

目 录

读经之路 — P5

上编 人的预备.....	6
甲 要具备三件事.....	6
壹 要属灵.....	6
一、“我...的话就是灵”.....	6
二、“将属灵的事交通给属灵的人”.....	8
贰 要奉献.....	11
一、心要敞开.....	11
二、眼睛要纯一.....	12
三、顺服要继续.....	14
叁 要有熟练的习惯.....	15
一、不要主观.....	16
二、不要马虎.....	17
三、不要好奇.....	19
乙 要进入圣灵的三件东西.....	20
壹 要进入圣灵的思想.....	20
一、要和圣灵的思想合流.....	20
二、要找出干和枝.....	21
三、两种训练的方法.....	22
贰 要进入圣灵的事实.....	24
一、事实的印象.....	24
二、细嫩的感觉.....	24
三、有学习才有印象.....	32
叁 要进入圣经里的灵.....	32
一、要摸着话语后面的灵.....	32
二、怎样能摸着话语后面的灵.....	33
三、从质量的相同到度量的扩充.....	35
四、灵要精细.....	36
五、两个例子.....	36
下编 读圣经的方法.....	40
壹 读圣经的要诀.....	40
一、搜寻.....	40
二、背诵.....	41
三、比较.....	42
四、默想.....	44
贰 读圣经的实行.....	44
一、时间的安排.....	44
二、记录.....	48
三、工具.....	49
叁 读圣经的计划.....	50
一、主要的人.....	50
二、女人.....	51
三、预表.....	51
四、预言.....	53
五、时代.....	54
六、题目.....	55
七、神和人的关系.....	56
八、纪年.....	56
九、数字.....	57
十、比喻.....	58
十一、神迹.....	59
十二、主在地上的教训.....	59
十三、比较四福音书.....	60
十四、大章.....	61

十五、过去、现在和将来.....	61
十六、救恩、圣洁和职事.....	62
十七、金石.....	62
十八、地理.....	63
十九、人名.....	63
二十、副歌.....	63
二一、祷告.....	64
二二、难处.....	64
二三、一卷一卷.....	67
二四、熟读几卷.....	67
二五、基督.....	68
二六、辞.....	69
二七、道理.....	72
二八、圣经中道理的进步.....	73

人的破碎与灵的出现—P77

第一篇 破碎的紧要.....	78
里面的人与外面的人.....	79
死与结子粒.....	79
玉瓶要打破.....	80
破碎与时间.....	81
十字架的意义.....	82
不能被拆毁的两个原因.....	82
盼望看见创口.....	83
第二篇 未破碎与破碎后.....	85
「叫人活着的乃是灵」.....	85
几个实际问题.....	86
出去与回来.....	88
外面的人与里面的人分开.....	90
第三篇 手中的事.....	92
外面的人的力量是有限的.....	92
灵要用被破碎的外面的人.....	93
是人不是道理.....	96
是律不是祷告.....	96
第四篇 如何认识人.....	98
认识人的紧要.....	98
认识人的工具.....	99
认识人的路——病人方面.....	101
认识人的路——我们方面.....	102
实行的方法.....	104
第五篇 教会与神的工作.....	106
神的彰显与神的被限制.....	106
拆毁与神工作的路.....	107
读圣经.....	107
话语的执事.....	109
传福音.....	110
第六篇 破碎与管治.....	113
奉献与管治.....	113
最大的受恩之法.....	115
各样的对付.....	116
实行的十字架.....	118
第七篇 分开与启示.....	120
混杂的灵.....	120
破碎与分开的需要.....	121
怎样分开.....	122
怎样才是启示.....	125
第八篇 印象与灵的情形.....	128

破碎与印象.....	128
光照与杀死.....	129
管治与启示的比较.....	131
第九篇 拆毁后柔软的情形.....	134
意志的破碎与柔软.....	134
柔软的情形.....	135
不能效法.....	139
应当刚强.....	141
真理的圣灵 —P142	
第一章 圣灵的工作.....	143
一、圣灵的工作（一）.....	143
二、圣灵的工作（二）.....	144
第二章 圣灵的印记.....	154
信就得着.....	154
圣灵作印记.....	155
圣灵作质.....	157
不要叫圣灵担忧.....	158
第三章 圣灵的管治.....	161
是神来作.....	161
神怎样安排.....	163
我们该有的态度.....	164
拆毁与组织.....	165
第四章 圣灵与律法.....	168
律法是什么.....	168
在律法下的生活.....	168
在灵里的生活.....	169
圣灵的引导，用圣经来核对.....	170
第五章 圣灵的 actual（上）.....	172
什么是属灵的实际.....	172
例一 浸礼.....	173
例二 擘饼.....	173
例三 教会.....	174
例四 敬拜.....	176
例五 感恩赞美.....	176
例六 祷告.....	176
例七 血与良心.....	177
例八 旧人.....	177
例九 认识基督.....	177
例十 赦免弟兄.....	180
例十一 谦卑.....	181
例十二 爱.....	181
第五章 圣灵的 actual（下）.....	182
行为与实际.....	182
供应与实际.....	184
问题与实际.....	187
如何进入实际.....	187
第六章 圣灵的浇灌.....	191
徒行传第八章十四至十七节.....	191
使徒行传第十章四十四至四十八节.....	192
使徒行传第十九章一至六节.....	192
第七章 圣灵的工作与得圣灵浇灌的益处.....	193
圣灵的工作.....	193
圣灵的内住与浇灌的分别.....	194
圣灵在人里外两面的工作.....	195
圣灵乃是为基督作见证.....	195
里面的圣灵比外面的圣灵更重要.....	196

圣灵浇灌的益处.....	197
【问题解答】.....	198
【附：重生与充满的分别】.....	199
第八章 圣灵浇灌的解释.....	200
圣灵浇灌与邪灵浇灌.....	200
两种浇灌的分别在于所发之言.....	200
求圣灵浇灌的条件.....	201
圣灵为何浇灌下来.....	201
第九章 得圣灵浇灌的条件与注意事项.....	203
得圣灵浇灌的条件.....	203
得圣灵浇灌者需注意事项.....	203
第十章 得圣灵浇灌的现象与证据.....	206
五旬节的经历不是按字面应验约珥书的预言.....	206
得着圣灵浇灌的表显各不相同.....	206
求圣灵浇灌，同时也必须试验.....	206
第十一章 圣灵在教会聚会中的引导.....	207
聚会就是圣所.....	207
怎样聚会.....	207
圣灵按我们所有的来引导.....	208
聚会的难处.....	208
追求「有」.....	209
第十二章 膏油的功用.....	210
膏油在神面前是分别为圣.....	210
膏油在别人身上是能力.....	211
膏油在自己身上是教训.....	211
第十三章 谈话记录.....	214
关于得着圣灵浇灌的人.....	214
圣灵浇灌不能重过祷告和信心.....	214
圣灵浇灌与圣灵充满的分别.....	215
作见证.....	217
个人的光与团体的光.....	217
主亲自向保罗个人显现.....	217
顺服与听从.....	218
圣灵在里面的引导.....	218
众人的意见是否神的旨意.....	220
正当的引导.....	220
基督徒的道路.....	220
受膏的问题.....	221
关于知道神的旨意.....	222
人与行为.....	223
圣灵的工作与神的话.....	224

读经之路

上编 人的预备

人在神面前要把圣经读得好，有两个基本的条件：一个就是人必须对，人必须有训练；还有一个就是方法也必须对。几百年来，特别是更正教起来以后，在教会中，关乎读圣经的书，比较好的有几十种之多。这些书都相当好，但是都有一个基本的缺点，就是只注意读圣经的方法，而不注意读圣经的人。好像无论是谁，只要用这些方法去读圣经，就能读得好。其实，许多人用这些方法去读圣经，还是读不好。编写读经方法的人，都是读圣经读得相当好的人；但是那些只效法他们的方法去读圣经的人，未必能把圣经读得好。缘故在那里呢？因为他们忘记了他们自己是什么人。读圣经不只方法如何是问题，并且人如何也是问题。有的人圣经读得好，是因为他们在神面前是有学习的人，所以方法一对就读得好。如果把他们的方法传给人，却没有把他们的为人传给人，结果许多人的为人不对，即使用他们的方法去读圣经，也不能读得好。

这一件事非常重要，就是读圣经不只方法要对，人也必须对。人对，然后才能用正当的方法去读圣经。不错，读圣经的方法的确要紧；如果没有好方法，的确也读不好。但是必须先把我们这个人修改过，才能把圣经读得好。有一班人有一个错误，以为只有极少数的人能读圣经；还有一班人有另一个错误，以为任何人都能读圣经。其实，这两种想法都是错的。不是只有极少数的人能读圣经，也不是任何人都能读圣经，乃是只有一类的人能读圣经。我们要作这一类的人，才能好好的读圣经。我们必须看见是人在先，方法在后。人如果不行，方法就没有用；人如果行，所有好的方法就都能用。有的人注重方法，我们也注重，但是我们绝不把方法摆在前面。方法不是第一，人是第一。人对了，然后我们要把那些最好的读圣经的方法都拿来用。

因此，要讲怎样读圣经的问题，自然就可以分作两部分：第一，人的预备；第二，读圣经的方法。我们现在先来看人的预备应该怎样。

甲 要具备三件事

壹 要属灵

一、“我...的话就是灵”

主耶稣在约翰第六章六十三节告诉我们说，“我对你们所说的话，就是灵。”所以圣经的话不只是话语，不只是字句，并且也是灵。我们也要记得约翰第四章二十四节，主耶稣说，“神是灵，所以拜祂的，必须用灵...”（照原文直译。）主在这里告诉我们一个基本的原则，就是神是灵，人非用灵不能摸着祂。神是灵，我们如果不用灵，就不能拜祂；神是灵，我们如果用灵以外的东西，就不能拜祂；神是灵，我们如果用思想，就不能拜祂；神是灵，我们如果用情感，就不能拜祂；神是灵，我们如果用意志，就不能拜祂。歌罗西二章二十三节所说的“用私意崇拜，”就是用意志敬拜，那

是不行的。为什么？因为神是灵。神是灵，所以拜祂的，必须用灵。约翰六章主所说“我...的话，就是灵，”这里基本的原则也是一样的，意思说，主的话是灵，所以读祂的话也必须用灵，换句话说，属灵的东西必须用灵才能摸着。

圣经这一本书，不只是话语，不只是文字，不只是用纸所印的书；圣经这一本书，以它基本的性质来说，乃是灵。所以一切要读这本书的人，非用灵来摸它不可，非用灵来读它不可。我们这里所说的灵，乃是指重生的人所有的灵，我们姑且简称它为“重生的灵。”这个灵不是每一个人都有，所以圣经不是每一个人都能读；惟独有这个灵的人才能读圣经，没有这个灵的人就不能读。这个灵是为着敬拜神用的，也是为着读圣经用的。人没有这个灵就没有法子认识神，也没有法子读圣经。也许你是从基督教家庭里出来的，当你回想你没有重生之先，也曾读了许多圣经，但是你一点意思也不懂得。圣经里面的历史你都知道，事迹你都记得，但是你一点都不懂。这样的事一点不希奇，因为神的话是灵，若不用灵，就没有法子读这本书。所以，人在什么时候才能明白圣经呢？从他接受主的那一天起，他就会明白圣经了。从那一天起，圣经对于他就变作一本新的书。从那一天起，他开始懂得了，他宝贵这一本书了。虽然一下子不能懂得许多，但总是喜欢读它，天天读，年年读，不读好像觉得饿，好像有所缺。人这样读圣经，就会明白神的话。缘故在那里？缘故是人得着了重生，缘故是“从灵生的，就是灵。”（约三6。）我们最好把这三节圣经连在一起：“神是灵，”“我...的话就是灵，”“从灵生的，就是灵。”圣经的话是灵，人重生时所得的生命也是灵；是灵的人，去读是灵的话，圣经在他身上才开始发亮，才开始有用处。

不管一个人多聪明，多会读书，如果他没有重生，这一本书在他身上是莫名其妙的。一个重生的人，即使文化很低，但是他读圣经的能力还比一个没有重生的大学教授好，因为一个有重生的灵，一个没有重生的灵。圣经不是靠聪明、靠研究、靠天分高就能懂得；因为神的话是灵，必须有重生的灵的人才能懂。圣经的根是属灵的，圣经的本质是属灵的，所以，人若没有重生的灵，就不领会这本书，这本书在他身上就成了一本封闭的书。

在约翰六章五十五节主耶稣说，“我的肉真是可吃的，我的血真是可喝的。”当时那些不信主耶稣的犹太人一听，觉得这是什么话，怎么能吃你的肉，喝你的血！可是重生的人都知道这是指着神的儿子说的，并且要俯伏下来说，“我的生命是因着你的肉，因着你的血而有的。没有你的肉，我今天没有生命；没有你的血，我今天不能活。你的的确确是我们的粮食。”有重生的灵的人读主的话，不只不奇怪，并且会感谢、会赞美。

主说，“叫人活着的乃是灵，肉体是无益的；我对你们所说的话，就是灵。”

（63。）在这里我们看见有两个范围：一个范围是灵，一个范围是肉体。在灵的范围里的都是活的，都是有用的；在肉体的范围里的都是无用的。读圣经非有灵不可，非

在灵的范围里不可。不管一个人学问多深，研究、分析的力量多好，如果缺了这个灵，就没有法子有神面前读圣经。

神是灵，我们今天有灵，所以我们认识神。也许有不信的人和我们辩论，我们口才不如他，聪明不如他，讲不出许多大道理；但是我们知道我们认识神，因为我们已经重生，我们已经有了重生的灵，我们能用这个灵去摸着神。讲得出道理也好，讲不出道理也好，都没有关系，总之我们已经摸着神了。不认识神的人盼望藉着分析、归纳、讲理由来寻找神。但是，分析有了，归纳也有了，理由也有了，他还是不能相信，因为神不是给人分析、归纳出来的。约伯说，“你考察（研究），就能测透神么？”

（伯十一7。）人没有法子把神研究出来。人只有一个法子能找出神来，就是要有重生的灵。以这样的灵来碰神，一碰就知道。除此以外，别的方法都没有用。人要读圣经，也必须有重生的灵才能读，就像人必须有重生的灵才能摸着神一样。比方：一个人装了电灯要接电，他手里所有的材料是木头、竹竿和布，却没有铜丝，就电厂里虽然有电，也没有方法使电灯亮。不管有多少布，不管有多少竹竿，也不管有多少木头，总没有法子把电引来。另外一个人，布、竹竿、木头，一样都没有，只有一点铜丝，他却能使电灯亮，因为铜丝能把电引来。照样，人必须有重生的灵，才能摸着神；必须有重生的灵，才能摸着神的话。

我们里面所有的成分，只有一部分可以读圣经的，那就是我们经过重生的灵。我们若用其余任何的部分去读圣经，那都是在神之外的，根本摸不着神的东西。这一本圣经，可以在人身上变作肉体，也可以在人身上变作灵。人如果没有重生的灵，只有肉体 and 肉体所包括的一切东西，圣经在他身上就变作肉体；人如果有重生的灵，有这个灵的功能在他身上，当他摸着神的话的时候，也就摸着灵。这并不是说圣经会变作不是灵。圣经本身是灵。主耶稣说，“叫人活着的乃是灵，肉体是无益的；我对你们所说的话，就是灵。”主耶稣的话是灵。但是主耶稣的话在信祂的门徒身上是灵，在不信祂的犹太人身上却变作肉体；在有重生的灵的人身上是灵，在没有这个灵的人身上就变作肉体。有许多人读的圣经，使人觉得可笑，就因为他们缺了这个灵。人不能用自己的头脑、自己的聪明读神的话。人必须有这个灵，才能读神的话。

二、“将属灵的事交通给属灵的人”

有人也许要问：我是一个重生的人，我是一个有重生的灵的人，为什么我读圣经也读得不大好？为什么圣经对于我好像是关闭似的？要答覆这个问题，我们来读一处圣经——林前二章，先读一至四节：“弟兄们，从前我到你们那里去，并没有用高言大智对你们宣传神的奥秘。因为我曾定了主意，在你们中间不知道别的，只知道耶稣基督，并祂钉十字架。我在你们那里，又软弱，又惧怕，又甚战兢。我说的话讲的道，不是用智慧委婉的言语，乃是用圣灵和大能的明证。”这一章圣经的题目，是讲到保罗讲道不是用智慧委婉的言语。再读五至七节：“叫你们的信不在乎人的智慧，只在

乎神的大能。然而在完全的人中，我们也讲智慧；但不是这世上的智慧，...我们讲的，乃是从前所隐藏，神奥秘的智慧，就是神在万世以前，预定使我们得荣耀的。”又九至十三节：“...‘神为爱祂的人所预备的，是眼睛未曾看见，耳朵未曾听见，人心也未曾想到的。’只有神藉着圣灵向我们显明了；因为圣灵参透万事，就是神深奥的事也参透了。除了在人里头的灵，谁知道人的事；像这样，除了神的灵，也没有人知道神的事。我们所领受的，并不是世上的灵，乃是从神来的灵，叫我们能知道神开恩赐给我们的事。并且我们讲说这些事，不是用人智慧所指教的言语，乃是用圣灵所指教的言语，将属灵的话，解释属灵的事。”这末了一句的翻译，我们看小字：“将属灵的事讲与属灵的人。”（按原文的字义，小字译得更好。因为三章是指着人说的，所以二章末了不能是指着事说的。根据解经的律，在一段圣经里，将一个同样的字解得不同，是不可以的。）由此可见，保罗是将属灵的事交通给属灵的人。（“讲与”或“解释”这个辞，在希腊文里的意思是“连在一起，”“调在一起，”“配在一起，”所以可以译作“交通，”意即“将属灵的事交通给属灵的人。”）

把这一段圣经读一下，我们就可以看出灵和圣经有什么关系。保罗在这里都是讲到圣灵启示的话，圣灵指教的话，圣灵智慧的话——不是人智慧的话。人智慧的话是什么呢？人眼睛所看见的，耳朵所听见的，心所想到的，这都是人的话。保罗在这里给我们看见，他的启示是从那里来的呢？他的启示是从圣灵来的，因为只有圣灵知道神的事。这个圣灵的启示，人怎么能知道呢？他说，人必须有神的灵——像我们刚纔在约翰福音所看见的一样一式。他说，除了神的灵，没有人知道神的事。所以没有神的灵，就不能知道这些事。他说，我们讲这些话，我们讲这些事，不是用高言大智，不是用人的智慧所指教的言语，乃是用圣灵所指教的言语，将属灵的事交通与属灵的人。保罗在这里是说属灵的事只能交通给属灵的人。有的人不能交通给他，不能调和到他身上去。十四节：“然而属血气的人不领会神圣灵的事；”属灵的事，属血气的人不只不领会，“反倒以为愚拙，”以为我们信耶稣的人笨得很；属血气的人不只不知道，“并且不能知道，因为这些事惟有属灵的人才能看透。”“惟有属灵的人才能看透”这句话，已经爬到这一段圣经的高峰，它给我们看见：属灵的事，只有属灵的人能看透；属血气的人不只不能看透，并且不能知道。这不是花不花工夫的问题；他就是花了工夫，还是不知道，还是不能知道，因他缺少一个机构。“血气”这个辞，按希腊文的意思是“魂。”（“魂”字在中文里不容易懂，所以译“血气”也好。）属血气的人就是属魂的人。用科学上的说法，就是属乎心理的人，意思就是受心理支配的人。用属灵上的说法，就是没有得着重生的人。属血气的人，就是属魂的人，天然的人，没有重生的人，就像亚当那一个活的魂一样，这样的人里面没有神的灵，就没有法子知道神的事。

人作了基督徒之后，按规矩能知道属灵的事，但是有许多弟兄姊妹还是不能知道，

这是什么缘故？这是因为他虽然有重生的灵，但是他不一定作一个属灵的人。保罗在林前二章和三章，不是注重“灵，”乃是注重“属灵。”约翰是注重“灵，”保罗是注重“属灵。”人不只要有这个灵而已，并且还要属这个灵。要有灵，没有灵没有办法。但是，如果不是服在这个灵的原则之下，不是活在灵里面，顺着灵而行，作一个属灵的人，就仍然没有用。

引一个比方：如果你带一个生来的瞎子到园子里去，对他说，在这里有一棵芒果树，这棵树结的果子是怎样怎样，你想这瞎子能够明白么？即使他非常聪明，辨别力很强，听觉很灵敏，但你说芒果树是这样那样，他总不能领会。你告诉他什么叫作绿色，他也根本不知道。视的世界和听的世界不一样，视的世界和思想的世界也不一样。照样，必须用灵，才能知道什么叫作属灵的世界。但是，有眼睛的也不一定能看见。有了眼睛，还必须使用眼睛来看才行。一个瞎眼的人不能看见芒果，一个有眼睛的人也必须使用眼睛才看得见芒果。瞎眼的人用耳朵听不出芒果来，明眼的人用耳朵也听不出芒果来。今天的难处是：瞎眼的人没有眼睛看芒果，明眼的人却用耳朵去听芒果。固然，属血气的人不能认识神，凭着血气的机构，没有一个人能认识神；但就是有重生的灵的人，凭着血气也不能认识神。不是有了灵就一定能认识神。即使神的灵进到人里面，他还可能不认识神。聪明长在外教人身上不能帮助他认识神，聪明长在基督徒身上也不能帮助他认识神。知识在外教人身上不能教他明白圣经，知识在基督徒身上也不能教他明白圣经。明白圣经的方法是要用灵。所以不只是有灵的问题，并且是属灵的问题。不是说我得着了灵却可以不顺着灵而行，还是用我本来的那一套。我从前没有这个灵，这些东西不能用；我今天有了这个灵，这些东西还是不能用。认识圣经的基本的路，是在灵里。所以保罗在林前二章给我们看见，不只是有灵没有灵的问题，并且是属灵不属灵的问题。属灵的事只有属灵的人才能看透。

林前三章一节：“弟兄们，我从前对你们说话，不能把你们当作属灵的，只得把你们当作属肉体，在基督里为婴孩的。”在这里又有一个辞：“属肉体。”哥林多的信徒在基督里是婴孩，他们是属肉体的人。所以二节就说，“我是用奶喂你们，没有用饭喂你们。”属灵的事，他们不是不能摸，但是只有最浅显的启示摸得着，比较深的就摸不着。因为他们是属肉体的人，所以他们只能吃奶，不能吃饭。奶只是起头的时候吃的，那是指基督教最浅显的启示；饭是一生吃的，那是指高深的启示。人不是一直吃奶的，一生之中，只有几十分之一的时间吃奶。但是有一班人一直吃奶，像保罗所说的哥林多的信徒一样，“那时你们不能吃，就是如今还是不能。”林前二、三章给我们看见有三种人：

第一，属血气的人。这种人只有属魂的一切，或可称为属心理的人。属血气的人没有重生，没有重生的灵，缺少明白神的话的机构，这一种人不能明白圣经。第二，属肉体的人。这一种人有神的生命，有神的灵在他们里面，可是他们不顺着灵而行，

反而顺着肉体而行。得着灵而没有用灵，得着灵而没有服在灵的权柄之下，得着灵而没有受灵的支配，得着灵而没有让灵管辖一切；这样的人，圣经称之为属肉体的人。这样的人所明白的圣经也十分有限。他们只能吃奶，不能吃饭。奶是经过母亲消化过的，所以不是指直接的启示，乃是指间接的启示。这样的人，在神面前不能直接得着启示，是别的属灵的人得着了启示，再把启示转到他身上。第三，属灵的人。这种人得着了神的灵，并且活在灵的力量之下，顺着灵的原则而行。他们所得的启示，是有限量的。神的话是说，惟有属灵的人才能看透属灵的事。

我们读圣经，必须记得这个基本的条件：要属灵，要顺着灵而行。

贰 要奉献

一、心要敞开

圣经是神的话，里面充满了神的光，但这光乃是照亮向祂敞开的人。林后三章十八节：“我们众人既然敞着脸，得以看见主的荣光...”敞着脸来看主，乃是被荣光照亮的基本条件。人若蒙着脸来朝见主，荣光就不能照亮他。神的光只能照亮向祂敞开的人。人向神若不是敞开的，就没有法子得着神的光。有的人的难处，就是他在神面前是一个关闭的人。他的灵向着神是关闭的，他的心向着神是关闭的，他的意志向着神是关闭的，他的思想向着神是关闭的，所以，圣经的光就不能照亮他。这就像太阳原是充满了光来普照这一个世界的，可是，我们如果坐在房子里，把门窗全掩闭起来，光就不能进来照亮我们。难处不在光身上，难处是在人身上。光只能照亮向它敞开的人。物质的光是如此，属灵的光也是如此。什么时候我们关闭起来，什么时候光就不能照亮我们。有的人在神面前是一个关闭的人，所以总是看不见神的光。我们不要光花工夫在诵读上，我们也要注意我们在神面前是不是一个敞开的人。人如果不敞着脸，主的荣光就不能照着他。人的心如果不向神敞开，神就不能给他看见光。光有它一定的律。向着光敞开的人，光就照亮他；敞开有多少，光照也有多少。这是一定的律。我们即使在房间里把门窗全关了，但只要有一条缝，光还会射进来。所以得着光并不是困难的事，只要顺着这个律，就能得着光。反之，违反了光的律，就怎么也得不着光。一个向神关闭的人，即使他研究得很多，祷告得很多，却仍旧是一个不能读圣经的人。人向着神不敞开，而盼望能得着光照，这就非常困难。神的光并不是无条件赐给人的。人要得着神的光，必须履行得着光的条件。

虽然神的众儿女都有一本圣经，但是，各人从圣经中得着光照的情形并不相同，有的人对于圣经还是一窍不通似的，有的人读圣经稍为得着一点光，有的人读圣经充满了光。所以有不同，是因为读的人不一样。神的光是一样，但是人并不一样。有的人在神面前是敞开的人，所以他能读圣经。有的人在神面前是关闭的人，所以他不能读圣经。有的人的关闭是全部的，他的黑暗也就是全部的；有的人的关闭是局部的，他所得着的光也就是局部的。我们在神面前不管有何种程度的看不见，是重大的或者

是微小的，是全部的或者是局部的，都证明在我们身上有黑暗。所以，千万不要以为读圣经读不好是小可的事。圣经读不好，就显明一个事实——这个人是住在黑暗里！人读神的话如果一直不懂，一直看不见光，那是一件非常严重的事。

那么，我们要问，怎样才是向神敞开？这一个敞开，必须从没有条件的、没有保留的奉献而来。向神敞开不是一时的态度，向神敞开乃是人在神面前的性情。敞开不是偶然一次的，敞开乃是继续不断的。人要向神敞开，只有从一个没有条件、没有保留的奉献而来。人向着神的奉献如果是完全的，是绝对的，自然而然他对于神的态度就没有保留，就没有一个地方是关闭的。任何的关闭都说明奉献的不完全。所有的黑暗是因着关闭，所有的关闭是因着没有奉献。什么地方人没有奉献，就在那一个地方他要保留。什么地方人在神面前服不下来，就在那一个地方他要为自己辩护，也就在那个地方他没有法子明白圣经的真理，一碰到那一件事情，他就绕圈子。所以，黑暗是由于关闭，关闭是由于不奉献。一切的黑暗，都是因着关闭；一切的关闭，都是因着在神面前有不奉献的地方，有服不下来的地方。

二、眼睛要纯一

圣经里有许多处很明显的说到光。在马太六章，主耶稣说到心里的光的问题，主说，“眼睛就是身上的灯。”（22。）注意，主在这里不是说眼睛就是身上的光，乃就是说眼睛就是身上的灯。光是神的，灯是我们的。光在神的话里，灯在我们身上。灯乃是我们得着光的地方。换句话说，灯是神摆光的地方，灯是我们接受光的地方，灯也是我们释放光的地方。要神的话在我们身上光照，那就必须在我们身上有灯。这个灯是我们的眼睛。“你的眼睛若纯一（‘透亮’照原文可译作‘纯一’），全身就光明。你的眼睛若恶（‘昏花’照原文可译作‘恶’或‘坏’），全身就黑暗。”（22-23。）如果我们全身都亮，都充满光，主告诉我们有一个条件，就是我们的眼睛必须纯一。

什么叫作眼睛纯一呢？我们的眼睛虽然有两个，但是焦点只有一个，两个眼睛同时只看一件东西。假使人的眼睛有病，不纯一，两个眼睛就有两个焦点，同时看见了两件东西，看得都不清楚。眼睛要看得准，就只可有一个焦点，不可有两个焦点。我们要得着光，有没有光是一个问题，眼睛看得见看不见也是一个问题。我们如果没有蒙恩典，没有蒙怜悯，光就不在我们身上；我们已经蒙了恩典，已经蒙了怜悯，光就已经在我们身上。所以我们现在的难处不是在光上，乃是在眼睛上。眼睛不纯一，光就不能彰显。许多人眼睛不纯一，不是只看一件东西，而是同时看两件东西，或者把一件东西看成两件东西，所以光在他们身上是不清楚的，甚至是完全黑暗的。

主说，“一个人不能事奉两个主；不是恶这个爱那个，就是重这个轻那个；你们不能又事奉神，又事奉玛门。”（24。）许多人所以不能看见光，是因为眼睛不纯一；眼睛所以不纯一，是因为他们在神面前没有奉献。什么叫作奉献？奉献的意思是我单单要事奉耶和華。一个人不能事奉两个主。他不是重这个，就是轻那个；不是恶这个，

就是爱那个；不能两个都事奉得好，总没有法子维持平均。谁也不能一面事奉主，一面事奉玛门。所有事奉两个主的人，迟早会发现：到结果必定是爱一个，恶一个。若不是彻底奉献给主，就是完全事奉玛门。主说，眼睛要统一，意思就是事奉要统一，奉献要统一。人的眼睛统一，就是表明人的奉献统一。

求神给我们看见这个基本的原则：我们如果要读圣经，要明白圣经的教训，要得着圣经里面的启示，我们在主面前就有一个责任，就是绝对完全的奉献给主。这样，我们才能看见圣经里面的光。我们的奉献一出事情，我们的看见就出事情。我们的看见如果出问题，必定是我们的奉献出了问题。我们必须彻底的认识：一个人不能事奉两个主。

这另外一个主的名字叫作玛门。玛门所代表的，就是财利。多少圣经的光，受了玛门的亏；多少人因着玛门而看不见圣经的光。有些人所以看不见圣经的真理，乃是因为在神之外有一个财利的问题，乃是因为不肯放弃自己对于财利的追求，乃是因为真理与个人的利益发生了冲突。人若能把个人的得失放在一边，不顾及代价，只要真理，自然而然圣经就能读得很清楚了。不少人因为玛门的问题没有解决，就委屈了圣经的教训。基督徒如果都能根本解决玛门的问题，就顺服神的人不知道要增加多少。所以我们要在神面前受警告，什么时候一不小心，只要稍为顾一点自己的私利，神的光就立刻会被蒙蔽。要看见光，就不可事奉玛门。我们不能有两个利益；不能有神的利益，又有个人的利益。我们只能考虑一个利益，只能顾到神的利益。我们个人的利益一摆进去，就变作两个主，眼睛就不统一。三心二意的人不能读圣经，要保留什么个人利益的人不能读圣经。眼睛统一的人才能读圣经。

眼睛怎样能统一呢？主说，“你的财宝在那里，你的心也在那里。”（21。）有一件事非常希奇，如果我们能支配玛门，那就玛门不只不能害我们，反而能帮助我们。我们的心本来是爱玛门的，本来是贪恋财利的，要我们的心倾向神是非常困难的；但我们若能支配我们的财宝，我们就能支配我们的心。所以我们要学习把财宝送出去。主说，“你的财宝在那里，你的心也在那里。”当人把他的财宝往主那一边送的时候，就自然而然他的心也往主那一边去。人的财宝往天上去，人的心也往天上去。我们的财宝在那里，我们的心也在那里。我们如果把一切都归给神，自然而然我们的心也归给神，我们的眼睛就统一了。

我们要明白圣经，就必须有一个完全的奉献。没有奉献，我们的心就不能往神那里去。奉献有非常特别的一点，就是奉献能使我们的的心往神那里去。我们把一切奉献给神的时候，我们的心不去也得去，因为财宝已经到那边去了。人奉献，可能有两种情形：有的人心先去，有的人心后去。有的人心受了感动以后才奉献，有的人奉献了以后心才去。我们不管心能去也好，心不能去也好，我们只管奉献。有什么东西是我们所最吝惜的，就要最先送出去，奉主的名送给有需要的人去。我们把东西送出去的

时候，我们的心也到主那边去了。等东西都到主那里去了，眼睛就纯一了。

眼睛一纯一，眼睛就清楚起来，光就能照亮。主说，“全身就光明。”什么叫作全身光明？就是有够清楚的光叫我们的脚走路，有够清楚的光叫我们的手作事，有够清楚的光叫我们的头脑思想。换句话说，各方面都有光。光能够充满在我们的情感里，光能够充满在我们的意志里，光能够充满在我们的思想里，光能够充满在我们的爱里，光能够充满在我们的行为里，光能够充满在我们的路上，没有一个地方看不见，因为我们的眼睛是纯一的。

我们在前面已经说过，只有属灵的人能读圣经。现在我们加上一件：只有奉献的人能读圣经。人如果不是一个奉献的人，圣经怎么读也读不好。他稍为一读，就碰到他不奉献的地方，黑暗就在他身上。他再读，又碰到他不奉献的地方，黑暗又在他身上。黑暗一罩在人身上，人就不能在神面前有所得着。人必须在神面前绝对，不能一面要事奉主，一面又盼望走自己的路。有的人说，我实实在在要明白神的旨意，但是我不知道圣经对于这件事的教训是什么。这是他的推诿，这并不是事实。他所以不知道，是因为他不要走主的路。他如果实实在在的要走主的路，他就要看见主的路在他面前总是明显的。只有一种人是迷糊的，就是眼睛不纯一的人。

三、顺服要继续

神对于圣经的道理的启示，是根据于我们的顺服而给我们的。我们在神面前的顺服有多少，得着的光也有多少。我们如果继续不断的顺服神，我们就能继续不断的有所看见。没有奉献，就根本没有法子看见；没有继续的顺服，就没有逐步的看见。奉献不够彻底，光照在我们身上就不够大；顺服不够仔细，光照在我们身上也就不够仔细。所以基本的问题是在奉献。人如果不明白什么叫作奉献，就没有法子明白圣经。奉献的人不只要有一次基本的奉献而已，并且在主面前有继续不断的顺服，才能有继续不断的看见。光在人身上照亮的有多少，乃是看人奉献之后顺服到底有多少。我们如果能作一个完全顺服的人，就能作一个完全看见的人。

我们要特别注意主耶稣在约翰七章十七节所说的话：“人若立志遵着祂的旨意行，就必晓得这教训或是出于神，或是我凭着自己说的。”人如果立志要照着神的旨意行，就必定知道。换句话说，顺服乃是知道的条件。立志顺从神的旨意，是知道神的教训的条件。人如果不想遵行神的旨意，又要知道神的教训，那是不可能的事。要明白神的教训，就必须立志遵行神的旨意。立志是态度的问题，神要我们先有顺服的态度。人在神面前的态度是顺服的，神的教训在他身上就清楚。我们不要一直问到底圣经的教训是什么，而是要问我们肯不肯听主的话。问题是在我们的态度，问题不在圣经的教训。圣经能不能向我们显明，是看我们在神面前的态度到底如何。我们负责我们的态度，神负责祂的教训。我们的态度一对，神就立刻启示我们，给我们看见；我们立刻顺服，接下去就又一个对的态度，又一个神的启示。

有了对的态度，然后有启示；有了启示而能顺服，就再产生对的态度，再得着启示。

圣经的真理有许多人说是看见了，但是，只有立志遵着神旨意行的人才真的看见，才可以说是看透了、看清楚了。这一个“立志”是主在我们身上花了许多工夫才有的。我们不要以为看见光是不用出代价的。每一次的看见都是贵重的，都是要出代价的。有时候，神必须带领人经过两三件事，人才能看见一件事；有时候，神必须带领人经过六七件事，人才能看见一件事。神的光有许多是用返照的方法使人看见的。先照在那一边，从那一边再返照到这一边来。神的光许多都是折射的光。从这一边得着光，才能看见那一边的光。再从这一边得着光，才能再看见那一边的光。有的时候，需要在神面前有好些个经历，才能看见一个光。我们如果有一件事不顺服，启示也就失掉了。神的光许多都是这样，要从多方面来看才清楚。人在神面前越肯处处出代价，就越看见神的光。这一个顺服引到那一个顺服，那一个顺服再引到另一个顺服；这一个光引到那一个光，那一个光再引到另一个光。神所有的安排都有祂的用意。什么时候人在神面前失掉两个顺服、三个顺服，祂在神面前就受到损失。

所以不管那一次，不管什么时候，不管我们多相信自己是一个奉献的人，不管我们多相信自己是一个顺服的人，如果有一点看不见，就必定是奉献有病。看不见总是因为我们眼睛不行。神总不会没有光，但是，神一见我们里面稍为有一点不愿意，神就不说话。神从来不强迫人，神也从来不把祂的话便宜的说出去。我们一有一点不愿意，圣灵好像是害羞的，祂立刻退，祂不便宜的说话。人奉献的情形一不对，神就不给他光。人不明白圣经不是小事；人不明白圣经，就是他的奉献出毛病。属灵的眼药是需要出代价去买的，不是白给的。所有的看见都是要出代价的，没有一个看见是不出代价的。

叁 要有熟练的习惯

希伯来五章十四节：“惟独长大成人的，才能吃干粮，他们的心窍，习练得通达，就能分辨好歹了。”（“长大成人”译作“成人”即可，“习练”可以译作“习惯。”）人要接受神的话，是有一个条件的。这个条件是什么呢？就是成人的人才能吃干粮。为什么成人才能吃干粮？因为他们有这个习惯。惟独成人能吃干粮，因为他们习惯了，他们的心窍有了训练，就能分辨好歹了。上面十三节所说“熟练仁义的道理，”就是熟练神的话。“熟练”在希腊文里是工业上的用辞，意思是有技巧。在工人中间，有的是生手，有的是熟手。熟手就是经过相当训练，技术纯熟的人。“熟练仁义的道理，”意即对于神的话是训练有素的，是有技术的。一个人要明白神的话，要读圣经，必须有熟练的习惯。

圣经会将人的情形显露出来。什么种人，就会读出什么种圣经。你要知道一个人的性情、习惯如何，你不妨拿一章圣经给他读，看他读出什么东西来。总是什么种人

就读出什么种东西来。一个好奇的人，读出来的圣经就是好奇的。一个头脑大的人，读出来的圣经就是在那里讲理由的。一个不用思想的人，读出来的圣经就是一节一节的字面而已。这是一个事实，就是人的性情、习惯会在他读圣经的中间显露出来。人的性情、习惯在神面前没有受对付，这些性情、习惯就要把他带到完全错误的路上去，叫他读圣经没有属灵的结果。

那么，人的性情、习惯要怎样，才能读圣经呢？

一、不要主观

第一，所有读圣经的人都应该客观。没有一个主观的人是能读圣经的。一切主观的人，是不宜于学习的人。你对一个客观的人说话，说一遍他就听懂。你对一个主观的人说话，说了三遍，他还听不懂。许多人听话听不懂，不是因为他头脑不好，乃是因为他太主观。他完全活在他自己的思想里，所以别人的话听不进去。他里面满了思想，满了意见，满了主张，别人的话就格格不入。他在那里想水，别人对他说山的时候，他还以为是山上的水。一个主观的人，连人的话都听不清楚，还盼望他听神的话！一个主观的人，讲世界的事都不懂，还盼望和他讲属灵的事！

有一件希奇的事：所有会读圣经的人，听话都非常快。你一说，他就懂。你怎么说，他怎么领会。一个不主观的人，能听话，就也能读圣经。相反的，有许多人你对他说一遍，他没有印象；你对他说两遍，他仍然没有印象。这是因为他里头的东西多得很，思想也多，意见也多，主张也多。你对他说一遍、两遍，他一点都听不进去。我们若要试验自己是不是一个主观的人，只要看：别人说话，我能不能懂？人家轻轻的说，我能不能懂？我们活在地上的年日有限，如果再主观，我们的时间就不知道要打多少折扣。客观的人读一遍圣经，比主观的人读十遍还要好。主观的人读圣经，读一遍漏掉，读两遍也漏掉，读九遍、十遍都漏掉。圣经从他身上滑过去，圣经在他身上留不下印象。

我们记得撒母耳的故事。当主喊他的时候，他总是跑去看以利，因为他已经有一个思想，以为晚上喊他的一定是以利。（撒上三4-10。）神喊他，他却以为是以利喊他。以利的声音他曾听过多少次，这次不是以利的声音，难道分不出来么？就是因为撒母耳主观，他以为喊他的总是以利，所以他就分不出是以利的声音或者是神的声音了。

有些人的难处，就是不让神拆掉他的主观。所以不管他怎么读圣经都没有印象，好像神说话他总听不见。我们在神面前读神的话，我们的思想必须向神开起来，我们的意见也得向神开起来，我们的感觉也得向神开起来，我们的心也得向神开起来，我们的一切都得向神开起来。换句话说，我们不要作一个主观的人。我们越过越要看见这话的紧要。人在这件事上若没有经过对付，圣经就读不好。一个客观的人，里面充满了等候，等候神说话；里面是安安静静的让神说话。人在神面前达到这一个地步，

他读神的话，就很容易明白神所说的是什么。不必问人属灵不属灵，只要问他这一章圣经说什么。有的人说不上来，这就证明他是一个主观的人。主观的人是不容易听话的人。正如希伯来五章十一节所说的：“你们听不进去。”有些人里面就是充满了东西，别人把话怎么塞都塞不进去。主观是非常严重的一件事。一个人一主观，他就没有法子听神的话，他就摸不着属灵的东西。

二、不要马虎

第二，读圣经的时候不可马虎。圣经是一本非常准确的书，可以说，一个字都不能错，一个字都不能差。只要稍为马虎一点，就把神的话漏掉。一个主观的人会把神的话漏掉，一个马虎的人也会把神的话漏掉。所以我们要谨慎。一个人越认识神的话，就越谨慎。马虎的人读出来的圣经一定是马虎的。我们只要听一个弟兄怎样念圣经，就知道他是一个马虎的人，或者是一个谨慎的人。有许多人，读一节圣经，或者背一节圣经，常把非常重要的字随便的唸错，这是非常不好的习惯。我们的习惯常常容易犯不准确的毛病，因此对于圣经的认识也往往不够准。有许多地方只要稍为马虎一点，就把神的话弄错了。现在举几个例子于下：

圣经里面对于“单数”和“多数”是非常讲究的。单数和多数不可不分，不可随便。例如：“罪”在原文就有单数和多数的不同。单数的罪是指人的罪性，多数的罪是指人的罪行。圣经里面说到神赦免人的罪，都是指多数的罪—罪行。神从来不赦免人单数的罪—罪性，单数的罪是不能赦免的。我们的罪性（单数的罪）需要脱离，我们的罪行（多数的罪）需要赦免。这在圣经里是分得非常清楚的。

“罪”和“罪的律”也不一样。人若没有脱离罪的律，就不能脱离罪。罗马六章讲脱离罪，七章讲罪的律。我们马虎一点，就看两个都差不多。我们读到罗马六章，以为罪的问题到此就完了，因为保罗写到六章末了，已经引到十二章的起头，已经说到奉献身体和肢体的问题了。但是，保罗清楚：要脱离罪，还得认识“罪的律；”要胜过“罪的律，”还得有八章的“圣灵的律。”如果不是一个谨慎的人，也许以为“罪”和“罪的律”差不多。这样，就把神的话忽略了。神的话是炼过的，神的每一句话都有它着重的点。如果我们说的是马虎的，就以为神的话也是马虎的，就不能懂得神的话。

罗马七章除了“罪的律”以外，还有一个律，就是“死的律。”我们如果马马虎虎，又要以为“罪的律”和“死的律”差不多。但是事实上，二者完全不同。罪是指着污秽说的，死是指着无能说的。立志行善而不能行善，这是“死的律。”立志不要行的恶，反而去行，这是“罪的律。”我不要作的，没有法子不作，这是罪。我要作的作不出来，这是死。我们藉着同死，脱离罪的律；藉着同复活，脱离死的律。罗马七章不只给我们看见“罪的律，”也给我们看见“死的律。”我们一粗心、一马虎，这些真理就都被忽略过去了。所以，有一件事是相当明显的，就是所有读圣经读得好

的人，都是谨慎的人、准确的人。

我们曾听见人说到我们穿上了主耶稣的义袍，说神把主耶稣的义赐给我们作义袍，所以我们不赤身露体了，所以我们能到神面前去。但是，圣经里并没有这样的教训。圣经没有一个地方说神将主耶稣的义赐给我们作义。圣经是说神将主耶稣赐给我们作义。神不是将主耶稣的义撕一块下来作我们的义，神乃是将主耶稣这个人赐给我们作义。这里面的分别有多大！马虎的人却以为主耶稣“的”义和主耶稣“作”义差不多。岂知主耶稣的义是祂自己的，不能挪到我们身上来。每一个人在神面前都得有义，主耶稣在神面前也得有义，主耶稣的义是为着祂自己的。主耶稣的义是祂在地上活出来的义，如果能转让到我们身上来，我们就已经有义了，主耶稣何必死呢？主耶稣的义不能转让给人。祂的义永远是祂的，没有一个人能有分祂的义。我们的义是主耶稣这个人，我们的义不是主耶稣的义。在全部新约里，除了彼后一章一节有另外的意思之外，所有的地方都是说主耶稣作我们的义，不是说主耶稣的义作我们的义。主耶稣的义，只叫主耶稣自己有资格作救主；祂因为有义，祂自己就用不着赎罪。主耶稣自己是神所称义的，神是将“祂”赐给我们作义，神赐给我们的义是祂。我们是把祂穿上，我们是披上基督，就是披上义。我们不是有多少行为得以在神面前称义，乃是把基督穿在我们身上，基督是我们的义。我们是在爱子里蒙悦纳，不是因爱子的义蒙悦纳。我们要把圣经读得好，就必须准确，不可马虎的过去。

有人说到主耶稣的血是给我们生命，意即我们的新生命是根据于主耶稣的血。他们说，我们喝了主耶稣的血，就得着了生命。他们引什么圣经节呢？就是引利未记十七章十四节的话说：生命就在血中。如果我们只在表面上读这些字句，也会以为这话有道理。但是，血并不是给我们新生命。血是为着赎罪的，血是为着满足神的要求的。出埃及十二章十三节的话，是对于血所规定的原则：“我一见这血，就越过你们去。”血是给神看的。血是为着满足神的要求，不是为着满足我们的要求。圣经里只有一个地方讲到血对我们有好处，就是在良心上，（来九14，）但良心也是对神的。

那么，利未记十七章所说的“生命”是什么意思？这个“生命，”原文是“魂”字，是指“魂的生命。”主耶稣是将祂自己的魂倾倒出来。以赛亚五十三章十二节说，祂倾倒祂的魂，以致于死。（照原文，“命”应译作“魂。”）主耶稣把祂的血流出来，把祂的魂倾倒出来，这是为着赎罪。祂在十字架上说，“父阿，我将我的灵交在你手里。”（路二三46，照原文直译。）说了这话气就断了。祂的身体挂在十字上；魂在血里面倒出来为着赎罪；（因为人的特点是魂，犯罪的魂必须死，人格所在的地方要死；）灵交给神。

约翰六章有几次说吃我肉、喝我血的人有生命，也有几次说吃我肉的有生命，却没有一次说喝我血的有生命。喝了血，还得吃肉才有生命。我们需要学习作一个谨慎的人。神所分开的，我们把它混在一起，就发生误解。我们不可随便的讲圣经。必须

从神的话里很仔细的看过，把全部圣经里几百次讲到血的地方都找出来，都读过，才能看见：血是为着满足神的要求，不是为着满足我们的要求。

假定我们听见卫斯理来对我们说，主耶稣的血要洗我们的心，要把我们的罪根洗掉，这样我们就不会再犯罪，那我们怎么说？我们要说，主耶稣的血，从来没有洗我们的心。圣经里没有一个地方说主耶稣的血洗我们的心。神是给我们一个新的心。人的心比万物都诡诈，怎么洗都洗不干净。血是为着赎罪，不是为着洗净；血是为着赦免，不是为着圣洁。

（在神面前的圣洁和在人里面的圣洁不一样。）或许有人要说，希伯来十章岂不是说，主耶稣的血洗我们的心么？不。希伯来书所说的是洗我们心中的天良。（十22。）天良是心中的一部分。我们人感觉罪的惟一的部分，就是我们的天良。血满足了神的要求，也就满足了我们天良的要求。我们看见有主耶稣赎我们的罪，自然而然我们的良心就不感觉有罪了。所以血在我们良心里的功用，不是使我们不犯罪，乃是使我们不感觉有罪。不犯罪，那是圣灵工作的结果。血的工作和圣灵的工作不一样，不要混在一起。

我们必须在神面前有准确的习惯。如果我们是不准确的人，我们就亏损了神的准确。如果我们有不准确的习惯，读圣经就读不出什么东西来。我们必须看见圣经是何等的准确，准确到一个地步，不许可弄不清楚！我们必须在神面前接受准确的训练。

三、不要好奇

第三，我们可以寻求准确，但是千万不要好奇。神的话都是准确的，但是我们不可存着好奇的心去寻求它。如果以好奇的心去寻求神的话，就完全失去属灵的价值。圣经是一本属灵的书，必须用灵才能懂得。如果我们寻求准确的目的是为着满足好奇心的要求，而不是为着满足属灵的要求，那我们的路就走错了。可惜有许多人读圣经，是一直在那里寻找奇怪的事。例如有人花很多工夫去证明分别善恶树就是葡萄树，这样的读圣经并没有用处。我们要记得，圣经是一本属灵的书，我们要摸着生命，摸着灵，摸着主。我们看见了属灵的东西，我们也就看见圣经字面上的准确，因为所有属灵的东西都是准确的。如果不从追求属灵的东西出发，那就错了。

有些人爱往好奇的路上走，连读预言也是为着好奇。他们读预言，不是为了等候主再来，却是光要知道将来的事。这中间属灵和不属灵的分别太大。如果我们这个人是好奇的，那就所有属灵的、有价值的东西，一落到我们身上，都变作不属灵的、死的东西了。这是非常严重的。我们在神面前要分别什么是有价值的，什么是不大有价值的；什么是重要的，什么是无关紧要的。是主耶稣说，律法的一点一画都不能废去；（太五18；）也是主耶稣说，律法中有更重要的事。（二三23。）律法是准确到一个地步，连一点都不能废去，但是，律法中也有更重要的事。那些好奇的人，专把轻的事情拿来读，如果一直这样往轻的路上走，他们就成了轻的人。他们这种情形，就是

主耶稣所说的，把骆驼吞进去，把蠓虫滤出来。（24。）他们会把最小的滤出来的，却把最重大的吞进去。这样读圣经，是完全走错了路。这种错，是从我们好奇的性情来的。所以我们的性情如果不更改，我们就不能盼望读得好圣经。

上面所说的主观、马虎、好奇，是我们人所常有的毛病。我们必须在神面前把这些毛病矫正过来，成为一个客观的人、准确的人、不好奇的人。这些客观、准确、不好奇等等的性格，不是一次两次、一天两天的事，是要我们不断的训练自己，成为一种习惯才行。我们一拿起圣经来读，就是客观的在那里读，就是准确的在那里读，就是不好奇的在那里读。这样，当我们的性情、习惯对了的时候。我们读圣经才能读得好。

乙 要进入圣灵的三件东西

要把圣经读得好，还必须进入圣灵的三件东西。特别是读新约，明显的有三件专一的东西要我们进入。

第一，圣灵要我们进入祂的思想。我们要明白圣灵的话，我们的思想就必须进入圣灵的思想。特别是书信，要我们进入圣灵的思想，我们才能明白。

第二，圣灵在圣经里还有祂的事实；很多基本的事实，也要我们进入。我们如果不能进入这些事实，就也没有法子明白神的话。特别是四福音和使徒行传，圣灵要我们进入当时的事实。

第三，还有一件东西是圣灵要我们进入的，就是灵。有许多地方，不只要进入那个思想，还要进入那个思想的灵；不只要进入那个事实，还要进入那个事实的灵。这，在福音书里有，在使徒行传里也有，在书信里也有。

以上这三件东西，是每一个读圣经的人都必须进入的。这三件东西，只有有学习的人、有对付的人，才能进入。我们不把它们列在读圣经的方法里，因为这还是人的问题，这还是我们人受训练的基本问题。

现在我们来看应该怎样进入这三件东西。

壹 要进入圣灵的思想

圣灵写圣经的时候，有祂自己的用意，有祂自己的思想。读圣经的人该学的功课，不是在乎光读那些话，也不是在乎光能记得那些话，乃是在乎能摸得着圣灵当时写这一段圣经的用意在那里。读圣经，第一件事不是寻找解释，乃是要知道圣灵当时写圣经的用意是在那里。我们要记得：话语的价值不是在于话语的本身，而是在于话语所表明的意思。主耶稣对撒都该人说，“你们错了；因为不明白圣经...”（太二二29。）撒都该人不是不读神的话，乃是不明白神的话。我们读的时候，要明白圣灵说那话的用意在什么地方。因此，我们的思想必须受相当的对付。

一、要和圣灵的思想合流

读圣经的人，必须是客观的人，必须是不凭着自己的思想的人。圣灵有一个思想，

人的思想要进到圣灵的思想里去，要能和圣灵的思想合流。圣灵这样想，我也这样想。像一条水流一样，圣灵是主流，我是支流。圣灵像一条大江，我像一条小溪。溪水与江水合流，大江往东流，小溪也往东流。小溪虽小，但若能跟着大江流去，就也能达到广阔的海洋。

圣经里有的地方注重事实，有的地方注重灵，有的地方注重思想。注重思想的地方有灵、有事实；注重事实的地方有灵、有思想；注重灵的地方有事实、有思想。我们碰着思想的时候，必须客观到一个地步，能跟着圣灵的思想而去。可是有的人就不能，你叫他把自己的思想跟着圣灵的思想，他至多作十分钟，再多就不行了。他勉强跟着圣灵想十分钟，他自己的思想就禁不住要出来。这种人是主观的人，是不能读圣经的人。所以，人的受对付，是读圣经的基本条件。

人在读圣经的时候，需要用自己的思想，可是人的思想必须和圣灵的思想有同一个方向，同一条路线。圣灵往那里去，我也往那里走。要找出圣灵在这一句里面，在这一段里面，在这一章里面，在这一卷里面，祂思想的路是如何。要整个的思想跟着圣灵去，找出圣灵说什么话，圣灵想什么事，祂主要的思想是什么，分枝的思想是什么。当我们在那里读一段圣经的时候，第一个问题就得问：圣灵写这一段圣经的用意到底在那里？我们如果不知道圣灵在写圣经的时候是什么意思，那么将来我们引用这些圣经节，可能都会引错，都不是圣灵本来的意思。读圣经不光是读字面，不光是能记、能背，也不是零零碎碎的明白一点意义就够。读圣经乃是读圣灵在那个时候所想的，或者说，圣灵藉着保罗、彼得、约翰等人在那里讲的时候，他们到底是怎么想的。人的思想和圣灵的思想能合流，才能明白圣经。

有一个故事：有一个信主的人，他特意从埃及走到巴勒斯坦，他要按着以色列人所经过的四十二个站走去。以色列人回头，他也回头；拐弯，他也拐弯。他跟着这条路线走，果然走到了。后来他写了一本书，说他那时是怎样走的。他的路不是他自己定规的，他是跟着摩西走。我们读圣经的的确确也该这样。我们不要自己定规路线，我们必须跟着圣灵走。保罗到耶路撒冷，我们也到耶路撒冷；他在那里怎样感觉、怎样思想，我们也在哪里怎样感觉、怎样思想。我们不该有独立的路线，我们必须跟着写圣经的人的路线，跟着圣灵的路线。当时写圣经的人想什么，现在读圣经的人也想什么。写圣经的人受圣灵的感动怎样想，读圣经的人受圣灵的感动也怎样想。我们的思想若跟着圣灵当时的思想走，我们就能懂得到底圣经怎么说。

二、要找出干和枝

圣经里的话，有的是正文，有的是解释；有的话是主要的，有的话是附带的；有的话像树干，有的话像树枝。我们不要跟着枝走而忘记了干，也不要注意干而忘记了枝。我们要看圣灵在这卷书里到底讲什么，怎样讲法，祂一共题起多少件事，经过多少话，才达到祂的目的。要把这些一步一步的想下去；要跟着圣灵的意思走。祂有祂

的正文，祂还有祂的解释。你讲话讲到一半的时候，有几句解释的话出来，这是枝子。可是枝子也不会一直长到天上去而不回来。祂解释了五节、十节，又回到树干来；我们不要一直注意在解释里，也要随着圣灵回到主题来。书信的话，往往是一段正文，插进一段解释。我们必须分清楚什么话是树干，什么话是树枝，才能读得懂。我们读的时候，不可一路冲过去。当圣灵拐弯解释的时候，我们也得跟着拐弯；当祂回到正文的时候，我们也得回到正文。我们要十分的细嫩，十分的不相信自己，完全没有肉体的把握，才能跟得上圣灵的思想。

圣经的话有干、有枝，而枝干之间，又互相联系，成为一个整体。比方：保罗在写罗马书的时候，祂不是光要给我们三章二十三节，或者六章二十三节，或者八章一节。全部罗马书包括了一个完全的意思，一个完全的单位，里面一点残缺都没有。所以，我们不可断章取义的只拿几节圣经出来讲。借用是可以的，但是要分清到底是借用或者是解经。如果要借用，也必须明白上下文是什么。不然的话，就犯了断章取义的错误。

我们的思想有了训练，我们就能学习用思想来定住光，光的照亮是霎时之间的，必须用思想来定住它。我们的思想如果没有受训练，没有学会进入圣灵的思想，那么当启示来的时候，就没有思想来定住光。所以我们的思想必须受训练，必须完全客观，完全跟着圣灵走。圣灵说话有祂的路，比方：罗马一、二章说到人的罪，三章就有救赎，四章就有信，五章就有罪人，到六章罪人死了，到七章有两个律，到八章就说到圣灵，九至十一章是比方，十二章是说到基督徒和教会，十三至十六章说到一个得救的人各种各样的行为应该怎样。我们读的时候，要懂得圣灵当时说这些话的意思。我们要注意，圣灵在每一段里都有祂主要的思想：先说了人的罪，才说到罪的解决，和神的义的成功；再说到信，和信的难处是人的行为。此外，还不只是人的罪的问题。还有人的问题，所以六章就说到罪人（旧人）的钉死。要解决人的罪，是藉着相信主的替死；要解决罪人，是藉着相信与主同死。九至十一章用以色列人的事作比方，把神的恩典和信解释了。十二章说到奉献的基督徒的情形。...从一章一直到十六章，充满了保罗的感觉。这是干。至于枝，在第一段里就有分枝：圣灵在那里解释人的罪，祂把外邦人说了一下，也把犹太人说一下，然后仍旧回到祂主要的思想里来。我们读圣经，总得随着圣灵的思想走。

三、两种训练的方法

为了训练我们的思想，可以采取下面两种方法：

第一，分开正文和解释。我们不妨去查新约，把凡是圣灵解释的地方用括号括起来。括号中的话，就是枝，括号以外的就是干。那些没有括号的圣经节，我们如果一条线的读下去，就能找出主要的意思在那里。

我们拿罗马书来试试看。一章一节：“耶稣基督的仆人保罗，奉召为使徒，特派

传神的福音。”这明显的是罗马书开端的话。看二至四节：“这福音是神从前借众先知，在圣经上所应许的，论到祂儿子我主耶稣基督：按肉体说，是从大卫后裔生的，按圣善的灵说，因从死里复活，以大能显明是神的儿子。”这是解释福音，所以是枝子。这三节可以加上括号。读五节：“我们从祂受了恩惠，并使徒的职分，在万国之中叫人为祂的名信服真道。”这是正文。我们把全卷罗马书这样作下去，就能看见那些是全卷罗马书的正文。或者我们在正文的字旁用一种颜色的笔画线，在解释的字旁用另一种颜色的笔画线也好。起头的时候不要读解释。先把正文分清楚，然后再读解释。先找出圣灵主要的意思是什么，然后再把一个一个的解释加进去。这个福音是什么？是“神从前借众先知，在圣经上所应许的。”神是先预言福音，后来差主耶稣来成全。成全的时候，福音里面分两部分：一是肉体的部分，一是属灵的部分；一个是活在地上作马利亚的儿子的生命，一个是活在天上作神儿子的生命。四福音讲到肉体方面，书信讲到属灵方面。我们读的时候，把一节读了就读五节，而把二至四节留到后来读。总是先读正文，后读解释。这样，我们就开始进入使徒当初的思想。全部圣经，特别是书信，都应该这样读。每一个作神的仆人的，都必须知道每一卷书的本文是什么，解释是什么。这是第一步的工作。

这第一步的工作有什么好处呢？这样作，就能看见在这一段经文中的道理有多少是主要的意思，有多少是解释。我们站起来作话语执事的时候，我们就也有主要的意思，也有解释。虽然我们作话语的执事赶不上当初使徒们那样完全、那样高深，但在原则上是一样的。我们把圣经的正文和解释一分清楚，就能看见一件非常希奇的事，就是圣经里对于解释的多少、深浅，都作得刚刚好。我们就要俯伏敬拜主说，这是何等的完全！我们就要看见在我们的话语里解释一多、比方一多，就变作幼稚，整篇的道就落下去。我们要注意圣经里如何解释。不要用太多解释的话，要在人不懂得的地方纔解释。解释是叫人明白，但是不宜太多。有的人没有解释，就使人跟不上；有的人解释太多，就使道落下去。我们读圣经，要看见它是何等的平衡。所以把正文和解释分开，也是我们应当学习的。这也必须客观，一主观就不行。第二，试用自己的话来写正文，用我们自己所认为能明白的话，把圣经正文的意思再写过。比方：罗马一章一节、五节、六节是正文。这些字句是保罗写的。现在我们懂得了保罗的用意，就试试看用我们自己的字句来写。起头只写正文，不要写括号里的注解。这就像我们读书的时候，先生在台上讲一个故事，我们用自己的话把它写下来一样，我们必须懂得它的意思，才写得出来。在这样写经的时候必须客观，要照着圣经原来的意思，不要把我们自己的意思加进去。我们要训练自己作一个跟从圣灵思想的人，把我们的思想进到圣灵的思想里去。

当然，写经可能有错误。我们只好一次错了，第二次改；第二次错了；第三次改；改到有一天，能更准确。一个人能有这样的学习，就很容易懂得主的话。要紧的就是

我们总要把自己摆在一边。一骄傲就不行，一主观就不行。我们要学习客观，学习谦卑，学习温柔。谦卑、温柔的人的思想，自然而然能跟从圣灵的思想。每一个读圣经的人必须学习这个功课。

贰 要进入圣灵的事实

一、事实的印象

我们读圣经的时候，圣灵在我们里面的第二个要求是要有事实的印象。圣经里不一直都是讲道理，其中有很多部分是讲事实、讲历史、讲故事。圣灵盼望这些事实、历史和故事在我们身上能产生一种印象。圣灵的事实在我们身上有了印象，自然而然圣灵就容易将神的话说给我们听。如果圣灵的事实在我们身上没有产生印象，那么，神的话就从我们身上漏掉，就不能产生该有的果效。

这里所说的印象，不是指我们把故事读熟而言，乃是指那件事的特点能印在我们的身上。在圣经里，每一件事的发生都有它的特点，我们若没有得着那个特点，就不能明白神的话。比如一张契约，不是看它后面有了图章就算数，而是要看这个图章是谁的才有效。这里所注意的印象，不是重在某件事的一般内容，而是重在它的特点在那里。发现了它的特点，就能看见神在这里所特别要说的话。也许你记得那件事，也能说那件事，而里面的特点却说不出，那你就还没有明白神的话。新约里有四福音和使徒行传，有书信，还有启示录。我们读书信的时候，需要进入圣灵的思想；我们读四福音和使徒行传的时候，就需要有一个心能让神的灵将事实印在我们里面，使我们感觉那一个事实与其他的事实有什么不同，使我们感觉那一个事实的特点到底在那里。

印象显在人身上，就像拍照一样。照相的底片是涂着一种化学品—溴化银—的玻璃片或软片。几十年以前，在一方寸的底片上，只涂着几万颗的溴化银，所以在那个时候照出来的相片，都是一粒一粒的黑点，不好看。后来改进了，照出来的相片就没有一粒一粒的黑点，因为在一方寸的底片上已经能涂上几百万颗的溴化银，所以印象就清楚了。照样，我们里面越细，我们接受的印象就越多；里面越粗，接受的印象就越少。如果人的灵和心在神面前是开起来的，他的感觉是被神磨到非常细的，那么，当圣灵的事实经过他的时候，他所得的印象也就非常深。一个细嫩的人能看见两件东西：第一，神的话有神所注意的地方，有神所要启示的那一点；细嫩的人很自然的能看见神所注意的那一点。第二，他还能看见神在这一个事实里所说的，与别的地方有什么不同。

所有感觉粗鲁的人，都不能看见神的话精细的地方。人必须是里面柔软的，感觉非常敏锐的，神的话才能在他里面留下一个清楚的印象。那就不只轮廓对，而且连所有细微的点、线都是对的；他把这一个事实所有精细的地方都看清楚了。

二、细嫩的感觉

许多人愿意看见圣经里细嫩的方面。但是他们如果没有细嫩的感觉，就不能摸着那些细嫩的地方。我们试试来看四福音和使徒行传，这五卷都是讲主耶稣的事。关于主耶稣的事实，在这五卷中所讲的比在书信中所讲的更多。我们对于主耶稣的这些事实，应该有精细的印象。现在我们看下面几个例子：

比较的例

例一 撒该与以马忤斯二门徒

我们读路加十九章和二十四章，就看见主到撒该家里与主到以马忤斯二门徒家里的事完全不同。撒该的家里，是主自己要去。而在以马忤斯，主耶稣好像还要往前行。细嫩的人，就看见主耶稣作了两件完全不同的事。一件是主带领了一个人所不齿的罪人——不只是普通的税吏，并且是税吏长。主耶稣不等他请，就自动表示要到他家里去。撒该这个人实在要看见主，但他想到自己身量矮小，名誉也不好，自惭形秽，所以不敢请求主。在这种情形之下，主反而说，“撒该，快下来，今天我必住在你家里。”（十九5。）这里有一个有心寻求主的罪人，却是不敢来、不敢求，主就自己请自己到他的家里去。主领会撒该的心意，主的感觉是何等细嫩。我们里面如果是细嫩的，就能领会。

以马忤斯的两个人，乃是退后的门徒，他们眼睛迷糊，遇见了主却不认识。主和他们同行，向他们说话，给他们解释圣经。等到将近他们所去的村子，主耶稣好像还要往前行。（二四28。）主对这两个门徒的态度，与对撒该的态度不同。撒该外面的难处大，有苦说不出，所以主温柔到一个地步，自动的对他说，我必住在你家里。往以马忤斯的这两个人，原是认识主的。他们退后了，听了那么多的话，还是往以马忤斯去。所以主也就好像还要往前行，要等他们请了才进去。那一边是面向着主而来，这一边是背向着主而去，所以主对他们的态度也不同。我们必须摸着主耶稣细嫩的感觉，才能摸着神所要启示的拿撒勒人耶稣。

例二 彼得的两次打鱼

在路加五章，彼得整夜打鱼，一无所获。后来主耶稣对他说，“把船开到水深之处，下网打鱼。”（4。）他们下了网，就圈住许多鱼。本来是一无所获，希奇，现在却圈住了许多。彼得就俯伏在耶稣膝前说，“主阿，离开我，我是个罪人！”

（8。）在约翰二十一章，彼得又有一次打鱼，主问他们说，“小子！你们有吃的没有？”他们回答说，“没有。”主说，“你们把网撒在船的右边。”（5-6。）这一次又拉上许多鱼来。在路加五章的打鱼，是主耶稣将祂的荣耀显给彼得看。这太大的荣耀向彼得身上一照，他就看见自己是罪人，觉得主和他同住，是他所不配得的。等到主复活以后，那一次的打鱼，彼得一认识是主，就跳在海里，泅水上岸。（约二一7。）好像他一认识是主，就不要鱼了。同样的启示，第一次是使一个从未认识自己的人认识了自己而求主离开他，第二次是使一个已经认识主的人更要亲近主。我们能

看见这两件事的不同，我们就有了印象。在这些事情上，必须有印象。

例三 主变饼与马利亚用香膏抹主

有两件事，是四卷福音书都记的：一件就是主变饼给五千人吃饱的事，另外一件就是马利亚用香膏抹主的事。主在变饼给五千人吃饱以后，吩咐门徒把剩下的零碎收拾起来，免得有糟蹋的。（约六12。）这是一件希奇的事，就是主耶稣肯行神迹变饼给人吃，但是，剩下来的零碎，主要门徒收拾起来，缘故是不可糟蹋。等到有一个女人来，打破玉瓶，把香膏浇在主的头上，就有门徒说，“何用这样枉费香膏呢？”但主耶稣说，“她在我身上作的是一件美事。”（可十四3-9。）在这里我们看见，变饼与用香膏抹主，这两件事是相对的，一个是不可糟蹋，一个是并不枉费。行神迹出来的东西，不可糟蹋，而三十两银子买来的东西，浇在主身上，并不枉费。那三十两银子的香膏，不是给五千人吃，而是给主一下用完；不是收拾起来，而是把瓶打破；不是十二篮，而是一玉瓶；这些都是对照。神的儿子行神迹变出来的饼，连零碎都得收拾起来；但祂接受三十两银子的奉献，并不觉得太过。四卷福音书都记这件事，祂叫人到普天下传福音的时候都記念这件事。福音多普遍，奉献也多普遍；福音传到那里，为主摆上的奉献也到那里；福音有多广，人的奉献、人的香膏也有多广。我们在这里，必须有印象。

例四 主的受审判与保罗的受审判

有时候，我们把四福音和使徒行传拿来比较，也非常好。例如主耶稣的受审判和保罗的受审判：当保罗在那里受审判的时候，他说，我是法利赛人，也是法利赛人的子孙。（徒二三6。）这和主耶稣不一样。虽然我们宝贵我们的弟兄，但是，地上所能产生的最好的儿子，不过是人子。而拿撒勒人耶稣，却是神的独生子！把二者一比较，就看见一个是神的独生子，一个不过是神所生的孩子；一个是主，一个是仆人；一个是先生，一个是学生。虽然保罗所达到的点是相当高，但是他和他的主无论如何不能相比。我们里面必须细嫩，才能认识福音书里的主，也才能认识使徒行传里的使徒。一不细嫩，即使主要把一个印象给我们，我们还是不能得着，也不会仆倒在主面前，也不会敬拜。粗鲁的人读圣经，像读普通故事一样，随便的过去，圣灵就不能把印象给他。

例五 主的直行与保罗的缒下

有一次主耶稣在拿撒勒的会堂里读圣经，祂读完之后，讲了一些话，就被人带到山崖，要把祂推下去，祂却从他们中间直行过去了。（路四29-30。）这是何等郑重庄严！祂不像保罗需要人用筐子从城墙上缒下去。（徒九25。）不是说保罗不对，乃是说保罗的质量比不上主。主从他们中间直行过去了。“直行过去”这几个字，要给我们何等的印象。当主这样从要害祂的人中间直行过去的时候，那一班人只好瞪着眼睛看。我们的主就是这样的尊贵荣耀！

相同的例（甲）——人对主不满

圣经里的印象，有些地方是要比较的，像前面所题的五个例子；有些地方是相同的，就要连在一起看，好得着联络的印象。

例一 主在船上睡着了

马太八章二十三至二十七节记着一件事，就是有一次主耶稣和门徒一同渡海，海里忽然起了暴风，而主耶稣却睡着了，门徒就惧怕起来。在马太福音是记着说，“主阿，救我们，我们丧命喇！”（八25。）在马可四章却多记四个字，就是“你不顾么！”（38。）意思是你还睡得着么！门徒说这话是对主不满的表示。门徒心里不佩服，不只是求救，并且是不满。主耶稣就起来斥责风和海，风和海就大大平静了。主转过来责备门徒为什么这么小信。（注意马可和路加记事的次序，就是主耶稣没有先责备门徒，乃是先斥责了风和海，然后回头来责备门徒。）主责备门徒有祂的根据，因为主刚纔对他们说，我们渡到那边去。主说到那边去，就一定能到那边去。半路上有风也好，有浪也好，出什么事也好，何必怕。主耶稣叫他们学习信。信什么？信主所说的“渡到那边去。”（可四35。）绝不会主说渡到那边去，而结果沉入海底去。可是门徒不信，所以主责备他们。

有一件事非常希奇，就是主耶稣从来没有向人赔不是。人总是越在神面前受教，越要认错。学习越多的人，越容易发觉人对他的不满，越容易向人认错。但是，主耶稣是特别的，主从来没有向人赔不是。这次事情，好像是门徒对，主耶稣错。风浪那么大，人都要丧命喇，你不顾么！但是，主耶稣起来，没有赔不是。主耶稣的不认错乃是祂的荣耀。主知道祂没有多睡，祂没有错。祂对他们说渡到那边去，就是渡到那边去。在祂身上找不出一句话是空的，人没有法子叫主认一个错。这显明主是何等荣耀！

例二 患血漏病的女人摸主

马可五章那个患血漏病的女人摸主的事，是同样的原则。那个女人摸主，主转过来问是谁，门徒对祂说，“你看众人拥挤你，还说谁摸我么！”（31。）这语气显得对主有不满。但是，主没有说，对不起，我问错了。主反而周围观看是谁摸祂。主的意思是：是有人在摸我，你们不知道。你们注意挤的人，我却注意摸的人。以外表来看，好像是主错，好像门徒的不满是对的；但是，以内容来看，错是在门徒身上，不是在主身上。主从来没有一次向人赔不是。这是非常荣耀的事，叫我们的心不能不服下来敬拜祂。

例三 拉撒路的死

在约翰十一章，又有一次人对主不满。马大对主说，“你若早在这里，我兄弟必不死。”（21。）她的意思是怪主来迟了。她想：我早就打发人通知你了，你怎么到现在才来！因为你来迟了，所以我的兄弟死了，并且已经埋葬了。“你若早在这里”

这句话，显出马大心里无限的不满。凭表面看，马大的话完全对。但是，主所作的事，祂没有一样不是心里有数。主故意停留两天。（6。）在人看是太迟，在主耶稣却是有意来迟。我们的主从来不抱歉，因为祂从来没有错。我们有抱歉，因为我们有错，我们如果从来不抱歉，那是我们骄傲了。人越谦卑、越温柔，就越会抱歉。但是，主虽谦卑，主虽温柔，却一点没有抱歉，因为祂从来没有错。当人对祂不满的时候，祂一点没有感觉祂错，祂知道祂所作的是什么事。

像这一类事实，在新约里有很多。我们要学一个原则，就是读圣经的时候，遇到有相同的地方，必须把它们一个一个的合起来看。从上面三个例子，我们就能看见有一件事非常荣耀，就是主一生一世没有收回一句话，主一生一世没有把一段路重走过。这个荣耀是何等的荣耀！是拉撒路得着医治更荣耀呢，或者是拉撒路得着复活更荣耀？祂知道，拉撒路得着复活是更荣耀。你若信，你就能看见神的荣耀。

相同的例（乙）——人想教训主

例一 “这香膏可以...赒济穷人”

有时候人对于主不只不满，甚至还想教训主。像门徒说，“何用这样枉费香膏呢！这香膏可以卖三十多两银子赒济穷人。”（可十四4-5。）这就是教训主。门徒能想出另外一个处置哪哒香膏的办法来一卖了去赒济穷人。但主耶稣知道马利亚所作的是什么事，所以祂说，她所作的是一件美事。主没有一句话、没有一件事是祂自己所不知道的，用不着人来改良祂。只有愚昧的人想改良主，想教训主。

例二 “万不可如此”

当主指示门徒必须上耶路撒冷去的那一次，彼得怎么说？他说，“主阿，万不可如此！”主怎么说？主说，“撒但退我后边去吧。”（太十六21-23。）彼得要教训主，但是不行，他反而显出人的愚昧。

例三 “...是个怎样的女人”

有一次主耶稣到一个法利赛人西门家里去吃饭，有一个女人来站在耶稣背后，挨着祂的脚哭，眼泪湿了主耶稣的脚，就用自己的头发去擦。西门就在心里说，这人若是先知，必知道摸祂的是谁，是个怎样的女人！（路七36-39。）在这里，我们要注意西门的灵。西门的意思似乎是对主说，你也得看看她是一个怎样的女人，怎么能让她的来到你脚后亲近你呢！西门虽然没有开口，主却知道他心里的意思，所以说那个赦免多和赦免少的比喻。主的意思是：你西门觉得赦免少，所以没有给我水洗脚；她觉得赦免多，就用眼泪湿了我的脚。我们得着这些印象的时候，就要看见人这样作主的谋士，是何等的愚昧！同时我们也要开始认识我们从前没有认识到的拿撒勒人耶稣。

相同的例（丙）——主喜欢人向祂要求大

我们仔细读福音书，就能看见主欢喜人要祂破费。人对主的要求越大，主越欢喜。

例一 “你若肯，必能叫我洁净了”

我们看马可一章所说的那个长大麻疯的故事。按犹太人的规矩，长大麻疯的是不可和人接触的。谁接触长大麻疯的人，谁也就沾染了污秽。（利十三-十四。）这个长大麻疯的人来求主耶稣，这个“来”就是错的。我们对这件事必须有印象。长大麻疯的人一出来，我们就得有感觉。如果不是有一个人欢喜破费，乐意摆上自己的话，一见那个长大麻疯的来，就要说，你是来害我！我不能和你接触，你为什么来？这个长大麻疯的人来，不是问主可不可以给他洁净，乃是说，“你若肯，必能叫我洁净了。”（可一40。）这句话多么厉害，他把所有的问题都堆在主身上——是你肯不肯的问题。这不是一个普通的祷告，这是要叫主的心受试炼。主对于这个长大麻疯的，可以用一句话说，你得着洁净；可是，主不只用说，主也把自己摆进去，祂用自己的手摸他说，“我肯，你洁净了吧。”（41。）他如果不得洁净，主也沾染污秽了，那是何等的冒险！我们必须有印象，才能领会当时的情形。主在这里乐意把自己摆进去。主把祂自己的圣洁、清洁，都摆在这个长大麻疯的人身上；要么两个都洁净，要么两个都污秽；要么两个都到营外去，要么两个都回来。哦，主欢喜破费，这是何等的破费！

例二 “拆了房顶”

马可二章记着有四个人抬一个瘫子来见主耶稣，因为人多，不得近前，他们就把主耶稣所在的房子拆了房顶，把瘫子缒下去。（3-4。）这件事我们要有印象。有这么多人围着主，祂已经够忙了，这班人还把一个瘫子从房顶上缒下去！我们要注意，主不只忙，并且那天是借别人的地方讲道，这班人把人家房顶都拆了，以后还得修复，岂不是一件相当麻烦的事。但是主耶稣并没有说，下一次你们不要这样作。主反而欢喜有人向祂有厉害的要求。好像人向着祂的要求越厉害，祂越觉得对。就是在这些地方给我们认识主是怎样的一位主。我们如果对于主所作的事没有印象，那怎样能认识祂呢？

例三 “大卫的子孙耶稣阿，可怜我吧！”

当主走在路上的时候，巴底买在那里喊着说，“大卫的子孙耶稣阿，可怜我吧！”（可十47。）有许多人责备他，不许他作声，但是，他越喊越响。凭着主耶稣自己，祂是不欢喜熱鬧的，经上说，“祂不争竞，不喧嚷；街上也没有人听见祂的声音。（太十二19。）主耶稣原是这样一种情形。但是，在这里有一个人大喊大鬧，有一个人欢喜主破费，结果主就医治他。主欢喜人对祂要求大，向祂张大口，祂乐意赐大恩典。

例四 “狗也吃它主人桌子上掉下来的碎渣儿”

还有迦南女人的故事更清楚。本来饼是给儿女吃的，但是，她说，“狗也吃它主人桌子上掉下来的碎渣儿。”（太十五27。）这是人对祂的越分的要求，但是主就是欢喜人向祂有这样的要求。主不只答应这个要求，医好了她的儿女，主并且称赞她的

信心是大的。这样的例子，在福音书里有很多。如果我们有印象，就能在这样的事情上认识主的心。

例五 “我信不足，求主帮助”

主耶稣从“变化山”上下来的时候，有一个父亲带着一个被鬼附的儿子来到祂跟前，这个人受了主耶稣的责备。（可九14-29。）长大癫疯的来，主耶稣不责备；瘫子来，把房顶都拆了，主耶稣也不责备。他们都作得过分，主耶稣反而欢喜快乐。这个父亲把患病的儿子先带到门徒那里，没有得着医治，现在他来求主。主耶稣问这个父亲说，“他得这病，有多少日子呢？”他回答说，“从小的时候。鬼屡次把他扔在火里、水里，要灭他；你若能作什么，求你怜悯我们，帮助我们。”他向主要求医治，但是又不确信主能医治，他说，“你若能作什么，”主耶稣就着他的话说，“你若能！”（在原文中没有“信”字。）底下，主紧接着说，“在信的人，凡事都能。”主耶稣的意思是：你还在那里问“你若能！”你要知道，在信的人，凡事都能！问题是你信不信，不是我能不能。我们要体会当时说话的情形。这个人，心只有一半，他有心到主面前来，但是又不信。他不十分相信主的能力，所以他在求主怜悯的时候，还是说“你若能作什么。”这句话被主责备，非常厉害的责备。主就是不喜欢人对祂要求少。主不怕人对祂要求说，你肯也得肯，你不肯也得肯。但这个父亲的意思却是说，你能就这样，不能就算了。你的门徒不能，你若也不能就算了。所以主责备他说，你还说能不能！在信的人，凡事都能！这话一出去，那个父亲“立时流泪的喊着说（要注意小字），我信；我不信的地方（照原文直译），求主帮助。”他给主一责备，给主把他的错一指出来，他就转过来了，他相信了，他把一切责任都放在主身上了。这是非常美的事！人要求越大，主越欢喜；人要求越少，主越不欢喜。我们要作一个细嫩的人，让神将这些印象一直加在我们身上，我们就要看见，全部福音书都充满了主的荣耀。

单独的例

例一 “谁是我的邻舍呢？”

在路加十章好撒玛利亚人的故事里，我们要注意主耶稣说话的要点。那个律法师问一个问题：“谁是我的邻舍呢？”主耶稣的回答与这个律法师所问的完全不同。我们要先注意二十七、二十八节：“...要爱邻舍如同自己...”邻舍是另外一个人，自己应该是律法师。主的意思是，你律法师要爱邻舍如同爱你这律法师一样，你就能得着永生。二十九节：“那人要显明自己有理，就对耶稣说，谁是我的邻舍呢？”他有一个思想，以为主耶稣要他去爱人，这个人是谁，他要找出来。可是，主讲完了那个故事，到末了问一句话说，“你想这三个人，那一个是落在强盗手中的邻舍呢？”律法师就回答说，“是怜悯他的。”耶稣说，“你去照样行吧。”（36-37。）律法师问谁是我的邻舍，主耶稣反问谁是落在强盗手中的人的邻舍。换句话说，你律法师是

一个落在强盗手中的人，那个怜悯你的，就是你的邻舍。邻舍不是指一般的人，邻舍是指救主。主指给他看，邻舍就是主自己。主说，“你去照样行吧，”意思就是你去尽力量爱那撒玛利亚人吧。但是，许多人掉了一个头，以为主要我们去作撒玛利亚人。岂知我们不能上十字架赦罪，也不能被高举了有圣灵降下来。只有祂有油和酒，只有祂有牲口，只有祂有客店，只有祂有银子。我们不是撒玛利亚人。如果要落在强盗手中的人去作撒玛利亚人，那就完全错了。主所说的邻舍，是指撒玛利亚人说的，意即：我作你的邻舍，我救你，我给你牲口骑；我给你酒，我赦免你；我给你油，我给你生命；我给你客店，我给你教会；我给你银子，使你有恩赐、有恩典；一直等到我再来接你。主叫我们爱撒玛利亚人，就是叫我们去爱祂。我们要学习摸着本段经文中细嫩的地方，才能读圣经的故事。

例二 主的庄严荣耀

当人到客西马尼园去捉拿主的时候，主就出来，对他们说，“你们找谁？”他们说，“找拿撒勒人耶稣。”主说，“我就是。”主耶稣一说“我就是，”他们就退后倒在地上。（约十八4-6。）主就是简单的说了一句话，他们就退后倒在地上。我们看这是何等的荣耀。

祂在客西马尼园里有祷告，但祂在法庭上无所求，祂在大祭司面前无所求，祂在巡抚面前也无所求。这一个人是远超过一切的。祂是主，却在那里受审判。到底是谁审判谁？在那里发急的是大祭司，说话不像样的是大祭司，我们的主却是安安静静的。我们的主到了巡抚的法院里，发急的是巡抚，问话问得木头木脑的还是巡抚，主连答都不答。拿撒勒人耶稣是神，祂虽然在那里受审判，但是祂没有失去祂的尊贵，祂没有失去祂的庄严。

祂在客西马尼园里的时候，对门徒说，你们和我一同警醒。（太二六38。）祂没有要求他们代祷。保罗需要请求罗马的弟兄为祂祷告，（罗十五30，）但是主并不要求人为祂祷告。祂是神的儿子，祂不需要人的代祷。祂要门徒祷告，那是要他们免得入了迷惑，（太二六41，）为着他们自己祷告。在这里，我们又看见主的尊贵，主的庄严。

祂贫穷的活在世界上，但祂没有问一个人要一文钱的东西。祂在园子里求神，但祂在法庭上没有求人。有那一个能像神的儿子这样！宝座固然是荣耀，但是受审判和十字架上的荣耀显得更荣耀。我们要敬拜祂说，你是主！你是神！

例三 主的不显露

主是怕显露、怕出名的人。祂医治了长大痲疯的人，就嘱咐他说，切不可告诉人。（太八4。）祂赶出了那一营鬼之后，叫那个人回去，传说“神”为祂作了何等大的事。（路八39。）祂医治了两个瞎眼的人，就切切嘱咐他们不可使人知道。（太九30。）神启示彼得看见祂是基督的时候，当下嘱咐门徒不可对人说祂是基督。（十六

20。)在“变化山”上，是祂惟一显出祂的荣耀的时候，但是，祂在下山时却吩咐门徒说，不要将所看见的告诉人。（十七9。）约翰七章也有同样的例。主自己的弟兄不认识祂，对祂说，“你离开这里上犹太去吧，…人要显扬名声，没有在暗处行事的；你如果行这些事，就当将自己显明给世人看。”（3-4。）连祂的弟兄说这话，是因为不信祂。但是，祂说，“我的时候还没有到。”（6。）主等祂的弟兄们上去以后，祂也上去过节，但祂不是去行神迹，乃是去讲道。在这里我们摸着祂的荣耀。所有在人面前要引起人注意的，都巴不得把祂的工作摆在人面前。但是，主没有一次喜欢站到人的面前特意显露。在神音书里充满了这一种情形。祂每一次站在人面前，都因有绝对的需要。祂不欢喜告诉人说祂是谁。即使祂行了神迹给瞎眼的人看见，也不马上告诉他祂是谁，直到带他有了一些认识之后，才对祂说祂是谁。（约九。）不然的话，祂就不说。我们要认识我们的主！

三、有学习才有印象

我们要明白旧约和新约的历史，都需要从接受印象来明白。要得着印象，就要作一个细嫩的人。因此，我们在神面前必须有学习。比如有一个人，从来就是卑鄙的，那么他读福音书的时候，就绝对没有法子认识主耶稣的尊贵。如果他在主面前受了对付，稍为懂得一点什么叫作尊贵，那么他读圣经的时候，就也能稍为认识一点主耶稣的尊贵。如果他一点不知道什么叫作尊贵、荣耀，那他怎么能得着主的尊贵、荣耀的印象呢？所以，我们必须在神面前有学习，要让神的性情一天天在我们里面增加，这样我们对于神的话，感觉越过越细，印象越过越深，我们所明白的也就越过越多。我们要记得一个原则：有的，还要加给他；没有的，连他所有的也要夺去。（太十三12。）我们的学习不可懈怠，否则就连所有的也要夺去。

叁 要进入圣经里的灵

要把圣经读得好，除了必须进入圣灵的思想 and 圣灵的事实以外，还有一个需要进入的，就是圣经里的灵。

一、要摸着话语后面的灵

当神的灵藉着人在那里写圣经的时候，不管是写事实或者是写道理，每一卷圣经都有那一卷圣经的灵，每一段圣经也都有那一段圣经的灵。圣灵乃是藉着人的灵来彰显出祂自己的情形。比方：我们说圣灵的喜乐，不是圣灵自己喜乐，乃是圣灵藉着人的灵喜乐；说圣灵的忧愁，也不是圣灵自己忧愁，乃是圣灵藉着人的灵忧愁。所以，人的灵进入圣灵的时候，圣灵的情形，就是人的灵的情形；掉一个头来说，人的灵的情形，也就是圣灵的情形。当神的灵藉着人在那里写历史的时候，是把事实的真相写出来。但是，圣经里的历史不只是真实的，并且也有它的灵的情形。或者说，当时有灵的感觉在那一段圣经里，有灵的情形在那一段圣经里。照样，圣灵在那里写书信的时候，祂不只有道理、有思想，并且在后面还有圣灵的感觉。所以，圣经这本书不是

光包括事实和道理而已，乃是话语在最前面，话语的后面是思想，思想的后面是灵。我们若只是读到话语，那是最浅薄的读圣经。若能得着那个印象，进入那个思想，就比较深。但是如果停在这里，那我们所明白的还是很少。因为在每一句神的话的后面，都有它一定的灵，都有圣灵当时的灵，都有写圣经的人当时的情形。我们读圣经的人，就需要摸着那一个灵。

话语和灵有分不开的关系。话语的职事乃是灵的释放。谁站起来作话语的执事，他就释放他的灵。如果灵不释放出来，他就不能作话语的执事。灵必须对，有了对的灵才能有话语的职事。许多时候我们作话语执事有错，就因为也许话是出来了，而灵赶不上；话语是对的，而灵不对；话语是强的，而灵不强。但圣经里的话语的执事没有这个难处，他们所写的内容如何，他们的灵也如何。他们的每一段话、每一卷书，都有正当的灵在后面。发表话语的职事，需要前面有话，后面有灵；接受话语的职事，也需要摸着话语后面的灵。我们读圣经是接受话语的职事，我们必须摸着话语后面的灵。我们如果摸不着那个灵，我们所领会的圣经就浅薄得很，至多只能得着道理、事实，不能得着属灵的喂养。若神的话光是印象和思想，就不能作我们的食物；神的话必须是灵，才能作我们的食物。我们的食物，只能从我们摸着话语后面的灵而来。圣经的实质是灵，我们若没有摸着这一段圣经的灵，就是没有摸着这一段圣经。所以我们读圣经，必须摸着那一个灵，那一个特别的灵。

二、怎样能摸着话语后面的灵

怎样能够摸着在圣经话语后面的灵呢？我们要说，不是人的行为，乃是圣灵的管治。圣灵的管治，就是神的灵来代替人的行为。圣灵的管治，就是神的灵在那里安排一切的环境，祂在那里作工，作到一个地步，使我们的灵与圣经的灵相同；虽然不完全相同，但至少在性格上有一部分是相同的。然后我们才开始摸着圣经的灵。只有相同的灵才能摸着，不同的灵不能摸着。所以读圣经的最高点，乃是读圣经的人的灵被带到一个地步，与写圣经的人的灵相同。他的灵与写圣经的人的灵相同，才能摸着属灵的内容。

在圣经话语后面的那个灵，乃是相当专一的。换句话说，是一定的，而不是随便的在那话语的后面的。写圣经的人被圣灵作工作到一个地步，圣灵认为可用的时候，然后才用这个人来写圣经。他那个灵是完全的，他有这样的灵，圣灵才藉着他在圣经里写出这样的话。换句话说，圣灵默示圣经，不是光给人话语而已，乃是在写圣经的人身上先预备出一个器皿来，因为这个器皿有那一种的灵，所以才叫这个器皿去写出那样的话。所以在圣经话语后面的灵，乃是完全的、刚强的、不会错的、没有错的。因为圣灵已经把这一个人的灵带到一个地步，是圣灵认为可用的，不只可用，并且是满意的。圣灵认为祂的自由不受人的限制，祂能随意发表祂的意见，连一呼一吸也不受拦阻。所以我们可以说，圣经是圣灵呼气的話。灵是人的灵，但是出来的时候好像

是圣灵的灵。这就因为圣灵在人身上有绝对的自由，于是人的灵和圣灵没有什么分别，好像就是圣灵一样。写圣经的人，是这样被圣灵带领，才把圣经写出来。我们读圣经的人，也必须被圣灵带领到一个地步，使我们的灵和当时受感动写圣经的人的灵相同，我们才能摸着神的话语后面的灵。读圣经不光是读圣经的话语而已，也不光是明白意思而已，并且是主把我们带到一个地步，使我们的灵和那话语后面的灵相同。

圣经的话是文字，不是声音，除了诗篇里面有的地方用“细拉”之外，全部圣经没有告诉我们什么地方要轻声的读，什么地方要重声的读。可是，当我们读文字的时候，如果连声音的轻重都不知道，那我们怎能晓得灵的情形呢！

圣经里有许多话是在那里请求、苦求，像传福音的人在讲台上请求、苦求人来信主一样。也许他知道罪人的痛苦，他看见罪人在神面前的前途是何等的危险，所以他求。也许他里面充满了主的爱，在那里盼望罪人回头，所以他求。在这一段圣经里面，需要有多少爱，有多少同情，有多少为罪人的感觉，所以才能求。我们读的时候，只要在这些感觉中缺少一件，就不容易明白这一段圣经。

在圣经里面有的话是责备的。如果一个人在神面前从来没有破碎过，那么当他读到圣经里有责备的话，就不知道这是什么东西。他不知道什么叫作灵受压才说责备的话，他只知道发脾气才说责备的话。他不知道外面虽然都是责备，而里面的灵不一样。

我们必须学习用灵去摸圣经的灵。圣灵为要训练我们的灵，就为我们安排了环境。我们要认识圣灵的管治是我们一生中最主要的训练，最好的训练。这是在圣灵的手里，不是在我们的手里。祂陆续的给我们管治，一个管治又一个管治，我们的灵就被带到适当的情形中。我们的灵被祂这样作一下，那样作一下；这一边给一个打击，那一边给一点喜乐；这一边给一点忍耐，那一边叫我们有所舍弃；祂把我们的灵带到刚好好像我们所读的那一段圣经的情形一样。我们的灵被这样带到合式的情形，就看见话语的意思虽然没有增加什么，但是读起来会觉得里面透了，里面通了。当我们说出来的时候，话语还是这样，意思还是这样，但是我们知道我们说的是什么了，我们通了。这不是意思通，不是话语通，乃是灵通。这比话语深，比意思深，深到一个地步，就是清楚了、通了、透了。这就是神的灵把我们的灵带到和祂话语的灵相合。

摸着圣经话语的灵，不是方法的问题，而是人受对付的问题。我们的灵若没有被带到与写圣经的人的灵相同，那我们就至多只能作教师，却不能作先知；至多只能摸着道理，却不能摸着那个灵。我们这个人在神面前没有经过对付，没有经过管治，没有让神在我们身上一步一步的工作过，就好像隔了一层幔子来看圣经，无论如何，差得得远。我们的灵必须受对付，必须让神严格的对付。开头几年，我们能够明白一点道理，明白一点事实；但是，要摸着灵不是容易的事，因为我们的灵没有预备好，我们的灵还是不能用。我们需要在主面前有相当的时间，最少要用好几年的工夫，让我们的灵被带得正当，让我们的灵受击打、被破碎。灵一破碎，就很容易让圣灵把我们

带到那一段圣经的情形里去。按事实来说，我们的灵要被带到与圣经的灵相同的地步，是需要相当年日的。在进入圣经的灵这件事上，人的聪明并没有什么用处。聪明也许能使我们明白话语快一点，但是聪明不能使我们摸着话语后面的灵。不管我们的想象力多强，也不管我们的领会力多强，都不能使我们进入话语的灵。必须圣灵把我们带到一个地步，使我们的灵与圣经的灵相同，我们才能进入那一段话语的灵里。

三、从质量的相同到度量的扩充

圣灵在我们身上作工，带领我们的灵和圣经的灵趋于相同。这是指质量的相同，不是指度量的相同。主耶稣的灵，超过我们何止千万倍，祂是神的独生子！质量的相同，不过是说祂有那一种的灵，我也有一点点；种类是相同的，但度数不一样。可是圣灵的管治，不只要带领我们的灵与圣经里的灵质量相同，并且要叫我们的灵的度量得着扩充。主用祂的灵来扩充我们的灵，这就是喂养。喂养是继续不断的。主今天给我们得着一点，过些日子又给我们得着一点，逐渐逐渐的增加，灵就得着扩充。能明白圣经，就得着喂养，就得着度量的扩充。明白圣经的起点，乃是灵的质量的相同；明白圣经的结果，乃是灵的度量的扩充。

比方：一个人会发脾气，他读神的话怎么读都读不进去。后来神击打他，使他稍为学习到一点忍耐；不是故意的去忍耐，不是人工的忍耐，乃是圣灵的工作，是自然而然的。他摸着这一种的灵再来读神的话，就得着基督的供应。神的话要供应他的灵，使他得的更丰富。他得着一点，又得着一点，一次一次的增加。圣灵的管治先叫人的灵与圣经的灵有质量上的相同，然后，再有度量上的扩充。这度量的扩充，是藉着圣灵在环境里的管治，也是藉着圣灵在圣经里的话语。圣灵藉着环境的管治作拆毁的工作，圣灵又藉着圣经的话语，把我们带进去得着供应，得着度量的扩充。圣灵藉着祂的话供应一次，我们就多了一点；圣灵藉着祂的话再供应一次，我们就再多一点。由于圣灵藉着祂的话继续不断的供应，我们的度量也就继续不断的扩充。

我们能从圣经里面得着喂养，我们就要觉得圣经一直是新鲜的。从人看来，圣经这一本书，至迟在一千八九百年以前就已写成，除了能被我们想出它那一个时候的思想意识之外，就没有其他的特点了。但是事实上圣经当时的灵，今天仍旧在这里。今天我们去读圣经，好像圣经是今天刚刚写的一样。我们每一次用灵去读它，都觉得是新鲜的。这本书虽然已经有一千八九百年的历史，却并没有陈旧，因为这一本书是在灵里。许多书读了几遍就没有味道，可是圣经读了几十遍还嫌不够，因为它在灵里面。我们如果凭着话语去读圣经，早就觉得旧了；如果凭着思想去想圣经，也早就觉得旧了；但是凭着灵去读，每次读，每次都觉得新鲜。什么时候，我们觉得有一段圣经没有意思，我们就要知道，不是圣经没有意思，乃是我们的灵不够。无论那一段圣经，都充满了灵。如果我们的灵够，就要觉得每一个地方都宝贵。如果我们不用灵来读圣经，那么即使把罗马书拿来读，即使把山上的教训拿来读，也觉得不过如此，没有什

么意思。其实不是圣经没有意思，乃是因为我们的灵落下去了。我们的灵一落下去，就会觉得圣经平淡无味。灵一不够，就读不出味道。灵一够，就觉得圣经像刚写的时候一样新鲜。

圣经里的灵不知道多么丰富。人不要以为他的灵行，不要以为各方面的要求他都能应付。只有受过对付的人才能稍为懂得一点圣经。受过多少对付，才能懂得多少。因着我们所受的对付有限，有许多地方，多年以前所不懂的，到今天仍然不懂。因此，我们非受圣灵的管治不可。我们多受一个管治，里面就多有一点学习；而这个学习多到某一个地步，当我们的灵和神的话语的灵略有一点相同的时候，我们立刻就得着光，就得着启示，就吃一个饱。

四、灵要精细

为什么你读一段圣经觉得很宝贵，而另一个弟兄读这一段圣经却不觉得宝贵呢？那是因为你这一段圣经的灵，他没有这一段圣经的灵。并不是他没有灵，乃是他的灵不是这一段圣经里的灵。有时候，可能有一段是他觉得宝贵而你不得的，你对这一段圣经一窍不通，像他对那一段圣经一窍不通一样。所以灵要精细，要有多方面的感觉。灵一精细，就能在各种不同的情形中产生各种不同的感觉。灵的情形越精细，认识圣经的范围就越广。一个人认识圣经的范围广或狭，多或少，就看他所受圣灵的管治有多少。我们只有多受管治，我们的感觉才能丰富精细。只有增加管治，才能增加感觉。人受过那一种管治，人才能明白那一段神的话。所以，对付的丰富是十分紧要的事。对付不丰富，感觉也不丰富。属灵的感觉若不够丰富，那么对于圣经的认识也不可能丰富。

五、两个例子

现在我们要从圣经中的两个例子，来看一点什么叫作进入圣经里的灵。

例一 雅各的故事

雅各本来是又聪明、又狡猾、又自私的人，什么事情都是先想到他自己，而不是先想到别人。他计谋多得很，可以说他是用尽各样方法来达到他的目的。所以，神就对付他。他生的时候就抓住哥哥的脚跟，和他哥哥争。结果呢？以扫是父亲所爱的，雅各是父亲所不爱的。他想尽方法把哥哥的祝福夺去，结果他所得着的不是祝福，而是流浪。他服事拉班，拉班十次改他的工价。他想要娶拉结，岂知先娶了利亚。后来他要回到父家的时候，拉结死于途中，利亚反而活着。他欢喜几个儿子，尤其是欢喜约瑟，不料约瑟被他其余的儿子们出卖了。他们把约瑟的那件彩衣染了血，来骗雅各，他就以为他儿子约瑟被恶兽吃了，就说，我必悲哀着下阴间。于是他所有的盼望都在小儿子便雅悯身上，而后来便雅悯又被带到埃及去。这个雅各，一天过一天受神的对付，日子真不容易过。箴言十三章十五节说，“奸诈人的道路，崎岖难行。”在他刚硬、狡猾的日子当中，充满了艰苦。

我们不要以为雅各在毗努伊勒的那一次经历是随便的。（创三二22-32。）那一次雅各硬要神祝福他。他的意思似乎是：父亲必须祝福我，人必须祝福我，神也必须祝福我！他是狡猾的人，每一次他总要有所收获，所以他也要神的祝福。结果，神给他允许说，你是以色列。但不是当天就给他，是过了几十年才给他。那一次神把他的大腿窝摸了一把，他的大腿就瘸了，神在他身上的工作就开始有了转机。可是第二天他上路去见以扫的时候，还是原来的雅各，他把儿女分成队，他想第一批有不测，第二批还在，末了一批是他最心爱的约瑟和拉结。他仍然用他的聪明，仍然有他的计划。

可是，雅各虽然是一个十分狡猾的人，到他年老的时候，却也是灵性爬得十分高的人。当他年老到埃及去的时候，他这个人就和以前大大不同了。怎样呢？“约瑟领他父亲雅各进到法老面前，雅各就给法老祝福。”（创四七7。）这幅图画非常好。法老是一国之主，但是他一站在雅各面前，就低下去了。雅各站起来了！这一个经历了几十年的挣扎而得到安息的人一站起来，作一国之主的法老就低下去了。如果是从前，雅各一见法老，也许要像见了拉班一样，只注意拉班的东西。今天，法老的东西不知道比拉班多多少倍，但是，雅各是受过击打的人，自然而然他所注意的不是东西，而是在神面前的学习，自然而然的是站在法老的前面了。“法老问雅各说，你平生的年日是多少呢？雅各对法老说，我寄居在世的年日是一百三十岁，我平生的年日又少、又苦，不及我列祖在世寄居的年日！”（8-9。）在这里这一个人的灵出来了。他说，“我寄居在世的年日又少、又苦！”他把他一生的事都说出来了。这个老人经过了许多次的击打，才能说出这话。我们的灵要进入他的灵，才能看见一个被击打过的人是一点不狂放的。我们要记得，神曾应许亚伯拉罕说，“我也要使你的后裔如同地上的尘沙那样多。”（十三16。）神也曾应许以撒说，“我要加增你的后裔，像天上的星那样多。”（二六4。）可是，当时还不过是单传，没有成为一家、一族。今天到了雅各，全家共有七十个人了，神的应许已经应验到“家”了。但是，他对于这一点并没有感觉到，反而说，“不及我列祖在世寄居的年日！”这是因为他受过击打，他谦卑下来了。“雅各又给法老祝福，就从法老面前出去了。”（四七10。）他进来的时候给法老祝福，出去又给法老祝福，他有东西可以给人，这是何等美的事。年老的雅各和他从前不一样了。今天他已经是以色列，不再像从前那样了。我们在这里要摸着他的灵。“雅各住在埃及地十七年，雅各平生的年日是一百四十七岁。以色列的死期临近了，”我们要注意，他生下来的时候是叫雅各，死的时候是叫以色列，“他就叫了他儿子约瑟来，说，我若在你眼前蒙恩，请你把手放在我大腿底下，用慈爱和诚实待我，请你不要将我葬在埃及；我与我祖我父同睡的时候，你要将我带出埃及，葬在他们所葬的地方。约瑟说，我必遵着你的命而行。雅各说，你要向我起誓。约瑟就向他起了誓，于是以色列在床头上敬拜神。”（28-31，）这幅图画多好看！我们要摸那个灵。在这里，有一个本来狡猾、刚硬的人，本来什么事情都要作到满足，都要作

到最高峰去的，可是今天对他自己儿子说，“我若在你眼前蒙恩，”这是何等柔软！

“请你...用慈爱和诚实待我，”他要求爱，要求诚实。“请你不要将我葬在埃及，”神赐给他的地方是迦南，神的应许不是在埃及成功的。在这里显明，雅各临死的时候并不糊涂。他的意思是：我是神的子民，是在神的管治之下，我快要死了，请你用慈爱和诚实待我，把我葬在神所应许的地方。雅各在这里不是不信神的应许，乃是因为相信才要约瑟起誓，要约瑟看见这件事是何等郑重。我们如果不摸着他的灵，就不能明白。“于是以色列在床头上敬拜神，”这是何等好的事！

我们再看创世记四十八章。

二至四节：“有人告诉雅各说，请看，你儿子约瑟到你这里来了；以色列就勉强在床上坐起来。雅各对约瑟说，全能的神曾在迦南地的路斯向我显现，赐福与我。对我说，我必使你生养众多，成为多民，又要把这地赐给你的后裔，永远为业。”神给他的应许，他都记得。他清楚知道，他全家能有七十人是神的赐福，因为神曾应许他生养众多，又把迦南地赐给他的后裔。

五节：“我未到埃及见你之先，你在埃及地所生的以法莲和玛拿西，这两个儿子是我的；”他把约瑟的两个儿子放在神的应许里，“正如流便和西缅是我的一样，”他接受约瑟的两个儿子作他自己的儿子。雅各到了年老的时候，没有一件事情不清楚。

七节：“至于我，我从巴旦来的时候，拉结死在我眼前。”这件事摸着 he 非常深，他在临终的时候，仍要题起这件事。一个受过鞭打的人，是何等柔和、成熟、甘甜！他的积蓄是何等丰富！那个狡猾的雅各被带到这一个地步，真是判若两人了。

八至十节：“以色列看见约瑟的两个儿子，就说，这是谁？约瑟对他父亲说，这是神在这里赐给我的儿子；以色列说，请你领他们到我跟前，我要给他们祝福。以色列年纪老迈，眼睛昏花，不能看见。”以撒年老的时候，眼睛不好，受了欺骗；现在雅各年老，眼睛也不好，但是，他里面的眼睛非常明亮。他不像以撒年老的时候还是贪吃野味，他乃是要给他们祝福。“约瑟领他们到他跟前，他就和他们亲嘴，抱着他们。”这里充满了一个年老的人的慈爱。

十一节：“以色列对约瑟说，我想不到得见你的面，不料，神又使我得见你的儿子。”这又给我们看见是一个曾被神击打过的灵。

十二至十四节：“约瑟把两个儿子从以色列两膝中领出来，自己就脸伏于地下拜。随后约瑟又拉着他们两个，以法莲在他的右手里，对着以色列的左手，玛拿西在他的左手里，对着以色列的右手，领他们到以色列的跟前。以色列伸出右手来，按在以法莲的头上；以法莲乃是次子，又剪搭过左手来按在玛拿西的头上，玛拿西原是长子。”

十七至十九节，“约瑟见他父亲把右手按在以法莲的头上，就不喜悦。...约瑟对他父亲说，我父不是这样，这本是长子，求你把右手按在他的头上。他父亲不从，说，我知道，我儿我知道。”雅各眼睛虽然昏花，但他里面一点不昏花，他知道神所要他

作的事。“他也必成为一族，也必昌大，只是他的兄弟将来比他还大，他兄弟的后裔要成为多族。”二十节：“当日就给他们祝福，说，以色列人要指着你们祝福，说，愿神使你如以法莲、玛拿西一样。于是立以法莲在玛拿西以上。”我们要记得，以撒的祝福是不清楚的，雅各的祝福是清楚的。

二十一节：“以色列又对约瑟说，我要死了，但神必与你们同在，领你们回到你们列祖之地。”这是信心，活的信心是何等实在。从当时看来，好像所有的前途都在埃及，没有一个家在埃及地比他们更有前途，但是他却说，“神必与你们同在，领你们回到你们列祖之地。并且我从前用弓用刀，从亚摩利人手下夺的那块地，我都赐给你。”这块地当时是在谁的手里？不是在自己手里，但是，“我都赐给你。”他的意思是：你约瑟今天虽然是埃及的宰相，但是你的地还不在埃及，而是在迦南地那里。“使你比众弟兄多得一分。”他知道以法莲、玛拿西是两个，应该得两分。

创世记四十九章是圣经中伟大的预言。雅各把每一个儿子、每一个支派日后的事都说出来了。他凭着信心和顺服来祝福，一切都是清楚的。

二十九至三十节：“他又嘱咐他们说，我将要归到我列祖那里，你们要将我葬在赫人以弗仑田间的洞里，与我祖我父在一处，就是在迦南地幔利前，麦比拉田间的洞。”

三十三节：“雅各嘱咐众子已毕，就把脚收在床上，气绝而死，归他列祖那里去了。”他生的时候非常忙，用手抓住他哥哥的脚跟；他死的时候，把两只脚好好的放在床上，他非常从容，非常安息，在神面前一点难处都没有了。我们要看见，在圣经里都是灵，充满了灵。我们用灵去摸着那个灵的时候，就感觉非常细嫩，非常宝贵。我们必须用我们的灵去碰圣经话语后面的灵。不只那个故事，不只那个道理，乃是那个灵。

例二 在哥林多后书里的保罗

在保罗的书信中，灵出来最多的，可以说是哥林多后书。他的其他书信大都是告诉我们，他在神面前所得着的启示有多少；而这一卷书信，是神将保罗这个人启示给我们。他的其他书信大都是讲他的职事，而这一卷书信是讲他的为人。它给我们摸着他的灵是多丰富、多清洁、多温柔。保罗没有在别的地方受冤枉像在哥林多那样。哥林多人对保罗什么话都说，但是，保罗对哥林多人说话的灵是何等清楚，何等清洁。可以说，保罗在哥林多被误会，比保罗在使徒行传末了几章受审判的时候，他这个人的灵出来得更多了。我们把全卷哥林多后书一句一句慢慢的读，就不只能明白他的思想，也能明白他的灵。我们能看见：即使保罗是在那里责备，但是他的灵并不动气。只有充满了爱的人才能责备。我们的灵如果接不上保罗在哥林多后书里的灵，我们就要误会保罗好像是在向哥林多人夸口，好像是在发牢骚。我们必须分别清楚：话可能一样，而灵可能完全两样。人的话语意思可能一样，字句也可能一样，但是灵可能完

全不同。

上面是举两个例子。在全部圣经里都是充满了灵，不过有的地方比较明显，有的地方不太明显。我们不读圣经则已，要读圣经，我们的灵就必须接得上圣经的灵。像摩西所受的许多试探，我们如果没有进入他受试探的灵，我们就不能读那些经文。诗篇比耶利米书更深，我们的灵如果接不上那个灵，也就不能读它。新约也是一样，我们的灵如果接不上那个灵，也不能读它。所以，我们在神面前需要有基本的学习。我们必须是属灵的人，才能读圣经；我们必须有奉献，才能读圣经；我们必须不主观、不马虎、不好奇，也必须对事实有印象，必须进入圣灵的思想...而且，有了这一切的情形，还不够，还需要灵能赶得上，需要人受对付到一个地步，使我们能具备每一段圣经里面的灵。我们必须有那样的灵，才能看见神那样的话。如果我们一点灵也摸不着，那么我们所看见的不过是话语而已，甚至于反而会误会，可能把神的话全部都颠倒了。这好比一个父亲和他几个儿女说话，他的儿女如果没有摸着父亲的灵，只有随着自己把话传出去，那就可能完全两样了。圣经里的话都是有灵的，我们一把灵放松，就不能懂得那个感觉和存心，结果就会把内容弄错。我们再说，人如果没有受对付，圣经就读不好。我们要记得，就是这个在神面前的对付，是我们读圣经的路。

下编 读圣经的方法

在前面我们注意读圣经的人，现在我们要注意读圣经的方法。读圣经，不只要有对的人，也必须有对的方法。我们把读圣经的方法分作三方面来看：第一，读圣经的要诀；第二，读圣经的实行；第三，读圣经的计划。

壹 读圣经的要诀

一、搜寻

约翰五章三十九节说，“你们应当查考圣经。”行传十七章十一节说，“这地方的人，贤于帖撒罗尼迦的人，...天天考查圣经。”读圣经，第一件要作的事就是查考神的话。“查考”在原文的意思是“搜寻。”换句话说，我们要从圣经里得着什么，我们就要到圣经里去搜寻，好像丢了一件东西，要翻箱倒箧的去搜寻那一件东西。查考许多东西，是为着搜寻一件东西。在神这么多的话语中，有一句话是我们现在所需要的，有一句话对我们此时此地有属灵的帮助；或者对于我们所得的启示需要一句话来解释它，需要一句话把它发表出来，或者我们要明白圣经对于某一件事已往的启示到底是怎样；我们要得着这一些东西，就要到神的话语里去搜寻。我们对于圣经要用搜寻的态度来读它。搜寻的意思就是说，不着急的、慢慢的、仔细的来读。每一句话都要读到领会了才算数。读的时候要问：这句话是什么时候写的？是谁写的？是写给谁的？是在什么情境里写的？有什么感觉？为什么写这句话？写这句话是要达到什么

目的？我们把这些问题慢慢的在那里问，仔细的在那里找答案，一直等我们找到了我们所要的才可以。

有时候我们去读一个问题，要把新旧约有关这个问题的字句都搜寻到。要一个字、一个字的在那里查，十分仔细的，惟恐一不小心，就把要紧的漏掉了。我们在神的话里面，有时候知道要找什么，有时候根本还不知道要找什么；有时候所要的是一件东西，有时候所要的是许多件。所以这一个搜寻的态度，应当非常小心、非常仔细，不可以让一个字、一句话随便的滑过去。我们要记得圣经是神的默示，默示的意思就是圣经的每一字、每一句都是神的话，都满了生命。因此，我们要非常谨慎的读它。

读圣经应该有耐心，有那一点不明白，可以等第二次再读，总要读到明白。如果神第一次就给我们光照，我们就能看见，感谢神。如果神第一次不给我们光照，我们没有看见，那我们还需要有第二次、第三次、甚至于一直到一百次仔细的搜寻。我们读圣经遇见有不明白的地方，不必焦急，不必勉强用脑力去想它、去领会它，不要勉强的去求光。用头脑想出来的东西，不是灵所阿们的；用头脑找出来的道理，是灵所恨恶的；所以不要用头脑在那里读神的话。要忍耐，要慢慢的搜寻，等候有一天神的时候到了，祂就给我们看见。

许多人有一个很大的缺点，就是他们不是自己到圣经里去搜寻，而是去读别人所说的话。我们要知道，不管别人所能给我们的帮助有多少，但总得自己去读，总得自己去查考。我们不可以自己不读圣经而一直盼望从别人身上去得帮助。一面我们不轻看先知讲道，我们必须有先知的讲道和别的职事的彼此帮助，可是另一面圣经总得自己读，不可以只接受别人的话而自己不读。

二、背诵

保罗对歌罗西人说，“当用各样的智慧，把基督的道理，丰丰富富的存在心里。”（西三16。）要把基督的话丰丰富富的藏在心里，最少就得背诵神的话。固然，背诵神的话，不一定能把神的话藏在心里，但是，不背诵神的话，就一定不能把神的话藏在心里。人如果光用头脑在那里背圣经，心没有接受，心在神面前不是敞开的，不是一个顺服、温柔的人，那么他虽然背诵了，也不能把神的话藏在心里。人如果以为他只要作一个温柔的人，只要作一个顺服的人，只要作一个向神敞开的人，只要作一个肯接受的人，而不背诵神的话，那他也同样不能把神的话藏在心里。

保罗对以弗所人说，“又当記念主耶稣的话，说，施比受更为有福。”（徒二十35。）要记得主的话，就要背它，不背就不能记得。主耶稣在地上也背圣经。祂能随时引用申命记里的话去应付撒但的试探。（太四1-10。）祂到拿撒勒进入会堂，能立刻把以赛亚书打开来，把祂从神面前所受的命令、所受的差遣说出来。（路四16-21。）可见我们的主是一个熟读圣经的人。我们就更当如此，要仔细的读，认真的背。不然的话，读了多少，忘了多少，就没有什么用处。特别是青年人，一面要用搜寻的

态度在那里读，另一面要记得它，背熟它。我们在得救之后的头几年中，就应该好好的背圣经。有许多地方的圣经需要背。像诗篇二十三篇、九十一篇，马太五章、六章、七章，约翰十五章，路加十五章，林前十三章，罗马二章、三章，启示录二章、三章等等，都需要背。记忆力强的人，也许一天能背十几节；记忆力差的人，也至少可以背一节。只要每天花五分钟、十分钟好好的读一节，一面搜寻，一面记住，那么，像加拉太书，像以弗所书，约六个月就可以背完；像腓立比书，约四个月就可以背完；像希伯来书，约十个月也可以背完；就是福音书，如果多花一点工夫，像约翰福音，约十八个月也可以背完。青年的弟兄姊妹，如果一开始就好好的读圣经，每天至少背一节，那么，新约中主要的圣经，差不多在四年中就都能背得出来。上面所说的进度，是就记忆力较差的人而言。记忆力较强的人，还不需要那么多的时间，还能背得快些。即使记忆力很差的人，如果在头四年之中，至少一天背一节，那么对于新约圣经的认识，也能有一个很好的根基。

我们在神面前如果心是敞开的，态度是温柔的，那么背圣经就相当容易；如果常常思念主的话，那么背诵圣经就很容易。我们一有空的时候就背圣经，那就能把基督的话丰丰富富的藏在我们心里。我们里面若不藏着圣经的话，圣灵要对我们说话就非常困难。每一次神给我们启示，往往都是应用圣经的话。我们不记牢圣经的话，启示就不容易出来。所以在我们的心里应该藏有圣经的话。背圣经不是为着背圣经，背圣经乃是为得着启示作预备。圣经记得熟、记得多，就容易得着启示、光照，容易让圣灵在灵里多说话。所以我们要多花一点工夫去背圣经。并不是背大意，乃是背字句。必须背得准确，不可模糊。

除了前面题到的那几处圣经之外，其余要紧的地方，也要把它们联合起来好好的背诵。像以色列人所走的路程，是很要紧的；以利沙跟以利亚所走的路程，保罗传道的路程，彼得传道的路程，也都是很要紧的，最好能把它们背出来。还有主耶稣在犹太地的工作经过多少地方，在加利利的工作经过多少地方，如果把它记住，就能把福音书中说到主的工作的部分读得相当清楚，因为主的工作分两大类：一类是在犹太地的工作，一类是在加利利的工作。还有像利未记的七个节期、六个祭，我们都可以花一点工夫去背诵。这些都是基本的东西。我们背熟之后，就能多看见一点神的话语所包含的是多么丰富。还有，像以弗所书里面保罗两次的祷告，和十次题起关乎圣灵的事，如果能背得出，也是相当好的事。诸如此类的圣经节很多很多，我们总要把它们记住。重要的经文要一章一章的背，零碎的要一节一节的背。此外，圣经六十六卷的次序也应当背熟。

三、比较

光是搜寻和背诵还不够，还得把几处地方的圣经拿来作比较。保罗在林前二章里说到属灵的事和属灵的人，我们把属灵的事与属灵的人拿来比较，就能有所看见。

诗篇三十六篇九节说，“在你的光中，我们必得见光。”所以，并不是有光就够了，乃是要有两个光才能解决，是从这个光引我们到那个光。光在圣经里是互相成全的。

彼后一章二十节说，“经上所有的预言，没有可随私意解说的。”我们很容易以为这句话的意思是，预言不可按人的私意来解说。可是按着彼得的话的文法，乃是说，预言不可随“它”的私意来解说。是“它，”不是“他。”假定这句话的意思是预言不可以随着读的人的私意来解说，那就彼得讲得很幼稚，因为没有一个人可以凭私意来解说神的预言，这是一般基督徒都知道的，彼得可以不必再说了。其实彼得不是这个意思。

彼得所说的私意，就是本处的意思。彼得说预言不可随预言的私意来解说，是因为预言有它本处的意思。换句话说，神不是在一个地方就将祂的话都说完了。先知书里告诉我们，神的话是这里一点，那里一点。

（赛二八13。）因此，一切读圣经的人，都不可光按着本处的意思来解释。如果单凭着本处的意思来解释预言，那就是凭着私意解经。例如：我们读但以理九章，就不可以单凭着但以理九章来解说。再如读启示录十三章，也不可以单凭着启示录十三章来解说。如果只按着但以理九章或启示录十三章本处的意思来解说，那就叫作私意的解说，那就违背了解释预言的律。

神在这里给我们看见一个原则，就是读一处圣经必须和别处比较，不可以单凭本处的话。我们有了一处圣经的教训，就要注意到别处去寻找解释。这是非常紧要的事。基督教内异端的产生，多数是由于只抓住一两节圣经，而没有去寻找所有有关的圣经。撒但也曾引用几节圣经，但是撒但是用它们去试探人。我们要记得，凡多有比较，就少有私意。我们读一节圣经，如果能够找出十节圣经来比较，那就可靠得多，如果找出五节圣经来比较，那也好，不过有五节总不如有十节好。比较得越多的就越好。如果只有一节，那就要小心，不要随便把很大的东西建造在上面；否则会发生危险，因为光有一节不大可靠。读圣经需要比较，不可单单按着本处来解释，必须有别处圣经节的合作才行。

例如：启示录十九章，主从天上降临来争战的时候，吐出口中的利剑，把所有的仇敌都灭了。如果光按着本处来解释，就会说主的口中有一把剑，甚至于会说这一把剑很快、很利、很亮等等。但我们读到这里，如果注意到圣经不可光按着本处的意思来解说，那我们就得去寻找“口中的利剑”到底是什么东西。找到以弗所六章十七节，就看见这利剑是指神的话。

再说马太二十五章的十个童女到底是谁，必须找到林后十一章二节，才知道童女是指教会说的。（林后说一个，是指合一的教会；马太说十个，是指各人在神面前负责。“十”是两个“五”合成的，“五”是人在神面前负责的数目。）这种比较的读

法，能给我们许多亮光。

还有，旧约和新约的比较，也是紧要的。如果我们能找到神在旧约里说话说到什么地步为止，神在新约里说话说到什么地步为止，我们就看见：神的话是进步的，启示的话是进步的。有许多话，旧约里有，新约里也有。例如启示录，要知道没有但以理书就没有启示录；但是，比较起来，启示录比但以理书进步多了。或者把启示录二章、三章和马太十三章来比较，把启示录四章、五章和腓立比二章来比较，把启示录六章和马太二十四章来比较，再下去就可以把但以理书带进来比较。彼此比较，彼此解释，就能够看出从前所看不到的地方。

还有，四福音章也可以拿来作比较。有的事情四卷福音书都说到，有的事情并不是每一卷福音书都说到，这里面都有很重要的意义。例如：马太没有说到主耶稣升天，只说到复活为止；马可就说到主耶稣升天；路加也说到主耶稣升天，并且说到圣灵降临；约翰就不题起主耶稣升天，只是说主要来。四卷福音书末了的记载不一样。我们就要问，为什么不一样？我们若是去找，就会找出：马太说主在地上继续作王，所以没有说升天；马可说主是神所差来的仆人，回到神那里去，所以说升天；路加说到得荣耀的人，所以说升天，并且说到圣灵降临；约翰说主是仍旧在天、仍旧在父怀里的独生子，所以不说升天。每一卷福音书都有它的特点，要比较了才看得出。

四、默想

约书亚一章八节和诗篇一篇二都告诉我们，人对于主的话应该常常的默想，继续的思想。我们在平常的时候，（不只在读圣经的时候，）也应该常常在那里默想主的话，学习让我们的思想变作圣经的思想。要在读圣经的时候，和不读圣经的时候，都一样的默想。像罗马八章六节所说的“圣灵的思想，”（“体贴圣灵的，”照原文应译作“圣灵的思想，”）意思是思念灵，唸唸不忘的思念灵，贯注灵。在原文里的意思不只是思念灵，并且是有一个“灵的思念；”不只是贯注灵，并且是有一个“灵的贯注。”换句话说，思想总是一转就转到神的话上面去。不管在什么情形之下，我们的思想里就是贯注着神的话。不是用力去想它，乃是我们里面自然而然唸唸不忘。我们日常的思想就是读圣经的思想，不光是我们去想它的时候才有圣经，就是我们不去想它的时候，也是在圣经里，自然而然倾向到神的话里面来。

所以，默想有两方面：一方面是我们读圣经的时候的思想，一方面是我们经常的思想。我们读圣经的时候是在那里思想神的话；就是不读圣经的时候，也得在那里运用这个经过对付的思想。不是费力的去想它，乃是圣灵会使我们想到那个思想，使那个思想成为我们的习惯。这样，自然而然我们在神面前就能丰富起来了。

贰 读圣经的实行

一、时间的安排

每一个读圣经的人，每天必须清楚的划出若干时间来读圣经。（这是在晨更之外

的读经。) 经验告诉我们, 不一定时间多就好。时间定规得太多的, 往往不能持久, 那就反而不好。我们定规一个标准, 总要是一般人所能作得到的才好。事奉主的人, 每天读经的时间不必多于两个钟点, 也不要少于一个钟点; 有的时候有空, 可以扩充到三个钟点。这件事要自己考虑了再定规, 定规了就得遵行多少年, 不要两三个月就更改。我们要学习约束自己。总要有一点定规, 不要听其自然的读。那一种“天才”式的自由散漫的读圣经, 我们不可仿效。有许多人读圣经太随便, 今天读好几个钟点, 明天却一个钟点都不读, 这完全是没有恒心的表现, 是一种不好的习惯。我们要细细的考虑、多多的祷告之后才定规, 定规以后就要尽力遵守。

如果定规每天读一个钟点, 那么这一个钟点, 也需要有些安排。最好把这—个钟点分开几段来用, 分作几种方法来读。有的读法像种树, 过了十年、八年才有结果; 有的读法像种蔬菜瓜果, 年年有收获。要十年、八年才有结果的, 容易使人灰心, 所以也要有像种蔬菜瓜果那样的读法, 两三个月就有收获, 好使初学的人有一点安慰。一个钟点连着作一件事很容易累, 很容易到后来因着没有什么结果就放弃了, 所以最好把每天定规的钟点分开几段来用。

第一段—读重一点的东西

假定: 第一段用二十分钟。这二十分钟要读圣经里面重一点的东西。这是需要多年才有果效的。像预言、预表、主耶稣的死, 都要读多年才有果效。还有像马太福音中的山上的教训、橄榄山上的预言、十三章的心喻、和约翰福音中主临别的话、以及四个时代的教训等等, 都不是一下子能看见果效的, 总需要花多少年月才能看见。像旧约, 至少要读创世记、但以理书, 后来还要读出埃及记、利未记、约书亚记。如果再要读预言, 就加一卷撒迦利亚书也好。像新约, 马太福音是第一卷, 罗马书是第二卷, 再下去就读启示录。(或者再读希伯来书。) 这些都读完以后, 也许还可以读约翰福音, 或者再读以弗所书、加拉太书。这样, 新约的根基也有了。这些不是一下子就有果效的, 要读几十遍才能得着一点东西。像这一类的读法, 我们可以放在第一段的时间里。第一段时间, 是我们思想最清楚的时候, 所以要读重一点的东西。当然, 这不过是一个原则, 如何应用, 还是在乎各人自己。

有一点要注意的, 当你读到二十分钟的时候, 可能有一个试探临到你, 就是要你延长到三十分钟去, 那你必须胜过这个试探。定规读二十分钟, 就只读二十分钟。这样, 将来如果有要把二十分钟减到十分钟的试探, 你就也能胜过。我们在神面前定规好了, 就要监督自己, 宁可十年这样作, 不要作了十天就不作。我们千万不要作一个散漫随便的人, 要学习作一个守规矩的人。

第二段—读轻一点的东西

在第二个二十分钟, 可以读比较轻一点的东西, 像读相同的辞。圣经里面至少有二百或者三百个辞特别需要读。像“血”这个字, 在圣经里用了四百多次。我们把圣

经里凡说到血的地方都读过，把要紧的圣经节记下来，把意义相同的圣经节连在一起，这样，就自己编成了一本圣经串珠，比花钱买来的圣经串珠更有意思。如果能背，那就更好。将来神的灵能给我们许多启示，一启示，我们立刻能把全部圣经对于这个问题的话都联系起来。像“蒙召”这个辞，曾有弟兄把它分作十段，（详见读圣经的计划第二十六项，）我们也可以每天花二十分钟来读它。我们只要每天用二十分钟读辞就够了。不要盼望一次就能读完一个辞。有的辞至少要读两个月。读圣经必须花工夫，不可马虎，否则读出来的圣经变作不是圣灵的剑，而是芦苇，就没有用处。所以我们要结结实实的读圣经。一个人如果读圣经是结实的，他讲道也就是结实的。读圣经一马虎，讲道也马虎。比方：有人告诉我们说，接受血能得着新的生命。我们如果仔细读过“血”这一个辞，就知道这种讲法是错误的，因为血里面的生命是魂的生命，不是新的生命。所以，我们必须知道全部圣经对于基本要道的教训。不然的话，人家对我们说什么，我们就以为是什么；人家错了，我们也就跟着错了。可是，要认识全部圣经里的基本要道，并不是一下子就作得到的，除非我们把一个辞一个辞都读过，才能认识全部圣经是怎么说的。所以读辞这一件事，青年的弟兄姊妹非认真的实行不可。如果一年能读几十个辞，那么十年之后，差不多能把新约、旧约里面主要的辞都读过了。

第三段—搜集

第三段用十分钟作搜集的工作。这也是天天都得作的。搜集什么呢？像圣经里面的金属—金、银、铜、铁等，都有它们特别的意义。还有圣经里面所讲的宝石，也有特别的意义。我们不要以为这些都是小问题。要知道这些东西在解经上是相当重要的。像铜蛇，为什么它是铜的？启示录一章十五节为什么说主的脚“好像在炉中锻炼光明的铜？”为什么尼布甲尼撒梦见的那个像，头是金的？为什么圣殿里面有的东西是精金的？为什么约柜是用金子包的，而不用银子包？会幕底下的座，为什么是银的？在撒迦利亚五章里面有铅，这是指着什么？我们必须把这些仔细的读过，才能在解经方面明白这些东西是什么意思。在这一段时间中，我们就搜集这些材料，把圣经节一一的记下来，将来或者放在第一段时间里去默想精读，或者放在第二段时间里去读。换句话说，第三段的十分钟，是为着第一段和第二段的读经来搜集材料。像以弗所书十次讲圣灵，我们就可以利用这第三段的时间把这十处圣经节找出来。以弗所一章十三节说到圣灵的印记，我们再把新约中每一处讲到印记的圣经节都记下来。一章十七节讲到赐人智慧和启示的灵，就再把所有与灵和智慧发生关系的圣经节都记下来。等这些材料都采集好，预备好，就把它带到第一段的二十分钟里去读，或者带到第二段的二十分钟里去读。

如果没有这种搜集材料的准备。只是凭空的去读，那就不会读得准。

第四段—写经

第四段用十分钟作写经的工作。写经是我们对于一段圣经有一个新的领会，用使人容易明白的话，写得使人一看就懂。我们对于圣经有这样的训练，就会看出每一个字都有讲究，每一个字都有意思。这也是需要十分仔细的。可能一节圣经写几天都写不成。我们要用灵去摸圣灵的思想，要把自己开起来，让自己得着了印像才在那里写。我们的思路要跟随着写圣经的人的思路，话还是写圣经的人的话，不过加上一点我们所了解的意思，好像把话说得更明透一点。

写经要一段一段的作。每次写一节不够，一章则太长。应该把成为一段的几节圣经合在一起作为一个单位，先把全段读过，然后一节一节的写下去。

写经不是翻译，因为翻译太简，写不透。写经也不宜写得太繁，太繁就变作解经。写经似乎有一点翻译，也带一点解经，可以说是介乎解经和翻译之间。解经是用我们自己的口气解释圣经，而写经却是用写圣经的人的口气去写的；翻译只是根据原文的意思写出来，而写经却也可以加上一些我们的解释。所以写经是介乎二者之间的。口气是写圣经的人的口气，有的地方也加上我们自己的解释。好像当有人读到圣经里的话不懂的时候，只要读我们所写的话就能懂。我们举几个例子来看一看：

像罗马一章一节，“耶稣基督的仆人保罗，”“仆人”可以写作“奴仆。”保罗采用这个辞，意即我是主的仆人，像没有自由的奴仆一样。你要不要解释“仆人”这个辞，那是你个人的意见。你要解释它，是一种写法；你不要解释它，又是一种写法。你如果要解释，可以写作：“我保罗本来是卖给罪的人，但是因为主耶稣的血把我买回来，我就作了祂的奴仆。”这样写，人就不会误会到主的权利和我们的奉献。我本来是卖给罪的人，但是今天祂救赎了我，我欢喜事奉祂，甘心事奉祂，拣选事奉祂。因着祂的买，因着我的拣选，所以我是祂的仆人。你把作仆人的原因弄清楚，就把保罗的话写个透。

又如“奉召为使徒”这句话，我们很容易以为是保罗奉召去“作”使徒。其实这句话照原文应译作“奉召的使徒，”也可以写作“奉召是使徒。”他不是被神召去“作”使徒，他乃是“奉召的使徒。”到第七节又有同样的情形发生。“我写信给你们在罗马为神所爱，奉召作圣徒的众人。”这里的“作”又有难处。许多人作了一辈子，结果还不是圣徒。其实照原文应译作“奉召的圣徒。”意即奉召“是”圣徒，不是奉召“作”圣徒。“奉召”是一个形容词，不是一个动词；是给我们看见有的人是怎样的使徒，有的人是怎样的圣徒；是解释情形，不是表明动作。写经的好处就在这里，我们能从一辞一句中找出许多圣经中的真理。

又如罗马六章六节说，“我们的旧人已经和祂同钉十字架。”（照原文直译。）这句话可以有很多不同的写法。可以写作：“既然我们的旧人已经和祂同钉十字架了，所以我们就不要另外再钉十字架。”如果我们是注意旧人怎样能“和祂”同钉的问题，那就可以写作：“因为神把我们放在基督里，所以我和祂同钉十字架。”这是根据

十一节的“在基督耶稣里，你们也当算你们自己向罪是死了...”（照原文直译）来写的。根据于“在祂，”所以能“和祂。”“和祂”的根基是“在祂。”没有“在祂，”就不能“和祂。”不在基督里的人不能和祂同钉十字架，只有“在祂”的人才能“和祂”同钉十字架。因为神把我们放在基督里，所以我们能和祂同钉十字架。写经的工作，就是要把那一句话写得更透彻。每一节圣经都有重要的辞，这样的辞必须讲究。我们遇到有那一节圣经的话不懂，就得求神光照，使我们能写出比原文浅显而比注解简练的句子。我们每一次写的时候，要想：为什么这一句话使人不明白？我们总要先解释圣经里重要的辞，然后才能懂得写经该怎样写法。像“钉十字架”这个辞，我们若去读希腊文，就知道它是指已经成功的事。所以我们可以把这一句话写作：“我们和基督同钉十字架是已过的事实，而不是我们去追求的一个经历。”钉十字架是祂钉的，所以在祂身上是一个经历；而在我身上，却无须另外单独的再去钉，因为在祂里面已经同钉了，在我身上已经变作一个事实了。可见这一节圣经可以有好几种写法，一个人有一个人的写法，这是看各人自己所不明白的有多少，或者想到别人不明白的有多少而定。不过，无论怎样写法，总要写得使不明白的人一读就能明白才好。

又如林前三章一节：“弟兄们，我从前对你们说话，不能把你们当作属灵的，只得把你们当作属肉体，在基督里为婴孩的。”这里“只得”这一个辞有讲究，意思是：“你们信主这么多年，应该是知道什么叫作属灵，什么叫作服在圣灵的管理之下的人。可是因为你们在许多事情上受肉体的影响，凭着肉体行事，不好好的学习服在灵的权柄之下，所以我迫不得已，只好把你们当作属肉体的人。”再把“在基督里为婴孩的”这句话想一下，就又看出保罗有这样的意思：“你们在时间上拖得太长了。人在初信的时候受肉体的影响，那还可以原谅，可是你们信主信了这么多年，还一直服在肉体的能力之下，到了今天，你们还不是在基督里作大人，我还得用奶喂你们...”总之，凡你所领会的，就把它补进去，使你在读的时候，觉得十分清楚。这样每天写十分钟，等到把全卷哥林多书写完，就会领会保罗写这封书信的意思。

以上所说时间的分段，乃是根据有些人的经验而题供的范例，各人在实际应用时，可以结合自己的具体情况，在神面前有合式的安排。

二、记录

我们读圣经的时候，要一面读，一面笔记。每一个读圣经的人都必须有记录。需要有小的笔记簿，也需要有大的笔记簿。口袋里要常常带着小笔记簿，随时随地把好的思想记录下来。有什么疑问，也要随时记下来。除了小笔记簿以外，还得有总簿，就是大的笔记簿。我们把所想到的和所查到的材料，有系统的记在总簿里面，要一类一类的分清楚，才可供将来的查考。起初不要分得太细，只要笼统一点。如果用神学的方法来分，就分作父、子、灵、教会和将来的世界五类。再仔细一点也可以，不过初学的人只要这五类也就够了。关于教会的预表，可以放在教会一类之内。所有的道

理，从称义一直到成圣，也都可以放在教会一类之内。起初可以预备五本簿子，一类一本。过些日子材料一多，可以再分。记的时候要细心的记。比方读罗马书的时候，在五章十四节、十七节、二十一节，有五个“王，”九节、十节、十五节、十七节，有四个“更，”这些就要记下。又如马可十三章九节、十三节、二十节，一处说“为我的缘故，”一处说“为我的名，”一处说“为主的选民，”这三处为什么这样说？再如马太二十四章、二十五章，门徒在橄榄山上问主多少问题？有几节圣经回答这一个问题？有几节圣经回答那一个问题？门徒的知识少，他们的问题不可靠，所以他们的问题不多，而主耶稣所答的却有很多的话。这就要注意某节到某节是回答问题的话，某节到某节是主耶稣多加进去的话。这样，就对整个橄榄山上的预言，能有一个透彻的认识。又如以赛亚六章五节、八节、十一节的三次“我说，”第一次的“我说”是认罪，第二次的“我说”是奉献，第三次的“我说”是交通。诸如此类，都要记下来。这些材料对于我们自己很有用处，对于别的弟兄姊妹也有用处。所有会读圣经的人，都是真花工夫的，不是碰巧而成的。

三、工具

读圣经像作工一样，需要工具。

圣经

每一个人应该有两本大字的圣经为着读经用，再买一本小字的圣经为着出门或者聚会的时候用。读经用的圣经如果不能有两本，至少要有一本。字不要太小，因为字一小，就不容易看出里面的意思来。最小也得要五号字，最好能够有四号字或者三号字的。二号字的太大，除非年老的人才合用。读的圣经最好预备两本，有一本在读的时候可以写字、画记号，另外一本是不写不画的。有了一本不写字、不画线的圣经，读的时候就不至受从前的影响，每一次读的时候都像第一次才读一样。另外有一本留作写字或画记号之用，有的地方在上面写几个字，有的地方画线，有的地方画圈，相同的地方可以把它们连起来。但也不要花工夫太多，不必太细。每天为着得到属灵的粮食，就用那本不写字、不画记号的圣经；为着读出圣经里的东西，就用那一本写字、画记号的圣经。

“官话和合译本”是中国最好的译本，也是世界最好的译本之一，因为它所根据的那个希腊本就是最好的。这个译本在许多处译得相当准确，比英文“钦订本”准确多了。例如：在英文的圣经里，“基督耶稣”和“耶稣基督”就分不清楚，可是在“官话和合译本”里，却分得很清楚。此外，不妨买几种不同的译本来参考。最好的，当推“文理和合译本，”许多地方，单音辞的翻译比“官话和合译本”的好，因为白话不容易造辞，文言容易造辞。例如：白话对于主耶稣的“活”译作“复活，”对于主耶稣的“起”也译作“复活，”但在文言里却有“复起”与“复活”的不同。有的地方白话比文言好，但也有许多地方白话比文言好。还有一本可以采用的，就是“施

约瑟译本。”施约瑟是一个犹太人，他信了主，觉得要为中国人的译一本圣经，所以去读中文，后来就独自译了一本。如果要比较，还可以参考“新旧约”所译的新约。还有基督福音书局已把马太福音直译出来了，也可用作参考。但最可靠的还是“官话”和“文理”两种“和合译本。”如果懂得英文，预备一本“达秘译本”也好。

圣经汇编

在圣经之外，还要买一本圣经汇编。在中文的圣经汇编中，比较好的还是广协书局发售的芳泰瑞编的那本“经文汇编，”不过不大完全。我们盼望将来能出版一本“新约圣经原文汇编。”主若许可，旧约部分也盼望能编成出版。

圣经辞典

除此以外，最好还要有圣经辞典。比方，“乌陵土明”是什么意思，六个“马利亚”的历史如何...，只要查圣经辞典就能知道。但要注意编者的信仰是否纯正。可以采用的是俄珥编的“圣经百科全书，”这也可以算作圣经辞典，可惜中文已绝版，或许在图书馆和旧书店里还可能找到。

圣经分段的书

还有一本书也是需要的，就是比较好的分段的书。我们可以用“读经一年一遍。”这本书的分段相当好，在世界各国许多基督徒就是根据这本书的分段读圣经。若能备有这些参考书，在读经的时候就便当得多。这些都是不可少的工具。

叁 读圣经的计划

圣经是一部十分伟大的书，包括六十六卷，作者约有三十九人或四十人之多，内容非常丰富。我们读这部书，必须有计划。如果毫无计划的来读它，就不能有好的收获。现在我们从各方面找出了二十八种读圣经的计划。这些计划，我们若有时间，可以一一实行。比较年老的弟兄，也可以挑选几个方法来读。

一、主要的人

旧约圣经里有许多主要的人，像亚当、亚伯、挪亚、亚伯拉罕、以撒、雅各、摩西、约书亚、大卫、所罗门等。我们要把这些人的历史仔细读过，不只在旧约中找他们的历史，也要到新约中去找他们的历史。

例如亚当，普通的印象，总以为亚当的历史是在创世记二章、三章里，但是仔细阅读圣经之后，就看见罗马书和哥林多前书也说到亚当的事，并且是相当紧要的。再读下去，像以弗所五章，也说到亚当。读亚当的历史，要看他如何在神的计划中：看他如何受造；看他在受造之后那一种浑噩的情形，无罪的情形；看他和夏娃的关系；看他犯罪以后，神如何审判，如何应许；看他如何被赶出伊甸园外；看他在伊甸园之外的生活如何；再联系到末后的亚当是如何。我们花三四个月的工夫，好好的读它，就能开始明白圣经中好些基本的问题。

读完亚当的历史之后，可以读亚伯的历史。不要光看他在创世记的历史，也要看

希伯来十一章怎样说到他的事，要把全部圣经中和亚伯有关系的地方都看过，看神在这个人身上对我们说的基本的话在那里。到底神悦纳亚伯，不悦纳该隐，原因在那里？许多人以为亚伯的祭所以能蒙神悦纳，不过因为里面有血而已。但这是过分的偏于新约了，反而显不出亚伯献祭蒙神悦纳的根本原因。原来人在伊甸园里的工作是修理看守。后来人犯了罪，人借耕种餬口是可以的，但是，人把餬口的东西拿来奉献给神，就不可以，因为人已经有罪。该隐却把地里的出产献给神，好像忘记了人已经犯了罪，所以他献的祭不蒙悦纳。一个孩子闯了大祸，却若无其事，他的父母就不能悦纳他。神最不喜欢人犯了罪而若无其事，好像没有感觉一样。该隐的错就是犯了罪仍旧若无其事，而亚伯的态度是承认人犯了罪这个事实的存在。那个时候，牧羊不是为得粮食餬口（洪水以后才有肉食—创九3，）牧羊的目的，就是为着献祭，要把羊杀了，用它的皮作衣服。（三21。）神对于人有一个要求，就是要人承认自己是罪人。亚伯就照着这一个要求来到神面前，所以神悦纳他。

再下去看挪亚的历史，看亚伯拉罕、以撒、雅各...的历史。

二、女人

在圣经里，女人有专一的一条线，所以可以把女人单独的归作一类来读。从夏娃读起，看她如何受造，如何说话，如何单独行动，如何堕落受刑罚；再看神如何给她应许，她如何能作众生之母。然后可以读撒拉，读利百加，读他玛、路得、喇合、哈拿、亚比该、书拉密女等。一直下去，到启示录十二章那个怀孕的女人，十七章的那个大淫妇，十九章的羔羊的新妇等。我们可以相当清楚的看见一条线，就是圣经里面所有的女人，不管正面或反面，都是预表那一个女人—教会—的各方面。

三、预表

要读旧约的预表，就得先有新约的根基。新约里有基督，有救赎，有教会，有圣灵，这是四件属灵的大事。旧约里主要的预表，就不外乎这四件。或者是预表基督，或者是预表救赎，或者是预表教会，或者是预表圣灵。旧约时代的人是先看见相片，后来认识本人；新约时代的人是先认识本人，然后去看相片。我们在实际上看见了基督、救赎、教会和圣灵，所以读旧约的预表就容易。

像创世记一章，以重造预表新造。二章以夏娃预表无罪的教会。我们想到自己就想到罪，因为罪和我们有了根深柢固的关系；可是神给我们看见基督和教会的关系是在罪之外，因为基督和教会的关系是从创世记二章起，不是从创世记三章起。亚当和夏娃的关系，是从创世记二章起；所以亚当和夏娃的关系是在罪之外，就像基督和教会一样，是在罪之外。我们千万不要想到教会的时候就想到罪。从神的眼光来看，教会好像没有罪一样。主耶稣替罪人死是为着赎罪，但主耶稣为教会死不是为着罪，乃是为着生命。到创世记三章，有无花果树的叶子，有羔羊的皮。到四章，有祭。往下读到以撒，就问以撒预表谁？是不是预表教会？是不是预表圣灵？是不是预表救赎？

是不是预表主耶稣？看新约，更象是预表主耶稣。从以撒来看，他不是凭着亚伯拉罕生的，也不是凭着撒拉生的，乃是凭着应许生的，所以以撒有一点像主耶稣。从撒拉来看，以撒是他父亲的独生子，这也有一点像主耶稣。从亚伯拉罕来看，以撒所有的一切都是从父亲承受的，以撒都是享受，这的确确实有一点像主耶稣。神差圣灵到地上来，建立了教会，配给基督，将来作“羔羊的妻；”以撒的父亲打发仆人到他本地本族去找出一个女人，就是利百加，作以撒的妻子，这也有一点像。把两方面一件一件的对照，就能够找出许多预表的凭据来。我们读加拉太书，看见以撒又预表属灵的基督徒。在教会里，有一个以实玛利代表肉体行为，有一个以撒代表圣灵的行为。以实玛利是亚伯拉罕从夏甲生的，是亚伯拉罕凭着肉体生的，所以代表人自己的行为。以撒是亚伯拉罕自己不能生的时候生的，是凭着神的应许生的，所以代表圣灵的行为。诸如此类，一章一章的看下去，就看见各种各样的预表。圣经各卷中预表最多的是创世记，可以说创世记是全部圣经的秧田。

像出埃及预表从世界里得救；逾越节预表擘饼；过红海预表受浸；路上的埋怨和旷野的飘流都预表许多神的儿女在地上的情形；活水预表圣灵。像会幕预表我们的主耶稣在地上的情形。会幕的事也预表我们在世上的路程。会幕没有地板，它是搭在沙漠上的。要到了新耶路撒冷，才有精金的街道。所以，当我们在这世界经过的时候，与主的交通是荣耀的，而神要我们进入的是迦南地，不要我们停在沙漠上。

再往下看民数记，就看见以色列人从埃及出来，经过四十二个站，然后进入迦南地。在这里，每一个站都有它的意思。读那些地名就看见人飘流的情形如何，人怎样才能进迦南。

还有像利未记中的祭、节期和洁净的条例等，都是清楚的预表，我们要好好的读。

再下去读到约书亚记，这是一本预表非常深的书。不是说约书亚记里所有的预表都很深，是说约书亚记里有许多很深的东西。要明白以色列人怎样进迦南，进迦南的争战到底如何，就必须先断定到底迦南是预表什么。有人认为迦南预表天堂。但是，如果迦南是预表天堂的话，难道天堂里也有打仗么？我们仔细的读，就看见迦南不能预表天堂。迦南是预表我们今天属天的地位，迦南就等于以弗所书所说的天上。我们与基督一同坐在天上，而同时我们是与在天空属灵气的恶魔争战。（弗六12。）所以读预表的人，不要光读约书亚记，也必须读以弗所书。另外一方面，约书亚记不只要和以弗所书一同读，还得和希伯来书一同读。因为约书亚记的进迦南有两个预表：一面预表属灵的争战，这要联到以弗所书；一面预表安息，这要联到希伯来书。那一个安息，很明显的是指着国度说的。所以迦南不是预表天堂，乃是预表国度的安息。不是一切在羔羊血底下的人都进迦南，不是吃过逾越节羔羊的肉的人都进迦南，只有两个人进了迦南，其余的都倒毙在旷野里了。蒙召的多，选上的少，所以迦南地是预表国度。进迦南的预表给我们看见谁能在国度里掌权。若把这个基本的问题一解决，就

能看见约书亚记里面，什么部分是预表我们基督徒今天所得着的属灵的地位，什么部分是预表我们基督徒将来要得的奖赏。

士师记里面那么多不法的事，预表人随着自己的意思作事，发生许多纷乱的情形。

在撒母耳记里面，我们看到人在那里掌权，神将权柄给人。在合乎“神”心意的人没有来之先，有合乎“人”心意的人出来。大卫是合乎神心意的人。大卫没有来之先，有合乎人心意的人出来，就是扫罗。相当清楚，扫罗预表敌基督掌权。我们又看到，神自己所拣选的君王如何战争，如何享受平安。有大卫的战争，有所罗门的荣耀。有灾难中的扫罗，有灾难后的大卫，有千年国度的所罗门。这些都是很清楚的预表。还有所罗门建造圣殿，预表基督建立教会。圣殿在耶路撒冷，预表教会在主的名下聚会敬拜，因为神的名字乃是放在耶路撒冷，只有耶路撒冷一个地方是神所承认、所拣选来立祂自己的名字的。（王上十四21。）当耶罗波安起来的时候，他在伯特利和但设立了邱坛作敬拜神的地方，这是神所定罪的。神喜悦人只在祂自己名字所在的地方敬拜，不在别处敬拜。在复兴的时候，就有王起来把邱坛除掉，但也有王并没有把邱坛除掉，这预表教会历次复兴的情形。后来圣殿被毁，预表教会荒凉。此后尼希米、撒迦利亚、所罗巴伯等回来重建圣殿，虽然重建的没有当初那么荣耀，但已开始恢复站在当初的地位上。这是预表教会的恢复。这一个恢复要到主再来才能完全，并且那时教会要成为荣耀的教会。

四、预言

全部圣经约有三分之一是预言。我们可以把全部圣经的预言分作两大类，就是主耶稣的第一次来，和主耶稣的第二次来。主耶稣的第一次来，在五经里、在诗篇里、在先知书里都有。主耶稣已经来过了，好像读关于主耶稣第一次来的预言没有特别的味道。但是，如果要读预言，还得注意主耶稣第一次的来。要把新约和旧约一切关于主耶稣第一次来的预言，一一找出，并且写下来。这有什么用呢？这能教我们找出预言应验的原则是如何。主第一次来的预言的应验是怎样的，那么主第二次来的预言的应验也必定是怎样的。

圣经对于每一件东西的解释，都有一定的律。凡是应当“灵然解”的地方，圣经的本文就指明出来。例如：启示录一章说主耶稣右手中的“七星，”是七个教会的使者，这不是按字面解，圣经本文就告诉我们了。主行走在七个金灯台中间的“灯台，”是指着教会说的，这也是圣经本文告诉我们的。预表，都应当“灵然解。”像：亚当不是指亚当，是指基督；夏娃不是指夏娃，是指教会。可是预言的解释，却有两个基本的原则：一个是以属灵的意思来解释预言，所以应验是意义的应验；还有一个是按字面来解释预言，所以应验是字面的应验。像马太二章十七、十八节说，“这就应了先知耶利米的话，说，‘在拉玛听见号啕大哭的声音，是拉结哭她儿女，不肯受安慰，因为他们都不在了，’”这是意义上的应验。像行传二章十六节说，“这正是先知约

珥所说的...，”意即今天这种情形就像约珥所说的那么一回事，这也是意义上的应验。至于主耶稣第一次的来，很多是按着预言的字面应验的，童贞女就是童贞女，埃及就是埃及，没有一根骨头折断就是没有一根骨头折断，这都是按着字面应验的。既然主第一次的来很多是按着字面应验的，那么主第二次的来也就多数是按着字面应验的。

还有，预言有关于犹太人的预言，有关于外邦人的预言，有关于教会的预言，三者是不同的。关于犹太人的预言，摩西和巴兰题得最多，当然在先知书里也有。关于外邦人的预言要特别注意但以理书。主耶稣在地上所题起的，像马太二十四章，也要注意。像启示录八至十一章、十三章、十五章、十六章、十八章，都是关于外邦人的预言。关于教会的，有马太十三章，启示录二章、三章、十二章、十四章、十五章，林前十五章，帖前四章。我们要把预言中关乎教会的，关乎外邦人的，关乎犹太人的，分别清楚。

关乎犹太人的预言，可以说有两个主干：一个是关乎主的日子，一个是关乎国度的地上的祝福。

关乎外邦人的预言，我们要注意从犹太人亡国之后，在外邦人的日子里所有神的预言，像但以理二章、四章、七章、九章的七十个七，一直到启示录，都是关乎外邦人的预言。简单的说，第一，从犹太人亡国到末期，特别是但以理二章整个大像的历史；第二，就是末期的十角一十个王—怎样，那另长的一个小角—一个王—怎样，敌基督怎样；第三，外邦人如何在千禧年里得福。

关乎教会的预言：一，教会两千年的历史；二，被提；三，审判台前；四，国度；五，永世。

五、时代

神对付人是因时代而异的。每一个时代，神都有祂不同的方法。在这一个时代，神这样对付人；在那一个时代，神那样对付人。在这一个时代，人得救的方法是这样；在那一个时代，人得救的方法是那样。在这一个时代，神对于人行为的要求是这样；在那一个时代，神对于人行为的要求是那样。如果我们对时代分不清楚，就会感觉圣经中有的话是乱的；可是把时代一分清楚，就不感觉乱了。

关乎时代的划分，有些解经家把它分作七个时代；但是按着圣经本身的分法，很自然的分作四个时代。第一是列祖时代。从什么时候起头呢？从亚当起头，因为罗马五章十四节说得很清楚—“从亚当到摩西。”虽然里面有许多小转弯，但不是大问题，总是“从亚当到摩西。”这是第一个时代。第二是律法时代，是从摩西到基督。到基督的什么时候为止呢？主耶稣说，律法和先知到约翰为止。（太十一13，路十六16。）主说到约翰为止，就是到约翰为止。第三是恩典时代，是从基督的第一次来到基督的第二次来。（徒三20-21。）虽然主仍注意犹太人，但是注意的中心已转向外邦人，因为恩典时代已经起头了。第四是国度时代，是从基督的第二次来一直到国度的末了。

(启二十。)

我们要注意：在每一个时代里，人起初的地位是如何，人有什么责任，后来人怎样失败，神怎样对付人。这些都得一一仔细的读过。这样，对于许多似乎矛盾难解的地方，就能够迎刃而解了。

六、题目

圣经里有许多题目，如：（一）创造，（二）人，（三）天使，（四）罪，（五）撒但的国度，（六）救恩，（七）悔改，（八）基督的身位，（九）基督的工作，（十）基督的一生，（十一）圣灵，（十二）重生，（十三）永生，（十四）永远的稳妥，（十五）成圣，（十六）称义，（十七）拣选，（十八）赦免，（十九）义，（二十）释放，（二一）律法，（二二）默示，（二三）启示，（二四）基督的身体，（二五）话语的执事，（二六）神的权柄，（二七）主的再来，（二八）审判，（二九）国度，（三十）永世，等等。起初的时候，一年可以读一题目，以后一年可以读两个题目，再后一年可以读四个题目。

例如基督的身位，这一个题目很大，怎样读它呢？可以这样分一下：（一）祂是神。这一位神，有祂作“道”的一面，也有祂作“神子”的一面。（二）祂作人。祂如何成为耶稣，如何发表祂作人的地方。（三）祂是神，也是人。祂在船尾睡觉，表明祂是人；祂起来平静风浪，表明祂是神。祂赴婚姻的筵席，表明祂是人；祂变酒，表明祂是神。祂向撒玛利亚的女人要水喝，表明祂是人；祂向她解释活水，表明祂是神。（四）祂的历史，就是祂在地上的生活。（五）祂今天的地位，升天之后的地位。（六）祂将来的地位，再来时的荣耀的地位。

又如基督的工作，我们也把它分一下：（一）身位与工作的关系，（二）主的代替，（三）满足神的赎罪，（四）使人与神和好，（五）祂的接纳、收留人，（六）祭司的职分，（七）中保的工作。

基督的一生这个题目可以分作：（一）降生，（二）死，（三）复活，（四）升天，（五）再来。说到祂的降生，必须看什么叫作降生。以降生的结晶来看，降生就是一切抽象的、属乎神的，都变作具体的、属乎人的。比方，我们说神的忍耐，什么叫作神的忍耐？我们不只知道，并且不能知道。但是，主耶稣降生了，不只是道成肉身，并且是忍耐成肉身，那个抽象的忍耐，看不见的忍耐，现在变作具体的忍耐了。道成肉身的原则，就是给我们看见爱成肉身、圣洁成肉身、喜乐成肉身、顺服成肉身...，换句话说，本来一切属乎神的德性，都是不可捉摸的，现在都变作可以捉摸的了。神变作人，抽象的变作具体的了。神所要的标准的人，就是这位耶稣。我们构不上神的标准，所以我们不能亲近神。

这个幔子挂在那里，幔子越好看，我们越不能进去。但是，感谢神，在这里有死。死的意义是什么？一方面固然有救赎，另一方面是结束一切出于旧造的。死乃是旧造

的结局，基督的死乃是万有的结局。慢子从上到下裂为两半，这是死。还有复活，乃是新的起头，是神的创造，是新的生命，不能被死亡拘禁。死没有法子把生命留在里面不让祂活过来。死没有那个能力。复活就是经过了死，经过了试炼，证明祂的能力。还有升天，就是在地位上胜过撒但，撒但是在我们的下面。基督的升天，是把我们放在和祂同样的地位上，享用祂的得胜。主的再来，是新的权柄的彰显。总而言之：降生，是说神的标准；死，是说一切不合乎那标准的旧造都了结了；复活，是新的起头；升天，是新的地位；再来，是荣耀的显现。这些在神面前是多么宝贵的事。

七、神和人的关系

曾有人把圣经中所说神和人的关系分作：（一）神，（二）众人（指着人类说的），（三）个人，（四）神而人，（五）人和神，（六）神在人中，（七）神在人上。这种分法非常好。第一是“神，”当然很清楚。第二是“众人，”是人类，亚当的犯罪、堕落和一切在亚当里的都在里面。第三，“个人，”就是个人的犯罪和个人的刑罚。第四，“神而人，”是福音书里所记的，主耶稣是神而人。第五，“人和神，”就是书信里所传的福音的道。第六，“神在人中，”就是神在人里面的一切功能，是所有书信里面更深的一部分。第七，“神在人上，”是指在国度里，神在人上作王，一切将来的事，都包括在内。我们采用这个读法的时候，若用七本簿子分别记录，就很清楚。

八、纪年

读圣经的纪年，虽然没有多大的用处，但是有一个益处，就是能使人养成一种仔细读圣经的习惯。圣经里面的年代都非常清楚。从人的被创造起，一直到主耶稣的降生，都能算得出来。亚当到洪水（挪亚），很清楚是一六五六年。后来从埃及进到迦南，士师多少年，列王多少年，加到但以理是多少年，一直到主耶稣来，每一段历史都能从圣经里把年日找出来。有的要到司提反的话里去找，有的连向左躺着有多少年，向右躺着有多少年，（结四4-6，）也要算进去。从重建耶路撒冷，到主耶稣来，经过六十九个七（四百八十三年），也要去算。这样，就能从亚当算到主耶稣来为止。从创世记起，好像神列着一个年表在那里，从来没有中断。我们要读圣经，就要学习作一个谨慎、仔细的人。

读圣经的纪年，可以发现平时所不容易看得出的事情。例如：我们把开头一段的历史一算，就知道以诺在世上的时候，亚当还在世上。亚当是看见过神的人，以诺没有看见过神。按我们想，如果人被提，应当是看见过神的人被提；而结果却是以诺被提，亚当没有被提。这就给我们学到了功课。再看下去，看见玛土撒拉的名字，意即等他死的时候，有事情发生，刚好玛土撒拉去世时洪水就到，这也可以看出圣经的准确。

又如保罗在加拉太三章给我们看见，恩典是在律法之前，不是在律法之后。我们

必须知道这些年数，必须看见应许的恩典已经传了四百三十年，然后才传律法。

读圣经的纪年，在创世记里容易找，在以后就不容易找。难处是在有人读不出。例如：从以色列民出埃及到所罗门建造圣殿，共有多少年呢？王上六章一节说，“以色列人出埃及地后四百八十年，所罗门作以色列王，第四年西弗月，就是二月，开工建造耶和华的殿。”而行传十三章十八至二十二节却说，“又在旷野容忍他们约有四十年。...此后，给他们设立士师，约有四百五十年...。后来...扫罗，给他们作王四十年。既废了扫罗，就选立大卫作他们的王。”这些年数加起来，一共是五百三十年。再加上大卫作王四十年，（王上二11，）以及所罗门建殿以前的三年，总共是五百七十三年。所以，王上六章所记的，比行传十三章所记的少了九十三年。为什么会这样不同呢？原来根据士师记的记载，以色列人曾有五次作亡国奴，第一次是八年，（士三8，）第二次是十八年，（14，）第三次是二十年，（四2-3，）第四次是七年，（六1，）第五次是四十年，（十三1，）加起来刚好是九十三年。所以，似乎列王纪上漏记了九十三年，其实是它特意把亡国的年日略去不算，这就需要我们去把士师记所记的接进去。圣经的话像一串连环，没有一个环是断的，个个都接得上。神自己安排好了连环在那里，我们去找出那个连环来就是。所以，读圣经的纪年，对于训练我们的准确，有相当的用处。

九、数字

圣经里许多数字都有它的意思，如：

“一”是独一无二的神的数目。“二”是交通的数目。

“三”还是神的数目，因为神是三而一的神，“一”是指着神的联合，“三”是指着神的完全。

“四”是从三生出来的第一个数目。“三”加“一”是“四，”所以“四”是受造的数目。所有和受造之物有关系的都用“四，”像地有四方，年有四季，风有四风，伊甸园流出的水分四道，尼布甲尼撒梦见的像有四段，从海中上来的有四个大兽，代表受造之物的活物有四个。还有，记载主耶稣地上生活的是四卷福音。可见从神生出来的都是“四。”

“五”是人的分别的数目。像左手五个指头，右手五个指头；十个童女中五个愚拙，五个聪明。“五”也是人在神面前负责的数目。像耳是五官之一，大拇指是五指之一，大足趾是五趾之一；用血抹在人的右耳垂上、右手的大拇指上并右脚的大足趾上，就是说人如何分别出来在神面前负责。

“六”是人的数目。人是第六天造的。

“七”是完全的数目，“六”赶不上“七，”人所作的都是赶不上神的。“七”是完全的数目。这个完全是指今天暂时的完全，不是永久的完全。“三”是神的数目，“四”是受造之物的数目，把造物者和受造之物加在一起，就变作完全，神加人就变

作完全。但这不过是“三”和“四”加在一起，所以是暂时完全。圣经里一切暂时的完全都用七，像一周有七天，马太十三章里面有七个比喻，启示录里面有七个教会、七个灯台、七个使者，又有七印、七号、七碗，这都是指暂时的完全，不是指永世里的完全。

“八”是复活的数目。“七”是一个段落，“八”是“七”之后的第一个。主耶稣是在第八日复活的，所以“八”是复活的数目。

“九”是“三”乘“三，”是神的数目的加重。就是说，神的见证不只是神的话，并且是神对我们说的话。

“十”是人的完全。人的数目到十就完全了。像人手有十指，脚有十趾。

“十一”在圣经里没有什么意思。

“十二”的意思也是完全，这个完全是指永世里的完全。完全的数目有两个：一个是“七，”一个是“十二。”“七”是属乎神的完全，是今天的完全。“十二”也是属乎神的完全，却是永世的完全。有一件事情相当希奇，就是到了新天新地的时候，七的数目就不存在了。新耶路撒冷有十二个门、十二个根基、十二个使徒的名字、十二样宝石、十二颗珍珠，城墙共有一百四十四肘，就是十二乘十二。这些都是永远存在的，所以“十二”是永世的完全。为什么“七”是暂时的完全，而十二是永世里的完全？原来三加四不过是神和人合在一起，不过是造物的主和受造之物相加，而三乘四乃是造物的主和受造之物相乘，意思就是二者调和在一起。“乘”和“加”不同。“乘，”是神和人不能再分，是造物的神和受造之物的合一，这一个合一是永远的。所以“十二”所代表的完全是永远的完全。

十、比喻

我们可以把圣经里所有的比喻都读过。我们仔细的读过几个比喻之后，就能相当清楚：解释比喻是有一定的原则的，不是可以随便解释的。这一个原则一找出来，那么将来遇见新的比喻，就知道怎样去解释它。

在一个比喻里面，总有主客之分。我们必须分别主要的喻意在那里，次要的喻意在那里。主要的地方，非一点一点的解释它不可；至于次要的地方，有时候也需要细细的解释，有时候就可以放弃它。例如：主耶稣在马太十三章所说的七个比喻，第一个是撒种的比喻。种是一种，地有四种，——一种的道，四种不同的心。这是主要的部分。我们要把那个道抓牢，把那四个不同的心抓牢。其他零碎的问题，像飞鸟来吃尽了的“吃，”就不是主要的；像结实有一百倍的，有六十倍的，有三十倍的，这个“倍，”也不是主要的，因为有的种种下去能有一千倍的，能有一千二百倍的，主都没有说，所以这不是主要的。如果注意鸟的大小和它飞的高低，或者注意倍数的问题，那么路就走错了。所以解释比喻，必须先把主客分清楚。

还有一件事必须注意，就是没有一个比喻是可以按字面解释的。像撒种的比喻，

“撒种的人”不是撒种的人，“田地”不是田地，“种”不是种。这是一定的，所有的比喻，都有它属灵的意思，都得按灵意解释。但这并不是说，一个比喻的每一点都要按着灵意解释，而是说主位的要按着灵意解，客位的仍然按字面解。许多人把主位的每一点都解释过，把客位的每一点也照样解释过，这是不对的。马太十三章是主第一次讲比喻，第一个比喻就是主自己解释给我们听的。主没有把每一点都解释，有的有解释，有的没有解释。像那块“好土，”“土”是指人的心，“好”是指善良诚实，主给我们解释了，我们知道善良诚实的心是主要的意思。主在下面没有对我们再解释“结实”是什么，所以“结实”就不是主要的意思。解释若过分琐碎，就没有属灵的价值，路就走错了。解释比喻不是容易的，必须一个一个的花工夫求神的光，才能解得合式。

十一、神迹

特别要注意主耶稣的神迹。旧约的神迹，像以利亚、以利沙的神迹，也可以读。新约中保罗的神迹也可以读。我们把神迹当作一个专一的题目来读，就要看见所有的神迹都有它的特点。例如：医治瞎眼的神迹和医治瘫子神迹不一样。眼睛是看得清楚的问题—瞎眼的是要看见；瘫子是能力的问题—瘸腿的是要行走。读的时候，先要把特点找出来，然后看主怎样对付他们的难处，也就是在属灵上怎样对付我们的难处。

有的神迹，主明显的题起属灵的教训。像约翰九章主医治那个生来瞎眼的人，主就明显的题起，祂叫不能看见的可以看见，能看见的反瞎了眼。（39。）再像约翰十一章主使拉撒路复活，主就明明的说，我是生命，我是复活。（25。）

有的神迹，主虽然没有明显的题起什么教训，但里面必定有它的教训，这是要我们到神面前去寻求的。像那一个瘫子得医治的事，就有属灵的教训在里面。主医治他的时候，对他说，“你的罪赦了。”可是，主耶稣不是光赦罪，主也对他说，“...起来，拿你的褥子回家去吧。”那人就起来，立刻拿了褥子，当着众人面前出去了。

（可二3-12。）这就是属灵的原则：光是赦罪不够，必须能有生命的表现和属灵的行止才够。没有一个人能够不起来行走而说是得了赦免。得了赦免，必定能行走；赦免是在行走之前，行走是赦免的结果。这是一幅非常清楚的图画。

十二、主在地上的教训

把主所有的教训都读过。从马太五、六、七章起，一直到十三章、二十四章、二十五章，都仔细的读过。主的教训，在路加福音和约翰福音里面也很多。像约翰十四章到十六章，也是很重要的。读的时候，要注意：主耶稣说的话是在什么时候？是在犹太地的教训，或者是在加利利的教训？是对门徒说的，或者是对众人说的？或者是对门徒说，也给众人听；或者是只对门徒说，而不给众人听。我们这样读，就能从新约里得着中心的教训。如果我们要作主的工，至少要把主的比喻、主的神迹、主的教训都好好的读过。不然的话，没有材料，手里太空了，就不能应付需要。

十三、比较四福音书

这也是一种重要的读法。为什么圣灵不写一卷完全的福音书，而要写四卷不同的福音书？为什么各卷所记的事情好像不一样，事情的先后也好像不一样，有的连数目都不一样？我们若不好好的读它，就不会觉得圣灵的默示是何等奇妙。

读四福音，第一必须分段，并且要分得仔细。我们可以预备一本比较大的簿子，把四卷福音书按着事情的先后，分作四栏来记。例如：读到主的家谱时，可把马太一章一至十七节写在第一栏内，再把路加三章二十三至三十八节写在第三栏内；马可和约翰都没有记家谱，就让第二和第四栏空在那里。有的事情只有一卷福音记载，有的事情四卷福音书都记载。将来只要一查笔记簿，就能一目了然。如果把各栏所写的都加以比较，就能看出它们的异同来。这样把四卷福音书比较着来读，就看见彼此不同的地方相当多，而这些不同，都是经过圣灵的安排的。

马太一章里的家谱，是分作三个十四代——从亚伯拉罕到大卫，从大卫到被迁至巴比伦的时候，从被迁至巴比伦的时候到基督。路加三章里的家谱是倒叙上去的。马太是亚伯拉罕记到大卫，路加是从大卫记到亚伯拉罕，马太是从大卫记到被迁至巴比伦的时候，路加是从撒拉铁记到大卫。马太是从亚伯拉罕说起，路加是从亚伯拉罕上溯到亚当，所以马太记的家谱如果分作三段，路加记的家谱就要分作四段。路加起头一段是马利亚的家谱，而马太末了一段是约瑟的家谱。这些段落必须分得清楚，才能看出其中的意义。

曾有人把启示录四章所说的四活物，与四福音联系起来看。四个活物：（一）像狮子，狮子是百兽之王；（二）像牛犊，牛是勤劳的忠仆；（三）脸面像人；（四）像飞鹰，旧约曾说神如鹰把以色列人背在翅膀上。（出十九4，申三二11。）马太记载主耶稣是王，马可记载祂是仆人，路加记载祂是人，约翰记载祂是神。四个活物与四福音所记的主的四方面恰好相合。

马太是记主耶稣作王，所以在家谱里特别指出祂是大卫王的子孙。路加说主耶稣是人，所以家谱从人的始祖亚当叙起。马可是说主耶稣是仆人，约翰说主耶稣是神子，所以都没有记载家谱。这样一比较，就能够证实马太是说主耶稣作王，马可是说主耶稣作仆人，路加是说主耶稣作人，约翰是说主耶稣作神的儿子。

在四卷福音书里都说到主耶稣的来，但记法不一样。马太说，“看哪，你的王来到你这里，”（太二一5，）马可是说人子来服事，（可十45，）路加说人子来寻找，（路十九10，）约翰说主来了是叫人得生命。（约十10。）诸如此类的事，在福音书里很多，我们如果花工夫去读，就要看见每卷福音都有它的特点。

四卷福音书结束时所记载的事，也是很有意思的。马太是记复活，（太二八6，）马可是记升天，（可十六19，）路加是记降下圣灵的应许，（路二四49，）约翰是记再来。（约二一22。）主耶稣复活以后，被接升上高天；升天以后，到了五旬节，有

圣灵降下来；将来，主耶稣还要再来。四福音奇妙的排列，使四件事记载的次序完全符合。

马太没有记载主耶稣升天，因为马太记载祂要与门徒同在，直到世界的末了。马可记载主升天，并说祂“坐在神的右边，”因为祂曾取了奴仆的形像，存心顺服，完成了工作，所以神将祂升为至高。路加记载主升天，因为神顾念比天使微小一点的人，要赐祂荣耀尊贵为冠冕，所以主耶稣因人的资格升天，将来能领许多的儿子进荣耀里去。约翰没有记载主耶稣升天，因为约翰记载祂是我们的生命，要住在我们的里面。

马太是按时代的道理记的，不是按事迹的前后记的。路加是经过了详细察考，“按着次序”（一3）编写的。（有的按时间前后，有的按题目次序。）马可和约翰则都是按事迹的前后记的。

我们可以另外买一本大字的福音单本，先把马太福音分作五段或者十段，分好之后，就一件一件的来看，同时看其他三卷福音如何。有相同的，就把它类聚在一起；有不同的，就把它另外记下。不同的段要分得粗一点，相同的段要分得细一点。像前面所题起的马太十三章里撒种的比喻，在路加福音里也有，那就得小心的分，才能把它们很细的不同的地方找出来。要作到一读就能知道这里和那里相同或者不同。这样作，的确需要花很多的时间，四卷福音书至少要读两年，抄写则大约三个月就够了。

十四、大章

圣经里有许多重要的大章，像创世记二章、三章，民数记二十一章，申命记八章，都是大章。诗篇二十二篇和以赛亚五十三章，都是非常大的章，因为在新约里以它们的应验为最多。但以理九章，也是大章。在新约里，马太五到七章、十三章、二十四章、二十五章，都是大章。约翰十四到十六章也是大章。林前十三章也是大章。在圣经里有三四十章这样的大章，都要好好的明白它们的意义。

十五、过去、现在和将来

这是一种很简单的读法。把新约里过去的事放在过去一项里读，现在的事放在现在一项里读，将来的事放在将来一项里读。像基督所有在地上的工作、圣灵的降临、教会的起点，都放在过去一项里读。像主的代祷、主的作中保、教会的职事、圣灵的管治、圣灵的内住以及一切受恩之法，（有的地方恩典是直接给的，有的地方神藉着另外的东西使我们接受恩典，像聚会、擘饼、受浸、按手等。神从这些东西给人恩典，不是直接给的，所以称作受恩之法，）这些都是现在的东西。像复活、被提、救赎、荣耀、和神的新造，这些都是将来的事。救赎虽然是过去的，但又不是过去的，因为还没有成全，要等到身体得赎才能完全。肉体的身体若没有解决，救赎就还没有完全。主耶稣十字架上的救赎，不过是一个根基，要到我们将来身体得赎的时候，救赎的工作才完毕。我们必须分清楚什么事情是神已经作的，什么事情是神现在作的，什么事情是神将来要作的。

十六、救恩、圣洁和职事

救恩，是指着我们得生命说的；圣洁，是指着我们的生活说的；职事，是指着我们的工作说的。关于主的呼召、主的血、主的工作等等，都可以放在救恩一类。把一切圣灵的工作，都放在圣洁一类。把忠心、见证、圣灵的能力，都放在职事一类。还有，像主的十字架，可以放在救恩一类；我们的十字架，可以放在圣洁一类；林后四章所说“耶稣的死，”（或译作“耶稣的杀，”）可以放在职事一类。把我们的相信放在救恩一类，把我们的顺服放在圣洁一类，把我们的忠心放在职事一类。圣灵赐生命是救恩，圣灵的工作是圣洁，圣灵的能力是职事。我们可以用三个字来代表：“为”我们的，“在”我们的，“经”我们的。凡一切“为”我们的都是救恩，凡一切“在”我们的都是圣洁，凡一切“经”我们的都是职事。“为”我作，称它作救恩；“在”我里面作，称它作圣洁；“经”我作，称它作职事或者事奉。我们可以把所有的教训按类分列。只要把神为我、神在我、神经我这三个分开就清楚。可惜有许多人对于“神为我”和“神在我”分不清楚。例如：“基督的钉十字架”与“我们和主同钉十字架，”应该是“神为我”的事，可是罗马教将钉十字架变作“在我，”就不对了。十字架从什么地方起才是“在我”呢？是从我们自己的十字架起。是背十字架，不是钉十字架。背，是我们的；钉，是主的。这也说明了罗马教和基督教的不同。圣经里的“同死”是“为我”方面的东西，而不是“在我”方面的东西。罗马六章是同死，八章是治死，林后四章是杀死，所以罗马六章是救恩，八章是圣洁，林后四章是职事。我们必须在神面前弄清楚：“同死”绝对是救恩，是主作的，我们不过是得着而已；藉着十字架“治死，”是我们的事；“杀死，”是让圣灵出来，这是在职事里面的东西。我们不要以为这是简单的事。有许多人对于“同死”的问题不清楚，就对于“治死”的问题也不清楚。同死的事实不是在我里面，是在基督里面。一切在基督里面的都是救恩，在我里面的都是圣洁，从我出去的都是职事。这些都是基本的认识。我们对于神的话必须看得清楚。

十七、金石

圣经里有各种金属和矿石，这些东西也都有它们的意义，我们也要花一点工夫去读。不是说，在这些东西里面有什么启示；乃是说，神要给我们启示的时候，可以藉着这些材料对我们说话。我们里面必须藏着许多圣经的材料，到需要的时候，才能运用自如。

例如：金子是代表神的荣耀。凡是完全出乎神的，就以金子来代表。银子是代表主的救赎。圣经中没有题到用金子买东西，而是说用银子买东西，银子是表明救赎。换句话说，金子是代表神的身位，银子是代表神的工作；金子是说到祂的荣耀，银子是说到祂的赎价。铜是代表审判，铁是代表人的权柄，铅是代表罪。又如：新耶路撒冷城墙的根基，是用各样的宝石修饰的，其中有绿色的宝石，绿色是基本的颜色，是

地上生命的颜色，所以特别是指着圣灵的工作。我们读金石的东西，要看它的本质再加上它的颜色。红和朱红的意义不一样，红指血，朱红指罪。白、黑、紫，都有它们的意义。我们要把它们分类汇集，然后找出它们的意义。

十八、地理

圣经中有许多国、许多城、许多山、许多江河、许多井，诸如此类，每一个都有它的意义。许多国如亚述、埃及、巴比伦、希腊、波斯，许多城如撒玛利亚、耶路撒冷、该撒利亚、所多玛、蛾摩拉、巴别、吾珥、示剑、伯特利、玛哈念、吉甲等，都有它们的意义。有的意义是从字义来的，有的意义是从历史来的。像伯特利是神的家，是从字义来的。像吉甲是除去肉体的预表，是从历史来的。像示剑是肩膀的意思，一切的负担，一切的责任，一切的背负，都是示剑的意义，这是从字义来的。约书亚分地的时候，就有很多城的名字，里面包含了属灵的意义，我们要找出那些名字的意义来。固然在圣经里面有许多字的意义需要查希伯来文的字典，但是，也有许多字的意义是圣经自己所题起的。所以，即使不懂希伯来文，也能查出不少地理名词的意义。山如西乃山、何烈山、利巴嫩山、毗斯迦山、橄榄山等，也都有它们的意义。何烈山就是西乃山，为什么有的时候说何烈山，有的时候又说西乃山，我们要把这个理由找出来。此外还有山谷，如欣嫩子谷、约沙法谷等。江河如伯拉大河、埃及河、约旦河等。

地理这一类所包括是相当多，应当把要紧的都读过。但也不必花太多的时间，大概只要读三四个月就够用了。

所有地理名词的意义，总是从两条路来的：有的是从字义来，有的是从历史来。像耶路撒冷、伯特利、玛哈念，都是字义的。像各各他，一面是字义的，一面是历史的；各各他是髑髅地，也是十字架。像伯拉大河，一面是字义的，一面是历史的；历史告诉我们，攻打耶路撒冷都是从伯拉大河来的，启示录里面也是这样说，所以它是代表背叛的权柄，背叛的势力。像非利士是代表魔鬼黑暗的权势，是根据历史，不是根据字义的。还有一个地名像示罗，也非常要紧，因为教会的问题就是在示罗。这些东西平日好好的读过，将来有许多用处。

十九、人名

圣经里有很多的人名，其中主要的人名，圣经都已经替我们解释了。如果有一本希腊文字典，那就更好。像亚当、夏娃、该隐、塞特、亚伯、挪亚、麦基洗德、亚伯拉罕、撒拉、以撒、雅各、以色列、摩西、约书亚、撒母耳、大卫、所罗门、米甲、撒迦利亚、彼得等等，我们如果查考一下，就能看出它们的意义。这也是一种材料，要在平日准备好。

二十、副歌

在圣经里面，有的地方忽然用另一种笔法，那种笔法在希腊文里是和正文不同的，

是近乎诗的笔法，不是散文的笔法，这种句子并不是一大段，只有两句三句，我们姑且称它作“副歌。”这要对希腊文有相当认识的人才能找得出来。像提前一章十五节，三章十五、十六节，提多书三章四至八节，罗马十章八至十节，提后二章十一至十三节，以弗所四章八至九节，五章十六节，帖前四章十四至十七节，它们的笔法结构都是歌的形式。（罗马九章到十一章也是用这一种笔法写的。）我们读出来的时候，要看见每一个副歌都摸着一件事、一个大道理，从得救起一直到被提。圣灵在这八个地方，用歌的形式来写这些道理，其中必定有宝贵的意思。

二一、祷告

像亚伯拉罕为所多玛、蛾摩拉的祷告，摩西为背叛的以色列民的祷告，大卫在诗篇里的祷告，以斯拉九章的祷告，尼希米九章的祷告，但以理九章的祷告，马太六章主教门徒的祷告，约翰十七章主耶稣的祷告，保罗在以弗所书里的祷告…。我们把这些祷告一个一个在神面前好好的读过，就能把整个祷告的问题解决。我们也能由此知道，人到神面前去，应当用什么种的话，才能得着神的垂听。在神面前心愿大有用处，话语也大有用处。主耶稣对那个妇人说，“因这句话，你回去罢；鬼已经离开你的女儿了。”（可七29。）可见祷告的时候，话语也是要紧的。话语不合式的祷告就不行。许多时候，我们来到神面前，一直说，都不行；等到有一句话、两句话，好像是说出了我们所需要说的，就行。曾有一位弟兄肋膜发炎积水，好几位弟兄姊妹怕他变作脓胸，在那里祷告，但是许多话都没有用。后来有一位姊妹祷告，只有一句话，就是：在阴间里没有赞美，在坟墓里没有感谢。到这里话语通了，当天下午那位弟兄就起床了。祷告的答应与话语的行不行大有关系。话语行，就有神迹。我们要学习这一件事，要熟悉祷告的路。

二二、难处

要解决圣经的难处，有几个基本的原则：

第一，我们必须先相信圣经本身没有难处。如果有难处，必定是我们自己想左了、想错了。

第二，要解决圣经的难处，不可以只根据本处的意思。没有一处圣经可以只按着本处的意思来解释。遇有难处，必须把别处圣经合起来看，才能得着断案。有难处的圣经，绝不会与别处的道理起冲突。神写圣经，不能写这一边而把那一边忘记了。若有冲突，必定是我们的头脑有病。

第三，有的话虽然是别处圣经里所没有的，但是我们也得相信。不可只根据我们的成见和理由而不相信神的话。

第四，要解决难处，就要寻找凭据，寻找圣经里的凭据，也寻找理由上的凭据。神所说的话，绝对是充满了道理的，神绝不能说无理的话。第五，我们所说的难处，是指解经上的难处，道理上的难处。（圣经里的数字如有冲突，不要把它当作难处，

这是抄写上的错误。最近发现一本西乃山的古卷，就有许多抄写上的错误。因为在教会受逼迫的时候，圣经被毁，抄写不易，数字上的笔误是难免的。这并不是默示有什么问题。如果有人因此攻击圣经的本身，那是过分的）。

我们把以上的原则看清楚以后，就可以把圣经中所有难解的地方类聚起来，像：创世记六章二节的“神的儿子们；”民数记十六章三十节的“活活的坠落阴间；”撒母耳上十八章十四节的“有一个老人上来，…扫罗知道是撒母耳；”马太二十四章三十六节的“子也不知道；”路加二十二章三十八节的“两把刀；”约翰二十章二十三节的“你们赦免谁的罪，谁的罪就赦免了；”希伯来六章六节的“不能叫他们从新懊悔了，”十章二十六节的“赎罪的祭就再没有了；”彼前三章十九节的“在监狱里的灵，”四章六节的“死人也曾有福音传给他们：”这些可以说都是解经上的难处。其余像“骆驼穿过针的眼，”已经解决有四百年了，这算不得难处。还有行传二十一章的保罗上耶路撒冷，也不是解经上的难处，而只是事情的难处。

现在我们要按以上的原则，具体的来解决一个旧约圣经里的难处：

创世记六章的“神的儿子们，”和主耶稣的再来发生很大的关系，因为主说，“挪亚的日子怎样，人子的日子也要怎样。”（路十七26。）挪亚的日子怎样呢？“神的儿子们”娶了人的女子。有很多解经家认为这件事是指着塞特的儿子娶该隐的女子说的。许多通俗本的解释都是这样说。但是这种说法是牵强的。“神的儿子们”娶了人的女子，生出“拿非林”（中文译作“伟人，”英文译本的意思是“巨人，”原文的意思是“堕落者”）。试问塞特的儿子娶了该隐的女子，生的儿子怎么就变作“拿非林”？塞特是人，该隐也是人，这种人生出儿子来，怎么会变作和普通人不同的另外一种人？所以这种解经是很牵强的。

到底“神的儿子们”是指着什么说的？那当然要特别到旧约里去找。找的时候，凭据就来了。我们可以断定说，这个“神的儿子们”是指天使说的。约伯记是一个很有力的凭据。约伯记的写作还在创世记之前，创世记是摩西的时代写的，约伯记是亚伯拉罕的时代写的。这是许多人所公认的。后来的书所用的字眼，往往是顺着从前的书下来的。约伯记一章、二章、和三十八章所说的“神的众子”是指天使，所以创世记六章所说“神的儿子们”也必定是指天使。主耶稣说，“当复活的时候，人也不娶也不嫁，乃像天上的使者一样。”（太二二30。）这并不是说天使不会嫁娶，乃是说天使不嫁娶。神不许天使嫁娶，因为天使是灵。但是竟然出了一件事，是世界上最混乱的，就是创世记三章，撒但的灵进到下等动物—蛇—里面去了。所以创世记三章是灵和下等动物的联合。到了创世记六章，灵又和人联合。天使是不应该嫁娶的，但是竟然娶人的女子了，所以生出“拿非林”来。“拿非林”出来的时候，神就要把他们灭绝。神要有天使，要有人，但不要有“拿非林。”神没有造出这一类来，神所造的应该是“各从其类。”但是，鬼来和人联合，在世界上就有了“拿非林，”所以神要

重重的审判。后来，神为什么要灭绝亚衲族人？因为也是“拿非林。”本来“拿非林”在洪水的时候已经被灭绝了，但是到了迦南地，又有“拿非林，”所以又要灭绝。神不让这样的人存在地上。

犹大书六节所说的天使“不守本位，离开自己住处，”也是指着天使嫁娶说的。彼后二章四节所说的天使犯罪，也是指这件事。

创世记六章三节的话，在英文圣经译得比较清楚，在希伯来文圣经就更清楚。中文译本漏译了一个字。原文是说，“人既然也变作肉体。”我们中文把这个“也”字漏译了。什么叫作“也”？“也”的意思是第二个。比方说，你吃饭，我也吃饭，这个“也，”就是第二个。神说人“也”变作肉体，可见还有一个先变作肉体的。除了人之外，还有什么受造之物能和人相题并论？没有别的，只有天使。人“也”变作肉体，就是说明天使已经变作肉体。找出了这样的凭据，就有把握说“神的儿子们”是指天使而言。

固然，人在创世记三章就已犯罪，但创世记三章的犯罪，和创世记六章的属乎肉体并不相同。犯罪是一个行为，不是一个性情；而属乎肉体是说整个人受肉体的支配，这就成为一个性情了。我们不光要注意创世记三章所记的人的堕落，同时要注意人犯罪是越过越发展的：亚当是罪行，该隐是私欲，到洪水的时候，罪更发展起来，人属乎肉体，犯罪就成为习惯了。人犯罪以后，圣灵一直在那里和人奋斗，直到人属乎肉体的时候，奋斗才停止。创世记六章三节说，“我的灵就不永远住在他里面，”这句话该译作“我的灵就不与他相争。”从伊甸园到洪水，圣灵和人一直在那里争。等到他们放纵情欲，也属乎肉体，圣灵就不和他们相争了。我们为什么要注意这一个呢？因为圣经说，“挪亚的日子怎样，人子的日子也要怎样，”所以这个问题非解决不可。可能在“人子的日子”临到以前，撒但的邪灵要到地上来，那时候有犯罪的天使，穿上了肉体。因为这些“神的儿子们”一直出问题，所以神要施行重大的审判。洪水的审判是空前的，迦南地的审判也是厉害的，在“人子的日子”还要有大审判。主要审判离开本位的天使。

离开本位的天使，是在三分之一（启十二4）以内呢，还是在三分之一以外呢？恐怕是在三分之一以外的。犹大书六节：“又有不守本位，离开自己住处的天使。”

“本位”一辞，在英文达秘译本中译作“original state，”意思不只是本来的“位，”并且是本来的“情形。”天使本来的情形是不嫁不娶，说他不守本位，就是因着嫁娶。“本位”是说他的情形，“住处”是说他住的地方。这些天使现在怎样呢？“主用锁链把他们永远拘留在黑暗里，等候大日的审判。”七节“又如”的“又”字在原文是没有的，七节和六节不是两件事，七节是解释六节。达秘和司蒂芬的翻译都是这么说的。这些天使就像“所多玛、蛾摩拉、和周围城邑的人，也照他们一味的行淫，随从逆性的情欲，就受永火的刑罚，作为鉴戒。”这里不是指所多玛、蛾摩拉

的人犯奸淫，是说天使像所多玛、蛾摩拉的人一样犯奸淫，并且是一味的行淫。换句话说，他们什么都不作，就是犯奸淫。别的都忘记了，就是犯奸淫。他们随从“逆性的情欲，”他们是在那里追求别一种的肉体，所以“就受永火的刑罚，作为鉴戒。”可以说，犹大书六至七节是创世记六章的解释。

我们再举一个新约圣经的难处的例子：

约翰二十章二十三节：“你们赦免谁的罪，谁的罪就赦免了。”这确是一个难处，人怎么有权柄赦罪呢？从前罗马教以这节圣经为根据，就有了所谓的“赦罪券。”其实这节圣经明明和上文连起来，上文说“你们受圣灵，”换句话说，主将祂的圣灵赐给祂的教会，叫教会在地上代表祂，作祂的器皿来赦免人的罪。这一种赦免，我们可以称它为“假借的赦免。”比方：我们传福音的时候，有时遇见一个罪人，他承认自己是一个罪人，他求神赦免，他痛哭、流泪、懊悔、诚心接受主耶稣，可是他对于赦罪的事还是不知道。那时候如果教会有人起来说，“神赦免了你的罪，”这个宣告就对那个罪人有极大的帮助。教会所以能定规谁可以受浸，谁可以擘饼，就因为教会接受了圣灵，在圣灵的权柄底下，才能作一个假借的手，赦免或留下谁的罪。当教会住在圣灵里，呼吸着圣灵的时候，才能赦免，并不是什么人可以凭着肉体的地位来赦免。我们若看见这一种的赦免是“假借的赦免，”就没有难处了。

以上是解决圣经的难处的两个例子。一切关于圣经的难处的解释，必须有够多够清楚的凭据，必须顾到上下文，不可断章取义，也不可存有成见。

二三、一卷一卷

我们也可以把圣经一卷一卷的拿来读。把五经、历史、诗篇、先知书都读过。要记得每一卷的内容到底是什么。读先知书的时候，要把它分清楚，有多少先知是在被掳之前的，有多少先知是在被掳之时的，有多少先知是在被掳之后的。对新约也要这样读。要看新约的历史是讲什么，教会的书信是讲什么，个人的书信是讲什么，预言是讲什么。每一个神的儿女，对于全部圣经，不一定要每一卷都能解释，但至少要知道它讲些什么。我们至少要花两年的工夫，把六十六卷圣经读一个大概。如果要读得比较熟一些，就要花五六年工夫。熟读了每一卷的内容，就能认识每一卷的性质，也就能互相贯通。比方读旧约的时候，我们也能联系到罗马书、以弗所书、歌罗西书。这也是基本的学习，我们要注意它。

二四、熟读几卷

我们把全部圣经都读了一个大概之后，就必须选几卷再特别的熟读它。这要相当精细的读。

旧约最少要读创世记、但以理书和雅歌。若是可能，在五经里面加一卷，或者是出埃及记，或者是民数记，或者是利未记。关于预言，或者再加一卷撒迦利亚书。以赛亚书固然有它特别的价值，不过好些预言已经应验了。撒迦利亚书也像但以理书一

样，有许多地方还没有应验，所以我们挑选它。

新约至少要读马太福音、罗马书、以弗所书、启示录这四卷，因为这些都是基本的东西。再有工夫，或者读约翰福音，读哥林多后书。如果有五六卷特别读得清楚，后来慢慢再加上，那么十年二十年之后，就可能有一二十卷圣经是我们所熟识的了。

二五、基督

许多人告诉我们说，圣经是专门讲基督的书。全部圣经的目的，都是为着使人认识基督。从旧约到新约，有一条线一直给我们看见到底基督是如何。我们能从创世记一章里寻到基督：二十六节神在神格里商量如何造人，下一节就说照着祂的形像造男造女。按文法，二十六节用“祂们，”二十七节应该用“他们，”但是二十七节是说“祂。”相当明显，这里的“祂”是基督，因为在神格里只有基督有形像，所以实际去造的时候，是照着『祂』的形像造的。

创世记三章说女人的后裔。马太一章给我们看见，马利亚的儿子是女人的后裔。一路读下来，我们看见在创世记、出埃及记、利未记、民数记、申命记这几卷书里面，充满了基督。还有在大卫的事上，在被掳前的先知书里，像以赛亚书、约拿书，也充满了基督。在被掳时候的先知书里，像耶利米书、以西结书、但以理书，以及从被掳归回的先知书里，像哈该书、撒迦利亚书、玛拉基书，也都充满了基督。

我们不只从预言里看见基督，也从许多的礼仪里看见基督。第一，在创世记、利未记里都有祭，一直到建造圣殿之后还有祭。在祭和牺牲里面能看见基督。第二，在长大麻疯的人得洁净里，在红母牛灰的洁净里，在祭司的洁净里，也能看见基督。第三，在祭司的职分里，在祭司所穿的衣服、祭司在神面前所办的事情里，也能看见基督。第四，在各种节期里，也能看见基督。

还有许多人预表基督。这有两种：一种是明说的预表，一种是符合的预表。什么是明说的预表？主耶稣说，“看哪，在这里有一人比所罗门更大。”（路十一31。）由此可见所罗门是主耶稣的预表。主耶稣说，“约拿三日三夜在大鱼肚腹中；人子也要这样三日三夜在地头。”（太十二40。）这也明明说出约拿是主耶稣的预表。还有加拉太三章给我们看见，以撒也是预表基督的。可是，约瑟就不是明说的预表。虽然约瑟的经历有许多点和基督一样，但是在全部新约中，找不到一个地方说约瑟预表基督。所以，不只有人明明的预表基督，也有一种人像基督，这一种是符合的预表。亚当、挪亚、约瑟、大卫或者约沙法，都是这一类的预表。

此外，还有其他的预表。像吗哪、铜蛇、会幕、雅各的天梯等，都是预表基督。在旧约里，有时候用两只鸟来预表基督，有时候用两个王来预表基督，有时候用两个祭司来预表基督，有时候用两个领路的来预表基督。两只鸟：一只代表死，一只代表复活。两个王：一个代表争战的，一个代表和平的。两个祭司：一个代表在地上的一亚伦，一个代表在天上的一麦基洗德。两个领路的：一个是代表领出埃及的，一个是

代表领进迦南的。诸如此类的预表，都是讲基督。

到了新约，我们看见在福音书里有基督的历史、基督的教训、基督的神迹、基督的预言。在使徒行传里，看见祂今天的掌权。在书信里，看见祂住在人里面。在启示录里，看见祂将来的掌权。我们从创世记一直到启示录，把有关基督的那条线找出来，就得到一个很好的训练。

二六、辞

这个读法是非常要紧的，范围也非常广大。我们前面已经讲过题目的读法；辞的读法似乎有一些像题目的读法，其实二者完全不同。题目的读法是找一个题目在那里读，但不一定在圣经的字面上有那一个题目，乃是从灵里，从内容上，来看这个题目。凡灵是一样的，内容是一样的，把它们都读出来，那一个叫作题目的读法。而读辞乃是从圣经里找出相同的辞，把它们合在一起读。我们读辞的时候，可以一面读圣经，一面用圣经汇编。在这里我们列举一些辞以供参考：（一）罪，（二）死，（三）悔改，（四）信，（五）赦免，（六）和好，（七）怜悯，（八）恩典，（九）义，（十）律法，（十一）律，（十二）生命，（十三）行为，（十四）旧，（十五）新，（十六）钉十字架，（十七）血，（十八）救，（十九）救赎，（二十）代替，（二一）起（不是“官话和合本”里的，是“文理和合本”里的，指“复起”），（二二）儿子，（二三）祭司，（二四）祭，（二五）圣，（二六）爱，（二七）盼望，（二八）心，（二九）灵，（三十）光，（三一）喜乐，（三二）平安，（三三）真理，（三四）荣耀，（三五）祷告，（三六）祝福，（三七）应许，（三八）安慰，（三九）粮食，（四十）顺服，（四一）受苦，（四二）试探，（四三）世界，（四四）肉体，（四五）血气，（四六）怒气，（四七）思念，（四八）世代，（四九）凡，（五十）山。若是要加，还可以加上三四倍，但就是这些也足够初学的人读了。这种读法，是叫我们在圣经里注意这些辞的意义，并知道这些辞用了多少次。我们把主要的辞都写下来编一编，就能够明白神对于这些辞怎么说。

比方，我们读“喜乐，”就把关于喜乐的圣经节找出来，把特别关于喜乐这件事的教训写出来，然后把它们类编一下。例如：在什么时候应该喜乐？我们的喜乐是从那里来的？什么种的人不能喜乐？我们怎样才能喜乐？这样，我们对于喜乐这个问题就有了认识。

又如在圣经里有一个辞——“粮食。”我们查查看，在那些地方有“粮食”这个辞。我们查出在约翰四章有“我的食物，就是遵行差我来者的旨意，作成祂的工；”在诗篇三十七篇有“以祂的信实为粮；”（3；）还有以色列的十二个探子从迦南地回来的时候，探子中有人报告说，“我们在那里所看见的人民，都身量高大。…我们看自己就如蚱蜢一样…”但是，约书亚和迦勒说，“不要怕那地的居民，因为他们是我们的食物。”（民十三25-十四9。）我们把这些讲到粮食的地方都放在一起，就看见

有三种粮食：第一，遵行父的旨意就是粮食。凡一切遵行父旨意的人，都是越过越强的，因为他们有粮食吃。主耶稣因为饥饿，才打发门徒去买饼。可是当门徒买食物回来之后，主说，“我有食物吃。”门徒就彼此对问说，“莫非有人拿什么给祂吃么？”主说，“我的食物，就是遵行差我来者的旨意，作成祂的工。”（约四33-34。）这给我们看见，作工不应该越作越软弱，应该越作越刚强。不只祷告能使我们饱，并且作工也能使我们饱。我们如果在工场上像我们的主一样，好好的事奉神，自然而然会越作越觉得饱，因为遵行父的旨意就是我们的粮食。第二，神的信实就是粮食。神是信实的神，我们可以吃祂的信实。神一次一次的听我们的祷告，我们就一次一次的比前更强；我们一次一次的相信神带领我们过去，我们就一次一次的比前更饱。越信靠神就越觉得饱足，就越显得刚强。神的信实是我们的食物。第三，“拿非林”也是粮食。我吃掉一个“拿非林，”我就会强一些。我今天吃一个，明天会吃两个，后天会吃四个，我会一次比一次更饱足，一次比一次更强壮。有许多人所以软弱，就是因为没有胜过迦南地的“拿非林。”换句话说，任何的艰难，都是神给我们的粮食。如果我们吃不下，就会饿；吃得下，就强壮，艰难就过去了。

曾有弟兄读过“呼召”或“神的召”这个辞。他引了几十节圣经，分作十段。我们现在把它列在下面，以供参考：

第一段—呼召的来源：

最初的根源—神。（帖前二12。）

居间的来源—耶稣基督。（罗一6。）

第二段—被呼召的人：

范围：普遍的—所有的人。（林前一24。）

范围：属灵的一罪人。（路五32。）

神的估计—蒙怜悯的器皿。（罗九23-24。）

实际的事实—有智慧的不多。（林前一26。）

第三段—呼召的目的：

悔改。（路五32。）

二、救恩。（帖后二13-14。）

三、平安。（西三15。）

四、光。（彼前二9。）

交通。（林前一9。）

服事。（罗一1。）

自由。（加五13。）

圣洁。（林前一2。）

受苦。（彼前二21。）

永生。（提前六12。）

永远的产业。（来九15。）

永远的荣耀。（彼前五10。）

第四段—呼召的原则：

按着神的计划。（罗八28。）

按着神的恩典。（提后一9。）

不是按着人的功劳。（提后一9。）

第五段—呼召的范围：

在主里。（林前七22。）

在恩典里。（加一6。）

在平安里。（林前七15。）

在圣洁里。（帖前四7。）

在身体里。（西三15。）

第六段—呼召的方法：

借福音。（帖后二14。）

借神的恩典。（加一15。）

借神的荣耀。（彼后一3。）

借神的性情。（彼后一3。）

第七段—呼召的性质：

圣洁。（提后一9。）

上面。（腓三14。）

属天。（来三1。）

谦卑。（林前一26。）

第八段—呼召的要求：

续在里面。（林前七20，24。）

照着行走。（林前七17。）

要与呼召相配。（弗四1。）

要与呼召的神相配。（帖前二12。）

要殷勤。（彼后一10。）

第九段—呼召的鼓励：

得指望。（弗一18，四4。）

赏赐。（腓三14。）

第十段—呼召的担保：

神的性情—信实。（林前一9，帖前五24。）

神的计划。（罗八30。）

神的恩典。（罗十一29。）

在这些圣经节里，都有“呼召”这个辞。他就是把这些圣经节拿来编一编，把它分为十段。这样一作，就对于呼召的事能有相当清楚的认识。像这一类的辞，如果学了几十个，对于圣经的认识就有了一点根基。

例如：我们读创世记就要注意“世代，”（原文，）像五章一节“亚当的世代记在下面”云云。我们读出埃及记要注意“这就是神的命令”云云。在利未记里我们看见“圣”字是特别常用的。在诗篇里我们看见“你的话、”“仇敌、”“等候、”

“细拉”等辞是常用的。在箴言里我们就看见“智慧”、“撒谎”、“恶、”“懒惰、”“骄傲、”“心、”“舌、”“嘴唇、”“眼睛”等辞是常用的。在传道书里，我们看见“虚空、”“日光之下”是常用的。在雅歌里，我们看见“爱、”“没药”是常用的。在马太福音里，我们看见“义、”“天国”是常用的。又像“山，”在马太福音里最少就记着有八次在山上，（四8，五1，十四23，十五29，十七1，二四3，二六30，二八16，）每一次都有事情。在马可福音里我们看见“立刻”（在“官话和合本”当译作“就”）。在路加福音里我们看见“人子。”在约翰福音里我们看见“差遣、”“世界、”“父、”“住。”在使徒行传里我们看见“灵。”在罗马书里我们看见“死、”“信、”“义。”在加拉太书里我们看见“爱”字少用，“圣”字没有用；在以弗所书里我们就看见“爱”字用得很多，“圣”字也得用得很多。这些要特别加以注意，不可马虎过去。有时候，在一段或几段圣经里面有多次用同样的辞。

例如：代上十六章和诗篇七十一篇，共有七次说“继续”（“官话和合本”译作

“常、”“常常”或“时常”）。（代上十六6，11，37，40，诗七一3，6，14。）在诗篇八十六篇里有八次说“因”或“因为。”在约书亚二十三章有十三次题到“耶和华你们的神。”在以斯拉七章说到七种神的东西（神的手、神的律法、神的殿、神的旨意、神殿的坛、神殿的当差的人、神的智慧。）保罗在他的书信里说“无论作什么”共有三次——无论作什么，都要在主的名里作；无论作什么，都要从心里作；无论作什么，都要为荣耀神而作。（西三17，23，林前十31。）约翰福音和约翰书信共有六次说“喜乐满足。”（约三29，十五11，十六24，十七13，约壹一4，约贰12。）保罗的书信有五次说“感谢神。”（罗六17，七25；林前五57；林后二14，九15。）在启示录里的“得胜，”在彼得书里的“宝贵，”在腓立比书里的“喜乐，”都有它们的目的和意义。读圣经的时候，要把这些特别显著的辞读出来，也要把它们编成一个道理的纲要摆在那里。这对于我们有很大的益处。

二七、道理

圣经里基本的道理约有七个：（一）父神，（二）神的儿子，（三）圣灵，（四）罪，（五）救赎，（六）基督徒的生命和生活，（七）将来。这些都是重要的道理，

也就是神学。

关于“父神”这一个道理，我们可以把神的名、神的心、神的本质、神的德性、神的能力、神的权柄、父和子的关系、神怎样救赎等等，一一的找出来看，把有关的圣经节都搜集在一起。

主耶稣来到地上，祂自己说祂是子，所以主耶稣永远是子。但是子的标明是从复活起的，因为希伯来一章五节说“我今日生你，”是指主复活说的；罗马一章四节也说，“以复活标明祂是神的儿子。”（照原文直译。）

父和子的道理读完了，可以读关于圣灵的道理。要明白圣灵，就至少要明白圣灵在人外面的工作和圣灵在人里面的工作。要把圣灵在人身上和在人里面的工作分开。这一个如果分不清楚，就对于圣灵读不清楚。

再读关于罪的问题、救赎的问题，还有神的儿女活在地上的生活的问题，和将来的问题，我们要一个一个都读过。差不多所有的“神道学”都是讲这七件事。对于这七件事清楚明白之后，就对于基本的道理都有把握了。

二八、圣经中道理的进步

每一个读圣经的人还得认识一件事，就是圣经乃是神藉着多次多方的启示赐给我们的。（来一1。）神不只是多方在那里启示，也是多次在那里启示，并且每一次神的启示总比前一次进步。我们必须从圣经里读出神的道理是如何进步的。这并非说圣经里的启示是不完全的。神在全部圣经里的启示是完全的。可是，神的启示是逐段进步的。神在第一个阶段里有祂的启示，到第二个阶段里，神的启示再加上去，到第三个阶段里，神的启示又加上去，到以后的阶段里也是这样，一直到完全的地步。神的启示在每一个阶段里，不能说是不完全，可是比起全部的启示来就显得不够完全。像神对亚伯拉罕所启示的，在亚伯拉罕的时候是完全的，可是今天我们从全部启示看来，就觉得当初亚伯拉罕那个时候的启示是不够的。所以我们要学习看见：神的启示如何从亚当来，神的启示如何从挪亚来，神的启示如何从亚伯拉罕来，神的启示如何从以色列来，神的启示如何从摩西来...，一路下来，神的启示越过越进步。

我们还得学习把神时代的道理和神永远的道理加以分别。在圣经中有的道理是为着一个时代，有的道理是为着永远的。有时候，神对于一个时代出了一个命令，但是那个命令并不是为着永远的。例如：神吩咐以色列人要把迦南人灭绝，这是时代的道理，不是永远的道理。我们要找出时代的道理，也要找出永远的道理，这是非常重要的。有的话是时代的话，是对当时的人讲的，不是对所有的人讲的；也有许多话是永远的话，那些话对当时的人讲和对以后的人讲是一样的。读圣经要分别什么是时代的道理，什么是永远的道理；什么是那个时候的，什么是一直继续到永远的。这两个要分别得很清楚，否则会遇到许多难处不能解决。

有许多人有一个错误，以为所有旧约的话都是为着旧约的人说的，就把全部旧约

都当作时代的道理。有许多人另有一个错误，说所有旧约的话都是对我们说的，就把全部旧约都当作永远的道理。我们要把时代的道理和永远的道理分开。神对于某一个阶段的人说的话，如果只有当时的用处，我们就称它作时代的道理；如果对于每一个阶段的人都有用处，我们就称它作永远的道理。而永远的道理是有进步的：在这一个阶段里，神祇说一两句话；在那一个阶段里，神再多说一两句话。但是有一点我们要注意，就是道理的进步只能在圣经的范围之内；在圣经以外的道理，不能算是道理的进步。

我们读创世记，看见神是创造者，神是管理者，神是赐律法者，神是审判者，同时我们也看见神是救赎者。我们从旧约里看见关于神的道理是越过越进步的，全部旧约把这五方面讲得很清楚。在创世记里，我们也看见人的创造是荣耀的，人的堕落是羞愧的，人需要救恩，人寻找神，人用行为想得救。创世记里关于人的道理是这样讲，全部新约书就把这五个关于人的道理讲得更仔细。这就叫作道理的进步。

从亚当起，一直到撒母耳为止，我们看见“神治，”神直接管治祂自己的子民。从大卫、所罗门起，一直到被掳到巴比伦为止，我们看见“王治，”神藉着君王管治祂的子民。从巴比伦回到主耶稣为止，我们看见“先知和祭司治。”从“神治”到“王治，”到“先知和祭司治，”从起头到末了，是从外面的约束走向里面的约束。外面失败了，但是里面有“义”来了。那个道理越过越进步。

到了新约，四福音明显的讲到基督，那是更进步了。我们可以把四福音分作七大段来看：

（一）主耶稣在那里证明祂是弥赛亚。那是在耶路撒冷、犹太地、撒玛利亚，就是约翰一到四章的情形。

（二）弥赛亚的证明一过之后，天国的问题就出来。像马太四章，天国的宣告；五章到七章，天国的内容；十三章，天国的奥秘。第二段是进步到天国的问题。

（三）关于证明神的儿子的身位，是从主变饼给五千人吃饱起头的，这就是约翰福音所特别记载的。虽然别人也记载，但约翰所记的有它特别的用意。约翰特别记载主变饼给五千人吃饱的事，是证明耶稣基督是神的儿子。从这里下去，就是彼得在该撒利亚承认主是基督，是永生神的儿子。再接下去，就是主在“变化山”上改变形像。这些都是为着证明主耶稣的身位。

（四）从“变化山上”下来以后，祂就面向耶路撒冷去。这一位基督是受苦的、受死的。（太十六21，路九51。）

（五）主耶稣进了耶路撒冷，就讲到祂的再来。接下去是马太二十四和二十五章主在橄榄山上的预言。

（六）逾越节的晚上，主耶稣在一间楼上对门徒讲道，是讲圣灵降临的问题，和葡萄树的比喻等等。（约十四-十七。）

(七) 复活的基督给门徒传福音的使命。

我们在读福音书的时候，把关于基督的这七段历史，像七座山峰那样摆好之后，就能对主耶稣所作的事有一个相当清楚的认识。

到了使徒行传，比较重要的有三件事：（一）主耶稣的复活，（二）主耶稣的掌权，（三）主耶稣的赦免。就是说，有一位复活的主，祂今天掌权，同时，今天又要传赦罪的道给所有的人。可见使徒行传比福音书更进步了。

到了后来，保罗的书信来了。我们要注意保罗的书信在圣经里的次序，和他写书信的年代的次序。他最先写的是帖撒罗尼迦前书，第二是帖撒罗尼迦后书，第三是哥林多前书，第四是哥林多后书，第五是加拉太书，第六是罗马书，第七是腓利门书，第八是歌罗西书，第九是以弗所书，第十是腓立比书，第十一是提摩太前书，第十二是提多书，第十三是提摩太后书。（希伯来书如果算是保罗写的话，那就在提摩太前书之前。）保罗的这些书信，可以分作四类：

（一）帖前、帖后是讲主再来。

（二）林前、林后、加拉太是更正一般信徒的错误。

（三）罗马、腓利门、歌罗西、以弗所、腓立比是讲基督。

（四）提前、提多、提后是讲教会的行政、秩序等一般的问题，对于启示并没有增加，因为神给保罗的启示到以弗所书已经达到最高峰了。由此可见，圣经中的道理是一直在那里进步的，进步到保罗的时候，教会的问题完全解决了，信徒的错误也完全更正了，教会的丰富一直出来，基督的再来的问题也题出来了，这是进步。至于下面的希伯来书、雅各书、彼得前后书和犹大书，是另外一种性质，另有它们的特点，有人称它们为“普通的书信。”希伯来书给我们看见新约，雅各书给我们看见行为，彼得前后书给我们看见受苦与希望，犹大书给我们看见真道的保守。这些书信是为着解决基督徒零碎的问题，在启示上并没有进步。到了最后，有约翰的书信和约翰的启示录。在这里面，约翰又进了一步。保罗给我们真理，约翰给我们神学。约翰特别给我们看见基督教的那个实际的东西，就是神的生命。约翰的书信和他的启示录是把我们带到神的面前。

圣经里面的道理都在那里进步。每一个道理都有它的最高峰。在这一卷书里有启示，在另一卷书里又增加启示...，到了又一卷，启示就达到了最高峰。例如：“义，”要从马太福音起，看义怎样动身，（其余三卷福音书不必多注意，）到了罗马书、加拉太书，义的路已经走到最高峰。又如教会的问题，从马太十六章动身起，一步一步走到以弗所书就解决了。再如生命的问题，是从约翰福音动身的，一直到约翰的书信，就到了最高峰，这个问题就解决了。

这样一卷一卷的去看，就能看见问题从那里开始，在什么地方有补充增加，在那一卷书把这个问题彻底的解决了。很希奇，在有一卷书把这个问题解决了之后，下面

就不讲了。总有一卷书解决一个问题或几个问题；解决完了之后，对于这些问题或者是不题，或者是略过去，再没有新的启示了。到全部圣经都写完的时候，神的启示也都达到了最高峰。神的启示一直增加到圣经的终了，就达到最完全的地步。

所以，我们读圣经的时候，要作两件事：第一，要找出圣经里的启示在那里，就是有一个道理是从什么地方起头的；第二，要找出在什么地方有新的意义或者新的启示。一步一步的找出来，记下来。在这一卷里有这一个起头，在那一卷里有新的解释，在另外一卷里有新的启示。不管是新的解释也好，是新的启示也好，都把它编一下。我们把所有的启示、解释，合在一起，分析清楚，来断定一个真理，这就是神学。正规的神学，就是要看见圣经里的真理。这个可以叫作教义的神学。我们这样去读，就能对圣经的真理有清楚的认识。

关乎读圣经的方法，我们讲到这里为止。

最后，我们还要重复的说，人必须对。不然的话，即使把前面所说的二十八种读经的计划都作到了，仍然于我们无益，因为“字句是杀害的，而灵是给生命的。”

（林后三6，照原文直译。）我们并不是说，要等人预备到了完备的时候才去读圣经，而是说，在读圣经的中间，一定要注意人在神面前的情形。我们必须一方面在神的面前有对的情形，一方面在读圣经的方法上也肯多花工夫，这样才能有丰富的收获，才能有丰富的供应。

人的破碎与灵的出来

第一篇 破碎的紧要

读经

「我实实在在地告诉你们：一粒麦子不落在地里死了，仍旧是一粒；若是死了，就结出许多子粒来。」（约十二24）

「神的道是活泼的，是有功效的，比一切两刃的剑更快，甚至魂与灵、骨节与骨髓，都能刺入、剖开，连心中的思念和主意都能辨明。并且被造的没有一样在祂面前不显然的。原来万物在那与我们有关系的主眼前，都是赤露敞开的。」（来四12~13）

「『时候将到，如今就是了，那真正拜父的，要用心灵和诚实拜祂，因为父要这样的人拜祂。』神是个灵（或无「个」字），所以拜祂的，必须用心灵和诚实拜祂。」（约四23~24）

「除了在人里头的灵，谁知道人的事？像这样，除了神的灵，也没有人知道神的事。我们所领受的，并不是世上的灵，乃是从神来的灵，叫我们能知道神开恩赐给我们的事。并且我们讲说这些事，不是用人智慧所指教的言语，乃是用圣灵所指教的言语，将属灵的话解释属灵的事（或作「将属灵的事讲与属灵的人」）。然而，属血气的人不领会神圣灵的事，反倒以为愚拙，并且不能知道，因为这些事惟有属灵的人才能看透。」（林前二11~14）

「祂叫我们能承当这新约的执事，不是凭着字句，乃是凭着精意。因为那字句是叫人死，精意是叫人活（「精意」或作「圣灵」）。」（林后三6）

「我在祂儿子福音上，用心灵所事奉的神，可以见证我怎样不住地提到你们。」（罗一9）

「但我们既然在捆我们的律法上死了，现今就脱离了律法，叫我们服事主，要按着心灵的新样（「心灵」或作「圣灵」），不按着仪文的旧样。」（罗七6）

「使律法的义成就在我们这不随从肉体，只随从圣灵的人身上。因为随从肉体的人体贴肉体的事；随从圣灵的人体贴圣灵的事。体贴肉体的就是死，体贴圣灵的乃是生命平安。原来体贴肉体的，就是与神为仇，因为不服神的律法，也是不能服。而且属肉体的人不能得神的喜欢。」（罗八4~8）

「我说：你们当顺着圣灵而行，就不放纵肉体的情欲了。圣灵所结的果子，就是仁爱、喜乐、和平、忍耐、恩慈、良善、信实、温柔、节制。这样的事，没有律法禁止。我们若是靠圣灵得生，就当靠圣灵行事。」（加五16、22~23、25）

（以上所引圣经中的「心灵」，按照原文都可译作「灵」。）

每一个事奉神的人，迟早都会发现，拦阻他工作的并不是别人，正是他自己。每一个事奉神的人，迟早也都要找出，他外面的人和他里面的人不一致，里面的人是倾向一个方向，外面的人是倾向另外一个方向。每一个事奉神的人，迟早都要感觉，他外面的人不能顺服灵的管理，不能按着神最高的命令去作。每一个事奉神的人，迟早总要找出，他工作最大的难处就在他这个外面的人，这个外面的人就是拦阻他使用灵的。本来每一个事奉神的人，都能够使用他的灵，都能够用灵与神同在，用灵认识神的话，用灵摸着人的情形，用灵将神的话送出去，也能够用灵摸着和接受神的启示，但是，因着这个外面的人的打扰，就不能使用灵。许多事奉神的人不能作基本的工作，就是因为他外面的人没有在基本上受过对付。这个基本的对付一缺少，结果就不可能作基本的工作。任何的奋兴、任何的热忱、任何的苦求，都变作白花工夫。只有这个基本的对付，才能使我们在神面前作一个有用的人。

里面的人与外面的人

罗马书里面有一句话：「按着我里面的意思（原文作「人」），我是喜欢神的律。」（七22）我们里面的人，是喜欢神的律的。以弗所书也给我们看见：「藉着祂的灵，叫你们里面的人的力量刚强起来。」（三16，照原文另译）保罗在别的地方也给我们看见：「外面的人虽然毁坏，里面的（人）却一天新似一天。」（林后四16，照原文另译）圣经把我们人分作里面的人和外面的人。神所住的那个人是里面的人，神所住的那个人之外的人是外面的人。换句话说，我们这个人的灵就是里面的人，一般人所感觉得到的人就是外面的人。我们里面的人是穿上了一个外面的人，好像穿上了一件衣服一样。神将祂自己摆在我们里面，神将祂的灵摆在我们里面，神将祂的生命、能力都摆在我们里面，乃是摆在我们这个里面的人里面；在这个里面的人的外面，有我们的思想，有我们的情感，有我们的意志；最外面有我们的身体，有我们整个肉体。

我们要知道，一个人能为神作工，就是他里面的人能出来。里面的人不能冲过外面的人而出来，这是事奉神的人基本的难处。里面的人要出来，必须冲过外面的人。所以，我们在神面前必须认准，我们工作的第一个难处不是在对方的人身上，而是在我们自己身上。我们里面的人是一个受监禁的人，像关在监牢里一样。我们的灵就像被罩子罩着一样，不容易出来。如果我们没有学习怎样让我们的灵冲过外面的人而出来，我们就不能工作。没有一件东西能拦阻我们，像这个外面的人一样。我们的工作能不能有果效，就是看我们外面的人有没有被打碎，让里面的人经过这个破碎的外面的人而出来。这是基本的问题。主要拆毁我们外面的人，让里面的人有一条路出来。里面的人一出来，许多的罪人都要蒙福，许多的基督徒都要蒙恩。

死与结子粒

主耶稣在约翰福音第十二章24节告诉我们：「一粒麦子不落在地里死了，仍旧是一粒；若是死了，就结出许多子粒来。」生命是在麦子里面；麦子的外面有一层壳子，相当厉害的壳子；这一层壳子一天不裂开，麦子一天不能生长。「一粒麦子不落在地里死了」，这个死是什么？就是地里面的温度、水分等等所起的作用，使这个壳子裂开。壳子裂开了，然后麦子才能长出来。所以问题不仅是里面有没有生命，并且是外面的壳子有没有裂开。这段圣经的下文又说，人如果爱惜自己的生命，就要失去生命；人如果恨恶自己的生命，就要保守生命到永生。主在这里给我们看见：外面的壳子就是我们自己的生命，里面的生命就是祂所给我们的永生的生命。如果要想让里面的生命出来，外面的生命就非损失不可。外面的不破碎，里面的就出不来。

在全世界的人中间，有一班是有主生命的人。在这么多有主生命的人中，有两种不同的情形：一种是生命受限制，生命受监禁，生命受包围，生命不能出来的人；一种是主在他身上打通了一条路，生命从他身上能出来的人。今天的问题，不是我们怎样才可以得着生命，乃是怎样才可以让我们生命从我们身上出来。我们说需要主破碎我们，这并不是一种说法，也不是一种道理，乃是我们这个人应当被主破碎。不是主的生命不能遍满全地，乃是主的生命被我们锁住了！不是主不能祝福教会，乃是主的生命被锁在我们里面，被监禁在我们里面，没有路出去！外面的人不被破碎，我们永远不能变作教会的祝福，我们也不能盼望世人能从我们身上蒙神的恩！

玉瓶要打破

圣经告诉我们，有真哪哒香膏。神的话特意把「真」字放在里面，是真哪哒香膏，实实在在是属灵的。但是玉瓶不打破，真哪哒香膏就不能出来。希奇！许多人还在欣赏玉瓶，觉得玉瓶比香膏更值钱，许多人还以为他外面的人比里面的人更可宝贵。这是在教会里的难处。你宝贵你的聪明，以为你自己是了不起的人；他宝贵他的情感，以为他自己是了不起的人；许多人宝贵他的自己，觉得自己比别人好得多，口才比别人好，作事比别人快，下的断案比别人准……但是，我们不是玩古董的人，我们不是欣赏玉瓶的人，我们乃是要闻着香膏的人。外面的不破碎，里面的就出不来；这样，不只我们自己没有路走，并且连教会也没有路走。所以我们不能一直那样地宝贵自己。

圣灵并没有停止祂的工作，圣灵在许多人身上都没有停止祂的工作。一个遭遇再来一个遭遇，一件事情再来一件事情，这些圣灵的管治只有一个目的，就是要打破我们外面的人，就是要拆毁我们外面的人，让我们里面的人能够冲得出来。但是我们难处就在这里：我们稍微受一点难为就不平，稍微受一点挫折就发怒言。主是在那里预备一条路要用我们，但主的手刚在我们身上摸一下，我们就不乐意，甚至就和神闹意见，就消极。自从我们得救到今天，主多次多方地作工在我们身上，目的就是要拆毁

我们这个人。不管我们知道也好，不知道也好，主的目的总是要拆毁我们这个外面的人。

宝贝是在瓦器里，但是谁需要你的瓦器？教会所缺少的是宝贝，不是瓦器；世人所缺少的是宝贝，不是瓦器。瓦器如果没有打破，谁能看见里面的宝贝？主在我们身上所作的事到底为着什么？就是在那里打破我们这个瓦器，打破我们这个玉瓶，要把我们的外壳打破。主盼望在属乎祂的人身上能有一条祝福的路通到世界去。这是一条祝福的路，也是一条有血迹的路，的确是有血在那里，有伤痕在那里。这个外面的人的破碎是何等的紧要。因为如果不是这样，就绝对没有工作。我们把自己奉献给主，为着事奉主，我们就得预备被破碎。我们在这里不能放松，不能保留自己，要让主把我们这个外面的人完全破碎了，让主的工作有路可以出去。

我们每一个人都得替自己找出来，主在我们身上到底有什么用意。有一件非常可惜的事，就是有许多人，主在他身上作什么事，有什么用意，他自己不知道。但愿我们每一个人能找出到底主对于我有什么用意。当主开我们的眼睛的时候，我们就看见，我们一生一世所经过的事，每一件都是有意义的。主没有白作一件事。当我们明白主的目的是为着要破碎我们外面的人，我们就很明显地看见，每一件遭遇，都是有意义的，都是主在那里要达到同一个目的，就是要拆毁我们这个人，要打碎我们这个人。

但是，有许多人，主的手还没有动，他已经不乐意了。我们要知道，主所已经给的那些经历，主所已经给的那些困难，主所已经给的那些遭遇，都是为着我们最高的好处。我们不能盼望主给更好的，这已经是最好的了。如果有人到主面前去求主，说：「主啊！请祢让我拣选一件最好的。」我们相信主要告诉他说：「我所给你的就是最好的；你每天遭遇的，就是你最高的好处。」主为我们安排的一切，目的就是要拆毁我们外面的人。我们外面的人被拆毁，灵能够出来的时候，我们才有使用灵的可能。

圣经把我们分作里面的人和外面的人；我们这个人的灵就是里面的人，一般人所感觉得到的就是外面的人。

所有基督的仆人，都需要学习一个基本的功课——被主破碎外面的人，好让里面的灵能够出来。正如一粒麦子必须落在地里死了，外壳裂开，麦子才能长出来；又如盛装了至贵的真哪哒香膏的玉瓶，玉瓶不打破，香膏就不能出来。

今天，主是盼望在我们这些属祂的人身上，能有一条祝福的路，让主的工作可以出去，让世人能从我们身上蒙神的恩。

愿我们都做这样的人！

破碎与时间

主是用两种不同的举动来破碎我们外面的人，一种是积蓄的，一种是忽然的。有的人，主给他一个忽然间的拆毁，后来逐渐逐渐地再拆毁他；这是忽然的在前，积蓄

的在后。有的人，是天天都有遭遇，天天都有事情，到有一天，主忽然给他一个大的拆毁；这是积蓄的在前，忽然的在后。一般人的被拆毁总是这样，不是先忽然，后积蓄，就是先积蓄，后忽然。一般说来，路走得正直的人，主也总得花几年的工夫在他身上，才能作成拆毁的工作。

这个时间，我们不能叫它缩短，却能叫它拖长。在有的人身上，经过几年的工夫，主能够作成这个工作；但是，在有的人身上，可能过了十年二十年，这个工作还没有作好。这是一件严肃的事！没有一件事更可怜过于浪费神的时间。许多时候，教会不能蒙福，是因着我们！我们的思想能传道，我们的情感能鼓动人来传道；但是，我们不能使用灵，神不能藉着我们用祂的灵来摸着人。这样，我们把时间拉得太长，损失就非常大。

所以，如果我们从前没有一次彻底的奉献，我们盼望现在能彻底地将自己奉献给主，说：「主！为着教会的前途，为着福音的前途，为着祢的路，也为着我个人的生命，我把我自己无条件、无保留地交在祢手里。主！我乐意把我自己交在祢手里，我乐意祢从我身上打出一条路来。」

十字架的意义

我们一直听见十字架、十字架，也许听得很熟了；但是，究竟什么叫作十字架？十字架的意义，就是破碎外面的人。十字架是使外面的人死了，是使人的壳子裂开了。十字架要把你外面的人的一切都毁了，要把你的意见毁了，要把你的办法毁了，要把你的聪明毁了，要把你的自爱毁了，要把你的一切都毁了。你外面的人一被拆毁，你里面的人就能出来，你的灵就能被使用。这条路是清楚的，是非常清楚的。

我们外面的人一被拆毁，我们的灵就容易出来。像有一位弟兄，认识他的人都承认他是一个思想非常好，意志非常强，情感非常冷、非常深的人。可是遇见他的人，总觉得是遇见他的灵，不是遇见他那刚强的意志、聪明的思想、又冷又深的情感。人每逢与他交通的时候，是遇见一个灵，一个干净的灵。缘故在哪里？就是因为他这个人是被拆毁过的。又有一位姊妹，认识她的人都知道，她是非常快的人，思想快，说话快，认罪快，写信快，撕信也快。可是遇见她的人，不是遇见她的快，而是遇见她的灵。她这个人是被拆毁过的。外面的人被拆毁，这是基本的事。我们不能一直保守我们的缺点，不能叫主在那里对付我们五年十年，还是同样的味道。我们总得让主从我们身上打出一条路来。这是主对我们基本的要求。

不能被拆毁的两个原因

为什么有的人经过多少年的对付，还是那么一回事呢？有的人意志强，主能把他把拆掉；有的人情感强，主能把他把拆掉；有的人思想强，主也能把他拆掉；但是，为什么有的人已经有这么多年了，还是没有被拆掉？我们相信有两个最大的原因：

第一是因为他们住在黑暗里，他们看不见神的手。神在那里作，神在那里拆毁，他们并不知道是神作的。他们缺少光，他们没有活在光里面。他们所看见的只是人，他们只看见人和他们作对；他们只看见环境，以为环境太坏，所以总是怪环境。但愿神给我们一个启示，看见这是神的手，跪下来对主说：「这是祢，这是祢，我接受。」我们至少得认识那对付我们的手是谁的手。至少要认识那对付我们的手，不是世人，不是我们家里的人，不是教会里的弟兄姊妹，乃是神的手。是神对付我们。我们要学习像盖恩夫人那样跪下来亲那只手，宝贵那只手。这个光我们总得有，我们必须看见，凡是主所作的事，我们就接受，就相信，因为主所作的事不会错。

第二是因为他们太自爱。自爱是人被拆毁的一个大拦阻。我们必须求神除去我们爱自己的心。当神要把我们那个自爱的心除去的时候，我们要敬拜着说：「主啊！如果这是祢的手，就让我从心里接受。」我们要记得，所有的误会，所有的不平，所有的不满，只有一个原因，就是我们私下的自爱。因着我们私下自爱的缘故，所以我们在那里想法子拯救自己。这是极大的难处。许多时候发生问题，就是因为我们又在那里想拯救自己。

上了十字架而不喝苦胆调醋的人，才是认识主的人！许多人勉强上了十字架，还是想喝苦胆调醋来减轻他的感觉。凡说「我父所给我的那杯，我岂可不喝」的人，就不喝苦胆调醋的杯。他只喝一个杯，不喝两个杯。这样的人是完全不自爱的人。自爱是基本的难处。但愿主今天在我们里面说话，但愿我们能祷告说：「我的神啊！我看见了这一切都是出乎祢。过去这五年，过去这十年，过去这二十年，我所有的路都是出乎祢；祢这样作，没有别的，就是要达到祢的目的，好使祢的生命能从我身上活出来。但是，我愚昧，没有看见。我因为自爱，作了许多事来拯救我自己，所以耽误了祢的时间。今天我看见祢的手，我愿意将我自己奉献给祢，我再一次将我自己交在祢的手里。」

盼望看见创口

没有人能像一个被打碎的人那样美丽。一个刚硬的人、自爱的人，被神打碎了之后，就显得美丽。我们看旧约里的雅各，他在母腹里就已经与哥哥相争，他是一个调皮、诡诈、多计多谋的人。可是，他的一生充满了痛苦，少年时就逃到外面去，二十年之久受拉班的欺骗，心爱的妻子拉结中途死掉，心爱的儿子约瑟被卖掉，过了多少年，便雅悯又被扣留在埃及，他接二连三地被神对付，他遭遇了许多不顺利的事。他一次被神击打，两次被神击打，可以说雅各的历史就是被神击打的历史。雅各经过神多次的对付，他这个人改变了。到他末了的几年，他真是明亮得很。他在埃及回答法老的话是多么庄严；他临终的时候，扶着杖头敬拜神，是多么美丽；他为他的儿孙们祝福，是多么清楚。我们读他末了的一段历史，我们要低下头来敬拜神，在这里有一

个人成熟了，在这里有一个人是认识神的。雅各经过几十年的对付，他的外面的人被拆毁了，到他老年的时候，我们看见了一幅美丽的图画。我们各个人多少都有一点雅各的性情在身上，或许不只有一点，乃是有不少。我们就是盼望主在我们身上打出一条路来，把我们外面的人拆毁到一个地步，让里面的人能出得来，能看得见。这是宝贵的事，这就是事奉主的人的路。是这样，我们才能事奉；是这样，我们才能带领人到主面前去；是这样，我们才能带领人认识神。其余的，没有多大用处，道理没有多大用处，神学没有多大用处。光有圣经的知识有什么用？只有神能从他身上出来的人才有用。

我们外面的人被击打、受对付，经过各种的遭遇，留下创口在我们身上，留下伤痕在我们身上，就能让里面的灵从我们身上出来。我们怕遇见有的弟兄、有的姊妹，整个人还是完整的，从来没有受过对付，从来没有改变过。求神怜悯我们，把这条路清楚地摆在我们面前，给我们知道这是唯一的路，没有第二条，并且也给我们看见，主在过去这几年、这十年、这二十年，在我们身上所有的对付，都是为着这个，目的都在这里。所以，没有一个人能轻视主在我们身上所作的。

愿意主真是给我们看见，什么叫作外面的人被拆毁。外面的人如果不被拆毁，所有的都是在头脑里，都是在知识里，那就没有用。盼望主给我们一个彻底的对付。

第二篇 未破碎与破碎后

外面的人的破碎，乃是每一个事奉神的人基本的经历。神需要把我们外面的人破碎了，才能使我们为祂作出有效的工作。

一个事奉神的人在他作工的时候，有两个可能发生：第一个可能是因着他外面的人没有被破碎，他的灵不动，他的灵出不来，他的灵发不出能力，而是他这个人的思想或者情感在那里作工。他是一个聪明的人，他的思想在那里作工；他是一个热情的人，他的情感在那里作工。这样的工作，不能使人遇见神。第二个可能是因着他外面的人没有被分开，他的灵出来的时候披着思想而出来，或者披着情感而出来，这就是搀杂，不干净。这样的工作，使人在经历的时候也会有搀杂，不干净。以上这两种情形，都使我们不能好好地事奉神。

「叫人活着的乃是灵」

我们如果要作有效的工作，有一件事是我们必须有一个基本的承认的，就是「叫人活着的乃是灵」。这个问题，我们今年不解决，明年也得解决；我们信主的第一天不解决，十年之后也得解决。我们迟早总得承认这个事实。有许多人需要被带到山穷水尽的地步，需要在工作上只有虚空的成就，结果才知道许多的思想都没有用，许多的情感都没有用。思想无论能得着多少人，情感无论能得着多少人，结果都没有用。我们迟早都要承认：「叫人活着的乃是灵。」只有灵能叫人活；就是你自己最好的思想也不能叫人活，就是你自己最好的情感也不能叫人活。人只能因着灵而活。主说的话总是事实，能够叫人活的乃是灵。许多作主的工的人，经过了很大的痛苦之后，经过了很多的失败之后，才真的看见这个事实。因为叫人活的乃是灵，所以只有让灵出来，罪人才能得重生，只有让灵出来，信徒才能得建立。重生是灵传递生命叫人得生命，建立是灵传递生命叫信徒得建立。没有灵就没有重生，没有灵就没有建立。

有一件事是最奇妙的，就是神没有意思要将祂的灵和我们的灵分开。在圣经里有许多地方不能分别哪个「灵」字是指着人的灵说的，哪个「灵」字是指着神的灵说的。这件事，许多精读希腊文的人都没有法子分别。历代以来，所有翻译圣经的人，从德国的路得，英国钦定本的译者，一直传下来，都没有法子确定新约里面这么多次的「灵」字，到底哪些是指着人的灵说的，哪些是指着神的灵说的。

罗马书第八章恐怕是圣经里面用到「灵」字最多的一章；有谁知道在罗马书第八章里有多少「灵」字是指着人的灵说的，有多少「灵」字是指着神的灵说的呢？翻译圣经的人，译到罗马书第八章，只好让人自己去看，是指人的灵或者是指神的灵。英文圣经翻译「勃纽玛」（「灵」）这个字，有的大写，有的小写，许多种译本都不同，

没有一个人的意见可以作为定论，因为圣灵和人的灵实在没有法子分。我们得着新的灵时，也得着神的灵；我们人的灵从死里活过来的时候，也就是我们得着圣灵的时候。我们说圣灵是住在我们的灵里，但是我们要分什么是圣灵，什么是我们自己的灵，就不容易分。圣灵和我们的灵是有分别，但是不容易分开。所以，灵的出去不只是人的灵出去，灵的出去也就是圣灵藉着人的灵出去。因着圣灵和人的灵是合而为一的，所以我们在名词上虽然可以分别圣灵和人的灵，但是在事实上就没有法子分开。灵的出去是人的灵出去，也就是圣灵出去。人摸着你的灵也就是摸着圣灵。你如果能使人摸着你的灵，感谢神，神的灵也给人摸着了，你的灵把神的灵带到人中间去了。

神的灵工作时，要用着人的灵把祂背出去。就如：电灯的电并不像天上的闪电那样走法，电灯的电是藉着电线走的。今天不只有电力，并且有电线，是电线背负这个电力，在物理学上称它作电荷，荷的意思就是背负。你如果使用电，就需要有电线来荷它、背它。神的灵也是这样，祂要使用人的灵来荷圣灵，藉着人的灵把圣灵带到、背到人中间去。

每一个人蒙恩以后，都有圣灵住在他的灵里。一个人能被主用和不能被主用，分别不是在他的灵，分别乃是在他外面的人。有的人的难处就是他外面的人没有被破碎，在那里没有一条血迹的路，在那里没有创口、没有伤痕；结果，神的灵被拘禁在人的灵里，没有法子出去。有时候，我们外面的人动了，里面的人没有动；仅仅是外面的人出去，而不是里面的人出去。

几个实际问题

我们从几个实际问题来看。像讲道，许多时候我们在那里讲，很热切地在那里讲，真是讲得好，头头是道，但是有一个难处，就是里面是冷冰冰的，想感动别人，却感不动自己。外面的人在那里作，里面的人不加进去，外面的人和里面的人不一致，外面的人和里面的人不统一，外面的人热，里面的人却是冷冰冰的。我们能对人说，主的爱多大，但是我们里面一点没有感觉。我们能对人说，十字架的苦难多惨，但是我们回到房间里去会笑。这种情形真是没有办法。原因是里面的人和外面的人不统一，外面的人在那里作工，里面的人根本没有动。这就是上面所说的第一种的情形。是思想在那里作，不是灵作；是情感在那里作，不是灵作；是外面的人在那里动，里面的人没有动。好像外面的人在那里表演，里面的人在那里参观，外面的人是外面的人，里面的人是里面的人，两个不一致。

另外有一种情形，就是里面的人非常热切，里面要喊，但是说不出来，说了半天好像是兜圈子。里面越急，外面越冷，一直要说，说不出来。看见罪人，里面巴不得哭一场，但是哭不出来。里面有一个迫切的心，上讲台的时候要喊出来，但是外面不知道说到哪里去了。这种情形，使我们感觉痛苦。这也是因为外面的人没有被破碎，

里面的人就不能出来。外面的壳子还在身上，外面不听里面的指挥。里面哭了，外面不哭；里面难受，外面不难受；里面充满了意思，外面的思想不给你传出去。里面有感觉而冲不出去，灵没有办法冲过外面的壳子。

这些情形，乃是外面的人没有被破碎时的情形：或者是灵不动，外面的人动；或者是灵动，外面的人把灵拦阻了。所以，外面的人的破碎乃是每一个学习事奉神的人的第一个功课。每一个事奉神的人基本的学习，就是要叫里面的人能够通过外面的人而出来。每一个真实被神用的人，乃是外面的思想不单独行动，外面的情感不单独行动，而是里面要出来的时候，外面能让它出来，灵能从外面的人冲出来达到人身上。这一点我们如果没有学会，我们在工作上的功效就有限得很。盼望神把我们带到外面的人被破碎的地步，盼望神指引我们一条路，使我们知道怎样能够在主面前成为一个破碎的人。

一个人一被主破碎，自然而然再没有表演的事了。外面很热闹，里面不动，这样的事没有了。是里面有感觉，里面有话，外面就作。也绝没有里面要哭，外面不哭的事；绝没有里面有意思，外面在那里绕圈子，一直说不出来的事。思想的贫穷不会发生，两句话能说出来的，不必用二十句话来说。思想会帮灵的忙，思想不会挡住灵。情感也是一个很硬的壳子，许多人要喜乐不能喜乐，要哭不能哭，外面的人不听他的话。主如果藉着圣灵的管治或者光照，把我们外面的人重重地击打一下，我们感觉喜乐就能喜乐得出来，我们感觉忧伤就能忧伤得出来，我们里面的灵就能很自由地出来，一点不受拦阻。

外面的人的破碎，使灵能自由地出来。灵自由地出来，不只在工作上有用处，也在我们个人的生活上有用处。灵如果能出来，我们就能继续不断地与神同在。灵如果能出来，我们就自然而然会摸着圣经里面默示的灵。灵如果能出来，我们也就自然而然能用我们的灵来接受启示。灵如果能出来，就自然而然当我们作见证的时候，或者传说神话语的时候，用神的话来服事人的时候，就是作话语的执事的时候，我们就有能力用我们的灵将神的话送出去。还不只，如果灵能出来，自然而然我们能用我们的灵去摸别人的灵。一个人来到我们面前说话的时候，我们的灵能把他测量出来，他是什么种的人，他是什么种的态度，他是什么种的基督徒，他的需要是什么。我们的灵能摸着他的灵。我们的灵如果是自由的、释放的，别人就自然而然也很容易摸着我们的灵，我们的灵很容易给人摸着。有的人，我们只能遇见他的思想，只能遇见他的情感，只能遇见他的意志，却摸不着他的灵。有的人，我们和他谈三个钟头，我们是基督徒，他也是基督徒，但是摸不着他。他外面的壳子很厚，别人没有法子摸着 he 里面的情形。外面的人的破碎，能使灵流露，能使人敞开。我们的灵敞开，就容易被人摸着。

出去与回来

外面的人如果能破碎，人的灵自然而然就能继续不断地在神面前。有一位弟兄信主第二年的时候，就读劳伦斯所著的《与神同在》那本书。读了之后，感觉非常痛苦，因为劳伦斯能继续不断地与神同在，能一直享受神的同在，但是他不能。那时他和另外一位弟兄就定规，每一个钟头有一次祷告。为什么这样作呢？因为圣经有话说，要常常祈求，他们就改作时时祈求。他们每一小时都祈求一下，每一次听见敲钟就祷告一下。他们因为一直觉得不能维持神的同在，所以只得尽力量多回到神面前来。好像作事的时候人出去了，需要赶快回到神面前来；读书的时候人也出去了，需要赶快回到神面前来。不回来就变作整天出去了。他们常常祷告，礼拜天整天祷告，礼拜六半天祷告，这样一直维持了两三年。然而难处在这里：回到神的面前的时候是感觉神的同在，可是一出去就失掉了。这不仅是他们的难处，也是许多基督徒的一个很大的痛苦。这是靠着人的记性来一直维持神的同在。这一种与神同在的情形，是记得的时候就有同在；一忘记，同在就没有了。这一种用记性来维持神的同在，是愚昧的，因为神的同在是在灵里，不是在记性里。

要解决与神同在的问题，就得先解决外面的人破碎的问题，我们的情感和神是不同性质的东西，不能联在一起；我们的思想和神也是不同性质的东西，不能联在一起。约翰福音第四章给我们看见，神的性质是什么？神是个灵。只有我们的灵和神是同性质的，只有我们的灵才能和神永远和谐。所以我们如果是用思想来得着神的同在，思想一放，同在就失去；我们如果是用情感来得着神的同在，情感一放，同在也失去。有的时候我们很喜乐，就以为神是同在了，但是喜乐会停止，喜乐一停止，同在也就失去了。或者我们以为感觉悲伤流泪的时候，就能觉得神的同在，但是我们不能一辈子流泪，流泪总得停止，不流泪的时候就不觉得神的同在了。因为思想情感的活动都只不过是行为，没有一个行为是不会停止的。如果用行为来维持神的同在，只要行为一停止，同在也就失去。必须是性质相同的东西，像空气和空气，水和水，才不容易分开。因为性质相同，所以能同在。里面的人的性质是与神的性质一样的，所以能藉着神的灵将同在显出来。外面的人都是活在行为里，所以能打扰里面的人。外面的人不只不是一个帮助，反而是一个拦阻。外面的人被破碎的时候，里面的人在神面前就不受打扰。

灵乃是神摆在我们里面作祂的反应的。外面的人乃是为着反应外面的事的。一个人丧失神的同在，不能享受神的同在，乃是因为他外面的人一直对于外面的事有响应。我们没有法子把外面的事都除灭，但是我们有法子破碎外面的人。我们没有法子把外面的事情停止，世界上千万亿兆的事都要继续。如果外面的人没有被破碎，只要外面

一有事，我们里面就响应。我们不能安静地继续地享受神的同在，就是因为有这个外面的人的响应。所以与神同在是根据于外面的人的破碎。

神如果怜悯我们，把我们外面的人破碎了，我们就有以下的情形：本来我们是非常好奇的，今天没有法子叫我们好奇了。本来我们是情感非常强的，一有一件事，就能激动我们，或者激动我们最细嫩的感觉，就是爱；或者激动我们最粗的感觉，就是脾气。只要外面一有事情，我们就响应，我们就活到那个里面去，就失去神的同在。但是，神怜悯了我们，把我们外面的人打破，打破到一个地步，有许多事情来的时候，我们里面不动，神的同在还在那里，我们里面是安静的。

我们必须看见，享受神的同在是根据于我们外面的人的破碎。一个人能继续不断享受神的同在，乃是靠着外面的人的破碎。像劳伦斯，他在厨房里面工作，许多人向他要东西的时候，声音嘈杂，盘子乱响，但是劳伦斯的里面不受他们的影响。他在祷告的时候感觉神的同在，他在工作忙碌的时候也感觉神的同在。何以他在忙碌中还能感觉神的同在？因为外面的声音不影响到他里面去。有的人为什么会失去神的同在？因为一有外面的声音，就影响到他里面去。

有些不认识神的人，想要保守神的同在，他们怎么作呢？他们要寻找一个环境是没有盘子响的。他们以为离开人越远，离开事越远，就越能感觉神的同在。他们误会了，以为难处是在盘子上，是在人的搅扰上。不，难处是在他们自己身上。神不是拯救我们脱离一切的盘子，祂是拯救我们脱离一切的响应。外面尽管闹，但是里面根本不响应；外面尽管敲，但是里面根本不响应。主把我们外面的人一打碎，我们里面就不响应，里面好像没有听见。感谢神，我们可以有一个非常灵的耳朵，但是因为恩典在我们身上的缘故，因为主在我们身上作了工的缘故，因为外面的人被破碎的缘故，那些事情来到我们外面的人身上的时候，就不再影响到里面来，盘子响的时候就像独自祷告的时候一样，能专一地在神前面。

一个人外面的人一被破碎，他就不必再回到神面前来，因为他原是在神面前，所以不必回来。一个未经破碎的人，他去办一次事情，就需要回到神面前一次，因为他是出去了，所以要赶快回来。一个已经破碎的人，他从来没有出去，所以用不着回来。许多人因为他外面的人没有被破碎，所以一直出去，连作主的工都是出去。他最好不动，一动就出去。但是，一切真实认识神的人，他们没有出去，所以他们不必回来。他们今天一天继续地在神面前祷告，是享受神的同在；今天一天忙着擦地板，还是享受神的同在。外面的人一被破碎，我们就能活在神面前，不必回来，没有回来的感觉，也没有回来的需要。

我们的习惯，都是到神面前来的时候才觉得神的同在。我们作任何事情，不管多么小心，总是觉得自己出去了一点。我们各人的经历，恐怕都是这样：虽然把自己保守得很紧，但是多作一点事情，还是会出去。许多弟兄姊妹总是觉得，要把手中的

事放下了，才能去祷告。好像到神面前来的景况和作事情的景况，总有一点不一样。比方说，我们在这里帮助一个人，或者是传福音给他听，或者是造就他，等一等，我们觉得要跪下来祷告，要祷告的时候，总是觉得要回到神面前一下，总觉得和人谈话是离开神一点，要祷告就得向神挪近一点。刚才好像是出去了，现在是要回到神面前来。刚才是失掉了神的同在，现在需要再得着。或者我们做一点日常生活上的事，像擦地板，像作手艺，做了这些事之后，要祷告，总是觉得要回来一下，好像有一大段的路要回来。任何要回来的感觉，都是告诉我们刚才已经出去了。外面的人的拆毁，就是使我们不必回来。我们和一个人谈话，要像和他一同跪下来祷告一样地感觉神的同在。我们擦地板、作手艺，要像祷告一样地与神同在。这些事不能使我们从神面前出去，所以我们也不必回来。

我们引一个极端的比方：在人的感觉里，最粗的是人的怒气。圣经并没有禁止怒气，有的怒气与罪并无关系。圣经说发怒（生气）却不要犯罪，可见发怒可以不犯罪。但是，发怒是何等的粗，发怒是已经近乎罪了。神的话里没有说，爱却不要犯罪，因为爱离开罪很远。神的话里也没有说，温柔却不要犯罪，因为温柔离开罪很远。可是神的话里是说，发怒却不要犯罪，可见发怒近乎罪。有的时候，有弟兄犯了很大的错误，需要严严地责备他，但这是最不容易作的事。慈爱的感觉容易用，发怒的感觉不容易用，因为一不小心，就落到另外一个地方去。所以，要按着神的旨意发怒，是不容易的。如果有弟兄有姊妹认识什么叫作外面的人的破碎，而能享受在神面前的同在，灵因着不受外面的人的打扰，能继续的与神同在，那么，当他严严地责备一个弟兄的时候，和他在神面前祷告的时候，是同样地在神的同在中。或者这样说，当他严严地责备一个弟兄之后，他到神面前去祷告，不必有要回到神面前去的感觉。任何要回到神面前去的感觉，都是证明他出去了。我们承认这件事是非常难的。但是，我们外面的人如果被破碎了，我们就能责备一个弟兄而不必回到神面前来，神的同在还是同样地继续被享受。

外面的人与里面的人分开

外面的人被破碎，就是使你所有外面的事只到外面为止，而里面的人能一直继续地活在神面前。许多人的难处，就是他外面的人和里面的人是联合在一起的，所以，影响到外面的人的东西，也都影响到里面的人。其实，外面的事只能影响外面的人，而外面的人则能影响里面的人。在没有被破碎的人身上，外面的人能影响里面的人。在被破碎的人身上，外面的人不能影响里面的人。如果神施怜悯，破碎我们外面的人，把我们外面的人和里面的人分开，那就外面的事只能影响外面的人，外面的事就不影响里面的人。因为外面的人和里面的人已经分开，所有的扰乱都到此为止，不得进去。你能用你外面的人和人谈话，你还能用你里面的人和神交通。你能外面的人听见盘子

响，但是里面的人还活在神面前。你能用你外面的人去办事，去劳碌，去与世界形形色色的东西接触，但是所有的都到此为止，你里面的人不受影响，你仍然活在神面前，你既然没有出去过，所以也不必回来。比方说，有一位弟兄在那里筑路，如果他外面的人和里面的人是分开的，那么外面的事就不能扰动他里面的人。他能用他外面的人在那里作工，而他里面的人能一直向着神。或者有的作父母的人，他外面的人是在带着小孩子笑，带着小孩子玩，带着小孩子说；等一等一有属灵的事，立刻可以将他里面的人送出去，他那个里面的人从来没有离开过神。我们外面的人和里面的人分开，与我们的工作和生命都有极重大的关系。因为只有这样，才能使我们继续不断地作工，而不必回到神面前来。

有的人，他的人是一个；有的人，他的人是两个。有的人，他里面的人和外面的人是一个人；有的人，他里面的人和外面的人是分开的。有的人只有一个人，他怎么样呢？他办理事务的时候，整个人都去办事，他从神面前出去了；等到祷告的时候，就要把事情丢掉，整个人都到神面前来祷告。他需要整个人去作事，他也需要整个人到神面前来祷告。所以这个人常常要出去，也常常要回来。这个人是外面的人没有被破碎的人。另外有人，他外面的人被主破碎了，外面的人不再影响里面的人了。这个人能用外面的人办外面的事，又能用里面的人一直继续在神面前，一直继续与神同在，什么时候需要里面的人彰显在人面前，一转就能出去，他和神的同在没有间断。所以问题是这个人是一个人呢，或者是两个人；换句话说，这个人的外面的人和里面的人有没有分开，这个分别非常大。

如果你蒙神怜悯，给你有分开的经历，那就当你在那里办事的时候，你外面虽然在动，但你知道你里面还有一个人连动都没有动。一个是出来的，一个是在神面前。外面的人管外面的事，外面的事只到外面的人为止，不通到里面的人来。认识神的同在，就是外面的人对付外面的事，里面的人在神面前，两个一点都不混在一起；可以像劳伦斯那样，外面在事务上虽然劳碌，但是另外一个人在神面前，神的同在一直没有断绝。这样，我们就能在工作上省去许多时间。许多人是因里面的人和外面的人没有分开，他需要整个人出来，等一等他也需要整个人回去。许多人在办事上遇见难处，就是因为里面的人跟着外面的人一同出去。如果里面的人与外面的人分开，只用外面的人去办事，里面的人不动，外面的事就不会办错。这种情形能保守我们对于外面的事不受血气的影响，也不摸着我们里面的人。

总而言之，人的灵能不能使用，是根据于神的两个工作：一个工作是要破碎我们外面的人，另外一个工作是要把我们的灵和魂分开，或者说要把我们里面的人和我们外面的人分开。只有当神在我们身上作了这两件事之后，我们才能使用我们的灵。外面的人的破碎，是藉着圣灵的管治；外面的人和里面的人的分开，是藉着圣灵的启示。

第三篇 手中的事

让我们先把本篇的题目解释一下。比方有一个父亲要他的儿子去做一件事，这是父亲的吩咐。但是儿子回答说：「我手中还有事，等我手中的事做完了，就去做你所吩咐的事。」这就是「手中的事」的意思。「手中的事」，就是在父亲吩咐儿子之前，儿子手中已经有的事。我们每个人都有手中的事。我们行走在神路上的时候，常是这手中的事拦阻了我们。我们作了手中的事，神所要我们作的事就受了耽搁。难得有人没有手中的事，总是在神没有说话之先，在手中已经有了事。外面的人没有经过破碎的时候，总是有很多手中的事。我们外面的人有他的事，我们外面的人有他的物，我们外面的人有他的劳碌，有他各种的作用；因此，神的灵在我们灵里作工的时候，我们外面的人就不能应付神的要求。就是这个手中的事，使我们不能作一个真有属灵用处的人。

外面的人的力量是有限的

我们人的力量是有限的。比方说，有一个弟兄身体的力量不太大，也许只能挑五十斤。如果他已挑了五十斤，别人请他再挑十斤，他就挑不动。他是有限制的人，他不能作没有限制的事。他已经挑了五十斤，就不能再加上十斤。他已经挑的五十斤，就是他手中的事。这是用身体的力量来作比方。我们身体的力量是有限的，我们这个外面的人的力量也是有限的。

许多人能领会身体的力量是有限的，但是没有看见他们外面的人的力量也是有限的，所以就把他们外面的人的力量浪费了。比方有一个人，他把他的爱完全用在他父母身上，这个人就再也没有力量能够爱弟兄，再也没有力量能够爱众人。他的力量只有那么多，他把他的力量用完了，就没有法子把他的力量再用在别的地方。

照样，人思想的力量也是有限的，没有一个人能无限量地思想。人如果多注意了某件事，在思想上多花了工夫在某件事上，他就没有力量再想到其他的事。罗马书第八章告诉我们，赐生命圣灵的律会释放我们脱离罪和死的律。但是，为什么生命圣灵的律在有的人身上不发生果效？圣经又告诉我们，律法的义，只成就在随从圣灵的人身上。换句话说，生命圣灵的律只能在属灵的人身上发生果效。谁是属灵的人呢？就是那些思念（「体贴」可译作「思念」）属灵的事的人。什么种的人是思念属灵的事的人呢？乃是不思念肉体的事的人。不思念肉体的事的人才能思念属灵的事。「思念」或者可以译作「注念」，也可以译作「当心」。比方有一个母亲要出门，她把一个小孩子托给一位女朋友说：「请你替我当心他一下。」什么叫当心他？就是要一直注意他。一个人只能有一个注念，不能有两个注念；人托你当心一个孩子，你不能又当心

孩子，又当心在山上的牛羊。你当心了这一个孩子，就不能再去当心另外的事。不注念肉体的事的人，才能注念属灵的事；注念属灵的事的人，才能得着圣灵的律的果效。我们的思想的力量是有限的，我们在肉体方面把我们思想的力量都用尽了，在属灵方面我们思想的力量就来不及，就赶不上。如果我们在那里注念肉体的事，我们就没有力量再去注念属灵的事了。

我们千万要看准一件事，就是我们外面的人的力量是有限的，就像我们两个肩膀的力量是有限的一样。所以，你有了手中的事，神的事就不能作；你手中的事有多少，事奉神的力量就减少多少。手中的事实在是一个拦阻，是一个非常大的拦阻。

比方有一个人情感上有了手中的事，他有各种各样纷乱的羡慕，各种各样纷乱的盼望，这也要，那也要，这也感觉，那也感觉，他手中的事有这么多；等到神有要求的时候，他就没有情感好用，因为他把他的情感都用光了，最少他把他这两天的情感都用光了，要再等两天才能感觉，才能说话。情感是有限的，你不能无限制地用它。

也有人意志非常坚强，做人也非常强硬。我们想这个人一定在意志里有无限的力量能够使用。但是，许多最强硬的人，要他在神面前真的定规一件事的时候，他的意志就游移不定，这也好，那也好。看上去好像是坚强的人，但是在神的事情上，真的要用意志的时候，就用不出来。有的人是顶会出主意的，什么事情都有他的主意，一会儿这样，一会儿那样，就是会出花样。但是，真的在属灵的事上要断定什么是神的旨意的时候，他就游移不定，手足无措，不知道如何定规。原因在哪里？原因在他整个外面的人充满了手中的事。在这个人的手里，在这个人的眼前，东西太多了，把他整个人消耗完了，整个外面的人的力量都用完了，没有了。

所以，我们必须看见，我们外面的人的力量是有限的，我们一有手中的事，我们外面的人就受限制。

灵要用被破碎的外面的人

外面的人一受限制，我们的灵就受限制，因为灵不能越过外面的人而作工在人身上。神没有用祂自己的灵越过人的灵来作工在人身上，神也没有用我们的灵越过我们外面的人来作工在人身上。这是相当紧要的原则，我们必须弄清楚。圣灵不越过人作工在人身上，我们的灵也不能越过我们外面的人作工在人身上。我们的灵需要经过我们外面的人，才能作工在人身上。所以，什么时候我们外面的人有了手中的事，把力量用完了，神所要作的工就没有法子作，人的灵没有路，圣灵也没有路。是外面的人抵挡了里面的人，是外面的人拦阻了里面的人，使里面的人没有法子出来。所以，我们一直着重地说，这个外面的人要被破碎。

外面的人有了手中的事，里面的人就没有法子得着一条出路，神的工作就受拦阻。手中的事，是在神的工作还没有作的时候，它就已经在那里了。换句话说，手中的事

根本不是神的事。手中的事是毋需神的命令，毋需神的能力，毋需神的定规就已经在那里作的。手中的事，不是服在神手下的事；手中的事，乃是单独行动的事。

神需要把你外面的人打碎了，才能用你这个外面的人。神需要把你的爱打碎了，才能用你的爱去爱众弟兄。你外面的人没有被打碎，你是作你自己的事，你是走你自己的路，你是爱你自己的人。神必须把你外面的人先打碎，然后神才能用你这个被打碎的爱来爱众弟兄，你的这个爱才能被扩充。外面的人一被打碎，里面的人就出来。里面的人还得爱，不过里面的人要用外面的人去爱。外面的人如果有了手中的事，里面的人就没有东西好用。

我们的意志也是坚强的，不只坚强，并且是硬，非常硬，里面的人需要用意志，却寻不到意志，因为意志在那里单独行动，意志已经有了它手中的事。神需要用重大的击打，把我们的意志打碎，打到我们要伏在灰尘中说：「主，我不敢想，我不敢求，我不敢定规，事事处处，我需要祢。」我们被打到那一个地步，意志就没有单独的行动，里面的人就能用这个意志。

如果没有外面的人被使用，里面的人就无工可作。没有身体，我们能不能用神的话语来讲道？没有口怎么能讲道？不错，讲道需要灵，但是讲道也需要口。有灵的人没有口怎么办？五旬节有圣灵的工作，五旬节也赐下口才。没有口才，就没有话来讲透神的话。人没有话的时候，也就没有神的话。人的话并不就是神的话，但是神的话要藉着人的话传出来。人没有话的时候，神的话也就没有。有人的话才有神的话。

比方说，有一个弟兄，要传神的话，在他的灵里有话，在他的灵里有负担，并且是相当重的负担。但他如果寻不到合用的心思，他的负担就无法释放，至终连负担也没有了。我们不是轻看负担，乃是说整个灵里充满了负担，而心思不能传出去，负担就没有用，负担就被挡住了出不去。我们不能光用灵里的负担去救人，我们灵里的负担必须藉着心思而出。我们里面有负担，外面还得有口，外面还得有声音，外面还得有身体帮忙。今天的难处是我们里面的人神能用，我们里面的人神能给负担；但是我们外面的人的心思一天到晚忙得很，乱得很，一天到晚出花样，一会儿出这花样，一会儿出那个花样，在这种情形之下，灵就没有出路。

今天神的灵必须通过人而出来：必须有人的爱，才能有神的爱；必须有人的思想，才能有神的思想；必须有人的定规，才能有神的旨意。但是，人的难处是外面的人已经作他自己的事，他有他的看法，他有他的思想，他忙他的，里面的人就没有路走。这就需要神来把我们外面的人打碎了。不是把意志打得没有了，乃是把意志的那些手中的事打得没有了，叫意志不会单独行动。不是没有思想，乃是不自己思想，不自己出花样，不跟着自己流荡的思想在那里想。不是没有情感，乃是情感能受约束，能受里面的人的支配。这样，里面的人就有意志可用，就有思想可用，就有情感可用。

灵需要情感来发表它，灵需要思想来发表它，灵也需要意志来发表它。灵需要一个活的外面的人，灵不需要一个死的外面的人。灵需要一个被击打、有伤痕、被破碎的外面的人，灵不需要一个原封不动的外面的人。今天最大的拦阻是在我们身上，神的灵在我们身上，神的灵在我们身上没有出路。神的灵是住在我们的灵里，但是，神的灵没有法子从我们的灵里出来，因为我们外面的人已经都满了，已经都有了手中的事。必须求神怜悯我们，给我们外面的人有一个破碎，让里面的人有路可以出来。

神不消灭我们外面的人，也不让我们外面的人完整如初，不被破碎。神是要从我们外面的人经过，要我们的灵藉着我们外面的人去爱，藉着外面的人去想，藉着外面的人去定规。神的工作必须经过我们破碎的外面的人，才能成功。我们要事奉神，就必须在神面前受这个基本的对付。我们外面的人如果没有破碎，主在我们身上就没有出路。主必须从我们外面的人出去达到人身上。

在外面的人没有破碎的时候，里面的人和外面的人是对立的。里面的人是整整的一个人，外面的人也是整整的一个人。外面的人是完整的一个外面的人，外面的人是独立的一个外面的人。结果，外面的人是自由的，是充满了手中的事，里面的人则被监禁。当外面的人真的被破碎之后，外面的人就不能再单独行动。他并没有消灭，他乃是变作不再和里面的人对立，而是受里面的人支配。这样，在我们身上就只剩下一个人，外面的人变作零零碎碎的东西给里面的人去用。

一个外面的人被破碎的人，他的人是统一的，他外面的人受里面的人的支配。一个没有得救的人，他的人也统一的，不过是掉一个头，是里面的人受外面的人的支配。一个没有得救的人，他的灵是存在的，但是他外面的人的力量大到一个地步，把里面的人打倒了，里面的人至多只有一点良心的抗议而已。在一个没有得救的人身上，他里面的人是完全被打倒了，是完全服从于外面的人的。人得救以后，应该掉一个头，应该把外面的人完全打碎，使他完全听从里面的人。一个没有得救的人，他外面的人如何管辖他里面的人，今天我们应该掉一个头，让里面的人也如何来完全管辖外面的人。比方骑自行车的时候有两种情形，一种是轮滚路，一种是路滚轮。在平路的时候，脚踏了轮，轮就滚，是轮滚路；但是在下坡的时候，脚不用踏，轮还是会滚，是路滚轮。当我们里面的人刚强，外面的人破碎的时候，我们是用轮来滚路，要滚不要滚是我们定规的，我们要快就快，我们要慢就慢。但是，如果外面的人刚硬，没有破碎，就像我们骑自行车下坡一样，路会把我们滚下去，它要滚，我们没有法子停止。这就是外面的人支配里面的人。

一个人在神面前有没有用处，就是看他的灵到底能不能从这个外面的人出去。我们里面的人不能出来的时候，什么事情都是外面的人在那里作，外面的人在那里单独行动，外面的路在那里滚那个轮子。主如果赐恩，把我们外面的下坡路全部弄平了，外面的人破碎了，外面的人就不会出主张，就不会定规，里面的人就能够出来，里面

的人就能不受外面的人的阻碍而自由地出来。主如果给我们一点恩典，破碎我们外面的人，我们就变作能使用灵的人，我们的灵要出去就能出去。

是人不是道理

我们不是学了道理就能作工，基本的问题还是我们这个人如何。作工的是我们这个人。问题是我们这个人在神面前有没有经过对付。把对的道理给了一个错的人，他有什么法子拿东西出去供应教会？所以我们基本的学习是要这个人变作可用的器皿；要这个人变作可用的器皿，就必须把我们外面的人破碎了。

神一直在我们身上作事。虽然我们自己不清楚，但神是天天在那里要打破我们。多少年的痛苦，多少年的难处，多少次神的拦阻临到你身上，你要这样，神把你挡住，你要那样，神又把你挡住；在这一切的遭遇里面，你如果还没有看见神在你身上所要作的是什么，你就要求神，说：「神哪！求祢开我的眼睛，让我看见祢的手。」许多时候，驴子的眼睛比自以为先知的眼睛明亮。驴子的眼睛已经看见了耶和华的使者，但自以为先知的却没有看见。驴子知道神的拦阻，自以为先知的还不知道是神的拦阻。我们要知道，破碎是神在我们身上的路。这么多年来，神是一步一步地要把我们外面的人打碎，要破碎我们这个人，不让我们作一个完整的人。可惜，有人以为所缺少的是道理，以为如果能多听些道理，能增加些讲道的材料，能多明白些圣经的解释就好。这是完全错误的路。神的手在你身上，必须作一件事，就是把你打碎。不能凭你的意旨，要凭神的意旨；不能凭你的思想，要凭神的思想；不能凭你的定规，要凭神的定规，神是要你完全被打碎。但我们的难处是神一次又一次地挡住我们，而我们却怪这个，怪那个，也像那先知一样，自己看不见神的手，却怪驴子不肯跑。

我们一切的遭遇都是有意义的，一切的遭遇都是有神的安排的；没有一个基督徒的事是偶然的，是没有神的安排的。我们必须服在神的安排之下。我们总得求神开我们的眼睛，让我们看见：神在我们身上有安排，神在我们身上有目的，神在事事处处都击打我们。有一天神赐恩给我们，我们能接受神在环境上的安排，我们的灵就能出去，我们就能使用我们的灵。

是律不是祷告

神对付我们，破碎我们这个人，让灵能出来，叫我们能使用我们的灵，这是按着神的律，不是按着我们的祷告。这话是什么意思呢？意思就是，我们里面的人经过我们被破碎的外面的人出来，这是一个律，不是我们的祷告能叫它这样或者叫它不这样。

一个律不能因祷告而被改变。你一面祷告，一面把手摆在火里去烧，你的手还是要被烧痛（这不是说神迹，是说天然）。你的祷告不能改变那个律。所以，我们应该学习作一个顺服神的律的人。不要以为只要祷告就有用。你要手不灼伤，就不要摆到火里去烧。不要一面祷告，一面又把手摆到火里去烧。神对付我们是按着律来对付我

们。里面的人必须经过外面的人出来，这是一个律。你外面的人如果不打碎，不磨成粉，你里面的人就不能出来。无论如何，这是主的路，主必定要打破你这个人，主才能有路出来。我们千万不要不顺服这个律，而用许多祷告来求这个祝福，求那个祝福。这样的祷告没有用。你的祷告不会更改神的律。

属灵工作的路是要神能从我们身上出去，只有这条路是神合用的路。没有被破碎的人，福音在他身上没有路，神在他身上没有路，他自己无论如何也没有路可走。要俯伏，实实在在要俯伏。顺服神的律比我们许多的祷告更好。无知地来求神祝福，求神替我这样工作，求神替我那样工作，远赶不上有一分钟知道神的路是这样走的。一切这样的祷告都没有用，更好是把这样的祷告停止，向神说：「神，我伏在祢面前。」许多时候，我们求祝福的祷告都是拦阻。许多时候，我们羡慕祝福，还是看不见神的怜悯。我们要求祂的光照，要学习服在祂的手下，要顺服这个律。这个顺服就是祝福。

第四篇 如何认识人

认识人的紧要

我们作工的人，有一件要紧的事，就是认识人。当一个人来到我们的面前，我们必须认识他属灵的情形，必须知道他本来是什么种的人，现在他是到了什么地步；必须知道他口里说了什么话，心里实在是要说什么话，他口里和他心里所不同的到底在哪里，他在我们面前遮盖了什么；也必须知道他的特点是什么，他是不是一个刚硬的人，他是不是一个谦卑的人，他的谦卑是真的或者是假的。我们作工有没有功效，与我们能不能知道人的属灵情形有极大的关系。如果神的灵藉着我们的灵给我们看见来到我们面前的人是什么种的情形，我们就能对他说合适的话。

我们在福音书里看见，每逢有人到主面前来，主都对他说合适的话。这是一件非常奇妙的事。主并没有对撒玛利亚的那个妇人讲重生的道，主也没有对尼哥底母讲活水的道。重生的道是对尼哥底母讲的，活水的道是对撒玛利亚的妇人讲的，这是何等的合适。对于没有跟从祂的人，祂呼召他们来；对于要来跟从祂的人，祂要他们背十字架。对于自告奋勇而来的人就讲估算代价，对于迟缓的来跟从的人就讲要让死人埋葬死人。主的话对于每一个人都是合适的，因为主认识每一个人。人来到主面前，不管是来寻求，不管是来窥探，我们的主都认识他们，所以主对他们说的话都是有功效的，都是合适的。在应付人的事情上，主是远远地在我们前面，我们是远远地跟从祂。虽然是远远地跟从，但是我们还得跟从，方向还得一样。求神怜悯我们，使我们能学祂那样认识人。

一个灵魂摆在一个不认识人的弟兄手里，这个弟兄根本不知道如何应对。他只是凭着主观来说话，他那一天有什么感觉，就无论对谁都说那一个感觉，他有一个特别喜欢的题目，就无论对谁都说那个题目。这样的工作能有什么功效呢？没有一个医师可以只用一个药方给所有的病人吃。可惜有些事奉神的人，只有一个药方。他不认识人的病，但又在那里治人的病。他不能分别人的难处在哪里，不知道人复杂的情形，没有学会认识人属灵的情形，竟然在那里好像全套都预备好，可以应付人似的。这实在是愚昧的事。我们不能盼望只用一种属灵的药力来医治一切属灵的病，这是不可能的事，完全不可能的事。

我们不要以为感觉迟钝的人不能分辨人，思想敏锐的人就能分辨人。思想敏锐和感觉迟钝，在分辨人的事上同样没有分别。人不能用思想和感觉来分辨人。人的思想无论多敏锐，并不能把人深处的情形显出来，并不能摸着人深处的情形。

作工的人遇见一个人的时候，第一件事，基本的事，就是先要找出他在神面前实在的需要是什么。有的时候，连他回答的话都靠不住。他说头痛，真的头里有病吗？也许头痛是一种症状，病却不在头部。他告诉你觉得很热，但不一定有热度。他对你说许许多多的话，你能找出来他所说的话不一定都靠得住。很少有一个病人真的知道他自己生什么病。他不知道他生什么病，要你诊断他生的是什么病，要你定规他所需要的到底是什么。你要他自己说出他的需要，他不一定说得对。必须懂得病理的人，学习过认识属灵难处的人，才能告诉他，他所需要的到底是什么。

你在那里说的时候，要真的知道才可以，不是勉强说他生什么病。主观的人是要勉强人生他所想象的病。主观的人要硬说人生的是什么病。人生病，人有难处，人不会说，你要会说，但你不能用你的主观勉强地说他生的是什么病。

我们能不能帮助弟兄姊妹，就看我们能不能摸出弟兄姊妹的难处，对症下药。如果我们的诊断准确，我们就有法子帮助他们。或者你找出来这一个难处不是你所能帮助的，事情也就清楚。你应当知道有的人属灵的情形是你所能帮助的；你也应当知道，有的人是超过你的能力，不是你所能帮助的。你总不要冒昧到一个地步，以为所有的工作你全能作，以为所有的人你都能帮助。有的人你能帮助，你就把你所有的都摆进去帮助他。有的人你不能帮助，你就可以告诉主说：「这是超过我力量之外的，这个病我不能治，这个我没有学习，我不能应付这个难处，主啊！祢施怜悯。」或者你看见肢体的功用，你觉得某件事是某弟兄能作的，某件事是某姊妹能作的，你就让他们去解决这些事。你知道你自己是有限的，你知道你自己只能到此为止。我们不能以为所有属灵的工作我都会作，我们不能以为所有属灵的工作我一个人能包办。我们要看见自己的限度，同时也看见别的肢体的供应，能去找别的弟兄说：「这是我力量之外的事，这是你的事。」在这里我们看见有同工的问题，有身体的问题，我们决不能单独行动。

每一个作主的工的人，要事奉主的人，总得在主面前学习认识人。不认识人属灵的情形，就没有法子作工。何等可惜，许多人的灵性，经过那些没有学习的弟兄的手就糟了。他们没有法子给人帮助，他们只能给人主观的意见，而不能满足客观的需要，这是最大的难处。人不能因着我们这样想就生这个病。人属灵的情形是怎样就是怎样。我们的责任是要把人的属灵的情形找出来。所以，我们自己如果没有弄得好，我们就没有法子来帮助其他神的儿女。

认识人的工具

一个医生看病的时候，他有很多的医疗器械来帮他的忙。但是，我们没有医疗器械，我们没有体温表，我们没有X光，我们没有任何物质的东西来测量人属灵的情形。那么，我们用什么东西来断定一个弟兄有病或者没有病呢？用什么东西来断定他的病

是什么病呢？神的工作就在这里，神是要把我们这个人变作测量的标准。神要作工在我们身上，作到一个地步，我们能测量出人有没有病，测量出人生的什么病。主就是要这样用我们。这个工作，比医生的工作难得多。因此，我们要深深地觉得，我们的责任是何等重大。

假定说，世界上从来没有发明过体温表，那么，医生的手必须一摸就知道人有没有热度，医生的手就是体温表。这样，他的手必须非常敏锐；不只敏锐，还应当非常准确。在属灵的工作上就是这一种情形。我们就是某种的体温表，就是某种的医疗器械。因此，我们就需要经过严格的训练，需要经过严格的对付。因为在我们身上所容留的，将来在别人身上也必定容留；在我们身上所没有学习的功课，我们就不能帮助别人学习。先决的问题，在乎我们自己在神面前有没有学习。我们所学习的越完全，越彻底，我们在神工作里的用处就越大。我们所学习的越少，换句话说，我们所付上的代价越少，我们所保全的自己越多，我们拯救自己的骄傲，拯救自己的狭窄，拯救自己的意见，拯救自己的喜乐，这样，我们就是一个没有多大用处的人。这些东西我们都拯救了，都没有从我们身上失去，这些东西在别人身上，我们也就没有法子去对付。骄傲的人不能对付骄傲的人，狭窄的不能对付狭窄的人，虚假的人不能对付虚假的人，放松的人不能对付放松的人。自己是哪一种的人，不定罪那一种的病，他就没有法子找出别人是什么种的人，有什么种的病。一个医生可能会医别人，不会医自己，但在属灵的事上却不能这样。作工的人，自己就是病人，必须自己的病得着了医治，才能医治别人。自己所没有看见的，就不能带领别人看见；自己所没有经过的，就不能带领别人经过；自己所没有学习的，就不能带领别人学习。

我们必须在神面前看见，我就是神所预备来认识人的器械，所以，我这个人必须可靠，我的感觉必须可靠，我的诊断必须可靠。为要我的感觉可靠，我就祷告说：「主啊！求祢不放松我。」为要我的感觉可靠，我就让神在我身上作我从来没有梦想到的工作，并且让神作到一个地步，使我成为神所能用的人。如果有一支体温表，度数的高低不够准，医生就不肯用它。体温表应该准确，体温表应该可靠。我们摸人属灵的难处，比摸人身体的疾病更严重，不知道要严重到多少倍。可是我们有自己的思想，有自己的情感，有自己的意见，有自己的办法，一会儿会作这个，一会儿会作那个，我们是不可靠、不能用的人。我们必须经过神的对付，才能有用。

我们有没有感觉到我们责任的重大？神的灵不肯直接作工在人身上，祂无论如何要经过人来作。一个人有什么种的需要，虽然一方面有圣灵的管治在那里替他安排，而另一方面，神作工是藉着话语，是藉着话语的执事。如果没有话语执事的供应，就不能解决弟兄姊妹属灵的难处。这个责任落在我们身上，是非常严重的一件事——我这个人可用不可用，要影响教会能不能得着供应。

比方说，有某种病，热度一定要高到某一个度数，假定是华氏一百零三度，你不能用手摸一摸说，这大概是一百零三度。必须准确又准确的是一百零三度了，你才能断定是某种病。神用我们来诊断人生了什么病，就是用我们这个人。如果我们的感觉是错的，我们的思想是错的，我们的意见是错的，我们灵里的认识是错的，我们在神面前的学习是不够的，而我们竟然去替人诊病，那未免太冒险了。如果我们在神面前作一个准确的人，作一个可靠的人，作一个神所能信任的人，神的灵就可以从我们出去。

属灵工作的起点，就是在于我们在神面前经过校对又校对。一支体温表，必须依照一定的标准来制造，经过仔细的检查，是合乎规格的，在使用的时候，才能准确可靠。我们就像那个表，如果不准确，就要把许多问题都弄错了。我们要准确，就要受过极精密的对付。我们是医生，我们也就是医生所用的器械，所以，我们必须好好地学习。

认识人的路——病人方面

我们怎样才能认识一个病人的情形？这个问题要从两方面来看：一方面从病人身上来看，一方面从我们身上来看。

从病人方面来看，我们怎样才能看出他的病来呢？你要知道一个人的病在哪里，你只要看他突出的部分是在哪里。突出的部分是最显露的，不管你如同隐藏都藏不住。一个骄傲的人，所显出来的就是骄傲。即使他在那里谦卑，连他的谦卑都是骄傲，没有法子假冒。一个忧愁的人，连他的笑都是忧愁的。什么种的人必定露出什么种的情形来，什么种的人必定给你什么种的印象，这是一定的。

圣经里面多次说到人属灵的情形：人有暴躁的灵，人有刚愎的灵，人有忧伤的灵等等。事实上，我们能用各种各样的字眼来讲论一个人属灵的情形，我们能说一个人有轻浮的灵，一个人有沉闷的灵等等。这些灵的情形是从哪里来的？比如说，灵的刚硬，这个刚硬是从哪里来的？灵的骄傲，这个骄傲是从哪里来的？灵的狂放，这个狂放是从哪里来的？正常的灵本来是没有色彩的，灵自己除了彰显出神的灵之外，本来是没有色彩的。但是为什么又说刚硬的灵、骄傲的灵、狂妄的灵、不赦免的灵、忌恨的灵等等呢？这是因为外面的人和里面的人没有分开，外面的人的情形就变作里面的人的情形。你看见一个灵是刚硬的，这是因为里面的灵穿上外面的人的刚硬。一个骄傲的灵，就是外面的人的骄傲穿在里面的人身上。一个忌恨的灵，就是外面的人的忌恨盖在里面的人身上。这就是外面的人和里面的人没有分开。灵本来是没有色彩的，是外面的人的色彩变作灵的色彩。外面的人没有被破碎，灵就是以外面的人作它的色彩。

灵是出乎神的，本来是没有色彩的，是我们自己外面的人错了，所以灵也受影响。灵会骄傲，灵会刚硬，都是因为外面的人没有被破碎，外面的人的情形搀杂在灵上，所以一个人的灵出来的时候，外面的人的情形就套在灵上面，和灵一同出来。骄傲的人就把骄傲套在灵上，和灵一同出来；刚硬的人就把刚硬套在灵上，和灵一同出来；嫉妒的人就把嫉妒套在灵上，和灵一同出来。因此，在经历里，我们看见有骄傲的灵，有刚硬的灵，有嫉妒的灵等等。这些实在不是灵自己的色彩，乃是外面的人的色彩。所以，要叫一个人的灵干净，不必去对付灵，只要去对付外面的人。难处不在灵上，难处是在外面的人上。一个人的灵带着什么色彩而出来，我们就知道这个人在什么事上没有破碎。你摸着一个人的灵是什么种的灵，就是说这一个人的外面的人是什么种的情形，也就是说他在这件事上没有破碎。他将这些东西给了他自己的灵，戴在他自己的灵上，挂在他自己的灵上，他的灵就不得自由，他的灵就披上了他外面的人的这些情形。

如果我们会摸人的灵，我们就知道这个弟兄的需要是在哪里，因为认识人的秘诀就是摸人的灵。我们总得摸着那个人灵里的东西。不是他的灵本身有什么东西，乃是他的灵带上了那个东西。知道他灵的情形，就知道他外面的人的情形。我们要着重地说，认识人的基本原则，就是这一个。人的灵的情形，就是人外面的人的情形。灵是什么样，外面的人就也是什么样子。灵的色彩，就是外面的人的色彩。一个弟兄在那一点上是突出的，在那一点上特别强，好像有一个东西碰到你面前来，你一摸就摸到那个东西，你一碰就碰到那个东西，你就知道那个东西就是他没有破碎的外面的人。你只要摸他的灵，你就能知道他的情形怎样，你就能知道他所显露出来的是什么东西，或者他所想要遮盖的是什么东西。我们要认识人，就是根据他的灵来认识他。

认识人的路——我们方面

在我们方面怎样来认识人的灵的情形？这一点，是我们所要特别注意的。圣灵在我们身上的管治，都是神给我们学的功课。圣灵管治我们一次，我们就破碎一次；圣灵管治我们一点，我们就破碎一点；我们在哪一件事上受圣灵的管治，我们也就在那一件事上被破碎。并不是一次的管治或一次的破碎就够了。在我们身上有许多问题，要经过许多次的管治，许多次的破碎，才能叫我们达到可用的地步。我们能去摸弟兄，这并不是说，我们能去摸所有的弟兄，也不是说，我们能去摸一个弟兄一切的属灵情形。这乃是说，我们自己在某件事上受了圣灵的管治，在某件事上被主破碎了，我们也就是在那一件事上能摸着弟兄。我们自己在某件事上没有被主破碎，我们自己的灵没有感觉，我们自己的灵不能用，在那件事上，我们就不能供应弟兄姊妹的需要。换句话说，我们所受圣灵的管治有多少，我们的灵的感觉就也有多少；我们自己所受的破碎有多少，我们的灵的去就也有多少；我们在哪一件事上受了破碎，

我们的灵在那一件事上就也能出去。这是一个属灵的事实，是无法勉强的，你有就有，没有就没有。因此，我们要接受圣灵的管治，要接受圣灵的破碎。只有历练多的人，他的事奉才能多；只有破碎多的人，他的感觉才能多；只有损失多的人，他才有多多的可以给人。我们如果想要在某一件事上拯救自己，我们就在那一件事上没有属灵的用处。我们在哪一件事上保留自己，原谅自己，我们就在那一件事上没有属灵的感觉，也没有属灵的供应。这是基本原则。

只有学过的人，才是能事奉的人。一个人可以把十年的功课在一年之中来学，也可以把一年的功课摊在二十年三十年之中来学。人如果耽搁自己的学习，就是耽搁了自己的事奉。神若在我们心里给我们一个意念要事奉，我们就要把道路认准了，事奉神的路乃是被破碎的路，乃是受圣灵管治的路。没有受圣灵管治的人，没有被破碎的人，就不可能有事奉。受圣灵的管治有多少，被破碎的有多少，他的事奉就也有多少。这是没法勉强的，有就是有，没有就是没有。在这里，人的情感没有用，聪明也没有用。神在你身上作了多少，就是多少。越受对付的人，就越能认识人；越经过圣灵管治的人，就越能用自己的灵来摸着别人。

有一件事使我们非常痛苦，就是有许多弟兄姊妹在属灵的事上不会分辨，有许多出乎主的，他们不觉得，有许多出乎天然的，他们也不觉得，一个人用他的脑力在那里作工，他们也不觉得，一个人用他的情感在那里作工，他们也不觉得。所以不会分辨，就是因为自己所学的太少。神的灵是神一次给了我们，但我们的灵的学习是一生一世的。我们多学一次，就多看见一次。主在什么事情上严严地对付过我们，以后这件事情在别的弟兄身上只要一发苗，我们就立刻知道，不必多出来，只要发一点苗就知道。主在我们身上作了多少工作，我们也就知道多少。属灵的感觉，是一个一个得着的，是一次一次得着的。经过多少次对付的人，他最多只有多少次的感觉。比方说，有的人在他的头脑里能定骄傲为罪，这个道理他也能讲，但是在他的灵里并不觉得骄傲不对。别人骄傲出来的时候，他灵里不厌烦，他里面好像充满了同情。直到有一天，神的灵在他身上作工，给他看见什么是骄傲，他受了神的对付，骄傲在他身上被烧掉了。结果，他口里所讲的定骄傲为罪的道，也许仍像从前一样，但是有一个基本的分别，就是每逢有一个骄傲的灵从一位弟兄身上出来，他就觉得不对；他不只觉得不对，他也厌烦。他从神那里所学习的，所看见的，能叫他里面有感觉，叫他里面厌烦。

「厌烦」这两个字，用来表明那种感觉，是最恰当的。从那时起，他就能服事那个弟兄，因为他认识那个病。那个病他也生过，他先得了医治；虽然他不敢说完全得了医治，但最少他能说得了一点医治。这是属灵知识的来源。

神赐圣灵给我们是一次的，我们得着属灵的感觉是多次的。有多少次的学习，就有多少样的感觉。少了一次学习，就少了一样感觉。所以，拯救自己、保全自己有什么用！凡拯救了自己生命的人，就要丧失生命。我们在哪一件事上保守自己少受痛苦，

我们就在那一件事上失去主所要我们得着的。所以，要求主在我们身上不停止祂自己的手。盼望祂在我们身上作工，盼望祂一次过一次地作。最可惜的是，主在我们身上作了一次没有结果，作了两次仍没有结果，一次过一次，我们不知道主的手在那里作什么，我们没有注意主所作的，我们甚至是在那里抵挡。人所以没有属灵的窍，不会有属灵的分辩，就是因为缺少属灵的学习。所以，我们盼望在神面前能知道，我们所受的对付越多，我们所认识的人也就越多，我们所认识的事也就越多，我们所供应人的也就越多。我们要扩充事奉的范围，就要扩充我们受对付的范围。我们如果要事奉的范围扩充，而受对付的范围不扩充，这是不可能的。

实行的方法

我们受了这些对付之后，有了这些基本的学习之后，我们的灵就能出来，我们的灵就能去摸别的弟兄，我们的灵就能认识别人的情形。现在我们要学习在实行上怎样认识人。

我们要摸人的灵，总得听他开口说话。我们也承认，有的人不必等人开口，就能摸着人的灵。但达到这样地步的人非常少。普通的时候，总是要等人开口。神的话是说，人心里所充满的，口里就说出来。一个人不管他用意如何，手腕如何，总是他口里所说的是他心里所充满的。口里说的时候，自然而然灵就出来。他如果是狂傲的，狂傲的灵就出来；他如果是虚假的，虚假的灵就出来；他如果是忌恨的，忌恨的灵就出来。你听他的说话，你就能摸着他的灵。一个人在那里说话的时候，你不要光注意他说了些什么话，你更要注意他的灵是什么种的情形。我们不是凭着人的话来认识人，乃是凭着人的灵来认识人。

有一次主耶稣往耶路撒冷去的时候，两个门徒看见撒玛利亚人不接待祂，就对主说：「主啊，祢要我们吩咐火从天上降下来烧灭他们，像以利亚所作的吗？」他们这样一说，他们的灵就出来了。主说：「你们的心（「心」照原文可译作「灵」）如何，你们并不知道。」（路九54~55）主在这里给我们看见，听人的话，要知道人的灵。话一出来，灵就出来。心里所充满的，口里就说出来。他心里面是什么情形，他话里面一定说出来。

还有一点，你听人说话的时候，不要去注意那件事，而要注意人的灵。比方说，今天有两个弟兄出事情，甲说乙不对，乙说甲不对。这件事放到我们面前来，我们要怎样对付？当事情发生时，只有他们两个在场，我们没有法子知道。但是，两个人一开口，有一件事情是我们能知道的，就是他们两个人的灵如何。在基督徒中间，不只是事情错了就是错，乃是灵错了就是错。一个弟兄一开口，我们能说事情如何我们不知道，但是灵错了我们知道。你说是他骂你，但是你的灵不对。所有的问题都在乎灵。灵错的人，不只这一件事情错，连他的人也错了。在神面前的是非是凭着灵来定规的，

不是单凭着事情来定规的。所以听人话的时候要摸着人的灵。在教会里面，许多事情常是灵错，不只是事情错。如果什么都是光凭着事情来断定，就要把教会带到另外一个范围里面去。我们是在灵的范围里，不是在事情的范围里，我们不能被拖到事情里面去。

如果我们的灵能出去，我们就能摸着各种各样的灵的情形。有的时候我们也会摸着一种情形，就是对方的灵是关闭的，不出来，那时，我们就要用我们的灵来断定事情，来认识人。但愿我们能和保罗一样地说：「我们从今以后，不凭着肉体认人了。」

（林后五16）我们不是凭着肉体来认识人，我们是凭着灵来认识人。我们学会这个基本的功课，在神的工作上就有路走。

第五篇 教会与神的工作

如果我们真的认识神的工作，我们就不能不承认这外面的人的确是非常大的拦阻。我们能说，神今天是受人的限制。神的儿女必须明白教会的用处到底是什么，也必须明白教会与神的能力和神的工作的关系。

神的彰显与神的被限制

曾有一次神将祂自己摆在一个人的身体里面，这个人就是拿撒勒人耶稣。这个肉身可能成为神的限制，也可能就是神的丰富。当道成肉身之前，神的丰富是没有边际的。当道成肉身之后，神的工作就在这肉身之内，神的能力也就在这肉身之内，神不在这个肉身之外作什么，也就是说，神要受这个肉身的限制。但我们在圣经里所看见的，这一个肉身并没有限制神。它可能限制神，但事实上没有限制神。这一个肉身充满满地彰显了神的丰富，神的丰富就是这一个肉身的丰富。

那时神将祂自己摆在这一个肉身之内，今天神将祂自己摆在教会里面。今天神的能力在教会里面，今天神的工作也在教会里面。在福音书里的时候，神不在那一个肉身之外有祂的工作，所有的工作都赐给子；今天也照样，神将所有的工作都交给教会，在教会之外神不作工。神不单独作工，神也没有藉着别的来作工，神乃是藉着教会来作工。从五旬节一直到今天，神的工作是藉着教会作出来的。当初，神如何将祂自己完全地、无限地、没有保留地摆在一个人里面，摆在基督里面，今天神也是完全地、无限地、没有保留地将祂自己摆在教会里面。所以，教会在神面前的责任是何等重，教会可能限制了神的工作，教会可能限制了神的出来。

拿撒勒人耶稣，祂就是神。神在祂里面彰显，祂并没有使神受限制，因为祂从里面到外面完全是为着神的。祂的情感是神的情感，祂的思想是神的思想，祂生活在地上的时候，祂自己能说：「我……不是要按自己的意思行，乃是要按那差我来者的意思行。」（约六38）子凭着自己不能作什么（五30），子所作的乃是从父那里所看见的；子凭着自己不能说什么，子所说的乃是从父那里所听见的（八26）。在这里，我们看见有一个人，神将祂自己摆在祂里面，能够说，祂是道成肉身，是神成为人，是完全的。到有一天，神将祂里面的生命分给人的时候，祂能说：「一粒麦子落在地里死了，就结出许多子粒来。」（参约十二24）祂将生命释放出来，祂没有拦阻，祂没有限制。今天神也挑选教会作祂的器皿，神也将祂自己摆在教会里面，神也把祂的能力和祂的工作摆在教会里面。神要藉着教会有一条路走出去。教会是神说话的器皿，教会是神彰显能力的器皿，教会是神作工的器皿。今天教会若能让神有一条路出来，神就能彰显祂的能力和祂的工作。今天教会如果不行，也就限制了神。

福音书基本的教训，就是神在一个人里面；书信基本的教训，就是神在教会里面。福音书告诉我们，神只在一个人里面，没有在第一个人里面，没有在任何其他的人里面，神只在耶稣基督一个人里面。书信也是给我们看见，神只在教会里面，神不在任何的团体里面，神不在任何的集会里面，神只在祂的教会里面。愿我们的眼睛能被开启，看见这个荣耀的事实。

当我们看见这个荣耀的事实，我们就自然而然仰起头来远远地望着天说：「神啊！我们所给祂的拦阻是何等大！」当全能的神住在基督里面的时候，全能的神仍然是全能的，没有一点限制，没有一点减少；今天神的盼望，神的目的，乃是当祂自己住在教会里的時候，全能的神仍然是全能的，是没有限量的。神要在教会里也像祂在基督里一样没有拦阻地彰显出祂自己来。所以教会如果有限制，那也就是神受了限制。教会的无能，就变作神的无能。这是一件非常严肃的事。这些话，我们只能恭恭敬敬地说它。简单说来，我们每一个人身上的拦阻，就变作神的拦阻；我们每一个人身上的限制，就变作神的限制。神如果不能从教会身上出来，神就没有出路。今天神的路是在教会里。

为什么圣灵的管治这么紧要，灵和魂的分开这么紧要？为什么外面的人必须破碎，必须藉着圣灵的管治来破碎？这没有别的缘故，就是要让神能从我身上有路出去。千万不要误会我们所讲的只是个人属灵经历的问题。我们所讲的不只是个人属灵经历的问题，乃是和神的路发生关系，和神的工作发生关系。这是一个大的问题：我们人该不该限制神？神在我们身上自由不自由？只有我们在神面前受了对付，受了破碎，神在我们身上才能不受限制。

教会如果要给神一条路，我们这些人就必须受神的对付，让神来拆毁我们外面的人。这个外面的人，就是我们最大的拦阻。外面的人的问题不解决，教会作神的路的问题就不能解决。如果神施恩，叫我们外面的人能被拆毁，祂在祂的工作上就要怎样地用我们作祂的路！

拆毁与神工作的路

现在我们要来看，外面的人被拆毁以后，我们如何能读神的话，如何能作话语的执事，如何能传福音。

读圣经

关于读圣经，有一个事实，就是什么种的人就读出什么种的圣经来。许多时候，人是用他那个不顺服的思想、纷乱的思想、自作聪明的思想在那里读圣经。这样，他所读出来的圣经，都是他的思想，而摸不着圣经的灵。我们如果盼望能从圣经里遇见主的自己，我们那个不顺服的思想、不和谐的思想，就必须被神打破。如果我们的思想仍然是那样地不顺服、不和谐，那么，不管我们是多聪明，这个聪明一点用处都没

有。我们可以把自己的聪明看为了不得，但是从神看来却是一个大拦阻。不管我们多聪明，我们总没有法子凭着自己的聪明进入神的思想。

读圣经最少有两个需要：第一，需要我们的思想进入圣经的思想；第二，需要我们的灵进入圣经的灵。写圣经的人，或者是保罗，或者是约翰，他在写那一段话的时候是怎样想的，你也怎样想，你的思想要进入他的思想。他的思想怎样开始，你的思想也怎样开始；他的思想怎样发展，你的思想也怎样发展；他想到什么理由，你也能想到什么理由，他想到那里有一个什么教训，你也能想到那里有一个什么教训。换句话说，你的思想像一个齿轮一样，他的思想也像一个齿轮一样，他的轮齿和你的轮齿是合得起来的。你的思想进入了保罗的思想，你的思想进入了约翰的思想，你的思想进入了圣经的思想，你的思想进入了被神默示的思想，这样，你才能明白圣经的话到底是什么。

有的人读圣经，是以他自己的思想为主体，不过想采纳一点圣经里的思想，作他的材料。在他的头脑里，有他自己的道理在那里转动，他不过盼望从圣经里面得着一点材料来装在他的道理里面而已。我们站起来讲道，一个有经历的人，只要听我们讲五分钟十分钟，就能知道我们是用自己的思想在那里引圣经呢，或者是我们的思想进入了圣经的思想。这两个完全不一样，是在两个世界里讲道。有的人站起来讲道，他也许是照着圣经在那里讲，讲得很好听；但是，他的思想是和圣经的思想相左的，是和圣经的思想合不起来的；另一种相反的情形，就是当他在讲圣经的时候，他的思想进入了圣经的思想里面，他的思想是和圣经的思想一致的，是和圣经的思想合得起来的。这一种情形是正常的，但不是每一个人所能达到的。要使自己的思想能进入圣经的思想，就需要破碎外面的人。外面的人不破碎，连读圣经都不行。不要以为因为没有人教我们，所以我们读圣经读不好，要知道是因为我们这个人不行，我们的思想没有被神制服，所以我们读圣经读不好。你一被神打碎，你就没有你自己的活动，你就没有你主观的想法，你就慢慢的，好像很软弱的，零零碎碎的，起首摸着主在想什么，你就能摸着写圣经者的思想，跟着他去想。必须在外面的人被打破之后，才能进入神话语的思想，外面的人就不再是你的拦阻。

读圣经，要你的思想能进入写圣经者的思想，要你的思想能进入圣灵的思想，这是要紧的，但还不过是初步。没有这个，不能读圣经，有了这个，也不一定就能读圣经，因为圣经不光是思想。圣经有一个最重要的特点，就是在这本书里面，神的灵出来了。不管是彼得，是约翰，是马太，是马可，每一个写圣经的人，当圣灵默示他们写圣经的时候，一面他们是顺着思想写，另一面他们的灵是顺着圣灵出来了。有一件事是世界上的人所没有法子明白的，就是在圣经的话语里有灵，灵被释放出来，就像先知的讲道一样。你今天如果听见一篇先知的讲道，你要看见不只有话，不只有思想，还有一个东西，是莫名其妙的东西；但在你里面是清楚的，那个我们称它作灵。在圣

经里不只有思想，并且是灵出来了。所以读圣经还有一个基本的条件，也是最要紧的条件，就是你的灵能出来，能摸着圣经的灵。你的灵要摸着圣经的灵，你才能领会圣经说的是什么话。

比方说，一个顽皮的孩子故意把人家的玻璃窗打破了，那个人家的主人就出来很重地责备这个孩子。孩子的母亲知道了这件事，也把她的孩子责备一顿。在这里，我们觉得那个房主人责备孩子和那个母亲责备孩子不一样。外面同样是责备，但是里面责备的「灵」却不一样。那个房主人的责备是生气，他的灵是怒气的灵；那个母亲那样责备她的孩子，她在那里有爱，有教育，也有盼望。她那个责备是有盼望的责备，是有教育的责备，是充满了爱的责备。那个灵完全不一样。

这不过是一个很浅的比喻。写圣经的灵，比这个强多了。写圣经的灵乃是永远的灵，写圣经的灵今天还在这里，一直充满在圣经里。如果我们外面的人被打破了，我们的灵能出去，就当我们读圣经的时候，不只思想能进入圣经的思想，并且还能摸着那个灵，摸着当初写圣经时候的灵。如果你的灵不能出去，不能摸着写圣经者的灵，你就无论如何不能明白神的话，圣经在你手里就是一本死的书。所以，话又得说回头，基本的问题是外面的人有没有被破碎。只有当我们外面的人被破碎，我们的思想才能变作可用，我们的灵也才能出来，神在这件事上才不会受我们的限制。所有的难处，就是我们一直拦阻神，连在读圣经的事上我们都拦阻神，都不能给神自由的路。

话语的执事

神在祂的工作里，一面要我们明白祂的话，这是祂工作的起点；另一面祂愿意将祂的话一句或者几句摆在我们的灵里，像一个负担一样，要我们将这一句或者几句的话拿来服事教会。使徒行传第六章4节说：「我们要专心以祈祷传道为事。」在希腊文里面，「道」是一个名词，「传」也是一个名词。「传道」这个词译得更准一点，就是道的执事、话语的执事。「执事」的意思就是服事。话语的执事就用神的话来服事人。

我们的难处是什么？就是里面有话，却不能释放出去。有的人灵里的确有话，里面有相当重的负担，觉得要把这个话传出去给弟兄姊妹知道，但是他站在讲台上讲了一句，里面还是那么重，讲了两句，里面还是那么重；讲了一分钟，里面还那么重，讲了一点钟，里面还是那么重，话语不出去，外面的人不能替他传达里面的负担。他要把里面的负担传出去，他要把里面的道讲出去，可是他外面的人没有给他一句相当的话，怎么说还是那么重。他来的时候担子是多么重，他去的时候担子还是多么重。这只有一个缘故，就是他外面的人没有被破碎，外面的人不能帮助里面的人，反而成了里面的人的拦阻。

如果他外面的人被破碎过，他就自然能说得出来；他里面有负担、有话，他外面的人的思想会有一句合适的话，刚刚好来表明他里面的意思。他里面的话一说出去，他里面的负担就轻了。他觉得越说越轻松，他觉得这是他的工作，这是用神的话来服事了教会。所以，里面的负担需要外面的思想给恰它当的话。如果外面的人没有被破碎，外面的人不顺服里面的意思，外面的人不顺服里面的感觉，外面的人不顺服里面的灵，那么，外面的人要去摸里面的感觉却摸不着，要说一句恰当的话却说不出，结果，神就没有法子从他里面出来，神受了拦阻，神得不着路，教会也得不着帮助。

我们要记得，外面的人在话语的执事里是一个最大的拦阻。许多人以为聪明的人有用。这是错误的思想。不管你多聪明，外面的人绝不能代替里面的人。只有外面的人被拆毁，被打碎了，里面的人就自然而然能生出思想来，生出话语来，从外面的人冲出去。就是这个外面的人的壳子必须被神打破。这个壳子越被打破，灵里的生命就越能出来。壳子如果留着，灵里的负担就不能出来，神的生命、神的能力，就没有法子从你身上流到教会去，你就不能作话语的执事。神的生命和能力，最多的时候是藉着话语供应出去的。你外面的人没有被击打，没有伤口，你里面的人就没有法子出去。来听你讲道的人，听见了你的声音，但是摸不着生命。你要给人，但人还是不能得着。你里面有话，但你外面说不出，外面的人在那里拦阻你。

主耶稣的事是非常宝贵的，有人摸着祂衣裳的缝子，就得着祂的能力。主耶稣的衣裳缝子是在祂人的最外面的地方；在祂人的最外面的地方，也能摸着祂的能力。我们的难处就是里面有生命，外面流不出生命；里面有话，外面说不出来；里面有神的工作，外面有了拦阻，没有法子出去。这就是神在我们身上没有自由的路，神不能从我们身上自由地出去。

传福音

人常有一个错误的领会，以为人听福音乃是听见道理对了才相信，或者以为人的情感被激动了所以才相信。但事实并不是如此；凡只被情感激动而表示信主的人，不会长久；凡是思想被说服的人，也不会长久。思想可以用，情感也可以用；但光是思想，光是情感，就不够，因为人得救不是从情感、从思想来的。一个罪人能俯伏在神面前，就是因为你那个灵能发出光来，你那个灵能这么一下冲出去，人就倒下去。所以我们需要一个能出去的灵，才能有福音传出去。

有一位作矿工的弟兄，他是被神重用的。他写了一本书，叫作《见与闻》，说到他传福音的经历。我们读这本书的时候很受感动。他不是一个特别有学问的人，也不是一个特别有恩赐的人，他是一个很平常的弟兄，但是因为他把自己完全交给主，主就重用他到这个地步。他的特点在哪里呢？他的特点就是他的人是被破碎过的，他有一个出来的灵。他第一次讲道，是在二十三岁，也就是他初得救的时候。他在一个聚

会里面听一位传道人讲道，他心里迫切地要救人，他就请求传道人让他上去讲。可是他一上去，一句话也讲不出。他心里充满了救人灵魂的热火，眼泪像潮水那样涌出来，最后，他喊着讲了两三句话。那时，神的灵充满了聚会的地方，人都感觉到自己的罪和丧失的情形。在这里有一个人，他虽然年纪轻，但他外面的人是被破碎的，他没有多少话，但他的灵出来了，人也就得救了。他一生救了很多。我们读他的历史，就知道这个人是有灵出来的人。

这就是传福音的路。传福音的路就是灵的出来。外面的人的刚硬没有了，外面的人是破碎的，所以灵能出来。你每一次看见人还没有得救，你就觉得非救他不可，你的灵就能出去。这是基本的问题。传福音纯粹是在乎外面的人被破碎，里面的灵能够出来摸着人。是你的灵出去把人的灵碰一下，是神的灵出去把人黑暗的灵点一下，人就莫名其妙地得救了。如果你那个外面的人捆住灵，神在你身上就没有路，福音在你身上就没有路。我们一直在注意对付外面的人，就是因为所有的难处都在我们这个人身上。我们这个人没有受对付，道理再背得多一点也没有用。能救人的，是我们的灵摸着人的灵。我们的灵如果摸着人的灵，这个人非仆倒在神面前不可。我们的灵如果能大大地释放出去，人就没有法子不俯伏在神面前。

神在这些年间是走恢复的路。神不愿意人相信得救了，过多少年才对付罪，过多少年才奉献，过多少年才听见呼召跟从主。主正在走恢复的路，福音也得恢复，福音的果子也得恢复。应该是人一相信就从罪恶里出来，人一相信就完全奉献给主，人一相信就打破玛门的力量，就像在福音书里，在使徒行传里，主当初所拯救的人一样。如果福音是走恢复的路，那么传福音的人必须让主在他身上有通达的路。

我们相信，在主走恢复的路的时候，恩典的福音要和天国的福音合为一个。在福音书里，天国的福音和恩典的福音没有分别，到了后来，好像听见恩典福音的人没有听过天国的福音，好像恩典的福音和天国的福音是两个。但是到了一个时候，恩典的福音仍旧要和天国的福音合一，接受主的人也就是撇下一切的人，接受主的人也就是完全奉献给主的人。人的得救，不是贫穷的得救，而是厉害的得救，彻底的得救。

这样，我们就得在主面前底下头来说，福音要恢复，传福音的人也要恢复。要福音能进到人中间去，就要让神从我们身上出去。传福音需要更大的能力，也就需要付上更大的代价。如果我们盼望福音能被恢复，如果我们盼望传福音的人能被恢复，我们就必须把一切都摆上，对主说：「主啊！我把我自己一切都摆上，我盼望祢在我身上有路，我盼望教会在我身上也有路；我盼望我不作拦阻祢的人，我盼望我不作拦阻教会的人。」

主耶稣从来不是神的限制，祂从没有有限制过神。将近两千年来，神在教会里一直作工，要作到一个地步，教会也不是神的限制。基督如何完全彰显神，而不是神的拦阻，教会也要如何完全彰显神，而不是神的拦阻。神一步一步地教训，神一步一步

地对付，神一次又一次在祂儿女身上剥夺，神一次又一次在祂儿女身上击打，神就是这样对付教会，神一直这样作，要作到有一天，使教会不是神的拦阻，而是神的彰显。我们今天只得低下头来说：「主啊！我们惭愧；主啊！我们耽误了祢的工作，我们拦阻了祢的生命，我们拦阻了祢的福音，我们拦阻了祢的能力。」我们每一个都要对神说：「神啊！我把我所有的都摆上，我盼望祢在我身上有路。」如果我们盼望福音有彻底的恢复，我们自己就得有彻底的奉献。愚昧的就是我们只觉得我们传福音的能力赶不上当初教会的能力，而忘记了当初的奉献和我们的奉献不一样。福音要被恢复，奉献就得恢复，两方面要一样的彻底。盼望神在我们身上有路可以出去。

第六篇 破碎与管治

奉献与管治

我们要外面的人被破碎，就需要在主面前有奉献；但是，我们的奉献解决不了所有的问题。奉献只是表示我们这一边的意思，表示我们愿意无条件、无保留、无限制地奉献给神。我们可以在五分钟、一分钟之内将自己交在神手里，但这并不是说神在五秒钟、一分钟之内就把我们这个人对付好了。我们愿意完全地奉献，不过是说我们在属灵的路上刚刚起头走，并不是说神已经作好了祂的工作。所以一个人能不能被神用，奉献还不是一切的条件。有了奉献，还要有圣灵的管治。圣灵的管治是非常要紧的事，这和我们能不能被神用发生极大的关系。这需要我们的奉献加上圣灵的管治，然后才有可用的器皿。没有奉献，圣灵的管治在许多时候就有困难；但奉献也不能代替圣灵的管治。所以我们要注意圣灵的管治。

奉献乃是我们在我们所得着的光里来把我们自己奉献给神；管治乃是圣灵在祂的光里来对付我们。奉献只能照着我们所领会到的来奉献，只能照着我们属灵的眼睛所能看见的来奉献。到底我们的奉献包括有多大，老实说，我们自己都不知道。我们不是充满了无限亮光的人，我们的光非常有限。我们认为得着最大的光的时候，从神看起来可能还是黑暗。我们凭着自己的光所奉献给神的，永远不能满足神的要求。换句话说，神的要求超越过我们所能奉献的。我们的奉献不能满足神的心，因为我们知道的有限，我们的光有限。但是，圣灵的管治就完全不一样。圣灵的管治是神在祂自己的光中看我们有什么需要。不是我们看，是神看。神知道我们有某种的需要，神就藉着祂的灵在环境里替我们安排某种的遭遇，来把我们外面的人拆毁。所以，圣灵的管治远超过我们的奉献，并且是超越过不知道多少倍，这里面有极大的差别。

圣灵的工作乃是根据于神的光，圣灵的工作是照着神所看见的来作。所以只有圣灵的管治才是彻底的、完全的。我们自己是莫名其妙，到底我们该遭遇什么，我们不知道。就是我们拣选最好的时候，还是充满了错误。我们自己以为这是我们所需要的，常常不是神所认为我们需要的。我们这一边所看见的，也许不过是千万分之一，但是圣灵在那一边替我们安排的时候，祂是按着神的光来安排的。圣灵所安排的管治，是远超过我们的思想的。许多时候，我们没有预备得着这个管治，我们也以为根本没有这个需要，所以当圣灵的管治临到我们身上，就叫我们惊奇骇异。圣灵在环境里所安排给我们的，不是我们所料想得到的。有许多圣灵的管治都是突然而来的，好像神没有预先通知我们，就给我们一个相当大的击打。我们自以为活在光中，但神看这是非常微细的光，甚至神不以为是光，而圣灵是以神的光来对付我们。我们想我们认识自

己的情形，但事实上我们不认识，只有神认识。从我们接受祂起，祂就替我们安排我们的遭遇。祂所安排的都与我们有最大的益处，因为祂认识我们，祂知道我们的需要。

圣灵在我们身上的工作，有积极的部分，也有消极的部分；有建立的部分，也有拆毁的部分。我们重生以后，圣灵住在我们里面了，但是我们外面的人叫祂不得自由，好像人穿了一双又硬又窄的新鞋，反而不能走路。外面的人给里面的人难为，里面的人不能支配外面的人。因此从我们得救的时候起，神就要对付我们外面的人，破碎我们外面的人。神对付我们这个外面的人，不是用我们所认为需要的方法，乃是祂看我们需要什么，祂看我们这个人在什么地方过分的强，在什么地方是我们里面的人所不能支配的，祂就按着祂所知道的来对付我们。

圣灵破碎我们外面的人的方法，不是藉着叫我们里面的人刚强，不是藉着叫我们里面的人多得恩典。这不是说不要里面的人刚强，乃是说神对付我们外面的人，另有祂的方法。圣灵是藉着外面的事来叫我们外面的人衰微。如果要里面的人来对付外面的人，这不大容易，因为这两个性质不一样，里面的人不容易叫外面的人受伤，里面的人不容易叫外面的人受击打。但是，外面的人和外面的事的性质是一样的，外面的人很容易受外面的事的影响。外面的事能叫外面的人受击打，外面的事能叫外面的人痛，外面的事能伤外面的人，远过于里面的人所能作的。神是用外面的事来对付我们外面的人。

圣经上说：「两个麻雀不是卖一分银子吗？」（太十29）又说：「五个麻雀不是卖二分银子吗？」（路十二6）一分买两个，两分买五个，这是很便宜的，第五个是加给你的，是不要钱的，但是，「若是你们的父不许，一个也不能掉在地上。」（太十29）圣经又说：「就是你们的头发，也都被数过了。」（30）「数过」译作「号过」更准确，不只每一根都数过，并且每一根都是编过号的。因此，我们就可以明白，在基督徒身上所有的环境，都是神安排的，没有一个环境是我们偶然遇见的。神要我们看见，一切都在祂的安排之下。

神安排这一切的时候，是根据于祂所知道我们的需要。祂知道怎样能与我們里面的人最有益处，怎样能把我們外面的人拆毁干净。祂知道某一件外面的事可以拆毁我們外面的人，就叫我們一次遇见，两次遇见，接二连三地遇见。你要在神面前看见，过去这五年十年，你所遇见的事，都是神替你安排，来教育你的。你如果埋怨谁害了你，你就太不认识神的手；你如果以为自己命运不好，你就根本不认识圣灵的管治。我们要记得，我們身上所有的事，都是神的手量好了给我们的，这一切都是与我們最有益处的。我们自己也许不会挑选这个，但是神知道这与我們最有益处。如果不是神安排这些管治，我們不知道已经落到什么地步。这些安排是保守我們干净，把我們摆在祂的路上。这些安排是最好的，神不能给我们比这些更好的。许多人不能顺服，口

里有埋怨，心里有反感，这是很愚昧的事。我们要记得，这一切都是圣灵所量给我们的，都是最好的。

一个人一得救之后，圣灵就开始作这些事。但圣灵要能自由地作这些事，还要等到一个时候。什么时候圣灵才能自由地作呢？要等我们奉献。人得救的那一天，就是圣灵开始给我们管治的时候；人奉献的那一天，就是圣灵自由地给我们管治的时候。人得救以后，虽然还没有奉献，还是非常爱自己，很少爱主的心，但是你不能说圣灵的管治没有在他身上，圣灵还是在那里安排，圣灵还是藉着各种事情要带他到神面前去，要把他外面的人打破。不过，在这样一个没有奉献的人身上，圣灵并没有自由地作。是当一个人蒙了神的光照，把自己奉献给神之后，圣灵才自由地作。你到了一个小地步，觉得你这个人不能凭着自己活，不能为着自己活，你在你那一边所有的微细的光中，来到神面前说：「我把我自己奉献给你；生也好，死也好，我把我自己奉献给你。」这样，圣灵在你身上的工作就要加强。奉献是要紧的，奉献能让圣灵自由地作，不受限制地作。所以你不要希奇，为什么当你奉献之后，有许多遭遇都是在理想之外的。这没有别的，因为你曾将你自己无条件地交在神的手里，因为你曾对主说：「主！按着你的看法，把对我最有益的事作成在我身上。」你这样奉献之后，圣灵就自由地作在你身上，没有顾忌地作在你身上。我们不走主的路则已，我们要走主的路，就绝对要注意圣灵管治的工作。

最大的受恩之法

一个基督徒自从得救那天起，神一直给他恩典来造就他。人从神面前得着恩典，有许多方法，这些方法我们叫它作受恩之法。像祷告就是一个受恩之法，因为我们藉着祷告能到神面前去得恩典；听道也是一个受恩之法，因为我们藉着听道能到神面前去得恩典。「受恩之法」这个说法相当好，教会这几百年来都接受这个说法。我们需要有受恩之法来接受恩典。我们自从作基督徒起，天天的生活都是一个受恩之法又加上一个受恩之法，再加上一个受恩之法。这就是说，我们聚会，我们听道，我们祷告，我们这样，我们那样，我们都能从中得着恩典。在这里我们要注意一件事，就是有一个最大的受恩之法，是我们所不可忽略的，这就是圣灵的管治。也就是说，在基督徒的生活中，大部分的受恩之法是在圣灵的管治里。你的祷告，你的读经，你的聚会，你的听道，你的等候，你的默想，你的赞美，你所有的受恩之法，都不及圣灵的管治这一个受恩之法。神给我们这么多的受恩之法，没有一件比圣灵的管治更要紧。圣灵的管治是最大的受恩之法。

我们回头去查看我们的受恩之法，就知道我们在神面前到底走了多少路。如果我们属灵的长进光是靠着祷告，或者光是靠着听道，光是靠着读圣经；如果我们主要的受恩之法不过是这一些的话，我们就已经失去了一个最主要的受恩之法。我们天天所

经过的事，无论是在家庭里的，在学校里的，在工厂里的，甚至走在路上遇见的，这各种各样的事，都是圣灵在那里为我们安排，为的叫我们得着最高的帮助，得着最大的益处。如果这些益处我们没有得着，如果我们不知道这个最大的受恩之法，没有接受这个最大的受恩之法，这就是最大的损失。圣灵的管治是非常重要的，是基督徒一生中最主要的受恩之法。读圣经不能代替圣灵的管治，祷告不能代替圣灵的管治，聚会不能代替圣灵的管治，各种各样其他的受恩之法都不能代替圣灵的管治，我们需要祷告，我们需要读圣经，我们需要听道，我们需要各种各样的受恩之法，这些都是极宝贵的，但是，没有一样能代替圣灵的管治。如果我们在圣灵的管治这一方面没有学习，我们一定作不好基督徒，也一定没有法子事奉神。听道可以叫我们里面得喂养，祷告可以叫我们里面得苏醒，读神的话可以叫我们里面得滋润，帮助别人也可以叫我们的灵得释放；但是，如果我们外面的人仍然那样强，那么，人遇见我们的时候，就遇见搀杂，就觉得我们这一个人不是干净的。人一面觉得你热心，一面又觉得你搀杂；一面觉得你实在爱主，一面又觉得你也爱你自己；一面觉得在这里有一个宝贵的弟兄，一面又觉得在这里有一个刚硬的弟兄，外面的人没有被拆毁。我们得着造就，不只在听道的时候，不只在祷告的时候，不只在读经的时候，我们最大的造就，是在圣灵的管治里面。

所以在我们这一边需要一个完全的奉献，但绝不可以认为奉献能代替圣灵的管治。要知道奉献乃是给圣灵一个机会自由去作，你说：「主！我把自己交在祢手里，让祢自由去作。主！祢觉得我需要什么，祢就给我什么。」我们对于圣灵所安排的，如果能服得下来，我们就要得益处。就是这个服得下来叫我们得益处。我们如果服不下来，一直和神闹意见，常常要凭着自己作，那么，无论怎样作，路总是不正直的。在我们这一边，基本的问题就是能不能没有条件地，没有限制地，没有保留地将自己交给神，让神自由地对付我们。如果我们明白神一切的安排都是为着我们最高的益处，就是使我们感觉为难的事，也都是我们的益处，我们肯把自己那样地交给神，我们就要看见圣灵利用各方面的事来对付我们这个人。

各样的对付

有的人特别在某些东西上得不着释放，主就在他的东西上特别对付他，一件过一件地对付他，连衣服饮食那些最细微的东西，神都不放松。圣灵是何等仔细，祂不忽略一件东西。你爱一件东西，你自己还不知道，祂却知道，祂会对付，对付得非常仔细。到有一天，这些东西被拆光了，你就得着释放，得着完全的自由。有许多人，圣灵是在某些事情上来对付他，他所舍不得的事，主一件一件不放松地对付。在这些对付里面，我们能看见圣灵是何等周到，我们自己所没有想到的事，我们自己所忘掉的事，主都想到，主都没有忘掉。神的工作是完全的。没有达到完全，神不停止祂的工

作。没有达到完全，神不满意。有的时候，神要藉着人来对付你，安排你所生气的人，安排你所妒忌的人，或者安排你所看不起的人来对付你，也常常安排你所爱的人来对付你。在你没有受对付之前，你还不知道自己是多污秽、多搀杂的人；你受了神的对付，你才看见你的搀杂是何等多。以往你还以为你是完全为着主，等到受了圣灵的管治，你才知道许多外面的事对于你的影响有多么大。

有的时候，祂对付我们的思想。因为我们的思想混乱，我们的思想野蛮，我们的思想凭着自己，我们的思想没有约束，我们常常自作聪明，我们以为什么都晓得，我们常常觉得自己比别人想得更周到，所以，主让我们一次碰壁，二次跌倒，叫我们不敢乱用我们的思想。我们如果大蒙恩典，我们就要怕自己的思想像怕火一样。手一碰到火，立刻就收回来；我们一碰到自己的思想，也立刻就退回说，这不是我所该想的，我怕我的思想。或者神在环境里有各种各样的安排，来对付我们的情感，有的人情感过分强烈，他觉得快乐的时候，没有法子叫他停下来；他觉得苦闷的时候，没有法子叫他得安慰；他整个人都生活在情感里。他如果觉得苦闷，就没有法子叫他唱诗；他如果觉得快乐，就没有法子叫他不轻浮；快乐引他到轻浮，苦闷引他到懒惰，他完全受情感的支配。当他活在情感里的时候，他以为情感是对的。因此，神要藉着各种各样的环境来对付他的情感，叫他忧愁也不敢忧愁，快乐也不敢快乐，他这个人只能靠着神的恩典活着，只能靠着神的怜恤活着，不能靠着他的情感活着。

有的人的难处特别是在思想上，有的人的难处特别是在情感上。不过，这种反常的思想或者反常的情感，并不是每一个人都有的（虽然有这种情形的人也不在少数）；外面的人最大的难处，最普遍的难处，是在意志。因为我们的意志没有被对付，我们的情感才变作难处，这个根是在我们的意志里。因为我们的意志没有被对付，我们的思想才变作难处，这个根也是在意志里。我们口里说「不要照我的意思，只要照祢的意思」，是一件相当容易的事，但是碰见事情的时候，我们有多少时候真是让主作主呢？人越不认识自己，越容易说这话，人在神面前越没有蒙光照，越以为顺服神是容易的事。人越是说出便宜的话来，越是证明他还没有出过代价。话说得很亲近的人，恐怕离开神还很远。因为没有光就很容易说亲近的话，但事实上不知道离开神有多远。是要经过神的对付之后，才真的看见自己是何等刚硬的人，何等会出主意的人。神要对付我们的意志，叫我们这个人变作软的、驯的。有的人意志相当硬，他总是相信自己，自己的意见总是对的，自己的感觉总是对的，自己的办法总是对的，自己的看法总是对的。保罗在神前面蒙恩的点有好几个，其中最重要的一个，我们想就是腓立比书所说的「不靠着肉体」，意思就是我再也不信任我的肉体。我们也要被神带到一个地步，不敢相信自己的断案。神要让我们一直错，错到一个地步，我们不得不承认说，我以往都是错的，将来还是要错的，我实在需要主的恩典。许多时候，主让你因看自己的断案得着非常严重的后果，你断定一件事，结果失败了；再断定一件事，又失败

了；而且失败得凄惨，甚至落到不堪收拾的地步。主使你一次一次受击打，到你下一次再下断案的时候，你要说：「我怕我的断案，像怕地狱的火。我怕我的断案有病，我怕我的看法有病，我怕我的办法有病。主！我真是会错的人，我就是会错！主！祢若不怜悯我，祢若不扶持我，祢的手若不挡住我，我就是错！」这样，你外面的人就起首被拆毁，你就不敢相信自己。有许多时候，我们的断案是那么轻易，看法是那么简单，但是，等到我们在神面前一次一次受对付，被拆毁，经过各种失败之后，就会服下来说：「神！我不敢想，我也不敢定规。」神要藉着各种的事情，各种的人，从各方面来对付我们，这就是圣灵的管治。

圣灵的管治这个功课，是永远不会缺少的。有的时候，话语的供应会缺少，别的受恩之法会缺少，但是，圣灵的管治这个受恩之法是永远不会缺少的。在话语的供应上，可以因着环境的限制而没有得着，但是圣灵的管治没有环境的限制，圣灵的管治反而因着环境的限制更彰显。你能说，没有机会听道，你不能说，没有机会顺服圣灵的管治。你能说，没有机会得着话语的供应，你不能说，没有机会得着圣灵的教训。因为圣灵是天天在那里有安排，随时随地都给你机会去学习功课。

你如果能降服在神面前，那么，圣灵的管治就正合你用，而且远超过话语的供应。我们应该认识这条路，千万不要弄错了，以为只有话语的供应是受恩之法，而忘记了圣灵的管治乃是最大的受恩之法。在这么多受恩之法中，圣灵的管治是最大的受恩之法。圣灵的管治不是有学问的人能得着，没有学问的人不能得着；不是聪明的人能得着，迟钝的人不能得着；不是有恩赐的弟兄能得着，没有恩赐的弟兄不能得着。圣灵的管治没有偏待，无论谁，凡是神的儿女，只要能无条件地把自己交给神的手里，就都能看见有圣灵的管治在他身上。在圣灵的管治里面，能够得到非常实际的学习。有的人也许要想，如果我有了话语的供应，有了祷告的恩典，有了信徒的交通，有了这许多受恩之法，岂不是很好吗？要知道其他所有的受恩之法没有一样能代替圣灵的管治。祷告不能代替圣灵的管治，话语的供应不能代替圣灵的管治，读经不能代替圣灵的管治，默想也不能代替圣灵的管治，因为你不需要被建立，你还需要被拆毁。在你这个人身上，有太多的东西，不能带到永世里去的東西，都要被拆毁。

实行的十字架

十字架不光是道理，并且要实行出来。十字架要实行在我们身上，把我们自己的东西都拆毁了。我们一次被击打，二次三次被击打，十次二十次被击打，自然而然，到了一个时候，我们就不敢放肆，不敢骄傲了。不是当我们骄傲的时候赶快用记性去记得不应该骄傲。记住的不骄傲，五分钟就过去。只有经过神的责打，骄傲才爬不起来。本来我是骄傲的，经过神责打一次、二次、十次、二十次，我服下来了，我就不再骄傲了。教训、道理、记性，不能拆毁外面的人。只有神的责打，只有圣灵的管治，

能拆毁我们外面的人。神是要我们被神对付到一个地步，自然而然我不敢骄傲。并不是勉强去记住，并不是因为前几天听见某弟兄这样说，所以我要这样作。根本不是照着这些教训去作，而是我的骄傲被打掉了，打走了，看见我自己的办法、看法，就像看见火一样，怕给它烧痛。我们乃是靠神的恩典，不是靠记性。神要把我们打到一个地步，不管我们记得不记得，我们总是那个样子。这个工作是可靠的工作，是长久的工作。等到有一天，主将这些事作成在我们身上的时候，不只我们里面能受恩，不只我们里面能刚强，并且这个外面的人，从前拦阻主的，破坏主工作的，破坏主旨意的，打断主同在的，也被破碎了。从前外面的人和里面的人不能连在一起，今天外面的人是恐惧战兢的，谦卑俯伏的，是服在神面前的，而不是和里面的人合不起来，好像闹别扭似的。

我们每一个人在主面前都是需要受对付的。我们回头去看以往的年日，主是一件一件在那里对付我们，非把我们外面的壳子打破不可，非把我们外面的独立、骄傲、自私打掉不可。回头去看，主所作的都是有意义的。

我们盼望神的儿女能看见什么叫作圣灵的管治。神要叫人认识：我自己是可怜的人，我是多次抵挡主，我是多次失败，我是多次看不见光，我是多次凭着自己，我是多次骄傲，我是多次狂放，如今我知道主的手要破碎我这个人，我愿意没有限制地、没有保留地交在主的手里，盼望这个破碎能成功在我身上。

弟兄姊妹，外面的人非被破碎不可！不要一方面保留外面的人不被破碎，一方面又想要里面的人得着建立。我们要注意破碎的工作，我们也就自然会看见建立的工作。

第七篇 分开与启示

神对于我们外面的人，不只要破碎，还要分开。神要拆毁我们外面的人，神也要我们外面的人不缠累里面的人，神要使我们的灵与魂——里面的人与外面的人——能够分开。

搀杂的灵

在神的儿女身上有一个难处，就是灵与魂的搀杂。什么时候他的灵一出来，他的魂也出来。你难得看见人有干净的灵，许多人就是缺少这个干净。就是因着这个搀杂，所以神不能用他。工作的头一个条件，乃是灵的干净不干净，而不是能力的大或小。多少人盼望有大的能力，却忽略了灵的干净。他虽然有能来建造，但是他缺少干净，所以他的工作就不能不被拆毁。一面他在那里用力来建造，另一面他用他的搀杂来拆毁。一面他的确有神的能力，可是同时他这个人的灵有搀杂。

有人也许以为只要在神面前得着了能力，那么所有属乎他自己的一切好像都可以升华，都可以被神使用。其实绝没有这件事，属乎外面的人的东西仍然是外面的人的。我们越认识神，就越宝贵干净过于宝贵能力。我们宝贵这个干净，干净就是在属灵的能力之外，没有外面的人的搀杂。一个人外面的人没有受对付，就不能盼望他出来的能力是干净的。他不能因着他有属灵的能力，有工作的果效，就认为可以把他自己搀杂在里面；如果是这样的话，这就是一个困难，就是一个罪。

多少青年弟兄，一方面他们知道福音是神的大能，而另一方面，在他们传福音的时候，把自己的聪明也摆到里面去，把自己的轻浮也摆到里面去，把自己的笑话也摆到里面去，把自己个人的感觉也摆到里面去，叫人同时摸着神的能力，也摸着他们的自己。也许他们本人还不觉得，但是在干净的人身上立刻觉得这里有搀杂。多少时候，我们作神的工作，外表上是热心，事实上有我们的喜好搀杂在里面。多少时候，以外表来看，我们是遵行神的旨意，但事实上乃是因为这一次神的旨意恰巧合乎我们的意思。多少神的旨意里面搀杂了人的喜好！多少热切里面搀杂了人的感觉！多少坚强为神站住的里面搀杂了人刚硬的性格！

搀杂是我们最大的难处。所以神在我们身上的工作，就是要破碎我们外面的人，同时要除去我们的搀杂。一方面，神一步一步地破碎我们，叫我们外面的人不能再完整，叫我们外面的人经过一次破碎，十次破碎，二十次破碎，到了有一天，真的破碎了，我们在神面前就不再有那一个硬的壳子。另一方面，这个外面的人这样搀杂在我们的灵里面，那要怎么办呢？要作另外一部分的工作，就是除去的工作。这个工作不只是藉着圣灵的管治，许多时候乃是藉着圣灵的启示。除去搀杂的路，和破碎外面的

人的路不一样。除去搀杂的路，更多的时候是藉着启示。所以我们要看见：神在我们身上有两个不同的对付，一个是外面的人的破碎，一个是外面的人和灵的分开；一个是藉着圣灵的管治，一个是藉着圣灵的启示。

破碎与分开的需要

破碎与分开对于我们的需要是不同的，但这两个的关系又是相当深的，要切开却是不可能的。外面的人需要破碎，灵才能出去。灵出去的时候，还要不带着外面的人的情形，不带着外面的人的色彩，不带着一切从人出来的，这就不只是灵能不能出来的问题，并且是灵干净不干净的问题，灵纯不纯的问题。许多时候，我们听见一个弟兄站起来说话，我们觉得有灵，我们能摸着神，但同时我们也能在他的话语里碰着他的自己，碰着他那最强的一点。他的灵不干净。他能给我们多少可赞美的理由，他也能在许多地方使我们感觉痛苦。所以问题不只是灵能不能出来，并且是灵干净不干净。

一个人如果没有蒙神光照，不知道什么叫作外面的人，也没有在神面前深深地受审判，自然他的灵一出来就把他外面的人也带了出来。多少人在神面前说话的时候，我们能摸着他这个人出来了。他能够把神带出来，但因为在他身上有许多东西没有经过审判，所以当他的灵出来的时候，就把他没有经过审判的自己也带了出来。每一次我们碰着人的时候，总是我们那最显露、最刚强的一点碰着人。一个人外面的人如果没有被审判，他碰着人的时候，他外面的人最强的一点也就出来了。这是没有办法装假的。多少人在房间里不属灵，盼望到讲台上去立刻就属灵，没有这种事。多少人记性不好的时候不属灵，要靠着记性叫他属灵，也没有这件事。你绝不能想：今天是我在这里讲道，今天是我在这里作工，所以我要靠着记性把我自己勒住。记性不是我们的救法，人靠着记性不能得救。你是什么样的人，你一开口，你那个人就出来。人不管如何装假，不管如何造作，不管如何掩饰，只要一开口，他的灵就出来。你是什么样的灵，你的灵搀杂什么东西，在你开口的时候就出来了。所以在属灵的事情上，我们没有办法假冒。

你如果要在神面前得着拯救，你那个拯救就必须是基本的，而不是枝节的。神总得在你身上作一个工作，就是对付你那个强的点。神总得把你那强的一点打碎了，这样，你的灵出来的时候，才不会带着那些搀杂的东西到人身上去。如果你没有在基本上被神对付，那么，当你记得的时候，可能作得似乎属灵一点，但在忘记的时候，又是你自己出来了。其实你记得的时候和你忘记的时候，你出来的灵都是一样的，你的灵所带出来的东西也都是一样的，没有两样。

搀杂的问题，乃是作工的人身上最大的问题。多少时候，我们在弟兄身上摸着生命，但也摸着死亡；在弟兄身上摸着神，但也摸着他自己；在弟兄身上摸着温柔的灵，但也摸着 he 刚硬的自己；人在他身上看见圣灵，也在他身上看见肉体。他站起来说话，

给人摸着的是一个搀杂的灵，不是干净的灵。所以，神如果要叫你在祂的话语上事奉祂，你如果必须为着神来开口，你就必须求神赐恩，说：「神，祢在我身上作工，破碎我这个外面的人，拆毁我这个外面的人，分开我这个外面的人。」如果你没有得着这样的拯救，那么，当你每一次开口的时候，不知不觉，总是把你外面的人带到人面前去，没有方法隐藏。话一出去，灵就出去。你是什么人，就是什么人，装假不来。你如果要作一个能被神使用的人，你就必须有灵出去，并且灵要干净。人需要得着洁净，外面的人需要拆毁。如果我们外面的人不拆毁，就当我们的话语执事的时候，我们自己的东西也一同带到人面前去，主的名就要受亏损。不是因为我们没有得着生命，使主的名受亏损，乃是因为我们有搀杂，使主的名受亏损，教会也受亏损。

我们已经提起过圣灵的管治，现在我们要提起圣灵的启示。可能圣灵的管治是在圣灵的启示之先，也可能圣灵的启示是在圣灵的管治之先。我们说的时候，可以分前后来，但在圣灵工作的时候，就不一定哪个在先，哪个在后。这在经历上是没有一定的。有的人这一个在前面，有的人那一个在前面，是不一样的。也有的人先得着圣灵的管治，再得着圣灵的启示，然后又得着圣灵的管治。也有的人先得着圣灵的启示，再得着圣灵的管治，然后又得着圣灵的启示。不过，在神的儿女的生活中，圣灵的管治是多过于圣灵的启示。我们是讲经历，不是讲道理。许多人都是管治多于启示。总之，灵与魂必须分开，里面的人与外面的人必须分开，外面的人必须完全打破，完全粉碎，完全分开。这样，你的灵才能自由地出来，并且能干净地出来。

怎样分开

希伯来书第四章12~13节：「神的道是活泼的，是有功效的，比一切两刃的剑更快，甚至魂与灵、骨节与骨髓都能刺入、剖开，连心中的思念和主意都能辨明。并且被造的没有一样在祂面前不显然的。原来万物在那与我们有关系的主眼前，都是赤露敞开的。」第12节的「道」也可以译作「话」，在希腊文里是「劳高斯」（λόγος）。第13节的「关系」，在希腊文里也是「劳高斯」，这个词有算账的意思，所以也可以译作审判。第13节这句话可以这样译：「原来万物在那审判我们的主眼前，都是赤露敞开的。」或者译作：「原来万物在主眼前，都是赤露敞开的，主就是我们的审判。」

第一件事我们要注意的，就是圣经在这里告诉我们说，神的话是活泼的。神的话真的被我们看见的时候，必定是活泼的。当我们还不觉得神的话是活泼的时候，我们就还没有看见神的话。有的人，圣经的字句虽然给他读过了，但是他还没有看见神的话。「神的话是活泼的」，译得准一点，可作「神的话是活的」。什么时候我们摸着活的东西，我们才摸着神的话。

约翰福音第三章 16 节说：「神爱世人，甚至将祂的独生子赐给他们，叫一切信祂的，不至灭亡，反得永生。」有一个人听见了这句话，就跪下来说：「主！我感谢祢，赞美祢，祢爱我，祢救我。」我们看见在这里有一个人摸着了神的话，因为这话在他身上是活的。另外有一个人坐在旁边，同样听见这句话，这句话的声音是一样的，但是他不过听见了声音，没有听见神的话，因为他听了这句话并没有活的反应。神的话是活的；如果听见神的话而不是活的，那就没有听见神的话。我们看见神所用的就是祂自己的话，这话是活的。

神的话不只是活的，并且是有功效的。活的，是指它的性质说的；有功效的，是指它在人身上会成功神所要成功的事。神的话不是马马虎虎地过去，神的话要作出它的事情来，要有结果。神的话不是说了就算了，而是要在人身上要发生功效的。

神的话是活的，是有功效的，那么，它对人作些什么事呢？它能「刺入、剖开」。神的话是锋利的，它「比一切两刃的剑更快」。这个快是快到怎样呢？快到「甚至魂与灵、骨节与骨髓，都能刺入、剖开」。在这里有一个对照：一面是两刃的剑对骨节与骨髓，一面是神的话对魂与灵。骨节与骨髓，是人的身体最深的地方。分开骨节，就是把骨头的上下分开；分开骨髓，就是把骨头的内外分开。两刃的剑能把骨头的上下内外都分开来。在我们的身体上，在物质上，两刃的剑能作到这个地步。但是，有两样东西比骨节与骨髓更不容易分开，就是灵与魂。最快的两刃的剑能分开骨节与骨髓，却不能分开灵与魂；它不能告诉我们什么是灵，什么是魂；它不能叫我们看见哪一个是出于魂的，哪一个是出于灵的。但是，圣经给我们看见，有一个是能分开灵与魂的，是比一切两刃的剑还要厉害的，就是神的话。神的话是活的，神的话是有功效的，神的话也能刺入，也能剖开。它所刺入的不是骨节，它所剖开的不是骨髓，它所刺入、所剖开的是人的灵与魂，它能把人的灵与魂分开。

有人也许要问：我好像并不觉得神的话能作什么特别的事。我听了多少次神的话，也得着了神的启示，但是我并没有得着什么特别的东西，我不知道什么叫作刺入，什么叫作剖开。神的话要刺入，要剖开，要分开灵与魂，这个我也知道，但是在我的经历里，却不知道什么叫作刺入，什么叫作剖开。

这个问题，圣经替我们这样解释，上面说：「甚至魂与灵、骨节与骨髓，都能刺入、剖开」，什么叫作魂与灵的刺入和剖开呢？下面就说：「连心中的思念和主意都能辨明。」「主意」也可以译作「存心」。思念是我们心里所想的，存心是我们的用意和目的。神的话能辨明我们心中所想的，也能辨明我们里面的存心。

多少时候，我们会说，这个是属乎我们外面的人的，这个是属乎魂的，这个是属乎肉体的，这不过是血气，这不过是出乎我们的自己。但是，我们话虽然会说，实际上我们根本没有看见。直等到有一天神怜悯我们，光照我们，厉害地、沉重地对我们说话：「你多次所说的自己，这就是，这就是你的自己！你平常那么便宜的、无所谓

的所谈论的肉体，这就是！就是这个是神所恨的，就是这个是神所不能容让的。」当我们没有看见的时候，我们会说笑话似的说肉体；当我们在光底下的时候，就要倒下来：「就是这一个！我所说的肉体，原来就是这一个！」灵与魂的分开，不是知识上的分开，乃是有神的话到我们身上来，指明给我们看见：你心中的思念是这样，你心中的主意是这样。灵与魂的分开，乃是在神的光照之下看见：原来我这个意念是属乎肉体的，原来我这个思想是属乎肉体的，原来我这样作就是属乎肉体，原来我的存心就是为着我自己。

比方说，这里有两个罪人，他们都是罪人，但并不相同。一个是有知识的罪人，他来到聚会里，听了许多道，知道人是罪人，人这样是罪人，人那样是罪人。讲道的人讲得很清楚，他听到了很多知识，他也承认自己是罪人。但是，当他讲到他自己罪人的时候，是谈笑风生地讲，是满不在乎地讲。另外有一个人，他听见了同样的话，同时有神的光照在他身上，他就俯伏在地上说：「啊呀！这就是我！我是个罪人！」他听见神的话说他是罪人，他也看见自己真是个罪人，他就定罪自己，他就俯伏，他就仆倒。这个蒙神光照的人能够俯伏认罪，能够得到神的拯救。那个谈笑风生地说自己是罪人的人，他没有真的看见，他也不能够得救。

今天你听见说，外面的人是一个严重的问题，这个属血气的人必须被主打碎。你如果随随便便地把这些话当作一个题目来讲，对你就毫无用处。一个人如果蒙神怜悯，看见了神的光，他就要说：「主啊！我今天才知道我自己，我今天才知道这就是我外面的人。」神的光把你一照，给你看见什么是你外面的人，你就倒下去，你就爬不起来，你就立刻看见，你就是这样的人。本来你说你爱主，当神光照你的时候，你就看见不是那样一回事，你都是爱你自己。你给这个光一照，光就把你分出来。不是你的头脑把你分出来，不是道理把你分出来，是神的光把你分出来。原来你说你热心，现在神的光给你看见，你这个热心完全是血气的行为。本来你传福音，以为是爱罪人，后来光来了，给你看见，原来你这样的传福音，是由于你的好动，是你喜欢说话，是你天然的倾向。光一照你，就把你心中的存心、心中的思念都照出来了。本来你以为你的思念、你的存心都是出乎主的，等到光来的时候就显明出来，这完全是出乎你自己，不是出乎主。就是这样一光照，给你一看，你就仆倒在神面前。有多少我们所认为出乎主的，在事实上都是出乎我们的自己。我们本来糊里糊涂说，这也是为着主，那也是为着主，等到有一天光来的时候，才知道为着主所作的是何等少，许许多多都是为着我们自己作的。也有许多的工作，我们说是主作的，但事实上都是我们自己作的。许多的道，你说是主给你的，但等到神光照你的时候，你就知道没有多少是主对你讲的，也许主根本没有对你讲。许多的工作，你以为是主叫你作的，等到有一天光从天上来的时候，你才看见，这么多的工作，都不过是你血气的活动而已。就是这个真相的被看见，这个实际的被显露，就叫我们明亮了，就叫我们知道有多少是出乎我

们自己的，有多少是出乎主的，有多少是从魂里出来的，有多少是从灵里出来的。光照着了，灵与魂就分开了，心中的思念和存心也就辨明了。

这个，我们没有法子用道理来讲。要用道理来分别什么是出乎自己的，什么是出乎主的，什么是出乎肉体的，什么是出乎圣灵的，什么是出乎血气的，什么是出乎主恩典的，什么是外面的人作的，什么是里面的人作的，你就是把整张单子细细地去写，细细地去背，你还不清楚，你还是那样去作，你还是没有法子除去你那个外面的人，那些东西一直在你身上，你没有法子脱离。你能说肉体是不应该有的，血气是不应该有的；你能谈笑风生地说肉体是这样，肉体是那样，血气是这样，血气是那样；但是，这并不能叫你得着拯救。拯救不是从这里来，拯救乃是从神的光而来。神的光就是这么照你一下，你就看见，原来那么多拒绝肉体的行为也就是肉体，原来那么多批评血气的行为也就是血气。主把你心中的思念显露出来，主也把你心中的存心显露出来，你看见你心里实在的思念，你看见你心里实在的存心，你就倒下来说：

「主啊！现在我知道这就是我外面的人的东西。」弟兄姊妹们，只有这个光照能分开我们外面的人。外面的人的分开，不是从我们的拒绝来的，也不是在乎我们勉强地说我不要它，连这个不要也靠不住。多少时候，连我们的认罪也都是不干净的，我们认罪的眼泪还需要摆在血里去洗。人会愚昧地想，我头脑里所晓得的就是我所有的，但是，神不是这样看。

神说：「我的话是活的，我的话是会产生功效的，我的话是最快最利的，我的话来到人身上的时候，能把灵与魂分开，像两刃的剑一样能把骨节与骨髓分开。」（参来四 12~13）怎么分呢？就是把你的存心显露出来，把你的思念显露出来。没有多少人认识自己的心！弟兄姊妹们，只有在光底下的人才认识自己的心。不在光底下，没有人认识自己的心，连一个也没有！我们完全不认识自己的心。只有神的话来的时候，我们才看见，原来我一切都是为着自己，都是为着满足我自己，都是为着荣耀我自己，我是为着自己寻求，我是要抬高我自己的地位，我是盼望建造我的自己。弟兄姊妹，光来的时候，自己就露出来了，自己就显明了，你就在神面前仆倒下来了。

怎样才是启示

圣经接下去说：「并且被造的，没有一样在祂面前不显然的；原来万物在那审判我们的主眼前都是赤露敞开的。」在这里主给我们看见：到底祂用光照亮我们，把我们的思念和存心都分辨出来，有什么标准？怎样才叫作圣灵的启示？我们要看见到什么地步，才叫作得着启示？这就是第 13 节所要说的话。用一句话来说，光的标准就是神的标准，启示就是叫我们在神的标准之下有所看见。万物在祂面前都是赤露敞开的，没有一样是能遮盖的。一切的遮盖都不过是遮盖自己的眼睛，不能遮盖主的眼睛。启示就是神开我们的眼睛，叫我们认识我们的存心，认识我们里面最深处的思念，像

祂认识我们一样。我们在祂面前是如何的赤露敞开，得到启示以后，我们在自己面前也是如何的赤露敞开。我们在祂面前是如何的显然，得到启示以后，我们在自己面前也是如何的显然。这就叫作启示。启示就是我们看见主所看见的。

如果神怜悯我们，稍微给我们一点启示，稍微给我们看见一点祂所认识的我们，稍微给我们看见一点我们在祂面前到底是怎么一回事，我们就会立刻仆倒在地。你不必故意地谦卑，你自己会倒下去。在光中的人就是要骄傲都骄傲不来。人只有在黑暗里才会骄傲。人能够趾高气扬，就是因为他在神的光之外。一切在光中的人，在启示里面的人，必定仆倒下来。

所以，怎么能分别什么是属灵的，什么是属魂的，什么是里面的人作的，什么是外面的人作的，这个问题，如果要用道理来说，就很难解释清楚；但是如果有启示，这个问题就非常简单，神只要将你的心意显露，神只要将你自己的存心给你看一下，你的灵与魂就分开了。什么时候你能够辨明你心中的思念和存心，什么时候你也能够分开灵与魂了。

如果你要作一个有用的人，迟早你总得让这个光照亮你。也只有这个光临到你的时候，你才能得着主的审判。你受了审判，就能仰起头来说：「神啊，我完全靠不住，连我责备自己的时候都不行，连我认罪的时候认什么罪都不知道，只有在光中才知道。」你没有得着光照的时候，你说你自己是罪人，但是你一点没有罪人的感觉；你说你恨恶自己，但是你一点没有恨恶自己的感觉；你说你拒绝自己，但是你一点没有拒绝自己的感觉。这一些必须主来光照。光一照你，就照出你那个「原来」。原来我一辈子都是爱自己，我不是爱主。原来我是一个欺骗自己的人，原来我是一个欺骗主的人，我不是一个爱主的人。这个光给你看见你自己是怎样的人，给你看见你从前所作的是什么事。从那一天起，你才知道什么是出乎灵的，什么是出乎魂的。只有从那一天起，你才从里面知道，那么多的东西都是出乎你自己。人只有从光中受了审判才能知道。若不是从光中受审判，学也学不像。是神用大光照亮你一下，你才看见这就是你的魂。光的审判能叫你辨明里面的人和外面的人。辨明里面的人和外面的人的时候，也就是你这个人的灵与魂分开的时候。主在我们身上所作的，就是用一次无比的大光照耀我们。或者在我们听道的时候，或者在我们祷告的时候，或者在我们和别的弟兄交通的时候，或者在我们个人走路的时候，有一次无比的光照耀我们，给我们知道有多少是出乎我们自己的。当我们被摆在这一个大光之下，才知道在我们一生之中，出乎主的简直是何等的少。说来说去都是我们自己，活动的也是我们自己，作工的也是我们自己，忙碌的也是我们自己，热心的也是我们自己，讲道的也是我们自己，帮助弟兄姊妹的也是我们自己，传福音的也是我们自己。光照亮你的时候，你才知道你的自己是何等的普遍，你才知道你的自己是何等的广阔，你才知道你的自己所包罗的一共有多少。

以往在隐藏里面的自己，今天变作明显了；以往你没有感觉到的自己，今天你感觉到了。你现在清楚了，原来你的自己所包括的是这么大，原来你的自己所作的有这么大。以往那许多都以为是奉主的名作的，今天才知道，在骨子里，那许多都是出乎你自己的。你一看见这个，就自然而然能定外面的人为罪。只有在光中看见的，下一次才会审判。你在光中看见了一次，第二次如果有同样原则的事情、话语、存心出来，你就知道前一次所对付的就是这个，你就能立刻拒绝。如果在光中审判过，下一次从这里面再出来一点点的芽，再出来一点点的苗，你立刻就能审判。乃是从这个光照之后，你才能分开灵与魂。在这个光照之前，你所有的不过是道理，就像一个罪人谈笑自若地说他是罪人一样。若没有光，连你的对付都没有用。惟有在光中的对付才有用。当你这样活在主面前的时候，你的灵就能出去，就能干净，主要用你也就没有难处。

灵与魂的分开乃是靠着光照。什么叫作光照呢？求神怜悯我们，叫我们看见什么叫作光照。光照就是叫我们看见神所看见的。神所看见的是什么？就是我们所看不见的。我们所看不见的是什么？就是出乎我们自己的，就是我们所认为出乎神的，其实不是出乎神的。光照就是给我们看见，在我们的生活中有多少我们认为是出乎神的，事实上都是出乎我们自己的。光照就是叫我们看见：有多少本来我们以为是行的，今天都变作不行了；本来我们以为是对的，今天都变作不对了；本来我们以为是属灵的，今天都变作属魂的了；本来我们以为是出乎神的，今天都变作出乎己的了。我们到那个时候才能说：「主！我现在才认识我自己。我是一个瞎眼的人，瞎了二十年三十年还不知道。祢所看见的，我没有看见。」

就是那个看见，把你的那个东西去掉。看见就是对付。不要以为看见是一件事，对付又是一件事。神的话是有功效的，神的话发光照你，你的那个外面的人就去掉了。不是听见了神的话，将来慢慢地去作；不是神的光叫你看，再叫你把你所看见的除去；不是看见是一步，除去又是一步。光照就是除去。光照和除去是同时的，光一照，肉体就死。人的肉体摆在光底下都活不了。人遇见这个光，不必谦卑，就完全仆倒。在这个光底下的人，他所有的肉体都枯了。弟兄姊妹们，这就是功效。神的话是活的，神的话是有功效的。不是神说了话等你自己再去产生功效，是这话在你身上就有功效。

求主开我们的眼睛，叫我们看见这两方面的事：一方面是圣灵的管治，另一方面是圣灵的启示。这两方面合起来，就把我们外面的人对付了。盼望神施恩给我们，叫我们能把我们自己摆在神的光底下，也盼望这个光能有一次临到我们身上，我们能倒下来，我们真的能对主说：「主，我是愚昧的，瞎眼的，愚昧瞎眼到一个地步，多少年都是把我自己的当作祢的。主，求祢怜悯我！」

第八篇 印象与灵的情形

破碎与印象

我们能不能作主的工，问题并不在乎我们说的是什么，也不在乎我们作的是什么，乃是在乎从我们身上出去的是什么。如果我们所说的是一件事，从我们身上出去的又是一件事；我们所作的是一件事，从我们身上出去的又是一件事，这就叫人得不着帮助。所以，从我们身上出去的到底是什么，这是要紧的问题。

我们常说，我对某人的印象很好，或者我对某人的印象不好。这个印象是从哪里来的呢？印象不是照着他的说话。如果是照着他的说话，那他说好当然是好，说不好当然是不好，此外没有什么另外的印象可言了。但是，事实上是有一个另外的东西，莫名其妙的东西，给我们一个印象。他所给我们的这个印象，是在他的说话和行为之外的另一个东西。在他说话的时候，或者在他有行为的时候，有另外一个东西从他身上出来，就使我们得着一个印象。

给人印象的都是我们身上最强的东西。如果我们的思想从来没有被神打破过，我们的思想是一个不规则的、野蛮的思想，自然而然当我们遇见弟兄姊妹的时候，是用我们自己的思想去碰人，因此人所觉得的就是我们的那一个思想。或者我们有一个反常的情感，我们的情感过分地热烈或者过分地冷淡，我们的情感没有被打破过，结果，很自然的，每一次我们和人来往的时候，就是我们的情感出去，人在我们身上所得着的印象也就是情感。我们身上最强的点是什么，从我们身上出来的也就是什么，人所得着的印象也就是什么。我们有法子约束我们的言语，有法子约束我们的行为，但是没有法子约束那从我们身上出去的东西。自然而然，你有什么，出去的也就是什么。

列王纪下第四章说到那个书念的妇人接待以利沙的事，圣经记载说：「一日以利沙走到书念，在那里有一个大户的妇人，强留他吃饭。此后，以利沙每从那里经过，就进去吃饭。妇人对丈夫说：『我看出那常从我们这里经过的，是圣洁的神人。』」

(8~9) 以利沙经过书念，没有讲过一篇道，没有行过一件神迹，他每从那里经过，就是进去吃饭。那个女人凭着他的吃饭，就认识他是一个神人。这就是以利沙所给人的印象。

今天我们也要问一问自己，我们所给人的印象是什么，或者说，从我们身上出去的是什么东西，我们一再提起，我们外面的人必须被破碎。如果不是这样，我们所给人的印象，就都是我们那个外面的人。我们每一次到人面前去的时候，或者叫人心里难受，觉得你是一个爱自己的人，觉得你是一个刚硬的人，觉得你是一个骄傲的人；

或者你给人一个另外的印象，叫人觉得你是一个聪明的人，觉得你是一个口才非常好的人。也许你是给人一个所谓好的印象。但是，这个印象能满足神的心吗？这个印象能满足教会的需要吗？神不满意这个，教会也不需要这个。

弟兄们，神是要求我们的灵能出去，教会也是需要我们的灵能出去。所以，我们有一个非常大的需要。也是一个非常要紧的需要，就是我们外面的人必须被破碎。如果外面的人没有被破碎，我们的灵就不能出去，我们就不能给人一个灵的印象。

有一个弟兄在那里讲圣灵，他讲的题目是圣灵，但是，他所有的话语，所有的态度，以及所引的故事，都是充满了他自己。人坐在那里听，实在难受。他满口是圣灵，满身却是自己；讲的话语是圣灵，给人的印象是自己，这样，有什么用呢？所以，我们不要专注重道理，要紧的是从我们身上出去的到底是什么。如果你出来的就是你的自己，别人所觉得的都是你这个人，尽管你的题目好得很，你的道理好得很，那有什么用呢？神不要我们一直注意道理上的进步，神是要对付我们这个人。如果我们这个人没有受对付，我们在神的工作上就没有多大用处。我们只能给人属灵的道理，却不能给人属灵的印象。如果我们所讲的道理是属灵的，我们所给人的印象却是自己，那就可怜得很！所以我们一直提起要让神拆毁我们外面的人。

一次过一次，神在环境里安排我们的遭遇，来把我们那个强点打碎。你强，一次击打没有过去，第二次又来了。你若还是强，第三次的击打又来了。神不放松你，总要把你的强点打破，祂无论如何不停止祂的工作。

圣灵藉着管治成就在我们身上的，不像普通的听道。普通的听道是先在心思里明白道理，然后经过多少月，也许经过多少年，神才带我们进入那一个真理。是听道在先，进入真理在后。但圣灵的管治不是这样。圣灵的管治有一个特点，就是当你看见那一个真理的时候，也就是你得着的时候。两个是同时的，不是先看见道理然后才得着。我们是愚昧的人，听道的领会比较快，而对于管治的学习却非常慢。许多道理听一次就记得，但是对于圣灵的管治，可能十次还莫名其妙，不知道到底圣灵管治我们的是什么。主作了一次打不碎，还得再来作一次，作两次。你被圣灵管治一次、两次、十次、百次，管治到主把这件事成功在你身上，也就是那一天你看见那个真理。你看见那个真理的时候，你也同时得着那个东西。所以，圣灵的管治就是圣灵的拆毁和建立，就是圣灵的工作。一个人经过圣灵的管治，同时看见真理也得着造就，同时被拆毁也得着建立。你被圣灵管治到有一天，你真是主面前有所看见、有所摸着的时候，你要说：「感谢主，原来主过去花五年的工夫、十年的工夫一直对付我，就是要把这件事对付掉。」感谢主，多次经过对付，这个东西就真的掉下去了。

光照与杀死

光照也是圣灵的工作。圣灵就是用这两个工作——管治和光照——来对付我们外面的人。有的时候同时作，有的时候轮流作。有的时候，是圣灵的管治在环境里，一直要把我们那个强点对付掉。有的时候，神有特别的恩典，就特别用光来照亮。有一件事是我们清楚看见的，就是肉体只能隐藏在黑暗里，没有黑暗，肉体就没有地方隐藏。许多肉体的行为所以能存在，就是因为我们根本不认识它是肉体。光照给我们看见什么是肉体，我们就惧怕，就不敢动。

在教会丰富的时候，在神有话出来的时候，在话语的执事强的时候，在先知的讲道不缺少的时候，光就出来得多，光就出来得厉害。这个光一临到你，你才知道，你口里所说的骄傲，原来就是这个东西叫骄傲。本来你说到你骄傲的时候，你还以为你的骄傲是可夸口的事。但在光中看见骄傲的时候，你就要说：「啊呀！这就是骄傲，原来骄傲是这样可恨，原来骄傲是这样污秽。」在启示的光中所看见的骄傲，和平常口里所说的骄傲，是完全不同的。随便说说的骄傲，你不觉得它的可恨，你不觉得它污秽到什么地步。你在那里说自己的骄傲，但是你缺少感觉。等到有一天在光底下被照明，就完全不一样。光照叫你看见你的本相。你今天所看见的自己，比你以往所说的自己不知道可恨到多少倍，是千万倍的可恨，千万倍的污秽。到这个时候，你那个骄傲，你那个自己，你那个肉体就除去了，就萎下去了，就没有方法再活了。

这是一件最奇妙的事，就是在光中所看见的，也就在光中杀死了。不是看见是一步，杀死又是一步。不是说我在光中看见我自己不行，然后经过多少年，慢慢地把我这个不行的东西除掉。而是我在启示的光照之下看见我自己的不行时，我那个不行就了了，就倒在地上了。光能杀死，这是在基督徒经历中最奇妙的事。圣灵启示你的时候，你那个人也就受对付。所以，启示乃是看见而杀死，藉着那个看见，肉体就萎下去了。启示就是神作工的方法，启示就是神的工作。光一启示就是杀死。光启示出来叫人看见，就是那一个看见把你看死了。那一种的污秽，那一种的可恨，那一种的被主定罪，能够给你看见，你那个东西就活不了。

光杀死，乃是基督徒经历中最大的事。保罗不是被光照了就赶快跪在路旁，乃是被光一照就倒下去。保罗本来什么事情都会想，都有把握，但是，光一照，他第一个反应是仆倒下去，是糊涂，是不知道。光会叫他仆倒在地。我们要注意，这件事是一步，不是两步。不要照着我们的头脑里去想：神先光照我，叫我懂得，然后我就去作；神先光照我，叫我知道我不行，然后我就去改。不是这样，神的工作不是这样。神是给你看见，你那样可恨，你那样污秽，你那样不行，你一看见就要说：「啊呀！我是这样污秽的人，我是这样可恨的人。」神把你的那个本相给你看一下，你就倒下去，你就萎掉，你爬也爬不起来。一个骄傲的人被主光照之后，你请他骄傲也骄傲不起来。如果有一次，你在神的光中看见你的真面目，看见你的骄傲是怎么一回事，那个印象

在你身上永远不会过去；有一个东西叫你觉得痛，叫你觉得你是没有用的，叫你不能骄傲。

另一面，当神光照的时候，乃是我们相信的时候、俯伏的时候，不是求的时候。有许多弟兄姊妹，当神说话的时候，他们在那里祷告，结果就看不见光。我们得救时的原则，和神后来作工的原则是一样的。我们得救蒙光照的时候，只要跪下来说：

「主，我接受祢作救主」，接下去就有事情发生。如果有人听了福音，祷告说：「主，我求祢作我的救主」，也许祷告几天还不觉得主救他。所以，主一光照我们，我们应该立刻俯伏在光底下，对主说：「主，我接受祢的断案，我接受祢对我的看法。」这样，神能立时给你更多的光，叫你看你看见你自己是多么污秽。

当神光照的日子，多少事情，我们过去以为都是奉着主的名去作的，是为着爱主的缘故去作的，现在，这幅图画都变色了，你发现在你自以为最高尚的目的中，都有最低最卑鄙的存心。你本来以为是完全为着神的，现在发现你里面为着自己的是何等多，并且多到叫你只有伏到地上去。人的自己是无孔不入的，连神的荣耀都打算偷窃，还有什么人是人所不能作的！在神光照的日子，你要发现原来我自己是这样的人。只要有神的启示，我们的情形就赤露敞开。祂把我们赤露敞开到一个地步，叫我们能看见自己。本来只有祂认识我们，我们在祂面前是赤露敞开的，但我们不认识自己，我们对于自己不是赤露敞开的。当神将我们里面所有的思念、所有的存心都翻出来给我们看的时候，我们就不只赤露在神的面前，也是赤露在自己面前。当我们赤露在自己面前的时候，我们就抬不起头来。当我们没有被显明的时候，我们不认识自己，我们还马马虎虎地以为无所谓。但是我们在神的光中看见了自己，我们就要羞耻到无地自容。原来我是这样的！我以往所夸口的到今天才知道是这么一回事！我本来以为我比别人好，今天我知道原来我是这么一个人！我在神面前不能用更好的字眼来说我自己，我是污秽的，我是可恨的。你要说，这么多年，我的眼睛是这么瞎，是这么看不见。你越看见自己的污秽，你就越是感觉羞耻，好像全世界的羞耻都压在你身上，你就倒在主面前，你起首在神面前懊悔说：「我懊悔我自己，我恨恶我自己，我承认我自己是无法可医的人。」

就是这个光照，就是这个懊悔，就是这个惭愧，就是这个恨恶，就是这个抬不起头来，把你多少年来所脱不掉的東西，一下子就脱掉了。所以人的蒙拯救，就是在乎那一下子的看见。看见与除去是一步的工作，是连在一起的。主在那里光照，主也就在那里拯救。光照也就是拯救，看见也就是脱离。我们在主面前需要有这个看见，需要有这个光的照亮，我们的骄傲才会除掉，我们那个肉体的行为才会停止，我们外面的壳子才会破碎。

管治与启示的比较

这两件主要的事摆在我们面前：一件是圣灵的管治，另一件就是神的光照，或者称它作圣灵的启示。在这里我们把它稍微比较一下：圣灵的管治，普通说来是相当缓慢的，都是一次又一次的，有的时候对付一件事需要好几年。还有，圣灵的管治不一定藉着职事的供应，许多时候，没有职事的供应，圣灵却在那里有管治。但是，圣灵的启示就不一样。许多时候，乃是很快的，也许是几天之内，或者几分钟之内就来了。在神光照之中，也许几分钟，也许几天，你看见：我这个人了了，真是一点用处都没有，我以往所有的夸口都是我的羞耻。还有，圣灵的启示，许多时候是藉着话语的供应。所以当教会强的时候，话语的职事多的时候，圣灵的启示也就多。但即使没有话语的职事，即使缺少圣灵的启示，也没有一个人可以活在主面前而保留他外面的人。因为即使缺少话语，即使缺少启示，圣灵的管治还是有的。你就是多少年没有机会遇见另外一个信徒，圣灵还是在那里管治你，你在主面前所学的，还是能摸得很高。有的人因为教会软弱的缘故，失去了话语的供应，也有人因着自己的愚昧，连圣灵的管治都失去了。这不是说没有圣灵的管治，乃是说圣灵管治了多少年，而管治不出东西来，管治得没有结果。主一次击打，我们不晓得那个意思；主两次击打，我们仍不晓得那个意思；经过主十年的击打，我们还是一直好像无知的骡马，不知道主的意思；这是可怜的事。管治在我们身上必定不会稀少，所稀少的是我们从中看见主的手。

许多时候，是主在那里打我们，但我们一直把人当作对象，这是完全找错了路。我们向着主要有一个态度：「因我所遭遇的是出于祢，我就默然不语。」（诗三十九9）我们要记得，对付你的不是你的弟兄，不是你的姊妹，不是你的亲戚朋友，对付你的不是什么人，对付你的乃是神。你总得看见这一个。我们要看见，这么多年，主在我身上一直管治我，要对付我这个人，可是因为我无知，我就在那里怪人，我就在那里怪命运，这是不认识神的手，这是错了。你要记得，所有的事都是神「量」给你的。你所遇见的该有多少、多长、多重，该到哪里为止，都是经祂量过的。主在那里定规一切临到你身上的事，没有别的目的，就是要打掉你那个突出点，打掉你那个刚硬的地方，打掉你那个难对付的地方。盼望主恩待我们，能看见主在我们身上工作的意义；也盼望主多给我们光，把我们的自己显露出来，叫我们爬不起来。如果主拆毁了我们外面的人，我们和人来往的时候，就不再是以我们刚硬的人去碰人。我们每一次遇见人的时候，我们的灵就能出去。

我们盼望教会能空前地认识神，神的儿女能空前地得着神的赐福。主是要把我们的人带到对了。不只福音对，乃是传福音的人也对；不只道理对，乃是讲道的人也对。问题是在这里：神能不能藉着我们的灵出去。灵出去就遇见世界上许多需要灵的人。没有工作比这个更要紧，也没有工作比这个更彻底，没有工作能代替这一个。主不是注重你的道理，不是注重你的教训，不是注重你的讲章，主是要问：你能给人什么种的印象？到底从你身上出来的是什么东西？你是叫人觉得你自己呢，还

是叫人觉得主？你是给人摸着道理呢，还是给人摸着主？这是非常严重的问题，这个问题如果没有解决，那么，所有的劳碌，所有的工作，都没有多大价值。

弟兄们，主注意从你身上出来的，远超过注意你口里所说的。你每一次和人接触的时候，总有东西从你身上出去。如果不是你自己出去，就是神出去；如果不是你外面的人出去，就是灵出去。弟兄们，我们要重复地说，到底你站在人面前的时候，从你身上出去的是什么东西？这是一个基本的问题。求神赐福给我们，盼望我们能看见光。

第九篇 拆毁后柔软的情形

意志的破碎与柔软

神拆毁我们外面的人的路并不一样，所以，圣灵的管治所击打的点也不一样。有的人，神是在那里对付他自爱的心，一次十次地藉着环境对付他的自爱。有的人，神是在那里对付他的骄傲，一次十次地藉着环境击打他的骄傲。有的人，神是在那里拆毁他的智慧，拆毁他倚靠自己的聪明行事为人，神叫他在环境中没有一件事作得对，没有一件事不失败。神让他一直地失败，就叫他学习不相信自己的聪明，到了一个地步，能说：「我活着不是靠人的智慧，乃是靠神的怜悯。」有的人，也许圣灵在他身上所安排的管治又是一种，圣灵藉着环境所击打他的，乃是他这个人的主观。有许多人就是充满了意见，就是充满了主张，就是充满了办法。圣经里有一句话说：「耶和華豈有難成的事嗎？」有的弟兄的态度，好像在他也没有难成的事。没有一件事落在他的手里，他能低下头来说，我不知道，我不能作。因此，主的灵在环境里就要对付他这一点，让他一次过一次地受击打。他说他能作事，却没有一件事能作成。他所看为很容易的事，却没有一件不作坏，没有一件不失败。圣灵是从这条路来击打他。总之，圣灵对于每一个人所击打的点并不一样。

圣灵击打人的速率也不一样。有的人，主在他身上是接二连三一直地击打，一点不放松。有的人，也许主有一个时候对付他，有一个时候不对付他。不过，主心里所爱的人就没有不被责打的。我们能从神的儿女身上寻到许多圣灵击打的点。每一次击打的点虽然不一样，但每一次所成功的却是一样的；不管外面所击打的是什么，里面受伤的总是人的自己。神对付我们的自爱也好，神对付我们的骄傲也好，神对付我们的聪明也好，神对付我们的主观也好，不管神在外面是对付哪一点，每一次对付的结果总是叫我们的自己比从前更软弱。一次过一次，总有一天叫我们的自己被打伤了，叫我们的自己软下来。有的人在情感上特别受对付，有的人在思想上特别受对付，不管他这个人所受的对付是哪一点，那最终的结果总是叫他的意志被破碎。他所受的击打也许是某一点，但被破碎的总是他的自己，他的意志。我们每一个都是刚硬的人，我们的意志都是刚硬的。来维持我们刚硬的意志的，乃是我们的思想，我们的主张，我们的自爱，我们的情感，我们的聪明。维持我们刚硬意志的东西并不一样，可是我们的意志在神面前的刚硬都是一样的。圣灵所击打、所对付、所拆毁的，在我们每一个人身上好像不一样，但是，在最终，最里面的那一个对付，都是一样的，都是要对付我们的自己，要击打我们的意志。

所以，每一个因着启示而倒下来的人，或者因着管治而倒下来的人，都有一个基本的特点，就是他变作一个柔软的人。柔软是被破碎的人的特点。所有被神破碎的人，在神面前都变作一个柔软的人。我们之所以能刚硬，之所以在外面有这个壳子，乃是因为有许多维持我们刚硬的东西。我们好像一所房子，有许多柱子在那里把它撑着，叫它不倒。神把这些柱子一根一根拆掉之后，房子就一定倒下来。外面支持的东西一拆掉，里面的自己就自然倒塌了。我们不要以为声音轻的人，他的意志不刚硬，不要以为在人面前不大说话的人，他的意志必柔软。许多声音轻的人里面顶刚硬。刚硬是性情的问题，刚硬不是声音的问题。有的人在外表上好像比一个脾气急、声音大的人柔软得多，但事实上，他在神面前是一样的固执，一样的刚硬，一样的自私，一样地相信自己。我们所靠着来撑住里面的建筑物的东西不一样，但是里面的建筑物完全是一样的。我们的那个自己，那个意志，是同样的刚硬。主要把维持我们刚硬的东西，一样一样拿走，一个一个打破，所以祂一次对付我们，两次对付我们，几十次对付我们。也许蒙神恩典，有一样东西从我们身上失去了。因为我们所受的责打是这样的厉害，所以就叫我们下一次要再作这件事的时候，心里就有一点害怕。我们知道，如果再作，主要再打，如果再说，主要再打，我们不敢像以往那样任意而行了。神所对付的似乎是外面的一点，可是事实上我们这个人就软下来，在那一点上就爬不起来。你觉得，在某一点上，不敢违背主，不敢再坚持自己的主张。你怕主的击打，你不敢动。你敬畏神，你就在那一件事上柔软。当神的对付越增加的时候，你的柔软也增加。神在你身上拆毁的工作作得越多、范围越广的时候，你就越柔软下来。所以柔软就是经过破碎的现象。

有的人，当你和他来往的时候，你能说某弟兄的确是有恩赐的人，但同时你常常觉得他是没有被破碎的人。许多人就是这种情形，是一个有恩赐的人，却没有被破碎。那个没有被破碎，人看得出来，人一碰就知道他硬得很。人被破碎了，就必定柔软；人没有被破碎，就必定刚硬。人在哪一点上受过神的鞭打，就在那一点上不敢夸口，不敢骄傲，不敢随便，不敢放肆，就在那一点上敬畏神，就在那一点上变作柔软的人。

在圣经里对于圣灵有许多比方，说圣灵像火，说圣灵像水。火是说到祂的力量，水是说到祂的洁净。在说到圣灵的性情时，乃是说祂像鸽子。换句话说，圣灵的性情是鸽子的性情，乃是柔软、安息、温和的性情，而不是刚硬。当神的灵将祂的性情一步一步建造在我们里面的时候，我们就要有更多鸽子的性情。敬畏所产生的柔软，乃是被圣灵破碎的记号。

柔软的情形

人一被圣灵破碎，就自然而然有因着敬畏神而产生的柔软。当人和他接触的时候，他就没有那么硬，他就没有那么凶，他就没有那么厉害，他就被主带到一个地步，声

音是柔软的，态度也是柔软的。他从里面敬畏神，就自然而然在态度上、言语上流露出他里面的敬畏来，他自然而然变作一个柔软的人。

1. 容易对付

什么种的人是柔软的人呢？柔软的人是容易对付的人。柔软的人是一个容易说话、容易请求的人。一个人在神面前一被破碎，连他的认罪也容易，连他的流泪也都是容易的。有的人要他流泪是何等难。这不是说流泪有什么特别的用处，乃是说一个人受过神的对付，他外面的性情给神磨碎的时候，他的思想、他的情感、他的意志被神磨碎的时候，他就容易看见他自己的错，也很容易认罪。他不是一个难说话的人。在他身上的那一个壳子打破了，叫他在情感上、在思想上，都容易接受别人的意见，容易让别人告诉他，容易让别人教训他。从那一天起，他就要被神带到一个新的境界里，能事事处处都得着造就。

2. 容易感觉

一个柔软的人也是容易感觉的人。因为他外面的人被破碎的缘故，他的灵就很容易出来，并且他也容易摸着弟兄姊妹的灵。人的灵稍微有一点动作，他就知道。他的感觉变得非常敏锐，能一下子就知道一件事对不对。人的灵一动，他这一边就有反应。他就不会作一件木头木脑的事，不会作一件得罪人感觉的事。许多时候，别人的灵觉得这件事不对，但是我们还能继续去作，这是因为我们外面的人没有破碎，别人的灵有感觉，我们却没有感觉。许多时候，有的弟兄姊妹在聚会里祷告，别人觉得厌烦，觉得他应该停下来，但是他仍然继续下去。别人的灵已经出来说，不要祷告下去，但他没有感觉。人所感觉的，在他身上没有反应。这就因为他外面的人没有被破碎。人如果是一个破碎的人，他的灵就很容易摸着别人的灵，也很容易感觉别人所感觉的。他不会像一个没知没觉的人，他不会作一个许多人都知道而他自己却不知道的人。

只有外面的人被破碎了的，他才起首知道什么叫作基督的身体，他才能摸着身体的灵，摸着别的肢体的感觉，不至于你作你的，他感觉他的。一个人如果没有感觉，他在身体中就像一个假的肢体，就像是装上去的一只假手一样。假手也能随着身体活动，但是它缺少一个东西，它没有感觉。有的人是没有感觉的肢体。整个身体都感觉了，但是，他这个肢体没有感觉。外面的人一破碎，他就能摸着教会的良心，能摸着教会的感觉。他的灵是开起来的，他能让教会的灵摸着他的灵，让教会把所感觉的交通给他的灵。这是一件非常宝贵的事，每逢我们错了，我们就能知道自己错了。外面的人的破碎，并不是叫我们从今以后不会错，乃是有了一个机关，叫我们很快就知道自己的错。弟兄姊妹知道你的错，他们口还没有开，你却一碰他们就知道自己的错，你只要一碰他们的灵，就能知道他们对这件事是反对或是同情。这乃是身体生活里基本上所需要的。没有这个，身体的生活就不可能。基督的身体，不是大家在那里商量

了才知道这是怎么一回事，乃是像我们这个身体那样，不必商量，自然而然各个肢体有共同的感觉。那个感觉是表示身体的意思，那个感觉也表示元首的意思，头的意思。元首的意思乃是通过身体的意思而表明出来。我们外面的人被破碎了，我们就容易被更正，容易有身体的感觉。

3. 容易得造就

最大的帮助还不在于我们的错误能得到校正；最大的帮助，乃是我们外面的人一破碎，我们的灵就变作敞开的灵，能显出来，同时也能叫我们得着众灵的供应。我们的灵不只能出去，并且叫我们无论到哪里都能得着属灵的帮助。如果外面的人没有被破碎，就不容易得着别人的帮助。比方说，有一个弟兄，他外面的人没有被破碎，是因为他思想特别强。这个弟兄来到聚会里，就很不容易得着造就。因为一个思想强的人，除非给他更强的思想，他不能得着帮助。别的弟兄在那里说话，他觉得这个思想也不行，那个思想也不行，他以为这也没有意思，那也没有意思，这也不能帮助他，那也不能帮助他。一个月、两个月、一年、两年，也许他一次的帮助都没有得着。他有一个思想的壳子，他只能从思想里得着帮助，他不能得着属灵的造就。但是主如果进来，一次、十次、几十次，一年、二年、几年的工夫，把他思想的壳子拆光，给他看见他的头脑是何等无用，结果，他就变作一个婴孩，很容易听人说话，再也不敢那样轻看别人了。他在那里听一位弟兄讲道的时候，不是听他念的字音如何，不是听他道理讲得对不对，意义讲得明白不明白，乃是在那里用自己的灵去碰他的灵。主在讲的人身上有一点工作，他里面的灵有一点出来，他里面的灵动一动，听的人的灵就得着苏醒，就得着造就。如果一个人的灵是破碎的，每一次弟兄的灵一出来，他就得着造就，不是道理上得造就，那是另外一件事。人的灵在神面前受的对付越多，外面的人的破碎就越彻底，所能得着的帮助也越多。在任何弟兄姊妹身上神的灵有一点动，他就能得着帮助。他也就不再用道理来批评人，不再用字句来测量人，他不是注意某弟兄讲的意思好不好，某弟兄的口才好不好，或者解经解得好不好。他的态度完全改变了。所以，我们能得着多少人的帮助，就看我们的灵如何。许多时候，人从我们面前经过，因着我们的壳子硬得很，我们就不能摸着人的灵，就不能得着造就。

什么叫作受造就？造就不是思想的增加，造就不是意义的增加，造就也不是道理的增加，造就乃是我的灵多一次和神的灵接触。不管神的灵藉着什么人来，无论是在聚会里，或者是在平日的交通里，神的灵在别人身上轻轻地动一下，我就吃了一顿饱，我就得了苏醒。我们的灵像镜子一样，每一次我们得着造就，就像有人把我们的灵擦一擦叫它亮一下。造就的意思没有别的，就是我们的灵被别人的灵摸着，我们的灵被圣灵摸着。圣灵藉着别人的灵摸我们一下，我们就得着造就。从灵出来的东西，一碰就亮，就像电灯一样，不管灯罩的颜色是红的绿的，不管电线的包皮是白的黑的，电通过来的时候总是发亮。灯罩如何我们不管，我们注意的是电的出来。别人的灵稍

微出来一点，你就已经亮了。你把你所知道的神学都忘记了，你只知道在这里有灵出来；感谢神，你得着了苏醒，你在神面前吃了一顿饱。这样，你就成了很容易得着帮助的人。有些人是何等不容易得着人的帮助。你想要帮助他，你要花多少工夫去祷告，你要花多少力气才能帮助他。刚硬的人非常不容易受帮助，柔软的人才容易得着帮助。

所以，在这里有两条完全不同的路。一条路是外面的，思想进去，道理进去，解经进去，有人也能说他得着了帮助。另一条，完全不同，乃是灵和灵的接触，灵接触了，就在灵性上得着帮助。你摸着后一条路，你才摸着真实的基督教，这才真的叫作造就。你如果只知道听道，今天你听过了一篇道，到下个主日你又去聚会，刚刚好又遇见这个弟兄，又听见他讲这一篇道，你就有点不耐烦，你就想走。你觉得同样的道只要听一次就够了。你以为基督教是道理，你是把道理装在脑子里。但是你要知道，造就不是道理的问题，是灵的问题。那个弟兄上一次在那里讲的时候，如果他的灵出来，把你整个人摸一下，碰一下，你就好像被他洗过一下，你就得了苏醒。你下一次又去，这个弟兄的灵又出来，你又在那里得着帮助。尽管题目是旧的题目，道理是旧的道理，但是他的灵又出来一下，你就又得着一次洁净，像被水洗过一样。我们要记得，造就就是灵和灵的接触，不是思想的增加。造就就是灵和灵的事，不是一个外面的人给你得着了多少道理，给你得着了多少教训。一切的教训，一切的道理，如果不是有灵的接触，那个教训，那个道理，我们只能说它是死的。

你外面的人被破碎之后，你就变作容易得着造就的人，你所得着的造就就会很多。有人来问你一个问题，你能从他身上得着造就。一个罪人来寻求主，你和他一同祷告，你也得着造就。一个弟兄大错，主叫你和他说话、责备的话，你摸着他的灵出来，你又得着造就。你能得着许多方面的造就，你能得着许多方面的供应，你觉得整个身体都在供应你这个肢体。无论哪一个肢体都能供应你，无论怎样你都是得着。你成了能够接受的人，全教会都是你的供应。这是何等的丰富！你就真的能说元首的丰富是身体的丰富，身体的丰富是我的丰富。这与思想和道理的增加是何等的不同，这一个不同是太大的不同。

一个人得着的帮助越多，得着的帮助越广，就越证明他是破碎的人。一个难以得到帮助的人，并不是他比别人更聪明，而是证明他外面的壳子比别人更硬，所以什么都不能吸引他。主如果怜悯他，把他这个人打破，重重地打破，多方地打破，到了有一天，他就能得着全教会的供应。我们要问自己，我们能不能得着别人的供应？你如果是有硬壳子的人，当圣灵从别的弟兄身上出来的时候，你不会遇见灵。你若被神打破，只要人的灵一动，你就得着帮助。虽然细微得很，但不是细微不细微的问题，是遇见不遇见的问题。就是这个灵的遇见叫你得着苏醒，得着造就。所以，弟兄姊妹们，千万要看见这个外面的人的被拆毁，乃是我们神面前到底能不能得着帮助，到底能不能得着造就，到底能不能作工的基本条件。

4. 灵里的交通

交通不是思想和思想的交通，交通不是意见和意见的调和，交通乃是灵和灵的接触。我们的灵摸着别的弟兄的灵，灵的接触是交通。所以，只有当我们在主面前蒙怜悯，把我们外面的壳子打破，把我们外面的人拆毁了，我们的灵才得出去，才能摸着弟兄姊妹的灵。从那一天起，我们才开始明白圣徒的交通。从那一天起，我们才开始明白圣经里为什么说灵里的交通，才开始明白交通是灵里的交通，不是彼此看法的交通。灵里有交通，就能有同心的祷告。多少人的祷告是用头脑祷告，这样就难以寻到同心的人，因为要找到人的头脑和他的头脑相同的话，也许跑遍天下都没有。事实上交通乃是在灵里有交通。一切得着重生有圣灵住在里面的人和我们都能有交通。如果让神把拦阻除掉，把我们外面的人拆掉，就我们的灵是打开为着所有的人。我们的灵能打开接纳任何弟兄的灵，我们的灵能被任何弟兄的灵摸着，我们的灵也能摸着任何弟兄的灵。我们能摸着基督的身体，我们也就是基督的身体，我们的灵就是基督的身体。诗篇第四十二篇7节说，深处与深处响应（「深渊」也可译作「深处」），深处的的确确是在呼喊深处。你里面的深处在那里呼喊，盼望能摸着我的深处；我里面的深处也在那里呼喊，盼望能摸着全教会的深处。这是深处和深处的交通，深处和深处的呼喊，深处和深处的响应。如果我们外面的人被拆毁，里面的人能出来，我们就能摸着教会的灵，我们就能在主面前作比较有用的人。

不能效法

我们所提起的外面的人的拆毁，只有圣灵能作，人不能效法，效法没有用。我们说人要变作一个柔软的人，但并不是劝人从明天起就去作一个柔软的人。你如果这样去作，有一天你要看见，你自己所造出来的柔软也要拆毁。人自己造作的柔软没有用，必须是圣灵工作结果的柔软才有用。一切在我们身上的成功，不是靠着我们，乃是靠着圣灵。只有圣灵知道我们的需要，祂在环境里替我们安排遭遇，祂在那里替我们拆毁。

我们的责任乃是求神给一点光，叫我们能知道，能承认圣灵的手，能作一个服在神大能手下的人，承认祂所作的都是对的。我们不要作一个蒙昧无知的骡马，我们情愿把自己交给主拆毁，我们情愿接受主的工作。你把自己交在主大能的手下，你就要看见，这个工作也许前五年十年已经开始了，可是在这五年十年中，在你身上没有显出果效。今天你将自己交在主手里说：「主，我从前好像瞎子，祢要从哪里带领我，我不知道，祢要把我带到哪里，我也不知道。今天我知道祢要拆毁我，今天我把自已交给祢。」这样，也许前五年十年没有结果的，今天要有结果。主在你身上能够拆掉许许多多以往你所不知道的东西。有了这些拆毁之后，你就在那里不骄傲，你就在那

里不自爱，你就在那里不高抬自己。这个拆毁，叫你的灵得着自由，叫你的灵能出来，叫你变得有用。到了这个日子，你才能使用灵。

在这里附带要提起两个问题。第一个问题是：外面的人的破碎需要圣灵的工作，用不着自己去效法。那么，我明明知道有一个活动是出于肉体的，是我自己去阻止它活动呢，还是等候圣灵来打破，或者等候大的光照，我一点也不去约束它？

关于这一个问题，我们是这样看：所有肉体的动作，我们都应该停止它。这和装作不同。今天我要骄傲，我拒绝我的骄傲，但是我不装作谦卑。今天我要发脾气骂人，我拒绝发脾气，但是我不装作温柔的样子。停止是停止消极方面的，装作是装作积极方面的。如果消极的方面要爬起来，我就在那里拒绝它，不放松它，但是我决不装作积极的方面。骄傲是消极的，我要对付它；谦卑是积极的，我不能模仿它。比方你这个人本来是顶刚硬的，声音是硬的，态度是硬的，今天你受对付拒绝这个硬，但你并不装作温柔。所以你所认识的一切肉体的活动和行为，你要停止它，但是积极方面的美德，你不用效法来得着，你可以将自己交给主说：「主，我不用力量去效法，我仰望祢作工。」你看见神就在那里拆毁，神就在那里建立。

外面的效法，不是神作的，乃是人自己作的。所以凡是追求的人，要从里面学，不要从外面效法。要让神从你的里面作成了，而在你的外面彰显。凡是人在外面作的，都不是真的，人造出来的都要拆毁。一个人有了假冒的东西，不只别人会受欺骗，连他自己也会受欺骗。我们外面的模仿一多，造作一多，结果我们就相信自己是这样的人。有一天，你就是指明给他看，这不是真的，要除去，但他自己都不知道是真的还是假的。所以，我们千万不要在外表上效法，做人还是自然一点的好，让神在我们身上建立。我们简简单单地作一个自然的人，我们不在外面模仿效法，而是天天盼望主将我们所该有的美德加在我们身上。

第二个问题是：有的人在他天然方面也有一些美德。比如说温柔吧，有的人天然就是温柔的，这样，从天然而来的温柔与从管治而来的温柔有什么区别呢？

关于这一个问题，我们可以提起两点。第一，所有天然的东西都是独立的，都不需要灵和它联络在一起。从圣灵管治而来的东西，是受灵的支配的，灵动它才动，灵不动它就不动。天然的温柔也会成为灵的拦阻，而一切拦阻灵的都是刚硬的。换句话说，我天然的温柔都会变作刚硬。一个人如果天然是温柔的，他那个温柔是独立的，是他自己温柔。假定说，主需要他站起来说两句重话，他天然的温柔就能变作拦阻，他会说：「唉！这个我作不来，我一生一世都没有说过这样的话，这话只好请别人来说，我不能。」你就看见，他天然的温柔，不能受灵的管辖。任何出乎天然的东西都是有它自己的意志的，都是刚硬的，都是它作它的，灵没有法子用它。从破碎而来的温柔就完全两样，那一种温柔是灵所能用的，它没有抵挡，没有反对，也没有一点意见，它完全受灵的管辖。

第二，一个天然温柔的人，你顺着他的意志的时候，他是温柔的，你要他作他所不愿意作的事，摸着他所不乐意的事的时候，他就不温柔了。所以人一切天然的美德都不能叫他舍己，人一切天然的美德都是给他利用来建立他自己的。这是一定的，所有天然的美德，不只是温柔，每一件都是给他本人用来建立自己的。所以，什么时候摸着他的自己，他所有的美德就都不见了。天然温柔的人，你一摸着他那个命根的时候，他就温柔不来。什么时候摸着一件事是他所不愿意的，他那个谦卑就没有了，他那个温柔就没有了，他什么都没有了。从管治而来的美德就完全两样。乃是你的自己被拆毁了，才有那些美德。什么时候神在那里拆毁你的自己，你那个美德反而出来。你的自己越受伤，你就越温柔。天然的美德和圣灵的果子是有基本上的不同的。

应当刚强

外面的人必须被拆毁，这一个，我们没有法子装作，也没有别的东西可以代替。我们必须服在神大能的手下，接受祂在我们身上的对付。外面的人一被拆毁，里面的人就刚强。也有少数的人外面的人虽被拆毁，里面的人还不够刚强。但是里面的人是应当刚强的。如果你外面的人被拆毁了，而里面的人还不刚强，你就不是要去祷告求刚强，你乃是要说：「我要刚强。」圣经是命令我们「应当刚强」。顶奇妙的事就是，你外面的人一被拆毁，你说刚强就刚强，你要刚强就刚强，你定规刚强就刚强，你试试看，你在那里说我要这样，就是这样。外面的人的问题一解决，刚强的问题也解决了。要刚强，就刚强，必定刚强。从今天起，谁也不能拦阻你。就是你要一下，定规一下，就是这么一下，奇妙的事就发生。主说「要刚强」。你说靠着主你要刚强，就是这样，你刚强了。

外面的人必须被拆毁，里面的人才能自由，这是学习事奉神的基本的路。

真理的圣灵

第一章 圣灵的工作

一、圣灵的工作（一）

圣灵的工作，在旧约和新约有何基本的不同呢？在旧约中，圣灵带给人新生；祂也给新约的人带来新生。就着给人新生这个问题而言，旧约和新约没有差别，这都是圣灵的工作。我们不要以为新生是新约特有的事。主告诉尼哥底母，他即是以色列人的教师，就必须明白重生（约三10），可见旧约也说到这样的事。但圣灵在新约中特有的工作是什么？在旧约中，有一件事是确定的——我们从未看过圣灵住在人的心里。当然，祂在人的心中作工，但祂从不住在他们里面。我们找不到一节旧约圣经，说到圣灵住在人的心里。在旧约中，我们看到圣灵临到人身上，不是在人里面。七十士译本一直用 epi（在……上面），却没有用 en（在……里面）。在新约中，我们也看到圣灵降在人身上。但圣灵所作的比这更多。在主被卖的那一夜，祂说，「因祂与你们同住，也要在你们里面。」（约十四17下，另译）这是全新的事。在此之后，圣经说到人是圣灵的殿，这意思就是圣灵住在人里面。

所以在新约中，我们看到圣灵两面的工作：（一）祂临到人身上；（二）祂住在人里面。祂临到人身上，是为着能力、神迹和见证。祂住在人里面，是使人圣洁。圣灵的内住是要将基督供应给我们，使基督成为我们的，使祂成为我们的生命，并使我们能结出成圣的果子。

我们若仔细区别上述二者，就会明白为什么许多关于圣灵的观念是错误的。许多人以为，只要他们有自己的五旬节，他们的问题就会解决。但如今你已经得着你的「五旬节」，你成圣的问题解决了么？它带你胜过你的脾气了么？那并没有解决胜过罪的问题。他们那种五旬节，只有恩赐，没有果子。

保罗看见哥林多教会的光景时，他没有说，「这里的情形太糟糕了，我们必须停下一切。」许多摩登派的教师会把一切「属肉体」的东西扫掉。保罗没有这样把一切扫掉，却带进一些东西来作平衡。哥林多前书三章十六节说，「岂不知你们是神的殿，神的灵住在你们里头么？」你们必须学习，圣灵在你们里面，住在你们里面，是什么意思。

摩登派的教师教导我们说，恩赐是幼稚的。「我们是成人，不需要像方言这样的玩具了。我们的信仰比那阶段往前得多了，我们比使徒们往前得多了，所以我们要把这些东西丢掉。」另一方面，那些赞成圣灵恩赐的人，心中所想的，除了恩赐以外就没有别的；他们轻视没有同样经历的人。他们说，「我在某年某日，得着了圣灵的浸。」这两派都是错的。

在新约中，我们看到圣灵有两方面。从主最后的晚餐直到五旬节，圣经有四次提到圣灵：（一）在主的晚餐上，说到圣灵是保惠师。主说：「我要求父，父就另外赐

给你们一位保惠师；祂…要在你们里面。」（约十四16-17）（二）主的晚餐后，头一次提到圣灵是在主复活的晚上。主向门徒吹一口气说：「你们受圣灵。」（约二十22）（三）在主被接升天前，祂说：「我要将我父所应许的降在你们身上；你们要在城里等候，直到你们领受从上头来的能力。」（路廿四49）（四）圣灵在五旬节降临。「五旬节到了，门徒都聚集在一处，忽然从天上有响声下来，好像一阵大风吹过。充满了他们所住的屋子。又有舌头如火焰显现出来，分开落在他们各人头上。他们就都被圣灵充满。」（徒二1-4）

一般人都认为保惠师的应验是应验于五旬节，但那不是出于神的话。约翰福音十四章是约翰所写的，约翰福音二十章也是约翰所写的。在十四章，主应许说，「父就另外赐给你们一位保惠师。」（16节）然后在二十章，那个应许就应验了。主受死以前，没有说到圣灵降临在人身上的应许；祂在受死以前，只是应许那灵要住在人里面。然后，在祂复活那天，祂吹气在他们身上说，「你们受圣灵。」（二十22）什么是气，气就是生命。我们若放弃呼吸，就是放弃生命。基督在门徒身上吹气，并说，「你们受圣灵。」

现在主还说「如今你们必须再等五十天」么？不，祂吹气在他们身上，他们当时就在那里接受了。约翰福音十四章乃是在二十章得着应验。在主晚餐上的应许，在主复活那天应验了。然后再过一个月，主对祂的门徒说，「你们要在城里等候，直到你们领受从上头来的能力。」五旬节乃是路加福音二十四章的应验。路加福音是路加写的，使徒行传也是路加写的。所以使徒行传一章事实上就是路加福音二十五章，因为它是路加福音的延续。路加继续他的描述，这样才是自然的。

从以上看来，我们看见内住的圣灵，就是藉着主的吹气所分赐，并基于祂的复活而有的，乃是为着生命；而降临在人身上的圣灵，就是基于主的得荣耀而有的，乃是为着服事。

二、圣灵的工作（二）

圣灵的工作是何等的奥秘！又是何等的重要！可惜现在圣灵的问题，已成为一般信徒最不明白的真理之一。正因为人们轻看圣灵的工作，所以神的儿女才软弱到这个地步；因为人们拒绝圣灵的教训，所以异端邪说才有发达的机会；又因教会极端漠视圣灵而不传讲，所以才有现今许多不合圣经的讲解。因着神的恩典，我愿意在这一章里，为神的儿女们，提要说出圣灵的工作，使他们不只靠圣灵得生，并且更靠圣灵行事。圣灵在人心中的工作有三个步骤，亦即圣灵在信徒里面的工作是分三个阶段：一、重生的工作；二、成圣的工作；三、能力的工作。因此，信徒对圣灵的体验也分三个阶段：一、接受圣灵的生命得以重生；二、接受圣灵的自己（全位的圣灵）得以成圣；三、接受圣灵（在圣灵中）的浸礼得以得着能力。这三步工夫，是逐层而进的，并不可相互混淆。信徒若不是完全得着此三者，就不算达到完全的地位。而神为我们所预

备的却是完整的，神是何等的慈爱！重生是关于我们永远得救的事；成圣是关于我们日常生活的事；能力是关于我们在世作工的事。神既是这样厚赐于我们，盼望我们不要辜负祂，轻看祂所赐的圣灵才是。

【圣灵与得救】

我们从前都是罪人，没有一个不是曾死在罪恶过犯之中的。我们的性情坏了！行事上，我们在与人互相比较之下或者尚有差异（但是，我们总脱不了「罪」字）：然而就天性而言，没有一人敢说，我们的天性不是败坏的。神要救我们，祂要从根源拯救我们——祂要救我们脱离人的生命、天性。所以祂差遣祂的儿子，代替我们钉死在十字架上，担当了我们的罪，定了我们的罪性，成全了救恩。救恩是基督耶稣在十字架上替我们成就的。

神知道我们旧亚当的天性不堪弥补，并且祂愿意我们得着祂的生命——超乎天然之外的灵命，祂就叫祂儿子在外面作工，圣灵在里面作工。神的儿子，既成全了人们得救的可能；圣灵就来指教我们知罪，这是祂救人工夫的头一步。「祂既来了，就要叫世人为罪、为义、为审判，自己责备自己。」（约十六8）

【为罪责备自己】

「为罪是因他们不信我（主耶稣）。」（约十六9）不信主耶稣是世上最大的罪！圣灵开人的心眼，叫人知道罪是何等的可恶。当人为罪自己责备自己的时候，那种苦况真是难以言喻。圣灵不仅叫人因自己的罪而自责，并且更叫人因着硬心抵挡主耶稣和祂的救恩而自艾。「为义是因我往父那里去。」（十六10）主耶稣死了，又复活、升天，这证明神已悦纳祂赎罪的拯救之功。因此，神现在能称人为义，而不致陷自己于不义的地位。圣灵叫人为义自责，使人知道救恩的可靠。主耶稣的代死，已经满足神公义的心。「为审判，是因这世界的王受了审判。」（十六11）撒但是这世界的王，世人都是它的子民（约八44；约壹五19），如果世人的王已受审判，则它手下的臣仆岂能幸免？魔鬼既已受审定罪，则世人将何以逃罪？撒但既不能免，世人自然也无以自救。圣灵即在使人为此自责，而接受主耶稣在十字架上所成就的救恩。

【重生】

人经过自责之后，若能不硬心，不抵挡圣灵的感动，而接受主耶稣作他个人的救主，凭信心接受主耶稣为代他受罪刑的人，圣灵就重生他。虽然重生之人的行为必定会有改变，但是「重生」并不是改变行为。严格说来，重生不是性情的更改，因为老亚当的本性是难移的。重生是圣灵将祂的生命，递送与相信主耶稣为救主的人；也就是神将祂的生命，分给我们。重生完全是神藉着圣灵，在恩典中所作成的工夫。

救恩是主耶稣所成就、所预备的。圣灵在我们心中作工，叫主耶稣的救恩实现在我们的生命里。因着十字架，圣灵把灵命放在我们里面，叫我们与神的性情有分（彼后一4），这灵命就是神的性情。这就是重生。

有一事是我们当永志勿忘的，就是重生只是灵命的初步，并非灵命的全部。信徒的灵命启始，就叫作重生。圣灵将灵命放在罪人里面的那一刻，就是他重生的时候。圣灵在重生的工作上，只使罪人有新生命的原则而已。按原文重生的「生」字，与生命的「生」字是有分别的。重生的「生」字是诞生的「生」字。肉身的世人从诞生而得生命，信主的罪人也因重生而得灵命。肉身之世人的诞生，与信主之罪人的重生，都是在某一特定的时刻发生的，而非持续一生之久；重生就是罪人被圣灵重新生过，这是在极短的时间之内作成的。

【圣灵自己】

能分辨这点，我们就不至混乱了圣灵各步的工夫。信徒在重生时接受了圣灵的生命——神的性情，从今以后，他就有了两个性情：一、旧亚当的性情；二、新圣灵的性情。此二者不能相容。圣经上所说的「情欲（亚当性情）和圣灵相争，圣灵和情欲相争，这两个是彼此相敌」（加五17），就是这个意思。刚重生的基督徒常有这种争战的经历。可惜的是，人的意志（判断力）软弱（灵命初生，一如婴孩的生命，非常幼稚无力），所以常被旧亚当的本性所胜，而常有失败的苦况。信徒处在这种景况中，虽以立志和自订的规章来自制，然而时胜时败，忽起忽倒，总无平稳强健的生命。若说他没有重生，他却分明已经接受了基督十字架的救恩和生命。此种人是重生了，而他们所缺乏的，并非灵命，而是稳健的灵命。他们已得圣灵的重生，但他们尚未得着「圣灵自己」。

圣灵是有位格的，祂不是一种无意识的东西，这是说，圣灵不仅是一种能力，祂乃像一个活泼的人。我所说得着「圣灵自己」，意思就是顺服圣灵，一如圣灵是个人。我们时常以为圣灵是没有位格的，然而我们的主总是称圣灵为「祂」，而不说「它」。在死物面前，我们没有什么可怕、可敬、可佩服，但是在活人面前，我们就要恭敬、尊重、顺服祂，如此我们的接物与待人就大有分别。许多时候，我们在物件面前所作的事，在人面前却不敢作。所以，如果我们所接受的圣灵，不过是一种影响力，而非得着有位格的「圣灵自己」，对圣灵完全的顺服，则我们的行为就难免会仍有许多的失败。

得着「圣灵自己」或说顺服圣灵，并不是说，我们因为怕祂而（藉着自己）行善；乃是因为接受了圣灵的自己（祂乃是丰丰富富、有位格的，住在我们里面），我们就让祂做我们心里的主——一切的主。如果圣灵在我们身上的工作，只止于重生而已，则祂在我们的灵程经历中，也不过是一种影响力而已。我们虽然重生了，若仍是自己做主管理自己，则圣灵只不过影响了我们的生命罢了。若我们认识祂是有位格的，而

接受祂的自己，祂就要在我们里面执掌王权，管理一切，将十字架所成就的一切救恩，都从我们里面做出来。此二者的分别是我们所不可不知的，因为若是混乱了此二者，就将使许多信徒的灵命不健全了。圣灵在重生的工作中，只不过使人有新生命而已，这是信徒灵命的诞生，信徒若接受「圣灵自己」作他生命的主，则圣灵必定加力与信徒（藉着十字架），使他胜过罪恶、情欲等；这才是信徒健康的灵命。

重生的人已经有了圣灵，因为从圣灵生的重生之人，就是神的儿女（约一12），乃是属基督的，「人若没有基督的灵，就不是属基督的。」（罗八9）重生的人是属基督的，所以他必定有基督的灵——圣灵。但是，他虽有了圣灵，还未满有圣灵——未得着「圣灵自己」作生命的主。他尚有许多私意、许多己见、许多不顺服、不奉献的本性，所以圣灵事事受辖制，不能自由地在他里面工作。当他知道（因神施恩）自己的较弱、缺乏和失败时，圣灵就叫他知道完全顺服的必要；他若肯顺服，接受圣灵作他心里的主，他的生命就会有一个大改变。主耶稣说：「我来了，是要叫羊得生命，并且得的更丰盛。」（约十10）得着圣灵的重生，就得着生命；得着圣灵自己，接受祂做主，就得着更丰盛的生命。

【圣灵充满】

我们若要得着圣灵的充满，就当时刻藉着祂的能力，除去一切的拦阻，好让祂自由地在我们里面作工。十字架的道理很重要，然而，如果我们只先在脑海里知道这许多的道理，却不让圣灵在我们里面把十字架的意义从生命里表露出来，那么有什么益处呢？成圣的生命与圣灵的充满是不可分离的。所以每个重生的人都当进深追求圣灵的充满，意即得着圣灵自己，而让祂做我们的主。

近来，神的儿女寻求圣灵充满的日渐增多，但有一事却令人叹惋，就是他们把圣灵的重生和圣灵的充满混为一谈。愿神开我们的眼睛，使我们明白，我们若自知是个罪人，而肯凭信心来到十字架前，接受主耶稣的救恩，神就要赦免我们的罪（这是为以往），并要藉着圣灵将祂的生命赐给我们——重生我们（这是为现今及将来）。这完全是神的恩典，也因着我们的信心。

至于圣灵的充满，乃是在我们已经得救（重生）之后才接受的（不过，有人一得救就得着圣灵的充满；有人是得救多年后才得着）。这是因为信徒完全顺服祂，愿意接受祂，如同接纳一个人进入心中居住一般，愿意让他随己意在心里工作。「重生」是得救的问题，「充满」是得胜的问题；「重生」是生命的问题，「充满」是生活的问题；「重生」时得着称义，「充满」时得着成圣；「重生」是圣灵在旧亚当生命之外，赏赐给人的新生命，「充满」是指圣灵充满一个人，而且栽培这个已得的新生命；「重生」是圣灵因十字架的代死而做成的工夫，「充满」是圣灵充满了人，而表露出十字架所有的意义；「重生」是生命的开端，「充满」是生命的成熟，这些是我们应当注意与分别的。

有的信徒虽能分别「重生」与「充满」，但对于得着「圣灵自己」和「圣灵的浸礼」却是混淆不清。许多人寻求「圣灵的浸礼」，但是因为不明白圣经对于圣灵的教训是如何，因此，难免有偏差，以致被邪灵所利用。愿神施恩给我们，叫我们明白祂的教训。

【「满有圣灵」与「圣灵的浸礼」】

主耶稣曾两次将圣灵赐给祂的教会。教会是由凡得着圣灵重生的人所组成的。虽然初代教会中的基督徒，都经过了重生，然而主还两次将圣灵赐给他们。这两次是有分别的，不能相混，第一次主将圣灵赐给教会是在复活当日的晚上，约翰福音二十章二十二节说：「祂就向他们吹气说：『你们受圣灵。』」我们的主在此明明白白的将圣灵赐给祂的门徒们。祂在此并非以戏剧化的行为对祂的门徒说：「你们接受圣灵吧！但需等到五旬节才有。」有人虽持这种说法，但究竟这不是圣经直接的教训，乃是人们间接的讲解。

主耶稣第二次将圣灵赐给祂的教会，便是在五旬节。彼得解说五旬节的光景是这样的：「祂既被神的右手高举，人从父受了所应许的圣灵，就把你们（五旬节）所看见所听见的浇灌下来。」（徒二33）大多数人认为五旬节的圣灵浇灌，正应验了主耶稣将赐下保惠师的应许，「五旬节圣灵降临」，好像成了信徒们一种普通的信仰。反之，复活日圣灵的工作，却被人所忽略，甚且置之不理，而视五旬节的圣灵降临为所有应许的总结束！

然而，圣经的教训却不是这样，我们若倚靠自己的智慧、聪明、才干，就必定失败；若我们完全倚赖圣灵，则祂必定引导我们进入一切的真理。这两次的圣灵降临，其间隔有五十日，而其性质也完全不同。

复活日的圣灵降临，乃是成全保惠师的应许，约翰福音二十章二十二节的圣灵，是应验十四章到十六章的圣灵预言。约翰福音十四章十六至十七节说：「保惠师……就是真理的圣灵，乃世人不能接受的。」保惠师是要「接受」的。二十章二十二节的话，正与此相合——「你们受圣灵（的自己）」。而七章三十九节，也有一处说法与此相合——「耶稣这话是指着信祂之人要受圣灵说的，那时（说话时）还没有赐下圣灵来；因为耶稣尚未得着荣耀。」主耶稣得着荣耀的时候，就是祂复活的日子。所以这节圣经明明预言，在主复活日门徒要受圣灵，因为主就在那日（复活日）赐下圣灵。

五旬节圣灵的显现，并没有提到「接受」圣灵，因此，五旬节的圣灵并不是应验约翰福音中的预言。使徒行传是路加写的，故它的信息是接在路加福音之后，而五旬节的圣灵浸礼，正是应验路加福音的预言：「我要将我父所应许的降在你们身上；你们要在城里等候，直到你们领受从上头来的能力。」（路廿四49）又：「不要离开耶路撒冷，要等候父所应许的；……你们要受圣灵的洗。」（徒一45）这里所说「不要离开耶路撒冷」是与路加福音的「在城里」相对；所说的「要等候」与路加福

音的「等候」相对；「父所应许的」也是与路加福音的「父所应许的」相对；「你们要受圣灵的洗」，也是与「你们领受从上头来的能力」相对。由此则知使徒行传与路加福音所记载的，真是节节符合了。使徒行传一章八节又说：「但圣灵降临在你们身上，你们就必得着能力，并要在耶路撒冷，犹太全地和撒玛利亚，直到地极，作我的见证。」使徒行传所记的五旬节圣灵显现，乃是应验路加福音的预言；而约翰在他的福音书中所记复活日的圣灵降临，乃是应验约翰福音的预言。这两者并不相混，而且也不可相混。

应许保惠师的是圣子，应许五旬节的是圣父，主耶稣直接以保惠师应许门徒，圣父间接藉约珥应许五旬节；应许保惠师是在主耶稣离世之前，应许五旬节是在主耶稣降生之前八百年；当主耶稣还在世上的时候，以保惠师赐给祂的门徒；当祂已升天之后，方倾下五旬节圣灵。保惠师是经主耶稣向门徒吹气，五旬节的圣灵是向教会浇灌；吹气是吸入里面，浇灌是倾在外面；保惠师是住在门徒心里（约十四17）而成为人生命的主人，五旬节的圣灵是倾在门徒身上（徒一8），成为作工的能力。复活日圣灵为气，这是生命；五旬节圣灵为风，这是能力。保惠师无声而来；五旬节圣灵则有响声（徒二2）。保惠师无形而来；五旬节圣灵则「显现出来」（徒二3）。复活日保惠师好像吹气；五旬节圣灵如同浸礼（注：严格说来，「圣灵的浸礼」这话是不合圣经的。圣灵并没有施浸人，为人施浸的乃是主耶稣（约一33；太三11）。「用」字在原文作en，应当译为：「在……里」，意即「在圣灵里给你施浸」，也就是「你们浸在圣灵里面，埋在圣灵里面」。）复活日，保惠师进入门徒里面；五旬节，门徒进入圣灵里面。圣灵在门徒里面，是复活日的工作；门徒在圣灵里面，是五旬节的意义。这是主两次向祂的教会所施的恩赐。主是何等的爱我们，叫祂的灵在我里面，又叫我们在祂的灵里面。这是何等的安慰！圣灵做我们的中心，又做我们的圆周。

【「充满」的难处】

还有一点我们应当注意的是：主耶稣升天后的十天中，祂的门徒约计一百二十人，男女老幼「同心合意恒切祷告」。这是何等美好的光景！这真是在圣灵中的祷告。若是只藉着自己，人们能否「同心合意」？能否「恒切祷告」而得神的允准？若非圣灵在他们心中做工，安能如此？倘若圣灵在五旬节才降临，则这十天等候的光景，可真是令人费解！但是，感谢神，祂为我们所预备的，不只是叫我们有能力做工，并且是先叫我们有圣洁的生活。复活日，圣灵就已赐下了，但这样就有一个难处：

我们不是说，约翰福音中十四到十六章有关圣灵的应许，是在复活日得着成全应验的吗？但是十六章七节说：「然而我将真情告诉你们，我去是与你们有益的，我若不去，保惠师就不到你们这里来：我若去，就差祂来。」意思是说：主耶稣应当离开世界、升天，然后保惠师才会来。「去」字原意是指着到父那里去；然而祂若要到父那里去，必须经过死和复活。所以主耶稣说祂「去」，就是指祂死、复活，而后升

天见父。我们若说，保惠师已来，则主耶稣必在尚未向门徒吹气，叫他们接受保惠师圣灵以前，就已升天了才合理。不然就不合「我（主）若去，就差祂（圣灵）来」的话了。

圣经对于这一点，并不是默然的。主耶稣在复活日的早晨对马利亚说：「不要摸我，因我还没有升上去见我的父；你往我弟兄那里去，告诉他们，我要升上去，见我的父，也是你们的父，见我的神，也是你们的神。」（约廿17）主耶稣所以不许马利亚摸祂的理由，就是因祂尚未升天见父。到了那天（复活日）的晚上，祂对祂的门徒说：「你们看我的手，我的脚，就知道实在是我了；摸我看看，魂无骨无肉，你们看我是有的。」（路廿四39）是什么缘故使我们的主耶稣在早晨不许马利亚摸祂，却在晚上叫祂的门徒们摸祂呢？自然的答案，就是我们的主在见了马利亚之后，未见门徒之先，祂已升上天，见了父神。主耶稣在复活日已经一度升天赐下圣灵，作日后的样本。如此这节圣经就不难了解了。祂一复活就显现在父面前；此举何等的柔细！祂一复活，就升天求得圣灵；这是何等的慈爱！思念这样的作为，真叫我们爱慕祂，追随祂。

【充满圣灵】

圣灵充满是非常要紧的。如果主看祂应当死、复活、升天，离开祂所亲爱的门徒，叫他们得着这位保惠师，则我们应当怎样体会祂的心，接受祂的恩赐？重生虽然已是奇妙不过的神工，但这不过是为得生的问题。神愿意我们得着圣灵的充满，顺服这位有位格的圣灵，让祂在我们心中作主。但是，老我是何等的不愿意！我们心里面所充满的私欲是何其的多，让祂作主，岂不难哉！愿主的爱策励我们，叫我们看见自己生命的枯干；吸引我们，叫我们仰慕圣灵生活的丰盛。如果在我们里面尚不肯顺服圣灵，而只求外面圣灵的表现（如方言等），那就真是自欺！愿主拯救我们脱离这种景况。信徒们，请记得：重生是为得生；充满是为生命（不是有生命，乃是为生命的丰盛或成圣）：灵浸是为能力。重生可比作婴孩的诞生，充满是为成人的长大生命，灵浸是在成人生命中的工作。

「充满圣灵」在原文里是用两句话来说明的，可惜中译圣经译不出来。这二句话所表明的是有分别的，首句我认为应当译作「满有圣灵」。圣灵默示圣经用这句话来论：主耶稣（路四1）、执事（徒六3）、司提反（六5）、司提反（原文「仍旧满有圣灵」；七55）、巴拿巴（十一24）、门徒（原文「都满有圣灵」；十三52），并劝戒圣徒要满有圣灵（弗五18）。读过这几节圣经就知「满有圣灵」必不是一时或暂时的事，这些人并非只在一时一刻才满有圣灵，乃是他们平常的状况就如此了。以弗所书五章十八节的教训，必定不是只叫圣徒应当暂时满有圣灵；而是应当时刻知道神的旨意，所以也应当时刻满有神的圣灵。司提反之所以「仍旧满有圣灵」，乃因他不为环境所扰，使其生命光景变质之故。

第二句话就是「被圣灵充满」。这一句话可在以下各处看见：施洗约翰（路一15）、以利沙伯（一41）、撒迦利亚（一67）、使徒并别人（徒二4）、彼得（四8）、使徒并别人（四31）、大数的扫罗（九17）、保罗（十三9）。以上这些人都是神所拣选，暂时加增给他们力量，以成就一种特别的工作。以利沙伯和撒迦利亚是为着他们所要说的话，使徒们是因着作见证；彼得一人，就有三次「被圣灵充满」；使徒并别人，有两次「被圣灵充满」；保罗也曾两次「被圣灵充满」。所以「被圣灵充满」并不是信徒们长久、日常的光景，乃是主要用我们作特别的工作，就叫我们「被圣灵充满」，以尽我们所当尽的职分。

「满有圣灵」是为我们的生命；「被圣灵充满」是为我们的工作。「满有圣灵」是我们生命中，一生一世所当常有的光景；「被圣灵充满」是主要用我们时，所暂时赐给的能力。「满有圣灵」是无论在什么光景中都当「仍旧」如此而不改变的，它的表现是在日常生活中的属灵程度；「被圣灵充满」是主因时困境所赐给我们的，这是我们在特别工作中的需用。圣经命令我们应当「满有圣灵」（弗五18），因为这是我们应当负责并可达到的。圣经没有命令我们应当时常「被圣灵充满」，因为在特别的境况里我们才用得着；当需要一来，如果我们没有被什么阻挡，那就必定「被圣灵充满」了。但是，我们应当继续不断的「满有圣灵」。愿父神施恩，叫我们平时满有圣灵，在工作的时候又被圣灵充满，好叫我们在生命和工作上，都得着父神的喜悦。

【灵里的浸】

一个人既然重生之后，就要寻求「满有圣灵」，得着「圣灵的自己」以作他生命的主，并顺服祂。若祂是有位格的，不只当祂为一种影响力。一个信徒既「满有圣灵」之后，就当从复活日，更去追求五旬节。在圣灵里的浸礼，是每个基督徒应当一一接受的。

上文已说过「圣灵的浸礼」这句话是圣经所没有的。圣经（如果真正翻译）没有一次说过圣灵曾给人施浸。为人施浸的乃是主耶稣；真的，我们的主在万事上都当居首位！马太福音三章十一节说：「祂（主耶稣）要用圣灵给你们施洗。」「用」字在原文当作「在……里」，所以这一节应当译作：「主耶稣要在圣灵里给你们施浸。」人受水的浸礼时，全身入水，埋在水中，水在他的上下前后左右环绕他，同样人在受（所谓）圣灵的浸礼时，也是全身浸入圣灵，埋在圣灵里面，环着他的都是圣灵的同在和能力。这意思就是：主耶稣把他们放在一个新的环境中，放在圣灵当中。所以他们做工时，就叫他们所在地面以内的人，都受圣灵的感动。本来用十年八年所做不来的工，因为有了圣灵的能力，就能在最短的期间之内成功了。有了圣灵的能力，做工是何等的容易！这是我们都应当得着的。

有关圣灵的浸礼在圣经中只出现过两次。五旬节使徒们一百二十人所受的圣灵，就是圣灵的浸礼，因为经上记着说：「但不多几日（五旬节），你们要在圣灵里受

浸。」这是第一次；第二次就是在哥尼流的家。彼得叙述那天的光景说：「我一开讲，圣灵便降在他们身上，正像当初（五旬节）降在我们（一百二十人）身上一样。我就想起主的话说：『约翰是用水施浸，但你们要在圣灵中受浸，神……给他们恩赐，像……给了我们一样。』」（徒十一15-17）圣经只记载了这两次的灵浸。虽然在使徒行传里记载着许多人接受圣灵，但是，只有这两次是称作在圣灵里受浸，此何以故？五旬节是为犹太人，哥尼流家里是为外邦人；一开犹太人的门，一开外邦人的门。此二者虽然是在两个地方，在两个时候，但是，它们不过是一个事实的两方面，一件事的两段落而已。自从那两次的灵浸之后，圣经里再没有灵浸的记载了。

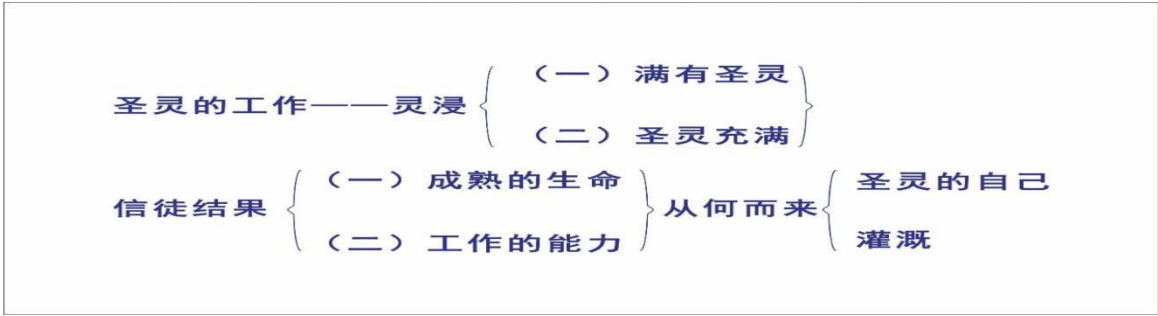
这怎么说呢？圣灵的浸礼（为简便故，姑用此语），如同十字架的救恩一样，二者都是根本要道。主耶稣在十字架上的替死，是为全世人的；照样，圣灵在五旬节（把哥尼流家包括在里面）的浇灌，也是为全教会的。主耶稣只一次替全世人死，现在人信祂的替死，并不是要祂来为他们再死一次，乃是相信祂从前「一次」（来九28）的死；同样，在圣灵中的浸礼只有五旬节一次（哥尼流家包括在内）；现在人得着灵浸，并不是主特别将他浸在圣灵中一次，乃是他自己相信在五旬节时已经受浸了。主耶稣虽然为普世人死了，人若不接受祂的救恩，他仍得不着祂替死的恩典——不能得救；照样，主已经将全教会（犹太人和外邦人）都浸在圣灵中了，信徒若不支取这浸礼，仍得不着他灵浸的恩典——没有能力。十字架的救赎是一个事实，凡罪人用信心接受的，就有得救的经历；照样，在圣灵中的浸礼也是一个事实，凡信徒用信心支取的，就有灵浸的经历。真的，在五旬节（哥尼流家包括在内）全教会的人都已受浸了，所以保罗才说：「我们不拘是犹太人，是希利尼人，是为奴的，是自主的，都已经在一位圣灵里受浸，成了一个身体。」（林前十二13原文）现在就只看我们支取不支取了。

我们若专一的用信心支取，去得着在圣灵中的浸礼，就必定会得着。每个为主做工的人，都应当晓得他有没有在经历上得着这浸礼。如果你在经历上没有专一的得着这个浸礼，则你必定不能「被圣灵充满」（上文）。你应当记得：除了五旬节和哥尼流家里外，人再受圣灵，多是称为「被圣灵充满」。头一次支取五旬节的能力，而得着做工的力量，这叫做在圣灵里的浸礼；而后每次做工需用能力时，就是「被圣灵充满」了。浸礼只有一次（头一次），充满是不计数的。这看彼得就知道：他只一次在五旬节受灵浸，之后圣经只说他「被圣灵充满」（徒四8、31），头一次的「被圣灵充满」就是在圣灵中的浸礼。尔后？不过就是「被圣灵充满」了。

弟兄们，如果在这世界上，我们没有圣灵能力表显在生命里，则世人将从何知道神的大能呢？你我的生命应当充满了祂，才能有成圣的生活，才能使神的心喜悦。愿神叫我们多看见我们自己的缺乏，以致肯接受祂的供给。愿我们多得神恩，好叫我们

自卑，以致祂的灵能在我们心中作王。愿主多叫我们明白不是倚靠才能、力量，惟独倚靠祂的灵；以致我们不徒劳而得着人。

本章是就信徒经历这一方面而分出层次。然而亦有特别的，如哥尼流一家，因为他们已完全预备清楚，所以一信主（重生在内）即得灵浸；而撒玛利亚人信主重生之后，则需等到使徒们来祷告按手时，方受圣灵。只是预备好了的人，较快在经验上得着祂，未预备好的可能等了多年，亦不一定得着。其层次总如上述。



第二章 圣灵的印记

读经：

「你们既听见真理的道，就是那叫你们得救的福音，也信了基督，既然信祂，就受了所应许的圣灵为印记。这圣灵是我们得基业的凭据，直等到神之民被赎，使祂的荣耀得着称赞。」（弗一13-14）

「不要叫神的圣灵担忧，你们原是受了祂的印记，等候得赎的日子来到。」（弗四30）

信就得着

今天所读的这两处圣经，可以说是全部圣经中唯一说到圣灵作印记的圣经。圣灵对于基督徒，基督徒对于圣灵，这两方面的关系到底是如何，是我今天所要讲的。有一件关乎圣灵的事，我要请你们特别注意。许多人以为人已经得救了，不错，但是还当求得圣灵。现在我要和你们证明到底这话靠得住靠不住。当然，请你们也不要以为我说了，就是可靠的，你们要看圣经上是怎么说的，因为只有圣经的话才是可靠的。

我们现在来看十三节：「你们既听见真理的道，就是那叫你们得救的福音，也信了基督。」真理的道是什么呢？就是叫人得救的福音。我们既听见福音之后，我们便「信了基督」。我们所信的，是一个人，是基督，不是什么道理，不是什么学理。真理的道告诉我们那位能救我的基督是怎样，是叫我们听见了这福音之后，就信基督，不是叫我们信「福音书」，信几张纸上所讲的道理。这是假的，这不会救我们。我们听是听见了真理的道，就是那叫我们得救的福音；我们信是「信了基督」。所以第一步，是我们听见真理的道，就是那叫我们得救的福音，第二步是信了基督。

如果有一个人已经听见了，已经信了基督，「就受了所应许的圣灵」。「就」字，在原文里是顶紧要的字，是说：「就在你信的那一刻」，你就受了所应许的圣灵。

「就」，不是说：叫你等一等，叫你等三天，叫你等五天，叫你等多少时候，才受圣灵；圣经上告诉我们说，「就」，就是「就」。弟兄姊妹们，你们今天坐在这里，让我问你们：你们听见过真理的道没有？你们相信了基督没有？如果你已经听见了，也已经信了基督，你想你有没有圣灵呢？圣经是告诉我们说，就有圣灵在信的人里面，像印那样印着。我们到底有没有圣灵呢？我告诉你们，无论是谁，是一个退后的基督徒也好，是一个顶不好的基督徒也好，无论如何，圣灵在他里面和在别的信徒里面是没有分别的。等一等，我要告诉你们，一个圣洁的信徒和一个不圣洁的信徒，一个顺服神的信徒和一个不顺服神的信徒，他们对于圣灵的感觉有何等的分别。但是圣灵在圣洁的信徒里面，与在不圣洁的信徒里面，在顺服神的信徒里面，与在不顺服神的信徒里面是一样的，是没有分别的。无论如何是没有分别的。别的都有分别，但是这件事——圣灵在里面作印记，是没有分别的。如果你已经听见福音，也信了基督，就

圣灵在你里面，和在别的信徒里面是没有分别的。如果你没有信基督，那就有分别了。这是定规的。无论何人，他的生活好也好，不好也好，进步也好，退步也好，顺服神或是不顺服神也好，都无分别。如果你以为你顺服神，你爱神，你有快乐的感觉，你看见异象、火焰等等，你就有圣灵，不然的话，就没有圣灵，这就是异端。无论如何，信主的人总有圣灵。我们信的时候，圣灵就在我们里面了。

这里（13节）说，是得着了「所应许的圣灵」。什么叫作「应许」呢？全部加拉太书告诉我们，「应许」是「白白得的」。「应许」是恩典，不是工价；是神白白赐给我们的。许多人不明白为什么基督徒——每个得救的人——都有圣灵在他里面。他们以为必须属灵生活达到如何地步时才有圣灵在里面。岂知圣经启示我们知道，圣灵在我们里面，乃是因着主耶稣的救赎工作，并非因为我们自己的行为。我们只要看旧约的一个预表就知道了。利未记十四章二十五节说：「要宰了赎愆祭的羊羔，取些赎愆祭牲的血，抹在那求洁净人的右耳垂上和右手的大拇指上，并右脚的大拇趾上。」这样作有什么事情发生呢？底下二十八节就说：「又把手里的油，抹些在那求洁净人的右耳垂上，和右手的大拇指上，并右脚的大拇趾上。」血所抹过的人，油也抹他；没有血的地方，油就不抹他。油之所以抹他，是因为先有了血。圣灵之所以降临，是因为已经有了血。不是因你和我的行为好，是因为有了血，神就把所应许的圣灵倒下来。所以凡听见真理的道，又信了基督的人，就得着了圣灵。

圣灵作印记

十三节末了说圣灵像什么呢？像「印记」。感谢神，因为圣灵是像「印记」的！弟兄姊妹们，你们晓得为何要盖印呢？「印记」又是何意呢？提摩太后书二章十九节说：「上面有这印记说，主认识谁是祂的人；又说，凡称呼主名的人，总要离开不义。」所以印记的意思有二：第一，就是凡物盖过印的，就是表明这物乃是盖印的那个人的。第二，就是被印者身上有了一点是与那个印相同的。「主认识谁是祂的人」，就是表明凡经过主盖印的人，都是属乎主的；「凡称呼主名的人，总要离开不义」，就是表明凡经过主盖印的人，都应当像主才可以。「盖印」的第一个意思是说，我们是属乎主的；第二个意思是说，我们与主是相同的，是像祂的。比方：我用印把火漆印在信封上，就看见信封上的印的印，和我本来的即是相像的，是一样的。有时我们看见儿子像父亲，女儿像母亲，就说祂们或是她们是从一个模子里刻出来的。这就是圣灵「作印记」的第二个意思。所以圣灵就是「印」，告诉我们两件事：一、我是属乎主的人；二、我应当像主，因为祂是圣洁的。

以弗所人对于圣灵「作印记」的事，比我们领会得更有滋味，因为他们那地方是作木头生意的。以弗所地方是邻近海口的，木头都是从山上伐了，放在溪流里流到他们那地方的。我曾读过一本书，讲到以弗所地方，常有许多客人，到它那里买木头。他们每个人都带一颗不同的铁印，像一个铁锤一般。他们估定了价钱，商量妥了，每

个人就把他所买的木头，用自己那一个「锤印」在每个根上都打了一个印，就回去了。无论是过了三月、五月，都不要紧。因为他们并不立刻就用这些木头。当他们要用时，就派亲信的人带着从前的「锤印」来取。他们只要将木头上的印记与自己的「锤印」相比较，凡是相同的，就是他们的，就可取去。这样作一点也不会弄错。我们福州也是如此。这些买木头的客人，在闽江上游买好了木头，用锤印打上，然后把木头从闽江流下来，流到福州，等买客自己按印来认各人所买的木头。

神不只用圣灵作「印记」，在我们里面盖了印，表明我们现在是属乎祂的，并且告诉我们，我们这样的受了印记，乃是一直等到我们得赎的日子。所以，四章三十节说：「你们原是受了祂的印记，等候得赎的日子来到。」这里并非说，等一等，乃是说一直等，「等到得赎的日子」。「得赎的日子」又是何意呢？就是我们的身体得赎被提上升的日子。主来接信徒时，不是有的信徒在上海，有的在南洋，有的在中国，有的在英国，有的在非洲等处么？主如何会认识祂的人呢？是因为有印记。印记就是为得赎的日子才有的。有了印记就不会乱，不会错了。神也像买木头的商人一样，要照着祂的印记来接收凡属乎祂的人。没有圣灵的人，就不是属祂的，祂就不要。凡有圣灵的人，就是属祂的，祂就在合宜的时候，要提接他们回家。（至于被提的次数和次序，因其是本题之外，故略而不提。）我们基督徒生活的起头是得救，我们基督徒生活的末了是得赎，从起头到末了，圣灵都是作印记的。圣灵就是神的印记。不是圣灵来印记，乃是圣灵作印记。是神将圣灵印在我们里面。如果你还没有信主耶稣，你的地位就顶危险。如果你是信主耶稣作救主、作主的，就不论你是初信的，或是已信多年的，你是稳妥的，因为圣灵已经在你里面了。在多久呢？是一直等到得赎的日子。有人想我不好，我跌倒，我犯罪，所以圣灵就不在我里面了。但是圣经说，「直等到得赎的日子」。教会中有一种刊物叫作《明心图》，其中有许多顶好的真理，但是其中所说的圣灵教训，却不免有错误。它把圣灵画成一只鸽子，当人犯罪厉害的时候，祂便飞去了。人的心里就没有圣灵了，所剩下的不过是魔鬼，和各样的私欲而已。这是一个大错误。圣经顶清楚的告诉我们说，在新约的时代，圣灵在我们里面，是一直等到得赎的日子的，不会半途而去的。神一次用圣灵「印」了我们，说我们是属乎祂的，就是说我们是永远属乎祂的，这是不能改变的。

不只如此，还有一方面顶荣耀的恩赐，就是叫我们有能力像祂。神打印在我们身上，不只表明我们是属乎祂的，并且也使我们这些被印的人像祂的印一样。我们知道，我们如果用一个印，印在烧软的蜡上，这蜡就顶自然的显出这印的形状来。我们被神用圣灵印在我里面，我们就得了神的性情和生命。这性情和生命是像神的，我们如果顺着这性情和生命而活，我们就必定会在人间有像神的生活。

许多人误会了，以为说他们自己应当怎样的改良、修行，并劳苦的作工，才会叫他自己像神。岂知不然。因为是神在我们得救的时候，已经使我们像祂了，在我们里

面，已经有那一点是属乎祂的了。神并没有命令我们去像祂，因为我们若要凭着自己来像祂是不可能的。但是，我们也有责任，就是要显明这一个形像，不让世界的什么来遮掩这形像。这是何等荣耀的真理呢，就是在我们里面，已经有了神的印记！藉着这一个印记，就是圣灵，我们能够活出神的生命来。有了这样的预备，有什么是不可能的呢？让我们知道，在我们里面，是有了一个宝藏，从其中我们能拿出各样宝贝的东西来。

我们得了这个印记的人，所负的责任，不过就是在一面算自己向罪是死的，相信一切和这形像反对的，都已经在主耶稣的十字架上对付过了；在另一方面，就是将自己奉献给神，让祂的圣灵活出祂的生命来。当我们失败跌倒的时候，我们并没有失去神印记所给我们的形像，乃是将这形像遮掩了，以致外面没有属神的生活。

圣灵作质

现在请看十四节：「这是圣灵，是我们得基业的凭据（原文作质），直等到神之民（原文作产业）被赎，使祂的荣耀得着称赞。」保罗在十三节里告诉我们，圣灵像「印记」把我们印一印：（一）表明我们是属乎神的；（二）使我们像神。他在十四节告诉我们圣灵像「质」（俗语说「定钱」）。这到底是什么意思呢？保罗不只告诉我们圣灵印了我们，并且告诉我们圣灵是给我们作「质」的，作「定钱」的。这「质」在原文里的意思是：（一）定钱；（二）样品。

（一）定钱

什么叫「定钱」呢？比方说，我买一块地，讲好了二千元，我先付定钱一百元。这个意思是说卖主先收一百元，其余的后来我都必给他；我是先付给他一部分，后来要付给他全部分。我若是信实的，就我在将来必定应当将所剩下的一千九百元全给他。神也是这样，祂给我们圣灵作质，是先把天上福气的一部分给我们，来保证将来祂要将天上全部的基业都给我们。神是把祂自己放在一个律法上不可更改的地位。祂已经付了定钱，祂将来就不能不全给。神的圣灵，就是神应许的保证。圣经中说到我们信的人，将来所要得着的，也不知是何等的多。但是我们怎么知道神要照着祂的话作呢？是因着圣灵。神用圣灵作定钱，证明祂所应许的没有一样是落空的。神既将圣灵给我们作「定钱」，就是藉着圣灵对我们说，「一切我必定都给你们。」祂这样一作，就没有摇移的可能。世上有谁付了定钱，后来不付全资呢？除非祂是不诚实的。神是信实的、公义的、祂既给了定钱，祂总必全给。

毛罗（Philip Mauro）先生说：「定钱像什么呢？像定亲的戒指。」意思就是你丈夫现在给你一小部分，将来到你出嫁的那一天，他所有的也都是你的。所以神把圣灵给我们作「质」，就是表明祂天上所有的，都要给我们。

（二）样品

当时的人，还有一种风俗，就是在买地时，不只买主预付一部分的定钱给卖主，并且卖主也是预先付一部分的货样给买主——把土挖一块给买主。意思是今天给你的土是怎样，就将来给你的土也必是怎样。神把圣灵赐给我们，不只是作定钱，并且也是作样品，叫我们预先尝到天上的滋味。叫我们知道神今天所给我们的性质是如何，就将来所要给我们的性质也是如此。今天给的是银，将来要给的也必定是银；今天给的是金，将来要给的也必定是金。神今天把圣灵赐给我们，就是叫我们今天在地上就预先能尝到天上的滋味。

弟兄姊妹们，今天你尝到了天上的滋味没有？圣经是告诉我们说，保罗曾听见隐秘的言语，曾尝到天上的滋味。我们是与神相交的，我们也彼此在主里有交通。圣灵就是我们所藉着以与神交通的，圣灵也把天上的快乐给我们，把主的爱浇灌我们。当我们亲近主时，敬拜主时，或是彼此有交通时，我们岂不是觉得有主的爱和快乐么？这就是预先尝到天上的滋味！有一位弟兄和我谈起主的爱，他说：「当主的爱压住我时，连坐都坐不住，真是要起来出去跑才好。」我们今天所尝到的是好的，是多的，但是，将来的还要好，还要多呢。有的时候，我们觉得主的爱、主的喜乐像火烧似的在我们里面。但是，今天我们所尝的还少，将来所尝的要更多！我们今天所尝的是一点，今天一点，明天一点，后天一点，将来有一天所要尝到的不只这一点，不知道是如何好法，好到我们要说：就是有永世那么长，还是太短的！

所以，我们要记得，神今天赐给我们圣灵作定钱，是有两个意思的：一是今天给你一部分，将来必要给你全部分；一是今天所给你的是如何，将来所要给你的也必是如何。当初以色列的探子，从以实各谷砍了一挂葡萄，是用两人抬回来的。他们告诉摩西说：「我们到了你所打发我们去的那地，果然是流奶与蜜之地，这就是那地的果子。」这一挂的葡萄，就表明了迦南地的性质——果然是流奶与蜜之地。圣灵住在我们里面，也像这挂葡萄一样。今天的是如此，将来天上的滋味也必定是如此。我们感谢赞美神，祂赐我们圣灵，不只作我们的定钱，保证祂将来要给我们全部分，并且也是叫我们预先尝到天上的滋味。

不要叫圣灵担忧

我刚才说是神的恩典，现在要说到我们的责任；刚才说是神给我们多少，现在要说到我们当负责多少。我们读以弗所书四章三十节：「不要叫神的圣灵担忧，你们原是受了祂的印记，等候得赎的日子来到。」你们看，保罗是把圣灵作「印记」来劝我们。保罗的意思是说，因为有圣灵作「印记」了，所以我们不应当叫神的圣灵担忧。

「担忧」是什么意思呢？这里是不是说「不要叫神的圣灵发怒」呢？不是。圣经是明说：「不要叫神的圣灵担忧。」哦，不是「发怒」，乃是「担忧」，这是爱！有恨就有怒。你不能叫神的圣灵发怒，但是，你却会叫神的圣灵担忧。我们感谢赞美神，神的圣灵在我们里面，从来没有一次因恨而发怒的，祂乃是「担忧」。无论我们是如

何不好，圣灵并不发怒，祂只是「担忧」。我曾听见有人说：「你不要叫圣灵担忧到祂跑去了。」这是没有的事。保罗说了「不要叫神的圣灵担忧」之后，底下立即接着说：「你们原是受了祂的印记，等候得赎的日子来到。」没有一个基督徒，能像大卫祷告说：「不要从我收回你的圣灵。」这是旧约时代人的祷告，新约里没有这样说过。没有一个受过教的基督徒能如此祷告。如果基督徒懂得什么叫作福音，就永不会有这样的祷告，因为圣灵永不会跑。所以保罗才劝在以弗所的信徒说：「不要叫圣灵担忧。」当一个人不好时，如果是人的话，他不是因这人的不好而发脾气，就会因受不了而跑掉。人会发脾气，人会跑，但圣灵不会跑。圣灵会担忧。如果祂会跑，祂就不会担忧了。圣灵不能发怒，因为祂爱你！圣灵不能跑，因为祂爱你！所以不应当叫祂担忧。

担忧是什么意思？是和马太福音二十六章三十七节的「忧愁」同字。弟兄姊妹们，这里的忧愁，是怎样的忧愁呢？是主在客西马尼，因神要把罪都归在祂身上，祂极其难过，几乎要死的忧愁。如果一个基督徒发软弱，犯了罪，在他里面的圣灵，是像主那样忧愁，像主那样难过到几乎要死。祂是一直在你里面担忧。你当知道这并非一件小事！圣灵在我们里面，只有两个光景：不是喜乐，就是忧愁。所以我们应当自问：在我里面的圣灵，到底是喜乐的呢，或是忧愁的呢？如果祂不是喜乐，就必定是忧愁。你不能叫圣灵也不喜乐，也不忧愁。但愿神给我们亮光来认识我们自己，好叫我们看见我们是怎样悖逆，是怎样犯罪，是怎样不好。但是，圣灵在我们里面，并不发怒，并不跑走，却因着爱我们的缘故而在我们里面忧愁。

当主在客西马尼园时，祂对门徒说：「你们不能和我警醒片时么？」主的忧愁是片时，或作一小时。但是，圣灵在我们里面，因为是要等到得赎的日子，所以是一个长久的忧愁。主耶稣的忧愁，片时过去了，但是，圣灵受我们罪的压，是一天过一天，一时过一时的。如果我们长久的悖逆祂，不听祂的声音，你晓得祂是怎样的在我们里面忧愁呢？我不晓得圣灵在你里面是喜乐的呢，还是忧愁的呢？你应当知道，你不是叫祂喜乐，就是叫祂忧愁。

到底什么是叫圣灵忧愁呢？罪！得罪别人的、污秽的、喜欢批评人的，或是把别人秘密的事情偷得来说，或是喜欢找人的错处，吹毛求疵，或是不赦免人，或是在神的工作里，在自己家里，在一切的事上不忠心，或是你不能爱人，或是你找机会叫你自己得益处。我告诉你，这一切罪要叫圣灵在你里面担忧！不只罪叫祂忧愁，还有你不肯顺从神的意思，为自己拣选道路，走在错误的道路上，我告诉你，这也叫祂担忧！不只如此，少年的基督徒爱世界，舍不得放下世界，不肯吃苦，不肯为主作见证，或是不顾罪人的灵魂，心里冷淡，不管人家得救也好，沉沦也好，我告诉你，这也是叫圣灵担忧的！

你会叫圣灵担忧，但是祂不走，祂不发怒。祂爱你，祂在你里面忧愁！有时你要说，我为何不快乐呢？我告诉你，如果圣灵不快乐，你也不能快乐；圣灵快乐，你才能快乐。如果圣灵担忧，你怎能有快乐呢？你就是有世界的快乐，也不能叫在你里面的圣灵快乐。如果你明知应当如何行，你却不照着圣灵的引导而行，就叫你里面的圣灵担忧。你也就不能有真快乐。你只能「在圣灵里喜乐」。在你里面的圣灵，若不喜乐，就你也不能在圣灵里喜乐。

但愿神今天给我们亮光，叫我们的确知道，圣灵是作印记的，圣灵是作质的。我们今天在这世上所负的责任，就是不叫圣灵担忧。这是我们天天应当警醒去作的。但愿神祝福我们！

第三章 圣灵的管治

读经：

「我们晓得万事都互相效力，叫爱神的人得益处，就是按他旨意被召的人。」
(罗八28)

「两个麻雀不是卖一分银子吗？若是你们的父不许，一个也不能掉在地上；就是你们的头发，也都被数过了。所以，不要惧怕，你们比许多麻雀还贵重。」（太十29-31）

「摩押自幼年以来，常常安逸，如酒在渣滓上澄清，没有从这器皿倒在那器皿里，也未曾被掳去。因此，他的原味尚存，香气未变。」（耶四八11）

「约瑟领他父亲雅各进到法老面前，雅各就给法老祝福。法老问雅各说：你平生的年日是多少呢？雅各对法老说：我寄居在世的年日是一百三十岁，我平生的年日又少又苦，不及我列祖在世寄居的年日。雅各又给法老祝福，就从法老面前出去了。」
(创四七7-10)

我们已经信了主，已经得着了一个新的生命。但是，我们有许多的习惯，还是从前没有信主的时候的习惯；也有许多的品格，还是从前没有信主的时候的品格；也有许多的性情，还是从前没有信主的时候的性情。这些本来的性情、本来的品格、本来的习惯，使这一个新的生命不能彰显出来。因此，当人遇见我们的时候，就不容易摸着新的生命，不容易摸着我们的主。许多时候，人所摸着的，还是我们原来的人；你这一个人也许非常聪明，但这还是本来的聪明；你这一个人也许非常热情，但这还是本来的热情。或者你遇见一个人，是非常温和的，这乃是他本来的温和；或者你遇见一个人，是非常敏捷的，这乃是他本来的敏捷。就是这些人的本来的情形，使人不容易摸着主。

所以，自从我们得救以后，主在我们身上就要作两方面的事：一面，主要拆毁我们以往的习惯、以往的品格、以往的性情。只有这样作，才能使基督的生命从我们身上自由的显露出来；如果不这样作，主的生命就受天然的生命拦阻。另一面，圣灵要在我们身上细细的造出一个新的性情来，造出一个新的品格来，带着一个新的生活和新的习惯。主不只要把旧的拆毁，并且还要把新的组织在我们身上；不只要有消极的拆毁，并且也要有积极的组织。这是在我们得救以后，主在我们身上所要作的两方面的事。

是神来作

有许多人信了主以后，知道他那一个人应该被拆毁，他们就不免过分的聪明，用他们自己人工的方法去拆毁他们以往的性情、以往的品格和以往的习惯。但是神要拆

毁我们，一起头就要拆毁我们的「人工」。弟兄姊妹，我们从前用人工建造起来的性情、品格和习惯，现在又用人工去拆毁它们，不但无益，并且反而会增加麻烦。所以，我们一起头就要看见，以往的一切的确需要拆毁，但这不需要我们自己去拆毁。因为人工的拆毁会变成外表的装饰，反而会阻碍属灵生命的长进，所以，不需要我们自己去拆，要让神来拆。

我们要清楚的知道，这一件事是神自己要作的。是神在那里作，不是我们在那里想一个方法来对付我们自己。神是要我们把整个的工作摆在他手里。这一个基本的思想，我们必须清楚。神若怜悯我们，他就要在我们身上下手作工。神要安排于我们有益的环境，来拆毁我们外面的人。神知道我们到底需要拆毁多少，神也知道我们在什么地方特别强硬，什么地方过分厉害。也许我们有的地方是太快，也许有的地方是太慢，也许有的地方太轻浮，也许有的地方太拘谨，这只有神知道，人不知道，连我们自己也不知道。只有神透彻的认识我们，只能让神来作。

为了便于说明神在我们身上作的拆毁和组织的工作，我们在这里姑且用一个名词，就是「圣灵的管治」。因为我们的遭遇虽然是神所安排的，但是把这些安排解释给我们的乃是圣灵。神的安排是外面的事，但是，要藉着圣灵把这些安排翻译成我们里面的东西，把它应用在我们身上。这一个把外面的事情转变成里面的东西，我们就称之为圣灵的管治。不但如此，并且事实上神也是藉着圣灵安排环境的；神不直接安排我们的遭遇，神乃是藉着他的灵安排我们的遭遇。从主升天直到主再来的这个时代，是圣灵的时代；在这一个时代里，神的工作都是藉圣灵在那里作的。圣灵在环境里安排，圣灵也在神的儿女里面引导。使徒行传有好几处地方说到是圣灵在那里催促，是圣灵在那里不许，是圣灵在那里禁止。我们把圣灵在环境中的安排以及这些里面的催促、不许和禁止统统合起来，给它一名词，叫作「圣灵的管治」，意思就是圣灵在那里管理我们。

这一个管治，不只是在引导上，也是在性情上；不只是在道路上，也是在品格上。因为在我们里面已经有了一个新的生命，已经有神的灵住我们里面，他知道我们所需要的到底是什么，他知道我们应该遇见什么事于我们最合适；圣灵的管治就是神藉着圣灵在那里安排，使我们遇见合适的环境，来配合我们这一个人的需要，藉此在我们身上作成拆毁和组织的工作。所以，圣灵的管治是为着拆毁我们天然的性情、天然的习惯，好在我们身上有圣灵的组织，使我们变为成熟、甘甜。

我们的环境是神所安排的。连我们的头发他都数过了。如果我们的父不许可，没有一个麻雀能够掉在地上，何况我们的遭遇呢？一句尖锐的话，一个不好看的脸色，一件不如意的事情，一个达不到的盼望，身体的健康忽然失去，亲爱的人忽然离开，这一切切的事，都是父所许可的。不管是顺利，不管是打击，不管是健康，不管是疾病，不管是喜乐，不管是痛苦，所有一切临到我们的事，都经过神的许可。神就是安

排环境使我们老的品格、老的性情受拆毁，又把新的品格、新的性情组织在我们身上。神在那里安排我们所需要的环境，叫我们从这些环境中不知不觉的受了拆毁，受了圣灵的组织，就有了像神的品格、像神的性情，这些像神的品格和性情就一天过一天的从我们身上彰显出来。

所以，我们一信主，就必须把这些事情认识清楚：第一，我们需要拆毁，需要建立；第二，不是我们自己在那里下手拆毁与建立，乃是神给我们安排环境来拆毁，来建立。

神怎样安排

那么，神是怎样为我们安排的呢？

我们每个人的性情不一样，品格不一样，生活不一样，习惯不一样，所以我们每人所需要的拆毁也不一样。神管治我们的时候，神所安排的，有多少人就有多少样。每个人所遭遇的都不一样。夫妻是最亲密的，但是神对他们的安排不一样；父子是最亲密的，母女也是最亲密的，但是神对他们的安排也都不一样。神在那里安排我们的环境的时候，他是看我们每个人的需要而给我们的。

每件神的安排，都是有教育的目的的。罗马书八章二十八节：「万事都互相效力，叫爱神的人得益处。」「万」字，在希腊文里的意思是一切所有的。万，不只是十万、百万……我们不知道它有多少数目。所有的事，一切的事，都是神在那里安排，为着要我们得益处。

所以，没有一件事是忽然临到我们身上的，我们没有偶然的境遇。万事，所有的事，都是神在那里安排。从我们看来，我们遇见的事是千头万绪、杂乱无章；我们看不出里面的意思，我们不懂得是怎么一回事。可是神的话是说，万事，所有的事，都互相效力，叫我们得益处。到底那一件事要叫我们得着那一个益处，我们不知道；我们将要遭遇多少事情，得着多少益处，我们也不知道；但是有一件事我们知道，所有的事都叫我们得益处，没有一件事不是叫我们得益处的。我们特别要看见的，就是神的安排要在我们身上造出圣洁的性格来。不是我们自己作出圣洁的行为来，乃是神藉着这些安排要造出我们圣洁的性格来。

我们用一个比喻来解释什么叫作万事互相效力，叫我们得益处。杭州有许多工人在那里织绸缎，他们织的时候，经纬很多，颜色也很多，从背面看过去是很乱的，在外行的人看来，不知道是什么东西。但是，如果把已经织成的那一面拿来看，就很好看，有人物，有花卉，或者有山水。当他们织的时候，什么都不清楚，你只看见一根线过去，一根线过来，红色也有，绿色也有。照样，我们的遭遇，从我们的眼睛看过去也是莫名其妙，到底神要织什么花纹，我们不知道。但是，神在那里用以管治我们的每根线，都有它的用处，每种颜色也都有它的用处，每个图案也都是安排好的。神在那里安排我们的环境，就是要把我们造出一个圣洁的性格来。我们所遇见的每件事

情，都是有一定的价值的。我们今天也许一点都不清楚，可是总有一天我们要清楚。有的事情在当时虽觉得不好看，可是过了一个时候，回头去看，就会清楚知道，主到底为什么要这样作，主的目的到底是什么。

我们该有的态度

当我们有了这些遭遇的时候，我们的态度应该如何呢？

罗马书八章二十八节：「万事都互相效力，叫爱神人得益处。」换句话说，神在那里作的时候，我们可能叫自己得益处，也可能拦阻那一个益处。这与我们的态度大有关系。那一个益处得着的早或迟，都在我们自己的态度如何。我们的态度如果对，就立刻能得着那个益处。我们如果是爱神的，那就一切出于神的都是使我们得益处的。人如果说自己没有拣选，为着自己毫无要求，乃是完全要神所给的，他就应该只有一个心意——要爱神。他的心里爱神，那么他外面所有的事，不管千头万绪，都能在爱里组织起来，叫他得着益处。

我们遇见事情的时候，如果我们里面不爱神，倒是为着自己有寻求，为着自己有欲望，在神之外还有自己其他的兴趣，那么神所要给我们的益处就要耽搁了。我们对于许多事情，就会又不平，又不服，又埋怨，又叹息。弟兄姊妹，请你记得，虽然万事都互相效力，可是因为我们的心不爱神，我们就不能立刻得着益处。因此，有许多神的儿女的确是遭遇了许多事，但是，他们并没有得着什么益处。有很多的管治在他们身上，有很多的安排在他们身上，但是他们没有得着丰富的结果。这没有别的原因，这是因为他们在神之外有其他的目的，他们在神面前的心不是柔软的，不觉得神的爱，所以也不爱神。因为他们的态度不对，所以他们即使受了许多对付，但在灵里并没有留下什么东西。

求神怜悯我们，使我们一信主就从心里学习爱神。缺少知识关系还小，因为认识神的路是在爱上，而不是在知识上。人若爱神，即使他缺少知识，他还是能认识神的；如果他知道了许多，而心里不爱神，那就所有的知识都不能帮助他认识神。在诗歌中有两句很好的话：「你若要认识神。爱是最短路程。」人如果真的爱神，那么，不论遇见什么事，都要变成他的益处。

我们的心要爱神，也要学习认识神的手，服在神的手下。我们如果没有看见神的手，那么所有的事都是使我们与人发生关系，我们就会觉得那些人不行。好像他们都是用苛刻的方法来对待我们；我们会在那里觉得我们的哥哥也不对，我们的弟弟也不对，我们的姊姊也不对，我们的妹妹也不对，我们的父母也不对，我们的朋友也不对。我们在那里觉得什么人都不对的时候，除了灰心失望之外，就什么益处都得不到。当我们觉得教会里的弟兄也不对，姊妹也不对，到处都不对，一切都不对的时候，除了生气论断之外，也什么益处都得不到。我们如果记得主耶稣所说「若是你们的父不许，

一个也不掉在地上」的话，如果认识这是出于神，我们就能服在神的手下，就能得着益处。

诗篇三十九篇九节说：「因我所遭遇的是出于你，我就默然不语。」这是一个顺服神的态度。因为这事是神作的，是神许可临到我身上的，是为着我的益处，所以我就自然而然的服下来。默然不语，我不会说，为什么人家的遭遇是那样，而我的遭遇是这样。因为心里爱神，也认识这是神的手，所以就默然不语。这样，就能看见神在我们身上有拆毁和组织。

也许有人要问：那么，从撒但手中来的东西，难道我们也要接受么？关于这个问题，基本的原则是：对于神的许可，我们要顺服；对于从撒但来的攻击，我们要抵挡。

拆毁与组织

主叫我们天天遭遇许多事，很少是我们所喜欢遭遇的，因此圣经的命令乃是说：「你们要靠主常常喜乐。」（腓四4）我们是靠主喜乐，所以才能常常喜乐。在主之外，没有什么能叫我们常常喜乐的。那么，为什么神要给我们这些不如意的遭遇呢？他的目的是什么呢？他的目的是要拆毁我们天然的生命。这一个，我们读耶利米书四十八章十一节的话就能明白。

它说：「摩押自幼年以来，常享安逸，如酒在渣滓上澄清，没有从这器皿倒在那器皿里，也未曾被掳去；因此他的原味尚存，香气未变。」摩押人是罗得的子孙（创十九36-37），也是与亚伯拉罕有关系的，但是是属乎肉体的人。他从幼年以来，常享安逸，从来没有经过磨难，没有经过试炼、击打，没有经过难处、痛苦；没有什么叫他流泪，没有什么叫他心痛，也没有没有什么叫他不如意。按人看，他是何等有福。但是神说摩押的情形像什么呢？「如酒在渣滓上澄清，没有从这器皿倒在那器皿里。」酒在渣滓上澄清，那是不彻底的澄清，因为放在那里不动的时候，它上面是清的，但是下面都是渣滓，一动就混杂了。要彻底的澄清，是需要把酒「从这器皿倒在那器皿里」的。从前老办法造酒，没有滤器，就是把酒从这一个器皿倒在那一个器皿里，使渣滓去掉。本来酒和渣滓是混在一起的，现在把酒从这一个器皿倒在另外一个器皿里，让渣滓留下。但是渣滓也会跟着酒倒过去一点，那就再拿一个器皿来，再倒一下。这样一次一次的倒过来，倒过去，直到把渣滓去净为止。可是摩押并没有从这一个器皿倒在那一个器皿里，摩押乃是像酒在渣滓上面澄清，他的渣滓一点也没有去掉，所以「他的原味尚存，香气未变」。摩押的味道一直是摩押的味道，摩押的香气一直是摩押的香气；他原来的情形是怎样，今天的情形还是怎样。但是神不要原味，神要那一个香气有改变。

我们看见，有的人已经信主十年，可是他信主的那一天是什么味道，十年之后仍是什么味道，他就像摩押一样，原味尚存，香气未变。有的人信主头一天是随随便便的，过了二十年还是随随便便的。头一天是莫名其妙的在那里作人，今天还是莫名其

妙的在那里作人。他这个人的原味尚存，香气未变。这是神所不要的。神要除去我们原来的习惯、原来的性情、原来的品格；凡我们不对的地方，神都要把我们除掉。神要把我们从这一个器皿倒在那一个器皿里，从那一个器皿再倒在另一个器皿里，多倒几次，我们的渣滓就没有了，原来的味道也没有了。

摩押走的是顺利的路，但结果是「原味尚存，香气未变」。也许我们今天走的路不像摩押所走的那样顺利，不是「自幼年以来，常享安逸」的，而是像保罗所说的，我们「必须经历许多艰难」（徒十四22），我们就应该知道，这正是主在那里要除去我们的渣滓，要除去我们的原味。主要我们不再有自己的味道，不再有天然的香气。旧的那一个必须拆毁。主要把我们连根都拔起来。主把你这一个器皿倒在那一个器皿里，又从那一个器皿倒在这一个器皿里；主今天替你安排这一个，明天替你安排那一个；主把你从这一个处境转到那一个处境，从这一个遭遇转到那一个遭遇。每次主安排了环境在你身上有所拆毁的时候，自然而然使你失去原来的味道，失去原来的香气；一次过一次的使你失去原味，今天与昨天有一点不同，明天与今天又有一点不同。主就是这样在你身上今天拆一点，明天拆一点，一直拆到你的渣滓都除去，一直拆到你的原味都失去，香气都改变。

神在我们身上不只有消极的拆毁，并且有积极的组织。我们从创世记所记载的雅各生平的故事中，能看出什么叫作组织。

雅各这个人的起点是很低的。他在母腹里的时候，就与哥哥相争，生下来的时候就争先，抓住哥哥的脚跟。他又狡猾，又有贪心，总是用手段去对待人，总是作于他上算的事。他欺骗自己的父亲，欺骗自己的哥哥，欺骗自己的舅舅。可是，他也受他舅舅的欺骗，受他儿子的欺骗。他是尽力要叫自己发达，但是结果还是落在饥饿之中。可以说，雅各这个人所经过的路是非常艰苦的。有的人是舒服的在那里作人，可是雅各是艰苦的在那里作人。

当他经过这些事的时候，我们只看见神在他身上一次拆毁，两次拆毁，一直拆毁。一下子叫他遇见这一件事，一下子又叫他遇见那一件事，每次他所遇见的都是艰难。但是，感谢神，神给他经历了这么多的艰难之后，末了他到埃及去的时候，他已成了一个摸着神圣洁的人。在那里我们看见，有一个人又温柔，又谦卑，又明亮，又庄严。他温柔到一个地步，谦卑到一个地步，向他的儿子求恩典，求怜悯。他明亮到一个地步，亚伯拉罕所不能说的预言，他能说：以撒所不能给的祝福，他能给。他庄严到一个地步，连法老也要低下头来受他的祝福。这给我们看见，本来是那么低的雅各，因为被神破碎的缘故，竟然成了一个这样能被神用的雅各，他竟然成了神的人。

雅各经过这么多年的拆毁，结果神在他身上就有这么多的组织，所以在他临终的时候，能有这样的美——扶着杖头敬拜神。他虽然病在床上，可是他还扶着杖头敬拜神，这显明他还记得他客旅的生活，他不失去他客旅的性质。他本来是勉强坐起、把

脚放在床下说预言的，预言说完之后，就把脚收回床上气绝而死。他那样死，死得真美。这是非常美的一幅图画。

我们可以把雅各一生的事仔细的思想一下：当他生下来的时候，恐怕没有一个人的味道比他更不好；可是，当他离开世界的时候，却完全找不到他那些原来的味道，所看见的乃是一个完全在神手里受神组织过的人了。

我们要在这里看见，一切我们所遭遇的事，在不知不觉中能造就我们。神藉着各式各样的难处来拆毁我们，拆得相当厉害。但是，当我们胜过这些难处的时候，就在我们里面有了组织。换句话说，当难处来到我们身上的时候，几乎要叫我们倒下去，但是他的恩典总要叫我们胜过这些难处，就在我们胜过的时候，叫我们里面有了组织。这样一次过一次的胜过去，就叫我们里面的组织一次过一次的增加。神一面使我们所遭遇的非常艰难，藉着这一个艰难拆毁了我们；另一方面，当我们爬起来的时候，就使我们里面增加了一点组织。

感谢神，我们是有圣灵管治的人。但愿神怜悯我们，藉着圣灵的管治，拆毁我们，组织我们，使我们能达到成熟的地步。

第四章 圣灵与律法

我们信徒乃是靠圣灵而活，不是靠律法而活。许多人因为不知道什么是律法，所以也不知什么是圣灵；不知道什么是靠律法而活，也不知道什么是靠圣灵而活。我们工作的失败，乃是因为藉律法工作，而不是藉圣灵工作。靠律法就没有能力、没有结果。因为律法乃是主审判的事。

律法是什么

律法不仅是旧约的十诫，或是那几百条的规条；这些乃是旧约的律法。在新约里也有律法。旧约的以色列人有律法，新约的教会也有律法。律法的原则到底是什么？律法就是神有一个心意，写在石头或纸上，一次写出一条至千百条。人若照这千百条律法来遵行，这样，是非就分别出来，善恶也分别出来，人该走的道路也清楚了。这就是律法，这是死的律法。人若按这样死的律法来作，就把神放在后面不管了。好像学生可以一个月不见校长，仍遵守校规一样。这就是律法。一切的是非善恶，都藉着写出来的律法而明白，一切的道路都在知识上遵守，不是由里面的神来引导，这就是守律法。

许多人不与神交通，就已经知道如何分别善恶对错。这是没有用的，这样的人仍在律法之下。按这原则来看，你就知道有多少事是在律法之下。人都喜欢律法，因为律法使人很容易的知道是非。人多怕靠灵而活，而喜欢一定的规条。守律法是呆板的、死的；守律法也是很便当的，你能够知道守了多少条，你也能够知道缺了那一条。律法叫人离开神，律法使人不必亲近神，将神放在外面。今天你过了得胜的关，你就不可再在律法下生活，你必须靠圣灵而活(罗七6)。

在律法下的生活

现在我们来，什么叫作顺从律法而行。我是到了前几年，就是一九二八年，才知道什么叫作守律法。我作传道人作了十几年，还不知道什么叫作守律法。在神学知识方面，不错，我会解释，但我还没有在实际的经历上认识这事。乃是在那年我大病一场，主医治了我。之后，我就到海边休息，在那里遇见了缪弟兄，就同他住在一起。缪弟兄身体也不好，他要我帮助他。我问他，要我帮助你什么？他回答说，请你告诉我，神医到底合不合圣经？我回答他说，神是会医治人，但提摩太还需要用酒；以巴弗病了，也没有得到医治；保罗自己眼睛也不好，字小就看不见。我另外又提到许多人得了医治。缪弟兄说，你这样回答，好像没有回答一样。那时我立刻知道什么叫作律法。如果圣经告诉我们，一步一步的法则，我们就只要简单的照着去行，这就是守律法。但神要我们直接与他交通，得着他的启示，然后照着他的启示而行。如果不是这样，圣灵的工作就没有出路。

人都喜欢凡事有圣经清楚的定规。比方神医的事，人是要圣经清楚写说，神医治或者不医治我。但圣经里一面有病得医治的事，一面也有病不得医治的事。圣经并不定下规条。神的意思是，不要教会只遵守死的字句，却不到他面前求问。神喜欢人在他面前祈求、祷告、安静等候，神不要我们在他之外有所倚靠。

律法乃是神以往的心意，不是他现在的心意。人的意思总是要神以往的心意，好来知道神今天的心意。但神要人与他交通，藉着圣灵知道他现在的心意，他不要我们守律法。所以我们每天需要与神有新鲜的交通，好知道他的旨意。

律法的第二方面乃是定规好你的生活，但神不要定规教会-日的生活。神乃是要教会时时刻刻与他交通，知道他对我们的心意。如果我给某工人定规一切的生活工作，这工人可以在一天里、一星期里、甚至一个月里守住我的规则，而不与我交通，不问我这事那事。这就是律法。凡不与神来往而遵守神旨意的，都是行律法。

我在上海的时候，有一个佣人，他是一个弟兄。有一天我想到，主要我们为他工作是要我们用灵，不用律法，这才是好的。我要看看我在对待佣人时，用灵不用律法，行得通行不通。在普通人的日常生活里，定下律法来照着而行是很便当的。如果我定下律法，佣人工作很容易，而我也必须遵守。但我和这位佣人讲好，有事就来问我，不要自己作主张，我也不先给他任何的定规。有几次，我和朋友在一起谈论，其间这位佣人常来问说，我要吃什么？要喝什么？我说，等等再说。后来佣人就觉得，按规条工作比较容易，要凡事请示，实在不容易。从这里我们能够看见，守律法是顶容易的，但要靠圣灵的引导来工作就不容易。但不管容易不容易，神的心意是这样，我们就不能走便宜的道路，我们必须走神所命定的道路，就是不在律法之下生活，乃在圣灵里生活。

在灵里的生活

在灵里的生活是没有一定规则的，乃是在一切事上把死的规条放在一边，直接求问神的旨意。就像我的佣人，地扫完以后，不知道下一步要作什么，十二时到了，不知道是不是要吃饭。在灵里的生活就是这样，乃是有圣灵的启示时就去作，其他的时候就等候主。比方说，我们如何知道一个人是得救的，可以受浸呢？你说，把一条关于得救受浸的道理，拿去问他，他都能回答，就可以受浸了。这乃是按着律法行事。反过来说，今天如果你遇到一个乡下老妇人，她不认识字，圣经里的用辞也不知道。你问她重生、悔改、赦罪的事，她都不能回答，但她心中有平安。这样，你给不给她受浸？问题不是受浸的人能不能通过你的手续，能不能回答你各样的问题；问题乃是要看她到底重生了没有。有许多乡下人，名词都不知道，但里面真是有平安、有喜乐。这样的人，虽然头脑不懂，却是真得救的人。

在上海的擘饼聚会里，常有外人突然参加我们的聚会，我们应该请他们等多久，才让他们擘饼呢？是等一周呢，或是等一个月呢？其实若知道一个人已经得救，就可以请他立刻擘饼，无需等待。

我们同工们千万不可设下律法，你们要让圣灵在各人里面运行工作。圣经里的东西都是活的，但乃是在圣灵里才是活的。你若把这些东西变成规条，就成了死的东西。圣经的真理必须在灵里，才能成为活的。我们领聚会时，有时从主得着一篇信息，你把这信息传出去，结果救了许多人。下一次你想，上回既然能救人，这回也定规能。你就照样传讲相同的信息，结果却不能救人。你以为同样的信息，以前能救人，以后也能救人，但结果不一定能救人。同样的信息，由灵而来的能救人，但若照着律法重复的，就不能救人。这是照着灵与照着律法的不同。

一切不是照圣灵活性的引导的，都是律法。我们常用以往圣灵的引导，作为今天的引导。但过去的引导，今天拿来用就成为律法。你们不要想前一次圣灵引导，今天圣灵也有同样的引导。抄袭昨天的事，就是律法。即使顺服圣经的真理，也有成为顺服律法的可能。今天你受浸若是因着圣经这样说，而不是因里面的灵这样引导，就是律法。我们必须按照圣经所说的，加上里面的引导，两样合起来，才是正确的引导。如果有人问，圣经没有说这件事是错的，那就是对的。这完全是律法。许多人来问这事那事有没有错。我要回答说，请问你心中有没有圣灵？若有，为什么不学习认识里面圣灵的引导？我不是算命的，我无法替你知道神对你的旨意，你需学习认识里面圣灵的引导。

在照着圣灵引导而生活的事上，我们首先要问，圣灵在里面如何说。慢一点问圣经如何说，要先问里面如何说？今天人多半先看圣经怎么说，却不问里面的圣灵怎么说，这是不正常的。新约的信徒有圣灵住在里面，这是最宝贝的。我们要学习认识圣灵在里面的引导。圣经里有原则与命令的不同。一个信徒不单要遵守圣经的命令，更要实行命令背后的原则。比方说关于蒙头的事，你若是只因哥林多前书十一章而蒙头，实际上，你仍然没有蒙头。一个人若不是由圣灵引导而遵守圣经，他的遵守圣经与违背圣经是相同的。所以问题是，主在你里面如何说。如果主的灵引导你顺服圣经的某个真理，你照着去行，这才是真的顺服神。

旧约是律法时代，今天乃是新约时代，但今天教会中仍然有太多的犹太人，他们遵守律法，把圣经当作律法书。或者有许多人问别人，对这事如何看法。这说出他们不会自己寻求里面的圣灵。这都是不正常的情形。

圣灵的引导，用圣经来核对

羊必知道牧人的声音，许多人以为不知道圣经的字句，就不知道如何定规我们的生活，这样我们是不是会天天犯罪？事实上，正好相反。照圣灵的引导，比你靠自己遵守圣经要好得多。我们会忘记，但圣灵不会忘记。也许你要问，圣灵的工作若是

如此紧要，圣经就不要了么？就理想说，的确只要圣灵在里面引导我们，就足够了；但我们在遵行里面的引导时可能有错，所以还要有圣经。换句话说，我们不是跟随圣经的引导，乃是跟随圣灵在里面的引导，而将每天里面的引导与圣经对照。内外都要顺服，才是真正的顺服神。我们不能只顺服圣经的教训，必须里面有圣灵的引导，再用圣经来核对。如果与圣经不合，就不是圣灵的引导，乃是情感的作用。一切的问题，根本上都是里面的问题。

在烟台时，有两个人问我，可不可以离开公会。我回答说，「我不知道。」他们说，「难道你反对我们离开公会么？」我反问他们：「我问你，生命在公会中如何？你在公会中，里面的生命满出来么？若是，你就可以仍然留在公会里；反之，就要出来。」这完全不是对错的问题，乃是生命的问题。

在烟台有一位出名的西国女传教士，要和我谈宗派问题。她来找我三次，头几次我都拒绝她，不和她谈这事。最后一次她一定要我谈，我也觉得是圣灵的引导，我只用了五分钟和她讲。讲完一同喝茶。我对她说，我是在大圈圈里，而她乃是在这大圈圈的小圈圈里。谈完，我请她回去。两天以后，她一早来找我，对我说：「昨天半夜我已经把辞职信寄出三分。」我对她说：「你不可受我的影响。这事永远只能由神亲自来作，只有神才能召你离开某公会。」她说，「我昨天晚上寻求神时，就看见，在大圈圈里的小圈圈是人所拣选的；人所拣选的小圈圈乃是罪。我觉得是神的旨意要我离开公会，所以我昨夜就起来写辞职信。」我就和她握手；从此她就积极的在主的道路上往前走。

我们为主作工的人，要注意不可只用圣经去引导人，必须让圣灵亲自在人里面引导他。我们不必用外面的标准叫圣徒整齐划一，而来维持外面的好。若是这样，圣灵就没有地位，没有出路了。我们不可作摩西，只给人字句律法。我们的律法乃是圣灵。圣灵就是我们一切的指引，我们要学习听从里面圣灵的引导。人守律法可以离开神，而仍然活着。人若靠圣灵而活，则一刻也不能离开神；一离开神，就无法活下去。

第五章 圣灵的实际（上）

读经：

「神是个灵，所以拜他的，必须用心灵和诚实拜他。」（约四 24）

「只等真理的圣灵来了，他要引导你们进入一切的真理。」（约十六 13）

「并且有圣灵作见证，因为圣灵就是真理。」（约壹五 7）

有一件事，是神的儿女所必须注意的，就是一切属灵的事，一切属灵的东西，在神面前都有它的实际。如果我们所摸着的不过是外表，而没有摸着那一个实际，那就一点属灵的价值都没有。什么是属灵的事的实际呢？属灵的事的实际是属灵的，不是物质的。虽然属灵的实际是要用话语来表达的，但许多的话语并不是实际；虽然属灵的实际是要在生活上表现的，但刻板的仪式并不是实际；虽然属灵的实际是要在行为上来彰显的，但人工的装作并不是实际。

什么是属灵的实际

那么，什么是属灵的实际呢？主告诉我们说：「神是个灵，所以拜他的，必须用心灵和诚实拜他。」（「心灵」在原文乃是「灵」。这里的「诚实」和以下所引两节圣经中的「真理」，在原文都是「真」。「真」就是「实际」的意思，）又说：「只等真理的圣灵来了，他要引导你们进入一切的真理。」又约翰一书五章七节说：「并且有圣灵作见证，因为圣灵就是真理。」这给我们看见；神是灵，所以一切与神发生关系的，都是在灵里。真理的圣灵就是实际的灵，所以属灵的实际必定是在圣灵里的。属灵的实际是超过人的，也是超过物的；在圣灵里的那一个才是属灵的实际。所有属灵的东西，都是培养在圣灵里的。所有属灵的东西，不在圣灵里，就是字句，就是仪文，就是死的；所有属灵的东西，只有在圣灵里，才是真的，才是活的，才是生命的。是圣灵引导我们进入一切的实际。所以，若是用不着圣灵的带领就会进入的那一个，必定不是属灵的实际。凡人只凭着听，只凭着思想，只凭着情感而得着的那一个，必定不是属灵的实际。是圣灵带领人进入的那一个，才是属灵的实际。我们要记得，圣灵是一切属灵的事的执行者，今天神所作的事，都是圣灵作的。是圣灵作的才是真的，才是实际的。

一切在圣灵里的才是实际。人摸着那一个实际，就得着生命。生命与实际是连在一起的。所以人若注意属灵的生命，就得注意属灵的实际。人如果在圣灵里摸着了属灵的实际，当他碰着别人也摸着属灵的实际的时候，他的里面就会立刻响应，立刻说阿们；当那些摸着属灵的实际的人碰着他的时候，他们的里面也会立刻响应，立刻说阿们。这就是诗篇四十二篇七节所说的「深处与深处响应」（照原文，「深渊」可译

作「深处」)。可以说，是实际叫人摸着实际。我们在下面要举些具体的例来说明什么是属灵的实际。

例一 浸礼

主对尼哥底母说：「我实实在在的告诉你，人若不是从水和圣灵生的，就不能进神的国。」（约三5）保罗写信给在罗马的圣徒说：「岂不知我们这受浸归入基督耶稣的人，是受浸归入他的死么？所以我们藉着浸（原文无「礼」字）归入死，和他一同埋葬，原是叫我们一举一动有新生的样式；……我们若在他死的形状上与他联合，也要在他复活的形状上与他联合。」（罗六3-5）主耶稣和保罗都是说到受浸的实际。

但是，有的人是从物质方面来看这个问题，他们的眼睛只看见水，所以说，人只要用水洗一洗就重生。他们没有摸着属灵的实际。有的人是用头脑来想这个问题，他们想到水不能叫人重生，所以说，有的人受浸是真的，是里面的，就能进入神的国，有的人受浸是假的，是外面的，就不能进入神的国。他们也没有摸着属灵的实际。

主对尼哥底母所说的受浸是一个实际。保罗所看见的受浸，就是与主一同埋葬，原是叫我们一举一动有新生的样式。保罗对歌罗西的圣徒说：「你们既受浸与他一同埋葬，也就在此与他一同复活。」（西二12）保罗看见受浸和埋葬是一件事，保罗也看见受浸和复活是一件事。保罗知道什么叫作与主一同埋葬，什么叫作与主一同复活。他不是只看受浸的水，他也没有想到有的人是真受浸，有的人是假受浸，他是把他所摸着的受浸的实际告诉人。

弟兄姊妹，你如果看见了受浸是一个实际，你自然而然知道受浸是怎么一回事。在你的心目中，没有真和假的问题发生，也没有里面和外面的问题发生。你看见受浸是与主一同埋葬，受浸是与主一同复活，这一个实际一被你看见，你就要说，受浸，这太大了，这太真了，这包罗太广了。人一看见实际，假的在他身上就不存在。如果有人说：「我受浸了，巴不得与主一同埋葬；我受浸了，巴不得与主一同复活。」说这样话的人，就是没有摸着实际，在他身上受浸是一件事，埋葬和复活又是一件事。但是，认识属灵实际的人，他知道什么叫作埋葬，什么叫作复活，他知道受浸就是埋葬，受浸就是复活，受浸在他身上就是那一件东西。

所以，弟兄姊妹，你看见么？人凭着物质来看属灵的事，是永远看不见的；人凭着头脑来想属灵的事，也是永远想不通的。所有属灵的事，都有它的实际；摸着那个实际的人，就什么问题都不存在了。

例二 擘饼

说到擘饼，也是这样。主耶稣在被卖的那一夜，他「拿起饼来，祝福，就擘开，递给门徒说：你们拿着吃，这是我的身体。人拿起杯来，祝谢了，递给他们说：你们都喝这个：因为这是我立约的血，为多人流出来，使罪得赦。但我告诉你们，从今以

后，我不再喝这葡萄汁……」（太廿六 26-29）这个，有的人从物质方面来看，就说，饼和杯一经祝福，这一个饼就变质了——变成了主的肉；这一个葡萄汁也变质了——变成了主的血。有的人从理性方面来看，就说，饼和酒不是变质，乃是代表，饼是代表主的身体，葡萄汁是代表主的血。但是，从主的话看来，他所着重的，不是变质不变质的问题，不是代表不代表的问题，而是属灵的实际——是你们拿去吃的后面有属灵的实际，是你们喝的时候有属灵的实际。他说「这是我的身体」，他不是说「这代表我的身体」。他说了「这是我立约的血」之后，接着说「我不再喝这葡萄汁」，就可见葡萄汁没有变成血，葡萄汁也不是代表血。主说到饼，主说到杯，都是着重那个实际。在主的眼睛里，没有代表的事，也没有变质的事。保罗也是如此，他说：「我们所祝福的杯，岂不是同领基督的血么？我们所擘开的饼，岂不是同领基督的身体么？」（林前十 16）是饼，但是他又承认是基督的身体；是杯，但是他又承认是基督的血；可见在保罗的心目中，没有代表的事，也没有变质的事，而是属灵的实际。保罗在底下又说：「我们虽多，仍是一个饼，一个身体。」（17 节）他如果没有摸着属灵的实际，就不能这样说。因为人说一句话，说事实就是事实，说比喻就是说比喻，是直叙就都是直叙，是寓意就都是寓意，但是保罗在这里所的话却不然，「我们虽多」是直叙的说法，「仍是一个饼」是寓意的说法。他在这一句话里，把直叙的和寓意的连在一起，因为在他身上，「我们虽多」是事实，「仍是一个饼，一个身体」也是事实。他摸着属灵的实际是那么实在，所以在说了「我们虽多」之后，就紧接着说「仍是一个饼，一个身体」。他根本没有想到文法怎样，修辞怎样。在这里有一个真认识主的人，他拿起饼来，真是同领基督的身体，他忘记了饼，他在那里摸着了属灵的实际；他拿起杯来，真是同领基督的血，他忘记了葡萄汁，他在那里摸着了属灵的实际。他摸着了实际，所以，话语不成问题，道理也不成问题。

例三 教会

说到教会，那更是希奇。有的人一提起教会，就说有的教会是真的教会，有的教会不是真的教会。但是主对彼得说：「我还告诉你，你是彼得，我要把我的教会建造在这磐石上，阴间的权柄不能胜过他。我要把天国的钥匙给你；凡你在地上所捆绑的，在天上也要捆绑，凡你在地上所释放的，在天上也要释放。」（太十六 18-19）在主的思想里，他的教会就是这样；在他思想里的教会，都是真的，没有不是真的。他不只说到宇宙性的教会是这样，他并且说到地方性的教会也是这样。他说：「倘若你的弟兄得罪你，你就去趁着只有他和你在一起的时候，指出他的错来；他若听你，你便得了你的弟兄。他若不听，你就另外带一两个人同去，要凭两三个人的口作见证，句句都可定准。若是不听他们，就告诉教会；若是不听教会，就看他像外邦人和税吏一样。我实在告诉你们，凡你们在地上所捆绑的，在天上也要捆绑，凡你们在地上所释放的，在天上也要释放。」（太十八 15-18）在主的思想里，教会说一个弟兄对就是

对，教会说一个弟兄错就是错。我们读到这里，很容易发生一个问题，就是假如教会的断案错了怎么办。但是，主说这话的时候，是指着那个教会的实际说的。断案如果是错的，那就不是从实际出来的，那就不是出乎圣灵的，而是出乎人意的。主心目中的教会；乃是一个实际；在实际以外的东西，在主的思想里根本没有地位。

保罗在他所写的书信里，提到教会的时候，他说教会是蒙召的，是圣洁的，是神的圣所（罗一7；林前一2；弗二22）。

使徒约翰对于教会的说法也和保罗一样，在亚西亚的那七个教会，有的有许多失败的地方，但是约翰说她们是教会。主耶稣也说「七灯台就是七个教会」（启一4、20）。

教会在使徒身上是一个实际，所以在他们的眼光里，没有假的教会的问题。这不是说世界上没有假的教会，这是说你如果没有看见教会的实际，那你的眼睛有病。从外表方面来看教会的人，就说只有真的教会。从理性方面来看教会的人，就说有真的教会，也有假的教会。而摸着那一个属灵的实际的人，在他的心目中，教会是属灵的，其余的问题根本没有地位。

在实行方面，我们要提起一件事，就是什么叫作身体的生活。身体的生活，不是说你按着某一种手续在那里作就行，乃是你摸着属灵的实际的时候，你就摸着教会，你的行动就是在身体里的行动，而不是单独行动。比方：你要作一件事，不是说，你只要请全体弟兄姊妹来商量一下，你的手续作得很周到，就算是身体的生活；乃是说，你和别的弟兄姊妹交通（不论人数多或少），你在那里摸着那一个实际的时候，就是身体的生活。如果没有摸着属灵的实际，那么，即使全体开会通过了，也不过是肉体的意见而已，这不是身体的生活。惟有摸着了属灵的实际，才能活出身体的生活来。使徒行传第十五章所记的那件事，给我们看见什么是身体的生活。他们为着外邦人该不该受割礼的问题，一同聚集商议。最后，雅各起来下了断案。这一个断案是出乎圣灵的，所以他们写信出去的时候，是说：「圣灵和我们定意……」（28节）。这一个断案是出乎圣灵的，是摸着了属灵的实际，所以话是雅各说出来的，而「使徒和长老并全教会」都能阿们，都能一同定意这样作（22节）。这就是身体的生活。在圣灵里摸着了实际，才能有身体的生活活出来。不是手续怎样作了就是身体的生活；必须摸着实际，才是身体的生活。

我们必须知道，一切属灵的生活，一切属灵的教训，在神面前都有它的实际。人如果没有摸着那一个实际，他就是在那里把道理讲得很通，也没有属灵的价值。人如果没有摸着教会的实际，他就是口口声声说教会，他却是黑暗的、自欺的、骄傲的。人如果摸着了那一个属灵的实际，他的生活也就是实际的、生命的，而不是外表的、字句的。

有一件希奇的事，就是如果你自己摸着了实际，那么你碰着别人没有摸着实际，没有进入实际，你就知道。你碰着一个人是凭着头脑在那里作，是凭着律法在那里作，是凭着外面的规条在那里作，你知道他没有摸着那一个实际。在神面前有一个东西，圣经把它称作「真」，就是「实际」。人摸着了那一个真，那一个实际，他就被拯救脱离道理，被拯救脱离仪文，被拯救脱离人的想法，被拯救脱离人的作法。受浸也好，擘饼也好，教会也好，在他都是实际，不是一种仪式，也不是一种道理了。

例四 敬拜

像敬拜，约翰福音第四章告诉我们：「神是个灵，所以拜他的必须用心灵和诚实拜他。」我们在前面已经说过，这里的「诚实」可译作「真」；真，就是「实际」的意思。这里着重的是灵，同时也把真带进来，把实际带进来。敬拜神是必须用灵的。出乎灵的，就是实际的；不出乎灵的，就不是实际的。敬拜神不是凭情绪，不是凭感觉，也不是凭思想。敬拜神必须用灵和真。不然的话，就不能摸着属灵的实际。什么是真呢？灵碰着神就是真，灵没有碰着神就不是真。出乎灵的就是真，不出乎灵的就不是真。那些仪文的敬拜，我们不去说它。就是有些所谓的属灵的敬拜神，有的时候也叫人不能阿们；你说不上来是怎么一回事，但是你总觉得不是那个东西。而有的人在那里敬拜神，他即使没有声音，你也说阿们，因为你在哪里碰着真，碰着实际。

例五 感恩赞美

像感谢赞美，原是很好的，但是，有许多的感谢赞美，不过是仪文，并不是圣经里所说的那一个真，那一个实际。弟兄姊妹，你有没有这样的经历呢？就是有人在那里感谢赞美，你听见了，你的里面不只不阿们，并且冷得很，好像那个人越感谢赞美，你里头越冷。又如有的人遇见了难处，他在那里感谢赞美神，并且声音大得很，好像一无难处一样。这好不好？好。但是不知为什么缘故，他越在那里感谢赞美神，你就越不能说阿们，你里面在那里说，感谢赞美神是应该的，但是这个感谢赞美不是那一个东西，不是那一个实际。有的人有难处，他好像满不在乎，很欢喜，很快乐的满口感谢赞美主，但是你里头总觉得有一点不对，总觉得不是那一个东西，不是那一个实际。你碰见另外一个弟兄，他在神面前感谢赞美的时候，声音也没有那么大，喜乐也没有那么喜乐，甚至脸上还有些愁容，他轻轻的在那里说感谢主，赞美主，但是希奇，你自自然然会说阿们，你觉得对了，这就是那个东西，他摸着了那个实际。

例六 祷告

像祷告，那些例行公事的祷告，我们不去说它，就是有些似乎很热心的祷告，冗长的祷告，不只叫人不能阿们，并且他越祷告，越叫人冷下去。这没有别的，就是因为那个祷告没有摸着属灵的实际。路加福音第十八章所说的那两个人上圣殿里去祷告，那一个「只捶着胸说，神阿，开恩可怜我这个罪人」的税吏，他的祷告能摸着人，而

那一个开口就感谢神，就自己称许自己的法利赛人，他的祷告不能摸着人。这没有别的，一个是在那里祷告神，一个是在那里「自言自语」（11节）。许多「自言自语」的祷告，不只叫人不阿们，反而叫人厌烦。而那些真的祷告，话语虽然简短，有时好像辞不达意，但他是在那里祷告神，他摸着了实际，也就摸着了人的深处，就叫人自自然然的说阿们。

例七 血与良心

像主耶稣的血洗净我们的良心这件事，如果从物质方面来看，就不能解决问题。我们想想看，主耶稣被钉在十字架上流出他的血来，在当时，如果有人把那个血洒在自己身上，他的良心能不能得着洗净呢？不能。因为圣灵是一切属灵事情的执行者，当圣灵用主的血来洗我们的良心的时候，他是用属灵实际的那一个血来洗我们，不是用那个物质的血来洗我们。一切在圣灵里的才是实际的，你摸着在圣灵里那一个实际，才得着生命。你所摸着的如果只是道理，就是死的，就得不着生命。

例八 旧人

像罗马书第六章所说的我们的旧人与基督同钉十字架，是一个事实。有的基督徒在那里说：「我知道我的旧人已经钉死了，但是，不知道为什么，我的旧人天天还是在那里活着。」这没有别的，就是因他所摸着的是道理，不是属灵的实际。我们要知道，道理如果是在字句里，不是在圣灵里，你就是知道了也得不着生命。像得救的问题，称义的问题，成圣的问题，如果你所摸着的都不过是道理，都不过是字句，那就是死的。必须是在圣灵里，那一个才是属灵的实际，当你摸着属灵的实际的时候，就得着生命，就是活的，就是新鲜的。

有的人可以在那里讲一篇好像很属灵的道理，却叫人听了感觉沉闷，因为他所说的不是那个东西。人摸着了实际，他所说的才是真的。是实际叫人摸着实际。不然的话，你就是引经据典，讲得头头是道，认识实际的人，还是要说你所讲的不是那个东西。

例九 认识基督

像认识基督，那些凭着外貌的认识就不是真认识，只有在实际里的认识才是真认识。当主耶稣在地上的时候，人和主耶稣有接触，又好像没有接触；人好像认识主耶稣，又好像不认识主耶稣。这一种的认识是外面的。那些真认识主耶稣的人，都是摸着了实际的人，他们的认识是在灵里的。对于这一个，我们要从圣经里多看一点，因为这是太基本的一个经历。

当主耶稣在世上的时候，人对于主有两种的认识，一种是凭着外貌的认识，一种是里面的认识。我们先来看什么是凭着外貌的认识基督。

犹太人对于主耶稣的认识，就是凭着外貌的认识。他们从起头就抱着自以为知道的态度，他们说：「这不是约瑟的儿子耶稣么？他的父母我们岂不认得么？」（约六42）他们很有把握，他们的意思是，连他的父母我们也认识，何况他呢。有一次主耶稣来到自己的家乡，他们说：「这不是那木匠么？不是马利亚的儿子雅各、约西、犹大、西门的长兄么？她妹妹们不也是在我们这里么？」（可六3）他们不只认识主耶稣的父母，他们也认识主耶稣的弟弟妹妹。可是他们真的认识主耶稣么？他们不认识。他们虽然认识主耶稣的父母，但是他们不认识主耶稣：他们虽然认识主耶稣的弟弟妹妹，但是他们不认识主耶稣。他们凭着外貌来断定主耶稣是谁，他们没有摸着那一个实际。

还有一班人，他们对于主的认识，虽然比犹太人深一点，但仍然不是在里面认识主。主耶稣那一次到了该撒利亚腓立比的境内，他问门徒说：「人说我人子是谁？」他们说：「有人说是施洗的约翰，有人说是以利亚，又有人说是耶利米，或是先知里的一位。」（太十六13-14）这比那一班犹太人的认识是进步了。有人说主是以利亚。以利亚是一个有能力的先知，可以说以利亚是能力的代表。主耶稣的确是以利亚，是顶有能力的先知。又有人说主是耶利米。耶利米是一个最会哭的先知，可以说耶利米是情感的代表。主耶稣也的确是耶利米，是有情感的一位主耶稣。主责备那些假冒为善的文士和法利赛人的时候，是一连七次的说他们有祸了（太廿三13、15、16、23、25、27、29）。他看见殿里有卖牛羊人鸽子的，并有兑换银钱的人坐在那里，他就倒出兑换银钱之人的银钱，推翻他们的桌子（约二15）。他真是以利亚。当他与税吏和罪人在一起的时候，他和他们一同坐席（太九10）。他在西门家里坐席的时候，他让那个女人挨着他的脚哭（路七37-38）。他看见马利亚哭，他也看见与她同来的犹太人哭，他灵里悲叹，他也哭了（约十一33、35）！他真是耶利米。但是，人说他是以利亚也好，人说他是耶利米也好，都还不过是凭着外貌的认识。

当初的门徒对于主的认识，也还不过是外貌的认识，不是里面的认识。像多马，像腓力，那么久与主在一起，在人看来，是应该真认识主了，岂知不然。主明明说：「我往那里去，你们知道，那条路你们也知道。」岂知多马竟然对主说：「主阿，我们不知道你往那里去，怎么知道那条路呢？」（约十四4-5）主明明说：「你们若认识我，也就认识我的父；从今以后，你们认识他，并且已经看见他。」岂知腓力竟然对主说：「求主将父显给我们看，我们就知足了。」（约十四7-8）多马所认识的主耶稣，还不过是一个拿撒勒人，他没有认识生命的主耶稣。腓力所认识的主耶稣，还不过是一个拿撒勒人，他没有认识主耶稣就是父的化身。腓力和多马虽然与主耶稣同在，但他们对于主耶稣的认识，都还不过是外表的认识，他们没有摸着那一个实际。

门徒认识主耶稣虽然比犹太人多一点，但他们并没有认识主到底是怎样的一位主。主与他们同在是那样长久，他们还是不认识他。他们亲眼见过主，亲耳听过主，亲手

摸过主，他们还是不认识主。这告诉我们，认识主，是需要一个机关比外面眼睛的视觉还要明，比外面耳朵的听觉还要灵，比外面手的触觉远要敏。在基督那一边有一个实际，那一个实际不是人凭着外貌所能认识的。

像彼得那一天对于主的认识，才是在里面的认识。那一天主问门徒说：「你们说我是谁？」西门彼得回答说：「你是基督，是永生神的儿子。」主立即说：「西门巴约拿，你是有福的，因为这不是属血肉的指示你的，乃是我在天上的父指示的。」

（太十六15-17）主的意思是：你跟从我这么久，你以往的认识不行；今天，你这个认识是有福的，因为这不是属血肉的指示你的，乃是我在天上的父指示的。这一个认识是实际的。

所以，如果没有启示，人就是和主耶稣同吃同喝，同住同行，仍然不能认识他是谁。没有启示的认识，不过认识一位外面的基督，不过认识一位在历史上的基督，这叫作在肉体里认识基督。只有像彼得那样得着启示来认识基督，才是实际的，才是在里面认识基督。

保罗说：「我们从今以后，不凭着外貌认人了；虽然凭着外貌认过基督，如今却不再这样认他了。」（林后五16）保罗，当他凭着外貌认基督的时候，他敢于攻击拿撒勒人耶稣的名，敢于逼迫主的门徒，苦害他们（徒廿六9-11）；及至神将他的儿子启示在他的灵里之后，他就传扬他原先所残害的真道（加一16、23）。他前后判若两人了。他后来的这一个认识，摸着了属灵的实际，他不是凭着外貌认基督了。

马可福音里记载的那一个患了十二年血漏的妇人，「她听见耶稣的事，就从后头来，杂在众人中间，摸耶稣的衣裳，意思说：我只摸她的衣裳，就必痊愈。于是她血漏的源头立刻干了，她便觉得身上的灾病好了。」那时主怎么感觉呢？主说：「谁摸我的衣裳？」门徒怎么说呢？他们说：「你看众人拥挤你，还说谁摸我么？」（可五27-31）在这里给我们看见有两班人——摸主的人和挤主的人。挤主的人只能挤着肉身的基督，摸主的人才摸着了实际的基督。挤主的人，好像是主所不觉得的人；摸主的人，是一摸就为主所觉得的人。何等可惜，挤主的人是那么多，而摸主的人只有一个！主说：「我对你们说实话，当以利亚的时候，天闭塞了三年零六个月，遍地有大饥荒，那时，以色列中有许多寡妇；以利亚并没有奉差往她们一个人那里去，只奉差往西顿的撒勒法一个寡妇那里去。先知以利沙的时候，以色列中有许多长大麻疯的，但内中除了叙利亚国的乃缦，没有一个得洁净的。」（路四25-27）这也和那一个患血漏的妇人得医治的故事一样。不是距离远近的问题，不是时间久暂的问题；问题是谁是在那里挤，谁是在那里摸着实际。人如果没有摸着那一个实际，就是挤到主的面前，就是紧紧挤着主，他那个人也没有改变。

所以凭着外貌认识基督，就永远不能认识他。必须有启示，人才能认识他。我们必须记得，认识基督，不是凭着我们的视觉、听觉、触觉，认识基督是圣灵作的事。

人如果没有圣灵，就不认识基督的实际。人如果没有圣灵，就是把主耶稣的历史都背熟了，就是曾拥挤过主耶稣，曾听见过主耶稣的声音，也跪在主耶稣的面前求问过，他还是没有摸着主耶稣在神面前的实际。

主说：「我对你们所说的话，就是灵，就是生命。」（约六63）所以，人如果摸着圣灵，就必定得着生命；不可能人摸着圣灵而不得着生命。是出乎灵的，必定是生命。人摸着实际，人就得了生命。许多的问题就在这里发生：有的人对于主的知识是从书本上读来的，有的人对于主的知识是从别人那里听来的；是读来的也罢，是听来的也罢，都不见得是摸着主自己。那一个基督，实际的基督，不是人所读来的基督或者听来的基督所能比拟的；那一个基督，除了在圣灵里才能认识之外，再也没有另外的方法能认识他。

有许多基督徒不免灰心，好像他的信仰不灵，他说：「我听道听了多少年，我知道得很多，但是不灵，不中用。」缘故在那里？就是因为没有摸着实际。人用肉体的手去摸基督，是永远不发生效力的。不是有能力通到挤他的人的身上去，乃是有能力通到用信心去摸他的那一个女人的身上去。有的人挤着他，却没有摸着他；有的人却是摸着他了。信仰的灵不灵，就是在于有没有摸着实际。

我们必须知道，肉身的基督，是肉体的手所能摸着的，是肉体的眼睛所能看见的，是肉体的耳朵所能听见的，但是，在圣灵里的基督，人只有在圣灵里才能摸着。摸着肉身的基督，并不就是摸着在圣灵里的基督。当主耶稣活在地上的时候，人对于他就已经有外面的认识与里面的认识的不同，今天我们对于主的认识也是如此。所以，问题是在你到底凭着什么认识基督，如果你在神面前有一天真的藉着圣灵认识了基督，摸着了属灵实际里的那一个基督，你即使不会讲，不会解释，但是你里面知道。里面一知道，所有可疑惑的问题都不疑惑了。所以我们要求主叫我们对于主有一个真的认识，真的看见，叫我们认识主，不是由于自己，不是由于血肉的指示，乃是由于在天上的父的启示。

例十 赦免弟兄

像弟兄赦免弟兄，是应该的。但是，有的时候，你碰着一个弟兄，他在那里赦免得罪他的那一个弟兄，他在那里大大的赦免，尽力量的赦免，发出大声的赦免，在表面看来，他真是宽宏大量的在那里赦免，但你里头总觉得不对，总觉得他这个赦免吃力得很，总觉得他这个赦免不是那个东西。这没有别的，乃是他没有摸着那个实际。你碰着另外一个弟兄，他受了一个弟兄的伤，他忧愁，他不快乐，同时他又相信神不会错，觉得该从心里赦免那个伤他的弟兄，他没有那么大声说赦免，他也没有那么表示他能赦免，他没有那么超然，但是至终他说我赦免我的弟兄。你觉得这一个弟兄不是在那里表演，而是在那里赦免，这一个弟兄是摸着了属灵的实际。

例十一 谦卑

像谦卑的态度，给人的印象应当是好的。但有的基督徒的谦卑，叫你觉得是一个人的力量在那里谦卑。他口口声声说自己不行，却叫你觉得他在那里是「故意谦虚」，「自表谦卑」（西二18、23），叫你觉得他所表现的不是谦卑那个真东西。如果是骄傲，你还能说这叫骄傲；他这一种的谦卑，你不知道叫它什么东西，你不能说它是骄傲，但你也不能说它是谦卑。他外面的态度很像，但离实际还远得很。另外有一个弟兄，他并没有用自己的力量在那里谦卑，但是他轻轻的一句话，自自然然的一个表示，你这个人的骄傲都给他显出来了。你觉得你的骄傲是可耻的，你觉得他如果骄傲的话，诚然有可以骄傲的，但是他竟然是那样看别人比他自己强，竟然那么自然的寻求别人对于他的帮助。他摸着了谦卑的实际。

例十二 爱

说到爱，在哥林多前书第十三章有极清楚的一幅图画。「我若将所有的周济穷人，人舍己身叫人焚烧，」这在人看，世界上难得有人有这样的可爱，可以说，没有比这个更大的爱了。但是保罗说：「却没有爱，仍然与我无益。」意思就是把所有的都周济穷人了，又舍己身叫人焚烧了，仍然有「没有爱」的可能。换句话说，如果不是在圣灵里摸着那一个实际，就不过是表面的行为。一个弟兄可能将所有的周济穷人，又舍己身叫人焚烧，却没有爱；一个弟兄可能「只把一杯凉水给这小子里的一个喝」，就不能不得赏赐（太十42）。根本的问题不是在作得多或少，而是在有没有摸着那一个实际。只有藉着主的灵摸着实际的，那一个才是真的。

我们要看见，我们在神面前不要作得过于我们所是的。有的爱大是大，但是会叫人疑惑那个爱是真的或者是假的。有的基督徒的爱，大到好像连人的感觉都没有了，反而叫你对他这个爱起疑惑。我们读哥林多后书，看见保罗被人误会，被人毁谤，多受痛苦，多受难为，这些他都胜过，但他并不是没有感觉，他实在是一个人。他觉得痛苦，但是他得胜；他觉得难为，但是他得胜。他的得胜是人的得胜，不是天使的得胜。他真的得胜，他也实在是一个人。他这个人是真的，他的得胜也是真的。他藉着神的灵摸着那一个实在的东西。我们读他的话，就不得不低下头来说，在这里有一个人，离开我不远，我好像摸得着他似的。我们觉得他不是和米迦勒、加百列一样的人，他不是住在天使中间的人，我们觉得他是可领会的人。这没有别的，就是他有属灵的实际，所以我们摸着他那个人，就摸着生命。

第五章 圣灵的实际（下）

行为与实际

我们必须记得，在神面前有一个东西叫作实际。许多基督徒的难处，就是打算作出那一个东西，而其实并不是那一个东西。许多基督徒在那里打算产生神面前的实际，所以在那里效法，在那里模仿。但是神所要求的，不是我们去仿造，神所要求的是那一个实际，是那一个真的东西在我们身上彰显出来。我们凭着自己去作的那一个，是人工的制造，是假冒，不是实际。我们要看见人单单凭着道理去作是何等的虚空。因为人单单凭着道理去作，至多不过有外表的行为，而不是那一个真的，不是那一个实际。

所以我们在神面前要学习活在我所实在「是」的那一个里面。我们要求神叫我们摸着真实属灵的一个实际。有的时候，我们近乎虚谎，就是因为我们道理懂得太多，我们是跟从道理去行，不是跟从神的灵的引导而行。什么时候我们只凭着道理去行，我们就摸不着实际。

有一个弟兄说到他的一个经历，他说：「有一个弟兄得罪我很厉害。有一天他来找我谈话，我说：弟兄，不要紧，没有事。但是我里面有一个感觉说，这一件事不对，因为他专门作这样的事，他不只作在我身上，他也作在许多人身上。我里面有一个意思要重重的说他一下。同时我想到，如果我重重的说他，他岂不要说我这个人不肯饶恕人么？他岂不是会受伤么？如果我和他拉拉手，请他吃饭，这岂不是表示我能爱弟兄么？但是，在我的里面有一个很大的力量说：『你今天必须对他说实话，指明给他看，他这种行为是错的。』我挣扎了一刻多钟，我到底对他说了直话。」真的，有的时候，责备人比和人拉手更有价值。我们可以有一种外表的和气，叫人说我们好，但是在神面前看来，并没有属灵的价值。问题就在这里：我们的行为，是凭着死的道理去作的呢，或者是凭着圣灵的引导去作的？我们的弟兄心里实在是爱那一个弟兄，但是在这里不只是心的问题，而是这样作了有没有属灵的实际的问题。

有一个基督徒，有一天和他家里的人在那里相争，他家里有一个人很凶，竟动手打了他一个耳光。那时，他记起马太福音第五章所说「有人打你的右脸，连左脸也转过来由他打」的话，就想我是一个基督徒，我要作得像一个基督徒，所以他就转过脸来再给他打。但是结果他有两夜气得睡不着觉。凭看他的那个行为来说，他是照着圣经的话行了。可是他气得两夜都睡不着觉，就可见他并没有摸着那一个属灵的实际。所以他那一个行为不是生命，不是那一个实际的东西。

有许多基督徒一直觉得他有一个缺点，就是不能分辨真假，不能分辨什么是出乎神的，什么不是出乎神的。凭着属灵的经历来看，他之所以不能分辨，就是因为他没有摸着属灵的实际。如果他摸着那一个实际，那就凡不是实际的，一到他的眼睛里就

看出来。分辨的能力，是从自己有所看见而来的。你摸着了那一个属灵的实际，就没有人能在那一件事上欺骗你。一个真得救的基督徒，最少在得救的这一件事情上，是摸着了属灵的实际的。什么时候人在得救的这件事情上要来欺骗他，就有点不容易。照样，他对于某一件事，如果摸着了属灵的实际，自然而然地碰着一个不是实际的东西，他就能觉得。他一碰着假的，他里面会有一种莫名其妙的力量把那个假的推出去，他里面立刻觉得这不是那个东西。我们所以容易受欺骗，常是因为我们自己欺骗了自己。自欺的人，常常受别人的欺；在自己身上看不见的人，在别人身上也看不见。什么时候我们认识了自己，什么时候我们也能认识别人。没有一个人不认识自己而能认识别人的。我们经过了神的对付，看见了自己是怎么一回事，我们也就自然会认识别人是怎么一回事。在某一种事情上，你经过了神的对付，你摸着了那一个东西，你认识了神的灵是如何在你里面动的，那么，你对于另外一个人，他是凭着自己来动，或者是凭着神的灵来动，你一碰他，你立刻能知道。属灵的分辩，只能在你自己摸着实际之后。没有摸着实际的人，他只能骗两个人：一个是他自己，一个是灵性和地一样的人。他没有法子欺骗那些知道什么叫作出乎圣灵、知道什么叫作活在圣灵里的人，他更没有法子欺骗教会。他可能自以为是属灵的，但是，不知道什么缘故，教会就是不说阿们。我们要记得，教会不阿们那一个人的时候，就是那个人该认罪的时候。弟兄姊妹感觉到不阿们的时候，必定是那个人有虚谎、没有实际的时候。

有的弟兄姊妹，不只是他们的罪恶，叫教会感觉难受，感觉担心，还有他们出于自己的「好」行为，也叫教会感觉难受，感觉担心。罪恶是人所容易看见的，可是许多出于人自己的「好」行为，离开神远得很，离开属灵的实际也远得很，这却是人所不容易看见的。许多基督徒并没有摸着属灵的实际，作来作去都不是那个东西，他还以为自己那个东西，这是最令人难受，最令人担心的。我们相信：凡摸着实际的，结果必定是生命；凡没有摸着实际的，结果必定是死亡。有的人在神面前作了一件事，他自己摸着生命，也叫别人摸着了生命。有的人作了一件事，他自己虽然觉得很不错，但是别人在他身上碰不着生命，得不着他的造就，不只不羡慕他那一种行为，反而厌烦他那一行为。这一行为就是凭着他自已作出来的，结果不是生命，而是死亡。

我们必须学习生活活在圣灵里，不然的话，我们可能有「好」行为而一点都没有摸着属灵的实际。什么叫作生活在圣灵里？生活在圣灵里的意思，就是不凭着我自己去作。凭着自己去作，就是出乎肉体；出乎肉体的，必定不是属灵的实际。属灵的实际是属灵的，不是属肉体的。简单地说，属灵的实际，就是你藉着圣灵所摸着的。你藉着圣灵所摸着的这一个才是活的，才是真的。一个基督徒，什么时候有一个行为，而那一个行为不是在圣灵里的，就不是那一个真的东西。他的那一个行为永远不能代替在神面前的那一个真的东西。他的那一个行为不能叫别人得着帮助，也不能叫他自己

得着造就。求神怜悯我们，给我们看见，只有活在圣灵里的人，才是活在属灵的实际的人。

供应与实际

哥林多后书第四章给我们看见，有实际就有供应。保罗说：「身上常带着耶稣的死，使耶稣的生也显明在我们身上。」（10节）在这里我们看见，耶稣的死所显明的地方，就是耶稣的生所显明的地方。换句话说，因为耶稣的死在我们身上，所以耶稣的生也在我们身上。这是说到他们这一班人认识耶稣的死，所以生就在他们身上显明。保罗接下去又说：「这样看来，死是在我们身上发动，生却在你们身上发动。」

（12节）在第十节，他是说到生命的彰显；在这里，他是说到生命的供应。在自己身上显明，我们说它是生命；在别人身上显明，我们说它是供应；而那一个来源是一样的，就是耶稣的死。所以，空空的讲道是没有用处的。没有摸着实际的讲道，对于基督的身体不能有什么供应。是在我们身上有「耶稣的死」发动，才在别人身上有「耶稣的生」发动。这不只是讲道的问题，不只是作工的问题，而是生命的供应的问题。当然，讲道有它相当的用处，但讲道的后面如果没有实际，就不能有生命的供应。乃是我们得着「耶稣的死」的时候，基督的身体就得着供应。有实际就有供应。如果我们不认识什么叫作「耶稣的死」，没有静默无声的在那里背十字架，我们就没有供应。弟兄姊妹，你要记得，在属灵的实际方面，工作不是你去「作」的，乃是你自己在神面前实在有所经过，就自然而然叫基督的身体有所得着。你自己这一边，知道什么叫作「耶稣的死」，在另一边，基督的身礼就自然而然得着供应。

因此，我们赦免人不需要那样告诉人，我们爱人不需要那样吹号筒，我们背十字架不需要那样吸引人注意。我们如果摸着实际，就自自然然会供应别人。我们知道也好，我们不知道也好；我们觉得也好，我们不觉得也好，都不成问题。有一个事实是：「死在我们身上发动，生却在你们身上发动。」

有一个难处，就是我们晓得的教训太多了，我们只是按着教训去作，而没有实际的供应。我们必须知道，供应不是表面的行为，供应乃是那一个实际。你在神面前知道什么叫作「耶稣的死」，自自然然「耶稣的生」会在教会里发动。是生命就自自然然的有供应。供应是把生命分给人，不是把你的工作给人家欣赏；供应是叫人得造就，不是叫人知道你有这样那样的经历。所以要紧的是在实际上有没有供应。每次你经过「耶稣的死」的时候，总有弟兄或者姊妹得着你生命的供应。不必等你写一本传记，人才能得着供应；只要你从主耶稣那里得着生命的时候，教会就已经得着生命的供应了。我们要记得，有许多的帮助是超过意识、超过感觉的。只要你有那一个实际，就无论你觉得不觉得，人都能得着供应。生命是一个事实，我们什么时候真的在主面前背十字架，什么时候基督的身体就得着供应。我们如果不知道什么叫作生命的供应，我们就不能领会保罗所说的「死在我们身上发动，生却在你们身上发动」。还有，保

罗对在歌罗西的圣徒说：「现在我为你们受苦，倒觉欢乐，并且为基督的身体，就是为教会，要在我肉身上补满基督患难的缺欠。」（西一24）这是什么？这是生命的供应。看见了基督的身体是一个，就自然而然的有供应，所以保罗能为基督的身体受苦，要在他肉身上补满基督的缺欠。你若没有看见基督的身体是一个，你就不能看见基督患难的缺欠怎么能补满。

我们要求主开我们的眼睛，叫我们看见身体是一个。什么人真的认识了身体是一个，就能看见在他身上「有什么不是领受的呢」（林前四7）。我们所有的都是领受的，我们所有的也都是供应的。我们个人在神面前所摸着的实际，就成为在身体上的供应。

身体的供应，是超越过物质的交通的。保罗对在哥林多的教会说：「我身子虽不在你们那里，灵（直译）却在你们那里，好像我亲自与你们同在……」（林前五3）保罗摸着了基督身体的实际，所以他能说我的灵在你们那里，好像我的身子与你们同在一。这不是理想，这是摸着了实际。你看见基督的身体是一个，你的灵就在那里。这个就叫作供应。这一个供应是超越过话语的，是超越过工作的，是超越过物质上的来往的。你如果认识神，你如果与主有接触，你所经过的，就自然而然成为身体的丰富。

但是何等可惜，许多基督徒竟是活在外表那里！他们作工的时候似乎有供应，不作工的时候就没有供应；他们开口的时候似乎是神最好的仆人，不开口的时候就不是神最好的仆人；他们被人领会的时就能供应，被人误会的时候就不能供应。他们在神面前没有摸着属灵的实际，所以他们对于基督的身体就没有生命的供应。有一位弟兄，人和他在一起三个钟头，谈话只有五分钟，但是，人能得着他的供应。基督的身体是一个事实，不是彼此拉手的时候才有供应，不是彼此谈话的时候才有供应。他在神面前有所经历，他从神的手里接受「耶稣的死」，他就已经供应基督的身体了。所以，弟兄姊妹，你里面怎样认识神，你就是藉着那一个来供应教会。不是你要去供应他们，不是你故意去供应他们，乃是你自自然然的在那里供应他们。没有摸着实际的人就没有供应，摸着实际的人就有供应，这是没有法子勉强的。从保罗的经历来看，供应基督的身体是一个实际，不是一个行为。我们在神面前如果有实际的经过，如果有实际的东西，那一个就自自然然供应了教会。只要我们有实际的经过，就自自然然叫教会得着益处。

保罗说的话是有点特别。他如果说耶稣的死在我们身上发动，耶稣的生也在我们身上发动，那我们还容易领会。但是他说，耶稣的死在我们身上发动，耶稣的生在别人身上发动。这句话，我们如果不认识基督的身体是一个，我们就很难领会。因为身体是一个，所以在我们身上所发动的，自自然然在别人身上也发动。这是生命，这是供应。我们如果看见这个，我们就要欢喜快乐。因为所有的肢体从元首那里所得着的，

都在身体里。我们都是在那里享受这一个身体。弟兄姊妹，你如果摸着那一个实际，你就不觉得教会贫穷，不觉得教会荒凉。当然，在外表上，我们承认教会是有贫穷的情形，是有荒凉的情形。在外表上，我们也承认个别的基督徒是失败的，个别的基督徒团体是失败的。但是，什么时候你一摸着教会的实际，你就要说，教会并不贫穷，教会并不荒凉；教会并不因个别的基督徒的失败、个别的基督徒团体的失败而减少其丰富。因为一天过一天，所有的肢体从元首所得着的，都供应了教会。保罗是摸着那一个属灵的实际，所以他一面责备在哥林多的教会，另一面他是供应了他们。

以弗所书四章十三节说：「直等到我们众人在真道上同归于一，认识神的儿子，得以长大成人，满有基督长成的身量。」这经文，如果用头脑去想，凭外表去看，是很难领会的。从外表看来，要我们众人都在真道上同归于一，好像距离远远得很，教会也不知道那一天才能达到这个地步。但是，你摸着属灵的实际的时候，你要觉得这些问题根本不必问。你知道教会在神面前是合一的，从来没有分开过。你一摸着实际，外面的问题就过去。你如果没有看见那一个实际，你就不能有供应。你看见那一个实际，才是你供应的起头。所以供应是根据于十字架的经历，供应也是根据于摸着身体的实际。

我们要知道，话语的供应也是根据于我们在生命上所已经给教会的。弟兄姊妹，你所发表的如果是你已经给教会的，圣灵就作见证。你所发表的如果是你在神面前所没有的，圣灵就不能作见证。你在生命上已经供应了，你再把那个话说出来，人就能得着你话语上的帮助。话语的帮助，如果只是帮助人的思想更清楚一点，帮助人知道得更多一点，那不过是分别善恶树上的东西而已。教会的粮食是生命，只有在生命上的供应是教会的粮食。问题不是你能把什么给人，而是你已经给了教会多少。那一个实际里的教会，你给了她什么东西？你站在那一个教会面前，你已经供应了什么？你如果没有摸着那一个实际，你就没有东西供应人。是那一个属灵的，是那一个实际在后面，才能叫教会得着供应。

有的基督徒看基督的身体是一个比喻，没有看见身体的实际，所以他没有法子供应。你若没有看见身体，就没有供应的可能。因为是身体的缘故，所以嘴巴吃就是身体吃，眼睛看就是身体看，耳朵听就是身体听，一个肢体接受就是身体接受。不管是那一个弟兄，不管是那一个姊妹，他所接受的，也就是身体所接受的。我们必须看见，那一个身体的生命，不只是团体的生活，并且是一个生命。我们如果没有摸着那一个实际，教会就不过是道理，身体就不过是比喻，结果我们就没有法子供应。弟兄姊妹，你要记得，你在身体上是肢体，大家是一个身体，你不是单独的。保罗说：「若一个肢体受苦，所有的肢体就一同受苦；若一个肢体得荣耀，所有的肢体就一同快乐。」

（林前十二26）到底他所说的是空话呢，或者是事实？保罗是有身体的感觉的人，

他如果没有摸着身体的实际，他就不能说这样的话。所以我们要求神叫我们真能摸着根源，真能摸着实际，好自自然然的来供应教会。

问题与实际

我们如果没有看见属灵的实际，就会产生许多问题。比方有一个人，你听见他的事，你却从来没有看见过他，所以你碰着那认识他的人，就不免问长问短。但是世界上有一个人是你不必问就清楚知道，就是你自己，因为你自己是你所认识的一个实际。比方有一所房子，你从来没有看见过，你就需要问房间有多少，窗户够不够大。如果你住进去了，你就不问了。凡你自己所清楚知道的东西，你就不会问。你活在实际里，你就不会去问了。一个人不认识基督的身体，就要问什么叫作基督的身体。他如果认识了基督的身体，他就不问了。

对于属灵的事，你只能给人清楚到一个地步，叫他在属灵方面没有难处，你不能给人清楚到一个地步，叫他在头脑方面没有难处。像传福音，我们只能传一个福音叫人够清楚相信，我们不能传一个福音叫人的头脑够清楚知道。当腓力告诉拿但业，他遇见了摩西在律法上所写的，和众先知所记的那一位的时候，拿但业怎么说呢？他说：「拿撒勒还能出什么好的么？」等到主对拿但业说：「腓力还没有招呼你，你在无花果树底下，我就看见你了」的时候，拿但业碰着了实际，他自然而然承认说：「你是神的儿子，你是以色列的王。」（约一45-49）他摸着了实际，所以他没有问题了。属灵的事就是这样。人一摸着实际，就讲得通也罢，讲不通也罢，他里头是亮了，他里头是知道了。

圣经中所说的话，有的地方好像顶容易叫人误会。但是，圣灵如果在那里，人就能摸着属灵的实际；人一摸着属灵的实际，误会就不存在了。有人说：「误会就是黑暗的表现。」这话是对的。人如果看见了实际，误会就不发生。

如何进入实际

但是，许多时候，属灵的实际在我们身上还不过是一个名词，我们并没有进入那一个实际。我们必须进入那一个实际，我们所摸着的那一个才是真的。我们怎样能进入属灵的实际呢？约翰福音十六章十三节说：「只等真理的圣灵来了，他要引导你们进入一切的真理。」十四节：「他要荣耀我，因为他要将受于我的告诉你们。」这两节圣经告诉我们：是圣灵指示我们，是圣灵引导我们进入一切的实际。

圣灵的工作，有两个是最大的，一个就是圣灵的启示，一个就是圣灵的管治。圣灵的启示，是叫我们能够知道、能够看见属灵的实际；圣灵的管治，是藉着环境上的安排，引导我们进入属灵的实际。

启示是所有属灵进步的根基。一个基督徒如果没有得着圣灵的启示，就无论他属灵的知识多好，无论他外表的行为多好，他在神面前还是浅薄的，可能一步路都没有

走过。另一面，圣灵的启示如果没有加上圣灵的管治，就那一个启示在人身上还不是完全的。可以这悖说：圣灵的启示是根基，圣灵的管治是建造。但这并不是说，有一段时期叫作圣灵的启示，有一段时期叫作圣灵的管治。圣灵的启示是和圣灵的管治调在一起的，当他启示的时候他管治，也是当他管治的时候他启示。所以，并不是说启示包括了基督徒全部的生活，除非我们提起启示的时候，也把管治包括在里面。

我们相信，父所托付子的事，子都成全了（约十七4）；我们也相信，子所托付圣灵的事，圣灵也都要成全。我们相信，那一个属灵的实际有多大，圣灵也能带领我们进入那么大的实际里面。没有一点出乎基督的是被留着不给教会的。因为这不只是我们经历的问题，更是圣灵的工作到底是失败的或者是成功的问题。我们要记得，基督如何成全一切，圣灵也必定要成全一切。我们要相信圣灵的可靠，要相信圣灵工作的完全。

圣灵工作的目的，是要带领我们进入那一个真，进入那一个实际。圣灵一面就是给我们启示，把我们带到那一个真的面前，叫我们看见，我们在基督里到底已经是什么。有的基督徒有一个缺点：好像圣灵在他身上给他很少的制造，给他很少的组织；好像他帮助自己还不够，更不能盼望他帮助别人；好像他供给自己的需要还来不及，更谈不到供应别人了。一个基督徒如果盼望帮助别人，就必须被主的灵带领他进入实际。主的灵因为要带领他进入属灵的实际，他就需要给他许多的管治、许多的试炼。

大卫说：「显我为义的神啊……我在困苦中，祢曾使我宽广。」（诗四1）神让大卫落在困苦中，是为着要领他到宽广之地去。雅各书二章五节有话说：「我亲爱的弟兄们请听，神岂不是拣选了世上的贫穷人，叫他们在信上富足，并承受他所应许给那些爱他之人的国么？」神拣选了世上的贫穷人，目的是要他们在信上能富足。神没有意思要他的儿女一直困苦，神没有意思要他的儿女一直贫穷，神的目的是要藉着困苦领他的儿女到宽广之地，藉着贫穷使他的儿女在信上能够富足。

启示录第二十一章告诉我们，教会将来在神面前显现的时候，到底是什么种的情形。在新耶路撒冷「城中有神的荣耀，城的光辉如同极贵的宝石，好像碧玉，明如水晶」（11节）：「墙是碧玉造的，城是精金的，如同明净的玻璃。城墙的根基是用各样宝石修饰的」（18-19节）：「城是四方的，长宽一样；天使用苇子量那城，共有四千里；长宽高都是一样」（16节）。这给我们看见，有一天教会在神面前显现的时候，是那样丰富，是那样宽广。

什么叫作宽广呢？诗篇四篇一节所说的宽广，是说你在困苦中的时候，你能够被神带到宽广之地去享受神，就是说宽广到能享受神，困苦压不住你。在火里能有第四个人的同在的人（但三25），是享受神的人，这样的人是宽广的人。下在监里，两脚上了木狗，而能在半夜祷告唱诗赞美神的人（徒十六24-25），是享受神的人，这

样的人是宽广的人。监牢的门虽然关了，但是被关在里面的人，能够享受主的同在，这样的人是宽广的人。

圣灵原是要藉着困苦带我们到宽广之地。可惜有的时候我们落在困苦中爬不出来。我们知道，主让约伯受苦，目的是为着带他达到主的结局（雅五11）。约伯是达到了主的结局，可惜有的人还没有达到主的结局就结局了！有的人就是当他们受试炼的时候，就倒在试炼里了。他们被困在困苦中，没有被带到宽广之地。有的人一受试炼就埋怨，就说神对他不公，结果就被试炼困住了，不能到宽广之地。

有的基督徒虽然不是在困苦中，但他就是贫穷得很。他缺少属灵实际的东西，他自己所有的都不够他自己用，更谈不到帮助别人。可是有的基督徒是丰富的，你不能测量他的底，你不能把他量尽。你有难处到他面前，他总能给你帮助。好像你不能碰着他所不知道的难处，好像没有一个人到他面前去是他所不能帮助的。你只得低下头来说，感谢神，在教会里有丰富的人。他的丰富大过你的难处，大过你的贫穷，他能供应你。他丰富，所以他有供应；他所以丰富，就是因为他摸着了那一个实际。

一个教会能不能作金灯台，能不能作见证，就是看那一个教会里有多少宽广的基督徒，有多少在信上富足的基督徒，有多少是能够供应别人的基督徒。不错，半夜有朋友来向你借饼，你没有什么给他摆上的时候，你也可以去叩别的朋友的门（路十一5-6）。但是，有的时候，遇见人需要饼，主要对我们说：「你们给他们吃。」（太十四16）那我们到底有多少饼呢？许多时候，我们可以有临时的祷告，神也怜悯，但是临时的祷告，不能代替丰富。如果我们过了一年、五年，竟然没有增加一点属灵的东西，这是何等的贫穷！

贫穷的原因在那里呢？原因在缺少受圣灵的管治，缺少受圣灵的约束。我们必须记得，所有在神面前宽广的人、丰富的人，都是在神面前经过事情的人，都是在神面前有历史的人。他们的那些经过、那些历史，就是为着叫教会丰富。多少的疾病是为着教会的丰富，多少的难处是为着教会的丰富，多少的击打是为着教会的丰富，多少的挫折是为着教会的丰富。许多基督徒平安无事的过日子，结局是属灵的贫穷。当别的弟兄姊妹遇见难处的时候，他莫名其妙，他不能给人一点属灵的帮助。他在神面前一点历史都没有，圣灵在他身上没有机会显出基督的实际，圣灵没有机会将基督组织在他里面。尽管他道理听得很多，但是听道并不能代替圣灵的工作。缺少圣灵的工作的人，主的丰富就不能成为他的丰富，他也没有东西可以供应别人。所以，我们在神手里有没有用处，问题都在乎圣灵在我们身上作了工没有。一个基督徒总不能落到一个地步，好像圣灵从来没有打扰他过，好像他的贫穷是命定了的。我们相信，凡将自己交在主手里的人，主都不放松。我们相信，每个试炼都是为着宽广的，每个试炼都为着丰富的。人经过一次试炼，就丰富一次；人经过一次困难，就认识神一次；这样，他在教会里就能供应神的儿女。

有一个姊妹，十三岁得救，活到一百零三岁去世。当她一百岁时，有一个弟兄去见她，问她为什么神留她在这地上这么长久。她安安静静回答说：「神留我在这里，再祷告一回，再祷告一回。」哦，她是一个丰富的人！还有一个姊妹，因病躺在床上四十年，其中有三十五年耳朵是聋的。有一个弟兄去见她，她说：「我以前的时候很活泼，这里跑，那里跑，可是教会里许多该祷告的工作我都没有作。今天我躺在这里，已经有四十年之久，我天天都是作祷告的工作。」她并没有因着她的病在那里生气、埋怨、急躁，她反而作了很好的工作。困苦叫她宽广，困苦叫她丰富，并且她的丰富成了教会的丰富。

有的弟兄，有的姊妹，他们在教会里不是会说话的人，他们的知识也不算多，但是他们会祷告。他们听见一件事，就为一件事祷告，他们为病人祷告，他们为有难处的弟兄姊妹祷告，他们在那里不断的用祷告供应教会。有的弟兄，有的姊妹，他们只聚会不祷告，他们只听道不祷告，他们对于教会不能有什么供应。他们没有受过圣灵的管治，他们不认识什么叫作属灵的实际，他们是贫穷的人。有的弟兄，有的姊妹，按人看，好像他们老早要倒下去了，但是他们竟然没有倒，这没有别的，就是因为有人在那里供应他们。所以，生命的丰富，不是话语的问题，不是道理的问题，问题乃是在神面前经过了什么事，有没有东西可以供应教会。

一天过一天，圣灵是在那里寻找机会带领我们进入属灵的实际。如果我们不接受圣灵的管治，圣灵就没有机会带领我们进入属灵的实际。许多时候，难处来，有的人就拣选容易的道路；试炼来，有的人就绕道而行。这样，难处固然没有了，但是，圣灵带领他进入属灵实际的机会也没有了。圣灵没有机会在他身上作一件事，叫他能把他所得着的分给教会。你一逃避圣灵的管治，你就不能盼望进入属灵的实际，你就失去宽广的机会。

弟兄姊妹，我们要接受圣灵的管治，我们才能到宽广之地，我们才有东西可以供应教会。我们需要有一次更完全、更彻底的奉献，好让主的灵在我们身上有机会作他所要作的工，好让主的灵带领我们进入属灵的实际。盼望我们一天过一天在神面前都有所学习，都有所积蓄，好叫所有的学习、所有的积蓄，能成为教会的丰富，这一个丰富将来能在新天新地里显现。弟兄姊妹，没有一块金子是不经过火的，没有一块宝石是不经过火的，没有一颗珍珠是不经过痛苦而有的。所以我们要求主救我们脱离一切的空谈，救我们脱离一切的贫穷，求主叫我们越过越看见什么是属灵的实际，求主藉着他的灵带领我们进入一切属灵的实际。

第六章 圣灵的浇灌

读经：

使徒行传二章三十二至四十一节「这耶稣，神已经叫他复活了，我们都为这事作见证。他既被神的右手高举，又从父受了所应许的圣灵，就把你们所看见所听见的，浇灌下来。大卫并没有升到天上，但自己说：主对我主说，你坐在我的右边，等我使你仇敌作你的脚凳。故此，以色列全家当确实的知道，你们钉在十字架上的这位耶稣，神已经立他为主为基督了。众人听见这话，觉得扎心，就对彼得和其余的使徒说，弟兄们，我们当怎样行？彼得说，你们各人要悔改，奉耶稣基督的名受浸，叫你们的罪得赦，就必领受所赐的圣灵；因为这应许是给你们，和你们的儿女，并一切在远方的人，就是主我们神所召来的。彼得还用许多话作见证，劝勉他们说，你们当救自己脱离这弯曲的世代。于是领受他话的人，就受了浸；那一天，门徒约添了三千人。

我们读使徒行传第二章这一段，要特别注意三十三节：「他……就把你们所看见所听见的，浇灌下来。」主耶稣已经在五旬节把圣灵浇灌下来。基于什么？基于耶稣被高举！所以不是因着我们有清洁的心，或恳切的寻求并祷告，只是因着主已经被高举。以色列全家必须确实的知道，神已经立这一位耶稣为主为基督了。圣灵被浇灌下来，不是证明我们很好，很诚恳；乃是要让以色列全家知道耶稣是主、是基督了。神如何证明这事呢？三十六节的「故此」将这一节与三十三节联起来。他们所看见所听见的是什么？就是圣灵浇灌下来！圣灵被浇灌下来，乃要证明耶稣是主(参约七39)。

圣灵已经浇灌下来，这是福音。我曾向一个人陈明这个真理，当时他跪下来祷告说：「主耶稣，你从父得着了两样东西，荣耀是为着你自已，圣灵是为着我。你已经得着了荣耀，但我尚未得着圣灵。」然后他很快改正自己说：「若说你尚未得着荣耀，这是不可能的；照样，若说我尚未得着圣灵，也是不可能的。」立刻圣灵就浇灌在他身上。赦罪是根据基督在十字架上所作的。基督的灵浇灌下来，乃是因着主是在宝座上，这就是说，他的灵的浇灌，乃是根据主的得荣耀。那灵浇灌的条件，乃是主的得荣，不是我的所是和所作。我没有作什么使我的罪得着赦免，我也不要作什么来得着圣灵。请看三十八节：「……你们各人要悔改，奉耶稣基督的名受浸，叫你们的罪得赦，就必领受所赐的圣灵。」赦罪的条件也是得圣灵恩赐的条件。我若履行赦罪的条件，就也履行了领受圣灵的条件。我若到店里付十块钱买两本书，却只拿走了一本，我还回来要再付十块钱，才能拿刚才未拿走的那一本书么？

徒行传第八章十四至十七节

这里说到圣灵浇灌在撒玛利亚人身上。个人可以得着赦罪，例如，在十字架上的强盗；但圣灵的浇灌不是为着这样的个人，乃是为着整个身体。这是为着把所有的肢体联合在一个身体里，就如水泥把分开的石头联合成为一座建筑物。「我们……都从

一位圣灵受浸，成了一个身体。」(林前十二13)在撒玛利亚人的事例中，腓利出去，却不是教会所差遣的。如果腓利传扬的时候，圣灵就浇灌在他们身上，基督身体的一就失去了。使徒们按手在他们身上，表示与他们联合；这表明了基督身体的一，于是圣灵就降在他们身上。在事情开始的时候，神启示了支配的原则。撒玛利亚人得救了，却还没有与身体交通；这必须清楚的建立了，圣灵才能浇灌下来。

现在圣灵已经浇灌在全身体上，但我们许多人没有看见。一个房间可能满了家具，但你要等到开了灯，才能看见。当约瑟在埃及达到高位时，对他的父亲来说，他像死了一样，他的弟兄无法说服他的父亲，说他仍然活着，更不用说他得了高位；但当他父亲看见那些马车时，他就相信了。旧约里马车代表什么？马车代表能力。

使徒行传第十章四十四至四十八节

「彼得还说这话的时候，圣灵降在一切听道的人身上。」如果圣灵没有直接降在听道的人身上，而叫彼得按手在外邦人身上，如同他在撒玛利亚人身上所作的，他会愿意作么？按手表示联合，认同。他会认同么？即使他按手了，那灵也降下来，那些在耶路撒冷的弟兄们会怎样呢？他们会对彼得说，「这都是你的错，你若没有按手在外邦人身上，就没有事发生了。」他们明显的仍然有犹太人的看法。彼得没有按手在那些聚集在该撒利亚的人身上，他甚至没有提到圣灵，但当他还在说话的时候，圣灵就降下来了。所以彼得说，「这些人既受了圣灵，与我们一样，谁能禁止用水给他们施浸呢？」因着圣灵的降下，彼得就无话可说了。

使徒行传第十九章一至六节

这次圣灵的降下，乃是补充该撒利亚的那一次。两次的浇灌都是在外邦人身上。他们是真信徒，因为：(一)他们被称为「门徒」(参十一26)。(二)他们若不是得救的，那么保罗就是传扬藉受浸得重生了。保罗在主耶稣的名里给他们施浸，藉此见证他们与头的联合；接着就有按手，就是见证他们与整个身体的联合。

以上四段经文证明圣灵浇灌在信徒身上，乃是整个身体所共同承受的，这也指明职事里的能力。为什么真正有能力的人这么少呢？因为他们缺少十字架组织的工作。得着「在里面」的圣灵和「在身上」的圣灵，结果就是能力。保罗说到基督复活的大能。若没有对复活生命的经历，就无法有真能力。复活乃是生命进入死而出来，把天然的力量、天然的能力等等都除去了。我们有许多天然的能力、聪明、人格、魅力等等，这些必须过去，才能得着复活的大能。凡不是藉着重生而得着的，必须过去。

「从肉体生的，就是肉体。」(约三6另译)我们倚靠自己天然的能力去从事神圣的事奉；但因着有口才，我们就没有属灵的发表了。我们需要一个转捩点，需要得着启示，看见这一切的可恨和虚空。神不需要我们的能力，也不需要我们的智慧，或其他东西。

第七章 圣灵的工作与得圣灵浇灌的益处

圣灵的工作

圣经新旧约里给我们看见，圣灵的工作只有三种：第一，叫人得生命；第二，住在人里面作生命；第三，降在人身上作能力。这三者包括圣灵一切的工作。圣灵的工作，第一就是赐生命，第二是住在人里面作人的生命，第三就是降在人身上，给人能力。这三种乃是圣经说到圣灵工作的一切方面。旧约里只有第一种和第三种，没有第二种；在旧约里没有圣灵住在人里面的事。新约和旧约的不同，乃在于圣灵住在人里面。旧约里有得生命的事，如大卫就是一个得生命的人。在旧约里，圣灵除了有第一种的工作之外，也有圣灵浇灌的事，但只有在小部分的人身上，例如圣灵降在建造会幕的亚何利亚伯和比撒列身上，使他们有智慧，能作细工，建造会幕（出卅一1-11）。摩西也有灵降在他身上，并且摩西把灵分给七十个长老（民十一17、25）。此外，还有许多先知也有神的灵降在他们身上。神的灵降在先知身上乃是稀罕的事。许多人作先知的门徒，如以利沙有许多门徒，但他们没有圣灵降在他们身上。先知里合起来算得数的，有神的灵在他们身上的很少。士师记有记载人得着灵的事，这些人能作平常人所不能作的事，但人数也很少（参士三10，六34，十一29，十三25）。

旧约里只有士师记六章三十四节一处，好像说到圣灵住在人里面，这是例外。其实这节圣经的原文，并不是说圣灵住在人里面；乃是说，耶和华的灵穿着士师基甸。基甸好像衣服，圣灵在里面穿着他。此外，旧约其余的地方没有提过圣灵住在人里面。

到了新约，当主活在世上时，也有圣灵降在人身上的事，如马利亚、撒迦利亚、施洗约翰，以及主自己。但那时圣灵还没有住在人里面，也尚未作人的生命。乃是到了约翰福音十四章十六至十七节，圣灵才有新的工作。请注意十七节末句「要在」，不是「已经在」，这乃是完全新的事，乃是「住」在人里面，永远与人同在。这不像旧约，圣灵只有第一种和第三种工作。在此，圣灵才起首有一个新的工作，祂不只降在人身上，或叫人得生命，更要住在人里面。

主在升天之前给门徒两个大应许，第一个应许在未死之前，第二个应许在临升天之前。头一个应许是，圣灵要住在人的心里（约十四17）。第二个应许是，圣灵要浇灌在人身上（徒一8）。这样圣灵就有了三种工作。你因为是中国人的缘故，所以不知道这事的宝贝。如果你是犹太人，你就知道在圣经里，「住在里面」这几个字乃是极希奇的。亚伯拉罕、以撒、雅各、大卫、所罗门、耶利米等，都没有圣灵住在他们里面。旧约只说，耶和华的灵在我身上；只有创世记六章三节用过「在里面」这样的说法，但那节原文乃是说，我的灵就永不与他相争。这不是说圣灵住在创世记六章所记的人里面，乃是说，圣灵不与他们相争，使他们难过。旧约说到圣灵，都用「在身上」，而新约说到圣灵，乃是说「在里面」。这是太希奇的应许，就是圣灵住在人的身体里

面。道成肉身乃是一件奇妙的事，这是在主身上的；后来，在我们信徒身上，乃是灵变成肉身。这是更奇妙的事了。

圣灵从何时起住在人里面？在约翰福音十四章十七节主说，圣灵「要」在门徒里面。这乃是主在钉十字架之前说的。到了约翰福音二十章二十二节，主就向门徒们吹了一口圣气，说，你们「受」圣灵。这是主复活之后的事。主复活之后，圣灵来了，门徒接受主的吹气。圣灵乃是主的生命之气。如同神造亚当尘土的肉身后，将生命之气吹进他的鼻孔里，亚当就成了活的魂（创二7）。今天我们也是这样，主将圣灵这生命之气吹在我们里面。如果没有神这样吹气在人里面，人就是死的；如果没有主这样吹气在教会里，教会也是死的。这是圣灵工作的第二面。我们知道了圣灵工作的历史，这样我们才知道今天的经验是怎么回事。

圣灵内住在门徒里面的应许，乃是在主复活那天得着了应验。主复活四十天以后，又应许门徒要得着圣灵的能力；到了五旬节，主这应许就得着应验了。这两个相比，那个好呢？在旧约里，圣灵的浇灌乃是某些人特有的权利，如祭司、先知、士师等等，或许全以色列国只有一人，或者君王、或者特别人物，才有这等福分，其余所有的人都要到他那里听他说话。在旧约历史上，这样的人或者数十年、或者数百年才只有一个。这是稀罕的事。但今天在新约里，各个人都要有，也都能有这样的经历。这个应许是非常特别的，今天你我都能得着，这是主特别的恩待。何等的喜乐，我们都能得着圣灵降临在我们身上。主耶稣升天以前嘱咐门徒，要在耶路撒冷城里等候所应许的（路廿四49）。那时门徒已经有了内住的生命，他们听了主的话，就在那里祷告等候。十天之后，五旬节到了，他们就都被圣灵充满（徒二4）。懂蚧个读使徒行传二章的人，都知道这又是说到圣灵在人身上的工作，这是在外面的。路加福音也说到圣灵在人身上外面的工作，不是说到圣灵在人里面的工作。从约翰福音、路加福音和使徒行传，我们就能知道，圣灵的工作有二条路线——一是在人里面的工作，一是在人外面的工作。

圣灵的內住与浇灌的分別

圣灵在人里面乃是为着生命，圣灵在人外面乃是为着能力。这两种工作我们如果不分别清楚，就不知道旧约和新约里圣灵工作的不同。圣灵内住在人里面的应许，乃是基督在新约时，在祂死之前所应许的。圣灵这一面的工作，与主的死有关；这应许在主复活时得着应验。圣灵住在人里面工作的结果，乃是为着信徒的生命，并为着信徒的生活，好产生圣灵的果子，如圣洁、公义、忍耐、喜乐等。

圣灵降在人身上的应许，乃是父在旧约时所应许的，主在升天前再次坚立了这应许。圣灵这一面的工作，与主的升天有关；这应许在主升天被高举时得着应验。圣灵降在人身上工作的结果，乃是为着信徒的能力，并为着信徒的见证，使他们披上主为能力，产生圣灵的恩赐，有能力为神作工，完成神的旨意。

我们读新旧约圣经时，必须把圣灵在人里面的工作，与在人外面的工作分别清楚。这样我们就能知道，圣经里许多说到圣灵工作的地方并没有冲突，否则，就会有许多冲突。例如，按照圣经，重生的人都有圣灵住在里面，又信徒都能得着圣灵浇灌。一是说「一定」，一是说「能」。人信主，圣灵就「一定」住在这人里面；另一面他「能」得着圣灵的浇灌。你若把这样的字眼分别清楚，你就知道有何等奇妙的事发生。我举一个例子，有一天在撒玛利亚的人信主受浸，圣经不是说圣灵的內住和降在身上两者，他们都有。使徒行传八章的记载乃是说，这班人虽然信主受浸了，但未受圣灵，圣灵还没有降在他们一个人身上。所以耶路撒冷教会差派彼得和约翰来按手在他们身上，叫他们受圣灵。你若不分别圣灵的內住与降在身上的不同，你对撒玛利亚人信而受浸却未受圣灵的事，就很难解释。你对罗马书八章、约翰一书四章、哥林多前书六章就不知如何解释。这些地方都说到，人一信主，就有圣灵住在他里面。其实撒玛利亚人并不是缺少住在人里面的圣灵，乃是缺少降在人身上的圣灵。

圣灵在人里外两面的工作

圣灵在人里面的工作，乃是为着生命和生活，使我们能结圣灵的果子。圣灵在人外面的工作，乃是为着见证和工作，使我们能有属灵的恩赐。如果一个人里面满有圣灵，再加上外面也有圣灵降在他身上，这样，他就有大能力为主作工。如果里面不充满圣灵，只在外边得着圣灵浇灌，这样不但没有益处，反而有害，因为人会产生骄傲。人如果没有过得胜的关，即使得着外面圣灵的浇灌，过几个月，或者过几年，别人仍会看得出来。我们必须经历圣灵在我们身上这两面的工作。

圣灵乃是为主作见证

圣灵不是为自己作见证，乃是为主作见证（约十五26）。当你看见十字架的救赎时，有人教你求圣灵帮助你相信，这乃是要引你看基督。当我们说到圣灵在人里面作工时，并没有提起圣灵本身，乃是提到圣灵如何为主作见证。这几天我们讲得胜的生命，也没有提起圣灵，乃是提到主已经复活，作我们的生命。圣灵的工作乃是直接联于基督的，人看见基督的作为，就得着圣灵的工作；人看见主的死，就得着圣灵的重生；人看见主的复活，就得着圣灵作生命。今天人看见升天的基督，坐在宝座上的主，就得着圣灵的浇灌。

不但圣灵的浇灌是为着见证基督，就是圣灵的內住也是为着见证基督。一面，圣灵在我们里面，使我们得胜；另一面圣灵在我们里面，见证主作我们的一切。圣灵在我们里面，我们就能结出圣灵的果子（加五22-23）；这果子就是整个的基督。神给你的，并不是零碎之圣灵的果子，比方一点爱、一点喜乐或一点忍耐等；神乃是把整个基督给你。加拉太书五章二十二节的果子只有一个，在原文里「果子」乃是单数的。好像柑子里有九瓢，九瓢合起来只是一个果子。所以你如果有圣灵的果子，就全有。

并不是有爱，却没有喜乐；或者有喜乐，却没有忍耐。神乃是批发的，祂不零卖。祂只把基督给你。如果你有爱，却没有喜乐，这证明那是你自己的果子，不是圣灵的果子。

圣经里有三章特别论到圣灵，就是哥林多前书十二至十四章。哥林多前书十二与十四章说到圣灵浇灌，是论到在外面的圣灵。十三章说到爱，是论到在里面的圣灵。我们用「爱」来代替加拉太书五章圣灵的果子，你就知道哥林多前书十三章乃是里面圣灵的事。圣灵所结的果子，头一项乃是「爱」。如果没有爱，喜乐、和平、忍耐等等，就算不得什么。保罗要信徒寻求爱，因为有了爱，以上所说的一切也有了。

里面的圣灵比外面的圣灵更重要

外面的圣灵与里面的圣灵断不能相比较。圣灵浇灌与圣灵内住二者比较，还不如得胜的生命。圣灵浇灌并不比圣灵的內住或得胜的生命更要紧。神恩待我，使我作执事，乃是为着得胜的生命，并不是为着圣灵的浇灌。但我也说到关于圣灵浇灌的事。里面的圣灵，再加上外面圣灵的浇灌，乃是不得了的事。但外面圣灵的浇灌，减去里面的圣灵，也是不得了的事，不过是另外一头的不得了。里外都有，乃是最上的。有了里面的圣灵，就可以寻求外面的圣灵。但如果没有里面的圣灵，就是暂时把外面圣灵的事放在一边，也无妨。

在旧约里，祭司用血涂抹求洁净之人的右耳及右手足的拇指后，接着也用油如此涂抹（利十四14-17）。必须先涂血，然后才抹油。这意思是，必须先有十字架作工在你的耳、手、足上，然后你才能藉圣灵行路作工。十字架乃是来除去你的己，圣灵乃是来代替你活。血抹在耳、手、足上，意思是血抹煞你，把你挪去，然后圣灵来代替你，作你的耳、手、足。先有得胜的生活，然后才有圣灵浇灌的事。接受主血的涂抹，就表示与主同死；另一面，主的生命乃是油的工作。今天我们盼望油浇在头上，但如果血还没有作工，油浇在你头上，就会使你骄傲。

哥林多的圣徒有外面的圣灵，没有里面圣灵的充满，乃是属肉体的信徒。得着外面圣灵浇灌的人很多，但许多人里面没有充满生命。这样的人，生命没有改变，生活是糊涂的，与世人没有分别。外面圣灵的浇灌与里面的生命不发生关系。一个极有恩赐的人，可能里面没有得胜的生命。人的生命是不洁的，外面圣灵的浇灌，并不能使你里面圣洁。但如果你里面有生命，再加上外面圣灵的浇灌，你就能成为一个有用的人。

新约里各教会中，没有比哥林多教会更不好的了。虽然如此，保罗没有因他们里面道德不好，而抹煞圣灵浇灌的事。保罗没有说，圣灵浇灌在聚会中也不好。他乃是说，因着外面的恩赐乱了，就需要有安排。虽然他们安排不好，但保罗没有说，这样的情形乃是邪灵。他只告诉哥林多人应如何安排。我们必须抱同样的态度。若有弟兄或姊妹有反常的态度和表现，就需要有安排或试验，不能因态度反常，就以为是不对

的。这就如人到我房间，看见衣物混乱，不能因此说，我的箱子不是箱子，衣物不是衣物。他只能说，衣物摆置不整齐。乱是一回事，安排好就是了。所以保罗只是把一切安排好而已。譬如他说到讲方言时的秩序，他说，若没有翻译，就不必讲（林前十四28）。作先知讲道的，应一个一个来作。作先知说话的人如果太多，就乱了，所以他说，先知讲话，只要二三个人。讲方言也是二三人，超过这数目，就不要讲了（29节）。哥林多前书十四章乃是安排，就是说到，当外面得着圣灵浇灌以后要如何安排。今后我们必须常常注意哥林多前书十四章，凡被人称为某地教会的，都必须注意圣灵浇灌在实行上的事。我们一面要学习爱，一面也要求属灵的恩赐，这样我们就有平衡的生命。

圣灵浇灌的益处

圣灵浇灌对我们到底有什么益处？既然里面的圣灵更要紧，为什么外面圣灵的浇灌也需要？我们要知道，那些认识里面有位格的圣灵，并且有圣洁生活的人，如果得着圣灵的浇灌，就能将里面的圣洁分给人。我知道有许多人，里面有许多好东西，他自己也知道。但要他把里面的东西取出来供应人，他就不能。虽然人佩服他、敬仰他，但人不能从他得着什么帮助。这样的人就是缺少圣灵的浇灌。现在我们来看，到底得着圣灵的浇灌，有什么实际的益处。

（一）有交通的能力

得着圣灵的浇灌，首先使你有交通的能力，使你能将自己里头的东西通到别人里面。人在神面前，里面有所得着，但没有能力分给人，这样的人一得着圣灵的浇灌之后，就能把里面的东西分出去。因为他现在有了外力替他送出里面的东西。里面有圣灵的人，好像发电厂，厂里很有亮光，但全城却是暗的，这就必须用电线联接发电厂与城市，才能把光通到城里。厂里如果没有东西，就一点用都没有；但里面有东西，却没有电线，也是没有用。通电线就是圣灵浇灌的用处。但许多人电线很多，晚上却点蜡烛；里面没有东西，却想通给人，就没有一点用处。所以我们乃是必须里外都有。你自己真过得胜的关，里面就有东西，也就可以追求圣灵浇灌，使你有能力分给人。

（二）有胆量

有些人里面好，但是胆子小。他们作见证时，必须在底下决定了好几次，才敢站起来发言。有些人信是信了，但要他分发单张，他就惧怕。今天在这里还有尚未得圣灵浇灌的人，我不问你要不要得圣灵浇灌，或怕不怕得圣灵浇灌；我只问你像那些已经得着圣灵浇灌的弟兄那样？你也许有东西，但你怕，别人也许没有东西，但他不怕，这是你所没有的。我不鼓励得圣灵浇灌的人乱作。但第一次得着圣灵浇灌的人，必须大大作见证，因为有了胆量。已经得着圣灵浇灌的弟兄姊妹，可以分为两类，一类仍然会怕，面皮薄；另一类不怕，面皮厚。我得着圣灵浇灌前，有时跟着一个福

音朋友背后一两里，不敢开口向他作见证。在火车上读经祷告有力量，但分传单需用点力。我得着圣灵浇灌以后，连衣看好坏都不管了，大大放胆，这不但是面皮厚，乃是面皮没有了。

（三）没有自觉

自觉对基督徒乃是最不好的。一个自觉的人会注意自己衣着的好坏，别人的反应如何等。别人请他吃东西，他就不能释放的对人讲福音；与新人没有话讲，必须先预备许多才能讲等等。这些情形就是因为一直感觉到自己。或者一个人在房间里能祷告，在公众场合就不能像在房间那样祷告，在公众面前就改换腔调、话语、态度，或者怕人见怪等。这些都是自觉重的缘故。这样的人灵是有的，但受魂的包围，不能作一个自由的人。有一次在一弟兄家中客听有聚会，后来圣灵浇灌下来，众人都得释放自由。这种自由不是放肆，乃是灵中释放。有时在聚会中，人太过谨慎；一谨慎，就没有人敢说话。罗伯斯（Evan Roberts）一生救了最多的灵魂。许多人都见证说，世上只有他这一个人没有自觉。他要笑就笑，要看别人，则看别人。没有自觉的人，才能为神作工。我们要脱离自觉，只有藉着圣灵浇灌。惟有得着圣灵浇灌的人，才能脱离自觉。

（四）能改变空气

一个被圣灵浇灌的人，能改变空气。有些人进到一个房间的时候，房间原来是静的，变成吵闹的；原来房间是吵闹的，变成安静的；本来人人无话的，变成多话的。这样的人就是能改变空气的人。我们的失败是，不能将一种空气带到属灵的空气里。别人作什么，你都随着他；你不能影响他，反而受他影响。但那得着圣灵浇灌的人，别人能随着他的空气转。我们信徒如果能得着圣灵浇灌，就能这样改变空气。

（五）有作工的能力

得着圣灵的浇灌，就能求属灵的恩赐，但我们在这里不说属灵的恩赐，只说作工的能力。没有得着圣灵浇灌的人，没有作工的能力；得着圣灵浇灌的人，就大有能力，能为神作工。这是太大的分别。我们要作工有能力，就必须得着圣灵的浇灌。

【问题解答】

问：圣灵住在人里面能被人看见，像圣灵降在人身上能被人看见么？

答：你相信主的时候，圣灵就住在你里面。这件事你自己知道，别人不知道。圣灵住在人里面乃是神的事，人不能看见；但圣灵降在人身上的事，人能够看见。

问：使徒行传第八章有没有说圣灵住在人里面？

答：没有。只有说到圣灵降在人身上的事。

问：使徒行传十九章记载以弗所圣徒十二人受约翰的浸，未曾听见有圣灵赐下来。保罗到了那里，就问他们，信的时候受了圣灵没有？他们说，没有，也未曾听见有圣灵赐下来。这样，他们会沉沦么？

答：神学生会回答说，「会沉沦！」因为他们未曾听见，也未曾受圣灵，所以他们是失丧的人。我说，他们是得救的人，不会沉沦。也许你要问说，没有圣灵的人怎能得救？这班人已经有了信心。保罗只是指明他们受的浸不对，那是约翰所行悔改的浸，他们当信那在他以后来的，就是耶稣。因此他们未受圣灵。保罗并没有向他们提起信心的问题，换句话说，他们的信心不成问题。这里的以弗所人只缺少圣灵的浇灌，他们并不缺少罗马书八章之内住的灵。不但如此，使徒行传认为这十二人是门徒，当时信徒就是门徒，门徒就是信徒，就是得救的人。他们所没有的乃是圣灵降在他们身上，他们不是缺少圣灵住在他们里面。比方，你我在十数年前一信，就有圣灵住在里面。后来才知道有方言、预言等事，也就知道有圣灵降在身上这一回事。但圣灵住在人里面不必用方言、预言等为证据。你不能因为没有圣灵降在人身上的凭据，就说人没有圣灵。圣灵在人里面，乃是在人相信接受主的时候，就有了。

平阳弟兄问：分别圣灵里外的的工作有何重要之处？

答：有里面的圣灵，没有外面的圣灵的人，别人不容易把他们分别出来；有外面的圣灵，缺少里面的圣灵的人容易分辨。例如有一位弟兄与我握手以后，就问我，「你救了多少人？我在某某地方救了多少多少人。我能救人，你不必劝我什么。」这是夸己的话，这样的话乃是出自一个外面有圣灵浇灌，里面却少有圣灵之人的口。所以我们要看重圣灵在里面的工作，过于圣灵在外面的工作。

【附：重生与充满的分别】

（一）重生是为得救的问题；充满是为得胜的问题。

（二）重生是为生命的问题；充满是为生活的问题。

（三）重生时得着称义；充满时得着成圣。

（四）重生是圣灵在旧亚当生命之外，另赐一新生命；充满是圣灵充满了其人，而栽培其所已得的新生命。

（五）重生是圣灵因十字架的代死而作的工夫；充满是圣灵充满人的灵而作出十字架所有的意义。

（六）重生是生命的开端；充满是生命的成熟。

第八章 圣灵浇灌的解释

关于圣灵浇灌的事，就是用十天的时间来讲，也许还讲不完。因着时间的限制，只能讲一些。但这并不是说，圣经里关于这件事只有这些点；我只是零星的提一些，并不能作深入的研究。现在我们一面研究，一面祈求，愿神给我们更多的光。

圣灵浇灌与邪灵浇灌

关于圣灵浇灌外面的表显，许多人希奇一些反常的表现；在圣经里的确有反常的例子。我过去八、九年中研究这问题，发现圣经里的确有这样的事。但反常的表现，不一定证明圣灵的浇灌，圣经里的证据在哥林多前书十二章一至三节。一节说到属灵的恩赐，「恩赐」两字旁边有小点，指明原文没有这两个字。因此保罗并不是讲圣灵的恩赐，乃是 pneumatikos，等于受灵感。戈怀特(Robert Govett)、彭伯(Pember)、潘汤(Panton)等人都将其译为受灵感，就是灵附在人身上，而有反常的举动。第二节的「被牵引受迷惑」，在原文乃是巫术的灵感。原文不是指普通的、平常的牵引迷惑，这乃是超然的问题。保罗要哥林多信徒清楚知道受灵感的事。今天我们要看看圣灵浇灌与邪灵浇灌有何不同。保罗没有讲这二者的外面表现如何，他自己当然明白，但他没有说明。我们必须注意。这二者在外面的态度上很难分别；外面虽难分别，但里面的分别却很大。

两种浇灌的分别在于所发之言

圣灵的浇灌与邪灵的浇灌，主要的分别乃在于口中所发出的话，而不是身体的举动、态度等。哥林多前书十二章三节说，「被神的灵感动的，没有说耶稣是可咒诅的；若不是被圣灵感动的，也没有能说耶稣是主的。」一个人到底是否得着圣灵浇灌，凭他口中的话就可以认出来。三节末句的意思是：被圣灵感动的，才能说耶稣是主。这是假不来的。一个人若不是圣灵感动的，「耶稣是主」这句话就定规讲不出。不能讲这话的人，就是邪灵浇灌的。灵降在人身上时，我们就能用这种方法来查验或试验。能说耶稣是主的，就是圣灵浇灌的；反之，就是邪灵浇灌的。或者有些人你问他，他就走开；这是可疑的。但如果一个人还能说：「主，我不配，这乃是祢的恩典。」这样的人仍然是圣灵感动的。

有时候，不可因反常而疑惑。灵感如果是普通的、平常的，就不是灵感。有灵感的人，就是身上有灵的人，与常人当然会有所不同。

圣灵与邪灵工作的原则不同

我们还可以由邪灵和圣灵工作的原则，来判断邪灵浇灌和圣灵浇灌。邪灵要浇灌在人身上，或附在人身上，有两个条件：第一，意志被动。意志被动的人，最容易被邪灵所附。所以基督徒不该是被动的人。第二，思想空白。许多人心思懒惰，不肯使用自己的心思，这样的人也容易被邪灵欺骗。圣灵浇灌与邪灵附身，在原则上有很大

的不同；主要就是在于人的心思和意志的状态如何。如果是得圣灵浇灌，这样的人有两样特征：第一，他的心思清楚；第二，他的意志不被动。这样的人是自己主动的，不让外力作工在他身上。圣灵乃是要你运用意志主动的与祂合作，这与邪灵要人意志被动的让它作工完全不同。由此就能够判断是圣灵浇灌，还是邪灵浇灌。

求圣灵浇灌的条件

没有隐藏的罪和不肯对付的罪

我们要求圣灵浇灌，有一些条件必须履行。首先，你在主面前必须没有隐藏的罪恶，也没有不肯对付的罪。一个人如果有隐藏的罪，他在求圣灵浇灌时，有可能被邪灵欺骗；因为他心里留有邪灵的地位，邪灵就可能附在他身上。

意志要主动

其次，圣灵如果要降在我们身上，祂需要我们主动的要，祂才会来；但如果邪灵要附在我们身上，我们不需要主动的要，只要被动的等候，它就会来。有人祷告的时候说：「若是圣灵，我就要，若是邪灵，我就不要。」这样的祷告还是被动的。我们与圣灵合作乃是这样：当圣灵降在你身上时，圣灵问你，或者你里面有微小的声音问说，你肯让圣灵来多少？你让祂来多少，祂就来多少。决定权乃在乎你。如果与此相反，就是被动的，就不是圣灵的工作，乃是邪灵的工作。圣灵要降在我身上，是我自己说要，祂才来；不是圣灵自己单独作，乃是我主动作，圣灵来帮助。圣灵要我笑，乃是我已经笑了，圣灵就赐给我能力，使我笑。这就是我所说的合作。你求圣灵浇灌的时候，必须求主宝血遮盖你，你管你自己所该作的，圣灵自然会作祂所该作的。

有一个弟兄把自己保守得顶牢，他祷告说，圣灵，你要来就来。这样祷告了几小时，圣灵还是不降在他身上。他这样祷告，不合圣灵工作的条件，所以圣灵不降在他身上。圣灵作工，必须要有我们的意志与祂合作，祂才能作。这如同人骑马，马的缰绳在骑马的人身上，缰绳放松时，马尽可往前跑，但无论如何跑，缰绳还在骑马者的手上。得圣灵浇灌原则一样，一面我们需放松，让灵有自由，一面我们仍得以意志配合，不然就会失去控制。

圣灵为何浇灌下来

我们还要知道，我们为何要得着圣灵的浇灌。在使徒行传二章三十三节里彼得说：「祂既被神的右手高举，又从父受了所应许的圣灵，就把你们所看见所听见的，浇灌下来。」他在三十六节说，「故此，以色列全家当确实的知道，你们钉在十字架上的这位耶稣，神已经立祂为主为基督了。」三十六节开头的「故此」是由三十三节而来，乃是指神高举主的事，故此，圣灵倾倒下来，正如你们众人所听见、所看见，在五旬节所发生的事。以色列人必须知道，圣灵浇灌乃是证明拿撒勒人耶稣已被高举，已经得胜。主如果没有被高举，就没有圣灵浇灌的可能。如今神既然已经膏抹了拿撒勒的

耶稣，立祂为主为基督，就没有得不着圣灵浇灌的可能。我们得着圣灵浇灌，并不是证明我们人的信心、人的得胜；乃是证明耶稣是主、是基督。

赞美感谢祂，如果主被高举是一个事实，圣灵的浇灌也是一个事实。反之，主若没有被高举，圣灵也不可能浇灌下来。主钉十字架，流了宝血，使罪得赦免。所以一切信祂的人，罪都可得着赦免。同样的原则，不能说，祂已被高举为主为基督，而我们却不得圣灵浇灌。这没有可能。所以我们必须放胆讲说，主已经被高举在宝座上，愿主充满我们。我们需要有充足的信心来相信主和祂所成功的工作。

第九章 得圣灵浇灌的条件与注意事项

得圣灵浇灌的条件

我们要得着圣灵的浇灌，就要符合几项条件：第一，心里没有知道而尚未对付的罪；第二，要灵里饥渴(赛四十四 3)；第三，要迫切祷告(徒一 14，二 4，四 31，八 14-17)。

得圣灵浇灌者需注意事项

得着圣灵的浇灌，乃是与属灵界的事物有接触。属灵界的事物本来是渺茫的。没有得着圣灵浇灌的人，如果开始向灵界开门，就会接触到灵界的事物。有人有信心，但不肯开门；有人因着拒绝的缘故，就不能得着属灵界的事物。追求圣灵浇灌，就好像把窗门打开一样，打开以后就常常会与属灵界有交通。这乃是就好的一面来说；但就坏的一面来说，向灵界敞开也有危险。就好像门为朋友打开，让他们出入，但同时盗贼也可以出入。但你千万不要想，既然盗贼能够进入，就索性不要开门。不。一面你要开门，另一面，你必须小心提防。

试验身上的灵

我们要如何提防，不让灵界的恶者进入呢？首先，每次你得着圣灵浇灌的时候，必须试验。在这事上你不能放松，哥林多前书十二章三节和约翰一书四章三节都提到试验的方法，这是保险的办法。你要对得浇灌的人问，基督是否成为肉身来的？或者问他说，耶稣是主么？看他的反应如何，如果他不承认基督是道为肉身来的，就是邪灵；如果他能说耶稣是主，那就是出于圣灵的。你不能十次只试验九次，你必须每次，试验。在这事上，我觉得我的责任已经完了。你们在神面前要照正确的路而行。

照哥林多前书十四章的原则

第一次得着圣灵浇灌的表显常是例外的；神好像在那里任你放松，使你从主多有所得。第一次的经历好像过关。过了关以后，你在家乃是平静的生活，不必跳、也不必闹，也不要再寻求奇特的感觉和经历。此后你不是用使徒行传二章的原则，乃是用哥林多前书十四章的原则，就是在聚会时，圣灵浇灌乃是为着造就人，不是为造就自己；并且先知的灵是顺服先知的(32 节)。这些原则你要守住，要学习如何管理你的灵。哥林多前书十四章说，如果有说方言的，只要两个人，至多三个人说就可以了，且要轮流着说(27 节)。使徒行传二章那里乃是一百二十人同时说，这是头一次的。此后就要照着哥林多前书十四章所立的原则。

要管理身上的灵

浇灌在我们身上的灵(如林前十二 13 说受浸于一灵，此灵如水，并无位格)，是没有位格的，并且是顺服我们的(十四 32)。我们必须顺服的是里面的圣灵；里面的圣灵是有位格的。降在你身上的灵是顺服你的，你可任祂停留，或者大量些，或者少一点；

但是在你里面的圣灵乃是有位格的，你必须顺服祂。降临在你身上的灵，神看乃是一种质(element)。如果你不小心提防，撒但会来假冒。五旬节派的不同点，就是他们被降在他们身上的灵所管理，所以他们中间有混乱的现象。但我们不可这样，我们要顺服住在我们里面的圣灵，但要管理降在我们身上的灵。无论在家里或在聚会处，我们在寻求圣灵浇灌时，都要管理浇灌在我们身上的灵。

得着圣灵浇灌后的应用

对于圣灵浇灌后的应用，有二面的讲究。首先，如果你原来没有过得胜的关，这样你得着圣灵的浇灌，对你的生活就没有多大用处。得着圣灵浇灌的人，如果不是过了得胜的关的，过几天以后，就没有了，好像脚踏车的轮胎漏风一样，走不动了。当你有这种现象的时候，就必须再求圣灵。以后何时冷淡时，何时就必须再求浇灌。这乃是没有过得胜的关的人，第一次得圣灵浇灌的情形。

此外，你得着圣灵的浇灌后，最好立刻用这种能力去帮助基督徒和罪人。从前没有力量传福音或造就信徒，今天你必须用这种力量去传福音或造就信徒。如果你不应用，就好像把一千两埋在地里面一样。你得着圣灵的能力之后，就要去传福音，作福音的得胜者。五旬节派里所以会有失败，就是因为他们中间，有人将圣灵浇灌的经历当作娱乐。有些人寻求圣灵浇灌后，说方言或大笑，然后就回家去，一点没有应用所得的能力。这好像一个人身体很好，去打球八小时，不作任何事情一样。这是不正常的。圣灵浇灌不是为着我们的娱乐，乃是为着叫我们为主生活工作。

另一方面，得着圣灵浇灌时，乃是向神求恩赐最好的时候。从前没有得着圣灵浇灌的人，现在得着圣灵的浇灌了，就能够向神求恩赐。你自己要什么恩典，就尽管向神求。人在得着圣灵浇灌时，即使在神面前贪得也可以。只是不可拿圣灵浇灌作为夸口的事，对外人夸耀；乃是要让神的恩典、和能力得着彰显，叫神得着更多的荣耀。

关于圣灵浇灌后的见证

对于作圣灵浇灌的见证，你们必须注意几件事。首先，如果你得着了圣灵浇灌，有人向你问起这事时，你不能把圣灵浇灌在你身上的详细内容告诉他。你对人作圣灵浇灌的见证，要根据几个大原则：

第一，不对人说到详细内容。在新约圣经里，使徒行传记载许多人得着圣灵浇灌后，有各种的表现，如说方言、传福音大有能力等，但没有告诉我们详细的内容。那些得着圣灵浇灌的人，除了讲一些表面上的证词之外，一点没有提及详细的内容。五旬节派的人常常详细的讲他们得浇灌的故事，所以有混乱的事发生。

第二，在经验上，不可过分强调自己的经历。那些想要知道圣灵浇灌的人常常心存好奇，他们这样的人，在听了关于圣灵浇灌的事以后，也不能得着帮助。另一面，你将自己的经历告诉人后，就很容易以自己的经验为标准。事实上，圣灵浇灌在人身上的表显各有不同，所以你们不可过分强调自己的经历。

另外一点，对于寻求得着圣灵的浇灌，五旬节派的人是用「求」的，但我们是用「信」的。我们相信拿撒勒人耶稣，已经被神高举，被神立为主、为基督，祂已经坐在宝座上，将圣灵浇灌下来。我们乃是相信这事，把这事当作一个事实来接受。圣灵浇灌乃是证明耶稣已经得着高举的事实，并不是证明神垂听我们的祷告，悦纳我们的苦求。所以圣灵浇灌完全联于主耶稣的得高举，不是联于我们的祷告或任何好行为。我们必须高举主，不高举自己；将荣耀归给主，不归给自己；指着主夸口，而不夸自己。

第十章 得圣灵浇灌的现象与证据

五旬节的经历不是按字面应验约珥书的预言

使徒行传所记载五旬节的事，不是按字面来应验约珥书的预言，只是和约珥书有类似的事情。五旬节那时所发生的事里，并没有预言、异梦或异象，只有从天上来的响声，又有大风吹过，有舌头如火焰等(二1-3)。而表显在门徒身上的一件事乃是说方言；但约珥书的预言里并没有提到方言。这证明五旬节的事不是应验约珥书的话，不过是指同样原则的事。

五旬节派中有一个最有能力的人说，人一定要说方言，才是得着圣灵浇灌。但我们根据彼得所说的知道，五旬节的经验「正是」先知约珥所说的；彼得乃是说「正是」，不是说「应验」。这两种原则大不相同。「应验」是字面的，「正是」只是指同类的事。许多人以为圣灵浇灌是「应验」约珥书的话，但约珥书没有提到说方言。许多人练习用口讲方言，许多人要作异梦，这不是彼得的意思。彼得的意思乃是说，圣灵浇灌下来，正像约珥书预言所要发生同类的事。所以我们不要仿效五旬节时圣灵浇灌的表显。

得着圣灵浇灌的表显各不相同

人都有自己的道路，不可说，他与我不同，他就不对。如果一个人有超然的灵而能够说耶稣是主；这样不论他外面的表现如何，这是神的事，你不必管。彼得说「正是」；我们就说「正是」。我们不可仿效他人，勉强要和别人有同样的表现。

求圣灵浇灌，同时也必须试验

你们寻求圣灵浇灌的同时，还必须试验降在你身上的灵是出于神的不是(约壹四1)。总要与圣灵合作，心思不可空白，不可仿效别人，意志不可被动，不可太管，也不可太不管。因为邪灵也能够假冒圣灵，给人超然的感觉和经历。我们必须试验我们所得的是出于圣灵或是出于邪灵。我们要分辨圣灵和邪灵的工作，首先必须知道圣灵工作的原则，与邪灵工作的原则不同。圣灵要人与祂主动的合作，但邪灵要人被动的让它使用。所以我们在寻求圣灵浇灌的过程中，不能让心思空白，意志不能被动。被动的态度乃是邪灵最喜欢的。就是想仿效别人的经历，都是让邪灵能够作工的机会。上面所说的这些事，你们必须确实去作，主动的与圣灵合作。你们必须在这事上小心谨慎，免得受了迷惑，因为人都有受欺的可能。

第十一章 圣灵在教会聚会中的引导

读经：

哥林多前书十四章二十六至三十三节「弟兄们，这却怎么样呢？你们聚会的时候，各人或有诗歌，或有教训，或有启示，或有方言，或有翻出来的话，凡事都当造就人。若有说方言的，只好两个人，至多三个人且要轮流着说，也要一个人翻出来。若没有人翻，就当在会中闭口，只对自己和神说就是了。至于作先知讲道的，只好两个人，或是三个人，其余的就当慎思明辨。若旁边坐着的得了启示，那先说话的就当闭口不言。因为你们都可以一个一个的作先知讲道，叫众人学道理，叫众人得劝勉。先知的灵原是顺服先知的，因为神不是叫人混乱，乃是叫人安静。」

聚会就是圣所

以弗所书二章二十二节给我们看见，教会是被建造成为神藉着圣灵居住的所在。所以我们相信，当全教会聚集在一起的时候，是作神的居所。神的居所有一个特点，就是有神的光。我们知道当初圣殿的外院有太阳光，圣所有灯台的光，惟有在至圣所内，神自己是光，神自己在那里彰显他的荣耀和光辉。所以我们相信，当我们作神的居所的时候，里头必定有光，因为神在这一个时候要显出他自己的光来。如果我们是在正当的情形之下聚集，我们就能仰望神在我们中间发出光来，我们就能仰望神对我们说话。

怎样聚会

哥林多前书第十四章给我们看见我们怎样聚会。第二十六节如果译得更准，该是这样：「弟兄们，这是怎样呢？当你们聚会的时候，你们各人有诗歌，有教训，有方言，有启示，有翻出来的话，让凡事都为着造就人而作。」这一节的意思是：在聚会里有的人是有诗歌，有的人是有启示，有的人是有教训，有的人是有方言，有的人是有翻出来的方言，他们用他们所有的来造就教会。所以，「随从圣灵的引导」这一句话，我们要很小心的在神面前领会。圣灵不会引导没有话的人来说话，圣灵也不会引导有诗歌的人来讲教训，引导有启示的人来翻方言。圣灵不作糊涂的事，只有糊涂的人才作糊涂的事。在聚会的时候的供应问题，不是我到了聚会的地方才解决，乃是我在家里就解决。我在家里是有什么的人，我到聚会里也是有什么的人；我在家里不是有什么的人，我在聚会里怎么作也不是有什么的人。这里所说的「有」，并不是个人的喜好，也不是自己思想的产物，也不是一时情感的冲动；这里所说的「有」，乃是平时在神面前学习中所领受的一点，在灵里所组织的一点。这些属灵的积蓄，就是我们的「有」；在聚会中，就能随从圣灵的引导，拿出来供应教会。

所以，有的人是有诗歌，他就用诗歌供应教会；有的人是有启示，他就用启示供应教会；有的人是有教训，他就用教训供应教会；每个都是凭着他所有的供应教会，

不是凭着他所没有的供应教会。你有什么，你就用你所有的供应教会。比方：你今天有一首诗歌一直在那里要唱，你不知道为什么缘故一直记得那一首诗歌，这就是说，在你心里有音乐，在你心里有诗歌，这就是你有诗歌。不是到聚会里来临时找一首诗歌，乃是在圣灵的引导之下，拿出你所「有」的那一首诗歌来造就教会。或者这几天在你里面有几句话，你觉得宝贵，这就是你有话语。照样，或者你有启示，或者你有教训，你就是把你所有的供应教会。

弟兄姊妹们，在这些日子中，主在你身上作了什么事没有？说了什么话没有？

圣灵按我们所有的来引导

哥林多前书十四章二十六节是说，圣灵按着我们所有的来引导我们。二十七到三十三节是说，圣灵的引导也是按着环境的。比方：教会晚上的聚会是到九点钟为止，圣灵不会在快到九点钟了，还引导你起来说太长的话，反而给你觉得时候不多了，不要唱太长的诗，不要讲太多的话。所以，一面你用你所有的供应教会，一面你又要学习「先知的灵原是顺服先知的」。你有东西，你有资格摆进来，但是你还得要看大家有多少。假定说，在一次的聚会中，有二十几位弟兄个个都有一首诗，你也有一首诗，但你看已经有人发表了两三篇了，你就不必拿出来了。不是二十几个弟兄有二十几首诗，大家一直唱，唱到十二点钟才了。如果这样，那就是违反圣灵的引导。主要我们有次序，主要我们规规矩矩的按着次序行(林前十四40)。所以，「有」，叫我有资格供应；「环境」，叫我学习如何受引导。两三个人的原则，是我们在聚会中必须遵守的。圣灵不会引导我们供应我们所没有的东西，圣灵的引导也不会违反两三个人的原则。我在神面前如果「有」，我就能受引导起来说话；弟兄们在神面前已经有所得着，我就不必再说话。

聚会的难处

在教会里有两个难处，一个难处就是没有的自以为有。往往有的神的儿女并不是那一个人，但是他说那一个话；根本神在他里面没有说话，神在他里面没有作工，他里面是空洞的，但是，他就是喜欢发表，喜欢说话。这就叫教会得不着造就。另一个难处就是有的人不肯随从圣灵的引导。有许多弟兄姊妹，主在他身上已经说话，可是他一直在那里等候，压制自己不说话，这就叫教会该得着供应而没有得着。总之，你如果觉得里面是空的，你就不应当说话；你如果知道你有，你就应当供应教会，圣灵要藉着你所有的将生命流通到聚会里，叫神的儿女能摸着生命。神把他的话放在你心里，你在办事情的时候是这一句话，你走在路上又是这一句话，你看见神对你说了话。你要知道，你的那一句话不是为着你个人的，那一句话乃是为着教会的。你「有」的时候，你就应该把你所有的供应教会。

在旧约造会幕的时候，他们是把金子银子拿来奉献给神。我们今天也是这样，把我们所有的拿来奉献给神；有的人有启示，有的人有教训，有的人有诗歌，大家都拿来。在造会幕的时候，神的灵给人有智慧，有聪明，能把金子银子打成合用的器皿，能把各种材料造成功一个会幕；材料是以色列人奉献的，造成功会幕是圣灵的安排。今天，材料是我们拿来的，安排是圣灵在那里安排，这样就能叫教会得着造就。

追求「有」

我们要在平日多与神来往，多仰望神在我们身上作工，叫我们有，然后用我们所有的来供应教会。我们要记得，神在聚会里引导你，乃是因为你已经有诗歌，你已经有启示，你有东西可以分给人。因为你平日有学习，有积蓄，所以你能在聚会里有引导，有供应。你所能分给教会的，不是你忽然想起的，不是你自己觉得有意思的，而是你平日所有的，是神在这些日子中所给你的。是神在这些日子中把你带到一个地步，把你造成功这样一个人，然后你就用你所有的分给人。理想没有用处，道理没有用处，你所有的才有用处。你用你所「有」的供应教会，教会就得着造就，弟兄姊妹就得着帮助。大家把这些摆出来，这就是活的，这就是丰富的。

我们必须记得，在教会正常的时候，圣灵不会引导一个人忽然作一件他所没有的事。神要对付巴兰的时候，神才用驴(民廿二)。如果我们个个活着真的像神的儿女一样，聚会就是圣所。我们盼望「有」，我们盼望用我们所「有」的供应教会。

第十二章 膏油的功用

读经：

「人把膏油倒在亚伦的头上膏他，使他成圣。……摩西取点膏油和坛上的血，弹在亚伦和他的衣服上，并他儿子和他儿子的衣服上，使他和他们的衣服，一同成圣。」（利八12、30）

「主的灵在我身上，因为祂用膏膏我，叫我传福音给贫穷的人；差遣我报告：被掳的得释放，瞎眼的得看见，叫那受压制的得自由，报告神悦纳人的禧年。」（路四18-19）

「神怎样以圣灵和能力膏拿撒勒人耶稣，这都是你们知道的。祂周流四方，行善事，医好凡被魔鬼压制的人，因为神与祂同在。」（徒十38）

「你们从主所受的恩膏常存在你们心里，并不用人教训你们，自有主的恩膏在凡事上教训你们。这恩膏是真的，不是假的：你们要按这恩膏的教训住在主里面。」（约壹二27）

「看哪，弟兄和睦同居，是何等的善，何等的美！这好比那贵重的油，浇在亚伦的头上，流到胡须，又流到他的衣襟。人好比黑门的甘露，降在锡安山，因为在那里有耶和華所命定的福，就是永远的生命。」（诗一三三1-3）

膏油在神面前是分别为圣

利未记第八章说到亚伦受膏油，第九章说到他献祭。大卫还没有作王之先，也是先受撒母耳替他抹油，然后他才起首按神所赐给他的职分来事奉神（撒上十六12-13）。这很清楚的给我们看见，职事是在膏油之后。一个人在神面前有职事，他必定在神面前先得着膏油。主耶稣也是这样。祂说：「主的灵在我身上，因为祂用膏膏我，叫我传福音给贫穷的人，差遣我报告被掳的得释放，瞎眼的得看见，叫那受压制的得自由，报告神悦纳人的禧年。」所以，从神的话语来看，一个在神手里有用处的人，必定先在神面前得着膏油。如果人在神面前没有得着膏油，就不能事奉，就不能作工。

得着膏油这一件事，很容易在神的儿女中变作一件外表的事。我们很容易把膏油和能力连在一起。不错，膏油是和能力在一起的，因为神是用圣灵和能力膏了拿撒勒人耶稣。不错，圣灵是和能力在一起的，圣灵也就是神的能力。但是，圣灵在人身上作能力是膏油的结果，圣灵在人身上作能力并不是神的第一个意思，不是神给人膏油的时候神心里所有的思想。我们要知道，人得着膏油不是为着说方言，人得着膏油不是为着显神迹，人得着膏油不是为着行奇事，人得着膏油乃是为着在神面前分别为圣。

在旧约中说膏油的地方很多，但是在旧约中你没有看见膏油和能力连在一起。受膏在旧约中只有一个意思，就是表明这一个人是属于神的。我们说，这一本书是属于我的，我们就打上一个图章；神说，这个人是属于他的，神就用膏油膏他。膏油是为

着分别，膏油也是为着成圣，抹油的意思就是分别成圣归于耶和華，或者说归于耶和華為圣。

就是这一种的完全归于主，是职事的第一个条件。没有人能在神面前有职事，而他不是分别为圣归于耶和華的。只有分别为圣归于耶和華的人才职事，只有分别为圣归于耶和華的人才工作。什么时候奉献一停止，什么时候工作也停止；什么时候分别为圣一改变，什么时候职事也就改变了。

当圣灵降在主耶稣身上的时候，第一件事不是祂去工作，而是神的承认——「这是我的爱子」，这是神说的话（太三17）。所以，膏油乃是表明神的所有权。在这里有一个人，神能说是祂的，神能说是祂所能差遣的，神能说是祂所能用的，然后你就看见有能力，自然的有能力，结果就是有福音传给贫穷的人，瞎眼的得看见，被捆绑的得着释放，人能听见神悦纳人的禧年。

膏油在别人身上是能力

神是用圣灵和能力膏了拿撒勒人耶稣，然后主耶稣才周流四方行善事，医好凡被鬼压制的人。在这里说神用膏膏祂，这一个膏是什么？是圣灵，也是能力。这一件事是很希奇也是很宝贵的，就是圣灵在我们身上是膏油，而在别人身上是能力。圣灵的能力是在别人身上发现的，在你自己身上则是膏油。膏油如果在身上，人与你接触的时候就摸着能力。

所以，我们在神面前分别为圣，就自然而然叫我们在别人身上有能力。能力不是第一个问题，能力是第二个问题。在神面前分别为圣的问题如果得着解决，就自然而然在别人身上有能力的问题也能得着解决。什么时候奉献（或者说分别为圣）出问题，就什么时候能力也出问题，工作也出问题。膏油，是自然而然有能力。在大卫身上，我们看见是这样；在亚伦身上，我们看见也是这样。

膏油在自己身上是教训

我们学习事奉神，常常找到一个事实，就是当你起来说话的时候，你如果是为着神说话，就有膏油在你身上。你觉得不是你在那里勉强说，不是你在那里花工夫说，你知道有膏油在你身上。你的话是普普通通的话，简简单单的话，但是你越说越有力量，你觉得有膏油。你在那里觉得有膏油的时候，别人在那里就觉得有能力。有的时候你也说话，但是你在那一个时候像车胎走了气一样，你一点不觉得有意思，别人也不觉得有能力。分别就在这里：有膏油就有能力，没有膏油就没有能力。膏油在自己身上是滋润，在别人身上是能力。

约翰一书二章二十七节说：「你们从主所受的恩膏，常存在你们心里，并不用人教训你们；自有主的恩膏在凡事上教训你们；这恩膏是真的，不是假的；你们要按这恩膏的教训，住在主里面。」这里所说的话包括很大，恩膏是在凡事上教训你们。膏

油的教训和人的教训完全两样。人的教训是要讲许许多多的理由，是要说许许多多的话，所以问题就很复杂。但是，膏油的教训就不然。膏油的教训不是在那里告诉你许许多多的事，不是在那里告诉你许许多多的话，膏油的教训是藉着他的在那里或者不在那里来教训的。这是一个特点。比方你今天要去作一件事，如果是主要你作的，当你动的时候，你就有膏油，你就知道这是对的；如果是不该作的，你就觉得像车胎走了气一样，你就知道不对。恩膏的教训，不是用道理，不是用理由。如果是用道理，用理由，我们人的头脑就都得换过，因为我们头脑的程度和神的意念差得太远，我们是没有法子领会神的理由的。

所以，我们的是非是根据膏油的同在不在，不是根据于有道理没有道理。所有神的儿女，要学习一个功课，就是：我们在跟从神的事情上，不是讲理由，而是看圣灵给不给我一个滋润的感觉。许多时候，我们要作一件事，想一想顶有道理，但是去作的时候，你觉得你这一个人去作，主不与你同在。这就是没有膏油，这就是说你作错了。比方你和人谈话吧，你如果没有膏油，你就越说越没有力量，越说里面越空，你感觉枯燥，你觉得像车胎走了气一样。相反的情形，你里面有一个重担，你越作里面越说阿们，里面越觉得轻松，你就知道这是神要你作的。所以没有一个神的儿女可以动，如果他觉得里头没有膏油。他自己一动，就觉得完了。当你没有膏油的时候，你外面越作，里面越冷，别人也摸不着东西。当你自己觉得有膏油的时候，别人也就觉得有能力从你身上出去。就是这一个膏油，在我们身上是教训，是知识，在别人身上是能力。

有许多弟兄寻求能力，像许多弟兄寻求生命一样。但是神的话乃是对我们说，死在我们身上发动，生命就在别人身上发动（林后四12）。凡是在自己身上寻求生命的，反而得不着生命。是死在我们身上发动，生命就在别人身上发动。照样，我们不要去看自己有没有能力，我们只要问自己有没有膏油。膏油在我们身上，能力就在别人身上。你如果在这里寻求能力，恐怕能力不会来，恐怕只有那一个外表的，也许是神奇的，也许是感觉的，但并不是神的话所说的那一个属灵的能力。可惜有的神的儿女就是在那里寻求能感觉得的能力！寻求我自己能觉得的能力，我自己能有把握的能力；以为我有了这一个能力，我就有办法去帮助别人了。这完全错了。我们所应当注意的，不是能力，乃是有没有膏油，有没有按着恩膏的教训住在主里面。不按着恩膏的教训去作，人就摸不着生命。你能说好些人喜欢听的话，说好些人觉得很有意思的话，但是没有膏油在里头，你立刻看见没有属灵的实际，没有生命。乃是当你自己在神面前有膏油的时候，自然而然有的人觉得得着帮助，摸着生命，摸着主自己。

还有一件事，我们要注意的，就是膏油不只是个人的，不只是我一个人在那里经历的，并且是为着身体的。膏油是倒在亚伦的头上，流到胡须，又流到他的衣襟。在这一种情形之下，你才看见是何等的善，是何等的美。所以，我们不只寻求在我里头

的膏油的教训，我们也寻求住在基督的身体里的膏油的教训；我们不只受住在我们里面的膏油的引导，我们也受住在基督身体里的膏油的引导。许多的事，主在那里安排，主在那里带领，你不能违反膏油来作事。

我们举一个例：有一位弟兄，本来应该去领一次聚会，但是他里面觉得空得很，没有话，他就请另外一位弟兄去讲。那一位弟兄走在路上的时候，觉得要作一点见证。他向来的脾气是不大喜欢作见证的，但是这一次里头的膏油觉得他应当作见证，所以他最后还是作了见证。刚刚好有两位朋友，来听过几次道，都听不懂，觉得没有意思，很久没有来，那一天晚上被朋友拖了来。也有弟兄为他们两个人祷告，求神为他们安排合式的话语。结果，那一位弟兄所作的见证，就是为着他们两个人。这就是膏油在我们里面引导，膏油也在聚会中作工。我们要记得，我们决不能事奉神过于在我们身上的膏油。我们身上有多少膏油，我们事奉神就只能作到那一个地步为止，再过就不行，再过就妨碍了别人，叫别人受亏。我们只能按着主所量给我们的界限。

当我们真认识膏油的时候，我们才起首知道什么叫作话语的事奉，或者说用神的话来事奉。因为有膏油在我们身上的时候，我们就有话，所以我们是藉着膏油来事奉神。是神叫我们注意祂所注意的，是神给我们话，叫我们用这些话来事奉神，来服事神的儿女。

末了，我们盼望弟兄姊妹好好的将自己奉献给神。一切的事奉，根据于分别为圣。神所给你的膏油，是为着证明你是祂的。你有那一个膏油，你就有那一个感觉——我是神的人！我是主的人！你有膏油，你就觉得是主要你这样作。你按着膏油去作的时候，在别人身上就是能力。这能力不是像我们头脑里所想的那一个能力，不是在讲台上声音很大，不是行神迹，不是行奇事；这能力是你在那里事奉，神就叫人能摸着生命。这一个能力没有别的，就是膏油。但愿神赐福给我们，使我们真是按着恩膏的教训住在主里面。

第十三章 谈话记录

关于得着圣灵浇灌的人

当你得着圣灵浇灌以后，你必须每天管理你的灵。神不要人混乱，乃要人安静。所以你必须顺服神，不可太过放松（暂用这词）你的灵。在这事上，你自己必须负责，切不可任凭放松你的灵。圣灵浇灌不是娱乐的事，你不需要时，不可求得圣灵浇灌。烟台有一个弟兄，前些时候得着圣灵浇灌。后来在一次吃饭时又得着圣灵浇灌。以后因为没有需要，他就拒绝。有一次坐车时又将得着圣灵浇灌，他又拒绝，因为没有需要。他很有能力，能救别人难救的人。在原则上，这是对的。圣灵浇灌只在需要时去得着，不需要时，你不要当为娱乐的事，寻求得属灵的享受。

第一次得着圣灵的浇灌，我相信真是圣灵的浇灌；以后则不一定。圣经说，我们虽不好，尚且知道拿好东西给儿女，何况天父，岂不更将圣灵给求祂的人（路十一13）。我们如果站立在这节圣经上，向神求，神所给的就是圣灵。许多人在神面前有不正当的存心，他们求圣灵浇灌，乃是为着他们的好奇心，为着表明他们的好、他们的属灵等。后来邪灵就进来假冒。在这事上，我们必须小心谨慎，求圣灵浇灌不能出于好奇心，必须有需要才寻求。

另一面，对于试验身上的灵，我们在任何时候，只要得着圣灵浇灌，就必须试验，每次都必须试验，因为我们不是属灵界之恶者的对手。

圣灵浇灌不能重过祷告和信心

在我们为神的工作上，圣灵浇灌绝不能重过祷告和信心。我们为神工作时，仍需要祷告和信心。圣灵浇灌乃是为着传给我们能力，我们不能以圣灵浇灌为捷径。祷告和信心不能拿圣灵浇灌来代替。这次聚会有许多人放肆得很厉害，有人以为越放肆，就越属灵，因此就产生许多问题。要知道圣灵要得着释放，乃是由里面的灵经过魂而达于体。得着圣灵浇灌的人，如果里面没有经过十字架的对付，就非常危险。得着圣灵浇灌，首先是得着圣灵浇灌的能力，以后才是加上身体的力量、和魂的能力，一同放出来。这就好比干净的地下水，通过地层，就变为不洁的水流出来；同样的，若没有经过十字架的对付，灵放出时，经过体和魂，就变为搀杂了。

如何分辨是不是圣灵浇灌的能力？我们可以用十字架来试验。魂体的生命必须先被十字架对付过，这样，圣灵浇灌时，放出来的就只有灵的能力。但魂体的生命没有被十字架对付过的人，得着圣灵浇灌时，灵魂体的力量就都放出来。所以有些人被圣灵浇灌时，有魂体的能力搀在里面。从这里我们有一个明确的试验——这人如果得着自由，失去拘束了，他会怎样作？如果是体力没有经过十字架对付的人，圣灵浇灌后就会大跳；魂也是一样，如果是魂没有受过对付的人，魂的潜势力会放出来。我们对同工弟兄姊妹说，要特别提防魂力的放出。如果体力差一点，魂力就容易放出。受过

十字架对付的人，在圣灵浇灌的聚会中，就能知道什么人放出魂力。你可以骗过一千个外行人，但一个受过十字架对付的人，他知道，你没办法骗他。

圣经里提到两种能力：一是复活的能力（腓三21），这是在人里面的；一是圣灵的能力（徒二4），这是在人外面的，就是圣灵浇灌时的能力。如果外面有圣灵的能力，里面没有复活的能力，结局乃是圣灵的能力出来，魂体的能力也出来。有经验的人能够看出这里有两条水流，这不是我们所要的；我们所要的乃是一条水流，是绝对纯净的灵。

我们还要知道，什么是复活的生命。复活的生命乃是再活之后的能力。「再活」，意思是已经经过死的能力。我们天然里各个良善的点、魂的能力、情感、能使人哭的影响力等，都必须经过死。经过十字架对付的人，在聚会中能使人只单纯得着灵的供应，他们所给人的帮助是纯一的，没有任何魂或肉体的搀杂。

在中国有一个神的工人，乃是一位亲爱的弟兄，他的能力很大，救了许多人。有一天我看见他把油倒在三四十个人头上，然后打他们的脸，又用脚踢，但那些人的病都得了医治。你不可说那是邪灵。这位弟兄外面有圣灵浇灌的能力在他身上，但里面没有复活的能力，所以有不合十字架方式的举动。圣灵的浇灌乃是有福的能力，而十字架能洁净这种能力。十字架乃是站立在旧造之前，有了十字架，旧造就不能出来。所以经过十字架对付的人，为神工作时，里面有复活的能力，外面有圣灵的能力。因此，我们今天虽然说到圣灵的浇灌，但以往所说十字架的真理不可放开，这十字架的真理是顶需要的，能使你行在清洁的路上。

你们这次回家后，必须先带人过得胜的关，后然才带他们经历圣灵的浇灌。先后次序千万不可弄错了，因为里面没有复活的能力，外面有圣灵浇灌的能力，是危险的。在人没有得圣灵浇灌之前，你要告诉他，必须受管制，不能放松。我们必须帮助人受约束，不至过于放松。我们只应该教人如何与圣灵合作；人若不能与圣灵合作，我们情愿教人更重要的真理。

今天我要承认我错了，那一次聚会被圣灵浇灌时，我们太放松了。其实那次不是我发起的，乃是信徒们自己发起的。我已经讲过好多次，我们必须在每次得圣灵浇灌时试验之，这件事我们总不能放松。

圣灵浇灌与圣灵充满的分别

我们再来看，圣灵浇灌与圣灵充满的分别。圣灵浇灌是为着所有的圣徒，圣灵充满则是为一班特别的人，就是倒空的人。读经时我们要注意，字都有相联的字，比方复活与死相联，充满与倒空相联。我们必须把相关联的字带进来，才能正确的领会一个字。得圣灵充满的人，乃是倒空的人。因为充满与倒空相联。五旬节前，门徒有一百二十人聚在一起，他们都得着圣灵的浇灌并充满，因为他们都受过复活之主的对付，因此他们能聚在一起十天，同心合意的祷告。五旬节的三千人也得到圣灵浇灌，但圣

经没有说他们得着圣灵的充满。那一百二十人有浇灌和充满二者，但三千人只有浇灌。后来又有五千人得着圣灵浇灌，也没有得着圣灵充满。

我们怎能知道那三千人、五千人只有得着圣灵浇灌，没有得着圣灵充满？如果那时的教会，人人都得着圣灵的充满，就不可能会因伙食问题，就是寡妇的饮食被忽略的事，就生埋怨、起争论（徒六1）。这件事证明，那时那些门徒还没有得着圣灵的充满。这件事之后，使徒就立七个人管理伙食，这七个人必须是被圣灵充满的人（3节）。如果全体会众都得着圣灵充满，就圣灵充满是普通的，也无须拣选了。但因为不是人人都得着圣灵充满，所以要特选七人。这证明当时许多人有圣灵浇灌，而无圣灵充满。

圣灵浇灌乃是升天的主，因着我们的信，不管我们的生命如何，浇灌在我们身上的，这与生命无多大关系。圣灵充满乃是复活的主在我们里面，是因着我们的顺服而得的，这要求我们里面有圣洁的生命。

你如果要得着圣灵充满，你来聚会时必须是倒空的、饥饿的、不满意的。这样，当你回去时，你里面就是充满的、满意的。你必须时时倒空、时时饥饿，才能时时得着圣灵充满。千万不可因得着这次聚会所得的，就以此为满足；要让十字架在里面天天对付你，这样你就能天天被圣灵充满。只要你有一时没有得胜，你就不能得着圣灵的充满。今天你能得着圣灵的充满，乃是因为你经历十字架的对付，有了得胜的生活。

有一次我到一位弟兄家去吃饭。末了我说「已经够了」，但这位弟兄又来给我添饭夹菜，一来再来，有二十余次。我里面想，到底何时他才停止？我们在恩典中也是如此，神的供给还有许多。在恩典中，我们乃是恩上加恩，丰满洋溢。我们经历了得胜，得着圣灵的浇灌，也得着圣灵充满不知多少次。但我们不能以此为满足，圣灵能够一再的充满我们，并且第一次充满与第二、第三、第四次充满的度量都不相同。你被十字架掘得越深，你得着圣灵的充满也越多；你被十字架割得越深，你得着圣灵的充满也越深。得着圣灵的充满，有时心会伤痛，有时会遭难，有时会觉得很难走前面的路。但这些乃是十字架在挖掘你，要扩大你的度量，使你得的更大、更多。在那种光景中，你不要怕流泪，不要怕伤心，你若能经历这样的挖掘，主就能使用你。但如果你心怀不平，与神争执，你得胜的生命就会立刻停止。若是这样，就是圣灵浇灌也没有用。你如果在主面前，让十字架掘你、割你，十字架割你一次，就除去一些你所爱的、所盼望的。这些除去都是十字架的工作，为要扩大你的度量。你的度量越被扩大，你所得的恩典就越多。

有人以为自己被十字架割过，已经得着圣灵的充满，其实那也许不过如蛤壳贮满了水一样。这不是真正的苦难，也不是真正的充满。我们遭遇到与自己心意相反的事，乃是最能扩大我们度量的。每次你降服在神的旨意之下，就是让十字架割你，让圣灵再一次充满你。

作见证

我们必须是在罪人，甚至在所谓的基督徒面前，显为圣别的人。我们若没有经过十字架，没有被圣灵充满，而在人面前所有的不过是蒙头、受浸而已；我要说，我是头一个要脱离如此宗派的人。我们必须在人面前叫人知道，何谓神一切的旨意，何谓神的中心；我们要叫人看见，我们奉献给神，乃是为着成就祂的旨意。我们乃是追求那大的旨意，而不是见证那些零碎的事。

你们回去以后，不要随便拍卖你的得胜。我们被圣灵浇灌之后，要多见证主救我脱离罪、主替我活等，这样，人就会饥渴寻求；人必须有了渴慕，你的工作才有果效。你如果受神引导，就必须好好的、清楚的对人讲说主怎样作得胜的生命，并且要帮助人倒空自己，经历圣灵充满。

还有一件事，你们要特别注意，就是不可把圣灵浇灌当作奇怪的宣传品，到处去宣传。主有引导时，你才可以作此见证。如果有人有圣灵浇灌的必要时，可以把他带到自己家里，聚集三五个人一同祷告而得圣灵浇灌。

个人的光与团体的光

神给人亮光，有两面的讲究，一面是个人的，一面是团体的。旧约里圣殿的光最特别，圣殿里有灯台的光，这光是长久不熄的。灯台的光预表基督自己。在旧约里，个人所得的光是暂时的，一时就过去了；但圣殿里的光是长久不熄的。我们今天的聚会就是圣殿。在圣殿里，必须有长久的光才可以。圣经对弟兄们的聚集，满了圣殿的思想。以弗所书二章说，教会乃是圣灵的居所；哥林多前书三章说，我们就是圣灵的殿。每次圣徒聚集的时候，就成为灵宫，我们乃是一块一块的石头被建造成为神的殿（彼前二5）。今天一个一个的圣徒聚集在一起，就是圣殿。所以我们聚集时，乃是盼望得着普通时候所没有得着的光。许多时候，个人常得不着光，但当众人聚集成为一个殿时，光就来了。今天的教会就像圣殿一样，乃是神赐下更多亮光的地方。

主亲自向保罗个人显现

问：为何神在使徒行传九章要亲自向保罗个人显现？

答：使徒行传必须到第十章，五旬节才完全，因为那时之前，虽然犹太人的五旬节已经开始了，但哥尼流家的五旬节还没有到。所以在使徒行传九章，保罗有大马色那样的经历，是因为教会尚未完全出现。当教会未完全出现时，如果不是神直接向保罗显现，他就不能接受，因为许多事都是他自己想的。神救他，但不能用他个人。他与教会中的人接触最多，并且一直推翻他人——他在各处捉拿求告主名的人，所以神用光光照他。神今天是用普通的作法，不是用超然神奇的事。在这里他之所以向保罗奇特的显现，目的是要折服他，使他顺服。虽然如此，主又告诉扫罗说，你必须进城去，城内有人知道你，你所当作的事，必有人告诉你（九6）。主差亚拿尼亚告诉他

两件事：第一，起来受浸，洗去他的罪（廿二16）；第二，神召祂在外邦人中作祂的见证，宣扬祂的名（九15）。保罗顺服下来，就得着了救恩。新约里，常常乃是从人手中得着福音，但保罗是直接得着救恩。所以保罗写加拉太书时说，神喜悦将祂儿子启示在我们心里（一16）。这乃是新约的启示。有可能保罗是在亚拿尼亚与他讲论时，才得着这启示的。

无论如何，保罗所以有使徒行传九章大马色路上的经历，乃是因为新约教会未完全出现，圣灵的浸尚未完成。

顺服与听从

问：彼得说，年幼的要顺服年长的，这要如何解释？

答：彼得在彼得前书说，年幼的要顺服年长的，就是众人也要彼此顺服（五5）。彼得不是说，年幼的要「听从」年长的，乃是要「顺服」年长的。听从是行为的问题，顺服是态度的问题。我们只能听从主，但我们要彼此顺服。顺服是存心问题，听从是行为问题，乃是事实问题。许多时候我们听从一个人，但没有顺服他。顺服乃是与他人的态度相同，不反抗。今天有许多听从的妻子，但少有顺服的妻子。有许多女人，能作妻子所作的事；但在作的时候，也许口中啧啧抱怨。这是听从，却不是顺服。你们作妻子的，有多少时候是能顺服而听从呢？

有一个弟兄不听从他父亲的命令，因为他父亲的命令与他的信仰相反。他对父亲说，我盼望能听从，我巴不得能作、能听从；但我不能违背神，请你赦免。这个儿子内心是温柔的，但他不能听从他父亲，因为他父亲的命令与他的信仰相反。保罗对作仆人的说，要听从主人。但他对作妻子说，必须顺服丈夫，而不是说听从丈夫（弗六5，五22）。许多事，女人能作，但你作一件事必须降服于你的丈夫。好国民必须能够顺服在上位的。彼得说：「你们为主的缘故，要顺服人的一切制度，或是在上的君王。」（彼前二13）彼得不是说要听从，他乃是要顺服。顺服就是不反抗。弟兄中年幼的，也必须顺服年长的。但事情如果符合神的旨意就作，如果不合神的旨意就不作，这是顺服，而不是凡事听从。一个温柔的灵就是顺服的灵。彼此顺服与听从，若能分别出来，就可免去许多麻烦的事。

圣灵在里面的引导

新约中最大的恩典，就是我们能在里面明白神的旨意。有一个弟兄问我：「某事能作不能作，我读经也弄不清楚。我问过许多人，有人说可以作，有人说不可以作。」我说：「圣经说可不可以，先不要管。我问你，圣灵有没有在你里面？」他说：「有。」我说：「圣灵既在你里面，祂有何不能引导的？」许多时候不是圣灵不引导，乃是我们没有寻求祂，没有仰望祂，却转向别人去求教。如果你作某件事时，各方面都想通了，道理顶对了，人也赞成了，但事情可能还是错了。我们要相信，圣灵从来

不失职，祂住在我们里面，就是引导我们。我个人相信，即使不读圣经，圣灵也能引导我们。（我的意思不是劝你不要读经，我乃是说，你必须注意内里的声音。）

我姐姐刚得救约三个月，前两个月遇见一件事，就是我姐夫带她去吃圣餐。她从前没有得救时那样吃，不觉得怎样；得救后再去吃，心里就觉得不安了。她想：虽然圣经没有对我说什么，为什么我会感觉不安？后来才知道，吃圣餐的人中有未信的人。

她后来再去，心里仍然觉得不安，就自己对自己解释说，我吃我的，别人吃，别人负责。于是又吃。回家后，就觉得不对，虽然口里有理，但里面圣灵的引导不管道理。那几天里她知道作错了事，就再读经祷告，主就指示她，去那里吃圣餐是错的。后来姐夫和她大闹说：「你是受了你弟弟的迷惑。」我听了就说：「我从来没有和姐姐谈过这事。我为她祷告的时候，也是如此感觉。这乃是圣灵给她的引导。」所以我们不可跟随自己的思想、理由等，乃要跟随圣灵在里面的微声。

谢师母问：我们如何能够知道神的旨意？

答：如果你一年之中都是自己出主意，直到生死关头的时候，才来求问神，这样，你就难得明白神的旨意。你若想要明白神的旨意，首先就必须把遵行神的旨意当作你一生的目的，这样，你才能够明白神的旨意。明白神的旨意不是方法的问题，乃是人的问题。方法是无用的。你要问自己，像我这样的人配明白神的旨意么？诗篇三十二篇九节说，「你不可像那无知的骡马，必用嚼环轡头勒住它，不然，就不能驯服。」前一节说，「我要定睛在你身上劝戒我。」很熟的人只要用眼睛说话，生疏的人要用嘴说话。你如果与神相熟，祂就会用眼睛对你说话。因此我们要学习与主非常相熟，与主之间没有任何间隔。这样，我们就很容易知道神的旨意。

腓立比书二章说到，我们要有基督耶稣的心。我们若要明白神的旨意，就必须有主的心。有主的心，意思是说，我与主之间没有间隔，没有任何罪在我与主之间。凡里面没有主的心的人，里面也永远没有神的旨意。我们要常常学习在里面跟从主的引导。主的引导有二面：第一，里面的催促；第二，里面的拦阻。你必须学习听从这两种引导。你如果不熟悉这两种引导，而想要明白神的旨意，那是没有可能的。

你如果有充分的学习，当你遇到困难时，主就能以祂的旨意启示你，引导你。你里面如果没有基督耶稣的心，外面就永远没有神旨意的引导。当你遇到难处时，不可只治标，乃是治本。你这人要有彻底的改变，你必须要有主的心，与祂相熟，与祂没有间隔。这样，你就能够知道神的旨意。

芝美师母问：有时我知道一件事是主的旨意，但环境里有苦难，这时要怎么办？

答：你若是确定以为某件事是神的旨意，但有上面的权柄压迫你，比方父母或丈夫等，你就当顺服。内地会有一个人要来中国传道，但父母不肯，他就顺服。如果是神的旨意，神要负责把环境弄好。没有一个不顺服权柄，而能得着神的祝福。你如果先顺服，然后求神对付那人，你就能看见他会改变。

除了对你有权柄的人之外，如果有其他人或事阻挡，你就要胜过这些阻挡。在这种情形下，你要直接去遵行神的旨意。欧战时发生一个故事，有一连兵去守一座山，在军事上并没有必要守这座山，但这连兵听命去守，后来在不到两个小时之内，全连兵都被打死。事情对错不是我们的事，我们只要问事情是不是神的命令。若是，我们要负行神旨意的责任，神自会负我们遵行神旨意之结果的责任。

众人的意见是否神的旨意

有一次栾弟兄在南洋某地方作工的时候，他里面有感觉，并且他也作梦，要他离开那个地方，但是当地的弟兄们挽留他。本来他六点就要走的，改到九点走；到了九点要走的时候，政府派人来，弄得走不成，结果很不好。到底他是应该顺服弟兄，不单独呢，还是他应该按着里面的引导呢？我的回答是这样：圣经乃是说顺服身体，并不是说顺服尸首，顺服团体的脾气。南洋的地方团体，根本不能代表神的权柄。许多人以聚会为消遣，以聚会为生活中改换花样的节目。如果我是栾弟兄，我就要问对方，你们挽留我是否经过祷告？如果这只是出于你们自己的意思，那么请你们放下。只有经过这样的追问，他们挽留的意思才有考虑的价值。许多人所要的，不过是属灵的热闹而已。

我在这里所说这些话，不怕被传到南洋去。有一次我应南洋弟兄们的邀请，说他们有属灵上的难处，需要帮助。我到他们的聚会中，没有什么话说。弟兄们就说，他们愿意听「没有话的话」。开会时，几乎基督徒都作接待员，并带许多未信主、属世的人来。散会后，我问弟兄姊妹：「在这次的特会中，你们是要自己得帮助呢，还是要帮助别人？」

老底嘉的意思是「大多数」。信徒不能跟随大多数，因为大多数不一定是对的。工人出门作工，不要让人为你定规，或者你自己定规什么，乃是要祷告在主面前，让主来决定。神不会亏负简单的信徒。最可恨恶的事，就是自己不知道神的旨意，还要来引领人作自己所不知道的。栾弟兄是落在强盗的手中。

正当的引导

李小姐问：前一次有人打电报来请我去，不知道该不该去？

答：请你们看马太福音十七章，关于纳税的问题。这并不是一件可以作不可以作的事，而是要问你在作这一件事的时候，是在光明中，还是在黑暗中？如果一件事是出于主的，你去作的时候定规感觉你是在光明中；如果你去作的时候感觉有问题，那么你就应该立刻停下来不作。因为你觉得有问题的时候，乃是在黑暗中。有的时候，顺服弟兄，不是因为这是出于神的，乃是自己也不知道到底该怎样作才好。我们就是顺服弟兄，也应该先知道这件事到底是怎样的情形。

基督徒的道路

我们以为神量给我们的路是多端的，岂不知多路的人乃是不认识神的人。一个真正认识神的人，他的路必定不会多。因为神若真向一个人启示，祂定规会把许多的路关掉，只剩下一条路。箴言四章十八节说，「义人的路，好像黎明的光。」这里的「路」是单数的，指明义人的路只有一条。许多时候神启示我们时，只给我们一条路，我们连问有没有别的路的机会都没有。在新约里我们看见，基督一直只有一条路，他从来没有两条路可以拣选；每次，他都只有一条路可走。今天为什么人觉得有很多条路呢？今天人以为有很多条路，需要他去找出一条是对的，那一条是正确的，好像他需要在众多的路中，找出一条神为他预备的路。其实，要走属灵的道路不必如此辛苦，你只要有一个心志，就是要遵行神的旨意，要行在神的道路上，就够了。神自然会把祂的道路摆在你面前。

今天许多弟兄姊妹有好多的路，这里那里都有人请他们去。人有那么多的路摆在你面前，似乎神顶信任你，把许多路摆在你面前，完全由你自己去选择。其实这样的人，不一定真是属灵的。还有许多人一直等神来开路，已经有了七、八条路摆在他面前还不够，还要求神开路。这样的人应该求神来关路，好叫他们能够走在神独一的路路上。

亚伯拉罕、以撒和雅各，在他们跟随主的最初期，都有很多拣选。但是到了他们老年的时期，他们只有一条路，只有神命定的那一条路可以走。我们该走那一条道路的责任不在我们，乃是在神；我们不必自己忙着寻求道路，只要立志遵行神的旨意，神必会以祂自己所定独一的路指示我们。另一面，我们的路能够走得好，也不是因为我们有本事。不是因为我们能够找到好的路，所以才走好路，乃是因着神把我们关在祂的道路上，如同神把挪亚关在方舟里面一样。惟有神的保守，才能使我们走好我们的道路。

保罗的一生中只有一条路，他从不犹疑；自从他在大马色的路上遇见主以后，在他面前就只有一条路，他一直竭力在这条路上奔跑，所以至终他能够说，「当跑的路我已经跑尽了。」（提后四7）一个基督徒的灵性越长进，他的路就越少；甚至到一个地步，他只有一条路，就是神给他的那一条路。求神把我们面前许多的路关闭，求神保守我们走在祂为我们所命定的独一路上。

受膏的问题

膏油的分别为圣与膏油的教训是分不开的，什么时候我们有了膏油的分别为圣，什么时候我们就有了膏油的教训。凡是缺少膏油教训的人，就是缺少膏油分别为圣的人。

有一段时间，史百克弟兄月在礼拜六和礼拜一，都有好几次的特别聚会。因此有一位弟兄问他说：「如果这样一个月再一个月，一直开特会，一直讲道讲下去，会不

会有一天把道讲完了？」史弟兄回答说：「一个人若真有十字架的经历，他知道什么是十字架，那么他挂虑的不是怕道会讲完，乃是怕时间不够。」

膏油会在你里面告诉你，那一件事应该作，那一件事不该作；或者那一件事对，那一件事不对。如果一件事真是出于圣灵的引导，那就不会似是而非。这好比母亲的面孔是微笑，是皱眉，就成为她的儿女认识对与不对的起点。

我相信两件事：第一，圣灵已经降临：第二，圣灵已经住在信徒的里面。圣灵的降临，叫人能够相信基督，知道自己已经得救；圣灵住在信徒里面，叫信徒能够知道万事。信徒在膏油的事上有难处，乃是因为在归耶和華為圣上出了事（参亚十四20）。

膏油不但是个人的问题，并且是团体的问题。教会中的每个肢体，都需要站在该站的地位上。「基督徒」这词，就是受膏的人，我们这班基督徒乃是一个一个小的受膏者，就是被膏油分别为圣的人。这是我们的地位。另一面，我们也要按膏油的教训来行事。今天有许多人受了膏，却不像受膏者。好像扫罗虽然受了膏，但还是犯罪，被神管教。

膏油的教训超过良心的控告，也超过良心的引导。真心叫我们感觉平安或者不平安，这是根据我们所作的是对或者错。但是神的光来的时候，我们深处的平安，与我们良心的难过不难过，并没有关系。虽然良心还是控告，可是我们里面仍然平安。有一个弟兄作了一件事，本来很受真心的控告，觉得很难过，就写了一封信给一位比较长进的弟兄；对方读完他的信，回一封信给他，把神的光带给他，他就平安了。所以，良心可能会错，但膏油的教训不会错。人对某些事，会有他自己良心的标准，我们可以称此为地方的良心（local conscience）。比方说，要穿怎样的大衣？是不是要去买白菜回家煮来吃？可不可以喝一点酒？在这些琐碎的事上，良心是根据我们个人对或错的意识而有感觉的。

良心会错，膏油的分别为圣与教训是不会错的。所以我们说伊甸园时代是一个浑噩的时代，比说伊甸园时代是一个无罪的时代更好。因为在那个时代里没有膏油的分别为圣与教训，只有人会分别对错的良心。

关于知道神的旨意

问：如何知道神的旨意？

答：人可以从三方面来知道神的旨意。第一，有的人知道主的心思，这样的人可以直接的知道神的旨意。这是我们自己从神直接而得知的知识。第二，一个信徒也许不一定能够绝对的、完全的知道神的旨意，乃是藉着别人，才能知道得更清楚、更完全。第三，也许神有一个旨意要告诉你，但是神不直接告诉你，却要完全藉着别人来告诉你。但是那人必须先知道，神是要藉着他来把神的旨意告诉你。就如同在往大马色路上的保罗，得救以后，他所当作的事，有亚拿尼亚来告诉他（徒九6）。

人与行为

问：保罗上耶路撒冷去的事，到底对不对？

答：如果是对，在推罗的门徒们，明说是被圣灵感动，劝保罗不要上耶路撒冷去。那么岂不是圣灵错了么？若是说不对，那么保罗里面的引导是错了么（徒二十22-24）；而且亚拿尼亚也从主得着话说，「他要在外邦人和君王并以色列人面前，宣扬我的名。」（九15，廿五26，廿六1-2）使徒行传由二十一章至二十八章，都是讲到保罗上耶路撒冷以后的事；若保罗错了，那么长的八章圣经也就错了。但也不能说门徒不对，因为圣经上的明文是说，他们是被圣灵感动（廿4），并非由于血气的冲动。

那么，到底谁对谁错呢？门徒对保罗说话乃在圣灵之前，这是不对的。他们所预言的那件事也许是事实，也许是对的，也许保罗上耶路撒冷就会遭到危险。但问题是在这里：人本身在神面前的对与否，与作事的对与否，是两件事。人在神面前若是根本不对，就是作了一件好的事，在神面前也没有什么益处。人在神面前若是根本对了，就是作了一件事是错的，也不要紧。（但你不要误会，这并非鼓励你去犯罪。）

亚伯拉罕、雅各、挪亚、大卫等，都失败过。亚伯拉罕作过许多的错事；罗得只作错一点。但罗得作错一点，神就很算数，对他非常厉害；亚伯拉罕错了不少，神却对付得轻些。神看重人的对错，远过于事情的对错。雅各因为人对，有时候所作的事虽然不对，仍蒙神的喜爱；以扫由于人不对，即使事情作对了，神仍不喜欢他。

人本身在神面前对不对，与所作的事情对不对，乃是两回事。尽管人可以批评亚伯拉罕，批评雅各这事那事错了，但是神爱他们。人是谈他们的行为，神是看他们这个人。主来到地上，一个病人还未医治，一篇道还未讲过，天上就有声音说：「这是我的爱子，我所喜悦的。」（太三17）。这乃是人的问题，不是行为的问题。

你对于一个人，也许能找出他许多错来，你所说的也许都对，但这个人却是神所喜悦的；反过来说，有的人所作的事也许都对，你找不出他有什么错来，他却是神所恨恶的。有的人可以站起来讲道，可以写书，但是只要那个人不对，他站起来就是可耻，他写书也是可耻。我这样说，并不是表示行为不要紧，乃是说人比行为重要。

我初得救时读旧约，有许多人是我所不能佩服的，在他们的历史中有许多犯罪的，但是神却看他们为好。若是要叫我们的行为比亚伯拉罕、雅各好，而且好得多，或者不难；但若是叫我们像亚伯拉罕，像雅各那样得神的喜悦，就真难了。有人在行为上能胜过亚伯拉罕，胜过大卫，甚至胜过约瑟，但是他却缺少那个性质，就是在神面前是个对的人。

从前我能批评许多人，是一个「高等评判家」。我还没有看到过一个人，是没有可批评之处的；但我知道我不一定能作得比他们好。据我所知道的，有四、五十个主所爱的人，我不知道我作基督徒作到死的时候，能不能像他们那样的蒙主所爱？那些人虽然有错，但他们的「人」，在神面前乃是对的。

我在外国的时候，有一次，两位姊妹和两位弟兄说到史百克弟兄的错。我听了约有一天的时候，一直觉得耳朵像个垃圾桶。后来我对他们说：「我正在寻找另一个够资格评论史百克弟兄的人。」因为他乃是一个根本上对的人。他的行为是另一件事，他这个人却是神所使用的。

有一位弟兄批评史百克弟兄说，「若是他不这样那样，我们早就请他上开西大会的讲台了。」我就问他：「第一，史百克弟兄不上开西大会的讲台，是谁的损失？乃是开西大会的损失，并非史百克弟兄的损失。第二，照我在开西大会所听过的讲道人来看，还没有一个人是够资格批评史百克弟兄的。」

在上海一些年轻的弟兄们，有的人错处很多，但是你觉得可以原谅他；有的人只错了一半，你就要对付他。因为前者，人是对的；后者，人是不对的。也许你以为在上海的长老们是很奇怪的。有的人作了一件错事，乃是偶然的，是可以原谅的，因为不是由于他的根本有错。有的人作事，不是那件事作坏了的问题，乃是那个人不对了。那个人有问题。没有犯罪的罗得，比不上有错、跌倒的亚伯拉罕。亚伯拉罕固然是跌倒了，却是跌在罗得的上面；罗得虽然是站着的，却还是站在亚伯拉罕的下面。人若不得神的喜悦，他的行为、工作就不能蒙神的悦纳。

有的人在聚会中站起来说话，弟兄姊妹就发怒，心里就说，「这个人又来了。」有的人站起来，弟兄姊妹就欢喜，就赞美，预备耳朵来听。有的人一站起来，你就知道这个人不对。

以扫吃了一碗红豆汤，是情有可原的事；因为他工作太忙，口渴，由田野回来累昏了。但在新约中就说，以扫乃是一个贪恋世俗的人（来十二16）。有人犯罪到百次、千次，仍是外面的，并不是身体系统中的东西；然而，有人犯罪，乃是身体系统中的。有人多病，如我母亲有十三种病，却不致死；但有人只有一种致命的病，一患即死了。以扫平日的行为固然是好，但他却是在黑暗中的人，他没有启示，也没有神的声音。雅各正好相反，他的行为虽然狡猾，不如以扫，但是他有启示，神也对他说话。有的人在神面前很灵巧的通得过，有的人就不能。求神怜悯我，使我能彻底的知道，我这个人在神面前对不对。

圣灵的工作与神的话

只有从深处出来的，才能影响到人的深处；只有在我们里面的圣灵，藉着我们流出来的，才能摸着人。圣灵不仅要在说话的人里面作工，也要在听话的人里面作工。只有当圣灵在说话的人里面作工，且在听话的人里面作工时，神的话才能把光和生命带给人。当一个教会不在圣灵中，就还没有资格来听深的道，因为还不知道分别。只有由神来的启示，才能给人光与生命。有的教会，你去开一个奋兴会，很容易作。但是有的教会，你若不是有从神来的话，就不一定能摸着人，只能取悦人的耳朵，人的头脑。