

Resource: قاموس الكتاب المقدس (تينديل)

Aquifer Open Bible Dictionary

This work is an adaptation of Tyndale Open Bible Dictionary © 2023 Tyndale House Publishers, licensed under the CC BY-SA 4.0 license. The adaptation, Aquifer Open Bible Dictionary, was created by Mission Mutual and is also licensed under CC BY-SA 4.0.

This resource has been adapted into multiple languages, including English, Tok Pisin, Arabic (عربي), French (Français), Hindi (हिंदी), Indonesian (Bahasa Indonesia), Portuguese (Português), Russian (Русский), Spanish (Español), Swahili (Kiswahili), and Simplified Chinese (简体中文).

و

من الكلمات العبرية يمكن أن تعني "كائن حي" وكذلك "وحش"، لكن نترجم فقط كـ "وحش". في العهد القديم، يمكن أن يشير الوحش إلى ما يلي:

مسؤول مالي في روما، كان ينتمي عادة إلى رتبة الفروسية، وكانت مسؤولياته تشمل الإشراف على الإيرادات الإمبراطورية وجمعها في مقاطعة معينة. وفي اليهودية والمقاطعات الأخرى الأصغر في الإمبراطورية الرومانية، كان البروكيوراتور يتولى في بعض الأحيان منصب والي تلك المنطقة. ولم يكن يدير الشؤون المالية فحسب، بل كان يمارس أيضًا سلطة قضائية وعسكرية، وكان مسؤولًا بشكل أساسي عن الحفاظ على السلام في مجال سلطته. يَذكر العهد الجديد ثلاثة ولاة بروكيوراتور رومان: بيلاطس البنطي (26-36 م؛ متى 27؛ يوحنا 18-19) وأنطونيوس فيلكس (52-59 م؛ أعمال الرسل 23:24)، و*يُورَكيُوس فسْتُوس* (59-62 م؛ أعمال الرسل 24:27)، و*كان هُولَا* (الولاة يخضعون لمساءلة حاكم سورية، وكانوا. 26:32).
تابعين له

الْوَرَل

الْوَرَل

حيوان صغير من الزواحف، ذو جلد حشفي، وأربع أرجل، وذيل طويل. انظر الحيوانات

الوصايا العشر

انظر الوصايا العشر

الوصي/المؤدّب

عبدٌ كان مسؤولاً عن مرافقة ابن سيده، وحمايته، وفي بعض الأحيان تأديبه أيضاً، حتى يصل الصبي إلى سن النضوج. كان الأوصياء يشرفون على السلوك الأخلاقي والعام للذين هم تحت وصايتهم. وقد تنوّعت أساليبهم في الإقناع من العقاب البدني إلى التوبيخ. وقد اعتبر بولس الناموس الموسوي "مؤدّباً" (الترجمة العربية البستاني-فاندايك) New أو "وصيّاً" (الترجمة العربية المبسطة)، أو "معلّماً" (ترجمة الإنجليز) يقتادنا إلى المسيح American Standard Bible (غلاطية 3: 25-24). وكان الرجوع إلى الناموس يمثّل عودة إلى الطفولة.

الْوَعظ

"ترجمة لكلمة يونانية تعني حرفياً "دعوة شخص إلى جانبك للمساعدة ومعناها الأساسي في العهد الجديد هو حثّ شخص ما على فعل شيء ما خاصة بعض الأعمال الأخلاقية. في بعض السياقات، قد تتضمن نفس الكلمة اليونانية أيضاً فكرة التعزية والمواساة. السياق المُعطى سيحدّد المعنى الذي يجب استخدامه

إن النص في لوقا 3: 7-18. يُظهر بوضوح أنّ "الْوَعظ" هنا يعني تحفيز الناس وحثّهم على القيام بعمل شيء. يوحنا المعمدان يحث مستمعيه اليهود على أن يصنعوا ثماراً تليق بالتوبة، وأن يتوقفوا عن الاعتماد على بؤنّتهم لإبراهيم ذريعة لحمايتهم من عقاب الخطيئة، وأن يشاركوا الآخرين الثياب والطعام. وحثّ العَشَّارين على عدم جمع أموال أكثر مما يحق لهم، والجنود على ألا يظلموا أحداً، وألا يشوا بأحدٍ، وأن يكتفوا. بِغَلَاظِهِمْ (أجورهم)

يُقال إنّ القدرة على الوَعظ موهبة روحية أعطاها الله لبعض الأشخاص في الكنيسة لمنفعة الجميع (رومية 8: 12). فضلاً على ذلك، الوَعظ هو إحدى نتائج الاستخدام الصحيح لموهبة النبوة، كما يتضح من 1 كورنثوس 14: 3، 31. أيضاً كانت إحدى المسؤوليات التي كلف بولس تيموثاوس بها: "أَعْكُفْ عَلَى الْقِرَاءَةِ وَالْوَعظِ وَالْعَلِيمِ." (1 تيموثاوس 4: 13، NASB). يشير كاتب العبرانيين أيضاً إلى وعظ موحّاه إلى (عبرانيين 12: 5، KJV).

في 2 كورنثوس 1: 3-7 تُستخدم الكلمة اليونانية للوعظ بمعنى التعزية أو التشجيع. يُظهر هذا السياق مدى المعاناة من أجل المسيح. قال بولس إنّ الله يعزينا في أوقات ضيقنا حتّى نستطيع أن نُعزّي الذين هم في ضيقة بتعزية الله لنا نحن. أعمال 15: 31 يشير إلى التشجيع والتعزية اللتين اختبرتهما الكنيسة في أنطاكية عند قراءة رسالة مجمع أورشليم على

مسامعهم. كانوا خائفين من أن يكون لليهودية تأثير وأن يُطلب من المسيحيين أن يُختتنوا ليخلصوا. مثال آخر واضح لهذه الكلمة بمعنى التعزية" نجده في 1 تسالونيكي 4: 18، حيث يُعلّم بولس المؤمنين أنّ "الذين يموتون في المسيح لن يخسروا بركات مجيء المسيح؛ ثم يشجعهم على "تعزية بعضهم البعض بهذه الكلمات". □□□□ المواهب الروحية

الوَعظ

أنواع من الماعز البري، أعلن أنها طاهرة طقسياً في الشريعة (تثنية 14: 5). انظر الحيوانات (الماعز).

وادي

مجرى متقطع أو سيل في المناطق القاحلة وشبه القاحلة في منطقة أَلْشَرَق الأوسط. على الرغم من أن مجاري الأنهار كانت عادة جافة، يمكن أن تصل إلى مرحلة الفيضان خلال ذوبان الجليد في الربيع أو بعد هطول الأمطار الغزيرة. كان الوادي الأكثر أهمية في الكتاب المقدس هو وادي مصر ("نهر مصر")، الذي كان الحدود الجنوبية الغربية لكَنْعَانَ وفقاً لتعليمات الله لموسى (عدد 34: 5؛ يشوع 15: 4، 47؛ 1 ملوك 8: 65؛ إشعياء 27: 12). خلال الفترات الجافة، كانت الوديان مهمة بأهمية الطرق.

وادي البكاء (بَكا)

"عبارة وردت في مزمو 84: 6، وغالباً ما تُترجم بـ"وادي البكاء وتأتي من الكلمة العبرية بَكا، التي تشير إلى نوع من الأشجار المذكورة في 2 صموئيل 24-5: 23 و 1 أخبار الأيام 14-15: 15. في هذه المقاطع، تُترجم تشير لنوع من الأشجار يُعتقد أنه البلسم أو نوع آخر كالهور أو التوت. ولم يُحسم الجدل بين العلماء: أكان هذا الوادي المذكور في مزمو 84 مكاناً فعلياً قرب أورشليم، في تخوم وادي الرفائيين، أم مجازاً لطريق الحزن والضيق في درب الإيمان؟

يعتقد بعض العلماء أنه كان موقعاً محدداً بالقرب من أورشليم، ربما بالقرب من وادي الرفائيين. وقد يحمل دلالة رمزية على أوقات المشقة

1. فصمغ أشجار البلسم يسيل كأن الأرض تنزف دموعها

2. قد تكون الرحلة عبر الوادي صعبة

3. ربما كان الوادي مليئاً بالصخور التي تنسرب منها المياه كأنها دموع

وادي الرّفائيين

وادي الرّفائيين

انظر وادي الرفائيين

الميلاد، أعيد توطين المنطقة من قبل أشخاص من سبط بَنِيامين (نحميا 11:35، "وادي الحرفيين").

وادي الصَّنَاع

وادي الصَّنَاع

ترجمة وتسمية بديلة للاسم "جي حراشيم" في [نحميا 11:35](#). انظر جي حراشيم.

وادي الصَّنَاع

وادي الصَّنَاع

مكان سمي على اسم جماعة من الحرفيين الذين عاشوا في وادٍ على الحدود الجنوبية لسهل شارون (1 أخبار 4:14؛ [نحميا 11:35](#)) □□□□-جي-هراشيم.

*وادي الصَّنَاع (الحرفشيم)

*وادي الصَّنَاع (الحرفشيم)

وادي على سهل الحدود الجنوبية لشارون، في 1 أخبار الأيام 4:14 □□□□-وادي-الصَّنَاع.

وادي الْعَرَبَةِ

وادي الْعَرَبَةِ

مجرى مائي جاف في جنوب فلسطين ([عاموس 6:14](#)). انظر وادي الْعَرَبَةِ.

وادي الْبُسُور

وادي الْبُسُور

جدول، أو مجرى مائي، عبره داود لملاحقة العماليق إلى الجنوب بعد أن نهبا صقلع، قاعدته الرئيسية ومنزله. كانوا مرهقين جدًا، لذا بقي من رجال داود عند الجدول بينما تابع الـ 400 الآخرون وألقوا 200 الهزيمة بالعدو (1 صموئيل 21:30-9).

وادي الصَّفَصَافِ

وادي الصَّفَصَافِ

الوادي الذي سيتم من خلاله نقل ثروة موآب ([إشعياء 15:7](#)). توحى لغة إِشْعِيَاءَ إلى أنه كان يحدد الحدود الجنوبية لموآب.

وادي الْقَضَاءِ

وادي الْقَضَاءِ

المكان المذكور في [يوئيل 3:14](#)، حيث سيدين الرب الأمم الوثنية المجمعة على يهوذا. هو نفسه وادي يَهُوشَافَاط (انظر [يوئيل 3:2](#)) □□□□-وادي يهُوشَافَاط.

*وادي الصَّنَاع

اسم وادٍ غني بالأشجار بالقرب من ولود وأونو، استوطنه يوأب من سبط "يَهُودَا"، وسمى نسله الوادي جي-هراشيم، بمعنى "وادي الحرفيين" نسبة إلى حرفتهم الخاصة (1 أخبار 4:14). في القرن الخامس قبل

وادي بركة

وادي بركة

المكان الذي أحضر فيه الملك يهوشافاط شعب يهوذا لتمجيد الله (2 أخبار الأيام 20:26). كان الناس ممتنون لمساعدة الله لهم في هزيمة الجيوش المهاجمة من موآب، وألعمونيين، وجبل سعين (2 أخبار الأيام 20:1-25). ربما يكون الوادي هو منطقة وادي العروب، ليس بعيداً عن ثعوق، بالقرب من أطلال تُسمى بريكوت.

وادي جاد

وادي جاد

ترجمة عبارة عبرية وردت في 2 صموئيل 24:5، ومعناها الحرفي "نهر جاد أو مجرى جاد المائي". وهي تُترجم إلى "في وسط نهر جاد" و"في وسط الوادي نحو جاد"، و"وادي جاد"، و"في اتجاه جاد". كان وادي جاد هو نقطة البداية للإحصاء الذي أجراه داود، و"النهر" أو الوادي "هو أرنون دون شك".

وادي سورق

وادي سورق

الوادي الذي عاشت فيه دليلة (قضاة 4:16). كان هذا الوادي يبدأ من جبال يهوذا، على مسافة نحو 13 ميلاً (20.9 كيلومتراً) جنوب غرب أورشليم، ثم كان يسلك مساراً شمالياً غربياً إلى البحر الأبيض المتوسط واسمه اليوم ه وادي الصرار. حاول بنو سبط دان الاستقرار في هذه المنطقة، لكن طردهم الفلسطينيون في المنطقة القريبة من البحر الأبيض المتوسط. كانت مدينة صرعة، مسقط رأس شمشون، قريبة من رأس وادي سورق، وهو ما شكّل بيئة مناسبة لبطولات ومواجهات شمشون، ومقرّاً لعمله كقاضٍ.

وادي قصيص

وادي قصيص

مدينة أعطيت نصيباً لسبط بنيامين، ذُكرت بين نبئت حجلة ونبئت ألعرية (يشوع 21:18).

وادي مصر

وادي مصر

من الحدود الطبيعية بين منطقة صحراء النقب في إسرائيل وشبه جزيرة سيناء، على بُعد حوالي 50 ميلاً (80.5 كيلومتراً) جنوب غرب غزة يجري وادي مصر، المعروف حالياً بوادي العريش، فقط خلال موسم الأمطار (عدد 34:5؛ يشوع 15:4، 47؛ 1 ملوك 8:65؛ 2 ملوك 24:748؛ 2 أخبار 7:8؛ إشعيا 27:12؛ حزقيال 47:19؛ 24:748؛ 28).

تظهر كلمة عبرية مختلفة، تشير إلى نهر دائم الجريان، في تكوين 15 حيث حدّد الله لإبراهيم حدود أرض الموعد. قد يشير ذلك الشاهد، 18 إلى أقصى شرق النيل (الفرع البيلوزي)، الذي يصب في البحر الأبيض المتوسط بالقرب من بورسعيد الحديثة، وإلى خط الحصون القديمة التي تتشكل حدود مصر.

وادي هنوم

وادي يقع على الطرف الجنوبي من أورشليم، ويُسمى جيهينا (جهنم) في العهد الجديد باللغة اليونانية. انظر جيهينا (جهنم).

وادي يزريعل

أكبر وأغنى وادٍ في أرض إسرائيل هو وادي يزريعل، وقد سُمي على اسم مدينة يزريعل، التي يبدو أنها كانت المدينة الوحيدة في السهل التي تمكن بنو إسرائيل من السيطرة عليها في المراحل الأولى من دخولهم كنعان (راجع قضاة 30-1:27). الاسم اليوناني المتأخر لهذا الوادي هو "أسدرا لون" (يهوديت 1:8)؛ وقد أخطأ بعض العلماء في التفريق بين الاسمين، إذ استخدموا اسم "يزريعل" للوادي الشرقي الضيق المتجه نحو بيت شان، و"أسدرا لون" للسهل الغربي الكبير. تُظهر مقارنة يشوع مع قضاة 28-1:27 ويشوع 17:11 أن منطقة بيت شان 17:16 كانت تُعدّ كياناً منفصلاً عن وادي يزريعل، الذي شمل مدن ثعنك ومجدو من بين مدن أخرى (راجع أيضاً هوشع 1:5).

خيم المدينيون في وادي يزريعل، بين تل مورة وجبل تابور (قضاة 7:1). وهناك أيضاً هزم باراق جيش سيسرا وبابين، بالقرب 6:33 من عين دور (مزمور 83:9-10). في وقت لاحق، اجتمع الفلسطينيون في نفس الوادي لمحاربة شاول الملك (1 صموئيل 29:1، 11؛ 2 صموئيل 4:4). وتحت الحكم الملكي، كان الوادي منطقة إدارية (2 صموئيل 9:2؛ 1 ملوك 4:12). ويُطلق على الجزء الجنوبي من الوادي على وجه الخصوص اسم آخر، وهو بُقعة مجدو (2 أخبار الأيام 35:22؛ 11:11).

يظهر الوادي في حروب تحتتمس الثالث وأمنحبت الثاني، وكانت المدن هناك، خاصة مجدو، تحت السيطرة المصرية في أواخر العصر البرونزي. وكان الجانب الجنوبي الغربي مشهوراً كمكان لتجمع القوات العسكرية، ربما كان يُسمى حروشة الأمم (حاروشيت هاجويم) (قضاة 4:16-17).

□□□□□□□□□□ فلسطين

وادي يزريعل

وادي يزريعل

انظر وادي يزريعل.

وادي يهوشافاط

وادي ذُكر في النبوة باعتباره مكان الدينونة المستقبلية (يونيل 3:2؛ 12). وقد دُعي في بعض الأحيان باسم وادي القضاة (يونيل 3:14). (12).

وثمة خلاف حول موقعه المحدد. فإن البعض، مثل جيروم، طابقة بوادي قدرون، شرق أورشليم، وذلك بحسب تقليد مسيحي قديم. آخرون يفضلون مطابقته بوادي هنوم، جنوب أورشليم. وبحسب كتابات يوسابيوس، يعود مصدر هذا التقليد إلى سفر أخنوخ الأول (1أخنوخ لكن، يقول آخرون أيضًا إن هذا الاسم رمزي، وإنه يشير فقط. 1: 53 إلى الديونة الآتية، وليس إلى مكان محدد.

وادي يهوشافاط

انظر وادي يهوشافاط

وارث

هو الشخص الذي يرث شيئًا أو الذي يأخذ وعدًا بميراث مستقبلي؛ كما أنه الشخص الذي يستلم ممتلكات تخص شخص آخر متوفى، وذلك على أساس الشريعة أو أحيانًا بناءً على وصية. في كل من العهد القديم والعهد الجديد، فإن الكلمات والمفردات، سواء العبرية أو اليونانية، تُظهر نفس هذه الأفكار.

ففي تكوين 15، وبعد أن أعاد الله لإبراهيم وعده الخاص له، تساءل إبراهيم عن كيفية تحقيق هذا الوعد. ففي ذلك الوقت، كان أليعازر الدمشقي خادمه ومولود بيته، هو فقط الذي سيرثه من كل بيته الكبير. فلم يكن لإبراهيم أي ابن من صلبه داخل العائلة (انظر تكوين 15: 3-4) وفي حالة عدم وجود ابن وارث في زمن الآباء، فمن الممكن أن يصبح وكيل البيت أو أكبر الخدم هو الوارث له. لاحقًا، وبعد ولادة كل من اسماعيل (ابن إبراهيم من هاجر جارية سارة) وإسحاق (ابنه من سارة امرأته)، فقد حدثت مشاكل بين المرأتين، وطلبت سارة من إبراهيم أن يخرج هاجر وابنها بعيدًا، لأن سارة لم تكن تريد أن يصبح اسماعيل وارثًا مع ابنها إسحق (تكوين 21: 10).

وحدث في أيام داود الملك، أن جاءت امرأة حكيمة بناءً على مشورة يوباب، وقصّت له عن ما حدث لها ولابنيها. فقالت إن أحد الابنين قتل الآخر، وأن عائلتها تطالب الآن بالقصاص من الابن المتبقي ويقتله وقالت إنه بحدوث ذلك، لن يكون هناك أي وريث لزوجها المتوفى ولن يتبقى للعائلة أي ميراث (2 صموئيل 14: 7).

أيضًا يمكننا أن نجد أحد التوضيحات الأخرى للاستخدام الدارج لكلمة وارث في مثل رواه يسوع. فقد ذكر يسوع أن الكرامين العاملين في كرم السيد لما رأوا ابن سيدهم قادمًا، قالوا في أنفسهم، "هذا هو الوارث؛ هلموا نقتله ونأخذ ميراثه" (متى 21: 33-43؛ مرقس 12: 1-11؛ لوقا 19: 11-14).

تُستخدم كلمة "وارث" في عدد من المرات في العهد الجديد، للإشارة إلى المؤمن في المسيح، الذي أصبح يمتلك ميراثًا بسبب أنه صار ابنًا لله الأب ونتيجة لذلك صار وارثًا مع المسيح (رومية 8: 16-17). كما يشير العهد الجديد مرات كثيرة وفي مقاطع مختلفة إلى الخلاص باعتباره ميراثًا. ففي رسالة العبرانيين 6: 17، يُطلق على المؤمنين "ورثة الموعد". فقد حدث هذا الموعد وقت أن قال الله لإبراهيم، "إني لأباركك بركة وأكثرتك كثيرًا" (عبرانيين 6: 14). وفي العبرانيين 11: 7، يتم الإشارة إلى نوح علي أنه "وارثًا للبر الذي حسب الإيمان". أما في رسالة يعقوب 2: 5، فيذكر الرسول فقراء هذا العالم والذين هم أغنياء في "الإيمان، باعتبارهم "ورثة الملكوت الذي وعد به الله الذين يحبونه ويكتب بولس أن الذين تبرزوا بنعمة الله، قد صاروا ورثة حسب رجاء الحياة الأبدية (تيطس 3: 7).

"أما في رسالة العبرانيين 1: 2، فهناك استخدام خاص لكلمة "وارث" كإشارة لابن الله، الذي جعله الله الأب "وارثًا لكل شيء". فهذا مثل لشخص ما قد تم تعيينه ليحصل على ميراث، لكنه واقعيًا سيدخل إلى ملء امتلاكه في وقت لاحق.

في زمن الكتاب المقدس، كان حق البكورية، ومعناها أن يكون لأب أكبر الأبناء الحق الأساسي في الميراث داخل العائلة، ساريًا أو معمول به ففي أيام العهد القديم، كان الابن البكر يمتلك حق البكورية بالولادة، والذي يتضمن أن يرث نصيب اثنين من ممتلكات أبيه ومسؤولية قيادة العائلة (تثنية 21: 17-18). بينما يتقاسم باقي الأبناء الجزء الباقي بالتساوي وإذا لم يكن للشخص أبناء ليرثوه، يصير من حق بناته أن يأخذن الميراث (عدد 27: 8؛ 36: 1-2)، بشرط عدم زواجهن من خارج السبط وذلك للحفاظ على نصيب كل سبط سليمًا وكاملًا. أما إذا لم يكن للشخص بنات، فإن إخوة المتوفى هم الذين يرثونه، وفي حالة عدم وجود إخوة فإن الميراث يذهب للأعمام، وفي حالة عدم وجود أعمام، فإن الميراث يصبح من حق أقرب الأشخاص له (27: 9-11). ونظرًا لأن موضوع أرض كل سبط ونصيبه كان أمرًا شديد الأهمية، فيمكننا الآن أن نفهم بسهولة السبب وراء اهتمام الشعب العبراني بسجلات الأنساب.

□□□□□□□□□□ كلمات بكر؛ ميراث؛ بكورية

والد

انظر الحياة الأسرية والعلاقات

والي (بروكنسول)

حاكم يعينه مجلس شيوخ روما لحكم مقاطعة. منذ عهد أوغسطس، كان مجلس الشيوخ الروماني يعين الولاة لإدارة بعض المقاطعات السيناتورية الرومانية التي كانت تُعتبر آمنة بما يكفي لعدم الإبقاء على جيش فيها. كان الوالي يعين لفترة سنة واحدة بين الوقت الذي يكون فيه بريطور إلى الوقت الذي يصير فيه حاكم روما. ويجب تمييزه عن الوالي البروكيوراتور، الذي كان الإمبراطور يعينه لحكم المقاطعات الإمبراطورية لفترة غير محددة. نلتقي بالييين (بروكنسول) في سفر أعمال الرسل: سرجيوس بولس والي قبرس (أعمال الرسل 13: 7). وغاليون والي أخائية (12: 17-18) (12).

انظر أيضًا غالليون؛ نقش غالليون؛ سرجيوس بولس

وَاهِبٌ

بلدة في منطقة سوفة (عدد 21: 14). (انظر سوفة

وَبَا

وَبَا

مشتق من كلمة عبرية تشير إلى مرض وبائي مُعدي ذي عواقب مدمرة. أَلُوْبَا لا يُصَوَّر في الكتاب المقدس على أنه ظاهرة طبيعية عشوائية. إنما يُنظر إليه دائمًا على أنه دينونة أو عقاب من الله.

7

وُجُوه، خُبْرُ الـ

وُجُوه، خُبْرُ الـ

انظر خبز الوجوه

وحوش القفر

تسمية لحيوان ذو هوية غير مؤكدة في [إشعياء 13:21](#)، يُترجم بشكل أفضل بعبارة "مخلوق يعوي". يشير السياق إلى أن مثل هذه الوحوش، نجسة، لذا، تشمل المخلوقات المقترحة البومة ذات القرون، والضبع. وابن أوى، والفهد. □□□□ الحيوانات؛ الطيور

وُحُوشُ أَلْقَفَرٍ

وُحُوشُ أَلْقَفَرٍ

مصطلح يُستخدم في بعض ترجمات الكتاب المقدس لطائر يعيش في المناطق الصحراوية [\[إش 34:14\]](#). الترجمات الحديثة تربط عادةً هذا المخلوق بالبومة. في ترجمات أخرى، يُطلق على هذا المخلوق نفسه "مخلوق الليل" أو "ساحرة الليل" أو "بومة الصراخ"

□□□□. الطيور (البومة، سكوبس)

وحي

انظر وحي الكتاب المقدس

وجود، كلي الـ

هو تعبير عن لانهائية الله من جهة المكان، إذ أنه غير مقيد بموقع جغرافي، بل هو حاضر في كل موضع وفي كل وقت. □□□□ الله الكينونة والصفات

وجوه أسيا

لقب يُنسب إلى مسؤولين مهمين في مقاطعة أسيا الرومانية. لسنا نعلم تحديدًا طبيعة وظيفتهم. كان العديد من وجوه أسيا قلة حيل سلامة بولس خلال شعب صانغي وصناع هياكل الفضة في أفسس [\[أعمال 19:31\]](#).

لا نعرف أكثر من ذلك عن وجوه أسيا. فإننا لسنا نعلم على سبيل المثال المهارات التي كانوا يحتاجون إليها لشغل هذه الوظيفة، أو مدة شغلهم لها، أو واجباتهم المحددة

كذلك، لسنا نعرف بوضوح سبب وجود العديد من وجوه أسيا في أفسس خلال الشعب، أو لماذا كانوا مهتمين بسلامة بولس. ربما كان هؤلاء ضمن قادة "مجلس أسيا". إذا كان هذا صحيحًا، فإن وظيفتهم كانت تقتضي دعم وحماية العبادة الإمبراطورية (أي عبادة روما والإمبراطور)

لم يبدِ وجوه أسيا المذكورون في سفر أعمال الرسل مستائين من المسيحية. فقد كانت المسيحية تشكل تحديًا للعبادة الوثنية الشائعة لأرطاميس (الهة يونانية)

تُبرز القصة الطويلة الواردة في [أعمال الرسل 19](#) واحدة من أفكار لوقا الرئيسية، وهي أن المسيحية لم تكن تحاول إثارة المتاعب، وأن بولس لم يكن يشكل تهديدًا سياسيًا. فلو كان كذلك، لما ساعده وجوه أسيا

تورم أو نمو غير طبيعي في أي جزء من الجسم. نجد الاستخدام المهم الوحيد لهذا المصطلح في [1 صموئيل 5-6](#). بعد أن استولى الفلسطينيون على تابوت الله من إسرائيل، أصاب مرض مؤلم وقتًا سكان مدينة الفلسطينيين التي احتفظت بالتابوت. نظرًا لأن المرض كان مرتبطًا بوجود الفئران [\(1 صموئيل 5-6\)](#)، فإن النوبة جميعها تطابق المرض المعروف بالطاعون الذئلي. في الطاعون الذئلي، تكون براغيث الفئران قادرة على نقل البكتيريا المرضية □□□□□□□□ إلى البشر. تغزو البكتيريا جسم الإنسان، مسببة الحمى □□□□□□□□

وَشْنِي

*وَشْنِي

اسم بديل للاسم يونيل في [1 أخبار الأيام 6: 28](#)، وهو ابن صموئيل. انظر يونيل (شخص) #2

□□□□ □□□□. الطب والممارسة الطبية

وزنة

وصايا خاصة بالطهارة والنجاسة

الطهارة والنجاسة هما أحد مظاهر الديانة العبرية، ولهما أهمية بالغة على المستوى الجسدي، والطقسي، والأخلاقي، والروحي. مع أنه يمكن تمييز المشاعر الخاصة بما هو طاهر أو نجس وذلك بحسب سياق كل منهما، إلا أنهما مندمجان أيضًا ويوضح أحدهما الآخر؛ تشير السياقات المادية والطقسية إلى حالة العابد الأخلاقية وإلى العلاقة الروحية بين الله وشعبه.

إن رؤية العهد القديم الخاصة بعلاقة الشعب مع الله تتماشى مع الخطوط الأخلاقية والشخصية - يكون طبيعة الله الشخصية مُعبر عنها في إعطاء الناموس للنبي موسى. إن الطابعة الشخصية لرب إسرائيل المتسق في ذاته على نحو فريد جعلته على الصعيد الأخلاقي كائنًا مختلفًا تمامًا عن سائر آلهة المجتمعات الوثنية. على عكس الرب، كان بعل الكنعانيين، متقلبًا وشريًا؛ لم يتوقع أحد منه أن يكون منضبطًا أخلاقيًا. في المقابل يمكن للمرء أن يثق برب إسرائيل الحافظ لكلمته (الذي يتواصل شفاهة مع شعبه عن طريق أنبيائه المختارين). لم يكن هناك أحد، ولا حتى رئيس الكهنة أو الملك، فوق الناموس، الذي يعبر ليس فقط عن شخص الله ولكن أيضًا عن إرادته السيادية للفرد والأمة. وانضباط الله، الأخلاقي موصول في تدخلاته المعجزة في التاريخ إما لحماية شعبه أو إدانتهم أو إدانة أعدائهم، أو لافتداء البشرية ذاتها.

الطهارة كما يصفها سفر اللاويين، كانت دائمًا مشروطة بحضور الإله الشخصي واضع الناموس. عندما يسعى الناس للاقترب من الرب، فمن الضروري القيام بذلك وفقًا لشروطه، وبالتالي في إطار المراسم الطقسية الدينية التي حددها. إن التفاصيل الخاصة بالمراسم اللاويّة الطقسية كانت مصممة لتوضح ما ينطوي عليه اقتراب الخاطئ من الله على الصعيد الأخلاقي، ولتظهر تدبير الله لشعبه ليصبح طاهرًا أمامه من الناحية الأخلاقية.

ومغزى النظام اللاوي في هذا الشأن مُقرّر بوضوح في كلمات مُرَنَّم المزمور القائلة: "مَنْ يَصْنَعُ إِلَى جَبَلِ الرَّبِّ؟ وَمَنْ يَقُومُ فِي مَوْضِعِ قُدْسِهِ؟ الطَّاهِرُ الْبَدَنُ، وَالنَّقِيُّ الْقَلْبُ، الَّذِي لَمْ يَحْمِلْ نَفْسَهُ إِلَى الْبَاطِلِ، وَلَا خَلَفَ كَذِبًا" (المزمور 24: 3-4). ولا تعتمد طهارة المرء على الممارسات الخارجية فقط، بل أيضًا على علاقته الداخلية مع الله. ونتيجة لذلك فإن عجز الخاطئ عن الوفاء بالمطالب الأخلاقية للإله القدوس يقود المرء إلى اعتماده الكامل على الله وعلى تدبيره للوفاء بتلك المطالب. يقيم الناموس هذا التدبير الإلهي بشكل مفصل.

نظرة عامة تمهيدية

• التاريخ المبكر

• الفرائض اللاويّة

• شعائر التطهير الطقسية

• منظور العهد الجديد

، والتورمات وهي تورمات كبيرة وناعمة في الإبط والفخذ. إن لم تُعالج تكون نسبة الوفيات من 60 إلى 90 بالمائة. أرسل الفيلسطينيون تابوت الله مرة أخرى إلى إسرائيل مع صُور ذهبية مصنوعة يدويًا للقوارض والأورام (الآيات 11، 17-18)

= هي وحدة القياس المستخدمة في وزن الذهب أو الفضة (متى 25: 14).
□□□□. العملات; الأوزان والمقاييس. (30)

وزنة قنطار

قياس يساوي حوالي 1 وزنة أو 75 رطلًا (34 كيلوغرامًا)، مذكور فقط في [رؤيا 16: 21](#). □□□□. الأوزان والمقاييس

وَسَرْسَخِيم، سرسكيم

*وَسَرْسَخِيم، سرسكيم

الاسم الشخصي أو لقب المسؤول الذي شارك مع نبوخذناصر وجيش الكلدانيين في غزو أورشليم (انظر [إرميا 39: 3](#)). بعض الترجمات "الحديثة تسميه "نبو-سارسقيم

وسيط روحاني

الشخص الذي يعمل كقناة اتصال بين البشر والعالم الروحي. □□□□. السحر; الساحر، السحر الأسود; الوسطاء الروحانيون

وَشْنِي

كانت وشني زوجة الملك الفارسي أحشويروش (زركسيس الأول)، وتم عزلها من منصب الملكة لأنها رفضت الظهور أمام الضيوف في حفلة مليئة بالشراب واللهو ([است 1: 9-19](#)). وبسبب غياب أي ذكر لها أو لاستير في السجلات التاريخية، افترض بعض الباحثين أنهما لم تكونا زوجات أساسيات، بل سراري رُفعن إلى منزلة الملكة. لكن بحسب المؤرخ بلوتارخ، كان من عادة ملوك فارس أن يجلسوا مع زوجاتهم، الشرعيات في اللوجبات الرسمية، أما في أوقات الشراب والمجون فكانوا يستدعون السراري بدلًا منهن. وهذا النص يُستخدم أحيانًا لإثبات أن وشني كانت سرية، لكن من المرجح أن رفضها الحضور أمام ضيوف مخمورين يدل على مكانتها كزوجة شرعية تعرف كرامتها. وقد أُشير إلى أنها كانت ترتدي التاج الملكي، وكانت تُلقب دائمًا بـ"الملكة حتى لحظة عزلها، بل إن تصرفها اعتُبر نموذجًا يؤثر على سلوك باقي نساء المملكة

□□□□□□ □□□□□□

خلفية دينية أممية

دون شك، كان للضمير الأممي تأثير قوي في تطوير المفاهيم العرقية الخاصة بما هو ظاهر أو نجس. مهما كان التفسير المقدم لهذا الأمر، على نحو عالمي، انطوت أدبيات كل ديانة كبيرة على إحساس ذاتي بنجاسة الخطية بشكل ما أو آخر. لدى الكثير من الأديان شعائر طقسية للتطهير تعتمد على الماء والاعتسالات. امتناع العبرانيين الطقسي عن بعض الأشياء بسبب قداساتها أو عدم قداستها، يجد ما يماثله في المحرمات الخاصة بديانات بدائية كثيرة، بما فيها الديانات التي احتك بها العبرانيون الأوائل.

يمكن إثبات أوجه التشابه بين ديانة العبرانيين وغيرها من الديانات القديمة بسهولة بإجراء مقارنة ظاهرية بسيطة. من المستغرب ألا توجد أية تشابهات. أما تلك الاختلافات التي تعطي الديانة الكتابية طابعها المميز فلا بُد من تبريرها

□□□□□□□□ □□□□□□

الناموس الأخلاقي والطقسي

إن العلاقة بين التفاصيل الطقسية الخارجية للناموس الموسوي والمطالب الأخلاقية الموجهة داخلياً لأجزاء منه مثل الوصايا العشر تمثل إحدى القضايا الأساسية في الفكر اللاهوتي للعهد القديم. من الممكن أن نبين أن النجاسة والخطية مترادفان فعلياً في كل أنحاء العهد القديم. توصف الخطية في مقاطع كتابية كثيرة بأنها نجاسة (على سبيل المثال، اللاويين 16: 16؛ زكريا 3013؛ العدد 5: 28-11؛ زكريا 16: 16؛ 1).

يمكن توضيح العلاقة بين الطهارة الطقسية والأخلاقية في النصوص التي تشير إلى طهارة الأيدي من ناحية (2 صموئيل 22: 21؛ أيوب 30: 22؛ والقلب النقي من ناحية أخرى (المزمور 24: 9؛ 33: 17؛ 73: 13؛ الأمثال 20: 9). شعر النبي إشعياء بالذنب لأنه 51: 10، "نجس الشفتين" عندما كان في حضرة الله؛ وقد طهرته جمر مطهرة تمثّل في الغالب الغفران والكفارة (إشعياء 6: 7-5). تمثّل الطهارة في فقرات كتابية كثيرة البراءة أمام الله (أيوب 4: 11؛ 33: 9؛ المزمور 9: 20؛ 9)، كما يُقرّر الكتاب أن النجاسة تأتي من 7: 51-10؛ الخطية (المزمور 51: 2؛ إشعياء 1: 16؛ 6: 64).

أسباب النجاسة

بناءً على الناموس الموسوي يمكن للمرء أن يخرج بعدة أسباب للنجاسة

بعض الأطعمة المحرّم أكلها. هناك شرائع متنوعة بشأن الحيوانات. 1. يقدّمها الناموس "للتمييز بين النجس والطاهر وبين الحيوانات التي تؤكل والحيوانات التي لا تؤكل" (اللاويين 11: 47). الطعام المباح أكله لـ كان مقبولاً لدى الله (أنظر أيضاً التثنية 14: 3-21؛ أعمال الرّس 28-29).

2. الأمراض، خاصة البرص، مبرّر للنجاسة (اللاويين 13-14). تشير قصة نَعْمَان السرياني إلى النجاسة المرتبطة بالبرص (2 الملوك 5: 1-14). على سبيل المثال، متى 8: 1-4؛ 10: 8؛ 11: 5؛ لوقا 4: 27). تضم قائمة الأمراض التي تُنجس الإنسان التورّمات الكثيرة، القروح، الطفح الجلدي، بما في ذلك مرض هانسن (الجذام الحديث). وتمتد نجاسة المرض إلى كل ما يلمسه المريض (اللاويين 14: 33-57).

كانت إفرازات الجسم نجسة، والاحتكاك بها ينجس الإنسان لفترات 3. زمنية محدّدة. يتسبّب القذف في نجاسة الرجل حتى المساء، سواء كان بسبب الجماع (اللاويين 15: 16-18) أو عرضاً أثناء الليل (التثنية 23: 10). الإفرازات غير الطبيعية، إذ تشير في الغالب إلى مرض ما (اللاويين 15: 1-15) تُجعل الإنسان بعد توقفها نجساً لمدة سبعة أيام (اللاويين 15: 1-15). على نفس القياس، دم الحيض يجعل المرأة نجسة لمدة سبعة أيام بعد توقفه (اللاويين 15: 19-24؛ 2 صموئيل 4: 11). والجماع في تلك الفترة يجعل الرجل والمرأة نجسين (اللاويين 15: 19-24؛ 18: 20). لمس المرء لبصاق شخص نجس ينجسه لمدة يوم واحد (8: 15).

4. لمس جثث الأجسام الميتة، أو حتى أجزاء منها مثل العظام، تجعل المرء نجساً (العدد 19: 16). الأشخاص الذين يلمسون جسداً ميتاً يكونون نجسين لمدة شهر، وبعد هذه الفترة فقط يمكنهم الاحتفال بعيد الفصح إن فاتهم العيد (9: 6-11). حتى رئيس الكهنة لم يكن ممكناً له أن يدفن والديه بسبب مسؤولياته الطقسية الخاصة (اللاويين 21: 10). مع العدد 6: 6-7؛ حجي 2: 13؛ متى 23: 1127.

كانت العبادة الوثنية المصدر الأعظم للنجاسة الروحية. وقد تتجسّس 5. بها شعب إسرائيل كله (المزمور 38: 106؛ إشعياء 22: 30؛ حزقيال وكذلك الأمم (إرميا 43: 12). ونتيجة لذلك، كان يُعتقد أن، 36: 25) الاحتكاك بالأمم يؤدي إلى النجاسة. لقد تحدّى نداء الإنجيل العالمي تلك القناعة (على سبيل المثال، يوحنا 4: 9؛ أعمال الرّسل 10: 28؛ مع غلاطية 2: 11-14). ارتبطت نجاسة العبادة الوثنية ارتباطاً بالندس الناجم عن الأرواح النجسة (زكريا 13: 2؛ مع متى 10: 1؛ مرثس 1: 23-27).

الشرائع الخاصة بالأشياء

توضّح بعض الشرائع المبدأ في أن النجاسة تنتقل مثل العدوى. تتجسّس الجثث الميتة ما تلمسه، وكذلك الحشرات الميتة وبعض الكائنات الزاحفة (اللاويين 11: 29-38). ومن المثير للاهتمام أن هذه الشريعة الخاصة بنجاسة الأشياء لا تنطبق على الحبوب الجافة، ومياه الينابيع الجارية، أو الموجودة في بئر ماء؛ وإلا أدى ذلك لانتشار الجوع، فالحشرات الميتة والفران موجودة في الحبوب والمياه بشكل دائم في أي مجتمع زراعي في نفس الصدد، الإناء النجس من الفخار أو الخزف لا بُد من كسره، أما الأواني الخشبية تحتاج فقط إلى غسلها (اللاويين 12: 15). حتى القذورات المكشوفة [غير المغطاة] في البيت الذي يموت فيه إنسان تصبح نجسة (العدد 19: 15)؛ وكل من يدخل البيت يكون نجساً

وبسبب ارتباط الوثنية بأشياء معينة، فإن كل ما يتعلّق بالوثنيين نجس؛ لذلك كان لا بُد من تطهير الغنائم المتحصّل عليها في الحرب إما بالنار أو الماء (العدد 31: 21-24). الملابس المصنوعة من الصوف، أو الكتان، أو الجلد يمكن أن يصيبها مرض "البرص" النجس من أشخاص مرضى ومن ثمّ كان لا بُد من فحصها. إن انتشرت البقع المصابة بالبرص (كالرقع المائلة إلى اللون الأخضر أو الأحمر) بعد فترة الفحص، كان لا بُد من حرق تلك الثياب (اللاويين 13: 47-59؛ 14: 33-53).

الشرائع الخاصة بالأماكن

كانت أرض وشعب إسرائيل مقدّسين؛ لكن يمكن أن يتدنّسا بنجاسة الظلم الاقتصادي أو عبادة الأوثان (يشوع 22: 17-19؛ إرميا 13: 27). كانت أورشليم مدينة مقدّسة، لكن يمكن أن تتنجّس بخطايا شعبها (حزقيال 22: 2-4؛ المراتي 1: 8)، أو بدماء قتلى سكانها (المراتي 4: 15).

يمكن أن يتنجّس الهيكل بواسطة أناس نجسين. كان من الضروري بالنسبة للملك حزقيال أن يطهر الهيكل بعد عبادة آحاز الوثنية (2 أخبار

الأمر، لأن المذبح هو الموضع الذي تقدّم عليه ذبيحة الخطية (اللاويين 16: 18-1920: 43؛ حزقيال 43: 16-18).

التطهير بالذبيحة

كانت الذبائح هي المصدر النهائي لكل من التطهير الطقسي والأخلاقي. كانت كل الإفرازات الجسدية، عدا الجنسية منها، تُطهر بتقديم الحَمَام واليَمام (اللاويين 15: 14-15، 29-30). يحتاج التطهير بعد الولادة إلى تقديم حَمَل صغير أو طائر (6: 12). كان يمكن لفقرء الناس أن يقدموا طيورًا بدلًا من الحيوانات (اللاويين 8: 12، 14: 21-32؛ لوقا 24: 2).

في الذبيحة، كان الدم رمزًا لحياة مذبولة ومن ثم حياة اختبرت الموت؛ فقد كان يُطهر إلى نجاسة المرض أو الخطية باعتبارها تنتقل إلى الذبيحة وبالتالي تزيل الذبيحة هذه النجاسة (اللاويين 7: 14). لذلك، انطوى الموت الذباحي دائمًا على عنصر بذلي. إن الذبيحة الدموية فقط بإمكانها إتاحة التطهير الأخلاقي اللازم للخطية ذاتها؛ ولذلك شكّلت هذه الذبيحة الأساس لكل تطهير، بما في ذلك المرض.

التطهير بالنار

هناك أنواع من الدنس أو النجاسة لا يمكن تطهيرها إلا بالنار، مثل دنس الأواني المعدنية (العدد 31: 22-23). زنا المحارم لا يعاقب عليه الناموس فقط بالموت لكن بحرق الزناة أيضًا (اللاويين 20: 14). كان لا بُد من التخلص من الوثنية بتدمير وحرق كل ما يرتبط بها من أشياء أو مشغولات (الخروج 32: 20). المدن المكرّسة بالتمام للالهة الوثنية كان لا بُد من حرقها.

□□□□□□ □□□□□□ □□□□□□

لم يرفض العهد الجديد مفهوم العهد القديم بشأن ما هو طاهر أو نجس لكن أعاد تفسيره في سياق جديد. كما شدّد بشكل خاص على المعنى الأخلاقي للمفهوم وكذلك على الربط بين الخطية والنجاسة.

كُتبت الأناجيل في سياق ناموس العهد القديم وسط تأكيدات فَرَسِيَّة وصُدُوقِيَّة متشددة. أطاع الرب يسوع الناموس لكن في كثير من الأحيان كان على خلاف مع (نظام) التحايل القضائي العملي الذي تطوّر حوله. علّم الرب يسوع أن النجاسة الحقيقية تنبع من القلب الخاطئ وليس من الخارج (مَرُفُس 7: 14-23؛ لوقا 11: 39-41). العنصر المركزي في تعاليم الرب هو هجومه على شعائر التطهير الطقسية الخارجية التي "شدّد عليها الفَرَسِيُّونَ". وهكذا قيل عن الرب يسوع أنه قد "تدوّت" الناموس أي استوعبه حتى صار جزءًا من ذاته. والأكثر صوابًا القول بأنه لفت الانتباه إلى مطالب الناموس في حياة الناس الداخلية.

عبر الأناجيل، يتم التأكيد على الشر الطبيعي للأرواح الشريرة باستخدام تعبير "الروح النجس". في الحقيقة، تُطهر لفظة "نجس" بعينها دائمًا في الأناجيل في سياق لفظة روح، وهي تفصيلاً توضّح التحول فيما يركّز عليه العهد الجديد من النجاسة الطقسية إلى الخطية وذنبيها.

في أعمال الرُّسُل 10، وقّع حدثٌ مُهمٌ في حياة الكنيسة الأولى، وقد علّم الله من خلاله الرسول بطرس أن الأمم ليسوا نجسين في ذواتهم، ومن بعده كان الرسول مجبرًا على قبولهم. وقد كانت النتيجة اهتداء كُرْنِيَلْيُوس.

تأكيد الرب يسوع على أن النجاسة تنبع من القلب أتى بشماره في تعليم الرُّسُول بولس عن الحرية المسيحية. إن الرسول بولس، الفريسي الذي استطاع أن يقوّر بأنه لم يكسر قط آية وصية ناموسية خارجية، أدرك في النهاية أنه ليس شيءً نجسًا بذاته (رومية 14: 14-20). في رسائله الطهارة هي نتيجة لطاعة القلب النابعة من التجديد؛ إنها أمر يعتمد على

(الأيام 29: 15-19)؛ كما كان على تَحَمُّيًا أن يطهر الغرف التي سكن فيها طُوبِيًا (تَحَمُّيًا 13: 9). كانت أحد مهام يوم الكفارة إزالة النجاسات التي يتنجّس بها الهيكل بسبب خطايا بني إسرائيل أثناء السَّنة الماضية (اللاويين 16: 16-19؛ 31-33).

حدّد الناموس مكانًا نجسًا تُلقَى فيها مخلفات البيت الأبرص المصاب بالبرص بعد هدمه (اللاويين 14: 45). في السنوات اللاحقة، صار وادي ابن هَنُومَ مَكْبًا لنفايات أورشليم، المكان الذي مَهَّد لظهور الأفكار الخاصة بـ "جَهَنَّم" بوصفها مكانًا للعقاب الأبدي في أخرويات العهد الجديد. وبما أن محلة بني إسرائيل كانت موضعًا مقدّسًا، أوصى الناموس بضرورة دفن المَخْلَفَات الأدمية خارج حدود المحلة (التثنية 23: 12-14). ما من مبالغة في قيمة هذه الوسيلة البسيطة من جهة. (23: 12-14). الوقاية من الأمراض أثناء الحملات العسكرية، لأن الأوبئة كانت آفة عظيمة للجيش القديمة.

الشرائع الخاصة بالطعام

بعض أنواع الحيوانات كان نجسًا، وبالتالي لا يمكن أكلها (اللاويين 11؛ التثنية 14: 3-21). أما الحيوانات الميتة بسبب التقدّم في العمر، أو الإصابة بمرض، أو جرح، أو جروح ناجمة عن حيوانات أخرى حاولت افتراسها، فهي حيوانات نجسة. الحيوانات التي لا تجتر طعامها وليس لها حافر مشقوق هي أيضًا حيوانات نجسة، ويضمّ هذا التوصيف الخنازير والجمال، والوُبر، والأرانب وغيرها. أما الأسماك فيمكن لبني الإسرائيليين أن يأكلوا كل ما له زعانف وقشور. ومن الطيور النجسة الطيور الجارحة أو نَبَاشَةُ النفايات. وفيما يرتبط بالحشرات فإن كلّ المَجْتَح منها نجسٌ عدا الحشرات الوثابة (الجراد، والجُنْدَب والجُرْجُوان). نهى الناموس أيضًا عن تناول قائمة كبيرة من "الدبيب، الزاحف"، بما في ذلك الديدان، والسحالي، والثعابين، وخُلد الماء والفئران. وإضافة إلى كل هذه النواهي، هناك نهى قديم عن أكل الدم (التكوين 9: 4؛ اللاويين 17: 14-15؛ التثنية 12: 16-23؛ أعمال 29-28: 15؛ رُسُل 29-28: 15).

□□□□□□ □□□□□□ □□□□□□

التطهير بعد فترة زمنية

في كثير من الأحيان، يمكن التخلص ببساطة من أي دنس أو نجاسة عارضة بعد انقضاء فترة زمنية حتى المساء (اللاويين 11: 24) أو لمدة 7 أو 14 أو 40 أو 80 يومًا. تُدبّس الجثث الميتة من يلبسها لمدة سبعة أيام (العدد 19: 11)، وكذلك يُدبّس الحيض المرأة بنفس المدة (اللاويين 15: 19). عند ولادة طفل ما، تدوم نجاسة الأم لمدة 7 أيام إن كان المولود ولدًا ولمدة 14 يومًا للبت. وقيل أن تتمكن الأم من لمس أي شيء مقدّس كان يتعيّن عليها الانتظار لمدة 33 يومًا إضافيًا للطفل الذكر و66 يومًا للأنثى.

التطهير بالماء

لمُس الأشياء النجسة، كالإفرازات الجسدية، يتطلّب في كثير من الأحيان غسل الأيدي والملابس، وبحسب المعتاد يكون المرء طاهرًا بعد انقضاء يوم (اللاويين 15: 5-11).

التطهير بمواد طقسية

تضمّ المواد الطقسية المستخدمة في شعائر التطهير الطقسي رماد عجلة حمراء مختلط بالماء (العدد 19: 1-10)، و(في حالة البرص) خشب الأرز، والقرمز، والرُّوفا، والدم (اللاويين 14: 2-9). ومتى استُخدم المذبح في أيّة مراسم طقسية للتطهير، كان الدم فقط هو المناسب لهذا

قوة الكفارة المُنْطَهرة (انظر [رومية 6: 19](#)؛ [1 تسالونيكي 2: 3-4](#)، إذ
(أن النجاسة أخلاقية تماماً).

كانت كفارة المسيح بمثابة عامل تطهيري نهائي للحطية بكل نتائجها الأخلاقية (العبرانيين 9: 14، 22؛ 1 يوحنا 1: 7)، لقد حَقَّقَت بالفعل ما كان يُعْتَلَم فقط دم الثيران والثيروس. وهكذا، كُلُّ الذين اغتسلوا بدم الحمل (الرؤيا 7: 14) يَظْهَرُونَ وهم مسترطلون بثياب بيضاء نَقِيَّة دَمَ الحمل، الذي يشير إلى الحياة المبذولة، إلى (19: 8-15: 614) الموت الذي ماته الابن بوصفِهِ من الآب، وَفِي صفات العدل الشخصي للثالوث القدوس. ولأن الطابع الشخصي للآب البار قد تَبَرَّر أَمْسَى الغفران الشخصي للخُطَاة مَمَكَّنًا على المستوى الأخلاقي. لا يمكن لله أَنْ يَكُونَ في التاريخ إِلَّا بما هو عليه خارج التاريخ: فهو بار ويبرر المؤمنين في المسيح (رومية 3: 24-26)

"إن الوصية الجديدة تحصل على طابعها الخاص من "العهد الجديد" (إرميا ٣١: ٣١-٣٤؛ لوقا ٢٢: ٢٠؛ ١ كورنثوس ١١: ٢٥)، الذي أسسه يسوع في العشاء الأخير. تحت مظلة العهد الجديد، "يكتب" الله شريعته على قلوب المؤمنين (عبرانيين ١٠: ١٦). هذا يعني أنه يعمل فيهم بنشاط من خلال الروح القدس (حزقيال ٣٦: ٢٧؛ ٢ كورنثوس ٣: ٣)، مما يمنحهم رغبة جديدة في أن يُطيعوه (رومية ٨: ٤؛ غلاطية ٥: ١٦). إن الوصية الجديدة للمحبة هي الجزء الرئيسي من العهد الجديد (رومية ١٣: ٨، ١٠؛ غلاطية ٥: ١٤). لذلك، تُعتبر الطاعة عطية، لأن المحبة هي من الله، وكل من يُحِبُّ فَقَدْ وَلِدَ من الله" (١ يوحنا ٤: ١٧). إن المحبة نتيجة للإيمان (١ يوحنا ٣: ٢٣) وهي جزء من رسالة الإنجيل نفسها (١ يوحنا ٣: ١١).

إن الارتباط الوثيق بين العهد الجديد والوصية الجديدة قد يُفسَّر سبب تسمية وصية المحبة بأنها "جديدة". كان مجيء المسيح بدايةً لعصر جديد. كَتَبَ يوحنا، "أَنَّ الظِّلْمَةَ قَدْ مَضَتْ، وَالنُّورُ الْحَقِيقِيُّ الْأَنْ يُضِيءُ". (١ يوحنا ٢: ٨). عندما استعدَّ يسوع للعودة إلى السماء (يوحنا ١٣: ٣٣-٣٥)، أعطى وصيةً واحدة. كان الهدف منها هو أن تُرشِد تلاميذه إلى أن يأتي يوم الدينونة (يوحنا ٥: ٢٨، ٢٩؛ ١ يوحنا ٤: ١٧). كانت طاعة الوصية الجديدة ستحدّد هويّتهم بصفتهن تلاميذ يسوع خلال غيابه (يوحنا ١٣: ٣٥؛ ١٧: ٢١-٢٣). كانت الوصية جديدة لأن لها غرضًا خاص في هذا العصر الجديد.

ما جعل ذلك العصر جديدًا هو أن مجيء يسوع المسيح أعلن الله الأب بطريقة لم تُر من قبل (يوحنا ١٨: ١٠ ؛ ٣٠: ١٧ ؛ ٦: ٨). لم يكن أي بني قادرًا على قول إن، "الذي رأيته فقد رأى الأب" (يوحنا ١٤: ٩). لذلك، كان أمر يسوع لتلاميذه بأن يحبوا بعضهم البعض "كما أحببتكم" (يوحنا ١٣: ٣٤). أمرًا جديدًا وصادمًا بأي معيار بشري. لم يحب أحد بشكل كامل مثلما أحب يسوع (يوحنا ١٣: ١). إن أتباع مثاله في المحبة كان وصية جديدة. إن عظمة محبة يسوع قادتته إلى "أن يضع أحد نفسه لأجل أحبائه" (يوحنا ١٥: ١٣). بالمثل، توصّل يوحنا إلى أننا "نبتغي لنا أن نضع نفوسنا لأجل الإخوة" (١ يوحنا ١٦: ٢). إن المحبة تعني عدم إعطاء القلب أمام مومن لديه احتياج (١ يوحنا ٣: ١٧) إنها تعني التضحية بسرور بالمنفعة الشخصية من أجل منفعة الآخر.

□□□□□ □□□□□ الوصايا العشر؛ المفهوم الكتابي للناموس

وصية جديدة

تعبير استخدمه يسوع (يو 13:34) لكي يشير إلى تعليمه بشأن محبة
المسيحيين لبعضهم البعض. □□□□ الوصية، الجديدة

وعاء

إناء عميق مستدير يُستخدَم لاحتواء الطعام أو السوائل.
انظر الفخار

٣. ما قاله يسوع عن نفسه وعن إرساليته كان صحيحًا (يوحنا ١٣: ٣٥؛ ٢١: ٢٣).

استخدم يسوع نفس كلمة "وصية" التي وصفت شريعة العهد القديم، مما أعطى وصيته الجديدة نفس السلطان. تضمنت شريعته العهد القديم أيضاً أوامر بخصوص المحبة (لاويين ١٩: ١٨، ٣٤؛ تثنية ١٠: ١٩). أشار الرسول بولس إلى المحبة بصفتها "ناموس المسيح" (غلاطية ٦: ٢) وسمى يعقوب وصية المحبة "الناموس الملوكي" (يعقوب ٢: ٨) و"ناموس الحرية الكامل" (١: ٢٥؛ ٢: ١٢).

كان لكلمة "وصية" معنى آخر أيضاً. اعتقدَ العديدُ من اليهود في زمن يسوع بشكلٍ خاطئ أن طاعة الوصايا ستجعلهم مُستحقين لإنزال بركة الله (رومية ٨: ٣؛ [غلاطية ٣: ٢](#)). مع ذلك، أوضح يسوع أن المحبة تأتي من بركة الله. إن الطاعة ليست شرطاً للحصول على البركة. بالنسبة لـ يسوع، أظهرت الوصية كيف يجب أن يتصرف المُباركون. أمر التلاميذ بالمحبة بنفس الطريقة التي "تُؤمّر" بها الأغصان بأن تثمر: عن طريق

وَعَاء

□□□□□□ □□□□□□

وعد

إعلان من شخص آخر بأن شيئاً ما سيتم أو لن يتم، مما يمنح الشخص الذي تم تقديم الوعد له الحق في توقع تنفيذ ما تم تحديده

□□□□□□ □□□□□□

في استخدام الكتاب المقدس لمفهوم الوعد، توجد أمثلة متفرقة للوعد التي قدمها الناس لبعضهم البعض (مثل، [عدد ١٧: ٢٢](#)؛ [استير ٧: ٤](#)) أو لله (مثل، [نحميا ٥: ١٢](#))، لكن الوعد التي قدمها الله للإنسان أكثر أهمية بكثير. إن هذه الوعد الإلهية موثوقة تماماً لأن الذي أعطها قادر تماماً على تنفيذ ما وعد به ([رومية ٤: ٢١](#))

تضمن الوعد الإلهية في الكتاب المقدس لمستقبلها العديد من البركات، الروحية والزمنية، بما في ذلك البنية ([٢ كورنثوس ٦: ١٦-١٧](#))، وغفران الخطايا ([١ يوحنا ١: ٩](#))، واستجابة الصلاة ([لوقا ١١: ٩](#)) والانتفاذ من التجارب ([١ كورنثوس ١٠: ١٣](#))، والنعمة الدائمة في الأوقات الصعبة ([٢ كورنثوس ١٢: ٩](#))، وتوفير جميع الاحتياجات ([فيلبي ٤: ١٩](#))، والمكافأة على الطاعة ([يعقوب ١: ١٢](#))، والحياة الأبدية ([لوقا ١٨: ٢٩، ٣٠](#)؛ [يوحنا ٣: ١٦](#)؛ [رومية ٦: ٢٢، ٢٣](#)). إن وعود الله مؤكدة ومضمونة، ولكن الاشتراك في بركاتها تتطلب غالباً الوفاء بشروط معينة تعتمد عليه البركات. إن الوعد الإلهية ليست دائماً ضمانات للبركة. في الواقع، هناك وعود تُعلن يقين الدينونة للذين يرفضون طاعة إنجيل الرب يسوع ([٢ تسالونيكي ١: ٨، ٩](#))

بالإضافة إلى وعود الله، التي لها تطبيق شخصي وفردى للعديد من الأشخاص المختلفين في أوقات وأماكن مختلفة، هناك العديد من الوعد التي تتعلق بالتحقيق المُتدرج لخطة الله للبقاء في موكب كبير من الأحداث التاريخية. ليس لهذه الوعد تطبيقات متكررة ولا طبيعة شريطة. في مثل هذه الحالات، يُصبح الوعد على الأغلب مطابقاً للبيئة وتكون الوعد من هذا النوع، إلى جانب تحقيقها اللاحق، منسوجة بشكل معقد في نسيج التاريخ الفدائي كله

□□□□□□ □□□□□□ □□□□□□

يمكن رؤية أبرز موضوع للوعد في العهد القديم في الوعد الذي يُطلق عليه عادةً البروت إيفانجيليوم (أي الإعلان الأول لرسالة الإنجيل) الذي أعطي لآدم وحواء في جنة عدن مباشرة بعد السقوط في الخطية ([تكوين ٣: ١٥](#)). تُعد الوعد اللاحقة هي العهد التي قطعها الله مع إبراهيم (الأصحاحات [١٢](#)؛ [١٥](#)؛ [١٧](#)) ومع داود ([٢ صموئيل ٧](#))، يليها الوعد بالعهد [الميثاق] الجديد ([إرميا ٣١](#))

الوعد الأول (بروت إيفانجيليوم)

يقول [تكوين ٣: ١٥](#): "وَأَضَعُ عَدَاوَةً بَيْنَ نَسْلِكَ [نسل الشيطان] وَنَسْلِهَا [نسل حواء]. هُوَ يَسْحَقُ رَأْسَكَ، وَأَنْتِ تَسْحَقِينَ عَقْبَهُ". إن هذا التصريح هو وعد بأنه في وقت ما في المستقبل سيُسحق نسل المرأة الشيطان. يُشار إلى نسل المرأة بصفة فردية في كلمة "هو" في العبارة الأخيرة "هو سيُسحقك (أي الشيطان) على رأسك، على الرغم من أن الشيطان" سيُسحق جرحاً في نسل المرأة. هذا إذن هو الوعد الذي يُعطي آدم وحواء وكذلك نسلهم، الأساس لتوقع التدمير النهائي لعدوهم الشيطان من خلال نسلهم آدم وحواء

الوعد لإبراهيم

في [تكوين ١٢: ١-٧](#)، يُطلب من إبراهيم أن يترك شعبه وبلده ويذهب إلى أرض سيُريه الرب إياها. في المقابل، وعد الله بأن (١) نسله سيصير أمة عظيمة؛ (٢) سيكون إبراهيم مباركاً وسيصير اسمه عظيماً؛ (٣) ستبَارك من خلاله الأمم الأخرى؛ (٤) سَتُعطي أرض كنعان لنسله. من بين هذه الوعد التي أعطيت لإبراهيم، لأحدها أهمية خاصة، وهو أنه من خلال نسله ستبَارك العديد من الأمم. يتكرر هذا الوعد خمس مرات في سفر التكوين ([تكوين ١٢: ٣](#)؛ [١٨: ١٨](#)؛ [٢٢: ١٨](#)؛ [٢٦: ٤](#)؛ [٢٨: ١٤](#)) ويُشير رجوعاً إلى الوعد في [تكوين ٣: ١٥](#). وكذلك مُستقبلياً إلى المسيح

الوعد لداود

في [٢ صموئيل ٧](#)، أعطى الله وعداً للملك داود بأن أسرته الحاكمة ستدوم إلى الأبد ([٢ صموئيل ٧: ١٦](#)؛ [مز ٨٩: ٣٤-٣٧](#)). إنه مع هذا العهد، الداودي أن النسل الموعود، الذي كانت قد امتدّ سابقاً من آدم عبر شيث وسام، وإبراهيم، وإسحاق، ويعقوب، ويهوذا، أصبح الآن محصوراً في النسل الملكي لبني داود. سيكون داود جد المسيا الملك القادم ([مز ٨٩: ٣، ٢٧-٣٧](#)). أصبح داود بذلك شخصية مركزية في تاريخ خطة الله لفداء العالم. يُشار إلى يسوع المسيح بابن داود، ابن إبراهيم ([متى ١: ١](#)).

وعد العهد الجديد

في [إرميا ٣١: ٣١-٣٧](#)، يُعد الرب بأنه في الأيام القادمة سيصنع عهداً جديداً مع بيت إسرائيل وبيت يهوذا. يُعيد محتوى هذا العهد الجديد التأكيد ويُوسّع نطاق الوعد الأساسية للعهد السابق: "وَأَكُونُ لَهُمْ إِلَهاً وَهُمْ يَكُونُونَ لِي شَعْباً. ... أَصْفَحُ عَنْ إِثْمِهِمْ، وَلَا أَذْكُرُ خَطِيئَتَهُمْ بَعْدَ (الآيات [٣٣](#)، [٣٤](#)). يبدو أن "العهد الجديد" في سفر إرميا ينبغي أن يُنظر إليه على أنه إعادة صياغة لنفس الوعد الأساسية المذكورة في عهدي إبراهيم وداود

تم تأسيس العهد [الميثاق] الجديد في المجيء الأول للمسيح، ويُعد المؤمنون بالمسيح الآن مُستقبلين لبركات ذلك العهد الجديد بفضل الروح القدس ([عبرانيين ٨: ٦-١٣](#)). إن التحقيق الكامل والنهائي لهذه البركات في كل كمالها يُنتظر مجيء المسيح ثانية، والتأسيس الكامل لمملكته في شكله الخارجي والنهائي، ونعيم الحياة في السموات الجديدة والأرض الجديدة. في هذه الأثناء، يعيش شعبُ الله في زمن يتمتعون فيه ببعض بركات الدهر الآتي باعتبارها حقيقة حاضرة، لكن اكتمال الدهر الجديد لا يزال مستقبلاً

□□□□□□ □□□□□□ □□□□□□

يشير كُتّاب العهد الجديد إلى وعود العهد القديم بطريقة تُشير إلى أنهم لم يروا هذه الوعد باعتبارها تصريحات منفصلة ومعزولة، بل باعتبارها أجزاء من وعدٍ مُوحّد يتحقق في النهاية في المسيح (انظر [لوقا ١: ٥٤-٥٥](#)؛ [٦٩-٧٣](#)؛ [أعمال الرسل ١٣: ٢٣، ٣٢](#)؛ [٢٦: ٦، ٧](#)؛ [٢ كورنثوس ١: ٢٠](#)). إن يسوع هو تحقيق الوعد التي قُطعت للآباء وداود، وهذه الوعد يجب أن تُرى على أنها تتمحور حول شخصه

في رسالتي غلاطية وأفسس، يُطوّر بولس هذه الفكرة بمزيد من التفصيل، قائلاً للمؤمنين من الأمم أنهم أصبحوا "شركاء في الميراث مع إسرائيل، وأعضاء معاً في جسد واحد، وشركاء معاً في الوعد في المسيح يسوع" ([أفسس ٣: ٦](#)). في الواقع، يقول بولس إن الأمم الذين يتقون بالمسيح يُضمون إلى نسل إبراهيم وبالتالي يُصبحون ورثة بحسب الوعد ([غلاطية ٣: ٢٩](#))، ويذهب إلى حد معادلة رسالة الإنجيل بالوعد الذي أعطى لإبراهيم عندما يقول، "وَالْكِتَابُ إِذْ سَبَقَ فَرَأَى أَنَّ اللَّهَ

انظر أيضاً الوالي

ولادة ثانية

□□□□ التجديد

ولادة جديدة

□□□□ التجديد

ولادة، جديدة

هي طريقة نيل "الحياة الروحية" ودخول ملكوت الله (يوحنا 3:3-7) □□□□ التجديد

ولي

أحد الأقارب أو الأنساب حسب الجسد. في إسرائيل القديمة، كان السبط هو الوحدة الاجتماعية والسياسية الأكبر. وكانت أصغر وحدة اجتماعية داخل السبط هي العائلة. كانت العلاقة بين عائلة وأخرى منظمة بعناية من خلال قائمة الأشخاص الذين لا ينبغي الزواج منهم (لاويين 18) كان للأقارب، حتى وإن كانوا بعيدين بعض الشيء، حقوق وواجبات قانونية تجاه جميع أفراد العائلة. كان من حق "القريب" أن يحصل على ميراث عائلة بلا وريث (عدد 27:11). وكان ملزماً أيضاً باستعادة ممتلكات قريب وقع في الدين (لاويين 25:25-28)، خاصة إذا كان الأمر يتعلق باستعباد شخص لغير إسرائيلي (الآيات 47-49). في هذه كان (go'el) بالولي أو المُخلص (karov) المكانة، يُدعى القريب بوعز في سفر زاعوث هو الولي أو المخلص: "أَلرَّجُلُ ذُو قَرَابَةِ لَنَا. هُوَ ثَانِي وَلَيْنَا" (زاعوث 2:20). على أسس ناموسية، كان لبوعز الحق في استعادة ممتلكات ناعمي، لكنه كان ملزماً ناموسياً بالانتظار لدوره، لأنه لم يكن الأقرب (4:4). فقط بعد أن رفض القريب الأقرب (آية 6)، تقدم بوعز بواجبه كالولي

وَلِيّ الدَّم

وَلِيّ الدَّم

الشخص الذي كان بطارد قاتل أحد أقاربه وفي النهاية يقتص منه (عدد كان من المتوقع أن ينتفض هذا "الولي" في حالات القتل العمد لا 35) القتل الخطأ. كان بإمكان الشخص المُتهم بالقتل الخطأ أن يلجأ إلى واحدة من ست مُدن معينة (عدد 11:35) لضمان إتمام الإجراءات القانونية بصورة صحيحة. يُذكر دور وَلِيّ الدَّم في قصص عن

"بِالْإِيمَانِ يُبَرَّرُ الْأَمَمَ، سَبَقَ قَبَسَرُ إِبْرَاهِيمَ أَنْ فِيكَ تَنْبَارُكَ جَمِيعُ الْأَمَمِ" (غلاطية 3:8). تؤكد هذه النصوص وغيرها من نصوص العهد الجديد العلاقة الوثيقة بين مجيء المسيح وتحقيق الوعد. تجتمع وعود الله في المسيح وفي كل ما حققه، وما زال سيقطعه، لشعبه

إن أحد جوانب الوعد الأخرى، والذي تم التأكيد عليه بشكل خاص في العهد الجديد، يتعلّق بمجيء الروح القدس. يُشير بولس إلى المؤمنين بأنهم مختومون بالروح القدس الموعود (أفسس 1:13)، وبأنهم يتألمون وعد الروح القدس (غلاطية 3:14). إن عطية الروح القدس ليست فقط تحقيقاً لوعد في العهد القديم (إشعياء 32:15؛ حزقيال 36:27؛ يونس 2:28)، ووعد المسيح نفسه (لوقا 24:49؛ يوحنا 14:16، 20؛ أعمال الرسل 1:4)، بل هي أيضاً وعدٌ بشيءٍ مستقبلي. يتحدث بولس عن وجود الروح القدس داخل المؤمن بصفته ضماناً لميراثنا (2 "كورنثوس 1:22؛ 5:5؛ أفسس 1:14). إن الروح القدس هو "باكورة المجد المستقبلي (رومية 8:23)

يتعلّق جانبٌ آخر من موضوع الوعد في العهد الجديد باليقين في مجيء الثاني للمسيح وتأسيس السماوات الجديدة والأرض الجديدة (راجع يوحنا 14:1-3؛ 1 بطرس 3:3، 9، 13).

□□□□ □□□□ العهد؛ الله، طبيعة وصفات؛ الرجاء؛ النبوة؛ النبي، النبوة

وَعَر

الكلمة الأكثر شيوعاً في العبرية لكلمة "غابة". تشير إلى الغابات عموماً (إش 10:18) وإلى غابات محددة، مثل "وَعَرُ أَفْرَايِمَ" (2 صم 18:6) و"وَعَرُ خَارِثَ" (1 صم 22:5)، وكلاهما مرتبط بالملك داود (7:2 مل 1 مل 7:2)، كما تظهر اسماً لأحد مباني سليمان، "بَيْتُ وَغَرُ لَيْثَانِ" (1 مل 7:2) على ما يبدو، بسبب استخدامه الواسع للأرز. من الواضح أنه ثمة حالة واحدة فقط لاستخدام لفظ "أَلُوغَرُ" استخداماً مناسباً. يشير مزموور إلى نقل التابوت من قرية يعاريم إلى اورشليم. هنا يُطلق عليه 132:6. حقل أَلُوغَرُ (أو "الغابة")، ربما كتعبير شعري مختصر

وفسي

رجل من سبط نفتالي اختاره موسى لاستكشاف أرض كنعان (عدد 13:14).

وقت، زمن

انظر التقويمات القديمة والحديثة

وكيل/والي

مسؤول ذو رتبة عالية يُمنَح سلطته عادة من قِبَل المَلِك (1 ملوك 1: إرميا 51:28). انظر الحاكم 22:47.

(والي)، وهو "proconsul" ترجمة الملك جيمس الإنجليزية لكلمة مسؤول يُعيّن على المقاطعات من قِبَل مجلس الشيوخ الروماني، وورد ذكره في أعمال الرسل 12-13:7؛ 18:12؛ 19:38

متى 22: 1-14، ولوقا 14: 15-24، معروفة أيضًا في أسطورة 5، الملك كيريت في الأدب الأوغاريتي

1. تحضير الأطعمة
2. إرسال الرسل بالدعوة والإعلان بأن كل شيء مُعدّ
3. تقديم الطعام ثم الخمر بالترتيب

يصور النبي عاموس الاحتفالات الكبرى ويظهر عادات الأكل الرئيسية (عاموس 6: 4-6). كان الناس يستمتعون بتناول الوجبات عادة بينما يتكئون على أريكة أمام طاولة (أستير 1: 6؛ حزقيال 23: 41؛ عاموس 6: 415، 10: 14، 49: 7؛ لوقا 10: 9؛ متى 9: 10؛ لوقا 14: 15-24).

تصوير الوليمة مهم في كل من العهد القديم والجديد كرمز لملوكوت الله يتنبأ إشعياء بوليمة عظيمة بعد دينونة الأمم وخلص إسرائيل، حيث يملك الرب على شعبه (إشعياء 23: 24). يتم الاحتفال ببداية هذا الملك بوليمة عظيمة مع جميع الناس (إشعياء 6: 8؛ 25: 6؛ 29: 13؛ 29: 23). تشير وجبات الذبائح من الحيوانات في العهد القديم إلى هذه الوليمة العظيمة إذ لن يكون موت بعد أو حزن لشعب الله (إشعياء 25: 7؛ 29: 23؛ 4: 21؛ 4: 21). تشير وليمة العهد الجديد إلى المستقبل إذ يشارك المفديون الخمر الفاخر (إشعياء 25: 6) مع المسيح في ملكوت الله (لوقا 22: 22). التشارك في فريضة عشاء الرب (التناول) هي وسيلة (14: 20-14). المسيحيين لتجربة هذه الوليمة المستقبلية

توصف أيضًا هذه الوليمة الأخيرة في ملكوت الله بأنها وليمة عرس. بينما يتم تحضير كل شيء كثيرين يُدْعَوْنَ وَقَلِيلِينَ يُنْتَخَبُونَ (متى 22: 1-14). وتنتظر الكنيسة باشتياق وليمة عرس الخروف (رؤيا 7: 9-7: 14).

وَنِيَا

وَنِيَا

ابن باني وواحد من الكهنة الذين انفصلوا عن زوجاتهم الأجنبية بأمر من عزرا (عزرا 10: 36)

وَيْشُوحَايَا

يَشُوحَايَا

أحد الأمراء الشمعونيين الثلاثة عشر في أيام حزقيا الذين شاركوا في غزو وادي جدور، وقتلوا سكان الإقليم واستولوا على الأرض لرعي أغنامهم (1 أخبار 4: 36)

وَيْلٌ

وَيْلٌ

لفظ يُعبر عن الألم أو الاستياء. ويرد بوتيرة أقل اسمًا يشير إلى كارثة أو مصيبة. فعلى سبيل المثال، في رؤيا 9: 12، بعد إطلاق الجراد الشبطين من الهاوية، وبلانها على أولئك الذين يتبعون الوحش، يُعلن (niv). "يوحنا،" "أَلْوَيْلُ" أَلْوَا حُذْ مَضَى هُوَذَا يَأْتِي وَيَلَانُ أَيْضًا بَعْدَ هَذَا مرة أخرى، في رؤيا 11: 14، قُبِيلَ أَنْ يُنْفَخَ الْبُوقُ السَّابِعُ، يكتب

- جِدْعُون (قضاة 8: 18-21)
- يُوَاب (2 صموئيل 3: 27، 30)
- الْجَبْعُونِيِّينَ (2 صموئيل 21)
- أَمَصْيَا (2 ملوك 14: 5-6)

يخلال فترة الملكية، كان الملك يستطيع منع وَلِيّ الدَّم (2 صموئيل 14: 11-11).

كان هذا العُرف منبئًا على أمر الله بأن تُؤخذ حياة مقابل حياة في حالات القتل العمد (تكوين 9: 6). بكل أسف، كان يُساء أحيانًا فهم الهدف من هذا الأمر - ألا وهو تسليط الضوء على أهمية الحياة البشرية، ما أدى إلى المبالغة في سفك الدماء وتدمير عائلات بأكملها في بعض المجتمعات.

□□□□ □□□□ القانون المدني والعدالة

وَلِيمَة

وَلِيمَة

احتفالية كبيرة تُقدَّم فيها الوجبات الفاخرة للاحتفال بحدث ما أو شخص مُهم. كما ترمز إلى الوليمة المستقبلية التي سيقبها المسيح في ملكوت الله.

في أزمنة الكتاب المقدس، كانت الولائم والاحتفالات محورية للحياة الاجتماعية والدينية. إلى جانب الأعياد الدينية التي حددها ناموس موسى، كان الناس يحتفلون بعمل الولائم في مناسبات مختلفة مُفرحة أو مُهمّة، مثل

- إبرام اتفاقيات رسمية (تكوين 26: 30؛ 31: 54؛ خروج 11: 24)
- حفلات الزفاف (تكوين 29: 22؛ قضاة 10: 14)
- الحصاد (قضاة 9: 27؛ راعوث 3: 1-3)
- جَزَّ صُوفِ الْأَغْنَامِ (1 صموئيل 25: 11؛ 2 صموئيل 13: 23-29)
- الترحيب بالضيوف (تكوين 19: 3)
- فطام طفل (تكوين 21: 8)
- احتفالات تنصيب شخص ملكًا أو ملكة (1 ملوك 1: 25-19، 9)
- أحداث خاصة بالدولة (أستير 1: 9-3؛ 2: 18؛ 4: 5؛ 8)
- بالإضافة إلى عدة أسباب أخرى

يصور الكتاب المقدس ونصوص قديمة أخرى عادات صنع الولائم في ثقافات الشرق الأوسط القديمة. الأجسام والقطع التي يجدها من يدرسون ويفحصون الثقافات القديمة غالبًا ما تُظهر مشاهدًا للولائم. ومراسم استضافة أي وليمة حسبما ورد في النصوص الكتابية، مثل أمثال 9: 2؛

يوحنا، "الْوَيْلُ الثَّانِي مَضَى، وَهُوَذَا الْوَيْلُ الثَّلَاثُ يَأْتِي سَرِيعًا". إن الولايات التي يصفها سفر الرؤيا مماثلة للضربات والأوبئة في العهد القديم، إلا أنها هنا أكثر قوة إلى حد ما نظرًا لأنها في الأصل شيطانية.

و oi هي محاكاة صوتية (قارنها مع العبرية ouai: إن الكلمة اليونانية ولا تعني بالضرورة النطق بالحكم - أو الدينونة في جميع hoi). الحالات. ففي بعض الأحيان تكون تعبيرًا عن الندم أو الحزن على الوضع البائس الذي استدعى التأوه. لهذا يجب أن يؤخذ السياق في الاعتبار في كل حالة. وفي متى 21:11 (لوقا 13:10) عندما يقول يسوع، "الويل لك يا كورازين! الويل لك يا بيت صيدا!" كان يوبخ أهل تلك المدن على عدم إيمانهم. الشيء نفسه ينطبق على ما ورد في لوقا 17:2 إذ يُعلن يسوع الويل على من يتسبب في وقوع شخص آخر في الخطية: "خَيْرٌ لَهُ لَوْ طَوَّقَ عُنُقُهُ بِخَجَرٍ رَخَى وَطَرَحَ فِي الْبَحْرِ، مِنْ أَنْ يُعْتَزَّ أَخَذَ هَوْلَاءَ الصِّغَارِ". وفي العظة على السهل، التي ذكرت في إنجيل لوقا، وردت التطويبات متبوعة بأربع عبارات من الولايات. ولا تعد هذه العبارات تهديدات بقدر ما هي تعبيرات عن الندم أو الشفقة.