# @88מסכת בבא קמא

## @00פרק א

### @22משנה א

@11נזיקים @33תואר במשקל פעיל נזיר נזירים. נזיר נזירים. והנזיר הוא הנוזר והניזר. כמו נזיר אלהים יהיה הנער. וכן הנזיק. הוא תואר המזיק. והניזק. כמו ומלכא לא ליהוי נזיק. שכולל נזק המלך והעם מבלי יועצים. וקראום לארבעה הללו נזיקים בשם תואר. לפי שכבר הן מועדין. ונעשה זה הפועל בהם קנין עצמי. שבו יתוארו ויוחסו. משא"כ בשם מזיק. שהוא מבנין הפעיל הפועל במקרה. והוא ההבדל שבין התואר והפועל. כך נ"ל ברור.

@11ובזה @33א"צ לדחקו של בתי"ט. שהיא הרכבה שאינה קולטת. לפי שהנו"ן אינה ראיה. כי היא נו"ן השורש. אלא שנפקדה בפעל הנוסף. לבוא דג"ש תמורתו. והיה מהראוי לפי דרכו לקרות ניזיקין. בחיר"ק פ"א הפעל. ויהיו א"כ שלשה חרוקין בתיבה בלי תנועה אחרת. והוא מהשקר.

@11גם @33היותה מורכבת מההפעיל. אין לו מקום. לפי שאין שום הוראה על כך. והיו"ד לא תעיד על זאת. כי היא באה בפלס תואר הנ"ל.

@11אבל @33היה ראוי לבוא בפת"ח בראשו. כדרך תנועת הנוסף בעצם. **@44אכן@55** תואר הלז יורה על התעצמות הנזק. בין בפועל בין בנפעל.

@11ההבער @33עתי"ט דוחק שא"א לשמעו. וכמאמר הסותר את עצמו. שלפ"ד פשיטא היה צ"ל אש. כלישנא דקרא בענינא. **@44איברא@55** איפכא איכא למימר. דקבעי תנא לאשמועינן אגב אורחה. דלא מיחייב אלא כשהוא גרם לה. משא"כ אם הרחיק כראוי או עברה גדר. או לבתה רוח שאינה מצויה. דפטור. וקמ"ל דלא ניתי למטעי בלישנא דקרא דאייתי תי"ט.

@11משו"ה @33נקיט לשון הבער. שם דבר לגזרת ההפעיל. המורה על פעולה יוצאת בכוונת מכווין דווקא. דהיינו לפחות בגרמתו. ואדם פושע לעולם. לאפוקי היכי דאיהו לא גרים מידי. זה לשון ברור.

@11הרי @33כמו הנה. הריני. הנני. **@44ועיין@55** לשון התו' תדע שלכך שינה לשונו. שבכ"מ אומר לא ראי. כראי. שהוא מלשון ראוי. וראיה לדבר משא"כ בזה וק"ל.

### @22ב

@11נכסים המיוחדים @33שאם הזיק נכסים של הפקר פטור. כפרש"י. **@44לכאורה@55** הדבר תמוה. כדאיתא בגמרא מאן תבע ליה. אפ"ה לכבוד רש"י גברא רבה אמר מילתא לא תהוי כחוכא. מתריצנא לה. דסד"א אע"ג דאפקריה מריה. לאו אדעתא דהכי אפקריה. אלא שזיכו בו עניים. **@44ודומיא@55** דשביעית דהפקר היא לאכלה. ולא להפסד. מ"מ פטור. לפי שאינן נכסים מיוחדים לאדם אחד. ואין לו תובעים. **@44ושמא@55** אפי' כעובדא דר"ס דהגוזל בארא. דאדעתא דאריא אפקריה. אפ"ה לא מצי למתבעיה כה"ג. דוק. ותלמודא שני שנויא רויחא. **@44ומ"ש@55** הלכתא אהדדי לק"מ. כי ראה רבי כאן דבריו של ר"י בנזק ושנאן סתמא קולא לנתבע. וגבי מיתה בלשון יחיד.

@11חוץ מרשות המיוחדת @33ער"ב ותי"ט דודאי ל"ש הזיק מזיק עצמו בחברו או בממונו ונכסיו שהכניסן שלא ברשות. חייב.

@11והיינו @33כי הזיק בכוונה. אבל שלא במתכוין. ודאי פטור כה"ג. אע"ג דאדם מועד לעולם. וא"צ להזהר בו לגמרי שלא יזיק לממונו. שהכניס שלא ברשות. ואפילו בפסיק רישיה כו'. כההיא דמלא חצר חברו כדים כו' בעל החצר משבר ויוצא כו'.

@11הנזק והמזיק @33עתי"ט לשון תשבי. שתמה למה לא אמר המזיק והמוזק. ע"מ המכה והמוכה. **@44ועם@55** מ"ש לעיל כבר נתיישב זה.

@11ורמ"ז @33כתב בזה דברים שאין בהם טעם וריח. כי מ"ש שאין מזיק משמע דווקא מפעיל. ולו יהי כן. וכי בשביל שנמצאו יוצא ועומד בפעל אחד. יגרע מהמזיק היותו יוצא ג"כ. והרי אפילו בלא הקיץ שהוא עומד (מ"ש רמ"ז שמשמש בלשון קל. אשתבש. שאין זה קל. אך פעל עומד יקרא ואשר תשים. הוא יוצא כראוי לו) כתב רד"ק במכלול (דז"א) בפירוש שאם נרצה להשתמש בו בפעל יוצא. הרשות בידינו לעשות כן. כל שכן בתואר ופעל מזיק שלא נמצאהו עומד בשום מקום. ומענינו הוא נלמד. ובכל זאת לא השיב כלום למניעת השמוש במוזק. שהוא תולדה דמזיק. ואם יש מציאות לאב. מדוע יעדר הבן הנקרא לגזרת היוצאים מזיק בשמו הנולד ממנו בדמותו כצלמו. **@44ומ"ש@55** והמכה והמוכה הם יוצאים לשנים. **@44אינו@55** מובן. מי לא משכחת לה בהכאת יד או באגרוף. **@44ומה@55** כל זה עושה לענין הנדרש. ר"ל שלא יאמר בשביל כך מוזק. יקבל פעולתו ע"י אחד או שנים הרפה או החזק. דומה כאילו לא ידע מר. בדקדוק מאי קאמר. ולה"ק קראה מתנמנם אם קרא לא גמר. ודרכי המדקדקים לא שמר.

### @22ג

@11ושוה כסף @33ז"ל תי"ט. כתב הר"ב וכשבאים לשלם ההיזק מנכסי יתומים לא יפרעו אלא מן הקרקע כו'. ולכאורה הואיל ולא כתב האידנא מגבינן ממטלטלי דיתמי כו' דדעתו דלא תקנו אלא לב"ח משום נעילת דלת. אבל לנזקין דלא שכיחי לא תקון. אלא שהרמב"ם כתב כו' ואעפ"כ כתב דהאידנא מגבין לנזקין מטלטלין של יתומים ע"כ.

@11לא @33ידענא פלוגתייהו במאי. דלכאורה נ"ל. דלא שייכא פלוגתא בהך מילתא. מידי הוא טעמא דרא"פ. אלא משום דלא תקנו לנזקין דלא שכיחי. אטו מי איכא מאן דפליג במידי דלא שכיח (והיינו קרן ותולדותיהן דמשונה ולא שכיחי. וכן שור שהזיק אדם) דלא עבדינן שליחותייהו האידנא. ולא מגבינן ביה בח"ל אפילו ממקרקעי. ואף לא ממזיק עצמו. וגם לא מאותו דבר שהזיק בעצמו. **@44אלא@55** דאי תפס. מהני. דלא מפקינן מניה. למר כדאית ליה. ולמר כדאית ליה **@44מיהו@55** מניה דווקא. אבל מיתמי. מסתייה דתהני תפיסה בדבר המזיק עצמו. **@44אי נמי@55** אפילו במקרקעי דמזיק. דמשתעבדי לקרנא מיהת האידנא נמי **@44איברא@55** הבו דלא לוסיף עלה למגבי נמי אנבויי. ומניהו דיתמי נמי. וממטלטלי דיתמי נמי. כי הא מאן שמעת ליה. וליכא מאן דאמר לדעתי.

@11אי הכי @33ודאי ליכא לאוקמי לדהרי"ף. אלא במידי דשכיח ואית ביה חסרון כיס. (דהיינו שן ורגל. וכן אדם שהזיק שור) דשליחותייהו דקמאי עבדינן בהו. ודמו לשאר חובות ושיעבודים דאזיל ליה טעמא דר"א. ועל כרחך יודה בזה גם ר"א. ואין מקום למחלוקתן (כתבתי הכל בלי עיון בספרים כלל. לידע במה נחלקו) וזה מן התימה.

@11ואין @33לומר דהרי"ף אזיל לטעמיה. דס"ל דמנדינן לחובל עד דמפייס לבעל דיניה.

@11דההיא @33תקנה אחרונה משום קנסא. ודווקא לדידיה קנסוהו. אבל לא קנסו בנו אחריו. ותקנתא לתקנתא למיגבי ממטלטלי דיתמי נמי. ודאי לא עבדינן. זה ברור. לענ"ד.

@11וע"פ עדים ב"ח @33הא דהוקשה למפרשים. מ"ש דלשמעינן הכא. הא פסילי לכל עדות. **@44נ"ל@55** לק"מ. דהא בהזק בהמה איירי הכא. וס"ד דסגי בעדות עם הדומה לחמור. אע"ג דבעל השור משלם מכיסו כ"ש בקרן תמה. דאינו משתלם אלא מגופה של בהמה. זה פשוט.

### @22ד

@11הבהמה @33בעלת תרבות. כמש"ה בהמות הייתי עמך. בהמות אשר עשיתי עמך.

@11ושור המועד @33ג"פ נגח כו' ולגבי מועד חשיב להו חד פירש"י. **@44דע"י@55** העדאה דעדים אתי בהו חיוב. והועד לחמשתן בהעדאה אחת. הילכך חדא מילתא היא.

@11והאדם @33הרי אלו חמשה. בב"ח קמיירי. כפירש"י **@44ומאי דמסיימי@55** תו'. דבור ואש כך לי פ"א כמו בפגו"ד **@44לא@55** נהירא דשור כי לא אייעד בבעלים. נמי כך לי פ"א. כמו פ"ב. שאינו נעשה מועד אלא על פי בעליו. כדכתיב והועד בבעליו. א"ה לאו משום לתא דידיה קתני ליה. אלא לתייהו דבעלים. וקיימא קושיא בדוכתה. לתני נמי בור ואש.

@11הזאב @33נראה דנקט להו דרך גדלן. או דילמא דרך חשיבותן וערך סכנתן. קחשיב להו מלמטה למעלה. שהזאב הוא היותר מצוי וקרוב לישוב. ומתערב עם הכלב (עפ"ק דכלאים) ליש מלך בבהמה. מ"מ אינו מסוכן כדוב. ולא עז כנמר וכן כתוב כדוב שכול. כנמר על דרך אשור.

@11הרי אלו מועדין @33פשוט דכלב רע לא גרע מכל הני. **@44והא@55** דלא נסיב ליה תנא דמתניתין. משום דסמיך אדשילהי פ"ז דמכילתין. דאשמועינן התם. דאסור לגדל את הכלב. וקאי עליה בארור נמי. משו"ה פשיטא ליה טובא. **@44ואי@55** משום דכיון דאיכא דשרי בכופרים. (ועמ"ש בס"ד בשי"ע סי"ז) בפלוגתא לא קמיירי.

@11וה"ט @33דשייר נמי חתול. אע"ג דנ"ל ג"כ פשוט. דאיהו נמי הוי מועד מתחלתו. כשאינו מבני תרבות. דאסור לקיימו. **@44מיהו@55** כלבים וחתולים בני תרבות. ודאי בכלל שור הן. כמו שאר כל בהמה חיה ועוף. כדתנן שילהי פרקא חמשאה לקמן.

@11בזמן שהן בני תרבות אינן מועדין @33ש"מ אית ליה לר"א. דיש להן תרבות. ויש להם בעלים. **@44ורמינהו@55** רא"א כל הקודם להרגן זכה. כדתנן רפ"ק דסנהדרין. ותקשי אליבא דר"ל. דאמר התם והוא שהמיתו. מיהת כי המיתו. אפילו חדא זימנא. שוינהו רבנן כאיסורי הנאה. ולית בהו לא לבעלים ולא לאחר הנאה. אפילו זכיה בעורן לא. ומאי זכה. זכה לשמים. דקעבד מצוה. ולא בעי למידייניה. **@44ואילו@55** הכא קאמר. בזמן שהן בני תרבות אינן מועדין. ובעו העדאה בב"ד. וכל כמה דלא גמר דינייהו. לאו איסורי הנאה נינהו. ואית להו בעלים. ואסור להרגן ודאי מקמי גמר דין דידהו. דכיון דלא סגי להו בלא העדאה. ולא הפקר הם. בעינן נמי כמיתת בעלים. כך מיתת השור. בב"ד דווקא. ולא זכה הקודם להרגן.

@11וכל שכן @33דקשיא לר' יוחנן אליבא דר"א התם. דאמר אע"פ שלא המיתו. דקסבר אין להם תרבות. ואין להם בעלים. ובכל גוונא הזוכה להרגן. זכה מהפקרא. **@44ואילו@55** הכא איפכא שמעינן ליה לר"א. דאינן מועדין משמע אפילו המיתו פ"א. ולא מיבעיא היכא דלא המיתו. והיא תמיהא רבתא.

@11ואי @33אפשר להעמידה אם לא נגרוס בחדא רבי אליעזר. ובאידך רבי אלעזר בלי יו"ד.

@11שוב @33ראיתי בתו' דסנהדרין. דקשיא להו כי קושיין אר' יוחנן לחוד. ושנו כדשנינן. וע"ש עוד. **@44איברא@55** לא ידענא מאי דקא מוקמי תו לההיא בקשורים. ובגורזקי. **@44תינח@55** נחש אתי שפיר. מיהו היכי סלקא שמעתיה התם. דאי הכי תוקמה לדר"י בתרבות דשלשלאות. ואפ"ה ס"ל דאין להם תרבות. ולא בעלים. וכל שכן בתרבות גרידא. **@44והכא@55** ס"ל דבתרבות גרידא סגי. הא על כרחין צריכין נמי לשינויא קמא. ועמ"ש בס"ד פ"ק דסנהדרין.

@11הנחש @33ר"א קאמר לה. דביה מודי. דאינו בן תרבות.

## @00פרק ב

### @22משנה ב

@11השן @33היינו שן דחיה. כמ"ש בגמ'. **@44ויש@55** לו סמך מבואר בכתוב. ושן בהמות וגו'. דההיא ודאי שן דחיה דווקא.

@11אכלה כסות כו' משלם @33ח"נ נראה פשוט. דהאי תולדה דקרן ממש הוי. ויש לו העדאה. וצ"ע ברא"ש כאן.

@11שקפצו @33עתי"ט שאחז החבל בשני ראשיו. מעיקרא סבר דלהכי לא תני שנפלו כגון דמקרבי כלים לכותל. ובסוף כתב. מתני' דמרחקי כלים.

@11נסתבך @33בלשונו של נ"י המגומגם בכאן. אבל לשון התי"ט משובש ואמר דברים שאינם דהיכא דמקרבי. פטור אף על הקפיצה. תלי ביה בוקי סריקי בנ"י. מה שלא עלה על דעתו. שאין ספק שעל הקפיצה לעולם חייב. רק נפילה מילתא דלא פסיקא היא. דזמנין דפטור כגון היכא דמקרבי. משו"ה לא תני לה. אע"ג דמשכחת לה נמי דחייב והינו כגון דקיימי כלים בי מצעי. והויא רבותא. משום דלא אורחיה דתנא לאורוכי. כמ"ש בס"ד בחי"ג. זהו דבר ברור. ותי"ט לא חלי ולא מרגיש.

@11גם @33במ"ש. והיינו היכא דמקרבי. ואז פטור על הקפיצה. כי הלא היה צריך לבאר. היכי ליחייב על הקפיצה. ואיך אפשר שיעשו הזק בקפיצה. היכא דליכא כלים דהא מקרבי. וכבר אמר בתחלה. דכי קפצי. לברא קפצי. ולא חש לקמחיה כלל.

### @22ג

@11חררה @33מן חרה מני חורב. וחרה נחושתה.

### @22ה

@11דיו @33העתיק רמ"ז מ"ש ה"ע וז"ל. אין דנין ק"ו אלא להטיל על הלמ"ד אותה חומרא שיש במלמד בלבד. אבל לא להעדיף עליו יותר מהמלמד. ואע"פ שהלמד כל כך חמור בערך המלמד (כצ"ל) **@44ופשוט@55** דלהכי אייתי ר"ט קרן מרגל. וק"ל.

@11כתי"ט @33ד"ה ברה"ר. צ"ל חלוק.

### @22ו

@11תי"ט @33ד"ה סימא. צ"ל א"כ לכתוב קרא פצע בפצע.

## @00פרק ג

### @22משנה א

@11בעל החבית @33היינו כד היינו חבית נ"מ למו"מ. שיכול הלוקח המוחזק לומר תן לי חבית. שהיא גדולה מכד. כדמוכח רפי"ט בעובדא דר"א. דדרש ויצאה ויצאה כת שניה. אמר הללו בעלי חביות כו'.

@11ולענין @33מ"ש תו' דהולכין אחר רוב הדיינין. עמ"ש בשי"ע (סקכ"ז) שתרצתי קושיא אחרת כיוצא בה. באופן שתרצו התו' כאן.

### @22ה

@11זה בא בחביתו. וזה בא בקורתו @33זה לקראת זה.

### @22ו

@11אחד רץ @33כו' ע"פ רע"ב דבע"ש רץ הוא לדבר מצוה להכין צרכי שבת. ומתיירא שלא יכנוס השבת. והוא עדיין לא השלים המוטל עליו לעשותו. לפיכך עושה במרוצה ובחפזון. וכדאשכחן נמי לההוא סבא דנקיט תרי מדאני אסא ורהיט בה"ש. **@44ולענין@55** פירושו של הר"מ ברץ בע"ש בה"ש. **@44בגמרא@55** משמע דלא כוותיה. עע"ל.

@11חייב @33הרץ ופשוט דהיינו דוקא כשהיה זה רץ לקראת המהלך. או שהיה אחרון. ולא אמר למהלך שיפנה ויעמוד מן הצד. דאל"ה מהלך חייב ורץ פטור. **@44אבל@55** במהלך ובא מן הצד לקראת הרץ ועכב מרוצתו. והוזק או הזיק. נ"ל דשניהם פטורין. דכל כה"ג לאו משונה הוא. כיון שאין עומד בדרך כנגדו. ודילמא הו"ל מילתא דפחיזא. ואורחיה הוא למרהט. **@44ואפילו@55** תימא בכל גוונא משונה הוי בחול. מיהו מהלך נמי משנה הוי בכה"ג. דהו"ל לעמוד משו"ה מסתברא דאית להו דינא דשניהן ברשות ופגעו זה בזה.

@11עתי"ט @33שפקפק במ"ש בעל הגהת ש"ע שהביא לשון נ"י בשם הרמ"ה. דנשאר צרכיו. כבחול דמי. כאילו אינו חולק ע"ד הש"ע דלא שני ליה. ובודאי חלוקין הן. **@44וע"ז @55**כתב רמ"ז וז"ל מוכח ממ"ש הרב בהגה דגם הרמב"ם ס"ל. דווקא בצרכי שבת. ולדידי כמעט מוכרח לפרש כן. משום דתלה כדי שיהא לבו פנוי בכניסת שבת כו'. שלא ישאר מה לעשות בבוא השבת. והיינו ממה שצריך לו לצרכי שבת כו'. אבל אי איירי במה שאין צריך לשבת. מה לי שיהא פנוי. הלא בע"כ יפנה מעסקיו עכ"ל. **@44ולי@55** אין זה הכרח של כלום. כי ר"ל שיהא לבו פנוי ומחשבתו טהורה בשבת. בלי טרדת המחשבה בעסקי חול. וגם זה מצוה. שיהא בשבת טוב לב. לכן דעתי נוטה לדעת התי"ט בזה. עם שעדיין אינו מוכרע אצלי. וצ"ע למעשה.

### @22ח

@11מועד בתם משלם במותר @33אם הזיק את התם יותר ממה שהזיקו. וכתב עליו הרא"ש וז"ל למה הוצרך לפרש מועד בתם כו'. כבר פירש לנו פירושו של במותר. אלא כו' לומר לך. שהתם משלם נזק שלם בנגיחה זו. כגון אם חבל מועד בתם חמשים. ותם במועד ארבעים. הדין נותן שישלם מועד בתם שלשים. קמ"ל שאינו משלם אלא עשרה דהיינו יותר על מה שהזיקו תם (משום שהתחילו כאחת) ע"כ. **@44ולפ"ז@55** הוא הדין אם הזיקו זה את זה בשוה. שכל אחד הזיק בחברו חמשים. אין אומרים ינכה תם למועד עשרים וחמשה. וישלם לו מועד. עשרים וחמשה. אלא יצא זה בזה. כיון שאין כאן מותר חבלה **@44ונמצאת@55** אומר לפירוש זה. תם חמור ממועד אצל מותר חבלה. שאם תם הזיק מאה. ומועד הזיקו חמשים. אי אמרת שמין חיוב תשלומין נמצא יצא זה בזה. משא"כ השתא דאמרת דפרע במותר חבלה דווקא. וכל מה דליכא מותר. אין מחשבין אלא יצא זה בזה. אשתכח חמשין דמועד אזדו להו בחמשין דתם. דל בדל. נפישי חמשין דמותר חבלה. דבעי תם לשלומי בהו חצי נזק. יציבא בארעא. וגיורא בשמי שמיא. דהא לגבי מועד קולא הוי טפי. דכי אזלת בתר חבלה. לא משלם כדמיבעי ליה לשלומי. לענין שום הנזק. ולגבי תם הוי איפכא. וצ"ע שהרי א"כ לקתה מדה"ד ואין זו מדה בתורה.

@11שוב @33ראיתי שגם רמ"ז הקיפהו בקושיות. אך מ"ש דלפ"ז חמור תם שמפסיד עשרים מן הראוי. והמועד אינו מפסיד אלא עשרה. בזה לא אמר כלום.

### @22ט

@11שור שוה מנה @33שור תם.

@11ולא קיימת וגם את המת יחצון @33ור"מ מקיימו פחת שפחתה מיתה מחצין בחי. ולא דלאחר מיתה.

### @22י

@11שורו שחבל באו"א @33דמריה. דלא תטעה לפרש או"א דשור. **@44טעה@55** בעל הגהות אלפסי שהגיה דאמרי' ועשה ממנו לשון ארוך. ונמשך אחריו רמ"ז. ושגו מאד. **@44אפילו@55** מאי דסליק אדעתייהו. לא קשיא פשיטא. דהא תני ליה משום סיפא. דהוא פטור.

@11שורו שהדליק את הגדיש בשבת @33כתב נ"י לענין שור אין חילוק בין שבת לחול. דאפילו בחול חייב. **@44אין@55** הלשון מדוקדק. אלא לגבי חצי נזק שייך קצת אפילו בחול.

@11מפני שמתחייב בנפשו @33עתי"ט. **@44ולפמ"ש@55** בס"ד במ"ב רפי"ג דשבת. לא מיחייב אמלאכה שא"צ לגופה. אלא במתקן עמה שום דבר. הכא נמי מיירי במתכוין להנקם משונאו. דמתקן הוא אצל יצרו. וע"ל מ"ה פ"ח.

### @22יא

@11בסלע לקה @33דרך ריצתו מפני רודפו.

@11לקה @33מ"ד בקמ"ץ הלמ"ד. לא משתבש. עיין עזר אור וי"ג לוקה. בשור"ק. משלא נזכר פועלו.

@11שניהם חייבים @33ע"פ רע"ב. אבל ליתנהו לתרווייהו. שמכר או אכל. אחד מהן.

@11קטן הזיק @33ודמי הקטן תקח. רש"י.

@11דייק @33טובא. דבודאי הכא לא הוחלט השור. דהא היא גופה חדוש היא. דבלעלמא מודה בקנס פטור. ולא החליטו הכתוב כלל ע"פ הודאתו. משו"ה פשיטא דלא שקיל אלא דמי. כדאמר מזיק.

@11ולשון @33אינו מדויק נ"י. אלא מיהא כי ניחא ליה למזיק. קיהיב ליה תורא. דבדידיה תליא ודאי. וקפחיה לתי"ט בטעותא. דקסבר הכא נמי שקיל תורא. אפילו בע"כ דמזיק. ולא היא. הא ליכא דסליק אדעתיה. **@44תדע@55**. דהא קיי"ל מכרו מזיק. אינו מכור. אפילו לר"י. ועד שלא עמד בדין. מכרו. מכור כו' לכ"ע (לרדיא מיהא וכי לא אתו סהדי. מכור לגמרי. ולא גבי מדי) כדאיתא פ' המניח (לד"א) ואע"ג דאיכא סהדי בצד אסתן. כ"ש היכא דליתינהו לגמרי. זה ברור ופשוט מאד.

@11אחד תם @33כו' אשמועינן דאפילו לר' אחא. כצ"ל בתי"ט.

@11המע"ה @33מ"ש רע"ב ואי תפס ל"מ מניה.

@11עש"ך @33סס"ת.

## @00פרק ד

### @22משנה א

@11ישלם לאחרון @33כגון שתפסן (צ"ע כי לא תפסו) וכרבי ישמעאל ס"ל. דאילו לרבי עקיבא בלא תפיסה נמי. ולמה ליה למתניה כלל. בכל גוונא אחרון נשכר. וכ"ה פירש"י. ועדיין צ"ע. **@44אבל@55** להתו' בין לר"מ בין לר"ש. מתוקמא מתני' בדתפיס ליה ניזק אחרון אחרון. ואפ"ה לא נעשה עליו ש"ש אלא לחלקו. עמ"ש תי"ט בסמוך. מטעם הרא"ש בשטת התו'.

### @22ב

@11מועד למינו @33גסה לגסה. דקה לדקה.

@11ממילא @33אין לפרש לקטנים. אלא קטנים שבאותו מין.

@11מועד לשבתות @33פרושא קמא דרע"ב ניחא דאתי אליבא דכ"ע. ובתרא דלא כר"ע דפ"ג דלעיל. דתם באדם נמי נזק שלם משלם.

### @22ד

@11פטור @33עתי"ט שנתקשה בדבר **@44ולי@55** נראה פשוט דהיינו טעמא. משום דאיש כתוב בפרשה. והנהו לאו איש נינהו. והא דאמור רבנן אין מעמידין אפוטרופוס לתם לגבות מגופו. ודאי דלא אפשר. כיון דמדאורייתא פטירי. דלא רמי רחמנא קנסא עלייהו. דלאו בני קנסא נינהו. לא בדין אדם ולא בדין שמים. וחס רחמנא נמי עלייהו. דלהכי כתב קרא שור איש. היכי ליקו רבנן ולפקעו ממונייהו (ומזה ל"ל יצא לחז"ל ג"כ. בשור תם של הפקר שנגח. וקדם אחר וזכה בו. אין לו לניזק כלום. כיון שלא תפסו. לא הוחלט. אף לדברי ר"ע. כה"ג דלית ליה בעלים. ומהפקרא זכי ביה היאך) אבל בשכבר נגח. לא סגי בלא"ה להעמיד אפוטרופוס. מפני תקנת העולם לייעדו להבא. וזה ברור.

@11משלם כופר @33דליכא למימר יומת ממש. ודכתיב ואם כופר יושת. רשות הוא. אי בעו יורשים. דהא כתיב ולא תקחו כופר לנפש רוצח. **@44ונ"ל@55** שזה שכתוב מתחלה יומת. לומר שאם אינו נותן כופר. יומת גם הוא באותה מיתה. שיסבבו מן השמים. שיבוא שור וינגחנו וימיתנו באותה גרמא. שמת בו המת ע"י נגיחת שורו. **@44ולפי@55** שהיא גרמא בעלמא. חסה עליו תורה להקל דינו. להביאו לפדיון. והרי זה נתינת טעם לענין הכופר. **@44ושעור@55** הכתוב כך הוא. השור יסקל על פי ב"ד. וגם בעליו יענש מיתה. אע"פ שאין דינו מסור לב"ד. מכל מקום לא ינקה. כי יומת ממילא בידי שמים. לפיכך אני משיאך עצה לשית עליו כופר. כי על ידי זה ינצל מעונש מיתה המעותדת לו.

### @22ה

@11משלם כופר ליורשים @33ואם היה גר. פטור לפי זה. כמו בדמי ולדות.

@11ואין @33זה חדוש וחומר בעבד ואמה. שמשלם דמיהם לבעלים. לפי שהם כשורו וחמורו.

### @22ז

@11שור היתומים @33דלא תימא כיון דלאו בני דעה נינהו. **@44ותו@55** דהא איש כתיב בנגיחה דנזקין. דמשו"ה פטורין מתשלומין. כדלעיל מ"ד. וכמ"ש שם בס"ד. סלקא דעתין נילף מנה לנגיחה דמיתה.

@11שור המדבר @33נראה פשוט. דהאי לאו שור יעריי הוא. דשור הבר הוא דמיקרי. אלא בשור בן תרבות דידן. והוא של הפקר.

@11נ"ל @33משום דקבעי לאשמועינן רבותא אליבא דר"י. דאפילו לא אפקריה מריה. אלא איהו דערק לאגמא. ואייאש מריה מניה. דלא בר נטירותא הוא. פטריה ר"י. כי היכי דמפטר כה"ג בנזקין. אי קדים אחר וזכה בו. דהא בכלל הפקר הוא. ואבדה דרחמנא שרייה היא. של מוצאה הוא דהויא. **@44והכי@55** נמי מוכח מדדייק תלמודא. היינו שור הגר. היינו שור המדבר. דאיהו אפקריה. או דהוה הפקר מעולם. אכתי בשל הפקר הנעשה מאליו. אחר שכבר היו לו בעלים. מנלן דפטר ר"י. ואצטריך ליה שור הגר (משום דממינא הוה הפקר) אע"ג דנסיב שור המדבר. אלא ודאי לא שנא. דכל היכי דהוי של הפקר. בין דאפקריה איהו מדעתיה. בין דאפקריה רחמנא. בכל גוונא. שם הפקר חד הוא לענין זה.

### @22ט

@11ונעל בפניו כראוי @33היינו שמירה פחותה **@44אבל@55** שמירה מעולה. היינו שיכולה לעמוד ברוח שאינה מצויה. ובה גם התם פטור לד"ה. ואצ"ל מועד.

## @00פרק ה

### @22משנה א

@11ורביע @33או רביע קאמר. והיינו שאם הזיקה מנה. וצריך לשלם חמשים. ואי אפשר להשתלם מן הפרה משתלם מן הולד עשרים וחמשה. **@44וכתי"ט@55** דה"ה נמי אם אין בפרה שעור חצי נזק. דמשלם המותר מהולד כו' והשתא אותו מותר משלם מחצה מולד. שהוא רביע. **@44ואין@55** לשון זה מדוקדק. דמשמע דכי בעי שלומי מחצה מותר. הוא רביע נזק לעולם. והא לא משכחת לה אלא פחות מרביע. דהא בנזק מנה. אין על הולד לשלם אלא כ"ה. כי ליתא לפרה.

@11וכל @33מאי דאיכא לאשתלומי מפרה. מנכה נגדו החצי. מחשבון כ"ה. שהוא רביע נזק שעל הולד לשלם.

### @22ג

@11או שנשכו כלבו @33לא מיבעיא נגיחה דתם דפטור ברשות המזיק. אלא אפילו נשיכה דכלב רע. שהוא מועד מתחלתו (עמ"ש בס"ד לעיל שילהי פ"ק) נמי מיפטר.

@11והסתכל @33בעין פקוחה. ותראה מחכמת לשון המשנה בדיוק נפלא ובהשגחה. דבסיפא לא אכפל למתני נמי. או נשך כלבו שורו של בע"ה. אלא נגח לשורו של בעה"ב בלחוד. כיון דאנגיחה תמה מיחייב. תו לא אצטריך ליה לאשמועינן נמי כה"ג במועד. דממילא משמע.

@11ונסתלקה @33תמיהת תי"ט.

@11בעל החצר חייב @33בקרן בכל גוונא.

@11ובשן @33ורגל. עיין לעיל מ"ב דריש מכילתין בפי' רע"ב ד"ה רשות הנזק והמזיק. ובח"מ (סי' שפ"ט) ודוק.

### @22ד

@11שהיה מתכוין @33עתי"ט שכתב ומזה אני תמה ע"ל הר"מ דמשמע דס"ל הקשא אף לאין מתכוין כו'. **@44אומר@55** אני. הר"מ אסוגיא דהתם סמיך. דפשיטא ליה לרבא כחזקיה. ובהכי סלקא מסקנא. עתו' שם. וצ"ע.

@11שמין את האשה @33עתי"ט. **@44ונראה@55** שבכלל שבח פדיון. כשרואין אותה מעוברת. דמיה יקרין מריקנית. שאין עליה קופצים כ"כ. שדואגים שמא עקרה או איילונית היא. וצ"ע

@11היתה שפחה ונשתחררה @33הא דנקיט האי לישנא כו' דעדיין לא היו לה בנים. רש"י. **@44ור"ל@55** בנים שהורתם בקדושה. דכי הו"ל בנים שלידתם שלא בקדושה. כדליתנהו דמו.

### @22ה

@11שיח @33אריך וקטין. **@44צ"ע@55** אם אין שעור לדבר. וסתמא משמע ארוך כמה דבעי. רק שעמקו יתר על רחבו. כדאיתא בגמרא גבי בור. אבל על ארכו לא הקפידו. דמ"מ איכא הבלא. וכן משמע מסתימת הפוסקים.

### @22ו

@11עבד או אמה @33סד"א הואיל והוא עם הדומה לחמור ליחייב. קמ"ל. **@44ותי"ט@55** כתב דלא תימא כל דאית ליה בעלים (א"כ נפלה לתוכו אשה. שיש לה בעל. יהא חייב) כו'. ונראה טעמא דאדון מיקרי לעבד ואמה. לא בעל ע"כ.

@11והוא @33טפל בלי מלח. **@44אבל@55** יש טעם בדבר כלשד השמן. משום דלא קרינן ביה והמת יהיה לו. עשי"ע (סמ"א).

### @22ז

@11אחר שור @33כו' נ"ל הוא הדין לסירוס.

@11וצריך @33טעם אמאי שייר ליה תנא. ועשי"ע (סקי"א. ולענין צב"ח שם סק"ו וסי"ז).

@11כיוצא בהם @33ונראה שהוא הדין לדגים שבים. כדמשמע בגמרא. שאף הן בכלל אסורין השנויין כאן. **@44וצ"ע@55** מ"ט שיירינהו. והו"ל לאשמועינן בהו רבותא טפי. ועשי"ע שם.

## @00פרק ו

### @22משנה א

@11והזיקה @33בשן ורגל. **@44ודין@55** הקרן אצל שמירה. פחותה. עספ"ד דלעיל.

@11פטור @33וקמ"ל דסגי להו בשמירה פחותה.

@11לא נעל כראוי @33והזיקה. חייב. אע"ג דלא קעביד מידי. נמי מיחייב אכעין ושלח כעין ובער. **@44וצ"ע@55** קצת מנלן דקרא לאו דווקא.

@11נפרצה @33מחיצת הדיר. אפילו מעצמה.

### @22ב

@11נפלה לגנה @33כגון שהוחלקה. כתי"ט.

@11ולפ"ז @33סיפא דתנן ירדה כדרכה. רבותא הו"ל למתני אפילו הפילוה חברותיה כו' **@44הא@55** ל"ק. איידי דתני רישא בדידה. תני נמי סיפא בדידה. ודוק נמי דקתני נפלה. ולא שהפילוה.

### @22ה

@11גדר @33של אבנים הוא בכ"מ.

## @00פרק ז

### @22משנה א

@11אין הגונב אחר הגנב @33משלם כו'. כל שלא קנה בשינוי.

### @22ד

@11גנב והקדיש @33כו'. בגמרא פריך. אהקדיש ליחייב. מה לי מכרו כו'. ומשני מכרו להדיוט מעיקרא תורא דראובן והשתא דשמעון כו'.

@11קשיא @33לי. אמאי לא משני דעדיפא. מכרו להדיוט שאני. דמקבל מעות תמורתו. משא"כ בהקדיש בכחנם קעביד. ולא אהני ליה מידי.

@11וי"ל @33דאפילו נתנו במתנה להדיוט נמי מיחייב. דבכמה מקומות המתנה כמכר. דאי לאו דהוה ליה הנאה מניה. לא יהיב ליה. הדר הוה ליה מתנה כזביני. א"כ בכלל מכירה היא.

### @22ה

@11או שגנב וטבח ומכר חוץ מרשותם @33נקט כל הני גווני. אף על גב דלא צריכי. **@44כה"ג@55** אשכחן בבתרא דנדרים. ובר"פ אותו ואת בנו. ודכוותה טובא. **@44מיהו@55** הך בבא. לא יתירא היא כולי האי. דאיכא למימר משום דהוה מצינן למטעי דצריך דווקא להיות טביחה ומכירה ברשות בעלים. סד"א כי הוציאן מרשותם. דקני ליה להתחייב באונס. כי טבח ומכר. שלו הוא טובח. שלו הוא מוכר. קמ"ל.

### @22ז

@11ומגדליך תרנגולים @33שמא יביאו כשעורה מן השרץ לרע"ב. **@44ושבוש@55** הוא כשעורה מאי עבידתיה גבי שרץ. דשיעורה בכעדשה ובדקתי בפירש"י ומצאתי כדברי.

@11לא יגדל את הכלב @33עשי"ע (סי"ז).

@11אא"כ קשור @33כו'. צ"ל דאז אין האשה חוששת לנביחתו. שהרי עדיין נובח הוא. ולכך מגדלין אותו.

## @00פרק ח

### @22משנה א

@11רואין @33עתי"ט עמ"ש הפוסקים דמתנות דיינינן. וטעמא דאי איתא שהקנה לו. הרי זכה בו ויש ח"כ. עכ"ל. ואינו מוטעם לחכי. **@44אלא@55** טעמו של דבר הוא. לפי שהמתנה כמכר. דאי לאו דהוה ליה הנאה מניה. לא הוה יהיב ליה. הדר הו"ל מתנה כמכירה. כמ"ש בפב"ה (וכמ"ש בס"ד מ"ה פ"ז) וכן בכמה דוכתי.

### @22ג

@11וחובל בחברו ביו"ה @33לא מיבעיא במתקן אצל יצרו בלבד. אלא אפילו צריך לו גם לכלבו.

### @22ד

@11נתגרשה האשה @33נראה הוא הדין דהוה מצי למתני אם הי"ל נכסים שאין לבעלה רשות בהן. חייבת. **@44אלא@55** דנסיב תנא מידי דשכיח.

@11לא @33אמרינן תמכור נ"מ בטובת הנאה. דלגבי בעלה ודאי מחלה. ואין קונה.

### @22ה

@11שנדון בנפשו @33עמ"ש בס"ד לעיל מ"י פ"ג.

@11פטור מכולן @33ואין צריך לומר ממלקות דפטור. כמ"ש בס"ד במו"ק ח"מ (סת"כ). יע"ש. **@44ומיהו@55** מדת חסידות לשלם ג"כ לעבד שלו. והכי עבד שמואל עובדא. דבדק באמתיה. ויהב לה דמי בשתה (שילהי יו"ד) **@44ואע"ג@55** דלא נתכוין לביישה. כיון דלא אפשר בלא ביוש. הוי ליה בושת דבכוונה. **@44אלא@55** דשמואל לדינא ס"ל. דיש עבדים בושת. ואע"ג דבושת העבד. לרבו. מ"מ היה עושה כן להנצל מעונש. כמ"ש התו'.

@11איברא @33לכ"ע נמי ראוי והגון להחמיר כה"ג. וכענין שאמר איוב. אם אמאם משפט עבדיו וגו'.

### @22ו

@11התוקע נותן סלע כו'. @33כרמב"ם כו' ואותו הממון קצוב הוא דמי הצער והבושת והרפוי והשבת כו'. **@44והרי"ף@55** סובר שאלו דברים הקצובים אינם אלא בשביל בושה וצער כו'. ואם יש רפוי ושבת. הכל לפי הענין. ובזה לא יכלו חכמים לתן קצבה.

@11ונראין @33דברי הרב מדברי תלמיד. כי התוקע יכול לסמות עין המוכה או להפיל כל שניו. ע"י ההכאה באגרוף רשע. או לחבול בו ולהחליאו עד קרוב למות. כענין שכתוב. והכה איש את רעהו באבן או באגרוף גו' ונפל למשכב. והרי כתוב שבת ורפואה בצדו.

@11הא @33ודאי לא באו חכמים להקל דין החובל. מדין תורה. שלא ישלם אלא סלע. אפילו הזיקו ברפוי ובשבת כמה סלעים. אלא להחמיר עליו בדמי בושת וצער בלבד. השוו המדה. וזה מוכרח. ופשוט מאד.

@11מנה @33צורי וכתו' תימה שחלוקין כל כך כו' אבל ליכא למימר דל"פ ע"כ. **@44איכא@55** למימר דפליגי בפלוגתא דרי"ף ור"מ הנ"ל. ת"ק כרי"ף. ור"י כר"מ ס"ל. דלא נתנו דבריהם לשעורין חלוקין. אלא כללו כל הארבעה דברים ביחד. ושעור מנה ודאי יספיק לארבעתם. אפילו גדולה. חוץ מן הנזק. שצריך לשומו כעבד.

@11זוז @33הוא הדינר. שארבעה ממנו בסלע מדינה.

@11ארבע מאות @33זוז נ"ל לתת טעם. מה ראו לקצוב זה השעור לדמי בושת הגדול. לפי שהרי הוא כאילו שפך דמו. דחזינא דאזיל סומקא ואתי חיוורא. ודם הנפש משקלו כ"ה סלע. כמ"ש בס"ד בברכות הורי (פלג ח') וכן הוא דמי פדיונו.

@11ואמנם @33אע"פ שזה נחשב כש"ד. מ"מ איני עושה אלא מחצה. דאע"ג דאזיל סומקא. הדר אתי. משו"ה בדמי פלגא. סגי ליה. והיינו מאה סלע מדינה. שהם שתים עשרה סלע וחצי סלע צורי.

@11העביר טליתו. @33צ"ע היכי דמי. דלא מסתבר דאיירי בעטוף בטלית על בגדיו. דאין בשתו כל כך מרובה. והרבה בני אדם הולכין אף בשוק בלי טלית. אלא נראה דבמכסה בו גופו עסקינן. וכשמגלהו נראה בשרו ערום.

@11אי נמי @33בת"ח קמיירי. דלאו אורחיה בלא טלית. עמו"ק א"ח (ס"ח).

@11החובל בעצמו כו' פטור. @33קמ"ל דפטור אע"ג דלאו בר תשלומין הוי באיידי נקיט ליה. אע"ג דלא דומיא הוי דסיפא.

@11גם @33י"ל דפטור נמי מפגם משפחה.

### @22ז

@11קטע את ידי @33נראה פשוט הוא הדין לחבלה שאין בה חסרון אבר. דמידי הוא טעמא אלא משום צערא דגופא. דלא מחיל אנש.

@11אע"ג @33דאשכחן גבי נביא דאחאב כה"ג. שצוה לחברו להכותו. והכהו המכה הכה ופצוע (ולא עוד אלא שהממאן נענש מיתה) נביא שאני.

@11מיהו @33הכאה גרידא בלי חבלה. נראה שניתנה למחילה. **@44ושמא@55** רפואה היא לו (שכן יש שחובטין עצמן במרחץ בשבט עד שפך דם עליהם. ומועיל להם כהקזה. והעמדת כלי מציצה. וכויה בברזל. וזולת זה) **@44אבל@55** חבלה דאבר בסתם. אין תולין בצורך רפואה (אלא במשפט דיילי סדום) עד שיוודע בבירור.

@11אע"ג @33דבודאי איכא לאשכוחי כה"ג נמי. אפילו לקטוע אבר. כגון שעלתה לו נומי ביד או ברגל. שצריך לחתכה כדי שלא ישחת כל הגוף. אלא דבמילתא דלא שכיחא לא קמיירי.

@11שוב @33ראיתי בתי"ט. שכתב ג"כ מסברא דנפשיה דהכאה ופציעה בלי חסרון ראשי איברים נמי.

@11ומשמע @33קצת דמפליג נמי מיהא. בין פציעה להכאה יבשתא. דסתמא ניתנה למחילה. דאיכא למתלי דמהני ליה ומעלי.

@11ומ"ש @33מהרפ"כ. שאם אמר בפירוש ע"מ לפטור. פטור. אפילו בחסרון ראשי איברים. ודאי נראין דבריו. **@44איברא@55** נ"ל דאינו פטור אלא מדיני אדם. שלא ניתן ליתבע עוד. בחמשה דברים. כיון דבהדיא פטריה. **@44אבל@55** חייב הוא מכל מקום בדיני שמים. זה לא ניתן למחילה. שהחובל בעצמו אינו רשאי. ונענש על זה. כדתנן לעיל. א"כ לא עדיף מגברא דאתי מחמתיה. אדרבה גרע משאר חובל בעלמא. דיצרא אנסיה. ומתקן הוא אצל יצרו. כי אין אדם שליט ברוח. אבל האי. קעבר אבל תשחית דגופא בחנם. ללא תועלת והנאה. **@44ואע"ג@55** דעשה רצון חברו. וחבריה מינח ניחא ליה. אפ"ה לא שרי. דברי הרב ודברי תלמיד דברי מי שומעין. ואפילו שולחו נמי לא מיפטר. משום דבדינא רבה יש שליחות לדבר עברה (ולא עוד אלא אפילו בקרע את כסותו כו'. אע"ג דפטור. נ"ל פשוט דחייב מיהת בדיני שמים בכל גוונא. משום דקעבר אמימרא דרחמנא בל תשחית) **@44מיהו@55** היכא דודאי פליט מצערא אחרינא דרבה מניה. אין הכי נמי דמישרי שרי לכתחלה נמי. דכה"ג הנאה או הצלה לגוף ולשאר איבריו. הוא דהוי.

@11ובכה"ג @33אפילו על מיתה ורציחה עצמה. אינו נענש. כענין שאול. וכמ"ש רז"ל ואת דמכם לנפשותיכם אדרוש. יכול כשאול. **@44אלא@55** שעכ"ז לא הותר לשליח. וכמו שעשה דוד לעמלקי. עם שאפשר עילה מצא לו. מפני שעמלקי היה. ומצוה להרגו בלא"ה. אלא כלפי שהיה סבור שהתחסד עם שאול. לעשות רצונו ולמלטו מיד הערלים שלא יתעללו בו. גם הראה עצמו כצדיק ומתחסד עם דוד במה שהביא אליו התכשיטין שלקח משאול. וזכה בהן מן ההפקר. ואעפ"כ נתנם לדוד. והיה נראה כאכזריות וכמשלם רעה תחת טובה. אם היה דוד הורגו בלי סבה אחרת. לפיכך בקש עליו תואנה. כאילו הוא חייב מיתה גם מחמת זה המעשה עצמו. אע"פ שאינו דין תורה. ולא היה דמו מסור בידו בשביל כך. רק עלילה היתה. לקיים בו מ"ע דמחיית זכר עמלק. והתנצל עצמו לסלק מעליו טענת האכזריות הגדול. לפי מחשבת בני אדם.

@11אמנם @33מפציעת הנביא שאמר הכיני נא. אין ראיה. כמש"ל דעל פי הדבור. ודאי שאני. כי בכל מה שיאמר לך הנביא. שמע לו ועשה. חוץ מעבודה זרה.

@11עשה כן לאיש פלוני כו'. @33חייב. העושה.

@11ולא @33דמי לההיא דמשנה ו' פ"ז דלעיל. דהשולח חייב על מעשה שלוחיו. התם כסבורים שהוא שלו. אבל כאן הרי הוא אומר עשה כן לאיש פלוני. **@44מכל@55** מקום נראה שחייב האומר. בדיני שמים. אם סבור זה דברשות פלוני קאמר ליה. ושליחותו קעבד.

@11ואפשר @33כה"ג יש שליח לדבר עברה. דאפילו בדיני אדם חייב.

@11בין בגופו בין בממונו @33כתי"ט אפילו א"ל ע"מ שאני אשלם חייב. כו'. **@44ואינו@55** ברור. דהא בבא קמייתא. נמי שליחות לדבר עבירה היא. כדכתיבנא. אפ"ה מהני על מנת למפטריה מממונא. א"ה בדחבריה נמי. אי קביל עליה השולחו לשלומי מאי שנא משאר חיובי ממון. **@44איברא@55** דאיכא לפלוגי. בשלמא גבי דידיה גופיה. פקע חיובא בדיבורא בעלמא מחילה א"צ קנין. אבל הך שליחות כיון דלא בר עברה הוא. לא אשתעבד בדבור. ואינו נקנה באמירה. אפי' קנין לא מהני כה"ג. כך י"ל לכאורה ועדיין צ"ע.

## @00פרק ט

### @22משנה א

@11גזל מעוברת וילדה @33דין זה צריך ישוב קצת. ואע"פ שמן התורה למדוהו. קרא גופיה בעי טעמא.

@11ובשלמא @33רישא. שעשה הגזלן השינוי וטרח בו ניחא. **@44אלא@55** סיפא שינוי דממילא הוא. וא"כ מצינו חוטא נשכר. וירבו גונבי מעוברות. סמוך ללידתן. וטעונות. ויגזוז. ואחר לידה וגזיזה יחזיר מיד. ולא יוציא מאומה. וירויח הרבה. **@44תינח@55** לשטת הר"מ. דמיירי מתני' לאחר יאוש. דכי קני לה ביאוש סתמא. עבר זמן רב. וכבר הוציא עליה. ושבחה ברשותו.

@11וי"ל @33דלהרא"ש נמי אתי שפיר. דאפשר דמשלם טפי מדמי פרה וולדה. ורחל וגזתה. לפמ"ש תי"ט בשמו בסמוך. וצ"ע ברא"ש.

@11ונתעברה אצלו וילדה @33כו'. עתי"ט שכתב דלרש"י כו' בסיפא נמי דיחזיר הפרה כו' דכך לי שינוי המילוי. כמו שינוי הריקות. עיין מ"ש לפ"ז. **@44ואני@55** אומר אינו דומה. מילוי ולד ודאי דבר אחר הוא. שלא היה של נגזל. משא"כ פרה עצמה. לא נשתנה בריקות. וזו פרה שלו היא.

### @22ד

@11רי"א כו'. @33עתי"ט אם בעל הצמר אינו חפץ בצמרו אלא שיתן לו דמי הצמר הרשות בידו. וכ"כ המגיד כו'. שביד בע"ה לתת לו הצמר כו'. **@44ונכון@55** הוא. דהא ר"י קניס ליה. ויהיב ליה דין גזלן. וקנייה אומן לכלי בשינוי. וקיי"ל אין שמין לא לגנב ולא לגזלן (רמ"ז נתעלמה ממנו הלכה זו). **@44מיהו@55** כי לית לאומן לשלומי ליה במעות. ודאי יהיב ליה צמרו בשויו. דלא גרע מסובין. ועיין בהגה (דש"ע ח"מ סי' שנ"ד) ומ"ש שם בס"ד במו"ק **@44ונראה@55** דהר"מ ס"ל מזיק בעלמא הוי. וקיי"ל שמין שברים לניזק.

### @22ה

@11ש"פ @33עמ"ש בס"ד מ"ז פ"ד דב"מ.

@11אבל נותן לשליח ב"ד @33מפרש רשב"א בתוספתא שעשה נגזל. ובזה א"צ למ"ש תו'. וצ"ע בגמרא.

@11נתן לו הקרן @33עתי"ט שהעתיק לשון תו' **@44והשמיט@55** העקר. וכצ"ל. ונשבע אתרווייהו כו'. מוסיף חומש על חומש. העקר חסר.

### @22ו

@11חוץ מש"פ בקרן @33סד"א הני מילי דחשיב ש"פ ממון. כשהקרן כולו הוא ש"פ. או שלא מחל לו כלום. דהא חזינן דלא מחל מידי. אבל אי מחל על כל הקרן. ונשאר עדיין ש"פ שלא מחל עליו. הו"א לא חשיב. קמ"ל.

### @22ט

@11ומת אביו @33ואח"כ הודה. כך פירש"י.

@11קרן וחומש ואשם @33ה"ג בנוסח גמרא דילן.

### @22י

@11לא יירשנו @33ע"ל הר"ן בתי"ט עד אלא ודאי נכסים דידיה נינהו. אלא שאינו רשאי ליהנות מהם. **@44והו"ל@55** כאילו אסר נכסי עצמו על עצמו.

### @22יב

@11ליהויריב @33עמ"ש בס"ד בחי' גמרא רפ"ד דתענית.

@11אין חומש מעכב @33מלהקריב האשם. אם לא נתן עדיין ולבסוף נתן. **@44כתי"ט@55** אינו מדוקדק כו'. וכיון שכבר קרבה. אין כאן עכבה. כו'.

@11י"ל @33דהחומש מעכב הכפרה בסוף. אף אם אינו מעכב את ההקרבה בתחלה. מ"מ כפרתו תלויה ועומדת עד שיתן חומש. **@44אי נמי@55** שירי מצוה הוא. מעלין עליו כאילו לא כפר. וכפר.

## @00פרק י

### @22משנה ב

@11נטלו מוכסין את חמורו @33אורחא דמילתא נקט תנא. דמוכס נוטל החמור עם המשא שעליה. דסתם חמור למשוי הוא. וממנו נוטל מכס. וכשמוצא עלילה לומר שהעביר המכס. שקיל לחמריה. ולא מסתפי. ולסטין אורחייהו דשמעי ושקלי מאי דאיכא גביה. ואזלי להו ולא מתעכבי.

@11נאמנת אשה או קטן כו' @33הואיל וקנין דבורים מדבריהם. **@44פירוש@55** קנין של זה המוצאם בשדהו. שזכתה לו שדהו וקנאם. אם באו מן ההפקר.

### @22ה

@11חייב ליתן לו @33כתי"ט ומלשון הרע"ב פ"ט דב"מ משמע שצריך שיאמר לו שיציל **@44ואני@55** אומר לא משמעכולי האי. התם שלא בפניו. צריך שיתנו לו רשות. ומשום דזוכין לאדם שלא בפניו. יכולים להרשותו על כך. ומסתיינהו בנתינת רשות.

@11משא"כ @33כאן שבפניו הוא. והלה שומע ושותק. סתמא ניחא ליה. ושתיקה כהודאה היא. דאל"ה מיבעי ליה למחויי.

@11לא יחזיר לו במדבר @33בע"כ. **@44ואם@55** החזיר וקבלו. פטור. אפילו אם אחר כך נאנס מידו ע"י שודדים שוכני מדבר. **@44ואצ"ל@55** שאם זה רוצה לקבל פקדונו שם. שאין הלה יכול לעכבו. אם לקח הפקדון עמו למדבר.

# @88מסכת בבא מציעא

## @00פרק א

### @22משנה א

@11זה אומר כולה שלי. @33כרש"י אבל אומר ארגתיה. לא יחלוקו. דודאי איכא רמאי. **@44ק"ל@55** מ"ט לא נימא תרווייהו ארגוה. בשותפות. בחומר ובמלאכה.

@11ישבע @33מ"ש תי"ט על הג"א. שלא היה צורך להגיה כו'. **@44דחי@55** ליה בגילא דחיטתא ופשיטא דקבלת מ"ש מבטלת ג"כ נאמנות המוכר. כיון דלא מהימן בדבור גרידא. ודאי לא הוי עד. ושפיר קאמר הג"א. דדווקא מעיקרא מקמי דתקינו רבנן הסת. הוא דמהימן מוכר. ברם בתר דאיכא הסת. וה"ה מ"ש. נמי הסת קרי לה. דרבנן השיאוהו לכך. אבל מן התורה ודאי ליכא מ"ש. **@44והשתא@55** דאיתה למ"ש. בעי מוכר לקבולי מ"ש. ואינהו בעו לאשתבועי. דומיא דההיא דקדושין.

@11ומ"ש @33בשם תו' טעמא דלא חשיד אשבועתא. אע"ג דחשיד אממונא. משום דשבועה חמורה כו'. שהעולם נזדעזע על לא תשא.

@11לפי @33דבריהם הללו צ"ל דשבועת היסת נמי אינה אלא בשם.

@11אמנם @33שבועת המשנה חמורה. אע"ג דאינה אלא דרבנן. בעיא נמי נק"ח.

### @22ג

@11היה רוכב ע"ג בהמה @33קמ"ל אע"ג דאיהו גופיה לא מצי זכה בה. שאי אפשר לו להגביהה בעודו רוכב ע"ג בהמה וגם לירד יקשה לו לפחות. או יהא ג"כ בלתי אפשרי על זה. מדאגה מדבר על אודות הבהמה. שלא יאבדנה. בהיותו פונה אל עסק המציאה. מ"מ קנה. אם הגביהה לו חברו. ואע"פ שלא זיכה לו בהדיא. ודוק.

@11תנה לי @33אבל אמר זכה לי בה. קנה הרוכב. ואין המגביה יכול לומר אני זכיתי בה. אחר ששתק מתחלה. **@44אבל@55** אם כשהגביהה. אמר מיד לצרכי אני מגביה. ודאי קנה הלה לעצמו. בכל גוונא.

### @22ד

@11גוזלות מפריחין @33עתי"ט דוחק גדול מ"ט נקט הך לישנא. **@44ולי@55** נראה. משום דמיירי בקטנים (דקבעי לאשמועינן רבותא) שעדיין אין בהם כח לפרוח בקלות כל אחד לבדו. אלא עכשיו מתחילין להרגיל עצמן להפריח עצמן בדוחק ובקושי (ומפריחין הוא פועל יוצא לעצמן. בבחינת קושי הפעולה. בהתחלתה וחינוכה. שצריכה להתפעלות יתר. וכן היא הוראת כל פעל עומד. כענין הוראת ההתפעל. שפעלתו יוצאת לעצמו ועומדת בו. דוק ותשכח) ומטעם זה ג"כ אינן פורחין אלא בחבורה וקבוץ. מחמת קטנותם. שהם יראים עדיין לפרוח לבדם. **@44וקמ"ל@55** דאף המתחילין לפרוח. ואינן פורחין כפשוטן. נמי חד דינא הוא.

### @22ה

@11מציאת אשתו שגרשה @33אע"פ שלא נתן לה כתובה. תימה מאי אע"פ. אדרבה. כ"ש דמציאתה שלה. עתי"ט. **@44נראה@55** לענ"ד. דכתובתה כמשמעה. וסד"א כל כמה דלא יהיב לה כתובתה. אכתי אגידא ביה קצת. **@44ושמא@55** חייב בפרקונה נמי. כיון דקאכיל פירי. אע"ג דהשתא לאו בתנאי כתובה אכיל. אלא שמחזיק כתובתה שלא כדין. או מט"א. ואוכל פירותיה עדיין.

@11קס"ד @33דבכדי לא פקעה תקנת חכמים. והרי הוא ג"כ חייב בפרקונה. כל זמן שלא נתן הכתובה. ונהנה מפירותיה. **@44והשתא@55** ודאי שפיר מיתני ליה אע"פ. דמכי יהיב לה כתובה. פשיטא דאסתלק ליה לגמרי. אבל משום דאכתי אגידא ביה. וחייב לה כתובה עם תנאיה. משו"ה הו"א דמציאתה נמי שלו (כיון דאוקימנא למתני' באינה מגורשת ודאי) ואצ"ל היכי דנתן כתובה וגרשה. דתו ליכא לאסוקי אדעתא. שיהא לו זכות עוד במציאתה. זה ברור בס"ד. **@44אבל@55** התי"ט נדחק מאד לפרש כתובה. תנאי כתובה. מה שאינו במשמע. ועוד מאי אע"פ שלא נתן לה. ומי לא עסקינן דנותן לה מזונות. ואין לו רמז בלשון המשנה.

### @22ו

@11לא יחזיר @33דחיישינן לפרעון כו' רע"ב. **@44ואתי@55** כאביי ור"י. ודלא כרב אסי ושמואל

@11וצ"ע @33מנליה. דהא קיי"ל הילכתא כשמואל בדיני ול"ח לפרעון. ור"א דאדבריה שמואל עליה. נמי קאי בשיטתיה. **@44וכתי"ט@55** א"ה כל שטרי דאתו לקמן כו' גמרא. **@44ולא@55** מצאתי זה בגמרא אלא אדר"א. דחייש לשמא כתב ללות ולא לוה. קשיא ודאי. כי מקרה אחד הוא זה לכל. ומשני לה שפיר. כיון דנפל אתרע. דמשום דכתב ללות כו' לא הוה חשיב ליה ללוה. משו"ה נפל מניה. משא"כ בכל שטרי דלא ריעי. **@44אבל@55** למאן דחייש לפרעון ולקנוניא. לא שייכא הך קושיא.

@11לא יחזיר @33שיבוא לטרוף לקוחות. שלא באחריות מפורש. רע"ב ותי"ט. **@44לרווחא@55** פירשו כך. ואין צורך. מי לא משכחת לה אפילו לא פירש. ובדלית ליה. דליכא למיהדר ומיגבי מניה.

@11מלת @33קנוניא. הוא ודאי לעוזית. שכך קורין להסכמה קונוינציע.

## @00פרק ב

### @22משנה א

@11כריכות @33אלומים קטנים. כרמ"ז דצ"ל שאני אלומים. מאלומות.

@11ואין @33הכרח. לא ידע מר. דלשון תורה לחוד. ולשון חכמים לחוד.

@11עתי"ט @33מ"ש בביאור לשון ט"ע המורגל בתלמוד. **@44והוא@55** רחוק מאד בענינו. כי אין העין נטבעת ונשקעת בכלי. אבל צורת הכלי היא הטובעת בעין. **@44לכן@55** יותר נכון לפרשו מלשון חז"ל מטבע. שקראו כן לחתיכת מתכת המודפסת. עד שקבל' צורת הדפוס ההוא. כך כשטבעה העין לראות. עד שכבר נשאר ציור הדבר בדמיון. אחרי עבור החוש ממנו. הרי הוא כאילו נדפס ונחקק ונצטייר בעין. לזכור דמותו תמיד. ולזה קרוי טביעות עין. שהוא כענין מעשה טביעות המטבע. שחוקק תמונת כל בגשם אחר זולתו. המוכן לקבלת הצורה. ככה ממש מקרה העין. ברוב הראיה מפתחת ציור הנראה. ושומרת אותו וקובעתו במחשבה. למען יעמוד ימים רבים.

### @22ב

@11כדי יין @33רגילות הוא דכולן שוין כו' דאז אין סימן לומר כמה יין בהם ע"כ **@44לפי@55** שהיו כל כדים שלהן שוים במדתן. ערפ"ג דקמא.

### @22ג

@11גוזלות מקושרין @33מיירי במדדין וכמהרפ"ך דמיירי שאין שובך סמוך לה בתוך חמשים אמה.

@11אינו @33מוכרח. דאע"ג דמיירי נמי במדדין. מ"מ אינו דומה מדדה בלי שום עכוב. למדדין מקושרין. **@44שוב@55** ראיתי שכבר הושג בזה מבש"ך.

@11באשפה @33שאינה עשויה להפנות.

@11מצא בגל כו' הרי אלו שלו @33עתי"ט שאם הדברים מראים שאינו מטמון ישן. לא יגע בהן. כתו' וא"ת לקני ליה חצרו (כרמ"ז פירוש ויהא מונח עד שיבוא אליהו. ל"י מאי קאמר) וי"ל שאין חצר קונה בדבר שיוכל להיות שלא ימצאנו לעולם. ע"כ.

@11כרמ"ז @33תימה דהוי יאוש שלא מדעת. כההיא דחנות. ע"כ. **@44במ"כ@55** תמיהתו שלא מדעת תורה. אימור דשמעת לה יאוש שלא מדעת אינו קונה. באבדת אחיך. אבל באבדת אמוריים מי איכא למימר הכי. **@44ועוד@55** שבוש גדול הוא. דאפילו בישראל. כי אמרינן יאוש שלא מדעת אינו קונה. היינו משום דאכתי לא ידע דנפל מניה. דלייאש. משא"כ אם מצא זה ברשותו. דבר שהונח שם משנים קדמונים. לא מיבעיא בדבר שאין בו סימן. שזכה בו. אלא אפילו בדבר שיש בו סימן (דכ"ע מודו ביה דלא הוי יאוש) הרי הוא של מוצאו. כיון דלא באיסורא אתא לידיה. **@44גם@55** מ"ש דההיא דחנות ושולחני. יאוש שלא מדעת הוא. **@44במ"כ@55** לא ידע מאי קאמר דא"ה אתיא דלא כהילכתא. אלא התם היינו טעמא דהוי כזוטו של ים.

@11ועוד @33אדם עשוי למשמש בכיסו כל שעה. משו"ה אבדה מדעת היא.

@11עוד @33כרמ"ז. עמ"ש תי"ט. דה"נ מוכח לקמן. מצא לפני שולחני ה"א שלו וכו' לפי שהמעות הם דבר קטן ואין סופו להמצא. והגיה ז"ל א"כ נתת דבריך לשיעורין. אם יהיה מטבע גדולה. ע"כ.

@11וגם @33זו הבל. שאין דרך לעשות מטבעות גדולות כ"כ. ולא איירי תנא במידי דלא שכיח. אלא במעות הנהוגות בחנות. שוב ראיתי ע"פ הנ"י כתב כן.

@11מחציו ולפנים של בע"ה @33לאו משום דתקנה לו חצרו כו'. אלא כמ"ש הר"מ שאין הדברים אמורים אלא כשטוען בע"ה שהממון שלו כו'. אבל אם הודה שהן מציאה. ה"ה של מוצא ע"כ. לפי שבא בחצרו קודם יאוש. וקיי"ל יאוש שלא מדעת ל"ק. עכ"ל תי"ט.

@11נחית @33לפלוגתא. דאיכא דס"ל (וכן נ"ל) דחצרו אינו דומה בזה לידו. דמעיקרא באיסורא אתא לידיה. משא"כ בחצר. דממילא הונח שם.

@11ועוד @33בדבר שניכר שמזמן רב הונח שם. ובודאי נתייאשו הבעלים. הרי היא שלו. כדקיי"ל (ח"מ סרס"ט) ולא חיישינן לספק יאוש שלא מדעת לכ"ע. וכ"מ במשנה הסמוכה בחנוני ושולחני ופירות (עמש"ל בס"ד) הבו דלא לוסיף.

@11אלא @33בודאי שלא מדעת הוא דפליגי אביי ורבא. וקיי"ל כאביי נגד רבא. דאיהו גופיה חדוש הוא. ואין לך אלא חדושו. **@44והכא@55** אם הוא שלא מדעת. ספיקא בעלמא הוא דהוי. ויאוש בעלים ודאי. ואין ספק מוציא מידי ודאי. לפיכך צריכין אנו לטעמו. של הה"מ.

@11ומ"ש @33תי"ט שאינו מספיק לדסברי דסגי בעומד בתוכה. **@44בתוכה@55** ובצדה בעינן מיהא. משו"ה קפחיה להה"מ בטעותא.

@11ועוד @33לא יכולתי להלום דברי תי"ט. שאם כדבריו. היאך זכה בהן המוצא. ומניין ידע שלאחר יאוש בא לידו. אין אלו אלא דברי תימה. וכן שנינו להלן אפילו בתוך הבית הרי אלו שלו. ולא חיישינן לשלא מדעת.

@11שוב @33ראיתי שהתי"ט לקח דבריו מהב"י. ומיגז גייז ליה. וצ"ע בנ"י.

### @22ו

@11כדי שידעו בו שכניו @33סתמא דמילתא במוצא אבדה בדרך מיירי מתני' (ולאו דווקא בעולי רגלים) כדמפרש לקמן מ"ט.

@11וס"ל @33לר"מ. עד כדי שידעו בו שכני אותו מקום שנמצא. **@44ור"י@55** סבר. שכשעולה לרגל מכריז על כל אבדה שמצא. בין בדרך עלייתו. בין בזולת זה. כי בירושלם באין כל ישראל ברגלים. וכל מי שנאבדה לו אבדה בכל א"י בדרכים. נפנה לשם לאבן הטועים. כדאיתא בגמרא. **@44אבל@55** באבדה הנמצאת בעיירות בשוקים וברחובות. ודאי לא איפליגו. פשיטא שמכריזין עליה באותו מקום בלבד. דכאן נמצאת וכאן היתה (אפילו בקרונות של צפורי ודכוותה. דשכיחי רובא דאתו מעלמא. נראה דלכ"ע אינו מכריז אלא שם. ובשעת קרונות בלבד).

@11ובהכי @33מתיישב ההיא דספ"ג דפסחים. דאין מכריזין על אבדת ע"ה. פירוש אבדה הנמצאת בעיירות של ע"ה. אינה צריכה הכרזה שם. **@44ונראה@55** דלא לבד מטעם שהפקירו חכמים ממונו. אלא משום יאוש בעלים נגעו בה. דכי משכח לה ע"ה חבריה. לא מהדר ליה. וסתמא אייאושי מייאש. ודילמא אתיא כמ"ד מקום מכריז. וכפרש"י שמכריז במקום פלוני מצאתי.

@11עתו' @33דמכילתין (דךב"ב) **@44ולפ"ז@55** אפשר שגם בירושלם היה מכריז כן בכל אופן.

@11ויכריז יום אחד @33אני אבדתי. זהו פירש"י. דהך הכרזה. דבעל אבדה היא. ועת"ו (דךב"ב).

@11אבל @33להר"מ. פירושו. שימצא בשובו המכריז. מכריז יום אחד.

### @22ט

@11אם יש שם ב"ד @33והם זקנים. ואינו לפי כבודם.

### @22י

@11ברפת @33שאינה מתעה **@44שאם@55** היא מתעה. צריכה להיות נעולה. כך נראה לי.

@11הטמא @33להשיב אבדה. ואע"ג דהוו להו תרי עשה. נ"ל.

@11כרמ"ז @33ה"ה אם היה הולך למול בנו ולשחוט פסחו. **@44ואני@55** אומר אינו הדין. אטו לא שני ליה בין לעבור בקום עשה. או בשב וא"ת. דהא אפילו מפני שבות נדחין פסח ומילה. והעמידו דבריהם במקום כרת בהזאה ואזמל ושארא. ומ"מ ודאי לא אתי עשה שאין בו כרת. ודחי עשה דכרת.

@11או שאמר אל תחזיר @33(עמ"ש בחי"ג פ"ק דקדושין) פירוש אלא עסוק בדבורי. הה"מ תי"ט. **@44צ"ע@55** דהא ודאי עשה דכבוד אב עדיף. אע"פ שי"ל. לפי שדבורו של אביו יכול להתקיים אחר כך. ובמקום שאתה יכול לקיים שניהם. אין העוסק במצוה. פטור מן המצוה העוברת. **@44מ"מ@55** דוחק הוא בעיני. חדא מאי פסקא. מי לא עסקינן דעוברת. ועוד מפני שכבוד או"א חמור. שהוקש כבודם לכבוד המקום. ואיתא נמי למצוה בכל שעה. ובכל גוונא דעוסק במצות אביו. פטור הוא ממצוה אחרת. ואיך לא ישמע לן כה"ג. **@44איברא@55** בגמרא משמע. משום דבהשבת אבדה עשה ול"ת הוא. וכבוד או"א עשה גרידא. משו"ה מידחי. וכן הר"מ הביא טעם זה.

@11לפי @33זה משמע ודאי. שאף בשעה שיש לו לקיים מצות אביו. מניחה. אע"פ שעוברת. ועוסק במצוה זו. מ"מ אינו נ"ל. מדשתיק תלמודא מלפרושי כה"ג. דאפילו בביטול מצות אביו. יקיים השבה. וכן הר"מ אין דרכו לסתום בכזו.

@11ודפריך @33תלמודא למאי צריך מיעוטא דכולכם חייבין בכבודי. ת"ל דהאי עשה ול"ת. **@44היינו@55** דווקא כשאומר לו אביו עבור על ד"ת. ולא חשיב דומיא דהטמא. וס"ד דאפ"ה ישמע לו משום דהוקש כבודו לכבוד המקום. להכי אתי קרא ומיעטיה. **@44משא"כ@55** בשאינו מכוין להעבירו על ד"ת. אלא שצריך הוא לו בעת הזאת. ועסוק הוא בכבוד אביו עתה. כי האי גוונא מסתברא דאלים כבוד אב ודאי. אע"ג דאיכא נמי ל"ת גבי אבדה. מאחר שאינו עובר עליה אלא בשב ואל תעשה. דוק.

@11ולא @33ידעתי מה חסר לו בפשוטו. שמוחה בידו מלקיים המצוה. משום איבה דאב. ושנאתו לבעל האבדה. וכיוצא. ולא משום דבר הצריך לו.

@11אבל לא לטעון @33אם נפל המשא. אבל נפלה הבהמה עם המשא שעליה. משמע בגמרא. דבכלל פריקה הוי. ולכ"ע צריך להקים בחנם. וצ"ע.

@11יתר ממשאו אינו זקוק לו @33נ"ל אפילו לפרוק פוטרו ריה"ג. משום דס"ל צב"ח אינו מ"ה. ומשום השבת אבדה נמי פטור. דאבדה מדעת היא.

### @22יא

@11של רבו @33מובהק ז"ל תי"ט. ולפי שלשון מובהק הוא מבנין הפעל שנבנה על התולדה. לפיכך נ"ל שכך פירושו של רבו מובהק. שהוא רבו של זה שנעשה מובהק. ומלת מובהק מוסבת על התלמיד. ע"כ. **@44לפי@55** זה לא יתכן לומר הרב המובהק. וגם לפי דבריו הללו. תלמיד מובהק מעליותא היא לגבי תלמיד. **@44איברא@55** איפכא הוא ודאי. דתלמיד מובהק גרע. מתלמיד סתמא. או תלמיד חבר דעדיף מניה **@44ובחנם@55** הפך הענין ונדחק לשבש משמעות הלשון האמיתי. שמובהק הוא תואר הרב בלי ספק. ר"ל שהוא רב מבורר ומחוור בלי פקפוק וספק **@44ודקדוקו@55** של הרב תי"ט. בהיותו בוחן המלה מאבני בנין הפעל. הוא דקדוק עניות במ"כ. דכוותה חכם מומחה. וטובא איכא. **@44ואמנם@55** גם הרב המובהק גם החכם המושלם. הושלמו על ידי זולתם. בטרם הולידו. ועד לא תלמידים העמידו.

@11היה אביו ורבו בבית השבי כו'. @33צ"ע באבן בוחן שלי.

@11חכם @33גרסא ירושלמי חכם שקול. וצ"ל דקמ"ל אפילו אינו רבו.

## @00פרק ג

### @22א

@11או שאבדו @33נקט אבדו. אע"פ שאין כפל אלא בדבר הנגנב. משום יוקרא. שאם נתייקר אחר אבדה. וזה רצה לשלם ולא להשבע. אם נמצא אחר מכן. ונתייקר. הכל של נפקד. נ"י. **@44ר"ל@55** נתיקר אחר ששלם **@44אבל@55** מה שנתיקר קודם תשלומין אחר גנבה ואבדה. והשומר לא שלם אלא כשעת גנבה. והמפקיד לא ידע שנתייקרה. ולא מחל עלה. פשיטא ליה דברשותא דמרה אייקור. דאע"ג דשלם. לא אקני ליה שבחא דמגופה למפרע בסתמא. זיל בתר טעמא. דלא אטרחיה לבי דינא. מי איכא למימר משו"ה אקנייה כוליה שבחא דהאידנא. **@44אלא@55** דלשנויא דאמר ליה סמוך לגניבותה תקני. משמע קצת דקני למפרע נמי מיהו לא מכרעא כולא האי. דסתמא איירי דשלם סמוך לגנבותה וק"ל. **@44איברא@55** לדידי חזי לי. דלהכי נקט אבדו נמי לאשמועין רבותא. כלומר לא מבעיא כי טעין נגנבו. דקני כפילא אלא אפילו קטעין שנאבדו. דלא הוה ידע שנגנבו. והדר אגלאי מילתא דנגנבו. סד"א כיון דלא אסיק אדעתיה למקני כפלא. לא קני ליה. קמ"ל. ונמצא הגנב אתרווייהו קאי אנגנבו ואשאבדו. דחד מילתא היא. ולא זו אף זו קתני. הכי דייק טובא לישנא דמתניתין.

@11למי שהפקדון אצלו @33והרי היא כמסורה לו ע"מ כן. שאם תגנב וישלם לו קרן שתהא פרה קנויה לו משעה שמסרה. **@44דאל"ה@55** במאי אקני ליה כפילא. דהוי דשב"ל. ותו דכל דאי לא קני. **@44אלא@55** משום דהוה ליה כמקנה לו מתחלה על תנאי זה.

@11ולא רצה להשבע @33שבועת השומרים. כרמ"ז אבל שבועה שאינה ברשותו. צריך לשבע.

@11ואני @33אומר אינו צריך. כיון שעל מנת כן שלם. והלה נתפייס בתשלומין. מחל לו כל שבועה.

### @22ב

@11ישלם לשוכר @33ותימה אטו בשופטני עסקינן. לא ישביענו ולא יקנה. והכי איתא בגמרא א"ל ראב"א לאביי. מיכדי שוכר במאי קני להאי פרה. בשבועה. ונימא ליה משכיר לשוכר. דל אנת ודל שבועתך. ואנא משתעינא דינא בהדי שואל (דלא מצי למימר לאו בכל דברים דידי את. כיון דברשותו ובשליחותו של משכיר השאילה לו. כדאוקימנא. ותו דאפילו לא בשליחותיה עבד. מיהא מפקינן מניה מדרבי נתן. ודינא דמשכיר הוא בהדיה דשואל) א"ל מ"ס שוכר בשבועה הוא דקני. משעת מיתה הוא דקני. ושבועה להפיס דעתו של בעה"ב. ופירש"י בשבועה שהוא נשבע למשכיר. להפיס כו'. וסובר אני שנוסחא משובשת נזדמנה להרע"ב בפירש"י שלא נסמן בה גמרא. קודם דבור. בשבועה שהוא נשבע למשכיר. והעתיקה הרב בפירוש המשנה. וגם בפירש"י בשבועה. צ"ל ושבועה. עכ"ל תי"ט.

@11ואנכי @33לא ידעתי מה התימה בזה. אטו בדידיה תליא. אנן דינא תנן. דשואל חייב לשלם לשוכר על פי שבועה שנשבע הוא למשכיר. שקנה בה הפרה. ולא מצי למדחי ליה. ולמימר אנא מבעלים שאילתה. דברשותיהו קעביד. וזה פשוט. **@44מ"מ@55** נראה לי שהאמת אתו. שטעות נזדקר כאן בפירוש הרע"ב. מהעתקת פירוש רש"י. שנשמטו בו נקודות המבדילות. וכמקרה ראשונים. כך מקרה אחרונים. שגם הרב תי"ט כזאת קרהו. בזה המקום עצמו. במה שחשב להגיה בפירוש רש"י. שכתוב בו בשבועה. והוא ז"ל אמר צ"ל ושבועה איהו קסבר. דבתירוץ שמתרץ אביי להפיס. מציין רש"י. ולא היא. דשם הוא שלא לצורך.

@11אלא @33בקושיא דמקשי תלמודא. במאי קני בשבועה. על זה פירש רש"י בשבועה שנשבע למשכיר. ר"ל. וא"כ כיון דמחמת משכיר קאתי השתא שפיר מקשי נימא ליה. דל אנת ושבועתך. וק"ל זה ברור. **@44וגרם@55** לו ז"ל ג"כ. השמטת הנקודות המפסיקות. וכסבור שדבור אחד הוא.

### @22ו

@11לא יגע בהן @33ע"פ רע"ב (ועמ"ז פ"ט דמכלתין) **@44לפ"ז@55** נראה עכ"פ. היכא דידע דלא גדלו אצלו. ולא עמל בהן. מוכרן לד"ה. אפילו לא אבדו אלא כדי חסרונן. **@44אבל@55** הפקיד סתמא. והנפקד אינו יודע אם משלו הן. או קנה אותן בשוק. מוכחא דמילתא דלאו למכירה הן עשויים. מדשתק ואפקדינהו סתם. מכלל שהן חביבים עליו יותר.

@11משא"כ @33בידוע שלקח מן השוק. לא רמי אנפשיה דלימא ליה. כך נראה לי.

### @22ז

@11המפקיד פירות כו' ה"ז יוציא לו חסרונות @33עמ"ש בס"ד במו"ק ח"מ (סרצ"ב) דאע"ג דלהר"מ מתוקמא מתני' בעבר וערבן דווקא. **@44אינו@55** מוכרח אטו ברשיעי עסקינן. **@44אלא@55** הכא במאי עסקינן. בידוע שאין פירות הללו משלו. אלא שלקחן או שנתנו לו במתנה. דכה"ג רשאי לערבן לכתחלה. דמידי הוא טעמא דמתני' דלעיל. אלא משום שאדם רוצה בקב שלו. **@44והך@55** מתני' דהכא שבקה דמוקמא נפשה. בגוונא דמצי לערבן. וה"ה למכרן. אם רואה שמתחסרין והולכין. אפילו אינו יותר מכדי חסרונן. ועמש"ל בס"ד. **@44וראיתי@55** בקרמ"ז שהקשה על הרע"ב מאי דוחקיה דמוקי למתני' כברייתא. דערב עם פירותיו. וז"ל. וק"ל מאי דוחקיה לאוקמי מתני' ברשע שמערב כו' ונסתפק בלי חשבון. הלא עיקר דמתני' לאשמועינן שעורי החסרונות. וה"מ לאשמועין בסתם מפקיד פירות אצל חברו. שאם פחתו. כך וכך הוא טבע העולם ע"כ.

@11והנה @33לראשונה כבר ראית דהר"מ ודאי מוקי למתני' בעבר וערבן. כמש"ל בס"ד. ואטו ברשיעי עסקינן. לא היא. אלא כדלעיל.

@11ואמנם @33מש"כ. וה"מ לאשמועינן כו'.

@11דברי @33תימה הם. למאי הילכתא. לישמעינן כה"ג. כיון דבלא ערבן. אומר לו הרי שלך לפניך.

@11ולאורז @33קלוף. אבל שאינו קלוף. דינו כזרע פשתן. **@44ותנא@55** דידן תני ושייר.

@11ולזרע פשתן @33בגבעולים. אבל בקלוף. לא הודיעו שיעור חסרונו.

@11הכל לפי הזמן @33לכל שנה יניח לו כך. **@44וצ"ע@55** שבהמשך הזמן נמצא זה חסר הכל. וינח נקי זה מפקדונו. והרי בכוסמין וזרע פשתן. בעשר שנים אין לזה אצלו כלום. אפילו הפקיד בידו כמות רב מחד.

@11וכי מה אכפת לעכברים @33א"ל הרבה אובדות מהן כו' **@44פרשו@55** תו' לדברי רי"ב קאמרי. דלית ליה טעמא דהירושלמי. דמייתי אליבא דרבנן.

### @22ח

@11שתות @33נראה בכלל שתות הוא גם שמרים. וכן משמע בגמרא בעובדא דרב יהודה דקאמר איכא גולפא ושמרים. ואם לא ניכה כלום בעד השמרים. מה ריוח יש לו בזה. אדרבה יותר מפסיד. שהשמרים נחשבו לו ביין. **@44והא@55** דלא מפרש לה תנא כמו בשמן. היינו משום דלא פסיקא ליה ביין. שיהא מחצה שמרים מחצה בלע בדווקא. משו"ה לא מפליג בין קנקנים חדשים וישנים. ויין חדש וישן. שלא עמדו על שיעור בלע ושמרים דיין. לשער כל אחד לבדו. משו"ה לא פלוג. כך נראה לי

@11וראיתי @33לרמ"ז בשם ל"א שנתקשה בכך. ודבר ברור הוא בס"ד דלק"מ.

### @22ט

@11וטלטלה @33והגביהה. ע"ס פרקין. מיהו לפמ"ש תי"ט. **@44י"ל@55** דלא בעינן הכא הגבהה. **@44אבל@55** אינו מוכרח. משום דאיהו אייתי אוקמתא דר"ש עלה סמיך. ולר"י ליתא.

@11לצרכו @33להשתמש בה. **@44צ"ע@55** אם הוצרך למקומה. ועמ"ש בס"ד במו"ק (סימן רצ"ב).

@11אם משהניחה כו'. @33כתב הרע"ב ר"י היא דאמר בגונב טלה מן העדר כו' לאו בגנב מרשות בעלים כו' אמר. דהתם דווקא בב"ח. משום דלמודה ללכת חוץ כו'. והכא בחבית. אלא הכא ברועה ששמר ברשותו כו'. וס"ל לר"י דלא בעינן דעת. עכ"ל תי"ט משמא דגמרא.

@11ואיברא @33הרע"ב מיגז גייז לישנא דברייתא. דהא סלע נמי קתני. ובסלע אין חילוק.

@11גם @33דברי תי"ט אין להם הבנה. דלמאי נ"מ קאמר לא בגנב כו'. אדרבה אי אפילו בגנב מרשות בעלים סבר ר"י אף בב"ח. אין צריך דעת. כ"ש בחבית משו"ה לא הוה צריך רע"ב לאסוקה לברייתא.

@11ולא @33כ"ש הוא. **@44כמדומה@55** משגה הוא ביד התי"ט בציונו. דאסיפא דאתיא אליבא דר"ע. קאי. לפרושי למילתיה דרע"ב. דמייתי נמי לההיא דגונב שה מן העדר. דלא דמי לחבית. ואצטריך לפרושי. דמיירי בשומר שגנב מרשות עצמו ואפ"ה מצריך דעת. הוא הדין הכא נמי לענין חבית. ודוק. שכך הי"ל לבעל תי"ט לומר. ואת הפוכי הוא דאתהפכא ליה.

@11אבל @33עם כל זה לדעתי טעות היא ביד התי"ט. שהביא ההיא אוקמתא. דליתא לגמרי לפי שטת משנתנו. דמוקמינן לה בתר תנאי כר' יוחנן. ולר"י שמעינן ליה בהדיא דשלא לדעת. אפילו מנין אינו צריך. ואפילו בב"ח דאנקטיה ניגרי ברייתא. **@44וזה@55** לכ"ע בין לר"י בין לר"ע. כה"ג לא צריך דעת. כדס"ל לר' יוחנן. וכי פליגי ר"י ור"ע. בלדעת דווקא. ור"ח הוא דפליג אדר"י. ומפליג באנקטיה ניגרי. מיבעו ליה לאוקמה לפלוגתא דר"י ור"ע. בשומר שגנב מרשות עצמו. **@44אבל@55** לר' יוחנן ליתה כלל. אפילו לר"ע. כ"ש לר"י. דלא מפלגינן בין אנקטיה ניגרי. או לא.

### @22י

@11צררן @33ובבית א"ל שמירה אלא בקרקע. ותמיהני דהא תנן ונעל בפניהם שלא כראוי חייב. הא כראוי פטור. ע"כ תי"ט. **@44ולק"מ@55** בנעילה כראוי. ודאי פטור. ולא צריך שמירה בקרקע. אלא בלי נעילה הראויה. ונעילה בלא שימה בקרקע. סגי.

### @22יא

@11אבדו @33כרמ"ז צ"ע למה לא קתני נמי נגנבו. **@44והא@55** לאו דיוקא הוא לגמרי. בכלל אבדה. גנבה. דכותה לעיל פ"ב מ"ז.

@11ובעלמא @33איכא למידק. היכא דתני לתרווייהו כי הא דריש פרקין. והתם אצטריכא ודאי כמ"ש שם.

@11חייב באחריותם @33בגניבה ואבידה. ואע"ג דבפ"ב מפרשינן דבדמי אבדה הוי שואל עלייהו כו'. תירץ הראב"ד הנאת שמוש דהכא גריעא. כו'. לפי שירא לקנות בהן סחורה. שמא יבוא המפקיד. כו'. אבל דמי אבדה. יודע שישהא אצלו ימים רבים ע"כ.

@11ידיעה @33זו נעלמת באמת. שכך אפשר שיבוא בעל אבדה מיד. כמו המפקיד. **@44וי"ל@55** בלשון אחר. כי מן המפקיד יש לו בושה. כשיראה שנשתמש במעותיו בלי רשות. כי לא לכך נמסרו בידו. אע"פ שמותר מן הדין. משא"כ בדמי אבדה. שאין לו בושת בכך. כיון שטרח ומכר עד שהשיג המעות לטובת המאבד. וכבר הכריז והודיע שיבוא ויטול את שלו. לפיכך אינו מתבייש לגמרי. ואינו נמנע כלל מלהוציאם.

### @22יב

@11הגביהה @33ונטל לאו דווקא. דמכי אגבהה כו' ומיהא ע"מ ליטול בעינן כו' ול"ד למ"ט דלא בעינן ע"מ לחסרו. אלא בתשמיש בעלמא מחייבינן ליה כו'. עכ"ל תי"ט.

@11ואני @33אומר כל תשמיש יש בהו חסרון כל דהו. דבלי ואזיל. ואפילו היא גופה. לא מכרעא. כמש"ל בס"ד.

## @00פרק ד

### @22משנה ב

@11נתן לו מעות כו' יכול לחזור @33ע"פ רע"ב ותי"ט. גזרה כו' ותפול דלקה כלומר באונס כו'.

@11ומשכחת @33נמי. בדלית ליה לבעל דלקה. דליכא לאשתלומי מניה. **@44וכתו'@55** וא"ת כיון דמעות אינן קונות. ניחוש שמא יאמר המוכר נשרפו מעותיך בעלייה כו'. ע"כ.

@11לענ"ד @33לק"מ. אטו מי גרעי ממעות פקדון. דפרק דלעיל (מי"א) וכן דמי אבדה (דפ"ב מ"ז) במקום שמשתמש בהן. דהו"ל שואל לד"ה. וחייב גם באונסין. וה"נ פשיטא דרשאי להוציאן ולהשתמש בהן. ולא כל שכן הוא. שהרי על מנת כן נתנם לו. ואיך יעלה על הדעת. שלא יתחייב באחריותן לגמרי.

@11אלא @33ודאי ממה נפשך חייב. אם מדין תורה. שהרי הן שלו. ואם מדין חכמים. הרי הן הלואה אצלו. שאם יחזור אחד מהן. יהיו המעות מלוה בידו. זה ברור ופשוט.

@11ולפיכך @33דברי תו' בתרוצם תמוהים בעיני. דמשמע דקושטא הכי הוא. שאינו חייב באחריותם. **@44ועמ"ש@55** בס"ד בעלית מלאכה ה"ל מנין מטלטלין פ"א.

@11מי שפרע @33נ"ל פשוט. דנקט תנא מעל קל. משום דבדבר שבין אדם לחבירו איירי הכא שהקב"ה הוא הדיין. הנוטל מזה החייב. ובזה פורע חובו של זה שנתחייב לו. נמצא הוא יתעלה הגובה מן החייב. ופורע את בעל דינו בכך היינו דקאמר שפרע. ר"ל לב"ח של החייב. ע"י שגבה מהם שלא בטובתם. ואינו אלא לשון קצר. כאילו יאמר מי שפרע לבעלי חובו לחמוצי דור המבול (שכן לא נחתם גזר דינם אלא על הגזל. אולי גם דור הפלגה עשו חמס בארץ. בכבשם הארץ בחזקה. אע"פ שלא נראה כן מהכתוב) ע"י שלקח נקמתם מהם. זה ברור ומכוון בלשון. ונאה לתנא האוחז דרך קצרה בכל מקום. וסומך על המבין. **@44אבל@55** בשאר מקומות המדברים בחטאים שבין אדם למקום. דיברו בהם חכמים בכ"מ בלשון נפעל. דוק ותשכח טובא דנסבי לישנא. שנפרע מאדם על חטאיו שחטא נגדו יתברך. דבעל חוב דידיה. הו"ל בודאי. והוא המקבל פרעון בלי ספק. כי מי מזולתו נושה בו. וב"ח דוחק ותובע מבלעדו. אין. אע"פ שאין החטא פועל בו יתעלה. חלילה מלייחס לו ית' התפעלות. כדבר אליהוא. אלא שאמר לעשות רצונו. וחוטאו חומס נפשו. הערבנית לו יתברך. על זאת. על כן הוא ית' ודאי הב"ח. והגובה חובו באותן חטאים. ושייך לומר נפרע. כמו שהוא רגיל בדבריהם ז"ל. וכן אמר הכתוב באש ה' נשפט. על דרך זה. וק"ל.

@11אבל @33מ"ש התי"ט. אין לו הבנה כלל. ולא ידעתי מה הועיל ומה תיקן. כי הלא לפי דבריו. הוא מאמר סותר עצמו. ואין הלשון סובל לומר שפרע מהם.

### @22ג

@11ארבעה @33לפי מה שגורסין בסמוך וכן בכ"מ. שתי כסף (ערפ"ו דשבועות) ראוי להיות כאן ארבע. בלי ה"א. וצריך בדיקה בספרים ישנים.

@11ארבע כסף מכ"ד לסלע @33משום דקבעי למתני סיפא. הורה ר"מ ח' כסף שהם שליש. ולא מצי למתני בלישנא אחרינא. נקט נמי רישא האי לישנא בסלע. זה פשוט. **@44ומ"ש@55** בתי"ט. אין לו טעם וריח.

@11שתות למקח @33פשוט דהך שתות לבד משכר הראוי לו. לתגר או לחנוני. שיש להם שתות בשכרן. בדברים שיש בהם חיי נפש בסתם. אם לא הוקר השער (כי אז נוטלין כפי השער. אפילו הרבה) וכן לפי הטירחא ולפום צערא. אגרא. טפי משתות. כדאשכחן לר"י בגמרא דמכילתין פ"ד (ד"מ) וכן אתה מוצא בככר שבפונדיון. שילהי פאה. דאיכא מ"ד צא מחצה לחנוני. וכל זה נקרא קרן. ומחשבין את האונאה אם היא שתות יתר על זה. אם לא בדבר ששומתו ידועה בפחות משכר הראוי. ומצוי לקנותו כך.

@11כדי שיראה @33לתגר כו'. לפי מה שמצוי רוב פעמים שיכול להראותו כו' תו'.

@11ומ"מ @33לא יכלו לקצוב לו שיעור שוה. כמו בסלע. כי לא כל המקומות שוין בכך. יש שמצויין להם תגרים ברוב פעמים. ויש לעתים רחוקות.

@11אלא @33משערים בכל מקום ומקום. לפי מה שמצויים תגרים ברוב פעמים באותו מקום.

### @22ה

@11ח' פונדיונות כו' @33שתות כשאר אונאה.

@11ותנא @33דידן דקתני כמה תהא הסלע חסרה. ולא יהא בה אונאה. ממעה למעלה קחשיב. סלע הפוחתת והולכת. עד כמה תפחת ויכול להוציאה. ולא יהא בה אונאה. עד שני פונדיונות ולא עד בכלל. ומשפחתה כשיעור הזה. יש בה אונאה.

### @22ז

@11חמש פרוטות הן @33אין חמשתן דומין בכל דבר. כי בהודאה ואפילו בתביעה אם היו עשרה מחטין בפרוטה. ותבעו שני מחטין. והודה לו באחת. וכפר באחת. נשבע.

@11וכך @33נראה שהוא הדין בגוזל ונשבע. דבכלי לא צריך ש"פ. ודינו כש"פ. משום דכתיב בה בפקדון. כל דהו משמע. וכמו כלים דשומר.

@11אבל @33אשה בפחות מש"פ. ודאי לא מקניא נפשה. משו"ה אפילו בכלי לא מיקדשא בבציר מש"פ. **@44וכן@55** בנהנה מהקדש. פשיטא לי דלא חשיבא מעילה. עד שיהנה בש"פ. כדתנן התם. אע"ג דחייב בהשבון בכל גוונא. **@44מיהו@55** באבדה. מסופקני אם היא כלי. ואין בו ש"פ. שמא אעפ"כ חייב להחזיר. ונגמרה משומר. דגלי קרא דכלי חביב גם בפחות מש"פ. וקרינן ביה אשר תאבד ממנו.

@11ובמאי @33דכתיבנא אתי שפיר. דלא תקשה מנינא למה לי.

### @22ח

@11ותרומת מעשר של דמאי @33עיין ר"ש פ"ק דדמאי.

### @22ט

@11וההקדשות @33מ"ש בתי"ט בקדשים קלים צ"ע כו'. ומה בין נזקין לקדושין. לתשלומי כפל ע"כ. **@44השיב@55** רמ"ז עם מ"ש הר"מ (פ"ח מהל' נ"מ) וז"ל שלמים שהזיקו גובה מבשרן. ואינו גובה מן הבשר כנגד האימורין. וכיון דאינו גובה מן החלבים. אין בו כפל. דכפל אמר רחמנא ולא חצי כפל. ונכון הוא.

@11יש להם אונאה @33כיון דכי מתה או נגנבה חייב באחריותה. דיליה היא כו'.

@11והא @33דאמרינן פ"ק דפסחים (ריש ד"ו) סד"א היכא דאיתיה הואיל והדר בעיניה. לא ס"ל דבר הגורם לממון כממון דמי. וטעמא דכתב רחמנא לא ימצא. הא לא"ה. לא. **@44יש@55** לומר כיון דגלי רחמנא התם דאפילו בכה"ג דבר הגורם לממון כממון. כיון דאילו מיגניב כו'. יליף מינה ר"ש לכל התורה כולה בבנין אב.

@11ובהמה @33שאדם רוצה לזווגן כו' שאם בא להצמיד שור חלש עם הבריא. מקלקל את הבריא. רש"י **@44ולא@55** אמר מאבד את החלש. כי יותר נמשך הבריא אחר הבטלה והעצלה. משימשוך עצמו וחברו עמו. אל העול והמלאכה.

@11ומרגלית @33נאה למלאות עם חברתה בזהב. במשבצת וכן בחרוזה.

### @22יא

@11מקום שנהגו להטיל מים ביין יטילו @33אצטריכא. משום דמנהג גרוע. אין הולכין אחריו אפילו בדבר שבממון. עיין ריש בתרא בתי"ט. ד"ה כמנהג המדינה. **@44והכי@55** מוכח נמי הכא בהדיא. מדמפרשינן בגמרא. בין הגתות שנו. ש"מ דשלא בין הגתות. לא הוי מנהגא. אפילו במקום שנהגו.

@11ומ"ש @33רמ"ז. אינו נראה לגמרי. **@44שאם@55** רצה להטיל רק רביע. במקום שנהגו להטיל מחצה. ודאי שרי. ותבוא עליו ברכה.

## @00פרק ה

### @22משנה ד

@11אבל מקבלים עגלים כו' @33בלא שומא. שאם ימותו לא ישלם. וכן אם יוזלו. אינו משלם חצי הפחת מכיסו **@44ואע"פ @55**שמפסיד בחלק ריוח שלו. בזולא דלקמיה. וקטרח בכדי. דסבר לפלוגי ברווחא. כי יוקרא דהשתא. לית לן בה. כיון דלאו שומא היא גביה. סבר וקביל.

### @22ו

@11צאן ברזל @33נראה טעם שם זה. שכן הצאן יש לבעלים ממנה הנאה גדולה ופירות הרבה. גזה. וחלב. ולדות (ולכן נקראין עשתרות שמעשירות בעליהן) אך נגד זה יש בהן אחריות גדול. מיתה. וכחש. וחולי. וגנבה ואבדה. וזול. והוצאה. וטורח.

@11אבל @33צאן זה. יש לו כל המעלה והשבח של צאן. בלי שום חסרון ודאגת הפסד. לכן יתכן לו שם זה הנאה לו. לומר שהוא צאן חזק וקיים וקשה. כגיד ברזל ונחושה.

@11ולוין @33משום דקבעי למתני וכן בגר תושב. נסיב לה. **@44ותו@55** משום דללות מהן אצטריכא ליה. דלא כתיבא.

@11אין פוסקין כו'. @33אם אין לו פירות.

@11עד שיצא השער @33נראה פשוט. דהאי עד. לאו דווקא. דהוא הדין שרשאין לפסוק גם השער שיצא דהא פוסק כשער הגבוה. ולא קתני עד שיצא. אלא שאין יכול לקבוע לו שער לעצמו. שמא יוקרו חטין. אבל לפסוק על שער שיצא להבא. ויוזלו. א"צ להמתין על השער כלל. אלא בכל גוונא קיהיב ליה כשער של שעת קבלת החטים. כיון דפסק עמו (ולא עוד. אלא שיכול אפילו לחזור בו ממה שפסק עמו כשער היוקר כמ"ש רש"י ורע"ב להלן בפירוש) ולא קמהני ליה מידי. ומשו"ה לר"י. אפילו לא פסק. נותן לו כשער הגבוה. **@44ואין@55** נ"ל לומר דגזרו דילמא אכיל לזוזי. ודוק. ועמו"ק סקע"ה.

@11ובאמת @33היינו ממש הא דמסיק תנא בסיפא. ופוסק עמו כשער הגבוה. שר"ל שפוסק עכשיו כשער הגבוה. כפי שיצא לעתיד. כדפרישנא ברישא. לא הוצרכתי אלא להוציא מדעת הטועים דטרחי בכדי. ותו לא מידי.

@11הגבוה @33היינו בזול שנותנין פירות גבוהים ורבים. בדמים מועטים.

@11וכרמ"ז @33נראה דהדא הגבהה לא קניא שייכות לתואר גבוה. ול"נ דקרי ליה גבוה. משום דיותר מצוי היוקר מן הזול. והדבר הגבוה. אינו קל להשיגו. א"נ גבוה במעלה וחשיבות הוא לגבי לוקח. ע"כ. **@44והם@55** פטומי מילין ע"ג מילין דכדי. ונעשה כמכחיש את הידוע. ואת הענין הנודע במשמעות הלשון. הלא זה שמו מוכיח עליו. שהיוקר. נגזר מן יקר. ודבר ה' יקר. והזול. מן תוציא יקר מזולל. כרום זולות. שהוא קלות ובזיון.

@11א"כ @33לפ"ד היקר והנכבד. קל יותר להשיגו. מן הנקלה והנבזה. וזה מאמר סותר עצמו. שא"כ לא זולל שמו. אלא יקר ונכבד.

@11לכן @33אני אומר. הגבהה זו קונה שייכות בכל מקום.

### @22ו

@11לא יאמר לו נכש עמי. ואעדור עמך @33צ"ע מ"ט אין אונאה בשכר האדם. כדקיי"ל בח"מ (סרכ"ז) ואילו הכא. משום ריבית. אית ביה ובמש"ל (ד"ה לידע) י"ל קצת.

@11לא יאמר לו חרוש עמי בגריד כו' @33עתי"ט לשון ר"מ ביה"ח קל כו' ואורך ימים.

@11אין @33זה בנ"ט. אדרבה מטעם זה יהא בזה ביה"ח כבד יותר. **@44אבל@55** לשון רש"י נוח ממנו. כי קושי מלאכת השדה בעת ההיא מחמת האויר הקר וגשמים.

@11לא יאמר לו דע כי בא איש פ' @33ז"ל תי"ט. נראה בעיני שהם דברי הלוה למלוה שמודיעו כו'. ואיירי שמבשרו בכך. ע"כ. **@44וצ"ל@55** דמיירי נמי באינו רגיל בכך. דומיא דקדימת שלום. **@44וטעמא@55** דמילתא. אע"ג דלא חסריה מידי. אסיר. משום דמחסר כבודו ע"י כך. דחשוב ממון. דניתן להשבון. משא"כ בעושה דבר שאינו נפי כבודו.

@11והשבת @33אבדה תוכיח. כמה הקפידה תורה על הכבוד. יותר מן הממון. אע"פ שחסה עליו מאד בכל מקום. וביחוד באותה מצוה דהשב תשיב אפילו מאה פעמים.

### @22יא

@11המלוה @33עובר בכולן כו'. והוא לו כנושה כשתובעו ודוחקו. **@44סתמא@55** דמילתא הכי הוא. ברבית טפי. מהלואה גרידא. משום שהלוה ברבית. רגיל לעכב המעות. יותר משאר לוה דעלמא. שאינו דחוק אלא לפי שעה. ואינו דבר מצוי שיעבור על לאו זה. מאחר שהלוה אדם בטוח בסתם. וגם לא שכיח שיעכב המעות יותר מהזמן שקצב. משא"כ בלוה ברבית. שהוא ודאי דחוק למעות מאד. וגם חושב מה בכך אם מעכב מעותיו. הלא שכר מעותיו הוא נוטל. וכל שכן שיש הנאה למלוה. לפיכך רגיל הלוה לעכב המעות. אך המלוה בהול על מעותיו ביותר. שלא יאבד קרן ופירות. כי איש עני הוא הלוה. וגם יראת העונש עליו. לכן הוא דוחקו מאד מדאגת הפסד. **@44ועוד@55** משום דמים גנובים ימתקו. ובעי למטעם טעמא דאיסורא. לפיכך הוא להוט אחריו מאד. בשגם ירא פן לא יתרצה הלוה לפרעו מחמת האיסור. ויפקיענו חובו בדיינין. על כן בהול עליו בודאי. ולוחצו לשלם.

## @00פרק ו

### @22משנה ג

@11והבריקה @33בבבלי נהוריתא. פירש"י והבריקה. מלשון ברק ברקאי. וכן מ"ש בירושלמי דבזק. מלשון כמראה הבזק. שפירושו כמו ברק.

@11אומר לו הרי שלך לפניך @33עיין פירוש רע"ב. צ"ל אבל אם שכרו לרכוב כו'. וכן אם השכיר לו חמור סתם אפילו משאוי כו' חייב להעמיד לו חמור. ואם אינו מעמיד לו. אינו חייב ליתן לו כלום ע"כ. **@44אבל@55** אינו שוכר עליו (אף בדבר האבד) אפילו יש בידו משל משכיר. **@44ולא@55** דמי לאומנין ופועלין בדבר האבד. דהתם אינהו גופייהו אשתעבוד. ונכסייהו ערבין להון. אבל הכא לא שעביד נפשיה מידי. אלא בהמה הוא ששעבד. בשכרה. והרע"ב בשטת רביה הר"מ ז"ל אמרה. **@44והוא@55** הנכון בודאי דאילו לשטת הרא"ש וסיעתו. המשכיר בסתם חייב להעמיד בהמה אחרת עכ"פ. אע"פ שצריך להוציא עליו מבינו. כבר נשתעבד.

@11הילכך @33תמיהא לי על הרב תי"ט. דארכבה אתרי ריכשי. דמוקי למתני' בשטת הרא"ש במתה ונשברה. א"כ מ"ט שתיק הכא. אבל באמת אין צורך לשטת הרא"ש. שיש בה דוחק עצום בלי ספק. ופירש"י ברור מאד.

@11ואין @33בו גמגום כל עיקר. דחמור זה. ודאי לעולם נשתעבד. בין א"ל חמור זה. בין אמר חמור סתם. **@44אלא@55** דבדאמר זה. אם יש בו לשכור. ישכור. ואם אין בו. אומר לו הרי שלך לפניך. ולא הפסיד המשכיר משכרו כלום. **@44ויפה@55** כח השוכר באומר לו חמור סתם. שאפילו אין בו (בנבלתו) כדי לשכור. חייב המשכיר להוסיף ולהעמיד לו חמור בכל גוונא. אם תובע שכרו. **@44מיהו@55** אי בעי לאפסודי אגריה. תו לא צריך. ולא יפסיד מביתו כלום. כדפרישית. דבמאי אשתעבד. וזהו המחוור. ודברי רש"י קיימין. ודוק.

### @22ד

@11פטור @33עתי"ט שהעתיד לשון נ"י מעוות. וכך הוא לשונו. ולפיכך תנן להדיא פטור. דאי לא היו הנערים שכירים למלאכה זו עכשיו. לא הו"ל למתני פטור. שהרי יש לחייב דנקט מנא. ע"כ. **@44כוונתו@55** מבוארת שר"ל דמיירי שהנערים הם ודאי שכיריו של בעל הפרה. שעושים אצלו כל מלאכה שיצוה אותם בכל עת. כמו שכירי יום או שנה. ולא שכרם למלאכה זו עתה. של זה השוכר ביחוד. דא"כ. פשיטא דשכיר מתחייב בשבירת הקנקן. דעכ"פ איהו דפשע בה. כדמסיק נ"י. שא"א אלא בפשיעה. ולא הו"ל למתני להדיא פטור סתמא. כיון דמאן דנקט מנא מבעי ליה לשלומי. אלא איירי שהם שכירים אצלו לכל מלאכה שירצה בעל הפרה. וס"ל כה"ג פטור משכיר אפילו מפשיעה. בשכיר לכל מלאכה תדיר ודוק. וזה ברור ומוכרח בהבנת לשון נ"י.

@11והבנתו @33של תי"ט. עקומה ועקושה מהופכת וזרה מאד. שפתי הנ"י ברור מללו.

### @22ה

@11להביא עליה חטים @33במדה ידוע. הקצובה למשא חמור. להביא שעורים באותה מדה. **@44אכן@55** סתם משא חמור. לתך.

@11קשה למשאוי @33גרסא זו אליבא דרבא. אינו חייב אלא כשהוסיף סאה ללתך.

@11שהנפח קשה למשוי @33ז"ל תי"ט בין לאביי בין לרבא. יש לי מקום עיון במ"ז פ"ו דפאה. דחשבינן נפח סאתים כבד יותר מארבעים סאה. ע"כ.

@11וכבר @33כתבתי שם בעזה"י. דליתא לפירושו התם. דקסבר הנפח של סאתים. מכביד להגביהו. ואין צורך לומר כן. כי יש בו כובד רב לאדם אחד. ואין למדין מהמרגלים ששלח משה. המה הגבורים. **@44והנני@55** יוסיף להפליא על הרב תי"ט. כי קאי בהך מסכתא ובהאי ענינא. שהיה יכול לעמוד על האמת בענין זה. שמשא אדם בינוני. אינו גדול כל כך. שהרי מבואר כאן בגמרא שעל משנתנו. ופירש"י בהדיא. בקב לכתף. למדנו שמשאו חמשת סאין.

@11ולכאורה @33יקשה מזה גם למה שפירשנו שם. ששלשה סאין. הוא משא אדם.

@11איברא @33לק"מ. דלא דמי כתף. איש עני. שעושה בשכר. ונושא בודאי יותר מבן חורין. שאינו נוטל עליו משא אפילו כדי כחו. אלא בקירוב מה שיכול לשאת בנקל. משא"כ השכיר העני. עומס עליו כפי תכלית כחו האפשרי. כדי לקבל שכרו משלם. ולכן אם יוסיף עליו רק קב. ירבץ תחת משאו. **@44א"נ@55** גבי שכחה. שיערה תורה. באדם הנושא בשלו לחפצו בלבד.

@11ותו @33יכילנא לשנויי אליבא דרבא. דלאגרא יתירא צריכא. איכא למימר אע"ג דמשאו אינו אלא שלש סאין. אין סברא לחייב שכר על התוספת פחות מקב. שהוא דבר מועט מאד.

@11אך @33דעת התי"ט. שגבה ממני. שאין השכל סובל. שיהא משא אדם יותר מכפל במשא חמור. ויותר ממשא גמל. רביע. וק"ל.

@11שוב @33ראיתי לרמ"ז. שמפרש סאתים דשכחה. מלבד התבן. ויכול להיות כך. א"כ דא ודא אחת היא. מ"מ אינו מוכרח.

### @22ו

@11כל האומנין. @33קבלנים. שמקבלים מידו של בעל הבית. עצים או אבנים.

## @00פרק ז

### @22משנה א

@11אינו רשאי לכופן. @33אע"ג דטפי להו. דאמרי ליה האי דטפת לן. אדעתא דעבדינן לך עבידתא שפירתא והכי עבדינן כ"ה בש"ע (סשל"ב) ולשון תי"ט מגומגם.

@11ומיהו @33עד שלא יתחילו במלאכה. יכול להתנות עליהם. כמו שירצה. כדמסיק בסיפא.

@11ומשמע @33לי דקאי אכולהו בבי דרישא. והיינו בששכרן סתם. אבל כשהתנה בפירוש. וחזר בו. אע"פ שדברים אין בהם משום מחוסרי אמנה. תרעומת מיהו אית להו עליה.

@11וא"ל להשכים ולהעריב. @33אומר ר"י כששכרן סתמא תו'. **@44ומשנה@55** יתירא היא. צריכא למימר. בתמיהא. והכי מוכח נמי בהדיא. מדאוקימנן לה דטפי אאגרייהו. וס"ד דמצי אמר כו' אדעתא דמקדמיתו כו'. ואי דאתני להדיא. היכי מצו אינהו אמרי. אדעתא דעבידתא שפירתא טפת. **@44ואי@55** איתא דצריך לפרושי כה"ג לדיוקא. היינו. דכי שכרן אדעתא דהכי. אפילו גרע להו מאגרייהו. יכול לכופן. ואפ"ה נמי מילתא דפשיטא היא. כל תנאי שבממון קיים.

@11אינו רשאי לכופן. @33אע"ג דטפי להו. איבעי ליה לפרושי. דברים שבלב אינן דברים. **@44וזהו@55** שרמז בתי"ט בציונו ערפ"ט.

@11שהם בני אי"ו @33ז"ל תי"ט. אע"ג דמאברהם לחוד דייק. אצטריך למימר נמי יצחק ויעקב. משום דא"כ אפילו פועלים שהם מזרע ישמעאל ועשו נמי. **@44וכרמ"ז@55** ל"נ לי. דהא סתם בן אברהם. משמע שפיר ישראל דווקא. וכדתנן פ"ג דנדרים. שאיני נהנה לזרע אברהם אסור בישראל. ומותר בגוים ע"כ. **@44לא@55** דק. דדווקא לישנא לזרע. משמע ישראל. ולא ישמעאל ובני קטורה. משום דמקרא נפיק. דבהדיא קא"ל קב"ה כי ביצחק יקרא לך זרע. אבל מלשון בנים. לא נתמעטו. שאפי' המגדל בני א"א נקראים בניו.

### @22ג

@11היה עושה בידיו @33פירש רמ"ז. קמ"ל אפילו עושה בידים. מלאכה שרגילים לעשות ברגלים. כגון דריכת ענבים כו'.

@11ונראה @33לי לא שנא דורס בידיו על קורת בית הבד ועגולי הגת. או מושך במכבש. הכל אחד.

### @22ה

@11היה עושה בתאנים @33מ"ש תי"ט להנצל עצמו מהשגת ח"א. עיין לשונו עד ולא אכפת לן בממון. **@44שבוש@55** ועמ"ש רמ"ז.

@11אוכלין בהליכתן @33עתי"ט ד"ה וכולן. **@44וכך@55** צריך לפרש ובחזרתן מן הגת. והולכין לבצור. או עוסקין במלאכה אחרת. דרך חזרתן.

### @22ה

@11וחכמים מתירין @33ז"ל תי"ט והר"מ כתב בטעמייהו דחכמים. שנא' כנפשך שבעך. וקשיא מאי משמע. ע"כ.

@11שפיר @33משמע. שיאכל לשבעה. ולא יחוש אם הוא יתר על שכרו. שאם כן. פעם לא יוכל לאכול כנפשו שבעו. וזה פשוט וברור דלק"מ.

### @22ט

@11הלסטים חד. @33ובגמרא אמאי ליקום גברא כלפי גברא. ומוקים לה בלסטים מזוין. ואפילו רועה נמי מזוין פטור. דהאי מסר נפשיה. והאי לא מסר נפשיה.

@11וא"ת @33א"ה אפילו אינו מזוין נמי. לא קאי גברא כלפי גברא. **@44הא@55** ל"ק. דכי לא הוה מזוין. לא שכיח היזקא כולי האי. ולא צריך לסור נפשו כולי האי. שאינה סכנת נפש בהכאה גרידא. כה"ג קאי גברא לאפי גברא. ואע"ג דזמנין רועה כחוש ולסטים בריא. מ"מ צ"ע.

### @22י

@11נושא שכר @33בעד שמירתו בהמה או כלים.

@11ושוכר @33בהמה או כלים לשמושו.

@11ונראה @33פשוט שאין חיוב שומרין באדם. והיינו בסתם. אבל במתנה לשלם דמיו. הכל לפי תנאו **@44ואית@55** ליה קריא. או ככר כסף תשקול. וצריך בדיקה בספרים.

### @22יא

@11שיש מעשה @33כו'. עתי"ט דעת הרמב"ם בזה **@44וכדבריו@55** צ"ל עיקר. אע"פ שהשיגוהו. וצריכא רבה.

## @00פרק ח

### @22משנה א

@11ושאל בעליה עמה כו' ומתה פטור @33בטעם שואל בבעלים. דפטור. שהוא לכאורה נגד השכל והסברא **@44כתב@55** בעל החנוך. שי"ל כי אם בעליו עמו. הוא ישמור. **@44לפום@55** ריהטא שפיר קאמר. והיינו דאהני לא פטורי אפילו פשיעה בבעלים. משום הכי. כיון דמריה דתורא גביה. הו"ל למשגח ולמנטריה מפשיעה. כי מי יוכל ומי יחוש חוץ ממנו. שמכיר טיב בהמתו. **@44איברא@55** לאו מילתא היא. דהא אפילו עמו במלאכה אחרת. פטור. וגם אם היה בשעת שאלה. א"צ להיות עמו בשעת שבירה ומתה. ולכן ודאי אין בטעם זה ממש. **@44אמנם@55** לי נראה פשוט. שטעם נגלה יש בדבר. לפי שירדה תורה לסוף דעת זה הנשאל עם פרתו. שבודאי לא הגיע למדרגה כזו. לעבוד עבודת עבד. הוא ובהמתו בחנם. אצל חברו. אי לאו דהויא ליה הנאה מרובה מניה. דמשו"ה מחיל גביה. וכיון שבא לכלל זה השיעור מההכרה בטוב שקבל. ונתרצה לשלם תמורתו בהשתעבדות זה. כנראה ממעשיו המוכיחים על מחשבתו. ודאי גמר בדעתו. לקבל גם כל אחריות הבא מאותה מלאכה. וגם הפשיעה בכלל. את הכל סבר וקבל עליו. **@44ואחר@55** שכל עיקר חיוב השואל באונסין. מחמת שכל הנאה שלו. וכה"ג. אין כאן הנאה כלום. אלא תשלומי גמול הוא. **@44וכי@55** הא דאמרינן בעלמא. לענין מתנה. אי לאו דהו"ל הנאה מניה. לא הוה יהיב ליה. הדר הוה ליה מתנה כזביני. זה נכון בעה"י.

@11שוב @33ראיתי לרמ"ז. על טעמים שכתבו מפרשים (ואנכי לא ראיתים) שלא יספיק שום אחד מהם. להסביר פטורא דפשיעה בבעלים. והא לד"ב החנוך מסברנא ליה שפיר. דאיהו דאפסיד אנפשיה. אלא דמטעם אחר לא ניחא לן ביה. כדלעיל.

@11ותימה @33מהרמ"ז. שלא הרגיש בהר שעומד בפניו.

@11איברא @33טעמא דידן. משמיא זכו לן. ואנהרינהו לעיינין במילתא דברירא טובא. דכוותה אשכחן נמי במוחלת כתובתה. שאין לה מזונות (והמהר"ח. משום דכתיב משיב רעה תחת טובה גו') ואיבדה כל תנאי כתובה. נ"ל נמי מהך טעמא דלעיל **@44וכן@55** מצינו (אע"פ שמטעם אחר הוא) כיוצא בה. שלפעמים אדם עושה טובה לחברו. ומפסיד על ידה אלמנה שלא הזכירה כתובתה כ"ה שנה. מחלה. ואם עשו לה יורשין כבוד ביותר. אז לא הוי שתיקתה מחילה.

### @22ב

@11שאולה מתה כו' חייב @33לענין מ"ש בתי"ט בשם הר"מ. מגו לאפטורי משבועה ל"א. **@44עמו"ק@55** ח"מ סע"ח סל"ב. בס"ד.

@11ישבע השוכר @33ששכורה מתה. ז"ל הרע"ב. הא נמי לא אפשר לאוקמה כמשמעה כו' מה שהודה לו. לא טענו כו' ומה מקום יש לשבועה זו. ע"כ. **@44ואין@55** לומר שהיא שבועת היסת. דאפי' מודה שלא ממין הטענה. נמי בעי אשתבועי. דהיסת אינה משנה.

@11ולענין @33שאלה ושכירות. אי הוו מין הטענה. עיין ברא"ש.

### @22ד

@11זה אומר עד שלא מכרתי @33עמו"ק ח"מ ר"ס רכ"ג בס"ד.

@11בתי"ט @33(דמה"ב) כהרא"ש דאין אומרים בשבועה. כצ"ל.

### @22ה

@11פחות מרביעית @33לא קפדי אינשי. **@44היינו@55** במוכר לקוץ דווקא.

### @22ז

@11הזבל @33לענין מ"ש תי"ט כאן על הש"ע (סשי"ג) עמו"ק שם בס"ד.

@11ואין לשוכר @33עתי"ט בדבור זה שכתב. ונראה לי שזו היא ראיה לדברי הרמב"ם כו'. **@44עמ"ש@55** בס"ד שם במו"ק דאזיל בתר איפכא. **@44ומש"ע@55** על מהרמא"י דשלא בדקדוק הגיה.

@11אני @33אומר בדקדוק הגיה כך. עפ"ד הרמ"ה. ואין אחריות הרמב"ם עליו בזה.

## @00פרק ט

### @22משנה ג

@11המקבל שדה מחברו @33גרסת הרי"ף והרמב"ם ומשזכה בה הובירה. **@44ועל@55** כרחנו צריכין אנו לה. ואם לא נאמרה. ראויה להאמר. ולפרש לשון משנתנו כך **@44ור"ל@55** משזכה בה באחד מדרכי הקנין. שהקרקע נקנה בהם. אבל כל זמן שלא זכה בדרכי הקניה. פשיטא שאינו נותן לו כלום.

@11וראיתי @33לרמ"ז הפליג לדעת אחרת. ואמר שבא למעט אם היתה בורה כבר.

@11ושבוש @33הוא. מאי אכפת לו במה שכבר היה. העבר אין. ואם היתה שדה עבודה. לא היה מוסרה. כל המוסר שדה לעבדה. בורה מוסר לו. והדבור בזה אך למותר.

### @22ד

@11ואני נותן לך חכורך @33והא ליתא אלא בחכרנותא. דאי בקבלנותא. פשיטא מי מצי א"ל מאי אכפת לך **@44והוא@55** הדין בקבלנותא. דאפילו. אי אמר ליה אני נותן לך כפי מה שהתנינו. למחצה ולשליש. לפי מה שהיתה ראויה לעשות. שאין שומעין לו. וכל שכן הוא מחכירות. וק"ל. והיינו דקמ"ל.

### @22ה

@11ולא עשתה @33ובא לו האריס למנוע מלהתעסק בה עוד (נ"ל גם בחכירות) מניח מה שעשתה לבעל הקרקע. ומה שיחסר לו מחכירותו. ישלים. אם אינה מכת מדינה. כך היה נ"ל להעמידה בחכירות.

@11ודק"ל @33לרש"י. מה לו לבעל השדה אם יחדל. סוף סוף חכירותו הוא נותן לו. **@44י"ל@55** דמצי א"ל חטי מארעאי בעינא.

@11שוב @33ראיתי לרמ"ז שהקשה כך על פירש"י.

@11והדרנא @33בי. דלא מילתא היא. התם משום דאיכא כחשא דארעא. מצאה הקפידא מקום. משא"כ כאן. דליכא כחש ארעא וזרעא. לא הוי קפידא כה"ג. **@44עוד@55** נ"ל ששבוש הוא. דהכא אי ס"ד בחכירות איירי. מצי אמר ליה הרי שלך לפניך. קח חטי ארעך בעצמך. ועשה לך כרי. ומה שיחסר לך מחכירותך. אני משלים לך מן השוק. ומה אכפת לך בהפסדי. אבל לא נשתעבדתי להעמיד כרי לפניך. בחכירות. במקום שאין לך הנאה. אלא דווקא בקבלנות. דשעביד נפשיה לאוקים כריא.

@11ואם מכת מדינה @33עתי"ט עד אע"פ שבמשנה אין לפרש שני הפירושים. דאי הא. לא הא. **@44לא@55** אדע מה המונע.

@11מנכה @33לשון הר"מ הכל לפי ערך ההפסד. **@44כן@55** יהא הניכוי. שאם נשדפה מחציתה. או רביעתה דרך משל. מנכה לו מחצה או רביע מחכירותו.

@11ואם @33לקתה כולה. ולא עשתה כלום. אינו נותן כלום. זה פשוט וברור ומוכרח בעצמו.

@11אבל @33פירוש סמ"ע (שהעתיקו תי"ט) אין לו טעם. צריכא למימר דבתר דידיה אזלינן.

### @22ז

@11נותן לו עשרת כורים @33נשדפה דמתני' דלעיל. מיירי שלקתה. בתחלת צמיחתה. ולא עשתה כלל. והכא איירי שעשתה חטים. אלא שנעשו שדופות קודם שהביאו שליש. ולא באו לכלל בשול קצת כך נ"ל. משו"ה נותן לו מתוכה כמו שהן רעות.

### @22ח

@11לענין @33מ"ש המגיד. עמ"ש רמ"ז.

### @22ט

@11מ"ש @33הה"מ בשם הרמב"ן כו' ואי בקבלנות. אמאי יזרענה פשתן. **@44צ"ע@55** מאי קאמר.

### @22יב

@11המחהו @33ז"ל רמ"ז ולפי' הר"ב בפשוטו. דר"ל שמחקו מאצלו. ע"כ.

@11ואני @33אומר. זהו כתב שעל גבי המחק. שאינו כתב. כי המחהו אצל חנוני תנן. ואצל החנוני. נזכר הוא שעשאו. ולא נמחק.

@11ונ"ל @33כתי"ט. שהוא מלשון ומחה אל כתף. אבל לא כטעמו. אלא פירושו לשון ראיה. כלומר יבוא ויראה. וכן הוא זה. הראהו אצל חנוני.

@11ולדעתי @33שגם לשון מן המומחה. ממנו הוא. כלומר האיש הרואה יפה. בעיון אומנותו הסתכלות טוב. ובחון הוא במלאכתו וידיעתו.

@11נשבע ונוטל @33דבע"ה טרוד בפועליו. ולאו דווקא כו'. **@44אלא@55** טרוד בעסקיו קאמרינן. כו' נ"י. **@44ואני@55** אומר. הגע עצמך שאין לו לבעה"ב עסקים אחרים כלל. אלא סתמא דמילתא הוא. מאן דאגיר אגירי ולא עביד בנפשיה. טרדא הוא. ולא פלוג רבנן. וכל מדות חכמים כן. שלא נתנו דבריהם לשעורין. ועמ"ש רפ"ז דשבועות.

@11גר תושב @33עיין חידושי גמרא.

@11ולא יכנס @33כתב רא"ש. ותימה ואם לא ימצא בידו. היאך יכפוהו לפרוע. ואנן קיי"ל דפריעת ב"ח מצוה. ומכין אותו עד שתצא נפשו.

@11וק"ל @33לרמ"ז. א"כ מה קשה לו איך יכפוהו. הלא בכח המכות יחת לבבו. והוא יוציא העבוט ע"כ. **@44ואין@55** זה כלום. כי יש לך בני אדם שממונם חביב עליהם יותר מגופם. **@44ועוד@55** עיקר הקושיא היא. שיש לחוש שיפזר את אשר לו. וימכור מטלטליו יאכל המעות וחדי. והלה טרח במכות ובנוגשים בכדי. אם לא יהא מקום לב"ח להוציא כליו בע"כ. כל ההכאות לא יועילו. ולא יצילו דמי חובו.

### @22יג

@11ואם מת אינו מחזיר ליורשיו @33עתי"ט מ"ש תו' למה חוזרין וממשכנין. **@44וא"ל@55** כדי שלא ימכרנו ויאכל הלה וחדי. דאי הכי. בשעת חזרה נמי איכא למיחש.

@11ריחיים @33עתי"ט שכתב בשם הטור סצ"ז. שאין ממשכנין קרקע. והוקשה לו דבסוף סק"ו כתב בשם הרא"ש. בבא ליפרע שלא בפניו. שיכולין ב"ד למשכן קרקע ע"כ. **@44ולק"מ@55** דבסצ"ז תאמר. דאין לו דין משכון לענין חזרה. ולעבור עליו. **@44מ"מ@55** אם ב"ד רואין שהוא לטובת שניהן. ממשכנין גם את הקרקע.

## @00פרק י

### @22משנה א

@11שניהם חולקין @33לשון רש"י הכל לפי מה (כצ"ל. ובזה א"צ להגהת ח"ש) שהאחד כו' כמ"ש בתי"ט.

@11שכך כותב לו @33עתי"ט פשיטא דתו'.

@11ואיברא @33צריכא לפנים. דוק ותשכח.

### @22ב

@11נפחתה העליה @33תקרת הבית כו' אבל אם נפלו כתלי העליה אינו חייב לתקן המ"מ. **@44אין@55** זה נראה כלל. דלא צריך לטעם דבית משועבד לעליה. אלא לכדי שידור בו. כל זמן שלא יתקן. אבל פשיטא בכל גוונא מחויב לתקן העליה. שהשכירה לו לדירה.

### @22ג

@11אמר בעל העליה לבעה"ב לתקן @33כנ"י וא"ת למה הוא צריך לבנות הבית. יכפוהו לבעה"ב לבנות. **@44ולענ"ד@55** אין כפיה גדולה מזו. דנקטיה בכובסיה הוא. ובמקום פסידא עבד אינש דינא לנפשיה. משו"ה לא אטרחוהו בזילותא דבי דינא ודיינא. ולפ"ז אין צורך לכל הטורח הלז.

@11רי"א אף זה דר כו'. @33עמ"ש בס"ד פ"ק דב"ב.

@11ויושב בבית @33דהו"ל זה לא נהנה כו'. וזה לא חסר. דהא לא הוה בני לה **@44כנ"י@55** וא"ת ואמאי אינו חסר והרי משחיר לו כותליו. לפיכך כתב רשב"א. דש"מ כל שזה אינו נהנה. אע"ג דאידך חסר פטור. שאינו אלא כמונעו ליכנס לביתו כו'. והביא עוד ראיה. מדתנן המקבל כו' ומשזכה בה הובירה חייב. טעמא שכך כותב לו. משמע הא לא"ה פטור ע"כ. **@44דברים@55** הללו תמוהים בעיני. ומה ענין שמטת השדה לכאן. התם לא עביד מעשה ואינו אלא מבטל כיסו. משא"כ שחרוריתא דאשייתא מחמת שדר בו. גירי דיליה נינהו. ומזיק בידים הוי (אע"ג דמשמע מלשון רשב"א. דיהיב ליה דין גרמא בעלמא. הא ודאי ליתא. כי מעשיו גרמו הפסד גמור הניכר) וחייב אע"פ שאינו מתכוין להזיק. **@44וכי@55** עד כאן לא ידענו שהמזיק שאינו נהנה. חייב מכל מקום. והלא אפי' בהמתו של אדם שירדה כדרכה והזיקה. אע"פ שלא נהנית. חייב ומשלם מה שהזיקה. משו"ה הכא דקעביד מעשה רבה בדירתו ותשמישו בבית. לא מסתברא לאפטורי כה"ג. **@44ואילו@55** אינש אחרינא הוה. כה"ג ודאי חייב. דמזיק בידים חשוב בלי ספק. אלא הכא היינו טעמא דפטור. משום דאיהו דאפסיד אנפשיה. שהיה לו לבנות. משו"ה קנסינן ליה. אע"ג דחסר. והלה אינו צריך להעלות לו שכר. מאחר שאינו נהנה.

### @22ד

@11וזורע למטה @33כנ"י ומשמע דלגמרי יורד וזורע למטה. כשעור כל גנתו (דאין זורעין לחצאין) כו' תי"ט.

@11לא @33ברירא לי. מ"ט לא. וכל גנה נזרעת ערוגות ערוגות. **@44ולא@55** דמיא לבית דירה. דודאי אין דירה לחצאין. שאם נפחתה עליה. אינה ראויה לדור בכולה. לפיכך יורד וזורע ודר למטה. ומשתמש בבית כולו כנגד העליה.

@11משא"כ @33בגנה זו. הרי יפה לו שיזרענה. כל מה שיוכל לזרוע ממנה. ממה שיזרע למטה בבית הבד המקורה. מה חסר לו.

@11אלא @33שי"ל דהכא נמי איכא למיחש. מאחר שהתחיל קרקע הגנה שעל בית הבד להפחת. שמא יפחת כולו. ונמצא כל הזרע נפסד. הילכך ודאי תו לא זרע לה לגמרי. עד שיעשה לבית בדו כפין. ופשיטא דאזיל וזרע בבית הבד. כשעור כל גנתו. **@44ואם כן@55** אין הטעם לפי שאין זורעין לחצאין. אלא משום דלא סגי בלא"ה. **@44ודילמא@55** היינו נמי טעמא דשמואל. דסבר אפילו בארבע. אין אדם זורע חציו למעלה. וחציו למטה.

@11לאחר הזמן חייב @33בין בנזקין דשעת נפילה. בין דלאחר נפילה כו' נ"י. וכתו' דבשעת נפילה דומה לאש כו'. אבל הרא"ש כתב דאף בשעת נפילה הוי תולדה דבור. כו' ואי משום דהולכין ומזיקין כו' כ"ש דיש לחייבו יותר. מידי דהוי אקושר אבן ברגלי בהמתו. ע"כ. **@44ועדיין@55** אני אומר. שדברי התו' נכונים יותר מדעת הרא"ש. דלפום מאי דאוקימנא לעיל. כולה מתני' מיירי בבנה הכותל כדרכו. ונפל מחמת אונס רוח וגשמים (דאל"ה בכל גוונא חייב) א"כ אע"ג דהשתא אתייליד ביה ריעותא. מ"מ אינו נופל אלא ע"י כח אחר המעורב בו. דומיא דאש.

### @22ה

@11בתבן ובקש @33אבל במידי דמיכל. שומעין לו עמו"ק בס"ד בח"מ סשל"ו.

@11אין שומעין לו @33אע"פ שעדיין שוה כדי שכרו.

@11משקבל עליו וא"ל הילך שכרך אין שומעין לו @33ז"ל תי"ט. ולא תנן הכא ויציאותיך. דהכא מיד שקבל עליו קנתה לו רשותו. ע"כ. **@44ודיוקו@55** הבל במ"כ. דהא שכרו. היינו יציאה. והכא דאיהו גופיה קעביד. אין לו אלא שכרו. ולעולם אימא דלא קני אלא בדעבד מעשה. כדלעיל. וא"ת תרתי למה לי. הא עבד תלמודא צריכותא. ומשמע מנה נמי בהדיא. דהני תרתי בבי מיירו בחד גוונא. וכן עיקר. **@44בתי"ט@55** קרוב לעבור בבל תלין שהפועל (כצ"ל) לא ידע כו' ולא יתבעהו. והשוכר (כצ"ל) בטרדת פועליו כו'.

### @22ו

@11והירק בנתיים @33פשיטא דבמקום מדרון ושפוע עסקינן. דאי בזקוף שוה. אי אפשר ליגדל בו דבר. לפי שכל הצמחים. יוצאים מהקרקע על קו ישר נצב. העושה זוית נצבת. עם שטח הקרקע שהוא התושבת. **@44וצ"ע@55** איך דין קרקע משופעת כזו. לענין מכירה. אם נדונת בחוט המשקולת. אם מתרחק ד"א. או במתלקט עשר מתוך ד"א. ואם מקדרין בהרים. כמו לענין עירובין. **@44וצ"ל@55** עכ"פ. דבבציר משיעור ד"א ברחוק חוט המשקולת. ומתלקט עשר בפחות מד"א. דכה"ג אינו נמדד ולא נמכר (דלא ניחא תשמישתיה) מיירי הכא. דאל"ה ליחזי דמאן הוא.

# @88מסכת בבא בתרא

## @00פרק א

### @22משנה א

@11הכל כמנהג המדינה @33לאתויי הוצא ודפנא. ואור"ת דבפחות מכאן מנהג הדיוט הוא. ואין הולכין אחריו. ויכול אחד לעכב על חברו.

@11ומ"ש @33הג"א. למה לא נלך אחר המנהג בכל דבר שבממון. **@44לק"מ@55**. דהכא ה"ט. משום דאיכא למיחש להזק ראיה. לכי נפיל. כדלעיל בתי"ט משם נ"י. **@44ולר"ת@55** צ"ל. דמסיפס בעלמא. לא גרע מהוצא ודפנא. דמשמע ברצו. כמקום שנהגו הוא. וצ"ע.

### @22ב

@11אבל בבקעה @33שדה לבן. שאין העין שולט בה כל כך. ע"כ. **@44אע"ג@55** דאמרינן אסור לאדם שיעמוד על קמת חברו. בשעה שעומדת בקמותיה. **@44בשדה@55** אין עין חברו מצויה שם כל שעה. כמו בגנה. **@44גם@55** אין חשש אלא בקמה. משא"כ בגנה. שמצמחת זרועיה תמיד. והרגל תדירה בה.

@11חזית @33י"ל כמוהו. בית אבנים יחזה. עשינו חוזה.

### @22ד

@11מגלגלין עליו את הכל @33דגלי דעתיה דניחא ליה בהגבהה דהיאך. ובכי הא לא אמרינן זה נהנה וזה לא חסר. פטור. תו'. **@44כלומר@55** בכה"ג דגלי דעתיה. ועביד מעשה. **@44וכתי"ט@55** ואתיא כרבנן דר"י כו'. ר"ל הא דאצטריכו תו' לפרושי הכי. משום דמתני' אתיא כרבנן דפטרי. בזה נהנה. וזה לא חסר. דה"ט דרישא. דאין מחייבין אותו. אע"ג דנהנה. וסיפא דחייב. משום דגלי דעתיה. הוא. **@44ואילו@55** לר"י. בכל גוונא חיובי מחייב. היכי דנהנה. **@44וא"ת@55** הא אפילו כרבנן לא אתיא. דהא מיהא סברי רבנן התם. דבעל העליה. יורד ודר למטה. או נועל בפני בעל הבית. עד שיתן לו יציאותיו. ואע"ג דזה אינו חסר. והאי לנקטיה בכובסיה עד דלשבקיה לגלימיה הוי. כמ"ש שם. וא"כ מתניתין דלא כמאן. **@44י"ל@55** התם טעמא. משום דבית לעליה משתעבד. והו"ל זה חסר ודאי. במה שהוציא הכל משלו. ובדין הוא שיכפוהו לבעל הבית לבנות. משא"כ כאן שלא נתחייב לו בכלום. עד שיגלה דעתו.

### @22ו

@11עד שיהא בו ד"א @33לכל אחד מהשותפין. חוץ מן הפתחים. שכל בית שבחצר. צריך לפני פתחו. ארבע אמות. לאויר החצר. על פני כל הפתח.

@11בזמן @33ע"פ הרע"ב. גוד או אגוד. פירש הערוך משוך או אמשוך. כמוהו בפי"נ (דקי"א) גוד לית דין צבי למילף. פירש"י משוך.

## @00פרק ב

### @22משנה א

@11מי רגלים @33ממסמסין את הלבנים. שהן של טיט יבש והיינו בלתי שרופים. **@44אבל@55** לבנים שרופים. דינן כאבנים.

@11שלשה מן השכב @33חשבון הרחקה נקיט. דמחשב שלשה מן השכב.

### @22ג

@11ולא מקול התינוקות @33מ"ש רע"ב ואם אינו מלמד אלא אומנות כו' מצי מחי. **@44זה@55** לקח מפיר"מ. ואינו נראה בעיני (אע"ג דלכאורה הכי משמע בגמרא) דהא נמי מקרא נפקא. והודעת להם את בית חייהם. ודרשינן נמי ראה חיים וגו' זו אומנות. והתירו שבות בשבילה. לשדך על התינוקות בשבת וללמדו אומנות. וכל תורה שאין עמה מלאכה סופה בטלה. א"כ גם זה בכלל למוד תורה הוא ודאי. דאי לא הא. לא קיימא הא. **@44אלא@55** תנוקות של בית רבן. למעוטי תינוקות דנכרים. ואפילו ללמדם תורה (משום דאיסורא קעביד) אצ"ל ללמדם חשבון ואומנות דלא מצי עביד. בלי רשותא דבעלי חצר. אע"ג דאי בעית אימא השתא דאתית להכי (במסקנא דסוגיא) דברייתא מיירי בסופר מתא. קהדר ביה תלמודא משינויא קמא. אלא אפילו תינוקות דנכרים שרו. **@44מיהת@55** לא צריכנא לשינויא דחיקא. אלא תינוקות דישראל בכל גוונא לא מצי מחי. ודנכרים בכל גוונא מצו מחו.

### @22ד

@11(דנו"א) @33בפירוש רע"ב שטה ב'. או יותר. צריך למחוק.

### @22ה

@11מרחיקין את הסולם מן השובך @33וז"ל הטור היה לחברו שובך סמוך לכותל כו' צריך להרחיק מן הכותל ד"א ע"כ. **@44והכי@55** מסתבר לתי"ט. **@44ואני@55** אומר אין זה במשמע לשון המשנה. שלא שנינו הרחקה. אלא מן השובך. לא מן הכותל. **@44גם@55** קשה לצייר העמדת סולם באויר. לפיכך לשון הטור בכאן. רחוק מכליותי.

@11וראיתי @33לרמ"ז שכתב וי"ל מאי איריא שבין שתי חצרות כו'. **@44ולא@55** ידענא מאי קאמר.

@11שגר @33עמ"ש בלחם נקודים. ברכות פ"ד מ"ג.

@11וחוץ מחמשים אמה @33של מוצאו. דודאי לא מהני שובכין כו' נ"י. **@44ותמיהני@55** על מהרש"ך שכתב טעמא משום דרובא עוברי דרכים עכו"ם. דהא במ"ב פ"ב דב"מ (עמ"ש שם בס"ד) מוכח דאין בגוזלות סימן. וא"כ אפילו רוב עוברי דרכים ישראל. שרי. עכ"ל תי"ט. **@44וצ"ע@55** דוק.

@11וז"ל @33רמ"ז תמיהתו על התו' דכתבו דאזלינן בתר רובא דעלמא. וטעמא נראה משום דאי כנ"י. מאן לימא לן דידע ודאייאש ע"כ. **@44והא@55** לאו מילתא היא לפי דעתי. כי נפול זה. אינו עשוי ליטלו אלא ביד. ומיד שנופל מידו. מרגיש בו.

### @22ח

@11לא יעשה אדם גורן קבוע כו'. @33ז"ל תי"ט והטור העתיקם לשתי בבות. ולדבריו לא יעשה כו' נמי בתוך העיר. וקשיא הא תו למה לי. ע"כ.

@11אומר @33אני מרוח אחת הוא דבעינן חמשים אמה. אבל לארבע רוחות לא צריך. וכיון דבתוך שלו הוא עושה. בהרחקה כל דהיא סגי.

@11ולפרש @33הוי"ו כמו שי"ן. כמ"ש תי"ט. אין לו טעם בכאן. **@44ורמ"ז@55** כתב ז"ל. לא היא דרישא איירי בשדה. והכא בתוך שלו. ע"כ. **@44ותמוה@55** אטו שדה לאו בשלו עסקינן.

### @22ט

@11חוץ ממערבה @33דשכינה במערב. ומפיק לה מקרא וצבא השמים לך משתחוים. וכתו' וא"ת. בלילה נמי למזרח משתחוים. **@44לענ"ד@55** לק"מ. דאין הכי נמי. הדרים באותן מדינות. שצבא השמים משתחוים למזרח. גם בני אדם גם בני איש. אותו צד לחשב למערב שלהם. וכשהם משתחוים. ודאי גם כן השתחויתם היא למזרח. שהוא מערב שלהם. סוף כל סוף מגמת פניהם קדימה. אינו אלא אחר מהלך צבא השמים. שמהלכם פונה למערב **@44ואף@55** כשהם במערב. שפנייתם למזרח. כדי לחזור ולסבב למערב. להשיג מקום כבוד השכינה. עכ"פ אינן חוזרין לאחור לעד לעולם לא ישובו על עקבם. להפוך ערפם למערב. לזרוח אחר שכבר שקעו. **@44ולא@55** יעשו בורסקי מטעם זה למערב העיר. באיזה אקלים ונוף שיהיה. כי מ"מ לאותה רוח. הוא רומז מקום הכבוד. **@44ועוד@55** נ"ל שאפילו לדברי האומר שכינה בכל מקום. עם כל זה מהלכה הוא בדרך מערכת צבא השמים. וכתוב מפורש הוא. וכבוד אלהי ישראל בא מדרך הקדים. **@44וכן@55** השער הפונה קדים. סגור יהיה ששת ימי המעשה. וביום השבת יפתח. מטעם זה.

@11ולענין @33מ"ש תי"ט על ריצב"א. עמ"ש בס"ד מ"ב פ"ה דיומא.

### @22יא

@11בין מלמעלה @33שאחד מהן מלמעלה. בגובה שפוע הר. **@44צריך@55** לידע אם הגובה נמדד. או נדון במתלקט עשרה מתוך ארבע. או מקדרין בהרים. או אומדים אותו.

## @00פרק ג

### @22משנה א

@11חזקת הבתים כו'. @33שלש שנים. דעד תלת שנין מזדהר אינש בשטריה. אליבא דתנאי דלקמן.

@11צריך @33לומר לאו דווקא. אלא בשלש מקוטעות. שיש בהן ג' תבואות. **@44ולא@55** עוד אלא לרי"ש בשדה האילן. נמצאת חזקה בשנה אחת.

@11ונ"ל @33שכך הוא הענין שאמרו עד ג' שנים מזדהר בשטריה. לא הקפידו על השנים רק על שלש תבואות ושיערו שאין אדם רואה או יודע שאדם אחר אוכל פירות שדותיו וקרקעותיו שלש פעמים ושותק. לפיכך כשהמחזיק רואה שאין מערער על אכילתו זה שלש פעמים. שוב אינו נזהר בשטרו. ותלמודא נקיט מילתא מציעתא. דרובא דפירות. שלש פעמים בשלש שנים. הן נאכלים. **@44אבל@55** אם לפעמים יש אכילת פירות ג"פ. בפחות משלש שנים. בבציר משלש שנים נמי ודאי לא מזדהר. **@44והוא@55** הדין איפכא כי ליכא שלש תבואות אלא בשש שנים או יותר כאילני בנות שוח ובנות שבע וכן הפרסאות. וכדומה נ"ל דאז צריך להזהר בשטרו. עד שילקוט פירות שש שנים. והכי נמי. כשהמערער במדינה אחרת. צריך המחזיק להזהר בשטרו לעולם. אבל לא משמע כן בפוסקים. עסקמ"א.

@11והעבדים @33אע"ג דגודרות אין להם חזקה לאלתר. יש להן חזקה לאחר שלש שנים.

@11ומדעת @33הר"מ נראה דאין חזקת של"ש אלא לעבד בלבד. וכתב הה"מ דמתני' תסייעיה.

@11ואינו @33נ"ל. דהא בהדיא תנן וכל שהוא עושה פירות תדיר. א"כ כל ב"ח שוים לכלל הזה.

@11ומ"ש @33מהרפ"כ טעמא. דבגודרות אין כותבין עליהם שטר. ולפיכך אין שייך בהם חזקת שלש שנים תי"ט. **@44לא@55** הבינותי זה הטעם. שא"כ אדרבה יהא חזקה להם לאלתר. כשאר מטלטלין. מטעם זה. דלא שייך למימר אחוי שטרא. **@44והשתא@55** אע"ג דגודרות ודאי לאלתר לית להו חזקה. משום דנקיטי ניגרי ברייתא. מיהת בשלש שנים תסגי להו. דומיא דעבד. ואע"ג דלא כתבי עלייהו שטרא. אטו משו"ה לא תהוי ליה חזקה לעולם. מי לא עבדי לזבוני. **@44הילכך@55** נ"ל דלית דחש לדעה זו. ואפילו הר"מ אפשר דלאו הכי ס"ל. לישנא דמתני' נקיט. עכ"פ אין אחריות דעתו עלינו.

@11וכל שעושה פירות תדיר @33דייקא. **@44ש"מ@55** דבתר אכילת ג"ש פירות אזלינן. כמש"ל **@44נ"מ@55** דכי הויין אילנות שאינן עושין אלא לשלש שנים. חזקתן תשע שנים. **@44ותנא@55** הני ושייר. אכללא סמיך.

### @22ב

@11וילכו ויודיעוהו שנים @33ש"מ ר"י. לית ליה הא דר"י ור"ע. במתני' דלעיל. **@44וכרע"ב@55** אבל אם היה עמו בעיר לאלתר הוי חזקה. **@44ע"ל@55** מ"ו בתי"ט ד"ה ולצורית. לשון הרב המגיד

### @22ג

@11שנתת לי במתנה @33בשטר בעדים. **@44וצ"ע@55** כשטוען שמחלת לי. מאחר שאכלתיה שני חזקה ושתקת. דאנן סהדי. אם לא היכא דהויא מחילה בטעות. או בשעת חירום. שלא היה יכול למחות ודוק. **@44ולר"י@55** אף נאלתר הוי חזקה.

@11האומנין @33אין יכולין לטעון נקוחים בכלים שבידיהם משל אחרים. וה"מ כשהכלי מצוי בפנינו ביד האומן. **@44כתי"ט@55** ואין הכוונה בפנינו ב"ד כשטוען עליו. דודאי הוא נאמן. ע"כ. **@44וזה@55** הפך המבואר בגמרא גבי רמאי דפומבדיתא. דאי חכים הוא. משוי ליה ראה. וכן מבואר להדיא בסימן קל"ג ע"פ תשובת הרא"ש. ובסימן קל"ד ס"ב. **@44אמנם@55** בסע"ב בהגה. כתוב כדבריו. וצ"ע. **@44שוב@55** ראיתי בסקל"ג העיר סמ"ע בזה. וצל"ע.

@11כמחזיק @33אע"פ שבא מחמת טענה.

@11כנותן מתנה @33וה"ה למוכר. **@44ולא@55** נקטיה. משום דאורחיה למקני בכסף.

### @22ד

@11משלמין @33וא"ת ה"ד כו'. ותירוץ אחד מגדולי ר"צ. שא"א בממון כאשר זמם כו'. כיון שאפשר בחזרה. נ"י. וזה פשוט מאד. **@44מיהו@55** היינו בדאפשר בחזרה. דהיינו כל זמן שהמתחייב חי. דאיכא למימר דילמא ישלם. ואע"פ שהעני. שמא יעשר וישלם. נמצא עדיין אני קורא בו כאשר זמם. **@44משא"כ@55** משמת. שנתקיים כאשר עשה. אימא לפטרי. **@44וממתניתין@55** נ"ל דאין ראיה לממון דעלמא. דשאני קרקע. דאינה נגזלת. וכל היכא דאיתא. ברשותא דמרה איתה.

### @22ז

@11ובונה עלייה ע"ג ביתו @33תי"ט מיגז גייז לישניה דרשב"ם. והוא חסרון הראוי למלאות.

### @22ח

@11ה"ז בחזקתה @33הא ודאי מיירי. אע"ג דלפי הנראה עתה. אין הזיזין וגזוזטראות כנוסים לתוך שלו. אלא יוצאים לר"ה. מ"מ אנו אומרים. כשבנה זה ביתו. כנס לתוך שלו. וכן כל הבתים הבנוים בצדו. כנוסים הם לתוך שלהם. ואפ"ה הם אינם יכולים להוציא זיזין עתה. לפי שכבר מחלו משלהם לבני ר"ה. מאחר ששהו ולא הוציאו מיד כשבנו. ויתרו. ושוב אינם רשאים להוציא. דהו"ל כנותן דרך לרבים. מה שנתן נתן. כך צריך לומר לדעת המפרשים.

## @00פרק ד

### @22משנה ה

@11הבתולות @33כרותות מבתולת השקמה.

### @22ו

@11המגורות @33כרמ"ז. נ"ל שהוא מלשון מוגרים במורד. **@44ושבוש@55** גדול הוא. שהם שני גזרות. ושני הפכים בענין.

### @22ט

@11מכרן @33(בור וגת) ועכב השדה לעצמו.

@11רע"א א"צ @33הלוקח ליקח. לשטתיה אזיל. דכללא הוא בכ"מ מוכר בעין יפה מוכר. וחכמים לטעמייהו.

@11לא הקדיש אלא כו'. @33את"ק קאי ר"ש. וקאמר לא הקדיש את כולם. אלא כו'.

## @00פרק ה

### @22משנה ג

@11המוכר חמור מכר סייח @33כגון דא"ל חמור מניקה כו'. דחלב האתון למאי מהניא. **@44ואע"ג @55**דאיכא דשתו ליה לרפואה. לחולי השדפון. ליכא למידק מהכא דאסור משום דלא הוי רפואה גמורה. וכענין שנחלקו חכמים על רמב"ח. בבתרא דיומא. במי שנשכו כלב שוטה. שאין מאכילין מחצר כבד שלו. דילמא הכא כ"ע מודו דהויא רפואה גמורה (עם שהנסיון הוכיח ההפך כמה פעמים. שמא אין כל העלולים מאותו חולי. שוין ברפואה זו. ומצינו ג"כ אף בסמים. איכא גופא דלא מקבל סמא. אע"פ שהסם בדוק ומנוסה) **@44ואפשר@55** היכא דהוי רפואה בדוקה ובחולה לשאר אינשי. אע"ג דלזימנין לא מהניא. ולא מעלי לגרועי הטבע ורעי המזג וידועי חולי קשה. הנך שאנו. ולא אתרעא הרפואה משום הכי. אע"ג דספיקא היא. ומידי ספק לא נפקא. אפ"ה שריא אליבא דכ"ע. משום ספק נפשות שדוחה אפילו שבת החמורה. **@44אלא@55** שהוגד לי משם רופאים מומחים שאינן מסכימים עם רפואת חלב זה. ושוחקים על רופאי אליל. שסומכים עליה. וקוראים אותם חמורים.

@11איברא @33אשכחן בתלמודא דידן (בכורות ז"ב) במי רגלי חמור. דשתו אינשי ומעלי לירוקנא. ושריא כל היכא דאיכא סכנתא. והכא מיהא משו"ה מכר בנה. משום דהוי מילתא דלא שכיחא. וסתמא לאו להכי קבעי לה. אלא ודאי היא ובנה קאמר. ותו דאפילו אם באמת צריך לחלבה של האתון. ודאי שאם אינה רואה בנה בצדה אינה נותנת חלבה כלל. זה ידוע. ותלמודא. מילתא פסיקא נקיט. ולא איכפל לאשמועינן טעמא דלא צריך ליה.

@11הסייח @33בנו של חמור. לשון רשב"ם. **@44והוא@55** ע"ד לשון הכתוב. אותו ואת בנו לא תשחטו ביום אחד.

@11מכר יונים @33אבל לא ביצים. ולא אפרוחים שלא פרחו. כך כתב רמ"ז. וצ"ע.

### @22ד

@11לא ישפה @33לא יכרות. כתי"ט ודומה לארמי. ואכות. ושפית. ואינו דומה. שהרי הכריתה והכתיתה. שני דברים מוחלטין הן. אבל יש לו רעים רבים בתלמוד. בלשון כריתה ממש. ומהם בריש מכלתין. גזית אבני דמשפיין. ובמשנה ספ"ג דע"ז. שפיה לצרכה. ובפ"ג דמעילה. אין מועלין בשפוי. והוא מה שנגדר במגרר. הפצירה פים. תרגומו שופינא.

### @22ה

@11מכר הקנה @33לענין מ"ש תו'. וק"ק כו'.

@11עמ"ש @33בס"ד יומא פ"ב מ"ג. ד"ה הגרה.

### @22ו

@11יפות ונמצאו רעות @33הוי כאונאה. כלומר דלא נתאנה בדמים כלל תי"ט **@44משמע@55** הא כי נתאנה אם רצה לוקח קנה. ומחזיר מוכר אונאה. **@44וה"נ@55** מסתברא לכאורה. שלא יהא דין זה פחות מבבא דבסמוך. **@44איברא@55** דאיכא למימר נמי דגרע. כיון דאי בעי. לא קנה. לאו קנין מוחלט הוא. וצריך תלמוד לענין מעשה.

### @22ז

@11משך @33מר"ה לסמטא (נ"ל שהוא לשון השמטה. בחילוף שי"ן בסי"ן. כדרך ולשטר חד בשי"ן ימנית. ובתרגום בסי"ן שמאלית בכ"מ. וכן נקרא בלע"ז) או בחצר של שניהם (פירושו של אחד משניהם) אבל משיכה בר"ה לא מהניא.

@11קנה @33אע"פ שלא מדד כו'. כצ"ל בלשון הרע"ב.

### @22ח

@11הרכינה ומיצה ה"ה של מוכר @33לענין קושית התו' עמ"ש בס"ד שילהי תרומות. **@44ומ"ש@55** בתי"ט. דאפילו בישראל התורם עכשיו לק"מ. דהא דשל חולין בלא הרכינה ומיצה הם. מ"מ נשארו ביד ישראל. ואיה התרומה שעליהם עכ"ל. **@44לא@55** ידענא מאי קאמר מר. הא ודאי שפיר קאמרי התו'. כמו אותן מדות שמודד התורם. מ"ט של חולין תחלה. נמצא כשממלא ומערה כד כד. אינו מרכינה וממצה. לפי שאינו מקפיד על כך. וממהר לערות ולמלאות כדרך החנונים. עד שמגיע אל כד של חמשים. שהיא תרומה.

@11הרי @33שלא נשאר בידו כלום ממיצויי המדות. שלא תרם עליהם. שכל מיצוי ומיצוי נצטרף למדת חברו שמילא אחריו. ולא הרויח מאומה.

@11ועל @33כן פשוט שראוי להיות במדה של תרומה כמו כן. שהמיצוי לא יחשב לתרומה. שמבלעדו תספיק מדת התרומה. שעולה בודאי לפי חשבון כדים של חולין. **@44וכן@55** הדבר אפילו כשתורם באומד מ"מ השיעור אחד לתרומה ולחולין. דוק ותשכח.

### @22ט

@11השולח בנו @33קטן. צריך לבאר עד מתי הוא קטן לענין זה **@44ונ"ל@55** עד שהגיע לעונת הפעוטות. כבר שית. כבר שבע. כל חד לפום חורפיה. **@44ואחד@55** הזכר. אחת הנקבה. במשמע.

@11חנוני חייב @33כתו'. דאם היה מחזיר אותו פונדיון עצמו לתנוק. ה"נ דהוה פטור.

@11ואינו @33נ"ל. עיין כיוצא בה בי"ד (סימן שמ"ט) בהגה. כשהיו או"א מזרקין עליו כלים. ועמד אחד והצילן. אם אח"כ החזירן להם. חייב לשלם. דהוי כזרקן למקום גדודי חיה ולסטים (דהכי קיי"ל באבדה. משהגיעה לידו. נתחייב בשמירתה. ואפילו משנטפל בה. מתחייב להחזירה).

@11ואם @33בגדולים בני דעת ובשל עצמן כך. ק"ו לכאן.

### @22י

@11וממחה משקלותיו @33ששוקל בהן דבר לח כו' שנדבק בהן מהלכלוך ומכביד המשקל. נ"י.

@11ואע"פ @33שאם הוא המוכר. הוא המפסיד. ומה לנו לחוש לכך. **@44מ"מ@55** עובר משום לא יהיה לך בכיסך אבן ואבן. כי לפעמים לוקח בהן דבר גם כן. **@44ואפילו@55** בדברים שמוכר. יש לחוש שלפעמים אין לו אבני משקל קטנים (כגון שהלוקח רוצה לקנות רק עשר ליטרות בלבד. והמוכר אין לו משקל של עשר. אלא של חמש עשרה. ושוקל כנגדן. ומניח חמש ליטרות בצד הבשר. ונותן בכף מאזנים אבן כבדה הרבה. וצריך לתת אבן קטנה בכף האחרת. עם הבשר הנשקל. לנכות מן המשקל הגדול ולכוין משקלו. ועל ידי זה הקונה נפסד. אם היא מוכבדת מן הנדבק בה. **@44וגם@55** דרך התנא להודיע לבלתי יודע. לשמור גם המוכר מההפסד.

### @22יא

@11אבל ביבש א"צ @33והטור כתב כו'. שאף לדבר יבש צריך לקנח המדות. וכב"י שאינו מוצא לו טעם כו'. ומהרפ"כ כתב שדבריו במדות שהן עמוקים ע"כ. **@44לא@55** ידעתי למה דווקא במדות. ולמה דווקא עמוקות. הלא אף בכפות המאזנים. ואפינו אינן עמוקות. יש לחוש שנדבק בהן מאבק ועפרורית ונישובית. וכיוצא בהן מדברים העושים פסולת קל ודק. הנסרך גם ביבש. ונשאר בכפות אחר המשקל. ואינו סר עד שיקנחוהו בידים. או ינקוהו במכבדת יפה יפה.

@11בדקה לא ימוד בגסה @33דהוי פסידא לוקח. שאינו נותן לו אלא הכרע אחד. והוסיף הרשב"ם. ואפילו במקום שמוחקים. א"א למחוק כ"כ בצמצום. ע"כ מתי"ט. **@44ולא@55** ידענא מאי קאמר. דהא הכרע הוא במשקל. ומחיקה היא במדה. **@44שוב@55** עיינתי בנ"י. ונראה שכיון לתקן זה. ועדיין אינו מתוקן. כי אם אי אפשר למחוק בצמצום. לאו פסידא דלוקח הוא. אלא פסידא דמוכר הוא דהוי. **@44גם@55** מש"ע תי"ט בשם רשב"ם. לא ימוד בדקה. דמפסיד מוכר. שאינו יכול למחוק כ"כ כו'. **@44אין@55** לו הבנה. ונראה שט"ס בלשונו. וכך צ"ל. ובגסה מוחק יותר. זה מוכרח לפי צורת הלשון. **@44אמנם@55** הוא נגד המושכל. וההפך מבואר בשכל. **@44גם@55** אין כך הנוסח בפירוש רשב"ם. בספרי גמרא שלנו. אלא שמ"מ נשתבש הלשון בכאן מאד. ואינו עולה כלל.

@11לא יגדוש @33ואע"פ שמוסיף בדמים. **@44נראה@55** דמיירי שהמוכר אינו בקי במנהג המדינה. שהוא מבני הכפרים. והלוקח רוצה להטעותו לגדוש. כאילו כך המנהג. אינו רשאי אע"פ שמוסיף כו'. אם אינו מפרש בהדיא. וכן איפכא. **@44דאל"ה@55** פשוט דכל תנאי שבממון קיים.

## @00פרק ו

### @22משנה א

@11זרע פשתן @33דרובא קונים לזריעה. **@44עמ"ש@55** בס"ד ספ"ט דתרומות.

@11חייב באחריותן @33ואפילו היתה שנה שחונה. אם יכולין להשקות ברגל. והשקום כגן הירק. הרי זה חייב. **@44אבל@55** אם היו שנים כשני אליהו. או שפסק המעיין. ודאי אינו חייב כלום.

### @22ב

@11פטסיאות @33חברו במ"ז פ"ב דר"ה. ועמ"ש שם.

### @22ג

@11אשתקד @33שם מורכב. שתא קדמייתא.

@11ואם ידוע @33כו' צ"ל שהלוקח הוא ממקום אחר ולא ידע בו אלא בני אותו מקום של המוכר להם הוא ידוע. דאל"ה הא סבר כו'.

### @22ד

@11בית אלמנות לבתו @33אבל בחיי בעלה כו'. אין דרך חתן לדור עם חמיו. **@44קשיא@55** לי טובא. דהא איפכא שמעינן ממתני' ה' פרק ח' דעירובין. דעביד אינש דדייר עם חתנו. ולא עם בנו. **@44וי"ל@55** בדוחק. אע"ג דניחא ליה ודאי. התם בקרובי דעתא תליא. **@44איברא@55** משום הנך טעמי דהכא. קמ"ל דלא שפיר דמי. **@44והתם@55** נמי לאו בדירה ממש איירי אלא באכסניא באקראי עסקינן. משו"ה ליכא חששות דאתמרו הכא. **@44ותו@55** דהא בחמות לא איירי התם. דלא אזל אלא איהו לחוד. הילכך בבתו ניחא ליה טפי. מכלתיה דלא דיירא גביה. **@44דהא@55** ודאי משום דלא מתדר להו בהדדי. להכי דייר בנו באפי נפשיה. דלא הוי מקבל ליה לכלתיה למידר גביה. השתא נמי דאזיל לגבי בריה לבקרו. אין רצונו להתעכב אצלו. ואינו מסיע ביתו מלבו בשבילו. ודוק. עמ"ש בס"ד בחייתא דקיטרא (שי"ע סל"ב) **@44והוי@55** יודע דבהאי מילתא. דקמ"ל אגב אורחא בעלמא. איסורא נמי איתא. ואיכא מ"ד דמנגדינן ליה. וכ"פ הרמב"ם ז"ל. אע"ג דאנן קיי"ל כנהרדעי. דלא מנגיד רב אלא אמאן דקדיש בביאה. מיהא לא שרי לה. ואיסורא כדקאי קאי. אלא שהתו' כתבו. שעל זה סמכו להקל האידנא. ולכן השמיטו זכרונה כל פוסקי הלכות סדורות שבידינו. **@44ותמהתי@55** על זה. מי ילפינן ממקלקלתא. אלא שהדוחק ועול גלות התיר לעצמו. מה שאינו מן הדין. וכמו שמצינו בכמה דברים כיוצא בזו. שאין כח ביד חכמי הדורות. למחות בקולות הנהוגות חוץ לשורת הדין. והנזהר בדברי חכמים. עליו תבוא ברכת טוב.

@11טרקלין @33עתשו' הרמ"ע (סימן מ"ה) ושם מפרש טרקלין. מלשון טרוקו גלי. ופירושו לינה נעילה. עלח"ש פ"ד דאבות מי"ג.

@11היכל וכותליו @33עמ"ש בס"ד בלח"ש רפ"ה דיומא.

### @22ה

@11מי שי"ל בור @33דווקא. דאילו חדר דרכו ליכנס שם כו'. **@44וכה"נ@55** לא תקנו כלום. אע"ג דחששה דחשד. במקומה עומדת. וגדולה היא משל דרך הבור. **@44מ"מ@55** לא יכלו חכמים להעמידה על הדין. להפסיד לזה ביתו. משום חשש בעלמא (משא"כ בבור. דאפשר בתקנתא) **@44ולא@55** עדיף מחתן הדר בבית חמיו. דגריע טפי. כמ"ש בן סירא. ואפ"ה לא מצו רבנן למחויי ביה. ולמכפייה דלא למידר גביה. היכא דלא אשכח ביתא אחרינא אי נמי דלא מתדר ליה אלא גביה. דהא לא אשכחן בשום דוכתא. דאשמעינן איסורא בהדיא. אלא רב לחוד הוא דמנגיד עלה למ"ד. ופליגי נמי נהרדעי אליביה.

@11אבל @33זה עושה לו פותחת. וזה עושה פותחת. ודאי כל דאפשר לתקוני. מתקנינן.

@11עושה @33כו'. מנעול בפני עצמו. עם מפתח מיוחד לו.

### @22ו

@11מי שי"ל גנה @33כו' כגון יורשים כו'. אבל בנקח גנה כו' תי"ט. **@44ור"ל@55** בלקח מחברו בעל הגנה. וקיצר יותר מדאי. כי הי"ל לכתוב כן באר היטב.

### @22ז

@11מה שנתן נתן @33ואע"פ שבטעות היה.

@11היה @33נ"ל פשוט. דהיינו טעמא כיון דאיהו מחל להו מדעתיה. ואינהו קנו לה בהילוכא. גמר ומקני אף בטעות. דאסיק אדעתיה דלא מצי לאשתעויי דינא בהדי רבים. דקדירא דבי שותפי (לא קרירא כו') הוא.

@11משו"ה @33לא דמי למחילה בטעות דעלמא. דהכא איהו דאפסיד אנפשיה. יאוש בעלים הוא. ודרך הרבים. מאן שביק מאן מחיל. וזה היה ישר בעיני. **@44אלא@55** שעדיין צריך ליישב סוגיא דהלמודא.

@11המעמד @33שהיו עושין שבעה מעמדות כו'. **@44ולי@55** נראה יותר נכון לומר. שהם מכוונים כנגד פרקי שנות האדם. אם ימלא ימיו. שבעה עדנין יחלפון עלוהי. ילדות. נערות. עלמות. בחרות. עמידה. זקנה. וישישות. כולם הבל. ורהבם עמל וחבל. סופן אביל.

### @22ח

@11והבוכין @33עלח"ש מ"ה פ"ד דעירובין.

## @00פרק ז

### @22משנה א

@11הרי אלו נמדדין עמה @33צ"ע איך היא מדידה זו. **@44עמ"ש@55** שילהי מציעא.

@11אם אמר הן חסר @33כו' ומוקי התו' בעומד בתוכה דאל"ה תקשי מתני' דלעיל כו' ואפילו לא היו טרשין כל עיקר ע"כ. **@44צ"ע@55** דילמא לעיל מיירי ביתרים מבית רובע.

@11ואם רצה @33מוכר. **@44מחזיר@55** לוקח. **@44צ"ע@55** אי אפי' לא רצה לוקח. מי כייפינן ליה ליקח יותר ממקחו. אם אינו צריך לו.

## @00פרק ח

### @22משנה א

@11יש נוחלין ומנחילין @33והא דלא נקט יש נוחלין זה את זה כו' רשב"ם **@44ר"ל@55** נוחלין זה את זה הול"ל. ולא צריך למתני מנחילין. **@44אבל@55** באמת לא היה מספיק לומר נוחלין זא"ז. להבין ממנו שכל אחד נוחל את חברו. עד שיאמר בלשון כפול. נוחלין זה את זה. וזה את זה. כדי להודיע שהנחלה מתהפכת ממנחיל לנוחל. ומנוחל למנחיל. ואינו מדרך התנא לשנות דרך ארוכה. **@44אבל@55** בחר לשון ערומים קצרה וצחה. כל אמרתו צרופה וברה.

@11והאיש את אשתו @33פשיטא דירושת הבעל קודמת. אף לבנים שכבר היה לה מאיש אחר קודם שנשאה זה. וכ"ש לבנים מן הבעל. דמאי שנא בניה. משאר יורשיה. כי לית לה בנים. דהא אינהו נמי דאורייתא. ובעל דרבנן. ואתא דרבנן. ועקר לדאורייתא. **@44וש"מ@55** מהכא נמי. כמה גדולים דברי סופרים. **@44עמ"ש@55** תי"ט. ליישב דרשה דת"כ. באם אינו ענין. **@44להא@55** מילתא. בר מולא הוא עם גברא רבה אחרינא. הרמ"ע ז"ל. בס' יונת אלם. פצ"ט. דקאי כוותיה.

### @22ב

@11בת קודמת לאחין. @33ולאב. **@44וצ"ע@55** מ"ט לא תני ליה. דהא איהו עדיף. דקודם לכל יוצאי ירכו. והו"ל לאשמועינן רבותא. וכ"ש אחין דלא קדמי. **@44וי"ל@55** קצת. דהא מרישא שמעינן. וזיל קרי בי רב הוא. דבן קודם. וה"ה לאב. וכל יוצאי ירכו. במקומו עומדים. **@44ודקתני@55** סיפא. האב קודם לכל יוצאי ירכו. שבקיה דמפרש נפשיה. כל שאינן יוצאי ירך בנו המוריש. משו"ה תנא. מלמטה למעלה סידריה נקט ואתא.

@11אחין קודמין לאחי האב @33ולאבי האב.

@11והאב קודם לכל יוצאי ירכו @33שלא מן המת.

@11כל הקודם בנחלה @33כו' מסיים בה הרע"ב. וכן לעולם עד אדם הראשון. **@44ולא@55** דק. שאין בן נח יורש את ישראל. שאין לו אחוה. לפיכך אינו נאה כלל לומר כן. **@44ויש@55** לתמוה עליו. ששכח החיוב שאמרו חז"ל. חייב אדם לומר בלשון רבו. דדייק טובא. שכך שנה לנו בעל התלמוד. נחלה ממשמשת והולכת עד ראובן בלבד. ודייק עלה לימא עד יעקב כו'. מיהו טפי ודאי לא אפשר. והמוסיף גורע.

### @22ו

@11נפלו לו @33בחייו. ולא ידעתי למה דקדקו לכתוב כן. תי"ט. **@44ולא@55** ידע מר. שאין הבן יורש את אמו בקבר. להנחיל לאחיו מן האב. ולא הבעל את אשתו. **@44א"כ@55** האי דנפלו לו. ולא להם. היכי דמי. אי בכה"ג עסקינן. מי ירית מידי. ומהיכן נפל לו. שלא נפל גם להם. הא ודאי ע"כ בחייו איירי. זה פשוט.

@11זיכה בה @33מ"ש תי"ט משם הראב"ד. ודווקא בחולק בקרקע. אבל במטלטלי לא. שאין שטר למטלטלי. **@44צ"ע@55** ועמו"ק (הר"ן).

@11האב אינו יכול למכור @33הגוף.

### @22ז

@11והבן אינו יכול למכור @33פירות בחיי אביו ואפילו סתמא לא ימכרו. מאחר שהלוקח יכול לבטל המקח. כמ"ש נ"י.

@11אבל @33אם מכרם. מכורים מיהא לכשימות האב. **@44ולא@55** הוו מוכר דשב"ל. דהו"ל מוכר דקל לפירותיו. **@44מ"ש@55** תי"ט. על מ"ש בפירות שהגיעו להבצר **@44צ"ע@55**. שוב ראיתי שהושג מבש"ך (סצ"ה).

### @22ח

@11נשאו. ישאו @33לענין קריאת מלות אלה. עפ"ה דכתובות.

## @00פרק ט

### @22משנה ב

@11בתי"ט @33ד"ה דוחין. בלשון הנ"י. צ"ל וא"כ לרבנן דקיי"ל כוותייהו נוטל נמי בתרווייהו. ותי"ט העתיקו בשבוש.

@11ילדה זכר @33נוטל מנה. הכא בש"מ. קנה. שדעתו של אדם קרובה אצל בנו.

@11נ"ל @33דבהוכר העובר דווקא. אבל בציר מהכי. לאו עובר סתמא שמיה. עד שיפרשו לך. כך הוא בעיני. ועמ"ש בפ"ג דקידושין. ובא"ע ס"מ (ואצ"ל בפחות מארבעים יום. דמיא בעלמא הוי) ובזה א"צ למה שנדחק נ"י. ואינו נרא' מ"ש דמשום טירוף דעת חששו. שאם כן. מאי איריא בנו. אפילו אחר נמי. **@44ותו@55** דאי איתא דלא שייכא קנייה בעובר לגמרי כלל. הא אמרינן. מידי דליתא בבריא. ליתא בש"מ. **@44אלא@55** מסתברא לא שנא בריא. ל"ש ש"מ. קנה. מה"ט דדעתו של אדם קרובה אצל בנו. והכא בהוכר עובר עסקינן ואתיא כי סתמא דפ"ג דקדושין. דכה"ג מיקרי בא לעולם. משו"ה בריא וש"מ שוין בהא. **@44והא@55** דמפלגינן הכא בין בנו. לאחר. היינו משום דספיקא הוה. והתם נמי לא הוו קידושין אלא להחמיר. עמ"ש שם בס"ד.

@11הילכך @33גבי בנו דווקא. דדעתו קרובה. הוא דאמור רבנן דליקני כה"ג. גם המעות נשארים בחזקתן ליורש הראוי. משא"כ באחר. דהו"ל ספיקא דדינא. המע"ה. וזה כפתור ופרח ודאי.

@11נקבה מאתים @33דלענין הרווחה כו'. **@44אי נמי@55** במבכרת.

### @22ה

@11השולח סבלונות @33עמ"ש פ"ב דקדושין ובמו"ק אה"ע (סמ"ה).

### @22ט

@11נכסים בחזקתן @33ולא פירשו ב"ה אי בחזקת יורשי האשה כו'. וכיוון שהנכסים בחזקתה. יכולה היא להוריש השבועה לבניה כו' תו'.

@11לכאורה @33דברי תימה הם. מה טיבה של שבועה כאן. הרי בנצ"ב אינה צריכה שבועה. כדקיי"ל בא"ע (ספ"ח. וצ"ו) **@44מיהא@55** איכא לאוקמה בדליתינהו. וכמ"ש שם בס"ד על לשון הטור. ועדיין צ"ע. יע"ש. **@44אלא@55** שמכל מקום מ"ש תי"ט. אינו מדויק כל עיקר. דהא קאי ליה אמ"ד בחזקת יורשי האשה. ומאן שמעת לה. ר"א. והא שמעינן ליה. דסבר אדם מוריש שבועה. עתו'. וק"ל.

@11איברא @33לדידי. בלא"ה לק"מ. דכה"ג דמתו שניהם מיתת פתאום. ליכא למיחש להתפסת צררי. **@44ותו@55** אי נמי אתפסה. או מעצמה תפסה. הא ודאי כל מה דאית לה. גבה משתכח. ולא מחזיקינן ריעותא. לומר שהוציאה את שלה מתחת ידיה ומרשותה. ונתנה ליד אחר. דכל מאי דאית ליה לאינש. בידיה וברשותיה קמנטר ליה מסתמא. ואינו מניח את שלו על קרן הצבי. וק"ל. **@44א"כ@55** בודאי כאן נמצא. וכאן היה. וימצא אצלה. על כן אין כאן מקום לשבועה. **@44שוב@55** ראיתי שגם התו' כך כתבו בשם הר"ש. ואע"פ שדחו זה. באמת רבים וגדולים יצאו לחלק בכך. ודידן עדיפא מדהר"ש. וק"ל.

## @00פרק י

### @22משנה ב

@11סלעין עשרין @33קמ"ל תפוס לשון אחרון.

@11תלתין סלעין @33קמ"ל דלשון ראשון עיקר כה"ג.

@11כסף זוזין דאינון ונמחק @33סד"א איירי דגריעי טובא נינהו. כדקאמר מלוה.

@11כסף סלעין דאינון @33קמ"ל אע"ג דחשיבי. מהו דתימא כסף חשוב. שעושין ממנו סלעים קאמר. דהיינו לאפוקי כסף זוזי שהוא מעורב בנחושת שבעתים. ולעולם אימא. דהכא אין לו אלא סלע אחד. צריכא.

@11דרכונות @33ס"ד איידי דיקירי וחשיבי טפי. אפילו חדא. טובא קרי ליה. ע"ד ובני דן חושים. דעבידי אינשי דקרו לחד ברא. בנין. אגב חביבותא. משו"ה כולהו צריכי.

### @22ג

@11כותבין גט @33כו'. ול"ח שמא לא יתננו לה עד אחר זמן. ויבוא לחפות עליה. **@44אם@55** זנתה קודם.

@11כותבין שטר ללוה כו'. @33ולשני יוסף ב"ש לא חיישינן. שהרי אין יכולין להוציא שטר זה על זה. כדתנן שילהי מכילתין.

### @22ה

@11רי"א יתן @33דס"ל אסמכתא קניא. המבטיח לחברו דבר על מנת שיעשה לו דבר לעתיד. וסומך בלבו בשעת התנאי שיוכל לקיים עכ"ל רע"ב.

@11לאפוקי @33דבר שאינו בידו ולא ביד אחר. דכה"ג ודאי גמר ומקני. דמתנה על מה שאין בידו לקיימו. התנאי בטל. והמעשה קיים.

### @22ז

@11ועשם @33ז"ל תי"ט. נראה שהוא מלשון עשו דדי כו' ודלא כמו שהחכים בעל לבוש שהעתיק ועשה אותם. **@44ואני@55** אומר ודאי החכים למי שלא ידע דרך הכינוי. וזולת זה לא עשה בעל הלבוש מאומה. כי בין שיהיה לשון מיעוך. או לשון עשיית פועל ממש. דרך הפעל עם הכינוי אחד הוא להם. בשניהם יכול שיאמר ועשם. או ועשה אותם.

@11ואם @33יהיה ענין המיעוך בשורש זה לגזרת הכבד. מה בכך. אחר שאין לשון המשנה מנוקד. תתכן הקריאה בשתי הדרכים. בין בכינוי. בין שלא בכנוי. זה פשוט על כן בחנם האשים תי"ט ללבוש. שטוב בעיניו לבאר היטב הבנת הכינוי. למי שלא ידע ערכו. ולא הבין דרכו. וזוהי דרך סלולה לרבים מן המחברים. לא יחושו לשנות קצת לשון המשנה. להיטיב באורו. בחבוריהם. שלכד נעשו (וכל עצמן לכיוצא בזה הוצרכו. לחדש חבורים ולהוסיף ספרים) ומי שאינו בקי יחזיק לו טובה על כך. ולשון משנה לחוד. לשון מחברי ספרים לחוד. שהוא לכל מסור. ולא באו אלא לפרש ולהשלים החסור.

@11בתי"ט @33ד"ה נמצא. צ"ל בין שטרותיו שובר שטרו כו'.

### @22ח

@11הרי החונק כו'. @33כתוב גאון בשעריו. פירוש היה חונק. הוא שמחזיק בבעל חובו שיפרעהו. ועבר שמעון ואמר הניחהו ואני אתן. משמע דלאו חונק ממש קאמר נ"י. **@44ר"ל@55** דאי בחונק ממש. הא ודאי מצוה קעביד. ואנוס הוא שלא לעמוד על דם רעו. והיכי פליג ר"י. וקיי"ל כותיה. **@44אכן@55** נ"י גופיה לא ס"ל כהאי פירושא. כדמשמע ממאי דכתב תי"ט בדבור הסמוך בשמו. **@44א"נ@55** איכא לפרושי. דקסבר נ"י בדעת הגאון. אע"ג דלאו בחונק ממש. ולא ברשיעי כה"ג עסקינן. אבל לעולם באונסא מיהת קמיירי. **@44אבל@55** זה דוחק בכוונתו. כי איזה שיעור לדבר. וכה"ג ודאי צריך לאודועי. ולפרושי היכי דמי. **@44איברא@55** לענ"ד מתניתין מתוקמא שכיר כמשמעה. והכא במאי עסקינן. ביש לו ואינו רוצה לקיים מצות פריעת ב"ח. דכופין עליה ומכין אותו עד שתצא נפשו. ומאי החונק. ע"פ גזרת ב"ד ושלוחיהם. ואפילו תימא איהו גופיה נמי מצי עביד. היכא דאיכא פסידא ופסיקא מילתא.

@11והשתא @33החונק ממש קתני ודאי. ואפ"ה סבר בן ננס דמיפטר. מטעמא דלא על אמונתו הלוהו. ור"י חלוק עליו אף בחנוק. משום דודאי אפסדיה. **@44ודמי@55** לערב בשעת מתן מעות. כיון שעל פיו שלחו חפשי. ואכל הלה וחדי. ולא אשכח לאשתלומי מניה דהיאך מידי. **@44וכיון@55** דאתינן להכי. לק"מ מ"ש נ"י מערב דכתובה. פשיטא דשני ושני. ולא דמיין להדדי לגמרי. וזה כפתור ופרח ותו לא מידי.

# @88מסכת סנהדרין

## @00פרק א

### @22משנה ב

@11בשלשה מתחילין @33לראות כו'. אם צריכה שנה להתעבר מפני התקופה. עכ"ל הרע"ב.

@11כרמ"ז @33קשה מהו הספק בענין התקופה. והלא הדבר תלוי רק בחשבון. והוא דבר גלוי וידוע אם תמשך אם לא. ע"כ. **@44לזה@55** אני אומר. איך הוא דבר וגלוי. ויש שלשה מיני תקופות. תקופת שמואל. ותקופת רב אדא. ועוד בה שלישיה. ואף היא אינה מדוקדקת כל צרכה. אלא על דרך הקירוב כמ"ש הר"מ בהל' ק"ה. ובכאן הוא סוד העבור. ואפילו תקופת ר"א אינה נגלית לכל. שכך קורין אותה המעברים. תקופת ר"א בצינעא.

### @22ג

@11סמיכת זקנים @33ולא דבעי מסמך ידיה. כתב תי"ט ולא אתפרש טעמא.

@11ונ"ל @33משום דקיי"ל. שסומכין אף אם הנסמך אינו עם הסומכים. במקום אחד. וכמ"ש הר"מ בפ"ד מה"ס. ובודאי שכך מצא מפורש בירושלמי או בתוספתא. או בשאר ספרי דבי רב. **@44וגם@55** טעמו ונמוקו עמו. שאל"כ. יש לחוש שתבטל הסמיכה. אם לא ימצא כאן הראוי. אלא ברחוק מקום. ולא יהא אפשר לו לבוא לפני הסומכים. או שלא יכלו לשלוח סמוכים. לכל מקומות הרחוקים. נמצא בטלה סמיכה באותן מקומות. אם לא יסמכו נסמכים גם שלא בפניהם. זה ברור שההכרח הביא זה. **@44ומרע"ה@55** מילתא יתירתא הוא דעבד לתלמידו הנמצא עמו. ולהשרות עליו רוח הקודש. שיקבלו ממנו כל ישראל. ככתוב ונתת מהודך עליו. למען ישמעו אליו כל בני ישראל. ולכן נהג מרע"ה טובת עין. וסמך שתי ידיו עליו. אע"פ שלא נצטוה אלא באחת. **@44ומ"ש@55** הר"מ בפירושו. שנ"ל כשתהיה הסכמה מכה"כ. להקדים עליהם איש כו' ויהיה סמוך כו' שא"ל תאמר כו. א"א שתמצא ב"ד הגדול לעולם כו'. **@44לא @55**אדע מה הכריחו לכך. מדוע לא נאמר שיתקיים היעוד ואשיבה שופטיך כו'. אחר שכבר בא מלך המשיח ואליהו עמו. המה יסמכו וישיבו שופטים כבראשונה. ואחר שנסתר יסודו של הר"מ בזה. נפל הבנין. שאין לו על מה לסמוך. ומי יתן והחריש מזה. כי אז בטלה מחלוקת גדולי הדור בא"י לפני מאתים שנה. וסרה קנאת מהריב"ר ומהרלנ"ח כי עצמה מאד. ונגעה חרף עד הנפש. כנראה באגרת הסמיכה. אע"פ שקנאת סופרים תרבה חכמה. היא הרבתה גם כעס וכדי בזיון וכלמה. אלא שנתקיים בה ג"כ כי ברב חכמה רב כעס.

### @22ד

@11והנחש @33מתניתין אתיא נמי כר"י דבהנשרפין. דס"ל השיך בו את הנחש. חייב.

@11ואע"ג @33דאמרינן עלה. לדברי ר"י ארס נחש בין שניו עומד. לפיכך מכיש בסייף. ונחש פטור. **@44היינו@55** משום דסבר ר"י התם נחש לא קעביד מידי. אלא מכיש הוא דקעביד מעשה בידיו כתוקע בסכין. ונחש אנוס הוא. ורבנן דפליגי עליה ומחייבי לנחש בסקילה. משום דסברי מכיש אינו אלא גורם. ונחש הוא דקעביד מעשה. בהקאתו הארס בכוונה.

@11אבל @33אם ישוך הנחש בלי לחש ובלי גרמא דאחר. לכ"ע חייב. דאע"ג דארסו בין שניו עומד. מ"מ איהו ניהו דקעביד מעשה.

@11מיתתן בעשרים ושלשה @33נראה דהיינו גמר דינן למיתה. הוא על פי סנהדרין. **@44אבל@55** מצות מיתתן בפועל. היא של בעלים. ואין ב"ד ממיתין אותן ע"י שלוחיהם. כדרך שנוהגין בחייבי מיתות דאדם. שמומתין בב"ד דווקא. דהכאה משמע דליכא קפידא בהכי. **@44ואדרבה@55** מצוה אבעלים רמיא. כדאיתא בברייתא פרק החובל. בשור העומד להריגה. וקדם אחר והרגו. שחייב לשלם לבעלים. דאמרי בעינן למעבד מצוה.

@11ור"א @33דס"ל כל הקודם להרגו זכה. נ"ל דלא פליג אההיא ברייתא. דמודה בשור. כיון שאינו מועד מתחלתו. ולא קאמר אלא בהני. דס"ל לאו בני תרבות הן. ולא זכו בהם בעלים מעולם. **@44וכן@55** צ"ל בחתול דפרק מרובה. ודוק. עמ"ש בס"ד שילהי פ"ח דקמא.

### @22ה

@11אלא ע"פ ב"ד של ע"ב @33עתי"ט עד וכתו' דלא תנן הכא מלך ונביא. משום דלא חשיב אלא מילי דסנהדרין. **@44יש@55** לי לומר בלשון אחר. דלא אתי תנא דידן. אלא למעוטי סנהדרי קטנה.

@11ואין עושין עיר הנדחת @33כו' דכתיב את האיש אל שעריך כו'. **@44כתי"ט@55** ואפ"ה אצטריך למעוטי שבט. כגון אם יש בעיר שני שבטים כו'. **@44לא@55** ידעתי עיר משני שבטים. כי אם ירושלם בלבד. והיא אינה נעשית עיר הנדחת.

### @22ו

@11סנהדרין @33כתוב בלקוטי מהרי"ל. שנקראין כך על שם ששונאין הדרת פנים בדין. והתשבי כתב שהוא לשון יון. שקורין לכסאות המשפט. סנהדרי. ומצוי בתרגום ירושלמי.

@11שבעים ואחד @33ועדיין היה שם אחד שאינו מן המנין. והוא נקרא מופלא שבב"ד. **@44והיינו @55**דתנן רפ"ק דזבחים. ובבתרא דידים. מפי ע"ב זקן. משום דאליבא דכ"ע הוה מופלא. מלבד הסנהדרין השבעים ואחד למר. או שבעים לר"י. דס"ל נמי אחד ממונה על כולן. והוא המופלא. כמ"ש תו' בגמרא דריש פרקין (דד"ב ודיו"ב) וסוכה (דנ"א) ועמ"ש בס"ד רפ"ק דהוריות.

## @00פרק ב

### @22משנה א

@11כ"ג כו' מעיד @33כשהמלך יושב שם שאם הכ"ג יודע עדות לבנו של מלך. הולך המלך (דבלא"ה אינו יושב בדין) לשם.

@11אנו כפרתך @33במלך לא שנו כך. **@44נ"ל@55** משני טעמים. אם מפני שאינו יוצא מפתח פלטרין. ולא שכיחי מנחמין גביה. כמו גבי כ"ג. אליבא דר"מ. **@44ואם@55** שאפילו אם יבואו אליו שריו ועבדיו לנחמו (כמ"ש בדוד) או אליבא דר"י דס"ל איפכא. מלך יוצא. ולא כ"ג.

@11מיהא @33פשיטא לא גרע מלך מכ"ג בהא. ולא אצטריך למתני מאי דשוו להדדי. אלא מאי דשאנו מהדדי. **@44עם@55** שכבר הייתי יכול לומר בו טעם. דשייך דווקא בכ"ג. שהוא מכפר על ישראל בי"כ. וכן במותו מכפר על הרוצחים בשגגה. גם הוא ראש במורי התורה. כמ"ש יורו משפטיך ליעקב ותורתך גו'. וכתוב כי שפתי כהן ישמרו דעת ותורה יבקשו מפיהו וגו'. ודן הוא לעולם. משא"כ במלך. **@44מ"מ@55** מ"ש בתחלה נ"ל עקר.

### @22ב

@11אין שומעין לו @33דמלך אין כבודו מחול. וכיון דאינה בת חליצה. אינה בת יבום.

@11כתי"ט @33ולא מצאנו אלא כל שאינה עולה ליבום. אינה עולה לחליצה. ע"כ **@44מיהא@55** איכא איסור מצוה וקדושה. דאינה עולה ליבום. ועולה לחליצה. וה"נ לא עדיפא מנה. **@44אלא@55** שאינו חולץ מטעם אחר. הנזכר בפירוש הרע"ב. **@44וכיון@55** שאינה ראויה לחליצה. מנעוה גם מיבום. משום גזרה. דילמא אתוי למחלץ נמי. כך נ"ל נכון.

@11ושמא @33דאורייתא היא כ"כ. שגם התורה עשתה סייג לדבריה. שאסורה גם להתייבם. שאם אתה אומר תתייבם. תחלוץ כשלא יחפוץ.

### @22ג

@11הדרגש @33נוטריקין דרג שם. על שם שהוא מדרגה קטנה. לעלות משם למטה גדולה. כמ"ש הרע"ב בפ"ז דנדרים.

### @22ד

@11שמנה עשרה @33ומצינו ג"כ ברחבעם. שלא נשא רק י"ח נשים. אע"פ ששאל המון נשים.

@11אפסניא @33נראה שיש לו עיקר בלה"ק. מענין אפס כסף. על שם שהוא אפס בהוצאה.

## @00פרק ג

### @22משנה א

@11וחכ"א שני הדיינים בוררים להם עוד אחד @33בלא דעת הבע"ד. כדי שלא יהא לבו של זה השלישי נוטה אצל אחד מהם. **@44כתי"ט@55** ואין בידי דבר מספיק לשיאמר כי הוא זה אשר מפני כן נוטה לאחד יותר מלחברו כששניהם בררוהו. ע"כ. **@44אומר@55** אני יש ויש אתנו כי מסתמא לא נתכוונו שניהם מתחלה על זה האחד. אע"פ שאח"כ הושוו ביניהם. והסכימו עליו כאחד. מ"מ יש לחוש שיוודע לדיין. מי הראשון שהתחילו בו. **@44וגם@55** אפילו אם היה כן דעת שניהם שוה בו מתחלה. מ"מ אי אפשר לצמצם שיאמרו שניהם דעתם בדבור אחד. בלי שיקדים אחד מהם. לחוות דעו בברירת השלישי הנאות אליו.

@11וכך @33הוא הדרך. שאחד מתחיל לומר דעתו. מי הוא ואיזהו הראוי לבררו לשליש. וחברו שומע ומודה ומסכים לדבריו. הרי מ"מ אר"ש החששה לעולם עומדת במקומה. פן יתפאר עליו זה המקדים עצמו בגילוי דעתו לברר הדיין השלישי. שהוא התחיל בכבודו. בטרם עלה על דעת חברו. ובודאי שלזה לב הדיין נוטה.

@11אינו יכול לפסלן @33ז"ל רע"ב ודיין שלא קבלו כו'. סותר את דינו ואפילו לא טעה. **@44וכתי"ט@55** נ"מ לענין זמן (ע"ל מ"ח) א"נ זמנין דליכא לברורי טעותא כו' ואפ"ה אפשר שאינו דין צדק ע"כ.

@11וא"צ @33לומר בלשון הזה. אלא הכא במאי עסקינן כגון דאיכא פלוגתא במילתא. ולא איפסיקא הילכתא. דקיי"ל. השתא דלא אתמר כחד מנייהו. דעביד כמר עביד. **@44א"נ@55** דאיכא שני בתי דינין דפליגי אהדדי בסברא. והדבור שקול בראיה ובהכרעה. וכגון בי דינא דר"ה ור"ח. ואביי ורבא. ודכותייהו. דהוו פליגן במילי טובא. וכל חד עביד כשמעתיה. **@44ונ"מ@55** דאי דן מעיקרא ברשותא. תו לא מצי אזיל אב"ד אחר לסתור הדין. דהו"ל כחכם שהורה לאסור. אין חברו רשאי להתיר. התיר אין חברו רשאי לאסור. אבל היכא דלאו בתורת דיינא נחית. אלא גברא אלמא הוא. אין דינו דין כלל. אע"פ שפסק כדברי ב"ד האחד שכחו יפה. אינו מועיל לו כלום. ורשאי השני החולק בדין ההוא לסתור הדין. ולמעבד עובדא כשמעתיה. ואב"א נ"מ בשודא דדייני. וגם זה אמת נכון.

### @22ב

@11שלשה רועי בקר @33ע"פ רע"ב דאילו לעדות כשרים. **@44ויש לומר@55** משו"ה נקט תנא רועי בקר. ולא רועי צאן. דפסולי לעדות. ואי הוה תני להו הכא. איכא למטעי אליבא דר"מ. דילמא ס"ל אף לעדות אינו יכול לחזור. דהוה אמינא רבותא אשמעינן. **@44השתא@55** דתני רועי בקר. ידעינן דבדיין משתעי. דאילו לעדות. מאי קמ"ל.

@11ולא @33כמ"ש תי"ט. ואפילו לעדות נמי פסלינהו. דליתא לתנא דידן. אלא תנא ברא קתני לה. הוסיפו עליהם תו'. **@44איברא@55** לתנא דידן. לא פסלו משום גזל. אלא רועי דקה ומגדלי דקה דווקא.

### @22ג

@11המשחק בקוביא @33כרע"ב מאימת חזרתן. משישברו פספסיהן. **@44חבריו@55** במדות פ"א מ"ה. ופ"ב מ"י וע"ש בתי"ט. ובגמרא רפ"ק דבתרא. במסיפס בעלמא.

### @22ד

@11וחורגו @33ואי קשיא כיון דתני בעל אמו פסול לו ממילא ידעינן דהוא פסול נמי כו' עיין רש"י בהעתק תי"ט. **@44איברא@55** לשטת רש"י הא לאו כללא הוא. ומי ליכא אחי אמו דכשרים לו (לדידיה) והוא פסול להם. ולא הוי צריך לדחוקי.

@11לבדו @33אבל בן חורגו. לא. **@44וכל@55** שכן אביו דלא. אע"ג דבעל כאשתו. בגרושה ודאי לא אמרינן בעל כאשה. דנראה פשוט שאפילו האיש כשר להעיד לגרושתו. ואפילו יש לו בנים ממנה. דהוי ליה קרוב שנתרחק. כמ"ש במקומו (סל"ג בח"מ) ויש לתמוה שלא זכרוה הפוסקים.

@11דודו ובן דודו @33לשון תי"ט לאפוקי אחי האם וקרובי אישות ענ"י ע"כ. **@44קמזכה@55** שטרא לבי תרי. עיין בסמוך.

@11וכל הראוי לירשו @33תשלום משנתו של ר"ע כו' ופשוט הוא. דהא בכלל דודו ובן דודו אף מן האם כו'. וכ"ת אדרבה. וכל הראוי לירשו. פירושו דודו ובן דודו. דדווקא מן האב. א"כ לא לתני דודו ובן דודו כלל (הא לא מילתא. דכל השבט ראוי לירשו) ומיהו בעל אחותו. ראוי לירש האחות. והיא ראויה לירשו כו' ע"כ תי"ט. **@44דבריו@55** מבולבלים בכל דבור זה. דארכבה אתרי ריכשי. שטת רש"י ונ"י. ילא ידענא מאי אידון ביה. כי לא ראי זה. כראי זה.

@11אפי' מתה בתו @33פשוט דה"ה לנתגרשה דחשיבא כמתה. כמה שכתבתי לעיל.

### @22ה

@11שונא כל שלא דבר עמו ג"י באיבה @33נראה בהיינו כל שידוע שהיו אוהבים זה לזה קודם. ולפי שנולדה איבה ומריבה ביניהם עד שלא דיברו יחד ג"י אחר זאת. נגד הרגלם לפני זה.

### @22ו

@11פלוני @33לשון כתוב הוא. פלוני אלמוני.

@11הודה לו @33הא דנקט הודה. נ"ל. לאו למימרא דכ"ש אם אמרו בפנינו מנה לו. דהא מאי ראיה שהלוהו. דילמא במתנה או בפרעון חובו נתנם לו. וכי קטעין היאך. דהכי הוה. ודאי מהימן. כדאיתא בח"מ (סע"ט) וכך צריך לומר מ"ש שם (ספ"א) דכל שראו ההלואה אפילו בהכמנה. מעידים עליה. כמו כן פירושו. שראו וידעו שהיא הלואה בבירור. וכמ"ש שם בס"ד. אבל מנין וקבלת מעות גרידא. פשיטא לאו מילתא הוא. **@44אלא@55** להכי נסיב תנא הודאה. לאורויי דאע"ג דחזו דמנה לו מאתים באנפייהו. באותו יום שטוענו ההלואה. אכתי לאו סהדותא היא. דאיכא למתלי בגווני דאמרן. ולא מיחייב ליה מידי. עד שיאמרו בפנינו הודה כשקיבל המעות. שלשם הלואה וחוב נתנם לו. וממילא שמעינן דאפילו בהודאה לחוד סגי.

@11איברא @33אפילו היכא דאיכא תרתי. ר"ל מנין והודאה. אכתי איכא לאשכוחי דמצי למפטר נפשיה. כדקטעין להוציא את שלי נתכוונתי.

@11אלא @33משום דלא מהני אלא בהכמנה. וכה"ג לא הויא מילתא פסיקתא. מהא לא מיירי.

## @00פרק ד

### @22משנה א

@11ואחד דיני נפשות @33נראה פשוט שדיני מלקות. כדיני נפשות לכל הדברי השניים כאן. כדאמרינן מלקות במקום מיתה עומדת. ונגידו קשיא ממותא. אלמלא נגדו לחמ"ו כו'. **@44וכן@55** יש בה לפעמים סכנת מיתה. שהרי לכך אומדים אותו מה שיכול לקבל. ואעפ"כ אינו מובטח שלא יסתכן. כאותה ששנינו משלקה מקצת. ראו שאינו יכול לקבל. או נתקלקל ברעי ובמים. ומה לי קטליה כוליה. או פלגא.

@11ועוד @33דהא קיי"ל. כל חייבי כריתות שלקו. נפטרו ידי כריתותן. אי הכי היינו דיני נפשות ממש. אע"ג דחס רחמנא עלייהו.

@11ואע"ג @33דמכות בשלשה לת"ק. ולא אמרינן סברא דמלקות במקום מיתה עומדת. אלא לר"י.

@11מ"מ @33נ"ל דלכל מילי שוו חייבי מלקיות לדיני נפשות. בר מב"ד של שלשה **@44והכלל@55** בדיני נפשות כאן. נכללו כל דיני הגוף. שאינן דיני ממונות. **@44שוב@55** ראיתי בגמרא. דבהדיא מייתינן לחייבי גלות ומלקות מקרא. ופסקה הר"מ ז"ל. ברוך ה' שהאיר עיני. והראני שהסכמתי להלכה מדעתי. בעזרתו יתעלה. ישתבח לעד החונן לאדם דעת. **@44ודע@55** ששור הנסקל. אינו בכל אלה. ולא הוקשה לבעלים אלא לענין ב"ד כ"ג בלבד. נמצא במלקות (אע"ג דבמקום מיתה עומדת) חמור שור מאדם אדם (לת"ק) קל משור ובשאר דברים אדם חמור.

@11דנים ביום @33יש לדעת כי מ"ש תו' תחלת דין עיקר ולשון רש"י סוף דין עיקר. אין לשון עיקר זה כזה. דוק.

@11אין דנין בע"ש @33שמא יראוהו לחובה. ובעו למעבד הלנה. ונמצא גמר דינו בשבת ואי אפשר להמיתו בשבת. והוי עינוי הדין. **@44והא@55** דלא אמרינן לא נגמרו דינו בשבת (וכה"ג לא הוי עינוי. כדאיתא בגמרא) משום דאין דנין בשבת. תרצו תו' דדווקא דיני ממונות גזרה שמא יכתוב עכ"ל. נראה דהיינו אם ישאל כתבו לי מאיזה טעם דנתוני.

@11ושמע @33מנה דבדיני נפשות. אין כותבין פסק דין אלא דברי המזכין והמחייבין. הם הם פסק דינו. שרואים מי הם הרבים. **@44אך@55** מ"מ לא נתחוור לי תרוצם של התו'. דהא בשעת גמר דין. יכולים לחזור בהם. וצ"ע בגמרא ותו'.

@11דיני ממונות הטומאות @33כו'. כצ"ל. ובמשנת תי"ט נשמטה תיבת ממונות.

@11מתחילין מן הצד @33כתו'. ומ"מ דרך שאילה יכולין לענות. ונ"ל שכיוונו קרוב למ"ש נ"י כו' דלאו למימרא כו' אדרבה אסור לו לשתוק כו' אלא ה"ק קרא שראוי לעשות בענין שלא יצטרכו לענות על רב ע"כ תי"ט. **@44ולכלל@55** הב"ד קמזהר רחמנא. שיעשו כך בודאי. כדי שלא יצא משפט מעוקל. כי ישימו יד לפה השומעים דברי הרב. ויתביישו לחלוק עליו. אחר דבריו לא ישנו. הילכך אזהרה גמורה היא. כמשמעה. אלא שאינה מניעה ליחיד לגמרי. אבל אל הב"ד הוא הצווי. איך יתנהגו בקבלת דעותם. שיתחילו דווקא מן הצד.

@11עוד @33כתב תי"ט. ואיכא למידק אהא דכתב הרע"ב מן הקטנים שבחכמה שהיו יושבים בצד. שזה מובן על יותר קטן שבחבורה כו'.

@11ואני @33שמעתי ולא אבין. הלא אזן מלין תבחן. והלשון משמע בהפך. מדנסיב לשון רבים. ומלת מן. ג"כ מורה על ברירת קצת מקצת. ש"מ ודאי דליכא קפידא. ואי לאו הכי. הקטן שבכולן. הוי ליה למימר.

### @22ג

@11סנהדרין @33הוא כלל לכל מיני סנהדרין. בין קטנה של ירושלם. ושעל פתח העזרה. ובין גדולה שבלשכת העזרה.

@11כחצי גורן עגולה @33כמדומני שבא להורות על עיגול ארוך. לא כדורי. **@44ונראה@55** שאף ראש ב"ד יושב שם באמצע החצי עיגול. לא יושב מנגד כדרך המלכות כזו # אלא כזו #

@11מ"ש @33בתי"ט וכמו שהטבור אינו ממש באמצע הגוף. כן גם בהמ"ק אינו באמצע העולם. אלא ע"צ הקירוב. **@44אני@55** אומר. כי בודאי בכיוון גמור נאמרו דברי חז"ל בזה. ועדותן נאמנה מאד אף בזו. כי בלי ספק האמצע הנזכר כאן. אינו מובן בערך אורך העולם. ר"ל ממזרח למערב. כי בקו היקף העיגול. לא שייך לומר אמצע. אף כי כמעט כולו מיושב. ר"ל כל משך אורך הכדור בצד צפון ובקו השוה.

@11אולם @33הכונה האמתית. על רוחב הישוב בפאת צפון הלז שלנו היא. שלדעת הכל. הוא עיקר המיושב שבכדור הארץ. אף לאחר שנמצאו קצת מדינות מקו השוה והלאה לדרום. מעט הנה. ואינן נערכות נגד הישוב הצפוני למאומה.

@11ובבחינת @33הרוחב הצפוני. הנחשב מקו השוה ואילך. הדבר מכוון בדיוק נפלא. שירושלם באמצע העולם. כי היא בשלשים ואיזה מעלות יותר (עיין קונטרס גדר ישוב א"י קרוב לסופו) ולד"ה אין הישוב החשוב מתרחב לצפון. רק מעט על ששים מעלות. ועם זה הסכים בעל כפתור ופרח המכוין חשבונותיו ואין להשגיח במ"ש האדומי הידוע.

@11ושני סופרי הדיינין עומדין לפניהם @33נראה שעומדים פנים אל פנים. ומעומד היו כותבין. כנראה לא היו לפניהם שולחן לכתיבה. כמנהג סופרי זמננו. כי היו כותבין על פנקס. ועל לוח או על הגויל. שמחזיקין אותו בידיהם. וכותבין על גבי כף שניה. או על ברכיהם כמנהג אנשי מזרח גם היום.

### @22ד

@11ושלש שורות @33מפירש"י נראה. ששורות אלו. יושבות לפני הסנהדרין באויר חצי עגולתן כזה # **@44ואעפ"כ@55** אינן מעכבין עליהן מלהיות רואין זה את זה. כי התלמידים על הקרקע יושבין. **@44וצ"ע@55** מנליה. כי מאחר דאגב חשיבותייהו יושבים הם לאו אורח ארעא לאותובינהו אארטא. ולא דמו לתלמידי שהיו דרכם לישב על הקרקע.

## @00פרק ה

### @22משנה א

@11ר"י אומר באיזה יום כו' @33עתי"ט עד. והיינו דקאמר לדבריך.

@11נראה @33שצ"ל לדבריכם. ועדיין הלשון מגומגם מאד. וכמעט נעדר הבנה.

### @22ג

@11שזה יודע בעבורו של חדש @33עיין ספר שבירת לוחות (דךא"א) **@44אבל@55** מחצי החודש ואילך עדותן בטלה. אפילו במכוונין ליום אחד.

@11ולענין @33מ"ש רע"ב. שכל העולם יודעים אז. מתי קדשו ב"ד את החודש. **@44עמ"ש@55** בס"ד בלח"ש פ"ב דר"ה. ובמו"ק (סתר"ע).

@11א"א בשלשה וא"א בחמשה עדותן בטלה @33ואע"פ שמכוונין ליום אחד בשבת. על כרחין תלינן המעות בימי השבת. ולא בימי החודש.

@11שעות @33עמ"ש בס"ד בלח"ש ברכות פ"ק מ"ב. ובמו"ק בכמה מקומות. ס"א. סנ"ח. וביחוד (סתמ"ג).

### @22ד

@11אחד מן התלמידים @33עמ"ש ר"פ דלקמן.

## @00פרק ו

### @22משנה א

@11אמר אחד @33מן הב"ד או מן התלמידים. כדתנן לעיל פ"ה מ"ד. **@44וצ"ע@55** אם אחד מן השוק בא ולמד זכות. אם שומעין לו. ולעיל אורחא דמילתא קתני. משום דבב"ד איירי. קמ"ל נמי דינא דתלמידים. משום רבותא דחובה.

@11ארבעה @33לטעם כל דהו. **@44וחמשה@55** לטעם שיש בו ממש. כך נ"ל. ועמ"ש בכ"מ עד"ז בס"ד.

@11שכל המתודה י"ל חלק כו'. @33הא כל שאינו מתודה. א"ל חלק. עמש"ל מ"ו. ופרק חלק מ"ד.

### @22ב

@11שכפר לו ודויו @33כרמ"ז. קשיא דילמא מיתתו כפרה לו. וי"ל שבכלל ודויו שבא על נערה המאורסה. ולכן נסקל כו'. נמצא שאלמלא התודה. לא יסקלוהו ולא היתה לו כפרה ע"כ. **@44וא"כ@55** סקילתו היא שכפרה לו ודויו. **@44גם@55** אין למדין מסקילתו. שהוראת שעה היתה. כי על פי עצמו נסקל. **@44ולענין@55** הקושיא. י"ל מסדורא דקראי שמעינן לה. וק"ל.

@11ומש"ע @33רמ"ז שעכן לא נהרג ע"פ עצמו. כי גזרת ה' היתה שמי שילכד בגורל ישרף.

@11אומר @33אני. היכן מצינו כיוצא בה. שימיתו אדם בב"ד. ע"פ הגורל. ולכן פייס יהושע את עכן שיתן תודה. ולא יוציא לעז על הגורל. והיינו ע"פ עצמו.

### @22ג

@11מפשיטין אותו בגדיו @33לפי שהוא ממהר למות. הר"מ. **@44טעמא@55** דקרא הוא כדמוכחא סוגיא דתלמודא. וכ"מ בגמרא דילפינן גמורה היא. אותו ולא כסותו. **@44ומ"מ@55** אזלינן בתר טעמא. דמשו"ה אשה אינה נסקלת ערומה. אע"ג דליכא מיעוטא. כמ"ש תו'.

### @22ד

@11דוחפו על מתניו @33מפירוש הר"מ נראה. שדוחפו בידו על מתניו ממש. וקאמר **@44נהפך@55** כו'. אורחא דמילתא הוא שהנדחף מאחוריו. נופל על לבו לפניו. אח"כ הופכו ומשכיבו על מתניו.

@11וטעמא @33נ"ל משום דכה"ג ממהר מיתתו. כשמפילו על לבו. **@44ומה@55** שמהפכו. כפירש"י.

@11ועוד @33לפי שצריך לראות אם מת בה. ואם לאו. שיתננה על לבו. **@44אמנם@55** לשון נהפך על לבו. קשה ליישבו לפי זה. שהרי כדרכו כך הוא נופל. ושמא י"ל אורחא דמילתא נקט תנא. לומר שכך נעשה ודאי ממילא. **@44אבל@55** יותר נראה לפרש. דוחפו על מתניו. כנגד לבו דוחפו. כדי שיפול על מתניו. שלא יצטרכו לנוולו. להפכו מצד אל צד. וקאמר תו. **@44נהפך@55** שנתגלגל ונפל שלא בדרך דחיפתו. ודוק. וזה הפירוש ישר. והטעם פשוט. לפי שאם לא מת בדחיפה. היה צריך לתת האבן על לבו. שבה מקרב מיתתו. לכך דוחפו מיד באופן זה. שיהא לבו מזומן לפניו.

@11הופכו על מתניו @33לשון פרקדן שבפרש"י כאן. ומצוי בגמרא. היה נ"ל לפרשו פרק קדה. ר"ל מפרקת בקדה. כששוכב ופניו טוחות בקרקע על גבו. שהמפרקת פשוטה ושטוחה. **@44אבל@55** אינו נראה פירוש אמיתי. כדמוכח מההיא דלייט אביי אמאן דגני אפרקיד. וכן ממתי מדבר דתני רבב"ח וק"ל. **@44לכן@55** נ"ל יותר. כמי שמפרש פרקדן שוכב על גבו. ויהיה אפרקיד. נוטריקון. אפרק (ר"ל. על פרק. שהיא מפרקת) רוקד. וק"ל.

@11ונותנה על לבו @33כתי"ט נתינה זו לא דווקא.

@11ולענ"ד @33הך תנא דווקנא הוא אגב אורחא קמ"ל. תרתי. דתני ר"ח בברייתא. ורמזינהו רבי במתניתין נמי. חדא. דהאבן של צבור היא. ותו. שנקברת עמו. **@44היינו@55** דנסיב לישנא דנותנה. למימרא דמתנה משל צבור היא. ולא משלו. דלא נימא ליקטול מדנפשיה. וקמ"ל דנתונה היא לו. ולא לאחר. שלא ישתמשו בה עוד. ונכון הדבר בעזה"י.

@11ואין האשה נתלית @33ור"א דריש בן לרבות סו"מ כו'. **@44נתקשה@55** לתי"ט הא לר"א כל הנסקלין נתלין. ובסו"מ נאמר בו ורגמוהו. ומה צריך לרבויי.

@11ולק"מ @33סד"א איש ולא בן. קרא מיעטיה.

### @22ה

@11מה לשון אומרת @33ה"ג בלא ה"א. ובסתי"ט הלשון. הה"א ט"ס.

@11כביכול @33ע"ד הרמ"ז יש לפרשו שהוא תרין מלין. ר"ל כ"ב אותיות התורה. שהן שמותיו של הקב"ה. כמ"ש בס"ה עה"פ וישכב במקום. שהוא מקומו של עולם. **@44@55**וכך פירוש הכתוב נגילה ונשמחה ב"ך. והיינו ך"ב. הוא יכול. שיאמר ויצטער המקום בלשון הזה. ע"י צירוף האותיות. שסובל זה הלשון. דוק ודע זה. **@44מ"מ@55** אין הלשון יוצא ממשמע פשוטו ג"כ. וקריאתו **@44כביכול@55** הכף שואי"ת והבי"ת פתוח"ה רפוי"ה. ויו"ד דגוש"ה. לא כקריאת ההמון בכף פתוחה ובית שואית. כי לא יבוא כמוהו כלל.

@11קלני @33איני קל. לפ"ז המלה נקראת בציר"י הלמ"ד **@44קליני@55** ולד"א כמ"ד קיל לי עלמא. נקראת **@44קלני@55** בקמ"ץ. בין כך או כך. המלה מורכבת מן שני מלין. אם קל איני. או. קל אני. ודרך לשון חז"ל הוא לקצר. ולחבר בין תרין מלין מורגלין.

@11ולא היו קוברין אותן בקברות אבותיהן @33דילפינן מקרא דויחי ויקם. **@44והא@55** דלא קם אלישע וחי. אי איתא דמה"ט חיה אותו האיש. עמ"ש בס"ד במגלת ספר יציב פתגם. **@44עי"ל@55** כיון שלא הי"ל לקום. אלא להתרחק משכונת קבר הרשע. ולשוב לעפרו אח"כ. כי עדיין לא הגיעה ת"ה. לכן היה גנאי לצדיק בכך. שיקום על רגליו בלבד. ולא יוכל ללכת הנה והנה. ישען על ביתו ולא יעמוד. לפיכך מוטב שיקום הרשע. ויתבזה לעיני כל. שיראו שהוכרח להרחיק עצמו להלאה. ממקום כבודו של צדיק. והיה דיראון.

@11נתעכל הבשר @33כו'. בהכי סלקא מסקנא בגמרא כרבא. דאמר כיון דאקטיל בב"ד. הו"ל כפרה ע"י קבורה ועכול עכ"פ. לכאורה משמע אפילו לא שב.

@11וא"ה @33קשיא טובא. דהתנן לעיל שכל המתודה. יש לו חלק כו'. שמע מנה מי שאינו מתודה אין לו חלק. **@44ואין@55** לומר דמיירי שמת במיתת ב"ד כדינו וכראוי לו. דהיינו כדתנן אומרים לו התודה. והוא התודה. **@44דא"כ@55** היכי ס"ד דאביי. דאין לו כפרה. הא תנן שכל המתודה י"ל חלק.

@11וצ"ל @33אחת משתים. אם שגם המתודה אין כפרתו נשלמת. אלא אחר קבורה ועכול.

@11א"נ @33הרוגי ב"ד. אפילו לא התודו. כיון דאקטול אית להו כפרה כדרבא. אחר קבורה ועכול מיהת בכל גוונא. **@44ושאני@55** המתודה דאית ליה חלק מיד. אפילו קודם קבורה ועכול.

@11והקרובים באים @33כו' מיד אחר שנעשה בו הדין.

@11בתי"ט @33ד"ה ולא היה. צ"ל שאין ראוי להתאבל.

@11שאין אנינות אלא בלב @33אין הפירוש שאין אנינות נמצאת מן השפה ולחוץ. כי הנה כתוב ויהי העם כמתאוננים. וכתיב אחריו וישמע.

@11אלא @33הכוונה. שאין עם האנינות שום מעשה בפועל. כענין האבלות. שיש בה מעשה. פריעת ראש. כפיית מטה. והליכת יחף וכדומה.

@11אבל @33מעוט הדבור. אינה חובה החלטית לאונן. גם לא נשלל מעוט הדבור מן האבל. שכן כתוב האנק דום.

## @00פרק ז

### @22משנה ב

@11סודר קשה לתוך הרכה @33שהרכה אינה חונקת. לרש"י.

@11ר"ל @33אינו ממהרת לחנוק. כי בודאי גם הרכה שברכות חונקת. אם מושכין אותה בחזקה. אחד מזה ואחד מזה. בעל כרחו יפתח את פיו. אפי' יחנקוהו רק בחוט משי. **@44אלא@55** שמתעכב בחניקה באופן זה. כי יתחזק לסגור את פיו כל מה שיוכל לעמוד נגד הרך יותר. ושוהה למות וגורם לו יסורין ארוכים. **@44וגם@55** זו משום ברור לו מיתה יפה נגעו בה. שע"י הקשה. ימהר לפתוח פיו. ולא יצטער הרבה.

### @22ד

@11הזכור @33נקב המשכב קרוי זכור. **@44לא@55** תני זכר. כדכתיב. ואת זכר לא תשכב וגו'. משום דבקרא מפרש משכבי אשה. אבל לשון חכמים לחוד. ומשום דנסיב לשון קצר. לא מיתני ליה הבא על הזכר. דאין במשמע לשון זה. משכב אשה. והוא מאמר נעדר הבנה. כי הזכר. מפני זכרותו הוא בועל ושוכב. לא נבעל ונשכב. **@44להכי@55** נקט לישנא דזכור דמשתמע שפיר הבא סתם ביאה על הזכור. שהוא האיש שיש לו זכרות. ומשמע משכב נקבה. על כן קראו בשמו תואר זכר. משקל פעול. כלומר שהוא כדמות זכר. אבל הוא נפעל. לא פועל כזכר. ואינו אלא עשוי זכור בתואר. לא במעשה. וק"ל.

@11ועל הבהמה @33והמביא בהמה עליו. **@44נראה@55** פשוט שחייב גם על הבהמה בשני משכבות. ואפילו בא על זכר של בהמה. חייב. **@44וכן@55** להפך. המביא בהמה עליו. חייב. בין בהמה נקבה. בין זכר. **@44וכן@55** באשה המביאה את הבהמה. אין חילוק לחייב על שתי משכבות. ונראה דה"ט דמאן דלא גרס מלת עליה. וק"ל.

@11הבא על הזכר @33ז"ל תי"ט. תימה למנ"מ נקט ליה הכא. **@44וי"ל@55** קצת משום דדמיין הנך תלת. דמקיש שוכב לנשכב. משו"ה נסיב להו בהדדי.

### @22ה

@11יכה יוסי @33לשון הר"מ בחבורו. שעל שני השמות (הויה ואדני) הוא נסקל. **@44מסייע@55** למ"ש בס"ד שילהי פ"ח דברכות. **@44וצ"ע@55** אם ברך שם אחד משני שמות הללו בחברו. אם חייב. אפילו לדעת הרמ"ה דאייתי תי"ט דהא מודה דחייב על שניהם. **@44ולא@55** ידעתי היכי משמע ליה לתי"ט. מפירש"י מידי בהא.

@11אמור מה ששמעת בפירוש @33עמ"ש תי"ט לתרץ קושית הירושלמי וא"ל גדוף מידי דהוי אסוטה.

@11ועם @33שיש קצת טעם בדבריו. מ"מ אינו דומה מחיקה. שהיא בלאו גרידא. לגדוף שהוא במיתה. **@44ואפ"ה@55** טעמא קאמר. מיכדי אנן לא משום לתא דהיאך קאמרינן. אלא משום יקרא דקב"ה. וכיון דשמעינן מההיא. דכבודו של הקב"ה מחול כה"ג. דרחמנא אמר דהיינו יקריה. א"כ לא שנא וקב"ה אחיל בהא נמי **@44ולכאורה@55** יש לסייע עוד סברא זו מן המשנה עצמה. דאי כדאמר הירושלמי. א"כ לא היה צריך השני לומר אף אני כמוהו. דהא כה"ג מאי גדוף איכא. ולימא בהדיא כחבריה.

@11עוד @33יש להוכיח ממשנתנו. דאי כהירושלמי. מ"ט דקריעת ב"ד. אם אינו גדוף.

@11אלא @33שכל זה אינו מוכרח לפמ"ש בסמוך. דלעולם גם על לשון כזה חייבים קריעה. ולכן ראוי למעט בו. גם בהגדת העדים. אע"פ שאינו גדוף גמור. דבודאי גדוף ממש אינו. מיהת משמעו גדוף ברור הוא. **@44להכי@55** מסתברא כהירושלמי דלמעט בקלון עדיף. כיון דאפשר. **@44ומשתיקת@55** גמרא דידן אין הכרח לגמרי. דאיכא טובא דכוותה. עיין אגרת בקורת.

@11קורעין הדיינים ולא העדים @33דכתיב ויהי כשמוע המלך ויקרע את בגדיו. המלך קרע. והם לא קרעו. **@44תמהו@55** התו' היאך אמרו למלך מה ששמעו בפירוש. הא גבי עדים תנן. כל היום דנין בכינוי.

@11ונראה @33דפשיטא י"ל. שלא אמרו אלא בכינוי. או כדאיתא לעיל בירושלמי. ואפ"ה גמרינן קריעה מהתם בק"ו. דאם על כינוי קרעו על שם לא כל שכן. **@44וזה@55** ודאי לא נעלם מן התו'. אלא דקשיא להו. אי הכי מנלן דאין העדים חוזרים וקורעים כשאומרים בפירוש. דילמא שאני התם. משום דבכינוי הוה. **@44ואעפ"כ@55** נ"ל דל"ק. דכיון דחזינן דקרע המלך על הכינוי. אי איתא דבאמירת מה ששמעו. חייבין לקרוע שנית. הוה להו לאליקים וחבריו לקרוע זימנא אחריתא. בשעת הגדה וספור למלך.

@11זוהי עבודתו @33לענין מ"ש הרמ"ך. וסובר דחייב מיתה בדאתרו ביה. **@44עמ"ש@55** בס"ד. בפנת אבן בוחן לאוצר הטוב (דף ס' ע"א).

@11ויעביר באש @33כרש"י שאינה שרפה. ודייק לה מדקתני המעביר עצמו פטור. אלמא לאחר העברה הוא חי. **@44ונ"ל@55** דלאו דיוקא הוא. די"ל מאי פטור בדין שמים. ס"ד אע"ג דמת. בי דינא רבה נתפרע מניה. קמ"ל. ואע"ג דפטור משמע. הא איסורא איכא. א"ה אכתי חייב דיני שמים. דודאי עונשין למעלה על דבר האסור. **@44אע"פ@55** שאינו נענש בב"ד שלמטה. י"ל דינא רבה. ודינא זוטא איכא בינייהו.

@11פיתום @33נוטריקון פי מות. כפירושו.

@11המדבר משחיו @33וקולו נמוך מאד. נדמה כיוצא מתוך הקרקע. כענין שכתוב. כאוב מארץ קולך. **@44והענין@55** כמשמעו. כמו דברים אחרים רבים. שהם למעלה מן הטבע. והתורה אסרתם לנו. לטעם ידוע בסתרי תורה. להוציא מדעת המתחכמים יותר ומשועממים. עיין בספר אם לבינה בס"ד. ואם מפני שלא נראה ולא נתפרסם בדורותינו מזה מאומה. הרבה דברים היו מן המפורסמות לקדמונים. ונעלמו בדורות אחרונים לא לבד מדברים רוחניים. כשדים. שהעידה עליהם התורה והנביאים. ורגילים היו אצל חכמי התלמוד. כאשר התלמוד והמדרשים מלאום מהם. שהיו בזמנם ומקומותם שכיחים מאד ונמצאים. ודברים אחרים רבים. כתרפים וכיוצא בהם בלתי טבעיים. שהיו נודעים. ואח"כ נאבדו מאתנו ונשכח זכרם. אלא אפילו דברים טבעים בבריות כאדני השדה והדומה להם. ובצמחים יין הבא משניר והרבה כמוה. וגם במלאכותים. כרכב ברזל. זהב מזוקק מאלף ככר עד שעמד על ככר. ודוגמתו מלאכת האלקימיא הידועה בשם מפורסמת. וממבקשיה נעלמת.

@11והנשאל @33כתי"ט ותמהני ע"ל המשנה דקתני בלשון נפעל כו' והכוונה על השואל. וצ"ע. **@44תמיהא@55** לא ידע מר. דלשון תורה לחוד. ולשון חכמים לחוד. וכדרך ששנינו (ספ"ח דיומא) אין נשאלין בהן אלא למלך כו'. וכך הרגילו לומר ספק טומאה הבאה בי"א נשאלין עליה כו'. זו דרכם שכל למו. לייחד לשון לעצמם. להכירו ולהבדילו מבחינות שונות המתערבות. וכן השתמשו בלשון לקוחות תחת לוקחים. ורבים ככה כנודע אף לבקי רק קצת בלשון משנה ותלמוד. ועמ"ש בסמוך בס"ד.

@11באזהרה @33דאל תפנו. וכפרש"י. **@44הכי@55** מוכח ודאי ספ"ק דעירובין (כמ"ש בס"ד שם בחי"ג) ומאי דקשיא להו לתו'. א"כ ליחייב כרת. **@44לק"מ@55** התם כתיב אשר תפנה לזנות אחריהם דייקא.

@11איברא @33הכא אל תפנו גרידא. פנייה בעלמא משמע. שאין בה מעשה. ולא עקימת שפתים. אלא מחשבת הלב בלבד. דכוותה אל תפנו אל האלילים. אזהרה מההסתכלות בהם. כמש"ד אל מדעתכם (שבת קמ"ט) **@44ומ"ש@55** תו' וי"ל אזהרה מלא ימצא כו' **@44לא@55** הנייא לי. דהוי ליה לאו שבכללות (עחי"ג כאן). אלא מולא תבקשו לטמאה בהם. נפקא ודאי. דמייחד לאויה למעשה דכשוף. **@44וז"ל@55** תי"ט (ע"ל רע"ב באזהרה דאל תפנו אל האובות) ומסיים רש"י ואזהרה דמכשפים גופיה מלא ימצא כו'. וכ"כ הר"מ כו' ואזהרה מואל תפנו. והכ"מ כתב. שכ"ה בפרשת קדושים בת"כ. חפשתי ולא מצאתי. עכ"ד. **@44במ"כ@55** יתלה בביטול תורה. אם על גופו של כתוב נתכוין. הלא מקרא מלא הוא בסדר קדושים (ס"פ שניה) וכ"ה בת"כ על זה הפסוק אל תפנו אל האובות. אוב זה פתום כו' ה"א בסקילה. והנשאל בהם באזהרה. **@44אמנם@55** אין מכאן ראיה לדברי ר"מ. אלא מסייעא לרש"י דאזהרה לנשאל. מאל תפנו אתיא. אלא שאין מזה הכרח. דילמא אגב אורחא נסיב לה ת"כ. ולא מהך קרא נפקא ליה אזהרה לנשאל. **@44וצריך@55** להבין דברי תו'. דהכרח לומר. דמשמע להו שואל דקרא. בשואל לבעל אוב איירי (והיינו נשאל דמתניתין. כמש"ל) וכך יצטרך לבאר לשון ר"מ ז"ל. דבפ"א איירי בשואל דקרא. שהוא הנשאל שבמשנתנו. ובפ"ו דבעושה מעשה קמיירי. מייתי לאזהרה דידיה מאל תפנו. משום דמשמע ליה לשון פנייה. מעושה משתעי קרא. שחברו מוכיח. ר"ל קרא דוהנפש אשר תפנה וגו' והכרתי אותה.

### @22ט

@11באו עליה שנים הראשון בסקילה @33כו' כשבא עליה כדרכה. הר"מ. **@44ז"ל@55** תי"ט. וק"ל מאי קמ"ל. פשיטא בתולה תנן. **@44ולא@55** אבין לו. מאי פשיטותיה. ומאי קשיא ליה מתני' קמ"ל דצריכה להיות בתולה כשבא עליה. ולעולם אפילו בא עליה שלא כדרכה. חייב סקילה. **@44ועוד@55** הא אפילו באו עליה עשרה שלא כדרכה. מפשט פשיטא ליה לרע"ב דאכתי בתולה היא וחייבין. **@44א"ה@55** טובא אשמעינן דלבעי בראשון כדרכה דווקא. והא לרש"י ורע"ב ודאי לאו הכי הוא. לכן ענין קושיתו זו נעלמה ממני.

@11עוד @33כתב. ורש"י פירש באו עליה שנים ועדיין היא בתולה. כגון שבאו עליה שלא כדרכה ע"כ.

@11ואע"ג @33דמעשים בכל יום שבאין עליה גם כדרכה ועדיין בתולה היא. אי דלא אתי דם. א"כ ודאי לאו ביאה היא. ואנן בבאו עליה (ביאה גמורה משמע) עסקינן. וכה"ג אין הכי נמי אכתי בתולה היא. אי נמי אפשר דבעיל בעילה גמורה. ואפ"ה לא אתא דם. כגון שהטה בכח. ועקר לעברא ודשא. ואב"א שמא ממשפחת דורקטי היא.

@11ואי @33בדאתא דם. תו לא הויא בתולה ודאי. אע"ג דרואה דם עדיין בבעילות. זהו דם המכה שלא חיתה. ופשיטא דלא אצטריך תנא לאשמועינן כה"ג. **@44להכי@55** לא סגי ליה לפרושי. אלא בשלא כדרכה.

### @22י

@11הדיוט @33לשון יווני הוא. לאדם פשוט המוני קורין אידיוט.

@11הדיוט המסית @33אבל נביא מסית. מיתתו בחנק. **@44צ"ל@55** שהוחזק נביא בשכבר. על פי אות ומופת. שנעשה בדבר ה'. ונתקיים יעודו וחזר בו לענין תב"ע. כך היה נ"ל.

@11אבל @33מפירש"י לא נראה כך לכאורה. אלא כיון שאמר כך בשם הקב"ה. ה"ז נביא. דסתמו כפירושו. **@44אלא@55** דמסברא לא נראה כן. כי מאיזה טעם יקל דינו. אם לא היה נביא מעולם.

@11שוב @33ראיתי בחבור הר"מ פ"ה. אחד שאמר אמרה ע"א כו'. או שאמר אמר לי הקב"ה ה"ז נביא (ושם כתבתי עליו מה שנ"ל מהיכן יצא לו זה. ולמאי אצטריך ליה לשטתו דפסק כת"ק דר"ש) וכ"ש דקשיא מ"ט אקיל עליה רחמנא.

@11שמא @33כי היכי דלא תהוי ליה כפרה במיתה. לפי שכבד עונו מנשוא. אלא דבלא מיתה לא סגי ליה. כדי להרים מכשול. לכן הקל במיתתו **@44מיהו@55** קשיא לי לפרוש רע"ב במשנתנו אליבא דר"ש למאי הוה צריך לחיוביה חנק לנביא המסית. בלא"ה נמי דיניה הכי. כדתנן בהנחנקין המתנבא מה שלא נאמר לו והמתנבא בשם ע"א. מיתתו בחנק.

@11ואין @33לומר היינו נמי טעמיה דר"ש. אי איתא דבסקילה לא לכתוב ביה יומת. ולגמר הדחה הדחה מהדיוט מסית. אלא ע"כ לא בא הכתוב אלא להקל עליו. **@44הא@55** לא מילתא. דאי לאו דכתיב יומת. לא הוה מצינן לחיוביה מיתה. דאין ממיתין ע"פ ג"ש גרידא (א"ל בבתו דוק) וצ"ע. **@44איברא@55** פרושיה דרע"ב במתני' לא שמיע לי. כלומר לא ס"ל לגמרי. דמוקי לה בתרי תנאי. כי קושיא דגמרא. ולא כמסקנא דסוגיא. וקושטא מתרצי לה אמוראי אליבא דחד תנא. דפליג אר"ש. ופר"מ במשנה קפחיה לרע"ב בהך טעותא. ובדותא היא.

@11מכמינין לו עדים @33ולא סגי בחד. ואותו שאומר לו. לפי שעדות מיוחדת פסולה בדיני נפשות **@44ותי"ט@55** הפליג.

@11ביחוד @33במקום יחוד.

@11האומר אעבוד @33כו' עמ"ש בס"ד בשי"ע (ס"ג דח"א).

### @22יא

@11האוחז עינים @33עיין תשו' רמ"א (סס"ז) ובחי' על הרא"ש.

## @00פרק ח

### @22משנה ב

@11טרטימר @33נ"ל שהוא מלשון טורטני. ובפא"צ טרטא. הוא משקל רשום. ובהאריך המלה. תורה על קטנותו ומקצתו. או מחציתו. כנודע לרוב בלה"ק. על דרך אישון. ירקרק או אדמדם. ובלשון משנה בצל בצלצול. שום שומנית. גת גגית. בד בודידה ודומיהם.

@11חצי לוג יין האיטלקי @33לכאורה היה נראה לי לפרשו מלשון טיליא חריפא דמצרי זיקי בפא"מ. וכן בפמש"א טיליא חריפא. שם יין משובח מאד. **@44כי@55** היה קשה בעיני לפרשו על שם מדינת איטליא. כמו שהוא פירושו במקום אחר. לפי שאין יין של ארץ איטליא (עם היותו משובח ודאי. אינו) משובח משל א"י. **@44גם@55** אין סברא כלל שישערו חכמים בא"י. ביין שבמדינות רחוקות דווקא. ורחוק ודרך זר לגמרי. שיובא יין איטליא לא"י כלל וכלל. האם יחסרו יינות משובחים מאד בא"י. ושנינו קרותים והטולים אלפא ליין כו'. **@44אכן@55** אחרי הישוב בדעת. נ"ל יותר נכון לפרש. שאין שם איטלקי תואר ויחוס היין. אלא למדת הלוג. שמשתנה לפי המקומות. כמו המשקל. **@44וכמו@55** ששנינו בפי"ז דכלים ויש"א במדה דקה כו' באיטלקי. ושם כפונדיון האיטלקי ובריש שביעית של ס' מנה באיטלקי. שהוא שם תואר למנה. ובגמרא פ"ק דקידושין איסר איטלקי. כך הוא כאן תואר ללוג. וזה היה נראה ברור בעיני.

@11עם @33היות לפום ריהטא דסוגיא ר"פ הדר. דבעי תלמודא למימר שאני יין האיטלקי דמשכר טפי. לא משמע הכי. היינו דס"ד לכאורה. ובמסקנא סלקא ליה שפיר בלא"ה. **@44או@55** דילמא אה"נ איטלקי דהכא מלשון טיליא דגמרא הנ"ל. או ע"ש מקום הטולים דמשנה הנ"ל. איך שיהא לא יתכן כאן עניין יין של ארץ איטליא.

@11אכל טבל כו' @33נ"א ל"ג. ומילתא דפשיטא דל"ג. דהא אינו נעשה בסו"מ. עד שיאכל בשר וישתה יין. עכ"ל תי"ט. **@44ולטעמיה@55** תקשי ליה בבא קמייתא. אכל מעשר שני. ולסמייה נמי חס ליה למר. אלא פשיטא. איין קאי. דטביל. ושתיה בכלל אכילה. **@44ותו@55** דאיכא יין קרוש הבא משניר. שדומה לעגולי דבלה. ושייך ביה אכילה נמי (ועיין פרה פי"א) **@44ועוד@55** אפשר לומר דנסיב לישנא אכילה. לאשמועינן מילתא אגב אורחא. דאינו חייב אלא על כזית. כשיעור אכילה בכל מקום.

@11אי נמי @33כביצה. למאן דאמר הכי בעלמא. ולא סגי ברוב רביעית ומלא לוגמיו. שעור שתיה דעלמא. דהכא בעינן שיעור שביעה דוקא. דזיל בתר טעמא. ודייק נמי לישנא דקרא. (והכי נמי ס"ל לר"י בתו'. שעור שתיה לענין ברכה אחרונה. דבעינן דומיא דאכילה) וכל זה נכון וברור בעזה"י. עכ"פ אין כאן ט"ס כל עיקר ולא שבוש. במ"כ שבושו ישוב בראשו. ולא ידעתי מאי שאטייהו דאותן מקומות דאייתי תי"ט הכא. והיכי אשתבוש ואכפל כולא עלמא. להכניס במשנה דבר ממקומות אחרים. מה שאין לו מקום כאן. לפי דבריו הלא זהו בלי ציור במציאות. כדבר שאין לו שחר. ולא נחשדו סופרי ישראל בכך. והמעיין המבין יבחר. באמת ראוי היה למחוק כל דבור זה של תי"ט להסירו מן הספר. לולי שיפה הוא להניחו. למען יקחו מוסר קלי עולם שבדורנו זה. הנבהלים להשיב. וילמדו ק"ו אם בארזים נפלה שלהבת החפזון הכוזב. עאכ"ו לנמהרי לב אשר לא ידעו במה יכשלו. שועלים קטנים מחבלים ומבלי עולם. אשר רבו כמו רבו כיום המתפרצים שלא כלו חרפיהם. ולא הגיעו לפלגות גדולים חקרי לב. לא ידעו ולא יבינו אפילו שיחה קלה של ת"ח. ודי בזה לקלי דעת. ולאוזן שומעת.

### @22ד

@11ראויה לאביו @33שוה ודומה לאביו בקול.

@11א"ת @33הא לא אפשר. שהרי קולה כזכר. הוא מסימני איילונית. כמ"ש רפ"ח דיבמות. **@44י"ל@55** היינו דקאמר תלמודא כמאן אזלא הא דתניא בבן סורר ומורה. לא היה ולא נברא כו'. כמאן כר' יהודה.

@11מ"ש @33בתי"ט. אדכתב הרע"ב ומדקול בעינן שוין. מראה וקומה נמי בעינן שוין. לפי שכן אתה מוצא בשנים שהשוה אותן הכתוב כו' והן ש"ש יוה"כ.

@11דעדיפא @33הו"ל למימר. שלא הם בלבד. כי גם במוספי שבת מצינו כזאת אליבא דכ"ע.

### @22ה

@11שמיתתן כו' ולצדיקים רע להם @33אע"פ שמעלתן יותר גדולה. כמש"ל גדולים צדיקים במיתתן יותר מבחייהן. **@44מ"מ@55** מפסידים זכיות. כמ"ש הרע"ב (וע"ד שאגת אריה) **@44ומשום@55** דמתני' במיתה שלא בזמנה איירי. דומיא דבן סורר ומורה.

### @22ז

@11אחר הזכר @33דאמר קרא ולנער כו' והכא ליכא למימר כו' דאפילו קטנה במשמע כו' דע"כ הכא לאו בקטנה איירי אלא בבת עונשין תו' מהעתק תי"ט. **@44ולא@55** הבינותי זה. אטו הרודף אחר קטנה מאורסה. לא מצילין אותה בנפשו. הלא הוא בר עונשין הוא מכל מקום. ואע"ג דבודאי בבת עונשין נמי משתעי קרא. דכתיב ולנערה ל"ת דבר.

@11מיהו @33אימא דלהכי כתב רחמנא חסר ה"א. דקטנה נמי במשמע דהצלה. משום דפגים לה. ואיתא נמי במיתת ב"ד דאיהו גדול אע"ג דאיהי קטנה. אכתי זכר דלא פגים ליה מנלן. **@44שמא@55** התו' עצמן הרגישו בחולשת תרוצם. לכן כתבו עוד ד"א. ותי"ט לא חלי ולה מרגיש.

@11יין ושנה לרשעים הנאה להם. @33לשון רע"ב כל זמן ששותין אינם חוטאים כו'.

@11נפלאת @33היא זאת בעיני. הלא החכם צווח למי אוי למי אבוי למי מדינים וגו'. הרי שהם מחטאים רעים לה' ומריעים לבריות. והנביא מכריז הוי משכימי בבוקר הוי גבורים לשתות יין. מה כתוב אחריו מצדיקי רשע וגו'. והוא דבר ידוע מהרעות הנמשכות לסובאי יין לעצמן ולזולתן. ועיין אבות פ"ג מ"י. **@44וצ"ל@55** דה"פ דמתני' יין ושנה יחד. הנאה לרשעים ולעולם. ר"ל יין המביאם לידי שנה. אז טוב הוא להם שלא יחטאו ולא ירעו. משא"כ ביין לבדו או שנה לבדה. אין מזיקין גרועים מהם. להם ולעולם. כי השנה מחזקת כחם. ועל ידיה הם מתחזקים בהוצאת רשעתם אל הפועל. כמאמר הכתוב הוי פועלי און על משכבותם וגו'. באור הבוקר יעשוה. ואומר כל הלילה ישן אופיהם וגו'. אבל יין של שכרות המביא לידי שנה גורם עצלות ורפיון ידים.

@11ואחר הנערה המאורסה @33וה"ה לכל חייבי כו' **@44ודקתני@55** נערה. נ"ל דרבותא היא. דאכתי לאו גדולה היא אע"פ שיצאה מכלל קטנות. לכלל גדלות לא באה. ולא נפיש פגמה כולי האי. כגדולה גמורה. שהגיעה לעונת צמל. כסתם כל העריות. אע"פ שבודאי על כולן חייבין עליהן. אף משנעשית בת שלש ויום אחד. מיהת בכולהו לא מפרש קרא נערה. אלא במאורסה. ובודאי דנערה זוטר פגמה. מדבוגרת וסתם גדולה גמורה. אע"ג דתלמודא עביד צריכותא דקרא איפכא. איתא להא. ואיתא להא. צ"ע ברמב"ן עה"ת. ועיין מטפחת.

## @00פרק ט

### @22משנה א

@11הבא על אשה ובתה @33על כרחנו צריכין אנו לפירוש התלמוד על האשה שכבר נשא בתה. דאי כפשטה. דבא על שתיהן בזנות. לא מצית אמרת. דהא תנן נושאין על המפותה. כל שכן היכא דתרווייהו בזנות. דליכא חיוב מיתה וכרת לגמרי. הא ודאי בנאסרה עליו על ידי אישות קמיירי. וקתני הבא. לאשמועינן אגב אורחא. דכה"ג אף בזנות מיחייב. דהמפותה על הנשואה. חייב. והני מילי בששתיהן בחיים אבל חמותו לאחר מיתה. פלוגתא דר"י ור"ע.

### @22ב

@11נתכוין @33צריך באור. אי סגי בלב ובמחשבה בלבד. או צריך שיוציא בשפתיו. קודם שעשה מעשה. שמתכוון הוא לבהמה. כמו במחשבת פגול. שצריך לפרש כוונתו בפיו.

@11והכי @33מסתברא ודאי. כי במה ואיך יפטר אחר ההתראה. ואפילו כה"ג עדיין הדבר קשה להבינו. **@44וצריך@55** לומר שניכר הדבר מן המצב. שמטה ידו להכות הבהמה. ואדם עומד בצדה (וכדאסברה רש"י) לכן מתרין בו מספק. או"ל ראה שתוכל לפגוע באדם. והוא מקבל התראה כזו. דהיינו אע"פ שעקר כוונתו לבהמה. אומר הוא שעל מנת כן הוא עושה. שגם אם יפגע באדם הלז. אינו חושש.

### @22ה

@11עיין @33לשון הר"מ שהעתיקו תי"ט. שאין כיפה לשאר עברות. אפילו ע"ז. ולמד כן מאחאב. **@44ואינה@55** הוכחה כל כך. איברא גבי מנשה מוכח קצת דע"ז חמורה. ועמ"ש בס"ד באבן בוחן (סק"ה וק"ו).

### @22ו

@11הבועל ארמית @33דאשכחן בר כרת הוא. **@44ומצינו@55** שקינא הי"ת על דבר זה יותר מעל ע"ז. שהרי בעגל לא נפקדו מישראל. כי אם שלשת אלפי איש. ובמעשה שטים בבנות מואב נפלו עשרים וארבעה אלף. עם היות בנות מואב מותרות להם דבר תורה. דבגירותן לדידן נמי משרי שריין. דדרשינן מואבי ולא מואבית. ואף בגיותן לא מצינו שנאסרו. שהרי אינן משבעה אומות. אלא מחמת שנצמדו ידיהן לבעל פעור. דהיינו נמי חיתון בבת אל נכר. ואיכא תרתי. משו"ה ודאי חמיר טובא. אע"פ שלא נתן לאזהרת מיתת ב"ד. וממעשה דזמרי ראיה מפורשת בתורה שבע"פ מסיני היא. שאל"כ עשה פנחס שלא כדין שהרגו. מאחר שלא נאסרה המדינית מעולם. **@44ולפי@55** הנראה מהכתוב לא חטא זמרי. בד"א רק במה שבא על המדינית בלבד. ע"כ לומר שכבר פשט בישראל אסורו של בועל ארמית. ואע"פ שנתעלמה הלכה ממשה. היינו לענין העונש בלבד. כדי שיטול פנחס שכרו. **@44אבל@55** ודאי ידעו שאסורה היא. לפיכך רשאי היה להרגו. אפילו אם לא היה חייב מיתה בד"ת לא יהא אלא הוראת שעה. כדרך שעשו בימי יונים. משא"כ אם לא נודע ולא נתפרסם האסור מתחלה כלל. אי אפשר לדון אדם במיתה כלל. **@44גם@55** מיוסף הצדיק יש הערה גדולה על חומר העברה. כי מדוע מסר עצמו בסכנה על זאת קודם שנצטוה עליה. ואין אישות לגוי. אלא שיש לומר בזה. שהיה לו דין בן נח (כמ"ש תו' בכ"מ אפילו על א"א. עם שאין זו דעתי. כמ"ש במקומו בס"ד) שאסור באשת חברו. אבל מ"מ אינם מצווים על האונס. ועמש"כ בחלון מצרי.

## @00פרק י

### @22משנה א

@11כל ישראל יש להם חלק לעולם הבא @33ז"ל הרע"ב. אפילו שנתחייבו מיתה בב"ד מפני רשעתן. יש להם חלעוה"ב. ועוה"ב האמור כאן. הוא עוה"ב אחר תחית המתים. שעתידים לחיות ולעמוד בגופם ובנפשם חיים נצחיים כחמה ולבנה וכוכבים. כדמייתי בגמרא בהאי פירקא. מתים שעתיד הקב"ה להחיותן אינן חוזרין לעפרן. והעוה"ב אין בו אכילה ושתיה. אע"פ שיש בו גוף וגויה. אלא צדיקים יושבין ועטרותיהן בראשיהן ונהנין מזיו השכינה. ומפני שאין כל ישראל שוין בו אלא הגדול לפי גדלו. והקטן לפי קטנו. משו"ה קתני יש להם חלק עד כאן.

@11צריכים @33אנו למודעי. שזוהי דעת הרע"ב ז"ל מסברתו (והמשכו אחר המשיגים על הר"מ ז"ל) כי לדעת הר"מ ז"ל עולם הבא הוא עולם הנשמות. הבא תמיד אחר המות (וכך הסכימו מקובלים (וימצא ג"כ בכאר"י. וכ"ה במדרש תנחומא פ' ויקרא החדש) שזהו החילוק בין עולם הבא. ובין לעתיד לבוא) וכמו כן אחר כלות גופות בעלי התחיה. **@44ואף@55** בזו חלוקה דעת הרע"ב מדעת הר"מ. שלדעתו ז"ל גם העוה"ב אין בו גוף וגויה. כמו עולם הנשמות בג"ע. וזה אפילו אחר הודאתו בתחית הגוף ממש (לא כמו שחשדו הראב"ד ז"ל ח"ו) כמו שהניח ז"ל ליסוד ועיקר ושורש משרשי הדת והאמונה. ואמר עוד שמי שכופר בזה אין לו חלק עמנו. **@44אולם@55** לא יודה הר"מ בצלחיות הגוף אחר התחיה. כי הוא ז"ל סובר שלא ימצאו באדם כלי איברי החושים ההרגשים לבטלה. ולא הוצרכה תחית הגופות רק לימות המשיח. שאין ביניהם לעוה"ז. אלא שעבוד מלכיות. וישתמשו אז בכל הרגש החושים לצורך קיום הגוף הגשמי. שיזכה לעבוד ה' באותו זמן. בשמחה ובטוב לבב מרוב כל. משא"כ בעוה"ב אחר שכנו ימות המשיח. אין שם אלא נפשות קיימות בלבד. כמו שיראה ממרגלא דרב (ועמ"ש בו בס"ד בבית ישראל) וכן מפשט הכתוב לא יכהה ולא ירוץ עד ישים בארץ משפט. וכמו שהוא מוכרח ג"כ מן הסברא ומן השכל. כי כל מורכב יתפרד. **@44ואמנם@55** אין תשובה לדבר זה מן האומר שצדיקים שעתידין להחיות אינן חוזרין לעפרן. כי הכוונה רק על ימות המשיח בלבד. אע"פ שיש שם מיתה. כמש"ה הנער בן מאה שנה ימות. אבל אין הכרח מיתה בצדיקים כל אותו זמן. עם שיארך מאד לא יזקינו. ולא תשלוט בהם חולשה ואפיסת כחות מרוב ימים. לא יפקדו ולא יעדרו. עד שיחדש הקב"ה עולמו. ויפשטו כתונת החומר. כי אין עוד שם שכר לגוף אלא לנפש ואין צורך בכלים הגשמיים. שאין לו עוד הנאה בהם. ואין שם אלא הנאה רוחנית נצחית. **@44ומה@55** שחשב הרע"ב להוכיח אמתת פירושו. ממ"ש שטעם הכופר בת"ה שא"ל חלק לעוה"ב מפני שכפר בת"ה. לא יהא לו חלק בה. **@44הוכחה@55** זו איני מכיר. כי אף אם נפרש עוה"ב כפשטו ומשמעו. ר"ל עולם הנשמות הבא אחר המות. לתת לאדם חשבון ממעשיו. ולהיות נדון שם לטוב ולרע על פי המעשה שם. יתישב הטעם כמו כן בטוב. כי הכופר בזו הקודמת. כ"ש שיכפור במאוחרת. שבכלל מאתים מנה. **@44ואם@55** לפי דעתו של הכופר. לית דין ולית דיין. פשיטא דאינו מאמין בתחיית המתים. כמו כן לאידך גיסא. דהיינו מי שי"ל חלק לעה"ב. פשיטא יש לו חלק בתחיית המתים. כי הנרצה בחלק עולם הבא. היינו חלק בג"ע. ומי שא"ל חלק בת"ה. א"ל חלק גם בג"ע **@44ולכן@55** מ"ש שם חז"ל לא יהא לו חלק בת"ה צריך באור. כי לכאורה יקשה הלא מקרא מלא דבר הכתוב ורבים מישני אדמות עפר יקיצו אלה וגו' ואלה לחרפות גו' הרי ברור ומפורש שגם הרשעים המורדים עומדים בת"ה. וכ"כ הרע"ב ספ"ד דאבות. אבל נדונים ונשחתים. ואולם בענין הגופות המגולגלים. יש מבוכה בס' הוהת. ועמ"ש בעלית היראה ובמ"א בס"ד. ובמטפחת ריש ח"ב.

@11ותו @33האיכא נמי מ"ד עתידי צדיקי דהוו עפרא. עכ"פ רואה אני דברי הר"מ ז"ל טובים ונכוחים למבין וישרים למוצאי דעת קדושים בינה. ואמונה קדושה הגונה ובחונה. וכן שבח אותו הרמב"ן ז"ל בשער הגמול. אע"פ שנטה לבו להחליט קיום נצחי גם לגופות. מ"מ אין הכרח מכל אותן המאמרים שהביא ז"ל (ויונח ששקולים הם. מאן מפיס) ודעת לנבון בנקל. שאין בהם כדי לסתור דעת הר"מ שהיא מסכמת עם פשט הכתב ולשון רז"ל. וכך הוא משמעות לשון ס' הבהיר שהביא הרמב"ן ז"ל עצמו. והיא ראיה לסתור דעתו ז"ל. וכן יורה לשון עולם הבא עצמו. שהוא פעל עבר בעצם וראשונה. וישמש גם להווה. כי כן הוא ענין עוה"ב. שהוא בא והולך תמיד. ר"ל מוכן ומזומן מיד בהפרד הנפש מן הגוף. בין אחר המיתה והפטירה מהעוה"ז. ובין אחר שיבלע המות לנצח. דהיינו בסוף ימי המשיח. שיתבטל המות מכל וכל. כי יכלו הגופים. ויעמדו הנפשות לעדי עד. **@44ואין@55** ראיה ממרע"ה בהר. שעדיין היה צריך לגופו אחר ירידתו. ובזה א"צ להתנגד לשיקול הדעת בחנם. וסרו כל טענות הרמב"ן ז"ל. אפשר לומר שדעת ס' המדע ושער הגמול. קרובים להיות אחת. כי מה שהניח הרמב"ן ז"ל קיום הגופות נצחיים. בודאי הוא ע"ד שאמרו רז"ל בחנוך. שנהפך בשרו ללפידי אש. שנזדכך חומרו כל כך עד שלבש מלאכות. א"כ אין זה גוף אלא מלאך. והוא דבר הרמב"ם ג"כ במ"ש שאין שם גוף וגויה בודאי. אחר שנהפך לרוחניות ונעשה מלאך. וזה ברור מאד ובטלה מחלוקת מכל וכל. מר אמר חדא. ומר אמר חדא ולא פליגי. ועע"ל בלח"ש ועס"ה ס"פ קן צפור מבואר כמ"ש כאן מדעת עצמי בס"ד.

@11האומר אין ת"ה מן התורה @33בגמרא מוכח דדברי נביאים וכתובים. נמי מיקרו מן התורה. לענין זה (גם מצינו בגמרא בארבעה מקומות ממסכתא זו. דקרי תלמודא למ"ש בנביאים וכתובים אורייתא. מלבד בשאר מסכתות. ועיין בב"א בפירושי לשיר היחוד ליום ב') והוא ודאי מין גמור המכחיש פשטי המקראות הרבים. אשר ברור מללו ומעידים אמתת זה. והוא כופר בהם.

@11ובאמת @33שגם פשטי הכתובים של תורה כמו כן מוכיחים. שנים הם עדים ברורים. שאינם סובלים משמעות אחר. ואינן יוצאים מידי יפים (עם כל דרך בעלי הפשט והדרש) הלא הם הכתוב ונתתם ממנו את תרומת ה' לאהרן הכהן. והכתוב אשר נשבע ה' לאבותיכם (ועיין באם לבינה דה"א י"ב) כי המתים אינם מקבלי מתנה. יכבדום בניהם ולא ידעו. והכתוב הכרת תכרת הנפש. אף הוא עדות נאמנה על השארות הנפש. אבל אינה ראיה על תחית הגוף.

@11אמנם @33עוד ישנו עד שלישי ברור בתורה. אני אמית ואחיה. כי היא הבטחה כוללת בלי ספק לפי פשוטה. ודבר אלהינו יקום לעולם. ועמש"ע בס"ד בפירוש שיר היחיד ליום שני.

@11הקורא בספרים החצונים. @33עיין מי"ד פ"ב דאבות. ותדע צורך לידיעתן. ורז"ל עצמן צוו על כך. **@44הא@55** אין במשמע לשון קריאה זו אלא דרך קבע. ועשותן עיקר. כענין הקורא בתורה. אבל העיון והחקירה בהם. ודאי מההכרח הוא. שלא יעלמו דבריהם ודעותיהם מהאיש התורני. המאמין לא יחוש לקבל נזק מארס הארש. אכן ממר יוציא מתוק. ומיץ אף יוציא ריב לה' עם האפיקורסים. כל כלי יצר עליו לא יצלח. וכל לשון תקים אותו למשפט תרשיע. לאור יוציא משפט. לנצח בעל ריבו ביתר שאת ויתר עז. בהוודע על מה אדניה הטבעו. לנגד כל חלקי הסותר. וביחוד בשעי דבית הכסא. נכון לת"ח לעיין בספרי מירם. לידע מה להשיב לשטת שטותם. ולענות כסילים כאולתם. ישומו על עקב בשתם. ותכסם כלימתם.

@11כיוצא @33בה מש"ע רע"ב. ובכלל זה הקורא בסד"ה של מלכי עכו"ם. **@44אינו@55** כלל מוחלט. גם לא ידעתי מנין לו זה. **@44אף@55** אם סברא הוא. דבכלל דברים בטלים הם (ועובר בעשה. שאין לו חלק. מנין. אלא שמכל מקום קרוב הדבר. משום דאתי לאמשוכי בתרייהו. ובזה משליך תורת ה' אחרי גוו. ומי שאפשר לו לעסוק בתורה ואינו עוסק. הרי הוא בכלל דבר ה' בזה. **@44לכן@55** ודאי אוי להם לאותם המבלים ימיהם בהם. ואינן זזין משם עד שיוצאין למינות על ידיהן ר"ל) **@44אבל@55** מ"מ לא כולהו בחדא מחיתא נינהו. וצ"ל בהם חוץ. כי עכ"פ המחוברים בלה"ק. מחויב החכם לדעתם. לא סגי בלא"ה. דנ"מ טובא לאסבורי קראי וד"ח ז"ל ג"כ. כאשר הראית לדעת בפירושי לס"ע והנלוה אליו. וכן בכ"מ בתלמוד. אך המחוברים בלעז. ראוי לאדם משכיל לעיין בהם בבהכ"ס ג"כ. מטעם דלעיל שכתבתי אצל ס' אריסטו. **@44אמנם@55** מש"ע ובשירי עגבים ודברי חשק. **@44לא@55** ידעתי יחס לאלה עם הקודמים (ואינם תחת סוג אחד) דכייל להו בכיילא רבה. והני כיילינהו בקבא זוטא.

@11איברא @33הנך חמירי טובא. וצריך לחלק בהם ג"כ. וכבר הארכתי בזו במו"ק א"ח סש"ו. ועמש"ע בס"ד בעץ אבות פ"ב מי"ד.

@11והלוחש @33עיקרו לשון ארמי. תרגום בלהטיהם. בלחשיהון.

@11על המכה @33מ"ש תי"ט דרבותא היא. **@44פליאה@55** דעתו ממני בזה. ואי איתא דאיכא לפלוגי. איפכא הוא.

@11ההוגה השם @33של ארבע אותיות. **@44עפרש"י@55** בפ"ק דע"ז. גבי עובדא דרחב"ת. והוא מוכרח בעצמו וק"ל. **@44גם@55** ראיה מתלמוד ערוך רפ"י יוחסין (דעא"א) ועיין סולם בית אל. וגם בס"ע שלי במוסף י"כ.

@11לפ"ז @33בהגיית שם הוי"ה ב"ה. אין אסור חמור כל כך (אם לא בהזכרת השם לבטלה. דאפילו על שם אדני. חייב נידוי) אלא משום דזה שמי לעלם כתיב. ואף ההיא משמע דעל פירוש השם ובאורו ברמזיו. נתכוין ההוא סבא (כענין שמפורש בספר ברית מנוחה) דאל"ה. מאי דרשה שייכא בקריאת השם ככתבו. או מי ס"ד. דלית ליה לרבא אסור הגייה דשם הויה כל עיקר. **@44ודע@55** שבגמרא (דקא"ב) פירשו דאינו אסור אלא בגבולין ובלשון עגה. פירש"י בדברי חול (ע"ש ברש"י שני דרכים) **@44נמצא@55** לד"א אפילו בגבולין לא נאסר אלא בלשון חול.

@11ודע @33עוד. דלהתלמד שרי אף בגבולין (וכן הותר להוראת שעה. הצריכה לכך מפני תקנת ישראל). כדאיתא ביומא פרק בא לו (סט"ב) ועבד רחב"ת עובדא. ולא נענש אלא מפני שעשה בפרהסיא. וש"מ מהתם. דהילכתא היא. אע"ג דמתניא אליבא דיחידאה.

@11וצ"ע @33מ"ט השמיטה הר"מ. והא סוגיא דתלמודא מקשי מנה.

### @22ב

@11אחאב @33אע"ג דלכאור' עבד תשובה. ע"ס אם לבינה.

@11אחיתופל @33לא אתפרש בגמרא. **@44ונ"ל@55** פשוט שלא הוצרך. כי כל השלשה מלכים וארבעה הדיוטות שוים היו. חוטאים ומחטיאים. לכך לא היה להם תקנה דקים לן כל החוטא ומחטיא. אין מספיקין בידו לעשות תשובה. **@44והא@55** דמייתי להו תלמודא קראי. היינו לאוכוחי. דלא עבדי תשובה וקבלום. וכדס"ל לר' יהודה במנשה. דאהניא ליה תשובה. **@44והשתא@55** באחיתופל ודאי לא צריך לאתויי ראיה. דלא עבד תשובה ודלא קבלוהו. כי הלא מפורש כי בחטאו מת. ושהוסיף פשע במותו. שאיבד עצמו לדעת. על שלא נעשתה עצתו אשר התעולל ברשע. ולא די שלא שב עד דכא. אלא על פתחה של גיהנם הרבה אשמה. למרוד ביד רמה. לעשות בזדון להכחיד ולהשמיד עצמו מעל פני האדמה. שהעושה כן בזדון. הוא מאותן שאין להם חלק לעוה"ב. כמ"ש במס' שמחות. וזה ברור. ותי"ט כתב מה שכתב.

@11וגיחזי @33א"ד רבנן דחי. עיין אם לבינה.

@11ובס"ה @33מפיק ליה מכללא. משום דשמש לאלישע. ועיין מטפחת ח"א. **@44איברא@55** אשכחן דכוותה בתלמיד שהיה לר"א (בפ' הדר) שהגינה עליו זכות שמושו לרבו. אבל אותו תלמיד. לא היה בו אלא חטא דעברה שיצרו תקפו. ותלמיד שחטא בלילה. אל תהרהר אחריו ביום. בודאי עשה תשובה. עכ"פ לא היה חוטא ומחטיא כגיחזי. ברם דורשי חמורות אמרו כולם באים לעוה"ב. כדאיתא בגמרא.

### @22ג

@11ואין עומדין בדין @33שלאחר התחיה כו' ומנא אמינא לה דלא מיירי בדין שלאחר המות שכך פירש"י לקמן אבל עומדין בעדת רשעים שחייבין ונדונין עכ"ל תי"ט. **@44ולא@55** הבנתי הוכחה זו. דילמא הני אין נדונין כלל.

@11אין עתידין לחזור @33ממקום שגלו. והא דאמרינן שירמיה החזירן כו'. לא כולן חזרו. עכ"ל רע"ב. **@44עמ"ש @55**בס"ד באגדה פ"ק דברכות. הא לן הא להו (ובדרוש מרפא לשון) ובמטפחת ח"ד.

@11אין עתידין לחזור @33לשון רש"י אותן שגלו עצמן. אין להם חלק. אבל בניהם והדורות הבאין. זוכין ומזכין. **@44כתי"ט@55** דאלת"ה. קשו קראי דיחזקאל. **@44ואי@55** משום הא לק"מ. אי בעית אימא. התם בבני אדם העומדים בתחיה משתעי קרא. ובאותן שהיו קודם הגלות. ושלא חטאו. **@44אי נמי@55** מאותן שנתערבו עם בני יהודה ובנימן מיירי. כי בלי ספק נשארו יחידים רבים מכל השבטים מפוזרים בתוך גלות יהודה (וכמפורש שנתיישבו בירושלם גם מבני אפרים ומנשה (ד"ה א' ט') וכן מאותן שהחזיר ירמי' כמ"ד הכי) אע"פ שלא הוכרו ביניהם ברוב הימים. למעוטם. **@44ודעדיפא@55** הוה ליה למנקט. ולאתויי קרא דיחזקאל (י"ו) ושבתי את שבות וגו' ושבות שומרון ובנותיה. הרי בפירוש שיחזרו מגלות. וכן מוכחת פרשת (שם סל"ז) קח לך עץ אחד. ואם לא בבני בניהם. הני קראי במאי מוקמינן להו. **@44ואיברא@55** דברי רש"י ודאי מוכרחים מעצמם. ואף בלי שום ראיה פרטית מהכתוב. כי כבר הודיעה התורה הקדושה. שבנים לא ישאו חטא אבות. אם אינן אוחזין מעשה אבותיהם בידיהם. ואם אבות אכלו בוסר. שני בנים לא תקהינה. ולא תבטל אות אחת מן התורה.

@11אף @33כי הבטחה גדולה ונאמנה שיעדה הכתוב לכל זרע ישראל. אע"פ שילכו בגלות. לא יתייאשו מהגאולה. שלא תעדר עם התשובה ההגונה. כמש"ה והיה כי יבואו עליך וגו' ושבת עד ה' אלהיך וגו' ושב ה' אלהיך את שבותך וגו' אם יהיה נדחך בקצה השמים. משם יקבצך וגו'.

@11הרי @33בבירור שאין אחריו בירור. שחטא הגולים. לא יעכב גאולת הנגאלים. אחר שיזכו לשוב אל ה' בכל לב. **@44א"כ@55** פשיטא שהדבר נכון ואמת מעצמו ומחויב מאליו. שאם בניהם זוכין ומזכין. שלא ישארו בגולה. חלילה לאל הנאמן מעולה. **@44ואפילו@55** אותן שגלו. אומר אני. שאם היו שבים בתשובה. היו מקבלים אותם. אף לדברי ר"ע. אלא שסובר שאין להם קץ מוכרח בלתי התשובה. לא כמו גלות החל הלז (דיהודה ובנימן) שיש לו הבטחה להחיש גאולתם בעתה. גם בלי התשובה הראויה. למען הקים ה' את דברו הטוב.

### @22ד

@11אנשי עיר הנדחת. א"ל חלק לעה"ב @33כתו' ה"מ דלא איקטול. **@44משמע@55** לאו דווקא אנשי עיר הנדחת. אלא ה"ה לכל עובדי ע"ז. **@44וצ"ע@55** מ"ט נקטה מתני' אנשי נדחת. הא אפילו שאר המתים ברשעם. אין להם כפרה. כדתנן פ"ו שכל המתודה י"ל חלק כו'. מכלל דכל שאינו שב ומודה. לית ליה חלק. וה"נ איתא בגמרא (מז"א) מת מתוך רשעו אין לו כפרה (ולאביי אפילו הומת בב"ד. מיהא לרבא אי לא אקטיל בב"ד. ולא בידי גוים. ומת ברשעו. ודאי אין לו כפרה לד"ה) **@44א"ה@55** מאי איריא עיר הנדחת כי לא אקטיל. כל חייבי מיתות נמי. ואצ"ל העובד ע"א ופושט יד בעיקר. כדגלי קרא במגדף הכרת תכרת. דבין לר"ע ובין לרי"ש (פד"מ סד"ב) נכרת הוא לעוה"ב. אפילו היחיד (וכן הדין בי"כ שאינו מכפר אלא על השבים. ואפילו לדברי רבי. אינו מכפר על פורק עול. דהיינו ע"א שלא שב).

@11דילמא @33רבותא קמ"ל. אע"ג דרבים נינהו. ואקיל רחמנא לגבייהו בדין. סד"א. דהויא להו כפרה נמי. קמ"ל. דאינהו נמי ל"ל חלק. בדלא אקטיל. אכתי לא ניחא.

### @22ו

@11ההקדשות @33קדשי בדק הבית. אבל קדשי מזבח ימותו. גמרא.

@11ותרומות ירקבו @33בתרומה שביד כהן. ואם ביד ישראל היא. שלל גבוה הוא. ותנתן לכהן שבעיר אחרת. פירש"י כלומר לכהן שלא הודח עמהן.

@11והקשה @33תי"ט מאי מהניא. הא הויא נכסי צדיקים שבתוכה. **@44ולא@55** דמי. ההוא שלל הדיוט. הא שלל שמים. ולא גרע מפקדונות של עיר אחרת שבתוכה. אע"ג דקבול עלייהו אחריות.

@11ול"ד @33לנכסי צדיקין שבתוכה דנאסרו עמה מעיקרא בשעת הדחה. משא"כ בזו שלא נאסרה באותה שעה תו לא מתסרא.

@11ומעשר שני @33עמ"ש בס"ד פרק לולב הגזול.

@11אבל נעשית היא גנות ופרדסים @33ומקרא מסייעו. בדבר הנביא מיכה. כי הלא ידוע מדברי הנביאים פה אחד. ששומרון אין עיר הנדחת גרועה ממנה **@44וכתוב@55** מפורש ושמתי שומרון וגו' למטע כרם.

@11רשעים @33עשי"ע (סע"ט דךא"ב בסופו).

## @00פרק יא

### @22משנה א

@11וזקן ממרא @33כרש"י כמו ממרים הייתם. **@44אפשר@55** שהיתה גרסתו ממרה. בה"א. כו ממרים הוא מבעלי הה"א. או שמא כך הוא לשון חכמים ביחוד.

@11אולי @33עשו כן שלא יתערב בחסרי יו"ד. כהן מורה. מורה לצדקה. שהוא משותף כמו כן בהוראת המרי והמרידה. כמו בן סורר ומורה. לכן בחכמה עשו להבדילו ולהכירו בשם מיוחד לו. ועל שם ממרא האמורי.

@11וזוממי @33נ"ל שהנפרד. זומם בשור"ק. על משקל דומם. טוב ויחיל ודומם. לאבן דומם הוא תואר. ולא ישתנה בקבוצו. על דרך השלמים. יוקשים. עוגבים. **@44או@55** אפשר הוא בחול"ם על דרך פועל מרובע. כמו ורומם תחת לשוני. וגם הוא לא יקבל שינוי ברבויו. כשלמים מזה המשקל. אוהלים. עוללים. עולמים. **@44אבל@55** אי אפשר היותו פועל בינוני. כמו שמני שומם. בני שוממים. וכדרך שרגילים השונים הבלתי מדקדקים בלשונם. לקרות וזוממי בפלס שומרי. כי אז יורה על המזימין. לא על המוזמין. כפי המכוון כאן. וק"ל.

@11עד שיעשה בהם חבורה @33ואימא אע"ג דלא עביד חבורה. אמר קרא מכה אדם. ומכה בהמה. מה מכה בהמה עד דעביד בה חבורה. דכתיב בה נפש כו'. ואם אינו ענין לנפש בהמה כו'. תנהו ענין לנפש אדם (דהיינו אביו) דאע"ג דלא בעינן מיתה חבורה מיהא בעינן. גמרא דריש פרקין **@44עיין@55** חי"ג. אדכתיב בה נפש. זה לשוני. **@44אע"ג@55** דהכא במכה בהמה תניינא. דסמיך למכה אדם. לא כתיב נפש. דבחובל משתעי כדאמרינן. ובפסוקא קמא כתיב נפש. דבהורגה איירי. **@44י"ל@55** דדייק קרא יתירא. מיכדי הכאת בהמה משום הפסד ממון הוא. דאתשלומין לחוד. קפיד רחמנא. דכתיב ישלמנה. **@44א"כ@55** על כרחך נפש דכתב בה לאו למיתה ממש קאתי. אלא אפילו למיתת אבר הוא דאתא מה לי קטלה כולה. מה לי קטלא פלגא. מכל מקום הזיק ממון חברו. וצריך לשלם מה שהזיקו.

@11היינו @33דכתב קרא נפש גבי בהמה. למימרא דאהכאה גרידא לא מיחייב מידי. עד דעביד הכאה דנפש. היינו חבורה שהיא מיתת אבר.

@11א"ה @33הא דאהדריה קרא. וכתב תו ומכה בהמה זימנא אחרינא. לגופיה לא צריך לגמרי. אלא לאפנויי. למגמר מניה. מכה אדם דסמיך ליה. דמה מכה בהמה. כתיב בענינא נפש (ותו דכתיב גבה נפש תרי זימני דלא אצטריך) והא ודאי לא שנא מיתה. לא שנא חבלה. חדא מילתא היא לגבי בהמה. והוי ליה כמאן דכתיב נפש הכא בקרא בתרא נמי. ולמילף מכה אדם מניה. דכמאן דכתיב בגופיה דמי. והוא דבר הנלמד מענינו.

@11הגונב נפש @33אפילו קטן. רק שיהא בן קיימא.

@11הגונב את בנו @33ונשתמש בו ברשותו ומכרו.

@11גם @33צריך לפרש שגנבו מרשות אחרת. שהיה שרוי ברשות אחרים.

### @22ב

@11אם שמעו @33עתי"ט בשם הר"מ ותו'. וכתב ז"ל. וא"כ אינו נעשה ממרא. אפילו לא שמע לדבריהם. וקשיא מה הועילו במאמרם כו', כיון שהזקן אינו מתחייב כשלא ישמע אליהם.

@11ואין @33בזו קושיא. כי מכל מקום עשו המוטל עליהם. שמא יקבלו דבריהם. המה את נפשם יצילו. **@44מ"ש@55** הכ"מ אם שמעו ז"מ ובית דינו.

@11נתכוין @33להוסיף לשון זה. כדי ליישב לשון רבים. שמעו. אומרים להם. ור"ל הז"מ. וב"ד החלוקים עמו. שאם הב"ד שבהר הבית שהם אותו ב"ד שבעזרה. מזכה את הז"מ. וב"ד שבעירו עדיין עומד במחלוקתו. ג"כ הדין כך. שבאין לב"ד הגדול מהם. **@44כמו@55** שהוא הדבר בהפך. ר"ל כשהז"מ אינו שומע לדברי הב"ד הראשונים. הכל שוה. כי לא יגרע כחם ממנו בזה.

### @22ג

@11כדי לעבור על ד"ת @33פירש הר"מ כשהודה בחיובה. פטור. אבל אמר אין תפלין על דרך כפירה. יהרג מצד שהוא מין ע"כ. **@44כלומר@55** ואין בו מיתת ב"ד קבועה ומיוחדת לו. אלא מורידין אותו לבאר שחת. בכל אופן שיזדמן. מפני תקון העולם. כך נ"ל. **@44וי"ל@55** שכוונת התנא כך היא. שאם אומר אין תפלין לגמרי מדברי תורה. פטור מדין מיתת ב"ד (שבה עוסק) **@44ודמו@55** מסור ביד כל אדם. הקודם והורגו זכה. דכוותה אשכחן במשנה שלהי שקלים כו' עתשו' אמ"ה ז"ל ( ).

@11ולא בב"ד שביבנה @33עמ"ש תו' דדווקא כשנגמר דינו קודם שגלתה. וצ"ע איך יתיישב לפ"ז. אלא מעלין אותו לב"ד הגדול כו'.

### @22ה

@11מה שלא נאמר לו @33גמרא. כגון חנניה ב"ע כו' א"ל ר"פ לאביי האי לחברו נמי לא נאמר. א"ל כיון דאתייהיב ק"ו למדרש. כמ"ד ליה דמי.

@11דכוותה @33אשכחן גבי מרע"ה שנשא ק"ו בעצמו. על מואב ועמון. כדאיתא פרק שור שנגח.

@11כתי"ט @33ובהכי לא קשיא איכה נדע הדבר אשר לא דברו ה'. כך צריך להיות

@99סליקא סנהדרין

# @88מסכת מכות

## @00פרק א

### @22משנה א

@11אין אומרים @33אם הוזמו והם כהנים. יעשה זה בן גרושה. כפירש"י. **@44ולא@55** היה צריך לומר בלשון זה. אלא אפילו בישראלים סד"א. יעשה זה בן גרושה. ואע"פ שאינו מפסיד לעצמו כלום. גם לא נפסל מלישא אשה כהנת. אפילו יהא לו דין חלל. כי לא הוזהרו כשרות. מלינשא לפסולים. מ"מ זרעו יהא נפסל מן הכהונה.

@11או בן חלוצה @33והוא חלל מדרבנן. ואפ"ה לקי. **@44צ"ע@55** מ"ט. דילמא לא קאי אבן חלוצה. אלא אאין אומרים יעשה בן גרושה. לחוד. ועמש"ע להלן.

@11ולא נתן לה כתובתה @33וחייב מודה **@44אי@55** נמי דנקטה שטר לראיה דאפילו שבועה לא בעי. ואי בעית אימא אפילו אין שטר כתובתה יוצא מתחת ידה. וקאמרי לא זזה ידינו מתוך ידיהם.

@11אבל @33כשיש עסק שבועה ביניהם. כגון שהיא פוגמת כתובתה. או שאין כתובה בידה. והוא אומר נתקבלה כתובתה. אע"פ שמכחיש העדים. אין כאן דין הזמה.

@11שהוא חייב לגלות @33הקשו תו' איך יכולים לחייבו גלות. והרי יכול לומר מזיד הייתי.

@11ותמה @33עליהם מהרש"א מדברי תו' עצמם. בפ"ק דב"מ שהקשו. אההיא מתני' דכריתות. מהא דאמרינן פ"ק דסנהדרין. אין אדם משים עצמו רשע. ותרצו דהתם שאני. שהיה צריך להאמינו כשאומר מזיד הייתי. שרוצה לשוב. ולא יוסיף על חטאתו פשע. להביא חולין לעזרה. אבל בעלמא היכא דלא שייך זה. לא מהימנינן ליה. במשים עצמו רשע. וא"כ מאי קושיא. הכא נמי הא לא שייך. הניח בקושיא.

@11ול"נ @33דלק"מ. כי יש לדקדק דקושית התו' לא שייכא הכא כלל לכאורה. דבמתני' מעדים זוממים משתעי. כשנמצאו זוממין. אם גולין. או לוקיו. ובעלמא הו"ל לאקשויי. היאך עדים יכולים לחייבו גלות בעדותן. אם הוא מכחישן.

@11אלא @33ודאי אין הכי נמי דאזדו לשטתייהו. משו"ה בעלמא לא קשיא להו מידי. דפשיטא הוי אמרינן. שפיר מחייבי גלות. ולא מהימנינן ליה במגו דמזיד. במקום שעושה עצמו רשע. כיון דלא שייך ביה טעמא. כמו גבי חטאת. **@44אבל@55** בדינא דמתני' דנמצאו זוממין. לוקין. כאן חלה עקר קושיתם. למה העדים חייבין מלקות כשהוזמו. דהכא נמי ודאי להמניה. במגו דאומר מזיד. אע"ג דעושה עצמו רשע. צריכין היינו להאמינו אילו אמר כן. מאחר שמציל את העדים ממלקות לכשנמצאו זוממין. דבמקום שחב לאחרים. בטענת אין אדם משים עצמו רשע. כה"ג ודאי מהימנינן ליה. דהוי שפיר דומיא דהתם. שאינו רוצה שיבוא מכשול עון על ידו. ועל כרחין מהימן. **@44והשתא@55** קשה נמי מכח זה. של עולם לא יהו עדים מחייבין אותו גלות. כיון שאילו יבואו עדים ויזימום. אינן מוזמין מחמת מגו הנ"ל. והויא עדות שאי אתה יכול להזימה. ממילא לפטרו עדים זוממין מכל וכל. ודוק.

@11אומרים @33כמה אדם רוצה לתן בכתובתה.

@11עיין @33מ"ש רש"י שזכות ספקו נמכר יותר וזה יהיו הזוממים חייבים לשלם. **@44לפי@55** שלא יוכל למכור מעתה. אם לא הוזמו. **@44שם@55** בפירש"י. וי"ל דה"ק שמין זכות ספקה. כו'. ואותו לא ישלמו (כצ"ל) שהרי עתה כשהוזמו אם היתה רוצה למכרה.

@11ר"ל @33לבעלה. **@44מ"ש@55** הרא"ש על פירש"י. שאין זכות לבעל במכירת כתובת אשתו.

@11לא @33הבנתי. מדוע לא יוכל למכור החוב שעליו לשלם. שאם תמות היא בחייו ויירשנה. ישלם הכתובה ללוקח. ומה בין ירושת נצ"ב ונ"מ. ובין חוב כתובתה. לענין מכירה. ואנכי לא ידעתי.

### @22משנה ב

@11כל המשלם @33אינו לוקה. עב"ב פ"ג מ"ד. ולקמן בפרקין מ"ט.

### @22משנה ד

@11במקום פלוני @33רחוק מאותו מקום שאתם אומרים. יותר ממהלך יום.

@11ברוכב @33הסוס. אע"ג דלגמלא פרחא לא חיישינן.

### @22משנה ה

@11אסטסית @33עיין בתי"ט שהאריך בביאור שני פירושים שזכר הרע"ב. וסוף דבריו ועלה בידינו ששני הפירושים גם שניהם הם בגמרא. **@44איברא@55** אע"ג דתליין באשלי רברבי. לא כיפי תנו להו. ותרוויהון לא הניין לי. וכמ"ש בס"ד לקמן מ"ז. והאמת יורה דרכו שכן יפה כחן של ראשונים שפירשו המשנה כהוגן. ע"פ התוספתא המעידה בבירור. שלא כדברי זה. ושלא כדברי זה. והסכים גם הרמב"ן לדעתם ז"ל. כמ"ש בס' מלחמותיו. יע"ש.

### @22משנה ו

@11והרי אחיו קיים @33שנאמר כאשר זמם. פירוש חשב לעשות. ולא כאשר עשה.

@11המכחישים @33תורה שבע"פ מרעישים את העולם על חז"ל על דבר זה כאילו הפכו השטה. לפטור את החייב במעשה רציחה עשה סטה את הזכאי אשר לא חטא במעשה רק במבטא. והאריך בזה בשו"ת אוהל יעקב (סט"ז) וזכר שם שמהר"ש מור טירא נלחץ מחמתה אל קיר הישוב לדרך צר מאד נטה. ואנכי תמהתי מראות מה ראו גדולי דור הקודם להסתבך בכך. שהרי דרך מרווחת לפנינו. לטפוח על פני הבוערים המלעיגים פי כסיל לו מחתה. כי סגנון קושיתם שטות עצום ומעיקרא ליתא. שהרי מלבד שהם מהפכים דברי אלהים חיים (אחר שמודים באמתות התורה שבכתב) היאך חשבו אל ה' רעה. לומר שגזר לעשות דין נגד השכל. לחייב את הבלתי עושה מעשה. חלילה לאל מרשע. הלא על כרחם יודו בדין אל אמונה ואין עול. שחייב עדים זוממים מיתה. על עקימת שפתים שנחשב מעשה. אע"פ שמתנגד לשכל הגשמי ודעת בהמי. א"כ על פני עקשותם יוכרחו להודות. גם בנמשך על פי קבלת חז"ל ופירושם האמיתי. בכתוב אשר זמם שאינו יוצא מידי פשוטו בודאי. לא יוכל שום אדם המכיר בלה"ק ושום שכל במקרא. להכחיש שהוראת זמם וזממה בכל מקום אינה אלא מחשבה בלבד. ומניין לנו א"כ להוסיף על דברי הכתוב המפורש באר היטב. שאין לו פירוש אחר. ויונח שזה המשפט הנולד מהכתוב. יוצא מהקש שכלי המדומה. מי יוכל לשנותו ולהפוך קערת הכתוב על פיה הפך ומחה. אפילו מי שדעתו עליו זחה. הלאל ילמד דעת. וילמד סתום מן המפורש. אם כך גזרה החכמה האלהית להמית אדם על מחשבה גרידא (מה שאין הדעת המופשט נותן בדתות נימוסיות) הוא אמר ויהי. הוא צוה לבעלי המסורת שלא ימיתו הזוממים אחד שנהרג זה ע"פ עדותם (ואף אם גם התולדה הזאת יוצאת מגדר הקשה שכלית פשוטה ועורה כראשונה) כנשמע ומחויב משתיקת הכתוב. והוא יתברך צונו בתורה לא תוסיף ולא תגרע. ושנה בו החכם להזהיר ככה אל תוסף על דבריו. אף אין עונשין מיתה מן הדין. שהוא גם הוא משפט שכלי בודאי. איך שיהא. מי שצוה על המפורש. הוא שצוה הסתום. והנשמע מכללו ומאליו. ומפורש במקום אחר. ואיך יעיז פניו המודה במקרא. להכחיש דבר זה המוכרע מעצמו ולמד ממקומו. ולא על חז"ל תלונתו של המערער בזה. כי אם אשר דבר ה' בוזה.

@11אכן @33כל זה לפי הודאת ההנחה המשובשת. כי אמנם גם מן השכל הברור היא מוכחשת. והבל יפצה פיהם של עוזבי תורה שלמה שלנו. ומכחישי הקבלה הנאמנה. אשר לה משפט הבחירה. בחקירת השכל ובחינה בדעת ותבונה. ויש ללעוג על המסרבים לקבל האמת המוכרח בעצמו. גם ע"פ חוק אדע אנושי. כי מי אמר להם. שאלה המוזמים העידו שקר מוחלט. להחליט להם דין רוצחים ודאים. וכי אי אפשר שיכזיבו אלה האחרונים. שהזימום לראשונים. תרי ותרי נינהו. מאי חזית דסמכת אהני. סמוך אהני. הא ודאי חדוש הוא שחדשה תורה. ואינו בדין דתות נימוסות מדיניות. וכן אמרו חז"ל עדים זוממים חידוש הוא. א"נ אין לך אלא חידושו. דווקא אם לא הרגו. נהרגין. **@44וטעם@55** גדול יש בדבר. כי כיון שהוזמו עד שלא נהרג זה. הרי מן השמים הוכיחו. שזה צדיק הוא. והמה יזמו להרגו נקי חנם. לפיכך תשוב מחשבתם הרעה בראשם. ה' גלה על עונם. להציל נפש צדיק. משא"כ אחר שנהרג. אנו אומרים בודאי עדים ראשונים אמתיים היו. שאל"כ. לא היו מסכימים מן השמים שיהרג זה (גם לא היתה תקלה באה ע"י סנהדרין שה' נצב עליהם. לשפוך דם חנם) והיו מסבבים מ"ה לעכב הריגתו. אף המזימין היה להם להקדים לבוא עד שלא יהרגו את זה. וזו ג"כ הוכחה ששקרנים הם. לכן המתינו כל כך עד שנעשה בו מעש ולא חשו למהר הצל לקוחים למות ולחשוך מטים להרג. חשכו עד הנה. זה יורה כי התעצלו לבוא לב"ד בשקרותם ופחזותם. חשבו שמא ימלט הלה בלא"ה בלמד עליו זכות מצד אחר. קודם שיגמר הדין על פיהם. ולא יצטרכו לחוב בדמם של עדים כשרים. אך אחר מעשה. נתעוררו להנקם מן העדים בשקר. והרי זה גם כענין שכתוב ונקי וצדיק אל תהרוג כי לא אצדיק רשע. שאם לא היו אלו כנים בעדותם. לא היו יוצאים מב"ד זכאים. אלא הא המזימים מקדימים ובאים. עד שלא יוציאו זה להריגה. הנה נתבאר שדין ישר וצדק הוא. וסכלות העדרי הוא למפטפטים שוטים. הלא תכסה כלימה פניהם של המלגלגים. ומצפצפים ומהגים.

@11ומכאן @33תדע שכל דברי חכמים חיים וקיימים. כל הפורש מדבריהם. כפורש מן החיים והמהרהר אחריהם כמהרהר אחר השכינה. והמפקפקים בהם. מודיעים חסרון עצמם ומגלים מומם. שאין להם חלק בחכמה אמתית. ולא נחלה אפילו בבינה אנושית. ולא בחינה בשכל בריא. ולא הכרה במדע שלם. ועמש"ע להלן בזה בס"ד.

### @22משנה ז

@11ומניין אפילו מאה @33הא אתיא אליבא דכ"ע דכי הוזמו אפילו מאה. על פי שנים בלבד. כולן נהרגין. **@44ומתניתין@55** דלא כר"י דלעיל מ"ה. דאמר חסטסית היא זו. דבין לפירושא דמהימני. ותו לא מקבלינן סהדותא אחריתא. ובין כי מפרשינן דלא מהימני. משום אטו כ"ע גבייהו דהני הוו קיימי. מיהת אינה נהרגת אלא כת אחת בלבד. דמאי שנא כת אחת משתי כתות לפירושא בתרא. **@44ולקמא@55** נמי לא שנא כי אתו מעיקרא כולהו בהדדי. או תרי תרי. וכל כת אתזמא לה באפי נפשה. דהא מכי קבלו סהדותא דבי תרי מנייהו. אינן עדות שאי אתה יכול להזימה היא. מצו אמרי אנן לאו למקטל אתינן. אי משום דגברא קטילא הוא. כי לא מתזמי קמאי. אי משום דכי מתזמי קמאי. תו לא מהניא סהדותייהו.

@11ולרבנן @33לא תקשי מ"ט נעשין כולן זוממין. דאע"ג דכי לא מתזמי קמאי. הנך לא אהנו מידי. מיהא כיון דאכתי לא גמר דיניה. דילמא מתזמי להו קמאי. אשתכח דבתראי אהניא סהדותייהו. כל כמה דלא אתזום אינהו נמי. שהרי נהרג על פיהם. אע"פ שהוזמו ראשונים. משו"ה דינן הוא דנהרגין. כי אתזמו להו נמי. דמיקיים קרא כאשר זמם.

@11משא"כ @33לר"י. כיון דס"ל כי מתזמו קמאי. תו לא מקבלינן סהדותא אחריתא. סהדותייהו לאו כלום היא ודאי. ודוק.

@11א"כ @33תמה על עצמך ר"י דאמר כמאן.

### @22משנה ט

@11והשניה פטורה @33דכתיב כאשר זמם. ולא כאשר עשה. כתי"ט דמשמע פ"ג דב"ב. לענין ממון אפילו כאשר עשה נמי מחייבין לשלומי.

@11ואומר @33אני בממון היינו טעמא. משום דלא שייך אשר עשה. דאפשר בחזרה. **@44וגם@55** בממון היכא דלא אפשר בחזרה. אני אומר. דאיתא לאשר זמם. ולא כאשר עשה. **@44ושמא@55** גם בממון אחר שהוציאו. ממון על פיהם. הם פטורים. וקרקע שאני. כמ"ש שם בפ' חזקת. ועיין ריש פרקין. **@44וק"ו@55** למלקות. דבמקום מיתה עומדת.

@11ובענין @33מ"ש הכ"מ (בשטת הרמב"ן) בטעם הרגו אין נהרגין. דמאחר שאלהים נצב בעדת אל. לולי שזה הנדון היה חייב מיתה. לא היה מניח הקב"ה להסכים על ידיהם שתאבד נפש אחת מישראל ע"כ. **@44בזו@55** כיונתי לדעתו ז"ל. כמש"נ בס"ד. שהוא דוגמת מה שאמרו בהפכו. מי שיצא מב"ד זכאי. שאין רשאין להחזירו. שנאמר ונקי וצדיק אל תהרוג. **@44ותו@55** דהיינו הך ממש. שאם אתה אומר הרגו נהרגין. היה המתחייב בב"ד הוא ועדיו גם שניהם נדונים בב"ד. אלו אמרו שהוא חייב. אשר הוא רשע למות. והומת על פיהם. עתה הלנו אומרים בהפך שהם רשעים. שגרמו בעדותם להמיתו על לא חמס עשה. ודינם למות. כאשר זממו לעשות לו ועשו. ויוציאום עכשיו למות גם הם כמוהו. ואם היה מביא עדים להזימן קודם שנגמר דינו. היה הוא יוצא זכאי. והן מקדימין למיתה. עכשיו שנשתהו עדים המזימים. עד שנגמר דינו של זה לחובה והומת. ויצאו העדים זכאים בדינם. הימותו הלא מעתה אי אפשר להחזירם לב"ד. גם מן הכתוב הנ"ל. **@44ונ"ל@55** מהכא נפקא לן למדרש ולא כאשר עשה. ולא מייתינן ליה בק"ו. כמו הבת (אך מג"ש אתיא) **@44אלא@55** שלפ"ז י"ל אחר שנגמר דינו של זה ויצא להריגה. ויצאו העדים מב"ד פטורים. שוב לא יקבלו הזמה להמיתן בב"ד. אחר שכבר נפטרו פעם אחת. אע"פ שעדיין לא נהרג זה. וזה לא שמענו. אלא דווקא כי הרגו. הוא דאין נהרגין. משמע כל כמה דלא הרגו. נהרגין עם שאינן מוכרח כל כך. דוק וצ"ע. **@44ר"ל@55** דאיכא למימר אה"נ כשכבר יצא ליהרג. שוב אין מקבלין הזמה על עדיו. דגברא קטילא הוא. כמ"ש פ"ח דסנהדרין הבא במחתרת ושבר כו'. אם א"ל דמים פטור. והכי תנן פ"ק דערכין היוצא ליהרג לא נדר ולא נערך. וכן אינו חייב בתשלומין. דכמת הוא חשוב לכל דבר. והא דתנן הכא שאינם נהרגין עד שיגמר הדין. היינו אחר גמר דינו. אם הוזמו קודם שהוציאו את זה להריגה. אז נהרגין. לא אחר שיצא מב"ד. והוא לקברות יובל.

### @22משנה י

@11הרי זה יהרג @33עיין גמרא דגטין (דכט"א).

@11לא נהרג אדם מעולם @33כתו' תימה עובד כו"ם ומחלל שבת מאי איכא למימר דהתם לא מצינן למפטריה ע"כ.

@11י"ל @33משכחת לה. שמא מאהבה ומיראה ולבו לשמים. אע"פ שהתיר עצמו למיתה.

@11וכן @33בשבת מלאכת מחשבת אסרה תורה. ושמא לא היה צריך לגופה של מלאכה. או מתעסק בה. ואע"פ שהתרו בו וקבל התראה. מ"מ דברים אלו ללב מסורים. **@44וכל@55** היכא דפטור משום שלא נתכוין להמרות בוראו. אע"פ שהתיר עצמו למיתה. פטור. שלא נתכוין אלא להקניט העדים.

@11תדע @33דהא ברוצח וג"ע. נמי לא סגי עד שיקבל התראה. ואפ"ה פטור בגווני דאמרן.

## @00פרק ב

### @22משנה א

@11כל שבדרך ירידתו גולה @33ז"ל תי"ט והר"מ הטעים יפה שהרי דרך נפילה מצוי כו' שהרי דרך הכבד לירד כו' **@44אני@55** בעונותי אין לי חך לטעום. חכי לא יבין מהות ענינו. וכי מה בין הנופל דרך ירידה. לנופל דרך עליה. הכובד המוריד למטה. סבה אחת היא בשניהם. הנופל דרך ירידה לא נופל הוא ממנו. ר"ל יותר מהעולה ונופל. ולמה א"כ. זה מזיק וזה לא מזיק. זה אנוס וזה אינו אנוס. **@44אבל@55** לענ"ד הדבר פשוט. כי היורד. עיניו למטה רואה מה שתחתיו. ויודע להזהר עוד שלא יפול ויגרום נזק לאשר עומד למטה. לכן הוא קרוב למזיד. משא"כ העולה שעיניו למעלה. ולא יוכל לראות ולהתבונן אם נמצא אדם עומד תחתיו. שישמר ביותר שלא יפול עליו וימיתנו. זה מוטעם ודאי.

@11רבי אומר אינו גולה @33קסבר ונשל הברזל מן העץ זה העץ המתבקע. מדלא כתיב מעצו כו' מוכיח דיש אם למסורת כו' לא לפי המקרא ונשל בקמ"ץ הנו"ן. מהקל פועל עומד כו' ולפי המסורת ונשל פירושו שהשיל. לרש"י וכ"כ תו'. ונישל כמו והשיל. **@44וכתי"ט@55** ולא יתכן לפרש הדברים כמשמען שתיבת נשל במקום השיל. דהיאך יתחלף בנין הפעל ואב בנפעל ותולדה. כ"ש שא"א לומר שהמלה עצמה תחסר הה"א והיו"ד כו'. שהרי לפי המסורת אנו אומרים כו' ואפילו הוראת משך הקמ"ץ כו' אנו בורחים ממנו מפני המסורת. גם לא נמצא חסר כו' אף בה"א לבד. כ"א בינותי. ואף בזה י"ל שהוא מהדגש כמו ודיגום. ע"מ קימו. אע"פ שהיו"ד דגושה. ולא כן בדיגום. כמו שנמצאים אחרים נרפים. ודינם להדגש. ע"כ.

@11ואמנם @33שאי אפשר לומר כך בונשל. שיהא כמו כן מהכבד. ויחסר הדג"ש. כי לא נמצא כמוהו בחסרי הנו"ן. כי לא תוכל לומר נפל נגש וחבריהם פועל יוצא. על דרך הדגש. כי על כן נעדר בנין הדגוש מהחסרים. לכן הדין עמו בזה.

@11אלא @33שהוא ז"ל נפל במה שברח ממנו. שלדעתו על כרחו יפורש פעל יוצא בדמות הדגוש. אם לא שיסרס המקרא. וידרוש כאילו אמר ונשל העץ מן הברזל. ר"ל ע"י הברזל ניהו קיסם.

@11א"ב @33מה חסר בדרך זה. אם נאמר יש אם למקרא ויפרשוהו בהוראת העבר מהקל. בגזרה זו. שהוא פעל עומד. ושב על העץ והקיסם. המקבל פעולת הנשילה מן הברזל. ולפיכך גם דרכו ז"ל לא יתכן.

@11אבל @33הנלע"ד ברור. שלא בא רבי לשנות נקוד ונשל מקמ"ץ. לחיר"ק. אלא פשיטא המסורת לא ישנה את הקריאה כאן. שלדברי הכל הוא קמוץ.

@11אלא @33דמר סבר יש אם למסורת. על הוראת פועל יוצא קאמר. דעל כרחך אינו עומד. מדלא כתיב מעצו. ולכן נשתנה פירושו כאן. וזוהי כוונת רש"י כאן. ודוק. **@44ובאמת@55** יש לו חברים במקרא. ונשל גוים רבים. ונשל ה' אלהיך את הגוים. שהם יוצאים גם בלתי המסורת. וצ"ע מה רמ"ז אומר בכאן. כי לא היה לי פנאי לעיין בו.

### @22משנה ב

@11הלז @33נמצא בכתוב מי האיש הלזה. תי"ט. **@44הו"ל@55** לאתויי הנער הלז. הבן להלז.

@11ושליח ב"ד @33המלקה ארבעים לחייב. כההיא דתנן שילהי מכילתין. ומת תחת ידו פטור.

### @22משנה ו

@11ריב"י אומר בתחלה @33כו' כתי"ט אפשר שרבינו הקדוש רומז בזה ששנאו בלשון פלוגתא. שהוא עצמו חולק עליו בזה. **@44ר"ל@55** במאי דס"ל דמדינא מקדימין לערי מקלט. מדכתיב ונס. ואיהו קאמר מעצמו עושין כך. בלי ידיעה.

@11אחד משוח בשמן המשחה @33ואחד המרובה בגדים ואחד שעבר ממשיחותו מחזירין כו'. בגמרא מיבעיא להו במיתת כולן הוא חוזר או במיתת אחד מהן. **@44יש@55** לעיין בזה (וכן שאל הבן יקיר לי הילד מאיר שי'. כבר שבע הוה ההיא שעתא. הש"י בחסדו יאריך ימיו לעבודתו. ת"ל הנה הוא כעת רב וגדול בישראל נר"ו) מה ענין בעיא זו. שהרי בלשון זה ששנינו אחד זה ואחד זה אין במשמעו אלא זה או זה. דאי כדסא"ד דהבעיין. אחד אחד למה לי. וכמוהו רבים במשנה. שאין הפירוש כי אם זה או זה. **@44ולכאורה@55** היה נראה שכך הוא פירוש הדבר. ודאי גם הבעיין סבר במתניתין דאפילו בחד סגי. והיינו דווקא בדליכא אלא חד. וליתינהו לאינך. משו"ה תני אחד ואחד. דחד דאיתיה נמי מחזיר. ואפ"ה כדאיתינהו לכולהו. קמיבעיא לן אי בעינן מיתת כולן. או דילמא בכה"ג נמי במיתת אחד סגי. **@44אבל@55** יקשה לזה. הא דבעי למפשט מהא דתנן. ההורג בלא כ"ג. אינו יוצא משם לעולם. ואי איתא. ליהדר בדאינך. והיכי מצי למשמע מנה מידי. וכי סלקא דעתין דאינו חוזר בהנך. אפילו בדליכא כ"ג. הא על כרחך לא אתיא ההיא כמתניתין דהכא אליבא דידי. למאי דפרישית. וא"כ בלא"ה מתנייתין קשיא אהדדי. **@44אמנם@55** באמת עוד יש לתמוה בבעיא זו. דהיכי תיסק אדעתין דבעינן לכולהו. הלא ודאי בזמן שהיה כהן משוח. לא היה מרובה בגדים עמו בפעם אחת. ובזמן שהיה מרובה בגדים. דהיינו בימי בית שני. לא היה כהן משיח. נכרת משיח ואין לו. שזמנו של זה. אינו זמנו של זה. א"כ מה מקום לבעיא זו. אם אין להם מציאות ביחד. **@44ותו@55** היכי ס"ד דניבעי נמי עבר ממשיחותו. מאי פסקא. אטו לא סגי דלא איתיה. וביחוד בבית ראשון. שלא אירע פסול בכ"ג ביוה"כ. לא מצינו שם כהן שעבר כלל.

@11ואפילו @33נסבול זה הדוחק. ונאמר שגם בבית ראשון היה לו מציאות. ואי הכי אתי שפיר דמשכחת נמי מרובה בגדים. כדאמרינן פ"ק דיומא. אירע בו פסול אחר תמיד של שחר. עבודתו מחנכתו. וסתמא דתלמודא התם משמע (גם מהראיה שהביא ר"פ מברייתא דכלים. מוכח) דאפילו בבית ראשון כך הוא הדין. דלא מחללינן עליה שמן המשחה מפני עבודת שעה. שי"ל שאינו מעכב. וכמו שנראה ג"כ מדברי מהרש"א ז"ל. אלא שלא באר דבריו מניין לו. **@44ובאמת@55** בגמרא פ"ק דיומא מוכח קצת איפכא. דבדהוה שמן המשחה. בעינן משיחה יום אחד לפחות. ולעכובא נמי. וי"ל ודוק. **@44אולם@55** גם התו' סוברים כן. דכי הוה שמן. משיחה מעכבא. דמשו"ה נדחקו מאד ברפכ"ג ונזיר. לפרש הבעיא שם בדורו של יאשיה דווקא. ונכנסו עוד בדוחקים עצומים. יע"ש. ונ"ל דהוה פשיטא להו דשמן המשחה מעכב. וק"ל.

@11אמנם @33לדעתי הקלה. אין צורך לדחקם. דבלא"ה יש ליישב הסוגיא שם. ודוק שאין להאריך כאן. **@44ולפום@55** שטת התו' דהתם. אנחת לן חדא הכא נמי. ונוקמה למתני' בדורו של יאשיה. דהשתא משכחת להו לכולהו הנך כהני בהדדי.

@11איברא @33לא ניחא לן כלל לפרושי הכי. דאכפל תנא למתני מתניתיה ולאשמעינן דינא לההוא דרא לחוד. ומאי דהוה הוה. **@44ולפי@55** מ"ש די"ל שהיה מרובה בגדים גם בבית ראשון. גם כן לא הועלנו מאומה. דהיכי מיירי. אי ביוה"כ. דאירע בו שהיה מרובה בגדים לשעה כנ"ל. א"כ היינו משוח. היינו שעבר ממשיחותו. דעל כרחך הוא שם כולל. בין שעבר ממשיחותו ממש. בין שעבר בריבוי בגדים. שהוא במקום שמן המשחה. משנגנזה הצלוחית בימי יאשיה. ואי לאחר יוה"כ. אמאי קרית ליה מרובה בגדים. הלא אחר יוה"כ. מסתלק זה שעבד בו לפי שעה. וכהן שעבר מיקרי.

@11אולי @33יש לומר בזה לשטתנו. שפיר מצינן לאשכוחי כולהו בהדי הדדי. כגון שהיה מלבד כהן משוח. כהן שעבר ג"כ. דהיינו שעבד אשתקד. מחמת שאירע פסול בכ"ג. שלא היה ראוי לעבודה. ומנו את זה תחתיו. וא' המרובה בגדים עכשיו. וביוה"כ איירי. אם אירע שמת אחד מהן ביוה"כ. בשעה שישנן לשלשתן. וכגון שנפסל משוח פעם אחרת. או שמת ונכנס אחר תחתיו. ומסתברא שלא היו מתקינין לו כהן אחר לכהן גדול ביוה"כ. אותו שכבר עבד פעם ועבר. כדאמרינן שני אינו ראוי להיות כ"ג משום איבה. **@44ותדע@55** נמי. דהא אמרינן ומודה ר"י. שאם מת ראשון. שחוזר לעבודתו. הא כל מה דלא מת. אפילו לעבוד תחתיו ביוה"כ. אם יארע עוד פסול בכ"ג. אינו חוזר לעבוד שנית. דודאי חיישינן לאיבה. דדמי עליה כאריא ארבא. וצרה כי האי לא עבדינן ליה ודאי. וא"כ אפילו מת המשוח. אין השני ראוי להכנס תחתיו ביוה"כ. דהא לא עביד ליה פרישה שבעה. שכבר התקינו לו אחר. כך נראה לי נכון.

@11אך @33בכל זה לא נתיישבו הבעיין והפשטן. דהיכי סלקא אדעתייהו דלא סגי עד דהוו לכולהו. כדלעיל. **@44על כן@55** נראה ליישב בדרך אחר. ואיכא למימר דבעיא דידן אליבא דכ"ע אתיא. וס"ל לתלמודא דודאי בבית ראשון שהיו כ"ג משוחים בשמן המשחה. בחד סגי. **@44והיינו@55** אחד המשוח דתנן. ואחד שעבר ממשיחותו. כיון שבא עליו שמן המשחה אפילו לשעה. נתקדש עולמית. שאי אפשר לשמן המשחה להתחלל. ועל כן דינו בפר. אע"פ שעבר מכהונתו. כדתנן בהוריות. שכהן משיח לעולם מביא פר. אפילו עבר (משא"כ בנשיא שלא נמשח. שהוא כהדיוט. כשעבר מגדולתו) משו"ה פשיטא לן דביה לחוד סגי. ואע"ג דרבי קרא תלתא. היינו לומר. דבכל חד מנייהו סגי. והא לא מספקא לן. כי קמיבעיא לן. במרובה בגדים. דאע"ג דאתרבי נמי להחזיר את הרוצח. היכי דלא אפשר בכהן משיח. כמו בימי בית שני. מ"מ מאחר שכהונתו אינה מוחלטת. שיכולין להעבירו. המלך ואחיו הכהנים. כמ"ש התו' פ"ח דיומא בשם הירושלמי. שכ"ג מתמנה בפה ומסתלק בפה. וזה לדעתי היה בזמן בית שני. שלא נמשחו הכהנים בשמן. הילכך היו יכולין להעבירו. ואז דינו כהדיוט לכל דבריו.

@11ודתנן @33אין בין כהן משמש. לכהן שעבר. דמשמע בסתמא אפילו בבית שני. נראה לי דווקא שעבר מחמת שלא נמנה אלא לעבודת שעה ביוה"כ. שאירע פסול בכ"ג. שהוא עומד להכנס תחת הכ"ג כשימות. לירש מקומו. ומן הדין גם בחייו של ראשון. כל מצות כהונה גדולה על השני. אליבא דכ"ע. אי לאו משום איבה. לכן כ"ג הוא. אע"פ שאינו עובד עתה. **@44אבל@55** שעבר ע"י מלך והסכמת ב"ד וגדולי כהונה. אחר שאין עליו שמן. אלא בפה בלבד נמנה. מסתלק ג"כ בפה. שאם הורידוהו על פי הדין. הרי הוא הדיוט. זה נ"ל דבר ברור בעזה"י. **@44ומשום@55** דקלישא כהונתיה. דמצו לאעבוריה. קמספקא מילתא ביה. אי סגי נמי בחד. כיון דנפיק מריבויא דקרא. או דילמא איידי דקילא כהונתו כדלעיל. בעינן דווקא חד דעמיה (דוגמא לדבר חליצה פסולה צריכה לחזור על כל האחין. אי נמי נערה ארוסה. שאביה ובעלה מפירין נדריה בשותפות) דהיינו כהן שעבר. שנכנס תחתיו לעבודה ביוה"כ. או כהן שהועבר מכהונתו. ע"י המלך בזרוע ובחזקה. כדרך שהיו עושין בבית שני שמחליפין אותן כפרהדרין הללו. וכל אחד מהם לא שמש אלא שנתו. כדאיתא פ"ק דיומא. והיו רבים מהם שהועברו ע"י אלמות המלכים. שמינו אחרים תחתיהם בחייהם. והיו כמה כ"ג נמצאים בזמן אחד. כידוע ונזכר גם בספר יוסיפון. וגם כהנים שעברו פעם אחת. מחמת פסול שאירע בכ"ג ביוה"כ. היו ג"כ נמצאים ושכיחים בבית שני. כדאמרן. מתוך שלא היו צדיקים כל כך. ודילמא עבדו בהו רבנן היכירא. בדאיתינהו להנך. דלא ליהדר אלא במיתת כולן. מטעמא דפרישית. כך נלע"ד דברים נכונים מאד.

@11ואתי @33שפיר. דבעי תלמודא למפשט מההורג בלא כ"ג. דס"ד דמיירי נמי בבית שני. דאי בבית ראשון. ודאי לא הוה קשיא ליה אמאי אינו יוצא משם. דידע לאוקמה בדליכא אלא איהו. הוא מילתא דפשיטא. שאינו דבר מוכרח שיהיו אז כולם ביחד. וכנזכר. ואיך לא ידע הפשטן לתרץ כן מדעתו. אפילו אי הוה ס"ד דהבעיא שייכא גם בבית ראשון. אלא ודאי האמת כמ"ש. ומשום דמתני' סתמא איתניא. דמשמע אפילו בבית שני. עלה קאי תנא דידן. שאינו יוצא משם לעולם. משו"ה קשיא ליה לפשטן. אי איתא ליהדר בדהנך. דלא הוה ידע לאסוקי אדעתיה. דליכא כ"ג לגמרי בעולם. בשום זמן בבית שני. שזה לא נראה לו כלל כמו שהוכחנו. שהיו מצויין אז כהנים גדולים רבים ביחד. ונפשטה בעייתו. דעל כרחך בבית שני בעינן כולהו. ודחי תלמודא דילמא הכא נמי בדליכא כלל. ודוק היטב תמצא שהם דברים נכוחים בס"ד. **@44עי"ל@55** דבעיא אליבא דר"י אזלא. והשתא אליבא דת"ק. לא קמבעיא ליה. דאחד אחד תנן בהדיא. למימרא דבמיתת חד סגי. אלא אליבא דר"י. דלא שמעינן ליה כהך לישנא. אי ס"ל משוח נמי מחזיר. בשאין שם אלא הוא. או דילמא לא סגי ליה לר"י עד דאיתינהו לכולהו. דקס"ד משוח מלחמה צריך להיות שם על כל פנים. בין בבית ראשון. בין בבית שני. עם שלשון כולן. דחוק לפי זה. ובזה יש ליישב גם פירש"י. אהא דלהדר בדהנך. ועמ"ש מהרש"ל ומהרש"א. שדרכם דחוקה ורחוקה מאד. וק"ל.

@11לפיכך אמותיהן של כהנים @33הא דנקט תנא לאמותיהן. ולא אבותיהן. ודחי הוא משום שעל פי הרוב מעלת כהונה גדולה נמשכה מאב לבן. והיא ירושת אבות. שבנו קודם לכל אדם. וכדאיתא בפ"ו דיומא. וכמו שהיה רובא דרובא בבית ראשון. שכהנו הבנים אחר מות אבותם. ולא נסעה מעלת הכ"ג מזרע האבות ששמשו בה. כי אם ע"י העדר הבנים. או לבלתי היותם ראוים לכך. כדרך שאירע לאביתר כששאל ולא עלתה לו. שנסתלק. ונכנס צדוק תחתיו. ולא זזה מבניו. ולא פסק מזרע צדוק בן אחר אביו לשמש בכהונה גדולה. ועל כן באה ליהושע בן יהוצדק. בעוד עזרא קיים. אע"פ שהיה גדול ממנו. ודודו אחי אביו. מפני שיהושע ירש אותה מאביו יהוצדק. שכבר שמש בכ"ג. לפי שהיה גדול מעזרא. ולא ירד האב מגדולתו כל ימי חייו. כי מעלין בקודש. ואין מורידין. **@44אך@55** מכל מקום קשה לי מאי פסקא. דהא בעינן גדול מאחיו בחכמה. ואי לאו בר הכי הוא. מי מוקמינן ליה. ולא מהני ליה קומרא דאבוהי מידי. אי הכי. אכתי משכחת לה דאב אינו כ"ג. ובן כ"ג בחיי אביו. ואפילו תימא דבבית ראשון לא שכיח כה"ג. כי תורה וחכמה מחזרת על אכסניא שלה. ולא נעתקה בשום פעם למפסיק השלשלשת. מיהא בבית שני. שהיו מחליפין אותן בכל שנה כפרהדרין הללו. ואין משגיחין באבותיהן. מאי איכא למימר. הא ודאי הוו שכיחי כה"ג. יחד אבות על בנים. ותנא בב"ש קאי (ביחוד לפמ"ש לעיל בד"א).

@11ונ"ל @33ליישב דמ"מ ע"פ הרוב כשהאב מאריך ימים. גם הבן זוכה על ידו לאריכות ימים. כדתנן שילהי פ"ב דעדיות. האב זוכה לבן בה"ד. וחד מנייהו בשנים. משו"ה לא תני הכא אבותיהן של כהנים. דכשהאב עדיין בחיים. אינו דואג כל כך שימות בנו על פניו. דהויא מילתא דלא שכיחא. והם עצמם לא הוצרכו לכך. אחר שאמותיהן כבר היו מספקות.

@11אם עד שלא נגמר דינו כו' חוזר במיתתו של שני כו' @33מאי הו"ל למעבד. כו'. **@44משמע@55** שכל זמן שאינו כ"ג. אינו מוטל עליו לבקש רחמים על דורו. ובירושלמי מוכח דכל אדם צדיק. מחויב לבקש רחמים על בני דורו. שלא יארע להם דבר תקלה. כדאיתא בההוא עובדא דאכליה אריא לגברא. ולא אשתעי אליהו בהדי ריב"ל תלת יומי.

### @22משנה ז

@11שם תהא מיתתו @33אפילו חלה. **@44ופסקו@55** הרופאים שישנה המקום. וילך לשכון באויר אחר הטוב ממנו כדי שיבריא. ואם לאו. שימות. אעפ"כ אין מוציאין אותו משם.

@11קבורתו @33שאפילו מת. אין מוציאין עצמותיו. לקברן בקברות אבותיו (עד שימות כ"ג) **@44ולא@55** עוד אפילו מת קודם שבא לשם. שולחין עצמותיו להקבר שם. **@44ונ"ל@55** שבמות הכהן מפנין עצמותיו לקבר אבותיו.

@11וכל אדם אין חייבין עליו @33עתי"ט ליישב הגירסא. **@44ואני@55** אומרה בלשון אחרת. אלא גואל הדם רשות. דפטור ומותר. וכל אדם פטור. אבל אסור. זה דבר ברור בס"ד.

@11גולה מעיר לעיר @33ברציחה ראשונה.

### @22משנה ח

@11מעלים @33רוצחים דנפישי.

@11וחוזר לשררה @33בעל שררה. לא שכיח טובא.

## @00פרק ג

### @22משנה א

@11ועל אחות אשתו ועל אשת אחיו @33כתי"ט ותמהני דכולן נשנו כסדרן בפרשת א"מ. חוץ מאלו השתים דאשת אחיו קדמה לאחות אשתו ע"כ.

@11ונ"ל @33משום דתנא אחות אחות נקיט ואתא. דהכי ניחא טפי בגרסא דעל פה. כי היכי דלא לשתמיט ליה.

@11וחלוצה @33כת"ו שלוקה מכת מרדות. **@44ובודאי@55** שכך מוכרח בכמה מקומות בש"ס. מ"מ דבר תמוה הוא שבכ"מ סתם משנה. משמע שהוא מן התורה. וכן עוד ר"פ משוח מלחמה. וצריך ישוב. ועמ"ש גם בריש מכלתין.

@11אלמנה וגרושה @33כרע"ב לאשמועינן. דחייבין עליהן משום שני שמות. **@44בפרק@55** עשרה יוחסין (דעח"א) אמרינן דחייב על כל אחת משום שני שמות. ופסקה הרמב"ם ג"כ.

@11והתימה @33מבתי"ט שלא העיר בזה. גם על הר"מ צ"ע. דהתם משמע דמשכחת נמי חמש מלקיות. בגמר ביאתו.

@11נתינה @33מן הגבעונים. שנאמר בהם ויתנם יהושע. **@44ושוב@55** נתנם דוד. כמפורש בעזרא (ח) ומן הנתינים שנתן דוד והשרים לעבודת הלוים.

### @22משנה ב

@11והמפטם @33כתי"ט מצינו כלי נקרא פטום. במ"ז פ"ג דר"ה ע"כ. **@44במ"כ@55** טעה בזה. כי בכל מקום שהוזכרה מלה זו. וענינה כלי. היא בסמ"ך. וחבריו בפ"ו דבתרא. ופ"ד דמציעא. ובגמרא רפ"ב דביצה. בעלי פטסיאות.

@11אף חטה אחת כברייתה @33הקשו תו'. א"כ תרומה היאך עולה בק"א. וכ"ת משום דלא נולד האסור עמה. אכתי ערנה וכלאי הכרם. לא לבטלו ע"כ. **@44ונ"ל@55** ליישב. דשל ערלה. סתמא לא חזי לאכילה. וכי אמרינן חטי ופירא הוו בריה. בגמר פריין דווקא. דחזו לאכילה וחשיבי. וכלאי הכרם. פשיטא דלא תקשי כלל. דהא בהוסיף במאתים. אסור. דהאי תוספת פורתא בעלמא הוא. ולאו עיקר פירא הוא. דהפרי אפילו גדל כל צרכו (כל שלא יבש ובשל כל צרכו) הוא נאסר בכך. וכן אע"פ שעדיין לא הגיעו לכלל פרי. התבואה מתקדשת משתשריש. וענבים כפול הלבן. אע"ג דאכתי לא גמר פירא. ובין הכי. בין הכי. כה"ג ודאי לא חשיב בריה. דכל עיקר דין בריה. אגב חשיבותיה הוא. דדמי לדבר חשוב. שאינו בטל. להכי בעינן גמר פירא מיהא. בבציר מהכי. ודאי לא חשיב. וכל שכן לתוספת אחד ממאתים. דלאו בכלל פירא לגמרי הוי. ולא חשיב מידי.

@11כל מל"ת שיש בה קום עשה כו'. @33אבל לא קיים לוקה. **@44צ"ע@55** משום התראת ספק.

### @22משנה ה

@11השורט שריטה @33פשיטא לי דאינו חייב. עד שקרע העור ויצא דם. ואין לה שיעור לשריטה.

@11חמש שריטות @33בחמש אצבעות. ובבת אחת דווקא נקטה. וצ"ע למה.

@11אחת @33נ"ל דאצטריך ליה. סד"א ושרט. שם דבר קבוצי הוא. כמו שער. שאע"פ שהוא במשקל יחיד. אינו פחות משתים. וכן צמר. הוא שם לקבוץ המין. ולא יפול על אחד נפרד. וכן כל דבר. או מעשה ומלאכה. הנגדרים בדברים רבים קטנים מאד מקובצים. לא יורה השם אלא על המקובץ. בעצם וראשונה. ולא הונח שם למתפרד. בהיותו מקרה רחוק. שיעמוד דבר קטן הכמות או האיכות יחידי בעצמו. מבלי חבור והתקבצות הרבה מחלקיו או קצתם יחד. כי אז יוגדר בשם. וזולת זה לא יתכן לו שם לקטנותו ומיעוטו. והכי נמי הכא. כיון דחייב על שריטה כל שהיא. מהו דתימא לא יתחייב על אחת קטנה בכל שהו. אלא בעושה הרבה שריטות. ביחוד שמעשה השריטה המקובצת נקראת שרט. על משקל צמר תבן ירק. והדומים להם בענין המקובץ. קמ"ל.

### @22משנה ו

@11כתובת קעקע @33בהא קמיבעיא לי. אי בעינן קריעת העור. או ברושם בעלמא סגי. אע"פ שלא פלשה השריטה את העור כולו. ולא יצא דם. כיון דמכל מקום רשומו נכר. ונשאר קיים. על ידי הצבע המתקיים ברושם כל שהוא. ועמ"ש בס"ד בי"ד (סקפ"א) **@44ותו@55** מספקא לי. אי בעי נמי שעורא זוטא מיהא כדי כתיבה. ואין כתיבה פחותה מאות קטנה. **@44או@55** דילמא כיון דאפשר ביו"ד. דהויא נמי אות (וקרוי כתב. כאותה ששנינו אפילו כתב אחד מעכבן. אע"ג דלענין שבת בעינן שתי אותיות משום רושם. שכן כותבין על קרשי המשכן לידע בן זוגו. וכי הא דאמרינן מה הנער יכול לכתוב יו"ד. שמע מנה דלית לה שעור למטה. וכדכתיבנא בס"ד במו"ק בהלכות כתיבת תפלין בא"ח. אי הכי ליכא קפידא לגמרי. אלא בנקודה אחת קטנה כל שהיא. סגי. וצ"ע.

@11כופת @33גרסינן בתי"ו. לשון קשירה. כמו כופתין את הטלה. ובמשניות של תי"ט בה"א שבוש.

@11שתי ידיו על העמוד. @33ז"ל הריב"ן. נעוץ בקרקע וגבוה כנגד שתי אמות. או אמה וחצי.

@11זה @33מוכרח קצת. מפני שהוא עומד פניו לעמוד. נשען וכפות עליו. נמצא אילו היה העמוד גבוה יותר. היה מכסה לבו. כי שתי אמות הם שני שלישי גובה קומתו של אדם. והרי הוא לוקה מלפניו. על לבו. עד טבורו.

### @22משנה ט

@11נפטרו ידי כריתתן @33בגמרא פסיק ר"א הלכה כן. נ"ל דאית בה נפקותא לדינא. אליבא מ"ד לוקה ומשלם. דלרחב"ג דס"ל בר מלקות הוא אינו נפטר מתשלומין (אם הזיק) ואליבא דר"י דאין מלקות בחייבי כריתות. והרי היא כמיתה שלכם שפוטרת מן התשלומין.

### @22משנה י

@11מנין ארבעים @33מ"ש תי"ט בשם הר"מ שאם הוסיף אחד על נ"ט אינו עובר בלא יוסיף.

@11אינו @33נראה. אלא ודאי עובר. ולוקה עליה לדעתי אליבא דת"ק. ולית לן למדרש טעמא דקרא.

@11חזן הכנסת עומד עליה @33עומד מצד אחוריו.

@11ולא @33אחוריו ממש. אלא מצדד עצמו. כדי שיוכל להוליך הכאת הרצועה על פני רוחב גבו.

@11אמנם @33מלפניו. נראה שהיה מכה אותו לאורך הגוף. בין החזה עד הטבור. והיינו פי כרסו. שמהטבור מתחיל הכרס (עפ"ט דנדה מ"ה. ובפי כרסה. פירש"י כנגד טבורה).

@11אכן @33להריב"ן ד"א. כשהוא מכה לרוחב גבו. מגעת הרצועה. בכרסו שלפניו.

### @22משנה יג

@11לא עומד @33אמוכה קאי. וחזן כבר נזכר שעומד.

@11הא כל היושב ולא עבר כו'. @33פירוש שלא תחשוב שאין שכר לנמנע מעברה. אלא נמלט מענשה בלבד. **@44קמ"ל@55** שיש לו גם שכר כעושה מצוה בידים. אבל לא בא לומר שא"ל לעסוק במצוה. מחמת שנמנע מעברה. זה פשוט מאד. וכן כתוב סור מרע ועשה טוב. בודאי אין אדם נפטר מעשיית הטוב. אלא העוסק במצוה אחת. שנפטר מאחרת בעת שעוסק בה (ולמ"ד בשא"א לו לקיים שתיהן דווקא) לא זולת. והוצרכתי לכך. מפני שראיתי טועים בהבנת משנתנו זאת.

@11ואמנם @33לפמ"ש רע"ב. בלא"ה אין לטועה שיטעה בכך.

@11נותנין שכר כעושה מצוה @33לרע"ב וזה דווקא במי שבא לידו דבר עברה וכבש יצרו כו'.

@11הכי @33מוקמינן לה בגמרא שילהי פ"ק דקידושין. ועיין מטפחת (ח"ב סס"ב).

### @22משנה טו

@11ר' שמעון בר רבי @33לא מצינו לו במשנה דבר הלכה ושמועה אחרת. בלתי זו לבדה.

### @22משנה טז

@11לפיכך הרבה כו'. @33ע"ל רע"ב כדי להרבות שכרם כשהם בדלים מהם. **@44היינו@55** לפי שגדול המצווה ועושה. שיצרו תוקפו. ועמש"ע בס"ד שלהי אבות.

# @88מסכת שבועות

## @00פרק א

### @22משנה א

@11מראות @33ז"ל תי"ט שנים גרסינן. דמראה לשון זכר הוא. כדכתיב את המראה הגדול כו' תו'. ויתכן לפ"ד לגרוס שהם. אבל מראות לא קשיא. דלגרוס מראים. כו'. דמראה שם לזכר. בסימן הנקבה ע"כ. **@44והנה@55** מ"ש בשם התו' דמראות דמתניתין לשון זכר. מדכתיב המראה הגדול. במ"כ טעות הוא. כי שני משקלים הם. המראה בסגו"ל. הוא זכר. וקבוצו יוכיח. הגם אל מראיו יוטל.

@11אמנם @33מראות. הוא קבוץ נקבי. מן במראה אליו אתודע. הקמו"ץ. **@44ולכן@55** גם מ"ש תי"ט מראה שם זכרי בסימן נקבי. טעות הוא בידו. כי הסגולי. אין בו סימן הנקבה כלל. ורבים כמוהו במשקלו. מקנה מעשה. וזולתן שהם זכרים גמורים. **@44ואם@55** גם היה כדבריו. שהוא שם זכר בסימן הנקבה. אז ג"כ לא ישתנה בקבוץ. ממינו העצמי הזכרי. ולא ילך אחר הסימן הנקבי המקרי. כמו שנאמר מן יונה יונים. יענה יענים. לבנה לבנים. הילכך גרסת שתים עיקר.

@11ידיעות @33עתי"ט ז"ל אבל מה שהקשו תו' גבי מראות נתני לכולהו דדמין. ותרצו דליתיה בדלי דלות. לא הבינותי קושיתם. דהא כתיבן בהדדי נמי אמרינן עכ"ל **@44אמנם@55** דברי תו' מובנים היטב. ע"פ מ"ש דבחד סגי. כמ"ש בחידושי גמרא בס"ד. להכי מקשה שפיר נתני נמי דדמיין. אע"ג דלא כתיבן גבי הדדי.

### @22משנה ד

@11ושעירי @33ר"ח י"ג הם בכל שנה ושנה. לפי שמוסף ר"ח. היה קרב גם בר"ה. מלבד מוסף ר"ה. והכי מני להו בתוספתא ריש מכלתין.

@11אמרו לו @33ר"מ הוא דקא"ל לר"ש. כתי"ט לאו דווקא שהוא אמר לו. כו' שהרי ר"ש סתמא הוא רשב"י כו' היה אחר דורו של ר"מ. ע"כ.

@11ודבר @33תמוה הוא. אטו לא ידע מר. דר"ש חברו של ר"מ הוא. ששניהם תלמידי ריב"ב ור"ע. ונחלקו בכ"מ זע"ז. וזה דבר מפורסם ידוע בתלמוד. וריב"ב סמך חמשה זקנים שבהם ר"מ ור"ש. ולא חשב הר"מ ר"מ קודם ר"ש אלא מחמת כנראה באיזה מקומות. שהיה זקן ממנו. וגם זה אינו מוכרח. אבל בודאי היו זה עם זה בישיבה.

### @22משנה ז

@11אלא שדם הפר מכפר על הכהנים @33על כהן משוח לא קתני. משום דאין כ"ג חייב על טומאת מקדש וקדשיו כ"כ רמ"ז. ועתי"ט פרק ב' דהוריות מ"ז. **@44מיהא@55** לא ניחא כולי האי. דהא ר"ש הוא דקאמר לה. ומי נימא דסתם לן תנא הכא כרבי שמעון.

## @00פרק ב

### @22משנה ב

@11ותוספת העזרה @33עמש"ל ד"ה וכל שלא נעשה.

@11ואו"ת @33והקשו תו' אע"ג דאהרן היה בבנין כו' הלא קודם שנתכהן כו' נעשה. כמ"ש כו' ע"כ.

@11ולי @33נראה שאין לשונם זה מכוון. כי לעשיית המשכן ודאי לא היו צריכין לכל אלה. והיה מספיק צווי משה ע"פ ה'. רק קביעות המקום למשכן. הוא שנעשה בכל אלה. כדי שיתקדש המקום בלבד. לחייב על הכניסה שם.

@11של שבעים ואחד @33ובימי משה היו שבעים. כו' אבל בפ"ק מ"ה פירש הרע"ב. משום דמשה במקום סנהדרין קאי. וטעמא דמסתבר הוא. לפי שלא נמצא מינוי שבעים לסנהדרין. כ"א בפ' מתאוננים. והיה זה אחר שנעשה המשכן. ולפרושם דהכא. ס"ל דשבעים זקנים שנאמרו. במ"ת כו' הם היו מיוחדים שבעדה עכ"ל תי"ט. **@44הנה@55** נכנס בדוחק עצום בחנם. ונתעלמה ממנו פרשה שלמה בתורה. ואתה תחזה. שאפילו למ"ד אחר מתן תורה בא. הכל שוין שאמרה למוצאי י"כ. חצי שנה קודם הקמת המשכן. כל שכן למ"ד קודם מ"ת בא. ותו אשתמיטתיה נמי הא. דמיבעיא לן בסנהדרין (דט"ו) שור סיני בכמה. ואילו אדם לא קמיבעיא. ופירש"י התם בהדיא. דכבר הוקבעו סנהדראות לישראל מיתרו ואילך (ועמ"ש שם בחי' גמרא) הרי דמיהת אליבא דרש"י ליתא לגמרי.

@11וכל שלא נעשה בכל אלו @33ע"פ רע"ב. שכתב וב"ש אע"פ שלא היה שם מלך ולא או"ת. הקדושה שקדש שלמה. קדשה לשעתה ולע"ל. ועבודה דנחמיה. לזכר בעלמא. **@44לפי@55** זה צריך לומר. שלא הוסיפו בבית שני. על העזרה הראשונה. ואם כן. הא דתנן הנכנס לתוספת כו'. לא היה דבר זה מעולם. אלא דאי קתני. אי אתרמי דהוסיפו. אינו קדוש אלא באלו. ועיין בגמרא.

@11אין חייבין @33על הכניסה בטומאה.

@11ונ"ל @33הא דנקט חייבין חייבין ל"ר. בתר דפתח בנכנס ל"י. לרמוז שאין ב"ד וכהנים מחייבין את הנכנס לשם שיביא קרבן. מ"מ הוא יחוש לעצמו. שיביא קרבן נדבה (כדבבא בן בוטא. או כר"ע דמחייב בספק מעילה אשם תלוי. דילמא ה"ה בספק טומאת מקדש וקדשיו. בתורת נדבה מיהת) כך נ"ל.

### @22משנה ד

@11מ"ע שבנדה @33דא"ק ותהי נדתה עליו. פתו' מעליו דריש. דהא ותהי אצטריך למדרש. דאפילו בשעת נדתה קדושין תופסין בה.

@11פירוש @33לפרושם. אע"ג דהוה נמי מוקמינן קרא בבא עליה בהתר. סד"א יגמור. ואח"כ יפרוש.

@11אי נמי @33הוה אמינא יפרוש מיד. ולא ימתין עד שימות האבר. קמ"ל עליו. אף בשעת נדתה תהא עליו. דשמעת מנה תרתי.

### @22משנה ה

@11השרץ ונעלם על העלם שרץ חייב @33אם היתה לו ידיעה בתחלה שנטמא בשרץ. ואח"כ נעלם ממנו בשעה שאכל.

## @00פרק ג

### @22משנה ה

@11עמ"ש @33בס"ד בשי"ע (סוף ס"ג).

### @22משנה ו

@11נשבע לבטל את המצוה @33אמ"ר להרע או להיטיב. אמנם הוא מחייב בשבועה. על דבר שאי אפשר בו שייטב במקום להרע. או ירע במקום להיטיב. והם דברי רשות. הר"מ.

@11לא @33הבינותי זה. כי מדוע לא יהא אפשר שייטיב במקום שירע. כמו כן בדבר הרשות. כגון אם נשבע שלא יאכל בצל. והוא רע לו באמת (כענין ששנינו פ"ט דנדרים) הלא מיטיב הוא לעצמו. ואם נשבע שיאכלנו. הוא מריע לנפשו. במקום להיטיב. **@44וכן@55** אתה מוצא בכל דבר. ואפילו בנשבע שלא לאכול ככר זו. שהיתה פת הדראה. או אפילו נקיה. וכבר הוא שבע. והיה ירא מאכילה גסה. או שהיה חולה. ואסר עצמו בשבועה. מכל מאכל שיהא. חוץ מן המשקה. **@44ובגמרא@55** מפרש לה שפיר.

### @22משנה ט

@11לא אכלתי @33עבר על שבועת בטוי. ונראה דלאו בר מלקות הוא. אם לא קבע זמן לאכול היום. דכי נשבע סתם. כלישנא דמתניתין. ודאי לא עבר עד שימות.

@11מיהא @33מכל מקום באיסורא קאי כל יומא. דילמא מיית ולא קאכיל. **@44גם@55** נראה פשוט שאומרים לו לאכול. וחייב לעשות כן. לעבור באחת. שלא יעבור בשתים. אפילו היה לו לעבור בקום עשה. כל שכן כאן. דבהך מעשה דקאכל. לא עבר על שום לאו. דשבועה שלא אוכלנה לא חיילא כלל. אלא בין אכל. בין לא אכל. כבר יצאה מפיו לשוא.

## @00פרק ד

### @22משנה ג

@11שבועה שאין אנו יודעים לך עדות @33ואח"כ הודו מעצמם. דמה אחרים יודעים. אם אלו יודעים בעדות שכפרו בה. אפילו ראום שיחדום לעדים וקבלו עליהם להעיד. מצו אמרי אשתליין. ועמש"ל רפ"ה בס"ד.

### @22משנה ד

@11כפרו שניהם @33תכ"ד. דהיינו התחיל תכ"ד כו'. וכתו' א"ת אמאי שני חייב. לימא אני לא עשיתי כלום. שכבר כפר הראשון. ואילו היה חוזר בו תכ"ד. גם אני הייתי חוזר בי תוך כדי דבורי. ואור"י דכיון שהעיד זה תכ"ד של ראשון. חשיב כאילו שניהם העידו בבת אחת. ויכול גם הראשון נחזור ולהודות תכ"ד של שני. ואין לשני יותר שהות לחזור. מלראשון לכך אין שני יכול לתנות כלום בחזרת הראשון (ע"כ מהעתקת תי"ט) **@44נ"ל@55** שרצו בזה. שאפילו היה ראשון חוזר בו. תכ"ד של שני. לא היה לשני שהות לחזור בו. אלא בתוך כדי דבור של הודאת ראשון. א"כ. אם היה רוצה לחזור בו. אי אפשר לו להמתין על חזרת הראשון תחלה. ודוק שכך צריך לדחוק. ועדיין. צ"ע בתו'.

@11כפר אחד והודה אחד @33כגון שכפרו שניהם. וחזר אחד מהן והודה תכ"ד. מה"ד בכפירה והודאה לא מהני תכ"ד קמ"ל. כתי"ט ומה דתמהו תו'. דהא מרישא נמי שמעינן בהודאה דתכ"ד מהני וכדלעיל. מפשט פשיט לה הר"ן. דמתני' הכי מיפרשה הכופר שעמד בכפירתו כו'.

@11לא @33ידענא מאי פשיטותא. הא ודאי לפי מ"ש תי"ט בשם תו' דלעיל. כולה שמעינן מרישא. וצ"ע בר"ן.

@11שתיהן חייבות @33כגון שהיו העדים של כת שניה קרובים בנשותיהם (ונשותיהם גוססות) פירש"י נשאו שתי אחיות. כתי"ט וקשיא גוססות. דמשמע תרוייהו. למאי. דכיון שהאחת מתה. הרי נתרחקו. ע"כ. **@44נ"ל@55** דלא דק. דעל כרחך צריך לפרש דברי רש"י לאו דווקא. אלא אפילו מתה אחת. עדיין השני קרוב לתובע. או לנתבע. או לעדי כת ראשונה. דאי לא תימא הכי. אכתי קשיא. עד של כת ראשונה שכפר ראשון. ליפטר. דמצי למימר הא קיימי שני עדים. דלצטרף עד הכשר שבכת שניה. עם השני שבראשונה. ולא אפסדתיה מידי. אלא ודאי הכא במאי עסקינן. ששני עדי כת שניהם. קרובים בנשותיהם. דכל חדא לחודה אית בה קורבה דפסלה. והיינו נמי דדחקיה לרמב"ם וק"ל. **@44והשתא@55** אצטריך תלמודא גוססות. לאשמועינן דשניהם חייבים. דוק היטב.

@11ותו @33דגוססת חדא. לא פסיקא ליה. דהא כי מתה הך. דהויא קרובה עם עד ראשון שבכת ראשונה. אכתי קיימא הך. והיכי ס"ד דמצי למפטר נפשיה. משום דקיימי עדים. הא אכתי איכא חד דפסול. והדרא קושיא מאי קמ"ל. דוק והבן.

@11ושאנס פ' איש את בתי @33כו'. משום בושת ופגם. פרש"י פגם. בתולה כתובתה מאתים ואלמנה מנה. וכתי"ט. שותא דמרן לא ידענא. דלא אשכחן זכותא לחבוה בכתובה. ותו דמתני' היא. פגם רואין אותה כאילו היא שפחה נמכרת. ע"כ. **@44ואיברא@55** לקמייתא אמינא. ודאי אשכחן בארוסה. וכדתנן המארס את בתו ונתגרשה כו' כתובתה שלו. ואפילו בנשואה. לדברי ר"י. דס"ל ראשונה של אב. **@44ותו@55** אפילו ליכא לאשכוחי. השתא מיהא לא באלמנה וגרושה עסקינן. אלא בשומא. מה ששוה בתולה יותר מבעולה. דבעי למילפה מכתובתה. דעדיפא בתולה מנה בשוויה. מאלמנה.

@11ודקתני @33תנא פגם רואין אותה כאילו היא שפחה נמכרת. דילמא היינו הך. אידי ואידי חד שיעורא. ותנא נקט מילתא פסיקתא. איך לשער כל הפגמין בדיוק. לפי שיש אשה חשובה. שפגמה גדול יותר. וכמ"ש התו' שם. ורש"י משער בבינונית. דשוה בכל אדם שעור זה. בין בתולה לאלמנה בינונית. **@44ועוד@55** נ"ל שאף בבתו שיצאה מרשותו ממש. ע"י נשואין ומיתת הבעל. אם עדיין קטנה היא. שלא הגיעה לעונת הפעוטות. ידה כיד אביה. ועכ"פ בהרשאתה ודאי סגי כה"ג. ויכול להשביע על פי טענתו. את הנתבע. בשבילה.

### @22משנה ו

@11ופתה את בתו @33עתי"ט. **@44ולא@55** ידעתי מה הזקיק למפרשים לטרוח בכך. ומדוע לא נפרשהו כמשמעו. ר"ל האב פתה את בתו. דפטורין. משום דאיהו פטור. כדתנן בפא"נ הבא על בתו כו'. שכל המתחייב מיתת ב"ד אינו משלם קנס. ולא ארבעה דברים. שאין אדם מת ומשלם. ואפילו בשוגג ומוטעה. כי לא חלק הכתוב בין שוגג למזיד. לפטרו ממון. **@44שוב@55** ראיתי בפירש"י. שי"מ כן. ושכך שמע. אבל הוא דחה פירוש זה. וכתב שא"א להעמידה. דאפילו בלא חיוב מיתה נמי. מאן קתבע. השתא אם אנסה אחר. בשתה ופגמה וקנסה לאביה. אנסה אביה. קנס בעו לשלומי לה. ע"כ. **@44ותמיהא@55** לי טובא. אי הכי תקשי ליה מתניתין דאלו נערות שא"ל קנס. הבא על בתו. למאי קתני לה. אלא ודאי לאו דיוקא הוא דסד"א אע"ג דפטור מפגם וקנס. מ"מ בבושת ריפוי וצער. אימא ליחייב. כדקיי"ל בחבלה דשלה היא. בין בבת של אחרים. בין בבתו. משו"ה אצטריך תנא הכא (אפילו בא בהרשאה מבתו) והתם בכתובות. שלא תחלוק בשום חיוב ממון. לפטור מן התשלומין. במקום מיתה.

### @22משנה ח

@11שאמר איש פ' לתן לי כו' פטורים. @33שאפילו הוא כדבריו אין חברו חייב לו כלום. מסיים בה תי"ט. ואפילו הוא עני אינו חייב לו אלא (כצ"ל) מטעם נדר כו' אלא שמנדין אותו. או מכין אותו עד שיקיים מוצא שפתיו נ"ל ע"כ. **@44ולא@55** ידעתי מנין לו זה. דברים אין בהם משום מחוסרי אמנה. אלא לעני במתנה מועטת בלבד (עח"מ סרמ"ג וי"ד סרנ"ח) ואף ישנה בשאלה **@44וכיון@55** שכן. אין כאן נדוי ולא הכאה בשום אופן כלל וכלל. לא הוזכרו דברים כאלה של כפייה. אלא בחיוב ממון ממש כפקדון. לפיכך אין העדים חייבין על אמירה כזו איך שתהיה.

### @22משנה יג

@11בשמים כו' פטורים @33אע"ג דאיכא משמעות בקראי. שהקב"ה ג"כ נקרא שמים ככתוב ואתה תשמע השמים. וכתוב בדניאל די שליטין שמיא. בידוע שאין לשמים החומריים שולטנות חלילה. בודאי כוונתו לשמים. לשי"ת. וכן רגיל בפי חכמים. ושנו וכל מעשיך יהיו לשם שמים (סודו גדול ונורא. רמזתיו כ"פ ויעוין בזמרת הארץ) קמ"ל כיון דאיכא שמים גשמיים גלגליים. לא הויא שבועה.

@11המקלל עצמו וחברו @33חייב ולוקה. **@44אע"ג@55** דאתי מחרש בק"ו. ואין לוקין מן הדין. מדינא נמי אתי. כדאיתא בפ"ז דסנהדרין (ס"ג) וחרש נמי לא נפיק ממשמעותיה גבי כל אדם. לומר שחייב על קללתו גם שלא בפניו. אע"פ שאינו לא שומע ולא יודע.

## @00פרק ה

### @22משנה א

@11מפי עצמו @33עתי"ט עד. אלא שבשעת השבועה כפר אח"כ הודה כו' וה"ה בשבועת העדות ע"כ.

@11תמהתי @33מה הלשון אומרת הוא הדין. והלא שם אי אפשר לחייב לעדים. אלא בחזרו והודו. שאין מקום לברר הכפירה בעדים. כמ"ש שם בס"ד. **@44איברא@55** הכא לכאורה פירושו שהודה. או באו עדים. ורש"י דנסיב הכא הודה. דומיא דשבועת העדות נקיט. מילתא דפסיקא ושויא בתרווייהו. וקמ"ל נמי רבותא. שאפילו בהודאת עצמו מתחייב בקרבן (דס"ד אין אדם משים א"ע רשע) אין צריך לומר אם נעשה כפרן ע"פ עדים **@44ברם@55** בקושטא ליתא. דהא איבעיא לן בגמרא הזיד והתרו. ותי"ט לא דק בהך מילתא איהו קסבר דסלקא סוגיא בבאו עדים פליגי וקיי"ל כר"י דמחייב. ולא היא. הב"ע בדלא באו עדים. אלא בממון שיש עליו עדים איירי במסקנא. דמפטר אליבא דרי"ו מטעמא דיהיב ביה הר"מ. דילמא לא יבואו. והא דייק שפיר. מיהא בבאו עדים. היינו בעיין דהזיד ואתרו ביה. ולא איפשיטא. ולא איפסיקא בה הילכתא. והר"מ נמי לא פסקה בחבורו. **@44ונ"ל@55** פשוט דכה"ג פטור מקרבן. כיון דספקא הוא.

@11השתא @33דיוקיה דתי"ט ארע"ב. לאו מילתא היא. ודוק. ובכדי טרח בדחוקין.

@11ולא @33ירדתי לסוף דתי"ט. במה שרצה ליישב לשון רש"י ואח"כ הודה ולא נקיט באו עדים וכתב דהיינו משום דמילתא פסיקא. דבעדים לא משכחת דמחייב אלא כשא"ל קרקע. או דמחל על השיעבוד. **@44פליאה@55** דעתו ממני. כי מה הועיל בכך לרפא שבר קושיתו על נקלה. שהרי עדיין הקושיא (שהקשו תו') במקומה עומדת. מאי אריא במקום עדים ושטר. דאין נשבעין משום כפירת קרקעות. הא אפילו בע"פ נמי שעבודא דאורייתא. משו"ה בכדי טרח. ואיני רואה שום תועלת באריכותו כאן. ורש"י לא מחית נפשיה לפלוגתא דרבה ורבי יוחנן.

@11ונראה @33פשוט. אע"ג דלענין ממון ההודאה שלא בעדים. אינה כלום. מ"מ לענין קרבן. לא בעינן הודאה בב"ד. ולא עדים.

## @00פרק ו

### @22משנה א

@11וההודאה בש"פ @33עתי"ט בשם הר"ן ותו'. וכתב הוא ז"ל אלא קשיא מ"ש רע"ב דבשבועת התורה ע"כ לית ליה קרקע. א"כ היכי מצו למגבי מניה קרקע.

@11ואי @33משום הכי. לא אריא. דהא משכחת לה במחל על השעבוד. ואע"ג דמחל על השעבוד. כי לא רצה להשבע. אנן נחתינן לנכסיה. משום דעבר אדאורייתא. וקנס חכמים הוא. אע"ג דלא משתעבדי נכסיה. שכבר מחל לו על השעבוד. לפי שהיה סבור שישלם לו מטלטלים. ובזה הוסר כל הטורח של תי"ט כאן.

### @22משנה ד

@11אל תתנהו לי אלא בעדים @33איכא לפרושי דקבל עליו שלא לתנו אלא בעדים. דומיא דרישא. דאמר לו הן. הכא נמי איירי כהאי גוונא. ותנא לישני קלילא נקיט. וסמיך אדלעיל. ובלא"ה נמי אורחיה לקצר. דהא דקתני הן. נמי צריך לפרושי. דקאמר ליה הן. ואמר אתם עדי. והכא נמי אע"ג דשפיר מתוקמא באומר הן. וקבל לפרעו בעדים. מיהא ודאי דווקא בדאמר בפני עדים עסקינן. דאי לאו הכי. מכל מקום כי אמר לו נתתיו לך. פטור. דמהימן במגו. **@44משו"ה@55** ליכא למידק מידי. דבתר הלואה נמי משתעבד לוה לשלומי בעדים. כמ"ש הר"ן והה"מ. דאיברא אפי' תימא דהכי הוא. מי לא צריך לאוקמה. דאמר ליה באפי סהדי כדאמרן. הא על כרחך חסורי מחסרא מתני'. ולאו תרוצי מתרצת לה. תריץ נמי הכי. ואין אחר קבלה כלום. ודוק. **@44ומ"ש@55** המגיד משום דעבד לוה לאיש מלוה. **@44אינו@55** נוח לי. שהרי זה אומר אין רצוני להיות עבד על כרחי. להמתין עד שאמצא עדים.

### @22משנה ה

@11שומר חנם @33כו' **@44ושואל ושוכר@55** לא הוזכרו כאן כו'. דהוה מצי למימר שואל אינו משלם אונסין וגנבה ואבדה כו'. הרא"ש **@44לא@55** הבינותי זה. האי אונס וגזל ואבדה. היכי דמי. אם נטלוה מסיקין. או שטפה נהר. צריכא למימר. אטו מי גרע שואל מגזלן. שבכל מה שאינו מחמת הגזלן. אומר לו הרי שלך לפניך. דקרקע אינה נגזלת. וכל היכא דאיתה. ברשותא דמרה איתא. ומאי קמ"ל הכא גבי שומרים. **@44ובכפר@55** נמי לא משכחת לה. דכי מודה מקצת. מאי דקמודי ביה הילך הוא.

@11אלא @33מיהו אכתי איכא לאשכוחי ביה עסק שבועה. על ידי עד אחד. אי נמי היכא דחפר בה בורות כו'. דלאו הילך הוא. וכענין מיכרא גרגותא. דאייתי בתי"ט. דכה"ג ודאי לאו הילך הוא. והוה מיבעי ליה אשתבועי. אי לאו דמיעטיה קרא. **@44אפי"ה@55** לאו דיוקא הוא ליתני נמי שואל אינו נשבע ע"י כפירה והודאה. דהא קתני ליה ש"ח אינו נשבע. דכל טענה שיש בה הכחשה בכלל הוא. ולא אצטריך למהדר ומיתני. אלא מאי דאיתיה בשואל. ולא באינך שומרים.

@11וא"ת @33הא איכא לאשכוחי בשואל בית ונשרף. דמשלם. **@44הא@55** מילתא תליא בפלוגתא. אם תלוש ולבסוף חברו כתלוש דמי. דאיכא דפליג (ועח"מ סצ"ה).

### @22משנה ז

@11ר"מ מחייב שבועה @33עתי"ט עד וה"ז כתובע ממנו מטלטלין וקרקע. **@44דברי@55** רשב"א הללו שגבו ממני. שהרי לדברי ר"מ. אין כאן אלא מטלטלים. גם סוף הלשון אינו מובן. וצ"ע בר"ן.

@11לא כי סלע הלויתני @33כו' עתי"ט בשם הר"ן דשקיל וטרי טובא מ"ט לא אמרינן שלא הודה לשלם לו אלא אם יחזיר לו משכונו כו'. **@44ולא@55** ידענא כל הך טירחא למאי. הא קאמר סלע הלויתני וג' דינרין היה שוה. הרי מחשב עמו. סבר וקבל לצאת י"ח. אע"פ שאינו מחזיר לו משכונו. אלא מחולק בשויו של משכון. ורוצה לנכות מחובו יותר ממה שאומר המלוה. אינו מבקש אלא הפסדו בלבד. ואי לאו הכי. מאי נ"מ כמה הוה שוה. והרי זה מובן היטב שרוצה לשלם היתר. ומסייע ג"כ למ"ש במאמינו. דקאי אכולהו.

@11שמא ישבע זה @33כו'. וא"ת ולמה שנה הטעם דנשבע תחלה. ולא שנה הטעם דעיקר שבועה למה היא דשמא עיניו נתן בה כו' תי"ט.

@11ולק"מ @33דהא אוקימנא למתני' בבבא דלקמיה. במאמינו. א"כ משו"ה ודאי לא משביעין ליה. דהא הימניה. אלא דחכמים אצרכוהו שבועה מכל מקום. מטעמא דלא יתחלל שם שמים.

@11ונמצא @33לפ"ז. עדיין אין דינו של הר"מ מוכרח ממשנתנו. ושגה בתי"ט בכך. גם בלא"ה לדינא צ"ע. אם יש לסמוך בפשיטות כדברי הר"מ. שהוליד מחמת קושיא הנ"ל דין חדש. שאם היה המשכון לשון זהב ולא בגדים שיש בהם רקמות. וכיוצא בהן שאין כאן טעם שמא עיניו נתן בו. ממילא אין כאן שבועה.

@11ואע"ג @33דסברא היא. אפ"ה זמנין דחביב לאדם. ביותר. מה שטרח בו. אע"פ שמינו מצוי בשוק. ביחוד אם הוא דבר שגדל ברשותו. כי ההיא דאמרינן אדם רוצה בקב שלו כו'. ואמרינן נמי הני מברכן. וכן אם הוא מעשה ידיו. כגון שארג בגד. וכל כיוצא בו. דפשיטא דניחא טובא. ושוי גביה טפי. אע"ג דשכיח לקנות כמותו בדמיו.

@11ואע"ג @33דאפ"ה לכאורה מסתברא כוותיה דהר"מ. דמאי אכפת לן אי שווי טפי לגביה דהיאך. משו"ה לא חביב גבי חבריה. הא לא שוי טובא. ואמאי נחשדיה בכדי. דהא שכיח ליה דכוותיה למזבן בשוקא. למה יהא רשע בחנם.

@11אעפ"כ @33צריך להתיישב בדבר. הל' למעשה כי לפעמים עם היות נמצא דוגמתו עכ"ז יש חלוק והפרש דק. בטוב איכות הדבר ההוא. ומורי ליה היתירא. ולא תחמוד לאינשי בלא דמי משמע להו. וסבר נמי לא בעינא דאטרח.

@11או @33שמא רוצה להנקם ממנו. מאיזה טעם. ומאחר שיודע שהדבר הלז. חביב עליו מאד. מבקש לאבדו ממנו ולהציל עיניו. וחושב שאין עון בידו אם נותן לו דמיו. **@44ועוד@55** פעמים שהדבר ההוא המופקד. כבר היה של הנפקד. שמכרו או שנתנו למפקיד או לזולתו. או הפקירו (שוב הוצרך המפקיד להפקידו או להשאילו או להשכינו. ביד הנפקד בעליו הראשון) עתה בראותו את שלו בידו. חזר וחמדו והחזיק בשלו החביב אליו מטעמים הנ"ל (אע"פ שהיה דחוק לפי שעה והסכים למכרו. או להפקירו באחת הסבות. עתה מתחרט הוא. וסובר שרשאי ומותר לעשות כך לחזור לשלו. ולהחזיר הדמים (ואשכחן כה"ג דמצוה היא משום ועשית הטוב והישר. כדקיי"ל שומא הדרא לעולם מה"ט. ועמ"ש בס"ד במו"ק ח"מ ס"ס רה) פשיטא דמורה היתר לעצמו כה"ג. **@44הילכך@55** לעולם שבועה זו במקומה עומדת לדעתי.

@11מכל @33מקום הכל לפי ראות עיני הדיין בזה. כפי ריחוק החששה. כך נ"ל לענין דינא. דהוי שודא דדיינא.

## @00פרק ז

### @22משנה א

@11ואלו נשבעין ונוטלין @33עתי"ט. **@44לכאורה@55** נ"ל דלק"מ. משום דלא קחשיב תנא דידן אלא שבועות שע"י כפירה הן באין. וכל הני דמייתי בתי"ט בשם תו' ור"ן. אינן על כפירה כלל. ואפילו לא טעין השבע. כמו בפוגם ואינך דלקמן.

@11משו"ה @33לא דמו אפילו להנהו דס"פ. דנשבעין שלא בטענת בריא. אלא בטענת שמא מיהא בעינן. והני דמקשו מנייהו אפילו טענת שמא ליכא. אפ"ה רמו רבנן שבועה עליה. וצ"ע בתו' ור"ן.

@11השכיר @33נשבע ונוטל כשאין לבעה"ב מגו. כמ"ש רע"ב. **@44וא"ת@55** כי איכא מגו מאי הוי. וכי משום מגו אזלא לה טרדת פועליו דבעה"ב.

@11תירץ @33הר"ן ה"ק. ודאי כי טעין שפרע ברי קושטא קאמר. דאי מסתפקא ליה וטעין בדדמי. לא הוה אמר מילתא דידע דמספקו בה רבנן כו' והוה טעין דלא שכרו כלל ע"כ. **@44אבל@55** כשאין לו מגו. אינו נאמן אפילו בטענת ברי. דשמא שכח מחמת טרדא. מתוך שסבור שפרע. טוען ברי. אע"פ שמסופק. **@44הוא אומר נתתי@55** ז"ל תי"ט. כרע"ב אבל א"ל שתים קצצת כו' נשבע בעה"ב כו'. וזה כסברת רי"ף בקציצה לא תקנו כלום אלא הניחו ע"ד כו'. וכר"ן ולמה לא תקנו בקציצה כו'. **@44במ"כ@55** נתבלבל בהעתקת לשון ר"ן בכאן. דהך קושיא לאו אסברת רי"ף כתב לה. אלא אסברא די"א שלא תקנו כלום בבעה"ב כופר בכל לשכיר. אלא אוקמוה אד"ת. דכופר בכל פטור מכלום לדינא דמתני' (דאכתי לא נתקנה הסת בימי התנא) עלה קאי הר"ן וקדייק. וא"ת למה לא תקנו בכופר בכל (כצ"ל בבי"ת. לא כמ"ש בתי"ט ככופר בכ"ף) כו' מפני תקנת שכיר כו'. כלומר שהרי היתה ראויה שבועה זו לתקנה. כדאשכחן דשקלוה לשבועה מבע"ה. מפני תקנת שכיר. (ואזיל לשטת פירושו בדף הקודם. במאי דקאמר תלמודא עקרוה לשבועה. ע"ש וק"ל) וע"ז תרץ. ה"מ היכא דחולקין על כל השכירות. ואי מהימן בע"ה לומר פרעתי. פסקיה לחיותיה לגמרי. אבל כי פליגי בקציצה. א"א שיהו חולקים. אלא בדבר מועט. וליכא בההיא כפירה כדי חייו דשכיר. להכי לא תקנו שבועה. **@44הרדב"ז@55** (בתשו' סס"ד מראשונות נזדמן לידי. וראיתי דשקיל וטרי בה) השיב על זאת. וז"ל וק"ל עלה טובא. דמה לי כל חייו ומה לי מקצת חייו (הא לאו מילתא. ודאי כל ימי עני רעים. וחייו אינם חיים. ולא חשו. אלא שלא יצא בפחי נפש לגמרי) ותו דקאמר אין ביניכם אלא דבר מועט. והתניא אומן אומר קצצת שתים והלה אומר לא קצצתי אלא אחת. והלא יש ביניהם על חד תרתי. נמצאו חייו תלוים גם בקציצה (בהא נמי אמינא בחדא מחיתא. אע"ג דאיכא בינייהו טובא דבר מועט מיקרי. כיון דמיהת אית ליה מחצית התביעה. ואפילו בציר מהכי. המועט מחזיק את המרובה של כדי חייו. דמ"מ אינו מת ברעב. משא"כ בכופר בכל שכרו. שלא נשאר בידו מאומה (לתת באוכל. להשיב נפשו) בהא אזיל נמי מאי דקאמר ותו דשכרן של פועלים אינו (כצ"ל) ידוע כו') ותו דכתב דאחר זמנו אין בו כדי חייו. וזה דבר זר מאד בעיני. דמ"נ אם לא אכל באותו יום נמצא מת ביום השני ברעב. ואם הקיף ואכל צריך לתת שכירותו של יום זה. נמצא שיש בו חייו בין בזמנו בין לאחר זמנו כו' (הא נמי לק"מ. כי אם אינו עושה אצל בע"ה זה. מוצא לעשות אצל אחר) ותו דהשתא ומה אם בתוך זמנו דליכא למחשדיה לבעל הבית דעבר בבל תלין. שדיוה שבועה אשכיר עבר זמנו דאיכא למחשדיה. דעבר אב"ת. לא כ"ש שהיה ראוי לתקן שישבע שכיר ויטול כו' (האי ק"ו פריכא. איברא הוא אפכא. מה לי תוך זמנו שכן אין כאן משום בל תלין. והלואי שיפרע אדם תוך זמנו. משו"ה שדיוה לשבועה אשכיר. כיון דלא חשדינן ליה דעבד איסורא. אבל אחר זמנו. אי שדית לה שבועה אשכיר. הא קחשדת לבה"ב דעבד איסורא. וקעבר אלאו דאורייתא ודאי. אחזוקי אינשי בעברייני לא מחזקינן. וממונא לא מפקינן. ומאי דדחיק רדב"ז תו. דבטעמא דטריד בפועליו. מתרע לה חזקה דאין בעה"ב עובר כו') ליתא. משום דהך סברא דטרדת פועלים. סברא בעלמא היא. מסתייה למשדייה שבועה אשכיר. היכא דליכא לתא איסורא דאורייתא. ברם במקום חשדא כי האי. לא מהניא הך סברא. (לשוויי לאינשי רשיעי לא ס"ד) וכ"ע להשיב ע"ד הר"ן. במ"ש שראו חז"ל שיש לתקן שבועה כו' שלא ילך השכיר לעתותי ערב בפחי נפש. במחילה לא תקן דבר דמה לי לעתותי ערב. מה לי למחר. כל זמן שהולך בלא שכירותו הולך בפ"נ. וזה ברור (לא היא. הא תריצנא לה. דאין לחוש ליום מחר. לכי יום נמצאת פרנסתו עמו. ושפיר קאמר הר"ן) שוב הביא מ"ש הריטב"א ע"ש. וסיים אלא דק"ל יציבא בארעא כו' כי אין אדם מעיז לגמרי לכפור בכל. והיכא דבע"ב אומר נתתי. ושכיר אומר לא קבלתי. דחד מנייהו כופר בכל ומעיז פניו. אמרת דהוי מילתא דשכיחא (היינו משום טרדה דפועלים) וכי פליגי בקציצה כו' הוי מילתא דלא שכיחא כו' (זהו משום ששכר פועלים דבר ידוע הוא ומפורסם. כדפריש הר"ן. ובזה סרה גם קושיית הנמשכת. דתו היכא דפליגי על כל השכירות דאי"ל חד מנייהו משקר כו'. והיכא דפליגי בקציצה אי"ל תרוייהו קושטא כו'. לק"מ ע"פ מ"ש. ודעת לנבון נקל. ולא ראיתי להאריך בכך כאן. שלא להטריח על המעיין. על כן העתקתי לשונו רק כפי הצריך. והבלעתי דברי ירח תשובתי עליו בקצור מופלג. מתוכה מזרחת).

### @22משנה ב

@11למשכנו @33נראה לי דנקט האי לישנא. אע"ג דלא קטעין הכי. ולאו בהכי מפלגי. כדמסיק. **@44אלא@55** אשמעינן אע"ג דאי בעי אמר הכי. אין חטפי ודידי חטפי. על דעת משכון. וכנסכא דר"א. או לקוחים הם בידי. קמ"ל דאין כאן מגו. אפילו בטענת משכון. כיון דשלא ברשות עבד. לית ליה מגו (ואפשר אפילו הלה מודה שנכנס ע"ד למשכנו. ואח"כ נולדה מחלוקת ביניהם. אם לקח מאומה. או כמה לקח. אפ"ה לא הויא מגו. כה"ג. דלא ברשות קעבד) וכל שכן בכל מה שיטעון לפטור עצמו. והלה מכחישו. שנאמן בעל הבית בשבועה. משום קנסא בלחוד. **@44ותו@55** שמעינן מנה אידך נמי. הא דמסיק הרע"ב. דכי קטעין ליה במאי דלא אמיד. דמהימן היאך בשבועה. ולא מפסיל לשבועה כחשוד אממונא. דקמ"ל. הך שבועה דמתני' לאו מדינא היא. דהא ודאי אית ליה טענה לאפטורי. ולאו גזלן הוא משו"ה. אלא קנסא הוא. הילכך היכי דמסייע ליה מידי. משבעינן ליה ומיפטר.

@11ה"ז נשבע @33לשון תי"ט. ומ"ש הרע"ב ואין שם אחר כו'. ולא קשיא דא"כ יתבעהו לאותו אחר ע"כ. **@44לא@55** ידענא מאי קשיא.

### @22משנה ג

@11חבלת בי שתים @33אע"ג דשבועה זו אינה אלא קנס חכמים. כל דתקון כעין דאורייתא. וטענת שתי כסף איכא. דמיירי שהחבלה שוה כל כך. ש"מ דס"ל לר"י דבר גורם לממון כממון דמי.

### @22משנה ד

@11שבועת העדות @33הקשה הרשב"א מאן מוכח דעבר עלה במזיד. דילמא אשתלי כו'. וכר"ן לא קשיא. דכל שהיה העדות קרוב כל כך דאי אפשר לתלות בו שכחה. לא אמרינן דילמא אשתלי. **@44וצריך@55** פירוש. דהיכי מיירי. אי בראוהו אחרים שראה. והוא כופר. א"כ אינו חייב בכפירתו (כדאיתא לעיל מ"ד פ"ד) ומסתבר דלא מיפסל נמי וכמש"ל רפ"ד ורפ"ה. **@44ותו@55** דאכתי קשיא הכי נמי היכי מצו למפסליה. על פי אחרים שאומרים שראה. שמא הוא היה טרוד במחשבה אחרת. ולא השגיח לראות. אע"פ שהם חושבים שראה כמוהם. ואי בדאמר להו ראיתי. ושוב כפר. הו"ל הודאה חוץ לב"ד. ואינה כלום. ועוד אין זה סמוך וקרוב. גם שיעור קרוב צריך באור. **@44וצ"ל@55** דמיירי בבא לפני ב"ד והודה שיודע בעדות זו. והשביעו זה שיעיד האמת. ואז חזר בו וכפר שאינו יודע בעדות זו כלל.

### @22משנה ה

@11אמר לו תן @33בעדים. או בע"ה מודה.

@11לבני @33אפילו כה"ג (ער"ן בתי"ט) בעי חנוני אשתבועי. **@44ותני@55** נמי פועל. קמ"ל דאפ"ה חנוני אשתבועי ושקיל. אע"ג דצריך נמי לשלם לפועל. **@44ולא@55** זו ואצ"ל זו הוי. כמ"ש תי"ט. דליתא. ונדחק בחנם.

@11אלו ואלו @33הוי כמו אלה או אלה. וטובא דכוותה.

### @22משנה ו

@11עיין @33תשו' אמ"ה ז"ל (סקמ"ג).

@11ישבע החנוני ויטול @33לפי שחנוני עשוי ליתן פירות קודם שיטול הדינר. **@44אע"ג@55** דבמילי דעלמא. אמ"ר שרי כיסך. פתח שקך. מ"מ אין כל הפירות שוין. דאיכא דמרקבי. ולא משהי להו. וכי אמ"ר באקושי. **@44ונראה@55** דהכי נמי בזבינא דרמי באפיה. וכל שכן במקום שדרכן ליקח באשראי כל סחורה. דכולא חד דינא אית להו. ולא דווקא נקט פירות. אלא אורחא דמילתא הוא דנקט. שכן דרך חנוני המקיף. שמוכר פירות.

### @22משנה ז

@11אפילו נולד הבן כו' ה"ז נשבע ונוטל @33וא"ת זה אי אפשר בפחות מארבע עשרה שנים. והרי עברו עליו שתי שמטות. שמעת מנה אין שמטת כספים נוהגת בזמן הזה.

@11ותיובתא @33לרא"ש בתרתי. דאשכחן בתשו' שהרעיש את העולם. על הבלתי נזהרים עכשיו לשמט כספים. **@44ותו@55** דקפיד טובא אשטר ישן. וחייש מלמגבי ביה. והא כה"ג ודאי נזדקן השטר טובא (דסתם ישן שנים. מיושן שלש שנים. אע"ג דאשכחן נמי ישנה. ששים שנה) ולא חייש ליה תנא דמתני' לגמרי. **@44וי"ל@55** דלק"מ. כיון דנאמן אדם לומר פרוסבול היה לי ואבד. הכי נמי טענינן ליה אנן ליורש. אע"ג דלא קטעין איהו.

@11ומשו"ה @33ניחא נמי דאין כאן. בית מיחוש לשטר ישן. דודאי שטר ישן דעלמא. איתרע ליה קצת. וצריך דרישה וחקירה. מיהו שאני קטן. דלא ידע במילי דאבוהי. ובעל כרחו ממתין עד שיגדיל ויודיעוהו. ודאי ליכא למיחש מידי.

@11ואי @33איתא למלוה כפרנית בשטר (עמש"ל בסמוך מ"ח) משכחת לה נמי כה"ג. ובסתמא נמי טענינן ליה. דכפרנית היתה.

### @22משנה ח

@11והשביעית @33עתי"ט בשם הר"ן משמא דגמרא דבני מערבא. מלוה שנעשית כפרנית אינה משמטת. **@44צ"ע@55** אם איתא אפילו במלוה בשטר.

@11עתי"ט @33בהצעה שלפני מסכת עדויות. שהביא לשון ר"מ ור"א שנדחקו מאד בענין זאת המסכתא. **@44ולא@55** שמו לב אל המחלוקות שנזכרו בה למה אלו דווקא. והלא בהרבה דברים יותר מאלה. נחלקו אותם התנאים. גם ב"ש וב"ה.

@11ונ"ל @33שכל אלו החלוקין ששנו דבריהם בזאת המסכתא לא מדעת עצמם נחלקו. אלא כולם עדויות היו. ועדיהם המה אלו החלוקין. זה על זה. שכל אחד אמר מפי המרובין מה ששמע. העיד. וכן לחברו הנחלק עליהם. כענין עקביא ומחלוקתו. עם שנראה שע"פ סברת עצמם באו לידי מחלוקת. כמו בפ"ו. מחלוקת ר"י יר"ן עם ר"א. ואעפ"כ התחיל רבי לומר העיד ר"י ור"ן. גם ר"א לא דבר שלא שמע מפי רבו.

# @88מסכת עדויות

## @00פרק א

### @22משנה א

@11וסת @33מלה תלמודית. מתנכרה.

@11והמשמשת בעדים @33כלומר מצוה על כל אשה לשמש בשני עדים. **@44עמ"ש@55** הרע"ב ספ"ב דנדה.

### @22משנה ד

@11אבות העולם @33הלל ושמאי. **@44צ"ל@55** אבות העולם מיקרו. אבות סתמא לא מיקרו.

@11לא עמדו על דבריהם @33צ"ע. היכן מצינו בהלל ושמאי עצמן. שלא עמדו על דבריהם. וגם בבית שמאי. משמע מסקנא ספ"ק דיבמות. דעשו כדבריהם. וצ"ל דקאי אהלל. ובית הלל. דלא עמדו בדבריהם כדלקמן. אלו דברים שחזרו ב"ה להורות כדב"ש. וכן בשטת שמנה עשר דבר. נמנו ורבו ב"ש על ב"ה. וכן הלל עצמו חזר לדברי שמאי. גבי הבוצר לגת (נמצא באבות עולם ששנו כאן לא נכלל שמי. אלא הלל ותלמידיו).

@11א"כ @33אין ענין משנתינו זאת. לתת טעם למה נשנה מחלוקת ב"ש וב"ה בכל מקום. אע"ג דב"ש במקום ב"ה. אינה משנה. דבהא טעמא אחרינא איכא. והיינו דר"י דבסמוך וכדאמרינן בעלמא. דאמר לך מני ב"ש. וכן הא דא"ר הונא תנא בש"א אין מאכילין את העניים דמאי. אתיא כר"י דהכא. **@44ועדיין@55** קשה קצת לשון רבים אבות העולם. ואי כפירוש הרע"ב הנ"ל. הא לא אשכחן דהדר ביה שמאי לגבי הלל. ומש"ל אינו מספיק. ונראה דוחק.

@11לכן @33נראה יותר כפירוש הר"מ. שלא עמדו חכמים על דבריהם. ואמתני' דלעיל קאי. דלא עמדו דברי שמאי והלל. אלא דברי הגרדיים. גם שניהם שו"ה הודו. להם ודוק.

### @22משנה ה

@11שאין ב"ד יכול לבטל @33עמ"ש בס"ד רפ"ה דמ"ש. ובשי"ע (סק"ז) ובאג"ב.

@11היה @33גדול ממנו בחכמה כו'. עתי"ט להכי אהדריה כו'. דבכה"ג פ"ה דאבות והתם פשיטא דאו או קתני. **@44לא@55** ידענא מאי פשיטותא. אע"ג דאייתי לה נמי התם בשם מד"ש. לא כיפי תלי להם. עמ"ש שם בס"ד. איברא ליתא.

@11עד שיהא גדול בחכמה ובמנין @33ועתי"ט מ"ש בשם הראב"ד. דכשהמנדה ידוע. הוא חשוב וימנע כל אדם מלשקול עצמו כנגדו. שאם שוה לו בחכמה. שמא אינו שוה בי"ח כו' ולא למנין שנים. ע"כ. **@44ר"ל@55** אפילו גדול במנין תלמידים. אינו יכול לבטל דברי היחיד החשוב. דד"ח אפילו באלף לא בטיל (עשי"ע סק"י) והיינו נמי טעמא דמתני' וגם לפעמים התלמידים חציפי חוורי דמליין קטמא. כמו בדור יתום הללו (ועס"ח).

### @22משנה ו

@11למה מזכירים דברי היחיד @33כו' אומר אני מכאן ראיה שיש להניח הנוסחאות המוטעות (לפד"ה) הנמצאות במשנה ובתלמוד. ואין למהר למחקם. מפני שני הטעמים שנזכרו כאן (היכא דלא הוי טעות דמוכח טובא) אבל יש להעיר עליהם. ולא להסירם מן הספרים.

@11גם @33יש לזה כדמות סמך. במה שראינו אפילו בתורה ובדברי הנבואה. יש קרי וכתיב (אע"פ שאינו דומה כלל. דקריין ול"כ. או כתבן ול"ק. הל"מ נינהו. אלו ואלו דא"ח הן. זכר לדבר מיהא איכא) גם בגמרא דפ"ינ (דק"ל סע"ב) יש ראיה גמורה. ועיין בשלהי קונדרס בנין בית הבחירה שלנו.

@11ועוד @33בה שלישיה בזכרון המחלוקות במשנה. צא ולמד משוק של תגרים בחלופי מטבעות בנוהג שבעולם. שכל מדינה ומדינה ועיר יש לה מטבע מיוחד לעצמה. משונה משל זולתה במשקל ובכסף וזהב. כל אחד או טוב מזוקק מחברו. או גרוע ומעורב בסיגים מזולתו. אצ"ל בצורותם הנפרדות זו מזו. והייתי מימי תמיה. מה ראו אנשי העולם על ככה. ומדוע לא הסכימו כולם על אופן מטבע אחד. בערך אחד ושווי אחד לכולם. ויהא עובר לסוחר בכל מקום. בשוה. והמה בקשו חשבונות רבים. ע"י השתנות הערך בין מטבע מקום אחד לזולתו. וע"י כך העובר ממקום למקום נפסד בחליפין. כ"ש הצריך למטבע במקום אחר. אך בחכמה עשו כן. כדי להמציא רווח לשולחנים. שיהא להם ג"כ במה להשתכר. ולא חשו להפסד מועט של הסוחר. ששכר נגד זה הרבה בסחורתו.

@11כן @33הדבר הזה. להבדיל בין קודש לחול. ע"י שינוי הדעות החלוקות. נשכרנו הרבה לחקור לב כל אחד מהחכמים. שאין דעתם ושכלם שוה. ולחדד השכל. ע"י קנאת סופרים תרבה חכמה. ישוטטו רבים ותרבה הדעת. עם שיש קצת הפסד זמן בעיון וחקירה. ועמל כבד לירד לעומק דברי מחלוקתם בפלפול ודיוקים וסברות מחולפות. ולעמוד על המסקנא. לקבוע הלכה ברורה פסוקה. אדרבה גם זה ריוח. אגרא דשמעתא סברא. ולפום צערא אגרא. ודבר זה נלמד גם מהתורה. שנשתמשה בלשונות מסופקים. ומשתמעי לכמה אנפי. אף בדברי המצות. החוקים והמשפטים המעשיים. ההכרחים לדעתם בבירור גמור בכל עת. והסתירה הכוונה האמתית המוחלטת. ומסרתם לחכמים. עם רמזים דקים בכתוב. הן לא קצרה יד ה' לדבר בלשון באר היטב מובן לכל. אם לא כאשר אמרתי. להרבות שכר העוסקים ועמלים בתורה.

### @22משנה ז

@11שמאי אומר @33דבר חדוש הוא זה. וכן במשנה הסמוכה. ולהלן במ"י וי"א. ועפ"ק דשבת בסוגית י"ח דבר. ששמאי והלל לא נחלקו אלא בשלשה מקומות. אך כאן (בארבעה מקומות הנ"ל) לא היה הלל במחלוקת.

@11וצ"ל @33מה שאמר שמאי. דברי יחיד הם. הוא ששמע כך משמאי. ושאר תלמידיו לא ידעו ולא שמעו ממנו דבר זה. כענין שמצינו ספ"ב דעירובין בר"אי ששמע דברים מר"א. וחזר על כל תלמידיו ובקש לו חבר ולא מצא. וצ"ל שחזר בו. כדאשכחן בגמרא פא"צ. דלאורתא אמ"ר הכי. ובצפרא הדר ביה. ואותם התלמידים ששמעו הראשונה. לא שמעו השניה. ואפשר ג"כ שבארבעה מקומות אלו חלקו ב"ש. על רבם ועל ב"ה. ואמרו דעת שלישית. אבל אין נראה לומר ששמאי אחר הוא שנזכר כאן בפרקין.

## @00פרק ב

### @22משנה ג

@11והבשר @33כתי"ט ומים תלושים מכשירים כו'. ומסולקת קושית תו' בזה. ע"כ. **@44ולא@55** ידעתי מה היה לו שכתב כן דודאי קושית התו' אלימתא היא. אליבא דשמואל. דהוא מרה דשמעתא דהכשר בשר זה. ולדידיה לית לן קרא לתלושין דמכשרי. כמ"ש התו' שם. וזה ברור.

### @22משנה ה

@11שהן טהורות באוהל המת @33עמו"ק ריש הלכות חנוכה.

### @22משנה ח

@11ועל שירי תנור כו' והודו לו @33עתי"ט מ"ש דעל שהיו אומרים שלשה הוא דהודו כו' **@44נ"ל@55** הבל. במ"כ הפך קערת כסף ההבנה על פיה.

### @22משנה ט

@11האב זוכה לבן @33עיין חנון צורי.

@11ובמספר הדורות לפניו @33עמ"ש ראב"ד. דקאי אזכות הדור. ולתי"ט אאב קאי. **@44וכל@55** דבריהם דחוקים. בפרט לשון תי"ט אליבא דרע"ב. תקשי הני שיתא נינהו. והא בתוספתא דאייתי לעיל. משמע דחמשה בלבד הם. גם האע"פ שדייק ראב"ד. לא נתיישב היטב בדבריהם.

@11ולדעתי @33יש דרך פשוטה טובה. לפרש לשון המשנה. שמספר הדורות. הוא תנאי למה שקדם. שהאב זוכה לבנו בשנים. אח"כ אמר שאריכות ימים (טובים. כי הרעים כאין חשובים) עם שהם נחלת אבות. תלוים ג"כ במספר הדורות לפניו. כי אף אם אחד היה אברהם וירש את הארץ. וזכה לבניו להנחילה להם. לא יכלו להוריש את יושבי הארץ מיד. אלא אחר ארבעה דורות. ככתוב ודור רביעי ישובו הנה. וזה לפי שלא שלם עון האמרי עד הנה. כדמפרש קרא. על כן לא הועילה זכות האב עד אותו זמן. **@44ומפרש@55** ואזיל והוא הקץ. כי אע"פ שנאמר וענו גו' ארבע מאות שנה. דמשמע אחר זה מיד יחזרו לארץ. כי כל עיקר ירידת מצרים. היה מתחלה בשביל כך. כי לא היה להם מקום ישיבה בארץ כנען עדיין. ואעפ"כ כשיצאו לא יכלו להכנס מיד לארץ. לפי שלא שלם עון האמורי עדיין. לפיכך תלה בשנים ובמספר דורות לפניו. שהוא הקץ האמיתי. והוא ע"ת קץ. כמ"ש בס"ד בלקוטי אורות. ובמיטיב נגן. ועיין עוד בפירושי לתרגום המכונה יב"ע עה"ח. ובהגהותי לצמח דוד.

### @22משנה י

@11משפט המצרים @33יש לתמוה. כי במ"ר (עה"פ וימלא ז"י אחר הכות ה' את היאור) משמע שכל מכה שמשה חודש ימים. ואינן אלא עשר מכות בכלל. א"כ נשארו שני חדשים פנויים. ואיה המשפט. **@44וי"ל@55** קצת. שאין הכוונה שהתמיד המשפט בהם כל ימי החודש רצופים. כי בלא"ה לא כל החודש עמדה המכה. כמ"ש במדרש. הא לא באו להודיע כי אם משך זמן משפט המכות בכללן. מכל מקום צ"ע מתי היו הימים הפנוים ממכות.

@11שוב @33ראיתי בח"א. דבר זה. שכתב אם היו המכות רצופות. צ"ל שהתחילו מתמוז.

@11ותמיהא @33דלא סליק ליה חושבנא. דהא אפילו נצרף גם חצי ניסן. לפחות צריך שיתחילו מחצי סיון. גם דס"ע צ"ע. כי בפ"ג משמע שהתחילו באייר. א"כ אינן יב"ח. ובפ"ה משמע שהתחילו בחצי ניסן. **@44ונראה@55** ליישב הכל בטוב טעם. כי באמת לא נזכר במשנתנו כלום ממכות דווקא. אלא משפט המצריים. והוא אמנם התחיל משעה שבא משה אל פרעה. וא"ל שלח את עמי. מאז התחיל הש"י לישב עליהם במשפט. גם מן אז הרגיש פרעה בפורענות. ומזה השליחות עבר חודש אחד (נמצא בחצי אייר בא אליו שנית) עשה מופת התנין. שהה עוד חודש ימים. חזר ובא אליו בחצי תמוז. והתחילה מכת הדם וכן כולן. נמצא כלה המשפט. ושלמו המכות כסדרן. לסוף יב"ח בשנה האחרת. כמ"ש בפירושי לס"ע.

@11גוג ומגוג @33גי' שבעים אומות.

@11שנאמר ומדי שבת בשבתו @33ז"ל רע"ב. כלומר לאחר שיהיו בגיהנם כל כך ימים. כמו שיש כו'.

@11לא @33ידעתי מניין זו. ולשון המשנה לא משמע הכי. אלא מפסח ועד העצרת ממש.

@11ונ"ל @33שזה מפני שהם ימי נקיון. ולכן גם הם ימי ספירה (דעומר) לטהרה. כמ"ש בס"ד במבוי י"ב (לעיר האלהית) וריב"ן לא פליג אלא בדאיכא הנך שבע שבועות. הכי הוא דסגי. מיהו כי ליכא כסדרן. מודה דבעו שנים עשר חודש. דלהכי אתי מדי חודש בחדשו.

## @00פרק ג

### @22משנה א

@11בכשני כו' @33כל הכפין הללו שבמשנתנו. אינן באין לדמיון השעור בקירוב. אלא לענין הזית.

### @22משנה ד

@11גלגילון @33ע"פ הר"מ. **@44ולא@55** ידעתי מדוע הרחיקו משרשו. והלא טוב להביאו אליו. ויפורש כמשמעו לשון גלגול. על שם שמגלגלו סביב גופו. כאזור הזה.

### @22משנה ה

@11ארוג טמאה @33אפילו רבי דוסא. בבית קבול ארוג מודה.

### @22יא

@11עיין @33פרק ב' דביצה.

## @00פרק ד

### @22משנה ב

@11הכל מודים שהיא מותרת @33ולא שייך טעמא דהכנה. דדווקא לידת ביצה חשיב הכנה. כו'. שאילו נמצאת במעי אמה אינה מגדלת אפרוח כו' עכ"ל הרא"ש.

@11תמיהא לי. @33א"כ לא הכינה שבת כלום. וי"ט הכינה לעצמה. גם לא ידעתי מניין לנו דבר זה. **@44ולדידי@55** מסתברא איפכא. ביצה כבר נגמרה מכל וכל. מאתמול. הילכך הויא הכנה.

@11והיינו @33דאמרינן עם יציאתה נגמרה. לכל דבר. משא"כ עגל שלא נגמר עד עת לדתו ממש.

@11והא @33דאמרינן ב"פ הבא על ב"פ. נ"ל בדשחטוה לאם ביום שכלו חדשיו מיירי. ועכ"פ חיות העגל תלוי באמו. כל עוד שלא נעקר לצאת. כי עובר ירך אמו הוא. ונזון ממה שאמו נזונת. אבל ביצה משנגמרה. שוב אינה מחוברת לאמה, ואינה מעורה עמה. ולא נזונת ממנה. אלא כדמנחא בכדא דמיא. ואוכלא דאפרת הוא. אלא שדלת נעולה בפניה. עד שתצא לאויר העולם.

### @22משנה ה

@11כרם רבעי @33עמ"ש בס"ד במשנה לחם מ"ו פ"ז דפאה.

@11ובה"א כולו לגת @33והא מילתא נמי חומרא כו' אצל העניים. משום גזל בע"ה, ראב"ד.

@11קשיא @33לי. למה ליה למימר הכי. והא איכא דעדיפא. משום דעניים מפקעי ליה מקדושתו. ומשום גזל שמים. הוה ליה למימר. וכמ"ש ראב"ע בכיוצא בה. הרי אתה כמהנן ממון. ואין אתה אלא כמפסיד נפשות. שנאמר היקבע אדם אלהים וגו'.

### @22משנה ו

@11א"צ לנקב @33עתי"ט שמגיה בלשון רע"ב מוחל בחי"ת. **@44ובאמת@55** אינו כן. אלא מוהל בה"א גרסינן. כמ"ש בס"ד בטהרות.

@11אע"פ שמנטף טהור @33פירושא דהך מתני' קשיא טובא לדרך המפרשים. כי איך אפשר להעלות עה"ד. שאדם יקבל טומאה מן המשקין שאינן של זב וזבה (אם לא טומאת ידים. עפ"ח דפרה וריש כלים ובכ"מ) ואנן סתמא תנן. שוב ראיתי שגם תי"ט הרגיש בזה. אבל לא נתיישב כלום בדבריו. **@44ועוד@55** אי מתורת משקין קאתו עלה. הלא אין שעור למשקין טמאין. בכל שהו מטמאין הן את הידים. ותו מאי שנא שמן טמא מתחלתו דסיפא. משמן טהור שנטמא. מי לא בעי טעמא. **@44מכל@55** הלין. נ"ל ד"א הגון בפירוש משנתנו. משום חנינה נגעו בה. דשמן מין רבב הוא. ובבגדים חוצץ. כדתנן על של בנאים מצד אחד חוצץ כו'. ועל בשר אדם נמי בדין דלהוי חציצה. כי השמן סותם נקבי העור. ונסרך על העור. לכן סיכה דינה כשתיה בכ"מ. אלא משום תועלת האדם והנאתו בסיכה. בטל השמן ע"ג גופו. ולא חייץ. מיהו כי מנטף. דאית ביה טובא דלא צריך ליה. ולא בטיל אגב גופא. הויא חציצה לב"ה בכדי סיכת אבר קטן. דהוי ליה דבר חשוב לחוץ. משום דכה"ג קפיד עליה. וחציצה בקפידא תליא מילתא. ומשו"ה כל מה שנדבק השמן. ע"י סיכה ונסרך בבשר. לא חייץ. אבל טפי דלא ניחא ליה ביה. קפיד וחייץ. ובשמן טמא מתחלתו. מעיקרא קפיד עליה. ולא ניחא ליה שישאר על בשרו יותר מכדי סיכה (דפורתא עבדי לה) ומאי דטפי. ודאי קפיד עליה לב"ש נמי. ופליגי בשיעורא.

@11טופח ומטפיח @33נראה משום דכל משקה טופח. מטפיח הוא בלי ספק. אלא שהטופח גרידא. כשמטפיחים בו. לא נשאר בטופח כלום. לכך הוצרך לומר ומטפיח. כלומר שיש בו כל כך משקה. שלאחר הטפחה עדיין נשאר בו לחות של טופח. ואינו מתקנח כולו כשמטפיח. ששני הדברים נמצאים בו ביחד.

### @22משנה ז

@11ובה"א צריכה ממנו גט שני @33עתי"ט שהאריך הרחיב לשון לבאר כוונת הר"מ בפירושו כאן שקלסו מאד. ולכוונו עם מ"ש בחבורו. של"א חזקה זו אלא באשתו שגרשה כו'. דליכא למימר דאתא למימר כשיש כאן עדים. דפשיטא כו'.

@11ואולם @33לדעתי מה שדחה תי"ט. זהו האמת בכוונתו ז"ל. ור"ל דמ"ש הן הן עדי יחוד הן הן עדי ביאה. באשתו. זוהי הפליאה הגדולה שנתפעל ממנה. ועשה לה כל הקלוס הלז. דקמ"ל חדושא. דעדי יחוד בלבד. יש להם דין עדי ביאה ממש לכל דבר. באשתו שנתגרשה. אע"פ שבאשה אחרת. אין להם דין עדות קדושין כלל. **@44וזה@55** מפני שאז אין לו יכולת על זה. כלומר משום דחציף מאן דמקדש בביאה. ואין אדם שליט על זה. להחציף פניו. לומר לבני אדם. ראו שאני עושה זאת. אע"פ שיצרו בוער בו. לאהבת אשה. ואינו מושל ברוחו. בדבר זה. דיצרא דעברה אלים טובא. מכל מקום לא יוכל להסכים לעשות חוצפא יתירה. שאין יצרו תוקפו בה. לתת גם פיו לחטיא את בשרו. ומאחר שאין לו יכולת על זה. משו"ה לא מהנו עדי ביאה. ואין חוששין לביאתו. לקידושין.

@11משא"כ @33באשתו. שיש לו היכולת על זה. לשתוק ולבעול לשם קדושין. לפי שכך אמרו חכמים. שהן הן עדי יחוד. הן הן עדי ביאה של קדושין. **@44וזה@55** ודאי דבר נפלא. שלא השוו מדותיהם. אשמעינן הילכתא. ואשמעינן טעמא.

### @22משנה ט

@11ואחד מופנה. @33ה"ה אם נשוי נכרית. אלא לרבותא נקטיה. דאפילו אין לו אשה. פליגי בה.

@11והלה @33מלה יוונית. שוה היא לזכר ולנקבה.

### @22משנה י

@11סדין בציצית @33וביום דהוא מצותו. אתי עשה. ודחי ל"ת. והקשו תו' דהיכא דאפשר לקיים שתיהן. כשלא ילבש אלא טלית של צמר. כו'.

@11והא @33לא קשיא. לא ילבש טלית כלל. דציצית לאו חובת גברא. **@44דמיירי@55** שצריך להתכסות בסדין. ולא סגי ליה בלא"ה. ואחר אין לו.

@11וכתי"ט @33בשם כ"מ. דקושיא מעיקרא ליתא. כיון דדרשינן סמוכין כו'. א"כ כלאים דשרי רחמנא היכי משכחת לה ע"כ. **@44ואינו@55** מוכרח. איברא איכא לאשכוחי. היכא דלית ליה. אלא חוט אחד של צמר לתכלת. ומיבעי ליה לקיומי מצות לבן בציצית של פשתן. כה"ג הוא דשרי רחמנא. כיון דלא אפשר ולא סגי בלא"ה.

@11אי נמי @33אע"ג דאפי' ציצית צמר בטלית של פשתן. נמי אשתרי. היינו דווקא היכי דלא אפשר ליה בטלית דצמר. מיהא היכא דאפשר ליה דמצי לקיומי תרוייהו. עלית של צמר. וציצית דצמר. לעולם אימא לך דלא דחי. ולא שרי רחמנא כה"ג.

## @00פרק ה

### @22משנה א

@11מפני שגדלה באיסור @33ואפי' נגמרה קודם שנטרפה אמה. אסורה. **@44נראה@55** לי טעמא משום גזרה. אטו ביצת טרפה מן הבטן. נגעו בה. הילכך לא פלוג בה.

### @22משנה ו

@11ונדוהו @33הראב"ד מפרש. לפי שאין עושין כן. שמא יוציאו לעז כו'. **@44ר"ל@55** הנואף והנואפת. יאמרו בלבם שאין ממש במי המרים. ויבואו לנאוף עוד. **@44אי נמי@55** אפילו באחרים ג"כ יש לחוש ללעז. כי אע"פ שלא ראו ולא ידעו אם זנתה באמת. מ"מ יש לפעמים הוכחות גדולות רגלים לדבר וידים מוכיחות. עד שהדבר ברור לעם ונחשב אצלם אמת גמור כאילו ראוהו.

### @22משנה ז

@11אני שמעתי מפי המרובים @33פירש הראב"ד. נראה כי הראשונים נמנו על אלו ד"ד והיו מחצה על מחצה. הוא שמע מן המחצה האחד. כו'. והוא עומד בשמועתו כו'. **@44ואינו@55** נוח לי. שא"כ מחויב היה לקבל דברי הרבים על כל פנים עכשיו שנצטרפו רבים עם המחצה. ולא היה לו לחלוק עליהם.

@11אבל @33אני אומר לא כך ולא כך. כי גם לא יתכן שיהיו חולקין במציאות אצל מי היה הרוב. דחד מנייהו משקר ודאי מזיד. אלא שני מנינים היו. בשני זמנים שונים. פ"א היה הרוב כדברי עקביא. ופעם נמנו ורבו כדברי חכמים. נמצאו דברי שניהם אמת.

@11תי"ט @33ד"ה ח"ו. צ"ל ויש לומר דס"ל.

## @00פרק ז

### @22משנה ב

@11על ציר חגבים טמאים שהוא טהור @33התו' (ואחריהם מפרשי המשניות) נדחקו מאד בטעם הדבר. וכבר כתבתי בענין זה בחי"ג פג"ה (צט"ב) ואעתיקנו הנה. וז"ל תו' שם בד"ה שאני ציר דזיעה בעלמא הוא. פירוש לא אסור אלא מדרבנן כו' ואע"ג דבת"כ דריש נמי גבי חגבים שקץ לאסור צירן כו'. אסמכתא בעלמא ע"כ. **@44וכתבתי@55** על זה. מ"ש תו' אסמכתא היא. אינו מוכרח. גם דבר תימה הוא. לומר דווקא בדגים אסמכתא היא. ובשרצים דרשה גמורה הויא ואיסור דאורייתא. כמו שהכריחו תו' שם באמת בראיות ברורות. מאי שנא שרצים מדגים. מאי אולמיה דשרץ. אדרבה דמו טמא ואינו מכשיר ואין לנו כיוצא בו. משמע לכאורה דדם דגים עדיף (איברא בקושטא תרוייהו שוין. עמ"ש שם בס"ד שלהי מכשירין) **@44אלא@55** יש לחלק בין ציר שיש בו מים. לאין בו מים. כמ"ש תו' עצמם בדבור הקודם (שם ד"ה והאמר) ובת"כ מיירי בציר שאין בו מים. והשתא אפי' אם ת"ל ההיא דכל גרב נמי מיירי בהכי. כשינויא קמא דתו' דלעיל. מ"מ שפיר קמסיק תלמודא דזיעה בעלמא הוא. משו"ה מקל ביה ר"י במין במינו טפי מבעלמא. אע"ג דציר דאורייתא הוי. אינו חמור כממש. אפילו אליבא דר"י דמחמיר במין במינו. ואע"ג דציר נמי חמיר טובא ודאי שהרי אוסרו ר"י במאתים. והיכן מצינו כיוצא בה. שאיסור דרבנן יאסור כל כך (ויותר מאיסורי דאורייתא גמורים) **@44ואב"א@55** כשינויא בתרא. וההיא מיירי בציר עם מים. ואפ"ה מחמיר בה ר"י טפי משאר איסורין. אלא שיש לו ביטול גם במינו. משום דזיעה הוי. השתא דאתינן להכי. כולא אתי שפיר בלי דוחק. ובודאי הוא דבר שאין הדעת סובלתו. לומר ציר דגים טמאין דרבנן. ודוק.

### @22משנה ו

@11נמצאת השני מעוברת @33עמ"ש בס"ד בהגהותי לס' הי"ד פ"ו מהל' ק"ה.

## @00פרק ח

### @22משנה ב

@11שהורהנה @33כתי"ט שמצא הפרש בין משכון להרהון. בחבורו של הר"מ (ע"פ הירושלמי) שהרהון אמרו שם על שלוה עכשיו. **@44הכי@55** הוא ודאי. ואשתמיטתיה גמרא דידן פ"ב דפסחים (דל"א) דאיתא התם בהדיא. כשהרהינו אצלו. יע"ש. **@44גם@55** מ"ש תי"ט דהכא נקט זה הלשון לרבותא. **@44מה@55** צורך לזה. ותנא מעשה שהיה כך היה נקט ואתא.

@11ועדיה @33בפסולי עדים קמיירי. הראב"ד. **@44ולדידי@55** א"צ לומר כך. אלא כל מקום שהאמינה תורה ע"א. הרי הוא כשנים. דכוותה בפ"ק דסוטה. ושבאו לה עדים. אפילו ע"א במשמע. והכי נמי בדוכתי טובא.

### @22משנה ג

@11נשמט @33מלשון רע"ב דבור שלם. וכן צ"ל **@44לטמא ולטהר@55** כו'. שבודקין ואומרים זו טמאה וזו טהורה. כל זה חסר בפירוש רע"ב. כנראה מתי"ט.

### @22משנה ד

@11איל @33שמא על שם גדלו וגבורתו משאר חגבים נקרא כך. ע"ד שקראו אילונית. שהיא דכרניתא. קולה כזכר. וכן גברתנית. שהיא אשת חיל כגבר.

### @22משנה ו

@11ומ"ש @33אע"פ שאין חומה. והא דתנן ואם אין מקדש. ירקב. כו'. הילכך נ"ל דמההיא ליכא למשמע. דילמא אע"ג דקדושה ראשונה קדשה לע"ל. ומן הדין אוכלין מ"ש כו'. אפ"ה אמרו חכמים שלא לאכול וירקב כו' עכ"ל תי"ט.

@11איברא @33בדותא היא במ"כ. ובלא"ה לק"מ. כמ"ש בס"ד שילהי קונדרס בנין ב"ה אשר לי יע"ש.

@11שקדושה ראשונה כו' וקדשה לע"ל @33פירש הר"מ קדושת מקדש וירושלם. אבל קדושת א"י. לא. ולמה כו'. לפי שקדושת מקדש וירושלם מפני השכינה. כו' אבל חיוב הארץ. אינו אלא מפני הכבוש. וכיון שנלקחה הארץ מידיהם. בטל הכבוש כו'. וכיון שעלה עזרא וקדשה. לא קדשה בכבוש. אלא בחזקה. ולפיכך כל מקום שהחזיקו כו'. הוא מקודש היום עכ"ל. **@44וכתב@55** עליו כ"מ. ואיני יודע מה כח חזקה גדול מכח כבוש כו'. ותו בראשונה שנתקדשה בכבוש. וכי לא היה שם חזקה. והניח בצ"ע. **@44ודברים@55** אלו המה נפלאו ממני. מה הלשון אומרת. מה כח חזקה גדול. מי הגיד לבכ"מ זה. והיכן שמע כזאת מלשון הר"מ. אדרבה זוהי כוונת הר"מ ז"ל. שלא להעדיף כח חזקה מכח כבוש. ואינו אלא למעט כח חזקה גרידא. מכבוש דאית ביה תרתי לטיבותא. **@44ובודאי@55** כך הוא דמשנטלה הארץ מידינו. בטלה חזקתנו עם הכבוש. שחלף הלך לו. ואע"פ שא"י מוחזקת היא מאבותינו. וקרקע אינה נגזלת. מ"מ בכבוש תלי לה רחמנא. ועל תנאי ניתנה. בעבור ישמרו חוקיו. ומשחזרו או"ה וכבשוה. חזרה לחזקתה הראשונה. פשיטא דאתי כבוש וחזקה. ומפיק מידי כבוש וחזקה **@44מיהו@55** כי הדרו להו עולי בבל ואחזיקו בה. ודאי מהניא חזקה. למאי דאחזיקו. מדעת אחרת מקנה אותה. דביה תליא השתא דליכא כבוש. ומשו"ה למאי דלא אחזיקו. לא מהני מידי. דלא אתיא חזקה לחודה. ומבטלה חזקה וכבוש דאו"ה. דאכתי יתבי בגווה. והיינו משום דלא הוי כבוש האידנא. **@44איברא@55** כבוש טפי עדיף ודאי. דאפילו קצתו מהני לכולה. ככבוש ראשון. והכי קיי"ל המוכר עשרה מדינות. הלך הקונה והחזיק באחת. קנה כולן. והבן זה כי ברור הוא בעזה"י. **@44וכך@55** היה אומר הר"מ טוביינא דחכימי. וכיון שעלה עזרא לא קדשה בכבוש. כדי שנאמר שיועיל אף למה שלא כבש. ועתיד ליכבש. דככבוש דמי. הא ליתא. אלא בחזקה בעלמא היא שהניחוהו להחזיק במקצתה. לא בכולה. ולא הונח לו לכבוש ולהחזיק יותר. פשיטא דכה"ג לא פשטה קדושה. במה שלא כבש ולא החזיק. אלא למאי דאחזיק. אחזיק מיהא לע"ל נמי.

@11ולא @33דמי לכבוש ראשון. שהיה על תנאי שמירת התורה כמש"ל. משא"כ בחזקה דכבוש שני. שהיתה מתנה חלוטה. מאת מלכי האומות המושלים עליה. בלי שום שיור ותנאי. בזה ודאי יפה כח חזקה. למה שהחזיקו. אבל הורע כחה למה שלא החזיקו. הרי אלה דברים מאירים כספירים. ובמ"כ הכ"מ ותי"ט. דאזלי בתר איפכא.

### @22משנה ז

@11ועוד אחרת היתה שם @33כו' עיין פיר"מ. ומ"ש תי"ט בשם רש"ל. וכן קשה במשפחה כשרה. למה לי עוד אליהו לקרבה. **@44במ"כ@55** לא אמר כלום בזה. כי לא על אלו אמר התנא. אלא כגון אלו. ר"ל כיוצא באלו הדומין להם בזה המקרה. ולא לגמרי. זה פשוט. **@44שוב@55** ראיתי שגם בתי"ט הרגיש בכך.

@11אמנם @33מ"ש עוד. דמשו"ה לא פרסמה רבי. לפי שכבר נטמעה בין הכשרות כו'.

@11לכאורה @33הוא נגד מ"ש בגמרא (קדושין עא"א) בפירוש. אהא דאר"י משפחה שנטמעה נטמעה. א"א אף אנן תנינא. עוד אחרת היתה שם וקרבה ב"צ בזרוע. כגון אלו אליהו בא לטמא כו' כגון אלו דידעין כו'.

@11הרי @33שהיא היתה ידועה ומפורסמת. והוא פירוש הרע"ב בראש משנתנו.

@11וכן @33צ"ל בהכרח. שאל"כ. איך יבוא אליהו לטמא ולרחק. אחר שכבר נטמעה. ואין מכירין בה. הא קיי"ל משפחה שנטמעה נטמעה. מכ"ש לע"ל. שיתן הקב"ה תורה חדשה וכמש"ל.

@11ואע"פ @33שתי"ט נשמר קצת. וסברתו לקוחה מדברי הר"ן. ויש לה סמך בגמרא ודאי דהכי אמרינן התם אמתני' דהכא. תנא עוד אחרת היתה ולא רצו חכמים לגלותה כו'. **@44ונ"ל@55** שהוא פירוש משנתנו. כלומר מה ששנינו כאן עוד אחרת קשיא ליה לתלמודא. אמאי לא גלי לה בשמה. כמו שגלה. משפחת בית צרפה. ומשני. ולא רצו חכמים לגלותה. והטעם לא אמרו. **@44אבל@55** נראה עיקר. משום סכנה הוא שלא רצו. כי הסכנה לעולם במקומה עומדת. שהקורא לחברו ממזר סופג כו'. ועבד דינא לנפשיה בדטבא ליה. לפיכך נמנעו מלגנות משפחות אפילו הידועים. ולא גלו אלא לצנועים. ולעתים רחוקות. כדי שלא תצמח רעה לחכמים מגלי הסוד. אם יתפרסם הדבר.

@11והייתי @33מתמיה מאד בענין המחלוקת שבמשנתנו. כי לפי מה שנפסקה הלכה בפ"י יוחסין (עב"ב) ממזרים טהורים לע"ל כר"י. ואתי דלא כמאן. דממזרי ודאין משמע דטמאין ודאי. עד שראיתי בר"ן בשם הרמב"ן. שיישב משנתנו על נכון. דמתני' לא איירי אלא בפסול עבדות וחללות. והוטב בעיני מאד **@44ומה@55** שהוקשה לר"ן. דמצות נוהגת לימות המשיח. **@44אשתמיטתיה@55** גמרא דפ' האשה שהיא עושה (סא"ב) דמצות בטלות לע"ל (וכ"ה במ"ר פרשת תזריע. עיין פנה ו' דאוצר הטוב).

@11ועדיין @33צל"ע ליישב כל הסוגיא דפרק עשרה יוחסין.

@11להשות המחלוקת @33של חכמים בד"ת.

@11לדבריו @33של ר"ש. המקרא נדרש לפניו. ולדברי חכמים. מקרא נדרש לפניו ולאחריו. ועיין בפירושי למשנה זאת בבית אל. במעמד ליום הרביעי.

@11שנא' הנה אנכי שולח וגו'. @33מ"ש בהגה תוך תי"ט. שמכאן רגילין לומר בתיקו נו"ט תשבי יתרץ כו'. **@44הבל@55** הוא. כי ע"פ האמת אין יוד במלת תיקו. שהיא רק מלה מקוצרת מן תקום. וכן ניקו ונימא. נקום ונאמר. ליקו לוקי. לקום. לוקים הוא כמו לאוקים. וכן אוקי ממונא. כמו אוקים. ומוקי לה. ומוקים ליה. וע"ס שבירת לה"א (נה"א).

# @88מסכת עבודה זרה

## @00פרק א

### @22משנה א

@11להלוותם @33פר"ח דווקא בחנם אבל ברבית שרי כו'. **@44קשיא@55** טובא. עחי"ג פא"נ (עע"ב) בס"ד.

### @22משנה ב

@11לאחר אדיהן @33לשון הר"מ אבל אנחנו אנוסים כו'. **@44ועל@55** דרך זה אמרו (בגמרא ח"ב) ישראל שבח"ל. עובדי ע"ז בטהרה הם.

### @22משנה ח

@11במחובר לקרקע @33דכתיב. לא תחנם.

@11ולא @33דווקא שבעת עממין. דבמתנת חנם אין טעם לחלק בין שבע אומות לשאר.

@11מיהו @33קשיא דכריתת ברית דכתיב אצל לא תחנם. אי בשאר אומות איירי. הכתיב גבי שלמה וחירם. ויכרתו שניהם ברית. עכ"ל תוס'.

@11ולדידי @33חזי לי דלק"מ. דודאי לא שנא כריתת ברית. לא שנא חניה בקרקע: הכל דבר אחד. בא"י דווקא הוא דאסירי. בין שבעה אומות. בין שאר אומות. ולא חלקה תורה בדברים הללו. שלא לכרות להם ברית להניחם בא"י. כי כל החונה בא"י ואינו מישראל. הרי הוא בכלל אותן עממין שאסרה תורה. ואמרה לא תחיה כל נשמה בא"י. אם אינה מקבלת עול אמונתנו ונכנסת בבריתנו. שא"כ הם עם כנען. כמו אותן השוכנים על הארץ מלפנים (עמ"ש בס"ד פ"ד דידים) שהרי ארץ כנען נקראת. ויושביה על שמה יקראו. ובמה יבדלו מאותן הראשונים. אם לא בהכנסם לדתנו. והיו עמנו לעם אחד. או שנעשו לפחות גרים תושבים. **@44אבל@55** בח"ל מותר להניח ולכרות ברית ולתת חניה גם לכל האומות. אין הפרש והבדל בין שבע אומות לשאר. כי שם הכל מותר לכל בשוה. והוא ענין כריתת ברית עם חירם וזולתו. וכן אפילו משבעה עממין אם פנו והלכו לארץ אחרת. הותרו בכריתת ברית. וכמ"ש בגרגשי. וגבעונים ה"ט כדקאמר קרא. אולי בקרבי אתה יושב. גו'. ואי לאו הכי. אין הכי נמי דשרו. ואע"ג דחירם בצור היה. וצור וצידון וכל גלילות פלשת לכנעני תחשב. ובכלל מתנת א"י הם. מכל מקום כל זמן שלא זכו ישראל להורישם. ונשארה ארצם להם. ולא נתיישבו בה ישראל. הרי היא נדונת כח"ל לענין זה. שלא הקפיד הכתוב אלא שלא ישכנו בינינו. שלא יבואו להחטיא אותנו. ולזה לא תועיל כריתת ברית להניחם לשבת עמנו ובקרבנו. כמ"ש יהושע לגבעונים. אבל כל שהם שוכנים בחלק מהארץ לבדם. ולא נתערבו בתוכנו. ולא יכולנו לגרשם. מותר לנו לכרות ברית עמהם. להיות בשלום יחדו. שלא להזיק זה לזה. אחר שההכרח הביא להניחם. ונחשבים כאילו הם יושבים בח"ל. ואפילו מה שכבשו עולי מצרים. ולא כבשו עולי בבל. נחשב ח"ל ודינו כארץ העמים לכמה דברים. עיין קונדרס גדר ישוב א"י (עיין מ"ש בסמוך בס"ד) ונכון הדבר.

@11ובסוריא משכירין בתים @33ע"ק גדר ישוב א"י.

@11בא"י @33היינו כבוש עזרא. כי כבוש עולי מצרים. דינו כסוריא בלבד. למ"ד קדושה ראשונה ושניה יש להם. שלישית אין להם.

@11רי"א בא"י משכירין להם בתים כו'. @33צע"ג בזה. מאי דעתיה דר"י **@44ואע"ג@55** דהכא בא"י של ירושה שניה עסקינן. דראשונה בטלה לה מדין תורה. מכדי שמעינן לתלמודא שלהי פי"ד דר"י קסבר ירושת עזרא נמי לא קדשה לע"ל. א"ה מאי עדיפותא דא"י מסוריא השתא. הכא דתרתי בעינן. ובדרבנן לא גזר.

@11איברא @33במסקנא התם קדחי תלמודא. ודילמא קסבר תרומה בזמן הזה דאורייתא. וליכא למיקם עלה דמילתא. **@44מיהו@55** מידי ספקא לא נפקא. והו"ל לבעל סוגיא דהתם לאתויי מתני' דהכא סייעתא למר. ותיובתא למר. או מי נימא דאתיא לא כמר ולא כמר.

### @22משנה ט

@11אף במקום שאמרו להשכיר @33כרע"ב לר"מ בסוריא כו' ולר"י אפילו בא"י. כלומר ודתנן במקום שאמרו ר"מ היא. תי"ט משמא דגמרא.

@11לא @33הבינותי כלומר זה. כי פירושו דרע"ב נראה מתנגד למ"ש בגמרא. וצ"ע.

@11לא לבית דירה כו'. @33נ"ל פשוט דווקא להשכיר לב"ד אסור. וטעמא משום שהבית הוא של ישראל. משא"כ במוכר. במקום שאמרו למכור לא הותנה שלא ימכרנו אלא לדור בו שאחר המכירה אינו של ישראל. ואין כאן שום איסור כלל. לכן לא הטיל בו התנא תנאי. גם א"א. דגוי הקונה לא ציית ליה. ולא יוכל ישראל למכור לעולם על אופן זה. ולכן תמהני ע"ל תו' בגמרא שתמהו על מה שנהגו עכשיו למכור כו' **@44עתי"ט@55** בשם ירושלמי שהביא הר"ן וסייעו מלישנא דמתני'. **@44ולי@55** משמע שאינו דיוק מכריח. שי"ל ובכל מקום. כמו וכן בכל מקום.

## @00פרק ב

### @22משנה א

@11נכרית מניקה בנה של ישראל @33ירושלמי שנאמר והיו מלכים אומניך וגו'. **@44ואף@55** למ"ד מצות בטלות לע"ל. הך קרא ליה"מ נאמר. וס"ל כמ"ד אין בין עה"ז ליה"מ. אלא שעבוד מלכיות בלבד.

### @22משנה ב

@11אבל לא בינו לבינו @33ואם רואה במראה. מותר. ש"מ דאסמכתא בעלמא היא. ולא בלאו גמור. דלא ילבש גבר כו'. קאי ארואה במראה. והותר לצורך כל דהו. **@44ואין@55** לומר משום ספק נפשות הותר כאן. כי מי הצריכו לחזר אחר ספר נכרי. **@44ואפילו@55** את"ל דמיירי דלא שכיח ליה ספר ישראל. לא יספר כל עיקר. ויגדל פרע כל ימיו. ולא יהא רשע שעה אחת לפני המקום. לעבור על דברי תורה. **@44לכן@55** איסור זה ודאי הותר מכללו. כל שאינו עושה לקשוט דרך נשים. והולך אחר הכונה.

### @22משנה ג

@11בשר הנכנס לע"א מותר @33ולא חיישינן שמא הוקצה לתקרובת ע"ז. כדאסרינן לשאת ולתת עם ההולכין לתרפות. מה"ט. דהזמנה לא מילתא בתקרובת **@44אע"ג@55** דלא שרי לזבוני להו אפי' מספק. מ"מ לא מתסר בהנאה. מספק דהזמנה. **@44ותו@55** אי איתא דאקלייה. לא הוה מזבין ליה. כדאי' בגמ' דריש פרקין.

### @22משנה ה

@11שמעמידין אותן בקיבה כו'. @33ומשום בשר בחלב לא היה אסור. כיון שהבשר בפני עצמו מותר כו'. **@44עמ"ש@55** בס"ד במו"ק י"ד (ספ"ז).

### @22משנה ו

@11ושלקות @33כל דבר שבשלו הנכרים. **@44והא@55** דנקט שלקות. דמשמע ירקות ששולקין אותן בלבד (דכותה שלקות דגמרא פכ"מ. וכדמפרש רש"י התם. **@44איברא@55** להתו' שם ג"כ הכל בכלל. ואפילו פרי העץ. עמ"ש בחי"ג שם בס"ד) ולא נסיב לישנא דבשול דכייל כל המבושל. וכדקרי להו תלמודא בכל דוכתא בשולי גוים.

@11י"ל @33בדיוק עשה זאת התנא. להשמיענו שאפילו דברים הנשלקים. שא"צ בשול גמור. רק שליקה בעלמא. שאינה רק בשול קל ומועט. ברתיחה אחת (עמ"ש בס"ד פ"י דתרומות) גם הן בכלל האיסור. כיון שדי להם בכך. וזהו בשולם. ואין צריך לומר תבשילים מוחלטים.

@11שדרכן לתת לתוכן יין @33אבל בידוע אסור כו' היינו שלפעמים נותנין בהן יין. **@44ואם@55** מיעוטא דמיעוטא הוא. עמ"ש בס"ד בתשובה על ענין הקאוי של גוים. ועל דג לאקס יבש.

### @22משנה ז

@11אין בהם משום הכשר משקה @33צ"ע פ"ג דטהרות בתוספתא שהביא הר"ש.

@11וכבשין שאין דרכן כו'. @33ולא גזרינן אטו דרכן הר"ן. **@44ולי@55** נראה דקמ"ל. אע"ג דאיכא מיעוטא דעבדי. כיון דלאו דרכן ולא אורחייהו דרובא הוא. לא חיישינן למעוטא דלא שכיח ולא ידיע. ולא עוד אלא אפילו נודע רק אחת. שבודאי אינה מערבת ואינו יודע ממי לקח. היא מצלת על הכל. וכענין שאמרו במחבואה דכהנות. ועמ"ש בס"ד בתשובה הנ"ל. **@44ולאפוקי@55** מבי דינא סריא דאסר דג מעושן (שקורין שטרויא ביקל) שהיו אוכלים אותו מעולם. בפני גדולי הדור השוקדים על תקנת הצבור. לא כהרי הבור.

@11ועלה של חלתית @33כאן נראה שחלתית אינה סם ושרף של אילן. אלא צמח הוא ויש לו קרטין. שהם פריו. וגם עלים. ואינו חלבנה. שהיא שרף אילן.

## @00פרק ג

### @22משנה ג

@11צורת חמה ולבנה @33מ"ש הר"מ בו. על הצורה שמייחסים הוברי השמים לשמש ולירח כו'. **@44אין@55** דבריו נראין להוציא הלשון ממשמעו. וכ"מ נמי בגמרא בהדיא דלא כוותיה.

@11אף הוא נעשה זבל @33עמ"ש בס"ד במו"ק י"ד (סימן כח).

### @22משנה ד

@11אמר לו כו' וכשיצא כו'. @33ובירושלמי גרס כשיצא וכן נראה. לפי שבגמרא אמרו לא השיבו כלל במרחץ. שאסור להרהר בו בד"ת כו' תו' ור"ן.

@11ואע"ג @33דהירושלמי ס"ל דשואלין בהל' בית המרחץ בבית המרחץ. כמ"ש ר"ן בפרק כירה.

@11הני @33מילי. בדברים הצריכים למרחץ. כגון להדיח קרקע ולסוך בשבת. **@44אבל@55** בדברים שאינם מצרכי מרחץ. כגון הא דהכא. דאפילו לומר שאסור להשיב במרחץ. מודה הירושלמי נמי דאסור. כדאיתא התם בהדיא. דאוסר לומר שאסור להרהר. במקום מטונף. אע"ג דמהלכות מקום מטונף הוא דהוי. אפ"ה ס"ל דאסור.

### @22משנה ה

@11מפני שיש בה תפיסת י"א @33ות"ק סבר הואיל ובתחלת נטיעתו לא נתכוין לעבדו. אין עבודתו כשנעשה מחובר אוסרתו. **@44היינו@55** בנטעו גרעין. אבל נטעו יחור. מודה ת"ק (ע"ל מ"ז בתי"ט. בשם רש"י ור"ן) דבתלוש ולבסוף חברו. כ"ע מודו. כמו בבית דבסמוך. **@44ודבר@55** זה נתעלם מרשב"א בתשובה. כמ"ש בס"ד במ"א.

@11כל מקום שאתה מוצא הר גבוה כו' @33לשון תו' בירושלמי פריך מבית הבחירה כו'. **@44לא@55** ידענא מאי קושיא.

### @22משנה ו

@11ביתו סמוך לע"ז @33כשקדם הכותל לע"ז. **@44ע"ל@55** מ"ז.

@11לע"ז @33הבית ע"ז עצמו נעבד. כ"פ המפרשים. **@44ולענ"ד@55** אצ"ל כך. כי משנעבד לתשמיש ע"ז. בכל ענין אסור.

@11אבניו כו' מטמאין @33אפילו חלקו של ישראל. **@44לפי@55** שאין ברירה. כשנפל ואינו ניכר חלקו של ישראל.

@11כשרץ @33ראיתי בהקדמת פירוש המשניות להר"מ. מסדר טהרות. ז"ל והאב השני משמשי ע"א. טמאים הם כזית. כטומאת שרץ. ואפילו נשבר מהם דבר ויהיה בו כזית כו'. והנה לשון המשנה. אבניו ועציו ועפרו מטמאין כשרץ ע"כ.

@11נראה @33שהביא את זה. להוכיח מה שהקדים לבאר. שאפילו נשברו משמשי ע"א שמטמאין במגע. והוא מה שהקשו התו' ריש פרק ר"ע במסכת שבת. ולדידיה ניחא דמשמשין חמירי בהכי.

@11ותימה @33גדולה על דבריו הללו. דהא תנינן עלה. ר"ע אומר כנדה. ואי איירי במשמשין מי איכא מאן דאמר דמטמו כנדה. הא בין לרבה. בין לר"א. אליבא דר"ע. משו"ה אתקש לשרץ. למשמשין. והיא פליאה נשגבה. צ"ע בחבורו.

@11ויש @33ליישב אם תעמיק העיון בשטה דר"פ ר"ע.

### @22משנה ח

@11שהנמייה @33כ"ה במשניות תי"ט. **@44אבל@55** הגרסא הנכונה והישרה היא הנבייה בבי"ת. והכי גרס נמי הערוך. וכן רד"ק בפירושו להושע (ט) והוא הפרח.

### @22משנה ט

@11נטל ממנה עצים @33ישראל. **@44א"נ@55** גוי. בשפה לצרכה. מיהו בנטל הימנה כרכור. משמע ודאי. שנטל לעשות כרכור. והרי זה ודאי שלא לצרכה.

## @00פרק ד

### @22משנה י

@11וזרקה בחמתו @33בתי"ט. אבל כי זרק ממש. אפילו שלא בחמתו שרי. כצ"ל.

### @22משנה יא

@11עד שיושיב שומר @33הקשו תו' תימה היינו רישא. דישראל ונכרי דרין בה. **@44ונ"ל@55** דהוה אמינא דרין בה בקבע דווקא בעינן. קמ"ל דאפילו מייתי שומר מעלמא (כדאיירי ודאי. דהא בשאין ישראל דר בה עסקינן הכא. אלא לפי שעה מושיב שם ישראל. בעת מלאכתו. ואח"כ הולך לו. וחוזר למקומו לביתו. שהוא דר שם) וקס"ד דאיכא למיחש. דילמא משתלי ושביק לגוי לחודיה. ואזיל לביתיה. היכא דקביע דדייר התם והדר אתא. **@44אשמעינן@55** רבותא לקולא. דלא חיישינן להכי. כיון שהושיבו לכך. חזקה שליח עושה שליחותו. **@44ותו@55** אשמעינן חומרא נמי. דכה"ג הוא דסגי אע"ג דאינו יושב ומשמר. מאחר שיחדו לשמור. אבל לא סגי בישראל עובר דרך שם באקראי. דיוצא ונכנס כי האי. לא מהני. ואע"ג דשכיחי עוברים ושבים. כיון דלא קביעי. לא חשיבי.

## @00פרק ה

### @22משנה ב

@11כל שבהנאתו @33ע"פ רע"ב יש משביח ולבסוף פוגם כגון שומן בשר עם חמאה. **@44הלכתא@55** רבתא לדין בשר בחלב.

@11כגון חומץ כו' @33עתי"ט. ז"ל אבל בכלי שאינו ב"י כו'. כשנתבטל בו המאכל כו'. כבר נפגם טעמו וריחו לא עמד בו. **@44דעדיפא@55** הול"ל אפילו קדרה בת יומא. לא אפשר דלא פגמא פורתא (כדאיתא פרק אלו עוברים. ופרק גיד הנשה).

### @22משנה ג

@11ויגוב @33הנקב. והוא פעל עומד (כעין נפעל מעצמו) לגזרת חסרי הנו"ן. בשקל יקום גוי. לא יגוש.

@11ותגוב @33המגופה.

### @22משנה ד

@11כדי שיפתח @33כו' שלא תשבר כולה ר"ל כל המגופה.

### @22משנה ז

@11משנכנסה לרשותם אסור @33ע"ל רי"ו בתי"ט. אבל בהכנסה לחוד לא נאסר. שאין חצרו קונה לו בע"כ. **@44ודאי@55** לא עדיף מחמץ דעשאו הכתוב ברשותו. ואפ"ה גוי שנכנס ובצקו בידו. אינו עובר עליו. **@44פסק@55** כו' דמשיכה קונה.

@11באיזה @33מקום. עפ"ה דבתרא משנה ז'.

@11מדד עד שלא פסק @33הב"י מפרש דודאי נגע בו הגוי. ומשו"ה תנן מדד ולא משך. לכלול בו שאחר שמשכו נגע בו. **@44לא@55** הבנתי זה. דהא ודאי האי מדד במוכר עסקינן. דאי בלוקח מודד איירי. הא ודאי קאסר ליה מיד. אע"פ שלא משך ולא פסק **@44והשתא@55** היכי ליתני משך ולא מדד. דהוה אמינא איהו מדד נמי. צריכא למימר דמיו אסורין. **@44עכבת@55** גם עקבת בקו"ף. יש לו דמיון בכתוב בענין הלז. ולא יעקבם.

@11עכבת יין @33כתי"ט. ומ"ש הרע"ב שלא יצא כטפה או שתי טפין. לפום ריהטא כתב כן. דהשתא טפה אחת. שתים מיבעיא. **@44ואני@55** אומר אפילו בתלמוד. אין זה דקדוק. כמ"ש בס"ד פ"ק דסוכה. שנמצא כך הרבה. **@44ואף@55** בלאו כדאמרי אינשי. נמי יל"פ. טפה שהיא כשתי טפין. דהיינו טופח על מנת להטפיח. וזה אמת נכון וברור בלשון ובענין. לפי דעתי. ודוק.

### @22משנה ח

@11ע"ל @33רע"ב. ואם עירה התר כו' אסור. אפילו חבית מלאה לתוך טפה. **@44משום@55** דקמא קמא אתסר.

@11בתי"ט @33ד"ה ואוסר. צ"ל ומסקי. ע"ש והוא שיזרוק מצרצור. כצ"ל.

### @22משנה ט

@11ושעיר המשתלח @33ל"ג.

@11הרי אלו @33עתי"ט שכתב. ולי אכתי קשיא ההיא דמעילה **@44עמ"ש@55** בס"ד שם.

### @22משנה יב

@11יגעיל @33תי"ט. ומ"ש הרע"ב ואח"כ מגעילו כו' ובלבון שלא הצריך הרע"ב לסופן כו'. כצ"ל. **@44והמגיה@55** בלשון התי"ט. לא הבין. חשב לתקן בלי דעת. לעשות לרוח משקל. והוא לו פנים קלקל.

@11שפה @33עמו"ק בי"ד סקפ"א.

# @88מסכת הוריות

## @00פרק א

### @22משנה א

@11ע"פ @33רע"ב ד"ה הורו. עד עפ"י ב"ד (רוב) יושבי. כצ"ל. **@44עיין@55** לתי"ט עד אלא הני היא דאקרו קהל כו'.

@11נ"ל @33מכאן יצא לו לרמב"ם. מ"ש בענין סמיכה בזה"ז. ועמ"ש בס"ד רפ"ק דסנהדרין.

### @22משנה ב

@11ר"ש פוטר @33אולי הוא רשב"ן תלמידו של ריב"ז. לא רשב"א.

### @22משנה ד

@11או שלא היה מופלא של ב"ד שם @33עתי"ט בשם הר"מ. **@44ש"מ@55** דס"ל מופלא אינו מן המנין. **@44והשתא@55** מצינן למימר דאתיא מתני' אפי' כר"י (דרפ"ק דסנהדרין) דמודה נמי ר"י דהוה אחד מופלא ע"ג השבעים. והוא אב"ד. וכ"כ תו' בסנהדרין (יו"ב) ד"ה אחד ממונה כו'. ועיין עוד תו' דסוכה (נא"ב) ומ"ש שם בחי"ג בס"ד. ולרבנן דר"י. ע"ב סנהדרין היו עם המופלא. שהוא האב"ד. או הנשיא שלהם. ואינו מן החשבון. והיינו דתנן בפ"ק דזבחים אמר ב"ע מקובלני מפי ע"ב זקנים.

### @22משנה ה

@11שאף אלו כו'. @33עתי"ט. **@44ועיין@55** מ"ש בחי"ג סוטה (יז"א).

## @00פרק ב

### @22משנה ג

@11אין חייבין כו' אלא כו' עם שגגת המעשה כו'. @33ואילו משיח לא קתני. משום פלוגתא דרבי ורבנן.

### @22משנה ה

@11ע"פ @33רע"ב שכתב ואין הנכה כו' אלא כהן משוח ונשיא חייבין כו'.

@11כ"ג @33איתיה בעולה ויורד. דמתמנה בפה. כמו שמסתלק בזה. **@44כמ"ש@55** תו' (יומא יב"ב) וכן נשיא שעבר. ע"ש ולקמן. ותדע איך ומי הנשיא שעובר.

@11והמשיח מביאין שעירה @33לרבי. בשגגת מעשה כהדיוט. ולרבנן. עם העלם דבר. כשאר מצות.

## @00פרק ג

### @22משנה ב

@11וכן הנשיא שעבר מגדולתו @33מוקי ליה בגמרא שנצטרע. כדאשכחן בעוזיה. והיינו משום דמצורע חשוב כמת. **@44נראה@55** דבאופן אחר לא משכחינן דעבר מגדולתו. אפילו העבירוהו. כענין שאירע באמציה. שהיה תפוס ביד יואש מי"ש. וכן כשקשרו עליו וינס לכישה. מלך עוזיה בנו במקומו ט"ו שנה. אעפ"כ דין נשיא היה לו. וכן אתה מוצא ביהואחז יהויכין צדקיהו. שהועברו מגדולתם. בודאי מעלת נשיאותם לא עברה בשביל כך. שאין אדם יכול להפקיעה מהם כל ימי חייהם. **@44גם@55** נ"ל. זהו דווקא. במלכי בית דוד שניתנה לו המלכות ולזרעו ברית מלח עולם. משא"כ במלכי ישראל. אע"פ שבעודם בגדולתם. דין נשיא להם. כמ"ש בגמ' אבל משעברו. עברו. והרי הן כהדיוט לעולם.

### @22משנה ד

@11אין בין כהן משיח כו'. @33עמ"ש בס"ד מ"ו פ"ב דמכות.

@11ואין בין כהן משמש לכהן שעבר @33עיין בס' באר שבע שהאריך בלשון הגמרא כשאמרו משוח קודם למרובה. היאך אפשר דלהוו בזמן אחד. ועיין בלח"ש פ"ק דיומא. ועתה ראיתי להרב הנ"ל שנגע ג"כ בזה ודחהו. דא"כ לא נקרא משוח. אלא כהן שעבר כו'. ואת"ל הא דקאמר משוח קודם למרובה איירי לאחר יוה"כ כו'. והא דקאמר מרובה קודם למשוח שעבר מחמת קריו איירי ביה"כ עצמו. גם זה א"א דא"כ לא הי"ל לקרותו להראשון משוח ולשני מרובה אלא הו"ל לקרותו לראשון כהן משמש. ולשני כהן שעבר. **@44ולענ"ד@55** מה שדחה. הוא האמת. ואין בו שום דוחק כל עיקר. ואי משום כהן שעבר. לא קשיא מידי. דכהן שעבר פירושו. שהועבר מן הכהונה גדולה לגמרי. כגון מחמת חולי או זקנה שאינו יכול לשמש עוד. והוצרכו למנות אחר תחתיו בחייו. או מחמת אלמות המלכים. שאפשר ארע בבית ראשון ג"כ. כמו שהיה מצוי בבית שני. זה פשוט. **@44מעתה@55** בכדי טרח בס' הנ"ל בכל שקלא וטריא אריכא ההוא. ולא אסיק מניה אלא כדמסיק תעלא מבי כרבא.

### @22משנה ז

@11האיש קודם להחיות @33והאשה לכסות כו'. להיות מסיק ב"י דה"פ. להצילם אם טובעים בנהר. ונקט כסות וה"ה לאכילה דחד טעמא הוא ע"כ.

@11ר"ל @33שאין דרכה של אשה לחזר על הפתחים. כמו האיש. **@44מיהו@55** נ"ל פשוט דהיינו כשאין שם סכנת נפש. אבל אם יש פקוח נפש בדבר. כגון שצריך לפרנס איש ואשה כאחת. אם לא ימותו ברעבון. ואין שם כדי לפרנס שניהם. או שהם חולים. וצריך להאכילם. כה"ג ודאי האיש קודם. ובכלל להחיות הוא דהוי.

@11ולהוציאה מבית השבי @33עיין אבן בוחן.

@11בזמן ששניהם עומדים לקלקלה @33מזומנים לכך. **@44אע"ג@55** דשבי כולהו איתנהו ביה מסתמא. א"ה לא דמי להיכא דידעינן בודאי דרוצים לקלקלו.

@11א"נ @33השתא מיירי בנכרים שבקשו מישראל. לתת להם איש או אשה לקלקל עמהם. נותנין להם אשה קודם. דומיא דמעשה שהיה בפלגש בגבעה (ולמדנוה ג"כ מן התורה. ע"פ המחשבה עכ"פ) **@44ואע"ג@55** דתנן התם אל ימסרו להם נפש אחת מישראל. היינו בשוין. ר"ל שכולן נשים. או כולם אנשים. דמאי חזית דדמא דהיאך סומק טפי כו'. אבל איש קודם לאשה מטעם הירושלמי. **@44וא"ת@55** למאי צריך לטעמא דאין דרכו בכך. תיפוק ליה דאיהו חמיר. **@44וי"ל@55** לא נצרכה אלא לנערה המאורסה. אע"ג דחמירא וגורם ממזרות (אע"פ שהולד כשר אליבא דהילכתא) **@44גם@55** יש לחוש שנאסרת על בעלה. כשנמסרת ברצון. **@44א"נ@55** שאני הכא. דאיירי כשיד גוים תקיפה על עצמן. ואין ספוק בידינו לפדות אלא אחד. והתם בתרומות בלמסור בידים עסקינן. דכה"ג דילמא לא שנא איש או אשה. לעולם אין מוסרין. אע"ג דתנן התם נשים. אורחא דמילתא הוא דנקט ומעשה שהיה. מאן לימא דשפיר עבד.

@11לקלקלה @33פירש רע"ב לביאה כו'. **@44כלומר@55** האשה לביאה. והאיש למשכב זכור. דכה"ג שניהם קרקע עולם נחשבים. **@44ונ"ל@55** שהוא הדין לאיש שרוצים לאנסו שיבוא על הערוה (וכותית בכלל. כמ"ש בס"ד בפנת אבן בוחן) וכן האשה. אע"ג דלכאורה כה"ג הו"ל האיש דרכו בכך. פשיטא שהאיש קודם. או משום הך טעמא גופא דירושלמי. שאין דרכו בכך. כי האיש דרכו לכבוש. ולא להכבש. ואם משום שקדושתו מרובה. **@44ועוד@55** דשאני אשה דקרקע עולם. ובאיש אין קשוי אלא לדעת. ואפילו המוקשה. מיהת איש חמיר.

@11וממזר לנתין @33זה בא מטפה כשרה כו'. ואפילו ממזרת שילדה מעבד ונכרי שהולד ממזר ע"כ.

@11ונ"ל @33ההיא לאו משום צד עבדות שבו. שהיא טפה פסולה. היא גרמה לו. דהא קיי"ל עבד וגוי הבא על בת ישראל. הולד כשר אפילו מאשת איש. דרחמנא אפקריה לזרעיה. וכמאן דליתיה דמי. א"כ אין כאן שום טפה פסולה מצד זה. רק מצד אמו. שהולד כמותה. ולא גרע מנה. דמהני לה שבאה מטפה כשרה. **@44מ"מ@55** נ"ל דבן הישראלית מגוי ועבד. וישראל גמור. הישראל הוא קודם לכל דבר. דהא קיי"ל מזהמין את הולד ופסול לכהונה. נמצאת קדושת ישראל מרובה. אע"פ שזולת זה גם הראשון דינו כישראל לכל דבריו.

@99ברוך שעזרני לסיים סדר נזיקין. ויצילני ממעיקין ומזיקין. ויעזרני על דבר כבוד שמו ותורתו להתחיל סדר קדשים. ולגמור כל הש"ס בבאורים ישרים הכרחיים ולמלאות החסר בפירושים. ולהרים מכרם חמד המשנה כל אבני מכשול בהבנה ולהכות בסלעי העיון הקשים. ויזובו מים צלולים מים קרים נוזלים יבכר פירות לחדשים. והיה פריו למאכל ועלהו לתרופה להשביע נפש שוקקה ולרוות כל צמא למים לשמוע כלמודים דבר ה' דורשים יומם ולילה ולא חשים.