

Bereshit para el día Domingo

Pentateuco

Génesis 1:1-5

(1) En el principio de la creación el Omnipotente creó los cielos y la tierra, (2) cuando la tierra estaba desierta y vacía, con obscuridad sobre la superficie del abismo y el aliento del Omnipotente flotaba sobre la superficie de las aguas. (3) Dijo el Omnipotente: Haya luz; y hubo luz. (4) El Omnipotente vio que la luz era buena, y el Omnipotente separó la luz de la obscuridad. (5) El Omnipotente llamó a la luz, día, y a la obscuridad llamó noche; y hubo noche y hubo mañana, día uno. (6) El Omnipotente dijo: “Haya expansión en medio de las aguas, y que separe las aguas de las aguas”.

Rashí

(1) בְּרֵאשִׁית / EN EL PRINCIPIO DE. Rabí Yitzjak dijo: Puesto que su objetivo principal es la enseñanza de los preceptos, la Torá no debería haber comenzado por este relato, sino a partir del versículo: “Este mes será para ustedes el primero de los meses...”, ya que ese versículo enuncia el primer precepto que le fue ordenado a Israel. Entonces, ¿por qué razón la Torá comenzó con el relato de Bereshit, la Creación del mundo? Debido a la idea expresada en el versículo: “Él declaró a Su pueblo el poder de Sus obras, para entregarles la heredad de los pueblos”. Pues si las naciones del mundo dicen a Israel: “Ustedes son asaltantes porque han conquistado las tierras de los siete pueblos de Canaán”, los israelitas les podrán replicar: “Toda la tierra es del Santo Bendito; Él la creó y la entregó a quien le pareció recto a Sus ojos. Por Su voluntad la entregó a ellos, (los siete pueblos kena'anin) y por Su voluntad la tomó de ellos y nos la entregó a nosotros”. **בְּרֵאשִׁית בָּרָא אֱלֹהִים / EN EL PRINCIPIO DE LA CREACIÓN... CREÓ.** Este pasaje exige ser explicado mediante una exégesis (interpretación) del Midrash, como lo interpretaron nuestros Maestros: El Omnipotente creó el mundo para la Torá, la cual es llamada “el principio [בְּרֵאשִׁית] de Su camino” y para el pueblo de Israel, el cual es llamado “la primicia [בְּרֵאשִׁית] de Sus frutos”. Pero si deseas interpretar la frase בְּרֵאשִׁית בָּרָא conforme a su sentido simple, así debes explicarla: “Al principio de la creación de [בְּרֵאשִׁית] los cielos y la tierra, la tierra estaba desierta y vacía, y reinaba la obscuridad sobre la faz del abismo, etc., entonces el Omnipotente dijo: “Haya luz”. La Escritura no viene a enseñar el orden cronológico de la Creación queriendo decir que estos elementos – los cielos y la tierra – fueron creados al principio de todo lo demás. Si hubiera querido enseñarnos eso, debería haber escrito: בְּרֵאשִׁית בָּרָא אֱלֹהִים “Primeramente creó los cielos, etc.”. Pues en la Escritura toda ocurrencia del término בְּרֵאשִׁית se halla en estado constructo con respecto al sustantivo siguiente, como por ejemplo, en los versículos: “En el principio [בְּרֵאשִׁית] del reinado de Yehoyakim”; “el principio [בְּרֵאשִׁית] de su reinado”; “las primicias [בְּרֵאשִׁית] de tu grano”. De igual modo, en este caso también debes decir que la frase בְּרֵאשִׁית בָּרָא es equivalente en significado בְּרֵאשִׁית בָּרָא אֱלֹהִים, “en el principio del crear”. Similar a este caso tenemos el versículo siguiente: “Al comienzo del hablar [בְּרֵאשִׁית דְּבַר] del Eterno a Hoshea”, que, en efecto, quiere decir: Al comienzo de la alocución del Santo Bendito a Hoshea, “el Eterno dijo a Hoshea...”. Pero si, a pesar de todo, quieres afirmar que este versículo tiene como

propósito indicar que éstos –los cielos y la tierra– fueron los primeros en ser creados y que a pesar de estar en estado constructo sí significa que en el principio de todo, el Omnipotente creó a éstos, aduciendo que hay versículos bíblicos que abrevian su lenguaje y omiten alguna palabra. Por ejemplo, en el versículo: “Porque no cerró las puertas del vientre...”, donde la Escritura no aclara explícitamente quién las debió cerrar. Y también como en el siguiente caso: “Se llevará las riquezas de Damasco...” (*Isaías 8:4*), donde tampoco explica quién se las llevará. Y asimismo como en la frase: “Si ara con bueyes” (*Amós 6:12*), donde no explica quién ara y de hecho quiere decir: “Si un hombre ara con bueyes...”. Y similarmente como en el siguiente caso: “Declarando desde el principio hasta el fin”, donde no aclara que en realidad quiere decir: “Declarando desde el principio de una cosa hasta el fin de una cosa”. Si fuera así, que este versículo sí quisiera indicar el orden cronológico de la Creación, entonces te sorprenderás, pues las aguas precedieron a los cielos y la tierra, puesto que está escrito: “el aliento del Omnipotente flotaba sobre la superficie de las aguas”. Pero la Escritura todavía no ha revelado cuándo ocurrió la creación de las aguas. Por lo tanto, de esto aprendes que la creación de las aguas precedió a la creación de la tierra. Además, otra prueba adicional de que los cielos y la tierra no fueron lo primero de todo, es que los cielos mismos fueron creados de fuego y agua. Así, pues, forzosamente debes admitir que la Escritura no viene a enseñarnos aquí el orden cronológico de las primeras y las postreras obras de la Creación. **בָּרָא אֱלֹהִים / CREAR DE DI-S.** Sin embargo, la Torá no dice aquí “en el principio del crear del Eterno”. Pues inicialmente el Omnipotente planeó crear el mundo con el atributo de Justicia, pero al ver que el mundo no hubiera sido capaz de sobrevivir solamente con el atributo de Justicia, antepuso el atributo de Piedad y lo asoció al atributo de Justicia. Es por esto que más adelante está escrito: “En el día que el Eterno [ה'], el Omnipotente [אֱלֹהִים] hizo la tierra y los cielos”. (2) **תְּהוֹ וְבָהוּ / CONFUSIÓN Y VACÍO.** La palabra תְּהוֹ expresa el concepto de asombro y admiración. Se aplica este término al estado primigenio de la tierra porque el ser humano se asombra y admira al ver el vacío [בָּהוּ] que había en ella. **תְּהוֹ / CONFUSIÓN.** La palabra תְּהוֹ tiene un significado similar a *astordisson* en francés antiguo. **בָּהוּ / VACÍO.** Esta palabra significa vacío y desolación. **עַל-פְּנֵי תְהוֹם / SOBRE LA SUPERFICIE DEL ABISMO.** Es decir, sobre la faz de las aguas que había sobre la tierra. **וַיֹּרֶחַ אֱלֹהִים מְרַחֵת / Y EL ALIENTO DEL OMNIPOTENTE FLOTABA.** Se refiere a que el Trono de Gloria del Omnipotente estaba suspendido en el aire y revoloteaba encima de la superficie de las aguas en virtud del aliento de la boca del Santo Bendito y en virtud de Su palabra, de modo semejante a una paloma que sobrevuela encima del nido sin tocarlo. El verbo מְרַחֵת significa lo mismo que *acoveter* en francés antiguo. (4) **וַיַּרְא אֱלֹהִים אֶת-הָאוֹר כִּי-טוֹב וַיַּבְדֵּל / EL OMNIPOTENTE VIO QUE LA LUZ ERA BUENA, Y EL OMNIPOTENTE SEPARÓ.** Para comprender mejor el significado de este versículo también necesitamos las enseñanzas de la Hagadá: El Omnipotente vio que los malvados no merecían utilizar la luz primordial y por ello la separó para los justos en el Mundo Venidero [Olam Habá]. Pero según su sentido simple, así debe ser explicada esta frase: El Omnipotente vio que la luz era buena, y que no debía estar mezclada con la obscuridad. Por consiguiente, a la luz le fijó su dominio propio durante el día y a la obscuridad su dominio propio durante la noche. (5) **יּוֹם אֶחָד / DÍA UNO.** De acuerdo con el orden terminológico de esta sección en este pasaje debería estar escrito “el primer día”, tal como está escrito con respecto a los demás días: “El segundo día”, “el tercer día”, “el cuarto día”, etc. Entonces, ¿por qué aquí está escrito “día uno”? Porque el Santo Bendito era uno y único en Su mundo, pues los ángeles fueron creados hasta el segundo día. Así está explicado en el Midrash Bereshit Rabá. (6) **יְהִי רָקִיעַ / HAYA EXPANSIÓN.** Esta frase significa: que la expansión –el firmamento– se haga firme, se consolide. Pues a pesar de que los cielos habían sido creados en el primer día, todavía estaban en estado fresco. Y se condensaron en el segundo día a causa del enunciado del Santo Bendito cuando dijo: “Haya expansión”. A este fenómeno se refiere lo que está escrito en el versículo: “Los pilares del cielo estaban débiles...” (*Job 26:11*) durante todo el primer día debido a su falta de cohesión; y en el segundo día “se aturdieron por Su amonestación”, semejante a un hombre que se aturde y se inmoviliza ante el grito de alguien que le amenaza. **בְּתוֹךְ הַיָּמִים / EN**

MEDIO DE LAS AGUAS. El término מִתְּחִילָה significa: en el medio mismo de las aguas. Pues hay una separación entre las aguas superiores y la expansión, como la hay entre la expansión y las aguas que están sobre la tierra. De aquí se aprende que las aguas superiores dependen de la palabra del Rey el Omnipotente.

Profetas

Isaías 42:5-10

(5) Así dijo Di-s, el Eterno, que creó los cielos y los despliega, que extiende la tierra y a sus habitantes, que otorga alma a la gente que está sobre ella y espíritu a los que andan en ella: (6) Yo, el Eterno, te he llamado con equidad; Yo agarraré tu mano y te formaré, y te pondré en pacto de pueblo, para luz a las naciones. (7) Para abrir ojos ciegos, para liberar al preso de la reclusión, de la prisión y a los que moran en obscuridad. (8) Yo soy el Eterno, ése es Mi Nombre; Mi gloria no daré a otro, ni Mi alabanza a los ídolos. (9) He aquí que las primeras profecías se han cumplido, y Yo anunciaré las nuevas profecías; antes de que broten, Yo haré que ustedes las escuchen. (10) Canten al Eterno un canto nuevo; declaren Su alabanza desde los confines de la tierra; los que bajan al mar y todo lo que hay en él, las islas y sus moradores.

Rashí

(5) EL OMNIPOTENTE. El Juez y el Misericordioso. **QUE CREÓ LOS CIELOS.** Al principio como una madeja de hilos y luego los plantó. **QUE EXTIENDE.** Es igual a “Y ellos golpean” (*Éxodo 39:3*). **SUS HABITANTES.** Lo que sale de ella. **ALMA.** Aliento de vida. **QUE ESTÁ SOBRE ELLA.** A todos por igual. **Y EL ESPÍRITU.** Santidad. **(6) TE HE LLAMADO.** Dijo a Isaías. **TE CREARÉ.** Cuando te creé, este fue Mi pensamiento, que devuelvas a Mi pueblo a Mi pacto y los ilumines. **(7) PARA ABRIR.** Y por el mérito de la Torá se liberarán los presos en el momento de la Redención. **(8) NI MI ALABANZA.** No daré a los ídolos. **(9) LAS PRIMERAS PROFECÍAS.** Las que prometí a Abraham. **HE AQUÍ SE HAN CUMPLIDO.** Cumplí mis promesas y ahora... **ANUNCIARÉ NUEVAS PROFECÍAS.** A Mi pueblo. **(10) DESDE LOS CONFINES DE LA TIERRA.** Desde todas las naciones. **LOS QUE BAJAN AL MAR.** Aquellos que parten en navíos. **Y TODO LO QUE HAY EN ÉL.** Lo que hay con carácter fijo en el mar.

Escritos

Proverbios 1:1-6

(1) Proverbios de Salomón hijo de David, rey de Israel, (2) para aprender sabiduría y moralidad, para entender los dichos de la inteligencia, (3) para aprehender la ética del intelecto, la justicia, el juicio y la equidad. (4) Para enseñar astucia a los simples, y al joven conocimiento y prudencia. (5) Oiga el inteligente y aumente su aprendizaje, y el sabio adquiera astucia,

(6) para entender el proverbio y la alegoría, las palabras de los sabios y sus parábolas.

Rashí

(1) PROVERBIOS. Todas sus palabras son ejemplos y metáforas, comparó a la Torá con una buena mujer, y comparó a los idólatras con una ramera. **(2) PARA APRENDER SABIDURÍA E INSTRUCCIÓN.** Dio estos proverbios al pueblo para que se afanen en la Torá, que es sabiduría, equidad y comprensión. **(3) JUSTICIA.** Y Ley y Equidad. **JUSTICIA.** Dar caridad de nuestro dinero. **JUICIO.** Juzgar sinceramente. **LA EQUIDAD.** Es el convenio, el camino del reparto y de la corrección, que es beneficioso tanto a uno como al otro. **(4) PARA ENSEÑAR ASTUCIA A LOS SIMPLES.** Estos proverbios dijo Kohélet para que adquiriera astucia en ellos el simple. **AL JOVEN CONOCIMIENTO.** Y también al joven que está completamente vacío, que no estudió aún nada. **INTENCIÓN.** Pensamiento controlado. **(5) OIGA EL SABIO.** Estos proverbios. **Y AUMENTE.** A su sabiduría. **APRENDIZAJE.** Estudio. **SABIO.** El que sabe escuchar. **ASTUTO.** Aumenta al conocimiento del sabio y sabe entender un concepto dentro de otro y aumenta a lo que escuchó. **(6) PARA ENTENDER.** Que fije su mente para entender el proverbio y la parábola y lo que significa la parábola. **Y SUS DICHOS PROFUNDOS.** Las palabras de los sabios.

Mishná

Tratado Berajot, capítulo 1

(1) ¿Desde cuándo se debe recitar la Shemá por la noche? Desde la hora que los Cohanim entran a comer su Terumá, hasta finalizar la primera guardia, palabras de Rabí Eliézer. Los Sabios dicen: Hasta la medianoche. Rabán Gamliel dice: Hasta que llegue el alba. Sucedió una vez, que sus hijos regresaron de una fiesta, y le dijeron: “Todavía no hemos recitado la Shemá”. Les respondió: “Si aún no llegó el alba tienen obligación de recitarla”. Y no sólo eso, sino que siempre que los sabios dicen “Hasta la medianoche”, la obligación rige hasta el alba. Por ejemplo: La quema del sebo y de los miembros, su obligación rige hasta el alba. Igualmente, todo lo que se debe ingerir en un solo día, la obligación rige hasta el alba. Siendo así, ¿por qué dijeron los Sabios “Hasta medianoche”? Para alejar a la persona del pecado. (2) ¿Desde cuándo se debe recitarla Shemá por la mañana? Desde que pueda distinguir entre el celeste y el blanco. Rabí Eliézer dice: “Entre el celeste y el verde, (y finaliza) hasta la salida del sol”. Rabí Yehoshúa dice: “Hasta la tercera hora, puesto que los príncipes acostumbran a levantarse en la tercera hora. Quien la recita desde allí en adelante no pierde, sino que se le considera como quien lee Torá. (3) La Escuela de Shamai sostiene: Por las noches todas las personas se recostarán y la recitarán, y de día, se pondrán de pie, tal como versa (*Deuteronomio 6:7*): “Cuando te acuestes y cuando te levantes”. La Escuela de Hilel dice: “Cada cual la leerá como desee”, como está escrito (*Ibíd.*): “Y cuando anduvieres por el camino”. Si es así, ¿por qué está

escrito: “Cuando te acuestes y cuando te levantes?” A la hora cuando las personas se acuestan, y en la hora que las personas se levantan. Dijo Rabí Tarfón: “Cierta vez, iba por un camino, me recosté para leerla de acuerdo a la Escuela de Shamai, y corrí peligro a causa de unos asaltantes”. Le dijeron: “Merecías que te mataran por transgredir las palabras de la Escuela de Hilel”. (4) Por la mañana se recitan dos bendiciones delante de ella y una después de ella, mientras que por la noche, dos delante de ella y dos detrás de ella. Una larga y una corta. Allá donde dijeron alargar, no tiene permiso de acortar. De acortar, no tiene permiso de alargar. Donde hay que bendecir no puede hacer lo contrario, y donde no hay que bendecir, no puede hacer lo contrario. (5) Hay que recordar la Salida de Egipto por las noches. Dijo Rabí Elazar ben Azaryá: “Soy como una persona de setenta años de edad y no pude conseguir que se recitara la Salida de Egipto por las noches, sino hasta que lo explicó Ben Zomá, tal como versa (*Deuteronomio 6:3*): “Para que recuerdes el día de tu salida de Egipto todos los días de tu vida”. “Los días de tu vida”, se refiere sólo a los “días”, mientras que “Todos los días de tu vida”, implica también las noches. Los Sabios dicen: “Los días de tu vida”, se refiere a este mundo, y “Todos los días de tu vida”, incluye también los tiempos del Mashíaj.

Rabí Ovadiá de Bartenura

(1) **¿DESDE CUÁNDO...? DESDE LA HORA QUE LOS COHANIM ENTRAN A COMER SU TERUMÁ.** [La Terumá es la parte de la producción de las frutas y demás cosechas, que es separada para entregarla al Cohén, como dice la Torá: “Las primicias de tu grano, tu mosto y tu aceite, se las darás a él (al Cohén)”]. Los Cohanim que se impurificaron y luego se sumergieron en la Mikvé, no pueden comer Terumá hasta que anochezca, es decir hasta la salida de las estrellas. Entonces, ¿por qué no se dijo “desde la salida de las estrellas”? Para enseñarnos de paso otra Halajá: Que si se impurificaron los Cohanim, inclusive cuando la purificación depende de un sacrificio, como el Zab (persona impura por flujo) y el leproso, el hecho de que aún no haya degollado el sacrificio correspondiente, puede comer Terumá, como está escrito: “Y se puso el sol y se purificará, y después comerá de los Kodashim [nombre general que se da a los sacrificios que se realizaban en el Templo]” (*Levítico 22:7*). La salida de las estrellas le impide (al Cohén) comer la Terumá, pero el sacrificio no le impide comerla. **HASTA FINALIZAR LA PRIMERA GUARDIA.** El primer tercio de la noche. La noche se divide en tres guardias, de allí en adelante no se considera más “tiempo de la lectura de la Shemá al acostarse” y no se lo llama más en 'tu acostarte'. Antes de la salida de las estrellas se considera día y tampoco es tiempo de acostarse. Los que se adelantan y leen la Shemá de la noche siendo de día, se apoyan en lo dicho por Rabí Yehudá, tal como aparecemos adelante en el capítulo “La Tefilá (rezo) de la mañana”: La Tefilá de Minjá se puede recitar hasta Plag HaMinjá, esto es, una hora y cuarto antes de la noche, y como hemos aprendido: “El que haga como Rabí Yehudá cumple con la Mitzvá, y enseguida después de finalizar el tiempo de Minjá comienza el tiempo de recitar Arvit. **HASTA QUE LLEGUE EL ALBA.** Toda la noche es considerada 'tiempo de acostarse'. La Halajá coincide con Rabán Gamliel, y todos los Sabios están de acuerdo con él. Sólo dijeron nuestros Sabios “hasta la medianoche”, para alejar a la persona de la transgresión. Sin embargo, a priori, desde que llega el momento de la lectura de la Shemá de la noche, como se aclara en la Mishná, a partir de la salida de las estrellas, se prohíbe comer, y menos aún, dormir, hasta que recite la Shemá y rece. **SUCEDIÓ UNA VEZ, QUE SUS HIJOS REGRESARON DE UNA FIESTA.** Los hijos de Rabán Gamliel

escucharon que los Sabios dijeron (que se debe leer la Shemá) “hasta la medianoche”, y así le preguntaron: ¿Los Sabios no están de acuerdo con tu opinión (de leer la Shemá hasta el alba), y por eso dijeron hasta la medianoche, y como es sabido, la Halajá se decanta según la mayoría, o quizás los Sabios piensan como tú y sólo dijeron “hasta la medianoche” para alejar a la persona de la transgresión? A lo que les contestó: Los Sabios piensan como yo, y el motivo por el cual dijeron hasta la medianoche es para alejar a la persona de la transgresión, y por lo tanto deben ustedes leer la Shemá. **Y NO SÓLO ESO.** Todo esto lo dijo Rabán Gamliel a sus hijos. **LA QUEMA DEL SEBO.** De los sacrificios. **Y LOS MIEMBROS.** Del sacrificio de Ascensión diario vespertino, cuya sangre era arrojada (en el altar) durante el día, debe incinerarlos a lo largo de la noche, como versa: “El de Ascensión estará sobre el combustible, encima del altar, toda la noche, hasta el amanecer”(Levítico 6:2). **TODO LO QUE SE DEBE INGERIR EN UN SOLO DÍA.** Como por ejemplo: el Sacrificio de Agradecimiento, el de Pecado, el de Culpa y otros, los cuales se ingieren durante un día y una noche, finaliza su tiempo en el alba. Después de dicho tiempo, se invalida como “Sobrante”. **SIENDO ASÍ, ¿POR QUÉ DIJERON LOS SABIOS “HASTA MEDIANOCHÉ”?** En la lectura de la Shemá, y también en el consumo de los Kodashim, pero en la quema del sebo y los miembros no dijeron los Sabios “hasta la medianoche”, pero se incluyó aquí para enseñarnos que todo lo que se debe hacer por la noche, tiene toda la noche para hacerlo. **PARA ALEJAR A LA PERSONA DEL PECADO.** Para que no se les ocurra ingerirlo después de la salida del alba, pues sería castigado con Karet. También en la lectura de la Shemá, para que no diga que todavía tiene tiempo, y luego se le pase. (2) **ENTRE EL CELESTE Y EL BLANCO.** Entre los hilos celestes y blancos del Tzitzit. Otra explicación: Entre un vellón de lana de color celeste en el que hay lugares en los que no se impregnó bien el color y quedó blanco. **ENTRE EL CELESTE Y EL VERDE.** El color celeste es similar al color del puerro, conocido como “Porush” en francés antiguo. **HASTA LA TERCERA HORA.** De la mañana, es decir, hasta el final de la tercera hora, esto es, un cuarto del día en la época en que los días y las noches son iguales. Siempre será el tiempo de la lectura de la Shemá hasta el primer cuarto del día, tanto sean los días largos como cortos. Asimismo, lo que comenta la Mishná más adelante (capítulo 4): “La oración matutina, hasta la cuarta hora”, o sea, un tercio del día. No obstante, se dijo “hasta la cuarta hora”, porque un tercio se refiere a cuatro horas sólo cuando las noches y los días son equivalentes. Siempre que leas en la Mishná “tantas y tantas horas del día”, debes calcularlo igual como hicimos ahora. Así entendí los argumentos de Rambam. La razón por la cual Ribí Yehoshúa dijo “hasta la tercera hora del día”, se debe a que los príncipes suelen levantarse al final de dicha tercera hora, y siendo que la Torá dice “En tu levantar”, se refiere a la hora que todas las personas ya se levantaron de sus camas. La Halajá concuerda con Rabí Yehoshúa. Sin embargo, a priori, se debe recitar la Shemá con la salida del sol, tal como acostumbraron los Vatikim (muy devotos). **NO PIERDE.** No pierde recitar las bendiciones anterior y posterior, es decir, aunque haya terminado su tiempo, puede leerla y bendecir antes y después. **COMO QUIEN LEE LA TORÁ.** Aunque no cumplió su obligación de leer la Shemá en su momento, recibe su recompensa como quien lee Torá. (3) **SE RECOSTARÁN.** Hacia un lado, como versa: “En tu acostar”, en la forma que uno suele recostarse. **SE PONDRÁN DE PIE.** Tal como está escrito: “En tu levantar”, es decir, tal como se suele hacer. **COMO DESEE.** De pie, recostado, sentado, o caminando. **MERECÍAS.** Eras digno de que te asesinaran, y si hubieses muerto, habría sido merecidamente. (4) **DOS BENDICIONES DELANTE DE ELLA.** “Yotzer Or” y “Ahabá”. **Y UNA DESPUÉS.** “Emet Viyatzib”. **POR LA NOCHE.** Bendice. **DOS DELANTE DE ELLA.** “Maarib Arabim” y “Ahabat Olam”. **Y DOS DESPUÉS.** “Emet Veemuná” y “Hashkivenu”. **UNA LARGA Y UNA CORTA.** Se refiere a las dos de delante, pues “Yotzer Or” es larga, pues comienza y finaliza con “Baruj”, lo mismo que ocurre con “Maarib Arabim”. Por otro lado, “Ahabá” es corta porque finaliza con “Baruj” pero no empieza con “Baruj”. **DONDE HAY QUE BENDECIR.** Comenzar con “Baruj”. **DONDE NO HAY QUE BENDECIR.** Por ejemplo, en las bendiciones de las frutas y de los preceptos. (5) **HAY QUE RECORDAR LA SALIDA**

DE EGIPTO POR LAS NOCHES. La Perashá sobre Tzitzit se recita en la lectura de la Shemá de la noche, a pesar de que la noche no es un tiempo apropiado para Tzitzit, como está escrito: “Y lo verán”, lo que excluye a las prendas propias de la noche. Se recita de noche para recordar la Salida de Egipto que contiene. **COMO DE SETENTA AÑOS.** Tenía apariencia de anciano, aunque no lo era, sólo que su cabello se tornó blanco el día que lo nombraron presidente (del Sanhedrín), para que parezca anciano y sea digno para la presidencia. En ese mismo día explicó Ben Zomá este párrafo. **NO PUDE CONSEGUIR.** No convencí a los Sabios. Algo similar encontramos en el Talmud, en el capítulo: Benot Kutim (38b): “En esto convenció Rabí Elazar a los Sabios”, es decir, los venció.

Guemará

Tratado Berajot 12b

Se estudió en una Baraita: Le preguntó Ben Zomá a los Sabios: ¿Acaso será recordada la Salida de Egipto en los Días Mesiánicos? No está dicho “He aquí que vendrán los días, dice el Eterno, en los que no dirán más: “Vive El Eterno que sacó a los hijos de Israel de la tierra de Egipto”, sino: “Vive El Eterno que sacó y condujo a la simiente de Israel desde la tierra del norte y de todas las tierras donde fueron desterrados” (*Jeremías 23:7-8*). Le respondieron: Esto no significa que será anulada la mención de la Salida de Egipto, sino que la Diáspora entre los demás pueblos será primordial, y la Salida de Egipto, secundaria. Similarmente, leemos: “Ya no serás llamado Yaacob, sino que Israel será tu nombre” (*Génesis 35:10*). Lo cual no significa que el nombre Yaacob debía ser eliminado, sino que Israel sería el principal y Yaacob, secundario. Asimismo se dice: “No recuerdes las cosas anteriores, ni consideres las cosas antiguas” (*Isaías 43:18*). Es decir: “No recuerdes las cosas anteriores”, se refiere a la servidumbre de la Diáspora, mientras que “No consideres las cosas antiguas”, se refiere a la salida de Egipto. (*Ibíd.*) “He aquí, Yo haré algo nuevo que ahora brotará”. Rabí Yosef enseñó: Se refiere a la guerra de Gog y Magog. ¿A qué se asemeja esto? A un hombre que, cuando caminaba por un sendero se topó con un lobo, y se salvó de él. A partir de ahí comenzó a relatar lo que le pasó con el lobo. Se encontró con un león y se salvó de él, y fue contando lo que le aconteció con el león. Se topó con una serpiente y se salvó de ella, entonces se olvidó de los dos anteriores y comenzó a relatar lo que le pasó con la serpiente. Lo mismo sucede aquí con Israel, los problemas posteriores le hacen olvidar los anteriores.

Rashí

NO SIGNIFICA QUE EL NOMBRE YAACOB DEBÍA SER ELIMINADO. Pues encontramos que el Todopoderoso lo llamó Yaacob después de esto, cuando descendió a Egipto (*Génesis 46*), como está escrito: “Y dijo el Todopoderoso a Israel... y le dijo: “Yaacob, Yaacob”, a lo que respondió: “Heme aquí”. **HE AQUÍ, YO HARÉ ALGO NUEVO.** Después de lo que está escrito: “No recuerdes las cosas anteriores”.

Zóhar

Introducción 4b

Al principio, Rabí Shimón comenzó diciendo: Está escrito: “Y pondré mis palabras en tu boca” (*Isaías 51:16*). ¡Cuánto tiene la persona que esforzarse en la Torá día y noche!, ya que el Eterno escucha la voz de los que se dedican a la Torá, y a cada palabra innovadora que surge de ella. A través de aquella persona que se afana en la Torá, se crea un firmamento. Hemos estudiado: Cuando el hombre innova alguna idea en la Torá, dicha idea se eleva y se sitúa delante del Santo, bendito Él. Entonces, el Santo, bendito Él, toma esa idea y la besa, envolviéndola en setenta coronas muy elaboradas y labradas. Dicha idea innovadora se eleva y se asienta sobre la cabeza del Tzadik Eterno. Desde allí vuela y navega por setenta mil mundos hasta alcanzar al Ancestro Primigenio. Todas las palabras del Ancestro Primigenio son palabras sabias según los secretos ocultos superiores. Aquel asunto de la sabiduría que estaba oculto y fue innovado, al elevarse se conecta con las palabras del Ancestro Primigenio, y se eleva y baja con ellas, y penetra en dieciocho mil mundos ocultos, que (*Isaías 64:3*) “Ningún ojo lo ha podido ver, Todopoderoso, aparte de Ti”. De allí salen y navegan y llegan llenas y completas, y se presentan delante del Ancestro Primigenio. En aquel momento el Ancestro Primigenio la huele y la acepta más que cualquier otra cosa. Entonces toma aquella idea y la corona con trescientas setenta mil coronas. Dicha idea navega, sube y baja, y de ella se forma un cielo. Así ocurre con cualquier cosa que procede de la sabiduría, se forman de ellas cielos que se sostienen completamente delante del Ancestro Primigenio, y las llama: Nuevos cielos. Cielos renovados, anegados con los secretos de la Sabiduría superior. El resto de las palabras de la Torá que se renuevan se sitúan delante del Santo, bendito Él, se elevan y se convierten en las Tierras de la Vida, y después descienden y se coronan en una tierra. Todo se renueva y se convierte en una nueva tierra, gracias a aquella idea de la Torá que se innovó. Sobre esto está escrito (*Isaías 66:22*): “Como los cielos nuevos y la tierra nueva que Yo fabrico y que se encuentran en Mi Presencia”. No está escrito “Que fabrique”, sino “Que Yo fabrico”, es decir, continuamente de aquellas ideas innovadoras y de aquellos secretos de la Torá. Sobre esto se dijo (*Ibíd. 51:16*): “Pondré Mis Palabras en tu boca, y con la sombra de Mi Mano te cubriré, para implantar cielos y fundamentar tierra”. No está escrito “Los cielos”, sino “Cielos”.

Halajá
Shulján Aruj, Óraj Jayim, 1

(1) Se esforzará como un león para levantarse por la mañana con el fin de servir a su Creador, que sea él quien despierte a la mañana. (2) Es propio de todo temeroso de Di-s que se apene y se duela por la destrucción del Templo. (3) Son preferibles pocas súplicas con la debida concentración, que muchas sin ella. (4) Es apropiado observar el Tzitzit cuando se envuelve en él. (5) Grande es el castigo de la persona que se abstiene de cumplir el precepto de Tzitzit, sobre lo que está escrito (*Job 38:13*): “Para agarrar los vértices de la tierra...”. El que se cuida de observar este precepto de Tzitzit meritara ver la Faz de la Providencia Divina. (6) Debe tener colocados los Tefilín cuando recita la Keriat Shemá y la Amidá. (7) Se deben palpar los Tefilín en todo momento para no apartar la atención de ellos. Tocaré primero el de la mano, y cuando lea (*Deuteronomio 11:18*): “Y los atarás como señal sobre tu brazo”, tocará el de la mano. Cuando diga (*Ibid.*): “Y serán como recordatorio entre tus ojos”, deberá tocar el de la cabeza. (8) Primero se quitará el Tefilín de la cabeza, pues está escrito: “Y serán como recordatorio entre tus ojos”, es decir, mientras se encuentren entre tus ojos, habrá dos. El Tefilín de la cabeza se quita estando de pie. Colocará en su funda el de la cabeza, y encima, el de la mano, para que cuando vaya a agarrarlos de nuevo se tope primeramente con el de la mano. (9) Los Sabios acostumbran besar los Tefilín al colocarlos y al quitarlos. (10) El que se coloca los Tefilín debe tener cuidado de no tener pensamientos pecaminosos con mujeres. (11) Todo el tiempo que tenga los Tefilín sobre la cabeza tiene prohibido dormir, ni siquiera un sueño pasajero.

Moral

SéferMarguenitá, de Rabí Meir

El Santo, bendito sea, dijo a Israel: “Nada te afecta, ni los sufrimientos, ni los reproches, ni las advertencias, ni las promesas, ni el exilio, ni una larga vida, ni la paciencia, ni un emisario, ni una orden, ni las maldiciones, ni las excomuniones, ni el consuelo, ni la vergüenza, ni el miedo, ni el temor al Mundo Venidero, ni el miedo a una rendición de cuentas, ni el miedo al decreto del Infierno, ni a Mi Nombre, que por tu culpa ha sido profanado entre las naciones”. Quien no tome en cuenta todo esto, perderá sus méritos evitando que le sucedan muchas cosas buenas, su vida se acortará, adquirirá un mal nombre; sus acciones, sus pecados y los de sus padres recaerán sobre él. Su plegaria será rechazada en este mundo y en el venidero. Todas sus acciones se publicarán y tendrá que dar cuenta de ellas. Todo lo que disfrutó llevado por su mal instinto se le convertirá en duelo. De ahora en adelante sus acciones serán castigadas severamente y con gran vergüenza y ángeles crueles en el Mundo Eterno. Por lo tanto dice: “¿Y qué haréis en el día del juicio..., y donde dejaréis vuestra gloria?” (*Isaías 10:3*). Además, cuando una persona peca con su mirada,

ésta se apaga. Si peca con sus oídos, escuchará su ignominia. Si transgrede con su boca, sus palabras no serán escuchadas. Si peca con un mal consejo, su sustento disminuirá. Si peca con el pensamiento, cambiará el brillo de su tez. Si lo hace con su lengua, le sobrevendrán sufrimientos. Si lo hace con su mano, su honor disminuirá. Si peca con su corazón, morirá de preocupación. Si peca con sus pies, sus años se acortarán. Si peca con su mal instinto, éste lo acusará. Si peca y hace que otros pequen, enterrará a su esposa, a sus hijos y demás familiares. Si peca con la frivolidad, su sentencia quedará sellada. ¡Que el Omnipresente, en Su compasión, nos conceda poder arrepentirnos y satisfacerlo siempre! ¡Que así sea Su voluntad!