

净土信愿关要总结观修02

地藏占察入净土 2018-11-24



【信愿引导】净土信愿关要总结观修02

【观修文】

依视频整理，内部参考，未经校对！



信愿念佛

信愿观修
净土信愿关要
第07讲
(总结观修)

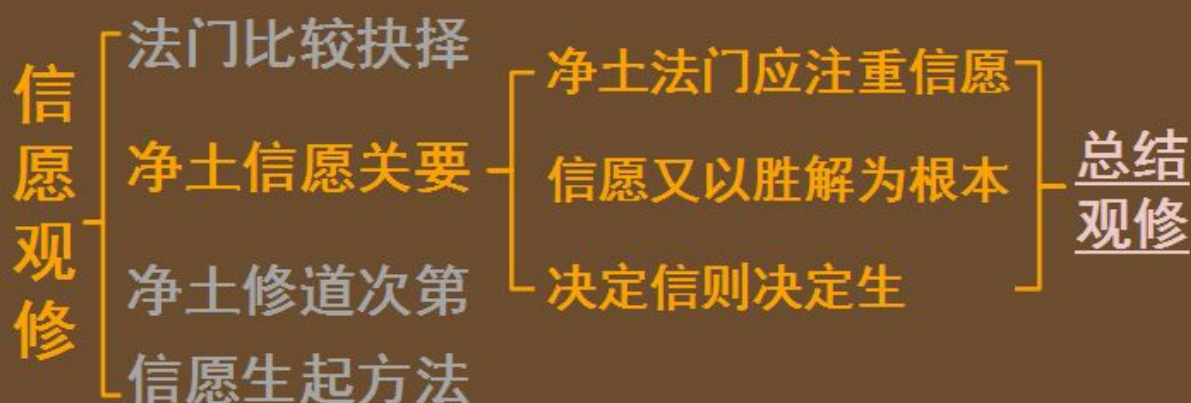


无欺三宝之自性
除恶趣怖大勇士
接引净土胜导师
阿弥陀佛赐吉祥



南无阿弥陀佛

为使自他一切众生临命终时
能自在无碍地往生西方极乐，
究竟圆成佛果，
请大家发菩提心作如法听闻。



信
愿
念
佛

今天我们接着信愿观修——总结观修的内容，对净土关要作一个总结观修。净土信愿关要，我们先来看第一部分，净土法门应注重信愿，接着上一堂课遣疑的内容。

前面我们主要遣除了最容易产生的、普遍的一种疑惑：就是念佛的时候还有妄想，没有念到一心不乱，是否可以往生的问题。下面是第二个疑惑：

1. 净土法门应注重信愿

正明所立：净土法门应注重信愿，有真信切愿必定往生

信
願
念
佛

遣
疑

疑惑一：我未得一心不乱，念佛时还有妄想，可以往生吗？

疑惑二：没有世俗菩提心可以往生吗？

疑惑三：没有如量的中士道出离心，以求享乐的心可以往生吗？

疑惑四：我福报不够、业障深重，可以往生吗？

疑惑二：没有世俗菩提心可以往生吗？

所立宗：即使没有世俗菩提心，只要有真信切愿，也必定往生。

遣疑二：

所立宗：即使没有世俗菩提心，只要有真信切愿，也必定往生。

能立因 教证：善导大师《观经四帖疏》：

上品三人是遇大凡夫，

中品三人是遇小凡夫，

下品三人是遇恶凡夫。

正由托佛愿以作强缘，致使五乘齐入。

信
願
念
佛

也就是现在有些人怀疑或者争论的：没有世俗菩提心是否不能往生？这也是争论很大的问题。这个疑惑，我们也是根据教证来作能立因，当然教证很多，我们这里举例，依善导大师《观经四帖疏》一个教证来说明，来作观修。

这是依教证作为能立因，也就是能成立的理由。我们看《观经四帖疏》善导大师的判断，善导大师是阿弥陀佛化身、莲宗二祖，所以学净土的人应该没有怀疑。

能立因：善导大师《观经四帖疏》：上品三人是遇大凡夫，中品三人是遇小凡夫，下品三人是遇恶凡夫。

这是善导大师对九品的判断。上三品是遇到大乘教法的凡夫；中三品是小乘，当然小乘就包括了人天乘，世间善法，这是中品下生，专门针对这种世间善法的；下品三人是遇恶凡夫，五逆十恶的众生，忏悔了也可以往生。

所以善导大师总结：“正由托佛愿以作强缘，致使五乘齐入。”

所以净土法门非常奇特，一往生之后都是大乘，都是发菩提心的。但是往生前，净土法门可以摄受一切根机：不用说大乘，乃至小乘，甚至人天乘的一种发心。所以这里的五乘齐入这四个字非常重要。五乘，哪五乘？当然就是人天乘——人乘或者天乘分开，以及声闻乘、缘觉乘、菩萨乘，五乘齐入。

当然这个五乘是以发心的差别来划分的，它不是说仅仅修什么法，有些道友理解成：“我如果发个菩提心，也修个人天乘的世间的善法，这个就叫人天乘。”如果这样解释就有点搞笑了。

这个五乘或者三士道都是以发心来划分的，你如果发一个菩提心，修世间的善法，这个当然就属于大乘；你如果观察轮回种种过患修这些出离心，你就是小乘，或者中士道修法，这个不可能属于人天乘；人天乘它就没有去观察轮回种种过患，没有这样去希求解脱，他是把极乐世界当天堂，以这样求享乐的心，当然他还是有最起码下士道的、对现世的出离——舍弃今生，希求下一世的人天善趣，这个下士道的出离心他是有的，这个是五乘齐入。

通过这个教证我们也就知道，不用说没有发世俗菩提心，甚至没有真正中士道的出离心，五乘中人天乘的这样的修法也可以往生。

下面我们把善导大师《观经四帖疏》这个殊胜的教证，来观修思维一分钟。

所立宗：即使没有世俗菩提心，只要有真信切愿，也必定往生。

能立因 教证：善导大师《观经四帖疏》：
上品三人是遇大凡夫，
中品三人是遇小凡夫，
下品三人是遇恶凡夫。

正由托佛愿以作强缘，致使五乘齐入。

思维1分钟

信
願
念
佛

好，因为时间缘故，我们课上只是给大家做一个提倡，主要靠我们自己课后，对这些教理、教证，做细致、深入的闻思、讨论，到时候才能座上来观修。

遣疑三

所立宗：

即使没有如量的中士道出离心，只要有真信切愿，以求享乐的心也可以往生。

能立因：

教证

遣疑三

所立宗：即使没有如量的中士道出离心，只要有真信切愿，以求享乐的心也可以往生。

这也就是第三种常见的疑惑：即使没有如量的中士道出离心，中士道出离心也就是对整个轮回，要去观察它的过患，对整个轮回生起厌离，经常要修“观身不净、观受是苦、观心无常、观法无我”四念处这些修法，要对轮回厌离，要希求解脱，这样中士道的出离心。

如果没有中士道对轮回的厌离，只要有真信切愿，你即使求享乐的下士道的这样的一个心，把极乐世界作天堂修也可以往生。实际上这就是指人天乘的修法，也就是前面像我们提到的善导大师的教证：正由托佛愿以作强缘，致使五乘齐入。这个教证也可以放在这里。

下面我们来看一下《广论》里的教证：

教证：

《广论》：

若未由多异门，观察修习生死过患，于生死盛事破除贪爱，获得对治。

又未如理以正观慧观无我义，又离修习二菩提心。

余诸善行，唯除少数依福田力，悉是庸常集摄，转生死轮。

教证：

《广论》：若未由多异门，观察修习生死过患，于生死盛事破除贪爱，获得对治。

又未如理以正观慧观无我义，又离修习二菩提心。余诸善行，唯除少数依福田力，悉是庸常集

摄，转生死轮。

我这里用白话尽量通俗地介绍一下《广论》的这个教证，也就像刚才讲的，如果没有从多种侧面、不同角度来观察、修习轮回生死的过患，于轮回中的比如说人天乘-天王的这些福报——生死盛事，没有去破除贪爱，获得对治。它是一种对人天善法、人天善趣求享乐的心，也就是没有以出离心、愿行两种菩提心，也没有以无我慧这三种情况摄持，那这个善行当然就是指人天乘的善法，本来都是庸常集摄，要轮转生死的，它是人天乘的有漏的善法，当然他还是会在轮回中转生。

这样的人天乘修法当然会轮转生死，因为他没有以出离心、菩提心、无二慧摄持，这样的善法当然就是人天乘的善法，肯定要轮转生死。

但是这里指出来有个特殊情况——唯除少数依福田力，福田当然就是三宝，比如依佛力，比如往生极乐世界这个净土法门，就是这里所摄：**唯除少数依福田力**。本来是人天乘的善法，他必定要轮转生死，最多得一个人天善趣。但是即使这样的人天乘修法，如果你结合净土这个少数依福田力——净土法门，那就是特殊情况，所以唯除少数依福田力。即使你依人天乘的发心，这样的修法、这样的善法回向净土，虽然你没有多异门去观察修习轮回生死的过患，破除贪爱，但是你即使把极乐世界作天堂，人天乘的善法也可以出轮回，因为这个是靠佛力。

所以这个是特殊情况，就像我们净土法门经常讲的，净土是特别法门，那我们就要知道为什么特别，像《广论》里面这个教证非常殊胜。当然《广论》这是通途法门，但这里实际上给我们透露了净土的这种殊胜的、不共的这样的教法。

对这个教证我们下面也来思维观修一分钟。

所立宗：即使没有如量的中士道出离心，只要有真信切愿，以求享乐的心也可以往生。

能立因 教证：《广论》：

若未由多异门，观察修习生死过患，于生死盛事破除贪爱，获得对治。

又未如理以正观慧观无我义，

又离修习二菩提心。

余诸善行，唯除少数依福田力，悉是庸常集摄，转生死轮。

思维1分钟

信
願
念
佛

好，接着我们来看遣疑四，也是常见的一种疑惑，有些人觉得自己福报浅薄、业障深重，恐怕不能往生，要遣除这个疑惑。

遣疑四

所立宗：即使福报少、业障重，只要有真信切愿，也能往生。

能立因：

教证：

善导大师《观经四帖疏》：

一切凡夫，不问罪福多少，时节久近，但能上尽百年，下至一日七日，一心专念弥陀名号，定得往生，必无疑也。

信
願
念
佛

遣疑四

所立宗：即使福报少、业障重，只要有真信切愿，也能往生。这是所立宗。

能立因教证：善导大师《观经四帖疏》：

下面我们来看教证，当然教证很多，这里举其中的一个，善导大师《观经四帖疏》：一切凡夫，不问罪福多少，时节久近，但能上尽百年，下至一日七日，一心专念弥陀名号，定得往生，必无疑也。

首先给我们指出来这是一切凡夫，九品皆为凡夫，不是为了圣人。不问罪福多少，不要怀疑自己，我的福报不够；也不要怀疑自己，我以前造过罪业，即使忏悔了能不能往生呢？自己恐怕罪业深重没有清净，或者时节久近，就是念佛时间长短，你不要管这些，不问罪福，也不问时节久近，你只要有真信切愿，也能上尽百年，下至一日七日，甚至十声一声，临终的时候念佛，也能往生。

所以能否往生，关键看你有没有真信切愿，得生与否全由信愿之有无。所以善导大师就说“定得往生，必无疑也”。所以这里再再重复“决定往生的，必定无疑的”，所以不应该有怀疑。这是《四帖疏》的教证。

下面我们把这个内容观修思维一分钟。

所立宗：即使福报少、业障重，只要有真信切愿，也能往生。

能立因：

教证：

善导大师《观经四帖疏》：

一切凡夫，不问罪福多少，时节久近，但能上尽百年，下至一日七日，一心专念弥陀名号，定得往生，必无疑也。

思维1分钟

好，我们接着来看净土信愿关要第二部分内容。

净土信愿关要 { 净土法门应注重信愿
信愿又以胜解为根本
决定信则决定生

2. 信愿又以胜解为根本

所立宗：

信愿二者之中，以胜解为根本。

能立因：

（1）教证；（2）理证。

2.信愿又以胜解为根本

前面第一部分是讲要以信愿为根本，要注重信愿，有真信切愿就能够决定往生，信愿当中又以胜解为根本，所以第二部分内容，信愿又以胜解为根本。现在我们如果按因明立量，所立宗：净土真信切愿，信愿二者之中，又以胜解为根本。下面分教证、理证作为能立的因。

（1）教证

教证1：《成唯识论》：
忍谓胜解，此即信因。
乐欲谓欲，即是信果。

窥基大师《成唯识论述记》：
信为欲依，欲为精进依，即入佛法次第依也。

※闻思→ 胜解 → 信 → 欲 → 精进
 （信之因） （信之果）

信
願
念
佛

（1）教证

教证1：《成唯识论》：忍谓胜解，此即信因。乐欲谓欲，即是信果。

首先来看教证，《成唯识论》里面对信心所的解释，就是深忍乐欲。这个深忍的忍什么意思呢？忍谓胜解，即是信因；乐欲谓欲，欲就是欲心所，欲乐，即是信果，就是信心所的果。所以说信心所里面实际上就是包含了信因信果，信因是胜解，乐欲就是信果，就是欲心所，这里面是这样的关系。

窥基大师《成唯识论述记》就指出来信心所这个信为欲依，是欲心所所依的。欲心所又为精进依。精进就是勤心所，即入佛法次第依也。你要想修学佛法，就是按这样修学次第来，要前前为因后后为果。

所以先要通过闻思教证理证，断疑生信生起胜解，先要生起胜解，这是信之因；有了胜解，自然有胜解信；有了胜解信，以这个信心为基础，信为欲依，后面欲心所自然也就生起来；有了欲心所，也就是信愿行的这个愿，那么后面勤心所，精进自然也会起来的，它是这样的一个次第。我们把这个内容作为教证，这样就知道信愿二者当中，又以胜解信为根本。

下面把这个教证观修思维一分钟。

所立宗：信愿二者之中，以胜解为根本。

能立因 教证1：

《成唯识论》：忍谓胜解，此即信因。乐欲谓欲，即是信果。

窥基大师《成唯识论述记》：

信为欲依，欲为精进依，即入佛法次第依也。

※闻思→ 胜解 → 信 → 欲 → 精进

（信之因）

（信之果）

思维1分钟

好，下面再来看第二个教证，《彻悟禅师语录》讲信愿的关系：

教证2：

《彻悟禅师语录》：
愿之所以不切，由信不真。
总之生真信难。
信果真矣，愿自能切。

教证2：《彻悟禅师语录》：愿之所以不切，由信不真。总之生真信难。信果真矣，愿自能切。

最初要生起真信，也就是胜解信，这是最难的。之所以愿生西方的这个发愿不真切，就是因为信心不真。信果真矣，愿自能切。这是从正反两方面来推理说明信跟愿的关系，就像我们前面引用的这些唯识的教证，胜解信跟欲心所这个愿的关系是怎样的——信为欲依，胜解信是欲心所也就是愿所依的，由信发愿，由愿导行。这样我们就知道信就是根本，它是源头，前前为因后后为果，是这样的关系。所以，信愿二者之间，我们再去分析，那就是胜解信为根本。

下面对这个教证，也就是信愿的关系，根据莲宗十二祖《彻悟禅师语录》，我们来思维观修一分钟。

所立宗：信愿二者之中，以胜解为根本。

能立因 教证2：

《彻悟禅师语录》：

愿之所以不切，由信不真。总之生真信难。

信果真矣，愿自能切。

思维1分钟

（2）理证

问：信和愿何者更重要？是否愿更重要？虽然没有信，只要发愿也能往生？

答：

①产生真信切愿的情况，胜解信是切愿的因，自然更重要。

②即使未生真信切愿，也是信更重要。没有信则不可能有愿，一般的愿也由一般的信而来。

好，下面接着我们以理证来证成，当然理证主要为了大家容易懂，以这种分析的方式，这里有个问答，有这样的一个疑问：

（2）理证

问：也就前面讲的胜解信与愿，或者真信切愿，信愿二者，何者更重要？当然你要加上行来辨析也行，信愿行三者之间，因为我们前面已经专门抉择了信愿为根本，所以这里就省略了。实际上信愿与行，你先可以做一个辨析何者更重要，接着信愿当中再来辨析何者更重要。

现在比如说：有时候我们强调要发出离心，出离心实际上是愿的一个侧面。你要厌离娑婆，你要修出离心，才能欣求极乐。但是有一些没有学好，没有抓住关要，他这个地方就错认了，以为：“我修出离，我这个“愿”先生起来了，有了这个“愿”就行了，即使没有真信，我有这个“愿”就能往生，所以愿更重要。”

甚至有一些以为：“我通过念佛，佛力加持自然就会生起真信切愿，所以没必要这样通过教证理证、闻思断疑。而且传统从古以来不都是要强调念佛的吗？”所以，有些人就觉得信愿行三者，不一定前前为因，

后后为果的，这个次第不决定的。不一定非要由信发愿，由愿导行的。“我有这个行也可以生起信愿，由愿也可以生起胜解信。我先生起愿，再生起胜解信。愿来生信，行来生信愿。”他是这样的想法。但实际上这个想法是不对的。

由信发愿，由愿导行。这里面它是次第依的关系，这个是决定的，这个不可能混乱。所以，你如果说可以由行，或者由勤心所再生起欲心所，欲心所生起信心所，你这样的教证恐怕找不出来。就像唯识里面讲的，胜解就是信心所的因，欲心所是信心所的果，它是这样的关系。

所以我们如果自己没有根据，自己不能随便想当然，这个非常重要。当然这里我们主要探讨信和愿二者之间，何者更重要，这里可以分两种情况来分析：

(2) 理证

问：信和愿何者更重要？是否愿更重要？虽然没有信，只要发愿也能往生？

答：

①产生真信切愿的情况，胜解信是切愿的因，自然更重要。

②即使未生真信切愿，也是信更重要。没有信则不可能有愿，一般的愿也由一般的信而来。

信
願
念
佛

答：

①产生真信切愿的情况，胜解信是切愿的因，自然更重要。

如果以真信切愿这样的情况我们分析，那当然胜解信是这个切愿的“愿”的因。信为欲依，胜解是信心所的因，所以最初产生胜解信这个是最根本的。当然真信跟切愿，或者信心所跟欲心所，是信心所为本、为因的，更重要，这个应该没有争论。

②即使未生真信切愿，也是信更重要。没有信则不可能有愿，一般的愿也由一般的信而来。

下面再来看第二种情况，我们大多数人常见的，他没有真信切愿，一般般的信愿，那是否是：不一定信更重要，而是愿更重要呢？

现在有一些道友就有这样的一种观点：“我没有生起胜解信，这个胜解信感觉似乎太难了、太高了，但是我只要有发愿就行了，没有真信，但是我有切愿。”——实际上这个挺搞笑的。

我们要严格地按唯识法相名词来：欲心所、勤心所都是在胜解信的基础上，甚至这个信心所也是在胜解的基础上，信心所只有一种没有两种。还有一个真信，还有一个非真信，两种信心所？没有这样的。只有一种信心所，一种定义；欲心所也是一样，这个愿就是欲心所。

所以要按严格的唯识法相名词，不能自己想当然。所以你如果说有切愿却没有真信，那不是无因之果

吗？那你的这个切愿从哪里来的呢？所以这个是很不合理的。你不能说没有真信，但我有切愿。

有些道友甚至说，像《无量寿经》里面不是说：有疑惑心往生边地疑城吗？——这个就是教证。

《无量寿经》里面对佛的智慧有怀疑，以这种疑惑心往生，你不能说这个是切愿。虽然他确实没有真信，他的愿也不是切愿，只是一般般的这一种发愿求往生，但是这个你不能说也决定往生。必须有决定信才能决定生，你没有胜解信、决定信，像《无量寿经》里面这种情况，经里面可没有说决定往生。这就要碰运气了，看临终的时候有没有人来助念啊，提起佛号啊，所以这个就要看情况；还要看你求愿往生的这种力量大小。你如果平时确实很注重修出离心、欣求心，这个力量比较大，能压过对世间的贪恋，那你往生的可能性就比较大。即使你没有真信，当然你也没有切愿，但你愿修的比较好，虽然没有达到切愿（欲心所），这种在胜解信基础上的欲心所的程度，但是你力量比较大，那当然你往生的可能性就比较大。

你如果有胜解信了，那就决定往生。能够有胜解信、不退信那就决定往生。但你如果没有胜解信，当然你的愿、切愿也不可能存在，无因不可能有果的。因为欲心所是信心所的果，它是因果的关系。这样我们就知道，因为没有真信，也没有切愿，所以你不能保证绝对往生。

当然你如果平时也没有注重出离心的修法、欣求心的修法，经常是将世间轮回中的事情放到第一位，那你临终往生的可能性几乎就是很小很小。

这样我们去分析也知道：有真信切愿的情况，那当然也是胜解信更重要；没有真信切愿的情况，也是胜解信更重要。即使你没有真信切愿，也是通过信心加强一分，你求愿往生的愿也就会增加一分。这里面是这样的关系。

你不能说真信切愿是这样因果的关系：前前为因，后后为果；我没有真信切愿，就可以倒过来，那是不合理的。这个我们做一个推理就知道。

所以，对这个我们要详细地去分析。这样就知道信和愿何者更重要。当然这个就是前前为因，前面的是根本、是源头，当然更重要。我们通过这样的理证分析，就可以推出这样的结论。

所立宗：信愿二者之中，以胜解为根本。

能立因 理证：

问：信和愿何者更重要？是否愿更重要？虽然没有信，只要发愿也能往生？

答：

①产生真信切愿的情况，胜解信是切愿的因，自然更重要。

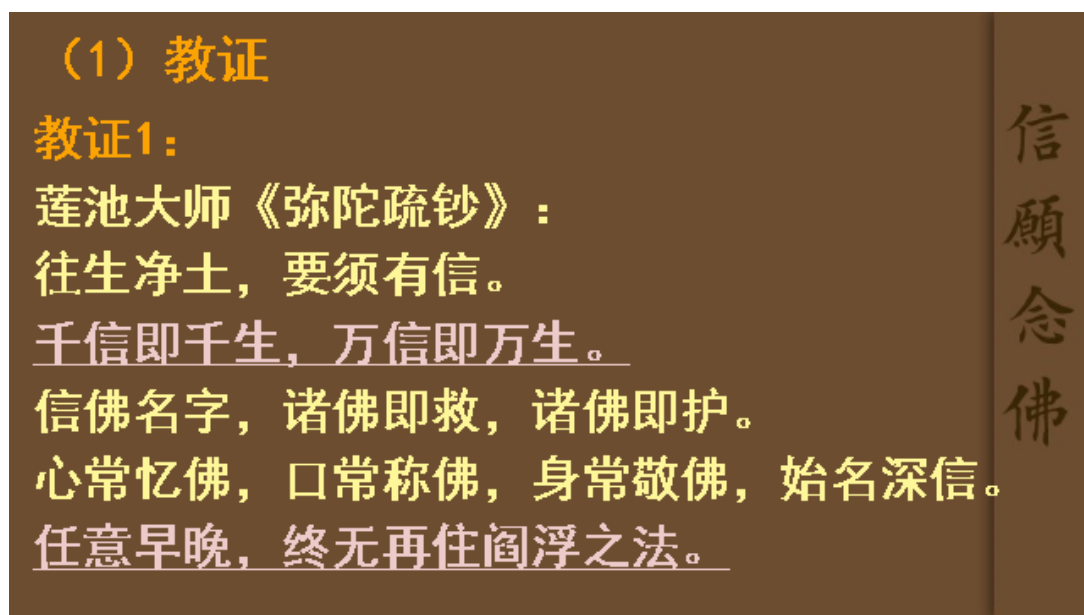
②即使未生真信切愿，也是信更重要。没有信则不可能有愿，一般的愿也由一般的信而来。

思维1分钟

信
願
念
佛

下面对于这个道理，我们来观修思维一分钟。

好，下面观修完了，接着我们来看第三部分内容：决定信则决定生。这里也分教证和理证，所立宗：决定信则决定生。能立的因呢？我们先来看教证：



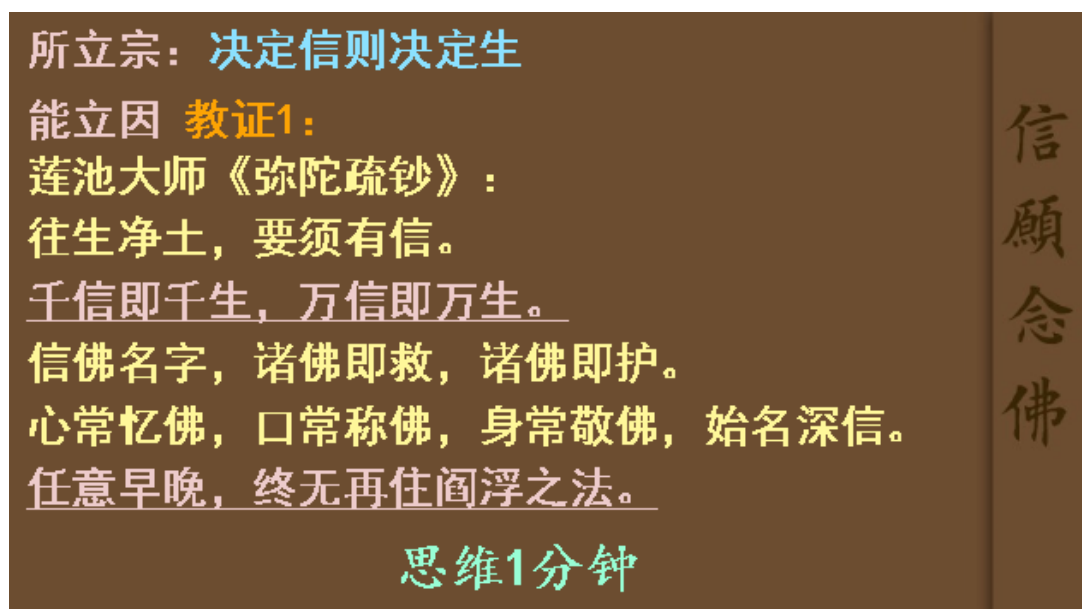
(1) 教证

教证1：

莲池大师《弥陀疏钞》：往生净土，要须有信。千信即千生，万信即万生。信佛名字，诸佛即救，诸佛即护。心常忆佛，口常称佛，身常敬佛，始名深信。所以首先深信、或者胜解信，这个最重要，这样任意早晚，终无再住阎浮之法。

这里莲池大师所引的教证就是：你如果有深信，只要生起了胜解信，那你就任意早晚，终无再住阎浮之法，往生就决定了。所以千信即千生，万信即万生。所以能否往生，不在你念佛功夫，也不是一定要等临终的时候才定下来，你生起胜解信、不退信，你有真信切愿，这时候就可以定下来。所以任意早晚，终无再住阎浮之法。等着往生，你已经决定往生了。就像你考大学的录取通知书已经发下来了，只是现在还没有去报道而已。

下面对这个教证再来观修一分钟。



教证2：

《印光法师文钞·复邓伯诚居士书一》：
果能生死心切，信得及，不生一念疑惑之心。
则虽未出娑婆，已非娑婆之久客。未生极乐，
即是极乐之嘉宾。

好，下面我们接着来看第二个教证，《印光大师文钞》：

教证2：

《印光法师文钞·复邓伯诚居士书一》：果能生死心切，信得及，不生一念疑惑之心。则虽未出娑婆，已非娑婆之久客。未生极乐，即是极乐之嘉宾。

你如果能信得及，对于你自己这样深信发愿求生净土，能不生一念疑惑之心，相信我这样子绝对能够往生，当然这个就是胜解信、决定信。不生一念疑惑之心——这样虽然未出娑婆，已非娑婆之久客。你等着往生，娑婆世界对你来说是最后生，最后一轮的轮回。相当于你就已经是极乐世界的人了，虽然没有往生，等同往生，等着往生。

好，下面把《印祖文钞》这个教证观修一分钟。

所立宗：决定信则决定生

能立因：

教证2：

《印光法师文钞·复邓伯诚居士书一》：
果能生死心切，信得及，不生一念疑惑之心。
则虽未出娑婆，已非娑婆之久客。未生极乐，
即是极乐之嘉宾。

思维1分钟

(2) 理证

信愿行三，具一具二具三无别。
否则，非真信愿行故。

信
願
念
佛

好，这样前面通过教证来证成观修，接着我们来看理证。

(2) 理证

信愿行三，具一具二具三无别。否则，非真信愿行故。

为什么可以说决定信则决定生？这个理证推理，也可以是在教证基础上的理证推理。也就是说首先我们要辨析信愿行三者的关系。这个信愿行或者就是胜解信、决定信，这个信的内容是这样的：有了胜解信就必定有欲心所这个愿，有真信必然就会发愿。你不能说我有真信，我就不往生，那就搞笑了，这也叫真信吗？这不可能是真信。

这里的真信就是对往生西方净土生起真信，不是说通途法门的一种信心而已、胜解信而已。对净土真信，自然会有切愿；有切愿，自然就会有力行。你如果念佛很懈怠，那也不可能有真信切愿。

所以信愿行三者，它是具一、具二、具三，实际上没有差别。说信愿行三如鼎三足缺一不可也可以；说得生与否全由信愿有无也可以；说有决定信方能决定生也可以；或者你发起了切愿就决定往生也可以，就像《阿弥陀经》里面经常讲，要我们发愿往生；乃至你能真正在信愿基础上的念佛行，具足这一个也可以，因为具一就是具三。

所以这样我们就可以成立：你说决定信实际上就是具三，就是有信愿行的；如果缺了一个就不是真信切愿，缺一个都不行。这样我们通过推理来辨析信愿行三者的关系，就知道决定信则决定生，因为这个决定信实际上就包含了信愿行。这样跟佛菩萨、祖师大德一些讲法“信愿行具足才能往生”，也完全没有相违。

当然这里行是不离信愿的念佛、忆佛，身口意上的这样的一种行，而不是功夫，这个行不是念佛的功夫。这样通过理证辨析，以这个推理作为一个教证。

所立宗：决定信则决定生

能立因：

理证：

信愿行三，具一具二具三无别。

否则，非真信愿行故。

思维1分钟

信
願
念
佛

下面我们来以这个作为理证，来思维观修一分钟。

好，这样对净土信愿的关要，我们通过教证或者理证来举例观修。时间的缘故只能举例，有许多的教证，我们这里没有时间一一地去观修。主要靠大家自己课后，对这个教证首先你必须要字句上没有任何的疑惑，全部搞得很清楚。这样断除了障碍、怀疑，字句上的这种错误的理解，有必要可以再讨论，通过教证、理证在座上拿来观修。

时间的缘故，今天课就到这里，下面还有十分钟时间，在这里现场答疑。



信願念佛

本课传讲圆满

课后答疑

同安
生養

願生西方淨土中
九品蓮華為父母
花開見佛悟無生
不退菩薩為伴侶

