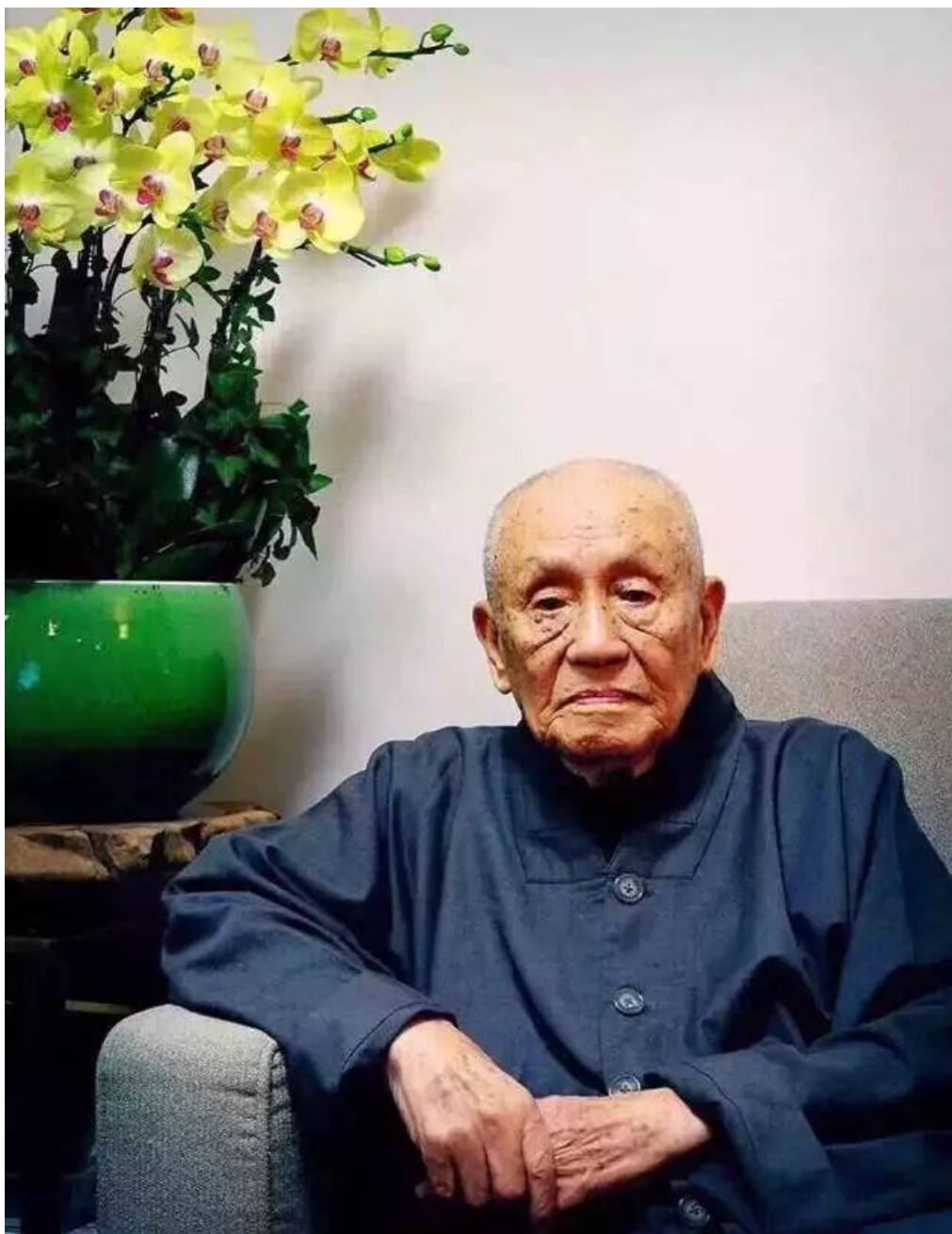


刚一修有很多境相就来了，境相来了，你要冲过去，那不是真实的|梦老讲《占察经》

地藏占察入净土 2020-10-06



【善男子。若欲得知清净相者。始从修行过七日后。当应日日于晨朝旦。以第二轮相具安手中。频三掷之。若身口意皆纯善者。名得清净。】

地藏菩萨又说善男子，你想要得到清净轮相，从你修行的拜占察忏，过了七天以后；头七天不要用占察轮，过了七天以后，你每天的早晨，就是刚一起来进了忏室，把第二个轮相；轮相三种，第二个轮相是三个，只辨别你的身口意清净和没清净；你就拿这三个轮掷，就身口意三轮。如果口业清净了，都现的是红的。你看你身口意哪一个业清净，哪个业就现红的现相。如果身口意都不清净，那还是黑的，就是你修行的力度还没到转变业的程度，还转变不动业，所以业仍常照旧。那你把它掷三次，如果是全是红的了，没有黑

的了，纯善了，就是清净了。如果有一点黑的，一个轮相有一个小黑的也不算清净。但是你今天早晨掷清净了，你又拜了一天，明天早晨掷它又不清净了，就是你这个清净不彻底的，必须得天天什么时候掷都是清净的、都是红相，那你就知道你的修行已经成就了，不会堕三恶道，你想求极乐世界决定能生得到。

【如是未来诸众生等。能修行忏悔者。从先过去久远以来。于佛法中各曾习善。随其所修何等功德。业有厚薄种种别异。是故彼等得清净时。相亦不同。或有众生得三业纯善时。即更得诸余好相。或有众生得三业善相时。于一日一夜中复见光明遍满其室。或闻殊特异好香气。身意快然。或作善梦。梦见佛身来为作证。手摩其头。叹言善哉。汝今清净。我来证汝。或梦见菩萨身来为作证。或梦见佛形像放光而为作证。】

地藏菩萨教授我们，未来的诸众生，要想以占察忏法修行忏悔，你不知道你过去存在的业是近是远、是深是浅，对于你过去在佛法当中，是不是修行过，是不是闻到甚深的法，是不是在佛门当中具足了很多功德，你都不知道。这个做的业有重有轻、有厚有薄，它的种种的差业，因此在你掷占察轮清净的时候，现的相也不同。譬如口业清净的，恶言、绮语、两舌、恶口你全部没有了，那个现的红是又重又长；但是仅是一红点是刚清净，这就是轻；轻重厚薄，恶业也如是。

当你掷占察轮的时候，身口意三业全部纯善，一点的瑕疵都没有了。乃至诸相余好，你得到这个三业清净善相，还有别的随之来的。随之来的是什么呢？夜间光明遍满，在你忏室当中全是光明的。夜间本来是黑暗的，但你这个忏室当中全是光明的，这是一种。还有有特殊的香气，不是咱们人间烧檀香那个香，闻着那种香特别。同时在你身体感觉着非常快乐，那种快乐不是咱们平常一般的快乐。这叫善相。或者作梦跟着诸佛菩萨在一起，或者参加某一个诸佛说法和那些大菩萨在一起，或者梦见佛来给你作证说：善男子，你已经清净了。手摸你的头，赞言：善哉善哉，汝今清净了，我来给你作证明。或者梦见菩萨来作证，或者梦见佛像放光。我想诸位道友，修行者可能都遇见过。但这个是不是了生死了呢？死是一时的，善相不能证明了生死，你还得继续修。如果天天都有这种现象，那就决定了。或在你拜忏时候有个时间很相应的，这种现象有，过一段时间又没有了，从业发现，还没到决定。换句话说，你还没入住，信心还没满。要这种现象常现，就证明你信心已满了，三业清净，身口意三业都清净，在这个时候你修道的时候，修定得定，修慧得慧。我们举个例子，或者念《法华经》，念《华严经》，念《楞严经》，乃至你念《四阿含经》，你平常时候看义理你不懂，等你拜轮相现清净相的时候，你全部不但懂了而能进入，那叫开慧了。

【若人未得三业善相。但先见闻如此诸事者。则为虚妄诳惑诈伪。非善相也。】

如果你没得到三业现相，就是身口意三业现相，你先听到人家说，你也认为你自己得到了，这叫虚妄，假的，诳惑不实的，这绝对不是善相。这一段经文就告诉你在拜忏当中，你会有些境界相发生。你三业没清净，有这些现象全是假的虚诳，必须得跟你轮相相应。为什么要有轮、要占轮呢？轮相相应，有梦中或者见着这些个境界相，这就叫真实的。突然间闻到我忏室很香，乃至见我忏室放光，乃至作梦得好梦，但是我轮相不是清净的，证明这是魔，魔来干扰你。必须你拜忏的轮相清净，再遇到这些善事，这叫殊胜境界。因为我们拜忏的时候，学占察忏法，乃至学慈云忏法、学观音忏法，哪个忏法都一样的，你心里还没有

到清净，你梦见这些个境界相，都是虚诳，不是真实的。**千万莫被魔转，不要高兴，高兴太早了容易入魔境。**

为什么我们依着占察忏法来忏呢？这里地藏菩萨会加持我们的，你不会入魔境的，依着法求，依着法而现，绝对清净，没有虚谬。如果我们修其他的忏法，修其他的读诵大乘，或者作梦梦见有殊胜境界相，你不要生欢喜心，不能够证实。你依着忏法，忏法上轮相给你证实的。因为经常有遭魔业，不依着佛菩萨的教导有这些现象，你高兴认为修成了，着了魔了。有没有魔化现地藏菩萨呢？有。你并没修地藏观，修的也没修那么诚，突然间地藏菩萨现身了，这不是真实的。例如说天台山国清寺后山，有个行者他自己修行，他给我打几次电话，他见着这个相了、那个相了。我说你用占察轮占察一下，地藏菩萨跟你说真的假的。后来他跟我打电话，他说是魔，不是真实的，我生病了，拜不成了。他问该怎么办？**我说你还照正常去拜，你该怎么拜还怎么拜，等你拜拜这个魔业就会消失了，你不会被魔所转。或者你修忏法的时候，刚一修有很多境相就来了，境相来了，你要冲过去，那不是真实的。**

你依着地藏菩萨教导与法相应，你这轮相没得到三业清净，你突然间有这些圣境现前，干扰你拜忏；或者闻香，屋里头放个光，或者从窗户上进来一道光明，你不要管它，你还拜你的忏；只要轮相现了清净轮相，这是真的。为什么我们要拜忏，要求菩萨的证明，虚妄的相不要取，很容易入魔，要依着菩萨的教导，依着经文所教导的，你这样子就不会有魔。因为五欲魔，“财色名食睡”都有魔障。**第一个，魔和正一定要分析清楚，不然就把你的修身毁灭了。**

【若人曾有出世善基。摄心猛利者。我于尔时随所应度而为现身。放大慈光。令彼安隐。离诸疑怖。或示神通种种变化。或复令彼自忆宿命所经之事所作善恶。或复随其所乐为说种种深要之法。彼人即时于所向乘得决定信。或渐证获沙门道果。】

若是有人有出世的善基，摄心猛利者，我于尔时随所应度而为现身，放大慈光，令彼安隐，离诸疑怖。或示现神通种种变化，或复令彼自忆宿命，所经过之事，所作的善恶。或复随其所乐，为说种种深要之法。彼人即时于所向乘，所向乘，就是你修大乘或者小乘叫所向乘，得了决定信心了。渐证获沙门道果，这是指一般的沙门道果，初果向初果，二果向二果，三果向三果，四果向四果，四向四果，这就叫沙门所获得的道果。

地藏菩萨又教授我们说他有出世的善基，有出世的善根，又能够向善，把他心能够摄心一致，妄想少，杂念少，摄心猛利，能够降伏妄念，能够摄心至心，这个到讲至心时候就会谈到这个问题；这个时候地藏王菩萨就现身了，随所应度而为现身放大慈光。这现身也许现菩萨相，看你以何法得度，地藏菩萨就现什么相来度你，令你得到安稳，再不生怀疑了，再没有恐怖了。**同时地藏菩萨还说，我示现种种的神通、种种的变化，令这个行者（拜忏的人）自己忆念自己过去宿命，宿命就是过去无量劫中，所有修行的事都现前了。这里头也有做的善业，也有做的恶业，也有修行的猛利，也有修行的不猛利。随其所乐为说种种深要之法，看你爱好什么，地藏王菩萨随你的机给你说什么法。这个人于他所向的，或者大乘，或者中乘，或者小乘，他得到决定信，产生了决定信，再没有疑惑。那就认为自己所修的证实了，或者渐得证获沙门道果。**

地藏菩萨教导这段话非常重要，特别我们依着《占察经》修的忏悔法，绝对消除恶业。恶境界相，只要你一天拜忏，恶境界相随现随消失。这有时间长，也有时间短。地藏菩萨说的现象，我是没有。但是我在纽

约，大概有三、四个月，天天晚上作梦，脑壳一搁到枕头上，睡着就作梦了，到醒了为止。第二天只要是一到睡眠，脑壳一搁到枕头就作梦了。大概有这么一百多天，就现宿世你所有的经过，有时候修行很好，有时候又造业，有时候造完业了又修行，它一世一世的不断。我自己的梦，大概是从唐末宋初开始，一直到我的现生，就在美国那一段时间，这我跟宏觉法师讲过。但是这个没有生到决定，没生决定也没有开智慧，你也没有什么业障，就是善恶两个既不偏于善也没偏于恶，好像正常的运转，这叫现宿世的业，过去所作所为一生一生的就像这样浮现。

【复次。彼诸众生。若虽未能见我化身转变说法。但当学至心。使身口意得清净相已。我亦护念。令彼众生速得消灭种种障碍。天魔波旬不来破坏。乃至九十五种外道邪师一切鬼神亦不来乱。所有五盖展转轻微。堪能修习诸禅智慧。】

复次彼诸众生，就说修忏法的人。不修地藏忏的人不修占察忏的人没有，这个彼诸众生专指修忏法的人。这个修占察忏的忏法的人，虽然没有能够见我的化身，也没听到我的化身说法，他应当学至诚心就好了，只要能使他身口意得到清净相，我亦护念他，这句话就这么个含义。有些你拜忏虽然身口意清净了，上来所说的地藏王菩萨现身，或者说法，或者加持你，这种现象没有。即或没有，没有见到我的化身，也没闻到我给他说法，他就应当学至心（至心下文要讲），使他身口意得到清净相，这类众生我亦护念他。护念他，就是令他一切的障碍都消灭，修道很快成就。护念的意思，就是那些邪魔天魔波旬，想来破坏他修道的力量，都不能近前，就是地藏王菩萨护念的。乃至九十五种的外道邪师、一切鬼神，不会扰乱到他的。这个时候所有罪业，五盖十缠什么都没有了，他可以修禅定，也可以修智慧。智慧就是学经、学法、禅定就是习定，定慧两门，一个止，一个观，能够修止观就能得道，但是这个得到清净轮相的。

【复次。若未来世诸众生等。虽不为求禅定智慧出要之道。但遭种种众厄。贫穷困苦忧恼逼迫者。亦应恭敬礼拜供养。悔所作恶。恒常发愿。于一切时一切处勤心称诵我之名号。令其至诚。亦当速脱种种衰恼。舍此命已。生于善处。】

复次若在末世一切众生，虽不为求禅定智慧出要之道，但遭种种的众厄，贫穷困苦忧恼逼迫，在这个时候亦应恭敬礼拜供养，忏悔作恶，忏悔自己所做的恶事，悔所作恶，就是忏悔过去所做的恶事，恶业现前。恒常发愿，自己经常的发愿。这个愿道友每天都要发，一个忏悔，一个回向，忏悔每天都要忏，发愿帮助别人利益众生，把我所做的好事全回向给一切众生，给那受苦受难的；我所做的错事，我全忏悔。贫穷、困苦、忧恼、种种逼迫，遇着这些境界相现前，应恭敬礼拜供养，这都是我过去所做的恶现在现前了，那你就忏悔吧！改正吧！就念地藏王菩萨忏悔。若那恶业发现不太严重，你怎么办？一切时一切处，不管在任何情况之下，一切时一切处称诵我的名号。这个称诵可不要虚情假意的称，要至诚，要恳切，那种种衰恼就会消失了，把这个报身舍掉，再生生于善处。没说这个愿者发愿，如果你加上你的发愿求生极乐世界，地藏王菩萨加持你，让你得生极乐世界。

我们在末法的众生，一般的都为生活所逼迫，种种因缘，如果你见到寺庙，能够到寺庙里拜一拜；不是善神，不是那些个神庙，是指佛菩萨；但是也没有个求出离心，也没说求定求慧，也没有想学出要法门。我们很多佛弟子他没想这些，了生死的愿不切，不是信佛的人三宝弟子都要了生死。我们可以自己问问自

己心，是不是每天都求了生死？在家二众优婆塞、优婆夷不说了，就我们出家的道友，每天早晨上早殿，你发过愿我要了生死？天天发愿我要了生死，我要断烦恼，是不是这样做了自己都清楚。外人不清楚，唯有自己才清楚，每天对自己所做的恶都悔改吗？都做过发愿忏悔吗？能出脱种种衰恼，这得禁得起考验，自己最明白了，外人都不知道，外人谁知道你心里想什么。例如说，经常大家所念的当我们临命终时，阿弥陀佛与诸圣众，香华来迎接我，让我心不颠倒，就能往生到极乐世界去了。能做得到吗？你要以散乱心能去得了吗？《阿弥陀经》说得很清楚，若一日、若二日、若三日、若四日，乃至七日，你得做到一心不乱才能生。能生得得到一心不乱，不能生是你心里散漫。你自己相信自己不？你认为你能生不？说我决定能生，我心不散乱，意不颠倒。没有病苦逼迫你，你发愿可能做得到。若你在八苦交煎、生死之间的时候，那个时候还能这样子吗？

求生净土有个咒，嗡阿弥利达德杰哈啦吽。嗡阿弥利达德杰哈啦吽这十个字，如果在那个时候你还能念“嗡阿弥利达德杰哈啦吽”这么一句，绝对能生。到那业障现前，咒不现前了。你平常一天念十万遍？没有。三万遍？没有。念一万遍？乃至一千，念一千遍？但是天天念，嗡阿弥利达德杰哈啦吽，绝对能生。到时候业障现前，咒语忘了，念不出来了。你必须平日的功力把业障消了，到时候你一念这个信心不变，虽然还有业障，阿弥陀佛的咒加持你。这就叫带业往生，并不把业障消失，带着业生极乐世界的。当你生到了，业障就没有了，业障就消失了。所以我们的信心一定要坚固，不管你学哪一法，第一个条件就要信心坚固。地藏菩萨跟我们这样说，也是让我们信。

【复次未来之时若在家若出家诸众生等。欲求受清净妙戒而先已作增上重罪不得受者。亦当如上修忏悔法。令其至心。得身口意善相已。即应可受。】

复次未来之时，地藏菩萨又嘱托我们，在末法的时候，未来那时候，或者在家的、或者出家的这些众生，想要求一个三皈五戒清净的妙戒。但是过去犯了很多的罪，没有机会受个三皈，五戒、十戒、八戒更不要说了，就没有机会能使我得受清净妙戒；乃至受了三皈五戒，也得重罪消灭。如果是增上的重罪，你能得到受戒机会吗？得不到，不得受者。因为你做了增上重罪，你受不了戒。但是地藏王菩萨告诉我们方便，修忏悔法，达到至心，令其至心，身口意善相得到了，但是得从至心得到。或者你念佛，就是念一句阿弥陀佛，你得要至心的念，不是至心不灵，达到至心就灵了，受戒得戒，消灾免难，你要灭罪难，罪难也消了。

【若彼众生欲习摩诃衍道。求受菩萨根本重戒。及愿总受在家出家一切禁戒。所谓摄律仪戒。摄善法戒。摄化众生戒。而不能得善好戒师。广解菩萨法藏。先修行者。应当至心于道场内。恭敬供养。仰告十方诸佛菩萨请为师证。一心立愿。称辩戒相。先说十根本重戒。次当总举三种戒聚。自誓而受。此亦得戒。】

或者是若彼众生想学摩诃衍道，摩诃衍就翻大乘道，想学大乘的经典，或者想受菩萨的重戒。我们道友都同时受菩萨戒，很多人都受过菩萨戒，菩萨戒不犯是不可能的，特别十重四十八轻，你心里一动念就犯戒了，跟比丘比丘尼戒、三皈、五戒完全不一样。三皈、五戒，乃至八戒、十戒、比丘戒、比丘尼戒，这是事，你得犯了才算究竟。菩萨戒不是，菩萨戒是理，你心里一动念就犯戒了，不等造成事实。因为是心戒，心戒是心犯，只要一起心动念，你就犯了戒。我们这凡夫心能不起心动念吗？这是办不到的。不过戒律总

说，摄律仪戒，就是你规矩行住坐卧。摄善法戒，就是善法是恶法，这个就深了，善法跟恶法这个意义比那律仪戒就深了。菩萨戒是化众生的戒，化度众生，这里头化度众生的善巧方便多，但是你举心动念是不是合乎大悲心、合乎大慈心，这就分析了，讲究至心。至心就是你制心一处，心诚恳，没有妄念。

这一段经文地藏王菩萨告诉我们，你要想摄受菩萨戒，或者得受根本戒，乃至三皈五戒，那你请师证明。谁是师父呢？十方诸佛菩萨，请十方诸佛菩萨来给你证明。你要发愿，一心立愿，注重在一心。这一心，咱们一会下文要专讲的。把戒相了解清楚，称辩戒相。先说十根本，这叫重戒；以后才说四十八轻，这叫轻戒。轻重都具足了，身口意都具足了，在佛前自己发愿自己受。自誓受戒，对佛像，对菩萨像，或对地藏像，没有师父给我授戒，找不到师父给我授戒，那你对佛像前受吧！但是得至心。地藏菩萨说的善巧方便，如果你能至心，在佛前受也得戒，这是大乘受戒法。你要想行菩萨道，你必须得受菩萨戒，身口意三聚净戒，摄律仪戒、摄善法戒、饶益有情戒。菩萨要受饶益有情，就是利益众生，利益众生有十重四十八轻戒，那叫菩萨戒，利益众生戒。一般的在家人叫二聚净戒，出家人叫五聚净戒。大乘摩诃衍这个要专讲一下。就是我们发菩提心了，要行菩萨道，发菩提心行菩萨道你要受菩萨戒，受菩萨戒应当受菩萨的根本重戒。受了戒要持戒，特别是摄善法戒，收摄一切善法，摄是摄受的意思，把所有善法都布施给一切众生，这从行善方面做好事方面讲。但是你要想利益一切众生，你第一个要摄律仪戒。菩萨有菩萨的律仪，摄律仪戒把大乘小乘一切所制止的，止恶行善的一切方便，这就叫摄律仪戒。收摄一切善法，把这一切善都布施给一切众生，摄化众生戒，要想化度众生，佛也制的有戒律。你要想度一切众生，愿一切众生都成佛，得先具足一切戒。

没有清净戒师，找不到清净戒师。不懂得戒法的不能传授戒，那叫清净戒师。在戒律里面有讲，如果戒师不清净，你不得传戒说法。藕益大师他想受戒，他在南闽浮提观察，找五个清净戒师找不到，没有，不可能。他在《大藏经》里找，才找着善恶业报经。这个经以前没人说，是从藕益大师开始的，他在藏经里找着的。找着，他就依着这个善恶业报经拜忏，拜占察忏，他得了清净轮相，他得了戒了。但是他不会做占察轮，所以这个法也没得到传。一直到弘一大师，弘一大师是专弘藕益大师的，他查出来，弘一大师才做占察轮，才发愿弘扬《占察善恶业报经》。他做这占察轮，他没有讲《占察善恶业报经》。《占察善恶业报经》，藕益大师做的一部《占察义疏》，除了这么一个注解之外，其他注解没有。

这里头告诉我们，行善属于摄善法戒，收摄一切善法戒。行善里头的也有行善的规矩，我们做好事，犯了错误了还不知道。做好事，也有做好事的规律，这叫摄善法戒，戒律里讲得很清楚。在你行布施道摄受众生的时候，你心里有杂念没有？心里清净没有？这个关系非常大，因此必须得想到。同时要护念自己，像我们无缘无故的伤害众生，杀众生，你不知道。举个例子说，我们早晨出来走路，你知道你脚下踩死那个小虫子，你肉眼看不到的微小生命？这告诉我们，假使你早晨一开始走路，你要念一个偈子，“从朝寅旦直至暮，一切众生自回护，若于足下丧其形，愿汝即时生净土”，念念观想把这些众生都送到极乐世界去。因为你不知道伤了没有伤，你早晨先念这个偈子，完了下床穿鞋走路。假使说把它误伤踩死了，把它送到极乐世界去了，愿汝即时生净土。你有这个力量吗？不是你的力量，这个偈颂是一切诸佛的力量，你念这个偈颂假一切诸佛菩萨的力量，表示你念念的利益众生，念念的不伤害众生，因为你这一念就感到诸佛菩萨的加持力。

这个偈子是《华严经》文殊菩萨说的净行品，文殊菩萨告诉我们，你早晨一起来，一穿鞋要出去的时候，你千万要注意，你先把这个咒念一念，这个经上就是咒，从早晨一直到晚上，到你上床不走路为止，“从

朝寅旦直至暮，一切众生自回护，若于足下丧其形，愿汝即时生净土”，这又是愿又是行。净行就是大愿，文殊菩萨大愿，一共有一百四十个，你都能念一念，直至成佛。善财童子参完了弥勒菩萨，弥勒菩萨让他再参文殊，文殊菩萨让他念这个，文殊菩萨才让他去参普贤菩萨，所以占察善恶业报里头有很多是《华严经》的偈颂。为什么弘一法师把《占察善恶业报经》认为是大乘，不是小乘，不是一般认为算命、批八字、打卦，那就绝对错误的，这跟那个不同。这叫心法，心地法门，善用其心。

【复次。未来世诸众生等。欲求出家及已出家。若不能得善好戒师。及清净僧众。其心疑惑。不得如法受于禁戒者。但能学发无上道心。亦令身口意得清净已。其未出家者。应当剃发。被服法衣。如上立愿自誓而受菩萨律仪三种戒聚。则名具获波罗提木叉出家之戒。名为比丘比丘尼。即应推求声闻律藏。及菩萨所习摩德勒伽藏。受持读诵。观察修行。】

地藏菩萨又说，复次未来世的诸众生，欲求出家，未来众生发心想离开尘世想出家；或者已经出家了，就说我们比丘比丘尼，我们要求得戒，没有清净的善师。末法，南阎浮提，在明朝的时候，藕益大师在南阎浮提找五个清净比丘，没有，受不成戒。现在的末法传戒的时候，也是都很多不依佛制。佛规定二十岁才能受戒，但我们的善巧方便还能借。例如我出家，我才十六岁，受比丘戒，怎么办？得戒和尚借一岁，借给我一岁，传戒和尚借一岁，大师父借一岁，领导我的引礼师借一岁，就凑够二十岁了。这能借得到吗？这叫捏着鼻子哄眼睛，眼睛看见这个不可以，把鼻子捂上闻不到味就行了，实际上是不能得戒的。在南赡部洲找五个清净比丘找不到，藕益大师也想得清净戒，所以在《大藏经》里找，找出来《占察善恶业报经》，依着《占察善恶业报经》，发无上的道心，占察用占察轮，得到三业清净了，那地藏王菩萨就是得戒和尚，地藏王菩萨也是引礼师，地藏菩萨也是三师，三师七证引礼师，地藏菩萨一个人包办了。就是你念地藏王菩萨，用占察轮相，占察轮的三业清净，你得戒了，这是地藏菩萨说的。

你心有疑惑，不能如法的得受禁戒，那你怎么办呢？你先学发无上道心。无上道心，简单说，发菩提心，使你身口意得清净。发菩提心，这个时候身口意清净，没有出家的可以剃度出家，已经出了家的你要立愿，立什么愿呢？自誓，自己发誓愿来受菩萨戒，来受三聚净戒。这时候具足波罗提木叉的出家之戒，就算比丘比丘尼。之后，受完了再去学毗尼律藏，菩萨摩德勒伽藏，受持读诵，观察修行。比丘比丘尼戒是属于清净僧，受戒了时候最尊贵了，最无上了，到达什么程度呢？人天师表。待你掷轮相，得了清净轮相的时候，地藏王菩萨给你授的三坛戒，沙弥、比丘、菩萨。

不过这个问题在《瑜伽师地论》上也这样说，像法已经过了，末法时期，这个时候想受戒非常难，没有清净的戒师了，那你就做无作无律的，无作这种律仪来受。但是你思想不能有怀疑，如果怀疑戒师传戒的师父不清净，在你受戒给你授戒的清众不清净，你不能得戒。因此地藏菩萨他行善巧方便，他又告诉我们，你要想得戒，若没有师父给你传得戒，那你怎么办呢？地藏菩萨告诉我们，你就跪在佛前拜占察忏。这个拜忏不修其他的，专求得戒，这叫求戒拜，专门求得戒。这个时候要发无上道心，无上道心就是菩提心。无上道心，发成佛的心。但是你得掷身口意三业轮相，如果三业轮相都清净了，那我给你授戒了。地藏菩萨说你三业轮相都拜到清净了，你已经得戒了，没出家可以剃度，可以披上法衣，地藏菩萨收你作徒弟，给你授了三坛大戒。但是轮相得清净，这个不能冒充的，绝对拜的三业清净，这叫自受戒。藕益大师就是这么受的戒，所以藕益大师提倡《占察善恶业报经》，这是他的受戒的缘起。

【若虽出家而其年未满二十者。应当先誓愿受十根本戒。及受沙弥沙弥尼所有别戒。既受戒已。亦名沙弥沙弥尼。即应亲近供养给侍先旧出家学大乘心具受戒者。求为依止之师。请问教戒。修行威仪。如沙弥沙弥尼法。】

若虽出家，已经出家了；年未满二十，还不到二十岁；这个时候只能发愿，不能受戒。先发一个愿受的，受沙弥十戒，十根本戒，或者受沙弥戒。特别指出来，沙弥尼的别戒也一样，也用掷法受沙弥、沙弥尼戒，只要依《占察经》受了戒了，也叫沙弥、沙弥尼。

但是应当供养给侍旧出家学大乘心的具戒者，这个说得很明白，学大乘心的，不能跟着学小乘人一块。学大乘心的人做什么呢？只能依着他跟前做你的依止师。你要出家得有依止师，这五年当中你得依止师父，不能离开师父，随时向师父请教戒，如何修行仪轨，如何持沙弥、沙弥尼戒，让师父随时教授你。但是依着地藏王菩萨受，年没满二十的，地藏菩萨也不给你授，你不能算比丘、比丘尼，你必须得年满二十。你可以先受十根本戒、沙弥尼别戒，可以受菩萨戒，但是还是作为沙弥、沙弥尼。说我光受菩萨戒，那只能在家居士，出家不行，不受比丘戒而受菩萨戒的，不能算出家人，得受比丘比丘尼戒的才能算比丘比丘尼。说我已经出家了，年没满二十岁，那你不能受戒，受戒也不得。因此在出家受戒的威仪上，满益大师对这个问题非常重视。

同时你依着经律、依着这个方式受了戒，受了戒你要先亲近供养三宝，你要先发道心，得找学大乘的受具足戒的师父亲近供养。这个意思就说比你自已出家早的，满了十年的，得满十年的，学大乘的，这样的来认他作师父，亲近供养，跟着他出家，不要跟着受小乘戒的人出家。但是你身口意三业经常得对他们恭敬。这个里头这个发心有很大区别，发大道心的，没发道心的，两个有区别。没有发菩萨心就是菩萨比丘，一个发心与不发心，什么叫菩萨，什么叫凡夫，就在发心上区别，发了菩提心的人就是菩萨，未发菩提心人就是凡夫。



結緣  從這裏開始 ▶



更多精彩内容请关注

『须摩提世界观光』

