

## **Resource: Библейский словарь (Тиндейл)**

### **Aquifer Open Bible Dictionary**

This work is an adaptation of Tyndale Open Bible Dictionary © 2023 Tyndale House Publishers, licensed under the CC BY-SA 4.0 license. The adaptation, Aquifer Open Bible Dictionary, was created by Mission Mutual and is also licensed under CC BY-SA 4.0.

This resource has been adapted into multiple languages, including English, Tok Pisin, Arabic (عَرَبِيٌّ), French (Français), Hindi (हिन्दी), Indonesian (Bahasa Indonesia), Portuguese (Português), Russian (Русский), Spanish (Español), Swahili (Kiswahili), and Simplified Chinese (简体中文).

## Библейский словарь (Тиндейл)

### С

*Семейная Жизнь И Отношения, Спасение, Спаситель, Старейшина*

### Семейная Жизнь И Отношения

В библейские времена семья могла состоять из домочадцев, среди которых были не только родители, дети и прочие родственники, но также наложницы, слуги, путешественники, чужестранцы, и все остальные, кто жил в доме и находился под защитой главы семьи. Так, семья Иакова охватывала сразу три поколения ([Быт. 46:8–26](#)). Нередко в Библии вместо слова «семья» употребляется слово «дом», а выражение «основание дома» может означать как обустройство отдельного жилища, так и к созданию семьи. В более широком смысле слово «дом» употреблялось, когда речь шла о целом народе («дом Израиля»). Главы семейств, вернувшихся из вавилонского плена, могли управлять сразу несколькими сотнями членов семьи ([Ездр. 8:1–14](#)). Семья представляла собой меньшую часть рода и племени. Во времена кочевников члены большой семьи должны были быть преданы своей семье и исполнять свои обязанности по отношению к ней.

Тот, кто принадлежал к роду, знал, что он должен трудиться на общее благо и нести ответственность за весь род. Все члены могли получать защиту и помощь от своей семьи в случае необходимости.

По мере того как жизнь израильтян становилась всё более оседлой, семьи (в широком смысле этого слова) начали жить в селениях, окружённых полями пшеницы, ячменя и льна, с участками пастбищ для овец и коз. Каждая группа селений формировалась из зависимых друг от друга семей, члены которых женились между собой, например, колено Дана, проживавшие в Цоре и Естаоле ([Суд. 18:11](#)). Тяготы жизни в те времена требовали совместного труда и тесного сотрудничества всех членов семьи ради общего выживания.

По мере развития ремёсел и промыслов, а также оседлого образа жизни сыновья перенимали навыки своих отцов и продолжали семейное дело. Таким образом, всё поселение могло специализироваться на одном ремесле ([1Пар. 4:14](#); [Неем. 11:35](#)). Однако, специализируясь на отдельных ремёслах, жители селений становились менее самостоятельными и всё больше начинали зависеть от земледельцев в плане продовольствия и от других поселений, специализировавшихся на производстве тканей или керамики ([1Пар. 4:21–23](#)).

С ростом городов группы родственников стали селиться вместе в определённых районах города. Многие представители из колен Вениамина и Иуды были упомянуты в переписи населения Иерусалима Неемией ([Неем. 11:4–8](#)) и автором книги Паралипоменон ([1Пар. 9:3–9](#)). Одним из отрицательных факторов жизни в городах стало раздробление и разобщение семейной группы. По мере того как узы большой семьи ослабевали, семья всё чаще начинала состоять из мужа, жены и детей, проживавших в одном доме. Размеры домов, найденных при раскопках, исключают предположение, что в ветхозаветном обществе было нормой иметь большую многочисленную семью.

В период монархии сыновья царя Давида, Амона и Авессалом, построили себе отдельные дома ([2Пар. 13:7–8, 20](#)). В те времена в еврейском обществе было мало рабов, однако они считались членами семьи. По мере ослабления семейных уз глава рода утрачивал своё прежнее влияние, царь получал абсолютную власть, а остальные люди становились его подданными.

Первые цари Израиля поощряли такие изменения. Они позволяли им установить централизованную власть по всей стране. Царские подданные расслоились на нанимателей и работников; таким образом

сформировались богатые и бедные слои общества. К восьмому веку до нашей эры члены большой семьи уже не работали на общее благо под руководством главы семейства. Люди стали трудиться в первую очередь ради блага своих ближайших родственников. Следовательно, труд и упорство каждого сосредоточивались на более узких целях. Наибольшим получателем благ становился царь, который был символом всего народа.

В приоритете начали быть небольшие семьи. Отныне стали пренебрегать обязанностями, которые в прежние времена охотно выполняли всей группой. Люди не всегда помогали своим родственникам в трудные времена, поэтому им часто приходилось напоминать об их обязанностях, особенно в отношении вдов и сирот ([Ис. 1:17](#); [Иер. 7:6](#)). Кровная месть прекратилась, потому что члены семейств больше не чувствовали себя обязанными мстить за честь рода ([2Цар. 3:27](#); [16:8](#); [4Цар. 9:26](#)). Тем не менее Неемия ожидал, что израильтяне будут сражаться за честь своей семьи ([Неем. 4:14](#)). В новозаветные времена семья представляла собой группу, которую можно было продать за долги, имеющиеся у одного из её членов ([Мф. 18:25](#)).

Еврейская религия, требовавшая участие семьи в определённых праздниках, способствовала укреплению семьи. Так Пасха являлась семейной трапезой благодарения ([Исх. 12:3-4, 46](#)). Родители пророка Самуила совершали традиционное ежегодное паломничество к святыне в Силом ([1Цар. 2:19](#)). Сегодня, когда еврейский юноша достигает совершеннолетия, вся семья принимает участие в церемонии Бар-мицва. Религиозные еврейские семьи продолжают участвовать в церемониях, продолжая древнееврейские традиции.

Иисус в Своей проповеди использовал образ семьи, чтобы показать взаимоотношения между Богом и Его народом ([Мф. 19:14; 23:9](#); [Лк. 8:21](#)). Он сказал Иоанну позаботиться о Его матери, когда висел на кресте ([Ин. 19:27](#)).

В новозаветные времена причастие в Иерусалимской церкви совершалось в домах христиан ([Деян. 2:46](#)). Собрания ранней церкви проводились в домах верующих по причине гонений со стороны правителей. В книге Деяний содержатся примеры обращения в христианство целых семейств ([Деян. 10:24, 44-48](#); [16:15, 31-32](#)). Тимофей узнал Евангелие от своей бабушки и матери ([2Тим. 1:5](#)).

## Предисловие

- Статус членов семьи
- Права и безопасность в семье
- Положение детей
- Права детей
- Повседневная жизнь еврейской семьи
- Семья в новозаветные времена

## Статус членов семьи

Со времён кочевого образа жизни авторитет отца сплачивал семью. Отцовская власть начала ассоциироваться с безопасностью. В древнем патриархальном обществе отец был абсолютным господином, который распоряжался жизнью и смертью членов семьи, он правил с неоспоримой властью. Хотя на нём лежала большая ответственность за тех, кто находился под его опекой, власть отца была огромной, и его статус не подвергался никаким сомнениям.

В имущество отца входили его жена, слуги, рабы и животные ([Исх. 20:17](#); [Втор. 5:21](#)). Фактически фраза «вступать в брак с женщиной» происходит от древнееврейского корня, имеющего значение «стать хозяином жены». Муж был таким же хозяином своей жены, как и своего дома или полей. Поэтому жена обращалась к нему в смиренной манере, как рабыня обращалась к своему господину ([Быт. 18:12](#); [Иез. 19:26](#)). Низкий статус женщины в древнем обществе распространялся и на положение дочерей. Женщины всегда находились под властью родственника-мужчины: сначала отца, потом мужа. Если женщина становилась вдовой, она должна была подчиняться ближайшему родственнику мужского пола со стороны её мужа, который становился её «избавителем». Выкуп за невесту ([Быт. 29:18, 27](#); [Исх. 22:16-17](#); [1Кор. 18:25](#); [2 Кор. 3:14](#)), уплаченный будущим мужем, был не совсем покупкой женщины у её отца. Деньги были печатью, скрепляющей их договор и обязывающей женщину к подчинению. Сумма выкупа зависела от статуса отца невесты ([Быт. 34:12](#)). Средняя цена выкупа составляла от 20 до 30 шекелей серебра. От своего будущего мужа невеста получала в дар драгоценности, украшения, одежду и иногда финансовые или материальные средства из выкупа за неё, которые могли быть использованы ею в личных целях ([Иез. 15:19](#);

[Иез. 1:15](#)). Если её отец или муж умирали, деньги ей возвращались.

Обручённая женщина считалась собственностью своего жениха в той же мере, как если бы она уже состояла в браке с ним ([Втор. 22:23-27](#)). После замужества женщина оставляла свою семью и входила в семью своего мужа. Обычно все последующие браки заключались с членами этой же семьи.

Несмотря на низкий правовой статус матери семейства, её жизнь складывалась не так плохо, как можно было бы предположить. Мать являлась законной женой, а не бесплатной прислугой, и часто играла важную роль советчика своего мужа в семейных делах. Самой важной её функцией, помимо деторождения, было ведение домашнего хозяйства, в котором она, как правило, считалась уважаемой хозяйкой. Даже если жена была захвачена в плен во время войны ([Втор. 21:10-14](#)), её нельзя было продать как рабыню или дочь ([Исх. 21:7](#); [Неем. 5:5](#)).

И всё-таки её положение было шатким, поскольку муж мог отречься от неё или развестись с ней, просто произнеся фразу: «Она больше не моя жена, и я больше не её муж». Такое могло случиться, если супруг находил недостатки в кулинарных способностях жены или когда ему начинала нравиться другая женщина. В любом случае муж знал, что если жена не подчинится его приказу или хотя бы взгляду, он имеет полное право развестись с ней (ср. [Екл. 25:26](#)). Однако жена получала определённую защиту благодаря разводному письму, которое удостоверяло её свободу. Согласно еврейской традиции, жена не могла первой развестись со своим мужем.

В обычной жизни женщину не представляли гостям мужа. Именно поэтому жена Авраама Сарра, а потом и Ревекка, сильно смущались, когда гости спросили о них ([Быт. 20:16](#)). На людях женщина обычно закрывала лицо покрывалом ([24:65](#); [38:14](#); [Ис. 47:2](#)).

В [Притчах 19:13](#) и [27:15](#) сварливая жена сравнивается с водой, капающей с протекающей крыши. Ветхий Завет не оставляет никаких сомнений относительно того, какого поведения ожидали от женщин. Считалось, что она должна быть милой, мягкой, сдержанной и спокойной ([Пр. 9:13](#); [11:16, 22](#); [21:9](#)). Она также должна была быть ответственной, хорошо организованной,

умной, внимательной, почтительной, уметь хорошо управлять домашним хозяйством и семейными средствами ([31:10-31](#)). Женщина также должна была быть благочестивой и привлекательной и, согласно новозаветному учению, покорной своему мужу, как и подобает женщине, украшающей себя бесценным сокровищем кроткого и молчаливого духа ([Тит. 2:4-5](#); [1Петр. 3:1-6](#)).

В Библии и апокрифах рассказывается о нескольких женщинах, чье поведение не соответствовало изображённому выше образу кроткой и покорной женщины. Книги Юдифь и Есфирь являются героическими повестями о том, как женщины спасли свой народ. Девора и Иаиль также были общеизвестными героями ([Суд. 4-5](#)), а злобная Гофолия в течение нескольких лет правила Иудейским царством ([4 Цар. 11](#)). Женщины, вышедшие на передний план общественной жизни, были исключением. Таковых было не много. Так, например, Юдифь была богатой вдовой, что было необычным явлением в Израиле.

#### • Права и безопасность в семье

Положение жены становилось значительно лучше, когда она рождала первого ребёнка, особенно если это был сын. Главным долгом женщины перед мужем и его семьёй было продолжение рода ([Быт 1:28; 9:1](#)). До тех пор, пока у неё не появлялся сын, она боялась, что её могли заменить другой женой или наложницей. Полигамные браки не были редкостью, особенно в богатых семьях. В результате появлялись две семьи с нечёткими границами, которые управлялись матерями, однако обе семьи находились под общей властью отца. Ревность и конфликты в таких семьях были неизбежны.

В библейские времена у женщин было мало прав. Без всяких доказательств муж мог обвинить свою жену в прелюбодеянии, и она могла предстать перед судом. Жена должна была унижать себя, давать клятву, есть пыль и хлебное приношение и пить горькую воду. В это время священник говорил ей о страшных последствиях, которые произойдут с ней, если она окажется виновной: она станет изгоем общества без надежды на выживание. Но если после этой процедуры она продолжала спокойно жить, а её живот не опухал, считалось, что она «доказала» свою невиновность. В этом случае она была свободна в то время, как её

муж не нёс никакой ответственности за своё ложное обвинение ([Чис. 5:12–31](#)).

Если женщина давала обет, это было законно только до тех пор, пока её отец или муж одобряли его. Если женщина становилась вдовой, обет всё равно оставался в силе и мог быть использован против неё ([Чис. 30:3–15](#)).

Женщина в Израиле всегда находилась под защитой мужчины, будь то её отец, дед, прадед, брат, муж или любой другой член семьи её мужа. У неё было мало законных прав и, в отличие от вавилонских традиций, она не могла наследовать имущество после смерти мужа. Неудивительно, что вдов причисляли к сиротам и беднякам. Бездетная вдова иногда могла вернуться в семью своего отца ([Быт. 38:11](#); [Лев. 22:13](#); [Руф. 1:8](#)), таким образом она снова попадала под его власть. Еврейская вдова могла также остаться в семье своего покойного мужа. При этом она вставала под защиту своего «избавителя» — родственника мужского пола из семьи своего мужа, который брал ответственность за неё. Если муж умирал, оставил свою жену бездетной, то брат мужа должен был жениться на ней. Первый сын, родившийся в результате такого брака, считался наследником умершего мужа.

Для брата умершего было естественно возложить на себя подобные обязательство и вступить в такого рода брак (левират). Вдове можно было отказать, сославшись на разные причины, однако такой отказ считался позорным, потому что долг мужчины состоял в том, чтобы сохранить имя своего брата и продолжить его род.

Избавитель брал на себя определенные обязательства. Помимо женитьбы на вдове покойного, он, возможно, отстаивал репутацию семьи и следил за тем, чтобы семейное имущество росло и оставалось под семейным контролем.

Если израильтянин попадал в долги и был вынужден продать себя в рабство, то его обычно «выкупал» один из родственников ([Лев. 25:47–49](#)). Если израильтянину, находившемуся в нужде, приходилось продать свою землю или дом, то избавитель-выкупщик имел право перед всеми другими потенциальными покупателями совершить покупку первым. Он обязан был следить, чтобы семейное имущество не перешло в руки посторонних (ст. [25](#)). Так пророк Иеремия

выкупил поле своего двоюродного брата Анамеила при схожих обстоятельствах ([Иер. 32:6–15](#)).

Самая известная ветхозаветная история о бездетной вдове, её «избавителе» и левиратном браке записана в книге Руфь. Один из двух сыновей Ноемини женился на Руфи. Когда Руфь овдовела, её обедневшая свекровь Ноеминь оставила свой дом в Моаве и вернулась в Вифлеем, чтобы продать часть семейного имущества. Близкий родственник Ноемини был готов выкупить землю и оставить её в семье, однако он не хотел брать в жёны Руфь ([Руф. 3:12; 4:4](#)). Он знал, что сын от этого брака будет считаться сыном умершего, возьмёт его имя и в итоге унаследует землю ([4:4–6](#)). Следующим родственником в порядке родства был Вооз, который стал «избавителем» Руфи. Вооз был готов взять на себя двойное обязательство: выкупить землю и взять в жёны Руфь ([4:9–10](#)).

#### • Положение детей

Детей, как правило, очень любили, однако их детство было коротким, поскольку они рано начинали работать по дому или в поле. По закону первородства старший сын получал двойную часть наследства по праву ([Втор. 21:17](#)). Таким образом, ему было гарантировано положение главы семейства. Даже при жизни отца старший сын имел превосходство над своими братьями и сёстрами ([Быт. 43:33](#)). Если рождались близнецы, первый, вышедший из утробы ребёнок, считался старшим со всеми сопутствующими привилегиями ([25:24–26; 38:27–30](#)).

Если старший сын совершал тяжкое преступление, он мог потерять право первородства ([Быт. 35:22; 49:3–4; 1Пар. 5:1](#)). Он также мог отказаться от него добровольно, как это сделал Исаак, продав первородство своему брату Иакову ([Быт. 25:29–34](#)). Существовал закон, охранявший права старшего сына, если отец предпочитал и больше любил младшего сына ([Втор. 21:15–17](#)). Не смотря на это, царь Давид передал царство своему младшему сыну Соломону ([3Цар. 2:15](#)).

В семье, где не было сыновей, имущество могла наследовать дочь ([Чис. 27:8](#)). Обычно подбирая своим детям будущую жену или будущего мужа, родители не спрашивали мнения ни сыновей, ни дочерей и не советовались с ними.

Чаще всего брак был союзом или договором между двумя семьями, поэтому желания и интересы отдельных лиц считались неважными. Браки по любви были редкостью, хотя иногда сын женился вопреки воле своих родителей, как это сделал Исаия (Быт. 26:34–35). Хотя молодые люди редко свободно выражали свои чувства и предпочтения по поводу брака, дочь Саула, Мелхола, открыто заявила о своей любви к Давиду (3Цар. 18:20).

Не существует сведений о законах усыновления среди евреев, однако известно, что усыновление практиковалось в Месопотамии с древних времён. Усыновление было подходящим вариантом для бездетной пары, поскольку они получали того, кто мог обрабатывать землю и кто мог заботиться о паре в старости. Все примеры усыновления, упомянутые в Ветхом Завете, происходили за пределами Израиля (Исх. 2:10; 1Цар. 11:20; Втор. 2:7, 15) и не считались настоящим усыновлением, при котором ребёнок становился членом семьи на всю жизнь.

#### • Права детей

В патриархальном обществе права сыновей и дочерей сильно различались. Дочь можно было продать в рабство или в наложницы какому-либо мужчине, а затем снова перепродать (Исх. 21:7–11). Положение дочерей, безусловно, было намного хуже положения сыновей. Однако в патриархальном обществе за неповиновение главе семейства могли казнить не только дочь, но и сына. Детей могли принести в жертву во время поклонения идолам (см. Быт. 22; Суд. 11). Вероятно, соседние народы, например, хананеи и аммонитяне, практиковали жертвоприношение младенцев.

После того, как появился закон, данный Моисеем, права детей стали больше защищать. Отцу больше не разрешалось казнить своего ребёнка без рассмотрения его дела старейшинами (Втор. 21:18–21). Как дочери, так и сыновья могли предстать перед старейшинами и быть обвинены в непослушании, чревоугодии или пьянстве. Абсолютная власть отца распространялась даже на женатого сына и его семью, если они жили под одной крышей. И всё же закон запрещал привлекать к ответственности детей по причине преступлений, совершенных их родителями (Втор. 24:16). В период

царствования Давида люди, осуждённые обществом, могли обратиться за помощью к царю (2Цар. 14:4–11).

В еврейских семьях оба родителя пользовались большим уважением. Оказывать честь и уважение нужно было обоим родителям (Исх. 20:12); закон осуждал преступления как против матери, так и против отца (21:17; Лев. 20:9; Втор. 21:18; 27:16). Уважение к матери — частая тема в книгах мудрости (Притч. 19:26; 20:20; ср. Еккл. 3:1–16).

#### • Повседневная жизнь еврейской семьи

В повседневности отец должен был обеспечивать благосостояние своей семьи. Он должен был быть кормильцем своей семьи. Мужчина мог работать в поле и ухаживать за посевами льна, ячменя или пшеницы. Он мог заниматься ремеслом, например, он мог быть ткачом, строителем, гончаром, красильщиком, сукновалом или работать с медью и бронзой. Если семья жила недалеко от берега, отец мог заниматься рыболовством.

Глава семейства также отвечал за религиозное благосостояние своей семьи. С раннего возраста отец занимался обучением своих сыновей и воспитывал их в духе и учении еврейской религии (Исх. 10:2; 12:26; Втор. 4:9; 6:7). Отец также объяснял им закон и историю их народа.

Он наблюдал за дисциплиной в семье. Отец мог использовать наказание розгами (Прит. 13:24; 22:15; 29:15–17). Детей любили и ценили, но не баловали (Еккл. 30:9–12). В период после плены образование детям давали в стенах синагоги; незадолго до Рождества Христова было введено общее начальное образование. Помимо всего вышеперечисленного, отец должен был обучить своих сыновей какому-нибудь ремеслу, чаще всего своему собственному, так как человек, не имеющий профессии, либо умирал с голоду, либо становился вором. Ещё одна важная отцовская обязанность заключалась в том, чтобы найти жён для своих сыновей.

Мать была обязана научить своих детей религиозным песням и молитвам. Она это делал сразу, как только дети начинали говорить (Прит. 1:8; 6:20). Затем отец брал на себя воспитание сыновей, в то время как мать продолжала заниматься воспитанием дочерей. Она обучала их прядь, ткать, готовить,

убирать, чинить светильники и выполнять прочие обязанности по дому ([31:13-31](#)).

В доме было немного мебели, поэтому для поддержания чистоты в помещении необходимо было подметать пол, удалять пыль и грязь. Приготовление пищи было одновременно простым и сложным процессом. Простым потому, что большая часть еды готовилась в виде супа или похлёбки, а также в виде лепёшек, которые пекли на сковородах. А сложным оно было из-за того, что зерно приходилось молоть вручную, а хлеб нужно было печь ежедневно.

Мать также должна была работать с шерстью: чесать, прядь, ткать её и шить одежду для всей своей семьи. Кроме того, она помогала своему мужу в поле во время сбора урожая. Поскольку во многих семьях были оливковые, виноградные и фиговые деревья, мать помогала собирать плоды. Иногда она работала у пресса, когда их семья давила оливки или виноград. Часто муж и жена совместно топтали виноград ногами в винодавильне, особом высеченному в скальной породе резервуале для приготовления вина. Считалось, что набирать воду из колодца, было чёрной работой и, как правило, она входила в обязанности жены, хотя иногда эту работу возлагали на детей ([Быт. 24:15-16](#)).

Как и в любом другом обществе дети могли веселиться и играть вместе ([Зах. 8:5](#); [Мф. 11:16](#)), однако детство и юность не рассматривались как особые этапы развития. Детей в возрасте до трёх лет считали младенцами. Их начинали воспринимать как мальчиков и девочек с того момента, когда они были в состоянии самостоятельно позаботиться о себе. Часто маленькие дети сидели на коленях у матери, и она играла с ним ([Ис. 66:12](#)). У нас нет никаких свидетельств того, что для детей проводили организованные занятия спортом. При раскопках палестинских стоянок были найдены игрушки: свистульки, погремушки, куклы и миниатюрные кухонные принадлежности.

Как только мальчик становился достаточно взрослым, он занимал отведённое для него место в семье и выполнял возложенные на него обязанности. Помимо всего вышеперечисленного, обязанностью детей было собирать дрова ([Иер. 7:18](#)). Мальчики и девочки также помогали пасти стада. Овец нужно было защищать от диких зверей,

смотреть за ними, когда они по собственной глупости бродили вблизи расщелин и обрывов, отводить на хорошие пастбища или к водоёмам и относить домой, если они были больны или ранены (Быт. [29:6](#); [Исх. 2:16](#)). Забота о скоте также возлагалась на детей ([1Цар. 16:11](#)). По необходимости мальчиков обучали военному делу.

Дети иногда присоединялись к своим отцам в поле, и их присутствие всегда было желанным. Издавна мальчики наблюдали, как их отцы работают, прежде чем сами брались за орудие труда. Девочки наблюдали за матерями и учились на их примере. Маленькие дети часто слушали разговоры старейшин у городских ворот или в деревнях. Во время праздников вся семья ходила в святилище (скинию или храм), что давало прекрасную возможность обучать детей. Будучи ребёнком, Иисус сопровождал Своих родителей, Марию и Иосифа, в Иерусалимский храм ([Лк. 2:42-47](#)).

У молодых девушек было достаточно много свободы. Их не закрывали в доме, они не покрывали лицо и могли беспрепятственно посещать друзей и соседей ([Быт. 34:1](#)). Они также могли без стеснения беседовать с мужчинами ([24:15-25](#); [29:11-12](#); [1Цар. 9:11-13](#)).

Время приёма пищи было исключительно семейным. Вряд ли у людей древности был завтрак. Чаще всего у них был лёгкий обед, который для земледельца проходил в поле. Мать готовила основную трапезу незадолго до наступления вечера. Хотя ассортимент доступных блюд был невелик, их приготовление занимало много времени.

Праздничные дни имели большое религиозное значение. Это было время, когда члены всей семьи принимали участие в общих ритуалах, связанных с верой. Для разных праздников и обрядов готовились свои определенные блюда. Единство семьи и национальная религия переплетались между собой благодаря особым домашним трапезам.

Дневной свет играл важную роль в жизни древних людей. Не смотря на то, что масляные лампы использовались в обиходе, всё же было принято вставать с восходом солнца, а спать ложиться с наступлением темноты. Вероятно, женщины вставали ещё до восхода солнца и трудились даже после наступления темноты.

### • Семья в новозаветные времена

Во времена Нового Завета жизнь тех, кто придерживался греческого и римского стиля, стала более изысканной. Несмотря на это, образ жизни многих семей особо не изменился. У богатых семей было много рабов, поэтому дети в таких семьях, скорее всего, получали официальное образование и меньше занимались домашними делами. Однако даже во времена Римской империи отец всё ещё имел законное право принять или отвергнуть своего ребёнка.

К началу Нового Завета положение женщины определённо улучшилось. Мать в римской семье пользовалась большим уважением и могла оказывать большое влияние на своего мужа. Она уже не находилась в изоляции в какой-то части своего дома, как греческая женщина, а могла направлять и контролировать работу в любой части своего дома. Она помогала мужу в бизнесе, могла занимать отдельное место в театре, на играх и религиозных праздниках, а иногда управлять собственным имуществом. Палестинские женщины также стали приобретать новый статус и положение благодаря отношению Иисуса к ним, а также благодаря влиянию Иисуса на раннехристианскую церковь.

*Смотрите также Образование; Брак, Брачные обычаи; Секс, сексуальность; Вдова; Женщина.*

## Спасение

Божий способ дать людям избавление от греха и смерти. Писание говорит о Боге и о Его плане по спасению человечества. В этом смысле спасение — это главная тема как Ветхого, так и Нового Завета.

### Тема спасения в Ветхом Завете

В обоих Заветах понятие «спасение» выражается с помощью различных образов и через описание различных ситуаций. Чаще всего слова «спасать» и «спасение» — это перевод еврейского глагола «yasha'» и его производных, а также ещё нескольких еврейских слов, означающих «избавлять» или «спасать». Частота употребления слов «спасать» и «спасение» зависит от версии перевода. Например, в английских переводах в Ветхом Завете слово «спасение» встречается 74

раза в переводе NLT, 80 раз в переводе NIV, 90 в переводе RSS, 111 раз в переводе NASB и 119 раз в переводе KJV. В Ветхом Завете слово «спасение» не используется как особый эпитет, употребляемый только по отношению к Богу; он употребляется также и по отношению к отдельным людям. Господь использовал предводителей народа, таких как Самсон ([Суд.13:5](#)) или Давид ([2Цар.8:6](#)), чтобы принести избавление Божьему народу.

Представление Израиля о спасении было укоренено в историческом опыте исхода. Это знаменательное событие было возможностью лично пережить спасение Господне ([Исх.14:13](#)). Позже поэты ([Пс.105:8](#)) и пророки ([Ис.43:3](#); [Ос.13:4](#)), повторяя историю о Божьем спасении, вспоминали об опыте исхода. Израильтяне всё больше понимали, что такое спасение, и через другие исторические события, такие как нападение Синахирима на Иерусалим в 701 г. до н.э., когда Господь сказал, что Он спасёт город ради Своего имени ([4Цар.19:34](#); см. [18:30, 35](#)). Возможность видеть Божье спасение через различных предводителей и в разных ситуациях утверждала в Израиле это понимание Бога как Бога спасения.

Ответ Израиля на Божье избавление выражался, прежде всего, в прославлении Бога, что так часто видно в Псалмах ([Пс.3:8; 9:14; 21:1](#)) и более ранних поэтических отрывках ([Исх.15:2; 1Цар.2:1](#)). Кроме того, израильтяне обращались к Господу с просьбой о Его помощи и спасении — будь то спасение от врагов ([Пс.35:3; 38:22](#)), от болезни ([69:29](#)) или в битве ([140:7; 144:10-11](#)), и с верой ожидали Его избавления ([35:9; 65:5](#)).

Пророки подчеркивали эсхатологический аспект спасения (завершение спасения в конце времён). Божья сила спасать была раскрыта в Его великих делах в прошлом, и это, естественно, приводило к тому, что и в будущем люди ожидали от Него избавления. Это будущее было надеждой для народа Израиля ([Ис.45:17](#)), но предвосхищало и всеобщее избавление ([49:6](#)). Пророки ожидали избавления и возвращения из Вавилонского плена ([Ис.49:25-26; Иер.46:27](#)), но они также говорили и о непреходящем будущем спасении ([Ис.45:17; 51:6-8](#)). Эта мессианская надежда отражена в отрывках, где говорится о том, кто принесёт Божье спасение. Пророк Исаия говорит о Рабе, Который несёт спасение «до концов земли» ([49:6](#)), а Иеремия пишет о

восстановлении праведного Божьего «отростка» ([Иер.23:5–6](#)). Мессианская тема отражена и в упоминании о царе, который приносит спасение, в [Зах.9:9](#); слова пророка Захарии повторяются в [Мф.21:4–5](#) в отношении Иисуса Христа.

### Тема спасения в Новом Завете

В классическом греческом языке глагол «sozo» («спасать») и существительное «soteria» («спасение») используются для обозначения таких понятий как «спасение», «избавление» или «вызволение» и даже «благополучие» или «здоровье». Септуагинта чаще всего использует «sozo» для перевода еврейского «yasha'» («спасать»); и Новый Завет в основном использует «sozo» и его производные для обозначения идеи спасения.

Эти греческие слова обычно используются в Новом Завете в богословском значении, хотя есть случаи и не-богословского использования. Так, в [Деян.27](#) эти слова означают избавление солдат, матросов и заключенных от опасности кораблекрушения (ст. [20](#), [31](#)), а также сохранение их жизни и здоровья (ст. [34](#)).

В Евангелиях «спасение» четко связано с ветхозаветным понятием спасения; этим словом названо пришествие Христа в цитате из пророчества Захарии ([Лк.1:69, 71](#);ср. [Пс.105:10](#); [131:16–17](#)) и в песне Симеона ([Лк.2:30](#)). Хотя слово «soteria» встречается в Евангелиях не часто, именно спасение подразумевается в утверждениях Иисуса о входе в Царство Божье ([Мф.19:24–26](#)) и Его чудесах исцеления ([Лк.17:19](#); [18:42](#)).

В Новом Завете говорится, что источник спасения — в Иисусе Христе ([2Тим.2:10](#); [Евр.5:9](#)), Который является «вождём» и посредником спасения ([Евр.2:10](#); [7:25](#)). Спасение — это Божье дело ([1Фес.5:9](#)), и оно предлагается посредством Его благодати ([Еф.2:8–9](#)). Весть о спасении содержится в Писании ([2Тим.3:15](#)) и передаётся теми, кто проповедует слово истины ([Еф.1:13](#)). Должным ответом на эту весть является покаяние ([2Кор.7:10](#)) и вера ([2Тим.3:15](#); [1Пет.1:9](#)). Весть, которую Церковь проповедовала с самого начала — это весть о Спасителе Иисусе ([Деян.4:12](#); [13:23–26](#); [16:30–31](#)). Апостол Павел особенно много говорил о том, что Бог предлагает спасение всем ([Рим.1:16](#); [Тит.2:11](#)). И хотя Павел проповедовал весть о спасении в

первую очередь язычникам ([Рим.11:11–13](#)), он хотел, чтобы и евреи были спасены ([10:1](#)).

В Писании есть много других слов и образов, связанных с понятием спасения. «Новое рождение» говорит об оживлении во Христе («рождённый свыше», [Ин.3:3](#)). «Оправдание» — это юридический термин, подразумевающий оправдание на суде перед Богом, тогда как «искупление» говорит больше о средствах спасения, то есть о цене, которая была заплачена, чтобы возвратить человека к Богу. «Примирение» говорит об изменении отношений и умилостивлении, и перекликается с ветхозаветной системой жертвоприношений и отвращением Божьего гнева. Эти и другие термины имеют много общего с библейским понятием спасения, но все они указывают на личность и дела Спасителя Иисуса Христа.

См. также «Оправдание, оправданный»; «Примирение»; «Искупитель, искупление», «Спаситель».

### Спаситель

Тот, кто избавляет или спасает. «Спаситель» — это важное слово (термин), которое в Библии чаще всего употребляется по отношению к Богу и Иисусу Христу. Понимание Иисуса как Спасителя является ключевой истиной в усвоении библейского послания. В переводах Библии словом «спаситель» переводятся различные формы еврейского слова «yasha'», которое означает «спасать», «избавлять» или «вызывать». Чаще всего словом «спаситель» или «избавитель» переводится причастие «moshia'», означающее «спасающий» или « тот, кто спасает». Слово «спаситель» встречается в Ветхом Завете 13 или 14 раз, в зависимости от версии перевода.

Основное значение слова «спаситель» как « тот, кто спасает, избавляет», проиллюстрировано во [Втор.22:27](#), где говорится о ситуации, когда в опасной ситуации рядом нет никого, кто мог бы спасти. Слово «moshia'» также применяется для обозначения отдельных лиц, например, Гофониила и Аода, которых называют «спасителями» ([Суд.3:9, 15](#)), а [Неем.9:27](#) говорит о судьях в собирательном смысле как о спасителях, посланных Богом. В [4Цар.13:5](#) говорится, что Господь дал Израилю избавителя, говоря об их избавлении от

сирийцев. Некоторые отождествляют этого избавителя с царем Иеровоамом II из колена Иуды; другие — с царем другого народа, чаще всего с Закиром из Емафа. Однако в тексте точно не указано, кем мог быть этот спаситель. Главная мысль текста заключается в том, что это Бог послал избавителя Своему народу. В большинстве случаев использования этого слова в Ветхом Завете спасителем Израиля выступает Сам Бог. Даже когда спасителями/избавителями называют других людей, ясно дается понять, что их послал или призвал Бог. Израиль понимал, что их Спасителем был Бог, и провозглашал это в хвалебных гимнах ([Пс.17:7](#); [106:1-12](#)) и призывах о помощи ([Иер.14:8](#)). Давид сказал: «Бог мой — скала моя... убежище мое; Спаситель мой, от бед Ты избавил меня!» ([2Цар.22:3](#)). Довольно часто псалмопевцы называют Господа «помощью» или «спасением» ([Пс.26:9](#); [37:23](#); [41:6,11](#); [64:6](#); [67:20](#); [78:9](#); [84:5](#); [88:27](#); в Синодальном переводе всё это было переведено как «Спаситель» и «твёрдыня спасения моего»). Исход, несомненно, стал для Израиля величайшим примером избавления и укрепил их представление о Боге как Спасителе. Псалмопевец, вспоминая о грехе Израиля — сотворении золотого тельца, восклицает: «Забыли Бога, Спасителя своего, совершившего великое в Египте» ([Пс.105:21](#); ср. [Ис.63:11](#); [Ос.13:4-6](#)). В книге Исаии слово «спаситель» часто употребляется как эпитет Бога, подчеркивающий Его уникальность. В контрасте с чужеземными божками и идолами только Бог является Спасителем: «Я, Я Господь, и нет Спасителя кроме Меня. Я предрек и спас, и возвестил; а иного нет у вас» ([Ис.43:11-12](#)). Исаия далее утверждает, что Бог явит Себя как Спаситель через будущее благословение и восстановление Израиля ([49:26](#); [60:16](#)). В Ветхом Завете эпитет «спаситель» не относится непосредственно к Мессии, однако текст типа [Зах.9:9](#) указывает на то, что Божий Помазанник будет Спасителем. В нескольких апокрифических книгах слово «спаситель» используется по отношению к Богу, некоторые из них делают это в высоком стиле, например «Вечный, Спаситель наш» ([Вар.4:22](#)) или «Спаситель Израиля на вечные времена» ([3Мак.7:20](#)). Такое более позднее использование термина также иллюстрирует идею о том, что Бог спасёт Израиль.

Греческая литература использует слово «soter» («спаситель», «избавитель» от глагола «sozo» — «спасать», «вызывать») как в отношении богов, так и в отношении людей. Например, Геродот называет афинян «спасителями» Греции («Греко-персидские войны», 7.139.5). В Септуагинте слово «soter» («спаситель») используется для перевода различных форм еврейского глагола «yasha'» («спасать»). В Новом Завете слово «soter» встречается 24 раза и применяется исключительно к Богу (8 раз) и к Иисусу Христу (16 раз). Из этих 24 случаев использования слова «soter» в Новом Завете, 10 случаев приходится на Послания Павла и 5 — на Второе послание Петра. Связь с Ветхим Заветом прослеживается в [Лк.1:47](#), где Мария восхваляет Бога как Спасителя. Имя Господа Иисуса (греческое произнесение еврейского имени Иешуа) буквально означает «Господь — это спасение», и было дано Ему как предвосхищение Его миссии как Спасителя ([Мф.1:21](#)). Как Спаситель, Иисус исполняет Божье обещание избавителя ([Деян.13:23](#); [Тит.3:4](#)), обеспечивает искупление человечества ([Тит.2:13-14](#)) и является надеждой верующих ([Флп.3:20-21](#)). Усвоенное из Ветхого завета понятие «спаситель» означает того, кто спасает или избавляет от угрозы и обеспечивает безопасность. Иисус избавил верующих от греха и смерти и явил нетление и жизнь ([2Тим.1:10](#)). Хотя Сам Иисус никогда не называет Себя Спасителем («soter»), так Его называют ангелы при Его рождении ([Лк.2:11](#)), признают те, кто слышал Его слова ([Ин.4:42](#)), и провозглашает ранняя Церковь ([Деян.5:31](#); [13:23](#)). Спасение — это самое главное в миссии Иисуса ([Лк.19:10](#)). Павел учит, что Христос является Спасителем церкви в настоящем ([Еф.5:23](#)) и в будущем ([Флп.3:20](#)).

В Пасторских посланиях эпитет спасителя применяется к Богу и однозначно представляет Бога как Спасителя всех людей ([1Тим.2:3](#); [4:10](#)). Пасторские послания также четко указывают на Иисуса как на Спасителя ([2Тим.1:10](#); [Тит.3:6](#)), а в некоторых случаях называют Его Богом и Спасителем ([Тит.2:13](#); [3:4-6](#)). Слово «Спаситель» используется как эпитет Иисуса Христа во Втором послании Петра (например, [2Пет.2:20](#)). В своём Первом послании Иоанн использует это слово для описания Иисуса как Спасителя, посланного Отцом для спасения мира ([1Ин.4:14](#)).

*См. также Спасение.*

## Старейшина

Человек, осуществлявший в древнем мире руководящие и судебные функции как в религиозной, так и в светской сфере. Обычно старейшины осуществляли это руководство в силу своего положения в семье, клане или племени; в силу личных качеств, доблести, высокого положения или влияния; или в результате назначения и посвящения в сан. Развитие института старейшин как системы руководства в Новом Завете и послеапостольской церкви берёт своё начало в иудаизме и Ветхом завете, хотя фигуру старейшины или группы старейшин также можно найти и в мире, окружавшем древний Израиль, и в греко-римском мире периода Нового Завета.

### *В Ветхом Завете*

Старейшина, или институт старейшин, тесно связан с родоплеменным строем. Племена состояли из кланов, а кланы — из многочисленных семейств. В силу почтенного возраста и возложенных на него обязанностей отец семейства управлял патриархальным обществом. Источником власти, которой пользовались старейшины, является в первую очередь их почтенный возраст, а также мудрость и зрелость, присущие пожилым людям. Клан управлялся главами входящих в него его семейств; главы семейств составляли совет старейшин. Во время войны каждый клан составлял группу, которую возглавлял вождь, вероятно, выбранный из числа старейшин.

До появления в Израиле монархии местное управление и судебные разбирательства в основном осуществлялись старейшинами. Во время исхода евреев из Египта Моисей дал указания относительно пасхальной трапезы именно старейшинам ([Исх. 12:21-22](#)). Именно эти старейшины в [Исходе 18:12](#) встречались с Иофором, тестем Моисея, и из их рядов были избраны достойные представители, чтобы поддерживать Моисея в толковании Божьего Закона и осуществлении правосудия ([18:13-23](#)). Аналогичным образом, согласно [Книге Чисел 11:16-17](#), Бог повелел Моисею избрать 70 человек из числа старейшин Израилевых, чтобы они помогали ему руководить народом. Тогда эти семьдесят старейшин получили особый дар Божьего Духа. В этом случае

старейшины, избранные в качестве помощников Моисея и руководителей народа, были известны как люди, заслуживающие доверия.

Основной функцией старейшин было осуществление правосудия. Они были «судьями», которые сидели «у ворот», традиционном месте судебных заседаний в древних поселениях и городах. Здесь старейшины решали споры и судебные разбирательства, обсуждали дела общины и принимали решения ([Быт. 23:10, 18](#); [Иов 29:7](#); [Пр. 24:7](#); [31:23](#)). Очевидно, что сохранение Закона и его соблюдение находились в руках старейшин, сидевших у ворот города ([Втор. 19:12](#); [21:19](#); [22:15](#); [25:7-10](#)). В Книге Руфь 4:1-12 приводится прекрасный пример такого процесса.

В период монархии советы старейшин продолжали осуществлять местное управление и выносить судебные решения. В конце царствования Саула Давид послал подарки старейшинам городов, находящихся в границах колена Иуды ([Цар. 30:26](#)), очевидно, понимая, что его успешное правление будет зависеть от их благоволения и преданности. Царица Иезавель написала инструкции старейшинам и знатным людям Изрееля, чтобы заручиться их поддержкой в её заговоре против Навуфея ([Цар. 21:8-11](#)). Очевидно, что старейшины Израиля несли ответственность за соблюдение Закона в пределах своей юрисдикции. Помимо административных и судебных обязанностей старейшины также выполняли культовые функции ([Исх. 24:1, 9](#); [Лев. 4:14-15](#)).

Институт старейшин пережил монархию. Мы видим старейшин в период изгнания ([Иез. 8:1](#); [14:1](#); [20:1-3](#)), а также после возвращения из плена (напр., [Езд. 10:16](#)).

### *В иудаизме новозаветного периода*

Функции старейшин (и их положение) в христианстве происходят из очень похожего института старейшин в иудаизме, хотя титул «старейшина» также использовался в греческих культовых организациях и сельских магистратах, что, возможно, повлияло на структуру управления языческих церквей. В первых трех Евангелиях и Деяниях можно найти многочисленные упоминания о старейшинах как о должностных лицах в общинной и религиозной жизни в иудаизме. Обычно старейшины упоминаются вместе с

другими руководящими должностями: «старейшины и первосвященники и книжники» ([Мф. 16:21](#)); «первосвященники и старейшины из народа» ([21:23; 26:3, 47](#)); «книжники и старейшины» ([26:57; 27:41](#)); «первосвященники и старейшины» ([27:1, 3, 12, 20](#)); «начальники, старейшины и книжники» ([Деян. 4:5](#)); «начальники народа и старейшины» (ст. [8](#)). Эти новозаветные тексты помогают определить, какие именно функции выполняли старейшины, и чем они отличались от начальников и книжников. Более того, обязанности еврейских старейшин четко описаны в трактате *Синедрион* в Мишне, а также в текстах, регламентирующих жизнь кумранской общины, которые были обнаружены среди свитков Мертвого моря.

У каждой еврейской общины был свой совет старейшин, который осуществлял общий административный надзор и представлял общину перед римскими властями. Их основная обязанность была судебной. Они были хранителями Закона и его традиционных толкований (см. [Мф. 15:2](#)), им было поручено обеспечивать соблюдение Закона и наказывать правонарушителей. Из всех советов старейшин самым важным был синедрион в Иерусалиме, состоящий из 71 члена, которые действовали в качестве суда последней инстанции для всего народа.

### *В христианской общине*

Поскольку ранняя церковь со временем стала рассматривать себя как новый Израиль ([Мф. 21:43; Гал. 6:16](#)), то легко понять, почему она постепенно переняла и институт старейшин. Хотя трудно понять порядок правления и структуру первых христианских общин, потому что они варьировались в зависимости от места и времени как по форме, так и по размеру, всё же наличие старейшин в ранней церкви не подвергается сомнению.

Старейшины уже присутствовали в Иерусалимской церкви, что видно из отчета о происхождении и распространении христианства в Евангелии от Луки. В Книге Деяния мы видим, как христиане в Антиохии посыпают помощь во время голода «старейшинам [церквей в Иудее] через Варнаву и Савла» ([Деян. 11:30](#)). Во время своего первого миссионерского путешествия Павел и Варнава «избрали в каждой церкви старейшин» ([14:23](#)). Позже Павел и Варнава были посланы из

Антиохии в Иерусалим «к апостолам и старейшинам» с вопросом, следует ли христианам из язычников обрезываться ([15:2](#)). Они «были приняты церковью, апостолами и старейшинами» (ст. [4](#)), которые собирались, чтобы выслушать вопрос и решить проблему (ст. [6-23](#)).

Нам не говорится, кем были эти старейшины и как они были избраны. Но принимая во внимание еврейские традиции можно утверждать, что старейшины избирались на основании своего возраста и положения в общине. Уважение к возрасту было глубоко укоренившейся чертой евреев, и название «пресвитер» (старейшина) было взято из еврейского обихода. Возможно, что первые старейшины в Иерусалимской церкви были назначены апостолами так же, как и при назначении «семерых» на особое служение, то есть через возложение рук ([Деян. 6:1-6](#)). Очевидно, в христианской общине они выполняли те же функции, что и старейшины в еврейских общинах и синедрионе ([11:30; 15:2-6, 22-23; 16:4; 21:18](#)).

Павел, по-видимому, продолжил эту практику в языческих церквях, хотя старейшины не упоминаются в его ранних посланиях. Старейшины упоминаются только в Пасторских посланиях ([1Тим. 5:17, 19; Тит. 1:5](#)). Во время своего последнего путешествия в Иерусалим Павел послал за старейшинами церкви из Ефеса, чтобы те прибыли в Милит ([Деян. 20:17](#)), чтобы попрощаться с ними и дать им наставление оставаться верными в руководстве паствой, церковью Божьей, и заботится о ней ([20:28](#)).

Хотя старейшины прямо не упоминаются в ранних посланиях Павла, они, возможно, были среди лидеров, которые возглавляли собрания ([Рим. 12:8; 1Фес. 5:12-13](#)). [Послание к Филиппийцам 1:1](#) указывает на определенное разделение среди руководства (на «смотрителей и диаконов») в молодой общине времен Павла. А в [Первом послании к Тимофею 5:17](#), в котором показана более поздняя форма церковного управления, функции проповеди и учения были возложены на старейшин. Кроме того, старейшины выполняли пастырские функции, на что указывает [Первое послание Петра 5:1-5](#) и [Послание Иакова 5:14](#).

Возможное указание на то, что апостол Пётр также был старейшиной, находится в следующем отрывке: «Будучи сам

старейшиной и свидетелем страданий Христа... я прошу ваших старейшин» ([1Пет.5:1](#), НРП). Этот текст может указывать на то, что старейшины назначались и функционировали как продолжение апостольского служения. Практика Павла назначать старейшин в церкви перед его отбытием поддерживает это предположение. К такому выводу подводит и тот факт, что в более поздней церковной традиции, в Первом и Втором посланиях Иоанна, слово «старейшина» относится к апостолу Иоанну. Хотя достоверно точно утверждать нельзя, всё же очевидно, что апостолы выполняли функции старейшин, но не наоборот.

Старейшины выполняли несколько функций. Например, в [Первом послании к Тимофею 5:17](#) говорится о старейшинах, занимающихся проповедью и учением; в [Послании Иакова 5:14](#) они участвуют в служении исцеления; в [Первом послании Петра 5:2](#) старейшин призывают пасти стадо. Таким образом, пророки и учителя, которые возглавляли церковь в Антиохии (согласно [Деян.13:1-3](#)), вполне могли быть старейшинами этой общины.

Однако в более поздний период церкви существовало различие между епископами и старейшинами, хотя в Новом Завете эти две должности используются синонимично. В своей прощальной речи в Милите ([Деян.20](#)), адресованной напрямую старейшинам ефесской церкви (ст. [17](#)), Павел говорит им, что Святой Дух поставил их «блюстителями, пасти Церковь Господа и Бога» (ст. [28](#)). Не ясно, используется ли здесь «блюститель» в более позднем значении слова «епископ» или в более общем смысле «попечитель». Однако в [Послании к Титу 1:5-7](#) старейшины из стиха [5](#) явно являются теми же людьми, что и епископы в стихе [7](#). Опять же, епископов в [Послании к Филиппийцам 1:1](#), скорее всего, следует воспринимать как старейшин, назначенных Павлом после своего отбытия.

Понятно, что церковное управление в период Нового Завета было ещё относительно нестабильным, но уже был заложен фундамент для формирования этой структуры в более позднее время. Институт старейшин, основанный на еврейской традиции, занимал центральное место. Епископат (институт блюстителей/епископов), вероятно, возник из пресвитерии (института старейшин), причем один старейшина назначался всем советом

старейшин быть блюстителем над остальными.

*См. также Епископ; Диакон, диакониса; Пастор; Пресвитер; Духовные дары.*