

这十种无依行法，有一种都不能成就|梦老讲《十轮经》

地藏占察入净土 2020-12-18



《大乘大集地藏十轮经》〈无依行品第三〉

“尔时会中有大梵天名曰天藏，久植善根，住第十地，具诸菩萨摩訶萨德。即从座起，合掌礼佛，而说颂曰：

功德藏慧海 我今问所疑 愿慧海垂听 为我除疑滞
我等今渴仰 德藏胜法味 及最上义味 举众咸欲闻”

这个偈颂是赞叹佛的功德，“藏慧海”是指着佛说的。佛是含藏一切的功德，含藏一切的智能，像海那么深，像海那么广。他说，“我今问所疑”，我现在有点疑惑，可不可以请问，可不可以请求。“愿慧海垂听”，愿佛怜悯，可以听我说一说。那么就可以为我消除这个疑惑。疑惑就是滞碍，有滞碍就不能前进。把疑惑去除了，我就能修了。

我们与会的大众都渴仰，渴仰什么呢？“德藏胜法味”。“德藏”是称赞佛，称赞世尊是含藏一切的功德，有殊胜的法味，这个法味就是佛说法的时候有一种味道，就像我们饮食的时候，感觉到生起妙味，这是诸法妙味。像你生起欢喜心，生起踊跃心，生起精进心，生起忏悔心，这包含很多，随各人闻法的慧力，以及自己的善根力量。“最上义味”就是闻到法味，**闻到最上的第一义谛，这个义是指第一义，谁都想得到这种殊胜的第一义，有智味，而且能得到饱足。**闻到法味而饮食受用，那就自己去作！去行！所以，现在大家都想听一听。

我们要先知道〈无依行品〉的涵义，才知道这个法味的意思。“无依行”就是行无依。这是说在你行法的时候，生起的善根功德所依处，但却没有依处！“无依”就是没有依处。行法本来是能功生德善根的所依处，这

是无依，没有所依处。为什么没有？或者你缘念邪知邪见，作种种的业。或者是恶缘，没有遇到明师，遇着恶友引诱你，那么你行法的时候，没有功德善根为所依止，你的所作所为就不能产生善根，不能产生功德。那会产生什么呢？产生罪过。以下一共有十种。

“佛告天藏大梵天言：如来今者恣汝意问，当随问答，令汝心喜。大梵天言：唯然世尊，以颂问曰：

利慧修定者 安住不放逸 为住胜义谛 为依止生死
昼夜于法义 精勤而诵习 为渡烦恼海 为退堕恶趣
勇猛勤营福 为定趣涅槃 为处生死中 退堕于恶趣
聪慧刹帝利 成就十种轮 为沉生死中 为当升佛果
杂染心难伏 诸烦恼所乱 以何净其心 修定福诵业”

佛就称赞天藏大梵天所问的问题。佛告天藏大梵天说：“如来今者恣汝意问，当随问答，令汝心喜。”大梵天言：“唯然世尊，以颂问曰”。他先请示，前面这个颂就是请示佛，我有疑问，可不可以给我解答。解答之后，使我们都闻着胜妙的法味，闻着最殊胜的义味。法味义味，法里含着有义理。佛又答应他，“随汝所问”，你要问我，就给你解释、答复你。

大梵天就用这个偈颂来问，他一共说了五颂，每颂是四句。他说，有智慧很聪利的人修定、修三昧，能够不放逸。这个不放逸包括不掉举、不昏沉。像这一类众生是住胜义谛吗？还是随着生死流转呢？还是依止生死流转呢？是依止胜义吗？还是依止生死流？假使有这么一个利慧修定的人，他安住不放逸的精进修行，他是住在胜义谛？还是依止生死？这是一个问题。

“昼夜于法义，精勤而诵习，为渡烦恼海，为退堕恶趣。”法就是佛所说的经，经里头就含着有义理。每部经都有义理，是无上义，是第一义谛。所以每一法都叫谛法。他对佛法的义理，昼夜的诵习读诵大乘，而且是精进勇猛，精勤的不懈怠。这是不是能够渡烦恼海？他这样作是渡烦恼海吗？还是退堕恶趣？这跟前面是一样的涵义，一个是修定的，一个是读诵大乘修慧的，修福的。

下面是营福的，“勇猛勤营福”，作一切佛事，还是勇猛精勤的去作。“为定趣涅槃，为处生死中，退堕于恶趣。”营福业的这一类众生是不是能够以他的福德力量趣向于涅槃呢？还是处在生死当中呢？退堕到恶趣呢？这又是一个。

第二个问题，聪慧刹帝利成就十种轮。“为沉生死中？为当升佛果？”前面所说的刹帝利王种，刹帝利灌顶王，他成就了十种王轮，登了金轮王位，或者铜轮王位。刹帝利有四种，我们举的都是金轮王，具王四洲的。他成就了十种王轮了，他还是在生死当中浮沉呢？还是当升佛果呢？能够成佛果呢？

“杂染心难伏，诸烦恼所乱，以何净其心，修定福诵业。”这是总说这些偈颂。现在的众生，不论修定的也好，修诵业的也好，营福的众生也好，他的心是杂染心。刹帝利灌顶王，他为什么这样问？营福能不能趣向涅槃？持诵业能不能成到佛果？修定能不能成就三摩地？一正一反，他为什么要这样问呢？“杂染心难伏”。众生的烦恼心、杂染心很难调伏，往往在行道的时候，他那个心不能专注一境，会受到烦恼扰乱，**以什么方法才能使他的心清净下来修定修福？作这样殊胜的事业？**

现在当前的时代，就是末法的时候，有好多的道友修定，乃至读诵大乘，订成日常的功课，每个寺庙的早晚功课，都是读诵大乘。还有一些密咒，作佛事，或者诵经、礼拜。或者有道友、斋主来请求，或者

设斋营福。那么，作这些福业能不能成道?能不能成佛果、成道业?为什么这样问呢?因为他作的时候是杂染心，杂染心是善恶两种心都有，他的心不能专注一境。

诵经的时候大家都知道，不容易贯注经文的前义、中义、后义。从第一句开始念经题，以至于最后回向，完了之后，这中间有没有杂乱妄想?心是不是清净的?我们自己都可以判断。有的时候清净，有的时候念的不知念到哪儿!念的打瞌睡的时候也有。在没有用功的时候，还感觉不出来，你一用功，昏沉、掉举全来了。一下子就想到别的事，一下子又就想到其它的事，这两者是最容易干扰的。在这里念经，口里是在念，好比你念熟了，念了好多年的〈普门品〉，你念了十年以上了，都会背了。就像我们拜忏，拜没有好久，大家都背得了。背得了之后，更容易散乱。口里在念，心里跑到别处去了!这样有没有福报呢?我认为有的。起码他的口业身业是定的，只是妄想不能够清净。

他所问的问题是怎样能净其心!要净心修定、修福，乃至于这样子来读诵，这样的效果才大。如果以杂染心，烦恼把你扰乱了，是不是还有功德呢?**佛有没有善巧方便的方法，令这众生去掉杂染心来修定、修福，来习诵?他问的涵义是这样的意思。**

“尔时世尊告彼天藏大梵天曰：善哉善哉!汝善辩才，能问斯义，汝于此法已作劬劳，汝于诸行已得圆满，汝于过去殑伽沙等佛世尊所，已勤三业，兴隆正法，绍三宝种，今为饶益无量众生，复问如来如是深义。善男子!有大记别法名无依行，过去一切诸佛世尊，为欲成熟诸有情故，为令厌离生死法故，为令除断业烦恼故，为令三乘速圆满故，宣说住持此无依行大记别法。”

佛就答复这位天藏的大梵天说，你问的很好，你是辩才无碍的，善于辩才所以能够问出这种道理。“斯”就指他上面所问的这些问题。“斯义”就是这些的义理。“汝于此法已作劬劳”，说你对这个法已经修了很久。“劬劳”就是赞叹他很辛苦，很精进，因此你对你所问的诸法，已经圆满了。诸行已经得到圆满了，他已经到了十地，住到十地的菩萨，到法云地，已经将近圆满了。你不但现在问我，在过去恒河沙数那么多的佛世尊所，你也如是问。

这种深义都是你经过修持的，经过自己作的，有经验的，他已经知道。在修定的时候，修读诵大乘修慧业的时候，修福的时候，那是杂染心，烦恼所恼，能不能了生死?能不能证到佛果?他是经验过的，用杂染心是不可能证得的，必须得清净心。有什么方法能够使他心不妄动呢?能够证得清净心呢?

所以佛就赞叹说，你在无量的过去恒河沙数那么多的佛世尊面前，你的身口意三业，精勤修行，护持正法，兴隆正法，绍三宝种，也如是这样问过诸佛世尊。为了饶益无量众生，现在你复问我如是深义，这个道理是很深的。你说杂染心，没有福报，净心又从何而得?善根是逐渐种的，惑业是逐渐消的。诸佛菩萨都是经过无量劫的修行，释迦牟尼佛是示现的化身，修三大阿僧祇劫，何止三大阿僧祇劫?地藏菩萨的修行是无量无量劫，好多个三大阿僧祇劫。所以，佛道难成!

善男子!有大记别法名“无依行”，诸佛都如是。“大记别”就是授记，佛本来预言未来如何如何如何，这叫记别。乃至佛证实了某个弟子，说你到什么时候、什么时候，经过多少劫，你要成佛了。成佛的时候，你叫什么名号，那国土叫什么名字，那世界叫什么名字，这叫授记，这是指法说的。

“大记”，是指法，不是指人。说未来的一切众生，如何如何如何，这也是记别。正法、像法、末法，这也是记别的涵义。末法时代，众生如何如何，乃至佛法稀少，作业的多，断见、常见、恶见很多。

“现在十方诸佛世尊，亦为成熟诸有情故，为令厌离生死法故，为令除断业烦恼故，为令三乘速圆满故，宣说住持此无依行大记别法。未来一切诸佛世尊，亦为成熟诸有情故，为令厌离生死法故，为令除断业烦恼故，为令三乘速圆满故，宣说住持此无依行大记别法。汝于过去诸如来所，已具得闻此无依行大记别法。我于今者，亦为成熟诸有情故，为令厌离生死法故，为令除断业烦恼故，为令三乘速圆满故，宣说住持此无依行大记别法。汝应谛听，善思念之，吾当为汝分别解说。”

无论过去现在未来诸佛，三世诸佛为了让一切众生断他的业，断他的惑，断他的烦恼。让他成熟，离开生死，证得涅槃，成就三乘果位，不再在六道轮回，也宣说这个无依行的大记别法，而且三世诸佛是这样说的。“汝”是指天藏大梵天，说你在过去诸佛所，已经得闻了此无依行大记别法，你都听说过了，但是你为了利益众生的缘故，又来请我说。我现在也是为了成熟一切诸有情的缘故，让一切有情断烦恼证菩提，为令他们厌离生死，为令他们得证涅槃，为令他们证了声闻缘觉菩萨的果位，速成圆满，也要宣说此无依行的大记别法。

“汝应谛听”，你要好好的听，如理的听。佛对问者的答复都是如理听、谛听。十地果位的菩萨，乃至于文殊菩萨问、地藏菩萨问，佛都是答复谛听、如理听，就是对我们说的。我们一定要如理的、审思的，这叫作闻，就是听。听闻就是闻慧，闻思修，不闻你怎么能思惟呢？不思惟，你怎么能修呢？否则是盲修。你必须知道怎么修，怎么去作，作有作的方法，所以叫他谛听。

“尔时天藏大梵天言：唯然世尊，愿乐欲闻。佛言大梵：有十种无依行法，若修定者，随有一行，尚不能成欲界善根，设使先成，寻还退失，况当能成色无色定，乃至三乘随成一乘。”

“尔时天藏大梵天言：唯然世尊愿乐欲闻。”我一定照佛的嘱托，我愿谛听，很希望听到佛说。“佛言大梵，有十种无依行法。若修定者，随有一行，尚不能成欲界善根。设使先成，寻还退失，况当能成色无色定，乃至三乘随成一乘。”这是说有十种无依行法，他行法的时候无依，不依着三宝，不依着佛的教法，这样修定不得成。

这十种无依行法，有一种都不能成就，连欲界的善根尚且成就不了。如果他先成就了，他行法的时候，十种无依当中，有一种无依，他以前有的都会退失。我们的善根，我们的福报，不是无限量的。如果今生不修，今生就退失以前的福报。今生享受完了，就没有了。

学道者，要是不精进，一懈怠，“学如逆水行舟，不进则退。”你不勇猛精进，未达到不退位的时候，还是会退的，除非成了佛。成佛就是他的身口意不需要再加护念，不需要再加作意，自然的，没有一点的不善。像那大菩萨摩诃萨八地以前的菩萨都要护念，阿罗汉虽然是证得了，他认为是涅槃不动，他要护他的身口意，这叫有护。佛已经到了不护的地步，到了不护地。

这十种的无依行，你有一种，想成就欲界的善根是不可能的。以前成就的，现在有了无依行，有那么一法，你就退失。你要想修禅定，得禅定，不可能，一般禅定都得不到。色界的禅定，无色界的禅定，都得不到。也就是四禅四空定，八定一个也得不到，何况你说的声闻缘觉菩萨三乘的果位，一乘也成不了，就是这

样的涵义。以下就说十无依行。

“何等为十?一者世有一类，虽欲修定而乏资缘，经求扰乱。二者复有一类，虽欲修定而犯尸罗，行诸恶行。三者复有一类，虽欲修定而颠倒见，妄执吉凶，身心刚强。四者复有一类，虽欲修定而心掉动，不顺贤圣，诸根轻躁。五者复有一类，虽欲修定而离间语，破乱彼此。六者复有一类，虽欲修定而粗恶语，毁骂贤圣。七者复有一类，虽欲修定而杂秽语及虚诞语。八者复有一类，虽欲修定而怀贪嫉，于他所得利养恭敬心不欢悦。九者复有一类，虽欲修定而怀瞋忿，于诸有情心常愤恚。十者复有一类，虽欲修定而怀邪见，拨无因果。大梵当知，是名十种无依行法。若修定者随有一行，尚不能成欲界善根，设使先成，寻还退失，况当能成色无色定，乃至三乘随成一乘。”

“何等为十?”征启的意思，哪十种呢?“一者世有一类，虽欲修定而乏资缘，经求扰乱。”你要想修定，得有资粮，先备办资粮。修定资粮有两种，你要有个寂静的处所，有人护持你，衣食住行什么都有，不要再操心，不要起心动念。这都是行道的资粮，更重要的是法的资粮。你要修定，要先修加行。**你先忏悔忏悔，消除业障。我们受过三归，受过五戒，都先忏悔，就是这个意思。**

你没有资粮，要想修定、静修，办不到。办不到，你心里头的妄想一定会生起的，吃了这顿没下一顿，怎么办呢?还在那儿坐静的时候，就想起来了，明天还没有下锅的米，或者你穿的衣服不够，不能御寒。或者你修道的处所蚊子很多，咬你叮你，定力还不够的时候，你是定不住的。想住在山里，找一个寂静处，山林不是那么好住的。在中国讲，你未破参的时候，不能住山，也就是你定不了，没有那个定。第一种就是无依，没有资粮所依，这样去修行，是不成的。这是第一个。

“二者复有一类，虽欲修定而犯尸罗，行诸恶行”，犯了戒，破了戒。尸罗是保护你的，尸罗是生善的根本，是防非止恶。**如果你犯了戒，破了律仪，你想修定是不可能的。没有守戒就是犯戒，犯戒就是行恶行，行恶行要想去修定是不可能的。这是第二个无依行。**

“三者复有一类，虽欲修定而颠倒见，妄执吉凶，身心刚强。”想要修定，就用颠倒见，吉凶祸福，吉凶祸福包括很多。颠倒见是什么?看见这个房子，或者住宅，一进去看，就说你这个地方不对，这个窗户没有开好，这个门没有开好，这样开了要招凶，你要改正一下。要怎么样才是吉，这叫颠倒见。吉凶祸福是由你过去的业，过去的因而定，而且吉人处恶地，恶地也变吉了，恶人处吉地，吉地也变恶了。一切在人，不在那个处所，也不在那个屋子。

你有颠倒见的时候，妄执吉凶祸福，身心很刚强，他不接受正知正见的。佛没有这样说，乃至说神通，乃至大妄言，那不属于这里头。乃至吉凶祸福医人星相这一类，这一类就是颠倒见。**颠倒见是在什么地方颠倒?因果颠倒了，不相信善恶因果。**

“四者复有一类，虽欲修定而心掉动”，心定不下来!掉举就是妄念很多，非常杂乱，也就是诸根烦躁。修定的人，起码六根要收摄一下。为什么我们习定的时候，眼睛要张三分，闭七分，眼根不向外头去寻伺，到处看!要静下来!眼对境的时候，要静下来，耳闻声的时候，要静下来!为什么要找寂静处呢?没有吵扰。你住在大路上，汽车来往的声音，你那定怎么修得下去呢?修不下去。这都是属于掉举。心掉举，没有按圣贤的教导去作，诸根很烦躁的，身体坐不下去。眼耳鼻舌身这六根都轻躁浮动。

“五者复有一类，虽欲修定而离间语”，就是破戒的现象。前面说那破戒的，挑拨离间，如果不说挑拨离间话，他过不去。也就是看人家好了，他还有一个嫉妒心，他在中间造谣生事，彼此说破坏话，这个我们不需要举例，谁都懂得这个道理。

“六者复有一类，虽欲修定而粗恶语”，口里说话，尽带不干不净的，带很污脏的语言，就是粗恶言。或者是“毁骂圣贤”，这里头包含着谤佛、谤法、谤僧，乃至贤人、道友之间。人家修道，他就生起障碍。这个中间都含着有争利，争名也含着在里头。不过是粗恶语，他不是无缘无故就骂人，总有个涵义。**说这种语言的，是无依。你要修行无依，有恶依，没有善依。**

“七者复有一类，虽欲修定而杂秽语”，虽想修定，这杂秽语就是绮语。绮语，说话没有意义，也就是闲聊，或者聊天。聊天，在此方叫冲壳子（闲聊天），好像那个粮食，要是把外壳去了，现了真实的壳子，冲的还很有意义的。**但说这些没有意义的话，杂秽还加上不干不净的话，杂秽言虚诞语、说假话骗人，就是妄语。**

“八者复有一类，虽欲修定而怀贪嫉”，慳贪嫉妒，这以下是三个贪瞋痴。他自己贪，他没有得到，看见别人得了，他生起嫉妒。看人家受恭敬、受供养，或者经营商业，或者不管作什么，得了利益，**他不但不随喜，不生欢喜，反而嫉妒。嫉妒，他就破坏了，于他所得到的利养，不生恭敬心，不生欢悦心，就生起嫉妒障碍。**

“九者复有一类，虽欲修定而怀瞋忿。”瞋恨心对别的有情，他总是看的不顺。或者看别人的行动，他也不顺。看人的言语，他也不顺。他自己心里头有一种瞋恨心，有瞋恨心就有愤怒。愤怒，瞋在心，忿在相，他的相就显相，而对一切的有情，**他常生起一种忿恨心。这个不涉及利害关系，就是他对一切众生，就是我们所说的愤世嫉俗。**对这个世界上，他非常嫉妒，非常贪，由于他没有得到，嫉妒人家得到了，所以他常生愤恨。

“十者复有一类，虽欲修定而怀邪见”，邪见就是愚痴，也就是贪瞋痴的痴。**愚痴，邪见，不相信因果。不相信因果，就拨无因果，不相信作善得善报，作恶受恶报。不相信因果，这叫拨无因果。**

“大梵当知，是名十种无依行法，若修定者随有一行，尚不能成欲界善根，设使先成，寻还退失，况当能成色无色定，乃至三乘随成一乘。”佛又对天藏的大梵天说，你应该知道，上面我所说的，叫作十种无依行法。行法的时候，不依善法而作种种的恶业行，行就是作恶业，无依就是没有善法的所依。要是修定的修行者，行人随着十种当中有一种，他想成就欲界的善根，生到天人，得福报。转到大富，转到来生的时候，很安乐很愉快的过一生，这是不可能的。

所以我们的一生很愉快，我们应当感谢自己的过去。求人不如求己。你过去作的有善根，今生自然就享受。你过去伤害别人很多，今生也受人家伤害很多。过去你无意的伤害别人，自己还不知道。你今生，也是受别人的无意伤害。就像台湾的飞车族，警察把他逮捕了，问他为什么要这样作？为什么要杀人？跟他有怨吗？有没有认识吗？不认识！自己也不晓得为什么要这么作！这就是共业所感。这不是一个人的业。

我们想要修善根，转变我们过去的业。怎么可能？今生所修的都是无依行。怎么样叫有依行呢？下面会讲。我可以先说一下，像我们归依三宝，受了三归五戒。**受了三归五戒，那是依着善行，有依，是依什么呢？依三宝，依着佛所说法的教导，相信因果，那当然就有依。**有依，不但是你遇见善根能成就，三乘果位也能得到，一定能成佛！

但是一天当中有很多杂染心，我们随作随忏。当忏悔的时候，拜忏的时候，你就回向。回向今生所作的错误事情，所起的杂念，所起的不正确的念头，身体所作的不端正的行为，甚至破戒。破戒，随时忏悔，忏

悔了还复清净。

这是有所依，依佛所教导的忏悔法，依着三宝而修行。佛有一定的教导，就像这部经，是修持来去念。这是有依，依正法而修定，修行十善业。这叫有所依，能够成就三乘的道果。不止这十个无依，下面还有。

“复次大梵，又有十种无依行法。若修定者随有一行，终不能成诸三摩地，设使先成，寻还退失。何等为十？一者乐着事业，二者乐着谈论，三者乐着睡眠，四者乐着营求，五者乐着艳色，六者乐着妙声，七者乐着芬香，八者乐着美味，九者乐着细触，十者乐着寻伺。”

前面那十法是初行。还有十法，如果具足这十法，你想修得诸定，高深一点的定，三摩地就是三昧，过去生所成就的，今生有了这十种的无依法，随有一法，也会舍掉，也会退堕、退失，没有了。这十种名词，下面会一个一个解释。

“大梵当知，是名十种无依行法。若修定者随有一行，终不能成诸三摩地，设使先成，寻还退失，若不能成诸三摩地，虽集所余诸善法聚，而有是事，追求受用信施因缘，发起恶心心所有法，于诸国王大臣等所，犯诸过罪，或被呵骂，或被捶打，或被断截肢节手足。由是因缘，或成重病，长时受苦，或疾命终，于三恶趣随生一所，乃至或生无间地狱，如喹达洛迦，阿逻茶底沙，瞿波理迦，提婆达多，如是等类，退失静虑，乃至堕于无间地狱，受无量种难忍大苦。”

“大梵当知”，佛又叫这位大梵天，跟他说，他是当机众。这十种的无依行法，要修定的，随有一行，也不能成就诸三摩地，想求三昧求得深定，是不可能的。不但不可能成现生的，过去有的，“寻还退失”。“若不能成诸三摩地，虽集所余诸善法聚，而有是事，追求受用信施因缘，发起恶心心所有法，于诸国王大臣等所，犯诸过罪。”“犯诸过罪”，是说定修不到，还有别的善法呢？所余的诸善法聚。“所余诸善法”，是指什么呢？没有得到定，那么我们诵经，作佛事，这也是善事，这也是善法聚。有这等事，假这个余善法去追求享受，追求受用就是享受，受人家的信施因缘。因为信三宝的人，布施供养了。

因为这个因缘，他就去追求。追求就去化了，这是化缘的意思。化缘的时候，有时得到了，有时得不到。他的心里，就生起恶念。恶念，心心所有法，心所有法是与心相应的，而且是同时发起的，与心同时发起的。心只是八识心，心所有法有五十一个。但是心生起个恶念与心相应的忿随烦恼都来了，那是与心相应的、一起同时发起的。

在这个国土里，在这国王大臣等所，他会犯很多错误的，因为他追求这个受用，以这个心识缘去追求。去追求了，就会犯很多的过错，犯了过错就被这个国王大臣诃责，或者被捶打，或者是被截断手足、胳膊、肢节，也就是四肢。或是受了捶打，之后，或者成了重病，或者长时间受苦，或者因此而命终。命终之后堕到三恶趣了，随他一生的所作所为，乃至生到无间地狱了。

这里佛只是举个例子，如喹达洛迦、阿逻茶底沙、瞿波理迦，这三种是外道。提婆达多是佛的堂弟，阿难的哥哥，他是犯五逆罪的，出佛身血，破和合僧，他想当佛。像如是等类，他们都退失静虑，也就是退失定。过去有的，乃至习静虑、习定的时候，不但退失了，而且堕到无间地狱了，受无量的种种难忍大苦。苦难很多，“难忍大苦”。

你们看《地藏经》里当中有些苦，如果以我们这个肉体去承受，是无法忍受的。如果你想那个苦，你会受不了。但是受到了，你无力抵抗，也就受了。身心所受的折磨，那就是我们过去受了，都忘了。无量劫

来，谁都受过，但是都迷了，也就忘了。如果那个境界再现前的话，修道的心，可能可以成就的快一点。知道苦，就不敢再造业了。

这几个外道都是修外道定的，也是修定的。提婆达多修道修了十二年，最初出家的时候是很好的，后来他没有成道，他就抱怨，去找外道，去学神通。神通学到了，他就作恶事了，这就退失了。

“尔时世尊告阿若多侨陈那言：吾听汝等给阿练若修定苾刍最上房舍最上卧具最上饮食，一切僧事皆应放免。所以者何？诸修定者若乏资缘，即便发起一切恶心心所有法，不能成就诸三摩地，乃至堕于无间地狱，受无量种难忍大苦。”

所以修定必须具足因缘，资粮必须得具足。佛又重说了。佛最初成道之后，到鹿野苑度五比丘，侨陈如是上首，是上首出家的第一个，这是佛的上首大弟子。受比丘戒的当中，他是第一个，他们一共有五个人。这五个人就是五上首，也叫五比丘。他们以前是在皇宫随着佛一同出家的。他看到佛在苦行之中，跟佛一起修，后来看佛受牧羊女的乳酪，他们以为佛退道心了，不修苦行，他们也就离开佛了，到鹿野苑去修。鹿野苑离菩提迦耶没有好远，佛在迦耶菩提场成道之后，就到鹿野苑去，先度他们五个，给他们说法。他们五个是最先得度的。

所以说阿若侨陈如是最上首的弟子，他是管理一切的分配。佛为什么要跟他说呢？因为房舍、卧具、饮食，都是听他的安排。佛就跟他说，我许可你给那个修定的比丘，给他最好的房舍，最好的卧具，最好的饮食，他在一切的僧事上，应当劳动的事都免了，叫他安心修定。为什么要这样作呢？所以者何？这就是征启的意思。我为什么要许可你对这修定者，给他们这么好的照顾。

佛就跟他说，如果习定的人，没有资粮，没有很好的环境，他就会生起恶心。恶心虽然不是很严重的，可是他会抱怨，在修的时候，不安心。是这样的意思，这种情形，大家可能有经验过的。

我在上房山时，那些住茅蓬的道友们，有时候大家碰到一起，到常住领完下来，拿了一小包用纸包的盐巴。“常住好悭吝，才给我们这么点的盐呢？这三十天怎么办呢？一个月才发这么一点的盐巴？”他说，常住苦，没有供养。那时候我们北方是发小米，发玉米还好一点，经得起饿，小米就不太经得起饿。哪有小米粥？是小米，三十斤，常住还留三斤。那么，三十斤留三斤，一共发给你二十七斤。这一点盐巴，你拿到茅蓬去，只能煮稀饭，修定的人需要的粮食不多。

我要说的就是他的抱怨。资粮不足的时候，怎么修行得下去？那就去攀缘了。像我们那时候出家不久，并不是老修行，也没有缘份。老修行就想：“哪个施主该照顾我一下，该给我送来！”或者他心里就想这些，那定怎么修？佛是了解众生心，了解一切的事物。所以免了他们一切的劳务，照顾的特别好。特别好了，能不能修呢？两者都不可以，增长贪心也不可以！

在河北省有一位大德，他发心要供养修禅定、住静的人，你要什么就给什么。有些人就到常住处，要最好的毛毡，他也给买，要好表，他也给买。而且每间屋子有暖水瓶，那时候是很高级的。他要那些人在那儿住定下来，每个屋子要暖水瓶，他给每人买一个。身体住的不好，要吃饺子，在北方能吃饺子就是很高级的，他照样给他煮饺子。而后，他这个禅定是不是修的很好呢？不是！到了最后，他的福德不够，修禅定的人渐渐的都跑光了，一个都没有剩下，他也结束了那间道场。那是一九三几年的时候，三五、三六、三七，大概不到三年，就结束了。

过份苦不可以，过份好也不可以。好了，他又放逸。苦了，他就抱怨。**可是，资缘是不能够缺乏的，否**

则会引发起恶心所。但是资缘特好，特方便，他的恶心所也成立了。攀缘、贪求，他定不下去，也修不去。所以不能成就三摩地，甚至堕到无间地狱，受无量难忍大苦。

結緣  從這裏開始 ▶



更多精彩内容请关注

『须摩提世界观光』

