرَ الْجَمَاعَةَ بِأَنَّ يَفْصِلُوا أَنفُسَهُمْ عَنِ الْخَيَامِ فُورَّجَ، وَدَائِنَانَ، وَأَبِيزَارَ (الْآيَاتِ 24-19). افْرَجَ مُوسَى عَلَى الْجَمَاعَةِ اخْتِيَارًا لِإِظْهَارِ مَصْدَرِ سُلْطَتِهِ، وَلَمَّا فَرَغْ مِنَ الْكَلَامِ، انشَقَتِ الْأَرْضُ وَابْتَلَعَتِ جَمِيعَ الْمُتَرَدِّيِّنِ، وَعَالَلَاتِ، وَمُتَنَكِّلَاتِهِمْ، أَحْرَقَتِ النَّارُ 250 رَجُلًا الَّذِينَ كَانُوا يَقْدُمُونَ بِالْبَخْرُورِ. ارْتَبَعَ بِعِصَمِيَّةِ بَنِي إِسْرَائِيلِ وَهَرَبُوا مِنَ الْمَكَانِ (الْآيَاتِ 35-31). (عَدْ 26: 11 بَصِيفَ، "أَوْمَأْ بَيْتُ فُورَّجَ قَلْمَ بَيْمُوْثَا" فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ مَعَ الْآخَرِينَ).

ثُمَّ، مِنْ خَلَالِ مُوسَى، أَمَرَ الرَّبُّ أَلْعَازَارَ، ابْنَ هَارُونَ، بِأَخْذِ مَجَامِرِ الْرَّجَالِ الَّذِينَ مَاتُوا وَجَعَلُهُمَا الْوَاحِدَ مَطْرُوفَةً لِتَسْتَخْدِمَ غَطَاءَ الْمَنْبِحِ؛ وَهَكَذَا، تَكُونُ تَذَكَّرًا لِبَنِي إِسْرَائِيلِ بِالْأَيْمَانِ يَقْرَبُ رَجُلًا جَنْبِيَّ لِنَسْلِ هَارُونَ كَاهِنًا وَجَمَاعَتُهُ (عَدْ 40-16: 36).

عَوْنَانًا عَنِ الْاقْتِنَاعِ بِأَنَّ اللَّهَ قَدْ بَرَأَ مُوسَى وَهَارُونَ، فِي الْيَوْمِ التَّالِي بَدَأَتِ الْجَمَاعَةُ فِي التَّنَرِدِ مِنْ أَنَّهُمَا قَتَلَا شَعْبَ الرَّبِّ. بِسَبِبِ هَذَا التَّنَرِدِ، قَرَرَ اللَّهُ هَلاكَ الْجَمَاعَةَ وَأَرْسَلَ وَبَاءَ بَيْنَهُمْ. شَفَعَ لَهُمْ مُوسَى وَمَنَعَ كَارِثَةَ

مرعبة، لكن بعد موت 14,700 منبني إسرائيل (عدد 41:16-50). يذكر حادث تمردبني قورح آخر مرة في [يهودا 11:1](#) .

الابن الأكبر لحَبْرُون، مدرج في نسب كالب (أخبار 1:43:2)، وقد فهم الشاهد على أنه اسم جغرافي، ربما يكون اسم بلدة في [يهودا](#).

ابن عمَيَّادَاب وحفيد قَهَات، الابن الثاني للاوي (أخبار 6:22) .

الابن الأكبر لحَبْرُون، مدرج في نسب كالب (أخبار 1:43:2)، وقد فهم الشاهد على أنه اسم جغرافي، ربما يكون اسم بلدة في [يهودا](#).

ابن عمَيَّادَاب وحفيد قَهَات، الابن الثاني للاوي (أخبار 6:22) .

## فُورْحِي، بنو قورح

عضو من سبط لاوي، من عشيرة قَهَات (خروج 6:18، 21). كان جدهم الأكبر الصَّهَارِيَّين عضواً في العائلة الكهنوتية وكان مرتبطاً بموسى وهارون. انتهى التمرد الذي قاده قورح، وذاؤن، وبأبيرام ضد موسى وهارون بموت العديد من أفراد عائلة قورح (عدد 16:31). لم ينج سوى أولئك الذين لم يشاركون في هذا التمرد (آية 11). واسقروا حول حَبْرُون في مُدُن اللاويين (26:58).

كان بنو قورح معروفيين كمغندين في الهيكل، وفقاً لعنوان المزامير 42:44، و49:44، و85:84، و87:88. وضعيهم ذاود في مسؤولية الخدمة الموسيقية في بيت الله بعد أن أحضر التابوت إلى أورشليم (أخبار الأيام 33:6-31). كما عملوا حراساً للأبواب (26:19)، وخبازين لخزير التقدمة (9:31). وينذرون كمغندين خلال الاحتفال بانتصار يهوشافاط على العَمَوَنِيَّين وموآب (أخبار الأيام 20:19).

انظر أيضاً قورح #3.

## فُورِي

لاوي من بنى قَهَات الذي كان مسؤولاً -مع إخوته- عن الخدمة عند مدخل خيمة الاجتماع في زمان داود (أخبار 9:19؛ 26:1) .

الاسم البديل لكورح في أخبار الأيام 26:19 .

الابن يمنة، وهو لاوي كان حارساً للباب الشرقي في عهد حزقيا. كان مسؤولاً عن القدمات الطوعية للشعب (أخبار الأيام 31:14) .

## قوس

سلاح منقوس يطلق السهام، كان يستخدم في الأزمنة الكتابية للصيد وال الحرب.

انظر رامي القوس، الرماية

## قَوْسُ قُرْحَ

## قَوْسُ قُرَحَ

هو عالمة عهد الله مع نوح بعد الطوفان (التكوين 9:8-17). وقد استُخدمت الكلمة العربية العادمة التي تعني "قوس الحرب" لوصف القوس. وفسرت التقاليد اليهودية ذلك على أنه رمز لانتهاء غضب الله إذ كان يشير قوس قورح للأسفال، تماماً مثلاً بخفض الخصم قوسه ليعلن

السلام. كما يُشكِّل قوس قورح في العهد الجديد جزءاً من رؤيا سمالوية (رؤيا 3:1، 10:1).

الفيضان

## ثُوشِيَا

## قُوشِيَا

اسم بديل للاسم قيشي، وهو لاوي من بنى ماري، ورد ذكره في أخبار الأيام 15:17. انظر قيشي.

## قوص

1. من نسل يهودا وربما يكون أحد أسلاف عائلة هقوص الكهنوتية (أخ 4:8).

2. ترجمة لاسم عائلة هقوص الكهنوتية (عز 2:61: 3:4، 21). ربما يمكن ربطه مع #1 أعلاه. هقوص (7:63).

## قُوش

## \*قُوش

ورد ذكره في أخبار الأيام 4:8. انظر قوش #1.

## قوع

الأشخاص الذين يعيشون على الأرجح شمال شرق بابل. وينذرون مع بابل، وفقدوا، وشون كأشخاص سيلتون على أورشليم كأدوات لدينونة الله على إسرائيل (حز 23:23). ربما يمكن ربطهم مع الكوتو، المذكورة بشكل متكرر في النقوش الآشورية.

## ثُوقُ

## ثُوق

لأوبين 18:11; kjv طائر جارح، يُطلق عليه أيضًا النسر الجائر في ثنتين 14:17. انظر الطيور (النسر)

## \*قول حكمة

قول سيد مقنضب. بحسب ما يقصد به بعض علماء الكتاب المقدس إلى قصص قصيرة في "apothegm"-يشير مصطلح "قول حكمة الأنجليل" لختتم بقول من الرب يسوع (على سبيل المثال، متى 18:8؛ 22:10-13؛ 16:1-4؛ مرقس 1:22-18؛ 10:13-15؛ لوقا 6:44-37؛ 11:1-5). تُعرف أيضًا باسم "القصص البنية"، أي أقوال حكمة تخلو من المؤثرات التاريخية الأكبر لكن تحوي تفاصيل كافية

لجعل قول الرب يسوع مُفهوماً ومدركاً. وبسبب أن مثل هذه القصص كانت تُستخدم في العبادة، وفي تعليم المسيحيين الجدد، وفي تصحيح التعاليم الكاذبة، فقد حملت أهمية كبيرة للكنيسة الأولى.

## قول، وحي

إعلان الهيئ يُعطى من خلال شخص متحذّث باسم الله (نبي)، أو كاهن أو ملك، وهو في المعناد إعلان ينطق ببركة، أو تعليم، أو دينونة. فخلافاً لطلب بالاق من بلعام أن يلعن شعب إسرائيل، نطق بلعام بروح بركة "على إسرائيل" (عدد 16-24:3). وأعطى الله موسى "أقوالاً حية" (أعمال الرسل 7:38). كما انتقد الله الشعب اليهودي على أقواله (روميا 2:2). ويسجل سفر الأمثال اثنين من أقوال الحكمة، وهما وحي أجور آباء مُتفقة مَثَلَ (30:1)، وكلام لموئيل الملك (31:1) ونطق بوعي (أقوال) دينونة ضد الملك بهورام ملك إسرائيل (ملوك 9:25) والمملوك يوشا ملك يهودا (أخبار الأيام 24:27). وكان (أيام رئيس الكهنة حنان وقيافا) (لوقا 3:2)، وفي أعمال الرسل دعا الأنبياء ينتظرون عادة بوعي على الأمم التشريرة. فقد نطق إشعيا بوعي ضد بابل (اشعياء 13:1؛ 21:1)، ودمشق (17:1)، ومصر، وأورشليم (22:1)، وموآب (15:1)، وفلسطين (14:28)؛ وصور (23:1). ونطق ناحوم بوعي على نينوى (ناحوم 1:1)؛ وحقوق نطق بوعي ضد يهودا (حقوق 1:1)؛ وملاخي نطق بوعي ضد إسرائيل (ملاخي 1:1). وفي بعض الأحيان، كان الأنبياء الكذبة ينتظرون بوعي كاذب ومضللاً (مراثي 2:14) انظر أيضاً النبوة.

سياسي إلى تدخل الرومان بالقوة المسلحة، نصح قيافا بأن يقتل يسوع (يوحنا 11:48-50). أشار كاتب الإنجيل بوحنا إلى أن قيافا، بفعل ذلك، تنبأ من دون قصد بطبيعة موت الرب يسوع الكفارية (يوحنا 11:51-52).

أدى قيافا دوراً رئيسياً في اعتقال الرب يسوع ومحاكمته. إذ وضع القادة خططهم في قصره (متى 26:5-3)، وهناك أيضاً جرت جزء من محاكمة الرب يسوع التمهيدية برئاسة قيافا (مقطع 68-57). كان ذلك بعد أن أخذ الرب يسوع ولا مارقس ولوقا زيارة حنان، ولم يكن مرقس ولوقا قيافا بالاسم عند اعتراف يسوع بأنه "المسيح، ابن الله"، مرق قيافا ثيابه واتهمه بالتجريف (متى 26:63-66). بعد يوم الخميس، ترأس هو وغيره من القادة اليهود محاكمة بطرس ويوحنا عندما حاول المجلس إيقاف وعظ الرسل (أعمال الرسل 4:6-5).

حنان، الذي شغل منصب رئيس الكهنة قبل قيافا، ظل مؤثراً في شؤون الأمة. يفسر ذلك لماذا وضع لوقا في إنجيله خدمة يوحنا المعدان "في أيام رئيس الكهنة حنان وقيافا" (لوقا 3:2)، وفي أعمال الرسل دعا حنان رئيس الكهنة (أعمال الرسل 4:6). توضح بشارة يوحنا تقديره "يسوع لحنان أن حنان كان لا يزال يشار إليه شعيباً بلقب "رئيس الكهنة" (يوحنا 18:22).

يسجل المؤرخ يوسيفوس أن قيافا عين في منصبه نحو عام 18 م وحكم حتى عُزل نحو عام 36 م. كان رئيس الكهنة يشغل منصبه بناءً على رغبة الرومان، لذا فإن فترة قيافا الطويلة بشكل غير عادي تشير إلى أنه كان رجلاً ذا مهارة سياسية كبيرة. أقيل قيافا من منصبه بواسطة الحاكم فيتيليوس، ولا يُعرف عنه شيء أكثر من ذلك.

## قولايا

بنياميني، جد عائلة عاشت في أورشليم بعد السبي (نحريا 7:11). والد أخاب، النبي الكاذب الذي تنبأ كذباً باسم الله مع صديقاً في زمن. إرميا (إرميا 29:21)

## قيثارا

الله وتنريه. انظر الآلات الموسيقية (رباب).

## قيثارا

الآلات الموسيقية

## قوهـلـث

العنوان العربي لسفر الجامعة، يُترجم إلى "الواعظ" أو "المعلم"؛ يكتب أيضاً "كوهيلث". مشتق من كلمة تعني "يدعوا إلى اجتماع"، وأصبح يعني "مخاطبة الجماعة". يصف كتاب السفر نفسه بأنه قوهـلـث في العديد من المقاطع. سفر الجامعة

## قيافا

رئيس الكهنة إبان حياة الرب يسوع وخدمته. بصفته رئيساً رسميًا للدولة اليهودية، ترأس قيافا المجلس، أو السندهرين - أعلى محكمة فيها. بعد الحاكم الروماني، كان هو الرجل الأكثر نفوذاً في اليهودية وكان مسؤولاً أمام الرومان عن سلوك الأمة. لذلك، كان قيافا مهتماً بشكل خاص بالحماس الشعبي والاضطرابات السياسية التي تركزت حول خدمة الرب يسوع وبثارها في المشاعر الثورية في ذلك الوقت. كانت أنشطة الغيريين تتزايد وكانت مقدرة أن تتفجر قريباً في ثورة مفتوحة. تسببت إقامة لاعزر (يوحنا 11) في ثورة وسط الشعب، إذ أوصل الأمور إلى ذروتها. خوفاً من أن تودي أنشطة الذين يسعون إلى مسح

## قـيد، عـبـودـيـة

القـيد أو العـبـودـيـة تعـني أن شخص ما أو شيء يـقـيدك أو يـتـحـكمـ بكـ. عندما يكون شخص ما في العـبـودـيـة، يـفـقد حرـيـتهـ. الكلـماتـ العـرـبـيـةـ وـالـبـيـونـانـيـةـ المـتـرـجـمـةـ إـلـىـ "قـيدـ"ـ أوـ "عـبـودـيـةـ"ـ تعـنيـ "فقدـانـ الحرـيـةـ".ـ هـذـهـ الفـكـرـةـ مـرـتـبـطـةـ بـخـدـمـةـ أوـ أـنـ تـكـونـ عـبـدـ لـشـخـصـ آخرـ

## قـيد، عـبـودـيـة

يـسـتـخـدـمـ العـهـدـ الـقـدـيمـ عـدـةـ كـلـمـاتـ لـلـعـبـودـيـةـ لـوـصـفـ الـفـتـراتـ التـيـ كـانـ فـيـهاـ الإـسـرـاـئـيـلـيـوـنـ عـبـيـداـ.ـ يـشـمـلـ ذـلـكـ الـفـتـرةـ فـيـ مـصـرـ وـذـلـكـ بـأـبـلـ وـفـارـسـ تـسـتـخـدـمـ بـعـضـ النـسـخـ الـإـنـجـلـيـزـيـةـ مـنـ الـكـتـابـ الـمـقـدـسـ كـلـمـةـ "قـيدـ"ـ لـوـصـفـ حـالـةـ الـعـبـودـيـةـ الـفـرـدـيـةـ.ـ أحـدـ الـأـمـةـ هـوـ الـقـوـانـينـ التـيـ أـعـطـاـهـ مـوـسـىـ التـيـ تـسـمـحـ لـلـشـخـصـ بـاخـتـيـارـ أـنـ يـصـبـحـ عـبـدـاـ (لاـبـيـنـ 39:25ـ44).ـ يـسـتـخـدـمـ الـمـصـلـطـحـ الـقـدـيمـ "أـمـةـ"ـ لـوـصـفـ عـشـيقـةـ أـوـ زـوـجـةـ ثـانـيـةـ.ـ كـمـ يـسـتـخـدـمـ مـفـهـومـ الـعـبـودـيـةـ لـوـصـفـ الـسـيـطـرـةـ التـيـ يـمـتـاـكـهـ أـلـلـهـ عـلـىـ أـمـ الـعـالـمـ (مزـمـرـ 2:3).

□□□□□□□□□□□□□□□□□□  
في العهد الجديد، يستخدم مصطلح العبودية كاستعارة تحمل جوانب إيجابية وسلبية. سلبياً، يشير إلى الخضوع الروحي لـ

- الخطية أو الشيطان ([العبرانيين 14:2-15](#)؛ [طرس 2:19](#))
- 

- الجسد ([رومية 8:12](#)؛ [5:1](#))
- الناموس ([غلاطية 2:4](#))

يصبح البشر عبيداً عندما تتحكم القوى المعادية في أفعالهم. يوضح الرسول بولس أيضاً فكرة العبودية في كيفية خضوع الخليقة للتحلل الجسدي ([رومية 8:21](#)). هذا هو نتيجة الخطية البشرية

□□□□□□□□□□□□□□□□□□  
 بشكل إيجابي، يشير استخدام مصطلح العبودية في الكتاب المقدس إلى أن تكون خادماً. هذا صحيح بشكل خاص عند وصف الخدمة لله كالالتزام أو نذر ([عدد 30:2](#)-[30:15](#)؛ [حرفيان 37:20](#)). يمكن أن تمثل العبودية أيضاً ضرورة وقيمة المعاشرة ([العبرانيين 10:34](#)؛ [13:3](#)). يستخدم الرسول بولس هذا المصطلح بطرقين عندما يصف نفسه بأنه "أسير المسيح". يقول هذا ليظهر العلاقة بين قيوده الجسدية وعبوديته الروحية لل المسيح ([أفسس 1:3](#)؛ [فالني 1:7](#)-[14:2](#)؛ [تيموثاوس 1:8](#)؛ [2:9](#) إلى [1:9](#)-[10](#), [13](#)).

انظر أيضاً عبد، عبودية

الصحراء، كانوا يتلقون باستمرار - لذلك كان عيشهم في الخيام أفضل من العيش في بيوت ثابتة (انظر [مزמור 120:5](#)؛ [نشيد الأشداد 1:15](#)). لهذا السبب لم يجد علماء الآثار أي موقع باسم قيدار. كل ما يمكننا استنتاجه هو أن منطقة قيدار كانت تقع شرق وقليلًا إلى جنوب إسرائيل فيما يعرف اليوم بالجزء الجنوبي من الأردن. من المحتمل أن شعب قيدار قد انقرض أو اندمج مع الأمم المحيطة

مدينة في بلاد الرافدين، يُقال إن الآراميين (شعب آرام) جاؤوا منها إلى دمنق، ثم أعيدوا إليها فنياً بعد سنوات طويلة، عندما غزاهم الآشوريون ([عاموس 1:5](#)؛ [9:7](#)). هذا الرجوع القسري من قير إلى آرام يشبه في بعض نواحيه خروجبني إسرائيل من العبودية إلى الحرية ويُقال إن تغلاث فلاسر، ملك آشور، هو الذي سبي آرام وأعادهم إلى قير وبختلف الباحثون حول ما إذا كانت قير مدينة فعلية. ([ملك 2:16](#)-[9:16](#)) أم رمزاً للعبودية والنفي الفاسدي

2. حصن هام، وغالباً ما تُعتبر العاصمة التاريخية لمملكة موآب. ذكر النبي إشعيا جنود قير بجانب جنود عيلام ([اشعياء 22:6](#)). وفي مرثاة إشعيا على موآب، ذكرت قير إلى جانب مدينة عار، مما يدل على مركزها البارز ([15:1](#)). ويرجح أن هذه المدينة هي ذاتها التي تُعرف باسم قير حارسة ([ملك 2:25](#)؛ [اشعياء 16:7](#))، ويقع موقعها الحالي في مدينة الكرك، جنوب شرق البحر الميت بمنحو 17.7 كم

1. الابن الثاني لإسماعيل، ابن إبراهيم ([تكين 13:13](#)؛ [أخبار 1:29](#)).

قبيلة أو منطقة تظهر بشكل رئيسي في الكتابات النبوية من زمن سليمان إلى النبي. في نبوة إشعيا ضد بلاد العرب، ذكر قيدار مررتين ([اشعياء 13:21](#)-[21:17](#)). إلى جانب بلاد العرب، وذadan، وتيماء، يُهدى بي قيدار بالهلاك. الفخامة التي يوصفون بها في الآية [16](#) تشير إلى درجة من الثراء (انظر أيضاً [حرفيان 27:21](#)), والثيرة العسكرية في الآية [17](#) تشير إلى أنهم كانوا شعباً محارباً. في ([ارميا 49:28](#)) يرد ذكر قيدار مع حاصور ضحايا لغزوات تيودثناصر. رغم أنه لا يوجد سجل خارج الكتاب المقدس لمسيرة تيودثناصر نحو قيدار، إلا أن أشور بانيال، ملك أشور، يذكر غزو قيدار. كان ذلك حوالي 650 ق.م أو قبل غزو بابل بنصف قرن. باستثناء سردار أشور بانيال، والإشارة القديمة الوحيدة إلى قيدار خارج الكتاب المقدس موجودة على وعاء فضي قُدم للإلهة العربية حان-إيلات في دلتا مصر. وقد كتب على الوعاء، "قابين، ابن جسم، ملك قيدار"، والتاريخ مثبت بشكل قاطع في القرن الخامس قبل الميلاد. كان جسم هذا على الأرجح عدو نحرياً ([نحرياً 1:6](#)-[1:9](#)).

الصورة التي يرسمها الكتاب المقدس عن قيدار هي لشعب بدوي صحراوي ينحدر من إسماعيل. لم يكونوا في البداية يؤمنون بيهوه ولكنهم ذكورون في نبوة إشعيا عن ملوك الله المستقبلي (انظر [اشعياء 11:11](#)؛ [42:7](#)-[42:6](#)). بيتهم الصحراوية جعلت علهم يقتصر على رعي الأغنام والتجارة. بسبب مصادر المياه غير المتفرعة في

مدينة حصينة تُعرف عادةً بأنها العاصمة القديمة لموآب. انظر قير #2.

هو أحد خدام الهيكل ([الثينييم](#)) الذين رجعوا منهم إلى أورشليم مع زربابيل ([عزرا 2:44](#)؛ [نحرياً 7:47](#)).

رجل بنiamini من جبعة، والد الملك شاول ورجل ذو مكانة في المجتمع ([صومئيل 9:1](#)). يتبع الوحي تسجيل سلسلة نسبه لأربعة أجيال، كما هو الحال مع ألقانية، والد صومئيل، الذي سيمسح شاول ملكاً ([1:1](#)).

هناك بعض الغموض فيما يخص نسب قيس. اسم والده أبيبيل كما هو مذكور في [صومئيل 9:1](#). إذا كان قيس المذكور في [أخبار 8:30](#)

هو نفس الشخص، فيمكننا استنتاج أن أَبِيئيل كان يُعرف أيضاً باسم أَبِيئيل، ولكن قد يكون قَيْس الثانى هو عم والد شاول، ثمة غموض آخر في أخبار 39: 9، 33: 8، إذ يُقال إنَّ نَيْر، وليس أَبِيئيل، هو والد قَيْس ويعنى ذلك، في صموئيل 14: 51 يُقال إنَّ أَبِيئيل هو أب لابنين اسمهما نَيْر وقَيْس. ربما الحال يمكن في الافتراض بأنَّ نَيْر في سجلات الأخبار كان سلفاً أَقدم، فقد يكون والد أو جَدًّا أَبِيئيل. إنَّ كانت هذه هي الحال فوجب فهم العلاقة بين الأب وأبنه، نَيْر وقَيْس بمعنى موسع، كما في غيرها في سياق مواضع أخرى في العهد القديم. لا ذكر تفاصيل أخرى عن حياة قَيْس، كان قبره في صَلَعٍ في أرض بنiamين (صموئيل 21: 22) قيس kjv تهجئة الاسم في ترجمة (14).

2. لاوي، حفيـد مـاريـ، اـبن مـحـليـ وـوالـد يـرـحـمـيـلـ (أـخـبـارـ 2229: 24؛).

يساعدوا حزقيا في تطهير الهيكل (أخبار 29:12)

4- رجل بنiamيني، وجـد مـرـدـخـاـي الأـكـبـرـ. سـيـ بيـ نـيـ خـذـنـصـر مـرـدـخـاـي منـ 4ـ.  
أـورـشـلـيمـ فـيـ عـامـ 597ـ قـ.مـ. (أسـتـيرـ 2:5ـ) ، معـ الـمـلـكـ يـهـوـبـاـكـيـنـ وـالـنـيـ  
حـزـقـيـالـ.

قیس، سیس

اللامس (KJV) التهجة التي استخدمتها ترجمة الملك جيمس الإنجليزية فيس في [أعمال الرسل 13:21](#). وهو أبو شاول الملك. انظر فيس # 1

قدیمی

قیشی

تعترض النقل في الأزمنة القديمة. ومع هذا فالجزء الأوسط منه جفَ إلى حد بعيد في السنوات الأخيرة

حدثان مهمان في الكتاب المقدس وقعوا في منطقة نهر قيُشون. فقد شهد هزيمة سيسيرنا على يد باراق وبيرورا. ثم أن المركبات الحربية الكنعانية عافت في مستنقعات قيُشون وانهزم الكنعانيون بمطاردةبني إسرائيل لهم، **قضية ٤-٥**. ذكر اللَّهُر في نشيد نبورة، إذ قد احتفت به (٥.٢١)، كما ورد ذكر الحديث في **مزמור ٨٣:٩** لاحقًا، قتل أنبياء البعل، الذين أذلهم إيليا على جبل الكرمل، على ضفاف نهر قيُشون (١ ملوك ١٨:٤٠) ذكر المؤرخ الروماني بليني هذا اللَّهُر، وكذلك بعض الكُتاب (العرب، والصلبيين أيضًا). في السنوات الأخيرة، جرى ازداد عمق وعرض الجزء الأخير من اللَّهُر لعمل قناة بطول 984 قدمًا (300 متر) وعرض 164 قدمًا (50 متراً) وعمق 13 قدمًا (4 أمتار) تسد الحاجة بوجود ميناء إضافي لحيفا، تحديدًا لقوارب صيد الأسماك.

قدیمی

قیشی

لاوي من عائلة مراري الذي كان ابنه أيلان مغنياً وموسيقياً في الخيمة خلال حكم داود (أخبار 1:17). يُعرف أيضًا باسم فوشيا في 6:44).

قِصَرَةٌ

قِصَرَةٌ

مدينة سميت تكريماً لأغسطس قيصر، بناها هيرودس الكبير من 22 إلى 2 ق.م. يقع الموقع الذي تبلغ مساحته 8,000 فدان (3,240 هكتار) على بعد 25 ميلاً (40 كيلومتر) جنوب حيفا الحديثة، في سهل شaron على التلديع على ساحل البحر الأبيض المتوسط في إسرائيل. عُرفت باسم قيصرية ماريتينا، وأصبحت المركز الإداري للبلاد طوال حقبة الاحتلال الروماني. وعاش فيها ثلاثة حكام رومان حكموا فلسطين فيليكس (أعمال 24)، فستوس (25: 1-6، 13)، وبيلاتوس البنتطي، الذي زار أورشليم في مناسبات خاصة (كما ورد في يوحنا 19: 14). وجد علماء الآثار اسم بيلاتوس منحوتاً على الحجر في المسرح.

كانت قصرية بمثابة المبناء الرئيس لليهودية في أزمنة العهد الجديد نظرًا لأن الساحل الجنوبي لفلسطين كان يفتقر إلى ميناء جيد، أنشأ هيرودس واحدًا ببناء حاجزين كبارين للأمواج يمكنهما حماية السفن من عاصف البحر الأبيض المتوسط

امن ضابط روماني يُدعى كِرْتيليوس بال المسيحية في قيصرية (أعمال 10: 1، 24). قضى بولس أكثر من عامين في السجن في هناك (أعمال 21: 8). وانطلق من هناك في رحلته إلى روما (الأصحاح 24: 25-27) في عام 70 م. عاد القائد الروماني تيتوس إلى قيصرية بعد احتلال (أعمال 27). أورشليم، وكذلك فلافيوس سيفلا في عام 73 م. بعد هزيمة مدن القلاع في، مسادا و هيردوم (كلها في، شرق، اليهودية)

أضافت أعمال التقيب المستمرة منذ عام 1971 إلى المعلومات الوفيرة عن قيصرية حفر هيرودس قناة مائية عالية المستوى لجلب المياه العذبة من جبل الكرمل إلى قيصرية، كانت المياه تتبع من ينابيع في الشمال الشمالي وتجري في قناة مائية تحت الأرض إلى جبل الكرمل، جلبت قناة

مائية أصغر المياه المالحة من ينبع شمال المدينة للري. غير على ممجاري كبيرة (ذكرها المؤرخ اليهودي يوسيفوس)، تم تطبيقها بفعل البحر، تجري تحت المدينة. كان هناك مضمار سباق يتسع لـ 30,000 متفرج على الجانب الشرقي من المدينة. يبدو أنه يُبني في القرن الثاني الميلادي ولكنه دُمر خلال الغزو الإسلامي عام 640، إلى جانب مبنى أرشيف كبير على الساحل. كشفت حفريات مبنى الأرشيف عن عدة نقوش على أرضياته الفسيفسائية، من بينها نقاشات من النص اليوناني الروماني **3:13**. لا يزال مدفوناً تحت الأرض مدرج كبير شمال غرب مضمار السباق يمكن رؤيته فقط في التصوير بالأشعة تحت الحمراء.

كشفت الحفريات عام 1976 عن أول دليل على وجود برج ستراتون، الموقعة الهلنستي بالقرب من المكان الذي بني فيه هيرودس فيصرية بحسب يوسيفوس. تم التقب عن مجتمع صغير شمال قلعة كبيرة بنيَّ في ميناء هيرودس خلال الحروب الصليبية. احتوت منطقة الميناء على العديد من مخازن الحجر، ومع اكتشاف وتسجيل 7 مخازن منها، قد لا يزال هناك ما يصل إلى 73 غير مكتشفة. أعيد استخدام أحد المخازن من قبل البيوش الرومانية كمركز لعبادة ميترًا (مركز عبادة مخصص للله الفارسي ميترًا)، وهو الوحدة الذي تم العثور عليه في فلسطين. ولم تبني مدينة فيصرية بعد أن دمرها المسلمين في القرن الثالث عشر.

قیصریہ فیلپی

عند الطرف مدينة الشمالى لفاسطين، على السفوح الجنوبية لجبل حرمون بالقرب من مدينة دان القديمة. تقع قيسارية فيلبي في منطقة جميلة على أحد منابع نهر الأردن الثلاثة، وادي بانياس.

في القرن الثاني قبل الميلاد، كان يُدعى المكان بـ“باتنيون لأن الإله اليوناني زيان كان يعبد في مغارة هناك. يصفها المؤرخ اليوناني بوليبيوس، المكان الذي هزم فيه الملك السوري أنطيوخوس الثالث بطليموس مصر في معركة مهمة نحو عام 200 ق.م. كتب المؤرخ اليهودي يوسيفوس (بـ“باتنيوم”، 10.15)، أن “باتنيون” كان يحكمها زينيودوروس؛ كان موقع عبادتها عبارة عن “كهف جميل جداً في الجبل يحيط به أسلفة تجويف كبير في الأرض، وكان كهفاً منحدراً، وعميقاً على نحو مدخله، ولميء بالمياه الرائدة؛ فوفقاً لـ“جبل هائل، ومن تحت الكهوف ينبع نهر الأردن

بعد موت زينودورس، أطعى أغسطس قيصر المدينة لهيرودس الكبير الذي، بحسب يوسيفوس "رَئَنَ هذا المكان، الذي كان بالفعل مكاناً رائعاً جداً" - "أجمل هيكلاً بالحجر الأبيض". عندما مات هيرودس في 4 ق.م. أطعى ابنه فيليب الأرضي المحيطة ببانياس، وهي منطقة معروفة باسم بانياس. أفاد يوسيفوس (\_\_\_\_\_ 9.2) أن "فيليب بنى مدينة القصريّة، عند ينابيع الأردن، وفي منطقة بانياس". جعلها فيليب عاصمتها وسماها قيصرية فيلي على اسم الإمبراطور الروماني طيباريوس قيصر نفسه، مما يميز بينها وبين قيصرية ماريتنينا الأكبر على ساحل البحر الأبيض المتوسط. كتب يوسيفوس (\_\_\_\_\_ 9.3) أن الإمبراطوريان فيسباسيان وتيطس "ساروا من تلك القيصرية التي تقع على شاطئ البحر، وجاءوا إلى ما ثذعى قيصرية فيلي

في قيصرية فلبي اعترف الرسول بطرس بأن يسوع هو "المسيح ابن الإله الحي" (متى ١٦:١٣-١٦؛ مرقس ٨:٢٧-٢٩)

نحو عام 50 م، وسع أغريبياس الثاني نطاق فิصرية فيلي وسماها نيريونياس تكريماً للإمبراطور نيرون. الاسم الحديث، بانياس، نتاج صعوبة نطق الاسم باللغة العربية.

قینان (قاینان)

- ابن أركشاد (لوقا 3:36؛ تكرين 10:24، السبعينية؛ 12: 11، 13).  
حفيظ آدم الأكبر، يُدعى أيضًا قينان (تكرين 9:5-14؛ أخبار 1:2).  
لوقا 3:37 قينان □□□□□.

قینان (کینان)

الجبل الرابع من نسل آدم (تاك 14:5-9، أخ 1:2)، يطلق عليه أيضًا اسم قينان في نسب المسيح في إنجيل لوقا (لو 3:37). سلسلة نسب يسوع المسيح

قِبْلَةٌ

١٠٣

بلدة في النقب في يهودا ([يش 15:22](#))، ربما سميت على اسم القينيين، الذين عاشوا في المنطقة ([قض 1:16](#)). وفقاً لرسالة اكتشفت في عراد أرسلت قوات من قينة لتعزيز رموم جلعاد ضد هجوم أدومي. الاسم القيني محفوظ في وادي القيني، في شرق النقب.

قینتوں

قىچىون

أحد الأسباب العشرة التي كانت تعيس في كُفَّان خالٍ أيام إبراهيم (تكوين 15:19). ومع ذلك، لم يُذكر القتيلين في العبارة الموازية في زمن موسى (خروج 3:17). السبب الظاهر لذلك هو العلاقة الجديدة مع إسرائيل في ذلك الوقت. من الواضح أنَّ إسرئيل استمرت في معاملة القتيلين بشكل خاص كما يظهر في 1 صموئيل 15:6. عندما حشد شاؤل جيشه ضد العمالقة، حذرهم قبل الهجوم بيدو أنَّ هذا اللطف كان ردًا على مساعدة حُوباب، ابن رَعْبيل، الذي كان دليهم في البرية (عدد 10:29-31).

بحلول زمن بـازـاق القاضي وـدبـورـة النـبـيـة، كان هـنـاك فـرع مـن الـفـقـيـنـيـنـ في الـجـلـيلـ. قـضـاء 4:11 يـقـولـ، "خـالـيـر الـفـقـيـنـ أـفـرـدـ مـن قـاـئـنـ، مـن بـيـ خـوـبـابـ حـمـيـ مـوـسـىـ، وـخـيـمـ حـتـىـ إـلـىـ بـلـوـطـةـ فـيـ صـعـائـيمـ الـلـهـيـ عـنـدـ قـادـشـ قـادـشـ هـذـهـ كـانـتـ فـيـ الـجـلـيلـ وـلـمـ تـكـنـ قـادـشـ تـرـبـيعـ الـلـهـيـ فـيـ بـرـيـةـ سـينـاءـ

نظرًا لأن اسم **الفيني** يرتبط بشكل وثيق بالكلمة التي تعني **(النحاس)** الحداد في كلام العربية والأرامية، فربما كانت هذا السبط بمثابة نقاية تجارية للحدادين المتجولين الذين يعرضون مهاراتهم عند الحاجة. كانت القتائل البدوية من عمال المعادن معروفة بالتنقل في الشرق القديم منذ أوائل الألفية الثانية قبل الميلاد. يوجد مثل هؤلاء الحرفيين بين مجموعة من الآسيويين المرسومين على قبربني حسن في مصر، الذي يعود تاريخه إلى القرن التاسع عشر قبل الميلاد. في العصر الحديث، على الأقل اتبعت قبيلة عربية واحدة من الحدادين المتجولين الذين يشبهون **الغر طرة**، التجارية حنّا عن العمل.

في ضوء المعلومات الكتابية عن القينترين، السؤال الرئيسي هو تأثير هذا البسيط الذي يبدو منتشرًا في كل مكان على حياة وثقافة العبرانين

الافتراض الأقل احتمالاً هو أنَّ مُوسى اعتمد على حميه القينيِّي/المديانيِّي، يُثرون، في صنع الحيَّة النحاسية ([عدد 21:4-9](#)). ومع ذلك، ربما كان القينيون، إذا كانوا بالفعل خبراء في علم المعادن، قد علّموا هذه التقنية لشعب الله لمساعدتهم في تحقيق الاستقرار كامة. الأكثر احتمالاً هو، "افتراض أنَّ يُثرون (المعروف أيضاً باسم رَعْوِيل)، "كاهن مدينان" كان مصدر لاهوت مُوسى—ديانة توحيد يهوه. يمكن دحض هذا الافتراض من زاويتين—إحداهما كتابية والأخرى تاريخية.

الشاهد الكتابي الذي يشير تحديداً إلى أنَّ يهوه كان الإله الشخصي المعروف لدى الرجال الأتقياء منذ الأجيال الأولى هو [تكوين 4:26](#):  
 إِشْرِيكَ أَيْضًا وَلَدَ أَبِنَ فَدَعَا أَسْمَهُ أُلوْشَ. حِينَئِذٍ ابْتَدَأَ أَنْ يَدْعُ بِاسْمِ "الرَّبِّ". أمرٌ مهمٌ آخر هو حقيقة أنَّ والدة مُوسى (أو جدته، كما قد يستنتاج البعض) حملت اسم يوكياباد، الذي يعني "الرب هو المجد". من الواضح إذًا أنَّ مُوسى لم يسمع لأول مرة عن يهوه من حميه خلال نفيه في برية مدينان. تشير الأدلة التاريخية إلى أنه لم تكن هناك موقع عبادة (مراكز عبادة) بخلاف خيمة الاجتماع المتنقلة في سيناء أو في أي مكان جنوب بئر سبع. في جنوب تلك المدينة أعلن الله، الذي كشف عن ذاته في وقت سابق للآباء في موقع مختلفة في الشمال، لموسى أنه لم يكن هناك إله سوى إله إِبْرَاهِيمَ، وَإِسْخَاقَ، وَيَعقوب ([خروج 3:6](#)). لم يعد شعب إِسْرَائِيل إلى سيناء للعبادة، رغم أنَّ الله قد أعلن عن نفسه لهم هناك لأول مرة.

من الواضح أنَّ يُثرون تعلمُ عن يهوه من خلال مُوسى، وليس العكس أولئك القينيون الذين أصبحوا جزءاً من عائلة شعب الله فلولا ذلك عن طريق التبني، حيث قدم لهم بنو إِسْرَائِيل شهادة عن علاقة العهد مع الله يعقوب.

من المثير للاهتمام، أنَّ [أخبار 1:55](#) يشمل حَمَّة القيني، أبي بيت رَكَاب، ضمن نسب سبط يهودا، الذي انضموا إليهم. يربط داؤد أيضاً بين القينيين وسكان آخرين من جنوب يهودا ([صموئيل 27:10](#)). يذكر [إرميا 35](#) أنَّ بيت رَكَاب حافظوا على الحياة البدوية البسيطة لأسلافهم حتى في زمن سبي بابل. وهذا أيضاً يتماشى مع ما هو معروف عن طبيعة القينيين.