

参与者指南

模块一：理解福音

福音是怎样改变生命并引导我们的事工的？

学习目标：

- 展现出对恩典的福音在生活中“动态”的把握，而不只是罪得赦免。
- 对于涉及到生命和事奉的范围广泛的福音能够清楚地表达。
- 能够描述“福音的两个盗贼”，以及他的倾向。
- 能描述促使个人成长的“福音”方法和道德主义或自义的方法之间的差异。
- 把握福音如何影响了服事“什么”，以及“如何”服事。
- 显示出感受到对于在城市植堂运动中，关于基督、他的子民、及他的工作的强烈呼召，具有恩赐、能力、以及外在（妻子和领袖）的认可和内在的激情为印证（可以通过与植堂教练一起分析 CLI（或其它植堂者使用的评估工具）的评估结果来清楚呼召）。

预期：

下面是在本模块和其他模块学习中，你可以期待的：

1. 建立福音团体：彼此了解，思想福音，为国度祷告
2. 用神学思考事工：神学教育家总是强调总结实践经验，也就是如何将神学理论实践出来？本单元是起点。（这个单元在模块三中开始）
3. 在一个或多个与城市植堂者有关的事工论题上受训练：我们力求这些培训建基于最佳的研究、针对实际问题、并且产生转变。

每个模块时间为大约七小时

在两次培训之间，我们强烈鼓励你预习下一个模块，并与由一位教练和另两位植堂者组成的小组一起学习，以促进你的成长，花一些时间在你需要发展的方面。

预备模块一：

1. 如果你没有做过植堂评估，你可以使用 CLI（Church Leader Inventory），联系城市植堂中心同工。为自己做植堂者和其配偶的评估（如果你的配偶愿意）
2. 在植堂和培训期间，找一个教练辅导你。
3. 阅读模块一的所有文章并回答所给出的思考问题
 - 阅读 1.1 福音神学
 - 阅读 1.2 事工的神学异象
 - 阅读 1.3 普通伦理道德和真实美德
 - 阅读 1.4 认养和儿子的名分

你的问题：

完成阅读和思考问题之后，有什么问题可以在下一次培训时来讨论的？可以是阅读过程中或生活中所遇到的问题。可以提前把你的问题用邮件发给带领者。

其他预备：

下次培训时，你愿意带给其他参与者什么？ 可以是一个激励人的故事，你学到的教训，你发现的真理，你偶然读到的一本书，或者是附近的好餐馆。请积极参与。因着每个人的参与， 我们可以彼此促进。

模块一的课程计划—理解福音：我们的目标

1. 福音共同体：以国度为中心的祷告
2. 给福音下定义：给出一个“产生实际果效的定义”
3. 福音的范围：对福音的理解直接影响到生活和事工的各个方面。根据你的课前阅读，在下面写出福音所影响的生活和/或事工的一些领域（例如：释经，门徒训练，等等）
4. 作为儿子或作为奴仆的经历。活在福音里的基督徒，他的动机是什么。
5. 对道德主义做一个案例研究

小组讨论：

人是如何改变的？

小组项目：

如何把这些想法纳入到你教会的培训中？

下一个培训主题：

模块二：领袖的品格与个人生活

资源：

- 《福音成圣的奥秘 The Gospel Mystery of Sanctification 》，沃尔特·马歇尔 Walter Marshall ，编辑布鲁斯·麦克雷，2005.wipf and stock publishers,Eugene,Oregon 。对福音作为我们成圣动力的经典神学著作。
- 《恶名昭著的自由 A Scandalous Freedom 》，史提夫·布朗，2004.howard publishing
- 《做个好人仍不够 When Being Good isn' t Good Enough 》，史提夫·布朗。基督徒需要的福音
- 戏剧《怪异的人 Peculiar People 》，田纳西纳什维尔的一个戏剧团。他们现场演出，也出售DVD，展现福音对一个人生命的冲击。
- 《受伤的心 The Wounded Heart 》，丹·阿兰德，navpress. 书，练习册和录音。特别是第四章：羞耻；第五章：轻视，很多生命因为这些方面心灵受制而不能活出福音的大能，对于这些人来说，这是一个很好的书籍。这是我所知的最具有福音性，最全面和诚实处理这些问题的好书。

阅读 1.1

福音神学

提摩太·凯勒

著

阅读

在阅读的同时，请在对您有助益的地方加上“！”，在您有疑问的地方加上“？”

要促进一场由共同持守的福音 DNA 所驱动的宣教运动¹，首先我们需要理解福音 DNA 的涵义。福音 DNA 实际上是经典的圣经福音教义。有几个原因使我没有在文章的开头就直接论述福音神学。首先，这个主题太浩瀚，我们不可能勾画出以福音为中心的神学（也就是福音派神学）的整全内容（连大概勾画都不可能）。

另一个原因是：很多教会虽然承认福音教义，但它们的事工却不是由福音驱动的。很多人以为只要有了对福音的正确理解，事工也就自然由福音所塑造——但事实并非如此。福音 DNA 是一整套战略性的事工价值观和优先次序，这些价值观和优先次序是对福音及其涵义进行持续审慎思考的结果。既然教会经常未看见和领会这些价值观和优先次序，我们就先讨论了这些价值观和优先次序²。

尽管如此，我们最终的目标是由神学驱动事工而不是由项目驱动事工。我们需要思考福音真理本身。本章探讨与福音本质相关的一些讨论和不同意见，并提供三个大家都可能认可的起点。我们在这几点上达成共识以后，就可以继续从神学角度思考福音如何影响事奉。³ 这三个起点是：**福音不是所有的事，福音不是一件简单的事，以及福音影响所有的事。**

1. 福音不是所有的事

A. 什么是福音？

西蒙·加斯科尔（Simon Gathercole）认为福音有三点纲要，保罗和对观福音书的作者都持相同观点：

- 耶稣是弥赛亚和上帝的儿子，取了仆人的形像来到世上。
- 通过他的死和复活，耶稣赎了我们的罪，凭着恩典而不是我们的功德确保我们得称为义。

¹ 译者注：指纽约救赎主教会倡导的一场以共同持守的“福音 DNA”为凝聚力和动力，联合众教会、事工、领袖，为基督赢得城市的全球性运动，其核心，称之为 DNA 的，就是圣经福音的经典教义。见“简介”

² 编者注：见本手册第一章，“带领者指南”

³ 本章结尾处提供了关于福音本质的阅读材料清单。

- 他再来时，将更新整个被造物质世界，并且要使我们的身体复活。⁴

唐纳德·卡森说福音是“耶稣的到来——他的身份、使命，尤其是他的死和复活，末世论中天国的降临……而这一切都意味着我们应当如何活着（作为个人和教会）。”⁵

除了这两人相似的总结以外，我自己的类似表达是：藉着耶稣基督的位格和工作（代替我们），上帝以恩典拯救罪人，救他们脱离对罪的审判而进入与上帝的团契，现在是在教会中，最终在新天新地中。要得到这救赎，我们必须悔改并相信这福音。

巴刻（J. I. Packer）有一篇著名的文章，是介绍约翰·欧文的《基督之死治死死亡》（*Death of Death in the Death of Christ*）。读过那篇文章以后，我就爱用“上帝·拯救·罪人”这句话来描述福音的中心：

上帝·拯救·罪人。上帝——三位一体的神，圣父、圣子、圣灵；三个位格按着神主权的智慧、能力、和爱一起工作，来救赎选民。圣父拣选、圣子通过救赎从而成就圣父的旨意，圣灵通过更新来执行圣父和圣子的旨意。拯救——成就所有的事，涉及到把人从罪的死亡中带进荣耀的生命中，从起初到末了：计划、成就和传递救赎，呼召与保守，称义、成圣和得荣耀。罪人——在上帝找到他们时，他们是有罪、邪恶、无助、无能、无法举起一个手指头来执行上帝的旨意，也不能使自己的属灵状况有哪怕一丁点的改善。⁶

在加斯科尔（Gathercole）、卡森（Carson）、巴刻（Packer）和我自己的表述中，有三个主题反复出现。

B. 反复出现的主题

1. 耶稣的生——道成肉身。上帝本人来到世上，取了人的形像，成为仆人来拯救我们。

注意：如果没有道成肉身的教义，即，除非耶稣是上帝自己，他在十字架上的死亡就没有意义；至少没有救赎的意义。

2. 耶稣的死——赎罪。在耶稣里，上帝以他自己替代我们偿还了债务，击败了邪恶能力，承受了诅咒和神的愤怒，并且凭着恩典使我们安享救赎，不是凭着我们的工作。

⁴ 克里斯托弗编辑的文集《上帝拯救的能力：给这复杂世界唯一的福音？》（*God's Power to Save: One Gospel for a Complex World?*）里，西蒙·加斯科尔（Simon Gathercole）的文章，《保罗的福音与天国的福音》（“The Gospel of Paul and the Gospel of the Kingdom”），（UK: Apollos/Inter-Varsity Press, 2006）。

⁵ 卡森 D. A. Carson, 《圣经福音》（“The Biblical Gospel,”）*For Such a Time as This: Perspectives on Evangelicalism, Past, Present and Future*, ed. Steve Brady and Harold Rowdon. (London : Evangelical Alliance, 1996), 80. *Amazon Web Services* : http://s3.amazonaws.com/tgc-documents/carson/1996_biblical_gospel.pdf, p. 5 (accessed June 25, 2009)。

⁶ 巴刻 J. I. Packer, 《介绍约翰·欧文的：基督之死治死死亡》（“Introductory Essay to John Owen's *Death of Death in the Death of Christ*.”）。网络版 *All-of-Grace.org*: <http://www.all-of-grace.org/pub/others/deathofdeath.html>, 第 4 页。（Accessed June 25, 2009）。

注意 1: 如果没有替罪, 耶稣的死亡实际上没有救赎我们; 它只不过是为我们清理出一条道路, 让我们能够 (或激发) 自己做什么事情来实现自我救赎。

注意 2: 替罪不是某一种表达救赎的方式, 而是所有各种表达救赎的方式的共同核心, 不论是用市场语言 “买赎 (redemption)”, 法律语言 “挽回 (propitiation)”, 国度的语言 “胜过权势 (defeat of the powers)”, 圣约语言 “承受诅咒”, 圣殿语言 “献祭”, 或被掳回归的语言 “拒绝/逐出 (rejection/expulsion)”。

3. 耶稣的复活——末世论。耶稣确保属他的人拥有新的生命, 这个新生命目前是透过圣灵与信徒同在, 在死亡时是天上的生命, 在将来的新天新地中是与上帝和祂的圣民同在。

注意: 如果没有复活, 我们就不知道救赎已经成就了, 更不用说什么救赎被成就了 (新生命, 将来新世代的临在, 我们在天上的产业, 在地上最终击败邪恶和死亡)。

很多经典的福音表述都包括 “悔改并相信”, 并将之作为福音表述的结尾部分。这完全是合适的, 但卡森指出: 从技术意义上讲, 悔改/信心并不是福音的一部分, 而是一个指令, 它指示我们应该如何对待福音 (马可福音 1:15 似乎表明了这点)。⁷

C. 深刻涵义

1. 福音主要是针对我们与上帝之间的关系

并非圣经教导的全部内容都是 “福音”。福音不是一套一般性的教义, 而主要是一个消息, 是关于耶稣生平的历史事件的好消息。“福音” 这个词有它的历史背景, 意思是有一个消息在说: 发生了一件改变人生的重大事件。因此, 福音是好消息, 而不是好建议。它不是一种生活方式或我们要做的什么事情, 而是耶稣为我们做了某些事情而我们必须加以回应。⁸我们必须相信这福音, 才能得以与上帝有正确的关系, 并得蒙拯救。⁹

这意味着福音主要是关于基督的工作如何处理并消除我们与上帝的隔绝 (Alienation)。创世记 3 章表明: 人生中所有的疏离都是由这个隔绝状态所导致的。因为我们与上帝隔绝, 我们也与我们自己疏离——我们感觉到羞耻和恐惧 (3:10)。因为我们与上帝隔绝, 我们也与他人相互疏离 (3:7 描述了亚当和夏娃必须穿上衣服, 而 3:16 说到性别之间的疏离; 同样注意在 3:1 - 13 他们与上帝对话时的推脱罪责)。因为我们与上帝隔绝, 我们也与自然界疏离。我们体验悲伤、工作的辛苦、身体衰老和死亡 (3:16 - 19)。地本身也被 “诅咒” (3:17; 罗马书 8:18 - 25)。被造界本身也破碎, 被败坏辖制。

⁷ 卡森, 《圣经福音》“Biblical Gospel,” 76 页。

⁸ 马可福音 1:1; 路加福音 2:10; 歌林多前书 1:16-17; 歌林多前书 15:1-11。

⁹ 这意味着 “传福音, 必要的时候使用言语” 这个说法会误导, 如果福音主要是关于我们必须做什么而得救, 那么它可以透过行动来传达, 但福音主要是关于神作了什么来救我们, 以及我们如何透过信心来接受它, 那么它只能用言语来传达。信道是从听道而来。这是为什么加拉太书 2:5 说异端邪说会危及福音, 腓利比书 1:16 说人的理智必须被福音真理所说服。以弗所书 1:13 声称福音是真理的道 (word of truth)。腓利比书 1:12, 以弗所书 6:19 和歌罗西书 1:23 都教导我们加速福音的进程是要透过言语的交流, 尤其是讲道。

我们一切问题由此开始：1) 我们自我的心理分离；2) 个人、民族、种族、阶级之间的社会分离；3) 肉体的分离，包括饥饿、自然灾害、疾病和死亡。因为这一切都源自我们与上帝之间的隔绝，所有人类问题都是这同一种病的不同症状，而病因就是我们与上帝的隔绝。既然福音首要是去除这个根本的疏离，所以福音本身也就对付了所有其他问题的根源。

2. 福音和福音的结果不应混为一谈，也不应相互脱离

什么是福音？福音不是圣经上讲的所有事情。福音是关于我们和上帝之间的关系如何通过基督的工作得以恢复正常。

福音导致一些什么结果？福音的结果包括世界最终被医治，以及由于我们与上帝隔绝而导致的其他所有分离也得到恢复。种族主义、饥饿、贫穷、对环境的剥夺——这些重大问题最终都要在审判日得到解决，因为上帝与人类断绝的关系已经通过基督得到修复。福音不仅是道成肉身和赎罪，也是复活——耶稣是将来更新的世界的初熟果子。因此，福音——耶稣为使我们与上帝恢复正常的关系而成就的事——指向将来的那一天，也就是我们的一切都将得以完全的那一天。

必须谨慎仔细地将福音和福音的结果/涵义互相联系——既不能混为一谈也不能完全分割。这非常接近路德的名言：我们被拯救是单单借着信，但真正的信不可能永远是单独的（we are saved by faith alone, but not by a faith that remains alone）。他指出真正的福音信仰必定导致善行，但得救绝不可能是通过人的善行，也不可能因为我们有任何的善行。信心和功德绝对不能混为一谈，也不能完全割裂。

同样，一旦你与上帝的隔绝得到消除，其他的内部和外部的分离也会开始愈合。眼下是部分被治愈，之后会完全被治愈。被福音改变的人会被福音所带来的希望和爱感动，使用他们的恩赐和资源去服事他们的邻舍，来减轻他人心理、社会、和身体各方面的痛苦。

我们已经讲过，福音本身和福音的结果既不可混为一谈也不可相互隔绝，在这里我们有两种过于简化的危险倾向。有些人过分强调二者的区别，他们不能足够地强调福音总是导致社会共享、公义和平。与之相反，有些人太不强调二者的区别，他们的错误是让人觉得福音工作就等同于让世界变得更美好。

我听到有人在讲道中这样讲：“福音就是上帝正在医治并且将完全医治这个世界的伤痛。所以，福音工作就是在世界上努力实现公义与和平。”这种想法的危险性在于：福音变成了上帝让世人学会重新做人的康复项目，而不是基督已经完成的替代性工作。“信福音”意味着参加那个康复项目，而不是接受基督已成就的工作。换句话说，福音变成通过操练得救而不是通过信心得救。

正如巴刻（J. I. Packer）所说：

福音无疑带来这些问题的答案，但它所以能够如此，是首先解决了一个更深的问题——一切人类问题的核心：人和他的创造者关系的问题；除非我们清楚知道，前述问题的答案全靠后一问题的解决，否则我们就在误传福音的信息，为神作假见证了。¹⁰

3. 保持福音首要地位，同时保持平衡的事工

¹⁰ 戴士·布易士（James Montgomery Boice）在《基督教信仰基础丛书》（*Foundations of the Christian Faith: A Comprehensive and Readable Theology*）（Downers Grove: InterVarsity Press, 1986）第319页引用巴刻的话。

总是存在一种危险：某些教会领袖和工人认为福音只不过是教义内容的最低标准。于是他们更加热衷于教导“更加高级”的教义，或形式上更深的灵性，或目的性强的社区工作和圣礼，或“更深的门徒培训”、或心理医治、或社会公义和文化参与。

如果这些方面不是被看成是福音的动态结果，或者如果人们误以为这些方面就是福音本身，它们最终会在教会的讲道和教导中取代福音。福音就不再被认为是所有其他一切的根源和核心动力——灵性、属灵成长、神学思考、社区建设、文化参与、伸张正义——都由此而生。福音不再是宣讲、思考判断、教会生活的中心，其他的事物取而代之变成了中心。

结果，归主的人数开始减少，因为讲道缺乏犀利扎心、可以“显露内心的隐情”（歌林多前书 14:24 - 25）的福音信息，不能让信徒和非信徒感知上帝的真实，哪怕违背他们的意愿。福音传讲也会丧失原本的丰富性。彼得前书 2:12 以及上下文说明天使从不厌倦考察和探索福音的奇妙。福音可以从无数个来自圣经的故事、主题、和原则切入。福音一旦与其他工作混淆或完全割裂，那么宣讲就成了市场推销（推动教会的各种项目）或信息讲授（灌输教会的价值观和理念）。

任何熟悉我的着重点的人都知道我相信福音一定会导致关怀穷人和文化参与，正如路德所说：真实的信仰一定导致善工。然而，我必须承认很多坚持经典福音（单单本乎恩典，单单借着信心，单单在基督里）的人在很大程度上忽略了福音的末世论意义。正如信心和善工既不可完全分割也不可互相混淆一样，福音的结果也一定不能与福音本身完全割裂或相互混淆。

4. 传讲福音与爱心行动

人们常问，“如果复活是福音的一部分，医治世界的伤痛不也是福音的一部分吗？康复之家和照顾穷人与传福音不是同样是福音工作吗？”

如果提问者的意思是照顾穷人差不多与宣讲同样传播福音，那么回答一定是“不”。圣经反复说明，福音的传播是通过宣讲，而且常识也告诉我们，爱心的行动不会给予人关于耶稣基督的救赎的知识，尽管它们作为宣讲的伴随行动是非常重要的。请再次注意信心和善工的关系。耶稣说彼此相爱是必要的，好让世界知道是上帝差了他来（约翰福音 17）。彼此分享、照顾缺乏者是给非信徒的一个强有力的信号（参看使徒行传 4:31 - 37 节和使徒行传 6 章里见证和分享的关系）。但爱心的行动——即使它们体现福音的真理，并且不可与宣讲福音分开——仍不能与福音本身混为一谈。

某些改良的福音派（Progressive Evangelicals）在神学探索中存在一个问题：他们试图把社会关怀和文化参与完全建立在福音的末世远景之上：将来的天国，万物的复原（Restoration）等等。他们的论据是：“这是上帝将来要成就的事，所以你也如此行。”这样的推理在某种程度上是站得住脚的，但其中有一个危险：如果我们把将来的天国当作我们在世上工作的唯一依据，它会不知不觉地导致我们认为救赎不是安息和信靠一件已经成就的工作上，而主要是参与一项正在进行的工作。

约拿单·爱德华兹对照顾穷人和改良社会的关心是基于福音已经成就的这几个方面：十字架，代赎，以及律法的称义。¹¹如果你按着爱德华兹的方法来做，你就能一方面呼吁教会积极行动起来“爱你的邻舍”和

¹¹ 见约拿单·爱德华兹（Jonathan Edwards）的《基督徒的善事：对贫穷者的慈善责任，讲解和实施》（“Christian Charity: or, the Duty of Charity to the Poor, Explained and Enforced,”）爱德华兹文集，第 2 卷（*The Works of Jonathan Edwards, Vol. II.*）（Carlisle, Pennsylvania: The Banner of Truth Trust, 1974），163 页

“求那城的平安”；同时又能保持福音的信息，让许多人悔改归正并转离得罪上帝的罪。然而，如果你过于强调天国（未来）的层面，人的犯罪就变成只是得罪其他人，那样你就失去了重点：人犯罪最终得罪的是上帝。

当保罗谈到被造物质界的更新时，他说新天新地是已经确定要赐给我们的了，因为在十字架上耶稣恢复了我们与上帝的关系，使我们成为上帝真正的儿女。罗马书 8:1 - 25 的教导令人印象深刻，那里说到，当我们领受“儿子的名分”的时候，我们的身体和整个物质世界都将得赎（19 - 23 节）。作为他的儿女，我们未来将得的那份产业是有保证的（希伯来书 9:15，以弗所书 1:13-14），并且因着这份产业，世界将被更新。将来是属于我们的，因为基督的工作已经成就。

II. 福音不是一件简单的事情

福音不是所有事，但第二点可以平衡第一点。第二点是不能把福音浓缩为一个有三、五条要点的简单公式或配方，在任何时候、任何场所、对任何人必须背诵复述这几点。

我不是说福音不能被简单地表达。我反对的是一种趋势，主要在保守福音派当中，即，创建一种单一的、标准化的福音表述方式，到处都使用它，使它成为一种非正式的信仰正统性测试。我们不能把福音简化成单一的、万用良方的表述，有以下三个主要理由。

A. 圣经本身没有给我们一个福音的标准概述

钟马田博士（Dr. Martyn Lloyd-Jones）在讲解保罗书信的文章中经常指出，保罗通常简要地用一两句话讲述福音，而且他每次讲得都不一样。

保罗在加拉太书 1:8 节谴责那些传“福音与我们所传给你们的不一樣”的人。在哥林多前书 15:10 - 11 节，保罗苦口婆心地表达自己传的福音与彼得、约翰和其他使徒所传的是一样的：“不拘我是众使徒，我们如此传，你们也如此信了”。如果不存在一个统一的、有共识的福音主体内容的话，保罗就不可能谴责“假福音”并支持彼得传的真福音。即便如此，不同的圣经作者显然是用了不同的方式来表达福音的内容。

首先，对观福音书经常提到“国”，而这个词在约翰福音里是看不到的，而约翰福音则强调承受永生。当然，这些差异并不构成矛盾，因为当我们比较马太福音 25:31 - 46 节和马可福音 10:17 - 31 节与约翰福音 3:3 - 6，17 时，我们看到进入神的国和承受永生实际上是同一回事。把马太福音 18:3 节、马可福音 10:15 节和约翰福音 3:3 - 6 节放到一起读，我们看到归信，重生，像孩子一样承受神的国也基本上是同一回事。

然而，“永生”和“国”确实存在差别，而且这些差别不仅是语意上的差别。它们涵盖了上帝救赎计划中的不同内容。很多人指出，约翰福音强调在神国里个人内在的，属灵的方面。他特别说明，神的国不是一个属地的社会政治秩序（约翰福音 18:36）。另一方面，对观福音谈到国时，它们强调福音带来真实的社会变革和行为转变。神国的确表现为一个团体、的确对我们如何生活有很多重要的影响。它是一种全新的秩序（规律），在那里金钱不再是一个偶像（马可福音 10:17 - 31）；饥饿的人，赤身露体者，和无可归者都受到照料（马太福音 25:31 - 46）。约翰福音和对观福音启示福音的不同层面——一个强调个人的层面，另一个强调集体的层面。

保罗既使用“国”，也使用“生命”，除了这两种表述以外，他的焦点放在称义这个概念上。这是另一个不同的福音吗？当然不是。与对观福音和约翰福音相比，保罗更强调“法庭”或圣约的主题。这样的强调让我们进入下一个重点。

B. 福音必须与圣经故事线索和主题联系起来

1. 阅读圣经的两种方法

神学家强调阅读圣经既要纵向（diachronically历时或追踪）地读，又要横向（synchronically共时）地读。横向地阅读圣经就是系统神学研经方法（STM），这种方法倾向于按照不同的主题来研究圣经。它把圣经的教导分门别类组织为不同的思想范畴：“圣经是关于上帝、罪、圣灵、教会、婚姻和家庭、祷告”等等。它就某个特定主题研究圣经，然后把这些相关经文放到一起成为一套自洽的原则。这个方法可以特别敏感地在表达关于上帝、人类、罪、恩典、世界等观点时表现出圣经的统一性。我们相信我们可以按照这种方式研究圣经是因为圣经只有一位作者——上帝。按照这个观点，福音表现为：上帝，罪，基督，和信。它提供救赎的途径，就是基督代赎的工作和我们有责任通过信心接受它。

而另一种方法是随着历史和叙述的线索纵向地阅读圣经，这称为救赎历史研经方法（RHM），它倾向于按照历史发展来研究圣经。它按照历史的不同阶段或故事情节线来整理圣经的内容：“圣经是关于上帝创造世界、人类堕落、上帝重新进入历史来为自己创造一个新人类，根本上，圣经是关于通过基督把一个污秽和破碎的世界变成崭新的被造界。”这个方法认为圣经的主要线索是上帝救赎的历史和不同的圣经主题（例如圣约，君王、圣所等），这个主线贯穿历史的每个阶段和正典的每个部分，在耶稣基督那里达到高潮。这个方法可以特别敏感地分辨不同的历史时期和不同的圣经作者之间的许多差别。我们相信我们可以按照这种方式研究圣经是因为上帝使用不同的真实的人来写上帝的启示。按照这个观点，福音表现为：创造、堕落、救赎、和恢复成全。它呈现出救赎的目的，也就是一个更新的被造界。

这两个研经方法不一定是矛盾的，因为圣经肯定是来源于人的书，也肯定是来自于神的书。如果完全不采用救赎历史方法只用系统神学方法的话，可能产生一种理性的、律法主义的、个人化的基督教。而如果不采用系统神学方法只采用救赎历史方法的话，可能产生另一种基督教——喜欢讲故事、重视社会、却避而不谈恩典与律法的差异、真理与异端之间的天壤之别。

2. 简化主义（Reductionism）和互为正典（intercanonical）的主题

在《圣经福音》一书中，卡森警告不要把福音变成一些与圣经故事情节不太相干的、过于简化的版本。¹² 卡森在其他地方指出圣经可能有二十多种互为正典的主题。一个人可以通过这些主题从头到尾解释福音，但这些主题当中没有一个能充分完整地描述福音。下面是几个例子。

回归/被掳、放逐	雅威/圣约	国度
创造之初的目的是 一个安息与和平之地	创造之初的目的是 与上帝信实的、立约之爱的关系	创造之初的目的是 上帝的天国和真正的君王
罪是/结果造成 自我中心、破坏和平	罪是/结果造成 不忠、导致上帝的诅咒和愤怒	罪是/结果造成 偶像崇拜，导致奴役
以色列是 流亡埃及，之后巴比伦	以色列是 被呼召要信实但不信实	以色列是 寻找真审判者/君王
耶稣所是/所为	耶稣所是/所为	耶稣所是/所为

¹² 卡森 (Carson)，《圣经福音》“The Biblical Gospel,” pp. 80–81.

被拒绝但复活的主，	受苦的仆人 但新约的主人，	回归的真君王，使我们得自由，
打破死亡的权势	承受罪的诅咒	脱离世界、肉体、魔鬼
恢复	恢复	恢复
上帝的花园之城	羔羊的婚宴	全新的创造

a). 主题：被掳与归回

家是生命昌盛的地方——属灵的、身体的、社会生命。所以这是一个安息有平安的地方。家是一个维持物质生活和健康的地方，我们在这里培养最亲密的爱关系。

但是，人类的历史却是一个流亡和渴望回归的历史。死亡和疾病污染并毁坏了上帝创造的良好物质世界。社会成为一个充满自私和骄傲的巴别塔。剥削和暴力污秽和毁坏了人类社会。现在这个世界不是我们的家。我们当初被造的世界没有死亡和与爱的分离、没有腐败、没有疾病和衰老。所以我们现在是被掳者和异乡人。为什么？因为人类转离上帝要为自己而活；我们第一对父母被逐出上帝的乐园并禁止再见上帝的面。上帝的同在才真是我们的家。我们与上帝、我们与真实的自我、我们与他人、我们与被造的环境都分离了。

问题：“我们怎能回归呢？被造界如何才能痊愈恢复呢？死亡和衰败如何才能克服呢？”

回答：耶稣离开自己的真家来到这个世界（腓利比书2:6-7），他在远离家乡的地方出生、游走各乡传道时也没有家，晚上连枕头的地方都没有（马太福音8:20），最后在城外被钉死，是他被放逐和被拒绝的记号（希伯来书13:11-12）。他替代我们经历了被放逐——被疏离的状态，而这本是人类罪有应得。他被驱逐出去，好让我们可以被带回家。路加福音9:30节对此作出总结：耶稣的死和复活是最终的出埃及记和最终的停止流亡。当耶稣从坟墓中起来时，他打破了死亡的权势，成为新天新地（我们真正的家）活生生的预先体验。他要使“万有和好”（歌罗西书1:16-20）并让世界再次成为上帝的乐园（启示录21:1-8）。

相关主题

安息与安息日——罪使我们没有安息。我们如何才能进入上帝的安息？

公义与平安——世界的结构已经破碎。我们如何才能恢复平安？

三位一体与社会——我们被造是为了与上帝和他的子民有亲密的相互依存的群体关系，因为我们反映三位一体的上帝。我们怎么才能成为那个群体的组成部分？

b). 主题：圣约及其成全

雅威启示他自己是那位信实的立约的上帝。在圣约关系中，立约的主成为我们的上帝，我们成为他的子民。一个约是有绝对约束力的。上帝所说的他一定会成就：对他自己的话语和应许他是绝对信实的。相应地，他要求我们也要信实，说到做到。这就提出了一个难题，因为我们一再食言。

问题：“上帝怎么可能既对他的律法和话语忠实又对我们信实且委身于我们？上帝怎么可能既圣洁又爱子民？上帝的圣洁与爱在圣约中如何联系起来？”

回答：被掳/归回主题指出我们需要救世主，雅威主题显明我们需要从违反律法的罪中被拯救。在十字架上，上帝的律法和上帝的爱同时得到成全和满足。以赛亚书谈到要解决问题就需要一位立约的上帝和一位受苦的圣约仆人。耶稣承受了圣约的诅咒，好让圣约的祝福可以临到我们（加拉太书3:7-14）。他成

全了创世记 3:15 之约的应许——他要受伤但他要毁灭撒旦的工作。耶稣也成全了亚伯拉罕之约：他真是那临到万国的祝福。他的生命是完美的祭，成全了摩西的律法（希伯来书 8-10）。

这回答了那个重要的问题“上帝圣约的祝福到底是有条件的还是无条件的？”回答：都是。耶稣，作为顺服和信实的圣约仆人，绝对成全了圣约的**所有条件**，通过他的一生和替代我们受苦，使他——作为我们信实的圣约之主，可以**无条件**地爱我们。在十字架上，上帝的律法和上帝的爱同时得到成全和满足。在上帝之城里，不再有诅咒（启示录 22:3），因为逾越节的神羔羊承担了他的子民的一切罪。我们将作他的子民——他的新娘——他将作我们的上帝（启示录 21:2-3）。历史在羔羊的婚宴上达到圆满（启示录 19:6-9）。我们被造的目的一一至高无上的爱的关系将得到成全。

相关主题：

义与赤身露体 - 我们体验到羞耻和犯罪感。我们的罪怎能被遮盖呢？

婚姻与忠实 - 我们渴望真爱和亲密。我们如何才能找到呢？

临在与圣所 - 我们被造的目的是在上帝的临在之中繁荣兴盛。我们如何能在上帝荣光中站立得住？

c). 主题：国度及其降临

被掳/回归主题指向我们需要一个救世主；雅威主题显示我们违反律法需要被拯救；而国度主题说明我们需要一位解放者来救我们脱离偶像。耶稣不仅是复活的救世主和受苦的仆人，他也是再来的君王（考虑多尔金（Tolkien）《指环王》中的甘道夫、佛罗多、和阿拉贡等角色）。“神国”是上帝作王和上帝掌权统治。圣民的历史很大一部分都花在寻找一位真正的领袖、法官、和君王。他们不断地堕落、悖逆上帝的统治、服事那些压迫和奴役他们的偶像。

问题：“哪个王有那么大的能力可以让我们完全脱离这么深的奴役？”

回答：必须上帝本人来才行。马可福音 1:1-3 节说，耶稣是那神圣的君王，来到世界掌管他的国度。¹³基督作为君王的统治现在已经通过基督徒的聚集而显明（路加福音 17:20-21），使人们脱离虚假的师傅和奴役他们的偶像（马太福音 12:28）。但天国还没有完全降临在这里。根据马太福音 6:10，他所有的门徒都要祷告求天国降临，并且在世界的末了我们将完全承受它（马太福音 25:34）。

在这些门徒中，天国是一个新的人类秩序，在天国里，权力、金钱、名誉、成功都没有价值——有价值的是服事、慷慨、谦卑（路加 6:17-49）。耶稣的君王身份与人类的君王不同，因为耶稣赢得影响力的方式是通过受苦服事别人，而不是强制力。

我们进入天国也不是通过自己的力量，而是通过我们的软弱、悔改和新生（约翰福音 3）以及变得像小孩子（马太福音 18:3-4）。天国在软弱和受苦中来到（使徒行传 14:22）。在耶稣里的天国，在后的要在前（马可福音 10:31），因为耶稣——那真正的君王——就是通过受苦、失去权利、放弃所有、并受死来拯救我们。

这位君王承受上帝对我们的审判，却没有审判我们。于是耶稣显明他自己是真君王，是唯一压迫我们也不奴役我们的主宰。上帝之城有上帝的宝座（启示录 22:3），从宝座那里流出的更新一切（启示录 21:3-6）。这就是诗篇 96-98 节热情洋溢地描述基督登上宝座。当上帝回来统治万有时，连大水也要拍手，

¹³参考以赛亚书 40:9-11 和马可福音 1:14-15。

诸山也要一同欢呼（诗篇 98:8）。天国的自由和喜乐将要来到地上。

相关主题：

形象和样式 - 最大程度地爱上帝是真正地爱其他人并变回真实的自我的唯一途径。

偶像崇拜与自由 - 最大程度地服事上帝是得到自由的唯一途径。

智慧和话语 - 顺服上帝的话语是得到智慧的途径。

总结

这些讲述福音的方法虽有不同，但它们并不矛盾。圣经的单一的故事主线告诉我们

- a) 上帝对我们的心意（创造）
- b) 发生了什么事情，世界出了什么问题（堕落）
- c) 上帝在耶稣基督里做了什么工作来恢复次序（救赎）
- d) 历史最终会如何结束（恢复）

这个故事可以用很多不同的方式来讲述，并且也正在如此被讲述着。人们使用不同的主题，因为罪和拯救都是多维度的。这并不意味着你不能简捷地表达福音，也不意味着这与我们刚才说的“福音不是所有的事”有矛盾。然而，当你生动地讲述福音时，哪怕是很简短的，你会把福音放在这些主题中的一个或多个的语境之内，而每当你这样做时，你就会接近圣经故事的某些主题而远离另一些主题。

3. 救赎历史研经方法（RHM）提供的见解

救赎历史研经方法阅读圣经可以带给我们了解福音神学的三个要点：

a) 它给我们一个动态的观念来看待我们在救赎历史中的位置

救赎历史研经方法告诉我们，我们现在处于救赎历史中的某一特定时期（在基督首次降临和再来之间）。上帝天国这一“已然而未然（already-but-not-yet）”的时期使我们与从前的时代和将来的时代分别开来。

约翰·斯托得（Stott）说明这个神学范畴对我们的实践有重要影响。¹⁴ 我们理解自己处于救赎历史之中的位置，所以我们不是基要主义者（“未然（天国尚未降临）”的基督徒），也不是五旬节派（“已然（天国已全然临到）”的基督徒），也不是自由主义者（有时太“未然”，有时候太“已然”）。这使我们在纪律约束上既不太过于严厉，也不过于放松；在强调传福音或强调社会关怀上有正确的平衡，不厚此薄彼；在信仰复兴问题上，既不过于乐观也不过于悲观；等等。对圣经的一个非历史性的、系统神学的研经方法总是导致这些极端。顺便提一句，约拿单·爱德华兹也注意到福音的这三个敌人——僵死的正统派、狂热主义、和异端。

b) 它使我们的事工方式较多合作、较少单打独斗

救赎历史研经方法理解救赎历史的目标不是简单的恢复与上帝的关系并永远活在天上。救赎的目标实际上是重新创造。最后的结局不是从地上逃跑到天上，而是天国“降”到地上使地完全改观。

那么，教会就不仅仅是一群互相帮助寻找上帝人的集合，而是被上帝呼召出来，在这个世界成为那即将来到的新天地的标记。我们要体现基督正在创造的新人类。这一切都极大地改变了个人主义的、隐私性

¹⁴ 见约翰·斯托得（John Stott's）《当代基督徒：将神的话应用于当今世界》（*The Contemporary Christian: Applying God's Word to Today's World*）的附属材料（IVP, 1992）。

的基督教；而系统神学研究方法就可能导致这种基督教。系统神学研究方法向我们指出我们作为个体应该如何从上帝领受平安并“正确生活”；而救赎历史研究方法给我们一个框架，呼召我们活出生命，成为一个反文化、一个全新的民族、在这里面我们的商业实践、种族关系、艺术体验、家庭生活等可以向世界显示人类在基督的主权统治下可以多么美好。救赎历史研究方法强调新创造，这也呼召我们更加关怀社会、更加重视物质界，因为上帝最终的救赎不仅关乎灵魂也关乎身体和物质世界。

c) 它让我们在理解圣经时更加以基督为中心

救赎历史研究方法让我们理解救赎历史的每个时代的目的都是渐近地启示基督。

上帝本来可以在伊甸园里就把审判的愤怒倾倒在人类。我们人类会有历史的唯一原因就是上帝计划差遣他的独生子进入世界，把审判倾倒在**他身上**，由此带来救赎。耶稣是人类历史存在的唯一原因，所以他是人类历史的唯一目标。上帝在历史中说的做的每件事都是为儿子的拯救工作做解释和预备。圣经中的每条线索都在耶稣里找到“快乐结局”。与系统神学框架相比，按照救赎历史研究方法框架来讲道和教导会显得不那么道德主义和律法主义。（然而要再次提出，它可能缺乏实际应用——但那是另一个话题）。

C. 福音必须适应不同的文化

我们在“宣教使命和处境化 (Missional and Contextual)”一章里谈过这点：我们需要在此强调不可能有一个单一地标准地呈现福音的方式，因为不同的文化差异甚大。

保罗是一个很好的例子。在歌林多前书1:22 - 25节，保罗说，当他向希腊人布道时，他用十字架的“愚拙”来对抗希腊文化中的哲学偶像，然后他呈现基督的救赎才是真正的智慧。当他对犹太人讲话时，他用十字架的“软弱”来对抗犹太文化中能力和成就的偶像，然后他呈现福音才是真正的能力。保罗的福音有两个不同格式：一个是为相信旧约圣经的人度身定制（他们以为自己在审判日可以靠自己的功德称义）、另一个是为不承认圣经的异教徒量身打造。

保罗这两种方法也可以在使徒行传他的演讲中看出来。有些演讲是给犹太人的，有些给异教徒。路加在三个地方总结保罗如何传讲福音。

- 在使徒行传 13章，保罗向犹太人和敬畏上帝的外邦人传福音。
- 在使徒行传 14章，他向没有受过教育的异教徒讲话。
- 使徒行传 17 是一个摘要，记录他如何向哲学家和受过教育的异教徒布道。

我们看到，保罗的听众的不同理解能力和不同的信仰，对保罗采用不同的方式向他们讲福音和为福音辩护有重大影响。明白这一点，对我们很有帮助。

1. 保罗给犹太人和敬畏上帝的外邦人传的福音（使徒行传 13:13 - 41）

使徒行传 13:16 - 25 节，保罗借助了受听众尊重的历史权威。他用这些权威来提醒他们我们需要被拯救；并且拯救是因着恩典，通过上帝所差遣的比那些权威更伟大的拯救者实现的。然后他提醒他们：圣经已经预言了最终的伟大救主就是施洗约翰认作耶稣基督的那位。最后，在 31 节，他提及基督复活的目击者（彼得总是提及这些见证）。保罗所传的福音是：

- a) 耶稣的出生、死亡符合圣经关于弥赛亚的预言，
- b) 最伟大的先知、施洗约翰公开承认耶稣是弥赛亚，
- c) 我们有证据说明基督身体复活是真实可信的。

保罗有力地说明：大卫后裔复活是在诗篇 2:7，以赛亚书 55:3，以及诗篇 16:10 所预言的，大卫说上帝必使那位“圣者”不见朽坏。保罗问道：既然大卫确实朽坏了，那怎么可能又不见朽坏呢？他推理说：从大卫的直系后裔中必出来一位弥赛亚，他要复活并永不见朽坏（36 - 37 节）。福音信息的中心不是有一位教师来告诉我们如何拯救自己；而是有一位救主自来为我们受死并复活。

最后，保罗给听众一个选择。他说在耶稣里我们可以接受“赦罪”，这是给“一切信靠这人的”（38 - 39 节）。他接着引入他最有名的词“称义（justification）”，他坚称我们可以被“称为义”——就是在上帝面前成为无可指责——而途径是相信基督为我们生、为我们死（39 节）。然后保罗提出警告。他说：靠遵守“摩西的律法”，我们不能在上帝面前称义（39 节）。最后，他勇敢地宣告那些轻慢上帝在基督里所成就的大事的人必要灭亡（41 节）。

2. 保罗给没有受过教育的异教徒传的福音（使徒行传 14:15 - 17）

虽然这段经文是保罗讲话的简要总结，但我们明显可以看出他的话和前面的大不相同。

首先，两次讲话在引用权威帮助辩论这点上有所不同。在使徒行传 13 章，保罗借助听众承认的两个权威：圣经和施洗约翰。那些在使徒行传 14 章的异教徒不认识也不相信犹太人的圣经，所以保罗借助他们看得见的自然界向他们宣讲。首先他指出创造的伟大，向他们显明这一切必有一位造物主上帝（“那创造天、地、海、和其中万物的永生上帝” 16 节）。然后他指出上帝伟大的护理，解释说在自然界中这样伟大的力量中间，他们却不缺乏食物和“喜乐”（17 节）。他们得到一切生活所需。换句话说，保罗没有基于圣经（“特殊启示”）来推理，而是从人们看得见的自然世界和生活（“一般启示”）来论证。保罗的基本推理好像在说：“你看这个，看那个，看这个世界和你的生活。我告诉你——这一切的存在都是因为有一位上帝，是他创造了这一切，是他管理着宇宙中的这一切。”

第二，两次讲话在对福音内容要点的强调和长度上有所不同。在使徒行传 13 章，保罗对上帝的属性讲得不多，而注重于基督的位格和工作。而在使徒行传 14 章，他则全都在强调上帝的属性。保罗说明不存在多个神——每个拥有一定的能力、管辖一定的区域——而是只有一个上帝，是他创造了所有一切（15 节），而他对一切都有绝对的权能（17 节）。

这篇演讲的摘要显示：当保罗说“他在从前的世代、任凭万国各行其道”（16 节）时，他确实暗指的是基督。这意味着现在有一件重要的事已经发生了。在 17:30 - 31 节，保罗说“世人蒙昧无知的时候，上帝并不监察，如今却吩咐各处的人都要悔改……要借着他所设立的人。”正如他在使徒行传 17 章所为，保罗指的很可能就是上帝差遣到世上的那一位。

我们总结一下，保罗在使徒行传 13 章认为听众总体而言认识上帝是谁，所以他把重点放在描写耶稣上。与之形成对比，为使徒行传 14 章的听众着想，保罗不得不花更多的时间来讲述上帝的属性，作为传福音的基础，而他没有花很多时间讲述基督的工作。

第三，两篇讲话在最终诉求的细节上是不同的。在使徒行传 13 章，保罗告诉人们停止靠律法在上帝面前称义，要指望基督的工作（13:39）。这是给道德主义者的福音。保罗在说：“罪使你们不完全、不义——接受耶稣就得到赦免。”然而在使徒行传 14 章，保罗告诉人们不要再敬拜“虚妄的东西”（15 节），不要拜偶像。被翻译为“虚妄”的这个词意思是“徒劳无效”。保罗让他们停止服事那些假神，这些假神不能满足他们。这是给放荡的人的福音。保罗是在说“罪使你们成为奴隶、被捆绑、没有成就——接受基督就得到真实和自由。”保罗描述上帝的特征是“活的”（15 节），这与他们那些假神的死相反；他说明上

帝是“喜乐”的来源（17 节），这与他们那些假神的虚空形成对比。

如果是今天，保罗会对谁说这样的话呢？对象可能是那些非常敌对宗教的人，特别是他们中间那些不道德和未受过教育者。为什么？

- a) 这些人没有办法从圣经中对他们说话。
- b) 他们非常清楚自己被捆绑在很多假神里面（烟酒赌博成瘾、很多自己无法克服的坏习惯等等）。
- c) 他们需要看到上帝比他们的捆绑更有能力（15 节）并且看到上帝是他们追求的快乐源头（17 节）。

我们在与世俗的人们谈话时，我们必须从“他们所在之处”开始，从他们可以看到的生活和世界，来发现我们对这世界和人生看法。例如，世俗的人们认为人类是有价值的，但他们不能解释为何，除非他们承认上帝是价值的源头。换句话说，我们必须象保罗那样推理。我们可以开始的时候谈人类渴望爱和社会、渴望人生的价值和意义、渴望自由。不论是哪种情况，我们都要指向基督，在他那里有我们一切问题的解释和解决办法。

3. 保罗给受过教育的异教徒传的福音（使徒行传 17:24 - 31）

这篇讲话已经被圣经学者反复研究过了。把它与其他两篇讲话加以对比，可以得出几点结论。

注意保罗又没有诉诸圣经，因为异教徒不会尊重圣经。同样注意雅典人和路司得的异教徒一样，缺乏来自圣经对上帝的认识，所以保罗不得不先从这里开始，之后讲耶稣基督的事情才有意义。我们再次看到保罗在上帝的属性、人性和现实生活上花很多时间。

特别有趣的是，保罗教导的上帝的“两面”是直接针对伊壁鸠鲁派和斯多哥派的人生观。伊壁鸠鲁派看众神是位格化的，但这些神远离人世与人类社会无关。伊壁鸠鲁派是享乐主义者，说人生就是满足自己的欲望。与之相反，斯多哥派认为上帝是一种生命力，它控制所有事情，但它不是位格的存在，无法认识也无法遵从。他们是悲观主义者，他们教导人生就是履行责任。对伊壁鸠鲁派，保罗说，“上帝离我们不远，且他是审判者——你不能为所欲为！”对斯多哥派，保罗说，“上帝是位格化的，他是救主——你可以认识他，得到希望和自由！”他告诉伊壁鸠鲁派不可将享受作为偶像，他也告诉斯多哥派不可将责任当作偶像。

III. 福音影响所有事情

我们在本章已经明白：1) 福音“不是所有的事”，这意味着福音本身必须与福音的结果和福音的涵义区别开来，又不可割裂；2) 福音极其丰富，这意味着福音不可能被打包成一套单一的标准格式。而第三点是福音影响所有事。这一点建立在前两点的基础上。

A. 卡森论福音的影响效果

在他的文章《耶稣基督的福音（歌林多前书 15:1 - 19）》中，卡森研究了歌林多前书里面的那些道德指示。我在《恩典更新》那章已经引用过他的书，这里我再次长篇引用。

对福音的总结有很多重要结果，其中一个……是我们看到福音有极高的认知性。这些是需要领受、相信、顺从的；那些是被应许、被教导、被解释的。这个世代的人面对认知和命题式的东西有些

困窘，（所以）这一切都必须被高声反复讲述。

但还有一个重要东西我们不能忽略。这章是整个书信的结尾，而这封书信一再强调福音怎样极大地转变和改造人的所有态度、道德观、各种关系和与文化的互动……。

从头四章可见，保罗为着哥林多教会的分裂而悲痛，他们有不同的派别，把自己跟一个英雄人物连繫起来——彼得、亚波罗、保罗，还有大概是其中最假属灵的「属基督」派。使徒正在努力解释：这怎麼是背叛了福音，误解了基督徒领袖的本质，令人痛心地说减低了基督专有的地位，这位被钉十字架的基督就是福音的焦点。第四章用引人入胜的方式指出：在基督用宝血买来的教会裡，在使徒们（他们任劳任怨，甘处卑下）带领的教会裡，是不能容忍成功主义的。在第五和六章中，逾越节羔羊基督的福音规定信徒要符合逾越节的条例，除去一切的「酵」——从教会的纪律来说，就是叫人痛心的姦淫罪。福音在哪裡得胜，那裡的人际关係就被转化，以致一旦有弟兄在异教的法庭上为诉讼而同室操戈，是叫人难以想像的事，而随便的性关係也被视为拒绝尊基督为主。第七章处理到有关离婚和再婚的複杂问题，其文脉是福音的优先地位、末世时代来临所带来的一个更新过的观点、以及对末日的期盼。第八至十章所深思的问题，是信徒要怎样与更广的异教文化互动，特别是献给偶像之食物的问题，使徒保罗以自己为例，以戏剧化的方式表明他甘心乐意地自制，为的就是叫福音得以广传——甚至这样的立场是如何与正确理解新旧约之间的关係息息相关的。在哥林多前书十一章2~16节中，男女之间的关係不只是连繫于神格之间的关係，而且是关係到活「在主裡」——因而也在福音裡——的意思。保罗严厉地责备哥林多人在主餐时的习惯（「我现今吩咐你们的话，不是称讚你们；因为你们聚会不是受益，乃是招损」，十一17），不只是因为有些基督徒没有察觉到自己对他人如何无礼，而且是因为他们犯了一个严重的错误，就是没有认真地看待十字架，没有用主为我们设立的仪式作为自我检讨和悔改的机会。哥林多前书十二至十四章中，运用属灵恩赐（charismata或 pneumatika）的方式，最后被断定为这个事实：所有信徒都承认耶稣是主，所有信徒都在同一个圣灵之内受洗，成为一个身体，而最重要的是爱的道路，那是所有信徒都被要求的最妙之道。爱，是保罗所说的三项美德信、望、爱之中最重要的一——这三重美德是活出耶稣基督的福音的内在本质。如果一个基督信仰的信徒既没耐心又没有恩慈，以嫉妒为特徵，骄傲自夸、无礼、易于动怒、计算人的恶，根本算不上是基督信仰。具体而言，这样又如何能圣徒相通，如何迫切需要创立一个彻底抗衡文化的基督徒群体呢？对于两代关係又有何帮助呢？种族呢？我们在地方教会裡如何互相对待呢？我们如何看待弟兄姊妹在天父世界裡极不同的角色呢？

保罗怎样认为哥林多人生活的每一个领域都必须致力于完成福音，我们今天也照样应当如此。……。

福音也必须改变基督徒在商界中商业行为和轻重缓急顺序；要改变那些沉溺在寡断无情的自恋中之年轻人的优先顺序；要改变追求快乐但从未成功的单身者，他们寂寞苦闷，而且常常是享受罪中之乐；要改变活在困倦绝望的边缘者；还有更多的。这一定要达成，不是尝试从福音中摘取一些社会原则，更不是藉着那些不着边际、不切要点的大声疾呼，那是徒劳无功的，而是要在我们的教会中，传讲、教导和活出我们可称颂之救赎主的荣耀福音。¹⁵

¹⁵ D. A. 卡森，《耶稣基督的福音（哥林多前书 15:1-19）》“The Gospel of Jesus Christ (1 Cor. 15:1-19),” *The Spurgeon Fellowship Journal Feature*, (Spring 2008), pp. 9-11. 英文稿，见 http://www.thespurgeonfellowship.org/Downloads/feature_Sp08.pdf, (accessed June 25, 2009). 中文译稿，见 http://www.akow.org/topic_detail.php?id=2

卡森的重点是：即使福音是一套需要相信的真理，如果你真的相信和理解福音，它就不会永远只是一套信条。圣经教导我们：福音创造了一种全新的生活方式，福音影响我们周围的所有的一切。福音是一种能力（罗马书 1:16 - 17），可以在我们里面创造新生命（歌林多前书 4:15； 彼得前书 1:23 - 25； 歌罗西书 1:5 - 6）。

B. 福音的丰富性

我们回到前面提到的福音的纲要，我们知道：

- a) 上帝的儿子倒空自己，作为耶稣基督来到世上，成为仆人
- b) 他死在十字架上做代罪祭
- c) 他从坟墓中复活，是完整的新世界的初熟果子。

我们可以分解这三点真理来说明福音是多么丰富。后面要讲的内容让我们看到——正如卡森所说——“福音的深刻涵义是无穷无尽的”。

1. 道成肉身与福音“上下颠倒”的特征

因为耶稣是君王，成为仆人，我们看到天国与世界的价值观完全相反（路加福音6:20 - 26）。在耶稣的天国里，贫穷的、哀痛的、被逼迫的人先于富有的、有名望的、满足的人。在先的要在后。为什么会这样呢？

这样的上下颠倒是因为耶稣倒空了自己的荣耀。虽然他本是富足，却成为贫穷。虽然他是君王，却服事众人。虽然他是最大的，却使自己成为所有人的仆人。他战胜罪，不是通过使用强权，而是通过牺牲服事。他通过输掉一切来“赢”得一切。这彻底颠覆世俗观念，世人看重权力、名声、财富、地位。于是，福音创造了一个新的仆人社团，在这里人们成为完全不同的人。种族和阶级优越性、通过牺牲别人积累财富和权力、渴望得到名誉和认可——都是仍旧活在世界的表现。它们代表的是与福音相反的观念模式。

2. 救赎与福音“里外颠倒”的特征

法利赛人强调外在的东西，不强调内心重生（路加福音11:39 - 41）。但是上帝的天国“不在乎吃喝、只在乎公义、和平、并圣灵中的喜乐”（罗马书14:17）。为什么会这样呢？

耶稣在十字架上代替了我们的位置，为我们成就了救赎，我们白白接受这一恩赐。传统的宗教教导说，如果我们行善并在我们的外在行为上遵守道德，那么上帝就会进入我们内心、祝福我们、给我们拯救。换句话说——如果我顺服，上帝就会进入我的生活、爱我、接纳我。

但福音与这正好相反——如果我内心知道上帝已经因着他的恩典、白白地爱我、接纳我，那么我就能出自内在的喜乐和感恩开始遵守。宗教是从外到内；而福音是从内到外。我们称义是单单通过恩典，不是通过工作；我们在上帝眼里被看为美好和无可指责。一旦我们内心理解这点，我们的外在（与上帝的关系、与自己的关系、与他人的关系）就得到彻底更新。

3. 复活与福音“未来现今颠倒”的特征

耶稣已经复活了，但我们没有。他已经开始在上帝的天国掌权，但天国的临在现在还没有完全。弥赛亚君王的到来有两个阶段。在第一次到来时，他从罪罚中拯救了我们、并赐给我们圣灵的同在。在时间的末了，他要来完成第一次降临时启动的工作，拯救我们脱离罪和邪恶的统治和同在。他要带来一个全新的被造的物质世界，洗清一切的破碎。

基督徒是按照未来的真实来过今天的生活。我们传福音、告诉人们要预备接受审判。我们也帮助穷人、为实现公义而工作，因为我们知道这是上帝的旨意，而且他最终将要推翻一切的压迫。我们教导基督徒把他们的信仰和工作结合起来，这样他们才能成为文化的制造者、为了公共利益和人类繁荣而贡献力量。天国这一“已然而未然”的特性使我们一方面远离乌托邦式的盲目乐观的文化态度，另一方面不犯悲观主义或退出社会与世隔绝的错误。

福音在教会里得以体现

一个真正理解圣经福音的深刻涵义的教会、一个让“基督的道丰丰富富的存在心里”（歌罗西书3:16）的教会将显得相当特别。由于福音里外颠倒，天国/代赎的特征，教会将非常重视个人信仰转变，体验恩典更新、福音传播、接触和影响不同人群、以及植堂。这使教会看起来像一个福音派-灵恩教会。由于天国上下颠倒/道成肉身的特征，教会将非常重视深入的团契、细胞小组和家庭礼拜、完全的给予和共享资源、属灵门徒培训、种族和解、与穷人一同生活。这使教会看上去像一个重洗派“和平”教会。由于天国未来现今颠倒/复兴重建世界的特征，教会将非常重视寻求城市的繁荣、社区和公民的市政参与、影响文化、培训人们以基督教的世界观来从事“世俗”职业。这使它看起来像一个主流教会或凯帕尔式（荷兰前首相、改革宗神学家）改革宗教会。

几乎没有教会运动把这所有的事工和重点都整合到一起。一个圣经福音的整全观念——一个领会了福音的里外颠倒、上下颠倒和未来现今颠倒各个特征的观念——将推动和培养这一切。

C. 福音的中心地位

福音不是基督徒生活的ABC（基础），而是A到Z（整体）。有的人认为福音是来拯救不信的人，而归信后的基督徒成长是靠努力按照圣经原则生活。这种认识并不正确。更确切地说，我们通过相信福音得救，然后，随着生活继续，透过越来越深的相信福音，我们的理性、情感、和生活各个层面被彻底改变。这个概念在“恩典更新”一章中已经介绍过，下面我们进一步展开说明。

1. 福音的“两个强盗”

特土良（Tertullian）说，“正如基督在两个强盗之间被钉死，称义的教义也在两个相反的错误之间被钉死了。”¹⁶这两个强盗的神学名词是宗教和非宗教，或律法主义和反律法主义。更为人熟悉的词汇也许是道德主义和相对主义/实用主义。其他词汇（肯定会冒犯某些人）可以是保守派和自由派。这两种错误不断地把福音偷走。

一方面，“道德主义/宗教”强调真理，没有恩典，因为它声称我们必须顺服真理才能得救。而在另一方

¹⁶特土良（Tertullian），出处不详。

面，“相对主义/非宗教”则强调恩典，没有真理，因为它声称我们都被上帝（如果存在一位上帝）接纳，而且我们每个人都要靠自己判断真假是非。

然而，没有恩典的“真理”就不是真理；没有真理的“恩典”也不是恩典。耶稣满有恩典和真理。任何宗教或人生哲学，只要是偏颇真理和恩典二者中任何一个，那就要么掉进律法主义的陷阱、要么堕入任意妄为的深渊。不论是那条路，福音的喜乐、能力、和“释放”都被偷走了，不是被这个强盗就是被那个强盗偷走。

“我比我曾认为的更邪恶、有更多缺点”（对比反律法主义）

“我比我曾奢望的更加被接纳更加被爱”（对比律法主义）

2. 应用

对基督的福音真正领会，会给因为堕落而被玷污的生命各层面带来彻底而全面地更新。我们一切疏离的首要肇因就是与上帝隔绝，通过消除这一肇因，其导致的所有疏离也得到医治。

a) 对待抑郁沮丧

当一个人抑郁时，道德主义者说，“你违纪了。悔改。”相反，相对主义者说，“你只需要爱你自己接纳你自己。”道德主义者对付外在行为，而相对主义者则对付内在情绪。

没有福音，只处理外表而不是内心。对于不是由生理问题造成的抑郁，福音将使我们检查自己并说“我生命中有什么东西比上帝还重要——一个假救主，一个靠功德称义的形式。”福音领我们悔改，而不仅仅让我们用意志力对付外在行为。

b) 对待爱和亲密关系

道德主义常常把人际关系搞成互相责备的游戏。当一个道德主义者被严厉批评的时候，他（她）为了维护良好的自我形象，就会责备其他人。道德主义也会使人们设法让别人爱他们，这是他们赚取救赎的方式；得到别人的爱可以让他们觉得自己是价值的人。这样一来常常导致共同依存——一种通过需要别人或需要别人需要你来实现自我拯救的形式（就是说通过拯救别人来拯救自己）。另一方面，很多相对主义/自由主义把爱降低到一种互利协议伙伴关系。只有在对你有利无害的前提下，你才和别人保持关系。

如果没有福音，你要么自私地选择利用别人，要么自私地选择被别人利用。福音让我们既不选择前者也不选择后者：我们牺牲并且委身，但不是因为我们需要让自己和别人相信我们值得接纳。我们爱的足够以致我们可以面对冲突，对我们没好处的人我们也仍继续相处。

c) 对待性

道德主义者倾向于把性视为肮脏的，或至少是一种会导致犯罪的危险冲动。相对主义者/实用主义者认为性只是一种生物和身体的欲望。

福音向我们表明：性应该反映基督的舍己。他完全放弃自己，完全无条件放弃。因此，我们不应该一方面寻求亲密关系同时在生活的其他方面保留自我。如果我们在性方面把自己交给对方，那么我们就应该在法律、社会、和个人等等所有方面都把自己交给对方。性只有在一个完全委身、永恒的婚姻关系中才能被分享。

d) 对待家庭成员

道德主义可以让一个人成为父母期望的奴隶，而相对主义者/实用主义者认为不需要忠于家庭，也无须守誓守约，除非是为了满足他们自己的需要。

人们把父母的赞许认可作为绝对的或心理的拯救，福音将我们从中解救出来，途径是指出上帝是我们至高的父。理解了这点，我们就不会过于依赖父母，也不会过于敌视父母。

e) 对待自我控制

道德主义者告诉我们要控制自己的情欲，免得受罚。这种方法基于人的意志。而相对主义告诉我们应该表达自己，找出什么是适合我们自己的。这种方法基于人的情绪。

福音告诉我们上帝给我们白白的、不可能失去的恩典，这恩典教训我们对世俗的情欲说“不”（提多书 2:12）。这是一个基于全人的方法，始于真理，降至人心。

f) 对待其他种族和文化

保守主义者/道德主义者相信真理存在，并且可以用来评价文化。他们在自义和骄傲的推动下感觉自己比其他他人优越，于是选择一个文化作为至高无上的文化，并且把这个文化偶像化。而相对主义者/自由主义者的方法是将所有文化全都相对化（“我们可以和睦共处，因为反正没有绝对的真理”）。

福音一方面让我们可以在某种程度上批判所有文化，包括我们自己的文化（因为真理是客观和真实的）。另一方面，福音又让我们承认我们在道德上不比任何人优越，因为我们被拯救是惟独通过恩典。基督徒会展示出坚定的道德的信念，又不失怜悯和柔和。例如：同性恋者通常要么被痛恨要么被完全接纳，但他们很少看到基督徒的坚定信念是有恩慈相伴的。

g) 对待在非基督徒面前的见证

保守主义者/道德主义者重视领人入教，因为“我们是对的，你们是错的”。这种领人入教几乎总令人反感。而相对主义者/实用主义者则完全否认传福音的正当性。

福音会在我们里面产生一些性情特征。

- a) 我们被驱使着与他人分享福音，这是出于慷慨和爱，不是出于罪恶感。
- b) 我们有自由，不怕被人取笑或伤害，因为透过恩典我们已经得到了上帝的喜爱。
- c) 我们对待别人的时候谦卑，因为我们知道我们得救单单靠着恩典，不是因为我们比别人聪明也不是因为我们比别人性情更好。
- d) 我们对每个人都保持希望，哪怕是最“硬的”，因为我们得救也是单单靠恩典，不是因为我们是比较容易成为基督徒的那类人。
- 俄) 我们对人有礼貌又谨慎。我们用不着强迫别人相信，因为只有上帝的恩典才能开启人心，不在于我们的口才或坚持不懈，也不在于对方是否开明。

合到一起，这些性情特征不仅使人成为有力的传福音者，而且使人成为一个多文化社会中的好邻舍。

h) 对待人的权威

道德主义者倾向于过于顺从人的权威（父母、部落、政府、文化习俗），因为他们非常依赖自己作为道德模范的形象。相对主义者/实用主义者则有时过于尊重人的权威（因为他们他们没有更高的权威可以借由评判自己的文化）或者太不尊重人的权威（因为他们只有在知道会被抓住的情况下才顺从）。结果要么是专制独裁，要么是无政府主义。

福音给我们一个标准，我们靠这个标准既反对人的权威（如果它与福音抵触）；同时它也鼓励我们由衷地顺从政府的权威，即便在我们不遵守也不会被抓住的情况下。

i) 对待犯罪感

当一个说“我无法原谅自己的时候”，这说明对于这个人来说某些标准、条件、人事比上帝的恩典更重要。只有上帝才是那个原谅的上帝——其他的“上帝”都不原谅。如果你无法原谅自己，那是因为你使自己的那个上帝失望了——就是你内心认为真正的正义——而它使你成为囚徒。道德主义者的假上帝常常是他们想象中的上帝，一个神圣严厉但没有仁慈的上帝。而相对主义者/实用主义者的假上帝常常是某种成就或关系。

福音使我们的良心安息，因为耶稣流他的血为我们的罪作了“赎价（ransom）”（马可福音 10:45）。我们与上帝和好不是守律法得救的问题，也不是我们犯错之后对自己苛责以显示我们多么配得他的爱。我们与上帝和解是“上帝的恩赐”（罗马书 6:23）。

j) 对待自我形象

如果没有福音，我们的自我形象建立在达到某些标准之上——不论是我们自己的标准还是别人强加的标准。如果我们达到这些标准，我们就有信心但不谦卑；如果我们达不到这些标准，我们就谦卑却没信心。

只有在福音里我们才能既极其大胆又极其敏感和谦卑，因为我们既是完美的又是罪人！

k) 对待快乐和幽默

道德主义会消磨掉真正的快乐和幽默，因为律法主义的体系强迫我们非常认真地看待自己（自己形象、外表、声誉）。而相对主义/实用主义则随着人生逐渐倾向于悲观，因为他们对世界没有希望，从而不可避免地生出玩世不恭来（“最后邪恶会战胜善良，因为没有审判和神圣的公义”）。

如果我们得救是单单因着恩典，那么我们作为基督徒这个身份就是无穷的快乐泉源。我们的生活中没什么单调或就事论事的，因为我们成了基督徒这本身就是一个奇迹；而那使我们既勇敢又谦卑的福音应该带给我们更深的喜乐和幽默感。我们用不着把自己太当回事，我们也对世界充满希望。

l) 对待“正确的生活”

约拿单·爱德华兹指出：“真正的美德”只有那些经历过福音恩典的人才会有。¹⁷ 那些企图赚取救赎的人行“义”只不过是进入了天堂，或提高自尊（等等）。换句话说，他们最终的动机还是自私。

那些知道他们已经被上帝接纳的人，喜爱行义完全是为义本身的缘故。只有在福音里我们才为上帝的缘故顺服上帝，而不是为上帝可以给我们什么好处。只有在福音里我们才为别人的缘故爱他们（而不是为我们自己的缘故），行善是为了善本身的缘故（不是为了我们自己的缘故），并且顺服上帝是为了他的缘故（不是为了我们自己的缘故）。只有福音使做好事成为乐事，而不是负担或达到目的的手段。

m) 对待穷人

¹⁷约拿单·爱德华兹（Jonathan Edwards），《论真美德的性质》（“A Dissertation Concerning the Nature of True Virtue,”）爱德华兹文集 2 卷（*The Works of Jonathan Edwards*, ed. Edward Hickman, 2 vols.）（Edinburgh: Banner of Truth, 1974），1: 122-142.

道德主义者倾向于嘲讽穷人是失败者和弱者。他们认为穷人应该为自己的处境负责。相对主义者倾向于嘲讽穷人的宗教，他们认为穷人是迷信和无知的牺牲品，穷人最需要的是专业技能。这是出于他们不相信上帝对所有人的普遍恩典。讽刺的是，世俗思维定势也不相信罪，所以任何穷人必定是一个被压迫的、无助的牺牲者。

福音让我们：

- a) 谦卑，没有道德上的优越感，因为我们知道我们属灵完全破产，我们被拯救完全是通过基督白白的馈赠。
- b) 仁慈，我们不太操心“我们配得什么”，因为我们原本不配得到基督的恩典。
- c) 恭敬，尊重贫穷的基督徒是我们的兄弟姐妹，从他们身上我们可以学到很多。

惟独福音可以使人谦卑地尊重穷人并与他们关系紧密。

总结

我们的种种问题都因为我们缺乏正确的福音观。教会里的各种病症和无能是因为我们不能认识福音的深刻涵义、不能掌握和相信它、不能完全彻底地使用福音。用积极的方式来讲，福音改变我们的内心和思维方式，改变我们对待所有事情的方法。我们相信：如果福音被完全正确地讲解和应用，教会将显得非常独特。人们在教会里将找到坚定的道德信念，又不失怜悯和柔和。

阅读材料

为福音的本质列出一个简短的阅读材料清单真是很困难！我推荐一些很短的文章和一个很长的文章。

两篇卡森的文章：

〈圣经福音 (The Biblical Gospel)〉” in *For Such a Time as This: Perspectives on Evangelicalism, Past, Present and Future*, 由 Steve Brady 和 Harold Rowdon 编辑 (London: Evangelical Alliance, 1996), pp. 75 - 85, *Amazon Web Services* :

http://s3.amazonaws.com/tgc-documents/carson/1996_biblical_gospel.pdf, p. 5 (accessed June 25, 2009)。

《耶稣基督的福音 (歌林多前书 15:1 - 19)》 *The Spurgeon Fellowship Journal* Feature, Spring 2008, 网络版 http://www.thespurgeonfellowship.org/Downloads/feature_Sp08.pdf (accessed June 25, 2009)。中文译稿见 http://www.akow.org/topic_detail.php?id=2

论文集，克里斯托弗 (Christopher Green) 编辑的《上帝拯救的能力：给这复杂世界唯一的福音？》 (*God's Power to Save: One Gospel for a Complex World?*) (Inter-Varsity Press, England, 2006) 里的大部分文章都非常有帮助。

全备的系统的福音神学，可以看 Herman Bavinck 的四卷书《改革宗教理》 (*Reformed Dogmatics*), Baker Academic (2008) 已出版英文译本，这本书用非常平衡的方式讨论福音的诸要素。

学习与讨论

1. 这些文章中哪些部分对你有帮助？为什么？
2. 这些文章在你头脑中引发了一些什么问题？
3. 总结 STM（系统神学研经方法）和 RHM（救赎历史研经方法），并讨论它们的区别。你能否从这两种研经方法中举几个神学家的例子？这些区别对人们生活方式造成什么影响？这些区别对你的生活方式造成什么影响？
4. “我们没有理由说这两种研经方法一定是相互矛盾的！”你如何为这种说法辩护？

5. “救赎的目标实际上是重新创造。”这个观念如何影响你服事你所在的城市？

6. 你自己的教会如何平衡强调耶稣的生、死、和复活？为什么平衡是这么重要？

7. 解释福音里外颠倒、上下颠倒和未来现今颠倒的几个方面。你的教会最强的是其中的哪方面？最弱的是哪方面？你最强的是哪方面？最弱的是哪方面？

8. 在最后几篇列举的福音应用当中，哪些应用对你帮助最大？为什么？

祷告

一起祷告（开声或默祷），为下列与今天学习有关的事项：

个人祷告：赞美上帝美好的救赎。赞美他，因为耶稣为你牺牲，好让你可以与这救赎有份！为福音的好消息赞美他！

集体祷告：求上帝向我们显明，作为一个整体，如何活出上下颠倒、里外颠倒和未来现今颠倒。

为城市和全世界祷告：祈求上帝使用我们作为一个标记，指向那即将来到的整个被造界得赎的日子。

阅读1.2

事工的神学异象

在阅读之前，请先回答下列问题。用至少半页纸回答每个问题。不必在意回答的“对”或“错”。问题的目的不是要得到标准答案，而是要对这些问题有深入地评判性思考。

1. 你认为从策略上看，要完成大使命，城市比郊区和乡村更为重要吗？为什么？
2. 对你个人而言，城市的事工的优势是什么？
3. 用一两句话阐明你对福音的理解。
4. 当你想到一个有平衡的事工的教会（换言之，就是一个依据圣经致力于重要的事工领域的教会）时，你认为有哪四到五个领域是必须的？
5. 在你的事工中，什么是你的神学价值和关乎全局的基本真理？请列举。
6. 当你把这些理念在你的新教会中“活出来”时会是怎样的？你是否因着对事工上的神学异象，曾经考虑过在你的教会牧养中运用一些具体的事工计划？尽可能多地列出特别与你的神学异象有关的事工计划。

备注：本文使用救赎主教会作为神学异象在福音事工中应用的一个例子。我们鼓励你发现自己的神学异象，使你能够建立一个满有果效的福音事工，并因此，我们可以和正在世界各处城市中展开的事工联合并成为伙伴关系。

为了尽可能多的使自己受益，我们鼓励你在阅读的时候与内容互动：

- 当你读到一个重要的观点或者解答了你的问题，在页边空白地方标上一个惊叹号“！”。
- 如果有些地方引起你提出问题，或者你希望进一步探索，在页边空白地方标上一个问号“？”。
- 有些观点对你有启发，你希望在你的教会植堂计划中应用或发展的，在页边空白地方标上一个星号“*”。

事工的神学异象

节选自提姆·凯勒未出版的手稿：《福音事工：模式和实践 *Gospel Ministry: Model and Practice*》，救赎主教会，纽约，2006

我们相信：

- 我们相信大城市是全球文化主导，而市中心是每个大都市的主导。
- 我们对城市宣教深感负担。目前的现实是：生活在大城市中心的人对这个世界的文化有举足轻重的影响力，但是在美国和其他国家，还没有任何有规模的针对他们的宣教。

我们的行动目标：

- 我们希望在目前还没有福音宣教的全球新兴城市中心，推动建立新基督教会和事工。
- 我们希望在所选择的全球化城市中建立基督徒群体，使其在规模和属灵深度上都能达到塑造城市的“翻转点”，就是使之涵括城市中心百分之八至十的人口，因而能改变文化。

我们的策略：

- 我们希望推广一个已经在纽约市中心兴旺起来的福音事工的模式（如下），虽然其本身需要在每种不同的文化和每一座城市中处境化，但可以提供一个将福音与文化有效地连接起来的独特而平衡的（事工）以及一系列实践。
- 因此，我们希望分两个步骤达成我们的总体目标：
 1. 我们希望在纽约市中心通过投入和倍增我们的事工资源完成上述的目标，就是上面所谈的那样的（能够达到翻转点的）规模和质量。
 2. 然后，我们希望纽约的模式、领袖、以及其全球的关系影响到世界类似的重要的城市基督徒社区，从而改变全球文化。

我们希望的同工：

- 我们希望这个事工是多种族的一致努力。在北美，我们希望我们的城市中心福音事工运动可以包括非裔、白人、亚裔和拉丁裔多种族教会和事工组织。
- 我们希望不仅是不同族裔，不同宗派也可以一起携手。要赢得我们的城市，我们必须接纳各种不同宗派传统的教会，使之在福音中联合。
- 我们希望在我们开展事工的每个国家和城市，专心倾听当地的基督教领袖意见并尽可能与他们建立伙伴合作关系。我们深深知道，在每一个步骤中避免家长制并谨慎地处境化是必须的。
- 我们希望能寻找一种全新而有创意的方法，与我们文化中的精英以及普罗大众都能够建立起能够带来改变的联结，使得在人类文化的每个领域都能激起对上帝的热忱。我们渴望与所有愿意用全部生命来侍奉基督并热切期望圣灵的大能可以更新个人、社区和整个文化的人一起同工。

我们的福音事工模式

福音的定义：通过耶稣基督为我们降生、受死和复活，上帝自己来拯救和更新他的受造界。

- 福音的第一个方面是救恩的途径：基督代赎的工作，以及我们因恩典而非功德得以称义。
- 福音的第二个方面与救恩的目的有关：不是帮助我们脱离世界，而是将物质世界更新为一个新天新地。

福音要我们做什么：以被宣讲出来的福音和处境化地活出来的福音，来为城市谋福，这将改变世界。

宣讲的福音

（这与被我们称为“福音更新动力”有关）

福音的恩典激发生命的改变（而非靠功德）。其它任何改变生命的方法都只能劝化和改良人，但无法更新人。

重要元素：以基督为中心的敬拜和讲道；以国度为中心的祷告；做表率的领袖。

活出来的福音

（我们称为“平衡的福音事工”或“整全的事工”。）

以福音为核心的教会强调五个事工的平衡。大多数教会都主要关注一到两个事工，但是保持全部五个事工的平衡是很关键的。它们相互激励，并共同促成整个城市而并非仅仅是个人的更新和被赎。

这五个事工包括：

- 在一个多元世俗的文化里传福音
- 在一个人情淡漠的文化中建立深入关系的社区
- 在一个支离破碎的文化中整合信仰和工作
- 在一个两极分化的文化中秉行公正和怜悯
- 以植堂运动为目标的植堂

处境化

基督教的每个层面都要不同程度的在文化中处境化。如果你过于迁就一个新的文化，你就会丧失福音，因为你将新的文化作为偶像带进来了。如果你在一个新的文化中没有将福音处境化，那么你也失去福音，因为你将旧有文化作为偶像带进来了。如果你恰到好处地处境化，人的生命将被改变。

为城市谋福

城市在发展，城市的社会和文化也在发展。城市是世界和文化的主导，而城市中心区又是整个城市的主导。哪里有人，哪里就需要有基督徒，但从策略上讲，这个世界上的大城市是最适合基督徒生活和服事的地方。

基督徒应该怎样与周围的社会关联？他们应该：

- 保持独特的价值观，但不与周围的文化隔绝
- 积极融入文化，但不能接纳他们的价值观

主耶稣基督的福音使基督徒可以保持独特性，但是以我们的独特性为源头，舍己地为着城市的共同利益服务。为城市谋福，换言之，就是使城市成为一个供所有人生活并繁荣的好地方。这会带来我们所追求的文化影响力。

实现这个模型

下面是我们认为在城市中心区开展有果效的事工最关键的一些题目的大纲。每一个题目都会在之后的阅读材料和讨论中详细展开。

1. 福音神学（或，我们如何在圣经中读出福音？）
 - a. “沿着”整本圣经读
 - b. “交叉”读整本圣经

- c. 这样读圣经如何塑造我们
- d. 福音作为人生的“第三条路”

2. 福音与城市

3. 福音与文化

- a. 抗衡文化
- b. 为共同利益
- c. 我们与文化的关系如何塑造我们的事工实践

4. 福音更新

- a. 有能力地敬拜和祷告
- b. 以基督为中心的讲道

5. 福音平衡的事工

- a. 有果效地传福音（建立福音化的群体）
- b. 抗衡文化的群体（建立一个完全不同的群体）
- c. 施行公义
- d. 信仰与工作结合
- e. 以植堂运动为目标的植堂

思考问题：回顾你对问题四的答案。你的答案中是否遗漏了上述五个事工领域中的任何一个？有哪个事工领域，是你描述的更为详尽或者是考虑的比其他领域更为深入？这些给了你什么启发？

结论

有很多以慕道友为中心的教会帮助很多人认识基督。也有很多教会通过政治活动来参与到文化中。那种通过强调荣耀和有激情的敬拜来吸引人的灵恩运动正在快速增长。也有很多教会非常注重教义的严谨和纯正，力图使自己与世界分开。也有很多教会，特别是城市教会，非常关注穷人和边缘人群。

然而我们没有看到有足够多的教会采纳这里列出来的整全平衡的福音。尽管因着上帝的恩典，教会中也有很多的亮点，但是我们还没有看到以福音为中心的事工运动大规模展开。我们相信，虽然以福音为中心的事工在哪里都需要，但是只有这样的事工在城市中心区才能有效地增长并带来改变。

这个平衡将产生吸引人的、有针对性的、且神学上坚固的讲道；有活力的传福音和护教；并因此带来教会的增长。教会会重视悔改、更新和圣洁生活。同时，在这些会众中，会投入到艺术、商业、学术、政府管理和为穷人讨公道中去。这会对基督徒社区发出呼召，所有的成员共享财富和资源，也为社会边缘人群开辟机会。这些主要事工互相结合，在每个教会并在整个城市中互相促进。

这些“事工”并未曾在任何大规模的运动中相互结合，因为它的神学依据未曾在神学教育和培训中宣传。

什么会使得以福音为中心的教会增长？终极的答案是：上帝以复兴来回应上帝的子民们为了他的

荣耀热切地、专注地、同心合意地祷告。但是，我们相信在这之前可以采取一些步骤。

首先，我们必须对我们所处的文化有一个普遍一致的回应。福音派教会在真理的本性、我们与文化的关系、如何更好的读圣经，甚至是福音本身的内容是什么都存在分歧。如果我们能按照本文列举的对这些问题的普遍一致的答案达成共识，我们就可以向前迈进了。

其次，我们要在神学教育和培训中宣传这些平衡。未曾有任何大规模的这样的运动，是因为没有这样的神学课程，举例来说，很少有将两种释经结合的非常好神学课程，更少有将此有效地与指导性实践性的事工培训结合起来。

第三，虽然有很多人会从以福音为中心的事工的培训中获益，但必须是我们有一个以世界大的中心城市为范围的异象，并在世界大城市中心区实践。这样我们才是“行得正，与福音真理相合的”（加拉太书2章14节）教会，这样的教会才会改变世界。

进一步的反思

- 你在何等程度上同意，基督徒广泛的通力合作，加入建立福音的教会运动，会成为全球城市的希望？（1是不太确定，5是衷心同意）。
回顾“以福音为中心的教会运动的三个步骤”。在这个运动中，你觉得你自己的角色是什么？
- 在救赎主教会关于“事工的神学异象”中，最令你震撼的是什么？
- 在列举出的观点里，哪些是你希望采纳进你自己的“神学异象”里的？这个异象可能以前没有付诸实施过，你现在打算怎么做？
- 你有哪些地方不同意救赎主教会的神学异象？为什么？
- 你对这个异象有什么补充吗？

阅读1.3

普通伦理道德与真实美德

根据提摩太·凯勒：如何通过福音的更新动力来改变？福音和心灵，2007

为了尽可能多的使自己受益，我们鼓励你在阅读的时候与内容互动：

- 当你读到一个重要的观点或者解答了你的问题，在页边空白地方标上一个惊叹号“！”。
- 如果有些地方引起你提出问题，或者你希望进一步探索，在页边空白地方标上一个问号“？”。
- 有些观点对你有启发，你希望在你的教会植堂计划中应用或发展的，在页边空白地方标上一个星号“*”。

道德性的行为改变

以圣经为核心的教会植堂运动的特点之一就是福音改变人心

普通伦理道德

在《宗教情操真伪辩》里，爱德华兹解释了一个人改变的两种途径的不同：被迫的道德顺从和内心的真正改变。分别对错的是非之心（良心）和彻底的自我中心同时存在人的内心。而彻底的自我中心常常导致我们违背所有的道德标准。（鲁益师在他的《人性的废除》（Abolition of Man）的附录“道”里，描绘出黄金法则和十诫的普遍性——都是为了抵御自我中心，在今天被越来越多的学者所认同。参见2008年1月13出版的时代周刊，史蒂芬·平克的文章“道德本能”。）爱德华兹认为引导人遵守道德律有两种基本的途径，也就是他称为“普通伦理道德”和“真实美德”。

普通伦理道德通过直接对意志力施压来达成道德的行为，包括两种方式。例如，你想让人诚实，可以是：

- 出于惧怕（“要诚实，否则会付出代价！”或“如果你不诚实，上帝会惩罚你！”）或
- 出于骄傲（“别像那些糟糕的不诚实的人”。）

这两种方法都是利用我们天然的良心来起作用。惧怕是负面的推动力。我们的良心会使我们觉得如果我做了这事就应该受到惩罚。而普通伦理道德会指出所有可能的惩罚。骄傲从正面呼吁我们的良心。由于我们尊重这种道德感就会给我们较高的自尊；所以你会说：“我都是说实话。我不像其他人说谎。”

爱德华兹并不是要轻视普通伦理道德，事实上，他坚信这是上帝遏制恶在这个世界蔓延的主要方式，因此他对普通伦理道德心存感恩。然而普通伦理道德的核心却有着巨大的张力。它不仅无法拔出这个世界恶行最根本的原因，就是人心中彻底的自我中心。而且，事实上，普通伦理道德反而滋养和加强自我中心。普通伦理道德驱使人为了自私的目的行善。诉求于骄傲的直接给人的奖赏就是感觉自己比他人优越，并使他们有资格轻视别人。诉求于惧怕的就更是赤裸裸地诉求于自私自利。它让你为了自己的好处而行善，而不是真的为了他人的益处。它利用、加强并及时操控人内在的自私，来产生外在无私的行为。你并没有改变，只是把心里认为错的遏制住，但是在你做这些的同时，你也在滋养根深蒂固的自我关注、自我中心和自我封闭。不客气的说，在你的道德行为里你正在滋养恶。

普通伦理道德的局限

普通伦理道德的局限可以在维克多·弗兰克和兰登·基尔奇关于二战集中营生活的书中看到。（见弗兰克《人类对意义的寻找》和基尔奇《山东集中营》）。同这两位作者曾经一起被关押的许多人，在善行有回报并且能给自己带来安全感和自尊的社会里，这些人都过着良善道德的生活。但是当他们被关押在一个几乎任何无私的行为都要付出巨大代价甚至是生命的地方时，大部分人都开始变得自私甚至邪恶，为了生存不惜破坏一切道德规范。弗兰克注意到有三类人：一种人变得极度自私并残酷的对待他人；一种人自我封闭，也就是说缩成一团等死；还有很少一部分人保持无私和关怀他人的态度。弗兰克和基尔奇两人，他们都被所经历的震惊了。在这样的环境下，很多甚至大部分人都轻而易举地违背了他们的道德感。

爱德华兹可以告诫他们这种情况必然会发生，并可以向他们解释原委。如果人心里最深的欲望如同一片金属，普通伦理道德只是用惧怕和骄傲把心弯曲成道德的形状，而不是通过谦卑的喜乐和爱中的感激，将心融化，去除旧有自私的不安全感和傲慢，铸造成为一个永久的新形状。如果你弯曲一片金属，它最终要么弹回原状要么折断。（这就是弗兰克看到的自我中心的两种最普通的表现。人或者“弹回”主动的自私，要么就是“折断”成为被动的自我封闭。）

为什么普通伦理道德会在压力下失败

我们再来看看诚实的例子。你可以用惧怕或骄傲使一个人诚实。但是想想，是什么使人选择不诚实？原因就是惧怕和骄傲！（你或者太害怕失去某种东西而用谎言来留住它，或者你如此鄙视他，所以用谎言来排斥他。或者两者兼具）如果你通过满足自己的自私来达到道德行为，然后，在某个情形下，当道德行为在每个方面都给你带来灾难，它就几乎无法激起你做正确事的愿望和力量。在求生的努力中你的自私会不可避免重现。你会震惊地将发现自己贪污、说谎、受贿、淫乱或为了种族仇恨而凶残地回应，你会惊奇的说“我怎么会做这事？我不是被这样教养大的。”但是爱德华兹会说：不，你就是这样长大的。

出于惧怕和骄傲而遵循道德的人是为了自己。他们也许在某种程度上待人友善并帮助穷人，但是在深层次里，他们这么做为了上帝祝福他们（宗教版），或者他们可以认为自己是品德高尚慷慨大方的人并且这可以带给他们其他好处（世俗版本）。他们并非为上帝或良善本身的缘故而是为自己行善。根深蒂固的自我中心不只是保留原样，实际上它还被普通伦理道德所滋养。然而，我们必须承认，通过惧怕和骄傲给意志施加压力是能够使行为有不错的转变。很多弗兰克描述的第三种人，就是那些高尚的人，我想，通过想到自己是高尚的人可以使他们在巨大的压力下仍然能保持无私。但是，即使靠着他们的骄傲而保持的这样的高尚，他们的自义和对那些表现怯懦的人的轻视，在战争结束后，也会令人无法忍受。人心固有的自我中心和不安全感一定会以某种方式爆发出来，并造成痛苦，并且，离开了福音，无法解决。

真实美德的本质

爱德华兹指出所有普通伦理道德基本上都是自我关注、靠行为称义、自我称义的。靠普通伦理道德你不会“不为了什么”（约伯记1章8-9节）而服事上帝，即，你并不是为了上帝本身而服事他。相反，你为了自己服事他（和别人）。你利用他赚取救恩，祷告得到应允，得到他人的尊重，并获得自尊。但是我们已经看到了普通伦理道德的局限。那么什么才是“真实美德”？

爱德华兹说，真实美德是你行善或道德高尚不是因为这会你受益，而是出于对上帝的“审美喜悦”。因为上帝给了你什么赏赐而喜悦，就是为上帝是有用的而感激他，这是一回事。发现上帝如此之美，单单为了他自己所是而满足是另外一回事。（当你听音乐、欣赏艺术、听故事或欣赏风景时感觉美好，你就会经历某种形式的“审美喜悦”。它不会给你带来安全感或者自尊或其他任何东西。它只是对事物本身感到满足。）

对于爱德华兹，在上帝里的审美喜悦来自对恩典体验。举个例子，真正的（而不是一般意义上的）

诚实是从何而来？它来自当我看到耶稣为我而死，忠实地遵守他的诺言，不管这给他带来多么巨大的痛苦。这在一方面粉碎了骄傲，因为我是如此邪恶和失丧，他不得不为我去死！另一方面，也粉碎了惧怕，因为他既然在我还做仇敌的时候就为我而死，他必然极为宝贵珍爱我，无论我做什么都不能使这爱消失。现在我的心不是被约束住的；而是被这对自我中心的左右连击所改变，无论这自我中心是以自卑/恐惧的形式还是以自高/骄傲的形式存在。恩典把我带离自我，把我所有的注意力都从自我拿走。我的心最根本的指向改变了。我现在要讲实话，是因为看见真理的本体的美丽，他在客西马尼园和十字架上给了我们最终极的诚实与信实的榜样。

比利时信条是这样表达的：

“因此，有这样一个事实，这被归正的信仰会使人活出敬虔圣洁的生活，而与之相反的是，如果没有这个，人做任何事都不可能是出于对上帝的爱，只能是出于自爱和对地狱的恐惧。” 比利时信条

24

这是在说，除非我们相信福音，我们会在所行的一切事上，无论是遵行或不遵行，被骄傲（自爱）或恐惧（对地狱的）所驱动。我们也许会遵从上帝，但我们只是想操纵他，通过我们的好行为来得到他的祝福。我们不是因为爱他本身而遵从他。因此，如果没有对福音恩典的感激，所有的善工都是为了罪恶的动机。但是，通过福音，我的自我中心终于被除去了。

教会与普通伦理道德

通常主流福音派教会都使用普通伦理道德的动力教导人按照圣经原则去生活。五旬节派和福音派传统非常强调内心对上帝的顺服和信靠，因此，在表面上，似乎已经解决了人心的问题。但是如果仔细看会发现大多数福音派教会靠向意志施压来改变人。（在比较保守的教会）通常会警告会众如果他们不归于基督就会面临审判。或者（在超大型的教会）会强调如果他们归向基督，就会得到现实利益，体面的生活，内在的喜乐、平安和祝福。换句话说，重点都放在我们的得失上，而不是基督的人格、事工和救恩的代价上。

注意这里的微妙和危险。虽然很显然伴随我们归向上帝会带来后果和奖赏。但人心是以自我为中心的，特别是在自我称义上。因此呼召对上帝顺服和信靠很容易被听成是从上帝得祝福的必要途径。简单来说，“信心”和上教会变成另一个“行为”。因为我们不想被审判而想得祝福，恐惧和骄傲的动机马上就开始起作用。恐惧、骄傲和自我救赎会很快变成良善人生的动机，而耶稣的牺牲只是得到祝福（逃避惩罚）的一个手段，而不是爱上帝和他人的动机。信耶稣和跟随耶稣成为我得到上帝祝福必须要做的一件事，而（当你在跟从耶稣的路上软弱时）这会导致更多的恐惧和罪咎感，或者（你跟从耶稣一切顺利时）带来骄傲和优越感。在这一套东西里，耶稣不是根本上重塑人心动机的动因，人心里的自私仍然未经触及完好无损。引用一段与此有关的，理查德·洛夫莱斯的名言：

在他们〔去教会的人〕的日常生活中，他们依靠自己成圣来称义：自己 信得诚恳、有信仰转变经历、目前的宗教表现好、不像其他人那样频繁故意悖逆上帝——他们从这一切当中获得被上帝接纳的安全感。很少有人完全彻底地站在路德的高度上开始每一天：你已经被接纳了，用信心向外看，将基督完全外源性的义作为自己被上帝接纳的唯一基础，在这样的信心之上得到安息和放松，并因此不断成圣，因为信心在爱和感恩中积极地工作。……许多我们认为是基督徒（church people）在成圣方面的缺失，实际上是他们对称义缺乏信靠的外在表现。那些不确信上帝在基督里爱他们并接纳他们的基督徒，离开他们目前的属灵成就，在潜意识当中是根本完全缺乏安全感的……他们缺乏安全感表现为骄傲、强烈地为自己的义辩护、防御式地批评其他人。他们自然而然地仇恨其他文化风格和其他种族，因为他们需要建立自己的安全感、发泄他们压抑在内心的愤怒。

换句话说，当人们没有把他们的生活建立在福音上时，他们会感到不安全、充满罪咎、自我防御、好争辩、固执、自私、眼光向内并胆怯。这会导致教会死气沉沉，不能增长。除非福音被清楚的表达出来，并且除非清晰地区分宗教道德与福音，普通伦理道德和真实美德，教会只不过是另一个制造普通伦理道德的地方。这也是为什么教会里会充满毁谤争竞和结党。在表面道德行为之下，翻腾的是不安全感和恐惧、痛苦的自我关注和容易受伤的骄傲。

治死与身份认同

福音改变人心是怎样发生的？

两个途径

很多在清教徒和大复兴传统中的老一辈作家都教导区分“律法的悔改”和“福音的悔改”，区分更加努力按照圣经原则去生活（普通伦理道德）和真正用福音改变人心最基本的取向和动机。我永远不会忘记巴刻在我的神学院的一次讲座，他将克制肉体（罗马书8章13节）总结为“不是仅仅用意志来约束行为上的恶，而且是在动机层面，用福音的恩典在人心使罪的欲望枯萎凋谢。”这对我是一个全新的观念。他用改革宗的思想总结下面一段经文：

歌罗西书3章

所以，你们若真与基督一同复活，就当求在上面的事；那里有基督坐在神的右边。你们要思念上面的事，不要思念地上的事。因为你们已经死了，你们的生命与基督一同藏在神里面。基督是我们的生命，他显现的时候，你们也要与他一同显现在荣耀里。所以要治死你们在地上的肢体，就如淫乱、污秽、邪情、恶欲和贪婪。贪婪就与拜偶像一样。

罗马书8章6节，指示我们要“体贴圣灵，不要体贴肉体”，歌罗西书3章1-3节中说“思念”（‘mind’ and ‘heart’ 是同一件事）你现在已经在基督里这个事实，这两段相一致。罗马书8章14节指示我们要“克制”或“治死”“肉体”，就是“身体的恶行”。这和歌罗西书3章5节中呼召我们治死“在地上的肢体”（恶欲，就是过度的欲望）一致。保罗举了一个恶欲的例子，贪婪，并加上：贪婪就与拜偶像一样。其它经文也呼应这个关于成长和改变的双重途径。希伯来书12章告诉我们“脱下容易缠累我们的罪”并且“仰望耶稣”。

老一辈清教徒作家总结道，当基督徒学习做两件事：一件是消极的，一件是积极的，改变就发生。约翰·欧文写了两篇文章“信徒如何胜过罪On the Mortification of Sin in Believers”和“保守属灵心思意念的恩典与责任 The Grace and Duty of Being Spiritually Minded”。约翰·斯科特在他的《罗马书注释》中将这两件事称为“克制”与“激励”。我在下面用“身份认同”来代表第二个方面，可以使你记得你已经在基督里。

治死罪

治死首先不是克制外在的罪行。那虽然重要但不足够。而是要深挖罪恶欲望的动机根源，并使其枯萎、窒息，并将它治死。这意味着破坏罪的吸引力，就是我们心里想要犯罪的欲望。道德上的顺服仅仅是出于恐惧和骄傲给自己的心施压强迫自己不犯罪，但是内心深处仍爱罪并仍然想犯罪。治死却是让福音进入心里，改变里面的惧怕、爱和欲望，罪就再也没有吸引力了。

保罗所说的有罪的“肉体”或“身体”是什么意思呢？这些词很容易引起误会，因为在我们听起来好像指物质的身体。但是保罗并不是在说这个。“肉体”实际上是指一个人想要自己成为神而不是伏在神以下。换句话说，“肉体”就是“自我”一大写的我。人的一生都被一个自我救赎计划所掌控。你所有的行为和态度都被想成为自己的救主和主的努力而控制，而不是让神作你的救主和主。这就是顺从肉

体而活的意思。我们每个人都有独特形式的“肉体”，也就是我们特殊形式的自我救赎策略，就是我们希望用来拯救自己和控制自己人生的方法，或者通过让神给我们做我们想要的（宗教版的肉体）或者逃避神而把我们的希望放在其他事物上，过我们自己想过的生活（俗世版的肉体）。

保罗在13节中说，如果你顺从肉体活着，必要死。但是如果你可以从根本上拔除和消灭你自己独有的自救方法，你就必要活着。治死，就是找出你肉体行事的特殊和习惯性的方式，并从根本上消灭他们。

与基督的身份认同

信徒得到能力、勇气和喜乐的程度与他们对自己在福音里，就是将喜乐和信心都建立在自己在基督里的身份这个事实的认识程度有关。属灵能力来源于将我们在基督里的儿子的身份、圣灵的殿、掌权的君王这个事实充满我们的思想，并按照这个事实来回应并行动。活泼的基督徒生命的根基是，就像洛夫莱斯写的：“用我们在基督里的特权与救恩来使一个人火热起来，而不是从其他源头（权力、受欢迎程度、地位和宴乐）中来窃取自我接纳。约翰·牛顿写道：

“说到我自己的经验，我发现使我的眼睛单单定睛在基督身上使之成为我的平安和生命，是我所受呼召中最难的部分。看起来在外在的行为上千百次的否认自己，比不断努力将之作为正义和力量的原则行出来更容易。”

“治死罪”和“与基督的身份认同”并不是截然分开的两个“步骤”，而是像发动机里上下联动的活塞，认识到这一点是很重要的。治死罪不可能离开身份认同，反之亦然。为什么呢？因为人的良心里有极深的混乱，相信我们必须靠自己的圣洁和善工才能被接纳。因此，除非你的内心和良心深深确信是被爱子所接纳，你就会压抑和拒绝任何关于你的罪是如何深的说法。因此，你必须像马丁·路德所说的那样：不停地向你的头脑灌输，告诉自己你是在基督里作为完全的义被上帝接纳的。

只有你对自己的罪有鲜明和深入的认识，上帝的赦免才能使你兴奋，感受到自由，变得充满活力。但是，另一方面，只有你对耶稣的替代性救赎的力量和奇妙有鲜明和深入的认识，你才能有安全感承认自己的罪。这是一个循环。治死罪使得我们更看到恩典的美丽，而认识到恩典使我们能认罪并憎恶罪。

思考问题

- 你什么时候经历过福音的这两个途径的改变？如果可行，请将你的经历写下来。
- 如果这个福音改变动态是真实的，你如何设计一个门徒训练计划，鼓励人真实的进入这个动态中，而不是一个通常的门训项目，让人知道更多的圣经知识和他们作为基督徒的责任。
写下你的福音改变计划中的几个想法。（我们将在后面的培训中更多讨论这个话题）

阅读1.4

福音教义基石之一： 认养和儿子的名分

作者：提姆·凯勒

来源：凯勒，提姆《加拉太圣经学习》，1999年

为了尽可能多的使自己受益，我们鼓励你在阅读的时候与内容互动：

- 当你读到一个重要的观点或者解答了你的问题，在页边空白地方标上一个惊叹号“！”。
- 如果有些地方引起你提出问题，或者你希望进一步探索，在页边空白地方标上一个问号“？”。
- 有些观点对你有启发，你希望在你的教会植堂计划中应用或发展的，在页边空白地方标上一个星号“*”。

归算

归算与灌输

耶稣的生和死是怎么代替我？是通过归算（归责）。归责是一个法律、法庭术语。区分归算和灌输是有帮助的。归算是把某些东西放进我的账户或者记录；灌输是将某些东西植入我的本性。虽然不是一个常用的词汇，如果我们说“你将你的动机归算给我”，意思是“你按照我已经有了那些动机的假设来对待我”，所以，归算就是按假设来对待。

双重转移。耶稣拯救我们通过“双重归算”——我们的罪归算给他和他的公义（记录）归算给我们。“神使那无罪的，替我们成为罪，好叫我们在他里面成为神的义。”（哥林多后书 5:21）。这是一节经典的经文告诉我们双重归算。首先，“神使他成为罪”。是否神将罪“灌输”给他？没有——他的本性没有变得充满罪。这意味着神按有罪的假设来对待他。他在法律上被宣告有罪，像一个罪人来被对待，被判须为罪人的犯罪记录负法律责任。他被给予一个罪人所应得的对待；第二，“我们在他里面成为神的义”。非常清楚，这是与前一句相平行的，所以这不意味着神把他的公义灌输给我们，它的意思是神按我们是义人的假设来对待我们。我们法律上宣告为无罪，像完全的人一样来对待。我们被给予一个完全圣洁的人所应得的对待。保罗非常清楚的表达了这样的意思，当他说我们只有“在他里面”成义。神爱我们“如同”他的独生爱子（约翰福音 17:23）。

超越缓刑。为了帮助我们完全明白称义，理解“双重归算”非常重要。如果基督所为我们做的一切只是除去我们的罪（不是给我们他的公义），那么他的死只是给我们赦免，给我们缓刑以便服事和顺服神。但是，他不仅是我们的替代，也是我们生的替代。他不仅通过付上死刑来完全律法——他也通过顺服律法完全律法。他的人生纪录的结果是“祝福”，我们人生记录的结果是“咒诅”。现在，当我们信靠他时，

就有双重转移——我们记录的诅咒归算给他(加拉太书 3:13),他记录的祝福归给我们(哥林多后书 5:21)。他没有让我们回到缓刑的状况中,而是超越缓刑,因为他为我们完成了缓刑。“如今那些在基督耶稣里的,就不定罪了。”(罗马书 8:1)。正是因为“双重归算”路德称基督徒是:被赎了罪的罪人。我们既是罪人同时也是在神的眼中完全的义人。

认养

但是有比称义“更高”的基督恩典的好处。我们也作为神的儿女成为神家中的一员。这在代赎中暗示了。神现在爱我们好像我们做了基督所做的一切。他爱我们如同他爱自己的独生子(约翰福音 17:23)。因此,他认养我们进入神家(罗马书 8:14-16)。与称义一样,认养根本上不是本性的改变,而是身份的改变。正如民事认养,我们不仅变成家庭中被爱的一员,在法律上,也被赋予一定的权利和责任。

信心和行为

所有这些怎么临到我们? 通过信心,但是什么是“得救的信心”?

信心不是一种行为。我们新的身份完全建立在基督功德之上,不是建立在我们里面的任何东西之上,也不是因着我们相信的行动。一个大理石的雕像有一个“器械因”(凿子和锤子)和一个“动力因”(雕刻者)。使这个雕像成型的真正力量和“功德”是艺术家;凿子和锤子只是艺术家才能和技能到达大理石的管道。类似的是,信心只是我们得救的“器械因”,它自己本身没有什么功德——它毫无可能促成或者赚得我们的救恩。如果我们不小心陷入这样的信念,我们就会开始认为我们需要一个更高质量的信心。事实上,信心所做的就是认识到我们在基督中的需要和从他得到的供应。它只是将基督的功德传输给我们。

信心是不再看我们的行为。保罗用极端的语言定义得救的信心,他说“唯有不作工的,只信称罪人为义的神,他的信就算为义。”(罗马书 4:5)。因为雅各书和罗马书 6 章告诉我们真正的信心总是引导我们有好的行为。为什么保罗说“唯有不作工的”? 保罗用极端的语言告诉我们没有人可以成为基督徒,除非你不仅改变了看待你的罪的态度,也改变了看待你的好行为的态度。保罗在腓立比书 3 章中用自己作为一个好的例子,他说他看待自己的成就和他的道德努力为无益的(腓立比书 3:3-9)

得救的信心不仅仅是一般的相信耶稣的神性,相信他的生,死和复活。得救的信心也不仅仅是一般意义上为他而活,效法他的榜样和顺服他。(得救的信心包含这些基本的“信仰”——认同他的人生事实和愿意服事他——但是得救的信心还有不同和额外之处)。一个基督徒和一个非基督徒的不同不在于他们对待罪的态度(基督徒和非基督徒一般都承认他们犯罪和需要赦免)。不同的是他们对待他们好行为的态度。法利赛人为他们的罪悔改,但是基督徒也为他或者她的“义”悔改,看到这(自己的义)不仅不够,而且本身是罪恶的,因为它的出现是为了没有基督也可以拯救我们自己。这就是“不作工”的所指的(罗马书 4:5)。这就是说真正隔在神和罪人之间的不仅是我们的罪,而更多是我们的好行为。

信心总是导致行为。宗教改革者总结圣经的教导说:“我们被拯救是单单借着信,但真正的信不可能永远是单独的”换句话说,虽然我们不是通过过一个圣洁的生活得救,但是得救引领我们过一个感恩的生活,并逐渐脱离罪的捆绑进入更加公义的生活。“信心若没有行为就是死的”(雅各书 2:17)。

儿子还是奴隶

加拉太书 4:5-9 告诉我们：

- 1) 当我们成为基督徒之后，我们“得著儿子的名份”。加拉太书 4:4-5。我们成为神的儿子。
- 2) 之前我们是“奴隶”，但是现在已经不是了。“从此以后，你不是奴仆，乃是儿子了”加拉太书 4:7
- 3) 但是不管怎样，即使你是基督徒，也有可能某种程度上回到奴隶的状态中，失去我们“儿子名分意识”。“之前你……是奴仆……你情愿再……作奴仆呢？”加拉太书 4:8,9。（参罗马书 8:15——“你们所受的不是奴仆的心，仍旧害怕。”即，虽然我们实际上是神的儿女，仍可能陷入害怕/奴役的捆绑中）。

因此，两种本质上不同的生活方式不是 a) 虔诚的，或者 b) 不虔诚的，而是 a) 作为一个奴隶，充满恐惧，或者 b) 作为神的儿女，充满生发仁爱的信心。

基督徒成长“动态”有两部分（从某种意义上说，是一个“循环燃烧”过程。如果它在心中被点燃，将会导致强有力的品格成长）。一个是“负面”和另外一个“正面”的。我们看到它们在很多地方提到：

歌罗西书 3 章：

- | | |
|------------------------------|-------------------------|
| 1 节-求在上面的事，那里有基督坐在……他是你的生命…… | 5 节-治死你们在地上的肢体……就是拜偶像…… |
|------------------------------|-------------------------|

希伯来书 12 章：

- | | |
|--------------------------------|---------------------------|
| 2 节-仰望为我们信心创始成终的耶稣……坐在神宝座的右边…… | 1 节-就当放下各样的重担脱去容易缠累我们的罪…… |
|--------------------------------|---------------------------|

罗马书 8 章：

- | | |
|--------------|------------------------|
| 5 节-随从圣灵的人…… | 13 节-若靠着圣灵治死身体的恶行必要活…… |
|--------------|------------------------|
- (14 节) 凡被神的灵引导都是神的儿子

加拉太书 5 章：

- | | |
|-------------------------|---------------------------------------|
| 25 节-我们若是靠着圣灵得生，就当靠圣灵行事 | 24 节-凡属基督耶稣的人，是已经把肉体连肉体的邪情私欲同钉在十字架上了。 |
|-------------------------|---------------------------------------|

“负面”的部分是**悔改**，发现心中特定的偶像崇拜（歌罗西书 3:5），缠绕我们的罪（希伯来书 12:1），并且主动的根除它们（罗马书 8:13）。“正面”的部分是**信心**，看我们自己在基督里是完全的（歌罗西书 3:1），他已经作了我所需要得到认可的一切（希伯来书 12:2），所以我们可以成为神的儿女（罗马书 8:14）。这动态就是——a) 我们根除我们心中的偶像；和 b) 我们活出作为神儿女的名分。

这两个部分真的是一个硬币的两面。当我们开始一个方面，我们发现我们总是被引入另外的方面。相互彼此的激励。如果其中一个受到低估，它也降低了另外的价值。怎样的呢？一方面，如果没有意识到我们罪和偶像崇拜的严重性，耶稣在十字架上所付的代价就似乎微不足道，此信息就不能使人兴奋和带来改变；另外一方面，如果没有意识到我们通过基督完全被接纳和认养，关于罪的信息就可能压垮我们以至于我们会否认或者压制它。但是，你越多了解他无瑕疵父亲般的爱，你就越能够现实地面对你自己，你的缺点和错误，并且，你越能看到自己的罪，就越能发现他救赎大爱和恩典和宝贵和价值。

认识我们被认养

认养的重要性

“我们是神的儿女，他自己的儿子和女儿……是基督徒生活的源泉……我们拥有神儿子的名分是创造的顶峰和救赎的目标。” 辛克莱·弗格森，《永生神的儿女》

“要判断一个人明白多少基督教，只要看他明白多少关于做神的儿子和以神为父这些真理。如果不是这些思想激发和管理他的敬拜、祷告和整个人生观，就说明他根本不太了解基督教。……（认养）是福音提供的最高的特权……称义——指神赦免我们的过去，同时接纳我们的将来——是福音主要和基本的福分，这是毫无疑问的……但是……得名分（认养）更高，因为它牵涉到与神更丰富的关系。” 巴刻，《认识神》P164-168

认养的界定

“《罗马书》关于认养的深刻真理是，被认养者从原来的状况中被取出来，放在儿子与他新的父亲的新的关系当中……他所有以前的债务都取消了，实际上被认养人作为他新的家庭中的一员开始一种新的生活……（一方面，新的父亲）拥有所有（新后代的）财产，掌握他的个人关系，具有管教的权利；另外一方面，父亲为被认养者的行为负责，彼此在支持和维系上面有相互的职责。” 弗朗西斯·兰雅，《奴隶，公民和儿子》

经历被认养

A. 基督徒拥有的身份是：

“神就差遣他的儿子……要把律法以下的人赎出来，叫我们得著儿子的名分（即，成为被认养者）” 加拉太书 4:4-5

B. 基督徒会有的经历：

“你们既为儿子，神就差他儿子的灵进入你们的心，呼叫：‘阿爸，父！’” 加拉太书 4:6

“你们所受的不是奴仆的心，仍旧害怕；所受的乃是儿子的心，因此我们呼叫：‘阿爸，父！’圣灵与我们的心同证我们是神的儿女；既是儿女，便是后嗣，就是 神的后嗣，和基督同作后嗣。” 罗马书 8:15-16

C. 得着儿子名分的经历是什么？

“‘阿爸’是孩子对他们父亲讲话的时候所使用的非常相近的词汇……一个儿童不是总是称呼他的父亲为‘父亲’；他使用的词汇比如‘爸爸’，‘爹爹’。这就是‘阿爸’这个词所要代表的意思。这是一个口齿

不清的小孩的词汇……但是让我们注意‘呼叫’这个词……我们呼叫‘阿爸，父’。这是非常强烈的词汇表达，非常清楚的是，使徒非常特地使用这个词，它是一个大声的呼叫……表达深沉的情感……那么它意味着什么？明显的是……对神的真知识。神对于我们再不是一个远的神，他也不仅仅是一个我们理智上，神学上，理论上或者教义上相信的神。对于一个不是神儿子的人来说，这一切都可能。……（我们）敬拜和祷告都是自然自发的；是一个孩子看到他的父亲时的自发行为……不仅仅是自发性的，而且是充满信心的。一个小孩有信心，他不需要分析……他知道‘阿爸’是他的父亲。成年人可能退后，保持一定距离，非常正式的（面对一些重要人物的时候）；但是小孩子跑过来，直接冲过来，抱着他父亲的腿。他有其他人没有的权利……这是本能的……我们呼喊‘阿爸，父’。”钟马田，罗马书 8:5-17 注释。

“让我提醒你托马斯•古德温是怎么……讲述这个事情……他设想一个男人带着他的小男孩在路上走，父亲和孩子手牵手。小男孩知道这个男人是他的父亲，他的父亲爱他。但是，突然父亲停住了，抱起男孩，用双臂拥抱着他，亲吻他……这个男孩当他被拥抱的时候，他不再是之前的儿子。父亲的行动……没有改变这个男孩的身份，但是，噢！不同的是在快乐上……这就是在罗马书 8:15 节所描述的。”钟马田，罗马书 8:5-17 注释。

“这是神对灵魂的显现……这最好通过感觉而不是言传。它不是可听见的声音，却是荣耀的光充满灵魂……与那可听见的声音相配合，‘大蒙眷爱的人’”（但以理书 9:23）（威廉•格里里）“圣灵并不总是通过成圣的有力论据来见证我们的状况，而有些时候通过立刻的临在：如同朋友出现就带来安慰，无需言语……”（理查德•西比斯）钟马田，罗马书 8:5-17 注释。

D. 得着儿子名分经历（“属灵”）的例子

问题：“因为我不相信神按着基督的人生、受死和复活来爱我——”

结果：（因此），我不能面对将我的罪看为我自己的责任所要面临的风险。所以[1.] 试图通过怪罪他人来消除自己良心不安，[2.] 或打开喷射引擎，让我忙于工作和责任。或者使用路德的比喻，我满是主动的义，我依靠外在的行为让我自我感觉良好，并用我自己表现为标准来论断别人……

转折：但是，现在我明白路德所讲的：“在因信称义中我们的行为一无是处，我们不能给予神任何东西，而是我们只能接受和允许他者在我们之中动工。”这就是他所谓的“被动称义”——这种称义是通过信心记录进我们的账户，这就是基督的义，通过他在十字架上的宝血买来的。我通过信心接受。我与基督建立个人的信心关系之所以如此困难，其原因是我没有经历到完全的赦免。但是，我现在把真真实实的罪——包括我的自我依靠和怪罪他人的态度——带到一个真正的救主面前，并且它们都被赦免了……被一个圣洁、公义的神无条件的爱是多么的棒。”——露丝•米勒，《从恐惧到自由》

活出我们被认养的位份

“靠着信心”生活不是说一种笼统的“积极的态度”，而是心中火热地主动愿意认识到你在基督里的身份和持续如此的生活。“儿子的身份，（因此）必须（如果你愿意）在每个层面上成为主导性的思想——作为标准。”（巴刻）这里是从儿子身份角度来重组和理解基督徒生活的所有责任或者职责：

A. 被认养孩子的责任：

新的动机

“如果父亲的爱不能让孩子在他里面喜乐，还有什么能呢？”

约翰·欧文《与神联合》

“一个完美的人永远不会从责任的角度行动；他总是渴慕好的事情而不是坏的事情。责任只是爱（神的或者其他人的）的替代，像一个拐杖之与（健康）腿。我们大多数人都会有需要拐杖的时候；但是，当我们自己的腿（我们自己的爱，品味，习惯等）可以走路的时候，使用拐杖当然就是愚蠢的了。”C.S. 路易斯《书信》，1957 年，7 月 18 日。

接受管教

“世上皇室的儿女，都要接受别的儿女所没有的、额外的训练和管教，使他们配负崇高的使命。万王之王的儿女，也要如此。明白神一切工作的线索，是要记着神是为了将来，才在人的一生中训练他们，雕琢他们成为基督的形像。”巴刻，《认识神》

“信仰和假设看起来类似，因为两者都建立在信心的基础上，但是信仰建立在承认和认可我们作为人的软弱上……假设……建立在人类道德能力和宗教功德上……假设和信仰的混和导致在人生重大转折和危机中显出个人的不稳定……假设的信心必须有良好的环境和建立在看的见的成果的成功感上。所以，当神想摸着我们，他必须拿走那些有利的环境和成就。他坚决地打击我们的虚假信靠〔假的‘义’，我们依靠它们来获得力量的事〕……我们像孤儿哭叫，“我被离弃了”，但是实际上神恩典更加厚重地临到我们……（总之，）虚假的自我信靠普遍存在（很多人都有）。当你人生失控的时候，从你对事态的反应，你就可以检视出你的这种态度。如果你通过怪罪他人来应对，不愿意从神那里学习功课，变得自我辩护和愤怒，你就有一个孤儿似的自我信靠，而没有作为一个儿子或者女儿的信心。”露丝·米勒，《从恐惧到自由》

B. 被认养孩子的权利：

下面是从得著儿子名分的角度来重组或者理解基督徒生活的所有权利或者祝福：

1. 确据

“虽然（路加福音 15 章浪子回头故事）可能是所有基督比喻中最为人熟知和喜爱的故事，它所教导给我们的功课……很多时候被忽视。耶稣所强调的事实是……神对我们爱的事实通常是我们最后才领会的事情。当我们把眼光定睛在自己身上，我们过去的失败，我们现在的罪疚，似乎天父应该爱我们是不可能的。很多基督徒怀着浪子的怀疑走过他们大部分的人生。他们关注的中心是他们的罪和失败；他们所想都是反省。这是为什么在原文希腊文中约翰对天父爱的描述是以‘——看！’开始（‘你看父赐给我们是何等的慈爱，使我们得称为神的儿女！’约翰一书 3:1）”辛克莱·弗格森，《永生神的儿女》

2. 祷告和亲密（我们会在下一课中深入探讨这个主题）

3. 自由和确信

“浪子的比喻是一些基督徒的性情的缩影，甚至是哪些和神恢复关系的基督徒。他们心中潜伏的常常是这样秘密的怀疑：‘我不配作神的儿子，但是也许我可以成为他所雇用的一个仆人’（见路加福音 15:19）。这种想法的根源是不能相信救恩完全是神的恩典和爱。我们什么贡献都没有；我们不能做任何事来赚得它。我们通常要很久才明白它的含义。我们是儿子，但是我们（常常）处在有着雇用仆人心态的危险中……魔鬼……试图使我们产生我们的先祖所称之为‘一种灵魂的束缚捆绑’……[当保罗在罗马书 8:15 节说神赐给我们乃是儿子的心，不是奴仆的心，他的意思是）神差他的灵进入我们内心，带我们深层的属灵和心理的安全，那是建立在客观的事实上……就是我们属于主。”辛克莱·弗格森，《永生神的儿女》

4. 团契和联结

“我们要学会接受和欣赏彼此，不管什么样天生的不同可能使我们分开……不管是富裕还是贫穷，都要像弟兄来对待……（我们将永不放弃彼此——冲突有多大，所需要的赦免也就有多大）这样的管教和赦免的混合只有在一个家庭的语境下才能够想象……没有一个家庭觉得失败是容易对待的……（但是）只有当我们意识到教会是一个家，我们是这个家中的兄弟姐妹的时候，我们才能够有一个正确的视角来看那些非常失败的人，一个正确的动机来看被忠实地管教的人，并以我们爱的接纳欢迎他们重新回头……这都是‘务要常存弟兄相爱的心’（希伯来书 13:1）的组成部分。”辛克莱·弗格森，《永生神的儿女》

5. 遗产

总结：“奴隶”和“儿子”的差别是什么？

加拉太书 4:1-7 和罗马书 8:15-16 都比较了奴隶和儿子的身份

不同的理解

奴仆 - 错误定义——一个完全不同的宗教!

孩子 - 真的定义

奴仆：“恩典”是神维持你有能力和力量活出一个更好生活。

孩子：恩典是一种转变的力量；被福音真理的属灵认识所融化。

奴仆：“信仰”是更加努力行善并更好，建立你自己的记录（‘义’），这样神和其他人就可以接受你。

孩子：信仰是一种训练，训练我们每一刻都记得自己是神已接受的孩子并依此而活。

奴仆：“顺服”几乎完全关注于外在责任。态度和动机的省察太痛苦并被忽略。

孩子：顺服是寻求神的喜悦，首先是我们爱的态度，然后是遵循他的旨意。

不同的生活方式

奴仆 - 以恐惧为基础的生活

孩子 - 信仰通过爱来运作

奴仆: 强迫服从。出于害怕被离弃而顺服神和道德规则——一种强迫性的被驱使的道德主义。“驱使”，不切实际的目标，通常有很多自责。

孩子: 出于以父为乐和对他的爱的确信感恩而服从。“向那位永不离弃我的我怎么能没有感恩？”

奴仆: 受人控制。别人的期待和观念成为真正的道德准则。我们被别人所想的所控制。

孩子: 更加容易有正直和勇气。“唯一重要的看法是我天父看法！我不在乎其他人怎么想？”

奴仆: 隐藏。用很多计谋来隐藏我们里面和外面的缺陷，对自己和对彼此。包括：流言，怪罪他人，对其他种族、阶层的愤懑，沉溺，工作过度等等。

孩子: 开放和透明。从戴面具的束缚中释放出来。能够欣赏不同甚至造成伤害的人。

奴仆: 孤立。没有人理解，没有人关心，没有人可以信任的情绪增长。

孩子: 因着开放和透明，缺少自怜。

奴仆: 困难中绝望。看待困难为从神来的“惩罚”。结果要么是愧疚（因为意识到道德失败），要么是苦毒（因为有种道德成就感）。

孩子: 看待管教是父亲式的，爱的教导，帮助我们准备好未来的考验。学习教训和体现忍耐。

奴仆: 不乐意悔改。承认失败对一个人最基本的生命有害。所以悔改是令人难堪的，最后的方式。

孩子: 承认失败是基督徒作为被认养的孩子自我形象的基础。悔改重新提醒他的爱的重要性。

这一真理的应用

A. 认识自我

1. “奴仆”（一个仍旧活在“律法下”的人）的哪一个特点在你身上最明显？

2. 你的行为是否基于恐惧或出于奴仆的心态？ (a) 部分, (b) 一半, 或者 (c) 主要。（当然，这是主观的，但是只有这三个选项！）

B. 转弯.

阅读米勒上面提到的个人见证。你可以看到虽然她是基督徒，但是她的自我形象和被神接纳的感受是建立在自己的善良和道德努力之上的。结果，她总是在承认自己的罪，比如忿怒、担心或者缺乏自我控制。但是，当她为她自己“真正的罪”——自我依靠而悔改的时候，她转而以神所认养的孩子身份而活。

她发现她主要的罪是努力赚得自己的救赎，这导致她其它的问题：愧疚，自我防御，因生活中的不顺而变得苦毒和自我中心。

1. 列出两个或者三个主要缠绕你的罪—品格缺陷，态度或者自律方面的问题。
2. 这些问题如何源于没有能够很好把握住自己是神所认养的孩子？换句话说，这些问题怎样被自我称义（而不是接受基督无偿的义）的愿望所滋养和推动？

（注意：问你自己：“为了感受到自我价值和自我接纳，我觉得我必须要拥有什么？例如，什么目标被阻拦了会使你生气？又是什么目标被阻拦会使你担忧？这些目标是怎么取代了天父无偿的爱？”）

3. 你是否从奴仆心态中转出来了，作为神的儿子或者女儿而生活？大多数信徒的基督徒生活不是从这样的认识开始，但是要进入这样的生活。你呢？如果你还没有，按照下面的话祷告：

“主啊，向我显明自我称义和真正信心的不同。帮助我看到错误的信靠使我感觉像是一个你的雇用仆人？让你的十字架和你父亲般的爱成为我生命中每天生活的现实。”

C. 每天作为神的儿女而行。

每个罪行都有罪的动机。当我们问为什么我们会犯某一项罪，我们发现我们犯罪是因为我们仍然寻求在其它东西中找到我们的“义”（我们的身份，我们的价值）。因此，记住我们完全被爱和在基督里称义会减弱和降低我们犯罪的动机和企图。

正常行动：

放下你手中的事情去帮忙。

奴仆的动机：

因为如果你成功了，就表明你不是个废物。

因为这样做会赢得别人的爱，没有人爱你，你就什么都不是。

结果：

如果对方没有表示感谢，我会恼火。

正常行动：

放下你手中的事情去帮忙。

儿子的动机：

因为耶稣为我牺牲自己。

因为这可以让天父高兴，也让我所帮助的人高兴。

结果：

如果对方没有表示感谢，我会失望，但得到感谢不是我的动机。

即使对方表示了感谢，我也会觉得“有资格”支配对方。

如果对方表示了感谢，可以有一个新的不受支配的关系。

如果生活变糟，会滋生自怜和对神的怨气，“看看我对别人这么好，你怎么能这样对我？”

如果生活变糟，我仍然信靠。“不管怎样，我已经得到超过我所配得的。而且，我慈爱的天父心中一定为我有美好的意图。

我们作为神的孩子是怎么从事“正常行动”的？

——认识到一般情况下两种动机都存在(但是，你的害怕，骄傲，担心，受伤的情感，忿怒将是一个高度“行为”动机的好指标)。动机完全单纯是不可能的。目标是继续的炼净它们。

——当你从事“正常行动”的时候，识别罪性的动机（在“律法之下”的本性）。为它们悔改。例如“天父，我看到我这么做有多少是出于想要从别人的赞赏中窃取对自己的认可，这轻看了你在基督里对我不变的爱。赦免我，清除这些从我‘老我’的习惯中产生的动机，使我从这些动机中释放出来。”

——现在清楚表达出属灵的动机。在从事“正常行动”的过程中对你自己说这些动机。不断地增强“被认养的孩子”的动机。例如“天父，我为你而做，不是为了可能为我带来的成功而做。我不需要这些成功，也不怎么担心会失败，因为你的认可是我所有的需要。噢！让我的心能完全地感受到我刚才对你说的！”[保持每天的灵修，在圣经中寻找圣灵使它向你“辐射”的经文或者语句——关于我们在基督里身份的经文，让他使你的心吸收和明了。然后，使用那些辐射性的经文，表达被认养的孩子动机)。

1. 例出一个使你经常经历紧张、害怕、不高兴或者愤怒的项目、活动或者事情。

2. 描述你心中所想的，和你心中应该想的：

奴仆的动机

儿子的动机

结语

每天，当我们面对生活中的问题，我们要“呼叫”神为我们的父。那就是说我们要有意识地努力活的像神的儿女而不是奴仆。我们要想：“我现在举止是像神的奴仆还是孩子？”有时候，如果我们耐心地寻求，圣灵会来到我们“旁边”（罗马书 8:16），用父亲般的爱充满我们，举止就自然而然像神的孩子一样。有些时候，我们作为儿子身份的“经历”很浅，我们必须用信心“使之提升”。不管怎样，我们都被改变成为他的样式。

一方面，福音改变我们因为它改变我们的想法，让它“与真理一致”。但是，另一方面，福音改变我们因为它带领我们与父神真正接触。只是知道神在基督里无偿地接受你是不足够的，你必须经历通过圣灵动工而流在你心中的爱。圣灵帮助我们“呼叫，阿爸，父”（加拉太书 4:6），除非我们有这样的经历，我们的举止将会继续像奴仆（加拉太书 4:7），无论是对于我们角色的任务或者我们心中的期盼（看“集中”，第二篇论文）。因此，我们必须学会对自己传讲福音（正如加拉太书 4:4-5），直到点燃我们心中的火和挑起我们的想象力（正如加拉太书 4:6-7）

因此路德写到：“所以，学会对自己或者律法说话。当律法进入你的意识，学会成为一个狡猾的逻辑学家——学会使用福音的论据抵挡它，说：‘噢，律法！不要烦我！因为我不会允许你——这么没有耐心的独裁者和折磨者，占据我的心和良心——因为它们神儿子基督的宝座和宫殿。基督是公义和和平之王，我最甜蜜的救主和中保。’（然后）他将通过对这种被动的和属天的义的认知，保持我的良心在完全纯净的福音教义中喜乐和平静。”他称呼这是保持“这种基督徒的义占据我心”的方法。

思考问题：

如果你能够回想一个情景，在这情景中“奴仆”心态成为你的特定问题。通过圣灵向你的心传讲福音，你是怎么受到鼓励？简短地和另外的人分享你的故事。