



净土文库系列

21

无量寿经大疏

(二)

智圆法师 会编解释
(尚未定稿 请勿翻印)

(注：本文本尚未定稿)

无量寿经大疏(二)

无量寿经大疏二

第十九、勤修我皆接引愿

设我得佛，十方众生，发菩提心，修诸功德，至心发愿，欲生我国，临寿终时，假令不与大众围绕现其人前者，不取正觉。

这里，法藏菩萨发愿说：假使我成佛，十方世界的众生发菩提心，勤修六度等种种功德，以至诚心发愿求生我的国土，到他临命终时，如果我不和圣众围绕显现在他面前，我就不取正觉。

阿弥陀佛这是发愿要在众生临终这个面临上升还是下堕的最关键时刻作护持。如果临终能见到佛来接引，就必然会得到极大的安慰，心里就会喜悦、安定，以这样的心和佛相应，就能顺利往生到净土。相反，如果佛不现出形象来迎接，那么情况就很难预料。



人到快断气时，生前所造的善恶

业会一幕幕地显现出来，不仅如此，还会出现很多颠倒的心念。比如因疼痛而生起嗔心；或因对儿女、财产等心生贪恋，而舍不得离开；或者因业力现行甚至破口骂佛等等。到最后四大分离、大苦来逼的时候，往往六神无主，很难保持正念。因此，阿弥陀佛以本愿加被净业行者在临命终时，佛和大众现身安慰，让行者的心安定下来，跟着佛往生极乐世界。

这一愿特别重要。净业行者能在临命终时由于亲眼见到了佛，得到很深的加持，当时心就能安住在等待中，不失坏正念，转眼间就可以生到西方净土。所以佛的护念将对行者临终的往生起到极大的作用。

《圆中钞》里说，娑婆众生虽然能念佛，但内心浩浩荡荡的见思烦恼实际并没有伏和断。能在临终心不颠倒，这不是以自力能够把持，而是全仗阿弥陀佛的佛力来拔济，使得他虽不是正念而能转为正念，所以能心不颠倒，立即往生。

下面引经证明：得到佛力加被，净土行者能在临终时内心不乱。

在《称赞净土佛摄受经》里讲：净业行者临命终时，阿弥陀佛和无量声闻弟子、菩萨众一起前后围绕，站在他

面前，慈悲加佑，使他的心不乱。¹

在《悲华经》里也有一段讲述阿弥陀佛发愿的经文，里面讲到：“行者临命终时，我会和大众围绕在他身边，显现在他心前。他一见到我，就生起欢喜心；以见我的缘故，脱离障碍，随即舍掉身体来生我的佛国。”又发愿说：“任何众生闻到我的名号，发愿求生我的国土，到他临命终时，都见到我和圣众前后围绕，显现在他心前。当时我入无翳三昧，以三昧的力量，在他面前为他说法。他以闻到我说法的缘故，很快断除一切苦恼，生起大欢喜心，因此得到宝寔三昧。以三昧的力量，使他的心获得正念和无生法忍。命终后，必定往生我的国土。”²从上面的几段经文的字里行间，我们能深深地体会弥陀悲愿的力量和恩德。体会到了这一点，就能事先决定自己应当以什么方式来度过死亡。

通过了解法藏菩萨的大愿，我们已经知道对于一切发菩提心、勤修功德求生净土的人，阿弥陀佛都必定会在临

¹《称赞净土佛摄受经》曰：“临命终时，无量寿佛，与其无量声闻弟子、菩萨众俱，前后围绕，来住其前。慈悲加佑，令心不乱。”

²《悲华经》曰：“临终之时，我当与大众围绕，现其人前。其人见我，即于我前，得心欢喜。以见我故，离诸障阂。即便舍身，来生我界。”又说愿曰：“所有众生，若闻我声（声者名也），发愿欲生我世界者，是诸众生，临命终时，悉令见我，与诸大众，前后围绕。我于尔时，入无翳三昧。以三昧力故，在于其前，而为说法，以闻法故，寻得断除一切苦恼，心大欢喜。其心喜故得宝寔三昧。以三昧力故，令心得念及无生忍。命终之后，必生我界。”



命终时携同圣众前来引度，那么我们就应当在这一生所剩下的短暂而又无常的时光里，每天尽量好好发菩提心、修持各种功德，发愿求生阿弥陀佛的国土，如此就能真正和弥陀的愿力相应，临终可以顺利得佛接引，升到极乐净土。

像这样闻到了弥陀名号，一心求生弥陀净土，由于自己的信愿和佛的愿力相应，就自然会在临命终时见到佛显现在面前。当时一见到佛，以信心缘佛的缘故，正念等五根顿时极有力量，因此有快速现证圣道的能力。《观经》里的上品往生是针对凡夫说的。我们能够在这一生当中努力修到上品，到了临终，得佛力加持，就有飞速证入圣道的力量，所以会快速登地。《悲华经》里也是这样讲的：以佛的加持，往生者当时就可以入宝真三昧，以三昧的力量，得到正念和无生法忍。这都是顿证的事，不可思议。

比如，通常一粒种子要经过很多天才能成熟，但是一旦得到咒力的加持，就能很快成熟。一般要精勤用功才能修成四禅，而上生到色界天，但也有以猛利善根力而顿时生到色界天的特例。比如以前在恒河和雅门奴河的汇合处，一对母女不幸溺水。当时那位母亲心里想，我死了不要紧，千万要保住我女儿；她的女儿也想，我死了不要紧，一定要让我母亲活着。当时母女俩以强烈善心的力量都生到了色界天。与此类似，临终的情况非常特殊，如果当时的心念很强，一念间就能生到净土。

所以要分清通常途径和特殊途径的差别。不能怀疑：只凭念念佛怎么能生到功德那么殊胜的净土呢？这里一定要相信，得到阿弥陀佛愿力这一巨大力量的摄持，就能使力量非常弱小的凡夫顿时生到佛的国土。

“发菩提心修诸功德”，是指为了最有效地救度法界一切众生，发誓成就具有无上利他能力的佛果；为了成就佛果，决定走往生净土的易行道，发誓今生一定要往生极乐世界，以阿弥陀佛愿海的加被，而能够迅速成佛。这就是结合西方净土法门而发起的愿菩提心。也就是要坚决地立下今生首先往生净土、然后在净土迅速成佛的志愿。这个志愿一旦立下来了，就要为完成这个志愿日日夜夜不断地修集功德，而且把功德都回向在往生上，如是去做就是行菩提心。能够按这样修行，临终就一定能得到佛悲愿摄受而顺利往生。

第二十、系念必得往生愿

设我得佛，十方众生，闻我名号，系念我国，植众德本，至心回向，欲生我国，不果遂者，不取正觉。

法藏菩萨发愿：假使我成佛，十方世界的众生有缘闻到我的名号，系念我的国土。（就是因闻到弥陀的名号而与净土结上了缘，知道原来有这么殊胜的国土，又能以这



么简单的方法去，因此就决志求生净土。以后就像游子思归那样，一心系在净土上。）为了实现往生的愿望，会努力种植很多善根，种植了善根，就有了往生的本钱，并把所修的善根都以至诚心回向在往生上。如果这样做，还不能圆满他往生的愿，我就不成佛。

从这一愿，我们可以看到得生净土的几个关键点：一，要对阿弥陀佛有信心；二，要真正生起决定去极乐世界的心，一心系念极乐世界；三，要平时尽量做好事，修功德，而且要把所修的功德都回向在往生极乐世界上。其实这也就是修积往生净土的三种资粮——信、愿、行。如果能够做到这三点，临终往生必然不成问题。

说白一点，就是你要特别相信净土，要有特别坚决的求生西方净土的志愿，要把所有的功德都回向在这一点上，使自己的心和所修的功德都归在往生西方这个目标上，如此就能使净业坚固、成熟，一旦修到了量，就决定趣向西方。

第二十一、各具三十二相愿

设我得佛，国中天人，不悉成满三十二大人相者，不取正觉。

首先补充宋、吴两译的译文。宋译里讲，“所有众生

都使他生在我的刹土中，具足三十二种大丈夫相，一生就获得无上菩提。”吴译中说，“使我国中菩萨，都具有紫磨真金色身，三十二相、八十种好，皆令如佛。”

这里要把“具足三十二相”和“一生获得无上菩提”以及“皆令如佛”联系起来看。这样就会知道弥陀悲愿的着眼点是普度众生往生净土，生到净土就一生成佛，所以要使每一个往生者都具足一生成佛的德相。为此而发愿：使我国中的圣众都如佛一般，具足三十二相。

尤其宋译本的经文更是非常明显地点出了往生的果报是一生成佛，根本不必经过多生。所以要使往生者的色身具有跟佛一样的相好，而不能说这一生的相还不够圆满，还有待于下一世再进一步完善，那就成了多世成佛。就像悉达多太子降生在人间，他要在这一世显现成佛，所以一出生就有成佛的表征，具足色身上的圆满庄严，无一欠缺。

再旁推其他，比如具足金刚那罗延力，具足极广大的神通，以及后面谈到极乐世界的圣众说法也是“如佛说一切智”等，这些都是共通的。总之在每一个净土往生者的身份上都是不隔第二生，需要即身实现成佛，因此要具足和佛一样的三十二种大丈夫相。

谈起三十二相，一般的说法是：每一种相都是由前世修了相应的善行才感得的，所谓的“百劫修相好”就是这



个意思。

下面就按《宝性论》的注释做一个简单的讲解：

1、由往昔学道时立坚固誓愿故，最终成就如来色身足掌善住如龟腹般的平满相。

这一相是指脚掌像龟的腹部那样平坦圆满。这是往昔建立誓愿坚固的果报。因为因地立愿非常坚固，所以就感得脚掌没有缺陷，而是很坚固、很平满的相。

2、由往昔布施种种资财故，成就手足掌千辐轮相。

这一相指佛的手掌和脚掌都有千幅轮相。这是前世布施种种资财的果报。

3、由往昔不轻视他人故，成就足跟广长踝不突隆渐圆相。

这是指脚跟很长，脚踝不会突出、隆起，而是渐渐圆起的相。这是往昔不轻蔑他人的果报。

4、由往昔以正法救度众生故，成就手足诸指纤长相。

佛的手指和脚趾都很细长，这是前世演说正法、救度众生的果报。

5、由往昔不破人眷属故，成就手指足趾金网缦相。

这叫“指缦相”。就是手指之间以及脚趾之间有连接的缦，像鹅的脚掌那样。这是往昔不破人眷属、修和合业的果报。

6、由往昔布施种种妙衣故，成就皮肤柔软且身善住

细嫩相。

这是指皮肤很柔软，很细嫩的妙相，这是前世布施很多精妙、柔软妙衣的果报。

7、由往昔布施殊胜美食故，成就身体双脚背、双手背、双肩、颈后七处隆满相。

就是身体有七处都很饱满，脚背、手背、双肩、颈后都很丰满，这是前世布施他人上好饮食的果报。

8、由往昔护持佛法故，成就如伊尼延鹿王腩圆满结实渐细之相。

腩就是腿肚子，就像鹿王的腿肚子非常圆满结实。这是过去一心护持佛法所得到的果报。

9、由往昔不说淫秽语并断邪淫之故，成就如象王或马王阴藏相。

就是指男根隐藏在内，这是过去不说淫秽语、断除淫秽业的果报。

10、由往昔渐次行持广大善业之故，成就如狮王上身宽广相。

这是指佛的上半身像狮子王的上身那样宽阔，这一相是前世渐次行持广大善业的果报。

11、由往昔行持真实善法故，成就肩脖无凹处隆圆丰腴相。

这是指佛的身体在肩、脖处没有凹陷，而是隆起、浑



圆、很丰腴的相。这是前世修行善法时，心里特别真实，不夹杂虚假成分而感得的果报。

12、由往昔对众生布施无畏并赐予安慰之故，成就臂膀圆实庄严之相。

这是指佛的身体臂膀浑圆结实，非常庄严。这是前世在众生遭遇危难、恐惧时布施无畏，而且给予安慰的果报。

13、由往昔恒常欢喜助人成事之故，成就柔软、形圆、无粗细高低、不须俯身即能过膝的手臂相。

就是说佛的手臂特别柔软，形状很圆，没有粗细高低，不必俯身，手自然垂下就能超过膝盖。这是过去常常在他人有难需要帮助的时候，主动伸出手来帮助而感得的果报。

14、由往昔无厌足³行持十善故，成就障垢清净、身具圆光之相。

在佛的身体后面有清净无垢的圆光，这是前世行持身口意十种善业，长期坚持，从无厌倦、满足而感得的相好。

15、由往昔于病者惠施众药故，成就如海螺具三纹理无垢颈相。

在佛的颈部有像海螺那样的三层纹理相，这是前世对于病人布施各种医药的善妙果报。

16、由往昔圆满修持善法加行之故，成就如狮子王平

³ 厌足：认为已经做够了，不必再做了的心理。

广脸颊相。

也就是如同狮子王的脸颊般非常平广。只有前世在修持善法的加行时都做到了圆满，才能感得这一相好庄严。

17、由往昔于一切众生心恒平等之故，成就四十齿且上下各二十数量相等相。

佛有四十颗牙齿，上下各二十颗。为什么感得这样的相呢？所种的因就是过去无论什么时候，对待哪个众生，心都是平等的，没有对一些人很好，而对另一些人不怎么好的偏心。

18、由往昔平息纷诤、和合破裂之故，成就清净密严齿相。

佛的牙齿很清净，而且排列整齐、紧密。这是因为过去见到人际关系有矛盾、冲突，就设法去平息纷诤，让破裂的双方重归于好，关系恢复到和合亲密，以这样的善行而感得的庄严齿相。

19、由往昔布施极悦意的如意宝之故，成就无垢清净、无长短粗细的齐整齿相。

这也是说牙齿的妙相，指牙齿清净无垢，没有长长短短、粗粗细细的差别，而是非常整齐。这是前世布施悦意的如意宝所感召，使牙齿看起来特别悦意。

20、由往昔三门一切作业未被过失染污而行持之故，成就如海螺般的牙齿洁白相。



这一相是指牙齿像海螺一样洁白。只有前世无论身、口、意做什么都很清净，没有被各种贪、嗔、痴、慢等过失染污，才能感得这一妙相。

21、由往昔一切时中持真实语之故，成就细薄能覆自面的广长舌相。

这是指佛的舌头吐出来能覆盖面部。前世无论何时都只说诚实语，而不说妄语，就感得这样的果报。

22、由往昔布施悦意美味之故，成就无边或无量、所有不可思议殊胜妙味，且劣臭之味亦成美味之相。

这是指佛的色身有无量不可思议的殊胜妙味，而且能使下劣臭味也成为美妙之味。这是前世常常布施悦意美味的果报。

23、由往昔断除恶语说柔和语之故，成就不须观待发心动机而自生之语如迦陵频伽般的悦耳音及如梵天般的清澈远闻音之相。

这是佛语言的妙相。有两个特点：一是不必观待内在的发心，就能自然发出像迦陵频伽鸟那样悦耳的妙音。二是具足梵音声相，声音非常清澈，在极远处都听得非常清楚。这是前世断除粗恶语，说柔和语的结果。

24、由往昔以慈悲心养育众生之故，成就如青莲叶般的黑白分明修长妙眼相。

佛的眼睛就像一片扁长的青色莲花叶子，黑白分明，

是很修长的眼睛。这是前世不以其他眼光，比如不以嗔恚、嫉妒、歧视等眼光，而是以慈悲的眼光看待众生，以慈心养育众生的果报。

25、由往昔心无谄诳之故，成就厚密油黑无有混杂如牛王睫毛相。

佛眼睛的睫毛就像牛王的睫毛，非常浓密、油黑，没有其它混杂。这是过去心里没有谄诳，表里如一的果报。

26、由往昔赞叹应赞之处之故，成就严饰面容、若抽则长一肘不抽右旋而住的眉间无垢白毫相。

这是指佛双眉间的白毫相。这个白毫抽出来有一肘长，不抽在里头是以顺时针右旋而住，这是过去赞叹应赞之处的结果。

27、由往昔恭敬顶礼上师之故，成就一切众生不见的顶髻相。

这一相叫做“不见顶相”，就是指佛的肉髻见不到顶端，即使以目键连的神通也无法得见。这是前世恭敬顶礼师长的结果。

28、由往昔内心堪能并施悦意卧具之故，成就具足清净障垢且无皱缩、细薄如金色之肤相，此为一切有情中最殊胜的佛陀所具有。

这是指佛身体的金色皮肤相。佛色身的皮肤呈现金色，光滑没有皱缩，而且很细、很薄。这是前世心很堪能，



一直心态很稳固，而且能布施他人悦意的卧具，让人睡得舒适，所感得的相好。

29、由往昔断除愤闹、增上善根且平等纳受堪布阿阇梨的教授之故，成就诸毛善妙细柔、每一孔生一毛、向上右旋之相。

这是指佛身的细毛相。这个毛非常妙，很细、很柔软，每个毛孔生一根毛发，毛发向上右旋。这是过去断除愤闹、而且增长善根，能够平等地纳受法师教授的果报。

30、由往昔断除殴打及持器械等之故，成就无垢如琉璃宝般善住的绀发相。

佛的头发呈绀青色，就像无垢的琉璃宝的色泽那样。这是前世断除手脚殴打、拿刀枪等器械行凶等粗暴行为，而感得的妙相。

31、由往昔将自他一切安置于三摩地之故，成就如圆满尼拘陀树长宽均等的佛身相。

这是指佛的身体长和宽均等，就像一棵圆满的尼拘陀树。这是过去把一切众生均安立在三摩地中，而使众生的心能够正定、正住的果报。

32、由往昔修复佛像佛塔并于诸怖畏中救度有情之故，成就普贤无比大仙人相，即是佛身具那罗延力如金刚身坚固、正直、各方皆具庄严之相。

这是指佛身具有那罗延力，也就是金刚力士的大势

力，如同金刚之身。这一相有三个特点：一是坚固不坏，二是正直，三是无论哪个方面都具足庄严。

这是过去修复佛像、佛塔，把众生从种种怖畏中救度出来，因而成就的普贤无比大仙人相。

以上诸种即是所谓的天人师、一切种智、人王、大丈夫、佛的三十二种殊妙相好庄严。

这里要了解弥陀悲愿不可思议的同化作用。通常就自力修道而言，需要在百劫中勤修才能成就种种佛的相好。但这里无需靠自力勤修，仅以佛的悲愿他力加被，行者自然就能获得三十二相，这是极为稀有、不可思议的大殊胜！

《法界次第》上讲：“如来应身之体，现此三十二相，以表法身众德圆极，使见者爱敬，知有胜德可崇，人天中尊，众圣之主。”（意思是，如来应化身的体就是显现这三十二相，它表明如来法身一切功德最极圆满，所以有这种表相。如果内在的证德不圆满，那么表现在相上就会有种种缺陷，所以外现的相跟内在的德分不开。相都是唯心所现，一切相都圆满，就表明无量功德圆满。以庄严的妙相，就能使见闻者生起爱敬之心，知道这是福慧圆满的佛，是人天中的圣尊、是众圣者中的法王。）

阿弥陀佛为了使一切生到净土的众生都能一生成佛，无须经历第二生，所以就发此大愿，加持一切众生一往生



到西方就具足与佛同等的三十二相。弥陀的慈悲和大力已无法再用粗陋的语言诠释了，这样异常殊胜却又便捷的修行径路，哪个聪明人还会踌躇不前呢？。

第二十二、菩萨一生补处愿

设我得佛，他方佛土诸菩萨众，来生我国，究竟必至一生补处。除其本愿自在所化，为众生故，被弘誓铠，积累德本，度脱一切。游诸佛国，修菩萨行，供养十方诸佛如来。开化恒沙无量众生，使立无上正真之道，超出常伦诸地之行，现前修习普贤之德。若不尔者，不取正觉。

这一愿叫“菩萨一生补处愿”或“圆成普贤之德愿”。

法藏菩萨看到有些国土的菩萨行菩提道，需要经历多劫，而且是逐地渐进，又有住于七地的沉空之难⁴，或者虽能做种种佛事，但所化现的事业却不自在，有很多障碍。为此而兴起悲愿，使一切净土菩萨都能超越诸位，速证一生补处，现前修习普贤广大行愿，无论是自利还是他利功德，都能自在无碍地成就。

这一愿里有三层内容：一、“他方菩萨来生，究竟必

⁴指菩萨修行过程中的退堕现象。谓十地中第七远行地的菩萨，住于无相观，上不求菩提，下不度众生，只沉浸于空寂之理，而不起六度济生的事行。《大智度论》：‘如七住菩萨，观诸法空无所有，不生不灭，如是观已，于一切世界中心不着，欲放舍六波罗蜜入涅槃。’

至一生补处”，这是以弥陀本愿加持菩萨，使他决定修到一生补处地位；二、从“除其本愿”到“无上正真之道”之间，是说得到弥陀本愿加被，而能自在所化；三、“超出常伦”等一句，是说现起还相所得的利益。

一、弥陀本愿加持往生菩萨，决定到达一生补处

经文上讲的“他方佛土诸菩萨众”，实际是指西方净土的一切菩萨，唐译里说：“于彼国中所有菩萨。”《阿弥陀经》也说：“众生生者，皆是阿鞞跋致，其中多有一生补处。”所谓“一生补处”，就是像弥勒菩萨那样一生就候补佛位。因为还有一分生相无明没破，所以叫“一生”。这一品最细的无明，势力最大，只有金刚智慧才能破除，而一破除就可以立即证到佛位，所以叫“一生补处”。

二、净土菩萨得弥陀本愿加持，而能自在所化

1、解释“除其本愿，自在所化”

在宋译本里讲到现在和未来一切往生至净土的菩萨，一往生就能候补佛位，处于一生补处位。而“除其本愿”这四个字指这其中还有一类菩萨，他们不想不处在一生补处的地位，而是想处在下位利益众生。针对此类菩萨，法藏菩萨也发愿说：如果有菩萨以本愿力而入在生死界中，作狮子吼利益有情，我使他随意作佛事。也就是说往生净土的菩萨如果不想住在一生补处地位，而愿意处在下地普度众生、普作佛事，佛也以神力加持他，使他如愿以偿。



即宋译文中所说的：“我令随意而作佛事。”从这句话可以看出，净土的菩萨之所以能做到自在地教化众生，并不是因为自己的力量，而是因为得到了弥陀愿海的加持。

《往生论注》里说，净土的回向有往相和还相两种。往相的回向是指：我和一切众生同生阿弥陀佛的国土；还相的回向是指：往生成就之后，立即回入十方世界，普度众生。“自在所化”，指菩萨教化众生，像观音菩萨那样普门示现。随众生的欲乐，应以何身得度，就现何身而为说法，这叫“自在而化”。

2、总说菩萨成就三种精进

就这一类以还相入教化地的菩萨，“为众生故，被弘誓铠，积累德本，度脱一切”。这是总说菩萨的功德，也是弥陀愿海加被的结果。

菩萨自己入了涅槃境地，由大悲起用而自然化现于十方。为众生的缘故，而示现种种应化身，并宣说无量佛法。“为众生故”是总的前提，后三句是指菩萨实证的功德。也就是真实成就了三种精进——披甲精进、摄善法精进和饶益有情精进。“被弘誓铠”是披甲精进；“积累德本”是摄善法精进；“度脱一切”是饶益有情精进。

《瑜伽师地论》里说到，诸菩萨在发起加行精进之前，心力勇悍，首先披上誓愿铠甲：如果为了解除一个有情的苦难，需要以一千大劫为一昼夜住在地狱中，像这样，需

要经过极其漫长的时间才能证得菩提，甚至比这个时间还要漫长百千俱胝倍的时间，我的勇悍也不会退缩。如果能这样披上坚固誓愿的铠甲，就在任何情况下都不会退心。

“摄善法精进”指的是在一切善法上精进，比如为圆满布施度而精进行持，直到圆满成就了布施度为止。因此，摄善法精进就是为了圆满一切内心的功德，任何善法都勇猛精进地去行持，都使之能圆满完成。唯有这种精进，才成为能成就菩萨一切善法的最胜因缘。

“饶益有情精进”就是对于《菩萨戒品》中所说的十一种饶益有情的事业，都精进地行持。

“被弘誓铠”是一个比喻。“铠”是指古代战争中，战士所穿的作战服，它由金属鳞片制成，能保护身体不被刀剑所伤。比喻菩萨回入生死界、降伏魔军的时候，以坚固誓愿作为铠甲，由于这个誓愿比金石还要坚固，因此入在生死里不会因被烦恼和外魔所伤而退转。依靠弥陀大愿的威力，菩萨就能恒时在众生界中顺应众生的因缘，永无疲厌地做教化事业。以自己积功累德为根本，内在具足功德，就能摄化和度脱一切众生。所谓“以弘誓功德而自庄严”就是指要有内在真实的修证，有功德庄严。“度脱一切”是因内在有修证，而自然起度生的大用。

3、进一步分说

“游诸佛国，修菩萨行，供养十方如来”，这一句是



说极乐世界菩萨的摄善法精进。是指由供养十方诸佛，积累无量无边的功德，而开导教化无量众生，把众生一一安立在无上正道中。弥陀愿海恒时加持净土菩萨，圆满广大殊胜的普贤行愿。

这也就是《往生论注》中所说的成就菩萨庄严四种功德。“游诸佛国”等，就是《论注》中所说的菩萨得到报生三昧（果报所生三昧），以三昧神力，能够一处、一念、一时遍入十方世界，对诸佛法会中的大众作种种供养。这是无作妙德，不动而至，无前无后，又能遍至十方。这是不离本位，无所动摇，无有前后往来的相，能一时化现在十方无数国土，圆成一切佛事。由遍游佛国施作佛事而积累功德，就叫做“修菩萨行”。唐译所说的“修大涅槃”，指的就是修无住妙行。

“开化恒沙无量众生”等，是讲到下化众生的方便。《往生论注》里说：“于无量世界，无佛法僧，住种种世间，种种教化，度脱一切众生，常作佛事”，指的就是开化恒沙众生。所谓“开化”即是在众生的烦恼心中开出如来正觉，由此把一切众生安立在无上正道中。

三、净土菩萨现起“还相”所得的利益

“超出常伦诸地之行，现前修习普贤之德”，这是指获得“还相”的利益。无论菩萨是位居补处，抑或示现住于下地，随缘自在教化众生，都有这两种利益，这是总的

讲还相的修习普贤之德。所谓的“还相利益”，即是指能成就普贤行愿。像在《普贤行愿品》中所说的：“我既往生彼国已，现前成就此大愿。”

如果是住在一生补处地位，那就像弥勒菩萨一样，先住在兜率内院为菩萨说法，时节因缘一到，就降生人间，示现八相成道，成为一期佛法的教主。但也有些不示现补处身份，而愿意在无量世界里随顺众生，普门示现。这两种情况都是“超出常伦诸地之行，现前修习普贤之德”。菩萨能安住在补处地位，当然归于普贤之德。愿意住在下位也是从此出净土门，而示现利他教化地的果德，也是回入世间，修习普贤行愿。

“常伦”即通常按照十地位次，逐地升进。净土菩萨不一定要像这样渐次地升进，而是可以顿超、顿证。善导大师说：“十地愿行自然彰。（自然彰显十地的大愿大行。）”

“现前”，指现前就能修习普贤行愿，而不必经历很长时间。《探玄记》里说：“德周法界，曰普；用顺成善，称贤。”自心的妙德周遍法界，随缘而任运显现身口意的妙行，叫做“现前修习”。这不是仅仅只发起随学普贤行愿的意乐，而是能实际去修普贤大行，此即出净土的妙德。

本经序分里说的示现八相成道，随顺众生类而化现、说法，安住如幻三昧，作如幻佛事等，都是修习普贤行愿。其中说到：“皆遵普贤大士之德，具诸菩萨无量行愿，安



住一切功德之法。游步十方，行权方便。入佛法藏，究竟彼岸。于无量世界，现成等觉”，就是出净土的普贤大行。之后，“具足功德，微妙难量。游诸佛国，普现道教。其所修行，清净无秽。譬如幻师，现众异像。为男为女，无所不变”等等，也是说以遍法界心，应众生的因缘而随类化现。这种周遍、无尽、自在的德相，就是“现前修习普贤之德”。

总结：

净土法门有往相和还相两种回向。以己功德普遍回施，愿与众生共同往生净土，叫做“往相”。在净土成就了自利功德后，回入十方世界普度众生，叫做“还相”。“超出常伦诸地之行，现前修习普贤之德”，就是指得到了还相的利益。从西方净土出来，入到生死“园林游戏地门”，在十方世界中修习普贤行愿。

所以，阿弥陀佛对于众生一开始怎么生净土，然后在净土成就功德之后又怎么出净土，整个一套全部以愿力加持好了，这是最圆满的关怀和护念。从最初往生净土超脱生死圆成自利功德，到最终出净土普化十方、圆成佛道，整个愿海的加持内涵无比圆满。在空间上，是普度十方世界的一切有情；在时间上，是尽未来无数劫相续不断地救度；在方便上，有至简至易的十念必生大愿；在往生净土的利益上，有顿时具足如佛一般的相好，极其广大的智慧、

辩才、神通等；在一生成佛上，有一往生就入正定聚永不退转，不起任何我和我所的心念，进而寂灭一切分别、诸根寂静，证得无住涅槃；在圆成无量功德和事业上，有上供诸佛、下化众生等等。总之，怎么来加持你，让你做到一时遍入十方世界，供养诸佛海会；如果有愿回入十方、普度众生，佛仍然以愿力加被，使你不退菩提心，不堕恶趣，而且一切教化事业都能自在如意。种种方便，种种利益，佛在因地就都已经思维妥善了。

这样一——去思维的时候，才能体会到弥陀愿海惠予我们的无量无边的真实利益，这种饶益是速疾的、是周到的，涵盖了菩提道所有重要的方面。能在这里生起信心，自己成佛的路怎么走就非常明确，而且极为简要，一切都归在一个要点上，就是以信愿行至诚一心地和弥陀愿海相应，以求得愿海加被，而迅速圆成佛果。

第二十三、一时普供诸佛愿

设我得佛，国中菩萨，承佛神力，供养诸佛，一食之顷，不能遍至无数无量亿那由他诸佛国者，不取正觉。

这一愿叫“一时普供诸佛愿”。就是弥陀愿海的神力加持净土的菩萨，都能实现供养诸佛的普贤行愿。

“承佛神力”四个字显示了愿海的无上威德，他能使



净土的所有菩萨都有遍供诸佛的能力。《弥陀经》上讲到：“其土众生，常以清旦，各以衣祴，盛众妙华，供养他方十万亿佛。即以食时，还到本国。”这是本愿的成就情况。

弥陀愿海能使我们迅速完成供养的无上行愿。这个供养的普贤行广大周遍，而且一时顿然完成。一生到净土，得到愿海神力的住持，就会具有一时遍至无数佛国的能力。《往生论》里说：“一念即一时，普照诸佛会，利益诸群生”，就是指没有时间先后，一念一时，周遍到达无数佛国，在诸佛的法会中利益众生。“遍至”是指无数佛国，一时全部到达。这不是以渐次的方式来做到周游佛国，而是没有动摇来去的相，一时就遍至十方，就像日轮在天上，影像一时显现在千江万河里那样，西方净土的菩萨也是一时分身无数，化现在无数佛国当中。

第二十四、供具自皆如意愿

设我得佛，国中菩萨，在诸佛前，现其德本，诸所求欲供养之具，若不如意者，不取正觉。

这一愿叫做“供具如意愿”。

愿的大意是：弥陀悲愿要使净土菩萨一时遍供无数诸佛，在做到了一时化身尘刹之后，还要能随欲自在地化现供养具呈供诸佛，所以再次兴起悲愿，以佛力加被净土菩

萨，使他心里想以什么供养诸佛，一起念就能化现在心前。由此就能完成普贤供养的行愿，所谓“以诸最胜妙花鬘，伎乐涂香及伞盖，如是最胜庄严具，我以供养诸如来”等等，这也就是《往生论》中所说的：“雨天乐华衣，妙香等供养，赞诸佛功德，无有分别心。”

“在诸佛前，现其德本”，对照唐译所说：“于诸佛所，植诸善根。”“德本”就是善根；“现”就是无障碍，指顿时现前供养的妙德。一般我们虽然有很大的供养心，但是做不到随心所欲地作实物供养。而得到弥陀愿海的神力加被，就能随心自在地化现种种供养具而广兴供养，这就是“现”的意思。就是使供养的大愿自在实现。

也就是说经上所讲到的：花、香、伎乐、宝盖、幢幡等无量供养具，自然化现，一忆念就现在心前，犹如虚空藏菩萨从空中普雨无数珠宝那样。

第二十五、菩萨演一切智愿

设我得佛，国中菩萨，不能演说一切智者，不取正觉。

这一愿叫做“演说一切智愿”，或者“说法如佛愿”。

愿的大意是：法藏菩萨见到有些国土里的菩萨虽然能到十方世界，供养具也能如愿显现，但说法的能力不足，不能随顺佛的智慧，教化的力量还不普遍、彻底。所以发



起悲愿，加持净土菩萨得到演说一切智的能力。

菩萨在因位时，有的只具有供养的能力，而没有说法的能力；有的只有神通的力量，却没有三昧的能力等。所以弥陀愿海以神力加被菩萨，要使他们本具的恒河沙数功德都能迅速全面地开发。这一愿是特别加持净土菩萨得到说法如佛的能力。

上面讲的第二十二愿是总纲，其中说到菩萨随其本愿，能够自在地利益众生，实现普贤行愿。具体有上供诸佛和下化众生两个重点。而要做到后者——开导、教化恒河沙数众生，把他们一一安立在无上正道中，关键就要有“说法如佛”的能力。这就是弥陀这一条大愿的发起，也是第二十二愿的支分愿，是为了成就菩萨说法的能力而特别发起的愿，让净土的一切菩萨都能演说一切智，使众生开示悟入佛的知见。所谓的“一切智”就是指诸佛秘藏（或如来藏），也就是指众生的本性。通过演说“一切智”，让众生见到“是心是佛”，从而“是心作佛”，这就是把众生安立在无上正道中了。

净土圣众得到佛力的加持，能迅速成满普贤行愿，分身尘刹、普度众生。那么通过什么来教化呢？关键就是要演说一切智的能力。唐译说：“善说入于一切智。”“演说一切智”就是善巧地引导众生趋入一切种智，这是佛法归根结底之处。无论是间接说还是直接说，都是为了引导

众生明悟自性而成佛。

直接说就是说顿法，开示在众生烦恼心中（或五蕴中）有大智慧光明，有具足恒沙功德的秘密宝藏，这就是一切法的密要，是最甚深秘密之处，所以宋译说“善谈诸法密要之义”。

《法华经·法师品》中说：“此经是诸佛秘要之藏，不可分布妄授与人。”《法华文句》里说：“此经四十余年，蕴在佛心，他无知者，名为秘，一乘直道，总摄万途，故言要也。”（世尊降生人间，为了教化无量众生，施設各种方便。四十多年中，秘密一直藏在心里，没有吐露。这个一乘直道，就是直接开示众生成佛的道，不同于声闻、缘觉、菩萨三乘。直接宣说一乘成佛的法，叫做“直道”。这是直接开示实相，从这一门直接入于涅槃，所以说“十方诸佛，一门超出，妙庄严路”，都是由这一门而入的涅槃。所以这叫“总摄万途”，也就是说八万四千法门最终都从这一门超出。总之，净土菩萨演说妙法，引导众生明自本心，见自本性，就是“开化恒沙众生，安立于无上真正之道”。

汉、唐两译里说菩萨“说法如佛”，就是得佛力加被，净土菩萨已经深入诸法，究竟了达诸法的要妙。以通达法性的缘故，就能随顺如来智慧自在地宣说甚深法藏，而无所违背。



在这一愿的成就文里这样讲：“常宣正法，随顺智慧，无违无失……”常常宣说正法，随顺如来智慧，没有错解和失误，这叫“说法如佛”。佛以智慧彻见诸法的因、果、事、理，所以能如实演说。而净土菩萨得到弥陀愿海神力的加持，也能做到说法如佛。

又说：“佛眼具足，觉了法性，以无碍智，为人演说。”这就是说，净土菩萨具足佛眼，通达法性，能以无碍的智慧为众生说法，这也证明净土菩萨的说法，如同佛一切智所说，没有错误。具足这种功德，就能开化恒河沙数众生，把他们一一都安立在无上正道中。

这些都给了我们极大的鼓舞。如果我们能深信弥陀愿海有利他的无上成就，就不必发愁得不到智慧、得不到神通、得不到陀罗尼、得不到三昧、得不到辩才、得不到相好、得不到金刚那罗延力，做不到自在化现、遍供诸佛、普度众生，或者无法了脱生死、诸根寂静、入于涅槃等，对这些丝毫不用顾虑。只要你一心信仰阿弥陀佛、依止阿弥陀佛，就能摄取佛功德成自功德，当你信心圆满的时候，就得到佛力圆满的加持，依仗弥陀愿海的加被，一定能迅速圆成一切道果，只因弥陀愿海一切具足。

第二十六、菩萨得金刚身愿

设我得佛，国中菩萨，不得金刚那罗延身者，不取正

觉。

这是使国中菩萨得那罗延力的发愿。

愿的大意是：如果菩萨只有如佛一般演说一切智的说法能力，而没有勇猛、坚固的力量，那么入在无数世界里，在种种的污染、烦恼、邪见等境界中，开化恒沙众生，就或许会软弱、退怯等。而有了弥陀悲愿的护念加持，就不仅有遍供诸佛、说法如佛的能力，也还具备了金刚那罗延力。这也是“使国中菩萨披弘誓铠”等具体落实的发愿。

金刚石表示坚固，俗称“钻石”，因为它无坚不摧，而不被任何所摧。表示在任何境界里都坚固不坏，内心不会有丝毫退怯和破损。其实，身、心本不可分，这里说到身，也兼指心。不但色身坚固，而且得到“那罗延坚固幢心”。如果身体虚弱无力，心力也会软弱。如果体力强健，心也就有大力量。就像《华严菩萨回向文》所说：“愿得那罗延坚固幢心，……得常精进心，得大勇猛心，得被金刚甲冑心。”唐译翻为“得那罗延坚固力”，那罗延是天上力士的名字。“那罗延”表示坚牢和具大力量。

《六波罗蜜经》里说，佛十力，一一节中有八万四千六百六十三种那罗延力，这是讲佛的色身有福德所现的极大力量。比如人体的运动，身体的各肢节都能发力，综合起来就表现为身体的力量。比如举重、跳跃、射击、支撑、投掷等，都是由身体各肢节综合起来所发出的力量。而佛



来到人间，所表现的色身的力量不可思议。从佛色身骨节的一一支节中，能发出八万四千六百六十三种那罗延力。

再按《积一切福德三昧经》来讲，就会体会到什么叫那罗延力。比如，十个人力量的总和等于一头健牛的力量，十头健牛的力量总和等于一头青牛的力量，十头青牛的力量等于一头普通象的力量，乃至十头普通象的力量等于一头香象的力量，十倍香象的力量等于一头大香象的力量，十头大香象的力量等于一个狮子王的力量，十个狮子王的力量等于一个大力士的力量，乃至十个大力士的力量等于一个帝天子的力量……这样倍倍辗转增上，直到十个他化自在天王的力量等于一个魔天子的力量，一切魔天中天子的力量等于一个魔王的力量，十个魔王的力量等于半那罗延的力量，十个半那罗延的力量等于一个那罗延的力量……如此等等。

总之这一愿就是加被净土菩萨成就金刚那罗延力，它的内涵实际是成就一切力。就像本经后文讲到极乐世界的菩萨，因力、缘力、意力、愿力、方便之力，常力、善力，定力、慧力，多闻之力，施、戒、忍辱、精进、禅定之力，正念止观诸通明力（就是指三明六通），如法调伏诸众生力，如是等力，一切具足。

第二十七、万物悉皆殊特愿

设我得佛，国中天人，一切万物，严净光丽，形色殊特，穷微极妙，无能称量。其诸众生，乃至逮得天眼，有能明了，辩其名数者，不取正觉。

这是法藏菩萨发起成就国土万物具足功德庄严的大愿。《往生论》就是依据这一愿和后面的第三十一、第三十二两愿，建立了观察门的修行。从这三愿里分出二十九种庄严，所有这些庄严都入于一法句，即清净句——真实智慧无为法身。意思是说无量无边的国土庄严都摄在一个根本中，就是摄在弥陀无上果觉中。换个方式还可以说，这一切种类的庄严都是由阿弥陀佛的愿力所流现的，在大愿究竟圆满时，就自然周遍国土，任运地流现。所谓的“四十八愿庄严起”就是这个意思。

上面第十八愿的成就是使众生能够极便利地往生到净土，那么所往生的净土情况如何呢？是属于功德很一般的净土，还是功德极殊胜的净土？

法藏菩萨这里的发愿是使下至十念往生的人也都能生到功德极其殊胜的净土。以佛无量福慧资粮的力量加被一切凡夫，使得往生之后所感的国土具有无量功德庄严，其中任何一种事物，它上面功德名称的种类和数量，都是分别心无法分辨和了知的。

这些愿文实际是告诉我们：西方净土的任何一种东西都是不可思议的境界。如果勉强用我们这个世界的语言来



讲，只能相似地说黄金为地、七宝为池、甘露流、满愿树等，或者说万物以众宝合成等，这也只是用此方的珍宝、甘露等上等之物做个表示。实际上，名称是依据功能或功德而安立的，有多少种功能或功德就可以安立多少种名称。现在极乐净土的万物都有无量的功德或功能妙用，而且这是变化无穷的，又是相续不断地流现，又是顺无量众生的心各个不同地变现，像这样净土万物的体性，用语言怎么可能描述到它呢？以分别心怎么可能衡量到它的量呢？即使长了千口千舌、千头千心，也无济于事。所以，净土的每一种妙物都是无尽藏、都是功德海、都是如意宝。

《往生论注》在解释十七种国土庄严的时候，一开始是以“如意宝性”总的揭示万物庄严的体性，这样总说之后，就开始依次赞叹每一种庄严的不可思议。首先说“如意宝性”，是总的指示净土万物都是如意宝，都能随顺众生的心愿而给予满足，而且是能同时应无量众生的机，有无边的妙用，所以完全超出了有限的量和固定的量。其实这一切都是佛的化身，都具有佛的全体大用，更直接地说，这一切都是佛，而对于佛的境界，除了佛，谁有能力完全了知他的名字、数量或形色、光明等的功德呢？

这就显示了依报器界极为微妙。只从愿文表面上看，会狭隘地理解成只是讲国土的量、形色、种种事或触等的功德，其实这一个大愿里包括了国土所有万物的一切功德

庄严。上至以十地菩萨的智慧，下至获得天眼者，都没有能力明辨净土任何一物上所具有的功德种类和数量，因此说“无能称量”。

下面逐句解释愿文：

“国中天人，一切万物”是总指极乐净土所有依报和正报的事物。“穷微极妙”是显示净土万法一一都圆明具德，极尽微妙。“无能称量”，是指这些万物的微妙功德超过了有限的量，以分别心根本无法衡量。

“严净光丽”：“严”是庄严，指具足德相。“净”是无垢的意思，因为净土万物不是由有漏心所现，而是由如来无漏心所现。由于佛心极为清净，佛心所现的万物也就极为清净。“光”，是指万物为光明体性。《往生论注》里比较三界种种金光，一个比一个明亮，最后比到化乐天的金光最为明亮，但放在净土的金光里完全黯淡不现。原因是净土的金光是从离垢业所生，因此极其明朗。“丽”，是指万物微妙奇丽。这里不能只解释成外观上的美丽，这样还没说出它的深度。实际上这是阿弥陀佛的无漏心所现，全事即理，任何事物都是以如来智慧为体，万物上的每个细节都超情离见，微妙至极。不论是形色或显色，都非世间所有，所以说“殊特”。理体远离一切戏论，平等一相，又能顺应众生的心，显现无量功德庄严，这叫“穷尽微妙”。



总之，首先这样认识极乐世界的殊胜功德，信心才会真实引发出来，也才会由衷发起欣求往生的心。这里做一个对比观察，就特别明显，娑婆世界的万事万物都是有漏法、都是苦的自性，这些法上是不可能有无量庄严的，因为只是惑业的力量所现的缘故，而极乐世界的万事万物都是圆明具德，因为全部是佛的妙心所现，这样见到两者的差距，我们对娑婆世界应当生起彻底的厌离，对极乐世界应当生起全心的希求。

第二十八、菩萨道树普见愿

设我得佛，国中菩萨，乃至少功德者，不能知见其道场树无量光色，高四百万里者，不取正觉。

首先要了解这一愿的涵义：一切诸佛都以菩提树作佛事，但这仅仅利益到福德深厚的人，福德薄少者无缘见到菩提树，所以得不到菩提树的加持而迅速开悟。看到这种情况，法藏菩萨发起大愿，使薄福者也能见到极殊胜的菩提树而开悟、成道。

那么菩提树有哪种奇妙的功德呢？僧肇大师这样解释：佛在树下成道，此树称为“菩提树”。树光无不照耀，香气无不普熏，形相和色彩微妙，随众生的心所好而见到；树出法音，随众生的心所好而听到。这是如来果报应化之

树，值遇的众生都自然悟道。

现在弥陀悲愿是要使善根微劣者也能见到菩提树，得大加持。菩提树是佛的秘密庄严心所现，加持作用不可思议，能使有缘接触者迅速开悟、成道。只要缘着菩提树见、闻、接触等，就能顿时得到不退转，证得无生法忍。使众生一往生就住在了不退转地当中，就是弥陀愿海的一大主题，这一大愿如何实现呢？确实在弥陀大愿海里，周到、完备地设计好了一切，最终也如愿以偿地圆满实现了。众生一往生到阿弥陀佛的国土，就依着从如来妙心所现的净土万德庄严，在见色闻声等时，当下使六根寂静，远离一切分别、苦恼，当时就能证得无生法忍，一直到菩提之间永远不会退转，有这么大的利益。

本愿成就文里这样说到：微风吹着菩提树上的枝叶，演出无量的妙法音声，这个音声普传到诸佛的国土，凡是闻到妙音的人都能得到甚深法忍，直至成佛之间，永不退转。唐译这样说：“于甚深法，证无生忍，住不退转无上菩提。”从这里明显看出，这不是单凭自己的力量，渐次地证到无生法忍，而是佛的妙心显现为菩提树，发出无量微妙法音。起到的加持作用不可思议。一切都是佛以悲愿的力量顺应众生的心，现起无数幻化。风是从佛的无漏心幻化出来的，树是从佛的无漏心幻化出来的，风吹击菩提树的树枝，发出无量妙法音声，音声普遍传到无量世界，



众生一听到就得到甚深法忍，永远不退转无上菩提。这是多么不可思议的摄持力和加持力。

经只是举一个方面说到“知见菩提树的光色”。其实在极乐世界，菩萨们的六根接触到菩提树的六尘，都能得到大加持。就像本经所说：“目睹其色，鼻知其香，口尝其味，身触其光，心以法缘，皆得甚深法忍，住不退转，至成佛道，六根清彻，无诸恼患。”意思是说，眼睛见到菩提树的颜色和形状，耳朵闻到菩提树发出的声音，鼻子嗅到树的香尘，舌头尝到树的味尘，身体触到树的光明，心里忆念树所说的妙法等时，无论哪个根接触到菩提树，当时心里就会得到佛力的加持，得到甚深法忍，心被佛力加持之后，就永远不会退转。而且眼、耳等六根受到了加持，都转成清净明澈，就不会有丝毫恼乱和苦患。依据这些圣言量，就能生起胜解，确实是只要一往生到西方净土，就有佛力入在自己心间，从此住持着自己的心，直到成佛之间，永远不退。

所以，往生后得到的利益是佛的神力加持所致，这个加持表现成无数的幻化和妙用，对众生做全面加持。在净土中，行者的五根触到微妙五尘，加持就入在他心上，而顿时转成清净，没有任何扰乱，因此安住在不退转中。

所以《阿弥陀经》里宣说极乐净土的万德庄严。虽然处处是庄严相，但作用奇妙，眼见耳闻等，由有缘而入无

缘，以有相而证无相。心一缘，加持就入进去了。所以这里也讲到，目见色、耳闻声等，都会得到甚深法忍，一直到成佛之间永不退转。一旦得到了佛力的摄持，那种带动的力量不可思议，能使众生的心念念往觉悟上转，而不会迷惑下堕。

所谓的“无量光色”，在愿成就文里讲到：道场菩提树由一切众宝自然合成，以月光摩尼、持海轮宝、众宝之王而为庄严。在菩提树的各枝条间，垂挂着妙宝、璎珞，百千万种妙色，种种变化，无量光焰普照无边世界。珍宝妙网覆盖在树上，随着众生所愿，妙网中显现一切庄严。

（这就知道“无量光色”的意思。这里，一切庄严都是以佛的无漏心为体，作用不可思议。以国土的无量庄严能带起自心的无量庄严。）接下来讲到的菩提树的声音、香气、味尘和光明，分别对应耳闻、鼻嗅、舌尝、身触等。

总之，菩提树能使一切见闻者都顿时升入不退转位，证得无生法忍，作用不可思议。这本来是佛的秘密庄严心所现，能惠予众生真实之利。菩提树的功能奇妙难思，善根薄的人本来很难见到，但是得到弥陀悲愿的特别加被，净土的一切菩萨都能见到菩提树，而速证菩提。

第二十九、受经普得智辩愿

设我得佛，国中菩萨，若受读经法，讽诵持说，而不



得辩才智慧者，不取正觉。

这句愿文是法藏菩萨发大愿使一切净土菩萨都能由受持经法等，而开发智慧。

愿文中的受持、读诵、讽诵、开演，总的是指十法行。依靠对于教法作受持、读诵等法行，就能开发辩才智慧，所以十法行是因，开发辩才是果。法藏菩萨立下大愿要使自己国土的一切菩萨都能受持经法、得到辩才，所以是“普得智辩愿”。“普”是指一切受持者，都能开发辩才。

内在有了无碍的智慧，表现在外，就是能无碍地演说正法，这叫辩才。辩才的体性是智慧。有法、义、辞、辩四种无碍解。

（一）法无碍解：“法”是指善恶、有漏、无漏等种种差别法，每一个法又有很多名称，比如无明，又叫做痴、愚蒙、暗等等；智慧，又叫做觉、明等等。对于诸法的种类和任何一个法的各种名称都通达无碍，叫做“法无碍解”。

（二）义无碍解：就是了达各种名字所诠的涵义，这个义是指诸法的自相和共相，对诸法的各种涵义通达无碍，叫做“义无碍解”。

（三）辞无碍解：就是对于各世界、各地区、各种类众生的语言，通达无碍。

（四）辩无碍解：指对一切提问都能自在无碍地回答，

得到了从某一个法义展开乃至宣说一个大劫也不会穷竭的智慧。（比如问：“轮回的状况如何？”可以从各方面不断地宣说，即使说上一个大劫，慧辩也不会穷竭。这是因为智慧无碍地了知诸法的自相和共相，所以对任何提问都能自在地宣说、解释。）

这叫四无碍解。当然层次上有很多差别，现在是总体上这么讲，后面还会讲到，佛的愿力不但要使受持经法的人都得到慧辩，而且要使他的慧辩增长到无限的程度。这就是弥陀悲愿，以无比的加持使众生本具的无量功德都得到最充分地开发，而不会只停留在某个有限的量上。弥陀愿海有显发众生如海功德的力量，所以大乘行者由往生西方净土，就能圆满地成就普贤行愿，而速成佛道。

这是初步讲到通过佛说法，以教法为发起辩才的因缘，当法受持在心里时，就会起很多作用。得到佛愿力加被，都能开启辩才。所以我们未来往生到极乐世界，进了阿弥陀佛的讲堂，佛就降甘露到我们心里，听完佛讲经，再受持、读诵、演说等，心中的辩才会迅速开发。

汉译本中说到：阿弥陀佛随往生者前世求道时心里的喜好，随他的意乐而给他说法，只要一领受就能迅速开解和得道，对一切都智慧明了。当时闻法的效果，是圣众对所愿的法门，无不欢喜读诵和修习。各自讽诵经法都达到通畅流利，心中永无厌足。而且，诸菩萨和阿罗汉中有诵



经者，声音如雷；有讲经者，如疾风暴雨（“疾风暴雨”是形容辩才迅捷，滔滔不绝）。以上是这一愿成就状况的一段描写。

第三十、慧辩无有限量愿

设我得佛，国中菩萨，智慧辩才，若可限量者，不取正觉。

上一愿是加持净土菩萨作诵经等法行，都能开发辩才。这一愿是进一步发誓，使净土菩萨的慧辩都达到无限的程度。就是无论法、义、辞、辩哪种无碍解，都达到无有限量的境界，比如辞无碍解，不是只通达几种或几十种语言，而是通达无数种语言。其他可依此类推。

按我的看法，能不能这样解释：一般依靠对教法读诵、受持等，虽然能开启辩才，但都有局限，所以要从内心开出无量辩才，关键是证得无分别智，证到诸法大平等性，然后在后得位自然起用，对蕴界处等的广大义和空性等的甚深义都能彻底了达，断除一切疑惑，由此就会发起无量辩才。

本经后面有以上两愿的成就文，里面讲到：“极乐菩萨，以无碍智，为人演说……具诸辩才。除灭众生烦恼之患。从如来生，解法如如。善知集灭音声方便，不欣世语，

乐在正论。”意思是，极乐菩萨以无碍的大智慧为众生演说正法，而且极有效果，能使众生除灭烦恼过患等。

总之，如果我们往生净土，得到佛愿力加被，就能迅速开发极广大的辩才。上面讲到弥陀愿海加被行者成就五通，最低程度以百千万亿那由他为量，而这里发愿成就菩萨的慧辩要达到无限的量，要知道这种量是无穷大。

第三十一、净国照见十方愿

设我得佛，国土清净，皆悉照见十方一切无量无数不可思议诸佛世界，犹如明镜，睹其面像。若不尔者，不取正觉。

上面法藏菩萨虽然发起无上心，誓愿国土达到不可思议的境界，但还没有发愿在国土任何一处都统收十方刹海，到这里进一步发愿统收十方刹海，誓愿国土广博严净，任何一处都镜纳十方。所以生西方一土，就等于生十方佛土，西方和十方没有距离。

“明镜”这个比喻是表达广狭无碍、小大相容，就像高山上放一面一尺长的明镜，里面能收尽千万里的景象。明镜只有一尺，是狭小的相，但里面能含容极广大、繁多的境相，这就是广狭无碍，在狭小里含容广大，这也是十玄门中的一种。而且像照镜子看自己的脸那样，就是说十



方刹海就显现在眼前，不是相隔很远。

这一愿显示了极乐国土的体性和量，也就是《往生论》中所说的国土清净功德、性功德和量功德。

“国土清净”这一句，说明了极乐国土的体性，处处像明镜那样能彻照十方无数刹海，这就看出西方净土极其不可思议的境界。唐译本中说到：“国土光净，遍无与等，彻照无量无数不可思议诸佛世界。”从这句愿文看出，极乐世界整个是一个光明清净的世界，是无比开阔广大的世界，而且是处处遍照十方刹海的世界。《往生论》中这样说道：“观彼世界相，胜过三界道。究竟如虚空，广大无边际。正道大慈悲，出世善根生。”这是阿弥陀佛出世无量善根所成就的极其稀有的国土功德庄严。

这一愿的成就文是：“国土恢廓广荡，不可限极。”唐译说：“威德广大清净佛土。”

“皆照”是指极乐国土任何一处，都能彻照十方无量佛刹。所以这个无边际的极乐世界里，任何一处都含容无量无数不可思议的诸佛世界。所以是无量中的无量，无边中的无边。

《往生论》里说：“宫殿楼阁，镜纳十方。”在宫殿楼阁等的任何处都如明镜般，含容十方刹海无数净秽现相、演示着无量众生情界种种善恶业缘的现相。宋译本中说到：“众生睹者，生希有心，不久速成无上菩提。”这

一句讲到了极乐国土量功德的作用，这叫做“影像作佛事”，用现在的话来说，这是最先进的极大宽银幕现场教学，它的广度是整个十方刹海，它的内容是无数净秽、善恶的缘起现相，它的效果是在亲眼目睹时，使人生起稀有心，发起大道心，而能不久速成无上菩提。

第三十二、严饰超诸天人愿

设我得佛，自地以上，至于虚空，宫殿楼观，池流华树，国土所有一切万物，皆以无量杂宝百千种香而共合成。严饰奇妙，超诸天人。其香普熏十方世界。菩萨闻者，皆修佛行。若不如是，不取正觉。

先明愿意：上一愿是发愿成就国土的体性和量庄严，而这里是发愿使国中万物具足奇妙庄严。在这一愿包括成就依报国土的一切形相、种种事、妙色、触、地、水、虚空、光明、妙音等的功德庄严。愿文只以色和香二者略作宣说。

这里要从所庄严、能庄严、庄严的妙德三方面理解愿文的大义：一、所庄严，是指从地面直到虚空之间，宫殿楼阁、池流花树等的国中一切万物；二、能庄严，只略为表示地说到：以无量杂宝和百千种妙香而共合成，严饰奇妙，超出人天（这里“杂”是种种不同的意思，不是指杂



乱无章)；三、庄严的妙德，只举一例来说，万物的妙香能够普熏十方无数世界，菩萨众闻到妙香，都修持无上菩提之行。

“严饰奇妙，超诸天人”，这一句是从总体上说明净土万物的奇妙庄严超过世间人天的境界。也就是万物的光明、显色、形色、触等，以及大地、池水、莲花、宝林、宫殿、楼阁、虚空等，无论是每一个细节还是整体，都极为奇特、微妙，具足功德庄严。这是事事无碍的法界，一中有无量，无量中任何一个又具无量，重重无尽，而且一切庄严相都能加持接触者的心，使他速证菩提。

秽土的情形是：如果是金银就没有妙香；是沉麝又没有妙色。珍珠、白玉以光明为贵，栴檀以芳香为贵，都只有部分功德。而净土万物都是以无量杂宝合成，既有色泽光辉，又妙香芬芳，可谓奇妙。（这里虽然说到了宝、香、光三者，其实本不可分，“即宝、即光、即香”，宝和光无别、光和香无别，微妙不可思议。）

接下来再看：净土的万物都是以无量妙宝合成，又是以百千种香合成，这是华严“一多相容”的玄门境界。比如看起来是一种事物，这是“一”；而里面含有无量种妙宝，又是“无量”，含有百千种香，又是“多”。所以无量法入在一法中，表示一多相容。进一步，妙香普熏十方无数世界，是一个法入在无数法中，又是一重“一多相容”

的玄门境界，而且妙香圆明具德，都使行者以闻香而修菩提行增益善根。

要看到，这里是发愿把众香国的“以香作佛事”摄入在极乐国中。比如娑婆世界的众生以耳根最利，耳朵听到说法的音声，就能发起觉悟，所以以音声作佛事。众香国是以香作佛事，《维摩诘经》里说到，维摩诘大士曾经问众香菩萨：“香积如来如何说法？”菩萨回答：“我们国土的如来不是用文字说法，而是用香说法，佛以种种妙香使国中天人自然入于清净戒行。菩萨众坐在香树下，闻到妙香，就获得一切德藏三昧。”

就像这样，十方佛国的优点圆满地含摄在极乐净土中，极乐世界不是只以音声作佛事，也不是只以香作佛事等，而是五尘都作佛事。所以，一往生到西方极乐世界，无论在净土中碰到什么，一得到相应就能成就。光明触到身体会开悟，闻到妙香会开悟，听到音声会开悟，触到妙宝也会开悟等。

第三十三、蒙光触身获益愿

设我得佛，十方无量不可思议诸佛世界众生之类，蒙我光明触其身者，身心柔软，超过天人。若不尔者，不取正觉。



第十二愿是光明遍照愿，而这一愿是遍照光明使一切接触者都获得利益。前者是愿成就光明遍满的体性，后者是愿成就光明的大用。《观经》说：“光明遍照十方世界念佛众生，摄取不舍。”《往生礼赞》说：“弥陀世尊，本发深重誓愿，以光明名号，摄化十方。”所以众生念佛名号，以名号和弥陀本心不分离故，当即得到佛光摄取护念。善导大师每念一声佛，就从口中发出一道光明，可见名号与光明不分。

以下剖析愿文：

“十方无量”等一句是说明本愿所被的根机，“蒙我光明”以下是彰明蒙光照触的利益。本愿加被十方无量不可思议诸佛世界里的各类众生，由此看出，阿弥陀佛为了普度众生，而成就遍照十方、无所障碍的光明，称为无量光；光明所起的大用是摄受一切至心念佛的众生，使蒙光照触者都能身心柔软，超过人天。

本愿成就文里说到：“其有众生，遇斯光者，三垢消灭，身意柔软，欢喜踊跃，善心生焉。（众生一遇到阿弥陀佛的光明照触，内心的贪、嗔、痴三种垢染就能得以消灭，身心柔软，欢喜踊跃，生起善心。）若在三途，极苦之处，见此光明，皆得休息，无复苦恼。寿终之后，皆蒙解脱。（如果众生在三恶趣极苦的地方，见到阿弥陀佛的光明，都能得到休息，再没有苦恼。在他们寿命结束之后，

都能得到解脱。)《法事赞》说：“蒙光触者尘劳灭，临终见佛往西方。”

再来解释“身心柔软、超过人天”这两句。

“身心柔软”在唐译翻为“身心安乐”。安乐是苦恼的反面，苦恼众生能起安乐想，都是佛光摄护的力量所致。柔软是刚强的反面，贪嗔痴三毒是很强的恶相，佛光灭除众生心中的三毒，所以身心柔软。无碍光有清静、欢喜、智慧的妙德，能消除三毒，功德不可思议。“超过人天”，指念佛众生得到佛光摄受，起真实信愿，所以虽是人天身，并非人天所摄。信愿持名者已经被弥陀愿海摄持，毕竟超出三界六道，所以说“超过人天”。

下面讲两个公案：

清朝乾隆年间，常州有个柏万安，他岳母许氏 65 岁，在家常年吃斋信佛。万安想到岳母还不能专一念佛，就把岳母接到家里，教她放下万缘，一心念佛。岳母听他的话，从三月到六月间，精进念佛，没有一天间断。

有一天，她向万安下拜。万安很惊慌，问她为什么这样。她说：“我活了六十多岁，在颠倒梦想中没有得过一天安乐。自从你教我念佛开始，我天亮念佛，一会儿就到了晚上。晚上念佛，一会儿又到了天亮。世间的安乐怎么能比得上呢？没有你，我不可能有现在的安乐，所以向你拜谢。”



万安说：“这很好。”就给她讲解极乐世界的功德庄严，而且说：“只要得到一心，极乐世界的圣境就自然显现，但不要生贪著心。”

又过了三个月。这一天夜里，许氏刚坐下来念佛，忽然见到一朵金莲花显现在眼前，接着化成百千亿朵莲花，层出不穷。莲花升到虚空，光明照耀，无有边际。

从此，她容色丰润，就像三十多岁的人，整天不说闲话。夜里躺下一更多点，就起来端坐念佛。精进程度，即使出家衲子也比不上。乾隆四十二年，安然坐化。

所以真正得到佛光照触，心里的尘劳烦恼就会熄灭。能心里念得清静、柔软，这就是内在的安乐受用。受用有内、外两种：外受用，指得到五欲的受用，这不足为贵；内受用，指得到法乐、清静、柔和。怎么才能得到内在的受用呢？就是对阿弥陀佛有信心，念念至诚地念佛，就会念得欢喜无忧，日夜都沐浴在佛光中。像这位老太太六十多岁时，才开始精进念佛，念了几个月，就得蒙佛光照触，熄灭尘劳，得到几十年都没得到的安乐受用，而且临终安详往生。

清朝余嫗，是昭月和尚的母亲。昭月和尚主持扬州高旻寺，把母亲接到寺院，安排了一间房让她住。

老太太最初来时，想家的心很切，和昭月和尚一说话就谈起家里的事。昭月和尚对她讲苦、空、无常、无我的

道理，劝母亲一心念佛求生西方。但说过后，老太太没什么觉悟。昭月和尚想，这样不行，就躲开她不见面。老太太叫他也不过去。老太太没办法，只好勉强念佛。最初念起来枯燥无味，念着念着就打妄想，苦于念佛不能相继。

过了三年，念佛稍微熟了，就生起了比较深的信心，又受了菩萨戒，早晚礼拜都很虔诚。这样昭月和尚就去见母亲，再问她：“你还想家吗？”老太太说：“念佛好，不想家了。”

有一天她坐在庭院前，脸朝着佛塔唱着佛号。忽然间，见到金色世界，光明朗耀无有边际，墙壁、树木都不见了，一片广阔、空虚。老太太很欢喜，踊身往前行走。忽然间，什么也看不到了。从此六根悄然，动静起居不生二念（就是从此刻她的眼、耳、鼻、舌、身、意六根都很寂静，平常无论是在活动，还是静坐都没有杂念）。

后来有一天，早上她起来告诉昭月和尚：“我在世上的因缘快要尽了，你给我集合僧众念佛，送我往生。”昭月和尚答应了她，集合僧众念佛，她就面向西方坐着走了。

世间的苦恼都是从心里想出来的，如果我们能改变一下用心的方式，让心用在专一地念佛上，久而久之，就能换掉百千万亿的妄想。我们一开始念佛时，妄念的力量很大，会不断地冒出来，这都是正常现象，不用害怕。只要你坚持不懈地修下去，妄念就会越来越少。像这位老太太



念了三年佛，念久了，就不再想世间的事，她已经得到佛光摄受加持。念得烦恼薄了、业障消了，当然身心柔软。念到后来，一片光明。然后六根寂静，没有任何杂念。所以佛的无碍光有清静、欢喜、智慧的妙德，能消除众生心中的三毒，佛光的作用力非常不可思议，不愧为是转凡成圣的大法！

第三十四、皆得法忍总持愿

设我得佛，十方无量不可思议诸佛世界众生之类，闻我名字，不得菩萨无生法忍诸深总持者，不取正觉。

在光明和名号的利益中，前一愿是显示光明的利益，之后大多数愿都是誓愿成就名号功德，也就是说，除了妙服、受乐、见诸佛土、随意闻法这几条愿之外，其余都是发愿成就名号功德。闻名得利益的愿共有十一条，都是从第十七愿所开出的差别。第十七愿说：我成佛时，十方世界无数诸佛无不称叹我的名号，若不如此，就不成佛。那么名号有什么殊胜奇特的功德呢？以下有十一条愿表明了这一点。

《往生论注》里说：“彼无碍光如来名号，能破众生一切无明，能满众生一切志愿。”又说：“此如来名号，及彼国土名号，能止一切恶。”所以念佛的名号能破一切

无明，能止一切恶。而“能满众生一切志愿”，则是指以闻信名号能得无生忍，能得大福德，能得三摩地，能得不退，能得总持，能得尊贵身，能脱离女身，能常修梵行等。总之，阿弥陀佛名号的功德不可思议，弥陀愿海的加被力不可思议。

“闻我名字”的内涵

“闻”有三种：一、闻如不闻，指仅仅接触耳根，心里并没有信受。这样只是结结善缘，种个远因而已。但话又要说回来，这样虽然暂时免不了生死流转，但也终有一天在因缘成熟时，会以此证悟无生。所以说：“一入耳根，永为道种。”就像在田地里种下种子，到时节因缘成熟时，就会开花结果。同理，众生闻到阿弥陀佛的名号，一入耳根就种在八识田里，但今生没有以真信切愿勤修来滋润这个种子，净业不能成熟，所以即生不能往生。但终究有一天因缘聚会了，使得这个种子受到滋润而成熟，那时就会证得无生法忍。

第二、闻后受持，还带疑心。这一类是指闻到了佛号也肯念佛，但心里有怀疑。

第三、闻后信心欢喜，能与本愿相应，这一类人是当生成就。《涅槃经疏》里说：如果闻到“常住”二字，就生生世世不退堕。闻有多种，如果是能甚深地思维，如说而行，就会生生世世不退堕。这是指，闻到涅槃理体或者



如来藏，对“常住”这两个字能够真正信受，那就生生世世不会退堕。这个“闻”不只是一入耳根，而是具有信受的内涵，也就是法真正听到自己心里去了，真正信受了。如果是真实由思维如说而行，那么对于《涅槃经》所说的“常住”确实会信受本体如来藏常住，而不是生生灭灭的无常法。真正信受了这一点，就生生世世不会退堕。与此类似，这里说的“闻”也是指真正信受了弥陀名号是如意宝。

弥陀愿海的这些甚深含义，你是不是以很深的心信受了呢？如果你明白了“信受”的内涵，就一定会信愿持念佛的名号，这样今生就会得到利益——直接与弥陀愿海相应而得到佛力的加被。比方说，母亲说一些真正对孩子有利益的话，如果孩子只是耳朵听听，根本不往心里去，那说了也不会立即起作用。如果孩子听了心里有怀疑，也会有障碍，不会付诸行动。如果孩子真正信受了母亲的话，母亲苦口婆心的忠言都听到他心里去了，那他就一定会遵照母亲的话去做，也就会马上得到利益。同样，阿弥陀佛平等加持任何一个众生，就看你回应的是一颗什么样的心。如果你把弥陀愿海一句句都听到心里去了，对弥陀的每一条大愿心里都真正信受了，就一定会遵照佛的教导信愿持名，这种根机的众生就会当生成就，一定会在这一生往生西方净土。

以下有很多愿都标明了“闻我名字”这个条件，其中的“闻”都是指“闻信”，兼有信受的内涵，而不只是一经于耳。因为耳边风也叫一经于耳，听后反对或怀疑也叫一经于耳。这里的“闻”是指真正听到心里去了，也就是心里真的信受了，这是我们必须正确辨别理解的一个关键点。

解释这一愿的涵义

“十方无量不可思议诸佛世界众生之类”，这一句是指弥陀愿海普遍摄受十方无数世界中的各类众生，因此人人有份。“闻我名字”等一句是以闻信弥陀名号，就能得到现证无生法忍和种种甚深陀罗尼的极大利益。从这里再一次看出佛力加持的不可思议。

“无生法忍”是指智慧安住在无生无灭的理体中不动摇。“忍”是安住不动的意思，所忍之处为无生法性。《大智度论》说：“无生法忍者，乃至微细法不可得，何况大，是名无生；得是无生法，不作不起诸业行，是名得无生法忍。”无生是空性的异名，凡夫以为眼前千差万别的法是真实地生了，其实是无生。乃至极微细的法，最小的一个心念、一个微尘都不可得，何况粗大的法呢？本来万法仅仅是虚妄一现，真实中无生。如果证得了无生法性，寂灭虚妄分别而不作不起诸业行，就叫获得无生法忍。

《大乘义章》里说：“理寂不起，称曰无生。慧安此



理，名无生忍。（理是指本体或法性，理体本来寂静，没有什么生起和灭去，称为无生。智慧安住无生的法性，称为无生忍。）”按照龙树菩萨所说，初地以上也获得了无生，但依据《仁王经》和《十地经》，无生法忍是指证到七、八、九三地。对无生法忍所处的地位，论师们有各种判定，多数说是指登地以上。宋译经文也有明显的表述，经文说：“闻我名号，证无生忍，成就一切平等善根，住无功用，离加行故，不久令得阿耨多罗三藐三菩提。”从“成就一切平等善根，住无功用，远离加行”以及“不久成佛”来看，本愿说到的“获得菩萨无生法忍”是指八地。

“诸深总持”：“总持”梵语是“陀罗尼”，意思是总一切法、持无量义，或者总持善法而不散失，包括法、义、咒、忍四大类。本愿是加持众生由闻信弥陀名号，就能获得诸甚深陀罗尼，因此说“诸深总持”。

讲到这里，有人会怀疑：以闻信名号真能得到这么高深的证德吗？回答：因为弥陀愿海的力量不可思议。《往生论注》里说：“见阿弥陀佛，未证净心菩萨，毕竟得证平等法身。”意思是说，一见到阿弥陀佛，没证到清净心的一至七地的菩萨，都毕竟能证到平等法身，也就是指八地以上法性生身菩萨。又说：“闻阿弥陀如来至德名号，……毕竟得平等口业。”这也是“闻信弥陀名号能证得无生忍”的一个证明。

第三十五、信乐永离女身愿

设我得佛，十方无量不可思议诸佛世界，其有女人，闻我名字，欢喜信乐，发菩提心，厌恶女身，寿终之后，复为女像者，不取正觉。

弥陀愿海叫做一乘悲愿，大愿的本怀是摄持一切种类的有情同成佛道。这一愿是特别加持女人，因为凡夫女人身心苦恼多、修道障碍多。若依照《辨中边论颂》等圣教所说，女身不能成佛。比如善财童子依止善知识，雪山童子投身求一颂佛法等，都是以勇猛的心力而能成就，而凡夫女人心力怯懦，没有勇猛的心力和广大的心量，所以不堪为成佛的大器。

按照小乘的说法，经过第一个阿僧祇劫才永离女身。《大智度论》中有多处说到百劫脱离女身。释迦佛也是在因地行菩萨道时，积累了一大阿僧祇劫的功行才逐渐脱离女身。所以转女成男很不容易。按大乘经所说，也有即生转女成男的例子，但这是指善根深厚的女人。又有说到以成就多种善法而转女身等，但不是指速成，而是多劫修持的结果，是上等利根人所得。这样连转女成男都很困难，何况成佛呢？

所以法藏菩萨慈悲女人而发起这一大愿，使凡夫女人不假修持，无需勤苦观行的智慧，就能顿时转掉多世的女身，而证到无上妙果。这就是佛力极其不可思议之处。善



导大师在《观念法门》里讲：“一切女人，若不因弥陀名愿力者，千劫、万劫、恒河沙数等劫，终不可转得女身。”

（这是指普通凡夫女人如果不依仗弥陀愿海的力量，而只凭自己的力量，那纵然经过了千劫、万劫、恒河沙数等劫，也难以转女成男。）

从宋译本的经文来看，这一愿是“使一切女人转成大丈夫往生净土速成佛道”的大愿。愿文说：“十方无量无边无数世界一切女人，若有厌离女身者，闻我名号，发清净心，归依顶礼，彼人命终，即生我刹，成男子身，悉皆令得阿耨多罗三藐三菩提。”意思是说，十方无数世界里的一切女人，如果感觉女身有很多烦恼和业障而生起厌离女身的心，闻到我的名号，发起了清净心而诚心诚意地皈依我、顶礼我，在她即生临命终时，一定会生到我的净土而转成大丈夫身，而且全部都得到无上菩提。所以说“女身成佛难”的问题，依仗弥陀本愿的加持就能很顺利地解决。

《观念法门》说：“乃由弥陀本愿力故，女人称佛名号，在命终时，即转女身得成男子，弥陀接手，菩萨扶身，坐宝华上，随佛往生，入佛大会，证悟无生。”所以作为女修行人，只要以至诚心念阿弥陀佛名号，到了临命终时，自然转成男身，由阿弥陀佛牵着自己的手，观世音和大势至菩萨扶着自己，坐上宝莲花，随着佛一刹那就生到了净

土，入在佛的法会中证悟无生。

这一愿的“闻我名字”等是给出转女成男而往生成佛的条件。这也是从第十八愿等当中开出的特别的大愿。总体上说，以弥陀愿海的威神，能使一切种类的众生都以信愿持名而往生净土，而一往生就入了不退转位，就能速疾成佛。这就是弥陀愿海的心要。从这一心要开出很多条特别的愿，这一愿就是特别发愿，加被十方世界的一切女人，使她们都能往生净土转女成男而迅速成佛。

那么女修行人自己需要具足哪些条件呢？一、“闻我名字”即闻到佛的名号，相信佛力不可思议；二、“欢喜信乐发菩提心”，这是信心的流露，就是指在了知弥陀愿海极为殊胜，仗佛力能即生转女成男、一生成佛后心里非常欢喜，非常有信心，发起了求往生成佛的菩提心；三、“厌恶女身”，即指行人自己觉悟到：一定要脱离这个有很多障碍的垢秽女身，早日生到无忧恼处，见阿弥陀佛，转掉有漏业报身，成为寂静平等法身。

像这样，发了愿舍离女身、早生净土、具大丈夫相、速成佛道的出离心和菩提心，就能在临终时往生西方净土，脱离女身，所以弥陀愿海法门是转女成男、速疾成佛的大方便法门（当然，金刚密教中女身也可以成佛）。

第三十六、勤修必成佛道愿



设我得佛，十方无量不可思议诸佛世界诸菩萨众，闻我名字，寿终之后，常修梵行，至成佛道。若不尔者，不取正觉。

首先这一愿的大意是：法藏菩萨见到很多国土，菩萨一生修持梵行，转世就忘记，难以相续。比如舍利弗已经修到六住的地位，中间遇到退缘，就从大乘道中退了下来，一退就是六十小劫！

初学菩萨要做到在菩提道上坚持修习梵行是很不容易的事。很多菩萨都因为被“中断魔”干扰，经历了多生，仍然没办法成道。“中断魔”，是指菩萨在修行时会遇到很多违缘、障碍，有很多人和事情的牵扯，刚刚修了一点就又被中断，像这样修修停停、进进退退，不知道到哪天才能成佛？法藏菩萨看到菩萨们修行的这种困难，特别发大悲誓愿，以自己的力量加被十方菩萨的心，使得他们不忘记本愿，能够生生世世常修梵行。

下面分三点解释本愿的愿文：一、本愿加被的对象；二、得本愿加被的因缘；三、本愿加被所得的利益。

首先，本愿加被的对象是十方无量不可思议诸佛世界中的一切菩萨众。这也是以光明遍照十方为根本，摄化无量无边世界里的菩萨。

那么以什么因缘能得到佛力的加被呢？就是“闻信名号”，也就是当菩萨们闻到弥陀的名号时，真正信到自己

心里去了。有了这个内涵，就能得到弥陀愿海的加被。

这样以佛力加被能得到什么利益呢？就是寿终之后常修梵行，直到成佛。既然说了“寿终”，就是指对来世的加持。修行人都很怕死后经过投胎，心又迷掉了，又从菩提道中退堕下来。所以弥陀悲愿对十方的菩萨做多生累世的加持。能和这一愿相应，生生世世就可以顺利地常修梵行。

“梵行”有二种解释：一是指远离爱欲的行为；二是指能证到涅槃的修行。《法华嘉祥疏》里说，有人讲一切戒都叫梵行，又有人特别说到守持离欲的戒称为梵行。所以《大品经》里说：“淫欲障碍生梵天，何况菩提？”色界的梵天很清静，没有爱欲。怎么生梵天呢？基本条件是远离淫欲。如果不能远离淫欲，就生不了梵天，何况成就无上菩提？以这个原因，把离欲的行为称为梵行。其次，“梵”是涅槃的意思，这是更深的解释，指根本法轮大涅槃；“行”是指能证到大涅槃的修行。本愿讲的“梵行”兼具这两个意思。

总而言之，无边的虚空界里无论哪个世界的有缘菩萨闻到阿弥陀佛名号，心里真正信受了这句佛号而且持念，就会得到弥陀悲愿的护念，纵然命终没有生到极乐世界，也能在来世常修梵行，直到成佛。

所以，我们平时能至诚恳切地念佛，念到跟佛相应，



在遇到有违缘的时候，佛就会来加持我们。比如有时候心生邪念、生起烦恼、或者想造恶业时，会忽然间良心发现而停止下来，这都是佛护念的结果。或者有时起魔障不想修行、想还俗、要破戒等，这时很危险，如果平时有至诚念佛、和佛心感通，就会得佛力加被不远离梵行。

第三十七、归依感动天人愿

设我得佛，十方无量不可思议诸佛世界诸天人民，闻我名字，五体投地，稽首作礼，欢喜信乐，修菩萨行，诸天世人，莫不致敬。若不尔者，不取正觉。

这一愿的愿意是：法藏菩萨见到很多国土中的行者修菩萨行时，需要环境的保护和支持。如果受到很多人的反对、歧视或轻毁，心里就会受不了继而退失修行。因此发起悲愿说：若我成佛，十方世界无论谁闻到我的名号，能以欢喜心归依我，一切人天都会敬礼拥护他，使他增长功德，而能顺利完成佛道。

宋译经文里说：“所有十方无量无边不可思议无等佛刹，一切菩萨闻我名号，五体投地，礼拜归命，复得天上人间一切有情尊重恭敬，亲近侍奉，增益功德，成就阿耨多罗三藐三菩提。”从这段文可以看出，若能至诚礼拜、归命阿弥陀佛，就能得到佛愿力的加被，使一切人天都对

自己恭敬和尊重，愿意亲近、侍奉自己。所以，弥陀愿海有极大的转化人心的力量，只要行者至诚地归依阿弥陀佛，就能招来佛的力量，使自己人生中的各种人际关系都潜移默化，人们会开始拥护、爱戴自己。

接着剖析本愿的愿文：

“十方无量佛刹中的诸天人民”，指弥陀愿海普遍加被到十方世界的一切人天。无论哪个世界的人，只要对阿弥陀佛有信心、恭敬归依的心，就能得到佛愿力的加被，而使他的的人际关系往好的方面转化。从“闻我名字”到“修菩萨行”之间，是列出得到本愿加被的条件，总共有四点：

（一）闻信佛名；（二）五体投地，恭敬顶礼；（三）欢喜信乐；（四）修菩萨行。做到这四点的效果是：得到人天一切有情的恭敬。宋译的经文还讲到：一切人天有情亲近侍奉、使自己增益功德、最终成就无上菩提的利益。

“闻我名字”是指闻到弥陀名号时，心里真正信受了，这是归依阿弥陀佛的正因。接下来，“五体投地，稽首作礼，欢喜信乐，修菩萨行”这四句是归依阿弥陀佛的行动表示。就是说，如果你真正对阿弥陀佛生了很深的信心，就一定会竭尽自己的诚心，五体投地，礼拜佛的双足，会发出极为恭敬的行为，而且你一定会有“欢喜信乐”的心情。会这样想：现在我已经知道弥陀愿海圆满成就了，可以使凡夫一往生就顿时解脱生死、登入不退转地，从此显



现极广大功德而能速疾成佛，有这样不可思议的极大力量，所以只要依靠弥陀愿海的加被，就一定能解脱和成佛。这样想了之后，心里欢喜信乐。确实，这是极其幸运的事，无量劫以来因为没有得到这个机会，所以一直轮回，现在终于遇到了弥陀愿海，仅仅凭着信愿持名就能生到功德极殊胜的净土，所以特别欢喜、特别向往。

接下来会有“修菩萨行”的行动，总的是指修持六度万行，特别是指修持净土五念门。也就是会紧密地结合在弥陀愿海上，以礼拜、赞叹、作愿、观察、回向这五门，来完成一切自利、利他的修行。整个成佛之道都统归在“以弥陀愿海为最大增上缘”这个要点上。能够这样随顺弥陀愿海而修行，实际上就已经踏上了速疾成佛的大道。

整个弥陀愿海就是摄受有信心的人，为他充当圆成佛道的极大增上缘。只要行者发出最大的愿心，以随顺四十八愿作为成佛的无上方便，对其中的每一条愿都力求达到所要求的条件，这样整个成佛之道就完全摄在里面，所谓的自力、他力合修的重点也全在里面，实现普贤行愿的重点也全在里面。这是以弥陀愿海作为起修的因，是以阿弥陀佛累劫修行的成果作为因地自心所依止处，所谓的“因该果海，果彻因源”也是这个道理。

所以，依止弥陀愿海是极深、极殊胜的方便，能够依本愿如法地修学，就一定会成为尊贵身。从心的状况衡量，

世俗的人念念贪嗔痴，而净土行者的心念念阿弥陀佛，当然是极尊贵了。所以，诸天世人无不归投敬礼。

下面再以经教证明这一点：

《般舟经》里说：“持此三昧者，为诸天龙神，皆共赞誉、拥护、瞻视、敬仰，思欲相见。”（持般舟三昧（念佛三昧）的人，天龙鬼神都赞叹他、拥护他、瞻视他、敬仰他，都很想亲近他、见到他。）宋译的经文是：“一切有情尊重恭敬，亲近侍奉。”也明显看出，只要至诚皈依阿弥陀佛，如法修行，就会以佛的尊贵而使自己变得尊贵。真正对阿弥陀佛生了信心和欢喜心，下至恭恭敬敬地对佛合掌、顶礼一次，就已经胜过了用无数财宝作供养的福德。所以我们这次遇到了弥陀愿海法门，要像遇到了无上如意宝那样欢喜，可以说这是我们一生中极其幸运的事！只要我们一心一意地归投弥陀愿海，力求和愿海相应，就会使一切变得顺利起来，就能逐渐增长功德，最终成就菩提。

善导大师在《观念法门》里说到，只要坚持以信心持念佛名、归依佛，就会得到护念增上缘。不但是世间的人天，连阿弥陀佛和观音、势至等无数菩萨众都会来护持你，诸佛菩萨都会致敬、拥护、爱念。

《观念法门》依据经意这样说到：“若有人至心常念阿弥陀佛，及二菩萨，观音、势至常与行人作胜友知识，随逐影护。”这句话的意思是：以至诚心常念阿弥陀佛和



观世音、大势至两位菩萨的人，观世音和大势至菩萨就会如影随形般地常常在他身边保护他。又说：“但有专念阿弥陀佛众生，彼佛心光，常照是人，摄护不舍。”“若有男子、女人，七日七夜，及尽一生，一心专念阿弥陀佛，愿往生者，此人常得六方恒河沙等佛共来护念。”这些话讲得很肯定，谁专念阿弥陀佛，佛光就常常照着他，摄受、保护他而不舍离。只要我们一心专念阿弥陀佛，就时时沐浴在佛光中，一生都会很顺利、平安，而且临终决定往生。如果有人在这七天七夜里，乃至尽这一生，一心专念阿弥陀佛、求生极乐世界，这个人常常得到六方恒沙诸佛的共同护念。

第三十八、妙服自然在身愿

设我得佛，国中天人欲得衣服，随念即至，如佛所赞应法妙服，自然在身，有求裁缝捣染浣濯者，不取正觉。

这一愿从广义说也可以称为“受用自然愿”。汉译经文里说：“我国诸菩萨欲饭时，则七宝钵中，生自然百味饭食在前。食已，钵皆自然去。”就是指极乐世界的菩萨想受用饮食时，就在七宝钵器里显现百味饭食，受用后，钵自然化去。像这样，无论衣服、饮食、花香、璎珞、妙音、舍宅等，都随欲而现，不假造作。因此说“受用自然”。

发起本愿的原因是：法藏菩萨见到很多国土里，人民为了生活奔波劳碌，很少有安闲的时候，结果很快就虚度了一生。而且人们为了谋生要造很多罪业，为了饮食而种庄稼，在一棵禾苗下要死几千生命；为了穿丝织品的衣服，要杀死无数蚕子。所以，法藏菩萨立下大愿要成就这样的国土：衣食住宅随意现前，吃穿受用都增长道心。

这条愿有两个重点：一是为了免除人们营生的劳苦，发愿以无量福德的力量成就庄严净土，使一切往生者都能受用随意现前，而不用劳作。二、不仅避免为求受用而造罪业，而且要做到在受用时能增长道心。

“国中天人”是这一愿加被的对象。“欲得衣服”等，是说这一愿给予极乐国人受用自然的利益。“衣服”只是举一例，实际上包括饮食、住宅、色、声、香、味、触等种种受用都能随心所欲地现前。这是指往生净土的人如果还有习气，就还会想受用欲尘。这样要做到众生想见妙色时就能见到妙色；想闻妙香时就能闻到妙香；或者想饮用甘露，住在微妙舍宅中等，都能如愿现前。“随念即至”，是指心里一想就显现，丝毫不用造作。在净土天人的心和佛的心融通无碍，能够摄受佛福德为自福德，所以超过天界的受用无数倍。能信受、归投弥陀愿海，就成了大福德的人，原因是：依止阿弥陀佛无上的福德力作增上缘，就能顿时得到富贵。



“随念即至”，是指不必要间隔一分一秒，顿时就随念显现。

今天科技迅猛发展，人类梦想着将来能实现“全自动化”，但这只是一个梦想而已，物质的能力毕竟有限。那么有没有实现了全自动化的世界呢？当然有！就是阿弥陀佛的净土！以弥陀愿海无上的成就，无论是谁生到了净土，心里想什么，一起念就显现在他心前，精确到没有丝毫误差和错乱，这可以说实现了“全自动化”。如果只是运用电子、机械等技术，哪里能做到随念即现呢？比如机器出了故障，就会突然瘫痪停止，而且机器是有为法，因缘一到就会损坏，哪里能保证无量劫持续不断地运转呢？又哪里能做到遍在一切处运转呢？而弥陀妙心是在一切时空中相续不断地作事业，永远没有衰竭和失误。无论何时何处都自在任运地随本愿起用，应众生的所求而当即显现，所以弥陀愿海有着极为神奇的力量。

“如佛所赞”是举例说明“随念即至”的情形。一般只有依靠辛勤劳作才能获得，不可能凭着心里想一想就能实现，但也有“随念即至”的特例。比如，释迦佛来到人间，佛说：“善来比丘，法服着身。”当时衣服就出现了，“随念而至”就是像这样的情况。

愿文里说：如果还要裁缝、染色、洗涤等，我就不取正觉。这一句显示了极乐国的种种安乐都是自然显现，不

假劳作。以衣服为例来说，在人间想穿衣服就要买布，而且要裁剪、缝纫，还要染色，衣服脏了还要洗，这是欲界人间的事。针对这一点，法藏菩萨立下大愿，要成就受用自然的国土。在吴译本经文里说：“所居舍宅、被服、饮食都皆自然，皆如第六天王所居处。”就像他化自在天的天王所在之处，种种受用都化现自在那样。

本愿成就文里说：“无量寿国，其诸天入，衣服饮食，花香瓔珞，缯盖幢幡，微妙音声，所居舍宅，宫殿楼阁，称其形色，高下大小，或一宝二宝，乃至无量众宝，随意所欲，应念即至。”在阿弥陀佛的国土，天人们受用的衣服、饮食、花香、瓔珞、缯盖、幢幡、微妙的音声、所住的舍宅、宫殿、楼阁等，都是随着他心里的意愿，一起念就显现出来的。

第三十九、受乐同于漏尽愿

设我得佛，国中天人所受快乐，不如漏尽比丘者，不取正觉。

这一愿称为“受乐同于漏尽愿”，又可以称为“受乐无染愿”。

首先讲这一愿和前一愿的关系，前一愿是愿国中天人受用自然，而这一愿是使天人受乐无染。为什么这样发愿



呢？这是从明见集谛的智慧而来，我们观察集谛就会知道，因上虽然只是一念染著，但却会引出连绵不断的后果。就像以一粒微小的种子，会发展出成百上千的枝叶、花果。比如男女最初只是用眼睛看看，后来逐步发展，就产生了各种各样的贪染心理和行为。又比如上网，从第一次手、眼等的接触之后，会发展出无休无止的网上作业；而烟民们当初也只是嘴巴接触一下香烟，结果一辈子就抽个没完没了。像这样，法藏菩萨发现一个人只要一刹那染著在乐受上，就会发展出汹涌不断的轮回业浪，而淹没在无边生死苦海中。所以生起大悲心，立愿要成就清净无染的国土，使天人们不论受用什么，都能得到身心安乐，而且在得安乐的同时不生染著心，湛然清净。

“国中天人”，是这一愿加被的对象。“所受快乐如漏尽比丘”是这一愿给予净土人天“受乐无染”的利益。唐译中说：“诸众生类才生我国中，……皆获资具心净安乐，如得漏尽诸比丘者。”这是指受用衣服、饮食、花香、妙乐等资具，得到清净安乐，也就是指受乐的同时不起染著的心，所以说“心净安乐”。

这一愿的成就文是：“如是诸钵（七宝应器），随意而至，百味饮食，自然盈满，……但见色闻香，以为食，自然饱足。身心柔软，无所味著。”这是指百味饮食现前的时候，见到食物的色、闻到食物的香，意念上一领略就

能够受用到。而受用时身心柔软、无所味著，也就是说在享受美味而得安乐时，心不会染著滋味。

在七宝池里沐浴的时候，水能随人的意愿，冷暖适度。这水灌到身上或者饮用时，能开神悦体，荡除心垢（就是能打开你的心，顿时消除你内心的障垢）。这又是一个例子，证明在享乐时不仅不生染著，还能开明心中的神智。

再说，极乐世界的风吹着罗网宝树时，会发出微妙的法音，流布万种温雅德香，凡是闻到的人，尘劳垢习自然不起，风触到身上都能得到如灭尽定的快乐。从种种事例就可以知道，极乐净土的圣众，内心湛然寂静，对于所受无所耽著。

第四十、随意见诸佛国愿

设我得佛，国中菩萨，随意欲见十方无量严净佛土，应时如愿，于宝树中，皆悉照见，犹如明镜，睹其面像。若不尔者，不取正觉。

这里法藏菩萨发愿说：将来我成佛时，我国土里的菩萨们如果想见十方无量清净庄严的佛土，当时就能如他所愿，在宝树中照见，就像对着明镜看自己的脸那样清楚。如果做不到这一点，我就不取正觉。

“国中菩萨”是这一愿加被的对象。“随意欲见”以



下是说由这一愿加被所得的利益。“应时如愿”，是指顿时如愿见到十方无量国土。“宝树”则是能见到十方无量国土的地方。“犹如明镜，睹其面像”是指见得非常清晰。

这一愿成就的状况，按照《观经》的宝树观来讲：“此诸宝树……生诸妙花……涌生诸果……有大光明，化成幢幡无量宝盖，是宝盖中，映现三千大千世界一切佛事，十方佛国亦于中现。”经文里详细描述了随愿见诸佛国的情况：极乐世界的宝树上面生出很多妙花，妙花里涌现出各种妙果，具有大光明，光明化成了幢幡和无量宝盖，那些宝盖中都现出十方佛国的景象。善导大师这样解释：“十方净土普现盖中，彼国人天无不睹见。”意思是说十方净土普遍显现在宝盖中，净土的人天都能看到。不但宝树是这样，宫殿、楼阁等处也都能照见十方。《往生论》中说：“宫殿诸楼阁，观十方无碍。”一个极乐世界遍摄了一切佛刹，相入相即，不可思议。

第四十一、闻名诸根具足愿

设我得佛，他方国土诸菩萨众，闻我名字，至于得佛，诸根缺陋不具足者，不取正觉。

这一愿的大意是：法藏菩萨见到很多国土里的行者修持菩萨行，长期以来不能远离诸根不具的过患，以这种障

难而被人嫌弃，导致利生事业不广大。这就是说，菩萨要快速完成佛道，需要依靠圆具德相的色身，比如相貌庄严、寿命长久、具备大丈夫身、说话有威德、财富圆满、有大力量等。如果有根缺的障碍，盲聋喑哑等，在利益众生时就会有很大障碍。不能使大众一见到就生欢喜心、共同归依仰赖，因此法藏菩萨发愿：如果他方世界的菩萨听闻而信受我的名号，就能得到佛力加持，顿时消除多生累劫的业障，在成佛之前都六根完具。

净土法门很是“特别”，按照一般的道来说，要获得具足德相的人身，得到自然而来的受用，或者远离女身、成就智慧、辩才、神通、相好等，都是要修相应的因才能获得的。但是弥陀愿海的加持力不可思议，它能在一切层面作加持，能使闻名信受者感召无量的功德。

“他方国土诸菩萨众”是这一愿加被的对象。“闻我名字”是得到加被的条件。“至于得佛，诸根具足”，是所得的利益。

唐译里说：“乃至菩提，诸根有缺，德用非广者，不取菩提。”意思是说，从闻信名号开始，直到成佛之间，每一世都得到具足六根，而且功能殊胜的身体。

“德用广大”指眼、耳、鼻、舌、身、意任何一种根，都特别有能力。以人的情况来说，要眼根好、舌根好、意根好、身根灵活等，这样就成了非常圆满的人身，用起来



作用力很大，叫做“德用广大”。一切修行都要靠六根来进行，比如顶礼要靠身根，讲经、诵经要靠舌根，阅读要靠眼根，思维、记忆要靠意根。如果这些都好，修起来就很快。比如眼根好，能一目十行；意根好，能过目不忘，看什么都能了悟、辨别，这样修行就快，利益众生的能力就大，这就是所谓的“德用广大”。

由此就可以知道，弥陀名号有能成就殊胜根身的功能。菩萨们受持万德洪名，往内熏自己的心，就使自己未来一切生中都能变现出圆满的根身。就像这样，弥陀名号有无量无边的功德能力，所以称它为“万德洪名”。确实是极其殊胜的如意宝，比世间任何东西都奇妙！《往生论注》里说，无碍光如来名号，能破众生一切无明，能满足众生一切志愿，妙用不可思议。

这一愿可以针对他方和西方作两种解释。按照他方的情况来说，这是指修证尚浅的菩萨还免不了随宿世业力，而受根缺的果报，比如眼瞎、耳聋、四肢残缺等。这种情况也很频繁，像目犍连尊者已经证到阿罗汉果，还被外道打死，这是他过去世骂母业力成熟的果报。所以弥陀悲愿护念一切闻信名号的菩萨，使得他们一切生都能六根具足。所以，他方世界的菩萨如果听到弥陀名号时，能真正信受在心里，就得到弥陀愿海的加被，即使没生到极乐世界，也能在成佛之间，永远远离诸根缺漏的过患。

再按净土的情况来说，只要往生到西方，就永远远离了根缺的过患。《往生论》里说，极乐国土远离了一切讥嫌的体性和名称，就是指国土已经成就了大义门功德，“女人及根缺，二乘种不生”。所以依仗弥陀愿海大威神力的加持，只要往生到西方，就不会再有诸根残缺、烦恼现行、发心下劣等障碍，个个都能顺利成佛，因此赞叹弥陀愿海是“一乘悲愿”。

有人会这样想：上面“成就三十二相”这条愿已经有“无诸根缺漏”的涵义，为什么这里还说“诸根具足愿”呢？

答：弥陀愿海总的宗旨是使一切众生同成佛道，但针对众生的种种苦难和缺憾，又有一条条支分的发愿。这里是为了利益根缺者，再度显示闻信弥陀名号的利益，特别宣布弥陀愿海能够摄受一切根缺者往生净土而永离障难的消息。

我们要总的认识到，弥陀悲愿普遍摄受一切苦难众生。比如，第一条发愿是尤其怜悯三恶趣的众生，为此发愿使三恶道中的地狱、饿鬼、畜生都能生到我的净土，受我教化，不久都成就无上菩提（宋译）。之后又特别怜悯女人成佛多有障难，因此以愿力加被女人，只要闻信名号，欢喜信乐，发菩提心，厌恶女身，就能转女成男，往生净土，而成就佛果（魏译、宋译）。又特别悲悯声闻，发愿



以大力量直接摄持引导他们趣入大乘，迅速成佛。而这一愿则是怜悯根缺者，加被菩萨生生世世远离根缺的障碍。所以，有了弥陀愿海无上的成就，就使得世间充满了希望。

第四十二、悉得清净解脱愿

设我得佛，他方国土诸菩萨众，闻我名字，皆悉逮得清净解脱三昧。住是三昧，一发意顷，供养无量不可思议诸佛世尊，而不失定意。若不尔者，不取正觉。

这一愿又可以叫做“止观俱行愿”或“住定供佛愿”。愿的大意是：法藏菩萨观察到很多国土的菩萨住在三昧中，止观不能双运，根本位心智虚寂，后得位身行散动，动静不能一如，而难成菩提。由于见到这种情形，法藏菩萨油然而生起悲愿，要以自己成佛的力量对菩萨众作甚深的加持，使他们都能顺利证入“止观不二”。

“他方诸菩萨众”是这条愿加被的对象。“闻我名字”是得加被的条件。“皆悉逮得清净解脱三昧”等，是加被所得的利益。

所住的三昧，无染无著，叫做“清净”；寂照平等，叫做“解脱”。“寂”是一念不生的意思；“照”是了了分明的意思。一般说来，证量低的菩萨，住在寂静中，就不起照用；而起照用，又不能住于寂静。所以达不到寂照

平等（就是指寂的时候不能照，照的时候不能寂）。相反，如果没有寂照不平等的相，没有动静的差异，就称为“平等”。就是寂照双融，一念不生而了了分明，了了分明而又一念不生，既不住在寂里，也不著在动上。以不住于寂的缘故，不起定而能供养无数诸佛；以不为动所累的缘故，供养诸佛而不失定境。这叫做“清净解脱三昧”。“逮得”是“应时证得”的意思，就是以名号极大的加持力而顿时证得“清净解脱三昧”。

“住是三昧”等，显示了止观无碍。“一发意顷”是指在一念间，即可完成供养无量诸佛的普贤大行。这里，“安住三昧”是止、是定，“供无量佛”是观、是照，两者达到了不二。“住定供佛”，是指在寂止中起观照，称为“寂而常照”。供养诸佛而不失寂定，则指观照不离于寂止，称为“照而常寂”。弥陀本愿加被菩萨疾速证得止观不二，可见有极大的威力。

序分里在讲诸大菩萨遵修普贤大士之德时，有一句说到：“住深定门，悉睹现在无量诸佛，一念之顷，无不周遍。”就是指住在甚深的三昧中，一念间普遍见到无量诸佛。《往生论注》里说：“八地以上菩萨，常在三昧。以三昧力，身不动本处，而能遍至十方，供养诸佛，教化众生。”从中可以看到这一愿成就的状况，他方世界的菩萨由于闻信弥陀名号，都证得甚深三昧，以三昧的力量，不



动于本处而能遍供无量诸佛。虽起无边的照用，而常在三昧中，不失坏定境。可以这样解释，以本愿的威神力，能使一到七地没证得清净心的菩萨，由闻信弥陀名号，而顿时成为净心菩萨。

《文殊般若经》里说：“能于一佛，念念相续。即是念中，能见过去、未来、现在诸佛。念一佛功德，与念无量佛功德无二。阿难所闻佛法，犹住量数。若得一行三昧，诸经法门，一一分别，皆悉了知。昼夜宣说，智慧辩才终不断绝。”意思是说，念佛能见过去、未来、现在诸佛，念一尊佛的功德跟念无量诸佛一样。而且证得一行三昧，对于诸多法门一一都能分别了知。昼夜宣说，智慧辩才也不会断绝。这样，以念佛三昧能于念中见三世诸佛，和这一愿所说的“定中供养无量诸佛”是同一妙旨。

第四十三、闻名生处尊贵愿

设我得佛，他方国土诸菩萨众，闻我名字，寿终之后，生尊贵家。若不尔者，不取正觉。

这是说：法藏菩萨观察到他方国土修行还浅的菩萨，虽然游化在世间，但因为宿业没有消尽，被业力牵缠，还会多世生在下贱家庭，受世人轻慢，使他利生的事业不广大。为此法藏菩萨立誓成就万德洪名，使他方菩萨闻信名

号就能消除业障，从此生在尊贵之家，种姓高贵，不论自己说什么法，大众都敬重奉行，由此能展开菩萨道的广大修行。

“他方国土菩萨”是这一愿加被的对象；“闻信名号”是得到加被的条件；“寿终之后，生尊贵家”是加被的利益。

第四十四、修行具足德本愿

设我得佛，他方国土诸菩萨众，闻我名字，欢喜踊跃，修菩萨行，具足德本。若不尔者，不取正觉。

这是说：法藏菩萨见到很多国土里的菩萨，纵然长久勤修，仍然不能具备菩萨行的无量功德，除非具金刚心的人能够勇猛、锐利、坚固不退，因此发誓成就万德洪名，使菩萨们都能“闻名一称而成万德”（意思是在深信佛的名号后称念名号，就能成就菩萨的无量功德）。

“他方国土菩萨”是这一愿加被的对象；“闻名”是得到加被的条件；“欢喜踊跃，修菩萨行，具足德本”是加被的利益。《妙法文句》里说：内有信解在心，就成为欢喜；这种欢喜表露在外，就叫踊跃。结合这里，是指菩萨闻到弥陀愿海和名号时，心里因生了信解，而充满欢喜；表现在外，就有踊跃的行为。



“修菩萨行，具足德本”这一句可以作共通和特别两种解释：

共通的解释：所谓的功德之本就是指六度，因为一切功德都来自修持布施、持戒、安忍、精进、禅定和般若。他方菩萨闻到弥陀名号而信受，就能完成六度万行。

特别的解释：菩萨行指念佛之行，由于念佛具足万善，成为无量功德的根本，所以叫做“德本”。比如经上说：“欢喜一念，具足大力无上功德。”就是指在念佛这一行中即具足万行。藕益大师开示：“真能念佛，放下身心世界，即大布施；真能念佛，不复起贪嗔痴，即大持戒；真能念佛，不计是非人我，即大忍辱；真能念佛，不稍间断夹杂，即大精进；真能念佛，不复妄想驰逐，即大禅定；真能念佛，不为他歧所惑，即大智慧。”（真能做到一心念佛，放下身心、世界，就是大布施；真能做到一心念佛，不再起贪、嗔、痴的心念，就是大持戒；真能做到一心念佛，不计较是非人我，就是大忍辱；真能做到一心念佛，没有少许的间断和夹杂，就是大精进；真能做到一心念佛，不再妄想奔驰，就是大禅定；真能做到一心念佛，不被其他歧途所迷惑，就是大智慧。）像这样，一切波罗蜜多的妙行都自然从一心中流出，以念念即佛的缘故，菩萨具足一切万行。以名号即实德的缘故，持名即能流出无量妙行。

唐译说到：“闻我名已，应时修菩萨行，清净欢喜，

得平等住，具诸善根。”从“应时”这两个字看出，这是顿时就得到利益。以名号的作用力能转化菩萨的心，菩萨闻信名号后一心念佛名号，就能得到平等住。这个境界浅说是指在一心持名中，没有其他妄念，这样就远离了高下、大小、亲疏、智愚等的分别；深说是指功深力极，念到能念之心和所念之佛一时脱落，能所双亡而亲证法界。这时周遍一如，无二无三，就称为“平等住”，平等住中又具足无量善根。

第四十五、皆得三昧见佛愿

设我得佛，他方国土诸菩萨众，闻我名字，皆悉逮得普等三昧。住是三昧，至于成佛，常见无量不可思议一切诸佛。若不尔者，不取正觉。

法藏菩萨看到很多国土的菩萨难以见到佛，尤其是初学菩萨没有修证的功德，业障还没消除，就见不了佛；又有虽然能见到佛，但佛住世的时间太短，很快就入灭了；还有虽然能常随一佛，但却不能遍见无数诸佛；又有虽然能遍见无数诸佛，却不是一时普见，而是有先后次第。因此立誓成就万德洪名，使菩萨由闻信名号就都获得念佛三昧，能在现在和未来恒时见到无量诸佛。

“他方国土菩萨”是这条愿加被的对象；“闻名”是



得到加被的条件；“皆悉”是指大愿普遍加被一切菩萨；“逮得”等以下，是加被所得的利益。

“普等”是所得三昧的体性。由于在三昧中，无量诸佛一时平等现前，无所不见，所以叫做“普等”。这是念佛三昧的异名，也称为“一行三昧”。《文殊般若经》中说：“能于一佛，念念相续。即是念中，能见过去、未来、现在诸佛。”《华严经》说：“得圆满普照念佛三昧，悉皆睹见一切诸佛及其眷属，严净刹土。（得到了‘圆满普照念佛三昧’，就能普遍见到诸佛和诸佛的眷属，以及清净庄严的刹土。）”“逮得”就是宋译说的“应时证得”，这是指当时就得到了，所以是顿证。（宋译：“所有十方一切佛刹，诸菩萨众，闻我名字，应时证得寂静三摩地，住是定已，于一念中，得见无量无边不可思议诸佛世尊。”）

这样以闻信佛名就顿证普等三昧，完全是弥陀愿海的加持所致。《菩萨念佛三昧经》里说：“譬如众生，若依金色须弥之边，其身即与彼山同色。所以然者，山势力故。又如诸水，悉入大海，同其一味，所以然者，以海力故。若人得念佛三昧，亦复如是。”比如，众生站在金色的须弥山旁边，顿时身体就变成像山一样的金色，这是以山的势力加被了他；江河的水汇入大海后，就跟大海同一水味，这是以海的势力同化了他。类似地，至心念佛就得到念佛三昧，这是以佛的势力同化了他。

总之，念一佛即能见无数诸佛，生一土即能入无量诸土。昙鸾大师在《赞佛偈》里说：“我以一心归一佛，愿遍十方无碍入。”其中“一心归命一佛”是入门的捷径；“无碍遍入十方”是证入的结果。所以以一心归命阿弥陀佛，来实现无碍遍入十方的普贤行，这也就是“一门即普门”的意思。

如果能够一心念佛，如来的定慧妙德就会映现在行者心中。因为名号就是实德，持名能摄受佛的定慧妙德为自功德，所以能成就深妙的证德。

问：上面的大愿里讲到以闻信佛名就得到清净、解脱、普等这三种极其殊胜的三昧，利益超过了以前各愿，这是什么原因？

答：因为闻名者是菩萨，惑障已经减薄，容易跟菩提相应。好比镜子经过打磨，垢障已经很薄时，来什么人立即就能现出相应的影像。类似地，功行深的菩萨一闻到弥陀名号，佛的妙德就在他心中显现。所以这句佛号因果同时，具足宝王三昧的功德，也就是一切三昧的功德。他方菩萨在闻名相应时，就共同契入宝王三昧、一切三昧，而且具足一切三昧的功德。

第四十六、自然得闻妙法愿

设我得佛，国中菩萨，随其志愿所欲闻法，自然得闻。



若不尔者，不取正觉。

这一愿也称为“闻法自在愿”。愿的大意是：法藏菩萨见到很多国土的菩萨虽然常常见到诸佛，而闻法却不自在；又有虽然自己见到世间有佛法，但求法有很多困难，不能称心如意。因此誓愿成就功德极其殊胜的净土，使往生净土的菩萨都能随心所欲地闻到所希求的法，而免去跋山涉水、寻师访道等的辛劳。更妙的是菩萨们一闻到法，就豁然开解，非常如意自在。

“国中菩萨”是这条愿加被的对象；“所欲闻法”是指佛国的菩萨各有志愿，有的想闻一乘法，有的想闻三乘法，总之法门无量，菩萨的志愿也无量；“自然得闻”是指菩萨们各随心中的愿望，无论想听什么法，都能自然听到。

净土的功德庄严都是自然显现，每一法都在说一切法，自自然然见佛、闻法、了知法，一切都随意自在。所以赞叹这是大悲愿海，这是彻底方便。弥陀无量劫的努力就是为成就万德庄严的净土，来给予众生真实利益。确实是方便波罗蜜多登峰造极的成就。

举个例子来说，在净土的七宝池里，不断地波扬自然妙音，菩萨们都各自听到适合自己的法，或者闻到佛、法、僧法音，或者闻到寂静法音、空无我法音、大慈悲法音等，圣众们随心所欲地听到自己想听的法，欢喜无量。

第四十七、即得不退转地愿

设我得佛，他方国土诸菩萨众，闻我名字，不即得至不退转者，不取正觉。

这条大愿是加被他方菩萨由闻信佛名，而能迅速达到不退转地。唐译里说：“若我证得无上菩提，余佛刹中所有菩萨闻我名已，于阿耨多罗三藐三菩提有退转者，不取正觉。”可见指的是于无上菩提不退转。

愿的大意是：法藏菩萨见到十方世界的菩萨都希求达到不退转位，然而能够持续精修、实际达成的人如同凤毛麟角，退转的人却多如牛毛。好比舍利弗往昔，有时是从一住的地位，上进到五住，然后又退回到初住；又从初住修起，等修到五住、六住等时，又退下来。这样进进退退，经过了六十劫，还修不到不退转位（《十住断结经》）。法藏菩萨观察到这种情况，发誓要成就万德洪名，来作为菩萨速疾达到不退转地的方便。

“闻名即得”的“即”字，是指不必很久，现生就得到利益。就像《阿弥陀经》所说：“若有人已发愿，今发愿，当发愿，欲生阿弥陀佛国者，是诸人等，皆得不退转于阿耨多罗三藐三菩提。（如果有人过去已经发愿、现在正在发愿、未来将发愿，欲生阿弥陀佛国土，这些人由于生起了求生净土的真切志愿，所以都在成佛之道上得到不退转。）”《十住毗婆沙论》说：“若人疾欲至，不退转



地者，应以恭敬心，执持称名号。”这里讲到快速达到不退转的途径是以恭敬心持念佛的名号。

还有一种解释说：在闻到名号时，内心有很深的信解，有归投、依止的心，就得蒙佛光摄受，很快就会获得不退转。这里面讲到的“不退”有特别的内涵，是指信心不退。因为只要信心不退，就一定会出现“不退转菩提”的结果。也就是说，对佛的信心不退，就必然往生；而一往生，就必然不退。所以首要的关键是对佛的信心不退。

总之，不退转功德全摄在一句名号里，有信心的人称念这句名号，以名和义不分离，就能获得名号中所蕴含的不退转功德。这种加持会和自己的心融为不二，心自然就转成坚固而得到不退转。

第四十八、即得诸忍究竟愿

设我得佛，他方国土诸菩萨众，闻我名字，不即得至第一忍、第二第三法忍，于诸佛法，不能即得不退转者，不取正觉。

本愿和上一愿都说到了“闻名得不退转”，两者的差别是：前者是于无上佛道得不退转，而这里是于佛法得不退转。

愿文中的一、二、三忍，就是本经后面讲的见菩提树

得音响忍、柔顺忍和无生法忍。这三种忍都是指对于无生空性获得法忍。

初步是得到音响忍，指在观察声音的时候，看起来有一个显现，实际上去寻找时什么也得不到。由此举一反三，就能领会到万法都是如此。对于诸法空性，首先要借助比喻来引生信解，无论是梦、幻、泡、影等比喻都是在传达这个意思，而这里是以音响作为表示。

比如对着山谷发出“喂、喂、喂”的声音，就会传来“喂、喂、喂”的回响。现在观察这个回声有没有来处，是不是一个实有的回声从某处来到了山谷中呢？观察后会发现：这既不是从人的口里跑出来的，也不是从地下冒出来的，又不是从空中飞下来的，也不是从山谷里的任何一个角落、一棵树、一棵草等中走出来的，所以没有它的来处。实际上，这只不过是如幻的因缘和合时，而忽然显现的声音罢了。再观察它有没有住处和去处呢？正显现的时候，在任何处都得不到它。消失了也没有去处，并不是它跑到另外一个地方去了。所以这只是一种假相，而假相哪里有来处、住处和去处呢？如果是实有的法，会有它的来、住和去，但只是一个虚相，哪里有来、住和去呢？像这样，凡是因缘生的法，都只是在迷乱识前有这么一种假相，实际上并没有什么法产生，所以是“生即无生”。

像这样由音响等的比喻，对诸法无生得到甚深定解



后，随顺定解而增长观行，就能得到柔顺忍。进一步会证到空性，而得到无生法忍。总之，对于无生空性能够信受、通达而达到不退转，就能快速成佛。

所以在净土的回向偈里说到“花开见佛悟无生”，就是指往生净土后，得到佛力加持，很快就能证悟无生。得到了无生法忍，就能遍入十方世界，实现普度众生的宏愿。

以上整个说下来有十多条愿，一直在讲闻信名号的利益。闻信名号能得到这么多殊胜的利益，充分证实弥陀名号圆具万德。由于万德均统摄在一个名号中，而持名时名和义并不分离，所以能成就如是功德庄严。

佛告阿难：尔时法藏比丘，说此愿已，以偈颂曰：

我建超世愿，必至无上道，

斯愿不满足，誓不成等觉。

佛告诉阿难：当时法藏比丘，发完四十八愿之后，以偈颂再次宣说：我已经建立了超越一切世间的大愿，之后必定要修至无上正觉之道，以上那些大愿若是没有圆满，我誓不成就无上正等正觉。

以上那些经过五劫精勤观察而完成的大愿，内涵极其深广，超越了一切世间。这不是世间某个人寻求人天福报或个人解脱，或者是凡夫能够思维、衡量到的志愿。我们

学到现在，都知道四十八愿中的每一愿就是要普度众生成佛，都是超越世间的大愿。建立这样的大愿是极其稀有的，也是前所未见的。

“斯愿不满足，誓不成等觉。”从这两句可以看出法藏菩萨的愿心是多么坚定。如果不完成这些大愿，就誓不成佛！他的愿海是那样弘深，那样不可思议，所以往后要历经无数劫精勤地积累资粮，才能在最后因缘成熟之时，使大愿真正得以实现。另外，此时法藏菩萨与宣说四十八愿前的心一样：“假使身止，诸苦毒中，我行精进，忍终不悔。”（纵然是堕入无间地狱感受极大痛苦，我的愿心也始终不会退转。）

我们要深深地感念阿弥陀佛的恩德，要知道这是极其不容易的事。因为他要建立摄取 210 亿诸佛刹土精要为一体的极乐国土，要成就凡夫容易往生，而且一往生就得到极其殊胜功德的国土。这是在十方世界中从未发生过的事，而今天这一切都已经全部实现了。

其实，我们若能对阿弥陀佛的大悲愿海有一些认识和体会，就会对阿弥陀佛油然而生起信心和皈依心，并决定会发起求生极乐世界的愿。

法藏菩萨当时发愿，就是要建立一个前所未有的清净刹土，超胜十方一切佛土，成就具足无量功德的名号、光明、妙香等等。一切事相达到事事无碍的境界，都是第一



义谛妙境界相。最重要的是要成就极为善巧、广大、究竟的方便。众生只要生起信愿，愿意去采用这简易又深妙的方便，他的心就能直接获得加被，迅速成佛。乃至五逆十恶的众生，最终只要回心忏悔，发愿往生，乃至至心十念都能生入净土。一般情况下，凡夫由于未断除惑业，很难生入清净刹土。而弥陀愿海却能够摄持下至五逆上至文殊、普贤等的大菩萨，一切凡圣同归净土、共成佛道。有如此不可思议的方便。所以说这些大愿是悲心至极的表现。

如何成就这样的大愿呢？首先愿心必须十分坚定，无论时间多么漫长，需要积聚多少因缘，都誓不退转，一定要到达无上究竟的成就。并且要圆满一切资粮，才能完成这些甚深微妙的大愿。

如今，大愿已经完成，就像万里长城由无数砖石砌成那样，现在的极乐世界是阿弥陀佛无量劫以来历经无数的修行、积资、圆满修证而出现的。也就是法藏菩萨发愿后，每一步都真实去修证，使一切功德全部圆满。因此，在缘起上已经使得大愿的内涵真实不虚地现前了，没有丝毫的差错。这是无量劫来的修证所获得的最伟大的成果，确实成为整个法界最为不可思议的成就。因为此时所成就的净土本体甚深不可思议、悲心力用等不可思议以及无量因缘会遇的不可思议等等，都是超群绝伦的。净土的一切功德

成就都是以阿弥陀佛的智慧、悲心为体所流现的，所以一一都不可思议。《往生论注》中说：“彼佛国土功德庄严者成就不可思议力故，如彼摩尼如意宝性。”（每一种国土庄严功德都归集为不可思议，心思量不到，语言议论不到。犹如如意宝一般一切所欲都能如意满足）。

所以我们要这样去体会弥陀愿海的无比精深、广大、微妙、方便等。学习《无量寿经》，就是要尽可能地了解西方净土的甚深缘起，要知道弥陀愿海的神妙作用，由此你才能发起至诚恳切的愿生之心。

以上四句是整个主题的核心，它含摄了无边的誓愿，下面是再分作几大重点来宣说。

**我于无量劫，不为大施主，
普济诸贫苦，誓不成等觉。**

法藏比丘当时发起猛利的悲愿：“如果我在无量劫当中不成为一切有情的大施主，普遍地救济一切匮乏安乐的贫苦众生，我誓不成佛。”

这是发自肺腑的誓愿，可见他的悲心是多么不可思议。当时法藏菩萨关注的是无量劫当中十方一切缺乏安乐的众生。这不是凡夫狭小的心量，他的愿心像虚空一般，普遍覆盖十方一切世界；又像日轮那样，要给于一切黑暗



中的众生光明和温暖。由于众生在轮回当中没有丝毫的真实安乐，所以法藏菩萨要建立一个“无有众苦，但受诸乐”的极乐世界，那里不会产生任何忧苦，能够如意自在地获得一切安乐，所以弥陀慈父的悲心是我们难以想象的。

正是出于这种悲心，法藏菩萨才想方设法地成就一切方便，最为简易、迅速地赐予众生真实之利。所以无论是名号、光明、水、鸟、花、香等等，都能让众生获得无漏乐。这确实是无微不至，再没有比这更周到，更圆满的利他了。

如今的极乐世界具有一切安乐受用，且方便程度达到了极点，这都是依靠无量劫积累资粮才真正实现的。也就是说，法藏菩萨秉持着拔济一切众生苦的大愿，在无量劫当中行持了无量的菩提行海，最终圆满之时，就示现在极乐世界成佛。所以我们不要认为前面什么都没有，一切的功德庄严、方便善妙是成佛之时才忽然出现的。实际上无量劫以来，法藏菩萨都在实践他的誓愿，源源不断地施予众生各种利益、安乐。

譬如，在因地的时候，他的手能够化现无尽的资具，自在地赐予众生，到成佛之时，成就净土一切受用自在无碍的境界。在因地的时候，他的口中常出妙香，到圆满之时，极乐世界任运流现出无量妙香，能够普覆十方国土，闻到香的人，都能获得犹如比丘入灭尽定般无漏的安乐。

因地说法做法布施也是一样的，最终达到登峰造极之时，国土中的一切色声香味触都会说法。无论是风声、鸟声、水声等等，都能自在无碍地宣流无数法音，使极乐国土的天人都能听到各自意乐相应的妙法。光明也同样，到成佛之时成就了无量光，普照到十方一切世界中时，处于幽冥当中的众生一接触就能消除三垢，脱离恶趣，得到安乐受用。

像这样成就了事事无碍的境界。整个极乐国土都是从阿弥陀佛的妙心中所流现，普施安乐的方便达到了极点。因此我们要知道，弥陀大愿最终达至顶峰、圆满成就之时，因地的每一愿都成为真实大愿，所以弥陀愿海是一种无上的成就。

**我至成佛道，名声超十方，
究竟有不闻，誓不成等觉。**

四十八大愿以无量光、寿为体，在空间方面，普遍覆盖到十方无数的世界海，从时间方面，尽未来际做摄受。那么具体如何普遍地摄受一切众生呢？依靠的就是名闻十方的大愿，也就是让十方诸佛悉皆赞叹，从而使名号普传到十方，一切众生都有因缘听闻阿弥陀佛的名号，因此便可获得蒙受愿海摄受的机会。



正是这个原因，阿弥陀佛的名号响彻十方世界的每个角落。不仅是我们的娑婆世界，在《称赞净土佛摄受经》当中，十方诸佛都在各自的世界出广长舌相，称扬赞叹阿弥陀佛的功德，劝导国土中的众生往生极乐世界。

这就是弥陀愿海到达究竟圆满之时，自然示现出的事业相，也是悲心至极的一种流露。并不是像现在人追求知名度那样的心，以自私自利追求自身得到大名声，而是彻底的悲心，为了普度一切众生，而示现名闻十方。

**离欲深正念，净慧修梵行，
志求无上尊，为诸天入师。**

法藏菩萨誓愿成为一切人天的大导师，所以发誓因地的时候唯一安住无上大道。

要完成这么伟大的宏愿，必须从最初发愿一直到成满所愿之间，心心念念远离一切世间的贪染、欲望，刹那不离地安住在甚深的正念之中，时时住于法性当中，唯一以清静和智慧修持趋至无上涅槃之行，由此最终才会寂灭一切客尘虚妄法，使自心的妙力自在无碍地显发。

要真正实现最究竟、最圆满、最方便的利他，一定要具足佛果地无上的智慧力功德，这就是度化众生的本源。如果没有无上佛果的成就，那也只是徒发空愿，是不可能

实现的。因此发誓寻求无上菩提的果位，成为一切人天的导师。

神力演大光，普照无际土，
消除三垢冥，明济众厄难。
开彼智慧眼，灭此昏盲暗，
闭塞诸恶道，通达善趣门。
功祚成满足，威曜朗十方，
日月戢重晖，天光隐不现。

这是成就色身无量光明的大愿。法藏菩萨的悲愿是要普度十方一切众生，而他的重点就是要成就无量光明，由此摄受一切念佛众生归入净土，所以再次发起成就无量光的大愿。这是在弥陀愿海当中，和名号同等重要的一条大愿。所以我们常常说，弥陀悲愿以光明、名号摄化十方，这就是愿海的特征。

诸佛成道时示现的色身光明，是随着因地发愿的不同而自然显现的。阿弥陀佛示现色身光明时，具有无与伦比的成就相。光明能够普照到十方无量国土，无所障碍，这与其他佛成道之时示现照多少由旬、多少国土截然不同。因此本经中也说：“阿弥陀佛光明……诸佛中之王也，光明中之极尊也。”（吴译）



由于这种无量光的成就，使得十方世界的众生感觉跟阿弥陀佛没有距离，跟极乐国土也没有距离。这种光明一直能够延伸、渗透到一切众生的心中，众生一旦与光明相合，就会被摄持而往生，也就是阿弥陀佛的愿海慈航是以光明相普遍到十方世界来接引众生的。其实众生获得加持，当时就沐浴在佛光当中，众生念佛都是在佛光中念，往生也是在佛光中往生的。

所以法藏菩萨这样讲：未来我一定要以不可思议的威力，演出无量的大光明，普照到无边无际的国土当中，以光明大作佛事。一经光明照触，众生心中贪嗔痴三种黑暗就会消除。而且光明能够摄受众生，将众生从众多的厄难之中拔济出来。

外在日月等色法的光明只能照射一定的范围，且照不到阻隔之内。它只能遣除空间中的黑暗，不能遣除内心的无明。但是，阿弥陀佛的光明完全超越了这种体性，光明的覆盖程度是无边的国土；光明的功用，是消除内心的愚痴黑暗，能够开启智慧眼，照见一切万法的实相。光明能顿时将众生从恶趣之中拔济出来，从而打开善趣之门。

善、恶趣有两种理解：一种是暂时的解释，恶趣指地狱、恶鬼、旁生，善趣指阿修罗、人、天。但究竟来讲，天、人、阿修罗也是恶趣，因为他们并没有脱离轮回，只是堕落恶趣前的休息，紧随其后的结果必定是堕入恶趣。

因此，只有彻底超出了惑、业、苦的循环，才是真正到达了安乐善趣（这个善趣就是指净土）。佛光起到的作用就是摄持念佛众生。众生一旦被佛光摄受，就能往生到净土。因此说，光明开启了通入净土究竟善趣的大门。

功德圆满，真正成就了佛的无量光明时，在这样明朗的佛光当中，日月完全隐没不现。所以，阿弥陀佛的光明是非常炽盛的。我们念佛时一旦得到了佛光的加被，就像太阳出来霜雪当下融化那样，会使你念念之间消灭八十亿劫生死重罪，成满无量福德。就像《往生论注》中所说，如果你内心真正达到了至心、专一、相续不断，以佛光就能够圆满一切所愿。

所以，光明是不可思议的，不是外在物质的方便，而是佛智慧的体性。

**为众开法藏，广施功德宝，
常于大众中，说法师子吼。**

法藏菩萨又发愿说：愿我为一切众生开启内心的法藏，广泛布施无量的功德宝，在大众之中说法作狮子吼，从而使他内心本具的一切功德法无余显现，而成为大宝藏的持有者。

这里“开法藏”、“功德宝”、“狮子吼”，都是指



究竟一乘了义如来藏法门。诸佛成道之后，就是想以说法的方式开启众生的觉悟，让他明白自性本具的无上法藏，而且以方便将宝藏打开，这就叫做“广施功德宝”。这是真正的慈悲。并不是一样一样的把功德宝送到你手上，而是通过说法，帮你把这个法藏打开，这样本具的功德宝藏就会自然现前。为此，顺应无量众生的根机、意乐，诸佛宣说了无数的善巧法门，最终就是要将众生接引到这秘密宝藏之中。

所以法藏菩萨的悲愿，就是要尽未来际相续不断地在无数会众当中宣说无量的法门，做大狮子吼。最终完成大愿、示现成佛、成就净土的时候，确实在国土一切处宣流法音。不仅是以主尊的身份来说法，而且器世界的一切水、鸟、风声等都能宣流法音。这些全部是阿弥陀佛的智慧所现，都能宣说五根、五力、七菩提分、八圣道等三十七道品所摄的无量佛法。这些佛法一经传入众生的耳中，能使他们当下心开意解，此即“说法狮子吼”、“广施功德宝”的最终成就。正是由此大愿，众生一往生到极乐世界，时时都能自在地闻法，念念都在增长菩提善根，所以能够速疾成就无上正觉。这就是最终开启众生心中的秘密宝藏，流出无量无边的功德妙宝的涵义所在。

所以说，弥陀愿海全部可以归摄为愿一切众生成佛。每一种方便都为此而施設，而且都已获得最究竟的成就。

供养一切佛，具足众德本，
愿慧悉成满，得为三界雄。

“供养一切佛”代表修福德。佛是无上的福田，如普贤十大愿王中所说“广修供养”，阿弥陀佛在多生累劫当中对于十方无量诸佛兴起无边的供养，由此具足无量的善根福德，就能够给众生带来无量的安乐。

在佛经当中经常会有这样的比喻，一个穷人如果以自己的能力去积累财富，纵然历经多年也只能积累极少量的钱财。如果他得到一个如意宝，那么瞬间得到的利益就远远超过前者。或者一个人原本十分贫穷，当他遇到失散多年身为大富长者的父亲，并归投于他时，便可继承父亲的一切财产。与比喻所说的一样，众生往生极乐世界都是得到阿弥陀佛无量福德海的加被，所以能够任运获得相好光明、衣食受用、神通智慧等的利益、安乐，使你顿然成为一个具有无量功德的人。

并且，法藏菩萨发愿具足无量的功德海，使自己的大愿和智慧圆满成就，从此成为三界的大雄。也就是以佛的大威神力，胜伏三界一切黑暗。

众生一往生到极乐世界，计执我和我所的心念下至一刹那也不会生起，一切的烦恼和有漏业的造作全部都销声匿迹。这就是因为阿弥陀佛已经圆满了悲愿，以佛智慧、慈悲的加被，能够完全胜伏众生心中惑业的黑暗。



如佛无碍智，通达靡不照，
愿我功德力，等此最胜尊。

这里是法藏比丘发愿获得与诸佛同等的成就。如同已得究竟果位的诸佛具有毫无障碍的智慧力，能够彻底照见十方三世一切法，愿我的功德、力量最终达到与诸佛等同，成就遍照十方三世的一切种智。

具体来讲，可以理解为法藏菩萨发愿获得十力、四无畏、十八不共法等无量成就，其实最终就是要获证海印三昧的成就。因为有了这种智慧，能够毫无障碍的彻底照见一切万法。由此则具足最广大的神通，在一念间分身无数普度众生，能够以圆音说法，能够以一光明普照十方世界等等。而且从这个智慧之中，能够顺应佛心中一切众生的愿望同时作加被。因为证得了本具的自然智慧，也就是本具的法界智慧身无余显露，所以能够达到至高无上的成就。

斯愿若克果，大千应感动，
虚空诸天神，当雨珍妙华。

法藏菩萨最后说到：我的宏愿如果能够真正实现，大千世界应该感动。在虚空之中倾听我所发誓愿的一切天神，在此时都应当降下珍宝妙花做供养。

要知道，因果不虚，有愿必定成就。此时已经出现了圆满真实的大愿，不退转的大愿，也就预示着未来的某个时刻必定要实现。因此，虚空中的一切天神，都应该为此降下珍妙花雨，大千世界应该普皆震动。因为再没有比这更惊天动地的事，也再没有比这更具有伟大意义的事了！

佛语阿难：法藏比丘，说此颂已，应时普地六种震动，天雨妙华，以散其上。自然音乐，空中赞言：决定必成无上正觉。

佛告诉阿难：法藏比丘宣说完这些偈颂后，当时整个大地出现六种震动，从虚空之中雨下无数妙花，空中有自然的音乐赞叹道：“决定必成无上正觉。”

于是法藏比丘，具足修满如是大愿，诚谛不虚。

这是总结句，法藏比丘发愿后，依靠修行将这些大愿全部圆满成就，彻底实现了，所以称为真实大愿。

意思是说，法藏菩萨成佛后，一直到尽未来际，愿海都是恰如其分地起用。也就是按照大愿所设定的那样，任运流现出无边的事业，连一丝一毫的差错、空过也没有，这就叫做“诚谛不虚”。



打比方说，我们平常说的“自动化”，是指机器、设备等全部自动地按设定好的程序进行生产。这是利用了物质的缘起，在各种条件具备的情况下让它自动运行。但这只是在世间物质方面比较快捷、方便而已，实际上不足为奇，最奇妙的是如来藏的妙力。总的来说，以如来藏为根本因，再加上发愿为俱有缘，二者和合起来，就能够任运地流现无量无边的利生事业。或者说依靠法性的力量、缘起的力量，阿弥陀佛累劫大愿大行的力量等等合集起来，在众生的因缘成熟，与阿弥陀佛大愿相应的时候，这无量的大愿就能够直接在众生的心上起作用。

因为在佛位的时候没有任何虚妄分别，而且法性周遍，它的妙力也是随因缘自然起用，这都是极其不可思议，无法测度的事。这不仅不是我们凡夫的境界，就连无数的圣者阿罗汉共同运用他们的智慧，对于阿弥陀佛的愿海境界，下至一丝一毫也没办法彻底了知；而且无数的圣者菩萨共同运用他们的智慧，也没办法衡量到一分。十方诸佛虽然了知阿弥陀佛不可思议的大悲愿海，但若要宣说，也是无量劫都无法说尽的。

超出世间，深乐寂灭。

这是讲当年法藏菩萨累劫修道的时候，并不是低位的

菩萨（有一些解释说，他发愿的时候就已经是十地菩萨），所以根本不是以世间的分别心在做发愿修行，而是完全超越了世间的境界。

“深乐寂灭”，是指一直安住在寂灭戏论的真如中，以这种方式而圆满修持净土。

丙五、其后专志庄严妙土以行满愿

阿难，法藏比丘，于其佛所，诸天、魔、梵、龙神八部大众之中，发斯弘誓，建此愿已，一向专志庄严妙土。

释迦佛说：阿难，当时法藏比丘在世自王如来面前，于诸天、魔、梵、八部龙神等的大众之中，发下了如此极其殊胜不可思议的弘大誓愿。这也成了他未来无量劫中全力以赴的目标。

法藏菩萨要建立一个超胜十方的国土，一往生就彻底远离有漏法，不断惑业能得涅槃分，从此完全随顺涅槃毕竟成佛……像这样他发的殊胜大愿完全超越一般的常情，是前所未有的。没有高深的见识，没有极伟大的魄力，是根本发不出那些大愿的，而法藏比丘不顾一切，铁定了心要成就这样万德庄严的第一国土。那么，这到底能不能实现呢？很多人心里都会打一个问号。



其实，在万法中心的力量最为强大。你如果不了知心的力量，就会觉得这是不可能的。其实没什么不可能，关键是要开发本性的力量，依靠如来藏的妙力，在诸多因缘聚合的情况下，必然会如是成就。要知道，如来藏是周遍的，它具有无量恒河沙数的功德力用，只要在因缘具备的前提下，就能从中显发出种种不可思议的事业。

法藏菩萨誓愿建立万德庄严的净土，虽然在因缘聚合下有可能完成，但这是相当不容易的事，需要通过积聚无量无边的资粮来成办。因此，法藏菩萨往后“一向专志庄严妙土”。意思是说，在立下这样的一乘悲愿之后，一向专心致志地完成这些大愿。其中“一向专志”是指法藏菩萨的大悲心周遍一切时处，唯一想要最快速、最方便、最圆满的给予众生利乐，全部的心思都用在这方面，再没有别的心。“庄严”是具德的意思，这不是以心外的什么法来作庄严，而是指自己安住在甚深的修证境界当中，完全以自己修证的力量来严净刹土。“妙”就是说十方世界都没有的，或者极其圆通、灵妙，有不可思议的功能。

所修佛国，开廓广大，超胜独妙，建立常然，无衰无变。

这里讲到所修佛国的体性。

首先是“开廓广大”，是说器世界的容量广大无边。

就像《往生论》中讲到国土量功德时所说的“究竟如虚空，广大无边际”，十方世界无论有多少人往生到这个佛国，都不见有拥挤、充满、堵塞等相，而是国土常然，无增无减。这是很奇妙的，超出了一般的局限。这就好比数学上的“无穷大”，在这上无论加多少、减多少，永远是无穷大。从阿弥陀佛超越了量的本性中，所现的无边际的国土，它的妙处是无论多少人往生，还是如虚空般开阔广大。

“超胜独妙”是说与其他十方世界相比，唯有极乐净土极为奇妙。比方说，凡夫一日至七日具足信愿，专心持名，就能往生；下至五逆十恶，临终时以至心十念，也能入到这功德极其不可思议的国土；惑业凡夫一往生就能有等同圣者的受用；一生入这个国土，就截断了轮回之流，再没有一切有漏法，没有忧苦，常享安乐；而且得到弥陀愿海的加被，不是由修习成就，而是往生后自然具足无量相好，自然具足无量神通、无量辩才、无量智慧等等；任何人往生净土之后，从此不会有一刹那的退转，而是念念不断地增长菩提善根。而且往生之后，就能与无数的补处菩萨共居一处；即便是凡夫也能生入报土；又有不需依次升进，顿然超越的情况；净土中具足事事无碍的境界……诸如此类都超胜其他国土，因此说这是非常独特而奇妙的一个佛国。

“建立常然，无衰无变”，是说净土自从建立之后，



恒时都没有衰变，远离了衰变之苦。

从这总的描述中可以分出来无数的内容。但无论是哪方面都是远离了衰变的苦。比如：净土天人的相貌会不会衰变呢？永远不会，下至不可能出现面容上的一个皱纹。身体的活力会不会衰变呢？他们都是金刚那罗延身，永远充满活力，不可能有任何气力不足或衰减、衰竭等情况。智慧会不会衰变呢？一经往生，辩才智慧就会得到极大程度的开发，永无穷竭，只会不断增长。那么整个国土器世界的设施会不会因为能量不足，突然之间出现一些衰变、故障呢？这也是丝毫不会有的。国土的地、水、风、花、香、光明等永远都是任运地流现！

在有漏法的世界当中，无论是根身、器界，个体、群体等一切，都是随着因缘，随着业的力量而运转。因缘一旦不能支持，就必然会出现衰变。大到世界的形成与毁灭，小到人体细胞的新陈代谢，无不在迁流衰变之中。譬如说这个世界现在离不开电力，一旦电力出了问题，整个世界就要瘫痪。或者当战争、地震等灾难发生的时候，整个地区就会出现严重的危机，根本没办法进行正常的生活、工作。我们的身体也是如此，过去的业作为因，当下也是由地、水、火、风四大合成，这上面的因缘稍微出现一点变化时，就会产生各种病相；当维持它的因缘到一定限度的时候，就像是油尽的灯一样，会趋向衰亡。在有漏法的世

界里，我们想要依靠积聚因缘来使事物永远保持，这只是一种梦想而已，到头来无不落空。因为一切有为法都是刹那灭的自性，本身无法保持，而且粗的相续也必定会在因缘消散时归于断灭，所以每个人都必定是由生走向死，每件事都必定是由兴盛走向衰败，全部是以衰亡作为结局。

轮回是个循环圈，到了最高处一定会跌下来，没办法避免。就像永嘉大师说的那样，“住相布施生天福，犹如仰箭射虚空，势力尽箭还坠，招得来生不如意。”这句话涵义很深，只要落在有漏法当中，无论你怎么努力，最终必然会堕落。正因为如此在这个世界上永远都会有遗憾，因为它不圆满，并不是真实的安乐。正所谓“日中则昃”、“水满则溢”，太阳过了中天，马上就向西边沉落。水满了就会溢出。世间的智者也知道，在这个世间要“持盈保泰”，富贵极盛的时候要小心谨慎，不能过度，否则后面肯定会以失败告终。这就是有漏法的规则，它永远都在苦乐的循环中轮转。

所以，一般的凡夫只要没证悟空性，那凭他自己的力量再怎么也避免不了苦的轮转，再怎么也脱不出苦乐两极。究其根源就是因为有我执，总是以执著的心不断地出现善心和恶心，就有苦乐的交替，而且乐极生悲，苦后生善。由于内心不断地这样交替，而不能超越，所以果上根身、器界等的一切显现，都是增增减减、此起彼伏的循环



相。看看世间万象，处处都有大循环、小循环，都是有周期的，全部落在因果循环的规律当中。也因此，精通术数的人，对于这世间的人、事等基本能够算得出来。但是，极乐世界的事是算不出来的。不仅是世间人算不出来，就连出世间的圣者，对于极乐世界的甚深微妙，也是没办法测度的。

我们这个娑婆世界是由业力形成的，所以世界会变成微尘，微尘又会聚成世界，这就是这个世界真实的状况。到了今天，随着天文学的发达，人们都知道宇宙有形成和毁灭。为什么会这样呢？因为它是因缘所生的法，必定会坏灭。走到了极限，就会出现大爆炸，之后世界粉碎成无量的粒子弥漫在虚空中，再后来它又会重新聚成一个新的世界，这也是在给佛法做解释。佛法里讲的宇宙观，就是指这个三千大千世界整体的领域，有最初的形成，有最终的消亡，之后又会现起一个新的世界，又有一个新的开始。像这样一切都难逃“生灭无常”这个定律。

极乐世界不是这种微尘体性的世界，不是有漏因缘所成的国土。其实，它与密严刹土无异，《大乘密严经》中说：“密严净土，超诸佛国。如无为性，不同微尘。”意思是说，密严国土是如来藏心的显现，不是微尘组成的，所以它远离了衰变。极乐世界也是如此，它是从阿弥陀佛彻证法性的智慧之中，从大悲愿海里面，应众生的善缘而

现出来的世界，因此，它不会出现任何衰变的相，只会越来越好。

器界上，没有春、夏、秋、冬的变迁，没有成、住、坏、空的循环；根身上，也不会出现老、病、死、衰，国土的人民永远向上、充满活力。到了那里，会不断地开发出我们本心所具有无量普贤行海的妙力，会变得越来越清淨，在缘起上永远只往成佛的方向发展。阿弥陀佛无量劫以来，以无数善根功德的汇聚，圆满成就了一乘悲愿。所以这一点极为奇特，这就是往生就得不退转的利益。任何凡夫只要生入极乐淨土，从此就只会上进，而绝不会退堕！

“让一切往生者都得不退转”这是阿弥陀佛累劫修行所获得的最不可思议的利他成就，它成为全法界利生方面的一个奇迹。不断地去回味“不退转”三个字，你才会明白弥陀愿海最辉煌的成就是什么。正是因为这一点，所以龙树菩萨也不得不对此惊叹。他在《十住毗婆沙论》中针对获得不退转的方法，区分了难行、易行二道。论中说：“佛法有无量门，如世间道有难有易。陆道步行则苦，水道乘船则乐。菩萨道亦如是，或有勤行精进，或有以信方便易行疾至阿惟越致（又译为“阿鞞跋致”，意思是不退转）者……阿弥陀佛本愿如是，若人念我称名自归，即入必定得阿耨多罗三藐三菩提，是故常应忆念以偈称赞。”



易行道单单依靠信愿念佛，就能得到阿弥陀佛悲愿的加被，而往生净土。一入佛国就登入不退转地，决定迅速圆证菩提。

我们都知道一切众生都有如来藏，毕竟成佛。但是，如果仅仅说到众生本来是佛，都能成佛，就任凭众生自由发展，这样就能成佛吗？很多众生经过了无始劫的轮转都仍然没有成佛，这是因为成佛的因缘实际上是非常难以积聚的，以一个凡夫自身的力量，很难有出头之日。所以，要使佛性开显出来，就必须依靠诸佛无量智慧力的加被。

在十方诸佛之中，阿弥陀佛是极特殊的一位。因此，藕益大师赞叹净土法门是“华严奥藏、法华秘髓”。之所以称为“法华秘髓”，是因为《法华经》最秘密的心要，就是讲到一切众生本来是佛。诸佛度生的根本就是令众生开、示、悟、入佛的知见。由于自身本来是佛，只要遇到能开发的助缘，就必定会成佛。因此《法华经·方便品》中也说到：“一称南无佛，皆共成佛道。”哪怕仅仅是称念一次南无佛，也最终必定成佛。但这如何能够速疾实现呢？

阿弥陀佛的悲愿就是要使一个凡夫原本需要经过无数大劫才能成办的事，在最短的时间内完成。阿弥陀佛无量劫来为我们做的，就是要把成佛的过程尽可能地缩短。他要以自己的力量，帮一切众生积聚起能够积聚的一切成

佛所需的因缘，然后以最方便的方式赐给众生。我们都学过《般舟赞》，在开始的时候，善导大师判别证入不退转的两种方法时讲到：“璎珞经中说渐教，万劫修功证不退。观经弥陀经等说，即是顿教菩萨藏。”《璎珞经》上说渐教法门，菩萨从初发心起，万劫修集功德之后证入不退。而《观经》《阿弥陀经》中所说的法门是顿教菩萨藏。具体就是：“一日七日专称佛，命断须臾生安乐，一入弥陀涅槃国，即得不退证无生。”一日至七日系心不乱，专称佛名，命终须臾间就能往生极乐世界。一入到弥陀涅槃国，就获得不退转，就能花开见佛证无生。这样，以七日七夜的功夫就能顿时登上不退地，解决了多少阿僧祇劫的问题。这不正是成佛的秘密心髓吗？

从这里你就能体会到阿弥陀佛的心意，他是同体大悲，没有任何自私自利的心，凡是最好的都愿意全部给你，就是希望众生都能速疾成佛，而且甘愿付出无量劫的心血来成办。所以，每当想起阿弥陀佛无量劫的精勤在今天已经实现，我们就要想到，假如是在一百劫、一千劫之前，那个时候是享受不到这个成果的，因为因缘还没有积聚圆满，并不可能凭空出现。但是今天这一切已经成为事实，我们遇到了这个机会，闻到了弥陀愿海，这对于我们成佛的大事来说，是极为关键的因缘，是一个极其重要的转折点。



在本经的后面，释迦佛也这样讲到：“设满世界火，必过要闻法，会当成佛道，广济生死流。”假使需要越过三千大千世界的火海去听闻《无量寿经》，也要不顾苦难，舍命都要去求法。当然这是一种假设，如果我们穿过充满三千大千世界的火海，那这个肉身不知道要被烧毁多少次。但我们必须要明白的是，你即使用亿万个肉身的生命去换取这一次听闻《无量寿经》的机会，也是非常值得的。我们在过去生当中，为了轮回的事失去过无数的生命，为了争夺名利和异性所断掉的头颅，堆起来比须弥山还要高，可是这种牺牲是毫无意义的。在轮回里面费尽了心血，也没得到丝毫无漏的安乐，所积下的无非是无数次轮转生死的业。

但是我们跟阿弥陀佛的愿海结上缘，就会成为不退转的根本因素。就像藕益大师所说：“名号功德不可思议。故使散称为佛种。执持登不退也。”如果你有真信切愿，一心持名，那不必等到来世，即生就开始圆证三不退了。又说到：“不论至心散心，有心无心，或解不解，但弥陀名号，或六方佛名，此经名字，一经于耳，假使千万劫后，毕竟因斯度脱。如闻涂毒鼓，远近皆丧。食少金刚，决定不消也。”假使没有信愿，但只要耳朵里入了阿弥陀佛的名号，也毕竟不退。我们的心一旦跟阿弥陀佛不可思议的法身智慧和悲愿相应，就绝对走不脱了，就像鱼已经上钩

那样，决定会被愿海摄受，直至成佛。

然而这些很多人根本体会不到，认为《无量寿经》很简单，好像比其他所有的法门都要平常，是很一般的，这样就太不懂得法的意义了。

总之，极乐国土没有任何衰变的相。任何人只要往生到极乐世界，他就会超凡入圣，再不会退堕，这就是阿弥陀佛的悲愿。也就是说，当众生有生有灭的因缘跟阿弥陀佛的愿海相结合的时候，竟然会出现无衰无变的情况，这是极其不可思议，根本没办法想象的事！我们只不过是按照经上佛的语言重复一下，它到底为什么一点衰变也没有？我们只有诚信佛的愿海不可思议的力量、法性不可思议的力量。所以，这一切极其胜妙的功德庄严最后都可以归为“不可思议”，你若是懂得“不可思议”四个字的涵义，你就会生起坚定的信心，就会把整个生命归向阿弥陀佛。

这样殊胜的国土是如何成就的呢？它会无因无缘出现吗？它是单凭想象就现前了吗？这都是不可能的，这完全是由阿弥陀佛多生累劫的大悲、大智、大愿、大行而成就的。所以下面讲到：

于不可思议兆载永劫，积植菩萨无量德行。



这里是总的说到，法藏菩萨发愿之后，在无法思维、计算，极为漫长的时间当中，不断地种植菩萨无量德行（也就是所修的福德和智慧二种资粮无量无边）。

唐译中对于时间讲的更具体，是说“经于无量无数不可思议，无有等等亿那由他百千劫”。可见发愿之后并不是一蹴而就，只有历经无数大劫，积聚无量的资粮，才能成就这样极为奇特、微妙的净土。

法藏菩萨要建立的国土是那樣的圓滿、廣大、超勝一切、不可思議，那麼成就它的因緣，自然要困難無數倍。所以，在無量劫當中，法藏菩薩確實如同因地發的誓願那樣，無論在任何境況下，從沒有動搖過，也沒改變過他的初衷。無量劫以來，他全力以赴，一向專志，沒有絲毫的念頭散亂在庸俗的世間法當中，沒起過一點貪嗔痴的想法、自私自利的念頭。

我們學習這些，一定要感念佛的恩德。有了感恩的心、皈依的心，才能跟佛的願海相應。如果你對於佛的功德了解得非常有限，對於佛的恩德感覺非常麻木，那也會很難和佛相應。

淨土法門以“信”為首，所謂“信為道源功德母”，當你对阿彌陀佛無量劫來的大願大行，以及最終成就的萬德莊嚴的佛土，有了深入到位的認識時，你就一定會生起非常堅定的信解，這就是引發真信切願的根本。所以說，

要想从内心深处涌现出强大的信愿，就必须在它的因上不断地积聚。这个因就是按照净土的经教，字字句句好地去体会它的涵义。如果你能够一字一句深入地去思维阿弥陀佛的功德、恩德，极乐国土的不可思议，这样就会不断地从心中生起信心。这不是单凭口头上说说就能生起的，而是有一条路要走，而且要真实地去用功，这是非常要紧的！

不生欲觉、瞋觉、害觉，不起欲想、瞋想、害想，不著色声香味触法。

这里说到，法藏菩萨在累劫修菩萨万行的时候，一心寂静。内远离烦恼，外不著六尘。

其中“欲觉、瞋觉、害觉”是表示贪嗔痴等烦恼，心里没有欲的感觉、嗔的感觉、害的感觉，也不会起这方面的心念。“色声香味触法”指的是外在引生烦恼的缘。我们都知道，烦恼生起的因，包括内在的烦恼种子，以及遇到一些能引生烦恼的境，再加上非理作意等等。如果我们的心的接触到六尘等对境的时候，一不小心著在上面，就会引生烦恼。相反，在出现对境时，如果能够不著在上面，就杜绝了生烦恼的缘。



忍力成就，不计众苦。

“忍力成就”就是指在一切时处当中心念不动。其中“忍”字是心上一把刀，能够于刀的利刃下治住心，安住不动，就是所谓的忍。它又分为耐怨害忍、安受苦忍和谛察法忍。

前面说过法藏菩萨为了成满誓愿“一向专志，庄严妙土”。也就是历经五劫发起的大愿，要通过无量劫的修持才能实现。那么，这就必须有一种坚忍的意志力，不计众苦，这样才能长劫精进，所以说忍是精进的前提。

这里说到“不计众苦”，我们知道法藏菩萨为了完成这样一个伟大的目标，可以付出一切。也就是长劫以来经历了各种身心劳累的苦。而且在帮助无量困苦有情的时候，由于有些众生性情暴劣，或者做各种邪行，菩萨需要忍耐各种各样的损害。并且要给众生做仆人，要肩负起无量众生利乐的大事，完成这些也需要忍耐很多的辛苦。但是法藏菩萨为了成就大誓愿海，无论经受怎样的艰辛，都在所不惜。凡是能够成为圆满誓愿的因，他都去精进地实行，无论多么艰苦，都要修证圆满。

我们常常说，菩萨要披着誓愿的铠甲才能发起长劫精进。法藏菩萨完全是以大悲愿力，纯粹利益众生的心，才使得他在长劫以来，无论遇到怎样的冤害、打骂、诽谤，或者处在多么艰苦的环境里，遭遇饥、渴、寒、热等苦，

或者受持哪一种甚深的法义时，都能一心安住在法上，毫不动摇。只有具备这样钢铁般的意志，百折不挠的精神，才能完成这么伟大的事业，成就如此不可思议的国土。

少欲知足，无染恚痴。

“少欲知足”就是指对于世间法方面，像生活资具、自身利益等的需求少之又少。这也是圣者种性之一，因为只有少欲知足，才能把自己的身心完全安置在菩提道上。法藏菩萨有无上的大愿，他完全不看重名闻利养、五欲享受等世俗的事。

“无染恚痴”是说身心清净，寂灭尘劳。也就是心里根本没有贪染、嗔恚、愚痴，恒常住于智悲双运等的境界当中，行持一切庄严净土的方便。

三昧常寂，智慧无碍，无有虚伪、谄曲之心。

这里讲到法藏菩萨行菩萨道、庄严净土之时具备定、慧、正直这三种德相。

所谓“定”，就像《永嘉证道歌》中所说那样：“行亦禅，坐亦禅，语默动静体安然。”所以叫做“三昧常寂”。其中“常”就是指一切时处都住于定中，远离各种散乱。不仅在座上，包括座下也是如此，行住坐卧都处在定境之中。



“智慧无碍”，是指他的心明明朗朗，一方面不会迷失本面，常见自性。从起用上来说，又随着各种因缘，没有耽著、没有障碍地能够起现妙用。这些都是智慧。

“无有虚伪、谄曲之心”，也就是所谓的“直心是道场”。意思是说，凡夫因为有我执，有很多贪著名利的心，所以会表现出各种不正直的心态和行为，做出各种虚伪的表现。或者从究竟上来讲，只要没安住本性，是后天颠倒串习出来的心，就都是妄想心，都是不正直的心。而法藏菩萨心地清净，完全和真如相应。也就是恒时住于本然真心当中，所以没有任何虚伪、谄曲之心。

其实，凡是落在虚妄分别上，都不足以住持净土。因为虚妄分别心幻生幻灭，这种心的做不是真正的做，得也不是真正的得。只有用纯真无妄的心，以本然的智慧，远离一切分别戏论，在这样一种直心状态下，才能真正的住持净土。

正是由于因地修行时远离虚妄分别，所以到果地时，众生的心一跟佛相应，就会住于不退转地，迅速圆满功德。也就是所谓的“观佛本愿力，遇无空过者，能令速满足，功德大宝海”。学过《往生论》的就知道，这叫做“不虚作住持功德成就”，也就是最终果地圆成的境界。但是要知知道，这也是通过法藏菩萨在因地时的一步步修行，最终才得到的。

和颜爱语，先意承问。

这里首先说到，法藏菩萨累劫以来，都是对众生“和颜爱语”，也就是行持爱语为主的四摄法。这样一方面可以给众生做表率，另一方面也是在跟广大众生结善缘、结欢喜缘。所谓“结缘”就是指为了摄受众生，要让众生觉得亲近，对菩萨生信心。如果不结缘，将来成佛时便无众生可度。即使能建立一个净土，但是能摄受谁来往生呢？所以必须在因地时跟无量的众生广结善缘。

我们都知道，一切摄受众生的方便，完全归纳在四摄法当中。这是三世诸佛摄受众生的要道。这里只是略举一个爱语为例，其实还包括布施、利行和同事这三种。

具体来说，你要想摄受众生，首先就要给他物质上的帮助，也就是“布施”。虽然这是一个很粗浅的利他，但是众生的心直接能体会得到。因为对他来说，首先最需要的就是解决生活上的问题，像是缺衣少食、生活困难等等。你能够给他提供一些物质上的帮助，他马上就能感受到。这样他就会对你生欢喜心，愿意听你的话，也就能成为初步领受正法的法器。

这时候，就可以给他传授六波罗蜜多的教言了。成佛之道都可以归摄在六度当中，从布施到般若之间修行的行相、因、作用等等方方面面都讲解给他听，这叫做“爱语”。所谓的“爱”，就是真心对他好。而真正对他好的方法，



就是传授给他能得利乐的妙道。

仅仅传授还不够，因为在宣讲教法后，只能让他得到一种理论上的理解。所以还要进一步把他实际安置在修行的路上。这时就要做第三步“利行”。也就是进一步告诉他，该如何结合自己的心来修持波罗蜜多的道，就是教他实际行持六度的方法。

这时虽然他开始实际修持了，但是力量还很弱。就像妈妈教小孩学走路那样，妈妈虽然跟他讲了要怎么走，但是他刚开始走，力量不够。这时必须要妈妈带着，经过一段过渡期，到了能够独立行走的时候，他才能自己走。同样的道理，第四步要求的就是“同事”。也就是在这个阶段，菩萨要充当妈妈，要带着众生这个小孩逐步进入到实修当中，让他渐次得到稳固。因为刚开始起修，他自己的力量不够，没办法独立修上去。这时如果又遇到其它恶缘，那么很快就会退失。所以菩萨要带着他修，要给众生做至亲。如果学过《大乘庄严经论》，就知道菩萨叫做众生的“至亲”。也可以比喻成老师、母亲、奴仆、亲友等等。

正是由于法藏菩萨在因地的時候，依靠菩萨四摄法摄受了无量的众生，无论遇到什么样的人，都尽可能的把他真正安置在解脱成佛的正道当中。所以，无量劫之后，阿弥陀佛就成了法界众生最亲的亲人。大家喜欢念阿弥陀佛、想去极乐世界，就是因为阿弥陀佛在多生累劫当中跟

众生结过善缘。虽然前世的事情现在看不到，但是我们大家也必定在多世当中跟阿弥陀佛有着很深的因缘，得到过佛的摄受。总之，阿弥陀佛在因地的时候，对于众生完全是一种利他的心，念念为众生着想，以四摄法来做摄受。

之后又讲到“先意承问”，也就是阿弥陀佛以身垂范，对于自己的尊长——善知识，行持恭敬心。“先意承问”就是指无论什么事都向自己的尊长请教，按照尊长的指示去行持。其中下对上叫做“承”，比如从上面递下来什么东西，下面的人用手接住，就叫“承接”。那么“承问”，就是指我们要请教师长；或者也可以理解为“承事”，也就是按照师长的教言去做。

勇猛精进，志愿无倦。

“勇猛”是说菩萨有大勇悍的精神。所谓“精进”，就是指永远有一股勇悍的力量，不会怯懦。“勇猛精进”就是说只要与成就无上菩提道有关，或者是成就净土、利益众生方面的事，他都有一种永无穷尽的力量。为了成办这个誓愿，在日日夜夜之中努力行持，也不会有丝毫疲厌之心，更不可能叫苦、叫累，而且在这其中能获得无量的安乐。他永远不会说“这个我不喜欢，那个我不愿意做”之类的话，他有着无尽的誓愿，完全乐在其中。



就像《普贤行愿品》中所说的那样：“如是虚空界尽、众生界尽、众生业尽、众生烦恼尽，我愿乃尽。而虚空界乃至烦恼无有尽故，我此大愿无有穷尽。”所以说，实际上弥陀四十八大愿就是普贤行愿的一个具体表现，它与普贤行愿是一样的。就好比“母爱”是一个泛指词，是一个概念，它的具体内涵体现在每一位母亲身上。同样，“普贤行愿”是总说，每尊佛都有很多具体的因缘，就有很多不同的表现。其中弥陀愿海就是普贤行愿广演出的一大杰作。

“志愿无倦”，说的是法藏菩萨在无量劫当中精进行持菩萨道。正所谓“念念相续无有间断，身语意业无有疲厌”。正是由于法藏菩萨无量劫以来的精进，才使得众生一往生到这无比殊胜的极乐世界，就能迅速到达不退转地。所以说，弥陀净土法门依靠的完全是阿弥陀佛果地的加持。众生受用的就是法藏菩萨无量劫以来大愿大行的结晶。

专求清白之法，以惠利群生。

“清白”意思是无染，也可以说是心性本来清静，或者在一切行持之中没有各种执著的垢染等等，有多种解释方法。“专求清白之法”，意思是法藏菩萨要成就的是清

净无染的国土，这一定要以净业才能成就，不可能以染业成就，所以专一寻求清净之法。

“惠利群生”是说法藏菩萨无论修持哪种清净法业，所成就的广大善根都布施给一切众生。就像是一棵大树，能够让无量众生在下面乘凉那样。

法藏菩萨在多生累劫当中专门寻求清净的法，凡是染污的法都不取受，因为以染污法不能真实利益众生。由于他心心念念为众生着想，所以在在处处唯一行持六波罗蜜多为主的无量清净行海，并且把这个善根印持起来，回向庄严国土、利乐有情。依靠他无量劫以来行持清净法业，大悲愿海已经完全成就了。正是这个原因，极乐世界可以任运流现出无量无边的清净相，众生一生到这里，全部可以转染为净。

具体来说，阿弥陀佛就是以这样清净无染的心，来变现出极乐世界各种清净庄严的相。就像《往生论注》中所说那样，极乐世界国土庄严的总相是“清净”。意思是说国土总的体性就是清净，无论是哪种色、声、香、味、触，或者是有情、无情，乃至毛孔中的光明、一个音声、一种色相等，无不清净。因此，清净是极乐世界的共相，它遍在一切的具体事物当中。比如极乐国土的天人所受用的都是清净的法喜乐、禅定乐，免除了一切杂染的受用境界。而且以这种力量的加持，使得他下至一念贪执我和我所的



念头都没有。再比方说，那里的水、鸟、树林全部宣流清
净的法音；光明照过来的时候，马上就能止息尘劳，破除
无明，身心当下清净；风吹过的时候，立即得到身心安乐，
犹如比丘入灭尽定一般；接触软宝时，也只会生起清净妙
乐，根本不会产生染著；受用饮食等的时候，完全没有染
著，心地喜乐、清净等等。诸如此类，所以说极乐世界具
足“庄严清净功德成就”，一切无不清净。

而这一切清净的功德又必定只能是以专求清净之法，
给众生施恩惠，由这样一种力量不断地积聚，又通过无量
劫以来逐步升进，最终才能成就的果地不可思议的境界。
也就是说，这个时候利他的能力已经登峰造极，能够在这样
一个无边际的国土当中，对无量的众生一时之间普施清
净。极乐世界完全是从佛的果觉中，随着因地的愿力而任
运流现的，正因如此，才说极乐世界的无量庄严悉皆不可
思议。

恭敬三宝，奉事师长。

“恭敬三宝”，就是指对于佛、法、僧三宝，在一切
时处恭敬地供养、依止。“奉事师长”是说，对于自己的
师长，也是非常恭敬地承事。因为佛、法、僧三宝是一切
利乐的源泉，师长、善知识也是赐予加持，长养法身慧命

的根源。所以，对他们恭敬承事能够成就道果的一切功德。

以大庄严具足众行，令诸众生功德成就。

平时在自己的身心上“以大庄严具足众行”。所谓的“庄严”，比方说像我们这间屋子，可以挂上华丽的灯具，摆设沁人心脾的鲜花，贴上精美的壁纸，陈设豪华的家具等，从各个方面来作装饰。而此处则指的是心地上的庄严，心地上只能用万善来作庄严。确切地说就是指菩萨在举手投足间流露出来的一切行为，这些都是庄严。这包括了内在的智慧、慈悲，外现的种种利生方便，以及所有的礼拜、供养、说法等等，这一切都是菩萨的万行庄严。

这样具足众行庄严后，能够“令诸众生功德成就”。意思是说，只要内在有证悟的功德，那么外面显现出来的各种行为，可以使众生一接触就得到利益。这就是大菩萨以自己内证的功德，出现的教化事业。

从因地来说，法藏菩萨以大庄严的行为跟很多众生结缘。众生一见到法藏菩萨的身相、光明，听到他说法的音声，或者稍有接触，就会油然生起善心，种下很深的善根，逐渐能成就各种功德。到果地时，利益众生的事业到达登峰造极的地步，也就是阿弥陀佛成为了一切众生的怙主。他在极乐世界无量大众海会当中，如同须弥山高于一切群



山那样，无比尊胜。这个时候，下至阿弥陀佛的一句音声、身相、光明等等，都能使接触者毕竟成满功德大宝海，有这样不可思议的利他成就。

正是由于法藏菩萨累劫功行的圆满，所以当他成佛时，就具有了无比的利他能力。而我们之所以想要生到极乐世界，正是由于这个原因——想要获得阿弥陀佛的加持。就像《往生论》中讲的：“正觉阿弥陀，法王善住持。”依靠阿弥陀佛不可思议大威神力的住持，能使众生一往生极乐国土，就入于正定聚中，再不会退转，不会偏离大乘道。也就是阿弥陀佛能够住持往生者的心，能够强有力地把国土人民的心直接引向无上菩提，使他不会往其他方向走，不会有一刹那的偏离，不会有一刹那的退步。这就好比一粒种子，原本入水则腐，入火则焦，但是经过不朽药涂过之后，在水里不烂，在火中不焦，得到因缘便能生果。同样的道理，我们一往生到极乐世界，得到阿弥陀佛神力的住持，佛的力量就入到你心里。从此之后，你心上的菩提种子便会永远坚固不坏，再回入娑婆度化众生时，也决定不会迷失自性。

为什么极乐世界叫做功德极殊胜的国土呢？这就是佛果地功德的加持，能使得一个带业往生的凡夫，立即登入不退转地。或者说就是由这无量功德庄严的功用，能让众生的心识一接触到就发生转变。无论是哪种种性的众

生，生入极乐国土后，都会毕竟成佛，而不会落到轮回和二乘当中。并且在往生后能够极迅速地显发自性本具的广大功德。这一切都是阿弥陀佛能够赐给我们的，也可以说是阿弥陀佛利他成就到达顶峰的一个表现。

住空、无相、无愿之法，无作无起，观法如化。

这里说到，法藏菩萨安住在空、无相、无愿三解脱门当中庄严国土。

“空、无相、无愿”只不过是因、体、果的不同分位做的描述，实际上都是在说万法无自性。首先“空”，就是指万法本体无自性，仅仅是无而现的幻相，实际寻找的时候，完全得不到它的自性。“无相”是说万法的因无自性。“无愿”是指万法果无自性。如果说有一个果法可得，那么就有理由发愿求取，而实际上无一个实法可得，一切都只是幻化一样，所以是无愿。

“无作无起”是说法藏菩萨了达诸法本空，就远离了执著，住在空、无相、无愿的空法当中，也就没有什么刻意要取著的。当心里有愚痴的时候，不了知诸法本来空性，就会误以为面前有一个存在的法，你才会缘着它妄想、分别，才会去求取。但是已经了达诸法空性，这种攀缘的心就歇下来了，再不会去刻意地执取什么、造作什么了。



“观法如化”（“化”是幻化、变化的意思），是说一切法都只是幻化出来的一个影像，真正去寻找是找不到的。

本经的后面（唐译）有这样一偈：“了诸法如幻，佛国犹梦响，恒发誓庄严，当成微妙土。”意思是说，真正要成就净土，必须观一切法如同梦幻，在这当中去作庄严。当然，这并不是落在空边上面，不会堕在一个小乘阿罗汉的寂灭定当中。因为要依靠在在处处随缘做各种利他的行为，修积福慧二资，最终才能成就圆满的色身、刹土和眷属。就像《维摩诘经》中所说：“虽知诸佛国，及与众生空，而常修净土，教化于群生。”意思是不住空有二边，虽然了达诸法空，了达众生空，但是仍然庄严国土、教化众生。

那么具体如何教化众生呢？下面讲到：

远离粗言，自害害彼，彼此俱害。修习善语，自利利人，人我兼利。

法藏菩萨在多生累劫当中，对待众生时，在语言上远离了伤害众生的粗言恶语，并且一切损害自己、损害他人、彼此俱害的心态和行为也全部杜绝，断除一切恶行。或者从正面来看，语言上修习善语，所说的话决定对众生的心

有利益，能够让众生增长善根，启发智慧，使得他们的身心得到安宁、清净。并且无论是心态上还是行为上，做的都是自利利他之事。这就是菩萨的行为。

弃国捐王，绝去财色。

不仅如此，为了佛法、为了众生可以抛弃一切世间的享乐。世间人只看重眼前的利益，追求的完全是一些功名、富贵等的世间享受。而法藏菩萨拥有无比广大的胸襟，有着极其深远的目光，所以他跟世间人的见识完全不同。他一心希求的是完成大誓愿海，成就功德最极殊胜的国土，给无量众生带来利益和安乐。

所以，为了完成伟大的誓愿，可以抛弃世间的一切荣华富贵、名利财色，包括世间人最尊崇的国王王政在内，全部可以舍弃。

自行六波罗蜜，教人令行。无央数劫，积功累德。

自己永远行持六波罗蜜多的行为，并且教导众生行持。诸如此类，在没有边际的劫数当中，恒常不断地积累功德。

以上是释迦牟尼佛简略地叙述法藏菩萨因地时所修



的大愿大行，真正要说从无量劫以来到底行持了多少菩萨行，他的境界到底有多深、多广，那么即使以须弥山为笔，以大海为墨，也没办法写尽一分。

此处所说的修持六度在唐译⁵中讲得更详细，那里讲到法藏菩萨在因地的时候对于布施波罗蜜，自己发起修行之后，又让众生行持。其余从持戒波罗蜜一直到般若波罗蜜之间都是自己能够行持，而且把众生安置在波罗蜜多的修行当中，像这样在无央数劫里积功累德。

以所积累的种种善根做为能感，就相应的出现了以下所说的种种殊胜果报。

随其生处，在意所欲，无量宝藏，自然发应。教化安立无数众生，住于无上正真之道。

首先讲到法藏菩萨生生世世当中，无论生在哪里，都能随心所欲地自然出现无量宝藏。唐译中说：“有无量亿那由他百千伏藏自然涌出。”

这里的“宝藏”有两种解释：一种是指妙法。由于妙法能够救拔众生的苦厄，所以称为宝藏。按照这种解释，“发应”指的就是以善根所感，自然就开发出妙法宝藏。另一种解释，指的就是我们平时说的珍宝，意思是说菩萨

⁵《大宝积经·无量寿如来会》中云：“菩萨尔时，于檀波罗蜜起自行已，又能令他行于惠施。于尸波罗蜜乃至般若波罗蜜，起前二行皆悉圆满。”

在无量劫中积累布施、持戒等功德，所以自然感得宝藏涌出。

而且，菩萨不仅以财物满足众生，还以佛法把无量无数不可思议的众生安置于无上菩提道中。

或为长者、居士、豪姓、尊贵，或为刹利国君、转轮圣帝，或为六欲天主，乃至梵王。

这里说到，法藏菩萨在累世当中化现为各种身份行持善法。

他有时候做长者，所谓“长者”，是古印度对于年长之人，或者是具有功德、具财富之人的通称。有时做居士，也就是指在家修行者。《法华玄赞》中说：“守道自恬，寡欲蕴德，名为居士。”意思是一心安住在道业之中，以法为乐，世间的欲望很少，心中蕴积功德之人叫做居士。所谓“豪姓”就是指名门望族，大富大贵的家族。“尊贵”指身居高位。

有时做“刹利国君”，所谓“刹利”，指刹帝利种姓，也就是国王种姓，按现在的话来说就是皇家贵族。“国君”指一国之主。有时做转轮圣帝。“转轮圣帝”就是我们通常说的转轮王。因为他在即位的时候，由天感得轮宝，以转动轮宝，能威伏一切敌众，降伏四方，所以叫做“转轮



王”。又以轮宝的不同而分别有金、银、铜、铁四种转轮王，他们依次统领四大洲、三洲、二洲、一洲。其中“转轮圣王”主宰四大部洲。而且曾经做过六欲天主，也就是转生在四天王天、忉利天、夜摩天、兜率天、化乐天、他化自在天时都曾做过天王，还做过色界的大梵天王。

常以四事，供养恭敬一切诸佛。

另外，菩萨以宿世的善根力、普贤行愿力，生生世世常遇诸佛，常常无有间断地以饮食、衣服、卧具、汤药四事来恭敬供养。

下面是总结：

如是功德，不可称说。

总的来说，以上讲到法藏菩萨以善根的力量，感得生生世世出生尊贵，德高望重，财富充盈。乃至做过转轮王，以及欲界和色界的天王，对于诸佛常作供养。像这样所做的功德无量无边，无法用语言来描述。

下面讲到法藏菩萨累劫修持不可思议的普贤行海，所以在学道中就已经出现了不可思议的功德。

口气香洁，如优钵罗华。身诸毛孔，出栴檀香，其香普熏无量世界。

首先说到，法藏菩萨的身体和口中，常常会散发出无量的妙香，他口中所出的香气，如同优钵罗花。“优钵罗花”就是青莲花、红莲花，其香气十分浓郁。“旃檀香”是印度香物的名字，译为“与乐”。根据《慧苑音义》所说，旃檀木有红白两种，其中白檀能治热病，红檀能去风肿，都是治疗疾病，使身体安乐的药，所以称为“与乐”。

当时从法藏菩萨身体和口中出现的妙香，能够普遍的熏满无量世界。有些注释中解释为戒香周遍。《戒香经》⁶中讲到，世间所有花香，乃至栴檀香、沉水香、龙脑香、麝香等等，这些香都无法普熏，只有戒香遍于一切处。因此说菩萨身、口的香气普熏无量世界。

容色端正，相好殊妙。

这是指法藏菩萨当时在学道中已经成就极其殊胜的色身庄严。这可以理解为具足三十二相、八十种好。所谓“相”、“好”之间的差别，在《大智度论》中说：“相粗而好细。”意思是说，“相”比较明显，是大家共同容

⁶《佛说戒香经》：“持佛净戒行诸善法……具此戒法，是人获如是之香。有风无风遍闻十方，咸皆称赞而得爱敬。”



易见到的，而“好”则是微妙难见的。

其手常出无尽之宝，衣服饮食，珍妙华香，缯盖幢幡，庄严之具。

再说法藏菩萨在因地时，手中常常出无尽的妙宝，像是衣服、饮食、珍宝、花香、缯盖、幢幡等各种庄严资具。

唐译中说，种种伏藏珍宝等，皆从菩萨掌中自然流出。这就像佛经⁷中说的菩萨以过去布施等的善心所感，手中能够流出无量的珍宝，如同五条河流一般，用来布施有情，供养三宝。

如是等事，超诸天人。

当时法藏菩萨所具有的这些功德庄严，完全超出世间人天的境界。

于一切法，而得自在。

这一句是极度地赞叹法藏菩萨的成就。

因为一般而言，唯有佛才对于一切法获得自在，才称

⁷ 《大方广大集经》：“以种功德无厌故得无尽宝手，用此无尽宝手能施众生无量富乐。”

为“法王”。在《法华经》中，佛说：“我为法王，于法自在。”而法藏菩萨当时虽然是菩萨身，但对于一切法都已获得自在，一切都无有障碍，也就是所有不可思议的功德、境界都圆满成就了，这是极为不可思议的。

对于这个问题，清朝的彭际清居士这样解释说：“法藏以无量心，发无量愿，起无量行，无不一一称真如法界。众生无量，国土无量。菩萨随顺众生，经不可说、不可说那由他劫，入不可说、不可说恒河沙佛土，悉以无量行海而严净之。所以者何？以法界本无量故。如是严净无量佛土，度脱无量众生，而实无佛土可严，亦无众生可度。所以者何？以法界即非法界故。斯则悲智双融，理事无碍。故能‘于一切法而得自在’。”

意思是说，法藏菩萨以无有限量的心，发起无有限量的大悲誓愿，兴起无有限量的菩萨万行。而且这样的起心、发愿，以及由愿心发起的行持，一一称合真如法界。由于在现相界当中，众生无量无边，国土无量无边，所以菩萨所发的愿也是无尽的普贤行愿。随顺众生的根机、意乐，经过无量劫，入于恒河沙数的世界，全部以无量行海而作庄严。

为什么这样讲呢？这是因为法界本来无量的缘故。这样虽然严净无量佛土，度脱无量众生，而真实之中无有佛土可作庄严，也无有众生可被度化。为什么呢？以法界即



非法界的缘故。由此可见，法藏菩萨因地的大行全都是悲智双融，理事无碍。也就是说，以大悲的缘故，遍度一切众生；又以智慧的缘故，安住在空性之中。虽然不见有国土可严，有众生可度，但仍然炽然度生，炽然严土。这样住于了无一相可得，无一念可动之际，遍现一切佛事，就是理事无碍，所以称为“于一切法而得自在”。

丙六、愿满成佛现今安住西方

阿难白佛：法藏菩萨，为已成佛而取灭度，为未成佛，为今现在？佛告阿难：法藏菩萨，今已成佛，现在西方，去此十万亿刹。其佛世界，名曰安乐。阿难又问：其佛成道已来，为经几时？佛言：成佛已来，凡历十劫。

这时，阿难问释迦佛说：“法藏菩萨是已经成就现在入于涅槃的过去佛，还是尚未成就的未来佛，或者是如今正安住世间的现在佛呢？”

佛告诉阿难：“法藏菩萨现在已经成佛，是现在佛。在我们这个世界的西方，过十万亿刹土，有个名为‘安乐’的佛土，法藏菩萨就在那里示现成佛。”

阿难又问：“那么他现在已经成道多长时间了呢？”

佛说：“到现今为止，他成佛已经经历了十劫了。”

下面为了让大家能够更好地理解这段经文所要表达的涵义，补充宋译的《无量寿经》来做解释：“彼佛如来，来无所来，去无所去。无生无灭，非过现未来，但以酬愿度生，现在西方去阎浮提百千俱胝那由他佛刹，有世界名曰极乐。佛名无量寿，成佛已来，于今十劫。有无量无数菩萨摩訶萨，及无量无数声闻之众，恭敬围绕，而为说法。”

这里所说的“彼佛如来，来无所来，去无所去”，就和《金刚经》中所讲的“如来者，无所从来，亦无所去，故名如来”完全一致。藕益大师在《金刚经破空论》中对此解释说：“以真如无别处所，可从彼来，生死无别处所，可从此去故。以有缘则现，譬如水清月现，月实不来。缘尽则隐，譬如水浊月隐，月实不去故。”意思是说，并没有一个真如的处所，可以从那里来到此处，也没有一个生死的处所，能够从此处去往彼处（也就是并非在处所上存在两个不同的实法，生死在此处，真如在彼处。或者从此生死之中，去往真如里面，或者从真如中化现而入于生死之中）。这只是因缘聚合时自然显现，好比水清月现那样，并不是月亮从天上入到水中。等到因缘穷尽时就自然隐没，好比水浊月隐一样，也不是月影从水中移到了别处。

总而言之，在现相当中，无非是缘聚则现，缘灭则隐，不存在实法的来和去。同样的道理，佛示现在某个世界里成佛，这不是一尊实有的佛从某地来到这个世界；佛在



这个世界示现入灭，也不是一尊实有的佛从此处又去往别的地方。因此真实之中，阿弥陀佛来无所来，去无所去。

如来的法身遍一切处，既然是周遍的，怎么能说法身从何处来，到何处去呢？如果一处在、一处不在，可以说由此到彼，有来有去。然而一切无不在法身之中，又哪里会有来和去呢？所以，能够悟得法身周遍，就会明了没有来去。

进一步说，不仅没有来去，所谓的一、多、生、灭、增、减等等也不存在。真如自性无有迁变，哪里有出生、灭尽，增多或减少等情况呢？这只是遇缘而显现来去，也就是因缘聚合则显现，因缘消散就隐没。经中说的“但以酬愿度生”指的就是这个意思。这唯一是相应于往昔的发愿，而显现在西方净土作为众生的怙主。

这以上是解释“彼佛如来”的真实涵义。下面是对于阿难提出的问题在做回答：（阿难问，法藏菩萨是过去佛？是未来佛？还是现在佛？回答：）“无生无灭，非过现未来，但以酬愿度生，现在西方……”

首先说，在真实义中，他不属于过去、现在、未来一切时，因为“无生无灭”。有生灭才能说过去没有，现在出现，或者过去有，现在灭度了等等。既然无生无灭，就不属于生灭的范畴。就像《楞严经·观音耳根圆通章》里所说：“生灭灭已，寂灭现前。”所以当证入无生的时候，

也就是无灭，因此“非过现未来”。

所谓的过去、现在、未来三世，是依托妄念而安立的，前念灭是过去，后念生是未来。既无妄念生起，也就没有息灭，也就没有过去和未来。而现在是相对过去和未来而安立的，如果没有过去和未来，哪里有独立的一个现在呢？因此在这无生法性之中，本无过去、现在、未来三世。这也就是《金刚经》所说的：“过去心不可得，现在心不可得，未来心不可得。”

这以上显示了法身理体，真实之际。之后进一步显明方便普度，真实之利。所谓的“理不碍事，寂而常照”，这样常住无相的理体，无碍于随缘任运地化现。

也就是从现相上来说，他属于现在佛，以悲心无尽的缘故，如今示现在距离这个娑婆世界十万亿刹土的极乐国土，安住说法，普度众生，这就表明遇缘则现。这也就是由往昔的愿力，如今才显现安住在西方净土说法。因此说：“但以酬愿度生，现在西方……”这里讲的愿，是指弥陀因地所发的四十八愿为主的无边大誓愿海。现在已经示现成佛，本愿中的无量光、无量寿等的功德庄严，无不一一实现。所以是“酬愿度生”。

“现在西方”只是一种方便示现



经上说的“现”指的是现在，当然所谓的“佛住在西方”也是一种示现。佛的法身周遍一切处，而身土不二，所以佛土也是遍一切处。说身、说土只是名言中的假立，实际上没有别别的两法。因为真心遍一切处，也就是法性土遍一切处，它无处不在。因此，说现在住在西方只是一种方便示现而已。

佛在《法华经·寿量品》中讲到，如果有众生来到我面前，我以佛眼观察他信心等的根机，随着应度化的方式，我自己说的名字、年纪大小等等也是各不相同的。从这一段话就可以看出，佛处处都是应机说法。就佛自身来讲，名字是什么、住世时间有多久、色身形量有多高、多大等等，都是没有固定的。佛唯一是随着众生的因缘而作相应的示现。而法身本体遍一切时处，离名绝相。所以这里说的“现（今住）在西方”，就是《法华经》上讲的“随所应度……方便说微妙法”的意思。

这也是“指方立相”的殊胜方便

善导大师说，娑婆世界众生的安心就像瀑流一样动荡，你给他指方立相，尚且不能专注，更何况是无方无相呢？所以在度化众生的时候，就需要固定限在一处说有国土、有色身、有寿量，有种种相等，这样才能摄持众生，使他的心有个依止之处。当他以取相的方式皈依三宝后，再顺应他的根机使他归入佛道就很方便了。相反，如果一

开始就说佛是法性身，没有任何相状，没有身体、没有住处，这样众生的心无法缘取，就会疑惑：到底佛在哪里？我该依止谁？这样一来，对于着相的凡夫来说就很难趣入正道了。

所以善导大师在《上都仪》中讲到：“归命三宝，要指方立相，住心取境，以凡夫系心，尚不可得，况离相耶？”意思是说，归命佛法僧三宝，一定要给众生指示出一个方所、立一种相状，从而使得他的心能安住在上面来取境，这样才能摄持他的心，使他渐次趣入佛道。因为凡夫的心系在一个所缘上都不容易做到，何况是离相无所缘呢？

结合本经来说，如果讲说现在西方那里有尊佛，他的名号是无量光、无量寿，如今佛住世说法，他的净土如何如何……这样宣说，凡夫就会有一个明确的目标，他的心里就会有一个所缘——阿弥陀佛。这样他心心念念地祈祷、发愿等等，就能生入净土，能在佛前听法修行，由此就可以渐次摄持他入于正道。如果不这样讲，直接说实相中了无一相可得，那么一般凡夫难以相应、契合，这样就根本没办法达到救他出轮回的目的。

极乐世界离我们远吗

“去阎浮提百千俱胝那由他佛刹”，（魏译）说极乐



世界距离这里十万亿佛土。不管怎样，这都是指一个极远的距离。一般人听到，常常会觉得极乐世界太遥远了，害怕自己到不了。但这只是你对于自己心性的量不了解而已。如果按照世间科学的观点来理解，认为我就是这样五、六尺高的一个人，要到达一个距离地球无数刹土之外的极乐世界，那是根本不可能的事。但如果你懂得佛法，就像《楞严经》所说的，十方虚空在我们心中，就像一片云点缀在虚空里。由此就会知道自己的心其实是无限广大、量周沙界的，无数的世界都在心中，当然极乐世界也不例外。《观经》中讲到：“阿弥陀佛去此不远。”就是因为极乐世界现在我们的真心当中。《弥陀疏钞》中又说：“分明在目前。”所以哪里有什么遥远的呢？

“极乐世界”的涵义

“有世界名曰极乐”，其中“世”指的是过、现、未三时。“界”是指四方、四隅、上下，总的就是指十方虚空所摄的一切空间。“极乐”梵语须摩提，也可译为安乐、安养、清泰等。《弥陀要解》中说，“极乐”就是“永离众苦，第一安稳之谓”。意思就是到了那个世界，就彻底远离一切苦恼，是第一安稳之处。

我们现在处在三苦相续当中，非常不安稳，快乐过后

往往是极大的痛苦。也就是从我们这个五取蕴中，会源源不断地出生从地狱乃至天界的无量诸苦。因为根本的苦因没有消除，即使依靠暂时善业等的缘而能享受一时的安乐、富贵，也是完全不可信赖的。因为乐报享尽时，就又会出无量的苦。所以，我们所处的这个世界就是一个火宅，众生时时都可能被大火所烧，也就是时时都可能从我们的五取蕴当中，涌现出各种苦。因为在这样的蕴体当中，有无量的烦恼种子、苦种子随逐，遇缘随时会爆发出来。

所以，在这个世界里面，根本找不到一个安稳之处。但是一生入极乐世界，便会永远太平，彻底远离苦患，就再也不会受到轮回风浪的侵袭了。因为自己的心得到阿弥陀佛愿力加持后，再不可能现起一丝一毫的苦因和苦果，所以说那里是第一安稳之处。那么，我们在一生当中该如何来了脱这无量劫来的生死大患呢？就是要依靠往生极乐世界。

《弥陀疏钞》中说，这是显示至极的安乐，非一切世间人天之乐可比。如果你懂得三苦的教义，就知道人天的乐都只是坏苦，就像是前往刑场的过程中暂时的休息一样，在因缘散尽时，决定避免不了破灭一空，重归忧苦。然而极乐世界是无漏的国土、是纯粹安乐的世界，一生入极乐世界，就会永超苦海，也就是《往生论》中所说的“胜过三界道”，因此称为“极乐”世界。



往生的四种依报国土

随着往生者的机感不同，诸佛国土也分别有四种。也就是常寂光土、实报庄严土、方便有余土以及凡圣同居土。按《弥陀疏钞》来解释，首先是常寂光土：经⁸中说：“毗卢遮那遍一切处，其佛住处，名常寂光。”这是证得无上果位的诸佛的住处。但要知道，虽然以身说为毗卢遮那佛，以土说为常寂光土，但这只是针对我们凡夫的心，在世间名言上安立身、土二名。因为按我们通常的情况来看，就好比我们这一世的果报有两种，自己具有眼、耳等六根，叫做正报。这样的身所依止的环境是欲界人间的地球，有大地、空气、阳光、房屋等，这些依处就叫依报。虽然在凡夫的现象中，有身、土两种，但实际上，在真心理体当中是不二的。只是就一切法的本源说为“法身”，以法身常住在寂光境中，便称为“常寂光土”，实际上没有二法的体性。

二、实报庄严土：所谓“行真实法，感殊胜报，七宝庄严，具净妙五尘故，亦云无障碍土。以色心不二，毛刹相容故，是法身大士所居”。

这第二种土叫做实报庄严土，是在因地行持真实法而感得的殊胜果报。从彻悟本性之后修持，就会感得这种净

⁸《妙法莲华三昧秘密三摩耶经》

土。这里具有七宝庄严，具有种种清静微妙的色、声、香、味、触五尘，所以称为“实报庄严土”。所谓“庄严”，指的是具有净妙五尘的庄严。也可称为“无障碍土”，原因是“色心不二、毛刹相容。”就是在一毛端中容纳无边刹海，这样现前了无障碍的境界，所以又叫做“无障碍土”。这是证得法身的诸大菩萨所安住的国土。

三、方便有余土：“方便”是指断除四住烦恼，属于方便道。由于无明没有断尽，而称为“有余”。这是声闻、缘觉、菩萨三乘圣人所居之处。

四、凡圣同居土：这是四圣六凡共同居住的国土。了解这种国土对我们引发信愿至关重要，所以下面对此详细解释。首先所谓“凡圣同居”，其中的“凡”指的是凡夫，“圣”是指圣人。也就是圣人应化在世间，与凡夫同处一土。我们这个娑婆世界也叫凡圣同居土，但是这里是秽浊之土。因为这个世界是由杂染的业所感，在这个环境当中，充满了染污的相、不清净的相。比如环境中荆棘瓦砾、高山丘陵、沙漠洪水等等，所以叫同居秽土。而极乐世界的凡圣同居土，显现的唯是清静相，有七宝池、八功德水；宝树参天，佛光遍满；水鸟风声，皆宣法音；诸上善人，聚会一处等等。而且一入到这个国土当中，就入于大乘正定聚。从此之后，永远没有身心的忧苦，唯一受用大乘法乐，以此缘故，称为同居净土。



其次要知道，在极乐同居一土当中，也通于常寂光等上三土。《弥陀疏钞》里讲到：随着众生根机的不同，所见也就各不相同。有的在同居土见到常寂光土，有的在同居土见实报土，有的在同居土中见方便土，有的则在同居土中只见本土。《像法决疑经》⁹中讲到：今天在这个会场里的无量大众，有的见到此地是山林、泥土、砂砾等景象，有的见到七宝充满，有的则见到诸佛行处，还有些见的是不思议诸佛境界，这都是随着各人的根机而有不同的所见。就好比同样是五台山，有的人见到的是土石的山，而有的人见到的却是菩萨道场。同样，你生到同居土的时候，如果能直下现见本性，你就可以见寂光土，或者能证入实报土；如果能断烦恼，也会在当处入于方便土；或者你只见同居土。所以，同在一个凡圣同居土里面，所见也会有所不同。即使是现在同在这个地球上念佛的人，也是随各人不同的情况而有不同证境的显现。有的只是听到这句佛号六个字的声音，有的在念佛中就已经现前极乐世界，已经见了阿弥陀佛。而且在这当中有的是显现化土，有的是现前报土等等。在《往生传》里讲到弟子问慈云忏主：“师父往生什么土？”他回答说：“生寂光净土。”所以说，这是不离当处，随着自己的证境不同，所见的土

⁹《佛说像法决疑经》：“善男子，今日座中无央数众各见不同……或见此处沙罗林地悉是土沙草木石壁，或见此处金银七宝清净庄严，或见此处乃是三世诸佛所行之处，或见此处即是不可思议诸佛境界真实法体。”

也不一样。而且在一个同居土里面，也有见四土的四种情况，这都是随各人的根机而现的。

极乐世界的微妙首在凡圣同居土

《弥陀要解》里也说：现在经中说到的极乐世界，正是指同居净土，同时这个同居净土里也具足上三净土¹⁰。藕益大师说的，就是按照信、愿、行三资粮，以弥陀名号不可思议的缘故，就能使凡夫所感的同居土最极清净。这在十方世界中再没有这样不可思议的同居土了，这是极乐世界的同居土独特的功德！以弥陀愿海、六字洪名等的万德庄严，全摄在一句佛号中。以这一句最极清净、不可思议的弥陀名号为真因，自然感得不可思议、最极清净的极乐国土。这极乐同居土超胜十方，所以我们常常说极乐世界不可思议，它的微妙之处首先就是在凡圣同居土上。

总的来说，阿弥陀佛要建立第一佛国；极乐世界超胜十方，摄尽无数亿刹土的精妙于一刹土；凡夫能够带业往生，横超生死；一往生入于同居土，受用就等同于圣者等等，这一切都是指极乐世界的凡圣同居土超情离见，不可思议。

¹⁰ 《阿弥陀经要解》：“今正指同居净土，亦即横具上三净土也。”



正报佛的三身

到此为止，我们已经讲完了四土，也就是依报的情形。下面讲“佛名无量寿”，也就是正报阿弥陀佛。那么正报佛身如何呢？佛有三身：一、法性身：简称法身，居于常寂光土。二、报身：居于实报庄严土。三、应化身：显现于方便有余土和凡圣同居土当中。

那么，佛三身的关系如何呢？实际上佛的三身非一非三，也同时即一即三。你不能说他是独一，因为独一就不可分，然而他既可以就本性说是法身，又可以就显现说是报身，也可以就无量化现说是化身，这就不是独一。但是也不是三，所谓的“三”，必须是三个别别无关的法，但是哪里有脱开法性的一个报身或化身呢？或者说：离开了报身，有一个不具显现的法性吗？有脱离了智慧光明的化现吗？这都不可能。或者说，有没有不具种种化现的法报呢？这也不可能。因为法报二身应着众生的缘就起无边的化用，不可能不起无边的化用。但在名言里，既可以假立为三，也可以假立为一。就不同的三分，可以说是“三”；而按照三者不二，又可以说是一。因为本来不二，故不能分成独立的三块。不然，阿弥陀佛就分成三份了，但这根本不可能。所以说三身不可思议。

所谓化身又有两种：（一）示生化身：就是示现八相

成道的佛身，这也是指三千大千世界共同的教主。而这样的化身佛在一个时期当中只会出现一尊，不可能出现两尊。比如在娑婆世界，这段时间是第四尊——释迦牟尼佛出世的时期，一直到第五尊——弥勒佛出世之前，不可能有第二位共同的教主出现。（二）应现化身：这是指应着众生的根机，而现出的殊胜或者普通的应化身。这上面有很多胜劣的差别。也就是随着众生的各种因缘，而现出同类的身与之相应。有些现旁生身，也就是他化现成旁生的形态，比如文殊菩萨有时在人间现为畜牲身；有些化为饿鬼身，比如观音菩萨现为面然大士，作为鬼王来引导鬼众；有的也现成人间的猎人、妓女；或者现为身边的普通人；或者现成一位法师、一位居士、一位祖师等等，可以有各种各样的示现。

在化身里面，又有两种：1、佛界化身：就是指示现佛界的身；2、随类化身：指随顺地狱到菩萨之间九法界有情而显现的化身。

那么，经上所说的无量寿佛是哪种身呢？

按照《弥陀要解》来说，是指凡圣同居土中示现的化身，但同时化身就是报身和法身。《圆中钞》里也说：“三身不二。”有的人直接见到了报身佛，或者直下见法身如来等等。这就很精妙！所以我们常常说到，当你在同居土里见到菩提树的时候，可以从这里一直深入到无尽的华藏



世界。同样一棵树，随着修证的深入，也会现得越来越微妙。

可以这样讲，如果你处在同居土，而且只能见到同居土本身，那么说法的佛，就是示现的化身佛；如果你处在同居土，能直下见到实报庄严土，那么在你面前现的就是报身佛；如果你在同居土，能见到常寂光土，那你就是真正见到了法身佛。打比方来说，佛的三身就像摩尼宝珠一样。一颗摩尼珠有珠体、珠光、珠影三法，而且这三者不可分离。我们可以这样观察：有没有脱离珠体的珠光和珠影呢？根本没有。有没有不存在珠光的珠体和珠影呢？这也不成立。有没有具足珠体、珠光，但是不现珠影的宝珠呢？这也绝对不可能。所以这三者是永远不相舍离的。这就是它的奇妙之处。同样，本心的体、相、用也是如此。没有离开本体的相和用，也没有不具相和用的体，也不会有脱开体和相，单独存在的用。法、报、化三身就是这样不一不异。所以，正现的化身佛不会离开法身和报身单独存在。

不仅三身无别，而且在佛现的一个同居土里，也同时具足上三土。也就是不必离开本处，就能现前方便土、实报土和寂光土。这四土的关系并不是像四层楼那样，从下到上层层叠在一起，也不是横着排出来的东、南、西、北四处。而随着你当下境界的不同，就会现前不同的土。所

以说“不离当处，可以现前四土”。这也就表明了上三土不离同居土。因此说，往生极乐世界的同居土，功德极其殊胜、不可思议。这是由于一心之中本具四土，又能得到佛愿力的加被，所以就有这样不可思议、圆融无碍的情况。

弥陀不异遮那

西方教主——无量寿佛，其实就是毗卢遮那如来。《弥陀疏钞》中引用智觉大师的话¹¹说：“在总持密教当中，宣说了三十七佛，都是毗卢遮那一佛所现。也就是毗卢遮那佛内心证得了自受用，成就五智——成所作智、妙观察智、平等性智、大圆镜智、法界体性智，毗卢遮那佛自身对应的是中央的法界体性智，其次从四智当中流现出四方四如来。其中妙观察智流现出西方极乐世界的无量寿如来。所以这叫‘一佛而双现二土’。”意思是说，弥陀即是毗卢遮那，这叫做‘一佛’，而这‘一佛’统领华藏世界和极乐世界二土，所以是一佛兼领二土。

这里，不能把毗卢遮那佛和阿弥陀佛理解成别别的两尊佛。因为毗卢遮那佛表示体，指证得了法界体性，由证体而起妙用的时候，从妙观察智这一分来说，就流现出西

¹¹ 智觉云：“总持教中，说三十七佛，皆毗卢遮那一佛所现。谓遮那内心，证自受用，成于五智。自当中央法界清净智，次从四智，流出四方四如来。其妙观察智，流出西方极乐世界无量寿如来。则一佛而双现二土也。”



方的极乐世界、无量寿如来。这样一种佛的色身，妙观察智事业等等，就称为阿弥陀佛或者极乐世界。实际上极乐不异华藏，弥陀不异遮那。从极乐世界可以证入华藏世界，依止阿弥陀佛就是依止毗卢遮那佛。

从弥陀名号来解释，“无量寿”实际指的是法身如来居于法界宫不生不灭。这也是就体而言，这样一个法身妙体是大无为法，从本无生，也就无灭。这个就是法界的本体。而“无量光”，是指法身如来的妙观察智，以智慧光明遍照无量众生、无量国土，恒时施予无量利益。所以大日如来也称为无量光佛。

成佛已来，于今十劫

这就表示阿弥陀佛已经现前正觉。其中“十劫”是指从法藏菩萨最初成佛时算起，到释迦佛宣说本经为止，总共经历了十劫。但要知道，这里说的十劫，只是酬愿度生的一种示现，是一期应机施教的权巧说法。事实上，阿弥陀佛早在久远之前已经成佛。

为什么这样讲呢？我们按照《法华经》来推理就会明白。首先在《化城譬喻品》里说到：“在往古时代，无量无边不可思议阿僧祇劫之前，有一尊佛名为大通智胜如来，他未出家的时候是国王，有十六个王子。父王出家成

道后，他们全部随佛出家修行，以童子身成为沙弥。释迦佛这时说到：‘那尊佛的十六位沙弥弟子，现在都已经成就无上正等正觉，在十方国土之中说法度生。其中第九位王子现在叫做阿弥陀佛，在西方极乐世界示现成佛。第十六位王子就是我（释迦牟尼佛）的前身，如今在娑婆世界现前成就无上菩提。’”在《寿量品》中释迦佛告诉大众说：“在这个世界上，无论是有微尘之处，还是没有微尘之处，把整个世界都粉碎成微尘，一个微尘算做一个劫。那么我成佛以来，到现今为止所经过的时间，已经超过这个数量的百千万亿那由他阿僧祇劫了。”由于如来见到有些众生喜欢小法，福德微薄、罪垢深重，所以为这些人说，我是通过出家、苦行，如今才成就了无上菩提。我们大多数人都认为释迦牟尼成佛后，距离今天只有二千多年。其实，这只是教化众生趋入佛道的一种权巧示现。从佛的实际来说，无量劫前已经成佛。这样我们以释迦佛来类推阿弥陀佛也就知道，所谓“成佛已来，凡历十劫”也是一种方便说法，实际上在久远之前就已经成佛了。

阿弥陀佛现今在西方说法

下面说到：“现在西方……有无量无数菩萨摩訶萨，及无量无数声闻之众，恭敬围绕，而为说法。”首先讲说



法的时间。这里要注意的是“现在”二字，这就表明了阿弥陀佛是现在佛，当下正在为众生说法。我们希求往生，为的就是能够直接在佛的座下，听佛说法，受佛加持，这样就能迅速证得佛果。因为阿弥陀佛的愿海就是要建立一个极殊胜的净土，使得往生者全部顺利成佛，所以极乐世界是一个成佛的世界。那里一切成佛的殊胜助缘都已齐备，所以我们知道了佛现在说法，就应当极恳切地希求往生。

对此，清朝的彭际清居士说：“不惟尔时名为现在，乃至于今，以及后后无尽，同名现在，以佛寿无量故。”意思是说，不只是当时释尊说法的时候称为现在，乃至于今天，以及未来无尽的时间里都同名为现在。因为佛住世寿命无量的缘故。

下面解释说法者。也就是到底佛是以哪种身来说法呢？按照《弥陀疏钞》来说，佛以应化身来说法，同时也兼具报身。《观经》中说：“六十万亿那由他恒沙由旬之身。”这指的是以报身说法。《弥陀疏钞》中又说到，有的讲说法者是应身、报身；有的认为是三身齐说，总之，随着各自根机等的情况会感得不同的境界。所谓“三身齐说”，意思是虽然说法者是应身或者报身，但实际上不离法身。

最后是闻法的大众。“无量无数菩萨摩訶萨，及无量

无数声闻之众”，就是指无量无边的菩萨众和声闻众。从这里就能看出极乐世界当中有不可计数的圣众，已经成就了海会大众的庄严。如果说阿弥陀佛成佛以来距今十劫，只拥有百千万亿的眷属数量，那就不能称为是“阿弥陀”（无量）。正是由于弥陀愿海具有极大的摄受力，所以在这十劫当中，每分每秒都有不可计数的众生往生到极乐世界，而成就了圣者果位。我常常说在这个世界里面见到凡夫不稀奇，你随处都能见到。而到了极乐世界，就变成见到圣者不稀奇，到处都是圣众，所以这里用“无量无数”来表达。

在极乐世界里面，不仅是本土常住的圣众无量无边，而且从十方世界前来参学的菩萨众也无量无边。因为十方世界的诸佛都会向座下的菩萨众赞叹极乐世界。所以，在十方无数的世界里，都会有很多的菩萨前往极乐世界，围绕在阿弥陀佛的座下恭敬听法。

以上对于弥陀本愿圆满成就，佛现在住于西方极乐世界说法的情形做了总的解说。

下面就要正式开演弥陀愿海所成就的净土依报和正报的功德庄严。

首先讲依报——极乐国土，这又可以从具足庄严和远离垢染两方面来讲。首先是具足庄严：



其佛国土，自然七宝，金、银、琉璃、珊瑚、琥珀、砗磲、玛瑙，合成为地。恢廓旷荡，不可限极。悉相杂厕，转相间入。光赫烜烁，微妙奇丽，清净庄严，超逾十方。一切世界众宝中精，其宝犹如第六天宝。

《净影疏》中以三段分判这段经文的涵义：“‘自然宝成’明其体相；‘恢廓旷荡’明其量相；‘悉相杂等’明庄严相。”（《净影疏》指慧远大师写的《无量寿经义疏》。他的寺庙是净影寺，因此简称为“净影疏”。“自然七宝……合成为地”这一句是指明佛国大地乃至一切万物的体相，也就是国土体性的状况。“恢廓旷荡，不可限极”是国土量的状况。“悉相杂厕”以下是国土中显现的庄严相。）

首先我们解释国土的体相：“其佛国土，自然七宝，金、银、琉璃、珊瑚、琥珀、砗磲、玛瑙，合成为地。”

其中“为地”只是以地为例（极乐国土的地以自然七宝合成），但实际上整个国土都是妙宝的体性，就像《西方发愿文》里说的那样，极乐世界是“宝严之土”。《往生论》中也说：“备诸珍宝性。”意思是极乐世界的万物都是珍宝的体性。

“自然”是法尔的意思，也就是不假造作，法性本然。可以理解为这一切的功德庄严从阿弥陀佛的无漏智慧中自然流现。《华严经》中说：“文殊法常尔，法王唯一法……”

意思就是，智慧的法恒时如此，一切万法从此流出。也就是指，这一切法唯一从法性中显现。或者说，阿弥陀佛的大悲愿海已经圆满成就，往生者的心只要跟阿弥陀佛的愿海相合，在他的心前就会自然呈现出以妙宝为体性的国土庄严。总的来说，极乐世界的妙宝庄严是阿弥陀佛法身妙智的任运流现，不需任何造作，所以叫做“自然七宝”。

“宝”是指超出人天的最胜之宝，能够普作佛事。《大智度论》¹²里讲到，宝有人宝、天宝、菩萨宝三种。其中人宝的功能最少、力量最小。有些人宝只是光、色好看，没什么特别的功能；有些宝能除毒、除病、除鬼害、除黑暗；有些可以遣除饥渴、寒热等各种苦事，所以称为“宝”。天宝比人宝大，而且更为殊胜。它的质地十分轻盈，会常常跟在天人身边，供天人差遣，而且还能和天人讲话。菩萨宝比天宝还要殊胜，它不仅具备人宝和天宝的全部功能，而且能让众生看到生死因缘。也就是说，众生透过菩萨宝，能够看到过去、未来的情况，能够看到从此处死，

¹² 《大智度论》：“是宝有三种：有人宝、天宝、菩萨宝。人宝力少，唯有清净光色，除毒、除鬼、除闇，亦除饥、渴、寒、热种种苦事。天宝亦大、亦胜常，随逐天身，可使令，可共语，轻而不重。菩萨宝胜于天宝，能兼有人宝、天宝事；又能令一切众生知死此生彼因缘本末，譬如明镜见其面像。复次，菩萨宝胜能出种种法音；若为首饰宝冠，则雨十方无量世界诸佛上，幢幡、华盖种种供养之具以供养佛。又雨衣被、卧具、生活之物，种种众事，随众生所须皆悉雨之给施众生；如是等种种众宝，以除众生贫穷苦厄。”



往彼处生等的各种因缘，就像从镜子里看影像般清晰。另外，从菩萨宝里能够发出各种法音。如果把它作为首饰、宝冠，就能在十方无量国土中降下幢幡、华盖等供养具，普遍供养一切诸佛。还能降下衣服、卧具等各种生活用品，随众生的需求，广泛地进行布施，从而遣除众生的贫困。

《弥陀疏钞》中说：“三种宝中，今是最胜，能作佛事故。”

所谓“七”，这里只说大地为主的万物以七种宝物合成，但是这只是为了让大家方便理解，以七宝做个代表而已，实际上极乐国土具足无量的妙宝庄严。《佛地经论》¹³中说：虽然只讲到七宝，但极乐世界并不是只有这七种宝物。只是因为对于我们娑婆世界的人类来说，大家心目中最宝贵的就是这金、银、琉璃等七宝，而且如果说别的宝物，大家连名字都没听过，根本没办法表示，所以才只讲七宝。另外，阿弥陀佛在第三十二愿中说：“设我得佛，自地以上，至于虚空，宫殿楼观，池流华树，国土所有一切万物，皆以无量杂宝百千种香而共合成。严饰奇妙，超诸天人……”这里明确地讲到“无量杂宝”。所以，说“七宝”只是简略的表示一下，实际上极乐世界的妙宝庄严是无法用语言来描述的。

总的来说，极乐国土万物的体性确实跟我们这个世界

¹³ 《佛地经论》：“就此所重且说七宝，其实净土无量妙宝绮饰庄严，非世所识。”

的东西完全不同。我们这里的物质是由种种不同的粒子排列组合而成，由烦恼和业变出来的，而且是在虚妄的心识前呈现的。所以想了解我们这里的事物，只要借助一些科学仪器，就会知道它的组成结构。而且这是有限有量的东西，比如说到某种物质的功能作用，就只是极有限的几种。但极乐世界的万物并不是这种状况，即使用最好的科学仪器，在千千万万劫中研究，也无法了知它的一分，因为极乐国土的万物都是从阿弥陀佛的无漏心中流现出来的，它的德相、功能都是无限无量的。善导大师在《观经疏》¹⁴里这样讲到，极乐世界是由于阿弥陀佛因地修集的功德极其圆满，致使感得果报圆明清净，也就是万物都是无漏法的体性。

我们知道，其实六道轮回中的一切景象都是众生的共业所现，福报越大，自现的器世界就越庄严、越清净。但是这些轮回中的福报毕竟是有漏法，不可能有真正清净的体性。极乐世界是由阿弥陀佛的无漏心、法身妙智所现，万物都具足无量功德庄严，都能普作佛事，妙用无边。所以这不能仅仅理解为外相庄严、美妙，而是具足无量的功德庄严。“宝”是尊贵具德的意思，表示具足种种微妙功德。由于极乐佛国的一切万物都具有无量不可思议的功德

¹⁴ 《观经四帖疏》：“此由弥陀因行周备，致使感报圆明清净，即无漏为体也。”



庄严，所以用“众宝合成”来表示。

下面解释极乐国土的量相：“恢廓旷荡，不可限极。”

其中“恢”、“廓”、“旷”、“荡”描述的都是无边宽广、开阔的相，也就是指极乐世界的量广大无边。这就是《往生论》中说的国土量功德成就，即所谓“究竟如虚空，广大无边际。”意思是说，极乐世界永远是宽广无际的，无论有多少人往生，都不会出现拥挤的相，永远像虚空一样开阔广大。在汉译的《无量寿经》¹⁵里讲到，好比说无论有多少水流入大海，大海也不见有增长相。同样，假使十方世界不可计数的众生都生入极乐国土，也不会出现增多之相。

再说极乐国土的庄严相：“悉相杂厕，转相间入。光赫煜烁，微妙奇丽，清净庄严，超逾十方。一切世界众宝中精，其宝犹如第六天宝。”

首先“悉相杂厕，转相间入。”其中“厕”和“间”的原义是混杂，这里是指一多相入的妙庄严相。比如《观经》里说到地下的七宝金幢，八楞具足，每一方面由百宝所成，一一宝珠中有千道光明，一一光明有八万四千种色

¹⁵ 《佛说无量清净平等觉经》：“佛言：令天下诸水，都流行入大海中，宁能令海水为增多不？阿逸菩萨言：不能令海水增多也。所以者何？是大海为天下诸水众善中王也，故能尔耳。佛言：无量清净佛国亦如是，悉令八方上下无央数佛国，无央数诸天人民，蜎飞蠕动之类，都往生无量清净佛国者，其辈甚大众多，不可复计。无量清净佛国，诸菩萨阿罗汉众比丘僧，都如常一法不异为增多也。所以者何？无量清净佛国为最快。”

（善导大师解释宝中现出的光明无边无际）。而且大地上的一一宝中有五百色光，都是一多相入。

“光赫煜烁”，其中“赫”形容炽盛的样子，即不是微弱黯淡，而是极其明耀炽盛。“煜”和“烁”指光耀、明亮。意思是说极乐国土的众宝都是光明的体性，不需日、月、电力等的照明设施，处处具足无量光明。而且光色清静、明亮，非常炽盛。或者说光明显耀，朗照万物，色泽华美，缤纷绚丽。善导大师在《观经疏》里说：“宝地庄严无比量，处处光明照十方。”这也就是《往生论》中说的庄严妙色功德成就，即：“无垢光焰炽，明净耀世间。”特指万物的显色庄严。《往生论注》中讲到，由于福德力的增长，从人间的金子到第六他化自在天的金子之间，光色越来越明朗。但是他化自在天的金子放在佛国的金光当中，就会完全被映夺，丝毫不现。因为佛国的金光是从离垢业所生，由法身智慧所现，所以完全超胜世间的光明。

“微妙奇丽”，是指国土的万物穷微极妙、奇特美丽。也就是说，极乐国土实在是太美妙了，光从艺术上来讲，这种景观之美也是极其赏心悦目、无与伦比的。举例来说，释迦佛在《观经》¹⁶中讲到，极乐国土的大地由妙宝合成，

¹⁶《佛说观无量寿佛经》：“见琉璃地内外映彻，下有金刚七宝金幢，擎琉璃地。其幢八方八楞具足，一一方面百宝所成，一一宝珠有千光明，一光明八万四千色，映琉璃地，如亿千日不可具见。琉璃地上，以黄金绳杂厕间错，以七宝界分齐分明，一一宝中有五百色光，其光如花，又似星月。”



每一宝中出千种光明，每一光明有八万四千种妙色。地上以黄金绳划出一个个区域，七宝分明，每一宝中具有五百种光色，这些光色相互辉映，自然形成种种美妙的图景。极乐国土的其他事物也是一样的，无论是地上、地下、空中、宫殿、楼阁、行树、莲池等等，全都是庄严无比，妙不可言。相比而言，我们娑婆世界的人在举办一些盛大活动的时候，虽然也会用一些高科技的手段，依靠多种元素，来营造出赏心悦目的氛围。比如利用射灯，制造炫彩、光晕，依靠各种的幕布，整体的灯光，不同的环境效果等等，看起来五光十色，奇特美妙。但是这些只不过是將一些金属、布条、电子元件等组合起来而已，是很低级的境界。极乐国土是由阿弥陀佛的妙心、大愿呈现出来的，那是真正的美妙绝伦，不可思议，世间的一切庄严都无法与其相提并论。《往生论注》里讲到，如果让这个世界上工艺最妙的毗首羯磨去参观极乐世界，那么，无论他用多少心思，花多长时间，再怎么反复思维，也看不透极乐国土一件物品的形态，画不出它们的图案，更无法制造出来。所以说，极乐国土的事物是用语言无法描述，以分别心无法测度的，是真正的微妙奇丽，超胜一切！

“清淨庄严”，“清淨”是永离杂染，“庄严”为具足万德。昙鸾大师在《往生论注》中解释：“从菩萨智慧清淨业起，庄严佛事。依法性入清淨相。”就是从菩萨安

住真实智慧修集三轮清淨的菩提行而严淨国土。依于清淨法性而现起国土万物的庄严。而且说到：“能生（的本性）既然清淨，所生（的国土）焉能不清淨。”总之国土全体是一清淨句所摄，万物都圆明具德。

“超逾十方”，是指极乐国土第一庄严、殊妙，超胜一切佛国。打比方说，圆明园称为“万园之园”。因为它继承了中国几千年来优秀的造园传统，汲取了东、西方各国园林的精华，合集了所有的园林艺术，既不失皇家建筑的华贵，又能体现江南园林的秀美，所以被称为“万园之园”。同样，极乐国土堪称“第一佛国”，法藏菩萨在210亿的诸佛国土中摄取最殊胜的庄严妙相，把这些庄严全部统摄在一个淨土中，所以极乐国土具有百亿佛国淨土的功德，因此说“超逾十方一切世界”。

“一切世界众宝中精”，其中“宝”指妙德，意思是光色、妙香等方方面面都是穷微极妙，具有极大的加持。无论是眼睛看、耳朵听、鼻子嗅，还是身体接触等，都能使人破除无明、开发智慧、引生无漏乐等，得到极大的利益。善导大师在《观经四帖疏》里赞叹：“地下庄严七宝幢，无量无边无数亿，八方八面百宝成，见彼无生自然悟。”明确讲到见到七宝幢上的妙宝就自然证悟无生，可见宝物的加持力不可思议。《往生论》上讲，极乐世界的柔软宝一接触就引生无染著的妙乐。“精”是精纯，与杂相反。



指万物内在不含丝毫粗劣、不妙的品质，而是精纯之至、精妙之极、精美无比，是名副其实的圆明具德的精品、精粹。意思是说，法藏菩萨在最初建立极乐世界的时候，考察过无数的国土。从世俗现相上来说，由于每个世界众生的业感不同，国土也会呈现出千差万别的品质。在这无量差别品质当中，法藏菩萨将其中最精妙的庄严相摄取到极乐国土当中，换句话说，就是选择成就众宝中的精妙来建立佛国。善导大师在《往生礼赞》中讲到：“观彼弥陀极乐界，广大宽平众宝成，四十八愿庄严起，超诸佛刹最为精。”也是赞叹极乐国土是精中之精、精妙绝伦。

“其宝犹如第六天宝”，这句不是说极乐国土的妙宝与第六天的宝物相同，而是以他化自在天的妙宝作比喻，取其“自在化现”之义，从而说明极乐国土中的万物无需劳作，自然现前。也就是说，从阿弥陀佛的无漏妙心之中，自然化现出无量无边的庄严设施。就像吴译¹⁷中所说那样，极乐世界的万物，天人们想受用的时候，就会自然现前，不想受用的时候，也会自然化去。

下面从三方面宣说极乐国土远离垢染，远离一切不清净相。

首先是无有高下：

¹⁷ 《佛说阿弥陀三耶三佛萨楼佛檀过度人道经》：“……都八方上下，眾自然合會化生耳。意欲得者，即自然化生，意不用者，即化去。”

又其国土，无须弥山，及金刚围，一切诸山。亦无大海小海，溪渠井谷。佛神力故，欲见则见。

在极乐国土之中没有须弥山，没有在须弥山外部围绕的铁围山，也没有其他的一切山。没有大海、小河、溪流、沟渠、坑井、山谷等等。当然，如果想见这些景象，以佛的神力也会自然呈现。

在我们这个秽土当中，由于人心不平，外在就会呈现出国土高低不平的相。有山川、河流、悬崖深谷、丘陵坑坎，有各种各样凹凸不平、高下曲折的相。这些都是秽土人心高下不平的果报。而在极乐国土当中，以阿弥陀佛的平等心为增上缘，在往生者的心前显现的都是一望无际、宽广平整的相。没有高下，没有阻隔，无比的开阔、平坦。佛经中也讲到，极乐世界地平如掌，一望无际。

下面讲极乐国土远离八难之处：

亦无地狱饿鬼畜生诸难之趣。

在极乐世界里面，没有地狱、饿鬼、畜生等各种无暇之处。

汉译¹⁸中说：极乐国土大地平整，具足七宝，没有地

¹⁸ 《佛说无量清净平等觉经》：“其国七宝地皆平整，无有泥犁禽兽饿鬼，蝇飞蠕动之类也，无阿须伦诸龙鬼神也。”



狱、饿鬼、畜生、蝇飞蠕动之类，也没有阿修罗、诸龙鬼神等。宋译¹⁹中说：国土具足无量的富饶，唯一感受快乐，没有苦恼，也没有八难的果报，只有清淨的菩萨众和声闻众。

“难”是灾祸、过患的意思。从根本上来说，就是指没有机缘修学佛法。在六道之中有八种情况：三恶趣、长寿天四种，再加上虽然转生为人，但是生在无佛出世的时期或者没有佛法的边地，以及六根残缺、内心具有邪见。这八种情况，会使众生没有机会和条件修学佛法。而极乐世界当中，唯是一味的大乘善根界，国土当中法音周遍宣流，因此说彻底远离八难之处。

《圆中钞》里这样解释：没有（贪嗔痴）三毒之因，不造恶逆的业，因此没有三途苦果，没有（地狱、饿鬼、畜生）三恶道的障碍。闻法入定，不堕在无想当中，因此没有长寿天的障碍。虽享受极度的安乐，而恒时受到教化，因此没有北俱卢洲的障碍（北俱卢洲听不到佛法，代表边地）。六根清淨，明利黠慧（眼明耳灵，六根明利，心识敏锐），因此没有盲聋喑哑的障碍。众生一往生都是正定聚，因此没有世智辩聪的障碍（“世智辩聪”就是对于世间的正见串习得很深，知见牢固，成了学法的障碍）。

19《佛说大乘无量寿庄严经》：“又彼佛国土大富无量，唯受快乐无有众苦，无地狱饿鬼畜生焰魔罗界及八难之报，唯有清淨菩萨摩訶萨及声闻之众。”

阿弥陀佛现在安住净土说法，经无量劫，观音继任教主位，因此没有生在无佛之世的障碍。

下面显示国土中没有四时迁变以及寒热等苦相：

亦无四时春秋冬夏，不寒不热，常和调适。

极乐国土当中，没有春夏秋冬四季的轮转，也没有大寒大热，常时安和舒适、惬意畅快。宋译²⁰本中讲到，阿弥陀佛的国土中没有黑暗，没有星辰，没有月亮，没有昼夜，没有取舍分别，纯一无杂，唯一受用清净最上快乐。

在我们这个世界里面，由于众生因位的心不断地在善恶、强弱、取舍等的两极当中转换，所以感得果上的境也相应的有各种生灭、增减、寒热等的差别。对于人类而言，就会存在春夏秋冬四季的明显变化。而极乐国土由法藏菩萨的智慧清净业所成，大慈悲的善根所建，不是阴阳和合之处，所以没有四季的转变；没有四季的缘故，就没有寒热；没有寒热，所以天人们的心时时温和调柔，在一切时处当中舒适、悦意。

尔时阿难白佛言：世尊，若彼国土无须弥山，其四天

²⁰《佛说大乘无量寿庄严经》：“复次阿难，彼佛国土无其黑闇，无其星曜，无其日月，无其昼夜，无其取舍，无其分别，纯一无杂，唯受清净最上快乐。”



王及忉利天，依何而住？

以上世尊简略宣讲了极乐国土总的功德庄严，讲到那里没有须弥山、铁围山等一切诸山。这时阿难问佛说：如果极乐国土没有须弥山，那么四天王天乃至忉利天等依于什么来安住呢？

意思就是，在我们娑婆世界里，每一个小世界都是以须弥山为中心，四天王天安住在须弥山的山腰，忉利天住于须弥山顶。一定要有依处，这些地居天才能安住。而极乐世界没有须弥山，那么四天王天、忉利天这二层天到底安住在哪里呢？

佛语阿难：第三炎天，乃至色究竟天，皆依何住？

阿难白佛：行业果报，不可思议。

世尊反问阿难：“从欲界第三层夜摩天开始，一直到色界顶端的色究竟天，这其中的诸天依什么安住呢？”阿难回答说：“这是由不可思议的业力所致。”

当时世尊并没有直接回答，而是以反问的方式在作启发。我们要知道，在这个娑婆世界当中，四天王天和忉利天依于须弥山而安住，所以叫地居天。从欲界第三层天——夜摩天开始，兜率天、化乐天、他化自在天，以及所有的色界诸天，都住于虚空当中，叫做空居天。世尊当时反

问阿难：如果没有须弥山，天人就没有安住之处的话，那么夜摩天以上的这些天界都住在哪里呢？

阿难的回答是：由于不可思议的业力，使得诸天能够依于虚空而安住。阿难回答得非常好。他没有说如何依于虚空而住，而是直接指出这是不可思议的业力所致。意思就是，种种果报由业力变现，而业力极其不可思议，造了如是的业，自然会有相应的果报出现。虽然我们人类依于大地而住，地居天依须弥山安住，但是地居天以上的空居天，包括欲界的上四层天和色界诸天，他们都不必依靠大地或者须弥山等，而是住在虚空当中。

所以说，不要认为所有的众生都必须以相同的模式生存，由于往昔造的业不同，所感得的果报、安住方式等就会存在种种差异。如果忽略了业这个根本因素，认为必须依靠地心引力，至少要有实质性的地、水等，有情才能生存，认为处在虚空之中就没办法生存，这些都是不合理的。其实在人类的生存范围之外，这个世界上还存在各种不同的空间，有形态各异的生命，他们也有各自不同的生存方式，有的住在火里，有的住于虚空之中等等。总之，在整个法界之中有无量无边的众生，他们的住处、苦乐等也有各种各样的情况。要说形成这一切差别相的原因，推究到底就是不可思议的业力。

《华严经》中说：“心如工画师，能画诸世间。五蕴



悉从生，无法而不造。”实际上世间万物都是众生的心幻变出来的，又可以说是如来藏随缘而显现。要知道，如来藏有随缘变现的能力，随着各种不同的染净诸缘，就会显现出千差万别的现相。正是由于这个原因，随着染污的缘，也就是众生相续中的业，它就会变现出所有轮回中的境相。而这一切的时间、空间等等，也没有统一的情况，全部是唯心变现，不可思议。

举例来说，在八热地狱当中，有各种刑具、无数狱卒、各式各样的受刑方式，有无量无边的刀山、火海、烱铜、铁柱等境相，里面的众生在无数大劫之中，刹那不断地感受痛苦等等。这一切全部无法用我们人类的境界去衡量。那么，这些狱卒、刑具等，到底从何而来？众生又是依何而住呢？这一切全部依业而现。尤其是无间地狱的情况，能够很明显地看出这一点。就像《地藏经》中所说：“一人亦满，多人亦满。”一个罪人的身体也是铺满整个地狱，多人也是如此。所以不要想，既然一个罪人的身体就遍满了整个地狱，那么其他的罪人怎么还能进去等问题，这一切全部由众生各自的业力而自然变现。

再说天界的情况：欲界天的天人们具有五神通，能够自在飞行、随意受用各种妙欲；有自然的天宫、水池、花园等悦意环境。尤其像他化自在天，想受用哪种乐具，下界天便会化现出来，天人们以他人化现而自在游戏。这些

也是我们人类无法想象的。但是在天界的果报系统当中，恒时这样有条不紊地运行着。这一切的根源就是十善业。再往上，色界以不动业来支配。由于业力的住持，天人们能够安住在虚空之中，至于他们的身形具体是怎样的？生存方式如何？这些也是我们想不清楚的。

不仅是地狱或者天界，就在人类的范围当中，也有各种不同的生存状况。比如说我们现在生活在南瞻部洲，就没办法想像北俱卢洲的情况。那里的女子怀孕七、八天就生产，小孩一出生就放在路边，路人都以手指出乳汁喂养，七、八天就长得和我们南瞻部洲二十岁的人一样大；那里的水、树、园林等，大多是金、银、水晶等合成。无论是寿量、身形、相貌、生存方式等，都是另外一套系统。

要知道，一切器世界都是以如来藏为根本，随着不同的业而呈现出不同的相。以杂染的业，就会现出轮回的不清净相；以阿弥陀佛不可思议的愿力，再加上往生者的功德善力，种种因缘聚合就出现了极乐世界的清净境相。所以，极乐世界的状况根本没办法以我们娑婆世界的状况来做类比。无论是色声香味触等清净受用，还是光明、甘露、宫殿、行树等无量国土庄严，都不是以我们狭小的认识所能测度的，完全超出了语言、思维所能达到的范围。所以说，国土境界到底有多么高深、微妙，法王阿弥陀佛是怎样以神力住持全土，人们往生到极乐净土之后，如何从莲



花中化生，怎么受用阿弥陀佛妙心变现出来的种种庄严，如何以法为乐，滋养身心……这些方面完全超出我们的想像。说到底，只能用“不可思议”四个字来表示。那里根本不是有漏世间，所以《往生论》里也讲到：“观彼世界相，胜过三界道。”一句话就点明了，极乐世界完全不是轮回有漏法的状况。就像《密严经》里所说：“但于清净如来藏心之所现，故非微尘成。”极乐国土就是如来藏性的显现，也就是我们本具妙明真心的全体显露。所以《往生论》中说，极乐国土的种种庄严为“第一义谛妙境界相”。

要知道，极乐国土中的一切庄严，都跟我们这个世界不一样，完全超出我们的意识范围，全部不可思议。下面从不同方面具体举例说明：

首先，我们人类维持生命必须依靠饮食。那么最开始就要在田地里播种、耕耘，成熟之后收割；再进行一系列的加工，做成粮食；之后又运输到各个地方；我们买来之后还要进行洗、煮等才能成为食物，直接受用。按照这种情况类推，极乐世界没有土地、稻种，也不存在种植、加工等等，为什么能在想受用的时候就能立即吃到呢？七宝钵中的百味饮食从何而来，依何而住呢？这就是以阿弥陀佛不可思议的大悲愿力，自然变现出来的。所以，那里的饮食受用全自动化，不仅能滋养身心，而且心无染著，受用完毕就会自然化去。

再说那里的妙衣是怎么来的？没有人去种棉花、养蚕，也没有纺织、裁剪、染色等，妙衣就会自然出现，随往生者的心意现出各种样式，无需任何勤作。

从地理环境方面来看，现在依靠我们的业变现出来的地球，表面只有尘土、沙石，往下挖也只有岩浆、石油等。而极乐世界的大地由各种妙宝合成，具有无量无数的功德妙用。脚踩下去，便会自然陷下，柔软如棉、地平如掌，宽阔广大、一望无际。根本不像我们这个世界依靠有漏业所现的杂染相。我们一直受着业的系缚，所以只能按照这种方式来变化、发展，根本没办法超越。而极乐世界的整体运转系统都是阿弥陀佛无漏心的变现，所以是“微妙奇丽，清净庄严”。

再说环保方面，在我们这个世界，必须经常做清洁，要清扫灰尘、处理垃圾等。而在极乐世界里，没有任何的环保工作，但是永远一尘不染，清净庄严。

或者说建筑工程方面，我们这里的房屋都是由土木瓦石、钢筋水泥等组成，在建好的时候都已经定形了，不能有大的改动。而且过了若干年，它就会陈旧、毁坏等等。但是极乐世界的宫殿达到了极其神妙的境界，往生者只要跟佛的愿海相合，依靠阿弥陀佛不可思议无漏心的妙力，就会自然变现出各式各样的亭台楼阁、宫殿屋宇，无论希望它有多高、多大，有多少层、多少间，是落在地面上还



是悬浮在虚空中等等，这些都会随着往生者的心意自然变现出来。而且在这个无量宫的任何一个角落里，都能呈现出十方刹海的情形。这样一多相容、广狭无碍的境界，即使集中全世界的科学家和建筑家，也没办法想像，没办法设计出来。

再说交通运输方面，在这个世界上，我们人类想要依靠飞行到达某地，就必须借助飞机等。这就需要首先设计方案，再经过反复的改造、实验，才能制造出来。之后人们还要买票、登机，至少经过几个小时才能到达目的地。而在极乐世界里面，没有任何交通工具，但是只要一往生，得到阿弥陀佛的加持，便会获得极广大的神通，立即就能自在地飞行于十方刹土。也就是人人都成了不可思议的法界航天飞机。这又是依何而住的呢？

另外，如果想要建立一个花园，在我们这里，首先必须采集各种奇花异卉的种子，之后播在地里，进行浇灌、施肥、光照，经过一段时间，它才会开出各种花，但很快就会枯萎。而在极乐世界，每天都会从虚空当中降下六次花雨，排列有序，用完便会自动隐入地面。这又是从何而来，依何而住？你想得清吗？所以都是不可思议。

还有，如果我们想拿一些善妙的资具供佛，首先必须开采原料，再进一步进行加工、制造等，这样之后才会成为精美的工艺品，然后我们再把它买回去供佛。而极乐世

界的天人们，如果想供养阿弥陀佛，或者十方诸佛，以阿弥陀佛愿海神力的加被，自然会随天人们的心愿，在面前的虚空当中出现种种上妙供品。这又是从何而来？依何而住的呢？

再说教育系统，我们的世界，首先教育部要制造教材、颁布课程、培训很多老师，然后再创办学校、招生，要经过很多年，才能完成整个教育过程。或者依靠互联网，进行网上教学，本质都是一样的。但是在极乐世界，就不需要这些。整个国土之中处处宣流法音，无论是微风吹动虚空中的铃铎，还是八功德水的回旋荡漾，包括鹦鹉、舍利、迦陵频伽等灵鸟，这些全部可以随着往生者的心意，任运地宣流法音。它们全部是说法的法师，可以针对每一个人的根器、意乐，自在地宣讲最适合的法义。这些都是阿弥陀佛不可思议的愿力所致。

再说受生方式，按照我们人类的想法，没有男、没有女，没有交合，怎么可能出生？这么多的菩萨圣众到底是怎么生出来的？即使所有的人类学家集合在一起，也没办法研究出来。这就是阿弥陀佛的不可思议神力。他能够让十方世界当中，业力不同、形态各异、种类无量的众生，一往生到极乐世界，就全部从莲花当中化生。而且全部是紫磨真金色身，平等具足三十二相、八十种好。

再说寿量，像我们人类，现在的平均寿命是七十多岁，



最多也不过百岁。而且随着众生的业力，有的在母胎里就死了，有的刚降生就死了，有的十几岁死，有的风华正茂时死去，有的刚过中年、有的到十分衰老的时候死去。这些都是随着每个人过去世的业力而决定的，不可能永远延续。曾经有人幻想长生不死，也寻找过各种延年益寿的方法、修炼种种长生法术。但是这些最多能使寿命稍微长一点，也没办法达到寿命无量。但是依靠阿弥陀佛的神力住持，一切往生者的寿命都能达到无穷无尽，从此之后永断生死，再也不会出现任何老病死衰，全部成就无量寿的功德。

再说众生的根性、种类。在我们这个世界里，众生都是随着自己的业力而有不同的情况。有些人多生累世当中断除烦恼，修集善法功德，到了坚固不退的程度，这类人称为“正定聚”；有些人不信正法，具足邪见，暂时没有办法趋入正道，就称为“邪定聚”；有一些则会随因缘或进或退，即“不定聚”。像这样，我们这个世界的众生有三种类别。但是极乐世界当中只有一类状况，全部是正定聚。无论往生前恶业如何深重，只要入到极乐世界，依靠阿弥陀佛愿海的加被，全部入于大乘正定聚，永不退转。这也是阿弥陀佛不可思议神力摄持的结果。

诸如此类，极乐世界里的一切状况统统不可思议。所以从国土的体性、形量、所触、显色、种种事、地、水、

空，一切受用自在满足，令值遇者毫不空过，速满功德大宝海，成就大义门功德等等，整个国土的系统，一一都不可思议，没有一点落在有限、有量的范畴当中，能够用我们的语言、思维去分别、揣测。这就像《往生论》中所说：

“彼佛国土庄严功德者，成就不可思议力故，如彼摩尼如意宝性，相似相对法故。”意思就是，整个国土的功德庄严，全部不可思议。就像如意宝那样，极乐国土已经成就种种安乐自性，能满足一切所愿。但是用如意宝来比喻不可思议，只是“相似、相对”，因为如意宝虽然能够随各人的心愿，如意地赐予所需资具，满足世间暂时的需求，但是它没办法延续到生生世世，也不能赐予出世间佛菩萨的成就。只是从“一切所愿如意满足”这一点来相似地表示弥陀大愿不可思议、任运自在赐予众生真实之利的稀有妙力。

因此，极乐世界中的一切都超出限量，是阿弥陀佛离垢妙心、法身智慧的显现。由于本来心性超出限量，所以在施展妙用的时候，也绝对不是有限有量的境界。否则就落在一种虚妄、执著心识的范畴里，落在三界的状况当中了。就像《辨法法性论》中所说：“此中法相者，谓虚妄分别，现二及名言。”意思是说，一切轮回的法都是虚妄分别的体性，而分别心是有限有量的。所以当我们起心动念的时候，必定有它的体相和范围。唐朝的时候，印度有



一位大耳三藏法师，他依靠修禅定，获得了他心通，能够知道别人的起心动念。一次他来到长安，当时南阳慧忠国师与他较量。国师两次刻意起念，他都知道，到第三次，便完全不知道（《景德传灯录》）。这是因为远离了一切的虚妄分别，所以无从了知。因此，超出三界的涅槃法由于不在虚妄分别的运作范畴内，所以是一种无限、无量、无边、无穷的状况。因此，我们说极乐世界是事事无碍的法界，完全超出世间，超出一多、大小、延促、自他、依正等状况，不是定相的事情。

举例来说，依、正方面如何不可思议？就拿莲花来说，它到底是依报还是正报？一般人肯定会说莲花是器世界依报里的事。但是极乐世界的莲花之中可以放出无量光明，光中又化现无数尊佛，每一尊佛都有无量无边的眷属海会围绕，一遍在十方世界当中为众生演说妙法。所以你看这个莲花到底是依报还是正报？如果说是依报，但是它里面化现出无数尊佛，而佛不是正报吗？不仅是莲花，在极乐世界当中，还有很多这样的例子，完全打破了依报的界限。所有这一切都极为不可思议。

《西方合论》²¹中讲，对于极乐国土的不可思议，假使十方诸佛菩萨，包括一切众生，全部具足无量口，每一口中有无量舌根，一一舌根出无量音声，即使经历百亿万尘沙阿僧祇劫，也无法说尽。总之极乐国土的不可思议功德，希有难信，无法说尽。

下面世尊直接从正面对阿难作出回答，从而显示真实之义。

佛语阿难：行业果报不可思议，诸佛世界亦不可思议。其诸众生功德善力，住行业之地，故能尔耳。

首先解释“行业果报不可思议，诸佛世界亦不可思议”。昙鸾大师在《往生论注》中说，所谓“不可思议力”总的是指阿弥陀佛国土之中十七种庄严功德的不可思议力用。佛经当中主要讲到有五种事不可思议。在这里，极乐国土的不可思议主要指两种力：一、业力：这是从因上讲，法藏菩萨在历劫庄严国土之时，住于真实智慧之中，以出世间的无缘慈悲善根、大愿业力，而现起这样的国土；

²¹《西方合论》：“阿弥陀佛西方净土，其中所有大功德海、大悲智海、大愿力海。若具说者，假使尽十方世界诸佛菩萨、声闻辟支、天人鬼畜，下至蛸飞蠕动，及一切无情，草木瓦砾，邻虚微尘之类，一一具无量口，口中一一具无量舌，舌中一一出无量音声，常说倍说、炽然说、无间说，经百亿万尘沙阿僧祇劫，亦不能尽……所以十方诸佛，吐心吐胆，亦只道得个希有难信而已，虽有遍覆三千大千舌相，讵能分疏其万一哉。”



二、佛住持之力：指从果上讲，极乐国土的万千事相，完全依于正觉阿弥陀法王的无上住持之力，从而使得这一切极为奇妙地自在运转。以这两种不可思议，所以称为“行业果报不可思议”。其中“行业”指因，“果报”指果。意思是说，无论是因行，还是果德，全都不可思议，所以感得“诸佛世界亦不可思议。”。

我们先从因上来看，所谓“行业不可思议”，是说法藏菩萨在多生累劫当中修行的时候，住于空无我的大智慧之中，完全超出我们的思维、想像，超出虚妄分别的状况。他在因地的时候就不是以有局限、有定量的境界来庄严国土，那么他果上的成就，就更是不可思议了。从果上来讲，“果报不可思议”就是指《往生论注》中说的“正觉阿弥陀法王善住持力”，也就是这种果上的无上住持之力不可思议。首先“正觉”，指的是无上正等正觉。成就无上正等正觉的阿弥陀佛由于对一切法无不自在，能够统摄、住持一切法，所以称为“法王”。“善住持”是说极乐国土由阿弥陀法王住持，意思是说，国土中的一切现相都是从阿弥陀法王的智慧、悲愿之中流出的。所以，极乐国土具足智慧力、悲愿力这两种不可思议力的成就。

为了更具体地理解所谓“行业果报”，下面我们简单讲讲娑婆世界业力变现的情况。从这里来作类比，就会知道，既然三界中行业果报都是这样不可思议，那么超出虚

妄分别的极乐国土就更不可思议了。

其实，我们只要想一想就会发现，在轮回当中，众生造业、感果的现象也是不可思议的。比方说，在因位的时候只是起了一念心，结果就会变现出无量无边纷繁复杂的果相。像是现在的这些山河大地、日月星辰、花草树木，各种根身器界的现象等等。也就是说我们现在已经形成果相的这个身体，它从里到外也是一个小宇宙、小世界，里面也有无数的内容，恒时进行着各种各样不可思议的运转。现在我们这个身体里面正在发生呼吸、消化、吸收、排泄等各种生理活动，它就这样自自然然地按照自己的系统在运转。而且该产生多少个红血球、白血球，产生多少细胞、组织等等，这些全部丝毫没有错乱地进行着。包括我们的头发、皮肤、血、肉等是怎么生长的？五脏六腑是怎么运动的？这一切都没有人去管它，但是它就会这样自然、有序地运作。在这个躯体里面，当下就有数不清的现象、结构、活动、关系等等，若不是业力，还会有什么力量能够出生这一切现象呢？我们这个身体，存在着外、内、密的各层系统。从外在肉体形质上看，从古到今，有多少人类生理学家、医学家在不断地研究，结果研究出什么了呢？再从它的内层来看，这个身体的气、脉、明点是怎样运行的？这就更没有办法用科学仪器去测量了。不说整个身体，下至在一个细胞里面，也有无穷的信息，这些都是



研究不透的。这样就知道，连最小分的一个造业感果的现象，我们都研究不清，这就叫做不可思议。所以，就连三界之中众生的行业果报都是这样不可思议，那么以三界粗劣的业报现相，去类推净土极妙的业报显现，决定更是不可思议中的不可思议了。

总而言之，这里的“行业不可思议”是指极乐国土由法藏菩萨出世间的善根大愿业力所成就；“果报不可思议”是说极乐国土由正觉阿弥陀法王的无上住持神力所摄持。这样就使得十七种国土功德庄严所摄的无量无边的净土现相，全部成就不可思议的力用，也就是“诸佛世界亦不可思议”。换句话说，极乐国土的种种功德庄严完全超出我们的意识范围，也超出通途教理的范畴，所以没办法用一般的方式、一般的教理去衡量它。最终一切全部归于“不可思议”，这就是我们需要生起深信的地方。

下面解释“其诸众生功德善力，住行业之地，故能尔耳”。这意思是说，往生极乐国土的众生，依靠自己的功德善力，才得以安住在这样的行业之地。

所谓“行业之地”，其中“地”就是处，指的是西方极乐世界。由于极乐国土是法藏菩萨旷劫以来修行慈悲、大愿、智慧等无漏业的所感之处，所以叫做“行业之地”。善导大师在《观念法门》²²中说：众生能往生阿弥陀佛的

²² 《观念阿弥陀佛相海三昧功德法门·依经明五种增上缘义》

国土，都是乘着阿弥陀佛大愿等的业力为增上缘。从这里就能很明显地看出，所谓往生“行业之地”，就是指生到了阿弥陀佛国土，这就是弥陀因地行业所感之地。

怎样才能住于这样的行业之地呢？或者说怎样才能生到极乐国土呢？这就需要众生自己具备“功德善力”，也就是要乘着弥陀大愿等的业来作自己的增上缘。具体来说，首先对于阿弥陀佛不可思议的大悲愿海生起信心，再发起希求往生极乐净土的切愿，之后念念执持佛的名号，这样就成为往生所需的“功德”。以这种方式来修集善法，自然出生的力用，就叫做“善力”。这样一心深信阿弥陀佛，求生净土，受持万德圆具的名号，必定入于一乘大悲愿海当中。由此，就会出生无量无边的殊胜功德，它的力用也是不可思议的。藕益大师在《弥陀要解》²³里也一再地讲到：众生的心性不可思议，佛的力量不可思议，弥陀名号不可思议。所以，持一声就有一声的不可思议，持十声、百声、千声、万声，一一都极其不可思议。因此我们要如实地相信，一句名号当中摄尽愿海的无量果德，我们这样一心持念，就是以弥陀愿海作为自己的增上缘。这样，在我们心中必然会出现功德善力，由此必定能够住于弥陀愿海的行业之地。

²³ 《弥陀要解》：“所持之名号，真实不可思议（即心故）；能持之心性，亦真实不可思议（即佛故）。持一声，则一声不可思议（读者当知此优昙钵罗出现时也），持十百千万无量无数声，声声皆不可思议也。”



这也正是所谓“以果地觉，为因地心”。也就是说，净业行者在因地修行的时候，就是以阿弥陀佛万德圆成的名号为所依。这样在一心持念之时，佛果地的功德庄严当下就在求生者的心中显现。以这样不可思议的因行，必定成就不可思议的功德善力。因此，这些具足功德善力的众生能够往生到极乐世界，住在阿弥陀佛因地旷劫修行的妙业所感之处。相反，如果不具足这样的信愿行，就无法成就功德善力，也就不能住于阿弥陀佛的行业之地。

所以讲到这里，释迦佛才将深意一语道破。最开始以阿难的请问为发端，只是略举一个现象来作启发。所谓“国中没有须弥山，那么四天王天、忉利天依何而住？”其实，这个问题的隐含义是：极乐净土的这一切境相依托、安住在什么上面？这里直接回答：“其诸众生功德善力，住行业之地，故能尔耳。”所以我们要知道，由于往生者具足信愿行，能够入于弥陀一乘悲愿之海，因此他能住在阿弥陀佛累劫行持的妙业所感之地，所以这一切都能自在任运地运转，没有须弥山等也能安住。说到底，整个极乐国土的庄严功德就是住在这些缘起上面。究其根源，就是所谓的法性不可思议、缘起不可思议，或者说弥陀智慧不可思议、悲愿不可思议，也可以说众生的性德不可思议、修德不可思议。意思就是，从众生方面来讲，由于他自性本具的功德不可思议，在因缘上依止弥陀愿海为所修，以执持

万德圆成的洪名入于一乘悲愿之海；从佛这一边来说，因为阿弥陀佛的法身智慧不可思议，大悲愿力不可思议，所以能够使得众生住在弥陀果报之处。依靠这些缘起，就有了极乐净土的依报、正报功德庄严，有了整个国土的建立、运行、展示，在尽未来际无量劫当中相续不断地流现。

到此为止，世尊对于这个问题已经作了圆满的回答。下面阿难说出自己发问的真实目的。

阿难白佛：我不疑此法，但为将来众生，欲除其疑惑，故问斯义。

阿难对佛说：我自己没有怀疑，只是为了遣除未来众生的疑惑，才提出这个问题。

要知道，我们这个世界的众生，目光狭小、执著深重，所以会以这个世界的现象和规律去揣测诸佛的境界，甚至对佛语产生怀疑。当听到极乐世界的种种状况完全不同于此界的现相时，就会认为这是一种神话，或者是一种臆造。阿难尊者是大权示现的菩萨，他自己虽然明白这些道理，但是为了遣除众生的疑惑，所以对佛发问。世尊非常善巧，当时并没有直接回答，而是先反问阿难：这个世界中的夜摩天等上层诸天，他们也没有依靠须弥山，是依何而安住的呢？阿难回答得非常好，他没有就现相来说——住于虚



空之中，而是直接讲出关键之处——“行业果报，不可思议”。

之后世尊开显深意：无论是轮回中的地狱乃至天界，还是超出三界的清净佛土，这一切器世界的现相全部由业形成。由于业上面有善、恶，有漏、无漏等差别，所以会感得清净、不清净等各种不同的果相。那么，极乐世界由哪种业感得呢？一方面是阿弥陀佛因地大愿善业圆满，使得果地成就不可思议的法王住持之力；另一方面，众生信受这样不可思议的法，运用弥陀果海的妙力，从而引生出自身的功德善力。由这两种不可思议之力，使得极乐国土的种种依正庄严任运流现，成就了极乐国土的全体不可思议。这就是“依何而住”的真实涵义。

所以，我们现在要做的就是生起真实的信愿行，摄取佛果地的功德，引入自心起用，来成就自身的“功德善力”，从而实现往生，受用阿弥陀佛的“行业之地”。

今天开始讲极乐国土的正报庄严。首先是主尊阿弥陀佛：

佛告阿难：无量寿佛，威神光明，最尊第一，诸佛光明所不能及。或照百佛世界，或千佛世界，取要言之，乃照东方恒沙佛刹，南西北方，四维上下，亦复如是。或有佛光照于七尺，或一由旬，二三四五由旬，如是转倍，乃

至照一佛刹。

佛告诉阿难：无量寿佛的威神光明最为殊胜，是最尊贵、最第一的，一切诸佛的光明都无法相比。为什么呢？阿弥陀佛的光明可以照到百佛的世界、千佛的世界。总的来说，乃至能够照到东方恒河沙数的诸佛世界。同样，南方、西方、北方，四维上下空间也是如此。而其他诸佛色身的光明，有的可以照七尺，有的可以照一由旬，乃至二、三、四、五由旬，这样辗转增多，乃至有些可以照一个佛刹或者多个佛刹。但是，在一切诸佛当中，唯有阿弥陀佛的光明能够遍照十方无数佛刹，因此阿弥陀佛被称为“光中极尊，佛中之王”。

有人会问：既然佛佛道同，为什么诸佛在光明方面还存在差别呢？

这叫做常同常别。虽然诸佛的证量没有高下之别，然而由于往昔因地时所发的誓愿不同，果位成就的光明就会有不同的显现。这就是缘起上的差别。在本经的其他译本中讲到，阿弥陀佛在因地时发愿：“设我得佛，光明若有限量，不遍照百千亿那由他诸佛国，普胜诸佛光明……不取正觉。”意思就是，阿弥陀佛发愿将来成佛时的光明遍照十方无数佛刹，超胜诸佛，成就光中极尊。那么这是不是为了显耀自己，才发愿成为第一呢？要知道，如果在我执心的摄持下生起这种想法，那就是争强好胜的心理，这



样顶多成为阿修罗王。然而法藏菩萨当时并不是为了“我”，为了凸显自己，发愿超过诸佛等，而是为了最广大地利益众生。也就是摄持十方无数世界里的众生，生入极乐国土，因此发愿成就无量的光明。

善导大师说：阿弥陀佛誓愿深重，以光明名号摄化十方。这一段就是大愿的成就文。以愿不虚设的缘故，到弥陀成佛之时，便会任运显现遍照十方的光明。《观经》中也讲到：“一一光明遍照十方世界，念佛众生摄取不舍。”

《般舟赞》里也说：“一一光明照十方，不为余缘光普照，唯觅念佛往生人。”阿弥陀佛的光明专照有缘人，只要真心念佛，决定被佛光摄受。想想看，阿弥陀佛的大愿是摄受十方世界海的无量众生往生极乐国土。发愿是如此的广大，没有限量；而且摄受的范围是下至地狱上至圣者之间的一切有情；并且光明照到幽冥之处的时候，三恶趣的众生蒙受佛光的照触，当下就能解脱，生到极乐国土。像这样，阿弥陀佛的一乘悲愿，是要普度一切众生成佛。那么通过什么才能实现这些大愿呢？那就是光明和名号这两种方便。其中光明遍照十方就是要摄受十方众生。虽然一般人很难见到佛光，但在冥冥之中，光明已经发生了摄化的作用。所以，我们不要认为只有听到了说法的声音才能被摄受。其实，当你诚心念佛的时候，佛光当下就在你的心里起作用，这时候就是在摄受你。所以你的心就会发生

转变，就会被阿弥陀佛的大愿强有力地摄持住。阿弥陀佛的愿海以无量光寿为体，它的作用就是摄受十方一切众生往生净土，同成佛道。而光明就是完成这些的方便。所以，玄奘大师翻译的《称赞净土佛摄受经》²⁴里也讲到，阿弥陀佛恒放无量无边的光明，在时间上相续不断；从空间上，能够普遍照临十方世界海。

总而言之，法藏菩萨为了摄受一切众生，发愿成就光明无量。到成佛的时候，大愿圆满实现，他的光明最为尊胜，其余诸佛的光明都无法相比。从这个意义上说，阿弥陀佛是“光中极尊、佛中之王”。

以下讲到十二光佛：

是故无量寿佛，号无量光佛、无边光佛、无碍光佛、无对光佛、炎王光佛、清净光佛、欢喜光佛、智慧光佛、不断光佛、难思光佛、无称光佛、超日月光佛。

我们知道，弥陀愿海当中流出出的无量方便都极其不可思议。比如，在极乐世界里面，花作佛事、水作佛事、香作佛事、风作佛事、音声作佛事等等，全部不可思议。在这里面，尤其以光明作佛事极其殊胜。

²⁴ “舍利子！何缘彼佛名无量光？舍利子！由彼如来恒放无量无边妙光，遍照一切十方佛土，施作佛事无有障碍；由是缘故，彼土如来名无量光。”



比如，当我们提到阿弥陀佛时，都会想到“无量光”。这也能够说明光明是阿弥陀佛最为不共、殊胜的威神功德。由于光明具有种种的德相、妙用，因此以德立名为“十二光佛”。那么，佛的光明功德到底有多少种呢？在这段经文的后面讲到：十方诸佛、一切菩萨，以及声缘圣众等都赞叹弥陀光明。假使释迦佛昼夜不断地以各种微妙言词来宣讲阿弥陀佛的光明威神，纵然经过一个大劫，也无法说尽。从这里也能看出，阿弥陀佛的光明具有无量功德，所以佛也有无量的名号。在这里，只是针对我们娑婆世界的众生，释迦佛才仅仅列举出十二光佛的名号。要知道，十二光佛只是一个归纳性的描述，每一种光明当中都含有无尽的妙德，具足光明德海。

我们修持净土法门，最终就是要与佛的光明相合，这样佛光就会在你心上发生无量无边的加持作用。这又依赖于对十二光佛名号意义的体会。只有真正体会到十二光佛的涵义，你才会对阿弥陀佛的光明生起极大的信心。所以，对于净业行人来说，了解佛的光明相当重要。从这里可以对佛生起信心，对光明生起信心。善导大师也说，如果对于十二光佛称名、礼拜，相续不断，那么在即生当中也能出生无量无边的功德，命终之后决定能往生阿弥陀佛国土。

我们要想往生极乐世界，得到阿弥陀佛的摄受，一定

要让阿弥陀佛生欢喜心。这一点在缘起上非常重要。所以你要对阿弥陀佛特别欢喜，要不断地去赞叹阿弥陀佛、礼敬阿弥陀佛。天亲菩萨在《往生论》当中，将所有的净土修法合集为“五念门”，就是缘阿弥陀佛来修。也就是你要运转起自己的身、口、意、智慧专门和阿弥陀佛相应。身业专一礼拜阿弥陀佛，口业专一赞叹阿弥陀佛……这样至心不断地与阿弥陀佛相应而修持，就能得到极大的加被，最终必定能够显发自身无量的功德，从而速疾获得成就。所以，我们不要轻视赞叹，认为这是件很小的事。其实你现在这样赞叹佛，等你最终成就佛道的时候，你也能够成就这样的光明，而且十方诸佛菩萨都会赞叹你。所以说，赞佛功德是非常殊胜的修法，我们能够与它结上缘，下至听到一偈一句，都有非常大的功德。

以下根据昙鸾大师造的《赞阿弥陀佛偈》，详细讲述十二光佛名号的深妙涵义。

首先是顶礼、赞叹无量光佛：

智慧光明不可量，故佛又号无量光，
有量诸相蒙光晓，是故稽首真实明。

首先，“智慧光明不可量”：其中“智慧光明”，是说佛的光明就是智慧。“不可量”指光明没有任何边际，



不落在有限有量的范畴里。我们现在能够见到的，诸如日、月、星辰、宝珠、灯烛等的色法光明，是众生共业所感。或者有些人在修持的时候，也会出现光明。但是这些光全部有限、有量、有对，都是虚妄的光。为什么呢？所谓“有对”就是指我们的六根对六境，这叫做“根尘相对”。它是虚妄的二取境界，所以决定有障碍、有局限、有一定的量。《楞严经》中说：“若弃生灭，守于真常，常光现前。尘根识心，应时销落。”意思就是，当成道的时候，六根和六境全部消落，那时唯一的自性光明便会显发。这个光明是绝待的，没有任何限量，也没有一多、来去、左右等时间、空间、数量上的局限。

“故佛又号无量光”：由以上原因，彼佛名为“无量光”。像这样，阿弥陀佛已经彻证本性（本性就是大智慧，或者说光明，它们都是一个意思），而本性的光明超出了一切有限、有量的境界。它是绝待的光明，而且从中现起的妙用能够遍入一切世间界摄受众生。

“有量诸相蒙光晓”：所谓“有量诸相”，是指落在心境相对境界里的根身、器界、心识等一切显现法，都有具体的相状。“蒙光晓”可以作两种解释：一种是说，当本性光明彻底显发的时候，从中会现起与根本智无别的后得智。后得妙观察智能够遍照一切差别相。也就是说，这是一个全体，不会落入任何局限、边际当中。当现前这样

的海印三昧之时，十方三世的一切所知法都能了了分明地照见，一一都能如实地辨别，不会出现偏差，而且能够极为善妙地说法。所以说，阿弥陀佛的无量光明遍满法界，并且从光明之中宣流无数法音。就像在极乐世界当中，处处遍流法音，这就是妙观察智的显现。或者可以从利他方面来解释。由于“众生”的意思是众缘和合而生，所以，众生就是“有量诸相”中的一个代表。像我们凡夫都是有量的诸相，因为我们的根身、心识、命运等都是由因缘决定的，因此是可测、可知、可说。当我们得到阿弥陀佛光明加被的时候，就会了悟自己的本性，所以是“花开见佛悟无生”。也可以说，当我们蒙受光明照触的时候，无明当下就会消除，从而显发智慧，也就是“有量诸相蒙光晓”。

“是故稽首真实明”：所以，要以自己最尊贵的头来顶礼真实的光明。这个真实就叫一真法界。一切二取都是虚妄的法，而本性是大无为法，它像金刚一样坚固，从本以来无生无灭、常住不变。无论这个世界发生多少次沧海桑田、轮转变化，有为法都在不断地生灭变异当中，幻生幻灭。然而本性的光明却从无变异，所以最为真实。或者说，本性的光明是真实之际的照用，能够遍照万法。而且从光明之中可以现起无边的化用，做无量的利生事业，给予众生真实之利。所以稽首真实光明。



下面顶礼、赞叹无边光佛：

解脱光轮无限齐，故佛又号无边光，
蒙光触者离有无，是故稽首平等觉。

这里从解脱的角度来说，阿弥陀佛自身成就了解脱德，远离了一切边见，所以叫做“无边光佛”。当众生蒙受佛光加被的时候，顿时能够解脱有无等的边见，从而现前平等的觉悟。在汉译的《无量寿经》当中，阿弥陀佛就称为“无量清净平等觉”。

“解脱光轮无限齐，故佛又号无边光”：所谓“解脱”是指智慧远离一切有无等边。“轮”，是圆具、具足的意思。好比说一个轮子，它表示圆满，具足一切支分。这是说心的本性含括十方三世，是一个圆。当我们落在边见的时候，只是一个孤分、孤立的点或者边，这就不是圆。当脱开一切相对二边的时候，它就是全体了。这个全体是不可思议的。由于它一切圆具，所以不会落在任何局限当中，也没有跟它相对的法，或者与之同等的法。也就是证得了远离一切边的妙体。虽然人人都具有这样的妙体，但是由于局限在时空里面，以至于根本无法回归法界本位。意思就是，你现在执取的是时空其中的一个点，被系缚在这上面。因为有所局限、有所执著，所以是不圆满。如果你能够脱开一切边，那就是一切圆满。所以说，法界本体是圆

满的，圆遍一切万法，对于这个离一切边的妙明本体就称为“解脱光轮”。以这个原因，阿弥陀佛又叫做“无边光佛”。

“蒙光触者离有无”：由于佛自证境界脱离了一切的边见，所以凡是得蒙这无边光明照触的人，也能够当下远离有、无等边。“有无”是二边的代表，其他一多、常断、善恶、染净、增减、来去等等全部叫做二边。任何二边必须要观待才能安立。比如要观待“一”才能安立“多”，观待“多”才能安立“一”，其它有、无、来、去等，也是如此。我们知道，凡是观待其它而安立的法，都是虚妄的法，真实之中离开了这一切的二边，即所谓“绝待”。我们目前处在边见之中，执著诸边戏论的法，这样就一定缠缚在分别执著里面。那么该怎样回归到真实之中呢？这里说到，只要得到弥陀无边光的照触，心当即就离开有无二边，也就是现前了平等觉。《往生论注》当中也讲到，众生能够值遇阿弥陀佛平等光照，他相续中的种种意业系缚都能解脱，毕竟证得平等意业。可见佛光具有极大的加持力用。

“是故稽首平等觉”：因此，我恭恭敬敬地顶礼平等觉。依靠这个因缘，当来蒙受佛光照触的时候，自己也能够证入平等觉。



下面顶礼、赞叹无碍光佛：

光云无碍如虚空，故佛又号无碍光，
一切有碍蒙光泽，是故顶礼难思议。

这是进一步赞叹弥陀光明能够无碍遍入一切处当中。

“光云无碍如虚空”：在这里，首先要知道，色法的光明都会受到阻碍，在遇到墙壁等阻隔的时候，光明就照不进来。比如，日月围绕须弥山旋转，当它转到一方的时候，其他三方就照不到，因为被须弥山障隔了。所谓“光云无碍”，意思是说阿弥陀佛的光明像云一样，是微妙的、空性的。“如虚空”，其中“虚空”有无碍、周遍的意义，指佛光犹如虚空一般无有阻碍，而且遍在一切时、处之中。为了更具体的了解“无碍”之义，下面详细对于色法的光明和佛光作比较：首先，色法的光明不能照覆盆（也就是脸盆倒扣的时候，光明照不进去），而阿弥陀佛的光明却能照覆盆；色法的光不能照到人心里面，而阿弥陀佛的光却能够照入人心当中；色法的光只能长养外在的植物，而阿弥陀佛的光却能够长养内心的善根。只要蒙受佛光的照触，就会念念不断地增益菩提善根，能够现前殊胜的功德，并且可以开发智慧等等。所以，只要你具足信心，诚心地接受佛光，就必定能够显发内心当中的功德。当然，如果没有信心也就没有办法了，就像虽然甘露普雨一切，但是

却无法注入顽石之中一样，没有信心也很难获得加持。

“故佛又号无碍光”：由于以上原因，阿弥陀佛又叫做“无碍光佛”。我们如果信解这一点，就知道时时处处都能接触到佛光。无论是白天还是夜晚，是欢喜还是苦恼，是生还是死，总之，一切时、处当中，佛光都不会远离。因为佛光本身没有障碍，也就不存在距离。只要自己有信心，有诚心，肯至诚恳切地念佛，佛光就必定会入到自心当中。

所以说，“一切有碍蒙光泽”：其中“有碍”是说我们相续当中充满了各种的障碍，有烦恼障、业障、报障等等。然而这样一个具有障碍的人，只要肯至心念佛，佛光当下就在心上作加被。“蒙光泽”是指蒙受无碍光的恩泽。也就是说，如果能够不断地念佛，那么，佛光就会赐予你无量的福德、智慧、神通、能力等等，乃至让你解脱、成佛，这些都是佛光的恩德。

“是故顶礼难思议”：因此，顶礼成就如此不思议方便的无碍光佛。佛的光明已经达到了无碍，没有任何局限，极其不可思议，而且能够最方便地赐予众生真实之利。不像其他一些色法的东西，一定要配备很多条件，有些只能在此时此地使用，不能在彼时彼地利用。而且有时候还会出现障碍。而佛光远离了一切障碍、局限。无论在什么情况下，都可以领受佛光的加持。



我们对于这些理解之后，就要让自己心里时时都有阿弥陀佛。无论行住坐卧，何时何地，包括吃饭、做一些杂事的时候也可以在心里念佛。只要你生起真诚的念佛心，就能跟阿弥陀佛感通。这样心心念念在一切时处当中和阿弥陀佛相应，就能得到无量加持的恩泽。

下面顶礼、赞叹无对光佛：

清淨光明无有对，故佛又号无对光，
遇斯光者业系除，是故稽首毕竟依。

“清淨光明无有对”：所谓“无有对”，一种解释是说，“对”指相对。凡是看待的两边，都处在一个局限当中。因为有所对就一定有能对，这样落在二取当中，就是虚妄的境。在绝待的真性之中，没有任何相对的戏论法，也就是无缘。另一种解释，“无对”是无与伦比的意思，也就是没有任何与之相等的法。

“故佛又号无对光”：总之，由于清淨的光明没有所对，无与伦比，所以阿弥陀佛又叫做“无对光佛”。

“遇斯光者业系除”：那么这样一个无上的、绝待的光明，有什么妙用呢？它具有极大的消业功能。一旦遇到了佛光，心中的业系就能得以消除。《观经》当中也讲到，一个罪业深重的人，临终时快要堕恶趣了，只要他至心称

念阿弥陀佛，下品上生者能够消五十亿劫生死重罪；下品中生者能消八十亿劫生死重罪；下品下生者念念之中都能消八十亿劫生死重罪。要知道，阿弥陀佛的光明遍在一切处，就遍在你的心里。而名号和光明又是不分离的，所以，当你至心念佛的时候，由于心非常清净，没有别的杂念，佛光当下就会在你心里显现，发生作用。也就是得到佛光的加被，从而能够解脱一切业的系缚，往生极乐国土。否则，像那些下品往生的人都造过极重的罪业，不依靠佛光的加被，必定直堕地狱。

“是故稽首毕竟依”：这样就知道，我们至心念佛的时候，其实就处在佛光当中。不断地念佛，就是在不断地消业，不断地开发智慧、获得福德。所以说，阿弥陀佛是我们毕竟的皈依处。我们现在就是要归投、依止阿弥陀佛，以阿弥陀佛为自己毕竟的依止处。

下面顶礼、赞叹光炎王佛：

佛光照耀最第一，故佛又号光炎王，
三涂黑暗蒙光启，是故顶礼大应供。

“佛光照耀最第一”：在汉译的《无量寿经》当中，阿弥陀佛发愿时说：“我作佛时，令我光明胜于日月，诸佛之明百亿万倍，照无数天下幽冥之处皆常大明。”在中



阴的教法里也讲到，阿弥陀佛放红光接引众生，光明极为强烈。

“故佛又号光炎王”：意思是说，佛光的强度最为第一，所以叫做“光炎王”，也就是说，佛的光明极其炽盛。

“三涂黑暗蒙光启”：当佛光照触之时，幽冥之处，三恶趣的黑暗之中，也能当下得到大的开辟，显现出非常炽盛的光明。在一些中阴游记里，很多还魂人都会说，当有人念一声佛号的时候，整个幽冥世界，或者中阴界当中，就会出现非常明亮的光。那个时候身心都会很舒服，不再感受恐惧。所以，只要你一心念阿弥陀佛，佛光就在你的心里显现。而且当时在黑暗的三恶趣里面，也会出现佛光的照耀。

“是故顶礼大应供”：所以要顶礼大应供阿弥陀佛。意思是说，阿弥陀佛成就了极其圆满的功德，能够给予我们真实的利益，堪为一切众生的供养之处。

下面是顶礼、赞叹清净光佛：

道光明朗色超绝，故佛又号清净光，
一蒙光明罪垢除，皆得解脱故顶礼。

“道光明朗色超绝”：首先要知道，“道光”不是俗光，不是我们世间色法体性的光。我们世俗当中的日、月、

电灯、蜡烛等光的亮度、热度、照明范围等都有限。但阿弥陀佛的光明并非如此。“道光”其实就是法身智慧中现起的光明。“明朗”是指这种光极其明亮，朗照诸方。

“色超绝”是说这个光明的显色、亮度、功用等，都已经达到登峰造极的地步，具有无量无边的微妙功德，超群绝伦，不可思议。

“故佛又号清净光”所以阿弥陀佛又叫做“清净光佛”。由于这种光明是从彻证无上菩提的清净智慧中起现，而不是从贪嗔痴等烦恼，或者虚妄分别当中出来的，所以叫做“清净光”。

其实，世间万物都有光明。下至旁生、饿鬼，上到天人、阿罗汉、菩萨等等，他们的身体都有光。包括我们人类的身体，以及身体内部的器官，这些也都能发光。有红光、黑光、黄光、蓝光、白光等等。而且光的强度也各不相同。只是我们眼睛的能见范围很狭窄，超出一定的范围没办法见到。具体来说，如果造了很严重的恶业，就会出现黑光；生嗔心的时候，身上的光也会随之发生变化。也就是随着自己心识、造业状况的不同，也会在自身上相应地出现不同的光。外在的日月，是众生共业所感的光，这只是须弥山以下四洲人类所见的光。天上的光，是天人有漏福业所现的。相比于人间的光，要好一些，因为天人们的福业更大。其中天界器界里的光由天人们的共业所感。



每个天人身体的光由各自的别业显现。有些是白光，有些是金光，也有很多差别。

总的来说，上上层的光有更好的功德相。但是这一切都只是从有漏业中显现的，是有漏法的光明，不离苦性，而且这些光明最终都会变坏。比方说欲界的天人，他们在世的时候身上的光明十分明亮，但是到临终的时候就会变得非常黯淡。可见原来的光是坏苦的体性。如果他来世堕落到三恶趣，比如堕落成牛脖子上的小虫。这时过去做天人时悦意的光明完全不现，而是转成恶趣之中恐怖、不悦意的光。如果他直下堕落到地狱当中，就会显现出各种让人感受强烈痛苦的光。

如果通过修道获得了成就，消尽了一切虚妄分别，那时，本性的光明就会彻底显发。这种性光是大无为法，不同于因缘所生的妄光。所以要知道，在一切光当中，最为超胜、不可思议的就是佛的光明。由于阿弥陀佛已经成就了无上正等正觉，超出了一切虚妄分别、二取戏论。所以佛光是菩提性光，它极其明朗，根本不是我们能够想像到的那些虚妄境界的光，所以叫做清净光。

“一蒙光明罪垢除”：这种清净光极其不可思议，一旦得受这种光明的照触，相续当中的罪业、障垢等当下就能消除。因为当你至心念佛的时候，就有佛光在自己心里做加持。由于佛力已经在心里发生作用，所以念佛的时候，

就是在不断地净除罪障。

所以说，“皆得解脱故顶礼”：哪怕是恶趣众生，当他蒙受光照的时候，也能够获得解脱。因此，为了能够得到与阿弥陀佛无别的离垢清净，我们至心地顶礼清净光佛。

下面顶礼、赞叹欢喜光佛：

慈光遐被施安乐，故佛又号欢喜光，
光所至处得法喜，稽首顶礼大安慰。

“慈光遐被施安乐”：首先“慈光”，我们知道，在寺院天王殿的中央都放有大肚弥勒佛的相，其实塑的就是梁代布袋和尚的相。你看他笑嘻嘻的，让人一见就生欢喜心，这实际上就是慈心的表示。同样，阿弥陀佛大慈的光明遍照无数世界，这个光明能够施予众生无量的安乐。“安乐”有外在的，也有内在的。其中外在的安乐是指五根缘取到一些悦意境的时候，能够得到一种快乐。比如眼睛见到妙色，耳朵听到妙声等等。内在的安乐指的是，当你的内心远离垢染的时候，自然会生起欢喜心。所以只要你修法的状态比较好，稍微能够领受到一点法味的时候，你就会很欢喜。比如有时候对法义有所明了，消除了疑惑；有时候生起一些领悟；有时候修法比较相应等等，都会出生



法喜。

“故佛又号欢喜光”：当我们至心念佛的时候，自己心里自然会变得很安乐、很欢喜。所以，阿弥陀佛又叫做“欢喜光佛”。

“光所至处得法喜”：凡是光明照临之处都能得到微妙法喜。这里讲到的“法喜”是他力加被所赐予的。也就是当阿弥陀佛的慈光入到我们心里的时候，自然会生起欢喜心。比如有时候念着念着自己就很轻松，很欢喜；有时候连续念几天，不仅不会疲厌，反而是越念越欢喜等等。所以，念佛是真正的大安乐法门。念得好、念得相应了，在何时何地都是很欢喜的，跟过去不念佛的情况完全不同。在《往生传》里经常能够看到，有些人原先的生活非常苦，比如很贫穷、患有疾病，受丈夫、儿女的虐待，或者孤苦无依等等。但是后来通过念佛，念着念着就非常安乐了。就像我们曾经讲过的黄打铁，他原先每天打铁很辛苦，但是后来边打铁边念佛以后，就不觉得打铁很累了。这就是因为他心里已经出生了法喜，所以做什么都不会感到痛苦。

“稽首顶礼大安慰”：其实，真正念佛念得好、念得相应了，自然就能获得安慰。其中最大的安慰，就是念佛人自己心里会非常确信，我一定可以往生。这是什么原因呢？要知道，念佛念到真正相应的时候，自然会生起真实

的信心。有了这种坚固的信心以后，自己就会很清楚，临终时必定能往生，这就是佛光赐予念佛人最大的安慰。这个问题做个比较就会很清楚。比如一个人，他在世间非常成功，但是当他面对死亡的时候，就会极度恐惧。这就是因为他死的时候，心里没有任何着落，没有任何依靠处。也就是他心里没得到安慰。而另外一个人，念佛非常相应，他对于死亡就没有任何恐惧。因为佛光叫做欢喜光，有了佛光赐予他的真实安慰，自然就不再有生死的恐惧。在一切时处当中，都有阿弥陀佛作依靠处。而且如果遇到什么危难，心里有什么事想不开、很痛苦，只要肯至心念佛，当佛的慈光加被到你心上的时候，自然能够心开意解，变得开朗、欢喜起来。

总之，每个人至心念佛，都会得到内在的安乐受用。当你真正念得有一些相应后，这些道理自然会明白的。到时候，你心里何时何地都很欢喜，睡着也欢喜，死时也欢喜。很多往生的人都是面带微笑走的，到死的时候都现欢喜相，这不正是佛光赐予的安慰吗？

下面顶礼、赞叹智慧光佛：

佛光能破无明暗，故佛又号智慧光，
一切诸佛三乘众，咸共叹誉故稽首。



“佛光能破无明暗，故佛又号智慧光”：佛光能够破除我们内心的无明愚暗，所以佛光又叫做“智慧光”。就像昙鸾大师在《往生论注》中所讲的：“佛光明是智慧相也，此光明照十方世界无有障碍，能除十方众生无明黑暗。”意思是说，佛光本身就是智慧，不是外在无情色法的光明。当得受佛光照触的时候，心中的无明便会立即被破除。譬如说，一个导师传法的时候，由于他说法的音声从智慧中流出，所以能够令听者觉悟。同样，光明虽然与说法的音声不同，但是它是智慧的体性。所以，如果念佛念得好，尤其是证得三昧的时候，这点就很明显了。像有些人，过去一字不识，也不懂什么道理。但是一旦念佛相应了，得到了佛光的加被，他就会开智慧，有些还会当下证悟。要知道，阿弥陀佛的光明遍照十方法界，就是要加被众生开悟本性。尤其是在极乐世界里面，佛光遍满整个国土。所以往生者一经光明照触，便会止息无明，消除惑业，得到极大的受用。

“一切诸佛三乘众，咸共叹誉故稽首”：正是由于佛的光明有这样不可思议的德用，所以十方世界中的一切诸佛，以及声闻、缘觉、菩萨三乘圣众都共同赞叹弥陀光明，所以我们顶礼智慧光佛。

下面顶礼、赞叹不断光佛：

光明一切时普照，故佛又号不断光，
闻光力故心不断，皆得往生故顶礼。

“光明一切时普照”：在宋译的《无量寿经》里面，阿弥陀佛的光就翻译为常照光。《称赞净土佛摄受经》²⁵里也讲到，阿弥陀佛的色身恒放无量无边妙光，一切时中遍照十方佛土，没有障碍地普作佛事。

“故佛又号不断光”：想想看，如果光明时有时无，这样的结果就是有时能作利益，有时还会有间断。但是阿弥陀佛的光明时时不断地普照，因此我们一切时都能得到佛光的加被。这不像我们看电视节目，只在特定的时间里才播放，其他时间打开电视也接收不到。但是，阿弥陀佛的光明只要自己有信心，时时都能接收到，所以是不断光。

“闻光力故心不断，皆得往生故顶礼”：当我们听到了阿弥陀佛光明不可思议力用的时候，只要以信心不断地念佛名号，赞佛功德，都能得到佛光明的摄受，从而往生极乐国土。所以要顶礼不断光佛。我们现在听到了不断光佛，知道阿弥陀佛的光不断地在加被我。如果我能够不断地赞叹、忆念佛光，结果必定会被佛光摄受，就能成办往生。

下面是顶礼、赞叹难思光佛：

²⁵ “舍利子！由彼如来恒放无量无边妙光，遍照一切十方佛土，施作佛事无有障碍。”

其光除佛莫能测，故佛又号难思光，
十方诸佛叹往生，称其功德故稽首。

“其光除佛莫能测，故佛又号难思光”：阿弥陀佛色身光明的境界唯有佛才能了知，除佛之外的其他凡夫、声闻、缘觉、菩萨等，都没办法去测度佛光明的量，所以极其不可思议。因此阿弥陀佛又号为“难思光佛”，也就是没办法想像、思量的光，或者说是不可思议的光明。想到这一点，就要知道，今天能够对这样不可思议的光明生起信心，能有机会对它进行赞叹、顶礼、皈依，确实应该深感荣幸。因为在一切法当中，我们依止了一个最不可思议的法。能够这样如理地生起信解，也是不可思议的人，将来必定会成就不可思议的功德。

“十方诸佛叹往生，称其功德故稽首”：对于这样不可思议的功德，十方的诸佛也赞叹因光摄受而往生的利益。在《称赞净土佛摄受经》当中，十方恒河沙数的诸佛也赞叹阿弥陀佛不可思议的功德利益，来劝导自己国土的众生信愿念佛，求生极乐国土。所以我们要顶礼难思光佛。

下面顶礼、赞叹无称光佛：

神光离相不可名，故佛又号无称光，
因光成佛光赫然，诸佛所叹故顶礼。



“神光离相不可名”：尽管前面假用名言，做了各种名号的安立、叙述，但是究竟来说，阿弥陀佛的光明完全超出了语言的境界。“神光”是说神妙的光，指阿弥陀佛的光明无法用语言、分别心去思维、衡量。“离相”是指这种光远离了一切虚妄的相。“不可名”是说没办法用语言、名称等来表达。总的来说，由于它极其不可思议，所以没办法用寻思分别、语言文字等去缘取、描述。你所能想到的法都是自己心里的影像，而不是真正的佛光。那么，我们怎样能够趣入佛光之中呢？关键就在于信心。就像《宝性论》中所说，对于不可思议的如来藏实相，唯有信心方能深入。

“故佛又号无称光”：所以，阿弥陀佛也称为“无称光佛”，也就是光明无法用语言、名称等来表示。

“因光成佛光赫然，诸佛所叹故顶礼”：“因光成佛”是说，我们因为佛的光明而成就佛道。也就是说，当我们知道弥陀光明的奇特之后，只要至心不断地忆念、称赞，最后必定被佛光摄受，生入佛的国土，最终成就佛果。“光赫然”，是说我们作为阿弥陀佛的孩子，成佛之时就能得到与阿弥陀佛同分的境界，也能够具有极显赫的光明，而成为光中极尊。到那时“诸佛所叹”，也就是由于你的光明极其不可思议，自然也会得到十方诸佛的赞叹。所以我们要顶礼无法用语言表诠的无称光佛。



下面是顶礼、赞叹超日月光佛：

光明照耀过日月，故佛号超日月光，
释迦佛叹尚不尽，故我稽首无等等。

“光明照耀过日月，故佛号超日月光”：由于弥陀光明的照耀功用，远远超过欲界人间的日月，所以阿弥陀佛又称为“超日月光佛”。

前面讲过，日月等色法的光明极其有限。它只能一时照耀，不能恒时普照；只能照四大部洲，不能照到铁围山之外；另外如果有障碍物挡住，它也无法照到；而且它只能提供热量，照明色法，不能破除愚暗，施予欢喜、清净、智慧、消灭业障、给予福德等等。但是阿弥陀佛的光明，具有极其广大的普照度。它能够在尽未来际的无量劫当中，恒时不断地遍照十方无数世界海；而且不仅能够照破外境的黑暗，还能照破内心的愚痴；不仅能破除无明，而且具有无量的加被功能，能够使你的心源源不断地出现福德、智慧等功德善根，会让你得到非常殊胜的安乐受用；而且这种法喜乐能够逐步地发展为定乐、三昧乐、证悟乐、成佛乐等无量安乐；并且能够消除一切业、烦恼、苦等各种系缚。有些人双目失明，或者身患绝症等，当他得到佛光加被的时候，这一切报障都会得以消除。有些人由于心结打不开，内心一直被烦恼逼迫，由于得到佛光的加被，心中便会豁然开朗。或者有些人始终陷在忧苦、焦虑的状

态当中，当他得到佛光加被后，就会变得欢喜、清淨。另外，佛光能够使人转危为安，化险为夷，能够消灾免难；能够使我们人生中的各种境遇都转向良好，转向顺利；在临终的时候，得蒙佛光的加被，当下便会消除对死亡的恐惧，能够非常欢喜自在往生极乐国土；而且佛光能够消灭惑业的轮转，截断五取蕴的相续，也就是在得到佛光的摄受，往生极乐世界之后，就会从清淨莲花中化生，彻底解脱有漏法；以光明的加被作用，从此之后只会念念不断地增长菩提善根，生起誓愿成佛、誓度众生的菩提心等等。

“释迦佛叹尚不尽，故我稽首无等等”：总而言之，就算是具一切智的释迦佛，运用极其不可思议的四无碍辩，连续不断地赞叹阿弥陀佛的神妙光明，这样，纵然昼夜不断赞叹，经过一个大劫的时间，也赞叹不到其中的少分功德。所以我们要顶礼这样无与伦比的超日月光佛。

像这样，我们对于十二光佛一一学下来之后，就会明白“以光明摄化众生”的真实涵义。其实阿弥陀佛的光明不仅仅只有这几种功德，它处处都能起到无边的利生作用。所以阿弥陀佛就是通过光明遍入十方一切世界海中，遍入一切众生的心里来摄受众生的。对于我们来说，唯一依靠阿弥陀佛，就足够成佛了。因为以佛光不可思议力量的加被，当下就能显发众生自性本具的功德。所以只要我们要天天不断地念阿弥陀佛，由于佛是智慧光，我们就



会念得破除无明，开显智慧；由于佛是清净光，我们就会念得身心清净，脱离业障系缚，解开冤结；由于佛是欢喜光，我们就会念得时时欢喜，原来的各种矛盾、不如意都会慢慢转好，家庭关系、个人的命运等各方面都会越来越好等等。

所以，我们最好能够把这些赞颂偈记住，至少也要记得十二光佛的名号。这样有空的时候可以经常念一念。虽然在家人平时生活、工作很忙，但是在走路的时候，或者在等车、坐车，不用思考很多问题的时候，抽空想一想这些名号，以及佛的光明，然后至心地皈投阿弥陀佛。这样随时随地都能获得很大的加持。

接下来我们按照经文讲解光明的作用：

其有众生遇斯光者，三垢消灭，身意柔软，欢喜踊跃，善心生焉。若在三途勤苦之处，见此光明，皆得休息，无复苦恼。寿终之后，皆蒙解脱。

慧远大师在《净影疏》中，对于这一段解释为众生见闻佛光时所获得的利益。其中“其有众生遇斯光者，三垢消灭”显明除障的利益；“身意柔软，欢喜踊跃，善心生焉”开示生善的利益；“若在三途勤苦之处，见此光明，皆得休息，无复苦恼”是指佛光能够灭除痛苦；“寿终之后，皆蒙解脱”显示佛光令众生得安乐的利益。

首先解释转恶成善的利益：“其有众生遇斯光者，三

垢消灭，身意柔软，欢喜踊跃，善心生焉。”

对于这一段经文，汉译²⁶当中讲：光焰遍照无数天下的幽冥之处，恒时明朗。所有的人民、蜎飞蠕动之类无不见到阿弥陀佛的光明。见光明者无不至心欢喜。世间当中具有淫欲、嗔怒、愚痴之人，见到阿弥陀佛的光明时，无不行善。意思就是，阿弥陀佛的光明可以遍照无数天下的幽冥之处，众生见到佛光时，就会起到转恶成善的作用。

我们前面也说过，弥陀光明从如来果地智慧现起，此光明不仅能照到外界，照在身上，还可以照到众生心里。所以当众生接触到佛光时，立即就能发生很大的转化作用。无数天下的幽冥处出现弥陀大光明的时候，光明当时就照在众生的心上，当下摄持众生的心，令诸众生无不转恶成善，灭除烦恼、生起欢喜，而色法的光明就没有这样的作用。色法的光明只能破除外界的黑暗，不会使人消除贪嗔痴三毒，生起慈心、欢喜心等。比如说今天的电力很发达，一到夜晚，大都市处处灯火通明。但是人们在这种光的照射下，反而烦恼炽盛，去造很多杀、盗、淫等的恶业。

这就是弥陀光明的成就相。通过前面的学习，我们知

²⁶ 《佛说无量清净平等觉经》：“无量清净佛光明，焰照诸无央数天下幽冥之处皆常明。诸有人民蜎飞蠕动之类，莫不见无量清净佛光明。见无量清净佛光明，莫不慈心欢喜者。世间诸有淫嫉嗔怒愚痴，见无量清净佛光明，莫不作善者。”



道阿弥陀佛因地时发愿，以成就光明为关键要点。到果地大愿成就之时，阿弥陀佛的光明遍满十方无数世界。所以，众生时时都处在佛光当中。如果具有善缘，能够接触到佛光，那么佛光就会直接摄受他。而且这个光明有非常强的利他功能，它能够使你的心不由自主地得到转化。也就是说，当你处在阿弥陀佛的清净光、欢喜光、解脱光、智慧光等光明当中时，你的心自然会被光明同化。如果心里有淫欲、嗔怒、愚痴等，在见到弥陀佛光时，这些三毒就会止息。而且会生起慈心、欢喜心等善心。

这是什么原因呢？首先我们可以想一想，众生为什么生不起慈心、欢喜心呢？就是因为他的心已经被烦恼和业深深障蔽住了。我们都是凡夫，具有三毒烦恼，所以这些情况稍微想一想就能明白。比如当心里生起淫欲的时候，身心的状态非常不清净。在这种状态下，就没办法有欢喜心、慈心等。或者当生起嗔恚的时候，也根本不会有欢喜心，不可能再发起慈心等。或者当陷在愚痴的状态中时，也很难发起慈心、欢喜心。另外，恶业深重的人，被业力障蔽的缘故，也很难生起善心。譬如有些痴呆儿，从他的表情中就能看出，整天呆呆傻傻的。由于他的心已经被往昔的恶业障蔽住了，这样就很难生起慈心、欢喜心。还有些人，平时造下了很严重的杀盗淫等恶业，他的心被恶业缠缚，颠倒而转，也很难出生正面的善法功德。总之，众

生的心只要被烦恼、恶业障蔽，内在的德行就无法显发。

当众生接触到弥陀佛光的时候，当下三垢消灭、身心柔软，所以自然会生起欢喜心、慈心等。具体来说，当你心里念阿弥陀佛的时候，光明当下就在你心中发生作用。这光明虽然我们一般的人见不到，因为肉眼的能见度太有限了。但是真正有道眼的人，或者有神通的人都能看到。当一个人念佛的时候，就会具有很炽盛的光明。莲池大师在《弥陀疏钞》里引用佛经说：“念佛之人，有四十里光明烛身，魔不能犯。”由于念佛的人会发出四十里的光明，所以各种妖魔鬼怪都无法对他进行干扰。因此，当我们至心念佛的时候，佛光就在我们的心中做加被。

而且，佛光具有转化身心的作用。这一点，稍有念佛经验的人都知道，当至心念阿弥陀佛的时候，淫欲、嗔怒、愚痴等都会减薄。比如以前贪欲很重，无论对于男女、五欲等都有很强的爱染。但是念佛之后，会发现贪欲减弱了。念得很清静的时候，内心就变得淡泊少欲。这就是因为佛光极为清静，所以当我们念佛，与佛光相应时，自己的心就自然会变得清静。再比如以前嗔心很重，经常发脾气，身心不调柔。念佛念得好了，身心气脉自然就调柔了，叫你发脾气也发不起来。另外，一些愚痴很重的人，通过念佛，得到阿弥陀佛的加被而开了智慧。以前看不懂经书，后来一看就明白。记忆力、领悟力都会加强。所以说，念



佛有很殊胜的功德，内心得到佛光的加被，自然就变得少欲安乐、身心调柔，还可以显发智慧。我们的心如果常念贪嗔痴，就不会念阿弥陀；相反，如果常念阿弥陀，就不会再念贪嗔痴了。佛光就会起到这样的转换作用。

我们已经讲了十二光佛，知道光明有极其神妙的作用。而且光明遍在一切处，就遍在我们每个人的心中。我们只要至心念佛，当下就会得到加持。整个身心、环境、事业、命运、福报、受用等方方面面都会发生转化。首先，当我们的心得到佛光的加被后，就开始转恶成善、转染成净。之后由于最根本的心已经转恶成善了，自然具备了善意乐，这样由心发出的行为也会随之转化。每天都在安祥、清净的状态里，欢喜地行持善法。而且以心所显现的根身器界，由心所运作的事业，以心感召的因缘等等，都会逐渐转向良好。所以，心是万法的根本，心上发生转化，一切都会随之发生转变。这也就是我们在讲怀业的时候，第一个讲到怀业的主尊——阿弥陀佛。一旦我们得到阿弥陀佛的加被之后，一切都会自在而转。

就像《念佛三昧宝王论》中所说：“犹清珠下于浊水，浊水不得不清；佛号投于乱心，乱心不得不佛。”当我们心中念佛名号的时候，由于名号与光明不离，也就是念念持名之中，佛的光明就在心里做加被，会相续不断地净化内心。过去很重的贪、嗔、痴等，通过念佛都能减薄、消

灭，最终会转成全心即佛、全佛即心。

三垢清浄之后，身心就会变得柔软，然后内心就会出现欢喜踊跃。也就是说，当我们念佛相应的时候，心上的罪垢便会熄灭，善根就会显发，之后会生起善心，滋生至心信乐之心，出生欢喜踊跃。这样从早念到晚都是欢欢喜喜的，身心踊跃。这样，无论到哪里都能给别人带来安乐、自在。烦躁的人跟你接触，他的心也会变得宁静；身心热恼的人跟你接触，他就能得到清凉；有恐惧的人，可以消除怖畏……总之，由于你已经得到了佛光的加被，阿弥陀佛的光明在你的心中已经发生了作用，你自身也会成为阿弥陀佛不可思议加持神力的展现。所以光明会波及到身边的人，乃至跟你接触的各类众生，他们都能间接得到利益。

总之，得到弥陀佛光的加被后，一切都会不由自主地发生转变。这就是佛光强大的摄持力量。只要你能够跟佛光相合，你的心就会不由自主地转恶成善，能够摄取弥陀愿海的种种功德。

“遇斯光”：其中的“遇”字，就像《往生论》中所说：“观佛本愿力，遇无空过者，能令速满足，功德大宝海。”也就是以阿弥陀佛本愿神力的加被，使得凡是值遇者都不会空过。能够迅速圆满功德大宝海，得到无量无边的利益。



有一种解释说，“遇”，就是指对于弥陀本愿的力量生起了诚信。前面已经讲了四十八愿，大家应该已经了解了弥陀愿海无量甚深不可思议的力量。如果你对这一点生起了信心，那么你就会主动投入到弥陀愿海当中。通过念阿弥陀佛，就能和佛的光明相遇。“斯光”，就是指前面具有十二种功德的佛光。

“遇斯光”就是指一切值遇者，都能得到弥陀光明的摄取。就像《观经》中所说：“念佛众生摄取不舍。”阿弥陀佛的光明会摄受一切念佛的众生。也就是说，当你对于弥陀愿海的力量生起了诚信，至心跟佛的愿海相合，那么佛光自然就会摄取你的心，并由此出生无边的功德利益。我们知道，阿弥陀佛的光明没有偏私，它普照一切处，没有对这个好，对那个不好的差别。但是在缘起上，如果你对于弥陀愿海的他利功德有很深的信心，至心地念阿弥陀佛，那么当下就能被佛的光明摄取。但如果没有信心，就不会去摄取佛力加被，即使有也等于无，佛光也没办法在你心上起作用。就好比说电波虽然遍满一切空间，但是只有打开收音机，调整好频道才能接收到信息。

那么，被弥陀佛光摄取有什么利益呢？

首先，“三垢消灭”：究竟来讲，佛智慧所起的光明极其不可思议，它能够灭除你相续当中的见思、尘沙、无明三惑，直至成佛。前面也说过，佛的光明从智慧所起，

它能够灭除众生心中的一切无明黑暗。既然根本的无明黑暗能够灭除，那么一切业惑都将由此熄灭。

按通途的教理来讲，自己通过修证，断除烦恼才能超出三界。但是众生很可怜，有很重的烦恼、业等障垢，以自力很难超出生死。所以，阿弥陀佛发愿，光明遍入一切众生心中。只要众生至心念佛，佛光便会立即摄持他的心。也就是只要自己的心和阿弥陀佛相合，佛光就会在你心中发生作用。当自己的心跟阿弥陀佛完全相应的时候，就能够开悟、破除无明、灭尽烦恼等等。所以，遇光的利益，从长远来看，就是能够摄取你到极乐净土，永拔生死根本。对于我们来说，在这个漫无边际的轮回苦海里，有一个救生的慈航，只需要我们拨出求救号码就可以了。这样佛光就会摄受你的心，之后就直接把你摄持到净土，永远超出生死轮回。

另一种解释是说：我们某时听闻弥陀名号，并且对此生起了信心。这时，当我们至心持名，正等觉的微妙名号就印现在极恶凡夫的心想当中。这就好比清水与天月和合之时，天月自然在水中现出影像。同样，众生一旦有了信心，开始念佛，这时佛的名号就会印现在众生的心想当中。只要你的心当下至心地念阿弥陀佛，不想其他，那么念佛的心印就在你心中显现了。这时候，其他的垢秽都没办法染污你的心，一切苦报也没办法毒害到你，这就叫做



“三垢消灭”。

意思就是，当我们心里想着贪、嗔、痴的时候，你就跟惑业的因缘搅合在一起了。这样你的心中就会出现很多的杂染，身心会感受各种苦报。如果你撇开这一切，一心专念弥陀名号。当至心念弥陀名号的时候，烦恼等的尘垢就染不上它。而且当你至心持名，得到相应的时候，身心上的业报也会就此摆脱，过去的业报也缠不上来了。就像有些病患念着念着病就没有了。因为当你心心念念祈祷阿弥陀佛的时候，就是处在佛光当中，疾病就毒害不了你，各种业报也没有办法缠绕你，所以病苦也会化掉。

“身意柔软”：在行者现前的表现上，就能得到身心柔软。这也是信心欢喜的相状。我们可以发现，当心里有邪见，或者非常忿怒的时候，身心都会很紧张，就不会柔软。当心里生起信心、欢喜心的时候，身心就会变得很柔软。

念佛比较相应的时候，自然会开心欢喜。当一个人处在信心、欢喜的状态中时，身心是柔软的。如果能够不间断地一心念佛，那么经过七天、十天等等，身心的状态就会有大的改善。比如，再遇到境界时，心里不会那么执著，能更放得开。遇到了逆境，心里能不发脾气、不动心；遇到了顺境，能看得很淡，不起贪著。这样转化到量的时候，身心气质就都会有大的转变。包括根身器界，也会发

生转变。也就是所谓的“因心果佛互感应，根身器界潜转换”。从我们的心开始，内在的根身，外在的整个器世界，都会潜移默化，暗自发生转换。

“欢喜踊跃”：也是指如果我们真正认识到了阿弥陀佛的功德和恩德，对于弥陀愿海生起了信心，自然会激发出欢喜踊跃的心。

要知道，弥陀愿海极其甚深，凡夫的分别心根本无法测到它的边际。它到底有多深，多广，威力有多大？这些根本没办法思量。唯佛与佛乃能了知。而且如果要把弥陀愿海的境界和盘托出，即使以无量舌根，经过无数大劫也难以宣说一分。而我们通过学习《无量寿经》，有智慧的人稍微了解一点，马上就知道这是甚深不可思议的境界。然后心里就会生起信解。确信阿弥陀佛不可思议，佛的光明和名号不可思议，往生的利益不可思议等等。这样就会想到阿弥陀佛的悲心极大，他在因地历经了无量劫的修行，就是为了给予我们这样不可思议的利益。我们现在已经有幸听到这个消息，而且能够以信心来领纳佛的加被。这时候就会油然而生起踊跃的欢喜之心。

所以说，当生起信心的时候，欢喜心自然涌生。以欢喜的缘故，就会发起至心念佛的踊跃心。欢喜心和踊跃心充实以后，你再见到什么人都觉得是好人，做什么事都觉得是好事，无论你吃什么、穿什么都觉得很香甜、很舒心。



在你心里没有什么是不好的。因为你会觉得，自己已经遇到了宝中之宝，已经遇到了无量利益安乐的源泉。而且你会相信，只要我至心投入弥陀愿海当中，就能摄取不可思议的利益，而且解脱、成佛都可依次成办。

另外，在汉、吴两译里说到“莫不慈心欢喜”。其中“慈”是指慈爱、爱乐。我们可以看到，有些人在见面的时候，互相看起来都是恨恨的，很不高兴。其实就是因为心被烦恼和业的力量缠覆住了。现在的人普遍很冷漠，平时很少能看到笑容。每天都是叫苦连天的，这也不满意、那也不满意，碰到什么都像被荆棘刺到脚一样。这就表示内心不能开放，有很强的自私心、很重的烦恼。这样烦恼越重，就越没有欢喜心。但是，得到佛光加被的人就不一样。他时时沐浴在佛光当中，常常都是欢喜光、清净光、解脱光、智慧光、常照光、安稳光……所以时时内心欢喜，充满慈心。因为没有嗔恚的障碍，在面对其他人的时候，自然能发起慈悲之心。由于自己很欢喜，无论做什么，别人看到时也会感到欢喜。

“善心生焉”：在这个状态里，心里自然会生起随分的善心。无论身体做什么，口里说什么，心里想什么，都是处在善的状态当中。这就是修行相应时必然出现的现象。

还可以解释成，所谓的“善心”特指对于阿弥陀佛的

信心。也是由于你对于前面所说的十二种光明功德生起信心，就会引生对阿弥陀佛的信心，并同时激发出念佛之心。

所以，学习十二光佛非常重要。如果你没听过十二光佛的详细解释，对于佛光就不会有太多的认识，这样也不可能激发出念佛的心。或者只是跟着大家念一念，或者念得很勉强，因为不是从内心当中念出来的。但是，如果懂得十二光佛无量无数不可思议的功德利益，知道佛光能够破无明、得安乐、生福德、消业障、生欢喜、解脱二边等等。同时了解到佛光恒时遍照在我们心上。这时就会由衷地相信，我的一切所求都能在这一个弥陀愿海法门里实现。就像如意宝已经出现在自己面前，只要有信心立即就可以取到一样。光明就现在我的面前，只要我肯至心念佛，跟佛光相应，就能彻底得到救护，从此就离苦得乐了。所以说，了解十二种光明功德的涵义，能够很快对阿弥陀佛生起信心。一旦你对阿弥陀佛有了信心，有了欢喜心、恭敬心、皈依心，就会生起如子忆母的心。也就是会激发出内在念佛之心。会在一切时处当中忆念、祈祷阿弥陀佛。

我们要知道，在根源上对于弥陀愿海生起信心，就是极有福报的人。善导大师在《观经四帖疏》里说：“此人甚为希有，更无物可以方之，故引分陀利为喻。”也就是至心念佛的人，是人中的分陀利花（白莲花）。又说到：“若念佛者，即是人中好人，人中妙好人，人中上上人，



人中希有人，人中最胜人也。”所以说，以信心念佛的人是真正有福分的人。

其实，每个人对于净土法门的认识越深、越广，对于阿弥陀佛的胜解、感恩、诚信就会得到相应的提高。之后欢喜心、踊跃心、善心等等自然就会出生。所以，闻思经教有很大的利益。比如讲法者，通过每一次好好地给别人讲解，每一次都能生起欢喜。这一点讲法的人都会有亲身体会。比如我自己每讲一次净土法门都会很欢喜。因为缘起上就是这样的。你只要认真地去讲，就会越来越清楚弥陀愿海的深广，越来越感念佛的慈悲。自然会感到非常庆幸，欢喜心、踊跃心会自然生起。之后无论你遇到什么样的境，心里都是欢喜的。

所以说，法界没有距离，弥陀愿海就在你的心中作加被。当你的心调整好频率时，阿弥陀佛的力量就会加被在你的心上。你的心就会不由自主地按照佛的愿海设定的那样转化，无量的功德利益都会源源不断地引发。不说很高的境界，稍微得一点气氛，都会感觉非常欢喜。如果能够深入修持，真正和佛相应，得到很高的境界，所获得的利益就更不用提了，到时候多少天不吃不睡都没有问题。再深入下去就更不可思议了。

那么，为什么会出现这些利益呢？实际上这是极其甚深不可思议的，即使写无数本书也没有办法说到它的实

际。但是，只要你诚信这不可思议之事，以信心趋入，至诚地念佛，佛光就会在你心中发生作用。种种功德利益必定会随分出现。

就现前来看，念佛的行者多多少少都会得到这些功德受用。比如会自然出现无贪、无嗔、无痴三善根，这也是冥冥之中佛光消除我们心上的三垢而出现的结果。再比如说念得很欢喜，感到身心清净、安稳等等。只要你肯诚心地念佛，身心必定会有转变。念了之后心态就会很好，就会欢喜充满，做什么事都很顺利等等。而且只要肯至心念佛，每个人的身心状况就都会改善。这就是法尔道理。弥陀愿海法门的功效就是如此，缘起就是如此。只要你的因心和果佛互相感应了，自然就会在你的心上发生这些功用。

从长远来看，未来还会源源不断地发生更为不可思议的功德利益。以外界的种子为例，比如种了一粒花种，到成熟的时候，就会开出好几朵花。而每一朵花里面又有很多粒花籽，被风一吹又种到了地上。如果这几朵花里面有一百粒花籽，那么到了成熟的时候，就又会开出几百朵花……像这样，开花之后又散种，种成熟之后再开花，辗转不断，会发展得越来越多。我们以前都看过很多以微小善法感多劫果报的公案。比如《贤愚经》里讲到，有个穷人，看到僧众经过，苦于没有供养资具，就在路边采了一



些花对僧众做供养。结果后来 91 劫当中，身相庄严，所有资具随心变现。最后依靠这个善因在释迦佛的教法下成道，证得圣果。由此可以看出，后面一系列源源不断、无量无数的安乐果报，都是由于最初的一念供养而得到的。同样，我们现在至心念佛，得到佛力的加被。那么到底佛力的加被在行者的心上会产生多少作用，将来会出生多少殊胜利益，都是没有办法通过思维来衡量的。

下面解释佛光具有令众生离苦得乐的利益：“若在三途勤苦之处，见此光明，皆得休息，无复苦恼。寿终之后，皆蒙解脱。”

“勤苦”指勤劳、痛苦。如果众生处在地狱、饿鬼、旁生三恶趣，受种种苦报的勤苦之处，当见到阿弥陀佛的光明时，都能得到休息，不再受业报惩罚，感受痛苦。而且死后无不获得解脱。

“见此光明，皆得休息”，是指在三恶趣痛苦之处，见到阿弥陀佛的光明时，所有的苦恼都会得到止息。就像《观经》中所说：“地狱猛火化为凉风。”猛火是极其炽燃、难忍的，但是通过至心念佛，蒙受佛光加被之时，烈火会顿时转为清净风。也就表明佛光能够消除众生的罪业，令恶道众生离苦得乐。

前面也讲过，阿弥陀佛因地时发愿“拔诸生死勤苦之本”。在本经的后面，世尊赞叹此经利益时也说，“诸天

人民蠕动之类，皆蒙慈恩解脱忧苦”，下至蝇飞蠕动等都能由此得到度脱。可见，弥陀光明遍照一切世间。如果众生处在三恶趣当中，以他宿世的善根，在见到佛光的那一刹那，痛苦立即消灭，身心顿时得到安乐。我们在一些记载还魂人见闻的书当中，也能看到很多这样的例子。比如一个人死后当时非常恐怖，遭受很大的痛苦。但是一见到佛光，立即就处在安乐的状态当中。这一苦一乐就在一念之间。

其实，很多念佛人也能相似得体会到这一点。比如当时原本处在一种很严重的业报状态之中，身心非常痛苦。然而通过至心念佛，念着念着就感觉没那么苦了，而且心里开始出现安乐。身体的痛苦也逐渐减轻，最后就转苦为乐了。

“无复苦恼”，是说由于见光的作用，三途的苦恼到寿终时便会彻底止息，从此不再转苦报之身。有些解释为转重报为轻受。

“寿终之后，皆蒙解脱”，这也有两种解释：一种是说见到佛光之后，就能脱离三途苦报身，生入人天善趣。也就是解脱暂时的恶趣苦；另一种解释是说，不但能够解脱恶趣苦，而且能往生极乐世界，证得无上涅槃，得到究竟的解脱。

下面继续讲解阿弥陀佛光明的功德：



无量寿佛光明显赫，照曜十方。诸佛国土，莫不闻焉。

“光明显赫，照曜十方”是描述弥陀光明无边无碍的德相。这光明没有丝毫障碍，能够普照十方无量无数的世界。前面讲到的无边光佛、无碍光佛，也是显示尽十方不可思议的光明德相。

在《往生论》中讲述赞叹门时曾说到：“称彼如来名，如彼如来光明智相。如彼名义，欲如实修行相应故。”意思是，在了知弥陀的光明之后，就知道我们口称弥陀的名号，就有名号所诠的如来光明智慧德相出现。称念弥陀名号的目的，就是和名号所诠的义相应。“光明显赫”等，就是光明的智慧相，它能照到众生心上，破除众生的愚暗。

另外，弥陀光明能够摄持众生的心，使众生都获得解脱。在吴译中说道：“阿弥陀佛光明，名闻八方上下，无穷无极。无央数诸佛国，诸天人民，莫不闻知。闻知者莫不度脱也。”意思是，佛光普照十方无量无边的世界，无量光的名声也是遍闻十方。而且闻光具有极大的利益，凡是能够听闻信受佛光的人，无不获得度脱。

不但我今称其光明，一切诸佛声闻缘觉诸菩萨众，咸共叹誉，亦复如是。

释迦佛说，不仅我今天称赞弥陀光明的不可思议功

德，八方上下无央数的诸佛、声闻缘觉以及菩萨众，也都这样共同称叹弥陀的光明。

前面的《赞佛偈》中说：“佛光能破无明暗，故佛又号智慧光，一切诸佛三乘众，咸共叹誉故稽首。”就是依这段经文而做的赞颂。佛光能破除众生心中的愚暗，能开明本心，所以不是色法体性的光明，而是智慧的光明。正因为如此，一切诸佛、三乘圣众都赞叹弥陀光明。弥陀本愿中说：“设我得佛，十方世界无量诸佛，不悉咨嗟称我名者，不取正觉。”以上也是这一愿成就，而使得诸佛如实赞叹。

这里我们要深切地思维：为什么十方诸佛都赞叹阿弥陀佛的光明？如果能懂得弥陀佛光的不可思议威力，就会明白诸佛赞叹的原因，也就知道我们为什么要归命无量光佛。

接下来是开示称念弥陀佛光的殊胜利益。

若有众生，闻其光明威神功德，日夜称说，至心不断，随意所愿，得生其国。为诸菩萨声闻大众，所共叹誉，称其功德。至其然后得佛道时，普为十方诸佛菩萨叹其光明，亦如今也。

“若有众生，闻其光明威神功德”，这里“闻”有信



的内涵，和前面讲的“闻我名字，欢喜信乐”是同类的意思。意思就是，众生闻到弥陀光明的威神功德，对此生起了很大的信心。

这里的关键之处是要闻信阿弥陀佛的“光明威神功德”。也就是深信弥陀光明是智慧相，能够破除众生心中的无明。由于众生的心处在无明中，由此就接连不断地起惑造业，从而流转在生死中，受诸果报。如果能对阿弥陀佛的光明生信，自己的心就会得到佛光的加被，就能破除心上的无明黑暗，由此往生净土、解脱业系、显发自性光明，最终成就佛道。《往生论注》中讲到，阿弥陀佛有极大的加被力，凡是被佛平等光照触到的众生，就能解脱种种意业系缚，从此入于如来家，毕竟证入平等意业。

我们在本经中看到，法藏菩萨在发愿的初、中、后期当中，都着重说到了光明。我们前面也讲过，法藏菩萨的悲心是要拔济一切生死勤苦之本，而达到这一点的方便，就是成就无量的光明。所谓“神力演大光，普照无际土”等等。所以，我们要知道，阿弥陀佛是以光明、名号摄化十方，这就是度脱我们的方便。如果我们能跟佛的光明相合，就能被佛摄化。而这一点的根本就在于信心。所以信心非常重要。

如果你能够对于弥陀光明生起至诚的信心，对此十分渴仰，自然就会至心地称念佛名，由衷地赞叹弥陀光明。

由此就能得到佛的摄受。所以说，当我们的心生起胜解信之后，自然就会发起赞叹。

“日夜称说，至心不断”，这是教导我们称叹弥陀光明的法行。吴译本中说：“善男子善女人，闻阿弥陀佛声，称誉光明，朝暮常称誉其光明好，至心不断绝。”意思是说，在听到阿弥陀佛的名号，生起信心之后，称赞佛的光明。昼夜不间断地赞叹弥陀光明的殊胜，至心不断绝。如果能够对十二光佛的不可思议力量生起信解，然后至心不断地称说、赞叹，就能跟阿弥陀佛相应。

其中“称说”，就是指称念阿弥陀佛的名号。十二光佛等的种种功德最终都摄在这一句名号当中。当然这也包括广义的礼拜、赞叹、忆念等等。“至心”就是指至极的信心，也就是对于佛光明的信心已经达到无可动摇、不可引转的地步。在这方面已经到量了，再也不会退失了。由于对阿弥陀佛的信心昼夜不间断的缘故，就会日夜地称说等等。“日夜”、“不断”，都是指相续心。也就是让这种称说、忆念的心达到梦寐不忘。结果就会像《念佛圆通章》所说，如子忆母般地忆佛、念佛，现前当来就必定见佛。

这就像是：“由信起欲，由欲起勤”。当对阿弥陀佛生起了坚固的信心，深信阿弥陀佛是无上的怙主，具有最大的救度能力，而且和自己最有缘。之后就会发起欲求之



心，也就是对于忆佛念佛会生起踊跃欢喜之心。有了欲就会发起精进，会一心投入到念佛当中。由于一心投入，用心专一，念佛人就具有了至心的内涵，这样不久之后相续心也就出现了。由于相续不断地忆念、称说，以这样的精进就会证入三昧。以证入三昧，自己的心就会跟阿弥陀佛相应。所以，以专心、至心相续地念佛，决定会被佛光摄受。

以这种至心不断称说作为因，就能获得下面所说的一系列的功德利益。也就是能够如愿往生，能够因光而成佛，最后现前与阿弥陀佛同等的光明等等。

首先，“随意所愿，得生其国”。以至心不断地称说阿弥陀佛，就能随意自在地直接生入极乐世界。这就好比你自己已经拥有了一架私家飞机，你想什么时候去目的地，就能什么时候去。同样，如果你已经获得了真实的信心，并且达到了能够至心不断地称说阿弥陀佛，那就没有问题了，绝对能够自在往生。而且往生之后，由于得到佛光摄持的缘故，就能入于正定聚当中，从此再不会退转了。

“为诸菩萨声闻大众，所共叹誉，称其功德。”往生之后，菩萨、声闻大众都会赞叹他的功德。汉译中说：“可得为诸菩萨阿罗汉所尊敬，智慧勇猛。”从这里也能看出，这是转凡成圣的捷径。

“至其然后得佛道时，普为十方诸佛菩萨叹其光明，

亦如今也。”这是说到往生后成就佛果的利益。这一生舍命之后直接生入极乐国土，然后证得与弥陀同体的法身果，之后显发出的光明如同弥陀光明那般显赫。那时十方诸佛菩萨都会赞叹这个光明，就如同现在释迦佛等赞叹阿弥陀佛的光明一样。

就像上面所说：“因光成佛光赫然”。因为自己是通过闻信佛光的因缘，与光明相合，而得以往生。以这个缘起，当自己成佛的时候，光明也会被十方诸佛所赞叹。

总的来说，赞光的功德非常不可思议。要知道，我们每起一念心必定落在十法界当中。如果你念贪嗔痴，就会落到三恶趣里面；如果你念五戒，那就是人法界；如果你念十善，就是天法界；念四谛就是声闻法界；念十二缘起就是缘觉法界；念六度就是菩萨法界；念佛就是佛法界。所以说，当你念佛的时候，种下的种子是极其不可思议的，它就是佛法界的因缘。

其实说到底，净土法门就是一心依止阿弥陀佛的法门，完全是借助阿弥陀佛的力量来解脱、成佛的。所以我在前面也是再三地强调过，《无量寿经》最关键的地方就是弥陀愿海。因为弥陀愿海作为你解脱轮回、得不退转、圆成普贤行愿、速疾成佛等强大的增上缘。而且要知道，这一切都归摄在光明当中。因为弥陀愿海以无量光寿作为摄化十方众生的根本，我们就是通过与光明相合，来达到



跟阿弥陀佛相应，得到佛摄受。结合中阴教法来说，众生处在中阴界的时候，阿弥陀佛放红光来做救度。如果当时能够跟佛光相合，当下就能解脱，迅速成就无上菩提。这也就表明了，只要得到佛光的摄受，就能迅速成佛。我们知道，所谓的“阿弥陀”就是无量光、寿的意思，其中“寿”表相续相，其实指的就是光明。因为光明恒时遍照十方世界摄化众生，由于在未来无数劫中相续不断，因此称之为“寿”。

以下是最后的总结赞叹：

佛言：我说无量寿佛光明威神巍巍殊妙，昼夜一劫，尚未能尽。

释迦佛说：如果让我来演说无量寿佛的光明威神、巍巍功德，殊胜微妙之处，纵然昼夜不断地赞叹，穷尽一个大劫，也说不尽其中的一分。

其实，净土法门全体不可思议。所以，不要认为只有这一部分不可思议，那一部分可思议。天亲菩萨在《往生论》中，将国土、佛、菩萨三种庄严，统摄为一法句，清净句，也就是真实智慧无为法身。所以说，这一切都是从弥陀法身智慧中所流现的，全体不可思议，全体是诸佛所行境界。除佛以外其余的圣众，都没有办法彻底知见，只

有佛才能了知。对此我们一定要生起胜解信。

虽然这一切超出语言、思维的范畴，没办法拿世间的境界与之对应、衡量，但是我们要相信佛的圣教量，相信释迦佛绝无妄语，阿弥陀佛绝无虚愿，六方诸佛的劝信绝无欺诳。我们都学过《净土教言》，那里举了仙人父亲的比喻，说到：仙人父亲对孩子的嘱咐有重大的意义，如果孩子非常相信父亲的教诲，一生当中一直奉行父亲的教言，就能从中获得大义。同样的道理，如果我们能相信释迦佛的话语，就会随顺经教而实行，这样必定能得到不可思议的利益，也就是一定能往生到极乐世界。

其实，这部经的字字句句都能引发我们的信心。而学习《无量寿经》正是以信为手，就像入到宝山当中，就能自在地采取妙宝一样。有了信心之后，就会随顺经教所说而趣入实行。像这样，深信佛的圣言，知道弥陀愿海的功德宏深、不可思议，心里才会对阿弥陀佛生起真实的信心，才会发起真正求往生的切愿。这样之后，弥陀名号就能真正成为你心中的如意宝，你只要至心地称念，就能从中摄取无量的功德宝藏。

这里主要讲到佛功德里面的光明威神不可思议。但是要知道，实际上通于阿弥陀佛的所有功德。只是为了显示方便法身的特别功德，就光明而作赞叹。

以上解释了光明无量。下面讲述寿命无量和眷属无量



的功德。

首先是主尊阿弥陀佛寿命无量：

佛语阿难：又无量寿佛，寿命长久，不可称计，汝宁知乎？假使十方世界无量众生，皆得人身，悉令成就声闻缘觉，都共集会，禅思一心，竭其智力，于百千万劫，悉共推算，计其寿命长远之数，不能穷尽，知其限极。

佛告诉阿难：阿弥陀佛有极长久的寿命，无法用数目称量。你知道吗？假使十方世界中的无数众生都得到了人身，而且使他们都成就阿罗汉果。这些阿罗汉们共同集会，安住在定境中，即使穷竭他们的智力，在百千万劫中共同推算阿弥陀佛寿命长远的数量，也没办法算到寿量的边际。

阿弥陀佛的色身住世无量无边阿僧祇劫，这个量实在太，乃至于无数阿罗汉在百千万劫中，安住在禅定里，一直推算这个数量的边际，也没办法了知。

下面讲国中眷属寿命无量：

声闻菩萨天人之众，寿命长短，亦复如是，非算数譬喻所能知也。

不仅主尊阿弥陀佛寿命无量，极乐国土当中的一切声闻、菩萨、天人大众，他们寿命的长短也是如此，不是以算数和譬喻所能衡量、了知的。

弥陀第十五愿：“设我得佛，国中天人，寿命无限量。除其本愿，修短自在。若不尔者，不取正觉。”说的就是圣众寿命无量。有些菩萨以自身的本愿要到他方世界救度众生，这样就可以自在地舍掉净土的寿命，取秽土的寿命。除此之外，如果想常住在极乐世界，寿命则是无边无际的。

“非算数譬喻所能知也”，意思是说，通常为了表示某种非常大的数量，可以用多少阿僧祇这样的算数来说。或者以譬喻来说明，比如说劫的长短。佛经²⁷当中就讲到，有一种巨石方圆一由旬，有人以轻纱一百年拂拭一次，直到拂尽为止，劫的时间还没有穷尽。像这样，虽然量非常大，但还可以通过算数、譬喻来了知。然而极乐世界天人的寿量就没办法这样表达了。可见，凡是往生者都能得到寿命无量的果报。这也是以弥陀愿海的力量为增上缘，生入极乐世界之后，寿命能延续到无量无边劫，这是极为不可思议的。

²⁷《杂阿含经》：“时，有异比丘从坐起。整衣服，为佛作礼。右膝着地，合掌白佛：世尊，劫长久如。佛告比丘：我能为汝说，汝难得知。比丘白佛：可说譬不？佛言：可说。比丘！如大石山，不断不坏，方一由旬。若有士夫以迦尸劫贝百年一拂，拂之不已，石山遂尽，劫犹不竟。”



成就这样的无量寿有什么功德呢？首先，主尊阿弥陀佛住世无量寿，就能尽未来无数亿劫展开无穷无尽的利生事业。前面也讲过，无量光是摄化众生的方便，那么此处的无量寿就能使得这个摄化的相续变得极为长久。因此在未来无数劫当中，十方世界的众生都能得到阿弥陀佛的救护。而眷属得到无量寿，就能够保证一生就到达究竟补处的地位。也就是说，众生往生到极乐世界之后，可以不间断地依止阿弥陀佛。换句话说，阿弥陀佛如同母亲，往生者如同法子，因为母亲一直不间断地在摄受这个孩子，就可以使他不堕落，使他在菩提道上念念增长，最终达到究竟果位。

以无量光寿极其广大的摄化力，圆满成就了弥陀的一乘悲愿，就像宋译中所说：“圆满昔所愿，一切皆成佛。”因此，极乐世界里面有无量无边的声闻菩萨眷属。

下面讲到眷属无量：

又声闻菩萨，其数难量，不可称说。神智洞达，威力自在，能于掌中，持一切世界。

极乐世界的声闻众和菩萨众多得不可计数，没有办法言说，而且这些圣众都具有殊胜的功德。

首先，“神智洞达”，其中“神”指神通，净土的圣

众具足无碍的天耳、天眼、他心、宿命、神足五神通。“智”是指具有照见万法实相的智慧，无碍的慧辩等等。“洞达”，是指对于一切色声等的境能够透彻无碍地了达。

“威力自在”，是说不会被万物所拘，能够自在地转变万物。

“能于掌中，持一切世界”，这些圣众能在一个手掌中持一切世界。这就是华严事事无碍的妙境界相。手掌狭小，一切世界广大，然而小大无碍，广狭自在。

佛语阿难：彼佛初会声闻众数不可称计，菩萨亦然。

佛告诉阿难：且不说往后累劫往生的圣众人数，仅仅是阿弥陀佛最初成佛之际，他第一会的声闻、菩萨圣众眷属也是不可计数的。

这种眷属数量的情况如何呢？下面世尊首先以譬喻来说明：

如大目犍连，百千万亿无量无数，于阿僧祇那由他劫，乃至天度，悉共计校，不能究了多少之数。

比方，集中了像神通第一的目犍连尊者这样的大阿罗汉，有百千万亿无量无数位，他们在百千万亿阿僧祇数的



大劫中，直到他们最终涅槃为止，共同计算阿弥陀佛成佛后第一会转法轮时的圣众数量，即便如此，仍然无法算尽弥陀初转法轮时眷属的数量。

这样就知道，法藏菩萨成佛转第一次法轮时，座下已经有无量无边的声闻众和菩萨众。可见阿弥陀佛摄化的力量极其不可思议。我们娑婆世界中的圣人如星如瑞，也就是像白日的星辰那么稀少，又像奇珍异宝那样罕见。而极乐世界的圣众如沙如尘，无量无数。所以，我们也要入于这样的清净海会当中，正所谓“不退菩萨为伴侣”。

就像《往生论》中所说，我们现在通过至心归命、礼拜阿弥陀佛，就能往生到极乐国土；依靠随顺无量光的名义而称念佛号，在生入净土之后，就能入于如来大会众的行列，也就是入到清净海会当中。我们懂得了这些内涵，才明白敬礼极乐世界清净大海众的真实意义。

譬如大海，深广无量。假使有人析其一毛，以为百分，以一分毛，沾取一涕，于意云何，其所涕者，于彼大海，何所为多？阿难白佛：彼所涕水，比于大海多少之量，非巧历、算数、言辞、譬类所能知也。

佛又对阿难说：譬如有大海深广无量，一个人把一根毫毛分成一百份，取其中的一份毛沾取一滴水。你认为如

何？所沾取的一滴水跟整个大海的水量相比，哪个多呢？阿难回答说：他所沾取的这一滴水跟大海的水量相比，根本不是历算、言辞、譬喻所能了知的。意思是相差太远了，用语言、数字等根本无法宣说。

佛语阿难：如目连等，于百千万亿那由他劫，计彼初会声闻菩萨，所知数者犹如一滞，其所不知如大海水。

佛对阿难说：就像目犍连这样具有大神通的圣者阿罗汉，集中了百千万亿无量无数那么多。在百千万亿那由他劫当中，共同计算阿弥陀佛初次法会中的声闻众和菩萨众。他们所统计出的数量就像一滴海水，而不知道的数量就如同大海水量。通过这个譬喻就知道，阿弥陀佛第一会的菩萨和声闻众确实无量无边。

总结：

以上讲了极乐净土功德庄严中的三无量——光明无量、寿命无量、眷属无量。其实归根到底，就是阿弥陀佛的愿海无量。他的悲愿是普摄一切众生同成佛道。所以他成就的国土如虚空般，广大无际；他的光明普遍照耀十方世界；他的寿命尽未来际，无有限量。众生只要称念他的名号，下至临终时至心十念就能往生。这样看来，以弥陀

无上神力的摄化，在他成佛的第一次法会里面，极乐世界顿时就遍满了无数的菩萨众和声闻众。既然第一会都是如此，那么迄今为止，十劫以来的分分秒秒当中都有不可计数的有情往生极乐国土。如果要计算在这十大劫里面往生的菩萨、声闻众的数量，那更是不可说不可说，无量无边了。

