# @88מסכת זבחים

## @00פרק א

### @22משנה א

## בשם ה' השם נפשנו בחיים. המשביענו לחם שמים:

@11כל הזבחים שנזבחו שלא לשמן @33כייל בין שינוי קודש. בין שינוי בעלים. דבתרווייהו הזבחים כשרים אלא שלא עלו לבעלים לשם חובה. כדפריש הרע"ב בסמוך. גבי פסח וחטאת. דפסילי בתרווייהו. @44והא@55 דשינוי בעלים פוסל. או אינו מרצה. אינו אלא בזריקה. כגון ששוחט או מקבל ומוליך קרבן ראובן. על מנת לזרוק דמו לשם שמעון. הכי איתא בהדיא בגמרא (דד"א) דשינוי בעלים אינו בארבע עבודות. לפי שאין כפרה אלא בדם. והוא הקובע שם בעלים שמתכפרין בו.

@11עוד @33צריך לידע. דשינוי קודש. ישנו בצבור כביחיד (וכל הזבחים שהן כשרין ביחיד שלא לשמן. כשרין בצבור. והחטאת פסולה בשניהן בשינוי קודש) משא"כ בשינוי בעלים. דליתיה בצבור. לפי שכולן בעליו. ולכן אינו פוסל אפילו בחטאת שלהן. @44ומ"ש@55 הרע"ב ודוקא קרבן יחיד שיש לו בעלים. אבל קרבנות צבור שנשחטו שלא לשמן. עלו לצבור. שהשחיטה מושכתן כו'. @44לשונו@55 זה לקוח מפירוש הר"מ. ופשוט שכוונתו במה שאמר. אבל קרבנות צבור שנשחטו שלא לשמן. היינו שלא לשם צבור. אלא לשם יחיד (דשינוי קודש. ודאי איתיה בצבור כביחיד. כדאמרן. אלא לשינוי בעלים נתכוין) דמיקרי נמי שלא לשמן. ודייק לה שפיר. מדתנן שלא עלו לבעלים. דלא אצטריך. מסתייה דלימא שלא עלו לשם חובתן. ופשיטא דחובה אקרקף גברא רמי. אלא הא אתא לאשמועינן. דשני לן בשינוי בעלים. בין זבח דאית ליה בעלים מיוחדים. לזבח שיד הכל שוין בו. @44ובהא@55 אתי שפיר דלא קשיא קושית התו'. שדקדקו מנא ליה לתלמודא שינוי בעלים. דקאמר אשכחן שינוי קודש. שינוי בעלים מנליה. משמע דאמתני' קאי. וכולה מתני' לא משתמעא כלל שינוי בעלים. ונכנסו בדוחק @44ואליבא@55 דהר"מ ניחא טפי. דודאי אמתני' קאי. דקשיא ליה לתלמודא נמי. לישנא לבעלים וצריך לומר דאתי לפלוגי בשינוי בעלים. בין יחיד לצבור. שמעת מנה. דפשיטא ליה לתנא דידן שינוי בעלים נמי הוי שינוי. להכי פריך מנא ליה.

@11וצריך @33עיון אי איתא לפלוגתא דב"ש וב"ה. דרפ"ד לקמן. בנזבחים שלא לשמן.

@11שנזבחו @33הוא הדין למליקה בעוף. כדתנן בפ' ששי דמכילתין. וגם עופות בכלל זבחים בלשון חכמים. משא"כ בלשון תורה. עיין מ"ש מנחות פ"ט מ"ו.

@11החטאת באה על חטא @33איכא דאין באין על חטא חטאת יולדת ואשם מצורע כו' תו'.

@11ובאמת @33גם הן באין על חטא. אע"פ שאינו מבואר בכתוב. כבר בארוהו חכמים באגדה. כדאיתא בפ' המפלת. ובפ' יש בערכין. ובכמה מקומות.

### @22משנה ב

@11עזריה @33ובס' יוחסין כתוב. שהוא אביו של ר"א בן עזריה.

### @22משנה ג

@11שבעים ושנים זקן @33עמ"ש בס"ד פ"ק דהוריות מ"ד.

### @22משנה ד

@11ובהלוך @33עבודה היא שהרי פסולה בזר. ש"מ שכל הכשר בזר. לאו עבודה. וקשיא שחיטה. תי"ט @44ולא@55 קשיא מידי. שאני שחיטה. דאע"ג דמעטה קרא דלא בעיא כהונה. אבל מכל מקום עבודה שאי אפשר לבטלה היא. וכי אמרינן דעבודה הכשרה בזר לאו עבודה לענין מחשבה. היינו דווקא בעבודה שאפשר לבטלה.

## @00פרק ב

### @22משנה ב

@11כרע"ב @33דכתב ובא השמש וכ"כ הר"מ כלומר וטהר מכלל שהוא טמא כו' ותימה דבריש ברכות מפרש וטהר יומא. תי"ט. @44לק"מ@55 שאין מקרא יוצא מידי פשוטו. ותרתי שמעינן מנה. מדכתיב וטהר. ולא כתיב וחשך היום או ויחשך היום. הא ודאי אגברא קאי. מיהו מדלא כתיב ויטהר. דרשינן נמי וטהר יומא. מיהת לא נפיק קרא ממשמעותיה לגמרי.

### @22משנה ג

@11והזורק @33באיזו זריקה אמרו. עיין לקמן ריש פ"ד. @44ונראה@55 הוא הדין לענין פסולא דשלא למקומן. כמו שכתבתי שם בס"ד.

@11כמצותו @33ז"ל תי"ט פי' רע"ב דגבי פגול כתיב לא ירצה. כדכתיב גבי כשר ירצה לכפר רש"י. ולא ידעתי למה לא כתב לרצונכם תזבחוהו כו' ע"כ. @44לא@55 ידע מר שאין כפרה אלא בדם. ובמתיר עסקינן. ועוד ירצה מירצה גמרינן.

### @22משנה ה

@11לאכול כחצי זית @33בפיר"מ. וז"ל ראוי לידע בכאן שאם חשב על חצי זית (חוץ לזמנו ועל חצי זית) חוץ למקומו. ועל חצי זית חוץ לזמנו. כך נ"ל להגיה. שחסר מלשונו. מה שסגרתי כאן בין חצאי לבנה. עם שהלשון אח"ז בין שקדמה כו'. הוא קצת קשה להבין לפ"ז. אולי נשמטו עוד איזה מלות בהעתק. אך מ"מ גם הוא אמת. כי בין שמחשבת שני חצאי זיתים היו בהפסק מחשבת פסול דחצי זית ביניהם. או לא הפסיקם מחשבה דחצי זית פסול. הכל אחד לדינא.

## @00פרק ג

### @22משנה א

@11כל הפסולים ששחטו שחיטתן כשרה @33ערע"ב דמשום טמאין בלבד נקט דיעבד. @44ותו@55 בקדושין (דעו"ב) כתבו. דלכתחלה אין שוחטין אלא מיוחסין. ועיין מה שכתבתי בפ"י יוחסין בס"ד. ובמו"ק (י"ד ס"א) ובתשובה כ"י. ובהגהותי על רא"ש ריש חולין.

@11ובעבדים @33אפי' כנענים שמלו וטבלו. אבל שחיטת נכרי. (נ"ל גם גר תושב בכלל) נבלה. כמ"ש ריש חולין.

@11אפילו בקדשי קדשים @33לענין שחיטת פר יום הכיפורים. עיין מ"ש בס"ד מ"ג פ"ד דיומא.

@11ולענין @33פר המשיח. עיין מ"ש בפירוש פרק אלו מקומן (בבית אל) @44ונראה@55 דשעירי ע"ז. צריכין ג"כ כהנים לשחיטתן. לכתחלה מיהת. כדכתיב גבי חינוך הבית בימי חזקיהו. ויגישו את שעירי החטאת וישחטום הכהנים.

### @22משנה ה

@11המוקדשין @33כל כי האי לישנא מיירי בנקבות.

@11וזה @33מפני שהיא וולדה הרי הן מוקדשין לשמים. כמו ששנינו פ"ג דתמורה. להכי קתני לה נמי בל"ר. משא"כ בזכר. תני לשון יחיד. השוחט את הזבח. ולא תני השוחט קדשים. דהו"א קדשים דעלמא. ומילתא אגב אורחא אשמעינן. דולדותיהן כיוצא בהן.

## @00פרק ד

### @22משנה א

@11ב"ש כו' @33שאם נתנן מתן אחת כפר. הך פלוגתא שייכא נמי בפסולא דשלא לשמן. ודחוץ למקומן.

### @22משנה ג

@11ומנחת נסכים @33עתי"ט ועמ"ש בס"ד מ"ה פ"ג דיומא.

### @22משנה ד

@11תי"ט @33ד"ה פרים כו' אבל בשר הנשרפין כו'. צ"ל.

### @22משנה ה

@11רש"א @33עיין בגמרא גירסא אחרינא. נומי ר"ש.

@11העצים והלבונה @33כו' אין חייבין עליהן משום טומאה. לא טומאת עצמן ולא טומאת הגוף כו' הר"מ ולא פירש בחבורו ספי"ח מה"ל פהמ"ק. תי"ט.

@11ר"ל @33דשם לא פירש רק טומאת הגוף לחוד.

@11כ"ע @33תי"ט. ומ"ש רע"ב ורבנן פליגי עליה ומרבו לטומאה מקרא. ומסיק שם הכ"מ דהרמב"ם ס"ל דדרשה גמורה היא. ואני תמה עליו דבהדיא כתב בפ"ו מה"ל אסורי מזבח דטומאתן מעלה דרבנן בעלמא. וכפירש"י עכ"ל.

@11ולענ"ד @33האמת הברור. דהר"מ ס"ל ילפותא דוהבשר דרשה גמורה היא. ושני ליה בין קדושת פה לקדושת כלי. דאפילו רבא מודה בקדשו בכלי. דנעשו כמי שקרבו כל מתיריו. כדאיתא במכלתין (דל"ד) ובמנחות (דק"א) ונסתלקה קושית התו' על רש"י.

@11איברא @33בפסחים פרק כל שעה בקדושת פה איירי. כדאיתא התם בהדיא. ומשו"ה אמרינן מעלה דרבנן היא. ודוק.

@11ועל @33כרחך לומר כן. דהא הר"מ שם בפי"ח מהל' פהמ"ק הלכה י"ב. כתב בהדיא. האוכל מלבונת המנחה שנטמאת אחר שקדשה בכלי לוקה. @44ודלא@55 כמ"ש הכ"מ. דלרבא אסמכתא בעלמא דרשה דוהבשר. ולא היא דבטומאת בשר בקדשו בכלי מודה רבא. ובהלכות אסורי מזבח פ"ו הלכה ח'. ודאי בקדושת פה לחוד איירי @44וראיתי@55 בלח"מ שם שפירש דבריו מדאורייתא מקבלין טומאה. והשיג על הכ"מ. שסבור בו שלא נתכוין אלא למעלה. @44אמנם@55 בזה יפה כיון הכ"מ. שבודאי א"א לפרש דברי הר"מ באופן אחר.

@11ברם @33בראש אותו פרק. דעתו מבוארת ג"כ דשניא ליה בין קדושת כלי. דמהניא בכל הני נמי מדאורייתא. @44דוק@55 בדבריו הלכה ד' וה' ותשכח. דשמעתתיה דהר"מ. טוביינא דחכימי דייקי טובא. ולית בה ספיקא.

@11ובלח"מ @33לא נהירא ליה הך שמעתא. ולפום ריהטא לא דק. וכן כל הגדולים לא דקו בה. דהר"מ אליבא דרבא אמרה לשמעתיה. והיא גם כן שטת רש"י. והדברים עתיקים ומים עמוקים.

### @22משנה ז

@11הזבח @33צ"ל היינו עולה. דבזבחים הנאכלים לא משכחת ששה דברים. דהא נאכלים צלי והפסח אינו נאכל אלא צלי. ושמא אאימורין נמי קאי לשם ריח (דבהו כתיב ודאי ריח ניחוח) לאפוקי כבבא. אע"ג דלא שייך בהו כולי האי צלייה.

## @00פרק ה

### @22משנה א

@11כל @33הפרק מבואר אצלינו יפה בבית אל.

@11בצפון @33מ"ש הר"מ שצפון הוא ששים אמה וחצי. @44הוא@55 אליבא דרבי. ויעוין מ"ש בס"ד מ"ב בתרא דמדות. ומ"ח פ"ק דכלים.

### @22משנה ג

@11קרנות ע"ד מתנות @33לענין מתן דמים דקרנות היכי עביד. עמ"ש בחי"ג (נד"ב) בס"ד. שהתו' ל"ד בהשגתם על רש"י.

@11לענין שני כבשים קטנים @33עמ"ש בס"ד בשאילת יעב"ץ (סקי"ב וקט"ו).

@11דרומית מזרחית @33כתי"ט ואף שקרן הוא לשון זכר כו'. @44לא@55 נודע לי איה מצא זה החדוש. ונדמה כאילו לא קרא מקרא מימיו. הלא כתוב בתורה בפרשת ועשית מזבח. תהיינה קרנותיו. ובנביאים רמה קרני. נגדעה קרן מואב. הקרנות ארבע. ארבע קרנות. ובכתובים תרוממנה קרנות צדיק. ותרם כראם קרני. תרום קרננו. קרנו תרום בכבוד. הקרן הגדולה. קרן אחת מצעירה. והקרנים גבוהות. וישבר את שתי קרניו. וזולתם. הרי שאינו אלא לשון נקבה.

### @22משנה י

@11בכל מקום בעזרה @33כתי"ט ויל"ד אמאי שינה הכא ונקט בעזרה. @44ולא@55 הבינותי מה שרצה ליישב דסריך בלישניה דפ' בתרא. והא אכתי סביך וסריך בפשרא הוא. אמאי תני נמי בעזרה. והתם נמי היא גופה קשיא. ואמאי נמי לא סריך הכא בחד לישנא. והרי אלו דברים בטלים מעצמן.

@11אבל @33כי מעיינינן בה. משכחינן מרגניתא. דהיינו דתניא לשכות הבנויות בחול ופתוחות לקודש. כהנים אוכלין שם קק"ד. ואין שוחטין שם קק"ל. דהתורה ריבתה חצרות הרבה לאכילה. אבל לא לשחיטה. כדאיתא בגמרא דפרקין (דקו"א) @44ורמזה@55 תנא דידן במתני'. דדיקא נמי. דמשו"ה תנן גבי אכילה לפנים מן הקלעים. דכייל בהך לישנא כל מה שבתוך היקף קלעים. הוכשר לאכילה. אף מה שאינו נקרא עזרה. אלא לשכות. משא"כ בשחיטה. שלא הוכשרו לה לשכות. להכי תני בעזרה. למימרא דכל מקום שנקרא עזרה דווקא. אבל לא לשכות. שאינן בכלל עזרה. הרי זה כפתור ופרח. @44והיינו@55 נמי דדייק תנא שילהי מכילתין. למתני לישנא דלפנים מן הקלעים. אפילו בירושלם ובבית עולמים. משום דהתם באכילה גרידא עסקינן. והיינו דאמינא זימנין טובא. דליכא מילתא בברייתא דלא רמזה רבי במתניתין.

@11שוב @33ראיתי להרמ"ז שכתב ליישוב דקדוק הנ"ל. וז"ל דלפנים מן הקלעים הוא אפילו עזרת נשים. שהרי הנשים אוכלות גם כן. אבל עזרה סתם היא עזרת ישראל. @44ואשתומם@55 על המראה. דקטעי בתרתי. זיל קרי בי רב הוא דכל היכא דתנן לפנים מן הקלעים. אינו אלא כסתם עזרה. ואין זה צריך לפנים. וערש"י קדושין (דכ"ב).

@11והראיה @33שהביא. לחובתו הביאה. דהא כי תנן ונאכלים לפנים מן הקלעים. לזכרי כהונה תנן. לא לנשים. ואיך טחו עיניו מראות הדבר שהוא עוסק בו. ומשיב דבר בטרם ישמע ולבבו יבין. זה פלא גדול. דילמא כי שכיב וניים אמר לה. ולא עיין בה.

## @00פרק ו

### @22משנה א

@11ונאכלות @33כ"ה בספרינו. וי"ג ונאכלין. ומפרשי לה על השירים. ודוחק.

### @22משנה ג

@11לשלשה דברים @33שהיו עולים וחוזרים לעקב. @44עמ"ש@55 בס"ד בשי"ע (סקט"ו).

@11ומ"ש @33תי"ט ולפ"ז כבש קטן היה ג"כ לשמאל כו'. דאלת"ה כשמגיע לקרן מערבית דרומית. צריך לחזור על עקבו ע"כ. @44ור"ל@55 דהא אנן ויורדין דרך שמאל תנן. @44ומש"ע@55 דאותו כבש שני של שמאל מוגבה ועולה עד הסובב. @44כיוונתי@55 לדעתו בזה. יעוין מ"ש בס"ד שם (סימן קטו"ז) מבואר יפה.

### @22משנה ד

@11ואינו מבדיל@33 כתי"ט בשם רש"י חותך שדרה. חוט שדרה. ומפרקת בלא רוב בשר כו' דאי חתיך רוב בשר הו"ל מתה. ע"כ. @44אבל@55 פסיקת החוט אינה אלא טרפה. ומהניא ביה שחיטה. והוא הדין מליקה.

### @22משנה ז

@11הבדיל בחטאת ולא הבדיל בעולה פסל @33ער"פ דלקמן.

## @00פרק ז

### @22משנה ה

@11וקדשים בחוץ @33אע"ג דסתמא איירי דאיקדישו בחוץ (דהלל הוא דס"ל מביא אדם בהמה לעזרה ומקדישה. וצריך לדחוקי דלא להוי בכלל מעייל חולין לעזרה. עתו' רפא"ד) ולא באו לקודש. אפ"ה קרי להו פסולן בקודש @44ואילו@55 מלק קדשים בחוץ. אפי' הובאו והוקדשו בעזרה. לא מקרו פסולן בקודש. @44ש"מ@55 לאו דווקא בקודש. וצ"ע.

@11מלק בסכין @33דלא מליקה ולא שחיטה היא. מפני שמחליד. מפני שדורס. @44אבל@55 מליקה שהיא בעצמו של כהן. @44אע"ג@55 דשוחטין בצפורן תלושה. לא מפסדא בחלדה ודרסה.

## @00פרק ח

### @22משנה א

@11שנתערבו בחטאות @33ה"ק שנתערבו בהם חטאות כו'. והא דלא קתני הכי. לשון חכמה הוא דנקט. ואתא לאשמועינן טעמא מאי לא בטילי אפילו באלף. משום דלעולם מיעוטא דידהו חשיב כרובא דעלמא. איידי דחשיבי. הו"ל רוב בנין ורב איכות ענין. עם היותם מעטי הכמות במנין.

@11ובנרבע @33כרע"ב או שהיה הנרבע של עכו"ם. שנאסר לגבוה. ולא הדיוט. @44עיין@55 תשובת אמ"ה ז"ל (ספ"ד).

@11ובמוקצה @33שהפרישוהו לקרבן עכו"ם. בתמורה מפרש דבעי נמי שעבדו בה. פירוש שעשו בה מלאכה. כגון אם היה שור וחרשו בו לשם עבודת אלילים. או שה וגזזוהו לשמה.

@11ובמוקצה ובנעבד @33שניהם מותרים להדיוט שאין ב"ח נאסרין.

### @22משנה ב

@11זה יקרב לשם מי שהוא @33וה"מ בקרבנות נשים כו'. אבל בקרבנות אנשים דבעו סמיכה. לא (רע"ב) אלא ירעו. @44ונראה@55 דמיירי בדקיימי בעלים הכא. דאל"ה אין סמיכה מעכבת. דהא ערל וטמא משלחין קרבנותיהם. וכן שנינו השולח חטאתו ממד"ה כו'. @44וא"ת@55 א"כ. יסמכו בעלים כולם על כל אחד מקדשים הללו. @44י"ל@55 משום דבעינן סמיכה בכל כחו. וכי סמיך הך אזבח דלא דידיה. קעביד עבודה בקדשים. כדאמרינן בפא"ד גבי נשים סומכות רשות. @44עיין@55 תי"ט תי"ט בשם תו'. ז"ל וכתבו עוד. אע"ג דמצינו ששנים מביאים קרבן בתנאי כו'. @44ר"ל@55 וכיון דמביא בתנאי. דאי אפשר בסמיכה. כמש"ל (וכ"מ מפ"ה. אע"ג דלא קיי"ל הכי. מיהו משום בטול סמיכה. ליכא דחש) זהו דיוק התו'. @44ולא@55 הבינותי מ"ש תי"ט והרמב"ם כתב. תקנה אחרת. שיתן האחד חלקו לחברו. ונ"ל שלמד כן מדר"ש כו'. @44כי@55 דר"מ צ"ע רב מנליה הא. ובמאי קמיירי. אי בקרבן חובה. שהפרישו לחטאתו ולאשמו. מי מצי ליתנו או למכרו לאחר. להקריבו לכתחלה שלא לשם בעליו (אפילו בשאר זבחים. אע"ג דבדיעבד. אם שחטן כהן שלא לשמן. כשרין. ואפ"ה לא יצא י"ח. כ"ש בחטאת דפסול נמי. וכן אשם כמדת ר"א) ואי נמי בנדר ונדבה מיירי. אפילו דמצי עביד הכי. מ"מ נראה דלא יצא בכך ידי נדרו ונדבתו. והול"ל שצריך שיביא אחר מביתו.

@11ותי"ט @33נראה שהבין בדעת ר"מ. שאחר שנתן הא' לחברו חלקו וסמך עליו. חוזר חברו ונותן לו. וסומך עליו גם הוא (מה שלא נזכר בדברי רמב"ם) ולא דמי לגמרי לההיא דכריתות. התם בתנאי עסקינן. אי דמר היא. לא דמר. דבחטאת איירי. ואין שנים מתכפרים בה. הכא כי קיהיב חלקו. כולהו דחד נינהו.

@11חוץ מן החטאת והאשם @33שהחטאת אינה אלא נקבה. מלבד שעיר נשיא כו' ומשו"ה אצטריך לפרש דחטאת אינה לעולם איל. ולא סגי במאי דפירש חטאת אינה אלא נקבה ע"כ תי"ט.

@11ואכתי @33לא ניחא. דהאיכא נמי אשמות כבשים. אשם נזיר ואשם מצורע. ואיכא חטאות שעירים. שעירי ר"ח ודרגלים וי"כ. מלבד שעיר נשיא. דהני והני זכרים נינהו. @44אבל@55 יש קצור בפירוש רע"ב. גם בגמרא יש השמטה. וצ"ל כמה שהגהתי בגמרא שלי. אינה אלא נקבה. צריך להוסיף בו. ואי שעיר נשיא הוא. מ"מ מינכרי דהאי שיער. והאי צמר. והמפרשים נסתבכו בלשון הגמרא. ולא ידעו להלום אותו. ומקרוב בא לידי ס' צ"ק וראיתי שהגיה ג"כ כמוני.

@11וראיתי @33לרמ"ז שהוקשה לו. אמאי נקיט תלמודא חטאת נשיא דלא שכיח. ושביק שעירי רגלים דתדירי. ונכנס בדוחק עצום. @44ולדידי@55 ל"ק מידי. דבקרבנות צבור ליכא לאשכוחי תערובת עולה בחטאת. דהאי צמר והאי שיער. @44ותו@55 אשתמיטתיה דקרבנות צבור לב ב"ד מתנה עליהן. וסכין מושכתן למה שהן (במכלתין דו"ב) ע"ש בתו' פירוש הערוך. והשתא היכי מצית לאשכוחי תערובת בקרבנות צבור. בחטאת ועולה דידהו. ליכא כדאמרן. ואי בחטאת דידהו. ועולת נדבה. עדיין אין שם חטאת עליה. ויקרבו שניהם לעולה. זה לשם מי שהוא וזה לשם מי שהוא. ותעלה אחת לקיץ המזבח. א"נ הויא לה הך דצבור. כתמידין שלא הוצרכו לצבור. שנפדין תמימים.

@11הילכך @33האי דאתערב ליה שעיר של עולה בשעיר דצבור. יתן דמי השעיר דצבור לקופה. והוא יקריב שניהם עולות נדבה שלו. @44וזה@55 ברור. דלא שייך לגמרי עירוב בקרבנות צבור. שלא הוקבעו אלא משחיטה ואילך. וכולה מתני' בקרבנות יחיד איירי. @44והא@55 דאותיב אביי מברייתא דקרבן צבור וקרבן יחיד שנתערבו. הא מתרצינן לה בשחוטין ע"ש (דעה"א) ואני מוסיף בה. דעל כרחך בחיין ממש ליכא לאוקמה. דע"כ קרבן צבור בקרבן צבור. מי איכא לאשכוחי שנתערבו חיין. אלא כבשי עצרת בעולות. ומה נפקא מנה. מתן דמי עולה ושלמים שוה. הא ע"כ מוקי נפשיה בכוסות.

## @00פרק ט

### @22משנה ו

@11וכולן שפקעו @33עיין לח"ש ריש ברכות.

### @22משנה ז

@11כלי הלח @33פירוש קערות. כפירש"י. ותמיהני שהרי ז"מ הלח היו במקדש כו' תי"ט.

@11לא @33ידענא מאי קשיא ליה. וכי מדות שנו כאן. הלא לא שנינו אלא כלים. והיינו דדחקיה לרש"י. וכדכתב רש"י גופיה. דמשו"ה נקט תנא כלי הלח (ולא מדות כמו ביבש) דכייל כולהו כלים דלח. דטובא נינהו (משא"כ ביבש. שאין כלים. אלא מדות בלבד) וכ"מ בגמרא בהדיא. דאמ"ש ל"ש אלא מדות. ש"מ דרישא דכלי לח מקדשין את הלח. בקערות ומזרקות נמי איירי. וזה פשוט. ותי"ט לא עיין בה.

@11ולא @33ידענא נמי מאי ניחותא בפיר"מ. @44גם@55 מ"ש תו' על רש"י לק"מ. דביסא הא כבר פירשה רש"י בהקומץ. שבו בוללין המנחה. א"כ כלי לח הוי. ומכתשת נמי לא תהוי תיובתיה. עיין שבועות (יא"א) וע"ש בתו' ד"ה מ"מ. וכן משולחן ובזיכין כו'. לק"מ ע"פ סוגיא דגמרא דשבועות. דוק.

@11כלי הקודש שנקבו @33כו'. אבל אין מתקנין את שבריהן כו'.

@11ומכתשת @33דשלחוה חכמים לתקן שבירתה (רפ"ב דערכין יט"ב) לא קשיא. דלא נתקדשה. כדכתבו תו' בפ"ק דשבועות.

@11א"נ @33משום דהיתה מפטמת ביותר. וכך נ"ל עיקר. זיל בתר טעמא דאין עניות כו'. והך דמשה עדיפא. והיינו נמי עשירותה (דכוותה אשכחן בדלתות ניקנור. שלא נשתנו להיות של זהב דיקיר. אגב חשיבותייהו) @44ותו@55 דהיתה עושה מעין מלאכתה הראשונה. גם קודם התקון. משו"ה לית לן בה. ולא הוי להו למיחש לתקונה. אי לאו דגרועי הוו מגרעי לה האומנין. @44ומ"ש@55 רע"ב וכל פגימה הפוגמת בסכין של שחיטה. פוסלת במזבח. עחי"ג שם בס"ד. ובקונטרס בנין ב"ה פ"ב.

## @00פרק י

### @22משנה א

@11מוספי שבת קודמין למוספי ר"ח @33לפי מ"ש רש"י ורע"ב וע"פ מה שפירש הריקו"ר. עתי"ט כאן. ולח"ש ריש ברכות. צריך לומר על כרחנו שהיו נזהרים שלא יביאו המוספין של ר"ח. עם מוספי שבת כאחד. אלא המתינו עד שקרב מוסף שבת תחלה. @44שאם@55 הביאום יחד. אז היו מוכרחים להקדים מוסף ר"ח מפני השעיר. ולפחות להקריב השעיר לבדו תחלה. שהחטאת קודמת לעולם. כמו ששנינו להלן. @44ואולי@55 אם הביאוהו עם תמיד השחר בבת אחד. היה צריך ג"כ להקריב שעיר ר"ח תחלה מה"ט. ואע"ג דאמרינן שלא יהא דבר קודם לתמיד ש"ש דכתיב העולה. עולה ראשונה. זהו לכתחלה. היכא דאפשר. משא"כ בשהחטאת עומדת שם. לא סגי בלא"ה לאקדומה ועיין יומא (לד"א) ובסוגיא דהכא. מיהו במוספי ר"ח ור"ה. ודאי ליכא קפידא אי אייתי תרווייהו כחדא. מ"מ של ר"ח קרב תחלה לעולם. דאית ביה נמי שעיר חטאת. ואיהו תדיר.

### @22משנה ו

@11שלמים של אמש@33 ז"ל בחי"ג. פשטה דמתני' משמע ודאי דלענין אכילה איירי השתא. איזה קודם. הכי מוכח מסדורא דמתני'. דאפסיק מענינא דלעיל. דאיירי בהקרבה. @44ותו@55 מדלא נסיב האדנא אלא הני דבני אכילה נינהו. @44איברא@55 לישנא דרש"י לכאורה לא משמע הכי. אלא בדין קדימת הקרבה קמיירי השתא נמי.

@11וקשיא @33מאי טעמא אפסיק תנא בדין קדימת אכילה. וגם לשונו של רש"י קשה להלמו. דמפרש שבאו אמש לעזרה ושהו עד היום ושחטן כו'. דזלזול להשהותן כו' הואיל ובאו ראשון @44ותמיהא@55 לי טובא. אי משום שקדמו לבוא בעזרה. מאי איריא של אמש. ותו אי שחטן תחלה. צריכא למימר דקודמין לד"ה. ואפילו באו היום. מי איכא למימר דפליגי רבנן כה"ג. עלח"ש ריש ברכות וכנז"ל. @44ובתר@55 קחזינא תיוהא. שהוסיפו לבאר כוונת רש"י במ"ש דזלזול הוא כו'. לפי שצורת הבשר מתקלקלת כו'. @44ולא@55 ידעתי מה הזקיקם לכך. כי אין לזה הוכחה בפירש"י כלל. אדרבה הלשון מוכיח דלא באכילה קמיירי. כהבנת התו'. אלא אהקרבה קאי. כדמסיים הואיל כו' יקרבו ראשון. וקמ"ל דהקודם בהבאתו. קודם להקרבתו. בדשוין בקדושה. ובאינן שוין. מפלג פליגי הי מנייהו קדים. וצ"ע במפרשים. ואין לי פנאי לעיין בהם.

@11ועתה @33ראיתי בתי"ט שהרגיש ג"כ על פירש"י. אבל לא העיר עליו מ"ש. וצל"ע.

@11של אמש קודמין @33עתי"ט שהעתיק לשון תו'. אלא ה"ט דשלמים של אמש א"ל התר אכילה אלא עד הלילה. עד וחטאת ואשם של יום עד בוקר כו' וכן לר"מ כו' שהרי קרב זמנו ע"כ. @44אגב@55 שטפיה אתיא ליה. דלישנא דר"מ בדינא דרישא קאי. בשלמים ושלמים. ואליבא דהילכתא. ולישנא דתו'. אליבא דר"מ הוא. לפרושי למילתיה קאתו.

@11וחכ"א החטאת קודמת @33רבותא היא. אע"ג דשלמים קדמו מאמש. ויש לחוש לקלקול הבשר ולהביאו לבית הפסול. @44חטאת קודמת@55 מטעמא דקאמרי. ואצ"ל אם באו שלמים היום לפני חטאת. שאין חוששין לשלמים.

### @22משנה ז

@11רשאין לשנות באכילתן. @33ואפי' לאכלן חיין. אם דעתם יפה.

## @00פרק יא

### @22משנה ג

@11בפירוש@33 רע"ב יש השמטה. וכצ"ל משהופשט טעון כבוס. דמשהופשט הוי ראוי לקבל טומאה. אם חשב עליו כו'.

### @22משנה ז

@11מגעילן. @33עתי"ט לשון הר"מ שהמלה מגזרת געלה נפשי. @44ויותר@55 היה לו להביא המקרא. כי שם נגעל מגן. ר"ל פלט שמנו שנמשח בו. שהוא ממש מענין הזה שנשתמשו בו חכמים בזה השורש. וכן מזה עוד שורו עבר ולא יגעיל. כלומר לא יפליט הזרע.

## @00פרק יב

### @22משנה ג

@11מ"ש @33תי"ט כאן. @44יו"ד קרת@55 קחזינא הכא.

### @22משנה ה

@11נשרפין בבית הבירה. @33ע"ל רע"ב עד שבהר הבית והוא בית המקדש. נראה ברור שט"ס וצ"ל והוא בית הבירה. כלומר ואף הוא בכלל בית הבירה. וכן יראה מפיר"מ. ובכדי טרח תי"ט לפרשו.

## @00פרק יג

### @22משנה ה

@11רא"א אף המנסך מי חג בחג @33עתי"ט שנתקשה לו לשון הר"מ. שכתב ר"א סבר חייב מן התורה כו' ואפילו נסך מעוט. ואין הדבר כן שאינו אלא הל"מ. ואם נסך ג' לוגין בחוץ חייב לד"ה. וקשיא ליה מ"ש הל"מ מדאורייתא. @44ואולי@55 י"ל בדוחק דלר"א חמיר ליה הל"מ כשל תורה ממש. וכיון דאית ליה רמז בתורה. שעורו בכל שהו. ולחכמים הל"מ כעין תורה דווקא. הוא דדינו כשל תורה. מיהו בציר מהכי לא.

### @22משנה ח

@11נתן שניהם כו' @33מ"ש תי"ט ולג"ה י"ל דכולהו גווני קתני.

@11דכוותה @33ר"פ אותו ואת בנו ושלהי נדרים.

## @00פרק יד

### @22משנה ד

@11משהוקם המשכן @33היינו בשמיני למלואים. כדאיתא בברייתא דעשר עטרות. ראשון לכהונה. ועמ"ש בס"ד בחלק הדרושים. על מאמר ר"ע אקלע לגינזק.

@11וימי @33אוהל מועד במדבר ארבעים שנה. הכי איתא בגמרא אמתני' דהכא. @44וכתבתי@55 בחי"ג וצ"ע. הלא כל ימי עמידת ישראל לא היו מגיעים לשלשים ותשע שנה. כי בשנה שניה נשתלחו מרגלים. ומשילוחן עד סוף ימי המדבר. שלשים ושמנה שנה מפורש בתורה. וכן מוכיחים דברי כלב. דמייתי תלמודא בסמוך. הרי לא שלמו ל"ט שנה ליציאת מצרים. עד פסח שעשו ישראל בגלגל. נמצאו ימי אוהל מועד במדבר. שלשים ושמנה שנה. כלו באחד בניסן. אחר מיתת משה. @44וי"ל@55 בדוחק שבעל שמועה זו נמשך אחר לשון הכתוב. שעמדו ישראל במדבר ארבעים שנה. אע"פ שאינן אלא ל"ט שנים בדיוק (ובע"כ נפרשהו כאילו היו כתוב עד מ' שנה. ומשמעו ולא עד בכלל. או על דרך במספר ארבעים. מספר שסמוך (או סוכם) לארבעים. קרי להו ארבעים. עלה קאי תנא דברייתא. דלא דק נמי כקרא דלא דייק בכה"ג. וסמיך אארבעים דקרא (שר"ל ל"ט) דגרע מנייהו חדא. ודכוותה אשכחן תו גבי מרגלים. דמני להו קרא ארבעים שנה יום לשנה. ואינן אלא שלשים ושמנה בצמצום. וזה חידוש יותר נפלא.

### @22משנה ה

@11באו לגלגל@33 עם אוהל מועד. אבל הארון בשכם היה. ובנו לו מקדש.

@11וימי @33גלגל כו' ושבע שחלקו סברא בעלמא. (רש"י בגמרא הכא) וז"ל בחי"ג. @44ונראה@55 לי סברא אלימתא היא. לפי שהם לא הוצרכו לאבד זמן בכיבוש. כי מיד שבאו אל עיר נתנה ה' בידם בלי טורח מלחמה. ובכל מקום אשר דרכה רגלם. נכבשה הארץ לפניהם בלי עכוב. לא היו צריכין אלא ללכת שמה בלבד. וכשעור זמן זה בעצמו הוצרכו כמו כן. לחילוק הארץ. שהתהלכו בה לארכה ולרחבה. כמפורש בכתוב. לכן משך זמן זה כזה בשוה. זה פשוט וברור מאד בס"ד.

### @22משנה ו

@11ויריעות מלמעלה @33יריעות המשכן פרוסות שם למעלה במקום הגג. כמו במשכן.

### @22משנה ז

@11באו לנוב @33הביאו שם אוהל מועד. @44אע"פ@55 שהיו הארון בקרית יערים. ובבית עובד אדום בימי נוב וגבעון. @44אח"כ@55 בא הארון לעיר דוד היא ציון עד שבנה שלמה בית המקדש. והכניסו במקומו אל הדביר הוא בקה"ק. @44ויש@55 לתמוה כל השנים הללו שהן יותר על ששים. היאך עשו עבודת יה"כ. כי הזיות פר ושעיר. בין הבדים היו נעשות. וכן הקטורת דלפני ולפנים שם היתה נעשית. כמ"ש וכסה ענן הקטורת את הכפורת. @44על@55 כרחנו צריכין אנו לומר ששני ארונות היו. אחד ללוחות שלמות. ושני לשבורות. והיה עכ"פ אחד מהם עומד שם במקום שהיתה הבמה הגדולה. @44כי@55 אי אפשר שלא קרבו חובות שקבוע להם זמן. כל אותן השנים. דאפלו ר"ש מודה בחובות דקבוע להן זמן. @44ואע"ג@55 דבבית שני ודאי לא היה ארון (כמ"ש פ"ה דיומא. עלח"ש שם. ובבנין בית הבחירה פ"ד במהדורא כ"י). @44התם@55 הוה מקום מקודש לקודש (כדאיתא במנחות. סוף דךז"ב) דהיינו מקום הארון. אף דליכא ארון.

@11וימי @33נוב וגבעון נ"ז שנה. עתי"ט החשבון. דמסיים בשנה הרביעית לשלמה. @44ואם@55 אז התחיל איסור הבמות. צ"ל שבנה המזבח תחלה. @44ושמא@55 גם היכל ובקה"ק בכלל. בנה בשנה אחת. הראשונה לבנינו של בית. @44אע"פ@55 שלא השלים כל הבנין עד כלות שבע שנים. ועוד חצי שנה עסק בגמר תקונו וקשוטו. @44מ"מ@55 במה שהיה צריך לעבודה ההכרחית. ודאי היה זריז ומהיר במלאכתו. שלא לעכב ההקרבה. וכענין שעשו עולי הגולה. שמיד בבואם לארץ. בנו המזבח והקריבו עליו. אע"פ שעדיין לא נבנה הבית. עד עשרים שנה אחר זה. וכן עשו אחר חורבן ב"ש. לא פסקו מלעשות קרבן פסח. כמ"ש פ"ז דפסחים. ועשי"ע (ספ"ט).

### @22משנה ט

@11בפירוש@33 רע"ב ד"ה וכלי שרת. צ"ל ובגדי שרת.

# @88מסכת מנחות

## @00פרק א

### @22משנה א

@11עלה בידו גרגיר מלח@33 עמו"ק א"ח (סתנ"ה).

@11כיצד הוא עושה @33עלח"ש רפ"ה דיומא.

## @00פרק ב

### @22משנה ה

@11במשנה. @33רבי מאיר אומר. כצ"ל.

## @00פרק ג

### @22משנה א

@11ר"א פוסל @33 עתי"ט עד וי"ל דאיירי נמי בחוץ למקומו. @44ופגול@55 בכלל פסול. ואין פסול בכלל פגול. כך נ"ל.

### @22משנה ב

@11לא מלח @33איידי דקתני בכולהו דיעבד. תני ביה נמי הכא. וה"ה דלכתחלה נמי לא צריך. דלא נאמר מלח אלא בקרבן. דהיינו קומץ.

@11והן בולעות @33עתי"ט עד מ"מ דעבה בלע טפי.

@11איברא @33אפכא מסתברא.

## @00פרק ד

### @22משנה א

@11עיין@33 לשון הר"מ. שהועתק בתי"ט. @44ולא@55 זכר שגם ה"ל ס"ת לא דברה מהם המשנה. @44ונראה@55 שהיו מניחים דברים הללו לסופרים. שהיא מלאכתן המיוחדת להם. והם שחברו בהן מסכת סופרים.

@11תפלה @33עמ"ש בס"ד במו"ק. א"ח סך"ה.

### @22משנה ג

@11קרבו כבשים בלא לחם @33שהרי לא הי"ל לחם אלא מן. רע"ב.

@11קשיא @33לי היאך א"כ קרבו תמידין במדבר. ומוספין דבעו נסכים. ולחם הפנים שעשו במדבר. ולמ"ד קרבו גם נסכים במדבר. מהיכן היו באים. וצ"ל בודאי. שממה שתגרי או"ה היו מביאים להם. @44שוב@55 ראיתי שגם תו' נתעוררו במקצת. ומ"ש הם צ"ע.

@11וכל האמור בת"כ לא קרב במדבר @33וזה קבלה בידו הר"מ. @44תמהתי@55 על עצמת חכמת הר"מ (ותי"ט שנמשך אחריו. ולא חלי ולא מרגיש) שלא ראה את זה מן המקרא שצווח כך. כי בת"כ לא נזכרו קרבנות צבור. רק שנים אלו. עומר ושתי הלחם (שתלאן הכתוב זה בזה. וכחד חשיבי) וכתוב בהם ביאה לארץ. וכתיב ועשיתם ביום הניפכם. וכתיב והקרבתם על הלחם. משא"כ קרבנות המוספין שבחומש הפקודים. לא נזכר ביאה וישיבה. זה פשוט מבואר במקרא. ולא מפי הקבלה. ולכן אמרו ר"ש כדבר ידוע וברור.

## @00פרק ה

### @22משנה ב

@11נלושות בפושרין@33 עפרע"ב עלח"ש פ"ב דפסחים. @44מיהו@55 טעמא בעי אמאי נלושות בפושרין. וקצת טעם יש בגמרא. והיינו נמי טעמא דלתיתה שריא.

@11ושמא @33מים צוננים מפסידים הפת. ובעינן במנחה. למשחה לגדולה. וזה נראה.

## @00פרק ו

### @22משנה א

@11אלו מנחות@33 בגמרא@33 שלנו פרק ו' הוא פרק ז' אח"כ נשנה זה הפרק אלו מנחות. שביעי למנין פרקי המסכתא.

### @22משנה ג

@11יציקה@33 עתי"ט לשון רש"י יהא מתן שמן בכלי קודם לעשייתה. @44פרש"י@55 דייק שפיר וכיון דהכא לאו בסדר עבודות עסקינן. ולא קבעי אלא לאשמועינן כמה מיני עבודות יש בה. נסיב למתנות השמן למפרע. משום דבמנחה גמורה מיירי קחשיב להו כסדרן לאחור. שהיציקה ע"י נגמרה כהלכתה. ובלילה לפניה. ומתן שמן בכלי. כבר קדם לשלשתן. משא"כ במנחת העומר. דסדר עבודותיה נקט ואתא.

### @22משנה ד

@11נסכים שקדשו בכלי@33 עתי"ט מה שתמה על הכ"מ. שכתב ממשנתנו למד הר"מ שמשקדשו בכלי יפסלו בלינה. דהא מפרשינן למתני' דה"ק. נעשה כמו שנפסלו בלינה. @44ולא@55 ידענא מאי קושיא. מ"מ שמע מנה דנפסלין בלינה נמי. אם לא קרבו עם הזבח.

## @00פרק ח

### @22משנה א

@11כל קרבנות כו'.@33 מ"ש תי"ט @44לקח@55 מתו'. וע"ש.

@11וכולן כו' אלא מן המובחר @33ארישא קאי וכולן. בר מעומר ושתי הלחם. שמצותן מן הקרוב לירושלם. כדתנן במכלתין פרק יו"ד.

@11מכמס ומזוניחה @33לא מצאנום במקרא. מ"מ מן הסתם נראה שהם מקומות בא"י. ויגיד עליו רעו ג"כ.

@11שניה להן כו'. @33וכדבעינן למימר נמי בס"ד (ופשיטא דפרות א"י ותבואתה משובחות משל ח"ל) (וכן בסי' ך"ז. יהודה וא"י המה רוכליך בחטי מנית).

@11אי הכי @33קשיא רישא. דקתני שבאין מח"ל. וצ"ל הא דקאמר שאינן באין אלא מן המובחר. לאו דווקא. אלא בדאפשר הוא. מיהו בדלא אפשר ובדיעבד. באין מכל מקום.

@11חפרים @33כ"ה הגירסא הנכונה ודאי. כי עיר היא לבני יששכר. בס' יהושע (ס"ט) וכתוב בחלקו ואת הארץ כי נעמה.

@11ואם התליעה סולת @33ופיר"מ בהתליעה רוב חטה אחת כו'. @44לא@55 כן פירש"י ולישנא משמע כרש"י. עחי"ג בס"ד.

### @22משנה ג

@11אנפיקנון כו' פסול@33 צ"ע אם גם למנורה פסול (אע"ג דבעינן זך כתית למאור ולא למנחות) אחר שאין פסול אלא מחמת טעמו. ובמאור לאו בתר טעמא אזלינן. ודווקא בזך כתית איכא קפידא במאור. שדולק יפה יותר. @44א"כ@55 אם לא מצא אלא אנפיקנון. והוא זך כתית. שמא כשר הוא למנורה. @44לפ"ז@55 מצינו חומר במנחות מבנסכים.

@11שנשרו במים @33עתי"ט שכתב דלא קאי אדריה"ג דפ"ק דבכורים. דס"ל שאין ואי לא עלייהו קאי. אהייא קאי.

@11רגב בעבר הירדן @33צ"ע אי פליג ר"ש אדריה"ג דפ"ק דבכורים. דס"ל שאין מביאין בכורים מעבר הירדן.

### @22משנה ז

@11משלישה ומאמצעה @33ונ"ל דמאמצעה קאי אמשלישה. כלומר מאמצע השליש האמצעי תי"ט.

@11אין @33טעם וריח בפירוש זה. כי א"כ היה די לו שיאמר מאמצעה. @44אלא@55 נראה ה"פ. מתחלת שלישה התחתון. או מאמצעה (של חבית) לכל היותר. ולא למעלה מאמצעה. ששם קרוב לפיה הוא. ומתערבים הקמחים.

## @00פרק ט

### @22משנה ג

@11רביעית מים למצורע @33עמ"ש בס"ד בשי"ע (סקל"ח).

### @22משנה ד

@11אבל אין מערבין @33עלח"מ.

### @22משנה ו

@11כל קרבנות כו' שהן זבח @33לאפוקי עוף. שאינו זבח בלשון תורה. עתי"ט ריש מכלתין.

### @22משנה ז

@11חוץ כו'. @33נראה פשוט דשעירי ע"א אין בהן סמיכה. אע"פ שכתב הר"מ שהן שוין לכל דבריהם. דלא גמירי אלא שתי סמיכות בצבור. וי"ל דכר"ש אמרה לשמעתיה. צ"ע.

@11חוץ מן הבכור כו' @33שנאמר קרבנו כו' לשון הר"מ.

@11והוא @33מגומגם. אין בו טעם. איברא מעקרא קבעי תלמודא למילף מיעוטא מתלתא קרבנו יתירי. ונ"ל פירושו דווקא קרבן המיוחד לו שמביאו ברצונו. אע"פ שאינו חייב בו. לאפוקי הני דאין באין בנדר ונדבה. @44והיינו@55 משום דהוה ס"ד לאתויינהו בק"ו משלמים. מיהו במסקנא דאיפריך ק"ו. לא צריך למיעוטא. קראי אסמכתא בעלמא. ולא להכי הוא דאתו. @44ולא@55 הבינותי מ"ש התו' תימה נילף מהקשא דכל הקרבנות. כדדרשינן ביום צותו כו'. @44ותרי@55 תמיהי נינהו. חדא דהא אין כל הקרבנות טעונין סמיכה. ותו דמביום צותו נמי לא קדריש לכל הקרבנות (הא ודאי ליתא וק"ל) אלא להקיש בכור ומעשר לשלמים בלחוד.

### @22משנה ח

@11והאשה @33עתי"ט משם התו' וא"ת ולמה לי קרא למעוטי נשים מסמיכה. ת"ל דמצות עשה שהז"ג היא כו'. @44ונ"ל@55 ליישב. אב"א אליבא דמ"ד נשים סומכות רשות. אתא קרא למעוטינהו מסמיכת קרבן אנשים. וקמ"ל דאין הבעלים יוצאין בסמיכה דידהו. אע"ג דבלא"ה אמעיט שליח. ס"ד יד אשה כיד בעלה. דאשתו כגופיה דמיא וכדאיתא בגמרא.

@11אי נמי @33אפילו בקרבן דידהו. אינן רשאות לסמוך. דהויא עבודה בקדשים. כמ"ד סמיכה בכל כחו בעינן. לאפוקי ממ"ד נשים סומכות רשות. אצטריך לאשמועינן דליתינהו בסמיכה כלל. והכי משמע בפ"ב דחגיגה דאפילו למ"ד רשות. אינן רשאות לסמוך בכל כחן. ועמו"ק (סי"ד) ובשי"ע (סימן ל"ו).

@11ועוד @33נ"ל דלא דמיא סמיכה לאינך מ"ע שהז"ג דנשים פטורות. לא אמעיטו אלא ממצות מוחלטות. דלא סגי דלא נעביד להו. אבל מסמיכה ודכותה דשירי מצוה נינהו ולא מעכבי. לא אמעיטו מה"ט. עד דממעט להו קרא בהדיא.

@11וסמיכה שירי מצוה @33עיין עשרה הלחם (סוף סשי"ע סל"ז).

@11ותכף @33עמ"ש ריש ביצה.

## @00פרק י

### @22משנה א

@11בשלשה @33זה פשוט דקצירה (וכל המלאכות הללו בכלל. עד מצות קמיצה) לא בעיא כהונה. אלא נעשית ע"י שלשה ב"א שלוחי ב"ד אפילו מישראל. שמתמנין ע"פ ב"ד. ושכרן מתרומת הלשכה. שקונים בעד מעות התרומה. התבואה מבעלי השדות. רפ"ד דשקלים.

### @22משנה ב

@11מגנות צריפין @33בגמרא מוכח דגגות נקרא. @44ונ"ל@55 משום שהצריפין אין להם גגין (כמ"ש פ"ב דסוכה) אלא מהצריפין עצמן הן גגיהם. על שם כך נקרא המקום שעשוי כן.

### @22משנה ג

@11בית דין@33 של כהנים.

@11בא השמש @33לידע שכבר הוא לילה ודאי. כדי שלא יתחלל י"ט. @44ושבת זו@55 ג"כ אומרים מטעם זה לידע ולהודיע שכבר נכנס שבת. למען ידעו ויבינו העומדים שם. שדוחה את השבת. ולא את י"ט. והואיל ועושה כך. עושה עוד פומבי לדבר. בשאלת ג"פ על כל דבר ודבור.

@11שהיו אומרין אין קצירת העומר במי"ט @33עיין רע"ב שכתב ומסורת בידינו דהאי ממחרת השבת היינו ממחרת יט"א של פסח. כו' וכ"מ בספר יהושע ויאכלו מעבור הארץ ממחרת הפסח וגו'. @44ואע"פ@55 שט"ו נקרא מחרת הפסח. בתורה פרשת מסעי. @44עתו'@55 קדושין (דלז"ב) וברד"ק ס' יהושע ולפי דבריו אין ראיה מהפסוק הזה.

### @22משנה ד

@11והשאר נפדה @33ואיך נפדה. @44נ"ל@55 כמו שעושין במותר קטורת. עפ"ד דשקלים. מ"ה. כך עשו בזה. מחללים מעות הקוצרים שעסקו במלאכת העומר. וכיוצא בהן.

### @22משנה ה

@11שלא ברצון חכמים @33ש"מ דאף בזמן הבית. לא עצרו כח החכמים. למחות ביד העם. מעבור על גזרותיהם. וכן עוד להלן מ"ח.

### @22משנה ז

@11אין מביאין מנחות ובכורים כו' קודם לעומר@33 ואם הביא פסול. ז"ל תי"ט. וקשיא תינח חדש כו'. אבל בכורי פירות ונסכי יין דמעולם לא נאסרו. אמאי אם הביא פסול. ובגמרא כו' ארנב"י לדברי יב"ן נסכים בכורים (רש"י פירש יין שבכר כו'. ול"נ דתרתי קאמר נסכים ובכורים. וכ"מ מלשון רש"י עצמו בסמוך) שהקריבם קודם לעומר כשרים. דהא כ"ש הוא דהני ל"א כלל. וכרש"י והא דקתני מתני' ואם הביא פסול. לאו אביכורים דפירות האילן קאי ע"כ. אבל הר"מ העתיק המשנה כלשונה. וכן פסק בנסכים. וקצת תימה שלא העתיק דין בכורים. בה"ל בכורים עכ"ד @44ולענ"ד@55 כולן אינן מכוונים כלל כי אמנם מה שהוקשה לו בתחלה בכורי פירות ונסכים דלא נאסרו. אמאי אם הביא פסול.

@11אשתמיטתיה @33שאין מביאין בכורים אפילו קודם לעצרת. וזה אינו מטעם איסור חדש דהדיוט כלל. אלא משום דשתי הלחם איקרו בכורים. ועומר נמי איקרי מנחת בכורים. וזה איסור כולל גם לפרי אילן כדילפינן מבכורי מעשיך. בפרק כל הקרבנות. @44א"כ@55 לסתמא דמתני'. ודאי לא קשיא מידי. דמתני' לא איירי אלא במנחות. ובכורים דומיא דמנחות. ולא מיירי תנא דידן בנסכים כלל. @44ותנא@55 דווקנא הוא. דמשו"ה נמי נסיב בכורים במיצעא. ולא הוו צריכי ליה לגמרי למתנינהו הכא. דבקרבנות עסקינן. ובכורים לאו מידי דקרבן נינהו. ואי באגב נקטינהו. הול"ל לבסוף. אלא לאורויי דבמנחות של בכורים איירי דווקא. דלא תיסק אדעתין. דקבעי למיסר לאתויי מנחות קודם העומר. אפילו מן הישן (אע"ג דכל הקרבנות באין מן החדש ומן הישן. סד"א קודם לעומר באותו יום. לא יביא כלל שום מנחה אפילו דתמיד) משו"ה קמפרש מנחות ובכורים. ר"ל מנחות של בכורים. דאע"ג דאין מביאין בכורים אפילו קודם עצרת. דילמא לקרבן משרי שרו. קמ"ל דלמנחות נמי אין מביאין כו'.

@11ואי נמי @33בבכורים ממש משתעי. מ"מ לא קמיירי אלא מבכורים דומיא דמנחות. כדפרישית. משא"כ בבכורי פירות. לא איירי לגמרי. דתקשי ליה אמאי אם הביא פסול. דאיכא למימר הכי. וא"ל הכי. @44אב"א@55 כדפשיטא ליה לרנב"י. דכיון דלא נאסרו להדיוט כלל. עדיפי מבכורי מנחות. וכשרים קודם לעומר בדיעבד.

@11או דילמא @33בהא תנא דמתני' לא ס"ל כוותיה. ושמא איפכא הוא אליבא דסתם מתני'. ר"ל. דבכורי נסכים לא מיבעיא דפסילי קודם לעומר. אלא אפילו קודם עצרת נמי מיפסל פסילי. ושאנו בכורי נסכים. דלא תלי פסולא דידהו בחודש דנאסר להדיוט. אלא מקרא אחרינא נפק אסורייהו. להכי לא מהני מאי דלא נאסרו להדיוט מעולם. דגזרת הכתוב היא שלא יביאו שום בכורים. לא קודם עצרת. וכ"ש קודם לעומר. דאית בהו איסור כפול אפילו לגבוה. ואצ"ל בכורים דעלמא שיש בהם איסור חמור קודם העומר. ופסולין נמי. כל זה ברור מאד. @44והשתא@55 מ"ש תי"ט. דתרתי קאמר נסכים ובכורים. ליתא לגמרי. אלא דווקא נסכים של בכורים. ומטעמא דאמרן. ואפילו במשנה קתני ובכורים. בהו נמי הכי איכא לפרושי. דר"ל מנחות והן בכורים וכדפרשינן שפיר. ומרש"י דבגמרא לא משמע מידי. לפום מאי דכתיבנא. אלא דייק כוותי ודאי וק"ל. @44וכיון@55 שזכינו לכל זה. גם דר"מ מתיישבים יפה. וא"צ לדחוק בהם כלל. כמ"ש תי"ט. והאריך בדברים שאינם של טעם. דסלקא ליה מתני' בקושיא. ושאין לה טעם לחלק. וכקושיא דר"ט. וכל אלה דברים בלתי נשמעים. @44אבל@55 טעם לשבח יש בדבר. ורנב"י נמי לא אמרה אלא אליבא דיב"ן. ולית הילכתא כוותיה. אלא כסתמא דמתני' דדייקא טובא. דנסכים שאנו וחמירי כמש"ל. וכס"ד. משום דלא הותרו מכללן לגבוה. ולא שייכי בהדיוט. וכענין ששנינו אין מזבח יוכיח שאין לו עור מכל מקום. הרי הכל מתוקן בטוב טעם @44ונתגלת@55 טעמו של הר"מ. שלא הוצרך להביא שקודם עומר אין מביאין בכורים. מאחר שכבר כתב שאין מקבלין אותן אפילו קודם לעצרת. לא אפשר. שהרי נפסדים עד אחר עצרת. ומתניתין לא מתוקמא אלא במנחות שהן בכורים. ודייק טפי ותו לא מידי.

### @22משנה ח

@11עתי"ט @33בשם תו'. ועמ"ש בס"ד רפ"ח.

### @22משנה ט

@11מן הלח @33עתי"ט לשון רש"י בפירוש החומש בעוד הכר מלא. @44הוא@55 מלשון כר נרחב.

@11נקצר ביום כשר @33עש"י (סל"ד).

## @00פרק יא

### @22משנה א

@11שתי הלחם @33עתי"ט שתמה על התו' בחנם. כי ראית התו' ודאי טובה מחותה שהביא הוא. שכן מפורש בה שתי לחם. @44גם@55 מ"ש שכינוי יחסר מוסב על האדם.

@11אינו כן. @33שא"כ יהיה פועל עובר. ואינו אלא בודד. והעד. אל יחסר המזג. וכן יחסרו לחם ומים. בודד כחברו בצורה. ויחסרו המים. וכן כל הנגזרים משורש זה. בודדים הם. וכ"כ קמחי. ועוד אם כדבריו. שהכנוי מוסב על האדם. לא יחסר לחם מיבעי ליה למימר.

@11נלושות א' א' @33אינן נלושות עסה אחת לחלקה לחצאין. אלא עושה אותן שתי עסות מתחלתן.

@11שבעה ארבעה עשרה חמשה @33כל הני דתנן הכא סתמי. טפחים נינהו. וגרסינן להו בה"א. לבר מארבע ושבע דאצבעות. דלשון נקבה נינהו.

@11שתי הלחם ארכן שבעה כו'. @33ל"ל לתת טעם בזה. ע"ד הנעלם. @44כי@55 שתי הלחם בעצרת. רומז לזווג הקדוש הידוע בחכמת האמת. שנעשה ביום מתן תורה. אחר ספירת שבעה (שבועות) נקיים. שנטהרה האשה לבעלה. ונכנסו לחופה בחודש שמזלו תאומים. והיו תואמים כאיש והלויה שלו. ונשלמו תקוניהם בשבעת ימי הבנין. המשלימים קומתם כנודע. @44לכן@55 ארכן שבעה. ורחבן ארבעה כנגד ארבע אותיות הוי"ה. וקרבנותיהם כמו כן ארבע. אבל הן אצבעות. כנגד ארבע אותיות דידה אדנ"י. כי אצבע אלהי"ם היא. כל זה בחינת זו"ן. @44אמנם@55 בשבת. יש בחינת תקון אריך. בכללות ה' פרצופין. וע"ש כך נקראין לחם הפנים (כמ"ש שיהיו לו פנים הרבה) ולכן היו שנים עשר חלות. כמנין ז"ה אלי. שכולל י"ב אלכסונות. והיו שתים מערכות. שש המערכת דאריך. ושש דזעיר. הנודע בשם שש קצוות. והיו ארכן עשרה. נגד יס"ב. וכן מספר אותיות מילוי שם הוי"ה. ורחבן חמשה. לרמוז על כללות פרצופי האצילות הקודש. וקרנותיהן שבע אצבעות. בבחינות זו"ן. שבעה ימי הבנין. @44והוא@55 שבא ר"י לפרש. בסימנו הנפלא באותיותיו המחכימות. כי זד"ד נוטריקון זה דודי. כי אז נעשים דודים. וגי' ט"ו כשם י"ה. שממנו הזווג וקניית המוחין כידוע. ושל לחם הפנים. סימנו יה"ז. כמנין ך"ב אותיות התורה. כללות עולם האצילות.

### @22משנה ו

@11לא סדור קנים כו' דוחה @33עמ"ש בס"ד פ"ה דפסחים מ"ט.

@11ונותנן לארכו של שולחן @33עתי"ט שדבריו מתמיהים וזרים מאד בעיני. @44והעיקר@55 לדעתי כמ"ש תו'. @44ומה@55 שהוקשה לתי"ט. מ"ט קפיד ?דלנחו לאורך השולחן. @44מלבד@55 שהמשנה פירשה את הדבר כמ"ש גם הוא ז"ל. ופשוט @44עוד@55 טעם גדול יש בדבר. שלא יכלו להניחם אצל השולחן לרחבו. כדי שלא יעכבו על שמונה כהנים הנכנסים בשבת. לסדר הלחם וליטלו.

@11כל הכלים כו' לארכו של בית @33לענין ארון. עמ"ש בס"ד בלח"ש פ"ה דיומא. ולענין מנורה בקונדרס בנין בית הבחירה.

### @22משנה ז

@11חל להיות ע"ש @33מ"ש תי"ט. כיון דהכא ממעשה רב. ליכא למימר ע"פ מחלוקת שנויה.

@11אומר @33אני משום זה אינו בגדר נמנע. שכבר מצינו מעשים רבים שנויים במחלוקת (עמ"ש בס"ד בתי"ט סימן קל"א. דקכה"א).

@11גם @33הר"מ לא אמר אלא שאינו דבר ראוי. מ"מ אינו בהחלט. וקמ"ל תנא. שאם יארע. כך יפה להם לבבליים. ואין מזה ראיה שאירע.

@11נאכל לערב @33אפילו בי"כ בעצומו של יום משכחת לה. בכהנים חולים (בחולה שיש בו סכנה. ואפי' מבושל נמי) ואפ"ג דכל שאינו ראוי לעבודה. אין לו בבשר. מ"מ לחולה מסוכן ראוי הוא. בין ברצון החולק בבשר. בין שלא ברצון. אם מפני פקוח נפש. ואם מפני הפסד קדשים (אחר שמותר הוא באכילה היום. מוטב להאכילו מזה) נוטלין ממנו בע"כ. @44ואפילו@55 בכ"ג עצמו שעבד. ועשה את השעיר. אח"כ נפל למשכב. עד שמאכילין אותו איכא לאשכוחי. אלא דבכה"ג לא קמיירי. אלא במידי דפסיקא.

@11הבבליים @33ע"ש ששנואים הם מת"ח שבא"י. (עמ"ר דאיכה) @44ולא@55 הבינותי שנאה זו מה טיבה עם אכילת בשר חי. שהרי מצינו גם לחכמי התלמוד שהיו רגילים באומצא (שאינו אלא בשר חי. דוק ותשכח) כדאיתא טובא. וכן נראה משם. שהבבליים היו רגילים בו. והיא היתה טעימת שחרית שלהם. כדמוכח פ"ק דקדושין (דף ו').

@11וצ"ל @33אע"פ שהיתה אכילה נאותה לבבליים. לבני א"י שנואה היתה. והכי אשכחן ברי"וח. דרייק מכותח דבבלאי פ' חבית. ור"ז קרי להו נמי בבלאי טפשאי. דאכלי נהמא בנהמא.

@11אוכלין אותו חי @33אב"א בכ"ג שעבד גופיה איירי. ואב"א בכהנים אחרים ובין ברצונו של כ"ג. בין שלא ברצונו משמע דעבדי הכי. וכדכתיבנא לעיל.

@11כשהוא חי @33מ"ש תי"ט מן המליחה. @44אינו@55 צריך. כי גם בחומץ יכולין לצמתו. ובודאי בלא"ה היו צריכין לצמתו בחומץ. שבאופן אחר אינו נאכל לשום אדם. אלא לחיתו יער.

@11ועתו' @33פסחים (דעד"ב) ד"ה אסמיק.

### @22משנה ח

@11יניהנה לשבת הבאה @33צ"ע אם נפטרו בכך מלסדר לחם אחר. כפי הכתוב ביום השבת ביום השבת יערכנו וגו'. וארבע מערכות אין השלחן מחזיק. כדלעיל. גם יש בו משום בל תוסיף.

@11שאפי' היא על המזבח כו'.@33 עחי"ג פ"ג דיומא.

## @00פרק יב

### @22משנה א

@11המנחות והנסכים שנטמאו עד שלא קדשו בכלי י"ל פדיון @33אבל לא נטמאו. אע"פ שלא קדשו בכלי. אין פודין אותן. רע"ב. @44הא@55 דלא כשמואל. דאמר אפילו טהורין נפדין. דקדושת דמים נינהו. ונטמאו ל"ד. אלא איידי דסיפא. @44ובגמ'@55 אר"פ אי שמיעא לשמואל הא דתניא המתפיס תמימים לבד"ה אין פודין אותן אלא למזבח כו' ואע"ג דקדושת דמים היא הואיל וטהורים הם. הוה הדר ביה. ולא היא שמיעא ליה ולא הדר ביה. לאו אמרת התם (בעופות ועצים כו' דלעיל) כיון דלא שכיחי. לא מפרקי. הכא נמי כיון דשכיחי מומין כו'.

@11לכאורה @33איכא תמיהא רבתא. דאי הכי נפיל מר שמואל ברברבתא. השתא אפילו מתני' לא שמיעא ליה. דבהדיא שמעינן דאין יוצאין מיד מזבח. @44וז"ל@55 בחי"ג. והא דתנן בפ"ד דשקלים (מ"ד) המקדיש נכסיו. והיו בהן כו' יינות שמנים ועופות. רא"א ימכרו לצרכי אותו המין וליכא דפליג עליה. @44לא@55 קשיא לשמואל. ההיא במכירה בעלמא איירי בלי שומא. אשמעינן התם ר"א קולא דמכירה. כדי שלא להוציאם מיד מזבח. והכא אשמעינן שמואל חידושא. דע"י פדייה דהיינו העמדה והערכה של כהן. נפדים ויוצאים לחולין. דקדושת דמים ודאי פקעה ע"י פדיון ד"ת בכל גוונא. אלא דבמידי דלא שכיח. אמור רבנן דלא מפריק. אבל בהני דשכיחי. אוקמוה אדאוריי'. דבפדייה נפקי לחולין. ותנא דשקלים. משום תקנת המזבח. אמר בהני נמי. מוטב ימכרו בלי קפידא אדמייהו. ושפיר דמי. כי היכי דלא ליפוק מיד מזבח. מיהא מודה. דאי בעי. פריק להו. ולא פליגן ר"א ושמואל. אלא מר אמר חדא. ומר אמר חדא.

@11ודילמא @33איכא למימר התם למקדיש גופיה דווקא הוא דמיתניא. וכי תנן הכא המנחות והנסכים כו'. לגזבר תנן כאותה ששנינו אחיה על הנסכים דוק.

### @22משנה ז

@11יביא כבש @33גדול או קטן. יוצא בו. עד שיהא בן שנה שלמה. יותר מזה. אינו יוצא בו. עפ"ק דפרה.

@11איל @33כתב תי"ט והו"ל לרע"ב לפרש בן שתי שנים כדתנן פ"ק דפרה. @44ואני@55 אומר לא הוצרך לפרש את המפורש. אלא מה שלא נתפרש עדיין.

@11שעיר @33עזים. בן שתי שנים. כ"ה לשון רע"ב.

@11ולא @33ידעתי למאי דייק. אי אקרא קאי לפרושי. כל היכא דכתיב שעיר עזים. הא אשכחן דשעיר עזים ודאי אינו אלא בן שנה. כמ"ש רש"י בפרק שני שעירי (דסה"ב) אלא על כרחך לשון בני אדם הוא. חלוק משל תורה. @44א"כ@55 שעיר לחוד נמי הכי הוא. ומניין לו לומר כלשון הזה. @44שמא@55 לא נתכוין אלא לפרש שעיר מהו. לומר שהוא מן העזים. אע"ג דלישנא לא משמע הכי. גם הוא שלא לצורך.

### @22משנה ח

@11הוא ונסכיו@33 היין והסולת. תי"ט.

@11מדוע @33לא זכר גם השמן בכלל. שהרי הוא נכלל בנסכים. שכח ז"ל דברי עצמו מ"ד. פ"ט דלעיל.

@11עגל @33בנדבה איתיה. כדאיירי ביה תנא הכא. @44אבל@55 בחובה לא אשכחן. אלא חטאת שעה במלואים. ועספ"א דתמורה.

### @22משנה י

@11עתי"ט @33לשון הר"מ. שמזכיר כת קבטנר. ונמצאים עוד היום במצרים אומה נקראת קאבטן. הם מגזע מצריים הקדומים. שנשאר בידיהם לשון מצרי הקדמון. והיינו דאמרינן גפטית לגפטיים. כי אותיות החיך מתחלפות. וכפי מ"ש סופרי אומות הם על דעת נוצרים כעת. אך יש חילוקים ביניהם. ובין הנוצרים המערביים. כי הם נמולים. גם בשאר דברים הם מחולקים.

@11לא ישחטו במקדש בירושלם @33באותו דור. וכשרים לע"ל. @44אבל@55 אותם ששמשו לע"א. גם לעתיד בבית השלישי שיבנה ב"ב. פסולים הם ככתוב בספר יחזקאל.

# @88מסכת חולין

## @00פרק א

### @22משנה א

@11הכל שוחטין @33עיין לשון רע"ב. עד אבל אם אין יודעין בו שיודע ה"ל שחיטה כו' בודקין אותו. ואם יודע ה"ל שחיטה. שחיטתו כשרה. ע"כ. @44משום@55 דיוקא אצטריך. למימרא דמיהו לכתחלה לא. גזרה שמא ישכחו לבדקו. @44ודילמא@55 היא גופה נמי קמ"ל. דשחיטתו כשרה. ולא גזרינן דילמא משתלי. ולא קנסינן בדיעבד. @44ולענין@55 נשים ועבדים בשחיטה ערפ"ג דזבחים. ומו"ק ס"א. ובחי' על הרא"ש.

@11שחיטת נכרי @33עתי"ט בשם רש"י ובשם ר"י. דלא בר זביחה הוא. ותקשי חרש. עמ"ש בס"ד במו"ק לי"ד.

@11הסומא @33ע"ש בס"ד.

### @22משנה ב

@11הכל שוחטין @33לרע"ב לאתויי מומר.

@11פירוש @33לתאבון. אבל להכעיס. אפילו בעברה אחת. הרי הוא כגוי לכל דבר. @44וכן@55 מי שאינו חושש לשחיטה כשרה. אע"פ שאינו עושה להכעיס. דינו כלהכעיס. והיינו נמי דינא דקראים האידנא. ולא כמ"ש הרע"ב בסמוך. ע"פ הר"מ במשניות (וכבר חזר בו בחבורו ונתן להם דין כותים כו'). @44ודבר@55 תימה הוא שהרי הם עוברין על כמה איסורי סקילה וכרת. אצ"ל לאוין. נגד קבלת חז"ל. והרי הם מומרים להכעיס ודאי. ושחיטתן נבלה. כמי שאינו בתורת זביחה פשוט בעיני.

@11ומינה @33דמחלל שבתות בפרהסיא. ואצ"ל עובד ע"ז שלא מאונס. דלא שנא להכעיס. או שלא להכעיס. כולה חדא מילתא היא. ודינו כגוי לכל דבריו. @44משא"כ@55 האנוס על עסקי נפשות. אע"ג דעבר אעשה דונקדשתי בתוך ב"י. ודאי דינו כישראל לכל דבר.

@11ובכל שוחטין @33עמו"ק (ס"ו) בס"ד.

@11ובקנה @33ע"ש. בס"ד. @44ומ"ש@55 הרע"ב ואתי למעבד חלדה. @44לא@55 ידענא מאי קאמר מר. דכי מינקבי סימנים. תו לא שייכא חלדה. לא מעלה ולא מורדת.

@11והשנים @33עמו"ק בס"ד.

### @22משנה ו

@11כשר בפרה@33 ע"ק רמ"ז מ"ה ועשי"ע (ספ"א).

@11טהור בכלי עץ @33פשוטיהן טהורים מדאוריי' הר"מ. @44עמ"ש@55 בס"ד במו"ק ריש ה"ל חנוכה.

### @22משנה ז

@11כ"מ שיש מאון אין חליצה@33 הך מאון וחליצה לאו בחד גוונא איירי. אלא הא כדאיתא. והא כדאיתא. דהיינו מאון בקדושי קטנה דרבנן. וחליצה דהכא לזיקת קטנה. שקידושיה דאורייתא עסקינן. כגון שקבל בה אביה קדושין. דזקוקה היא ליבם דבר תורה. ואצטריך קרא למעוטה מחליצה עד שתגדיל. @44אבל@55 קטנה שהשיאוה אמה ואחיה. דמדאורייתא אין קדושיה קדושין. ולא זקוקה ליבום. ודאי לא מיירי מנה. אלא אם רוצה ממאנת ביבם. ואי לא מיאנה. חולצת אפילו כשהיא קטנה.

@11איברא @33איכא למימר. אפ"ה מדרבנן לא תחלוץ עד שתגדיל. משום לא פלוג. דלא לימרו כל קטנה יוצאה בחליצה.

@11י"ט שחל בע"ש תוקעין@33 אע"ג דתקיעה בי"ט ודאי אסירא משום שבות. @44גזרה@55 דרבנן בעלמא היא. שמא יתקן כלי שיר. הם אמרו והם אמרו. אינהו אסרי לה. ואינהו שרו במקום הצורך. @44והא@55 דבחל במ"ש אין תוקעין. אמאי. לתקע כי היכי דלידעו דשרו בשחיטה לאלתר. @44היינו@55 משום דאין דוחין שבות להתיר. הכי מסקינן בגמרא שלהי פרק ואלו קשרים. @44ובהכי@55 ניחא לי מה שנתקשו בו התו' ר"פ החליל. במאי דאשכחן הכא דתקיעה דחיא י"ט. ואילו התם. תקיעה דמצוה לשמחת בית השואבה. לא שרו לה. ונדחקו בטעם הדבר.

@11איברא @33אליבא דתלמודא דשבת דאייתינן. אתי שפיר. דלא שרו לה אלא דווקא לאפרושי מאיסורא. ולהפריש את האדם מן העברה. אבל במקום מצוה. מצינו שהעמידו דבריהם. אפילו לדחות מ"ע של תורה. מפני שבות של דבריהם. כדמסקינן בהאשה רבה. קום עשה שאני. וחשו יותר שלא לעבור בידים אפילו אשבות דרבנן. כ"ש שלא התירוהו בשביל עשה של דבריהם. כגון תקיעה לשמחת בית השואבה. אע"ג דאסמכוה אקרא.

@11והא @33ודאי שמחת י"ט עדיפא. מנה. דהיא מ"ע גמור של תורה. ומצינו שחששו לו חז"ל הרבה. דלא ליתו לאמנועי משמחת י"ט. ואעפ"כ לא ראו להתיר בשבילה שבות דתקיעה. ק"ו שלא לדחותו מפני שמחת בה"ש.

## @00פרק ב

### @22משנה ב

@11השוחט @33דיעבד כו'. והשתא סיפא שנים אוחזין דלכתחלה כו' תי"ט. @44ואינו@55 מוכרח. דכוותה שנים אוחזין כו' ושוחטין. דכל היכא דהפעולה מאוחרת לפועלה. דיעבד משמע. דוק ותשכח.

@11ומההיא @33דתנן התם ומרק אחר שחיטה על ידו. ליכא למשמע מידי. דהתם שאני. דאתעביד ליה הכשר שחיטה בחד. להכי אפילו בקדשים שרי לכתחלה נמי. @44ותו@55 איכא למימר. בההיא ודאי קדשים קילי. משום דלא סגי בלא"ה. משא"כ בחולין. דלא לדם הוא צריך. ולעולם אימא אפילו כה"ג. לכתחלה לא.

### @22משנה ג

@11נפלה סכין @33מידו אחר שהתחיל לשחוט.

@11אם יש בסכין מלא צואר @33לא קאימנא עלה שפיר בטעמא דמילתא. מה בין הוליך ולא הביא כו'. ובין הוליך והביא.

@11ובאוחז @33סימנין בידו. כמדומה יכול לשחוט שפיר בכל גוונא וצ"ע.

@11אע"פ @33ששחטה כדרכה. דבר זה קשה הציור הוא שתשחוט הסכין בדרך נפילתה. שחיטה הגונה. בלי דרסה וחלדה.

### @22משנה ד

@11עחי"ג @33ועל הרא"ש.

### @22משנה ה

@11כשרים@33 ואין אומרים כבר מתו קודם שחיטה.

### @22משנה ח

@11שנים אוחזין בסכין ושוחטין @33ע"ל מ"ב.

### @22משנה ט

@11אין שוחטין לגומא @33ריקנית.

## @00פרק ג

### @22משנה א

@11נקובת הושט @33מסקינן בגמ' דר"ע שנאה קודם חזרה. משום פסוקת הגרגרת צריך לומר כן. אבל נקובת הושט לעולם אימא אפילו קודם חזרה נשנית ודוק. עמ"ש בס"ד על הרא"ש פרק השוחט (דקמט"א).

@11המסס וב"ה @33ז"ל תי"ט. צ"ע דלפי סדרן ה"ל למתני ב"ה והמסס ע"כ. @44אשתמיטיה@55 הא דאמר אביי שילהי פב"מ. דהני תלת מילי אשתני שמייהו מכי חרב בה"מ. הובלילא בי כסי. בי כסי הובלילא. הא בהדיא דכסדרן תני להו. ולפום שמייהו כדמעיקרא. והאידנא הוא דאשתני. להכי מפרשינן להו איפכא. איברא מתניתין מקמי דחרב בה"מ איתניא. כדמוכח בדוכתי טובא. ומשנה לא זזה ממקומה.

@11דרוסת הנץ כו'. @33גבי עוף הוה שייך למתני כו' תו'. @44אגב@55 קאתי לאשמועינן. דאין לנץ ולגס דריסה אלא בעוף. לא בבהמה. אפי' הגס בדקה לא.

@11כל שאין כמוה חיה @33נראה דאתי לאשמועינן אף על גב דזמנין חיה. כדאייתי תלמודא שילהי פרקין. והלא יש שמתקיימות שלש שנים. לא חיישינן למעוטא דמעוטא דלא שכיח. וטרפה היא מ"מ. ואע"פ שהיא חיה בפנינו. וכמ"ש הר"מ ג"כ שיש מהן שיכולין לחיות עפ"ד הרפואה. וכן מעידים בנפחתה גולגולת וקנה ונקבו דקין. כמ"ש הרשב"א בת"ה. וכ"כ בתשו' לענין יתרת. @44קמ"ל@55 דהא לאו מילתא שכל מדות חכמים כך הן. לילך אחר הרוב שמתים בטרפות הללו. אע"פ שמעוטם מתקיימין. לכן אמרו כל שאין כמוה חיה טרפה. אף שזו חיה עם טרפותה כמה שנים. אין בכך כלום. מאחר שחברותיה אינן חיות כמוה באופן זה. הרי זו בטלה במעוטה. ונגררת אחר הרוב. וכן נמצא בכל הענינים דברים יוצאים מגדר הטבעי. עיין אגרת בקורת (דכ"א) ואין צורך לומר שאין חוששין למעשה נסים.

### @22משנה ג

@11הכתה חולדה@33 וכ"ש אם הוכתה ממי שהוא גדול מחולדה. @44וה"ה@55 למוכה. דלא שנא בין קטן לגדול ממנה. וניכא לפלוגי בה בין דק לגס. כמו בדרוסה.

@11נקב הקורקבן @33עיין לשון ר"ן בתי"ט. דאי מחמת קוץ ודאי טרפה. @44אניקב@55 חיצון ולא פנימי קאי. אבל פנימי בלא חיצון ודאי כשר. אף מחמת קוץ. ולישנא קטיעא נקט תי"ט.

### @22משנה ה

@11ר"א אפילו ניטל @33הא דדייק תי"ט. לרבנן דפליגי עליה. הו"ל למתנייה באלו טרפות @44לאו@55 דיוקא הוא. דהא ודאי כחה דהתירא עדיף. ולמתני פלוגתייהו בתרווייהו. פשיטא דלא מילתא היא. דהא כולהו בבי אצרוכי מצרכינן להו.

@11יצאו בני מעיה ולא נקבו @33איכא למידק לישנא יתירא דנקט ולא ניקבו. פשיטא דבהכי מיירי. דאל"ה. אטו משום דיצאו נמי. לתכשרי.

@11וי"ל @33דאשמעינן בהכי מילתיה דרב דמייתי תלמודא. ל"ש אלא שלא היפך בהן. אבל הפך בהן טרפה. משום דבכלל נקובי הוא. דסופו לינקב ודאי. כמ"ש התו'. @44היינו@55 דקמפרש תנא בלישנא אריכא. שאינה כשרה ביצאו מעיה. אלא בשלא נקבו דווקא. דהיינו שלא נתהפכו. דכנקובים חשובים. דנקובים ממש. פשיטא דלא אצטריכא ליה. ושפיר הוא. דליכא מילתא בגמרא. דלא רמזה רבי במתני'. כדפרישנא בדוכתי טובא בס"ד.

@11ומה @33ששנה זה בעוף. אע"פ שבהמה ועוף שוין בו. @44ע"ל@55 ר"פ. הביא תי"ט בשם רש"י. טעם נכון. משום דבודאי לא אצטריך אלא לאשמועינן היתירא בעוף. היכא דלא ניקבו.

### @22משנה ו

@11תי"ט @33ד"ה סימני. צ"ל ודמה טעון כיסוי.

@11כל עוף הדורס @33עחי"ג (דס"א ס"א).

@11הדורס @33עחי"ג (דנג"א) על מ"ש תו' ד"ה שאר.

### @22משנה ז

@11ובדגים כל שיש לו סנפיר וקשקשת @33סירכא דקרא נקט. והאמרינן בגמרא דלא אצטריך לגופיה. דכל שיש לו קשקשת. יש לו סנפיר (וצ"ל אע"פ שאין רואין בו סנפיר. רק קשקשת בלבד. אנו מתירין אותו. ואומרים שכבר היו לו והשירן. או עתיד לגדלן) ולא כתביה רחמנא אלא משום יגדיל תורה דלא ליתי למטעי. @44אפ"ה@55 איכא למידק. אכפל תנא ונסיב סנפיר כדי. ולא סמיך אההיא דתני התם בפרק בא סימן. כל שי"ל קשקשת י"ל סנפיר. @44ויש@55 ליישב קצת. דאשמעינן אגב אורחא מילתא דאיתא בת"כ. דקשקשת אחת תחת סנפירו בעינן. @44ובהכי@55 אתי שפיר יתורא דקרא. למילף דקשקשת בצד סנפיר בעינן. ודילמא היינו נמי דכתיב סנפיר באוריי'. להגדיל תורה דקאמרינן.

@11עי"ל @33לדעת הר"מ. דס"ל כל שאינו בצורת דג (כגון חיות גדולות עם קטנות שבים) הרי הוא בכלל שרץ המים. כמ"ש פ"ב מה"ל מ"א. משמע דלהכי כתבינהו רחמנא להני תרי סימני דגים. למימרא דלא סגי בלא"ה. עד דאיכא תרוייהו ודאי. לאפוקי בריות שבים שהן בצורת חיות. ולא בצורת דגים נינהו. @44והא@55 דאמרינן פ"ב דע"ז. חמרא דימא שרי. תורא דימא אסיר. וסימנך טמא טהור.

@11על @33כרחך צ"ל. חמרא דימא. אית ליה סנפיר וקשקשת. משו"ה שרי. דהו"ל צורת דגים. משא"כ תורא דימא. אע"ג דאית ליה קשקשת. לא משתרי בהכי. דבכהאי גוונא לא מסהיד סימן קשקשת אסנפיר. אלא בריה בפ"ע הוי. ולא בכלל דג הוא. @44וכמו@55 שאין הקשקשים שברגלי העופות. מועילין להן להעיד על טהרתן. כיון דלאו מינא דדגים נינהו. הכי נמי הני חיות שבים. שאינן באין בשני סימנין. לאו מין דג הן. ואולי ג"כ מהרקק נבראו כעופות. היינו דכתב סנפיר וקשקשת בסימני דגים. דודאי תרווייהו אצטריכו. דאל"ה לאו דגים מיקרו. וקאתי תנא ופריש. ובדגים כל שיש לו סנפיר וקשקשת. ולא קאמר ובבריות המים. או לימא וכל אשר במים. אשר לו סנפיר וקשקשת. כלישנא דקרא. אלא לאשמועינן דבדגים דווקא קמיירי דאית להו תרתי סנפיר וקשקשת. בין שישנן לפנינו בין שהשירום ושעתידים לגדלם. מיהת תרוייהו בעינן. משא"כ שאר בריות המים. שידועין בסימן אחד בלבד. אפילו הוא קשקשת. לא בכלל דגים הוא. כיון שאין לו שני הסימנין בשום פעם (דהכלל כל שי"ל קשקשת כו'. לא נאמר על מה שאינו מין דג) והרי זה מדויק ונכון בענין. @44וקמ"ל@55 נמי תנא דמתני' הא דתניא בברייתא שאפילו א"ל עכשיו אלא לאחר זמן. או שהפילן בים. הוו נמי סימני טהרה. דמשו"ה האריך. ונקט לישנא דקרא כל אשר לו סנפיר וקשקשת. ולא קיצר בלשונו לומר. ובדגים סנפיר וקשקשת. למימרא דכל שי"ל הסימנין הללו. בכל אופן שהוא. בין שהם לפנינו וראינום. או שידענו בודאי שישנן בהם בשום זמן. דיו. אבל כל שאינו בעל שני סימנים הללו כלל. לאו בכלל מין דגים הוא.

@11רי"א שני קשקשים @33עתי"ט בשם הר"ן דמתיבת קשקשת הכפולה קילוף. @44ואי@55 תקשי לך. א"ה מאי קאמר תלמודא. אי לא כתב סנפיר. הו"א מאי קשקשת סנפיר. והיכי אפשר למטעי. אי מגופה שמעת לה. דהתיבה עצמה אין לה משמעות אחר.

@11הא @33לאו מילתא. הר"ן לא קאמר אלא שכפל שורש המלה מורה על שנים. ואי לא הוה כתיב סנפיר. אדרבה הוה משתמע שפיר. מאי קשקשת סנפיר. שכן הוא זוגי. לעולם אין לך דג בעל סנפיר. שאין לו שני סנפירין לפחות. אבל בתר דכתיב סנפיר. ידעינן דקשקשת הן הקבועים בו. וילפינן מכפילת המלה. דבעינן לא בציר משנים.

@11והשתא @33ניחא נמי. הא דמייתי בת"כ. זכר לדבר ושריון קשקשים. משום דאכתי איכא לדיוקי מנלן דסנפיר הפורח בהן. דילמא בקושטא אפכא הוא. סנפיר הוא הקבוע בו. ודי באחד. דמשו"ה כתיב ביה לשון יחיד. וקשקשת הוא הפורח בהן. דמשו"ה כפול הוא. לפי שהוא זוגי. להכי מייתי ליה נמי קרא דשריון קשקשים. דמשמע טובא ודאי. הא על כרחך לאו כנפים דפריחה נינהו. דאינהו לא טפי מתרתי הוו. אלא ודאי דקביעי וקיימי בגוויה הוו. כמו בשריון. ומדלא כתב רחמנא סנפיר וקשקשים. שמעינן דל"צ טובא כמו במלאכת שריון. מ"מ לא בצירן מתרי. מדכתיב קשקשת כפול העי"ן. והיינו תרי. טפי לא בעינן. מדשני קרא בדבוריה.

## @00פרק ד

### @22משנה א

@11מן הטחול @33לשון רע"ב ולהכי נקט טחול וכליות. מידי דלא מיטרפא בהו. וכתב תי"ט ותמיהני. דבמ"ב לעיל כתב ניקב הטחול טרפה. ומי גרע ניקב מנחתך. והכי איתא התם כו'. הא קמן דליתא להא עכ"ל.

@11אשתמיטתיה @33מסקנא דסוגיא דתלמודא. דלית הילכתא כר"ע. דניקב בקולשיה ודאי כשרה. ואפילו בסומכיה. אם אינו נקב מפולש. כשרה. וכמ"ש גם הרע"ב לעיל. א"כ בחנם תמה תי"ט ואין מקום לדבריו. @44גם@55 נעלם ממנו שינויא בתרא דשנינן התם. ניקב לחוד. נחתך לחוד.

### @22משנה ג

@11טהורה עד שיצא הולד @33היינו שיוציא רוב פדחתו. כדתנן בהמפלת. עמ"ש בס"ד מ"ד פרק ז' דאהלות.

### @22משנה ה

@11קורעו ומוציא דמו @33אבל לחתוך אבר אבר ממנו לא. @44הכי@55 משמע בבתרא דיומא (פע"א) דלא סגי ליה בלא קריעה.

@11קרעה ומצא בו ב"ט חי טעון שחיטה. @33עתי"ט שהקשה בשם הדרישה. מאי קמ"ל פשיטא. ונדחק מאד ליישב דהו"א שהתורה התירה מה שבבהמה בלא שחיטה. ע"כ. @44ואי@55 אפשר לשמוע דבר זה. אטו מי עדיף מאיבריה. וכי באיזה סימן יוכשר. ולא התירה תורה טהורים אלא בסימנים. ואף הם אינן ניתרים אלא בשחיטה. @44ולי@55 נראה. דקמ"ל ארבעה סימנין אכשר ביה רחמנא. וש"מ דאף השוחט את הטרפה. ומצא בה ב"ט חי. לכ"ע ניתר בשחיטת עצמו. ואפילו לדברי המתיר. כדאמר רבא בגמרא.

@11היינו @33דהאריך בלשונו לפי שלא נשחטה אמו. טעון שחיטה. דאע"ג דקיי"ל שחיטת אמו מטהרתו. אפ"ה כי ליתא לשחיטת אמו. מהניא ביה שחיטת עצמו. והוא הדין לשחיטת טרפה. דכליתא דמיא. ולא מהניא ביה ולא מידי. וזקוק לשחיטת עצמו. שהרי לא נשחטה אמו. שחיטה המתרת באכילה. הוי ליה דומיא דקרעה. שעושה אותה טרפה. דוק. @44א"נ@55 קמ"ל. דשחיטה מועלת בו. ס"ד לא תהני ביה שחיטה. כיון שמתה אמו. עובר ירך אמו הוא. ואיידי דתני רישא טעון. או לא. תני נמי סיפא האי לישנא.

@11והוי @33יודע שכל הדינים השנויים כאן בבהמה גסה. שכנגדם בבהמה דקה. היולדת לחמשה. דין בן ארבעים. כדין בן שמונה. ובן חמשה. כבן תשעה. לענין התרתו ע"י שחיטת אמו. או ע"י שחיטת עצמו. ולמחלוקתו של ר"מ וחכמים. כדאיתא בתמורה (די"א ע"ב) והתימה שלא זכרוהו המחברים כלל. ועשי"ע (סך"ה).

### @22משנה ו

@11מן הארכובה ולמטה כשרה @33עיין לשון רע"ב עד. היינו מתחלת הארכובה הנמכרת עם הראש. @44לפי@55 פירוש זה. מן הארכובה ולמטה. היינו בארכובה עצמה. @44וממנה ולמעלה@55 היינו בפרק האמצעי. @44א"כ@55 לא הוי למעלה דומיא דלמטה. שזו בפרק של ארכובה. וזו בפרק אחר שלמעלה ממנה. ולפירוש הרא"ש בתשובה. ניחא.

### @22משנה ז

@11מפני דרכי האמורי@33 פירש רש"י וכתיב ל"ת כמעשיהם. ואינו מקרא כו' וצריך להגיה במקומו תעשה תעשו כו' (והוגה כמעשיהם לא תעשו) כ"ה לשון תי"ט. @44במ"כ@55 שמא שכח מקרא שכתוב בפרשת הנה אנכי שולח מלאך (שמות כ"ג).

## @00פרק ה

### @22משנה א

@11אותו ואת בנו @33עתי"ט שטת המפרשים. דס"ל שאינו נוהג בזכרים. והיא גם שטת ת"א. עיין גל עד.

@11וכ"ע @33בתי"ט ומיהו כו' דלר"י כו' מספקא לן כו' הילכך. אי ודאי לן שהוא אביו. אסור לשחטן ביום אחד. @44והיכי@55 דמי. נ"ל היינו שראינו שרבע השור את אמו של זה. ומן אז שמרוה בבית. שלא עלה עליה זכר אחר (או שלא היו שם זכרים מצויים לה כלל) עד מלאת תשעה ירחים. שכלו לו חדשיו. חזקה שזה אביו. ולאשתהי לא חיישינן. כדלא מספקינן דכוותה באדם. אפילו לדין מיתה בודאי מחזקינן ליה. אע"ג דשכיח ביה אשתהי. ולפד"ז סופג ארבעים. גם על האב.

@11ושניהם סופגים @33מ"ש תי"ט אליבא דרמב"ם נ"ל הראשון חייב כרת. בלא התרו בו.

@11מלבד @33שהוא דוחק נגלה. לאוקמה למתני' בתרי טעמי בחד בבא. עדיין צ"ע אי חייב כרת בדלא אתרו ביה. אע"ג דקמי שמיא גליא ולא אברו סהדי אלא לשקרי. או משום דילמא אשתלי ועבד ולא אדעתיה. אפ"ה נ"ל יותר שגם לדין שמים. צריך התראה. שתהא דעתו מיושבת עליו. ואינו עושה אלא להכעיס. אף אם ה' חוקר כליות ולב. מ"מ אינו בא בטרוניא עם בריותיו. במקום שיש לחוטא התנצלות לומר שלא במרד ובמעל עשה. וכן נראה מן הכתוב הרבה כמה התראות הוצרכו הנביאים לעשות קודם שנתחייבו ישראל. אלא שי"ל רבים שאנו. @44ולמאי@55 נ"מ בהך פסקא דדינא. עיין השמטה דשלהי מכות.

### @22משנה ב

@11ואם קדם השני @33עד שלא נשאל הדבר. זכה.

@11וקמ"ל @33דכהאי גוונא לא קנסינן ליה. ולא דיינינן ביה דינא דגרמי. @44מיהו@55 בדעבר על דברי ב"ד. נ"ל בר נדוי הוא. ומיבעי למקנסיה עד דמפייס לב"ד. ומפצי לחבריה.

@11ונ"ל @33דפירוש רא"ש חלוק על פרש"י בזה דלרש"י סתמא דמתניתין משמע בין לקח מאחד בין לקח משנים. אי אתו לקמן לדינא. אמרינן ראשון ישחוט. ואם קדם השני ושחט קודם שנשאל הדבר לב"ד. זכה. @44אבל@55 לרא"ש דווקא בקנו שניהם מאחד. אין השני רשאי לשחוט תחלה ע"י שאלה. אורויי לא מורינן ליה. @44מיהו@55 נראה דמודה נמי. אם קדם השני כה"ג בלי שאלה. זכה. שאין לומר בחנם לצדדין קתני. אבל בקנו משנים. ס"ל דאין נזקקין לתובע תחלה לשחוט. וק"ל.

### @22משנה ג

@11ערב פסח כו' @33מה נפשך ליכא טרדה דפטרה. אי בזמן הבית. הא קעסיק בשחיטת פסח וחגיגה. ואו"ב נוהג גם במוקדשין. ואי שלא בזמן הבית. לא מטריד מידי. דבעור חמץ. קודם חצות הוא. ואפיית מצות עלה דאשה רמיא. מתקנת עזרא (וה"ט דמענשא אחלה) וכדתנן נמי בהדיא גבי מצה שלש נשים עוסקות בבצק. ובזה סרה תמיהתו של תי"ט מעקרה. אדרבה ההיא טרדה מהניא נמי להצריך ההודעה.

@11עי"ה @33בגליל אבל ביהודה היו אוכלים בשר עוף. עיין גמרא ריש כתובות (דז"א).

### @22משנה ג

@11ומודה ר"י @33כתו' תימה למאן מודה. דאימתי דר"י לפרש. @44ולי@55 נראה אע"ג דאימתי דר"י לפרש הוא בא לדברי ת"ק. דלא כדסבר תנא דסדר מתניתין. וקאתי איהו לפרושי למילתיה דת"ק. ולא לפלוגי עליה. מ"מ פליג אליבא דת"ק. ואהא קאי ומודה. למען דפליג עליה אליבא דת"ק.

@11את האם לחתן כו'. @33עיין רע"ב. דאורח ארעא לעשות סעודה בבית החתן. @44עמ"ש@55 בס"ד בדרוש שמש צדקה. תמצא דברים נחמדים.

## @00פרק ו

### @22משנה א

@11אבל לא במוקדשין @33דאמר קרא חיה או עוף. מה חיה אינו קודש @44אע"ג@55 דאיתינהו בקדשי בדק הבית. @44לאו@55 בני אכילה נינהו.

@11במוקדשין @33חטאת העוף ועולת העוף. @44אע"ג@55 דנוחר ומעקר לא בעי כיסוי אפילו בחולין. והא קתני להו בסמוך (מ"ב) @44היינו@55 משום דאסורים באכילה. ומליקה שריא לכהנים. וגבי כיסוי דם לא כתיב אלא שפיכה. משו"ה צריכא.

@11ואם שחטו אין מכסין דמו @33ואע"ג דעוקר ד"ת כו' תי"ט. @44לא@55 ידענא מאי עקירה איכא הכא חיה אמר רחמנא. ולא בהמה. ולא ספק (דוגמא ממזר ודאי הוא דל"י כו'. ודכוותה טובא אע"ג דספיקא דאוריתא לחומרא. רבנן הוא דאחמור. לעשות סיג לתורה. הם אמרו. והם אמרו ולא גזרו היכא דמתיא לידי קולא. דלא ליפוק מנה חורבא. משו"ה לא צרכינן לההיא דב"ד מתנין לעקור דבר מן התורה.

### @22משנה ד

@11כסהו הרוח חייב לכסות @33כה"ג נראה. מי ששפך יכסה. ואם קדם אחר וכסה. חייב לשלם עשרה זהובים. @44מ"מ@55 בנתגלה שלא בפני השוחט. מספקא לי אי מיחייב לאודועיה ברישא.

@11בדם בהמה או חיה@33 עמ"ש בס"ד במו"ק לטי"ד (סך"ח).

@11בדם חיה@33 דם היקז של חיה. @44ואיכא@55 טובא כדלעיל מ"ב. וכן של חיה טמאה. וכ"כ הר"מ.

### @22משנה ז

@11ושאינו מגדל צמחים כו', @33עמו"ק לטי"ד (סך"ח).

## @00פרק ז

### @22משנה א

@11ובמוקדשין@33 ואיך נהגו בק"פ. @44עמ"ש@55 בס"ד פרק ז' דפסחים. ובשי"ע (סי"א).

### @22משנה ב

@11שולח אדם ירך @33שלמה. ולא חתוכה.

@11ובמקום @33שמכריזין ולא הכריזו. אי נמי בפני ישראל היודע שבחזקת כשרה שגר לו.

@11ולנכרי @33רבותא קמ"ל. אע"ג דטעי וסבר שהיא כשרה לגמרי. אפ"ה שרי משום דמטעי נפשיה. אבל חתוכה אסור בכה"ג. משום דאסור לגנוב דעת הבריות. @44והוא@55 הדין דבישראל שלמה שריא.

@11וחתוכה @33פשיטא אסורה. משום מכשול נמי. אם לא הודיעו.

### @22משנה ד

@11אם יש בה בנ"ט @33ולא שערוה חכמים לכל ירך בהחלט. להודיענו זה. אם יש בה בנ"ט אם לא. דהא אינהו קים להו בשעורא כה"ג. ובקיאי טפי מנן. כדחזינן בזרוע בשלה דמשם למדוה לשער בששים. @44וא"ל@55 לפי שאין כל הירכות שוות. דיש ירך עבה ושמנה. ויש רזה וכחושה. יש בעלת בשר הרבה. וגיד שלה דק. ויש להפך כחושת בשר. וגיד שלה עב וגס. דא"ה בזרוע נמי נימא הכי. והיכי גמרי מנה. @44אלא@55 נ"ל מפני שלפעמים היא חתוכה. וצריך שיעור מיוחד לפי מה שנחתך ממנה. ואז אין מועיל לה השעור שיתנו בשלמה. להכי מילתא ספיקא נקטו. וכללו דינה בדרך קצרה כאחת. כך נראה לי.

### @22משנה ה

@11והרוטב בנ"ט @33עמ"ש בס"ד פ"י דתרומות מ"ח. @44ומ"ש@55 רע"ב וביצה שיש בה אפרוח כו' צריכה ס"א כנגדה. עתי"ט בשם כ"מ. @44ודבריו@55 דחוקים דא"ה בכל מידי דלא מיבטיל גופיה. ליבעי ס"א.

@11ויש @33לרמב"ן ז"ל. טעם אחר יפה מאד. שהחמירו בביצים מפני שאין כולן שוות בגדלן. לכן הוסיפו להן אחת. @44ונ"מ@55 לדינא. עיין עלית המלאכה (דשצ"ב) ועיין קונטרס שלל ביצים.

### @22משנה ז

@11ועדיין בהמה טמאה מותרת להם @33אע"פ שקיימו כל התורה. וכן בפירוש אמרו גם בזאת. עה"פ וטבוח טבח והכן. טול ג"ה בפניהם.

@11וקשיא @33בין לר"י בין לרבנן. דמשמע לכ"ע הוה שריא להו בהמה טמאה. ולמר אף ג"ה. @44יש@55 לומר. לפי שלא היו מצווים ועושים.

## @00פרק ח

### @22משנה א

@11מותר בבשר דגים @33 אע"ג דבלשון תורה ודאי מיקרי בשר. כדכתיב אם את כל דגי הים יאסף להם וגו'. ואתה אמרת בשר אתן להם. @44כיוצא@55 בו הנודר מן המבושל. מותר בצלי. אע"ג דקרא לצלי נמי מבושל קרי ליה. דכתיב ויבשלו את הפסח. לשון מקרא לחוד. ולשון בני אדם לחוד. וכמ"ש שם בס"ד.

### @22משנה ג

@11לא קרעו אינו עובר עליו@33 בלב עוף. אבל בלב בהמה חייב כרת.

@11צ"ע @33דהא דם שבשלו הוא.

@11המעלה את העוף @33לעיל הו"ל למתנייה. גבי פלוגתא דב"ש וב"ה. אלא משום דדמי למאי דסליק מניה. דאינו עובר.

@11אינו עובר @33עליו בל"ת. @44אינו@55 יכול לבוא לידי ל"ת. @44ועל@55 כרחך הכי הוא פירישו. דאטו המעלה בשר בהמה עם גבינה על השולחן. מי קעבר אמידי. או אי קאכיל בשר עוף בחלב. מי איכא מ"ד דעובר בלא תעשה.

### @22משנה ד

@11ר"ע אומר @33 לפלוגי אדריה"ג קאתי. משו"ה נקט תנא הך לישנא.

@11חיה ועוף אינם מן התורה@33 נראה דלא שנא בשר חיה בחלב בהמה. ל"ש בשר בהמה בחלב חיה.

### @22משנה ה

@11אם יש בנ"ט @33ה"ז אסורה. באכילה בלבד.

@11ולענין @33קיבה עצמה. עמ"ש רע"ב בשם רש"י. דחלב גמור הוא. ומותר להעמיד בו. כל שלא נמלח בעורו. דין חלב גמור יש לו לכל דבר.

@11והיינו @33נמי דלא שרי להעמיד בעור הקיבה. מטעם חלב מתה ושחוטה. ככחל דלעיל מ"ב. וכמ"ש בס"ד במו"ק לטי"ד (ספ"ז).

@11אבל @33אין לו דין מעמיד לאסור בכל שהו. מטעם שכתב רע"ב. @44ועוד@55 שאינו דרך בשול שאסרה תורה בבב"ח. אלא דרך שרייה. דמדאורייתא שרי. משא"כ בעור קיבת נבלה. שאסרו מחמת עצמן מן התורה.

## @00פרק ט

### @22משנה א

@11השוחט בהמה טמאה כו' מפרכסת @33עשה אזנך כאפרכסת. ושמע מ"ש בס"ד בשי"ע (ססמ"א).

@11עור האדם@33 עשי"ע שם.

### @22משנה ב

@11חוץ מעור האדם@33 עתי"ט ולכאורה גמרא ערוכה היא בפ' לולב וערבה בהנהו תרי מיני. משכיה דההוא גברא משוינן ליה גודא ומלינן ביה מיא. אלא שאין למדין הלכה מאגדה. ועשי"ע סי' הנ"ל באורך. גם למ"ש תי"ט בשם תו' דהכא ודנדה. ע"ש.

@11עד שיתיז ראשה@33 היינו שחיטת שני סימנין (משום דסתם שחיטה אינה אלא ברוב שנים). והכא בטעמא דאינה בשחיטה. אף מעוט סימנין שחיטה קרי לה. אבל שחיטה גמורה. היא התזת הראש כבס"פ השוחט. ועספ"א דאהלות.

## @00פרק י

### @22משנה ג

@11בכור שנתערב @33ערע"ב ותי"ט @44ולדידי@55 חזי דלא צריכינן לדחוקי דמיירי שנתערב בב"מ דווקא. אלא שכבר נשחטו כולן ואין המום ניכר. שסימנין עשוים להשתנות לאחר מיתה.

@11ואם אמר חוץ מן המתנות @33עמו"ק י"ד (סס"א) @44ומ"ש@55 רע"ב ואפילו הוא כהן. אם הוא טבח ממתינין לו ב' ג' שבתות. אע"פ שרואין אותו מוכר בשוק. אפ"ה איכא למימר דלדידיה קשחיט ואתותר. דלא הוה צריך לכולי האי ומזבין המותר. והני מילי עד שתי שבתות. בכפר. שאין שם אוכלי בשר מרובין. אין תולין שישחוט יותר מזה לעצמו. וישתייר כל פעם. ויוכל להגיע לו מזה הפסד מרובה. אף כי לנותר בבשר. שאין לו חפץ בו. שבודאי הוא אוכל המנות היפות. ומניח הגרועות. ולא יהו לו קונים מצויים. במשום שאין רוב עם. לפיכך יותר משני שבתות. ודאי שוחט כדי למכור הכל על מנת להרויח. ואינו עושה מעותיו אנפרות. ובכרכים דשכיחי אינשי טפי. מזדבן אפילו נתן מים ע"ג בשר. מ"מ טפי משלש שבתות. לא. דכולא האי לא שדי אנש זוזי בכדי. עיין גמרא ריש כתובות ושלהי עוקצין. @44שם@55 ואם קבע כו' אין ממתינין (צ"ל) לא רצה לתן מנדין אותו. @44אזדא@55 לטעמיה דכתב ריש פרקין דלקמן ע"ש. אבל@55 תמה אני איך נהוג במתנות בימי רע"ב. ובאתריה.

### @22משנה ד

@11מן הפרק @33כו' עתי"ט משמא דגמרא להביא צמר שבראשי כבשים. @44פירוש@55 דבר זה קשה עחי' גמרא.

## @00פרק יא

### @22משנה א

@11למ"ש @33תי"ט בטעם הדבר שלא הודו חכמי הדור לרש"י במ"ש דלא נהוג עלמא במתנות. @44עמ"ש@55 בחי"ג בס"ד פשר דבר הגון. ועפ"ז לא טרח הרע"ב בכדי בהא. משום דבא"י כתב פירושו למשנה.

@11אלא@55 @33כו' עמ"ש תי"ט בענין בגדי שרד. @44עם@55 שכך פירש"י מדעת עצמו לפי פשוטו של דבר.

@11מ"מ @33אין כן דעת רז"ל. ואשתמיטתיה לתי"ט גמרא פ"ז דיומא (עב"ב).

### @22משנה ב

@11משקל חמש סלעים@33 הך שעורא אשכחנא נמי. במעשה ידי אשה לבעלה.

@11לא הספיק לתנו לו עד שצבעו פטור @33נ"ל לתת טעם הגון לדבר. משום דבעינן שיתן לו כדי לעשות בגד לשירות. @44ומכי@55 צבעו תו לא חזי לבגדי כהונה של כהן הדיוט. שכולן לבנים. כמו בגדי לבן דכ"ג בי"כ. כמ"ש הר"מ בה"ל כ"ה.

## @00פרק יב

### @22משנה א

@11ואינו נוהג אלא כשאינו מזומן @33כי יקרא קן. גי' פרט למזומן.

@11שקננו בפרדס @33נ"ל כה"ג דהו"ל חצר שאינה משתמרת. אפי' הוגבהה האם מעליהם. ואפי' שלחה אם חזרה. חייב לשלח אף מאה פעמים. דבחצר שאינה משתמרת בעינן תרתי. עומד בצד שדהו. ואומר זכתה לי שדי. משו"ה כל כמה דלא לקח הבנים ולא אמר מדי. אכתי לא קנינהו. ולא מזומן נינהו. ועיין ח"מ (סרס"ח) ושמא אפילו באמירה בעלמא. אע"ג דקני קנין גמור. לא הוי מזומן. דמדשבק להו התם. הוו להו הפקר. דוק. וצ"ע שם ובסרס"ח. ובמ"ש שם בס"ד.

### @22משנה ג

@11קן מכל מקום@33 אע"ג דקן תרתי משמע. כדאיתא ריש קנין. @44הכא@55 נמי לא בציר מתרי. אם ואפרוח.

### @22משנה ה

@11אפילו לטהר @33בגמרא אוקי לה בנטלה ע"מ לשלחה. ופירש"י דא"נ לא משלחה. לאו ליכא. דבהתר לקחה. עשה הוא דאיכא. וסד"א הואיל כו' גדול שלום כו'. והאי מצורע כיון דכמה דלא מיטהר אסור בתש"ה (אזלא כמ"ד מוחלט אסור בתש"ה) מה"ד ליתי עשה דידיה ולדחי עשה דשלוח הקן. קמ"ל. @44וא"ת@55 היכי ס"ד דלדחי. והא אפשר לקיים שתיהן. שימתין המצורע עד שימצא קן ממקום אחר להטהר בו. @44וי"ל@55 דמיירי בעני שאי אפשר לו לקנות כלום. @44אי נמי@55 כיון דהשתא לית ליה אחרינא. כל שהויי מצוה לא משהינן.

@11ואף @33העכוב והאחור מיקרי דיחוי מצוה. כן הוכיחו התו' בשבועות (ריש ד"ג) מכאן. וכן משמע ריש מגלה ובדוכתי טובא.

# @88מסכת בכורות

## @00פרק א

### @22משנה ב

@11שהיוצא כו'. @33מ"ש רע"ב וחלב האדם מותר. כשפורש אבל לא פירש אסור מדרבנן. @44כתב@55 הרא"ש דטעמא משום דאתי לאחלופי בבהמה טמאה. כיון דאין דרך לאכול בשר אדם. @44ר"ל@55 מן החי. ומן המת אסור גם בהנאה. @44וטפי@55 הוה ליה. למימר דאתי לאחלופי בחלב בהמה טמאה.

### @22משנה ג

@11מפריש טלה אחד לעצמו@33 צ"ע מ"ט לא אמרינן הכא נמי. אם בא לצאת ידי שמים חייב. כי ההיא דאיני יודע אם הלויתני שלהי קמא.

@11וי"ל @33שאני התם. דספק הבא בידי אדם הוא. שהרי נפל לו ספק בדעתו שמא ארע שהלוהו ושכח. מכלל שיש מקום לדבר. שיפול בו הספק. לכן לבו נוקפו משא"כ כאן הוי ספק הבא בידי שמים. ואין לבו נוקפו כלל.

### @22משנה ה

@11בחיה@33 צבי ואיל. בקמץ היו"ד כו'. אבל איל שהוא מין בהמה. כולם היו"ד חרוק"ה. אם לא באס"ף תי"ט. @44טעות@55 כי לא תקמ"ץ בו היו"ד לעולם. אלא האל"ף שלו נקמצת באס"ף.

@11ולא בכוי@33 ש"מ דאיכא כוי בדקה כמו בגסה. דאי לאו הכי צריכא למימר. וכ"מ מדר"א שהוא ספק (והיינו הנולד מצבי הבא על התישה. או מתיש הבא על הצביה) כדאמרינן לענין או"ב.

## @00פרק ב

### @22משנה ד

@11פסק רע"ב @33אין הלכה כרשב"ג. @44צ"ע@55 מ"ט.

### @22משנה ו

@11וחכ"א אי אפשר@33 קשיא לי. נהי דכה"ג לא אפשר לצמצם. מיהא אי איתא לדתני ההוא סבא (מנחות דלד"א) האיכא לאשכוחי בשני ראשין כאחת. ואיתא לדר"י הגלילי. ואמאי לא אשתמיט תנא לאשמועינן. @44שמא@55 זהו שהביאו לר"מ ז"ל להשמיט דין בכור שיש לו שני ראשין לענין פדיון. כמ"ש במקומו בס"ד. ועיין ברכות הורי.

## @00פרק ג

### @22משנה א

@11בנות שלש ודאי לכהן@33 עשי"ע (ספ"א).

### @22משנה ג

@11ותולש השער@33 עמ"ש בס"ד בהשמטת לחם שמים ח"א פ"ד דפאה. @44וכתב@55 תי"ט ז"ל. ואיכא למידק אמאי תנן שער. דהא בצאן צמר מקרי.

@11לזה @33אני אומר. לא של כל צאן קרוי צמר. כי של עזים נמי לא צמר הוא. אלא נוצה של עזים מקרי. וגם שער הוא. כמו דפרה ושור. אבל הא דקתני בזכר של רחלים. ושערו. היינו משום שאינו נגזז (לפי שבכור היה) ושערו. מגודל וארוך. לפיכך הוא מדולדל. הילכך קרי ליה שפיר שער.

## @00פרק ד

### @22משנה ד

@11פטור אתה@33 פירש"י וזה שהאכילה לכלבים איהו דאפסיד אנפשיה. @44עיין@55 חי"ג בס"ד.

@11שאתה מומחה@33 מ"ש רע"ב ברפ"ג דסנהדרין דאפילו נשא ונתן ביד פטור. @44נ"ל@55 טעמא משום קנסא. שהיה לו ללמוד. שכל ישראל חייבין לידע המשניות. שהן פירוש התורה.

### @22משנה ו

@11הנוטל שכר לדון כו' @33דכתיב ראה למדתי אתכם מה אני בחנם כו'. @44פשוט@55 שהוא הדין לכל הוראות של תורה שאין רשאי להורות בשכר. דזיל בתר טעמא. @44ורבותא@55 נקט תנא לדון. אע"ג דאית ביה דררא דממונא. ס"ד כיון דנהנה בע"ד מדבר שבממון. מהני נמי להדיין בשכר טרחיה. קמ"ל. וק"ו לשאר הוראה דאיסורא והתרא.

@11ועתי"ט @33ובתורת שוחד אפי' לזכות את הזכאי כו'.

@11יותר @33מזה אמרו. אפילו שקיל מתרווייהו. אסיר אם אינו שכר בטלה דמוכח @44ז"ל@55 רע"ב וברבני אשכנז ראיתי שערוריה שלא יבוש הרב לטול עשרה זהובים כדי להיות חצי שעה על כתיבת ונתינת גט אחד. והעדים החותמים על הגט שני זהובים כו'. ואין זה הרב בעיני אלא גזלן ואנס. לפי שהוא יודע שאין נותנין גט בעירו שלא ברשותו. ונותן הגט בע"כ צריך שיתן לו כל חפצו. וחושש אני לגט שהוא פסול דהא תנן הנוטל שכר לדון כו' עכ"ל. @44הרבה@55 לענות על רב. ולא ידענא למאי ניחוש לה (אם אמנם מ"ש בשם רמ"א שלא אמר כלום כו'. ואינו אלא למוד בעלמא. @44זה@55 אינו מספיק לייפות כחא דהתרא. כי מה בכך שהוא למוד. הלא הלמוד בשכר כל עקרו אסור הוא. דהכי ילפינן מקרא אשר למדתי כו'. לכן עדיין צריכין אנו למודעי. ובמ"ש בס"ד מבואר היטב) האי לאו דינא הוא. וכי היכן מצינו בתורה שבכתב או שבע"פ שמוטל על הרב ומורה. לסדר נתינת גטין. והלא מדינא דמתני' האיש כותב את גטו. ויכול לגרש את אשתו בינו לבינה. בפני עדים שירצה (ואפילו עדים לא כתיבי באורייתא. דלא איברו סהדי אלא לשיקרא). ואינה אלא תקנת חכמים מפני תקון העולם כדי שלא יקלקלנה. ואין כתיבת ונתינת גט בכלל דינים לגמרי. @44אלא@55 אם ארעו ספקות בדיני גטין. והוצרכו לשאול את פי החכם. בזה ודאי נראה פשוט. שחייב לפסוק הדין ולהורות בחנם. בלי שום שכר. כדרך שאמרו בדיני ממונות ובהוראות איסורים כדלעיל. @44וכן@55 לדון בין איש לאשתו. אם צריך להוציאה בגט. או לקיימה (וכן הדבר בהוראת קדושין. עגונות וזקוקות). ודיני נדה וכתמים משפט אחד להם. שמחויב המורה הבקי לדון להורות ולפסוק על פי התורה בלי שום שכר כסף עובר. אע"פ שיצטרך להאריך העיון כפי עומק הענין.

@11משא"כ @33להתעכב בסדורו של גט כתיבתו ונתינתו. אין זה כלל מעסקי החכם (ולדבריו. גם הסופר יהא אסור לטול שכר כתיבה) רק מנהג הוא שנהגו בדורות אחרונים. למנוע נתינת גט אם לא ע"פ חכם העיר ובפומבי. מפני חומר הענין שארז"ל כל מי שאינו יודע בטיב גטין וקדושין אל יהא לו עסק עמהן. שיכול להרבות ממזרים בישראל לפיכך נהגו ישראל קדושים לתת הגט בפני הרב המורה דווקא. כדי להשמר מן המכשול. גם שאם יארעו בו ספיקות ועכובים. כשיצטרך הדבר לישאל שיהא החכם מזומן שם להודיעם איך להתנהג. שלא יתקלקל הגט ויבוא לידי שיהוי ועיכוב ודחוי ועיגון. ביחוד בדורות אחרונים שהוסיפו חומרות הרבה בנתינת ויצטרך להתעכב בסדור נתינת הגט כמה שעות. אין מן הדין והחיוב שיטריח עצמו הרב בעסק זה. שלא הטילה עליו תורה כלל. ובדין הוא שיטול שכרו משלם. שמתעכב בו לפעמים זמן רב ובטורח גדול. ובימי חכמי התלמוד מצאנו שהיו ממנין חכם מיוחד לסדר גטין. כדאמרינן רב אחי הוה ממונה אגטי. שהיה מסודר לדבר זה בלבד. מהטעם הנ"ל. ולא היו מטילין עסק זה אפילו על חכם הממונה בעיר לדון ולהורות. כי אין זה מדבריו המוטלין עליו. (על זו וודאי ידוו כל הדוים. שידעתי גם בילדותי (לפני דורי זה בזקנותי. פשיטא לא אכשור דרי. עכשיו זוהי כל חכמתם וחריצותם) מרבני אשכנז זקנים. גם שהיו חסידים יושבים בתענית מדי יום ביום. ודבר זה היה להם כחיוב. לטול שכר על עיונם בהוראת שאלת נשים ואפילו שהיו עשירים. שרי להו מרייהו. כבר ראיתי מי מהם בספר שו"ת שחיבר. שהפציר מאד לחתור דרך התר לאשה מוצאת דם כל פעם בבדיקה. הלך אחר שיחה נאה. כל המקל לו מגיד לו. ודחה בקנה רצוץ דברי האוסר. גם אל דבר חכם רופא ישראל לא שמע להחמיר. ונרגש כי רק נטיית דעתו אחר השכר עשתה זאת. כפי שהגידו לי אחרים. גם שמעתיו מפי חתנו. ואין צ"ל מן אותם הממלאים כרסם בתענוגות ב"א. ונטרפה דעתם בי"ש ומ"ד. שמלא מוחם. והיה יין וחליל משתיהם. וכחגים ינקופו כל ימיהם. וכל העולם דומה כמישור בעיניהם. בשכרם שאוכלים תדיר בעוה"ז מפרי פי מעשה הודאותיהם. כענין אותו המאורע שבקד"ח. אטו בשופטני עסקינן. אלה ודאי אין דיניהם דין. וכל מעשיהם בטלים וכלים בעשן מאליהם. ועשי"ע ואג"ב דפו"ח גם בהשמטה) עליהם צוח הנביא כהניה במחיר יורו. (אע"ג דאמרינן האי צ"מ כל מילי דמתא עליה רמיין) כנ"ז. וכי תעלה על דעתך שלא נטל שכר על מינויו זה. ולפ"ד הרע"ב אם היה נוטל שכר על זאת. גט שסדר בטל הוא ח"ו. ישתקע הדבר. @44הרי@55 אמרו אפילו בדין ועדות. אם היה זקן ומתבטל ממלאכתו. נותן לו שכר בטלתו. @44איברא@55 בהא משמע דשפיר קאמר. שלא יעשה הרב עצמו כמוכס העומד מאליו. ושאין לו קצבה. אלא צריך להשוות בו המדה (וכענין ששנינו באילא. שהתירו לו חכמים ליטול ארבע איסרות בדקה וששה בגסה. אע"ג דלא דמי. התם איכא חשדא. הכא ליכא חשדא. ונפיש בטירחא טובא) לעשות לו שכר דבר קצוב ע"פ טובי העיר. כדי להתרחק מן הכיעור. וכדרך מנהג קהלות שבישראל. להעמיד שכר קצוב לרב. בעד סידור קידושין. מאי שנא הא מהא. ולא עלה ע"ד אדם שיהא נקרא גזלן בשביל כך. ואע"פ שאין בו צורך כל כך לרב ומורה. ולא טורח. ובע"כ הוא דיהיב. עאכ"ו בסדור גט. דמדעתיה יהיב ליה אגר טרחיה. מיראת העונש הגדול. שיוכל לבוא לנותן הגט. בלי השגחת הרב. שאין כאן בית מיחוש משום דררא דממונא. ודאיסורא. ושרי ליה מריה לרע"ב שהפריז על המדה. להוציא לעז על גטין הראשונים דסדרו קמאי וקמאי דקמיה נגרי בני נגרא. ושקלי אגרא ופגרא. ולית דחש לה. אע"פ שהמונע ומוותר על שכר טרחתו. כמו שהיה נוהג אמ"ה זצ"ל. בודאי שכרו אתו. ועליו תבוא ברכת טוב. וברוך שהצילני מזה. מ"מ לא נמנעתי מללמד זכות בדבר אמת. כל זה ברור בעזה"י. @44אך@55 מ"ש תי"ט בשם מהרמ"א לדחות דברי הרע"ב. משום דסדור הגט אינו אלא למוד בעלמא. אין זה מספיק כלל. כי מה בכך שהוא למוד. הלא הלמוד כל עצמו. הוא שאסור בשכר. כדילפינן ראה למדתי אתכם. על כן אין זה בנותן טעם. @44אכן@55 מ"ש בעזה"י מתוקן יפה. דשאני למוד תורה. מטורח ובעול במעשה בדבר הרשות. @44הא@55 למה זה דומה. למי שצריך למעקה לתפלין למזוזה לסוכה ודומיהם. האם יצטרך ללכת ולהראות המעשה בפועל. ולהטריח עצמו בכך. ולעמוד עליהן עד שיצא כלי ובנין למעשהו. וכן הענין בכתיבת ס"ת תפלין ומזוזות. מי יאמר להטיל שחובה על החכם והרב המורה. שילך ויעמוד על הסופרים. וישגיח עליהן שיהו נעשין כהלכתן. וכן אתה אומר בכל המצות המעשיות בכלל. שיש בהן טורח פעולה ויגיעה. שאין זה מוטל על הלומד תורה ומורה החכמה בלבד והידיעה (עם שבודאי צריך שיהא עינו ולבו על זה וכל כיוצא בו. לחוש לתקנת הצבור. שיזכו בתורה ובמצות. ושיהיו נשמרים מכל מכשול ושלא יצא דבר שאינו מתוקן מת"י העוסקים במלאכת שמים. ע"י חקירה ודרישה. אם עושים באמונה. זה ודאי מוטל עליו. ואמרינן (ערובין [מו"ק ו' ע"א]) ש"מ צ"מ במתא כל מיני דמתא עליה רמיין. אבל אינו מחויב לבטל מלמודו ללכת אצל העוסקים להספיק צרכי וכלי תשמישי המצ' לרבים ללמדם האומנות. אם לא לתלמידים היושבים לפניו ועוסקים באותן הלכות. אז ודאי הוא צריך ללמדם גם אופן עשיית תשמישי מצות וכל השייך להם ג"כ. בלי מחיר כסף).

@11אולם @33בעד כתיבת השו"ת רשאי לטול כדי הוצאה הצריכה לתת לסופר להעתיק (שאין המורה מחויב להוציא על זה מכיסו כלום. רק על טרחתו בלבד אינו רשאי לקחת מאומה בשכרו. אלא לא ירויח ולא יפסיד). שגם בימי חכמי התלמוד היה קצוב שכר כתיבת פס"ד בזוז (כסף מדינה) כדאיתא בבתרא (דקנ"ה) שטרא דמר בזוזא. זה היה שכרו של סופר הב"ד. ואם מרבים שכר לסופריהם וחזניהם ושמשים נענשים. כמ"ש בבני שמואל (פב"ב דנה"א) @44כללא@55 דמילתא. סדר כתיבת הגט ונתינתו בפועל. וכן נתינת קדושין. אין בזה שייכות לדין ולמוד. ומותר לקבל עליהן שכר כמה דבעי. רק שיהא מרצון הנותן. או ע"פ מנהג בני העיר. @44אמנם@55 להורות בשאלות וספקות הנולדות בין בדיני קדושין בין בדיני גטין כתובות חליצות והדומה להם. הכל חייב המורה ללמוד בחנם. ואסור לטול עליהן שכר כל שהוא. בין קצוב בין שאינו קצוב. במקומו ושלא במקומו. בזה אין ספק. אלא שבעו"ה נתקלקלו הדורות. משרבו בעלי הנאה. נתעוותו הדינין ונתקלקלו המעשים ואין נוח בעולם.

@11ועדיין @33נשאר לבאר. מה טיבו של היתר שכר עדי גט. דלכאורה בהא שפיר קאמר רע"ב. ומ"ש האחרונים להתנצל בזה. אינו מתקבל בדעת הישר. @44איברא@55 לכי מעיינת בה. משכחת דמשום שכר עדות נמי ליכא קפידא בגט. מידי הוא טעמא. דהנוטל שכר להעיד עדותו בטלה. אלא משום חשדא. משא"כ האידנא בסתם גט הניתן בפומבי דלא שייך למחשדינהו כלל. אנן וכ"ע סהדי. ולא אצטריכו הני. אלא ליחודי ולאזמוני להו. ומה טעם לא יטלו שכר בטולם. במקום שאין חשד ופקפוק לעז של שקר כל עיקר. @44הא@55 ודאי שבקה למתניתין דמוקמא נפשה. בעדות דבר שבצינעא כה"ג דווקא הוא דאסור לקבל שכר. @44ואם@55 ידענו שנטל שכר להעיד. ואין אנו יודעין באמתת הדבר. דהיינו שיש מקום לספק בעדות זו הנחשדת. אז היא לבטלה. @44משא"כ@55 בגט הנסדר וניתן בפרהסיא. שאין שייכות לחשד. וזה דבר ברור בטעמו ועד לעצמו. ובזה א"צ לדחוק כלל. ולית בה חששא.

@11גם @33אין דומה הנוטל שכר להעיד מה שיודע כבר ואינו נוטל שכרו רק בשביל העדתו בלבד. זהו שאסרו. משא"כ במקבלין שכר הליכה שהוזמנו לבוא לראות. ולידע. למען יוכלו להעיד כשיצטרכו לעדותן. שזה אינו נוטל שכר עדות. אך שכר טרחא שהולך ומתבטל. כדי לראות אמתת הענין.

@11ואמנם @33לענין מ"ש הר"מ בפ"ג מהל' ת"ת. ובס"ד המשנה פ"ד דאבות. עמ"ש בס"ד שם בעץ אבות. באורך וברוחב. @44אבל@55 האחרונים שהשיגו עליו. ערבבו שני ענינים נפרדים. רחוקים זה מזה מאד. לא יקבלו השואה.

@11מקלה @33מלשון אשר קלם מלך בבל באש.

### @22משנה ז

@11עורות של נקבה @33ות"ק סבר דילמא חתיך כו' וכי משיילי ליה מה חתוך זה. לפי שהחתוך ניכר שאינו דומה. @44ונ"ל@55 דה"פ. דכי שיילי ליה. הא לא דמי חתוך זה למקום נקבות. הוא משיב עכברים אכלוה למקום הנקבות. ומפני שהיה מאוס בכך. חתכתי מקום אכילת עכברים. לפיכך אינו דומה. ואידך סבר. אפ"ה מידע ידיע וק"ל.

@11וצואי @33נקטיה לרבותא. אע"ג דהוה ליה טירחא.

@11ולא @33מיבעיא צמר שמכבנין אותו למילת. שלא היה צואי מעולם. והיינו דלא קאמר מצואי. כדי לרמוז על שני מיני צמר בלשון קצרה.

@11גם @33יש במשמעו. והיה צואי בשכבר. ועכשיו נתלבן. כמו שנמצאים רבים דוגמתו במקרא. כוי"ו דוירד מעשות החטאת. קצפת ונחטא. וירום תולעים ויבאש. וכן ומצאון ווי"ן נוספים. כמו ואיה וענה והדומים.

### @22משנה ט

@11רש"א כו'. @33כרע"ב והלכה כר"ש. @44הכי@55 מוכח בגמרא בעובדא דההוא טבחא.

## @00פרק ה

### @22משנה ב

@11ב"ה מתירין @33עמ"ש שלהי פרקין בס"ד.

### @22משנה ג

@11הצורם @33עיין מטפחת (ח"ב סכ"ד).

### @22משנה ד

@11היה בכור@33 איל מנגח כו'. לרש"י.

@11לא @33אדע מדוע איל. ולא שור נגח. ושמא אורחא דמילתא היא. כי שור המועד לנגח. מסוכן הוא. ואין אדם ערב לגשת אליו לבעוט בו. גם קשה לעשות בו מום בבעיטה.

@11רמ"א החשוד ע"ד @33כו'. צריך לדעת ולזכור דכל חשוד דהכא. דאפניגו ביה אי מהימן לגבי אחריני. @44היינו@55 דווקא שאינו חשוד רק על הנאת עצמו. דאע"ג דחטא. ישראל הוא. ואיכא למימר אע"ג דחשיד גבי דידיה לא חשיד להכשיל לאחרים. שאין אדם חוטא ולא לו. ומאן דפליג סבר כיון דנחשד על הדבר. והוא דבר קל בעיניו ומזלזל בו. תו לא מהימן עליה לגמרי. ושייך ביה חשדא אפילו לגבי אחריני. @44אבל@55 במומר להכעיס. אף רק לדבר אחד. ודאי לכ"ע לא מהימנינן ליה ביה. וכדקיי"ל דכוותה גבי שחיטה. ודבר פשוט הוא. דלאו ברשיעי עסקינן הכא. אלא במאי דמורי ביה היתרא. דוק ותשכח. ולא תטעה ותשכח.

### @22משנה ה

@11לא ישחוט אלא ע"פ מומחה @33נראה דר"י נמוקו עמו. בהא נמי. טעמא רבה אית בה. משום דאי שרית להו. אתו למשרי נמי מומין שאינן מובהקין.

### @22משנה ו

@11מכרוהו @33 אבשר קאי. והגהה שבתי"ט מוטעת. הוא בינה דייק. ולא דק.

@11מכרוהו לנכרים @33כרע"ב. וגבי בכור לא תני מכרוהו לנכרים. דבכור תמים אסור בהנאה.

@11משו"ה @33לא מיתני ליה ישלמו לו דמי טרפה בזול. כיון דהנאתו אסורה. הרי הם כאילו לא קבלו מאומה בעד הבשר שמכרו ממנו. ולא סגי דלא מהדר כל הדמים שלקח במכירה. @44וכתי"ט@55 ואני תמה. שאע"פ שאסור בהנאה. אינו תופס דמיו כו'.

@11ואני @33אומר לו יהי כדבריו. שאין הדמים שקבלו אסורים בהנאה. מ"מ אין אלו דמי המקח. אלא כמתנה חשובים. וכהפקעת מלוה דנכרי דשריא. איך שיהא. הנך זוזי לאו דמי בשר הבכור נינהו. אלא מציאה הן. הילכך מיבעי ליה ודאי לאהדורי ללוקחים. דמי זבינא כוליה. על כל פנים. כך נ"ל. @44משו"ה@55 לא תני ליה גבי בכור. כדפרישית אליבא דרע"ב. וא"צ לדחקו של תי"ט.

@11וראיתי @33בקרמ"ז. שהשיב על דתי"ט וז"ל. לק"מ. דאע"ג דאינו תופס דמיו. מ"מ לכתחלה אסור למכרו. ולא נחשדו ישראל על כך. ע"כ. @44ולא@55 ידע מאי קאמר. דהא במכרו עסקינן. דכוותה בבכור הלוקחים שמכרוהו לגוים. בחזקת בעל מום מוכרים אותו. ולא עבדי איסורא. אמאי לא תנייה. אם לא כדתי"ט. שנהגו בו סלסול. או כדאמינא בס"ד. @44ורמ"ז@55 לא ידע בשותא דמפרשים הכא. כד ניים ושכיב אמרה להך מילתא.

@11ועדיין @33צריך לבאר. דמכל מקום גם מ"ש תי"ט. לפי שישראל קדושים. ומחבבים דבר שהיה עליו קדושה. שלא להאכילו לנכרי ולכלב.

@11לא @33דייק. שאי אפשר לומר כך בהחלט. דהא תנן ב"ה מתירין. לכתחלה הוא ודאי.

@11הא @33אין לך לומר אלא כלשון הזה. דווקא להמנות נכרי עם ישראל לטפלו עמו. הוא דשרו ב"ה. מיהא למכרו לגוי. לא שרו אליבא דכ"ע. @44ותדע@55 דהא בהדיא תנן חוץ מן הבכור כו' שאינו נמכר באטליז ולא נשקל בליטרא. הא קמן דאפילו למזבן לישראל לא מזלזלינן ביה כולי האי. ובן נח מדקדק אפילו על פחות מש"פ. סתמיה מקפיד על המשקל ואזיל שקיל בליטרא. ואפילו לא תקיל ליה. הרי זה ודאי חשוב כמוכרו באטליז. דמאי שנא. וזלזול גדול הוא זה. יותר ממוכרו לישראל באטליז. @44לכך@55 נראה בעיני שזה שחשב התי"ט שחדש דבר מדעתו. אינו סלסול רצוני וחפצי בלבד. ומשום מילתא דלא שכיחא. גרידא. אלא דינא דמתני' הוא. דכה"ג ודאי זלזול גמור הוא דהוי.

@11ישלמו לו דמי הטרפה @33 שהיא נמכרת בזול. כלומר שכן דרך טרפה שנמכרת בזול. והא ודאי שאם מכרוהו ביוקר. שמחשבין כפי הדמים שקבלו. עכ"ל תי"ט. @44ואף@55 שהוא אצלו ז"ל ודאי לא ברירא לי כולי האי אע"ג דלכאורה הכי הוא. כי היאך הלה עושה סחורה בפרתו של חברו. @44מ"מ@55 יש לומר. כיון דקנסוהו רבנן. ואפקרוהו אפילו לקרן הנאכל. השתא נמי דהדר ליה קרנא. מיהא טפי לא בעו לשלומי ליה. וזכו הלוקחים בשבח וריוח. כיון דעבד איסורא וחשב להכשילם. @44ותו@55 הא דינא נמי הוא. מידי דהוה אמוכר יפות ונמצאו רעות. דלוקח יכול לחזור. לא מוכר (עמ"ש בס"ד שם).

@11א"כ @33תמה על עצמך. מצינו חוטא נשכר. אלא הכא נמי המקח קיים. קנו ומחזיר אונאה. וכי זבני. דידהו זבני. וברשותייהו אייקור. ואין לו אלא דמי טרפה. כן נראה יותר (עמש"ל גדולה מזו) ומתניתין נמי דיקא. מדלא מפליג בדידה.

## @00פרק ו

### @22משנה א

@11הסחוס @33ע"ל תי"ט בדל אוזן מתורגם חסחוס. @44א"כ@55 הה"א שרשית. כמדומה ר"ל. לפי שאותיות הגרון מתחלפות. או רוצה. שתהא הגרסא כאן במשנה ג"כ חסחוס. בחי"ת כפילה בתיבה. @44ושניהם@55 לא יתכנו (אף אם ודאי נמצא בתלמוד לרוב). ה"א וחי"ת מתחלפין. לא שייך כאן גם בלתי ה"א הידיעה יש כאן זרות כפול. @44וא"צ@55 לומר כן. כי אות הכפל נופלת (בין בראשית תיבה. בין באמצע תיבה) פעמים רבות. וסובלת חסרונה והשמטתה בעברית וארמית. בין במקרא. בין במשנה וגמרא. דוק ותשכח טובא.

### @22משנה ב

@11שחור ונכנס בלבן @33הכי גרסינן. ולא גרסינן ב"פ בשחור.

### @22משנה ד

@11חוטמו שנפגם כו'. @33אבל נקבה מחיצה החולקת את החוטם. אינו מום. @44תדע@55 שהרי נוקבין אותה לנוי. לתלות בו נזמי האף.

@11שפתו כו'. @33כלומר חודה החיצון. @44נראה@55 היינו מקום שכלה האודם. ומתחיל העור.

### @22משנה ה

@11נפגם הזובן @33אבל ניטל לא. וא"ת. שהרי בטרפות אתה מוצא כן. בניטל הטחול. תי"ט.

@11לא @33דק. התם לא הדר חלים טחול. אלא אע"פ שנטול הוא. ואינו חוזר לעולם. חיה היא הבהמה (ואפי' האדם בלי טחול. חי) וכאן דבר אחר הוא. צריך שיהא לה זובן. מידי הוא טעמא. אלא משום דהדר בריא. הילכך לא דמי לגמרי.

@11במוקדשין @33לאפוקי בכור דקדיש מאליו (גם לא נכלל במוקדשין אלא נקבות. כמש"ל (זבחים ספ"ג) אע"ג דמצוה נמי להקדישו בפה. משא"כ בנקבה. לא משכחת לה. אלא מוקדשת בפה דווקא.

### @22משנה ו

@11א"ל אלא ביצה אחת @33עמ"ש בס"ד בספר אגרת בקורת.

### @22משנה י

@11יבלת @33אפילו היא בלובן כו'. @44לשון@55 רע"ב. לקוח מפיר"מ. @44ותמיהא@55 דלא אתי כמסקנא דסוגיא דגמרא. ותי"ט לא חלי ולא מרגיש.

### @22משנה יא

@11שאינו מגיע לערקוב@33 נראה שהעי"ן תחת האל"ף שבארכובה. אותיות הגרון מתחלפות. אלא לפי שיש בארכובה פרקים. לפיכך יחדו לזה שבאמצע הירך (כדמפרש ואזיל) משקל שם בפ"ע. מ"מ נגזר הוא ממנה. לפי שהוא חלק ידוע שבה.

### @22משנה יב

@11ובעל יבלת. @33פרע"ב בלובן שבעין ואין בה שער. @44וליתא@55 אליבא דסוגיא דגמרא. כמש"ל מ"י.

@11וזקן @33עמ"ש בס"ד ליישב תמיהת התו' זבחים (דנ"ט סוף ע"ב) שנדחקו בחנם יע"ש.

@11ושנעבדה בו עברה. @33דת"ר כו' והרע"ב לא דקדק בלשונו. שמתחלה כתב שרבע את האשה. ואח"כ שנרבע תי"ט. @44וי"ל@55 דדייק שפיר. מילתא אגב אורחא קמ"ל. לא שנא רבע. ל"ש נרבע. מיפסל. @44ואע"ג@55 דהכא בזכר עסקינן. אתיא כי הא דכתיבנא פ"ז דסנהדרין מ"ד. דחייבין גם על הבהמה בשני משכבות. וה"ה ברובע זכר דבהמה. דחייב. ונפסל לקרבן.

## @00פרק ז

### @22משנה ב

@11ואם יש לו כשר @33קמ"ל אפילו אינה אלא שטה אחת בלבד כשר. ואי מרישא. הו"א אפילו יש לו הרבה. אלא שחסרה לו שטה. פסול. צריכא.

@11שגביניו שוכבים @33שערות גביניו ארוכים ומוטלים על עיניו. כענין רבי יוחנן כדאיתא בגמרא שלהי קמא (גבי עובדא דר"כ) ואיהו מחמת זקנה הוא דהוה ליה הכי. @44וזקן@55 גרידא. אע"ג דלא הוי בעל מום. אבל אם נולד בו כזה מחמת זקנה. נראה דהוי מום גמור. ואפילו בשנמצאו כך בבחור בעל מום הוא. ואע"פ שיכול לספר אותם. ולקחת מהם מה שהוא יותר מהראוי להם. משמע דמ"מ לא נקרא מום עובר בכך. הכי מוכח קצת סתמא דמתני'. מדלא מפלגא. ועדיין צ"ע בחבור הר"מ. שמא אם יוכל להסתפר ולחזור מראית עיניו גם זהו פסול החוזר להכשרו. ולא פסול אלא כל זמן ששוכבים ור"י שאני דאזקין ליה טובא. וקשיא ליה. תספורת כה"ג.

### @22משנה ג

@11זוגדס @33בתלמודא גריס זוגדם. @44והוא@55 נוטריקון. שתי מלות. ר"ל זוג דומה ושוה. ע"פ רע"ב המכוון ע"ד סגי נהור. וק"ל. @44ולפי@55 גרסת הספר בסמ"ך. יל"פ מורכב מלשון ארמי ולטיני ר"ל זוג דוס זוג. ידוע בלשון חכמים. מורה על דבר כפול. ודוס. הוא שלים בלע"ז. ר"ל זוג בלתי מתאחד. אבל הוא בעל זוג משונה. חלוק לשנים נפרדים.

### @22משנה ד

@11שאזניו קטנות@33 אבל גדולות לא קתני. @44ובפ"ג@55 דלעיל (גבי בהמה. וכולן פוסלין באדם) תנינן נמי אזנו אחת קטנה ואחת גדולה. ואילו גדולות. לא שמעינן לגמרי. @44וצ"ע@55 דהא גבי אדם. אזנים גדולות. הן מגונות. ונחשבות מום אף להדיוט. יותר מקטנות. אדרבה נוי הוא להם. והגדולות הן כשל חמור. גם לא הודיעונו שעורן של קטנות.

### @22משנה ה

@11אלא ביצה אחת@33 עמ"ש בס"ד באגרת בקורת.

### @22משנה ו

@11ואין ארכובותיו נושקות זו לזו@33 לפירש"י דלעיל בהעיקל. אע"פ שאינן עקומות. זו אין צריך לומר זו קתני. @44איברא@55 יש לפרש המקיש. לא מחמת עיקום. אלא כמו המתחרד. וכענין שכתוב וארכובתיה דא לדא נקשן.

@11השולט בשתי ידיו @33דוק מנה. הא אטר. לכ"ע הוי מומא. @44וצ"ע@55 אמאי לא תנייה בהדיא. ותני ושייריה לתנא דברייתא. מיהו מכללא משתמע שפיר.

@11ר' פוסל@33 נ"מ טובא לכמה הלכתא בדאוריי' גם לענין חייב מיתה שייכא פלוגתייהו. ע"פ הבונה. והלכה כחכמים בכ"מ ועמו"ק א"ח (סכ"ז) מאי דשייך תו להך פלוגתא.

### @22משנה ז

@11וטרפה@33 ויש טרפות פסולין באדם ודאי. כגון חתוכת רגל. או יתרת רגל. וכן בכל היתרים וחסרים אבר שבגלוי.

@11אלא @33דהנהו לאו משום טרפות מפסלי. אלא מתורת מומין שבגלוי. והכוונה כאן. על טרפה שבסתר בלבד. @44אבל@55 כל שאר טרפות שבגלוי. נ"ל שאין נמלטין מדין מומין. דוק ותשכח. כך נ"ל מבלי עיון. ועדיין צריך בדיקה בספרים.

@11עד שידיר הנאה @33והוא שידיר ע"ד רבים שא"ל התרה. כ"פ רע"ב צ"ע. @44ונ"ל@55 שבוש. דלפום מאי דמסיק. דצריך לפרש הנדר. א"צ שידור עד"ר. דלא צריכינן להכי. אלא למ"ד א"צ לפרט.

@11וראיתי @33שגם בפי' הר"מ כן הוא וממנו לוקח. ולא דק.

## @00פרק ח

### @22משנה א

@11הבא אחר הנפלים@33 אחר הנפל הו"ל למימר. כדמסיים ואמר שיצא ראשו. לשון יחיד. @44דילמא@55 קמ"ל בהכי. אפילו אירע כמה זימני. דינא הכי.

@11שיצא ראשו חי@33 שהיו תואמים. אחד מהם לא כלו חדשיו. יצא ראשו חי. והחזירו. וקדמו אחיו ויצא @44כגון@55 שהראשון הוציא ראשו סוף שמונה. ואחר יצא אחיו בתחלת תשעה. וכמ"ד יולדת לתשעה. יולדת למקוטעין. @44א"נ@55 בנשתהה הולד אחר חברו. וכדאיתא בפ' המפלת. מעשה ונשתהה שלשה חדשים (וכדתנן נמי פ"ב דכריתות).

@11איברא @33לא ידענא מאי דוחקיה. אמאי לא מפרש כפשוטו בלא תאומים. שאפילו אח"כ יצא כולו מת. וגם כבר הוציא ראשו חי. אעפ"כ הבא אחריו בכור לנחלה. @44ושמא@55 משום דקבעי לאשמועינן. דאפי' לא יצא אלא ראשו חי קודם אחיו. הבא אחריו אינו בכור לכהן. @44וש"מ@55 אע"ג דאמרינן טפה אחת היא ונחלקה לשנים. @44מ"מ@55 אפשר להיות האחד כפל. והשני בן קיימא. שאפילו מת השני מיד אחר שנולד. הרי הוא בכור לנחלה (וכן נוחל ומנחיל בן יומו) דחשיב שפיר בן קיימא. ואין נמשך אחר אחיו כלל. @44ומכאן@55 תשובה למ"ש בי"ד (סי' שע"ד) בתאומים שמת אחד מהם תוך שלשים כו'.

@11ולאו @33ק"ו הוא. אם בבני יום אחד. אין האחד נגרר אחר חברו. בבן שלשים גמורות. לא כל שכן. ועמ"ש שם בס"ד במו"ק. ולקמן מ"ד.

@11בן שמונה חי@33 כתבתי במגדל. פשוט שחייב בפדיון.

@11והיוצא מחותך @33לכאורה נראה. דהכא מיירי בבן שמונה. הוא דבראש לחוד לא סגי. כפירוש רע"ב. @44אבל@55 בן תשעה. הא פריש לעיל. דכי יצא ראשו. פוטר. ואפילו החזירו. @44ודילמא@55 בנחתך במעי אמו. גרע.

@11עד שיפטרו @33אקרא קאי. דאינו פוטר עד שיפטור רחם בישראל. @44ולא@55 ידענא אמאי לא ידע מר. תי"ט. לפרושי. @44ודנקיט@55 תנא לשון רבים שיפטרו. אוולדי שפחה ונכרית קאי.

@11נתגיירה מעוברת כו'. @33אותו ולד בכור לכהן. ולא לנחלה. דכיון דהורתו שלא בקדושה. לאו בר נחלה הוא. @44ונראה@55 פשוט דאף הבא אחריו אינו בכור לנחלה. דהא לאו ראשית אונו הוא.

@11וה"ה @33דאפילו לידתו של ראשון שלא בקדושה. ועיין בגמרא.

### @22משנה ב

@11לא לנחלה@33 משמע דיוצא דופן חי.

### @22משנה ג

@11נותן חמש סלעים@33 אע"ג דהנולד בשני ראשין נותן עשרה סלעים לכהן. ולאפוקי מר"י הגלילי. דפרק שני משנה ב'.

@11האב פטור@33 המע"ה. @44ש"מ@55 בהדיא. דכי הוי ודאי בכור. חייב בפדיון. ואינו נחשב נפל. אע"פ שאחיו התאום מת בחזקת נפל. אינו גורר את אחיו החי אחריו. דלא כש"ע (י"ד סימן שע"ד) וטעות הוא שם ודאי. כמ"ש גם האחרונים ז"ל. והרי מכאן ראיה ברורה. עמש"ל ריש פרקין בס"ד.

### @22משנה ד

@11בתוך שלשים @33 כלומר בתוך שלשים ויום אחד כו' תי"ט. @44ולא@55 ראה משנה השנויה כאן להלן משנה ו'.

### @22משנה ו

@11עד שיאמרו לו שלא נפדה @33ה"ג רש"י. וקפריש דהכא לא שייך למימר עד שיביא כהן ראיה. דהא יכול לומר לו הבן. לכהן דעלמא יהביה אבא.

@11לכאורה @33קשיא האי לישנא כחומץ לשיניים. דמי לא עסקינן דמייתי ראיה דלא יהיב. לשום כהן בעולם. בעדים דאמרי לא זזו ידינו מתוך ידו אחר שלשים עד שמת. והא לא קאמר אלא שיביא ראיה שלא נפדה כלל. @44וגם@55 יכולני לומר שלא יוכל לדחות לכהן לומר לכהן אחר נתן אבא. דילמא מיירי במכירי כהונה. שעשו את שאינו זוכה כזוכה. וכגבוי דמי ולכן לא יוכל לשנותו. @44הילכך@55 מ"מ איני רואה הכרח לדחות הגרסא האחרת. כמדומה שהיא הקדומה והמוחזקת.

### @22משנה ח

@11חייב ליתן לו ובנו אינו פדוי @33עמ"ש בס"ד פ"ק דחלה.

### @22משנה ט

@11ולא בראוי כבמוחזק@33 הא דקשיא לתי"ט לישנא יתירא דכבמוחזק. מיושב עם מ"ש רע"ב לאתויי כו' וק"ל.

### @22משנה י

@11יחזיר לבני משפחה @33 עמ"ש בס"ד בשי"ע (ס"ג).

## @00פרק ט

### @22משנה א

@11בבקר ובצאן @33בזכרים ובנקבות. @44ולא@55 אצטריך לפרושי. דבקר וצאן הכי משמע.

### @22משנה ב

@11הירדן מפסיק@33 לפי מה שראיתי בדברי כותבי הארצות ימים ונהרות. אין רחבו של ירדן אלא חמשים אמה.

### @22משנה ג

@11הלוקח או שנתן לו במתנה @33בגמרא ילפינן לה. מדכתיב בכור בניך תתן לי כן תעשה לשורך לצאנך. מה בניך אינו בלקיחה ובמתנה כו'.

@11תמיהא @33לי טובא. למאי אצטריך להאי דוחקא יתירא. והאיכא ילפותא עדיפא. מעשר תעשר. בשני מעשרות הכתוב מדבר. אחד מעשר דגן. ואחד מעשר בהמה. דמהאי טעמא. אינו מתעשר הישן על החדש. @44אי@55 הכי. מניה נגמר נמי פטורא דלקוח ומתנה. דמדאורייתא הני פטירי ממעשר דגן. דדרשינן זרעך ולא לקוח. ולא מיחייבי לקוח ומתנה במעשר דגן אלא מדרבנן. ולהא ודאי לא אתי קרא למעוטי. אם כן אמאי דחיק לאשכוחי קרא אחרינא דלא שייך ביה.

### @22משנה ד

@11כל שמתה אמו@33 עמ"ש בס"ד בחי' גמרא חולין (דלח"ב) ובהגהותי לסהר"מ בפ"ג מהלכות אסורי מזבח.

### @22משנה ה

@11שלש גרנות @33עמ"ש בס"ד בלח"ש ח"א רפ"ג דשקלים.

@11רמ"א באחד באלול ר"ה @33וחמשה לפני ר"ה וחמשה לאחר ר"ה. אין מצטרפין.

### @22משנה ז

@11פטורים @33עתי"ט ובשי"ע (סקנ"ח).

@11המעושרים @33גם המנויין קרויין מעושרין לעיל. דתנן שמנאם רבוצים כו' ה"א מעושרים. לפי שגם הם מקבלי פעולת העישור. וכענין תבואה המעושרת.

@11מן המעושרים לתוכן@33 כההיא דתנן לעיל. לא סקרו בסיקרא.

# @88מסכת ערכין

## @00פרק א

### @22משנה א

@11הכל @33לאתויי בי"ג ויום א' כו'. ונראה שצ"ל בן י"ב ויום א' כו' תי"ט. @44אומר@55 אני. בדיוק הוא. מ"ש בן י"ג. ולרבותא. דאפילו הוא בר י"ג. כי לא הביא שתי שערות. נמי דינא הכי. דודאי חד דינא הוא.

### @22משנה ב

@11הנכרי @33עיין במגדל. גולות מים.

### @22משנה ג

@11הגוסס @33המעלה ליחה בגרונו מפני צרות החזה. תרגום על צד תאמנה. על גססיהן.

@11וכן @33בגמרא דפרק בא סימן. שנושאות אחיהן על גססיהן (והוא מלשון לאידך גיסא. שהוא הצד ולפי שנושאות על שני צדדים. לכן הוא לשון רבים) והיינו חזה.

@11ולא נערך @33עתי"ט בשם התו'. דגוסס נודר ומעריך. ומסייע להו תי"ט מדלא תנן אלא לא נידר ולא נערך. @44ולאו@55 דיוקא הוא. דבודאי לא משכחת בגוסס. דלהוי נודר ומעריך. שהגוסס הגמור. אי אפשר לו לברר דבריו ולהוציא המלות בשפתיו. והאי לאו בר הפלאה הוא. לא בדבור ולא במחשבה. משו"ה לא תני ליה תנא. ולא חש לה הר"מ. ומלישנא דתנא ברא נמי לא תידוק מידי. כמו שהרגיש תי"ט.

@11ואיברא @33סיפא דמתני' משמע לפום ריהטא כתו'. מדרי"א נודר ומעריך ומקדיש. ואפי' ת"ק נמי מודה ליה. כדאי' בהדיא בגמ'. בנודר ומעריך ומקדיש כ"ע לא פליגי. @44מיהו@55 נ"ל. דלא קאי אלא איוצא ליהרג. אבל גוסס. פשיטא דלאו בר הכי הוא. וכי איתיה בר דעת. ומצי עביד הכי. א"כ ודאי אינו גוסס. ונידר ונערך ג"כ. שאינו אלא חולה. @44ואפילו@55 הוא מסוכן. נ"ל שיש לו ערך. ואע"ג דאינו בכלל העמדה. מידי דהוי אתינוק. @44וכתבתי@55 במגדל שגם הטריפה נערך. @44מכל@55 מקום יש לתמוה על תי"ט. דלא דייק מסיפא. דלכאורה משמע הכי להדיא.

@11בפירוש @33רע"ב. וגובה מן היורשים. היינו שירשו נכסיו.

### @22משנה ד

@11ישבה על המשבר@33 פירש"י קודם שנגמר דינה. וליתא. דאיוצא ליהרג קאי. כו'. וה"ט דרישא דאין ממתינין משום עינוי הדין כו' תו'.

@11ואני @33אומר. מאן יימר. דילמא גזרת הכתוב היא. כדמרבינן מגם שניהם. ואי בתר טעמא אזלינן. ודרשינן טעמא דקרא. אמינא היינו טעמא. משום שהיא וולדה חטאו (דמה"ט ולד הנוגחת והנרבעת אסור שהיא וולדה נגחו ונרבעו) דולד ירך אמו @44ומ"מ@55 אינו נהרג עמה. אלא כשנגמר דינו עמה. דאתרבי בהדה. דעדיין הוא כגופה. משא"כ אם נעקר לצאת קודם שנגמר דינה. כבר הוא גוף אחר נבדל בפ"ע. אבל אחר שנגמר דינה. הרי היא והוא כנהרגין חשובין. כדלעיל. ולפיכך אם באו לה אח"כ חבלי לדה. אין מושיבין אותה על המשבר. כך נ"ל עיקר כדעת רש"י.

@11נהנין בשערה@33 לאו שערה ממש כו' דכתיב ותמת שם כו'. @44עמ"ש@55 בס"ד בשי"ע (סמ"א).

## @00פרק ב

### @22משנה א

@11פחות מסלע והעשיר@33 לאו דווקא פחות מסלע. אלא אפילו נתן כל הערך חוץ מסלע אחד. מגלגלין עליו את הכל. תו'. @44פירוש@55 לדבריהם. אפי' נתן כל הערך שהעריכוהו חוץ מסלע. שאם העריכו הכהן חמש. ונתן ארבע. והעשיר. מגלגלין עליו כל ערך עשיר. ומשלים ארבעים וששה. ואתאן לרבנן.

@11נותן חמשים@33 משלים עד חמשים.

@11אין פתח בטועה@33 עיין תי"ט שהרכיב פיר"מ עם פירוש רש"י. ואינם עולים בקנה אחד. צ"ע.

### @22משנה ג

@11ולא מוסיפין על שש @33שמא כנגד ששת ימי החול. וכנגדן המלאכים בעלי שש כנפים. שבכל כנף אומרים שירה יום אחד מן השבוע. ובשבת א"ל כנף לומר ע"י שירה. ואז מכנף הארץ זמירות שמענו. כמ"ש תו' בפאר"מ בשם המדרש.

@11ולא מוסיפין על י"ב @33אפשר היה לומר בו עוד טעם. כנגד י"ב חדשי השנה.

@11ובשנים עשר יום@33 שבהם גומרין ההלל כו' ור"ח דאקרי מועד. לא אקדיש בעשיית מלאכה כו'.

@11אע"ג @33דאין בו בטול מלאכה. כמו בח"ה. כמ"ש רע"ב מ"ב פ"ד דמגלה (ועמ"ש שם בס"ד).

@11מ"מ @33אינו אלא כח"ה. ואע"ג דאית ביה מוסף. בח"ה דפסח נמי אית ביה מוסף.

@11ובשחיטת פסח שני@33 בודאי לא סגי דלא הוי מי שהיה טמא או בדרך רחוקה. משו"ה פסיק ותני.

@11ושמא @33הא דתנן ובי"ב יום בשנה. לאו דווקא בחיוב. אלא בדרך אפשרי. וקמ"ל בי"ב. ולא יותר.

### @22משנה ד

@11לוים היו@33 סבר מעלין מדוכן למעשר כו' ומשמע דלא ס"ל מעלין. אף ליוחסין תי"ט. @44לא@55 ידענא מאי קאמר מר. אטו לוים לא מיוחסים נינהו. הא ודאי כי קאמר מעלים למעשרות. כ"ש ליוחסין. ובגמרא לשון אריכא הוא.

### @22משנה ה

@11אין פוחתין מששה טלאים @33צ"ע מ"ט הפסיק בזו. בין מניני כלי הזמר. שהתחיל בהן.

@11כדי לשבת ובי"ט@33 כו' לסימנא בעלמא נקטיה. דהא תמידים ומוספים טובא הוו. גמרא.

@11ונ"ל @33ה"פ. ודאי מוספין לא צריכי בקור ד' ימים. דהא אף בב"בג. לא גמיר ג"ש אלא בתמיד. ואין לך בו אלא חדושו. מניין לנו להוסיף עליו. אלא דלא ליקשי לך לישנא דמתניתין כדי לשבת. דמשמע ששה טלאים מספיקים לכל הקרבנות של שלשה ימים אלו. דהא סתמא תנן. ולא פריש תנא כדי לתמידים של כו'. אהא קמקשי טובא הוו עם מוספין. ומשני. סימנא בעלמא. ולעולם אתמידין לחוד קאי.

@11אין פוחתין משתי חצוצרות @33קראי כתיבי בהדיא. עחי' גמרא בס"ד.

@11ותו @33דלא סגי בלא"ה לשופר של ר"ה דמקדש. דבעינן שתי חצוצרות מן הצדדים. וקרא נמי אצטריך לחצוצרות דתעניות. @44וליכא@55 למידק מ"ט לא נסיב תנא שני שופרות לתעניות. דשופר כיון דאיתיה בגבולין. לא נקטיה הכא. @44עי"ל@55 דלא מני הכא. אלא צרכי העבודה. עמ"ש שילהי תמיד בס"ד.

@11ומוסיפין @33כו'. בגמרא מפרש עד ק"ך. והרמ"כ שאין מוסיפין יותר @44אפשר@55 שהוא רמז לחצוצרות דמשה שנשתמש בהן כל ימי חייו. שהן ק"ך. ולא נשתמש בהן אדם אחר. אלא המה מידו נגזרו. ובא הרמז כנגד זה. שלא עמדו חצוצרות ראשונות בעולם יותר משני חיי משה. כי עמו ספו תמו.

@11מתשעה כנורות@33 עיין חידושי גמרא.

### @22משנה ו

@11עיין @33שם.

## @00פרק ג

### @22משנה ב

@11בחולת המחוז@33 כרע"ב פ"א מקום שלא היו שדותיהן חשובים. @44לפ"ז@55 יותר טוב לפרש חולת. מלשון חול הים. ר"ל ארץ של חול. שאינו מגדל פירות. וכמדומה שראיתי בספר כפתור ופרח. שיש בקעה רחבה על שפת ים הגדול. היא בעלת חול. שעליה התכוון כאן. ואף אם לא מצינו בלשון מקרא שם זה במשקל נקבי. אין בזה תימה וחידוש. שכמוהו נמצא לרוב בלשון חכמים.

@11בזרע חומר שעורים @33והוא במדתו רע"ד על רע"ד אמה. @44וצ"ע@55 אם היא פחות משעור זה מה דינו.

@11סבסטי @33היא שומרון. ועליה אמר הנביא ושמתי שומרון למטעי כרם.

@11פגם @33שמין כמה אדם רוצה ליתן בין שפחה בתולה לשפחה בעולה. @44אע"ג@55 דחייב גם על שלא כדרכה. אפ"ה איכא קורת רוח לבועל את שאינה פגומה. שחביבה עליו. והנאתו מרובה. יתר מאד מבועל פגומה. שהיא מאוסה ומגונה בעיניו. אע"פ שלענין סתם ביאה של בתולה. דא ודא אחת היא. מ"מ אינה דומה הנאה דבעילת אהובה. לשל שנואה. שנפשו בחלה בה. ורגזה ארץ תחת שנואה כי תבעל.

@11באונס ובמפתה להקל ולהחמיר @33יש כאן פעמים קולא. אם אנס או פתה גדולה שבכהונה. אע"פ שבנות משפחתה גובין ארבע מאות זוז בכתובתה (כאותה ששנינו פ"ק דכתובות מ"ה) אינו נותן אלא חמשים סלעים. כמו שנותן לקטנה פחותה שבישראל. ופעמים חומרא. כשאנס ופתה קטנה בישראל ופחותה. שנותן חמשים. כדרך שנותן לגדולה וחשובה שבכהונה.

@11הכל לפי המבייש כו'. @33וצ"ע אמאי מפרש דין הבושת. ולא הפגם תי"ט. @44ונ"ל@55 פשוט. שהוא בכלל לפי המתבייש. כי הגדולה ודאי נפגמת יותר. שוב ראיתי שכ"כ תו' בכתובות בפירוש.

## @00פרק ד

### @22משנה ב

@11שמע העני ואמר מה שאמר זה עלי @33נותן ערך עשיר. @44נראה@55 פשוט. הוא הדין איפכא. עני שאמר ערכי עלי. שמע העשיר. ואמר מה שאמר זה עלי. אינו נותן אלא ערך עני. @44אלא@55 חדא נקט לרבותא. אע"ג דלא אפשר ליה האידנא. צריך לשלם כשיעשיר. וצריך בדיקה בספרים.

### @22משנה ד

@11ילד מבן ך' עד בן ס' כו' @33לשון רש"י @44לרבותא@55 נקטה. וה"ה בן י"ג משנעשה איש דאיתיה בנדר.

## @00פרק ה

### @22משנה א

@11ושוקל @33כו'. עתי"ט ויתכן בעיני שהרמב"ם מפרש ושוקל דמתני' מלישנא שקל קלא ופתק ביה כו'.

@11במ"כ @33הוא דרך זר ועקש. רחוק מאד לפרש כך. חס ליה להר"מ משבוש כזה.

@11אבל @33א"צ לדחוק לגמרי. כי לדרכו ז"ל דיבר התנא על שם התכלית. שהוא תחלת המחשבה. לפיכך הקדימו. עם היותו סוף המעשה. וכך היא סברת ר"א בתו'. אע"פ שלא עלה על דעתו להוציא הלשון ממשמעותו. וכר"י צריך באור. ואין כאן מקומו.

### @22משנה ב

@11שאין דמים למתים @33עיין קול רמ"ז. מ"ש על תי"ט. אבל הטעם כדפרש"י. דמחוסר אומדנא כו' אין הנדר חל על ממונו. שאין דמים למתים. כי לא במותו יקח הכל. @44גם@55 אנכי ככה דמיתי. @44אמנם@55 להלן מ"ה גבי מת השור. לא משמע הכי בפירוש רע"ב. וק"ל.

### @22משנה ג

@11ערך ראשי וערך כבדי עלי @33כו'. נקט הכי בדווקא. דלא סגי בהו עד דאמר ערך כל הראש כל הכבד. @44אבל@55 אמר ערך חצי הראש. בלא מוח וחצי כבד. שלא במקום מרה וחיותא. לא כלום הוא. משא"כ באבר שהנשמה תלויה אפי' בנקיבתו. כגון הלב והריאה. גם האומר ערך חצי לבי. או חצי ריאתי עלי. נותן ערך כולו.

@11זה הכלל @33לאתויי כל האיברים שהנשמה תלויה בהם. שאם אמר דמי חצי כבדי עלי. נותן דמי כולו. לשון רע"ב לקח מפירוש ר"מ. @44ולא@55 נודע מנין לו. והוא נגד האמת. שהרי אין חצי כבד מטריף. אם אינו במקום מרה וחיותה. ובפרק מש"א מוכח בהדיא. דאין חלוק בין אדם לבהמה בענין זה.

@11ושמא @33מפני הספק. מ"מ נותן ערך כולו. כי לא פורש על איזה חצי נתכוין. צ"ע.

### @22משנה ו

@11חייבי חטאות @33 וחטאת נזיר. הואיל ולאו לכפרה אתיא כו'. @44עמו"ק@55 א"ח (סי' א').

## @00פרק ו

### @22משנה א

@11שום היתומים@33 עתי"ט בשם הר"ן מ"ט נזקקין לכתובת אשה. שאם אין אנו נזקקין. הרי היא נמנעה מתחלה לבוא ונמצאת מפסידתם (כצ"ל) מזונות ע"כ.

@11ועוד @33על כרחך אתה נותן לה או כתובתה. או מזונותיה. שאל"כ מה תאכל.

@11ומכריזין בבוקר ובערב @33בשעת הוצאת פועלים ובשעת הכנסת פועלים. ב) עתי"ט בשם התו'. שאין לפרש בשעת הוצאת פועלים מביתם ליכנס למלאכתם כו' שאין דרך לעשות כן שיתבטלו ממלאכתן. @44ר"ל@55 אם ילכו בבוקר לראותה בשעה שיוצאין למלאכתן הרי מתבטלין. @44אבל@55 איני רואה מה המונע לפרשו כסדר השנוי וכמשמעו. והיינו בבוקר בשעת הוצאת פועלים כפשטו. וכמש"ה יצא אדם לפעלו. אז אומר לפועלים שיירוה לי בעת הפנאי שלכם. אם בצהרים לעת האוכל. או לעת ערב. ובערב שומע קול הכרוז שנית. ונזכר מה שאמר להם בבוקר. הולך ושואלם. והרי זה נכון. מהצורך לדוחק.

@11כשיגרשנה ידירנה@33 כתו' תימה לרבי למה ידור כו' והלא אינו רוצה שתגבה. @44פירוש@55 לדבריהם. שאם היה רצונו שתגבה כתובתה. לא היה מקדיש. למה לו לעשות קנוניא. אלא ודאי סבור היה שהקדש מפקיע שעבודה. ונתכוין להפסידה כתובתה. לפיכך הקדיש תחלה. ואח"כ גירשה. שאם היה מגרשה תחלה. על כרחו צריך לתת כתובתה. @44ותרצו@55 דחיישינן שמא אחר שהקדיש נתחרט שיצא ריק מנכסיו. לפיכך עתה מתחרט עושה קנוניא. לכן מגרשה ורצונו להחזירה. וכיון דחיישינן לקנוניא כו'.

@11קנוניא @33הוא כמו בלע"ז לטיני. קאנפענציע הוא לשון התאחדות בין שני צדדים בהבטחת קשר ענין. התחייבות זה לזה. וסילוק זה מזה.

### @22משנה ב

@11הקדיש תשעים כו'. @33ע"פ רע"ב עד אבל אם הנכסים שהקדיש אין שוין חצי החוב לא גבי מנייהו. @44דבר@55 זה צריך באור רחב. אם היו מרובין בשעת הלואה. ונתמעטו. או מעוטין. ונתרבו. ביוקר. או ע"י ירושה. וכיוצא בזה.

### @22משנה ג

@11נותנין לו שני כלי אומנות @33נראה בטעם הדבר. שאם ישבר או יתקלקל האחד. ישאר לו עוד אחד. @44אכן@55 יש כלים. צריכין להיות כפולים בהכרח. כענין מעצדים. שהן מה שקורין הובי"ל בל"א. שצריך לו אחת גדולה. שאינה מחלקת היטב. רק נוטלת השפאים הגסים. מה שקשה מאד להטעות עם הדקה ממנה. שהיא משווה ומחלקת היטב. וכן מגרות. צריכות שתים לחרשי עץ אחת גדולה. שנוסרין בה שני בני אדם כאחד. ואחת קטנה. שמשתמשין בה ביד אחת. לחתוך דבר קטן ודק. ושמא לכך נסיב להו תנא. ודווקא הני וכל דדמי להו. דלא סגי בלא"ה. לאפוקי מידי אחרינא. דלא צריך כולי האי לתרי מאני מנייהו. כגון מקבת. דבחד מצי למעבד כל מאי דצריך ובעי. לא יהבינן ליה אלא חדא. אע"ג דאיתנהו בכמה גווני. וכן פטיש ובן פטיש. וכדתנן ספכ"ט דכלים וצריך עיון.

@11חרש נותנין לו שני מעצדים ושתי מגרות @33ז"ל תי"ט לסימנא בעלמא. וכן לכל הכלים שצריך לאומנותו זאת. אך ראיתי בארץ רוסיא שא"צ לכלים אחרים עכ"ל. @44לא@55 ידענא לצייר. איך אפשר לעשות מלאכה בלי מקבת או פטיש. שהוא ודאי כלי ראש וראשון לכל מלאכת חרש. בלעדו לא ירים איש עושה מלאכה את ידו. לפעול כל מאומה. במלאכות ואומנות הראשיות. @44רק@55 את זה ראיתי בארץ הגר. שיש להן פטיש או קופיץ וקרדום. בשני ראשים. האחד עושה מעשה פטיש. והצד השני חד מלוטש. פועל מלאכת סכין ומגירה ומעצד. כי בו בלבד בוקע חותך ונוסר. ומשווה ומחליק ומייפה הלוח. כבמעצד. @44אי הכי@55 קשיא ודאי. מ"ט שבקיה תנא להאי. דלא אפשר בלא"ה. ונסיב להני דאפשר בלא הם. אי לאו משום דנקיט בדדמי. והוא הדין לאינך דדמיין להו. משא"כ פטיש ומקבת. כיון דבחד סגי. לא תני ליה. אע"ג דלא אפשר בלא הוא.

### @22משנה ד

@11מעלין @33לשון עילוי. ידוע ורגיל במשנה ותלמוד. כמו הקדש עילוי. דשילהי פ"ח דמכלתין (ומ"ג פ"ו דתמורה) אכן מעלינן ליה כנכסי דבי בר מריון. וכן רבים. ותי"ט נדחק בחנם.

### @22משנה ה

@11בצבע @33כתי"ט ויראה דבגדים צבועין. קרוים צבע בלשון משנה. ואולי ישתנה משקלו כו' עכ"ל. @44ואינו@55 כן. אבל בגמרא פ"ט דקמא משמע דצבע לשון תואר. גרסינן. בשקל גנב. והוא הצובע שעושה מלאכת הצביעה.

@11שצבען לשמן@33 הא דבעי הכא מעשה בגופייהו. ולא כייל להו עם סנדלים בחדא. והול"ל ולא בכסות וסנדלים שלקחן לשמן. @44אורחא@55 דמילתא נקיט. משום שהאשה חייבת לעשות בצמר. ומיירי בכסות שעשתה. @44ורבותא@55 קמ"ל נמי בהכי אגב אורחא. דמשו"ה לאו דידה נינהו. עד שיעשה מעשה ויצבעם. ולא סגי במאי דעבדה אדעתא דידה. אלא עד שיעשה הוא מעשה המוכיח לשמן. @44וכהאי@55 גוונא סגי. אע"ג דאינו אלא צבע. שוב אין לו זכות באותו צבע. ואע"פ שלא עשה מעשה בגוף הבגד. קס"ד דלא נפיק מרשותיה. קמ"ל דהצבע מושך הכסות אחריו. @44והשתא@55 הוה אתי שפיר טפי. לישנא דצבע בשש נקודות. אי לאו דלישנא דגמרא הנ"ל. לא משמע הכי כנ"ל. אלא באומן של מלאכת צביעה עסקינן. שהוא המקדיש והמעריך.

## @00פרק ז

### @22משנה א

@11אבל ההקדש מחשב חדשים @33ז"ל הגמרא. ת"ר כו'. מנין שאם אתה רוצה לעשות חדשים לשנה עושה. היכי דמי. כגון דאקדשה בפלגא דארבעין ותמני. ר"ל וחשב לו הכהן מכל מקום.

@11פירוש @33שאם אתה רוצה. אגזבר קאי. דהוא כהן ההחשב לו השנים. דבדידיה תליא מילתא. שאם רואה ריוח להקדש בחישוב חדשים לשנה. הרי זה מחשב. כדתנן אבל ההקדש מחשב חדשים. והיינו בין לקולא בין לחומרא. רק שיהא תועלת להקדש. יכול ורשאי לעשות כן.

@11לחומרא @33כיצד. כגון שהקדיש בפרדסות סבסטי. ודכותה. ובא לגאול פחות משתי שנים לפני היובל. יש לו להקדש לחשב החדשים שיצאו ביציאה גמורה. ולא מיפרקא אלא בחמשים כסף. כדפרש"י במתני'. @44ולקולא@55 היכי דמי. כגון שהקדיש שדהו מפני רעתה. שאינה שוה דמי יציאתה. ואין הנאה להקדש אם תשאר ביד הגזבר. ועכשיו אם יחשב חדשים שיצאו ביציאה גמורה. ודאי לא יגאלוה הבעלים בחמשים כסף. ויהא ההקדש נפסד. אם נחמיר בכך. לכן נתנה תורה רשות אפי' לחשב חדשים להקל. דהיינו כה"ג. דחושב החדשים להקל. דהיינו כה"ג. דחושב החדשים הבאים. לשנה. והוו להו שתי שנים לפני היובל. ומיפרקא בשתי סלעים ותרי פונדיונין. כיון דניחא ליה להקדש בהכי. אע"ג דהויא רווחא דידיה כדפרש"י ההא. ור"ל דרווחא דמקדיש. @44והא@55 הוא דקמפרשא הך ברייתא טפי ממתני'.

@11ובהכי @33ניחא טפי דנקט תלמודא דאקדשה כו'. אע"ג דודאי לאו בהקדש תליא מילתא. אלא בשעת גאולה כמ"ש תו'. מ"מ מילתא אגב אורחא הוא דנקט. דכה"ג לא חייס המקדיש על נכסיו. ועביד לאקדושה אפילו פחות משתים שנים. ונכון הדבר בעז"ה. @44ונתיישב@55 פירש"י היטב. שלא יהיו דבריו סותרין זה את זה. וממילא גם הר"מ (פ"ד מה"ל ערכין הלכה ח') מוצל מהשגת הר"א. שחשדו מסתירה רצה לשבש הספרים. ובמ"ש בס"ד נתבאר שגרסתו ישרה. אין בה נפתל ועקש. ודברי ר"מ נכוחים למבין. דוק.

@11נותן בזרע חומר שעורים@33 עמש"ל פ"ג מ"ב.

@11בשעת היובל @33עתי"ט בשם תו'. דמפרש בשנת היובל שנה שאחר היובל. @44ויש@55 לו חברים גם במקרא. ע"ס מלכים (אכ"ב) עה"פ בשנת י"ז ליהושפט. וזולת ע"פ לס"ע. גם בתורה מצינו עוד גדולה מזו בשנת הארבעים. והוא מופלגת ממנה הרבה לפניה (עיין בספר אם לבינה. ולעיל פי"ד דזבחים) ככה יתכן גם לאחריה.

@11גאלה אחר וגאלה מידו @33אינו יוצאה מידו ביובל. עתי"ט שהביא ברייתא דת"כ. דאייתי תלמודא לענין יובל שני. דמתניתין דלקמן. ורצה להוכיח ממנה בענין יובל ראשון. דאיירי תנא הכא. וערבב הדברים.

### @22משנה ד

@11הגיע היובל ולא נגאלה@33 נראה פשוט שפירותיה עד היובל. להקדש בדק הבית.

@11עד שיגאלנה אחר@33 צ"ע הגואל ביובל שני ובשלישי. איך הוא גואלה אליבא דר"א. אם בחמשים שקל לכל יובל. או בחד חמשים שקל סגי ליה.

@11רא"א לא נכנסין כו'. @33וטעמא דר"א דכתיב והיה השדה בצאתו ביובל. משמע כשתצא מיד הגואל כו' אבל בצאתו מיד הקדש לא משמע. דאכתי לא אשמעינן קרא הקדש יהא יוצא ביובל מכח בדק הבית. עכ"ל רש"י בגמרא. @44ונ"ל@55 כוונתו לומר אע"ג דכי נפיק לכהנים נמי קודש הוא. דהכי כתיב והיה בצאתו ביובל קודש לה'. א"כ במילתא קמייתא קאי. דמעיקרא קודש. והשתא קודש. משו"ה לא אצטריך קרא לאשמועינן כיון דלאו יציאה הויא. להכי קאמר דמכל מקום שני כחות הן בהקדש. ואכתי הוי צריך לאשמועינן דיוצא ביובל מכח הקדש בדק הבית.

### @22משנה ה

@11כהנים כו'. @33ערע"ב. אבל ישראל כו'. @44ע"ל@55 ריש פרקין. בתי"ט ד"ה בשעת היובל.

## @00פרק ח

### @22משנה א

@11בשעה שאין יובל נוהג. @33כגון לאחר שגלו שבט ראובן וגד כו' רש"י. וכתו' דניחא השתא דמיירי בזמן הבית. @44ואכתי@55 לא ניחא. דהא בימי צדקיהו כבר גלו. ועדיין היה דין עבד עברי נוהג. ככתוב בדברי ירמיהו (סל"ד) שלדברי הכל אינו נוהג אלא בזמן שהיובל נוהג. @44ועל@55 כרחך אתה אומר שחזרו וירמיהו החזירן. ומשו"ה לא. אוקמה בבית שני. שמא נתכוין על אחר שגלו קודם שחזרו.

@11אלא כביצה. @33ר"י סבר כביצה נמי פרקינן. (אע"ג דלית בחומשו ש"פ) גמרא.

@11עיין @33לשון תו' עד ונראה דכביצה היינו ש"פ. @44זה@55 מדויק. לפי מ"ש בס"ד רפ"ט דשביעית. שנמצא ככר בפונדיון. הלקוח מנחתום. שוה איסר. והוא שמונה ביצים. (כמ"ש רפ"ט דעירובין) והפרוטה היא אחד משמונה באיסר האיטלקי.

### @22משנה ג

@11נותנין שלשים.@33 אבל פרוטה לא בעו למיתב. מה נפשך אי בתר שומא דידהו אזלינן. לא צריך אלא ך"ה ופרוטה. אי בתר מאי דשמה היאך ניזיל. הא לא שויא אלא ך"ה. ובהדי חומשיה לא הוי אלא שלשים.

@11ונראה @33שהוא הדין אם אמרו בעלים תחלה בעשרים ועוד שלש פרוטות. אין הבעלים נותנין בסוף אלא שלשים. ואין מחשבין פרוטות. עד שיאמרו בעשרים ועוד ארבע פרוטות. כדי שיהא בחומשו פרוטה. אז נחשבת לקרן. ואם אחד מוסיף על הקרן עם חומשו. אומרים הגיעתך. וכל עוד שאין השומא של זה מגיע. לקרן וחומש של בעלים. צריכין הבעלים לתת כשומא של זה. וחומש של שומא שלהם. @44נמצא@55 כששמוה בעלים בעשרים ופרוט' או שתים ושלש. ואחד אומר בעשרים וחמש הבעלים נותנין שלשים. ואם שמוה בעשרים ועוד ארבע פרוטות. והלה שמה בך"ה. הבעלים נותנין שלשים ואחד. @44וטעמא@55 דלא יהבינן להאיך דאמר בך"ה. אפילו לא אמדו בעלים אלא בעשרים ופרוטה. היינו משום דקמשתרשא ליה להיאך פרוטה. דהויא ממונא לגבי הקדש. ומעל הלה. כדתני בהזהב. הנהנה ש"פ מההקדש מעל. משא"כ בעלים. דלא משתרשי בהכי. דהא קיהבי טפי. אמאי דשיימוה. משו"ה הך פרוטה לא חשיבא ממונא דהקדש. ולא מתהנו מידי. עד דאמרי טפי מעשרים. ארבע פרוטות. דהשתא ודאי חשיב ממונא גבי בעלים נמי. משום דאיתיה בתוספת חומש. דאין חומש פחות מפרוטה. משו"ה כה"ג נעשה קרן. ולא סגי דלא יהבי קרן וחומש דידהו. וגם מה שהוסיף אחר על הקרן. @44אבל@55 כל כמה דליכא בשומא דבעלים ד' פרוטות. ליתינהו בתוספת חומש. משו"ה בציר מארבע פרוטות. לא מיחשב קרנא. וכיון דהקדש אינו מפסיד מקרן. תו לא צריך. @44וי"ל@55 בד"א. דלעולם צריכין בעלים לתת גם הפרוטה ופרוטות שהוסיפו. ולא חש למתנינהו. כדלא חש לה מעיקרא. וכי היכי דלא דק בפרוטה לחומרא. ה"ה לקולא לא דק. אע"ג דמשכחת נמי טפי מפרוטה. דממילא משמע. שצריך לתת שומא. וחומש שרצה להוסיף מתחלה. ודוק.

@11ודינר. @33עיין רע"ב. @44ואע"ג@55 דהכי אוקי לה תלמודא. איכא למידק. דהויא לה משנה שאינה צריכה. ומאי רצו ולא רצו. הא היינו הך דרישא. ובבא יתירא היא לגמרי.

@11הילכך @33אמינא אנא. דאפ"ה לא נפקא מתניתין מפשטה. דקמ"ל נמי. אם רצו בעלים להוסיף. וגם לתת חומש. לעולם מוסיפין. ואין הלה יכול לעכב. כך נראה לי.

### @22משנה ה

@11המחרים @33כו' עבדו. אע"ג דעבד עברי גופו קנוי. כדאמרינן פ"ק דקדושין.

@11מכל @33מקום אין לאדון רשות למכרו לאחר. כמו בהמה.

@11רבי אומר נראין כו'. @33ומ"ש הרע"ב מדנחית ר' לפרושי מלתיה דר"ש. ש"מ דהלכה כר"ש. ואיכא למדחי דלהכי נחית דלא תקשה עליה כו' ע"כ תי"ט.

@11לא @33הבנתי זה. ואיה מצא סוגיא כיוצא בה. שטורח רבי לפרש דברי תנא. אע"פ שאינו סובר כמותו. רק שלא יקשה עליו מאומה. דבר זה צריך עדות וראיה. ועוד יש לתמוה גם על הרע"ב גם על הר"מ. מי הזקיקם לכך. דרבי לפרושי נחית. וכ"ש לומר שרבי לא באר דעתו. אדרבה כך היה לו לומר. שרבי ודאי באר דעתו. שהלכה היא. שהרי אמר נראין דברי ר"י בקרקעות. שאף ר"ש מודה לו. ונראין דברי ר"ש במטלטלין. שטעמו ונימוקו עמו. א"כ פשיטא הילכתא כוותיה. ובכל מקום הלכה כדברי המכריע. @44ואלמלא@55 נתן רשות להגיה. הייתי מוחק מלת לא. וצריך להיות ורבי באר דעתו.

### @22משנה ו

@11חרמי כהנים. @33שהחרימם ישראל לתנם לכהנים.

@11אי נמי @33אפילו החרימום כהנים. דאע"ג דתנן לעיל הכהנים אינן מחרימין. היינו סתם חרמים. ואליבא דחכמים. דבמשנה דלקמן אבל לא במפרש שמחרים נכסיו לכהנים. שמא ניתנים לכהנים אחרים. ואין להם פדיון.

@11ריבב"א סתם חרמים לבד"ה @33תימה דלא מפלגי הכא. כדתנן התם (פ"ב דנדרים) סתם חרמים ביהודה מותרין כו'. @44ולפום@55 ההיא. איתא להא ולהא. וריב"ב דבח"ל הוה. בנציבין (מדינת אשור. ועתו' ר"פ) משו"ה קאמר סתם חרמים לבד"ה. דהו"ל דומיא דאנשי גליל. שאין מכירין את חרמי הכהנים.

## @00פרק ט

### @22משנה א

@11אינו פטור לגאול פחות משתי שנים@33 ואם מחזירה לוקח קודם. עובר הוא והמוכר בעשה.

@11ונ"ל @33דווקא להחזירה בדמי מקנתו. או בגירוע. אינו רשאי בתוך זמן זה. אבל לתתה לו במתנה. נראה שאינו אסור. @44ושמא@55 אחר שקנאה לשתי שנים. וחל הקנין לשני תבואות. כה"ג נמי שרי לפדותה בתוך שתי שנים. אינו אסור אלא למכור מתחלה לפחות. דהא לא גמרינן מקראי אלא שתהא מכורה וקנויה לשתי שנים. והא בהכי איקיים ליה קרא כדכתיב. וצ"ע.

@11כתי"ט @33ד"ה היתה. צ"ל בהכי לא תנן דאין עולה כו'.

### @22משנה ב

@11אלא עם הראשון@33 כפי חשבונו עם הראשון נותן לשני ונוטל שדהו. @44ואין@55 לשני על הראשון כלום. זה נראה פשוט.

### @22משנה ג

@11כמין רבית ואינה רבית@33 אתיא כר"י דס"ל צד אחד בריבית מותר. עיין בגמרא.

@11שנה ועבורה@33 בין בשנה פשוטה. בין כו'. כצ"ל בפירוש רע"ב.

### @22משנה ו

@11עיר שגגותיה חומתה @33(וכן בברייתא שבגמרא. ולא שור איגר היינו הך. כמו מאיגרא רמא).

@11נ"ל @33דתני הכי לרבותא. אע"ג דכותלי הבתים שוים וישרים. שאין אחד נכנס ואחד יוצא. וכן בגובה שוין הן. שכל כותלי הבתים מגיעין לגגותיהם בשוה. אין אחד מעדיף על חברו. באופן שהגגים נראים כאילו הם גג אחד. וכותלי הבתים יחד נראין כחומה אחת ממש. והגגין מוכיחים שנראין כאחד. משו"ה נקטינהו. @44ושמא@55 אפילו אין לבתים כתלים לצד חוץ. אמרינן פי תקרה יורד וסותם. וגוד אחית מחיצתא.

@11ושאינה מוקפת @33וכו' אבל המוקפת מיב"ן אע"פ שא"ל עכשיו. לרע"ב. @44ואזדא@55 לה בשטת ראב"י דבגמרא דס"ל ק"ר קדשה לע"ל. ולפ"ז צ"ל במ"ש כגון קצרא כו' לא אלו בלבד. @44ותי"ט@55 קמפרש לה אליבא דרישב"י דס"ל לא קדשה. ולא חלי ולא מרגיש. ובאמת גם הר"מ בחבור נראה כמזכה שטרא לבי תרי אך היא דעת שלישית כעין פשרה. אבל הראב"ד השיגו כדין. ועמ"ש בחי' גמרא שכיוונתי לדעתו ת"ל ומסייע ליה הא דתנן מימות יב"ן. דאתיא ככ"ע.

### @22משנה ז

@11בתי החצרים@33 שאין לעיירות חומה. כפירש"י אבל נ"ל ט"ס. וצ"ל שאין להם חומה כעיירות. תי"ט. @44לא@55 הבנתי הגהה זו. אטו הני מתוותא דלית להו חומה. לאו עיירות נינהו. והכתיב מערי הפרזי. בערי הפרזות. ובריש מגלה תנן עיירות דלאו מוקפות. ובפ' הדר עיירות של בורגנין וס"ר עיירות בהר המלך היעלה על הדעת שהיו להן חומות.

@11אולם @33ההפרש שבין עיירות ובין הכפרים. הוא שהעיירות גדולות מהכפרים. גם בתיהם מסודרים. בנוים. זה אצל זה. ולהנה רחובות ושווקים מיושרים. משא"כ בכפרים שבתיהם מפוזרים ומפורדים. אחד הנה ואחד הנה. בלי חוצות. ולא בנינים נאים. גם בתיהם קלים ודלים. מעשה חומר לבנים. לא בנין אבנים. @44ונראה@55 דלפום ריהטא אתהפכא ליה לתי"ט. לשון רש"י נכון. ותי"ט מטעי קטעי.

### @22משנה ח

@11אינו גואל כסדר הזה@33 נראה דקאי אדלעיל שלהי פ"ז. והוא סדר הכתוב בלוים. ותלמודא לא קבעי אלא לפרושי דלא ליתו למטעי. @44מיהו@55 תנא ודאי דייק. משו"ה משנה לא זזה ממקומה. כדפרישנא זימנין טובא.

@11מגרש @33מקום פנוי מכלום. לשון רע"ב. לקוח מפירש"י. @44לכאורה@55 משמע דיוקא דסוף לישניה. אבנין וזריעה בלחוד הוא דקפיד. ובנטיעה ליכא קפידא. @44וקשיא@55 לרישא. דמשמע פנוי לגמרי בעי מהוי. להכי פריש בהדיא בסוטה פ"ה. שגם מאילנות היה פנוי. @44איברא@55 אכתי איכא למימר. שאין נוטעים בו אילנות כפרדס. אבל מטע אילנות לטיול. ואבורנקי להסתופף בצלם. וכדרך שעושים לפני כרכים גדולים בארצות האלה. זהו ודאי נוייה של עיר. כאלה וכאלון אשר בשלכת מצבת בם (ישעיה ז') שמא היה מותר. וע"פ רש"י ד"א עה"פ בשלכת מצבת. דמסייע לי ודאי. וצ"ע.

# @88מסכת תמורה

## @00פרק א

### @22משנה א

@11הכל @33לאתויי יורש. היכא דלא אמר המקדיש כל הרוצה להמיר. יבוא וימיר.

@11לא בחטאת ולא באשם ולא בבכור @33כולהו דישראל. @44אבל@55 כהנים בשל עצמן ממירין בכולן. וכן בשל ישראל כי אמר הרוצה להמיר ימיר.

@11רש"א אין ממירין אלא אחד באחד @33שנא' בהמה בבהמה. לא בהמה בבהמות כו'. א"ל מצינן בהמות שקרוין בהמה. שנאמר ובהמה רבה. ור"ש בהמה סתם לא אקרי. @44תימה@55 והכתיב בהמה ורמש. האדם והבהמה אל ירעו. ודכותה טובא. @44ואי@55 הואי התם. אמינא טעמייהו דרבנן. דאמרי לר"ש. אטו כי כתיב בהמות. מי לא משמע נמי בהמה חדא. דכתיב הנה נא בהמות אשר עשיתי. בהמות הייתי עמך. שאל נא בהמות ותורך. בהמות שדה תערוג. הא בהדיא טובא. דבהמה מיקריא בהמות. אלא לא שנא.

### @22משנה ה

@11עתי"ט @33ד"ה אין. דרמי תו' דיומא. על תו' דסוכה. @44לא@55 ידע מר דשל יומא הן של מהר"מ מרוטנבורג. כמו שנראה מתוכם בפירוש. ושל סוכה. מבעלי תו' אחריני נינהו. גברא אגברא קרמי.

## @00פרק ב

### @22משנה א

@11שזמנן קבוע@33 לא בחדא מחיתא מחתינהו. דחבתי כ"ג זמנם קבוע בכל יום. ופר יוה"כ קבוע לו יום מיוחד בשנה. @44מ"ש@55 הרע"ב הלכה כר"מ. בראותי כן תמהתי לפום ריהטא. דלא שייך בהא פיסקא דהלכה. כיון דליכא מאן דפליג אלא בטעמא.

@11איברא @33גברא רבה אמר מילתא. לא תהוי חוכא. תיתי לי דכי שכיבנא נפק לאפאי דמתריצנא לה שפיר. דצריכא רבה ולפני ולפנים צריכא. דנ"מ מנה טובא מהני תרי טעמי לדינא נמי. מלבד דאיכא למטעי בטעמא דת"ק. דתלי טעמא דדחיה בקרבן צבור. דנפק מנה חורבא. דאתי למשרי פר העלם. ושעירי ע"א דצבור. לדחויי שבת וטומאה. @44תו@55 איכא נפקותא טובא בדינא אליבא דהילכתא. בפר יה"כ אם שחטו ומת. מי מקרי חטאת שמתו בעליה. ולמיתה אזלא. והיינו כר"מ. דס"ל קרבן יחיד הוא. משא"כ לת"ק. דחשיב ליה קרבן צבור. נפק שני בדמו. @44תו@55 נ"מ לבעיא דר"א. אם עושה תמורה. כדאיתא בגמרא דפרק הוציאו. ואע"ג דלא סלקא הכי במסקנא. מיהו צריכא וצריכא. @44אלא@55 דאכתי קשיא עליה דרע"ב. מנליה למפסק הלכתא כיחידאה. אע"ג דסתם מתניתין ר"מ. @44ועוד@55 דלפום מסקנא דההיא סוגיא. ל"פ בה.

## @00פרק ג

### @22משנה ג

@11ר"א @33חשב תי"ט להוכיח שהוא רבי אלעזר בלי יו"ד. מחמת שראוי להקדים הקודם בזמן. ואינה ראיה. עמ"ש בס"ד בשי"ע (סקל"א דקכד"א).

### @22משנה ד

@11ואם היה כהן עבודתה ועורה שלו @33ש"מ בשל ישראל. אין עבודתה שלו. ליתנו לבן בתו או לבן אחותו כהן @44ודלא@55 כרש"י לקמן פ"ז מ"ג. אלא של משמר היא. והן מפיסין ביניהן. כמ"ש פ"ב דיומא משנה ז'. ועמ"ש שם בס"ד.

### @22משנה ה

@11הרי אלו כבכור כו'. @33אפילו לאחר שנפל בהן מום ונפדו כו' ואגב ריהטיה כתב ונפדו. דהא תנן בסיפא ואין נפדין לשון תי"ט. @44ולא@55 הבינותיו. דהא דתנן אין להן פדיון. פירושו. ולא מהני להו. דאפילו נפדו. כדלא נפדו דמו. ואינהו נמי הכי קאמרי. אפילו כו' ונפדו. לאו מידי הוא. וצ"ע.

## @00פרק ה

### @22משנה א

@11שהיתה מעוברת@33 בבהמה לא מצינו שנתנו חכמים שיעור לימי גמר צורת הולד (כי באשה שיערו ארבעים יום. פחות מזה. מיא בעלמא נינהו) @44ונראה@55 דבהכרת העובר תליא מילתא. דהא מעוברת בעינן (ומקמי הכי ודאי לא מצי מקדיש. דהו"ל דבר שלא בא לעולם) כדתנן. א"כ בהכרח צריך שיוודע עוברה.

@11ושמא @33בשליש ימי עיבורה. ניכר הוא. כמו באשה. היינו בגסה שלשה חדשים. ובדקה. חמשים יום. ומהכרת עובר ואילך. הו"ל בא לעולם. כמ"ש פ"ג דקדושין (ועמ"ש בס"ד פ"ט דבתרא) @44ובת@55 כמה תהיה הבהמה לחוש לעבורה. ולא קודם. ערפ"ג דבכורות. ואם טינפה דקה. או ילדה. ובגסה שילדה. או שהפילה שיליא. אין לחוש לעבור עד אחר שלשים יום.

@11אם זכר עולה @33לרש"י ורע"ב דבכור לא קדיש אלא ברחם. @44ר"ל@55 בצאתו מרחם. דכתיב פטר רחם בשעה שפוטר את הרחם.

@11ואם נקבה כו' @33בבהמת קדשים איירי. ובהקדישה ואח"כ נתעברה.

@11ואם נקבה זבחי שלמים כו' @33הכא דלמיתה אזיל. רשאי לשנותו אף לשלמים. @44ובהכי@55 ניחא דלא תקשי רישא. עולה אין. שלמים לא. דלא שרי לנחותיה מקדושתיה.

@11אם זכר עולה@33 כו' אע"ג דיכול לעשותו שלמים כו'. תי"ט. @44ר"ל@55 בבהמת קדשים. א"נ בחולין. שאינה מבכרת. כך נ"ל לדחוק לפרש כוונתו. אע"פ שאינו נראה כן מלשונו הסתום. ונדמה תמוה לכאורה.

## @00פרק ו

### @22משנה ג

@11אתנן כלב@33 הילך טלה ותלין כלבתך אצלי. רש"י. @44נראה@55 הוא הדין אם אמר הילך טלה. ותלין שפחתך. אצל כלבי. הרי זה האתנן מותר. שאין זנות לבהמה.

@11שנים ולא ארבעה@33 שניהם דכתב קרא פלגינן. משום דמייתר לגמרי.

### @22משנה ה

@11תי"ט @33ד"ה ול"ד. צ"ל דאפילו להדיוט אסר ר"א.

## @00פרק ז

### @22משנה ג

@11הקדש עילוי @33כדי שיתן עולה זו לבן בתו כהן מסיים בה רש"י כדי שיטול את העור. ותו' כ' דלא נהירא כו'.

@11דעדיפא @33הו"ל למימר. דבורכא היא. עיין לעיל פ"ג מ"ד.

@11בפירוש @33רע"ב ד"ה הקדש. צ"ל אם נדר נותן דמיו. ואם נדבה נותן טובתה.

### @22משנה ד

@11וכן חיה @33כו' אע"ג דלא אתי לאחלופי. תשרף. שכך היא המדה. דלא פלוג רבנן.

### @22משנה ה

@11חמץ בפסח ישרף. @33עמ"ש בס"ד בלחם שמים פ"ב דפסחים. ובמור וקציעה (סתמ"ו).

# @88מסכת כריתות

## @00פרק א

### @22משנה א

@11שלשים ושש כריתות@33 שאם עשאן בהעלם אחד כו' ולאו דווקא כו'. תי"ט @44י"ל@55 דווקא ודווקא. דהא שייר טובא. מיהת לא בצרן. וק"ל.

@11ובעל אוב@33@33 והנפש אשר תפנה וגו'. @44עיין@55 מ"ש בפ"ד מיתות בס"ד.

@11אוב @33וידעוני בכלל. ונקט אוב ראשון במקרא. רע"ב. @44ולא@55 קתני הכא (כבעלמא) נמי ידעוני. לרמוז שאינו חייב אלא אחת על שניהם. אע"פ שאם עשה אחד מהם. איזה שיהא. חייב.

@11פגול @33מ"ש בפירוש רע"ב או חוץ למקומו. שבוש וצריך למחקו.

@11והמפטם הקטורת@33 והוא שיעשנה להריח בה. ואע"פ שלא הריח (ואפילו הריח אין בו ממש) נמצא מתחייב על המחשבה בלבד. @44ונראה@55 דבעי אמירה מיהא. דהיינו מחשבה בכ"מ במשנה.

@11והמריח @33פטור. בין בקטורת בין בשמן המשחה דקול מראה וריח אין בהם מעילה. ולא שום חיוב. אלא איסורא בעלמא.

@11כרמ"ז @33יש שואלין. מצינו במשניות שנויים כל העונשים שבתורה. מיתות ב"ד ומלקיות וכריתות. ולמה לא שנה התנא גם מיתות בידי שמים. @44ונעלם@55 מהם וממנו. שכבר שנאם מפוזרים. הלא הם ספ"ט דסנהדרין. ושילהי סנהדרין וזולת. ומפני שאין בהם מעשה לאדם. לא טרח לקבצם יחד.

@11הפסח @33עתי"ט. עד אילו היה ענינו שמירת קיום ועשית הדבר. א"כ יתחייבו פסחי דורות בכל עבודות של פ"מ. @44אין@55 טעם בדברים הללו. כמבואר למעיין מיד. @44אמנם@55 נדחק בחנם. כי אדרבה ודאי ענינו של פסוק זה. הוא שמירת קיום ועשיית דבר המצוה דפסח. וארישא דענינא קמהדר קרא. אלקיחת פסח ושחיטתו לדורות (לא אכולה ענינא קאי. דכוותה אשכחן טובא בקראי) אי הכי מאי קושיא. הא השמר דעשה הוא.

### @22משנה ב

@11ועל שגגתן @33לרש"י. דם. כסבור טחול.

@11הול"ל @33כבד. כדאמרינן כל מאי דאסר לן רחמנא שרא לן. אסר לנא דם. שרי כבדא.

@11ועיין @33רע"ב וז"ל. אבל האומר מותר כו' שעוקר כל הגוף. אנוס הוא ופטור.

@11דכוותה @33בהוראת ב"ד פ"ק דהוריות. וכן אתה מוצא בזקן ממרה. @44עיין@55 לשון תי"ט ד"ה ועל.

@11והבא על הבהמה @33ואח"כ נודע לו דבהמה היא.

@11זה @33דבר קשה הציור. אלא בתוך שינה. או בכלבים קטנים ששכבו עם אדם במטה.

@11ע"ש מעלה @33כסבור בהמות אלו של צבור מותרות בבמות. @44צ"ע@55 א"כ הוי ליה אומר מותר. דאניס הוא. @44ע"ש@55 והרמ"פ אפילו לא שמע מעולם נמי חייב. @44עיין@55 ס' באר שבע (דל"ב בראשו. ודל"ג ע"ג) שהאריך פה הרחיב לשון על פירש"י. ופשיטא ליה דהוה שלא כמסקנת הגמרא. ודחי ליה לרש"י מקמי הרמב"ם. ומסיק לולי דמסתפינא כו' אלא דברי תלמיד טועה הם. @44איברא@55 אע"ג דאיהו לא חזי. מזליה חזי. שפיר עבד דמסתפי. אגב חורפיה שבשתא. ולא עיין בה אלא כדניים ושכיב. אדרבה מהכא (מסוגיא דגמרא. ומסקנא דטרח ואייתי בידיה בסב"ש) סייעתא לפירש"י. דהא הכא פריש תלמודא. דמיירי בבעיא דרבא. וההיא בעיא. לא בתינוק שנשבה היא. כמ"ש תו' שם בהדיא. והוא מוכרח. ולעולם אימא לך. אומר מותר לגמרי. אנוס הוא דהוי. @44ולק"מ@55 לפירש"י. מרמב"ם ותו'. גברא אגברא קרמית. מי מדחי גברא מקמי גברא. והנה ברור הדבר. שזה המחבר פוסל פירוש רש"י. במומו.

@11וחכ"א אף המגדף. @33עתי"ט שכתב ונ"י מאי ק"ל לרש"י כו' עד ואלא מיהת מתני' דלעיל כו' ר"ע היא. @44לא@55 אבין לו. ולא ידענא מאי קשיא ליה ארש"י. כמדומה אגב שטפיה אתיא ליה. ולא עיין בה.

### @22משנה ז

@11רשב"ג @33הוא ר"ש הנהרג. בנו של ר"ג הזקן. שהוא נכדו של הלל הזקן.

@11ברבעתים @33מקובץ מן רביעית. כמ"ש פ"ק דעדויות.

## @00פרק ב

### @22משנה ד

@11והפילה בתוך שמונים נקבה @33דבזכרים ליכא למימר הכי כו'. וטעמא דאטו ברשיעי עסקינן תי"ט.

@11ולא @33ידע מאי קאמר. דכי נמי ברשיעי עסקינן. בזכרים מי משכחת לה מפלת תוך מלאת אלא מיא בעלמא. ואחר מלאת. מי איכא מ"ד דלא בעיא לאתויי קרבן אחר. @44ומה@55 זה ענין להמפלת אחר טומטום ואנדרוגינוס. דאי נמי ברשיעי עסקינן. והוה ליה ספק אחר מלאת דזכר. או תוך מלאת דנקבה. @44ואב"א@55 ההיא נמי לאו ברשיעי איירי. ולא קבעי למימר אלא אחר ארבעים וטפי נמי. ור"ל אחר נ"ד יום. רק שיהא תוך שמונים של הספק. הוא דמביאה קרבן על הנפל הבא אחריו. מפני הספק. ואינו נאכל. משא"כ תוך מלאת דזכר. אין מציאות לנפל. ואם נתעברה בימי טומאה דזכר (בין במזיד בין בשוגג איך שאירע) והפילה אחר מלאת. מביאה קרבן ונאכל.

@11שעשה בה המזיד כשוגג כו'. @33עתי"ט עד והיינו דכתב הרמב"ם שהיא חייבת מלקות על השוגג כמזיד כו'. @44שמא@55 יכול שיחזק סברתו. משום דאתקוש עבד ושפחה לבהמה. עם הדומה לחמור. (ושכח דאתקוש לאשה. לענין מצוה ולכל עונשין שבתורה) ובהמה הנרבעת נסקלת. אפילו שהיא שוגגת. @44אי הכי@55 אפילו היא אנוסה נמי. דהא בהמה אף האנוסה בסקילה. איברא טעותא היא ודאי בפירוש ר"מ דשבת. כמ"ש שם בס"ד. ותי"ט במילי דכדי קטרח.

### @22משנה ה

@11כל שחציה כו' דר"ע @33אתיא כדרבה ב"ר הונא בתר חזרה. עיין פרק השולח מ"ה. ועמ"ש שם בס"ד.

## @00פרק ג

### @22משנה א

@11מה אם ירצה לומר מזיד הייתי @33עמ"ש בס"ד ריש מכות.

### @22משנה ד

@11ד' חטאת @33חד משום י"כ. וכגון שאכל כוליא בחלבה. גמרא. @44משום@55 דבעי לאוקמי לכולהו איסורי בחד כזית חלב.

### @22משנה ה

@11עתי"ט @33סד"ה ואשת. ז"ל ולא דק הר"ב במ"ש א"נ ומחלק לעשות בזה ב"פ כו' והא בלא הא לא סגיא. @44אומר@55 אני מ"ט לא. הא קבעי לאשמועינן. אפי' את"ל דאין קדושין תופשין בממזרת. אכתי איכא לאשכוחי התרא לדידיה ולדידהו.

## @00פרק ד

### @22משנה א

@11עתי"ט @33סד"ה ואפילו ז"ל. וגם אקבע איסורא פירוש שעשה בבה"ש קרוב למ"ש דאקבע איסורא כל היום.

@11צ"ע @33לר"י במשנה דבסמוך דנד"ה פטור אף בשניהם אסורים. כ"ש באחד מותר. ומשמע דהכא כ"ע מודו. @44גם@55 צ"ע. אי חשיב כה"ג אקבע איסורא. א"כ מי נימא נמי. כי אתרמי דהויא חתיכה של חלב לפניו היום. וחתיכה של שומן מחר (או אפכא) ואכל אחת מהן. ואינו יודע באיזה יום אכל. שאחת היתה לפניו היום. והשנית ביום אחר. דחייב נמי באשם תלוי.

### @22משנה ב

@11שבת וי"כ ועשה מלאכה בה"ש @33מזו המשנה קצת סיוע. לדעת הסוברים דקיי"ל עירוב והוצאה לי"כ. וכמסקנא בגמרא דמכלתין (די"ג) ולא דחיה בעלמא היא (אע"ג דביומא דהוא עיקר י"כ. קבע תלמודא לדרפרם סתמא) @44מדסתם@55 לן תנא הכא. משמע דבכל מלאכה מל"ט מלאכות. יש חיוב חטאת בי"כ כמו בשבת. וכפשטא דמתניתין דאין בין דפ"ק מגלה. דמוכחא נמי הכי.

@11ויש @33לדקדק מה ענין אשם תלוי לכאן. הרי שנינו חייבי אשמות תלוין שעבר עליהן י"כ פטורין. @44ואפילו@55 אי איירי בשחל י"כ קודם שבת. הא נמי תנן שכל היום מכפר. ואפילו בא לידו ספק עברה עם חשכה. ובה"ש נמי היינו עם חשכה. ותנינא י"כ מכפר עד שתחשך. @44ועוד@55 בין השמשות ספק הוי. ושמא יום הוא. וכבר כיפר לו י"כ כפרתו. ואיך אפשר לחייבו חטאת להביא חולין לעזרה. @44ואם@55 איתא דמשום ספק. חייביה ר"א. אשם תלוי הוא דבעי אתויי. @44מיהו@55 בגמרא שילהי פ"ק דשבועות. קאמר תלמודא. משכחת לה דאכל סמוך לשקיעת החמה. דלא הוה שהות לכפורי ליה (ועיין גמרא דמכלתין דז"א) משמע שאין י"כ מכפר אלא כשעבר עליו רגע מן היום אחר שעשה העברה. ואתיא שפיר הך דהכא.

@11איברא @33אכתי ההיא לא ניחא. דאי הכי. היכי נתרגם מתניתין דשלהי מכלתין. דקפסיק ותני. מי שבא לידו ספק עברה אפילו עם חשכה. פטור. שכל היום מכפר. מוכח בהדיא דליכא לאשכוחי לחיובא בי"כ. אפילו בא חטא לידו בסוף היום. ולא נשאר ממנו כלום אחר שחטא. אעפ"כ היום מכפר. באותה שעה שחטא בה. והכי נמי מוכח מההיא דבבא בן בוטא. שלא היו מניחין אותו להביא אשם תלוי ביום שאחר י"כ. עד שיכנס לספק. הא קמן דחטא של י"כ לא משכחינן לגמרי. דלהוי צריך כפרה אחריתא.

@11ושמא @33יש לחלק בין כפרת שוגג. דמספיקא לא מחייבינן ליה לאתויי קרבן. ובין כפרה דמזיד אליבא דרבי. דבעי דווקא עצומו של יום. ולא ידענא טעמא לפלוגי בכה"ג (ואי משום כרת דיומיה. איכא לאוקמה בשמת בו ביום) ועכ"ז לא הועלנו בהבנת משנתנו.

@11וי"ל @33מי לא איכא בבא בן בוטא. דקאי כוותיה דר"א. והיינו דקמשתבע המעון הזה אילו היו מניחין לי הייתי מביא. דהא ודאי איהו מודה די"כ מכפר אשוגג. אלא ע"כ דאיהו הכי ס"ל. דאף ספק דשוגג. אין לו בו כפרה. אלא בשעבר עליו קצת מן היום. ואחר שבא הספק לידו. משו"ה לדידיה מיקרי נמי נכנס לספק סמוך לשקיעת החמה. וה"ה וכ"ש ודאו דשוגג. שאינו מתכפר בו בהודע לו חטאתו. אלא ע"י חטאת. וכיון דבה"ש ספק הוא לר"א. נמצא ממ"נ חייב חטאת. כיון שעכ"פ לא עבר עליו רגע בי"כ. אחר שבא לידו חיוב חטאת. והיינו כדאוקימנא. דאקלע י"כ מקמי שבת (וצ"ל דלישנא דמתניתין לא דיקא) נמצא ר"א ובבא ב"ב אמרו ד"א. אע"ג דבבא לא עבד בה עובדא. שלא לעבור על דברי חבריו. ודילמא. ודאי עדיף ליה נמי.

## @00פרק ה

### @22משנה א

@11שהנפש יוצאה בו @33הא דמקשי תי"ט אפסק הר"מ בדם שחיטה כל זמן שיש בו אדמימות.

@11לא @33ק"מ. דלא אדר"ל בהקזה סמיך. אלא משום דמשמע ליה הא דתנן שהנפש יוצאה בו. לא קאי אלא אדם הקזה בלבד. ולא כמ"ש תו'. ולישנא הכי משמע ודאי. @44ויש@55 לי להביא ראיה ג"כ. מהא (דריש מכלתין דד"ב) דמוקמינן ג' כריתות שבדם. חד לדם חולין. וחד לדם קדשים. וחד לדם כיסוי. ודווקא בדם קדשים מצינו שיש קפידא בדם שנפש יוצאה שמכפר. ככתוב כי הדם הוא בנפש יכפר. משא"כ דם שחיטת חולין. דאתרבי אפילו אינו דם הנפש. @44וכן@55 דם כיסוי. לא בעינן דם הנפש. כמו ששנינו דם שעל הסכין חייב לכסות. ואתרבי לכרת. הא ודאי לא קפדינן אלא אמראה אדמימות דבעי ודאי. כדילפינן מנין לדם שהוא אדום כו'. @44אבל@55 סתמא דגמרא דחולין כל מראה אדמימות כו'. אינו ענין לכאן. דהא מוקמינן ליה בצללתא דדמא. @44וא"נ@55 כדס"ד דתלמודא מעיקרא. בנתערב במים איירי. בין הכי או הכי. דילמא בדם שהנפש יוצאה בו קמיירי.

### @22משנה ה

@11מביא שלש חטאות@33 א"ל רבא לר"נ וליתי נמי אשם ודאי (עמ"ש בס"ד בחידושי גמרא) דנותר דקודש הוא. א"ל דלית ביה ש"פ. והא מעיקרא דאית ביה ש"פ. ב) א"ל ההיא חתיכה דלאו נותר. והא יש אוכל אכילה אחת דקתני ביה נותר. ואשם. א"ל ההיא בגסה. והא בדקה. אי נמי (כצ"ל לדעתי) ההיא בימות הגשמים. והכא בימות החמה. גמרא. וראית הכל נבוכים בה.

@11ונ"ל @33ברור שכך פירושה. ההיא בגסה כפירש"י אכילה גסה שאכל הרבה. ר"ל אע"ג דלא אכל עד שקץ במזונו. כאכילה גסה דעלמא אלא אכילה גסה דהכא שאכל הרבה. יותר משיעור אכילה סתם. שהיא בכזית. והוא אכל הרבה. דהיינו לפחות שתי זתים או יותר. ואתיא כר"ז דלעיל (דיד"א) דאוקמה לההיא שאכל כוליה בחלבה. דקרי לה גסה. משום דהויא לה בציר מככותבת (שהוא שני זיתים) דאיירי התם לענין י"כ. ולא סגי בלא"ה. לאפוקי הכא. דאיירי בסתם אכילה בכזית. שהוא הפחות שבשיעורים (וסגי ליה הכא לענינא דמתני') והיינו דקה. @44ואע"ג@55 דלקמן בעי תלמודא לאוקמה לדהכא. נמי באכל כוליא בחלבה. אליבא דר"ש. @44הא@55 לא קיימא במבקנא. זה ישר ונכון.

@11ולשון @33רש"י ג"כ מדויק באופן זה (ועיין עוד מ"ש בחידושי גמרא להבנת לשון רש"י).

@11ולכאורה @33י"ל בגסה. בשר בהמה גסה. ובדקה בשר דקה. שזה מתקיים. וזה אינו מתקיים. וכך שמעתי מי שרצה לפרש כך.

@11אבל @33טעות הוא. לפי שאין בחטאות הנאכלות גסה. אלא כולן ממיני הדקה הן. וכן אשמות. ואע"ג דאיכא נמי נותר דשלמים. מיהא מסתברא. מילתא פסיקא נקט. ר"ל נותר אחד שוה לכל הקרבנות. @44ותו@55 מאי פסקא. דלוקי התם דווקא בגסה. והכא בדקה דווקא.

## @00פרק ו

### @22משנה א

@11ישפך @33לדבר הכל. @44כתי"ט@55 צ"ל דעבדי מניה.

@11והבשר @33עתי"ט. עד הא זבח פסול ממש הוא. @44שמעתי@55 ולא אבין מה הוקשה לו. מעיקרא פשיטא ליה. דלא הוי חולין בעזרה. א"כ זבח כשר הוא. והדר קאמר הא זבח פסול הוא ממש. הרי אלו שני הפכים בנושא אחד. מי ראה כזאת. מי שמע כאלה. ובזה הרחיב לשון וטרח בכדי.

@11בא"ד @33והשתא קשיא אדרב אשי כו'. הא זבח פסול ממש הוא. @44גם@55 בכאן יש סתירה תוך כדי דבור. דקאמר הא זבח פסול הוא כו'. משום דגמר ומקדיש. הא גופה קשיא. וכן כפל ושלש.

@11עוד @33בסא"ד. ומעיקרא ל"ק דלא חולין בעזרה הן. אלא קדשים גמורים. דגמר ומקדיש.

@11וא"כ @33מאי טעמייהו דרבנן. בתלוי משנשחט כו'. דיצא לבית השרפה. דודאי ככ"ע אתיא. דנ"פ רבנן. הא ע"כ צריך נמי לטעם דמתחזי כו'. ולא סגי בלא"ה.

### @22משנה ג

@11עיין @33מו"ק (ס"א) ולעיל פ"ד מ"ב.

### @22משנה ד

@11חייבי אשמות תלוין פטורים @33בחי' גמרא רציתי לומר דווקא אם נודע לו ספקו אחר יוה"כ. הוא דפטורין. אבל אם נודע הספק קודם יה"כ. ונתחייב באשם תלוי. אפשר שחייב להביאו לאחר יוה"כ. מאחר שכבר נתחייב בו. ונעשה אצלו חובה כקרבן ודאי. @44איברא@55 פשטא דמתניתין לא משמע הכי. מדסתם סתומי ולא מפליג. ובגמרא (דו"א) נמי משמע דליכא לפלוגי כדאמרן. מדאקשי מספק יולדת ושארא. דספיקייהו מקמי יוה"כ אתיידעו.

@11ואי הכי @33איכא למבעי. אם נתחייב באשם תלוי. קודם יוה"כ. והפריש לאשמו. ועבר עליו יוה"כ. מה יעשה בו. שהרי יוה"כ כפר כפרתו @44ושמא@55 ירעה אליבא דרבנן.

@11אפילו עם חשכה@33 ע"ל פ"ד משנה ב'.

### @22משנה ה

@11תקבר@33 רבנן גזור. ואסרוה בהנאה שמא קודש היא. וקודש שאיני נאכל. אסור בהנאה אחרת. שאין מאכילין קדשים לכלבים.

# @88מסכת מעילה

## @00פרק א

### @22משנה ד

@11מעשה דמים @33לא קתני דמים בק"ק כו'. אלא מעשה דמים בפועל. @44לאפוקי@55 ממ"ש תו' כאן בגמרא יע"ש.

@11ואין מועלין בבשר @33איידי דמותר נמי באכילה.

@11ובקדשים קלים כו' ואין מועלין בבשר @33הא איסורא איכא. אר"ח ליוצא. ור"ע הוא. וקמ"ל זריקה מועלת ליוצא להתירו באכילה.

@11נמצא @33כו'. לפי מש"ל אתי שפיר. ב) דמשו"ה הדר תנייה. לאשמועינן דמעשה דמים דווקא הוא. דלא נטעי לפרושי. כל העומד לזרוק. כזרוק דמי. קמ"ל דלא פליגי בה. אלא דבר פסוק וברור הוא.

## @00פרק ב

### @22משנה א

@11הוזה דמה @33שלשה מיני מתן דמים יש. אמנם הם מזה בר"ת. האחד הוא מיצוי. בעולת העוף כובש בית השחיטה. וממצה דמו על קיר המזבח. השני הוא זריקה. בכלי. בדם זבחים. יש מהם למעלה. ויש למטה. השלישי. הזייה. בחטאת בהמה. היא באצבע. ויש על הקרנוח. ובחטאת העוף אוחז בעורף וממצה דמה. ע"י התזה על קיר המזבח.

### @22משנה ג

@11שיותך@33 עתי"ט. שכתב דה"ג שיתוך הוי"ו אחר התי"ו. @44איני@55 יודע מה הרויח בכך. וכי אם המלה מחסרי פ"א יו"ד. לא יתכן ג"כ לומר שיתוך. בפלס יקום גוי. יגוש את.

## @00פרק ג

### @22משנה ג

@11לשתין @33יסודות. והוא לשון ארמית תסכני. אשתית לי כו' תי"ט. @44הביא@55 עצות מרחוק. גם אינן מהענין. @44וקרוב@55 אלינו הדבר מאד בלשון העברית ביחוד. כי השתות יהרסון נפלו אשיותיה. @44גם@55 בארמית יש לו מקרא. ואושיא יחיטו. וממנו גם בלשון משנה שתיה.

### @22משנה ה

@11אבל בקדשי ב"ה @33עיין מ"ג פ"ה דבתרא.

@11הקדיש תרנגולת כו' חמור @33 רבותה אשמעינן דאפילו בהני דלאו בני מזבח נינהו. תפסה בהו נמי קדושת דמים למזבח.

### @22משנה ו

@11מים @33כו' כסדרן נקטינהו. ברישא נסיב יסוד המים. הוא הראשון בבריאה. אחריו יסוד העפר. שנתהוה מן המים. כי לשלג יאמר הוי ארץ (ממנו הוא חומר הזבל) ומתוך המים נראתה היבשה. אחר זה אחז האויריים (עופות) שהם מיסוד הרוח. והעופות שוכנים בו. אחריהם תפס גידולי יסוד האש. שמקורו השמש. והוא מגדל הפירות. ממגד תבואות שמש. אח"כ הצמחים הקטנים. העשבים. הנה הכל מסודר יפה. כסדר היסודות מלמטה למעלה.

@11ואחרים מתנדבין כן. @33לא נתקררה דעתי בשני הפירושים שאמרו בזה המפרשים. @44ולא@55 נכנסו באזני מחמת שלשה דוחקים זרים וקשים. אם מחמת הענין בעצמו. כאשר יעיד המעיין הישר. שאינו מתקבל בשכל כלל. ועוד מפני הלשון. מה זה שבחר התנא כאן במלת אחרים לפי דבריהם. ועוד לכל האופנים. מלת כן. אין לה באור והבנה לגמרי. ואיך נתפייסו בכל אלה הריחוקים. @44אבל@55 לענ"ד. אין צורך לכל הלחץ הלז. אלא ודאי תנא דינא אתי לאשמועינן. ואין הלשון יוצא מפשטו וממשמעותו. כי ואחרים הללו. נכרים הם. כלישנא דמתניתין פ"ק דבכורות ופ"ה מ"ו (ובפכ"ה במתניתיה דלוי) בבשול שאחרים אוכלים אותו. ובגמרא פ"ב דר"ה דאחרים עשו לו. @44וקמ"ל@55 דנכרים אע"פ שנודרים נדרים כישראל. יכולין ורשאין להתנדב כן. שלא יהא ההקדש חל על החלב. בין במעשר. בין במוקדשין. לפי שבאמת אינן בתורת מעשר. נמצא שאינה אלא נדבה בעלמא. וכן הנדרים ונדבות שלהן. אינן קדשים גמורים כשל ישראל. שהרי אין מועלין בהן. כדאיתא ריש תמורה (ועיין זבחים דמה"א) והא חלב מוקדשין כו' אף בישראל אין בהן מעילה. משו"ה לא אחמירו בה בשל גוי. אף כי בולד. זה ברור כפתור ופרח. ומסוד ה' ליראיו הוא. @44ואם@55 יש לך חיך בריא. תטעום טעם כעיקר מתוק מדבש. ופירושנו הלז עוד. דכיון דאסמכוה אג"ש. דיליף מבכור דכולו קדוש. והשתא אחרים דאימעיטו מבכור. כבריש בכורות. להכי ולד מעושר ומוקדש דידהו. לא אתי מבכור. וכיון דאפילו בישראל אינו אלא חומרא גרידא. משום אכחושי מצוה. דוק. בדגוי לא גזרו.

@11מעושרת @33למאי דקשיא לתי"ט. עמ"ש בס"ד מ"ז פ"ט דבכורות.

### @22משנה ז

@11מעין שיצא מתוך שדה הקדש @33לשון רע"ב. רבותי פרשוה לי. כגון דמעין של חולין נובע בשדה דהדיוט כו'. פירש"י הוא כך. @44ולא@55 ראיתיו עד הנה לשום מפרש זולתו. @44ולשון@55 הר"מ בחבורו כלשון משנתנו. סתמו כפירושו ומשמעו. בנובע מתוך שדה הקדש עסקינן. @44ולא@55 ידענא מנא ליה לרש"י הא. ואפילו תימא בהוקדש המעיין. מחובר הוא. ואינו נאסר. כדאיתא בגמרא פ"ה דמכלתין (ודכותה בע"ז דנט"א) כל שכן אי איירי במעין שיצא בתחלה דודאי אין בו מעילה. דהו"ל דבר שלא בא לעולם. ואין מעילה בשבח הקדש. כדתנן לעיל בבור ואח"כ נתמלא מים. כ"ש במעין הנובע.

@11ועוד @33שאין יחיד יכול להקדישו. דאפילו נבע ברשותו. מתנאי שהתנה יהושע. שבני העיר מסתפקין בו.

@11זקנים @33אין זקנים אלא זקני תורה. שקנו חכמה.

@11הודיעך @33שלא הדיוטות היו העושים כך. שאין לסמוך עליהם. אלא אנשים חכמים ונבונים עשו כן. שיש ללמוד מהם הלכה למעשה רב.

### @22משנה ה

@11בנביה @33בבי"ת גרסינן. וכה"ג הערוך ורד"ק. כמ"ש בס"ד פ"ג דע"א. והוא האמת.

## @00פרק ד

### @22משנה ד

@11הפגול והנותר כו'. @33אבל לענין אכילה אי איכא פחות מכזית פגול. ונותר משלים לכזית חייבים עליו משום פגול כו' וא"ל רבי דאי הוה חצי זית מזה וחצי זית מזה מצטרפין. וחייב עליו משום נותר ומשום פגול רש"י. וצ"ל דלא לחייבו בשתים שא"כ אתה מחייבו על פחות מכשיעור. אלא לענין מלקות. לחייבו אם התרה בו משום נותר. או משום פגול. תי"ט.

@11נלע"ד @33דלא דק. שאם כדבריו. ברוב ומיעוט נמי תקשי. וכן בשוה ושוה. ולענין התראה אחת. אלא ודאי כיון דמצטרף. הדר הוה ליה כי חד גופא. אלא שהמיעוט נמשך אחר הרוב. והרי הוא כמוהו. @44א"כ@55 במקום שהם שני חלקים שוים. שאין לאחד יכולת לגרור חברו אחריו. מטעם מיעוט. שהוא טפל ובטל אצל הרוב. ורחמנא אמר דלצטרפי. הילכך. כזית נותר יש כן. כזית פגול יש כאן. כדרך שאם התרו בו משום אחת איזה שהיא. אתה מחייבו אחת. משום שיש כאן כשיעור מתורת צירוף. באיזו שהיא. הרי שכל הזית נעשה כולו פיגול. ונעשה כולו נותר. לפיכך אם התרו בו משום שתים. חייב שתים. שהרי יש כאן שתים. זה ברור. ותי"ט לא העמיק כל צרכו.

### @22משנה ה

@11ובמלא לוגמיו@33 ונ"א @44וכמלא@55 ותרויהון לא הניין. @44והנכון@55 ולמלא לוגמיו. וצריך בדיקה.

### @22משנה ו

@11הערלה וכלאי הכרם מצטרפים @33כו'. שאם אכל חצי שיעור כו'. א"נ ערלה וכלאי כרם מעורבים שנפלו לתוך היתר מצטרפים כו'. רע"ב. @44סותר@55 לדברי עצמו פ"ב דערלה. עמ"ש שם בס"ד.

## @00פרק ו

### @22משנה א

@11תן להם חתיכה@33 כו' כתב תי"ט לרמב"ם. בד"א כשהיו החתיכות מקדשי ב"ה. אבל אם היו בשר עולה. לא מעל אלא האוכל בלבד כו'. @44צ"ע@55 דהא מכי אגבהוה שליח ואורחים. קנו לה לחתיכה. אפילו לא אכלוה. @44וי"ל@55 דמיירי שנטלוה ברשותו של בע"ה. וכיון שאין שם הוצאה ושינוי רשות. לא מעלו אלא בהנאה. ולא משכחת לה בחתיכה אלא דרך אכילה.

### @22משנה ו

@11וחכ"א עד שיוציא את כל הכיס @33וא"ת ולבטיל ברובא (וכ"ש דקשיא אדר"ע. דמחייב קרבן מיד. כיון שהוציא את הראשונה) וי"ל דדבר שיש לו מתירין הוא. שיכול לחללו. כן כתבו תו'. ודחו זה. דכיון דדשיל"מ אין איסורו אלא מדרבנן היכי נחייביה בקרבן מעילה. דלייתי חולין לעזרה.

@11ואולי @33יש לומר בזה. דר"ע ס"ל חולין בעזרה נמי לאו דאורייתא (ומביא אשם ואינו נאכל) וחכמים דהכא דפליגי עליה. נמי מהאי טעמא. משום דס"ל חולין בעזרה דאורייתא (איברא בהוציא כל הכיס. ודאי חייב בקרבן. כדבעינן למימר) @44ואת@55 שפיר דלא תקשי נמי. מדתנן התם בכריתות פ"ה. ר"מ מחייב על ספק מעילה אשם תלוי ואין מביא מעילתו. דהיינו קרבן מעילה עם הממון. עד שתתודע לו. ויביא אשם. והכא משמע דאספק נמי מייתי. אלא דהכא משום דאמור רבנן דלא לבטיל. הדר הוה ליה כפוגע בגופו של איסור (דוק ותשכח דכוותה טובא) וכדפרישית.

@11שוב @33העלו התו' ארוכה למחלת הקושיא הנ"ל. משום דמטבע חשיב ולא בטיל. ומה שיש לעיין בזה. כבר כתבתי להליץ בעד התו'. שמוכרחים לומר אליבא דר"ע. דד"ח אין לו בטול מדין תורה (עיין בספר שאילת יעב"ץ סקנ"ח באורך) ורבנן דהכא נמי ס"ל הכי. בד"ח דאסור מדאורייתא. ולא בטיל דבר תורה. בדנהנה ממנו. מיהא דלא למחשביה כדליתיה לגמרי. בהוציא כל הכיס.

@11אפילו @33לכשתמצי לומר. בעלמא לא ס"ל ד"ח אסור מן התורה. הכא היינו טעמא דלא בטיל. כיון דמאיסורי הנאה הוא. ואפילו לא היה דבר חשוב. אינו בטל. שהרי נהנה מן האיסור ודאי ע"י ריבויו. וסייעתא לרש"י. דס"ל בכל איסורי הנאה. שאסור לאדם אחד ליהנות מן התערובת. וזה נ"ל עיקר.

@11ובהכי @33ניחא לי נמי. מה דהוה קשיא לי תו טובא. אמאי דתרצו תו'. דסלע חשיב ולא בטיל. דהוא נגד תלמוד ערוך (בכורות ד"נ ע"א) בקשו לגנוז כל כסף וזהב שבעולם. מפני כספה וזהבה של ירושלם. ומקשי תלמודא אטו ירושלם רובא דעלמא. ומשנינן אלא בקשו לאסור דינרא הדריינא שיפא. ופירש"י שרובן של אותן דינרים. מירושלם באו מן הלשכה. ולפיכך היו בדין לאסור. אלא שמצאו נהם מקרא להתר. שמע מנה בהדיא אי לאו דרובא הוה. לא חיישינן ליה. @44א"כ@55 על כרחך לומר אחת משתים. או שמטבע אינו דבר חשוב ובטל. או שדבר חשוב מתבטל מן התורה. שלא כדברי התו' על כל פנים @44אבל@55 לפי שכתבתי לעיל בדעת התו'. דמשו"ה לא בטיל הכא. מאחר שבודאי נהנה מן הדבר האסור בהנאה. לא קשיא מידי. דהתם אינו אלא ספק וק"ל.

@99סליקא לה מעילה

# @88מסכת תמיד

## @00פרק א

### @22משנה א

# @11הצעה למסכת תמיד@33

@11ידוע @33מה שאמרו רז"ל שאמר הקב"ה לאברהם אבינו. כבר תקנתי להם סדר מעמדות כו' ואמרו כל העוסק בתורת עולה כאילו הקריב עולה כו'. וע"ע בהצעה לפני מסכת מדות. לפיכך לא לריק הוא יגיענו בה ועמלנו בסדר עבודה.

@11יש לידע @33המפרש למסכת תמיד בש"ס. אינו פירש"י אלא של רבי שמעיה תלמידו של רש"י.

@11בית הניצוץ @33אית דמפרשי שהיה גבוה ופתוח נגד רוח מזרח. והיו נצוצי חמה מכים עליה. והשאר היו נמוכים. שלא זרחה עליהם השמש.

@11זקני בית אב@33 המשמר היה מתחלק לשבעה בתי אבות כמנין ימי השבוע. רע"ב.

@11ובגמרא @33שילהי מנחות (דקז"ב) משמע. שלא היו אלא ששה בתי אבות. כמנין ימי החול (וכן הוא בירושנמי ספ"ה דשקלים) ופירש"י שם בשבת כולן שוין. וכפרש"י שלהי פרק מקום שנהגו (והכי מוכח התם) וס"פ נושאין.

@11ונראה @33שר"ל. כל בתי אבות של משמר העובד אותו השבוע. שוין בשבת. כדרך שכל המשמרות שוות ברגלים. וצ"ע מניין.

@11אמנם @33בתוספתא דתענית. ובר"מ ה"ל כלי המקדש. יש דרך אחר. שלא כדברי זה. ושלא כדברי זה. ומשמע שאין כל המשמרות חלוקין לחלקים שוים. אלא יש מהן לשלשה ולארבעה וכו'. גם שאינן שוין בשבת. ועיין ד"ה (א"ט) משמע כרע"ב. וצ"ע בירושלמי פ"ד דתענית.

@11וצריך @33לדעת ג"כ. ששתי משמרות קבועות היו שם בשבת. אחת משמשת שחרית. ואחת ערבית. כמ"ש בס"ד שילהי סוכה.

@11א"כ @33כשאנו אומרים כל בתי אבות שוין בשבת. כל בתי אבות של משמר היוצא. שוין בשל שחר. ושל הנכנס שוין בערב.

@11וזקני בית אב ישנים שם@33 כתי"ט בחציה שבחול.

@11ולא @33משמע הכי לשנא דמתניתין. דמוקף רובדין סביב מארבע רוחותיו משמע ודאי. ועלה קאי. ישנים שם. סתמא אכולהו קאמר. @44ואין@55 נראה לומר. משום שהרובדים היו זיזין בנוים בכותל בולטים לאויר הלשכה. הי"ל דין עליות שלא נתקדשו. דליתא. אלא כדבעינן למימר בס"ד.

@11איש כסותו בארץ @33בהא ודאי נ"ל בחציה שבחול. שראשי פספסין מבדילין. כמ"ש פ"ק דמדות. היינו משום שהילדים רגילים בטומאה (כדאיתא בהישן דמשו"ה לעולם חולצין) והיינו דמסיק הכא ארע קרי כו'. מאי דלא שייך בזקנים. אבל משום שכיבה גרידא ודאי ליכא קפידא. דשכיבה אינה תשמיש של גנאי. @44תדע@55 מדדייק תלמודא (קידושין עח"ב) אקרא דשמואל שוכב בהיכל. והא אין ישיבה בעזרה כו'. תיפוק ליה דתשמיש גנאי הוא. ואסור אף למלך בעזר' אצ"ל. בהיכל. @44ותו@55 דהא ודאי אף לשכה הפתוחה לחול בלבד. לא גרעא מהר הבית גרידא. דאסור בו כל תשמיש של בזיון. כמו ששנינו לא יכנס אדם להר הבית במקלו כו'. @44איברא@55 בית המוקד בחציו של חול. נמי פשיטא דחמירא קדושתיה מהר הבית. אפ"ה שכיבה שריא ביה. ש"מ דלא מקריא תשמיש גנאי. ומעתה יש ק"ו לעליה דבית הכנסת שלנו. אבל תשמיש של גנאי. ודאי אסור בהם. ודלא כמרדכי שהביא ב"י בא"ח סקנ"א. כמ"ש שם במור וקציעה בס"ד.

@11ומניחין אותן תחת ראשיהן @33לא תחת ראשיהן ממש. לפי שאסור להשתמש בהן שלא בשעת העבודה @44שמוש@55 הגוף של לבישה. והצעה לשכיבה והדומה. רפ"ז דיומא. ועיין עוד פרק קמא דמדות בס"ד.

@11וב"כ של כבוד היה שם @33באותה מחילה שלא נתקדשה. ועמ"ש בס"ד שילהי מדות.

### @22משנה ב

@11הממונה על הפייסות@33 מתיא בן שמואל היה נקרא.

@11בא @33מדרך הר הבית.

@11ודופק @33על שער בית המוקד הפתוח לחול. ששני שערים היו לו כדתנן מ"ז פרק קמא דמדות.

@11יבוא ויפיס @33אחר תקנה נשנית משנה זו. וקסמיך תנא דידן. אההיא דתנן התם ברפ"ב דיומא.

### @22משנה ג

@11נטל את המפתח @33סתמא משמע דאיהו ניהו הממונה דלעיל. @44ולא@55 אותו ממונה שעל השערים. דאחרינא הוא. ובן גבר שמו. במשנה דשקלים רפ"ה. @44ומשו"ה@55 נמי לא היה צריך להגביה הטבעת. שמפתחות שערי העזרה הגדולה מונחים תחתיה. אבל זה מפתח קטן של פשפש. לא היו מצניעין אותו שם. אלא היה מזומן בידיהם. כמו אותו של שער הפתוח לחול. שבודאי היה מוכן אצלם. כדי לפתוח מיד. כשיבוא הממונה וידפוק. כך זה של פשפש.

@11אלו הולכין כו'. @33ע"פ רע"ב. @44צ"ע@55 היכן היו אלו האכסדראות. ומדקאמר דרך המזרח ודרך המערב. ולא צפון ודרום. נראה שבית המוקד היה עומד כנגד י"א אמה של עזרת ישראל. דוק. והיו אלו מצד מערב. מקיפין והולכין שלש רוחות. עד שהגיעו למזרח אצל אחיהם. שהלכו לצד מזרח דרך קצרה. שהם לא הוצרכו. ללכת רק בצד צפון. ומשם פונים למזרח. ופוגעים אלו באלו.

@11שלום הכל שלום @33לפמ"ש רע"ב אין כאן כפל לשון.

### @22משנה ד

@11בין הכבש למזבח כו' @33ע"ל המפרש בתי"ט. עד אצל מקום שכלה הכבש. @44ר"ל@55 שכלה הכבש אצל המזבח. ששם עושה זויות חדודה. באותה קרן היתה מחתה מונחת. נמצאת בזה נתונה היא בין כבש למזבח. במערבו של כבש. ובדרומו של מזבח.

@11ולא נר בידו @33עתי"ט. דמשום שהלך יחידי הו"א שהיה נר בידו. קמ"ל דלא. @44ברם@55 טעמו בצידו שינוי. שלא היה צריך לכך. לאפוקי מאותם שנחלקו לכתות דלעיל. שהיו הולכין באכסדראות ומקיפין את העזרה באפלה. כי שם לא יוכלו לראות אור המערכה. לפיכך היו צריכין לאבוקות.

@11מוכני לכיור @33עיין בפרע"ב שfתב. ורמב"ם אמר שהמוכני הוא כלי סביב לכיור כו' ושם היו מניחים המים בלילה כו'. @44דברים@55 זרים אני רואה כאן. וגם תי"ט לא חלי ולא הרגיש. @44שוב@55 עיינתי בחבור הר"מ ומצאתי הראב"ד הרגיש בו. ועכ"מ שם.

@11וחתה @33לא פחות מקומצו. ולא יותר ממלא המחתה.

@11למזרחו של כבש@33 כעשר אמות. ע"ל המפרש (בתי"ט) וק"ל לרבנן דלא מיקרי השלכה בפחות מן ך' אמה. @44לא@55 כן. אלא יותר משלשים אמה. היה מרחק השלכה זו. כדאיתא פק"ק (דסד"א).

## @00פרק ב

### @22משנה א

@11ראוהו כו' נטלו @33כל היכא דתני כה"ג לשון רבים. כל כהני בית אב שוים בדבר.

@11וקדשו @33לשון המפרש. הואיל ורוצין לקדש ידיהם ורגליהם לצורך עבודה. רשאים ללכת בין האולם ולמזבח. @44עמ"ש@55 בס"ד מ"י פ"ג דיומא.

@11סודרין אותן בסובב על הכבש @33כך הוא בגמרא ובת"כ. @44ורע"ב@55 לקח פירושו מפיר"מ.

@11ולא @33אדע מנין לו. @44אבל@55 זה אמת. שלא היו סודרין אותם בכבש למטה מן הסובב. ששם לינה פוסלת (לכן מ"ש המפרש בזה. דכבש כמזבח לכל מילי. ליתא) אלא דווקא מן הסובב ולמעלה דינו של כבש כמזבח.

### @22משנה ב

@11וברגלים לא היו מדשנין אותו @33לפמ"ש ריש מדות שמקום המזבח אינו מקורה. @44אירע@55 בזה נס יותר גדול. ויקר בעיני מכל הנסים שנזכרו במקדש. שעל כרחך לא שלט שם הרוח הנושב. ולא גשמים יורדין עליו. עם היותו מגולה לאויר. שאלמלא כן. לא היה אפשר לעמוד בעזרה. מפני האפר שהיה מתפזר על פני כולה. בעת שכל ישראל נמצאים בעזרה להראות את פני ה'. וגם בסוף הקיץ. ימי גשמים הם ורוחות נושבות מצויות תדירות. אעפ"כ הניחו כרי הגדול של אפר. ולא הזיק להם. איה איפה נס גדול מזה. וצ"ל שנכלל בולא נצחה הרוח את עמוד העשן. שגם האפר בכלל זה. ועמ"ש שם בפ"ה דאבות בס"ד.

@11מימיו לא נתעצל הכהן כו' @33מי שמוטל עליו לעשות. המפרש. @44נראה@55 שרצה לומר אע"פ שבודאי אין פייס לדבר זה. מכל מקום לא היו מניחין לעשותו. כי אם על ידי כהני בית אב בלבד.

### @22משנה ד

@11האליתא @33הוא מלשון גמרא מפשת אלוותא. וקרוב ללשון משנה. באלה (פ"ו דשבת. עמ"ש שם. ובפי"ו דכלים) שהוא המקל. ואלו הם קסמין דקין. יאמר ממנו אליתא. לקטנותה. כמנהג הנשון להאריכו. שיורה על קטנותו (ע"ד בד בודידה) ויתרבה. כמ"ש בפ"ג דפרה באליתות.

### @22משנה ח

@11משוך מן הקרן @33כאן צריך להיות נקודה מפסקת. וכלפי צפון ארבע אמות דקאמר. מכוליה מזבח קחשיב. וכך צריך להגיה בלשון תי"ט. חוצה מאלו הד"א יסוד סובב קרן והלוך מיד. וכ"ה לשון רש"י.

## @00פרק ג

### @22משנה א

@11מי שוחט@33 עמ"ש מ"ג פ"ב דיומא בס"ד ורפ"א דזבחים.

@11והגרה @33כתי"ט על רע"ב ולא דק. @44עמ"ש@55 בס"ד ביומא פרק ב'.

@11זכה מי שזכה @33מ"ש רע"ב מי שעלה לו הפייס זורק. עמ"ש שם בס"ד.

### @22משנה ד

@11ללשכת הכלים@33 צ"ע אם היא אותה של פ"ז דשקלים. ואף היא סתומה ונעלמה. לא נודע איה איפה מקומה.

### @22משנה ה

@11ננסין@33 שלא היו גבוהים כשאר עמודים.

@11ורביעית @33כמו מאת רביעית (מלכים א"ז) פירוש חתיכת עץ מרובעת. וי"ג ורביעים. ל"ר זכרי. ושמא על שם שמונחים רובעים על עמודים.

### @22משנה ו

@11מקדימין @33לפני עשיית התמיד. כסדר מערכה. הטבה קודמת לדם התמיד.

@11וארבעה כלים @33תמיהא לי טובא. שלא הזכירו במשנה כלל מהבאת פך שמן למנורה. ומי הוא המביאו עם שמן המאור. ואם מסתמא המיטיב הנרות. הוא מביאו עמו. מ"מ דבר תמוה. שהזכירו הטפל. והעיקר לא נזכר כל עיקר.

@11הטני @33לתת בו דישון מזבח הפנימי.

@11והכוז @33לתת בו דשון המנורה.

@11מחזיק שלשה@33 (כצ"ל. ונשמט במשניות של תי"ט).

@11קבים וחצי @33הם אחד מי"ב של חמש סאים גחלים. שהיו צריכין לקטורת. ש"מ שיעור אפר. בערך הגחלים שמהם נעשה. הוא אחד משנים עשר. אבל אין כל העצים שוים.

@11דומה לתרקב גדול @33עתי"ט. שיש כאן שבוש גרסא. @44ונ"ל@55 סבת השבוש לסופר. מחמת קתון השנוי בצדו. כי גם הוא משוער המדה. כמו ששנינו בכלים רפי"ד. ועם כל זה שנה בו התנא גדול. וצריך לומר. לפי שמשתנה בשטחו ובצלעיו. על כן יש ממנו נראה גדול. ויש קטן. עם היות שניהם מחזיקים מדה אחת בשוה. לכן לשון גדול אצל כלי מדה. אין זר אתנו. מטעם זה (לא כמו שחשב תי"ט) רק מחמת היות הטני קטן מתרקב האמיתי. לפיכך דעתי נוטה להחליטו לט"ס. בסבה הנ"ל שנתנה מכשול לסופר המעתיק. @44אמנם@55 אינו הכרח כל כך. כי לפי מה שכתבתי גם זה מתיישב בדוחק. ועוד מה שהוא קרוב למדה. נקרא כך בשם המדה ההיא הקרובה אליו. כאילו הוא שלם המדה. רק שזה נקרא גדול. וזה קטן. להבדיל ביניהם. כמו שנהוג גם בלשון בני אדם לומר חצי מדה גדול. חצי מדה קטן. וכן אומרים פרסה גדולה וקטנה. וכן בחלקיה. גדול וקטן שם הוא. כידוע בכל הלשונות. הלכך מ"ש תי"ט אין בו ממש. גם העד שהביא מפ"ה לא כיון עדותו. וערבך ערבא צריך. אך לפמ"ש שם בעזה"י. יצדק שם בטוב.

@11לקתון גדול של זהב @33נראה דהיינו קתון שמקדש כ"ג ממנו. @44והיינו@55 נמי גדול. לפי שהוא צריך לפחות להיות מחזיק מים הרבה. לקדוש ידים ורגלים.

### @22משנה ז

@11בא לו @33נראה שהממונה על נעילת השערים. דפ"ה דשקלים. הוא שבא לפני השנים הנ"ל. היינו דקתני בא לשון יחיד.

@11שער הגדול שנפתח@33 נראה שהיו תוקעין לפתיחת שער ההיכל. כאותה ששנינו שילהי סוכה. ולאו דווקא לשערי העזרה. ועמש"ל דסתם שערים. כל שערי המקדש במשמע. והתקיעה היתה תר"ת בחצוצרות של כסף. ועל ידי כהנים היתה נעשית ואין פוחתין משתים. @44וצ"ע@55 היכן עמדו התוקעים. אם על שולחן החלבים. או על מעלות האולם.

### @22משנה ח

@11גביני@33 ולפי שאותו האיש ששמו היה גביני. הוא בלבד שהיה קולו כל כך חזק. לפיכך כרוז. קמ"ץ חול"ם. בפלס גדול קרוב. וכן בארמית. וכרוזא קרא בחיל. בתוספת אלף כמנהג. מזכירו בשמו.

@11החליל @33בשנים עשר ימים בשנה.

@11הצלצל @33בכל יום. עפ"ב דערכין.

@11מכוור @33יעזר. תרגום ירושלמי מכוור.

@11קול של כ"ג בשעה שמזכיר את השם @33כו' שהכהנים והעם העומדים בעזרה היו אומרים בשכמל"ו כו'. ועל אותו קול הוא אומר כן. אלא שמיחסו לכ"ג ראש המדברים. ואין נראה שיהא קול של כ"ג לבדו כו'. דדילמא לא הי"ל קול גדול. תי"ט. @44ונראה@55 שר"ל. כי מאחר שגם הכהנים והעם אומרים עמו אז. מנין לנו לומר שקולו של כ"ג בלבד הוא שנשמע. שמא קול המולה גדולה בקול מחנה אלהים. קול המון ישראל הנאספים אז שם. הוא שגרם השמעת הקול בשעה ההיא למרחוק. וכן דייק התי"ט עוד מלשון בשעה. ולא אמר התנא כשמזכיר השם. @44והם@55 מילי דכדי במ"כ. לית בהו מששא לגמרי. חדא. דהכהנים והעם עונין אחריו תנן. נמצא אחר שפסק קולו של כ"ג ענו הם אחריו. ואם אתה אומר שמחמת קול העם הרב שהיה אז באותה שעה. נשמע הקול עד למרחוק. הרי זה קול העם. ולא קולו של כ"ג. והוא הפך לשון התנא ברור מלל. קולו של כ"ג. ואיך יתלה בו וייחס אליו. מה שאין לו חלק בו בעצם. ועוד אשתמיטתיה לתי"ט הא דאיתא בפ"ק דיומא ובפ"ג. וכבר אמר אנא ה' ונשמע קולו בירחו. הרי מבואר שלא מחמת קול העם הרב כי חזק הוא. אמרו כך. אלא דווקא על קול כ"ג לבדו נתכוונו. שהרי העם לא ענו דבר אחר אמרו אנא השם. עד שסיים הפסוק כי ביום הזה יכפר וגו'. ומעתה נסתר גם הדיוק שבנה מלשון בשעה. כי הלא ודאי היה צריך לומר כן. מפני שמיד באמרו אנא. היה נשמע הקול בירחו. לפיכך תפס לשון כולל. הטפל עם העיקר. שהוא הזכרת השם. והסבה להרמת הקול. לכן תלה בו. וזה לפ"ד התי"ט. שחושב שיש בלשון זה משמעות משך זמן דווקא. מה שאינו כן באמת. כמו שיוצא הרגיל בלשון משנה הרבה לשון בשעה. בלי שיורה משך.

@11עוד @33חשבתי בכוונת תי"ט הסתומה בכאן. שמא נתכוין לומר. מאחר שכהנים גדולים משתנים תמיד. אינו נראה שיהא המכוון על קול כ"ג לבדו. ואע"פ שהיה צריכים למנות כ"ג. הגדול גם בכח. מ"מ רחוק הוא שכל הכהנים גדולים יהיו כל כך גבורי כח ואדירים בקול חזק נשמע תמיד מרחוק עשרה פרסאות בשוה. שמא היו לפעמים איזה כ"ג שלא הי"ל קול גדול. ותו דתנא בבית שני קאי. דלא הוו מוקמי כהאי גוונא. ר"ל גדול מאחיו דווקא. אלא הכסף יענה את הכל. ולא את הקול. @44וגם@55 זה אינו כלום. כי מי הגיד לו ששנה התנא דברי וי"א. להיות כלל לכל כהנים גדולים ובכל זמן. שאין בכלל זה אלא מה שבפרט. ר"ל אותו הכ"ג שהיה לו קול אדיר וחזק. הוא שהיה קולו בהזכרת השם שומעין מירחו. בודאי אין כל כ"ג בכלל הזה. אבל כל בעל קול. ישנו בכלל. כל זה פשוט.

@11אכן @33עדיין לא נתקררה דעתי בענין הלז. כי ודאי צריך טעם. מדוע נשמע ונעשה כל הדבר הגדול הזה בדברים השנויים כאן. בירחו דווקא. לא זולת. ואם באמת הקול נשמע בעשר פרסאות רחוק מירושלם. לחזקו וכחו הגדול והעצום. הלא ישמעוהו בכל העיגול של מרחק הזה סביב ירושלם. והיו המקומות רבות מאד שומעי קולו. למאות ולאלפים. ולמה לא השמיענו כזאת בזולת ירחו לבדה. הלא דבר הוא. וזה יקשה לכל הדברים הנזכרים בענין זה במשנתנו. @44הילכך@55 נראה לי. שאין הדבר טבעי. לא מחמת חוזק הקול הגדול ותעצומו. כי לא שייך לומר כן בקול החליל והצלצל. אבל הוא דרך פלא. אמנם המקום ירחו הוא הגורם להשמיע ולהודיע כל האותות הגדולות האלה. בהיותו מקום מקודש שני לירושלם. ראשון לכיבוש הארץ. ושם היה משכן ללהקת בני הנביאים בימי אליהו ואלישע. ולסנהדרין גם אחר החורבן ולחכמים בעלית גוריא (סנהדרין יא"א) גם אחר החורבן. וכבר הפליג גם יוסיפון מגדולת מעלת תהלת המקום ירחו לרה"ק ולק"ה. וכן היה שם קבוץ למעמדות.

@11לבאור @33פירוש משנה זו קראתי בשם @44נר תמיד@55

### @22משנה ט

@11שתי נרות מזרחיות @33ע"פ רע"ב האי תנא סבר נרות מזרח ומערב מונחים. @44עמ"ש@55 בס"ד בקונטרס בנין בית הבחירה פ"ג. @44ולמ"ד@55 צפון ודרום היו מונחין. צע"ג היכי עביד הטבת חמש נרות. ושתי נרות. ובעזה"י כבר בארנו. דיבר זה היטב הדק בסדר עבודה שלנו בבית אל. יע"ש.

@11שם @33עביד רובא. @44ר"ל@55 רובא דאפשר.

@11שם @33ואע"ג דכתיב בהיטיבו הנרות כו' הכי עדיף שלא להיטיב כ"א נר אחד כו' ולהניח השני שלא להיטיבו עד הערב. @44אני@55 אינני אומר כן. כי מדוע לא נאמר. שמכל מקום לעולם גם בו מתקיימת מצות הטבה אף בשחר. כי לא ימלט מהיות בו פחם. אחר שדלק כל הלילה. עם שלא כבה בנס. לא יוכרח מזה שלא יעשה פחם בראשו. והיה הכהן הזוכה בו. מטיבו בהסרת הפחם ממנו עכ"פ.

@11וכך @33אני אומר גם בכל הנרות. הן בחמש שמיטיב תחלה. והן במזרחי. שאם מצאן דולקין בשחר. אינו מכבן. אלא מקיים בהן מצות הטבה. בהסרת הפחם מראשי פתילות. ודיו. שעל שם כך נקראת הטבה בעצם. כמש"ע להלן בס"ד.

@11עיין @33בפירוש רע"ב. ז"ל ומה שמיטיב חמש של צד מערב תחלה. ולא חמש של צד מזרח. ולבסוף שתים של מערב. ומהם הי"ל להדליק. ולא עביד הכי. משום דכתיב להעלות נר תמיד כו' אמרה תורה קבע נר כו'. @44ואני@55 אומר. בלא"ה לא קשיא מידי. דאם מצא שתי מזרחיות דולקות. מדוע יכבם. ועל כרחו הוא צריך לעבור עליהן להניחן דולקין. ולדשן המערביות. וכשמצאן שכבו. אומר אני. אין הכי נמי מדשנן תחלה. שלא לעבור על המצוה. @44ואי@55 קשיא הכי קשיא. הגע בעצמך שלא כבו כולן. הרי מכל מקום מתחיל לדשן מערביות. דבודאי בחד גוונא עביד כל זימנא. ואע"ג דלא אתפרש בהדיא במתניתין. משום דלא שכיחא וסתמא כפירושו. והשתא תקשי כהאי גוונא אמאי קעבר על המצוה. להכי אהני מאי דמסיק. משום כו' אמרה תורה קבע נר כו'.

@11מצאן שכבו מדשנן כו'. @33לא שהיה נותן פתילה ושמן חדשים כו' שהרי לעולם אין מטיבין שתי מזרחיות אלא לאחר שחיטת התמיד. רע"ב.

@11אומר @33אני מי יגיד לנו. שאם אירע שכבו. שלא ייטיב ויחזור וייטיב. ובראשונה אינו נותן בה אלא מעט שמן. ואחר דם התמיד. חוזר להיטיב שתי נרות. שנותן בהן שמן כמדתן. ובזה סרו כל תמיהות רשב"א.

@11אולם @33לברר הדברים כשמלה חדשה. אציג פה השגותי על פירושו של רשב"א בתשובותיו. שהעתיקו תי"ט בקצור. ומימי לא ראיתי דבר זר ומר כמוהו. מה גם לגדול כמותו. אף אם הלך בעקבות רבו הרמב"ן ז"ל. שעוות עליו את הדרך. והילך מה שכתבתי בס"ד על סדר דברי רשב"א בתשובותיו (סימן ש"ט) ואסמוך על המעיין אשר ירצה לעמוד על שרשי הדברים ולירד לעומקן. שיקח ס' תשובות הנ"ל לפניו. אז ישכיל ויבין. כי אין להטריח על המעיין ולהכפיל הדברים. ודרך קצרה בחרתי.

@11ז"ל @33רשב"א שנינו בתמיד כו'. ואמת כי לפי פשטן של דברים נראה. שהמשנה שבפרק החלו. וברייתא דת"כ. פליגן אמשנה דפרק א"ל הממונה. וכ"כ הרמב"ן ז"ל. ע"ש דרמי מתניתין וברייתא אהדדי. ומשבש לברייתא. וסמי יתה מקמי מתניתין. @44ואשתמטיתיה.@55 דלאו ברייתא לחוד היא. אלא מתני' ומתני' היא. וכמ"ש רשב"א. ומתוך כך יצא לדון בדבר חדש. אשר כל שומעו ישתאה וישתומם על המראה. ובמחילת כבודם. דהנהו תרי גברי רברבי. כוותייהו דרמב"ן ור"ש תלמידו. טרחי בכדי ואשתבוש.

@11וברירא @33מילתא טובא דלא קשיא מידי. ואין כאן סתירה כלל. והא דתנן בפ"ג. איירי כשבא להיטיב חמש נרות בתחלה. קתני מצא שתי מזרחיות דולקות. מדשן השאר. הם החמש שמיטיב ראשונה. ומניח אלו השנים דולקין. עד בוא עת הטבתן. אחר דם התמיד כמצותן. לכן כשמצאן שכבו. מדשנן ומדליקן. לפי שאין עכשיו עיקר מצות הטבתן בעצם (רק על פי המקרה שכבו. ומצותן שיהו דולקין עד שתגיע עונת הטבתן העצמית) אח"כ מדשן החמש כמצותן. ומניחן לאלו השנים דולקין. עד אחר דם התמיד.

@11ועסק @33התנא בסדר תמיד השחר כהלכתו (שהתחיל בו) עד שמגיע להטבת שתי נרות. בפרק ששי. אחר שגמר עבודת התמיד. חזר להטבתן של שתי נרות הנשארות. והוצרך לפרש דינן. ואמר נכנס מצא שני מזרחיים דולקין. מדשן המזרחי. ומניח המערבי דולק. והיינו בזמן שהשכינה שורה בישראל. כמו שכתוב בפירוש שהביא רע"ב בשם ר"ב. והכל ברור בלי גמגום. ולא חלו עליו פקפוקי רשב"א כל עיקר. אבל פירושו של רשב"א רחוק וזר. אין לו מקום ולא ציור בשכל הישר. במחילת כבודו הרב נשתבש מאד בכאן. והפך הענינים. ריחק את הקרוב. וקירב את הרחוק בזרוע. לא ראיתי כהנה לרוע. והנני משיב בעזה"י על כל חלומותיו ודבריו.

@11הנה @33מה שחשב לבטל דברי הר"מ. בהטבה שהיא הדלקה. אע"פ שאין זה מענין המבוקש בכאן. שאינו אלא לבאר המשניות בלי סתירה.

@11אומר @33אני. שגם בזה לא אמר כלום. ודעת הר"מ עיקר בעיני. וכך הוא הענין. הטבה האמורה בתורה. אינה אלא הכשר הארת הנרות שידליקו יפה. שהוא הטוב שלהן בודאי. וכן הוא ענין הטוב הראשון האמור בתורה. וירא אלהים את האור כי טוב. וכה"א ומתוק האור וטוב. וכוונת הכתוב בנרות בהיטיבו. הוא התקון (כדברי אונקלוס) והוא שישתדל הכהן המיטיב שיאירו הנרות היטב תמיד. כל היום גם כן. כי מדליקן בערב בתחלה. והולכין ודולקין כל הלילה. עד שנעשה פחם בראשן של פתילות. ומחשיך אור הנרות. שאינו מאיר יפה בבוקר. לפיכך הזהיר הכתוב. שייטיב אותן בבוקר. כדי שיהא אורן מאיר ומבהיק בטוב. כמו בשעת הדלקה. @44וזה@55 לפי שעל פי הרוב לא כבו בבוקר. אמנם אם כבו. בודאי צריך לדשן ולהיטיב ולהדליק. והדלקה זו בכלל ההטבה. שכל עיקר המכוון בזה. אינו אלא לגרום הארת הנרות היטב כנזכר. @44ואין@55 סתירה ממה שאמרו בפש"מ מטיבה ומדליקה. כי לפעמים נקראת הפעולה על שם התחלתה והזמנתה. וכמו שעל כרחך אתה אומר בלשון דשון. שהוא בעצם וראשונה מורה על הסרת הדשן בלבד. ואע"פ כן קורא התנא להטבה. שהיא בעצם מלוי שמן ונתינת פתילה חדשה. ג"כ דשון. למה שהוא הכשר ההטבה. הקודם לה בהכרח. על כן יכלול הדשון גם ההטבה. כל שכן לשון הטבה שכל עיקר הוראת המלה. אינו אלא הטבת האורה כנ"ל. שתכלול גם את ההדלקה לפעמים. והכל לפי הענין והמקום. שמוזכר שם הדבר. הנה הוא יורה על אמתת באורו. וזהו שאמרו בהתכלת אי לאו הדלקה מאורתא. הטבה בצפרא מהיכא (ר"ל הטבה המוכרחת) כי הנחתה הראשונה. היא הסרת הפחם. כדי שיאירו הנרות היטב.

@11ותמה @33על עצמך. אם אפשר לומר בענין אחר. כי אם יעלה על הדעת שאינה אלא נתינת שמן ופתילה חדשים (כי הדישון אינו נכלל בה בעצם) א"כ אדרבה הא לא מקשי מידי הטבה מהיכא. וק"ל. לכן אינה אלא ראיה לסתור.

@11ותו @33ההיא דפרק שתי מדות נמי קשיא עליה. דכי כבה נר נדשן השמן כו'. ועל כרחך ביום הוא. כשנכנס להיכל בשחר לדשן המנורה. דבלילה ליכא לאוקמה. כי מי הביאו לכהן להיכל בלילה. ששער ההיכל סגור. ואינו נפתח אלא ביום. גם אין שם אדם בלילה. שאסור ליכנס לתוכו ביאה ריקנית. שהיא בארבעים. הרי מכאן ראיה מפורשת לדעת הר"מ. שכל נר שהוא. אם כבה ביום. מיטיבו ומדליקו. ומוכרחים אנו לומר. שכששנה התנא הטבת הנרות. דרך קצרה שנה. וכלל בזה גם ההדלקה וכנזכר. וזה ברור מאד שהביא רשב"א ראיה ועדים לחובתו. ודברי הר"מ בכאן הם דברי אלהים חיים (ועמש"ע בהצעה בב"ח לס"ע דמנחה) ומצאתי און לו עוד. בר"מ פ' אמור (דפח"ב) פקודא לסדרא כהנא בכל יומא בוצין כו'. עד ולאדלקא לון בכל יומא תרין זמנא.

@11ומ"ש @33עוד. וגם מכאן אנו למדים. שאם מצאן שכבו אינו זקוק להן עד הערב. שאילו כן. היה נותן בהן שמן כדי מדת יום ולילה. שהתורה לא תסמוך על הנס. כו'. ע"כ.

@11גם @33בזה לא אמר כלום. כי בודאי לא היו בזיכי השמן מחזיקין כי אם חצי לוג. כמדה הראויה להם מערב עד בוקר. ועל כרחך כך הוא. כי בלי ספק היו ממלאין אותן בשמן. ולא נותנין בהן שמן פחות משעורן ומדתן. שאפילו להדיוט אין עושין כן. אלא היו בזיכי הנרות עשוים מכוונים למדת השמן (הוא שאמרו תן לה מדתה. כענין ששנינו בכף דקטורת. וכך היה מדתה) שהוא חצי לוג לכל נר מפני נר מערבי. להראות עדותו. שאם היה מחזיק שמן יותר מהצריך להדלקת הלילה. לא היתה עדותו נכרת. אפילו אם היו מחסרים המדה. כי לא יאמינו הרואים. ויאמרו בודאי מלאו המדה. לפיכך הוא עודנו דולק גם ביום. ועוד שאינו נאה לפחות מן השמן די מלוי הבזך. כנז"ל. על כן בהכרח היה נעשה הנר מכוון למדת חצי לוג. ופשיטא היו הנרות כולן שוין במדתן. לא אחד גדול ואחד קטן. אלא מדה אחת קצב אחד לכולהנה. לכן לא היה אפשר לתת בה שמן. אלא לכדי הדלקת לילה בלבד. ואעפ"כ אירע לפעמים שדלקו גם ביום. אם לפי שנעשה נס בכולן. מחמת חבה יתרה מן השמים (שדלקו יותר מהראוי. עם שבודאי לא דלקו כל כך זמן רב. כמו המערבי) או מחמת הפתילה. שאי אפשר שתהא מכוונת לעולם בשוה. והיתה פעם דקה מפעם אחר.

@11ומ"ש @33בשאר הנרות אם מצאן דולקין. מניחן דולקין עד הערב. @44ליתא@55 כי על כרחו צריך הוא להיטיב הנרות בהפסקה. וליכא דפליג בהא. אם לא שנאמר כי די בהסרת הפחם בלבד. כמש"ל שגם זה קרוי הטבה.

@11וכך @33אני סובר. שאם מצא שיש בהן שמן כדי לדלוק עד הערב. שאירע בהן נס ג"כ. אז ודאי מניחן. ואינו מכבן. אבל זקוק הוא מכל מקום לחלק ההטבה כדינה והלכתה. דלא סגי בלאו הכי.

@11ומ"ש @33ואם מצאן שכבו. מדשן כו' ונותן לתוכן שמן כו' וזוהי הטבתן. @44כבר@55 אמרנו והוכחנו בבירור שטעות הוא בידו. אלא צריך להדליקן ג"כ. @44גם@55 מן הספרי אין לו ראיה מכרחת. כי יל"פ שומעני שיהו דולקין לעולם. שצריך עכ"פ שיהיו הנרות עשויות למדת יום ולילה. באופן שידליקו לעולם כל הלילה וכל היום. או שמא יכול הבטיחה התורה הנס והעדות בכל הנרות. כמו בנר מערבי. לכך נאמר מערב. עד בוקר. יכול יכבם אם דלקו ביום. מחמת שנעשה בהם נס. או בטבע כנ"ל. ת"ל כו'.

@11לומר @33שאין צריך לכבותן כל זמן שיוכלו להאיר היטב. ותספיק להם הסרת הפחם. להיטיבן בבוקר כחמור. חוץ מנר המערבי. שבו היתה ההבטחה. שיאיר תמיד יום ולילה בלי הפסק. שלא יכבה כל זמן ששכינה שרויה בישראל.

@11ומש"ע @33ונ"ל שסמך הרב על מ"ש בפרק שת"מ. נר שכבה נדשן השמן כו'. כו' כיצד עושה כו'. @44כן@55 אני אומר. ודאי שעל זה סמך. והוא עד אמת ונאמן. וכמ"ש עכשיו הרשב"א עצמו. והוסיף שמן מבושם בנר ההוכחה. וטוב טעם להכריח שטת הר"מ. ועל מה זה נטה ממנה. ודחק עצמו להעמיד אותה שמועה בשתי מזרחיות. מי ישמע לו לדבר הזה. שאינו במשמע כלל. והדברים ברורים כמשמעם.

@11ואמנם @33מ"ש בשתי מזרחיות שצריכין לידלק לעולם. @44במ"כ@55 נשתבש מאד כמש"ל.

@11מה @33שחשב להסתייע מלשון העלאה דבין הערבים והטבה בבוקר. כבר זכרנו למעלה. שאין מזה סיוע. כי ההעלאה שהיא הדלקה ודאי. הכרחית היא בערב. ובבוקר אינה הכרחית. אלא להטבה הוא צריך על כל פנים. שכולל תקון הנרות שיאירו יפה. אם ע"י הסרת הפחם בלבד. או הדלקה מחדש. הכל אחד. קרוי הטבה. אלא לפי שבבוקר. הדלקה ממש אפשרית. לא מחויבת. שאם מצאן דולקין מניחן. לפיכך נשתמש בשם הטבה בבוקר. מכל מקום אינה אלא הארה דווקא.

@11ומ"ש @33בפירוש אותה ששנינו מצא שני מזרחיים דולקות. שלפי שאין השני מערבי אלא בהצטרפות הראשון. ע"כ צריך שיהא גם המזרחי דולק תמיד. @44זה@55 הבל נגלה. ואיני יודע מה הכריחו לבקש לו דרך עקלתון. חוץ לכבודו. בהיות הדרך הישרה כבושה לפניו. כי אי אפשר בענין אחר. אלא להניח שתי מזרחיות דולקין. כדי להפסיק בהטבה כהלכת'. ולקיים הטבת שתי הנרות לעצמן. לא כולן בפעם אחת.

@11ומ"ש @33וה"ה לכל השאר כו' אינו מדשן. @44אינו@55 כן. אלא ודאי לעולם צריך לדשן על כל פנים. והוא הסרת הדשן כנ"ל. דלא סגי בלא"ה. לחלקן לשתים. @44וששנינו@55 מניח אלו דולקין. היינו בלי שידשן ויסיר דשנן. אלא מניחן דולקין כמו שהן. בלי שום תקון. עד אחר דם התמיד. אז מדשנן או מטיבן. כפי הצריך להם כנ"ל. @44וכל@55 זה. לפי שצריך שתהא הפסקה משמשת. בין הטבת חמש נרות. להטבת שתי נרות. ובין שתהא ההטבה דשון בלבד. או שיצטרך לתת שמן ופתילות חדשים ולהדליקן. הכל אחד. מכל מקום ההפסקה במקומה עומדת. ואינה מתבטלת בשום אופן. דהילכתא גמירי לה.

@11מש"ע @33משום סיפא נקטיה כו' משא"כ בשאר לפי שאינו זקוק להן להדלקה.

@11כבר @33ראית שאין לו על מה שיסמוך. גם מסברא אינו נראה כלל. שאם מצא קצתן של נרות דולקין. וקצתן כבוים. שיניח אלו ואלו כמו שמצאן. נמצאו לפעמים דלוקין וכבוין. מעורבין אלו באלו. ואין הדעת נותן שיניחום כך. השתא לפני מלך ב"ו אין עושין כן. עאכ"ו לפני מלך הכבוד. שאין זה נאה. @44לכן@55 מה שמפרש משנתנו לצדדין קתני. אין לו טעם.

@11ומש"ע @33ומ"מ תנא דהכא פליג אתנא דסדר יומא דאילו כו'. אדרבה תחלה הי"ל לדשן השאר. @44במ"כ@55 נתבלבל מאד. וכבר תבין ממה שכתבתי למעלה. ששגגה גדולה היא בידו. אבל אי אפשר בענין אחר.

@11ולכן @33מה שכתב דבר בדוי. דלתנא דתמיד משמע. דלא מפסיקין בשום עבודה בין הטבה להטבה. וחשב לתת טעם לפגם אליבא דר"ל.

@11אין @33מהצורך להשיב על זה. שהוא דלא כמאן. ועל החלוקין אנו מצטערים. חלילה להוסיף מחלוקת חדש. בין מתניתין דתמיד לדסדר יומא. מה שלא עלה על דעת בעל התלמוד. @44והבל@55 אחד מושך הבל אחר עמו. שרצה לומר עוד. א"נ דילמא ס"ל הטבת שתי נרות קודמת להטבת חמש. @44באמת@55 בושני מדברים הללו. והנה הכל הבל ורעות רוח.

@11והאחרון @33הכביד. מש"ע לבדות פירוש זר ומבולבל מאד. במתניתין דפרק החלו עולין כו'. דמוקי לה בהטבה דערב. @44פליאה@55 נשגבה על נר ישראל. כרשב"א בדורו שיכשל בשגיאות רבות ונפלאות כאלה. אילמלא ניתנו בדפוס. לא יאומנו כי יסופרו על תלמיד קטן. במ"כ הרב חריפא סכינא מפסקא למתניתין בתרתי. אינו אינש דעלמא אמרה. אמינא ליה מאן הא דלא חש לקמחיה. אכתי לא שלימא לה סדרא דעבודת השחר. דבה עסיק וקאי. וקפסיק ברישא לכולהו מילי דתמיד של שחר. כדקתני החלו עולים כו'. דסיומא דסדר עבודת השחר הוא. מאי איריא דשביק לה. ונסיב לשל ערב. @44ותו@55 אטו בהא אתחיל בה בערב. הרי כאן ראש בלא רגל. ורגל בלא ראש. מי שמע כזאת. וכל זה בלי צורך כלל וכלל. שהדבר ברור דסדר עבודה דתמיד של שחר נקיט ואתי. והשתא קפריש היכי עביד בשתי נרות. שהניחן דולקין לפני דם התמיד. ואכתי לא עביד להו הטבה. היינו דקאמר האידנא אחר הקרבת התמיד. מי שזכה בדשון מנורה. נכנס מצא שתי מזרחיות.

@11אלא @33הכא במאי עסקינן. בהטבת שתי נרות דשחר. שאחר גמר עבודת התמיד שהפסיק בין הנרות. חזר להטבה זו השנית. וקמפרש. שאם מצאן דולקין עדיין. מדשן המזרחי מכל מקום. מפני שאין סומכין בו על הנס. שידליק וילך כל היום. שלא הובטח נס העדות אלא במערבי בלבד. לפיכך מדשן למזרחי. וסתמו כפירושו שמדליקו גם כן. כמו שכתבתי לעיל. שהתנא אוחז דרך קצרה. רצוני לומר תחלת התקון והכל בכלל. אבל המערבי מניחו דולק כמו שהוא. כי בו סומכין ודאי על הנס שיבוא על כל פנים. דמעיקרא בזמן הנס איירי תנא.

@11ומסיים @33שממנו מדליק כו'. טעמא דמילתא הוא. מה טעם סומכין במערבי על הנס. מפני שהוא העיקר. שהוקבע להתחיל בו. ולסיים בו. ובין הערבים מתחיל ההדלקה ממנו. והוא האחרון בדשון.

@11ואם @33נפשך לומר. דמיירי בהטבה דערב נמי באגב. פריש הכי. מעיקרא נסיב תנא דידן הטבת שתי הנרות דשחר. עד שממנו היה מדליק את המנורה בין הערבים. הכל כמו שפירשנו. אח"כ חזר לשל בין הערבים. כאומר עד כאן עסקנו בשל שחר. אכן בין הערבים כבר מצאו שכבה לעולם בכל זמן. לפיכך מדליקו ממזבח העולה. וזה עולה כהוגן. @44אבל@55 אין צורך לכך. משום דסיפא כשפסק הנס איירי. בין כך או כך. אין כאן סתירה בין המשניות. @44ואין@55 להאריך עוד. שכבר הכל מבואר היטב. שבחנם טרח רשב"א והפליג לדרך רחוקה ודחוקה. וכל דקדוקיו מיושבים היטב. על פי דרכנו הנ"ל. שהוא דרך רבינו ברוך שהעתיקו רע"ב. והוא המחוור עם מה שתקננו בס"ד.

@11ומ"ש @33השואל שנית. והודה לו הרשב"א במקצת. שלהעמידה בכבתה בלילה אפשר לו.

@11כבר @33ראית שאי אפשר לשמעו. @44אך@55 מה שהוסיף בתשובתו הזאת השנית. לדרוש הלשון ששנינו בין הערבים. משמש שני ענינים. נדרש לפניו ולאחריו. @44לא@55 הוסיף ולא חידש. אלא תימה על תימה. וזרות כפול ומכופל וכל זה למה.

@11אחר @33שעזרני הי"ת להשיב על כל דברי רשב"א בסימן ש"מ מתשובותיו. אבוא להשיב ידי כבוצר על סלסלות. לעיין במה שכתב עוד הרב מזה בסימן מ"ט (שהוא אחרונה כדברי תי"ט) לראות אם נשארו בו עוללות. כנוקף זית זך כתית למאור נר תמיד להעלות.

@11מ"ש @33שמא תנא דתמיד סבר דלא מפסקינן העבודה כלל. וסבר כר"י. @44מפני@55 שהוקשה לו מה שמקדים הטבת שתי נרות כו'. @44דבר@55 זה אינו. טעות הוא בידו. כמש"ל בס"ד. @44ומ"ש@55 וראיתך ממערכה דאביי לא צדקת בה כו'.

@11אומר @33אני צדקה ממנו. דלא מסתבר למימר אדמפליג במידי אחרינא. פליג נמי בהא והא חזינן לרבנן ואבא שאול דפליגי נמי. מודו מיהת בהפסקה. ומי יקבל ממנו את זאת. לחדש מחלוקת שלא עלה על דעת אדם מעולם ועל החלוקין אנו מצטערין. @44ומ"ש@55 להוכיח סברתו מן המקשה. שלא היה סבור שיהא מפסיק נרות בעבודה.

@11פליאה @33דעת ממני שיאמר אדם גדול כדבר הזה אשר אין לו שחר. פשיטא כל סתם מקשן ע"ה. ואין הכי נמי מיטעי קטעי אוף הכא. ולא ידע לפרושי מידי. וקשיין ליה מתנייתי. @44ואדדחיק@55 רשב"א נפשיה לעיונא פילא בקופא דמחטא. לידוק מסוגיא דפרק א"ל הממונה דיומא. דקושטא ודאי הכי הוא. דלא אפשר בלא הפסקה לר"י מיהא. מדקבעי ר"פ למימר דנקדום דם התמיד להטבת חמש. ואהדר ליה אביי. א"ה אפסוקי במאי מפסקת להו. ואי איתא לימא ליה ר"פ. מאי קושיא. דילמא א"ש לית ליה הפסקה כלל. וקם ליה בשטת תנא דסדר תמיד. ומדלא אסיק ר"פ אדעתיה. לאותביה מידי מהא. שמע מנה ליתא לגמרי. ולא ס"ד דלבטלה הפסקה כלל אליבא מאן דהו. ומני מתניתין דתמיד. @44מ"ש@55 עוד אמרתי דילמא ס"ל הטבת שתי נרות קודמת לחמש כו' ואיזו קושיא סותרת זה.

@11ודאי @33אין צורך לקושיא. כי הוא דבר בטל מאליו וסתור מעצמו. @44ומה@55 שהאריך להוכיח סתירת דעת החכם השואל. שאין הפסקה בשל ערב.

@11באמת @33כך אני סבור. שאין חלוק בין שחר לערב בזה. משום דסתם לן רבי. ושתק נמי האי תלמודא. ולא אשתמיט לאשמועינן בשום דוכתא כה"ג. ואין לחדש דבר מעתה. ולבדות מלבנו חלוק שלא נזכר עד עתה. ואתי שפיר נמי אליבא דר"ל. @44אלא@55 מיהא. אי אזלינן בתר טעמא דר"י משמע ודאי ממילא. דליתא להפסקה אלא בבוקר. היכא דגלי קרא. וכל מה שהרבה והפציר הרשב"א לדחות דברי השואל. בגילא דחיטתא לא מידחו. ויש בהן טעם לשבח. ובדברי רשב"א לא מצאתי טעם כל עיקר. @44ואיך@55 שיהא אינו נמלט מתמיהא. דאזיל בתר איפכא. דבשחר דבהדיא אתמר אליבא דכ"ע. דאיכא הפסקה ודאי. ודלא אפשר בלאו הכי. @44חידש@55 לנו סברא בדויה. לומר דתנא דתמיד לא סבר לה. @44וקמהדר@55 אשינויי דחיקי. לאוקמה דלא כמאן. ומפיק נפשיה לבר מהילכתא. לסתור ולא לקיים דברי חכמים. @44ובשל@55 ערב דלא אדכר כלל. פשיטא ליה דאית ליה לתנא דתמיד הפסקה.

@11ומהדר @33אפירכי ודחויי. במילי דכדי. דלא עבידי לתרוצי סוגיא.

@11שוב @33טרח מאד נסתור דעת החכם השואל. שהיה סבור שאין הפסקה בנרות דערב. וחשב להוכיח זה. ממשנה דקטורת של בין הערבים היתה קרבה בין איברים לנסכים. וקשיא ליה להשואל נסכים אימת עביד להו. ופשיט ע"כ מקמי נרות. דאי באמצע. הפסקה בשתי עבודות מי איכא. אלא ודאי מקמי נרות. והנה הקטורת קודמת להן. א"כ אין הקטורת בין הנרות. @44ר"ל@55 משום דליכא למימר נסכים בתר נרות. דהאמרינן אין לך עבודה כשרה מערב עד בוקר אלא זו בלבד. והפסקה בשתי עבודות ליכא לדעתו. נמצא שאין הפסקה בנרות דערב כלל. @44ולזה@55 האריך רשב"א בתשובות חבילות. שאין דעת השואל צודקת. והראשונה יפה השיב. שא"כ אין הקטורת סמוך להעלאה כלל @44אבל@55 מש"ע. וא"ת אם נסכים אחר שתי נרות. א"כ מצינו עבודה שכשרה מערב עד בוקר חוץ מזו. @44ומשני@55 אנן בעבודת יום קאמרינן. @44ולא@55 סלקא ליה שפיר דהא נסכים הבאים עם הזבח. אינן קרבין אלא ביום.

@11א"כ @33עד השתא בכדי טרח מר. @44וכ"ע@55 אלא אני סבור. שאפילו את"ל שהנסכים באין אחר הקטורת וקודם שתי נרות. אין אני קורא כאן הפסקת שתי עבודות. שאין הנסכים עבודה שלמה בפ"ע. אלא חלק מחלקי התמיד. @44ואין@55 ממש בדברים הללו. כי מדוע לא יחשבו נסכים עבודה בפ"ע. הלא זה זבח. וזו מנחה. ודאי קרבנות חלוקין לגמרי הן. אע"פ שהן עכשיו באין עם הזבח. א"כ מאי בצירותייהו מקטורת הבאה אצל הזבח בסמוך לו. לפני הנסכים. ואעפ"כ אינה נחשבת חלק. אלא עבודה לעצמה ומפסקת. א"כ נסכים ודאי לא גריעי מנה בהא. והויא לה הפסקה בשתי עבודות.

@11איברא @33הני תרי גברי רברבי. אשתמיט להו גמרא דפרק תמיד נשחט דמסקינן פסח אחר נרות. ואע"ג דכתיב אותו. ההוא למעוטי עבודה שבפנים. דהיינו קטורת. @44א"ה@55 לעולם אימא לך נסכים אחר נרות. וכסדרן בשחר. דנסכים מאוחרים לנרות. הכי נמי בערב. מצותן אחר הנרות. כיון דעבודת חוץ נינהו. כפסח. ואין לחדש דבר זר מעתה. וכל זה. למאי דסבר השואל. שאי אפשר להפסיק בשתי עבודות.

@11אבל @33עם היות שיש לו הודאת רשב"א בזה. כאילו הוא דבר פסוק. שלא תהא הפסקה אלא בעבודה אחת. ולפיכך הטריח עצמו מאד. לעשות נסכים חלק מן התמיד. שהוא דבר בטל מאיליו. כנ"ל. אמנם אני אומר. כל הטורח הזה למה. מנין לנו זה. וכי מה בכך. אם שתי עבודות מפסיקות. והיכן נזכר דבר זה שלא תפסיק יותר מעבודה אחת. ואם בשחר לא היתה מפסקת יותר מעבודה אחת. ההיא משום דלא אפשר. למר כדאית ליה. דם קודם לנרות. משום דמכפר עדיף. ליתא אלא קטורת לחודה. ולמר נרות קודמות לדם. דשרי בבוקר. חד דגזירי עצים להטבת חמש. ומפרש קרא דבהיטיבו יקטירנה. כסדרו דווקא. משו"ה מסתייה להפסקה בעבודה אחת. דליכא לאשכוחי טפי (אע"ג דאי הוה אפשר לאפסוקי בתרתי ואפילו בתלתא. טפי עדיף) משא"כ בין הערבים. דאיכא לאפסוקי לנרות בשתי עבודות. דילמא הני עדיף.

@11ותדע @33על כרחך לשטת רשב"א. לית לן בה. אדרבה לא אפשר בבציר משתי עבודות להפסקה דערב. דהא ס"ל דבדם מפסיק להו. נמי בשחר אליבא דא"ש. והא ע"כ קטורת נמי מפסקא. דבערב מודה א"ש. דמקטיר אח"כ מיטיב. משום דכתיב אותו. כדאיתא. אי הכי ודאי לא סגי בלא הפסקת שתי עבודות גמורות שלמות בפ"ע והיכי מתרץ לה הרשב"א. @44אלא@55 מאי אית לך למימר בבציר מעבודה אחת לא סגי להפסקה. אבל טפי שפיר דמי. ואפילו טובא מעלי. אדרבה הכי עדיף. להיות ההפסקה נכרת. הא בהדיא. דמדויל ידיה משתלים הרשב"א. שלא היה לו להודות להנחת השואל. שבדה דבר מלבו. מה שאין לו שורש וענף. ואין צורך לדחותו בגילא דחיטתא. דממילא נפיל יסודו שבנה עליו.

@11אבל @33אנו. עם שדעתנו נוטה לקיים ההפסק'. גם בשל ערב כדינה. שלא לחלוק עלינו את השוין (וכן קבענו בסדר עבודה שלנו. ויעוין שם. שהוספתי לקח טוב בס"ד) @44אבל@55 לא לבדות דבר חדש. להקדים גם נסכים לשתי נרות. כדעת רשב"א. דס"ל הבערה דערב לחלק יצאה גם בזו. לא שמיע לי ולא ס"ל כוותיה. אני לקיים דברי חכמים באתי. לא להוסיף חלוק ושינוי מדעתי.

@11ומה @33שהתעצם לעורר מדנים על הפירוש שמצא השואל והנאהו. ואמר ראה כמה מן התמיהות יש בפירוש זה. אם בשל שחר קאמר שמדשן את המזרחי. כלומר שמכבהו כו'. א"כ איך תלה טעם הנחת המערבי דולק כו'. @44כבר@55 השבתי על זה. @44ומ"ש@55 ועוד כשמצא את המזרחי שכבה. למה מדשנו ומדליקו כו' ואם מפני שתהא ההפסקה נכרת. אין אלו אלא דברי תמה. וכי עמידת הנר דולק מגלה על ההפסקה. אדרבה היה יותר חיוב ההפסקה (כצ"ל) ניכר כשהיה הוא כבה כאותן החמשה. ועכ"ז מסלק ידו ממנו כו'. כי היוצא ורואה כו' סבור. @44במ"כ@55 פטומי מילי נינהו. וכי מה היכר יש בין כבוי לכבוי. אך בין דולק לכבוי. יש היכר. כמו בין אור לחושך. על כן גנאי להאריך בכך.

@11מלבד @33שנטפל בדבר שאין לו עיקר כלל. וכי מי הוא הרואה שיחוש לו. כי לא נכנס עמו אלא המדשן מזבח. שנטל הטני והשתחוה ויצא. ולא שהה שם לראות תקון הנרות. @44ואם@55 ת"ל שעיין אחר המדשן לראות מעשיו כל מה שיוכל עודנו שם. אין לחוש לטעותו. כי הוא יודע ומכיר ובקי בעבודה בלי ספק.

@11מש"ע @33ועוד אם אינו מדליקו אלא מחמת הכר זה אדרבה לא היה לו לדשנו עדיין. אלא ידליקנו באותו שמן ישן ובאותה פתילה ישנה כו'. @44לא@55 ידענא מאי קאמר מר. כי אם היה בו שמן בנר. לא היה כבה.

@11ועוד @33הרי אמרו נדשן השמן נדשנה פתילה ונפסלו. שאינן ראוים עוד להדלקה. אלא על כרחו צריך הוא לשמן ופתילה חדשים. וכמ"ש כבר באורך.

@11מש"ע @33ועוד אם אתה אומר כן. נמצא מדליק את המזרחי לערב בפתילה ושמן ישנים.

@11מנין @33לו לומר כן. ומי הזקיקו לכך. @44אני@55 אומר לערב נותן שמן ופתילה חדשים. ואפילו בכל פעם ביום. כשכבה במקרה וצריך להדליק. אי אפשר בישן. כל שכן בערב. שהוא זמן העלאה של תורה. צריך לומר כן. @44לכן@55 מש"ע. ועוד הרי שחסרה המדה לערב כו'. @44הם@55 דברים מחוסרי הבנה. כי פשיטא חוזר ומדשן לערב כל הנרות. ומיטיבן ומדליקן. והני מילי מרפסן איגרי.

@11מ"ש @33ועוד שכשמצאן שכבו מדשן את השנים בתחלה. ואלו דשון החמשה צריכין לעשות תחלה. @44כבר@55 הושב. ובחנם נדחק בעבורה.

@11ושכתב @33עוד. ועוד שיש תמה במ"ש בעל הפירוש הזה שאף כשהיו הנרות דולקין מכבן כו'. @44באמת@55 אין צורך לומר כן. ובלאו הכי ניחא כדפרישית בס"ד. @44מש"ע@55 ומ"ש במנחות נר שכבתה נדשן שמן כו' ופרשת בנרות של לילה. כבר ראית בתשובתי. שאני דחיתי אותו פירוש. מפני שאין נראה שיהא צריך להיטיב כו'. אלא חוזר ומדליקו באותו שמן כו'. @44כבר@55 הושג.

@11כתב @33עוד. עוד דבר מתמיה ראיתי במ"ש כו' עד פתחת בתרתי. וסיימת בחדא כו' והנה זה מעורבב. @44ואני@55 אומר. אין כאן ערבוב כלל. ואינו מבטל את השורה. כי לעולם שני הנרות צריכין דשון ודאי. הא כדאיתא והא כדאיתא.

@11מזרחי @33מדשן לגמרי. שאפילו לא כבה. מכבהו. מפני שעתיד ליכבות מיד. לפי שאין הנס מצוי בו. והעומד לכבות ככבוי דמי. ועכשיו היא מצות הטבתו. ואין נכנסין בכל שעה להיכל (שאפילו כ"ג עובר על ביאה ריקנית. משום ואל יבוא בכל עת אל הקודש) כל שכן אם כבר כבה. שצריך דשון הטבה והדלקה. וכנ"ל. @44אבל@55 המערבי שמצאו דולק. מניחו דולק. מפני שבו היה הנס. מכל מקום מתקיימת בו ג"כ מצות ההטבה. ע"י הסרת הפחם שבראשו. כדי שיאיר היטב. שהיא הטבה האמורה בתורה. בעצם וראשונה. וכמש"ל בס"ד. והנה הכל מתוקן ומתובל בטוב טעם.

@11ובעל @33הפירוש אמנם נדחק בחנם. כי לעולם היתה מתקיימת גם הטבת שתי הנרות. אפילו בזמן הנס. כל שכן אחר שפסק הנס.

@11עוד @33כתב. עוד כתבת שנתקשה בעיני בעל הפירוש מ"ש מדשן המזרחי כו'. ואנן שתי נרות בעינן כו' ותירץ שהמשנה נאמרת כל זמן שהיה של מערבי קיים אבל כשאינו קיים. מדשן שניהם כו'. ואין אלא דברי נביאות כו'. עד זה דבר שאין השכל מודה לו. ולא הדעת מקבלו. @44ואני@55 אומר. בודאי כך הן באמת דברי נביאות. מאותן שתלמיד ותיק עתיד לחדש. ברית הן הן הדברים שנאמרו למשה בסיני. @44ותמה@55 על הרשב"א שמגבב דברים ומביא עלינו. הלא דעת שפתי התנא ברור מללו בשתי המשניות בשוה. ברישא איירי בשעת הנס. והדר נסיב שלא בשעת הנס. וזה דבר מיושב ונכנס באוזן השומעת. אבל שטת הרשב"א אין לה תפיסה בשכל ולא מתקבל כלל בדעת.

@11מש"ע @33מאי מצאו כו'. היה לו לומר מצאן שכבו כמ"ש בפ"א. @44לק"מ@55 דבפרק ראשון דשניהן שוין (בין בזמן הנס. בין אח"כ) בדשון והדלקה. קתני מצאן. @44איברא@55 באידך פרקא. דאפילו בזמן הנס אין שניהן שוין. שאע"פ שמצאן דולקין. מדשן המזרחי. ואינו מניח דולק אלא מערבי בלבד. שפיר מיתני ליה מצאו למערבי שכבה ג"כ. מדשנו כו'. דמניה סליק. ופשיטא דה"ה למזרחי. @44אלא@55 דלא אצטריך ליה. דהא אפילו לא כבה. מכבהו ומדשנו. אלא מערבי אצטריכא ליה. דביה קאי. ולבעל הפירוש הנ"ל. בלא"ה לא מצי למתני מצאן שכבו. דלא מיתני ליה מדליקן בתר הכי. דלית ליה הדלקה במזרחי האידנא @44ברם@55 לדידי איתה לעולם. אפ"ה ניחא כדפרישית.

@11מש"ע @33ובהדיא הו"ל למתני. שלא בזמן הנס כו' @44הם@55 דברים של מה בכך. ואי דייקינן כולי האי. לא תנינן. אטו הא לחוד צריך לפרושי במשנה.

@11ומש"ע @33ולמה מכבה דילמא חזר הנס. @44יש@55 להשיב שזה ניכר מיד בנר. אם כבר כלה השמן. בידוע שבטל הנס. ואם לאו. בודאי אינו מכבהו. ואומר אני שמניחו דולק לעולם. כשמוצא הנר מלא שמן. @44אבל@55 כשרואה שכלה השמן והלך לו בהדלקה אז ודאי רואין אותו כאילו כבוי כבר. ואין ממתינין לו עד שיכבה מאליו. שהרי אין נכנסין להיכל בכל שעה שירצה הכהן. אלא בשעת עבודה בלבד. וכמש"ל בס"ד. @44ובזה@55 נסתלק כל מה שערער הרשב"א. ונתבטל פירושו מעיקרו.

@11מש"ע @33אני אומר שבשחר מניח הכוז כו' (מ"ש בתשו' גם בערב מערכת. נ"נ שצ"ל מקטורת וק"ל) @44כל@55 דבריו בכאן מבולבלים תכלית הבלבול. במ"כ מעוות עלינו את השמועות הישרות. וכל המשנה על הסדר שנויה. ואין הענין סובל כלל מה שרצה. ויטול מה שחדש. להפך ולסרס בלי שום צורך כלל. גם הכוז אינו עשוי לשמן הנקי. אלא לשמן השריפה ופתילות הישנות. וכמ"ש כל המפרשים. @44ומ"ש@55 ותדע לך כו'. וכי ליכנס שניה כו' הוא צריך. @44ודאי@55 צריך וצריך. משום הדרת מלך. טובים השנים.

@11ומ"ש @33אלא שלעולם שני אלו מקדמין.

@11זה @33נעדר הבנה. והמשנה פשוטה כלשונה.

@11ברוך @33המאיר במו אופל. דברי קונטרס הלז עיינתי וכתבתי בימים שהייתי כלוא בביתי בחצר המטרה (לחץ בלב אויבי. לא הסחתי דעתי מאומנותי ולא יצא בשביל כך מלבי) עד אשר ירא ה' וירב ריבי. על אודות בית יהונתן הסופר (קמיעות) כי אותו שמו לבית הכלא לבא בדבר ה' מחשבות ערומים מפר. גומץ חופר. גם כי אשב בחושך ה' אור לי. כי אתה תאיר נרי. וה' יגיה חשכי. לזאת שם עולם אתן לו. הראוי ונאה לו.

@11נר תמיד @33שאין לו הפסק. אור לא נעדר היפה לבדיקת חמץ ולבער שאור. כי נר מצוה ותורה אור. השבח והתהלה לאדיר ונאור.

## @00פרק ד

### @22משנה א

@11ראשו לדרום ופניו למערב @33השוחט עוקם את ראשו כו'. הכי מוקמינן לההיא דתנן פ"ג דיומא.

@11אברא @33למ"ש המפרש כאן. אין צורך לומר כן. אלא התם בפר שעומד בין האולם ולמזבח. נמצא זנבו לצד מזבח. ואינו דרך כבוד. מה גם שמא ירביץ גללים. @44ברם@55 כבש התמיד. בצפון קאי ליה. אינו צריך עקימה. רק שיהא צוארו שהוא בית שחיטתו למערב. וראשו מושכב פשוט מתוח פונה לדרום. אלא שערפו לצד מזרח. וצוארו פונה לצד שכינה. @44ודילמא@55 היינו נמי עוקם את ראשו דהתם בפר. אינה אלא הפיכת צואר למערב בלבד. והכא והתם חדא מילתא היא.

@11על טבעת שניה @33עתי"ט שהביא מ"ש סמ"ג בטעם הדבר. שלא יאפינו כתלי ההיכל והאולם.

@11לא @33הבינותי זה כלל. כי מה ענין כתלי היכל ואולם. לעכב זריחת השמש בבוקר. ולהאפיל על מכבש הנשחט אז בצפון העזרה סמוך למערב. ואמנם על של בין הערבים. ודאי מאפילים המה גם בעד טבעת שניה. של אותה קרן מזרחית.

@11בא לו כו'. @33עתי"ט ז"ל ובגמרא דיומא פריך כו'. @44איברא@55 כל ההוא שקלא וטריא. אליבא דר"ש איש המצפה. אסיק לה תלמודא. עמ"ש שם בחי"ג בס"ד. ברם לתנא דידן לא צריכנא להא. דודאי מאי דסמיך ליה עביד ברישא. דאל"ה. הויא לה העברה על המצוה. כ"ש אי עסקינן דשחיט במזרח כנגד הפתח. כמ"ש תו' שם. @44אבל@55 זה אי אפשר מפני הטבעות.

@11נותן מזרחה צפונה @33תחלה. אחר ששחט תמיד של שחר. לרע"ב. @44וא"צ@55 לומר בשל ערב. דהתם קאי.

### @22משנה ב

@11לא היה שובר את הרגל @33עתי"ט שהעתיק לשון המפרש. עד לפי שאותו הרגל נקוב ברגל אחר. נ"ל שצ"ל תחוב ברגל אחר.

@11התר את הכרעים @33עתי"ט. עד ולכך יתכן לומר דהירכים עד מקום הכריעה קורא כרעים @44ואינו@55 לשון מדויק. כי הירך הוא פרק עליון של רגל. אולי צריך להגיה לשון תי"ט. וצ"ל דהברכים עד מקום הכריעה כו'. והיא ארכובה התחתונה. @44ובס"ע@55 נמשכתי אחר לשונו זה. @44ושוב@55 דקדקתי יותר וראיתי שאינו נכון. משו"ה הדרנא בי.

### @22משנה ג

@11ואצבע הכבד@33 נראה שהוא החלק הקטן של כבד. המתפרד ממנו כמו בוהן של יד.

@11נקב את החזה@33 בלי שום צלעות. וזה החזה אינו כחזה דשלמים הנתן לכהנים. עפא"ט (דמה"א).

@11מחצי כבש ולמטה במערבו @33לענין מ"ש רע"ב אבל בשבתות כו' @44עמ"ש@55 בס"ד שלהי שקלים. ובהקדמת ס"ע דמוסף שבת. בבית האלהי.

@11וירדו @33מהכבש.

@11ללשכת הגזית @33עיין שלהי מדות. ולדברי רש"י פ"ב דיומא. היתה בנויה בגובה. @44ומה@55 שלא קראו וברכו והתפללו בעזרה עצמה. שבה עומדים עכשיו לפני ה'. @44נ"ל@55 הטעם משם דדחיקא להו עזרה. שהיא מלאה מישראל וכהנים. העוסקים בצרכי מזבח ומקדש. דאוושי טובא. וק"ש ותפלה בעו כוונה.

## @00פרק ה

### @22משנה ד

@11דומה לתרקב גדול@33 עתי"ט קורהו גדול בערך הדמיון כו'. @44עמש"ל@55 פ"ג מ"ו. שאין צורך לדחוק כך. וכאן יתפרש בטוב. שנראה גדול. מחמת היותו רחב וקצר. כדי שיחזיק בתוכו הבזך בריוח.

### @22משנה ז

@11ושלשה דברים היתה משמשת @33נראה שכל אלה השלשה דברים. היו נעשין בפעם אחת. כי בשמיעת קול המגרפה שנעשית עכשיו. כשהגיעו אלו בין האולם. אז כהנים רצים להשתחות ולוים לדבר בשיר. כי סמוכים היו עושים קטורת ואיברים ושיר הנסוך. יבאתה שעה עצמה. היו ג"כ מעמידין את הטמאים בש"מ. מחמת שלא היו נכנסין לעבודה. כאחיהם. וכל עבודת התמיד בשעה אחת היתה נעשית. כדתנן ר"פ תמיד נשחט.

## @00פרק ו

### @22משנה א

@11שממנו מדליק המנורה בין הערבים @33כל זה הלשון הוא מאמר אחד נקשר. @44כך@55 הוא העקר. אע"פ שכבר הסברתי פנים קצת גם להבנת הרשב"א. שבין הערבים נמשך למטה אל מצאו שכבה. עפ"ג בקונטרס @44נר תמיד@55 שבארתי הענין כל צרכו בעזה"י. ודחיתי שטת הרשב"א. והשכותי מעלי תלונת התי"ט. שהלך לו בדרך רשב"א. כסבור שאינו רשאי לנטות ממנה.

### @22משנה ב

@11ורדדן @33כרע"ב ולא היה רדוד גחלים ביוה"כ. @44צ"ע@55 מנליה הא. ואי מסברא. הא ודאי אפכא מסתברא. שבי"כ היה הצורך יותר גדול לרדוד. מאחר שהגחלים מונחים במחתה. ואם היו צבורים בה כגל משופע. הלא היו מתפזרים הגחלים עם הקטורת. ונשפכים יחד ונופלים לארץ. אמנם ודאי לא היה אפשר אז לעשות רדוד גחלים בפנים. שבמחתה היה מקטיר. ובכף מלא קטורת שבידו השמאלית. אי אפשר לו לעשותה. @44אלא@55 שעדיין אני אומר מתחלה כשחתה הגחלים ובשעה שהניח המחתה על הרובד הרביעי בעזרה. אז היה מרדדן בצנורא. ומשווה פניהם של גחלים. שלא יתפזרו ושלא תפול הקטורת ותושלך ארצה.

### @22משנה ג

@11ונותנו לאוהבו או לקרובו @33שבא עמו להיכל לצורך כך. לפיכך אינה ביאה ריקנית.

## @00פרק ז

### @22משנה א

@11הפרוכת @33עמ"ש בס"ד משנה א' פרק ה' דיומא.

### @22משנה ב

@11עמדו הראשונים לדרום אחיהם@33 נראה משום דהני עבדי עבודות חשובות. משו"ה עדיפי וקיימי לימין דאחריני. @44ולא@55 קאמר הכא לימין. דלא תימא שהיו עומדים ופניהם להיכל. ואחוריהם לעזרה. שהיא מזרח ההיכל. אלא כאן שהיו מברכין את העם. היו פניהם נגד העם. נמצא ימינם לימין העולם לדרום. והיינו נמי דקרי להו ראשונים. במעלה.

@11כנגד כתפותיהם כו' @33עמו"ק א"ח סקכ"ח.

### @22משנה ג

@11בזמן שכ"ג @33עתי"ט פ"ב דחגיגה. ד"ה ואין כ"ג. מ"ש בשם הירושלמי.

@11והסגן בימינו@33 דמצדד אצדודי.

@11תקעו @33כו'. הכל בחצוצרות בלבד. @44ולא@55 מצינו שופר בעבודת המקדש.

@11באו ועמדו @33 נראה שהם אותם השנים שבידיהם החצוצרות.

### @22משנה ד

@11לחי העולמים @33עיין בתי"ט. @44ולא@55 ירדתי לסוף דעתו ז"ל בכל מ"ש בזה. במ"כ כל דבריו אינן אלא תימה לענ"ד (גם הביא הפסוק בחי העולם בשבוש. כאילו כתוב בחי העולמים) ונראים כסותרים זא"ז שהוא ז"ל סובר בפשט הכתוב בחי העולם דדניאל שהוא סמוך משם חיים לשון רבים. שהיה ראוי ליכתב בחיי העולם. הכוונה לש"י שהוא חיים של העולמים. והוליד מזה לבטל דעת האומר חי העולמים. אחר שחי בפת"ח אינו סמוך ויהיה ענינו העולם שהוא חי. ואין העולם חי. אלו דבריו ז"ל. @44והם@55 פליאה נשגבה בעיני. במה ראה על ככה לומר כן. מאחר שהוא ז"ל תופס לעיקר בחי העולם. שהוא ב"ד של חיות. נגזר מן חיים ונשתנה בסמיכות. איה מצא א"כ בשם התואר או פועל בינוני שישתנה בסמיכות בזאת הגזרה. ואין זה שינוי השם (הרבים) גורם לקרו"א גזרת התוארים והפועלים והבודדים. או שמות נפרדים. בשינוי בהסמכם. והוא פשוט מאד וידוע. והנה במשקל זה כל חבריו. כמו יד עב. וכן בכל המשקלות רבים מאד. שלא ישתנה בהם היחיד הסמוך. יד אהרן. בעב הענן. דם הפר. קו המדה. וזולתן הרבה בנחים ובכפולים. ולא אחד בהם ששב צרו"י בהסמכו. אף שישתנה בקיבוץ. כמו ידי משה. דמי אחיך. דגי הים. על כן ברור מאד. שאין שום אות ומופת. מהשתנות השמות בקיבוצם. לשישתנו ביחיד. ופשוט הוא. שכך תוכל לומר חי העולמים בפת"ח. ויהיה ענינו האל החי של העולמים. וכן חי העולם. הוא סמוך לעולם. בין שיהא בציר"י או בפת"ח. אין הפרש. אלא שבצירי. הוא שם בריבוי. רצוני כמו חיים. ואשר בפת"ח. הוא תואר היחיד ענינו החי של העולם.

@11ועם @33שמצאנו חי ה'. שאינו סמוך. אין זה ראיה שלא יבוא סמוך לעולם בשום מקום. שלפעמים יבוא המתואר על התואר. ולפעמים הוא דבוק לדבר אחר. והיינו הא דאמרינן בגמרא דריש פסחים. דמעיקרא ס"ד דאור בוקר הוא שם התואר עם המתואר. האור הוא בוקר. ומשנינן דה"פ. אור של בוקר. שהוא ש"ד סמוך. והרבה במקרא כיוצא בהם. פעם יבוא התואר עם שם העצם המתואר בו. ופעם יסמך לדבר אחר. שייוחס אליו. וכן חי ה'. ענינו חי שהוא ה'. וכשהוא אומר חי העולם. ענינו חי של העולם. בדמות סמוך. בין יהיה חי שם או תואר וכנזכר. @44א"כ@55 לפ"ז אין לו סיוע מהרמב"ם ז"ל. אף לפי הבנתו בדבריו. שסבור בחי שהוא שם דבר. כשנסמך לאחד מהנבראים הוא בציר"י. מהטעם שהזכיר. שהם וחייהם שני דברים: אבל מלת חי כשהיא תואר. כבר תהיה נסמכת באופן שאמרנו. דהיינו חי העולם או העולמים. שענינו החי האמיתי שבעולמים. הוא האל ה' יתברך. רק חי פרעה. לא היה אפשר לאמר בפת"ח. וק"ל.

@11ועוד @33תימה גדולה שמדברי הרמב"ם ז"ל יש ראיה ברורה. לסתור דעת הרב תי"ט. שהרי לדעתו של הר"מ (שהיא פשוטה ומאומתת למבינים בלי ספק) חיי הנבראים והמלאכים בכללם. נפרדים הם מהם. שהם וחייהם אינם דבר אחד. שעל כן מטעם זה באו בציר"י בכל מקום. להורות על פירודם. שאינם חיים אמתיים בהחלט.

@11ולפי @33דברי בתי"ט. היתה שבועת המלאך בחיי העולם. ומבואר מדברי הר"מ ז"ל הנזכר. שחיי העולם והעולמים. הם כחיי המלאכים ושאר הנבראים. שהם וחייהם שנים. וכן הוא פשוט. ואין א"כ חיותם דבר אמיתי בחיוב. והיאך נשבע בו המלאך. הלא נודע את אשר פירשו רש"י ז"ל פרשת מקץ. שלכן נשבע יוסף בחי פרעה. לפי שכיון לשקר. ודוק.

@11ומ"ש @33הרב תי"ט. שהמכוון בחי העולמים שהוא הבורא. זהו מאמר סותר את עצמו. על פי פירושו בכתוב הנזכר. בדרך שיסכים לדעת הרמב"ם הנזכרת. שהרי דעתו בחיי פרעה. וכן של המלאכים והעולמות. כל שהוא נברא. חייו מקריים. ואינם עצם אחד בהם. שחייהם נשואים עליהם דרך מקרה. למה שאינם מחוייבי המציאות. ולכן הם צרויי"ם. לפי שאינם דבר מחויב ואמיתי בעצם. ואיך יאמר שהוא השי"ת. ויתעלה מזה עילוי רב. ואע"פ שהשי"ת הוא סבת חיי כל הנמצאים. כענין ואתה מחיה את כולם. להיותו ית' סבה רחוקה לכל כמ"ש סבת הסבות יתברך וית"ש לעד. אין זה המכוון בחיי העולם. שאם בבחינה זו. אף הוא יתברך חיי פרעה. ודוק.

@11אלא @33ודאי אין פירוש הכתוב כמ"ש הרב תי"ט. גם לא דרך הרמב"ם ז"ל דרכו. וכרחוק מזרח ממערב רחק מחשבות הר"מ ממחשבותיו. ואף הר"ש ארקוולטי. לא עמד על דעת הר"מ בזה ולא ירד לסוף דעת בעל העקדה. כי מה שהשיב עליו הרש"א. אין תשובתו ממין הטענה. מה שטענו לא הודה. ומה שהודה לו לא טענו. שהרי טענת בעה"ע ז"ל היא שלא ימצא בלה"ק בגזרת חיים שם נפרד (וכמ"ש גם רד"ק עם שכבר חשב כך רי"ח אך בחי הפתוח. לא עלה כך ע"ד אדם מעולם) והרש"א השיבו ממי הים (שמלבד שאין זו תשובה כי אין לדמות הגזרות זו לזו בזה הענין. כי מה שימצא באחד. לא יחויב המצאו באחרת) שהוא ג"כ בלתי נפרד. והוא שם הרבים ממש. כמו מים בתשלומו. כאשר תאמר מן שמים. שמי השמים. וכן חי פרעה. שם הרבים הוא. והראוי חיי. כמו חיי שרה. ואין זה שם נפרד. אלא לשון רבים. רק שהוקל בסמיכות.

@11אכן @33ברורה דעתו של בה"ע. והמה לא ידעו דרכיו. על כן רחקו מעליו. וגם הוא ז"ל ידע שיצדק לומר חי בסמיכות. ולא על חי שבציר"י. נתקשה בה"ע לדעת הר"מ. אלא על חי הפתוח. לפי שהוא ז"ל הבין בדעת הר"מ. שחי בפת"ח. הוא שם נפרד מן חיים שם הריבוי. ולא אותו שבציר"י. עד"ז בנה המופת להשיב עליו. שאם כדברי הר"מ. שלכן הוא אומר חי פרעה בציר"י. לפי שחיי הבעלי חיים עם עצמן. שני דברים הם. נמשך מזה. שסבור הר"מ בפירוש הכתוב חי פרעה. שהוא שם המקרה. כאילו כתוב חיי פרעה. ויחוייב ג"כ מזה המאמר. שחי ה' הפתוח. יהא ג"כ שם דבר של חיות. לא לשון בינוני או תואר. שנראה ודאי. שאופן שמוש לשון זה של שבועה בכל מקום שנאמר. דרך אחד לו. שימושו והוראתו שוה. בכל המקומות שכתוב כלשון זה. רצוני. שאם המכוון בחי פרעה. שהיתה השבועה בחייו של פרעה המקריים. כמו כן לשון הכתוב חי ה'. כך יתפרש בהבדל הרצון בו. שהיא שבועה בחי של ה'. כלומר חיותו שהיא עצמותו. ונולד לנו מזה שמלת חי בפת"ח. על כרחך הוא שם נפרד. מקיבוץ חיים שם הרבים. שזה היחיד ממנו. שבא בפת"ח. לדעת הר"מ. לפי שהשי"ת הוא וחייו אחד. על כן נאמר בו יתברך השם דבר של חיות בלשון יחיד. @44ועל@55 זה יפה השיב בה"ע. שלא ימצא בלה"ק שם נפרד (וזה אמנם סוד מס"ת. וכן בשם שמים שלא יתפרד. המ"י) ר"ל לשון יחיד מן חיים. שהוא שם בלשון רבים מקובצים. ולא נמצא ממנו הנפרד האחד במקרא. כמו שלא נמצא בגזרות מים ושמים. לשון יחיד הנפרד מהם. וכשנפלה מהם המ"ם בסמיכות. ונאמר מי הים. שמי השמים. עדיין הם עומדין בהוראתן הראשונה. שהם שמות בדרך הריבוי. אלא שהוקלו בסמיכות. וזה ברור בלי ספק בעולם. שזוהי כוונת בה"ע. והם דברים נכונים.

@11ולא @33נעלם מבה"ע. שיתכן לומר חי בציר"י. על משקל מי. אך זה איננו נפרד. אלא שם הרבים כשהיה. אבל דעתו של בה"ע היא. כשבאו בכתוב בלשון שבועה. בין בציר"י אי בפת"ח. אינם שמות דברים. כי אם פועלים בינונים או תוארים. ויפורש חי פרעה. כמו שחי פרעה בזמן. לא שבחייו נשבע. וחי ה'. ג"כ פירושו כמו שהשי"ת חי וקים לעולם. ולא נשבע בחייו של השי"ת. ונמצא חי בציר"י ג"כ. שהיא בינוני. כמו וחי אחיך עמך. פעל עבר. והעבר והבינוני שוים בבעלי הכפל (כה"ד רד"ק במכלול ובשרשים. שחי שרשו חיי) וכן חי בפת"ח. לפעמים ישמש במקום בינוני. כמו וחי עמך. או תואר הילוד החי. וזוהי דעתי בחי העולם שבדניאל. שלא נשתנה מפני הסמיכות. ואיננו ש"ד בלשון רבים סמוך. כי אפ בינוני או תואר (שהוא החי הנמצא. ואין בעולם עוד חי אמיתי זולתו) כחי בפת"ח. ויתחלפו. כמו גיא בציר"י. וגיא בפת"ח. הבאים זה תחת זה.

@11וא"כ @33כך י"ל חי העולם בפת"ח. כמו בציר"י אדרבה. הפתוח הוא לשון יותר מבורר. שהכוונה בו ודאי על השי"ת. משא"כ חי בציר"י. שכבר ישמש שימוש ש"ד בלשון רבים. ואז אין הכוונה על השי"ת בהחלט. כי בסתם לא יתואר השי"ת בשהוא חיי הנבראים המקריים (אלא הוא מחיה את כולם. מסבב חייהם. ומקנה אותם חיותם. ע"ד ותחיינה את הילדים. בבחינת הסבה. עם שאינה דומה סבה קרובה ובלתי עצמית. לרחוקה ראשונה ועצמית. מובן לחכמי לב) וכמ"ש לעיל שהיא דעה אמיתית אצל החכמים כולם. ופשיטא לדעת הרמב"ם. שהוא טעות. שחי בציר"י. לעולם מורה על חיות מקרי בלבד המובן אצל כל החיים המהלכים תחת השמש ונבראו עמו. ועוד כדברי המזרחי אינו כ"א הוראת מקום (עם שדבריו צ"ע).

@11ותמה @33על עצמך. עד שהיה נבוך הרב תי"ט. להביא לו סמך ראיה מן המקרא. מדוע לקח כתוב זה המסופק מאד. והנה יש לנו כתוב הדר ברור ביותר. וגם הוא נמצא בדניאל (ד') ולחי עלמא שבחת והדרת. שהוא פתוח. וזו היא ודאי ראיה שאין עליה תשובה. וכלום נשאר עוד פתחון פה אחרי זאת. ובודאי אילו זכו המפקפקים ומסופקים לזכור מקרא זה. לא היו מגמגמים עוד בדבר.

@11ואין @33להתעקש מלקבלו לפי שהוא לשון תרגום. שזה. שטות למסרב. שהרי ראינו ששוה כאן הארמי ללשון עברי ולא נשתנה כל עיקר. והלא בלי ספק יותר נכון וברור ללמוד ממנו. מאחר ששם הוא ג"כ נסמך לענין שבח וקילוס. שלא יתכן בשום אופן בלתי להשי"ת לבדו. כמו שהוא הענין גם במטבע ברכות. משא"כ בלשון שבועת המלאך כנזכר. ואין להרהר עוד מעתה. שגם הרב תי"ט ודאי היה חוזר בו אילמלא ראה זה.

@11ועוד @33אני תמה. מי הביא כל הבלבול הזה. ומי הגיד להם. כי אל האמור כאן מופסק משם חי שעמו. ומדוע לא נאמר. שהם סמוכים דבוקים חזרו למלת העולמים. ר"ל אל חי. של העולמים. והלא באו מדובקים יחד כמה פעמים. ובכל מקום שנמצא אל חי. פתוח הוא.

@11גם @33כך העידו בשם הגאון המופלא מהר"ל מפראג ז"ל רבו של התי"ט. ודברי הרב ודברי התלמיד דברי מי שומעין. וכ"ש שיש לנו להאמין לקול האות האחרון שחזר בו בתי"ט (והדר ביה בתר דקבלה מרביה) וכפי מה שהעידו שני עדים והם בעדותן זאת אינן נוגעין. וכך משמע לי בהדיא במדרש הנעלם. פרשת חיי שרה (ד' אמשטרדם דק"ל ע"א בסופו) וכן בזוהר תולדות (דקלה"ב) ועוד בזוהר ויצא (דקסד"א) וריש פרשת מקץ (דקצג"ב) ובפ' ויגש (דרז"ב) וכן עוד שם בסיום סדרא (דריא"ב בראשו) ובזוהר תרומה (ח"ב דקלח"א) ובהקדמת הזוהר (ד"ו) וכן מצאתי ג"כ בספר החיים. עיין במערכת המדות שכתב בשם שערי צדק (וכן ראיתי עתה בעיני בספר שצ"ד. מפורש כתוב. שלא יקרא בחי העולמים. אלא בחי העולמים. ר"ל פתוח. והרי זה מבואר שנמנע לקרותו בציר"י. וכך הוא בעיני כחרוף. שנראה כמאמין ועובד לרבוי ח"ו. והבן) וכן מפרשי ספר המערכת (דעז"א) כתבו בפשיטות שצ"ל בפת"ח. וכן מפורש עוד בריש שער שני מספר שערי אורה ע"ש. תהלה לאל חיי שהאיר עיני. והזמין לי עדים נאמנים לדברי. ונמצאו דברי חכמים הקדומים חיים וקיימים. ועוד הארכתי בספר לו"ש. והוספתי נופך על תשובות באנשי און כח גבורת מלאכת הדקדוק מהרש"ת ובע"ת. יעויין משם.

@99סליקא לה מסכת תמיד

@99הצעה למסכת מידות

@11עיין @33מה שהקדים הר"מ למסכתא זו. מענין התועלת הנמשך לנו מלמוד ענין זה. עתה בגלות. ומ"ש עליו תי"ט. @44לכאורה@55 משמעות לשונם נוטה לומר שלעתיד יעשו בני ישראל אשר היו בימי יחזקאל. השומעים את דברי נבואתו בענין הבית השלישי. את הבנין ההוא. המה יבנוהו בידיהם. בצורתו ותכונתו אשר למדו אז מפיו. ככה יעשוהו בפועל לעתיד. והנה עם שסימנים מצא לו הר"מ. ע"פ פשוטו של מקרא (בס"י סמ"ג) שכתוב וישמרו את כל צורתו ואת חוקותיו ועשו אותם (וכן למד רד"ק משם ראיה לת"ה) אבל יש להפליא. איך נעלם מר"מ ורד"ק ונלוה עליהם התי"ט. מה שארז"ל. שהבית השלישי לא יהא מעשה ידי אדם (כמ"ש רש"י ותו' פל"ה) וכל המדרשים מלאים מזה. שאינו אלא בנין בידי שמים (אע"פ שיחזור גשמי בלי ספק. כענין הלוחות שירדו מן השמים. ונתגשמו באויר העולם התחתון הזה. ככה יהא בהמ"ק העתיד בלי ספק. ע"ס שמוש) ולא חלו בו ידי ב"ו. ויורידהו ה' בנוי ומשוכלל פתאום. כי יהא נצחי לא יחרב עוד. ולא ישלוט בו אדם כראשון (אם ה' לא יבנ' בית שוא עמלו בוניו) ואף את"ל שיבנה ע"י אדם הלא ודאי לא יבנה אלא ע"י אליהו ז"ל ומשיח. כ"ש אחר שידענו שאין בנין ב"ש דומה לשלישי. רק בדברים מעטים. הא ודאי לא יבנה ולא יעשה הבנין הנכון והנשא ההוא. אלא ע"י רם ונשא וגבוה מאד. @44אלא@55 העקר ההוא בכוונת למוד מסכתא זו. שמצוה לעסוק בתורת הבנין. ונחשב כאילו עוסקים בבנינו בפועל. כענין קריאת פרשת קרבן ולמוד סדר קדשים שנחשב כהקרבה ממש. ולהקרבה הלא צריך בית. וגם כדי שנזכור תמיד ונצפה שישוב ויבנה בית שלישי. ב"ב. ולא נתייאש ולא נסיח דעתנו מהגאולה וישועה הקרובה. @44ובאמת@55 יש לשום לב. מה ראו חכמים על ככה לגלות קלוננו. להזכיר מה שאבדנו בעוננו. להיות חרפה לשכננו. וקלסה לגויי הארצות. לשחוק וללעג מרבה להכיל. להעלות על שפתנו. ולזכור באור בנין בית תפארתנו. השמם והחרב בחטאינו. הלא טוב לנו לשתוק ממנו. כשכבה בבשתנו ותכסנו כלמתנו. כוסה קלון ערום וחכם יחשב. @44על@55 כן אני אומר. כל זמן שאנו עוסקים בתורת בנינו. הרי הוא כאילו לא חרב. ועדיין עומד בנוי על מכונו. להקריב בו ג"כ בשלום פרים שפתנו אתנו. ע"ד שאמרו ז"ל כל העוסק בתורת עולה. כאילו הקריב עולה (ולכונה זו קראתי שם חידושי להלכות בית הבחירה @44בנין בית הבחירה@55 ר"ל שבלמוד הלז אנו בונים אותו ממש. נוסף על הוראתו הפשוטה. שהוא מלמד איכות הבנין) והעוסק בלמוד בנינו. בונהו באמת בשמים מעלותיו וצורותיו הרוחניות. והגדתו על ארץ יסדה להחיש צאתו לפועל. לכן המזכירים את ה'. אל דמי לכם עד יכונן ועד ישים את ירושלם תהלה בארץ. כי על פי הדברים האלה כרתי ברית לעיני להתבונן על פתולה אלהים נפתלתי ירושלם הבנויה כעיר שחוברה קרית מלך רב. לחקור מצבה וגבולה הרריה ויסודיה אגלה בעזה"י. להבין בעבר. ולקחת ממנו שמץ דבר נשמע בה לעתיד. שתהא עכ"פ דוגמא מעין ירושלם הישנה הקדומה. וכמצוה עלינו בכתוב. סובו ציון והקיפוה וגו' למען תספרו ליום אחרון. כן יזכנו הי"ת ברחמיו לראות בטוב ירושלם ותחז בציון עינינו. אל ה' אלהינו. עד שיחננו. כי"ר אמן.

# @88מסכת מדות

## @00פרק א

### @22משנה א

@11בשלשה מקומות @33בעיני נראין דברי המפרש. שהיו שומרים ביום ובלילה. שלא כרע"ב ותי"ט. אדרבה ביום יותר נכרת. הגדולה והכבוד.

@11והלוים @33נתבאר בד"ה (א' ט'). שהיו באים לשבעת הימים מעת אל עת. שהיו הלוים נחלקין לעשרים וארבע משמרות. כמו הכהנים. והיו משמרות הלוים ג"כ חוזרות חלילה. לשמור כל משמר שבתו. כמו הכהנים. כמ"ש ריש תמיד. @44ונראה@55 שגם הלוים היו חלוקים לבתי אבות. מכל בית אב היו ממנים שומרי השערים והפנות. לשמור משמרת כל בית אב יומו. כענין בתי אבות של כהנים לעבודה דבר יום ביומו. גם מהם לקחו שומרי שלשה המקומות. לכל יום. מבית של אב אותו יום. שבודאי לא היו יכולים אנשי משמר אחד להתמיד בשמירתם כל השבוע. אף לא יום אחד רצוף. אלא ודאי היו גם בני בית אב מתחלקים לכתות. ומתחלפים לשעות במשמרו'. ולא נזכר ג"כ כמה אנשים היו בפקודת משמר משמר. או היה רק אדם אחד שומר. וכ"מ בגמרא דריש תמיד.

### @22משנה ב

@11איש הר הבית @33נראה שהוא הממונה על הפיסות. והוא הסגן.

@11מחזר על כל משמר ומשמר @33בין של כהנים בין של לוים. עמ"ש בס"ד רפ"ה דשקלים.

@11ואבוקות דולקות @33בשבת. מדליקן מע"ש. אבל נכרי לא היה יכול להדליקן (אפילו את"ל שאין שבות כזה במקדש) שהרי אין הנכרי רשאי להכנס שם. לכן אם ארע שכבו. היה מוכרח ללכת ולחזר באפלה.

### @22משנה ג

@11משמש כניסה ויציאה@33 ע"ל פ"ב מ"ב בס"ד.

@11קפונוס @33נ"ל שהוא לשון הקף ופניית שמאל בדרך נוטריקון (ואף אם תהא מנה יוונית. אין זר לדרשה כך. עיין מ"ש בעלית הלשון לבית מדות שלנו בעזה"י) כענין הרכבת שם קפנדריא (ואף היא מלה יונית בעצם) וזה לפי שלא היו לכניסה ויציאה. רק שני שערי חולדה. והקפונוס עשוי לצורך מי שארעו דבר שמקיף לשמאל כמש"ל רפ"ג. וכמו שפירשתי שם בס"ד.

@11בן לוי לוקה @33עמ"ש בי"ד פ"ה דשקלים.

@11הם אומרים @33שאר משמרות. דבהו קעסיק וקאי. אינהו דקאמרי הכי. כלומר ע"י נעורו. והיו מזדרזים שלא יעבור גם עליהם כוס. שוט שוטף כי יעבור.

@11ראב"י אומר @33כו' דילמא פליג את"ק. וקמ"ל דלא עבדי תרתי עונש ממון וגוף. אלא היה די באחד ומעשה רב.

@11טדי @33נ"ל דבר נאה בבאור המלה. שלא יכלו לה המון המפרשים. @44והיא@55 לדעתי מורכבת. כמו טנדו. שפירושו גוף זוגי. טן. גוף. דו. שנים (כמו דו פרצופין) מקוצר מן דיו. דיופרא דיופולי דיוסטר. וכן רבים. ופעם ישתמשו במלת די לבד. ויעזבו הוי"ו. והרי די ודו. הוראה אחת להן. בשגם היו"ד קודמת במלת דיו. מלבד שאותיות הנוח מתחלפות. ולפי זה יהא טדי. כמו טנדי. רק שהנו"ן חסרה. כמנהגה לפול מן התיבה במקומות רבות. ותהיה מובלעת בדג"ש הדלי"ת. ובאורו שער עשוי מגוף זוגי. היינו משתי אבנים מוטות. שמהם הוא עשוי. הרי זה ישר נכון לענין. וא"כ הטי"ת פתוחה. @44גם@55 לגרסת ראבי"ה ברי"ש. יכולני לומר שהוא מלשון טור בארמי. תרגום של הר. על שם שנראה כתל עגול. או יהא מלשון טירה. טירת כסף. אך הגירסא בדלי"ת מכוונת מאד.

### @22משנה ד

@11שער הדלק @33הראבי"ה כתב. שמעתי שהיו מביאין דרך אותו השער אש כו'. @44ולא@55 נהירא. שהרי מבית המוקד היו מביאין האש. להצית המערכה. והוא בצפון.

@11אחת מימינו ואחת משמאלו @33עמש"ל על ציור המקדש.

### @22משנה ה

@11שלישי לו שער בית המוקד @33כצ"ל. במשניות של תי"ט נשמטה תיבת שער.

### @22משנה ו

@11טלאי @33עפד"ה היה ראוי להיות טלי. בפלס קני מנורה. אלא שלשון חכמים הוא להמיר ארש הנחים זה בזה. ויש לו חבר לחילוף כזה גם במקרא.

### @22משנה ז

@11שני שערים@33 עתי"ט שהעתיק לשון המפרש דגמרת תמיד. וז"ל א"נ דסמיכי אהדדי. @44לא@55 ידעתי פירושו.

### @22משנה ח

@11ישנים שם@33 עיין ריש תמיד.

@11איש כסתו בארץ@33 עיין לעיל מ"ט.

### @22משנה ט

@11המפתחות תלויות בה @33נראה שאלו המפתחות של בית המוקד הם. ובודאי שהיו נועלים אותו בפנים. כמ"ש גם תי"ט ופשוט הוא מאד. גם מוכרח מההיא דתנן בריש תמיד הממונה בא ודופק עליהם.

@11נתן כסתו עליה ישן לו @33על הטבלא. וכסתו כנגד ראשו. @44וזה@55 כדי שלא יגביה אחד הטבלא. ויקח השלשלת ויפתח השער שלא מדעתו. @44וצ"ל@55 שמקום הטבלא בחלק החול שבבית המוקד. וכן שכיבת פרחי כהונה דלעיל שם היתה. כי ישיבה ושכיבה. חדא מילתא היא. וכמ"ש ריש תמיד.

## @00פרק ב

### @22משנה א

@11מקום שהיה רוב מדתו כו'. @33כתי"ט על בש"ג שגגה יצאה מלפני השליט. כשכתב שאמצע הר הבית לא היה מסוכך מפני המזבח. והרי אין המזבח אלא בעזרה. @44ולא@55 ידעתי מקום להשגתו זאת. שהרי בודאי המקדש וכל העזרה. בהר הבית הן עומדין. ובשם הר הבית. נכללין. והנה במשנתנו. הר הבית ת"ק אמה. וחשבון זה עם העזרה שבתוכו הוא. ובלי ספק לא נתכוין בש"ג באמרו אמצע הר הבית. רק על מקום העזרה בלבד. שהיא אמצעו של הר הבית. בערך הפנוי המקיפה.

@11ומש"ע @33תי"ט. שאין כל הר הבית מסוכך. אלא ע"ג האצטבאות והן בצדדין. לא באמצע @44שגה@55 ברואה. וממקום שבא. יקבל תשובה. דהאמרינן עלה. הר הבית סטיו לפנים מסתיו היה. א"כ כולו עשוי אצטבאות. ממילא כולו מקורה. וכן משמע מההיא דתנן בתענית פ"ג. שירדו כל ישראל מירושלים להר הבית מפני הגשמים. ואין סברא שהצדדין יחזיקו כל ישראל. @44וכן@55 מוכחא ההיא דכת ראשונה ישבה לה בהר הבית. בשחיטת פסח שחל להיות בשבת. @44ועם@55 שיש לדחות ולומר. התם ודאי מעשה נסים הוה. @44מיהא@55 בההיא דתענית ליכא למימר הכי. @44ועוד@55 הרי לא הוזכרו שם אצטבאות. אלא הר הבית. סתמא כפירושו. שהוא כולו. @44ותו@55 הרמב"ם נפק לאפיה. דבהדיא כתב בפ"ה מה"ל בית הבחירה. שכולו מקורה היה. והוא האמת.

### @22משנה ב

@11ומקיפין ויוצאין דרך שמאל @33נראה לי הכי פירושו. שני שערי חולדה שהיו עשוין לכניסה ויציאה. היה אחד שבימין. לכניסה. והשני שלצד מערב שהוא משמאל הנכנס. ליציאה. ומי שארעו דבר. היה מקיף מבחוץ. עד שמגיע לשער חולדה שבשמאל. ונכנס דרך שם (ושמא יצא דרך הקיפונוס. אלא שאין אחריות זה עלינו. תנא לא איירי אלא במנהג כניסה. ביציאה לא קמיירי כל אחד עושה ונוהג בה כרצונו. רק שאין עושין אותו קפנדריא. אם לא הנכנס שלא לעשותו קפנדריא) כמש"ל פ"א מ"ג בס"ד. ובזה מיושב כל מה שהקשה תי"ט. @44איברא@55 רע"ב ודאי לא דק.

### @22משנה ג

@11לפנים ממנו סורג @33מ"ש תי"ט על הרא"ש שכתב הסורג נעשה להתיר טלטול בשבת. היאך טלטלו כת ראשונה פסחיהם להר הבית. לכן נראה לו דטלטול לא היה צריך שום דבר כו'. ושבות במקדש לא גזרו. @44במ"כ@55 לא אמר כלום בזה. כי מה ענין שבות במקדש. שהותר לכהנים לצורך עבודה דווקא. ואין הר הבית. מקדש. ואין בכאן צורך עבודה. ואפילו לכהנים במקדש. שבות שאינה צריכה. לא התירו. וא"כ מדוע לא יעשו מתחלה. היקף המתיר כמו בגבולין. שלא יוכרחו להתיר שבות שלא לצורך. וכבר חזר בו למטה מזה. אלא שלא ביאר ולא האיר דבריו.

@11אמנם @33מ"ש להליץ בעד הרא"ש. שדבריו סמוכים ביושר על מ"ש הר"מ כו'. לפי שחוצה מן החיל היה הסורג ושם ישבו בין החיל והסורג.

@11דברים @33הללו יש בהם משום מחוסרי אמנה ונעדרי הבנה. כי היכן מצא מקום פנוי בין חיל לסורג. מה שלא נשמע ולא נראה לשום מפרש. אלא הכל שוין בכך שמן הסורג עד העזרה נקרא חיל (וערש"י פ"ק דיומ') כמפורש גם בר"מ עצמו רפ"ו. ושם ס"פ תמיד נשחט שנינו. יצאה כת הראשונה להר הבית בידוע שאין זה החיל. ולא לפנים מן הסורג. אלא חוצה לו. כמו שפרשה משנתנו באר היטב.

@11א"ה @33הדרא קושיא לדוכתה. מאי קסבר הרא"ש בכת זו. שהוציאו פסחיהן בשבת. חוץ מן הסורג.

@11וי"ל @33קצת. דס"ל התם שאני. משום דלא אפשר שיעמדו כל ישראל עם פסחיהם לפנים ממחיצת הסורג. משו"ה הותרה אז השבות הזאת. דלא סגי בלא"ה.

@11איברא @33למאי דכתיבנא לעיל. דכל הר הבית מקורה היה. נמי לא קשיא איך הוציאו פסחיהם לשם. משום דאויר כרמלית קרויו מתירו בודאי. אע"ג דר"ה מקורה כרמלית הוי. בכרמלית הקירוי מועיל. אפילו במקצתו מיתרו. וכ"ש שמתירו. @44א"כ@55 עדיין יש לקיים מ"ש הרא"ש. כי י"ל מתחלת בנינו של הר הבית לא קירוהו עד אחר זמן. והסורג עשו מיד כשהתחילו לבנות המקדש. כך אני אומר לכבוד הרא"ש. ועיין מ"ש בקונטרס בנין בית הבחירה.

@11אמנם @33ודאי שאין שורש לדבר זה. והיקף הר הבית מחיצה גמורה היא לכל דבריה. כי אפילו אם הוקף תחלה אח"כ ישב. הוי מוקף לדירה. מאחר שבלי ספק הוקף על דעת ליישבו. דכה"ג מהני נמי. כמ"ש בס"ד במו"ק הלכות שבת. והלכות מגלה.

@11אולם @33מ"ש הר"מ בפ"ה דב"ה. החיל גבהו עשר אמה. @44טעות@55 דמוכח הוא. כי מנין לו זה. מה שלא נזכר בשום מקום. גם אי אפשר. שהרי קרקע עזרה אינו מגביה מן החיל. אלא בי"ב מעלות. שגבהן שש אמות בכלל. וכן מוכרח עוד מחשבון ך"ב אמות במשנה ד'. אצל כהן השורף. לפיכך תיבת גבהו שבחבור הר"מ. ט"ס הוא. וצריך למחקו.

@11אך @33מ"ש בפ"ו שהחיל במישור. עד העזרה. אינו סותר למ"ש בפ"ה. דמשמע דסבר דחיל חומה הוא. וכמ"ש גם בפירושו פ"א דמכלתין. אלא איתא להא ואיתא להא. כי מן הסורג עד חומת עזרה. נקרא חיל (וכל שטח הר הבית מישור שוה עד העזרה. ומקום היה בו למושב סנהדרין בשוי"ט. כמ"ש בפרק הנחנקין) על שם החומה שלפנים ממנו. ששוה עם קרקע העזרה. וגבהו שש. כשיעור זקיפת ההר שם. והיינו ודאי חיל דקרא. ובר שורא דגמרא. שזו הקטנה עשויה להחזיק עפרורית ההר שלא יפול. ועל שפתו בנויה חומת העזרה הגבוהה. שהיתה עשרים בגובה. לפחות כמדת גובה שעריה. והוא שורא. זה ברור. @44ודברי@55 תי"ט כאן מעורבבים מאד. כי אחר שהבין מדעתו שהקטנה עשויה לחזוק הקרקע. שלא יפול העפר ויזיק לגדולה. כמו שהוא באמת ודאי. איך אמר אח"כ תוך כדי דבור. שהיא מבפנים לחומת העזרה. ושם אין לדאוג שיפול העפר מן הרצפה. אלא מבחוץ בשפוע ההר. היא נעשה. ומה תועיל חומה הקטנה לזה. הלא אדרבה כל מה שיוסיפו בנין מבפנים סמוך לחומה. יכביד עליה ויגרום מפולת עפר השפוע שמבחוץ.

@11אלא @33מבחוץ היה צריכין להחזיק יסוד החומה הגדולה. שלא תפול החומה תחתיה. מחמת שפוע ההר שהוא רפוי. לכן בנו לו חומה קטנה להחזיק יסוד החומה. @44ועוד@55 שאם לא כן. אכתי קשיא. היכי משכחת לה חומה שוה לקרקע העזרה. הא אין אלו אלא דברי תימה. ואעפ"כ חשב התי"ט שמצא סתירה לדברי הר"מ. וכל דבריו סתורים וכלים מאליהם. שעומדים על יסוד נופל.

@11ואע"ג @33דלישנא דרש"י אטעייה לתי"ט. ע"כ שבקיה דדחיק ומוקי נפשיה. דקרי לפנים נגד החיל. ואי אפשר לומר בענין אחר. דוק בלשון רש"י ותשכח. @44שוב@55 מצאתי בערוך. שכתב בערך סרג. שהחיל הוא כותל גבוה יותר מן הסורג. ובערך חיל מוכח. דהחיל הוא מקום חוץ לעזרה. תפס ג"כ החבל בשני ראשיו. כמדומה כי בשטתו הלך הר"מ. לאחוז בזה ובזה. @44ועל@55 כרחנו לומר שאין הדברים סותרים זה את זה. ואין לך אלא כמו שפירשנו. שהכל מכוון וישר בעזה"י.

@11ושלחה @33רוחב המעלה כלפי פנים. היה חצי אמה שהוא שעור רגל. @44אמנם@55 משך מעלה זו באורך ורוחב ההר. לא נזכר. וסתמו כפירושו שהיו מעלותיו מקיפות אותו סביב סביב מארבע רוחות. ועכ"פ בכל צד מזרח. היו המעלות משוכות ומתפשטות על כל פני כולו. @44שוב@55 ראיתי בתי"ט. שכן פירש"י.

@11מוטות @33לא ידעתי פירושו. לשון ר"ש המפרש. @44ולי@55 פשוט. שהוא לשון נטיה. כלומר נטויות בשפוע. ונשענות זו על זו. לא כמו שאר מזוזות שערים. שעומדות זקופות נפרדות זו מזו. והמשקוף מונח עליהן ומחברן. @44אבל@55 אלו רק שתי אבנים היו. נסמכות אחת על חברתה בנטייה. כזה # וכך הלשון מכוון וברור.

@11שנחושתן מצהיב @33דוגמתן מצינו בכלים שהיו בבית ראשון. נחושת מוצהב טובה שנים חמודות כזהב. ככתוב בספר עזרא (ס"ח).

### @22משנה ד

@11ורואה בפתחו ש"ה @33ע"ל הר"מ בתי"ט ומסיים ביה. ואם היה גבהו של כותל פחות. יהא הנראה מפתח ההיכל יותר בלי ספק. וזה ענין מבואר. ובעונותי וחולשת השגתי. לא נתבאר לי זה.

@11ולא @33ירדתי לסוף דעתו כלל. כי מה הלשון אומרת. לפיכך צריך שיהא הכותל שלמעלה של שער שושן נמוך כו' ואמרו שהוא נמוך מעשרים אמה דרך משל. כנראה מכוונתו ששער שושן הוא הנמוך מעשרים. וא"כ הוא סותר לשון המשנה. שהרי כבר שנינו למעלה כל השערים והפתחים גבהם עשרים אמה. ולא הוציאו שער שושן מן הכלל. רק את כתלו. והוא בנין החומה שעליו אמרו שהיו נמוך (ר"ל משאר כתלים) ולא נזכר שהיה השער נמוך מעשרים. וגם סותר ד"ע שהקדים ואמר וגבהו של שער ך' אמה. אלא שהוסיף בלשונו שתי תיבות (על הרוב) ולא ידעתי מהו הנרצה בשתי תיבות הללו. קצרה יד השגתי מהכיל. ואף אמרו בסוף לשונו נמוך מעשרים. דרך משל. אף שתים אלו חדל דעתי להשכיל. ולהבין המשל. ולא ממשל משלים הוא התנא. אולם מודה אני שלא זכיתי לירד גם לעומק סוגית הגמרא דיומא בזה. של דברי החולקים על ראב"י. דאמרינן דאיכא פלגא דאמתא דמתחזי לי' פתחא. על כרחנו צריך לומר שהיה שפולו של הר המשחה שלה עם שפולו של הר הבית. אך גבהו פחות מגובה קרקע ההיכל כשלש וארבע אמות כמדת גובה אדם בינוני בכדי שיוכל להסתכל ביושר דרך הפתחים נגד עיניו ולראב"י שהיה הכהן מביע ממעל וגבהו של שער שושן. הלא על. כרחנו נאמר שהיה הר המשחה גבוה קרוב לגובה קרקעיתו של היכל. רק פחות ממנו אמה או קצת יותר. @44א"כ@55 יש כאן מחלוקת במציאות. ואין א"כ הדבר תלוי במחלוקתם של חכמים וראב"י בלבד. כי הלא הכל לפי גבהו של הר המשחה. לכן איני בוש לומר פליאה דעת ממני. חומה נשגבה לא אוכל לה.

### @22משנה ה

@11דרומית מזרחית@33 כו' עיין יומא (נח"ב).

@11וחלקה היתה @33עזרת נשים היתה חלקה. שלא היה שם בנין בכתליה. רק בארבע מקצועותיה. אח"כ הקיפוה כצוצטרא. בכתליה סביב מבפנים והיא היתה ודאי כעין מעקה (גאלריע בלע"ז) אבל לעזרה. היה חומה סביב לה. @44ולא@55 הבינותי. לשון הר"מ בזה. שהציג בתי"ט לפנינו פה.

### @22משנה ז

@11עזרת @33כתב ראבי"ה מצאתי נקוד העי"ן בסגו"ל (כמו עזרת אבותינו) וכן נראה דשם דבר הוא. לשון עזרה. עזר (וסיוע) כו'.

@11אשתמיטתיה @33קראי דיחזקאל (מ"ג) ואע"פ שי"ל. שמא מכל מקום בסמיכות תסוב העי"ן בסגו"ל. כמו מן עגלה. עגלת צב. אעפ"כ יותר נראה קריאת העולם. שלא לשנותה בסמיכות. כמו מערת המכפלה. תעלת הברכה. מצדות סלעים.

@11שער העליון @33כתב ראבי"ה. דבירושלמי שהוא שער המזרח. ושנקרא שער העליון שהוא למעלה בקדושה כו'. ונדחק מאד בלי טעם. @44גם@55 התי"ט סגר עליו המדב"ר. לשון הירושלמי. והשיאו לדבר אחר. שלא עלה על הדעת. @44אבל@55) בחנם הפליגו שני הגדולים הללו לדרך רחוקה בוקה ומבולקה. וכוונת הירו' רצויה. דאתי כראב"י דלעיל. דמעלה היתה בין עזרת ישראל לעזרת נשים. וזה ברור בלי שום דחק. @44וזה@55 ודאי אינו שער העליון דתנן הכא שבדרום. כי אותו של היוצאין למלא מים לנסך בחג מפורש בפ"ה דסוכה. שיורד מעזרת ישראל לעזרת נשים. ושם נקרא העליון. בבחינת התחתון שכנגדו. כמ"ש שם בס"ד. @44ויע"ש@55 סבת שינוי היציאה להבאת המים. מן הכניסה וההבאה.

## @00פרק ג

### @22משנה א

@11המזבח כו'. @33היה מביא דפוס מרובע כו'. @44עביו@55 של קרש הדפוס. לא נתפרש. @44ונראה@55 שסתמו לא היה פחות מאמה. כמ"ש בתשובה בס"ד (עשי"ע סק"ח)

@11ושם @33בארתי ג"כ. שאחר ששפכו הקוניא לתוך המלבן. שהוקשה ונקפא המוצק. נטלו דפוס המלבן של עץ ממנו. באופן שנשאר המזבח גוף אחד חלק. כולו מקשה אחת של התוך הנ"ל. בלי שום חפוי עץ מבחוץ. ע"ש דברים נכוחים בעזה"י.

@11כתי"ט @33ד"ה המזבח שלא היה קרן כו'. צ"ל שלא היה יסוד.

@11עלה כו' וכנס כו' @33אם חשקה נפשך בתורה לשמה. ללמוד להבין ולהשכיל דבר אמת לאמתו. בתבנית המזבח ביחוד. עמוד על קונטרס בנין בית הבחירה שלנו (שבסוף ספר לחם שמים ח"א) תמצא חידושים רבים יפים וטובים. אשר לא שערום המחברים מלפנים. ויהיו מעדנים לנפשך.

@11וכשעלו בני הגולה הוסיפו עליו@33 קרא אשכחו ודרוש. ושלמה לא הבין לדרשו. כך לשון רש"י. @44כונתו@55 על דרך שאמרו. ראשונים הניחו מקום להתגדר בו. לכן לא נתנו לו לב מן השמים להבינו ולדרשו כך. אבל ודאי שהבין יפה. לפי מה שהיה ראוי למזבח באותו זמן ולשעתו. בבית ראשון ודאי כך היה אהוב וחביב לפני המקום.

### @22משנה ב

@11ובקרן@33 קרן זוית. @44ועיין@55 בנין בית הבחירה. ובציור דמות המזבח שבראש ספר לח"ש ח"א.

### @22משנה ג

@11עיין @33שם.

### @22משנה ד

@11מבקעת בית כרם@33 כפי הנראה בדברי ירמיה הנביא (רס"ו) הוא מקום קרוב לירושלם.

@11וחופרים @33במערופות של עץ. כך נראה לי.

@11ומלבנים אותו פעמים בשנה @33נפלאת היא זאת בעיני. איך לא היו צריכים לכך כל יום וכל שעה. מאחר שכל גופו של מזבח עשוי מהיתוך קוניא. והאש תוקד בו תמיד. איך אפשר א"כ שלא נפגם תמיד בכל עת ובכל רגע. מן האש האוכלת בו. ומתיכה את הקוניא ושורפתו ולפחות פוגמתו. גם המגרפות וצנורות שגורפין בהן את האיברים והעצמות וגחלים ועצים הסדורים במערכה. אי אפשר מבלי שיהו פוגמים את הקוניא בגרירה מועטת. ופגימת המזבח בכל שהו כדי חגירת צפורן. ואם אמנם כסידו של מזבח שיעור פגימתו בכזית או בטפח. עם כל זה דבר זר הוא שלא יפגם ויפסל תדיר. אם לא בדרך פליאה נשגבה. לא אוכל לה. אלא בשנאמר שהיו בקיאים באומנות עשיית קוניא חזקה משונה משלנו. מעשה מקשה בלתי נתפס ואין האש שולטת בה.

### @22משנה ו

@11הכיור היה בין האולם ולמזבח @33עיין מ"ש בס"ד פ"ג דיומא משנה י'.

@11וי"ב מעלות @33אורך המעלות. לא הזכירה המשנה. ויראה שסתמן כפירושן. שלא היו אלא כנגד פתחו של אולם. וכמ"ש בס"ד ביומא שם. ונראה שהיו כחצי עגול. כענין ששנינו. לעיל פ"ב מ"ה. לא היו פרושות אלא מוקפות.

@11אמה אמה ורובד שלש@33 באמת נוסחת רע"ב ופירושו בה. לא הבינותי. ותי"ט לא חלי ולא מרגיש. ועמ"ש בקונטרס בנין בית הבחירה פ"ו. גם פירוש רא"ש במשנה זו אינו מובן לי. וה' יערה עלינו רוח ממרום. להשיג כוונת משנתנו בדרך אמת וישר.

### @22משנה ז

@11מלתראות @33עתי"ט שכתב. דלא אסרה תורה אלא דומיא דנטיעה שהוא בולט. וחשב להסתייע מלשון הר"מ. @44ולפי@55 דרכו זה. אומר אני דנפקא ליה לר"מ מדשני קרא וכתב ביה לשון נטיעה. למילף דלא נאסר אלא דומיא דנטיעת אילן. @44איברא@55 מהא ליכא למשמע כולי האי. דאיכא למימר לגופיה אצטריך. להורות על חומר איסורו. שאם עושה. נחשב כנטיעת אשרה. @44ואי@55 משום דאשכחן הכא. דאשתרי. הך אסורא לזמנין. @44נ"ל@55 דלא אתסר אלא שלא לצורך. ולכן הותר מלבן של עץ לצורך עשיית המזבח. ואע"פ שהיה בולט (עשי"ע סק"ח) והיינו נמי טעמא דבימה של עץ שהיו עושין בעזרה. למלף במוצאי שביעית. לקריאת התורה בהקהל. דשריא. אלא דאפשר לומר באלה. משום שאינן אלא לפי שעה הותר. שוב מצאתי כן לראב"ד בפ"ו מהלכות ע"ז. אך בה"ל ב"ה יש לו ד"א. ועיין פרק בתרא דמכלתין.

@11ובודאי @33דהיכא דלא אפשר בלא עץ. לא אסרו (דלדברי הר"מ אינו אלא הרחקה דרבנן) ופשיטא שאי אפשר לבנות תקרה בלי קורות עץ. ולא נאסר השקוע בבנין. אלא הבולט בלבד מפני מראית העין. ואף הוא הותר לצורך כמ"ש במשנה הסמוכה.

@11אמלתרא @33נוטריקון מתרין מלין. מעל תרלא. שהיא עשויה מעל השער למעלה.

### @22משנה ח

@11וכלונסות של ארז@33 מ"ש כ"מ דלא קבועים ממש קאמר. @44נ"ל@55 דאין צורך לכך. כי מה שהוא צריך לבנין בהכרח. ודאי לא אסרו @44ותסברה@55 ראשי פספסין דלעיל פ"ב מ"ו ופ"ד דלקמן מ"ה. מאי איכא למימר. אף דרביעין של ארז דפ"ג דתמיד. ניחא.

@11ובאמת @33תמה אני איך נסתבכו בכך גדולי עולם ולא שמו על לב להסתכל בבנין שלמה שרובו ככולו מעץ ארז. ככתוב ויספון את הבית גבים ושדרות בארזים. וכתוב ויאחוז א"ה בעצי ארזים. ויבן את קיר הבית בצלעות ארזים. עד קירות הספון צפה עץ. ויבן את עשרים אמה בצלעות ארזים. וארז אל הבית פנימה שני כרובים עצי שמן. דלתות עצי שמן שתי דלתות עצי ברושים. ולחצר הגדולה טור כרותות ארזים. אמנם בזו אמרו רז"ל שלמה שקעיה בבנינא. @44אך@55 בבנין ב"ש. ונדבך די אע חדת, ולא שקעוה בבנינא. מא"ל. @44הא@55 אין לך לומר אלא שאזהרת לא תטע לך בנין של עץ. נוסף על הבנין העקרי. וגם זה אינו אסור אלא בלתי שקוע בבנין. היינו דומיא דנטיעה @44וכל@55 זה לא נאסר. אלא מעזרת ישראל ולפנים. מקום עבודה.

@11וזהו @33שנרמז ג"כ בכתוב אצל המזבח (כמ"ש בס"ד בהגהות לחבור הר"מ בה"ל בנין ב"ה) ובכן נסתלק מעלינו עול עשיית בימה של עץ שעושין למלך בשמטה. כי היא היתה בעזרת נשים.

@11מעשה היה ונמנו עליה ג"מ כהנים לפנותה @33ז"ל בחי"ג. עם שאמרו בגמרא גוזמא. נ"ל שאינו דבר בדוי לגמרי ח"ו. אלא כך הוא האמת. שנמנו עליה גמ"כ לפנותה בזה אחר זה. שאם נתייגעו בה קצתם. יבואו קצת מאלו הנמנים תחתיהם. לעסוק כולם בפינויה. וזה אינו דבר רחוק כלל. והגוזמא היא רק בענין המשמעות הרהוט לכאורה. כאילו הנראה הוא לומר שבבת אחת עסקו בה לפנותה. @44וזה@55 אמנם מה שלא נזכר כאן בבאור. אלא שיש לטועה שיטעה בכך. לז"א שמובן זה הוא גוזמא והבאי. וכן צריך לבאר כל הגוזמות שנזכרו במשנה (גם בכתוב. ביותר זרות מתמיה לפום ריהטא) חלילה למקראי קודש וללשון חז"ל המקודש משפת שקר ולשון רמיה. ודעת לנבון נקל. להבין ענין הגוזמא בפשט ע"ד העברה. עם היות בו בודאי גם בחינה מיוחדת אמיתית לעצמה. מי כהחכם יודע פשר דבר. לא נפל דבר אלהי במקרה חלילה.

## @00פרק ד

### @22משנה ד

@11עיין @33בנין בית הבחירה.

### @22משנה ה

@11וראשי פספסין מבדילין כו' @33ותמיהני למ"ש דשתי פרוכות היו מבדילות בעליה. ומשמע דרב אתמר בגמרא וליכא למימר תנאי היא עכ"ל תי"ט. @44ולא@55 ידעתי טעם דבריו. דהא ודאי פליגי בה תנאי. כדאיתא פ"ה דיומא במשנה. דר"י סבר לא היתה שם אלא פרוכת אחת בלבד. ונימוקו עמו. ורב כי קאמר לה. אליבא דרבי מאיר התם. דשתי פרוכות הוו למטה. וכן למעלה. @44מיהא@55 הך תנא דידן. בפלוגת' לא קמיירי. ונקט מילתא פסיקא. דלכ"ע הבדלה הואי בעליה נמי. @44מיהו@55 למ"ד פרוכת אחת הואי. לא מפסקא פרוכת אלא בצד אחד (דהיינו כפי הנראה צד החיצון) על כל פנים צריכה עוד הבדלה אחרת. בצד השני של עובי אמה טרקסין. שהפרוכת עביה טפח בלבד. ובהכרח היה צריך הכר קורה מצד שני של עובי האמה. לזה היו ראשי פספסין מבדילין. זה ברור. וכך אני אומר אליבא דר"י @44איברא@55 יכילנא תו לשנויי שינויא רויחא דאתי אליבא דכ"ע. והכא אבנין שלמה קאי. דסליק מניה בקראי דאייתי במתניתין דלעיל. איירי השתא נמי. והתר ודאי אצטריכו להו תרווייהו. לפום מאי דכתיבנא בס"ד ביומא. דהוי בבנין שלמה נמי פרוכת דבבא (כמו שהוא מקרא מלא) וכמו שהוא תלמוד ערוך בפינו. והיינו ההיא דרב דאייתי תי"ט. דמוקי ליה תלמודא בפרוכת דבבי.

@11א"כ @33אותן שתי פרוכות בין שלמטה בין שלמעלה. לא היו אלא כנגד הפתחים בלבד. לקלוט ביניהן אויר אמה טרקסין. הפנוי שכנגד הפתח. וראשי פספסין היו מבדילין. משני צדדין של פרוכת דעליה (לפי שפרוכת של עליה. מכוון כנגד פרוכת דפתח של בית. לא יותר) @44ואמנם@55 לפי מה שהעליתי ביומא דאמה טרקסין היתה הולכת על פני כל הגובה. ומבדלת גם בעליה. @44נוקי@55 למתניתין דהכא בבית שני. דלא הוה אמה טרקסין. ואע"ג דהוו שתי פרוכות למעלה כמו למטה. מ"מ לא היו רחבות כל כך. ולא מגיעות בעליה עד הכותלים) אילך ואילך. שהפספסין יוצאין מן הכתלים בצפון ובדרום. ומגיעין עד הבדלת הפרוכת. ושם מפסיקין בין הקודש לבין קודש הקדשים. במקום שאין פרוכת. @44נמצא@55 ששני מיני הבדלות היו צריכין להיות שם בלי ספק. ולא היה אחד מהם לבטלה. כך היו למעלה ולמטה בבית שני דלא הואי אמה טרקסין מכל מקום אין הפרוכות מכסות כל רוח מזרחית. אלא כנגד הפתח בלבד. וגפופין יוצאין מזה ומזה בשני צדי השער. מכותלי צפון ודרום. עד הפרוכות מקום אמה טרקסין. זה ברור בס"ד. @44ומ"ש@55 תי"ט. אין בו טעם כל עיקר.

@11בתיבות @33נראה שהיו לתיבות הללו פתחים וחלונות. שבהם קבועים דלתות ותריסין קטנים לכל רוח. לשגרן ולפתחן לעת הצורך. באיזה צד שיצטרכו. ובעת שהיו משלשלין את האומנים. היו התיבות סגורות מכל צד סביב וכשהגיעו התיבות נגד המקום שנודע להם מתחלה לכל אשר ימצא שם בדק. פתחו האומנים את דלתי הפתחים. או הסירו תריסי חלונות שכנגד פניהם בצמצום. באופן שיוכלו לפשוט שם את ידיהם למלאכה הצריכה. לא יותר מהושטת היד. נוכח הפנים בלבד. לא יכלו להביט הנה והנה.

### @22משנה ו

@11וההיכל @33לתי"ט חז"ל רגילים לקרוא כל הבנין בשם היכל. ר"ל. כל בנין היכל עם האולם. @44והיינו@55 משום דס"ל לתנא דידן קדושת היכל ואולם אחת היא בחדא חשיב להו. וככה תראה עוד להלן רפ"ה דתנן וההיכל מאה. הרי מבואר שקורא גם לאולם בשם היכל. מטעם זה שאמרתי.

@11האוטם @33מה שגמגם התי"ט על שכתב הכ"מ להשוות דברי הר"מ בחבורו עם פירוש הר"ש. שסובר האוטם הוא מפתן גבוה שש מקרקע האולם. ועשוי מעלות ומורדות לעלות בהן מהאולם להיכל ולירד ממנו לאולם. ואמר דליתא לדעת הר"מ שכתב בהדיא שהאולם וההיכל בשוה.

@11יש @33ליישב ולומר. שהאוטם הזה מבחוץ מגביה הוא הבנין. באופן שנראה עולה שש אמות. ויורד בפנים. רצוני לומר שהבנין האטום הלז עמוק שם בארצו של הר. שהעמיקו בו בנין סתום בלי חלל. רק ממולא באבנים. באופן שאם קודרין באותם. ימצא תחתית ההיכל עם תחתיתו של אולם בשוה.

@11ובזה @33האופן לא יועיל מה שעשיתי סמוכות לדתי"ט בקונטרס בב"ה לבטל דכ"מ. שהשוה דר"מ לדר"ש.

### @22משנה ז

@11אמה טרקסין @33לא ידענא מאי קחשיב תנא.

@11אי @33דבית ראשון. הלא מפורש כתוב. והבית אשר בנה וגו' ששים אמה ארכו. הרי אין שם באורך ההיכל עם בקה"ק רק ששים. הלא בהכרח אמה טרקסין שהיתה שם (כמ"ש בגמרא פ"ה דיומא) מכלל אורך הששים היתה. @44ואי@55 בבית שני קאי. כמו שהוא ענין מסכתא זו. א"כ מה טיבה של אמה טרקסין. שלא היתה בו כמ"ש ביומא שם. @44ועל@55 כרחנו נאמר. שפירוש אמה טרקסין. כל מה שכנגד אותה אמה. כמ"ש בחידושי גמרא בס"ד. @44ועיין@55 עוד בקונטרס בנין בית הבחירה פ"ד.

@11טרקסין @33ע"פ רע"ב. והערוך מפרשו בלשון יון. פנים חוץ. @44ואפשר@55 לי לפרשו שתי מלות ארמיות. טרק סין. סין הוא טיט. ומצוי הוא בת"י. טרק. כפירושו של רע"ב. ור"ל סגור בנין טיט ולבנים.

@11האולם עודף @33כו' עיין קונ' בב"ה פ"ד הלכה ח'.

## @00פרק ה

### @22משנה א

@11כל העזרה מעזרת ישראל @33ולמעלה קחשיב. שהיא סתם עזרה מוחלטת בשם זה. ולא נכללה בה עזרת נשים. שהיא קל"ה על קל"ה. שהיא אינה נקראת עזרה בלי שם לווי ונשים.

### @22משנה ב

@11והמותר @33עיין תי"ט. שהאריך להכריח דעתו שהמותר נחלק לחצאין שוין. בין הננסין ובין כבש ולכותל. עד דאי תימא שאין הנותר מחולק לחצאין. הו"ל לתנא לפרש. @44ולדידי@55 איפכא מסתברא. מדלא פריש תנא הני אמות הנותרות נמי. משמע ודאי דלאו לחלקן לחצאין קאמר. אלא מובלעים בפזור. ולא שוה בשוה. וכן משמעות הלשון.

### @22משנה ג

@11שש לשכות היו בעזרה @33ועזרה זו הסתמית שהיא עי"ש כנ"ל. ממוצעת בין ע"נ וע"כ. כי בע"נ אין מקומן של לשכות כאלו. שצריכות הן לעבודת המזבח. והיו בצדו. גם נזכר לעיל מעשה בנין ע"נ ולשכותיה. בע"נ. ואין עוד זולתן בה.. גם חשבון שטחה של ע"כ. שנה עוד בפרק זה מ"ב דלעיל. לא נשאר בה מקום פנוי ללשכות. הא ודאי אין זו אלא עזרת ישראל.

### @22משנה ד

@11לשכת העץ @33עתי"ט שהאריך ליישב קושיות הראב"ד. ומסיק כדמסיק תעלא מבי כרבא. באמת נפשי בחלה בחלומותיו ודברי רעיוניו. בתתו סבה (גנובה מרוח העולה. ודמיון רצוני בלי טעם וריח) לקריאת שם בעלמא. ולא מן השם הוא זה ולא קריאה של חבה. @44אכן@55 לדעתי א"צ לייגע עצמנו כל כך בשביל קושיא זו. עמש"ל פ"ג בס"ד. שעיקר בנין הבית היה מארז. @44לכן@55 גם זו הלשכה נקראת לשכת העץ כפשוטו ומשמעו. ולאפוקי משאר לשכות שאין ארז נראה. אלא מחופה זהב. ובזו היה העץ בלי חפוי. וזה ודאי כדי שלא תזוח דעתו של כ"ג עליו. זה בלי ספק טעם לשבח.

@11לשכת כ"ג @33בגמרא דע"ז (יז"א) מיבעיא. אי שרי למעבד בהכ"ס לכ"ג. מאתנן זונה. וכתבו תו' דמדאורייתא פשיטא דשרי. @44עמ"ש@55 בחי"ג שם שדבריהם תמוהים. @44וצ"ע@55 מ"ט נקט תלמודא בהכ"ס לכ"ג. ולא מספקא ליה אפילו לכהן הדיוט. אי שרי. דעכ"פ בהר הבית היה שם בכ"ס. כמ"ש במכלתין רפ"א. @44ואי@55 משום דההוא במחילה היה שלא נתקדשה. דהא לכאורה משמע. לשכת פלהדרין אע"ג דבעזרה קיימא. לא נתקדשה בקדושת עזרה. מדתנן הביאוהו לבית הפרוה ובקודש היתה. וכן ממ"ש שהיתה בית דירה לכ"ג. ובבית הפרוה לא היו עושים בה"כ כלל. @44ולענין@55 הלכה אם הותר דבר זה. עמ"ש בקונטרס בב"ה פ"א ובהגהותי. ובנוספות שלי על קצור ציצת נובל בס"ד.

@11לשכת הגזית @33עתי"ט. @44וצ"ל@55 שהיתה מתפשטת במקצוע צפונית מערבית שלה. חוץ לעזרה ומתעקמת ונכנסת לעזרה. במקצוע מזרחית דרומית שלה. נמצא שעומדת באלכסון. לא בקו ישר עם כותל צפוני של עזרה. @44זה@55 מוכרח מאד. מההיא דזקן יושב במערבה. פייס במזרחה.

@11הגזית @33תמיה אני על שם זה. דודאי משמע שמאבני גזית היתה בנויה. @44וקשיא@55 לר"י. דס"ל אבנים שלמות דברים ככתבן. ומהכרעת רבי שאמר נראין דר"י באבני מקדש (עם שבקונטרס בנין ב"ה רציתי לפרש. שהיתה בנויה מאבנים במדות גזית בלבד. לא נתקררה דעתי בכך).

@11והתימה @33שלא נגע בזה אחד מהמחברים ומפרשים שראיתי. ואי משום שהיתה חציה בחול. אכתי לא ניחא. דודאי לא מסתבר למימר שהיה בנינה חלוק. חציה מאבנים. וחציה מעץ גם לא יהא שמה נאה לה.

@11וי"ט היו עושין @33עתי"ט. @44וקצת@55 משמע דאסנהדרין קאי. ויש לפרש וי"ט היו עושין היום ההוא. שלא מצאו פסול בו. עשוהו סנהדרין היושבת ודנה את הכהונה. מרוב שמחתם שלא נמצא פסול בזרעו של אהרן. ונצולו מאחריות זה באותו יום. לפיכך חשבוהו לי"ט.

@99סליקא לה מסכת מדות

@11בלוח @33הציור שעשה תי"ט לתבנית המקדש. יש לי לפקפק במ"ש (בסי"ב י"ג) ושתי לשכות הי"ל לשער נקנור אחת מימינו. והיא לשכת פנחס המלביש. ואחת משמאלו והיא לשכת עושי חבתין. נראה שהיה מפרש לימינו. ולשמאלו של הנכנס דרך השער. @44ולא@55 ידעתי מניין לו. וסתמו כפירושו משמע ימינו ושמאלו של שער. דמניה משתעי. והוא דרום וצפון של עולם. שקרוים ימין ושמאל בכל מקום. כמו באיוב (כ"ג) תלים (פ"ט).

@11בציור @33הנ"ל חקק בית המוקד בשבוש. כי צריך להיות חוץ לעזרה בהר הבית. שתי לשכותיו בקודש. ושתים בחול. והוא הכניס כולן בעזרה. @44גם@55 הכיור. לא הניחו במקומו האמיתי. כי צ"ל משוך כלפי דרום. כבין האולם ולמזבח. לא בין אולם ולמזבח.

# @88מסכת קנין

## @00פרק א

### @22משנה א

@11עולת @33העוף למעלן יש לתת בו סימן קצר וכולל יותר משל המפרש. והוא לזכור רק שלשה עיינין. ממילא ידעינן ההפך במקביל. וק"ל.

@11אחד חטאת@33 לשון זכר. קאי על העוף. ולקמן קרי לה פרידה.

### @22משנה ב

@11שתי קנים@33 לשון חכמים הוא. ובתורה קן לשון זכר הוא.

@11שנתערבה בחובה@33 כלומר בשתי קנין סתומות של חובה. @44גופי@55 הלכות קונין יש לדקדק בהן הרבה. אלא לפי שאין בהן מקרא ולא תלמוד. אלא דבר מועט. לא ראיתי להעמיק העיון בהן בסברות חלושות. עד ירחיב ה' לי. אדברה וירוח לי.

@11בסיום @33המסכתא @44כל זמן שמזקינים דעתם מתיישבת@55 עיין רע"ב ותי"ט מ"ש בשם הר"מ. ואינו נוח לי. והרי הוא סותר בזה מ"ש בה"ל דעות. עיין תא ד' לנוה חכם שלנו. והוא אמנם דבר ידוע. בהחלש הגוף. יחלשו כחות הנפש כמו כן ובהכרח יסבלו גם החושים הפנימים בטול מלאכתם. כאשר ירבצו החושים החיצונים תחת משאם. שהם נקשרים זה בזה. @44אכן@55 זקני תורה עוד ינובון בשיבה טובה. דשנים ורעננים ושכלם שלם דומה לענבים בשולות. מלא מדרישת החכמה ונסיונות הזמנים. שבלו בהם ימיהם. לכן רוב שנים יודיעו חכמה לחכמים. ותושיה לרוב יודיעו זקנים מלאי ימים. משא"כ זקני ע"ה שכלו ימיהם בהבל. השחיתו גופם ושכלם. לכן מתטפשים בהתמעט כחם נפשם באה בכבל. ידאגו לימי הרעה בבוא להם חבל ולב חכמים שהיה תמיד בבית אבל. והכינו צידה לרוב לא ימותו כמות נבל. יקוו לאור באור החיים הנצחיים בלי צער. לא יכשל עוד כח הסבל. לכן בזקנותם דעתם מתיישבת עליהם ישלחו שרשיהם על יובל. ועליהם לא יבל.

@99ברוך שעזרני לסיים סדר קדשים. ועבודות סדורות. ערוכות ושמורות. בחצרות קטורות. דביר ועזרות. ולהאיר המנורות. והיו למאורות. הוא יעזרנו על דבר כבוד שמו החל וגמור גם. סדר טהרות. להשכיל להבין ולהורות. ללמוד וללמד לשעה ולדורות. ונזכה ונשוב לשקוד על משמרת הטהרה על אדמת הקודש בימינו בקרוב. לראות כהנים בעבודה ולוים על דוכן וישראל במשמרות. אמן כן יאמר ה' להחזיר מהרה העטרות.