

# كتاب العفاف

كتاب العفاف



كتاب العفاف



كتاب العفاف

# حِلَةُ الْعُقُولِ

فَسْرِحُ أَخْبَارِ آلِ الرَّسُولِ

تألِيفُ

الْعَلَامِ فَتِیحِ الْإِسْلَامِ الْمَوْلَى إِمَامِ الْجَلِيلِ  
تَسْلِيمَةٌ

شَهْرُ الْكَافِلِ لِتَقْدِيرِ إِسْلَامِ الْكَافِلِيَّةِ المُتَوَقَّفَةِ هـ ١٣٢٩

الجزء العاشر

حقوق الطبع محفوظة

للتـ شـ

الطبعة الثالثـه

١٤١٢ هـ

١٣٧٥ هـ

\* نام کتاب : مرآة العقول جلد ۱۰

\* تأليف : علامہ مجلسی

\* ناشر : دارالكتب الاسلامیه

\* تیراز : ۵۰۰ نسخه

\* نوبت چاپ : سوم

\* چاپ از : خورشید

\* تاریخ انتشار : ۱۳۷۰

---

آدرس ناشر : تهران - بازار سلطانی - دارالكتب الاسلامیه

تلفن : ۰۵۲۰۴۱ و ۵۲۷۴۶۹

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اِخْرَاجُ وَمُقَايِلَةُ وَتَصْحِيفُ  
الْمَسَيْلَةِ شَمَلَ السَّرْوَلَةِ

الناشر

دَارُ الْكِتَابِ الْإِسْلَامِيَّةِ  
لِصَاحْبِهِ الرَّجُلِ مُحَمَّدِ الْأَخْوَى  
تَهْرَانَ - بَازَارِ سُلْطَانِي  
تَلْفُونٌ ٥٢٠٤١٠

حمدأً خالدأً لولي النعم حيث أسعدي بالقيام بنشر  
هذا السفر العظيم في الملايين الثقافي الديماني بهذه الصورة الرائعة .  
ولله وآدالفضلية الذين وادزو وثافن انجاز هذا المشروع المقدس  
شகير متواصل .  
الشيخ محمد الاخو ندى

لِسَمْعِ اللَّهِ يَا الْجَنَاحَيْنِ

باب الكائنات

١ - عَدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِي فَضَّالٍ، عَنْ أَبِي جَيْلَةِ، عَنْ الْحَلَبِيِّ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ الْمُؤْمَنَةُ: فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: «إِنْ تَجْتَنِبُوا كُبَائِرَ مَا تَنْهَوْنَ عَنْهُ فَكَفَرْتُمْ سِيَّئَاتِكُمْ وَنَدَخْلُكُمْ مَدْخَلًا كَرِيمًا»<sup>(١)</sup> قَالَ: الْكُبَائِرُ، الَّتِي أُوجِبَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَيْهَا النَّارُ.

باب الكيائز

**الحادي عشر الاول : ضعيف .**

«إِنْ تَجْتَنِبُوا كُبَيْرًا مَا تَنْهَوْنَ عَنْهُ» قال البيضاوي : كبار الذنوب التي نهَاكم الله ورسوله عنها «نكفر عنكم سِيَّئَاتِكُمْ» نغفر لكم صفاتكم ونمحها عنكم «وَنَدْخُلُكُم مَدْخَلًا كَرِيمًا» الجنة و ما وعد من الثواب أو إدخالاً مع كرامة ، انتهى . ولنتحقق هنا معنى الكبائر و عددها قال الشيخ البهائي قدس سره : اختلف آراء الأكابر في تحقيق الكبائر فقال قوم : هي كل ذنب توعد الله عليه بالعقاب في الكتاب العزيز ، وقال بعضهم : هي كل ذنب رقب عليه الشارع خدراً أو صرحاً فيه بالوعيد ، وقال طائفة : هي كل معصية تؤذن بقلة إكثار فاعلما بالدين ، وقال آخرون : كل ذنب علم حرمه بدليل قاطع ، وقيل : كل ما توعد عليه تواعدآ شديداً في الكتاب أو السنة ، وعن ابن مسعود أتته قال : إقرؤا من أول سورة النساء إلى قوله : «إِنْ تَجْتَنِبُوا كُبَيْرًا مَا تَنْهَوْنَ عَنْهُ نَكْفُرُ عَنْكُمْ سِيَّئَاتِكُمْ» فكل ما نهى

عنه في هذه السورة إلى هذه الآية فهو كبيرة ، و قال جماعة : الذنوب كلها كبائر لا شراكها في مخالفة الأمر والنهي لكن قد تطلق الصغيرة والكبيرة على الذنب بالإضافة إلى ما فوقه وما تحته ، فالقبلة صغيرة بالنسبة إلى الزنا ، و كبيرة بالنسبة إلى النظر بشهوة .

قال الشيخ الجليل أمين الإسلام أبو على الطبرسي طاب ثراه في كتاب مجمع البيان بعد نقل هذا القول : و إلى هذا ذهب أصحابنا رضي الله عنهم فائتهم قالوا المعاishi كلها كبيرة لكن بعضها أكبر من بعض ، و ليس في الذنوب صغيرة و إنما يكون صغيراً بالإضافة إلى ما هو أكبر ، و يستحق العقاب عليه أكثر ، انتهى كلامه . و قال قوم : انتها سبع : الشرك بالله ، و قتل النفس التي حرم الله ، و قذف المحسنة ، و أكل مال اليتيم ، و الزنا ، و الفرار من الزحف ، و عقوف الوالدين ، و رروا في ذلك حديثاً عن النبي ﷺ وزاد بعضهم على ذلك ثلاثة عشر أخرى : اللواط ، و السحر ، و الربا ، و الغيبة ، و اليمين الغموس ، و شهادة الزور ، و شرب الخمر ، و استحلال الكعبة ، و السرقة ، و نكث الصفة ، و التعرّب بعد الهجرة ، و اليأس من روح الله ، و الأئم من مكر الله .

و قد يزداد أربعة عشر أخرى : أكل الميتة و الدم و لحم الخنزير ، و ما أهل لغير الله من غير ضرورة ، و السحت ، و القمار ، و البخس في الكيل و الوزن ، و معونة الظالمين ، و حبس الحقوق من غير عسر ، و الإسراف و التبذير و الخيانة والاشتغال بالملاهي ، و الاصرار على الذنوب ، و هذه الأربع عشر منقوله في عيون أخبار الرضا عليه السلام .

فهذه عشرة أقوال في ماهية الكبيرة ، و ليس على شيء منها دليل تطمئن به النفس ، و لعل في إخفائها مصلحة لا تهتمى إليه عقولنا كما في إخفاء ليلة القدر و

الصلة الوسطى وغير ذلك .

وقد نقل أصحاب الحديث عن ابن عباس أنَّه سُئلَ عن الكبائر أسبعَ هِيَ ؟ فقال : هِيَ إِلَى السَّبْعَمِائَةِ أَقْرَبُ مِنْهَا إِلَى السَّبْعَةِ ، وَرِبِّما يُقالُ : مَا ذَهَبَ إِلَيْهَا الْأَمَامَيْةُ مِنْ أَنَّ الْذَّنَوبَ كُلُّهَا كَبَائِرٌ كَمَا نَفَلَهُ الشِّيخُ الطَّبَرِسِيُّ عَنْهُمْ كَيْفَ يَسْتَقِيمُ مَعَ مَا تَقَرَّرَ مِنْ أَنَّ الصَّغَافِيرَ مَغْفُورَةٌ مِنْ اجْتِنَابِ الْكَبَائِرِ كَفُولَهُ تَعَالَى : « إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تَهْوَنُ عَنْهُ فَكَفَرْتُمُّكُمْ سِيَّئَاتُكُمْ وَنَدَخْلُكُمْ مَدْخَلًا كَرِيمًا » فَإِنَّهُ يَقْتَضِي أَنْ يَكُونَ الْكَبَائِرُ ذَنَوْبًا مُخْصُوصَةً لِتَجْتَنِبَ فِي حَصْلَتِهِ بِاجْتِنَابِهَا تَكْفِيرَ الصَّغَافِيرِ ، وَالْحَالُ أَنَّ تَكْفِيرَ الصَّغَافِيرَ بِاجْتِنَابِ الْكَبَائِرِ عَلَى الْقَوْلِ بِأَنَّ كَلَّا مِنْهَا أُمُورٌ مُخْصُوصَةٌ مُعْقُولٌ فَمَا مَعْنَاهُ عَلَى الْقَوْلِ بِأَنَّ الْوَصْفَ بِالْكَبَرِ وَالصَّغْرِ إِضَافَيْ ؟ وَجَوابُهُ أَنَّ مَعْنَاهُ أَنَّ مِنْ عَنْ لَهُ أَمْرًا مِنْهَا، وَدَعَتْ نَفْسُهُ إِلَيْهِمَا بِحِيثُ لَا يَتَمَالِكُ فَكَفَّهَا عَنْ أَكْبَرِ هَمَارِ تَكْبِيَاً أَصْفَرَهُمَا فَإِنَّهُ يَكْفُرُ عَنْهُ مَا ارْتَكَبَهُ مَا اسْتَحْقَقَهُ مِنَ الثَّوَابِ بِاجْتِنَابِ الْأَكْبَرِ، كَمَنْ عَنْ لَهُ التَّقْبِيلُ وَالنَّظَرُ بِشَهَوَةِ فَكَفَّ عَنِ التَّقْبِيلِ، وَارْتَكَبَ النَّظَرَ . كَذَا ذَكَرَهُ الْبَيْضَادِيُّ وَصَاحِبُ كَنْزِ الْعِرْفَانِ، وَفِيهِ تَأْمِلٌ فَإِنَّهُ يَلْزَمُ مِنْهُ أَنَّ مَنْ كَفَّ نَفْسَهُ عَنْ قَتْلِ شَخْصٍ، وَقَطْعِ يَدِهِ مثلاً يَكُونُ مِنْ تَكْبِيَاً لِلصَّغِيرَةِ وَتَكُونُ مَكْفُرَةً عَنْهُ، اللَّهُمَّ إِلَّا أَنْ يَرَادَ بِقَوْلِهِ مِنْ تَكْبِيَاً أَصْفَرُهُمَا مَا لَا أَصْفَرُ مِنْهُ مِنْ نَوْعَهُ، وَهُوَ فِي الْمَثَالِ أَقْلَى مَا يَصْدِقُ عَلَيْهِ الضَّرُرُ لَا قَطْعُ الْيَدِ وَفِيهِ مَا فِيهِ .

ثُمَّ قَالَ (رَه) : وَمِمَّا ذَكَرْنَا يَظْهُرُ أَنَّ قَوْلَهُمُ الْعَدْلُ مِنْ يَجْتَنِبُ الْكَبَائِرِ وَلَا يَصْرُ عَلَى الصَّغَافِيرِ يَنْبَغِي أَنْ يَرَادَ بِهِ إِذَا عَنْ لَهُ أَمْرًا وَكَفَ عَنِ الْأَكْبَرِ وَلَمْ يَصْرُ عَلَى الْأَصْفَرِ، وَهَذَا الْمَعْنَى وَإِنْ كَانَ غَيْرَ مَشْهُودٍ فِيمَا يَبْنُهُمْ لَكَتْمَهُ هُوَ الَّذِي يَقْتَضِيهِ النَّظَرُ، بِنَاءً عَلَى ذَلِكَ الْمَذَهَبِ، فَمَا فِي كَلَامِ بَعْضِ الْأَعْلَامِ مِنْ أَنَّهُ يَلْزَمُهُمْ أَنْ تَكُونَ كُلُّ مَعْصِيَةٍ مُخْرِجَةً عَنِ الْعِدْلَةِ مَحْلَ نَظَرٍ، إِذَا عَدَلَتْ عَلَى مَا يَظْهُرُ مِنْ كَلَامِهِمْ

ملكة تبعث على كف النفس عن الأكبر ، مع عدم الاصرار على الأصغر ، و الذنب وإن كانت كلها كبائر عندهم لكن ليس كل كبيرة عندهم مخرجة عن العدالة ، بل الكبيرة التي لم ينكر عنها إلى الأصغر منها ، والتي يصر عليها .

نعم يلزم من ظاهر كلامه أن العدالة لاتجتمع من الذنب إلا واحداً هو أصغر من الجميع ، ولعلهم يريدون من الأصغر من كل نوع من أنواع الذنب و إن كان بعد لا يخلو من اشكال .

نم لا يخفى أن كلام الشيخ الطبرسى مشعر بأن الذنب كلها كبائر متافق عليه بين علماء الإمامية ، وكفى بالشيخ ناقلاً .

إذا قالت حذام فصدق قوله فان القول ما قالت حذام<sup>(١)</sup>  
ولكن صر بعض أفال المتأخرين منهم بأنهم مختلفون وأن بعضهم قائل  
بعض الأقوال السالفة ، ونسب هذا القول إلى رئيس الطائفة والشيخ المفيد وابن البراج وأبي الصلاح والمحقق محمد بن إدريس والشيخ أبي على الطبرسى رضوان الله عليهم ، انتهى كلامه رفع الله مقامه .

وأقول : القول بأن الذنب كلها كبيرة مخالف لكثير من الآيات والأحاديث ، ولعل من قال بهذا القول غرضه المنع عن تحفيز الذنب والاستهانة بها كما مر في الأخبار ، فان معصية الكبير كبيرة ، ومخالفته الرب العجليل جليلة ، ولا ينافي ذلك كون بعضها قادحة في العدالة بنفسها ، وبعضها لا تكون قادحة إلا مع الاصرار عليها ، واجتناب بعضها موجباً للغفو عن بعضها ، كما هو صريح هذه الآية الكريمة ، وأمّا نسبة هذا القول إلى جميع الأصحاب ففي غاية الوهن ، فان الشيخ وإن كان ظاهر

(١) الشعـر لـسحـيم بن صـعب و « حـذـام » اـمـرـته . و ذـكـرـ فـي جـامـعـ الشـواـهدـ قـصـة طـوـيلـةـ فـي سـبـبـ اـنـشـادـهـ ، فـراـجـعـ انـ شـتـ .

\* \* \* \* \*

كلامه في العدة ذلك لكن في المبسوط صرّح بخلافه، وقسم الذنوب إلى الصغيرة والكبيرة وتبعد على ذلك ابن حزرة والفالاتان ، وجمهور المتأخرین ، والقول الأول من الأقوال التي نقلها الشيخ هو المشهود بين أصحابنا ، ولم أجده في كلامهم إختيار قول آخر وعرف العلامة (د) الكبيرة في كتبه كالقواعد والتحرير بأنها ما توعّد الله عليه النار ، وهو الظاهر من أكثر الأخبار كهذا الخبر ، لكن يظهر من بعضها أنَّ الكبائر هي الذنوب التي أوعدها الله عليها النار في القرآن ، ومن بعضها أنها التي أوعدها النار أو وقع فيها تهديد وتأكيد أو لعن وتخويف ، ومن بعضها أنها التي ورد فيها وعيد بالنار أو عقاب شديد في القرآن أو في السنة المتوترة أو الأعم ، وسبّيْن ذلك في شرح الأخبار الآتية إنشاء الله تعالى .

فقال بعض العامة : هي ما توعّد الله عليه بعذاب أو قرن بلعنة أو غضب ، ورووا ذلك عن ابن عباس ، وعنده أيضاً أنَّ الكبيرة ما نهى الله سبحانه عنه ، وقال الفزالي : هي ما فعل من دون استشعار خوف ولا اعتقاد ندم ، لأنَّ الذي يفعل الذنب بدون أحد هما مبترىء متهاون ، وما وقع منهم مع أحدهما صغيرة ، وقيل : يعرف الفرق بأنَّ تعرف مفسدة الذنب ، فان نقصت عن مفسدة أقلَّ الكبائر المنصوص عليها فهي صغيرة ، وإن ساوتها أو كانت أعظم فهى كبيرة ، فالشرك كبيرة بالمعنى ، وتلطم الكعبة بالقدر وإلقاء المصاحف فيه مساوله ، والزناد القتل كبيرتان بالمعنى ، وحبس إمرأة ليزني بها أو ليقبّلها لم ينص عليه لكنه أعظم مفسدة من أكل حال اليتيم المنصوص عليه ، والفرار من الزحف كبيرة ، والدلالة على عورة المسلمين مع العلم بأنّهم يسبون أمواههم وذرياتهم لم ينص عليه ولكنّه أعظم من الفرار من الزحف ، وكذلك لو كذب على مسلم كذبة يعلم أنه يقتل بها ، ولا يخفى ما في تلك الوجوه من الوهن والضعف ، وما في هذا الخبر الظاهر أنَّ الكبائر مبتدءة و التي خبر ، و

٢ - عنه ، عن ابن محبوب قال : كتب معي بعض أصحابنا إلى أبي الحسن عليه السلام يسأله عن الكبائر كم هي وما هي ؟ فكتب : الكبائر : من اجتنب ما وعد الله عليه

يتحمل أن يكون الكبائر خبر مبتدء ممحذف و التي صفتة ، أى الكبائر المذكورة في الآية هي هذه فالصلة إما موضحة أو إحترافية ، وعلى الأخير لامناف كون جميع الذنوب كبائر لكتتها بعيد .

**الحديث الثاني :** صحيح .

« كتب معي ، أى كنت حامل الكتاب « كم هي ؟ » سؤال عن عددها « و ما هي ؟ » سؤال عن حقيقتها ، وكان لا أنساب تقديم الثاني على الأول ولذا عكس عليه السلام الترتيب في الجواب « فكتب : الكبائر » أى سئلت عن الكبائر أو هو خبر مبتدء ممحذف ، بتقدير مضارين ، أى هذا بيان حقيقة الكبائر ، والحاصل أنه كتب لفظ الكبائر في صدر الكتاب ليعلم أن ما بعدها يتعلق ببيانها كما هو المتعارف في ذكر العنوانات ، ثم يبيّن عليه السلام حقيقة الكبائر فقال « من اجتنب » فهو مبتدء وكفر على بناه المعلوم أو المجهول خبره ، ويظهر منه بتوسيط الآية المتقدمة حقيقة الكبائر فأنه يبيّن عليه السلام ذكر مضمون الآية ، و ذكر مكان الكبائر المذكورة في الآية ما وعد الله عليه النار ، والوعد هنا بمعنى الوعيد ، ثم يبيّن عليه السلام عدد الكبائر بقوله : « السبع الموجبات » بالكسر ، ويتحمل الفتح أى السبعة المكفرة الموجبات للنار بمقتضى وعيده ، فهو مبتدء وقتل النفس خبره ، وهذا أظهر الوجه في تأويل الخبر وأولها .

وثانيها : أن يكون الكبائر مبتدء وجملة من اجتنب خبراً ، فيكون من باب إقامة المظاهر موضع المضمر ، لأنّ حاصله : الكبائر من اجتنبها كفر عنه ساير سياته ، وإنما عبّر كذلك لبيان معنى الكبيرة كمام .

وثالثها : أن يكون الكبائر مبتدء ومن اجتنب خبره بتقدير مضارف ، أى ذنوب من اجتنب ، فقوله : كفر عنه سياته جملة معترضة والسبعين موجبات معطوف على

النّار كفّر عنه سِيَّانه إِذَا كَانَ مُؤْمِنًا وَالسَّبْعُ الْمُوجَبَاتُ : قُتْلُ النَّفْسِ الْحَرَامُ ، عَقْوَقُ

الخبر عطفاً تفسيرياً ولا يخفى بعده .

وأقول : على هذا الوجه يمكن التقدير في المبتدء أى مجتب الكبائر، وعلى الوجهين تكون من موصولة لا شرطية .

ورابعها : ما أفاده الوالد قدس الله روحه و هو أنه <sup>يُعَذَّبُهُ</sup> أراد بيان معندين للكبائر جمعاً بين الأخبار النبوية المختلفة الواردة في ذلك ، و حاصله أنه قد نطلق الكبيرة على ما يصير إجتنابها سبباً لتكفير غيرها و قد نطلق على الذنوب المغلظة التي تخرج فاعلها من الإيمان ويستوجب بها دخول النار ، فالحاصل أنه قال <sup>يُعَذَّبُهُ</sup> سألت عن الكبائر فأما في هذه الآية فالمراد بها ما أوعد الله عليه النار ، و هي أكثر من السبع كما يظهر من خبر عمرو بن عبيد ، وأما الكبائر الموجبة للنار فسبع ، وهذا وجه وجيه .

وخامسها : ما قيل أن "السبع الموجبات عطف على ما وعد الله ، أى من اجتب السبع الموجبات كفّر عنه سِيَّانه ، من باب عطف الخاص على العام" ، لأن الكبائر أكثر منها أو من عطف المفصل على المجمل .

«قتل النفس الحرام» يمكن شموله لقتل النفس أيضاً ، وقتل المعاهد «و عقوق الوالدين» ، أصل العق الشق ، يقال : عق الولد أباء إذا قطع عنه وعصاه وآذاه ، وترك الاحسان إليه ، وأما الآيذاء القليل و ترك بعض الحقوق فلا يسمى بعقوباً ، وإن كان حراماً ، كما روى الشيخ في الصحيح عن عمر بن بزير قال : سألت أبا عبد الله <sup>يُعَذَّبُهُ</sup> عن إمام لا يأس به في جميع أمره عارف ، غير أنه يسمع أبوه الكلام الغليظ الذي يغيظهما ، أقرأ خلفه مالم يكن عاقفاً فاطعاً ، وقدمر بعض الكلام فيه و سأله إنشاء الله .

والوالدين ، وأكل الرّبَا ، و التعرّب بعد الهجرة ، و قذف المحسنات ، وأكل مال

«أكل الربا» الرب بالغة الزيادة ، و شرعاً يسمى أحد المتماثلين المقدرين بالكيل أو الوزن في عهد صاحب الشرع عليهما أوفي العادة ، بالأخر مع زيادة في أحد هما حقيقة أو حكماً ، أو افتراض أحدهما مع الزيادة وإن لم يكونا مقدرين بهما إذا لم يكن باذل الزيادة حربيتاً ، ولم يكن المتعاقدان والداؤ مع ولده و لازوجها مع زوجته ، و تحرى بهما ثابت بالنص والاجماع ، وهو من أعظم الكبائر الموبقات ، حتى أن الدرهم منه أعظم من سبعين زنة كلها بذات مجرم ، رواه هشام بن سالم عن الصادق عليهما السلام والتخصيص بالأكل لأنّه أعظم ما يكتسب له حقيقة أو عادة ، على أنه شائع في عرف العرب والمعجم إطلاق الأكل على جميع وجوه التصرفات .

«و التعرّب بعد الهجرة» قال في النهاية فيه : ثلاث من الكبائر منها التعرّب بعد الهجرة ، هو أن يعود إلى البادية وبقي مع الأعراب بعد أن كان مهاجراً ، وكأنَّ من رجع بعد الهجرة إلى موضعه من غير عذر بعد وله كالمطرنة انتهى .

و أعلم أنه اختلف العلماء في أنَّ الهجرة هل تكون بعد فتح مكة أو نسخ وجوبه بعد ذلك كما روى أنه لا هجرة بعد الفتح ، وعلى القول بكلونها بعد الفتح ففي أعياد الأئمة الذين جاهدوا كان يجب الهجرة إليهم لنصرتهم ، وفي أعياد سایر الأئمة عليهما السلام كان يجب الهجرة إليهم لعرض الولاية والنصرة عليهم ، و تعلم الأحكام منهم ، و أمّا في أعياد الغيبة فالهجرة من بلاد الكفر إلى بلاد الإسلام ، و من بلاد لا يمكن فيها تعلم الأحكام إلى بلاد يتيسر فيها ذلك ، فالتعرب ترك الهجرة بعد الآيات بها ، ولا ينافي ذلك قوله تعالى : «ولو لأنف من كل فرقه منهم طائفة ليتفقّهوا بين ولينذروا قومهم إذا رجموا إليهم لعلهم يحذرُون»<sup>(١)</sup> لأنّه ذكر في الآية

ووجهان : أحدهما : أن يكون المراد عدم إتفاقهم على النفور إلى الجهاد ، بل يعجب أن يبقى جماعة عند النبي ﷺ للتفقه و هو الجهاد الأكبر ، فإذا رجع النافرون من الجهاد أندرهم المتخلفون ، و ثانيهما : هو المعنى الظاهر و هو أن ينفر من كل فرق طائفة فإذا توا النبى أو الإمام علیهم السلام للتفقه ثم يرجعوا بعد التفقه إلى قومهم لأنذارهم و تعليمهم ، فعلى أول الوجهين عدم التنافي ظاهر ، وعلى الثاني فيمكن أن يقال : التعرّب إنما يكون مذموماً إذا كان بغير إذن النبي أو الإمام ، فإذا كان باذن أحدهما للأنذار فلا تعرّب ، أو يقال التعرّب إنما نهى عنه لاستلزمـه ترك الدين و بعد عن العلم و الآداب ، كما قال تعالى : « الاَغْرِبُ اشَدَ كُفْرًا وَ نَفَاقًا وَ اجْدَرَ أَنْ لا يَعْلَمُوا حَدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ »<sup>(١)</sup> فإذا كان بعد الكمال في الفقه و العلم لا يمكن تصرّباً ، ولذا ورد أن التعرّب هو ترك التعلم أو ترك الدين فإن نهى عن التعرّب إنما هو لا أحدهما وقد مر في كتاب العقل عن أبي عبدالله علیه السلام : تفقهوا في الدين فانه من لم يتفقـه منكم في الدين فهو أغرابـي ، إن الله تعالى يقول في كتابه « ليتفقـهوا في الدين و ليذرروا قومـهم إذا رجعوا إليـهم لعلـهم يحذرـون » .

وقد روـي في معانـي الأخبار عن حذيفـة بن منصور قال : سمعت أبا عبد الله علـيه السلام يقول : المتعرـب بعد الهجرة التـارك لهذا الامر بعد معرفـته .

وقال بعض أصحابـنا : التـارك بعد الهجرة في زمانـنا هذا أن يـشتغل الانـسان بتحصـيل العلم ثم يـتركـه و يـصيرـ منه غـربـياً .

وقال العـلامـة قدس سـرـه في المـنتـهي : مـا نـزلـ قوله تـعالـى : « ألم تـكنـ أرـض الله واسـعة فـتهاـجـروا فـيهـا »<sup>(٢)</sup> أوجـبـ النبي ﷺ المـهاـجرـة علىـ من يـضـمـفـ عنـ إـطـهـارـ شـعـائرـ الـاسـلامـ ، وـ أـعـلـمـ أنـ النـاسـ فـيـ الـهـجـرـةـ عـلـىـ أـقـسـامـ ثـلـاثـةـ : أحـدـهاـ : منـ يـعـجبـ عـلـيـهـ

(١) سورة التوبـةـ : ٩٧ـ .

(٢) سورة النـاءـ : ٩٧ـ .

و هو من أسلم في بلاد الشرك ، و كان مسْتَعْفًا فيهم لا يمكنه إظهار دينه ولا عذر له من مرض و غيره ، لقوله تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمٍ أَنفُسَهُمْ قَالُوا فَيْمَا كُنْتُمْ قَالُوا كُنْتُمْ مُسْتَقْبِلِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتَهاجِرُوا فِيهَا فَإِذْلِكُمْ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرَةُ (١) ».

الثاني: من لا يجب عليه لـكـن يستحب له المهاجرة و هو من أسلم من المشركين و له عشيرة تحميـه عن المـشـركـينـ، يمكنـهـ إـظـهـارـ دـيـنـهـ وـ يـكـونـ آـمـنـاـ علىـ نـفـسـهـ معـ مقـامـهـ بـيـنـ أـنـظـهـرـهـ كـالـعـلـبـاسـ، وـ لـهـذـاـ بـعـثـ النـبـيـ ﷺـ يـوـمـ الـحـدـيـبـيـةـ إـلـىـ أـهـلـ مـكـةـ عـنـمـانـ لـأـنـ عـشـيرـتـهـ كـانـ أـقـوىـ بـمـكـةـ، وـ إـنـمـاـ لـمـ يـجـبـ عـلـيـهـ المـهـاجـرـةـ لـمـكـنـتـهـ مـنـ إـظـهـارـ دـيـنـهـ وـ عـدـمـ مـبـالـاتـهـ بـهـمـ، وـ إـنـمـاـ اـسـتـحـبـتـ لـهـ لـأـنـ فـيـهـ تـكـنـيـرـاـ لـعـدـدـهـمـ، وـ إـخـتـلاـطـاـ بـهـمـ .

الثالث: من لا يجب عليه ولا تستحب له ، وهو من كان له عذر يمنعه من المهاجرة من مرض أو ضعف أو عدم نفقة أو غير ذلك ، فلا جناح عليه لقوله تعالى : « إِلَّا المُسْتَقْبِلُونَ مِنَ الرَّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوَلْدَانِ » (٢) و لا نتهم غير متمكنين و كانوا بمنزلة المكرهين ، فلا إثم عليهم ، ولو تجددت له القدرة وجبت عليه المهاجرة . إذا ثبت هذا فإن الهجرة باقية مadam الشرك باقيةً لوجود المقتضي و هو الكفر الذي يعجز معه من إظهار شعائر الاسلام ، و لما روى عن النبي ﷺ أنه قال : لا تقطع الهجرة حتى تقطع التوبة ، ولا تقطع التوبة حتى تطلع الشمس من مشرقها ، و أما ما روي عنه ﷺ أنه قال : لا هجرة بعد الفتح ، فله تأويلاً : أحدهما : أنه أراد لا هجرة بعد الفتح فضلها كفضل الهجرة قبل الفتح ، لأن الهجرة قبل الفتح

كانت أفضل منها بعد الفتح، وكذا الانفاق لقوله تعالى : « لا يُستوى منكم من أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتَلَ أُولَئِكَ أَعْظَمُ دَرْجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِهِ وَقَاتَلُوا »<sup>(١)</sup> الثاني : أنه أراد لاهجرة من مكنة لأنها صارت دار الاسلام أبداً ، انتهى .

وأقول : يخطر بالبال أنه يحتمل أن يكون المراد بالتعرب بعد الهجرة إختيار الاعرابية وترك الهجرة بعد وجوب الهجرة وتزول حكمها كالرثى بعد البينة ، و على التقادير ترك الهجرة ابتداءً أو بعد إرتکابها مما أوعده الله عليه النار ، حيث قال : « فَأُولَئِكَ مَا وَاهَمُ جَهَنَّمَ » الآية .

« وَقَذْفَ الْمَحْصَنَةِ » أي رميها بالزناد ، وكأنه رمي المحسن به أو باللوامته ، والتخصيص لكونه أشترى ، ويحتمل الاختصاص لورود اللعن ووعيد العذاب ، والمحكم بالفسق فيه ، والمحسنة المفيفة غير المشهورة بالزناد ظاهر الخبر شموله ما إذا كان القاذف رجلاً أو امرأة ، وإن كان ظاهر الآيات التخصيص بالرجال ، لكن أجمعوا على أن حكم النساء أيضاً في الحد كذلك .

قال الطبرسي (ره) في قوله تعالى : « وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمَحْصَنَاتِ »<sup>(٢)</sup> أي يقذفون العفاف من النساء بالفجور والزناد « نَمَّ » لم يأتوا بأربعة شهادة فاجلسواهم ثم اثنين جلدة وأولئك هم الفاسقون » نم قال : والأية وردت في النساء وحكم الرجال حكمهن في ذلك بالأجماع . وقال المحقق الارديلي قدس الله روحه : وظاهر أن المذكور في الذين غلب كالتالي في المحسنات ، فلو قذفت امرأة وقذف رجل محسن به يكون الحكم كذلك بالأجماع المنقول في « ن » وغيره .

وأقول : كذا الكلام في قوله سبحانه : « الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمَحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ »

(١) سورة الحديد : ١٠ .

(٢) سورة النور : ٤ .

البيتيم ، و الفرار من الزَّحف .

٣- على بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن عبدالله بن مسكان ،

المؤمنات لعنوا في الدنيا والآخرة ولهم عذاب عظيم »<sup>(١)</sup> .

و أكل مال الـبيتـيم ، الأـكـلـ يـعـمـ وـجوـهـ التـصـرـ فـاتـ كـماـمـرـ ، وـ الـبـيـتـيمـ فـيـ النـاسـ منـ فـقـدـ أـبـاهـ ، وـ فـيـ الـبـهـائـمـ منـ فـقـدـ أـمـهـ بـشـرـطـ الصـفـرـ فـيـهـماـ ، وـ قـالـ الزـمـخـشـرـىـ : لـاـ يـشـرـطـ لـوـجـودـ الـأـنـفـرـادـ فـيـ الـكـبـيرـ أـيـضـاـ إـلـاـ أـنـهـ غـلـبـ إـسـتـعـالـهـ فـيـ الصـغـيرـ ، وـ قـالـ حـدـيـثـ لـاـ يـتـمـ بـعـدـ الـبـلـوـغـ تـعـلـيمـ شـرـيعـةـ لـاـ تـعـلـيمـ لـغـةـ ، وـ الـمـرـادـ هـنـاـ الصـغـيرـ وـ هـوـ مـقـيـدـ بـأـكـلـهـ ظـلـمـاـ كـمـاـ قـيـدـ بـهـ فـيـ الـآـيـةـ فـلـاـ يـنـافـيـ مـاـ جـوـزـهـ أـكـثـرـ الـاصـحـابـ لـلـوـلـيـ أـكـلـ بـالـمـعـرـوفـ لـقـولـهـ تـعـالـىـ : « فـلـيـأـكـلـ بـالـمـعـرـوفـ »<sup>(٢)</sup> وـ كـذـاـ إـذـاـ خـالـطـ مـالـ بـمـالـ نـفـسـهـ مـعـ دـعـاـيـةـ الـغـبـطـةـ كـمـاـ هـوـ ظـاهـرـ الـآـيـةـ وـ الـأـخـبـارـ ، وـ سـيـأـنـىـ تـفـاصـيلـ تـلـكـ الـأـمـورـ فـيـ مـحـالـهـ إـنـشـاءـ اللهـ .

وـ الـفـرـارـ مـنـ الـزـحـفـ ، الـزـحـفـ الـمـشـىـ يـقـالـ : زـحـفـ إـلـيـهـ زـحـفـاـ وـ زـحـوفـاـ مـنـ بـابـ منـعـ أـيـ هـشـىـ ، وـ يـطـلـقـ عـلـىـ الـجـيـشـ الـكـبـيرـ تـسـمـيـةـ بـالـمـصـدـرـ ، وـ الـفـرـارـ مـنـ الـمـدـوـ بـعـدـ الـالـتـقاءـ بـشـرـطـ أـنـ لـاـ يـزـيدـوـاـ عـلـىـ الـضـعـفـ دـبـيرـةـ ، إـلـاـ فـيـ التـحـرـفـ لـقـتـالـ أـوـ التـحـيـزـ إـلـىـ فـتـةـ ، وـ الـمـرـادـ بـالـتـحـرـفـ لـقـتـالـ الـاسـتـعـدـادـ لـهـ بـأـنـ يـصـلـحـ آـلـاتـ الـعـربـ أـوـ يـطـلـبـ الـطـعـامـ وـ الـمـاءـ لـجـوـعـهـ أـوـ عـطـشـهـ ، أـوـ يـعـتـبـرـ عـنـ مـوـاجـهـةـ الـشـمـسـ وـ الـرـیـحـ ، أـوـ يـطـلـبـ مـكـانـاـ أـحـسـنـ أـوـ نـحـوـ ذـلـكـ ، وـ قـيـلـ : هـوـ الـكـرـ بـعـدـ الـفـرـارـ يـخـيـلـ عـدـوـ أـنـهـ يـنـهـزـمـ ، ثـمـ يـنـعـطـفـ عـلـيـهـ وـ هـوـ نـوـعـ مـنـ مـكـائـدـ الـحـربـ ، وـ الـمـرـادـ بـالـتـحـيـزـ إـلـىـ فـتـةـ الـرـجـوعـ إـلـيـهـ للـاـسـتـعـانـةـ بـهـمـ مـعـ صـلـاحـيـتـهـمـ لـهـاـ ، وـ عـدـمـ الـبـعـدـ الـمـفـرـطـ بـحـيـثـ يـعـدـ الـرـجـوعـ إـلـيـهـ فـرـارـاـ ، وـ هـذـهـ السـبـعـةـ كـلـهـاـ مـمـاـ أـوـعـدـ اللهـ عـلـيـهـ الـتـارـصـرـ يـحـاـ أـوـ وـرـدـ فـيـهـ ذـمـ بـلـيـغـ يـسـتـلزمـ الـعـقـابـ كـمـاـ سـيـأـنـىـ بـيـانـهـ إـنـشـاءـ اللهـ تـعـالـىـ .

الـحـدـيـثـ الـثـالـثـ : صـحـيـحـ .

عن عبد الله بن مسلم ، عن أبي عبد الله عليهما السلام قال : سمعته يقول : الكبائر سبع : قتل المؤمن من متعمداً، وقدف المحسنة ، والفرار من الزحف ، والتعرّب بعدها هجرة ، وأكل

«قتل المؤمن متعمداً، الظاهر أنَّ التعمد في مقابلة الخطأ، وقد وقع في بعض الروايات أنَّ المتعمد هو أن يقتله لا يمانه ليكون الخلود بمعناه. «وأكل الربَّا بعد البيسنة»، أي بعد الموعضة البيسنة أو الآية البيسنة. والمراد بعد العلم فيكون قبله من الصغائر، والمعنى أنَّ الربَّا الذي يأكلها ويتصرف فيها بعد العلم، فهو من الكبائر وأما ما أخذه قبل العلم فهو له، ولا يجب عليه ردُّه ولا يحرم عليه لقوله تعالى: «فِيمْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِّنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَمْ يَكُنْ سَافِرًا»<sup>(١)</sup> لكن اختلف الأصحاب في أنَّ هذا الحكم هل كان مختصاً بصدر الإسلام قبل نزول آية تحريم الربَّا أو جار بعده في كلِّ من لم يعلم حرمة الربَّا مطلقاً أو حرمة بعض شقوقه.

قال الطبرسي (ره) : «فمن جائه موعظة من ربّه» معناه فمن جاءه زجر أو نهي و تذكير من ربّه فائز جر و تذكير و اعتبر «فله ما سلف» معناه : فله ما أخذ و أكل من الربا قبل النهي لا يلزم له ردّه ، قال الباقر عليه السلام : من أدرك الاسلام و نافعه ما أكل مما كان عليه في الجاهلية وضع الله عنه ما سلف ، وقال السدي : معناه له ما أكل و ليس عليه ردّ ما سلف ، فاما مال مقبض بعد فلا يجوز له أخذه و له رأس المال.

وأمره إلى الله، معناه : و أمره بعد مجبي الموعظة والتحريم والانتهاء إلى الله إن شاء عصمه عن أكله و بيته في إنتهائه ، وإن شاء خذله ، وقيل : معناه : و أمره إلى الله في حكم الآخرة إن لم يتتب وهو غير مستحل له إن شاء عذبه بعده وإن شاء عفى عنه بفضله وقيل : معناه وأمره إلى الله فلا يؤاخذه بما سلف من الربا « ومن عاد » إلى أكل الربا بعد التحرير وقال ما كان يقوله قبل مجبي الموعظة من أن البيع مثل الربا فأولئك أصحاب النارهم فيها خالدون ، لأن ذلك القول لا يصدر إلا من كافر مستحل للربا ، التهوي .

(١) سورة البقرة : ٢٧٥ .

مال اليتيم ظلماً، وأكل الرِّبَا بعد البيسنة، وكلَّ ما أوجب الله عليه النَّار.

٤ - يومنس، عن عبدالله بن سنان قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول : إنَّ من الكبائر عقوق الوالدين ، واليأس من روح الله ، والأمن من مكر الله . وقد روى [أنَّ] أكبر الكبائر الشرك بالله .

٥ - يومنس، عن حماد، عن نعman الرَّازى قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول :

و قال العلامة روح الله روحه في التذكرة : يجب على آخذ الربا المحرّم ردّه على مالكه إنْ عرفه، وإنْ لم يعرّفه تصدق به عنه ، ثمْ قال : هذا إذا فعل الرَّبَا متعمداً و أما إذا فعله جاهلاً بتحريمه فالآقوى أنَّه كذلك ، وقيل : لا يجب عليه ردّه لقوله تعالى : « فمن جائه موعظة» الآية ، وهو يتناول المال الذي أخذه على وجه الربا ، وسئل الصادق عليه السلام عن الرجل يأكل الرَّبَا و هو يرى أنَّه له خلال قال : لا يضره حتى يصيبه متعمداً فهى بمنزلة الرَّبَا التي قال الله تعالى .

« وكلَّ ما أوجب الله عليه النَّار» أي بسببه أو على فاعله ، وليست كأنَّها مفصلاً كأنَّها بمجموعها هذه الستَّ من الكبائر ليست في مرتبتها لم يعد معها مفصلاً كأنَّها كواحد منها .

#### الحديث الرابع : صحيح .

«من روح الله» أي من رحمته الواسعة المريحة من الشدائـد «و الأُمن من مكر الله» أي عذابه أو إستدراجه وإمهاله عند المعااصـى ، قال الراغب : المكر صرف الغير عما يقصدـه بحيلة ، وذلك ضربـان مـكر مـحـمـود و هو أـن يـتـحـرـى بـذـلـك فـعـلـ جـمـيلـ ، وـ عـلـى ذـلـك قـالـ الله عـزـ وـ جـلـ : «وـ الله خـيـرـ المـاـكـرـينـ»<sup>(١)</sup> وـ مـذـمـومـ وـ هو أـن يـتـحـرـى بـهـ فـعـلـ قـبـيـحـ قالـ تعالىـ : « وـ لـا يـحـيـقـ الـمـكـرـ السـيـئـ إـلـاـ بـأـهـلـهـ»<sup>(٢)</sup> . وـ كـأـنـ الـمـرـادـ بالـشـرـكـ جـمـيعـ أـنـوـاعـ الـكـفـرـ كـمـاـ قـالـ تـعـالـىـ : « إـنـ الله لـا يـغـفـرـ أـنـ يـشـرـكـ بـهـ»<sup>(٣)</sup> .

(٢) سورة فاطر : ٤٣ .

(١) سورة آل عمران : ٥٤ .

(٣) سورة النساء : ١١٦ .

من زنى خرج من الإيمان ، و من شرب الخمر خرج من الإيمان ، و من أفتر يوماً من شهر رمضان متعمداً خرج من الإيمان .

عـ .. عنه ، عن محمد بن عبد الله عليه السلام : قلت لا بني عبد الله عليه السلام : لا يزني الزاني

#### الحديث الخامس : مجهول .

و الروايات الدالة على أن " الكبائر مخرجة من الإيمان لاسيما حين إرتكابها كثيرة ، و القول فيها متفرق على الاختلاف في حقيقة الإيمان و أن " الاعمال داخلة في الإيمان أم لا ، و قد تكلمنا فيه في شرح أبواب الإيمان ، و للقوم في تأويتها مسالك شتى ف منهم من جعلها على ظاهرها ، و منهم من جعلها على نفي الكمال وزواله من باب نفي الشيء بمعنى صفتة وغايته ، نحو لا علم إلا ما نفع ، و منهم من جعلها على أنه ليس آمناً من عقوبة الله ، و أورد عليهم ما بأنّه لا وجه لتخصيص هذه المعااصي بل الجميع كذلك ، و لا للتخصيص بوقت الفعل كما في بعض الروايات .

و قد يجيب عن الأول بأن " الحكم غير مختص بهذه المعااصي ، بل نسبة بالزنا على جميع ما حرمه الله من الشهوات ، و بالخمر على جميع ما يشغل عن الله ، و بالسرقة على الرغبة في الدنيا و أخذ الشيء من غير وجهه ، و يؤيد هذه المسوأة من روایة محمد بن حكيم ، و منهم من جعلها على نفي إسم المدح أى لا يقال له مؤمن ، بل يقال له زان أو شارب أو سارق ، وقالت المعتزلة : الفاسق لا يسمى مؤمناً .

و منهم من جعلها على زوال النور الناشي من الإيمان ، وهو منقول عن ابن عباس وأيده بقول رسول الله صلوات الله عليه وسلم : من زنى نزع الله نور الإيمان من قلبه فان شاء ردّه إليه . و منهم من جعلها على زوال استحضار الإيمان أى لا يزني الزاني و هو مستحضر للإيمان ، و يقرب منه قول الفخر الرازي : لا يزني الزاني و هو عاقل ، لأن " المعصية مع استحضار العقوبة مرجوحة و الحكم باطرجوح خالد المعقول ، و منهم من جعلها على نفي الحياة أى لا يزني الزاني و هو مستحي من الله ، و الحياة خصلة من الإيمان .

وهو مؤمن ؟ قال : لا ، إذا كان على بطنه سلب الإيمان منه فاذا قام رد إلهي فإذا عاد سلب قلت : فإنه يريد أن يعود ؟ فقال : ما أكثر من يريد أن يعود فلا يعود إليه أبداً .

٧ - يونس ، عن إسحاق بن عمّار ، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل : « الذين يجتبيون كبار الإثم والفواحش إلا اللهم » <sup>(١)</sup> قال : الفواحش : الزنى والسرقة ،

#### الحديث السادس : مجهول .

« لا يزني الزاني » سيأتي في الثالث عشر « يزني » والسائل واحد ، وهو أظهر ، وإن كان مفادهما واحداً إذ الكلمة « لا » هنا في كلامه ليس لنفي النفي ، بل لتصديق النفي « سلب الإيمان » الإيمان إمام فوع بنيابة الفاعل أو منصوب بكل منه ثانى مفعولى سلب ، والمفعول الأول النائب للفاعل الضمير الراجع إلى الزاني « فقال ما أكثر من يريد » المحاصل أنه ليس لرادة العود حكم العود كما أن « إرادة أصل المعصية ليست كنفس المعصية فإنها صغيرة مكفرة كما سيأتي ، ولو لم تكن مكفرة بعد الفعل باعتبار ترك التوبة والاصرار على الذنب فلا ريب أن « أصل الفعل أشد » .

#### الحديث السابع : موافق .

قال الله تعالى في سورة النجم : « ليجزي الذين أساوا بما عملوا ويجزي الذين أحسنوا بالحسنى » قال الطبرسي (ره) : مَ وصف الذين أحسنوا فقال : « الذين يجتبيون كبار الإثم ، اي عظام الذنوب « والفواحش » جمع فاحشة وهي أقبح الذنوب وأفحشها ، وقد قيل : إن « الكبيرة كل ذنب ختم بالنار ، و الفاحشة كل ذنب فيه الحد » إلا اللهم ، اختلف في معناه فقيل : هو صغار الذنوب كالنظر والغلبة وما كان دون الزنا عن ابن عباس ، و قيل : هي ما ألسوا به في الجاهلية من الانم فاته مغفولة عنه في الإسلام ، فعلى هذا يكون الاستثناء منقطعًا ، وقيل : هو أن يلم بالذنب

(١) سورة النجم : ٣٢ .

\* \* \* \* \*

مرّة ثم يتبّع منه ولا يعود عن الحسن والسدّي و هو اختيار الزجاج لـ<sup>أ</sup>نه قال : اللّم هو أُن يكون الإنسان قد ألم بالمعصية ، ولم يقم على ذلك ، و يدلّ على ذلك قوله : « إِنْ رَبُّكَ وَاسْعَ الْمَغْفِرَةَ » قال ابن عباس : ملن فعل ذلك و ناب ، و معناه ان رحمة واسعة تسع جميع الذنوب ولا تضيق عنها .

و قال البيضاوي : « الذين يجتثبون كباقي الانم » ما يكابر عقابه من الذنوب ، و هو ما دَرَّبَ الوعيد عليه بخصوصه ، وقيل : ما أوجب الحد « والفواحش » و ما فحش من الكبائر خصوصاً « إِلَّا اللّم » أى ما قل و صفر فانه مغفور من مجتنبي الكبائر والاستثناء منقطع ، و محل « الذين النصب على الصفة أو المدح ، أو الرفع على أنه خبر محدود » « إِنْ رَبُّكَ وَاسْعَ الْمَغْفِرَةَ » حيث يفتر الصغار باجتناب الكبائر ، أوله أن يغفر ما شاء من الذنوب صغيرها وكبيرها ، ولعله عقب به وعيد المسيئين ، ووعد المحسنين ، لثلا ييمس صاحب الكبيرة من رحمة و لا يتوقف وجوب العقاب على الله تعالى .

و قال الراغب : اللّم مقاربة المعصية وعبّر به عن الصغيرة و يقال : فلان يفعل كذا لاماً أى حيناً بعد حين ، و ذلك قوله : « الذين يجتثبون كباقي الانم والفواحش إِلَّا اللّم » و هو من قوله ألمت بكذا إذا نزلت به و قاربته من غير مواقعة ، و في القاموس : ألم باشر اللّم ، وهو محرّكة صفار الذنوب .

قوله <sup>عليه السلام</sup> : الفواحش الزنا و السرقة ، الزنا بالكسر والقصر ، و السرقة مثل الكلمة و الفعل من باب ضرب ، و كان ذكرهما على المثال ، و المراد كل ما دَرَّبَ الله عليه حدآً و ذكرها بعد الكبائر تخصيص بعد التعميم .

« واللّم الرجل » أى فعل الرجل أو حاله كقوله تعالى : « ولكن البر من اتقى » <sup>(١)</sup>

وَاللَّمْ : الرَّجُل يَلْمُ بِالذَّنْب فَيَسْتَغْفِرُ اللَّهُ مِنْهُ . قَلْتَ : بَيْنَ الْضَّلَالِ وَالْكُفُرِ مِنْزَلَةٌ ؟  
فَقَالَ : مَا أَكْثَرُ عَرِيَ الْإِيمَانَ .

«يَلْمُ» عَلَى بَنَاءِ الْأَفْعَالِ ، وَالْمَرَادُ بِالذَّنْبِ الصَّغَافِيرِ وَذَكْرِ الْاسْتَغْفارِ لِعدْمِ تَحْقِيقِ الْأَصْرَارِ  
فَتَلْحِقُ بِالْكَبَائِرِ لَا ذَنْبَ لَا صَغِيرَةَ مَعَ الْأَصْرَارِ فَالْأَسْتَغْفارُ مُنْقَطِعٌ ، وَرَبِّمَا يَحْمِلُ الْاسْتَغْفارَ  
عَلَى التَّلْفِظِ بِهِ مِنْ غَيْرِ تَحْقِيقٍ شَرَائِطَ التَّوْبَةِ ، لِيَتَحْقِقَ الْفَرْقُ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْكَبَائِرِ ،  
أَوَالْكَبَائِرِ<sup>(١)</sup> فَإِنَّهَا مَعَ الْاسْتَغْفارِ مَغْفُورَةٌ كَمَا وَرَدَ : وَلَا كَبِيرَةٌ مَعَ الْاسْتَغْفارِ ، وَحِينَئِذٍ  
لَا يَنْفَيُ القَوْلُ بِأَنَّ الدَّنْوَبَ كُلُّهَا كَبِيرَةٌ ، وَقَيْلٌ : اللَّمْ بِالْتَّحْرِيكِ مَقَارِبَةُ الذَّنْبِ ،  
وَقَيْلٌ : هُوَ الصَّغَافِيرُ ، وَقَيْلٌ : هُوَ أَنْ يَفْعُلُ الصَّغِيرَةَ ثُمَّ لَا يَعُوِّدُهُ كَالْفَبْلَةِ وَالتَّفْخِيدِ  
وَغَيْرِهِمَا مِمَّا تَكْفِرُهُ الصَّلَاةُ وَقَيْلٌ : هُوَ أَنْ يَلْمُ بِالشَّيءِ وَلَا يَفْعُلُهُ .

قَوْلُهُ : بَيْنَ الْضَّلَالِ وَالْكُفُرِ مِنْزَلَةٌ ، هَذَا السُّؤَالُ وَجْوَاهِيهِ يَحْتَمِلُانِ وَجْهَيْهَا :  
«الْأَوَّلُ» ، أَنْ يَكُونُ الْمَعْنَى هُلْ بَيْنَ حَصُولِ أَوَّلِ مَرَاتِبِ الْضَّلَالِ وَحَصُولِ  
الْكُفُرِ مِنْزَلَةٌ وَدَوْسَطَةٌ ؟ فَأَجَابَ عَلَيْكُمْ بِأَنَّ «الْمَنَازِلَ كَثِيرَةٌ فَإِنَّ فَعْلَ الْفَرَائِضِ  
بِلِ مُطْلِقِ الْعِبَادَاتِ وَتَرْكِ الْمَعَاصِي مِنْ عَرِيِ الْإِيمَانِ ، فَإِذَا اتَّقَى وَاحِدٌ مِنْهَا  
دَخَلَ فِي الْضَّلَالِ ، فَالْمَرَادُ بِالْضَّلَالِ الْخُرُوجُ عَنِ الْكُفُرِ وَعَدْمُ الدُّخُولِ فِي الْإِيمَانِ  
الْكَاملِ .

الثَّانِي : أَنْ يَكُونُ الْمَرَادُ بِالْضَّلَالِ التَّكَلُّمُ بِالْكَلِمَتَيْنِ وَتَرْكُ الْوَلَايَةِ وَالْقَوْلُ  
بِالْإِمَامَةِ إِمَامَطْلِقاً أَوْ مَعَ دُمُّعِ الْعَصْبَبِ فِي الْبَاطِلِ ، وَعَدْمِ التَّمَسُّكِ مِنْ الْحِجَّةِ وَالْبَرْهَانِ  
كَمَا هُوَ مَصْطَلِحُ الْأَخْبَارِ ، وَسِيَّاْتِي بِعَضُّهَا ، فَحَاقَ الْسُّؤَالُ أَنَّهُ هُلْ يَكُونُ بَعْدِ الْإِيمَانِ  
مِنْزَلَةُ سُوَى الْكُفُرِ وَالْضَّلَالِ ؟ فَأَجَابَ عَلَيْكُمْ بِأَنَّ «عَرِيَ الْإِيمَانَ وَشَرَائِطَهُ الَّتِي يُجْبِي  
الْتَّمَسُّكُ بِهَا كَثِيرَةٌ فَمَنْ تَمَسَّكَ بِجَمِيعِهَا فَهُوَ مُؤْمِنٌ ، وَمَنْ لَمْ يَتَمَسَّكْ بِجَمِيعِهَا فَإِنَّمَا  
أَنْ يَكُونُ تَرْكُ جَمِيعِهَا بِأَنَّ لَمْ يَقْرَئْ بِالشَّهَادَتَيْنِ أَيْضًا فَهُوَ كَافِرٌ ، وَإِنَّمَا أَنْ يَكُونُ أَقْرَئَ

(١) عَطَفَ عَلَى قَوْلِهِ : «الصَّغَافِيرُ» فِي قَوْلِهِ : وَالْمَرَادُ بِالذَّنْبِ الصَّغَافِيرِ .

٨ - على<sup>٤</sup> بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمر ، عن عبدالرحمن بن الحجاج  
عن عبيد بن زدراة قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الكبائر ، فقال : هنَّ في كتاب

بالشهادتين و ترك عدمة ما بقى و هي الولاية فهو ضالٌّ ، وإن تمسك بالولاية أيضاً  
و ترك بعض الفرائض أو أتى ببعض الكبائر فهو فاسق ، فهذه منزلة بين الكفر و  
الضلال ، أى ليس بكفر ولا ضلال .

الثالث : ما ذكره بعض المحققين و هو أنَّه أراد السائل هل يوجد ضالٌّ ليس  
بكافر أو كُلٌّ من كان ضالاً فهو كافر ؟ فأشار عليه السلام في جوابه باختيار الشقَّ الأول ،  
و يبيِّن ذلك بـأَنَّ عرى الإيمان كثيرة ، منها ما هو بحثٍ من يترَكها يصلُّر كافراً ،  
و منها ما هو بحثٍ من يتركها لا يصلُّر كافراً بل يصلُّر ضالاً فقد تحقق المنزلة بينهما  
بتتحقق بعض عرى الإيمان دون بعض .

الرابع : ما قيل أنَّ المراد إثبات المنزلة بينهما بـأَنَّ الضالَّ من دخل في الإسلام  
و لم يدخل في الإيمان ، و الكافر من لم يدخل في الإسلام ، فبينهما منزلة عريضة هي  
من الإيمان ، و له مراتب كما أشار إليه بقوله : ما أكثر عرى الإيمان ، وهي أركان  
الإيمان و آثاره التي بها يكمل الإيمان و يستقرُّ على سبيل تشبيهما بعروة الكوز  
في إحتياج جملتها إلى التمسك بها ، فالإيمان بجميع مراتبه منزلة بينهما .

الخامس : ما قيل أيضاً أنَّ المراد بالكافر أعمَّ من الخروج من الإيمان و ترك  
رعاية شيء من آثاره ، و إطلاقه على هذا المعنى الأعمَّ شائع ، و حينئذ الإيمان  
ال حقيقي و هو المفرون بجميع آثاره منزلة بينهما .

و أقول : كأنَّ الوجهين اللذين خطراً بالبال ذكرناهما أو لا أظهر الوجه ،  
و إن كان أكثرها متقاربة .

الحديث الثامن : حسن كالصحيح .

الكافر بالله شامل لأنكار جميع العقائد الإيمانية و المخالفون أياً دخلوا

على <sup>تَكْلِيلهِ</sup> سبع : الكفر بالله ، و قتل النفس ، و عقوف الوالدين ، وأكل الرِّبْا با بعد البينة ، وأكل مال اليتيم ظلماً ، و الفرار من الزَّحْف ، و التعرُّب بعد الهجرة ، قال : فقلت : فهذا أَكْبَرُ الْمُعَاصِي ؟ قال : نعم قلت : فـأَكْلُ دِرْهَمٍ مِّنْ مَالِ الْيَتَيمِ ظلماً أَكْبَرُ أَمْ تَرْكُ الصَّلَاةِ ؟ قال : تَرْكُ الصَّلَاةِ ، قلت : فـمَا عَدَدْتُ تَرْكَ الصَّلَاةِ فِي الْكَبَائِرِ ؟ فـقَالَ : أَيُّ شَيْءٍ أَوْلَى مَا قَلْتَ لِكَ ؟ قال قلت : الكفر ، قال : فـإِنَّ تَارِكَ الصَّلَاةِ كَافِرٌ .

فيه ، و آخر الخبر يدل على أن ترك الفرائض كلها أو بعضها متعمداً كفر ، وهذا أحد معانى الكفر الذى ورد في الآيات والأخبار ، كما ورد من ترك الصلاة متعمداً فقد كفر ، و كذا ورد في تارك الزكاة أنته كافر ، و كذا ترك الحجج كما قال تعالى : « و من كفر فإن الله غنى عن العالمين » <sup>(١)</sup> فهذا هو السر في عدم عدم ترك الفرائض بخصوصها في الكبائر ، و لعل النكحة فيه أنت في ارتكاب المحرمات غالباً شهوة غالبة تغلب على الإنسان حتى يرتكب المعصية كالزنا و اللواط و أمثالهما ، أو غضب يغلب عليه يدعوه إلى إرتكاب بعض المحرمات كالقتل و القذف و الشتم و الضرب و الظلم و أمثالها ، بخلاف ترك الفرائض فإنه ليس فيه إلا الاستخفاف و التهاون في الدين ، و لما كان هذا في الصلاة أظهر وأبين فلذا خص من بينها ، إذ في ترك الزكاة والحجج قد يدعو الحرص على المال إلى ذلك ، و ترك الصوم قد يدعو الشره و الحرص على الأكل والشرب إلى ذلك ، بخلاف ترك الصلاة فإنه ليس فيه شيء من ذلك ، فالتهاون فيه أشد وأظهر .

و يدل على ذلك ما رواه الصدوق رضي الله عنه في كتاب عمل الشريائع عن أبيه عن الحميري عن هارون بن مسلم عن مسعدة بن صدقة قال : سمعت أبا عبد الله <sup>تَكْلِيلهِ</sup> و سئل ما بال زاني لا تسميه كافراً و تارك الصلاة قد تسميه كافراً و ما الحججه في ذلك ؟ قال : لأن الزاني و ما أشبهه إنما يعمل ذلك مكان الشهوة لأنها

يعني من غير علمه .

٩ - عدّة من أصحابنا ، عن أَمْهُدِ بْنِ خَالِدٍ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ حَبِيبٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَصْمَ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْكَانٍ ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ : قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ : مَا مَنَعَكَ إِلَّا وَعَلَيْهِ أَرْبَسُونَ حَسْنَةً حَتَّى يَعْمَلَ

تغلبه ، ونارك الصلاة لا يترک كها إلّا استخفافاً بها ، و ذلك لأنك لا تجد الزاني يأتني المرأة إلّا وهو مستلذّ لإنیانه إلیها ، فاقصدأ إلیها ، وكلّ من ترك الصلاة فاقصدأ إلیها فليس يكون قصده لترک كها إلی اللذة فإذا امتنعت اللذة وقع الاستخفاف ، وإذا وقع الاستخفاف وقع الكفر .

فيل : ما الفرق بين من أتى إمرأة فزني بها أو خمراً فشربها ، وبين من ترك الصلاة حتى لا يكون الزاني و شارب الخمر مستخفًا كما استخف تارك الصلاة وما الحجّة في ذلك ؟ وما العلّة التي تفرق بينهما ؟ قال : المحجّة أنّ كلّما ادخلت أنت نفسك فيه ولم يدعوك إلیه داع ولم يغلبك عليه غالب شهوة مثل الزنا و شرب الخمر ، وأنت دعوت نفسك إلى ترك الصلاة وليس ثمّ شهوة فهو الاستخفاف بعينه ، فهذا فرق بينهما ، فالمراد بالكافر هنا ما يشمل إنكار أصول الدين و ترك الفرائض التي يؤذن ترک كها بالاستخفاف بالدين ، وفيه إيماء إلى أنّ ما اطلق عليه لفظ الكفر في الاخبار داخل في الكبائر ، و قوله : يعني ، كلام المصنف أو بعض الرواية ، و كونه من كلامه على سبيل الالتفات كما زعم بعيد جدًا .

الحديث التاسع : ضعيف و سنه الثاني موثق كال صحيح إذ الظاهر أنه معلق على السنّد السابق ، فالراوى عنه محمد بن خالد ، ويحتمل على بعد أن يكون الراوى عنه ابن حبيب ، فيكون مجهولاً ، وإن لم يكن معلقاً على السابق فهو مرسل ، وهو أيضاً بعيد .

«أربعون حسنة» الجنة بالضمّ السترة ، والجمع جنن بضمّ الجيم وفتح النون ،

أربعين كبيرة فإذا عمل أربعين كبيرة انكشفت عنه الجنن فيوحى الله إليهم أن استروا عبدي بأجنحتكم فتستره الملائكة بأجنحتها ، قال : فما يدع شيئاً من القبيح إلا

يقال استجن بيجهة اى استتر بسترة ، ذكر العجوهري وغيره ، و كان المراد بالجنن ألطافه سبحانه التي تصير سبباً لترك المعاصي وإمتناعه بكل كبيرة سواء كانت من نوع واحد أو أنواع مختلفة يستحق منع لطف من ألطافه ، أو رحماته تعالى وغفرانه ، فلا يفصحه الله بها ، فإذا استحق غضب الله سلبت عنه لكن يرجحه سبحانه ويأمر الملائكة بسترها ، ولكن ليس سترهم كستر الله تعالى .

أو المراد بالجنن ترك الكبائر فإن تركها موجب لنفران الصغار عند الله ، وسترها عن الناس ، فإذا عمل بكبيرة لم يتحتم على الله مغفرة صغائره وشرع الناس في تجسس عيوبه ، وهكذا إلى أن يعمل جميع الكبائر وهي أربعون تقريراً ، فيتفضح عند الله وعند الناس بكبائره و صغائره .

أو أراد بالجنن الطاعات التي يوفّقه الله تعالى لفعلها بسبب ترك الكبائر ، فكلّما أتى بكبيرة سلب التوفيق لبعض الطاعات التي هي مكفرة لذنبه عند الله ، وساقطة لعيوبه عند الناس ، و يؤتى به ما ورد عن الصادق عليه السلام و ذلك أن الصلاة ستر و كفارة لما بينها من الذنوب ، وهذه ثلاثة وجوه خطر بالبال على سبيل الامكان والاحتمال .

والرابع : ما قيل لأن الجنن كنایة عن نتائج أخلاقه الحسنة ، و نمرات أعماله الصالحة التي تخلق منها الملائكة وأجنحة الملائكة كنایة عن معارفه المقدمة التي بها يرتفع في الدرجات ، و ذلك لأن العمل أسرع زوالاً من المعرفة ، و إنما يأخذ في بعض أهل البيت لأنهم العاملون بينه وبين الذنوب التي صارت محبوبة له ، و معشوقة لنفسه الخبيثة بمواعظهم و صنيعهم عليه السلام .

الخامس : ما قيل أن تلك الجنن أجنحة الملائكة و لا يخفى إباء ما بعده عنه إلا بتتكلف تاماً .

قارفه حتى يمتدح إلى الناس بفعله القبيح ، فيقول الملائكة : يا رب " هذا عبده ما يدع شيئاً إلا " ركبه وإنما نستحيي مما يصنع ، فيوحى الله عزوجل " إليهم أن ارفعوا أجنحتكم عنك فإذا فعل ذلك أخذ فيبغضنا أهل البيت فعنده : إلك ينتهي ستره في السماء و ستره في الأرض ، فيقول الملائكة : يا رب " هذا عبده قد بقي مهتوك الستر فيوحى الله عزوجل " إليهم : لو كانت لله فيه حاجة ما أمركم أن ترفعوا

ال السادس : أن المراد بالجهن الملائكة أنفسهم لأنهم جهن له من دفع شر الشيطان ووساوشه ، فإذا عمل كبيرة فارق عنه ملك إلى أن يفارق الجميع ، فإذا فارقوه جيئاً أوحى الله إليهم أن استروه بأجنحتكم من بعيد ليكون محفوظاً في الجملة من شر الشياطين ، فضمير إليهم في قوله : فيوحى الله إليهم ، راجع إلى الجهن .

وأقول : على الوجوه الآخر ضمير إليهم راجع إلى الملائكة بقرينة ما بعده ، وفي القاموس إقتراف الذنب أثراه وفعله ، وقارفه فاربه و المرة جامعها ، وقال : تمدح تتكلف أن يمدح و افتخر و تشيع بما ليس عنده ، وقال : مدحه كمنه أحسن النساء عليه كمدحه وامتدحه وتمدحه فالامتداح استعمل هنا بمعنى التمدح ، وفي بعض النسخ يقصد ح وهو أظهر .

« هذا عبده » قيل : عبده عطف بيان لهذا « فإذا فعل » على بناء المجهول « ذلك » أي رفع الأجنحة أو على بناء المعلوم فذلك إشارة إلى ما هو سبب رفع الأجنحة .

« قد بقي مهتوك الستر » لا يقال : قول الملائكة هذا بناء على أنهم يريدون ستره وهذا ينافي قولهم المذكور قبله لا شعاره بأنهم يريدون هتك ستره ؟ لأننا نقول : دلالة قولهم الأول على ذلك ممنوع ، لاحتمال أن يكون طليباً لاصلاحه وتوفيقه كما يؤمئ إليه قوله تعالى : « لو كان لله فيه حاجة » أي كان مستحقاً لللطيف وال توفيق كما مر تحقيقه في الأبواب السابقة ، ولو سلم فيحتمل أن يكون طلبهم هتك الستر أو لا

أجنبتكم عنه .

ورواه ابن فضال ، عن ابن مسakan .

١٠ - عليٌّ بن إبراهيم ، عن هارون بن مسلم ، عن مسعدة بن صدقة قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : الكبائر : القنوط من رحمة الله ، واليأس من روح الله ، والأمن من مكر الله ، وقتل النفس التي حرم الله ، وعقوب الوالدين ، وأكل

نظراً إلى عظمة معصية الرب عندهم ، ونقل ذلك عليهم ، ثم بذالهم طلب الستر له نظراً إلى رأفتهم وشفقتهم بيسي آدم ، ويمكن أن يراد بالملائكة ثانية غير من دفعوا أجنبتهم كما يؤمِّي إليه قوله : فيهتك ستره في السماء ، فلا منافاة لاختلاف القائلين ، ولا ينافي قوله : ما أمركم ، إذ يمكن أن يكون المراد بالخطاب جنس الملائكة .

الحادي عشر : ضعيف على المشهور .

وقد مر شرح أجزاء الخبر إلا ذكر اليأس من روح الله بعد القنوط من رحمة الله ، فإنه مما يوهم التكرار لعدم التغاير بينهما ، إذ لا فرق بين اليأس والقنوط ، ولا بين الروح والرحمة .

ويحمل وجهاً من التأويل : الأول : أن يكون الثانية مؤكدة للإدلة بقرينة وحدة الفقرة المقابلة لهما .

الثاني : أن يكون القنوط من الرحمات الدنيوية كقوله تعالى : « هو الذي ينزل القرآن بعد ما قنطوا » <sup>(١)</sup> والإيمان من الرحمات الآخرية كقوله تعالى : « يئسوا من الآخرة كما يئس الكفار من أصحاب القبور » <sup>(٢)</sup> ومن تتبع موارد إستعمالاتهما يظهر له ما ذكرنا .

الثالث : ما قيل أن الرجاء ما يكون في القلب سواء ظهر منه أم لا ، وطبع إظهار الرجاء فهو مستلزم لشدة الرجاء والقنوط إظهار اليأس وهو مستلزم

(١) سورة الشورى : ٢٨ .

(٢) سورة المحتenna : ١٣ .

مال اليتيم ظلماً ، وأكل الرّبّا بعد البيسنة ، والتعربُ بعد الهجرة ، وقذف المحسنة ، والفرار من الزّحف ، فقيل له : أرأيت المرتكب للكبيرة يموت عليها ، أو تخرجه من الإيمان ، وإن عذَّب بها فيكون عذابه كعذاب المشركين ، أو له انقطاع ؟ قال : يخرج من الإسلام إذا زعم أنها حلال ولذلك يعذَّب أشدَّ العذاب وإن كان

لشدة اليأس كما يظهر من الترقى في قوله تعالى : « و إن مسنه الشر فیؤس قنوط »<sup>(١)</sup> بناءً على كون المراد بـ«مسنه» من روح الله قنوط من رحمة الله<sup>(٢)</sup> ، قال في الكشاف : القنوط أن يظهر عليه أمر اليأس فيتضاءل و ينكسر ، وفي النهاية قد تكرر ذكر القنوط في الحديث وهو أشد اليأس من الشيء ، إنتهى .

وقال : الرحمة إعطاء المحبوب والروح دفع الشر و المكرره .

«أخرجته» أي الكبيرة كعذاب المشركين أي في الخلود و عدم الانقطاع «إذا زعم أنها حلال» فيه إيماء إلى أن الكبيرة ما علم تحريره من الدين ضرورة كالزنا و شرب الخمر و ترك الصلاة ، فإن إثمار غير الضروري لا يصير سبباً للكفر على المشهور ، فهو مؤيد لقول من قال : أن الكبيرة ما علم تحريره بدليل قطعي ولا يبعد عن قول من قال بأنَّه ما أوعد الله عليه الناس إن فسر بالوعيد في القرآن فإنَّ الظاهر أنَّ جميع ذلك قد صار تحريرها ضروريَاً « بأنَّها كبيرة» أي خطيبة عظيمة لأنَّها كبيرة بالمعنى المصطلح ، فإن ذلك مما تحيّر فيه العلماء كما فسّر به قوله وهي عليه حرام ، وفسر الحرام بأنَّه يعذَّب عليها أي يمكن أن يعذَّب عليها إن لم يدركه العفو والرحمة « وأنَّها غير حلال» تأكيد وتوضيح ، ويمكن أن يكون الواو بمعنى أو في الجميع باعتبار اختلاف الناس في المعرفة فإنَّ العلماء يعلمون أنها كبيرة ، وبعض الناس يعلمون أنها حرام نهى الله عنه ، وبعضهم يذعنون بأنَّه يعذَّب عليه قطعاً كالوعيدة ، و إختاماً كغيرهم ، لكنَّ الفرق بين قوله وأنَّها غير حلال

(١) سورة فصلت : ٤٩ .

(٢) كذلك في النسخ .

معترضاً بأنها كبيرة وهي عليه حرام وأنه يعذب عليها وأنها غير حلال، فإنه  
يعذب عليها وهو أهون عذاباً من الأول ويخرجه من الإيمان ولا يخرجه من  
الإسلام.

١١ - محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن فضال، عن ابن بكر قال :  
قلت لا يجيئ عذابك في قول رسول الله ﷺ : إذا زنى الرجل فارقه روح الإيمان؟  
قال : هو قوله : « وأيدهم بروح منه »<sup>(١)</sup> ذاك الذي يفارقه.

و بين قوله وهي عليه حرام مشكل، إذ حمله على ما يشمل المكر و مخالف المشهود،  
إلا أن يقال المراد أنه لا يعرف معنى الحرام لكن يذعن بهذا الوجه وإن آل إليه،  
أو المعنى أنه لا يحلّ بوجهه من الوجوه في غير حال الضرورة أو مطلقاً، فإن الحال  
في حال الضرورة كأنه ليس من ضروريات الدين « فاته معذب عليها » أي مع عدم  
العفو أو على الامكان « وهو أهون عذاباً » أي من جهة الانقطاع أو في نفسه مع قطع  
النظر عنه، وقد مر الكلام في معانى الإسلام والإيمان في أبواب الأولية.

#### الحادي عشر : موئذن كالصحيح .

و قد مر معنى روح الإيمان، و حاصله أنه يفارقه كمال الإيمان و نوره و  
ما يتربّ به عليه آثاره إذ الإيمان التصديق بدون تأثيره في فعل الطاعات و ترك  
الممناهي كبدن بلا روح، وقد عرفت أنه قد يطلق على ملك موكل بقلب المؤمن  
يهديه في مقابلة شيطان يغويه، وعلى نصرة ذلك الملك، ولا ريب في أن المؤمن إذا  
زنى فارقه روح الإيمان بتملك المعانى، فإذا فرغ من العمل فان تاب يعود إليه روح  
كاملًا و إلا يعود إليه في الجملة، والضمير المجرور في قوله بروح منه راجع إلى الله،  
او إلى الإيمان والأول أظهر.

(١) سورة المجادلة : ٢٢ .

١٢ - عليٌ بن إبراهيم، عن أبيه، عن حماد، عن دعبي، عن الفضيل، عن أبي عبدالله عليهما السلام قال: يسلب منه روح الإيمان مادام على بطنها فإذا نزل عاداً إيمان قال: قلت [له]: أرأيت إن هم؟ قال: لا، أرأيت إن هم؟ أن يسرق أنقطع يده؟.

### الحديث الثاني عشر : حسن الصحيح .

« عاد الإيمان » أي إليه فاطراد به الإيمان الكامل ، أو الإيمان الذي معه الروح فاللام للعهد ، وفيه إشارة إلى أن الإيمان الذي فارقه الروح ليس بإيمان كما أن الجسد الذي فارقه الروح ليس بanson ، مع أنه يحتمل أن تكون إضافة الروح إلى الإيمان بيانياً ، ويحتمل أن يكون المراد عاد الإيمان إلى كماله أو إلى حاله التي كان عليها قبل الزنا ، أي كما أنه قبل الزنا كان إيمانه قابلاً للشدة و الضعف ، فكذا بعد الزنا قابل لهما بالتوبة و عدمها ، فلا ينافي ما سينافي من عدم العود إليه إلا « بعد التوبة » .

و قيل : لعلَّ المراد أنَّه يسلب منه شعبة من شعب الإيمان و هي إيمان أيضاً فانَّ المؤمن يعلم أنَّ الزنا مهلك و يزهر نور هذا العلم في قلبه ، و يبعنه على كفَّ الآلة عن الفعل المخصوص ، و كُلَّ واحد منها يعني العلم و الكفَّ إيمان و شعبة من الإيمان أيضاً فإذا غلبت الشهوة على العقل و أحاطت ظلمتها بالقلب زال عنه نور ذلك العلم ، و اشتغلت الآلة بذلك فاتنتقض عن الإيمان شعيتان ، فإذا انقضت الشهوة و عاد العقل إلى مالكه و علم وقوع الفساد فيها ، وشرع في إصلاحها بالندامة عن الغفلة صار ذلك الفعل كالعدم ، و زالت تلك الظلمة عن القلب ، و يعود نور ذلك العلم فيعود إيمانه و يصير كاماً بعد ما صار ظافراً ، انتهى .

قوله: أرأيت إن هم؟، أي قصد الزنا هل يفارقه روح الإيمان أو إن كان بعد الزنا قاصداً للعود هل يمكن ذلك عود الإيمان؟ قال: لا، والأول أظهر، و فيما أمر في الحديث السابق و يأتى في الثالث عشر الثاني متعدد « أرأيت إن هم؟ » أقول:

١٣ - عليٌ بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمر، عن معاوية بن عمّار، عن صباح بن سيابة قال: كنت عند أبي عبد الله عليه السلام فقال له محمد بن عبده: يزني الزاني وهو مؤمن؟ قال: لا إذا كان على بطنها سلب الإيمان منه فما زاد قام رُدًّا عليه، قلت: فاته أراد أن يعود؟ قال: ما أكثر ما يهم أن يعود ثم لا يعود.

١٤ - الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن الوشاء، عن أبان، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سمعته يقول: الكبائر سبعة: منها قتل النفس متعمداً، والشرك بالله العظيم، وقذف المحصنة، وأكل الرّبا بعد البيضة، والفرار من الزحف، والتعرّب بعد الهجرة، وعقوف الوالدين، وأكل مال اليتيم ظلماً، قال:

المعني أنه كما أن قصد السرقة ليس كنفسها في المفاسد والعقوبات فكذا قصد الزنا ليس كنفسها في المفاسد، أو يقال: لما كان ذكر الزنا على سبيل المثال والحكم شامل للسرقة وغيرها، فالفرض التنبية بالاحكام الظاهرة على الاحكام الباطنة، فان قيل: على الوجهين هذا قياس فقهى وهو ليس بحججة عند الامامية؟ قلت: ليس الفرض الاستدلال بالقياس، فإنه عليه السلام لا يحتاج إلى ذلك، وقوله: في نفسه حجة لاستنبط العلة وعدم العلم بها، أمامام العلم بها فيرجع إلى القياس المنطقى، لكن يرد عليه أنه لما كان العلم بالعلة من جهة قوله عليه السلام فقوله يكفى لثبوت أصل الحكم فيرجع إلى الوجه الأول.

### الحديث الثالث عشر : مجهول وقد مر بمضمونه .

الحديث الرابع عشر : ضعيف على المشهور ، ولا يضرّ عند ضعف المعلى لأنّه من مشايخ إجازة كتاب الوشاء أو أبان ، وما كانوا مشهورين .

«سبعة» كان البناء بتأويل الكبيرة بالذنب إن لم يكن من تصحيف النسخ وقيل: الكبائر مبتدء وسبعة مبتدءان، «ومنهما» صفة للسبعة، و«قتل» خبر المبتدء الثاني، والجملة خبر المبتدء الأول ولا يخلو من وجه، وقوله عليه السلام: التعرّب و الشرك واحد، إعتذار عما يترآى من المخالفة بين الاجمال والتفصيل في العدد، فالمعنى

و التعرُّب و الشرك واحد .

١٥ - أَبْنَانُ، عَنْ زِيَادَ الْكَنَاسِيِّ قَالَ: قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: وَ الَّذِي إِذَا دَعَاهُ أَبُوهُ لَعْنَ أَبَاهُ وَ الَّذِي إِذَا أَجَابَهُ أَبْنَهُ يَضْرِبُهُ .

١٦ - عَدَّةٌ مِّنْ أَصْحَابِنَا، عَنْ أَمْحَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ خَالِدٍ، عَنْ أُبَيِّهِ، رَفِعَهُ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ دَاؤِدَ الْفَنُوِّيِّ، عَنْ أَصْبَغِ بْنِ نَبَاتَةِ قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى أَمْرِيْرَ الْمُؤْمِنِينَ صَلَواتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

أَنَّ الْمَرْادَ بِالشَّرْكِ مَا يَشْمَلُ التَّعْرُّبَ أَيْضًا، فَإِنَّهُ بِمَنْزِلَةِ الشَّرْكِ لَا سِيمَا عَلَى بَعْضِ النَّاَوِيلَاتِ الْمُتَقْدِمَةِ، فَذَكَرَهُ بَعْدَهُ مِنْ قَبْلِ ذِكْرِ الْخَاصِّ بَعْدَ الْعَامِ لِبَيَانِ الْفَرْدِ الْخَفِيِّ .

**الحاديـث الخامـس عـشر :** كـالسابـق وـهو مـعلـق عـلـيه وـالاخـلاف فـي آخرـالسـندـ  
لـكنـ زـيـادـ مـيجـهـولـ، وـ الـظـاهـرـ أـنـ الـكـنـاسـيـ روـيـ الـخـبـرـ السـابـقـ معـ هـذـهـ الـزـيـادةـ  
فـقولـهـ: وـالـذـيـ، عـطـفـ عـلـىـ أـكـلـ مـالـ الـيـتـيمـ بـتقـديـرـ مـضـافـ، أـىـ عـملـ الـذـيـ إـذـا دـعـاهـ أـبـوهـ  
لـحـاجـةـ لـعـنـ أـبـاهـ أـىـ شـتـمـهـ وـلـمـ يـجـبـهـ إـلـىـ ماـ دـعـاهـ إـلـيـهـ، وـ قـيـلـ: إـذـا دـعـاهـ لـحـاجـةـ، كـنـفـقةـ  
وـغـيرـهـاـ أـبـعـدهـ وـلـمـ يـقـضـ حـاجـتـهـ، وـ قـولـهـ: يـضـرـبـهـ مـنـ الضـرـبـ أـوـ الـاضـرـارـ، ثـمـ أـنـهـ  
يـحـتـمـلـ أـنـ لـاـ تـكـونـ فـيـ هـذـهـ الرـوـاـيـةـ ذـكـرـ الـعـدـدـ، وـ عـلـىـ تـقـديـرـهـ يـمـكـنـ إـدـخـالـهـمـاـ فـيـ  
الـعـقـوقـ، أـمـاـ الـأـوـلـ فـظـاهـرـ وـ ذـكـرـهـ لـكـونـهـ أـشـدـ الـعـقـوقـ أـوـ أـخـفـهـ عـلـىـ الـاحـتمـالـينـ،  
وـ أـمـاـ الـثـانـيـ فـلـاـنـهـ يـصـيرـ سـبـبـاـ لـلـعـقـوقـ، وـ قـيـلـ: فـيـهـ تـبـيـهـ عـلـىـ أـنـ الـعـقـوقـ يـكـونـ مـنـ  
جـانـبـ الـوـالـدـ أـيـضـاـ وـمـنـ جـعـلـ سـبـعةـ فـيـ الـخـبـرـ السـابـقـ مـبـتـدـعـ قـدـرـ هـذـاـ خـبـرـاـ وـ قـالـ:  
تـقـديـرـهـ وـمـنـهـاـ الـذـيـ، لـئـلاـ يـكـونـ مـنـ عـطـفـ الـمـفـرـدـ عـلـىـ الـجـمـلـةـ .

**الحاديـث السـاسـعـشر :** مـرفـوعـ .

وـرـواـهـ الصـفـارـ فـيـ الـبـصـائـرـ عـنـ أـمـهـدـ بـنـ مـحـمـدـ عـنـ الـحـسـنـ بـنـ سـعـيدـ عـنـ مـحـمـدـ بـنـ دـاؤـدـ  
عـنـ اـبـنـ هـارـدـنـ الـمـبـدـيـ عـنـ مـحـمـدـ عـنـ اـبـنـ نـبـاتـهـ مـثـلـهـ، وـ روـيـ أـيـضـاـ باـسـنـادـهـ عـنـ جـابـرـ قـالـ  
سـأـلـتـ أـبـاـ جـعـفـرـ عـلـيـتـهـ عـنـ الرـوـحـ قـالـ: يـاـ جـابـرـ إـنـ اللـهـ خـلـقـ الـخـلـقـ عـلـىـ ثـلـاثـ طـبـقـاتـ

عليه فقال : يا أمير المؤمنين إنَّ ناساً زعموا أنَّ العبد لا يزني و هو مؤمنٌ ولا يسرق و هو مؤمنٌ ولا يشرب الخمر و هو مؤمنٌ ولا يأكل الرِّبَا و هو مؤمنٌ ولا يسفك الدَّم العرام و هو مؤمنٌ ؟ فقد نقل عليَّ هذا و حرج منه صدرى حين أُزعم أنَّ هذا العبد يصلِّي صلاته و يدعُ دعائي و ينـاكـحـنـي و أناـكـحـهـ و يوارثـنـي و أـوارـثـهـ و قد

وأنزلـهمـ ثلاـثـ منـازـلـ ، وبيـنـ ذـلـكـ فـيـ كـتـابـهـ حـيـثـ قـالـ : « وأصحابـ المـيـمـنـةـ ماـ أـصـحـابـ .ـ المـيـمـنـةـ ، وأـصـحـابـ المـشـئـمـةـ ماـ أـصـحـابـ المـشـئـمـةـ ، والـسـابـقـونـ السـابـقـونـ أـولـئـكـ المـقـرـ بـونـ » فـاماـ مـاـ ذـكـرـ مـنـ السـابـقـينـ وـسـاقـ نـحـوـهـذـاـ الـخـبـرـ إـلـىـ آخـرـهـ وـقـدـ مـنـ مـجـمـلـ مـنـ هـذـاـ الـخـبـرـ فـيـ كـتـابـ الـحـجـةـ فـيـ بـابـ فـيـهـ ذـكـرـ الـأـرـوـاحـ الـلـيـ فـيـ الـأـئـمـةـ ﴿الـلـيـلـيـلـ﴾ ، وـقـدـ تـكـلـمـنـاـ هـنـاكـ فـيـ تـحـقـيقـ مـعـنـيـ الـرـوـحـ .

قوله : وحرج منه ، أي ضاق « حين أُزعم » أي اعتقد وادعى موافقاً لدعواهم « أنَّ هذا العبد يصلِّي صلاته » كأنَّ قوله صلاته معمول مطلق للنوع ، وكذا دعائي والمرادا الدعوة إلى دين الحق أو الدعاء إلى الله وطلب الحاجة منه من الصلاة وغيرها والأول أنساب « وينـاكـحـنـي » أي يعطـنـي زوجـةـ كـبـنـتـهـ وـأـخـتـهـ « وـأـنـاكـحـهـ » اي أعطـيـهـ زوجـةـ كالـبـنـتـ وـالـاخـتـ ، وـقـيلـ : المـفـاعـلـ فـيـ تـلـكـ الـأـفـعـالـ بـمـعـنـيـ الـأـفـعـالـ ، فـيـ الـقـامـوسـ : النـكـاحـ الـوطـنـيـ وـالـعـقـدـ لـهـ نـكـحـ كـمـنـعـ وـضـرـبـ ، وـأـنـكـحـهـاـزـوـ جـهـاـ ، وـقـالـ : وـرـثـ أـبـاهـ وـمـنـهـ بـكـسـرـ الـرـاءـ يـرـثـ كـيـعـدهـ وـرـثـاـ وـورـاثـةـ إـرـثـاـ وـرـاثـةـ بـكـسـرـ الـكـلـ ، وـأـورـثـهـ أـبـوهـ وـورـثـهـ جـعلـهـ مـنـ وـرـثـتـهـ ، وـفـيـ الـمـصـبـاحـ : وـرـثـ مـالـ أـبـيهـ ، ثـمـ قـيلـ : وـرـثـ أـبـاهـ مـالـ وـالـمـالـ مـوـرـثـ وـالـابـ مـوـرـثـ أـيـضاـ وـأـورـثـهـ أـبـوهـ مـالـ جـعلـهـ لـهـ مـيرـاثـاـ ، وـوـرـثـتـهـ توـرـثـنـاـ أـشـرـكـتـهـ فـيـ الـمـيرـاثـ ، اـنـتـهـىـ .

وأقول : كـأنـ الـاسـنـادـ هـنـاـ مـبـجاـزـيـ ، أـيـ جـعـلـ اللـهـ لـهـ فـيـ مـيرـاثـهـ وـلـيـ فـيـ مـيرـاثـهـ نـصـيـبـاـ ، وـقـيلـ : الـإـرـاثـ جـعـلـ غـيرـهـ وـارـثـاـ باـبـقـاءـ الـمـالـ وـعـدـ اـنـلـافـهـ ، وـلـاـ يـخـفـيـهـ .

خرج من الإيمان من أجل ذنب يسير أصابه ؟ فقال أمير المؤمنين صلوات الله عليه : صدقت سمعت رسول الله صلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يقول ، والدليل عليه كتاب الله .

**خلق الله عزّ وجلّ الناس على ثلاثة طبقات وأنزلهم ثلاثة منازل وذلك قوله**

« من أجل ذنب يسير » كأنه عذر يسيراً لأنَّ الخلل في العقائد الإيمانية أعظم منه ، وقيل : اليسير في مقابل الكثير فلا ينافي عظمة الذنب المذكورة وقيل : اليسير هنا ما قلل زمامه وانقضت لذته سريعاً « صدقت » على بناء المعلوم المخاطب أي صدقت فيما أخبرت عنهم ، وإن لم يقبله عقلك ، أو صدقت في أنهم لا يخرجون عن الإيمان رأساً بحيث تنتفي المناكحة والموارنة وأمثالهما ، أو في أنهم لا يخرجون بمحض ارتكاب الذنب بل بالاصرار عليه أو المعلوم الغائب ، والضمير راجع إلى الناس أو بناء المجهول المخاطب أي صدقوك فيما أخبروك به .

« يقول » المفعول محدود أى يقول ذلك ، والاستدلال بالكتاب إما بالآيات الدالة على حصر المؤمن في جماعة موصفين بصفات معلومة ، وعلى الأول كما هو الظاهر الاستدلال بأنَّ الظاهر من التقسيم وما يأتي بعده أن يكون التقسيم إلى الأنبياء والأوصياء وإلى المؤمنين وإلى الكافرين ، ووصف أصحاب اليمين وجزائهم بأوصاف لا تليق إلاًّ بمن يستحق عقوبة ولم يرتكب كبيرة موجبة للنار ، فلا بد من دخول النيران على الكبائر في أصحاب الشمال ، أو يأتيه تعالى ذكرفي وصف أصحاب الشمال الذين يصرُّون على الحنت العظيم ، فالاصرار على الذنب العظيم يخرج من الإيمان .

قوله صلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : خلق الله الناس على ثلاثة طبقات ، قيل : الخلق بمعنى الإيجاد أو التقديم ، ووجه الحصر أنَّ الناس إما كافر أو مؤمن ، والمؤمن إما أن تكون له فوقة قدسيَّة مقتضية للمعصمة أو لم تكن ، والأول أصحاب الشفاعة ، والأخير أصحاب الميمنة ، والثاني السابقون « وذلك قول الله » إشارة إلى قوله سبحانه في سورة الواقعة :

الله عز وجل في الكتاب : أصحاب الميمونة وأصحاب المشامة وال سابقون ، فاما ما ذكر من أمر السابقين فإنهم أنبياء مرسليون وغير مرسليين ، جعل الله فيهم خمسة أرواح : روح القدس وروح الإيمان وروح القوة وروح الشهوة وروح البدن ، في روح القدس بعنوا أنبياء مرسليين وغير مرسليين وبها علموا الأشياء ، وبروح الإيمان عبدوا الله ولم يشر كوا به شيئاً ، وبروح القوة جاهدوا العدو لهم وعالجو أمراضهم ، وبروح الشهوة أصابوا لذيد الطعام ونكمحوا الحلال من شباب النساء ، وبروح البدن دبوا ودرجو

« وَكُنْتُمْ أَزْواجًا ثَلَاثَةَ ، فَأَصْحَابُ الْمِيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمِيْمَنَةِ ، وَأَصْحَابُ الْمَشَيْمَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَشَيْمَةِ ، وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ الْمُفْرَّغُونَ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ، ثَلَاثَةَ مِنَ الْأَوْلَىنَ وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرَيْنَ » إِلَى آخر الآيات وقد مر " تفسير الآيات في كتاب الحجۃ " .

والثالثة الجماعة الكثيرة أي هم جماعة كثيرة العدد من الأمم الماضية « وقليل من الآخرين » أي أمّة محمد ﷺ وذلك لأنَّ السابقين من الأمم الماضية أعني الأنبياء والأوصياء مائة ألف وأربعة وعشرون ألفاً من الأنبياء ومثلهم من الأوصياء ، وفي هذه الأمة أربعة عشر ، فالسابقون من هذه الأمة قليلاً بالنسبة إلى الأولين « فانهم » بكسر الهمزة وقد يقرء بفتحها أي فلا نهم أنبياء كأنه يُلْكِلُهُ غالب الأنبياء على الأوصياء ، لأنَّ الأوصياء في الأمم السابقة كان أكثرهم أو كلهم أنبياء فهذا يشمل الأئمة يُلْكِلُهُ ، وقد مر في حديث جابر عن الصادق يُلْكِلُهُ فالسابقون هم رسول الله وخاصصة الله من خلقه ، وفي رواية أخرى : الأنبياء والأوصياء ، ويمكن عطف غير مرسليين على أنبياء لكنه أبعد ، وكأنَّ فيه نوع تقىة ، وفي البصائر مرسليين وغير مرسليين ، وفي القاموس : عالجه علاجاً ومعالجة زاوله وداوه ، وقال : الشباب الفتاك الشبيبة وجع الشاب كالشبان ، وقال : دب يدب دبباً ودبباً مشى على هنئية ، وقال : درج دروجاً مشى ، وفي الصحيح دب الشيخ مشى مشياً رويداً .

فَهُؤُلَاءِ مَغْفُورٌ لَهُمْ مَصْفُوحٌ عَنْ ذَنْبِهِمْ ثُمَّ قَالَ : قَالَ اللَّهُ أَعْزَّ وَجْلَهُ : « تَلِكَ الرَّسُولُ فَضَلَّنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِنْهُمْ مِنْ كَلْمَةِ اللَّهِ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ وَآتَيْنَا عِيسَى بْنَ

« فَهُؤُلَاءِ مَغْفُورٌ لَهُمْ مَصْفُوحٌ عَنْ ذَنْبِهِمْ » وَهَاتَانِ الْفَقْرَتَانِ لِيَسْتَا فِي الْبَصَائِرِ فِي شَيْءٍ مِنَ الرَّوَايَتَيْنِ فِي الْمَوْضِعَيْنِ ، وَعَلَى مَا فِي الْكِتَابِ كَأَنَّ الذَّنْبَ هَذَا مَأْوَلٌ بِتَرْكِ الْأُولَى كَمَا مَرَّ مَرَارًا ، أَوْ كَنَاهَا تَنَانٌ عَنْ عَدْمِ صَدُورِهَا عَنْهُمْ .

« تَلِكَ الرَّسُولُ » قَالَ الْبَيْضَاوِي : إِشَارَةٌ إِلَى الْجَمَاعَةِ الْمَذَكُورَةِ فَصَصَهَا فِي السُّورَةِ أَوْ الْمَعْلُومَةِ لِلرَّسُولِ أَوْ جَمَاعَةِ الرَّسُولِ ، وَاللَّامُ الْإِسْتَغْرَاقُ « فَضَلَّنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ » بَأَنْ خَصَّصَنَا بِمِنْقَبَةِ لِيَسْتَ لِغَيْرِهِ « مِنْهُمْ مِنْ كَلْمَةِ اللَّهِ » وَهُوَ مُوسَى وَقِيلٌ : مُوسَى وَمُحَمَّدٌ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ ، كَلْمَ مُوسَى لِيَلَةِ الْحِيرَةِ فِي الطَّوْرِ ، وَمُحَمَّدًا لِيَلَةِ الْمَعْرَاجِ حِينَ كَانَ قَابِ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى ، وَبَيْنَهُمَا بَوْنٌ بَعِيدٌ « وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ » بَأَنْ فَضَّلَهُ عَلَى غَيْرِهِ مِنْ وُجُوهٍ مُتَعَدِّدَةٍ وَبِمَرَابِطٍ مُتَبَاعِدَةٍ ، وَهُوَ مُحَمَّدٌ بِالْأَوْسَطِ فَإِنَّهُ خَصَّ بِاللَّدْ عَوْنَةَ الْعَامَّةِ وَالْمَحْجِيجَ الْمُتَكَاثِرَةِ وَالْمَعْجَزَاتِ الْمُسْتَمِرَةِ وَالآيَاتِ الْمُتَرَاقيَةِ الْمُتَعَاقِبَةِ بِتَعَاقِبِ الدَّهْرِ ، وَالْفَضَائِلِ الْعَلَمِيَّةِ وَالْعَمَلِيَّةِ الْفَاتِحَةِ لِلْحَصْرِ وَالْأَبْهَامِ ، لِتَفْخِيمِ شَأْنِهِ الْعِلْمِ الْمُتَعَيْنِ لِهَذَا الْوَصْفِ الْمُسْتَفْنِي عَنِ التَّعْيِنِ ، وَقِيلٌ : إِبْرَاهِيمٌ خَصَّصَهُ بِالخَلْلَةِ الَّتِي هِيَ أَعْلَى الْمَرَابِطِ ، وَقِيلٌ : إِدْرِيسٌ لِقَوْلِهِ تَعَالَى : « وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلَيْهَا »<sup>(١)</sup> وَقِيلٌ : أَوْلَوا الْعِزْمَ مِنَ الرَّسُولِ .

« آتَيْنَا عِيسَى بْنَ مَرِيمَ الْبَيْنَاتِ » الْمَعْجَزَاتِ الْوَاضِحَاتِ كَاحْيَاءِ الْمَوْتَى وَإِبْرَاءِ الْاَكْمَهِ وَالْاَبْرَصِ ، وَالْاَخْبَارِ بِالْمَغَيَّبَاتِ أَوِ الْاَنْجِيلِ « وَأَيْدِنَاهُ » وَقَوْيَنَاهُ « بِرُوحِ الْقَدْسِ » بِالرَّوْحِ الْمَقْدَسِ كَفَوْلَكَ حَاتَمَ الْجَبُودِ وَرَجُلَ صَدَقِ ، أَرَادَ بِهِ جَبْرِيلُ أَوْ رُوحُ عِيسَى وَوَصَفَهَا بِهِ لَطْهَارَتِهِ عَنْ مَسِّ الشَّيْطَانِ أَوْ لَكْرَامَتِهِ عَلَى اللَّهِ ، وَلَذَلِكَ أَضَافَهَا إِلَيْ نَفْسِهِ ، أَوْلَأَنَّهُ لَمْ تَضْمِنْهَا الْأَصْلَابُ وَالْأَرْحَامُ الطَّوَّامُتُ أَوِ الْاَنْجِيلُ أَوِ اسْمُ اللَّهِ الْاعْظَمُ الَّذِي كَانَ يُحْيِي بِهِ الْمَوْتَى ، وَخَصَّ عِيسَى عَلَيْهِمَا السَّلَامُ بِالتَّعْيِنِ لِفَرَاطِ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى فِي

مر بم البيّنات وأيدهم بروح القدس،<sup>(١)</sup> ثم قال : في جماعتهم «وأيدهم بروح منه»<sup>(٢)</sup> يقول : أكرّهم بها ففضلهم على من سواهم ، فهؤلاء مفخوذ لهم مصروف عن ذوبهم.

تحقيقه وتعظيمه ، وجعل معجزاته سبب تفضيله لأنّها آيات واضحة ومعجزات عظيمة لم يستجدها غيره .

«ثم قال في جماعتهم » ظاهره أن المراد أنه قال ذلك في عموم الأنبياء والرّسل ، وهو مخالف لظاهر سياق الآيات ، والمشهور بين المفسّرين .  
والآيات هكذا : «كتب الله لا غلبه أنا ورسلي إن الله قوي عزيز ، لا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم أولئك كتب في قلوبهم الإيمان وأيدهم بروح منه»  
وقال البيضاوي : أولئك ، أي الذين لم يوادوهم .

وأقول : يمكن توجيهه بوجوه : الأول : أن يكون أولئك إشارة إلى الرّسل في قوله : ورسلي ، وهو وإن كان بعيداً لفظاً فليس بيعيد معنى ، ولا ينافي ما من في بعض الأخبار أنه الروح الذي في المؤمنين جيناً ويفارقهم في وقت المعصية ، لأنّهم أكمل المؤمنين ، وفيهم هذا الروح أيضاً على وجه الكمال وإن كان في سائر المؤمنين صنف منه ، وهذا غير روح القدس كما من في الخمسة .

الثاني : أن يكون إشارة إلى المؤمنين وذكره <sup>عَلَيْهِمُ الْكَفَرُ</sup> هذه الآية لبيان أنّهم أيضاً مؤيّدون بهذا الروح لأنّهم أكمل المؤمنين كما عرفت .

الثالث : أن يكون المراد بجماعتهم الجماعة المخصوصين بالرّسل من خواص أمّهم وأتباعهم ، وكونه في خواص أتباعهم يستلزم كونه فيهم أيضاً ، وفي البصائر في حديث جابر بعد قوله وروح البدن : وبيّن ذلك في كتابه حيث قال : « تلك الرّسل فضلنا »<sup>(٣)</sup> الآية ، وبعدها ثم قال : في جميعهم : «وأيدهم بروح منه» وهذا .

نَمَّ ذَكَرُ أَصْحَابَ الْمِيَمَةِ وَهُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا بِأَعْيَانِهِمْ ، جَعَلَ اللَّهُ فِيهِمْ أَرْبَعَةَ أَرْوَاحَ : رُوحُ الْإِيمَانِ وَرُوحُ الْفُوَّاهِ وَرُوحُ الشَّهُوَةِ وَرُوحُ الْبَدْنِ ، فَلَا يَزَالُ الْعَبْدُ يَسْتَكْمِلُ هَذِهِ الْأَرْوَاحَ الْأَرْبَعَةَ حَتَّى تَأْتِيَ عَلَيْهِ حَالَاتٍ ، فَقَالَ الرَّجُلُ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ مَا هَذِهِ الْحَالَاتُ ؟ فَقَالَ : أَمْتَأْ أُولَاهُنَّ فَهُوَ كَمَا قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : « وَمَنْكُمْ مِنْ يَرْدٌ إِلَى أَرْذَلِ الْعُمُرِ لَكِيلًا يَعْلَمُ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا »<sup>(١)</sup> فَهَذَا يَنْتَقِصُ مِنْهُ جَمِيعُ الْأَرْوَاحِ وَ

يَأْبَى عَنْ هَذِهِ الْحَمْلِ ، بَلْ عَنِ الثَّانِي أَيْضًا إِلَّا بِتَكَلْفٍ .  
وَهُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا » أَى يَكُونُ إِيمَانَهُمْ وَاقِعِيًّا وَلَا يَكُونُ بِأَطْنَاهُمْ مُخَالِفًا لَظَاهِرِهِمْ فَيَكُونُونَ مُنَافِقِينَ عَلَى بَعْضِ الْإِحْتِمَالَاتِ السَّابِقَةِ أَوْ الْمُرَادُ بِهِمُ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ لَا يَتَرَكَّنُونَ لِلْفَرَائِضِ وَلَا يَرْتَكِبُونَ الْكَبَائِرِ إِلَّا لِلَّمْمِ ، فَالَّذِينَ يَفْعَلُونَ ذَلِكَ وَلَا يَتَوَبُونَ دَاخِلُونَ فِي أَصْحَابِ الشَّمَالِ ، لَكِنَّهُ يَأْبَى عَنْهُ مَا سِيَّاسَتِي مِنَ التَّخْصِيصِ بِأَهْلِ الْكِتَابِ ، وَسِيَّاسَتِي الْقَوْلِ فِيهِ .

وَقُولُهُ : بِأَعْيَانِهِمْ ، لَيْسُ فِي رِوَايَةِ جَابِرٍ ، وَكَانَ الْمُعْنَى بِخُصُوصِهِمْ أَوْ بِأَنفُسِهِمْ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَلْعُبُ بِهِمْ أَتَابُوهُمْ يَسْتَكْمِلُ هَذِهِ الْأَرْوَاحَ ، أَى يَطْلَبُ كَمَالَهَا وَتَعْمَلُهَا ، أَوْ يَتَصَفُّ بِهَا كَامِلَةً ، وَفِي الْبَصَائرِ بِهَذِهِ الْأَرْوَاحِ ، وَفِي رِوَايَةِ جَابِرٍ مُسْتَكْمِلًا بِهَذِهِ الْأَرْوَاحِ ، وَهُمَا أَنْظَهُرُ ، وَهُمَا عَلَى بَنَاءِ الْمَفْعُولِ ، فِي الْقَامُوسِ اسْتَكْمَلَهُ وَكَمْلَهُ أَنْتَهُ وَجَلَّهُ « إِلَى أَرْذَلِ الْعُمُرِ » فِي مُجَمِّعِ الْبَيَانِ : أَى أَدُونَ الْعُمُرِ وَأَوْضَعَهُ ، أَى يَبْقِيهِ حَتَّى يَصِيرَ إِلَى حَالِ الْهَرَمِ وَالْخُرْفِ ، فَيَظْهُرُ النَّقْصَانُ فِي جُوازِهِ وَحَوَاسِهِ وَعَقْلِهِ ، وَرُوِيَ عَنْ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّ أَرْذَلَ الْعُمُرِ خَمْسٌ وَسَبْعُونَ سَنَةً ، وَرُوِيَ مِثْلُ ذَلِكَ عَنِ النَّبِيِّ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَعَنْ قَتَادَةِ تَسْعُونَ سَنَةً « لَكِيلًا يَعْلَمُ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا » أَى لِيَرْجِعَ إِلَى حَالِ الطَّفْوَلِيَّةِ لِنَسْيَانِ مَا كَانَ عِلْمَهُ لَأَجْلِ الْكَبِيرِ ، فَكَانَهُ لَا يَعْلَمُ شَيْئًا مِمَّا كَانَ عَلَيْهِ ، وَقَيلَ : لِيَقُلْ عِلْمَهُ بِخَلْفِ مَا كَانَ عَلَيْهِ فِي حَالِ شَبَابِهِ ، انتَهَى نَزْعُ

ليس بالذى يخرج من دين الله لأنَّ الفاعل به ردَّه إلى أرذل عمره فهو لا يعرف للصلوة وقتاً ولا يستطيع التهجد بالليل ولا بالنهار ولا القيام في الصف مع الناس فهذا نقصان من روح الإيمان وليس يضرُّ شيئاً؛ و منهم من ينقص منه روح القوَّة

و قال البيضاوى : وقيل هو خمس و تسعون سنة ، و أقول : سبأنى في الرَّوضة انه مائة سنة ، وقيل : الكاف في قوله كما قال الله ، لبيان أنَّ الفريب من أرذل العمر أيضاً داخل في المراد وليس بالذى يخرج من دين الله ، قال بعض المحققين : إن قيل : قد ثبتت أنَّ الإنسان إنما يبعث على هامات عليه فإذا هات الكبير على غير معرفة فكيف يبعث عارفاً ؟ قلنا : لما كان مانعه عن الالتفات إلى معارفه أمرأ عارضاً و هو اشتغاله بتدبير البدن فلما زال ذلك بالموت برزت له معارفه التي كانت كامنة في ذاته ، بخلاف من لم يحصل المعرفة أصلاً فأنه ليس في ذاته شيء ليبرز له .

« لأنَّ الفاعل به ردَّه » اي أنَّ الله الفاعل به المدبر لأمره ردَّه ، أو الرب الفاعل به القوى الأربع و خالقها فيه ردَّه ، أو فاعل آخر غير نفسه ردَّه ، ولا تقصير له فيه ، والأول أظهر وفي البصائر : لأنَّ الله الفاعل بذلك به ، وهو أصوب « ولا يستطيع التهجد بالليل ولا بالنهار » كأنه استعمل التهجد هنا في مطلق العبادة أو يقدر فعل آخر كقولهم : « علْفته تبناً و ماءً بارداً » (١) وقيل : المراد بالتهجد هنا التيقظ من نوم الغفلة ، وأصل التهجد مجاتبة الهجود في الليل للصلوة ، و في القاموس : الهجود النوم كالتهجد ، و بالفتح المصلى بالليل ، و الجمع بالضم ، و هجُدْ و تهجد إستيقظ كهجد ضد ، و في البصائر : ولا الصيام بالنهار و هو أصوب « ولا القيام في الصف » أي لصلة الجماعة ، و يحتمل الجهاد .

« و ليس يضرُّ شيئاً » لأنَّ ترك الأفعال مع القدرة عليها يوجب نقص الإيمان ، لا مع المذر ولا يوجب نقص نوابه أيضاً لما ورد في الأخبار أنَّه يكتب له مثل ما كان

(١) هذا عجزيت وصدره « لما حططت الرجل عنها واردأ » أي علقتها تبناً وسقيتها ماءً بارداً .

فلا يستطيع جهاد عدوٌ ولا يستطيع طلب المعيشة، ومنهم من ينتقص منه روح الشهوة فلو مررت به أصبح بنات آدم لم يحن إليها ولم يقم و تبقى روح البدن فيه فهو يدب ويدرج حتى يأتيه ملك الموت فهذا الحال خير لأنَّ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ هو الفاعل به ، وقد تأتي عليه حالات في قوته و شبابه فيهم بالخطيئة فيه جسده روح القوّة و يزيّن له روح الشهوة ويقوده روح البدن حتى توقعه في الخطيئة فإذا لا منه انقص

يعمله في حال شبابه و قوته و صحته « و فيهم » أي في أصحاب الطيمنة أو في أصحاب تلك الحالات من ينتقص منه روح القوّة أي هي فقط ، أو بسبب غير الكبر في السن و « منهم » يحتمل الوجهين المتقدّمين ، وثالثاً وهو إرجاع الضمير إلى الذين ينتقص منهم روح القوّة ، وعلى الوجهين الآخرتين كأنَّ المراد مع نقص الروح السابقة لقوله: و يبقى روح البدن .

« لم يحن إليها » اي لا يستanco إليها « ولم يقم » اي إليها لطلبها و مرادتها ، وقيل: اي لم تقم آلتله لها ، ولا يخفى بعده ، وفي رواية جابر : وقد يأتي على العبد تارات ينقص منه بعض هذه الأربعـة ، و ذلك قول الله تعالى : « و منكم من يرد إلى أرذل العمر لكيلا يعلم بعد علم شيئاً » <sup>(١)</sup> فينتقص روح القوّة ولا يستطيع مجاهدة العدوٍ ولا معالجة المعيشة و ينتقص منه روح الشهوة فلو مررت به أحسن بنات بني آدم لم يحن إليها و تبقى فيه روح الإيمان و روح البدن ، فبروح الإيمان يعبد الله ، و بروح البدن يدب و يدرج حتى يأتيه ملك الموت ، إلى آخر الخبر ، وكأنَّه أظهر . « فهذا مجال خير » اي لا يضره هذا النقص في الأدوات ، وقيل: المعنى أنه يسقط عنه بعض التكاليف الشرعية كالجماع في كل أربعة أشهر والقسمة بين النساء ولا يخفى ما فيه .

« في قوته » الكلمة في للسببية أو للمظارفيّة أي في وقت قوته « نقص » النقص يكون لازماً ومتعدّياً وهذا يحتملهما فعلى الأول المعنى نقص بعض الإيمان ، فمن

(١) سورة التحليل : ٧٠ .

من الإيمان وتفصي منه فليس يعود فيه حتى يتوب ، فإذا تاب الله عليه وإن عاد أدخله الله نار جهنم .

فاما أصحاب المشامة فهم اليهود والنصارى يقول الله عزوجل : « الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم »<sup>(١)</sup> يعرفون مهدًا والولاية في التوراة والإنجيل كما

يعنى البعض ، أو نقص شيء منه فيكون فاعلا ، وعلى الثاني يكون مفعولا « وتفصي منه » بالفاء أي خرج من الإيمان أو خرج الإيمان منه ، في القاموس : أفصي تخلص من خير أو شر كتفصي ، وفي النهاية : يقال تفصيت من الأهل من تفصي إذا خرجت منه وتخلصت ، وربما يقراء بالقاف أي بعد منه وهو تصحيف .

« وإن عاد » أي من غير توبة على وجه الاصرار ، وقيل : هو من العادة « أدخله الله نار جهنم » أي يستحق ذلك ويدخله إن لم يعف عنه ، لكن يخرجه بعد ذلك إلا أن يصير مستحلاً أو نار كأولالية أهل البيت عليهم السلام ، ويؤيده أن في البصائر هكذا فإذا مسّها انقص من الإيمان ، ونقصانه من الإيمان ليس بعائد فيه أبداً أو يتوب فان تاب وعرف الولاية تاب الله عليه ، وإن عاد وهو نارك الولاية أدخله الله نار جهنم . وأقول : كأنه لم يذكر العود مع الولاية وأباهم ذلك إما لعدم اجتناء الشيعة على المعصية أو لأن الاصرار يصير سبباً لترك الولاية غالباً وأحياناً كما مر .

« فهم اليهود والنصارى » كان ذكرهما على المثال ، والمراد جميع الكفار والمنكرين للعقائد الابيمانية الذين تمنت عليهم الحجۃ وبؤيده ما في رواية جابر حيث قال : وأما ما ذكرت من أصحاب المشامة فمنهم أهل الكتاب .

« الذين آتيناهم الكتاب » قال البيضاوى : يعني علمائهم « يعرفونه » الضمير لرسول الله صلوات الله وآله وآله وآله عليه وإن لم يسبق ذكره لدلالة الكلام عليه ، وقيل : للعلم أو القرآن أو التحويل يعني تحويل القبلة « كما يعرفون أبنائهم » يشهد للأولى أي يعرفون بأوصافه كمعرفتهم أبنائهم ولا يلبسون عليهم بغيرهم « وإن » فريقاً منهم ليكتسون

يعرفون أبناءهم في منازلهم «وَإِنَّ فِرِيقاً مِّنْهُمْ لِيَكُونُوا حَقّاً وَهُمْ يَعْلَمُونَ \* الْحَقُّ»<sup>(١)</sup>  
من ربّك «أَنْتَ الرَّسُولُ إِلَيْهِمْ، فَلَا تَكُونُنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ»<sup>(٢)</sup> فلما جحدوا ما عرفوا  
ابتلائهم [الله] بذلك فسلبهم روح الإيمان وأسكن أبدانهم ثلاثة أرواح روح القوّة  
وروح الشهوة وروح البدن ، ثم أضافهم إلى الأئمّة ، فقال : «إِنَّهُمْ إِلَّا كَلَّا نَعَامٌ»<sup>(٢)</sup>

الحق «وَهُمْ يَعْلَمُونَ» تخصيص طن عائد واستثناء طن آمن «الحق» من ربّك «كلام  
مستأنف والحق» إما مبتدأ خبره من ربّك ، واللام للجهد والإشارة إلى ما عليه  
الرسول أو الحق الذي يكتموه ، أو للجنس والمعنى أن «الحق» ما ثبت أنّه من الله  
كالذى أنت عليه لا ما لم ثبت كالذى عليه أهل الكتاب ، وإما خبر مبتدء محدود  
أى هو الحق ومن ربّك حال أو خبر بعد خبر ، وقرء بالتنصّب على أنّه بدل من  
الأول أو مفعول يعلمون .

«فَلَا تَكُونُنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ» الشاكرين في أنّه من ربّك أو في كتمانهم الحق  
عاليين به ، وليس المراد به نهي رسول الله صلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عن الشك فيه لأنّه غير متوقع  
 منه ، وليس بقصد اختيار ، بل إما تحقيق الأمر وأنّه بحيث لا يشك فيه ظاهر أو  
أمر الأمة باكتساب المعرفات المزريحة للشك ، على الوجه الأبلغ .

قوله : والولاية ، أي يعرفون تمثّل النبوة وأوصيائهم بالأمامنة والولاية ، وإنّما  
اكتفى بذلك لأنّ معرفته على وجه الكمال يستلزم معرفة أوصيائه ، أو لأنّه  
الأصل والعمدة «أَنْتَ الرَّسُولُ إِلَيْهِمْ» بيان للحق ، وفي البصائر الحق من ربّك  
الرسول من الله إليهم بالحق ، والظاهر أنّ قرائتهم كُلُّهُمْ كان على التنصّب «إِبْتَلَاهُمْ  
الله بذلك» أي بسبب ذلك الجحود ، فقوله : فسلبهم بيان للابتلاء .

وأقول : يحتمل أن يكون الغرض من ذكر الآية بيان سلب روح الإيمان من  
هؤلاء بقوله تعالى : «فَلَا تَكُونُنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ» فإنّ الظاهر أنّ هذا تعريض لهم

(١) سورة البقرة : ١٤٧ .

(٢) سورة الفرقان : ٤٤ .

لأنَّ الدابة إِنَّمَا تحمل بروح القوَّة وتعتَلُف بروح الشهوة وتسير بروح البدن ، فقال [له] السائل : أحييَت قلبي بِإِذن الله يا أمير المؤمنين .

١٧ - عليٌ بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن داود قال : سأَلْت أبا عبد الله عليه السلام عن قول رسول الله صلوات الله عليه وسلم : إذا زنا الرَّجُل فارقه روح الإِيمان ؟ قال : فقال : هو مثل قول الله عزَّ وجلَّ [ ] : «ولَا يَمْتَمِّمُوا التَّحْبِيتَ مِنْهُ تَنْقُضُونَ» <sup>(١)</sup> نَعَمَ قال :

بأنَّهم من الشاكِّين على أحد وجهين أحدهما : أنَّه لَمْ يَجْحُدوا ما عرَفُوا سلب الله منهم التوفيق واللطف ، فصاروا شاكِّين ، ومع الشك لا يبقى الإيمان فسلب منهم روحه ، لأنَّه لا يمكن مع عدم الإيمان ، أو سلب منهم أو لا روح المقوى للإيمان فصاروا شاكِّين ، وثانيهما : أنَّهم لَمْ يَأْكُرُوا ظاهراً ما عرَفُوا يقيناً نسبهم إلى الامتراء وأحقهم بالشاكِّين لأنَّ اليقين إِنَّمَا يكون إيماناً إذا لم يقارن الانكار الظاهري فلذا سلبهم الروح الذي هو لازم الإيمان ، ويؤيدُه أنَّ في البصائر ابتلاهم الله بذلك الذم ، وهذا الوجهان مما خطر بالبال في غاية المثانة .

«وَاسْكُنْ أَبْدَانَهُمْ» تخصيص تلك الأرواح بالأبدان لأنَّ الروحين الآخرين ليسا مما يسكن البدن ، وإن كانوا متعلقاً به .

واعلم أنَّ الروح يذكر و يؤتى وإنما يسْطُونا الكلام في شرح هذا الخبر لأنَّه لم يتمعر من أحد لايوضح الدلائل المستنبطة منه .

الحاديَّة السابعة عشر: صحيح على الظاهر وإن كان داود مشتر كاً لأنَّه مشتر ك

بين ثقات ، وابن كثير أيضاً عندى ثقة .

ومن « قوله عزَّ وجلَّ » ليس في بعض النسخ ، وهو أظهر ، وعلى تقديره فصدر الآية « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفَقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبُوكُمْ » أي من حلاله أو من جياده « وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ » أي ومن طيَّباتِ ما أخرجنا من الحبوب والثمر

غير هذا أبين منه ، ذلك قول الله عزَّ وَ جَلَّ [ : « وَأَيْدِيهِمْ بِرُوحٍ مِنْهُ »<sup>(١)</sup> ] هو الذي فارقه .

١٨ - يومن ، عن ابن بكر ، عن سليمان بن خالد ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : « إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرِكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَادُونَ ذَلِكَ طَنِ يَشَاءُ »<sup>(٢)</sup> الكبائر فما سواها

والمعادن فيحذف المضاف لتقديم ذكره « وَلَا تَيْمِنُوا الْخَبِيتَ » أي ولا تقصدوا الردى « منه » أي من المال أو ممّا أخر جنا ، وتخصيصه بذلك لأنّ التفاوت فيه أكثر « تتفقون » حال مقدّرة من فاعل تيمّنوا ويجوز أن يتعلّق به « منه » و يكون الضمير للخبيث ، والجملة حالاً منه ، وروى عن ابن عباس أنّهم كانوا يتصدّقون بمحشف التمر وشرارة<sup>(٣)</sup> فنهوا عنه .

وأمام التشبيه فيحمل وجوهاً :

الأول : ما خطر بالبال أنّ الأعمال الصالحة إنفاق من النفس ، وإذا فارقها روح الإيمان بسبب الأفعال السيئة صارت خيبة ، فالمعنى طهر وأنفسكم بترك المعاصي حتى يرد إليها روح الإيمان ثم استعملوها في الأعمال الصالحة حتى تقبل منكم كما قال تعالى : « إِنَّمَا يَتَقبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ »<sup>(٤)</sup> فيكون من بطون الآية ، ولا ينافي ظاهرها .

الثاني : ما قيل : أنّ الإيمان يصير خيبتاً كمال الردى .

الثالث : ما قيل : ان وجه الممانعة أنّ إيمان الزانى ناقص لأنّه معدوم بكله كما أنّ الإنفاق من المال الخبيث ناقص لا أنه ليس بإنفاق أصلاً ، والكلّ لا يخلو من تكلف .

الحادي عشر : موئل كالصحيح .

« إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرِكَ بِهِ ، كَانَ الْمَرْدَادُ بِالشَّرِكِ الْإِخْلَالُ بِكُلِّ مِنْ الْعَقَائِدِ »

(١) سورة البقرة : ٢٥٣ . (٢) سورة النساء : ٤٨ .

(٣) الحشف : ارداً التمر او اليابس إِلَّا الفاسد منه . (٤) سورة المائدة : ٢٧ .

قال : قلت : دخلت الكبائر في الاستثناء ؟ قال : نعم .

الإيمانية ، وبالمغفرة المغفرة بغير توبة ، وقال في مجمع البيان : معناه أنَّ اللَّهُ لا يغفر أَنْ يشرك به أحد ولا يغفر ذنب الشرك لأحد ، ويغفر ما دون الشرك من الذنوب لمن يرید ، قال المحققون : هذه الآية أرجى آية في القرآن لأنَّ فيه إدخال ما دون الشرك من جميع المعااصي في هشمة الغفران ، وقف اللَّهُ سبحانه المؤمنين الموحدين بهذه الآية بين الرجاء والخوف ، وبين العدل والفضل ، وذلك صفة المؤمن ، انتهى .

دروى الصدوق في التوحيد عن على عليهما السلام قال : ما في القرآن آية أحب إلى من قوله : « إنَّ اللَّهُ لا يغفر أَنْ يشرك به » الآية ، وباسناده عن أبي ذر رضي الله عنه في حديث طوبيل قال : خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى قاع<sup>(١)</sup> حوله حجارة ، فقال لي : إجلس حتى أرجع إليك ، فانطلق في الحرة<sup>(٢)</sup> حتى لم أده وتوادي عندي فأطال ، ثمْ إني سمعته وهو مقبل وهو يقول : وإن زنا وإن سرق ، قال : فلم أصبر حتى قلت يا نبِيَّ اللَّهِ جعلني الله فداك من تكلم في جانب الحرة فاتَّي ما سمعت أحدياً يرد عليك شيئاً ؟ قال : ذاك جبرئيل عرض لي في جانب الحرة فقال : بشير أنتك أنَّ من مات لا يشرك بالله عز وجل شيئاً دخل الجنة ، قال : فقلت : يا جبرئيل وإن زنا وإن سرق ؟ قال : نعم ، قلْه : وإن زنا وإن سرق ؟ قال : نعم وإن شرب الخمر ، والذى يدل على أنَّ الشرك شامل للإخلال بجميع العقائد وأنَّ المغفرة مختصة بالمؤمنين أبداً بن صحت عقайдهم ما رواه على بن ابراهيم في التفسير عن أبي جعفر عليهما السلام قال : أمَّا قوله : إنَّ اللَّهُ لا يغفر أَنْ يشرك به ، يعني أنه لا يغفر لمن يكفر بولايَة على عليهما السلام وآمماً قوله : ويغفر ما دون ذلك ملن يشاء ، يعني ملن والي عليهما السلام ، دروى الصدوق رحمه الله في الفقيه قال : لقد سمعت حبيبي رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : لو أنَّ المؤمن خرج من الدنيا وعليه مثل ذنوب أهل الأرض لكان الموت كفارة لتلك الذنوب ، ثم قال عليهما السلام :

(١) القاع : أرض سهلة قد انفرجت عنها الجبال والاكام .

(٢) الحرة : أرض ذات حجارة سود كأنها احرقت بالنار .

١٩ - يومن ، عن إسحاق بن عمار قال : قلت لا بني عبد الله عليهم السلام : الكبائر فيها استثناء أَن يغفر مِن يشاء ؟ قال : فَعَمْ .

٢٠ - يومن ، عن ابن مسكان ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليهم السلام قال : سمعته يقول : « وَمَن يَؤْتُ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتَهَا خَيْرًا كَثِيرًا » <sup>(١)</sup> قال : معرفة الْإِيمَان و

من قال لا إِلَه إِلَّا اللَّهُ بِالْخَلَاصِ فَهُوَ بْرِيءٌ مِّنَ الشَّرِكِ ، وَمَنْ خَرَجَ مِنَ الدِّينِ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ دُخُلَ الْجَنَّةَ ، ثُمَّ تَلَاهَذَهُ الْآيَةُ إِلَى قَوْلِهِ : مِنْ يَشَاءُ ، مِنْ شَيْعَتِكَ وَمَحْسِنَاتِكَ يَأْتِي عَلَيَّ » .  
قال أمير المؤمنين عليهم السلام : فقلت : يا رسول الله هذا لشيوعتي ؟ قال : إِي وَرَبِّي إِنَّه لشيوعتك « الخبر » .

« في الاستثناء » أي في التعليق بالمشيئة وقد شاع تسمية التعليق بمشيئة الله في الاستثناء فان قوله فَوَلَكَ أَفْعُلَ ذَلِكَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ فِي قُوَّةِ قَوْلِكَ إِلَّا أن لا يشاء الله تعالى ، وهذا أيضاً قوله تعالى : « وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ مِنْ يَشَاءُ » في قُوَّةِ قَوْلِهِ يغفر ما دون ذلك لكل أحد إِلَّا مَنْ لَا يَشَاءُ ، أو لا يغفر ما دون ذلك إِلَّا مَنْ يَشَاءُ ، وبالجملة يدل الحديث على أن الله سبحانه يغفر ل أصحاب الكبائر إن شاء ، ردآ على من زعم أن المقصرين على الكبائر مخلدون في النار .

الحديث التاسع عشر : كالسابق ومعلق عليه .

وقوله : إِسْتِثْنَاءٌ ، يُمْكِنُ أَنْ يَقْرَئَ مِنْهُ نَأْ وَغَيْرَ مِنْهُ نَأْ .

الحادي عشر : صحيح .

وقال الطبرسي (ره) في قوله تعالى : « يَؤْتَى الْحِكْمَةَ مِنْ يَشَاءُ » ذكر في معنى الحكمة وجوه: قيل : انه علم القرآن ناسخه ومنسوخه ومحكمه ومتشبه به ومقدمه ومؤخره وحالاته وأمثاله عن ابن عباس وابن مسعود ، وقيل : هو الاصابة في القول والفعل ، وقيل : انه علم الدين ، وقيل : هو النبوة ، وقيل : هو المعرفة بالله

اجتناب الكبائر التي أوجب الله عليها النار .

٢١ - عَلَىٰ بْنِ إِبْرَاهِيمَ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ أَبْنَ أَبِيهِ عُمَيْرٍ ، عَنْ مَعْدَنِ بْنِ حَكَمٍ قَالَ :  
قَلْتُ لِأَبِي الْحَسْنِ تَعَالَى اللَّهُ عَنْهُ : الْكَبَائِرُ تَخْرُجُ مِنَ الْإِيمَانِ ؟ فَقَالَ : نَعَمْ وَمَا دُونَ الْكَبَائِرِ  
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ تَعَالَى اللَّهُ عَنْهُ وَآلهِ وَسَلَّمَ : لَا يَزِنِي الزَّانِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ وَلَا يُسْرِقُ السَّارِقُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ .

وَقَيلَ : هُوَ الْفَهْمُ ، وَقَيلَ : هُوَ خُشْبَةُ اللَّهِ وَفِيهِ الْقُرْآنُ وَالْفَقْهُ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ تَعَالَى اللَّهُ عَنْهُ ،  
وَقَيلَ : هُوَ الْعِلْمُ الَّذِي تَعْظِمُ مِنْفَعَتَهُ ، وَتَجْلِي فَایدَتَهُ ، وَهَذَا جَامِعُ الْلَّاقِوَالِ ، وَقَيلَ :  
هُوَ مَا آتَاهُ اللَّهُ أَبْنِيَاهُ وَأَمْمِهِمْ فِي كِتَبِهِ وَآيَاتِهِ وَدَلَالَاتِهِ الَّتِي يَدْلِلُهُمْ بِهَا عَلَى مَعْرِفَتِهِمْ  
بِهِ وَتَدْبِيْنَهُمْ ، وَذَلِكَ تَفْضِيلٌ مِنْ يَوْمِهِ مِنْ يَشَاءُ « وَمَنْ يَؤْتُ الْحُكْمَ » أَيْ وَمَنْ يَعْطِ  
مَا ذَكَرَ نَاهٍ « فَقَدْ أَوْتَ خَيْرًا كَثِيرًا » أَيْ أَعْطَى ، انتهى .

وَقَيلَ : الْحُكْمَ مَعْرِفَةُ أَفْضَلِ الْأَشْيَاءِ بِأَفْضَلِ الْعِلْمَوْمُ ، وَأَقُولُ : ظَاهِرٌ كَثِيرٌ مِنْ  
الْأَخْبَارِ أَنَّهُ الْعِلْمُ الْحَقُّ الْمَفْرُونُ بِالْعَمَلِ ، أَوْ الْعِلْمُ الْلَّدُنِيُّ الَّذِي أَفَاضَهُ اللَّهُ عَلَى قَلْبِ  
الْعَبْدِ بَعْدِ الْعَمَلِ ، وَقَدْ قَالُوا : الْحَكِيمُ « رَأَسْتَ كَفَّارَ دَرَسَتْ كَرْدَارَ » وَالْحَدِيثُ يَدْلِلُ  
عَلَى أَنَّهُ صَحَّةُ أَصْوَلِ الْعَقَائِدِ مَعَ اجْتِنَابِ الْكَبَائِرِ فَإِنْ « مَعْرِفَةُ الْإِمَامِ يَسْتَلِزِمُ صَحَّةُ  
سَابِرِ الْعَقَائِدِ » ، وَيُمْكِنُ ادْخَالُ تَرْكِ الْفَرَائِيسِ أَيْضًا فِي الْكَبَائِرِ كَمَا وُردَ فِي رِوَايَةِ أُخْرَى  
أَنَّهَا طَاعَةُ اللَّهِ وَمَعْرِفَةُ الْإِمَامِ بَلْ يُمْكِنُ ادْخَالُ سَابِرِ الْعِلْمَوْمِ الْحَقِّيَّةِ فِي مَعْرِفَةِ الْإِمَامِ ،  
لَا إِنْ « مَعْرِفَتِهِمْ حَقٌّ » الْمَعْرِفَةُ يَسْتَلِزِمُ أَخْذِ الْعِلْمَوْمِ عَنْهُمْ بِقَدْرِ الْقَابِلِيَّةِ .

الْحَدِيثُ الْحَادِيُّ وَالْعَشْرُونُ : حَسَنٌ عَلَى الظَّاهِرِ وَقَدْ يَعْدُ مَجْهُوْلًا لَا شَرِيكَ لَهُ  
مَعْدَنِ حَكِيمٍ بَيْنَ مَمْدُوحٍ وَمَجْهُوْلَيْنِ ، وَعِنْدِي أَنَّ أَحَدَ الْمَجْهُوْلَيْنِ وَهُوَ الْخَشْعُومُ مُتَّحِدٌ  
مَعَ الْمَمْدُوحِ وَالسَّابِطِيِّ لَمْ يُلْقِي الْكَاظِمَ تَعَالَى اللَّهُ عَنْهُ .

« وَمَا دُونَ الْكَبَائِرِ » أَيِ الصَّفَافِيرِ أَيْضًا وَلِعَلَّهُ مَحْمُولٌ عَلَى الاصْرَارِ فَقَصِيرٌ كَبِيرٌ ،  
أَوْ مَعْدَنِ اجْتِنَابِ الْكَبَائِرِ فَإِنْ « الصَّفَافِيرُ غَيْرُ مَكْفُرَةٍ حِينَئِذٍ وَلَا اسْتِحَالَةٍ فِي اجْتِنَابِ الْأَسْبَابِ  
الشَّرِيعَيَّةِ عَلَى مَعْلُولٍ وَاحِدٍ ، وَنَقْلُ قَوْلِ الرَّسُولِ تَعَالَى اللَّهُ عَنْهُ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لِلْإِسْتِدَالِ لِلْأَخْرَاجِ الْكَبَائِرِ  
فَتَدْبِسُ .

٢٢ - ابن أبي عمير ، عن علي " [ بن ] الزَّيْتَنَات ، عن عبيد بن زرادة قال : دخل ابن قيس الماصر و عمر بن ذر - و أظن معهما أبو حنيفة - على أبي جعفر عليه السلام فتكلّم ابن قيس الماصري فقال : إننا لا نخرج أهل دعوتنا و أهل ملتتنا من الإيمان في المعاصي والذُّنوب ، قال : فقال له أبو جعفر عليه السلام : يا ابن قيس أمّا رسول الله صلوات الله عليه وسلم فقد قال : لا يزني الظّانى و هو مؤمن ولا يسرق السارق و هو مؤمن ، فاذهب أنت و أصحابك حيث شئت .

٢٣ - علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن عبدالله بن سنان قال : سأّلت أبا عبدالله عليه السلام عن الرّجل يرتكب الكبيرة من الكبائر فيما يموت ، هل يخرجه ذلك من الإسلام وإن عذّب كان عذابه كعذاب المشركين ألم له مدة وانقطاع ؟ فقال : من ارتكب كبيرة من الكبائر فزعم أنها حلال آخر جهه ذلك من الإسلام و عذّب أشدّ العذاب وإن كان معترضاً أنّه أذنب و مات عليه آخر جهه من الإيمان ولم يخرجه من الإسلام و كان عذابه أهون من عذاب الأوثق .

٢٤ - عدّة من أصحابنا ، عن أَحْمَدَ بْنِ خَالِدٍ ، عن عبد العظيم بن عبد الله الحسني قال : حدثني أبو جعفر صلوات الله عليه قال : سمعت أبي يقول : سمعت أبي موسى بن جعفر عليه السلام يقول : أَنَّ عَبِيدَ اللَّهِ بنَ عَبِيدِ اللَّهِ فلما

### الحديث الثاني والعشرون : مجھول

"أَهْلُ دُعُوتَنَا" أي الذين يدعون إلى الدين الذي ندعو إليه، و يدل على أن النّدبة أو الكبائر يخرج من الإيمان ببعض معانيه كما مر مراراً

### ال الحديث الثالث والعشرون : صحيح

"وَ كَانَ عَذَابَهُ أَهُونَ" أي كما و كيفا وقد مر شرحه في عاشر الباب

### ال الحديث الرابع والعشرون : صحيح ، لأن مدح عبد العظيم يربو على التوثيق بمنازل شتى

سلم وجلس تلا هذه الآية : « الَّذِينَ يجتنبونَ كُبَيْرَ الْإِنْمَ وَالْفَوَاحِشَ »<sup>(١)</sup> ثمَّ أمسك فقال له أبو عبد الله عليه السلام : ما أمسكتك ؟ قال : أَحَبْ أَنْ أَعْرِفَ الْكُبَيْرَ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، فقال : نَعَمْ يَا عُمَرْ وَأَكْبَرُ الْكُبَيْرَ إِشْرَاكُ بَاللَّهِ ، يَقُولُ اللَّهُ : « وَمَنْ يُشْرِكُ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَمَ اللَّهَ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ »<sup>(٢)</sup> وَبَعْدِهِ إِيَّاسُ مِنْ رُوحِ اللَّهِ ، لَا إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ

« نَمْ أَمْسَكْ » يَعْنِي عَنِ الْكَلَامِ « فَقَالَ نَعَمْ » لِعَلَّهُ قَبُولُ الْتَّمَاسِ عَمْرُ وَأَوْ تَصْدِيقُ لِفَوْلِهِ أَحَبْ إِلَاشْرَاكِ بَاللَّهِ قَالَ الْوَالِدُ (رَه) : إِطْلَاقُ الْكَبِيرَةِ عَلَيْهِ خَلَافُ مَصْطَلِحِ الاصْحَابِ ثُمَّ الظَّاهِرُ أَنَّ الْمَرْادَ بِالْإِشْرَاكِ مَا يَسْتَحْقُّ بِهِ الْخَلُودُ فِي النَّارِ ، فَيُشْمَلُ إِنْكَارُ كُلِّ مَا هُوَ مِنْ أَصْوَلِ الدِّينِ .

أَقُولُ : وَيُؤْيِدُهُ أَنَّهُ فَسَرَّ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَخْبَارِ الشَّرْكُ بِتَرْكِ الْوَلَايَةِ ، وَرَوَى أَنَّهُ يَسْلِبُ لِإِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ كُلِّ أَحَدٍ إِلَّا مِنَ الشِّيْعَةِ ، وَرَوَى فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى : « وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ »<sup>(٣)</sup> أَنَّ الْمُعَاصِي أَيْضًا دَاخِلَةٌ فِي الشَّرْكِ ، وَرَوَى أَدْنَى الشَّرْكِ أَنَّهُ تَقُولُ لِلْحَصَّةِ أَنَّهَا نَوَّاهُ ، وَلِلنَّوَاهِ أَنَّهَا حَصَّةٌ ، ثُمَّ تَحْبُّ عَلَيْهِ وَتَبْغِضُ عَلَيْهِ ، وَبِالْجَمْلَةِ الشَّرْكُ لِهِ مَعْانٌ مُخْتَلِفٌ وَإِطْلَاقَاتٌ كَثِيرَةٌ ، وَالْمَرْادُ هُنَّا مَا يُشْمَلُ الْأَخْلَالُ بِجَمِيعِ الْعَقَائِدِ الْإِيمَانِيَّةِ .

« فَقَدْ حَرَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ » قَالَ فِي الْمَجْمُوعِ : التَّحْرِيمُ هُنَّا تَحْرِيمٌ مُنْعِنٌ لَا تَحْرِيمٌ عِبَادَةٌ ، وَمَعْنَاهُ فَانَّ اللَّهَ يَمْنَعُهُ الْجَنَّةَ وَبَعْدِهِ « وَمَا وَاهِ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ » وَقَالَ سَبِّحَاهُ حَاكِيًّا عَنْ يَعْقُوبَ عليه السلام : « يَا بْنَيَ آذَبُوا فَمَحْسَسُوا مِنْ يُوسُفَ وَأَخِيهِ وَلَا تَيَأسُوا مِنْ رُوحِ اللَّهِ » أَيْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَفِرْجِهِ « إِنَّهُ لَا يَبْيَسُ مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِلَّا » الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ بِاللَّهِ وَبِصَفَاتِهِ ، فَانَّ الْعَارِفَ لَا يَقْنَطُ مِنْ رَحْمَتِهِ فِي شَيْءٍ مِنَ الْأَحْوَالِ .

وَقَالَ الطَّبَرِسِيُّ (رَه) : لَا تَيَأسُوا مِنْ رُوحِ اللَّهِ أَيْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَتِهِ ، وَقِيلَ : مِنَ الْفَرْجِ مِنْ قَبْلِ اللَّهِ « إِنَّهُ لَا يَبْيَسُ » (الخ) وَقَالَ أَبْنُ عَبَّاسٍ : يَرِيدُ أَنَّ الْمُؤْمِنَ مِنَ اللَّهِ

(١) سورة النجم : ٣٢ . (٢) سورة المائدة : ٧٤ .

(٣) سورة يوسف : ١٠٦ .

يقول : « إِنَّهُ لَا يَأْسٌ مِّنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ » فَمَّا الْأَمْنُ مِنْ مُكْرَرِ اللَّهِ ، لَا إِنَّ اللَّهَ

عَلَى خَيْرٍ يَرْجُوهُ فِي الشَّدَائِدِ وَالْبَلَاءِ ، وَيُشَكِّرُهُ وَيَحْمُدُهُ فِي الرَّخَاءِ ، وَالْكَافِرُ لَيْسَ كَذَلِكَ ، وَفِي هَذَا دَلَالَةً عَلَى أَنَّ الْفَاسِقَ الْمُلْكَى لَا يَأْسٌ عَلَيْهِ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ بِخَلْفِ مَا يَقُولُهُ أَهْلُ الْوَعِيدِ ، اتَّهَى .

وَأَقُولُ : فِيهِ الْوَعِيدُ بِالنَّارِ ضَمِنًا فَإِنَّ الْكَافِرَ مُسْتَحْقٌ لِلنَّارِ ، وَقَالَ الْوَالِدُ قَدْسَ سُرُّهُ : الظَّاهِرُ مِنَ الْخَبَرِ أَنَّ الْمَرْادَ بِالآيَةِ أَنَّ الْيَأْسَ مِنْ رَحْمَتِهِ تَعَالَى كُفُرٌ ، وَيُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ الْمَرْادُ أَنَّ غَيْرَ الْكُفَّارِ نَهَا عَنِ الْيَأْسِ أَوِ الْيَأْسَ مِنْ فَعْلِهِمْ ، فَالْمُؤْمِنُ مِنَ الْيَأْسِ بِمَنْزِلَتِهِمْ وَالْأُولُ أَنْظَهُرَ ، اتَّهَى .

وَأَقُولُ : كَانَ الظَّاهِرُ مِنَ الْخَبَرِ أَنَّ الْكَبِيرَةَ مَا أَوْعَدَ اللَّهُ عَلَيْهِ النَّارَ أَوْ هَذَهُ تَهْدِيَدًا عَظِيمًا ، أَوْ ذَمَّهُ ذَمًّا بِلِيفًا ، فَعَلَى أَيِّ الْمَعْانِي جَعَلَتِ الْآيَةُ تَدَلُّ عَلَى كَوْنِ الْيَأْسِ كَبِيرًا ، وَقَالَ (رَه) فِي قَوْلِهِ : ثُمَّ إِنَّمَّا مُكْرَرُ اللَّهِ ، أَيِّ عَذَابٍ الْآخِرَةِ أَوْ مَعْذَابِ الدُّنْيَا أَوْ الْأَسْتَدْرَاجِ بِالنَّعْمَ .

وَقَالَ الْبَيْضَانِي فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : « أَفَأَهْمَنُوا مُكْرَرَ اللَّهِ » مُكْرَرُ اللَّهِ اسْتِعَادَةً لِلْأَسْتَدْرَاجِ الْعَبْدُ وَأَخْدَهُ مِنْ حِيثُ لَا يَحْتَسِبُ « فَلَا يَأْمُنُ مُكْرَرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ » أَيِّ الَّذِينَ خَسَرُوا بِالْكُفُرِ وَتَرَكُ الْنَّظَرَ وَالْأَعْتِبَادَ .

وَقَالَ الطَّبَرِسِيُّ (رَه) : سَمِّيَ الْعَذَابُ لِنَزْوَلِهِ بِهِمْ مِنْ حِيثُ لَا يَعْلَمُونَ كَمَا أَنَّ الْمُكْرَرَ يَنْزَلُ بِالْمُمْكُورِ بِهِ مِنْ جَهَةِ الْأَطَاكِرِ مِنْ حِيثُ لَا يَعْلَمُهُ : وَفِيلٌ : أَنَّ مُكْرَرَ اللَّهِ اسْتِدَارَجَهُ إِيَّاهُمْ بِالصَّحَّةِ وَالسَّلَامَةِ وَطُولِ الْعُمُرِ ، وَتَظَاهَرُ النَّعْمَةُ فَلَا يَأْمُنُ مُكْرَرَ اللَّهِ الْآيَةُ ، يَسْأَلُ عَنِ هَذَا فِي قَوْلِهِ : أَنَّ الْأَنْبِيَاءَ وَالْمَعْصُومِينَ آهَمُنَا مُكْرَرَ اللَّهِ وَرَبِّنَا بِخَاسِرَيْنَ دِرْجَاتٍ مِنْ دِرْجَوْهُ : « أَحَدُهُمَا أَنَّ مَعْنَاهُ لَا يَأْمُنُ مُكْرَرَ اللَّهِ مِنَ الْمَذْنَبِينَ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ » بِدَلَالَةِ قَوْلِهِ سَبِّحَانَهُ : « أَنَّ الْمُتَفَقِّينَ فِي مَقَامِ أَمِينٍ » <sup>(١)</sup> « وَلَئَنِّي أَنَا » : أَنَا « مَعْنَاهُ لَا يَأْمُنُ

(١) سورة الدخان : ٥١.

عذاب الله للعصاة إِلَّا الخاسرون، والمعصومون لا يؤمنون عذاب الله للعصاة ولهذا سلموا من مواجهة الذنوب « وثالثها » لا يؤمن عقاب الله جهلاً بحكمته إِلَّا الخاسرون ومعنى الآية إِلَّا بِأَنَّهَا عَمَّا يَجْبُ أَنْ يَكُونَ عَلَيْهِ الْمَكْلُفُ مِنَ الْخَوْفِ لِعِقَابِ اللَّهِ ، لِيُسَارِعَ إِلَى طاعته واجتناب معاصيه ، ولا يستشعر إِلَّا مَنْ مِنْ ذَلِكَ ، فَيَكُونُ قَدْ خَسِرَ مِنْ دِينِهِ وَآخِرَتِهِ ، انتهى .

وأقول : الوصف بالخسران يستلزم الوعيد بالعذاب إذ من استحق الثواب ودخل الجنة لا يقال أنه خاسر ، بل هو رابح ، وإن كان غيره أكثر ربحاً ، وأيضاً لم يصف الله تعالى في القرآن إِلَّا الكافرين والمعدّين وحصر الخسران فيهم كقوله تعالى : « وَمَا يَضُلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقُونَ »<sup>(١)</sup> « وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِنْ أَفْهَمُوهُنَّ قَطْعُونَ مَا أَمْرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يَوْصِلَ وَيَفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ »<sup>(٢)</sup> « وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ »<sup>(٣)</sup> « الَّذِينَ كَذَّبُوا شَعِيبًا كَانُوا هُمُ الْخَاسِرُونَ »<sup>(٤)</sup> « مَنْ يَهْدِي اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِي وَمَنْ يَضْلِلْ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ »<sup>(٥)</sup> « أُولَئِكَ حَبَطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ »<sup>(٦)</sup> « أُولَئِكَ لَهُمْ سُوءُ الْعِذَابِ وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْخَاسِرُونَ »<sup>(٧)</sup> « وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْبَاطِلِ وَكَفَرُوا بِاللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ »<sup>(٨)</sup> « قُلْ إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ وَأَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا ذَلِكُمْ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ »<sup>(٩)</sup> « وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ »<sup>(١٠)</sup> « لَئِنْ أُشْرِكْتَ لَيْجِيِّعُنَّ عَمَلَكَ وَلَتَكُونُنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ »<sup>(١١)</sup> « وَقَالَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ وَأَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا إِنْ حَزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَاسِرُونَ » .

(١) و(٢) سورة البقرة : ٢٧ و ٢٦ . (٣) سورة البقرة : ١٢١ .

(٤) و(٥) سورة الأعراف : ١٧٨ و ٩٢ .

(٦) سورة التوبة : ٦٩ . (٧) سورة النمل : ٥ .

(٨) سورة العنكبوت : ٥٢ . (٩) سورة الشورى : ٤٥ .

(١٠) سورة الزمر : ٦٣ . (١١) سورة الزمر : ٦٥ .

عز وجل يقول : «فلا يأْنَ من مكر الله الا القوم الخاسرون»<sup>(١)</sup> ومنها عقوب الوالدين

وأمثال ذلك في الآيات كثيرة لا تخفي على من تقبعها .

«جعل العاق جباراً شقياً» إشارة إلى قوله تعالى حاكياً عن عيسى عليه السلام : «وبِرَاً بِوالدته ولم يجعلني جباراً شقياً»<sup>(٢)</sup> قال الطبرسي (ره) : وبر آباء والدتي أى وجعلنى بار آباء أؤدي شكرها فيما فاسته بسببي «ولم يجعلني جباراً أى متجرساً شقياً» و المعنى أنى بلطشه وتوفيقه كنت محسناً إلى والدتي متواضاً في نفسي ، حتى لم أكن من الجبارية الأشقياء ، انتهى .

وأقول : الآية وإن وردت في بر الوالدة طالما لم يكن لعيسى عليه السلام والد لكن الظاهر شمول الحكم للوالد بطريق أولى ، مع أنه تعالى قال في قصة يحيى عليه السلام «وبِرَاً بِوالديه ولم يكن جباراً عصيّاً»<sup>(٣)</sup> فعلى سياق ما تقدم يدل على أن العاق جبار عاص ، ولا يبعد أن يكون وأشار عليه إلى الآيتين معاً لاشتراك الجبار بينهما ، والاكتفاء بالشفي لأنه أبلغ من العصى في الذم وكون الآيتين غاية في الذم ظاهر ، وأما إستلزم الوعيد بالنار فلان الجبار في الآيات تطلق على الكفار والمعاذين للحق والبالفين في الظلم ، قال الراغب : الجبار في صفة الإنسان يقال ملن يجبر فقيصته بادعاء منزلة من التعالى لا يستحقها ، وهذا لا يقال إلا على طريق الذم كفوله تعالى «وَخَابَ كُلُّ جَبَارٍ عِنْدَ»<sup>(٤)</sup> و قوله : «ولم يجعلني جباراً شقياً» و قوله : «إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَارِينَ»<sup>(٥)</sup> و قوله : «كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار»<sup>(٦)</sup> أى متعال عن قبول الحق والادغان له ، ويقال للقاهر غيره جباراً ، انتهى .

(١) سورة الاعراف : ٩٩ .

(٢) و(٣) سورة مريم : ١٤٦٣٢ .

(٤) سورة ابراهيم : ١٥ .

(٥) سورة المائدة : ٢٢ .

(٦) سورة غافر : ٣٥ .

لأنَّ اللَّهُ سُبْحَانَهُ جَعَلَ الْعَاقِّ جَبَارًا شَقِيقًا، وَقَتْلَ النَّفْسِ الَّتِي حَرَمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ

وَأَمَّا الشَّقاوةُ فَهِيَ سُوءُ الْعَاقِبةِ وَالْمُرَادُ هُنَا فِي الْآخِرَةِ، وَلَا يَكُونُ إِلَّا بِالْعَذَابِ  
وَدُخُولِ النَّارِ : وَقَدْ قَالَ تَعَالَى : « فَأَمَّا الَّذِينَ شَقَوْا فِي النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ  
خَالِدِينَ فِيهَا »<sup>(١)</sup> الْآيَةُ .

وَأَمَّا الْعَصِيَّ فَالْعَصِيَانُ مِمَّا أَوْعَدَ عَلَيْهِ النَّارَ كَمَا قَالَ تَعَالَى : « وَمَنْ يَعْصِي اللَّهَ  
وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدُّ حَدُودُهُ يَدْخُلُهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا »<sup>(٢)</sup> وَقَالَ سُبْحَانَهُ : « وَمَنْ يَعْصِي اللَّهَ  
وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارًا جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبْدًا »<sup>(٣)</sup> وَمِثْلُهُ كَثِيرٌ .

« وَقَتْلَ النَّفْسِ الَّتِي حَرَمَ اللَّهُ أَئِ قُتِلَتْهَا « إِلَّا بِالْحَقِّ » استثناءً عَنِ القَتْلِ أَوْ  
حَرَمَ وَقَالُوا : الْحَقُّ الَّذِي يَسْتَبِحُ بِهِ قَتْلَ النَّفْسِ الْمَطْهُورِ قُتِلَتْهَا هِيَ ثَلَاثَةُ أَشْيَاءٍ :  
الْقُوْدُ، وَالزَّنَا بَعْدَ إِحْسَانِهِ، وَالْكُفْرُ بَعْدَ إِيمَانِهِ، وَالْآيَةُ الَّتِي اسْتَشْهَدَتْ لِلْكُفَّارِ بِهَا فِي  
سُورَةِ النِّسَاءِ هَكُذا : « وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مَتَعْمِدًا فَجُزْءُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضْبُ  
اللَّهِ عَلَيْهِ وَلَعْنَهُ وَأَعْدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا » وَظَاهِرُ الْآيَةِ أَنَّ التَّعْمِدَ فِي مَقَابِلَةِ الْخَطَّاءِ  
الَّذِي ذَكَرَهُ اللَّهُ فِي الْآيَةِ الَّتِي قَبْلَهَا، حِيثُ قَالَ : « وَمَا كَانَ مُؤْمِنًا يُقْتَلُ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَّاءً وَمَنْ  
يُقْتَلُ مُؤْمِنًا خَطَّأً فَتَحْرِيرُ رَقْبَةِ الْآيَةِ، وَهُوَ الظَّاهِرُ مِنْ هَذَا الْخَبَرِ أَيْضًا حِيثُ اسْتَشْهَدَ  
بِهَا مُطْلِقُ الْقَتْلِ، وَيُشكِّلُ حِينَئِذِ الْحُكْمُ بِالْخَلُودِ، وَلَذَا أَوْلَى بِعِصْمِهِمِ التَّعْمِدُ بِمَا  
يُرْجَعُ إِلَى الْكُفْرِ إِمَّا بِكُوْنِهِ مُسْتَحْلِلًا لِلْقَتْلِ أَوْ قُتْلَهُ لِإِيمَانِهِ، كَمَا وَرَدَ فِي بَعْضِ  
أَخْبَارِنَا، وَقِيلَ : مَعْنَاهُ هَذَا جَزَاؤُهُ إِنْ جَازَاهُ لَكَنْهُ لَا يَجَازِيهُ، وَرَوَى ذَلِكَ أَيْضًا  
عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ<sup>(٤)</sup> وَقِيلَ : هَذِهِ الْآيَةُ مَنْسُوَخَةٌ بِقَوْلِهِ تَعَالَى : « إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ  
يُشْرِكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ طَنِ يَشَاءُ »<sup>(٥)</sup> وَقَالُوا الْآيَةُ الْمَيْنَةُ نَزَلتُ بَعْدَ الشَّدِيدَةِ،  
وَقِيلَ : الْمُرَادُ بِالْخَلُودِ الْمَكْثُ الطَّوِيلُ وَهَذَا الْوَجْهُ أَنْسَبُ بِهِذَا الْخَبَرِ، وَكَذَا مَا  
رَوَى أَنَّ هَذَا جَزَاؤُهُ إِنْ جَازَاهُ لَا يَأْبَى عَنِهِ هَذَا الْخَبَرُ، وَأَمَّا مَا رَوَى أَنَّ الْمُرَادَ بِهِ

(١) سورة هود : ١٠٦ .

(٢) سورة النساء : ١٤ .

(٣) سورة الجن : ٢٣ .

(٤) سورة النساء : ٤٨ .

لأنَّ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ : «فِي جَزَاءِ هُنَّمٍ خَالِدًا فِيهَا ... إِلَى آخِرِ الْآيَةِ<sup>(١)</sup> وَ قَذْفِ الْمُحْسَنَةِ ، لَأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ : «لَعْنَاهُ فِي الدُّنْيَا وَالآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ»<sup>(٢)</sup> وَ أَكْلُ مَالِ الْيَتَيْمِ ، لَأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ : «إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَ سِيَّصُولُونَ

تَقْتَلُهُ لَا يَمْاَنُهُ فَيُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ مِنْ بُطُونِ الْآيَةِ فَلَا يَنْافِي الْاسْتِدَالَ بِظَاهِرِهِ فِي هَذَا الْخَبَرِ ، وَ سِيَّانِي تَمَامُ الْكَلَامِ فِي الْآيَةِ فِي مَحْلِهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ .

«وَ قَذْفُ الْمُحْسَنَةِ» أَيْ رَمِيَ الْعَفْيَفَةِ غَيْرِ الْمُشَهُورَةِ بِالرِّزْنَابِهَا ، وَ صَدْرُ الْآيَةِ : «إِنَّ الَّذِينَ يَرْمَوْنَ الْمُحْسَنَاتِ» فِي الْمَجْمُعِ : أَيْ يَقْذِفُونَ الْعَفَافَ مِنَ النِّسَاءِ «الْفَافَالَّاتِ» عَنِ الْفَوَاحِشِ «الْمُؤْمَنَاتِ» بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ «وَ الْيَوْمَ الْآخِرُ لَعْنَاهُ فِي الدُّنْيَا وَالآخِرَةِ» أَيْ أُبْعَدُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ فِي الدَّارِيْنِ ، وَ قَيْلُ : اسْتِحْقَاقُهُمُ الْلَّعْنَةُ فِيهِمَا وَ قَيْلُ : عَذَّبُوْا فِي الدُّنْيَا بِالْجَلْدِ وَ رَدَّ الشَّهَادَةِ وَ فِي الْآخِرَةِ بِعَذَابِ النَّارِ «وَ لَهُمْ» مَعَ ذَلِكَ «عَذَابٌ عَظِيمٌ» وَ هَذَا الْوَعِيدُ عَامٌ لِجَمِيعِ الْمَكْلُفِينَ .

وَ آيَةُ أَكْلِ مَالِ الْيَتَيْمِ هَكَذَا «الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أُمُوْلَ الْيَتَامَى ظَلَمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ» فَقَوْلُهُ : ظَلَمًا حَالًا أَوْ تَمِيزَ أَيْ ظَالِمِينَ أَوْ مِنْ جَهَةِ الظَّالِمِ وَ التَّقْيِيدُ لِلْمُبَيَّنِ وَالْكَشْفُ، فَانَّ أَكْلَ أُمُوْلَهُمْ لَا يَكُونُ إِلَّا ظَلَمًا كَمَا فِي «يَقْتَلُونَ النَّبِيِّنَ بِغَيْرِ حَقٍّ» وَ لِلتَّقْيِيدِ لِأَنَّهُ يَجُوزُ أَكْلَ مَا لَهُمْ بِالْحَقِّ كَالْأَكْلُ أَجْرَةً بِالْمَعْرُوفِ ، أَوْ عَوْضًا عَمَّا أُفْرَضَهُ إِيَّاهُمْ أَوْ مُسْتَقْرِضًا مِنْ مَالِهِمْ ، وَ الْمُرَادُ بِالْأَكْلِ جَمِيعَ التَّصْرِيفَاتِ كَمَا مَرَّ «إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ» أَيْ مَلَاءَ بُطُونِهِمْ، يَقَالُ : أَكْلٌ فَلَانَ فِي بُطْنِهِ وَ فِي بَعْضِ بُطْنِهِ كَذَا فِي الْكَشَافِ ، وَ قَيْلُ : ذَكْرُ الْبُطُونِ لِلتَّأْكِيدِ مِثْلِ «يَطِيرُ بِجَنَاحِيهِ» وَ نَظَرَتْ بَعْيَنِي نَارًا أَيْ مَا يَجْرِي إِلَى النَّارِ وَ يَؤْلِي إِلَيْهَا وَ قَيْلُ : أَكْلَهَا كَنَاءَةً عَنْ دُخُولِهَا ، وَ قَيْلُ : الْمُرَادُ بِهِ أَكْلُهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ طَرَا روِيَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ يَبْعَثُ اللَّهُ قَوْمًا مِنْ قَبْوَهُمْ تَتَاجِعُ أَفْوَاهُهُمْ نَارًا فَقَيْلُ : مَنْ هُمْ؟ فَقَالَ : أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَقُولُ : «إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ

(١) سورة النساء . ٩٣ .

(٢) سورة النور : ٢٣ .

سعيراً<sup>(١)</sup> والفرار من الزحف لأنَّ الله عزَّ وجلَّ يقول : «وَمَنْ يُولَّهُمْ يُوْمَئِذَ دُبْرَهُ إِلَّا مُتَحْرِّفًا لِقتالٍ أَوْ مُتَحِيَّزًا إِلَى فَتَّةٍ قَدْ بَاءَ بِغَضْبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبَئْسُ الْمَصِيرُ»<sup>(٢)</sup>

أموال اليتامي » إلى قوله : « سعيراً » سيدخلون ناراً وأي نار .  
وأقول : روى عن الباقي عليه السلام مثل ذلك ، وروى عنه عليه السلام أيضاً في تفسير هذه الآية أنَّه قال : وذلك أنَّ آكل مال اليتيم يجيء يوم القيمة والنار تلتهب في بطنه حتى تخرج لهب النار من فيه ، يعرفه أهل الجموع أنَّه آكل مال اليتيم ، ويظهر من حديث المعراج أنَّ هذا عذابه في البرزخ حيث قال عليه السلام : أنَّه رأى قوماً يقذف في أفواههم النار ويخرج من أدبارهم ، فقيل : هؤلاء الذين أكلوا مال اليتيم في الدنيا والسعير في الآخرة ، وقال البيضاوى : يقال صلى النار قاسي حرها ، وصليتها شويفه وأصليتها أقفيته فيها ، والسعير فعيل بمعنى مفهول من سعرت النار إذا لاحتها .

« وَمَنْ يُولَّهُمْ يُوْمَئِذَ دُبْرَهُ » في المجمع : أي من يجعل ظهره إِلَيْهِمْ يوْمَ القتال ، ووجهه إلى جهة الانهزام ، وأراد بقوله : « يُوْمَئِذَ » ذلك الوقت ولم يرد به بياض النهار خاصة دون الليل « إِلَّا مُتَحْرِّفًا لِقتالٍ » اي إِلَّا تارِكًا موقعاً إلى موقف آخر أصلح للقتال من الأوَّل ، وقيل : معناه إِلَّا متعلقاً مستطرداً كائناً يطلب عودة يمكنه إِصابتها فيتحرّف عن وجهه ، ويرى أنه يفترئ يذكر و الحرب يكره و فرّ « أوْ مُتَحِيَّزًا إِلَى فَتَّةٍ » اي من يجذبها منضمًا إلى جماعة من المسلمين يربدون العود إلى القتال ليستعين بهم « فقد باع بغضب من الله » اي احتمل غضب الله واستحقه وقيل : رجع بغضب من الله « وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ » اي من جعله إلى جهنّم ، انتهى .  
ـ الخبر يدل على أنَّ حكم الآية عامًّا لكنَّه مقيد بما إذا لم يزد العدو عن الضُّعْف دَّاعًّا على من قال أنَّه مخصوص بأهل بدر .

ـ قال تعالى : «الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَّاً » قال البيضاوى : اي الآخذون له وإنما

(١) سورة النساء : ١٠ . (٢) سورة الانفال : ١٦ .

وأكل الرّبّ لأنَّ اللهُ عزَّ وجلَّ يقول : «الذين يأكلون الرّبّ لا يقumen إلاّ كما يقوم الذي يتخيّله الشيطان من المنس»<sup>(١)</sup> والسحر لأنَّ اللهُ عزَّ وجلَّ يقول : ذكر الأكل لأنَّه أعظم منافع المال ، ولأنَّ الرّبّ با شائع في المطعومات «لا يقumen» إذا بعثوا من قبورهم «إلاّ» كما يقوم الذي يتخيّله الشيطان «إلاّ قياماً كقياماً» المتصروع ، وهو وارد على ما يزعمون لأنَّ الشيطان يخبط الانسان فيصرع ، والخبط ضرب على غير انساق كخبط العشواء «من المنس» أى الجنون ، وهذا أيضاً من زعمائهم أنَّ الجنّى يمسّه فيختلط عقله ، ولذا قيل : جنَّ الرّجُل ، وهو متعلق بلا يقومون أى لا يقومون من المنسُ الذي بهم بسبب أكل الرّبّ ، أو يقومون أو يتخيّل فيكون نهوضهم وسقوطهم كالتصروعين ، لا لاختلال عقلهم ، ولكن لأنَّ اللهُ أربى في بطونهم ما أكلوا من الرّبّ با فأنقذهم ، انتهى .

وحاصله كما صرّح به بعض الأصحاب أنَّهم لا يقومون من قبورهم بسبب الرّبّ با وزره ونقله عليهم قياماً مثل قيام صحيح العقل ، بل مثل قيام المجانين فيسقطون تارة ، ويمشون على غير الاستقامة أخرى ، ولا يقدرون على القيام أخرى فكأنَّ ما أكلوا من الرّبّ با أربى في بطونهم فصار شيئاً ثقيلاً على ظهورهم ، فلا يقدرون على القيام والمشي على الاستقامة .

وقال في المجمع : لا يقومون يوم القيمة إلاّ مثل ما يقوم الذي يصرعه الشيطان من الجنون ، ويكون ذلك إمارة لأهل الموقف على أكله الرّبّ عن ابن عباس وجماعة ، وقيل : إنَّ هذا على وجه التشبيه لأنَّ الشيطان لا يصرع الانسان على الحقيقة ، ولكن من غالب عليه المطردة السوداء وضعف ، ربّما يخبل إليه الشيطان أموراً هائلة ويوسوس إليه فيقع الصراع عند ذلك من فعل الله تعالى ، ونسب ذلك إلى الشيطان مجازاً لما كان ذلك عند وسوسته عن الجنائي ، وقيل : يجوز أن يكون الصراع من فعل الشيطان في بعض الناس دون بعض عن ابن الهزيل وابن الأخشيد

ولقد علموا ممّن اشتراه حاله في الآخرة من خلاقه،<sup>(١)</sup> والرَّبُّنَا لِأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ

قالا : لأنّ الظاهر من القرآن يشهد به و ليس في العقل يامنع منه ، ولا يمنع الله سبحانه انه الشيطان عنه إمتحاناً لبعض الناس و عقوبة لبعض على ذنب ألمّ به ولم يتسب منه ، كما يتسلط بعض الناس على بعض فيظلمه و يأخذ ماله ولا يمنعه الله منه ، ويكون هذا عازمة لا كلي الربا يعرفون بها يوم القيمة ، كما أنّ على كلّ عاص من معصية علامه تليق به فيعرف بها صاحبها ، و على كلّ مطيع من طاعته إماره تليق به فيعرف بها صاحبها .

نم ” قال : و روى أصحابنا عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله عليه السلام : لما أسرى بي إلى السماء رأيت أقواماً يزيد أحدهم أن يقوم ولا يقدر عليه من عظم بطنه ، فقلت : من هؤلاء يا جبريل ؟ فقال : هؤلاء الذين يأكلون الربا لا يقومون إلا ” كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس ” فإذاهم بسبيل آلفرعون يعرضون على النار غدوةً و عشيّةً يقولون ربنا متى تقوم الساعة ، انتهى .

و أقول : ظاهر هذا الخبر أنّ هذا عذابهم في البرزخ في أجسادهم المثالية وإن احتمل أن يكون هذا صورة حالهم في القيمة مثلت له لكنه بعيد .

” و السحر ” أي عمله أو الأعمّ منه و من تعلمه و تعليمه ، و اختلف في حقيقته و تعريفه ، قال الشهيد الثاني (ره) : هو كلام أو كتابة أو رقية او اقسام و عزائم و نحوها ، يحدث بسببها ضر على الغير ، و منه عقد الرجل عن زوجته بحيث لا يقدر على وطبيها ، و إلقاء البضاء بينهما ، و منه استخدام الملائكة و الجن واستنزال الشياطين في كشف الغائبات و علاج المصائب و استحضارهم و تلبّسهم بidden صبي ” أو إمرأة ” و كشف الغائب على لسانه فتعلم ذلك و أشيهاته و عمله و تعليمه كلّه حرام ، والتكتسب به سحت ، و يقتل مسمته حله ، ولو تعلم ليتوّقى به أو ليدفع به المتنبّي بالسحر فالظاهر جوازه ، و ربّما وجب على الكفاية كما اختاره الشهيد في دروسه ،

يقول : « و من يفعل ذلك يلق أثاماً » يضاعف له العذاب يوم القيمة ويخلد فيه مهاناً<sup>(١)</sup> واليمين الغموس الفاجرة لأنَّ الله عزَّ وجلَّ يقول : « الذين يشترون بعهده

ويجوز حله بالقرآن والأقسام كما ورد في رواية العلاء ، و هل اهـ حقيقة او هو تخيل ؟ الاـ كثُر على الثاني ، ويشكل بوجдан أثره في كثير من النهايات على الحقيقة ، و القاتل بالوهم إنما يتم لو سبق للقابل علم بوقوعه ، و نحن نجد أثره فيما لا يشعر به أصلاـ حتى يضر به ، ولو حمل تخيله على ما يظهر من تأثيره في حرکات الحیات و الطيران و نحوهما ، أمکن لا في مطلق التأثير به و إحضار الجنان و شبه ذلك ، فانه أمر معلوم لا يتوجه دفعه ، انتهى .

وفي التخصيص بالضرر وغير ذلك مما أغمضنا عنه نظر .

وقال الطبرسي (ره) : السحر والكهانة والجحيلة نظائر وقال صاحب العين : السحر عمل يقرب إلى الشياطين و من السحر الآخذة التي تأخذ العين متى تظن أنَّ الأمر كما ترى ، وليس الأمر كما ترى ، فالسحر عمل خفى لخفاء سببه ، يصوـر الشيء بخلاف صورته ، و يقلبه من جنسه في الظاهر ، ولا يقلبه عن جنسه في الحقيقة ، لأنـى إلى قول الله تعالى : « يخـيل إـليه من سـحرـهـ أـنـهـاـ تـسعـيـ »<sup>(٢)</sup> انتهى . وأقول : قد بسطنا القول في ذلك في كتاب السماء و العالم من الكتاب الكبير .

« و اليمين الغموس » قال في النهاية : فيه اليمين الغموس تذر الدـيارـ بلاـقـعـ ، هي اليمـنـ الكاذـبةـ الفـاجـرـةـ كـالـتـيـ يـقـطـعـ بـهـاـ الـحـالـفـ مـاـلـغـيرـهـ ، سـمـيتـ غـموـساـ لـأـنـهـاـ تـفـمـسـ صـاحـبـهاـ فـيـ الـأـنـمـ فـيـ النـارـ ، وـ فـعـولـ لـلـمـبـالـغـةـ ، اـنتـهـىـ .

و أقول : إسناد الفجود إلى اليمين على المجاز ، في المباح فجر الحالـ فـجـورـاـ كـذـبـ .

« و من يفعل ذلك » صدر الآية هـكـذاـ : « وـ الـذـينـ لـاـ يـدـعـونـ مـعـ اللهـ إـلـهـآـ آـخـرـ ولاـ يـقـتـلـونـ النـفـسـ الـتـيـ حـرـمـ اللهـ إـلـاـ بـالـحـقـ » ولا يـزـنـونـ وـمـنـ يـفـعـلـ ذـلـكـ » وـ الـظـاهـرـ

(١) سورة الفرقان : ٦٩ . (٢) سورة طه : ٦٤ .

الله وَ أَيْمَانُهُمْ نَمَنَا فَلِيلًاً أُولَئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ »<sup>(١)</sup> وَ الْغَلُولُ لَا يَنْعَمُ اللَّهُ

أَنَّهُ إِشارةٌ إِلَى الزَّنَاجَةِ كَمَا هُوَ ظَاهِرُ الْخَبَرِ وَ قَوْلُ الْأَكْثَرِ، وَ قَوْلٌ : إِشارةٌ إِلَى الْجَمِيعِ « يُلْقِي أَثَاماً » قَوْلٌ أَيْ جَزَاءُ إِنْهُمْ، وَ فِي الْمَجْمُوعِ : أَيْ عَقَوبَةٍ وَ جَزَاءٍ مَا فَعَلَ، قَالَ الْفَرَّاءُ : أَنَّهُ اللَّهُ يَأْتِيهِمْ إِنَّمَا وَ أَثَاماً أَيْ جَازَاءُ جَزَاءِ الْإِنْهُمْ، وَ قَوْلٌ : إِنْ أَثَاماً إِسْمٌ وَادٌ فِي جَهَنَّمْ ثُمَّ فَسَرَّ سَبِيحَانَهُ لِقَائِ الْأَثَمَّ بِقَوْلِهِ : « يَضَعُفُ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » يَنْبَدِي سَبِيحَانَهُ مَضَاعِفَةً أَجْزَاءِ الْعَذَابِ، لَا مَضَاعِفَةً الْاسْتِحْقَاقِ، لَا يُنْهِي تَعَالَى لَا يَجُوزُ أَنْ يَعَاقِبَ أَكْثَرَ مِنَ الْاسْتِحْقَاقِ لَأَنَّ ذَلِكَ ظَلْمٌ وَ هُوَ مَنْفِيٌّ عَنْهُ، وَ قَوْلٌ : مَعْنَاهُ أَنَّهُ يَسْتَحْقُّ عَلَى كُلِّ مُعْصِيَةٍ مِنْهَا عَقَوبَةٌ فِي ضَاعِفٍ عَلَيْهِ الْعَذَابِ، وَ قَوْلٌ : الْمَضَاعِفَةُ عَذَابُ الدُّنْيَا وَ عَذَابُ الْآخِرَةِ « وَ يَخْلُدُ فِيهِمَا نَانًاً » أَيْ وَيَدُومُ فِي الْعَذَابِ مُسْتَخْفِيًّا بِهِ، اِنْتَهَى . وَ أَقُولُ : عَلَى تَقْدِيرِ كُونِ ذَلِكَ إِشارةٌ إِلَى الزَّنَاجَةِ وَ إِلَى كُلِّ وَاحِدٍ مَمْتَازَ كَرَلَابَدٍ مِنْ تَأْوِيلِ فِي الْخَلْوَةِ، أَوْ جَمِيلِ الْفَعْلِ عَلَى مَا إِذَا كَانَ عَلَى وَجْهِ الْاسْتِحْلَالِ كَمَا مِنْ .

« إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعِهْدِ اللَّهِ » فِي الْمَجْمُوعِ : أَيْ يَسْتَبِدُونَ بِعِهْدِ اللَّهِ أَيْ بِأَمْرِ اللَّهِ سَبِيحَانَهُ مَا يَلْزِمُهُمُ الْوَفَاءُ بِهِ « وَ بِأَيْمَانِهِمْ » أَيْ وَ بِالْأَيْمَانِ الْكَاذِبَةِ « نَمَنَا فَلِيلًاً » أَيْ عَوْضًاً نَذِرًاً وَ سَمَاءً فَلِيلًاً لَا يُنْهِي فَلِيلًاً فِي جَنْبِ مَا يَفْوِتُهُمْ مِنَ التَّوَابِ، وَ يَحْصُلُ لَهُمْ مِنَ الْعَقَابِ « أُولَئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ » أَيْ لَا نَصِيبٌ وَافِرٌ لَهُمْ فِي نَعِيمِ الْآخِرَةِ .

وَ أَقُولُ : إِنَّمَا اكْتَفَى تَعَالَى بِهَذَا الْجُزْءَ مِنَ الْآيَةِ لَأَنَّ مِنْ لَا نَصِيبٌ لَهُ مِنْ ثَوَابِ الْآخِرَةِ يَكُونُ إِمَامًا مَخْلُدًا أَوْ مَعْذَبًا بِعَذَابًا طَوِيلًا عَظِيمًا مُبَالَغَةً، أَوْ الْمَرَادُ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ فَانْ بَعْدَهُ « وَ لَا يَكُلُّهُمُ اللَّهُ وَ لَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَ لَا يَزْكُرُهُمْ وَ لَهُمْ عَذَابُ أَلِيمٍ » وَ فِي الْمَجْمُوعِ: نَزَلتُ فِي جَمِيعِهِ مِنْ أَحْبَارِ الْيَهُودِ كَتَمُوا مَا فِي التَّوْرَةِ مِنْ أَمْرٍ تَحْمِلُ زَانَةَ الْكُفَّارِ وَ كَتَبُوا بِأَيْدِيهِمْ غَيْرَهُ وَ حَلَفُوا أَنَّهُمْ مِنْ عَنْدَ اللَّهِ، لَئِلَا تَفُوتُهُمُ الرِّيَاسَةُ وَ مَا كَانَ لَهُمْ عَلَى أَبْيَاعِهِمْ، وَ قَوْلٌ : نَزَلتُ فِي الْأَشْعَثِ بْنِ قَيْسٍ وَ خَصَّ لَهُ فِي أَرْضِ

عز وجل يقول : « وَمَن يَغْلِلْ يَأْتِ بِمَا غُلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ »<sup>(١)</sup> وَمِنْ الزَّكَاةِ الْمَفْرُوضَةِ ،

قام ليحلف عثد رسول الله ﷺ فلما نزلت الآية نكل الأشعث واعترف بالحق ورد الأرض ، وقيل : نزلت في رجل حلف يميناً فاجرة في تنفيق سمعته ، قال : وفي تفسير الكلبي عن ابن مسعود قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : من حلف بيمين كاذبة يقطع بها مال امرء مسلم هو فيها فاجر لفي الله و هو عليه غضبان ، و تلا هذه الآية أورده مسلم أيضاً في الصحيح .

« الغلو » قال في النهاية : قد تكرر ذكر العلول في الحديث هو الخيانة في المغنم والسرقة من الغنيمة قبل القسمة يقال : غل في المغنم يغل غلو لا فهو غال ، و كل من خان في شيء خفية فقد غال ، و سميت غالولا لأن الأيدي فيها مغلولة أي ممنوعة مجعلون فيها غال وهو الحديثة التي تجمع بين الأسير إلى عنقه ، و يقال لها جامعة أيضاً وأحاديث الغلو في الغنيمة كثيرة ، وقال الجوهري : غال من المغنم غالولا أي خان وأغل مثله ، قال ابن السكري ولم نسمع في المغنم إلا غال غالولا وقرى : و ما كان لنبي أن يغل و يُغل ، قال : فمعنى يغل يخون ومعنى يغل يتحمل معنيين : أحدهما يخان بمعنى أن يؤخذ من غنيمةه والأخر يخون أي ينسب إلى الغلو ، وفي الحديث لا إغلال ولا إسلام ، أي لا خيانة ولا سرقة ، و يقال : لا رشوة ، انتهى .

والآية هكذا : « وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ » في المجمع : أي ما كان لنبي الغلو أي لا تجتمع النبوة والخيانة « وَمَن يَغْلِلْ يَأْتِ بِمَا غُلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » معناه أنه يأتي به حاماً على ظهره ، كما روى في الحديث طويل : ألا لا يغلن أحد بغيراً فيأتي به على ظهره يوم القيمة له رغاء ، ألا لا يغلن أحد فرساً فيأتي يوم القيمة به على ظهره له حمامة فيقول : يا نهر يا نهر فأقول قد بلغت فلا أملك لك من الله شيئاً عن ابن عباس وغيره ، وقال الجبائي : و ذلك ليقتضي به على رؤوس الأشهاد ، وقال البخري :

لأنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ : «فَتَكُوئِي بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجَنُوبُهُمْ وَظَهُورُهُمْ»<sup>(١)</sup> وَشَهَادَةُ الزَّورِ

يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَا تَضَمَّنَهُ الْخَبَرُ عَلَى وَجْهِ الْمُثْنَى ، كَأَنَّ اللَّهَ إِذَا فَضَحَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ جَرِيَ ذَلِكَ مَجْرِيًّا أَنْ يَكُونَ حَامِلاً لَهُ وَلَهُ صَوْتٌ .

وَقَدْ رُوِيَ فِي خَبْرٍ آخَرَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَأْمُرُ مُنَادِيَّا فِينَادِيَ فِي النَّاسِ : رَدْ وَالْخَيْطُ وَالْمَخْيَطُ لَأَنَّ الْغَلُولَ عَارٌ وَشَنَادٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، فَجَاءَ رَجُلٌ بِكَبْكَبَةِ مِنْ شَعْرٍ فَقَالَ : إِنِّي أَخْذُنَاهَا لِأَخْيَطُ بِرِذْعَةٍ بِعِيرٍ لَى فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : أَمَا نَصِيبِي مِنْهَا فَهُوَ لَكَ ، فَقَالَ الرَّجُلُ : أَمَا إِذَا بَلَغَ الْأَمْرُ هَذَا الْمَبْلَغُ فَلَا حَاجَةٌ لِي فِيهَا ، وَالْأُولَى أَنْ يَكُونَ مَعْنَاهُ وَمَنْ يَغْلِلُ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيُكَوِّنُ حَمْلَ غَلُولَهُ عَلَى عَنْقِهِ أَمْارَةً يَعْرِفُ بِهَا ، وَذَلِكَ حُكْمُ اللَّهِ فِي كُلِّ مَنْ وَافَى الْقِيَامَةَ بِمُعْصِيَةٍ لَمْ يَتَبَعَّدْ مِنْهَا ، أَوْ أَرَادَ اللَّهُ سَبِيلَهُ أَنْ يَعْمَلَهُ بِالْعَدْلِ أَظْهَرَ عَلَيْهِ مِنْ مُعْصِيَتِهِ عَلَامَةً تُلِيقُ بِمُعْصِيَتِهِ لِيَعْلَمَهُ أَهْلُ الْقِيَامَةِ بِهَا ، وَيَعْلَمُوا سَبِيلَهُ أَسْتِحْقَاقَهُ الْمَقْوِبةِ ، كَمَا قَالَ سَبِيلَهُ : «فِي يَوْمِئِذٍ لَا يَسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌ»<sup>(٢)</sup> وَهَكَذَا حُكْمُهُ سَبِيلَهُ فِي كُلِّ مَنْ وَافَى الْقِيَامَةَ بِطَاعَةٍ فَإِنَّهُ سَبِيلَهُ يَظْهُرُ مِنْ طَاعَتِهِ عَلَامَةً يَعْرِفُ بِهَا ، انتهَى .

وَأَقُولُ : يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمَرْادُ بِالْغَلُولِ فِي الْآيَةِ وَهَذَا الْخَبَرُ مُطْلَقُ الْخِيَانَةِ وَالسُّرْقَةِ .

وَآيَةُ الزَّكَاةِ هَكَذَا : «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِنَ الْأَحْبَارِ وَالرَّهْبَانِ لَيَأْكِلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيَصْدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الْذَّهَبَ وَالْفَضَّةَ وَلَا يَنْفَقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ» قَالَ الْبَيْضَاوِي : يَجُوزُ أَنْ يَرَادَ بِهِ الْكَثِيرُ مِنَ الْأَحْبَارِ وَالرَّهْبَانِ لِيَكُونَ مُبَالَغَةً فِي وَصْفِهِمْ بِالْحَرْصِ عَلَى الْمَالِ وَالضَّنْنِ بِهَا وَأَنْ يَرَادَ الْمُسْلِمُونَ الَّذِينَ يَجْمِعُونَ الْمَالَ وَيَقْتُنُونَهُ وَلَا يَؤْدُونَ حَقَّهُ وَيُكَوِّنُ افْتَرَانَهُ بِالْمُرْتَشِينَ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لِلتَّغْلِيفِ .

(١) سورة التوبه : ٣٥ .

(٢) سورة الرحمن : ٣٩ .

وفي المجمع: أى يجمعون المال ولا يؤدون زكاته فقد روى عن النبي ﷺ أنّه قال : كل : مال لم تؤدّ زكاته فهو كنز وإن كان ظاهراً وكل مال أدّت زكاته فليس بكنز ، وإن كان مدفوناً في الأرض ، وبه قال ابن عباس والحسن والشعبي والسدى قال الجبائي : وهو اجماع ، وروى عن علي عليهما السلام ما زاد على أربعة آلاف فهو كنز أدى زكاته أم لم تؤدّ وما دونها فهو نفقة ، وتقدير الآية : والذين يكتنزو الذهب ولا ينفقونه في سبيل الله ويكتنزو الفضة ولا ينفقونها في سبيل الله ، فحذف المفعول من الأول لدلالة الثاني عليه كما حذف المفعول في الثاني لدلالة الأول عليه في قوله «والذاكرين الله كثيراً والذاكريات» والتقدير والذاكريات الله وأكثر المفسّرين على أن قوله : والذين يكتنزو ، على الاستثناء ، والمراد بذلك ما نفعوا الزكوة من هذه الأمة ، وقيل : إنّه معطوف على ما قبله ، وال الأولى أن يكون محمولاً على العموم في الفريقين .

«فبشرهم بعذاب أليم» أى أخبرهم بعذاب موجع «يوم يحمى عليها في نار جهنّم» أى توقد على الكنوز أو على الذهب والفضة في نار جهنّم حتى تصير ناراً .

وقال البيضاوي : أى يوم توقد النار ذات حمي شديدة عليها ، وأصله يحمى بالنار فجعل الأحياء للنار مبالغة ثم حذفت النار وأسند الفعل إلى المгар والمجرور تنبئها على المقصود ، فانتقل من صيغة التأنيث إلى صيغة التذكير ، وإنّما قال عليها والمذكور شيطان لأنّ المراد بهما دناءات ودراماً كثيرة ، وكذا قوله : ولا ينفقونها .

وقيل: الضمير فيهما للKennoz أو الأموال فإنّ الحكم عام وتخصيصهما بالذكر لأنّهما قانون التمويل أو للمضمة وتخصيصها لغيرها ودلالة حكمها على أنّ الذهب أولى بهذا الحكم «فتكون بها أجباً لهم وجنو بهم وظهو ورهم» لأنّ جهنّم وإمساكهم

وَكُتْمَانُ الشَّهَادَةِ لَا إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ : « وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ آنِمٌ قَلْبَهُ »<sup>(١)</sup> وَشَرَبَ

كَانَ اطْلَبُ الْوِجَاهَةِ بِالْفَنِيِّ وَالتَّنْعِيمِ بِالْمَطَاعِمِ الشَّهِيَّةِ وَالْمَلَابِسِ الْبَهِيَّةِ ، أَوْ لَا إِنَّهُمْ ازْوَرُوا عَنِ السَّائِلِ وَأَعْرَضُوا عَنْهُ ، وَوَلَوْهُ ظَهُورُهُمْ أَوْ لَا إِنَّهُمْ أَشْرَفُ الْأَعْصَاءِ الظَّاهِرَةِ فَإِنَّهَا الْمُشْتَمَلَةُ عَلَى الْأَعْصَاءِ الرَّئِسَةُ الَّتِي هِيَ الدَّمَاغُ وَالْقَلْبُ وَالْكَبْدُ ، أَوْ لَا إِنَّهَا أَصْوَلُ الْجَهَاتِ الْأَرْبَعِ الَّتِي هِيَ مَقَادِيمُ الْبَدْنِ وَمَا خَيْرُهُ وَجَنْبَتَاهُ .

وَفِي الْمَجْمِعِ : إِنَّمَا خَصَّ هَذِهِ الْأَعْصَاءَ لَا إِنَّهَا مُعَظَّمُ الْبَدْنِ ، وَكَانَ أَبُوزَرُ الْفَقَارِي يَقُولُ : بَشَّرَ الْكَافَرُ بِكَيْ فِي الْجَبَاهِ ، وَكَيْ فِي الْجَنُوبِ ، وَكَيْ فِي الظَّهُورِ ، حَتَّى يَلْتَقِي الْحَرَّ فِي أَجْوَافِهِمْ ، وَلَهُذَا الْمَعْنَى الَّذِي أَشَارَ أَبُوزَرُ خَصَّتْ هَذِهِ الْمَوَاضِعُ بِالْكَيْ لَا إِنَّ دَخْلَهَا جَوْفُ بِخَلَافِ الْيَدِ وَالرَّجُلِ ، وَقَيْلُ : إِنَّمَا خَصَّتْ هَذِهِ الْمَوَاضِعُ بِالْعَذَابِ لَا إِنَّ الْجَبَاهَةَ مَحْلُّ الْوَسِمِ لَظَهُورِهَا وَالْجَنْبُ مَحْلُّ الْآلَمِ ، وَالظَّهُورُ مَحْلُّ الْبَحْدُودِ ؛ وَقَيْلُ : لَا إِنَّ الْجَبَاهَةَ مَحْلُّ السَّجْدَةِ فَلَمْ يَقُمْ فِيهِ بِحَقِّهِ ، وَالْجَنْبُ مَقَابِلُ الْقَلْبِ الَّذِي لَمْ يَخْلُصْ فِي مَعْتَقِدِهِ ، وَالظَّهُورُ مَحْلُّ الْأُوْزَارِ قَالَ : « يَحْمِلُونَ أُوْزَارَهُمْ عَلَى ظَهُورِهِمْ » وَقَيْلُ : لَا إِنَّ صَاحِبَ الْمَالِ إِذَا رَأَى الْفَقِيرَ قَبضَ جَبَهَتَهُ وَزَوَّى مَا بَيْنَ عَيْنَيْهِ وَطَوَى عَنْهُ كَشْحَهُ وَوَلَاهُ ظَهَرُهُ .

« هَذَا مَا كَنْزَتُمْ لَا إِنْسَكُمْ » أَيْ يَقَالُ لَهُمْ فِي حَالِ الْكَيْ أَوْ بَعْدِهِ : هَذَا جَزَاءُ مَا كَنْزَتُمْ ، وَجَعَلْتُمُ الْمَالَ وَلَمْ تَؤْتُوا وَاحِدَةً اللَّهُ عَنْهَا وَجَعَلْتُمُوهَا ذَخِيرَةً لَا إِنْسَكُمْ « فَذَوْقُوا مَا كَنْتُمْ تَكْنِزُونَ » أَيْ فَذَوْقُوا الْعَذَابَ بِسَبِيلِ مَا كَنْتُمْ تَكْنِزُونَ أَيْ تَجْمَعُونَ وَتَمْنَعُونَ حَقَّ اللَّهِ مِنْهُ ، فَيُحَذَّفُ لِدَلَالَةِ الْكَلَامِ عَلَيْهِ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : مَا مِنْ عَبْدٍ لِهِ مَالٌ وَلَا يَؤْدِي زَكَاتَهُ إِلَّا جَمِيعُ يَوْمِ الْقِيَامَةِ صَفَّاً<sup>(٢)</sup> يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتَكُوئُ جَبَهَتُهُ وَجَنْبَاهُ وَظَهَرُهُ حَتَّى يَقْضِي اللَّهُ بَيْنَ عِبَادِهِ فِي يَوْمِ كَانَ مَقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنةٍ مَمَّا تَعْدُونَ ثُمَّ يَرِي سَبِيلَهُ إِمَّا إِلَى الْجَنَّةِ وَإِمَّا إِلَى النَّارِ .

« لَا إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ » الْآيَةُ هَكَذَا : « وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ » قَالَ الْبَيْضاوِي :

(١) سورة البقرة : ٢٨٣ .

(٢) جمع الصفيحة : المحرر المریض . الواح الباب .

**الخمر لأنَّ اللَّهُ عَزَّ وَجْلَّ نَهَا كُمَا نَهَا كُمَا نَهَا** عن عبادة الأوثان وترك الصلاة متعيناً

أيتها الشهد أو المديونون، وشهادتهم إقراراً لهم على أنفسهم «وَمَن يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ آنَّ قَلْبَهُ أَئِي بِأَئِمَّ قَلْبِهِ أَوْ قَلْبِهِ بِأَئِمَّ، وَالْجَمْلَةُ خَبْرٌ إِنَّ» الكتمان تقرفه، ونظيره: العين زانية والاذن زانية، أولى للمبالغة لأنَّه رئيس الأعضاء وأفعاله أعظم الأفعال، وكأنَّه قيل: **تَمَكَّنَ الْإِيمَانُ فِي نَفْسِهِ وَأَخْذَ أَشْرَفَ أَجْزَائِهِ وَفَاقَ سَابِرَ ذَنْبِهِ**.

وقال الطبرسي (ره): **أَنْفَافُ الْإِيمَانِ إِلَى الْقَلْبِ وَإِنْ كَانَ الْإِيمَانُ لِلْجَمْلَةِ لِأَنَّ إِكْتَسَابَ الْإِيمَانِ بِكَتْمَانِ الشَّهَادَةِ يَقْعُدُ بِالْقَلْبِ لِأَنَّ الْعَزْمَ عَلَى الْكَتْمَانِ إِنَّمَا يَقْعُدُ بِهِ، وَلِأَنَّ إِضَافَةَ الْإِيمَانِ إِلَى الْقَلْبِ أَبْلَغُ فِي الدَّمِ كَمَا أَنَّ إِضَافَةَ الْإِيمَانِ إِلَى الْقَلْبِ أَبْلَغَ فِي الْمَدْحِ**، قال سبحانه: «أَوْلَئِكَ كَتَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ»<sup>(١)</sup> انتهى.

وأقول: ثاني الوجهين اللذين ذكرناه أوفق بالخبر، فإنَّ تملك المبالغة مما يستلزم وعي العذاب والعقاب، فإنَّها تشعر بأيتها أفحش من أكثر الذنوب، ويؤثر في القلب الذي هو محل العقائد ويفسده.

ثُمَّ أعلم أنَّه ~~عَلَيْهِمَا~~ ذكر شهادة الزور وام يستدلُّ على كونها كبيرة بشيء، ويحتمل وجهين «أَحدهما» أنَّها تدلُّ **عَلَيْهَا أَيْضًا لِأَنَّ شَهَادَةَ الزُّورِ إِنَّمَا تَكُونُ غَالِبًا** مع العلم بخلافه، فمن شهد بالزور فقد كتم الشهادة التي عنده «وثائصها» أنَّها تدلُّ **عَلَيْهَا بِالطَّرِيقِ الْأَوَّلِيِّ**، إذ لو كان كتمان الحق والسكنون عنه كبيرة كان إظهار خلاف الحق والتكلم به أولى بذلك، ولذا لم يستدلُّ بقوله تعالى: «وَالَّذِينَ لَا يَشْهُدُونَ الزُّورَ»<sup>(٢)</sup> لأنَّه لا يدلُّ على التحرير فضلاً عن كونه من الذنوب العظيمة، مع أنَّه يحتمل أن يكون المراد به لا يحضره مجالس الباطل بل هو الأظهر، وقال به الأئمَّ، وعن الصادقين ~~عَلَيْهِمَا~~ أنَّه الغباء ولا بقوله تعالى: «فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْنَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ»<sup>(٣)</sup> لأنَّه لا يدلُّ على أكثر من

(١) سورة المجادلة: ٢٢.

(٢) سورة الفرقان: ٧٢.

(٣) سورة الحج: ٣٠.

أو شيئاً مما فرض الله ، لأنَّ رسول الله ﷺ قال : من ترك الصلاة متعمداً فقد

التحرير ، مع أنَّ الأكثر فسروه بمطلق الكذب وإن كان يشمله كما نهي عن عبادة الأوثان ، أي ذكرهما في آية واحدة وسياق واحد ، فيidel على مقاربتهم في وجوب ترکهما وترک العقاب على فعلهما ، ولذا ورد : شارب الخمر كعابد الوثن ، وأيضاً قال سبحانه : « فاجتنبوا لعلكم تفلاحون » فيidel على أنَّ فاعل كلَّ منها لا يفلح ، وعدم الفلاح إنما يكون بترک العذاب والعقاب .

**« أو شيئاً مما فرض الله »** أي في الصلاة من الواجبات والشروط **وقيل :** أي مطلقاً فيكون إجمالاً بعد تفصيل بعض الكبائر لبعض المصالح .

**قال الوالد قدس سره :** يمكن التعميم للاختصار ليدخل فيه ترك الحج والعصوم والجهاد مع الوجوب وغيرها من الواجبات وإن ذكر عقوبة ترك الصلاة فقط ليحال عليها غيرها ، وليتذهب في الباقي كما ذكر تعالى في الحج : « ومن كفر **فان الله غني عن العالمين** »<sup>(١)</sup> لأنَّ رسول الله ﷺ قال هذا مما يشعر بأنَّ عيده النار أو ما يستلزم أعم من أن يكون في الكتاب أو في السنة ، ويمكن أن يكون الخبر ورد تفسيراً لمضم الآيات الواردة في ذلك كقوله تعالى : « **والذين ينقضون عهود الله** »<sup>(٢)</sup> **فإن الصلاة من أعظم عهود الله التي أخذها على العباد.**

**وأقول :** يؤتى به ما سألي في كتاب الصلاة بأسانيده عن أبي عبدالله عليهما السلام أنه قال : **الصلوات الخمس مفروضات من أيام حدودهن** وحافظ على موافيقهن لقى الله يوم القيمة وله عنده عهد يدخله به الجنة ومن لم يقم حدودهن ولم يحافظ على موافقهن لقى الله ولا عهده إن شاء عذبه وإن شاء غفر له ، ويتحتمل أن يكون عليهما ذكر الحديث استطراداً ولم يتغير من الآيات لكثرتها وظهورها ، كقوله تعالى : « **ما سلككم في سقر قالوا لم نك من المصليين** »<sup>(٣)</sup> وقوله : « **فوزيل للمصلين الذين عن صلاتتهم ساهون** »<sup>(٤)</sup> وأمثال ذلك كثيرة .

(٢) سورة الرعد : ٢٥ .

(١) سورة آل عمران : ٩٧ .

(٤) سورة الماعون : ٥ .

(٣) سورة المدثر : ٦٣ .

برىء من ذمة الله وذمة رسول الله صلوات الله عليه وآله وسلامه ، ونقض العهد وقطيعة الرَّحْم ، لأنَّ الله

وكانَ هذا أحسن من الأول لأنَّ الظاهر أنَّ الوعيد الذي ورد في أخبار الكبائر ما يفهم من ظاهر القرآن وإلاً فعلم كلَّ شيء في القرآن كما ورد في الأخبار الكثيرة .

« فقد بريء من ذمة الله وذمة رسوله » أي من عهدهما كما مر في الخبر أو من أمانتهما أي ليس من عهد الله إليه أن لا يعذبه ولا متن آمنه الله من عذابه « ونقض العهد » أي مع الله في العهد والنذر واليمين ، أومع الامام في البيعة ، وقيل : في جميع الواجبات وترك المنهيات وحمله على مخالفه الوعد مع المؤمنين وشرطهم مطلقا بعيدا .

وأمام الآية فقد قال سبحانه وتعالى قبل ذلك : « الذين يوفون بعهد الله ولا ينقضون الميثاق ، والذين يصلون ما أمر الله بهأن يوصل ويخشون ربِّهم ويحافظون سوء الحساب » وقال الطبرسي رجمة الله في قوله : « الذين يوفون بعهد الله » أي يؤدون ما عهد الله إليهم وألزمهم إيتاه عقلاً وسمعاً فالعهد العقلاني ما جعله في عقولهم من إفشاء صحة أمور وفساد أمور آخر كاقتضاء الفعل للفاعل وأن الصانع لا بد أن يرجع إلى صانع غير مصنوع ، وإلاً أدى إلى ما لا يتناهى ، وأن للعالم مدبراً لا يشبهه والعهد الشرعي ما أخذه النبي صلوات الله عليه وآله وسلامه على المؤمنين من الميثاق المؤكّد باليمين أن يطاعوه ولا يعصوه ولا يرجعوا عن ألمزوته من أوامر شرعيه ونواهيه ، وإنما كرر ذكر الميثاق وإن دخل جميع الأوامر والنواهي في لفظة العهد ثلاثة يظن ظان أن ذلك خاص فيما بين العبد وربه ، فأخبر أن ما بينه وبين العباد من المواثيق كذلك في الوجوب واللزم ، وقيل : أنه كرر تأكيداً .

« والذين يصلون ما أمر الله بهأن يوصل » قيل : المراد به الإيمان بجميع الرسُّل والكتب ، كما في قوله : « لانفرق بين أحد من رسُّله » وقيل : هو صلة محمد صلوات الله عليه وآله وسلامه وموازرته ومعاونته والجهاد معه ، وقيل : هو صلة الرَّحْم عن ابن عباس ، ثم ذكر

عز وجل يقول : «أولئك لهم اللعنة ولهم سوء الدار»<sup>(١)</sup> قال : فخرج عمر ووله صراح من بكائه وهو يقول : هلك من قال برأيه ونماز عكم في الفضل والعلم .

أخباراً كثيرة تدل على المعنى الآخر ثم قال تعالى : «والذين ينقضون عهداً الله من بعد ميئاته ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الأرض أولئك لهم اللعنة ولهم سوء الدار» .

وفي القاموس : الصرخة الصيحة الشديدة وكفراب الصوت أو شديدة الصارخ المفيث والمستغيث ضد الصارخة إلا غائبة :

وأقول : قد أحصى والدى قدس سره في بعض مؤلفاته ما يستنبط من الاخبار المختلفة أنها من الكبائر فمنها الشرك ، واليأس من روح الله ، والأمن من مكر الله وقتل النفس ، وعقوبة الوالدين ، والقذف ، وأكل مال اليتيم بغير حق ، والفرار من الزحف ، والرّبا ، والسحر ، والكهانة ، والزنا ، واللواط ، والسرقة لا سيما من الغنيمة ، والحلف كاذباً ، وترك الفرائض : الصلاة والزكاة وصوم شهر رمضان وتأخير الحجّ عن سنة الاستطاعة بغير عذر ، وشهادة الزور ، وكمان الشهادة ، وشرب الخمر بل كل مسكن ونكث الصفقة ونقض العهد مع الله ومع الخلق ، وقطع الرحم ، والتعرب بعد الهجرة ، والكذب على الله وعلى رسوله وعلى الأئمة عليهم السلام ، والغيبة ، والبهتان وقيل : ترك جميع السنن ومنع الزيادة من الماء السابقة مع حاجتهم وعدم حاجته ، وعدم الاحتراز عن البول ، والتبسبب إلى سب الوالدين ، والاضرار في الوصية ، وفسخ قضاء الله والاعتراض على قدره على قول فيهما ، والتکبر والحسد وعداوة المؤمنين والإلحاد في الحرم وفي المدينة والنّم وقطع عضو مؤمن بغير حق وأكل أمية وساير النجاسات ، والقيادة ، والاصرار على الصغيرة ، والأمر بالمنكر والنهي عن المعروف ، على إحتمال كذا الكذب ، وخلف الوعود والخيانة ، ولعن المؤمنين وسبهم وإيذائهم بغير سبب ، وضرب الخادم زائداً على ما يستحقه ومانع الماء المباح عن

(١) سورة التوبة : ٢٦ .

مستحبة، وساد الطريق المسلوك، وتضييع العيال والتعصب، والظلم والغدر، وكونه ذاتين، وتحقيق المؤمنين وتجسس عيوبهم وتعيرهم والافتراء عليهم وسبّهم وسوء الظن بهم وتخويفهم، وبخس المكياط والميزان، وترك الأم من بالمعروف والنهي عن المنكر، والجلوس في مجالس الفساق لاسيما شرب الخمر بغير ضرورة، والبدعة في الدين، والجلوس مع أهلهما، وتحقيق السيئة والقامار وأكل الحرام، فمن الأمر بالمنكر إلى هنا إحتمال كونها كبيرة والله يعلم.

### فائدة

قال بعض المحققين : قد ذكر بعض العلماء ضابطة يعلم بها كبار المعاصي عن صفاتها بل من ارباب التكاليف الشرعية كلها أو جلها ، وملخصها أنّا نعلم بشواهد الشرع وأنوار البصائر جميعاً أنّ مقصود الشريائع كلها سعادة الخلق إلى جوار الله وسعادة لقائه وأنّه لا وصول لهم إلى ذلك إلاّ بمعرفة الله تعالى ، ومعرفة صفاته ورسله وكتبه ، وإليه الاشارة بقوله عزّ وجلّ : « وما خلقت الجنّ والانس إلاّ ليعبدون »<sup>(١)</sup> أي ليكونوا عبيداً ولا يكون العبد عبداً ما لم يعرف ربّه بالربوبية ونفسه بالعبودية فلا بدّ وأن يعرف نفسه وربّه ، فهذا هو المقصود الأصلي بيعنة الأنبياء ، ولكن لا يتمّ هذا إلاّ في الحياة الدنيا ، وهو المعنى لقوله تعالى<sup>(٢)</sup> : الدنيا مزرعة الآخرة ، فصار حفظ الدنيا أيضاً مقصوداً تابعاً للمدين ، لأنّه وسيلة إليه و المتعلقة من الدنيا بالآخرة شيئاً من النفوس والأموال ، فكلّما يسدّ باب معرفة الله فهو أكبر الكبائر ويليه ما يسدّ باب حياة النفوس ، ويلي ذلك ما يسدّ باب المعيش التي بها حياة النفوس ، فهذه ثلاثة مراتب ، فحفظ المعرفة على القلوب ، والحياة على الأبدان ، والأموال على الاشخاص ضروري في مقصود الشريائع كهما ، وهذه ثلاثة أمور لا يتصور أن تختلف فيها الملائكة ، فلا يجوز أن يبعث الله نبياً يريد بيعشه إصلاح الخلق في دينهم

(١) سورة الذاريات : ٥٦ .

ودنياهم ثم يأمرهم بما يمنعهم عن معرفته ومعرفة رسليه ويأمرهم باهلاك النفوس وإهلاك الأموال .

فحصل من هذا أن الكبائر على ثلاث مراتب : « الأولى » ما يمنع عن معرفة الله ومعرفة رسليه وهو الكفر فلا كبرية في المعاصي فوق الكفر ، كما لا فضيلة فوق الإيمان على مرتبه في قوّة المعرفة وضعفها لأن « الحجاب بين العبد وبين الله هو الجهل ، ويتوالى الجهل بحقائق الإيمان أعني الكفر لأن من مكر الله ، والقتوط من رحمة ، فإن هذا باب من الجهل بالله بل عينه ، فمن عرف الله لم يتتصوّر أن يكون آمناً من مكره ولا أن يكون آيساً من رحمة ويتناول هذه الرتبة البدع كلّها المتعلقة بذات الله وصفاته وأفعاله ، وبعضها أشدّ من بعض .

المرتبة الثانية : قبل النفوس إذ ييقأنها تدوم الحياة وبدوامها تحصل المعرفة والإيمان بالله وآياته فهو لا محالة من الكبائر وإن كان دون الكفر لأنّه يصد عن المقصود ، وهذا يصد عن وسيلة ، ويتوالى هذه الكبرة قطع الأطراف وكلّ ما يفضي إلى الهلاك حتى الضرب وبعضاً أكبر من بعض ، ويقع في هذه المرتبة تحريم الزنا واللواط لأنّه لو اجتمع الناس على الاكتفاء بالذكور لا يقطع النسل ، ودفع الوجود قريب من رفعه وأماماً الزنا فاته وإن لم يفوّت أصل الوجود ولكن يشوش الانساب ويبطل التوارث والتناصر وما يتعلّق بهما من عدم إنتظام العيش وتحريمه يكاد يفضي إلى التقاتل .

المرتبة الثالثة : تلف الأموال لأنّها معانيش الخلق فلا بدّ من حفظها إلا أنّه إذا أخذت أمكن إستردادها وإن أكلت أمكن تغريمها ، فليس بعظم الأمر فيها ، نعم إذا أخذ بطريق يسر التدارك له فينبغي أن يكون ذلك من الكبائر ، وذلك بطرق خفية كالسرقة وأكل الولي مال اليتيم وتفويته بشهادة الزور وباليمين الغموس فإنّ في هذه الطرق لا يمكن الاسترداد والتدارك ، ولا يجوز أن تختلف الشريائع في

تحريمها أصلاً، وبعضها أشدّ من بعض، وكلّها دون المرتبة الثانية المتعلقة بالنفوس وأماماً أكل الرّبا فلابد أن يختلف فيه الشرياع إذ ليس فيه إلاّ أكل مال الغير بالتراضي مع الاخلاص بشرط وضعه، إلاّ أن الشارع عظيم الزجر عنده، وعدمه من الكبائر مصلحة يراها وإن لم يجعل الغصب الذي هو أكل مال الغير بغير رضاه وغير رضا الشرع منها والله أعلم.

وقال الشهيد قدس سره : كل ما توعّد الشرع عليه بخصوصه فانه كبيرة وقد ضبط ذلك ببعضهم ، فقال : هي الشرك بالله تعالى ، والقتل بغير حق ، واللواء ، والزنا ، والفرار من الزحف ، والسعْر ، والربا ، وقذف المحسنات ، وأكل مال اليتيم والفيبة بغير حق ، واليمين الغموس ، وشهادة الرودر ، وشرب الخمر ، واستحلال الكعبة والسرقة ، ونكث الصفة ، والتعزّب بعد الهجرة ، واليأس من روح الله تعالى ، والأمن من مكر الله تعالى ، وعقوق الوالدين ، وكلّ هذا ورد في الحديث منصوصاً عليه بأئمته كبيرة ، وورد أيضاً التهمة ، وترك السنة ومنع ابن السبيل فضل الماء ، وعدم التنزه من البول والتسبّب إلى شتم الوالدين ، والاضرار في الوصية .

وهناك عبارات أخرى في حدّ الكبيرة ، منها كلّ معصية توجب الحدّ ، ومنها التي يلحق بها صاحبها الوعيد الشديد بكتاب أو سنة ، ومنها كلّ معصية يجب في جنسها أحد ، وهذه الكبائر المعرودة عند الناس يرجع إلى ما يتعلّق بالضروريات الخمس التي هي مصلحة الأديان والنفوس والعقول والأنساب والأموال مصلحة الدين ، منها ما يتعلّق بالاعتقاد ، وهو إما كفر وهو الشرك بالله تعالى ، أو ليس بكفر وهو ترك السنة إذا لم ينته إلى الكفر ، وتدخل فيه مقالات المبتدةعة من الأمة كالمرجئة والخوارج والمجسمة وقد يكون الاعتقاد في نفسه خطأ وإن لم يسم " كفراً ولا بدعة كلاماً من مكر الله تعالى ، واليأس من روح الله سبحانه ، ويدخل فيه كلّ ما أشبهه كالسخط بقضاء الله تعالى ، والاعتراض بقدره وقد يكون من أفعال القلوب المتعدّية

## ﴿باب﴾

﴿استغفار الذنب﴾

١- علی بن ابراهیم ، عن أبيه : و مُحَمَّد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان ، جیعماً ، عن ابن أبي عمیر ، عن ابراهیم بن عبد الحمید ، عن أبي أُسَامَة زید الشحام قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : اتقوا المحرّمات من الذُّنوب فاِنْهَا لا تُغْفَرُ ، قلت : وما المحرّمات ؟ قال : الرَّجُل يذنُب الذَّنْب فيقول : طوبی لی لو لم يكن لی غير ذلك .

كالكبير والحسد والغلّ للمؤمنين ، ومن صالح الدین ما يتعلّق بالبدن إِمَّا قاصراً كالاحاد في الحرم ، فيدخل فيه شبهه كاخافه المدينة الشريفة والاحاد فيها ، والكذب على النبيّ والأئمّة عليهم السلام ، وإِمَّا متعدّياً وقد نصّ على النمية والسحر والتولى من الزحف ونكت الصفة لأنّ ضرره متعدّ وأمّا مصلحة النفس فكالقتل بغير حقّ ويدخل فيه جنایة الطّرف ، وأمّا العقل فشرب الخمر ويدخل فيه كلّ مسكن ، وأكل الميّة وساير التّجسسات في معناه ، لاشتمال الخمر على التجسّس ، وأمّا الانساب فالزنا واللّواط ويدخل فيها القيادة ، ومن النّسب عقوب الوالدين والاضرار في الوصيّة .

### باب استغفار الذنب

الحديث الاول : حسن كالصحيح موثق .

«اتّقوا المحرّمات» لأنّ التّحقيق يوجب الاصرار على التّداهنة الموجبين للبعد عن المفقرة «غير ذلك» أى غير ذلك الذنب .

وأقول : مثل هذا الكلام يمكن أن يذكر في مقامين : أحدهما : بيان كثرة معاصيه وعظمتها ، وأنّ له معاصي أعظم من ذلك ، وثانيهما : بيان حقاره هذا الذنب وعدم الاعتناء به ، وكأنّه محمول على الوجه الآخر .

٢ - عدّة من أصحابنا ، عن أَحْمَدَ بْنَ مُحَمَّدَ ، عن عَمَّانَ بْنَ عَيْسَى ، عن سَمَاعَةَ قَالَ : سَمِعْتُ أَبَا الْحَسْنَ ؓ يَقُولُ : لَا تَسْتَكِنُوا كَثِيرَ الْخَيْرِ وَلَا تَسْتَقْلُوا قَلِيلَ الذُّنُوبِ ، فَإِنَّ قَلِيلَ الذُّنُوبِ يَجْتَمِعُ حَتَّىٰ يَكُونَ كَثِيرًا وَخَافُوا اللَّهُ عَزَّ ذَرَفَتُمُ الْأَنْفُسَ كُمَّ النَّصْفِ .

٣ - أبو علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن ابن فضال والجمحال ، جعماً ، عن نعلبة ، عن زياد قال: قال أبو عبد الله ؓ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَزَلَ بِأَرْضِ قَرْعَاءَ فَقَالَ لِأَصْحَابِهِ : ائْتُوْنَا بِحَطَبٍ ، فَقَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ نَحْنُ بِأَرْضِ قَرْعَاءِ مَا بِهَا مِنْ حَطَبٍ قَالَ : فَلِيَأْتِ كُلُّ إِنْسَانٍ بِمَا قَدِرَ عَلَيْهِ ، فَجَاءُوكُمْ بِهِ حَتَّىٰ رَمَوْا بَيْنَ يَدِيهِ ، بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ؓ : هَكَذَا تَجْتَمِعُ الذُّنُوبُ ، ثُمَّ قَالَ : إِنَّمَا كُمْ وَالْمَحْقُورَاتِ مِنَ الذُّنُوبِ ، فَإِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ طَالِبًا ، أَلَا وَإِنَّ طَالِبَهَا يَكْتُبُ مَا قَدَّمَوْا

### الحديث الثاني : موافق .

« في السر » أى في الخلوة أو في القلب ، وعلى الأول التخصيص لأنَّ « الأخلاص فيه أكثر ولاستلزماته المخوف في العلانية أيضاً » حتى تعطوا « أى حتى يبلغ خوفكم درجة يصير سبباً لاعطاء الانصاف والمعدل من أنفسكم للناس ، ولا ترضون لهم ما لا ترضون لأنفسكم ، أو حتى تعطوا الانصاف من أنفسكم أنفسكم تخافون الله وليس عملكم لرقاء الناس ، وكأنَّ الأول أظهر . »

### الحديث الثالث : مجهول .

« بأرض قرعاء » أى لانبات ولاشجر فيها تشبهها بالرأس الأقرع ، وفي القاموس قرع كفرح ذهب شعر رأسه وهو أقرع وهي قرعاء والجمع قرع وقرعان بضمها ، وربما ضم قرع بالضم بلا كلام ، وفي النهاية : القرع بالتجريح هو أن يكون في الأرض ذات الكلاء موضع لانبات فيها كالقرع في الرأس حتى رموا بين يديه أى كثرا وارتفاع والطالب للذنب هو الله سبحانه وملائكته « ماقدموا » أى أسلفوا في حياتهم « وآثارهم » ما بقي عنهم بعد مما هم يصل إليهم ثم ته إما حسنة كعلم علموه أو حبيس وقفوه ،

وآثارهم وكل شئ أحسيناه في إمام مبين .

### \* باب \*

#### الاصرار على الذنب

١- عدّة من أصحابنا ، عن أمّة بن ماجه بن خالد ، عن عبد الله بن محمد النهيكي عن عمّار بن مروان القندي ، عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله عليهما السلام قال : لا صغيرة مع الاصرار ، ولا كبيرة مع الاستغفار .

أو سيئة كاشاعة باطل أو تأسيس ظلم أو نحو ذلك « و الامام المبين » الملوح المحفوظ وقيل : القرآن ، وقيل : كتاب الأعمال ، وفي كثير من الأخبار أنَّه أمير المؤمنين عليهما السلام وكأنَّه من بطون الآية ، وأما قوله : « أحسيناه » فيحتمل أن يكون في الأصل أخذه فصحيف النسخ موافقاً للآية ، أو هو على سبيل الحكاية ، وقراء بعض الأفضل فكتب بالنون موافقاً للآية ، فيكون لفظ الآية خبراً لأنَّه أى طالبها هذه الآية على الأسناد المجازى ، وله وجه لكنه مخالف للمضبوط في النسخ ، وقد منَّ بعض القول في الآية في العاشر من باب الذنوب .

#### باب الاصرار على الذنب

الحديث الأول : مجهول .

وأمّا أنَّه لا كبيرة مع الاستغفار ، فاطرد بالاستغفار التوبة والنندم عليها والعزم على عدم العود إليها ، ومع التوبة لا يبقى أثر الكبيرة ولا يعاقب عليها ، وأمّا أنَّه لا صغيرة مع الاصرار فيدل على أنَّ الاصرار على الصغيرة كبيرة كما ذكره جماعة من الأصحاب ، وربما يجعل هذا مؤيداً لما منَّ من أنَّ المعاصي كلُّها كبيرة ، بناء على أنَّ المراد بالاصرار الاقامة على الذنب بعد التوبة والاستغفار كما يدل عليه الخبر الآتي ، وروى من طريق العامة عن النبي عليهما السلام ما أصر من استغفر ، ويرد عليه أنَّه يجوز أن يكون المراد بالاصرار المداومة عليه والعزم على المعاودة ، فإنَّ ذلك أنساب

باللغة قال الجوهري : أصررت على الشيء أى أقامت ودمت ، وفي النهاية : أصرَّ على الشيء يصر إصراراً إذا لزمه ودامه وثبت عليه ، وفي القاموس : أصرَّ على الأمر لزم وقرب منه كلام مجمل اللغة .

وقال الشيخ البهائي قدس سره : قد يفهم من نفي الصغيرة مع الاصرار أنها تصير كبيرة معه فلو لبس الحرير مثلاً مصرَّ عليه يصير ذلك اللبس كبيرة والمشهور فيما بين القوم أنَّ الكبيرة هي نفس الاصرار على الصغيرة المصرَّ عليها تصير بالاصرار كبيرة ، فكأنهم يحملون الحديث على معنى أنه لا أثر للصغيرة في ترتيب العقاب مع الاصرار بل العقاب معه يترتب على نفس الاصرار الذي هو من الكبائر ، فكأنَّ الصغيرة مضمة حلة في جنبه والاصرار في الأصل من الصرٌّ وهو الشدُّ والربط ، ومنه سميَت الصرة ، ثم اطلق على الاقامة على الذنب من دون استغفار ، كأنَّ المذنب إنْ رتبط بالاقامة عليه ، كذا ذكره المفسرون في تفسير قوله تعالى : « وَلَمْ يَصُرْ وَا عَلَى مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُون » <sup>(١)</sup> .

وقال الشهيد رفع الله درجه : الاصرار إما فعلى وهو المداومة على نوع واحد من الصغار بلا توبة ، أو الاكتئار من جنس الصغار بلا توبة ، وإما حكميٌّ وهو العزم على فعل تلك الصغيرة بعد الفراغ منها ، أما من فعل الصغيرة ولم يخطر بباله توبة ولا عزم على فعلها ، فالظاهر أنه غير مصرٌّ ولعله مما تکفره الاعمال الصالحة من الوضوء والصلوة والصيام كما جاء في الأخبار ، انتهى .

وقال الشيخ البهائي روح الله روحه بعد نقل هذا الكلام : ولا يخفى أنَّ تخصيصه الاصرار الحكميٌّ بالعزم على تلك الصغيرة بعد الفراغ منها يعطى أنه لو كان عازماً على صغيرة أخرى بعد الفراغ منها هو فيه لا يكون مصرَّاً ، والظاهر أنه مصرٌّ أيضاً وتقييده ببعد الفراغ منها يقتضي بظاهره أنَّ من كان عازماً مدة سنة على لبس المحرِّين مثلاً لكنه لم يلبسه أصلاً لعدم تمكنه لا يكون في تلك المدة مصرَّاً و هو

٢- أبو علي الأشعري ، عن محمد بن سالم ، عن أحمد بن النضر ، عن عمرو بن شمر عن جابر ، عن أبي جعفر عليهما السلام في قول الله عز وجل : « ولهم يصرُوا على ما فعلوا وهم يعلمون »<sup>(١)</sup> قال : الاصرار هو أن يذنب الذنب فلا يستغفر الله ولا يجد نفسيه

محل نظر ، انتهى .

وأقول : كأن نظرة في غير محله لأن الظاهر من الأخبار الكثيرة وأقوال الجم الغير من الأصحاب عدم المؤاخذة على العزم على المعاصي ، مع عدم الاتيان بها ، وأما قول الشهيد (ره) بتكفيير الأعمال الصالحة للصغار فلعله مع عدم اجتناب الكبائر ومعه يكفيّرها اجتنابها كما مر ، وقال بعض العامة : الاصرار هو إدامة الفعل والعزم على إدامته يصح منها إطلاق وصف العزم عليه ، وقال بعضهم : هو تكرار الصغيرة تكراراً يشعر بقلة المبالغة إشعار الكبيرة بذلك ، أو فعل صغار من أنواع مختلفة بحيث يشعر بذلك ، ثم أن العلامة قدس سره لم يعد من الكبائر الاصرار على الصغار في بعض كتبه ، وكأن ذلك لدخوله في الكبائر .

الحديث الثاني : ضعيف .

وقد من القول فيه ، وبدل على أحد معانى الاصرار كما أو مأنا إليه ، و قال به بعض الأصحاب فقال : المراد بالاصرار عدم التوبة لكن رده بعضهم لضعفه ومخالفته لظاهر اللغة فقيل : المراد بالاصرار على الصغيرة الاكتئار منها ، سواء كان من نوع واحد أو أنواع مختلفة ، وقيل : هو الاصرار على نوع واحد منها ، وقيل : يحصل بكل منها ، وظاهر الأصحاب أن الاكتئار من الذنوب وإن لم يكن من نوع واحد بحيث يكون إرتکابه للذنب أغلب من إجتنابه عنه إذا عن له من غير توبة فهو قادر في العدالة بل لا خلاف في ذلك بينهم ، نقل الاجماع عليه العلام في التحرير فلا فائدة في تحقيق كونه داخلا في مفهوم الاصرار أم لا ، وظاهر المحقق أنه غير داخلي في مفهوم الاصرار ، وكذا من كلام العلام في الارشاد والقواعد .

بتوبة فذلك الاصرار .

٣- علي بن ابراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمر ، عن منصور بن يونس ، عن أبي بصير قال : سمعت أبو عبد الله عَلِيَّ عَلِيًّا يقول : لا والله لا يقبل الله شيئاً من طاعته على الاصرار على شيء من معاصيه .

### ﴿باب﴾

#### ﴿في اصول الكفر و أركانه﴾

١- الحسين بن محمد ، عن أحمد بن إسحاق ، عن بكر بن محمد ، عن أبي بصير قال :

و قال في التحرير : و عن الاصرار على الصغائر أو الاكثار منها ، ثم قال : و أمما الصغائر فان داوم عليها أو وقمت منه في أكثر الأحوال ردت شهادته إجماعاً و على كل تقدير فالمداومة والاكثار من الذنب والمعصية قادح في العدالة و أمما العزم عليها بعد الفراغ ففي كونه قادحاً تأمل إن لم يكن ذلك إتفاقياً ، وفي صحيح حمزة ابن يزيد أن إسماع الكلام الغليظ للابوين لا يوجب ترك الصلاة خلفه ما لم يكن عاقتاً قاطعاً ، وهي تدل على أن مثل ذلك العزم غير قادر إذ الظاهر أن إسماع الكلام المغضب للابوين معصية .

الحديث الثالث : حسن موئذن .

و فيه إشعار بأن الاصرار على الصغيرة كبيرة إذ يبعد أن تكون الصغيرة المكفرة مانعة عن قبول الطاعة ، وفي الخبر ايماء إلى قوله تعالى : « إنما يتقبّل الله من المتقين »<sup>(١)</sup> .

### باب في اصول الكفر و اركانه

الحديث الاول : صحيح .

و كأن المراد بأصول الكفر ما يصير سبباً للمكفر أحياناً لا دائمًا و المكفر

قال أبو عبد الله عليه السلام : أصول الكفر ثلاثة : الحرص ، والاستكبار ، والحسد ، فاما الحرص فانَّ آدم عليه السلام حين نهى عن الشجرة ، حمله الحرص على أنْ أكل منها وأمما الاستكبار فـ إبليس حيث أمر بالسجود لآدم فأبى ، وأمما الحسد فابنا آدم حيث قُتل أحدهما صاحبه .

٢- علي بن إبراهيم : عن أبيه ، عن التوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله

أيضاً معان كثيرة ، منها ما يتحقق بانكار الرب سبحانه ، والإلحاد في صفاتة ، و منها ما يتضمن إنكار الأنبياء وحججه أو ما أتوا به من أمور المعاد و أمثالها ، ومنها ما يتحقق بمعصية الله ورسوله ، ومنها ما يكون بكفر ان نعم الله تعالى إلى أن ينتهي إلى ترك الاولى فالحرص يمكن أن يصير داعياً إلى ترك الاولى أو إرتكاب صغيرة أو كبيرة حتى ينتهي إلى جحود وجوب الشرك والخلود ، فما في آدم عليه السلام كان من الأول ثم تكامل في أولاده حتى انتهى إلى الآخر ، فصح أنه أصل الكفر ، وكذا سائر الصفات ، وقيل : قد كان إباء إبليس لعنة الله من السجود عن حسد واستكبار ، وإنما خص الاستكبار بالذكر لأنَّه تمسك به حيث قال : «أ. خير منه خلقتني من نار و خلقته من طين ، أو لأنَّ الاستكبار أبعن من الحسد ، انتهى . و قوله : فاما الحرص فهو مبتدء ، و قوله : فانَّ إلى قوله : أكل منها خبر ، والعائد تكرار المبتدأ وضعاً للظاهر موضع المضر ، مثل الحافة ما الحافة ، و قوله : فإبليس بتقدير فمعصية إبليس وكذا قوله : فابناء آدم بتقدير فمعصية ابني آدم ، أي معصية أحدهما كما قيل .

الحديث الثاني : ضعيف على المشهور .

وأركان الكفر قريب من أصوله ولعلَّ المراد بالرغبة الرغبة في الدنيا و الحرص عليها ، أو إتباع الشهوات المفسانية ، وبالرهبة الخوف من فوات الدنيا و اعتباراتها بمتابعة الحق أو الخوف من القتل عند المجاهد ، و من الفقر عند أداء

**اللهم** قال : قال النبي **ﷺ** : أركان الكفر أربعة : الرغبة والرهبة والسخط والغضب .

٣- عدّة من أصحابنا ، عن أَمْمَادُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ خَالِدٍ ، عن نُوحَ بْنَ شَعْبَ ، عن عَبْدَ اللَّهِ الدَّهْقَانَ ، عن عَبْدَ اللَّهِ بْنَ سَمَانَ ، عن أَبِي عَبْدَ اللَّهِ **عليه السلام** قال : قال رسول الله **ﷺ** : إِنَّ أَوَّلَ مَا عَصَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِهِ سَتُّ حُبُّ الدُّنْيَا ، وَ حُبُّ الْمُؤْسَةِ وَ حُبُّ الطَّعَامِ ، وَ حُبُّ النَّوْمِ ، وَ حُبُّ الرَّاحَةِ ، وَ حُبُّ النِّسَاءِ .

الزكاة ، ومن لوم اللائمين عن ارتكاب الطاعات وإجراء الأحكام ، وقيل : الخوف من فوات الدنيا و **الهم** من زوالها و هو يوجب صرف العمر في حفظها و المنه من أداء حقوقها ، و بالسخط عدم الرضا بقضاء الله ، و انقباض النفس في أحکامه و عدم الرضا بقسمه ، و بالغضب ثوران النفس نحو الانتقام عند مشاهدة مالا يلامها من المكاره والآلام .

الحديث الثالث : ضعيف .

«حب الدنيا» أي مال الدنيا أو البقاء فيها اللذ أتها ومالوفاتها للطاعة، وحب الرياسة بالجور والظلم والباطل، أو في نفسها لا لاجراء أو أمر الله تعالى و هداية عباده والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، و حب الطعام لمحضر اللذة لا لقوه الطاعة والافراط في حبه بحيث لا يبالى من حلال حصل أو من حرام ، وكذا حب النوم أي الافراط فيه بحيث يصير مانعاً عن الطاعات الواجبة أو المندوبة ، أو في نفسه لا المقوى على الطاعة ، وكذا حب الاستراحة على الوجهين ، وكذا حب النساء أي الافراط فيه بحيث ينتهي إلى ارتكاب الحرام أو ترك السنن والاشغال عن ذكر الله بسبب كثرة معاشرهن ، أو ما يوجب إطاعتهن في الباطل و إلـا فقد قال رسول الله **ﷺ** : اخترت من دنياكم الطيب و النساء ،

٤ - محمد بن يحيى ، عن أَحْمَدَ بْنَ مُعَاوِيَةَ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَنَانَ ، عَنْ طَلْحَةَ بْنِ زَيْدٍ ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ تَعَالَى أَنَّ رَجُلًا مِنْ خَنْعَمَ جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : أَيْ الْأَعْمَالِ أَبْخَضَ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ؟ فَقَالَ : الشَّرُكُ بِاللَّهِ ، قَالَ : ثُمَّ مَا ذَا ؟ قَالَ : قَطْعَةُ الرَّحْمَةِ ، قَالَ : ثُمَّ مَا ذَا ؟ قَالَ : الْأُمْرُ بِالْمُنْكَرِ وَنَهْيُ عَنِ الْمَعْرُوفِ .

٥ - عَلَيٰ بْنُ ابْرَاهِيمَ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ أَبِي عَمِيرٍ ، عَنْ حَسْنِ بْنِ عَطِيَّةِ ، عَنْ يَزِيدَ الصَّانِعِ قَالَ : قَلْتُ لِأَبِي عَبْدِ اللَّهِ تَعَالَى : رَجُلٌ عَلَى هَذَا الْأُمْرِ إِنْ جَدَثْ كَذَبٌ وَإِنْ وَعَدَ أَخْلَفَ ، وَإِنْ أَتَمْنَ خَانَ ، مَا مَنْزَلَتْهُ ؟ قَالَ : هِيَ أَدْنَى الْمَنَازِلِ مِنَ الْكُفَّارِ وَلَيْسَ بِكَافِرٍ .

#### الحاديـث الـرابـع : كالـسابـق .

وَخَنْعَمُ أَبُو قَبِيلَةَ مِنْ مَعْدَةَ ، وَقَدْمَرُ مَعْنَى الشَّرُكِ ، وَقَطْعَةُ الرَّحْمِ يُمْكِنُ شَمْوَلَهَا لِقطعِ رَحْمِ آلِ مُهَمَّدٍ كَمَا مَرَّ ، وَيُمْكِنُ إِدْخَالُهُ كَلَّاً أَوْ بَعْضًا فِي الشَّرُكِ ، وَالْمُنْكَرُ مَا حَرَّمَهُ اللَّهُ أَوْ مَا عَلِمَ بِالشَّرِيعَةِ أَوْ الْعُقْلِ قِبْحَهُ وَيَحْتَمِلُ شَمْوَلَهُ لِلْمُكَرَّرِ وَأَيْضًا ، وَقَالَ الشَّهِيدُ الثَّانِي قَدْسَ سُرُّهُ : الْمُنْكَرُ الْمُعَصِيَةُ قَوْلًا أَوْ فَعْلًا وَقَالَ أَيْضًا : هُوَ الْفَعْلُ الْقَبِيْحُ الَّذِي عَرَفَ فَاعْلَمَهُ قَبِيْحُهُ أَوْ دَلَّ عَلَيْهِ ، وَالْمَعْرُوفُ مَا عَرَفَ حَسْنَهُ عَقْلًا أَوْ شَرْعًا ، وَقَالَ الشَّهِيدُ الثَّانِي (ره) : هُوَ الطَّاعَةُ قَوْلًا أَوْ فَعْلًا ، وَقَالَ : يُمْكِنُ بِتَكْلِيفِ دُخُولِ الْمَنَدُوبِ فِي الْمَعْرُوفِ .

#### الحاديـث الـخامـس : كالـسابـق أـيـضاً .

وَقَوْلُهُ : عَلَى هَذَا الْأُمْرِ ، صَفَةُ رَجُلٍ ، وَجَمْلَةُ إِنْ حَدَثَ ، خَبْرُ «أَدْنَى الْمَنَازِلِ» أَيْ أَقْرَبُهَا مِنَ الْكُفَّارِ أَيْ الَّذِي يُوجِبُ الْخَلُودَ فِي النَّارِ وَلَيْسَ بِكَافِرٍ بِهَذَا الْمَعْنَى ، وَإِنْ كَانَ كَافِرًا بِعَضِ الْمَعْانِي ، وَيَشَعُّ بِكُونِهِ خَلْفَ الْوَعْدِ الْمُعَصِيَةِ بِلَ كَبِيرَةٍ ، وَالْمَشْهُورُ إِسْتِحْبَابُ الْوَفَاءِ بِهِ وَكَائِنَهُ مِنَ الْقَوْلِ فِيهِ وَسِيَّانِي اِنْشَاءُ اللَّهِ .

- عـ. عـلـيـ بـنـ إـبـرـاهـيمـ ، عـنـ أـبـيهـ ، عـنـ النـوـفـلـيـ ، عـنـ السـكـونـيـ ، عـنـ أـبـيـ عـبـدـالـلـهـ  
 عـلـيـقـلـيـ قـالـ : قـالـ رـسـوـلـ اللـهـ عـلـيـهـ السـلـمـ وـلـيـهـ السـيـرـةـ : مـنـ عـلـامـاتـ الشـفـاءـ جـوـدـ الـعـيـنـ وـقـوـةـ الـقـلـبـ وـشـدـةـ  
 الـحـرـصـ فـيـ طـلـبـ الدـنـيـاـ وـالـاـصـرـارـ عـلـىـ الذـنـبـ .
- ٧ـ. عـلـيـ بـنـ إـبـرـاهـيمـ ، عـنـ أـبـيهـ ، عـنـ عـلـيـ بـنـ أـسـبـاطـ ، عـنـ دـاـوـدـ بـنـ النـعـمـانـ ،  
 عـنـ أـبـيـ حـزـنةـ ، عـنـ أـبـيـ جـعـفـرـ عـلـيـقـلـيـ قـالـ : خـطـبـ رـسـوـلـ اللـهـ عـلـيـهـ السـلـمـ وـلـيـهـ السـيـرـةـ  
 بـشـرـارـ كـمـ ؟ قـالـواـ : بـلـىـ يـاـ رـسـوـلـ اللـهـ ، قـالـ : الـذـيـ يـمـنـعـ رـفـدـهـ وـيـضـرـبـ عـبـدـهـ وـيـتـزـوـدـ  
 وـحـدـهـ ، فـطـنـوـاـ أـنـ اللـهـ لـمـ يـخـلـقـ خـلـقـاـ هـوـ شـرـ مـنـ هـذـاـ .

**الحاديـثـ السـادـسـ :** ضـعـيفـ عـلـىـ الـمـشـهـورـ .

وـ الشـقـاءـ وـ الشـقـوةـ وـ الشـقـوةـ سـوـءـ الـعـاقـبـةـ بـالـعـقـابـ فـيـ الـآـخـرـةـ ضـدـ السـعـادـةـ ، وـ  
 هـىـ حـسـنـ الـعـاقـبـةـ باـسـتـحـيقـاقـ دـخـولـ الـجـنـةـ ، وـ جـمـودـ الـعـيـنـ كـنـايـةـ عـنـ بـخـلـهـاـ بـالـدـمـوعـ  
 وـ هـوـ مـنـ تـوـابـعـ قـوـةـ الـقـلـبـ وـ هـىـ غـلـظـتـهـ وـ شـدـتـهـ وـ عـدـمـ تـأـثـرـهـ مـنـ الـوـعـيدـ بـالـعـقـابـ  
 وـ الـمـوـاعـذـ قـالـ تـعـالـىـ : « فـرـقـ الـقـاسـيـةـ فـلـوـ بـعـهـمـ هـنـ ذـكـرـ اللـهـ »<sup>(١)</sup> وـ كـوـنـ تـلـكـ الـأـمـوـرـ  
 مـنـ عـلـامـاتـ الشـقـاءـ ظـاهـرـ ، وـ قـيـمـهـ تـحـقـيـقـ عـلـىـ تـرـكـ تـلـكـ الـخـسـالـ ، وـ طـلـبـ أـضـادـهـ  
 بـكـثـرـةـ ذـكـرـ اللـهـ وـ ذـكـرـ عـقـوـبـاتـهـ عـلـىـ اـمـعـاصـىـ وـ التـفـكـيرـ فـيـ فـتـنـ الـدـنـيـاـ وـ عـدـمـ بـقـاءـ لـذـانـهـ ،  
 وـ فـيـ عـظـمـهـ الـأـمـوـرـ الـآـخـرـةـ وـ هـنـوـ بـاتـهـاـ وـ عـقـوـبـاتـهـاـ وـ أـمـثـالـ ذـلـكـ .

**الـهـدـيـةـ الـمـاـبعـ :** حـسـنـ دـوـئـنـ كـاـصـحـيـعـ .

« الـذـيـ يـمـنـعـ رـفـدـهـ » الـرـفـدـ بـالـكـسـرـ الـعـطـاءـ وـ الـصـلـةـ وـ هـوـ إـسـمـ مـنـ رـفـدـهـ رـفـدـاـ  
 هـنـ بـابـ ضـرـبـ أـعـتـدـهـ وـ أـعـانـهـ ، وـ الـظـاهـرـ أـئـمـهـ أـعـمـ مـنـ مـنـعـ الـحـقـوقـ الـوـاجـبـةـ وـ الـمـسـتـحـبـةـ  
 وـ يـضـرـبـ عـبـدـهـ » أـئـمـاـ وـ فيـ أـكـثـرـ الـأـوـقـاتـ أـوـ مـنـ غـيـرـ ذـنـبـ ، أـوـ زـائـدـاـ عـلـىـ الـقـدـرـ  
 الـغـفـرـ أـوـ مـطـلقـاـ ، فـانـ الـعـقـوـ عنـ أـخـسـنـ الـخـسـالـ « وـ يـتـزـوـدـ وـحـدـهـ » أـئـيـ كـلـ زـادـهـ  
 وـحـدـهـ مـنـ غـيـرـ رـفـيقـ مـعـ الـأـمـكـانـ ، أـوـ أـئـمـهـ لـاـ يـعـطـىـ مـنـ زـادـهـ غـيـرـهـ شـيـئـاـ مـنـ عـيـالـهـ وـغـيـرـهـ ،

ثمَّ قال : ألا أُخْبِرُكُم بِمَنْ هُوَ شَرٌّ مِّنْ ذَلِكَ ؟ قالوا : بَلِّي يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قَالَ : الَّذِي لَا يَرْجِي خَيْرًا وَلَا يُؤْمِنُ شَرًّا فَظَنَّوْا أَنَّ اللَّهَ لَمْ يَخْلُقْ خَلْقًا هُوَ شَرٌّ مِّنْ هَذَا . ثُمَّ قال : ألا أُخْبِرُكُم بِمَنْ هُوَ شَرٌّ مِّنْ ذَلِكَ ؟ قالوا : بَلِّي يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قَالَ المُفَحَّشُ الْلَّعْنَانُ الَّذِي إِذَا ذُكِرَ عِنْدَهُ الْمُؤْمِنُونَ لَعْنُهُمْ وَإِذَا ذُكِرُوهُ لَعْنُوهُ .

٨- عَدَةٌ مِّنْ أَصْحَابِنَا، عن سهيل بن زياد، عن بعض أصحابه، عن عبد الله بن سنان، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ثلث من كن فيه كان متفقاً و إن صام و صلى و زعم أنه مسلم : من إذا اتمن خان ، وإذا حدث كذب و إذا وعد أخلف ، إن الله عز وجل قال في كتابه : « إن الله لا يحب الخائبين »<sup>(١)</sup> و قال : « أَنَّ لِعْنَةَ اللهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ »<sup>(٢)</sup> و في قوله عز وجل : « وَإِذْ كَرَرَ

و قيل : أى لا يأخذ نصيب غيره عند أخذ العطاء ، و هو بعيد .

ثمَّ اعلم أنَّه لا يلزم حمل هذه الخصال على الامور المحرمة فانه يمكن أن يكون الفرض عد مساوى الأخلاق لالمعاصي ، والتفسير المبالغة في الفحش وسوء القول كمسايباتي ، واللعان المبالغة في اللعن ، و هو من الله الطرد والإبعاد من الرحمة ، و من الخلق السب و الدعاء على الغير ، و قريب منه في النهاية .  
الحاديـث الشامـنـ : ضعيف على المشهور .

و اعلم أنَّه كما يطلق المؤمن و المسلم على معان كما عرفت فكذلك يطلق المتفاق على معان ، منها أن يظهر الاسلام و يبطن الكفر ، و هو المعنى المشهور ، و منها الرياء ، و منها أن يظهر الحب و يكون في الباطن عدوآ ، أو يظهر الصلاح و يكون في الباطن فاسقا ، وقد يطلق على من يدعى الائمه ولم يعمل بمقتضاه ، ولم يتصرف بالصفات التي ينبغي أن يكون المؤمن عليها ، فكان باطنه مخالفا لظاهره ، فكأنه المراد هنا ، وسيأتي معانى التفاق في بابه إنشاء الله ، و المراد بالمسلم هنا المؤمن الكامل المسلمين لا وامر الله و نواهيه ، و لذا عبر بلفظ الزعم المشعر بأنه غير صادق في

(١) سورة الانفال : ٧ . (٢) سورة النور : ٥٨ .

في الكتاب إسماعيل إنّه كان صادق الوعد و كان رسولاً نبياً<sup>(١)</sup>.

٩ - عليٌ بن إبراهيم ، عن عجل بن عيسى ، عن يونس ، عن بعض أصحابه ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ألا أُخْبِرُكُمْ بِمَا بَعْدِ كُمْ مَنْيَ شَبَهَهُ؟ قالوا : بلِي يا رسول الله ، قال : الفاحش المتفحش البذىء البخيم المختال الحقود

دعوى الإسلام .

« من إذا اتمن » أى على مال أو عرض أوسراً خان صاحبه و قيل : المراد به من أصرّ على الخيانة كما يدلّ عليه قوله تعالى : « إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الظَّانِينَ »<sup>(٢)</sup> حيث لم يقل إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخِيَانَةَ ، و يدلّ على أنّه كبيرة لا يقبل منه معها عامل ، و إِلَّا كأن محبوبًا في الجملة ، وأمّا الاستدلال بأية اللعن فلأنّه علق اللعنة بطلاق الكذب وإن كان هورده الكذب في القذف ، ولو لم يكن مستحقاً للعن لم يأمره الله بهذا القول .

و أمّا قوله تعالى : و في قوله عز و جل ، فلمعلمه عليه السلام إنما غير الأسلوب لعدم صراحة الآية في ذمه بل إنما يدلّ على مدح ضده و بتوصيته يشعر بقيمه ، و إنما لم يذكر عليه الآية التي هي أدلّ على ذلك حيث قال : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آتُوكُمْ تَفْوِيْنَ مَا لَنْ تَفْعَلُوْنَ ، كَبِيرٌ مَفْتَأِنٌ عَنْ دِلْلَاتِهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُوْنَ »<sup>(٣)</sup> و سياق الاستدلال به في خبر آخر إِمَّا لظهوره و اشتهراته ، أو لاحتمال معنى آخر كما سيأتي ، و قيل : الكلمة « في » في قوله : « في قوله » بمعنى مع أي قال في سورة الصاف ما هو مشهود في ذلك مع قوله في سورة مرثيم « و اذْكُر » لدلاته على مدح ضده .

الحاديـث التاسـع : مرسـل كالصـحـيـحـ .

و الفاحش القول السيئ والكلام الردي و كل شيء جاوز الحد فهو فاحش و منه غبن فاحش ، والتفحش كذلك مع زيادة تكلف و تصنّع و قيل : أراد بالتفحش

(١) سورة مرثيم : ٥٤ .

(٢) سورة الانفال : ٥٨ .

(٣) سورة الصاف : ٣٠ .

الحسود القاسي القلب، البعيد من كل خير يرجى، غير المؤمن من كل شر يتقى.

١٠ - الحسين بن محمد، عن علی بن محمد، عن منصور بن العباس، عن علی ابن أسباط، رفعه إلى سلمان قال: إذا أراد الله عزوجل هلاك عبد نزع منه الحياة،

الذي يقبل الفحش من غيره، فالفااحش المتفحش الذي لا يبالي ما قال ولا ما قيل له، والأول أظهر، وبعد من كان كذلك عن مشابهة الرسول ﷺ ظاهر لأنّه كان في غاية الحياة وكان يحتقر عن الفحش في القول حتى أنه كان يعبر عن الواقع والبول والتغوط بالكتناءات، بل بأبعدها تأسياً بالرب سبحانه في القرآن.

قال في النهاية: فيه أن الله يبغض الفاحش المتفحش، الفاحش ذو الفحش في كلامه وفعاله، والمتفحش الذي يتکلف ذلك ويتعتمد و قد ذكر ذكر الفحش والفااحشة والفواحش في الحديث، وهو كل ما يشتت قبحه من الذنوب والمعاصي، وكثيراً ما ترد الفاحشة بمعنى الزنا، وكل خصلة قبيحة فهي فاحشة من الأقوال والأفعال، وقال: البداء بالمد الفحش في القول، وفلان بذاته المسان، وفي المصباح بما على القوم يبذدو بذاءاً بالفتح والمد سفة وأفحش في منطقه، وإن كان كلامه صدقأً فهو بذاته على فعل.

وفي النهاية فيه: من جر ثوبه خيلاً لم ينظر الله إليه، الخيلا بالضم والكسر: الكبير والعجب يقال: اختال فهو مختال، وفيه خيلاً ومخيلة أي كبير وتقيد بالخير والشر. بكونه مرجواً أو يتقى منه إما للتوضيح أو لل الاحتراز والأول كأنه أظهر.

الحادي عشر: ضعيف موقوف لكنه ينتهي إلى سلمان وهو في درجة قريبة من العصمة بل فيها.

«إذا أراد الله هلاك عبد» لعله كنایة عن علمه سبحانه بسوء سيرته وعدم

فإِذَا نَزَعْتَ مِنْهُ الْحَيَاةَ لَمْ تَلْقَهُ إِلَّا خَائِنًا مَخْوِنًا فَإِذَا كَانَ خَائِنًا مَخْوِنًا نَزَعْتَ مِنْهُ الْأَمَانَةَ، فَإِذَا نَزَعْتَ مِنْهُ الْأَمَانَةَ لَمْ تَلْقَهُ إِلَّا فَظًّا غَلِيلًا، فَإِذَا كَانَ فَظًّا غَلِيلًا

استحقاقه للطه «نزع منه الحياة» أي سلب التوفيق منه حتى يخلع لباس الحياة، وهو خلق يمنع من القبائح والتفسير في حقوق الخلق والخالق «فإذا نزع منه الحياة» المانع من ارتكاب القبائح «لم تلقيه إلا خائناً مخوفاً» وقد مر معنى الخائن ونعته، وأئمـا المخونـونـ فيـحـتـملـ أـنـ يـكـونـ بـقـطـعـ الـطـيمـ وـضـمـ الـخـاءـ أـيـ يـخـونـهـ النـاسـ فـذـمـتهـ باعتبارـ أـنـهـ السـبـبـ فـيـهـ، أوـ الـمـرـادـ أـنـهـ يـخـونـ نـفـسـهـ أـيـضاـ وـيـجـعـلـهـ مـسـتـحـقاـ للـعـقـابـ فـهـوـ خـائـنـ لـغـيـرـهـ وـلـنـفـسـهـ، وـبـهـذـاـ الـاعـتـبـارـ مـخـونـ فـفـيـ كـلـ خـيـانـتـانـ أـوـ يـكـونـ بـضـمـ الـطـيمـ وـفـتـحـ الـخـاءـ وـفـتـحـ الـوـاـوـ الـمـشـدـدـةـ أـيـ مـنـسـوـبـاـ إـلـىـ الـخـيـانـةـ مـشـهـورـاـ بـهـ، أوـ بـكـسـ الـوـاـوـ الـمـشـدـدـةـ أـيـ يـنـسـبـ النـاسـ إـلـىـ الـخـيـانـةـ مـعـ كـوـنـهـ خـائـنـاـ.

في القاموس : **الخون** أَنْ يَؤْتَمِنَ الْإِنْسَانُ فَلَا يَنْصُحُ ، خَانَهُ خُونًا وَخِيَانَةً وَأَخْتَاهُ فَهُوَ خَائِنٌ ، وَقَدْ خَانَهُ الْعَهْدَ وَالْأَمَانَةَ وَخَوَّنَهُ تَخْوِينًا نَسْبَهُ إِلَى الْخِيَانَةِ وَنَفْعَصَهُ .

«نَزَعْتَ مِنْهُ الْأَمَانَةَ» لـأـنـهـ ضدـ الـخـيـانـةـ، فـانـ قـيـلـ : كـانـ هـذـاـ مـعـاـوـهـاـ لـاـ يـحـتـاجـ إـلـىـ الـبـيـانـ؛ قـلـتـ : يـحـتـملـ أـنـ يـكـونـ الـمـرـادـ أـنـهـ إـذـاـ لـمـ يـبـالـ مـنـ الـخـيـانـةـ يـصـيرـ بـالـأـخـرـةـ إـلـىـ أـنـهـ يـسـلـبـ مـنـهـ الـأـمـانـةـ بـالـكـلـمـيـةـ، أـوـ الـمـعـنـيـ أـنـهـ يـصـيرـ بـحـيثـ لـاـ يـأـتـمـنـهـ النـاسـ عـلـىـ شـيـءـ .

«لَمْ تَلْقَهُ إِلَّا فَظًّا غَلِيلًا» في القاموس : **الفـظـ** الغـلـيـظـ السـيـئـ الـخـلـقـ الـفـاسـيـ  
الـخـشـنـ الـكـلـامـ ، اـنـتـهـىـ .

والفلطة : ضدـ الرـقـةـ وـالـمـرـادـ هـنـاـ قـسـاوـةـ الـقـلـبـ وـغـلـظـتـهـ ، كـمـاـ قـالـ تـعـالـىـ :  
**وَلَوْ كَنْتَ فَظًّا غَلِيلَ الْقَلْبِ**<sup>(١)</sup> وـنـفـرـ عـهـذـاـ عـلـىـ نـزـعـ الـأـمـانـةـ ظـاهـرـ لـأـنـ الـخـائـنـ

نزعـت منه ربقة الإيمـان ، فـإـذـا نـزـعـتـهـ مـنـهـ رـبـقـةـ الإـيمـانـ لـمـ تـلـقـهـ إـلاـ شـيـطـانـاـ مـلـعـونـاـ .

١١ - عـلـىـ بنـ إـبـرـاهـيمـ ، عـنـ أـبـيهـ ، عـنـ اـبـنـ أـبـيـ عـمـيرـ ، عـنـ إـبـرـاهـيمـ بنـ زـيـادـ الـكـرـخـيـ عـنـ أـبـيـ عـبـدـالـلـهـ عـلـيـهـ السـلـامـ قـالـ : قـالـ رـسـوـلـ اللـهـ صـلـىـ اللـهـ عـلـيـهـ وـآـلـهـ وـسـلـيـدـهـ : ثـلـاثـ

لـاـ سـيـمـاـ مـنـ يـعـلـمـهـ النـاسـ كـذـلـكـ لـابـدـ مـنـ أـنـ يـعـارـضـ النـاسـ وـ يـجـادـلـهـمـ فـيـصـيـرـ سـيـئـهـ .  
الـخـلـقـ الـخـشـنـ الـكـلـامـ وـ لـاـ يـرـحـ النـاسـ لـذـهـابـهـ بـحـقـهـمـ فـيـقـسـوـ قـلـبـهـ ، وـ أـيـضاـ اـصـرـارـهـ  
عـلـىـ ذـلـكـ دـلـيلـ عـلـىـ عـدـمـ تـأـثـيرـ المـوـاعـظـ فـيـ قـلـبـهـ ، فـإـذـاـ كـانـ كـذـلـكـ نـزـعـتـهـ مـنـهـ رـبـقـةـ  
الـإـيمـانـ لـسـبـ أـكـفـرـ لـوـازـمـهـ وـ صـفـاتـهـ عـنـهـ كـمـاـ مـرـأـ فـيـ صـفـاتـ الـمـؤـمـنـ ، وـ الـمـرـادـ كـمـالـ  
الـإـيمـانـ أـوـ أـحـدـاـ الـمـعـانـيـ الـتـيـ مـضـتـ مـنـهـ وـ لـاـ أـقـلـ أـنـهـ يـنـزـعـ مـنـهـ الـحـيـاءـ وـ هـوـ رـأـسـ  
الـإـيمـانـ دـلـيـلـ لـمـ تـلـقـهـ إـلاـ شـيـطـانـاـ ، ايـ شـبـيهـاـ بـهـ فـيـ الصـفـاتـ أـوـ بـعـيـداـ مـنـ اللـهـ وـ مـنـ هـدـايـتـهـ .  
وـ تـوـفـيقـهـ مـلـعـونـاـ بـلـعـنـهـ اللـهـ وـ الـمـلـائـكـةـ وـ النـاسـ أـوـ بـعـيـداـ مـنـ رـحـمـةـ اللـهـ تـعـالـىـ .

#### الـحـدـيـثـ الـحادـيـعـشـرـ : مجـهـولـ .

وـ «ـثـلـاثـ» مـبـتـدـءـ ، وـ قـدـ يـجـوـزـ كـوـنـ اـمـبـتـدـأـ نـكـرـةـ مـحـضـةـ لـاـسـيـمـاـ فـيـ العـدـدـ ، وـ  
«ـمـلـعـونـ مـنـ فـعـلـهـنـ» اـسـتـيـنـافـ بـيـانـيـ ، وـ الـمـعـنـىـ أـنـ اللـعـنـ لـاـ يـتـعـلـقـ بـالـعـمـلـ حـقـيقـةـ بـلـ  
بـفـاعـلـهـ ، وـ قـرـءـ بـعـضـ الـأـفـاضـلـ باـضـافـةـ ثـلـاثـ إـلـىـ مـلـعـونـاتـ ، فـالـجـمـلـةـ خـبـرـ وـ قـوـلـهـ  
الـمـتـغـوـطـ خـبـرـ مـبـتـدـءـ مـحـذـوفـ بـتـقـدـيرـ مـضـافـ اـيـضاـ بـتـقـدـيرـ هـنـ «ـصـفـةـ الـمـتـغـوـطـ وـ الـضـمـيرـ  
ثـلـاثـ» ، وـ يـمـكـنـ عـدـمـ تـقـدـيرـ الـمـضـافـ فـالـتـقـدـيرـ هـوـ الـمـتـغـوـطـ وـ الـضـمـيرـ مـنـ فـعـلـهـنـ  
وـ فـيـ الـمـصـبـاحـ الـفـاطـئـ الـمـطـمـئـنـ الـوـاسـعـ مـنـ الـأـرـضـ ، نـمـ اـطـلـقـ الـفـاطـئـ عـلـىـ الـخـارـجـ  
الـمـسـتـقـدـرـ مـنـ الـأـنـسـانـ كـرـاهـةـ تـسـمـيـتـهـ بـاـسـمـهـ الـخـاصـ لـأـنـهـ كـانـواـ يـقـضـونـ حـوـائـجـهـمـ  
فـيـ الـمـوـاسـعـ الـمـطـمـئـنـةـ فـهـوـمـ مـجـازـ الـمـجاـوـرـةـ ، ثـمـ توـسـعـواـ فـيـهـ حـتـىـ اـشـتـقـواـ مـنـهـ وـ قـالـواـ  
تـغـوـطـ الـأـنـسـانـ ، اـنـهـيـ .

وـ كـأـنـ نـسـبةـ اللـعـنـ إـلـىـ الـفـعـلـ مـجـازـ فـيـ الـإـسـنـادـ ، أـوـ كـنـايـةـ عـنـ قـبـحـهـ . وـ نـهـيـ

**ملعونات ملعون من فعلهن :** المتفوّط في ظل النزال ، والمانع الماء المنتاب ، والصاد

الشارع عنه ، والمطراد بظل النزال تحت سقف أو شجرة ينزلها المسافرون ، وقد يعم بحيث يشمل الموضع المعد لنزولهم وإن لم يكن فيه ظل لاشتراك العلة أو بحمله على الأعم والتعبير بالظل لكونه غالباً كذلك ، والظاهر اختصاص الحكم بالغائط لكونه أشد ضرراً ، وربما يعم ليشمل البول ، والمشهور اختصاص الحكم بالغائط لكونه أشد ضرراً ، وربما يعم ليشمل البول ، والمشهور بين الأصحاب كراهة ذلك ، وظاهر الخبر التحريم إذ فاعل المكره لا يستحق اللعن ، وقد يقال : اللعن بعد من رحمة الله وهو يحصل بفعل المكره أيضاً في الجملة ، ولا يبعد القول بالحرمة إن لم يكن إجماع على الخلاف للمضر العظيم فيه على المسلمين ، لا سيما إذا كان وقفاً فائضاً تصرف مناف لفرض الواقف ومصلحة الوقف ، ولا يبعد القول بهذا التفصيل أيضاً .

ويمكن حل الخبر على أن الناس يلمونه ويشتمونه لكن يقل فائدة الخبر إلا أن يقال : الغرض بيان علة النهي عن الفعل ، قال في النهاية : فيه : اتقوا الملاعن الثلاث، هي جمع ملعنة وهي الفعلة التي يلمون بها فاعلها كأنها مظنة للعن ومحل له وهو أن يتفوّط الإنسان على قارعة الطريق أو ظل الشجرة أو جانب النهر ، فإذا مر بها الناس لعنوا فاعله ، ومنه الحديث اتقوا اللاعنين أي الآمرتين الجالبين للعن الباقيتين للناس عليه ، فائنة سبب للعن من فعله في هذه الموضع ، وليس كل ظل وإنما هو الظل الذي يستظل به الناس يستخدمنه مقيلاً ومناخاً ، وأصل اللعن الطرد والابعاد من الله تعالى ، ومن الخلق أسباب الدعاء ، انتهى .

« والمانع الماء المنتاب » الماء مفعول أول للمنع إما مجرد بالإضافة من باب الضارب الرجل ، أو منصوب على المفعولية ، والمنتاب إسم فاعل بمعنى صاحب النوبة فهو مفعول ثان وهو من الانتياب إفتعال من النوبة ، ويحتمل أن يكون إسم مفعول

## الطريق المعربة .

صفة من انتاب فلان القوم أي أتاهم مرّة بعد أخرى ، والماء المنتاب هو الماء الذي يرد عليه الناس متذابة ومتبادلة لعدم اختصاصه بأحدهم ، كالماء المماوك المشترك بين جماعة ، فلعن الماء لأحدهم في نوبته ، والماء المباح الذي ليس ملكاً لأحدهم كالغدران والآبار في البوادي ، فإذا ورد عليه الواردون كانوا فيه سواء فيحرم لأحدهم منع الغير من التصرف فيه على قدر الحاجة ، لأنَّ في المنع تعرية مسلم للتلف فلو منع حلْ قتاله ..

قال الجوهرى : إنتابه إنتمياباً أتاهم مرّة بعد أخرى ، وفي النهاية : نابه ينبو به نوباً وإنتابه إذا قصده مرّة بعد أخرى ، ومنه حديث الدعاء : يا أرحم من انتابه المسترحون ، وحديث صلاة الجمعة كان الناس ينتابون الجمعة من منازلهم .

« والسادسُ الطريقة المعربة » بالعين المهملة على بناء المفعول أي واضحة التي ظهر فيها أمر الاستطراف ، في النهاية : الاعراب الإباءة والإفصاح ، وفي أكثر النسخ المقربة بالقاف فيمكن أن يكون بكسر الراء المشددة أي الطريقة المقربة إلى المطلوب بأن يكون هناك طريق آخر أبعد منه ، فإن لم يكن طريق آخر فبطريق أولى ، وهذه النسخة موافقة لروايات العامة لكن لهم فسروه على وجه آخر ، قال في النهاية فيه : من غير المطربة والمقربة فعليه دعنة الله ، المطربة واحدة المطرب وهي طرق صغار تنفذ إلى الطرق الكبار ، وقيل : هي الطرق الضيقة المتفقة يقال : طربت عن الطريق أي عدلت عنه ، والمقربة طريق صغير ينفذ إلى طريق كبير ، وجمعها المقارب ، وقيل هو من القرب وهو السير بالليل ، وقيل : السير إلى الماء ، ومنه الحديث ثلاث لعینات رجل عوْر طريق المقربة ، وقال في الفاموس : المقرب والمقربة الطريق المختصر ، وقال : القرب بالتجرياك سير الليل لوِّدِ الغد ، والبئر القريبة الماء ، وطلب الماء ليلاً ، وفي الفائق : القربة المنزل وأصلها من القرب وهو السير إلى الماء .

١٢ - محمد بن يحيى ، عن أَمْهَدِ بْنِ مُحَمَّدٍ ، عن ابْنِ مُحْبُوبٍ ، عن إِبْرَاهِيمَ الْكَرْخِيِّ  
عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ تَلْكِيَةً قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ تَلْكِيَةً : ثَلَاثٌ مَلَعُونٌ مِنْ فَعْلِهِنَّ : الْمُتَغَوِّطُ  
فِي ظَلَّ النَّزَالِ ، وَامْلَأَعْ المَاءَ الْمُنْتَابَ ، وَالسَّادُ الطَّرِيقُ الْمُسَاوِكُ .

١٣ - عَدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا ، عَنْ سَهْلِ بْنِ ذِيَادٍ ؛ وَعَلَى بْنِ إِبْرَاهِيمَ ، عَنْ أَبِيهِ ،  
جَمِيعًا عَنْ ابْنِ مُحْبُوبٍ ، عَنْ ابْنِ دَعَابٍ ، عَنْ أَبِي حِزْرَةَ ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : قَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ تَلْكِيَةً : أَلَا أَخْبِرُكُمْ بِشَرَارِ رِجَالِكُمْ ؟ قَلَّمَا : بَلِيَ يَارَسُولُ اللَّهِ ، فَقَالَ : إِنَّ

### الحادي عشر : مجہول .

وَتَذَكِّرُ خَمِيرُ الطَّرِيقِ هُنَا وَتَأْتِيهِ فِيمَا تَقْدِمُ بِاعْتِيَادٍ أَنَّ الطَّرِيقَ يَذَكَّرُ  
وَيُؤْتَى .

### الحادي عشر : حسن كالصحيح .

وَالبَهَّاتُ مَبَالَغَةُ مِنَ الْبَهَتَانِ ، وَهُوَ أَنْ يَقُولُ فِي النَّاسِ مَا لَيْسَ فِيهِمْ ، قَالَ  
الْجَوَهْرِيُّ : بِهَتَهُ بِهَتَهُ أَخْذَهُ بَغْتَةً ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « بَلْ تَأْتِيهِمْ بَغْتَةً فَقَبَّهُتُهُمْ »<sup>(١)</sup> وَتَقُولُ  
أَيْضًا : بِهَتَهُ بِهَتَهُ وَبِهَتَهُ فَهُوَ بِهَتَهُاتِ ، أَيْ قَالَ عَلَيْهِ مَا لَمْ يَفْعَلْ فَهُوَ مَبَهُوتٌ ،  
أَنْتَهِي .

وَالْجَرْيِيُّ بِالْيَاءِ الْمَشَدَّدَةِ وَبِالْهَمْزَ أَيْضًا عَلَى فَعِيلٍ وَهُوَ الْمَقْدَامُ عَلَى الْقَبِيْحِ مِنَ  
غَيْرِ تَوْقِفٍ وَالإِسْمُ الْجَرْأَةُ ، وَالْفَحْشَ ذُو الْفَحْشَ وَهُوَ كَلْمَةٌ يَشْتَدُّ قَبِيحُهُ مِنَ الْأَقْوَالِ  
وَالْأَفْعَالِ وَكَثِيرًا مَا يَرَادُ بِهِ الزَّنَا وَقَدْ مِنَ الْكَلَامُ فِيهِ .

« الْأَكْلُ وَحْدَهُ » أَقُولُ : لَعْلَهُ النَّكْتَةُ فِي إِبْرَادِ الْعَاطِفِ فِي الْأَخْيَرَاتِ وَتَرْكُهَا  
فِي الْأُولَى إِشْعَارًا بِأَنَّ الْبَهَتَانَ وَالْجَرْأَةَ وَالْفَحْشَ صَارَتْ لَازِمَةً لِهِ كَالذَّاتِيَّاتِ فَصَرَنَ  
كَالذَّاتِ الَّتِي أُجْرِيَتْ عَلَيْهَا الصَّفَاتُ ، فَنَاسِبَ إِبْرَادُ الْعَاطِفِ بَيْنَ الصَّفَاتِ لِتَغْيِيرِهَا ،  
وَيَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ الْعَلَمَةُ الْفَصْلُ بِالْمَعْمُولِ أَيْ « وَحْدَهُ » وَ« رَفْدَهُ » وَ« عَبْدَهُ » بَيْنَ  
الْفَقَرَاتِ الْأَخْيَرَاتِ وَعَدْمِهَا فِي الْأُولَى فَتَأْمَلُ .

من شرار رجالكم البهتان والجحاش ، الاَكْل وحده ، والمانع رفده ، والضارب  
عبده ، والمتجيء عياله إلى غيره .

١٤ - عليٌ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمر ، عن ميسير ، عن أبيه ،  
عن أبي جعفر عليهما السلام : قال : قال رسول الله ﷺ : خمسةٌ لعنهم وكلُّ نبيٍّ مهجان :  
الزائد في كتاب الله والتارك لسننِي والمكذب بقدر الله المستahlen من عمرتني ماحرّم

«والمانع رفده» قدمن الكلام فيه، وعدم حرمة هذه الخصلة لا ينافي كون المتصف  
بجميع تلك الصفات من شرار الناس ، فإنه الظاهر من الخبر لا كون المتصف بكلٍّ منها  
من شرار الناس ، وقيل : يفهم منه و مما سبقه أنَّ ترك المندوب و ما هو خلاف  
المروءة شرًا فالمراد بشرار الرجال فاقد الكمال ، سواء كان فقده موجباً لعقوبة أم لا  
انتهى .

« والمتجيء عياله إلى غيره » أي لا ينفق عليهم ولا يقوم بحوائجهم .

الحديث الرابع عشر : مجهول .

« وكلُّ نبيٍّ مهجان » أقول : يحتمل أن يكون عطفاً على فاعل لعنهم ، وترك  
التأكيد بالمنفصل للمفصل بالضمير المنصوب مع أنه قد جوزه الكوفيون مطلقاً ،  
وقيل : كلٌّ منصوب على أنه مفعول معه ، فقوله : مهجان صفة للنبيِّ أي لعنهم كلٌّ  
نبيٍّ أجابه قومه ، أو لا بدَّ من أن يجيئه قومه أو أجاب الله دعوته ، فالصفة موضحة ،  
ويحتمل أن يكون « كلٌّ » مبتدء « ومهجان » خبراً والجملة حالية أي والحال أنَّ  
كلَّنبيٍّ هستهجان الدعوة ، فلمعنى يؤثث فيهم لا محالة ، ويحتمل المطاف أيضاً ،  
ويؤيد الأول ما في مجالس الصدوق وغيره من الكتب ، ولعنهم كلَّنبيٍّ .

« والتارك لسننِي » أي مغتر طريقته ، والمبتدع في دينه ، والمكذب بقدر الله  
أي المفوضة الذين يقولون ليس الله في أعمال العباد مدخل أصلًا للمعتزلة ، وقد من  
تحقيقه « المستahlen من عمرتني ما حرم الله » والمراد بعمرته أهل بيته والأئمة من

الله والمستأنف بالفيء [و] المستحول له .

## ﴿باب الرياء﴾

١ - عدّة من أصحابنا ، عن سهيل بن زياد ، عن جعفر بن محمد الأشعري ، عن ابن القدّاح ، عن أبي عبدالله عليه السلام أتّه قال لعبد الله بن كثير البصري في المسجد : ويلك يا عبد الله إياك والرياء فإنه من عمل لغير الله وكله الله إلى من عمل له .

ذرّيته باستحلال قتلهم أو ضربهم أو شتمهم أو إهانتهم أو ترك مودتهم أو غصب حقولهم أو عدم القول بامامتهم أو ترك تعظيمهم « والمستأنف بالفيء المستحول له » في النهاية الاستئثار الانفراد بالشيء ، وقال : الفيء ما حصل للمسلمين من أموال الكفار من غير حرب ولا جهاد ، انتهى .

وأقول : الفيء يطلق على الفنية والخمس والأطفال وكل ذلك يتعلق بالأمام كلاماً أو بعضاً كما حقيق في محله .

## باب الرياء

الحديث الأول : ضعيف .

« وكله الله إلى من عمل له ، أي في الآخرة كما سيأتي أو الأعم منها ومن الدنيا وقيل : وكل ذلك العمل إلى الغير ولا يقبله أصلاً ، وقد روى عن النبي ﷺ قال : إنّ أخواف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر ؟ قالوا : وما الشرك الأصغر يا رسول الله ؟ قال : الرياء يقول الله عز وجل يوم القيمة إذا جازى العباد بأعمالهم : إذ هبوا إلى الذين كنتم تراؤن في الدنيا هل تجدون عندهم ثواب أعمالكم . و قال بعض المحققين : إنّ علم أنّ الرياء مشتق من الروية ، والسمعة مشتقة من السمع ، وإنما الرياء أصله طلب المنزلة في قلوب الناس باراتتهم خصال الخير ، إلا أنّ الجاه و المنزلة يطلب في القلب بأعمال سوى العبادات ويطلب بالعبادات ، وإن الرياء مخصوص

بحكم العادة بطلب المنزلة في القلوب بالعبادات وإظهارها فحدّ الرياء هو إرادة المنزلة بطاعة الله تعالى ، فالمراي هو العابد ، والمرائي هو الناس المطلوب رؤيتهم لطلب المنزلة في قلوبهم ، والمراي به هي الخصال التي قصد المراي إظهارها ، والرياء هو قصده إظهار ذلك .

والمراي به كثيرة ويعجمها أخمسة أقسام ، وهي مجتمع ما يترتب من العبدية للناس فهو البدن والزى والقول والعمل والاتباع والأشياء الخارجة ، ولذلك أهل الدنيا يراءون بهذه الأسباب الخمسة ، إلا أن طلب الجاه وقصد الرياء بأعمال ليست من جملة الطباتات أهون من الرياء بالطباتات ، والرياء في الدين من جهة البدن . ولذلك با ظهار النحول والمصفار ليوهم بذلك شدة الاجتهاد وعظم الحزن على أمر الدين ، وغلبة خوف الآخرة ، وليدل بالنحول على فلة الأكل ، وبالصفار على سهر الميلاد ، وكثرة الأرق في الدين ، وكذلك يرائي بتشعّش الشعر ليدل به على استغراقه في الدين وعدم التفريغ لتسرير الشعر ، ويقرب من هذا خفض الصوت وإغارة العينين وذبول الشفتين ، وهذه مراءة أهل الدين في البدن ، وأماماً أهل الدنيا فيراءون با ظهار السمن وصفاء اللون واعتدا القاممة وحسن الوجه ونظافة البدن وقوّة الأعضاء .

وثانيةها : الرياء بالزى والهيئة أمّا الهيئة فتشعّش شعر الرأس وحلق الشارب وإطراف الرأس في المشي والهدوء في الحركة وإبقاء أنف السجود على الوجه ، وغلوظ الثياب ، وليس الصوف وتشميرها إلى قريب من نصف الساق ، وتقصير الأكمام وترك تنظيف الثوب وتركه مخرقاً ، كل ذلك يرائي به ليظهر من نفسه أنه يتبع السنة فيه ومقتد فيه بعياد الله الصالحين ، وأماماً أهل الدين فمراءاتهم بالثياب النفيسة والمراكب الرفيعة وأنواع التوسيع والتجميل .

الثالث : الرياء بالقول ، ورياء أهل الدين بالوعظ والتذكير والنطق بالحكمة

وحفظ الأخبار والآثار لأجل الاستعمال في المعاودة وإظهاراً لغزارة العلم ولدلاته على شدة العناية بأقوال السلف الصالحين، وتحريك الشفتين بالذكر في محضر الناس والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بمشهد الخلق وإظهار الغضب للمنكرات وإظهار الأسف على مقارفة الناس بامعاصي، وتضييف الصوت في الكلام، وأماماً أهل الدنيا فمراءاتهم بالقول بحفظ الأشعار والأمثال والتفاسح في العبارات وحفظ النحو الغريب للاعراب على أهل الفضل وإظهار التودّد إلى الناس لاستمالة القلوب.

الرابع : الرياء بالعمل ، كمراءة المصلى بطول القيام ومده وتطويل الركوع والسبود ، وإطلاق الرأس وترك الالتفات وإظهار الهدوء والسكون ، وتسوية القدمين واليديين ، وكذلك بالصوم وبالحج وبالصدقة وباطعام الطعام وبالاخبارات بالشيء عند اللقاء ، كارباء الجفون وتنكيس الرأس والوقار في الكلام حتى أن المرأة قد يسرع في المشي إلى حاجته فإذا اططلع عليه واحد من أهل الدين رجع إلى الوقار وإطلاق الرأس خوفاً من أن ينسبه إلى العجلة وقلة الوفار ، فإن غاب الرجل عاد إلى عجلته فإذا رآه عاد إلى خشوعه ، ومنهم من يستحبّي أن يخالف مشيته في الخلوة مشيته بمرأى من الناس ، فيتكلّف نفسه المشية الحسنة في الخلوة حتى إذا رآه الناس لم يفقّر إلى التغيير ويظن أنّه تخلص به من الرياء ، وقد يتضايق به رياوه فإنه صار في خلواته أيضاً مرأئاً ، وأماماً أهل الدنيا فمراءاتهم بالتبخّر والاختيال وتحريك اليديين وتقرّيب المخطا والأخذ بأطراف الذيل وإدارة العطفين ليذروا بذلك على الجاه والمحشمة .

الخامس : المراءة بالأصحاب والزائرين والمخالطين كالذى يتتكلّف أن يزور عالماً من العلماء ليقال أنّه فلاناً قد زار فلاناً أو عابداً من العباد لذلك ، أو ملكاً من الملوك وأشباهه ليقال أنّهم يمثّلُون به ، وكذا يكثر ذكر الشيوخ ليرى أنه

لقى شيوخاً كثيرة واستفاد منهم في باهت بشيوه ، ومنهم من يريد إنتشار الصيت في البلاد لتكثر الرحلات إليه ، ومنهم من يريد الاشتهر عند الملوك لتقدير شفاعته ، ومنهم من يقصد التوّصيل بذلك إلى جمع حطام وكسب مال ، ولو من الأوقاف وأموال اليتامي وغير ذلك .

وأمام حكم الرياء فهل هو حرام أو مكره أو مباح أو فيه تفصيل ؟ فأقول : فيه تفصيل ، فإن "الرياء" هو طلب الجاه ، وهو إما أن يكون بالعبادات أو بغير العبادات فإن كان بغير العبادات فهو كطلب المال فلا يحرم من حيث أنه طلب منزلة في قلوب العباد ، ولكن كما يمكن كسب المال بتلبيسات وأسباب مخطورة فكذلك الجاه ، وكما أن "كسب قليل من المال وهو ما يحتاج إليه الإنسان محمود" فـ <sup>عليه السلام</sup> حيث قال : «إني حفيظ عليم» <sup>(١)</sup> وكما أن "المال فيه سُوءٌ نافعٌ ونُورٌ ضارٌ" فكذلك الجاه ، وأماماً إنصراف الهم <sup>إلى سعة الجاه فهو مبدئ الشر ودر كانصراف الهم</sup> إلى كثرة المال ، ولا يقدر محب "الجاه" وأمثال على ترك معاصي القلب واللسان وغيرها وأماماً سعة الجاه من غير حرص من ذلك على طلبه ومن غير اهتمام بزواله إن زال فلا ضرر فيه ، فلا جاه أوسع من جاه رسول الله <sup>صلوات الله عليه وسلم</sup> ومن بعده من علماء الدين ، ولكن إنصراف الهم <sup>إلى طلب الجاه نقصان في الدين ولا يوصف بالتحريم</sup> ، وبالجملة المرأة بما ليس من العبادات قد يكون مباحاً وقد يكون طاعة وقد يكون مذموماً ، وذلك بحسب الغرض المطلوب به .

وأماماً العبادات كالصدقة والصلة والغزو والحج ، فللمرأة فيه حالتان : إحداهما أن لا يكون له قصد إلا "الرياء المحسن دون الأجر" ، وهذا يبطل عبادته

\* \* \* \* \*

لأنَّ الأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ ، وَهَذَا لَيْسُ بِقَصْدِ الْعِبَادَةِ ، ثُمَّ لَا يَقْتَصِرُ عَلَى إِحْبَاطِ عِبَادَتِهِ حَتَّى يَقُولَ صَارَ كَمَا كَانَ قَبْلَ الْعِبَادَةِ ، بَلْ يَعْصِي بِذَلِكَ وَيَأْتِمُ مَا دَأَتْ عَلَيْهِ الْأَخْبَارُ وَالْأَيَّاتُ وَالْمَعْنَى ” فِيهِ أَمْرَانِ ، أَحَدُهُمَا يَتَعَلَّقُ بِالْعِبَادَةِ ، وَهُوَ التَّلْبِيسُ وَالْمَكْرُ لِأَنَّهُ خَيْلٌ إِلَيْهِمْ أَنَّهُ مَخْلُصٌ مَطْبِعٌ لِلَّهِ وَأَنَّهُ مِنْ أَهْلِ الدِّينِ ، وَلَيْسُ كَذَلِكَ وَالتَّلْبِيسُ فِي أَمْرِ الدُّنْيَا أَيْضًا حَرَامٌ حَتَّى لَوْ قُضِيَ دِينُ جَمَاعَةٍ وَخَيْلٌ إِلَى النَّاسِ أَنَّهُ مُتَبَرِّعٌ عَلَيْهِمْ لِيَعْتَقِدُوا سُخَاوَتِهِ أَنْ بِذَلِكَ مَا فِيهِ مِنْ التَّلْبِيسِ وَتَمْلِكِ الْقُلُوبِ بِالْخَدَاعِ وَالْمَكْرِ ، وَالثَّانِي يَتَعَلَّقُ بِاللَّهِ وَهُوَ أَنَّهُ مِنْهُمَا قَصْدُ بِعِبَادَةِ اللَّهِ خَلْقَ اللَّهِ فَهُوَ مُسْتَهْزَءٌ بِاللَّهِ ، فَهَذَا مِنْ كَبَائِرِ الْمَهْلَكَاتِ ، وَلِهَذَا سَمَاهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الشَّرْكُ الْأَصْفَرُ فَلَوْلَمْ يَكُنْ فِي الرِّيَاءِ إِلَّا أَنَّهُ يَسْجُدُ وَيَرْكُعُ لِغَيْرِ اللَّهِ لَكَانَ فِيهِ كَفَايَةٌ ، فَإِنَّهُ إِذَا لَمْ يَقْصُدْ التَّقْرِيبَ إِلَى اللَّهِ فَقَدْ قَصَدَ غَيْرَ اللَّهِ ، لَعْنَتُ اللَّهِ عَلَى مَنْ قَصَدَ غَيْرَ اللَّهِ بِالسِّجْدَةِ لِكُفْرٍ كَفَرَ كَفِيرًا جَلِيلًا إِلَّا أَنَّ الرِّيَاءَ هُوَ الْكُفْرُ الْخَفِيُّ .

وَاعْلَمُ أَنَّ بَعْضَ أَبْوَابِ الرِّيَاءِ أَشَدُّ وَأَغْلَظُ مِنْ بَعْضٍ ، وَإِخْتِلَافُهُ بِالْخِتَالَفِ أَرْكَانُهُ وَتَفَاقُوتُ الدَّرَجَاتِ فِيهِ ، وَأَرْكَانُهُ ثَلَاثَةٌ الْمَرَايَا بِهِ وَالْمَرَايَا وَنَفْسُ قَصْدِ الرِّيَاءِ ، الْكُنُونُ الْأُوَّلُ نَفْسٌ قَصْدُ الرِّيَاءِ وَذَلِكَ لَا يَخْلُو إِمَّا أَنْ يَكُونَ مُجْرَّدًا دُونَ إِرَادَةِ اللَّهِ وَالثَّوَابِ ، فَإِنْ كَانَ كَذَلِكَ فَلَا يَخْلُو إِمَّا أَنْ يَكُونَ إِرَادَةُ الثَّوَابِ أَقْوَى وَأَغْلَبُ أَوْ أَضَعُفُ أَوْ مَسَاوِيًّا لِإِرَادَةِ الْعِبَادَةِ ، فَيَكُونُ الدَّرَجَاتُ أَرْبَعًا .

الْأُولَى : وَهُوَ أَغْلَظُهَا أَنَّ لَا يَكُونَ مِرَادُهُ الثَّوَابُ أَصْلًا كَالَّذِي يَصْلَى بَيْنَ أَنْظَهِرِ النَّاسِ ، وَلَوْ افْرَدَ لَكَانَ لَا يَصْلَى فَهَذِهِ الدَّرْجَةُ الْعُلَيَا مِنِ الرِّيَاءِ .

الثَّانِيَةُ : أَنْ يَكُونَ لَهُ قَصْدُ الثَّوَابِ أَيْضًا وَلَكِنْ قَصْدًا ضَعِيفًا بِحِيثُ لَوْ كَانَ فِي الْخُلُوَّ لَكَانَ لَا يَفْعَلُهُ ، وَلَا يَحْمِلُهُ ذَلِكُ الْفَصْدُ عَلَى الْعَمَلِ ، وَلَوْ لَمْ يَكُنْ الثَّوَابُ لَكَانَ قَصْدُ الرِّيَاءِ يَحْمِلُهُ عَلَى الْعَمَلِ فَهَذَا قَرِيبٌ مِمَّا قَبْلَهُ .

الثالثة: أن يكون قصد الثواب وقصد الرياء متساوين بحيث لو كان كل واحد خالياً عن الآخر لم يبعنه على العمل، فلما اجتمعوا انبعثت الرغبة فكان كل واحد أو انفرد لا يستقلّ بحمله على العمل، فهذا قد أفسد مثل ما أصلح فترجو أن يسلم رأساً برأس لا له ولا عليه، أو يكون له من الثواب مثل ما كان عليه من العقاب، وظواهر الأخبار تدلّ على أنه لا يسلم.

الرابعة: أن يكون اطلاع الناس من حيثاً ومقوماً لنشاطه، ولو لم يكن لكان لا يترك العبادة ولو كان قصد الرياء وحده لما أقدم، والذى نظرته والعلم عند الله أنه لا يحيط أصل الثواب، ولكنّه ينقص منه، أو يعاقب على مقدار قصد الرياء ويثاب على مقدار قصد الثواب، وأما قوله تعالى: أنا أغنى الأغنياء عن الشرك، فهو محمول على ما إذا تساوى القصدان أو كان الرياء أرجح.

الركن الثاني: الرياء به وهو الطاعات، وذلك ينقسم إلى الرياء بأصول العبادات وإلى الرياء بأوصافها، القسم الأول وهو الأغاظ الرياء بالأصول وهو على ثلات درجات.

الأولى: الرياء بأصل الأيمان وهو أغلاط أبواب الرياء، وصاحبها مخلد في النار وهو الذي يظهر كلامي الشهادة وباطنه مشحون بالشكريب، ولكنّه يرائي بظاهر الإسلام، وهم المنافقون الذين ذمّهم الله سبحانه وتعالى في مواضع كثيرة، وقد قال: «يرأون الناس ولا يذكرون الله إلا قليلاً»<sup>(١)</sup>.

وكان النفاق في ابتداء الإسلام ممتن يدخل في ظاهر الإسلام ابتداءً لغرضه وذلك مما يقل في زماننا، ولكن يكثر نفاق من ينسّل من الدين باطناً فيجحد الجنة والنار والدار الآخرة ميلاً إلى قول الملحدة، أو يعتقد طبيّ بساط الشرع

(١) سورة النساء: ١٤٢.

والاًحكام ميلاً إلى أهل الاباحة ، ويعتقد كفراً أو بدعة وهو يظهر خلافه فهو لاء من المرائين المنافقين المخلدين في النار ، وحال هؤلاء أشد من حال الكفار المجاهرين لأنهم جمعوا بين كفر الباطن ونفاق الظاهر .

الثانية : الرياء باصول العبادات مع التصديق بأصل الدين ، وهذا أيضاً عظيم عند الله ، ولكنّه دون الأول بكثير ، ومثاله أن يكون مال الرجل في يد غيره فيأمره بخراج الزكاة خوفاً من ذمه و الله يعلم منه أنه لو كان في يده لما أخرجها ، أو يدخل وقت الصلاة وهو في جمـع فـيصلـى مـعـهـمـ ، وعادته ترك الصلاة في الخلوة ، وكذا سائر العبادات ، فهو مرأء معه أصل الإيمان بالله ، يعتقد أنه لا معبود سواه ، ولو كلف أن يعبد غير الله أو يسجد لغير الله لم يفعل ، ولكنّه يترك العبادات للكسل وينشط عند اطّلاق الناس ، فتكون منزلته عند الخلق أحب إليه من منزلته عند الخالق ، وخوفه من مذمة الناس أعظم من خوفه من عقاب الله ، ورغبته في محبة هم أشد من رغبته في ثواب الله ، وهذا غاية الجهل ، وما أجر صاحبه بالمقت و إن كان غير منسل عن أصل الإيمان من حيث الاعتقاد .

الثالثة: أن لا يرائي بالإيمان ولا بالفرائض ولكن يرائي بالنواقل والسنن التي لو تركها لا يعصي ، ولكن يكسل عنها في الخلوة لفتور رغبته في ثوابها ، ولا يثار لذة الكسل على ما يرجى من التواب ، ثم يبعثه الرياء على فعله ، وذلك كحضور الجماعة في الصلاة وعيادة المريض وإتباع الجنائز وكالتهجد بالليل وصيام السنة والتطوع ونحو ذلك ، فقد يفعل المرائي بجملة ذلك خوفاً من المذمة أو طلبـاً للمحمدـة ويعـلمـ اللهـ تـعـالـىـ منهـ لـوـ خـلـىـ بـنـفـسـهـ طـاـزـادـ عـلـىـ أـدـاءـ الفـرـائـضـ فـهـذـاـ أـيـضاـ عـظـيمـ ، ولكن دون ما قبله ، وكأنه على الشطر من الأول وعقابه نصف عقابه .

القسم الثاني : الرياء بأوصاف العبادات لا بأصولها ، وهي أيضاً على ثلاثة

ال الأولى : أن يرائي بفعل ما في تر كه نقصان العبادة كالذي غرضه أن يخفف الركوع والسجود ولا يطول القراءة فإذا رأى الناس أحسن الركوع وترك الالتفات وتم القعود بين السجدين وقد قال ابن مسعود من فعل ذلك فهو استهانة يستهين بها ربّه ، فهذا أيضاً من الرياء المخطور لكنه دون الرياء بأصول النطوقات ، فإن قال المرائي : إنما فعلت ذلك صيانة لأستئنفهم عن الغيبة فأنهم إذا رأوا تخفيف الركوع والسجود وكثرة الالتفات اطلقوا اللسان بالذم والغيبة فأنما قصدت صيانتهم عن هذه المعصية فيقال له : هذه مكيدة للشيطان وتبليس ، وليس الأمر كذلك ، فإن ضرك من نقصان صلاته وهي خدمة منك مولاك أعظم من ضرك من غيبة غيرك ، فلو كان باعثك الدين لكان شفتك على نفسك أكثر ، نعم للمرائي فيه حالتان : إحديهما : أن يطلب بذلك المنزلة والمحمدة عند الناس ، وذلك حرام قطعاً ، و الثانية أن يقول : ليس يحضرني الاخلاص في تحسين الركوع والسجود ، ولو خففت كان صلاني عند الله ناقصة ، و آذاني الناس بذمّهم وغيبتهم واستفيفي بتحسين الهيئة دفع مذمتهم ولا أرجو عليه تواباً فهو خير من أن ترك تحسين الصلاة فيفوت النواب وتحصل المذمة وهذا فيه أدبي نظر ، فالصحيح أنَّ الواجب عليه أن يحسن ويخلص ، فإن لم تحضره النية فينبغي أن يستمر على عبادته في الخلوة وليس له أن يدفع الذم بالمراءة بطاعة الله ، فإن ذلك استهزاء .

الثانية أن يرائي بفعل مالا نقصان في تر كه ، ولكن فعله في حكم التكملة والتتمة لعبادته ، كالتطويل في الركوع والسجود و مدّ القيام و تحسين الهيئة في رفع اليدين ، والزيادة في القراءة على السورة المعتادة وأمثال ذلك ، وكل ذلك مما لو خلّى و نفسه لكان لا يقدم عليه .

الثالثة : أن يرائي بزيادات خارجة عن نفس الموقف ، كمحضوره الجماعة قبل

ال القوم ، وقصده الصفّ الأوّل و توجّهه إلى يمين الإمام و ما يجري بعده ، وكل ذلك مما يعلم الله منه أنه لو خلّي بنفسه لكان لا يبالى من أبن وقف ومتى يحرم بالصلوة فهذه درجات الرياء بالإضافة إلى ما يراي به ، وبعده أشدّ من بعض والكل مذموم .

الركن الثالث : الرياء لأجله ، فإن "للمرأة مقصوداً لامحالة فانتي يراي لادراك مال أو جاءه أو غرض من الأغراض لامحالة ، وله أيضاً ثلات درجات : الأولى : وهي أشدّها وأعظمها أن يكون مقصده التمكّن من معصية كالذى يراي بعباداته ليعرف بالامانة فيولى القضاء أو الأوقاف أو أموال الأيتام ، فيحكم غير الحقّ ، ويتصرف في الأموال بالباطل وأمثال ذلك كثيرة .

الثانية : أن يكون غرضه نيل حظّ مباح من مال أو نكاح امرأة جميلة أو شريفة فهذا رباء مخطوط ، لأنّه طلب بطاعة الله متاع الدنيا ، ولكنّه دون الأوّل .

الثالثة : أن لا يقصد نيل حظّ وإدراك مال أو شبيهه ولكن يظهر عباداته خيفة من أن ينظر إليه بعين النقص ولا يعدّ من الخاصة والزّهاد كأن يسبق إلى الضحك أو يبدر منه المزاح فيخاف أن ينظر إليه بعين الاحتقار فيتبع ذلك بالاستفسار وتنفس الصعداء وإظهار الحزن ويقول : ما أعظم غفلة الإنسان عن نفسه ، والله يعلم منه أنه لو كان في الخلوة لما كان ينقل عليه ذلك ، فهذه درجات الرياء . ومراتب أصناف المرائين ، وبجميعهم تحت مقت الله وغضبه ، وهي من أشدّ المهمّلـات .

وأمّا ما يحيط العمل من الرياء الخفيّ و الجليّ وما لا يحيط فنقول : إذا عقد العبد العبادة على الإخلاص ثم ورد وارد الرؤاء فلا يخلو إما أن ورد عليه بعد فراغه من العمل أو قبل الفراغ ، فإن ورد بعد الفراغ سرور من غير إظهار فلا يحيط العمل إذ العمل قد تمّ على نعمت الإخلاص ساماً من الرياء فما يطره بعده فنرجو

أن لا ينطفف عليه أثره لاسيما إذا لم يتتكلّف هو إظهاره والتتحدّث به، ولم يتمّن ذكره وإظهاره، ولكن اتفق ظهوره باظهار الله إيمانه ولم يكن منه إلا ما دخل من السرور والارتياح على قلبه، ويدلّ على هذا ما سيأتي في آخر الباب وقد روى أن رجلاً قال لرسول الله ﷺ : يا رسول الله أسر العمل لا أحبّ أن يطلع عليه أحد فيطلع عليه فيسترني؟ قال : لك أجران أجر السرور وأجر العلانية ، وقال الغزالى : نعم لو تم العمل على الأخلاص من غير عقد رباء ، ولكن ظهرت له بعده رغبة في الإظهار فتتحدّث به وأظهره فهذا مخوف ، وفي الأخبار والآثار ما يدلّ على أنه محبّط ، ويمكن جعلها على أن هذا دليل على أن قلبه عند العبادة لم يخل عن عقد الربا وقصده لماً أن ظهر منه التحدّث به، إذ يبعد أن يكون ما يطرء بعد العمل مبطلاً للثواب ، بل الأقىيس أن يقال أنه من ثواب على عمله الذي معنى و معاقب على مراعاته بطااعة الله بعد الفراغ منها ، بخلاف ما لو تغيّر عقده إلى الرباء قبل الفراغ فاته مبطل .

ثم قال المحقق المذكور : و أمّا إذا ورد وارد الرباء قبل الفراغ من الصلاة مثلاً ، وكان قد عقد على الأخلاص ، ولكن ورد في أثناءها وارد الرباء فلا يخلو إما أن يكون مجرّد سرور لا يؤثّر في العمل فهو لا يبطله ، و أمّا أن يكون رباء باعثاً على العمل ، و ختم به العمل ، فإذا كان كذلك حبّط أجره ، و مثاله أن يكون في تطوع فتجددت له نظارة أو حضر ملك من الملوك و هو يشتهي أن ينظر إليه أو يذكر شيئاً نسيه من ماله ، وهو يريد أن يطلبها ، ولو لا الناس لقطع الصلاة فاستثنوها خوفاً من مذمة الناس فقد حبّط أجره وعليه الاعادة إن كان في فريضة وقد قال ﷺ : العمل كالوعاء إذا طاب آخره طاب أوله ، أي النظر إلى خاتمتها ، و روى من رأى بعمله ساعة حبّط عمله الذي كان قبله ، وهو منزل على الصلاة في هذه الصورة ، لا على

الصدقة ولا على القراءة فان كل جزء منها هنفرد، فما يطرب يفسدباقي دون الماضي والصوم والمحيج من قبيل الصلاة .

فاما إذا كان وارد الرياء بحيث لا يمنعه من قصد الاستئمام لأجل التواب كما لو حضر جماعة في أثناء صلاة ففرح بحضورهم ، واعتقد الرياء وقصد تحسين الصلاة لأجل نظرهم ، وكان لولا حضورهم لكان يتمتها أيضاً فهذا رداء قد أثر في العمل ، وانتهض باعثاً على الحركات فان غالب حتى اتحقق معه الاحساس بقصد العبادة والتوب ، وصار قصد العبادة مفهوماً فهذا أيضاً ينبغي أن يفسد العبادة مهما ، ضرورة لكن من أركانها على هذا الوجه ، لأننا نكتفى بالنية السابقة عند الاحرام بشرط أن لا يطرب ما يغلبها ويغمرها ، ويحتمل أن يقال لا تفسد العبادة نظراً إلى حالة العقد وإلى بقاء أصل قصد التوب وإن ضعف بهم جوهر قصد هو وأغلب منه ، والأقياس أن هذا القدر إذا لم يظهر أثره في العمل بل بقى العمل صادرأعن باعث الدين ، وإنما إنضاف إليه سرور بالاطلاع فلا يفسد العمل ، لأنّه لم ينعدم به أصل نيته ، وبقيت تلك النية باعثة على العمل ، وحاملة على الانعام ، وروى في الكافي عن أبي جعفر عليهما السلام

بدل عليه .

واما الأخبار التي وردت في الرياء فهي محمولة على ما إذا لم يرد به إلا الخلق ، وأما ما ورد في الشرك فهو محمول على ما إذا كان قصد الرياء مساواً بالقصد التواب أو أغلب منه ، أما إذا كان ضعيفاً بالإضافة إليه فلا يحيط بالكلية تواب الصدقة وسائر الأعمال ، ولا ينبغي أن تفسد الصلاة ، ولا يبعد أيضاً أن يقال : ان الذي أوجب عليه صلاة خالصة لوجه الله ، والخالصة ما لا يشوبه شيء ، فلا يكون مؤذياً للواجب مع هذا الشوب والعلم عند الله فيه ، فهذا حكم الرياء الطارى بعد عقد العبادة ، إما قبل الفراغ أو بعده .

القسم الثالث: الذي يقارن حال العقد بأن يتعد الصلاة على قصد الرياء ، فان

تم عليه حتى يسلم فلا خلاف في أنه يعنى ولا يعتمد بصلاته ، وإن ندم عليه في أثناء ذلك واستغفر ورجع قبل التمام ففيما يلزمـه ثلاثة أوجه ، قالت فرقـة لم تتفقـد صلاته مع قصد الريـاء فليستـأـنـفـ ، وقالـت فرقـة تلزمـه إعادة الأفعال كالـركـوع والـسـجـود ويـفسـدـ أـعـمـالـهـ دونـ تحرـيمـ الصـلاـةـ لأنـ التـحـرـيمـ عـقـدـ الـرـيـاءـ خـاطـرـ فيـ قـلـبـهـ لاـ يـخـرـجـ التـحـرـيمـ عنـ كـوـنـهـ عـقـداـ ، وقـالـت فـرقـةـ : لـاـ تـلـزـمـهـ إـعادـةـ شـيءـ بلـ يـسـتـغـفـرـ اللـهـ بـقـلـبـهـ ويـتمـ العـبـادـةـ عـلـىـ الـاخـلـاصـ ، وـالـنـظـرـ إـلـىـ خـاتـمـ الـعـبـادـةـ ، كـمـاـ لـوـ اـبـتـدـأـهـ بـالـاخـلـاصـ وـخـتـمـ بـالـرـيـاءـ لـكـانـ يـفـسـدـ عـمـلـهـ ، وـشـبـهـوـ ذـلـكـ بـنـوـبـ أـبـيـضـ لـطـخـ بـنـجـاسـةـ عـارـضـةـ ، فـإـذـاـ اـزـيلـ عـارـضـ عـادـ إـلـىـ الـأـصـلـ ، فـقـالـوـاـ : أـنـ الصـلاـةـ وـالـرـكـوعـ وـالـسـجـودـ لـاـ يـكـوـنـ إـلـاـ لـهـ ، وـلـوـ سـجـدـ لـغـيرـ اللـهـ لـكـانـ كـافـرـاـ ، وـلـكـنـ فـدـ اـقـرـنـ بـهـ عـارـضـ الـرـيـاءـ .

ثـمـ إـنـ زـالـ بـالـنـدـمـ وـالـتـوـبـةـ وـصـارـ إـلـىـ حـالـةـ لـاـ يـبـالـ بـحـمـدـ النـاسـ وـذـمـمـهـ فـتـصـحـ صـلـاتـهـ ، وـمـذـهـبـ الـفـرـيقـينـ الـآخـرـينـ خـارـجـ عـنـ قـيـاسـ الـفـقـهـ جـدـاـ ، خـصـوصـاـ مـنـ قـالـ يـلـزـمـهـ إـعادـةـ الـرـكـوعـ وـالـسـجـودـ دـوـنـ الـاـفـتـاحـ ، لأنـ الـرـكـوعـ وـالـسـجـودـ إـنـ لـمـ يـصـحـ صـارـتـ أـفـعـالـ زـائـدـةـ فـيـ الصـلاـةـ فـتـبـطـلـ الصـلاـةـ ، وـكـذـلـكـ قـوـلـ مـنـ يـقـولـ لـوـ خـتـمـ بـالـاخـلـاصـ صـحـ تـنـظـرـاـ إـلـىـ الـآخـرـ فـهـوـ أـيـضاـ ضـعـيفـ ، لأنـ الـرـيـاءـ يـقـدـحـ فـيـ النـيـةـ وـأـوـلـيـ الـأـوـقـاتـ بـمـرـاعـاهـ أـحـكـامـ الـنـيـةـ حـالـةـ الـاـفـتـاحـ ، فـالـذـىـ يـسـتـقـيمـ عـلـىـ قـيـاسـ الـفـقـهـ هـوـ أـنـ يـقـالـ : إـنـ كـانـ باـعـتـهـ مـجـرـدـ الـرـيـاءـ فـيـ اـبـتـدـاءـ الـعـقـدـ دـوـنـ طـلـبـ التـوـابـ وـاـمـتـنـالـ الـأـمـرـ لـمـ يـنـعـقدـ اـفـتـاحـهـ ، وـلـمـ يـصـحـ مـاـ بـعـدـهـ ، وـذـلـكـ مـنـ إـذـاـخـلـاـ بـنـفـسـهـ لـمـ يـصـلـ وـلـتـاـ رـآـهـ النـاسـ يـحـرـمـ بـالـصـلاـةـ ، وـكـانـ بـحـيـثـ لـوـ كـانـ ثـوـبـهـ أـيـضاـ نـجـاـ كـانـ يـصـلـ لـأـجـلـ النـاسـ ، فـهـذـهـ صـلاـةـ لـاـ نـيـةـ فـيـهـ إـذـ الـنـيـةـ عـبـارـةـ عـنـ اـجـابـةـ باـعـتـهـ الـدـيـنـ ، وـهـيـهـنـاـ لـاـ باـعـتـهـ وـلـاـ اـجـابـةـ .

فـاـمـاـ إـذـ كـانـ بـحـيـثـ لـوـ لـاـ النـاسـ أـيـضاـ لـكـانـ يـصـلـ إـلـاـ أـنـ ظـهـرـتـ لـهـ الرـغـبةـ فـيـ الـمـحـمـدةـ أـيـضاـ فـاجـتـمـعـ الـبـاعـثـانـ فـهـذـاـ إـمـاـ أـنـ يـكـوـنـ فـيـ صـدـقـةـ أـوـ قـرـائـةـ وـمـاـ لـيـسـ فـيـ تـحـلـيمـ وـتـحـرـيمـ ، أـوـ فـيـ عـقـدـ صـلاـةـ وـحـجـ فـانـ كـانـ فـيـ صـدـقـةـ فـقـدـ عـصـيـ بـاـجـابـةـ باـعـتـهـ

الرياء وأطاع باجابة باعث النواب ، فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شر آيره ، وله نواب بقدر قصده الصحيح ، وعقاب بقدر قصده الفاسد ، ولا يحيط أحدهما الآخر ، وإن كان في صلاة يقبل الفساد بتطرف خلل إلى النية فلا يخلو إما أن يكون نفلاً أو فرضاً ، فإن كانت نفلاً فحكمها أيضاً حكم الصدقة فقد عصى من وجه وأطاع من وجه ، إذا اجتمع في قلبه الbaعثان ، وأماماً إذا كان في فرض واجتمع الbaعثان وكان كل واحد منه ما لا يستقل ، وإنما يحصل الانبعاث بمجموعهما فهذا يسقط الواجب عنه ، لأن الإيجاب لم ينتهي باعثاً في حقه بمجرده واستقلاله وإن كان كل باعث مستقلاً حتى لو لم يكن باعث الرياء لأدى الفرض ، ولو لم يكن باعث الفرض لأنشأ صلاة تطوعاً لأجل الرياء فهذا في محل النظر وهو محتمل جداً فيحتمل أن يقال : أن الواجب صلاة خاصة لوجه الله ، ولم يؤدّ الواجب الخالص ، ويحتمل أن يقال : أن الواجب امتنال الأمر بواجب مستقل بنفسه وقد وجد ، فاقتصر غيره به لا يمنع سقوط الفرض عنه ، كما لو صلى في دار مخصوصة فإنه وإن كان عاصياً بایقاع الصلاة في الدار المخصوصة فإنه مطيع بأصل الصلاة ومسقط للفرض عن نفسه ، وتعارض الاحتمال في تعارض البواعث في أصل الصلاة .

أما إذا كان الرياء في المبادرة مثلاً دون أصل الصلاة ، مثل من بادر في الصلاة في أول الوقت لحضور الجماعة ، ولو خلا لأخرين إلى وسط الوقت ، ولو لا الفرض لكن لا يبتعد صلاة لأجل الرياء ، فهذا مما يقطع بصحة صلاته ، وسقوط الفرض به لأن باعث أصل الصلاة من حيث أنها صلاة لم يعارضها غيره ، بل من حيث تعين الوقت ، فهذا أبعد من الفدح في النية .

هذا في رياء يكون باعثاً على العمل وحاملاً عليه ، فأماماً مجرد السرور باطلاع الناس إذا لم يبلغ أثره حيث يؤثّر في العمل فبعيد أن يفسد الصلاة فهذا ما نراه

لأنفًا بقانون الفقه والمسلمة غامضة من حيث أنّ الفقهاء لم يتعرّضوا لها في فنّ الفقه، والذين خاضوا فيه وتصرّفوا لم يلاحظوا قوانين الفقه، ومتى قضى فتوى العلماء في صحة الصلاة وفسادها، بل حملهم المحرص على تصفيية القلوب وطلب الاخلاص على إفساد العبادات بأدئي الخواطر، وما ذكرناه هو الأقصد فيما نراه وعلم عند الله تعالى، انتهى كلامه.

و قال الشهيد قدس الله روحه في قواعده : النية يعتبر فيها القرابة، و دل عليه الكتاب والسنة ، قال تعالى : « و ما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين »<sup>(١)</sup> و الاخلاص فعل الطاعة خالصة لله وحده ، و هنا غایات ثمان :

فالاول الرياء ، ولا ريب في أنه مدخل بالاخلاص فيتحقق الرياء بقصد مدح الرائي أو الانتفاع به، أو دفع ضرره ، فان قلت : فما تقول في العبادة المشوبة بالتفيق؟ قلت : أصل العبادة واقع على وجه الاخلاص و ما فعل منها تفقيه فان له اعتبارين بالنظر إلى أصله ، وهو قربة ، و بالنظر الى ماطرء من استدفاع الضرر ، وهو لازم لذلك فلا يقتدح في اعتباره ، أمّا لوفر من إحداثه صلاة مثلاً تفقيه فانها من باب الرياء . الثاني قصد الثواب أو الخلاص من العقاب أو قصدهما معاً .

الثالث فعلها شكرًا لنعم الله تعالى و إستجلاباً مزدهه .

الرابع فعلها حباءً<sup>(٢)</sup> من الله تعالى .

الخامس فعلها حبـاً<sup>(٢)</sup> لله تعالى .

السادس فعلها تعظيمًا لله تعالى و مهابة و انقياداً و احابة .

السابع فعلها موافقة لا رادته و طاعة لا أمره .

الثامن فعلها لكونه أهلًا للعبادة ، و هذه الغاية مجمع على كون العبادة تقع

(١) سورة البينة : ٥ .

(٢) وفي بعض النسخ « حباء » بدل « حبأ » .

بها معتبرة و هي أكمل من انب الاحلاص و إليه أشار الإمام الحق "أمير المؤمنين ع":  
ما عبدتك طمعاً في جنتك ولا خوفاً من نارك، ولكن وجدتك أهلاً للعبادة فعبدتك.  
وأماماً غاية الثواب والعقاب فقدقطع الأصحاب بكون العبادة لا ينسد بقصدها<sup>(١)</sup>  
و كذا ينبغي أن يكون غاية الحياة والشكر، و باقي الغايات الظاهر أن "قصدها  
مجز لأن" الفرض بها الله في الجملة، ولا يقدح كون تلك الغايات باعثة على العبادة  
أعني الطمع والرجاء والشكر والحياة، لأن الكتاب والسنة مشتملة على امراض  
من الحدود والتعزيرات والذم و الابعاد بالعقوبات، وعلى المرغبات من المدح  
و الثناء في العاجل و نعيتها في الآجل، وأماماً الحياة ففرض مقصود وقد جاء في الخبر  
عن النبي ﷺ: استحيوا من الله حق الحياة، اعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن  
تراه فاته يراك، فاته إذا تخيل الرؤبة إنبعث على الحياة والتعظيم والمهابة، وعن  
أمير المؤمنين ع: وقد قال له ذعلب اليماني - بالذال المعجمة المكسورة و العين  
المهملة الساكنة، و اللام المكسورة - هل رأيت ربك يا أمير المؤمنين؟ فقال ع: أفاد ما أرى؟  
فقال: لا يدركه العيون بمشاهدة العيان، ولكن يدركه القلوب بحقائق الإيمان، قريب من الأشياء غير ملامس، بعيد منها  
غير مباين، متكلم بلا رؤبة، مريد بلا هم، صانع لا بجارة، لطيف لا يوصف بالخفاء،  
 بصير لا يوصف بالحسنة، رحيم لا يوصف بالرقبة، تعنو الوجوه لعظمته، و تجل  
القلوب من مخافته.

وقد اشتمل هذا الكلام الشريف على أصول صفات الجلال و الأكرام التي  
عليها مدار علم الكلام، و أفاد أن العبادةتابعة للرؤبة، و يفسر معنى الرؤبة  
و أفاد الإشارة إلى أن قصد التعظيم بالعبادة حسن، و إن لم يكن تمام الغاية،

(١) و في بعض النسخ «فاسد بقصدها» .

\* \* \* \* \*

و كذلك الخوف منه تعالى .

ثم لما كان الركن الأعظم في النية هو الاخلاص ، وكان انصمام تلك الأربعه غير قادر فيه فخليله أن يذكر ضمائما آخر و هي أقسام : الأول ما يكون منافية له كضم الرياء و يوصف بسببه العبادة بالبطلان بمعنى عدم استحقاق التواب ، وهل يقع مجزيًّا بمعنى سقوط التبديد به و الخلاص من العقاب ؟ الأصح أنه لا يقع مجزيًّا و لم أعلم فيه خلافاً إلا من السيد الامام المرتضى قدس الله لطيفه ، فان ظاهره الحكم بالجزاء في العبادة الممنوع بها الرياء .

الثاني : ما يكون من الضمائم لازماً للفعل كضم التبرد و التسخن أو التنظيف إلى نية القرابة ، وفيه وجهان ينظران إلى عدم تحقق معنى الاخلاص ، فلا يكون الفعل مجزيًّا و إلى أنه حاصل لا محالة فنيته كتحصيل الحاصل الذي لا فائدة فيه وهذا الوجه ظاهر أكثر الأصحاب ، والأول أشبهه ، ولا يلزم من حصوله نية حصوله . و يحتمل أن يقال : إن كان الباعث الأصلى هو القرابة ثم طرء التبرد عند الابتداء في الفعل لم يضر ، وإن كان الباعث الأصلى هو التبرد فلما أراد ضم القرابة لم يجز ، وكذا إذا كان الباعث مجموع الأمرين لأنَّه لا أولوية فتقاسطا فكانه غير ثاب ، ومن هذا الباب ضم نية الحمية إلى القرابة في الصوم ، و ضم ملازمته الفريم إلى القرابة في الطواف و السعي و الوقوف بالمشعرين .

الثالث : ضم ما ليس بمناف ولا لازم كما لو ضم إرادة دخول السوق مع نية التقرب في الطهارة أو إرادة الأكل ، ولم يرد بذلك الكون على طهارة في هذه الأشياء ، فاته لو أراد الكون على طهارة كان مؤكداً غير مناف ، وهذه الأشياء وإن لم يستحب لها الطهارة بخصوصيتها إلا أنها ما دخلت فيما يستحب لعمومه ، وفي هذه الضمية وجهان من تبيان على القسم الثاني وأولى بالبطلان ، لأن ذلك

٢ - محمد بن يحيى ، عن أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عَيْسَى ، عن ابْنِ فَضَّالٍ ، عن عَلَى بْنِ عَقْبَةَ ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ : سَمِعْتُ أَبَا عَبْدَ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَقُولُ : اجْعَلُوهُ أَمْرًا كُمْ هَذَا اللَّهُ وَلَا تَجْعَلُوهُ لِلنَّاسِ فَإِنَّمَا مَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ لِلَّهِ وَمَا كَانَ لِلنَّاسِ فَلَا يَصْدُدُ إِلَى اللَّهِ .

تشاغل عمّا يحتاج إليه بما لا يحتاج إليه .

ثُمَّ قَالَ (ره) : يَجُبُ التَّحْرِزُ مِنَ الرِّيَاءِ فَإِنَّهُ يَلْحِقُ الْعَمَلَ بِالْمُعَاصِيِّ ، وَهُوَ قَسْمَانِ جَلِيلٍ وَخَفِيفٍ فَالْجَلِيلُ ظَاهِرٌ ، وَالْخَفِيفُ إِنَّمَا يَطْلُبُ عَلَيْهِ أُولَئِكُمُ الْمَكَاشِفَةُ وَالْمُعَامَلَةُ لِلَّهِ ، كَمَا يَرَوِيُ عَنْ بَعْضِهِمْ أَنَّهُ طَلَبَ الْفَزُورَ وَتَاقَتْ نَفْسُهُ إِلَيْهِ فَتَفَقَّدَهَا فَإِذَا هُوَ يَحْبُّ الْمَدْحُ بِقَوْلِهِمْ : فَلَمَّا غَازَ ، فَتَرَ كَهْ فَتَاقَتْ نَفْسُهُ إِلَيْهِ ، فَأَقْبَلَ يَعْرَضُ عَلَى ذَلِكَ الرِّيَاءِ حَتَّى أَزَالَهُ ، وَلَمْ يَزُلْ يَتَفَقَّدَهَا شَيْئًا بَعْدَ شَيْءٍ حَتَّى وَجَدَ الْأَخْلَاصَ مَعَ بَقاءِ الْأَبْيَاعِ فَإِنَّهُمْ نَفْسُهُمْ وَنَفْقَدُ أَحْوَالَهُمْ فَإِذَا هُوَ يَحْبُّ أَنْ يَقُولَ مَا تَفَلَّمَ شَهِيدًا لِتَحْسِنَ سَمْعَتَهُ فِي النَّاسِ بَعْدَ مَوْتِهِ ، وَقَدْ يَكُونُ إِبْتِداءُ النِّيَّةِ إِخْلَاصًا وَفِي الْأَنْتَاءِ يَحْصُلُ الرِّيَاءُ ، فَيَحْبُّ التَّحْرِزُ مِنْهُ ، فَإِنَّهُ مُفْسِدٌ لِلْعَمَلِ ، نَعَمْ لَا يَكْلُفُ بِضَيْطِهِ هُوَاجْسُ النَّفْسِ وَخَوَاطِرُهَا بَعْدِ اِيقَاعِ النِّيَّةِ فِي الْأَبْتِداءِ خَالِصَةُ ، فَانْ ذَلِكَ مَغْفُورٌ عَنْهُ ، كَمَا جَاءَ فِي الْحَدِيثِ : أَنَّ اللَّهَ تَجْاوزَ لَا مَتَّى عَمَّا حَدَّثَتْ بِهِ أَنْفُسُهَا .

وَأَقُولُ : قَدْ مَرَّ بَعْضُ الْقَوْلِ فِي ذَلِكَ فِي بَابِ الْأَخْلَاصِ .

الْحَدِيثُ الثَّانِي : حَسَنٌ مُؤْتَقٌ وَفَدَمْرٌ مُمْلَهٌ فِي الرَّابِعِ مِنْ بَابِ قَرْكِ دَعَـالَـسِ .  
 « إِجْعَلُوهُ أَمْرًا كُمْ هَذَا » أَيْ التَّشِيعُ لِلَّهِ ، أَيْ خَالِصًا لَهُ « وَلَا تَجْعَلُوهُ لِلنَّاسِ »  
 لَا بِالْإِنْفَرَادِ وَلَا بِالاشْتِراكِ « فَإِنَّهُ مَا كَانَ لِلَّهِ » أَيْ خَالِصًا لَهُ « فَهُوَ لِلَّهِ » أَيْ يَصْدُدُ  
 إِلَيْهِ وَيَقْبِلُهُ وَعَلَيْهِ أَجْرُهُ « وَمَا كَانَ لِلنَّاسِ » وَلَوْ بِالشَّرْكَةِ « فَلَا يَصْدُدُ إِلَى اللَّهِ »  
 أَيْ لَا يَدْفَعُهُ الْمَلَائِكَةُ وَلَا يَثْبِتُهُ فِي دِيْوَانِ الْأَبْرَارِ كَمَا قَالَ تَعَالَى : « إِنْ » كِتَابُ  
 الْأَبْرَارِ لِفِي عَلَيْتِينَ <sup>(١)</sup> وَالصَّعُودُ إِلَيْهِ كَثِيرَةٌ عَنِ الْقَبُولِ .

٣ - على بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمر، عن أبي المغرا، عن يزيد  
ابن خليفة قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : كل رباء شرك ، إنَّه من عمل الناس كان ثوابه  
على الناس ومن عمل الله كان ثوابه على الله .

٤ - محمد بن يحيى ، عن أَمْرَةِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَيْسَى ، عن الحسينِ بْنِ سَعِيدٍ ، عن النضر  
ابن سويد ، عن القاسمِ بْنِ سليمان ، عن جرَاحِ المدائني ، عن أبي عبد الله عليه السلام في  
قول الله عز وجل : « فَمَنْ كَانَ يَرْجُو لِقاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلاً صَالِحاً وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ

### الحديث الثالث : ضعيف .

« كل رباء شرك » هذا هو الشرك الخفي « فانَّه مَا أَشْرَكَ فِي قَصْدِ الْعِبَادَةِ غَيْرَه  
تَعَالَى فَهُوَ بِمَنْزِلَةِ مَنْ أَثْبَتَ مَعْبُودًا غَيْرَه سَبِّحَانَه كَالصَّنْمِ » كَانَ ثوابَهُ عَلَى النَّاسِ  
أَيُّ لَوْ كَانَ ثوابَهُ لَازِمًا عَلَى أَحَدٍ كَانَ لَازِمًا عَلَيْهِمْ ، فَانَّه تَعَالَى قَدْ شَرَطَ فِي التَّوَابَ  
الْإِخْلَاصَ ، فَهُوَ لَا يَسْتَحْقُ مِنْهُ تَعَالَى شَيْئًا أَوْ أَنَّهُ تَعَالَى يَحِيلُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى النَّاسِ .

### الحديث الرابع : مجهول .

« فَمَنْ كَانَ يَرْجُو لِقاءَ رَبِّهِ » قال الطبرسي (ره) : أَيْ فَمَنْ كَانَ يَطْمَعُ فِي  
لِقاءِ ثَوَابِ رَبِّهِ وَيَأْمُلُهُ وَيَقْرَأُ بِالْمَعْبُوتِ إِلَيْهِ وَالْوَقْفِ بَيْنِ يَدِيهِ ، وَقِيلَ : مَعْنَاهُ فَمَنْ  
كَانَ يَخْشَى لِقاءَ عَقَابِ رَبِّهِ ، وَقِيلَ : أَنَّ الرَّجَاءَ يَشْتَمِلُ عَلَى كُلَّ الْمُعْنَيِّينَ الْخَوْفَ  
وَالْأَمْلَ « وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا » مِنْ مَلْكٍ أَوْ بَشَرٍ أَوْ حَجَرٍ أَوْ شَجَرٍ ، وَقِيلَ :  
مَعْنَاهُ لَا يَرَأِي عِبَادَتَهُ أَحَدًا عَنْ إِبْنِ جَبَيرٍ ، وَقَالَ مجاهد : جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صلوات الله عليه وسلم  
فَقَالَ إِنِّي أَنْصَدَقُ وَأَصْلِ الرَّحْمَمُ وَلَا أَصْنَعُ ذَلِكَ إِلَّا لِلَّهِ فَيَذْكُرُ ذَلِكَ مُنْتَهِيَ وَأَمْدَدَ  
عَلَيْهِ فَيُسَرِّ فِي ذَلِكَ وَأَعْجَبُ بِهِ ؟ فَسَكَتَ رَسُولُ اللهِ صلوات الله عليه وسلم وَلَمْ يُقْلِ شَيْئًا فَنَزَّلَتِ  
الآيَةُ ، قَالَ عَطَا عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ : إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ : وَلَا يُشْرِكُ بِهِ ، لَأَنَّهُ أَرَادَ الْعَمَلَ  
الَّذِي يَعْمَلُ اللَّهُ ، وَيَحْبُّ أَنْ يَحْمِدَ عَلَيْهِ ، قَالَ : وَلَذِكَ يَسْتَحْبِطُ لِلرَّجُلِ أَنْ يَدْفَعَ  
صَدَقَتَهُ إِلَى غَيْرِهِ لِيَقْسِمَهَا كَيْلًا يَعْظِمُهُ مَنْ يَصْلِبُهَا ، وَرَوَى عَنِ النَّبِيِّ صلوات الله عليه وسلم أَنَّهُ  
قَالَ : قَالَ اللَّهُ عز وجل : أَنَا أَغْنَى الشَّرْكَاءِ عَنِ الشَّرْكِ ، فَمَنْ عَمَلَ عَمَلاً أَشْرَكَ فِيهِ

ربه أحداً<sup>(١)</sup> ، قال : الرَّجُل يَعْمَل شَيْئاً مِن التَّوَاب لَا يُطْلَب بِهِ وَجْهَ اللَّهِ إِنَّمَا يُطْلَب تزكية الناس يشتهي أن يسمع به الناس ، فهذا الذي أشرك بعبادة ربّه ، ثمَّ قال : مامن عبد أسرَ خيراً فذهبت الأيام أبداً حتى يُظْهِرَ اللَّهُ لَهُ خيراً وَمَا مِنْ عَبْدٍ يُسْرِرُ

غيري فأنا منه بنى ، فهو الذي أشرك ، أو رده مسلم في الصحيح ، وروى عن عبادة الصامت وشدّ ابن الأوس قالاً : سمعنا رسول الله صلوات الله عليه وآله وسلامه يقول : من صلى صلاة يرائي بها فقد أشرك ، ومن صام صوماً يرائي بها فقد أشرك ، ثمَّ قرأ هذه الآية وروى أنَّ أبا الحسن الرضا عليه السلام دخل يوماً على المأمون فرآه يتوضأ للصلاوة والغلام ينصب على يده الماء فقال : لا تشرك بعبادة ربّك أحداً ، فصرف المأمون الغلام وتولى إنعام وضوئه بنفسه ، انتهى .

وأقول : الرواية الأخيرة تدل على أنَّ المراد بالشرك هنا الاستعاة في العبادة ، وهو مخالف لساير الأخبار ، ويمكن الجمع بحملها على الأعم منها فإنَّ الأخلاص التام هو أن لا يشرك في القصد ولا في العمل غيره سبحانه « تزكية الناس » أي مدحهم « لأن يسمع » على بناء الأفعال .

« ما من عبد أسرَ خيراً » أي عمل صالحًا بآن أخفاه عن الناس لثلاً يشوب بالرياء ، أو أخفى في قلبه نية حسنة خالصة « فذهبت الأيام أبداً » قوله : أبداً متعلق بالنفي في قوله : ما من عبد .

« حتى يُظْهِرَ اللَّهُ لَهُ خيراً » حتى للاستثناء ، أي يُظْهِرَ اللَّهُ ذلك العمل الخفي للناس أو تلك النية الحسنة ، وصرف قلوبهم إليه لمدحه ويوقره فيحصل له مع ثناء الله ثناء الناس ، وعلى الاحتمال الأول يدل على أنَّ إسرار الخير أحسن من إظهاره ، ولكنَّ فائدة، أمّا فائدة الاسرار فالتحرّر من الرياء ، وأمّا فائدة الإظهار فترغيب الناس في الاقتداء به ، وتحريükهم إلى فعل الخير ، وقد مدح الله كلّيهما ،

(١) سورة الكهف : ١١٠ .

شراً فذهبت الأيام أبداً حتى يظهر الله له شراً.

و فضل الاسرار في قوله سبحانه : « إن تبدوا الصدقات فنعمتْ هي وإن تخفوها و تؤدوها الفقراء فهو خير لكم »<sup>(١)</sup> و يظهر من بعض الاخبار أن الأخفاء في النافلة أفضل و الابداء في الفريضة أحسن ، و يمكن القول باختلاف ذلك بحسب اختلاف أحوال الناس ، فمن كان آمناً من الرباء فالاظهار منه أفضل و من لم يكن آمناً فالاخفاء أفضل ، و الاول اظهره لتأييده بالخبر .

قال المحقق الأرديلي (ره) : المشهور بين الأصحاب أن الاظهار في الفريضة أولى سبماً في الحال الظاهر ، و ملن هو محل التهمة لرفع تهمة عدم الدفع و بعده عن الرباء ، و لأن يتبعه الناس في ذلك ، و الاخفاء في غيرها ليس من الرباء ، و مطروحاً عن ابن عباس أن صدقة التطوع إخفاؤها أفضل ، وأمّا المفروضة فلا يدخلها الرباء و يتحققها تهمة اطنع باخفاؤها فاظهارها أفضل .

و ما رواه في مجمع البيان عن علي بن ابراهيم باسناده إلى الصادق عليه السلام قال : الزكاة المفروضة تخرج علانية و تدفع علانية و غير الزكاة إن دفعها شرماً فهو أفضل ، فإن ثبت صحته أو صحة مثله فمخصص الآية ، و تفصل به ، و إلا فهى على عمومها ، و معلوم دخول الرباء في الزكاة المفروضة كما في سائر العبادات المفروضة ، ولهذا اشترط في النية عدمه ولو تمت التهمة وكانت مخصوصة بمن يتهم ، (انتهى) .

« و ما من عبد يسر شرماً أي عمار قبيحاً أو رباء في الأعمال الصالحة فان الله يفضحه بهذا العمل القبيح إن داوم عليه ولم يتتبعه الناس ، و كذا الرباء الذي أصر عليه فيترتب على إخفائه نقىض مقصوده على الوجهين .

٥ - عليٌ بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى بن عبيد ، عن محمد بن عرفة قال : قال لي الرَّضَا عليه السلام : ويحك يا ابن عرفة ! اعملوا لغير رباء ولا سمعة ، فإنه من عمل لغير الله وكله الله إلى ما عمل ، ويحك ! ما عمل أحد عملاً إلا ردَّه الله ، إن خيراً فخير ، وإن شرًّا فشرٌ .

#### الحديث الخامس : كالسابق .

وفي النهاية : ويح كلمة ترحم و توجّع يقال : مُنْدَعْنَى في هملكة لا يستحقها ، وقد يقال بمعنى المدح والتعجب وهي منصوبة على المصدر ، وقد ترفع وتضاد ولا تضاد ، انتهى .

والسمعة بالضم وقد يفتح يكون على وجهين أحدهما أن يعمل عملاً ويكون غرضه عند العمل سماع الناس له كما أن الرياء هو أن يعمل ليراه الناس فهو قريب من الرياء بل نوع منه ، و ثانيهما أن يسمع عمله الناس بعد الفعل ، والمشهور أنه لا يبطل عمله بل ينقص ثوابه أو يزيله كما سيأتي و كان المراد هنا الأول ، في القاموس : وما فعله رباء ولا سمعة وتضم و تحرك ، وهي مانوحة ليري ويسمع ، انتهى . « إلى من عمل » أى إلى من عمل له ، وفي بعض النسخ إلى ما عمل أى إلى عمله أى لا ثواب له إلا أصل عمله و ما قصدته به أو ليس له إلا التعب « إلا ردَّه الله به » ردَّه تردية ألبسه الرداء أى يلبسه الله رداء بسبب ذلك العمل ، فشبَّهه عليه السلام الآخر الظاهر على الإنسان بسبب العمل بالرداء ، فأنه يلمس فوق الثياب ولا يكون مستوراً بثوب آخر « إن خيراً فخيراً » <sup>(١)</sup> أى إن كان العمل خيراً كان الرداء خيراً وإن كان العمل شرًّا كان الرداء شرًّا .

والحاصل أن من عمل شرًّا إما يكونه في نفسه شرًّا أو يكونه مشوباً بالرياء يظهر الله أثر ذلك عليه ، وبفضله بين الناس وكذا إذا عمل عملاً خيراً وجعله لله خالصاً ألبسه الله أثر ذلك العمل وأظهر حسن للناس كما مر في الخبر السابق ، وقيل : شبهه

(١) وفي المتن « فخير » وفيما بعلمه أيضاً « فشر .. »

ع - محمد بن يحيى ، عن أَحْمَدَ بْنَ حَمْدَ ، عَنْ عَلَىِّ بْنِ الْحَكْمَ ، عَنْ عُمَرَ بْنِ يَزِيدَ  
قَالَ : إِنِّي لَا تَعْشَىٰ مَعَ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ تَلَاقَتْهُ إِذْ تَلَاهَذَهُ الْآيَةُ « بَلْ إِنْسَانٌ عَلَىٰ نَفْسِهِ

العمل بِالرَّدَاءِ فِي الْأَحَاطَةِ وَالشَّمْوَلِ إِنْ خَيْرًا فَخَيْرًا أُؤْتَىٰ إِنْ كَانَ عَمَلَهُ خَيْرًا فَكَانَ جَزَاؤُهُ  
خَيْرًا ، وَكَذَا الشَّرُّ وَرَبِّمَا يَقْرَئُ رَدَءَهُ بِالتَّخْفِيفِ وَالْهَمْزِ ، يَقَالُ : رَدَاءُهُ بِهِ أُؤْتَىٰ جَعْلَهُ لَهُ  
رَدَءًا وَقُوَّةً وَعِمَادًا ، وَلَا يَخْفَىٰ مَا فِيهِمَا مِنَ الْخَبْطِ وَالتَّصْحِيفِ وَسِيَّئَاتِي مَا يَأْبَىٰ  
عَنْهُمَا .

الحديث السادس : صحيح .

وَالْتَّعْشَىٰ أَكْلُ الطَّعَامِ آخِرَ النَّهَارِ أَوْ أَوَّلَ اللَّيلِ ، فِي الْفَامُوسِ الْعَشِيِّ وَالْعَشِيشَةِ  
آخِرَ النَّهَارِ ، وَالْعَشَاءُ كَسْمَاءُ طَعَامِ الْعَشِيِّ وَتَعْشَىٰ أَكْلَهُ « بَلْ إِنْسَانٌ عَلَىٰ نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ »  
قَالَ الْبَيْضَاوِيُّ : أَىٰ حِجَّةٌ بَيْنَةٌ عَلَىٰ أَعْمَالِهِ لَا تَنْهَىٰ شَاهِدُ بَهَا ، وَصَفْهَا بِالْبَصَارَةِ عَلَىٰ سَبِيلِ  
الْمَحَاجَزِ أَوْ عَيْنِ بَصِيرَةِ بَهَا ، فَلَا يَحْتَاجُ إِلَى الْأَبْنَاءِ « وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِيرَهُ » أَىٰ وَلَوْ جَاءَ  
بِكُلِّ مَا يُمْكِنُ أَنْ يَعْتَذِرَ بِهِ ، جَمْعُ مَعْذَارٍ وَهُوَ الْعَذْرُ أَوْ جَمْعُ مَعْذِرَةٍ عَلَىٰ غَيْرِ قِيَاسٍ  
كَالْمَنَّا كَيْرُ فِي الْمُنْكَرِ ، فَانْ « قِيَاسُهُ مَعَاذِرُ ، اتَّهَىٰ .

وَالْتَّوْجِيهُ الْأَوَّلُ لِبَصِيرَةٍ لَا كُثْرَ المُفَسِّرِينَ ، وَالثَّانِي نَقْلُهُ الْنِيَسَا بُورِيِّ عَنِ  
الْأَخْفَشِ ، فَإِنَّهُ جَعَلَ الْإِنْسَانَ بَصِيرَةً كَمَا يَقُولُ : فَلَانَ كَرِمٌ لَا تَنْهَىٰ يَعْلَمُ بِالضَّرِّ وَرَدَعَ مِنْ رِجْعٍ  
إِلَى عَقْلِهِ أَنَّ طَاعَةَ خَالِقِهِ وَاجِبَةٌ ، وَعَصِيَانُهُ مُنْكَرٌ ، فَهُوَ حِجَّةٌ عَلَىٰ نَفْسِهِ بِعَقْلِهِ السَّلِيمِ  
وَنَقْلٌ عَنْ أَبِي عَبِيدَةَ أَنَّ التَّاءَ لِلْمُبَالَغَةِ كَمَلَامَةً ، وَقَالَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَىٰ : « وَلَوْ أَلْقَى  
مَعَاذِيرَهُ » هَذَا تَأْكِيدٌ أَىٰ وَلَوْجَاءُ بِكُلِّ مَعْذَرَةٍ يَحْاجِجُ بِهَا عَنْ نَفْسِهِ فَإِنَّهَا لَا تَنْفَعُ  
لَا تَنْهَا لَا تَخْفَىٰ شَيْئًا مِنْ أَفْعَالِهِ فَانْ « نَفْسُهُ وَأَعْضُاؤُهُ تَشَهَّدُ عَلَيْهِ .

قَالَ الْوَاحِدِيُّ وَالْمَخْشَرِيُّ : الْمَعَاذِيرُ إِسْمٌ جَمْعٌ لِلْمَعْذِرَةِ كَالْمَنَّا كَيْرُ لِلْمُنْكَرِ  
وَلَوْ كَانَ جَمِيعًا لَكَانَ مَعَاذِرٌ بِغَيْرِ يَاءٍ ، وَنَقْلٌ عَنِ الْضَّحْكَ وَالسَّدَّىٰ أَنَّ الْمَعَاذِيرَ جَمْعُ الْمَعْذَارِ  
وَهُوَ الْسُّترُ ، وَالْمَعْنَى أَنَّهُ وَإِنْ أَسْبَلَ الْسُّتُورَ أَنْ يَخْفَىٰ شَيْءٌ مِنْ عَمَلِهِ ، قَالَ الْمَخْشَرِيُّ

بصيرةٌ ولو ألقى معاذيره<sup>(١)</sup> يا أبا حفص ما يصنع إلا إنسانٌ أن يتقرَّب إلى الله عزَّ وجلَّ بخلاف ما يعلم الله تعالى، إنَّ رَسُولَ اللهِ وَاللَّهُوَيْتَ كَانَ يَقُولُ : مِنْ أَسْرِ سَرِيرَةِ رَدَاءِ اللهِ رَدَاءُهَا إِنْ خَيْرًا فَخَيْرٌ وَإِنْ شَرًّا فَشَرٌّ .

٧ - علىٌ بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي<sup>\*</sup>، عن السكوني<sup>\*</sup>، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال النبي<sup>\*</sup> وَاللَّهُوَيْتَ : إِنَّ الْمَلَكَ لِيَصْعُدَ بِعَمَلِ الْعَبْدِ مِنْتَهِجًا بِهِ فَإِذَا صَعُدَ بِحُسْنَاتِهِ يَقُولُ اللَّهُ عزَّ وَجَلَّ : اجْعَلُوهَا فِي سَجْنٍ إِنَّهُ لَيْسَ إِيمَانِي أَرَادَ بِهَا .

إنَّ صَحَّ هَذَا النَّفْلَ فَالسَّبَبُ فِي التَّسْمِيَةِ أَنَّ السَّتْرَ يَمْنَعُ دُوَيْةَ الْمُحْتَجِبِ كَمَا يَمْنَعُ الْمُعَذَّرَةَ عَقْوَةَ الْمَذَنْبِ، انتهى.

« يَا أبا حفص » أَى قَالَ ذَلِكَ « مَا يَصْنَعُ الْإِنْسَانُ » إِسْتِفَهَامٌ عَلَى الْأَنْكَارِ وَالْفَرْضِ التَّنْبِيَّهِ عَلَى أَنَّهُ لَا يَنْفَعُهُ فِي آخِرِهِ وَلَا فِي دُنْيَاهُ أَيْضًا مَا سِيَّاطِي « أَنْ يَتَقْرَبَ إِلَى اللهِ » أَى يَفْعُلُ مَا يَفْعُلُهُ الْمُتَقْرَبُ وَإِنَّهُ بِمَا يَتَقْرَبُ بِهِ وَإِنْ كَانَ يَنْتَوِي بِهِ أُمْرًا آخَرَ ، « بِخَلَافِ مَا يَعْلَمُ اللهُ » أَى مِنْ بَاطِنِهِ فَإِنَّهُ يَظْهَرُ ظَاهِرًا أَنَّهُ يَعْمَلُ الْعَمَلَ لِللهِ ، وَيَعْلَمُ اللهُ مِنْ بَاطِنِهِ أَنَّهُ يَفْعُلُهُ لِغَيْرِ اللهِ، أَوْ أَنَّهُ لَيْسَ خَالِصًا لِللهِ ، وَقَيْلٌ : الْمَعْنَى التَّقْرَبُ بِهَذَا الْعَمَلِ الْمُشَتَّرِ إِلَى اللهِ تَعَالَى تَقْرَبُ بِخَلَافِ مَا يَعْلَمُ اللهُ أَنَّهُ مُوجَبٌ لِلتَّقْرَبِ، وَالسَّرِيرَةُ مَا يَكْتُمُ « رَدَاءَ اللهِ رَدَائِهِ » كَأَنَّهُ جُرْدَالْتَرْدِيَّةُ عَنْ مَعْنَى الرَّدَاءِ وَاسْتَعْمَلَ بِمَعْنَى الْأَلْبَاسِ وَسِيَّاطِي « أَلْبَسَهُ اللهُ » وَقَدْ مِنَ « أَنَّهُ اسْتَعْيَرَ الرَّدَاءَ لِلْحَالَةِ الَّتِي تَظَهُرُ عَلَى الْإِنْسَانِ وَتَكُونُ عَلَامَةً لِصَالِحَةِ وَفَسَادِهِ .

الْحَدِيثُ السَّابِعُ : ضَعِيفٌ عَلَى الْمُشْهُورِ .

وَالْأَبْتَهاجُ السَّرِيرَةُ، وَالْبَاءُ فِي قَوْلِهِ : بِعَمَلٍ وَبِحُسْنَاتِهِ لِلْمُلَابَسَةِ وَيَحْتَمِلُ التَّعْدِيَّةَ وَقَوْلِهِ : لِيَصْعُدَ أَى يَشْرُعُ فِي الصَّعُودِ، وَقَوْلِهِ : فَإِذَا صَعُدَ أَى تَمْ صَعُودُهُ وَوَصَلَ إِلَى مَوْضِعِ يَعْرُضُ فِيهِ الْأَعْمَالَ عَلَى اللهِ تَعَالَى، وَقَوْلِهِ : بِحُسْنَاتِهِ مِنْ قَبْلِ وَضُعِ المَظَهُرِ مَوْضِعِ الْمُضْمَرِ تَصْرِيحاً بِأَنَّ الْعَمَلَ مِنْ جَنْسِ الْحَسَنَاتِ أَوْ هُوَ مِنْهَا بِزَعْمِهِ، أَى أَثْبَتُوا تَلْكَ

(١) سورة القيامة : ١٤ .

- ٨ - وبإسناده قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : ثلاثة علامات للمرائي : ينشط إذا رأى الناس ، ويكسد إذا كان وحده ، ويحب أن يُحمد في جميع أموره .
- ٩ - عدّة من أصحابنا ، عن أَبْدَلِ بْنِ خَالِدٍ ، عن عَثَمَانَ بْنَ عَيْسَى ، عن عَلَىٰ بْنِ سَالِمٍ قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : قال الله عزوجل : أنا خير شريك

الأعمال التي تزعمون أنها حسنات من ديوان الفجّار الذي هو في سجين كما قال الله تعالى : « إن كتاب الفجّار لفي سجين » <sup>(١)</sup> وفي القاموس : سجين كسكين موضع فيه كتاب الفجّار ، وواد في جهنّم أعادنا الله منها أو حجر في الأرض السابعة وقال البيضاوي « إن كتاب الفجّار » ما يكتب من أعمالهم « لفي سجين » . كتاب جامع لأعمال الفجرة من الثقلين كما قال : « وما أدرتك ما سجين ، كتاب مرقوم » أي مسطور بين الكتابة ، ثم قال : وقيل : هو إسم المكان والتقدير ما كتاب السجين أو محل كتاب مرقوم فمحذف المضاف « إجعلوها » الخطاب إلى الملائكة الصاعدية ، فالمراد بالملك أولًا الجنس أو إلى ملائكة الرد والقبول ، والضمير المنصوب لمحسنات « ليس إيتاي أراد » تقديم الضمير للحصر ، أي لم يكن مراده أنا فقط بل أشرك معى غيري .

الحديث الثامن : كالسابق .

وفي القاموس : نشط كسمع شاططاً بالفتح طابت نفسه للمعلم وغيره ، وقال : الكسل مجرّكـة التناقل عن الشيء والفتور فيه ، كسل كفرح ، انتهى . والنشاط يكون قبل العمل وباعثاً للشرع فيه ، ويكون بعده وسبباً لتطويله وتجويده « في جميع أموره » أي في جميع طاعاته وتركه للمنهيّات أو الأعمّ منها ومن أمور الدنيا .

ال الحديث التاسع : ضعيف على المشهور .

« أنا حير شريك » لافته سبحانه غني لا يحتاج إلى الشرك وإنما يقبل

من أشرك معه غيري في عمل عمله لم أقبله إلا ما كان لي خالصاً.

١٠ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن داود ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : من أظهر للناس ما يحب الله وبارز الله بما كرمه لقي الله وهو مقاتله .

١١ - أبو علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن صفوان ، عن فضل أبي العباس ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : ما يصنع أحدكم أن يظهر حسناً ويُسرّ سيئاً أليس يرجع إلى نفسه فيعلم أن ذلك ليس كذلك والله عز وجل يقول : « بل الانسان

الشركة من لم يكن غنياً بالذات ، فلا يقبل العمل المخلوط لرفعته وغناه ، أو المراد أنني محسن إلى الشركاء أدع إليهم ما كان مشتركاً بيدي وبيديهم ولا أقبله ، وقيل : على هذا الكلام مبني على التشبيه ، والاستثناء في قوله : « إلا ما كان ، منقطع .

الحادي عشر : مختلف فيه .

« بارز الله » كان المراد به أبرز وأظهر الله بما كرم الله من المعااصي ، فإن ما يفعله في الخلوة يراه الله ويعلمه ، و المستفاد من اللغة أنه من المبارزة في الحرب فإن من يعصي الله سبحانه بهرأه منه ومسمع ، فكانه يبارزه وبقاتله ، في القاموس بارز القرن مبارزة وبرازاً براز إليه .

الحادي عشر : صحيح بسنده الاول والثاني ضعيف .

« ويُسرّ سيئاً » أي نية سيئة ورياء أو عملاً قبيحة والأول أظهر ، فيعلم أن ذلك ليس كذلك أي يعلم أن عمله ليس بمحبوب لسوء سريرته وعدم صحة نيته « إن » السريرة إذا صحيت « أي ان » النية إذا صحيت ، قويت الجوارح على العمل ، كما ورد لا يضعف بدن عمما قويت عليه النية ، وروى أن في ابن آدم مضفة إذا صحيت صلح لها سائر الجسد ألا وهي القلب ، لكن هذا المعنى لا يناسب هذا المقام كما لا ينفع ، ويمكن أن يكون المراد بالقوية المعنوية أي صحة العمل وكمالها ،

على نفسه بصيرة » إن السريرة إذا صحت قویت العلانية .  
الحسین بن محبیل ، عن معلی بن محبیل ، عن محمد بن جعھور ، عن فضالة ، عن معاویة  
عن الفضیل ، عن أبي عبدالله عليه السلام مثله .

١٢ - علی <sup>رض</sup> بن إبراهیم ، عن صالح بن السندي ، عن جعفر بن بشیر ، عن علی  
ابن أبي حزنة ، عن أبي بصیر قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : ما من عبد يسر خيرا إلا  
لم تذهب الأيام حتى يظهر الله له خيرا وما من عبد يسر شر إلا لم تذهب الأيام  
حتى يظهر الله له شرا .

١٣ - عدّة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن علی <sup>رض</sup> بن أسباط ، عن يحيی  
ابن بشیر ، عن أبيه ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من أراد الله عز وجل بالقليل من  
عمله أظهر الله له أكثر مما أراد ، ومن أراد الناس بالكثير من عمله في تعب من بدنه

وقيل : المراد بالعلانية الرداء المذكور سابقاً ، أى أنثر العمل .  
وأقول : يحتمل أن يكون المعنى قوّة العلانية على العمل دائمًا ، لا بمحض  
الناس فقط .

الحديث الثاني عشر : ضعيف على المشهور وقد مر .

ال الحديث الثالث عشر : كالسابق .

« أظهر الله له » في بعض النسخ أظهره الله ، فالضمير للقليل أو للعمل ، وأكثر  
صفة للمفعول المطلق المحدوف « مما أراد » أى مما أراد الله به ، والمراد إظهاره على  
الناس ، ونسبة السهر إلى الليل على المجاز ، وضمير يقلله للكثير أو للعمل ، وقد  
يقال : الضمير للموصول فالتكليل كناية عن التحفيز كماروى أن رجالاً من بنى اسرائيل  
قال : لا عبد الله عبادة أذ كر بها فمكث مدة مبالغة في الطاعات وجعل لا يمر  
بملأه من الناس إلا قالوا متصنع مراء فأقبل على نفسه وقال : قد أتعبت نفسك

وسرور من ليله أبي الله عز وجل إلا أن يقلله في عين من سمعه .

- ١٤ - على بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : سبأني على الناس زمان تحدث فيه سرائرهم وتحسن فيه علانيتهم ، طمعاً في الدنيا ، لا يريدون به ما عند ربهم ، يكون دينهم رباء لا يخالطهم خوف ، يعمدتهم الله بعقاب ، فيدعونه دعاء الفريق فلا يستجيب لهم .
- ١٥ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن عمر بن يزيد

وضيّعت عمرك في لا شيء فینبغى أن تعمل لله سبحانه ، فغير نيته وأخلص عمله لله يجعل لا يمر بمناس إلا قالوا درع تقى .

الحديث الرابع عشر : كالسابق أيضاً .

«سبأني» **الستين** لما كيد أو للاستقبال الفريق «يختبئ» كيحسن «سرائرهم» بالمعاصي أو بالنيات الخبيثة الربائية «طمعاً» مفعول له ليحسن «لا يريدون به» الضمير لحسن العلانية أو للعمل المعلوم بقرينة المقام «يكون دينهم» أي عباداتهم الدينية أو أصل إظهار الدين «رباء» لطلب المنزلة في قلوب الناس ، والباء في قوله : «عقاب» للتبعديـة «دعاء الفريق» أي كدعاء من أشرف على الفرق ، فإن «الأخلاص والخضوع فيه أخلص من سائر الأدعية لانقطاع الرجاء من غيره سبحانه ، وما قيل : من أن المعنى من غرق في ماء دموعه فلا يخفى بعده ، وعدم الاجابة لعدم علمهم بشرائطها وعدم وفائهم بعهوده تعالى ، كما قال تعالى : «أوفوا بعهدي أوف بهمكم» وسبأني الكلام فيه في كتاب الدعاء إنشاء الله ، ولا يبعد أن يكون العقاب إشارة إلى غيبة الإمام عليه السلام .

ال الحديث الخامس عشر : صحيح .

وقد من بينه سندًا ومتناً ولا اختلاف إلا في قوله : أن يعتذر إلى الناس ، قوله : ألبسه الله ، وكأنه أعاده لاختلاف النسخ في ذلك وهو بعيد ، ولعله كان على السهو ، وما هنا كأنه أظهر في الموضعين ، والاعتذار إظهار العذر وطلب قبوله ، وقيل

قال : إِنِّي لَا تَعْشِي مَعَ أَبِيهِ عَبْدَ اللَّهِ تَعَالَى إِذْ نَلَاهُ هَذِهِ الْآيَةُ « بَلْ إِنَّ إِنْسَانًا عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ » وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِيرَهُ يَا أباً بِاحْفَصْ هَا يَصْنَعُ إِنْسَانٌ أَنْ يَعْتَذِرَ إِلَى النَّاسِ بِخَلَافِ مَا يَعْلَمُ اللَّهُ مِنْهُ ، إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ تَعَالَى قَالَ كَانَ يَقُولُ : مَنْ أَسْرَهُ سُرِيرَةُ أَبْسَهَ اللَّهُ رِداءَهَا إِنْ خَيْرًا فَخَيْرٌ وَإِنْ شَرًّا فَشَرٌّ .

١٠ - عَدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا ، عَنْ سَهْلِ بْنِ زَيْدٍ ، عَنْ عَلَى بْنِ أَبْسَاطٍ ، عَنْ بَعْضِ أَصْحَابِهِ ، عَنْ أَبِيهِ جَعْفَرٍ تَعَالَى أَنْهُ قَالَ : الْإِبْقَاءُ عَلَى الْعَمَلِ أَشَدُّ مِنَ الْعَمَلِ ، قَالَ : وَمَا الْإِبْقَاءُ عَلَى الْعَمَلِ ؟ قَالَ : يَصْلِي الرَّجُلُ بِصَلَةٍ وَيَنْفَقُ نَفْقَةَ اللَّهِ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ .

لعلَّ المرادُ بِهِ هُوَ الْحُثُّ عَلَى التَّسْوِيَةِ بَيْنَ السُّرِيرَةِ وَالْعَلَانِيَةِ ، بِحِيثُ لَا يَفْعَلُ سُرًّا مَا لَوْ ظَهَرَ لِحِاجَةٍ إِلَى الْعَذْرِ .. وَمِنْ الْبَيِّنِ أَنَّ الْخَيْرَ لَا يَحْتَاجُ إِلَى الْعَذْرِ وَإِنَّمَا الْمُحْتَاجُ إِلَيْهِ هُوَ الشَّرُّ ، فَفِيهِ رُدُعٌ عَنْ تَعْلُقِ السُّرِيرِ بِالشَّرِّ مُخَالِفًا لِظَاهِرِهِ ، وَهَذَا كَمَا قِيلَ لِبَعْضِهِمْ : عَلَيْكَ بِعَمَلِ الْعَلَانِيَةِ ، قَالَ : وَمَا عَمَلُ الْعَلَانِيَةِ ؟ قَالَ : مَا إِذَا اطْتَلَعَ النَّاسُ عَلَيْكَ لَمْ تَسْتَحِيْ مِنْهُ ، وَهَذَا مَا خَوْذُ مِنْ كَلَامِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ تَعَالَى عَلَى مَا ذَكَرَهُ صَاحِبُ الْعَدْدَةِ (رَه) حِيثُ يَقُولُ تَعَالَى : إِيَّاكَ وَمَا تَعْتَذِرُ مِنْهُ فَإِنَّهُ لَا تَعْتَذِرُ مِنْ خَيْرٍ وَإِيَّاكَ وَكُلَّ عَمَلٍ فِي السُّرِيرِ تَسْتَحِيْ مِنْهُ فِي الْعَلَانِيَةِ ، وَإِيَّاكَ وَكُلَّ عَمَلٍ إِذَا ذَكَرَ لِصَاحِبِهِ أَنْكِرَهُ .

#### الحديث السادس عشر : ضعيف .

« الْإِبْقَاءُ عَلَى الْعَمَلِ » أَيْ حِفْظُهُ وَرِعَايَتِهِ وَالشَّفَقَةُ عَلَيْهِ مِنْ ضِيَاعِهِ ، فِي النَّهَايَةِ : يَقَالُ أَبْقَيْتَ عَلَيْهِ أَبْقَى إِبْقَاءً إِذَا رَحْمَتَهُ وَأَشْفَقْتَ عَلَيْهِ وَالْأَسْمَ الْبَقِيَا ، وَفِي الصَّحَاحِ أَبْقَيْتَ عَلَى فَلَانٍ إِذَا أَرْعَيْتَ عَلَيْهِ وَرِحْمَتَهُ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : يَصْلِي ، هُوَ بِيَانِ لِتَرْكِ الْإِبْقَاءِ لِيَعْرُفَ الْإِبْقَاءُ فَانَّ الْأَشْيَاءَ تُعْرَفُ بِاُنْضُدَادِهَا « فَتَكْتَبُ » عَلَى بَنَاءِ الْمَجْهُولِ ، وَالضَّمِيرُ الْمُسْتَترُ رَاجِعٌ إِلَى كُلِّ مِنَ الْصَّلَةِ وَالنَّفْقَةِ وَسُرًّا وَعَلَانِيَةً وَرِيَاءً كُلُّ مِنْهَا مَنْصُوبٌ وَمَفْعُولٌ ثَانٌ لِتَكْتَبُ ، وَقَوْلُهُ : فَتَمْحَى عَلَى بَنَاءِ الْمَفْعُولِ مِنْ بَابِ الْأَفْعَالِ ، وَيُمْكَنُ أَنْ يَقُولَ عَلَى بَنَاءِ الْمَعْلُومِ مِنْ بَابِ الْأَفْتَعَالِ

فَكُتُبَ لَهُ سِرْ آثَمٌ يَذْكُرُهَا فَتَمْحِي فَتُكْتَبَ لَهُ عَلَانِيَةٌ ، ثُمَّ يَذْكُرُهَا فَتَمْحِي وَتُكْتَبَ لَهُ رِيَاءٌ .

١٧ - عَدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا ، عَنْ سَهْلِ بْنِ زِيَادٍ ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ عَمَّارِ الْأَشْعَرِيِّ ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ تَعَالَى إِنَّمَاتِهِ قَالَ : قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ : اخْشُوا اللَّهَ خَشْيَةً لَيْسَ بِتَعْذِيرٍ ، وَاعْمَلُوا اللَّهَ فِي غَيْرِ رِيَاءٍ وَلَا سُمْعَةً ، فَإِنَّهُ مِنْ عَمَلِ

بِقَلْبِ النَّاسِ مِمَّا «فَتُكْتَبَ لَهُ عَلَانِيَةٌ ، أَيْ يَصِيرُ نَوَابَهُ أَخْفَى وَأَقْلَى» وَتُكْتَبَ لَهُ رِيَاءً أَيْ يَبْطَلُ نَوَابَهُ بَلْ يَعْاقِبُ عَلَيْهِ ، وَقِيلَ : كَمَا يَتَحَقَّقُ الرِّيَاءُ فِي أَوْلَى الْعِبَادَةِ وَوُسْطَهَا كَذَلِكَ يَتَحَقَّقُ بَعْدَ الْفَرَاغِ مِنْهَا ، فَيَجْعَلُ مَا فَعَلَ اللَّهُ خَالِصًا فِي حُكْمِ مَا فَعَلَ لِغَيْرِهِ فِي بَطْلَاهَا كَالَاوَّلِينَ عِنْدَ عُلَمَائِنَا ، بَلْ يَوْجِبُ الْاسْتِحْقَاقَ لِلْعَقُوبَةِ أَيْضًا عِنْدَ الْجَمِيعِ .

وَقَالَ الْفَزَالِيُّ : لَا يَبْطَلُهَا لَآنَ مَا وَقَعَ صَحِيحًا فَهُوَ صَحِيحٌ لَا يَنْتَقِلُ مِنَ الصَّحَّةِ إِلَى الْفَسَادِ ، نَعَمْ الرِّيَاءُ بَعْدَ حِرَامٍ يَوْجِبُ الْاسْتِحْقَاقَ لِلْعَقُوبَةِ ، وَقَدْ مَرَّ بِسُبْطَ الْقَوْلِ فِيهِ

#### الحاديَثُ السَّابِعُ عَشَرُ : كَالْسَّابِقِ .

«خَشْيَةً لَيْسَ بِتَعْذِيرٍ» أَفْوَلُ : هَذِهِ الْفَقْرَةُ تَحْتَمِلُ وِجْهَيْنَ : الْأَوْلَى : مَا ذَكَرَهُ الْمُحَدَّثُ الْأَسْتَرَبَابَدِيُّ (رَه) حِيثُ قَالَ : إِذَا فَعَلَ أَحَدٌ فَعْلًا مِنْ بَابِ الْمُخْوَفِ وَلَمْ يَرْضِ بِهِ فَخَشِيتَهُ خَشْيَةً تَعْذِيرٍ وَخَشْيَةً كَرَاهِيَّةً ، وَإِنْ رَضِيَ بِهِ فَخَشِيتَهُ خَشْيَةً رَضِيَ أَوْ خَشْيَةً مُحْبَبَةً .

الثَّانِي : أَنْ يَكُونَ التَّعْذِيرُ بِمَعْنَى التَّقْصِيرِ بِحَذْفِ الْمَضَافِ أَيْ ذَاتِ تَعْذِيرٍ ، أَيْ لَمْ تَكُونُوا مَقْصُرِينَ فِي الْخَشْيَةِ ، أَوْ الْبَاءُ لِلْمَلَابَسَةِ أَيْ بِمَعْنَى مَعِ ، قَالَ فِي النَّهايَةِ :

الْتَّعْذِيرُ التَّقْصِيرُ ، وَمِنْهُ حَدِيثُ بَنِي اسْرَائِيلَ : كَانُوا إِذَا عَمِلُ فِيهِمْ بِالْمَعَاصِي نَهَا هُمْ تَعْذِيرًا أَيْ نَهَا فَقَسَرُوا فِيهِ وَلَمْ يَبَالُوْا ، وَضَعَ الْمَصْدَرُ مَوْضِعَ إِسْمِ الْفَاعِلِ حَالًا كَفَوْا لَهُمْ جَاءَ مُشَيًّا ، وَمِنْهُ حَدِيثُ الدَّعَاءِ : وَتَعَاطَى مَا نَهَيْتُ عَنْهُ تَعْذِيرًا .

الثَّالِثُ : أَنْ يَكُونَ التَّعْذِيرُ بِمَعْنَى التَّقْصِيرِ أَيْضًا ، وَيَكُونُ الْمَعْنَى لَا تَكُونُ خَشِيتُكُمْ بِسَبَبِ التَّقْصِيرِاتِ الْكَثِيرَةِ فِي الْأَعْمَالِ بَلْ تَكُونُ مَعَ بَذْلِ الْجَهَدِ فِي الْأَعْمَالِ

لغير الله وكله الله إلى عمله.

١٨ - علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن جعيل بن دراج، عن زراة، عن أبي جعفر عليه السلام قال: سأله عن الرجل يعمل الشيء من الخير فيراه إنسان فيسر ذلك؟ فقال: لا بأس، مامن أحد إلا وهو يحب أن يظهر له في الناس الخير، إذا لم يكن صنع ذلك كذلك.

كما ورد في صفات المؤمن ي العمل ويخشى .

الرابع: أن يكون المعنى تكون خشيتكم خشية واقعية لا إظهار خشية في مقام الاعتذار إلى الناس و العمل بخلاف ما تقتضيه كما مر في قوله عليه السلام: ما يصنع الإنسان أن يعتذر إلى الناس «الخ» قال الجوهري: المعتذر بالتشديد هو المظاهر للمعذر من غير حقيقة له في العذر.

الخامس: ما ذكره بعض مشايخنا: أن «المعنى أخشاوا الله خشية لاتحتاجون معها في القيمة إلى ابداء العذر.

و كأن «الثالث أظهر الوجه» و كله الله إلى عمله، أي يردد عمله عليه فكأنه و كله إليه، أو بحذف المضاف أي مقصود عمله أو شريك عمله أو ليس له إلا العناء والتعب كما مر.

المحدث الثامن عشر: حسن كالصحيح .

«ما من أحد» أي الإنسان مجبول على ذلك لا يمكنه رفع ذلك عن نفسه فهو كلف به لكن تكليفا بما لا يطاق «إذا لم يكن صنع ذلك كذلك» أي لم يكن باعثه على أصل الفعل أو على إيقاعه على الوجه الخاص ظهوره في الناس، وقد ورد نظير ذلك من طريق العامة عن أبي ذر رضي الله عنه قوله عليه السلام: أرأيت الرجل ي العمل من الخير ويحمده الناس عليه؟ قال: تلك عاجل بشرى المؤمن يعني البشرى المعجلة له في الدنيا ، والبشرى الأخرى قوله سبحانه : «بشرىكم اليوم جنات

\* \* \* \* \*

تجرى من تحتها الأنهار »<sup>(١)</sup>.

وقيقـلـ:ـ وـهـذـاـ يـنـافـيـ ماـ دـوـىـ مـنـ طـرـيـقـنـاـ :ـ مـاـ بـلـغـ عـبـدـ حـقـمـةـ «ـ الـاخـلاـصـ حـتـىـ لـاـ يـحـبـ أـنـ يـحـمـدـ عـلـىـ شـيـءـ مـنـ عـمـلـ لـهـ ،ـ وـمـاـ روـىـ مـنـ طـرـيـقـهـمـ عـنـ اـبـنـ جـبـيرـ فـيـ سـبـبـ نـزـولـ قـوـلـهـ تـعـالـىـ :ـ «ـ مـنـ كـانـ يـرـجـوـ لـقـاءـ رـبـهـ »<sup>(٢)</sup> «ـ الـغـنـ »ـ .ـ وـقـدـ مـرـ

وـقـدـ جـمـعـ بـيـنـهـمـ صـاحـبـ الـعـدـةـ (ـدـ)ـ بـأـنـهـ إـنـ كـانـ سـرـوـرـهـ باـعـتـبـارـ أـنـهـ

تـعـالـىـ أـظـهـرـ جـمـيلـهـ عـلـيـهـمـ أـوـ باـعـتـبـارـ أـنـهـ اـسـتـدـلـ باـظـهـارـ جـمـيلـهـ فـيـ الدـنـيـاـ عـلـىـ اـظـهـارـ جـمـيلـهـ

فـيـ الـآـخـرـةـ عـلـىـ رـؤـوسـ الـأـشـهـادـ ،ـ أـوـ باـعـتـبـارـ أـنـهـ الرـائـيـ قـدـ يـمـيلـ قـلـبـهـ بـذـكـرـ إـلـىـ

طـاعـةـ اللـهـ تـعـالـىـ ،ـ أـوـ باـعـتـبـارـ أـنـهـ يـسـلـبـ ذـلـكـ اـعـتـقـادـهـ بـصـفـةـ ذـمـيـةـ لـهـ فـلـيـسـ ذـلـكـ السـرـ وـرـ

رـيـاءـ أـوـ سـمـعةـ ،ـ وـ إـنـ كـانـ سـرـوـرـهـ باـعـتـبـارـ رـفـعـ الـمـنـزـلـةـ أـوـ تـوـقـعـ التـعـظـيمـ وـالتـوـقـيرـ بـأـنـهـ

عـابـدـ زـاهـدـ وـتـزـكـيـتـهـمـ لـهـ إـلـىـ غـيـرـ ذـلـكـ مـنـ التـدـلـيـسـاتـ الـنـفـسـاـنـيـةـ وـالتـلـبـيـسـاتـ الشـيـطـانـيـةـ

فـهـوـ رـيـاءـ نـاقـلـ لـلـعـمـلـ مـنـ كـفـةـ الـحـسـنـاتـ إـلـىـ كـفـةـ السـيـئـاتـ ،ـ اـنـتـهـىـ .ـ

وـأـقـوـلـ:ـ يـمـكـنـ أـنـ يـكـونـ ذـلـكـ باـعـتـبـارـ اـخـتـلـافـ درـجـاتـ النـاسـ وـمـرـاـتـبـهـمـ ،ـ فـانـ

تـكـلـيفـ مـثـلـ ذـلـكـ بـالـنـظـارـ إـلـىـ أـكـثـرـ الـخـلـقـ تـكـلـيفـ بـمـاـ لـاـ يـطـافـ ،ـ وـلـاـ رـيبـ فـيـ اـخـتـلـافـ

الـتـكـلـيفـ بـالـنـسـبـةـ إـلـىـ أـصـنـافـ الـخـلـقـ بـحـسـبـ إـخـتـلـافـ اـسـتـمـداـرـاـتـهـمـ وـقـابـلـيـتـهـمـ .ـ

(١) سورة الحديد : ١٢.

(٢) سورة الكهف : ١١.

## ﴿ بَابُ ﴾

## ﴿ طَلْبُ الرِّئَاسَةِ ﴾

١ - محمد بن يحيى ، عن أَمْرَاءِ بْنِ مَحْمَدٍ ، بْنِ عَيْسَى ، عَنْ مُعْمَرِ بْنِ خَلَادٍ ، عَنْ أَبِي الْحَسْنِ عَلَيْهِ الْكَفَالَةُ أَنَّهُ ذَكَرَ رَجُلًا فَقَالَ : إِنَّهُ يَحْبُّ الرِّئَاسَةَ ، فَقَالَ : مَا ذَبَّانَ ضَارِبَانَ

## باب طلب الرياسة

الحديث الأول : صحيح .

«أَنَّهُ ذَكَرَ رَجُلًا» ضَمَائِرُ «أَنَّهُ» وَ«ذَكَرَ» وَ«فَقَالَ»، أَوْلًا رَاجِعَةٌ إِلَى مُعْمَرٍ وَيَحْتَمِلُ رَجُوعَهُ إِلَى الْإِمَامِ عَلَيْهِ الْكَفَالَةِ ، وَالرِّيَاسَةُ الشَّرْفُ وَالْعِلْمُ عَلَى النَّاسِ ، رَأْسُ الرَّجُلِ يَرْأَسُ مَهْمَوْزًا بِفَتْحِهِيْنِ رِئَاسَةً شَرْفٍ وَعَلَى قَدْرِهِ ، فَهُوَ رَئِيسٌ ، وَالْجَمْعُ رِئَاسَاءُ مِثْلِ شَرِيفِ وَشَرْفَاءِ ، وَالضَّارِي السَّبْعُ الَّذِي اعْتَادَ بِالصِّيدِ وَإِهْلَاكِهِ ، وَالرَّاعِي بِالْكَسْرِ وَالْمَدِّ بِجَمْعِ رَاعٍ إِسْمَ فَاعِلٍ ، وَبِالضَّمِّ إِسْمَ جَمْعِ صَرْحٍ بِالْأُولِ صَاحِبُ الْمَصْبَاحِ ، وَبِالثَّانِي الْقَاضِي وَتَفْرِقُ الرَّاعِي لِبَيَانِ شَدَّةِ الْفَضْرِ ، فَإِنَّ الرَّاعِي إِذَا كَانَ حَاضِرًا يَمْنَعُ الذَّئْبَ عَنِ الْفَضْرِ ، وَيَحْمِيُ الْقَطْبِيْعَ ، وَالظَّاهِرُ أَنَّ قَوْلَهُ : فِي دِينِ الْمُسْلِمِ صَلَةٌ لِلْفَضْرِ الْمُقْدَرِ رَأَى لِيْسَ ضَرَرَ الذَّئْبِيْنِ فِي الْغَنَمِ بِأَشَدَّ مِنْ ضَرَرِ الرِّئَاسَةِ فِي دِينِ الْمُسْلِمِ ، فِي الْكَلَامِ تَقْدِيمُ وَتَأْخِيرٍ ، وَيُؤَيِّدُهُ مَا سَيَّأَتِي فِي بَابِ حُبِّ الدِّينِ مِثْلُهُ هَكَذَا : بِأَفْسَدِ فِيهِمْ حُبَّ الْمَالِ وَالْشَّرْفِ فِي دِينِ الْمُسْلِمِ ، وَقَيْلٌ : فِي دِينِ الْمُسْلِمِ حَالٌ عَنِ الرِّئَاسَةِ قَدْمٌ عَلَيْهِ ، وَلَا يَخْفَى مَا فِيهِ .

وَفِيهِ تحذيرٌ عَنْ طَلْبِ الرِّئَاسَةِ ، وَلِلرِّئَاسَةِ أَنْوَاعٌ شَتَّى مِنْهَا مَمْدوحةٌ وَمِنْهَا مَذْمُومَةٌ ، فَالْمَمْدوحةُ مِنْهَا الرِّيَاسَةُ الَّتِي أَعْطَاهَا اللَّهُ تَعَالَى خَوَاصَّ خَلْقِهِ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ وَالْأَوْصِيَاءِ عَلَيْهِ الْكَفَالَةُ ، لِهَدَايَةِ الْخُلُقِ وَإِرْشَادِهِمْ ، وَرَفعِ الْفَسَادِ عَنْهُمْ ، وَلِمَا كَانُوا مَعْصُومِينَ مُؤْيَدِيْنَ بِالْعُنَيَّاتِ الْرِّبَانِيَّةِ فَهُمْ مَأْمُونُونَ مِنْ أَنْ يَكُونُ غَرْضُهُمْ مِنْ ذَلِكَ تَحْصِيلُ

في غنم قد تفرّق رعاوها بأضرار في دين المسلم من الرئاسة .

الاعراض الذئبة والاعراض الدنيوية ، فاذا طلبوا ذلك ليس غرضهم إلا الشفقة على خلق الله تعالى ، وإنفاذهم من المهالك الدنيوية والآخر ويتة كـ ، قال يوسف عليه السلام « أجملني على خزانة الأرض إني حفيظ عليم » <sup>(١)</sup> وأماما سائر الخلق فلهم رياضات حقة ورياسات باطلة وهي مشتبهه بحسب نياتهم وإختلاف حالاتهم فمنها القضاء والحكم بين الناس ، وهذا أمر خطير وللشيطان فيه تسويات ، ولذا وقع التخذيل عنه في كثير من الأخبار ، وأماما من يؤمن بذلك من نفسه ويظن « أنه لا ينخدع من الشيطان فإذا كان في زمان حضور الامام وبسط يده عليه وكلفه بذلك يجب عليه قوله .

وأماما في زمان الغيبة فالمشهور أنّه يجب على الفقيه الجامع لشرائط الحكم والفتوى إرتكاب ذلك إما عيناً وإما كفاية ، فإن كان غرضه من ارتكاب ذلك إطاعة إمامه وشفقة على عباد الله وإحقاق حقوقهم وحفظ فروعهم وأموالهم وأعراضهم عن التلف ولم يكن غرضه الترفع على الناس والتسلط عليهم ، ولا جلب قلوبهم وكسب المحمدة منهم ، فليست رياسته رياضة باطلة ، بل رياضة حقة أطاع الله تعالى فيها ونصح إمامه ، ولو كان غرضه كسب الملايين وجلب قلوب الخواص والمعوام وأمثال ذلك فهي الرياست الباطلة التي حذر عنها ، وأشد منها من إدعى ما ليس له بحق كالامامة والخلافة وعارضه أئمة الحق فاته على حد الشرك بالله وقرب منه ما فعله الكذابون المتصنمون الذين كانوا في أعياد الأئمة عليهما السلام وكانوا يصدون الناس عن الرجوع إليهم كالحسن البصري وسفيان الثوري وأبي حنيفة وأنصار لهم . ومن الرياسات المنقسمة إلى الحق والباطل إرتكاب الفتوى والتدريس

وَالْوَعْظُ، فَمَنْ كَانَ أَهْلًا لِتَلْكَ الْأَمْوَالَ عَالَمًا<sup>(١)</sup> بِمَا يَقُولُ مُتَبَّعًا لِلْكِتَابِ وَالسُّنْنَةِ وَكَانَ غَرْضُهُ هُدَايَةُ الْخَلْقِ وَتَعْلِيمُهُمْ مَسَائِلَ دِينِهِمْ فَهُوَ مِنَ الرَّثَّاسَةِ الْحَقِيقَةِ، وَيَحْتَمِلُ وَجْوبَهُ إِمَّا عِنْنَا أَوْ كَفَايَةً، وَمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلًا لِذَلِكَ وَيَفْسُرَ الْآيَاتِ بِرَأْيِهِ وَالْأَخْبَارِ مَعَ دُمَّ فَهُمْهَا، وَيَفْتَنُ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَهُوَ مِمَّنْ قَالَ اللَّهُ سَبَّحَانَهُ فِيهِمْ : « قُلْ هَلْ نَبْشِّرُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيهِمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يَحْسِنُونَ صَنْعًا »<sup>(٢)</sup> وَكَذَلِكَ مَنْ هُوَ أَهْلٌ لِتَلْكَ الْأَمْوَالِ مِنْ جَهَةِ الْعِلْمِ لِكُنَّهُ مَرَأَ مَتَصْنَعٌ بِحِرْفِ الْكَلْمِ عنْ مَوْاضِعِهِ، وَيَفْتَنُ النَّاسَ بِخَلَافِ مَا يَعْلَمُ، أَوْ كَانَ غَرْضُهُ مَحْضُ الشَّهَرَةِ وَجَلْبِ الْقَلْوَبِ أَوْ تَحْصِيلِ الْأَمْوَالِ وَالْمَنَاصِبِ فَهُوَ أَيْضًا مِنَ الْهَالِكِينَ، وَمِنْهَا أَيْضًا إِمَامَةُ الْجَمَعَةِ وَالْجَمَاعَةِ فَهَذَا أَيْضًا إِنْ كَانَ أَهْلَهُ وَصَحِّحَتْ نِيَّتُهُ فَهُوَ مِنَ الرَّيَّاسَاتِ الْحَقِيقَةِ وَإِلَّا فَهُوَ أَيْضًا مِنَ أَهْلِ الْفَسَادِ .

وَالحاصلُ أَنَّ الرِّيَاسَةَ إِنْ كَانَتْ بِجَهَةِ شُرُعِيَّةٍ وَلَا فِرْضٍ صَحِّيحٍ فَهِيَ مَمْدوَحةٌ وَإِنْ كَانَتْ عَلَى غَيْرِ الْجَهَاتِ الشُّرُعِيَّةِ أَوْ مَقْرُونَةَ بِالْأَغْرِاضِ الْفَاسِدَةِ فَهِيَ مَذْمُومَةٌ فَهَذِهِ الْأَخْبَارُ مَجْمُونَةٌ عَلَى هَذِهِ الْوِجْهَاتِ الْبَاطِلَةِ، أَوْ عَلَى مَا إِذَا كَانَ الْمَقْصُودُ نَفْسُ الرِّيَاسَةِ وَالْتَّسْلِطِ .

فَالَّذِي يَقُولُ بَعْضُ الْمَطْحَقَّينَ: مَعْنَى الْبَجَاهِ مَلْكُ الْقُلُوبِ وَالْقُدْرَةِ عَلَيْهَا، فَحُكْمُهَا حُكْمُ مَلْكِ الْأَمْوَالِ فَإِنَّهُ عَرَضَ مِنْ أَعْرَاضِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَنْقُطُعُ بِالْمَوْتِ كَمَا تَمَلَّ، وَالدُّنْيَا مَزْرِعَةُ الْآخِرَةِ فَكُلُّ مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنَ الدُّنْيَا فَيُمْكِنُ أَنْ يَتَزَوَّدَ مِنْهُ إِلَى الْآخِرَةِ، وَكَمَا أَفْتَهَ لَابْدَأَ مِنْ أَدْنَى مَالِ لِضَرْوَةِ الْمَطْعَمِ وَالْمَلْبِسِ، فَلَابْدَأَ مِنْ أَدْنَى جَاهِ لِضَرْوَةِ الْمَعِيشَةِ مَعَ الْخَلْقِ، وَالْإِنْسَانُ كَمَا لَا يَسْتَغْنِيُ عَنْ طَعَامٍ يَتَناولُهُ، فَيُجُوزُ أَنْ يَحْبَبْ .

(١) الظاهر أنَّ الصَّحِّيحَ « عَالَمًا » بَدَلَ « عَالَمًا » وَلَكِنَ النَّسْخَ مُتَفَقَّةٌ عَلَى مَا فِي الْمِنْتَ وَيَحْتَمِلُ التَّصْحِيفَ أَيْضًا .

(٢) سُورَةُ الْكَهْفِ : ١١٣ .

الطعام و المال الذى يباع به الطعام فكذلك لا يخلو عن الحاجة إلى خادم يخدمه و رفيق يعينه و استاد يعلمه و سلطان يحرسه ، و يدفع عنه ظام الاشارة ، فحبه أن يكون له في قلب خادمه من المحل ما يدعوه إلى الخدمة ليس بمذموم ، و حبه لأن يكون له في قلب رفيقه من المحل ما يحسن به من افتقه و معاونته ليس بمذموم ، و حبه لأن يكون في قلب استاده من المحل ما يحسن به إرشاده و تعليمه و العناية به ليس بمذموم ، و حبه لأن يكون له من المحل في قلب سلطانه ما يحثه ذلك على دفع الشر عنه ليس بمذموم ، فان "الجاه و سيلة إلى الأغراض كالمال ، فلا فرق بينهما إلا أن التحقيق في هذا يفضي إلى أن لا يكون المال و الجاه في أعيانهما محبوبين بل ينزل ذلك منزلة حب الانسان أن يكون في داره بيت ماء لأنّه يضطر إلى لقضاء حاجته و بوده<sup>(١)</sup> لواستغنى عن قضاء الحاجة حتى يستغنى عن بيت الماء ، وهذا على التحقيق ليس بحب بيت الماء ، فكل ما يراد به التوصل إلى محبوب فالمحبوب هو المقصود المتتوسل إليه ، و تدرك التفرقة بمثال وهو أن "الرجل قد يحب زوجته من حيث أبنته و يدفع بها فضلة الشهوة ، كما يدفع بيت الماء فضلة الطعام ، ولو كفى مؤنة الشهوة لكان يهجر زوجته كما لو كفى قضاء الحاجة لكان لا يدخل بيت الماء ولا يدور به ، وقد يحب زوجته لذاتها حب العشاق ولو كفى الشهوة لبقى مستصحبا لنكاحها ، فهذا هو الحب دون الاول ، فكذلك الجاه و المال قد يحب كل واحد منهما من هذين الوجهين فحبهما لأجل التوصل إلى مهمات البدن غير مذموم ، و حبهما لأعيانهما فيما يجاوز ضرورة البدن و حاجته مذموم و لكنه لا يوصف صاحبه بالفسق و العصيان ما لم يحمله الحب على مباشرة معصية ، و ما لم يتوصل إلى اكتسابه بعبادة ، فان التوصل إلى المال و الجاه بالعبادة جنائية على الدين وهو حرام ، و إليه يرجع معنى الرياء المخطوط كما مر .

(١) كذلك في نسخة المؤلف (ره) و سائر النسخ التي عندنا .

فإن قلت : طلب العجاه والمنزلة في قلب استاده وخدمته ورفيقه وسلطاته ومن يرتبط به أمره مباح على الأطلاق كيف ما كان ، أو مباح إلى حد مخصوص أو على وجه مخصوص ؟ .

فأقول : يطلب ذلك على ثلاثة أوجه ، وجهان منها مباح ووجه منها مخطوط أاما المخطوط فهو أن يطلب قيام المنزلة في قلوبهم باعتقادهم فيه صفة هو منفك عنها مثل العلم والورع والنسب فيظهر لهم أنه علوى أو عالم أو ورع ، ولا يكون كذلك فهذا حرام لأنّه تلبيس وكذب إما بالقول وإما بالفعل ، وأمّا المباح فهو أن يطلب المنزلة بصفة هو متّصف بها كقول يوسف عليه السلام : « اجعلني على خزائن الأرض إنّي حفيظ عليم » فأنّه طلب المنزلة في قلبه بكونه حفيظاً عالماً ، و كان محتاجاً إليه ، و كان صادقاً فيه ، و الثاني أن يطلب إخفاء عيب من عيوبه و معصية من معاصيه ، حتى لا يعلمه فلائز منزلته به ، فهذا أيضاً مباح ، لأنّ حفظ السر على القبائح جائز ولا يجوز هتك السر وإظهار القبيح ، فهذا ليس فيه تلبيس بل هو سدّ لطريق العلم بما لا فائدة في العلم به ، كالمذى يخفي عن السلطان أنه يشرب الخمر ولا يلفى إليه أنه ورع ، فان قوله : إنّي ورع تلبيس ، وعدم إقراره بالشرب لا يوجب اعتقاده الورع بل يمنع العلم بالشرب .

و من جملة المخطوطات تحسين الصلاة بين يديه لتحسين فيه اعتقاده ، فان ذلك رباء و هو ملبس إذ يخيّل إليه أنه من المخلصين الخاسعين لله ، و هو من أئمّا بما يفعله فكيف يكون مخلصاً ، فطلب العجاه بهذا الطريق حرام ، وكذا بكلّ معصية ، و ذلك يجري مجرّى اكتساب المال من غير فرق ، و كما لا يجوز له أن يتملك مال غيره بتلبيس في عوض أو في غيره ، فلا يجوز له أن يتملك قلبه بتزيين وخداع ، فان ملك القلوب أعظم من ملك الاموال .

- ٢ - عنه ، عن أَحْمَدَ ، عن سعيد بن جناح ، عن أخِيهِ أَبِي عَامِرَ ، عن رَجُلٍ ،  
عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ تَعَالَى قَالَ : مَنْ طَلَبَ الرِّئَاسَةَ هَلَكَ .
- ٣ - عَدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا ، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ خَالِدٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ  
الْمَغْيِرَةِ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْكَانَ قَالَ : سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ تَعَالَى يَقُولُ : إِنَّكُمْ وَهُؤُلَاءِ  
الرِّئَاسَاءِ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ ، فَوَاللَّهِ مَا خَفِقَتِ النَّعَالُ خَلْفَ رَجُلٍ إِلَّا هَلَكَ وَأَهْلُكَ .
- ٤ - عَنْهُ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ بَزِيعٍ وَغَيْرِهِ رَفِعُوهُ قَالَ : قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ تَعَالَى مَلَعُونٌ  
مَلَعُونٌ مِنْ تَرَائِسٍ ، مَلَعُونٌ مِنْ هُمْ بِهَا ، مَلَعُونٌ مِنْ حَدَثٍ بِهَا نَفْسَهُ .
- ٥ - مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى ، عَنْ أَبْجَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عَيْسَى ، عَنْ الْحَسْنِ بْنِ أَبِي تَوْبٍ ، عَنْ  
أَبِي عَقِيلَةِ الصِّيرَفِيِّ قَالَ : حَدَّثَنَا كَرَّامٌ ، عَنْ أَبِي حِمْزَةِ الشَّمَالِيِّ قَالَ : قَالَ لِي أَبُو عَبْدِ اللَّهِ

الحاديـث الثـانـي : مـرسـل .

الحاديـث الثـالـث : صـحـبـج .

وَقَالَ الْجَوَهْرِيُّ : رَأْسُ فَلَانِ الْقَوْمِ يَرْأَسُ بِالْفَتْحِ رِيَاسَةً وَهُوَ رَئِيسُهُمْ ، وَرَأَسَتْهُ  
أَنَا تَرْئِيسًا فَتَرَأَّسَ هُوَ وَارْتَأَسَ عَلَيْهِمْ ، وَقَالَ : خَفَقَ الْأَرْضَ بِنَعْلِهِ وَكُلَّ ضَرْبٍ  
بِشَيْءٍ عَرِيضٍ : خَفَقَ .

أَقُولُ : وَهَذَا أَيْضًا مَحْمُولٌ عَلَى الْجَمَاعَةِ الَّذِينَ كَانُوا فِي أَعْصَارِ الْإِمَامَةِ تَعَالَى  
وَيَدْعُونَ الرِّيَاسَةَ مِنْ غَيْرِ اسْتِحْقَاقٍ ، أَوْ تَحْدِيدِهِ مِنْ تَسْوِيلِ النَّفْسِ وَتَكْبِسِهَا وَاسْتِعْلَانِهَا  
بِاتِّبَاعِ الْعَوَامِ وَرَجْوِهِمْ إِلَيْهِ ، فِيهِمْ بِذَلِكَ وَبِهِمْ كُوْنُهُمْ بِاَضْلَالِهِمْ وَإِفْتَاهِهِمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ ،  
مَعَ أَنَّ زَلَاتِ عُلَمَاءِ الْمَجْوَرِ مَسْرِيَّةً إِلَيْهِمْ ، لَأَنَّ كُلَّ مَا يَرَوْنَ مِنْهُمْ يَزْعُمُونَ  
أَنَّهُ حَسْنٌ فَيَتَبَعُونَهُمْ فِي ذَلِكَ ، كَمَا قَالَ التَّسْبِيُّ تَعَالَى عَلَيْهِ أَمْتَى زَلَةً عَالَمَ .

الحاديـث الرـابـع : مـرفـوع .

«مَنْ تَرَأَّسَ» أَيْ إِدْعَى الرِّيَاسَةَ بِغَيْرِ حَقٍّ ، فَانَّ التَّفْعِيلَ غَالِبًا يَكُونُ لِلتَّكْلِيفِ .

الحاديـث الخـامـس : مجـهـولـ إـذـ فيـ أـكـثـرـ نـسـخـ الكـافـيـ عنـ أـبـيـ عـقـيلـ وـفـيـ بـعـضـهاـ  
عـنـ أـبـيـ عـقـيلـ ، وـالـظـاهـرـ أـنـهـ كـانـ أـبـيـ تـوـبـ بـنـ أـبـيـ غـفـيـلـ لـأـنـ الشـيـخـ ذـكـرـ ذـكـرـ فـيـ الـفـهـرـسـ

**عليه السلام :** إِيمَّاكُ وَالرَّثَّا سَةُ وَإِيمَّاكُ أَنْ تَطْأَ أَعْقَابَ الرَّجَالِ ، قَالَ: قَلْتَ : جَعَلْتَ فَدَاكَ أَمَّا الرَّثَّا سَةُ فَقَدْ عَرَفْتَهَا وَأَمَّا أَنْ تَطْأَ أَعْقَابَ الرَّجَالِ فَمَا نَلَّا مَا فِي يَدِي إِلَّا مَمَّا وَطَئَتْ أَعْقَابَ الرَّجَالِ! فَقَالَ لِي : لَيْسَ حِيثُ تَذَهَّبُ ، إِيمَّاكُ أَنْ تَنْصَبْ رِجَالًا دُونَ الْحِجَّةِ ، فَقَصَدْ قَهْ فِي كُلِّ مَا قَالَ .

٤ - عَلَيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَيْسَى ، عَنْ يَوْنَسَ ، عَنْ أَبِي الرَّبِيعِ الشَّامِيِّ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ **عليه السلام** قَالَ : قَالَ لِي : وَيَحْكُمْ يَا أَبَا الرَّبِيعِ لَا تَطْلُبُنَّ الرَّثَّا سَةَ وَلَا تَكْنُ ذَنْبَّاً وَلَا تَأْكُلْ بَنَّا النَّاسُ فَيَفْقَرُكُ اللَّهُ وَلَا تَقْلِ فِينَا مَا لَا نَقُولُ فِي أَنْفُسِنَا فَإِنَّكَ

الحسن بن أبي توب بن أبي غفيلة ، وقال النجاشي : له كتاب أصل ، وكون كتابه أصلًا ، عندى مدح عظيم فالخبر حسن موثق « إِلَّا مَمَّا وَطَئَتْ أَعْقَابَ الرَّجَالِ ». أَى مشيت خلفهم لا أخذ الرواية عنهم ، فأجاب **عليه السلام** بـ«أَنَّهُ لَيْسَ الْغَرْضُ النَّهْيُ عَنْ ذَلِكِ ، بَلْ الْغَرْضُ النَّهْيُ عَنْ جَعْلِ غَيْرِ الْأَئِمَّةِ الْمَنْصُوبِ مِنْ قَبْلِ اللَّهِ تَعَالَى بِحِيثُ تَصْدِقُهُ فِي كُلِّ مَا يَقُولُ ، وَقَيْلُ : وَطَوْعَ الْعَقْبِ كَفَائِيَّةٌ عَنِ الْإِتْبَاعِ فِي الْفَعَالِ ، وَتَصْدِيقُ الْمَفَالِ وَأَكْتَفِي فِي تَفْسِيرِهِ بِأَحَدِهِمَا لَا سُلْزَامَهُ إِلَّا خَرَّ غالباً .

#### المحدث السادس : مجاهول .

« وَلَا تَكْنُ ذَنْبَّاً » أَى تَابِعًا لِلْجَهَّالِ وَالْمُتَرَأِّسِينَ وَعِلْمَاءِ السُّوءِ . قَالَ فِي النَّهَايَةِ : الْإِذْنَابُ الْإِتْبَاعُ بَعْدَ ذَنْبٍ كَأَنَّهُمْ فِي مُقَابِلِ الرَّؤُوسِ ، وَهُمُ الْمَقْدُّمُونَ وَفِي بَعْضِ النَّسْخِ ذَنْبَّاً بِالْهَمْزِ ، فَيَكُونُ تَأْكِيدًا لِلْمُفَرَّدَةِ السَّابِقَةِ ، فَانَّ رُؤَسَاءَ الْبَاطِلِ ذَنْبٌ يَقْتَرُسُونَ النَّاسُ وَيَهْلِكُونَهُمْ مِنْ حِيثُ لَا يَعْلَمُونَ « وَلَا تَأْكُلْ بَنَّا النَّاسُ » أَى لَا تَجْعَلْ إِنْسَابَكَ إِلَيْنَا بِالْتَّشْبِيهِ أَوِ الْعِلْمِ أَوِ النَّسْبِ مثلاً وَسِيلَةً لَا أَخْذَ أَمْوَالَ النَّاسِ أَوْ إِضْرَارَهُمْ ، أَوْ لَا تَجْعَلْ وَضْعَ الْأَخْبَارِ فِينَا وَسِيلَةً لَا أَخْذَ أَمْوَالَ الشِّيَعَةِ « فَيَفْقَرُكُ اللَّهُ عَلَى خَلَافِ مَقْصُودِكَ » مَا لَا نَقُولُ فِي أَنْفُسِنَا ، كَالْبَوْبِيَّةِ وَالْمَحْلُولِ وَالْإِتْهَادِ وَنَسْبَةِ خَلْقِ الْعَالَمِ إِلَيْهِمْ ، أَوْ كَوْنِهِمْ أَفْضَلَ مِنْ نَبِيَّنَا صلوات الله عليه وسلم ، أَوْ الْأَعْمَمُ مِنْهُمَا وَمِنْ التَّفَصِيرِ فِي حَقِّهِمْ « فَإِنَّكَ مَوْقُوفٌ »

موقوفٌ و مسؤول لا محالة فإن كنت صادقاً صدّقناك وإن كنت كاذباً كذّبناك .

٧ - عَدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا ، عن سهيل بن زياد ، عن منصور بن العباس ، عن ابن ميساح عن أبيه قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : من أراد الرئاسة هلك .

٨ - عَلَى بْنِ إِبْرَاهِيمَ ، عن مُحَمَّدِ بْنِ عَيْسَى ، عن يُونُسَ ، عن العلاء ، عن مُحَمَّدِ بْنِ مُسْلِمٍ قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : أترى لا أعرف خياركم من شراركم ؟ بلى والله وإن شراركم من أحب أن يوطأ عقبه ، إِنَّه لَا بدَّ مِنْ كذَّاباً أَوْ عاجزاً الرأي .

أى يوم القيمة ومسئوليّة ماقلت فينا قوله تعالى : « وَفَقَوْهُمْ إِنَّهُمْ مَسْؤُلُون »<sup>(١)</sup> وفي القاموس : لامحالة منه بالفتح لا بد منه .

الحديث السابع : ضعيف .

ال الحديث الثامن : صحيح .

« أترى » على المعلوم أو المجهول إستفهام إنكار « أَنَّه لَا بدَّ » قيل : الضمير إسم ان وراجع إلى أن يوطأ ، ولا بد جملة معترضة و « مِنْ كذَّاباً » خبر إن ومن لا يقداء أو الضمير المشأن ومن كذّاب ظرف لغو متعلق بلا بد بتقدير لا بد لنا من كذّاب ، وقيل : أى لا بد في الأرض من كذّاب يطلب الرئاسة ومن عاجز الرأي يتبعه .

أقول : ويحتمل أن يكون الضمير راجعاً إلى الموصول ، والتقدير لا بد من أن يكون كذّاباً أو عاجز الرأي ، لأن الناس يرجعون إليه في المسائل والأمور المشكلة ، فان أجابهم كان كذّاباً غالباً وإن لم يجيبهم كان ضعيف العقل عندهم أو وافقاً لآنه لا يتم ما أراد بذلك .

## ﴿باب﴾

### ﴿اختتال الدنيا بالدين﴾

١ - محمد بن يحيى ، عن أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَنَانٍ ، عَنْ إِسْمَاعِيلِ بْنِ جَابِرٍ عَنْ يَوْنَسَ بْنِ ظَبَيْانَ قَالَ : سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ تَعَالَى يَقُولُ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ تَعَالَى يَقُولُ : إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ : وَيْلُ لِلَّذِينَ يَخْتَلُونَ الدُّنْيَا بِالدِّينِ ، وَيْلُ لِلَّذِينَ يَقْتَلُونَ الَّذِينَ

### باب اختتال الدنيا بالدين

**الحديث الاول :** ضعيف على المشهور ، وعندى صحيح لأن ابن سنان وثقه الطفيف وابن طاوس (ره) وابن ظبيان روى ابن إدريس في مستطرفات السرائر نقلًا من جامع البزنطي بسنده صحيح عن الصادق أَنَّه قال فيه رحمة الله : وبنى له بيته في الجنة كان والله مأموناً على الحديث ، وهو يدلّ ثقته وجلالته ، والمشهور أنه ضعيف .

« وَيْلُ لِلَّذِينَ يَخْتَلُونَ الدُّنْيَا بِالدِّينِ » أَيِّ العَذَابِ وَالْهَلاَكِ لِلَّذِينَ يَطْلَبُونَ الدُّنْيَا بِعَمَلِ الْآخِرَةِ بِالْخِدْيَعَةِ وَالْمُكْرَرِ ، قَالَ فِي النَّهَايَةِ : الْوَيْلُ لِلْحُزْنِ وَالْهَلاَكِ وَالْمَشْفَةِ مِنَ الْعَذَابِ ، وَقَالَ فِيهِ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ تَعْطَلَ السَّيُوفُ مِنَ الْجَهَادِ ، وَالْمَشْفَةُ مِنَ الْعَذَابِ ، وَقَالَ فِيهِ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ تَعْطَلَ السَّيُوفُ مِنَ الْجَهَادِ ، وَأَنْ يَخْتَلِ الدُّنْيَا بِالدِّينِ ، أَيِّ تَطْلُبُ الدُّنْيَا بِعَمَلِ الْآخِرَةِ ، يَقُولُ : خَتَّلَهُ يَخْتَلُهُ إِذَا خَدَعَهُ وَرَأَوْغَهُ وَخَتَّلَ الذَّئْبَ الصَّيْدَ إِذَا تَخْفَى لَهُ ، وَالْخَتَّلُ الْخَدَاعُ ، وَفِي الْقَامُوسِ : خَتَّلَهُ يَخْتَلُهُ خَتْلًا وَخَتَّلَنَا خَدَعَهُ ، وَالذَّئْبُ الصَّيْدُ تَخْفَى لَهُ ، وَخَاتَّلَهُ خَادِعَهُ ، وَتَخَاتَّلُوا تَخَادَعُوا وَاخْتَتَّلُوا تَسْمَعُ لَسَرِّ الْفَوْمِ انتهى .

وبناء الافتعال المذكور في عنوان الباب لم أره بهذا المعنى في كتب اللغة ، وفي بعض النسخ اختيار بالباء وهو تصحيف « الذين يأمرون بالفسطط » أَي بالعدل وهم الأئمة عليهم السلام وخواص أصحابهم « يسير المؤمن » أَنْ يعيش ويعمل مجازاً « أبي -

يأمرُون بالقسط من الناس ، وويل للذين يسir المؤمن فيهم بالتجيّة ، أئِي يغترون  
أم عليٰ يجتربون ، فبَيْ حلفت لا تَيَحْنَ لَهُمْ فتنَة تُرَكُ الحليمُ منهم حيران .

## ﴿باب﴾

### ﴿من وصف عدلاً و عمل بغيره﴾

١ - عليٰ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمر ، عن يوسف البزاز ، عن  
معلّى بن خنيس ، عن أبي عبدالله عليهما السلام [أنه] قال : إِنَّ [من] أشده الناس حسرة  
يوم القيمة من وصف عدلاً ثم عمل بغيره .

يغترون » أئِي بسبب إمهالى ونعمتي يغفلون عن بطشى وعدايبى ، من الاغترار بمعنى  
الغفلة ، ويحتمل أن يكون من الاغترار بمعنى الوقع في الغرور والهلاك ، وقال تعالى :  
« ما غرَّك بربِّك الكريم » <sup>(١)</sup> قال البيضاوى : أئِي شيء خدعاك وجرأك على عصيائه  
« يجتربون » بالهمز أو بدونه بقلب الهمزة ياء ثم إسقاط ضمها ثم حذفها لا لقاء  
الساكنين « لا تَيَحْنَ » قال في النهاية فيه : فبَيْ حلفت لا تَيَحْنَهم فتنَة تُرَكُ الحليم  
منهم حيراناً يقال : أتاح الله لفلان كذا أئِي قدره له وأنزل به ، وتاح له الشيء ، والحليم  
ذوالحلم والأذنة والتثبت في الأمور أو ذوالعقل ، وتنوين حيراً لل المناسب وإنما  
خص بالذكر لآنه بكلى معنويه أبعد من الحيرة ، وذلك لآنه أصعب على الفتن  
والزلزال ، والحاصل أنه لا يوجد العقلاء ذواالتثبت والتدبّر في الأمور المخرج من  
تلك الفتنه .

### باب من وصف عدلاً و عمل بغيره

الحديث الأول : مختلف فيه .

٢ - محمد بن يحيى ، عن أَحْمَدَ بْنَ مُحَمَّدَ بْنَ عِيسَى ، عن مُحَمَّدَ بْنَ سَنَانَ ، عن قتيبة الأعشى عن أبي عبد الله عليه السلام أَنَّهُ قَالَ : إِنَّ [مِنْ] أَشَدِ النَّاسِ عذاباً يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ وَصْفِ عَدْلٍ وَعَمَلِ بَغْيٍ .

٣ - عليُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ أَبِي عُمَيرٍ ، عَنْ هَشَامِ بْنِ سَالِمٍ ، عَنْ أَبِي يَعْفُورٍ ، عَنْ أَبِي عبد الله عليه السلام قَالَ : إِنَّ مِنْ أَعْظَمِ النَّاسِ حَسْرَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ

### الحديث الثاني : ضعيف .

« من وصف عدلاً » أى بين الناس أمراً حقاً موافقاً لقانون المدل أو أمرأ وسطاً غير مائل إلى إفراط أو نفريط ، ولم يعمل به أو وصف ديناً حقاً ولم ي العمل بمقتضاه كما إذا ادعى القول بأمامامة الأئمة عليهم السلام ولم يتبعهم قوله قولًا وفعلاً ، ويؤيد الأول قوله تعالى : « أَنَّا هُنَّا النَّاسُ بِالْبَيْرِ وَنَنْسُونَ أَنْفُسَكُمْ » <sup>(١)</sup> وقوله سبحانه : « لَمْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ » <sup>(٢)</sup> وما روى عن النبي صلوات الله عليه وآله وسلامه أَنَّهُ قَالَ : مررت ليلة أسرى بي بقوم تفرض شفاههم بمقارض من ثار ، فقلت : من أنتم ؟ فالوا : كنتما ناصر بالخير ولا ناتيه ونهى عن الشر ونأتيه ، ومثله كثير .

### الحديث الثالث : حسن كالصحيح .

وإنما كانت حسرته أشد لوقوعه في الهملكة مع العلم وهو أشد من الواقع فيها بدونه ، ومشاهدته فجاة الغير بقوله وعدم نجاته به ، وكأنه أشد ية العذاب والحسنة بالنسبة إلى من لم يعلم ولم يفعل ولم يأمر ، لا بالنسبة إلى من علم ولم يفعل ولم يأمر ، لأن الهداية وبيان الأحكام وتعليم الجهل والأمر من بالمعروف والنهي عن المنكر كلها واجبة كما أن العمل واجب ، فإذا قرر كهما ترك واجبين ، وإذا ترك أحدهما ترك واجباً واحداً ، لكن الظاهر من أكثر الأخبار بل الآيات إشارة أن وعظ والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بالعمل ، وبشكل التوفيق بينها وبين سائر الآيات والأخبار الدالة على وجوب الهداية والتعليم ، والنهي عن كتمان العلم ، وعلى أي

(١) سورة الصاف : ٢ .

(٢) سورة البقرة : ٤٤ .

من وصف عدلاً ثم خالفه إلى غيره.

٤ - محمد بن يحيى ، عن الحسين بن إسحاق ، عن علي بن مهزيار ، عن عبد الله ابن يحيى ، عن ابن مسكان ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : في قول الله عز وجل « فَكَبَكَبُوا فِيهَا هُمْ وَالْفَارَوْنُ »<sup>(١)</sup> قال : يا أبا بصير ! هم قوم وصفوا عدلاً بالسنتهم ثم خالفوه إلى غيره .

حال الظاهر أنّها لا تشمل ما إذا كان له مانع من الآيات بالنواقل مثلاً ، ويبين للناس فضلها ، وأمثال ذلك وسنعيد الكلام في ذلك في محل آخر إنشاء الله تعالى .

#### الحديث الرابع : مجهول .

« فَكَبَكَبُوا » أقول : قبلها في الشعرا « وَبَرَّتِ الْجَحِيمُ لِلْفَارَوْنِ ، وَقِيلَ لَهُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ هُلْ يَنْصُرُونَكُمْ أَوْ يَنْتَصِرُونَ » وفسر المفسرون ما كنتم تعبدون بالله لهم « فَكَبَكَبُوا فِيهَا هُمْ وَالْفَارَوْنُ » قالوا : أى الآلهة وعبدتهم والكبكية تكرير الكب تكرير معناه كأنّ من ألقى في النار ينكب مرّة بعد أخرى حتى يستقر في قعرها ، وقد مر تفسير الآيات في الباب الذي بعد باب أنّ الاسلام قبل اليمان .

قوله عليه السلام : هم قوم ، أى ضمير « هم » المذكور في الآية راجع إلى قوم ، أو « هم » ضمير راجع إلى مدلول « هم » في الآية ، والمعنى أنّ المراد بالمعبودين في بطن الآية المطاعون في الباطل كقوله تعالى : « أَنْ لَا تَبْدُوا الشَّيْطَانَ »<sup>(٢)</sup> وهم قوم وصفوا الاسلام ولم يعملا بمقتضاه كالفاشين للخلافة حيث ادعوا الاسلام وخالفوا الله ورسوله في نصب الوصي ، وتبعهم جماعة وهم الفارون أى وصفوا اليمان وادعوا إنصافهم به ، وخالفوا الأئمة الذين ادعوا اليمان بهم وغير واحد دين الله وأظهرروا المدع فيه ، وتبعهم الفارون ، ويتحمل أن يكون هم راجعاً إلى الفارون ، فهم في الآية راجع إلى عبدة

(١) سورة الشعرا : ٩٤ .

(٢) سورة يس : ٦٠ .

٥ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن أبي عمر ، عن علي بن عطية ، عن خيثمة قال : قال لي أبو جعفر عليه السلام : أبلغ شيعتنا أنَّه لِن يُنال مَا عند الله إلا بعمل وأبلغ شيعتنا أنَّ أَعْظَمَ النَّاسِ حسْرَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ وَصْفِ عَدْلًا ثُمَّ يُخَالِفُهُ إِلَى غَيْرِهِ .

### ﴿باب﴾

#### ﴿المراء والخصوصة ومعاداة الرجال﴾

١ - على بن إبراهيم ، عن هارون بن مسلم ، عن مساعدة بن صدق ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : إِنَّكُمْ وَالمرأة وَالخصوصة فَإِنَّهُمَا يَمْرِضانَ

الاَوْنَانَ أَوْ مَعْبُودَهُمْ أَيْضًا ، لِكُنْتَهُمْ بِعِدْنَ سِيَاقَ الْآيَاتِ السَّابِقَةِ ، وَقَالَ عَلَى بن إبراهيم بعد نقل هذه الرواية مرسلاً عن الصادق عليه السلام : وفي خبر آخر قال : هُمْ بَنُو امِيَّةِ الْفَارُونَ بَنُو فَلَانَ أَيْ بَنُو العَبَّاسِ .

**الحديث الخامس :** مجهول .

وَخَيْثَمَةُ بِفَتْحِ الْخَاءِ الْمُعْجَمَةِ وَسَكُونِ الْيَاءِ وَفَتْحِ الْمَلِّئَةِ « مَا عَنْدَ الله » أَيْ مِنَ الْمُنْوَبَاتِ وَالْمَدْرَجَاتِ وَالْقَرَبَاتِ .

#### باب المرأة والخصوصة ومعاداة الرجال

**الحاديُّثُ الْأَوَّلُ :** ضعيف .

وَالمراء بالكسر مصدر باب المفعولة وقيل : هو الجدال و الاعتراض على كلام الغير من غير غرض ديني ، و في مفردات الراغب : الامراء و المماراة المحاجة فيما فيه مرية ، و هي التردد في الأمر ، وفي النهاية فيه : لا تماروا في القرآن فإنَّ المرأة فيه كفر ، المرأة الجدال و التمارى و المماراة المجادلة على مذهب الشك والريبة ، ويقال للمناظرة مماراة ، لأنَّ كلَّ واحد منها يستخرج

ها عند صاحبه و يمتهنه ، كما يمتهن العالب للبن من الضرع ، قال أبو عبيد : ليس وجه الحديث عندنا على الاختلاف في التأويل ، ولكن على الاختلاف في اللفظ وهو أن يقول الرجل على حرف فيقول الآخر : ليس هو هكذا ، ولكن على خلافه وكلاهما منزل مقرؤ بهما ، فإذا جحد كل واحد منهمما فراءة صاحبه لم يؤمن أن يكون يخرجه ذلك إلى الكفر لأنَّه نفي حرفاً أنزله الله على نبيه و قيل : إنما جاء هذا في الجدال و المرأة في الآيات التي فيها ذكر الفدر و نحوه من المعانى على مذهب أهل الكلام و أصحاب الأهواء والأراء دون ما تضمنه من الأحكام وأبواب الحلال و الحرام لأنَّ ذلك قد جرى بين الصحابة و من بعدهم من العلماء ، و ذلك فيما يكون الفرض منه و الباعث عليه ظهور الحق ليتبع دون الغلبة و التعجيز والله أعلم .

و قال : فيه : ما أُوتى الجدل قوم إلا ضلوا ، الجدل مقابلة الحجج بالحجج و المجادلة المناظرة و المخاصمة و المراد به في الحديث الجدل على الباطل ، و طلب المغالبة به ، فأما المجادلة لاظهار الحق فأنَّ ذلك محمود ، لقوله تعالى : « وجادلهم بالتي هي أحسن » <sup>(١)</sup> .

وقال الراغب : الخصم مصدر خصمه أي نازعته خصمأً يقال : خصمته و خاصمه مخاصمة و خصاماً ، وأصل المخاصمة أن يتعلق كل واحد بخصم الآخر أي جانبه ، وأن يجذب كل واحد خصم الجوالق من جانب .

و أقول : هذه الالفاظ الثلاثة متقاربة المعنى ، وقد ورد النهي عن الجميع في الآيات والأخبار وأكثر ما يستعمل المرأة و الجدال في المسائل العلمية، و المخاصمة في الأمور الدنيوية ، وقد يختص المرأة بما إذا كان الفرض إظهار الفضل و الكمال ،

القلوب على الإخوان وينبت عليهما النفاق .

و الجدال بما إذا كان الغرض تمجيز الخصم وذاته ، وقيل : الجدل في المسائل العلمية و المراء أعمّ ، وقيل : لا يكون المراء إلا إعترافاً بخلاف الجدال فاته يكون إبتداء و إعترافاً ، و الجدل أخص من المخصوصة يقال : جدل الرجل من باب علم فهو جدل إذا اشتدت خصومته ، و جادل مجادلة و جدلاً إذا خاصم بما يشغل عن ظهور الحق ووضوح الصواب ، والخصوصة لا تعتبر فيها الشدة ولا الشغل و قال الفزالي : يندرج في المراء كل ما يخالف قول صاحبه مثل أن يقول هذا حلو فيقول هذا مرّ ، أو يقول : من كذا إلى كذا فرسخ ، فيقول ليس بفرسخ أو يقول شيئاً فتقول أنت أحق أو أنت كاذب ، و يندرج في المخصوصة كل ما يوجب تأديب خاطر الآخر و ترداد القول بينهما ، و إذا اجتمعوا يمكن تخصيص المراء بالأمور الدينية و المخصوصة بغيرها أو بالعكس .

« فانهما يمرضان القلوب على الاخوان » أي يغرسانها بالعداوة والغيبة ، و إنما عبر عنها بالمرض لأنها توجب شغل القلب و توزع البال و كثرة التفكير وهي من أشد المحن والأمراض ، وأيضاً توجب شغل القلب عن ذكر الله وعن حضور القلب في الصلاة ، و عن التفكير في المعارف الإلهية وخلوها عن الصفات الحسنة و تلوتها بالصفات الذميمة وهي أشد الأمراض النفسانية والأدواء الروحانية ، كما قال تعالى : « في قلوبهم مرض »<sup>(١)</sup> .

« و ينبت عليهما النفاق » أي التفاوت بين ظاهر كل واحد منهم و باطنه بالنسبة إلى صاحبه ، و هذا نفاق ، أو النفاق مع الرب تعالى أيضاً إذا كان في المسائل الدينية فانهما يوجبان حدوث الشكوك والشبهات في النفس والتصلب في الباطل للغلبة على الخصم بل في الأمور الدينية أيضاً بالاصرار على مخالفه الله تعالى ،

وَكُلُّ ذَلِكَ مِنْ دَوَاعِي النِّفَاقِ .  
 فَانْقِيلُ : هَذَا يَنْفَافِي مَا وَرَدَ فِي الْآيَاتِ وَالْأَخْبَارِ مِنَ الْأَئْمَرِ بِهِدَايَةِ الْخَلْقِ  
 وَالذِّبْ "عَنِ الْحَقِّ" وَدَفْعِ الشَّبَهَاتِ عَنِ الدِّينِ وَقْطَعِ حِجَّاجِ الْمُبْطَلِينَ وَقَالَ تَعَالَى :  
 « وَجَادَلُهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ »<sup>(١)</sup> وَقَالَ : « وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي  
 هِيَ أَحْسَنُ »<sup>(٢)</sup> .

فَنَتَّ : هَذِهِ الْأَخْبَارُ مِحْمُولَةُ عَلَى مَا إِذَا كَانَ الْفَرْضُ مُحْضٌ إِظْهَارُ الْفَضْلِ أَوْ  
 الْفَلْبَةِ عَلَى الْخَصْمِ أَوْ التَّعَصُّبِ وَتَرْوِيجِ الْبَاطِلِ ، أَوْ عَلَى مَا إِذَا كَانَ مَعَ عَدْمِ الْقَدْرَةِ  
 عَلَى الْفَلْبَةِ فِي إِظْهَارِ الْحَقِّ وَكَشْفِهِ ، فَيَصِيرُ سَبِيلًا لِزِيَادَةِ رُسُوخِ الْخَصْمِ فِي الْبَاطِلِ ،  
 أَوْ عَلَى مَا إِذَا أَرَادَ إِبْطَالَ الْبَاطِلِ بِيَاطِلٍ آخَرَ ، أَوْ مَعَ إِمْكَانِ الْهُدَايَةِ بِاللَّيْلِ وَاللَّطْفِ  
 يَتَعَدَّدُ إِلَى الْفَلْبَةِ وَالْخَشُونَةِ الْمُشَيَّرَةِ تَانَ لِلْفَتْنَةِ أَوْ بِتَرْكِ التَّقْيِيَةِ فِي زَمْنَهَا ، وَأَمَّا مِنْ  
 عَدْمِ التَّقْيِيَةِ وَالْقَدْرَةِ عَلَى تَبَيِّنِ الْحَقِّ فَالسَّعْيُ فِي إِظْهَارِ الْحَقِّ وَإِحْيائِهِ وَإِمَانَةِ  
 الْبَاطِلِ بِأَوْضَعِ الدَّلَائِلِ وَبِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ مَعَ تَصْحِيفِ النِّيَّةِ فِي ذَلِكَ مِنْ غَيْرِ رِيَاءِ  
 وَلَامْرَاءِ فَهُوَ مِنْ أَعْظَمِ الطَّاعَاتِ ، لَكِنَّ لِلنَّفْسِ وَالشَّيْطَانِ فِي ذَلِكَ طَرْقٌ خَفِيَّةٌ يَنْبَغِي  
 التَّحْرِرُ مِنْهَا وَالسَّعْيُ فِي الْإِخْلَاصِ فِيهِ أَهْمَّ مِنْ سَایِرِ الْعِبَادَاتِ .

وَيَدْلِلُ عَلَى مَا ذَكَرْنَا مَا ذَكَرَهُ الْإِمامُ أَبُو مُحَمَّدُ الْعَسْكَرِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي تَفْسِيرِهِ<sup>(٣)</sup>  
 قَالَ : ذَكَرَ عِنْدَ الصَّادِقِ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْجَدَالُ فِي الدِّينِ وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ وَالْأَئِمَّةِ الْمُعْصُومِينَ  
عَلَيْهِمُ السَّلَامُ قَدْنَهُو وَعَنْهُ ، فَقَالَ الصَّادِقُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : لَمْ يَنْهِ عَنِهِ مُطْلَقاً لِكُنْهِهِ نَهَى عَنِ الْجَدَالِ بِغَيْرِ  
 الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ، أَمَا تَسْمَعُونَ اللَّهَ يَقُولُ : « وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ  
 أَحْسَنُ » وَقَوْلُهُ تَعَالَى : « ادْعُ إِلَى سَبِيلِ دِرْبِكَ بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ

(١) كتاب التفسير منسوب إلى الإمام عليه السلام وفي صحة هذا الانتساب أيضاً كلام ذكره الاستاذ الشعراوي (ره) في مقدمة تفسير مجمع البيان فراجع .  
 (٢) سورة العنكبوت : ٤٦ .  
 (٣) سورة النحل : ١٢٥ .

و جادلهم بالتي هي أحسن ، فالجدال بالتي هي أحسن قد فرنه العلماء بالدين و الجدال بغير التي هي أحسن محرر حرر الله تعالى على شيعتنا و كيف يحرر الله تعالى جملة وهو يقول : « و قالوا لمن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصاري »<sup>(١)</sup> قال الله تعالى : « تلك أماناتهم قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين » فجعل علم الصدق والإيمان بالبرهان ، و هل يؤتى بالبرهان إلا في الجدال بالتي هي أحسن ، قيل : يا ابن رسول الله بما الجدال بالتي هي أحسن و التي ليست بأحسن ؟ قال : أمّا الجدال بغير التي هي أحسن أن تجادل مبطلاً فيورد عليك باطلًا فلا تردّه بحجة قد نصبها الله تعالى ، ولكن تجحد قوله أو تجحد حفّاً يريد ذلك المبطل أن يعين به باطله فتجحد ذلك الحقّ مخافة أن يكون له عليك فيه حجّة ، لأنك لا تدرى كيف المخلص منه ، فذلك حرام على شيعتنا أن يصيروا فتننا على ضعفاء إخوانهم و على المبطلين ، أمّا المبطلون فيجعلون ضعف الضعيف منكم إذا تعاطى مجادلته و ضعف ما في يده حجّة له على باطله ، وأمّا الضعفاء منكم فتهم قلوبهم لما يرون من ضعف الحقّ في يد المبطل .

و أمّا الجدال بالتي هي أحسن فهو ما أمر الله تعالى به نبيه أن يجادل به من جدد البعث بعد الموت و إحيائه له فقال الله حاكياً عنه : « و ضرب لنا مثلاً و نسى خلقه قال من يحيي العظام و هي رميم »<sup>(٢)</sup> فقال الله في الرد عليهم : « قل ، يا محمد يحييها الذي أنشأها أولاً مرة و هو بكل خلق علیم ، الذي جعل لكم من الشجر الأخضر فارأً فإذا أنت منه توقدون » فأراد الله من نبيه أن يجادل المبطل الذي قال كيف يجوز أن يبعث هذه العظام و هي رميم ؟ فقال الله تعالى : قل يحييها الذي أنشأها أولاً مرة ، أفيعجز من ابتدأه به لامن شيء أن يعيده بعد أن يبلي ، بل ابتدأه

(١) سورة البقرة : ١١١ .

(٢) سورة يس : ٧٨ .

أصعب عندكم من إعادته ثم قال : « الذي جعل لكم من الشجر الأخضر ثاراً ، أى إذا كمن النار الحارة في الشجر الأخضر الرطب يستخرجها فرقك ، أنه على إعادة ما بلى أقدر ، ثم قال : « أو ليس الذي خلق السماوات والأرض قادر على أن يخلق مثلهم بل و هو الخالق العليم » أى إذا كان خلق السماوات والأرض أعظم وأبعد في أوهامكم وقدركم أن تقدروا عليه من إعادة البالى ، فكيف جوزتم من الله خلق هذا الأعجب عندكم والأصعب لديكم ولم تجواز ما هو أسهله عندكم من إعادة البالى .

قال الصادق عليه السلام : فهذا الجدال بالتي هي أحسن ، لأن فيها اقطع عذر الكافرين وإزالة شبههم وأما الجدال بغير التي هي أحسن بأن تجحد حقاً لا يمكنك أن تفرق بينه وبين باطل من تجادله ، وإنما تدفعه عن باطله بأن تجحد الحق . فهذا هو المحرّم لذاته ، جيد هو حفناً ووجهت أنت حفناً آخر ، فقال : قام إليه رجل فقال : يا ابن رسول الله أتجادل رسول الله عليه السلام ؟ فقال الصادق عليه السلام : مهما ظننت برسول الله عليه السلام من شيء عفلاً ظن به مخالفة الله أو ليس الله تعالى قال : « وجاد لهم بالتي هي أحسن » ، وقال : « قل يحييها الذي أنشأها أول من ذرة ، من ضرب الله مثلما أفظعن أن رسول الله عليه السلام خالف ما أمره الله به فلم يجادل بما أمره الله ولم يخبر عن الله بما أمره أن يخبر به .

و روى أبو عمر والكتشى بسانده عن عبدالاً على قال : قلت لا يبي عبدالله عليه السلام أن الناس يعيبون على بالكلام وأما أكلم الناس فقال : أما مثلك من يقع نم يطير فنعم ، وأما من يقع نم لا يطير فلا .

و روى أيضاً بسانده عن الطيار قال : قلت لا يبي عبدالله عليه السلام بلغنى أنك كرهت مناظرة الناس ؟ فقال : أما مثلك فلا يكره ، من إذا طار يحسن أن يقع وإن وقع يحسن أن يطير ، فمن كان هكذا لا نكرهه .

٢ - وبإسناده قال : قال النبي ﷺ : « لِلَّذِي مِنْ لَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِهِنْ دَخَلَ الْجَنَّةَ مِنْ أَيْ بَابٍ شَاءَ : مَنْ حَسِنَ خَلْقَهُ، وَخَشِيَ اللَّهُ فِي الْمُغَيْبِ وَالْمُحْضَرِ، وَتَرَكَ الْمَرْءَةَ وَإِنْ كَانَ مَحْفَظًا » .

و باسناده أيضاً عن هشام بن الحكم قال : قال لى أبو عبد الله عليه السلام : ما فعل ابن الطيار ؟ قال : قلت : مات ، قال : رحمه الله و لفاته نصرا و سروراً فقد كان شديد الخصومة عنة أهل البيت .

و باسناده أيضاً عن أبي جعفر الأحسون عن أبي عبد الله عليه السلام : قال : ما فعل ابن الطيار ؟ فقلت : توفى ، فقال : رحمه الله أدخل الله عليه الرحمة والنعمة فأنه كان يخاصم عنة أهل البيت .

و باسناده أيضاً عن نضر بن الصباح قال : كان أبو عبد الله عليه السلام يقول لعبد الرحمن ابن الحجاج : يا عبد الرحمن كلام أهل المدينة فائي أحباب أن يرى في رجال الشيعة مثلك .

و باسناده أيضاً عن محمد بن حكيم قال : ذكر لا يبي الحسن عليه السلام أصحاب الكلام ، فقال : أما ابن حكيم فدعوه .

فهذه الأخبار كلها مع كون أكثرها من الصحاح تدل على تجويف الجدال ~~والخصوصية~~ في الدين على بعض الوجوه و لبعض العلماء ، و يؤيد بعض الوجوه التي ذكرناها في الجمع .

### الحديث الثاني : كالاول .

« من لقى الله بهن » ، أي كن معه إلى الموت أو في المحرر « من أى باب شاء » ، كأنه مبالغة في إباحة الجنة له ، و عدم منعه منها بوجه « في المغيب و المحضر » ، أي يظهر فيه آثار خشية الله بتترك المعاصي في حال حضور الناس و غيابهم ، و قيل : أي عدم ذكر الناس بالشر في الحضور و الغيبة و الاول أظهر « وإن كان محققاً » .

٣ - وباستاده قال : من نصب الله غرضاً للخصومات أو شك أن يكثر الانتقال .

قد مر "أنه لا ينافي وجوب إظهار الحق" في الدين ولا ينافي أيضاً جواز المخاصمة لأخذ الحق" الدنيوي" لكن بدون التعصّب وطلب الغلبة ، وترك المداراة بل يكتفي بأقل ما ينفع في المقامين بدون إضرار وإهانة وإلقاء باطل كما عرفت .

**الحديث الثالث :** كالسابق أيضاً .

«من نصب الله» النصب الاقامة ، والفرض بالتجريّك الهدف ، قال في المصباح : الفرض الهدف الذي يرمي إليه ، والجمع أغراض ، وقولهم : غرضه كذا على التشبيه بذلك ، أى هرماه الذي يقصده ، انتهى .

و هنا كناية عن كثرة المخاصمة في ذات الله سبحانه و صفاته فان" العقول قاصرة عن إدراكها ، ولذا نهى عن التفكّر فيها كما مر" في كتاب التوحيد ، و كثرة التفكّر و الخصومة فيها يقرب الإنسان من كثرة الانتقال من رأى إلى رأى لمحيرة العقول فيها و عجزها عن إدراكها ، كما ترى من الحكماء و المتكلمين المتصدّين لذلك ، فانهم سلكوا مسالك شتى ، و الاكتفاء بما ورد في الكتاب والسنة و ترك الخوض فيها أحوط و أولى ، و يحتمل أن يكون المراد الانتقال من الحق إلى الباطل ، و من الإيمان إلى الكفر ، فان" الجدال في الله و الخوض في ذاته و كنه صفاته يورثان الشكوك و الشبه ، قال الله تعالى : «و من الناس من يجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير»<sup>(١)</sup> و قال جل شانه «و إذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره إنك إذا مثلهم»<sup>(٢)</sup> إلى غير ذلك من الآيات في ذلك .

و أشك من أفعل المقاربة بمعنى القرب و الدنو ، و منهم من ذهب هنا إلى ما يترتب على مطلق الخصومة مع الخلق وقال : الانتقال التعمّل من حال إلى

(١) سورة : الحج ٨ .

(٢) سورة الانعام : ٦٨ .

٤ - علیٰ بن إبراهیم ، عن صالح بن السندي ، عن جعفر بن بشیر ، عن عمار بن مروان قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : لا تُمارِدْنَ حلیماً ولا سفیهاً ، فاِنَّ الحلیمَ يقلیکَ والسفیهَ یؤذیکَ .

٥ - علیٰ ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمر ، عن الحسن بن عطیة ، عن عمر بن زید عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلوات الله عليه وآله وسلامه : ما كاد جبرئیل عليه السلام يأتینی

جال ، كاتحول من الخير إلى الشر و من حسن الأفعال إلى قبح الأفعال المقتضية لفساد النظام ، و زوال الالفة و الالتمام ، و قيل : المراد كثرة الحلف بالله في الدعاوى و الخصومات فانه أوثنك أن ينتقل مما حلف عليه إلى ضده ، خوفاً من العقاب فيفصح بذلك ولا يخفى ما فيهما .

#### الحديث الرابع : مجهول .

والحلیم يحتمل المعنین المقادیین أي العاقل ، وامتنبّت المتأنّتی فی الامور والسفیه يحتمل مقابليهما ، والمعنىان متلازمان غالباً وكذا مقابلاهما ، والحاصل أنَّ العاقل المحازم المتأنّتی فی الامور لا يتصدى للمعارضة ، ويصير ذلك سبباً لأنَّ يبطن في قلبه العداوة ، والأحق المتهتك يعارض ويؤذی ، في القاموس قوله كرماء ورضيَّه قل وقلاء ومقليلة ، أبغضه وكرهه غایة الكراهة فترَكه ، أو قوله في الهجر وقليله في البعض .

#### ال الحديث الخامس : حسن كالصحيح .

« ما كاد » في القاموس كاد يفعل كذا : قارب وهم ، وفي بعض النسخ ما كان وفي الاوّل المبالغة أكثر أي لم يقرب إتیانه إلا» قال ، والشحنة بالفتح البغضاء والعداوة ، والاضافة إلى المفعول أي العداوة مع الرّجال ، ويعتمد الفاعل أيضاً أي العداوة الشایعة بين الرّجال والأوّل اظهر ، وعداؤتهم تأکید، أو المراد بالاوّل فعل ما يوجب العداوة أو إظهارها قال في المصباح : الشحنة العداوة والبغضاء ، وشحنت عليه شحناً من

إلاً قال : يا محمد إتقن شحناء الرجال وعداوتهم .

٦ - عدّة من أصحابنا ، عن أ Ahmad بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن الحسن بن الحسين الكندي ، عن أبي عبدالله عليهما السلام قال : قال جبريل عليهما السلام للنبي عليهما السلام : إياك وللاحاة الرجال .

٧ - عنه ، عن عثمان بن عيسى ، عن عبد الرحمن بن سبابة ، عن أبي عبد الله عليهما السلام قال : إياكم والمشاركة فانها تورث المعاشرة وتظهر العورة .

٨ - محمد بن يحيى ، عن أ Ahmad بن محمد بن عيسى ، عن ابن محبوب ، عن عمّسة

باب تعب حقدت وأظهرت العداوة ومن باب نفع لغة .

الحديث السادس : صحيح .

وقال في النهاية : فيه نهيت عن ملاحاة الرجال أي مقاولتهم ومخاصلتهم ،  
يقال : لحيت الرجال إذا طرته وعذله ، ولا حيته ملاحاة ولاحاء إذا نازعه .  
ال الحديث السابع : مجهول .

وفي النهاية : فيه : لا تشار أخاك هو تفاعل من الشر أي لا تفعل به شرًا  
يحوجه إلى أن يفعل بك مثله ، ويروى بالتحقيق وفي الصحيح المساراة المخاصمة .  
« فانها تورث المعاشرة » قال في القاموس : المعاشرة الائم والاذى والغرم والدية  
والخيانة « تظهر العورة » أي العيوب المستوره ، وقال الجوهري : العورة سوء الانسان  
وكل ما يستحيى منه ، وفي بعض النسخ المعوره إسم فاعل من أبور الشيء إذا صار  
ذا عوار أو ذا عورة وهي العيب والقبيح وكل شيء يستره الانسان أنفة أو حياء فهو  
عوره ، والمراد بها هنا القبيح من الأخلاق والأفعال ، وعلى النسختين المراد ظهور  
قبايه وعيوبه أما نفسه فانه عند المشاجرة والغضب لا يملكها فيبدو منه ما كان يخفيه  
أو من خصمه فان الخصومة سبب لاظهار الخصم قبح خصم له ينتقص منه ويضع قدره  
بين الناس .

الحديث الثامن : صحيح .

العبد عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إِنَّكُمْ وَالخُصُومَةَ ، فَإِنَّهَا تُشَغِّلُ الْقَلْبَ وَتُورِثُ  
النُّفُاقَ وَتُكَسِّبُ الضَّفَائِنَ .

٩ - عليُّ بن إِبراهِيمَ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ ابْنِ أَبِيهِ عَمِيرَ ، عَنْ الْحَسَنِ بْنِ عَطِيَّةَ ، عَنْ  
عُمَرَ بْنِ يَزِيدَ ، عَنْ أَبِيهِ عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : مَا كَادَ جَبْرِيلُ عليه السلام  
يَأْتِينِي إِلَّا قَالَ : يَا مُحَمَّدُ أَنْتَ شَهْنَاءُ الرَّجَالِ وَعَدَوَنِهِمْ .

١٠ - مُحَمَّدُ بْنُ يَعْيَى ، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَيْسَى ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مَهْرَانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ  
ابْنِ سَنَانَ ، عَنْ أَبِيهِ عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : مَا أَنْتَيَ جَبْرِيلُ عليه السلام  
قُطُّ إِلَّا وَعَذَنِي فَآخِرُ قَوْلِهِ لِي : إِنَّكَ وَمَشَارِهُ النَّاسُ فَإِنَّهَا تُكَشِّفُ الْمَوْرَةَ وَتُذَهِّبُ  
بِالْفَرَّ .

«فَإِنَّهَا تُشَغِّلُ الْقَلْبَ»، عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَبِالْتَّفَكُّرِ فِي الشَّبَهِ وَالشَّكُوكِ وَالْمَحِيلِ  
لَدْفَعِ الْخَصْمَ ، وَبِالْفَمِ «وَالْهَمِ» أَيْضًا ، وَالضَّفَائِنِ جَمِيعَ الضَّفَائِنِ وَهِيَ الْمَحْدُودَ ، وَنَضَاغُونَ  
انْطَوْدُوا عَلَى الْأَحْقَادِ .

الحاديـث التاسـع : حـسن كالصـحـيـحـ وقد مـرـ بـعـيـنهـ مـنـهـاـ وـهـنـاـ وـكـافـهـ من  
النـسـاخـ .

الحاديـث العـاشر : مجـهـولـ .

وَرَوَى الشَّيْخُ فِي مَجَالِسِهِ عَنْ الرَّضَا عَنْ آبَانِهِ عليه السلام قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
إِنَّكُمْ وَمَشَارِهُ النَّاسُ فَإِنَّهَا تُظَهِّرُ الْعَرَّةَ وَتُدْفَنُ الْفَرَّةَ ، الْأَوْلَى بِالْعَيْنِ الْمَهْمَلَةُ وَالثَّانِيَةُ  
بِالْمَعْجمَةِ وَكَلَاهَا مَضْمُومَتَانِ ، وَرَوَتُ الْعَامَّةُ أَيْضًا مِنْ طَرِيقِهِمْ هَكُذا ، قَالَ فِي النَّقَايَا  
فِيهِ إِنَّكُمْ وَمَشَارِهُ النَّاسُ فَإِنَّهَا تُدْفَنُ الْفَرَّةَ وَتُظَهِّرُ الْعَرَّةَ ، الْفَرَّةُ هِيَهُنَا الْحَسَنُ  
وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ شَيْهُهُ بِغَرَّةِ الْفَرَسِ وَكُلُّ شَيْءٍ تُرْفَعُ قِيمَتُهُ فَهُوَ غَرَّةُ ، وَالْعَرَّةُ هِيَ  
الْقُدْرُ وَعَذْرَةُ النَّاسِ فَاسْتَعِرْ لِلْمَسَاوِيِّ وَالْمَثَابِ .

١١ - على بن إبراهيم ، عن أبيه ؛ وتحذن بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان ،  
جميعاً عن ابن أبي عمر ، عن إبراهيم بن عبد الحميد ، عن الوليد بن صبيح قال : سمعت  
أبا عبدالله عليه السلام يقول : قال رسول الله صلوات الله عليه وآله وسلامه : ما عهد إلى جبريل عليه السلام في شيء  
ما عهد إلى في معاداة الرجال .

١٢ - عدّة من أصحابنا ، عن أبى عبد الله ، عن بعض أصحابه ، رفعه ،  
قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : من زرع العداوة حصد ما بذر .

### \*باب الغضب \*

١ - على بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلوات الله عليه وآله وسلامه : الغضب يفسد الإيمان كما يفسد الخل .  
العسل .

**ال الحديث الحادي عشر :** حسن أو موثق .

وكلمة «عا» في الأولى نافية وفي الثانية مصدرية والمصدر مفعول مطلق للنوع ،  
والمراد هنا المداراة مع المنافقين من أصحابه كما فعل صلوات الله عليه وآله وسلامه أو مع الكفار أيضاً قبل  
الأمر بالجهاد ، أو الفرض بيان ذلك للناس .

**ال الحديث الثاني عشر :** مرفوع .

« حصد ما بذر » في الصحيح : حذر بذرت البذر زرعته أي العداوة مع الناس كالبذور  
يحصد منه مثله وهو عداوة الناس له .

### باب الغضب

**ال الحديث الأول :** ضعيف على المشهور .

« كما يفسد الخل » العسل « أي إذا أدخل الخل العسل ذهب حلاوته وخاصيته  
وصار المجموع شيئاً آخر ، فكذا الإيمان إذا دخله الغضب فسد ولم يبق على صراحته

وتفيد آثاره ، فلابد من إيماناً حقيقة ، أو المعنى أنّه إذا كان طعم العسل في الذائقه فشرب المخلّ ذهب ت ذلك الحلاوة بالكلية فلا يجد طعم العسل ، فكذا الغضب إذا ورد على صاحب الایمان لم يجد حلاوته وذهبت فوائده ، قال بعض المحققين: الغضب شعلة نار اقتبس من نار الله الموقدة إلا أنها لا تطلع إلا على الأئمة وأنّها ملستكنة في طي المؤود استكناه البجر تحت الرماد ، ويستخرجها الكبير الدفين من قلب كل جبار عنيد ، كما يستخرج الحجر الناز من الحديد ، وقد انكشف للناظرين بنور اليقين أنَّ الإنسان ينزع منه عرق إلى الشيطان المعنون فمن أسرع به نار الغضب فقد قويت فيه قرابة الشيطان ، حيث قال : « خلقتني من نار وخلقته من طين » فمن شأن الطين السُّكون والوقار ، ومن شأن النار التلذّي والاستear ، والحرارة والاضطراب والاصطهار ، ومنه قوله تعالى : « يصهر به ما في بطونهم والجلود » <sup>(١)</sup> ومن نتائج الغضب الحقد والحسد ، وبهما هلك من هلك وفسد من فسد .

ثم قال : إنَّ الله تعالى لما خلق الإنسان معرضاً للمفساد والموتان بأسباب خارجة منه أنعم عليه بما يحميه الفساد ويدفع عنه الهلاك إلى أجل معلوم سماه في كتابه ، أمّا السبب الداخلي فإنه ركيبه من الرطوبة والحرارة ، وجعل بين الحرارة والرطوبة عداوة ومضادة ، فلاتزال الحرارة تحمل الرطوبة وتتجفّفها وتتبخر حتى يتفسّر أجزاؤها بخاراً يتتصاعد منها ، فلو لم يتصل بالرطوبة مدد من الغذاء بغير ما انحلّ وتتبخر من أجزاءها لفسد الحيوان ، فخلق الله الغذاء الموافق لبدن الحيوان وخلق في الحيوان شهوة تبعيشه على تناول الغذاء كالموكل به في جبن ما انكسر وسد ما انثم ليكون حافظاً له من الهلاك بهذا الأسباب ، وأمّا الأسباب الخارجة التي يتعرّض لها الإنسان ف كالسيف والستان وسائر المهمّلّات التي يقصد بها ، فاقتصر إلى

قوّة وحية تثور من باطنه، فيدفع المهنّاك عنده فخليق الله الغضب من النار، وغزّه في الإنسان وعجنّه بطينته، فمهما قصد في غرض من أغراضه ومقصود من مقاصده اشتعلت نار الغضب وثارت نوراناً يغلّى به دم القلب، وينتشر في العروق، ويرتفع إلى أعلى البدن كما يرتفع النار، وكما يرتفع الماء الذي يغلّى في القدر، ولذلك ينصب إلى الوجه فيحمر الوجه والعين، والبشرة بصفاتها تحكى لون ما درأها من حرّة الدم كما تحكى الزجاجة لون ما فيها، وإنّما ينبعض الدم إذا غضب على من دونه واستشعر القدرة عليه، فإن صدر الغضب على من هو فوقه وكان معه يأس من الانتقام تولّد منه إنقباض الدم من ظاهر الجلد إلى جوف القلب، وصار حزناً، ولذلك يصفر اللون وإن كان الغضب على نظير يشك فيه تولد منه تردّد بين إنقباض وإنبساط فيحمر ويصفر ويضطرب.

وبالجملة قوّة الغضب محلّها القلب ومنها غليان دم القلب اطلب الانتقام، وإنّما يتوجّه هذه القوّة عند ثورانها إلى دفع المؤذيات قبل وقوعها، وإلى التشفّي والانتقام بعد وقوعها، والانتقام قوت هذه القوّة وشهوتها، وفيه لذّتها ولا تسكن إلاّ به.

ثم الناس في هذه القوّة على درجات ثلاثة في أول الفطرة وبحسب ما يطّرء عليها من الأمور الخارجة من التفريط والافراط والاعتدال، أمّا التفريط فيفقد هذه القوّة أو ضعفها لأن لا يستعملها فيما هو محمود عقلاً وشرعًا، مثل دفع الضرب عن نفسه على وجه سائغ، والجهاد مع الأعداء والبطش عليهم وإقامة الحدود على الوجه المعتبر والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، فتحصل فيه ملامة الجبن بل ينتهي إلى عدم الفreira على حرمته وأشباه ذلك.

وهذا مذموم معدود من الرذائل النفسيّة وقد وصف الله تعالى الصّحابة

٢ - أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، عن ابن فضال، عن علي بن عقبة، عن أبيه، عن ميسير قال: ذكر الغضب عند أبي جعفر عليه السلام فقال: إنَّ الرَّجُل ليغضب بما يرضي أبداً حتى يدخل النار ، فَإِنَّمَا رَجُل غَضْبٍ عَلَى قَوْمٍ وَهُوَ قَوْمٌ

بِالشَّدَّةِ وَالْجَمِيَّةِ فَقَالَ: «أَشَدُّ أَهْلِ الْكُفَّارِ»<sup>(١)</sup> وَقَالَ تَعَالَى: «يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدُ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ»<sup>(٢)</sup> وَإِنَّمَا الْغَلْظَةُ وَالشَّدَّةُ مِنْ آثَارِ قُوَّةِ الْجَمِيَّةِ وَهُوَ الْغَضْبُ وَأَمْا الْأَفْرَاطُ فَهُوَ الْأَقْدَامُ عَلَى مَا لَيْسَ بِجَمِيلٍ وَاسْتَعْمَالُهَا فِيمَا هُوَ مَذْمُومٌ عَقْلًا وَشَرْعًا مِثْلُ الضَّرَبِ وَالْبَطْشِ وَالشَّتْمِ وَالنَّهْبِ وَالْفَتْلِ وَالْقَذْفِ وَأَمْثَالُ ذَلِكَ فِيمَا لَا يَجُوزُهُ الْعُقْلُ وَالشَّرْعُ.

وَأَمْمًا الاعتدال فَهُوَ غَضْبٌ يَنْتَظَرُ إِشَارَةَ الْعُقْلِ وَالدِّينِ فَيَنْبَعِثُ حِيثُ تَجْبِ الْجَمِيَّةُ وَيَنْطَفِئُ حِيثُ يَحْسُنُ الْحَلْمُ ، وَحَفْظُهُ عَلَى حَدِّ الاعتدالِ هُوَ الْاسْتِقَامَةُ الَّتِي كَلَّفَ اللَّهُ تَعَالَى بِهَا عِبَادَهُ ، وَهُوَ الْوَسْطُ الَّذِي وَصَفَهُ رَسُولُ اللَّهِ صلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِيثُ قَالَ: خَيْرُ الْأُمُورِ أُوسَاطُهَا ، فَمَنْ مَالَ غَضْبَهُ إِلَى الْفَقْوَرِ حَتَّى أَحْسَنَ نَفْسَهُ ضُعْفَ الْفِيَرَةِ وَخَسْطَ النَّفْسِ وَإِحْتِمَالَ الدُّلُّ وَالصِّيمِ فِي غَيْرِ مَحْلِهِ فَيَنْبَغِي أَنْ يُعَالِجَ نَفْسَهُ حَتَّى يَقُولَ غَضْبُهُ ، وَمَنْ مَالَ غَضْبَهُ إِلَى الْأَفْرَاطِ حَتَّى جَرَهُ إِلَى التَّهْوِيرِ وَاقْتِحَامِ الْفَوَاحِشِ فَيَنْبَغِي أَنْ يُعَالِجَ نَفْسَهُ لِيُسْكِنَ مِنْ ثُورَةِ الْغَضْبِ وَيَقْفِي عَلَى الْوَسْطِ الْحَقِّ بَيْنَ الْطَّرْفَيْنِ ، فَهُوَ الْمُرْسَلُ الْمُسْتَقِيمُ وَهُوَ أَدْقُّ مِنَ الْشِعْرِ وَأَحَدُّ مِنَ السِيفِ ، فَيَنْبَغِي أَنْ يَسْعَى فِي ذَلِكَ بِحَسْبِ جَهَدِهِ وَيَتَوَسَّلُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فِي أَنْ يُوفَّقَهُ لِذَلِكَ .

### الحاديُّثُ الثَّانِي: حَسْنٌ .

«فِيمَا يَرْضِي أَبْدَأً» فِيهِ تَنبِيَّهٌ عَلَى أَنَّهُ يَنْبَغِي أَنْ لَا يَغْضُبَ وَإِنْ غَضَبَ لَا يَسْتَمِرَ عَلَيْهِ بَلْ يُعَالِجُهُ قَرِيبًا بِالسُّعْيِ فِي الرَّضَا عَنْهُ إِذْ لَوْ اسْتَمَرَ عَلَيْهِ إِشْتَدَّ غَضْبُهُ آنَّا فَآنَا وَشَيْئًا فَشَيْئًا إِلَى أَنْ يَصْدُرَ عَنْهُ مَا يُوجَبُ دُخُولَهُ النَّارَ كَالْقَتْلِ وَالْجَرْحِ وَأَمْثَالِهِمَا ، أَوْ

(١) سورة الفتح: ٢٩ .

(٢) سورة التوبه . ٧٣ .

فليجلس من فوره ذلك ، فإنه سيذهب عنه رجز الشيطان ، وأيما رجل غضب على ذي رحم فليدين منه فليمسنه ، فإن الرَّحْم إذا مُنْسَت سكتت .

يصير الغضب له عادة وخلفاً يمكنته تر��ه حتى يدخل بسيبه النار .

واعلم أن علاج الغضب أمران: علمي وفعلي أما العلمي فبيان يتفكر في الآيات والروايات التي وردت في ذم الغضب ومدح كظم الغيظ والعفو والحلم ويتفكر في توقيعه عفو الله عن ذنبه وكف غضبه عنه ، وأما الفعلى فذكر عليك هنا أمران : الأول قوله «فَإِنَّمَا رَجُلٌ مَا زَادَهُ » من فوره ، لأن من بمعنى في ، وقال الراغب : الفور شدة القليان ، ويقال ذلك في النار نفسها إذا حاجت وفي القدر وفي الغضب ويقال فعلت كذا من فورى أي في غليان الحال وقبل سكون الأمر .

وقال البيضاوى في قوله تعالى : « وَيَأْتُوكُم مِّنْ فَوْرَهُمْ هَذَا » <sup>(١)</sup> أي من ساعتهم هذه ، وهو في الأصل مصدر فارت القدر إذا غلت فاستغير المسيرة ثم أطلق للحال التي لا ربيت فيها ولا نراخي ، ومعنى أن يأتيكم في الحال ، وقال في المصباح : فارطاء يفور فوراً نبع وجرى ، وفارت القدر فوراً وفوراناً ، وقولهم الشفعة على الفور من هذا ، أي على الوقت الحاضر الذى لا تأخير فيه ثم استعمل في الحالة التي لا بظؤ فيها يقال : جاء فلان في حاجته ثم رجع من فوره أي حر كته التي وصل فيها ولم يسكن بعدها ، وحقيقة أن يصل ما بعد المجيء بما قبله من غير لبث ، انتهى .

وضمير فوره للرجل ، وقيل : للغضب والأول أنساب بالأية ، و« ذلك » صفة فوره « فإنه سيذهب » كيمينع والجز فاعله ، أو على بناء الأفعال والضمير المستتر فاعله وراجع إلى مصدر فليجلس والجز مفعوله ، وفي النهاية الجز بكسر الزاء العذاب والائم والذنب ، ورجز الشيطان وساوسه ، انتهى .

وذهاب ذلك بالجلوس مجرى بـ كما أن من جلس عند حملة الكلب وجده ساكناً لا يحوم حوله ، وفيه سر لا يعلمه إلا الله والراسخون في العلم ، وربما

(١) سورة آل عمران : ١٢٥ .

\* \* \* \* \*

يقال: السُّرْفِيْه هو الاشعار بأنَّه من التراب وعبد ذليل لا يليق به الغضب، أو التوسل بسكن الأرض وثبوتها، وأقول: كأنَّه لقلة دواعيه إلى المشى للقتل والضرب وأشياهم، أو للانتقال من حال إلى حال آخر، والاشتغال بأمر آخر فانهما مما يذهب عن الغضب في الجملة، ولذا أحق بعض العلماء اضطجاع والقيام إذا كان جالساً والوضوء بالماء البارد وشربه، بالجلوس في ذهاب الرجز.

وأقول: يؤيده ما رواه الصدوق في مجالسه عن أبيه عن سعد بن عبد الله عن أَحْمَدَ بْنَ مُحَمَّدٍ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ عَلَيْهِ الْكَفَلَةُ عَنْ أَبِيهِ عَلَيْهِ الْكَفَلَةُ عَنْ أَبِيهِ عَلَيْهِ الْكَفَلَةُ أَنَّهُ ذَكَرَ عِنْهُ غَضَبًا فَقَالَ: إِنَّ الرَّجُلَ لِيَغْضُبَ حَتَّىٰ مَا يَرْضِي أَبْدًا وَيَدْخُلَ بِذَلِكَ النَّارَ، وَإِنَّمَا رَجُلَ غَضَبٌ وَهُوَ قَائِمٌ فَلِيَجْلِسْ فَإِنَّهُ سَيَذْهَبُ عَنْهُ رِجْزُ الشَّيْطَانِ وَإِنْ كَانَ جَالِسًا فَلِيَقُمْ وَإِنَّمَا رَجُلَ غَضَبٌ عَلَى ذِي رَحْمَةٍ فَلِيَقُمْ إِلَيْهِ وَلِيَدْنَ مِنْهُ وَلِيَمْسِهِ فَإِنَّ الرَّحْمَةَ إِذَا مَسَتِ الرَّحْمَمْ سَكَنَتْ، وَمَا رواه العاشر عن أبي هريرة قال: كان رسول الله ﷺ إذا غضب وهو قائم جلس وإذا غضب وهو جالس اضطجع فيذهب غيظه.

وقال بعضهم: علاج الغضب أن تقول بـلسانك أَعُوذُ بِاللهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ، هكذا أمر رسول الله ﷺ أن يقول عند الغيط، وكان ﷺ إذا غضبت عاشرةً أخذ بـألفها وقال: يا عويش قولـي: اللهم ربـ النـبيـ عـمـدـ اغـفـرـ لـ ذـنـبـيـ وـ اـذـهـبـ غـيـظـ قـلـبـيـ وـ أـجـرـنـيـ مـنـ مـضـلـاتـ الـفـتنـ، وـ يـسـتـعـبـ أـنـ تـقـولـ ذـلـكـ، وـ إـنـ لـمـ يـزـلـ بـذـلـكـ فـاجـلـسـ إـنـ كـنـتـ قـائـمـاـ وـ اـضـطـجـعـ إـنـ كـنـتـ جـالـسـاـ، وـ اـقـرـبـ مـنـ الـأـرـضـ الـتـيـ مـنـهـ خـلـقـتـ لـتـعـرـفـ بـذـلـكـ ذـلـكـ نـفـسـكـ، وـ اـطـلـبـ بـالـجـلوـسـ وـ الـاضـطـجـاعـ السـكـونـ فـإـنـ سـبـ الغـضـبـ الـعـرـارـةـ وـ سـبـ الـعـرـارـةـ الـعـرـكـةـ، إـذـ قـالـ ﷺ إـنـ الغـضـبـ بـحـرـةـ تـوـقـدـ أـلـمـ تـرـ إـلـىـ اـنـفـاخـ أـوـ دـاجـهـ وـ حـرـةـ عـيـنـيـهـ، فـإـنـ وـجـدـ أـحـدـ كـمـ مـنـ ذـلـكـ شـيـئـاـ فـإـنـ كـانـ قـائـمـاـ فـلـيـجـلـسـ

\* \* \* \* \*

و إن كان جالساً فلينم ، فان لم يزل ذلك فليتوضاً بالماء البارد و ليغسل ، فانَّ  
النار لا يطفئها إلا الماء ، وقد قال عليه السلام إذا غضب أحدكم فليتوضاً و ليغسل فانَّ  
الفضب من النار ، وفي رواية انَّ الفضب من الشيطان و انَّ الشيطان خلق من النار ،  
و إنما يطفئ النار الماء ، فإذا غضب أحدكم فليتوضاً ، وقال ابن عباس قال رسول الله  
عليه السلام : إذا غضبت فاسكت ، وقال أبو سعيد الخدري : قال النبي عليه السلام إنَّ الفضب  
جرة في قلب ابن آدم لأترون إلى حرة عينيه و انتفاخ أوداجه ، فمن وجد من ذلك  
 شيئاً فليصلق خده بالارض ، و كان هذا إشارة إلى السجود و هو تمكين أعزَّ  
الأعضاء من أذل المواقع و هو التراب ليستشعر به النفس الذلُّ و تزايل به العزة  
و الزهو الذي هو سبب الفضب .

و أمّا العلاج الثاني فهو خاصٌ بذى الرحم حيث قال : وأيما رجل غضب  
على ذى رحم فليدين منه أى الفاضب من ذى رحمة « إذا مسست » على بناء المجهول  
أى بمنتها و يحتمل المعلوم أى مثلها ، وما في رواية المبعالس المتقدم ذكره أظهر  
ويظهر منها أنه سقط من رواية الكتاب بعض الفقرات متناً و سندًا فقطن ، إذهبى  
عين هذه الرواية و الظاهر أنَّ سكتت على بناء المعلوم المجرَّد ، و يحتمل المجهول  
من بناء التفعيل .

وقيل : ضمير فليند راجع إلى ذى الرحم و ضمير منه إلى الرجل و هو  
بعيد هنا و إن كان له شواهد من بعض الأخبار ، منها ما رواه الصدوق(ره) في كتاب  
عيون أخبار الرضا عليه السلام باسناده عن موسى بن جعفر عليه السلام قال : لما دخلت على  
الرشيد سلمت عليه فرد على السلام ثم قال : يا موسى بن جعفر خليقين يعجبني  
إليهما الخراج ؟ فقلت : يا أمير المؤمنين أعيذك بالله أن تبوء باني و إنك و تقبل  
الباطل من أعدائنا علينا فقد علمت أنه قد كذب علينا منذ قبض رسول الله عليه السلام

٣ - على<sup>ؑ</sup> بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يوفس ، عن داود بن فرقد قال :  
قال أبو عبدالله عليه السلام : الغضب مفتاح كل شر .

٤ - عدّة من أصحابنا ، عن أَحْمَدَ بْنَ خَالِدَ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ النَّضْرِ بْنِ سُوِيدٍ ، عَنْ الْفَاسِمِ بْنِ سَلِيمَانَ ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ : سَمِعْتُ أَبِيهِ عليه السلام يَقُولُ : أَتَى رَسُولُ اللَّهِ صلوات الله عليه وآله وسلامه : رَجُلٌ بَدُوِيٌّ فَقَالَ : إِنِّي أَسْكَنَ الْبَادِيَةَ فَعَلَمْنِي جَوَامِعَ الْكَلَامِ

بِمَا عَلِمْتُ ذَلِكَ عِنْدَكَ ، فَإِنْ رَأَيْتَ بِقَرَابَتِكَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ أَنْ تَأْذِنَ لِي أَحْدَاثِكَ بِحَدِيثِ  
أَخْبَرْنِي بِهِ أَبِيهِ عَنْ آبَائِهِ عَنْ جَدِّي رَسُولِ اللَّهِ صلوات الله عليه وآله وسلامه أَنَّهُ قَالَ : إِنَّ الرَّحْمَمِ إِذَا  
مَسَتِ الرَّحْمَمِ تَحرَّكَ وَاضْطَرَبَ ، فَذَوْلِنِي بِدِكَ جَمْلَنِي اللَّهُ فَدَاكَ<sup>(١)</sup> فَقَالَ : ادْنِ  
فَدَنَوْتُ مِنْهُ فَأَخْذَ بِيَدِي ثُمَّ جَذَبَنِي إِلَى نَفْسِهِ وَعَانَقَنِي طَوِيلًا ثُمَّ تَرَكَنِي ، وَقَالَ :  
اجْلِسْ يَا مُوسَى فَلَيْسَ عَلَيْكَ بِأَسْفَاقَنِتَ إِلَيْهِ فَإِذَا أَنَّهُ قَدْ دَعَمَتْ عَيْنَاهُ فَرَجَعَتِ إِلَيْهِ  
نَفْسِي فَقَالَ : صَدَقْتَ وَصَدَقْ جَدُّكَ ، لَقَدْ تَحرَّكَ دَمِي وَاضْطَرَبَتْ عِرْوَقِي حَتَّى  
غَلَبَتْ عَلَيْهِ الرَّقَّةُ وَفَاضَتْ عَيْنَاهِ ، إِلَى آخرِ الْخَبَرِ .

وَأَقُولُ : هَذَا لَا يَعْيَنُ حَمْلُ خَبْرِ الْمُتَنَّ عَلَى دُنُونِ الْفَاعِضِ فَإِنَّهُ يَدْنُو كُلَّ مِنْ  
يَرِيدُ تَسْكِينَ الغَضَبِ ، فَإِنَّهُ إِذَا أَرَادَ الْفَاعِضَ تَسْكِينَ غَضَبِهِ يَدْنُو مِنَ الْمَغْضُوبِ وَإِذَا  
أَرَادَ الْمَغْضُوبَ تَسْكِينَ غَضَبِ الْفَاعِضِ يَدْنُو مِنْهُ .

**الْحَدِيثُ الثَّالِثُ :** صَحِيحٌ .

«مفتاح كل شر» ، إِذْ يَتَوَلَّدُ مِنْهُ الْمَحْقُودُ وَالْمَحْسُدُ وَالشَّمَانَةُ وَالتَّحْقِيرُ ،  
وَالْأَقْوَالُ الْفَاحِشَةُ وَهَذِكُ الْأَسْتَارُ وَالسِّخْرِيَّةُ وَالظَّرْدُ وَالضَّربُ وَالقُلْقُلُ وَالنَّهَبُ ،  
وَمِنْ الْمَحْقُوقِ ، إِلَى غَيْرِ ذَلِكِ هَمَّا لَا يَحْصَى .

**الْحَدِيثُ الْرَّابِعُ :** مَجْهُولٌ .

وَقَالَ فِي النَّهَايَةِ : فِيهِ «أُوتِيتِ جَوَامِعَ الْكَلَامِ» ، يَعْنِي الْقُرْآنَ جَمْعَ اللَّهِ بِلِطْفِهِ

(١) هَذَا إِمَامُ اضْفَافِ الرَّاوِيِّ وَإِمَامُ دَلِيلِهِ عَلَى ضَعْفِ الرَّوَايَةِ وَعَدَمِ صَدَورِهِ مِنَ  
الْمَعْصُومِ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَالرَّوَايَةُ مَرْفُوعَةٌ رَاجِعُ المَصْدَرِ .

قال : آمرك أن لا تغضب ، فأعاد عليه الأعرابي المسألة ثلاثة مرات حتى رجع الرَّجُل إلى نفسه ، فقال : لا أسأل عن شيء بعد هذا ، ما أمرني رسول الله ﷺ إِلَّا بالخير . قال : وكان أبي يقول : أَيُّ أَشَدُّ مِنَ الغضب ، إِنَّ الرَّجُل لِيغْضِبُ فَيُقْتَلُ النَّفْسُ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ وَيُقْذَفُ الْمَحْصَنَةُ .

٥ - عنه ، عن ابن فضال ، عن إبراهيم بن محمد الأشعري ، عن عبدالاً على قال : قلت لأبي عبدالله عليه السلام : علمني عظة أتعظ بها ، فقال : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ رَجُلًا فَقَالَ لَهُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلَمْنِي عَظَةً أَتَعَظُ بِهَا ، فَقَالَ لَهُ : انْطَلِقْ وَلَا تَغْضِبْ ، ثُمَّ أَعَادَ إِلَيْهِ فَقَالَ لَهُ : انْطَلِقْ وَلَا تَغْضِبْ - ثلاثة مرات - .

في الألفاظ البسيطة منه معانٍ كثيرة واحدتها جامعه أى الكلمة جامعة ومنه الحديث في صفتة: أنه كان يتكلّم بجوامع الكلم أى أنه كان كثير المعانٍ قليل الألفاظ « فأعاد عليه الأعرابي المسألة ثلاثة مرات »، كأنه أصل السؤال كان ثلاثة مرات فالإعادة من شأن أطلق على الثلاث تقليباً، و المعنى أنه وَالْمُؤْكَلُ في كل ذلك يجيئه بمثل الجواب الأول « حتى رجع الرجل »، أى تفكّر في أن تكرار السؤال بعد اكتفائه وَالْمُؤْكَلُ بجواب واحد غير مستحسن ، فامسك و علم أنه وَالْمُؤْكَلُ لم يجيئه بما أحببه إلا لعلمه بفوائد هذه النصيحة وأنها تكفيه أو تفكّر في مفاسد الغضب فعلم أن تخصيصه وَالْمُؤْكَلُ الغضب بالذكر لتلك الأمور « فيقتل النفس »، أى إحدى ثمرات الغضب قتل النفس مثلاً و هو يوجب الفحاش في الدنيا والعقاب الشديد في الآخرة ، والأخرى قدف المحسنة وهي العفيفة و هو يوجب الحمد في الدنيا والعقاب العظيم في الآخرة .

**الحديث الخامس : مجهول كالحسن .**

وقال في المصباح : وعظه يعظه وعظة أمره بالطاعة و وصاته بها « فاتعظ »، أى انتمر و كفّ نفسه ، وقال بعض المقدمين : الوعظ تذكرة مشتمل على زجر و تخويف و حمل على طاعة الله بلفظ يرق له القلب والاسم الموعظة .

٦ - عنه ، عن إسماعيل بن مهران ، عن سيف بن عميرة ، عَمْنَ سَمِعَ أَبَا عَبْدَ اللَّهِ<sup>عَلَيْهِ السَّلَامُ</sup> يقول : من كفَّ غضبه ستر الله عورته .

٧ - عنه ، عن ابن محبوب ، عن هشام بن سالم ، عن حبيب السجستاني ، عن أبي جعفر<sup>عَلَيْهِ السَّلَامُ</sup> قال : مكتوب في التوراة فيما ناجى الله عزوجل به موسى<sup>عَلَيْهِ السَّلَامُ</sup> : يا موسى أمسك غضبك عَمْنَ ملكتك عليه أَكْفُ عَنْكَ غَضْبِي .

#### الحديث السادس : مرسل .

« ستر الله عورته » أى عيوبه وذنبه في الدنيا فلا يفضحه بها ، أو في الآخرة فيكون كفارة عنها أو الأعم منها ، وقيل : لأنه إذا لم يغضب لا يقول فيه الناس ما يفضحه ، واختلفوا في أن من كان شديد الغضب وكفَّ غضبه ومن لا يغضب أصلًا لكونه حليماً بحسب الخلق ، أيهما أفضل ، فقيل : الأول لأن الأجر على قدر المشقة وفيه جهاد النفس وهو أفضل من جهاد العدو ، وغضب النبي<sup>صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ</sup> مشهور إلا أن غضبه لم يكن من مس الشيطان ورجزه ، وإنما كان من بواعث الدين ، وقيل : الثاني لأن الأخلاق الحسنة من الفضائل النفسانية وصاحبخلق الحسن بمنزلة الصائم القائم .

#### الحديث السابع : مجهول أو حسن .

لأن الكشى روى في حبيب أنه كان شارباً ثم دخل في هذا المذهب ، قال : و كان من أصحاب الباقي والمصدق<sup>عَلَيْهِ السَّلَامُ</sup> منقطعاً إليهما وكفى بهذا مدحاً ، ويفقال : ناجيته أى ساررته « عَمْنَ ملكتك عليه » أى من العبيد والأماء أو الرعية أو الأعم و هو أولى ، وغضب الخلق نوران النفس و حركتها بسبب صورة المؤذى والضار إلى الانتقام والمدافعة ، وغضب الخالق عقابه التابع لعلمه بمخالفة أوامر ونواهيه وغيرهما ، وفيه إشارة إلى نوع من معالجة الغضب وهو أن يذكر الإنسان عند غضبه على غير غضبه تعالى عليه ، فإن ذلك يعنته على الرضا والعفو طلياً لرضاه سبحانه وعفوه لنفسه .

٨ - عَدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا، عَنْ سَهْلِ بْنِ زَيْدٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِالْحَمِيدِ، عَنْ يَحْيَى بْنِ عَمْرُو، عَنْ عَبْدِاللهِ بْنِ سَنَانٍ قَالَ: قَالَ أَبُو عَبْدِاللهِ تَعَالَى: أَوْحَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى بَعْضِ أَنْبِيائِهِ: يَا ابْنَ آدَمَ إِذْ كَرَرْتِ فِي غَضْبِكَ أَذْكُرْكَ فِي غَضْبِي لَا أَمْحَقُكَ فِيمَنْ أَمْحَقَ وَارْضَ بَيْ مُنْتَصِرًا فَإِنَّ انتِصَارِكَ لَكَ خَيْرٌ مِنْ انتِصَارِكَ لِنَفْسِكَ.

٩ - أَبُو عَلَى الْأَشْعُرِي، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِالْجَبَّارِ، عَنْ ابْنِ فَضَّالٍ، عَنْ عَلَى بْنِ عَقْبَةَ، عَنْ عَبْدِاللهِ بْنِ سَنَانٍ، عَنْ أَبِي عَبْدِاللهِ تَعَالَى مِثْلِهِ، وَزَادَ فِيهِ إِذَا ظُلِمْتَ بِمُظْلَمَةٍ

**الحاديـث الثامـن :** مجهول .

وَالْمَرَادُ بِذَكْرِهِ لَهُ تَعَالَى ذَكْرُ قَدْرَتِهِ سَبِيعَانَهُ عَلَيْهِ وَعَاقَبَهُ، وَبِذَكْرِ اللَّهِ لَهُ ذَكْرُ عَفْوِهِ عَنْ أَخِيهِ فَيَعْفُو عَنْ زَلَّاتِهِ وَمَعَاصِيهِ جَزَاءً بِمَا صَنَعَ، وَقَوْلُهُ: لَا أَمْحَقُكَ، بِالْجَزْمِ بَدْلٌ مِنْ أَذْكُرْكَ، وَالْمَحْقُ هُنَا إِبْطَالُ عَمَلِهِ وَتَعْذِيبُهُ وَمَحْوُ ذَكْرِهِ أَوْ إِحْرَاقُهُ، فِي الْقَامِوسِ: مَحْقُهُ كَمْنَعِهِ أَبْطَلُهُ وَمَحَاهُ كَمَحْقِهِ فَتَمَحَّقَ وَامْتَحَقَ وَأَمْحَقَ كَافَّعَلَ، وَاللَّهُ الشَّيْءُ ذَهَبَ بِيَرْكَتِهِ، وَالْحَرْ الشَّيْءُ أَحْرَقَهُ، وَفِي النَّهَايَةِ: الْمَحْقُ النَّفْصُ وَالْمَحْوُ وَالْاَبْطَالُ، وَالْاِنْتِصَارُ الْاِنْتِقامَ، وَلَمَّا كَانَ الْفَرْضُ مِنْ إِمْضَاءِ الْفَضْبِ غَالِبًا هُوَ الْاِنْتِقامَ مِنَ الظَّالِمِ، رَغْبَ سَبِيعَانَهُ فِي تَرْكِهِ بِأَنَّهُ مُنْتَقِمٌ مِنَ الظَّالِمِ لَكَ وَإِنْتِقامَى خَيْرٌ مِنْ إِنْتِقامَكَ، وَالْخَيْرِيَّةُ مِنْ وِجْهَ شَتِّيِّ، الْأَوَّلُ: أَنَّ إِنْتِقامَهُ عَلَى قَدْرِ قَدْرَتِهِ وَإِنْتِقامَهُ سَبِيعَانَهُ أَثْدَ وَأَبْقَى، الثَّانِي: أَنَّ إِنْتِقامَهُ يَفُوتُ نَوَابَهُ وَإِنْتِقامَهُ تَعَالَى لَا يَفُوتُهُ، الثَّالِثُ: أَنَّ إِنْتِقامَهُ يَعْكُنُ أَنَّ يَتَعَدَّ إِلَى مَا لَا يَسْتَحْفَهُ فِي عَاقِبَةِ عَلَيْهِ، الرَّابِعُ: أَنَّ إِنْتِقامَهُ يَؤْدِي غَالِبًا إِلَى الْمُفَاسِدِ الْكُلِّيَّةِ وَالْجُزِيَّةِ بِإِنْتِهاصِ الْخَصْمِ لِلْمُعَادَةِ بِخَلْفِ إِنْتِقامَهُ تَعَالَى .

**الحاديـث التاسـع :** موئـقـةـ الـصـحـيحـ .

وَفِي هَذَا الْخَبْرِ وَقَعْ قَوْلُهُ وَإِذَا ظُلِمْتَ بِمُظْلَمَةٍ فَارْضَ بِإِنْتِصَارِكَ لَكَ مَكَانٌ قَوْلُهُ فِي الْخَبْرِ السَّابِقِ وَارْضَ بَيْ مُنْتَصِرًا، وَمَفَادِهِمَا وَاحِدٌ، وَلَمَّا كَانَ هَذَا فِي الْلَّفْظِ أَطْوَلُ أَطْلَقَ عَلَيْهِ لَفْظُ الزِّيَادَةِ. وَإِنْتَمَا ذَكْرُ ما بَعْدُهَا مُعَ كُونِهِ مُشَتَّرًا كَآيَيْنُهُمَا لِلْسُّمِّ بِمَوْضِعِ الزِّيَادَةِ، وَفِي الْمُصْبَاحِ الظَّلْمُ إِسْمٌ مِنْ ظُلْمِهِ ظَلْمًا مِنْ بَابِ ضَرْبِ ،

فارض بانتصاري لك فـإِنَّ انتصاري لك خير من انتصارك لنفسك .

١٠ - محمد بن يحيى ، عن أَحْمَدَ بْنَ مُحَمَّدَ بْنَ عَيْسَى ، عن أَبِي مُحْبُوبٍ ، عن إِسْحَاقَ  
ابن عَمَّار قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إِنَّ فِي التَّوْرَاةِ مَكْتُوبًا : يَا ابْنَ آدَمَ  
اَذْكُرْنِي حِينَ تَغْضِبُ اُذْكُرْكَ عِنْدَ غَضْبِي ، فَلَا أَمْحَقُكَ فِيمَنْ أَمْحَقْتَ وَإِنَّا ظَلَمْتُ بِمُظْلَمَةٍ  
فارض بانتصاري لك ، فـإِنَّ انتصاري لك خير من انتصارك لنفسك .

١١ - الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، وعلي بن محمد ، عن صالح بن أبي حاتم  
جميعاً ، عن الوشاء ، عن أَحْمَدَ بْنَ عَائِدَ ، عن أَبِي خَدِيجَةَ ، عن معلى بن خنيس ، عن  
أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قال : قَالَ رَجُلٌ لِلنَّبِيِّ صلوات الله عليه وآله وسلامه : يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلَمْنِي ، قَالَ : إِذْهَبْ  
وَلَا تَغْضِبْ ، فَقَالَ الرَّجُلُ : قَدْ أَكْتَفَيْتَ بِذَلِكَ ، فَمَضَى إِلَى أَهْلِهِ فَإِذَا بَيْنَ قَوْمَهُ حَرْبٌ  
قَدْ قَامُوا صَفَوْنَا وَلَبَسُوا السَّلَاحَ ، فَلَمَّا رَأَى ذَلِكَ لَبَسَ سَلَاحَهُ ، ثُمَّ قَامَ مَعْهُمْ نَمَّ ذَكَرَ  
قَوْلُ رَسُولِ اللَّهِ صلوات الله عليه وآله وسلامه : « لَا تَغْضِبْ » فَرَمَى السَّلَاحَ ، ثُمَّ جَاءَ يَمْشِي إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ  
هُمْ عَدُوُّ قَوْمِهِ ، فَقَالَ : يَا هُؤُلَاءِ مَا كَانَ لَكُمْ مِنْ جَرَاحَةٍ أَوْ قَتْلٍ أَوْ ضَرْبٍ لَيْسَ فِيهِ  
أَثْرٌ فَعَلَىٰ مَا لَيْسَ أَوْ فِيكُمْ وَفَقَالَ الْقَوْمُ : فَمَا كَانَ فِيهِ لَكُمْ ، نَحْنُ أُولَئِي بِذَلِكَ مِنْكُمْ  
قَالَ : فَاصْطَلِحْ الْقَوْمُ وَذَهَبَ الغَضْبُ .

وَمُظْلَمَةٌ بِفَتْحِ الْمِيمِ وَ كَسْرِ الْلَّامِ وَ يَجْعَلُ الْمُظْلَمَةَ اسْمًا مَا يَطْلُبُهُ عِنْدَ اِنْظَالِمِ الظَّالِمِ  
بِالضْمَمِ .

الحديث العاشر : موئذن وقد مر .

الحديث الحادى عشر : ضعيف على المشهور .

«لِيسَ فِيهِ أُثْرٌ» أى علامه جراحته لتصح مقابله للجراحة ، وَالْأُثْرُ بِالْعُرْيَكِ  
بِقِيَّةِ الشَّيْءِ وَ عَلَامَتِهِ ، وَ بِالضَّمِّ وَ بِضَمَتِينِ أُثْرُ الجَرَاحَةِ يَبْقَى بَعْدَ الْبَرَءَ «فَعَلَىٰ فِي  
مَالِيٍّ» أى لا أَبْسِطُهُ عَلَىِ الْقَبِيلَةِ لِيَكُونَ فِيهِ مَبْنَاهُ أَوْ تَأْخِيرٍ ، وَ «أَنَا» إِمَّا تَأْكَيدَ  
لِلضَّمِيرِ الْمَجْعُورِ وَ لَا تَنْهَمْ جَوْزُوا تَأْكِيدَهُ بِالْمَرْفُوعِ الْمَفْصَلِ ، أَوْ مَبْتَدَءٍ وَ خَبْرٍ

١٢ - عدّة من أصحابنا ، عن سهيل بن زياد ؛ وعليٌّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، جميعاً عن ابن محبوب ، عن ابن رئاب ، عن أبي حزرة الشمالي ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إنَّ هذا الغضب بحرة من الشيطان توقف في قلب ابن آدم وإنَّ أحدكم إذا غضب أحرَّت عيناه وانتفخت أوداجه ودخل الشيطان فيه ، فما ذا خاف أحدكم ذلك من نفسه فليلزم الأرض ، فإنَّ رجز الشيطان ليذهب عنه عند ذلك .

١٣ - عدّة من أصحابنا ، عن أحد بن أبي عبدالله ، عن أصحابه ، رفعه قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : الغضب ممحقة لقلب الحكيم ؛ وقال : من لم يملك غضبه لم يملك عقله .

**«أوفيكموه»** على بناء الأفعال أو التفعيل ، والضمير راجع إلى الموصول أي على دية ما ذكر ، والإيفاء والتوفيق بإعطاء الحق تاماً .

**الحديث الثاني عشر** : حسن كالصحيح .

والجمرة القطعة الملتهبة من النار شبيه بها الغضب في الاحراق والاهلاك ، ونسبها إلى الشيطان لأنَّ بنفخ نزعاته ووساوشه تحدث وتشتد و توقف في قلب ابن آدم وتلتهب إلتهاباً عظيماً و يغلق بهادم القلب غلياناً شديداً كغلى العجميم فيحدث منه دخان بتحليل الرطوبات وينشر في العروق ويرتفع إلى أعلى البدن ، والدماغ والوجه كما يرتفع الماء والدخان في القدر ، فلذلك تحرر العين والوجه والبشرة وتنتفخ الأداج و العروق و حينئذ يتسلط عليه الشيطان كمال التسلط ويدخل فيه و يحمله على ما يريد ، فيصدر منه أفعال شبيهة بأفعال المجنين ولزوم الأرض يشمل الجلوس والاضطجاع والسجود كما عرفت .

**الحديث الثالث عشر** : مرفوع .

و الممحقة مفムلة من الحق وهو النقص والمحو والابطال ، أي مظنة له وإنما خص قلب الحكيم بالذكر لأنَّ الحق الذي هو إزالة النور إنما يتعلق بقلبه نور وقلب غير الحكيم يعلم بالأُلوية وإذا عرفت أن الغضب يمحق قلب الحكيم

يعنى عقله ظهر لك حقيقة قوله : من لم يملك غضبه لم يملك عقله .  
 قال بعض المحققين : مهما إشتدت نار الغضب وقوى إضطرامها أعمى صاحبه  
 وأصمّه عن كلّ موعظة ، فإذا وعظ لم يسمع بل تزيده الموعظة غيظاً ، وإن أراد  
 أن يستضيء بنور عقله وراجع نفسه لم يقدر على ذلك ، إذ ينطفئ نور العقل وينمحي  
 في الحال بدخان الغضب ، فإنّ معادن الفكر الدماغ يتتصاعد عند شدة الغضب من  
 غليان دم القلب دخان إلى الدماغ مظلماً مستولياً على معادن الفكر ، وربما يتعدّى  
 إلى معادن الحسّ فيظلم عينه حتى لا يرى بعينيه ويسود عليه الدين بأسرها ويكون  
 دماغه على مثال كهف أضرمت فيه نار ، فاسود جوّه حتى مستقرّه وامتلاء .  
 بالدخان جوانبه ، وكان فيه سراح ضعيف فانطفى وانمحى نوره فلا يثبت فيه قدم  
 ولا يسمع فيه كلام ، ولا ترى فيه صورة ، ولا يقدر على إطفائه لامن داخل ولا من  
 خارج ، بل ينبغي أن يصبر إلى أن يحترق جسمه ما يقبل الاحتراق ، فكذلك يفعل  
 الغضب بالقلب والدماغ ، وربما يقوّي نار الغضب فتفنّى الرطوبة التي بها حياة  
 القلب فيماوت صاحبه غيظاً كما يقوى النار في الكهف فيتشقق وتهدم أعلىه على  
 أسفله ، وذلك لابطال النار ما في جوانبه من القوة الممسكة الجامدة لأجزاءه ،  
 فهو كذلك حال القلب مع الغضب .

ومن آثار هذا الغضب في الظاهر تغير اللون وشدة الرعدة في الأطراف ،  
 وخروج الأفعال عن الترتيب والنظام ، واضطراب المحركة والكلام ، حتى يظهر  
 الزبرد على الأشداف وتحمر الأحداف وتتقلب المناخر وتستحيل الخلقة ، ولو رأى  
 الغضبان في حال غضبه قبح صورته لسكن غضبه حياءً من قبح صورته ، واستساله  
 خلقته ، وقبح باطنها أعظم من قبح ظاهره فإنّ الظاهر عنوان الباطن ، وإنما قبحت  
 صورة الباطن أو لا تمّ انتشار قبحها إلى الظاهر ثانياً فهذا أثره في الجسد ، وأمّا

١٤ - الجسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن الحسن بن علي ، عن عاصم بن حميد ، عن أبي حمزة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله صلوات الله عليه وآله وسلامه : من كف نفسيه

أثره في اللسان فانطلاقه بالشتم والفحش وقبع الكلام الذي يستحبى منه ذروا العقول ، ويستحبى منه قائله عند فتور الغضب وذلك مع تخيط النظم واضطراب اللفظ ، وأما أثره على الاعضاء فالضرب والتهجم والتمزيق والقتل والجرح عند التمكّن من غير مبالاة ، فان هرب منه المغضوب عليه أوفاته بسبب وعجز عن التشفى رجع الغضب على صاحبه فيمزق ثوب نفسه ويلطم وجهه وقد يضر بيده على الأرض ويعدو الواله السكران ، والمدهوش المتختير ، وربما سقط صريعاً لا يطيق العدو والنهاون لشدة الغضب ، ويعتريه مثل الفسحة ، وربما يضرب الجمادات والحيوانات فيضرب القصعة على الأرض وقد تكسر وترافق المائدة إذا غضب عليها وقد يتغطى أفعال المجانين فليشتم البهيمة والجماد ، ويخاطبه ويقول : إلى متى هنك كذا ويا كيت وكيت كأنه يخاطب عافلاً حتى ربما رفسته دابة فيرفسها ويقابلها به ، وأما أثره في القلب مع المغضوب عليه فالحقد والحسد وإظهار الشوء والشماتة بالمساءة والحزن بالسرور ، والعزز على إفشاء السر " وهنك الأستار والاستهزاء وغير ذلك من القبائح ، فهذه ثمرة الغضب المفرط وقد أشير إليها في تلك الأخبار .

#### الحاديـث الـرابـع عـشـر : ضعيف على المشهور .

والاعراض بجمع العرض بالكسر وفي القاموس : العرض بالكسر الحسد وكله موضع يعزق منه ورائحته طيبة كانت أو خبيثة والنفس ، وجائب الرجل يصونه من نفسه وحسبه أن يتنقص وينقلب ، أو سوء كان في نفسه أو في سلفه أو من يلزمه أمره أو موضع المدح والذم منه ، أو ما يفتخر به من حسب وشرف ، وقال : النفس الروح والدم والجسد والمعظمة والعزّة والهمة والأنفة والعيب والعقوبة .

وقوله عليه السلام : من كف نفسه عن أعراض الناس ، أي عن هنك عرضهم بالغيبة

عن أعراض الناس أقال الله نفسه يوم القيمة ومن كفَّ غضبه عن الناس كفَّ الله تبارك وتعالى عنه عذاب يوم القيمة .

١٥ - عدّة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن ابن محبوب ، عن أبي حمزة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : من كفَّ غضبه عن الناس كفَّ الله عنه عذاب يوم القيمة .

والبهتان والشتم وكشف عيوبهم وأمثال ذلك «أقال الله نفسه» قيل : المراد بالنفس هنا العيب ، وأقول : يمكن أن يكون المراد بالنفس هنا أيضاً المعنى الشائع ، لأنَّ الأقالة وإن كان الغالب نسبتها إلى العورات والذنوب ، لكن يمكن نسبتها إلى النفس أيضاً ، فإنَّ الأقالة في الأصل هو أن يشتري الرَّجل متعاعاً فيندم ف يأتيه البايع فيقول له : أفلئي أي أترك ما جرِي بيتي وبينك ، وردَّ علىْ نعمي وخذ متعاعك ، واستعمل في غفران الذنوب لأنَّه بمنزلة معاوضة بينه وبين الربَّ تعالى ، فكانَه أعطى الذنب وأخذ العقوبة ، والنفسمرهونة في تلك المعاملة يقتصر منها ، فكما يمكن نسبة الأقالة إلى الذنب يمكن نسبتها إلى النفس أيضاً ، بل هو أنسَب لأنَّه يريد أن يفك نفسه عن العقوبة كما قال تعالى : «كُلَّ امْرِيءٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ»<sup>(١)</sup> وقال سبحانه «كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسِبَتْ دَهِينَةً»<sup>(٢)</sup> وقال رسول الله ﷺ : ألا إنَّ أَنفُسَكُمْ مرهونة بأعمالكم ففكُوها باستغفاركم ، مع أنَّه يمكن تقدير مضاف أي عشرة نفسه .

**الحديث الخامس عشر :** ضعيف على المشهور .

(١) سورة الطور: ٢١ .

(٢) سورة المدثر : ٣٨ .

## ﴿ بَابُ الْحَسْدِ ﴾

١ - محمد بن يحيى ، عن أَحْمَدَ بْنَ مُحَمَّدَ ، عَنْ أَبِي مُحْبُوبٍ ، عَنْ الْعَلَاءِ بْنِ دَرْزِينَ ،  
عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مُسْلِمٍ قَالَ : قَالَ أَبُو جعفر عليه السلام : إِنَّ الرَّجُلَ لِيَأْتِيَ بِأَيِّ بَادْرَةٍ فَيُكَفِّرُ  
وَإِنَّ الْحَسْدَ لِيَأْكُلَ الْإِيمَانَ كَمَا تَأْكُلُ النَّارُ الْحَطَبَ .

### باب الحسد

**الحاديـث الأول صحيح، وفي القاموس :** الـبـادـرـةـ ما يـبـدرـ من حـدـثـكـ فيـ الغـضـبـ  
من قول أو فعل ، وفي النهاية : الـبـادـرـةـ منـ الـكـلامـ الـذـيـ يـسـبـقـ منـ الـأـنـسـانـ فيـ الغـضـبـ  
وإـذـاـ عـرـفـ هـذـاـ فـهـذـهـ الفـقـرـةـ تـحـتـمـلـ وـجـوهـاـ :

**الأول :** أن يكون المعنى أن عدم منع النفس عن البوادر وعدم إزالة مواد  
الغضب عن النفس وإدخاء عنان النفس فيها ينجر إلى الكفر أحياناً أو غالباً كما  
ترى من كثير من الناس يصدر منهم عند الغضب التلفظ بما يوجب الكفر من سب الله  
سبحانه، وسب الأنبياء والآئمة عليهم السلام أو ارتكاب أعمال يوجب الإرتداد، كوطى  
المصحف الكريم بالرجل، ورميه.

**الثاني :** أن يراد به الحث على ترك البوادر مطلقاً ، فإن كل بادرة تصير سبباً  
ل نوع من أنواع الكفر المقابل للإيمان الكامل .

**الثالث :** أن يقرء فتكفر على بناء المجهول من باب التفعيل ، أي البوادر عند  
الغضب مكفرة غالباً لمذر الإنسان فيه في الجملة ، لا سيما إذا تعقبتها ندامة وقلما  
لم تتعقبها بخلاف الحسد ، فانها صفة راسخة في النفس تأكل الإيمان ، ويمكن حلها  
حينئذ على ما إذا غالب عليه الغضب بحيث ارتفع عنه الفصد ، ويمكن أن يقرء بالياء  
كما في النسخ على هذا البناء أيضاً أي ينسب إلى الكفر وإن كان معذوراً عند الله  
لرفع الاختيار فيكون ذكر البعض مفاسد الـبـادـرـةـ ، فيـ النـهـاـيـةـ : الـحـسـدـ أـنـ يـرـىـ الرـجـلـ

لأنّه نعمة فيتمنى زوالها عنه ، وتكون له دوته ، والغبطة أن يتمنى أن يكون له مثلها ولا يتمنى زوالها عنه ، انتهى .

واعلم أنه لا حسد إلا على نعمة ، فإذا أنم الله على أخيك نعمة فملك فيها حالتان أحدهما أن تكره تلك النعمة وتحب زوالها ، سواء أردت وصولها إليك أم لا ، وهذه الحالة تسمى حسداً ، والثانية أن لا تحب زوالها ولا تكره وجودها ودوامها ولكنك تشتهي لنفسك مثلها ، وهذه تسمى غبطة ، وقد يخص باسم المنافسة ، فاما الأول فهو حرام مطلقاً كما هو المشهور ، أو إظهارها كما يظهر من بعض الأخبار إلا نعمة أصابها فاجر أو كافر وهو يستعين بها على تهبيح الفتنة وإفساد ذات البين وإيذاء الخلق فلا يضرك كراحتك لها ومحبتك لزوالها ، فإنك لا تحب زوالها من حيث أنها نعمة بل من حيث هي آلة الفساد ، ولو آمنت فساده لم تفمك تنعمه .

واما الحسد المذموم فمع قطع النظر عن الآيات الكثيرة والأخبار المتوافرة الواردة في ذمها والنهي عنها ، وصریح العقل أيضاً يحكم بقبحها فإنه سخط لقضاء الله في تفضيل بعض عباده على بعض ، وأي معصية تزيد على كراحتك لراحة مسلم من غير أن يكون لك فيها مضر وسياً ذكر بعض مفاسدها .

واما المنافسة فليست بحرام بل هي إما واجبة أو مندوبة أو مباحة ، كما قال تعالى : « و في ذلك فليتنافس المتنافسون »<sup>(١)</sup> وقال سبحانه : « سابقوا إلى مغفرة من ربكم »<sup>(٢)</sup> فاما الواجبة فهي ما إذا كانت في نعمة دينية واجبة كالإيمان والصلة والزكاة ، فإنه إن لم يحب أن يكون له مثل ذلك يكون راضياً بالمعصية وهو حرام ، والمندوبة فيما إذا كانت النعمة من الفضائل كنفاق الأموال في المكارم والصدقات ، والمباحة فيما إذا كانت لغيره نعمة مباحة يتنعم فيها على وجه مباح ، فيتمنى أن

(١) سورة الطلاقين : ٢٦ .

(٢) سورة الحديد : ٢١ .

يكون له مثلها يتنعم بها من غير أن يزيد زوالها عنه في الجميع .  
وأقول : يمكن أن يفرض فيها فرد حرام كأنه يتمنى منصباً حراماً أو مالاً حراماً أو مالاً حلالاً ليصرفها في الحرام ، بل مكروه أيضاً كأن يتمنى مال شبهة أو مالاً حلالاً ليصرفها في المصارف المكرورة .

وقيل : للحسد أسباب كثيرة يحصر جملتها سبعة : العداوة والتعزّز والكبر ، والتعجب ، والخوف من فوت المقاصد المحبوبة ، وحبّ الرياسة ، وخبث النفس وبخلها ، فانه إنما يكره النعمة عليه إما لأنّه عدوه فلا يزيد له الخير ، وإما أن يكون من حيث يعلم أنه يستكثّر بالنعمة عليه ، وهو لا يطيق إحتمال كبره وتفاخره لعزّة نفسه وهو طراد بالتعزّز ، وإنما أن يكون في طبعه أن يتکبّر على المحسود ويفتنع بذلك عليه بنعمته ، وهو المراد بالتكبّر ، وإنما أن تكون النعمة عظيمة و المنصب كبيراً فيتعجب من فوز مثله بمثل تلك النعمة كما أخبر الله تعالى عن الأم الماضية إذ قالوا ما أنت إلا بشر مثلك ، وقالوا أنؤمن ببشرين مثلك ، وأمثال ذلك كثيرة ، فتعجبوا من أن يفوز برتبة الرسالة والوحى والقرب من الله بشائهم فحسدوهم وهو طراد بالتعجب ، وإنما أن يخاف من فوات مقاصده بسبب نعمته بأن يتوصّل بها إلى مزاحمته في أغراضه ، وإنما أن يكون بحبّ الرياسة التي يتمنى على الاختصاص بنعمة لا يساوي فيها ، وإنما أن لا يكون بسبب من هذه الأسباب بل لخبث النفس وشحّها بالخير لعباد الله .

فهذه أسباب الحسد وقد يجتمع بعض هذه الأسباب أو أكثرها أو جميعها في شخص واحد ، فيعظم الحسد لذلك ويقوّي قوّة لا يقدر معها على الاحفاء والمجاملة ، بل يهتك حجاب المجاملة ويظهر العداوة بالملائفة ، وأكثر المحاسدات يجتمع فيها جملة من هذه الأسباب .

واعلم أنَّ الحسد من الأمراض العظيمة للقلوب ولا تداوى أمراض القلوب إلا بالعلم والعمل ، والعلم المنافع لمرض الحسد هو أن تعرف تحقيقاً أنَّ الحسد

ضرر عليك في الدنيا والدين ، وأنه لا ضرر به على المحسود في الدين والدنيا ، بل ينتفع بها في الدنيا والدين ، ومهما عرفت هذا عن بصيرة ولم تكن عدو نفسك وصديق عدو لك فارقت الحسد لا محالة ، أمّا كونه ضرراً عليك في الدين فهو أنك بالحسد سخطت قضاء الله تعالى ، وكرهت نعمته التي قسمها لعباده ، وعدله الذي أقامه في ملكه تخفي حكمته ، واستنكرت ذلك واستبعنته ، وهذه جنائية على حدقة التوحيد ، وقدى في عين الإيمان ، وناهيك بها جنائية على الدين ، وقد إنضاف إليه أنك غششت رجلاً من المؤمنين وتركته نصيحته وفارقته أولياء الله وأنبائاته في جبهم الخير لعباد الله ، وشاركت إبليس وساير الكفّار في جبهم للمؤمنين البلياً و زوال النعم ، وهذه خبائث في القلب تأكل حسنات القلب والإيمان فيه . و الحال أن الحسد مع كونه في نفسه صفة منافية للإيمان يستلزم عقائد فاسدة كلّها منافية لكمال الإيمان واليقين ، وأيضاً لاشغال النفس بالتفكير في أمر المحسود والتذير لدفعه يمنعها عن تحصيل الكمالات والتوجه إلى العبادات ، وحضور القلب فيها ، وتولد في النفس صفاتًا ذميمة كلّها توجب نقص الإيمان ، وأيضاً يوجب عللاً في البدن وضعفاً فيها يمنع الاتيان بالطاعات على وجهها ، فينقض بل يفسد الإيمان على أيّ معنى كان ، ولذا قال عليه السلام: يا كل إيمان كما تأكل النار الحطب . وأمّا كونه ضرراً في الدنيا عليك ، فهو أنه تتألم بحسدك وتنعذب به ، ولا تزال في كد وغم إذ أعداؤك لا يخلوهم الله عن نعم يفيضها عليهم ، فلا تزال تنعذب بكلّ نعمة تراها عليهم وتنتألم بكلّ بلية تنصرف عنهم ، فتبقي مفموماً محززاً متشعب القلب ضيق النفس كما تشهيه لأعدائك ، وكما يشهي أعداؤك لك ، فقد كنت تريد المحنّة لعدوك فتنجزت في الحال محنتك وغمك نقداً ، كما قال أمير المؤمنين عليه السلام: الله در الحسد حيث بدّ بصاحبـه فقتلـه ، ولا تزول النعمة على

\* \* \* \* \*

المحسود بحسدك .

ولو لم تكن تؤمن بالبعث والحساب لكان مقتضى الفطنة إن كنت عاقلاً أن تحذر من الحسد لما فيه من ألم القلب ومسانته مع عدم النفع ، فكيف وأنت عالم بما في الحسد من العذاب الشديد في الآخرة ، وأماماً أنه لا ضرر على المحسود في دينه ودنياه فواضح ، لأنّ النعمة لا تزول عنه بحسدك ، بل ما قدره الله من إقبال ونعمة فلابدّ من أن يدوم إلى أجل قدره الله فلا حيلة في دفعه ، بل كلّ شيء عنده بمقدار ، ولكلّ أجل كتاب .

وأماماً أنّ المحسود ينتفع به في الدين والدنيا فواضح ، أمّا منفعته في الدين فهو أنه مظلوم من جهتك لا سيما إذا أخرجك الحسد إلى القول والغفل بالغيبة والقبح فيه ، و هتك ستره و ذكر مساويعه ، وهذه هدايا تهدى بها إليه أعني أنك بذلك تهدي إليه حسناتك حتى تلقاه يوم القيمة مغلساً محرومًا عن النعمة كما حرمت في الدنيا عن النعمة ، فأضفت له نعمة إلى نعمة ، ولنفسك شقاوة إلى شقاوتك ، و أمّا منفعته في الدنيا فهو أنّ أهمّ أغراض الخلق مساة الأعداء وغمتهم وشقاوتهم ، و كونهم معدّ بين مفهومين ، ولا عذاب أعظم مما أنت فيه من ألم الحسد ، وغاية أمانى أعدائك أن يكونوا في نعمة وأن تكون في غمّ و حسرة بسببهم وقد فعلت بنفسك ما هو مرادهم .

ثمّ أعلم أنّ المؤذى ممقوت بالطبع و من آذاك لا يمكننك أن لا تبغضه غالباً و إذا تيسرت له نعمة فلا يمكننك أن لا تذكر فحاله حتى يستوى عندك حسن حال عدوّك و سوء حاله ، بل لائز الدرك في النفس بينهما فرقاً ، ولا يزال الشيطان ينمازعك في الحسد له ولكن إن قوى ذلك فيك حتى يبعثك على إظهار الحسد بقول أو فعل بحيث يعرف ذلك من ظاهرك بأفعالك الاختيارية فأنت إذا حسود عاص بحسدك ، وإن كففت ظاهرك بالكلية إلا أنك بباطنك تحب زوال النعمة ، وليس

في نفسك كراهة لهذه الحالة فأنت أيضاً حسود عاص لـأَنَّ الحسد صفة القلب لا صفة الفعل، قال الله تعالى : « ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أُوتوا »<sup>(١)</sup> وقال : « وَدُولَةٌ لَوْ تَكَفَرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَوَاءً »<sup>(٢)</sup> وقال : « إِنْ تَمْسِكُمْ حَسْنَةً تَسْوِعُهُمْ »<sup>(٣)</sup> أَمَّا بالفعل فهو غيبة و كذب وهو عمل صادر عن الحسد، وليس هو عين الحسد بل محله الحسد القلب دون الجوارح، نعم هذا الحسد ليست مظلة يحبب الاستحلال منها، بل هو معصية بينك وبين الله، و إِنَّمَا يحبب الاستحلال من الأسباب الظاهرة على الجوارح و أَمَّا إِذَا كففت ظاهرك و أَلْزَمْتَ مَعَ ذَلِكَ قَلْبَكَ كراهيَةً ما يترشحُ مِنْهُ بِالطبعِ مِنْ حِيثِ زَوَالِ النِّعْمَةِ حَتَّىْ كَأْنَكَ تَمْقَتْ نَفْسَكَ عَلَىِّ مَا فِي طَبْعِهَا ، فَتَكُونُ تَلِكَ الْكَرَاهِيَّةُ مِنْ جَهَةِ الْمَعْلُولِ فِي مَقَابِلَةِ الْمَلِيلِ مِنْ جَهَةِ الطَّبْعِ ، فَقَدْ أَدْبَرَتِ الْوَاجِبَ عَلَيْكَ وَلَا مَدْخَلٌ تَحْتَ اخْتِيَارِكَ فِي أَغْلَبِ الْأَحْوَالِ أَكْثَرُ مِنْ هَذَا فَأَمَّا تَفْيِيرُ الطَّبْعِ لِيُسْتَوِيَ عَنْهُ الْمُؤْذِي وَ الْمُحْسِنُ وَ يُكَوِّنُ فَرَحَهُ أَوْ غَمَّهُ بِمَا تَيْسَرُ لَهُمَا مِنْ نِعْمَةٍ وَ تَصْبِحُ عَلَيْهِمَا مِنْ بَلِيَّةٍ سَوَاءٌ ، فَهَذَا مَمَّا لَا يَطْلَوْعُ الطَّبْعُ عَلَيْهِ مَادَمَ مُلْتَفِتاً إِلَى حَظْوَنَ الدُّنْيَا إِلَّا أَنْ يَصِيرَ مُسْتَفْرِقاً بِحَبْبِ اللهِ تَعَالَى مِثْلِ السَّكْرَانِ الْوَالِهِ ، فَقَدْ يَنْتَهِي أَمْرُهُ إِلَى أَنْ لَا يُلْتَفِتَ قَلْبُهُ إِلَى تَفَاصِيلِ أَحْوَالِ الْعِبَادِ بَلْ يَنْظُرُ إِلَى الْكُلِّ بَعْدِ وَاحِدَةٍ وَ هُوَ عَيْنُ الرَّحْمَةِ ، وَ يَرْزُقُ الْكُلِّ عِبَادَ اللهِ ، وَ ذَلِكَ إِنْ كَانَ فَهُوَ كَالْبَرْقُ الْخَاطِفُ لَا يَدُومُ وَ يَرْجِعُ الْقَلْبُ بَعْدَ ذَلِكَ إِلَى طَبْعِهِ ، وَ يَعُودُ الْعَدُوُّ إِلَى مُنَازِعَتِهِ أَعْنَى الشَّيْطَانَ فَإِنَّهُ يَنْزَعُ بِالْوَسُوْسَةِ ، فَمَمَّا قَابِلَ ذَلِكَ بِكراهةِ الزَّمِنِ قَلْبُهُ فَقَدْ أَذَى مَا كَلَّفَهُ ، وَ ذَهَبَ ذَاهِبُونَ إِلَى أَنَّهُ لَا يَأْتِيْمٌ إِذَا لَمْ يَظْهُرْ الْحَسْدُ عَلَى جَوَارِحِهِ ، وَ رُوِيَ مِرْفُوعًا أَنَّهُ ثَلَاثَةٌ فِي الْمُؤْمِنِ لَهُ مِنْهُنَّ مُخْرَجٌ وَ مُخْرَجٌ مِنَ الْحَسْدِ أَنْ لَا يَبْغِي ، وَ الْأُولَى أَنْ يَحْمِلَ هَذَا عَلَى مَا ذَكَرَنَاهُ مِنْ أَنْ يَكُونَ فِيهِ

(١) سورة الحشر : ٩ . ٨٩

(٢) سورة آل عمران : ١٢٠ .

٢ - عنه ، عن أَحْمَدَ بْنَ مُحَمَّدَ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ خَالِدٍ ؛ وَالْحَسِينِ بْنِ سَعِيدٍ ، عَنِ النَّضْرِ  
ابن سويد ، عن القاسم بن سليمان ، عن جرَاح المدائني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال :  
إِنَّ الْحَسَدَ يَأْكُلُ الْإِيمَانَ كَمَا تَأْكُلُ النَّارُ الْحَطَبَ .

٣ - عَدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا ، عَنْ أَحْمَدَ بْنَ مُحَمَّدَ بْنِ خَالِدٍ ، عَنْ ابْنِ هَبْرَوْبَ ، عَنْ دَاؤِدَ  
الرَّقِيِّ قَالَ : سَمِعْتُ أَبَا عَبْدَ اللَّهِ عليه السلام يَقُولُ : إِنْتُقُوا اللَّهَ وَلَا يَحْسُدُ بَعْضَكُمْ بَعْضًا ، إِنَّ  
عِيسَى بْنَ مَرْيَمَ كَانَ مِنْ شَرِّ ابْنِيَهُ . السَّيْحُ فِي الْبَلَادِ ، فَخَرَجَ فِي بَعْضِ سِيَحَّهُ وَمَعْهُ رَجُلٌ

كَرَاهَةً مِنْ جَهَةِ الدِّينِ وَالْعُقْلِ فِي مَقَابِلَةِ حُبِّ الْطَّبِيعِ لِزِوْدِ النَّعْمَةِ عَنِ الْعَدُوِّ ،  
وَتَلِكَ الْكَرَاهَةُ تَمْنَعُهُ مِنِ الْبَغْيِ وَمِنِ الْإِيْذَاءِ ، فَانْجِيَعَ مَا وَرَدَ فِي الْأَخْبَارِ فِي  
ذَمِّ الْحَسَدِ يَدِلُّ ظَاهِرُهَا عَلَى أَنَّ كُلَّ حَاسِدٍ آثِمٌ ، وَالْحَسَدُ عِبَادَةٌ عَنْ صَفَةِ الْقَلْبِ  
لَا عَنِ الْأَفْعَالِ فَكُلُّ مَحْبٍ لِمَسَاعِي الْمُسْلِمِينَ فَهُوَ حَاسِدٌ ، فَإِذَا كَوَنَهُ آنَمًا بِمَجْرِ ذِ  
حَسَدِ الْقَلْبِ مِنْ غَيْرِ فَعْلٍ فَهُوَ فِي مَحِلِّ النَّظَرِ وَالْأَشْكَالِ .

وَقَدْ عَرَفْتُ مِنْ هَذَا أَنَّ لَكَ فِي أَعْدَائِكَ ثَلَاثَةَ أَحْوَالٍ : أَحْدُهَا : إِنْ تَحْبُّ  
مَسَاعِيهِمْ بِطَبِيعَكَ وَتَكْرَهُ حِبَّكَ لِذَلِكَ وَمِيلَ قَلْبِكَ إِلَيْهِ بِمَقْلُوكَ وَتَمْتَقَنْ نَفْسُكَ عَلَيْهِ ، وَتَوَدُّ  
لَوْ كَانَتْ لَكَ حِيلَةٌ فِي إِزَالَةِ ذَلِكَ الْمَيْلِ مِنْكَ وَهَذَا مَعْفُوٌ عَنْهُ قَطْعًا لِأَنَّهُ لَا يَدْخُلُ تَحْتَ  
الْأَخْتِيَارِ أَكْثَرُ مِنْهُ ، الثَّانِيَةُ : أَنْ تَحْبُّ ذَلِكَ وَتَظْهَرُ الْفَرَحُ بِمَسَاعِيهِ إِمَّا بِلِسَانِكَ أَوْ  
بِجَوَارِحِكَ ، فَهَذَا هُوَ الْحَسَدُ الْمُخْطُورُ قَطْعًا ، الثَّالِثَةُ : وَهِيَ بَيْنَ الْطَّرْفَيْنِ أَنْ تَحْسُدَ  
بِالْقَلْبِ مِنْ غَيْرِ مَقْتَنِكَ لِنَفْسِكَ عَلَى حَسْدِكَ ، وَمِنْ غَيْرِ إِنْكَارِ مِنْكَ عَلَى قَلْبِكَ ، وَلَكِنْ  
تَحْفَظُ جَوَارِحَكَ عَنْ طَاعَةِ الْحَسَدِ فِي مَقْتَضَاهَا ، وَهَذَا مَحِلُّ الْخَلَافِ وَقِيلَ : إِنَّهُ  
لَا يَخْلُو مِنْ إِثْمٍ بِقَدْرِ قُوَّةِ ذَلِكَ الْحُبِّ وَضُعْفِهِ .

الْحَدِيثُ الثَّانِي : مَجْهُولٌ .

الْحَدِيثُ الثَّالِثُ : مُخْلِفٌ فِيهِ وَصَحَّتْهُ أَقْوَى .

وَفِي الْقَامُوسِ : سَاحِلَ الْأَرْضِ يَسْيِحُ سِيَحًا وَسِيَحَانًا جَرِيَ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ ،  
وَالسِّيَاحَةُ بِالْكَسْرِ وَالسَّيْحُ الْذَّهَابُ فِي الْأَرْضِ لِلْعِبَادَةِ وَمِنْهُ الْمَسِيحُ ، اِنْتَهَى .

من أصحابه قصير وكان كثیر الزوم لعيسى عليه السلام ، فلما انتهى عيسى إلى البحر قال : بسم الله بصحة يقين منه فمشى على ظهر الماء فقال الرجل القصير حين نظر إلى عيسى عليه السلام : جازه بسم الله بصحة يقين منه فمشى على الماء ولحق بعيسى عليه السلام ، فدخله العجب نفسه . فقال : هذا عيسى روح الله يمشي على الماء وأنا أمشي على الماء فما فضله عليّ ؟ قال : فرمي في الماء فاستغاث بعيسى فتناوله من الماء فأخرجه ثم قال له ماقلت ياقصير ؟ قال : قلت : هذا روح الله يمشي على الماء وأنا أمشي على الماء فدخلني من ذلك عجب ، فقال له عيسى : لقد وضعت نفسك في غير الموضع الذي وضعك الله فيه فمقتك الله على ما قلت فتب إلى الله عز وجل ممّا قلت ، قال : كتاب الرجل وعاد

وأقول : كان من شرائع عيسى عليه السلام السياحة في الأرض للاطلاع على عجائب قدرة الله و هداية عباداته ، والفرار من أعدائه و ملاقاة أوليائه ، فنسخ ذلك في شرعناء وقد روى : لا سياحة في الإسلام ، و سياحة هذه الأمة الصيام « فدخله العجب » فان قيل : هذا إماماً عجب كما صرّح به ، أو غبطة حيث تمنى منزلة عيسى عليه السلام لكنه تجاوز عن حد نفسه حيث لم يكن له أن يتمنى تلك الدرجة الرفيعة التي لا يمكن الحصول لها له ، فكيف فرع عليه عليه السلام على النهي عن الحسد ؟ قلت : الظاهر أنه كان العامل له على العبرة على هذا التمني الحسد بمنزلة عيسى و اختصاصه بالنبوة حيث قال : فما فضله على ؟ أو أنه مسأرأى مساواته لعيسى عليه السلام في فضيلة واحدة حسد عيسى على نبوته وأنكر فضله عليه كما قال بعض الكفار « أنؤمن بشرين مثلنا ». « فرمي في الماء » أي غمس فيه على بناء المجهول فيهما ، لا يقال : سياتي عدم المؤاخذة بالخطورات القلبية و قصد المعصية وهنا أخذ بها ، لأنّ الظاهر أنّ قوله « فقال المراد به الكلام النفسي » لا ننأى نقول : الأفعال القلبية التي لا مُؤاخذة بها هي التي تتعلق بارادة المعاishi أو كان محض خطور من غير أن يصير سبباً لشككه في المقاييس اليمانية أو حدوث خلل فيها ، و هيئها ليس كذلك مع أنه لا يبدل ما سياتي إلا على أنه لا يعاقب بها و هو لا ينافي حطّ منزلته عن صدور مثل هذه

إلى مرتبته التي وضعه الله فيها ، فاتقوا الله ولا يحسدنكم ببعضكم بعضاً .

٤ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبدالله عليهما السلام قال : قال رسول الله عليهما السلام : كاد الفقر أن يكون كفراً وكاد أن يغلب عليهما السلام القدر .

الغرائب منه ، و قوله عليهما السلام : يا قصیر ادل على جواز مخاطبة الانسان ببعض اوصافه المشهورة ، لا على وجه الاستهزاء ، والظاهر أن ذلك كان تأديباً له .

قوله عليهما السلام و عاد ، أى في نفسه و اعتقاده «إلى مرتبته» أى الاقرار بخطئه نفسه عن الارتفاء إلى درجة النبوة وسلم لعيسي عليهما السلام فضلها و نبوته و ترك الحسد له .

**الحديث الرابع :** ضعيف على المشهور .

«كاد الفقر أن يكون كفراً» أقول : هذه الفقرة تحتمل وجوهاً :

الأول : ما خطر بالبال أن المراد به الفقر إلى الناس وهذا هو الفقر المذموم ،

فإن سؤال الخلق و عدم التوجيه إلى خالقه و من ضمن رزقه في طلب الرزق وسائر

الحوائج نوع من الكفر و الشرك ، لعدم الاعتماد على الله سبحانه و ضمانه ، و ظنه

أن المخلوق العاجز قادر على إنجاح حوائجه و سوق الرزق إليه بدون تقديره ،

و تيسيره و تسبيبه ، فبعضها يقرب من الكفر ، و بعضها من الشرك .

الثاني : أن المراد به الفقر القاطع لعنان الاصطبار ، وقد وقعت الاستعارة منه ،

و أمّا الفقر الممدوح فهو المقرن بالصبر ، قال الفزالي : سبب ذلك أن الفقير إذا

نظر إلى شدة حاجته و حاجة عياله ، ورأى نعمة جزيلة مع الظلمة و الفسقة

و غيرهم ، ربّما يقول : ما هذا الانصاف من الله؟ و ما هذه القسمة التي لم تقع على

العدل فان لم يعلم شدة حاجتي ففي علمه نقص ، و إن علم و منع مع القدرة على

الاعطاء ففي جوده نقص ، وإن منع لثواب الآخرة فإن قدر على إعطاء الثواب بدون

هذه المشقة الشديدة فلم منع ، و إن لم يقدر ففي قدرته نقص ، و مع هذا يضعف

اعتقاده بكونه عدلاً جواداً كريماً مالكاً لخزائن السماوات والأرض، وحيثما يمسلط عليه الشيطان ويذكر له شبهات حتى يسب الملك والدهر وغيرهما، وكل ذلك كفر أو قريب منه، وإنما يخلص من هذه الأمور من امتحن الله قلبه للإيمان، ورضي عن الله سبحانه في المنع والاعفاء، وعلم أن كل ما فعله بالنسبة إليه فهو خير له وقليل ماهم.

الثالث: ما ذكره الرواوندي قدس سره حيث قال: معنى الحديث والله أعلم أنه إشارة إلى أن الفقير يوسف إلى المأكل الدنيا والمطاعم البوية، وإذا وجد أولاده يتضورون من الجوع والعمرى، ورأى نفسه لا يقدر على تقويم أو دهم وإصلاح حالهم، والتنفيس عنهم كان بالحرى أن يسرق ويخون ويغصب وينهب، ويستحمل أموال الناس ويقطع الطريق ويقتل المسلم أو يخدم بعض الظلمة، فإذا كل ما يغتصبه ويظلمه، وهذا كلّه من أفعال من لا يحاسب نفسه ولا يؤمن بيوم الحساب، فهو قريب إلى أن يكون كافراً بحتماً، وفي الأثر: عجبت طن له عيال وليس له مال كيف لا يخرج على الناس بالسيف؟ انتهى .

وأقول: المعانى متقاربة والمآل واحد .

وأما قوله عليه السلام: و كاد الحسد أن يغلب القدر ، ففيه أيضاً وجوه :

الأول: ما ذكر الرواوندي (ره) حيث قال: إن المعنى أن للحسد تأثيراً قوياً في النظر بإزالة النعمة عن المحسود أو التمني لذلك ، فإنه ربما يحمله حسده على قتل المحسود وإهلاكه ماله وإبطال معاشة فكأنه سعى في غلبة المقدور ، لأن الله تعالى قد قدر للمحسود الخير والنعمة ، وهو يسعى في إزالة ذلك منه ، وقيل : الحسد منصف لأنّه يبدء بصاحبه وقيل : المحسود لا يسود ، وقيل : الحسد يأكل المحسود ، و كاد يعطي أنه قرب الفعل ولم يكن ، ويفيد في الحديث شدة تأثير الفقر

و الحسد و إن لم يكونا يغلبان القدر ، ويقال : إن " كاد إذا أوجب به الفعل دل على النفي ، وإذا نفي دل على الواقع ، انتهى .

و قريب منه ما قيل فيه مبالغة في تأثير الحسد في فساد النظام المقدر للمعلم ، فاته كثيراً ما يبعث صاحبه على قتل النفوس و نهب الأموال و سبى الأولاد وإزالة النعم حتى كأنه غير راض بقضاء الله و قدره ، ويطلب الغلبة عليهم ، و هو في حد الشرك بالله .

الثاني : ما قيل : المعنى أن الحسد قد يغلب القدر بأن يزيد في المحسود ما قدر له من النعمة .

الثالث : أن يكون المراد غلبة القدر بتغيير نعمة الحاسد و زوال ما قدر له من الخير .

الرابع : أن يكون المراد كادأن يغلب الحسد في الوزر والانم القول بالقدر مع شدة عذاب القدرية .

الخامس : أن يكون إشارة إلى تأثير العين فان " الباعث عليه الحسد كما فسر جماعة من المفسرين قوله تعالى : « و من شر حاسد إذا حسد » باصابة العين ، و روى العامة عن النبي ﷺ و الخاصة عن الصادق ع : لو كان شيء يسبق القدر سبقة العين ، و قال الطبرسي رحمة الله في قوله تعالى : « لا تدخلوا من باب واحد »<sup>(١)</sup> خاف العين عليهم لأنهم كانوا ذوي بحال و هيئة و كمال ، وهم إخوة أولاد رجل واحد عن ابن عباس و الحسن و قتادة و الصبحاك والسدى و أبو مسلم ، وقيل : خاف عليهم حسد الناس إيتام و أن يبلغ الملك قوتهم و بطشتهم فيحبسهم أو يقتلهم خوفاً على ملكه ، عن الجباري ، وأذكر العين و ذكر أنه لم يثبت بحجية و جوهره كثير

(١) سورة يوسف : ٦٧ .

من المحققين ، و روا فيه الخبر عن النبي ﷺ أن العين حق تستنزل الحالق ، و الحالق المكان المترفع من الجبل وغيره ، فجعل عَلَيْهِمُ الْكَفَرُ كأنها تحظى ذروة الجبل من قوّة أخذها و شدّة بطشها ، و ورد في الخبر أنَّه عَلَيْهِمُ الْكَفَرُ كان يعوذ بالحسن والحسين عَلَيْهِمُ الْكَفَرُ بأن يقول : أعيذ كما بكلمات الله التامة من كل شيطان هامة ومن كل عين لامة ، و روى أنَّ إبراهيم عَلَيْهِمُ الْكَفَرُ عوْذ إبنيه ، وأنَّ موسى عوْذ إبني هارون بهذه العودة ، و روى أنَّ بنى جعفر بن أبي طالب كانوا غلماً يضأ فقالت أسماء بنت عميس : يا رسول الله إنَّ العين إلينهم سريعة أفسرني لهم من العين ؟ فقال عَلَيْهِمُ الْكَفَرُ : نعم ، و روى أنَّ جبرئيل عَلَيْهِمُ الْكَفَرُ رقا رسول الله عَلَيْهِمُ الْكَفَرُ و علمه الرقيقة ، و هي : بسم الله أرقيك من كل عين حاسد ، الله يشفيك ، و روى عن النبي عَلَيْهِمُ الْكَفَرُ أنَّه قال : لو كان شيء يسبق القدر لسبقه العين .

ثم اختلفوا في وجه تأثير الاصابة بالعين فروى عن الجاحظ أنَّه قال : لا ينكر أن ينفصل من العين الصائبة إلى الشيء المستحسن أجزاء لطيفة تتصل به و يؤثر فيه ، ويكون هذا المعنى خاصة في بعض الأعين كالخواص في بعض الأشياء ، وقد يعترض على ذلك بأنَّه لو كان كذلك لما اختص ذلك ببعض الأشياء دون بعض ، و لأنَّ الأجزاء تكون جواهر و الجواهر متماثلة ، ولا يؤثر بعضها في بعض ، و قال أبوهاشم : هو فعل الله بالعادة لضرب من المصلحة و هو قول القاضي .

و قال الفيجي الرازي في تفسير الآية التي في سورة يوسف : لنا هنا مقامان الأول إثبات أنَّ العين حق ، ثم استدل على ذلك باطلاق المتقدى من المفسرين على أنَّ المراد من هذه الآية ذلك ، ثم استدل بالروايات المبندة و غيرها ، ثم قال : المقام الثاني في الكشف عن ماهيته فنقول : إنَّ الجبائي أنكر هذا المعنى إنكاراً بليغاً ولم يذكر في إنكاره شبهة فضلاً عن حججها ، وأما الذين اعترفوا به فقد ذكروا فيه وجوهاً : الأول : قال الجاحظ ثمتد من العين أجزاء فتتصل بالشخص المستحسن

فَتُؤْثِرُ وَتُسْرِى فِيهِ كَتَائِيرَ الْمَسْعَ وَالسَّمْ وَالنَّارِ وَإِنْ كَانَ مِخَالِفاً فِي وِجْهِ التَّأْيِيرِ لِهَذِهِ الْأَشْيَاءِ، قَالَ الْقاضِي : وَهَذَا ضَعِيفٌ لَا نَهِيَّهُ لَوْكَانَ الْأَمْرُ كَمَا قَالَ لَوْجَبَ أَنْ يَؤْثِرَ فِي الشَّخْصِ الَّذِي لَا يَسْتَحْسِنُ كَتَائِيرَهُ فِي الْمَسْتَحْسِنِ ، وَاعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْاعْتِرَاضُ ضَعِيفٌ وَذَلِكَ لَا نَهِيَّهُ إِذَا اسْتَحْسَنَ شَيْئاً فَقَدْ يَحْبُّ بِقَائِهِ كَمَا إِذَا اسْتَحْسَنَ وَلَدُّ نَفْسِهِ وَبِسْتَانَ نَفْسِهِ وَقَدْ يَكْرِهُ بِقَائِهِ كَمَا إِذَا اسْتَحْسَنَ الْحَاسِدُ بِحَصْولِ شَيْءٍ حَسَنٌ لِعَدُوٍّ فَإِنْ كَانَ الْأُولُّ فَإِنَّهُ يَحْصُلُ عِنْدَ ذَلِكَ الْاسْتَحْسَانِ خَوْفٌ شَدِيدٌ مِنْ زَوْالِهِ ، وَالخَوْفُ الشَّدِيدُ يَوْجِبُ إِنْحِصَارَ الرُّوحِ فِي دَاخِلِ الْقَلْبِ ، فَهِينَتْدِي يَسْخُنُ الْقَلْبُ وَالرُّوحُ جَدَّاً ، وَتَحْصُلُ فِي الرُّوحِ الْبَاطِنِ كَيْفِيَّةُ قُوَّةِ مَسْخَنَةٍ ، وَإِنْ كَانَ الثَّانِي فَإِنَّهُ تَحْصُلُ عِنْدَ ذَلِكَ الْاسْتَحْسَانِ حَسَدٌ شَدِيدٌ وَحَزْنٌ عَظِيمٌ بِسَبِيلِ حَصْولِ تِلْكَ النِّعْمَةِ لِعَدُوٍّ ، وَالْحَزْنُ أَيْضًا يَوْجِبُ إِنْحِصَارَ الرُّوحِ فِي دَاخِلِ الْقَلْبِ ، وَتَحْصُلُ فِيهِ سِخْونَةٌ شَدِيدَةٌ ، فَتَبَتَّ أَنَّ عِنْدَ الْاسْتَحْسَانِ الْقَوْيِّ يَسْخُنُ الرُّوحُ جَدَّاً فَيَسْخُنُ شَعَاعَ الْعَيْنِ ، بِخَلَافِ مَا إِذَا لَمْ يَسْتَحْسِنْ فَإِنَّهُ لَا تَحْصُلُ هَذِهِ السِّخْونَةِ ، فَظَاهِرُ الْفَرْقِ بَيْنَ الصُّورَتَيْنِ وَلِهَذَا السَّبِيلِ أَمْرُ الرَّسُولِ وَالْمُهَاجِرُ الْعَالَمِيْنَ بِالْوُضُوهِ ، وَمِنْ إِصَابَتِهِ الْعَيْنِ بِالْأَغْتِسَالِ .

أَقُولُ : عَلَى مَا ذَكَرْتُهُ إِذَا عَاهَنِ شَيْئاً عِنْدَ إِسْتَحْسَانِ شَيْءٍ آخَرَ وَحَصْولِ تِلْكَ الْحَالَةِ فِيهِ أَوْ عِنْدَ حَصْولِ غَضْبٍ شَدِيدٍ عَلَى رَجُلٍ آخَرَ أَوْ حَصْولِهِمْ شَدِيدَةً مِنْ هَمْسِيَّةٍ أَوْ خَوْفٍ عَظِيمٍ مِنْ عَدُوٍّ أَنْ يَؤْثِرَ نَظَرَهُ إِلَيْهِ وَإِلَى كُلِّ شَيْءٍ يَعْاينُهُ ، وَمَعْلُومٌ أَنَّهُ لَيْسَ كَذَلِكَ .

نَمَّ قَالَ الرَّازِيُّ : الثَّانِي : قَالَ أَبُو هَاشِمٍ وَأَبُو الْفَاسِمِ الْبَلْيَخِيُّ : لَا يَمْتَنِعُ أَنْ يَكُونَ الْعَيْنُ حَقَّاً وَيَكُونَ مَعْنَاهُ أَنَّ صَاحِبَ الْعَيْنِ إِذَا شَاهَدَ الشَّيْءَ وَأَعْجَبَ بِهِ إِسْتَحْسَانَهُ كَانَتِ الْمَصْلَحةُ لَهُ فِي تَكْلِيفِهِ أَنْ يَغْيِيرَ اللَّهُ تَعَالَى ذَلِكَ الشَّخْصَ أَوْ ذَلِكَ الشَّيْءَ حَتَّى لا يَبْقَى قَلْبُ ذَلِكَ الْمَكْلُفِ مُتَعَلِّقاً بِهِ ، فَهَذَا التَّغْيِيرُ غَيْرُ مُمْتَنِعٍ ثُمَّ لَا يَبْعُدُ أَيْضَاً أَنَّهُ

\* \* \* \* \*

لو ذكر ربّه عند ذلك الحالة وبعد عن الاعجاب و سأله ربّه فعند تغيير المصلحة والله سبحانه يبقىه ولا يفنيه ، وطأاً كانت هذه العادة مطردة لاجرم قوله: للعين حق .

الوجه الثالث : هو قول الحكماء قالوا : هذا الكلام مبني على مقدمة وهي أنّه ليس من شرط المؤثر أن يكون تأثيره بحسب هذه الكيفيات المحسوسة أعني الحرارة والبرودة والرطوبة والجفونة ، بل قد يكون التأثير نفسانياً محضاً ، ولا تكون القوى الجسمانية لها تعلق به ، والذى يدل عليه أن اللوح الذى يكون قليلاً العرض إذا كان موضوعاً على الأرض قدر الإنسان على المشي عليه ، ولو كان موضوعاً فيما بين جدارين عاليين لعجز الإنسان عن المشي عليه ، وما ذلك إلا لأن خوفه من السقوط منه يوجب سقوطه منه ، فعلمنا أن التأثيرات النفسانية موجودة ، وأيضاً أن الإنسان إذا تصور كون فلان موزيناً له حصل في قلبه غضب وسخن مزاجه ، فمبدئ تلك السخونة ليس إلا ذاك التصور النفسي ولأنه مبدأ الحركات البدنية ليس إلا التصورات النفسانية ولما ثبت أن تصور النفس يوجب تغير بدنه الخاص لم يبعد أيضاً أن يكون بعض النفوس تعمد تأثيراتها إلى سائر الأبدان ، فثبت أنّه لا يمتنع في العقل كون النفس مؤثرة في سائر الأبدان ، وأيضاً جواهر النفوس مختلفة بالمهية ، فلا يمتنع أن يكون بعض النفوس بحيث يؤثر في تغيير بدن حيوان آخر بشرط أن تراه وتعجب من منه ، فثبت أن هذا المعنى أمر محتمل والتجارب من الزّمن الأقدم ساعدت عليه ، و النصوص النبوية نطق به ، فعند هذا لا يبقى في وقوعه شك ، وإذا ثبت أن الذي أطبق عليه المتقدّمون من المفسّرين في تفسير هذه الآية باصابة العين كلام حق لا يمكن ردّه .

أقول : ورأيت في شرح هذا للشريف الأجل الرضي الموسوي قدس الله روحه كلاماً أحبت إيراده في هذا الموضوع قال : إن الله يفعل المصالح بعياده على حسب ما يعلمه من الصلاح لهم في تلك الأفعال التي يفعلها ، فغير ممتنع أن يكون

٥ - علی<sup>ٌ</sup> بن ابراهیم ، عن محمد بن عیسیٰ ، عن یونس ، عن معاویة بن وہب قال  
قال أبو عبد الله عليه السلام : آفة الدین الحسد والعجب والفخر .

تفیره نعمة زید مصلحة لعمرو ، و إذا كان تعالیٰ يعلم من حال عمر وأنه لوم سلب  
زیداً نعمته أقبل على الدنيا بوجهه ونائی عن الآخرة بعطفه ، و إذا سلب نعمة زید  
للعلة التي ذكرناها عوضه عنها وأعطاه بدلاً منها عاجلاً وآجلاً ، فيمكن أن  
يتناول قوله عليه السلام : العین حق على هذا الوجه ، على أنه قد روى عنه عليه السلام ما  
يدل على أن الشيء إذا عظم في صدور العباد وضع الله قدره ، وصغر أمره ، و إذا  
كان الأمر على هذا فلا ينكر تغير حال بعض الأشياء عند نظر بعض الناظرين  
إليه واستحسانه له وعظمته في صدره ، وفخامته في عينه ، كما روى أنه قال طرفاً  
سبقت ناقته العصباء وكانت إذا سوبق بها لم تسبق : ما رفع العباد من شيء إلا وضع  
الله منه ، ويجوز أن يكون ما أمر به المستحسن تغيير الشيء عند رؤيته من تعويذه  
باليه وصلة على رسول الله صلوات الله عليه وآله وسلام قائماً في المصلحة مقام تغيير حالة الشيء المستحسن  
فلا تغيير عند ذلك ، لأن الرأى لذلك قد أظهر الرحمن جوع إلى الله تعالى والإعادة  
به ، فكأنه غير راكن إلى الدنيا ولا مفتر بها ، انتهى كلامه رضي الله عنه .

الحديث الخامس : صحيح .

والحسد والعجب من معاصي القلب ، والفخر من معاصي اللسان ، وهو  
التفاخر بالأباء والأجداد والأنساب الشريفة ، وبالعلم والزهد والعبادة والأموال  
والمساكن والقبائل وأمثال ذلك ، في بعض تلك كذب وبعضها رداء ، وبعضها عجب ،  
وبعضها تكبر وتعظيم وتعزز ، وكل ذلك من ذمائم الأخلاق ، ومن صفات  
الشيطان ، حيث تعزز بأصله فاستكبر عن طاعة ربّه ، قال الراغب : الفخر المباهاة  
في الأشياء الخارجة عن الإنسان كمال و الجام ، ويقال له الفخر ، ورجل فاخر  
وفخور وفخیر على التکثير ، قال تعالیٰ : « إن الله لا يحب كل مختال فيخور »<sup>(١)</sup>

- ٦ - يومنس ، عن داود الرقبي ، عن أبي عبدالله عليهما السلام قال : قال رسول الله عليهما السلام : يا ابن عمران لا تحسد الناس على ما آتتهم من فضلي ولا تمدّن عينيك إلى ذلك ولا تتبعه نفسك ، فإن الحاسد ساخت لنعمي ، صاد لقسمي الذي قسمت بين عبادي ومن يك كذلك فلست منه وليس مني .
- ٧ - على بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن القاسم بن محمد ، عن المنقري ، عن الفضيل

و قال في النهاية : الفخر بإدعاء العظم والكبير والشرف ، وفي المصباح فخرت به فخراً من باب نفع و افتخرت مثله والاسم الفخار بالفتح وهو امباهاات بالملحاظ والمناقب من حسب و نسب وغير ذلك إما في المتكلّم أو في آبائه .

**الحديث السادس :** مختلف فيه صحيح عندى و معلق على السنّد السابق ، و كأنه أخذه من كتاب يومنس .

« لا تحسدون الناس »، إشارة إلى قوله تعالى : « ألم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله »<sup>(١)</sup> « ولا تمدّن »، إشارة إلى قوله سبحانه : « ولا تمدّن عينيك إلى مامتناهيه أزواجاً منهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ورزق ربّك خيراً وأبقى »<sup>(٢)</sup> قال البيضاوى : أى لا تمدّن نظر عينيك إلى ما متنناهه إستحساناً له و تمنياً أن يكون لك مثله ، وقال الطبرى رحمة الله : أى لا ترعن عينيك من هؤلاء الكفار إلى ما متنناهه وأنعمنا عليهم به أنسلا في النعم من الأولاد والأموال وغير ذلك ، وقيل : لا تنظر إلى ما في أيديهم من النعم ، وقيل : ولا تنظر ولا يعظمن في عينيك ، ولا تمدّها إلى ما متنناهه أصنافاً من المشركون ، نهى الله رسوله عن الرغبة في الدنيا فحظر عليه أن يمدّ عينيه اليهما ، وكان عليهما لا ينظر إلى ما يحسن من الدنيا .

**الحديث السابع :** ضعيف .

(١) سورة النساء : ٥٤ .

(٢) سورة طه : ١٣١ .

ابن عياض ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إنَّ المؤمن يغبط ولا يحسد والمنافق يحسد ولا يغبط .

### ﴿باب العصبية﴾

١ - شهد بن يحيى ، عن أَمْرَةِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَيْسَى ، عن عَلَىِّ بْنِ الْحَكْمَ ، عن دَاؤِدَّ بْنِ النَّعْمَانَ . عن مُنْصُورِ بْنِ حَازِمٍ ، عن أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قال : مَنْ تَعَصَّبَ أَوْ تُعَصَّبَ لَهُ فَقَدْ خَلَعَ رِبْقَةَ إِيمَانِهِ مِنْ عَنْهُ .

و هو بحسب الظاهر إخبار بأنَّ الحاسد منافق كما مرّ ، وبحسب المعنى أمر بطلب الغبطة و ترك الحسد ، وقد منعناهما ، لا يقال : المغبطة يتممّي فوق هرقيته و الأفضل من فعنته ، فهو ساختط بالنعمة غير راض بالقسمة كالحاسد ، و إلاًّ فما الفرق ؟ لأنَّا نقول : الفرق أنَّ الحاسد غير راض بالقسمة حيث تمنى أن يكون قسمته و نصيبه للغير ، و نصيب الغير له ، فهو رادٌّ للقسمة قطعاً ، وأمّا المغبطة فقد رضي أن يكون مثل نصيب الغير له ، و رضي أيضاً بنصيبه إلاًّ أنه طلب جواز أن يكون له أيضاً مثل نصيب ذلك الغير ، و كان ذلك ممكناً في نفسه ولم يعلم امتناعه بحسب التقدير الأذلي و لم يدلّ عدم حصوله على امتناعه ، لجواز أن يكون حصوله مشروطاً بشرط كالتمنّي و الدعاء و نحوهما ، وهذا مثل من وجد درجة من الكمال ، بسؤال الله تعالى و يطلب عنه التوفيق لما وفقها .

### باب العصبية

#### الحديث الأول : صحيح .

و قال في النهاية فيه : العصبي " من يعين قومه على الظلم ، العصبي " هو الذي يغضب لعصبيته و يجامى عنهم ، و العصبية الأقارب من جهة الآب لأنَّهم يعصبونه و يعصب بهم ، أى يحيطون به و يشتدّ بهم ، و منه الحديث : ليس منا من دعا إلى عصبية أو قاتل عصبية ، و التعصب المحاماة و المدافعة ، و قال في قوله صلوات الله عليه :

فقد خلّع رقبة الاسلام من عنقه ، الرقبة في الأصل عروة في حبل يجعل في عنق البهيمة أو يدها تمسكها ، فاستعارها للإسلام يعني ما يشد المسلم به نفسه من عرى الاسلام ، أي حدوده وأحكامه وأوامره ونواهيه ، و تجمع الرقبة على رقب مثل كسر و كسر ، ويقال للمحبيل الذي يكون فيه الرقبة ريق ، و يجمع على ريق و أرباق ، انتهى .

والتعصّب المذموم في الأخبار هو أن يحمي قومه أو عشيرته أو أصحابه في الظلم والباطل ، أو يلتجئ في مذهب باطل أو مسئلة باطلة لكونه دينه أو دين آبائه أو عشيرته ، ولا يكون طالبًا للحق بل ينصر مالم يعلم أنه حق أو باطل للغلبة على الخصوم أو لا ظهار تدرّب في العلوم ، أو اختيار مذهبًا ثم ظهر له خطاؤه ، فلا يرجح عنه لئلاً ينسب إلى الجهل أو الضلال ، فهذه كلّها عصبية باطلة مهلكة توجب خلّع رقبة الإيمان ، و قريب منه الحمية ، قال سبحانه : « إِذ جعل في قلوبهم الحمية حمية الجاهليّة » قال الطبرسي (ره) : الحمية الأففة والإنكار ، يقال : فلان ذو حمية منكرة إذا كان ذا غضب وأففة أي حميت قلوبهم بالغضب كعادة آبائهم في الجاهليّة أن لا يذعنوا لأحد ولا ينقادوا له .

وقال الراغب : عبر عن القوة الفضبيّة إذا ثارت بالحمية ، فقيل : حميت على فلان أي غضب ، انتهى .

و أمّا التعصّب في دين الحق والرسوخ فيه والحماية عنه ، وكذا في المسائل اليقينية والأعمال الدينية أو حماية أهله وعشيرته بدفع الظلم عنهم ، فليس من العصبية والحمية المذمومة ، بل بعضها واجب .

نم إن هذا الذمّ والوعيد في المتعصّب ظاهر ، و أمّا المتعصّب له فلابد من تقييده بما إذا كان هو البائع له والراضي به ، وإلا فلا إنّ عليه ، و خلّع رقبة الإيمان إمّا كناية عن خروجه من الإيمان رأساً للمبالغة أو عن إطاعة الإيمان للإخلال

٢ - عليٌ بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمر، عن هشام بن سالم، ودرست ابن أبي منصور، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال رسول الله صلوات الله عليه وسلم : من تعصّب أو تُعصب له فقد خلع رقب الإيمان من عنقه .

٣ - عليٌ بن إبراهيم، عن أبيه، عن التوفلي<sup>\*</sup> ، عن السكوني ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال رسول الله صلوات الله عليه وسلم : من كان في قلبه حبّة من خردل من عصبية بعنه الله يوم القيمة مع أعراب الجاهلية .

٤ - أبو علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن صفوان بن يحيى ، عن خضر ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : من تعصّب عصبه الله بعصابة من نار .

بشرى عظيمة من شرائعه ، أو المعنى خلع رقبة من رقب الإيمان التي ألزمها الإيمان عليه من عنقه .

**الحديث الثاني :** حسن كال صحيح ، وقد مضى مضمونه .

**ال الحديث الثالث :** ضعيف على المشهور وفي النهاية : الأعراب ساكنوا البادية من العرب الذين لا يقيمون في الأماصار ، ولا يدخلونها إلا لحاجة ، وقال : الجاهلية الحال التي كانت عليها العرب قبل الإسلام من الجهل بالله و رسوله و شرائع الدين ، و المفاحرة بالأنساب والكبير والتجلب وغير ذلك ، انتهى . و كأنه محمول على التعجب في الدين الباطل .

**ال الحديث الرابع :** مجهول .

وقال الجوهرى : العصب الطى الشديد وتقول : عصّب رأسه بالعصابة تعصيماً ، والعصب العمامة وكل ما يعصب به الرأس ، وقال الفيروزآبادى : العصابة بالكسر ما عصب به ، و العمامة ، و تعصّب شد العمامة وأتى بالعصبية .

٥ - عَدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا ، عَنْ أَبْعَادِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ خَالِدٍ ، عَنْ أَبْعَادِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ أَبْيِ نَصْرٍ  
عَنْ صَفْوَانَ بْنِ مَهْرَانَ ، عَنْ عَامِرِ بْنِ السَّمْطِ ، عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبْيِ نَابِتٍ ، عَنْ عَلَىِّ بْنِ  
الْحَسِينِ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ قَالَ : لَمْ يَدْخُلِ الْجَنَّةَ حَيَّةٌ غَيْرَ حَيَّةٌ حَزَّةُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَلَّبِ - وَذَلِكَ حِينَ

**الحادي عشر الخامسة** : مجهول .

«لم تدخل الجنة» على بناء الافعال ، و المحمية الـأُنفة و الغيرة ، وفي القاموس:  
الجميـ «من لا يتحمل الضيم وحـى من الشـء كـرـضـ حـمـيـةـ أـنـفـ ، وـ فـيـ النـهـاـيـةـ : فـيـهـ  
أـنـ المـشـرـ كـيـنـ جـاـوـاـ بـسـلاـ جـزـوـرـ فـطـرـ حـوـهـ عـلـىـ النـبـيـ ﷺـ وـ هـوـ يـصـلـىـ ، السـلاـ :  
الـجـلـدـ الرـفـيقـ الـذـيـ يـخـرـجـ فـيـهـ الـوـلـدـ مـنـ بـطـنـ آـمـهـ مـلـفـوـفـاـ فـيـهـ وـقـيلـ : هـوـ فـيـ الـمـاشـيـةـ  
الـسـلاـ ، وـ فـيـ النـاسـ الـمـشـيـمـةـ ، وـ الـأـوـلـ أـشـبـهـ لـأـنـ»ـ الـمـشـيـمـةـ تـخـرـجـ بـعـدـ الـوـلـدـ وـ لـاـ يـكـونـ  
الـوـلـدـ فـيـهـ حـنـ تـغـرـ جـ .

أقول : قد مررت قصّة السّلّا في باب مولد رسول الله ﷺ وما ذكره عليهما  
أن ذلك صارسيباً لا سلام حجزة رضي الله عنه إشارة إلى ما رواه الطبرسي (ره) في اعلام  
الورى بسانده عن علي بن ابراهيم بن هاشم بسانده قال : كان أبو جهل تعرّض  
لرسول الله ﷺ وأذاه بالكلام ، واجتمعت بنوهاشم فاقبّل حجزة وكان في الصيد  
فنظر إلى إجتماع الناس فقالت له امرأة من بعض السطوح : يا أبا يعلى انْ عُمر وبن  
هشام تعرّض لِمحمد وأذاه ، فغضب حجزة ومرّ نحو أبي حمّيل وأخذ قوسه فضرب بها  
رأسه ثمّ احتمله فجلد به الأرض واجتمع الناس وكاد يقع فيهم شر ، فقالوا : يا  
أبا يعلى صبوت إلى دين ابن أخيك ؟ فماز : نعم أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدًا  
رسول الله على جهة الغضب والمحمية ، فلما رجع إلى منزله ندم فغدا على رسول الله  
ﷺ فقال : يا ابن أخي أحق ما تقول ؟ فقرع عليه رسول الله ﷺ سورة من القرآن  
فاستبصر حجزة وثبت على دين الاسلام ، وفرح رسول الله ﷺ وسر أبو طالب بإسلامه  
وقال في ذلك :

### أسلم - غضباً للنبي ﷺ في حديث السلاا الذي ألقى على النبي ﷺ

وخط من أقى بالدّ ين من عندر بـه  
صدق وحقّ ولا تكن هز كافراً  
فـكـن لـرسـول اللهـ فـي اللهـ نـاـصـراـ  
فـقـد سـرـ نـي إـذ قـلـتـ أـنـكـ مـؤـمـنـ  
ونـادـ قـرـيـشـاـ بـالـذـىـ قـدـ أـقـيـمـهـ  
جـهـارـاـ وـقـلـ ماـ كـانـ أـحـدـ سـاحـراـ

وأقول : قد اختلفوا في سبب إسلام حزة قال علي بن برهان الدين الحلبي الشافعى : وممّا وقع له ﷺ من الأذية ما كان سبباً لاسلام عمته حزة رضي الله عنه ، وهو محدث به ابن اسحاق عن رجل من أسلم أن أبا جهل من رسول الله ﷺ عند الصفا ، وقيل : عند الجحون ، فآذاه وشتمه ونال منه ما نكره ، وقيل : أنه صب التراب على رأسه ، وقيل : ألقى عليه فرناً ووطى برجله على عاتقه فلم يكلمه رسول الله وモلاة عبد الله بن جذعان في مسكن لها تسمع ذلك وتبصره ، ثم انصرف رسول الله إلى نادي قريش فيجلس معهم ، فلم يلبث حزة أن أقبل متوضحاً بسيفه ، راجعاً من قنهه أى من صيده ، وكان من عادته إذا رجع من قنهه لا يدخل إلى أهله إلاً بعد أن يطوف بالبيت ، فمر على تلك المولاية فأخبر بها الخبر ، وقيل : أخبر به مولاية أخته صفية قالت له : إنك صب التراب على رأسه وألقى عليه فرناً ووطى برجله على عاتقه ، وعلى إلقاء الفرش عليه إنحصر أبو حسان ، فقال لها حزة : أنت رأيت هذا الذي تقولين ؟ قالت : نعم ، فاحتمل حزة الغضب ودخل المسجد ، فرأى أبا جهل جالساً في القوم فأقبل نحوه حتى قام على رأسه ورفع القوس وضر به فشيجته شجنة منكرة ثم قال : أتشتمه فأنا على دينه أقول ما يقول ، فرد على ذلك إن إستطعت ؟ وفي لفظ إن حزة لما قام على رأس أبي جهل بالقوس صار أبو جهل يتضرع إليه ويفعل : سفنه عقولنا وسب آلهتنا وخالف آبائنا ؟ فقال : ومن أسفه منكم تعبدون الحجارة من دون الله أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، فقامت رجال من بنى مخزوم إلى حزة لينصر وأبا جهل ، فقالوا : ما نراك إلا قد صبات ! فقال حزة : ما يمنعني وقد استبان لي منه أنا أشهد أن الله ورسول الله وأنه الذي يقوله حق والله لا أزع فامعنوني

ع - عنه ، عن أبيه ، عن فضالة ، عن داود بن فرقد ، عن أبي عبد الله عليه السلام

إن كنتم صادقين ، فقال لهم أبو جهل : دعوا أبا يعلى فاني والله قد أسمعت ابن أخيه شيئاً قبيحاً وتم حزنة على إسلامه ، فقال لنفسه لما رجع إلى بيته : أفت سيد قريش أتبعت هذا الصابى وتركت دين آبائك ؟ الموت خير لك مما صنعت ! ثم قال : اللهم إن كان رشدأ فاجعل تصديقه في قلبي وإلا فاجعل لي مما وقعت فيه مخرجأ فبات بليلة لم يبت بمثلها من وسوسة الشيطان حتى أصبح فدرا إلى رسول الله صلوات الله عليه وآله وسليمه فقال : يا ابن أخي إني وقعت في أمر لا أعرف المخرج منه و إقامة مثلى على ما لا أدرى أرشد هوأم غير شديد ! فأقبل عليه رسول الله صلوات الله عليه وآله وسليمه فذكره ووعظه ، وخوشه وبشره فألقى الله في قلبه الإيمان بما قال رسول الله صلوات الله عليه وآله وسليمه فقال : أشهد أنك لصادق . فاظهر يا ابن أخي دينك .

وقد قال ابن عباس في ذلك تزل : د أو من كان ميتاً فاحيئناه وجعلنا له نوراً يمشي به في الناس <sup>(١)</sup> يعني حزنة كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها ، يعني أبا جهل ، وسر رسول الله صلوات الله عليه وآله وسليمه سروراً كثيراً لأنـه كان أعز فتى في قريش وأشدـهم شكراً <sup>(٢)</sup> ومن ثم لما عرفت قريش أنـ رسول الله صلوات الله عليه وآله وسليمه قد عزـ كفوا عن بعض ما كانوا ينالون منه وأقبلوا على بعض أصحابه بالاذية سيما المستضعفـ منهم ، الذين لا جوار لهم ، انتهى .

وأقول : ظاهر بعض تلك الآثار أنـ قصة السلا التي مرـ ذكرها غير ما كان سبب إسلام حزنة ، ولم يذكر الأكثـر قصة إمـرار السلا على أسبـالـهم وما وقع في الخبرـين هو المعتمـد ، ولا تـنا في بينـهما لا مكان وقـوع الـأمرـين معـاً في قـصة السـلا .

الحاديـث السادس : صحيح .

(١) سورة الانعام : ١٢٢ .

(٢) الشكرا : الانفة والحمية .

قال : إنَّ الملائكةَ كَانُوا يَحْسِبُونَ أَنَّ إِبْلِيسَ مِنْهُمْ وَكَانَ فِي عِلْمِ اللَّهِ أَنَّهُ لَيْسَ مِنْهُمْ ، فَاسْتَخْرَجَ مَا فِي نَفْسِهِ بِالْحِمِيَّةِ وَالْفَضْبِ فَقَالَ : « خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ » .

«كَانُوا يَحْسِبُونَ أَنَّ إِبْلِيسَ مِنْهُمْ» أي في طاعة الله وعدم العصيان مواظبيته على عبادة الله تعالى أزمنة متطاولة ولم يكونوا يجرون أثراً يعصى الله ويخالفه في أمره وبعد عدم علم الملائكة بأنَّه ليس منهم بعد أن أسروه من بين الجن ورفعوه إلى السماوات فهو من قبيل قوله تعالى كَلَّا لَكُمْ : سَلَمَانَ مَنْتَ أَهْلَ الْبَيْتِ ، ويمكن أن يكون المراد كونه من جنسهم ويكون ذلك الحساب مشاهدتهم تباين أخلاقه ظاهراً للجن وذكر يوم الله تعالى له وجعله بينهم بل رئيساً على بعضهم كما قيل ، فظنوا أنَّه كان منهم وقع بين الجن ، أو يقال : كان الظَّانُ جمع من الملائكة لم يطلعوا على بدو أمره ، وعلى بعض هذه الوجوه أيضاً يحمل هاروئ العياشي عن جحيل بن دراج قال : سأله عن إبليس أكان من الملائكة أو هل كان يلي شيئاً من أمر السماوات قال : لم يكن من الملائكة ولم يكن يلي شيئاً من أمر السماوات ، وكان من الجن و كان مع الملائكة ، وكانت الملائكة ترى أنَّه منها وكان الله يعلم أنَّه ليس منها فلماً أمر بالسجود كان منه الذي كان .

« فَاسْتَخْرَجَ مَا فِي نَفْسِهِ » أي أظهر إبليس ما في نفسه أي أخذته الحمية والأنفة والعصبية وافتخر وتكبر على آدم بأنَّ أصل آدم من طين وأصله من نار ، والنار أشرف من الطين وأخطأ في ذلك بجهات شتى منها أنَّه إنما نظر إلى جسد آدم ولم ينظر إلى روحه المقدسة التي أودع الله فيها غرائب الشؤون ، وقد ورد ذلك في الأخبار ، ومنها أنَّ ما أدى به من شرافة النار وكونها أعلى من الطين في محل المنع ، فإنَّ الطين لتدلله منبع لجميع الخيرات ، ومنشأ لجميع المحبوب والرَّياحين والثمرات ، والنار لرفعتها و اشتعالها يحصل منها جميع الشرور والصفات الذميمة ، والأخلاق السيئة فتمر بها الفساد وآخرها الرماد ، وقد أوردنا بعض الكلام فيه في كتابنا الكبير .

٧ - على بن إبراهيم ، عن أبيه : وعلى بن محمد الفاساني ، عن القاسم بن محمد عن المنقري ، عن عبد الرزاق ، عن معمر ، عن الزهري قال : سُئل على بن الحسين عليه السلام عن العصبية ، فقال : العصبية التي يأْتِي بها صاحبها أن يرى الرحمن شرار

نَّمَّ اعْلَمُ أَنَّ هَذَا التَّبَرِ مِمَّا يَدْلِيْ عَلَى أَنَّ أَبْلِيسَ لَمْ يَكُنْ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ وَقَدْ اخْتَارَ أَصْحَابَنَا وَالْمُخَالَفُونَ فِي ذَلِكَ ، فَالَّذِي ذَهَبَ إِلَيْهِ أَكْثَرُ الْمُتَكَلِّمِينَ مِنْ أَصْحَابَنَا وَغَيْرِهِمْ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ ، قَالَ الشَّيْخُ الْمَفِيدُ بْنُ دَالِلَةِ مُضِبْعُهُ فِي كِتَابِ الْمَفَالِاتِ : أَنَّ أَبْلِيسَ مِنَ الْجِنِّ خَاصَّةً وَأَنَّهُ لَيْسَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَلَا كَانَ مِنْهَا ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « إِلَّا أَبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ » <sup>(١)</sup> وَجَاءَتِ الْأَخْبَارُ مَتَوَاتِرَةً عَنْ أُئُمَّةِ الْهُدَى مِنْ آلِ مُحَمَّدٍ عليهم السلام بِذَلِكَ ، وَهُوَ مُذَهِّبُ الْإِمَامَيْتَ كُلَّهَا وَكَثِيرٌ مِّنَ الْمُعْتَزَلَةِ وَأَصْحَابِ الْحَدِيثِ ، انتهى .

وَذَهَبَ طَافِفَةٌ مِّنَ الْمُتَكَلِّمِينَ إِلَى أَنَّهُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَاخْتَارَهُ مِنْ أَصْحَابَنَا شِيخُ الطَّافِفَةِ رَوَّحُ اللَّهِ رُوحُهُ فِي التَّبَيَانِ <sup>(٢)</sup> وَقَالَ : وَهُوَ الْمَرْوِيُّ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام وَالظَّاهِرُ فِي تَفَاسِيرِنَا ، نَّمَّ قَالَ رَحْمَةُ اللَّهِ : ثُمَّ اخْتَلَفَ مِنْ قَالَ كَانَ مِنْهُمْ فَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ أَنَّهُ كَانَ خَازِنًا لِلْجَنَّانَ وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ : كَانَ لَهُ سُلْطَانٌ سَمَاءَ الدُّنْيَا وَسُلْطَانُ الْأَرْضِ وَمِنْهُمْ مَنْ

#### (١) سورة الكهف : ٥٠ .

(٢) وَقَالُوا فِي مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى : « انْهُ كَانَ مِنَ الْجِنِّ » اى صَادَرَ مِنَ الْجِنِّ كَمَا اَنْ قَوْلِهِ : « وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ » مَعْنَاهُ صَادَرَ مِنَ الْكَافِرِينَ ، اوَ الْمَعْنَى أَنَّ أَبْلِيسَ كَانَ مِنَ طَافِفَةِ الْمَلَائِكَةِ يَسْمُونَ جَنَّاً مِنْ حِبْطِ كَانُوا حِزْنَةَ الْجَنَّةِ ، وَقَبْلَ : سَمُوا جَنَّاً لِاجْتِنَابِهِمْ مِنَ الْعَيُونِ وَاسْتَهْدَوْا بِقَوْلِ الْأَعْشَى فِي سَلِيمَانَ : « وَسَخَرَ مِنْ جِنِّ الْمَلَائِكَ تِسْعَةَ » قِيَامًا لِدِيهِ يَعْمَلُونَ بِلَا أَجْرٍ » .

إِلَى آخر ما قالوا في جواب القائلين بأنه كان من الجن ، وما يرد عليهم في ذلك ، ومن أراد الإطلاع على جميع الأقوال فليراجع المجلد الثالث والستين من الطبعة الحديثة من كتاب بحار الانوار ص ٢٨٦ .

قومه خيراً من خيار قوم آخرين وليس من العصبية أن يحب الرجل قومه ولكن من العصبية أن يعن قومه على الظلم .

قال أئته كان يسوس ما بين السماء والأرض .

وأقول : قد استدلوا من العجائب بالآيات والأخبار كما أوردتها في الكتاب الكبير ، وذكرها هنا يوجب التطويل الكثير ، والظاهر من أكثر الأخبار والآثار عدم كونه من الملائكة وأئته لما كان مخلوطاً بهم وتوجه الخطاب بالسجود إليهم شمله هذا الخطاب ، وقوله تعالى : « إِذْ قَلَنَا لِلْمَلَائِكَةَ » مبني على التغليب الشائع في الكلام ، والله تعالى يعلم حفائق الأمور .

الحديث السابع : ضعيف .

« أَن يرى » على بناء المجرد أو الأفعال « أَن يحب الرجل قومه » إما محض المحببة فإنه من الجبلة الإنسانية أن يحب الرجل قومه وعشيرته وأقارب به أكثر من غيرهم ، وقلما ينفك عنه أحد والظاهر أنه ليس من الصفات الذميمة ، أو بالأفعال أيضاً بأن يسعى في حوائجهم أكثر من السعي في حوائج غيرهم ، وينبذ لهم المال أكثر من غيرهم ، والظاهر أن هذا أيضاً غير مذموم شرعاً بل ممدوح ، فإن أكثره من صلة الرحم وبعضه من رعاية الأخلاء والإخوان والصحاب وقد من عن أمير المؤمنين عليه السلام في باب صلة الرحم الحث على جميع ذلك وعن غيره عليه السلام فظهر أن العصبية المذمومة إما إعانة قومه على الظلم أو إثبات ما ليس فيهم لهم أو التفاخر بالأمور الباطلة التي توجب المنفعة أو تفضيلهم على غيرهم من غير فضل وغير ذلك مما نقدم ذكره .

## ﴿باب الكبر﴾

١ - علی<sup>ؑ</sup> بن ابراهیم ، عن محبوب عیسیٰ ، عن یونس ، عن أبان ، عن حکیم  
قال : سأله أبا عبد الله علیہ السلام عن أدنی الاٰحاد ، فقال : إنَّ الكبر أدنیه .

### باب الكبر

الحادیث الاول : مجهول .

وقال الراغب : الحد فلان مال عن الحق والالحاد ضربان للحاد إلى الشرك بالله  
والحاد إلى الشرك بالأسباب فالاول ينافي الایمان ويبطله ، والثانی يوهن عراه ولا  
يبطله ومن هذا النحو ، قوله عز وجل<sup>ؐ</sup> : « ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب  
أليم »<sup>(١)</sup> وقال : الكبر الحالة التي يختص بها الانسان من إعجابه بنفسه وذلك أن يرى  
الانسان نفسه أكبر من غيره ، وأعظم التكبر التكبر على الله بالامتناع من قبول الحق  
والاذعان له بالعبادة ، والاستكبار يقال على وجهين أحدهما : أن يتجرّى الانسان  
ويطلب أن يصير كبيراً وذلك متى كان على ما يعجب ، وفي المكان الذي يعجب ، وفي  
الوقت الذي يعجب فمحمود ، والثانی أن يتمشّط فيظهر من نفسه ما ليس له ، وهذا  
هو المذموم وعلى هذا ما ورد في القرآن وهو ما قال تعالى : « أبى واستكبر و »<sup>(٢)</sup>  
« أو كلما جاءكم رسول بما لا نهوى أنفسكم استكبرتم »<sup>(٣)</sup> « وأصروا واستكبرا  
استكباراً »<sup>(٤)</sup> وقال تعالى : « فاستكروا في الأرض وما كانوا سابقين »<sup>(٥)</sup> الذين  
يستكرون في الأرض « إنَّ الذين كذّبوا بما آتانا و استكروا عنها لا نفتح لهم  
آبوا باب السماء »<sup>(٦)</sup> « قالوا ما أغنی عنكم جمعكم وما كنتم تستكرون »<sup>(٧)</sup> « فيقول

(١) سورة الحج : ٢٥ . (٢) و(٣) سورة البقرة : ٨٧ و ٣٣ .

(٤) سورة العنكبوت : ٣٩ .

(٥) سورة الاعراف : ٤٧ .

(٦) سورة نوح : ٧ .

(٧) سورة العنكبوت : ٤٠ .

الضعفاء للذين استكروا<sup>(١)</sup>، قابل المستكبرين بالضعفاء تنبئها على أن "استكبارهم كان بمالهم من القوة في البدن و المال" «قال الملائكة الذين استكروا عن فوته للذين استضعفوا»<sup>(٢)</sup>، فقابل المستكبرين المستضعفين «تم بعثتنا من بعدهم موسى وهارون إلى فرعون و ملائكة آياتنا فاستكروا و كانوا قوماً مجرمين»<sup>(٣)</sup> تبَّه تعالى بقوله: «فاستكبروا» على تكبرهم و إعجابهم بأنفسهم و تعظيمهم عن الاصغاء إليه و نبه بقوله: «و كانوا قوماً مجرمين» على أن "الذى حل لهم على ذلك هو ما تقدم من جرمهم و ان "ذلك لم يكن شيئاً حدث منهم ، بل كان ذلك دأبهم قبل «فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة و هم مستكرون» و قال بعده: «انه لا يحب المستكبرين» والتكبر يقال على وجهين أحدهما : أن تكون الأفعال الحسنة كثيرة في الحقيقة و زائدة على محسان غيره و على هذا وصف الله تعالى بالمتكبر ، قال تعالى : «العزيز الجبار المتكبر»<sup>(٤)</sup> الثاني : أن يكون متتكلفاً لذلك متتبعاً و ذلك في وصف عامة الناس نحو قوله : «فبئس مني المتكبرين»<sup>(٥)</sup> و قوله : «كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار»<sup>(٦)</sup> و من وصف بالتكبر على الوجه الأول فمحمود ، و من وصف به على الوجه الثاني فمدحوم ، و يدل على أنه قد يصح أن يوصف الإنسان بذلك ولا يكون مدحوماً قوله تعالى : «سأصرف عن آياتي الذين يتکبرون في الأرض بغير الحق»<sup>(٧)</sup>، فجعل المستكبرين بغير الحق مصرفاً ، والكبرياء الترفع عن الانقياد ، و ذلك لا يستحقه غير الله ، قال تعالى : «وله الكبراء في السموات والأرض»<sup>(٨)</sup> و لما قلتنا روى عنه رَأَهُ وَسَمِعَهُ يقول عن الله تعالى : الكبراء

(١) سورة غافر : ٤٧ .

(٢) سورة يونس : ٧٥ .

(٣) سورة الحشر : ٢٣ .

(٤) سورة الزمر : ٧٢ .

(٥) سورة العنكبوت : ١٤٦ .

(٦) سورة الأعراف : ٧٥ .

(٧) سورة العنكبوت : ٣٥ .

(٨) سورة العنكبوت : ٣٧ .

ردائي والمعظمة إزارى، فمن نازعني في شيء منهما فقسمته «قالوا أجيئنا لتلقينا عمّا وجدنا عليه آبائنا و تكون لكمال الكبر ياء في الأرض وما نحن لكمالا بمؤمنين»<sup>(١)</sup> انتهى .

وأقول : الآيات والأخبار في ذم الكبر ومدح التواضع أكثر من أن تتحصى، وقال الشهيد قدس الله روحه : الكبر معصية والأخبار كثيرة في ذلك ، قال رسول الله ﷺ : لن يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من الكبر ، فقالوا : يا رسول الله إن أحدنا يحب أن يكون ثوابه حسنة و فعله حسنة فقال : إن الله جيل يحب الجمال ، ولكن الكبر بطر الحق وغض الناس ، بطر الحق ردة على قائله والغوص بالصادمة ملة الاحتقار ، والحديث ماؤل بما يؤدى إلى الكفر أو يراد أنه لا يدخل الجنة مع دخول غير المتكبر بل بعده وبعد العذاب في النار ، وقد علم منه أن التجميل ليس من التكبر في شيء ، انتهى .

وقيل : الكبر ينقسم إلى باطن و ظاهر فالباطن هو خلق في النفس والظاهر هو أعمال تصدر من الجوارح ، وإسم الكبر بالخلق الباطن أحق ، وأماماً للأعمال فانها نمرات لذلك الخلق ، ولذلك إذا ظهر على الجوارح يقال له متكبر وإذا لم يظهر يقال له في نفسه كبير ، فالأصل هو الخلق الذي في النفس ، وهو الاسترواح إلى رؤية النفس فوق المتكبر عليه ، فإن "الكبير يستدعي متكبراً عليه ومتكبراً به ، وبه ينفصل الكبير عن العجب ، فإن "العجب لا يستدعي غير العجب ، بل لو لم يخلق الإنسان إلا وحده ، تصوّر أن يكون معجباً ، ولا يتصور أن يكون متكبراً إلا أن يكون مع غيره وهو يرى نفسه فوق ذلك الغير في صفات الكمال ، بأن يرى لنفسه مرتبة ولغيره مرتبة ثم يرى من تبة نفسه فوق من تبة غيره ، ففند هذه الاعتقادات .

الثلاثة يحصل فيه خلق الكبر إلا أن هذه الرؤية هي الكبر، بل هذه الرؤية وهذه العقيدة تتفتح فيه فيحصل في قلبه اغترار و هزة و فرح و ركون إلى ما اعتقاده و عز في نفسه بسبب ذلك ، فتملأ العزة و الهزة و الركون إلى المعتقد هو خلق الكبر ، ولذلك قال النبي ﷺ : أَعُوذُ بِكَ مِنْ نَفْخَةِ الْكَبْرِيَاءِ ، فالكبـر عبارة عن الحالة الحاصلة في النفس من هذه الاعتقادات و يسمى أيضاً عزـاً و تعظـماً ، و لذلك قال ابن عباس في قوله تعالى: «إِنَّ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كَبَرٌ مَا هُمْ بِالْغَيْبِ»<sup>(١)</sup> فقال : عظمة لم يبلغوها ثم هذه العزة تقتضي أ عملاً في الظاهر و الباطن ، وهي ثمراته و يسمى ذلك تكبيرـاً فـاتهـاً مـهماً عـظـمـاً عـنـدـهـ قـدـرـنـفـسـهـ بـالـاضـافـةـ إـلـىـ غـيرـهـ حـقـرـهـ مـنـ دـوـنـهـ وـ إـذـرـاهـ وـ أـقـصـاهـ مـنـ نـفـسـهـ وـ أـبـعـدهـ وـ تـرـفـعـ عـنـ مـجـالـسـتـهـ وـ مـوـاـكـلـتـهـ ، وـ رـأـىـ أـنـ حـقـهـ أـنـ يـقـومـ مـاـ نـلـابـينـ يـدـيهـ إـنـ اـشـتـدـ كـبـرـهـ ، فـانـ كـانـ كـبـرـهـ أـشـدـ مـنـ ذـلـكـ إـسـتـكـفـ عـنـ إـسـتـخـدـامـهـ وـ لـمـ يـجـعـلـهـ أـهـلـاـ لـلـقـيـامـ بـيـنـ يـدـيـهـ ، فـانـ كـانـ دـوـنـ ذـلـكـ يـأـنـفـ عـنـ مـسـاـواـتـهـ وـ يـتـقـدـمـ عـلـيـهـ فـيـ مـضـايـقـ الـطـرـقـ وـ اـرـتـفـعـ عـلـيـهـ فـيـ الـمـحـافـلـ ، وـ اـنـتـظـرـ أـنـ يـبـدـأـ بـالـسـلـامـ وـ إـنـ حـاجـ أـوـ نـاظـرـ إـسـتـكـفـ أـنـ يـرـدـ عـلـيـهـ ، وـ إـنـ وـعـيـظـ أـنـفـ مـنـ الـقـبـولـ وـ إـنـ وـعـيـظـ عـنـفـ فـيـ النـصـحـ ، وـ إـنـ رـدـ عـلـيـهـ شـئـ مـنـ قـوـلـهـ غـصـبـ ، وـ إـنـ عـلـمـ لـمـ يـرـفـقـ بـالـمـتـعـلـمـينـ وـ اـسـتـذـلـلـهـمـ وـ اـنـتـهـرـهـمـ وـ اـمـتـنـ عـلـيـهـمـ وـ اـسـتـخـدـمـهـمـ ، وـ يـنـظـرـ إـلـىـ الـعـاـمـةـ كـمـاـ يـنـظـرـ إـلـىـ الـجـمـيـرـ اـسـتـجـهـاـ لـهـمـ وـ اـسـتـحـقـارـاـ ، وـ الـأـعـمـالـ الصـادـرـةـ مـنـ الـكـبـرـ أـكـثـرـ مـنـ أـنـ تـحـصـيـ . فـهـذـاـ هـوـ الـكـبـرـ وـ آـفـتـهـ عـظـيمـةـ وـ فـيـهـ يـهـلـكـ الـخـواـصـ وـ الـعـوـامـ وـ كـيـفـ لـاـ تـعـظـمـ آـفـتـهـ وـ قـدـ قـالـ رـسـوـلـ اللـهـ ﷺ : لـاـ يـدـخـلـ الـجـنـةـ مـنـ كـانـ فـيـ قـلـبـهـ ذـرـةـ مـنـ كـبـرـ ، وـ إـنـمـاـ صـارـ حـبـجاـباـ عـنـ الـجـنـةـ لـأـنـهـ يـحـوـلـ بـيـنـ الـعـبـدـوـبـيـنـ أـخـلـاقـ الـمـؤـمـنـيـنـ كـلـهـاـ ، وـ تـلـكـ الـأـخـلـاقـ هـيـ أـبـوـابـ الـجـنـةـ ، وـ الـكـبـرـ وـ عـزـ الـنـفـسـ تـلـقـ تـلـكـ الـأـبـوـابـ كـلـهـاـ ، لـأـنـهـ مـعـ تـلـكـ الـحـالـةـ لـاـ يـقـدـرـ عـلـىـ حـبـهـ الـمـؤـمـنـيـنـ مـاـ يـحـبـ لـنـفـسـهـ ، وـ لـاـ عـلـىـ التـوـاضـعـ

(١) سورة غافر : ٥٦ .

و هو رأس أخلاق المتنفين ، ولا على كظم الغيظ ، ولا على ترك العقد ، ولا على الصدق ولا على ترك الحسد والغضب ، ولا على النصح اللطيف ولا على قبوله ، ولا يسلم من الأذراء بالنّاس واغتيابهم ، فما من خلق ذميم إلا وصاحب الكبير والعز مضطر إليه ليحفظ به عزه ، وما من خلق محمود إلا وهو عاجز عنده خوفاً من أن يفوته عزه ، فمن هذا لم يدخل الجنة .

و شر أنواع الكبر ما يمنع من استفادة العلم و قبول الحق و الانقياد له ، و فيه وردت الآيات التي فيها ذم المتكبرين كقوله سبحانه : « و كنتم عن آياته تستكرون »<sup>(١)</sup> و أمثالها كثيرة ، ولذلك ذكر رسول الله ﷺ جحود الحق في حديث الكبير والكشف عن حقيقته ، وقال : من سفة الحق و غمض الناس . ثم أعلم أن المتكبر عليه هو الله أو رسالته أو سائر الخلق ، فهو بهذه الجملة ثلاثة أقسام :

الاول التكبر على الله و هو أفحش أنواعه ، و لا مثار له إلا المجهل الممحض و الطغيان مثل ما كان لنمرود و فرعون .

الثاني : التكبر على الرسول و الأوصياء ﷺ كقولهم : « أئؤمن بشرى من مثلنا »<sup>(٢)</sup> و لئن أطعتم بشرأ مثلكم إنا نكمن إذا لخاسرون »<sup>(٣)</sup> و قالوا لو لا أنزل علينا الملائكة أو نرى ربنا لقد استكبروا في أنفسهم و عتوا عنهم كباراً<sup>(٤)</sup> وهذا قريب من التكبر على الله و إن كان دونه ، و لكنه تكبر عن قبول أمر الله .

الثالث : التكبر على العباد و ذلك بأن يستعظم نفسه و يستحق غيره فتأبى نفسه عن الانقياد لهم وتدعوه إلى الترفيع عليهم ، فيزدريهم و يستصغرهم و يأنف عن مساواتهم ، وهذا وإن كان دون الأول و الثاني ، فهو أيضاً عظيم من وجوهين :

(١) سورة الانعام : ٩٣ . (٢) و (٣) سورة المؤمنون : ٣٤ و ٣٧ .

(٤) سورة الفرقان : ٢٤ .

أحدهما : أنَّ الْكَبِيرَ وَالْعَزَّةَ وَالْعَظَمَةَ لَا يُلْيِقُ إِلَّا بِالْمَالِكِ الْفَادِرِ ، فَأَمَّا الْعَبْدُ الصَّعِيفُ الْذِلِيلُ الْمُطْلُوكُ الْمَاجِزُ الَّذِي لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ فَمَنْ أَيْنَ يُلْيِقُ بِهِ الْكَبِيرُ ، فَمِنْهُمَا تَكْبِيرُ الْعَبْدِ فَقْد نَازَعَ اللَّهُ تَعَالَى فِي صَفَةٍ لَا يُلْيِقُ إِلَّا بِجَلَالِهِ ، وَإِلَى هَذَا الْمَعْنَى الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى : الْعَظَمَةُ إِذَا رَبِّيَ وَالْكَبِيرُ يَاءُ رَدَائِي فَمَنْ نَازَعَنِي فِيهِمَا قَصْمَتِهِ ، أَيْ أَنَّهُ خَاصٌّ صَفَتِي وَلَا يُلْيِقُ إِلَّا بِي ، وَالْمَنَازِعُ فِيهِ مَنَازِعٌ فِي صَفَةٍ مِّنْ صَفَاتِي ، فَإِذَا كَانَ التَّكْبِيرُ عَلَى عِبَادَهُ لَا يُلْيِقُ إِلَّا بِهِ فَمَنْ تَكْبِيرٌ عَلَى عِبَادَهُ فَقْد جَنَّى عَلَيْهِ إِذَا ذَلِكَ اسْتَرْذَلَ خَواصَّ غُلَمَانِ الْمَلَكِ وَيَسْتَعْدِمُهُمْ وَيَتَرْفَعُ عَلَيْهِمْ وَيَسْتَأْنِرُ بِمَا حَقَّ الْمَلَكُ أَنْ يَسْتَأْنِرَ بِهِ مِنْهُمْ ، فَهُوَ مَنَازِعٌ لَهُ فِي بَعْضِ أَمْرِهِ وَإِنْ لَمْ يَبْلُغْ دَرْجَتَهُ دَرْجَةً مِّنْ أَرَادَ الْجَلوْسُ عَلَى سُرِّيْرِهِ وَالْاسْتِبْدَادِ بِمَلْكِهِ ، كَمَدَّعِيِ الْرَّبُوبِيَّةِ .

وَالْوَجْهُ الثَّانِي : أَنَّهُ يَدْعُونَ إِلَى مُخَالَفَةِ اللَّهِ تَعَالَى فِي أَوْامِرِهِ لِأَنَّ الْمُتَكَبِّرَ إِذَا سَمِعَ الْحَقَّ مِنْ عَبْدٍ مِّنْ عِبَادِ اللَّهِ إِسْتَنْكَفَ عَنْ قَبْوَلِهِ وَيَشْمَئِزُ بِجَهَدِهِ ، وَلَذِلِكَ تَرَى الْمُنَاظِرُونَ فِي مَسَائِلِ الدِّينِ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ يَتَبَاحِثُونَ عَنْ أَسْرَارِ الدِّينِ ثُمَّ إِنَّهُمْ يَتَجَاهِدُونَ تَجَاهِدَ الْمُتَكَبِّرِينَ ، وَمِنْهُمَا اتَّضَحَ الْحَقُّ عَلَى لِسَانِ أَحَدِهِمْ أَنَّهُ أَخْرَى مِنْ قَبْوَلِهِ وَيَتَشَمَّسُ بِجَهَدِهِ ، وَيَجْتَالِ لِدَفْعَهِ بِمَا يَقْدِرُ عَلَيْهِ مِنْ التَّلَبِيسِ ، وَذَلِكَ مِنْ أَخْلَاقِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ إِذَا وَصَفَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى فَقَالَ : « وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنَ وَالْغَوَافِيْهِ لَمَّا كُمْ تَغْلِبُونَ »<sup>(١)</sup> وَكَذَلِكَ يَحْمِلُ ذَلِكَ عَلَى الْأَنْفَةِ مِنْ قَبْوَلِ الْوَعْظِ كَمَا قَالَ تَعَالَى : « وَإِذَا قِيلَ لَهُ أَتَقْ أَنَّ اللَّهَ أَخْذَتْهُ الْعَزَّةَ بِالْأَنْمَ »<sup>(٢)</sup> .

وَتَكْبِيرُ إِبْلِيسِ مِنْ ذَلِكَ ، فَهُوَذِهَ آنَفُهُ مِنْ آفَاتِ الْكَبِيرِ عَظِيمَةُ ، وَلِهَذَا شَرَحَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْكَبِيرَ بِهِ اثْنَيْنِ الْآفَتَيْنِ إِذَا سُأْلَهُ ثَابِتُ بْنُ قَيْسٍ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَمْرُ حَبْبَ إِلَى مِنَ الْجَمَالِ مَا تَرَى أَفَمِنَ الْكَبِيرِ هُوَ ؟ فَقَالَ ﷺ : لَا وَلَكِنَ الْكَبِيرُ

(١) سورة فصلت : ٤٦ .

(٢) سورة البقرة : ٢٠٤ .

من بطر الحق وغمض الناس ، وفي حديث آخر من سفيه الحق ، وقوله : غمض الناس أى ازدراءهم واستحقاقهم وهم عباد الله أمثاله وخير منه ، وهذه الآفة الأولى وقوله : سفيه الحق هورده به ، وهذه الآفة الثانية .

ثم " أعلم أنَّه لا يتكلَّم إلَّا من استعظم نفسه ، ولا يستعظمه إلا " وهو يعتقد لها صفة من صفات الكمال ، ومجامع ذلك يرجع إلى كمال ديني أو دنيوي ، و " الدينى " هو العلم والعمل ، والدُّنيوى هو النسب والجمال والقوَّة والمال وكثرة الأنصار ، فهذه سبعة .

**الأول :** العلم وما أسرع الكبر إلى العلماء ولذلك قال رَبَّ الْفَلَقِ : آفة العلم الخيلاء ، فهو يتغَرَّبُ بعزَّ العلم ويستعظم نفسه ، ويستحقق الناس ، وينظر إليهم نظره إلى البهائم ، ويتوقَّع منهم الاقْتَرَام والإبتداء بالسلام ، ويستخدمهم ولا يعتنى بشأنهم ، هذا فيما يتعلق بالدنيا وأما في أمر الآخرة فبيان يرى نفسه عند الله أعلى وأفضل منهم ، فيخاف عليهم أكثرهم ما يخافه على نفسه ، ويرجو لنفسه أكثر مما يرجو لهم ، وهذا لأنَّه يسمى جاهلاً أولى من أن يسمى عالماً بل العلم الحقيقي هو الذي يعرف الإنسان به نفسه وربه وخطر الخاتمة ، وحجَّة الله على العلماء ، وعظيم خطر العلم فيه ، وهذه العلوم تزيد خوفاً وتواضاً وتخشعاً ويقتضي أن يرى أنَّ كلَّ الناس خير منه لعظم حجَّة الله عليه بالعلم ونفيصته في القيام بشكر نعمة العلم .

فإن قلت : فما بال بعض الناس يزداد بالعلم كبراً وأمناً ؟  
فأعلم أنَّ له سببين : أحدهما أن يكون إشغاله بما يسمى علمًا وليس بعلم حقيقي وإنما العلم الحقيقي ما يعرف العبد به نفسه وربه ، وخطر أمره في لقاء الله والمحجَّب عنه ، وهذا يورث الخشية والتواضع دون الكبر والأمن ، قال الله تعالى :

\* \* \* \* \*

«إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ»<sup>(١)</sup> فَامَّا وَرَاءَ ذَلِكَ كَعْلُ الطَّبِّ وَالْحِسَابِ وَالْلُّغَةِ وَالشِّعْرِ وَالنِّحْوِ وَفَصْلِ الْخِصْوَمَاتِ وَطَرْقِ الْمُجَادِلَاتِ ، فَإِذَا تَجَرَّدَ الْإِنْسَانُ لِهَا حَتَّى امْتَلَأَ بِهَا، امْتَلَأَ كَبِيرًا وَإِشْفَاقًا وَهَذِهِ بِأَنَّ تَسْمَى صَنَاعَاتٍ أُولَى مِنْ أَنْ تَسْمَى عِلْمًا ، بَلِ الْعِلْمُ هُوَ مَعْرِفَةُ الْعَبُودِيَّةِ وَالرَّبُوبِيَّةِ وَطَرِيقِ الْعِبَادَةِ ، وَهَذَا يُورِثُ التَّواضُعَ غَالِبًا .

السبب الثاني: أَنَّ يَخْوُضُ الْعَبْدُ فِي الْعِلْمِ ، وَهُوَ خَبِيثُ الدِّخْلَةِ رَدِّ النَّفْسِ سَنَى الْأَخْلَاقِ ، فَلَمْ يَشْتَغلْ أَوْلَادُهُمْ بِذِبْحِ نَفْسِهِ وَتَزْكِيَّةِ قَلْبِهِ بِأَنْوَاعِ الْمُجَاهِدَاتِ ، وَلَمْ يَرِضْ نَفْسُهُ فِي عِبَادَةِ رَبِّهِ فَبَقِيَ خَبِيثُ الْجَوْهَرِ ، فَإِذَا خَاصَ فِي الْعِلْمِ أَيّْاً عِلْمًا كَانَ صَادِفُ الْعِلْمِ قَلْبَهُ مَنْزَلًا خَبِيثًا ، فَلَمْ يَطْبِ نَمْرَهُ وَلَمْ يَظْهُرْ فِي الْخَيْرِ أَثْرَهُ ، وَقَدْ ضَرَبَ وَهْبُ لِهَذَا مَنْزَلًا فَقَالَ: الْعِلْمُ كَالْغَيْثِ يَنْزَلُ مِنَ السَّمَاءِ حَلْوًا صَافِيًّا فَتَشَرُّبُهُ الْأَشْجَارُ بِعِرْوَقَهَا فَتَحْوِلُهُ عَلَى قَدْرِ طَعُومِهَا ، فَيُزَدَّادُ الْمَرْهُورَةُ وَالْمَحْلُوُّ حَلَاؤَهُ ، وَكَذَلِكَ الْعِلْمُ يَحْفَظُهُ الْرَّجَالُ فَيَحْوِلُهُ عَلَى قَدْرِ هَمْمَهَمْهُمْ وَأَهْوَائِهِمْ فَيُزَيِّنُهُمْ بِكَبِيرٍ تَكْبِيرًا ، وَاطْتَوَاضُعَ تَوَاضُعًا وَهَذَا لَا يَنْهَا مِنْ كَانَتْ هَمْتَهُ الْكَبِيرُ وَهُوَ جَاهِلٌ فَإِذَا حَفَظَ الْعِلْمَ وَجَدَ مَا يَتَكَبَّرُ بِهِ ، فَازْدَادَ كَبِيرًا وَإِذَا كَانَ خَائِفًا مَعْ جَهْلِهِ فَإِذَا ازْدَادَ عِلْمًا عِلْمٌ أَنَّ الْمُحْجَّةَ قَدْ تَأَكَّدَتْ عَلَيْهِ ، فَيُزَدَّادُ خَوْفًا وَإِشْفَاقًا وَتَوَاضُعًا فَالْعِلْمُ مِنْ أَعْظَمِ مَا يَتَكَبَّرُ .

الثاني: الْعَمَلُ وَالْعِبَادَةُ وَلَيْسَ يَخْلُوُ عَنْ رَذِيلَةِ الْعَزِّ وَالْكَبِيرِ وَاسْتِهْمَالَةِ قُلُوبِ النَّاسِ، الرَّهَادُ وَالْعَبَادَادُ ، وَيَقْرَشُّ الْكَبِيرُ مِنْهُمْ فِي الدِّينِ وَالدِّينِ ، أَمَّا الدِّينُ فَهُوَ أَنْتُهُمْ يَرَوْنَ غَيْرَهُمْ بِزِيَادَتِهِمْ أَوْلَى مِنْ أَنْفُسِهِمْ بِزِيَادَةِ غَيْرِهِمْ ، وَيَتَوَقَّعُونَ قِيَامَ النَّاسِ بِحَوَائِجِهِمْ وَتَوْقِيرِهِمْ وَالتَّوْسِيعِ لِهِمْ فِي الْمَجَالِسِ ، وَذَكْرِهِمْ بِالْوَرْعِ وَالْتَّقْوِيَّ ، وَتَقْدِيمِهِمْ عَلَى سَابِقِ النَّاسِ فِي الْمَحْظَوظِ ، إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مُهَمَّاتُهُمْ فِي حَقِّ الْعُلَمَاءِ ، وَكَأَنَّهُمْ يَرَوْنَ عِبَادَتَهُمْ

\* \* \* \* \*

منة علىخلق، وأماماً في الدين فهو أن يرى الناس هالكين ويرى نفسه ناجياً وهو  
الهالك تحقيقاً مهما رأى ذلك ، قال النبي ﷺ : إذا سمعتم الرجل يقول : هلك  
الناس فهو أهلكهم ، وروى أن رجلاً في بنى إسرائيل يقال له خليع بنى إسرائيل  
لكثره فساده ، من " بـرـ جـلـ آـخـرـ يـقـالـ لـهـ عـابـدـ بـنـيـ إـسـرـائـيلـ ،ـ وـكـانـ عـلـىـ رـأـسـ العـابـدـ  
غـمـامـةـ تـظـلـهـ طـاـعـرـ الـخـلـيـعـ بـهـ ،ـ فـقـالـ الـخـلـيـعـ فـيـ نـفـسـهـ :ـ أـنـاـ خـلـيـعـ بـنـيـ إـسـرـائـيلـ وـهـذـاـ  
عـابـدـ بـنـيـ إـسـرـائـيلـ فـلـوـ جـلـسـ إـلـيـهـ لـعـلـ اللـهـ يـرـحـمـنـيـ فـيـ جـلـسـ إـلـيـهـ ،ـ فـقـالـ الـعـابـدـ فـيـ نـفـسـهـ :ـ  
أـنـاـ عـابـدـ بـنـيـ إـسـرـائـيلـ كـيـفـ يـجـلـسـ إـلـيـ ؟ـ فـأـنـفـ هـنـهـ ،ـ وـقـالـ لـهـ :ـ قـمـ عـنـيـ ،ـ فـأـوـحـيـ اللـهـ  
إـلـىـ نـبـيـ ذـلـكـ الزـمـانـ مـرـهـماـ فـلـيـسـتـأـنـافـاـ الـعـمـلـ فـقـدـ غـفـرـتـ الـخـلـيـعـ وـأـحـبـطـتـ عـمـلـ الـعـابـدـ  
وـفـيـ حـدـيـثـ آـخـرـ :ـ فـتـحـوـلـتـ الـفـمـامـةـ إـلـىـ رـأـسـ الـخـلـيـعـ .ـ

وهـذـهـ آـفـةـ لـاـ يـنـفـكـ عنـهـ أـحـدـ مـنـ الـعـبـادـ إـلـاـ مـنـ عـصـمـهـ اللـهـ ،ـ لـكـنـ الـعـلـمـاءـ  
وـالـعـبـادـ فـيـ آـفـةـ الـكـبـرـ عـلـىـ نـلـاثـ دـرـجـاتـ :

الـدـرـجـةـ الـأـوـلـىـ :ـ أـنـ يـكـونـ الـكـبـرـ هـسـتـقـرـآـ فـيـ قـلـبـهـ يـرـىـ نـفـسـهـ خـيـراـ مـنـ غـيرـهـ  
إـلـاـ أـنـهـ يـجـتـهـدـ وـيـتـواـضـعـ وـيـفـعـلـ فـعـلـ مـنـ يـرـىـ غـيرـهـ خـيـراـ مـنـ نـفـسـهـ ،ـ وـهـذـاـ قـدـرـسـخـتـ  
فـيـ قـلـبـهـ شـجـرـةـ الـكـبـرـ وـلـكـنـهـ قـطـعـ أـغـصـانـهـ بـالـكـلـيـةـ .ـ

الـثـانـيـةـ :ـ أـنـ يـظـهـرـ ذـلـكـ عـلـىـ أـفـعـالـهـ بـالـتـرـفـعـ فـيـ الـمـجـالـسـ وـالـتـقـدـمـ عـلـىـ الـأـقـرـانـ  
وـإـظـهـارـ الـأـنـكـارـ عـلـىـ مـنـ يـقـصـرـ فـيـ حـقـهـ ،ـ وـأـدـئـيـ ذـلـكـ فـيـ الـعـالـمـ أـنـ يـصـعـرـ خـدـهـ لـلـنـاسـ  
كـأـنـهـ مـعـرـضـ عـنـهـمـ ،ـ وـفـيـ الـعـابـدـ أـنـ يـعـبـسـ وـجـهـهـ وـيـقطـبـ جـيـبـهـ كـأـنـهـ مـتـنـزـهـ عـنـ النـاسـ  
مـسـتـقـدـرـ لـهـمـ أـوـ غـضـبـانـ عـلـيـهـمـ ،ـ وـلـيـسـ يـعـلـمـ الـمـسـكـيـنـ أـنـ الـورـعـ لـيـسـ فـيـ الـجـبـهـ حـتـىـ  
يـقطـبـهـاـ ،ـ وـلـاـ فـيـ الـوـجـهـ حـتـىـ يـعـبـسـ ،ـ وـلـاـ فـيـ الـخـدـ حـتـىـ يـصـعـرـ ،ـ وـلـاـ فـيـ الرـقـبـةـ حـتـىـ  
يـطـأـطـيـءـ ،ـ وـلـاـ فـيـ الـذـيـلـ حـتـىـ يـضـمـ ،ـ إـنـمـاـ الـورـعـ فـيـ الـقـلـوـبـ ،ـ قـالـ ﷺ :ـ التـقـوـيـ هـيـهـنـاـ،ـ  
وـأـشـارـ إـلـىـ صـدـرـهـ .ـ

وـهـؤـلـاءـ أـخـفـ حـالـاـ مـمـنـ هـوـ فـيـ الـمـرـتـبـةـ الـثـالـثـةـ ،ـ وـهـوـ الـذـيـ يـظـهـرـ الـكـبـرـ عـلـىـ

لسانه حتى يدعوه إلى الدعوى والمحاورة والمباهة وتركيبة النفس ، وأما العابد فاته يقول في عرض التفاخر لغيره من العباد: من هو ؟ وما عمله ؟ ومن أين زهده ؟ فيطيل اللسان فيهم بالتنقص ، ثم يشنى على نفسه ويقول إني لم أفتر منذ كذا وكذا ، ولا أنا بالليل وفلان ليس كذلك ، وقد يزكي نفسه ضمناً فيقول : قصدني فلان فهو لك ولده وأخذ ماله أو مرض وما يجرى مجرأه ، هذا يدعى الكرامة لنفسه ، وأما العالم فاته يتفاخر ويقول : أنا متفنن في العلوم ومطلع على الحقائق ، رأيت من الشيوخ فلاناً وفلاناً ومن أنت وما فضلك ؟ ومن لقيته ؟ وما الذي سمعت من الحديث ؟ كل ذلك ليصغره ويعظّم نفسه ، فهذا كله أخلاق الكبار وأنواره التي يشعرها التغير ز بالعلم والعمل ، وأين من يخلو من جميع ذلك أو عن بعضه .

يا ليت شعرى من عرف هذه الأخلاق من نفسه وسمع قول رسول الله ﷺ : لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر كيف يستعظم نفسه ويتكبّر على غيره وهو يقول رسول الله ﷺ من أهل النار ، وإنما العظيم من خلا عن هذا ، ومن خلا عنه لم يكن فيه تعظيم و تكبّر .

الثالث: التكبّر بالنسب والحسب ، فالذى له نسب شريف يستحقون من ليس له ذلك النسب وإن كان أرفع منه عملاً وعلماً ، ونمرته على اللسان التفاخر به ، وذاك عرق دقيق في النفس لا ينفك عنه نسب وإن كان صالحًا أو عاقلاً إلا " انه قد لا يترشّح منه عند إعتدال الأحوال ، فان غلبه غضب أطفأ ذلك نور بصيرته وترشّح منه .

الرابع : التفاخر بالجمال ، وذلك يجري أكثره بين النساء ويدعوا ذلك إلى المنقص والثلب والغيبة ، وذكر عيوب الناس .

الخامس: الكبير بالمال وذلّك يجري بين الملوك في الخزانة وبين التجار في بضايعهم وبين الدّهاقين في أراضيهم ، وبين المجتمعين في لباسهم وخيوتهم ومراتبهم ، فيستحقون الغنى الفقر ويتكبّر عليه ، ومن ذلك تكبّر قارون .

السادس : الكبُر بالفُوّة وشدة البطش والتَّكْبِير به على أهل الضعف .  
السابع : التَّكْبِير بالاتِّباع والانصار والتلاميذ و العلمان والعشيرة والأقارب  
والبنين ويجري ذلك بين الملوك في المكائنة في الجنود وبين العلماء بالمكائنة  
بالمستفيدين .

وبالجملة فكيلٌ ما هو نعمة وأمكن أن يعتقد كمالاً وإن لم يكن في نفسه كمالاً أمكن أن يتکبر به حتى أن المختىء يتکبر على أقرانه بزيادة قدرته وعروفته في صفة المختشين لأنه يرى ذلك كمالاً فيفتخرون به وإن لم يكن فعله إلا نكلاً .

وأَمّا بِيَان البواعث عَلَى التَّكْبُرِ فَاعْلَم أَنَّ الْكَبْرَ خَلْقٌ بَاطِنٌ وَأَمَّا مَا يُظْهِرُ مِنَ الْأَخْلَاقِ وَالْأَعْمَالِ فَهُوَ ثُمُورٌ لِتَهَا وَنَتِيجَتِهَا، وَيَنْبَغِي أَنْ تُسَمَّى تَكْبُرًا وَيُخَصُّ إِسْمُ الْكَبْرِ بِمَا تَعْنِي الْبَاطِنُ الَّذِي هُوَ إِسْتِعْظَامُ النَّفْسِ وَرُؤْيَا قَدْرُهَا فَوْقَ قَدْرِ الْفَيْرِ، وَهَذَا الْبَاطِنُ لَهُ مُوْجَبٌ وَاحِدٌ وَهُوَ الْعَجْبُ، فَإِنَّهُ إِذَا أَعْجَبَ بِنَفْسِهِ وَبِعَمَلِهِ وَعَمَلِهِ أَوْ بِشِئْرِهِ مِنْ أَسْبَابِهِ اسْتَعْظَمَ نَفْسَهُ وَتَكْبُرُهُ.

وأماماً الكبير الظاهر فأسبابه ثلاثة : سبب في المتكبر ، وسبب في المتكبر عليه وسبب يتعلّق بغيرهما ، أماماً السبب الذي في المتكبر فهو العجب ، والذى يتعلّق بالمتكبر عليه هو الحقد والحسد ، والذى يتعلّق بغيرهما هو الرّياء ، فالأسباب بهذا الاعتبار أربعة : العجب والحقد والحسد والرياء ، أماماً العجب فقد ذكرنا أنّه يورث الكبر ، والكبير الباطن يثمر التكبير الظاهر في الأفعال والأقوال والأفعال ، وأماماً الحقد فانّه قد يحمل على التكبير من غير عجب ويحمله ذلك على ردّ الحق إذا جاء من جهته ، وعلى الآنفة من قبول نصيحة ، وعلى أن يجتهد في التقدّم عليه ، وإن علم أنّه لا يستحق ذلك ، وأماماً الحسد فانّه يوجب البغض للمحسود وإن لم يكن من جهةه أبداً وسبب يقتضي الغصب والحقد ويدعوا الحسد أيضاً إلى جحده الحق ، حتى يتمتنع

من قبول النصح وتعلم العلم ، فكم من جاهل يشتاق إلى العلم وقد بقى في الجهل لاستنكافه أن يستفيد من واحد من أهل بلده وأقاربه حسداً وبغياناً عليه .

وأمام الرياء فهو أيضاً يدعو إلى أخلاق المتكبرين حتى أن "الرجل ليناظر من يعلم أنه أفضل منه وليس بينه وبينه معرفة ولا محاسدة ولا حقد ، ولكن يتمتع من قبول الحق منه خيفة من أن يقول الناس أنه أفضل منه ، وأمام معالجة الكبر واكتساب التواضع فهو علمي " وعملي " أمام العلمي فهو أن يعرف نفسه وربه ويكتفيه ذلك في إزالته فإنه مما عرف نفسه حق " المعرفة علم أنه أذل " من كل ذليل وأقل " من كل " قليل بذاته ، وأنه لا يليق به إلا " التواضع والذلة والمهانة ، وإذا عرف ربه علم أنه لا يليق العظمة والكبر باء إلا " بالله ، أمام معرفة ربه وعظمته ومجده فالقول فيه يطول وهو منتهى علم الصدقين ، وأمام معرفته نفسه فكذلك أياً يطويه ويكتفيه أن يعرف معنى آية واحدة من كتاب الله تعالى ، فإن في القرآن علم الآتين والآخرين من فتحت بصيرته وقد قال تعالى : « قتل الإنسان ما أكفره ، من أي شيء خلقه ، من نطفة خلقه فقد ربه ، ثم السبيل يسرره ، ثم أماته فأفقره ، ثم إذا شاء أنشره »<sup>(١)</sup> فقد وأشارت الآية إلى أول خلق الإنسان وإلى آخر أمره وإلى وسطه ، فلينظر الإنسان ذلك ليفهم معنى هذه الآية أماماً أوّل الإنسان فهو أنه لم يكن شيئاً مذكوراً ، وقد كان ذلك في كتم العدم دهوراً ، بل لم يكن لعدمه أوّل فائـي شيء أحسن " وأقل " من المحـو والعـدم ، وقد كان كذلك في القدم ، ثم خلقـه الله تعالى من أذلـ الأشيـاء ثم من أقذرـها إذ خلقـه من تـراب ثم من نـطفـة ثم من عـلـقة ثم من مـضـفة ثم جـعلـه عـظامـاً ثم كـسـى العـظامـ لـحـماـ فقد كان هـذا بـداـيـة وجودـه حيث صـارـشـياـ مـذـكورـاـ ، فـماـصـارـ مـذـكورـاـ إـلاـ وـهـوـ عـلـى أـخـسـ الـأـوـصـافـ وـالـنـعـوتـ إذـ لمـ يـخـلـقـ فـيـ اـبـدـائـهـ كـامـلاـ بلـ خـلـقـهـ جـادـأـمـيـتـاـلـاـ يـسـمـعـ وـلـاـ يـبـصـرـ ، وـلـاـ يـحـسـ وـلـاـ يـتـحـرـكـ وـلـاـ يـنـطـقـ وـلـاـ يـبـطـشـ وـلـاـ يـدـركـ ، وـلـاـ يـعـلـمـ

فبذا بموته قبل حياته ، وبضعفه قبل قوّته ، وبجهله قبل علمه ، وبعماته قبل بصره ، وبصممه قبل سمعه ، وبيكممه قبل نطقه ، وبضلالته قبل هداه ، وبفقرره قبل غناه ، وبعجزه قبل قدرته .

فهذا معنى قوله تعالى : « هل أُنْتَ عَلَى الْإِنْسَانِ حِينَ مِنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئاً مَذْكُورًا ، إِنَّا خَلَقْنَا إِنْسَانًا مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشاجِ نَبْتَلِيهِ »<sup>(١)</sup> كذلك خلقه أولاً ثم آمنَ عليه فقال : « نَمْ السَّبِيلَ يَسْتَرِهِ » و هذه إشارة إلى ما تيسّر له في مدة حياته إلى الموت ، ولذلك قال : « مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشاجِ نَبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعاً بَصِيرًا ، إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ » ومعناه إِنَّه أُحيَا بَعْدَ أَنْ كَانَ جَهَادًا مِنْتَأْ تَرَابًا أَوْ لَا ، ونُطْفَةٌ ثَانِيَّا ، وأَسْمَعَهُ بَعْدَ مَا كَانَ فَاقِدَ الْبَصَرِ ، وفَوْأَهُ بَعْدَ الْعَصْفِ وعَلَمَهُ بَعْدَ الْجَهَلِ ، وَخَلَقَ لَهُ الْأَعْضَاءَ بِمَا فِيهَا مِنَ الْعِجَابِ وَالآيَاتِ بَعْدَ الْفَقْدَلَهَا ، وَأَغْنَاهُ بَعْدَ الْفَقْرِ وَأَشْبَعَهُ بَعْدَ الْجُوعِ ، وَكَسَاهُ بَعْدَ الْعَرَى ، وَهَدَاهُ بَعْدَ الضَّلَالِ ، فَانظُرْ كَيْفَ دَبَّرَهُ وصَوَّرَهُ وَإِلَى السَّبِيلِ كَيْفَ يَسْتَرِهُ وَإِلَى طَيْبَانِ إِنْسَانٍ مَا أَكْفَرَهُ ، وَإِلَى جَهَلِ إِنْسَانٍ كَيْفَ أَظْهَرَهُ ، فقال تعالى : « أَوْ لَمْ يَرَ إِنْسَانٌ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ »<sup>(٢)</sup> « وَمَنْ آتَاهُ أَنْ خَلَقْنَاهُ مِنْ تَرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تُنْتَشِرونَ »<sup>(٣)</sup> .

فانظر إلى نعمة الله عليه كيف نقله من تلك القلة والذلة والخسنة والقذارة إلى هذه الرقة والكرامة، فصار موجوداً بعد العدم وحياناً بعد الموت، وناطقاً بعد البكم، وبصيراً بعد العمى، وقوياً بعد الضعف، وعاملاً بعد الجهل، ومهتمياً بعد الضلال، وقدراً بعد العجز، وغنيماً بعد الفقر، فكان في ذاته لا شيء، وأي شيء

(١) سورة الدهر : ٢-١.

(٢) سورة يس : ٧٧.

(٣) سورة الروم : ٢٠.

أَخْسٌ مِّنْ لَا شَيْءٍ، وَأَيْ قَلْةً أَقْلَى مِنْ الْعَدْمِ الْمَاحِضِ، ثُمَّ صَارَ بِاللَّهِ شَيْئًا وَإِنَّمَا خَلَقَهُ مِنَ التَّرَابِ الدَّلِيلِ، وَالنَّطْفَةِ الْقَدْرَةِ بَعْدَ الْعَدْمِ الْمَاحِضِ، لِيَعْرَفَ خَسْتَهُ ذَاتَهُ فَيَعْرَفُ بِهِ نَفْسَهُ، وَإِنَّمَا أَكْمَلَ النِّعْمَةَ عَلَيْهِ لِيَعْرَفَ بِهَا رَبُّهُ، وَيَعْلَمُ بِهَا عَظَمَتَهُ وَجَلَالَهُ، وَأَنَّهُ لَا يَلِيقُ الْكَبِيرَ يَاءُ إِلَّا بِهِ، وَلَذِلِكَ إِمْتَنَّ عَلَيْهِ فَقَالَ تَعَالَى: «أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ وَلَسَانًا وَشَفَتَيْنِ وَهَدِينَاهُ النَّجِيدَيْنِ»<sup>(١)</sup> وَعَرَفَ خَسْتَهُ أَوْلًا فَقَالَ: «أَلَمْ يَكُنْ نَطْفَةً مِّنْ هَذِهِ يَعْنِي ثُمَّ كَانَ عَلْقَةً»<sup>(٢)</sup> ثُمَّ ذَكَرَ مِنْهُ فَقَالَ: «فَخَلَقَ فَسَوْيٌ فَجَعَلَ مِنْهُ زَوْجَيْنِ الْأَكْرَبِ وَالْأَنْثَى» لِيَدُومَ وَجُودُهُ بِالتَّنَاسُلِ كَمَا حَصَلَ وَجُودُهُ ابْتِداءً بِالْأَخْتِرَاعِ، فَمَنْ كَانَ هَذَا بِدُؤَهُ وَهَذِهِ أَحْوَالُهُ فَمَنْ أَيْنَ لَهُ الْبَطْرُ وَالْكَبِيرُ يَاءُ وَالْفَيْخُ وَالْخِيَلَاءُ، وَهُوَ عَلَى التَّحْقِيقِ أَخْسٌ الْأَخْسَاءَ وَأَضْعَفَ الْأَضْعَافَ، نَعَمْ لَوْ أَكْمَلَهُ وَفَوْضَ إِلَيْهِ أَمْرَهُ وَأَدَمَ لَهُ الْوُجُودُ بِاِخْتِيَارِهِ لِجَازَ أَنْ يَطْفَى وَيَنْسَى الْمُطْبَدُ وَالْمُنْتَهَى، وَلَكِنَّهُ سَلَطَ عَلَيْهِ فِي دَوَامِ وَجُودِهِ الْأَمْرَاضَ الْهَائِلَةَ وَالْأَسْقَامَ الْعَظِيمَةَ، وَالْأَفَاتَ الْمُخْتَلِفَةَ، وَالْطَّبَابِيَّعَ الْمُتَضَادَّةَ مِنَ الْمَرَّةِ وَالْبَلْغَمِ، وَالرَّيْحِ وَالدَّمِ، لِيَهْدِمَ الْبَعْضَ مِنْ أَجْزَائِهِ الْبَعْضَ، شَاءَ أَمْ أَبَى، رَضِيَ أَمْ سُخطَ، فَيَجْوَعَ كَرْهَاهَا وَيَعْطِشُ كَرْهَاهَا وَيَمْرِضُ كَرْهَاهَا وَيَمْوَتُ كَرْهَاهَا، لَا يَمْلِكُ لَنْفَسَهُ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا وَلَا خَيْرًا وَلَا شَرًّا يَرِيدُ أَنْ يَعْلَمَ الشَّيْءَ فَيَجْهَلُهُ، وَيَرِيدُ أَنْ يَذَكُرَ الشَّيْءَ فَيَنْسَاهُ، وَيَرِيدُ أَنْ يَنْسَى الشَّيْءَ فَيَغْفَلُ عَنْهُ فَلَا يَغْفَلُ، وَيَرِيدُ أَنْ يَنْصَرِفَ قَلْبَهُ إِلَى مَا يَهْمِهُ فَيَجْوَلُ فِي أَوْدِيَةِ الْوَسَاسِ وَالْأَفْكَارِ بِالاضطِرَارِ، فَلَا يَمْلِكُ قَلْبَهُ وَلَا نَفْسَهُ نَفْسَهُ، يَشْتَهِي الشَّيْءَ وَرَبِّمَا يَكُونُ هَلَاكَهُ فِيهِ، وَيَكْرِهُ الشَّيْءَ وَتَكُونُ حَيَاةُهُ فِيهِ، يَسْتَلِدُ الْأَطْعَمَةَ فَتَهْلِكُهُ وَتُرْدِيهُ، وَيَسْتَبْشِعُ الْأَدوَيْهُ وَهِيَ تَنْفَعُهُ وَتَحْيِيهُ، لَا يَأْمُنُ فِي لَحْظَةٍ مِّنْ لِيلَهُ وَنَهَارَهُ أَنْ يَسْلِبَ سَمْعَهُ وَبَصَرَهُ وَعِلْمَهُ وَقَدْرَتَهُ، وَتَفْلِجُ أَعْنَاؤُهُ، وَيَخْتَلِسُ عَقْلَهُ، وَيَخْتَطِفُ رُوحَهُ، وَيَسْلِبُ

(١) سورة البلد: ٩-٨.

(٢) سورة القيمة: ٣٨.

جميع ما يهواه في دنياه ، وهو مضطر ذليل ، إن ترك ما بقي وإن اختطف فتى ، عبد مملوك لا يقدر على شيء من نفسه ، ولا من غيره .

**فأي شيء أذل منه لو عرف نفسه ، وأنى يليق الكبير به لولا جهله ، فهذا أوسط أحواله فليتأمله .**

وأمام آخره وموارده فهو الموت المشار إليه بقوله تعالى : « ثم أماته فاقبره ، ثم إذا شاء أشره » و معناه أن الله يسلب روحه و سمعه و بصره و علمه و قدرته و حسه و إدراكه و حر كته ، فيعود بحاداً كما كان أول مرّة ، لا تبقى إلا « شكل أعضائه و صورته ، لا حس فيه ولا حر كة ، ثم يوضع في التراب فيصير جيفة هشة قذرة كما كان في الأول نطفة قذرة ثم تبلى أعضائه و صورته و تفتت أجزائه و تتعذر عظامه فتصير رمياً و رفاتاً ، و تأكل الدود أجزاءه فيبتعد بحدقتيه فيقلعهما ، و بخدّيه فيقطعنها ، وبساير أجزاءه فتصير روناً في أجوار الديدان ، و تكون جيفة تهرب منه الحيوان ، ويستقرده كل إنسان ، و يهرب منه لشدّة الانتقام ، وأحسن أحواله أن يعود إلى ما كان فيصير تراباً يعمل منه الكيزان ، أو يعمّر به البنيان و يصير مفقوداً بعد ما كان موجوداً ، وصار كأن لم يكن بالأمس حسيداً كما كان أول مرّة أبداً مديداً ، وليته بقي كذلك فما أحسنه لو ترکه تراباً لابل يحييه بعد طول البلي ليقاسي شدائد البلاء ، فيخرج من قبره بعد جمع أجزاءه المتفرقة ، و يخرج إلى أحوال القيمة فينظر إلى قيامة قائمة و سماء ممزقة مشققة و أرض مبدلة و جبال مسيرة ، ونجوم منكدرة وشمس منكسفة وأحوال مظلمة وملائكة غلاظ شداد ، وجحيم تزفر ، وجنة ينظر إليه المجرم فيتحسر و يرى صحاائف منشورة ، فيقال له : إقرأ كتابك ، فيقول و ما هو ؟ فيقال : كان قد وَكَل بك في حياتك التي كنت تفرح بها و تتكبّر بنعيمها ، و تتفاخر بأسبابها ملكان رقيبان يكتبان عليك ما تنطق به أو

تعمله ، من قليل و كثير و نفير و فطمير ، وأكل و شرب و قيام و قعود ، وقد نسيت ذلك وأصحاب الله فهم إلى الحساب واستعد للجواب أو ساق إني دار العذاب ، فيتقطع قلبه حول هذا الخطاب من قبل أن ينشر الصحف ويشاهد ما فيها من مخازيه ، فإذا شاهدها قال : « يا ولتنا مال هذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصيها » <sup>(١)</sup> .

فهذا آخر أمره ، وهو معنى قوله عز وجل : « ثم إذا شاء أنشره » فماطن هذه حاله التكبير ، بل ماله والفرح في لحظة فضلا عن البطر والتتجبر فقد ظهر له أول حالة ووسطه ، ولو ظهر آخره والعياذ بالله ربما اختار أن يكون كلباً وخنزيراً ليصير مع البهائم تراباً ، ولا يكون إنساناً يسمع خطاباً ، ويلقى عذاباً وإن كان عند الله مستحقاً للنار ، فالخنزير أشرف منه وأطيب وأرفع إذ أوله التراب وآخره التراب ، وهو بمعزل عن الحساب والعقاب ، والكلب والخنزير لا يهرب منه الخلق ولو رأى أهل الدنيا العبد المذنب في النار لصعقوا من وحشة خلقته ، وقبع صورته ولو وجدوا ريحه طافوا من نفسه ، ولو وقعت قطرة من شرابه الذي يسقاها في بحار الدنيا لصارت أثنتين من الجيف .

فمن هذا حاله في العاقبة إلا أن يغفر عنه وهو على شك من المغفرة وكيف يتکبّر ، وكيف يرى نفسه شيئاً حتى يعتقد لها فضلاً ، وأي عبد لم يذنب ذنبًا استحق به العقوبة إلا أن يغفو الكرييم بفضله ، أرأيت من جنى على بعض الملوك بما استحق به ألف سوط فيحبس في السجن وهو منتظر أن يخرج إلى العرض ويقام عليه العقوبة على بلاء من الخلق ، وليس يدرى أيعفى عنه أم لا ، كيف يكون ذلك في السجن أفترى أنه يتکبّر على من معه في السجن وما من عبد مذنب إلا و الدنيا

\* \* \* \* \*

سجنه، وقد استحقّ العقوبة من الله تعالى، ولا يدرى كيف يكون أمره فيكفيه ذلك حزناً و خوفاً و إشفاقاً و مهانة و ذلاً فهذا هو العلاج العلمي القاطع لأصل الكبائر.

و أمّا العلاج العملي فهو التواضع بالفعل لله تعالى و لساير الخلق باملاطفة على أخلاق المتواضعين، وما وصل إليه من أحوال الصالحين، و من أحوال رسول الله ﷺ حتى أنه كان يأكل عليه الأرض ويقول إنما أنا عبد كل كما يأكل العبد، وقيل لسلمان : لم لأنلبس ثوباً جيداً ؟ فقال : إنما أنا عبد فإذا اعتقت يوماً لبست، وأشار به إلى العتق في الآخرة و لا يتم التواضع بعد المعرفة إلا بالعمل ، فمن عرف نفسه فلينظر كل ما يتقاده الكبير من الأفعال ، فليواطّب على تقديرها حتى يصير التواضع له خلقاً ، وقد ورد في الأخبار الكثيرة علاج الكبير بالأعمال وبيان أخلاق المتواضعين .

قيل : إن التكبر يظهر في شمائل الرجل كصر في وجهه و نظرة شرداً و اطراقه رأسه ، و جلوسه متربعاً و متكمياً ، و في أفواهه حتى في صوته و نعمته و صفتة في الاراد و يظهر في مشيته و تبخرته و قيامه و جلوسه وفي حركاته وسكناته ، و في تعاطيه ولا فعاله و سائر تقلباته في أحواله و أعماله ، فمن المتكبرين من يجمع ذلك كله ، و منهم من يتكبر في بعض .

فمنها: التكبر بأن يحب قيام الناس له أو بين يديه ، وقد قال على صلوات الله عليه : من أراد أن ينظر إلى رجل من أهل النار فلينظر إلى رجل قاعد و بين يديه قوم قيام ، وقال أنس : لم يكن شخص أحب إليهم من رسول الله ﷺ وكانوا إذا رأوه لا يقرون له لما يعلمون من كراحته لذلك .

و منها: أن لا يمشي إلا و معه غيره يمشي خلفه ، قال أبو الدّراء : لا يزال

العبد يزداد من الله بعداً ما مشى خلفه، وكان رسول الله ﷺ في بعض الأوقات يمشي مع الأصحاب فيأمرهم بالتقديم ويمشي في غمارهم.

ومنها: أن لا يزور غيره وإن كان يحصل من زيارته خير لغيره في الدين، وهو ضد التواضع.

ومنها: أن يستنكف من جلوس غيره بالقرب منه إلا أن يجلس بين يديه، والتواضع خلافه، قال أنس: كانت الوليدة من ولائد المدينة تأخذ بيد رسول الله ﷺ ولا ينزع يده منها حتى تذهب به حيث شاءت.

ومنها: أن يتوقى مجالسته المرضى والمعلولين ويتخاشى عنهم وهو كبر، دخل رجل على رسول الله ﷺ وعليه جدرى قد يقشر وعنه أ أصحابه يأكلون فما جلس عند أحد إلا قام من جنبه فأجلسه النبي ﷺ بجنبه.

ومنها: أن لا يتعاطى بيده شغلاً في بيته، والتواضع خلافه.

ومنها: أن لا يأخذ مثاعداً ويحمله إلى بيته، وهذا خلاف عادة المتواضعين، كان رسول الله ﷺ يفعل ذلك، و قال على عليه السلام: لا ينقص الرجل من كماله ما حمل من شيء إلى عياله، وقال بعضهم: رأيت عليه اشتري لحاماً بدراهم فحمله في ملحقته، فقال: أحمل عنك يا أمير المؤمنين! قال: لا أبو العيال أحق أن يحمل.

ومنها: اللباس إذ يظهر به التكبر والتواضع، وقد قال رسول الله ﷺ: البذلة من الإيمان، قيل: هي الدون من الثياب، وعوتب على عليه السلام في إزاره مروع فقال: يقتدى به المؤمن ويخشى له القلب، وقال عيسى عليه السلام: جودة الثياب خيلاء القلب، وقال رسول الله ﷺ: من ترك زينة الله وضع ثياباً حسنة تواضاً لله وابتغاء وجهه كان حقّاً على الله أن يدخله الجنة.

فإن قلت: فقد قال عيسى عليه السلام: جودة الثياب خيلاء القلب، وقد سُئل نبينا

\* \* \* \* \*

وَاللَّهُ أَعْلَمُ عَنِ الْجَمَالِ فِي الثِّيَابِ هُلْ هُو مِنَ الْكَبِيرِ؟ فَقَالَ: لَا وَلَكِنَ الْكَبِيرُ مِنْ سُفْهِ الْحَقِّ<sup>\*</sup>  
وَغَمْصُ النَّاسِ، فَكَيْفَ طَرِيقُ الْجَمِيعِ بِينَهُمَا؟

فَاعْلَمْ أَنَّ التَّوْبَةَ الْجَيِّدَ لَيْسَ مِنْ ضَرُورَتِهِ أَنْ يَكُونَ مِنَ التَّكْبِيرِ فِي حَقِّ كُلِّ  
أَحَدٍ فِي كُلِّ حَالٍ، وَهُوَ الَّذِي أَشَادَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ، وَهُوَ الَّذِي عَرَفَهُ رَسُولُ  
اللَّهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ مِنْ حَالِ ثَابَتْ بْنَ قَيْسٍ إِذَا قَالَ إِنِّي أَمْرَأٌ حَبِيبٌ إِلَى الْجَمَالِ مَا تَرَى؟ فَعَرَفَهُ  
أَنَّ مِيلَهُ إِلَى النَّظَافَةِ وَجُودَةِ الثِّيَابِ لَا يَتَكَبَّرُ عَلَى غَيْرِهِ، فَإِنَّهُ لَيْسَ مِنْ ضَرُورَتِهِ أَنْ  
يَكُونَ مِنَ الْكَبِيرِ، وَقَدْ يَكُونُ ذَلِكَ مِنَ الْكَبِيرِ كَمَا أَنَّ الرِّضَا بِالْتَّوْبَةِ الْمُدُونَ قَدْ يَكُونُ  
مِنَ التَّوَاضُعِ، فَإِذَا افْتَقَسَتِ الْأَحْوَالُ نَزَّلَ قَوْلُ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى بَعْضِ الْأَحْوَالِ، عَلَى  
أَنَّ قَوْلَهُ: خِيلَاءُ الْقَلْبِ يَعْنِي قَدْ يَوْرُثُ خِيلَاءً فِي الْقَلْبِ، وَقَوْلُ نَبِيِّنَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ أَنَّهُ  
لَيْسَ مِنَ الْكَبِيرِ يَعْنِي أَنَّ الْكَبِيرَ لَا يَوْجِبُهُ وَيَجُوزُ أَنْ لَا يَوْجِبُهُ الْكَبِيرُ، ثُمَّ يَكُونُ  
هُوَ مَوْرِنًا لِلْكَبِيرِ.

وَبِالجملة فَالْأَحْوَالُ تَخْتَلِفُ فِي مَثَلِ هَذَا، وَالْمَحْمُودُ الْوَسْطُ مِنَ الْلَّبَاسِ الَّذِي  
لَا يَوْجِبُ شَهْرَةَ بِالْجُودَةِ وَلَا بِالرَّذْلَةِ، وَقَدْ قَالَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ: كُلُوا وَاْشِبُوا وَأَبْسُوا وَ  
نَصْدُقُوا فِي غَيْرِ سُرْفٍ وَلَا مُخْيِلَةٍ، إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ أَنْ يَرَى أَنْرَى نَعْمَتِهِ عَلَى عَبْدِهِ، وَقَالَ  
بَكْرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْمَازْنِيُّ: أَبْسُوا ثِيَابَ الْمَلُوكِ وَأَمْيَتُوا قُلُوبَكُمْ بِالْخَشْيَةِ، وَإِنَّمَا خَاطَبَ  
بِهِذَا قَوْمًا يَطْلَبُونَ التَّكْبِيرَ بِثِيَابِ أَهْلِ الصَّلَاحِ، وَقَالَ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ: مَا لَكُمْ تَأْتُونِي وَ  
عَلَيْكُمْ ثِيَابُ الرَّهْبَانِ، وَقُلُوبُكُمْ قُلُوبُ الدَّوَارِيِّ، أَبْسُوا ثِيَابَ الْمَلُوكِ وَ  
أَلْيَنُوا قُلُوبَكُمْ بِالْخَشْيَةِ.

وَمِنْهَا: أَنْ يَتَوَاضَعَ بِالْأَحْتِمَالِ إِذَا سَبَّ وَأَوْذَى وَأَخْذَ حَقَّهُ فَذَلِكَ هُوَ أَفْضَلُ.

وَبِالجملة فَمِنْ جَمِيعِ حَسْنِ الْأَخْلَاقِ وَالتَّوَاضُعِ سِيرَةُ رَسُولِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ يَنْبَغِي  
أَنْ يَقْتَدِيُ؛ وَمِنْهُ يَنْبَغِي أَنْ يَتَعَلَّمُ، وَقَدْ قَالَ أَبْنُ أَبِي سَلَمَةَ قَلْتُ لَأَبِي سَعِيدِ الْخُدْرِيِّ:

ما ترى فيما أحدث الناس من الملبس والمشرب والمركب والمطعم ؟ فقال : يا ابن أخي كل الله و اشرب الله ، وكل شيء من ذلك دخله زهوا<sup>(١)</sup> وبهاء أو رباء أو سمعة فهو معصية و سرف ، و عالج في بيتك من الخدمة ما كان رسول الله ﷺ يعالج في بيته ، كان يعلف الناضج<sup>(٢)</sup> و يعقل البعير ويقم<sup>(٣)</sup> البيت و يحلب الشاة ، و يخصف النعل و يرقع الثوب و يأكل مع خادمه و يطعن عنه إذا أعيى ، و يشتري الشيء من السوق ولا يمنعه الحياة أن يعلقه بيده أو يجعله في طرف ثوبه ، فينقلب إلى أهله ، يصافح الغني و الفقير و الصغير و الكبير ، و يسلم مبتدئاً على كل من استقبله من صغير أو كبير ، أسود أو أحمر حر<sup>(٤)</sup> أو عبد من أهل الصلاة ، ليست له حلة مدخله و حلة مخرج<sup>هـ</sup> ، لا يستحيي من أن يجيب إذا دعى ، و إن كان أشعث أغبر ، و لا يحقر ما دعى إليه وإن لم يبعد إلا حشف الدقل<sup>(٥)</sup> لا يرفع غداءاً لعشاء ، و لا عشاءاً لغداء ، هيئ المؤنة ، ليهن الخلق ، كريم الطبيعة ، جليل المعاشرة ، طلق الوجه ، بساتاماً من غير ضحك ، محزوناً من غير عبوس ، شديداً في غير عنف ، متواضعاً من غير مذلة ، جواداً من غير سرف ، رحيمًا بكل ذي قربى ، قريباً من كل ذمّي و مسلم ، رقيق القلب ، دائم الاطراق لم يبشم قط من شبع<sup>(٦)</sup> و لا يمد بيده إلى طمع .

قال أبو سلمة : فدخلت على عاشرة فتحت ثتها كل هذا عن أبي سعيد فقالت : ما أخطأ في حرقاً ، و لقد قصر إدما أخبرك أن رسول الله ﷺ لم يمتلى قط<sup>(٧)</sup> شبعاً ، ولم يهـ إلى أحد شكوى ، وأن كانت الفاقه أحب إليه من اليسار و الغنى ،

(١) الزهر : الفخر والكبر

(٢) الناضج : البعير يستقي عليه .

(٣) قم البيت : كنهـ .

(٤) الحشف : ارده التمر أو اليابس الفاسد منه ، والمقلل أيضاً بمعناه .

(٥) بشم من الطعام : أنخـ .

٢ - محمد بن يحيى ، عن أَمْهَدِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَيْسَى ، عن عَلَى بْنِ الْحَكْمَ ، عن الحسين ابن أبي العلاء ، عن أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ : سَمِعْتَهُ يَقُولُ : الْكَبِيرُ قَدْ يَكُونُ فِي شَرَادٍ

وَأَنْ كَانَ لِيظْلَمَ جَائِعًا لِيَتَلَوِي لِيَلْتَهُ حَتَّى يَصْبِحَ ، فَمَا يَمْنَعُهُ ذَلِكَ عَنْ صِيَامِ يَوْمِهِ ،  
وَلَوْ شَاءَ أَنْ يَسْأَلْ رَبَّهُ فَيَؤْتَى كَنْوَزَ الْأَرْضِ وَثَمَارَهَا وَرَغْدَ عِيشَاهَا مِنْ مَشَارِقَهَا وَمَفَارِبَهَا  
لِفَعْلِ ، وَرَبِّمَا بَكَيْتَ رِجْمَةً لَهُ مِمَّا أُوتَى مِنَ الْجُوعِ فَأَمْسَحَ بَطْنَهُ بِيَدِي فَأَقُولُ : نَفْسِي  
لَكَ الْفَدَاءِ لَوْ تَبَلَّغَتْ مِنَ الدُّنْيَا بِقَدْرِ مَا يَقُولُكَ ، وَيَمْنَعُكَ مِنَ الْجُوعِ ؟ فَيَقُولُ : يَا  
عَائِشَةَ إِخْرَانِي مِنْ أَوْلَى الْعَزْمِ مِنَ الرَّسُولِ فَدَصَبَرُوا عَلَى مَا هُوَ أَشَدُّ مِنْ هَذَا فَمَضَوا  
عَلَى حَالِهِمْ فَقَدْ مَوَى عَلَى رَبِّهِمْ فَأَكْرَمَهُمْ وَأَجْزَلَ ثُوَابَهُمْ ، فَأَجْدَنِي أَسْتَحْيِي أَنْ  
تَرْفَهَتْ فِي مَعِيشَتِي أَنْ يَقْصُرَنِي دُونُهُمْ ، فَأَصْبَرْ أَيْمَانًا يَسِيرَةً أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ يَنْقُصَ .  
حَظْيَ غَدًا فِي الْآخِرَةِ ، وَمَا مِنْ شَيْءٍ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنَ الْمَحْوِقِ بِإِخْرَانِي وَأَخْلَاثِي ،  
فَقَالَتْ عَائِشَةُ : فَوَاللهِ مَا اسْتَكْمَلَ بَعْدَ ذَلِكَ جَمْعَةً حَتَّى قُبِضَهُ اللَّهُ تَعَالَى .

فَمَا نَقَلَ مِنْ أَخْلَاقِهِ وَلِلرَّسُولِ يَجْمِعُ جَمْلَةً أَخْلَاقِ الْمُتَوَاضِعِينَ ، فَمِنْ طَلْبِ التَّوَاضِعِ  
فَلَيَقْتَدِ بِهِ ، وَمِنْ رَأْيِ نَفْسِهِ فَوْقَ مَحْلِمَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلَمْ يَرْضِ لِنَفْسِهِ بِمَا رَضِيَّ هُوَ بِهِ فَمَا  
أَشَدُّ جَهَلَهُ ، فَلَقَدْ كَانَ رَسُولُ اللهِ وَلِلرَّسُولِ أَعْظَمُ خَلْقَ اللهِ تَعَالَى مَنْصِبَّاً فِي الدُّنْيَا وَالدِّينِ ،  
فَلَا عَزَّةٌ وَلَا رَفْعَةٌ إِلَّا فِي الْاِقْتِدَاءِ بِهِ ، وَلَذِكَ لِمَّا عَوَّذَ بَعْضُ الصَّحَابَةِ فِي بِذَادَةِ هَيَّئَتِهِ  
قَالَ : إِنَّا قَوْمٌ أَعْزَّنَا اللهُ تَعَالَى بِالاسْلَامِ فَلَا نَطْلَبُ الْعَزَّ فِي غَيْرِهِ .

الْحَدِيثُ الثَّانِي : حَسْنُ الْصَّحِيفَ .

قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : قَدْ يَكُونُ ، أَقُولُ : يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ قَدْ لَتَحْقِيقِ وَإِنْ كَانَ فِي  
الْمَضَارِعِ قَلِيلًا كَمَا قِيلَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : « قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ » <sup>(١)</sup> قَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ :  
دَخَلَ قَدْلَتُو كَيْدَ الْعِلْمِ ، وَيَرْجِعُ ذَلِكَ إِلَى تَوْكِيدِ الْوَعِيدِ ، وَقِيلَ : هُوَ لِلتَّقْلِيلِ بِاعْتِبَارِ  
قَيْدِ مِنْ كُلِّ جَنْسٍ ، وَقَوْلُهُ : مِنْ كُلِّ جَنْسٍ ، أَيْ مِنْ كُلِّ صَنْفٍ مِنْ أَصْنَافِ النَّاسِ وَ

(١) سُورَةُ النُّورِ : ٦٤ .

النّاس من كل جنس ، والكبير رداء الله ، فمن نازع الله عز وجل رداءه لم يزده الله إلا سفلاً ، إن رسول الله ﷺ هر في بعض طرق المدينة وسوداء تلقط السرقين

إن كان دنياً أو من كلّ جنس من أنجذاب سبب التكبّر من الأسباب التي أشرنا إليها سابقاً والأول أظهر كما يؤمن إليه قصة السواداء «والكبير رداء الله»، قال في النهاية في الحديث قال الله تبارك وتعالى: العظمة إزارى والكبيرة رداء، ضرب الإزار والرداء مثلاً في إنفراده بصفة العظمة والكبيرة، أى ليستنا كسائر الصفات التي قد يتتصف بها الخلق مجازاً كالرحمة والكرم وغيرهما، وشبّههما بالإزار والرداء لأنّ المتتصف بهما يشملانه كما يشمل الرداء الإنسان، ولأنّه لا يشار كه في إزاره ورداءه أحد، فكذلك الله لا ينبغي أن يشر كه فيهما أحد، ومنه الحديث الآخر تأثر بالعظمة وتردد بالكبيرة وتسربل بالعزّ، انتهى.

«لم يزدَه اللَّهُ إِلَّا سفلاً» أَيْ فِي أَعْيُنِ الْخَلْقِ مُطْلَقاً غَالِبًا عَلَى خَلَافَةِ مَفْصُودِهِ كَمَا سِيَّأَتِيَ، وَفِي أَعْيُنِ الْعَارِفِينَ وَالصَّالِحِينَ أَوْ فِي الْقِيَامَةِ كَمَا سِيَّأَتِيَ أَنْهُمْ يَجْعَلُونَ فِي صُورِ الدُّرْ «نَلْقَطَ» كَمَنْ تَصْرُّرُ أَوْ عَلَى بَنَاءِ التَّفْعِيلِ بِحَذْفِ إِحْدَى التَّائِنِ، فِي الْقَامُوسِ: لَفْقَطَهُ أَحَدُهُ مِنَ الْأَرْضِ، كَالنَّلْقَطَهُ وَنَلْقَطَهُ، لِنَلْقَطَهُ مِنْ هِيَهُنَا وَهِيَهُنَا وَقَالَ: السُّرْجِنُ

فَقِيلَ لَهَا : تَنْحَىٰ عَنْ طَرِيقِ رَسُولِ اللَّهِ فَقَالَتْ : إِنَّ الطَّرِيقَ مَعْرُوضٌ ، فَهُمْ بِهَا بَعْضٌ

وَالسَّرَّقِينَ بِكَسْرِ هَمَّا الزَّبْلَ مَعْرُوبًا سَرْكِينَ بِالْفَقْحِ «فَقِيلَ لَهَا : تَنْحَىٰ» بِالتَّاءِ وَالنُّونِ وَالْمَاءِ الْمُشَدَّدَةِ كُلُّهَا مَفْتُوحَةٌ وَالْيَاءُ السَّاكِنَةُ ، أَمْرُ الْحَاضِرَةِ مِنْ بَابِ التَّقْعِيلِ ، أَيْ أَبْعَدَى «مَعْرُوضٌ» عَلَى بَنَاءِ الْمَفْعُولِ مِنَ الْأَفْعَالِ أَوِ التَّعْفِيلِ ، وَقَدْ يَقْرَئُ عَلَى بَنَاءِ الْفَاعِلِ مِنَ الْأَفْعَالِ فَعَلَى الْأَوْلَىٰ مِنْ قَوْلِهِمْ أَعْرَضَتِ الشَّيْءُ وَعَرَضَتِهِ أَيْ جَعْلَتِهِ عَرِيَضاً ، وَغَلَى الْثَّالِثُ مِنْ قَوْلِهِمْ عَرَضَتِ الشَّيْءُ أَيْ أَظْهَرَتِهِ ، فَأَعْرَضَ أَيْ ظَهَرَ ، وَهُوَ مِنَ الْمَوَادِرِ .

«فَهُمْ بِهَا» أَيْ قَصْدُهَا «أَنْ يَتَنَاهَا» أَيْ يَأْخُذُهَا فِيهِنَّ حَيْثِيْهَا قَسْرًا عَنْ طَرِيقِهِ وَالْمَوَادِرِ أَوْ يَشْتَمِهَا مِنْ قَوْلِهِمْ : نَالَ مِنْ عَرْضِهِ أَيْ شَتْمِهِ ، وَالْأَوْلَىٰ أَظْهَرَ «فَإِنَّهَا جَبَّارَةٌ» أَيْ مُتَكَبِّرَةٌ ، وَذَلِكَ خَلْقُهَا لَا يُمْكِنُهَا تَرْكَهُ ، أَوْ إِذَا قَهَرَتْ مَوْهَاهَا يَظْهُرُ مِنْهَا أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ مِنَ الْبَذَاءِ وَالْفَحْشَ ، قَالَ فِي النَّهَايَةِ فِيهِ : أَنَّهُ أَمْرٌ امْرَعَةٌ فَتَأْبَتْ فَقَالَ : دُعُوهَا فَإِنَّهَا جَبَّارَةٌ ، أَيْ مُتَكَبِّرَةٌ عَاتِيَةٌ ، وَقَالَ الرَّاغِبُ : أَصْلُ الْجَبَّارِ إِصْلَاحُ الشَّيْءِ بِضْرِبِهِ مِنَ الْفَهْرِ وَتَجْبِيرِهِ ، يَقُولُ إِمَّا لَمْ تَصُورْ وَمَعْنَى الاجْتِهَادِ ، أَوْ لِلْمُبَالَغَةِ أَوْ مَعْنَى الْمُكَلَّفِ ، وَالْجَبَّارُ فِي صَفَةِ الْإِنْسَانِ يَقُولُ : مَنْ يَجْبَرْ نَفْيَصَتِهِ بِإِدْعَاءٍ مُنْزَلَةٍ مِنَ الْعَالَمِ لَا يَسْتَحْقِقُهَا ، وَهَذَا لَا يَقُولُ إِلَّا عَلَى طَرِيقِ الذَّمِّ كَفَوْلِهِ تَعَالَى : «وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٌ عَنِيهِ» <sup>(١)</sup> «وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا شَقِيقًا» <sup>(٢)</sup> «إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ» <sup>(٣)</sup> «كَذَلِكَ يَطْبِعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ» <sup>(٤)</sup> أَيْ مَتَعَالٌ عَنْ قَبْوِ الْحَقِّ وَالْإِذْعَانُ لَهُ ، وَأَمَّا فِي وَصَفَةِ تَعَالَى «نَحْوُ الْعَزِيزِ الْجَبَّارِ الْمُتَكَبِّرِ» <sup>(٥)</sup> فَقَدْ قِيلَ : سَمِّيَ بِذَلِكَ مِنْ قَوْلِهِمْ

(١) سورة إبراهيم : ١٥ .

(٢) سورة مريم : ٣٢ .

(٣) سورة المائدة : ٢٢ .

(٤) سورة غافر : ٣٥ .

(٥) سورة الحشر : ٢٣ .

القوم أَن يتناولها ، فقال رسول الله ﷺ : دعوها فانها جبارة .

٣ - عدّة من أصحابنا ، عن أَمْمَادِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ، عن عُثْمَانَ بْنَ عَيْسَى ، عن العلاءِ بْنِ الْفَضِيلِ ، عن أَبِي عَبْدِ اللَّهِ تَعَالَى قَالَ : قَالَ أَبُو جَعْفَرَ تَعَالَى : الْعَزُّ رَدَاءُ اللَّهِ

جبرت الفقير لَا نَهُ هو الذي يجبر الناس بفائق نعمه ، وقيل : لَا نَهُ يجبر الناس أَيْ يقهرون على ما يريده ، ودفع بعض أهل اللغة ذلك من حيث الملفظ فقال : لا يقال من أَفْعَلْتَ فَعَالَ ، فجبار لا يبني من أجبرت ، فأجيب عنه بـأَنَّ ذلك من لفظ الجبر المروي في قوله لا جبر ولا نفويض لامن الاجبار ، وأنكر جماعة من المعتزلة ذلك من حيث المعنى ، فقالوا : تعالى الله عن ذلك و ليس ذلك بمنكر ، فـأَنَّ الله تعالى قد أَجْبَرَ النَّاسَ عَلَى أَشْيَاءَ لَا افْكَارَ لَهُمْ مِنْهَا حَسْبٌ مَا تَقْضِيهِ الْحُكْمَةُ الْإِلَهِيَّةُ ، لَا عَلَى مَا يَتَوَهَّمُهُ الْفَوَّاهُ الْجَهْلَةُ ، وَذَلِكَ لَا كرَاهَهُمْ عَلَى الْمُرْضِ وَالْمَوْتِ وَالْبَعْثِ وَسُخْرَى كُلَّاً مِنْهُمْ بِصَنْاعَةِ يَتَعَاطَاهُ ، وَطَرِيقَةِ مِنَ الْأَخْلَاقِ وَالْأَعْمَالِ يَتَحَرَّّهَا ، وَجَعَلَهُ مُجْبِرًا فِي صُورَةِ مُخِيَّرٍ فَمَمَّا رَاضَ بِصَنْعَتِهِ لَا يَرِيدُ عَنْهَا حَوْلًا ، وَإِمَّا كَارَهَ لَهَا يَكَابِدُهَا مَعَ كَرَاهَتِهِ لَهَا ، كَأَنَّهُ لَا يَجِدُ عَنْهَا بَدْلًا ، وَلَذِكَ قَالَ : « فَتَقْطَعُوا أَمْرَهُمْ بِيَنْهُمْ كُلَّ حَزْبٍ بِمَا لَدِيهِمْ فَرَحُونَ »<sup>(١)</sup> وَقَالَ تَعَالَى : « نَحْنُ قَسْمُنَا بِيَنْهُمْ مَعِيشَتِهِمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا »<sup>(٢)</sup> وَعَلَى هَذَا الْحَدَّ وَصَفَ بِالْقَاهِرِ ، وَهُوَ لَا يَقْهُرُ إِلَّا عَلَى مَا تَقْضِي الْحُكْمَةُ أَنْ يَقْهُرَ عَلَيْهِ .

الحديث الثالث : موئق .

وَقَيلَ فِي عَلَّةِ تَشْبِيهِ الْعَزَّ بِالرَّدَاءِ وَالْكَبِيرِ بِالْأَزَادِ أَنَّ الْعَزَّ أَمْرٌ إِضَافِيٌّ كَمَا قَيلَ هِيَ الْأَمْتَنَاعُ مِنْ أَنْ يَنْتَلِ ، وَقَيلَ : هِيَ الصَّفَةُ الَّتِي تَقْتَضِي عَدْمَ وُجُودِ مِثْلِ الْمُوْصَفِ بِهَا ، وَقَيلَ : هِيَ الْغَلْبَةُ عَلَى الْغَيْرِ وَالْأَمْرُ إِضَافِيٌّ أَمْرٌ ظَاهِرٌ ، وَالرَّدَاءُ مِنَ الْأَنْوَابِ

(١) سورة الروم : ٣٢ .

(٢) سورة الرخرف : ٣٢ .

والكبير إزاره ، فمن تناول شيئاً منه أكبّه الله في جهنّم .

٤ - أبو علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن ابن فضال ، عن ثعلبة

الظاهر في بينهما مناسبة من جهة الظهور ، والكبير بمعنى العظمة وهي صفة حقيقية إذ العظيم قد يتعاظم في نفسه من غير ملاحظة الغير ، فهي أخفى من العزة ، والإزار نوب خفي لأنّه يستمر غالباً بغیره في بينهما مناسبة من هذه الجهة .

أقول : و يحتمل أن يراد بالعز إظهار العظمة وبالكبير نفسها ، أو بالعز ما يصل إليه عقول الخلق من كبرياته وبالكبير ما عجز الخلق عن إدراكه ، أو بالعز ما كان بسبب صفاتة العليّة وبالكبير ما كان بحسب ذاته المقدّسة ، والمناسبة على كلّ من الوجوه ظاهرة «فمن تناول» أي تصرف وأخذ «شيئاً منه» الضمير راجع إلى كلّ من العز والكبير ، والغالب في أكبّ مطابع كبّ يقال كبه فأكبّ ، وقد يستعمل الكب أيضاً متعدياً ، في القاموس : كبه قلبه و صرّعه كأكبّه وكبكبه فأكبّ ، وهو لازم متعدّ ، وفي المصباح : كبيت زيداً كبّاً أقيمت على وجهه فأكبّ هو ، وهو من النوادر التي تعدّي ثلاثة ، وقصر رباعيهما ، وفي التنزيل : «فكبّت وجوههم في النار» <sup>(١)</sup> «فمن يمشي مكبّاً على وجهه» <sup>(٢)</sup> .

الحديث الرابع : مجهول والظاهر أنه من عمر بن عبد الرحمن عن عطا كما يظهر من كتب الرّجال .

وقال بعض المحققين : الإنسان هو كب من جواهرين أحدهما أعظم من الآخر ، وهو الروح التي من أمر الرب ، وبينها وبين الرب قرب تام ، لولاعنان العبودية لفال كل أحد أنا ربكم الأعلى ، فكل أحد يحب الربوبية ولكن يدفعها عن نفسه بالاقرار بالعبودية ، ويطلب باعتبار الجوهر الآخر انكر كوز فيه القوة الشهوية والفضيّة آثار الربوبية و خواصّها ، وهي أن يكون فوق كل شيء وأعلى درجة منه ويفعل عن أن هذا في الحقيقة دعوى الربوبية ، وكذلك كل صفة من الصفات

(١) سورة الملك : ٢٢ .

(٢) سورة النمل : ٩٠ .

عن معمر بن عمر بن عطاء ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : الكبر رداء الله والمتكبر ينمازع الله زداءه .

٥ - عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن محمد بن علي " ، عن أبي جليلة ، عن ليث المراדי ، عن أبي عبدالله عليه السلام : قال : الكبر رداء الله فمن نازع الله شيئاً من ذلك أكبّه الله في النار .

٦ - عنه ، عن أبيه ، عن القاسم بن عروة ، عن عبدالله بن بكير ، عن زرارة ، عن أبي جعفر وأبي عبدالله عليه السلام قالاً : لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة

الرذيلة تقول لمن إدعاء آثار الربوبية ، كالغضب والحسد والحقد والرياء والعجب  
فإنَّ الغضب من جهة الاستيلاء اللازم للربوبية ، والحسد من جهة أنَّه يكره أنْ  
يكون أحد أفضل منه في الدين والدنيا ، وهو أيضاً من لوازمهما ، والحقد يتولَّد  
من إحتقان الغضب في الباطن ، والرياء من جهة أنَّه يريد ثناء الخلق ، والعجب  
من جهة أنَّه يرى ذاته كاملة ، وكلَّ ذلك من آثار الربوبية . وقس عليه سائر  
الذائل ، فائقك إن فتشتها وجدتها مبنية على إدعاء الربوبية والترفع .

**الحديث الخامس :** ضعيف .

« شيئاً من ذلك » أي في شيء من الكبر .

**ال الحديث السادس :** مجهول .

وفي النهاية : الذر : النمل الأصغر الصغير واحدتها ذرة ، وسئل تغلب عنها  
فقال : إنَّ مائة نملة وزن حبة ، والذرَّة واحدة منها ، وقيل : الذرَّة ليس لها وزن  
ويراد بها ما يرى في شعاع الشمس الداخل في النافذة ، وقال : فيه: لا يدخل الجنة  
من في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر ، يعني كبر الكفر والشرك ، كقوله تعالى :  
«إنَّ الذين يستكرون عن عبادتِي سيدخلون جهنّم داخرين»<sup>(١)</sup> لأنَّه قابله في

من كبر .

٧ - عليُّ بن إِبْرَاهِيمَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَيْسَىٰ، عَنْ يَوْنَسَ، عَنْ أَبِي أَيْوبَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مُسْلِمَ، عَنْ أَحَدِهِمَا عَلَيْهِمُ الْكَلَامُ قَالَ: لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالْ حَبَّةٍ مِّنْ خَرْدَلٍ مِّنَ الْكَبِيرِ، قَالَ: فَاسْتَرْجَمْتُ فَقَالَ: مَا لَكَ تَسْتَرْجِعُ؟ قَلْتُ: مَا سَمِعْتَ مِنْكَ فَقَالَ: لَيْسَ هِيَ ثِنْدَبٌ، إِنَّمَا أَعْنِي الْجَحْودَ، إِنَّمَا هُوَ الْجَحْودُ.

فَقِيْضَهُ بِالْإِيمَانِ، فَقَالَ: وَلَا يَدْخُلُ النَّارَ مَنْ فِي قَلْبِهِ مِثْلُ ذَلِكَ مِنَ الْإِيمَانِ، أَرَادَ دُخُولَ تَأْيِيدِهِ، وَقِيلَ: أَرَادَ إِذَا دُخُولَ الْجَنَّةَ نَزَعَ مَا فِي قَلْبِهِ مِنَ الْكَبِيرِ، كَفَوْلَهُ: « وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غُلٍّ » انتهى .

وَأَقُولُ: التَّأْوِيلُ الْأَوَّلُ حَسْنٌ وَمُوافِقٌ لِطَافِيَ الْخَبَرِ الْآتِيِّ، وَأَمَّا الثَّانِي فَلَا يَخْفَى بَعْدِهِ، لَأَنَّ الْمَقْصُودَ ذَمَّ التَّكْبِيرِ وَتَحْذِيرَهُ لَا تَبْشِيرَهُ بِرَفْعِ الْأَثْمِ عَنْهُ، وَلَذَا جَلَمَهُ بَعْضُهُمْ عَلَى الْمُسْتَحْلِّ أَوْ عَدَمِ الدُّخُولِ إِبْتِدَاءً أَبْلَى بَعْدَ الْمُجَازَةِ وَمَا فِي الْخَبَرِ أَصْوَبُ .

#### الْحَدِيثُ السَّابِعُ : صَحِيحٌ .

« فَاسْتَرْجَمْتُ » يَقَالُ: أَرْجَعْ وَرَجَعْ وَاسْتَرْجَعْ فِي الْمُصِيَّبَةِ قَالَ: إِنَّمَا لَهُ وَإِنَّمَا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ، كَمَا فِي الْقَامُوسِ، وَإِنَّمَا قَالَ ذَلِكَ لَا نَهُ استشَعْرَ بِالْهَلاَكِ وَاستحْفَاقَ دُخُولِ النَّارِ بِحَمْلِ الْكَلَامِ عَلَى ظَاهِرِهِ، لَا نَهُ كَانَ مُتَصْفًا بِبَعْضِ الْكَبِيرِ « إِنَّمَا هُوَ الْجَحْودُ » أَيْ الْمُرَادُ بِالْكَبِيرِ إِنْكَارُ اللَّهِ سَبِيحَهُ أَوْ إِنْكَارُ أَنْبِيائِهِ أَوْ حَجْجَجَهُ عَلَيْهِ، وَالْاسْتَكْبَارُ عَنْ إِطْاعَتِهِمْ وَقَبْولُ أَوْأْمَرِهِمْ وَنَوْاهِيهِمْ مِثْلُ تَكْبِيرِ إِلَمِيس لِمَنْهَا اللَّهُ فَاتَّهُ مَلَّا كَانَ مَفْرُونًا بِالْجَحْودِ وَالْإِبَاءِ عَنْ طَاعَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَالْاسْتَصْفَارِ لِأَمْرِهِ، كَمَا دَلَّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ: « لَمْ أَكُنْ لَا سِجْدَ لِبَشَرٍ خَلْقَتْهُ مِنْ صَلْصَالٍ » وَقَوْلُهُ: « أَسِجْدَ مَنْ خَلَقَ طَيْبَنَا » كَانَ سَبِيبًا لِكُفْرِهِ، وَالْكُفْرُ يَوْجِبُ الْحُرْمَانَ مِنَ الْجَنَّةِ أَبْدًا، وَهَذَا أَحَدُ التَّأْوِيلَاتِ لِلرِّوَايَاتِ الْذَّالَّةِ عَلَى أَنَّ صَاحِبَ الْكَبِيرِ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ كَمَا عَرَفْتُ.. وَكَانَ الْمَقْصُودُ أَنَّ هَذَا الْوَعِيدَ مُخْتَصٌ بِكَبِيرِ الْجَحْودِ لَا أَنَّ غَيْرَهُ لَا يَتَعَلَّقُ بِهِ الْوَعِيدُ مُطْلَقًا وَالْتَّكْرِيرُ لِلتَّأْكِيدِ .

٨ - أبو علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن ابن فضال ، عن علي بن عقبة عن أبي توب بن الحر ، عن عبد الأعلى ، عن أبي عبدالله عليهما السلام قال : الكبر أن تفمص الناس وتسفة الحق .

٩ - محمد بن يحيى ، عن أ Ahmad بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن سيف ابن عميرة ، عن عبد الأعلى بن أعين قال : قال أبو عبد الله عليهما السلام : قال رسول الله عليهما السلام :

**الحديث الثامن : مجهول كالحسن .**

«أن تفمص الناس ، أى تحقّرهم ، والمراد إماماً مطلقاً الناس أو الحجاج أو الائمة عليهم السلام كما ورد في الأخبار أنهم الناس ، كما قال تعالى : «نَمَّ أَفِيضُوا مِنْ حِيَثُ أَفَاضُ النَّاسُ» <sup>(١)</sup> في القاموس : غمضه كضرب وسمع احتقره كاغتمصه وعابه ، وتهانون بحقّه والنعمة لم يشكّرها ، وقال : سفة نفسه ورأيه مثلاً حمله على السفة أو نسبة إليه أو أهله ، وسفه كفرح وكرم علينا جهل ، وسفهه تسفيهاً جعله سفيهاً كسفهه كعلميه أو نسبة إليه ، وسفه صاحبه كنصر غلبه في المسافحة ، وفي النهاية : فيه إنما ذلك من سفة الحق وغمص الناس ، أى احتقرهم ولم يرهم شيئاً ، تقول : منه غمض الناس يغمصهم غمضاً ، وقال فيه : إنما البغي من سفة الحق أى من جهله ، وقيل : جهل نفسه ولم يفكّر فيها ، ورواه الزمخشري من سفة الحق على إنته إسم مضار إلى الحق ، وقال وفيه وجهان : أحدهما أن يكتب على حذف العجر و اتصال الفعل كأنه الأصل سفة على الحق ، والثاني : أن يضمن معنى فعل متعدّ كجهل ، والمعنى الاستخفاف بالحق وأن لا يراه على ما هو عليه من الرجمان والرزانة ، وقال أيضاً فيه : ولكن الكبر من بطر الحق أى ذوالكبير ، أو كبير من بطر كقوله تعالى : «ولكن البر من اتقى» <sup>(٢)</sup> وهو أن يجعل ما جعله حقّاً من توحيده وعبادته باطلأ ، وقيل : هو أن يتبعه عند الحق فلا يراه حقّاً ، وقيل : هو أن يتکبر عن الحق فلا يقبله .

**الحديث التاسع : كالسابق سندًا ومضموناً .**

إنَّ أَعْظَمَ الْكُبَرْ غَمْصَ الْخَلْقَ وَسَفْهَ الْحَقِّ»، قَالَ: قَلْتَ: وَمَا غَمْصَ الْخَلْقَ وَسَفْهَ الْحَقِّ؟ قَالَ: يَجْهَلُ الْحَقَّ وَيَطْعَنُ عَلَى أَهْلِهِ، فَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَقَدْ نَازَعَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ رِدَاءَهُ.

١٠ - عَلَىٰ بْنِ إِبْرَاهِيمَ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ أَبِي عَمِيرٍ ، عَنْ أَبِي بَكْرٍ ، عَنْ أَبِي عبد الله عليه السلام قال : إنَّ فِي جَهَنَّمَ لَوَادِيًّا لِلْمُتَكَبِّرِينَ يُقالُ لَهُ : سَقْرٌ ؛ شَكَا إِلَى اللَّهِ

«قَالَ: يَجْهَلُ الْحَقَّ»، النَّشْرُ عَلَى خَلَافَ قِرْتَبَ الْكَفَّ، وَكَأْنَ الْمَرَادُ بِالْخَلْقِ هُنَا أَيْضًا أَهْلُ الْحَقِّ وَأَئِمَّةُ الدِّينِ كَالنَّاسِ فِي الْخَبَرِ السَّابِقِ، وَالْجَمِيلُ تَانِ مَتَلَازِمَتَانِ فَإِنَّ جَهَلَ الْحَقَّ أَيْ دَعْمَ الْأَذْعَانِ بِهِ وَإِنْكَارَهُ تَكَبُّرٌ أَيْسْتَلِزَمُ الطَّعْنَ عَلَى أَهْلِهِ وَتَحْقِيرُهُمْ وَهُمَا لَازِمَتَانِ لِلْمَجْحُودِ، فَالْقَافِسِيرُ كُلُّهَا تَرْجِعُ إِلَى وَاحِدٍ.

«فَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَقَدْ نَازَعَ اللَّهَ» قَيْلَ: فَإِنْ قَلْتَ: الْغَمْصُ وَالسَّفَهُ بِالتَّفْسِيرِ الْمَذْكُورِ لِيَسَامِنْ صَفَاتَ اللَّهِ تَعَالَى وَرِدَائِهِ، فَكَيْفَ نَازَعَهُ فِي ذَلِكَ؟ قَلْتَ: الْغَمْصُ وَالسَّفَهُ أَنْزَرَ مِنْ آثارِ الْكُبَرِ، فَفَاعِلُ ذَلِكَ يَنْزَعُ اللَّهَ مِنْ حِيثِ الْمَلْزُومِ، عَلَى أَنَّهُ لَا يَبْعُدُ أَنْ يَرَادَ بِهِمَا الْمَلْزُومَ مِجازًا وَهُوَ الْكُبَرُ الْبَالِغُ إِلَى هَذِهِ الْمَرْتَبَةِ.

وَأَقُولُ: يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمَنَازِعَةُ مِنْ حِيثِ أَنَّهُ إِذَا لَمْ يَقْبِلْ إِمَامَةَ أَئِمَّةِ الْحَقِّ وَنَصْبَ غَيْرِهِمْ لِذَلِكَ، فَقَدْ نَازَعَ اللَّهَ فِي نَصْبِ الْأَئِمَّةِ وَبِيَانِ الْحَقِّ وَهُمْ أَمَّا خَصَّصَانِ بِهِ، كَمَا أَطْلَقَ لِفَظَ الْمَشْرُكِ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَخْبَارِ عَلَى مَنْ فَعَلَ ذَلِكَ.

الْحَدِيثُ الْعَاشِرُ: حَسْنُ مُونِيقُ كَالصَّحِيفَةِ .

وَفِي الْقَامُوسِ الْوَادِي مَفْرُجٌ بَيْنَ جَبَالٍ أَوْ نَلَالٍ أَوْ آكَامٍ، وَأَقُولُ: ذَلِكَ إِشَارةٌ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: «تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وَجْهُهُمْ مَسُودَةٌ أَلِيَسْ فِي جَهَنَّمَ مَنْوِيٌّ لِلْمُتَكَبِّرِينَ»<sup>(١)</sup> وَقَالَ بَعْدَ ذَكْرِ الْمَشْرُكِينَ: «فَادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَلَبِسُ مَنْوِيِّ الْمُتَكَبِّرِينَ»<sup>(٢)</sup> وَقَالَ سَيِّدُهُنَا بَعْدَ ذَكْرِ الْكُفَّارِ وَدُخُولِهِمُ النَّارِ: «فَبَيْسُ

(١) سورة الزمر : ٤٠ .

(٢) سورة النحل : ٢٩ .

عزّ وجلّ شدة حرّه وسأله أن يأذن له أن يتتنفس فتنفس فأحرق جهنّم .

١١ - محمد بن يحيى عن أَحْمَدَ بْنَ مُحَمَّدَ بْنَ عَيْسَى ، عن مُحَمَّدَ بْنَ سَمَانَ ، عن داودَ بْنَ فَرْقَدَ ، عن أَخِيهِ قَالَ : سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ الْكَفَافُ يَقُولُ : إِنَّ الْمُتَكَبِّرِينَ يُجْعَلُونَ فِي صُورِ الدُّرْرِ ، يَتَوَطَّأُهُمُ النَّاسُ حَتَّىٰ يَفْرَغَ اللَّهُ مِنَ الْحِسَابِ .

مثوى المتكبرين<sup>(١)</sup> في موضعين ، وإلى قوله عزّ وجلّ : « ما سلّككم في سقر ، إلى قوله « كَتَانَكَذَّبَ بِيَوْمِ الدِّينِ »<sup>(٢)</sup> وإلى قوله بعد ذكر المكذّب بين بالنبي ﷺ وبالقرآن « سَأَصْلِيهِ سَقْرًا ، وَمَا أَدْرِيكُ مَا سَقْرًا ، لَا تَبْقَىٰ وَلَا تَذَرُ ، لَوْاً حَةً لِلْبَشَرِ »<sup>(٣)</sup> وقال في النهاية : سقر إسم أعمى<sup>\*</sup> نثار الآخرة ، ولا ينصرف للمعجمة والتعريف ، وقيل : هو من قولهم سقرته الشمس أذابته ، فلا ينصرف للتأنيث والتعريف .

وأقول : يظهر من الآيات أنَّ المراد بالمتكبرين في الخبر من تكبر على الله ولم يؤمن به وبأنبيائه وحججه عَلَيْهِ الْكَفَافُ ، والشكایة والسؤال إما بلسان الحال أو المقال منه بـأبجداه الروح فيه ، أو من الملائكة الموكلين به ، والاسناد على المجاز وكأنَّ المراد بتنفسه خروج لهب منه ، وباحراق جهنّم تسخينها أشدَّ مما كان لها أو إعدامها أو جعلها رماداً فأعادها الله تعالى كما كانت .

**الحديث الحادي عشر :** ضعيف على المشهور أو معهول لجهالت إخوة زيد كلّهم ، ويبدل على أنه يمكن أن يخلق الإنسان يوم القيمة أصغر مما كان مع بقاء الأجزاء الأصلية أو بعضها فيه ، ثم يضاف إليه سائر الأجزاء فيكون ، إذ يبعد التكافئ إلى هذا الحدّ ، ويمكن أن يكون المراد أنهم يخلقون كباراً بهذه الصورة فأنها أحرق الصور في الدنيا معاملة معهم بنقيض مقصودهم ، أو يكون المراد بالصورة الصفة أى يطأ هم الناس كما يطئون الذر في الدنيا ، وفي بعض أخبار العامة يبشر المتكبرون أمثال الذر في صورة الرجال ، وقال بعض شرّاحهم : أى يبشرهم أذلاء يطأ هم الناس

(١) سورة الزمر : ٧٢ . و سورة غافر : ٧٦ .

(٢) سورة المدثر : ٤٢ - ٤٣ .

(٣) سورة المدثر : ٢٦ - ٢٩ .

١٢ - عَدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مَعْلُونَ خَالِدَ، عَنْ غَيْرِ وَاحِدٍ، عَنْ عَلَىٰ بْنِ أَسْبَاطٍ، عَنْ عُمَّةٍ يَعْقُوبَ بْنِ سَالِمَ، عَنْ عَبْدِ الْأَعْلَىٰ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ تَعَالَىٰ قَالَ: قُلْتُ لَهُ: مَا الْكَبِيرُ؟ فَقَالَ: أَعْظَمُ الْكَبِيرِ أَنْ تُسْفِهَ الْحَقُّ وَتُفْعَصُ النَّاسُ، قُلْتُ: وَمَا سُفْهُ الْحَقِّ؟ فَقَالَ: يَجْهَلُ الْحَقَّ وَيُطْعَنُ عَلَىٰ أَهْلِهِ.

١٣ - عَنْهُ عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ يَزِيدٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَزِيدٍ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: قُلْتُ لِأَبِي عَبْدِ اللَّهِ تَعَالَىٰ: إِنِّي آكُلُ الطَّعَامَ الطَّيِّبَ وَأَشْمَرُ الرَّيحَ الطَّيِّبَةَ وَأَرْكَبُ الدَّابَّةَ

بِأَرْجُلِهِ بَدْلِيلَ أَنَّ الْأَجْسَادَ تَعَادُ عَلَىٰ مَا كَانَتْ عَلَيْهِ مِنَ الْأَجْزَاءِ عَنِ<sup>(١)</sup> لَا يَعْدَمُنَّهُمْ مَا أَنْفَضُوا عَنْهُمْ مِنَ الْغَلْفَةِ وَقَرْيَنَةِ الْمَجَازِ قَوْلُهُ: فِي صُورَةِ الرَّجَالِ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ: يَعْنِي أَنَّ صُورَهُمْ صُورَ الْإِنْسَانِ وَجُسْتُهُمْ كَجُنْتَهُ الْذَرِّ فِي الصُّفْرِ وَهَذَا أَنْسَبُ بِالسِّيَاقِ لَا نَهُمْ شَبَهُوا بِالذَرِّ، وَوَجْهُ الشَّبَهِ إِمَّا صَغْرُ الْجُنْتَةِ أَوِ الْحَقَارَةِ، وَقَوْلُهُ: فِي صُورِ الرَّجَالِ بَيَانٌ لِلْوَجْهِ، وَحَدِيثٌ: الْأَجْسَادُ تَعَادُ عَلَىٰ مَا كَانَتْ عَلَيْهِ لَا يَنْافِيهِ، لَا نَهُمْ قَادِرُ عَلَىٰ إِعَادَةِ تِلْكَ الْأَجْزَاءِ الْأَصْلِيَّةِ فِي مِثْلِ الذَرِّ.

**الحاديـث الثـالثـيـ عشر :** مـرسـلـ كالـحسنـ .

«فَقَالَ: مَا سُفْهُ<sup>(٢)</sup> الْحَقِّ؟ أَيْ مَا مَعْنَى هَذِهِ الْجَمْلَةِ؟ وَيُمْكِنُ أَنْ يَفْرَءَ بِصِيغَةِ الْمَصْدَرِ مِنْ بَابِ التَّفْعِيلِ وَكَانَتْهُ سَأْلُ عَنِ الْجَمْلَتَيْنِ مَعًا وَاَكْتَفَى بِذَكْرِ إِحْدَى هُمَا، أَيْ إِلَى آخرِ الْكَلَامِ بِقَرْيَنَةِ الْجَوَابِ، أَوْ كَانَ غَرْضُهُ السُّؤَالُ عَنِ الْأُولَى فَذَكَرَ تَعَالَىٰ

الثَّانِيَةَ أَيْضًا لِتَلَازُمِهِمَا أَوْ لِعِلْمِهِ بَعْدِ فَهُمِ الْثَّانِيَةُ أَيْضًا .

**الحاديـث الثـالثـيـ عشر :** مـجهـولـ .

وَفِي النَّهَايَةِ دَابَّةٌ فَارِحةٌ أَيْ نِشِيطَةٌ حَادَّةٌ قَوِيَّةٌ، اِنْتَهَىٰ .  
وَكَانَ السَّائِلُ إِنَّمَا سَأَلَ عَنْ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ لَا نَهُمْ سِيرَةُ الْمُتَكَبِّرِينَ لِتَفَرُّعِهَا عَلَى الْكَبِيرِ، أَوْ كَوْنِ الْكَبِيرِ سَبِيبُ اِرْتِكَابِهَا غَالِبًا فَأَجَابَ تَعَالَىٰ بِيَسَارٍ مَعْنَى التَّكْبِيرِ

(١) كذا فـي النـسخـ ، وـلمـ اـقـفـ عـلـىـ ماـ نـقـلـهـ فـيـ كـتـبـهـ .

(٢) كذا فـي النـسخـ وـعـلـىـ الشـرـحـ الـاتـيـ وـالـاخـتـيـالـاتـ المـذـكـورـةـ ، وـلـكـنـ الـظـاهـرـ

«سُفْهُ الْحَقِّ» كـماـ فـيـ المـعـنـىـ بـدـوـنـ هـذـاـ الـاحـتمـالـاتـ وـالـتـكـلـفـاتـ .

الفارهة ويتبعني الغلام فترى في هذا شيئاً من التجبر فلا أفعله ؟ فأطرق أبو عبد الله عليه السلام ثم قال : إنما الجبار الملعون من غمض الناس وجهل الحق ، قال عمر : فقلت : أمّا الحق فلا أجهله والغمض لا أدرى ما هو ، قال : من حضر الناس وتجبر عليهم بذلك الجبار .

١٤ - محمد بن جعفر ، عن محمد بن عبد الحميد ، عن عاصم بن حميد ، عن أبي حزرة عن أبي جعفر عليهما السلام قال : قال رسول الله عليهما السلام : ثلاثة لا يكلّمهم الله ولا ينظر

ليعلم أنّها إن كانت مستلزمة للتكبر فلا بد من ترکها وإلا فلاد ، كيف وسيأتي أن "الله جيل بحب" الجمال ، وإطراقه وسكنوته عليهما اللامساع بأنّها في محل الخطر ومستلزمة للتكبر ببعض معانيه ، والتجبر التكبر ، والجبار العاتي .

الحديث الرابع عشر : مجهول بمحمد بن جعفر ، وفي بعض النسخ مكانه محمد بن يحيى فالخبر صحيح ، والأول أظهر لكتّرة رواية محمد بن جعفر عن محمد بن عبد الحميد .

«لا يكلّمهم الله» إشارة إلى قوله تعالى : «إنَّ الَّذِينَ يُشْرِكُونَ بِعِهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ نَمَنَّا قَلِيلًا أَوْ لَدُكَ لَا خَلَقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يُنْظَرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يَرَى كَيْمَهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ»<sup>(١)</sup> وَالمعنى لا يكلّمهم كلام رضي بل كلام سخط ، مثل «إِخْسَئُوهُ فِيهَا وَلَا تَكَلَّمُونَ»<sup>(٢)</sup> وَقيل : لا يكلّمهم بلا واسطة بل الملائكة يتعرّضون لحسابهم وعذابهم وقيل : هو كناية عن الاعراض والغضب ، فأن من غضب على أحد قطع كلامه ، وقيل : أى لا ينتفعون بكلمات الله وآياته ، ومعنى لا ينظر إليهم أى لا ينظر إليهم نظر الكرامة والطف والمراحة والرحمة والحسان لضئتهم وحقارتهم عنده ، أو كناية عن شدة الغضب لأن من اشتقد غضبه على أحد استهان به وأعرض عنه وعن التكلّم معه والالتفات نحوه ، كما أن من اعتد بغيره يقاوله و

(١) سورة آل عمران : ٧٧ .

(٢) سورة المؤمنون : ١٠٨ .

إليهم يوم القيمة ولا يزكيهم ولهم عذاب أليم : شيخ زان وملك جبار و مقل مختار .

يكثر النظر إليه ، وقيل : في قوله يوم القيمة ، إشعاراً بأن المعاشي المذكورة بل غيرها أيضاً لا تمنع من إيصال الخير والنعمة إليهم في الدنيا ، لأن إفاله فيها يعم الآبرار والفحار فـ **تاكيداً للحجية عليهم** .

**«ولا يزكيهم»** أي لا يظهر لهم من ذنبهم ، أو لا يقبل عملهم ، أو لا يشتبه عليهم ، و تخصيص الثلاثة بالذكر ليس لأجل أن غيرهم معذور بل لأن عقوبتهم أعظم وأشد ، لأن المعاصي مع وجود الصارف عنها و عدم الداعي القوى عليها أقبح وأشنع ، و ذلك في الشيخ لانكسار قوته و انطفاء شهوته و طول أعذاره و مدته و قرب الانتقال إلى الله ، فهو حرى بأن يتدارك مافات و يستعد لما هو آت ، فإذا ارتكب الزنا أشعر ذلك بأنه غير مقر بالدين و مستخلف بنهاي رب العالمين ، فلذا استحق العذاب المهين .

و فيه إشعار بأن الشيخ في أكثر المعاشي بل جميعها أشد عقوبة من الشاب ، وعلى أن الشاب بالعفة أمدح من الشيخ ، والصارف للملك عن كونه جياراً مشاهدة كمال نعمه تعالى عليه حيث سلطه على عباده و بلاده ، و جعلهم تحت يده و قدرته فاقضي ذلك أن يشكر منعمه و يعدل بين خلق الله و يرتدع عن الظلم و الفساد ، و يشاهد ضعفه بين يدي الملك المنان ، فإذا قابل كل ذلك بالكفران استحق عذاب النيران ، و الصارف للمقل الفقر عن الاختيال و الاستكبار ، فقره لأن الاختيال إنما هو بالدنيا وليس عنده ، فاختياله عناد ، و من عناد رب العظيم صار محرر وما من رحمة له عذاب أليم .

وأقول : يتحمل أن لا يكون تخصيص الملك لكون الصارف فيه أكثر ، بل لكونه أقوى على الظلم وأقدر ، وفي الصحيح أفل افترق ، و قال الراغب : الخيال

١٥ - عدّة من أصحابنا ، عن أَحْمَدَ بْنَ مَعْلُونَ ، عن مروك بن عبيد ، عَمِّنْ حَدَّثَهُ عن أَبِي عَبْدِ اللَّهِ تَعَالَى قَالَ : إِنَّ يُوسُفَ تَعَالَى مَقْدِمَ عَلَيْهِ الشِّيخِ يَعْقُوبَ تَعَالَى دَخْلَهُ عَزَّ الْمَلَكُ ، فَلَمْ يَنْزِلْ إِلَيْهِ ، فَهَبَطَ جَبَرُ نَبِيلٍ تَعَالَى فَقَالَ : يَا يُوسُفَ أَبْسِطْ رَاحْتَكَ فَخَرَجَ مِنْهَا نُورٌ ساطِعٌ ، فَصَارَ فِي جَوَّ السَّمَاءِ فَقَالَ يُوسُفَ : يَا جَبَرُ مَنْ هَذَا النُّورُ الَّذِي خَرَجَ مِنْ رَاحْتِي ؟ فَقَالَ : نَزَّعْتَ النُّبُوَّةَ مِنْ عَقْبِكَ عَقْوَبَةً مَا لَمْ تَنْزِلْ إِلَيَّ الشِّيخِ يَعْقُوبَ فَلَا يَكُونُ مِنْ عَقْبِكَ نَبِيٌّ .

١٦ - عَلَىٰ بْنِ إِبْرَاهِيمَ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ أَبِي عَمِيرٍ ، عَنْ بَعْضِ أَصْحَابِهِ ، عَنْ

التَّكْبِيرِ عَنْ تَخْيِيلِ فَضِيلَةِ تَرَاءَتْ لِلْإِنْسَانِ مِنْ نَفْسِهِ ، وَمِنْهَا يَتَأَوَّلُ لِفَظُ الْخَيْلِ لِمَا قَاتَلَ أَنَّهُ لَا يَرْكَبُ أَحَدَ فَرَسًا إِلَّا وَجَدَ فِي نَفْسِهِ نَخْوَةً ، وَفِي النَّهَايَةِ : فِيهِ مِنْ جَرْ نَوْبَهُ خَيْلَاءَ لَمْ يَنْظُرَ اللَّهَ إِلَيْهِ ، الْخَيْلَاءُ بِالضَّمْ وَالْكَسْرِ الْكَبِيرُ وَالْمَعْجَبُ ، يَقَالُ : إِخْتَالُ فَهُوَ مَخْتَالٌ ، وَفِيهِ خَيْلَاءُ وَمَخْيَلَةُ أَكْبَرٍ .

**الحاديـث الخامـس عشر :** مرسل .

وَالْمَلَكُ يَضْمِنُ الْمَيْمَ وَسَكُونَ الْلَّامِ السُّلْطَنَةَ ، وَبَفْتَحِ الْمَيْمِ وَكَسْرِ الْلَّامِ السُّلْطَانَ ، وَبِكَسْرِ الْمَيْمِ وَسَكُونِ الْلَّامِ مَا يَمْلِكُ ، وَإِضَافَةِ الْعَزِّ إِلَيْهِ لَامِيَّةً ، وَالنَّزُولُ إِمَّا عَنِ الدَّابَّةِ أَوْ عَنِ السَّرِيرِ وَكَلَاهُمَا مِنْ وِيَانٍ ، وَيَنْبَغِي حَلْهُ عَلَى أَنَّ مَا دَخَلَهُ لَمْ يَكُنْ تَكْبِيرًا وَنَحْقِيرًا لِوَالَّدِهِ ، لِكَوْنِ الْأَنْبِيَاءِ مُنْزَّهِينَ عَنْ أَمْتَالِ ذَلِكَ ، بَلْ رَاعَى فِيهِ الْمَصْلَحةُ لِحَفْظِ عَزَّتِهِ عَنْهُ عَامَّةِ النَّاسِ لِتَمْكِنَهُ مِنْ سِيَاسَةِ الْخُلُقِ وَتَرْوِيعِ الدِّينِ ، إِذَا كَانَ نَزُولُ الْمَلَكِ عَنْهُمْ لِغَيْرِهِ مُوجِبًا لِذَلِكَ ، وَكَانَ رِعَايَةُ الْأَدْبِ لِلْأَبْلَأِ مَعَ نَبْوَتِهِ وَمَقَاسَةُ الشَّدَائِدِ لِحَبَّتِهِ أَهْمَّ وَأَوْلَى مِنْ رِعَايَةِ تَلَكَ الْمَصْلَحةِ ، فَكَانَ هَذَا مِنْ تَعَالَى تَرْكَ الْأَدَلِيِّ ، فَلَذَا عَوْتَ عَلَيْهِ وَخَرَجَ نُورُ النُّبُوَّةِ مِنْ صَلْبِهِ لَا تَنْهُمْ لِرَفْعَةِ شَأنِهِمْ وَعُلُوِّ دَرْجَتِهِمْ يَعَايِبُونَ بِأَدْنِي شَيْءٍ فَهَذَا كَانَ شَبِيهًـا بِالتَّكْبِيرِ وَلَمْ يَكُنْ تَكْبِيرًا ، فَصَارَ فِي جَوَّ السَّمَاءِ إِذَا اسْتَقَرَ هَنَاكَ أَوْ إِرْتَفَعَ إِلَيَّ السَّمَاءِ .

**الحاديـث السادس عشر :** حسن كالصحيح .

أبي عبد الله عليه السلام قال : ما من عبد إلا وفي رأسه حكمة وملك يمسكها ، فإذا تكبر قال له : إنْتَ ضعْفٌ وَضُعْفُ اللَّهِ فَلَا يَزَالُ أَعْظَمُ النَّاسِ فِي نَفْسِهِ وَأَصْغَرُ النَّاسِ فِي أَعْيُنِ النَّاسِ وإذا تواضع رفعه الله عزوجل ، ثم قال له : إنْتَ عَشْكُ اللَّهِ فَلَا يَزَالُ أَصْغَرُ

و قال الجوهري : حكمة اللجام ما أحاط بالحنك وقال في النهاية : يقال : أحكمت فلاناً أي منعه ومنه سمي المحاكم لأنّه يمنع الظالم وقيل : هو من حكمت الفرس وأحكمته إذا قدمته و كففته ، ومنه الحديث : ما من آدمي إلا وفي رأسه حكمة ، وفي رواية في رأس كل عبد حكمة إذا هم بسيئة فإن شاء الله أن يقدرها بها قدرها ، الحكمة : حديدة في اللجام تكون على أنف الفرس ، و حنكه تمنعه عن مخالفة راكبه ، ولما كانت الحكمة تأخذهم الدابة ، و كان الحنك متصلا بالرأس جعلها تمنع من هي في رأسه كما تمنع الحكمة الدابة ، و منه الحديث : إن العبد إذا تواضع رفع الله حكمته أي قدره و منزلته ، يقال : له عندنا حكمة أي قدر ، و فلان عالي الحكمة ، وقيل : الحكمة من الإنسان أسفل وجهه ، مستعار من موضع حكمة اللجام ، ورفعها كناية عن الاعتزاز لأن في صفة الذليل تنكيس رأسه ، انتهى .

وقيل : المراد بالحكمة هنا الحالة المقتضية لسلوك سبيل الهدى على سبيل الاستعارة ، و بامساك الملك إياها إرشاده إلى ذلك السبيل و نهيه عن العدول عنه « إنْتَ ضعْفٌ » أمر تكويني أو شرعى « وضعك الله » دعاء عليه و دعاء الملك مستجاب ، أو إخبار بأن الله أمر بوضعك و قدر مذلك « رفعها الله » <sup>(١)</sup> أي الحكمة و إنما غير الأسلوب ولم ينسبها إلى الملك لأن نسبة الخير واللطف إلى الله تعالى أنساب و إن كان الكل بأمره تعالى ، وقيل : هو التنبية على أن الرفع مترب على التواضع من غير حاجة إلى دعاء الملك ، بخلاف الوضع فإنه غير مترب على التكبر مالم

(١) و في المتن « رفعه الله » وهو الظاهر .

الناس في نفسه وأرفع الناس في أعين الناس .

١٧ - محمد بن يحيى ، عن محمد بن أحمد ، عن بعض أصحابه ، عن النهدى ، عن بزييد بن إسحاق شعر ، عن عبدالله بن المنذر ، عن عبدالله بن بكير قال : قال أبو -

يدعو الملك عليه بالوضع ، و ماذكرنا أنساب .

« نم قال له ، أى الرب تعالى أو الملك « إنتعش » يحتمل الوجهين المتقدمين يقال : نعشة الله كمنه و نعشة أى أقامه و رفعه ، و نعشة فانتعش أى رفعه فارتفع « نعشك الله » هذا أيضاً إما إخبار بما وقع من الرفع ، أو دعاء له على التأكيد أو دعاء له بالثبات والاستمرار .

و أقول : هذا الخبر في طريق العامة هكذا ، قال النبي ﷺ : ما من أحد إلا و معه ملكان و عليه حكمة يمسكانه بها ، فإن هو رفع نفسه جبذاها<sup>(١)</sup> ثم قالا : اللهم ضعه ، و إن وضع نفسه قالا : اللهم ارفعه .

الحديث السابع عشر و الشامن عشر : مرسلان متقاربان في المضمون .

وفي النهاية فيه : إنك أمرؤنائه اي متكبر أو ضال متحير ، و قد تاه بيته فيها إذا تحير و ضل . و إذا تكبر ، انتهى .

« أو تجبر » يمكن أن يكون الترديد من الرواى و إن كان منه علبة<sup>(٢)</sup> فيدل على فرق بينهما في المعنى كما يؤمئ إليه قوله تعالى : « الجبار المتكبر »<sup>(٣)</sup> و في الخبر إيماء إلى أن التكبر أقوى من التجبر ، و يمكن أن يقال في الفرق بينهما أن التجبر يدل على جبر الغير و قهره على ما أراد ، بخلاف التكبر فاته جعل نفسه أكبر و أعظم من غيره و إن كانوا متلازمين غالباً .

نم اعلم أن الخبرين يحتملان وجوهاً : الأول أن يكون المراد أن التكبر ينشأ من دناءة النفس و خستها و ردائتها .

(١) جبده : جذبه .

(٢) سورة الحشر : ٢٣ .

عبدالله عليه السلام : ما من أحد يطيه إلا من ذلة يجدها في نفسه .

١٨ - و في حديث آخر عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما من رجل تكبر أو تجيئ إلا لذلة وجدها في نفسه .

## ﴿باب العجب﴾

١ - محمد بن يحيى ، عن أَمْهَدِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَيْسَى ، عَنْ عَلَىِّ بْنِ أَسْبَاطٍ ، عَنْ رَجُلٍ مِّنْ أَصْحَابِنَا مِنْ أَهْلِ خَرَاسَانَ مِنْ وَلَدِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سِيَارٍ ، يَرْفَعُهُ ، عَنْ أَبِيهِ عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ

الثاني : أن يكون المعنى أن التكبر إنما يكون غالباً فيمن كان ذليلاً فعز ، وأما من نشأ في العزة لا يتكبر غالباً بل شأنه التواضع .

الثالث : أن التكبر إنما يكون فيمن لم يكن له كمال واقعي فيتكبر لا ظهاد الكمال .

الرابع : أن يكون المراد المذلة عند الله أى من كان عزيزاً ذا قدر و منزلة عند الله لا يتكبر .

الخامس : بما قيل أن اللام لام العاقبة أى يصير ذليلاً بسبب التكبر وهو أبعد الوجوه .

### باب العجب

الحديث الأول : مرسل .

و العجب استعظم العمل الصالح وإستكثاره ، و الابتهاج له والادلال به ، و أن يرى نفسه خارجاً عن حد التقصير ، وأما السرور به مع التواضع له تعالى و الشكر له على التوفيق لذلك و طلب الاستزادة منه فهو حسن ممدوح ، قال الشيخ البهائى قدس الله روحه : لا ريب أن من عمل أملا صالحة من صيام الأيام و قيام الليالي و أمثال ذلك يحصل لنفسه إبتهاج ، فإن كان من حيث كونها عطية من الله

قال : إنَّ اللَّهُ عَلِمَ أَنَّ الذَّنْبَ خَيْرٌ لِّلْمُؤْمِنِ مِنَ الْعَجْبِ وَلَا ذَلِكَ مَا ابْتَلَى مُؤْمِنَ بِذَنْبٍ أَبْدَأَ .

لَهُ وَنِعْمَةً مِنْهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَكَانَ مَعَ ذَلِكَ خَائِفًا مِنْ نَقْصِهَا هَشْقًا مِنْ زَوَالِهَا ، طَالَبَ مِنَ اللَّهِ الْأَزْدِيَادَ مِنْهَا ، لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ الْابْتِهاجُ عَجْبًا ، وَإِنْ كَانَ مِنْ حِثَّ كُونُهَا صَفَتَهُ وَقَائِمَةُ بَهُ وَمَضَافَةُ إِلَيْهِ فَاسْتَعْظَمُهَا وَرَكِنٌ إِلَيْهَا وَرَأْيُ نَفْسِهِ خَارِجًا عَنْ حَدَّ التَّقْصِيرِ ، وَصَارَ كَأَنَّهُ يَمْنَ عَلَى اللَّهِ سَبَّحَانَهُ بِسَبَبِهَا ، فَذَلِكَ هُوَ الْعَجْبُ ، انتهَى .

وَالْخَبْرُ يَدْلِي عَلَى أَنَّ الْعَجْبَ أَشَدَّ مِنَ الذَّنْبِ أَيُّ مِنْ ذَنْبٍ الْمُجَوَّرُ ، فَانَّ الْعَجْبَ ذَنْبُ الْقَلْبِ ، وَذَلِكَ لِأَنَّ الذَّنْبَ يَزُولُ بِالتَّوْبَةِ وَيَكْفَرُ بِالطَّاعَاتِ ، وَالْعَجْبُ صَفَةٌ نُفْسَانِيَّةٌ يُشَكِّلُ إِزَالَتَهَا ، وَيُفْسِدُ الطَّاعَاتِ وَيُهَبِّطُهَا عَنْ دَرْجَةِ الْقِبْلَةِ ، وَلِلْعَجْبِ آفَاتٌ كَثِيرَةٌ فَإِنَّهُ يَدْعُ إِلَى الْكَبِيرِ كَمَا عَرَفَتْ ، وَمَفَاسِدُ الْكَبِيرِ مَا عَرَفَتْ بَعْضُهَا ، وَأَيْضًا الْعَجْبُ يَدْعُ إِلَى نَسْيَانِ الذَّنْبِ وَإِهْمَانِهَا ، فَبَعْضُ ذَنْبِهِ لَا يَذْكُرُهَا وَلَا يَتَفَقَّدُهَا لَظْنَهُ أَنَّهُ مُسْتَغْنَ عن تَفْقِيدهَا فَيَنْسَاها ، وَمَا يَتَذَكَّرُ مِنْهَا فَيَسْتَصْفِرُهَا فَلَا يَجْتَهِدُ فِي تَدارِكِهَا ، وَأَمَّا الْعِبَادَاتُ وَالْأَعْمَالُ فَإِنَّهُ يَسْتَعْظِمُهَا وَيَتَهَجَّبُ بِهَا وَيَمْنَ عَلَى اللَّهِ بِفَعْلِهَا وَيَنْسِي نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْهِ بِالتَّوْفِيقِ وَالْتَّمْكِينِ مِنْهَا ، ثُمَّ إِذَا أَعْجَبَ بِهَا عَمَى عَنْ آفَاتِهَا ، وَمَنْ لَمْ يَتَفَقَّدْ آفَاتِ الْأَعْمَالِ كَانَ أَكْثَرُ سعيَهُ ضَيَّعًا فَانَّ الْأَعْمَالَ الظَّاهِرَةَ إِذَا لَمْ تَكُنْ خَالِصَةً نَفْسِيَّةً عَنِ الشَّوَّابِ قَلِيلًا يَنْفعُ ، وَإِنَّمَا يَتَفَقَّدُ مِنْ يَغْلِبُ عَلَيْهِ الْإِشْفَاقُ وَالْخَوْفُ دُونَ الْعَجْبِ ، وَالْمُعَجْبُ يَغْتَرُ بِنَفْسِهِ وَبِرَبِّهِ وَيَأْمُنُ مَكْرَ اللَّهِ وَعَذَابَهُ ، وَيَظْنُ أَنَّهُ عِنْدَ اللَّهِ بِمَكَانٍ وَأَنَّ لَهُ عَلَى اللَّهِ مِنْتَهَةٌ وَحَقَّتْ بِأَعْمَالِهِ الَّتِي هِي نِعْمَةٌ مِنْ نِعْمَهُ وَعَطِيَّةٌ مِنْ عَطَابِيَّاهُ ، ثُمَّ إِنَّ إِعْجَابَهُ بِنَفْسِهِ وَرَأْيِهِ وَعِلْمِهِ وَعِقْلِهِ يَمْنَعُهُ مِنِ الْإِسْتِفَادَةِ وَالْإِسْتَشَارَةِ وَالْسُّؤَالِ ، فَيَسْتَكْفِفُ مِنْ سُؤَالٍ مَنْ هُوَ أَعْلَمُ مِنْهُ ، وَرَبِّما يَعْجَبُ بِالرَّأْيِ الْخَطَاءِ الَّذِي خَطَرَ لَهُ فَيُصْرِّ عَلَيْهِ وَآفَاتِ الْعَجْبِ أَكْثَرُ مِنْ أَنْ تَحْصَى .

٢ - عنه ، عن سعيد بن جناح ، عن أخيه أبي عامر ، عن رجل ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من دخله العجب هلك .

٣ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن علي بن أسباط ، عن أحمد بن عمر الحلال عن علي بن سويد ، عن أبي الحسن عليه السلام قال : سأله عن العجب الذي يفسد العمل ؛ فقال : العجب درجات ، منها أن يزيّن للعبد سوء عمله فيراه حسناً فيعجبه

الحديث الثاني : كالسابق .

و المراد بالهلاك استحقاق العقاب و بعد من رحمة الله تعالى ، و قيل : العجب يدخل الإنسان بالعبادة و ترکه الذنوب و الصورة و النسب و الأفعال العادلة مثل الاحسان إلى الغير و غيره ، وهو من أعظم المهملitas وأشد العجب بين القلب والرب و يتضمن الشرك بالله و سلب الاحسان و الأفضال و التوفيق عنه تعالى ، و إدّعاء الاستقلال لنفسه و يبطل به الأعمال و الإحسان و أجرهما كما قال تعالى : « لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والاذى » <sup>(١)</sup> وليس المن بالعطاء ، وأذى الفقير باظهاره الفضل و التعمير عليه إلا من عجبه بعطيته و عمراه عن هنّة ربّه و توفيقه .

الحديث الثالث : حسن موئق .

و أبو الحسن يحتمل الأول و الثاني لبيهما لرواية ابن سويد عنهم ، و إن كان روایته عن الأول أكثر العجب درجات منها أن يزيّن للعبد سوء عمله فرآه <sup>(٢)</sup> حسناً ، إشارة إلى قوله تعالى : « أَفَمَنْ زَيْنَ لَهُ سُوءَ عَمَلٍ فَرَآهُ حسناً » <sup>(٣)</sup> .

« فيعجبه و يحسب أنه يحسن صنعاً » إشارة إلى قوله سبحانه : « قل هل تبشكם بالآخرین أَعْمَالاً الَّذِينْ نَهَلْ سَعْيَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسِبُونَ أَنَّهُمْ يَحْسِنُونَ صنعاً » <sup>(٤)</sup> و أكثر الجهلة على هذه الصفة ، فإنهم يفعلون أفعالاً قبيحة

(١) سورة البقرة : ٢٦٤ .

(٢) كذا في النسخ و في المتن « فيراه » .

(٣) سورة فاطر : ٨ .

(٤) سورة الكهف : ١٠٤ .

ويحسب أنَّه يحسن صنعاً، ومنها أنَّ يؤمن العبد بربِّه فيمنْ علَى الله عزَّ وجلَّ والله عليه فيه المَنُّ.

٤ - عَلَيْهِ بْنُ إِبْرَاهِيمَ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ أَبْنَاءِ عَمِيرٍ ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْمُعْجَاجِ  
عَنْ أَبِيهِ عَبْدِ اللَّهِ تَعَالَى قَالَ : إِنَّ الرَّجُلَ لِيُذَنِّبُ الذَّنْبَ فَيَنْدِمُ عَلَيْهِ وَيَعْمَلُ الْعَمَلَ  
فَيُسْرِهُ ذَلِكَ فِي تِرَاخِي عنْ حَالِهِ تَلِكَ ، فَلَا نَرَى كُوْنَ عَلَى حَالِهِ تَلِكَ خَيْرٌ لَهُ مِمَّا  
دَخَلَ فِيهِ .

عقلاءً نَقْلَا وَيُواطِبُونَ عَلَيْهَا حَتَّى تَصِيرَ تَلِكَ الْأَعْمَالَ بِتَسْوِيلِ أَنفُسِهِمْ وَتَزْرِيزِ قَرِينِهِمْ  
مِنْ صَفَاتِ الْكَمَالِ عِنْدِهِمْ فَيَذَكُرُونَهَا وَيَتَفَاخِرُونَبِهَا وَيَقُولُونَ إِنَّا فَعَلْنَا كَذَّا  
وَكَذَا إِعْجَابًا بِشَانِهِمْ وَإِظْهَارًا لِكَمَالِهِمْ .

« وَمِنْهَا أَنَّ يُؤْمِنَ الْعَبْدُ بِرَبِّهِ فِيمَنْ عَلَى الله عزَّ وجلَّ وَالله عَلَيْهِ فِيهِ المَنُّ »  
إِشارةٌ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى : « يَمْنَوْنَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قَلْلًا تَمْنَوْا عَلَى إِسْلَامِكُمْ بِلَهُ  
يَمَنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَيْكُمْ لِلَّا يَمَانُ إِنْ كَنْتُمْ صَادِقِينَ »<sup>(١)</sup> .

الْحَدِيثُ الرَّابِعُ : حَسْنٌ كَالصَّحِيحِ .

« فَيَنْدِمُ عَلَيْهِ » نَدَامَتْهُ مَقَامُ عَجَزٍ وَإِعْتِرَافٍ بِالتَّقْصِيرِ وَهُوَ مَقَامُ التَّائِبِينَ وَهُوَ  
مَحْبُوبُ اللَّهِ تَعَالَى فِي تَلِكَ الْحَالَةِ لَا تَنْهَى قَالَ سَبْحَانَهُ : « إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ »<sup>(٢)</sup> .  
« وَيَعْمَلُ الْعَمَلَ فَيُسْرِهُ ذَلِكَ » الْمَرَادُ بِالسُّرُورِ هُنَا الْأَدَالَةُ بِالْعَمَلِ وَإِسْتِعْظَامُهُ  
وَإِخْرَاجُ نَفْسِهِ عَنْ حَدَّ التَّنْصِيرِ كَمَا مِنْ « فِي تِرَاخِي عنْ حَالِهِ تَلِكَ » أَى تَصِيرُ حَالَهُ  
بِسَبِبِ هَذَا السُّرُورِ وَالْعَجَبُ أَدُونُ وَأَخْسُّ مِنْ حَالَهُ وَقْتُ النَّدَامَةِ ، مَعَ كُوْنِهِ  
مَقْرُونَةً بِالْمُعْصِيَةِ ، فِي الْقَامُوسِ : تَرَاخِي تَقْاعِسُ أَى ثَاقِرٍ ، وَرَاخَاهُ بَاعِدُهُ وَتَرَاخِي  
السَّمَاءُ أَبْطَأَ الْمَطَرَ ، وَيَدِلُّ عَلَى أَنَّ الْعَجَبَ يَبْطِلُ فَضْلَ الْأَعْمَالِ السَّابِقَةِ « فَلَا نَرَى كُوْنَ  
عَلَى حَالِهِ تَلِكَ خَيْرٌ مِمَّا دَخَلَ فِيهِ » ضَمِيرُ دَخْلِ رَاجِعٌ إِلَى الرَّجُلِ ، وَضَمِيرُ فِيهِ إِلَى

(١) سورة الحجرات : ١٧ .

(٢) سورة البقرة : ٢٢٢ .

٥ - محمد بن يحيى ، عن أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَنَانٍ ، عَنْ نُضْرِ بْنِ قَبْرَاشِ  
عَنْ إِسْحَاقِ بْنِ عَمَّارٍ ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ تَعَالَى إِلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ : أَتَى عَالَمٌ عَابِدًا فَقَالَ لَهُ : كَيْفَ صَلَاتُكَ ؟  
فَقَالَ : مِثْلِي يَسْأَلُ عَنْ صَلَاتِهِ ! وَ أَنَا أَبْعَدُ اللَّهَ مِنْذَ كَذَا وَ كَذَا ؟ قَالَ : فَكَيْفَ بِكَذُوكَ ؟

الموصول ، و يتحمل العكس ، و الفاء للتغريب ، و خير خبر لأن يكون ، أى كونه  
على حالة الندامة مع كونها مقرونة بالذنب خير مما دخل فيه من العجب ، و إن  
كان مقر وناً بالحسنة ، أو ذلك الذنب لكونه مقر وناً بالنندامة أفضل من تلك الحسنة  
المقر وناً بالعجب ، أو هاتان الحالتان معاً خيراً من تينك الحالتين .

**الحديث الخامس :** ضعيف على المشهور أو مجهول .

و القرداش بالكسر الطفيلي أو عظيم الرأس ، و المدلّ على بناء الفاعل من .  
الأفعال المنبسط المسرور الذي لا خوف له من التقصير في العمل ، وفي النهاية : فيه :  
يمشي على الصراط مدللاً ، اى منبسطاً لا خوف عليه و هو من الأدلال و الدلالة على  
من لك عنده منزلة ، وفي القاموس : دلّ المرأة و دلالها تدلّلها على زوجها تريره  
جرأة في تنفسج و تشكّل كأنّها تخالفه و ما بها خلاف ، وأدلّ عليه إنبساط كتدلل  
و أوثق بمحبته فأفرط عليه ، و الدلالة ما تدلّ به على حيمك ، انتهى .

و الضحك مع الخوف هو الضحك الظاهري مع الخوف القلبي ، كما من  
في صفات المؤمن : بشره في وجهه و حزنه في قلبه ، و الحاصل أنَّ المدار على القلب  
ولا يصلح المرء إلاً باصلاح قلبه و إخراج العجب و الكبار و الرياء منه ، و تذليله  
بالخوف و الخشية ، والتفكّر في أحوال الآخرة و شرائط الاعمال و كثرة نعم الله عليه  
و أمثال ذلك ، و يدلّ الخبر على أنَّ العالم أفضل من العابد ، وأنَّ العبادة بدون  
العلم الحقيقي لا تنفع .

قال بعض المحققين : إنَّ العجب إنما يكون بوصفه هو كمال لامحالة ،  
و للعالم بكمال نفسه في علم و عمل و غيره حالتان : أحدهما أن يكون خائفاً على

قال : أبكي حتى تجري دموعي ، فقال له العالم : فاين ضحكك وأنت خائف أفضل من بكاؤك وأنت مدل ، إن المدل لا يصعد من عمله شيء .

زواله ، عشقاً على تكدره أو سلبه من أصله ، فهذا ليس بمعجب ، والآخرى أن لا يكون خائفاً من زواله لكن يكون فرحاً به من حيث أنه نعمة من الله تعالى عليه لا من حيث إضافته إلى نفسه ، وهذا أيضاً ليس بمعجب ، والثالثة هي العجب وهو أن يكون غير خائف عليه ، بل يكون فرحاً به مطمئناً إليه ، ويكون فرحة به من حيث أنه كمال و نعمة و رفعة و خير ، لأن حيـث أنه عطية من الله تعالى و نعمة منه ، فيكون فرحة به من حيث أنه صفة ومنسوب إليه بأنه له لأن حيـث أنه منسوب إلى الله بأنه منه ، فمهما غلب على قلبه أنه نعمة من الله مهما شاء سلبها ، زال العجب بذلك عن نفسه ، فإذا العجب هو إعطاء النعمة والرـكون إليها مع نسيان إضافتها إلى المنعم ، فـإن اضـافـتها إلى ذلك أن غـلـبـ على نـفـسـهـ أـنـ لـهـ عـنـدـ اللهـ حـقـتاـ وـأـنـهـ مـنـهـ بـمـكـانـ حـتـىـ توـقـعـ بـعـلـمـهـ كـرـامـةـ لـهـ فـيـ الدـنـيـاـ ، وـاستـبعـدـ أـنـ يـجـرـىـ عـلـيـهـ مـكـرـهـ أـسـتـبعـادـاـ يـزـيدـ عـلـىـ اسـتـبعـادـهـ فـيـمـاـ يـجـرـىـ عـلـىـ الفـاسـاقـ سـمـىـ هـذـاـ إـدـلـاـ بالعمل ، فـكـأـنـهـ يـرـىـ لـنـفـسـهـ عـلـىـ اللهـ دـالـةـ ، وـكـذـاكـ قدـ يـعـطـىـ غـيرـهـ شـيـئـاـ فيـسـتعـظـمـهـ وـيـمـنـ عـلـيـهـ فـيـكـوـنـ مـعـجـباـ ، فـانـ اسـتـخـدـمـهـ أـوـ افـتـرـاحـ عـلـيـهـ الـاقـرـاحـاتـ ، اوـ اسـتـبعـدـ تـخـلـفـهـ عـنـ قـضـاءـ حـقـوقـهـ كـانـ مـدـلاـ عـلـيـهـ .

قال فتـادةـ فيـ قولـهـ تـعالـىـ : « وـوـلاـ تـمـنـ تـسـكـنـ » <sup>(١)</sup> ايـ لاـ تـدـلـ بـعـملـكـ ، وـفيـ الخبرـ : انـ صـلـاةـ المـدـلـ لاـ تـرـتفـعـ فـوـقـ رـأـسـهـ ، وـلـأـنـ تـضـحـكـ وـأـنـ مـعـتـرـفـ بـذـنـبـكـ خـيـرـ مـنـ أـنـ تـبـكـيـ وـأـنـ تـدـلـ بـعـملـكـ ، وـالـادـلـالـ وـرـاءـ العـجـبـ فـلـاـ مـدـلـ إـلـاـ وـهـ مـعـجـبـ وـرـبـ مـعـجـبـ لـاـ يـدـلـ إـذـ العـجـبـ يـحـصـلـ بـالـاسـتـعـظـامـ وـنـسـيـانـ النـعـمـةـ ، دونـ توـقـعـ جـزـاءـ عـلـيـهـ ، وـالـادـلـالـ لـاـ يـتـمـ إـلـاـ مـعـ توـقـعـ جـزـاءـ ، فـانـ توـقـعـ إـجـابـةـ دـعـوـتـهـ وـاـسـتـنـكـرـ

(١) سورة المدثر : ٤ .

عـ۔ عنه ، عن أـحمد بن مـحمد ، عن أـحمد بن أـبي دـاود ، عن بـعـض أـصـحـابـنـا ، عن أـحدـهـمـا  
عـلـيـهـمـالـفـضـلـةـ قال : دـخـلـ رـجـلـانـ الـمـسـجـدـ أـحـدـهـمـاـ عـابـدـ وـالـآخـرـ فـاسـقـ فـخـرـ جـاـ منـ الـمـسـجـدـ  
وـالـفـاسـقـ صـدـيقـ وـالـعـابـدـ فـاسـقـ ، وـذـلـكـ أـنـهـ يـدـخـلـ الـعـابـدـ الـمـسـجـدـ مـدـلاـ بـعـبـادـتـهـ يـدـلـ بـهـاـ  
فـتـكـوـنـ فـكـرـتـهـ فـيـ ذـلـكـ ، وـتـكـوـنـ فـكـرـةـ الـفـاسـقـ فـيـ التـنـدـمـ عـلـىـ فـسـقـهـ وـيـسـتـغـفـرـ اللـهـ عـزـ وـجـلـ  
مـاـ صـنـعـ مـنـ الذـنـوبـ .

٧ - على بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن عبد الرحمن بن الحجاج قال : قلت لأبي عبدالله عليه السلام : الرجل ي العمل وهو خائف مشفق ثم ي العمل شيئاً من البر فيدخله شبه العجب به ؟ فقال : هو في حاله الاولى وهو خائف أحسن حالاً منه في حال عبوديه .

ردّ دعاء نفسه لذالك ، فهذا هو العجب والادلال و هو من مقدمات الكبير وأسبابه .

الحادي عشر السادس : مرسل .

« و الفاسق صدّيق » اي مؤمن صادق في ايمانه كثير الصدق و التصديق قوله  
و فعلا ، قال الراغب : الصديق من كثُر منه الصدق ، و قيل : بل يقال ذلك ملُن لم  
يُكذب قط ، و قيل : بل ملُن لا يتأتى منه الكذب لتعوّده الصدق ، و قيل : بل ملُن  
صدق يقوله و اعتقاده ، و حقيقة صدقه يتعلمه .

**الحادي عشر : كالصحيح .**

«يُعمل العمل»، أي معصية أو مكر وهاً أو لفواً، وحمله على الطاعة بأن يكون خوفه للتصدير في الشراطط كما قيل بعيد، لقلة فائدة الخبر حينئذ و انتقاماً: شبه العجب، لبيان أنه يدخله قليل من العجب يخرج به عن الخوف السابق ، فأشار عليه في الجواب إلى أنَّ هذا عجب أيضاً .

٨ - عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَيْسَى بْنِ عَبْدِهِدِ ، عَنْ يَوْنَسَ ، عَنْ بَعْضِ أَصْحَابِهِ عَنْ أَبِيهِ عَبْدِاللَّهِ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ قَالَ : بَيْنَمَا مُوسَى كَلِيلُهُ جَالِسًا إِذْ أَفْبَلَ إِبْلِيسَ وَعَلَيْهِ بَرْنَسٌ ذُو الْأَوَانِ ، فَلَمَّا دَنِيَ مِنْ مُوسَى كَلِيلُهُ خَلَعَ الْبَرْنَسَ وَقَامَ إِلَيْهِ مُوسَى فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَقَالَ لَهُ مُوسَى : مَنْ أَنْتَ ؟ فَقَالَ : أَنَا إِبْلِيسُ ، قَالَ : أَنْتَ فَلَاقِرُّ اللَّهِ دَارِكَ قَالَ : إِنِّي إِنْتَمَا جَئْتُ لِأَسْلَمَ عَلَيْكَ مَلْكَانِكَ مِنَ اللَّهِ ، قَالَ : فَقَالَ لَهُ مُوسَى كَلِيلُهُ : فَمَا هَذَا الْبَرْنَسُ ؟ قَالَ : بِهِ أَخْتَطَفُ قُلُوبَ بَنِي آدَمَ ، فَقَالَ مُوسَى : فَأَخْبُرْنِي بِالذَّيْنَ فَبِالْحَدِيثِ الثَّامِنِ : مَرْسُلٌ .

وَالْبَرْنَسُ بِالضمِّ وَفِي النَّهَايَةِ : هُوَ كُلُّ ثُوبٍ رَأْسَهُ مُلْتَزِفٌ بِهِ مِنْ دراعَةِ أُوْجَبَةِ أَوْ مَمْطَرِ أَوْ غَيْرِهِ ، قَالَ الْجَوَهْرِيُّ : هُوَ قَلْنَسُوَةٌ طَوِيلَةٌ كَانَ النَّسَّاكُ يَلْبِسُونَهَا فِي صَدْرِ الْإِسْلَامِ ، وَهُوَ مِنَ الْبَرِّ بِكَسْرِ الْبَاءِ الْقَطْنِ ، وَالنُّونُ زَائِدَةُ ، وَقَيْلُ : أَنَّهُ غَيْرَ عَرَبِيٍّ « قَالَ أَنْتَ أَئِي أَنْتَ إِبْلِيسُ ؟ وَقَيْلُ : خَبَرْ مُبْتَدِئٍ مَحْذُوفٍ أَئِي مُسْلِمٌ أَنْتَ ؟ وَعَلَى التَّقْدِيرِ بَنِ استفهامٍ تَعْجِبَيْ « فَلَاقِرُّ اللَّهِ دَارِكَ » أَيْ لَا قَرَبْ بِكَ اللَّهُ مِنْتَ أَوْ مِنْ أَحَدٍ ، وَقَيْلُ : أَئِي حَيْرَكَ اللَّهُ ، وَقَيْلُ : لَا تَكُونَ دَارِكَ قَرِيبَةً مِنَ الْمُعْمُورَةِ ، كُتْنَاهِيَةً عَنْ تَخْرِيبِ دَارِهِ .

« إِنَّمَا جَئْتُ لِأَسْلَمَ عَلَيْكَ » أَيْ لَمْ أَجِيءُ لِإِضْلَالِكَ فَتَبْعَدُّنِي لَا نَهْ لَا طَمَعُ لِفِيكَ لِقَرْبِكَ مِنَ اللَّهِ ، أَوْ سَلَامِي عَلَيْكَ لِلْمَنْزَلَةِ الَّتِي لَكَ عِنْدَ اللَّهِ .

« بِهِ أَخْتَطَفُ » يَقَالُ : خَطْفَهُ مِنْ بَابِ عِلْمٍ وَضَرْبٍ وَاخْتَطْفَهُ إِذَا سَلَبَهُ وَأَخْذَهُ بِسُرْعَةٍ .

وَكَانَ الْأَوَانُ فِي الْبَرْنَسِ كَانَتْ صُورَةُ شَهَوَاتِ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا ، أَوْ الْأَدِيَانِ الْمُخْتَلِفَةِ وَالآرَاءِ الْمُبْتَدِعَةِ أَوْ الْأُعْمَمُ كَمَا روَى الشِّيخُ فِي مِجَالِسِهِ بِاسْنَادِهِ عَنِ الرَّضَا عَنْ أَبَائِهِ كَلِيلِهِ إِنَّ إِبْلِيسَ كَانَ يَأْتِي إِلَيْهِ بَنِيَّ الْأَنْبِيَاءِ كَلِيلِهِ مِنْ لَدُنَ آدَمَ كَلِيلِهِ إِلَيْ أَنَّ بَعْثَ اللَّهِ الْمَسِيحَ كَلِيلِهِ يَتَحَدَّثُ عِنْهُمْ وَيَسْأَلُهُمْ ، وَلَمْ يَكُنْ بِأَحَدٍ مِنْهُمْ أَشَدَّ أَنْسَانًا مِنْهُ يَبْحِيَيِّ بْنَ زَكْرِيَّاً كَلِيلِهِ فَقَالَ لَهُ يَبْحِيَيِّ : يَا بَابَا مِنْهُ أَنْ لَيْ إِلَيْكَ حَاجَةً ، فَقَالَ

الذى إذا أذنبه ابن آدم استجودت عليه ؟ قال : إذا أُعجِّبَتْ نفْسَهُ وَاسْتَكْثَرَ عَمَلُهُ وَصَغَرَ فِي عَيْنِهِ ذَنْبَهُ .

وقال : قال الله عز وجل لداود عليه السلام : يا داود بشر المذنبين وأنذر الصديقين

له : أنت أعظم قدرًا من أن أردك بمسئلة فسلني ما شئت فانسى غير مخالفك في أمر تريده، فقال يحيى : يا باهرة أحب أن تعرض على مصادرك وفخوك التى تصطاد بها بني آدم ؟ فقال له ابليس : حبًا وكرامة وداعده لغد، فلما أصبح يحيى عليه السلام قد في بيته ينتظر الموعد وأغلق عليه الباب إغلاقاً فما شعر حتى ساوه من خوحة كانت في بيته، فإذا وجهه صورة وجه القرد وجسمه على صورة الخنزير، وإذا عيناه مشقو قتان طولاً وإذا أسنانه وفمه مشقوق طولاً عظماً واحداً بلا ذقن ولا لحية، وله أربعة أيد يدان في صدره ويدان في منكبه، وإذا عرقيه قوادمه وأصابعه خلفه، وعليه قباء وقد شد وسطه بمنطقة فيها خيوط معلقة بين أحمر وأصفر وأخضر وبجميع الألوان، وإذا بيده جرس عظيم وعلى رأسه بيضة، وإذا في البيضة حديدة معلقة شبيهة بالكلاب، فلما تأمله يحيى عليه السلام قال له : ما هذه المنطقة التي في وسطك ؟ فقال : هذه المجوسيّة ، أنا الذي سنتها وزينتها لهم ، فقال له : فما هذه الخيوط الألوان ؟ قال له : هذه بجميع أصاباغ النساء ، لاتزال المرأة تصبغ الصبغ حتى تقع مع لوئها فاقتتن الناس بها ، فقال له : فما هذا الجرس الذي بيده ؟ قال : هذا مجتمع كل لذة من طنبور وبربط وعزفة وطبل ونای وصرنای ، وإن القوم ليجلسون على شرائهم فلا يستلذونه فأحرك الجرس فيما بينهم فإذا سمعوه استخففهم الطرف ، فمن بين من يرقص ومن بين من يفرقع أصابعه (١) ، و

(١) قال الجزرى : فرقعة الأصابع غمزها حتى يسمع لمفاصلها صوت . و قال ابن منظور في لسان العرب : الفرقمة في الأصابع والتتفقيع واحد : و الفرقعة الصوت بين الشيئين يضر بان . و ذكر في مادة « فقع » ان التتفقيع صوت الأصابع اذا ضرب بعضها بعض «انتهى» أقول : وعلى ما ذكر لا يبعد أن يكون معنى الفرقمة في الحديث ما يقال له بالفارسية « بشكن » و « ارغشتک » بقرينة السياق ، و لعله هو المعنى في الحديث والمحتمل في سائر الأحاديث

قال : كيف أبشر المذنبين وأنذر الصدّيقين ؟ قال : يا داود بشر المذنبين أنتي أقبل التوبة وأغفو عن الذَّنب ، وأنذر الصدّيقين ألا يعجبوا بأعمالهم فإنه ليس عبد أنصبه للحساب إلا هلك .

بين من يشق نسابه ، فقال له : وأى الشيء أفر لعينك ؟ قال : النساء هن فخوخى<sup>(١)</sup> و مصالدى فانتي إذا إجتمعت على دعوات الصالحين و لعناتهم صرت إلى النساء فطابت نفسى بهن ، فقال له يحيى عليهما السلام : فما هذه البيضة التي على رأسك ؟ قال : بها أنوقي دعوة المؤمنين ، قال : فما هذه الحديدة التي أرى فيها ؟ قال : بهذه أقلب قلوب الصالحين ، قال يحيى عليهما السلام : فهل طفرت بي ساعة قط ؟ قال : لا ولكن فيك خصلة تعجبنى ! قال يحيى : فما هي ؟ قال : أنت رجل أكول ، فإذا فطرت أكلت و بشمت<sup>(٢)</sup> فيمنعك ذلك من بعض صلاتك و قيامك بالليل ، قال يحيى عليهما السلام : فانتي أعطى الله عهداً أنتي لا أشبع من الطعام حتى ألقاه ، قال له إبليس : وأنا أعطى الله عهداً أنتي لا أصح مسلماً حتى ألقاه ، ثم خرج فماعاد إليه بعد ذلك .

و استحواد الشيطان على العبد غلبته عليه و استمالته إلى ما يريد منه « أَن لا يعجبوا » قيل : أَن ناصبة ولا نافية أو أَن مفسرة ولا نافية ، و يعجبوا من باب الافعال على بناء المجهول أو على بناء المعلوم ، نحو أَنْدَعْ البعير .

و أقول : الأَوْلَ أظهر دأْنصبه ، كأَضر به أى أقيمه و كونه على بناء الافعال بمعنى الاتعاب بعيد إلا هلك ، أى استحق العذاب إذ جميع الطّاعات لاتفاق بشكر نعمه واحدة من نعمه سبحانه مع قطع النظر عن المناقشة في شرائط العبادة ، وفي غالب الناس المفاسدة بامعاصى .

(١) الفخ : آلة الصيد .

(٢) بشم من الطعام : أَنْخَم .

## ﴿باب﴾

### ﴿حب الدنيا و الحرص عليها﴾

- ١ - عَلَيْهِ بْنُ إِبْرَاهِيمَ ، عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِنْ أَبِي عَمِيرٍ ، عَنْ دَرْدَسْتَ بْنِ أَبِي مَنْسُورٍ ، عَنْ رَجُلٍ ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ تَعَالَى قَوْلُهُ : وَ هَشَامٌ ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ تَعَالَى قَوْلُهُ : قَالَ : رَأْسُ كُلِّ خَطِيئَةٍ حُبُّ الدُّنْيَا .
- ٢ - عَلَيْهِ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ أَبِنِ فَضَّالٍ ، عَنْ أَبِنِ بَكِيرٍ ، عَنْ حَمَادَ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ : سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ تَعَالَى يَقُولُ : مَا ذَبَانَ ضَارِبَانَ فِي غَنْمٍ قَدْ فَازُوهُنَّا رِعَاوَهُنَّا ، أَحَدُهُمَا فِي أَوْلَاهَا وَالآخِرَ فِي آخِرِهَا بِأَفْسَدِهِنَّا مِنْ حُبِّ الْمَالِ وَالشَّرْفِ فِي دِينِ الْمُسْلِمِ .
- ٣ - عَنْهُ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَيْسَى ، عَنْ أَبِي أَيْتَوْبٍ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ تَعَالَى قَوْلُهُ : مَا ذَبَانَ ضَارِبَانَ فِي غَنْمٍ لَيْسَ لَهَا رَاعٍ ، هَذَا فِي أَوْلَاهَا وَهَذَا فِي آخِرِهَا بِأَسْرَعِهِنَّا مِنْ حُبِّ الْمَالِ وَالشَّرْفِ فِي دِينِ الْمُؤْمِنِ .

### باب حب الدنيا و الحرص عليها

الحاديـث الـاول : ضعيف .

« رَأْسُ كُلِّ خَطِيئَةٍ حُبُّ الدُّنْيَا » لِأَنَّ خَصَالَ الشَّرِّ مَطْوِيَّةٌ فِي حُبِّ الدُّنْيَا وَكُلُّ ذَمَائِمِ الْفُوْتَةِ الشَّهْوِيَّةِ وَالْفَضْبِيَّةِ مَنْدُرَجَةٌ فِي الْمَيْلِ إِلَيْهَا ، وَلِذَلِكَ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : « مَنْ كَانَ يَرِيدُ حِرْثَ الْآخِرَةِ فَنَزِدْ لَهُ فِي حِرْثِهِ وَمَنْ كَانَ يَرِيدُ حِرْثَ الدُّنْيَا نَوْتَهُ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ »<sup>(١)</sup> وَلَا يَمْكُنُ التَّخَلُّصُ مِنْ حِبِّهَا إِلَّا بِالْعِلْمِ بِمَقَابِحِهَا وَمِنْافِعِ الْآخِرَةِ وَتَصْفِيةِ النَّفْسِ وَتَعْدِيلِ الْفَوْتَينِ .

الحاديـث الثـانـي : مجهول .

وَقَدْ تَقدَّمَ مِثْلُهُ فِي أَوْلَى بَابِ الرِّيَاسَةِ ، وَقَدْ مَضِيَ القَوْلُ فِيهِ وَأَفْسَدَهُنَا بِمَعْنَى أَشَدَّ فَسَادًا وَإِنْ كَانَ نَادِرًا .

الحاديـث الثـالـث : حسن موـثـق كالصـحـيـح « بـأـسـرـعـ» ، أـىـ فـيـ القـتـلـ وـالـافـنـاءـ .

(١) سورة الشورى : ٢٠ .

٤ - محمد بن يحيى ، عن أَحْمَدَ بْنَ مُحَمَّدَ بْنَ عِيسَى ، عن مُحَمَّدَ بْنَ يَحْيَى الْخَزَّازِ ،  
عَنْ غِيَاثَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ تَعَالَى قَالَ : إِنَّ الشَّيْطَانَ يَدِيرُ ابْنَ آدَمَ فِي كُلِّ  
شَيْءٍ فَإِذَا أُعْيَاهُ جَنَّمُ لَهُ عِنْدَ الْمَالِ فَأَخْذَ بِرْقِبَتِهِ .

٥ - عنه ، عن أَحْمَدَ بْنَ مُحَمَّدَ ، عَنْ عَلَىَّ بْنِ النَّعْمَانَ ، سَمِّيَ أَمَامَةً زَيْدَ ، عَنْ  
أَبِي عَبْدِ اللَّهِ تَعَالَى قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ وَالشَّيْطَانُ : مَنْ لَمْ يَتَعَزَّزْ بِعِزَّاءِ اللَّهِ تَعَطَّلْتْ نَفْسُهُ

#### الحاديـث الـرابـع : موـقـعـ.

وَفِي الْقَامُوسِ جَنَّمُ الْأَنْسَانُ وَالْطَّائِرُ وَالنَّعَامُ وَالْخَشْفُ وَالْيَرْبُوعُ يَجْتَمِعُ جَنَّمًا لَزْمٌ  
مَكَانُهُ فَلَمْ يَبْرُحْ ، أَوْ وَقَعَ عَلَى صَدْرِهِ أَوْ تَلْبَدَ بِالْأَرْضِ ، افْتَهَى .

وَالْحَاصلُ أَنَّ الشَّيْطَانَ يَدِيرُ ابْنَ آدَمَ فِي كُلِّ شَيْءٍ أَيْ بِعِنْدِهِ عَلَى ارْتِكَابِ كُلِّ  
خَلَالٍ وَمُعْصِيَةٍ أَوْ يَكُونُ مَعَهُ وَيَلْازِمُهُ عِنْدَ عَرْوَضِ كُلِّ شَبَهَةٍ أَوْ شَهْوَةٍ لِعَذْلِهِ أَوْ  
يَزْلَهُ « فَإِذَا أُعْيَاهُ » الْمُسْتَقْرِرُ راجِعٌ إِلَى ابْنِ آدَمَ ، وَالْبَارِزُ إِلَى الشَّيْطَانِ أَيْ لَمْ يَقْبِلْ  
مِنْهُ وَلَمْ يَطْعِمْهُ حَتَّى أُعْيَاهُ تَرْصِدَ لَهُ وَاخْتَفَى عِنْدَ الْمَالِ ، فَإِذَا أَتَى الْمَالَ أَخْذَ بِرْقِبَتِهِ  
فَأُوْقَعَهُ فِيهِ بِالْحَرَامِ أَوْ الشَّبَهَةِ .

وَالْحَاصلُ أَنَّ الْمَالَ أَعْظَمَ مَصَادِ الشَّيْطَانِ إِذْ قُلَّ مِنْ لَمْ يَفْتَنْ بِهِ عِنْدَ تِيسِّرِهِ  
لَهُ ، وَكَأَنَّهُ مَحْمُولٌ عَلَى الْعَالَبِ إِذْ قَدْ يَكُونُ لَا يَفْتَنُ بِالْمَالِ وَيَفْتَنُ بِحُبِّ الْجَاهِ وَبَعْضِ  
الشَّهْوَاتِ الْفَالِبَةِ ، وَقِيلَ : فَإِذَا أُعْيَاهُ ، أَيْ أَعْجَزَهُ عَنْ كُلِّ شَهْوَةٍ وَلَذَّةٍ ، وَذَلِكَ بِأَنَّ  
يُشَيِّبَ كَمَا وَرَدَ فِي حَدِيثٍ آخَرَ : يُشَيِّبُ ابْنَ آدَمَ وَيُشَبِّهُ فِيهِ خَصْلَتَانِ الْحَرْسِ وَطُولِ  
الْأَمْلِ .

#### الحاديـث الـخامـس : صـحـيـحـ.

« مَنْ لَمْ يَتَعَزَّزْ بِعِزَّاءِ اللَّهِ » قَالَ فِي النَّهَايَةِ : فِيهِ : مَنْ لَمْ يَتَعَزَّزْ بِعِزَّاءِ اللَّهِ فَلَيُمِسَّ  
مِنْهُ ، أَيْ مَنْ لَمْ يَدْعُ بِدُعَةِ الْإِسْلَامِ فَيَقُولَ : يَا إِلَلَهُ يَا مُحَمَّدَ يَا مُلَائِكَةَ  
أَرَادَ بِالْتَّعْزِيزِ التَّسْلِيِّ وَالتَّصْبِرِ عِنْدَ الْمُصِيبَةِ وَأَنْ يَقُولَ : إِنَّا لِهُ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ،  
كَمَا أَمْرَ اللَّهُ تَعَالَى ، وَمَعْنَى قَوْلِهِ : بِعِزَّاءِ اللَّهِ أَيْ بِتَعْزِيزِ اللَّهِ تَعَالَى إِيَّاهُ ، فَأَقْامَ الْأَسْمَاءِ

حرسات على الدُّنيا وَ مَنْ أَتَبَعَ بَصَرَهُ مَا فِي أَيْدِي النَّاسِ كَثُرَ هُمْهُ وَ لَمْ يَشْفَ غَيْظَهُ

مقام المصدر ، انتهى .

وَقِيلَ : العَزَاءُ مَصْدَرٌ بِمَعْنَى الصَّبْرِ أَوْ إِسْمُ الْمُتَعْزِيَةِ ، وَ كَلَاهُمَا مُنَاسِبٌ ، وَ عَلَى الْأَوَّلِ إِسْنَادٌ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى لَا نَهَا السَّبِبَ لَهُ وَ الْبَاءُ إِمَّا لِالْإِلَيْةِ الْمُجَازِيَّةِ كَمَا قِيلَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : « فَتَقْبِلُهَا رَبِّهَا بِقِبْلِ حَسْنٍ » <sup>(١)</sup> أَوْ لِلْمُسْبِبِيَّةِ ، وَ الْحَالُ صَلِّ أَنَّهُ مَنْ لَمْ يَصْبِرْ عَلَى مَا فَاتَهُ مِنَ الدُّنْيَا وَ عَلَى الْبَلَاثِيَّةِ الَّتِي تُصْبِيَهُ فِيهَا بِمَاصَلَةِ اللَّهِ فِي قَوْلِهِ « وَبَشَّرَ الصَّابِرِينَ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ هَمْسَيَّةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَ إِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ » <sup>(٢)</sup> وَ سَابِرُ الْآيَاتِ الْوَارِدَةِ فِي ذَمِ الدُّنْيَا وَ فَنَائِهَا ، وَ مَدْحُ الرَّضَا بِقَضَائِهِ تَعَالَى « تَنْقَطَعُتْ نَفْسُهُ » لِلْحَسَرَاتِ عَلَى الْمَصَابِبِ وَ عَلَى مَا فَاتَهُ مِنَ الدُّنْيَا ، وَ رَبِّمَا يَحْصُلُ الْحَسَرَاتُ عَلَى مَا يَحْصُلُ لَهُ عِنْدَ الْمَوْتِ مِنْ مَفَارِقَتِهَا أَوْ الْأَعْمَمُ مِنْهَا وَ مَمَّا يَحْصُلُ لَهُ فِي الدُّنْيَا وَ جَمِيعَةِ الْحَسَرَاتِ مَعَ كَوْنِهِ مَصْدَرًا لِأَرَادَةِ الْأَنْوَاعِ .

« وَمَنْ أَتَبَعَ نَظَرَهُ <sup>(٢)</sup> مَا فِي أَيْدِي النَّاسِ » أَيْ نَظَرٌ إِلَى مَنْ هُوَ فَوْقُهُ مِنْ أَهْلِ الدُّنْيَا . وَمَا فِي أَيْدِيهِمْ مِنْ نَعِيمِهَا وَ زُبُرِ جَهَنَّمِ نَظَرٌ رُغْبَةٌ وَ تَحْسُرٌ وَ تَمَنٌ « كَثُرَ هُمْهُ » لِعَدَمِ تِيسِيرِهَا لَهُ فَيَغْتَاظُ لِذَلِكَ وَ يَحْسُدُهُمْ عَلَيْهَا وَ لَا يَمْكُنُهُ شَفَاءً غَيْظَهُ إِلَّا بِأَنْ يَحْصُلَ لَهُ أَكْثَرُ مِمَّا فِي أَيْدِيهِمْ أَوْ يَسْلِبَ اللَّهُ عَنْهُمْ جَمِيعَ ذَلِكَ ، وَ لَا يَتِيسِرُ لَهُ شَيْءٌ مِنَ الْأُمُورِ إِنْ فَلَا يَشْفَى غَيْظَهُ أَبَدًا وَ لَا يَتَهَنَّسُ لَهُ الْعِيشُ مَا رَأَى فِي نِعْمَةٍ أَحَدًا وَ لَا يَتَفَكَّرُ فِي أَنَّهُ إِنَّمَا مَنَعَهُ اللَّهُ ذَلِكَ لَا نَهَا عِلْمُ أَنَّهُ سَبِيبُ هَلَاكَهُ ، فَهُوَ يَتَمَنِّي حَالَهُمْ وَ لَا يَعْلَمُ حَقْيَقَةَ مَا لَهُمْ كَمَا حَكَى اللَّهُ سَبِيحَانَهُ عَنْ قَوْمٍ تَمَنُّوا حَالَ قَارُونَ حِيثُ قَالُوا « يَا لَيْتَ لَنَا مِثْلُ مَا أُوتِيَ قَارُونَ إِنَّهُ لَذُو حَظٍ عَظِيمٌ \* وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَ يَلْكُمُ نَوَابَ اللَّهِ خَيْرَ مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا وَ لَا يَلْقَاهَا إِلَّا الصَّابِرُونَ \* فَلَمَّا خَسَفَ اللَّهُ وَ بَدَارَهُ الْأَرْضُ أَصْبَحَ الَّذِينَ تَمَنُوا مَكَانَهُ بِالْأَمْسِ يَقُولُونَ وَيَكَانُ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَ يَقْدِرُ

(١) سورة آل عمران : ٣٧ . (٢) سورة البقرة : ١٥٥ .

(٣) كذا في النسخ ، وفي المتن « بصره ». .

و من لم ير لله عز وجل عليه نعمة إلا في مطعم أو مشرب أو ملبس فقد قصر عمله ودنا عذابه .

لو لا أن من الله علينا لخسف بنا و يكفيه لا يفلح الكافرون ،<sup>(١)</sup> وإن جاء الخسف الظاهري بأهل الأموال والتلبيس من هذه الامة لا يوجب إنفاس الخسف في دركات الشهوات النفسانية و مهاوى التعلقات الجسمانية والحرمان عن درجات القرب والكمال ، وخسفهم في عظيم النكال وشديد الوبر ، أعادنا الله وساير المؤمنين من جميع ذلك ، ويسهل لنا الوصول في الدارين إلى أحسن الأحوال .

« ومن لم ير أن الله عليه نعمة إلا في مطعم » أى من توهم أن نعمة الله عليه منحصرة في هذه النعم الظاهرة كالمطعم والمشرب والمسكن وأمثالها فإذا فقدها أو شيئاً منها ظن أنه ليس لله عليه نعمة فلا ينশط في طاعة الله ، وإن عمل شيئاً مع هذه العقيدة الفاسدة وعدم معرفة منعه لا ينفعه ولا يتقبّل منه ، فيكون عمله فاقداً وعدايه دائياً لأن هذه النعم الظاهرة حقيقة في جنب نعم الله العظيمة عليه من الإيمان والهدایة والتوفيق والعقل والقوى الظاهرة والباطنة ، والصحّة ودفع شر الأعدى وغيرها مما لا يحصى ، بل هذا الفقر أيضاً من أعظم نعم الله عليه ، وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها .

وقال بعض المحققين: معنى الحديث أن من لم يصبر ولم يسل أولم يحسن الصبر والسلوة على ما رزقه الله من الدنيا بل أراد الزيادة في المال أو الجاه مما لم يرزقه إيمانه تقطعت نفسه متى حسرة بعد حسرة على ما يراه في يدي غيره ممتن فاق عليه في العيش فهو لم ينزل يتبع بصره ما في أيدي الناس ، ومن أتبع بصره ما في أيدي الناس كثيرون ولم يشف غيظه ، فهو لم ير أن الله عليه نعمة إلا نعم الدنيا وإنما يكون كذلك من لا يومن بالآخرة ، ومن لم يومن بالآخرة قصر عمله ، وإذا ليس له

ع - عدّة من أصحابنا، عن أَحْمَدَ بْنَ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ، عن يعقوبَ بْنَ يَزِيدَ، عن زِيَادَ الْقَنْدِيِّ، عن أَبِي كِبِيرٍ إِسْحَاقِ السَّبْعِينِيِّ، عن الْمَاحَارُثِ الْأَعْوَرِ، عن أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ : إِنَّ الدِّينَارَ وَالدِّرْهَمَ أَهْلَكَا مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ وَهُمَا مَهْلِكَا كُمْ .

٧ - عَلَيٌّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَيْسَىٰ، عَنْ يَحْيَىٰ بْنِ عَقْبَةِ الْأَزْدِيِّ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ : قَالَ أَبُو جعفر عَلَيْهِ السَّلَامُ : مِثْلُ الْحَرِيصِ عَلَى الدُّنْيَا مِثْلُ دُودَةِ

مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا قَلِيلٌ بِزُعمِهِ مَعَ شَدَّةِ طَمْعِهِ فِي الدُّنْيَا وَزِينَتِهِ فَقَدَّدَهَا عَذَابُهُ، نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ ذَلِكَ، وَمِنْشَا ذَلِكَ كَلْبُهُ الْجَهَلُ وَضُعْفُ الْإِيمَانِ، وَأَيْضًا مَا كَانَ أَكْثَرُ النَّاسِ عَلَى قَدْرِهِ مَا يَرَوْنَ مِنْ نِعَمِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ عَاجِلًا وَآجِلًا لَا جُرْمَ مِنْ لَمْ يَرَ مِنَ النِّعَمِ عَلَيْهِ إِلَّا قَلِيلٌ فَلَا يَصْدُرُ عَنْهُ مِنَ الْعَمَلِ إِلَّا قَلِيلٌ ، وَهَذَا يَوْجِبُ قَصْورُ الْعَمَلِ وَدُنْوُعُ الْعَذَابِ .

الحاديـث السادس : مجهول .

«إِنَّ الدِّينَارَ وَالدِّرْهَمَ» أَيْ حِبْهُمَا وَصِرْفُ الْعُمَرِ فِي تَحْصِيلِهِمَا وَتَحْصِيلِ مَا يَتَوَقَّفُ عَلَيْهِمَا «أَهْلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ» لَا إِنَّ حِبْهُمَا يَمْنَعُ مِنْ حِبْهِهِ تَعَالَى، وَصِرْفُ الْعُمَرِ فِيهِمَا يَمْنَعُ مِنْ صِرْفِ الْعُمَرِ فِي طَاعَتِهِ تَعَالَى، وَالْمُمْكِنُ مِنْهُمَا يَوْرُثُ التَّمْكِنَ مِنْ كَثِيرٍ مِنَ الْمُعَاصِيِّ، وَيَعْنَى عَلَى الْأَخْلَاقِ الدُّنْيَا وَالْأَعْمَالِ السَّيِّئَةِ كَالظُّلْمِ وَالْحَسْدِ وَالْمَحْدَدِ وَالْمَدَاوَةِ وَالْفَخْرِ وَالْكَبْرِ وَالْبَخْلِ وَمَنْعِ الْحَقْوَقِ، إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مَمْتَالًا يَحْصِى، وَمَفَارِقَتِهِمَا عَنْدَ الْمَوْتِ تَوْرُثُ الْحَسْرَةَ وَالنَّدَامَةَ، وَحِبْهُمَا يَمْنَعُ مِنْ حِبِّ «لِقاءِ اللَّهِ تَعَالَى»، وَتَرْكُهُمَا يَوْجِبُ الرَّاحَةَ فِي الدُّنْيَا وَخَفْفَةَ الْحِسَابِ فِي الْآخِرَةِ .

الحاديـث السابـع : كالسابـق .

«مِثْلُ دُودَةِ الْفَزِّ» هَذَا مِنْ أَحْسَنِ التَّمْثِيلَاتِ لِلْدُّنْيَا وَقَدْ أَنْشَدَ بَعْضَهُمْ فِيهِ :

أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْمَرءَ طُولَ حَيَاتِهِ  
حَرِيصٌ عَلَى مَا لَا يَزِدُ إِلَّا يَنْسَبُهُ  
فِيهِ لَكَ غَمَّاً وَسْطَ مَا هُوَ نَاسِجُهُ  
كَدُودٌ كَدُودُ الْفَزِّ يَنْسِي جَائِمًا

القرآن ، كلاما ازدادت من القراء على نفسها لفتاً كان أبعد لها من الخروج حتى تموت غمماً . وقال أبو عبد الله عليه السلام : أغنى الغنا من لم يكن للمرء أثراً . وقال : لا تشعروا قلوبكم إلا شغاف بما قدفات فتشغلوا أذهانكم عن الاستعداد طالما يأت .

٨ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ؛ و علي بن محمد ، جميعاً عن القاسم بن محمد ، عن سليمان المنقري ، عن عبد الرزاق بن همام ، عن معمر بن راشد ، عن الزهرى عن محمد ابن مسلم بن عبيدة الله قال : سئل علي بن الحسين عليهما السلام أي الأعمال أفضل عند الله ؟ قال : ما من عمل بعد معرفة الله عزوجل و معرفة رسوله عليهما السلام أفضل من بغض

قوله عليه السلام : أغنى الغنا ، أى ليس الغنا وعدم الحاجة بكثرة المال ، بل بترك الحرص ، فإن الحرص كلما ازداد ماله اشتد حرصه فيكون أفقراً وأحوج ممتن لا مال له « لا تشعروا قلوبكم » أى لا تلزموه إيماناً ولا تجعلوه شعاراتها ، في القاموس : أشعره الأ من وبه أعلم ، والشعار ككتاب ما تحت الدثار من اللباس ، وهو يلي شعر الجسد ، واستشعره لبسه وأشعره غيره ألبسه إيماناً ، وأشعر لهم قلبي لرق به ، وكلما ألقته بشيء أشعرته به « الاشتغال بما قدفات » أى من أمور الدنيا سواء لم يحصل أو حصل وفات ، فإن إشتغال القلب به يوجب غفلته عن ذكر الله تعالى وحبته ، فإنه لا يجتمع جبان متضادان في قلب واحد .

الحديث الثامن : ضعيف ..

والظاهر أن « عن » بعد الزهرى كما في أكثر النسخ زيد من التسخين ، فإن الزهرى هو محمد بن مسلم بن عبيدة الله بن عبد الله بن الحارث بن شهاب بن زهرة بن كلاب ، وهو بدل أو عطف بيان للمزهرى ، ويؤكده أنه قد من هذا الخبر بعينه في باب ذم الدنيا ، وليس فيه « عن » ولا ينافي ذلك كون مامر محمد بن شهاب لأنّه إسناد إلى الجد الأعلى وهو شائع ، وقد مرّ شرح هذا الخبر فيما مضى ، ونذكر هنا بعض الفوائد .

« ما من عمل بعد معرفة الله » يدل على أن المعرفة أفضل لأنّها أصل جميع

الدُّنْيَا فَإِنْ لَدَّاكَ اشْعَبًا كَثِيرًا وَلِلْمُعَاصِي شَعْبٌ فَأَوْلَى مَا عَصَى اللَّهُ بِهِ الْكَبِيرَ .  
 معصية إِبْرَاهِيمَ حِينَ أَبَى وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ، ثُمَّ الْحَرْصُ وَهِيَ مَعْصِيَةُ آدَمَ  
 وَحَوْاءَ عَلَيْهِمَا حِينَ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَهُمَا : « كَلَّا مِنْ حَيْثُ شَتَّمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ  
 الشَّجَرَةَ فَتَكُونُوا مِنَ الظَّالِمِينَ »<sup>(١)</sup> فَأَخْذَا مَا لَحِقَ بِهِمَا إِلَيْهِ ، فَدَخَلَ ذَلِكَ عَلَى ذَرَّيْتَهُمَا  
 إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَذَلِكَ أَنَّ أَكْثَرَ مَا يَطْلُبُ أَبْنَى آدَمَ مَا لَا حَاجَةَ بِهِ إِلَيْهِ ، ثُمَّ الْحَسْدُ  
 وَهِيَ مَعْصِيَةُ أَبْنَى آدَمَ حِينَ حَسَدَ أَخَاهُ فَقَتَلَهُ ، فَتَشَعَّبَ مِنْ ذَلِكَ حَبُّ النِّسَاءِ وَحَبُّ  
 الدُّنْيَا وَحَبُّ الرِّئَاسَةِ وَحَبُّ حَبَّ الرَّاحَةِ وَحَبُّ حَبَّ الْكَلَامِ وَحَبُّ حَبَّ الْعُلُوِّ وَالثَّرَدَةِ ،  
 الْأَخْلَاقُ وَالْأَعْمَالُ ، وَيَدْخُلُ فِي مَعْرِفَةِ الرَّسُولِ مَعْرِفَةُ الْإِمَامِ « فَإِنْ لَدَّاكَ » كَأَنَّهُ  
 تَعْلِيمُ لِكُوْنِ بَعْضِ الدُّنْيَا بَعْدَ الْمَعْرِفَةِ أَفْضَلُ ، وَفِيمَا مَضِيَ « وَانْ » كَمَا فِي بَعْضِ النَّسْخِ هَذَا  
 وَهُوَ أَظَهُرٌ ، وَذَلِكَ إِشَارَةٌ إِلَى بَعْضِ الدُّنْيَا أَوْ إِلَى الدُّنْيَا ، وَقِيلَ : الْمَشَارُ إِلَيْهِ الْعَمَلُ ،  
 يَعْنِي أَنَّ الْأَعْمَالَ الصَّالِحةَ لَشَعْبًا يَرْجِعُ كُلُّهَا إِلَى بَعْضِ الدُّنْيَا ، وَلِلْمُعَاصِي شَعْبًا يَرْجِعُ  
 كُلُّهَا إِلَى حَبِّ الدُّنْيَا ، ثُمَّ أَكْتَفَى بِبَيَانِ أَحَدِهِمَا عَنِ الْآخَرِ ، وَكَأَنْ مَا ذُكِرَ نَاهِيَّاً أَظَهُرَ  
 فَالْمَرَادُ بِالشَّعْبِ الْأَوَّلِيِّ أَنْوَاعَ الْأَخْلَاقِ وَالْأَعْمَالِ الْفَاضِلَةِ ، وَبِالثَّانِيَّةِ أَنْوَاعَ الْمُعَاصِيِّ ،  
 وَالْأَوَّلِيِّ مَنْدُرَجَةٌ تَحْتَ بَعْضِ الدُّنْيَا ، وَالثَّانِيَّةُ تَحْتَ حَبِّهَا ، فَبِغَضْبِهَا أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ  
 لَا شَتَّمَهُ عَلَى مَحَاسِنِ كَثِيرَةٍ كَالتَّوَاضُعِ الْمُقَابِلِ لِلْكَبِيرِ ، وَالْقَنْوَعِ الْمُقَابِلِ لِلْحَرْصِ وَهَكِذا  
 وَبِحُكْمِ الْمُقَابِلَةِ حَبِّ الدُّنْيَا أَفْبَعُ الْأَعْمَالِ لَا شَتَّمَهُ عَلَى رِذَايْلِ كَثِيرَةٍ ، وَهِيَ الْكَبِيرُ  
 إِلَى آخرِ مَا ذُكِرَ .

« فَذَلِكَ أَنَّ » وَفِي بَعْضِ النَّسْخِ فَلَذِكَ أَى لَدُخُولِ الْحَرْصِ عَلَى ذَرَّيْتَهُمَا ، وَإِنَّمَا  
 قَالَ أَكْثَرُ لَاْنَ طَلَبُ الْمُحْتَاجِ إِلَيْهِ وَهُوَ الْفَدْرُ الضرُورِيُّ مِنَ الطَّعَامِ وَاللِّبَاسِ وَالْمَسْكَنِ  
 وَنَحْوُهَا لِيُسْبِّمَهُمْ بِلِمَدْوِحٍ ، لَاْنَهُ لَا يَمْكُنُ بِدُونِهِ تَكْمِيلُ النَّفْسِ بِالْعِلْمِ وَالْعَمَلِ  
 « حِيثُ حَسَدَ أَخَاهُ » قِيلَ : حَسَدَهُ فِي قَبْوِلِ قِرْبَانِهِ ، وَقِيلَ : فِي حَبِّ النِّسَاءِ ، وَقِيلَ :  
 « فِي حَبِّ الدُّنْيَا لِثَلَاثَةِ يُكَوِّنُ لَهُ نَسْلٌ يُعِيَّرُونَ أَوْلَادَهُ فِي رِدَّ قِرْبَانِهِ ، وَكَأَنَّ الْمَرَادُ بِحَبِّ  
 الدُّنْيَا أَوْ لَاْ حَبِّ الْمَالِ أَوْ حَبِّ الْبَقَاءِ فِي الدُّنْيَا ، وَكَرَاهَةِ الْمَوْتِ ، وَبِهِنَّايَا حَبِّ كُلِّ

فصرن سبع خصال فاجتمعن كلهن في حب الدنيا فقال الأنبياء و العلماء بعد معرفة ذلك : حب الدنيا رأس كل خطية، الدنيا دنياء ان دنيا بلاغ و دنيا ملعونة .

٩ - وبهذا الاسناد ، عن المنقري ، عن حفص بن غياث ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : في مناجاة موسى عليه السلام : يا موسى إنَّ الدُّنْيَا دَارَ عَقْوَبَةً ، عَاقِبَتْ فِيهَا آدَمَ عِنْدَ خَطْيَتِهِ وَجَعَلْتُهَا مَلْعُونَةً ، مَلْعُونَةً مَا فِيهَا إِلَّا ما كَانَ فِيهَا لِي ، يَا مُوسَى إِنَّ عَبَادِي

ما لا حاجة به في تحصيل الآخرة ، وقيل : يمكن أن يكون المراد بالسبع الكبير والحرس وحب النساء وحب الرّياضة وحب الراحة وحب الكلام وحب العلو والشرف ، وهم شعبة واحدة بقرينة عدم ذكر الحب في المعطوف ، وأما الحسد فقد أكفى عنه بذكر شعبه وأنواعه « دنيا بلاغ » أى كفاف وكفاية أو تبلغ بها إلى الآخرة .

الحديث التاسع : كالسابق .

« وجعلتها ملعونة ، الملعن الطرد والابعاد والسب » وكان المراد بلعنتها لمن أهلها أو كراهتها وامتنع عن حبها ، وكل مانهى الله تعالى عنها فقد لعنها وطردها وقيل : العرب تقول لكل شيء ضار ملعون ، والشجرة الملعونة عندهم هي كل من ذاقها كرهها ولعنها ، وكذلك حال الدنيا فإن كل من ذاق شهوة واته العنها إذا أحس بضررها .

« ملعون ما فيها إلا ما كان فيها لى » أقول : هذا معيار كامل للدنيا الملعونة وغيرها فكل ما كان في الدنيا ويوجب القرب إلى الله تعالى من المعارف والعلوم الحقيقة والطاعات وما يوصل به إليها من المعيشة بقدر الضرورة والكاف ، فهي من الآخرة وليست من الدنيا ، وكل ما يصير سبباً للمبعد عن الله والاشتغال عن ذكره ويلهى عن درجات الآخرة وكمالاتها وليس الغرض فيه القرب منه تعالى والوصول إلى رضاه فهي الدنيا الملعونة .

قيل : ما يقع في الدنيا من الأفعال أربعة أقسام : الأولى : ما يكون ظاهره

الصالحين زهدوا في الدنيا بقدر علمهم وسائل الخلق رغبوا فيها بقدر جهلهم وما من أحد عظّمها فقرّت عيناه فيها ولم يحقرّها أحدٌ إلاً انتفع بها.

١٠ - محمد بن يحيى، عن أَحْمَدَ بْنَ مُحَمَّدٍ، عنْ أَبِي جَمِيلَةَ، عنْ مُحَمَّدِ الْحَلَبِيِّ، عنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ تَعَالَى قَالَ: مَا ذُبِّيَانُ ضَارِبَانٌ فِي غَنِمٍ قَدْ فَارَقُهَا رَعَاوَهَا، وَاحِدٌ فِي أَوَّلِهَا وَهَذِي فِي آخِرِهَا بِأَفْسَدِهَا مِنْ حُبِّ الْمَالِ وَالشَّرْفِ فِي دِينِ الْمُسْلِمِ.

١١ - عَدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا، عنْ أَحْمَدَ بْنَ خَالِدٍ، عنْ مُنْصُورِ بْنِ الْعَبَّاسِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَنَاحٍ، عَنْ عُثْمَانَ بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ عَبْدِ الْجَمِيعِ بْنِ عَلَى الْكَوْفِيِّ، عَنْ مَهَاجِرِ الْأَسْدِيِّ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ تَعَالَى قَالَ: مَنْ عَيْسَى بْنُ مُرِيمٍ تَعَالَى عَلَى فَرِيهَةِ قَدْمَاتِ أَهْلِهَا وَطِيرَهَا وَدَوَابِّهَا فَقَالَ: أَمَا إِنَّهُمْ لَمْ يَمُوتُوا إِلَّا بِسُخْطَةٍ وَلَوْ مَا تَوَا

وَبَاطِنَهُ كَالطَّاعَاتِ وَالخَيْرَاتِ الْخَالِصَةِ، الثَّانِي: مَا يَكُونُ ظَاهِرَهُ وَبَاطِنَهُ لِلْدُّنْيَا كَالْمُعَاصِي وَكَثِيرٌ مِنَ الْمُبَاحَاتِ إِيْضًا لَأَنَّهَا مُبَدِّءُ الْبَطْرِ وَالْفَغْلَةِ، الثَّالِثُ: مَا يَكُونُ ظَاهِرَهُ لِلَّهِ وَبَاطِنَهُ لِلْدُّنْيَا كَالْأَعْمَالِ الْرِّيَاضِيَّةِ، الرَّابِعُ: عَكْسُ النَّالِثِ، كَطْلُبِ الْكَفَافِ لِحَفْظِ بَقاءِ الْبَدْنِ وَالْقُوَّةِ عَلَى الْعِبَادَةِ وَتَكْمِيلِ النَّفْسِ بِالْعِلْمِ وَالْعَمَلِ.

«بِقَدْرِ عِلْمِهِمْ» أَيْ بِعِيْوبِهَا وَفَنَائِهَا وَمَضْرِّهَا فَقَرَّتْ عَيْنَهُ فِيهَا<sup>(١)</sup> أَيْ مِنْ عَظَمَهَا وَتَعَلَّقَ قَلْبُهُ بِهَا تَصِيرُ سَبِيلًا لِبَعْدِهِ عَنِ اللَّهِ، وَلَا تَبْقَى الدُّنْيَا لَهُ فِي خَسْرَانِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَمِنْ حَقْرَهَا تُرْكَهَا وَلَمْ يَأْخُذْ مِنْهَا إِلَّا مَا يَصِيرُ سَبِيلًا لِتَحْصِيلِ الْآخِرَةِ فَيَنْتَفِعُ بِهَا فِي الدَّارِينَ.

**الحديث العاشر:** كالسابق وقد مر مضمونه.

**ال الحديث الحادى عشر:** كالسابق أيضًا.

«أَمَا إِنَّهُمْ» قال الشیخ البهائی قد سر «أَمَا بالتحفیف» حرف استفهام وتنبیه يدخل على الجمل لتنبیه المخاطب وطلب إصفائه إلى ما يلقى إليه، وقد يحذف ألفها نحو أَمْ وَاللهُ زَيْدَ قَائِمٌ «إِلَّا بِسُخْطَةٍ» السُّخْطَةُ بالتحریک وبضم «أَوْلَهُ وَسَكُونِ ثَانِيَهُ

(١) وَ فِي النَّسْخَةِ الْمُوْجَودَةِ عِنْدَنَا «عَيْنَاهُ» بَدْلٌ «عَيْنَهُ».

متفقٌ فين لتدافنوا ، فقال الحواريُّون : يا روح الله و كلامته ! أدع الله أن يحييهم لنا

الغضب «لتدافنوا» الظاهر أن التفاعل هيئنا بمعنى فعل كثوازي و يمكن إيقاؤه على أصل المشاركة بتلكف «قال الحواريُّون» هم خواص عيسى عليهما السلام قيل : سمووا حواريُّين لأنَّهم كانوا فصاريِّين يحوزون الشياب أي يقتربون منها و ينفرونها من الأوساخ و يبيتونها، مشتق من العور وهو البياض الخالص ، وقال بعض العلماء : أنَّهم لم يكونوا فصاريِّين على الحقيقة وإنما اطلق هذا الاسم عليهم رمزاً إلى أنَّهم كانوا ينفرون نفوس الخالقين من الأوساخ والأوصاف الذميمة والكدرات ، ويرفونها إلى عالم النُّور من عالم الظلمات .

«يا روح الله» أقول : في تسميته عليهما السلام روحأً أفال : الأول أنَّه إنما سمى روحأً لأنَّه حدث عن نفخة جبريل في درع مريم بأمر الله تعالى ، وإنما نسبه إليه لأنَّه كان بأمره ، وقيل : إنما أضافه إليه نفعهما لشأنه كما قال : الصوم لي وأنا أجزي به ، وقد يسمى النفخ روحأً ، والثاني : أنَّ المراد به يحيي به الناس في دينهم كما يحيون بالأرواح ، والثالث : أنَّ معناه إنسان أحياه الله بتكوينه بلا واسطة من جماع ونطفة كما جرت العادة بذلك ، الرابع : أنَّ معناه ورحة منه ، والخامس : أنَّ معناه روح من الله خلقها فصورها ثم أرسلها إلى مريم فدخلت فيها فصيَّرها الله سبحانه عيسى ، السادس : معناه روحأً لأنَّه كان يحيي الموتى كما أنَّ الروح يصير سبباً للحياة .

وكذا اختلفوا في تسميته «كلمة» في قوله سبحانه : «إذ قالت الملائكة يا مريم إنَّ الله يبشرك بكلمة منه اسمه المسيح عيسى بن مريم»<sup>(١)</sup> وقوله تعالى : «إنما المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكلمه ألقاها إلى مريم وروح منه»<sup>(٢)</sup> على أفال : أحدهما : إنَّه إنما سمى بذلك لأنَّه حصل بكلمة من الله من غير والد ، وهو قوله «كن» كما قال سبحانه : «إنَّ مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن

(١) سورة آل عمران : ٤٥ . ١٧١ . (٢) سورة النساء : ٤٥ .

فيخبرونا ما كانت أعمالهم فنجتنبها ، فدعا عيسى عليه السلام ربَّه فنودي من الجو : أنْ نادهم ، فقام عيسى عليه السلام بالليل على شرف من الأرض فقال : يا أهل هذه القرية ! فأجابه منهم مجيب : لبيك يا روح الله و كامته ، فقال : و يحكم ما كانت أعمالكم ؟

فيكون ،<sup>(١)</sup> والثاني : أنه سمع بذلك لأن " الله تعالى بشر به في الكتب السالفة ، أو بشرت بها هريم على لسان الملائكة ، الثالث : أنه يهتمد بخلق كما اهتدوا بكلام الله ووحيه .

«فندوى من الجو» بالفتح والتضيد ما بين السماء والأرض «على شرف» قال الشيخ البهائي قدس سره : الشرف المكان العالى قيل : ومنه سمى الشريف شيئاً تشبيهاً للعلو المعنوى «بالعلو المكانى» «فقال وبمحك» (٢) ويح اسم فعل بمعنى الترجم كما أن «ويل كلمة عذاب ، وبعض اللغويتين يستعمل كلاماً منها مكان الآخرى والطاغوت فلعموت من الطغيان وهو تجاوز الحد وأصله طغيوت فقد موا لامه على عينه على خلاف القیاس ، ثم قلبوا الياء ألفاً فصارت طاغوت ، وهو يطلق على الكاهن والشيطان والأصنام ، وعلى كل رئيسي في الضلاله ، وعلى كل ما يقصد عن عبادة الله تعالى ، وعلى كل ما عبد من دون الله تعالى ، وييجي مفرداً لقوله تعالى : «يريدون أن يتحاكموا إلى الطاغوت وقد أمروا أن يكفر وابه» (٣) وجمعما كقوله تعالى : «والذين كفروا أولئك هم الطاغوت يخرجونهم من النور إلى الظلمات» (٤) .

و قال قدس سره : لعلك تظن أن ما تضمنه هذا الحديث من أن الطاعة لا ينبع إلا عن اهتمام العبد بالله تعالى ، فلما سمع بذلك أهل المعاصي عبادة لهم جار على ضرب من التجوز لا الحقيقة ، وليس كذلك بل هو حقيقة فإن العبادة ليست إلا الخضوع والتذلل والطاعة والانقياد ، ولهذا جعل سبحانه اتباع الهوى والانقياد إليه عبادة للهوى فقال : «رأيت من اتخذ

٥٩ : سورة آل عمران (۱)

(٢) وفي المتن «ويحكم» بصيغة الجمع.

(٣) سورة النساء : ٤٠ . (٤) سورة البقرة : ٢٥٧ .

قال : عبادة الطاغوت و حب الدنيا مع خوف قليل و أمل بعيد و غفلة في لهو و لعب ،  
فقال : كيف كان حبكم للدنيا ؟ قال : كحب الصبي لامه ، إذا أقبلت علينا فرحتنا  
و سررتنا و إذا أذيرت عننا بكينا وحزننا ، قال : كيف كانت عبادتكم للطاغوت ؟ قال :  
الطاعة لأهل المعااصي قال : كيف كان عاقبة أمركم ؟ قال : بتنا ليلة في عافية وأصبحنا

إلهه هواء <sup>(١)</sup> و جعل طاعة الشيطان عبادة له فقال تعالى : « ألم أعهد إليكم يا  
بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان » <sup>(٢)</sup> ثم نقل أخباراً كثيرة في ذلك ، وقال بعد ذلك :  
و إذا كان اتباع الغير و الانقياد إليه عبادة له فأكثر المخلوق عند التحقيق مقيمون  
على عبادة أهواء نفوسهم الخسيسة الدنية و شهواتهم البهيمية و السبعية على كثرة  
أنواعها و اختلاف أجناسها ، وهي أصنامهم التي هم عليها عاكفون و الأنداد التي هم  
لها من دون الله عابدون ، وهذا هو الشرك الخفي <sup>(٣)</sup> نسأل الله سبحانه أن يعصمنا عنه  
و يظهر نفوسنا منه بمنته و كرمه .

و « غفلة » عطف على خوف ، و عطفه على عبادة الطاغوت بعيد « في لهو » قال  
الشيخ (ره) : لفظة في هنا إما للمظرفة المجازية كما في نحو : النجاة في الصدق ،  
أو بمعنى مع كما في قوله تعالى : « ادخلوا في أمم » <sup>(٤)</sup> أو للسببية كقوله تعالى :  
« فذلكن الذي لم تمنني فيه » <sup>(٤)</sup> .

« إذا أقبلت علينا » قال قدس سر « : الشّرطيتان وافتتان موقع أي المفسّرة  
لحب الصبي لامه » قال : الطاعة لأهل المعااصي » قال رحمة الله : ما ذكره هذا  
الرجل المكلّم ليسى على نبينا عليه السلام في وصف أصحاب تلك القرية و ما كانوا  
عليه من الخوف القليل و الأمل بعيد و الغفلة و اللهو و اللعب و الفرح باقبال  
الدنيا و الحزن بادبارها ، هو بعينه حالنا و حال أهل زماننا ، بل أكثرهم خال عن

(١) سورة الفرقان : ٤٣ .

(٢) سورة يس : ٦٠ .

(٣) سورة الاعراف : ٣٨ .

(٤) سورة يوسف : ٣٢ .

في الهاوية ، فقال : وما الهاوية ؟ فقال : سجين قال : وما سجين ؟ قال : جبال من جهن تؤخذ علينا إلى يوم القيمة ، قال : فما قلتم و ما قيل لكم ؟ قال : قلنا دُننا إلى الدنيا فنزلت فيهما ، قيل لنا : كذبتم ، قال : ويحك كيف لم يكلمني غيرك من بينهم ؟ قال : يا روح الله إنهم ملجمون بلجام من نار بأيدي ملائكة غلاظ شداد وإنني كنت فيهم ولم أكن منهم ، فلما نزل العذاب عُذني معهم فأنا معلق بشعرة

ذلك الخوف القليل أيضاً، فعود بالله من الغفلة و سوء المذاقلب .

« قال جبال من جمر » في القاموس : الْجَمْرُ النَّارُ الْمُتَقَدِّمُ ، وَالْجَمْعُ جَمْرٌ ، قال الشيخ المتقدّم ذكره رحمة الله هذا صريح في وقوع العذاب في مدة البرزخ أعني ما بين الموت والبعث ، وقد انعقد عليه الاجماع ونطقت به الأخبار ، ودل على ذلك القرآن . الفرز ، وقال به أكثر أهل الملل وإن وقع الاختلاف في تفاصيله ، والذى يجب علينا هو التصديق المجمل بعذاب واقع بعد الموت وقبل الحشر في الجملة ، وأمّا كيفياته وتفاصيله فلم يكفل بمعرفتها على التفصيل وأكثرها مما لا نسعه عقولنا ، فينبغي ترك البحث والفحص عن تلك التفاصيل ، وصرف الوقت فيما هو أهم منها أعني فيما يصرف ذلك العذاب ويدفعه عنهما كيف ما كان ، وعلى أي نوع حصل ، وهو المواظبة على الطاعات واجتناب المنهيات لثلاً يكون حالنا في الفحص عن ذلك والاشغال به عن الكفر فيما يدفعه وينجى منه كحال شخص أخذه السلطان وحبسه ليقطع في غديده ويجدع أنفه فترك الفكر في العجل المؤدية إلى خلاصه وبقى طول ليله متفكراً في أنه هل يقطع بالسكين أو بالسيف ، وهل القاطع زيد أو عمرو .

«فَيْلَ لِنَا كَذَبْتُمْ» دلٌّ على أنَّهُمْ لو رَدُّوا العَادِوا مَا نَهَا عَنْهُ كَمَا نَطَقْتُ بِهِ الآيَةُ، أَوْ كَذَبْتُمْ فِيمَا دلٌّ عَلَيْهِ قَوْلُكُمْ هَذَا أَنَّهُ يُمْكِنُكُمُ الْعُودُ، وَرَبِّمَا يَقْرُءُ بالتشديد أَيْ كَذَّا بَتَمِ الرَّسُولُ سَلْ فَلَا مُحِيصٌ عَنْ عِذَابِكُمْ» قَالَ : يَا رَوْحَ اللَّهِ» فِي بَعْضِ

على شفیر جهنم لا ادرى أكبك فيها أم أنجو منها ، فالتفت عيسى عليه السلام إلى الحواريين فقال : يا أولياء الله أكل الخبز اليابس بالملح الجريش والنوم على المازابل خير كثیر من عافية الدنيا والآخرة .

١٢ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمر ، عن هشام بن سالم ، عن

النسخ : يا روح الله و كلمته بقدس الله ، فقوله : بقدس الله متعلق بروح الله و كلمته يعني يا أيتها الذي صار روح الله و كلمته بقدس الله كما قيل ، ويحتمل أن تكون الباء بمعنى مع أي مع تقدسه عن أن يكون له الروح و كلمة حقيقة .

ثم قال الشيخ رحمه الله : ثم لا يخفى أن ما قاله هذا الرجل من أنه كان فيهم ولم يكن منهم فلم نزل العذاب عنه معهم ، يشعر بأنه ينبغي المهاجرة عن أهل المعاصي والاعتزال لهم ، وأن المقيم معهم شريك لهم في العذاب ومحترق بناهم ، وإن لم يشار إليهم بأفعالهم وأقوالهم ، وقد يستأنس لذلك بعموم قوله تعالى : « إن الذين توفيقهم الملائكة ظالمي أنفسهم قالوا فيما كنتم فالواكتئب مستضعفين في الأرض قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها فاولئك مأويهم جهنم وسائب مصيرآ »<sup>(١)</sup> ولو لم يكن في الاعتزال عن الناس فائدة سوى ذلك لكتفي ، كيف وفيه من الفوائد ما لا يبعد ولا يحصى ، نسأل الله سبحانه أن يوفقنا لذلك بمنته وكرمه « فأنا معلق » هذا كنایة عن أنه مشرف على الوقوع فيها ، ولا يبعد أن يراد به معناه الصريح أيضاً ، والشفير حافة الوادي وجانبه « أكبك فيها » على البناء للمفعول اي أطرح فيها على وجهي ، وفي القاموس : جرش الشيء لم ينعم دقته فهو جريش ، وفي الصحاح ملم جريش لم يطب « مع عافية الدنيا » أي إذا كان مع عافية الدنيا من الخطايا والآخرة من النار ، أو فيه عافية الدنيا من تشويش البال ومشقة تحصيل الأموال وعافية الآخرة من العذاب والسؤال .

الحاديـث الثانـي عـشر : حـسن كالصـحـيـح .

أبي عبد الله عليه السلام قال : ما فتح الله على عبد باباً من أمر الدنيا إلا فتح الله عليه من الحرص مثله .

١٣ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن القاسم بن محمد ، عن المنقري ، عن حفص ابن غياث ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال عيسى بن مريم صلوات الله عليه : تعملون المدُّنيَا وأنتم ترزقون فيها بغير عمل ولا تعملون للآخرة وأنتم لا ترزقون فيها إلا بالعمل ، ويلكم ، علماء سوء ، الأجر تأخذون ، والعمل تضيئون ، يوشك رب العمل

ويدل على زيادة الحرص بزيادة المال وغيره من مطلوبات الدنيا كما هو الموجب .

### الحديث الثالث عشر : ضعيف .

« وأنتم ترزقون فيها بغير عمل » أى كد شديد كما قال تعالى : « وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها » <sup>(١)</sup> .

« وأنتم لا ترزقون فيها إلا بالعمل » كما قال تعالى : « وأن ليس للإنسان إلا ما سعى » <sup>(٢)</sup> « علماء سوء » بفتح السين ، قال الجوهرى : سائئه يسوءه سوءاً بالفتح ذيضاً سوء ، والاسم السوء بالضم وقرئ قوله تعالى : « عليهم دائرة الستوة » <sup>(٣)</sup> يعني الهزيمة ، والشر ، ومن فتح فهو من المساعدة ، وتقول : هذا رجل سوء بالإضافة ثم تدخل عليه الألف واللام فتقول هذا رجل السوء ، قال الأخفش : ولا يقال الرجل السوء لأن السوء ليس بالرجل ، قال : ولا يقال هذا رجل السوء بالضم انتهى .

« الأجر تأخذون » بحذف حرف الاستفهام وهو على الانكار ويحتمل أن يكون المراد أجر الدنيا أى نعم الله سبحانه ، وعلى هذا يحتمل أن يكون توبيخاً لا يستفهمأ و أن يكون المراد أجر الآخرة فالاستفهام متعملاً ، فاللواو في قوله :

(١) سورة هود : ٦ .

(٢) سورة التجم : ٣٩ .

(٣) سورة النوبة : ٩٨ .

أن يقبل عمله و يوشك أن يخرجوا من ضيق الدُّنيا إلى ظلمة القبر ، كيف يكون من أهل العلم من هو في مسيرة إلى آخرته و هو مقبل على دنياه و ما يضره أحب إلَيْه ممَّا ينفعه .

١٤ - عنه ، عن أبيه ، عن محمد بن عمرو - فيما أعلم - عن أبي علي " الحذاء عن حرير ، عن زرار ، و محمد بن مسلم ، عن أبي عبدالله عَلِيَّ بْنِ عَلِيٍّ قَلَّا " قال : أبعد ما يكون العبد من الله عزَّ و جلَّ إذا لم يهمه إلا بطنه و فرجه .

١٥ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن عبدالله بن سنان و عبد العزيز العبدي ، عن عبدالله بن أبي بعفور ، عن أبي عبدالله عَلِيَّ بْنِ عَلِيٍّ قَلَّا " قال : من أصبح وأمسى و الدُّنيا أكبَر همَّه جعل الله تعالى الفقر بين عينيه و شتَّت أمره ولم ينزل

والعمل ، للحالية أى كيف تستحقون أخذ الأجرة و الحال أنكم تضيئون العمل « أَن يقبل عمله » ، أى يتوجه إلى أخذ عمله وهو لا يأخذ ولا يقبل إلا " العمل الحالن فهو كنایة عن الطلب ، و يؤتى به أن " في مجالس الشيخ أن يطلب عمله أو هو من الاقبال على الحذف و الإصال ، أى يقبل على عمله ، وقال بعض الأفاضل : أريد برب العمل العابد الذي يقلد أهل العلم في عبادته أعني يعمل بما يأخذ عنهم ، وفيه توبيخ لأهل العلم الغير العامل ، و قوله بعضهم يقبل بالباء المنشأة من الإقالة أى يرد عمله فإن المقبول يرد المتناع .

**الحديث الرابع عشر : مجهول .**

« إذا لم يهمه إلا بطنه و فرجه » أى لا يكون اهتمامه و سعيه و غمَّه و حزنه إلا في مشتبهات البطن و الفرج ، في القاموس : الهم " الحزن و ما هم به في نفسه ، و هم أهْمَّه فاهتم ، التهوى .

فالمراد الأفراط فيهما و قصر همته عليهما ، و إلا فللبطن و الفرج نصيب عقلاً و شرعاً وهو ما يحتاج إليه لقوام البدن و اكتساب العلم والعمل و بقاء النوع .

**الحديث الخامس عشر : صحيح .**

من الدّنيا إِلَّا مَا قُسِّمَ اللّهُ لَهُ وَمَنْ أَصْبَحَ وَأَمْسَى وَالآخِرَةُ أَكْبَرُ هُمْهُ جَعَلَ اللّهُ

«أَكْبَرُ هُمْهُ»، أَيْ قَصْدِهِ أَوْ حَزْنِهِ «جَعَلَ اللّهُ الْفَقْرَ بَيْنَ عَيْنَيْهِ»، لِأَنَّهُ كَلَّمَا يَحْصُلُ لَهُ مِنَ الدِّنَيَا يُزِيدُ حُرْصَهُ بِقَدْرِ ذَلِكَ، فَيُزِيدُ احْتِياجَهُ وَفَقْرَهُ، أَوْ لِضَعْفِ تَوْكِيلِهِ عَلَى اللّهِ يَسِدَّ اللّهُ عَلَيْهِ بَعْضَ أَبْوَابِ رِزْقِهِ، وَقِيلَ: فَهُوَ فَقِيرٌ فِي الْآخِرَةِ لِتَقْصِيرِهِ فِيمَا يَنْفَعُهُ فِيهَا وَفِي الدّنيَا لِأَنَّهُ يَطْلُبُهَا شَدِيدًا وَالْفَنِيَّ مِنْ لَا يَحْتَاجُ إِلَى الْطَّلبِ، وَلِأَنَّ مَطْلُوبَهُ كَثِيرًا مَا يَفْوَتُ عَنْهُ، وَالْفَقْرُ عِبَارَةٌ عَنْ فَوَاتِ الْمَطْلُوبِ، وَأَيْضًا يَبْخُلُ عَنْ نَفْسِهِ وَعِبَالِهِ خَوْفًا مِنْ فَوَاتِ الدّنيَا وَهُوَ فَقْرٌ حَاضِرٌ «وَشَتَّتَ أَمْرُهُ» التَّشْتِيتُ التَّفْرِيقُ لِأَنَّهُ لِعَدَمِ تَوْكِيلِهِ عَلَى رَبِّهِ لَا يَنْظَرُ إِلَّا فِي الْأَسْبَابِ وَيَتَوَسَّلُ بِكُلِّ سَبَبٍ وَوَسِيلَةٍ فَيَتَحِيَّرُ فِي أَمْرِهِ وَلَا يَدْرِي وَجْهَ رِزْقِهِ فَلَا يَنْتَظِمُ أَحْوَالَهُ أَوْ لَشَدَّةَ حُرْصَهِ لَا يَنْتَفِعُ بِمَا حَصَلَ لَهُ وَيَطْلُبُ الزِّيَادَةَ وَلَا يَتِيسِّرُ لَهُ فَهُوَ دَائِمًا فِي السُّعْيِ وَالْطَّلبِ وَلَا يَنْتَفِعُ بِشَيْءٍ وَجَلَّهُ عَلَى تَفْرِيقِ أَمْرِ الْآخِرَةِ بِعِيدٍ «وَلَمْ يَنْلِ مِنَ الدّنيَا إِلَّا مَا قُسِّمَ لَهُ»<sup>(١)</sup> يَدِلُّ عَلَى أَنَّ الرِّزْقَ مَفْسُومٌ، وَلَا يُزِيدُ بِكُثْرَةِ السُّعْيِ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: «نَحْنُ قَسَّمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدِّينَيَا»<sup>(٢)</sup> وَلَذِكْرُهُ مَنْعُ الصَّوْفِيَّةِ مِنْ طَلْبِ الرِّزْقِ، وَالْحَقُّ أَنَّ الْطَّلْبَ حَسْنٌ وَقَدْ يَكُونُ وَاجِبًا وَتَقْدِيرُهُ لَا يَنْفَافِي إِشْتَرَاطِهِ بِالسُّعْيِ وَالْطَّلْبِ، وَلِنَزْوَفَهُ عَلَى اللّهِ بَدْوَنَ سَعْيٍ غَيْرِ مَعْلُومٍ، وَقِيلَ: قَدْرُ سَدِّ الرِّزْقِ وَاجِبٌ عَلَى اللّهِ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ التَّقْدِيرُ مُخْتَلِفًا فِي صُورَتِي الْطَّلْبِ وَتَرْكِهِ بِأَنَّ قَدْرَ اللّهِ تَعَالَى قَدْرًا مِنَ الرِّزْقِ بَدْوَنِ الْطَّلْبِ لَكِنْ مَعَ التَّوْكِيلِ التَّامِ عَلَيْهِ، وَقَدْرًا مِنَ الْطَّلْبِ لَكِنْ شَدَّةُ الْحَرْمَنِ وَكُثْرَةُ السُّعْيِ لَا تَزِيدُهُ، وَبِهِ يَمْكُنُ الْجَمْعُ بَيْنَ أَخْبَارِ هَذَا الْبَابِ وَسِيَّانِي القَوْلِ فِيهِ فِي كِتَابِ التَّجَارَةِ إِنْ شَاءَ اللّهُ تَعَالَى، وَقِيلَ: الْمَرْادُ بِقَوْلِهِ لَمْ يَنْلِ مِنَ الدّنيَا إِلَّا مَا قُسِّمَ لَهُ أَنَّهُ لَا يَنْفَعُ إِلَّا بِمَا قُسِّمَ لَهُ وَإِنْ زَادَ بِالسُّعْيِ فَاقْتَهُ يَبْقَى لِلْوَارِثِ وَهُوَ حَظُّهُ.

(١) وَفِي الْمَنْتَنِ الْمَوْجُودِ عِنْدَنَا «مَا قُسِّمَ اللّهُ لَهُ . . . .» .

(٢) سُورَةُ الزُّخْرُفِ: ٣٢ .

الغنى في قلبه وجمع له أمره.

١٦ - على بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن يونس، عن ابن سنان، عن حفص بن قرط، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: من كثُر اشتباكه بالدنيا كان أشد لحسنه عند فراقها.

١٧ - على بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن محبوب، عن عبدالعزيز العبدلي، عن ابن أبي يعفور قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: من تعلق قلبه بالدنيا تعلق قلبه بثلاث خصال: هم لا يفني و أمل لا يدرك و رجاء لا ينال.

و قيل: فيه إشارة إلى أنَّ ذا المال الكثير قد لا ينتفع به بسبب مرض أو غيره و ذا المال القليل ينتفع به أكثر منه، ولا يخفى ما فيه « جعل الله الغنى في قلبه » أى بالتوكُل على ربِّه و الاعتماد عليه و إخراج الحرص و حب الدنيا من قلبه لا بكثرة المال و غيره، ولذا نسبه إلى القلب « وجمع له أمره » أى جعل أحواله منتظمة، و بالله فارغاً عن حب الدنيا و تشعب الفكر في طلبها.

**الحديث السادس عشر:** ضعيف على المشهور.

« من كثُر اشتباكه بالدنيا » أى اشتغاله و تعلق قلبه بها يقال: إشتباكت النجوم إذا كثُرت و انضمت، و كل متداخلين مشتبكان، و منه تشبيك الأصابع لدخول بعضها في بعض، و الفرق بين الترغيب في رفع الدنيا و ترك محبتها ثلاثة يشتدّ الحزن و المحسنة في مفارقتها.

**ال الحديث السابع عشر:** ضعيف.

« هم لا يفني » لأنَّه لا يحصل له ما هو مقتضى حرصه و أمله في الدنيا ولا يمكنه الاحتراز عن آفاتها و مصائبها فهو في الدنيا دائمًا في الغم طافات و الهم لما لم يحصل، وإذا مات فهو في أحزان و حسرات من مفارقتها، ولم يقدم منها شيئاً ينتفع به منه لا يفني أبداً، و الفرق بين الأمل والرجاء أنَّ متعلق الأمل العمر، والبقاء في الدنيا،

و متعلّق الرّجاء ماسواه ، أو متعلّق الأُمل بعيد الحصول و متعلّق الرّجاء قريب الوصول ، و معلوم أنَّ محبَّ الدّنيا و طالبها يأمل منها ما لا مطعم في حصوله ، لكن لشدة حرصه يطلبها و يأمله و يرجو الانتفاع بها ، فيحول الأجل بينه وبينها أو يرجو الآخرة و جمعها مع الدّنيا ، مع أُنّه لا يسعى لتحصيل الآخرة و يقصّ همّه على تحصيل الدّنيا ، و نعم ما قيل :

أقصر عنانك فإنَّ الرّزق مقسوم  
يما طالب الرّزق مجتهداً  
إنَّ الحريص على الآمال محروم  
لا تحرصنْ على مالست تدر كه

### تنمية مهمة

قد منّا تحقيق في معنى الدّنيا المذمومة و الممدودة في باب ذمِّ الدّنيا ، و نذكر هنا على وجه آخر قال بعض المحققين : إعلم أنَّ معرفة ذمِّ الدّنيا لا يكفيك مالم تعرف الدّنيا المذمومة ما هي و ما الذي ينبغي أن يجتنب ، فلابدَّ أن نبيّن الدّنيا المذمومة المأمور باجتنابها لكونها عدوة قاطعة لطريق الله ماهي .

فنقول : دنياك و آخر تلك عبارتان عن حالتين من أحوال قلبك و الفريب الدّاني منها يسمى دنيا ، و هي كلَّ ما قبل الموت ، و المترافق المتأخر يسمى آخرة و هي ما بعد الموت ، فكلَّ مالك فيه حظٌ و غرض و نصيب و شهوة و لذة في عاجل الحال قبل الوفاة فهي الدّنيا في حقيقتك ، إلا أنَّ جميع مالك إليه ميل و فيه نصيب و حظٌ فليس بمذموم ، بل هي تنقسم إلى ثلاثة أقسام :

الأول : ما يصحبك في الدّنيا و يبقى معك ثمنه بعد الموت ، و هو شيئاً من العلم و العمل فقط ، و أعني بالعلم العلم بالله و صفاته و أفعاله و ملائكته و كتبه و رسالته ، و ملكوت أرضه و سمائه ، و العلم بشرعه نبيّه ، و أعني بالعمل العبادة الخالصة لوجه الله ، وقد يأنس العالم بالعلم حتى يصير ذلك أذْلَى الأشياء عنده ، فيهرج النّوم و المنكح و المطعم في لذته لأنَّه أشهى عنده من جميعها ، فقد صار حظّاً عاجلاً

في الدنيا، ولكننا إذا ذكرنا الدنيا المذمومة لم نعدْ هذا من الدنيا أصلاً، بل قلنا أنّه من الآخرة، وكذلك العابد قد يأنس بعبادته ويستمدّها بمحبّته فهو منعمت عنه لكان ذلك أعظم العقوبات عليه، وهذا أيضاً ليس من الدنيا المذمومة.

الثاني: وهو المقابل للقسم الأول على الطرف الأقصى كُلّ ما فيه حظّ عاجل ولا نمرة له في الآخرة أصلًا، كالتلذذ بالمعاصي، والتنعم بالمباحات الزلالية على قدر الضرورات وال حاجات الداخلة في جملة الرفاهية والرعنات كالتتنعم بالقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسوّمة والأئمّة والحرث، والفلمان والجواري والخيول والمواشى والقصور والدور المشيدة، ورفع الثياب ولذائف الأطعمة، فحظّ العبد من هذه كلّها هي الدنيا المذمومة، وفيما بعدْ فضولاً في محل الحاجة نظر طويل.

الثالث: وهو متوسط بين الطرفين كُلّ حظّ في العاجل معين على الأعمال الآخرة كقدر القوت من الطعام، والغصّيس الواحد الشفن، وكلّ ما لا بدّ منه ليتأتّي للإنسان البقاء والصحة التي يتوصّل إلى العلم والعمل، وهذا ليس من الدنيا كالقسم الأول، لأنّه معين على القسم الأول ووسيلة فمهما تناوله العبد علىقصد الاستعانة على العلم والعمل، لم يكن به متناولاً للدنيا، ولم يصرّ به من أبنائهما.

وإن كان باعنه الحظّ العاجل دون الاستعانة على التقوى إلىتحق بالقسم الثاني وصار من جملة الدنيا.

ولايُبقى مع العبد عند الموت إلاّ ثلاثة: صفاء القلب، وأنسه بذكر الله، وحبّه لله وصفاء القلب لا يحصل إلاّ بالكفّ عن شهوات الدنيا، والأنس لا يحصل إلاّ بكثرة ذكر الله، والحبّ لا يحصل إلاّ بالمعرفة، ولا تحصل المعرفة إلاّ بدوام الفكر، فهذه الثلاث هي المنجيات المعدّات بعد الموت، وهي الباقيات الصالحة، أمّا ظهارة

القلب عن شهوات الدّنيا فهي من المنجيات ، إذ تكون جنة بين العبد وبين عذاب الله وأئمَا الأنس والحب فهما من المسعدات وهي موصلان العبد إلى لذة اللقاء والمشاهدة وهذه السعادة تتعجل عقىب الموت إلى أن يدخل الجنة ، فيصير القبر روضة من رياض الجنة ، وكيف لا يكون كذلك ولم يكن له إلا محبوب واحد ، وكانت العوائق توقفه عن الأنس بدوام ذكره ومطالعة جهله ، فارتقت العوائق وأفلت من السجن ، وخلّى بيته وبين محبوبه ، فقدم عليه مسروراً آمناً من الفرق ، وكيف لا يكون محب الدنيا عند الموت معداً بأولم يكن له محبوب إلا الدنيا ، وقد غصب منه وحيل بيته وبينه وسدّت عليه طرق الحيلة في الرّجوع إليه ، وليس الموت عمداً إنّما هو فراق لمحاب الدنيا وقدوم على الله تعالى .

فاذن سالك طريق الآخرة هو المواطن على أسباب هذه الصفات الثلاث ، وهي الذكر والفكير والعمل الذي يفطمك عن شهوات الدنيا ، ويبغض إلّيّه ملاذّها ويقطعه عنها ، وكل ذلك لا يمكن إلا بصحّة البدن ، وصحّة البدن لا تزال إلا بالقوّة والملبس والمسكن ويحتاج كلّ واحد إلى أسباب .

فالقدر الذي لابد منه من هذه الثلاثة إذا أخذه العبد من الدّنيا للأخرة لم يكن من أبناء الدنيا ، وكانت الدنيا في حقيقة مزدعة الآخرة ، وإن أخذ ذلك على قصد التّنعيم ولحظة النفس صار من أبناء الدنيا ، وللراغبين في حظوظها إلا أن الرغبة في حظوظ الدنيا تنقسم إلى ما يعرض صاحبه لعذاب الله في الآخرة ، ويسمى ذلك حراماً وإلى ما يحول بيته وبين الدرجات العلي ، ويعرضه لطول الحساب ، ويسمى ذلك حلالاً والبصیر يعلم أن طول الموقف في عرصات القيامة لأجل المحاسبة أيضاً عذاب ، فمن توّقش في الحساب عذاب فلذلك قال رسول الله ﷺ : حلالها حساب وحرامها عقاب ، وقد قال أيضاً : حلالها عذاب إلا أنه عذاب أخف من عذاب الحرام ، بل لولم يكن الحساب لكان ما يفوت من الدّرجات العلي في الجنة ، وما يرد

على القلب من التحسن على تقويتها بحظوظ حقيرة خسيسة لبقاء لها ، هو أيضاً عذاب .

فالدنيا قليلها وكثيرها حلالها وحرامها ملعونة إلا ما أuan على تقوى الله ، دان ذلك القدر ليس من الدنيا ، وكل من كانت معرفته أقوى وأتفن كان حذره من نعيم الدنيا أشد ، ولهذا زوى الله تعالى الدنيا عن نبيتنا صلوات الله وآله وآل بيته فكان يطوى أياماً وكان يشد المحجر على بطنه من الجوع ، ولهذا سلط الله البلاء والمحن على الأنبياء والأولياء ثم الأمثل فالآمنل ، كل ذلك نظراً لهم وإمتناناً عليهم ليتوفى من الآخرة حظهم ، كما يمنع الوالد الشقيق ولده لذيد الفواكه ، ويلزمه ألم الفصد والمحاجمة شفقة عليه ، وحياناً له لا بخلأ به عليه .

وقد عرفت بهذا أن كل ما ليس لله فهو للدنيا ، وما هو لله فليس من الدنيا  
فإن قلت : فما الذي هو لله ؟

فأقول : الأشياء ثلاثة أقسام ، منها : ما لا يتصور أن يكون لله ، وهو الذي يعبّر عنه بالمعاصي والمحظيات ، وأنواع التنعمات في المباحات وهي الدنيا المحسنة المذومة فهي الدنيا صورة ومعنى :

ومنها : ما صورتها لله ويمكن أن يجعل لغير الله ، وهي ثلاثة : الفكر والذكر والكف عن الشهوات ، وهذه الثلاث إذا جرت سراً ولم يكن عليها باعث سوى أمر الله واليوم الآخر فهي لله ، وليس من الدنيا ، وإن كان الغرض من النظر طلب العلم للتشرف وطلب القبول بين الخلق باطهار المعرفة ، أو كان الغرض من ترك الشهوة حفظ أمال أو الحمية لصحة البدن أو الاشتهراد بالزهد فقد صار هذا من الدنيا بالمعنى وإن كان يظن بصورتها أنها لله .

ومنها : ما صورتها لحظ النفس ويمكن أن يجعل معناه لله ، وذلك كالكل والنكاح وكل ما يرتبط به بقاءه وبقاء ولده ، فإن كان الفصد حظ النفس فهو من

الدنيا ، وإن كان القصد الاستعاءة على التقوى فهو لله بمعناه ، وإن كان صورته صورة الدنيا ، قال رَبُّ الْكَلْمَاتِ : من طلب الدنيا حلاً مكافراً مفاحراً لقى الله وهو عليه غضبان ومن طلبها إستعفافاً عن المسئلة وصياغة لنفسه جاء يوم القيمة وجهه كالقمر ليلة البدر .

انظر كيف اختلف ذلك بالقصد ، فاذن الدنيا حظ نفسك العاجل الذي لا حاجة إليه لأن الآخرة ويعسر عنه بالهوى ، وإليه أشار قوله تعالى : « ونهى النفس عن الهوى ، فإن الجنة هي المأوى » <sup>(١)</sup> .

واعلم أن « مجتمع الهوى خمسة أمور ، وهي ما جمعه الله عز وجل في قوله : « إنما الحياة الدنيا لعب ولهم زينة وتفاخر بينكم وتکافر في الأموال والأولاد » <sup>(٢)</sup> . والا عياب التي تحصل منها هذه الامور سبعة يجمعها قوله تعالى : « زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسوقة والإنعام والحرث ذلك متاع الحياة الدنيا والله عنده حسن المآب » <sup>(٣)</sup> فقد عرفت أن كلّما هو لله فليس من الدنيا ، وقدر ضرورة الفوت وما لا بد منه من مسكن وملبس فهو لله إن قصد منه وجه الله ، والاستكثار منه تنعيم وهو لغير الله ، وبين التنعيم والضرورة درجة يعيسر عنها بالحاجة ، ولها طرقان وواسطة ، طرف يقرب من حد الضرورة فلا يضر « فإن الاقتصار على حد الضرورة غير ممكن ، وطرف تناخم جانب التنعيم ويقرب منه ، وينبغى أن يحذر ، وبينهما وسایط متشابهة ومن حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه ، والحرز في المحذرو والتقوى والتقارب حد الضرورة ما ممكن إقتداءاً بالأنباء والأولىاء .

(١) سورة النازعات : ٤٠ - ٤١ .

(٢) سورة محمد : ٣٦ .

(٣) سورة آل عمران : ١٤ .

نم قال : إعلم أنّ الدنيا عبارة من أعيان موجودة وللإنسان فيها حظٌ وله في إصلاحها شغل ، فهذه ثلاثة أمور قد يظنُ أنّ الدنيا عبارة عن آحادها وليس كذلك أما الأعيان الموجودة التي الدنيا عبارة عنها فهي الأرض وما عليها ، قال الله تعالى : «إنما جعلناها على الأرض زينة لها والنبلوهم أية هم أحسن عملاً»<sup>(١)</sup> فالأرض فراغ للأدميين ومهاد ومسكن ومستقرٌ ، وما عليها لهم ملبس ومطعم ومشرب ومنكح ، ويجمع ما على الأرض ثلاثة أقسام : المعادن والنبات والحيوان ، أما المعادن فيطلبها الأدمي للآلات والأواني كالنحاس والرصاص ، أولى للنقد كالذهب والفضة ولغير ذلك من المفاصد وأما النبات فيطلبها الأدمي للاقتیات وللتداوى ، وأما الحيوان فينقسم إلى الإنسان والبهائم ، أما البهائم فيطلب لحومها للمأكل وظهورها للمركب والزينة ، وأما الإنسان فقد يطلب الأدمي أن يملك أبدان الناس ليستخدمهم ويستخرهم كالغلمان ، أو ليتمتع بهم كالجواري والنسوان ، ويطلب قلوب الناس ليملكونها فيفترس فيه التعظيم والاكرام ، وهو الذي يعبر عنه بالجاه ، إذ معنى الجاه ملك قلوب الأدميين.

وهذه هي الأعيان التي يعبر عنها بالدنيا ، وقد جمعها الله تعالى في قوله : «ذين للناس حب الشهوات من النساء والبنين » وهذا من الانس « والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة » وهذا من المعادن والجواهر وفيه تنبية على غيرها من الثالثي واليواقيت « والخيل المسومة والأنعام » وهي البهائم والحيوانات « والحرث » وهو النبات والزرع .

وهذه هي أعيان الدنيا إلا أنّ لها مع العبد علاقتين علاقة مع القلب ، وهو حبه لها وحظه منها ، وانصراف قلبه إليها ، حتى يصير قلبه كالعبد ، أو المحب المستهتر بالدنيا ويدخل في هذه العلاقة جميع صفات القلب المتعلقة بالدنيا كالكثير والقلل

(١) سورة الكهف : ٧.

\* \* \* \* \*

والحسد ، والرّياء والسمعة وسوء الظنّ والمداهنة وحبّ الثناء وحبّ التكاثر والتفاخر فهذه هي الدنيا الباطنة وأمّا الظاهرة فهي الأعيان التي ذكرناها ، والعلافة الثانية مع البدن وهو إشتعاله باصلاح هذه الأعيان ليصلح لحظوظه وحظوظ غيره وهي جلة الصناعات والحرف التي الخلق مشغولون بها ، والخلق إنّما تسعى أنفسهم وما لهم ومنقلبهم لهاتين العلائقتين علاقة القلب بالحبّ وعلاقة البدن بالشّغل .

ولو عرف نفسه وعرف ربّه وعرف حكمه الدنيا وسرّها ، علم أنّ هذه الأعيان التي سمّيتها دنيا لم تخلق إلا لعلف الدابة التي تسير بها إلى الله تعالى ، وأعني بالدابة البدن فاته لا يبقى إلا بمعظم ملبس ومسكن ، كما لا يبقى إلا بدل في طريق الحجّ إلا بعلف وماء وجلال .

ومثال العبد في نسيانه نفسه ومقصده مثال الحاجُ الذي يقف في منازل الطريق ولا يزال يعلف الدابة ويتعرّض لها وينظفها ويكسوها ألوان الثياب ، ويحمل إليها أنواع الحشيش ، ويبعد لها الماء بالثلج ، حتّى تفوته القافلة وهو غافل عن الحجّ وعن مرور القافلة ، وعن بقائه في البداية ، فريسة للسباع هو وناته ، وال الحاجُ البصير لا يهمّه من أمر الجمل إلا القدر الذي يقوّى به على المشي فيتعتمده وقلبه إلى الكعبة والحجّ وإنّما يلتفت إلى الناقة بقدر الضرورة ، فكذلك البصير في سفر الآخرة لا يستغل بتعهّد البدن إلا بالضرورة ، كما لا يدخل الماء إلا للضرورة ، ولا فرق بين إدخال الطعام في البدن وبين إخراجه من البطن ، وأكثروا ما شغل الناس عن الله البدن ، فانَّ القوت ضروريٌّ وأمر الملبس والمسكن أهون ، ولو عرفوا سبب الحاجة إلى هذه الأمور واقتصروا عليها لم تستغرقهم أشغال الدنيا فانّما يستغرقونهم لجهلهم بالدنيا وحكمتها وحظوظهم منها ، ولكنّهم جهلوا وغفلوا وتتابعت أشغال الدنيا واتّصلت بعضها ببعض ، وتداعى إلى غير نهاية محدودة فتاهوا في كثرة الأشغال ونسوا مقصودها .

وأمّا تفاصيل أشغال الدنيا وكيفيّة حدوث الحاجة إليها وإنجراها بعضها إلى بعض فمما يطأول ذكرها وخارج عن مقصود كتابنا .  
وإذا تأمّلت فيها علمت أنَّ الإنسان لا يضطرّ إلَى القوت والمسكن والملبس  
يحتاج إلى خمس صناعات ، وهي الفلاحة لتحصيل النبات ، والرعاية لحفظ الحيوانات  
 واستئصالها ، والاقتناص لتحصيل ما خلق الله من صيد أو معدن أو حشيش أو حطب ،  
 والعياكة للباس ، والبناء للمسكن ، ثم ي يحتاج بسبب ذلك إلى التجارة والحدادة  
 والخرز أي إصلاح جلود الحيوانات وأجزائها ، ثم لبقاء النوع إلى المنكح ثم إلى  
 حفظ الولد وتربية ثم لاجتماعهم إلى قرية يجتمعون فيها ، ثم إلى قاض وحاكم  
 يتّحَا كمون إليه ، ثم إلى جند يحرسهم عن الأعدى ثم إلى خراج يعاني به الجندي  
 ثم إلى عمّال وخزان لذلك ، ثم إلى ملك يدبّرهم ، وأمير مطاع وقائد على كلِّ طائفة منهم .

فانظر كيف إبتداء الأمر من حاجة القوت والمسكن والمطلب وإلى ماذا إنتهى  
وهكذا أمور الدنيا لا يفتح عنها باب إلاً وينفتح منها بسببيه عشرة أبواب آخر وهكذا  
يتناهى إلى حد غير ممحض، وكأنهم هاوية لانهاية لعمقها، ومن وقع في مهواه منها  
سقط عنها إلى أخرى وهكذا على التوالى، فهذه هي الحرف والصناعات، ويترفع  
عليها أيضاً بناء العوائط والخانات للمتجرفة والتجار وجاءة يتبعرون ويحملون  
الأمتعة من بلد إلى بلد، ويترفع عليها الكراية والاجارة، ثم يحدث بسبب  
البيوع والاجارات وأمثالها الحاجة إلى التقديرين لتقع المعاملة بهما فاتخذت النقود  
من الذهب والفضة والنحاس، ثم هست الحاجة إلى الضرب والنفش والتقدير  
فحذئت الحاجة إلى دار الضرب وإلى الصيارة وهذه أشغال الخلق وهي معايشهم  
وشيء من هذه الحرف لا يمكن مباشرته إلاً بنوع تعلم وتعب في الابتداء.  
وفي الناس من يغفل عن ذللك في الصبا فلا يشتمل به أو يمنعه هانع فيبقى

عاجزاً فيحتاج إلى أن يأكل مما سعى فيه غيره فتتحدث فيه حرفتان خسيستان اللصوصية والكبدية، وللصوص أنواع ولهم حيل شتى في ذلك، وأما التكذب فله أسباب مختلفة، فمنهم من يطلب ذلك بالتمسخر والمحاكات والشعبنة والأفعال المضحكة، وقد يكون بالأشعار مع النغمة أو غيرها في المدح، أو التشدق أو غيرهما، أو تسليم ما يشبه الموضع وليس بعوض كبيع التعويذات والطبلسات، وكأصحاب القرعة والفال والزجر من المنجعين، ويدخل في هذا الجنس الوعاظ المتكذبون على رؤوس المنابر.

فهذه هي أشغال الخلق وأعمالهم التي أكبوا عليها وجرّهم إلى ذلك كله الحاجة إلى القوت والكسوة، ولكن نموا في أثناء ذلك أنفسهم ومقصودهم ونقلبهم ومالهم، فضلوا وناهوا وسبق إلى عقولهم الضعفية بعد أن كدرها زحة أشغال الدنيا خيالات فاسدة، وانقسمت مذاهبهم واحتللت آرائهم على عدة أوجه.

فطائفة غابت عليهم الجهل والغفلة فلم ينفتح أعينهم للنظر إلى عاقبة أمرهم، فقالوا المقصود أن يعيش أياماً في الدنيا فنجهد حتى نكسب القوت ثم نأكل حتى نقوى على الكسب ثم نكتسب حتى نأكل، فإذا كانوا ليكسبوا، ويكسبون ليأكلوا فهذه مذاهب المدّاحين والمحرّفين ومن ليس لهم تنعم في الدنيا ولا قدم في الدين. وطائفة أخرى زعموا أنهم نظموا للأمر وهو أن ليس المقصود أن يشقى الإنسان ولا يتنعم في الدنيا بل السعادة في أن يقضى و طره من شهوات الدنيا وهي شهوة البطن والفرج، فهو لاء طائفة نسوا أنفسهم وصرفوا همتهم إلى اتباع النساء وجمع لذائف الأطعمة، فإذا كانوا كما نأكل الأureau و يظنون أنهم إذا نالوا ذلك فقد أدركوا أغبيات السعادات، فيشغلهم ذلك عن الله واليوم الآخر.

و طائفة ظنوا أن السعادة في كثرة المال والاستفباء بكنز الكنوز، فأسرروا لهم ونهارهم في الجمع، فهم يتبعون في الأسفار طول الليل والنهر، يتربّدون

· · · · ·

في الأعمال الشاقة و يكسرون و يجمعون ولا يأكلون إلا قدر الضرورة شحناً و بخلا  
عليها أن تنقص ، و هذه لذتهم و في ذلك دأبهم و حر كتهم إلى أن يأتيهم الموت  
فيبيقى تحت الأرض أو يظفر به من يأكله في الشهوات و اللذات ، فيكون للمجامع  
تعيها و وبالها وللأكل لذتها و حسابها .

ثم إن الذين يجمعون ينتظرون إلى أمثال ذلك في أشباههم وأمثالهم فلا يعتبرون .  
و طائفة زعموا أن السعادة في حسن الاسم و إنطلاق الألسن بالثناء و المدح  
بالتجمل و المرارة فهؤلاء يتبعون في كسب المعيشة و يضيقون على أنفسهم في المطعم  
ويصرفون جميع مالهم إلى الملابس الحسنة والدواب النفيسة ، و يزخرفون أبواب  
الدور و ما يقع عليه أبصار الناس حتى يقال إنه غنى و أنه ذو رون و يظنون  
ان ذلك هو السعادة ، فهم هم في ليهم و نهايهم في تعهد موقع نظر الناس .

و طائفة أخرى ظنوا أن السعادة في الجاه و الكرامة بين الناس ، و إنقياد  
الخلق بالتواضع والتوفير ، فصرروا همتهم إلى استجرار الناس إلى الطاعة بطلب  
الولایة و نقل الأفعال السلطانية لينفذوا أمرهم بها على طائفة من الناس ، و يرون  
أنهم إذا اتسعت ولايتهم و القادر لهم رعاياهم فقد سعدوا سعادة عظيمة ، و أن  
ذلك غاية المطلب ، و هذا أغلب الشهوات على قلوب المتفاقلين من الناس ، فهو لاء  
شَفَّلَهم حب تواضع الناس لهم عن التواضع لله وعن عبادته ، وعن الفكّر في آخرتهم  
و معادهم .

وراء هذا طوائف يطول حصرها تزيد على نصف و سبعين فرقه كلّهم ضلوا  
و أضلوا من سواء السبيل ، و إنما جرّهم إلى جميع ذلك حاجة المطعم و الملبس  
و المسكن فنسوا ما يراد له هذه الأمور الثلاثة ، والقدر الذي يكفي منها وانجررت  
بهم أوائل أسبابها إلى أواخرها ، وتداعت لهم إلى مبادى لم يمكنهم الترقى منها ،

فمن عرف وجه الحاجة إلى هذه الأسباب والأشغال وعرف غاية المقصود منها فلا يخوض في شغل وحربة وعمل إلا وهو عالم بمقصوده، وعالم بحظه ونصيبه منه، وان "غاية مقصوده تعهد بدنه بالقوت والكسوة حتى لا يهلك".

وذلك إن سلك فيه سبيل التقليل إن دفعت الأشغال وفرغ القلب وغلب عليه ذكر الآخرة، وانصرف الهمة إلى الاستمداد له، وإن تعددى به قدر الضرورة كثرة الاشغال، وتداعى البعض إلى البعض وسلسل إلى غير النهاية فتشعب به الهموم ومن تشعب به الهموم في أودية الدنيا فلا يبال الله في أى واد أهلكه، فهذا شأن المهمكين في أشغال الدنيا.

وتنبه لذلك طائفة فأعرضوا عن الدنيا فحسدهم الشيطان فلم يتركهم وأضلهم في الأغراض أيضاً حتى انقسموا إلى طوائف، فظننت طائفة أن "الدنيا دار بلاء ومحنة والآخرة دار سعادة لكل" من وصل إليها، سواء تبعـد في الدنيا أو لم يتبعـد، فرأوا أن "الصواب في أن يقتلوا أنفسهم للخلاص من محنة الدنيا، وإليه ذهب طوائف من عباد الهند فهم يتوجهـون على النار ويقتلون أنفسهم بالحرق، ويظـنون أن" ذلك خلاص منهم من سجن الدنيا.

وظننت طائفة أخرى أن "القتل لا يخلص بل لابد" أولاً من إماتة الصفات البشرية وقطعها عن النفس بالكلية، وأن "السعادة في قطع الشهوة والغضب فمـا أقبلوا على المجاهدة فشدـدوا حتى هلك بعضهم بشدة الرياضة، وبعضهم فسد عقله وجـنـ، وبعضهم هرـض وانسـدت عليه طرق العبادة، وبعضهم عجز عن قيـعـ الصفات بالكلـيةـ، فظنـ أنـ ما كـلـفـهـ الشـرـعـ مـحالـ، وـأنـ الشـرـعـ تـلـبـيسـ لـأـصـلـ لـهـ، فـوـقـعـ في الـالـحادـ وـالـزـنـدـةـ.

وظهر لبعضهم أنـ هذا التعب كـلـهـ لـهـ، وـأنـ اللهـ مـسـتـغـنـ عـنـ عـبـادـهـ، لا يـنـقـصـهـ عـصـيـانـ عـاصـ وـلـاـ يـزـيدـهـ عـبـادـةـ عـابـدـ، فـعـادـوـإـلـىـ الشـهـوـاتـ وـسـلـكـواـ مـسـالـكـ الـابـاحـةـ

فطروا بساط الشرع والأحكام، وزعموا أنَّ ذلك من صفاء توحيدهم حيث اعتقادوا أنَّ الله مستغنٌ عن عبادة العباد.

وظن طائفة أخرى أنَّ المقصود من العبادات المجاهدة حتى يصل العبد بها إلى معرفة الله سبحانه ، فإذا حصلت المعرفة فقد وصل ، وبعد الوصال يستغنى عن الوسيلة والحيلة ، فتركت السعي والعبادة وزعموا أنَّه ارتفع محلّهم في معرفة الله سبحانه به سعيه أن يمتحنوا بالتكليف ، وإنما التكليف على عوام الخلق .

وراء هذا مذاهب باطلة وضلاله هابلة وخيالات فاسدة يطول إحصاؤها إلى أن يبلغ نصفاً وسبعين فرقة ، وإنما الناجي منها فرقة واحدة وهي السالكة ما كان عليها رسول الله ﷺ وأصحابه ، وهو أن لا يترك الدين بالكلية ولا يقمع الشهوات بالكلية أمما الدنيا فيأخذ منها قدر الرزاد ، وأمما الشهوات فيقمع منها ما يخرج عن طاعة الشرع والعقل فلا يتبع كل شهوة ولا يترك كل شهوة ، بل يتبع العدل ، ولا يترك كل شيء من الدنيا ولا يطلب كل شيء من الدنيا ، بل يعلم مقصود كل ما خلق من الدنيا ويحفظه على حد مقصوده ، فيأخذ من القوت ما يقوى به البدن على العبادة ، ومن المسكن ما يحفظ به من المخصوص والحر والبرد ، ومن الكسوة كذلك حتى إذا فرغ القلب من شغل البدن أقبل على الله بكله همه ، واشتعل بالذكر والتفكير طول العمر ، وبقي ملازماً ليساست الشهوات ، ومرافقاً لها حتى لا يجاوز حدود الورع والتقوى<sup>(١)</sup> .

ولا يعلم تفصيل ذلك إلا بالاقداء بالفرقـة الناجـية الذين صـحت عـقـاـيدـهم واتـبعـوا الرـسـولـ والأئـمـةـ الـهـدـىـ صـلوـاتـ اللهـ عـلـيـهـمـ فيـ أـفـوـالـهـمـ وـأـفـعـالـهـمـ ، فـإـنـهـمـ ماـ كانواـ يـأـخـذـونـ الدـنـيـاـ الـمـدـنـيـاـ ، بلـ للـدـيـنـ ، وـمـاـ كـانـواـ يـتـرـهـبـونـ وـيـهـجـرـونـ الدـنـيـاـ الـكـلـيـةـ وـمـاـ كـانـ لـهـمـ فـيـ الـأـمـوـرـ تـفـرـيـطـ وـلـاـ إـفـرـاطـ بلـ كـانـواـ بـيـنـ ذـلـكـ قـوـاماـ ، وـذـلـكـ هـوـ العـدـلـ

(١) إلى هنا تلخيص لكلام الغزالى فى احياء العلوم والباقي من كلام الشارح (ره) .

## ﴿باب الطمع﴾

- ١ - عَدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ عَمْرَو بْنِ خَالِدٍ، عَنْ عَلَىٰ بْنِ حَسَانَ، عَمْنَ حَدَّثَهُ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ تَعَالَى لِنَعْلَمُهُ قَالَ : مَا أَفْبَحَ بِالظُّمُرِّ أَنْ تَكُونَ لَهُ رَغْبَةٌ تَذَلَّهُ .
- ٢ - عَنْهُ، عَنْ أَبِيهِ، عَمْنَ ذَكْرِهِ، بَلَغَ بِهِ أَبَا جَعْفَرٍ تَعَالَى لِنَعْلَمُهُ قَالَ : بَشَّرَ الْعَبْدُ لَهُ طَمْعٌ يَقُودُهُ، وَبَشَّرَ الْعَبْدَ عَبْدًا لَهُ رَغْبَةٌ تَذَلَّهُ .
- ٣ - عَلَىٰ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ الْفَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ الْمَنْقَرِيِّ، عَنْ عَبْدِ الرَّزْقَ، عَنْ مَعْمَرٍ، عَنْ الزَّهْرِيِّ قَالَ : قَالَ عَلَىٰ بْنُ الْحُسَينِ تَعَالَى لِنَعْلَمُهُ : رَأَيْتُ الْخَيْرَ كُلَّهُ قَدْ إِجْتَمَعَ فِي قَطْعِ الطَّمْعِ عَمَّا فِي أَيْدِي النَّاسِ .

وَالْوَسْطُ بَيْنَ الْطَّرَفَيْنِ وَهُوَ أَحَبُّ الْأَمْوَارِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَإِلَى الْمُسْتَعْنَى .

### باب الطمع

**الحاديـث الأول : ضعيف .**

وَمَا أَفْبَحَ صِيغَةً تَعْجِبُ بِهِ وَأَنْ تَكُونَ مَفْعُولَهُ، وَالْمَرَادُ الرَّغْبَةُ إِلَى النَّاسِ بِالْسُّؤَالِ عَنْهُمْ، وَهِيَ الَّتِي تَصِيرُ سَبِيلًا لِلْمَذَلَّةِ، وَأَمَّا الرَّغْبَةُ إِلَى اللَّهِ فَهُوَ عَنِ الْعَزَّةِ وَالصَّفَةِ تَحْتَمِلُ الْكَاشِفَةَ وَالْمَوْضِحَةَ .

**الحاديـث الثاني : مرسـل .**

وَلَعِلَّ الْمَرَادُ بِالْطَّمْعِ مَا فِي الْقَلْبِ مِنْ حُبٍّ مَا فِي أَيْدِي النَّاسِ وَأَمْلَهُ، وَبِالرَّغْبَةِ إِظْهَارِ ذَلِكَ، وَالْسُّؤَالِ وَالْتَّطْلُبِ مِنَ الْمَخْلُوقِ يَنْسَابُ الْأُولُّ، كَمَا أَنَّ الذَّلَّةَ تَنْسَابُ الثَّانِي .

**الحاديـث الثالث : ضعيف .**

« رَأَيْتُ الْخَيْرَ كُلَّهُ »، أَيِ الرَّفَاهِيَّةَ وَخَيْرَ الدُّنْيَا وَسَعَادَةَ الْآخِرَةِ، لَأَنَّ الطَّمْعَ يُورِثُ الذَّلَّ وَالْمَقْارَةَ وَالْحَسْدَ وَالْحَقْدَ وَالْعَدَاوَةَ وَالْغَيْبَةَ وَالْوَقْيَعَةَ وَظُهُورِ الْفَضَائِعِ وَالْظُّلْمِ وَالْمَدَاهِنَةِ وَالنَّفَاقِ وَالرِّيَاءِ وَالصَّبْرِ عَلَى بَاطِلِ الْخُلُقِ وَالْاعْدَاءِ عَلَيْهِ وَعَدْمِ التَّوْكِيدِ

٤ - محمد بن يحيى ، عن محمد بن أَمْدَه ، عن بعض أصحابنا ، عن علي بن سليمان بن رشيد ، عن موسى بن سلام ، عن سعدان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت له : [ما] الّذِي يثبت الايمان في العبد ؟ قال : الورع ، وَ الّذِي يخرجه منه ؟ قال : الطّمّع .

### \* باب الخرق \*

١ - عدّة من أصحابنا ، عن أَمْدَه بن أبي عبد الله ، عن أبيه ، عَمِّنْ حَدَّهُ ، عن محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : مَنْ قَسْمٌ لَهُ الْخُرُقُ حُجْبٌ عَنْهُ إِلَّا يُمَانٌ .

على الله والتضرع إليه والرضا بقسمته والتسليم لأمره ، إلى غير ذلك من المفاسد التي لا تمحى ، وقطع الطمع يورث أضداد هذه الأمور التي كلّها خيرات .  
الحديث الرابع : مرسلاً .

والورع إجتناب المحرمات والشبهات وفي المقابلة إشعار بأنّ الطمع يستلزم إرتكابهما .

### باب الخرق

الحديث الأول : مرسلاً .

والظاهر أنّ الخرق عدم الرفق في القول والفعل ، في القاموس : الخرق بالضم والتحرّيك ضد الرفق ، وأن لا يحسن الرجل العمل والتصرّف في الأمور ، والحمق وفي النهاية : فيه الرفق يمن والخرق شؤم ، الخرق بالضم : الجهل والحمق ، انتهى .

وإنما كان الخرق مجازياً للإيمان لأنّه يؤذى المؤمنين ، ومؤمن من أمن المسلمين من يده و لسانه ، ولا أنه لا يتهيأ له طلب العلم الذي به كمال الإيمان ، وهو مجاز لكتير من صفات المؤمنين كما من ، ثم أنه إنما يكون مذوماً إذا أمكن الرفق ولم ينته إلى حد المداهنة في الدين ، كما قال أمير المؤمنين عليه السلام :

٢- محمد بن يحيى ، عن أَحْمَدَ بْنَ مُعَاوِيَةَ بْنَ عَيْسَى ، عَنْ عَلَىٰ بْنِ النَّعْمَانَ ، عَنْ عُمَرِ وَابْنِ شَمْرٍ ، عَنْ جَابِرٍ ، عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلوات الله عليه وآله وسلامه : لَوْ كَانَ الْخَرْقُ خَلْقًا يُرَىٰ مَا كَانَ شَيْءٌ مَمْا خَلَقَ اللَّهُ أَقْبَعَ مِنْهُ .

## \*باب سوء الخلق \*

١- عَلَىٰ بْنِ إِبْرَاهِيمَ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ أَبِي عُمَيرٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَنَانَ ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ : إِنَّ سُوءَ الْخَلْقِ لِيُفْسِدَ الْعَمَلَ كَمَا يُفْسِدُ الْخَلْقَ الْعَسْلُ .

٢- عَلَىٰ بْنِ إِبْرَاهِيمَ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ النَّوْفَلِيِّ ، عَنْ السَّكُونِيِّ ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ صلوات الله عليه وآله وسلامه : أَبِي اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ لِصَاحِبِ الْخَلْقِ السَّيِّئِ بِالتَّوْبَةِ

وَارْفَقْ مَا كَانَ الرَّفِيقُ أَرْفَقَ ، وَاعْتَزَمْ بِالشَّدَّةِ حِينَ لَا يَغْنِي عَنْكَ ، أَيُّ الرَّفِيقُ أَوْ إِلَّا  
الشَّدَّةُ .

**الحديث الثاني :** ضعيف .

### باب سوء الخلق

**ال الحديث الأول :** حسن كال صحيح .

سوء الخلق وصف للنفس يوجب فسادها وانقباضها وتغيرها على أهل الخلطة والمعاصرة ، وإيدائهم بسبب ضعيف أو بلا سبب ، ورفض حقوق المعاشرة وعدم احتمال ما لا يوافق طبعه منهم ، وقيل : هو كما يكون مع الخلق يكون مع الخالق أيضاً ، بعدم تحمل ما لا يوافق طبعه من النواصب ، والاعتراض عليه ، ومفاسده وآفاته في الدنيا والدين كثيرة ، منها : أنه يفسد العمل بحيث لا يقرب عليه نمرته المطلوبة منه « كما يفسد الخل العسل » وهو تشبيه المقول بالمحسوس ، وإذا أفسد العمل أفسد الإيمان كما سيأتي .

**ال الحديث الثاني :** ضعيف على المشهور .

والباء بالتوبيه يتحمل الآباء بوقوعها والباء بقولها ، والسائل سأله عن حاله

- فَيْلٌ : وَ كَيْفَ ذَاكِيْمَا رَسُولُ اللّٰهِ ؟ قَالَ : لَا تَنْهِإِنْهِ إِذَا نَابَ مِنْ ذَنْبٍ وَقَعَ فِي ذَنْبٍ أَعْظَمُ مِنْهُ .
- ٣ - عَدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا ، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ خَالِدٍ ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ مَهْرَانَ ، عَنْ سَيْفِ بْنِ عَمِيرَةَ ، عَمِّنْ ذَكَرَهُ ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللّٰهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ : إِنَّ سَوَاءَ الْخَلْقِ لِيُفْسِدَ الْإِيمَانَ كَمَا يُفْسِدُ الْخَلْقَ الْعَسْلَ .
- ٤ - عَنْهُ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ بَزِيعٍ ، عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ عُثْمَانَ ، عَنْ الْحَسِينِ بْنِ مَهْرَانَ ، عَنْ إِسْحَاقِ بْنِ غَالِبٍ ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللّٰهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ : مَنْ سَاءَ خَلْقَهُ عَذَّبَ نَفْسَهُ .

وَسَبِّبَهُ ، مَعَ أَنَّ بَابَ التَّوْبَةِ مَفْتُوحٌ لِلْمُذْنَبِينَ ، وَاللّٰهُ عَزَّ وَجَلَّ يَقْبِلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَالْجَوَابُ أَنَّ الْخَلْقَ السَّتِّيْمَ يَمْنَعُ صَاحِبَهُ مِنَ التَّوْبَةِ ، وَمِنَ الْبَقاءِ عَلَيْهَا لَوْ نَابَ ، حَتَّى إِذَا نَابَ مِنْ ذَنْبٍ وَقَعَ عَقْبَهُ فِي ذَنْبٍ أَعْظَمُ مِنْهُ ، لَا تَنْهِإِنْهِ ذَاكِ الْخَلْقِ إِذَا مُعَالَجٌ بِعَمَلٍ وَيَشْتَدُّ يَوْمًا فِي يَوْمٍ ، فَالذَّنْبُ الْآخَرُ أَعْظَمُ مِنَ الْأُولَى ، وَإِنَّمَا يَتَحْقِيقُ تَخلُّصَهُ بِمُعَالَجَةِ هَذِهِ الرِّذْلَةِ بِمُعَالَجَاتِ عَلْمِيَّةٍ وَعَمْلِيَّةٍ ، كَمَا هُوَ الْمُعْرُوفُ فِي مُعَالَجَةِ سَائِرِ الصَّفَاتِ الْذَّمِيَّةِ ، وَقَيْلٌ : كَوْنُهُ أَعْظَمُ لَا تَنْهِإِنْ نَفْضُ التَّوْبَةِ ذَنْبٌ مَقْرُونٌ بِذَنْبٍ آخَرَ ، وَهُمَا أَعْظَمُ مِنَ الْأُولَى وَلِهِ وَجْهٌ ، وَلَكِنَّ الْأُولَى أَنْظَهُرَ .

**الحاديـث الثالث :** مرسـل وقد مرـ.

**الحاديـث الرابع :** ضعـيفـ.

«عَذَّبَ نَفْسَهُ ، لَا تَنْهِإِنْهِ نَفْسُهُ مِنْهُ فِي تَعْبٍ ، إِذْ هِيَ جَانِبُ الْغَضْبِ وَالْحُرْكَاتِ الْرَّوْحَانِيَّةِ وَالْجَسْمَانِيَّةِ مَمَّا يَضُرُّ بِيَدِهِ وَرُوحِهِ ، وَيَنْدِمُ عَمَّا فَعَلَ بَعْدَ سَكُونِ الْغَضْبِ وَيَلْوُمُ نَفْسَهُ وَأَيْضًا لَا يَتَحْمِلُ النَّاسُ مِنْهُ ذَلِكَ غَالِبًا وَيُؤْذَنُهُ وَيَهْجُرُونَ عَنْهُ ، وَلَا يَعْيَنُونَهُ فِي شَيْءٍ ، وَلِمَا كَانَ هُوَ الْبَاعِثُ لِذَلِكَ كَأَنَّهُ عَذَّبَ نَفْسَهُ .

نَمَّ اعْلَمُ أَنَّهُ يُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ الْمَرَادُ بِهَذَا الْخَبَرِ وَأَشْبَاهِهِ مَطْلُقُ الْأَخْلَاقِ السَّيِّئَةِ كَالْكَبَرِ وَالْحَسْدِ وَالْحَقْدِ وَأَشْبَاهِهَا ، فَإِنَّهَا كُلُّهَا مَمَّا يَوْقَعُ الْإِنْسَانُ فِي الْمُفَاسِدِ الْعَظِيمَةِ الدِّينِيَّةِ أَيْضًا ، وَيُورِثُ ضَعْفَ الْإِيمَانَ وَنَفْسَ الْأَعْمَالِ ، وَقَدْ أَوْلَ بَعْضِ

٥ - عَدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا ، عَنْ سَهْلِ بْنِ زَيْدٍ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الْحَمِيدِ ، عَنْ يَحْيَى بْنِ عَمْرٍو ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَنَانٍ قَالَ : قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ تَعَالَى : أَوْحَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى بَعْضِ أَنْبِيائِهِ : الْخَلْقُ السَّيِّئُ يُفْسِدُ الْعَمَلَ كَمَا يُفْسِدُ الْخَلْقُ الْعَسْلَ .

### ﴿باب السفة﴾

١ - عَدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا ، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ خَالِدٍ ، عَنْ شَرِيفِ بْنِ سَابِقٍ ، عَنْ الْفَضْلِ بْنِ أَبِي غَرْبَةَ ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ تَعَالَى قَالَ : إِنَّ السَّفَهَ خَلَقُ لَئِيمٍ ، يَسْتَطِيلُ عَلَى

الْمَحْقَقَيْنَ قَوْلَهُ تَعَالَى : « وَإِنْ جَهَنَّمْ لَمْ يُحِيطَةَ بِالْكَافِرِ بْنَ » <sup>(١)</sup> بِذَلِكَ .  
الْحَدِيثُ الْخَامِسُ : ضَعِيفٌ عَلَى الْمَشْهُورِ .

#### باب السفة

الْحَدِيثُ الْأَوَّلُ : ضَعِيفٌ .

وَالسَّفَهُ خَفَّةُ الْعَقْلِ ، وَالْمَبَادِرَةُ إِلَى سُوءِ الْقَوْلِ وَالْفَعْلِ بِلَا رُوْيَاةَ ، وَفِي النِّهَايَةِ السَّفَهُ فِي الْاَصْلِ الْخَفَّةُ وَالْطَّيْشُ ، وَسَفَهُ فَلَانَ رَأْيَهُ إِذَا كَانَ مُضْطَرَّ بِمَا لَا إِسْتِقْامَةَ لَهُ ، وَالسَّفِيهُ الْجَاهِلُ ، وَفِي الْقَامُوسِ : السَّفَهُ مَحْرُّكَةٌ خَفَّةُ الْمَحْلُومِ أَوْ نَقْيَضُهُ ، أَوْ الْجَهَلُ وَسَفَهٌ - كَفِيرٌ وَكَرِمٌ - عَلَيْنَا جَهَلٌ كَتْسَافَهُ ، فَهُوَ سَفِيهٌ ، وَالْجَمْعُ سَفَهَاءٌ وَسَافَهَهُ شَاتِمَهُ وَسَفَهُ صَاحِبَهُ كَنْصُرٌ غَلْمَبَهُ فِي الْمَسَافَهَهُ ، اِنْتَهَى .

وَقَوْلُهُ : خَلَقَ لَئِيمٍ بِضَمِّ الْخَاءِ وَجَرَّ لَئِيمٍ بِالاضِافَهِ فَالْوَصْفَانِ بَعْدِهِ لِلْئَيْمِ ، وَيُمْكِنُ أَنْ يَقْرَءَ لَئِيمٍ بِالرَّفْعِ عَلَى التَّوْصِيفِ فَيُمْكِنُ أَنْ يَقْرَءَ بِكَسْرِ الْفَاءِ وَفَتْحِهَا وَضَمِّ الْخَاءِ وَفَتْحِهَا ، فَالْاسْنَادُ عَلَى أَكْثَرِ التَّقَادِيرِ فِي الْأَوْصَافِ عَلَى التَّوْسُعِ وَالْمَجَازِ ، أَوْ يَقْدِرُ مَضَافُ فِي السَّفَهِ عَلَى بَعْضِ التَّقَادِيرِ ، أَوْ فَاعِلُ لِقَوْلِهِ : يَسْتَطِيلُ أَيْ صَاحِبٍ فَتَفَطَّنَ .

وَقَيْلُ : السَّفَهُ قَدْ يَقْبَلُ الْحُكْمَةَ الْمَحَالَةَ بِالْاعْتِدَالِ فِي الْقُوَّةِ الْعُقْلَيَّةِ ، وَهُوَ

(١) سورة التوبة : ٤٩ .

من [هو] دونه و يخضع لهن [هو] فوقه .

٢- محمد بن يحيى ، عن أَمْرُ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَيْسَى ، عن بَعْضِ أَصْحَابِهِ ، عن أَبِي الْمَغْرَبِ  
عَنِ الْحَلْبِيِّ ، عن أَبِي عَبْدِ اللَّهِ ؓ قَالَ : لَا تَسْفِهُوا فَإِنَّ أَنْتُمْ كُمْ لَيْسُوا بِسَفَهَاءِ .  
وَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ ؓ : مَنْ كَافَأَ السَّفَهِيَّةَ بِالسَّفَهِ فَقَدْ أَنْتَ بِمَا أَتَى إِلَيْهِ حِيثُ  
إِحْتَذَى مِثَالَهُ .

وصف للنفس يعنيها على السخرية والاستهزاء والاستخفاف والجزع والتماؤق وإظهار  
السرور عند تأكيم الفير والحرمات الغير المنتظمة ، والأقوال والأفعال التي لا تشبهه  
أقوال العقلاء وأفعالهم ، ومنشأ الجهل وسخافة الرأي ، ونقصان العقل ، وقد يقابل  
الحلم بالاعتدال في القوة الفضبية ، وهو وصف للنفس يعنيها على البطش والضرر  
والشتم والخشونة ، والسلط والغلبة والترفع و منشأ الفساد في تلك القوة ،  
وميلها إلى طرف الإفراط ، ولا يبعد أن ينشأ من فساد القوة الشهوية أيضاً  
انتهى .

وأقول: الظاهر أنَّ المراد به مقابل الحلم كما مرَّ في حديث جنود العقل والجهل .  
الحديث الثاني : مرسل .

« لَا تَسْفِهُوا » نقل عن المبرد و تقلب أنَّ سفه بالكسر متعدّ ، و بالضم لازم  
فإن كسرت الفاء هنا كان المفهول محدوداً ، أي لا تسفهوا أنفسكم ، والخطاب للشيعة  
لكلِّهم ، والغرض من التعلييل هو الترغيب في الأسوة ، وكأنَّه تنبئه على أنتمكم إن  
سفهتم نسب من خالفكم السفه إلى أنتمكم كما ينسب الفعل إلى المؤدب .

« وَقَالَ » الظاهر أنَّه من تقسم الخبر السابق ويحتمل أن يكون خبراً آخر  
مرسلاً . « مَنْ كَافَأَ » يستعمل بالهمزة وبدونها ، والأصل الهمزة « بما أتى إِلَيْهِ » على بناء  
المجرد ، أي جاء إليه من قبل خصميه ، فالمستتر راجع إلى الموصول ، أو التقدير  
أتى به إليه ، فالمستتر للمخصم ، وفي المصباح أنَّه يأتي متعدِّياً ، وقد يقرره آتى على بناء  
الأفعال أو المفاعلة « حيث احتذى » تعلييل للرضا ، وفي القاموس : إِحْتَذَى مِثَالَهُ

٣- علیٰ بن ابراهیم ، عن أبيه ، عن ابن محبوب . عن عبدالرحمن بن الحجاج ، عن أبي الحسن موسى تَعَالَى في رجلين يتساًبَان فقال : البدی منهما أظلم ، ووزره وزر صاحبه عليه مالم يتعد المظلوم .

إقتدى به ، وفيه ترغیب في ترك مكافأة السفهاء كما قال تعالى : « وَإِذَا خَاطَبُهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا » <sup>(١)</sup> .

الحديث الثالث : حسن كالصحيح .

« البدی منهما أظلم » ، أى إن صدر الظلم عن صاحبه أيضاً فهو أشد ظلماً لابتدائه أو لما كان فعل صاحبه في صورة الظلم أطلق عليه الظلم مجازاً « ما لم يتعد المظلوم » ، سياق الخبر في باب السباب باختلاف في أول السند ، وفيه مالم يعتمد إلى المظلوم ، وعلى ما هنَا كأنّ المعنى مالم يتعد المظلوم ما أتيح له من مقابلته ، فالمراد بوزر صاحبه الوزر التقديری <sup>وَالظُّلْمُ</sup> ، ويؤيد ما هنَا مارواه مسلم في صحيحه عن النبی ﷺ قال : المتسبّب أن ما قالا فعل البدی مالم يعتمد المظلوم ، قال الطیبی : أى الذين يشتمان كلّ منهما الآخر ، و « ما » شرطیة أو موصولة ، فعل البدی ، جزاء أو خبر أى إنما

ما قالا على البدی إذا لم يعتمد المظلوم ، فإذا تعدّى يكون عليهما ، انتهى

و قال الرواوى (ره) في شرح هذا الخبر في ضرب الشهاب : السب الشتم القبيح وسميت الأسباع التي تلي الأباء سمّيّة لاشارةها بالسب كما سمّيت مسبة لتحرّيكها في التسبیح ، يقول ﷺ : ان ما يتكلّم به المتسبّب ترجع عقوبته على البدی ، لأنّه السبب في ذلك ، ولو لم يفعل لم يكن ، ولذلك قيل : البدی أظلم و الذي يجيئ ليس بملوم كلّ الملامة ، كما قال تعالى : « وَلَمَنْ افْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأَوْلَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ » <sup>(٢)</sup> على أن الواجب على المشتوم أن يتحمل ويحمل لا يطفئ النار بالنار ، فإنّ النارين إذا اجتمعا كان أقوى لهما فيقول تغليظاً لأمر

(١) سورة الفرقان : ٤٣ .

(٢) سورة الشورى : ٤١ .

\* \* \* \* \*

الشاتم أنّ ما يجري بينهما من التشاتم عقوبته ترکب البادى لكونه سبباً لذلك، هذا إذا لم يتتجاوز المظلوم حدّه في الجواب، فإذا تجاوز و تعدّى كانا شريكين في الوزر والوبال، والكلام وارد مورد التغليظ وإلاً فالمشتوم ينبغي أن لا يجيب ف لا يزيد في الشر ولا تكون عقوبة فعل المشتوم على الشاتم، إنّ للشاتم في فعله أيضاً تصييماً من حيث كان سببه، وإلاً فكلّ مأخذ بفعله، انتهى.

وأقول : العاصل أنّ إنّ سباب المتسابين على البادى، أمّا إنّ ابتدائه فلانَ السب حرام و فسق لحديث سباب المؤمن فسق ، و قوله كفر ، وأمّا إنّ سب الراد فلانَ البادى هو الحامل له على الردّ، وإن كان منتصراً فلا إنّ على المنتصر ، لقوله تعالى : « و ملئ من انتصر بعد ظلمه » الآية ، لكن الصادر منه هو سب يقرب عليه الإنّ ، إلاً أنّ الشرع أسقط عنه المؤاخذة ، و جعلها على البادى المعلمة المتقدمة ، و إنّما أسقطها منه مالم يتعدّى كان هو البادى في القدر الزائد ، و التعدي بالرّد قد يكون بالتفكير مثل أن يقول البادى يا كلب ، فيرد عليه منْتين ، و قد يكون بالفحش كما لو قال له: يا سنور ، فيقول في الرّد: يا كلب ، و إنّما كان هذا تعدّياً لأنَ الرّد بمنزلة الفحاش ، و القصاص إنّما يكون بالمثل ، ثمَ الراد أسقط حقته على البادى ، و يبقى على البادى حق الله لقدمه على ذلك .

ولا يبعد تخصيص تحمل البادى إنّ الراد بما إذا لم يكن الراد كذباً والأول قدفاً فإنه اذا كان الراد كذباً مثل أن يقول البادى : يا سارق و هو صادق فيقول الراد: بل أنت سارق و هو كاذب ، أو يكون الأول قدفاً مثل أن يقول البادى يا زانى فيقول الراد: بل أنت زانى ، فالظاهر أنَ إنّ الراد على الراد ، و بالجملة إنّما يكون الانتصار إذا كان السب ممّا تعارف السب به عند التأديب كالمحقق

والجاهل والظالم وأمثالها، فمثال هذه إذا ردَّ بها لا إِنْ على الرادٍ ويعود إِنْه على البدى.

وأقول: الآيات والأخبار الدالة على جواز المعارضة بالمثل كثيرة، فمن الآيات قوله تعالى: «فَمَنْ أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ»<sup>(١)</sup> قال الطبرسي رحمة الله: أى ظلمكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم أى فجازوه باعتدائه وقابلوه بمثله، والثانى ليس باعتداء على الحقيقة، ولكن سبباً لاعتداء لأنَّه مجازاة اعتداء وجعله مثله وإن كان ذلك جوراً وهذا عدلاً، لأنَّه مثله في الجنس، وفي مقدار الاستحقاق، ولأنَّه ضرر كما أنَّ ذلك ضرر هو مثله في الجنس والمقدار والصفة، وقال: وفيها دلالة على أنَّ من غصب شيئاً وأنْلَفه يلزم له ردُّ مثله.

ثم إنَّ المثل قد يكون من طريق الصورة في ذوات الأمثال، ومن طريق المعنى كالقيمة فيما لا مثل له، وقال المحقق الارديلي قدس سره: واتقوا الله باجتناب المعاصي فلانظموا ولا تمنعوا عن المجازاة، ولا ت تعدوا في المجازاة عن المثل والعدل وحقكم . ففيها دلالة على تسلیم النفس وعدم المنع عن المجازاة والقصاص، وعلى وجوب الرد على الفاصل المثل أو القيمة، وتحريم المنع والامتناع عن ذلك، وجوائز الأخذ بل وجوبه إذا كان تر كه إسراها فلا يترك إلا أن يكون حسناً، وتحريم التعدى والتتجاوز عن حدّه بالزيادة صفة أو عيناً، بل في الأخذ بطريق يكون تمهيداً ولا يبعد أيضاً جواز الأخذ خفية أو جهرة من غير رضاه على تقدير إمتناعه من الاعطاء كما قاله الفقهاء من طريق المقاومة.

ولاي بعيد عدم اشتراط تعدد إثباته عند الحكم، بل على تقدير الامكان أيضاً ولا ينزعه بل يستقل، وكذا في غير المثال من الأذى فيجوز الأذى بمثله من غير إذن الحكم وإنْ ثباته، وكذا القصاص إلا أن يكون جرحاً لا يجري فيه القصاص أو ضرباً لا يمكن

حفظ المثل، أو فحشاً لا يجوز القول والتلفظ به مما يقولون بعدم جوازه مطلقاً، مثل الرّمى بالزنا، ويدل عليه أيضاً قوله سبحانه : « و إن عاقبتم فما قابوا بمثل ما عوقبتم به » <sup>(١)</sup> قال في المجمع : قيل : نزلت طتا مثل المشركون بقتل أحد و حزة رضي الله عنهم وقال المسلمون : لئن أمكننا الله لنمثلن بالآحياء فضلاً عن الأموات، و قيل : إن الآية عامة في كل ظلم كفصب أو نحوه ، فما يجازى بمثل ما عمل « و لئن صبرتم » اى تركتم المكافأة والقصاص و جرعتم مرارته « لـهـو خـيـر لـلـصـابـرـين » <sup>(٢)</sup> . و يدل عليه أيضاً قوله سبحانه : « و الذين إذا أصابهم البغي هـم ينتـصـرون » <sup>(٣)</sup> في المجمع أى ممن بغي عليهم من غير أن يعتدوا ، و قيل : جعل الله المؤمنين صنفين صنف يغفون في قوله : « و إذا ما غضبوا هـم يغـفـرـون » <sup>(٤)</sup> و صنف ينتصرون فـم ذكر تعالى حد الانتصار فقال : « و جـزـاءـ سـيـئـةـ مـثـلـهـ » <sup>(٥)</sup> قيل : هو جواب القبيح إذا قال أخـزـاكـ اللهـ تـقـولـ أخـزـاكـ اللهـ مـنـ غـيرـ أـنـ تـعـتـدـىـ ، و قـيلـ : يـعـنـيـ الفـصـاصـ فـيـ الـجـرـاحـاتـ وـ الدـمـاءـ ، وـ سـمـتـيـ الثـانـيـةـ سـيـئـةـ عـلـىـ المشـاـكـلـةـ « فـمـ عـفـىـ وـ أـصـلـحـ فـأـجـرـهـ عـلـىـ اللهـ » أـىـ فـمـ عـفـىـ عـمـالـهـ الـمـؤـاخـذـةـ بـهـ وـ أـصـلـحـ أـمـرـهـ فـيـمـ بـيـنـهـ وـ بـيـنـ رـبـهـ فـتـوـابـهـ عـلـىـ اللهـ « إـنـهـ لـاـ يـحـبـ الـظـالـمـينـ ، وـ لـمـ اـنـتـصـرـ بـعـدـ ظـلـمـهـ فـأـوـلـثـكـ مـاـ عـلـيـهـمـ مـنـ سـبـيلـ » <sup>(٦)</sup> معناه من انتصر لنفسه و انتصف من ظالمه بعد ظلمه أضاف الظلم إلى المظلوم ، أى بعد أن ظلم و تعدى عليه فأخذ لنفسه بحقه ، فالمنتصرون ما عليهم من إثم و عقوبة و ذم « إنـمـاـ السـبـيلـ » أـىـ الـإـنـمـاءـ وـ الـعـقـابـ « عـلـىـ الذـيـ بـيـظـلـمـونـ » الناسـ إـبـتـداءـ « وـ

(١) سورة النحل : ١٢٦ .

(٢) و (٣) سورة الشورى : ٣٩ و ٣٧ .

(٤) و (٥) سورة الشورى : ٤١ و ٤٠ .

يبغون في الأرض بغير الحق" أولئك لهم عذاب أليم، "إِذْ مَؤْلُمٌ وَّمَنْ صَبَرٌ" أى تحمل المشقة في رضا الله "وَغَفِرٌ لِّهُ فَلَمْ يَنْتَصِرْ" إن ذلك، الصبر والتجاوز "مَنْ عَزِمَ الْأُمُورَ" أى من ثابت الأمور التي أمر الله بها فلم تنسخ.

وقيل: عزم الأمور هو الأخذ بأعلاها في باب نيل الثواب.

وقال المحقق الاردينجي قدس الله روحه بعد ذكر بعض تلك الآيات: فيها دلالة على جواز القصاص في النفس والطرف والجروح، بل جواز التعويض مطلقاً حتى ضرب المضروب وشتم المشتوم بمثل فعلهما، فيخرج ما لا يجوز التعويض والقصاص فيه مثل كسر العظام والجرح والضرب في محل "الخوف والقذف ونجو ذلك، وبقي الباقى، وأيضاً تدل على جواز ذلك من غير إذن الحاكم والاثبات عنده و الشهدود وغيرها، وتدل على عدم التجاوز عملاً فعل به وتحريم الظلم والتعدى على حسن العفو وعدم الانتقام وأنه موجب للاجر العظيم، انتهى.

وأقول: ربما يشعر كلام بعض الأصحاب بعدم جواز المقابلة وأنه أيضاً يستحق التعزير كمامراً في كلام الرادنى، وقال الشهيد الثانى (د.ه) عند شرح قول المحقق: قيل: لا يعزز الكافر مع التنازع بالألفاظ والتعزير بالأمراء إلا أن يخشى حدوث فتنته فيحسمها الإمام بما يراه القول بعدم تعزيرهم على ذلك، مع أن المسلمين يستحقون التعزير به هو المشهود بين الأصحاب، بل لم يذكر كثير منهم فيه خلافاً، وكأنه نكاوة السبب والهيجاء من الجانبيين كما يسقط الحد عن المسلمين بالتقاذف لذلك، ولجواز الاعراض عنهم في المحدود والحكم فهنا أولى، ونسب القول إلى القيل مؤذناً بعدم قبوله، ووجهه أن ذلك فعل مجرم يستحق فاعله التعزير، والأصل عدم سقوطه بمقابلة الآخر بمثله، بل يجب على كل منهما ما اقتضاه فعله، فسقوطه يحتاج إلى دليل كما يسقط عن المتقاذفين بالنص، انتهى.

٤- عدّةٌ من أصحابنا ، عن سهيل بن زياد ، عن صفوان ، عن عيسى بن الفاسم عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إِنَّ أَبْغُضَ خَلْقَ اللَّهِ عَبْدًا تَقِيَ النَّاسَ لَسَانَه .

## ﴿باب البداء﴾

١- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن فضال ، عن أبي المغرا ، عن أبي بصير ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : [إِنَّ] من علامات شرك الشيطان الذي لا يشك فيه أن يكون فحاشاً ، لا يبالى ما قال ولا ما قيل فيه .

ولا يخفى عليك ضعفه بعد ما ذكرنا ، وأماماً رواية أبي مخلد السراج عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قضى أمير المؤمنين في رجل دعا آخر ابن المجنون فقال له الآخر : أنت ابن المجنون ، فأمر الأول أن يجعل صاحبه عشرين جلدة ، و قال له : اعلم أنك ستعقب مثلها عشرين ، فلما جلده أعطى المجلود الشوط فجلده عشرين نكلاً ينكل بهما ، فيتمكن أن يكون لذكر الأب ، و شتمه لا المواجه ، فتتأمل .  
الحديث الرابع : ضعيف على المشهور ، و كانه بالبابين الآتيين لاسيما الثاني أنس و إنما ذكره هنا لأنّه مبدء ذلك السفر .

### باب البداء

ال الحديث الأول : موئذن كالصحيح .

والشرك بالكسر مصدر شركته في الأمر من باب علم إذا صرت له شريك فيه ، و الظاهر أنّه إضافة إلى الفاعل ، و قال الشيخ في الأربعين : هو بمعنى اسم المفعول أو إسم الفاعل أي مشاركاً فيه مع الشيطان ، أو مشاركاً فيه الشيطان و سيأتي معناه «الذى لا شرك» فيه و في بعض النسخ «لا يشك» فيه على بناء المجهول و كأنّ المعنى أنّ أقل ما يكون فيه من رداءة الطينة أن يكون شرك الشيطان فيه عند جماع والده إذ قد يضم إلى ذلك أن يكون ولد زنا كما سيأتي ، أو يكون امداد تأكيد كون

٢ - علی<sup>ٌ</sup> بن ابراهیم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمر ، عن عبدالله بن سنان ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال رسول الله صلوات الله عليه وآله وسلامه : إِذَا رأَيْتُم الرَّجُلَ لَا يَبَالِي مَا قَالَ وَلَا مَا قَيلَ لَهُ فَإِنَّهُ لَغَيْثٌ أَوْ شَرِكٌ شَيْطَانٌ .

٣ - عدّة من أصحابنا ، عن أَحْمَدَ بْنَ خَالِدٍ ، عَنْ عُثْمَانَ بْنَ عَيْسَى ، عَنْ عُمَرَ بْنَ أَذْرِنَةَ ، عَنْ أَبَيْ عَيْشَى ، عَنْ سَلِيمَ بْنِ قَيْسٍ ، عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام قال : قال رسول الله صلوات الله عليه وآله وسلامه : إِنَّ اللَّهَ حَرَمَ الْجَنَّةَ عَلَى كُلِّ فَحْشٍ بِذِيءٍ ، قَلِيلُ الْحَيَاةِ

ذلك من علامات شرك الشيطان ، و الفحش من يبالغ في الفحش و يعتقد به ، وهو القول السيئ<sup>\*</sup> .

**الحادي ثالث** : حسن كالصحيح .

«لغيّة» اللام للملكيّة المجازية ، و هي بالفتح الزنا ، قال الجوهري : يقال فلان لغيّة و هو تقىض قوله لرشدة ، و قال الفيروز آبادى : ولد لغيّة ويكسر زنية ، و من الغرائب أنّ الشيخ البهائى قدّس سرّه قال في الأربعين : يحتمل أن يكون بضمّ اللام و إسكان العين المعجمة وفتح الياء المتناثرة من تحت ، أى ملغي ، والظاهر أنّ المراد به المخلوق من الزنا ، و يحتمل أن يكون بالعين المهملة المفتوحة أو الساكنة والنون أى من دأبه أن يلعنه الناس أو يلعنوه .

قال في كتاب أدب الكاتب : فعلة بضمّ الفاء و إسكان العين من صفات المفعول ، و بفتح العين من صفات الفاعل يقال : رجل همزة للذى يهزّ به ، و همزة ملن يهزّ بالناس ، وكذلك لعنة ولعنة ، انتهى كلامه .

لكنّه قدّس سرّه تقطّن لذلك بعد انتشار النسخ و كتب ما ذكرنا في الحاشية على سبيل الاحتمال .

**الحادي ثالث** : مختلف فيه و معتبر عندى .

«إنَّ اللَّهَ حَرَمَ الْجَنَّةَ» قال الشيخ البهائى روح الله روحه : لعله صلوات الله عليه وآله وسلامه أراد إنّها مجرّمة عليهم زماناً طويلاً ، لا مجرّمة تحرى بما مؤبداً ، أو المراد جنة خاصة

لَا يبالي مَا قَالَ وَلَا مَا قُيلَ لَهُ، فَإِنْ فَتَّشْتَهُ لَمْ تَجِدْهُ إِلَّا لِغَيْةً أَوْ شَرْكَ شَيْطَانٍ  
فَقَيْلٌ : يَا رَسُولَ اللَّهِ وَفِي النَّاسِ شَرْكٌ شَيْطَانٌ ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : أَمَا نَقْرَأُ قَوْلَ  
اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ : « وَشَارَكُوكُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأُولَادِ » (١).

مَعْدَةً لِغَيْرِ الْفَحَاشَ ، وَإِلَّا فَظَاهِرُهُ مُشْكُلٌ ، فَإِنَّ الْعَصَةَ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ مَا لَهُمْ إِلَى  
الْبَجْنَةِ وَإِنْ طَالَ مَكْثُونَهُمْ فِي النَّارِ « بَذِيَّ » بِالْبَيْاءِ التَّحْتَائِيَّةِ الْمُوَحَّدةِ الْمُفْتَوَحَةِ وَالْذَّالِّ  
الْمُجْمَعَةِ الْمُكْسُوَرَةِ وَالْبَيْاءِ الْمُشَدَّدَةِ مِنَ الْبَذَاءِ بِالْفَتْحِ وَالْمَدِّ بِمَعْنَى الْفَحْشَ وَقَلِيلٌ  
الْحَيَاةِ ، إِمَّا أَنْ يَرَادَ بِهِ مَعْنَاهُ الظَّاهِرِيُّ أَوْ يَرَادُ عَدِيمُ الْحَيَاةِ كَمَا يُقَالُ : فَلَانَ قَلِيلٌ  
الْخَيْرُ أَيْ عَدِيمُهُ .

ثُمَّ قَالَ رَجُلُهُ اللَّهُ : قَالَ الْمُفْسِرُونَ فِي قَوْلِهِ : « وَشَارَكُوكُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأُولَادِ »  
أَنَّ مُشارَكَةَ الشَّيْطَانِ لَهُمْ فِي الْأَمْوَالِ حَلَّهُمْ عَلَى تَحْصِيلِهَا وَجَمِيعُهَا مِنَ الْحَرَامِ ، وَ  
صِرْفُهَا فِيمَا لَا يَجُوزُ وَبِعِنْهُمْ عَلَى الْخُرُوجِ فِي إِنْفَاقِهَا عَنْ حَدِّ الْاعْتِدَالِ ، إِمَّا بِالْأَسْرَافِ  
وَالتَّبَذِيرِ أَوِ الْبَخْلِ وَالتَّقْتِيرِ ، وَأَمْثَالُ ذَلِكَ .

وَأَمَّا المُشارَكَةُ لَهُمْ فِي الْأُولَادِ فَحَثَّتْهُمْ عَلَى التَّوْصِيلِ إِلَيْهَا بِالْأَسْبَابِ الْمُحْرَمَةِ  
مِنَ الزَّنَافِ وَنَجْوَهِ أَوْ حَلَّهُمْ عَلَى تَسْمِيَتِهِمْ إِيَّاهُمْ بَعْدَ الْعَزَّى وَعَبْدَ الْلَّاَتِ أَوْ تَضليلِ  
الْأُولَادِ بِالْحَمْلِ عَلَى الْأَدِيَانِ الْزَّائِفَةِ وَالْأَفْعَالِ الْفَبِيْحَةِ ، وَهَذَا كَلَامُ الْمُفْسِرِيْنِ ،  
وَقَدْ رُوِيَ الشِّيْخُ الطَّوْسِيُّ فِي تَهْذِيبِ الْأَحْكَامِ عَنْ أَبِي بَصِيرِ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ الْكَلَّالَةُ فِي  
الْعَمَلِ عَنْ إِرَادَةِ التَّزْوِيجِ وَسَاقَ الْحَدِيثَ إِلَى أَنْ قَالَ : فَإِذَا دَخَلْتَ عَلَيْهِ فَلَا يَضُعُ يَدُهُ  
عَلَى فَاصِيَّتِهَا وَيَقُولُ : اللَّهُمَّ عَلَى كِتَابِكَ تَزَوَّجْنِي وَبِكَلِمَاتِكَ اسْتَحْلِلُ فِرْجَهَا ، فَإِنَّ  
قَضَيْتَ فِي رِحْمِهَا شَيْئًا فَاجْعَلْهُ مُسْلِمًا سُوِيْتَأً وَلَا تَجْعَلْهُ شَرْكَ شَيْطَانٍ ، قَلْتُ : وَكَيْفَ  
يَكُونُ شَرْكَ شَيْطَانٍ ؟ فَقَالَ لِي : إِنَّ الْجَلَّ إِذَا دَنِيَ مِنَ الْمَرْءَةِ وَجَلَسَ مَجْلِسَهُ حَضْرَهُ  
الشَّيْطَانُ فَإِنْ هُوَ ذَكَرَ أَسْمَ اللَّهِ تَعَالَى الشَّيْطَانُ عَنْهُ ، وَإِنْ فَعَلَ وَلَمْ يَسْمُّ أَدْخُلَ الشَّيْطَانَ

قال : و سأله رجل فقيه : هل في الناس من لا يبالى ما قيل له ؟ قال : من تعرّف من الناس بيشتمهم و هو يعلم أنّهم لا يتركونه ، فذلك الذي لا يبالى ما قال ولا ما قيل فيه .

٤ - محمد بن يحيى ، عن أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَيْسَى ، عن عَلَىَّ بْنِ الْحَكْمَ ، عن أَبِي جَيْلَةَ ، يرْفَعُهُ ، عن أَبِي جَعْفَرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ : إِنَّ اللَّهَ يَبغضُ الْفَاحِشَ الْمُتَفَحَّشَ .

ذكره فكان العمل منهمما جيئاً ، والنطفة واحدة ، قلت : فبأى شئ يعرف هذا ؟ قال : بحسبنا و بيفضنا .

و هذا الحديث يعتمد ما قاله المتكلمون من أنَّ الْيَاطِينَ أُجْسَامَ شَفَافَةَ تقدر على الولوج في بوطن الحيوانات ، ويمكنها التشكيل بأى شكل شائط ، وبه يضعف ما قاله بعض الفلاسفة من أنها النفوس الأرضية المدببة للعناصر أو النفوس الناطقة الشيرية التي فارقت أبدانها و حصل لها نوع تعلق وألفة بالنفوس الشيرية المتعلقة بالأبدان ، فتتمدّها و تعينها على الشر و الفساد ، انتهى كلامه زيد إِكرامه .

« و سأله رجل فقيه » الظاهر أنه كلام بعض الرواة من أصحاب الكتب كسليم أو البرقى ، فالمراد بالفقيه أحد الأئمة عَلَيْهِ السَّلَامُ و كونه كلام الكليني أو أمير المؤمنين أو الرسول صلوات الله عليهما بعيد ، والأخير أبعد و السؤال مبني على أنه لا يوجد غالباً من لا يتأنّر من الفحش وسوء القول فيه بالمجد ، وإن كان في بعض الأجراء من يتشارّط بالهزل ، والجواب مبني على أنَّ الرضا بالسبب يتضمن الرضا بالسبب مع العلم بالسببية ، أو على أنه من لا يعمل بمقتضى صفة شاع أنه تنفي عنه تلك الصفة كما أنَّ من لا يعمل بعلمه يقال له ليس بعالم كما قيل وما قلنا أظهر ، ولا يبعد أن يكون غرض السائل ذررة هذا الفرد ، فالمراد بالجواب أنه شامل لهذا الفرد أيضاً و هو في الناس كثير .

الحديث الرابع : ضعيف .

و قال الجزرى فيه : أنَّ اللَّهَ يَبغضُ الْفَاحِشَ الْمُتَفَحَّشَ ، الْفَاحِشُ ذُو الْفَحْشَ في

٥ - أبو علي الأشعري ، عن محمد بن سالم ، عن أبى أحد بن النضر ، عن عمرو بن نعمان الجعفري قال : كان لا يُبَيِّنْ عَبْدَ اللَّهِ تَعَالَى صَدِيقٌ لَا يَكُادُ يَفْارِقُهُ إِذَا ذَهَبَ مَكَانًا ، فَبَيْنَمَا هُوَ يَمْشِي مَعَهُ فِي الْحَدَّةِ أَيْنَ وَمَعَهُ غَلامٌ لَهُ سَنْدِيٌّ يَمْشِي خَلْفَهُمَا إِذَا التَّفَتَ الرَّجُلُ يَرِيدُ غَلَامَهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَلَمْ يَرِهْ فَلَمَّا نَظَرَ فِي الرَّأْبَعَةِ قَالَ : يَا ابْنَ الْفَاعِلَةِ أَيْنَ كُنْتَ ؟ قَالَ : فَرَفِعَ أَبُو عَبْدَ اللَّهِ تَعَالَى يَدَهُ فَصَكَّ بِهَا جَبَهَتِهِ نَفْسُهُ ، ثُمَّ قَالَ : سَبِّحَانَ

كَلَامَهُ وَفَعَالَهُ ، وَالْمُتَفَحَّشُ الَّذِي يَتَكَلَّفُ ذَلِكَ وَيَتَعَمَّدُهُ ، وَقَدْ تَكَرَّرَ ذَكْرُ الْفَحْشَ وَالْفَاحِشَةِ وَالْفَوَاحِشِ فِي الْحَدِيثِ ، وَهُوَ كُلُّ مَا يَشْتَدُّ فِيهِ مِنَ الذُّنُوبِ وَالْمُعَاصِي وَكَثِيرًا مَا تَرَدَّ الْفَاحِشَةُ بِمَعْنَى الزِّنَا ، وَكُلُّ خَصْلَةٍ قَبِيْحَةٌ فِيهِ فَاحِشَةٌ مِنَ الْأَقْوَالِ وَالْأَفْعَالِ ، إِنَّهُ .

وَأَقْوَلُ : يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمَرْادُ بِالْمُتَفَحَّشِ الْمُتَسَبِّبُ لِفَحْشَ غَيْرِهِ لَهُ ، أَوَالْقَابِلُ لِهِ الَّذِي لَا يَبَالُ بِهِ كَمَارِنُ .

**الحادي الخامس :** مجھول و آخره مرسل .

وَالْحَدَاءُ كِتَابُ النَّعْلِ ، وَالْحَدَاءُ بِالْمُشَدِّيدِ صَانِعُهَا .

وَالْخَبْرُ يَدْلِيُّ عَلَى أُمُورٍ : الْأُدُولُ : يَوْمَى إِلَى أَنَّ ابْنَ الْفَاعِلَةَ قَذْفٌ ، وَظَاهِرٌ الْأَصْحَابُ عَدْمُهُ لِعدَمِ الصِّرَاطِ ، لَكِنَّ الْخَبْرَ لِيُسَبِّحُ فِي ذَلِكَ ، إِذَا الشَّتَمُ الشَّافِعِيُّ عَلَى التَّعْرِيْضِ بِالزِّنَا أَمْرٌ قَبِيْحٌ يُمْكِنُ أَنْ يَعْدَدَ مِنَ الْكَبَائِرِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ مُوجِبًا لِلْحَدِّ ، مَعَ أَنَّهُ قَذْفٌ لِلَّائِمِ وَهِيَ كَانَتْ مُشْرِكَةً فَلَا يَوْجِبُ الْحَدُّ لِذَلِكَ أَيْضًا ، لَكِنَّهُ إِيذَاءُ الْمُوَاجِهِ ، وَظَاهِرٌ كَثِيرٌ مِنَ الْأَخْبَارِ أَنَّ ابْنَ الْفَاعِلَةَ قَذْفٌ ، وَلَعْلَهُ لِكُونِهِ فِي عِرْفِهِمْ صَرِيْحًا فِي ذَلِكَ كَمَا قَالَ بَعْضُهُمْ فِي وَلَدِ الْحَرَامِ ، وَسِيَّانِي الْقَوْلُ فِي ذَلِكَ فِي كِتَابِ الْمُحْدُودِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ .

الثَّانِي : أَنَّ هَذَا الْقَوْلُ الْمُسْتَنْدُ إِلَى الْجَهْلِ لَا يَعْذِرُ قَائِلَهُ بِهِ .

الثَّالِثُ : أَنَّهُ لَا يَجُوزُ أَنْ يُقَالَ ذَلِكَ لَا حَدٌّ مِنْ أَفْرَادِ الْأَنْسَانِ إِلَّا مَعَ الْقُطْعَ بِأَنَّهُ

الله تقدّف أمه قد كنت أرى أنَّك ورعاً فاِذَاً ليس لك ورع ، فقال : جعلت فداكِ إنَّ أمه سندية مشركة ، فقال : أما علمت أنَّ لكل أمة نكاحاً ، فتح عنى ، قال : فمارأيته يمشي معه حتى فرق الموت بينهما . وفي رواية أخرى : إنَّ لكل أمة نكاحاً تهتجزون به من الزنا .

٤ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن ابن الأذينة ، عن زراة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله صلوات الله عليه وسلم : إنَّ الفحش لو كان مثالاً لكان مثالاً سوء .

٥ - محمد بن يحيى ، عن أَمْهَدْ بن محمد بن عيسى ، عن ابن محبوب ، عن عمر بن يزيد ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : كان في بني إسرائيل رجل فدعى الله أن يرزقه

متولداً من الزنا ، بل مع القطع أيضاً إذا لم يثبت عند الحاكم .  
الرابع: رجمان هجزان الفاسق وإن كان قريباً أو صديقاً ، وقيل: إنما فارقه عليه السلام إلى آخر العمر لأنَّه كان فاسقاً في مدة عمره إذ هذا الذنب لكونه من حقَّ الأم لا يدفعه إلا المجد بعد طلبها أو المفو و شيء منها لم يقع ، ولم يكن مقدوراً .

وأقول: يمكن أن يكون عليه السلام علم أنه مصر على هذا الأمر ولم يتبع منه .  
الخامس: أنَّ نكاح كل قوم صحيح يترتب عليه أحكام العقد الصحيح ، بل لا يحتاج إلى التجديد بعد الاسلام كما هو ظاهر الأصحاب ، وتنوين ورعاً للتعظيم ، ورع للتحقيق ويقال حجزه كضربه ونصره منعه وكفه فانحجز واحتجز .

**الحاديُّ السادس :** حسن كالصحيح .

«لو كان مثلاً» أي ذا شكل وصورة «مثال سوء» بالفتح أي مثلاً يسوء الانسان رؤيته .

**الحاديُّ السابع :** صحيح .

ويحتمل أن يكون المراد بالقرب والبعد المكانين ولا يكون ذلك من جهة

غلاماً ثلاثة سنين فلما رأى أنَّ الله لا يجيئه قال : يا ربْ أبعيد أنا منك فلا تسمعني أُم قريب أفت مني فلا تجيئني ؟ قال : فأناه آت في منامه فقال : إِنَّك تدعوا الله عزَّ وجلَّ منذ ثلاثة سنين بلسان بذيء وقلب عات غير تقىٰ و نية غير صادقة ، فاقلع عن بذائك و ليتقى الله قلبك ولتحسن نيتك ، قال : ففعل الرجل ذلك ثم دعا الله فولد له غلام .

أنه اعتقاد أنَّ الله جسم له مكان حتى يكون كافراً ، ويكون سببية هذا العدم الاجابة أقرب من سببية تلك الصفات ، بل لأنَّه قد يجري مثل ذلك على اللسان عند الانصرار من غير قصد إلى ما يستلزم ، فالسماع و عدمه أيضاً بمعناهما ، ويمكن أن يكون المراد القرب والبعد المعنويتين ، وبعد السماع عدم الالتفات المبني على عدم الرضا ، وبعد الاجابة التأخير الذي سببه المصلحة مع الرضا ، وإنما نسب القرب إليه تعالى وبعد إلى نفسه للتبني على أنَّ بعد إذا تحقق كان من جانب العبد ، والقرب إن تتحقق كان من فضله عزَّ وجلَّ ، لأنَّ العبد وإن بلغ الغاية في إخلاص العبودية كان مقصراً ولا يستحقُ الثواب والقرب إلا بفضله وكرمه ، والبذيء على فحيل : الفحاش ، وفي المغرب العاتي الجبار الذي جاوز الحد في الاستكبار ، و التقوى التنة من رذائل الأفعال والأخلاق ، بل عمداً يشغل القلب عن الحق ، و النية الصادقة توجه القلب إلى الله سبحانه وحده ، وإنبعث النفس نحو الطاعة غير ملحوظ فيه ، سوى وجه الله ، وما في هذا الخبر أحد الوجوه في دفع شبهة وعده سبحانه الاستجابة مع تخلفها في كثير من الموارد .

والحاصل أنَّ الوعد مشروط بشرط : منها : إجتناب المعاصي وبعض الأخلاق الرذيلة والأخلاق في النية ، فإن قلت : هذا ينافي ماورد في بعض الأخبار من أنَّ دعاء الفاسق أسرع إجابة لكراهة استماع صوته ؟ قلت : يحتمل أن لا تكون سرعة الإجابة كافية ، أو يقال سرعة الإجابة مختصة بمن كان مبغوضاً لذاته ، وأماماً من كان محبوها بذاته و مبغوضاً بفعله فربما تبطئ الإجابة نظراً إلى الأول ، وربما تسرع نظراً

٨ - عدّةٌ من أصحابنا، عن أَحْمَدَ بْنَ مُعَاذَ بْنَ خَالِدٍ، عن عُثْمَانَ بْنَ عَيْسَى، عن سَمَاعَةَ عَنْ أَبِيهِ عَبْدَ اللَّهِ تَعَالَى قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ تَعَالَى : إِنَّمَا مِنْ شَرِّ عَبْدَ اللَّهِ مَنْ تَكَرَّهُ مِجَالِسَتَهُ لِفَحْشَهُ .

٩ - عدّةٌ من أصحابنا، عن سهيل بن زياد، عن ابن محبوب، عن ابن رئاب، عن أبي عبيدة، عن أبي عبدالله تَعَالَى قَالَ : الْبَذَاءُ مِنَ الْجَفَاءِ وَالْجَفَاءُ فِي النَّارِ .

إِلَى الثَّانِي ، وَقَدْ يَكُونُ الْبَطْوَرُ نَظَرًا إِلَى الثَّانِي لِلْكُرَاهَةِ الْاسْتِمَاعُ ، بَلْ لِغَرْضِ آخَرْ  
نَحْوِ زَجْرِهِ عَنِ الْقِبَايِحِ كَمَا فِي هَذَا الرَّجُلِ .  
الْحَدِيثُ الثَّامِنُ : مَوْتِنِ .

«من تكرهه» هو الذي عرف بالفحش من القول . اشتهر به لما يجري على  
لسانه من أنواع البذاء، ويمكن أن يفترض تكرهه على بناء الخطاب وبناء الغيبة على  
المجهول .

الْحَدِيثُ التَّاسِعُ : ضَعِيفُ عَلَى الْمَشْهُورِ صَحِيحٌ عِنْدِي .  
وَفِي الصَّحَاحِ الْجَفَاءُ مَمْدُودٌ خَلَافُ الْبَرِّ ، وَفِي الْقَامُوسِ رَجُلٌ جَافٌ الْخَلْفَةُ  
كَرْ غَلِيظٌ ، انتهى .

وَالحاصلُ أَنَّ الْبَذَاءَ وَالْفَحْشَ فِي الْقَوْلِ مِنَ الْجَفَاءِ ، أَيْ خَلَافُ الْأَدَابِ أَوْ خَلَافُ  
الْبَرِّ وَالصَّلَةِ وَ «مِنْ» إِمَّا لِتَبْعِيسِ أَوِ الْابْتِداءِ ، أَيْ نَاشٌ مِنَ الْجَفَاءِ وَغَلْظَةِ الْطَّبْعِ  
وَالْأَعْرَاضِ عَنِ الْحَقِّ .

وَالْجَفَاءُ فِي النَّارِ ، أَيْ يُوجَبُ اسْتِحْقَاقُ النَّارِ ، وَرَوْى فِي الشَّهَابَ عَنِ النَّبِيِّ  
تَعَالَى الْبَذَاءُ مِنَ الْجَفَاءِ ، وَقَالَ الرَّاوِي (رَه) فِي الصَّوْءِ : الْبَذَاءُ الْفَحْشُ وَخَبْثُ  
اللِّسَانِ ، وَقَدْ بَذَوْ رَجُلٌ يَبْذُو بَذَوْاً ، وَأَصْلُهُ بَذَاوَةٌ فَحُذِفَتِ الْهَاءُ كَمَا قَالُوا جَهْلٌ جَهَالًا ،  
وَفَلَانْ بَذَى اللِّسَانَ ، وَأَمْرَأَةٌ بَذَيْتَهُ ، وَالْجَفَاءُ ضَدَّ الْبَرِّ وَأَصْلُهُ مِنَ الْبَعْدِ ، يَقُولُ  
تَعَالَى الْفَحْشُ : أَنَّ الْأَفْحَاثَ وَإِسْمَاعُ الْمُكَرَّهِ وَالْأَجْرَاءُ إِلَى أَعْرَاضِ النَّاسِ بَقِيعَ الْمَقَالِ  
مِنَ الْجَفَاءِ الْمَوْلَمِ ، وَمَا كَلَّ جَفَاءُ بِضْمِ الْجَيْوَبِ وَإِيَّامِ الْجَنْوَبِ ، فَرَبِّمَا كَانَ جَفَاءُ

١٠ - محمد بن يحيى ، عن أَحْمَدَ بْنَ مُحَمَّدَ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَنَانٍ ، عَنْ أَبْنَ مَسْكَانٍ ، عَنْ الْحَسْنِ الصِّيقِلِ قَالَ : قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ تَعَالَى : إِنَّ الْفَحْشَ وَ الْبَذَاءَ وَ السَّلَاطَةَ مِنَ النَّفَاقِ .

١١ - عنه ، عن أَحْمَدَ بْنَ مُحَمَّدَ ، عَنْ عَلَىٰ بْنِ النَّعْمَانَ ، عَنْ ثَمَرٍ بْنِ شَمْرٍ ، عَنْ جَابِرٍ ، عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ تَعَالَى قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ تَعَالَى : إِنَّ اللَّهَ يَبْغُضُ الْفَاحِشَ الْبَذِيءَ وَ السَّائِلَ الْمَلْحُفَ .

اللسان أوجع و مضنه أفعى ، و قد قيل :

جراحات السيف لها التيم و لا يلتام ما جرح اللسان  
و قال النبي ﷺ : الحياة من الإيمان والإيمان في الجننة ، و البداء من  
المجفاء والمجفأء في النار ، وفائدة الحديث الأُمْر بحفظ اللسان و النهي عن التسرع  
إلى أعراض الناس ، وبيان أنَّ الكلام في ذلك نظير الكلام ، و يوشك أن يثبت إسمه  
في ديوان العجفاة .

الحديث العاشر : ضعيف على المشهور .

وقال الجوهري : السلاطنة القيصر ، وقد سلط الله فتسلط عليهم ، وامرعة سليطة  
أي صخابة ، ورجل سلطيط أي فصيح حديد اللسان بين السلاطنة والسلوطة ،  
انتهى .

و المراد بالنفاق إما مع المخلق لأنَّه يظهر ودهم و بأدنى سبب يتغير عليهم و  
يؤذينهم بلسانه وبغيره ، أو مع الله لأنَّ إيدزاء المؤمنين ينافي كمال الإيمان كما مرَّ .  
الحادي عشر : كالسابق .

وفي النهاية فيه: من سأله وله أربعون درهماً فقد سأله الناس إلحاضاً ، اي باللغ  
فيها يقال : المحف في المسئلة يلحف إلحاضاً إذا ألح: فيها و لزمها ، انتهى .  
وهو موجب لبغض الرب حيث أعرض عن الغنى "الكرير" و سُئل الفقير المائيم ،  
وأنشد بعضهم :

١٢ - علىٌ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمر ، عن ابن أذينة ، عن زرادة ، عن أبي جعفر عليهما السلام قال : قال رسول الله ﷺ لعائشة : يا عائشة إنَّ الفحش لو كان ممثلاً لكان مثال سوء .

١٣ - الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن أحمد بن محمد ، عن بعض رجاله قال :

الله يغضب إن تركت سؤاله      وبنو آدم حين يسألون يغضبون  
وترى في عرف الناس أن عبد الإنسان إذا سأله غير مولاه فهو عار عليه وشكابة  
منه حقيقة ، ولذا ورد في ذم المسئلة ماورد .  
ال الحديث الثاني عشر : حسن كالصحيح .  
وقدمن بعينه سندًا ومتناً إلا أنه ليس فيه أن الخطاب لعائشة ، و كأنَّ  
عليٌّ بن إبراهيم رواه على الوجهين .

ثمَّ الظاهر أنَّ هذا مختصٌّ بما يسألُ في باب التسليم على أهل الملل حيث  
رواوه بهذا الاستناد أيضًا عن أبي جعفر عليهما السلام قال : دخل يهوديٌّ على رسول الله ﷺ  
وعائشة عنده ، فقال: السَّامُ عَلَيْكُمْ ، فقال رسول الله ﷺ: عَلَيْكُمُ السَّامُ وَالغَضْبُ وَاللِّعْنَةُ يَا عَيْشَةُ  
الله كمارد على صاحبيه ، فغضبت عائشة فقالت: عَلَيْكُمُ السَّامُ وَالغَضْبُ وَاللِّعْنَةُ يَا عَيْشَةُ  
اليهود ، يا إخوة القردة والخنازير ، فقال لها رسول الله ﷺ: يا عائشة إنَّ الفحش  
لو كان ممثلاً لكان مثال سوء ، إنَّ الرفق لم يوضع على شيءٍ قطٍّ إِلَّا زانه ، ولم  
يرفع عنه قطٍّ إِلَّا شانه ، قالت : يا رسول الله أَمَا سمعت إلى قولهم : السَّامُ عَلَيْكُمْ ؟  
فقال : بلى أَمَا سمعت مارددت عليهم ، قلت : عَلَيْكُمْ ؟ فَإِذَا سَلَّمْتُ عَلَيْكُمْ مَسْلِمٌ فَقَوْلُوا :  
السلام عَلَيْكُمْ ، وَإِذَا سَلَّمْتُ عَلَيْكُمْ كَافِرٌ فَقُولُوا عَلَيْكُمْ .

ال الحديث الثالث عشر : ضعيف على المشهور .

و المعصوم المروى عنه غير معلوم ، فإن كان الصادق عليه السلام فالإرسال بأزيد  
من واحد ، وأحمد كانه البزنطي ، وما زعم أنه ابن عيسى بعيد كما لا يخفى على المتذرّب ،

قال: من فحش على أخيه المسلم نزع الله منه بر كة رزقه وكله إلى نفسه وأفسد عليه معيشته .

١٤ - عنه ، عن معلى ، عن أَمْمَادِ بْنِ غَسَّانٍ ، عن سَمَاعَةَ قَالَ : دَخَلَتْ عَلَى أَبِي عَبْدِ اللَّهِ تَكْبِلَةً فَقَالَ لَيْ مِبْتَدِئًا : يَا سَمَاعَةَ مَا هَذَا الَّذِي كَانَ بِيَنَّا دِرْبِكَ ؟ إِيمَانِكَ أَنْ تَكُونَ فَحَاشَا أَوْ صَحَابَاً أَوْ لَعْنَانَا ، فَقَلَتْ : وَاللَّهِ لَقَدْ كَانَ ذَلِكَ إِنَّهُ ظَلَمَنِي ، فَقَالَ : إِنْ كَانَ ظَلَمْكَ لَقَدْ أَرْبَيْتَ عَلَيْهِ ، إِنَّهُ هَذَا لَيْسَ مِنْ فَعَالِي وَلَا آمَرَ بِهِ شَيْعَتِي ، إِسْتَغْفِرَ رَبِّكَ وَلَا تَعْدُ ، قَلَتْ : أَسْتَغْفِرَ اللَّهَ ، وَلَا أَعُودْ .

فيتمكن أن يكون الارسال بوحد، و فحش ككرم و ربما يقرء على بناء التفعيل ،  
و من جملة أسباب فساد المعيشة نفرة الناس عنه و عن معاملته .  
**الحديث الرابع عشر :** ضعيف على المشهور .

«مِبْتَدِئًا»، أي من غير أن أسأله شيئاً يكون هذا جوابه أو من غير أن يتظلم إلية الجمال ، وفي النهاية الصخب و السخب الضجة و اضطراب الأصوات للخصام ، و فمول و فعال للمبالغة «أَنْتَهُ» بفتح الهمزة أي لأنه ، وهو خبر كان ، و «إِنْ» في قوله «إِنْ كَانَ» شرطية ، واللام في قوله : لقد، جواب قسم مقدّر ، و قائم مقام الفاء الرابطة الالازمة كذا قيل ، وفي الصحيح قال الفراء في قوله تعالى: «أَخْذَهُ رَأْيَهُ»<sup>(١)</sup> اي زائدة ، كقولك أربيت إذا أخذت أكثر مما أعطيت «من فعالى» بالكسر جمع فعل ، او بالفتح مصدرأً و كلاهما مناسب «ولَا آمَرَ بِهِ» كنهاية عن النهي .

## ﴿باب من يتقى شره﴾

١ - عدّةٌ من أصحابنا ، عن أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ خَالِدٍ ، عن عَثَمَانَ بْنِ عَيْسَى ، عن سَمَاعَةَ ، عن أَبِي بَصِيرٍ ، عن أَبِي عَبْدِ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ : إِنَّ النَّبِيَّ تَعَالَى عَلَيْهِ السَّلَامُ بَيْنَا هُوَ ذَاتُ يَوْمٍ عَنْ عَائِشَةَ إِذَا اسْتَأْذَنَ عَلَيْهِ رَجُلٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِ السَّلَامُ : بَشِّنْ أَخْوَ الْعَشِيرَةِ ، فَقَامَتْ عَائِشَةَ فَدَخَلَتِ الْبَيْتَ وَأَذْنَ رَسُولُ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِ السَّلَامُ لِلرَّجُلِ ، فَلَمَّا دَخَلَ أَفْيَلَ عَلَيْهِ بِوْجَهِهِ وَبِشَرِّهِ [إِلَيْهِ] يَحْدُثُهُ حَتَّى إِذَا فَرَغَ وَخَرَجَ مِنْ عَنْهُ قَالَتْ عَائِشَةَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ بَيْنَا أُنْتَ تَذَكَّرُ هَذَا الرَّجُلُ بِمَا ذَكَرَتْهُ بِهِ إِذَا أَفْبَلْتَ عَلَيْهِ بِوْجَهِكَ وَبِشَرِّكَ ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنْدَ ذَلِكَ : إِنَّمَا شَرُّ عَبْدِ اللَّهِ مِنْ تَكْرُرِ مَجَالِسِهِ لِفَحْشَهِ .

### باب من يتقى شره

الحديث الأول : موئق .

وفي القاموس : عشيرة الرَّجُل بـنـوـأـيـهـ الـأـدـنـونـ أوـ قـبـيلـتـهـ وـفـيـ الـمـصـبـاحـ تـقـولـهـوـ أـخـوـتـمـيمـ اـيـ وـاـحـدـ مـنـهـمـ ، اـنـتـهـيـ .

وـ قـرـءـ بـعـضـ الـأـفـاضـلـ الـعـشـيرـةـ بـضـمـ الـعـيـنـ وـ فـتـحـ الشـيـنـ تـصـغـيرـ الـعـشـرـةـ بـالـكـسـرـ ، ايـ الـمـعـاـشـةـ ، وـ لـاـ يـخـفـيـ ماـ فـيـهـ وـ «ـ بـشـرـهـ »ـ بـالـرـفـعـ وـ «ـ إـلـيـهـ »ـ خـبـرـهـ ، وـ الـجـمـلـةـ حـالـيـةـ كـيـحـدـ ثـهـ ، وـ لـيـسـ فـيـ بـعـضـ النـسـخـ «ـ عـلـيـهـ »ـ أـوـ لـاـ فـبـشـرـهـ مـجـرـدـ عـطـافـاـ عـلـىـ وـجـهـهـ ، وـ هـوـ أـظـهـرـ ، وـ يـحـتـمـلـ زـيـادـهـ إـلـيـهـ آـخـرـآـ كـمـاـ يـؤـمـيـ إـلـيـهـ قـوـلـهـ إـذـ أـفـبـلـتـ عـلـيـهـ بـوـجـهـكـ وـ بـشـرـكـ .

وـ قـوـلـهـ عـلـيـهـ السـلـامـ : إـنـمـاـ شـرـ عـبـدـ اللـهـ ، إـمـاـ عـذـرـ مـاـ قـالـهـ أـوـ لـاـ أـوـ مـاـ فـعـلـهـ آـخـرـآـ ، أـوـ لـهـ مـاـ مـعـاـ فـتـأـمـلـ جـدـاـ .

وـ نـظـيرـ هـذـاـ الحـدـيـثـ روـاهـ مـخـالـفـونـاـ عـنـ عـرـوـةـ بـنـ الزـبـيرـ قـالـ : حـدـ ثـقـنـيـ عـائـشـةـ إـنـ رـجـلـ إـسـتـأـذـنـ عـلـىـ النـبـيـ تـعـالـى عـلـيـهـ السـلـامـ فـقـالـ : اـئـذـنـواـ لـهـ فـلـبـسـ اـبـنـ الـعـشـيرـةـ ، فـلـمـاـ دـخـلـ

٢ - على بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبدالله

عليه ألان له القول ، قالت عايشة : فقلت : يا رسول الله قلت له الذي قلت فم أنت له القول ؟ قال : يا عايشة إن شر الناس منزلة عند الله يوم القيمة من ودعا الناس أو تر كه إتقاء فجشه .

قال عياض : قوله : ليس ، ذم له في الغيبة والرجل عيينة بن حصن الفزاري ، ولم يكن أسلم حينئذ ، ففيه لاغية على فاسق ومبتدع ، وإن كان قد أسلم فيكون أراد أن يبيّن حاله ، وفي ذلك الذم يعني ليس ، علم من أعلام النبوة ، فاته ارتد وجىء به إلى أبي بكر وله مع عمر خبر .

وفيه أيضاً أن المداراة مع الفسقة والكفرة مباحة و تستحب في بعض الأحوال بخلاف المداهنة المحرمة ، و الفرق بينهما أن المداراة بذل الدنيا لصلاح الدين أو الدنيا ، و المداهنة بذل الدين لصلاح الدنيا ، و النبي ﷺ بذل له من دنياه حسن العشرة و طلاقة الوجه ، ولم يرو أنه مدحه حتى يكون ذلك خلاف قوله لعايشة ، ولا من ذي الوجهين وهو عَلَيْهِ السَّلَامُ منزه عن ذلك ، و حدبه هذا أصل في جواز المداراة و غيبة أهل الفسق و البدع .

و قال القرطبي : قيل أسلم هو قبل الفتح و قيل بعده ، ولكن الحديث دل على أنه شر الناس منزلة عند الله ولا يكون كذلك حتى يختتم له بالكفر ، والله سبحانه أعلم بما ختم له و كان من المؤلفة وجفاة الأعراب ..

و قال النخعي : دخل على النبي ﷺ بغير إذن فقال له النبي ﷺ : وأين الأذن ؟ فقال : ما استأذت على أحد من مصر ، فقالت عايشة : من هذا يا رسول الله ؟ قال : هذا أحق مطاع ، و هو على ماترين سيدقومه ، و كان يسمى الأحق المطاع ، و قال الآبي : هذا منه عَلَيْهِ السَّلَامُ تعليم لغيره لأنه أرفع من أن يتلقى فحش كلامه .

الحديث الثاني : ضعيف على المشهور .

**اعلَمُوا أَنَّهُمْ لَا يُفْلِتُونَ** قال : قال رسول الله ﷺ : شرُّ النَّاسِ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الَّذِينَ يَكْرِمُونَ اتُّقْاءَ شَرٌّ هُمْ .

٣ - عنه ، عن محمد بن عيسى بن عبيد ، عن يونس ، عن عبد الله بن سنان قال :  
قال أبو عبد الله عليه السلام : من خاف الناس فهو في النار .

٤- عَدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا ، عَنْ سَهْلِ بْنِ زِيَادٍ ، عَنْ أَبْنِ مُحْبُوبٍ ، عَنْ أَبْنِ رَثَابٍ ،  
عَنْ أَبِي حَزَّةٍ ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَمْدَانَ اللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُ : شُرُّ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ  
الَّذِينَ يَكْرِمُونَ اتَّقْنَاءَ شُرُّهُمْ .

﴿باب الْبَغْي﴾

١ - عَدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا ، عَنْ سَهْلِ بْنِ زِيَادٍ ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ تَمِيمٍ الْأَشْعَرِيِّ ، عَنْ أَبْنِ الْقَدَّاحِ ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ تَمِيمِي قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ تَعَالَى وَقَدْرَتِهِ : إِنَّ أَعْجَلَ الشَّرِّ عِقَوبَةَ الْبَغْيِ .

دیکر مون، علی بناء المجهول.

الحدث الثالث : صحيح .

**الحاديـث الـرـابـع :** ضعـيف عـلـى المشـهـور .

باب المغنى

**الحادي عشر الاول : ضعيف .**

والبغى مجاوزة المحدّ وطلب الرفعة والاستطالة على الفير ، في القاموس: بغي عليه بغي بغيًا علاً وظلم وعدل عن الحقّ و استطال و كذب ، وفي مشيته: إختال ، والبغى الكثير من البطر ، و فئة باغية خارجة عن طاعة الامام العادل ، وقال الراغب: البغي طلب تجاوز الاقتصاد فيما يتحرّى تجاوزه أولم يتتجاوزه ، فتارة يعتبر في الكمية وتارة في الكيفية ، وقال : بغيت الشيء إذا طلبت أكثر مما يجب ، و ابتغت كذلك ،

٢- على بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبدالله

و البغي على ضربين محمود وهو تجاوز العدل إلى الاحسان والفرض إلى التطوع ، و مذموم وهو تجاوز الحق إلى الباطل ، و بغي تكبر و ذلك لتجاوزه منزلته إلى ما ليس له ويستعمل ذلك في أي أمر كان ، قال تعالى : « يبغون في الأرض بغير الحق »<sup>(١)</sup> و قال : « إنما يغريككم على أنفسكم »<sup>(٢)</sup> و « بغي عليه لينصرنه الله »<sup>(٣)</sup> « إن فارون كان من قوم موسى فبغي عليهم »<sup>(٤)</sup> و قال تعالى : « فان بفت إحديهم على الأخرى فقاتلوا التي تبغي »<sup>(٥)</sup> فالبغي في أكثر الموضع مذموم ، انتهى . و المراد بتعجيز عقوبته أنها تصل إليه في الدنيا أيضاً بل تصل إليه فيها سريعاً .

وروى عن أبي عبدالله عليه السلام أنّه قال : ما من ذنب أجدره أن يجعل الله لاصح به العقوبة في الدنيا مع ما يدخله في الآخرة من البغي و قطيعة الرحم ، إن الباطل كان زهوقاً .

و قال أمير المؤمنين عليه السلام : من سل سيف البغي قتل به . و الظاهر أن ذلك من قبل الله تعالى عقوبة على البغي و زجرأ عنه و عبرة ، لا طلاقيل : سر ذلك أن الناس لا يتركونه بل ينالونه بمثل ما نالهم أو بأشد ، و تلك عقوبة حاضرة جلبها إلى نفسه من وجوه متكترة ، انتهى ، وأقول : مما يضعف ذلك أننا نرى أن المبالغ يبتلي غالباً بغير من بغي عليه .

الحديث الثاني : ضعيف على المشهور .

« فاني ما يعدلان » الخ ، أي في الاتخراج من الدين و العقوبة و التأثير في فساد

(١) سورة الشورى : ٤٢ .

(٢) سورة يونس : ٢٣ .

(٣) سورة الحج : ٦٠ .

(٤) سورة القصص : ٧٦ .

(٥) سورة الحجرات : ٩ .

**اللهم قال :** يقول إبليس لجنوده : ألقوا بينهم الحسد والبغى ، فإنهما يعدلان عن دار الله الشرك .

٣ - عليٌ ، عن أبيه ، عن حماد ، عن حريز ، عن مسمع أبي سمار أنَّا با عبد الله تبارك الله في كتابه كتب إليه في كتاب : انظر أن لا تكلمنَ بكلمة بغي أبداً وإنْ أعجبتك نفسك وعشيرتك .

٤ - عليٌ ، عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن ابن رثاب ويعقوب السراج ، جمِيعاً ، عن أبي عبد الله تبارك الله في كتابه قال : قال أمير المؤمنين تبارك الله في كتابه : أيها الناس إنَّ البغي يقود أصحابه إلى النَّار وإنَّ أول من بغي على الله عذاق بنت آدم ، فأول قتيل قتله الله عذاق و كان مجلسها جريباً في جريب وكان لها عشرون إصبعاً في كلِّ إصبع

نظام العالم إذ أكثر المفاسد التي نشأت في العالم من مخالفات الأنبياء والأوصياء تبارك الله في كتابه وترك طاعتهم ، وشروع المعاصي إنما نشأت من هاتين الخصلتين كما حسد إبليس على آدم تبارك الله في كتابه وبغي عليه ، وحسد الطغاة من كلِّ أمة على حجج الله فيها ، فطغوا وبغوا فجعلوا حجج الله مغلوبين وسرى الكفر والمعاصي في الخلق .

**الحديث الثالث :** حسن كالصحيح .

«أن لا تكلُّم» وفي بعض النسخ أن لا تكُلُّم وهو إما على بناء التعديل ، أي أحداً فاته متعدٍ أو على بناء التعديل بحذف إحدى التائين «بكلمة بغي» ، أي بكلام مشتمل على بغي ، أي جور أو تطاول «وإنْ أعجبتك نفسك وعشيرتك» الظاهر أنَّ فاعل أعجبتك الضمير الراجع إلى الكلمة ، ونفسك بالنصب تأكيد للمضمير وعشيرتك عطف عليه ، وقيل : نفسك فاعل أعجبت والأول أظهر

**ال الحديث الرابع :** حسن كالصحيح .

وهذا جزء من خطبة طويلة أتبثها في أوائل الروضة ، وذكر أنه خطب بها بعد مقتل عثمان وبيعة الناس له «وكان مجلسها جريباً» قال في المصاحف : الجريب الوادي نم استعير للقطعة المميزة من الأرض فقيل فيها جريب ، ويختلف مقدار

ظفر ان مثل المنجلين فسلط الله عليهما أسدًا كالغيل و ذئبًا كالبعير و نسرًا مثل البغل، فقتلنها وقد قتل الله الجبارية على أفضل أحواهم و آمن ما كانوا.

بحسب إصطلاح أهل الأقاليم كاختلافهم في مقدار الرطل والكيل والذراع ، وفي كتاب المساحة : إعلم أن " مجموع عرض كل " سبع شعيرات معتدلات يسمى إصبعاً والقبضة أربع أصابع ، والذراع ست " قبضات ، وكل " عشرة أذرع يسمى قصبة وكل " عشر قبضات يسمى أشلا ، وقد يسمى مضروب الأشل في نفسه جربياً ، ومضروب الأشل في القصبة ففيزاً ، ومضروب الأشل في الذراع عشيراً ، فيحصل من هذا أن " العجيب عشرة آلاف ذراع ، ونقل عن قدامة أن " الأشل ستون ذراعاً وضرب الأشل في نفسه يسمى جربياً فيكون ثلاثة آلاف وستمائة ، انتهى .

فقوله عليه السلام: في جريب كان المعنى مع جريب فيكون جربين أو أطلق جريب على أحد أضلاعه مجازاً للإشعار بأنّها كانت تملأ العجيب طولاً وعرضًا أو يكون العجيب في عرف زمانه عليه السلام مقداراً من إمتداد المسافة كالفرسخ ، وفي تفسير علي بن إبراهيم: وكان مجلسها في الأرض موضع جريب .

والم Ingram كمنبر حديدة يحصد بها الزرع ، والنسر طائر معروف له قوّة في الصيد ، ويقال لا مخلب له ، وإنما له ظفر كظفر الدجاجة ، وفي تفسير علي بن إبراهيم ونسراً كالمحمار « وكان ذلك في المخلق الأول » أي كانت تلك الحيوانات كذلك في أول الخلق في الكبر والعظم ، ثم صارت صغيرة كالانسان ، و « آمن » أفعل تفضيل وما مصدرية « وكانوا » تامة والمصدر إما بمعناه أو استعمل في ظرف الزمان نحو رأيته مجيء الحاج ، وعلى التقديرين نسبة الآمن إليه على التوسيع والمجاز . والحاصل أن الله عز وجل قتل المجباريين الذين جبروا خلق الله على ما أرادت نفوسهم الخبيثة من الأوامر والنواهي وبفوا عليهم ولم يرقو بهم على أحسن الأحوال والشوكه والقدرة لفسادهم ، فلا يفتر الظالم بأمنه واجتماع أسباب عزته ، فإن الله هو القوي العزيز .

## ﴿باب ﴿

### ﴿الفخر والكبر﴾

- ١ - محمد بن يحيى ، عن أَمْهَدِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَيْسَى ، عن الحسن بن محبوب ، عن هشام بن سالم ، عن أبي حزنة الشمالي قال : قال علي بن الحسين عليه السلام : عجبًا للمرتكب  
الفخور ، الذي كان بالأمس نطفة ثمَّ هو غداً جيفة .
- ٢ - علي بن إبراهيم ، من أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال رسول الله صلوات الله عليه وآله وسلامه : آفة الحسب الافتخار والعجب .

### باب الفخر والكبر

**الحديث الأول :** صحيح .

وقد من بعض القول في ذمِّ الكبر والفخر ودوائهما ، والتفكير في أمثال تلك الأنباء ، ورجم النفس على خلاف هاتين الرذيلتين مما ينفع في التخلص منهما كما مررت الاشارة إليه .

**الحديث الثاني :** ضعيف على المشهور .

والحسب: الشرف والمجد المحاصل من جهة الآباء وقد يطلق على الشرافة المحاصلة من الأفعال الحسنة والأخلاق الكريمة ، وإن لم تكن من جهة الآباء ، في القاموس : الحسب ما تعدد من مفاخر آبائك أو المال أو الدين أو الكرم أو الشرف في الفعل أو الفعال الصالحة ، أو الشرف النابت في الآباء أو البال ، أو الحسب والكرم قد يكونان من لا آباء له شرفاء ، والشرف والمجد لا يكونان إلا بهم .

وأقول : الخبر يحتمل وجوهاً « الأولى » أنَّ لكل شيء آفة تضييعه ، وآفة الشرافة من جهة الآباء الافتخار والعجب المحاصلان منها ، فاته يبطل بهما هذا الشرف المحاصل له بتوسيط الغير عند الله وعند الناس .

**الثاني :** أنَّ المراد بالحسب الأخلاق الحسنة والأفعال الصالحة ورضيَّ عنها

٣- أبو علی الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن محمد بن إسماعيل ، عن حنان عن عقبة بن بشير الأستدي قال : قلت لا بی جعفر عليه السلام : أنا عقبة بن بشير الأستدي وأنا في الحسب الضخم من قومي قال : فقال : ما تمن عليينا بحسبك ؟ إن الله رفع بالا يمان من كان الناس يسمونه وضيعا إذا كان مؤمنا ، ووضع بالكفر من كان الناس يسمونه شريفا إذا كان كافرا ، فليس لأحد فضل على أحد إلا بالتقوى .

الافتخار بهما وذكرهما ، والاعجاب بهما كما من .

الثالث : أن يكون المراد به أن الحسب يستتبع آفة الافتخار ويوجبهما ، لأن آفة الافتخار بالحسب تضيعه كما قيل - والأول أظهر الوجه ، ويؤيدنه ما روی في شهاب الأخبار - عن النبي صلوات الله عليه قال : آفة العلم النسيان ، وآفة الحديث الكذب وآفة الحلم السفه ، وآفة العبادة الفقرة ، وآفة الشجاعة البغي ، وآفة السماحة المحن وآفة الجمال الخيلاء ، وآفة الحسب الفخر ، وآفة الظرف الصلف <sup>(١)</sup> وآفة الجود والسرف وآفة الدين الهوى .

وقال الروايني (ره) في ضوء الشهاب : نهى الحسين عن الاستطالة والتفاخر الذي يضع الرفيع وكفالك مانعا من الافتخار قوله عليه السلام : أنا سيد ولد آدم ولا فخر ومعنى أنه لا ذكر ذلك على سبيل الافتخار والمبارة وإلا فأي مظنة فخر فوق سيادة سيد ولد آدم .

**الحديث الثالث :** مجهول .

وفي القاموس : الضخم بالفتح وبالتحرىك العظيم من كل شيء ما تمن شيء ما للاستفهام الإنكار أونافية « فليس لأحد » إشارة إلى قوله تعالى : « يا أيها الناس إننا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا إن أكتر مكم عند الله »

(١) الظرف : البراعة وذكاء القلب ، وقيل : حسن العبارة ، وقال المجزري في النهاية : الظرف في اللسان : البلاغة ، وفي الوجه : الحسن ، وفي القلب : الذكاء ، وقال في مادة صلف : آفة الظرف الصلف ، هو الغلو في الظرف والزيادة على المقدار مع تكبر .

٤ - عدّة من أصحابنا، عن أَمْحَدُ بْنُ خَالِدٍ، عن عَمَّانَ بْنَ عَيْسَىٰ، عن عَيْسَىٰ بْنَ الضَّحَّاكِ قَالَ: قَالَ أَبُو جَعْفَرٌ عليه السلام: عَجِيباً لِلْمُخْتَالِ الْفَخُورِ وَإِنَّمَا خَلْقُهُ نَطْفَةٌ ثُمَّ يَعُودُ جَيْفَةً وَهُوَ فِيمَا بَيْنَ ذَلِكَ لَا يَدْرِي مَا يَصْنَعُ بِهِ.

أَنْقِسْكُمْ<sup>(١)</sup> وَكَفِيَ بِهَذِهِ الْآيَةِ وَاعْظَمَاً وَزَاجِرَاً عَنِ الْكَبِيرِ وَالْفَخْرِ.

الحديث الرابع : مجهول .

«عَجِيباً» بالتحريك مصدر باب علم ، وهو إِنَّمَا بتقدير حرف النداء أو مفعول مطلق لفعل محدود ، أَى عجبت عجباً ، فعلى الأُولِي لِلْمُتَكَبِّرِ صفة لقوله عجباً وعلى الثاني خبر مبتدئ محدود بتقدير هو لِلْمُتَكَبِّرِ والضمير المحدود راجع إلى عجباً ، وقال النحويون : لا يمكن أن يكون صفة لعجباً لأنَّ الفعل كما لا يمكن موصفاً فكذاك النائب الوجوبي لَهُ لا يكون موصفاً ، وحذف الفعل وإقامة المصدر مقامه في تلك الموضع واجب .

وروى الروايني قدس سره في ضوء الشهاب عن النبي صلوات الله عليه وسلم : عجباً كلَّ العجب لِلْمُخْتَالِ الْفَخُورِ ، وإنَّما خلق من نطفةٍ ثُمَّ يَعُودُ جَيْفَةً وَهُوَ بَيْنَ ذَلِكَ لَا يَدْرِي ما يَفْعَلُ بِهِ ، ثُمَّ قَالَ (ره) : العجب والتعجب حالة تعرّض للإنسان عند جهله بسبب الشيء ، وفيه : العجب ما لا يُعرف سببه ولا يوصف الله تعالى بذلك لأنَّه عالم لذاته وقوله عليه السلام : عجباً ، الالف فيه بدل من الياء ، لأنَّهم كثيراً ما يفزعون من الكسرة إلى الفتحة طلباً للخففة كأنَّه ينادي عجب نفسه ويستحضر ملائري ويستبدع وهذا على التشبيه والتمثيل ، وإنَّما فالعجب لا ينادي ويجوز أن يكون كلَّ العجب بدلًا من عجيبي ، ويجوز أن يكون حالاً من عجيبي ، ويجوز أن يكون صفة مصدر بدل عليه الكلام كأنَّه صلوات الله عليه وسلم قال : أَعْجَبَ عجِيباً كُلَّ عجب ، ثُمَّ حذف فقال : أَعْجَبَ كُلَّ عجب ، ويجوز أن يكون الالف للنسبة .

(١) سورة الحجرات : ١٣ .

وقال (ره) في قوله إِنَّمَا يَعْجَبُ الظَّاهِرَاتُ عَجَابًا لِلْمُؤْمِنِ، عجبًا مصدر فعل محدوف أى عجبت  
عجبًا.

وأقول : هذا الخبر وأمثاله نسخ أدوية من الحكماء الربانية لمعالجة أعظم الأدواء الروحانية وهو الفخر المترتب على الكبر ، وحاصلها أنَّ في الإنسان كثير من صفات النقصان ، وإن كان فيه كمال فمن رب "الأنس والجان" ، فلا يليق به أن يفتخرون على غيره من الأخوان ، وفيها إشعار بأنَّ دفع هذا المرض باختياره وعلاجه من كثيرون أجزاء علمية وعملية، فـ إِنَّمَا الْعِلْمُ بِمَا يَعْرِفُ اللَّهُ سَبْحَانَهُ بِجَلَالِهِ وَبِوَحْدَتِهِ في ذاته وصفاته وأفعاله وأنَّ يعلم أنَّ كلَّ موجود سواء م فهو مغلوب عاجز لا وجود له إلا بغير وجوده ورحمته وأنَّ الإنسان مخلوق من أكثف الأشياء وأ軻ثها وهو التراب ، ثم النطفة النجسة القدرة ثم العلقة ثم المضفة ثم العظام ثم الجنين الذي غذاؤه دم الحيض ، ثم يصير في القبر جيفة متناثرة يهرب منه أقرب الناس إليه ، وهو فيما بين ذلك ينقلب من طور إلى طور ومن حال إلى حال ، من مرض إلى صحة ، ومن صحة إلى مرض إلى غير ذلك من الأحوال المتبدلة ، وهو لا يملك لنفسه فعما ولا ضر آولا حياة ولا نشوراً.

وإلى هذا أشار إِنَّمَا يَعْجَبُ الظَّاهِرَاتُ بقوله : وهو فيما بين ذلك ما يدرى ما يصنع به ثم لا يعلم ما يأتي عليه في البرزخ والقيمة ، كما ذكر سابقاً في باب الكبر.  
وأنَّه يعلم أنَّ استكمال كلِّ شيء سواء كان طبيعياً أو إرادياً لا يتمحقق إلا بالانكسار والضعف ، فإنَّ العناصر مالم تنكسر صورة كيفياتها الصرف لم تقبل صورة كمالية معدنية أو حيوانية أو إنسانية ، والبذور ما لم يقع في التراب ولم يقرب من التعفن والفساد لم يقبل صورة نباتية ولم تخرج منه سبلة ولا ثمر ، وما ظهر ما لم يصر ميتاً متناثراً لم تفض عليها صورة إنسانية قابلة للخلافة الربانية .

٥- على بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : أتى رسول الله ﷺ رجل فقال : يا رسول الله أنا فلان بن فلان حتى عد تسمة ، فقال رسول الله ﷺ : أما إنك عاشرهم في النار .

فمن تفكّر في أمثال هذه الحكم والمعارف أمكنته التحرر من الكبر والغدر بفضل الله تعالى .

وأمام العمليّة فهي المداومة على التواضع لكل عالم وجاهل وصغير وكبير ، والاقتداء بسنن النبي ﷺ والأئمّة الظاهرين صلوات الله عليه وعليهم ، وتتبّع سيرهم وأخلاقهم وحسن معاشهم لجميع الخلق .

**الحديث الخامس :** ضعيف على المشهور .

«أما إنك عاشرهم في النار» أي أن آباءك كانوا كفاراً وهم في النار ، فما معنى افتخارك بهم وأنت أيضاً منهم في الكفر باطنًا ، إن كان منافقاً ، أو ظاهرًا أيضًا إن كان كافراً ، فلا وجه لافتخارك أصلًا .

والحاصل أن عمدة أسباب الفخر بل أشياعها وأكثرها الفخر بالآباء وهو باطل لأن آباء إن كانوا كفارة أو ظلمة فهم من أهل النار ، فينبغي أن يتبرأ منهم لأن يفتخر بهم وإن كان باعتبار أن لهم ما لا فليعلم أن المال ليس بكمال يقع به الافتخار ، بل ورد في ذمه كثير من الأخبار ، ولو كان كمالاً كان لهم لاله ، والعاقل لا يفتخر بكمال غيره ، وإن كان باعتبار أنه كان خيراً أو فاضلاً أو عالماً فهذا أجهل من حيث تعلز بكمال غيره ، ولذلك قيل :

لئن فحّزت بأباء ذوى شرف لقد صدقـت ولكن بشـمـا ولدوا<sup>(١)</sup>

فالمتكبّر بالنسب إن كان خسيساً في صفات ذاته فمن أين يجبر خسته كمال غيره ، وأيضاً ينبغي أن يعرف نسبة الحقيقي فيعرف أباه وجده فإن أباه نطفة قذرة وجده البعيد تراب ذليل ، وقد عرّفه الله سبحانه فقال : «الذى أحسن كل شيء»

(١) وقال الشاعر الفارسي :

\* \* \* \* \*

خلقه و بدء خلق الانسان من طين ، ثم " جعل نسله من سلاله من ماء مهين " <sup>(١)</sup> فمن أصله من التراب المهين الذي يداوس بالأقدام ثم " خمر طينته حتى صارحًا مسنوناً كيف يتكتّبُ ، وأخسَّ الأشياء ما إليه نسبة ، فان قال : أفتخر بالأب القريب فالنطفة والمضفة أقرب إليه من الأب فليحترق نفسه بهما .

والسبب الثاني الحسن والجمال فان إفتخار به فليعلم أنَّه قد يزول بأدنى الأمراض والأسماء ، وما هو في عرضة الزوال ليس بكمال يفتخر به ، ولینظر أيضاً إلى أصله وما خلق منه كمامر ، وإلى ما يصير إليه في القبر من حيفة منتننة ، وإلى ما في باطنه من الخبائث مثل الأقدار التي في جميع أعضائه و الرجيع الذي في أمعائه ، و البول الذي في مثانته ، و المخاط الذي في أنفه ، و الوسخ الذي في أذنيه ، و الدم الذي في عروقه ، و الصديد الذي تحت بشرته ، إلى غير ذلك من المقايد والفضائح ، فإذا عرف ذلك لم يفتخرون بجماليه الذي هو كخضراء الدُّمن .

الثالث: القوة والشجاعة ، فمن إفتخار بها فليعلم أنَّ الذي خلقه هو أشد منه قوَّة ، وأنَّ الأسد والفيل أقوى منه ، وأنَّ أدنى العلل والأمراض تجعله أعجز من كل عاجز ، وأذل من كل ذليل ، وأنَّ البعوضة لو دخلت في أنفه أهلكته ولم يقدر على دفعها .

الرابع : الغباء والثروة .

الخامس: كثرة الأنصار والأتباع والعشيرة وقرب السلاطين والاقتدار من جهتهم ، وال الكبر والفخر بهذين السببين أفحى لأنَّه أمر خارج عن ذات الإنسان وصفاته ، فلو تلف ماله أو غصب أو نهب أو تغير عليه السلطان وعزله لبقى ذليلًا عاجزاً ، وإنَّ من فرق الكفار من هو أكثر منه مالا وجاهًا ، فالمتكبر بهما في غاية الجهل .

(١) سورة السجدة : ٨ .

ع - على بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال رسول الله صلوات الله عليه وآله وسلامه : آفة الحسب الافتخار .

**السادس:** العلم وهذا أعظم الأسباب وأفواها فاته كمال نفسياني عظيم عند الله تعالى وعند الخلائق ، وصاحبه معظم عند جميع المخلوقات ، فإذا تكبر العالم وافتخر فليعلم أن خطر أهل العلم أكثر من خطر أهل الجهل ، وأن الله تعالى يحتمل من الجاهل ما لا يحتمل من العالم ، وأن العصيان مع العلم أفحش من العصيان مع الجهل ، وأن عذاب العالم أشد من عذاب الجاهل ، وأنه تعالى شبه العالم الفير العامل تارة بالحمار و تارة بالكلب ، وأن الجاهل أقرب إلى السالم من العالم لكثره آفاته وأن الشياطين أكثرهم على العالم ، وأن سوء العاقبة و حسنها أمر لا يعلمه إلا الله سبحانه ، فلعل الجاهل يكون أحسن عاقبة من العالم .

**السابع:** العبادة والورع والزهد ، والفتخر فيها أيضاً فتنة عظيمة ، والتخاص منها صعب ، فإذا غالب عليه فليتفكر أن العالم أفضل منه فلا ينبغي أن يفتخر عليه ، ولا ينبغي أيضاً أن يفتخر على من تأخر عنه في العلم أيضاً إذ لعل قليل عمله يكون مقبولاً وكثير عمله مردوداً ولا على الجاهل والفاشق إذ قد يكون لهما خصلة خفية وصفة قلبية موجبة لقرب الرب سبحانه و رحمته ، ولو فرض خلوهما عن جميع ذلك بالفعل فلعل الأحوال في العاقبة تنعكس ، وقد وقع مثل ذلك كثيراً ، ولو فرض عدم ذلك فليتصوّر أن تكبره في نفسه شرك ، فيحيط عمله فيصير هو في الآخرة مثلهم بل أقبح منهم والله المستعان .

**الحاديـث السادس :** قدمـر سـنـداً وـمـنـثـلاً زـيـادـةـ «ـوـالـعـجـبـ»ـ فـيـ آـخـرـ الـأـوـلـ ، وـ كـائـنـ الـرـاوـىـ روـاهـ عـلـىـ الـوـجـهـيـنـ .

## ﴿باب القسوة﴾

- ١ - عدّة من أصحابنا ، عن أَمْهُدِ بْنِ تَمَّالٍ ، عن عَمْرُو بْنِ عَشْمَانَ ، عن عَلَى بْنِ عَيْسَى رَفِعَةَ ، قَالَ : فِيمَا نَاجَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِهِ مُوسَى لِلْقَاتِلَةِ . يَا مُوسَى لَا تَنْطُولْ فِي الدُّنْيَا أَمْلَكْ فِي قَسْوَتِكَ وَالْقَاسِي الْقَلْبُ مِنْتَ بَعِيدٌ .
- ٢ - عَلَى بْنِ إِبْرَاهِيمَ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ حَفْصٍ ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ دَبِيسِ عَمْنَ ذِكْرِهِ ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ لِلْقَاتِلَةِ قَالَ : إِذَا خَلَقَ اللَّهُ الْعَبْدَ فِي أَصْلِ الْخَلْقَةِ كَافِرًا لَمْ يَمْتَحِنْهُ بِحُبِّهِ إِلَيْهِ الشَّرُّ فَيُقْرَبُ مِنْهُ فَابْتَلَاهُ بِالْكَبَرِ وَالْجُبْرِيَّةِ فَقَسَّاً قَلْبَهُ وَسَاءَ

### باب القسوة

**الحديث الاول :** مجهول مرفوع.

«لَا تَنْطُولْ فِي الدُّنْيَا أَمْلَكْ» تَنْطُولِ الْأَمْلَكْ هُوَ أَنْ يَنْسَى الْمَوْتُ وَيَجْعَلُهُ بَعِيدًا ، وَيَظْنَ طَوْلَ عَمْرِهِ أَوْ يَأْمُلْ آمَلًا كَثِيرًا لَا تَحْصُلُ إِلَّا فِي عَمْرِ طَوْلِ ، وَذَلِكَ يَوْجِبُ قَسَّاوَةَ الْقَلْبِ وَصَلَابَتِهِ وَشَدَّتِهِ ، أَىْ عَدْمِ خَشُوعِهِ وَتَأْثِيرِهِ عَنِ الْمُخَاوِفِ وَعَدْمِ قَبُولِهِ لِلْمَوَاعِظِ ، كَمَا أَنَّ تَذَكِّرَ الْمَوْتُ يَوْجِبُ رَقَّةَ الْقَلْبِ وَوَجْلَهُ عَنْدَ ذِكْرِ اللَّهِ وَالْمَوْتِ وَالآخِرَةِ ، قَالَ الْجَوْهَرِيُّ : قَسَّاً قَلْبَهُ قَسْوَةً وَقَسَّاوَةً وَقَسَاءً وَهُوَ غَلْظَ الْقَلْبِ وَشَدَّتِهِ ، وَأَقْسَاءَ الذَّنْبِ ، وَيَقَالُ : الذَّنْبُ مَقْسَةُ الْقَلْبِ .

**الحديث الثاني :** مرسلاً .

قَيْلُ : قَوْلُهُ كَافِرًا ، حَالٌ عَنِ الْعَبْدِ ، فَلَا يَلْزَمُ أَنْ يَكُونَ كُفُورُهُ مَخْلُوقًا لِلَّهِ تَعَالَى . أَقْوَلُ : كَأَنَّهُ عَلَى الْمَجَازِ ، فَإِنَّهُ تَعَالَى لَمْ يَخْلُقْهُ عَالَمًا بِأَنَّهُ سَيَكْفُرُ فَكَأَنَّهُ خَلَقَهُ كَافِرًا ، أَوْ الْخَلْقُ بِمَعْنَى التَّقْدِيرِ ، وَالْمَعْاصِي يَتَعَلَّقُ بِهَا التَّقْدِيرُ بِعِصْمِ الْمَعْانِي كَمَا مِنْ تَحْقِيقِهِ ، وَكَذَا تَحْبِيبُ الشَّرِّ إِلَيْهِ مَجَازُ فَائِتَهُ لَمْ يَسْلِبْ عَنْهُ التَّوْفِيقَ لِسُوءِ أَعْمَالِهِ وَخَلَقَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ نَفْسِهِ وَبَيْنَ الشَّيْطَانَ فَأَحْبَبَ الشَّرَّ فَكَانَ اللَّهُ حَبِّبَهُ إِلَيْهِ ،

خلقه وغلط وجهه وظاهر فحشه وقل حياؤه وكشف الله ستره وركب المحارم فلم ينزع عنها، ثم ركب معاصي الله وأبغض طاعته ووتب على الناس ، لا يشبع من الخصومات ، فاسأموا الله العافية واطلبوها منه .

٣ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبدالله عليهما السلام قال : قال أمير المؤمنين عليهما السلام : لستان : لستة من الشيطان ولستة من الملائكة ، فلمة

كما قال سبحانه : « حسب إليكم الإيمان ورثته في قلوبكم وكره إليكم الكفر والفسوق والعصيان » <sup>(١)</sup> وإن كان الظاهر أن الخطاب لخلص المؤمنين .

« فيقرب منه » أي العبد من الشر أو الشر من العبد ، وعلى التقدير بين كناية عن ارتكابه ، وقال الجوهري : يقال : فيه جبرية وجبروة وجبروت وجبرورة مثل فرحة اى كبر ، وغلط الوجه كناية عن العبوس أو الخشونة وقلة الحياة « وكشف الله ستره » كناية عن ظهور عيوبه للناس ، وقيل : المراد به كشف سره الحاجز بينه وبين القبائح وهو الحياة ، فيكون تأكيداً لما قبله .

وأقول : الأول أظهر كما ورد في الخبر « ثم ركب المحارم » <sup>(٢)</sup> أي الصغار مصر آليها ، لقوله : فلم ينزع عنها ، أي لم يترب لها « ثم ركب معاصي الله » أي الكبائر ، وقيل : المراد بالأول الذنوب مطلقاً ، وبالثانية حبهما أو استحلالهما بغيره قوله : « وأبغض طاعته » لأن بعض الطاعة يستلزم حب المعصية ، أو المراد بها ذنبه بالنسبة إلىخلق ، والذنب على الناس كناية عن المجادلات والمعارضات .

**الحديث الثالث** : ضعيف على المشهود .

وقال الجوزي : في حديث ابن مسعود : لابن آدم لستان لستة من الملائكة وستة من الشيطان ، اللستة : الهمة والخطرة تقع في القلب ، أراد إمام الملائكة أو الشيطان به و

(١) سورة الحجرات : ٧ .

(٢) وفي المتن « وركب المحارم » .

الملك : الرقة والفهم ، ولة الشيطان السهو والفسوة .

## \* باب الظلم \*

١ - عدّة من أصحابنا ، عن أَحْمَدَ بْنِ سَعْدِ بْنِ خَالِدٍ ، عن أُبَيِّ بْنِ حَارُونَ ، عن هَارُونَ بْنِ الْجَهْمَ ، عن مُفْضِلَ بْنِ صَالِحٍ ، عن سَعْدِ بْنِ طَرِيفٍ ، عن أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام قال : الظلم ثلاثة : ظلم يغفره الله وظلم لا يغفره الله وظلم لا يدعه الله ، فاما الظلم الذي لا يغفره

القرب منه ، فما كان من خطرات القلب فهو من الملك ، وما كان من خطرات الشر فهو من الشيطان ، انتهى .

«فلمة الملك الرقة والفهم، أي هما نمرتها أو علامتها، والحمل على المجاز لأنّ لمة الملك إلقاء الخير والتصديق بالحق في القلب، ونمرتها رقة القلب وصفاؤه وميله إلى الخير، وكذا لمة الشيطان إلقاء الوساوس والشكوك والميل إلى الشهوات في القلب، ونمرتها السهو عن الحق والغفلة عن ذكر الله وقسوة القلب<sup>(١)</sup>».

### باب الظلم

الحديث الأول : ضعيف .

والظلم وضع الشيء غير موضعه ، فما شرك ظالم لأنّه جعل غير الله تعالى شريكًا له ، ووضع العبادة في غير محلها ، والعاصي ظالم لأنّه وضع المعصية موضع الطاعة ، فالشرك كأنّه يشمل كل إخلال بالعقايد الإيمانية ، والمراد المفترى بدون التوبة

(١) وقال سيدنا الاستاذ الطباطبائي دام ظله - على ما حكى عنه - قوله عليه السلام : الرقة والفهم - قوله - السهو والغفلة ، من قبيل بيان المصداق ، والاصل في ذلك قوله تعالى : «الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء ، والله يعدكم مغفرة منه وفضلا و الله واسع عليم ، يؤت الحكمة من يشاء و من يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً» والمقابلة بين نوعين يدل على أن أحدهما من الملك والآخر من الشيطان .

فالشرك وأمّا الظلم الذي يغفره فظلم الرجل نفسه فيما بينه وبين الله وأمّا الظلم الذي لا يدعه فالمداینة بين العباد .

٢ - عنه ، عن الحجاج ، عن غالب بن محد ، عَمِّن ذكره ، عن أبي عبدالله عليه السلام في قول الله عز وجل : « إِنَّ رَبِّكَ لِبَاطِرَ صَادَ »<sup>(١)</sup> قال : قنطرة على الصراط لا يجوزها عبد بمظلمة .

كما قال عز وجل : « إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرِكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ مِنْ يَشَاءْ »<sup>(٢)</sup> .

« وَأَمّا الظلم الذي يغفره » أي يمكن أن يغفره بدون التوبة كما قال « مِنْ يَشَاءْ » « وَأَمّا الظلم الذي لا يدعه » أي لا يترك مكافاته في الدنيا أو الأُعمَّ ، و لعل التفهّم في العبادة لأنّه ليس من حقّه سبحانه حتى يتعلق به المغفرة ، أو المعنى لا يدع تداركه للمظلوم إمّا بالانتقام من الظالم أو بالتعويض للمظلوم ، فلا ينافي الأخبار الدالة على أنه إذا أراد تعالى أن يغفر ملن عنده من حقوق الناس يعوض المظلوم حتى يرضي « و المداینة بين العباد » أي المعاملة بينهم كنایة عن مطلق حقوق الناس ، فإنّها تترتب على المعاملة بينهم أو المراد به المحاكمة بين العباد في القيمة ، فإن سببها حقوق الناس ، قال الجوهرى : داينت فلاناً إذا عاملته فأعطيت ديناً وأخذت بدين ، و الدين الجزاء والمكافأة ، يقال : دانه ديناً اي جازاه .

الحديث الثاني : مرسل « إِنَّ رَبِّكَ لِبَاطِرَ صَادَ » قال في المجمع : المرصاد الطريق ، مفعول من رصده يرصده رصدًا رعي ما يكون منه ليقابل بما يقتضيه أي عليه طريق العباد ، فلا يفوته أحد ، و المعنى أنه لا يفوته شيء من أعمالهم لأنّه يسمع ويرى جميع أقوالهم و أفعالهم كما لا يفوته من هو باطر صاد ، و روى عن علي عليه السلام أنه قال : معناه إن ربك قادر على أن يجعل أهل المعااصي جزاءهم .

(١) سورة الفجر : ١٤ .

(٢) سورة النساء : ٤٨ .

٣ - على بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمر ، عن وهب بن عبد رببه وعبد الله الطويل ، عن شيخ من النخع قال : قلت لأبي جعفر عليهما السلام : إني لم أزل دالياً منذ زمان الحجاج إلى يومي هذا فهل لي من توبة ؟ قال : فسكت ثم أعددت عليه فقال : لا حتى تؤدي إلى كل ذي حق حقه .

٤ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسين بن سعيد ، عن

و عن الصادق عليهما السلام أتته قال : المرصاد قنطرة على الصراط لا يجوزها عبد بمظلمة عبد ، وقال عطا : يعني يجازى كل أحد و ينتصف من الظالم للمظلوم ، و روى عن ابن عباس في هذه الآية قال : إن على جسر جهنم سبع مجالس يسئل العبد عند أولها عن شهادة أن لا إله إلا الله ، فإن جاء بها تامة جاز إلى الثاني فيسئل عن الصلاة ، فإن جاء بها تامة جاز إلى الثالث ، فيسئل عن الزكاة فإن جاء بها تامة جاز إلى الرابع ، فيسئل عن الصوم فإن جاء بها تامة جاز إلى الخامس ، فيسئل عن الحج فإن جاء به تاماً جاز إلى السادس ، فيسئل عن العمرة ، فإن جاء بها تامة جاز إلى السابعة فيسئل عن المظالم ، فإن خرج منها وإلا يقال أنظروا فإن كان له تطوع أكمل به أعماله ، فإذا فرغ إنطلق به إلى الجنة ، وفي القاموس : المرصاد الطريق و المكان يرصد فيه العدو و قال : القنطرة الجسر و ما ارتفع من البنيان ، و المظلمة بكسر اللام ما تطلبه عند الظالم و هو إسم ما أخذ منه ، ذكره الجوهري .

**الحديث الثالث : مجهول .**

و النخع بالتحريك قبيلة باليمن منهم مالك الأشتر « حتى تؤدي » أي مع معرفتهم و إمكان الإصال إليهم ، و إلا فالتصدق أيضاً لعله قائم مقام الإصال كما هو المشهور ، إلا أن يقال أبو باب الصدقة أيضاً ذروة الحقوق في تلك الصورة ، و لعله علم أتته لا يعمل بقوله لم يبين له المخرج من ذلك ، والله يعلم .

**الحديث الرابع : موثق .**

إبراهيم بن عبد الحميد ، عن الوليد بن صبيح ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما من مظلمة أشدُّ من مظلمة لا يجد صاحبها عليها عوناً إلَّا الله عزَّ وجلَّ .

٥ - عدَّة من أصحابنا ، عن أَمْمَادَةِ بْنِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ ، عن إِسْمَاعِيلَ بْنِ مَهْرَانَ ، عن درستَ بْنِ أَبِي مَنْصُورٍ ، عن عِيسَى بْنِ بَشِيرٍ ، عن أَبِي هُزَيْنَةِ الثَّمَالِيِّ ، عن أَبِي جعفر عليه السلام قال : لَمَّا حَضَرَ عَلَيَّ بْنُ الْحَسِينَ عليه السلام الْوَفَاءَ ضَمَّنَتِي إِلَى صَدْرِهِ ، فَمَّا قَالَ : يَا بْنَىٰ أُوصِيكَ بِمَا أُوصَانِي بِهِ أَبِي عليه السلام حِينَ حَضَرَتِهِ الْوَفَاءُ وَبِمَا ذَكَرَ أَنَّ أَبَاهُ أُوصَاهَ بِهِ ، قَالَ : يَا بْنَىٰ إِيَّاكَ وَظُلْمٌ مَنْ لَا يَجِدُ عَلَيْكَ نَاصِراً إلَّا اللهُ .

٦ - عَنْهُ ، عن أَبِيهِ ، عن هارُونَ بْنِ الْجَهْمِ ، عن حَفْصَ بْنِ عُمَرَ ، عن أَبِي عبد الله عليه السلام قال : قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ صَلَوَاتُ اللهِ عَلَيْهِ : مَنْ خَافَ الْقَسَاصَ كَفَّ عَنْ ظُلْمِ النَّاسِ .

« لَا يَجِدُ صَاحِبَهَا عَوْنَىٰ » أَى لَا يَمْكُنُهُ الانتِصَارُ فِي الدُّنْيَا لَا بِنَفْسِهِ وَلَا بِغَيْرِهِ ، وَظُلْمُ الْمُضَعِّفِ الْمَعْجَزُ أَفْحَشُ ، وَقِيلَ : الْمَعْنَى أَنَّهُ لَا يَتَوَسَّلُ فِي ذَلِكَ إِلَى أَحَدٍ ، وَلَا يَسْتَعِينُ بِحَاكِمٍ ، بَلْ يَتَوَكَّلُ عَلَى اللهِ وَيَؤْخُذُ انتِقامَهُ إِلَى يَوْمِ الْجَزَاءِ ، وَالْأُوَّلُ أَطْهَرُ ، وَرَوَى عَنِ النَّبِيِّ صلوات الله عليه وسلم أَنَّهُ قَالَ : قَالَ اللهُ عزَّ وَجَلَّ : أَشَدَّ غُصَّنِي عَلَى مَنْ ظُلِمَ أَحَدًا لَا يَجِدُ نَاصِراً غَيْرِي ، وَرَوَى أَيْضًا عَنِهِ صلوات الله عليه وسلم : إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا ظُلِمَ فَلَمْ يَنْتَصِرْ وَلَمْ يَكُنْ مِنْ يَنْصُرْهُ وَرَفِعَ طَرْفَهُ إِلَى السَّمَاءِ فَدَعَا اللهَ تَعَالَى ، قَالَ جَلَّ جَلَالَهُ : لَبِيَّكَ عَبْدِي أَنْصُرْكَ عَاجِلاً وَآجِلاً ، إِشْتَدَّ غُصَّنِي عَلَى مَنْ ظُلِمَ أَحَدًا لَا يَجِدُ نَاصِراً غَيْرِي .

الحادي الخامس : ضعيف .

الحادي السادس : مجهول .

وَضَمِيرُهُ راجِعٌ إِلَى أَمْمَادَةِ بْنِ أَبِي عبدِ اللهِ .

وَقِيلَ : الْمُرَادُ بِالْقَسَاصِ قَصَاصُ الدُّنْيَا وَلَا يَخْفَى فَلَمَّا فَاءَهُدَى الْحَدِيثِ حِينَئِذٍ ، بَلْ الْمَعْنَى أَنَّ مَنْ خَافَ قَصَاصَ الْآخِرَةِ وَمِحَاذَاةَ أَعْمَالِ الْعِبَادِ كَفَّ نَفْسَهُ عَنْ ظُلْمِ

٧ - أبو علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن صفوان عن إسحاق بن عمّار قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : من أصبح لا ينوي ظلم أحد غفر الله له ما أذنب

الناس ، فلا يظلم أحداً ، والفرض التنبئي على أن "الظالم لا يؤمن ولا يوقن باليوم الحساب ، فهو على حد الشرك بالله والكفر بما حاث به رسول الله صلوات الله عليه وسلم ، ويتحمل أن يكون المراد القصاص في الدنيا ، لكن للتنبئي على ما ذكرنا أى من خاف قصاص الدنيا ترك ظلم الناس ، مع أنه لا قدر له في جنب قصاص الآخرة فمن لا يخاف قصاص الدنيا ويجترى على الظلم فمعلوم أنه لا يخاف عقاب الآخرة ، ولا يؤمن به ، فيرجع إلى الأوّل مع مزدوج تأكيد وتنبئي .

#### الحديث السابع : موافق .

و ظاهره أن " من دخل الصباح على تملك الحالة و هي أن لا يقصد ظلم أحد غفر الله له كل ما صدر عنه من الذنب غير القتل وأكل مال اليتيم ، وكأن " المراد بعدم النية العزم على العدم ، ولا ينافي ذلك صدوره منه في أثناء اليوم ، لكن ينافي ذلك الأخبار الكثيرة الدالة على المؤاخذة بحقوق الناس ، وقد مر بعضها ، وتخصيص هذه الأخبار الكثيرة بل ظواهر الآيات أيضاً بمثل هذا الخبر مشكل ، وإن قيل : بأن الله تعالى يرضي المظلوم .

و يمكن توجيهه بوجوه : الأوّل : أن يكون الفرض إستثناء جميع حقوق الناس سواء كان في أبدائهم أو في أموالهم ، و ذكر من كل " منها فرداً على المثال ، لكن خص " أشد " هما ، ففي الأبدان القتل ، وفي الأموال أكل مال اليتيم ، فيكون حاصل الحديث أن " من أصبح غير قاصد بالظلم ولم يأت به في ذلك اليوم غفر الله له كل " ما كان بينه وبين الله تعالى من الذنب كما هو ظاهر الخبر الآتي .

الثاني : أن يكون التخصيص لـ " منها من الكبائر والباقي من الصغائر كما هو ظاهر أكثر أخبار الكبائر ، وما سواهمما من الكبائر من حقوق الله ، ويمكن شمول

ذلك اليوم ما لم يسفوك دمًا أو يأكل مال يقيم حراماً.

٨ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبدالله عليهما السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من أصبح لا يهم بظلم أحد غفر الله له ما اجترم .

٩ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمر ، عن هشام بن سالم ، عن أبي عبدالله عليهما السلام قال : من ظلم مظلومة أخذ بها في نفسه أو في ماله أو في ولده .

١٠ - ابن أبي عمر ، عن بعض أصحابه ، عن أبي عبدالله عليهما السلام قال : قال

سفك الدم للجراحات أيضاً ولا استبعاد كثيراً في كون هذا العزم في أول اليوم مع ترك كبار حقوق الناس مكفراً لحقوق الله وساير حقوق الناس بأن يرضي الله المخصوص .

الثالث : أن يكون المعنى من أصبح ولم يهم بظلم أحد ولم يأت به في أثناء اليوم أيضاً غفر الله له ما أذنب من خصوقة تعالى مالم يسفوك دمأ قبل ذلك اليوم ولم يأكل مال يقيم قبل ذلك اليوم ، ولم يتتب منهما ، فإن من كانت ذمة مشغولة بممثل هذين الحقين لا يتحقق لغفران الذنوب ، وعلى هذا يحتمل أن يكون «ذلك اليوم» ظرفاً للمغفران لا للمذنب ، فيكون الغفران شاملًا لما مضى أيضاً كما هو ظاهر الخبر الآتي وقد يأول الغفران بأن الله يوْفقه لئلا يصر على كبيرة ، ولا يخفى بعده .

نم أعلم أن قوله: حراماً يحتمل أن يكون حالاً عن كل من السفك والأكل فالاول للاحتراز عن القصاص وقتل الكفار والمحاربين ، والثاني لل الاحتراز عن الأكل بالمعروف وأن يكون حالاً عن الآخر لظهور الأول .

الحادي عشر الشامن : ضعيف على المشهور .

وفي القاموس: جرم فلان أذنب ، كأ جرم واجترم فهو مجرم ، و «ما» يحتمل المصدرية والموصلة .

الحادي عشر التاسع : حسن كالصحيح وسيأتي الكلام في مؤاخذة الولد .

الحادي عشر العاشر : كالسابق ومعلق عليه .

رسول الله ﷺ : انقوا الظلم فما نه ظلمات يوم القيمة .

١١ - محمد بن يحيى ، عن أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَيْسَى [عن مُحَمَّدٍ بْنِ عَيْسَى] عن منصور  
عن هشام بن سالم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : انقوا الظلم  
فما نه ظلمات يوم القيمة .

١٢ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن عمر بن أذينة ، عن  
زراة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : ما من أحد يظلم بمظلمة إلا أخذه الله بها في نفسه  
وماله وأماماً الظلما الذي بينه وبين الله فإذا تاب غفر الله له .

١٣ - عدّة من أصحابنا ، عن أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ خَالِدٍ ، عن ابن أبي نجران ، عن  
عماد بن حكيم ، عن عبدالاً على مولى آل سام قال : قال أبو عبد الله عليه السلام مبتدئاً :

والظلمات جمع ظلمة وهي خلاف النور ، وحملها على الظلم باعتبار تكمّله معنى  
أو للمبالغة ، وأمراء بالظلمة إما الحقيقة طا قيل : من أنّ الهيئات النفسانية التي  
هي ثمرات الأفعال الموجبة للسعادة أو الشقاوة أنوار وظلمات مصاحبة للنفس وهي  
تنكشف لها في القيمة التي هي محل بروز الأسرار وظهو رالخفيات فتحيط بالظالم  
على قدر مراتب ظلمه ظلمات متراكمة حين يكون المؤمنون في نور يسعى نورهم  
بين أيديهم وبأيمانهم ، أو المراء بها الشدائـد والأهوال كما في قولـه تعالى : « قل  
من ينـجـيـكـمـ منـ ظـلـمـاتـ البرـ والـبـحـرـ » (١) .

الحاديـثـ الحـادـيـ عـشـرـ : صـحـيـحـ .

الحاديـثـ الثـانـيـ عـشـرـ : حـسـنـ كـالـصـحـيـحـ .

وذكر النفس و المال على المثال طـا مـرـ « وـسـيـاتـيـ منـ إـضـافـةـ الـولـدـ وـفـيـهـ إـشـعـارـ  
بـأـنـ ردـ المـظـالـمـ لـيـسـ جـزـءـاـ مـنـ التـوـبـةـ بلـ مـنـ شـرـائـطـ صـحـتـهـ .

الحاديـثـ الثـالـثـ عـشـرـ : مـجهـولـ .

ولـمـاـ كـانـ إـسـتـبعـادـ السـيـاـئـلـ عـنـ إـمـكـانـ وـقـوعـ مـثـلـ هـذـاـ لـاـ عـنـ أـنـهـ يـنـافـيـ العـدـلـ .

من ظلم سلط الله عليه من يظلمه أو على عقب عقبه ، قلت : هو يظلم فيسلط الله على عقبه أو على عقب عقبه ؟ فقال : إن الله عز وجل يقول : « وليخش الذين لو ترکوا من خلفهم ذريّة ضعافاً خافوا عليهم فليتقوا الله ول يقولوا قولًا سديداً »<sup>(١)</sup> .

فأجاب عليهم السلام بوقوع مثله في قصة اليتامي أو أنه طالما لم يكن له قابلية فهم ذلك وأنه لا ينافي العدل أجاب بما يؤكّد الواقع ، أو يقال رفع عليهم السلام الاستبعاد بالدليل إلا أنّي وترك الدليل الممتنى والكليل متقاربة .

وأمّا تفسير الآية فقال البيضاوي : أمر للإوصياء بأن يخشوا الله ويتقوه في أمر اليتامي فيفعلوا بهم ما يحبّون أن يفعل بذريّة هم الضعاف بعد وفاتهم ، أو للحاضرين المريض عند الإصاء بأن يخشوا ربّهم أو يخشوا على أولاد المريض ويشفقوا عليهم شفقتهم على أولادهم ، فلا يترکونهم أن يضرّ بهم بصرف المال عنهم ، أو للورثة بالشقيقة على من حضر القسمة من ضعفاء الأقارب واليتامى والمساكين متصرّفين أنّهم لو كانوا أولادهم بقوا خلفهم ضعافاً مثلهم هل يجوزون حرمانهم ، أو الموصيين بأن ينظروا للورثة فلا يسرفوا في الوصيّة ، و « لو » بما في حيزه جعل صلة المدين على معنى : وليخش الذين حالهم وصفتهم أنّهم لو شارفوها أن يخلفوا ذريّة ضعافاً خافوا عليهم الضياع ، وفي ترتيب الأمر عليه إشارة إلى المقصود منه والعلة فيه ، وبعث على الترحّم وأن يحبّ لأولاد غيره ما يحبّ لأولاده ، وتهديد للمخالف بحال أولاده .

« فليتقوا الله ول يقولوا قولًا سديداً » أمرهم بالقوى الذي هو نهاية الخشية بعد ما أمرهم به امراه امة للمبتدأ والمنتهى ، إذ لا ينفع الأول دون الثاني ثم أمرهم أن يقولوا لليتامى مثل ما يقولون لأولادهم بالشقيقة وحسن الأدب أو للمربيين ما يقصدونه عن الاسراف في الوصيّة ما يؤدّي إلى مجاوزة الثالث وتغييره الورثة ، ويدركه

١٤ - عنه ، عن ابن محبوب ، عن إسحاق بن عمار ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إنَّ اللَّهَ عزَّ وَجَلَّ أُوحِيَ إِلَى نَبِيٍّ مِّنْ أُنْبِيَائِهِ فِي مَلَكَةِ جَبَارٍ مِّنَ الْجَبَارِينَ

التوبة وكلمة الشهادة ، أول حاضرى القسمة عذرًا جميلاً وعداً حسناً ، أو أن يقولوا في الوصيَّةِ ما لا يُؤْدِي إِلَى مجاوزةِ الثلثِ وتضييعِ الورثةِ ، انتهى .

وقال الطبرسي (ره) في ذكر الوجوه في تفسير الآية : ونماهيا : أنَّ الْأَمْرَ فِي الْآيَةِ لِوَلِيِّ مَالِ الْيَتَمِّ ، يَأْمُرُهُ بِأَدَاءِ الْإِهَانَةِ فِيهِ وَالْقِيَامِ بِحَفْظِهِ ، كَمَا لَوْ خَافَ عَلَى مُخْلِفِهِ إِذَا كَانُوا ضَعَافًا وَأَحَبُّهُ أَنْ يَفْعُلَ بِهِمْ عَنْ أَبْنَاءِ عَبْسَاسٍ ، وَإِلَى هَذَا الْمَعْنَى يَؤْوِلُ مَا رُوِيَ عَنْ مُوسَى بْنِ جَعْفَرٍ عليه السلام قَالَ : إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَوْعَدَ فِي مَالِ الْيَتَمِّ عَوْبَدَيْنِ ثَنَتَيْنِ ، أَمَّا إِحْدِيهِمَا فَعِقْوَبَةُ الدَّنَيَا قَوْلُهُ : « وَلِيَخْشَى الَّذِينَ لَوْ تَرَكُوا » الْآيَةُ قَالَ : يَعْنِي بِذَلِكَ لِيَخْشَى أَنْ أَخْلِفَهُ فِي ذَرِيَّتِهِ كَمَا صَنَعَ بِهِؤُلَاءِ الْيَتَامَى .

وَأَدْوَلُ : أَمَادَفَعْ تَوْهِيمَ الْظَّلْمِ فِي ذَلِكَ فَهُوَ أَنَّهُ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ فَعْلُ الْأَلَمِ بِالْغَيْرِ لطْفًا لآخَرِينَ ، مَعَ تَعْوِيْضِ أَضْعَافِ ذَلِكَ الْأَلَمِ بِالنَّسْبَةِ إِلَى مَنْ وَقَعَ عَلَيْهِ الْأَلَمُ بِحِيثِ إِذَا شَاهَدَ ذَلِكَ الْعَوْضَ رَضِيَ بِذَلِكَ الْأَلَمَ ، كَأَمْرَاضِ الْأَطْفَالِ ، فَيُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ تَعَالَى أَجْرِيَ الْعَادَةَ بِأَنَّ مَنْ ظَلَمَ أَحَدًا أَوْ كُلَّ مَالِ يَتَمِّ ظَلَمًا بِأَنْ يَبْتَلِي أَوْ لَادَهُ بِمَثَلِ ذَلِكَ فِيهِذَا الطَّفَ بِالنَّسْبَةِ إِلَى كُلِّ مَنْ شَاهَدَ ذَلِكَ أَوْ سَمِعَ مِنْ مَخْبِرِ عِلْمٍ صَدَقَهُ ، فَيَرْتَدُعُ عَنِ الْظَّلْمِ عَلَى الْيَتَمِّ وَغَيْرِهِ وَيَعْوِزُ مِنَ اللَّهِ الْأَوْلَادُ بِأَضْعَافِ مَا وَقَعَ عَلَيْهِمْ أَوْ أَخْذَهُمْ فِي الْآخِرَةِ ، مَعَ أَنَّهُ يُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ لطْفًا بِالنَّسْبَةِ إِلَيْهِمْ أَيْضًا فَيُصِيرُ سَبِيلًا لِصَلَاحِهِمْ وَارْتِدَاعِهِمْ عَنِ الْمَعْاصِي فَإِنَّا نَعْلَمُ أَنَّ أَوْلَادَ الظَّلْمَةِ لَوْ بَقَوْا فِي نِعْمَةِ آبَائِهِمْ لَطَغُوا وَبَغَوا وَهَلْ كَوَأْ كَمَا كَانَ آبَاؤُهُمْ ، فَصَلَاحُهُمْ أَيْضًا فِي ذَلِكَ وَلَيْسَ فِي شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ ظَلْمٌ عَلَى أَحَدٍ ، وَفَدَ تَقْدِيمُ بَعْضِ الْقَوْلِ هَنَّا فِي ذَلِكَ سَابِقًا .

الحاديَّةُ الرَّابِعَ عَشَرُ : مَوْثِقٌ .

وَالظَّلَامَةُ بِالْأَضْمَمْ مَا تَطْلُبُهُ عِنْدَ الظَّالِمِ وَهُوَ إِسْمٌ مَا أَخْذَ مِنْكَ ، وَفِيهِ دَلَالَةٌ عَلَى

أن أئت هذا الجبار فقل له : إِنَّمَا لَمْ أُسْتَعْمِلَكَ عَلَى سَفْكِ الدَّمَاءِ وَاتِّخَادِ الْأُمُوَالِ  
وَإِنَّمَا إِسْتَعْمَلْتَكَ لِتَكْفُّرَ عَنِّي أَصْوَاتَ الْمُظْلَومِينَ ، فَإِنَّمَا لَمْ أُدْعُ ظَلَامَتِهِمْ وَإِنْ كَانُوا  
كُفَّارًا .

١٥ - الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن الحسن بن علي "الوشاء" ، عن  
علي "بن أبي حزرة" ، عن أبي بصير قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : من أكل مال  
أخيه ظلماً ولم يرد إليه أكل جندة من النار يوم القيمة .

أن "سلطنة الجبارين" أيضاً بقدر ربه تعالى ، حيث مكنتهـم منها و هيـا لهم أسبابـها ،  
ولainـافـي ذلك كـونـهم مـعـاقـبـين عـلـى أـفـعـالـهـم لـأـنـهـم غـير مـجـوـرـين عـلـيـهـا ، مع أـنـهـيـظـهـرـ  
من الأـخـبـارـ أـنـهـ كانـ فـي الزـمـنـ السـابـقـ السـلـطـنـةـ الـحـقـةـ لـغـيرـ الـأـنبـيـاءـ وـالـأـوصـيـاءـ أـيـضاـ  
لـكـنـهـمـ كـانـواـ مـأـمـورـينـ بـأـنـ يـطـيـعـواـ الـأـنبـيـاءـ فـيـمـاـ يـأـمـرـونـهـمـ بـهـ ، وـقـوـلـهـ : فـإـنـيـ لـنـ أـدـعـ  
ظـلـامـتـهـمـ ، تـهـدـيـدـ لـلـجـبـارـ بـزـوـالـ مـلـكـهـ ، فـانـ "الـمـلـاـكـ يـبـقـيـ معـ الـكـفـرـ وـلـاـ يـبـقـيـ معـ  
الـظـلـمـ .

#### الحديث الخامس عشر : ضعيف على المشهور .

وفي القاموس : الجندة مثلك القبضة من النار والجمرة ، وامداد بالآخر إن كان  
المسلم فالشخص لا أن "أكل مال الكافر ليس بهذه المثابة وإن كان حراماً ، وكذا  
إن كان امداد به المؤمن ، فإن "مال المخالف أيضاً ليس كذلك ، وإن كان امداد به من  
كان بينه وبينه أخوة ومصادقة فالشخص لكونه الفرد الخفي "لأن" الصدقة مما  
يوجه حل "أكل ماله مطلقاً لحل بعض الأموال في بعض الأحوال كما قال تعالى :  
«أو صديقكم» <sup>(١)</sup> فالمعني فكيف من لم يكن كذلك ، و لأن "الأوسط أظهر .  
وأكل الجندة إنما حقيقة بأن يلقى في حلقة النار أو كنایة عن كونه سبباً  
لدخول النار .

١٦ - محمد بن يحيى ، عن أَحْمَدَ بْنَ مُحَمَّدَ ، عَنْ مُحَمَّدَ بْنَ سَنَانَ ، عَنْ طَلْحَةَ بْنِ زَيْدٍ ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ تَعَالَى قَالَ : الْعَامِلُ بِالظُّلْمِ وَالْمَعْنَى لَهُ وَالرَّاضِي بِهِ شَرْكَاءُ نَلَاثَتِهِمْ .

١٧ - عَدَّةٌ مِّنْ أَصْحَابِنَا ، عَنْ أَحْمَدَ بْنَ مُحَمَّدَ ، عَنْ عَلَىٰ بْنِ الْحَكْمَ ، عَنْ هَشَامَ بْنَ سَالِمَ قَالَ : سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ تَعَالَى يَقُولُ : إِنَّ الْعَبْدَ لِي كُوْنَ مُظْلَومًا فَمَا يَزَالْ يَدْعُو

الحاديـث السادس عشر : ضعيف كالموثق .

«العامل بالظلم» الظاهر الظلم على الغير ، وربما يعمّ «بما يشمل الظلم على النفس «والمعين له» أي في الظلم ، وقد يعم «والراضي به» أي غير المظلوم ، وقيل : يشمله ، ويؤيده قوله تعالى : «وَلَا تَرْكَنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمْسِكُمُ النَّارَ»<sup>(١)</sup> قال في الكشف : النهي متناول للانحطاط في هوامهم ، والانقطاع إليهم ، ومصاحبـهم ومجالـتهم ، وزمارـتهم و مدـاهنتـهم ، والرضا بـأعمالـهم والتـشبـه بـهـم ، والتـزيـن بـزـيـنـهم ، ومـدـ العـيـن إـلـى زـهـرـتـهم ، وذـكرـهـم بـمـا فـيهـ تعـظـيم لـهـم ، وـفـي خـبـرـ منـاهـي النـبـيـ «عـلـى اللـهـ يـسـتـرـهـ» في الفقيـهـ وغـيرـهـ أـنـهـ «عـلـى اللـهـ يـسـتـرـهـ» قال : من مدح سلطـاناً جـائـراً أو تـخفـفـ وـتـضـعـ طـعـماًـ فيهـ كانـ قـريـنهـ فيـ النـارـ ، وـقـالـ «عـلـى اللـهـ يـسـتـرـهـ» : من دـلـ جـائـراً عـلـى جـورـكانـ قـرـينـ هـامـانـ فيـ جـهـنـمـ .

الحاديـث السابـع عـشر : صـحـيـحـ .

«فـما يـزالـ يـدـعـو» أـقوـلـ : يـحـتـملـ وـجـوهـاً ، الـأـوـلـ : أـنـهـ يـفـرـطـ فـي الدـعـاءـ عـلـىـ الـظـالـمـ ، حـتـىـ يـصـيرـ ظـالـماًـ بـسـبـبـ هـذـاـ الدـعـاءـ كـانـ ظـلـمـهـ بـظـلـمـ يـسـيرـ كـشـتمـ أـوـ أـخـذـرـاـهـمـ يـسـيـرـةـ ، فـيـدـعـوـ عـلـيـهـ بـالـمـوـتـ وـالـقـتـلـ وـالـفـنـاءـ ، أـوـالـعـمـىـ أـوـالـزـمـنـ وـأـمـثـالـ ذـلـكـ ، أـوـيـتـجـاـوـزـ فـيـ الدـعـاءـ إـلـىـ مـنـ لـمـ يـظـلـمـهـ كـاـنـ قـطـاعـ نـسـلـهـ أـوـ مـوـتـ أـوـ لـادـهـ وـأـحـبـائـهـ أـوـ اـسـتـيـصـالـ عـشـيرـتـهـ وـأـمـثـالـ ذـلـكـ ، فـيـصـيرـ فـيـ هـذـاـ الدـعـاءـ ظـالـماًـ .

الثـانـيـ : أـنـ يـكـونـ الـمـعـنـىـ أـنـهـ يـدـعـوـ كـثـيرـاًـ عـلـىـ الـعـدـوـ»ـ الـمـؤـمـنـ وـلـاـ يـكـتـفـيـ بـالـدـعـاءـ لـدـفـعـ ضـرـرـهـ بـلـ يـدـعـوـ بـاـبـتـلـاـهـ ، وـهـذـاـ مـمـالـاـ يـرـضـيـ اللـهـ بـهـ فـيـكـونـ فـيـذـلـكـ ظـالـمـاًـ عـلـىـ نـفـسـهـ بـلـ عـلـىـ أـخـيـهـ أـيـضاًـ إـذـ مـقـتـضـيـ الـأـخـوـةـ الـإـيمـانـيـةـ أـنـ يـدـعـوـ لـهـ بـصـلـاحـهـ ، وـكـفـ ضـرـرـهـ

حتى يكون ظالماً.

١٨ - عدّة من أصحابنا ، عن أَحْمَدَ بْنَ مُعَاوِيَةَ بْنَ خَالِدٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ أَبِي نَهَشْلَةِ بْنِ سَنَانٍ ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ تَعَالَى قَالَ : قَالَ : مَنْ عَذَرَ ظَالِمًا بِظُلْمِهِ سُلْطَةُ اللَّهِ عَنْهُ

عنه كما ذكره سيد الساجدين في دعاء دفع العدُو ، وما ورد من الدعاء بالقتل والموت والاستیصال فالظاهر أنَّه كان للدعاء على المخالفين وأعداء الدين بقرينة أنَّ أعدائهم كانوا كفاراً لا محالة كما يؤمن إلينه قوله تعالى : « وَلَوْ يَعْجِلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ » استعجبواهم بالخير لقضى إليهم أجلمهم » <sup>(١)</sup> وسيأتي عن علي بن الحسين تعليله أنَّ الملائكة إذا سمعوا المؤمن يذكر أخاه بسوء ويدعوا عليه قالوا له : بئس الأخ أنت لا أخيك كف أيتها المستشر على ذنبه وعورته واربع على نفسك ، واحمد الله الذي ستر عليك ، وأعلم أنَّ الله عز وجل أعلم بعيبه منك .

الثالث : ما قيل أنَّه يدعوكثيراً ولا يعلم الله صلاحه في إجابته فيؤخرها فيئس من روح الله فيصير ظالماً على نفسه وهو بعيد .

الرابع : أن يكون المعنى أنَّه يلح في الدعاء حتى يستجاب له فيسلط على خصميه فيظلمه فينعكس الأمر وكانت حالي الأولى أحسن له من تلك الحالة .

الخامس : أن يكون المراد به لا تدعوكثيراً على الظلمة فاته ر بما صرت ظلمة فيستجيب فيكما ما دعوتكم على غيركم .

السادس ما قيل : كأنَّ المراد من يدعوك ظالماً لأنَّه دضي بظلمه كما روى عن النبي ﷺ من دعا لظالم بالبقاء فقد أحب أن يعصي الله في أرضه .

وأقول : هذا أبعد الوجوه .

الحاديـث الثامـن عـشر : مجهول .

« مَنْ عَذَرَ ظَالِمًا » يقال عذرته فيما صنع عذراً من باب ضرب : رفعت عنه اللوم .

(١) سورة يونس : ١١ .

عليه من يظلمه ، فإن دعاء لم يستجب له ولم يأجره الله على ظلامته .

١٩ - عنه ، عن محمد بن عيسى ، عن إبراهيم بن عبد الحميد ، عن علي بن أبي حمزة عن أبي بسیر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال : ما انتصر الله من ظالم إلا بظلمه ؛ وذلك قوله عز وجل : « و كذلك نولي بعض الظالمين بعضا » <sup>(١)</sup> .

فهو معذور ، أي غير ملوم والاسم العذر بضم الدال للاتباع وتسكنا ، والجمع أعدار والمقدرة بمعنى العذر وأعدارته بالآلف لغة « وإن دعاء لم يستجب له » <sup>(٢)</sup> أي إن دعا الله تعالى أن يدفع عنه ظلم من يظلمه لم يستجب له لأنّه بسبب عذره صار ظالماً آخر عن إستحقاق الاجابة ، أو مطأً عذر ظالم غيره يلزمـه أن يعذر ظالم نفسه ولم يأجره الله على ظلامته لذلك ، أو لأنـها وقعت مجازاً ، وقيل : لا يـنا في ذلك الانتقام من ظامـه كما دل عليه الخبر الأول .

**الحديث التاسع عشر :** ضعيف على المشهور .

والانتصار للانتقام « و كذلك نولي » .

أقول : قبيله قوله تعالى : « ويوم نحشرهم جميعاً يا معشر الجن قد استكثـرـتم من الناس وقال أولياؤهم من الناس ربـنا استمتعـبعضـناـبعـضـ وبـلـغـنـاـأـجـلـنـاـالـذـيـ أـجـلـتـنـاـقـالـنـادـمـشـوـيـكـمـخـالـدـيـنـفـيـهـاـإـلاـمـشـاءـالـلـهـإـنـربـكـحـكـيـمـعـلـيـمـنـمـ قال سبحـانـهـ « و كذلك نـولـيـبعـضـالـظـالـمـيـنـبعـضاـبـمـكـسـبـونـ » .

وقال الطبرسي (ره) : الكاف للتشبـيهـ أي كذلك المـهـلـ بـتـخلـيةـبعـضـهـمـ علىـبعـضـ الـامـتحـانـالـذـيـمعـهـيـصـحـالـبـجزـاءـعـلـىـالـأـعـمـالـتـولـيـتـنـاـبعـضـالـظـالـمـيـنـبعـضاـبـأـنـنـجـعـلـبعـضـهـمـيـتـولـيـأـمـرـبعـضـلـلـعـقـابـالـذـيـيـجـرـىـعـلـىـالـاستـحـقـاقـ،ـوقـيلـ:ـعـنـاهـإـنـاـكـمـوـكـلـنـاـهـؤـلـاءـالـظـالـمـيـنـمـنـالـجـنـ»ـوـالـنـاسـبعـضـهـمـإـلـىـبعـضـيـومـالـقـيـامـةـوـتـبـرـأـنـاـمـنـهـمـفـكـذـكـنـكـلـالـظـالـمـيـنـبعـضـهـمـإـلـىـبعـضـيـومـالـقـيـامـةـوـنـكـلـالـاتـبـاعـإـلـىـالـمـتـبـوـعـينـوـنـقـولـ

(٢) وفي المتن « فـانـ دـعـاـ . . . . . » .

(١) سورة الانعام : ١٢٩ .

٢٠ - على بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي عن السكوني، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من ظلم أحداً ففاته فليستغفر الله له فانه كفارة له .

٢١ - أَحْمَدُ بْنُ مُعَاوِيَةَ الْكَوَافِيَّ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْحَسِينِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ خَلْفٍ، عَنْ

للتابع قولاً للمتبوعين حتى يخلصوكم من العذاب عن الجبانى ، وقال غيره : ملأ حكى الله سبحانه ما يجري بين الجن و الانس من الخصام والجدال في الآخرة قال «وكذلك ، أى و كما فعلنا بهؤلاء من الجمع بينهم في النار فتولية بعضهم بعضًا فعمل مثله بالظالمين جزاءً على أعمالهم ، وقال ابن عباس : إذا رضى الله عن قوم ولئن أمرهم خيارهم وإذا سخط على قوم ولئن أمرهم شرارهم .

« بما كانوا يكسبون » من المعاصي أى جزاءاً على أعمالهم القبيحة ، وذلك معنى قوله : « إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغييروا ما بأنفسهم »<sup>(١)</sup> و مثله ما رواه الكلبي عن مالك بن دينار قال : قرأت في بعض كتب الحكمة أن الله تعالى يقول : إني أنا الله مالك الملوك ، قلوب الملوك بيدي فمن أطاعني جعلتهم عليه رحمة ، ومن عصاني جعلتهم عليه نفحة ، فلا تشغلو أنفسكم بسب الملوك ، ولكن توبوا إلى أعطفهم عليكم ، وقيل معنى : نولى بعضهم بعضاً ، نخلل بينهم وبين ما يختارونه من غير نصرة لهم ، وقيل : معناه تتابع بعضهم بعضاً في النار ، انتهى .

وأقول : ما ذكره عليه السلام أوفق بكلام ابن عباس والكلبي ، ومطابق لظاهر الآية .

الحديث العشرون : ضعيف على المشهود « ففاته » ، أى لم يدركه ليطلب البراءة ويرضيه ، ولعله محمول على ما إذا لم يكن حقاً ماليتاً كالغيبة وأمثالها ، وإلاً فيجب أن يتصدق عنه إلاً أن يقال : التصدق عنه أيضاً طلب مغفرة له .

الحديث الحادى والعشرون : مجہول .

موسى بن إبراهيم المروزي . عن أبي الحسن موسى عليه السلام قال : قال رسول الله صلوات الله عليه وسلم من أصبح وهو لا يهم بظلم أحد غفر الله له ما اجترم .

٢٢ - محمد بن يحيى ، عن أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَيْسَى ، عن الحسن بن محبوب ، عن عَلَى بْنِ أَبِي حِزْوَةَ ، عَنْ أَبِي بَصِيرِ قَالَ : دَخَلَ رَجُلًا عَلَى أَبِي عَبْدِ اللهِ عليه السلام فِي مَدَارَةٍ بَيْنِهِمَا وَعِمَالَةٍ ، فَلَمَّا أَنْ سَمِعَ كَلَامَهُمَا قَالَ : أَمَا إِنَّهُ مَا ظَفَرَ أَحَدٌ بِخَيْرٍ مِّنْ ظَفَرٍ بِالظَّلْمِ أَمَا إِنَّ الظَّالِمَ يَأْخُذُ مِنْ دِينِ الظَّالِمِ أَكْثَرَ مِمَّا يَأْخُذُ الظَّالِمُ مِنْ مَالِ الظَّالِمِ

### الحاديُثُ الثَّانِيُّ وَالْعَشْرُونُ : ضَعِيفٌ عَلَى الْمَشْهُورِ .

وفي القاموس : تداروا تدافعوا في الخصومة ، ودارأته داريته ودافعته ولا ينتبه لها **فلمما أن سمع**، أن زائدة لتأكيد الاتصال « ما ظفر أحد بخير » **أقول** : هذه العبارة تحتمل عندي وجوهاً: الأولى : أن ظفر من باب علم والظفر الوصول إلى المطلوب والباء في قوله : بخير، **اللآلية المجازية** ، كقولك : قام زيد بقيام حسن ، وفي بظلم صلة للظفر ، ومن صلة لا فعل التفضيل ، والظلم مصدر مبنيٌّ للفاعل أو للمفعول والمحاسن **أنه لم يظفر أحد بنعمة يكون خيراً من** أن يظفر بظلم ظالم له أو بظلم ومية من ظالم ، فـ**فإنه ظفر بالمثوابات الأخرى** كما سنبينه .

الثاني : أن يكون كالسابق لكن يكون الباء في قوله بخير صلة للظفر وفي قوله بالظلم **اللآلية المجازية** ، ومن للتعميل متعلقاً بالظفر والظلم مصدر مبنيٌّ للفاعل أي ما ظفر أحد بأمر خير بسبب ظفريه بظلم أحد .

**الثالث ما قيل** : إن **الخير مضاف إلى من بالمنع ولا يخفى ما فيه** .

**الرابع** : أن يكون من إسم موصول فظفر فعلاً ماضياً ويكون بدلاً لقوله أحد كما في قوله تعالى : « **وَلَهُ عَلَى النَّاسِ حِجَبٌ** » **البيت** من استطاع إليه سبيلاً » وهذا مما خطره أيضاً بالبال لكن الأول أحسن الوجوه ، وعلى التقادير قوله: **أَمَا إِنَّهُ** استيناف بياني لسابقه ، و**يؤيده** ماروى عن أمير المؤمنين عليه السلام لا يكابر **عَلَيْكَ ظُلْمٌ** من ظلمك **فإنه يسعى في مضره ونفعك** .

ثُمَّ قَالَ : مَنْ يَفْعُلُ الشَّرَّ بِالنَّاسِ فَلَا يَنْكِرُ الشَّرَّ إِذَا فَعَلَ بِهِ ، أَمَا إِنَّهُ إِنَّمَا يَحْصُدُ ابْنَ آدَمَ مَا يَزْرِعُ وَلَيْسَ يَحْصُدُ أَحَدًا مِنَ الْمَرْءِ حَلْوًا وَلَا مِنَ الْحَلْوِ مَرًّا ، فَاصْطَلَحَ الرَّجَالُونَ قَبْلَ أَنْ يَقُولُوا .

٢٣ - عَدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا ، عَنْ سَهْلِ بْنِ زَيْدٍ ، عَنْ عَلَىٰ بْنِ أَسْبَاطٍ ، عَمِّنْ ذُكِرَهُ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ تَعَالَى قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ تَعَالَى : مَنْ خَافَ الْقَصَاصَ كَفَّ عَنْ ظَلَمِ النَّاسِ .

### ﴿ بَابُ ﴾

#### ﴿ اتِّبَاعُ الْهُوَى﴾

١- مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَىٰ ، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَيْنَىٰ ، عَنْ أَبِي مُحْبَّوبٍ ، عَنْ أَبِي مُحَمَّدِ الْوَابِشِيِّ قَالَ : سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ تَعَالَى يَقُولُ : احْذِرُوا أَهْوَاءَكُمْ كَمَا تَحْذِرُونَ أَعْدَاءَكُمْ

« وَلَيْسَ يَحْصُدُ أَحَدُهُنَّ الْمَرْ حَلْوًا » هَذَا تَمثِيلٌ لِبَيَانِ أَنَّ جَزَاءَ الشَّرِّ لَا يَكُونُ نَفْعًا وَخَيْرًا ، وَجَزَاءَ الْخَيْرِ وَنَمْرُونَهُ لَا يَكُونُ شَرًّا وَبَالًا فِي الدَّارِينَ .  
الْحَدِيثُ الثَّالِثُ وَالْعُشْرُونُ : ضَعِيفٌ عَلَىِ الْمُشْهُورِ .

#### باب اتِّبَاعُ الْهُوَى

الْحَدِيثُ الْأَوَّلُ : مَجهُولٌ .

« احْذِرُوا أَهْوَاءَكُمْ ، الْأَهْوَاءُ جَمْعُ الْهُوَىٰ وَهُوَ مَصْدَرُ هُوَىٰ كَرْضِيهِ إِذَا أَحْبَبَهُ دَاشْتَهَاهُ ، ثُمَّ سَمِّيَّ بِهِ الْمُهُوَىٰ الْمُشْتَهَىٰ ، مُحَمْمُودًا كَانَ أَوْ مَذْمُومًا ثُمَّ غَلَبَ عَلَىِ الْمَذْمُومِ .

قَالَ الْجُوَهْرِيُّ : كُلُّ حَالٍ هُوَاءٌ ، وَقَوْلُهُ تَعَالَى : « وَأَفْئِدُهُمْ هُوَاءٌ » يَقُولُ : أَنَّهُ لَا يَقُولُ فِيهَا ، وَالْهُوَى مَفْصُورًا هُوَى النَّفْسِ ، وَالْجَمْعُ الْأَهْوَاءُ ، وَهُوَى بِالْكَسْرِ يَهُوَى هُوَى أَيُّ أَحَبُّ ، الْأَصْمَعِيُّ : هُوَى بِالْفَتْحِ يَهُوَى هُوَيَا أَيُّ سَقْطٌ إِلَىِ أَسْفَلِ .

وَقَالَ الرَّاغِبُ : الْهُوَى مِيلُ النَّفْسِ إِلَىِ الشَّهْوَةِ ، وَيُقَالُ ذَلِكَ لِلنَّفْسِ الْمَائِلَةِ إِلَىِ الشَّهْوَةِ ، وَقَيْلٌ : سَمِّيَّ بِذَلِكَ لَا نَهُ يَهُوَى بِصَاحِبِهِ فِي الدُّنْيَا إِلَىِ كُلِّ دَاهِيَةٍ وَفِي الْآخِرَةِ

فليس شيء أعدى للرجال من اتباع أهوائهم وحصائب ألسنتهم .

(١) إلى الهاوية ، وقد عظم الله ذم إتباع الهوى فقال : « أفرأيت من اتّخذ إلهه هو به » (٢) وقال : « ولا تتبّع الهوى فيضلّك عن سبيل الله » (٣) « واتّبع هواه وكان أسره فرطاً » (٤) وقوله : « ولئن اتّبعت أهواهُم بعد الذّى جاءوك من العلم » (٥) فاذاً قاله بلفظ الجمع تنبّيّهًا على أنّ « كلّ هوى غير هوى الآخر ، ثمّ هوى كلّ واحد لا يتناهى فاذن اتّباع أهواهُم نهاية الضلال والمحيرة ، وقال : « ولا تتبّع أهواه الذين لا يعلمون » (٦) وقال : « كالذّى استهونه الشّياطين في الأرض » (٧) « ولا تتبّع أهواه قوم قد ضلّوا من قبل » (٨) وقال : « قل لا تتّبع أهواكم قد ضلّلت إِذَا » (٩) « ولا تتبّع أهواهُم » (١٠) « وقل آمنت بما انزل الله من كتاب ومن أضلّ ممن اتّباع هواه بغير هدى من الله » (١١) انتهى .

وأقول : ينبعى أن يعلم أنّ ما تهواه النفس ليس كله مذموماً وما لا تهواه النفس ليس كله ممدوحًا ، بل المعيار ما من في باب ذم الدنيا وهو أنّ كلّ ما يرتكبه الإنسان لمحض الشهوة النفسيّة والذلة ال الجسمانية والمقاصد الفانية الدنيوية ولم يكن الله مقصوداً له في ذلك فهو من الهوى المذموم ويتبّع فيه النفس الأّمارة بالسّوء ، وإن كان مشتملاً على زجر النّفس عن بعض المشتهيات أيضًا كمن يترك لذيد المأكول والمطعم والملبس ويقاسي الجوع والصوم والشهر للاشتهر بالعبادة وجلب قلوب العجّال ، وما يرتكبه الإنسان لا إطاعة أمره سبحانه وتحصيل رضاه وإن كان مما تشتهيه نفسه وتهواه ، فليس هو من الهوى المذموم كمن يأكل ويشرب لأمره تعالى بهما ، أو لتحصيل القوّة على العبادة ، وكمن يجتمع الحال لكونه مأموراً به

(١) سورة المجاية : ٣٣ .

(٢) سورة البقرة : ١٢٠ .

(٣) سورة الكهف : ٢٨ .

(٤) سورة الانعام : ٧١ .

(٥) سورة المائدة : ٧٧ .

(٦) سورة المائدة : ٤٩ .

(٧) سورة ص : ٢٦ .

(٨) سورة البقرة : ١٢٠ .

(٩) سورة الانعام : ٥٦ .

(١٠) سورة الفصل : ٥٠ .

أو لتحصيل الأولاد الصالحين ، أو لعدم ابتلاءه بالحرام فهو لاء وإن حصل لهم الالتذاذ بهذه الأمور لكن ليس مقصودهم محض اللذة ، بل لهم في ذلك أغراض صحيحة إن صدقتهم أنفسهم ، ولم تكن تلك من التسويفات النفسانية والتخييلات الشيطانية ، ولو لم يكن غرضهم من ارتكاب تلك المذمّات هذه الأمور فليسو بمعاقبٍ في ذلك إذا كان حلالاً لكن إطاعة النفس في أكثر ما تشتهيه قد ينجر إلى ارتكاب الشبهات والمكر وها تم إلى المحرمات و من حام حول الحمى أشك أن يقع فيه .

فظهر أن كل ما تهواه النفس ليس مما يلزم إجتنابه فإن كثيراً من العلماء قد يلتذون بعلمهم أكثر مما يلتذ الفساق بفسقهم ، وكثيراً من العباد يأنسون بالعبادة بحيث يحصل لهم العهم العظيم بتوكدها ، وليس كل مالاً تشتهيه النفس يحسن ارتكابه ككل الفائزات والزنا بالجارية القبيحة ، ويطلق أيضاً الهوى على اختيار ملة أو طريقة أو رأي لم يستند إلى برهان قطعي ، أو دليل من الكتاب والسنة ، كممذاهب المخالفين وآرائهم وبدعهم فانه امن شهوات أنفسهم ، ومن أوهامهم المعارض للحق الصريح كما دكّت عليه أكثر الآيات المقدمة .

فذم الهوى مطلقاً إمامي على أن الغالب فيما تشتهيه الأنفس أنها مخالفة لما قرطبيه العقل ، أو على أن المراد بالنفس المعتادة بالشر الداعية إلى السوء والفساد ، ويعبر عنها بالنفس الأمارة كما قال تعالى : « إن النفس لأهارة بالسوء إلا ما رحم ربها ». .

أو صار الهوى حقيقة شرعية في المعااصي والأمور القبيحة التي تدعو النفس إليها ، والآراء والطلل والمذاهب الباطلة التي تدعو إليها الشهوات الباطلة والأوهام الفاسدة ، لا البراهين الحقة فليس شيء أعدى للرجال لأن ضرر المدح على فرض وقوعه راجع إلى الدنيا الزائلة ومنافتها الفانية ، وضرر الهوى راجع إلى الآخرة الباقيه .

٢ - عَدَّهُ مِنْ أَصْحَابِنَا ، عَنْ أَمْمَادِ بْنِ تَمَّادِ بْنِ خَالِدٍ ، عَنْ أُبَيِّهِ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْفَاسِمِ ، عَنْ أُبَيِّ حِزَّةَ ، عَنْ أُبَيِّ جَعْفَرٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : وَعَزَّتِي وَجَلَّتِي وَعَظَمَتِي وَكَبَرَ يَائِي وَنُورِي وَعُلُوِّي وَارْتِفَاعَ مَكَانِي

« وَحَصَائِدُ الْسَّنَتِهِمْ » قَالَ فِي النَّهَايَةِ : فِيهِ وَهُلْ يَكُبُّ النَّاسُ عَلَى مَا خَرَّهُمْ فِي النَّارِ إِلَّا حَصَائِدُ الْسَّنَتِهِمْ أَيْ مَا يَقْطَعُونَهُ مِنَ الْكَلَامِ الَّذِي لَا خَيْرَ فِيهِ ، وَاحِدَتُهَا حَصِيدَةٌ تَشْبِيهًَا بِمَا يَحْصُدُ مِنَ الزَّرْعِ وَتَشْبِيهًَا لِلْلَّسَانِ وَمَا يَقْتَطِعُهُ مِنَ الْقَوْلِ بِهِدْدَ الْمَنْجُلِ الَّذِي يَحْصُدُ بِهِ ، وَقَالَ الطَّيْبِيُّ : أَيْ كَلَامُهُمْ الْقَبِيحُ كَالْكُفْرِ وَالْقَذْفِ وَالْغَيْبَةِ ، وَقَالَ الْجَوَهْرِيُّ : حَصَدتِ الزَّرْعُ وَغَيْرُهُ أَحْصَدَهُ وَأَحْصَدَهُ حَصَداً وَالزَّرْعُ مَحْصُودٌ وَحَصِيدٌ وَحَصِيدَةٌ ، وَحَصَائِدُ الْسَّنَتِهِمْ الَّذِي فِي الْحَدِيثِ هُوَ مَا قِيلَ فِي النَّاسِ بِاللَّسَانِ وَقُطِعَ بِهِ عَلَيْهِمْ .

الْحَدِيثُ الثَّانِي : ضَعِيفٌ .

« وَعَزَّتِي » أَقْسَمَ سَبَّاحَاهُ تَأْكِيداً لِتَحْقِيقِ مَضْمُونِ الْخَطَابِ وَتَشْبِيهِ فِي قُلُوبِ السَّمَاعِينَ أُولَئِكَ بِعَزَّتِهِ وَهِيَ الْقُوَّةُ وَالْغَلْبَةُ وَخَلَافُ الذَّلَّةِ وَعَدْمُ الْمَثَلِ وَالنَّظِيرِ ، وَنَافِيَا بِجَلَالِهِ وَهُوَ التَّنْزَهُ مِنَ النَّقَائِصِ أَوْ عَنْ أَنْ يَصْلِهِ إِلَيْهِ عَقُولُ الْخَلْقِ أَوْ الْقُدْرَةِ الَّتِي تَصْغِرُ لِدِيْهَا قُدْرَةً كُلَّ ذَيْقَدْرَةٍ ، وَثَالِثَا بِعَظَمَتِهِ وَهِيَ تَنْصُرُ إِلَى عَظَمَةِ الشَّأْنِ وَالْقَدْرِ الَّذِي يَذْلِلُ عِنْدَهَا شَأْنَ كُلِّ ذِيْشَأْنٍ ، أَوْ هُوَ أَعْظَمُ مِنْ أَنْ يَصْلِهِ إِلَى كُنْهِ صَفَاتِهِ أَحَدٌ ، وَرَابِعَاً بِكَبَرِ يَائِي وَهُوَ كُونُ جَمِيعِ الْخَلَائِقِ مَفْهُوراً لِهِ مَنْقَاداً لَأَرَادَتِهِ ، وَخَامِسَاً بِنُورِهِ وَهُوَ هَدَايَتِهِ الَّتِي بِهَا يَهْتَدِي أَهْلُ السَّهَواتِ وَالْأَرْضِ إِلَيْهِ وَإِلَى مَصَالِحِهِمْ وَمِنْ أَشَدِهِمْ كَمَا يَهْتَدِي بِالنُّورِ ، وَسَادِسَاً بِعُلُوِّهِ أَيْ كَوْنِهِ أَرْفَعُ مِنْ أَنْ يَصْلِهِ إِلَيْهِ الْعُقُولُ وَالْأَفْهَامُ أَوْ كَوْنِهِ فَوْقَ الْمُمْكِنَاتِ بِالْعِلْمِيَّةِ ، أَوْ تَعَالَيْهِ عَنِ الْاِتْصَافِ بِصَفَاتِ الْمُخْلُوقِينِ ، وَسَابِعاً بِارْتِفَاعِ مَكَانِهِ وَهُوَ كَوْنِهِ أَرْفَعُ مِنْ أَنْ يَصْلِهِ إِلَيْهِ وَصَفَ الْوَاصِفِينَ أَوْ يُبَلِّغُهُ نَعْتَ النَّاعِتِينَ وَكَأَنْ ” بَعْضُهَا تَأْكِيدٌ لِبَعْضٍ ” .

لا يؤثر عبد هواء على هواي إلا شئتْ عليه أمره ولبستْ عليه دنياه وشغلتْ قلبه بها ولم أؤته منها إلا ما قدَّرتْ له ، وعزَّتْ وجلالى وعظمتى ونوري وعلوّي

« لا يؤثر » أي لا يختار « عبد هواء » أي ما يحبه وبهواه « على هواي » أي على ما أرضاه وأمرت به « إلا شئتْ عليه أمره » على بناء المجرد أو التفهيل ، في القاموس : شتَّى بَشَّتْ شتَّى وشتائِى وشتئيَا فرقاً وافتراقاً كأنه شتَّى وشتائِى ، وشتئه الله وأشتئه .

وأقول : شتَّى أمره إما كناية عن تحييره في أمر دينه فإنَّ الذين يتبعون الأهواء الباطلة ، في سبيل الضلال يتبعون وفي طرق الفواية يهيمون ، أو كناية عن عدم انتظام أمور دنياهم فإنَّ من اتبع الشهوات لا ينظر في العواقب فيختلس عليه أمور معيشته ويسلب الله البركة عما في يده أو الأعمَّ منهما ، وعلى الثاني الفقرة الثانية تأكيد وعلى الثالث تخصيص بعد التعميم .

« ولبستْ عليه دنياه » أي خلطتها أو أشكتها وضيقتْ عليه المخرج منها ، قال في المصباح : لبستِ الْأَمْرَ لبساً من باب ضرب خلطته ، وفي التنزيل « وَلَلْبَسْنَا عَلَيْهِ مَا يَلْبِسُونَ »<sup>(١)</sup> والتشديد ببالغة ، وفي الأمر لبس بالضم وللبسة أيضاً إشكال ، والتبس الأمر أشكال ، ولا بسته بمعنى خالطته ، وقال الراغب : أصل اللبس ستراً الشيء ، ويقال ذلك في المعاني ، يقال : لبستْ عليه أمره ، قال تعالى : « وَلَلْبَسْنَا عَلَيْهِ مَا يَلْبِسُونَ » « وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ »<sup>(٢)</sup> « لَمْ تَلْبِسُنَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ »<sup>(٣)</sup> « الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ »<sup>(٤)</sup> و يقال في الْأَمْرِ لَبْسَةُ أَيْ إِتْبَاسٌ ولابستَ فلا نأى خالطته .

« وشغلتْ قلبه بها » أي هودائماً في ذكرها وفكيرها غافلاً عن الآخرة وتحصيلها

(١) سورة الانعام : ٩ .

(٢) سورة البقرة : ٤٢ .

(٣) سورة آل عمران : ٧١ .

(٤) سورة الانعام : ٨٢ .

وارتفاع مكاني لا يؤثر عبدهواي على هواه إلا استحفظته ملائكتي و كفلت السماوات والأرضين رزقه وكفت له من وراء تجارة كل تاجر و أئتها الدنيا وهي راغمة.

ولا يصل من الدنيا غاية منها فيخسر الدنيا والآخرة، وذلك هو الخسران المبين «إلا»  
استحفظته ملائكتي «أى أمرتهم بحفظه من الضياع والهلاك في الدين والدنيا .  
و كفلت السماوات والأرضين رزقه» وقد مر «وضمنت» «أى جعلتهم ماضمين  
وكفيلين لرزقه، كنایة عن تسبیب الأسباب السماوية والأرضية لوصول رزقه  
المقدّر إليه .

«وكنت له من وراء تجارة كل تاجر» أقول : قد مر «أئتها يحتمل وجوهاً  
الأول : أن يكون المعنى كفت له من وراء تجارة التاجرين أى عقبها أسوقها إليه  
أى أسفّر له قلوبهم له وألقى فيها أن يدفعوا قسطاً من أرباح تجارتهم إليه .  
الثاني : أنى أتجر لـه عوضاً عن تجارة كل تاجر له لو كانوا اتّجروا له .  
الثالث : أن المعنى أنا أى فربى وحبى له عوضاً عن المنافع الزائلة الفانية التي  
تحصل للتجار في تجارتهم ، وبعبارة أخرى أنا مقصوده في تجارته المعنوية بدلاً عمّا  
يقصده التجار من أرباحهم الدنيوية «فما ربحت تجارتهم وما كانوا مهتمدين » .  
الرابع : أن المعنى كفت له بعد أن أسوق إليه أرباح التاجرين فتعجتمع له  
الدنيا والآخرة ، وهي التجارة الرابحة .

«وأئتها الدنيا وهي راغمة» أى ذليلة منقادة كنایة عن تيسّر حصولها بلا مشقة  
ولا مذلة أومع هوانها عليه ، وليس لها عنده منزلة لزهذه فيها ، أو مع كرهها كنایة  
عن بعد حصولها له بحسب الأسباب الظاهرة لعدم توسله بأسباب حصولها ، وهذا  
معنى لطيف وإن كان بعيداً ، وفي القاموس : الرغم الكره و يشّلت كالمترجمة ، رغمه  
كعلمه ومنعه كرهه ، والتراب كالرّغام ورغم أفقى لله مثلثة ذل عن كرهه ، وأدغمه الله  
أسخطه ، ورغمته فعلت شيئاً على رغمه ، وفي النهاية أرغم الله أفقه الصفة بالرغم وهو  
التراب ، هذا هو الأصل ، ثم استعمل في الذل والعجز عن الانتصاف والانقياد على كرهه .

٣- الحسين بن محمد ، عن معلّى بن محمد ، عن الوشّاء ، عن عاصم بن حميد ، عن أبي حمزة ، عن يحيى بن عقيل قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : إنما أخاف عليكم اثنين اتّباع الهوى وطول الأمل ، أمّا اتّباع الهوى فإنه يصدّ عن الحقّ و أمّا طول الأمل فيensi الآخـرة .

٤- عددٌ من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن محمد بن الحسن بن شهوان ، عن عبدالله بن عبد الرحمن الأصمّ ، عن عبد الرحمن بن الحجاج قال : قال لي أبو - الحسن عليه السلام : اتقّ المرتفق السهل إذا كان منهدره وعرأ .

### الحديث الثالث : ضعيف على المشهور .

« أمّا اتّباع الهوى فإنه يصدّ عن الحقّ » لأنّ « حبّ الدّنيا وشهواتها يعمى القلب عن رؤية الحقّ » و تمنع النفس عن متابعته ، فإنّ « الحقّ والباطل متقابلان والآخرة والدنيا ياضرّتان متنافرتان . والدنيا مع أهل الباطل فاتّباع الهوى إما يصير سبباً لاشتباه الحقّ بالباطل في نظره ، أو يصير باعثاً على إنكار الحقّ مع العلم به ، والأوّل كعوام أهل الباطل والنّهائي كعلمائهم « وطول الأمل » أي ظنّ البقاء في الدنيا وتوقّع حصول المشتهيات فيها بالأمان الكاذبة الشيطانية ينسى الموت والآخرة وأهوالها فلا يتوجّه إلى تحصيل الآخرة وما ينفعه فيها ، ويخلّصه من شدائدها وإنّما ينسب الخوف منهما إلى نفسه القدسية لا نهـ هو مولى المؤمنين والمتوكـى لصلاحهم والراعي لهم في معاشهم ، والداعـى لهم إلى صلاح معادهم .

### ال الحديث الرابع : ضعيف .

« اتقّ المرتفق السهل » النـخ ، المرـقـى والـمرـقـى والـمـرـقـاة موضع الرـقـى والـصـعود من رقيـتـ السـلـمـ والـسـطـحـ والـجـبـلـ عـلـوـتـهـ ، وـ المـنـحدـرـ المـوـضـعـ الـذـيـ يـنـحدـرـ مـنـهـ أـىـ يـنـزـلـ ، مـنـ الـإـجـدـارـ وـهـ النـزـولـ ، وـ الـوعـرـضـدـ السـهـلـ ، قـالـ الجـوـهـريـ : جـبـلـ وـعـرـ بالـتـسـكـينـ وـمـطـلـبـ وـعـرـ ، قـالـ الـاصـمـعـيـ : وـلـاـ تـقـلـ وـعـرـ .

أـقـوـلـ : وـلـعـلـ الـمـرـادـ بـهـ النـهـيـ عـنـ طـلـبـ الـعـجـاهـ وـالـرـيـاسـةـ وـسـائـرـ شـهـوـاتـ الدـنـيـاـ

قال : و كان أبو عبد الله عليه السلام يقول : لا تدع النفس و هوها فـإِنْ هواها [في]  
رداها و ترك النفس و ما تهوى أذاها و كفُّ النفس عَمَّا تهوى دواها .

و من تفاعاتها فـإِنْها وـإِنْ كانت موائمة على اليسر والخفض إِلَّا أَنْ عاقبتها عاقبة سوء  
؛ التخلص من غوايتها و تبعاتها في غاية الصعوبة ، والحاصل أن متابعة النفس في أهوائها  
والترقي من بعضها إلى بعض وـإِنْ كانت كلّ واحدة منها في نظره حقيقة ، وتحصل له  
بسهولة ، لكن عند الموت يصعب عليه ترك جميعها ، واطحاسة عليها ، فهو كمن صعد  
جبلا بحيل شتى فإذا انتهى إلى ذروته تحيّر في تدبير النزول عنها .

وأيضاً تلك المنازل الدينية تحصل له في الدّنيا بالتدريج ، وعند الموت لا بد  
من ترکها دفعة ، ولذا تشق عليه سكرات الموت بقطع تلك العلائق ، فهو كمن صعد  
سلماً درجة درجة ثم سقط في آخر درجة منه دفعة ، فكلما كانت الدرجات في  
الصعود أكثر كان السقوط منها أشدّ ضرراً وأعظم خطراً فلا بد للعاقل أن يتقدّر  
عند الصعود على درجات الدّنيا في شدة النزول عنها فلا يرقى كثيراً ويكتفى بقدر  
الضرورة والحاجة ، فهذا التشبيه البليغ على كلّ من الوجهين من أبلغ الاستعارات  
وأحسن التشبيهات ، وفي بعض النسخ: اتفى بالباء و كأنه من تصحيف النسخ ، ولذا  
قرء بعض الشارحين اتفى بصيغة التفضيل على البناء للمفعول و قراءة السهل مرفوعاً  
ليكون خبراً للمبتدأ و هو أتفى، أو يكون اتفى بتشديد التاء بصيغة المتكلّم من باب  
الافعال فالسهل منصوب صفة للمرتفق ، وكلّ منهما لا يخلو من بعد .

«لا تدع النفس وهوها» أى لا تقرّكها مع هواها وما تهواه وتحبّه من الشهوات  
المادية «فـإِنْ هواها في رداها» أي هلاكه في الآخرة بالهلاك المعنوي ، في القاموس ردّي في  
البشر سقط كفردٍ وأرداه غيره وردّ أموره كرضي ردّ هلك، وأرداه، ورجل ردّ هالك .  
قوله عليه السلام: أذاها ، الأذى ما يؤذى الإنسان من مرض أو مكره ، والشيء  
القذر ، وفي بعض النسخ دأوها أي مرضها وهو أنساب بقوله : دواعها لفظاً ومعنى ، في  
القاموس الدّواه مثلاً ما داوت به ، وبالقص المرض .

## ﴿باب﴾

### ﴿المكر و العذر و الخديعة﴾

١- غلبي<sup>١</sup> بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمر، عن هشام بن سالم رفعه قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: لو لا أنَّ المكر و الخديعة في النار لكونت أمكر الناس.

### باب المكر و العذر و الخديعة

**الحديث الأول :** مرفوع كالحسن.

وفي القاموس: المكر الخديعة، و قال: خدعته كمنعه خداعاً و يكسر ختلته، وأراد به المكر و من حيث لا يعلم كاختناعه فانخدع، والاسم الخديعة، و قال الراغب: المكر صرف الغير عمماً يقصده بحيلة، و ذلك ضربان مكر محمود و هو أن يتحرى بذلك فعل بحيل، و على ذلك قال الله عز و جل: «وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ»<sup>(١)</sup> و مذموم و هو أن يتحرى به فعل قبيح، قال تعالى: «وَلَا يَحْقِيقُ الْمَكْرُ السُّوءُ إِلَّا بِأَهْلِهِ»<sup>(٢)</sup> و قال في الأمرين: «وَمَكْرُوا مَكْرًا وَمَكْرُنَا مَكْرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ»<sup>(٣)</sup> و قال بعضهم من مكر الله تعالى إمهال العبد و تمكينه من أعراض الدنيا، و لذلك قال أمير المؤمنين عليه السلام: من وسع عليه دنياه ولم يعلم أنه مكر به فهو مخدوع عن غفلة، و قال: الخداع إزال الغير عمماً هو بصدده بأمر يبديه على خلاف ما يخفيه، انتهى.

وفي المصباح: خدعته خداعاً فانخدع، والخدع بالكسر إسم منه، والخديعة مثله، و الفاعل خدوع مثل رسول وخداع أيضاً و خادع، و الخدعة بالضم ما يخدع به الإنسان مثل اللعبة لما يلعب به، انتهى.

(١) سورة آل عمران : ٥٤ .

(٢) سورة فاطر : ٤٣ .

(٣) سورة النمل : ٥٠ .

و ربّما يفرق بينهما حيث اجتمعوا بأن يراد بالمكر احتيال النفس واستعمال الرأى فيما يراد فعله ممّا لا ينبغي، وإرادة إظهار غيره وصرف الفكر في كيفيةه، وبالخديعة إبراز ذلك في الوجود وإجراؤه على من يريد.

وكأنه عليه السلام إنما قال ذلك لأن الناس كانوا ينسبون معاوية لعنده إلى الدهاء والعقل، وينسبونه عليه السلام إلى ضعف الرأى طا كانوا يرون من إصابة حيل معاوية المبنية على الكذب والغدر والمكر، فبيّن عليه السلام أنّه أعرّف بتلك الحيل منه، ولكنّها ممّا كانت مخالفة لأمر الله ونهيه، فلذلك يستعملها، كما روى السيد رضي الله عنه في نهج البلاغة عنه صلوات الله عليه أنّه قال: و لقد أصبحنا في زمان إنّخذ أكثر أهل الغدر كيساً، و نسبهم أهل الجهل فيه إلى حسن الحيلة، ما لهم فاتتهم الله؟ قد يرى الحول القلب وجّه الحيلة ودونه مانع من أمر الله ونهيه، فيدعها رأى العين بعد القدرة عليها، وينتهز فرصةها من لا حرّيجة في الدين، و الحرّيجة التقوى.

وقال بعض الشرّاح في تفسير هذا الكلام: وذلك لجهل الفريقيين بشّرة الغدر و عدم تمييزهم بينه وبين الكيسن، فما كان الغدر هو التفطّن بوجه الحيلة و إيقاعها على المخدور به و كان الكيس هو التفطّن بوجه الحيلة و المصالح فيما ينبغي، كانت بينهما مشاركة في التفطّن بالحيلة واستخراجها بالأراء إلا أن تفطّن الفادر بالحيلة التي هي غير موافقة للقوانين الشرعية والمصالح الدينية، والكيس هو المتفطّن بالحيلة الموافقة لهما، ولدقّة الفرق بينهما يلبّس الفادر غدره بالكيس و ينسبه الجاهلون إلى حسن الحيلة كما نسب ذلك إلى معاوية و عمرو بن العاص و المغيرة بن شعبة وأضرابهم، ولم يعلموا أن حيلة الفادر تخرّجه إلى رذيلة الفجور، وأنّه لاحسن لحيلة جرت إلى رذيلة، بخلاف حيلة الكيس ومصلحته فانّها تجر.

٢- علي ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبدالله عليهما السلام قال: قال رسول الله عليهما السلام : يجيئك كل غادر - يوم القيمة - بأمام مائل شدقة حتى إلى العدل ، انتهى .

وقد صرّح عليهما السلام بذلك في مواضع يطول ذكرها، وكوفته عليهما السلام أعرف بذلك الأمور وأقدر عليها ظاهر ، لأن مدار المكر على استعمال الفكر في درك الحيل ، وعمرفة طرق المكر وآلات و كيفية إيصالها إلى الغير على وجه لا يشعر به ، وهو عليهما السلام لسعة علمه كان أعرف الناس بجميع الأمور ، والمراد بكونهما في النار كون المتصرف بهما فيها والأسناد على المجاز .

### الحاديـث الثانـي : ضعيف على المشهور .

وفي القاموس : الغدر ضد الوفاء ، غدر هو به كنصر و ضرب و سمع غدرأ ، وأقول : يطلق الغدر غالباً على نقض العهد و البيعة و إرادة إيصال السوء إلى الغير بالحيلة بسبب خفي ، و قوله : بأمام متعلق بغادر ، والمراد بالأمام إمام الحق . و يحتمل أن يكون الباء بمعنى مع و يكون متعلقاً بالمجيء فالمراد بالأمام إمام الضلالة كما قال بعض الأفاضل « يجيء كل غادر » يعني من أصناف الفادرين على اختلافهم في أنواع الغدر « بأمام » يعني مع إمام يكون تحت لوائه كما قال الله سبحانه : « يوم ندعوك كل أناس بأمامهم » <sup>(١)</sup> و إمام كل صنف من الفادرين على اختلافهم من كان كائناً في ذلك الصنف من القدر أو بادياً به ، و يحتمل أن يكون المراد بالفادر بأمام من عدد بيضة إمام في الحديث الآتي خاصة ، وأما هذا الحديث فلا، لاقتضائه التكرار وللفصل فيه بيوم القيمة ، والأول أظهر لأنهما في الحقيقة حديث واحد يبين أحدهما الآخر ، فينبغي أن يكون معناهما واحداً ، انتهى .

وفي المصباح: الشدق بالفتح والكسر جانب الفم قاله الأزهري ، وجمع المفتوح

(١) سورة الاسراء : ٧١ .

**يدخل النار و يجيئي كل ناكث بيعة إمام أجذم حتى يدخل النار .**

شدوقي مثل فلس و فلوس ، و جمع المكسور أشداقي مثل حمل و أحمال ، و قيل : طيakan الغادر غالباً يتثبت بسبب خفي لاختفاء غدره ذكره عليه السلام أنه يعاقب بذلك ما فعل ، و هو تشهير بهذه البليمة التي تتضمن خزيه على رؤوس الأشهاد ، ليعرفوه بقبح عمله ، والنكث نقض البيعة ، و الفعل كنصر و ضرب ، في المتصباح : نكث الرجل العهد نكثاً من باب قتل نفسه و نبذه فاننكث مثل نفسه فانتقض والنكث بالكفر ما نقض ليغزل ثانية ، والجمع أنكاث .

قوله : **أجذم** ، قال الجوزي فيه من تعلم القرآن ثم نسيه لقى الله يوم القيمة و هو أجذم ، أي مقطوع اليد من الجذم القطع ، و منه حديث على عليه السلام من نكث بيته لقى الله و هو أجذم ، ليست له يد ، قال القمي : **الأجذم** هي هنا الذي ذهبت أعضاؤه كلها و ليست اليد أولى بالعقوبة من باقي الأعضاء ، يقال : **رجل أجذم** و **مجذوم** إذا تهاافت أطرافه من الجذام ، و هو الداء المعروف ، قال الجوهرى : لا يقال للمجذوم **أجذم** و قال ابن الأبارى ردأ على ابن قتيبة : لو كان العذاب لا يقع إلا بالجارحة التي باشرت المعصية لما عوقب الزاني بالجلد والرجم في الدنيا وبالنار في الآخرة ، قال ابن الأبارى : معنى الحديث أنه لقى الله و هو أجذم الحجة لا لسان له يتكلّم ، ولا حجة له في يده ، و قول على عليه السلام : ليست له يدأي لا حجّة له ، و قيل : معناه لقيه منقطع السبب يدل على قوله : القرآن سبب بيد الله ، و سبب بأيديكم ، فمن نسيه فقد قطع سببه .

وقال الخطابي : معنى الحديث ما ذهب إليه ابن الاعرابي : **وهوأن من نسي القرآن لقى الله خالى اليدي صفر هاعن الثواب** ، فكنتى باليد عمّا تحويه وتشتمل عليه من الخير . قلت : وفي تخصيص على عليه السلام بذكر اليد معنى ليس في حديث نسيان القرآن ، لأن **البيعة تباشرها اليد من بين الأعضاء** ، انتهى .

و أقول : في حديث القرآن أيضاً يحتمل أن يكون المراد بنسيانه ترك العمل

٣ - عنه ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال :  
قال رسول الله صلوات الله عليه وآله وسلامه : ليس منا من ما كرم مسلماً .

٤ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن يحيى ، عن طلحة بن زيد ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : سأله عن قريتين من أهل الحرب لكل واحدة منها ملك على حدة ، اقتلوا ثم أصطلحوا ، ثم إن أحد الملائكة غدر بصاحبها فجاء إلى المسلمين فصالحهم على أن يغزو معهم تلك المدينة ؟ فقال أبو عبدالله عليه السلام : لا - ينبغي للMuslimين أن يغدوا ولا يأمروا بالغدر ولا يقاتلوا مع الذين غدروا ولكنهم

بما يدلّ عليه من مبايعة ولئلا يأمر ومتابعاته ، فيرجع معناه إلى الخبر الآخر .  
الحديث الثالث : كالسابق .

«ليس منا» أي من أهل الاسلام مبالغة ، أو من خواص «أتبعنا و شيعتنا ، وكأن» المراد بالمبالغة في المكر فـ«ما يكون بين الطرفين يكون أشد» أو فيه إشعار بأن «المكر قبيح وإن كان في مقابلة المكر .

ال الحديث الرابع : ضعيف كالموثق .

وفي المصباح وحد يحد حدة من باب وعد انفرد بنفسه ، و كل شيء على حدة أي متميّز عن غيره ، وفي الصحيح أعط كل واحد منهم على حدة اي على حاله ، والهاء عوض عن الواو ، وفي القاموس : يقال جلس وحده و على وحده و على وحدهما و وحديهما و وحدهم ، وهذا على حدته وعلى وحده اي توحده .

«على أن يغزوا» بصيغة الجمع أي المسلمين معهم ، أي مع الملك الغادر وأصحابه تلك المدينة أي أهل تلك المدينة المغدور بها وفي بعض النسخ ملك المدينة أي الملك المغدور به أو على أن يغزو بصيغة المفرد أي الملك الغادر «معهم» ، أي مع المسلمين والباقي كما أمر «ولا يأمروا بالغدر» عطف على يغدوا ولا لأن كيد النفي ، أي لا ينبغي للMuslimين أن يأمروا بالغدر ، لأن الغدر عداون و ظلم و الأمر بهما غير جائز وإن كان المغدور به كافراً «ولا يقاتلوا مع الذين غدوا» أي لا ينبغي لهم أن يقاتلوا

يقاتلون المشرّكين حيث وجدوهم ولا يجوز عليهم ما عاهد عليه الكفار.

٥- عَدَّةٌ مِّن أَصْحَابِنَا، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ خَالِدٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَسَنِ بْنِ شَهْرَوْنَ عنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ وَبْنِ الْأَشْعَثِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَمَادَ الْأَنصَارِيِّ، عَنْ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَسَنِ عَنْ أَبِيهِ عَبْدِ اللَّهِ تَعَالَى قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يَجِيئُ كُلُّ غَادِرٍ بِإِمَامٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَائِلًا شَدِيقَهُ حَتَّى يَدْخُلَ النَّارَ.

ع- عَلَى بْنِ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَلَى بْنِ أَسْبَاطٍ، عَنْ عَمِّهِ يَعْقُوبِ بْنِ سَالِمٍ عَنْ أَبِي الْحَسَنِ الْعَبْدِيِّ، عَنْ سَعْدِ بْنِ طَرِيفٍ، عَنْ الْأَصْبَحِ بْنِ نَبَاتَةِ قَالَ: قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ذَاتَ يَوْمٍ وَهُوَ يُخْطَبُ عَلَى الْمِنْبَرِ بِالْكَوْفَةِ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ لَوْلَا كَرَاهِيَّةِ

مع الفادرين المفدرين ولائهم يقاتلون المشرّكين حيث وجدوهم ، سواء كانوا من أهل هاتين القررتين أو غيرهم ، وفيه دلالة على جواز قتالهم في حال الغيبة ، ولا يجوز عليهم ما عاهد عليه الكفار ، ومعنى لا يجوز لا ينفذ ولا يصح ، تقول : جاز العقد وغيره إذا نفذ ، ومضى على الصحة ، يعني عهد المشرّكين وصلحهم معهم على غزو فريقهم غير نافذ ولا صحيح ، فلهم أن يقاتلواهم حيث وجدوهم ، أو المعنى أن الصلح الذي جرى بين الفريقين لا يكون مائعاً لقتال المسلمين ، الفرقـة التي لم يصلحوا مع المسلمين ، فإن الصلح مع أحد المتصالحين لا يستلزم الصلح مع الآخر ، أو المعنى أن ما صالحوا عليه الكفار من إعانتهم لا يلزمهم العمل به ، فيكون تأكيداً ملائماً ، والأول أظهر .

الحديث الخامس : ضعيف ، وقد مرّ مضمونه وشرحه .

ال الحديث السادس : مجهول .

وفي القاموس الدهي والدهاء النكر وجودة الرأى والإرب ، ورجل داه ودهاية وداهية الجمع دهاء ودهاء دهياً ، ودهاء نسبة إلى الدهاء ، أو عابه وتنقصه . أو أصابه بدهاهية ، وهي الأمر العظيم ، والدهي كفني العاقل ، انتهى .

القدر كفت من أدهى الناس، ألا إنَّ لـكُلْ غدرة فجرة و لـكُلْ فجرة كفرة ، ألا و إنَّ القدر و الفجور و الخيانة في النار.

و كأنَّ المراد هنا طلب الدنيا بالحيلة واستعمال الرأي في غير المشروع مما يوجب الوصول إلى المطالب الدنيوية وتحصيلها ، وطالبها على هذا النحو يسمى داهيًّا و داهية للمبالغة ، و هو مستلزم للقدر بمعنى نقض العهد و ترك الوفاء ، ألا أنَّ لـكُلْ غدرة فجرة ، اي اتساع في الشر وانبعاث في المعاصي ، أو كذب أو موجب للفساد أو عدول عن الحق .

في القاموس : الفجر الانبعاث في المعاصي و الزنا كالفجور فيهما ، فجر فهو فجور من فُجُرٍ بضمتيه و فاجر من فجار و فجرة ، و فجر فسق و كذب و عصى و خالف ، وأمرهم فسد و أُفْجَر كذب وزنى و كفر و مال عن الحق ، انتهى .

و ربما يقرء بفتح اللام للتأكيد و غدرة بالتحريلك جمع غادر كفجرة جمع فاجر ، و كذا الفقرة الثانية ولا يخفى بعده « و لـكُلْ فجرة كفرة » بالفتح فيهما أي سترة للحق أو كفران للنعمه وستر لها أو المراد بها الكفر الذي يطلق على أصحاب الكبائر كمامر ، وفي القاموس الكفر ضد الائمه ويفتح ، و كفر نعمة الله و بها كفوداً و كفراناً جحدها و سترها ، و كافر جاحد لا نعم الله تعالى و الجموع كفار و كفرة ، و كفر الشيء سترة ككفره ، و قال : الخون أن يأتمن الانسان فلا ينصح ، خانه خوناً و خيانة و قدخائه العهد و الأمانة .

و أقول : روى في نهج البلاغة عنه عليه السلام : ما معاوية بأدهى مني ولكنني يغدر ويفجر و لولا كراهيته القدر لكفت من أدهى الناس ولكن كل غدرة فجرة وكل فجرة كفرة و لـكُلْ غادر لواه يعرف به يوم القيمة ، و الله ما استغل بالطيبة و لا استغز بالشديدة ، وقال ابن أبي الحديد : الغدرة على فعلة الكثير القدر ، والكفرة و الفجرة الكثير الكفر و الفجور ، و كلما كان على هذا البناء فهو الفاعل ، فلن أسكنت العين تقول رجل ضحكة أي يضحك منه ، و قال ابن ميمون : وجه لزوم الكفر

## ﴿باب الكذب﴾

١- محمد بن يحيى ، عن أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عَيْسَى ، عن عَلَىٰ بْنِ الْحَكْمَ ، عن إِسْحَاقَ  
ابن عَمَّار ، عن أَبِي النَّعْمَانَ قَالَ : قَالَ أَبُو جَعْفَرَ تَعَالَى عَلَيْهِ السَّلَامُ : يَا أَبَا النَّاسِ إِنَّكُمْ تَكْذِبُ عَلَيْنَا  
كَذْبَةً فَتَسْلِبُ الْحَنِيفِيَّةَ ، وَ لَا تَطْلَبُنَّ أَنْ تَكُونُ رَأْسًا فَتَكُونُ ذَنْبًا ، وَ لَا تَسْتَأْكِلُ

هنا أَنَّ الْفَادِرَ عَلَى وَجْهِ اسْتِبَاحةِ ذَلِكَ وَ اسْتِهْلَالِهِ كَمَا هُوَ الْمُشَهُورُ مِنْ حَدِّ عُمُرِهِ  
ابن العاصِ وَ مَعَاوِيَةَ فِي اسْتِبَاحةِ مَا عَلِمَ تَحْرِيمَهُ بِالضَّرْوَرَةِ مِنْ دِينِ مُحَمَّدٍ وَ الْفَلَقَ وَ جَمِيعِهِ  
هُوَ الْكُفَّارُ ، وَ يَحْتَمِلُ أَنْ يُرِيدَ كُفَّارَ نَعْمَالَهُ وَ سُترُهُمْ بِاَظْهَارِ مَعْصِيهِ كَمَا هُوَ الْمَفْهُومُ  
مِنْهُ لِغَةً ، وَ إِنَّمَا وَحْدَ الْكُفَّارَةَ لِتَعْدُدِ الْكُفَّارِ بِسَبَبِ تَعْدُدِ الْفَدْرِ .

### باب الكذب

**الحاديـث الأول :** مجاهـولـ و قـدمـ قـرـيبـ مـنـهـ فيـ بـابـ طـلبـ الرـئـاسـةـ .  
«كذبة»، أي كذبة واحدة فكيف الأكثـرـ ، و الكذـبـ الـاخـبارـ عنـ الشـئـ  
بـخـلـافـ مـاـ هوـ عـلـيـهـ سـوـاءـ طـابـقـ الـاعـقـادـ أـمـ لـاـ عـلـيـ المـشـهـورـ ، وـ قـيـلـ : الصـدـقـ مـطـابـقـةـ  
الـاعـقـادـ وـ الـكـذـبـ خـلـافـهـ ، وـ قـيـلـ : الصـدـقـ مـطـابـقـةـ الـوـاقـعـ وـ الـاعـقـادـ مـعـاـ وـ الـكـلامـ  
فـيـهـ يـطـوـلـ وـ لـاـ رـيـبـ فـيـ أـنـ الـكـذـبـ مـنـ أـعـظـمـ الـمـعـاصـيـ وـ أـعـظـمـ أـفـرـادـ وـ أـشـنـعـهاـ الـكـذـبـ  
عـلـىـ اللـهـ وـ عـلـىـ رـسـوـلـهـ وـ عـلـىـ الـأـنـمـةـ عـلـيـهـمـ السـلـامـ .

«فـتـسـلـبـ الـحـنـيفـيـةـ» الـحـنـيفـيـةـ فـمـعـهـ مـنـ زـانـ لـتـسـلـبـ أـيـ الـمـلـكـةـ الـمـحـمـدـيـةـ فـإـنـيـاـنـةـ عـنـ الـنـلـاـةـ  
إـلـىـ الـأـسـقـامـةـ ، أـوـ مـنـ الشـدـةـ إـلـىـ السـهـولةـ ، أـيـ خـرـجـ عـنـ كـمـالـ الـمـلـكـةـ وـ الدـيـنـ وـ لـمـ  
يـعـمـلـ بـشـرـأـنـطـهـ إـلـاـ أـنـهـ خـرـجـ مـنـ الـمـلـكـةـ خـقـيـقـةـ وـ قـدـ مـرـ نـظـائـرـهـ أـوـ هـوـ مـحـمـولـ عـلـىـ  
مـاـ إـذـاـ تـعـمـدـ ذـلـكـ لـاـ حـدـاثـ بـدـعـةـ فـيـ الـدـيـنـ أـوـ الـمـطـعـنـ عـلـىـ الـأـنـمـةـ الـهـادـيـنـ ، وـ فـيـ  
الـنـهـاـيـةـ : الـحـنـيفـ الـمـائـلـ إـلـىـ الـاسـلـامـ ثـابـتـ عـلـيـهـ ، وـ الـحـنـيفـيـةـ عـنـ الـعـربـ مـنـ كـانـ  
عـلـىـ دـيـنـ اـبـرـاهـيـمـ وـ أـصـلـ الـحـنـيفـ الـمـيـلـ ، وـ مـنـهـ الـحـدـيـثـ بـعـثـتـ بـالـحـنـيفـيـةـ السـمـحةـ  
الـسـهـلـةـ ، اـنـتـهـىـ .

الناس بنا فتفتقرون ، فإِنَّكَ موقوف لا محالة و مسؤول ، فَإِنْ صدقت صدْقَنَاكَ و إنْ كذبَتْ كذَّبَنَاكَ .

و الكذب يصدق على العمد والخطاء لكن الظاهر أنَّ الانم يتبع العمد ، و الكذب عليهم يشمل إفتراء الحديث عليهم ، و صرف حديثهم إلى غير مرادهم و الجزم به و نسبة فعل إلَيْهم لا يرثون به ، أو إدعاء مرتبة لهم لم يدعوها كالربوبية و خلق العالم و علم الغيب ، أو فضلهم على الرَّسُول ﷺ و أمثال ذلك ، أو نسبة ما يوجب النقص إلَيْهم كفعل ينافي العصمة و أشباهه .  
 « وَ لَا تطْلُبُنَّ أَنْ تَكُونُ دَأْسًا فَتَكُونُ ذَنْبًا » الفاء متفرع على الطلب وهو يحتمل وجهاً :

**الأول :** أن يكون الذنب كنایة عن الذل و الهوان عند الله و عند الصالحين من عباده .

الثاني : أن يكون المراد به التأخير في الآخرة عن طلب الرئاسة عليهم ، وقد نبه على ذلك بتشبيهه حسن و هو أنَّ الرَّكبان المفترتبون الذاهبون في طريق إذا بدلهم الرجوع أو اضطرروا إليه يقع ضيق الطريق لا محالة المتاخر متقدماً و المتقدم متاخراً ، وكذا القطيع من الفنم وغيره إذا رجموا ينعكس الترتيب .

الثالث : أن يكون المعنى تكون ذنباً و ذليلاً و لا يحصل مرادك في الدنيا أيضاً فإنَّ الطالب لكل مرتبة من مراتب الدنيا يصير محرومَا منها غالباً و الهاهرب من شيء منها تدركه .

الرابع : أن يكون المعنى أنَّ الرئاسة في الدنيا لا وساطة الناس لا يكون إلا بالتوسل برئيس أعلى منه إماماً في الحق أو في الباطل ، ولما كان في غير دولة الحق لا يمكن التوسل بأهل الحق في ذلك ، فلابد من التوسل بأهل الباطل فيكون ذنباً و تابعاً لهم ومن أعواهم وأنصارهم محسوباً في الآخرة معهم ، لقوله تعالى : « احشروا

٢ - عدّة من أصحابنا ، عن أَحْمَدَ بْنَ خَالِدَ ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنَ مَهْرَانَ ، عَنْ سَيْفِ بْنِ عَمِيرَةَ ، عَمْتَنْ حَدَّثَهُ ، عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام قَالَ : كَانَ عَلِيًّا بن الحسين صَلَواتُ اللَّهِ عَلَيْهِمَا يَقُولُ لَوْلَدِهِ : اتَّقُوا الْكَذْبَ ، الصَّغِيرُ مِنْهُ وَ الْكَبِيرُ فِي كُلِّهِ جَدْ وَ هَزْلٌ ، فَإِنَّ الرَّجُلَ إِذَا كَذَبَ فِي الصَّغِيرِ اجْتَرَى عَلَى الْكَبِيرِ ، أَمَا عَلِمْتُمْ أَنَّ رَسُولَ

الذين ظلموا وأذروا جههم<sup>(١)</sup> إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَأْذُونًا مِنْ قَبْلِ إِمامِ الْحَقِّ خَصْوَصًا أَوْ عَوْمَمًا وَيَفْعُلُ ذَلِكَ بِنِيَّاتِهِمْ عَلَى الْوَجْهِ الَّذِي أَمْرَوْا بِهِ ، وَهَذَا فِي غَايَةِ النَّدْرَةِ وَ أَكْثَرُ الْوِجْهَاتِ مِمَّا خَطَرَ بِالْبَالِ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِحَقْيَقَةِ الْمَحَالِ .

وَرَبِّمَا يَقُولُ ذَلِكَ بِالْهَمْزَةِ بَدْلُ التَّوْنِ أَيْ آكِلاً لِلنَّاسِ وَ أَمْوَالَهُمْ وَ مَهْلِكَاللهِمْ وَهُوَ مِنْ خَالِفِ النَّسْخِ الْمُضْبُوطةِ « وَلَا تَسْتَأْكِلُ كُلَّ النَّاسِ بِنَا » أَيْ لَا تَطْلُبْ أَكْلَ أَمْوَالِ النَّاسِ بِوُضُعِ الْأَخْبَارِ الْكَاذِبَةِ فِيهَا أَوْ بِافْقَارِ الْأَحْسَانِ وَ نِسْبَتِهَا إِلَيْنَا فَقَفَقَرْ « أَيْ فِي الدُّنْيَا أَدْأَى فِي الْآخِرَةِ وَ الْآخِرَةُ أَنْسَبُ بِمَا هَنَا ، لَكِنْ كَانَ فِيمَا مَضِيَ : وَلَا تَقْلِ فِينَا مَا لَا نَقُولُ فِي أَنفُسِنَا فَإِنَّكَ مَوْقُوفٌ .

الْحَدِيثُ الثَّانِي : مَرْسُلٌ .

وَفِي الْمُصْبَاحِ : جَدْ فِي الْأَمْرِ يَجْدُ جَدًّا مِنْ بَابِ ضَرْبِ وَ قَتْلِ اجْتَهَدَ فِيهِ وَ الْأَسْمَ الْبَجْدُ بِالْكَسْرِ ، وَ مِنْهُ يَقُولُ : فَلَانِ مُحَمَّدُنَّ جَدًّا ، أَيْ نَهَايَةُ وَ هَبَالَفَةُ ، وَجَدْ فِي الْكَلَامِ جَدًّا مِنْ بَابِ ضَرْبِ هَزْلٍ وَ الْأَسْمُ مِنْهُ الْبَجْدُ بِالْكَسْرِ أَيْضًا وَ الْأُولُّ هُوَ الْمَرَادُ هُنَا لِلْمَقَابِلَةِ ، وَ هَزْلٌ فِي كَلَامِهِ هَزْلًا مِنْ بَابِ ضَرْبِ مَزْحٍ وَ لَعْبٍ ، وَ الْفَاعِلُ هَازِلٌ وَ هَزْلٌ مُبَالَغَةٌ ، وَ الظَّاهِرُ أَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْ الْبَجْدِ وَ الْهَزْلِ مُتَعَلِّقٌ بِالصَّغِيرِ وَ الْكَبِيرِ وَ تَخْصِيصُ الْأُولُّ بِالصَّغِيرِ وَ الثَّانِي بِالْكَبِيرِ بَعِيدٌ ، وَ ظَاهِرُهُ حِرْمَةُ الْكَذْبِ فِي الْهَزْلِ أَيْضًا ، وَ يُؤَيِّدُهُ عَوْمَاتُ النَّهْيِ عَنِ الْكَذْبِ مُطْلَقاً وَ لَمْ أَذْكُرْ تَصْرِيحاً مِنَ الْأَصْحَابِ فِي ذَلِكِ .

وَرَوَى مِنْ طَرِيقِ الْعَامَةِ عَنِ النَّبِيِّ صلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ : دِبْلُ الَّذِي يَحْدُثُ فِي كَذْبِ

(١) سُورَةُ الْأَصَافَاتِ : ٤٢ .

الله تعالى قال : ما يزال العبد يصدق حتى يكتبه الله صديقاً و ما يزال العبد يكذب حتى يكتبه الله كذباً .

ليوضحك . فوين له ثم ويل له ، وروى أنّه تعالى كان يمزح ولا يقول إلا حقاً ولا يؤذى قليلاً ولا يفترط فيه ، فالمزاح على حد الاعتدال مع عدم الكذب والاّذى لا حرج فيه ، بل هو من خصال الایمان ، ولا دليل أن ترك الكذب في المزاح إذا لم يكن من المعاريض الم gio زه التي يكون مقصود الفائل فيها حقاً كما سيأتي أولى وأحوط ، لكن الحكم بالتحريم بمجرد هذه الأخبار مشكل ، لاسيما إذا لم يقرب عليه مفسدة ، ويظهر خلافه قريباً وإنما المقصود محض المطابية فإن هذه الأخبار مسوقة لبيان مكارم الأخلاق والزجر عن مساوتها أعم من أن تكون واجبة أو مندوبة ، بمحرمة أو مكرهه ، والمراد بالكبير إما الكذب على الله وعلى رسوله وعلى الانبياء عليهما السلام كما سيأتي أنها من الكبائر ، أو الأعم منها وممّا تعظم مفسدته وضرره على المسلمين .

وقوله : إجترى على الكبير ، أى على الكبير من الكذب بأحد المعنيين ، أو الكبير من المعاishi أعم من الكذب وغيره ، فإن الكذب كثيراً ما يؤدى إلى ذنوب غيره كما أن الصدق يؤدى إلى البر والعمل الصالح حتى يكتب صديقاً .

ويختطر بالبالي وجه آخر وهو أن يكون المراد بالكبير رب العالمين القدير ، أى لا تجتر على الكذب الصغير بأنه صغير فإنه معصية لله ومعصية الكبير كبيرة ، وما سيأتي بالأول أنساب .

قال الراغب : الصديق من كفر منه الصدق ، وقيل : بل يقال ذلك لمن لم يكذب قط ، وقيل : بل من لا يتأتى منه الكذب ، لتعوده الصدق ، وقيل : من صدق بقوله واعتقاده وحقيقة صدقه بفعله ، و الصدق يقون هم قوم دون الأنبياء في الفضيلة ، و قيل : لعل معنى يكتب ، على ظاهره فإنه يكتب في اللوح المحفوظ أو في دفتر الأعمال أو في غيرهما ان فلا ناكذباً صديق وفلا ناكذباً كذباً ليعرفه ما الناظرون إليه بهذين

٣ - عنه ، عن عثمان بن عيسى ، عن ابن مسakan ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إنَّ اللَّهَ عَزَّ وَ جَلَّ جَعَلَ لِلشَّرِّ أَفْفَالًا وَ جَعَلَ مَفَاتِيحَ تِلْكُ الْأَفْفَالِ الشَّرَابَ ، وَ الْكَذْبَ شَرًّا مِنَ الشَّرَابِ .

٤ - عنه ، عن أبيه ، عمّن ذكره ، عن محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى ، عن أبيه ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إنَّ الْكَذْبَ هُوَ خَرَابُ الْإِيمَانِ .

الوصفين ، أو معناه يحكم لهما بذلك أو يوجب لهم إستحقاق الوصف بصفة الصدّيقين و نوابهم ، و صفة الكاذبين و عقابهم ، أو معناه أنه يلقي ذلك في قلوب المخلوقين و يشهده بين المقربين .

#### الحديث الثالث : موئق .

و الشر في الأول صفة مشبّهة و في الثاني أفعال التفضيل ، و المراد بالشراب جميع الأشربة المسكرة ، و كأنَّ المراد بالافقال الأمور المانعة من إرتكاب الشرور من العقل و ما يتبعه و يستلزم من الحياة من الله و من الخلق ، و التفكّر في قبحها و عقوباتها و مفاسدتها الدنيوية و الأخرى ، و الشراب يزيد العقل ، و بزوالها ترتفع جميع تلك الموانع ، فتفتح جميع الأفقال .

و كأنَّ المراد بالكذب الذي هو شرٌّ من الشراب الكذب على الله و على حبيبه عليه السلام ، فإنه تالي الكفر و تحليل الأشربة المحرمة ثمرة من ثمرات هذا الكذب ، فإنَّ المخالفين بمثل ذلك حللوها ، وقيل : الوجه فيه أنَّ الشرود التالية للشراب تصدر بلا شعور بخلاف الشرود التالية للمكذب ، و قد يقال : الشر في الثاني أيضاً صفة مشبّهة ومن تعليمه و المعنى أنَّ الكذب أيضاً شرٌّ ينشأ من الشراب لثلاً ينافي ما سيأتي في كتاب الأشربة أنَّ شرب الخمر أكبر الكبائر .

#### الحديث الرابع : ضعيف .

و الحigel على المبالغة ، أي هو سبب خراب الإيمان و قد يقرُّ بمشدديد الراء

٥ - الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ؛ وعلي بن محمد ، عن صالح بن أبي حماد جعيما ، عن الوشاء ، عن أحمد بن عائذ ، عن أبي خديجة ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : الكذب على الله و على رسوله عليه السلام من الكبائر .

٦ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن أبان الأخر ، عن فضيل بن يسار ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إنَّ أَوْلَى مَن يَكْذِبُ الْكَذَّابَ، اللَّهُ أَعْزَّ وَجْلَ نَمَّ الْمَلَكَانِ الْلَّذَانِ مَعَهُ، نَمَّ هُوَ يَعْلَمُ أَنَّهُ كاذب .

٧ - علي بن الحكم ، [ عن أبان ] ، عن عمر بن يزيد قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول : إنَّ الْكَذَّابَ يَهْلِكُ بِالْبَيِّنَاتِ وَيَهْلِكُ أَتَبَاعَهُ بِالشَّهَنَاتِ .

الحاديـث الخامـس : ضعيف .

الحاديـث السادس : موافق .

ولفظة « نم » إما للترتيب الربعي ويحتمل الزمانى أيضاً إذ علم الله مقدم على إرادته أيضاً، ثم بالهام الله تعالى يعلم الملكان أو عند الارادة تظهر منه رائحة خبيثة يعلم الملكان قبیحه وكذبه كما يظهر من بعض الأخبار، ويمكن أن يكون علم الملكانين مصاحبتهم له وعلمهم بأحواله بناء على عدم تبدلهم في كل يوم كما هو ظاهر أكثر الأخبار، وأما تأخير علمه فلأنه ما لم يتم الكلام لا يعلم يقيناً صدور الكذب منه .

الحاديـث السابـع : صحيح .

وأريد بالكذاب في هذا الحديث إما مدعاً إلى الرياسة بغير حق وسبب إهلاكه بالبيئات إفتاؤه بغير علم مع علمه بجهله، وسبب هلاك أتباعه بالشبهات تجويز كونه عاماً وعدم قطعهم بجهله ، فهم في شبهة من أمره أو من يضع الحديث ويتندع في الدين فهو يهلك نفسه بأمر يعلم كذبه وأتباعه يهلكون بالشبهة و الجهة اللاحـن ظنـهم به و إحتـمالـهم صدقـه ، والوجهـان متقارـبان .

٨ - محمد بن يحيى ، عن أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَيْسَى ، عَنْ أَبِيهِ نَجْرَانَ ، عَنْ مَعَاوِيَةِ ابْنِ وَهْبٍ قَالَ : سَمِعْتُ أَبَا عَبْدَ اللَّهِ تَعَالَى يَقُولُ : إِنَّ آيَةَ الْكَذَابِ بِأَنْ يَخْبُرَكَ خَبْرُ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَالْمَشْرُقِ وَالْمَغْرِبِ فَإِذَا سَأَلْتَهُ عَنْ حِرَامَ اللَّهِ وَحِلَالِهِ لَمْ يَكُنْ عِنْدَهُ شَيْءٌ .

٩ - عَلَىٰ بْنِ إِبْرَاهِيمَ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ أَبِيهِ عَمِيرٍ ، عَنْ مُنْصُورِ بْنِ يَوْنَسَ ، عَنْ أَبِي بَصِيرٍ قَالَ : سَمِعْتُ أَبَا عَبْدَ اللَّهِ تَعَالَى يَقُولُ : إِنَّ الْكَذَبَةَ لِتَفْطِيرِ الصَّائِمِ ، قَلْتُ : وَأَنَّمَا لَا يَكُونُ ذَلِكَ مِنْهُ ؟ قَالَ : لَيْسَ حِيثُ ذَهَبْتُ إِنَّمَا ذَلِكَ الْكَذَبُ عَلَى اللَّهِ وَعَلَى

الحاديـث الشـافـعـيـ . صـحـيـحـ .

« بِأَنْ يَخْبُرَكَ » كَأَنَّ الْبَاءَ زَائِدَةً أَوْ التَّقْدِيرُ تَعْلَمُ بِأَنْ يَخْبُرَكَ وَإِنَّمَا كَانَ هَذَا آيَةَ الْكَذَابِ لَا تَقْرَئُهُ لَوْ كَانَ عِلْمُهُ بِالْوَحْىِ وَالْإِلَهَامِ لَكَانَ أَخْرَى بِأَنْ يَعْلَمُ الْحَلَالَ وَالْحَرَامَ ، لَا إِنَّ الْحَكِيمَ الْعَلَامَ مِنْ يَفْيِضُ عَلَى الْأَنْوَامِ مَا هُمْ أَحْوَاجٌ إِلَيْهِ مِنْ الْحَقَائِقِ وَالْأَحْكَامِ ، وَكَذَا لَوْ كَانَ بِالْوَرَاثَةِ عَنِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْأُوصِيَاءِ تَعَالَى ، وَلَوْ كَانَ بِالْكَشْفِ فَعَلَى تَقْدِيرِ إِمْكَانِ حَصْوَلِهِ لِغَيْرِ الْحِجَاجِ تَعَالَى فَالْعَلَمُ بِحَقَائِقِ الْأَشْيَاءِ عَلَى مَاهِيَّةِ عَلَيْهِ لَا يَحْصُلُ لَأَحَدٍ إِلَّا بِالْتَّقْوَى وَتَهْذِيبِ السُّرِّ عَنِ رِذَائِلِ الْأَخْلَاقِ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « وَإِنْتُمْ قَوْلُ اللَّهِ وَيَعْلَمُكُمُ اللَّهُ ، (١) وَلَا يَحْصُلُ التَّقْوَى إِلَّا بِالْأَقْتَصَارِ عَلَى الْحَلَالِ وَالْاجْتِنَابِ عَنِ الْحَرَامِ ، وَلَا يَتَبَيَّسِرُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْعِلْمِ بِالْحَلَالِ وَالْحَرَامِ ، فَمَنْ أَخْبَرَ عَنْ شَيْءٍ مِنْ حَقَائِقِ الْأَشْيَاءِ وَلَمْ يَكُنْ عِنْدَهُ مَعْرِفَةٌ بِالْحَلَالِ وَالْحَرَامِ فَهُوَ لَا مَحَالَةَ كَذَابٌ بِمَا يَدْعُ عَنِ الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ .

الحاديـث التـاسـعـ : حـنـ مـونـقـ .

وَيَدْلِيلُ عَلَى أَنَّ الْكَذَبَ عَلَى اللَّهِ وَعَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْأَئِمَّةِ تَعَالَى يُفْسِدُ الصَّوْمَ كَمَا ذَهَبَ إِلَيْهِ جَمَاعَةٌ مِنَ الْأَصْحَابِ ، وَهُمْ إِخْتَلَفُوا فَقِيلَ : يَمْجُبُ بِهِ الْقَضَاءُ وَالْكَفَارَةُ ، وَقِيلَ : الْقَضَاءُ خَاصَّةٌ ، وَالْمَشْهُورُ أَنَّهُ لَا يُفْسِدُ وَإِنْ نَفَصَ بِهِ ثَوَابَهُ وَفَضْلَهُ ، وَتَضَعُفُ

رسوله وعلى الأئمة صلوات الله عليه وعليهم .

١٠ - محمد بن يحيى ، عن أَحْمَدَ بْنَ مُحَمَّدَ بْنَ عِيسَى ، عَنْ بَعْضِ أَصْحَابِهِ رَفِعَهُ إِلَى  
أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، قَالَ : ذَكْرُ الْحَائِنِ لَا يُبَدِّلُهُ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَلُوْنٌ فَقَالَ : إِنْسَانٌ كَ  
الَّذِي يَحْوِكُ الْكَذْبَ عَلَى اللَّهِ وَعَلَى رَسُولِهِ رَأَى الظَّلَّةَ .

١١ - عَدَّةٌ مِّنْ أَصْحَابِنَا ، عَنْ أَحْمَدَ بْنَ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ الْفَاسِمِ بْنِ عَرْوَةَ  
عَنْ عَبْدِ الْحَمِيدِ الطَّائِيِّ ، عَنْ الْأَصْبَحِ بْنِ نَبَاتَةَ قَالَ : قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : لَا يَجِدُ  
عَبْدُ طَعْمَ الْإِيمَانِ حَتَّى يَقْرَأَ الْكَذْبَ هَزْلَهُ وَجَدَّهُ .

١٢ - عَلَىٰ بْنِ إِبْرَاهِيمَ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ ابْنِ أَبِي عَمِيرٍ ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ  
الْحَجَّاجِ قَالَ : قَلْتُ لَا يُبَدِّلُهُ عَلَيْهِ أَنَّهُ الْكَذَابُ هُوَ الَّذِي يَكْذِبُ فِي الشَّيْءِ ؛ قَالَ : لَا،  
مَاءِنْ أَحَدٌ إِلَّا يَكُونُ ذَلِكَ مِنْهُ وَلَكِنَّهُ الْمَطْبُوعُ عَلَى الْكَذْبِ .

به العذاب والعقاب .

#### الحديث العاشر : مرسى .

و قوله : أَنَّهُ مَلُوْنٌ ، بفتح الهمزة بدل إشتمال للحائن ، ويحتمل أن يكون  
ال الحديث عنده علية موضعًا ولم يمكنه إظهار ذلك تقييّةً فذكر له تأويلاً يواافق  
الحق ، ومثل ذلك في الأخبار كثير يعرف ذلك من إطّلع على أسرار أخبارهم علية  
و استعارة الحياة لوضع الحديث شایعة بين العرب والمعجم .

#### الحديث الحادى عشر : مجهول .

و وجدان طعم الإيمان كنایة عن كماله و ترتيب التمرات العظيمة عليه ، ولا  
يكون ذلك إلا بوصوله درجة اليقين و صاحب اليقين المشاهد مثوابات الآخرة و  
عقوباتها دائمًا لا يجترى على شيء من المعاصي لاسيما الكذب الذي هو من كبائرها .

#### الحديث الثاني عشر : حسن كالصحيح .

و المطبوع على الكذب المجبول عليه بحيث صار عادة له ولا يتحرّز عنه و

١٣ - عدّةٌ من أصحابنا، عن أَحْمَدَ بْنِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ الْحَسْنِ بْنِ طَرِيفٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَمِّنْ ذَكَرَهُ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ تَعَالَى إِنَّمَا قَالَ : قَالَ عَيسَى بْنُ مَرْيَمَ تَعَالَى إِنَّمَا : مَنْ كَثُرَ كَذْبُهُ ذَهَبَ بِهَاوَهُ .

١٤ - عَنْهُ ، عَنْ عَمْرُوفِ بْنِ عَثْمَانَ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَالِمٍ ، رَفِعَهُ قَالَ : قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ تَعَالَى إِنَّمَا يَنْبَغِي لِلرَّجُلِ الْمُسْلِمِ أَنْ يَجْتَنِبَ مَا وَخَاطَهُ الْكَذَّابُ ، فَإِنَّهُ يَكْذِبُ حَتَّى يَجْبَى بِالصَّدْقِ فَلَا يَصْدِقُ .

لَا يَبَالُ بِهِ وَلَا يَنْدِمُ عَلَيْهِ ، وَمَنْ لَا يَكُونَ كَذَّالِكَ لَا يَصْدِقُ عَلَيْهِ الْكَذَّابُ مَطْلَقاً فَإِنَّهُ  
بِصِيفَةِ مُبَالَغَةٍ ، أَوْ الْمَرَادُ الْكَذَّابُ الَّذِي يَكْتُبُهُ اللَّهُ كَذَّاباً كَمَاهِرَ ، أَوْ الْكَذَّابُ الَّذِي  
يَنْبَغِي أَنْ يَجْتَنِبَ مَا وَخَاطَهُ كَمَا سِيَّأَتِي ، وَفِيهِ إِيمَاءٌ إِلَى أَنَّ الْكَذِبَ مَطْلَقاً لَيْسَ مِنَ  
الْكَبَائِرِ ، وَفِي الْقَامُوسِ طَبْعٌ عَلَى الشَّيْءِ بِالضَّمْنِ : جَبَلٌ .  
الْحَدِيثُ الثَّالِثُ عَشَرُ : مَرْسَلٌ .

« ذَهَبَ بِهَاوَهُ » أَيْ حَسْنَهُ وَجَاهَهُ وَوَقْرَهُ عِنْدَ اللَّهِ سَبْحَانَهُ وَعِنْدَ الْخُلُقِ ، فَإِنَّ  
الْخُلُقَ وَإِنْ لَمْ يَكُونُوا مِنْ أَهْلِ الْمَلَكَةِ يَكْرُهُونَ الْكَذِبَ وَيَقْبِحُونَهُ وَيَنْفَرُونَ  
مِنْ أَهْلِهِ .

#### الْحَدِيثُ الرَّابِعُ عَشَرُ : مَرْفُوعٌ .

وَسِيَّأَتِي مِثْلُهُ فِي بَابِ مِجَالِسَةِ أَهْلِ الْمُعَاصِي فِي كِتَابِ الْعَشْرَةِ فِي بَابِ مِنْ تَكْرَهِ  
مِجَالِسَتِهِ وَمَصَادِيقِهِ « حَتَّى يَجْبَى بِالصَّدْقِ فَلَا يَصْدِقُ » الظَّاهِرُ أَنَّهُ عَلَى بَنَاءِ الْمَفْعُولِ  
مِنَ التَّفْعِيلِ أَيْ لِكَثِيرَةِ مَا ظَهَرَ لَكَ مِنْ كَذِبَهُ لَا يُمْكِنُكَ تَصْدِيقَهُ فِيمَا يَأْتِي بِهِ مِنْ  
الصَّدْقِ أَيْضًا فَلَا تَنْتَفِعُ بِمَصَاحِبَتِهِ وَمَا وَخَاطَهُ ، مِنْ أَنَّهُ جَذَّابٌ لِطَبْعِ الْجَلِيلِ إِلَى طَبْعِهِ ،  
وَيَخْطُرُ بِالْبَالِ أَنَّهُ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمَرَادُ بِهِ أَنَّ هَذَا الرَّجُلُ الْمَوَاحِي يَكْذِبُ نَقْلاً  
عَنِ الْأَخْ خَلَقَهُ لَا عَتَمَادَهُ عَلَيْهِ ثُمَّ يَظْهُرُ كَذِبُهُ مَا أَخْبَرَ بِهِ حَتَّى لَا يَعْتَمِدُ النَّاسُ  
عَلَى صَدِقَهِ أَيْضًا كَمَا وَرَدَ فِي الْخَبْرِ : كَفَى بِالْمَرَءِ كَذَّابًا أَنْ يَحْدُثُ بِكُلِّ مَا يَسْمَعُ ، وَمَا  
سِيَّأَتِي فِي الْبَابِيْنِ يَؤْيِدُ الْمَعْنَى الْأَوَّلَ ، وَرَبِّمَا يَقُولُ يَصْدِقُ عَلَى بَنَاءِ الْمَاجِرَدِ أَيْ إِذَا

١٥ - عنه ، عن ابن فضيل ، عن إبراهيم بن محمد الأشعري ، عن عبيد بن زرارة قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إنَّ ممَّا أعان الله [ به ] على الكذبَ أبين النسيان .

١٦ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن أبي يحيى الواسطي ، عن بعض أصحابنا ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : الكلام ثلاثة : صدق و كذب و إصلاح بين الناس قال : قيل له : جعلت فداك ما الاصلاح بين الناس ؟ قال : تسمع من الرَّجل كلاماً

أخبر بصدق يغقره و يدخل فيه شيئاً يصير كذباً .

**الحديث الخامس عشر : موئق كالصحيح .**

«إنَّ ممَّا أعان الله على الكذبَ أبين ، أي أضرَّهم به و فضحهم فانْهُم كثيراً ما يكذبون في خبر ثم ينسون و يخبرون بما ينافيهم و يكذبه ، فيقتضحون بذلك هند الخاصة و العامة ، قال الجوهرى : في الدعاء ربَّ أعني لا تعن على .»

**ال الحديث السادس عشر : مرسى .**

«تسمع من الرَّجل كلاماً» كأنَّ من بمعنى في كما في قوله تعالى : «إذا نودى للصلوة من يوم الجمعة» <sup>(١)</sup> أي فيه و كذا قالوا في قوله سبحانه : «أروني ماذا خلقوا من الأرض» <sup>(٢)</sup> أي في الأرض ، و يحتمل أن يكون تقدير الكلام تسمع من رجل كلاماً في حقِّ رجل آخر يذمه به فيبلغ الرَّجل الثاني ذلك الكلام فتخبر نفسه عن الأول أي يتغىّر عليه و يبغضه فتلقي الرَّجل الثاني فتقول : سمعت من الرَّجل الأول فيك كذا و كذا من مدحه خلاف ما سمعت منه من ذمه ، والتلکف فيه من جهة إرجاع ضمير يبلغه إلى الرَّجل الثاني ، وهو غير مذكور في الكلام لكنه معلوم بقرينة المقام .

و هذا القول و إن كان كذباً لغة و عرفاً جائز لقصد الاصلاح بين الناس

(١) سورة الجمعة : ٩ .

(٢) سورة فاطر : ٤٠ .

يبلغه فتخفيت نفسك فتلقاءه فتقول : سمعت من فلان قال فيك من الخير كذا و كذا ، خلاف ما سمعت منه .

١٧ -- عليٌ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن احمد بن محمد بن أبي نصر ، عن حماد بن عثمان عن الحسن الصيق قال : قلت لا بني عبد الله عليهما السلام : إننا قد رويانا عن أبي جعفر عليهما السلام في قول يوسف عليهما السلام : « أيتها العير إنكم لسارقون » ؟ فقال : والله ما سرقوا

و كأنه لاختلاف فيه عند أهل الإسلام ، والظاهر أنّه لا توريدة ولا تعارض فيه ، وإن أمكن أن يقصد توريدة بعيدة كأن ينوي أنّه كان حقّه أن يقول كذا ولو صافيته أفال فيك كذا ، لكنه بعيد ، وقد اتفقت الأمة على أنّه لو جاء ظالم ليقتل رجالاً مختفياً ليقتلهم ظلماً أو يطلب وديعة مؤمن ليأخذها غصباً وجب الاحفاء على من علم ذلك ، فلو أنكرها فطولب باليمين ظلماً يجب عليه أن يخالف لكن قالوا إذا عرف التوريدة بما يخرج بها عن الكذب وجبت التوريدة ، لأنّ يقصدليس عندي مال يجب على أداؤه إليك ، أولاً أعلم علماً يلزمني الاخبار به وأمثال ذلك .

وقالوا : إذا لم يعرفها وجب المخلاف والكذب بغير توريدة أيضاً فانه وإن كان قبيحاً إلا أنّ إدحاب حقّ الأدمي بشدةً قبيحاً من حق الله تعالى في الكذب أو اليمين الكاذبة ، فيجب ارتكاب أخفّ الضرين ، ولأنّ اليمين الكاذب عند الضرورة مأذون فيه شرعاً كمطلق الكذب النافع ، بخلاف مال الغير فانه لا يباح إدحابه بغير إذنه مع إمكان حفظه فأمثال هذا الكذب ليست بمذمومة في نفس الأمر بل إماماً واجبة أو مندوبة ، ويدل الحديث على أنّ الكذب شرعاً إنّما يطلق على ما كان مذموماً فغير المذموم قسم ثالث من الكلام يسمى إصلاحاً فهو واسطة بين الصدق والكذب .

الحديث السابع عشر : مجهول .

(في قول يوسف عليهما السلام) هذا لم يكن قول يوسف عليهما السلام وإنّما كان قول مناديه و نسب إليه لوقعه بأمره ، والغير بالكسر الأبل تحمل الميرة ، ثمّ غالب على كلّ

وما كذب ؛ وقال إبراهيم ﷺ : « بل فعله كثيرون هم هذا فاسألوهم إن كانوا ينطقون » ؟  
 فقال : و الله ما فعلوا و ما كذب ، قال : فقال أبو عبد الله ظاهرًا : ما عندكم فيها يا  
 صيقل ؟ قال : قلت : ما عندنا فيها إلا التسليم ، قل : فقال : إن الله أحبَّ اثنين  
 وأبغض اثنين أحبَّ الخطر فيما بين الصفين وأحبَّ الكذب في الإصلاح وأبغض

فافلة « و قال ابراهيم » عطف على الجملة السابقة بتقدير رويانا ، و قيل « قال » هنا  
 مصدر ، فان « القال و القيل مصدران كالقول ، فهو عطف على قول يوسف « بل فعله  
 كثيرون » ، <sup>(١)</sup> أريد بالكثير الكبير في الخلقة أو التعظيم ، قيل : كانت لهم سبعون  
 صنماً مصطفة و كان ثمة صنم عظيم مستقبل الباب من ذهب و في عينيه جوهرتان  
 تضيئان بالليل ، ولعل إرجاع الضمير المذكر العاقل إلى الأصنام من باب التهكم  
 أو باعتبار أنها يعلمون و يفهمون و يجيرون بزعم عبادها ، وأما ضمير الجمع في  
 قوله ﷺ : والله ما فعلوا ، فراجع إلى الكبير باعتبار إرادة الجنس الشامل المتعدد  
 ولو فرضاً ، أو إلى الأصنام للتبيه على إشراك الجميع في عدم صلاحية صدور ذلك  
 الفعل منه .

و قيل : إنما أتى بالجمع طناسبة ما سرقوا أو مبني على أن الفعل الصادر  
 عن واحد من الجماعة قد يناسب إلى الجميع نحو قوله تعالى : « فنادته الملائكة » <sup>(٢)</sup>  
 بناءً على أن المنادي جبريل فقط ، قيل : و يمكن أن يكون إرجاع ضمير « فاستولهم »  
 أيضاً من هذا القبيل إذ لو كان المقصود نطق كل واحد في الزمان المستقبلي تكون  
 زيادة « كانوا » في المضارع لغواً وإن كان الغرض النطق في الزمان الماضي لا يتربّع عليه  
 صحة السؤال إذ لا يلزم جواز نطقهم قبل الكسر جواز ذلك بعده .

« أحبَّ الخطر فيما بين الصفين » في النهاية يقال : خطر البعير بذنبه يخطر  
 إذا رفعه وحطه ، إنما يفعل ذلك عند الشبع والسمّ ، و منه حديث مرحباً : فخرج

(١) سورة الانبياء : ٦٣ .

(٢) سورة آل عمران : ٣٩ .

الخطر في الطرق وأبغض الكذب في غير الإصلاح، إنَّ إبراهيمَ تَعَالَى إِنْمَا قالَ: «بلْ فَعْلَهُ كَبِيرٌ هُمْ هَذَا» إِرَادَةُ الاصْلاحِ وَدَلَالَةُ عَلَى أَنَّهُمْ لَا يَفْعَلُونَ، وَقَالَ يُوسُفُ تَعَالَى إِرَادَةُ الإِصلاحِ.

يُخطر بسيفه أى يهزه معيجباً بنفسه متعرضاً للمبارزة، أوأنه كان يخطر في مشيته  
أى يتمايل ويمشي مشية المتعجب، وسيفه في يده أى كان يخطر سيفه معه.  
«إرادة الاصلاح» لعل المراد إرادة إصلاح قومه برجوعهم عن عبادة الأصنام،  
ووجه الدلالة أن العاقل إذا تفكّر في نسبة الكسر إليها وعلم أنه لا يصح ذلك إلا  
من ذي شعور عاقل قادر، وعلم أن هذه الأوصاف منتفية فيها، وعلم أنها لا تقدر على  
دفع الاستخفاف والضرر عن أنفسها علم أنها ليست بمستحقة للالوهية و العبادة و  
يكون ذلك داعياً إلى الرجوع عنها و رفض العبادة لها.

و للعلماء فيه وجوه أخرى : الأولى : أنها من المعارض التي يقصد بها الحق  
د إلزام الخصم وتبكيته فلم يكن قصده <sup>الليلة</sup> أن ينسب الفعل الصادر عنه إلى الصنم  
و إنما قصد أن يقرّره لنفسه على أسلوب تعريري مع الاستهزاء و التكبيت كما لو  
قال لك من لا يحسن الخطّ فيما كتبته بخطّ دشيق : أنت كتبت ؟ فقلت : بل كتبته  
أنت ، لأنّ قصتك بهذا الجواب تقريره لك مع الاستهزاء به لا نفيه عنك و اثباته  
لصاحبك الأُمّي ، و التعرير ممّا يجوز عقلاً و فعلاً لصلاحه جلب نفع أو دفع ضرر  
أو إستهزاء في موضعه ونحوها .

الثاني: أنه <sup>يُلْتَكِلُّ</sup> غاظته الأصنام حين رأها مصطفةً مزينةً وكان غيظ كبيرٌ لها أشدّ مما رأى من زيادة تعظيمهم وتوقيرهم له، فأنسد الفعل إلى إله لأنّه هو السبب في إغضاته وكسره لها، والفعل كما يسند إلى المباشر يسند إلى السبب أيضاً.

الثالث : أن ذلك حكاية لما يعود إليه مذهبهم كأنه قال : ما تنسرون أن يفعله  
كبيرهم فإن من حق من يعبد ويدعى إليها أن يقدر على أمثال هذه الأفعال لاسيما  
الكبير الذي يستنكر أن يعبد معه هذه الصغار .

الرابع : ماروى عن الكسائي أنَّه كان يقف عند قوله: بل فعله ، ثم يبتدئه : كثيرون هذا ، أى فعله من فعله و هذا من باب التورية إذله ظاهر و باطن ، وباطنه ما ذكر و ظاهره إسناد الفعل إلى الكبير و فهمهم تعلق به و مراده <sup>لكلمة</sup> هو الباطن . الخامس : ماروى عن بعضهم أنَّه كان يقف عند قوله كثيرون ، ثم يبتدئ بقول هذا فاسئلواهم ، وأراد بالكثير نفسه لأنَّ الإنسان أكبر من كل صنم ، وهذا أيضاً من باب التورية وقيل : إنَّه يتم بدون الوقف أيضاً لأنَّ يكون هذا إشارة إلى نفسه المقدسة والمغايرة بين المشير والشار إليه كاف بحسب الاعتبار .

السادس : أنَّ في الكلام تقدیماً وتأخیراً والتقدیم: بل فعله كثيرون إن كانوا ينطقون فاسئلواهم ، فيكون إضافة الفعل إلى كبيرهم مشروطاً بكونهم ناطقين فلما لم يكونوا ناطقين لم يكونوا فاعلين ، والفرض منه تسفیه القوم وتفريغهم وتبليغهم لعبادة من لا يسمع ولا ينطق ولا يقدر على أن يخبر من نفسه بشيء .

ويؤيده ما روى في كتاب الاحتجاج أنَّه سُئل الصادق عن قول الله عز وجل في قصة إبراهيم : « قال بل فعله كثيرون هذا فاسئلواهم إن كانوا ينطقون » قال : ما فعله كثيرون وما كذب إبراهيم ، قيل : وكيف ذلك ؟ فقال : إنما قال إبراهيم : فاسئلواهم إن كانوا ينطقون ، إن نطقوا فكثيرون فعل ، وإن لم ينطقو فلم يفعل كثيرون شيئاً مما نطقوا وما كذب إبراهيم .

وقال البيضاوى : وماروى أنَّه <sup>لكلمة</sup> قال: لا إبراهيم ثلاث كذبات ، تسفيه للمعاريض كذباً لما شابت صورتها صورته .

« وقال يوسف <sup>لكلمة</sup> إرادة الاصلاح ، كان المراد الاصلاح بينه وبين إخوهه في حبس أخيه بنiamin عنده وإزالتهم ذلك بحيث لا يكون لهم محل منازعة ولم يتيسّر له ذلك إلا بأمر من أحد هما نسبة السرقة إليه، وثانيهما التمسّك بحكم آل يعقوب في السارق وهو إستر فاق السارق سنة وكان حكم ملك مصر أن يضرب السارق

ويغrom مما سرق فلم يتمكّن منأخذ أخيه في دين الملك فلذلك أمر فتیانه بأن يدْسوا الصاع في رحل أخيه وأن ينسبوا السرقة إليه ، وأن يستفتوا في جزاء السارق منهم فقالوا : « جزاؤه من وجد في رحله فهو جزاؤه » ، أى أخذ السارق نفسه هو جزاؤه لا غير ، فلما فتشوا وجدوا الصاع في رحل أخيه فأخذوا برقبيه وحكموا برقبيته ، ولم يبق لأخوه محل منازعة في حبسه إلا أن قالوا على سبيل التضليل والالتماس « فخذ أحدنا مكانه إننا نريكم من المحسنين » فرد لهم بقوله : « معاذ الله أن نأخذ إلا من وجدنا متعينا عنده إنما إذاً من الظالمين » .

قيل : أراد إنما إذاً أخذنا غيره لظالمون في مذهبكم ، لأنّ إستعباد غير من وجد الصاع في رحله ظلم عندكم ، أو أراد أن الله أمر بي وأوحى إلى أن آخذ بنبياً مين فلو أخذت غيره كفت عاماً بخلاف الوحي .

وللعلماء فيه أيضاً وجوه أخرى : الأول : أن ذلك النداء لم يكن بأمره بل نادوا من عند أنفسهم لأنّهم لما لم يجدوا الصاع غلب على ظنّهم أنّهم أخذوه .  
الثاني : أنّهم لم ينادوا أنفسكم سرقتم الصاع فلعلّ المراد أنفسكم سرقتم يوسف من أبيه ، يدلّ عليه ما رواه الصدوق في العلل باسناده عن أبي عبدالله عليه السلام أنّه قال في تفسير هذه الآية : أنّهم سرقوا يوسف من أبيه الآخر أنّهم حين قالوا « ما ذاقت دون قالوا فقد صواع الملك » ولم يقولوا سرقتم صواع الملك .

الثالث : لعلّ المراد من قولهم « إنفسكم إسرافون » الاستيفهام كما في قوله حكاية عن ابراهيم « هذا ربّي » وإن كان ظاهره الخبر وأيّد ذلك بأنّ في مصحف ابن مسعود أنفسكم بالهمزتين .

وقال بعض الأفاضل : حاصل الجواب إنّ لكلّ من الصدق والكذب معنيين أحدهما لغوياً والآخر عرفيًّا ، فالأول هو الموافق للواقع والمخالف للواقع ، والثاني الموافق للمحقّ والمخالف للحقّ ، والمراد بالحقّ رضا الله تعالى فكما يمكن أن لا

١٨ - عنه ، عن أبيه ، عن صفوان ، عن أبي مخلد السراج ، عن عيسى بن حسان قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : كل كذب مسؤول عنه صاحبه يوماً إلا « [كذباً] في ثلاثة : رجل كاذب في حربه فهو موضوع عنه ، أو رجل أصلح بين اثنين يلقى هذا بغير ما يلقى به هذا ، يريد بذلك إلا صلاح ما بينهما ، أو رجل وعد أهله

يكون الصادق اللغوى صادقاً عرفياً كما قال تعالى « فاذ لم يأتوا بالشهادة فاولئك عند الله هم الكاذبون <sup>(١)</sup> » فكذلك يمكن أن لا يكون الكاذب اللغوى كاذباً عرفيّاً كما ذكره عليه السلام في هذا الخبر .

**الحديث الثامن عشر :** مجهول « يوماً لعل الآباء لاحتمال أن يكون السؤال في القبر أو في القيامة ، ويحتمل الدنيا أيضاً فان ”الناس أن يعيشوه بذلك « إلا كذباً » المراد به الكذب اللغوى « فهو موضوع عنه » أي إنمه منفوع عنه لا يأثم عليه « يلقى هذا بغير ما يلقى به هذا » كان يقول : لكل منها التقصير منه وهو غير مقصى في حقيقتك أو يلقى كلام غير الكلام الذى سمع من الآخر فيه ومن الشتم وإظهار العداوة ، وهذا أنساب معنى والأول لفظاً « وما » في قوله : ما بينهما ، موصولة وهي مفعول الاصلاح .

« أو رجل وعد أهله » فيه أن الوعد من قبيل الانشاء ، والصدق والكذب إنما يكونان في الخبر ، ولعله باعتبار أنه يلزمه إذا لم يف به أن يعتذر بما يتضمن الكذب كأن يقول نسيت أو لم يمكنني <sup>(٢)</sup> وأمثال ذلك ، أو باعتبار ما يستلزم من الأخبار ضمناً بارادة الوفاء ، هذا بحسب ما هو ظهر عندي في الوعد لكن ظاهر أكثر العلماء أنه من قبيل الخبر وسيأتي الكلام فيه في باب خلف الوعد .

قال الراغب : الصدق والكذب أصلهما في القول ماضياً كان أو مستقبلاً ، وعداً كان أو غيره ، ولا يكونان بالقصد الأول إلا في القول ، ولا يكونان من القول إلا

(١) سورة النور : ١٣ . (٢) كذا .

شيئاً و هو لا يرى دلائله .

في الخبر دون غيره من أصناف الكلام الاستفهام والأمر والدعاء ، ولذلك قال : « ومن أصدق من الله قيلا »<sup>(١)</sup> « ومن أصدق من الله حدثا »<sup>(٢)</sup> ذكر في الكتاب إسماعيل إِنَّه كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ<sup>(٣)</sup> وقد يكونان بالعرض في غيره من أنواع الكلام من الاستفهام والأمر والدعاء وذلك نحو قول القائل : أزيد في الدار ؟ فان في ضمنه إخباراً بكونه جاهلاً بحال زيد وكذا إذا قال : واسني في ضمنه أنه محتاج إلى المواساة ، وإذا قال : لا تؤذني ففي ضمنه أنه يؤذيه ، انتهى .

ـ تمـ اعلم أنـ مضمون الحديث متافق عليه بين الخاصة والعامة فروى الترمذى عن النبي ﷺ: لا يحلـ الكذب إلاـ في ثلاثةـ : يحدثـ الرجلـ أمرـ اتهـ ليـ رضيـهاـ ، والكذبـ فيـ الحربـ ، والكذبـ فيـ الاصلاحـ بينـ الناسـ ، وفيـ صحيحـ مسلمـ قالـ ابنـ شهابـ وهوـ أحدـ رواـتهـ : لمـ أسمـعـ يـرـ خـصـ فيـ شيءـ مـمـاـ يـقـولـ النـاسـ كـذـبـ إلاـ فيـ ثلاثةـ: الحـربـ والـاصـلاحـ بـيـنـ النـاسـ وـحدـيـثـ الرـجـلـ اـمـرـ اـتهـ زـوجـهاـ ، قالـ عـيـاضـ : لاـ خـالـفـ فيـ جـواـزـ فـيـ الـثـلـاثـ وإنـماـ يـجـوزـ فـيـ صـورـةـ ماـ يـجـوزـ مـنـهـ فـيـهاـ فـأـجـازـ قـوـمـ فـيـهـ اـصـرـيـحـ الـكـذـبـ وـأـنـ يـقـولـ مـاـ لـمـ يـكـنـ ، طـافـيـهـ مـنـ الـمـصالـحـ وـيـنـدـفعـ فـيـهـ الـفـسـادـ ، قـالـوـاـ : وـقـدـ يـجـبـ لـنـجـاهـ مـسـلـمـ مـنـ الـفـقـلـ ، وـقـالـ بـعـضـهـمـ : لاـ يـجـوزـ فـيـهـ التـصـرـيـحـ بـالـكـذـبـ وـإـنـماـ يـجـوزـ فـيـهـ التـوـرـيـةـ بـاطـعـارـيـضـ ، وـهـيـ شـيـءـ يـخـلـصـ مـنـ الـمـكـرـوـهـ وـالـحرـامـ إـلـىـ الـجـايـزـ ، إـمـاـ لـقـصـدـ الـاصـلاحـ بـيـنـ النـاسـ أـوـ لـدـفـعـ مـاـ يـضـرـ أـوـ لـغـيرـ ذـلـكـ وـتـأـوـلـ الـمـرـوـىـ عـلـىـ ذـلـكـ .

وقالـ : مـثـلـ أـنـ يـعـدـ زـوـجـتـهـ أـنـ يـفـعـلـ لـهـاـ وـيـحـسـنـ إـلـيـهـاـ، وـنـيـتـهـ أـنـ قـدـرـ اللهـ نـعـالـيـ أـوـيـأـنـيـهاـ فـيـ هـذـاـ بـلـفـظـ مـحـتـمـلـ ، وـكـلـمـةـ مـشـتـرـ كـةـ تـفـهـمـ مـنـ ذـلـكـ مـاـ يـطـيـبـ قـلـبـهـاـ ، وـكـذـلـكـ فـيـ الـاصـلاحـ بـيـنـ النـاسـ يـنـقـلـ لـهـؤـلـاءـ مـنـ هـؤـلـاءـ الـكـلامـ الـمـحـتـمـلـ ، وـكـذـلـكـ فـيـ الـحـربـ

(١) و (٢) سورة النساء : ١٢٢ - ٨٧ .

(٣) سورة مرثيم : ٥٤ .

- ١٩ - عدّة من أصحابنا ، عن أَحْمَدَ بْنَ سَعْدَ بْنَ خَالِدٍ ، عَنْ أُبَيِّهِ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَغْفِرَةَ ، عَنْ مَعَاوِيَةَ بْنِ عَمَّارٍ ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ تَعَالَى قَالَ : الْمُصْلِحُ لَيْسَ بِكَذَّابٍ .
- ٢٠ - مَحْمُودَ بْنَ يَحْيَى ، عَنْ أَحْمَدَ بْنَ مَحْمُودَ ، عَنْ عَلَىٰ بْنِ الْحَكْمَ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَحْيَى الْكَاهْلَيِّ ، عَنْ مَالِكَ بْنِ الْمَالِكِ ، عَنْ عَبْدِ الْأَعْلَى مُولَى آلِ سَامَ قَالَ : حَدَّنِي أَبُو عَبْدِ اللَّهِ تَعَالَى بِحَدِيثٍ ، فَقُلْتُ لَهُ : جَعَلْتَ فَدَاكَ أَلَيْسَ زَحْمَتْ لِي السَّاعَةُ كَذَا وَ كَذَا ؟

مثُلُّ أَنْ يَقُولُ لِعَدُوِّهِ : انْجُلٌ حَزَامُ سُرْجُكَ وَيَرِيدُ فِيمَا هُضِيَّ ، وَيَقُولُ لِجَيْشِ عَدُوِّهِ مَاتَ أَمِيرٌ كَمْ لِيَذْعُرُ قُلُوبُهُمْ ، وَيَعْنِي النَّوْمُ أَوْ يَقُولُ لَهُمْ : غَدَأْيَا تَرَنَا مَدْدٌ وَقَدْ أَعْدَّ قَوْمًا مِنْ عَسْكَرٍ لِيَأْتُوا فِي صُورَةِ الْمَدْدِ أَوْ يَعْنِي بِالْمَدْدِ الطَّعَامُ ، فَهَذَا نَوْعٌ مِنَ الْخَدْعِ الْجَائِزَةِ وَالْمَعَارِيْضِ الْمِبَاخَةِ .

وَقَالَ الْفَرَطَبِيُّ : لَعْلَّ مَا اسْتَنَدَ فِي مِنْعَهُ التَّصْرِيفُ بِقَاعِدَةِ حِرْمَةِ الْكَذْبِ وَتَأْوِيلِهِ الْأَحَادِيثِ بِحَمْلِهَا عَلَى الْمَعَاوِيَةِ مَا يَعْصِدُهُ دَلِيلٌ ، وَأَمَّا الْكَذْبُ لِيَمْنَعَ مَظْلومًا مِنَ الظُّلْمِ عَلَيْهِ فَلَمْ يَخْتَلِفْ فِيهِ أَحَدٌ مِنَ الْأُمَّةِ لَا عَرَبٌ وَلَا عَجَمٌ ، وَمِنَ الْكَذْبِ الَّذِي يَجُوزُ بَيْنَ الْزَّوْجَيْنِ الْأَخْبَارُ بِالْمُحْبَبَةِ وَالْأَغْبَابَ إِنْ كَانَ كَذَّابًا مَلَأَ فِيهِ الْإِصْلَاحَ وَدَوْمَ الْأَلْفَةِ .

. الْحَدِيثُ التَّاسِعُ عَشَرُ : صَحِيحٌ وَكَانَ فِيهِ إِشْعَارٌ بِتَجْوِيزِ التَّكَرَارِ وَالْمُبَالَغَةِ فِي الْكَذْبِ لِلْإِصْلَاحِ .

#### الْحَدِيثُ الْعَشْرُونُ : مَجْهُولٌ .

وَفِي الْقَامُوسِ : الزَّعْمُ مُثْلَثَةُ الْقَوْلِ الْحَقُّ وَالْبَاطِلُ وَالْكَذْبُ ضَدُّهُ ، وَأَكْثَرُ مَا يُقَالُ فِيمَا يَشْكُّ فِيهِ ، وَالْزَّعْمُ الْكَذَّابُ وَالصَّادِقُ ، وَزَعْمَتِي كَذَا ظَنَنتِي وَالتَّزْعُمُ التَّكَذِيبُ وَأَمْرٌ مَزْعُومٌ كَمْ قَعَدَ لَا يَوْنَقُ بِهِ ، وَفِي النَّهَايَةِ فِيهِ أَنَّهُ ذَكَرَ أَيْتُوبُ تَعَالَى فَقَالَ : إِذَا كَانَ مِنْ بَرِّ جَلَّ يَتَزَعَّمُ ، وَقَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ : مَعْنَاهُ أَنَّهُمَا يَتَحَادَّانَ بِالْزَّعْمَاتِ وَهِيَ مَا لَا يَوْنَقُ بِهِ مِنَ الْأَحَادِيثِ ، وَمِنْهُ الْحَدِيثُ بِئْسَ مَطْيَّةُ الرَّجُلِ ، زَعْمُوا مَعْنَاهُ أَنَّ الرَّجُلَ إِذَا أَرَادَ الْمُسِيرَ إِلَى بَلْدِهِ وَالظَّعْنَ في حَاجَةِ رَكْبِ مَطْيَّةِ الرَّجُلِ حَتَّى يَقْضِي إِرْبَهُ فَشَبَّهَهُ مَا

فقال : لا ، فعزم ذلك على <sup>أ</sup> ، فقلت : بلى و الله زعمت ، فقال : لا والله ما زعمته ، قال : فعزم على <sup>أ</sup> فقلت : جعلت فداك بلى و الله قد قلته ، قال : نعم قد قلته أما علمت أن <sup>أ</sup>

يقدّمه المتكلّم أمام كلامه ويتوصل به إلى غرضه من قوله زعموا <sup>أ</sup> ندا وكذا بالطبيعة التي يتوصّل بها إلى الحاجة وإنما يقال: زعموا في حديث لا سد له ولا ثبت فيه ، وإنما يحكى عن الأسن على البلاغ فذم من الحديث ما هذا سبيله ، والزعم بالضم والفتح قريب من الظن <sup>أ</sup> .

وقال في المصباح : زعم زعماً من باب قتل ، وفي الزعم ثلاثة لغات : فتح الزاي للحجاز ، وضمها لأسد وكسرها لبعض قيس ، وبطريق بمعنى القول ، ومنه زعمت الحنفيّة وزعم سيبويه ، أي قال ، وعليه قوله تعالى : « أوْتَسْقَطَ السَّمَاءَ كَمَا زُعِمَتْ » <sup>(١)</sup> أي كما أخبرت ، وبطريق على الظن <sup>أ</sup> ، يقال : في زعمي كذا وعلى الاعتقاد ، ومنه قوله تعالى : « زُعِمَ الظَّاهِرُونَ كُفَّارًا أَنَّ لَنْ يَبْعَثُنَا » <sup>(٢)</sup> .

قال الأزهري : وأكثر ما يكون الزعم فيما يشك فيه ولا يتحقق ، وقال بعضهم : هو كتمان عن الكذب ، وقال المرزوفي : أكثر ما يستعمل فيما كان باطلًا وفيه ارتياح ، وقال ابن القوطيّة : زعم زعماً قال خبراً لا يدرى أحق هو أو باطل ، قال الخطابي : ولذاقيل : زعم مطبيّة الكذب ، وزعم غير مزعم ، قال غير مقول صالح ، وادعى ما لا يمكن ، انتهى .

أقول : وإذا علمت ذلك ظهر لك أن الزعم إما حقيقة لغوية أو عرفية أو شرعية في الكذب ، أو ما قيل بالظن أو بالوهم من غير علم وبصيرة ، فاسناده إلى من لا يكون قوله إلا عن حقيقة ويقين ليس من دأب أصحاب اليقين ، وإن كان مراده مطلق القول أو القول عن علم ففرضه <sup>عليه</sup> تأدبه وتعليمه آداب الخطاب مع أهمية الهدى وسائر أولى الألباب .

(١) سورة الاسراء : ٩٢ .

(٢) سورة النجاشي : ٧ .

كل زعم في القرآن كذب .

٢١ - عدّة من أصحابنا ، عن سهيل بن زياد ، عن علي بن أسباط ، عن أبي

وأماماً الحكم بكون ذلك كذباً وحراماً فهو مشكل ، إذ غاية الأمر أن يكون مجازاً ولا حجر فيه ، وأماماً يمينه على عدم الزعم فهو صحيح لأنَّه قصد به الحقيقة أو المجاز الشائع ، وكأنَّه من التورية والمعاريض مصلحة التأديب أو تعليم جواز مثل ذلك للمصلحة ، فإنَّ المعتبر في ذلك قصد المحقق من المتخصصين كما ذكره الأصحاب ، وكأنَّه لذلك ذكر المصنف (ره) الخبر في هذا الباب وإن كان مع قطع النظر عن ذلك له مناسبة خفية فتأمل .

قوله ﷺ « إنَّ كل زعم في القرآن كذب » أي أطلق في مقام إظهار كذب المخبر به فلا ينافي ذلك قوله تعالى حاكياً عن المشركيين : « أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفماً » <sup>(١)</sup> فانتهوا بقولهم زعمت إلى قوله تعالى : « إن شاء خسف بهم الأرض أو تسقط عليهم كسفماً من السماء » <sup>(٢)</sup> فانَّ ما أشاروا إليه بقوله زعمت حق لكتنهم أوردوه في مقام التكذيب ، ويمكن أيضاً تخصيصه بما ذكره الله من قبل نفسه سبحانه غير حاك عن غيره ، كما قال تعالى : « زعم الذين كفروا أن لن يبعثونا » <sup>(٣)</sup> وقال سبحانه « بل زعمتم أن لن يجعل لكم موعداً » <sup>(٤)</sup> وقال : « أين شر كافئ الذين كنتم تزعمون » <sup>(٥)</sup> وقال : « قل ادعوا الذين زعمتم من دونه » <sup>(٦)</sup> .

**الحديث الحادى والعشرون :** ضعيف على المشهور .

وفيه إما ارسال أو إضمار بأن يكون ضمير قال راجعاً إلى الصادق عليه السلام أو الرضا عليه السلام « إيتكم والكذب » أراد عليه السلام لا تكذبوا في أدءائكم الرجاء والخوف

(١) سورة الأسراء : ٩٢ .

(٢) سورة سباء : ٩ .

(٣) سورة التغابن : ٧ .

(٤) سورة الكهف : ٤٨ .

إسحاق الخراساني قال : كان أمير المؤمنين صلوات الله عليه يقول : إيناكم والكذب فإن كل راج طالب وكل خائف هارب .

٢٢ - أبو علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن الحجاج ، عن نعمة ، عن عمر بن عمرو ، عن عطاء ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلوات الله عليه وآله وسلامه : لا كذب

من الله سبحانه ، وذلك لأن كل راج طالب لما يرجو ساع في أسبابه وأنتم لستم كذلك ، وكل خائف هارب مما يخاف منه مجبتب مما يقربه منه وأنتم لستم كذلك .

وهذا مثل قوله عليه السلام الذي رواه في نهج البلاغة أنّه عليه السلام قال بعد كلام طوبل مدح كاذب أنه يرجو الله ويدعى بزعمه أنه يرجو الله : كذب والله العظيم ما باله لا يتبيّن رجاؤه في عمله وكل من رجا عرفة رجاؤه في عمله إلا رجاء الله ، فاته مدخله ، وكل خوف إمْحَقْق لا خوف الله فاته معلول يرجو الله الكبير ويرجو العباد في الصغير ، فيعطي العبد ما لا يعطيه رب ، فما بال الله جل جلاله يقصه به عمّا يصنع لعباده ، أتخاف أن تكون في رجائكم له كاذباً أو يكون لا تراه للرجاء موضعًا ؟ وكذلك إن هو خاف عباداً من عبيده أعطاهم من خوفه ما لا يعطي رب ، يجعل خوفه من العباد نقداً وخوفه من خالقه ضماراً و وعداً .

وقال بعضهم : حذر من الكذب على الله وعلى رسوله وعلى غيرهما في إدّعاء الدين مع ترك العمل به ، ورثي في الصدق بأن الكذب ينافي الإيمان ، وذلك لأن الكاذب لم يطلب التواب ، وكل من لم يطلب التواب فهو ليس براج بحكم المقدمة الأولى ، ولم يهرب من العقاب ، وكل من لم يهرب من العقاب فهو ليس بخائف بحكم المقدمة الثانية ، ومن إنتفى عنه الخوف والرجاء فهو ليس بمؤمن كما هو المقرر عند أهل الإيمان ، انتهى .

وادرتكب أنواع التكليف لفترة التتبع ، والمقصود ما ذكرنا .  
الحادي عشر والثانوي والعشرون : مجهول .

على مصلحة، ثم نلا «أيّتها العيّر إنكم لسارقون»، ثم قال: والله ما سرقوا وما كذب، ثم نلا «بل فعله كبارهم هذا فاسألوهم إن كانوا ينطقون»، ثم قال: والله ما فعلوه وما كذب.

وقوله: «ثم نلا» كلام الرواى، والضمير راجع إلى الصادق عليه السلام أو كلام الإمام علي عليهما السلام والضمير راجع إلى الرسول عليهما السلام والأول أظهر وقد مر مضمونه.

### تكميلة

قال بعض المحققين: إعلم أن الكذب ليس حراماً لعينه بل طافيه من الضر على المخاطب أو على غيره، فإن «أقل» درجاته أن يعتقد المخبر الشيء على خلاف ما هو به فيكون جاهلاً وقد يتعلّق به ضرر غيره ورب جهل فيه منفعة ومصلحة، فالكذب تحصيل لذلك الجهل فيكون ماذدناً فيه، وربما كان واجباً كما لو كان في الصدق قتل نفس بغير حق.

فنقول: الكلام وسيلة إلى المقاصد فكل مقصود محمود يمكن التوصل إليه بالصدق والكذب جميعاً فالكذب فيه حرام، وإن أمكن التوصل بالكذب دون الصدق فالكذب فيه مباح، إن كان تحصيل ذلك المقصود مباحاً، وواجب إن كان المقصود واجباً، كما أن عصمة دم المسلم واجبة، فمهما كان في الصدق سفك دم مسلم قد اختفى من ظالم فالكذب فيه واجب، ومهما كان لا يتم «مقصود الحرب أو إصلاح ذات البين أو استعمال قلب المجنى عليه إلا بالكذب فالكذب مباح، إلا أنه ينبغي أن يحترز عنه وإلى ما يقتصر فيه على حد الواجب ومقدار الضرورة، فكان الكذب حراماً في الأصل إلا لضرورة.

والذي يدل على الاستثناء ما روى عن أم كلثوم قالت: ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يرخص في شيء من الكذب إلا في ثلاثة: الرجل يقول القول

يريد الاصلاح والرّجل يقول القول في الحرب ، والرّجل يحدث امرأته والمرأة تحدث زوجها .

وقالت أيضاً : قال رسول الله ﷺ : ليس بكذاب من أصلح بين اثنين ، فقال خيراً أو ناماً خيراً .

وقالت أسماء بنت يزيد : إنَّ رسولَ اللهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كُلُّ الْكَذْبِ يُكْتَبُ عَلَى ابْنِ آدَمَ إِلَّا رَجُلٌ كَذَبَ بَيْنَ رَجُلَيْنِ يَصْلِحُ بَيْنَهُمَا ، وَرُوِيَ عَنْ أُبَيِّ كَاهِلٍ قَالَ : وَقَعَ بَيْنَ رَجُلَيْنِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلَامٌ حَتَّى تَصَادَمَا ، فَلَقِيتَا أَحَدَهُمَا فَقَلَتْ مَالِكُ وَلَفَلَانُ فَقَدْ سَمِعْتُهُ يَحْسَنُ التَّنَاءَ عَلَيْكَ ؟ وَلَقِيتَا الْآخَرَ فَقَلَتْ لَهُ مَثَلُ ذَلِكَ حَتَّى أَصْطَلِحَا ، ثُمَّ قَلَتْ : أَهْلَكْتَ نَفْسِي وَأَصْلَحْتَ بَيْنَ هَذِيْنِ ؟ فَأَخْبَرَتِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : يَا أَبَا كَاهِلٍ أَصْلَحْتَ بَيْنَ النَّاسِ وَلَوْ بِالْكَذْبِ .

وَقَالَ عَطَاءُ بْنُ يَسَارٍ : قَالَ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ : أَكَذَبَ أَهْلِي ، قَالَ : لَا خَيْرٌ فِي الْكَذْبِ قَالَ : أَعْدَهَا وَأَقُولُ لَهَا ؟ قَالَ : لَا جَنَاحٌ عَلَيْكَ .

وَعَنْ النَّوَاسِ بْنِ سَمْعَانَ الْكَلَابِيِّ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : مَا لَيْكُمْ تَهَافِتُونَ فِي الْكَذْبِ تَهَافِتُ الْفَرَاشُ فِي النَّارِ <sup>(١)</sup> كُلُّ الْكَذْبِ مَكْتُوبٌ كَذِبًا لَا مَحَالَةٌ إِلَّا أَنْ يَكْذِبَ الرّجُلُ فِي الْحَرْبِ ، فَإِنَّ الْحَرْبَ خَدْعَةً ، أَوْ يَكُونُ بَيْنَ رَجُلَيْنِ شَهْنَاءً <sup>(٢)</sup> فَيُصْلِحُ بَيْنَهُمَا ، أَوْ يَحْدُثُ إِمْرَأَةً يَرْضِيَهَا .

وَقَالَ عَلَى تَعْلِيلِهِ : إِذَا حَدَّتْكُمْ بِشَيْءٍ عَنْ رَسُولِ اللهِ فَلَمَنِ أُخْرَمْتُمْ "السَّمَاءَ" <sup>(٣)</sup> أَحَبَّ إِلَيْيَّ مِنْ أَنْ أَكَذِبَ عَلَيْهِ ، وَإِذَا حَدَّتْكُمْ فِيمَا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ فَالْحَرْبَ خَدْعَةً . فَهَذِهِ الْثَّلَاثُ وَرَدَ فِيهَا صَرِيحُ الْإِسْتِئْنَاءِ ، وَفِي مَعْنَاهَا مَا عَدَاهَا إِذَا ارْتَبَطَ بِهِ

(١) الفراش: طائر صغير يعد من الحشرات ، ويقال له بالفارسية « پروانه » .

(٢) الشهنا: العداوة .

(٣) خرم الشيء: شقه وقطمه .

مقصود صحيح له أو لغيره ، أمّا ماله فمثل أن يأخذه ظالم و يسأله عن ماله ، فله أن ينكرها أو يأخذه السلطان فيسأله عن فاحشة بيته و بين الله إرتكبها فله أن ينكرها ويقول : ما زنت ولا شربت ، قال رسول الله ﷺ : من ارتكب شيئاً من هذه الفاحشات فليستقر بستر الله ، و ذلك لأنّ إظهار الفاحشة فاحشة أخرى ، فللرجل أن يحفظ دمه و ماله الذي يؤخذ ظلماً و عرضه بسائه و إن كان كاذباً .

و أمّا عرض غيره فبيان يسأل عن سر أخيه فله أن ينكره وأن يصلح بين اثنين و أن يصلح بين الضّرّات من نسائه بأن يظهر لكل واحدة أنها أحب إليه ، أو كانت أمرأته لا تطيقه إلا بوعد مالا يقدر عليه فيعدها في الحال تطبيقاً لقلبهما ، أو يعتذر إلى إنسان بالكذب و كان لا يطيب قلبه إلا بإنكار ذنب و زيادة توعد فلا بأس به ، ولكن "الحد" فيه أن الكذب ممحض و لكن لو صدق في هذه الموضع تولد منه محدود .

فينبغى أن يقابل أحدهما بالآخر و يزن بالميزان القسط ، فإذا علم أن الممحض الذي يحصل بالصدق أشدّ وقعاً في الشرع من الكذب فله الكذب ، و إن كان ذلك المقصود أهون من مقصود الصدق فيجب الصدق ، وقد يتقابل الآخر من بحيث يتزداد فيما و عند ذلك الميل إلى الصدق أولى لأن الكذب مباح بضرورة أو حاجة مهمة فما اشترى في كون الحاجة مهمة فالآخر التحرير فيرجع إليه ، ولا جل غموض إدراك مراد المقادير ينبغي أن يحتقر الإنسان من الكذب ما أمكنه ، وكذلك مهمة كانت الحاجة له فيستحب أن يترك أغراضه و يهجر الكذب .

فاما إذا تعلق بعرض غيره فلا يجوز المساومة بحق الغير و الضرار به ، وأكثر كذب الناس إنّما هو لحظوظ أنفسهم ثمّ هو لزيادات المال و الجاه ، و لأمور ليس فواتها محدوداً حتى أن المرأة ليحكى عن زوجها ما يتفاخر به و تكذب لأجل مراغمة الضّرّات وذلك حرام .

قالت أسماء : سمعت امرأة تسأل رسول الله ﷺ قالت : إنَّ لِي ضرْرٌ وَأَنَا أُنْكِثُرُ مِنْ زَوْجِي بِمَا لَا يَفْعَلُ أُخْذَارٌ هَا بِذَلِكَ فَهَلْ لَيْ فِيهِ شَيْءٌ ؟ فقال : المتشبّع بما لم يعطِ كِلَابِسَ نُوبِي زُورٍ .

وقال النبي ﷺ : من تطعم بِمَالِ يَطْعَمْ ، وقال : لَيْ وَلَيْسَ لَهُ ، وَأُعْطِيَتْ وَلَمْ يُعْطِ ، كان كِلَابِسَ نُوبِي زُورٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ .  
ويدخل في هذا فتاوى العالم بما لا يتحققـه ، ورواية الحديث الذي ليس يثبت فيه إِذْ غَرْضُهُ أَنْ يُظْهِرُ فَضْلَ نَفْسِهِ فَهُوَ لِذَلِكَ يَسْتَنْكِفُ مِنْ أَنْ يَقُولَ لَا أَدْرِي ، وَهَذَا حَرَامٌ .

وَمِمَّا يَلْتَحِقُ بِالنِّسَاءِ الصَّبِيَانُ فَإِنَّ الصَّبِيَّ إِذَا كَانَ لَا يَرْغُبُ فِي الْمَكْتَبِ إِلَّا بِوَعْدٍ وَوَعِيدٍ وَتَخْوِيفٍ ، كَانَ ذَلِكَ مُبَاحًا ، نَعَمْ رَوَيْنَا فِي الْأَخْبَارِ أَنَّ ذَلِكَ يَكْتُبُ كَذْبَةً وَلَكِنَّ الْكَذْبَ الْمُبَاحَ أَيْضًا يَكْتُبُ وَيَحْاسِبُ عَلَيْهِ وَيَطَالِبُ لِتَصْحِيحِ قَصْدِهِ فِيهِ ثُمَّ يَعْفُى عَنْهُ ، لَا تَرْهِبْ إِنَّمَا أَيْبَعَ بِقَصْدِ الْأَصْلَاحِ وَيَتَطَرَّقُ إِلَيْهِ غَرْدُرَ كَثِيرٌ . فَإِنَّمَا قَدْ يَكُونُ الْبَاعِثُ لِهِ حَظْهُ وَغَرْضُهُ الَّذِي هُوَ مُسْتَغْنِيُّ عَنْهُ وَإِنَّمَا يَتَعَلَّمُ ظَاهِرًا بِالْأَصْلَاحِ فَلِهِ ذَلِكَ يَكْتُبُ .

وَكُلُّ مِنْ أُنْتِي بِكَذْبِهِ فَقَدْ وَقَعَ فِي خَطَرِ الاجْتِهَادِ لِيَعْلَمَ أَنَّ الْمُفْصُودَ الَّذِي كَذَبَ لَهُ هُلْ هُوَ أَهْمَّ فِي الشَّرْعِ مِنَ الصَّدْقِ أَوْلًا ، وَذَلِكَ غَامِضٌ جَدًّا ، فَالْحَزْمُ فِي تَرْكِهِ إِلَّا أَنْ يَصِيرَ وَاجِبًا بِحِيثَ لَا يَجُوزُ تَرْكُهُ كَمَا يَؤْدِي إِلَى سُفْكِ دَمٍ أَوْ إِرْتَكَابِ مُعْصِيَةٍ كَيْفَ كَانَ ، وَقَدْ ظَانُوا أَنَّهُ يَجُوزُ وَضْعُ الْأَخْبَارِ فِي فَضَائِلِ الْأَعْمَالِ وَفِي التَّشْدِيدِ فِي الْمُعَاصِي ، وَزَعَمُوا أَنَّ الْقَصْدَ مِنْهُ صَحِيحٌ وَهُوَ خَطَاءٌ مَحْضٌ ، إِذَا قَالَ ﷺ : مَنْ كَذَبَ عَلَىْهِ مَتَعْمِدًا فَلَيَتَبُوءَ مَقْعِدَهُ مِنَ النَّارِ ، وَهَذَا لَا يَتَرَكُ إِلَّا بِضُرُورَةٍ وَلَا ضَرُورَةٍ هِيَهُنَا ، إِذَا فِي الصَّدْقِ مَنْدُوحَةٌ عَنِ الْكَذْبِ ، فَفِيمَا وَرَدَ مِنَ الْآيَاتِ وَالْأَخْبَارِ كَفَايَةٌ عَنِ غَيْرِهَا .

و قول القائل: أنَّ ذلك قد تذكرَ على الأسماع و سقط وقعتها و ما هو جديد على الأسماع فوقعه أعظم، وهذا هوسٌ إذ ليس هذا من الأغراض التي تقاصِم محدودة الكذب على رسول الله ﷺ وعلى الله تعالى ، ويؤدي فتح بابه إلى أمور تشوّش الشريعة ، فلا يقاوم خير هذا بشره أصلًا ، فالكذب على رسول الله عليه السلام من الكبائر التي لا يقاومها شيء .

ثم قال: قد نقل عن السلف: أنَّ في المعarium ما يغنى الرجل عن الكذب وعن ابن عباس وغيره أمّا في المعarium ما يغنى الرجل عن الكذب وإنما أرادوا من ذلك إذا اضطرَّ الإنسان إلى الكذب فاما إذا لم يكن حاجة وضرورة فلا يجوز التعرّيف ولا التصرّيف جميعاً ، ولكنَّ التعرّيف أهون .

و مثال المعarium ما روى أنَّ مطرًا دخل على زياد فاستبطأه فتعمّل بمرض فقال : ما رفعت جنبي منذ فارقت الأمْير إلا ما رفعني الله ، وقال إبراهيم : إذا بلغ الرجل عنك شيء فكرهت أن تكذب فقل : إنَّ الله ليعلم ما قلت من ذلك من شيء ، فيكون قوله: ما، حرف النفي عند المستمع و عنده للابهام ، و كان المخفي لا يقول لا ينتبه: اشتري لك سكرًا بل يقول أرأيت لواشربيت لك سكرًا فاته ربّما لا يتفق ، و كان إبراهيم إذا طلبه في الدار من يكرهه قال للمجارية: قولى له : اطلبه في المسجد ، و كان لا يقول: ليس هيهنا ثلاثة يكون كاذبًا ، و كان الشعبي إذا طلب في البيت و هو يكرهه، فيخطُّ دائرة و يقول للمجارية : ضع الاصبع فيها و قولى: ليس هيهنا .

وهذا كلام في موضع الحاجة فاما مع عدم الحاجة فلا ، لأنَّ هذا تفهم للكذب و إن لم يكن اللفظ كذبًا ، و هو مكره على الجملة كما روى عن عبد الله بن عتبة قال : دخلت مع أبي على عمر بن عبد العزيز فخررت وعلى ثوب فجعل الناس يقولون: هذا كسام أمير المؤمنين فكانت أقول : جزى الله أمير المؤمنين خيراً ، فقال لي : يا بنى إتقن الكذب إياك والكذب وما أشبهه، فنهاه عن ذلك لأنَّ فيه تقريرًا لهم على ظنِّ

كافٌ لا جلٌ غرض المفاخرة و هو غرض باطل فلافائدة فيه .

نعم المعاريف يباح لغرض خفيٍّ كتطيير قلب الغير بالمازاج كقوله وَاللَّهُ أَعْلَمُ :

لا تدخل الجنة عجوز ، وفي عين زوجك بياض ، ونحملك على ولد البعير ، فاما الكذب الصريح فكما يعتاده الناس من مداعبة الحمقاء بتغريتهم بأن امرأة قد رغبت في تزويحك ، فان كان فيه ضرر يؤدي به إلى إيداعه قلب فهو حرام ، وإن لم يكن إلا مطابقة فلا يوصف صاحبها بالفسق ولكن ينقض ذلك من درجة إيمانه ، و قال رسول الله وَاللَّهُ أَعْلَمُ : لا يستكمل الطرء الايمان حتى يحب لا يخيف ما يحب لنفسه ، و حتى يجنِّب الكذب في مزاحه ، و اما قوله وَاللَّهُ أَعْلَمُ : إن الرجل ليتكلّم بالكلمة يضحك بها الناس فهو أبعد من الثريا ، أراد به ما فيه غيبة مسلم أو إيداعه قلب دون محض المزاح .

و من الكذب الذي لا يوجب الفسق ما جرت به العادة في المبالغة كقوله :

قلت لك كذا مائة مرّة ، وطلبتك مائة مرّة فاذهن لا يراد بها تفهم المرات بعدها ، بل تفهم المبالغة ، فان لم يكن طلبه إلا مرات واحدة كان كاذباً وإن طلب مرات لا يعتاد مثلها في الكثرة فلا يأثم وإن لم يبلغ مائة ، وبينهما درجات يتعرّض مطلق اللسان بالبالغة فيها لخطر الكذب .

وممّا يعتاد الكذب فيه ويتساهل به أن يقال : كل الطعام فيقول : لا أشتته به وذلك منهى عنه وهو حرام وإن لم يكن فيه غرض صحيح ، قال مجاهد : قالت أسماء بنت عميس <sup>(١)</sup> : كنت صاحبة عاشرة التي هيّئتها وأدخلتها على رسول الله وَاللَّهُ أَعْلَمُ ومعي

(١) أسماء بنت عميس زوجة جعفر بن أبيطالب (ع) ، وكانت من هاجر مع زوجه جعفر الى حبشة قبل زفاف عاشرة بسنوات ، وأقامت في تلك البلاد الى سنة سبع من الهجرة وزفاف عاشرة وقع في السنة الاولى من الهجرة ، فهذه اما امرأة اخرى اسمها اسماء كأسماه بنت يزيد ، او هي سلمى بنت عميس زوجة حمزة بن عبدالمطلب اختها وصحفت بيد الرواة والناسخ ، ونظيرهذا ←

نسوة ، قالت : فوالله ما وجدنا عنده قوتاً إلا قدحأ من لبن فشرب ثم ناوله عايشة ، قالت : فاستحيت الجارية ، فقلت : لا تردى بن يد رسول الله خذى منه ، قالت : فأخذته على حياء فشربت منه ثم قال : ناولى صواحبك ، فقلن : لاشتهيه ، فقال : لا تجتمعن جوعاً وكذباً ، قالت : فقلت : يا رسول الله إن قالت أحد منا لشي نشتهيه لا نشتهيه أبعد ذلك كذباً ؟ قال : إن الكذب ليكتب حتى يكتب الكذبية كذبية .

وقد كان أهل الورع يحتقر زون عن التسامح بمثل هذا الكذب ، قال الليث بن سعد : كانت ترمض عيناً سعيد بن المسيب حتى يبلغ الرّمّص خارج عينيه <sup>(١)</sup> فيقال له : لو مسحت هذا الرّمّص ؟ فيقول : فأين قول الطبيب وهو يقول لي : لا تمس عينيك فأقول لا أفعل .

وهذه من مراقبة أهل الورع، ومن ترکه إنسلا لسانه عن اختياره فيكذب ولا يشعر ، وعن خوات التيمى قال : جاءت أخت الربيع بن خثيم عائدة إلىبني لى فائكتبت عليه فقالت : كيف أنت يا بنى ؟ فجلس الربيع فقال : أرضعته ؟ فقالت : لا ، قال : ما عليك لو قلت يا بن أخي فصدقت .

ومن العادة أن يقول : يعلم الله فيما لا يعلمه ، قال عيسى عليه السلام : إن من أعظم الذنوب عند الله أن يقول العبد إن الله يعلم طالاً لا يعلم ، وربما يكذب في حكاية المذاق والأئم فيه عظيم ، قال رسول الله صلوات الله وآله وسلامه : إن من أعظم الفری أن يدعى الرجل إلى غير أبيه أو يرى عينيه في المذاق ما لم تر يا أو تقول على ما لم أقل ، وقال صلوات الله وآله وسلامه : من

السهو أو التصحيح وقع أيضاً في روايات زفاف فاطمة عليها السلام ففي بعضها ورد ذكر لاسماء بنت عيسى ، أو منها نقلت الحديث ، وقد وقع زفافها عليها السلام في السنة الثانية بعد زفاف بدر الكبرى .

(١) رممت عينه : سال منه الرّمّص ، والرمّص : وسخ ابيض في مجرى الدم من

## ﴿باب﴾

### ﴿ذى اللسانين﴾

١ - محمد بن يحيى ، عن أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَيْسَى ، عن مُحَمَّدَ بْنِ سَفَانَ ، عن عَوْنَ الْفَلَانِسِيِّ عَنْ أَبْنَ أَبِي يَعْفُورٍ ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ : مَنْ لَقِيَ الْمُسْلِمِينَ بِوجْهِيْنِ

كذب في حلمه كلف يوم القيمة أن يعقد بين شعيرين <sup>(١)</sup>.

### باب ذى اللسانين

**الحاديـث الأول :** ضعيف على المشهود ، وقال بعض المحققـين : ذو اللسانـين هو الذي يأتـي هؤـلاء بـوجهـه وهـؤـلاء بـوجهـه ، ويـترـدد بـيـنـ المـتـعـادـيـنـ وـيـكـلـمـ كـلـ واحدـ بـكـلامـ يـوـافـقـهـ وـقـلـمـاـ يـخـلـوـ عـنـهـ مـنـ يـشـاهـدـ مـتـعـادـيـنـ ، وـذـلـكـ عـنـ المـفـاقـ .  
وقـالـ بـعـضـهـمـ : إـتـقـقـواـ عـلـىـ أـنـ مـاـ رـأـيـاـ الـاثـنـيـنـ بـوـجـهـيـنـ نـفـاقـ ، وـلـمـنـفـاقـ عـلـامـاتـ كـثـيرـةـ وـهـذـهـ مـنـ جـلـتـهاـ ، فـاـنـ قـلـتـ : فـيـمـاـ ذـاـ يـصـيـرـ الرـجـلـ ذـاـ اللـسانـيـنـ وـمـاـ حـدـ ذـاكـ ؟

(١) هذا آخر ما نقله عن بعض المحققـينـ فـيـ هـذـاـ التـكـمـلـةـ ، وـالـمـرـادـ مـنـ هـذـاـ الـبعـضـ أبو حامـدـ الغـزالـيـ ، وـيـظـهـرـ مـنـ كـلـامـهـ فـيـ اـولـ التـكـمـلـةـ أـنـهـ لـاـ يـرـىـ لـلـكـذـبـ حـرـمـةـ ذاتـيةـ وـانـ حـرـمـتـهـ تـابـعـةـ لـمـاـ يـتـرـتبـ عـلـيـهـ مـنـ الصـرـدـ وـالـمـنـفـعـةـ ، وـلـاـ يـخـفـيـ اـنـهـ مـخـالـفـ لـمـاـ يـسـتـفـادـ ظـاهـرـاـ مـاـ هـوـ خـلـافـ الـوـاقـعـ عـمـدـاـ سـوـاـ كـانـ يـضـرـ أـوـيـنـعـ ، وـهـذـاـ خـرـوجـ عـنـ الـحـقـ وـمـيـلـ عـنـ الـصـرـاطـ السـوـىـ إـلـىـ الـبـاطـلـ الـذـيـ يـشـمـيـزـ عـنـهـ الـفـطـرـةـ السـلـيـمـةـ وـالـعـقـلـ ، وـهـذـاـ حـرـامـ فـيـ الشـرـعـ وـقـبـيـحـ عـنـدـ الـعـقـلـ إـلـاـ يـقـالـ بـعـدـ وـجـودـ الـحـسـنـ وـالـبـيـعـ الـقـلـيـنـ ، وـهـوـ خـلـافـ مـاـ عـلـيـهـ اـصـحـابـناـ ، ثـمـ قـالـ : وـتـجـوـيـزـ الشـرـعـ الـكـذـبـ فـيـ بـعـضـ الـمـوـارـدـ لـاـخـتـيـارـ اـقـلـ الـمـحـذـورـيـنـ لـمـصـلـحةـ لـاـ بـنـافـيـ حـرـمـتـهـ لـنـفـسـهـ ، وـيـؤـيدـ ذـلـكـ ظـاهـرـ الـرـوـاـيـاتـ .

أـقـولـ : ولـلـبـحـثـ مـيـجـالـ آـخـرـ ، وـكـانـ عـلـىـ الشـارـحـ (رـهـ) اـلـتـبـهـ وـالـتـحـقـيقـ فـيـ هـذـاـ الـكـلـامـ اللـهـمـ إـلـاـ يـقـالـ : إـنـهـ كـانـ موـافـقاـ لـمـاـ ذـكـرـهـ الـغـزالـيـ فـيـ هـذـاـ الـمـقـامـ ، وـلـكـنهـ غـيرـ مـعـلـومـ ، وـالـلـهـ الـعـالـمـ .

و لسانين جاء يوم القيمة و له لسانان من نار .

فأقول : إذا دخل على متعادين وجامل كل واحد منهما وكان صادقاً فيه لم يكن منافقاً ولا ذا لسانين فإن الواحد قد يصادق متعادين ، ولكن صداقه ضعيفة لأنتهى إلى حد الأخوة ، إذ لو تحفقت الصداقه لاقتضت معاداة الأعداء ، نعم لو نقل كلام كل واحد إلى الآخر فهو لسانين وذلك شرّ من التسيمة إذ يصير تماماً بأن ينقل من أحد الجانبين ، فإن نقل من الجانبي فهو شرّ من التسيمة وإن لم ينقل كلاماً ولكن حسن لكل واحد منهما ما هو عليه من المعاداة مع صاحبه فهذا ذو لسانين ، وكذلك إذا وعد كل واحد منهما أنه ينصره ، وكذلك إذا أنتي على كل واحد منهما في معاداته ، وكذلك إذا أنتي على أحدهما و كان إذا خرج من عنده يذمه فهو لسانين بل ينبغي أن يسكت أو يشتبه على المحقق من المتعادين و يشتبه في حضوره وفي غيبته وبين يدي عدوه .

قيل لبعض الصحابة : إننا ندخل على أمرائنا فنقول القول فإذا خرجنا قلنا غيره ؟ فقال : كنّا نعد ذلك نفاقاً على عهد رسول الله ﷺ وهذا نفاق مهما كان مستغنىً عن الدخول على الأمير وعن النساء عليه ، فلو استغنى عن الدخول ولكن إذا دخل يخاف إن لم يشن فهو نفاق لأنّه الذي أخرج نفسه إليه ، وأنّ كان يستغنى عن الدخول لوقوع بالقليل وترك المال والجاه ، فلو دخل لضرورة الجاه وال النساء وأنتي فهو منافق ، وهذا معنى قوله ﷺ : حب المال والجاه ينبعان النفاق في القلب كما ينبت الماء البقل ، لأنّه يحوج إلى الأمراء ومراعاتهم ومراءاتهم ، فأماماً إذا ابتلى به لضرورة وخاف إن لم يشن فهو معدور فإن ابتلاء الشرّ جائز .

وقال أبو الدّراء : إنّا لنكشر <sup>(١)</sup> في وجوه أقوام وإنّا قلوبنا لتبغضهم . وقالت عايشة : إستاذن رجل على رسول الله ﷺ فقال : أئذنا له فبئس رجل العشيرة هو ، فلمّا دخل أقبل عليه وألان له القول ، فلما خرج قالت عايشة : قد قلت

(١) كشر عن أسنانه : كشف عنها وأبدأها عند الضحك وغيره .

٢ - عدّةٌ من أصحابنا ، عن أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ خَالِدٍ ، عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَيْسَى ، عَنْ أَبِي شِيْبَةَ ، عَنْ الزُّهْرِيِّ ، عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام قَالَ : بَئْسُ الْعَبْدُ يَكُونُ ذَا وَجْهَيْنِ وَذَا لِسَانَيْنِ ، يُطْرِي أَخَاهُ شَاهِدًا وَيَأْكُلُهُ غَائِبًا ، إِنْ أُعْطِيَ حَسْدَهُ وَإِنْ ابْتَلِيَ خَذْلَهُ .

بَئْسُ رَجُلُ الْعَشِيرَةِ ثُمَّ أَلْنَتْ لَهُ الْقَوْلُ ؟ فَقَالَ : يَا عَائِشَةَ إِنَّ شَرَّ النَّاسِ الَّذِي يُكَرِّمُ إِتْقَاءً لِشَرِّهِ .

وَلَكِنْ هَذَا وَرَدَ فِي الْاِقْبَالِ وَفِي الْكِشْرِ وَالْتَّبِسِمِ ، وَأَمَّا النَّنَاءُ فَهُوَ كَذَبٌ صَرِيحٌ فَلَا يَجُوزُ إِلَّا لِضَرْوَرَةٍ أَوْ إِكْرَاهٍ يُبَاخُ الْكَذَبُ مُطْلَقاً مَمَّا بَلَّ لَا يَجُوزُ النَّنَاءُ وَلَا التَّصْدِيقُ وَتَحْرِيكُ الرَّأْسِ فِي مَعْرُضِ التَّقْرِيرِ عَلَى كُلِّ "كَادِمٍ باطِلٍ" ، فَإِنْ فَعَلَ ذَاكَ فَهُوَ مَنَافِقٌ بَلْ يَنْبَغِي أَنْ يَنْكُرَ بِلَسَانَهُ وَبِقَلْبِهِ ، فَإِنْ لَمْ يَقْدِرْ فَلَا يَسْكُتُ بِلَسَانَهُ وَلَا يَنْكُرُ بِقَلْبِهِ .

وَأَفْوَلُ : قَالَ الشَّهِيدُ الثَّانِي قَدَّسَ اللَّهُ رُوحُهُ كَوْنَهُ ذَا الْلِسَانَيْنِ ذَا الْوَجْهَيْنِ مِنَ الْكَبَائِرِ الْمُتَوَعِّدِ عَلَيْهِ بِخُصُوصِهِ ، ثُمَّ ذَكَرَ فِي تَفْصِيلِهِ وَتَحْقِيقِهِ نَحْوَ أَمَّمَاتِهِ ، وَلَارِيبُ أَنَّ فِي مَقَامِ التَّقْيِيَّةِ وَالضَّرْوَرَةِ يَجُوزُ مِثْلُ ذَلِكَ ، وَأَمَّا مَعْ دَعْمِهِمَا فَهُوَ مِنْ عَلَامَاتِ النُّفَاقِ وَأَخْسَسِ "ذَمَائِمِ الْأَخْلَاقِ" .

**الْحَدِيثُ الثَّانِي :** مَجْهُولٌ .

"يُطْرِي" عَلَى بَنَاءِ الْأَفْعَالِ بِالْهَمْزَةِ وَغَيْرِهِ ، فِي الْفَاعِلِ : فِي بَابِ الْهَمْزَةِ أَطْرَاءُ بِالْغَيْرِ فِي مَدْحِهِ وَفِي بَابِ الْمُعْتَلِ أَطْرَاءُ أَحْسَنِ النَّنَاءِ عَلَيْهِ ، وَفِي النَّهَايَةِ فِي الْمُعْتَلِ الْأَطْرَاءُ مُجاوِزَةُ الْمَدْحَةِ فِي الْمَدْحَةِ وَالْكَذَبِ فِيهِ ، وَالْجَوْهَرِيُّ ذَكَرَهُ فِي الْمُعْتَلِ "فَقْطًا" ، وَقَالَ : أَطْرَاءُ أُمَى مَدْحَهُ وَ"يَأْكُلُهُ" أَمَى يَغْتَابُهُ كَمَا قَالَ تَعَالَى : «أَيْحَبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلْ لَحْمَ أَخِيهِ مَيِّتًا»<sup>(١)</sup> .

«إِنْ أُعْطِيَ» عَلَى بَنَاءِ الْمَجْهُولِ أَمَى الْأَخْرَى ، وَالْخَدْلَانُ تَرْكُ النَّصْرَةِ .

(١) سورة الحجرات : ٢١ .

٣- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن علي بن أسباط ، عن عبد الرحمن بن حنبل رفعه قال : قال الله تبارك و تعالى ليعسى بن هريم عليه السلام : يا عيسى ليكن لسانك في السر و العلانية لساناً واحداً و كذلك قلبك ، إني أحذرك نفسك وكفى بي خيراً ،

---

الحديث الثالث : مرفوع .

« لساناً واحداً » أي لا تقول في الأحوال المختلفة شيئاً مختلفين للاغراض الباطلة فيشمل الرياء والفتاوی المختلفة وما من ذكره « و كذلك قلبك » أي ليكن باطن قلبك موافقاً لظاهره إذ بما يكون الشيء كامناً في القلب يغفل عنه نفسه كحب الدنيا فينخدع ويظن أنه لا يحبها وأشباه ذلك ، ثم يظهر له ذلك في الآخرة بعد كشف العجب الظلماني النفساني أو في الدنيا أيضاً بعد المجاهدة والتفكير في خدعة النفس وتسوياتها ، ولذا قال سبحانه وتعالى : « إني أحذرك نفسك » وقد قال : « بل بداعهم ما كانوا يخفون من قبل » <sup>(١)</sup> ويحتمل أن يكون المعنى : و كذلك ينبغي أن يكون قلبك موافقاً لسانك ، فلا تقول ماليس فيه ، أو المعنى أنه كما يجب أن يكون القول باللسان واحداً يجب أن يكون اعتقاد القلب واحداً واصلاً إلى حد اليقين ويطمئن قلبه بالحق ، ولا يتزلزل بالشبهات فيعتقد اليوم شيئاً وغداً نقيضه ، ويجب أن تكون عقائد القلب متواقة متناسبة لا كفلوب أهل الصلال والجهال ، فأنهم يعتقدون المضديين والنتيذين لتشتت أهوائهم وتفرق آراءهم من حيث لا يشعرون كاعتقادهم بأفضلية أمير المؤمنين وتقديرهم الجهمان عليه ، و اعتقادهم بعدله تعالى وحكمهم بأن الكفر وجميع المعااصي من فعله ، ويعذبهم عليهما ، و اعتقادهم بوجوب طاعة من جوزوا فسقه وكفره وأمثال ذلك كثيرة .

أو المعنى أن المقصود الحقيقي والفرض الأصلي للقلب لا يكون إلا واحداً ولا تجتمع فيه محبةتان متضادتان كحب الدنيا وحب الآخرة ، وحب الله وحب معااصيه و الشهوات التي نهى عنها ، فمن اعتقد أنه يحب الله تعالى و يتبع الهوى

(١) سورة الانعام : ٢٨ .

لا يصلح لسانان في فم واحد ولا سيفان في غمد واحد ولا قلبان في صدر واحد؛ وكذلك الأذهان .

ويحبّ الدّنيا فهو كذى الّسانين، الجامع بين مؤالفة المتباغضين فان الدّنيا الآخرة  
كضرّتْن وطاعة الله وطاعة الّهوى كالمتباغضين، فقلبه منافق ذو سانين ، لسان منه مع  
الله والآخر مع ما سواه فهذا أولى بالدمّ من ذى الّسانين .

وتحقيقه: أنَّ بدنَ الإنسانَ بمنزلةِ مدينةٍ كبيرةٍ لها حصنٌ منيعٌ هو القلبُ ،  
بل هو العالم الصغيرُ من جهةٍ ، والعالمُ الكبيرُ من جهةٍ أخرىٍ ، والله سبحانه واسلطان  
القلبِ ومدبرِه ، بل القلبُ عرشُه ، وحصنه بالعقلِ والملائكة ، ونورُه بالأنوارِ  
المكوتية ، واستخدمه القوى الظاهرة والباطنة ، والجوارح والاعضاء الكثيرة ولهذا  
الحصنُ أعداء كثيرة من النفس الأمارة والشياطين الغدار ، وأصناف الشهوات النفاسانية  
والشبهات الشيطانية ، فإذا مال العبد بتأييده سبحانه إلى عالم الملوك ، وصفى  
قلبه بالطاعات والرياحات عن شوك الشكوك والشبهات ، وقدارة الميل إلى الشهوات  
إسْتَوَى عليه حبه تعالى ، ومنعه عن حب غيره ، فصارت القوى والمشاعر وجميع الآلات  
المدنية مطمئنةً منقادةً له ، ولا يأتي شيءٌ منها بما ينافي رضاه .

وإذا غلبت عليه الشفوة وسقط في مهاوى الطبيعة ، إستولى الشيطان على قلبه وجعله مستقرّ ملكه ونفرت عنه الملائكة ، وأحاطت به الشياطين ، وصارت أعماله كلّها للدنيا وإرادته كلّها للهوى ، فيدّعى أئمّة يعبد الله وقد نسى الرحمن وهو يعبد النفس والشيطان .

فظاهر أنه لا يجتمع حب الله وحب الدنيا ومتابعة الله ومتابعة الهاوى في قلب واحد ، وليس للإنسان قلبان حتى يحب بأحدهما الرب تعالى ويقصده بأعماله ، ويحب بالآخر الدنيا وشهواتها ويقصدها في أفعاله ، كما قال سيدنا وآله وآل بيته : « ما جعل الله لرجل من قلبي في جوفه » <sup>(١)</sup> وممثل سيدنا وآله وآل بيته ذلك بالرّسان والسماع ، فكما لا يكون

(١) سورة الاحزاب : ٤ .

في فم لسانان ، ولا في غمد سيفان ، فكذلك لا يكون في صدر قلبان ، ويحتمل أن يكون اللسان ملأ هرثة في ذي اللسانين .

وأَمَّا قُولُهُ : فَكَذَلِكَ الْأَذْهَانُ، فَالْفَرْقُ بَيْنَهُمَا وَبَيْنَ الْقَلْبِ مُشْكَلٌ ، وَيُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ الْقَلْبُ لِلْحُبِّ "وَالْعَزْمٍ" ، وَالذِّهْنُ لِلْإِعْتِقَادِ وَالْجُزْمِ ، أَيْ لَا يَجْتَمِعُ فِي الْقَلْبِ حُبُّ اللَّهِ وَحُبُّ "مَا يَنْتَهِي إِلَيْهِ سَبِيلٌ" مِنْ حُبِّ الدُّنْيَا وَغَيْرِهَا ، وَكَذَلِكَ لَا يَجْتَمِعُ الْجُزْمُ بِوُجُودِهِ تَعَالَى وَصَفَاتِهِ الْمُقْدَسَةِ وَسَائِرِ الْعَقَائِيدِ الْحَقِيقَةِ ، مَعَ مَا يَنْتَهِي إِلَيْهِ مِنْ الْعَقَائِيدِ الْبَاطِلَةِ ، وَالشَّكُوكِ وَالشَّبَهَاتِ فِي ذَهْنِ وَاحِدٍ ، كَمَا أَشَرْنَا إِلَيْهِ سَابِقًا .

وقيل: يعني كما أنّ الظاهر من هذه الأُجسام لا يصلح تعددُها في محل واحد، كذلك باطن الإنسان الذي هو ذهنه وحقيقة لا يصلح أن يكون ذاقولين. مختلفين، أو عقیدتين متضادتين، وقيل: الذهن الذكاء والفتنة، ولعل المراد هنا التفكير في الأمور المعقّدة النافعة ومبادئها، وكيفية الوصول إليها.

وبالجملة أمره بأن يكون لسانه واحداً وقلبه واحداً وذهنه واحداً ومطلبه واحداً ولما كان سبب التعدد والاختلاف أمران : أحدهما تسويف النفس ، والآخر الغفلة عن عقوبة الله ، عقبه بتحذيرها ، وربما يفرد بالدلال المهملة من المداهنة في الدين ، كما قال تعالى : «أف بهذه الحديث أنتم مدهنون»<sup>(١)</sup> وقال : «وَدَوْلًا لَوْتَهُنَّ فِي دَهْنَهُنَّ»<sup>(٢)</sup> وهذا تصحيف وتحريف مخالف للنسخ المطبوعة .

٨١ - سورة الواقعة :

(٢) سورة القلم :

## ﴿ بَابُ الْهِجْرَةِ ﴾

١ - الحسين بن محمد ، عن جعفر بن محمد ، عن القاسم بن الربيع ؛ و عدّه من أصحابنا ، عن أحمد بن خالد ، رفعه ، قال في وصيّة المنافق : « سمعت أبا عبد الله عليهما السلام يقول : لا يفترق رجالان على الهجران إلا » استوجب أحدهما البراءة والمعنى وربما استحق ذلك كلامها ، فقال له معقب : جعلني الله فداك هذا الظالم بما بالالمظلوم ؟ قال : لأنّه لا يدعوا أخاه إلى صلته ولا يتغامس له عن كلامه ، سمعت أبي

### باب الهجرة

الحديث الاول : مرفوع .

و الهجر و الهجران خلاف الوصل ، قال في المصبح : هجرته هجرة من باب قتل تركته و رفضته فهو مهجور ، و هجرت الانسان قطعته و الاسم الهجران ، و في التنزيل : « واهجر وهن في المضاجع »<sup>(١)</sup> (البراءة) ، أى براءة الله و رسوله منه ، و معقب بضم الميم وفتح العين وتشديد التاء المكسورة ، وكان من خيار موالي الصادق عليهما السلام بل خيرهم كما روى فيه « هذا الظالم » أى أحدهما ظالم ، و الظالم خبر أو التقدير لهذا الظالم استوجب ذلك فما حال المظلوم ؟ و لم يستوجبه ؟ « إلى صلته » أى إلى صلة نفسه ، و يحتمل رجوع الضمير إلى الآخر .

« ولا يتغامس » في أكثر النسخ بالفين المعجمة ، والظاهر أنّه بالمعنى كمافي بعضها قال في القاموس : تعامل ، و على تعامل على ، و يمكن التكليف في المعجمة بما يرجع إلى ذلك من قولهم غمسه في الماء أى رمسه ، والغميس الليل المظلم و الظلمة والشيء الذي لم يظهر للناس و لم يعرف بعد ، وكل ملتف يغمس فيه أو يستخفى ، قال في النهاية : في حديث على عليهما السلام : ألا و إن معاوية قاد ملة من الفواحة و عمس عليهم الخبر ، العمس أن ترى أذنك لا تعرف الأمر و أنت به عارف ، و يروى بالفين

يقول: إذا تنازع اثنان فعازأً أحدهما الآخر فليرجع المظلوم إلى صاحبه حتى يقول لصاحبه: أى أخي أنا الظالم، حتى يقطع الهجران بينه وبين صاحبه، فإن الله تبارك وتعالى حكم عدل يأخذ للمظلوم من الظالم.

٢ - علي بن إبراهيم، عن أبيه؛ و محمد بن إسماعيل، عن الفضل بن شاذان، عن ابن أبي عمير، عن هشام بن الحكم، عن أبي عبدالله عليهما السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا هجرة فوق ثلاثة.

٣ - حميد بن زياد، عن الحسن بن محمد بن سماعة، عن وهيب بن حفص عن أبي بصير قال: سألت أبا عبدالله عليهما السلام عن الرجل بصرم ذوي قرابةه ممّن لا يعرف

المعجمة.

«فعاز» بالز أي المشددة، وفي بعض النسخ: فعال باللام المخففة، في القاموس: عز كمد غلبه في المعازة، وفي الخطاب غالبه كعاز، وقال: عال جار ومال عن الحق، والشيء فلاناً غلبه ونقل عليه وأهمته أنا الظالم، كأنه من المعاريف للصلة.

الحديث الثاني: حسن كال صحيح.

و ظاهره أنه لو وقع بين أخوين من أهل الإيمان موجدة أو تقصير في حقوق العشرة و الصحبة وأفضى ذلك إلى الهجرة فالواجب عليهم أن لا ينقوا عليها فوق ثلاثة ليال، وأماماً للهجر في الثالث ظاهره أنه معفو عنه و سببه أن البشر لا يخلو عن غضب و سوء خلق فسوأ صح في تلك المدة، مع أن دلاته بحسب المفهوم و هي ضعيفة، وهذه الأخبار مختصة بغير أهل البدع و المتصرين على المعاصي، لأن هجرهم مطلوب و هو من أقسام النهي عن المنكر.

الحديث الثالث: موثق.

و الصرم القطع أى يهجره رأساً، و يدل على أن الأمر بصلة الرحم يشمل

الحق؟ قال : لا ينبغي له أن يصرمه .

٤- عَدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا، عَنْ أَمْبَدْبَنْ مُحَمَّدٍ، عَنْ عَلَىٰ بْنِ حَدِيدٍ، عَنْ عَمَّهِ مَرَازِمَ بْنَ حَكَمَيْمَ قَالَ : كَانَ عَنْدَهُ عَبْدَاللهُ تَعَالَى رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِنَا يُلْقَبُ شَلْقَانَ وَ كَانَ قَدْ صَيَّرَهُ فِي نَفْقَتِهِ وَ كَانَ سَيِّئَ الْخُلُقِ فَهُجِرَ، فَقَالَ لَهُ يَوْمًا : يَا مَرَازِمَ [وَ] تَكَلَّمُ عَيْسَى؟ فَقَلَّتْ نَعَمْ، فَقَالَ : أَصْبَتْ لَا خَيْرَ فِي الْمَهَاجِرَةِ .

المؤمن والمنافق والكافر كمامرٌ وَ هَذَا الْخَبَرُ بِالْبَابِ الْآتَى أَنْسَبُ وَ كَأْنَهُ كَانَ مَكْتُوبًا عَلَى الْهَامِشِ فَاشْتَبَهَ عَلَى الْكِتَابِ وَ كَتَبُوهُ هَيْهَا .

**الحاديـث الـرابـع :** ضعيف .

وَ شَلْقَانَ بِفتحِ الشِّينِ وَ سَكُونِ اللَّامِ لِقَبُ لَعِيسَى بْنَ أَبِي مَنْصُورٍ، وَ قَيْلٌ : إِنَّمَا لِقَبُ بِذَلِكَ لِسَوْءِ خَلْقِهِ مِنَ الشَّلْقِ وَ هُوَ الضَّرُبُ بِالسُّوْطِ وَ غَيْرُهُ، وَ قَدْ رُوِيَ فِي مَدْحِهِ أَخْبَارٌ كَثِيرَةٌ مِنْهَا : أَنَّ الصَّادِقَ تَعَالَى قَالَ فِيهِ : مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَنْظَرَ إِلَى رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَلِيَنْظَرْ إِلَى هَذَا ، وَ قَالَ تَعَالَى أَيْضًا فِيهِ : إِذَا أَرَدْتَ أَنْ تَنْظَرَ إِلَى خَيَارِ فِي الدِّنِّيَا خَيَارًا فِي الْآخِرَةِ فَانْظُرْ إِلَيْهِ، وَ الْمَرَادُ بِكُوْنِهِ عَنْهُ تَعَالَى أَنَّهُ كَانَ فِي بَيْتِهِ لَا أَنَّهُ كَانَ حَاضِرًا فِي الْمَجْلِسِ .

وَ كَانَ قَدْ صَيَّرَهُ فِي نَفْقَتِهِ أَيْ تَحْمِيلٌ تَعَالَى نَفْقَتِهِ وَ جَعْلُهُ فِي عِيَالِهِ وَ قَيْلٌ :

وَ كَيْلٌ إِلَيْهِ نَفْقَةُ الْعِيَالِ وَ جَعْلُهُ قِيمَةً عَلَيْهَا ، وَ الْأَوَّلُ أَظْهَرَ « هُجْرَةً » أَيْ هُجْرَةَ عَيْسَى ، فَعَبَرَ عَنْهُ أَبْنَى حَدِيدَ هَكَذَا ، وَ قَالَ الشَّهِيدُ الثَّانِي (رَه) : وَ لِعَلَّ الْصَّوَابَ هُجْرَةَ عَيْسَى ، وَ قَالَ بَعْضُ الْأَفَاضِلَ : أَيْ هُجْرَةَ عَيْسَى أَبَا عَبْدِاللهِ تَعَالَى بِسَبِبِ سُوءِ خَلْقِهِ مَعَ أَصْحَابِ أَبِي عَبْدِاللهِ تَعَالَى الَّذِينَ كَانُوا مَرَازِمَ مِنْهُمْ .

وَ أَقُولُ : صَحِيفٌ بعْضُهُمْ عَلَى هَذَا الْوَجْهِ وَ قَرْءَ نَكْلَمْ بِصِيغَةِ الْمَنْكَلَمْ مَعَ الْفَيْرِ وَ تَكْلَمْ فِي بَعْضِ النَّسْخِ بِدُونِ الْعَاطِفِ ، وَ عَلَى تَقْدِيرِهِ فَهُوَ عَطْفٌ عَلَى مَقْدَرٍ أَيْ تَوَاصِلُ وَ تَكْلَمُ وَ تَحْوِيْ هَذَا ، وَ هُوَ إِسْتِفَاهٌ عَلَى التَّقْدِيرِ بَنْ عَلَى التَّقْرِيرِ ، وَ يَحْتَمِلُ الْأَمْرُ عَلَى بَعْضِ الْوَجْوهِ .

٥ - محمد بن يحيى ، عن أَحْمَدَ بْنَ مُحَمَّدَ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَنَانَ ، عَنْ أَبِي سَعِيدِ الْقَمَاطِ  
عَنْ دَاوِدِ بْنِ كَثِيرٍ قَالَ : سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ تَعَالَى يَقُولُ : قَالَ أَبِي عَلِيٍّ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَيْمَمُ مُسْلِمِينَ تَهَاجِرُهُ فَمَكَثُوا نَلَانِي لَا يَصْطَلِحُونَ إِلَّا كَانُوا خَارِجِينَ مِنَ الْإِسْلَامِ  
وَلَمْ يَكُنْ بَيْنَهُمَا وِلَايَةٌ فَأَيْمَمُهُمَا سَبَقَ إِلَى كَلَامِ أَخِيهِ كَانَ السَّابِقُ إِلَى الْجَنَّةِ يَوْمَ  
الْحِسَابِ .

٦ - عَلَيٌّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ أَبِي عَمِيرٍ ، عَنْ أَبِي ذِئْنَةَ ، عَنْ زَرَادَةَ ،

الحاديـث الخامس : ضعيف على المشهور .

«إِلَّا كَانَا» كَأَنَّ الْاسْتِثنَاءَ مِنْ مَقْدِرِ أَى لَمْ يَفْعَلْ ذَلِكَ إِلَّا كَانُوا خَارِجِينَ ،  
وَهَذَا النَّوْعُ مِنَ الْاسْتِثنَاءِ شَائِعٌ فِي الْأَخْبَارِ ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ إِلَّا هَذَا زَائِدَةً كَمَا  
قَالَ الشَّاعِرُ :

«أَرَى الدَّهْرَ إِلَّا مِنْ جَنَّوْنَا بِأَهْلِهِ»

وقيل : التقدير لا يصطلحان على حال إِلَّا وقد كانوا خارجين ، وقيل «أيّمما»  
مبتدء و«لا يصطلحان» حال عن فاعل مكثا وإِلَّا من كب من إن الشرطية ولا النافية  
نحو «إِلَّا تَنْصُرُهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ» <sup>(١)</sup> «ولم يكن» بتشديد النون مضارع مجهول  
من باب الأفعال ، وتذكر ار للفي في إن لا كانوا ، ما خَرَدَ من الكلمة بالضم وهي جناح  
يخرج من حايط أو سقيفة فوق باب الدار ، وقوله : فأيّمما ، جزاء الشرط ، والجملة  
الشرطية خبر المبتدأء أى أيّمما مسلمين تهاجرَا نلأنة أيّام إن لم يخرجَا من الإسلام  
ولم يضعا الولاية والمحببة على طاق النسيان فأيّمما سبق ، الخ .

وإنما ذكرنا ذلك للاستغراب ، مع أنَّ أمثل ذلك دأبه رحمه الله في أكثر  
الأبواب ، وليس ذلك منه بغريب ، والمراد بالولاية والمحببة التي تكون بين  
المؤمنين .

الحاديـث السادس : حسن كالصحيح .

عن أبي جعفر عليه السلام قال : إنَّ الشيطان يغري بين المؤمنين مالم يرجح أحدهم عن دينه ، فإذا فعلوا ذلك استلقى على قفاه وتمدد ، ثمَّ قال : فزت ، فرحم الله أمرءاً أُلفَ بين ولتين لنا ، يا معاشر المؤمنين تألفوا وتعاطفوا .

٧ - الحسين بن محمد ، عن علي بن سعيد ، عن محمد بن مسلم ، عن محمد بن محفوظ ، عن علي بن النعمان ، عن ابن مسكان ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لا يزال إبليس فرحاً ما اهتجر المسلم ، فإذا التقى اصطكث ركبته وتخلىت أوصاله ونادي ياويله ، هالقى من التبور .

وفي القاموس : أغرى بينهم العداوة ألقاها ، كأنه ألقاها بهم « ما لم يرجح أحدهم عن دينه » كأنه للسلب الكلي ، فقوله : إذا فعلوا الایجاب المجزئ ، ويحمل العكس ، وما بمعنى مدام ، والتندد والاستراحة وإظهار الفراغ من العمل والراحة « فزت » أي وصلت إلى مطلوبى .

#### الحديث السابع : مجهول .

وإصطكاك الركبتين إضطرابهما وتأثير أحدهما في الآخر ، والتخليع التفكك والأوصال المفاصل أو مجتمع العظام وإنما التفت في حكاية قول إبليس عن التكلم إلى الغيبة في قوله : « ويله » « ولقي » تنزيهًا لنفسه المقدسة من نسبة الشر إليه في اللفظ ، وإن كان في المعنى منسوباً إلى غيره ، ونظيره شائع في الكلام ، قال في النهاية غيه : إذا قرء ابن آدم السجدة فسيجد اعتزل الشيطان يبكي يقول : ياويله ، الويل الحزن والهلاك والمشقة من العذاب وكل من وقع في هلكة دعا بالويل ، ومعنى النداء فيه : ياويلي وياحزني وياهلاكي وياعذبى احضر فهذا وقتك وأوانك ، وأضاف الويل إلى ضمير القايب حلا على المعنى ، وعدل عن حكاية قول إبليس : ياويلي كراهة أن يضيف الويل إلى نفسه ، انتهى .

وما في قوله « مالقى للاستفهام التعجبى » ، ومنصوب المحل ، مفعول لقى ، ومن للتبعيض ، والتبور بالضم الهلاك .

## ﴿باب﴾

### ﴿قطيعة الرحم﴾

- ١ - عَلَىٰ بْنُ إِبْرَاهِيمَ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ أَبِي عُمَيْرٍ ، عَنْ عُمَرَ بْنِ أُذِنَةَ ، عَنْ مُسْعِمٍ بْنِ عَبْدِ الْمُلْكِ ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ ؓ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ؓ فِي حَدِيثٍ : أَلَا إِنَّ فِي التَّبَاغْضِ الْحَالَةَ ، لَا أَعْنِي حَالَةَ الشِّعْرِ وَلَكِنْ حَالَةَ الدِّينِ .
- ٢ - عَدَّةٌ مِّنْ أَصْحَابِنَا ، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ خَالِدٍ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلَىٰ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْفَضِيلِ ، عَنْ حَذِيفَةَ بْنِ مَنْصُورٍ قَالَ : قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ ؓ : اتَّقُوا الْحَالَةَ فَإِنَّهَا تُمِيتُ الرِّجَالَ ، قُلْتَ : وَمَا الْحَالَةُ ؟ قَالَ : قِطْيَعَةُ الرَّحَمِ .

### باب قطيعة الرحم

**الحديث الأول :** حسن كال صحيح.

وفي النهاية فيه: دبٌ إليكم داء الأمم البغض وهي الحالة، الحالة الخصلة التي من شأنها أن يحلق أي تهمك وتستأصل الدين كما يستأصل الموسى الشعر، وفيه: قطيعة الرحم والتظالم، انتهى.

وكان المصنف رحمة الله أورده في هذا الباب لأنَّ التبغض يشمل ذوى الأرحام أيضاً، أو لأنَّ الحالة فسرت في سائر الأخبار بالقطيعة، بل في هذا الخبر أيضاً يحتمل أن يكون المراد ذلك، بأن يكون المراد لأنَّ التبغض بين الناس من جملة مفاسده قطع الأرحام وهو حالة الدين.

**ال الحديث الثاني :** ضعيف.

« تميت الرجال »، أي تورث موتهم وانفراطهم كما سيأتي، وحمله على موت القلوب كما قيل بعيد، ويمكن أن يكون هذا أحد وجوه التسمية بالحالة، والرحم في الأصل منبت الولد ووعاؤه في البطن، ثم سميت القرابة من جهة الولادة رحماً ومنها ذوالرحم خلاف الأجنبي.

٣ - محمد بن يحيى ، عن أَحْمَدَ بْنَ مُحَمَّدَ بْنَ عِيسَى ، عَنْ عُثْمَانَ بْنَ عِيسَى ، عَنْ بَعْضِ أَصْحَابِنَا ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ تَعَالَى إِذَا لَقِيَهُ قَالَ: فَلَمَّا كَانَ لَهُ إِخْرَاجٌ وَبَنِي عَمِّي قَدْ صَرَّفُوا عَلَيْهِ الدَّارَ وَالْجَاؤُونِي مِنْهَا إِلَى بَيْتِهِ وَلَوْ تَكَلَّمْتُ أَخْذَتْ مَا فِي أَيْدِيهِمْ ، قَالَ: فَقَالَ لِي: إِصْبَرْ فَإِنَّ اللَّهَ سَيَجْعَلُ لَكَ فَرْجًا ، قَالَ: فَأَنْصَرْتُهُ وَوَقَعَ الْوَبَاءُ فِي سَنَةِ إِحْدَى وَثَلَاثَيْنَ [ وَمِائَةً ] فَمَا تَوَلَّ وَاللَّهُ كَلَّهُمْ فَمَا بَقِيَ مِنْهُمْ أَحَدٌ ، قَالَ: فَخَرَجَتْ فَلَمَّا دَخَلْتُ عَلَيْهِ قَالَ: مَا حَالَ أَهْلَ بَيْتِكَ ؟ قَالَ: قَلَتْ لِي: قَدْ مَا تَوَلَّ وَاللَّهُ كَلَّهُمْ ، فَمَا بَقِيَ مِنْهُمْ أَحَدٌ ، فَقَالَ: هُوَ بِمَا صَنَعُوا بِكَ وَبِعَوْقِهِمْ إِيْسَاكَ وَقَطْعَ (عَوْقِهِمْ بَتَرَوا، أَنْجَبَ أَنْهُمْ بَقَوا وَأَنْهُمْ

الحاديـثـ الثـالـثـ : مرسلـ .

«على الدار» أي الدار التي ورثناها من جدنا «ولو تكلمت أخذت» يمكن أن يقرء على صيغة المتكلّم، أي لو نازعتم وتكلّمت معهم يمكنني أن آخذ منهم، أو فعل ذلك أم أترّكهم؟ أو يقرء على الخطاب أي لو تكلّمت أنت معهم يعطوني، فلم ير تَعَالَى المصلحة في ذلك، أو الأول على الخطاب والثاني على المتكلّم والأول أظهر، وفي النهاية: الوباء بالقصر والمدّ والهمز الطاعون والمرض العام».

«في إحدى وثلاثين»، كما في أكثر النسخ التي وجدناها، وفي بعضها بزيادة: «مِائَةً، وعلى الْأَوَّلِ أَيْضًا الْمُرَادُ ذَلِكَ وَأَسْقَطَ الرَّاوِي الْمِائَةَ لِلظَّهُورِ، فَإِنَّ إِمَامَةَ الصَّادِقِ تَعَالَى كَانَتْ فِي سَنَةِ مِائَةٍ وَأَرْبَعَةِ عَشَرَ، وَوَفَاهُ فِي سَنَةِ ثَمَانِيَّةِ مِائَةٍ وَأَرْبَعِينِ وَمِائَةً، وَالْفَاءُ فِي قَوْلِهِ: فَمَا بَقِيَ، فِي الْمَوْضِعَيْنِ لِلْبَيَانِ، وَمِنْ إِبْتِدَائِيَّةِ وَالْمُرَادُ بِالْأَحَدِ أَوْلَادِهِمْ، أَوِ الْفَاءُ لِلتَّقْرِيبِ وَمِنْ تَبْعِيْضِيَّةِ، وَقَوْلِهِ: بِعَوْقِهِمْ مَتَعْلِقٌ بِقَوْلِهِ بَتَرَوا، وَهُوَ فِي بَعْضِ النَّسْخِ بِتَقْدِيمِ الْمَوْهِدَةِ عَلَى الْمِشْنَاتِ الْفَوْقَانِيَّةِ، وَفِي بَعْضِهَا بِالْعَكْسِ، فَعَلَى الْأَوَّلِ إِمَامًا عَلَى بَنَاءِ الْمَعْلُومِ مِنَ الْمَجْرِدِ مِنْ بَابِ عِلْمٍ، أَوِ الْمَجْهُولِ مِنْ بَابِ نَصٍّ، وَعَلَى الثَّانِي عَلَى الْمَجْهُولِ مِنْ بَابِ ضَرْبٍ أَوْ التَّفْعِيلِ».

في القاموس: البتّر القطع أو مستأصلاً والأبتّر المقطوع الذنب، بتّره فبتّر كفرح والذى لا عقب له وكلّ أمر منقطع من الخير، وقال: البتّر بالفتح الكسر

ضيقوا عليك ؟ قال : قلت : إِي وَاللّٰهُ .

٤ - عنه ، عن أَحْمَدَ ، عن الحسن بن محبوب ، عن مالك بن عطية ، عن أبي عبيدة عن أبي جعفر عليهما السلام قال : في كتاب على عليهما السلام : ثالث خصال لا يموت أصحابهن أبداً حتى يرى وبالهن الله : البغي و قطيعة الرَّحْم و اليمين الكاذبة يبارز الله بها ؛ وإنْ أَعْجَلَ الطَّاغِيَةَ نَوَاباً لصلة الرَّحْم و إنَّ الْقَوْمَ لِيَكُونُونَ فَجَاراً فَيَتَوَاصُلُونَ فَتَنَمِي

والاَهلاك كالتبغير فيها والفعل كضرب ، انتهى .

« وَأَنَّهُمْ ضيقوا » الواو إِمَّا لـ الحال والهمزة مكسورة ، أو المعطف والهمزة مفتوحة .

الحديث الرابع : صحيح .

و « ثالث » مبتدء وبجملة لا يموت خبر ، وفي القاموس : الوبال الشدّة والنُّقل ، وفي المصباح : الوبال الوخيم ، والوبال بالفتح من وبل المترفع بالضمّ وبالاً بمعنى دخ ، وطلّاً كان عاقبة المرعى الوخيم إلى شرّ قيل في سوء العاقبة : وبال ، والعمل السّيء وبال على صاحبه ، والبغي خبر مبتدء محدود بقدر هنّ البغي ، وبجملة يبارز الله صفة اليمين إِذ اللام للمهد الذهني أو إِسْتِيَّنَا فِيهِ ، والمستتر في يبارز راجع إلى أصحابهن وَالْجَلَالَةَ مَنْصُوبَةَ وَالْبَاءَ فِي بِهِ الْمُسَبَّبَةَ أَو لَالْآتِيَةَ ، والضمير لـ اليمين لأنّ اليمين مؤقت وقد يقرء يبارز على بناء المجهول ورفع الجلالات ، وفي القاموس : بارز القرن مبارزة وبين ازاً برب إِلَيْهِ ، وهمما يقتربان .

أقول : طلّاً أقسم به تعالى بحضوره كذباً فكانه يعاديه علانية ويبارزه ، وعلى التوصيف إحتراز عن اليمين الكاذبة جهلاً وخطئاً من غير عمد ، وتوصيف اليمين بالكافنة مجاز « وإنْ أَعْجَلَ » ، كلام على عليهما السلام أو الباقي عليهما السلام ، والتوجيه لأنّه يصل ثوابه إليه في الدنيا أو بلا راح فيها فتَنَمِي على بناء الأفعال أو كيمشى ، في القاموس : نما ينمو فهو آزاد كثبمى ينمياً و نميّاً و نمية ، وأنمى ونمّى ، وعلى الأفعال الضمير

أموالهم ويشرون، وإنَّ اليمين الكاذبة وقطبيعة الرَّحْم لتدزان الدِّيَار بلا قع من أهلها  
وتنقل الرَّحْم وإنَّ نقل الرَّحْم إنقطاع النسل .

المصلحة ، ويشرون أيضاً يتحمل الأفعال وال مجرّد كيرضون أو يدعون ويتحمل بناء المفعول .

في القاموس : الشروة كثرة العدد من الناس والمصال ، وثري القوم ثراءً كثروا  
ونموا ، وأمال كذلك ، وثري كرضي كثر ماله كأنزى ومال ثرى كفني كثير ،  
ورجل ثرى وأثرى كأحوى كثيره ، وفي الصحيح الشروة كثرة العدد ، وقال الأصمسي :  
ثري القوم يشرون إذا كثروا ونموا ، وثري المال نفسه يشرون إذا كثروا ، وقال أبو عمرو :  
وثرى الله القوم كثرهم وأثرى الرجل إذا كثرت أمواله ، إنتهى .

والمعنى يكثرون عدداً أو مالاً أو يكتثرون بهم الله ، وفي النهاية فيه : اليمين الكاذبة  
تدع الديار بلا قع ، جمع بلقع وبلقة وهي الأرض الفقر التي لا شيء بها يزيد أنَّ  
الحالف بها يفتقر ويدع ه ما في بيته من الرزق ، وقيل : هوأن يفرق الله شمله ويفتقر  
عليه ما أولاه من فعنه ، انتهى .

وأقول : مع التسخمة التي في هذا الخبر لا يتحمل المعنى الأول ، بل المعنى  
أنَّ ديارهم تخليو منهم إما بموتهم وإنفراضهم أو بخلائهم عنها وتفرقُهم أيدى سبا ،  
والظاهر أنَّ طرداد بالديار ديار القاطعين ، لا البلدان والقرى لسرابية شؤمهم كما  
توهم .

« وتنقل الرَّحْم » الضمير المرفوع راجع إلى القطبيعة ، ويتحمل الرجوع إلى  
كل واحد لكنه بعيد ، والتعبير عن إنقطاع النسل بتنقل الرَّحْم لأنَّه حينئذ تتنقل  
القرابة من أولاده إلى سائر أقاربه ، ويمكن أن يفرد تنقل على بناء المفعول ، فالواو  
للحال ، وقيل : هو من النقل بالتحريك وهو داء في خفَّ البعير يمنع المشي ، ولا  
يخفى بعده .

وقيل : الواو إما للحال عن القطبيعة أو للمعطف على قوله وإنَّ اليمين إن جوز

٥ - عَلَىٰ بْنُ إِبْرَاهِيمَ ، عَنْ صَالِحِ بْنِ السَّنْدِيِّ ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ بَشِيرٍ ، عَنْ عَنْبَسَةِ الْعَابِدِ قَالَ : جَاءَ رَجُلٌ فَشَكَا إِلَى أَبِيهِ عَبْدَاللَّهِ عَلَيْهِ الْكَلَمُ أَفَارَبَهُ ، فَقَالَ لَهُ : اكْظُمْ غَيْظَكَ وَافْعُلْ ، فَقَالَ : إِنَّهُمْ يَفْعَلُونَ وَيَفْعَلُونَ ، فَقَالَ : أَتَرِيدُ أَنْ تَكُونُ مِثْلَهُمْ فَلَا يَنْتَظِرُ  
اللَّهُ إِلَيْكُمْ .

عطف الفعلية على الاسمية، وإلاً فليقدر وإن قطيعة الرحم تنقل بغير نية المذكورة  
لا على قوله : لتذران ، لأنَّ هذا مختص بالقطيعة ، ولعلَّ المراد بنقل الرحم نقلها  
من الوصلة إلى الفرقة ، ومن التعاون والمحبة إلى التدابر والعداوة ، وهذه الأمور  
من أسباب نقص العمر وإنقطاع النسل كما صرَّح به عليٌّ سبييل التأكيد والمبالغة  
بقوله : وإنَّ نقل الرحم إنقطاع النسل ، من باب حمل المسبب على السبب مبالغة في  
السيبة ، إنتهى ، وهو كما ترى .

وأقول : سيأتي في باب اليمين الكاذبة من كتاب الإيمان والنذور بهذا السندي  
عن أبي جعفر علية السلام قال : إنَّ في كتاب عليٍّ علية السلام إنَّ اليمين الكاذبة وقطيعة الرحم  
تذران الديار بلا قع من أهلها ، وتنقل الرحم يعني انقطاع النسل وهناك في أكثر  
النسخ بالغين المعجمة ، قال في النهاية : النُّفُل بالتحرّيك الفساد ، وقد نقل الأديم  
إذا عفن و تهرَّى في الدَّماغ فيفسد و يهلك ، انتهى .

ولا يخلو من هناسبة ، وروى الصدوق في معاني الأخبار عن أبي بصير عن  
أبي عبدالله مثله بتغيير ، وفيه : إنَّ قطيعة الرحم واليمين الكاذبة لتذران الديار بلا قع  
من أهلها و ينقلان الرحم وإن تنقل الرحم إنقطاع النسل ، وهو أظهر من وجهي :  
أحدهما ثنية الضمير ، و الثانيهما : أنَّ نقل الرحم بقطع النسل أنساب ، وفي مجالس  
المفید وكتاب الحسين بن سعيد عن أبي عبيدة مثله ، وفيهما تدع الديار ، وهو يؤيَّد  
العود إلى كلٍّ واحد .

الحاديـث الخامـس : مجهـول .

« وافعل ، أى كظم الفيظ دائمًا وإن أصرّ وأعلى الإساءة أو افعل كلَّما أمكنك

ع - عَلَىٰ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ أُبْيِهِ، عَنْ النَّوْفَلِيِّ، عَنْ السَّكُونِيِّ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ  
عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ : لَا تَقْطَعُ رَحْمَكَ وَإِنْ قَطَعْتَكَ .

٧ - عَدَّةٌ مِّنْ أَصْحَابِنَا ، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ ، عَنْ أَبِيهِ رَفِعَهُ ، عَنْ أَبِي حَزَّةِ  
الثَّمَالِيِّ قَالَ : قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي خُطْبَتِهِ : أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الذُّنُوبِ الَّتِي تَمْجَدُ  
الْفَنَاءَ ، فَقَامَ إِلَيْهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْكَوَافِرِ الْيَشْكُرِيُّ فَقَالَ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَوْ تَكُونُ ذُنُوبُ  
تَمْجَدُ الْفَنَاءِ ؟ فَقَالَ : نَعَمْ وَيَلْكَ قَطْبِيَّةُ الرَّحْمِ ، إِنَّ أَهْلَ الْبَيْتِ لِيَجْتَمِعُونَ وَيَتَوَاسُونَ

مِنَ الْبَرِّ فَيَكُونُ حَذْفُ الْمَفْعُولِ لِلتَّعْمِيمِ « اَنْهُمْ يَفْعَلُونَ » أَيِ الاضْرَارُ وَأَنْوَاعُ الْاِسَاءَةِ  
وَلَا يَرْجِعُونَ عَنْهَا « أَتَرِيدُ أَنْ تَكُونَ مِثْلَهُمْ » فِي الْقَطْعِ وَادْنَاكَ الْقَبِيْحِ وَتَرْكُ الْاِحْسَانِ  
فَلَا يَنْظَرُ اللَّهُ إِلَيْكُمْ أَيِ يَقْطَعُ عَنْكُمْ جَمِيعًا رَحْمَتَهُ فِي الدُّنْيَا وَالآخِرَةِ ، وَإِذَا وَصَلَتْ  
فَامَا أَنْ يَرْجِعُوا فِي شَمْلِكُمُ الرَّحْمَةُ وَكَنْتُ أَوْلَىً بِهَا وَأَكْثَرُ حَظًّا مِنْهَا ، وَإِمَّا أَنْ لَا  
يَرْجِعُوا فِي خَصِّكُ الرَّحْمَةُ وَلَا انتِقامُ أَحْسَنِ مِنْ ذَلِكَ .

**الحاديـث السادس :** ضعيف على المشهور .

وَظَاهِرُهُ تَحْرِيمُ الْقَطْعِ وَإِنْ قَطَعُوا وَيَنْفَافِيهِ ظَاهِرًا قَوْلُهُ تَعَالَى : « فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ  
بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ »<sup>(١)</sup> وَيُمْكِنُ تَحْصِيصُ الْآيَةِ بِتِلْكَ الْأَخْبَارِ وَلَمْ يَتَعَرَّضْ  
أَصْحَابُنَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ لِتَحْقِيقِ تِلْكَ الْمَسَائلِ مَعَ كَثْرَةِ الْحاجَةِ إِلَيْهَا ، وَالْخَوْضُ فِيهَا  
يَحْتَاجُ إِلَى بَسْطٍ وَتَفْصِيلٍ لَا يَنْسَابُانِ هَذِهِ التَّعْلِيقَةُ ، وَقَدْ مِنَ بَعْضِ الْفَوْلِ فِيهَا فِي بَابِ  
صَلَةِ الرَّحْمِ ، وَسُلُوكُ سَبِيلِ الاحْتِيَاطِ فِي جَمِيعِ ذَلِكَ أَقْرَبُ إِلَى النَّجَاهَةِ .

**الحاديـث السابـع :** مرفوع .

وَابْنُ الْكَوَافِرِ كَانَ مِنْ رُؤْسَاءِ الْخُوارِجِ لِعَنْهُمُ اللَّهُ وَيَشْكُرُ إِسْمَ أَبِي قَبِيلَتَيْنِ كَانَ  
هَذَا الْمَلْعُونُ مِنْ إِحْدَاهُمَا فَيَحْرِمُهُمُ اللَّهُ مِنْ سُعَةِ الْأَرْزَاقِ وَطُولِ الْأَعْمَارِ وَإِنْ كَانُوا  
مُتَقْيِنِينَ فِيمَا سُوِّيَ ذَلِكَ ، وَلَا يَنْفَافِيهِ قَوْلُهُ تَعَالَى : « وَمَنْ يَتَسْقِّلُ اللَّهُ يَجْعَلُ لَهُ مَخْرَجًا »

(١) سورة البقرة : ١٩٤ .

و هم فجرة في رزقهم الله و إن أهل البيت ليتفرقون و يقطع بعضهم بعضًا فيحرر مهام الله وهم أتقيناء .

٨ - عنه، عن ابن محبوب، عن هالك بن عطيةة، عن أبي حزنة، عن أبي جعفر عليهما السلام قال: قال أمير المؤمنين عليهما السلام: إذا قطعوا الأرحام جعلت الأموال في أيدي الأشرار.

باب العقوق \*

١- محمد بن يحيى ، عن أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَيْسَى ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَنَانَ ، عَنْ حَدِيدِ بْنِ حَكِيمٍ ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ تَعَالَى لَهُ الْأَعْلَمُ فَقَالَ : أَدْنَى الْعَفْوَ أُفْ ، وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ شَيْئاً أَهُونُ مِنْهُ لِنَهْيِ عَنْهُ .

ويُرْزَقُهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ<sup>(١)</sup> فَإِنَّهُ غَيْرُ مُتَقَدِّمٌ لِقَطْعِ الرَّحْمِ، وَمَفْهُومُهَا غَيْرُ مُقْصُودٍ، فَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ الْكُفَّارِ وَالْفَسَاقِ مَرْزُوقُونَ، وَلَوْ كَانَ مَقْصُودًا فَيُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ بِاعْتِبَارِ التَّقْيِيدِ بِقَوْلِهِ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ .

الْحَدِيثُ الثَّامِنُ : صَحِيحٌ .

«جعلت الأموال في أيدي الأشرار» هذامجر ب وأحد أسبابه أنهم يتخاصمون ويتنازعون ويترافقون إلى الظلمة وحكام الجور، فتصير أموالهم بالرشوة في أيديهم وأيضاً إذا تخاصموا ولم يتعارفوا يتسلط عليهم الاشرار ويأخذونها منهم .

باب العقوق

**الحاديـث الـاول : ضعـيف عـلـى المشـهـور .**

«لنرى عنه»، إذ معلوم أنَّ الفرض النهي عن جميع الأفراد فاكتفى بالأدنى ليعلم منه الأعلى بالاُولوية كما هو الشائع في مثل هذه العبارة، والأفَ كلامة تضجّر

(١) سورة الطلاق : ٢ .

٢- عليٌ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن عبدالله بن المغيرة ، عن أبي الحسن عليهما السلام  
قال : قال رسول الله ﷺ : كن باراً واقتصر على الجنة وإن كنت عافاً [فظاً]  
فاقتصر على النار .

٣- أبو علي الأشعري ، عن الحسن بن علي الكوفي ، عن عبيس بن هشام ، عن صالح المذاء ، عن يعقوب بن شعيب ، عن أبي عبدالله عليهما السلام قال : إذا كان يوم القيمة  
كشف غطاء من أغطية الجنة فوجد ريحها من كانت له روح من مسيرة خمسة  
عام إلا صنف واحد ، قلت : من هم ؟ قال : العاق لوالديه .

٤- عليٌ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبدالله

وقد أفتى نافياً إذا قال ذلك ، وأمراد بعقوبة الوالدين ترك الأدب لهما والاتيان  
بما يؤذيهما قولاً وفعلاً ، ومخالفتهما في أغراضهما المجازة عقلاً ونقلأً وقد عد من  
الكبائر ، ودل على حرمة الكتاب والسنة وأجمع عليها الخاصة والمامة وقد من  
القول في ذلك في باب برّهما .

الحديث الثاني : حسن كال صحيح .

«فاقتصر على الجنة» أي اكتفى بها ، وفيه تعظيم أجر البر حتى أنه  
يوجب دخول الجنة ، وفيهم منه أنه يكفر كثيراً من السفيثات ويرجح عليهم ميزان  
الحساب .

ال الحديث الثالث : مجهول .

«العاق لوالديه» أي لهما أو لكل منهما ، وبدل ظاهراً على عدم دخول العاق  
الجنة ، ويمكن جعله على المستحل أو على أنه لا يجد ريحها ابتداءً وإن دخلها  
أخيراً، أو ملاد بالوالدين هنا النبي والأمام كما ورد في الأخبار ، أو يحمل على جنة  
محضه .

ال الحديث الرابع : ضعيف على المشهور .

**الْمُتَّهِجُ** قال : قال رسول الله ﷺ : فوق كل ذي بر ، حتى يُقتل الرجل في سبيل الله فإذا قُتل في سبيل الله فليس فوقه بن ، وإن فوق كل عقوبة عقوبة حتى يُقتل الرجل أحد والديه فإذا فعل ذلك فليس فوقه عقوبة .

٥- عدّة من أصحابنا ، عن أَحْمَدَ بْنَ خَالِدَ ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنَ مَهْرَانَ ،  
عَنْ سَيْفِ بْنِ عَمِيرَةَ ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ تَعَالَى لِلَّهِ عَزَّ ذِيَّلَهُ قَالَ : مَنْ نَظَرَ إِلَى أَبْوَيْهِ نَظَرَ هَاقِتَ وَهَامَا  
ظَالِمًا لَهُ لَمْ يَقْبِلْ اللَّهُ لَهُ صَلَاةً .

«فوق كل ذي بن بْرَ» البر بالكسر مصدر بمعنى التوسيع في الصلة والاحسان إلى الغير والاطاعة، وبالفتح صفة مشبّهة لهذا المعنى، ويمكن هنا قراءتهما بالكسر بتقدير مضاف في الأول أي فوق بْرَ كل ذي بن، أو في الثاني أي ذو بن أبوالجمل على المبالغة كما في قوله تعالى : «ولكن البر من انتقى»<sup>(١)</sup> ويمكن أن يقراء الأول بالكسر والثاني بالفتح وهو أظهر .

« حتى يقتل الرجل أحد والديه » أي أعمّ من أن يكون مع قتل الآخر أو بدعونه أو من غير هذا الجنس من العقوبة، فلا ينافي كون قاتلهم أعمق ، وأيضاً المراد عقوبة الوالدين والأرحام أو من جنس الكبار فلابناني كون قتل الامام أشدّ ، فانه من نوع الكفر لأنّه يمكن شموله لقتل والدى الدين النبى و الامام صلوات الله عليهما كما مرّ في باب بن الوالدين وغيره .

**الحاديـث الخامـس : صـحـبـع عـلـى الظـاهـر .**

وقول ابن شهر آشوب أن "ابن عميرة وأقفي" ليس بمعتمد لأنّه لم يذكره غيره من القدماء «وهما ظلمان له»، فكيف إذا كانا بارين به، ولا ينافي ذلك كونهما أيضاً آئمّة لآئيمّة ظلماء وحملاء على العقوب، والقبول كمال العمل وهو غير الأجزاء.

(١) سورة البقرة: ١٨٩ .

عـ عنه ، عن محمد بن عليّ ، عن محمد بن فرات ، عن أبي جعفر عليهما السلام قال : قال رسول الله ﷺ في كلام له : إِنَّكُمْ وَعَفْوَ الْوَالِدِينَ فَإِنَّ رِيحَ الْجَنَّةِ تَوْجِدُ مِنْ مسيرة ألف عام ولا يجد لها عاقٌ ولا قاطع رحم ولا شيخ زان ولا جارٌ اذا ره خيلاء

الحديث السادس : ضعيف .

وكانَ الخمسماً<sup>(١)</sup> بالنسبة إلى الجميع ، والالف بالنسبة إلى جماعة ، ويؤيد هذه التعميم في السابق . حيث قال : من كانت له روح ، أو يكون الاختلاف بقلة كشف الأغطية وكثرتها ، ويؤيد أنه في الخبر السابق غطاء فيكون هذا الخبر إذا كشف غطاء ان مثلاً ، وفيما سيأتي في كتاب الوصايا وان ريحها لتوجد من مسيرة ألفى عام فيما إذا كشف أربعة أغطية مثلاً ، أو يكون بحسب اختلاف الوجدان وشدة الريح وخفتها ففي الخمسماً توجد ريح شديد ، وهكذا ، أو باختلاف الأوقات وهبوب الرياح الشديدة أو الخفيفة ، أو تكون هذه الأعداد كنایة عن مطلق الكثرة ولا يراد بها خصوص العدد كما في قوله تعالى : « إِن تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً »<sup>(٢)</sup> .

ويطلق الاذار بالكسر غالباً على الثوب الذي يشد على الوسط تحت الرداء وكان جفاة العرب كانوا يطيلون الاذار فيجر على الأرض ، ويمكن أن يراد هنا مطلق الثوب كما فسره في القاموس بالملحفة ، فيشمل تطويل الرداء وساير الأنواع كما فسر قوله تعالى : « وَنَيَابَكَ فَطَهَرَ »<sup>(٣)</sup> بالتشمير وسيأتي الاخبار في ذلك في أبواب الزي والتجميل ، وقد يطلق على ما يشد فوق الثوب على الوسط مكان المنطقة ، فالمراد إسبال طرفيه تكبراً كما يفعله بعض أهل الهند .

وقال الجوهري : الحال والخيلاء والخيلاء الكبير ، تقول منه : إختال فهو ذو خيلاء ، وذو خال وذو مخيلة أي ذو كبار ، وقوله : خيلاء كأنه مفعول لأجله ، وقيل : حال عن فاعل جار أي جار ثوبه على الأرض متباخراً متكبراً مختالاً أي متمايلأ

(١) اي المذكور في الحديث الثالث . (٢) سورة التوبة : ٨٠ .

(٣) سورة المدثر : ٤ .

إِنَّمَا الْكُبْرَى يَاءُ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ .

٧- عنه ، عن يحيى بن أبي البراد [السلمي] ، عن أبيه ، عن جده ،  
عن أبي عبدالله عليه السلام قال : لو علم الله شيئاً أدنى من أُفْ لنهى عنه وهو من أدنى المعقوف

من جانيه ، وأصله من المخيلة وهي القطعة من السحاب تميل في جو السماء هكذا  
وهكذا ، وكذلك المختال يتمايل لعجبه بنفسه وكبره وهي مشية المطيطا ، ومنه  
قوله تعالى : « ثُمَّ ذَهَبَ إِلَى أَهْلِهِ يَتَمَطَّى » <sup>(١)</sup> أى يتمايل مختالاً متكتساً كما  
قيل .

وأَمَّا إِذَا لَمْ يَقْصُدْ بِاطَّالَةَ التَّوْبَةِ وَجَرَّهُ عَلَى الْأَرْضِ الْأَخْتِيَالُ وَالتَّكْبِيرُ بِلِ جَرِي  
في ذلك على دسم العادة ، فقيل : إِنَّهُ أَيْضًا غَيْرَ جَائِزٍ ، وَالْأَوْلَى أَنْ يَقُولَ غَيْرَ مَسْتَحْسَنٍ  
كَمَا صَرَّحَ الشَّهِيدُ وَغَيْرُهُ بِاستِحْبَابِ ذَلِكَ ، وَذَلِكَ لِ وجْهِهِ :

مِنْهَا : مِخَالَفَةُ السَّنَّةِ وَشَعَارُ الْمُؤْمِنِينَ الْمُتَوَاضِعِينَ كَمَا سِيَّأْتَنِي ، وَفَدْرُوتُ الْعَامَّةِ  
أَيْضًا في ذلك أَخْبَارًا ، قَالَ فِي النَّهَايَةِ فِيهِ : مَا أَسْفَلَ مِنَ الْكَعْبَيْنِ مِنَ الْأَزَارِ فِي النَّارِ ، أَى  
مَادُونَهُ مِنْ قَدْمِ صَاحِبِهِ فِي النَّارِ عَقْوَبَةُ لَهُ ، أَوْ عَلَى أَنْ هَذَا الْفَعْلُ مَعْدُودٌ فِي أَفْعَالِ أَهْلِ  
النَّارِ ، وَمِنْهُ الْحَدِيثُ أَذْرَةُ الْمُؤْمِنِ إِلَى نَصْفِ السَّاقِ وَلَا جَنَاحُ فِيمَا بَيْنِهِ وَبَيْنِ الْكَعْبَيْنِ ،  
الْأَذْرَةُ بِالْكَسْرِ الْحَالَةُ وَهِيَةُ الْإِنْتَرَازِ مِثْلُ الرَّكْبَةِ وَالْجَلْسَةِ ، اَنْتَهَى .

وَمِنْهَا : الْإِسْرَافُ فِي التَّوْبَةِ بِمَا لَا حَاجَةَ فِيهِ .

وَمِنْهَا : أَنَّهُ لَا يَسْلِمُ التَّوْبَةَ الطَّوِيلَ مِنْ جَرَّهُ عَلَى النِّجَاسَةِ تَكُونُ بِالْأَرْضِ غالباً  
فِي خَتْلٍ أَمْ صَلَاتِهِ وَدِينِهِ ، فَانْ تَكْلُفَ رفعَ التَّوْبَةِ إِذَا مَشَى تَحْمِلُ كُلْفَةَ كَلْفَةٍ كَلْفَةً  
مِنْهَا ثُمَّ يَغْفِلُ عَنْهُ فَيَسْتَرِسْلُ .

وَمِنْهَا : أَنَّهُ يَسْرُعُ الْبَلْى إِلَى التَّوْبَةِ بِدَوَامِ جَرَّهُ عَلَى التَّرَابِ وَالْأَرْضِ فِي خَرْقِهِ

إِنْ لَمْ يَنْجِسْ .

**الْحَدِيثُ السَّابِعُ :** مَجْهُولٌ .

و من العقوف أن ينظر الرجل إلى والديه فيحدّ النظر إليهما .

٨ - على ، عن أبيه ، عن هارون بن الجheim ، عن عبدالله بن سليمان ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إنَّ أباً نظرَ إلَى رجلٍ وَ مَعْهُ ابْنَهُ يَمْشِي وَ الابْنُ مُتَكَبِّرٌ عَلَى ذِرَاعِ الْأَبِ ، قَالَ : فَمَا كَلَمْتَهُ أَبِيهِ عليه السلام مَقْتَلًا لَهُ حَتَّى فَارَقَ الدُّنْيَا .

٩ - أبو علي الأشعري ، عن أحمد بن محمد ، عن محسن بن أحد ، عن أبان بن عثمان ، عن حميد بن حكيم ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : أدنى العقوف أَفْ وَ لَوْ عَلِمَ اللَّهُ أَيْسَرُ مِنْهُ لِنَهَى عَنْهُ .

« فيحدّ النظر » على بناء المجرد بضم الحاء أو على بناء الافعال من تحديد السكين أو السيف مجازاً ، ويحتمل أن يكون هذا من الأدنى ويساوي الأف في المرتبة ، أو يكون الأف أدنى بحسب القول وهذا بحسب الفعل ، والفرسنه انه يجب أن ينظر إليهما على سبيل الخشوع والأدب ، ولا يملا عينيه منهما ولا ينظر إليهما على وجه الغضب .

**الحديث الثامن :** مجهول .

والظاهر أنَّ ضمير « كلامه » راجع إلى الابن ورجوعه إلى الأب من حيث مكتبه من ذلك بعيد ، وقد يحمل على عدم رضا الأب أو أهله فعله تكبراً واحتيالاً ، ومن هذه الأخبار يفهم أنَّ أمراً بر الوالدين دقيق وأنَّ العقوف يحصل بأدنى شيء .

**ال الحديث التاسع :** كالسابق .

وقد من مثله عن حميد والاختلاف في سائر السنّد .

## ﴿باب الانتفاء﴾

- ١ - عَلَىُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ ابْنِ أَبِي عُمَيْرٍ ، عَنْ أَبِي بَصِيرٍ ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ تَعَالَى قَالَ : كَفَرَ بِاللَّهِ مَنْ تَبَرَّأَ مِنْ نَسْبٍ وَإِنْ دَقٌّ .
- ٢ - عَدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا ، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ ، عَنْ ابْنِ فَضْلَالٍ ، عَنْ أَبِي الْمَغْرَأَ ، عَنْ أَبِي بَصِيرٍ ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ تَعَالَى قَالَ : كَفَرَ بِاللَّهِ مَنْ تَبَرَّأَ مِنْ نَسْبٍ وَإِنْ دَقٌّ .
- ٣ - عَلَىُّ بْنُ مُحَمَّدٍ ، عَنْ صَالِحِ بْنِ أَبِي حَمَادٍ ، عَنْ ابْنِ أَبِي عُمَيْرٍ ، وَابْنِ فَضْلَالٍ عَنْ رِجَالٍ شَتَّى عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ وَأَبِي عَبْدِ اللَّهِ تَعَالَى أَنَّهُمَا قَالَا : كَفَرَ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ الْأَنْتِفَاءُ مِنْ حَسْبٍ وَإِنْ دَقٌّ .

### باب الانتفاء

اى التبرّى عن نسب باعتبار دنائته عرفاً

الحديث الأول : حسن كال صحيح .

«وَإِنْ دَقٌّ» أي بعد ، أو وإن كان خسيساً دنياً وقيل : يتحتم أن يكون ضمير دقٌّ راجعاً إلى التبرّى بأن لا يكون صريحاً بل بالإيماء وهو بعيد ، وقيل : يعني وإن دقّ ثبوته وهو أبعد ، والكفر هنا ما يطلق على أصحاب الكبائر كما مرّ وسيأتي ، وربما يحمل على ما إذا كان مستحللاً لأنّ مستحلّ قطع الرحم كافر ، أو المراد به كفر النعمة لأنّ قطع النسب كفر لنعمة المواصلة ، أو المراد به أنه شبيه بالكفر لأنّ هذا الفعل يشبه فعل أهل الكفر ، لأنّهم كانوا يفعلونه في الجاهلية ، ولا فرق في ذلك بين الولد والوالد وغيرهما من الأرحام .

الحديث الثاني : موثق كال صحيح .

الحديث الثالث : ضعيف .

والمراد بالحسب أيضاً النسب الدنوي فإنّ الأحساب غالباً يكون بالأنساب ،

## ﴿باب﴾

﴿من أذى المسلمين واحتقرهم﴾

١- محمد بن يحيى ، عن أَمْمَادَةِ بْنِ مُحَمَّدٍ ، عَنْ أَبِي مُحْبُوبٍ ، عَنْ هَشَامِ بْنِ سَالِمٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا عَبْدَ اللَّهِ عَلَيْهِ الْكَلَّاءَ يَقُولُ : قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : لِيَأْذِنَ بِحَرْبِ مَنْ تَيَّبَّنَّ مِنْ أَذى عَبْدِي

ويمتحمل على بعد أن لا تكون «من» صلة للاتفاق بل يكون للتعليل ، أى بسبب حسب  
حصل له أو لا يأبه القريبة ، وحينئذ في قوله: وإن دق "تكلف إلا" على بعض الوجوه  
البعيدة السابقة ، وربما يقرب على هذا الوجه الاتفاق بالقاف أى دعوى المقاومة والامتياز  
والغدر بسبب حسب وهو تصحيف .

### باب من أذى المسلمين واحتقرهم

الحديث الأول : صحيح .

«ليأذن» أى ليعلم كما قال تعالى في ترك ما بقي من الرّبّا : «فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأَذْنُوا بِحَرْبِ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ»<sup>(١)</sup> قال البيضاوي : أى فاعلموا بها من أذن بالشيء  
إذا علم به ، وتنكير حرب المتعظيم ، وذلك يقتضى أن يقاتل المربي بعد الاستتابة حتى  
يفيء إلى أمر الله كالبالغى ولا يقتضى كفره .

وفي المجمع : أى فايقنو واعلموا بقتال من الله ورسوله ، ومعنى الحرب عداوة  
الله ورسوله وهذا إخبار بعظم المعصية ، وقال ابن عباس وغيره : إنّ من عامل بالربّا  
استتابة فان تاب وإن لا قتله ، انتهى .

وأقول : في الخبر يمحتمل أن يكون كنایة عن شدة الغضب بقرينة المقابلة ،  
أو المعنى أن الله يحاربه أى ينتقم منه في الدنيا والآخرة أو من فعل ذلك فليعلم  
أنه محارب لله كما سيأتي : فقد بارزني بالمحاربة ، وقيل : الأمر بالعلم ليس على

المؤمن وللإيمان غضبي من أكرم عبدي المؤمن؛ ولو لم يكن من خلقني في الأرض فيما بين المشرق والمغارب إلا مؤمن واحد مع إمام عادل لاستغنىت بعبادتهما عن جميع ما خلقت في أرضي ولاقامت سبع سماوات وأرضين بهما وجعلت لهما من إيمانهما أنساً لا يحتاجان إلى أنس سواهما.

٢ -- عنه، عن أَمْهَدِ بْنِ مُحَمَّدٍ، عن ابْنِ سَنَانٍ، عن مُنْذُرِ بْنِ يَزِيدٍ، عن الْمُفْضِلِ  
بن عمر قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: إذا كان يوم القيمة نادى مناد: أين الصدود لا ول يأتي

الحقيقة بل هو خبر عن وقوع المخبر به على التأكيد، وكذا بالآخر عن عدم وقوع ما يحذر منه على التأكيد، والمراد بالمؤمن مطلق الشيعة أو الكامل منهم كما يؤمِّي إليه: عبدي، وعلى الأول المراد بالإيذاء الذي لم يأمر به الشارع كالامر بالمعروف والنهي عن المنكر، والمراد بالأكرام الرعاية والتعظيم خلقاً وقولاً وفعالاً منه جلب النفع له ودفع الضرر عنه.

«لو لم يكن» قامة والمراد بالخلق سوى الملائكة والجن» وقوله: مع إمام إما متعلق بـ «لم يكن» أو حال عن المؤمن، وعلى الآخر يدل على ملازمته للإمام، والمراد بالاستغناء بعبادة مؤمن واحد مع أنه سبحانه غني مطلقاً لاحاجة له إلى عبادة أحد قبول عبادتهما والاكتفاء بهما لقيام نظام العالم، وكان كون المؤمن مع الإمام أعم من كونه بالفعل أو بالقوة القريبة منه، فإنه يمكن أن يبعث نبي ولم يؤمن به أحد إلا بعد زمان كمامر في باب فلة عدد المؤمنين: ان «ابراهيم عليه السلام كان يعبد الله ولم يكن معه غيره حتى آنسه الله باسم اغيل واسحاق، وقد مر الكلام فيه». وقيل: المقصود هنا بيان حال هذه الأمة فلا ينافي الوحدة في الأمم السابقة، وأرضين بقدرين سبع أرضين «وأنس» إمام ضاف إلى «سواهما»، أو من ون دسواهما للاستثناء.

الحادي ثالثاني: ضعيف على المشهور.

«أين الصدود لا ول يأتي» كذا في أكثر نسخ الكتاب ونواب الأعمال وغيرهما

فيقوم قوم ليس على وجوههم لحم، فيقال: هؤلاء الذين آذوا المؤمنين ونصبوا لهم وعانون لهم وعنتفوه في دينهم، ثم يؤمن بهم إلى جهنّم.

٣ - أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، عن ابن فضال، عن ثعلبة ابن ميمون عن حماد بن بشير، عن أبي عبدالله عليهما السلام قال: قال رسول الله عليهما السلام: قال

وتطبيقه على ما يناسب المقام لا يخلو من تكليف، في القاموس: صد عنه صدوداً أعرض وفلاناً عن كذا صدداً منه وصرفه، وصد يصد ويُصد صديداً أضيق، والتصدد بالمعنى وفي النهاية: الصد الصرف والمنع، يقال: صده وأصده وصد عنه والاصد الهجران ومنه الحديث: فيصد هذا ويصد هذا، أي يعرض بوجهه عنه وفي المصباح: صد من كذا من باب ضرب ضحك.

وأقول: أكثر المعاني مناسبة لكن بتضمين معنى التعرّض ونحوه للتعدية باللام، فالصدود بالضم جمع صاد وفي بعض النسخ المؤذون لأوليائى فلا يحتاج إلى تكليف.

وقال الجوهري: نسبت لفلات نصباً إذا عاديه ، وناسبته العرب مناسبة. وقال: التعنيف والتعيير اللوم وقيل: لعل خلو وجوههم من اللحم لأجل أنه ذاب من الفم وخوف العقوبة ، أو من خدشه بأيديهم تحسراً وتأسفاً ، ويؤيده ما رواه العامة عن النبي عليهما السلام قال: مررت ليلة أسرى بي بقوم لهم أطفال من نحاس يخدشون وجوههم وصدورهم ، فقلت: من هؤلاء يا جبرئيل؟ قال: هم الذين يأكلون لحوم الناس ويقعون في أعراضهم ، وقيل: إنما سقط لحم وجوههم لأنهم كاشفوهم بوجوههم الشديدة من غير استحياء من الله ومنهم.

وأقول: أولئك ملائكة أرادوا أن يقتبحوهم عند الناس في الدنيا قبلهم الله في الآخرة عند الناس في أظهر أعراضهم وأحسنها.

الحديث الثالث: مجهول.

الله تبارك و تعالى : من أهان لي وليتاً فقد أرصد ملحداتي .

٤ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمر ، عن الحسين بن عثمان عن محمد بن أبي حزرة ، حمّن ذكره ، عن أبي عبدالله عليهما السلام قال : من حقر مؤمناً مسكيناً أو غير مسكيين لم يزل الله عز وجل حاقراً له ما قتنا حتى يرجع عن محقرته إياته .  
 ٥ - محمد بن يحيى ، عن أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ ، عَنْ عَلَىٰ بْنِ النَّعْمَانِ ، عَنْ أَبِيهِ مَسْكَنَ ، عَنْ مَعْلَىٰ بْنِ خَنْيَسِ قَالَ : سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ تَعَالَىٰ يَقُولُ : إِنَّ اللَّهَ تَبارَكَ وَتَعَالَىٰ يَقُولُ :

وَاطْرَادُ الْوَلِيِّ الْمُحِبُّ الْبَالِغُ بِجَهَدِهِ فِي عِبَادَةِ مَوْلَاهُ الْمَعْرُضُ عَمَّا سَوَاهُ « فَقد أَرْصَدَ » أَيْ هِيَ نَفْسُهُ أَوْ أَدْوَاتُ الْحَرْبِ ، وَيُمْكِنُ أَنْ يَقُولَ عَلَى بَنَاءِ الْمَفْعُولِ قَالَ فِي النَّهَايَةِ : يَقُولُ رَصْدُهُ إِذَا قَعَدَ لَهُ عَلَى طَرِيقِهِ تَقْرِبَهُ ، وَأَرْصَدَتْ لَهُ الْعَقُوبَةِ إِذَا أَعْدَدَتْهَا ، وَحْقِيقَتِهِ جَعَلَتْهَا عَلَى طَرِيقِهِ كَالْمُتَرْفِبَةِ لَهُ ، وَالاضافَةُ فِي قَوْلِهِ « مَلِحَادَتِي » إِلَى الْمَفْعُولِ ، وَمَنْ فَوَانَدَ هَذَا الْخَبَرَ التَّحْذِيرُ التَّامُ لِأَذْيَ كُلِّ مُؤْمِنٍ [خشية]  
 لاحتمال<sup>(١)</sup> أَنْ يَكُونَ مِنْ أُولَائِهِ تَعَالَى ، كَمَا روى الصَّدُوقُ بِاسْنَادِهِ عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ تَعَالَى قَالَ : إِنَّ اللَّهَ أَخْفَى وَلِيَّهُ فِي عِبَادِهِ فَلَا تَسْتَغْرِفُوا شَيْئاً مِنْ عِبَادِهِ فَرِبَّمَا كَانَ وَلِيَّهُ وَأَنْتَ لَا تَعْلَمُ .

الحديث الرابع : مرسى .

وفي القاموس : العقر الذلة كالحقريبة بالضم ، والحقارة مثنتها والمحقرة ، والفعل كضرب وكم ، والا ذلال كالتحقير والاحتقار والاستحقار ، والفعل كضرب وقال : مقتنه مقتناً ومقاتنة أبغضه كمقتنته والتحقير يكون بالقلب فقط ، وإظهاره أشدّ وهو إما بقول كرهه أو بالاستهزاء به أو بشتمه أو بضربه أو ب فعل يستلزم إهاته أو بترك قول أو فعل يستلزمها وأمثال ذلك .

ال الحديث الخامس : مختلف فيه معتبر عندي .

ويدل على أن عقوبة إذلال المؤمن تصل إلى المذلة في الدنيا أيضاً بل بعد

(١) كذلك في نسخة الأصل والظاهر « خشية احتمال » بدون اللام .

من أهان لي وليتاً فقد أرصد ملحداري و أنا أسرع شيء إلى نصرة أوليائي .

ع۔ عَدَّهُ مِنْ أَصْحَابِنَا ، عَنْ سَهْلِ بْنِ زِيَادٍ ، عَنْ أَبْنِ مَحْبُوبٍ ، عَنْ هَشَامِ بْنِ سَالِمٍ  
عَنْ مَعْلَكِ بْنِ خَمِيسٍ ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ تَعَالَى بِنِهِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ تَعَالَى وَعَلَيْهِ السَّلَامُ : قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ  
قَدْ نَابَذْنِي مِنْ أَذْلَّ عَبْدِي الْمُؤْمِنِ .

٧ - محمد بن يحيى ، عن أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عَيْسَى ؛ وَأَبُو عَلَى الْأَشْعَرِي ، عن مُحَمَّدِ  
ابن عبد الجبار ، جِيعَانًا ، عن ابن فضال ، عن عَلَى بْنِ عَقْبَةَ ، عن حَمَّادَ بْنِ بشير قال :  
سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : قال رسول الله صلوات الله عليه وآله وسلامه : قال الله عز وجل : من أهان لي  
وليًّا فقد أرسد لمحاربتي و ما تقرب إلى عبد بشيء أحب إلى مما افترضت عليه

الاذلال بلا مهلة ولو بمنع اللطف والخذلان .

**الحادي عشر السادس : ضعيف على المشهور .**

وفي المصباح : نابذتهم خالقهم ونابذتهم الحرب كاشفتهم إياتها وجاهرتهم بها .

**الحاديـث السـابع :** مجهـول .

«وما نقرب» ملأ قدم سبعائه ذكر اختصاص الأولياء لديه أشار إيجالاً إلى طريق الوصول إلى درجة الولاية من بداية السلوك إلى النهاية أي ما تجحب ولا طلب القرب لدى بمثل أداء ما افترضت عليه، أي إصاله أو أعم منه وممّا أوجبه على نفسه بذر وشيء، لعموم الوصول.

ويدل على أن الفرائض أفضل من المندوبات مطلقاً ، وهذا ظاهر بحسب الاعتبار أيضاً فاته سبحانه أعلم بالأسباب التي توجب القرب إلى محبته وكرامته فلما أكيد في الفرائض وأوعد على تركها علمنا أنها أفضل مما خيرنا في فعله وتركه ، ووعد على فعله ولم يتوعد على تركه .

و إنّه ليتقرّب إلى بالنافلة حتّى أحبّه ، فما زا أحبّته كنّت سمعه الذي يسمع به و بصره الذي يبصر به ولسانه الذي ينطق به و يده التي يبطش بها ، إن دعائي أحبّته

قال الشيخ البهائي قدس سره : فان قلت : مدلول هذا الكلام هو أنَّ غير الواجب ليس أحبَّ إلى الله سبحانه من الواجب لأنَّ الواجب أحبَّ إليه من غيره فلعلّها متساوية ؟ قلت : الذي يستفيده أهل اللسان من مثل هذا الكلام هو تفضيل الواجب على غيره ، كما تقول : ليس في البلد أحسن من زيد ، لا تزيد مجرد نفي وجود من هو أحسن منه فيه ، بل تزيد نفي من تساويه في الحسن وإنّيات أنه أحسن أهل البلد وإرادة هذا المعنى من مثل هذا الكلام شائع متعارف في أكثر اللغات ، انتهى .

وقال الشهيد روح الله روحه في القواعد : الواجب أفضل من الندب غالباً لاختصاصه بمصلحة زائدة ، ولقوله عليه السلام : في الحديث القدسي : ما تقرّب إلى عبدى بمثل أداء ما افترضت عليه ، وقد تختلف ذلك في صور كالابراء من الدين الندب ، وإنّظار المensus الواجب ، وإعادة المنفرد صلاته جماعة ، فانَّ الجماعة مطلقاً تفضل صلاة الفذ<sup>(١)</sup> بسبعين درجة ، فصلاة الجماعة مستحبة وهي أفضل من الصلاة التي سبقت وهي واجبة ، وكذلك الصلاة في البقاع الشريفة فإنّها مستحبة وهي أفضل من غيرها مائة ألف إلى ألفين عشرة صلاة ، و الصلاة بالسواك و الخشوع في الصلاة مستحب و يترك لأجله سرعة المبادرة إلى الجمعة وإن فات بعضها مع أنها واجبة لأنَّه إذا اشتدَّ سعيه شغله الانتهاء عن الخشوع ، وكلَّ ذلك في الحقيقة غير معارض لأنَّ الواجب وزيادته لاشتماله على مصلحة أزيد من فعل الواجب لا بذلك القيد ، انتهى .

وأقول : ما ذكره قد لا يصلح جواباً للجميع ويمكن الجواب عن الأدلة بأنَّ

(١) الفذ : بتشديد الذال المعجمة - الفرد .

وَإِن سَأَلْتَنِي أَعْطِيهِ؛ وَمَا تَرَدَّدْتُ عَنْ شَيْءٍ أَنَا فَاعِلُهُ كَتَرَدْدِي عَنْ هُوَتِ الْمُؤْمِنِ،  
يَكْرِهُ الْمَوْتُ وَأَكْرِهُ مَسَاعِهِ.

بـ - عَدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مَحْمَدَ بْنِ خَالِدٍ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ مَهْرَانَ،

الواجب أحد الأمرين والابراء أفضل الفردين ، وعن الثاني بأننا لا نسلم كون هذه  
المجاعة أفضل من المنفرد ، ولو سلم فيمكن أن يكون الفضل لكون أصلها واجبة  
وانضمت إلى تلك الفضيلة ، مع أنه قد ورد أنه تعالى يقبل أفضلهما ، واحتمل بعض  
الأصحاب نية الوجوب فيها أيضاً .

وكان بعض مشايخنا يحتمل هنا عدول نية الصلاة إلى الاستجباب بناءً على  
جواز عدول النية بعد الفعل كما يظهر من بعض الأخبار .

وممّا ذكر ورد نقضًا على تلك القاعدة الابتداء بالتسليم وردَهُ فانَّ الْأَوْلَى أَفْضَلُ  
مع وجوب الثاني ، والشكال فيه أصعب ، ويمكن الجواب بأنَّ الابتداء بالسلام أفضل  
من الترك ، وإنتظار تسلیم الغير ، ولا نسلم أنَّه أفضل من الرُّدُّ الواجب ، بل يمكن  
أن يقال : إنَّ إِكْرَامَ الْمُؤْمِنِ وَتَرْكُ اهانتِهِ وَاجِبٌ وَهُوَ يَتَحَقَّقُ فِي أَمْوَالِ شَتَّى فَمِنْهَا  
ابتداء التسلیم أو ردُّهُ ، فلو تركهما عصي ، وفي الآتيان بكلٍّ مِنْهُمَا يتحقق ترك  
الاهانة لكن اختيار الابتداء أفضل ، فظهور أنه يمكن إجراء جوابه رحمة الله  
في الجميع .

وأقول : يمكن تخصيص الأخبار وكلام الأصحاب بكون الواجب أفضل من  
المستحب من نوعه وصفته ، كصلاة الفريضة والنافلة ، فلا يلزم كون رد السلام  
أفضل من الحجج المندوب ، ولا من صلاة جعفر رضي الله عنه ولا من بناء قنطرة  
عظيمة أو مدرسة كبيرة ، وبالجملة فروع هذه المسألة كثيرة ولم أر من تعرّض  
لتحقيقها كما ينبغي ، والخوض فيها يوجب بسطًا من الكلام لا يناسب المقام ، وسيأتي  
شرح باقي الخبر في الخبر الآتي .  
الحديث الثامن : صحيح .

عن أبي سعيد القميّاط ، عن أبّان بن تغلب ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : ملأ أسرى  
بالنبي صلوات الله عليه وآله وسلامه قال : يا رب ما حال المؤمن عندك ؟ قال : يامّن من أهان لي وليس فقد  
بارزني بالمحاربة وأنا أسرع شيء إلى نصرة أوليائي وما ترددت عن شيء أنا فاعله

وقال الشيخ البهائي بن دالله مضجعه هذا الحديث صحيح السندهو من الاحاديث  
المشهورة بين الخاصة والعامّة ، وقد رواه في صحاحهم بأدّنى تغيير هكذا قال رسول الله  
صلوات الله عليه وآله وسلامه : إن الله تعالى قال : من عادى لي ولیاً فقد أذنته بالحرب ، وما يتقرّب إلى  
عبدی بشيء أحب إلى مما افترضت عليه ، وما يزال عبدی يتقرّب إلى بالنهايل  
حتى أحببه ، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به ، وبصره الذي يبصر به ، وبده  
الّتي يبطش بها ، ورجله التي يمشي بها إن سألني لا أعطيته وإن استعاذه لا أعيذه  
وما ترددت في شيء أنا فاعله كتردّي في قبض نفس المؤمن يذكره الموت وأنكره  
مساءته ، ولا بد له منه .

«ملأ أسرى بي» أسرى بالبناء للمفعول من السرى على وزن هدى ، وهو السير  
في الليل ، وأما تقديره بالليل في قوله تعالى : «سبحان الذي أسرى ببعده ليلًا» الآية  
فلدلالة بتذكر الليل على تفليل مدة الاسراء ، مع أن المسافة بين المسجدين مسيرة  
أربعين ليلة «ما حال المؤمن عندك» أى ما قدره ومتزنته ؟ «من أهان لي ولیاً» المراد  
بالولي المحب ، وبالبارزة بالمحاربة إظهارها والتتصدي لها .

«وماترددت في شيء أنا فاعله» نسبة التردّد إليه سبحانه يحتاج إلى التأويل  
وفي وجوه :

الأول : أن في الكلام إضماراً ، والتقدير لو جاز على التردّد ما ترددت في  
شيء كتردّي في وفاة المؤمن .

الثاني : أنه ملأ جرت العادة بأن يتزدد الشخص في مساعة من يحترمه  
ويوقفه كالصديق الوفي والخلصي وأن لا يتزدد في مساعة من ليس له  
عنه قدر ولا حرمة ، كالعدو والعية والمقارب بل إذا خطر بالبال مساعة أنه أوقعها  
من آثار العقول - ٢٤ -

كتر دُّي عن وفاة المؤمن ، يذكره الموت و أَكْرَه مساعته ؛ و إِنَّ من عبادِي المؤمنين

من غير تردد ولا تأمل ، صَحَّ أَنْ يَعْبُر بالتردُّد والتأمُّل في مسأة الشيء عن توقيره واحترامه ، وبعدمها عن إذلاله واحتقاره ، فقوله سبحانه : ما ترددت في شيء أنا فاعله كتر دُّي في وفاة المؤمن ، المراد به والله أعلم : ليس لشيء من مخلوقاتي عندى قدر وحرمة كقدر عبدِي المؤمن وحرمته ، فالكلام من قبيل الاستعارة التمثيلية .

الثالث : أَنَّه قد ورد في الحديث من طرقُ الْخَاصَّةِ والعامَّةِ أَنَّ اللَّهَ سبحانه يظهر للعبدِ المؤمن عند الاحتكار من اللطف والكرامة والبشارة بالجنة ما يزيل عنه كراهة الموت ، ويوجب رغبته في الانتقال إلى دار القرار ، فيقلُّ تأذيه به ويسير راضياً بنزوله راغباً في حصوله ، فأشبهت هذه الحالة معاملة من يريد أن يولم حبيبه أَمَّا يتعقبه نفع عظيم ، فهو يتَرَدُّدُ في أَنَّه كيف يوصل ذلك الألم إليه على وجه يقلُّ تأذيه به ، فلا يزال يظهر له ما يرغبه فيما يتعقبه من اللذة الجسمية ، والراحة العظيمة إلى أن يتحقق بالقبول ، ويعده من الفنائِي المؤدية إلى إدراك المأمول .

وأقول : يمكن أن يكون التردد إشارة إلى المحو والانبات في لوحهما ، فإنه يكتب أجله في زمان وآن فيدعوا لتأخيره أو يتصدق فيمحو الله ذلك ، ويؤخره إلى وقت آخر فهو يشبه فعل المتردّد ، أطلق عليه التردد على وجه الاستعارة ، هذا بحسب ما ورد في لسان الشريعة .

أما الحكمة والصوفية فيقولون : النقوس المنطبعة الفلكية لم تحظ بتفاصيل ما سيقع من الأئمَّه دفعة واحدة ، لعدم تناهيهما بل إنما ينتقش فيها الحوادث شيئاً فشيئاً ، وجملة فجملة مع أسبابها وعللها ، وربما حكمت بشيء باعتبار اطلاع على بعض عللها ، ولم تطلع على ما يضادّها ويمنع من تأثيرها ، فإذا اطلعت عليهارجمت عن ذلك الحكم كما إذا حصل لها العلم بموت زيد بمرض كذا في ليلة كذا لا أسباب يقتضي ذلك ، ولم يحصل لها العلم بتصدقه الذي يأتي به قبيل ذلك ، لعدم اطلاعها على أسباب التصدق بعد ، ثم علم به ، وكان موته بتلك الأسباب مشرطاً بأن لا

يتصدق فتحكم أولاً بالموت وثانياً بالبرء ، وذلك لأن شأن النفوس أن يكون توجّهها إلى بعض المعلومات يذهلها عن البعض الآخر ، وذلك هو البداء .

نعم إذا كانت الأسباب بوقوع أمر ولا وقوعه متكافئة ولم يحصل لها العلم برجحان أحدهما بعد كان لها التردد في وقوع ذلك الأمر ولا وقوعه ، وينتقل فيها الواقع تارة واللا وقوع أخرى ، فهذا هو التردد .

نعم لما كانت أفعال الملائكة المسخرة إرادتهم مستهلكة في فعله سبحانه وإرادته إذ لا يعصون الله ما أمرهم ويعلمون ما يؤمرون ، ومكتوب لهم مكتوب الله بعد قضائه السابق المكتوب بقلمه الأول ، جاز أن يوصف الله سبحانه بالبداء والتردد وأمثالهما ، فلذا قال سبحانه : ما ترددت في شيء ، الخ .

مع أنه عز وجل قد قضى عليه الموت قضاءً حتماً كما قال عز وجل : « نعم قضى أجلاً وأجل مسمى عنده » <sup>(١)</sup> وقال : « ولكل أمة أجل فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون » <sup>(٢)</sup> .

وأقول : هذا بحسب آرائهم ومصطلحاتهم ، وقد من تحقيق ذلك في باب البداء وقد من تأويل هذا الحديث وجوه أخرى في باب الرضا بموهبة الإيمان .

نعم قال قدس سره : والجملة الاسمية يعني « أنا فاعله » نعم « شيء » وإن اسم الفاعل فيها يجوز أن يكون بمعنى الحال أو الاستقبال « يكره الموت وأكره مساءته » جملة مستأنفة يستيفافاً بيانياً كأنه سائل يسأل ما سبب التردد ؟ فأجيب بذلك ، ويحتمل الحالية من المؤمن والاستئناف أولى ، والمساءة على وزن سلامه مصدر ميمي من ساءه إذا فعل ما يكرهه .

وقال روح الله روحه : قد يتوهم المنافاة بين مادل عليه هذا الحديث وأمثاله

(١) سورة الانعام : ٢ .

(٢) سورة الاعراف : ٣٢ .

من أن المؤمن الخاص يكره الموت ويرغب في الحياة، وبين ماورد عن النبي ﷺ من أحب لقاء الله أحب الله لقائه ومن كره لقاء الله كره الله لقائه، فاته يدل بظاهره على أن المؤمن الحقيقي لا يكره الموت بل يرحب فيه كما نقل عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليهما السلام أنه كان يقول: أن ابن أبي طالب آنس بالموت من الطفل بشدّي أمه، وأنه قال حين ضربه ابن ملجم عليه اللعنة: فزت ودب الكعبة.

وقد أجاب عنه شيخنا الشهيد في الذكرى فقال: إن حب لقاء الله غير مقيد بوقت فيحمل على حال الاحتضار و معاینة ما يحب كما روينا عن الصادق عليهما السلام ورووه في الصحاح عن النبي ﷺ أنه قال: من أحب لقاء الله أحب الله لقائه، ومن كره لقاء الله كره الله لقائه، قيل: يا رسول الله إنك كره الموت؟ فقال: ليس ذلك ولكن المؤمن إذا حضره الموت بشّر برضوان الله وكرامته، فليس شيء أحب إليه مما أمامه، فأحب لقاء الله وأحب الله لقائه، وأن الكافر إذا احضره يبشر بعذاب الله فليس شيء أكره إليه مما أمامه، كره لقاء الله فكره الله لقائه، انتهى.

وقد يقال: إن الموت ليس نفس لقاء الله فكراهته من حيث الألم الحاصل منه لا يستلزم كراهة لقاء الله، وهذا ظاهر، وأيضاً حب لقاء الله يوجب حب كثرة العمل الصالح النافع وقت لقائه، وهو يستلزم كراهة الموت القاطع لها، انتهى.

وأقول: أوردت وجهاً آخر في الكتاب الكبير، وعسى أن يأتي بعضها في كتاب الجنائز إن شاء الله.

وقال رحمة الله في قوله سبحانه: وإن من عبادي من لا يصلحه إلا الفتنى ، الصناعة النحوية تقتضى أن يكون الموصول إسم إن ، والجار والمجرور خبرها ، لكن لا يخفى أنه ليس الغرض الاخبار عن أن الذي لا يصلحه إلا الفقر بعض العباد إن لا فائدة فيه ، بل الغرض المعكس ، فالاولي أن يجعل الظرف إسم إن والموصول خبرها وهذا وإن كان خلاف ما هو المعترف بين القوم لكن جوز بعضهم مثله في قوله تعالى

\* \* \* \* \*

«وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ»<sup>(١)</sup>.

قال المحقق الشريف في حواشى الكشاف عند تفسير هذه الآية : فان قيل : لا فائدة في الاخبار بأنّ من يقول كذا وكذا من الناس ؟ أجيب : بأنّ فائدته التنبئية على انّ الصفات المذكورة تنافي النوع الانساني ، فينبغي أن يجعل كون المتتصف بها من الناس ويتعجب منه ، وردّ بأنّ مثل هذا الترکيب قد يأتي في مواضع لا يتأتى فيها مثل هذا الاعتبار ، ولا يقصد منها إلاّ الاخبار بأنّ من هذا الجنس طائفة متتصف بكذا ، كقوله تعالى : «من المؤمنين رجال»<sup>(٢)</sup>.

فالاولى أن يجعل مضمون الجار والمجرور بمقدمه على معنى وبعض الناس ، أو بعض منهم من إنتصف بما ذكر ، فيكون مناط الفائدة تلك الأوصاف ولا استبعاد في وقوع الظرف بتأويل معناه مبتدأاً ، انتهى كلامه .

نعم ملأاً كان مضمون هذا الخبر مظنة التردد والانكار حسن فيه التأكيد ، فان قلت : المخاطب هو النبي ﷺ وهو لا يتزدّ في أنّ أفعاله سبحانه مبنية على الحكم العميم والمصالح العظيمة ؟ قلت : أمثال هذه الخطابات من قبيل : «اسمع يا جارة»<sup>(٣)</sup> وأكثر ما خاطب الله سبحانه الأنبياء والملائكة من هذا القبيل ولا ريب أنّ أكثر الخلق متزدّون في مضمون ذلك الخبر بل ربما ينكروه بعضهم .

(١) سورة البقرة : ٨.

(٢) سورة الأحزاب : ٢٣.

(٣) قد ورد عن المعصومين عليهم السلام : «ان القرآن نزل بياك اعني واسمعي يا جارة» وهذا مثل يضرب لمن يتكلّم بكلام ويريد به شيئاً غيره ، وفيه : ان اول من قال ذلك سهل بن مالك الفزارى ، ذكر قصته في مجمع الامثال ، وقال الطريحي هو مثل يراد به التعريض للشيء يعني ان القرآن خطب به النبي صلى الله عليه وآلـه وسلم لكن الدراد به الامة .

من لا يصلحه إلاً الغنى ولو صرفته إلى غير ذلك لهلك ؛ وإنَّ من عبادي المؤمنين من لا يصلحه إلاً الفقر، ولو صرفته إلى غير ذلك لهلك، وما يتقرَّبُ إلىَ عبد من عبادي بشيءٍ أحبُّ إلىَ مما افترضت عليه وإنَّه ليتقرَّبُ إلىَ بالنافلة حتى

«لو صرفته إلىَ غير ذلك لهلك»، فصل هذه الجملة الشريعة عزَّ جملة الصلة لأنَّها كافية ومبينة لها إذ كون هلاك دينه في الفقر مما يبيِّن كون صلاحه في الغنى، وبينهما كمال الاتصال، وما مرَّ في حديث آخر شبيه بهذا الخبر من عطف مثل هذه الشرطية على الصلة بالواو، حيث قال : وإنَّ من عبادي من لا يصلحه إلاً الفقر، ولو أغنيته لأفسده ذلك، فلما لاحظة كون حصول الأفاسد أمرًا مغايرًا للعدم الاصلاح وغير مندرج في جنسه، وقد صرَّح علماء المعانى بأنَّ الجملتين اللتين بينهما كمال الاتصال الموجب للفضل ربما يلاحظ بينهما الانقطاع بوجه من الوجوه، فتقطع احديهما على الآخرى لتوسيطهما حينئذ بين كمال الاتصال وكمال الانقطاع.

ألا ترى إلى ما قالوه في قوله تعالى في سورة البقرة : «يسُؤْمِنُوكُمْ سُوءُ العذاب يذبحون أَبْنائَكُمْ»<sup>(١)</sup> وفي سورة إبراهيم «وَيَذْبَحُونَ»<sup>(٢)</sup> بالواو من أنَّ طرح الواو في الآية الأولى يجعل تذبيح الأبناء بياناً ليس مونكم و تفسيراً للعذاب، وإنَّها في الآية الثانية للاحظة كون التذبيح فوق العذاب المتعارف و زايداً عليه، فكأنَّه جنس آخر غير مندرج فيه.

«وَإِنَّه ليتقرَّبُ إلىَ بالنافلة حتى أحبَّه» النوافل جميع الأفعال الفير الواجبة وأما تخصيصها بالصلوات المندوبة فعرف طار ، ومعنى محبة الله سبحانه له العبد هو كشف الحجاب عن قلبه وتمكينه من أن يطأ على بساط قربه فانَّ ما يوصف به سبحانه إنَّما يؤخذ باعتبار الغايات لا باعتبار المبادىء ، وعلامة حبه سبحانه له العبد

(١) الآية : ٢٩ .

(٢) الآية : ٦ .

أَحْبَهُ فَإِذَا أَحْبَبْتَهُ كُنْتَ إِذَا سَمِعَهُ الَّذِي يُسَمِّعُ بِهِ، وَبَصَرَهُ الَّذِي يُبَصِّرُ بِهِ، وَلِسَانَهُ الَّذِي يُنْطِقُ بِهِ، وَيَدُهُ الَّتِي يُبَطِّشُ بِهَا، إِنْ دُعَانِي أَجْبَتَهُ وَإِنْ سَأْلَنِي أَعْطَيْتَهُ.

توفيقه للتجافي عن دار الغرور والترفى إلى عالم النور ، والانس بالله والوحشة عما سواه ، وصيروحة جميع الهموم همّاً واحداً .

قال بعض العارفين : إذا أردت أن تعرف مقامك فانظر فيما أقامك .

« فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به » الخ أقول : تمسّك بعض الصوفية والاتحادية والحلولية والملائكة بظواهر تلك العبارات وأعرضوا عن بواطن هذه الاستعارات فضلوا وأضلوا ، مع أنّ عقل جميع أرباب العقول يحكم باستحالة اتخاذ شيء مع أشياء كثيرة متباينة الحقائق مختلفة الآثار ، وأيضاً ما ذكروه من الكفر الصريح لا اختصاص له بالمحبين والعارفين ، بل يحكمون باتجاهه تعالى بضمير أصناف الموجودات حتى الكلاب والخنازير والقادورات سبعاً وعشرين عمّا يقولون علوًّاً كبيراً .

فهذه الأخبار نافية لذهابهم الفاسدة الخبيثة لا مثبتة لها ، ولها عند أهل الإيمان وأصحاب البيان وأرباب الآسان معان واضحة ظاهرة تقبلها الأذهان ومبنيّة على مجازات وإستعارات شائعة في الحديث والقرآن ، ومشتملة على نكات بلغة إستحسنها أرباب المعانى ، ولا تنا في عقائد أهل الإيمان ، وهي كثيرة نؤمّن هنا إلى بعضها .

الأول : ما ذكره الشيخ البهائي قدس سره وإن داهن في أوّل كلامه حيث قال : لا أصحاب الفلوب في هذا المقام كلمات سنّية وإشارات سنّية وتلويحات ذوقية تعطر مشام الأرواح وتحيي رميم الأشباح ، لا يهتدى إلى معناها ولا يطلع على مغراها إلا من أتعب بذهنه في الرياضيات وعنده نفسه بالمجاهدات حتى ذاق مشربهم وعرف مطلبهم ، وأماماً من لم يفهم تلك الرّموز ولم يهتدى إلى هاتيك الكنوز لعكوفه على الحظوظ البدنية وإنهما كه في اللذات البدنية فهو عند سماع تلك الكلمات على خطر

عظيم من التردّي في غياب الالحاد والوقوع في مهاوى المحلول والاتحاد ، تعالى الله عن ذلك علوًّا كبيراً ، ونحن نتكلّم في هذا المقام بما يسهل تناوله عند الأفهام .  
فنقول : هذا مبالغة في القرب وبيان لاستيلاء سلطان المحبة على ظاهر العبد وباطنه وسرّه وعلانيته ، فالمراد والله أعلم : أنت إذا أحببته عبد جذبه إلى محلّ الإنس وصرفته إلى عالم القدس فصيّرت فكره مستغرقاً في أسرار الملائكة وحواسه مقصورة على إجلاله أنوار الجبروت ، فيثبتت حينئذ في مقام القرب قدمه ويمتزج بالمحببة لحمه ودمه ، إلى أن يغيب عن نفسه ويدخل عن حسنه فيتلاشى الأغيار في نظره حتى تكون له بمنزلة سمعه وبصره كما قال من قال :

جنوني فيك لا يخفى  
وناري منك لا تخبو  
فأنت السميع والأ بصار  
والاركان والقلب

وقال رحمة الله : « يبطش بها » بالكسر والضمُّ أى يأخذ بها ، وأصل البطش الأخذ بالعنف والسطوة ، انتهى .

الثاني : ماقيل : المعنى أنت إذا أحببته كنت كسمعه وبصره في سرعة الإجابة فقوله : إن دعاني أجبته ، إشارة إلى وجه التشبيه يعني أنت أجيبيه سريعاً إن دعاني إلى مقاصده كما يجيبيه سمعه عند رادته سماع المسموعات ، وبصره عند إرادته إبصار المبصرات ، وهذا مثل قول الناس المعمور بينهم : فلان عيني ونور بصري ويدى وعضدى ، وإنما يريدون به التشبيه في معنى من المعانى المناسبة للمقام ، ويسمون هذا تشبيهاً بليناً بحذف الأداة مثل زيد أسد .

الثالث : أنَّ المعنى أنتَ تعالى هو المطلوب لهذا العبد عند سمعه للمسموعات وبصره للمبصرات وهكذا ، يعني مني يسمع المسموعات وبها يرجع إلى ، والمقصود أنتَ يبقيه بي في سماع المسموعات وينتهي إلى ، فلا يصرف شيئاً من جوارحه فيما ليس فيه رضى ، وإليه أشار بعضهم بقوله : ما رأيت شيئاً إلاً درأيت الله قبله أو

بعده أو معه .

وأقول : على هذا يرجع الحمل إلى المبالغة في السبيبة أو الفائقة ، ويؤيدته ما ورد في زواية أخرى فبى يسمع وبي يبصر وبي يمشى وبي ينطق .

الرابع : أنه لكثره تخلله بأخلاق ربه ووفور حبه لجناب قدسه تخلل عن محبته وإرادته ، فلا يسمع إلا ما يحبه تعالى ، ولا ينظر إلا إلى ما يحبه تعالى ، ولا يبطش إلا إلى ما يوصل إلى قربه سبحانه ، وقرب منه ما قيل : لا يسمع إلا بحق وإلى حق ولا ينظر إلا بحق وإلى حق ، ولا يبطش إلا باذن الحق ولا يمشي إلا إلى ما يرضي به الحق وهو المحق الولي والمؤمن حفظاً الذي إنزاح عنه كل باطل وصار واقفاً مع الحق ، وهو قريب من الوجه الثالث .

الخامس : ما ظهر لي في بعض المقامات وهو أظهر عندي من سائر الوجوه ، وتفصيله يحتاج إلى بسط واسع في الكلام لا يسعه هذا المقام ، ومحصله أنه سبحانه أودع في بدن الإنسان وقلبه وروحه قوى ضعيفة هي في معرض الانحلال والاختلال والانقضاء والفناء ، فإذا اكتفى بها وصرفها في شهوات النفس والهوى تفني كلها ، ولا يبقى معه شيء منها ومن ثمراتها إلا الحسرة والندامة ، وإذا استعملها في طاعة ربها تصرفها في طاعة محبوبه أبدله الله خيراً منها ، وأقوى وأبقى تكون معه في الدنيا والعقبى ، لقوله تعالى : « لئن شكرتم لأزيدتكم » <sup>(١)</sup> فمنها قوة السمع إذا بذلها في طاعة النفس والشيطان ، وما يلهى عن الرحمن ، بطل سمعهم الرحمن وهذا السمع الجسماني في معرض الفناء ولذا قال سبحانه فيهم : « ألم تحسب أن أكثرهم يسمعون أو يعقلون إن هم إلا كالآنعام بل هم أضل سبيلاً » <sup>(٢)</sup> .

فهم صم بكم عمى في الدنيا والآخرة ، فمثلهم كمثل الذي ينزع بما لا يسمع

(١) سورة إبراهيم : ٧ .

(٢) سورة الفرقان : ٤٤ .

إِلَادُعَاءَ وَنَدَاءَ فِيهِمْ فِي الدُّنْيَا أَيْضًا كَذَلِكَ ، فَإِذَا بَطَلَ بِالْمَوْتِ حَسْبُهُمْ لَمْ يَبْقِ لَهُمْ إِلَّا الضَّلَالُ وَالْوَبَالُ ، وَإِذَا صَرَفُهَا فِي طَاعَةِ رَبِّهِ أَبْدَلَهُ اللَّهُ سَمِعًا كَامِلًا رَوْحَانِيًّا لَا يَذْهَبُ بِالصَّمْدِ وَلَا بِالْمَوْتِ ، فَهُوَ يَسْمَعُ كَلَامَ الْمَلَائِكَةِ وَيَصْغِي إِلَى خُطَابِ الرَّبِّ تَعَالَى فِي الْآخِرَةِ وَالْأُولَى ، وَيَفْهَمُ كَلَامَ اللَّهِ وَكَلَامَ الْأَنْبِيَاءِ وَالْأُوصِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ ، فَمَا مَنَحَهُ اللَّهُ تَعَالَى سَمْعَ قَلْبِي "رَوْحَانِي" لَا يَضُعُفُ بِضُعْفِ الْبَدْنِ وَلَا يَذْهَبُ بِالْمَوْتِ ، وَبِهِ يَسْمَعُ فِي الْقَبْرِ الْخُطَابُ وَيَعْدُ الْجَوَابَ ، وَيَنْدَدِلُ بِهِمْ الْحَبِيبُ كَمَا نَادَى الرَّسُولَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْلَ الْقَلِيلِ .  
وَكَذَا أَوْدَعَ اللَّهُ سَبِيحَهُ حَسَنَةً ضَعِيفَةً فِي الْبَصَرِ فَإِذَا صَرَفَهُ فِي مُشَتَّهَيَاتِ نَفْسِهِ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِ وَأَعْمَى عَيْنَ قَلْبِهِ فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى وَأَضَلُّ" سَبِيلًا ، وَإِذَا بَذَلَهُ فِي طَاعَةِ رَبِّهِ نُورَ اللَّهِ عَيْنَ قَلْبِهِ وَأَعْطَى بَصَرَهُ نُورًا أَعْلَى وَأَفْوَى فِيهِ يَنْظَرُ إِلَى الْمَلَكُوتِ الْأَعْلَى وَيَتَوَسَّمُ فِي وُجُوهِ الْخَلْقِ مَا لَا يَعْرِفُ غَيْرُهُ ، وَيَرَى الْمَلَائِكَةَ الرَّوْحَانِيَّينَ كَمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِنْ تَقُوا فِرَاسَةَ الْمُؤْمِنِ فَانْتَهُ يَنْظَرُ بِنُورِ اللَّهِ ، وَقَالَ تَعَالَى : « إِنْ فِي ذَلِكَ لَا يَاتٍ لِلْمَتَوَسِّمِينَ » <sup>(١)</sup> .

وَكَذَا قُوَّةُ الْبَطْشِ الْبَدْنِيَّةِ إِذَا صَرَفَهَا فِي طَاعَةِ اللَّهِ وَقَرْبَهُ وَنَهْكَمَهَا بِالرِّيَاضَاتِ الْحَقِيقَةِ أَعْطَاهُ اللَّهُ قُوَّةً رَوْحَانِيَّةً لَا تَضُعُفُ بِالْأَمْرَاضِ ، وَلَا تَذْهَبُ بِالْمَوْتِ فِيهَا يَقْدِرُ عَلَى التَّصْرِيفِ فِي عَالَمِ الْمَلَكِ وَالْمَلَكُوتِ ، كَمَا قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ : مَا قَلَمْتُ بَابَ خَيْرٍ بِقُوَّةِ جَسَمَانِيَّةٍ بَلْ بِقُوَّةِ رِبَانِيَّةٍ .

وَكَذَا النَّطِيقُ إِذَا صَدَقَ فِيهِ وَكَانَ موافِقًا لِعَمَلِهِ وَمَصَادِفًا لِرِضاِ رَبِّهِ فَتَحَ اللَّهُ بِهِ يَنْبَاعُ الْحِكْمَةَ مِنْ قَلْبِهِ عَلَى لِسَانِهِ فَظَهَرَ مَعْنَى قَوْلِهِ سَبِيحَهُ : كَنْتَ سَمِعَهُ وَبَصَرَهُ ، وَغَيْرُ ذَلِكَ عَلَى أَلْطَافِ الْوِجْوَهِ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ .

السَّادُسُ : مَا هُوَ أَرْفَعُ وَأَوْقَعُ وَأَحْلَى وَأَدْقُ وَأَلْطَافُ وَأَخْفَى مَمْتَأْ مَضِيٍّ ، وَهُوَ أَنَّ الْعَارِفَ لَمْ يَنْخُلْيْ مِنْ شَهْوَانِهِ وَإِرَادَتِهِ وَتَجَلَّ مَحْبَسَةَ الْحَقِّ عَلَى عَقْلِهِ وَرُوحِهِ وَمَسَامِعِهِ

ومشاعره وفؤّ من جميع أموده إلّي وسلّم ورضى بكلّ ما قضى ربّه عليه يصير الرب سبّحانه متصرّ فاً في عقله وقلبه وقواه ، ويدبر أموده على ما يحبّه ويرضاه ، فيريد الأشياء بمشيئة مولاه كما قال سبّحانه مخاطبًا لهم : «وما تشاوون إلا أن يشاء الله»<sup>(١)</sup> كما ورد في تأويل هذه الآية في غواص الأخبار عن معادن الحكم والاسرار والائمة الآخيار .

وروى عن النبي ﷺ : قلب المؤمن بين إصبعين من أصابع الرحمن يقلّبها كيف يشاء .

وكذلك يتصرّ فرتبة الأعلى منه في سائر الجوارح والقوى ، كما قال سبّحانه مخاطبًا لنبيه المصطفى : «وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى»<sup>(٢)</sup> وقال تعالى : «إنَّ الَّذِينَ يَبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يَبَايِعُونَ اللَّهَ يَدِ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ»<sup>(٣)</sup> فلذلك صارت طاعتهم طاعة الله ومعصيتهم معصية الله ، فاتّضح بذلك معنى قوله تعالى : كنت سمعه وبصره وأنّه به يسمع ويبصر فكذا سائر المشاعر تدرك بنوره وتنويره ، وسائر الجوارح تتحرّك بتيسيره وتدبره ، كما قال تعالى : «فَسَمِّيَ اللَّهُمَّ لِمَ يُسْرِي»<sup>(٤)</sup> .

وقريب منه ما ذكره الحكماء في اتصال النفس بالعقل المفارق ، والأ نوار المجردة على زعمهم حيث قالوا : قد تصير النفس لشدة اتصالها بالعقل الفحّال بحيث يصير العقل بمنزلة الروح للنفس ، والنفس بمنزلة البدن للعقل ، فيلاحظ المقولات في لوح العقل ويدبر العقل نفسه كتدير النفس للبدن ، ولذا يظهر منه الغرائب التي يعجز عنها سائر الناس كاحياء الموتى وشق القمر وأمثالهما .

قال صاحب الشجرة الالهية : كما أنّ في النفس في حال التعلق بالبدن تتوهم أنها هي البدن أو أنها فيه وإن لم تكن هو ولا فيه ، فلذلك النفس الكاملة إذا

(١) سورة الانسان : ٣٠ . (٢) سورة الانفال : ١٧ .

(٣) سورة الفتح : ١٠ . (٤) سورة الليل : ٧ .

فارقت البدن وقطعت تعلقها من شدة قوتها واوريتها وعلاقتها المشقية مع اور الأنوار والأنوار العقلية، تتوهم أنها هي فتصير الأنوار مظاهراً لنفوس المفارقة كما كانت الأبدان أيضاً، فهذا هو معنى الاتحاد لا بمعنى صيرورة الشيئين شيئاً واحداً فإنه باطل ، انتهى .

وماذ كرنا أوفق بالكتاب والسنّة وأناسب بالحق ومصطلحات أهله ولا يتوقف على إثبات ما نفته الشريعة من العقول المفارقة القديمة وغيرها ، وكثيراً ما يشتبه الحق بالباطل كما اشتبه على كثير من الأدائل .

قال المحقق الطوسي قدس الله روحه القدس: العارف اذا انقطع عن نفسه وانصل بالحق رأى كل قدرة مستفرقة في قدراته المتعلقة بجميع المقدورات ، وكل علم مستفرقاً في علمه الذي لا يعزب عنه شيء من الموجودات ، وكل إرادة مستفرقة في إراداته التي لا يتأتى بي منها شيء من الممكّنات ، بل كل وجود وكل كمال وجود فهو صادر عنه فائض من لدنـه .

فصار الحق حينئذ بصره الذي يبصر به ، وسمعيه الذي به يسمع ، وقدرهـه التي بها يفعل ، وعلمه الذي به يعلم ، وجودـه الذي به يوجد ، فصار العارف حينئذ متخلقاً بأخلاق الله في الحقيقة .

وقال بعض المحققـين في شرح هذا الخبر أيضاً : معنى محبـة الله كشفـه الحجاب عن قلبه وتمكـنه إـيـاه من قربـه ، ومعنى المحبـة من العـبد مـيل نفسـهـالي الشـيءـلكـمال إـدراـكهـفيـهـبـحيـثـيـحملـهـاـعـلـىـماـيـقـرـبـهـإـلـيـهـ ، فـاـذـاـعـلـعـبـدـأـنـ"ـالـكـمالـالـحـقـيقـيـ"ـ ليسـالـلـهـ ، وـأـنـ"ـكـلـمـاـيـرـاهـكـمـاـلـاـمـنـفـسـهـأـوـمـنـغـيرـهـفـهـوـمـنـالـلـهـوـبـالـلـهـوـإـلـيـالـلـهـ لـمـيـكـنـحـبـهـإـلـاـلـهـوـفـيـالـلـهـ ، وـذـلـكـيـقـتـضـيـاـرـادـةـطـاعـتـهـوـالـرـغـبـةـفـيـمـاـيـقـرـبـهـإـلـيـهـ وـاتـبـاعـهـمـنـكـانـوـسـيـلـةـلـهـإـلـيـمـرـفـقـهـوـمـحـبـتـهـ ، قـالـالـلـهـتعـالـىـلـرـسـولـهـ:ـ«ـقـلـإـنـكـفـتـمـتـتـحـبـونـالـلـهـفـاـتـبـعـونـيـيـحـبـبـكـمـالـلـهـ»ـ<sup>(١)</sup>ـفـاـنـ"ـبـمـتـابـعـةـالـرـسـولـفـيـعـبـادـتـهـ

وسيرته وأخلاقه وأحواله ونوافله ، يحصل القرب إلى الله ، وبالقرب يحصل محبة الله أيامه .

وقال بعض العارفين بزعمه : اذا تجلى الله سبحانه بذاته لاحد يرى كل الذوات والصفات والأفعال متلاشية في أشعة ذاته وصفاته وأفعاله ، ويجد نفسه مع جميع المخلوقات كأنها مدبّرة لها وهي أعضائها اولاً يلمّ بوحدة منها شيء إلا ويراه ملماً به ، ويرى ذاته الذات الواحدة ، وصفته صفتها ، وفعله فعلها لاستهلاكه بالكلية في عين التوحيد ، وليس للإنسان دراء هذه الرتبة مقام في التوحيد .

ولما انجذب بصيرة الروح إلى مشاهدة حال الذات استقر نور العقل الفارق بين الأشياء في غلبة نور الذات القديمة ، وارتفع التمييز بين القدم والمحدث لزهو ق الباطل عند مجده الحق .

وقيل : إلى هذا المعنى يشير ما ورد في الحديث النبوى : على مموس في ذات الله ، ولعل هذا هو السر في صدور بعض الكلمات الغريبة من مولانا أمير المؤمنين عليه السلام في خطبة البيان وأمثالها ، انتهى .

وأقول : الأكتفاء بما أسلفنا وأوْ مَا نَا وترك الخوض في تلك المسالك الخطيرة أولى وأحوط وأحرى والله الموفق للهداى .

### فائدة

قال في المصباح المنير : الأعضاء ثلاثة أقسام : الاول يذكر ولا يؤثر ، والثاني يؤثر ولا يذكر ، والثالث جواز الأمرين ، فبعد من الاول الروح على الاشهر والوجه والرأس والحلق والشعر وقصاصه ، والفهم والمحاجب والصدغ والصدر واليافوخ واللحى والذهب والبطن والقلب والطحال والخص والحسنا والظهر والمفرق والزند والظفر والنوى والعصعص ، وكل إسم للفرج من الذكر والأنثى ، والكوع والكرسوع وشفر العين والجفن والهدب ، والحجارة والماق والمخاع والمصير والناب والضرس

٩ - علی<sup>ؑ</sup> بن ابراهیم ، عن ابیه ، عن ابن ابی عمیر ، عن بعض اصحابه ، عن ابی عبدالله عليه السلام قال : من استذل<sup>ا</sup> مؤمناً واستحققه لقلة ذات يده ولفقره شهـر الله يوم القيمة على رؤوس الخلاائق .

١٠ - علی<sup>ؑ</sup> بن ابراهیم ، عن محمد بن عیسیٰ ، عن یونس ، عن معاویة ، عن ابی عبدالله عليه السلام قال : قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : لقد أسرى ربی بي فأوحى إلى من وراء الحجاب ما أوحى وشافهني [إلى] أن قال لي: يا محدث من أذل<sup>ا</sup> لي ولیاً فقد أرصدني والناجد والضاحك والعارض واللسان وربما أذث .

وعد<sup>ا</sup> من الثاني العین ، و أول ما وقع فيه التذکیر في الاستعمالات بوجوه ، والاذن والكبید والاصبع والعقب والساق والفخذ واليد والرجل والقدم والكف<sup>ا</sup> والضلع والذراع والسن<sup>ا</sup> .

وكذاك السن<sup>ا</sup> من الكبیر والورك والأئمـة واليمـين والشـمال والكرـش .

وعد<sup>ا</sup> من الثالث العنق والعاتق والمعـى والتذکـير أكـثر ، والابـط والغضـد والمعـجز والنـفس إـن أـريد بـها الرـوح ، وإن أـريد بـها الـإنسـان فـمذـكـر .

وطبـاع الـإنسـان التـأثـيـث فـيه أـكـثر ، ورحمـ المـرـءـة مـذـكـر ، وـحـكـي فـيه التـأثـيـث ورحمـ القرـابة أـنـثـي وـقـدـيـذـكـر ، والـذـرـاعـ أـنـثـي وـقـدـتـذـكـر .

**الحاديـث التـاسـع :** حـسـنـ كـالـصـحـيـحـ .

« لقلة ذات يده » أي ما في يده من المال كنـيـة عن فـقـرـه « شـهـرـ اللهـ » عـلـىـ بنـاءـ المـجـرـدـ أوـ التـفـعـيلـ ، أي جـعلـ لهـ عـلـامـةـ سـوـءـ يـعـرـفـهـ جـمـيعـ الـخـلـائقـ بـهـاـ أـنـهـ منـ أـهـلـ الـعـقوـبـةـ فـيـقـمـضـ بـذـلـكـ فـيـ الـمحـشـرـ ، وـيـذـلـ كـمـاـ أـذـلـ الـمـؤـمـنـ فـيـ الدـنـيـاـ ، فـيـ الـقـامـوسـ : استـذـلـةـ رـآـهـ ذـلـيـلاـ ، وـقـالـ : الشـهـرـ بـالـضـمـ ظـهـورـ الشـيءـ فـيـ شـنـعـةـ ، شـهـرـ كـمـنـعـهـ وـشـهـرـهـ واـشـتـهـرـهـ فـاشـتـهـرـ « عـلـىـ رـؤـوسـ الـخـلـائـقـ » أي عـلـىـ وـجـهـ يـطـلـعـ عـلـيـهـ جـمـيعـ الـخـلـائـقـ كـأـنـهـ فوقـ رـؤـوسـهـ .

**الحاديـث العـاشر :** صـحـيـحـ .

« من وراء الحجاب ، كانـ المرـادـ بالـحـجـابـ الـمـعـنـوـيـ » ، وـهـوـ إـمـكـانـ

بالمحاربة ومن حاربني حاربته ، قلت : يا ربْ وَمَنْ وَلِيْكَ هَذَا ؟ فَقَدْ عَلِمْتَ أَنَّهُ  
مِنْ حاربِكَ حاربته ، قَالَ لِي : ذَاكَ مِنْ أَخْذِتُ مِثْاقَهُ لَكَ وَلَوْصِيْكَ وَلَذِرْ يَتَكَمَّلُ  
بِالْوَلَايَةِ .

١١ - عَلَىٰ بْنِ إِبْرَاهِيمَ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَيْسَىٰ ، عَنْ يُونُسَ ، عَنْ أَبْنَىٰ مَسْكَانَ ، عَنْ  
مَعْلَىٰ بْنِ خَنْيَسَ ، عَنْ أَبْيِ عِيدَاللَّهِ تَعَالَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ تَعَالَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ :  
مِنْ أَسْتَدَلَّ عَبْدِيُّ الْمُؤْمِنُ فَقَدْ بَارَزَنِي بِالْمُحَارَبَةِ وَمَا تَرَدَّدَتْ فِي شَيْءٍ أَنَا فَاعْلَمُهُ كَمْ تَرَدَّدَ  
فِي عَبْدِيِّ الْمُؤْمِنِ ، إِنِّي أَحَبُّ لِفَاءَهُ فِي كَرْهِ الْمَوْتِ فَأَصْرَفَهُ عَنِّي ، وَإِنَّهُ لِي دُعَوْنِي فِي الْأَمْرِ

الْعَبْدُ الْمَانِعُ لِأَنَّ يَصِلُّ الْعَبْدُ إِلَى حَقِيقَةِ الرَّبُوبِيَّةِ ، أَوْ كَانَ خَلْقُ الصَّوْتِ أَوْ لَا مِنْ  
وَرَاءِ حِجَابِ ثُمَّ ظَهَرَ الصَّوْتُ فِي الْجَانِبِ الَّذِي هُوَ صَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ فِيهِ ، وَهُوَ الْمَرَادُ  
بِالْمَشَافِهَةِ .

وَفِي بَعْضِ النَّسْخَ فَشَافَهَنِي ، فَيُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ الفَاءُ لِلتَّقْسِيرِ وَلِلتَّرْتِيبِ الْمَعْنَوِيِّ  
فَكَلَّا هُمَا كَانُوا بِالْمَشَافِهَةِ ، وَالْمَرَادُ بِهَا عَدْمُ تُوسُّطِ الْمَلَكِ ، وَقَيْلُ : الْمَرَادُ بِالْحِجَابِ  
الْمَلَكُ وَبِالْمَشَافِهَةِ مَا كَانَ بِدُونِ تُوسُّطِ الْمَلَكِ ، وَفِي الْقَامُوسِ : شَافَهَ أَدْنَى شَفَقَهُ مِنْ  
شَفَقَهُ ، وَفِي الصَّحَاحِ : الْمَشَافِهَةُ الْمُخَاطَبَةُ مِنْ فِيْكَ إِلَيْ فِيهِ .

قَوْلُهُ : إِلَى أَنْ قَالَ ، فِي بَعْضِ النَّسْخَ فَشَافَهَنِي أَنْ قَالَ ، فَكَلْمَةُ « أَنْ » مُصَدِّرَيْةُ  
وَالْتَّقْدِيرِ بِأَنْ قَالَ « فَقَدْ عَلِمْتَ » الفَاءُ لِلْبَيَانِ مِنْ أَخْذِتَ كَأَنَّ الْمَرَادُ بِهِ الْأَخْذُ مَعَ  
الْقَبُولِ .

الْحَدِيثُ الْحَادِيْعَشْرُ : مُخْتَلِفُ فِيهِ .

« فَأَصْرَفَهُ عَنْهُ » أَيْ فَأَصْرَفَ الْمَوْتَ عَنْهُ بِتَأْخِيرِ أَجْلِهِ ، وَقَيْلُ : أَصْرَفَ كَرَاهَةَ  
الْمَوْتِ عَنْهُ بِأَظْهَارِ الْلَّطْفِ وَالْكَرَامَةِ وَالْبَشَارَةِ بِالْجَنَّةِ فَاسْتَجِيبْ لَهُ بِمَا هُوَ خَيْرٌ لَهُ أَيْ  
بِفَعْلِ مَا خَيْرٌ لَهُ مِنَ الَّذِي طَلَبَهُ ، وَإِنَّمَا سَمَّاهُ اسْتِجَابَةً لِأَنَّهُ يَطْلَبُ الْأَمْرَ مِنْ لِزَعْمَهُ أَنَّهُ  
خَيْرٌ لَهُ ، فَهُوَ فِي الْحَقِيقَةِ يَطْلَبُ الْخَيْرَ وَيَخْطُأُ فِي تَعْيِينِهِ ، وَفِي الْآخِرَةِ يَعْلَمُ أَنَّ مَا  
أَعْطَاهُ خَيْرٌ لَهُ مِمَّا طَلَبَهُ ، كَمَا إِذَا طَلَبَ الصَّبَرِيْ " الْمَرِيضُ مَا هُوَ سَبَبُ لِهِ لَا كَهْ فِيمَنْعِهِ "

فأستجيب له بما هو خير له .

### ﴿باب﴾

#### ﴿من طلب عشرات المؤمنين وعوراتهم﴾

١ - محمد بن يحيى ، عن أَحْمَدَ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ عَيْسَى ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَنَانٍ ، عَنْ إِبْرَاهِيمِ  
وَالْفَضْلِ ابْنِي يَزِيدِ الْأَشْعَرِيِّ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَكِيرٍ ، عَنْ زَدَارَةَ ، عَنْ أَبِي جَعْفَرِ  
وَأَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ قَالَ : أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الْعَبْدُ إِلَى الْكُفَّارِ أَنْ يَوْاخِي الرَّجُلُ عَلَى

والده ويعطيه دنانير فإذا كبر وعقل علم أنّ ما أعطاه خير مما منعه ، فكأنّه يستجاب  
له على أحسن الوجوه .

ويحتمل أن يكون المعنى : استجيب له بما أعلم أنه خير له ، إما باعطاء المسئول  
أو بدلته في الدنيا أو في الآخرة أو فيهما .

#### باب من طلب عشرات المؤمنين وعوراتهم

الحاديـث الأول : ضعيف على المشهور .

« وأقرب » مبتدء « وما » مصدرية ويكون من الأفعال النامة وإلى متعلق  
بأقرب ، وأن في قوله : أن يواخي مصدرية ، وهو في موضع ظرف الزمان مثل رأيته  
مجى الحاج » ، وهو خبر المبتداء ، والعثرة الكبيرة في المشى استعير للذنب مطلقاً  
أو الخطأ منه ، وقريب منه الزلة ، ويمكن تخصيص إحدىهما بالذنب والأخرى  
بمخالفة العادات والآداب ، والتعنيف التعمير واللوم ، وهذا من أعظم الخيانة في الصداقة  
والأخوة .

ولذا قال بعض العارفين : لا بد من أن تأخذ صديقاً معتمداً موافقاً مأموناً شرعاً  
ولا يحصل ذلك إلا بعد اعتبارك إيماناً قبل الصدقة آونة من الزمان في جميع أقواله  
وأفعاله معبني نوعه ، ومع ذلك لا بد بعد الصدقة من أن تخفي كثيراً من أحوالك  
وأسرارك منه ، فإنه ليس بمعصوم فلمع . بعد المفارقة منك لا هر قليل يوجب زوال

الدین فیحصی علیه عنراه وزلاّتہ لیعنستھے بھا یوماً ما۔

٢ - محمد بن يحيى ، عن أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ ، عَنْ عَلَيِّ بْنِ النَّعْمَانَ ، عَنْ إِسْحَاقِ بْنِ عَمَّارٍ قَالَ : سَمِعْتُ أَبَا عَبْدَ اللَّهِ تَعَالَى يَقُولُ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ تَعَالَى : يَا مَعْشِرَ الْأَسْلَمِ بِلِسَانِهِ وَلَمْ يَخْلُصْ إِيمَانُ إِلَيْ قَلْبِهِ لَا تَذَمُّوا الْمُسْلِمِينَ وَلَا تَتَبَعُوا عُورَاتِهِمْ فَإِنَّهُمْ

الصداقة معنفك دائم تكره.

والمراد باحصاء العشرات والزلاّت حفظها وضبطها في الخاطر أو الدفاتر ليعيّره بها يوماً من الأيّام ، ويفهم منه أنَّ كمال قربه من الكفر بمجرد الاحصاء بهذا القصد وإن لم يقع منه ، وقيل : وجه قربه من الكفر أنَّ ذلك منه باعتبار عدم استقرار إيمانه في قلبه ، أو المراد بالكفر كفر نعمة الأخوة ، فهو مع هذا القصد قريب من الكفر بوقوع التعنيف ، بل ينبغي للأخ في الله إذا عرف من أخيه عشرة أن ينظر أو لا إلى عشرات نفسه ويظهر نفسه عنها ، ثم ينصح أخاه بالرفق واللطف والشفقة ليترك تلك العشرات ، ونكمّل الأخوة والصداقه .

ويمكن أن يكون أطراً بملك العثرات ما ينافي حسن الصحبة والعشرة، وأمّا ما ينافي الدين من الذنب فلا يعنفه على رؤوس الخالق ، ولكن يجب عليه من باب النهي عن المنكر زجره عنها على الشر وط والتفاصيل التي سند كرها في محلها إن شاء الله تعالى .

**الحاديـث الشافـي** : موـثق وـسنـدـه الثـانـي ضـعـيف .

والمعشر الجماعة من الناس والجمع معاشر والاضافة من قبيل إضافة متعددة إلى جنسها، وخلص إليه الشيء كنصر وصل ، وفيه دلالة على أنّ من أصر على المعاصي فهو كالمنافقين الذين قال الله تعالى فيهم : « قالت الأعراب آمناً قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا وطأنا يدخل الإيمان في قلوبكم »<sup>(١)</sup> إذ لو دخل الإيمان قلبه واستقر فيه ظهرت آثاره في جوارحه وإن أمكن أن يكون الخطاب للمنافقين الذين كانوا

تَبَيْعُ عَوْرَاتِهِمْ تَبَيْعُ اللَّهَ عَوْرَتَهُ، وَمَنْ تَبَيَّعَ اللَّهَ عَوْرَتَهُ يَفْضُّلُهُ وَلَوْ فِي بَيْتِهِ.

عنه ، عن علي بن النعمان ، عن أبي الجارود ، عن أبي جعفر عليه السلام هُنَّهُ .

٣ - عَدَّةٌ مِّنْ أَصْحَابِنَا ، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ خَالِدٍ ، عَنْ عَلَى بْنِ الْحَكْمَ ، عَنْ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ بَكِيرٍ ، عَنْ زَدَرَةٍ ، عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام قَالَ : إِنَّ أَقْرَبَ مَا يَكُونُ الْعَبْدُ إِلَى الْكُفَّارِ أَنْ يَوْاخِي الرَّجُلُ عَلَى الدِّينِ فَيُحَصِّي عَلَيْهِ عَوْرَاتَهُ وَزَلَّةً لَدَيْعَنْتِهِ بِهَا يَوْمًا مَا .

٤ - عَنْهُ ، عَنْ الْحَسَنِ الْأَشْعَرِيِّ ، عَنْ عَاصِمِ بْنِ حَمِيدٍ ، عَنْ أَبِي بَصِيرٍ ، عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام

بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ وَكَانُوا يَؤْذُنُوهُمْ وَيَتَبَيَّعُونَ عَوْرَاتِهِمْ ، وَقَوْلُهُ : وَلَا تَتَبَيَّعُوا مِنْ بَابِ التَّفَعُّلِ بِحَذْفِ أَحَدِ التَّائِنِ ، فِي الْمُصْبَاحِ تَبَيَّعَتْ أَحْوَالُهُ وَأَطْرَادُهُ بِتَبَيْعِ اللَّهِ سَبْحَانَهُ وَعَوْرَتَهُ مِنْعَ لَطْفِهِ وَكَشْفِ سُترِهِ ، وَمِنْعَ الْمَلَائِكَةِ عَنْ سُترِ ذُنُوبِهِ وَعِيُوبِهِ فَهُوَ يَفْتَضُّ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ، وَلَوْ أَخْفَاهَا وَفَعَلَهَا فِي جُوفِ بَيْتِهِ وَاهْتَمَّ بِآخْفَائِهَا ، أَوْ أَمْعَنَّ فِي وَلَوْ كَانَتْ فَضْيَحَتْهُ عِنْدَ أَهْلِ بَيْتِهِ وَالْأُولَاءِ أَظْهَرُ .

وَرَوَى الشَّيْخُ الْمَفْرِيدُ (رَه) فِي الْاِخْتَصَاصِ بِاسْنَادِهِ عَنِ الصَّادِقِ عليه السلام أَنَّ اللَّهَ تَبارَكَ وَتَعَالَى عَلَى عَبْدِهِ أَرْبَعِينَ جَنَّةً فَمَنْ أَذْنَبَ ذَنْبًا كَبِيرًا رَفِعَ عَنْهُ جَنَّةً فَإِذَا عَابَ أَخْرَاهُ الْمُؤْمِنُ بِشَيْءٍ يَعْلَمُهُ مِنْهُ إِنْ كَشَفَتْ تِلْكَ الْجَنَّةَ عَنْهُ ، وَيَبْقَى مَهْتَوِكُ الْسُّتُّرُ فَيَقْتَضِي فِي السَّمَاءِ عَلَى أَلْسِنَةِ الْمَلَائِكَةِ ، وَفِي الْأَرْضِ عَلَى أَلْسِنَةِ النَّاسِ ، وَلَا يَرْتَكِبْ ذَنْبًا إِلَّا ذَكَرُوهُ ، وَتَقُولُ الْمَلَائِكَةُ الْمُوْكَلُونَ بِهِ : يَا رَبَّنَا بَقِيَ عَبْدُكَ مَهْتَوِكُ الْسُّتُّرِ وَقَدْ أَمْرَنَا بِحَفْظِهِ ؟ فَيَقُولُ عَزْ وَجْلَهُ : مَلَائِكَتِي لَوْ أَرْدَتْ بِهَا العَبْدَ خَيْرًا مَا فَضَّحَتْهُ فَارْفَعُوا أَجْنَحَتَكُمْ عَنْهُ ، فَوَعَزْتُ لَيْلَوْا بَعْدَهَا إِلَى خَيْرٍ أَبْدَأَ .

الْحَدِيثُ الْمَالِثُ : مَوْنِقٌ كَالصَّحِيحِ لِاجْعَانِ الْعَصَابَةِ عَلَى ابْنِ بَكِيرٍ ، وَذَكَرَ الرَّجُلُ أَوْ لَا مِنْ قَبْيلِ وَضْعِ الظَّاهِرِ مَوْضِعَ الْمَضْمُرِ .

الْحَدِيثُ الرَّابِعُ : صَحِيحٌ .

قال : قال رسول الله ﷺ : يامعشر من أسلم بلسانه ولم يسلم بقلبه لا تتبّعوا عثرات المسلمين فإنه من تتبع عثرات المسلمين تتبع الله عثرته و من تتبع الله عثرته يفضحه .

٥ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمر ، عن علي بن إسماعيل ، عن ابن مسكان ، عن محمد بن مسلم أو الحلبـي ، عن أبي عبدالله ؓ قال : قال رسول الله ﷺ : لا تطلبوا عثرات المؤمنين فإن من تتبع عثرات أخيه تتبع الله عثراته ومن تتبع الله عثراته يفضحه ولو في جوف بيته .

٦ - عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن ابن فضـال ، عن ابن بكـير ، عن زراـدة ، عن أبي جعـفر ؑ قال : أقرب ما يكون العبد إلى الكفر أن

وقد من مثله ، وفي أكثر النسخ فيه وفيما هو وسيأتي يتبع فهو كيعلم أو على بناء الافتعال استعمل في التتبع مجازاً أو على التعديل وكأنه من النسخ وفي أكثر نسخ الحديث على التعديل ، في القاموس تبعه كفرح مشى خلفه ومن به فمضى معه ، وأتبعـتـهمـ تـبعـتـهمـ ، وذلـكـ إـذـاـ كـانـواـ سـبـقـوكـ فـلـحـقـتـهـمـ ، وـالتـبـيـعـ التـبـيـعـ وـالـأـنـبـاعـ كالـتـبـيـعـ والتـبـاعـ بالـكـسـرـ الـوـلـاءـ ، وـتـبـيـعـهـ تـطـلـبـهـ ، وـفـيـ الصـحـاحـ : تـبـعـتـ الـفـوـمـ تـبـعـاـ وـتـبـاعـةـ بـالـفـتـحـ إـذـاـ مـشـيـتـ خـلـفـهـمـ أـوـ مـنـ دـاـ بـكـ فـمـضـيـتـ مـعـهـ ، وـكـذـلـكـ اـتـبـعـتـهـمـ وـهـوـافـعـلـتـ وـاتـبـعـتـ الـقـوـمـ عـلـىـ أـفـعـلـتـ إـذـاـ كـانـواـ قـدـ سـبـقـوكـ فـلـحـقـتـهـمـ ، وـاتـبـعـتـ أـيـضاـ غـيـرـيـ يـقـالـ : اـتـبـعـتـهـ الشـيـءـ فـتـبـعـهـ .

قال الاخـفـشـ : تـبـعـتـهـ وـأـتـبـعـتـهـ أـيـضاـ بـمـعـنـيـ مـثـلـ رـدـقـتـهـ وـأـرـدـقـتـهـ ، وـمـنـهـ قـوـلـهـ تـعـالـىـ «ـفـأـتـبـعـهـ شـهـابـ نـاقـبـ»<sup>(١)</sup> وـتـبـعـتـهـ عـلـىـ كـذـاـ مـتـابـعـةـ وـالتـبـاعـ الـوـلـاءـ وـتـبـيـعـتـ الشـيـءـ تـبـيـعـاـ أـيـ تـطـلـبـتـهـ مـتـبـعـاـ لـهـ وـكـذـلـكـ تـبـعـتـهـ تـبـيـعـاـ .

الـحـدـيـثـ الـخـامـسـ : حـسـنـ كـالـصـحـيـحـ .

الـحـدـيـثـ السـادـسـ : موـقـقـ كـالـصـحـيـحـ ، وـقـدـ مـنـ سـنـدـاـ وـمـتـنـاـ بـأـدـنـيـ تـغـيـرـ فـيـ المـتنـ .

(١) سورة الصافات : ١٠ .

يواخى الرَّجُل جل على الدِّين فيحصى عليه زلاًّ ته ليعيّره بها يوماً ما .

٧ - عنه ، عن ابن فضال ، عن ابن بكر ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : أبعد ما يكون العبد من الله أن يكون الرَّجُل يواخى الرَّجُل وهو يحفظ [عليه] زلاًّ ته ليعيّره بها يوماً ما .

### \* باب التعير \*

١ - عليٌّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن الحسين بن عثمان ، عن رجل ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : من أثب مؤمناً أثب الله في الدُّنيا والآخرة .

ومثله من المصنف غريب .

**الحديث السابع :** كالسابق .

ويقال عيّرته كذا وبكذا إذا قبّحته عليه ونسبته إليه يتعدّى بنفسه وبالباء وكأنَّ المراد الأُبعديّة بالنسبة إلى ما لا يؤدّي إلى الكفر ، فلا ينافي قوله عليه السلام أقرب ما يكون العبد إلى الكفر .

### باب التعير

**الحديث الأول :** مرسل كالحسن .

وقال الجوهرى : أثبنا نائباً عنقه ولامه ، وتأثبناه عز وجل إماماً على الحقيقة في الآخرة ظاهر وفي الدنيا وإن لم يسمع لكن يفتضح عند الملائكة العلي ، ويعلمه بأخبار المخبر الصادق وأمثال ذلك من نداء الله تعالى مع عدم سماعه كثيرة ، والكل ممحوم على ذلك ، وإنما المراد به إفشاء عيوبه وإبتلائه بمثله في الدنيا وعقابه على التأثيب في الآخرة على المشاكلة أو تسمية المسبّب باسم السبب .

٢ - عنه ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن إسماعيل بن عمار ، عن إسحاق بن عمار ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال رسول الله صلوات الله وسلامه عليه : من أذاع فاحشة كان كمبتدئها ومن عين مؤمناً بشيء لم يمت حتى يربكه .

**الحديث الثاني :** حسن موافق كالصحيح .

والفاحشة كلّ ما نهى الله عزّ وجلّ عنه ، وربما يخصّ بما يشتمدّ قبّحه من الذنوب « كان كمبتدئها » أي فاعلها وإنّما عبر عنها بالمبتدئ لأنّ المذبّح كالفاعل فهو بالنسبة إليه مبتدئ ويحتمل أن يكون المراد بالفاحشة البدعة القبيحة والمعنى من عمل بها وأفشاها بين الناس كان عليه كوزر من ابتداعها أولاً ، وهذا بالنظر إلى الابتداء أظهر كالأخوّل بالنسبة إلى الأذاعة ، في القاموس : ببدأ به كمنع إبتداء والشيء فعله إبتداء كأبدأه وابتداه .

وقد يقال : هذا الوعيد إنّما هو في ذوي الهيئات الحسنة وفيمن لم يعرف بأذى ولا فساد في الأرض ، وأمّا الملعونين بذلك الذين ستروا غير مرأة فلم يكفّوا فلا يبعد القول بكشفهم لأنّ الستر عليهم من المعاونة على المعاصي وستر من يندب إلى ستره إنّما هو في معصية هضت ، وأمّا معصية هو هتلبس بها فلا يبعد القول بوجوب المبادرة إلى إنكارها والمنع منها لمن قدر عليه ، فإن لم يقدر رفع إلى والى الأمر ما لم يؤدّ إلى مفسدة أشدّ ، وأمّا جرح الشاهد والراوي والأمناء على الأوقاف والصدقات وأموال الائتمام فيجب الجرح عند الحاجة إليه لأنّه تترتب عليه أحكام شرعية ، ولو رفع إلى الأهام ما يندب الستر فيه لم يتأمّل إذا كانت نيتّه رفع معصية الله تعالى لا كشف ستره .

وجرح الشاهد إنّما هو عند طلب ذلك منه أو يرى حاكماً يحكم بشهادته وقد علم منه ما يبطلها ، فلا يبعد القول بحسن رفعه وسيأتي تمام القول في الباب الآخر إن شاء الله تعالى .

٣ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن محبوب ، عن عبدالله ابن سنان ، عن أبي عبدالله عليهما السلام قال : من عيّر مؤمناً بذنب لم يمح حتى ير كعبه .

٤ - عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن ابن فضال ، عن حسين ابن عمر بن سليمان ، عن معاوية بن عمّار ، عن أبي عبدالله عليهما السلام قال : من لقي أخيه بما يؤتّبه أنّيه الله في الدنيا والآخرة .

### الحديث الثالث : صحيح .

وفي القاموس : ركب الذنب إفترفه كارتكمبه ، وبدل على أنه لا ينبغي تعير مؤمن بشيء وإن كان معصية سيّما على رؤوس الخلايق ، ولا ينافي وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، لأن المطلوب منهما النصح لا التأنيب إلا إذا علم أنه لا تنفعه فيلزم التشدد عليه على الترتيب الذي سيأتي في موضعه إن شاء الله تعالى .

**ال الحديث الرابع :** مجھول بحسين بن عمر و في أكثر نسخ الرجال ابن سليمان وفي بعضها ابن سليمان .

« بما يؤتّبه » كأنّ كلمة « ما » مصدرية فالمستتر في يؤتّبه راجع إلى « من » ويحتمل أن تكون موصولة فيحتمل إرجاع المستتر إلى « من » أيضاً بتقدير العائد أي بما يؤتّبه به ، أو إلى « ما » ففي الأسناد تجوّز .

## ﴿باب﴾

### ﴿الغيبة والبهت﴾

١ - علیٰ بن ابراهیم ، عن أبيه ، عن النوفلی ، عن السکونی ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : الغيبة أسرع في دین الرّجل المسلم من الأكلة في جوفه .

قال : وقال رسول الله ﷺ : الجلوس في المسجد انتظار الصلاة عبادة ما لم يحدث ، قيل : يا رسول الله وما يحدث ؟ قال : الاغتياب .

### باب الغيبة والبهت

**الحديث الاول :** ضعيف على المشهور .

والأكلة كفرحة داء في العضو يأكل منه كما في القاموس وغيره ، وقد يقرء بمدّ الهمزة على وزن فاعلة أي العلة التي تأكل اللحم والأول أوفق باللغة ، قوله أسرع في دین الرّجل ، أي في ضرره وإفائه .

وقيل: الأكلة بالضمّ اللقمة وكفرحة داء في العضو يأكل منه ، وكلاهما محيطان إلا أنّ ذكر الجوف يؤيد الأول وإرادة الاففاء والاذهاب يؤيد الثاني، والأول أقرب وأصوب ولتشبيه الغيبة بأكل اللقمة أنساب لأنّ الله سبحانه وتعالى شبهها بأكل اللحم ، انتهى .

وكان الشّانى أظهر والتخصيص بالجوف لأنّه أضر وأسرع في قتله ، وفي التأييد الذي ذكره نظر المستتر في قوله : مالم يحدث ، راجع إلى الجالس المفهوم من الجلوس ، وهو على بناء الافعال والاغتياب منصوب ، وقال الجوهري : اغتابه اذا وقع فيه ، والاسم الغيبة ، وهو أن يتكلّم خلف انسان مستود بما يغمّه او سمعه ، فان كان صدقاً سمتى غيبة ، وإن كان كذباً سمتى بهتاناً .

**أقول :** هذا بحسب اللغة وأما بحسب عرف الشرع فهو ذكر الانسان المعين

أو من هو بحكمه في غيبته بما يكره نسبته إليه وهو حاصل فيه، ويعده نفطاً في العرف، بقصد الانتقاد والذم قولاً أو إشارة أو كناية، ثم ينكر أو تحريراً، فلاغيبة في غير معين كواحد منهم غير محصور كواحد أهل البلد.

وقال الشيخ البهائي قدس سره: وبحكمه لدرج المبهم من محصور كواحد قاضي البلد فاسق مثلاً، فإنّ الظاهر أنّه غيبة ولم أجده أحداً تعرّض له انتهاه.

وقولنا: في غيبته لاخرج ما إذا كان في حضوره لأنّه ليس بغيبة وإن كان إنما لا يذاته إلا بقصد الوعظ والنصيحة، والتعرّيف حينئذ أولى إن نفع.

وقولنا: بما يكره لاخرج غيبة من لا يكره نسبة الفسق و نحوه إليه، بل ربّما يفرح بذلك ويعده كمالاً.

وقولنا: وهو حاصل فيه لاخرج التهمة وإن كانت أشدّ.

وقولنا: ويعده نفطاً لاخرج العيوب الشائعة التي لا تعد في العرف نفطاً، وفي الفسوق الشائعة التي لا يعدّها أكثر الناس نفطاً مع كونها مخفية وعدم مبالاته بذكرها وعدم عدد أكثر الناس نفطاً لشيوعها، وفيه إشكال والأحوط ترك ذكرها وإن كان ظاهر الأصحاب جوازه.

وقولنا: بقصد الانتقاد لخرج ما إذا كان للطبيب لقصد العلاج، وللسلطان للترجم أو المنهي عن المنكر.

وقال الشهيد الثاني رفع الله درجته: وأماماً في الاصطلاح فلها تعريفان أحدهما مشهور وهو ذكر الإنسان حال غيبته بما يكره نسبته إليه مما يبعد نفطاً في العرف بقصد الانتقاد والذم، واحترز بالقيد الآخر وهو قصد الانتقاد عن ذكر العيب للطبيب مثلاً أو لاستدعاء الرحمة من السلطان في حقّ الزمن والأعمى بذكر نفطائهم

ويمكن الغناء عنه بقيد كراهة نسبته إليه ، والثاني التنبية على ما يكره نسبته إليه إلى آخره ، وهو أعم من الأول لشمول مورده اللسان والاشارة والحكاية وغيرها ، وهو أولى لما سيأتي من عدم قصر الغيبة على اللسان وقد جاء على المشهور قول النبي ﷺ : هل تدرؤن ما الغيبة ؟ فقالوا : الله ورسوله أعلم ، قال : ذكرك أخاك بما يكره ، قيل : أرأيت إن كان في أخي ما أقول ؟ قال : إن كان فيه ما تقول فقد اغتبته وإن لم يكن فيه فقد بهته .

وتحريم الغيبة في الجملة إجماعي بل هو كبيرة موبقة للتصریح بالتوعد عليها بالخصوص في الكتاب والسنة ، وقد نص الله على ذمها في كتابه وشبهه أصحابها بآكل لحم الميتة فقال : « ولا يغتب بعضكم بعضاً أیحب ” أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتاً فكرهتموه » <sup>(١)</sup> .

وعن جابر وأبي سعيد الخدري قالا : قال النبي ﷺ : إياكم والغيبة فإن الغيبة أشد من الزنا ، إن الرجل قد يزني ويتوب فيتوب الله عليه ، وإن الغيبة لا يغفر له حتى يغفر له صاحبها .

وعن انس قال : قال رسول الله ﷺ : مررت ليلة أسرى بي على قوم يخمشون وجوههم بأظافيرهم ، فقلت : يا جبرئيل من هؤلاء ؟ قال : هؤلاء الذين يفتباون الناس ويفعلون في أعراضهم .

وعنه قال : خطبنا رسول الله ﷺ فذكر الرّبّ با عظام شأنه ، فقال : إن الدرهم يصيبه الرجل من الرّبّ با أعظم عند الله في الخطيئة من ست وثلاثين زنة يزنها الرجل ، وإن أرببي الربوا عرض الرجل المسلم .

وأوحى الله عز وجل إلى موسى بن عمران ﷺ أن المعتاب إذا تاب فهو

(١) سورة الحجرات : ١٢ .

آخر من يدخل الجنة ، وإن لم يتب فهو أول من يدخل النار .

وروى أنَّ عيسى عليه السلام من المحواريون على جيفة كلب ، فقال المحواريون : ما أنت ريح هذا ؟ فقال عيسى عليه السلام : ما أشدَّ بياض أسنانه ، كأنَّه ينهاهم عن غيبة الكلب وينبهُم على أنَّه لا يذكر من خلق الله إلاَّ أحسنَه .

وقيل في تفسير قوله تعالى : « ويل لكل همزة مزرة » الهمزة الطعآن في الناس واللمزة الذي يأكل لحوم الناس .

وقال بعضهم : أدر كنا السلف لا يرون العبادة في الصوم ولا في الصلاة ، ولكن في الكف عن أعراض الناس .

واعلم أنَّ السبب الموجِّب للتتشدِّيد في أمر الفيضة وجعلها أعظم من كثير من المسايِّر الكثيرة هو إشتمالها على المفاسد الكلية المنافية لغرض المحكيم سبحانه ، بخلاف باقي المعاصي ، فإنَّها مستلزمة لفاسد جزئية ، بيان ذلك أنَّ المقاصد المهمة للشارع اجتماع النقوس على هم واحد وطريقة واحدة ، وهي سلوك سبيل الله بساير وجوه إلاَّ وامر والنواهي ، ولا يتم ذلك إلاَّ بالتعاون والتعاضد بين أبناء النوع الإنساني وذلك يتوقف على اجتماع هممهم وتصافى بواطنهم واجتماعهم على الالفة والمحبة حتى يكونوا بمنزلة عبد واحد في طاعة مولاه ، ولن يتم ذلك إلاَّ بنفي الضعائين والأحقاد والحسد ونحوه ، وكانت الغيبة من كل منهم لا خيه بشارة لضفنه ومستدعاية منه مثلها في حقه لاجرم ، وكانت ضد المقصود الكلى للشارع ، وكانت مفسدة كلية ولذلك أكثر الله ورسوله النهى عنها وإنْرعيته عليها وربما التوفيق .

نعم قال نبي سره في ذكر أقسامها : لما عرفت أنَّ المراد منها ذكر أخيك بما يكتويه منه لو بلغه ، أو الإعلام به أو التنبية عليه كان ذلك شاملًا لما يتعلق بمنهان في بيته أو نسبته أو شقيقه أو فعله أو قوله أو دينه أو دينه ، حتى في ثوبه وشاربه .

وقد أشار الصادق عليه السلام إلى ذلك أى في مصباح الشريعة بقوله : وجوه الغيبة تقع بذكر عيب في الخلق والفعل واطعامة والمذهب والجهل وأشباهه ، فالبدن كذلك كرك فيه العمش والحوول والغور والقرع والقصر والطبل والسود والصفرة ، وبجميع ما يتصور أن يوصف به مما يكرهه .

وأماماً النسب بأن يقول : أبوه فاسق أو خبيث أو خسيس أو اسكاف أو حاءك أو نحو ذلك مما يكرهه كيف كان .

واماً الخلق بأن يقول : انه سيئُ الخلق، بخييل متكمبٌ من رائى شديد الغضب، جبان ضعيف القلب ونحو ذلك .

وأماماً في أفعاله المتعلقة بالدين كقولك : سارق كذلك شارب خائن ظالم متهاون بالصلة لا يحسن الركوع والشجود ، ولا يحترم من النجاسات ، ليس بارضاً بوالديه ولا يحرس نفسه من الغيبة والتعرّض لأعراض الناس .

وأماماً فعله المتعلق بالدنيا كقولك : قليل الأدب متهاون الناس ، لا يرى لا أحد عليه حقاً ، كثير الكلام كثير الأكل نؤوم يجلس في غير موضعه ونحو ذلك .

وأماماً في ثوبه كقولك : انه واسع الكم طويل الذيل وسخ الثياب ونحو ذلك .

واعلم أن ذلك لا يحصر على المسان بل التلفظ به إنما حرم لأن فيه تهريم الغير نفاصان أخيك وتعرّيفه بما يكرهه ، فالتعريض كالتصريح ، والفعل فيه كالقول والاشارة والإيماء والغمز والرّمز والمعنى والحركة ، وكل ما يفهم المقصود داخل في الغيبة مساوا للسان في المعنى الذي حرم التلفظ به لأجله .

ومن ذلك ما روى عن عاشرة أنها قالت : دخلت علينا إمرأة فلمّا ولت أو مات

يُبَدِّى ، أَى قصيرة فَقَالَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ : اغْتَبْتُهَا .  
 ومن ذلك المحاكاة بأن تمشي متعارجاً أو كما يمشي فهو غيبة بل أشدّ من  
 الغيبة لأنّه أعظم في التصوير والتفسير .  
 وكذلك الغيبة بالكتاب فإن الكتاب كما قيل أحد اللسانين ، ومن ذلك ذكر  
 المصنف شخصاً معيناً وتهجين كلامه في الكتاب إلا أن يقتربن به شيءٌ من الاعذار  
 المحوجة إلى ذكره كمسائل الاجتهاد التي لا يتمُّ الفرض من الفتوى واقامة الدلائل  
 على المطلوب إلا بتزوييف كلام الغير ونحو ذلك ، ويجب الاقتصار على ما تندفع به  
 الحاجة في ذلك ، وليس منه قوله: قال قومٌ كذا مالم يصرّح بشخص معين ، ومنها أن يقول  
 الإنسان: بعض من مر بنا اليوم أو بعض من رأيناهم حاله كذا إذا كان المخاطب يفهم  
 منه شخصاً معيناً لأنَّ المحدّور تفهمه دون ما به التفسير ، فاما إذا لم يفهمه عينه  
 جاز ، كان رسول الله وَاللَّهُ أَعْلَمُ إذا ذكره من إنسان شيئاً قال: ما بال أقوام يفعلون كذا  
 وكذا؟ ولا يعيّن .

ومن أخبرت أنواع الغيبة غيبة المتصفين بالفهم والعلم المرئين ، فائهم يفهمون  
 المقصود على صفة أهل الصلاح والقوى ليظهروا من أنفسهم التعفف عن الغيبة ،  
 ويفهمون المقصود ، ولا يدركون بجهلهم أنّهم جعوا بين فاحشتين الرّياء والغيبة ،  
 وذلك مثل أن يذكر عنده إنسان فيقول: الحمد لله الذي لم يبق لنا بحب الرّياسة  
 أو بحب الدنيا أو بالتكيف بالكيفية الفلاسية ، أو يقول: نعود بالله من قلة الحياة  
 أو من سوء التوفيق أو نسأل الله أن يعصمنا من كذا ، بل مجرد الحمد على شيء إذا  
 علم منه أتصف المحدث عنه بما ينافيه ونحو ذلك ، فإنه يقتابه بلفظ الدّعاء وسمّت  
 أهل الصلاح وإنما قصده أن يذكر عيبه بضرب من الكلام المشتمل على الغيبة  
 والرياء ، ودعوى الخلاص من الرذائل وهو عنوان الواقع فيها بل في أفحشها .

ومن ذلك أنَّه قد يقدم مدح من ينيد غيبته فيقول : ما أحسن أحوال فلان  
ما كان يقصُّ في العبادات ، ولكن قد إعتراف فتور وابتلى بما نبتلى به كُلُّنا ، وهو قوله  
الصَّابر فيذَّكر نفسه بالذمٍّ ومقصوده أن يذمُّ غيره وأن يمدح نفسه بالتشبُّه بالصالحين  
أَنْهُمْ ، فيكون مفتاحاً مرجأً مركباً من كُلِّها ، فيجمع بين ثلاثة فواحش وهو  
يظنُّ بيجهله أنَّه من الصالحين المتعفِّفين عن الغيبة ، هكذا يلعب الشيطان بأهل الجهل  
إذا اشتغلوا بالعلم أو العمل من غير أن تيقَّنوا الطريق فيتبعهم ويحيط بمكانة عملهم ،  
ويضحك عليهم .

ومن ذلك أن يذكر إذا كر عيّب إنسان فلا يتنبه له بعض الحاضر بن فيقول: سبحان الله ما أعجب هذا حتى يصفعي الغافل إلى المغتاب ويعلم ما يقوله، فيذكر الله سبحان الله ويستعمل إسمه آلة له في تحقيق خبيثه وباطلته، وهو يمن على الله بذكره جهال منه وغير ورا.

ومن ذلك أن يقول جرى من فلان كذا وابتلى بكذا ، بل يقول : جرى لصاحبنا أو صديقنا كذا ، تاب الله علينا وعليه ، يظهر الدعاء والتألم والصداقة والصحبة والله مطلع على خبث سريره وفساد ضميره وهو بجهله لا يدرى أنه قد تعرّض لمقت أعظم مما يتعرّض له العجمي إلّا إذا جاهروا بالغيبة .

ومن أقسامها الخفية الاصناف إلى الغيبة على سبيل التعجب فإنه إنما يظهر التعجب ليزيد نشاط المعتاب في الغيبة فيزيد فيها فكانه يستخرج منه الغيبة بهذا الطريق فيقول : عجبت مما ذكرته ما كنت أعلم بذلك إلى الآن ما كنت أعرف من فلان ذلك ؟ يريد بذلك تصديق المغتاب واستدعاء الزيادة منه باللطف، والتصديق للغيبة غيبة ، بل الاصناف إليها بل السكوت عند سماعها ، قال رسول الله ﷺ : المسئوم أحد المفتاين ، وقال علي عليه السلام : الساعي للمغبة أحد المفتاين ، ومراده عليه السلام

السَّامِعُ عَلَى قَصْدِ الرَّضَا وَالإِيَّارِ لَا عَلَى وَجْهِ الْاتِّفَاقِ أَوْ مَعَ الْقَدْرَةِ عَلَى الْأَنْكَارِ  
وَلِمْ يَفْعُلْ .

وَوَجْهِ كَوْنِ الْمُسْتَمِعِ وَالسَّامِعِ عَلَى ذَلِكَ الْوَجْهِ مُغَتَبِينَ مُشَارِكَتَهُمَا لِلْمُغْتَابِ  
فِي الرِّضا وَنَكِيفِ ذَهْنِهِمَا بِالْتَّصْوِيرِ رَأَتِ الْمَذْمُومَةِ التِّي لَا يَنْبَغِي وَإِنْ إِخْتَلَفَا فِي أَنْ أَحَدُهُمَا  
قَائِلٌ وَالآخَرُ قَابِلٌ، لَكِنْ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا صَاحِبٌ آلَةً أَمَّا أَحَدُهُمَا فَذُولِسَانٌ يَعْبُرُ  
عَنْ نَفْسٍ قَدْ تَنْجَسَّتْ بِمَصْوِرِ الْكَذْبِ وَالْحِرَامِ، وَالْعَزْمِ عَلَيْهِ، وَأَمَّا الْآخَرُ فَذُولِسَانٌ يَسْمَعُ  
تَقْبِيلَ عَنْهُ النَّفْسِ تَلْكَ الْأَنَارَ عَنْ اِيَّاشَارِ وَسُوءِ اِخْتِيَارِ، فَتَالُفُّهَا وَتَعْتَادُهَا فَتَمْكِنُ مِنْ  
جُوهِرِهَا سَمُومَ عَقَارِبِ الْبَاطِلِ وَمِنْ ذَلِكَ قَيْلٌ : السَّامِعُ شَرِيكُ الْقَائِلِ .

وَقَدْ تَقدَّمَ فِي الْخَبَرِ مَا يَدْلِلُ عَلَيْهِ، فَإِنْسَمِعَ لَا يَخْرُجُ مِنْ إِنْمَانِ الْغَيْبَةِ إِلَّا بِأَنْ  
يَنْكِرَ بِلِسَانَهُ، فَإِنْ خَافَ فِي قَلْبِهِ، وَإِنْ قَدِرَ عَلَى الْقِيَامِ أَوْ قَطْعِ الْكَلَامِ بِكَلَامِ غَيْرِهِ فَلَمْ  
يَفْعَلْهُ لِزْمَهُ، وَلَوْ قَالَ بِلِسَانَهُ : اسْكُتْ وَهُوَ يَشْتَهِي ذَلِكَ بِقَلْبِهِ، فَذَلِكَ نَفَاقٌ وَفَاحِشَةٌ  
أُخْرَى زَانِدَةٌ لَا يَخْرُجُهُ عَنِ الْأَئْمَانِ مَا لَمْ يَسْكُرْهُ بِقَلْبِهِ .

وَقَدْ رُوِيَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ : مَنْ أَذْلَّ عَنْهُ مُؤْمِنٌ وَهُوَ يَقْدِرُ عَلَى  
أَنْ يَنْصُرَهُ فَلَمْ يَنْصُرْهُ أَذْلَّهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رُؤُسِ الْخَلَائِقِ ، وَعَنْ أَبِي الدَّرَاءِ  
قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ رَدَّ عَنْ عَرْضِ أَخِيهِ بِالْغَيْبِ كَانَ حَقِيقًا عَلَى اللَّهِ أَنْ يَرْدَدَ  
عَنْ عَرْضِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَقَالَ أَيْضًا : مَنْ رَدَّ عَنْ عَرْضِ أَخِيهِ بِالْغَيْبِ كَانَ حَقِيقًا عَلَى اللَّهِ  
أَنْ يَعْتَقِهِ مِنَ النَّارِ .

وَرُوِيَ الصَّدَّوقُ بِاسْنَادِهِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ : مَنْ تَطَوَّلَ عَلَى أَخِيهِ فِي  
غَيْبَةِ سَمِعَهَا عَنْهُ فِي مَجْلِسِ فَرَدَّهَا عَنْهُ رَدَّ اللَّهِ عَنْهُ أَلْفَ بَابٍ مِنَ الشَّرِّ فِي الدُّنْيَا  
وَالآخِرَةِ وَإِنْ هُوَ لَمْ يَرْدَهَا وَهُوَ قَادِرٌ عَلَى رَدِّهَا كَانَ عَلَيْهِ كُوزْدٌ مِنْ اِغْتَابِهِ سَبْعِينَ  
مِرْءَةً .

وباسناده إلى الباقر عليهما السلام أنه قال : من أغتيب عنده أخوه المؤمن فচصره وأعانته نصره الله في الدنيا والآخرة ، ومن لم ينصره ولم يدفع عنه وهو قادر على نصرته وعونه خفضه الله في الدنيا والآخرة .

ثم قال قدس سره في علاج الغيبة : إعلم أن مساوى الأخلاق كلها وإنما تعالج بمعجون العلم والعمل ، وإنما علاج كل علم بمضاد سببها فلنبحث عن سبب الغيبة أو لا ثم نذكر علاج كف اللسان عنها على وجه يناسب علاج تلك الأسباب فنقول :

جملة ما ذكره من الأسباب الباعثة على الغيبة عشرة أشياء قد نبهه الصادق عليهما إجمالاً يعني في مهاتير الشريعة بقوله : أصل الغيبة تتنوع بعشرة أنواع شفاء غيظ ، ومساعدة قوم ، وتصديق خبر بلا كشفه ، وتهمة ، وسوء ظن ، وحسد ، وسخرية ، وتعجب وتمرّم وتزيّن ، ونحن نشير إليها مفصّلة :

الأول: تشفي الغيظ ، وذلك إذا جرى سبب غيظ غضب عليه ، فإذا هاج غضبه تشفى بذلك مساوته وسبق اللسان إليه بالطبع إن لم يكن نمة دين وازع وقد يمتنع من تشفي الغيظ عند الغضب فيحتجون الغضب في الباطن ، ويصير حقداً ثابتاً فيكون سبباً دائماً لذكر المساوى بالحقد والغضب من البواعث العظيمة على الغيبة .

الثاني : موافقة القرآن ومجاملة الرفقاء ومساعدة لهم على الكلام ، فأنهم إذا كانوا يتفكرون بذلك الاعتراض فيرى أنه لو أنكر أو قطع المجلس استثنلوا ونفروا عنه ، فيساعدونه ويرى ذلك من حسن المعاشرة ويظن أنه مجاملة في الصحبة وقد يغضب رفقاؤه فيحتاج إلى أن يغضب لغضبهم إظهاراً للمساهمة في السراء والضراء فيخوضون معهم في ذكر العيوب والمساوی .

\* \* \* \* \*

**الثالث :** أن يستشعر من إنسان أنه سيقصده ويطأول إسانه فيه أو يقع حاله عند محقّشم أو يشهد عليه بشهادة فيبادر قبل ذلك ويطعن فيه ليسقط أثر شهادته وفعله ، أو يبتدئ بذكر ما فيه صادقاً لكيذب عليه بعده فيروج كذبه بالصدق الأول ويستشهد به ويقول : ما من عادتني الكذب فأنّي أخبركم بكلّ ذكرى من أحواله فكان كما قلت .

**الرابع :** أن يناسب إليه شيء غيره أن يتبرأ منه فيذكر الذي فعله ، وكان من حقه أن يتبرأ نفسه ولا يذكر الذي فعله ، ولا يناسب غيره إليه أو يذكر غيره بأنه كان مشاركاً له في الفعل ، ليمحى بذلك عذر نفسه في فعله .

**الخامس :** إرادة التصنّع والمباهاة وهو أن يرفع نفسه بتفصيص غيره ، فيقول فلان جاهل وفهمه ركيك ، وكلامه ضعيف ، وغرضه أن يثبت في ضمن ذلك فضل نفسه ويرىهم أنه أفضل منه أو يحذر أن يعظّم مثل تعظيمه فيقدح فيه بذلك .

**السادس :** الحسد وهو أنه يحسد من يمنى الناس عليه ويحبونه ويكرهونه في يريد زوال تلك النعمة عنه ، فلا يجد سبيلاً إليه إلا بالقدح فيه ، فيريد أن يسقط ماء وجهه عند الناس حتى يكفوا عن إكرامه والنقاء عليه ، لأنّه يشتمل عليه أن يسمع ثناء الناس عليه ، وإكرامهم له ، وهذا هو الحسد ، وهو عين الغضب والحدق والحسد قد يكون مع الصديق المحسن والقرین الموافق .

**السابع :** اللعب والهزل والمطابية وترجية الوقت بالضحك ، فيذكر غيره بما يضحك الناس على سبيل المحاكاة والتعجب .

**الثامن :** السخرية والاستهزاء استحقاراً له فإن ذلك قد يجري في المحضور فيجرى أيضاً في الغيبة ومنشأه التكبير واستصغار المستهزء به .

الحادي عشر: وهو مأخذ دقيق ربما يقع في الخواص " وأهل الحذر من مزال " المسان، وهو أن يفتقرب بسبب ما يبتلى به أحد فيقول : يا مسكنين فلان قد غمّتني أمره وما ابتلى به ويدرك سبب الغم ، فيكون صادقاً في اغتمامه ويأبهيه الغم من الحذر عن ذكر إسمه فيذكره بما يذكره فيصير به مفتاتاً فيكون غمّته ورحمته خيراً ولكنها ساقه إلى شرٍ من حيث لا يدرى والترحيم والتغميم ممكن من دون ذكر إسمه ونسبةه إلى ما يذكره ، فيه يوجه الشيطان على ذكر إسمه ليبطل به ثواب اغتمامه وترحيمه .

العاشر : الغضب لله فإنه قد يغضب على من يذكر قارفه إنسان فيظهر غضبه ويدرك اسمه على غير وجه النهي عن المنكر ، وكان الواجب أن يظهر غضبه عليه على ذلك الوجه خاصة ، وهذا مما يقع فيه الخواص " أيضاً فاتهم يظنون أن " الغضب إذا كان لله تعالى كان غدراً كيف كان ، وليس كذلك .

أقول : وعد بعضهم الوجهين الآخرين مما يختص بأهل الدين وال خاصة ، وزاد وجهاً آخر ، وهو أن ينبعث من الدين داعية التمجّب من إنكار المنكر والخطاء في الدين ، فيقول : ما أعجب مارأيت من فلان ، فإنه قد يكون صادقاً ويكون تعجبه من المنكر ، ولكن كان حقه أن يتعجب ولا يذكر اسمه فسهيل عليه الشيطان ذكر اسمه في ذكر تعجبه ، فصار به مفتاتاً من حيث لا يدرى وأئم ، ومن ذلك قول الرجل : تعجبت من فلان كيف يحب " جازيته وهي قبيحة ؟ وكيف يجلس بين يدي فلان وهو جاهل .

نعم قال الشهيد (ره) : إذا عرفت هذه الوجوه التي هي أسباب الغيبة فاعلم أن " الطريق في علاج كف المسان عن الغيبة يقع على وجهين : أحدهما على الجملة والأخر على التفصيل .

أَمَّا مَا عَلَى الْجُمْلَةِ فَهُوَ أَنْ يَعْلَمْ تَعْرِضَهُ لِسُخْطِ اللَّهِ تَعَالَى بِغَيْبِتِهِ كَمَا قَدْ سَمِعْتُمْ فِي  
الْأَخْبَارِ الْمَتَقَدِّمَةِ وَأَنْ يَعْلَمْ أَنَّهُ يَحْبِطُ حَسَنَاتَهُ فَإِنَّهَا تَنْقَلُ فِي الْقِيَامَةِ حَسَنَاتُهُ إِلَى مَنْ اغْتَابَهُ  
بَدْلًا عَمَّا أَخْذَ مِنْ عَرْضِهِ، فَإِنْ لَمْ تَكُنْ لَهُ حَسَنَاتٌ نَقْلٌ إِلَيْهِ مِنْ سَيِّئَاتِهِ وَهُوَ مَعَ ذَلِكَ  
مُتَعَرِّضٌ لِمُقْتَلِ اللَّهِ تَعَالَى وَمُشَبَّهٌ عِنْدَهُ بِآكِلِ الْمِيتَةِ، وَقَدْ رُوِيَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ  
قَالَ: مَا النَّارُ فِي الْيَمِينِ بِأَسْرَعِ مِنَ الْغَيْبَةِ فِي حَسَنَاتِ الْعَبْدِ، وَيَنْفَعُهُ أَيْضًا أَنْ يَتَدَبَّرْ  
فِي نَفْسِهِ فَإِنْ وَجَدْ فِيهَا عِيْبًا أَشْتَغَلْ بِعِيْبِ نَفْسِهِ، وَذَكَرَ قَوْلَهُ ﷺ: طَوْبَى مَنْ شَغَلَهُ  
عِيْبُهُ عَنْ عِيوبِ النَّاسِ، وَمِمَّا وَجَدْ عِيْبًا فَيَنْبَغِي أَنْ يَسْتَحْيِي أَنْ يَتَرَكْ نَفْسَهُ وَيَذْمَمْ  
غَيْرَهُ، بَلْ يَنْبَغِي أَنْ يَعْلَمْ أَنَّهُ عَجَزَ غَيْرَهُ عَنْ نَفْسِهِ فِي التَّنْزِهِ عَنْ ذَلِكَ الْعِيْبِ كَعِجزِهِ  
إِنْ كَانَ ذَلِكَ عِيْبًا يَتَعَلَّقُ بِفَعْلِهِ وَأَخْتِيَارِهِ، وَإِنْ كَانَ أَمْرًا خَلْقِيًّا فَالذَّمُّ لِهِ ذَمٌ لِلْخَالِقِ  
فَإِنْ كَانَ ذَمًّا صَنْعَةَ فَقَدْ ذَمَ الصَّانِعُ، وَإِنْ لَمْ يَجِدْ عِيْبًا فِي نَفْسِهِ فَلِمْ يَشْكُرِ اللَّهُ وَلَا يَلُوْنَ  
نَفْسَهُ بِأَعْظَمِ الْعِيوبِ، بَلْ لَوْ أَنْصَفَ مِنْ نَفْسِهِ لِعْلَمَ أَنَّ ظَنَّهُ بِنَفْسِهِ أَنَّهُ بَرِيءٌ مِنْ كُلِّ  
عِيْبٍ جَهِيلٍ بِنَفْسِهِ، وَهُوَ مِنْ أَعْظَمِ الْعِيوبِ، وَيَنْفَعُهُ أَنْ يَعْلَمَ أَنَّ تَأْلُمَ غَيْرَهُ بِغَيْبِتِهِ كَتَأْلُمِهِ  
بِغَيْبَةِ غَيْرِهِ لَهُ، فَإِذَا كَانَ لَا يَرْضِي لَنَفْسِهِ أَنْ يَغْتَابَ فَيَنْبَغِي أَنْ لَا يَرْضِي لِغَيْرِهِ مَا لَا  
يَرْضِاهُ لِنَفْسِهِ .

وَأَمَّا التَّفَصِيلِيَّةُ فَهُوَ أَنْ يَنْظُرْ إِلَى السَّبِبِ الْبَاعِثِ لَهُ عَلَى الْغَيْبَةِ وَيَعْالِجُهُ فَإِنْ  
عَلَاجُ الْغَيْبَةِ بِقَطْعِ سَبِبِهَا، وَقَدْ عَرَفْتُ الْأَسْبَابَ الْبَاعِثَةَ، أَمَّا الغَضْبُ فِي عَالِجَهِ بِالْتَّفَكُّرِ  
فِيمَا مَضِيَ مِنْ ذَمٍّ الْفَضْبُ وَفِيمَا تَقْدِمُ مِنْ فَضْلِ كَظْمِ الْغَيْظِ وَمَنْوَبَاتِهِ، وَأَمَّا الْمُوافَقَةُ  
فِي بَأْنَ تَعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَغْضِبُ عَلَيْكَ، إِذَا طَلَبْتَ سُخْطَهُ فِي رِضَا الْمُخْلُوقِينَ، فَكَيْفَ  
تَرْضِي لَنَفْسِكَ أَنْ تُوقَرْ غَيْرَكَ وَتُحْقَرْ مَوْلَاكَ، إِلَّا أَنْ يَكُونَ غَضَبُكَ لِلَّهِ تَعَالَى، وَذَلِكَ  
لَا يَوْجِبُ أَنْ تَذَكَّرَ الْمَغْضُوبُ عَلَيْهِ بِسُوءِهِ، بَلْ يَنْبَغِي أَنْ تَغْضِبَ اللَّهُ أَيْضًا عَلَى رِفَاقَكَ  
إِذَا ذَكَرْ وَهُ بِالسُّوءِ، فَإِنَّهُمْ عَصَوا رَبِّكَ بِأَفْحَشِ الذَّنْوَبِ وَهُوَ الْغَيْبَةُ .

\* \* \* \* \*

وأَمَّا تَنْزِيهُ النَّفْسِ بِنَسْبَةِ الْجَنَايَةِ إِلَى التَّغْيِيرِ حِيثُ يَسْتَغْنِي عَنْ ذِكْرِ الْفَيْرَقْتَهَا لِجَهَهُ  
بِأَنْ تَعْرَفُ بِأَنَّ التَّعْرُضَ مُلْقَتُ الْخَالقُ أَشَدُّ مِنَ التَّعْرُضَ مُلْقَتُ الْخَلَقِ وَأَنْتَ بِالْغَيْبَةِ  
مُتَعْرُضٌ لِسُخْطَةِ اللَّهِ تَعَالَى يَقِينًا ، وَلَا تَدْرِي أَنْتَ تَخْلُصُ مِنْ سُخْطَةِ النَّاسِ أَمْ لَا ، فَتَخْلُصُ  
نَفْسَكَ فِي الدُّنْيَا بِالْتَّوْهِّمِ وَتَهْلِكُ فِي الْآخِرَةِ ، وَتَخْسِرُ حَسْنَاتِكَ فِي الْحَقِيقَةِ ، وَيَحْصُلُ  
ذَمٌّ اللَّهُ لَكَ نَقْدًا وَتَنْتَظَرُ دَفْعَ ذَمِّ الْخَلْقِ نَسْبَةً .

وَهَذَا غَايَةُ الْجَهَلِ وَالْخَدْلَانِ ، وَأَمَّا عَذْرُكَ كَفُولُكَ : إِنْ أَكَلْتَ الْحَرَامَ فَفَلَانٌ  
يَأْكُلُ ، وَنَحْوُ ذَلِكَ فَهُدَا جَهَلٌ لِأَنَّكَ تَعْتَدُرُ بِالْإِقْتَداءِ بِمَنْ لَا يَجُوزُ الْإِقْتَداءُ بِهِ ،  
فَإِنَّمَا هُنَّ خَالِفُ أَمْرِ اللَّهِ لَا يَقْتَدِي بِهِ كَائِنًا مِنْ كَانَ ، فَمَا ذَكَرْتَهُ غَيْبَةً وَزِيَادَةً مُعْصِيَةً  
أَضْفَنَهَا إِلَى مَا اعْتَدْرَتْ عَنْهُ وَسَجَّلْتَهَا ، مَعَ الْجَمْعِ بَيْنِ الْمُعْصِيَتَيْنِ عَلَى جَهَلِكَ  
وَغَيْبَوْتِكَ .

وَأَمَّا قَصْدُكَ الْمُبَاهَاةُ وَتَزْكِيَّةُ النَّفْسِ فَيَنْبَغِي أَنْ تَعْلَمَ أَنَّكَ بِمَا ذَكَرْتَهُ أَبْطَلْتَ  
فَضْلَكَ عَنْدَ اللَّهِ تَعَالَى وَأَنْتَ مِنْ اعْتِقَادِ النَّاسِ فَضْلُكَ عَلَى خَطَرٍ ، وَرَبِّمَا نَقْصٌ اعْتِقَادُهُمْ  
فِيْكَ إِذَا عَرَفُوكَ بِثَلَبِ النَّاسِ فَتَكُونُ قَدْ بَعْتَ مَا عَنْدَ الْخَالقِ يَقِينًا بِمَا عَنْدَ الْمُخْلُوقِ  
وَهُمَا وَلَوْ حَصَلَ لَكَ مِنَ الْمُخْلُوقِ اعْتِقَادُ الْفَضْلِ لِكَانُوا لَا يَغْنُونَ عَنْكَ مِنَ اللَّهِ  
شَيْئًا .

وَأَمَّا الغَيْبَةُ لِلْمُحْسَدِ فَهُوَ جَمْعُ بَيْنِ عَذَابَيْنِ لَا يُنْكِحُ حَسْدَهُ عَلَى نِعْمَةِ الدُّنْيَا وَكَنْتَ  
مَعْذَبًا بِالْحَسْدِ ، فَمَا قَنَعْتَ بِذَلِكَ حَتَّى أَضْفَتَ إِلَيْهِ عَذَابَ الْآخِرَةِ فَكَنْتَ خَاسِرًا فِي  
الْدُنْيَا فَجَعَلْتَ نَفْسَكَ خَاسِرًا فِي الْآخِرَةِ لِتَجْمِعَ بَيْنَ النَّكَالَيْنِ ، فَقَدْ قَصَدْتَ مَحْسُودَكَ  
فَأَصْبَحْتَ نَفْسَكَ ، وَقَدْ مُرْتَ في بَابِ الْجَسْدِ مَا فِيهِ كَفَايَةٌ لِلْمُتَدَبِّرِ .

وَأَمَّا الْأَسْتَهْزَاءُ فَمَقْصُودُكَ مِنْهُ إِخْزَاءُ غَيْرِكَ عَنْدَ النَّاسِ بِإِخْزَاءِ نَفْسَكَ عَنْدَ اللَّهِ  
وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّبِيِّينَ ، فَلَوْ تَفَكَّرْتَ فِي حَسْرَتِكَ وَحِيَانَتِكَ وَخَجْلَتِكَ وَخَزِيزَكَ يَوْمَ تَحْمَلُ

سيّئات من استهزأْت به ، وتساق إلى النار لا دهشتك ذلك عن إخزاء صاحبك ، ولو عرفت حالك لكت أولى أن يضحك منك فانك سخرت به عند نفر قليل وعرضت نفسك لأن يأخذ بيده في القيامة على ملاء من الناس ويسوقك تحت سيّئاته كما يساق الحمار إلى النار مستهزئاً بك وفرحاً بخزيك ومسروراً بنصر الله إيمانه وسلطه على الانتقام منك .

وأمّا الرحمة على إنّمه فهو حسن ولكن حسدك إبليس واستنطفك بما ينفل من حسناتك إليه بما هو أكثر من رحمتك ، فيكون جبراً لأنّه مطرحوم فيخرج عن كونه من حوماً وتنقلب أنت مستحقاً لأن تكون من حوماً إذا حبط أجرك ونقصت من حسناتك .

وكذلك الغضب لله لا يوجب الغيبة وإنما حبيب إليك الشيطان الغيبة ليحيط أجر غضبك وتصير متعرضاً لغضب الله بالغيبة .

وبالجملة فعلاج جميع ذلك المعرفة والتحقيق لها بهذه الأمور التي هي من أبواب الإيمان ، فمن قوى إيمانه بجميع ذلك انكف عن الغيبة لا محالة . ثم ذكر رحمة الله الأعذار المرخصة في الغيبة فقال :

يعلم أنّ المرخص في ذكر مسألة الغير هو غرض صحيح في الشرع لا يمكن التوصل إليه إلا به فيدفع ذلك إنّم الغيبة ، وقد حصر وها في عشرة : « الأول » الظلم فإنّ من ذكر قاضياً بالظلم والخيانة وأخذ الرشوة كان مفتباً عاصياً ، وأثما المظلوم من جهة القاضي فله أن يتظلم إلى من يرجو منه إزالة ظلمه ، وينسب القاضي إلى الظلم إذ لا يمكنه إستيفاء حقه إلا به ، وقد قال عليه السلام : لصاحب الحق مقال ، وقال صلى الله عليه وآله وسلم : مطل الغني ظلم ، وقال عليه السلام : مطل الواحد يحل عرضه وعفوته .

الثاني : الاستعانت على تغيير المنكر ورد المعاuchi إلى نهج الصلاح ، ومرجع الأمر في هذا إلى القصد الصحيح ، فإن لم يكن ذلك هو المقصود كان حراماً .

الثالث : الاستفباء كما تقول للمفتى : ظلمني أبي وأخي فكيف طريقى في الخلاص ؟ والآسلام في هذا التعریض بأن تقول : ما قولك في دجل ظلمه أبوه أو أخيه ؟ وقد روى أن هنداً قالت للنبي ﷺ : إن أبا سفيان رجل شحيح لا يعطينى ما يكفينى أنا ولدى أفالخذ من غير علمه ؟ فقال : خذى ما يكفيك ولدك بالطعن ، فذكرت الشح لها ولو لدها ولم يزجرها رسول الله ﷺ إذ كان قصدها الاستفباء .

وأقول : الأحوط حينئذ التعریض لكون الخبر عامياً مع أنه يحتمل أن يكون عدم المنع لفسق أبي سفيان ونفاقه .

ثم قال : الرابع : تحذير المسلم من الوقوع في الخطر والشر ، ونصح المستشير فإذا رأيت متفقةاً يتلبّس بما ليس من أهله فلنك أن تنبه الناس على نقصه وقصوره عمماً يؤهّل نفسه له ، وتنبيههم على الخطر اللاحق لهم بالانقياد إليه ، وكذلك إذا رأيت رجلاً يتترّد إلى فاسق يخفي أمره وخفت عليه من الواقع بسبب الصحبة فيما لا يوافق الشرع ، فلنك أن تنبهه على فسقه مهما كان الباعث لك الخوف على إفشاء البدعة وسرایة الفسق ، وذلك موضع الغرر والخداعة من الشيطان إذ قد يكون الباعث لك على ذلك هو الحسد له على تلك المنزلة فيلبّس عليك الشيطان ذلك باظهار الشفقة على الخلق ، وكذلك إذا رأيت رجلاً يشتري معلوماً وقد عرفت المملوك بعيوب مستنقضة فلنك أن تذكرها للمشتري ، فإن في سكوتك ضرراً للمشتري وفي ذكرك ضرراً للعبد ، لكن المشتري أولى بالطراوة ، ولتقتصر على العيب المنسوط به ذلك الأمر فلا تذكر في عيب التزويع ما يدخل بالشركة أو المضاربة أو السفر مثلاً بل تذكر في كل أمر ما يتعلق بذلك الأمر ولا تتجاوزه فاصداً نصيحة المستشير لا

الواقعة ، ولو علم أنه يترك التزويج بمجرد قوله : لا يصلح لك، فهو الواجب ، فان علم أنه لاينزع جر إلا بالتصريح بعيته فله أن يصرح به ، قال الله تعالى : أتر عوون عن ذكر الفاجر حتى يعرفه الناس اذكروه بما فيه يعذره الناس ، وقال تعالى : لفاطمة بنت قيس حين شاورته في خطابها : أما معاوية فرجل صعلوك لا مال له ، وأما أبو جهم فلا يضع العصا عن عاتقه .

الخامس : الجرح والتعديل للشاهد والراوي ، ومن ثم وضع العلماء كتب الرجال وقسموهم إلى الثقات والمجر وحين ، وذكروا أسباب الجرح غالباً ، ويشترط إخلاص النصيحة في ذلك كما مرّ بأن يقصد في ذلك حفظ أموال المسلمين وضبط السنة وحمايةها من الكذب ، ولا يكون حاملاً العداوة والمعصب ، وليس له إلا ذكر ما يدخل بالشهادة والرواية منه ، ولا يتعرضاً لغير ذلك مثل كونه ابن ملاعنة وشبهة إلا أن يكون مظهراً بمعصية كما سبق .

السادس : أن يكون المقول فيه مستحقاً لذلك لظهوره بسببه كالفاشق المظاهر بفسقه بحيث لا يستنكر من أن يذكر بذلك الفعل الذي يرتكبه فيذكر بما هو فيه لا بغيره ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من ألقى جلباب الحياة عن وجهه فلا غيبة له ، وظاهر الخبر جواز غيته وإن استنكر عن ذكر ذلك الذنب ، وفي جواز اغتياب مطلق الفاسق إحتمال ناش من قوله تعالى : لاغيبة لفاسق ، وردّ بمنع أصل الحديث أو بحمله على فاسق خاص ، أو بحمله على النهي وإن كان بصورة الخبر ، وهذا هو الأرجواد إلا أن يتمثل بذلك غرض ديني ومقصد صحيح يعود على المغتاب ، بأن يرجو ارتداده عن معصيته بذلك فيلحق بباب النهي عن المنكر .

السابع : أن يكون الانسان معروفاً باسم يعرب عن غيبته كالأعرج والأعمش فلا إنم على من يقول ذلك كأن يقول : روى أبو الزناد الأعرج ، و سليمان الأعمش

وَمَا يَجْرِي مِنْهُ، فَقَدْ نَقَلَ الْعُلَمَاءُ ذَلِكَ لِضَرْوَرَةِ التَّعْرِيفِ وَلَا إِنَّهُ صَارَ بِحِيثِ لَا يَكْرَهُ صَاحِبَهُ لَوْ عَلِمَهُ بَعْدَ أَنْ صَارَ مَشْهُورًا بِهِ، وَالْحَقُّ أَنَّ مَا ذَكَرَهُ الْعُلَمَاءُ الْمُعْتَمِدُونَ مِنْ ذَلِكَ يَجْزُوا التَّعْوِيلَ فِيهِ عَلَى حَكَايَتِهِمْ، وَأَمَّا مَا ذَكَرَهُ عَنِ الْأَحْيَاءِ فَمُشْرُوطٌ بِعِلْمِ رَضَا الْمُنْسُوبِ إِلَيْهِ لِعُمُومِ النَّهْيِ، وَحِينَئِذٍ يَخْرُجُ عَنْ كَوْنِهِ غَيْبَةً، وَكَيْفَ كَانَ فَلَوْ وَجَدْنَاهُ مَعْدُلًا وَأَمْكَنَهُ التَّعْرِيفُ بِعِبَارَةِ أُخْرَى فَهُوَ أَوْلَى، وَلَذِلِكَ يُقَالُ : لِلْأَعْمَى الْبَصِيرُ عَدُولًا عَنْ إِسْمِ النَّفْسِ .

الثَّامِنُ : لَوْ اطْلَاعَ الْعَدْدِ الْذِيْنَ يَبْثِتُ لَهُمُ الْحَدَّ أَوْ التَّعْزِيزَ عَلَى فَاحِشَةِ جَازَ ذَكْرُهَا عِنْدَ الْحَكَمَاءِ بِصُورَةِ الشَّهَادَةِ فِي حَضْرَةِ الْفَاعِلِ أَوْ غَيْبَتِهِ، وَلَا يَجْزُوا التَّعْرِيفَ مِنْ لَهَا فِي غَيْرِ ذَلِكَ إِلَّا أَنْ يَتَسْبِّحَ فِيهِ أَحَدُ الْوَجْهَاتِ الْأُخْرَى .

التَّاسِعُ : قَيْلٌ إِذَا عَلِمَ أَهْنَانٌ مِنْ رَجُلٍ مِعْصِيَةً شَاهَدَاهَا فَأَجْرَى أَحَدُهُمْ ذَكْرَهَا فِي غَيْبَةِ ذَلِكَ الْعَاصِيِّ، جَازَ لَا إِنَّهُ لَا يَؤْثِرُ عِنْدَ السَّامِعِ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ الْأُولَى تَنْزِيهُ الْمَنْفُسَ وَالْلَّسَانَ عَنْ ذَلِكَ لِغَيْرِ غَرْضٍ مِنَ الْأَغْرِاضِ الْمُذَكُورَةِ خُصُوصًا مَعَ احْتِمَالِ نَسْيَانِ الْمَقْوُلِ لِهِ لَذِلِكَ الْمَعْصِيَةِ، أَوْ خَوْفِ اشْتِهَارِهَا عَنْهُمَا .

العاشرُ : إِذَا سَمِعَ أَحَدٌ مُتَغَابِبًا لآخَرَ وَهُوَ لَا يَعْلَمُ اسْتِحْقَاقَ الْمَقْوُلِ عَنْهُ لِغَيْبَيَةِ وَلَا عَدْمِهِ، قَيْلٌ لَا يَجْبُ ذَهَبُ الْفَائِلِ لِامْكَانِ اسْتِحْقَاقِ الْمَقْوُلِ عَنْهُ فَيُحَمَّلُ فَعْلُ الْفَائِلِ عَلَى الصِّحَّةِ مَالِمَ يَعْلَمُ فَسَادَهُ، لَا إِنْ رَدَعَهُ يَسْتَلِزمُ إِنْتِهَا كَحْرَمَتِهِ، وَهُوَ أَحَدُ الْمُحْرِمَينَ وَالْأُولَى التَّنْبِيَةِ عَلَى ذَلِكَ إِلَى أَنْ يَتَحَقَّقَ الْمُخْرُجُ مِنْهُ لِعُمُومِ الْأُدْلَةِ وَتَرْكِ الْاسْتِفْسَالِ فِيهَا وَهُوَ دَلِيلٌ إِرَادَةِ الْعُمُومِ حَذْرًا مِنَ الْأَغْرِاءِ بِالْجَهَلِ، وَلَا إِنْ ذَلِكَ لَوْ تَمَّ لَتَمْشِيَ فِيمَنْ يَعْلَمُ عَدْمَ اسْتِحْقَاقِ الْمَقْوُلِ عَنْهُ بِالنَّسْبَةِ إِلَى السَّامِعِ، لَا حِتمَالُ اطْلَاعِ الْفَائِلِ عَلَى مَا يَوْجِبُ تَسوِيْغُ مَقَالَهُ، وَهُوَ هَدْمُ قَاعِدَةِ النَّهْيِ عَنِ الْغَيْبَيَةِ، وَهَذَا الْفَرْدُ يَسْتَثْمِنُ مِنْ جَهَةِ سَمَاعِ الْغَيْبَيَةِ، وَقَدْ تَقدَّمَ أَنَّهُ إِحْدَى الغَيْبَيَتَيْنِ .

\* \* \* \* \*

وبالجملة فالتحرر ز عنها من دون وجه راجح في فعلها فضلاً عن الإباحة أولى  
لتقسم النفس بالأخلاق الفاضلة ، ويؤيد إطلاق النهي فيما تقدم لقوته وذلك ينافي :  
أتدرون ما الغيبة ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم ، قال : ذكرك أخاك بما يذكره ، وأمامع  
رجحانها كرد الطبيدة وزجر الفسقة والتنفير عنهم والتحذير من اتباعهم ، فذلك  
يوصف بالوجوب مع امكانه ، فضلاً عن غيره ، والمعتمد في ذلك كلّه على المقاصد ، فلا  
ينفل المتيقّظ عن ملاحظة مقاصده واصلاحه ، والله الموفق ، انهى ملخص كلامه  
نو رالله ضريحه .

وقال ولده السعيد المديد الفاضل المحقق المدقق الشيخ حسن نو رالله ضريحه  
في أجوية المسائل التي سأله عنها بعض السادة الكرام حيث قال : قد نظرت في مسائلك  
أيتها المولى المحليل الفاضل ، والسيد السعيد الماجد ، وأجبت إنما سألك لتحرر برأ جوبتها  
على حسب ما اتسع له المجال وأرجو إنشاء الله أن يكون مطابقاً لمقتضى الحال ،  
وزكرت أيديك الله بعنایته ووفقنا الله وإياك لطاعته أن تحرر الغيبة ونجوها من  
النفيمة وسوء الظن هل يختص بالمؤمن أو يعم كل مسلم ؟ وأشارت إلى الاختلاف  
الذى يوهمه ظاهر كلام الوالد قدس سره حيث قال في ديباجة رسالته :  
ونظرائهم من المسلمين ، فاته يعطي العموم ، وصرّح في الروضة بتخصيص الحكم  
بالمسلم ؟

الجواب : لا ريب في اختصاص تحرير الغيبة بمن يعتقد الحق ، فإن أدلة  
الحكم غير متناولة لأهل الضلال ، أما الآية فلانها خطاب مشافهة للمؤمنين بالنفي  
عن غيبة بعضهم بعضاً مع التصرّح في التعليل الواقع فيها بتحقق الأخوة في الدين بين  
المفتاح ومن يقتابه ، وأما الاخبار المرودة في هذا الباب من طريق أهل البيت فالحكم  
فيها منوط بالمؤمن أو بالآخر ، والمراد أخوة الإيمان ، فظاهر عدمتناول اللفظين

لمن لا يعتقد الحق ، وفي بعض الأخبار أيضاً تصرّح بالاذن في سب "أهل الضلال والحقيقة فيهم .

فروى الشيخ أبو جعفر الكليني رضي الله عنه في الصحيح عن داود بن سرحان عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال رسول الله صلوات الله عليه وآله وسلامه : إذا رأيتم أهل الريب والبدع من بعدي فاظهروا البراءة منهم وأكثروا من سبّهم والقول فيهم والحقيقة ، وباهتوهم كيلا يطغوا في الفساد في الإسلام ، و يحذرهم الناس ولا يتعلّمون من بدعهم يكتب الله لكم بذلك الحسنات ، ويرفع لكم به الدرجات في الآخرة .

وما تضمّنته عبارة الوالد في ديناجة الرسالة غير مناف لما في الروضة ، فإنَّ كلمة من في قوله : من المسلمين ، للتبعيض لا للمقبيين ، وغير المؤمن ليس من نظرائيه .

ويتبغى أن يعلم أنَّ ظاهر جملة من أخبارنا أنَّ المراد بالإيمان في كلام أمتنا عليه السلام يعني زائد على مجرد اعتقاد الحق و ذلك يقتضي عدم عموم تحريم معتقد الحق أيضاً ، فروى الكليني في الصحيح عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنما المؤمن الذي إذا رضي لم يدخل رضاه في إثم ولا باطل ، وإذا سخط لم يخرجه سخطه من قول الحق ، والذي إذا قدر لم تخربه قدرته إلى التعذر إلى ما ليس له بحق .

وفي الحسن عن ابن رئاب عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنّا نعد الرّجل مؤمناً حتى يكون لجميع أمرنا متبعاً مریداً ، ألا وإنَّ من اتّباع أمرنا الورع فتزّنّوا به يرجمكم الله ، وكيدوا اعدائنا ينعشّكم الله .

وفي الصحيح عن سليمان بن خالد عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال : يا سليمان أتدري من المسلم ؟ قلت : جعلت فداك أنت أعلم ، قال : من سلم المسلمين من لسانه

و يده ، ثم قال : أَوْ تَدْرِي مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ؟ قَالَ : أَنْتَ أَعْلَمُ ، قَالَ : الْمُؤْمِنُونَ مِنَ الْمُتَّمَنِّينَ  
الْمُؤْمِنُونَ عَلَى أَنفُسِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ .

وعن ابن خالد عن أبي عبدالله عليه السلام قال : من أقر بدين الله فهو مسلم ، ومن  
عمل بما أمر الله فهو مؤمن .

ثم ذكر بعض الأخبار التي مضت في معنى الإيمان وصفات المؤمن ، ثم قال  
قدس سره : و ورد أيضاً في عدة أخبار تعليق تحرير الغيبة على أمور زائدة على  
 مجرد إعتقد الحق ، منها : حديث ابن أبي يعفور المتضمن لبيان معنى العدالة  
التي تقبل معها شهادة الشاهد ، وهو طويل مذكور في مواضع كثيرة من كتب  
 أصحابنا .

و منها : ما رواه الكليني بسانده السابق عن ابن خالد عن عثمان بن عيسى عن  
سماعة عن أبي عبدالله عليه السلام قال : من عامل الناس فلم يظلمهم وحدتهم فلم يكذبهم  
و وعدهم فلم يخلفهم ، كان ممتنع حرمت غيبته و كملت مروتها ، و ظهر عدله ، و وجبت  
اخوته .

وبما لاحظة هذه الأخبار يظهر أن المنهى عن غيبة الناس كما يميل إليه  
كلام الشهيد الأول في قواعده ، والثاني في رسالته ليس بمتصفحه فإن دلالتها على  
اختصاص الحكم بغيره أظهر من أن يبيّن .

وأماماً ما أورده الوالد قدس سره في رسالته من الأخبار التي يظهر منها عموم  
المنع كلها من أخبار العامة فلا تصلح لاتبات حكم شرعى ، وعذرها في إبرادها أنه  
إنما ذكرها في سياق الترهيب و شأنهم التسامح في مثله ، وقد سبقه إلى ذكره على  
النهج الذي سلكه بعض العامة يعني الغزالي ، فسهل عليه ابرادها وإنما هي غير  
مستحبة لتعب تحصيلها وجمعها ، وخصوصاً مع وجود الداعي لهم إلى اختلاف مثلها

فإنَّ كثرة عيوب أئمَّةِهِمْ ونفائص رؤسائهم يمْهِجُ إلى سدٍّ باب إظهارها بكلِّ وجہ ليرُدُّ وجْحَ حالهم ويأْمِنُوا نفرة الرعيةَ منهم، وأعراضاً الناس عنهم .  
وبالجملة فكما أنَّ في التعرُّض لاظهار عيوب الناس خطاً وميْزوراً فكذا في حسم مادته وسدٍّ بابه ، فانه مغر لأهل النفائص ومرتكبى المعااصى بما هم عليه ، فلا بدٌ من تخصيص الفيَّبة بمواقع معينة يساعدها الاعتبار وتوافق مدلول الأخبار وفي استثنائهم للامور المشهورة التي نصَّوا على جوازها وهي بصورة الغيبة ، شهادة واضحة بما قلناه ، فإنَّ مأخذَه الاعتبار ، فهو قابل للزيادة والنقاص بحسب اختلاف الافكار .

وللسيد الامام السعيد ضياء الدين بن أبي الرضا فضل الله بن علي الحسنی في شرحه لكتاب الشهاب المتضمن للأخبار المرودية عن النبي ﷺ في الحكم والأداب كلام جيد في تفسير قوله ﷺ : ليس لفاسق غيبة ، كلام يساعد على ما ذكرناه ، حيث قال : إنَّ الغيبة ذكر الغائب بما فيه من غير حاجة إلى ذكره ، ثم قال : فاما إذا كان من يفتتاب فاسقاً فانه ليس ما يذكر به غيبة ، وإنما يسمى ما يذكر به في غيبته غيبة إذا كان تائباً نادماً ، فاما إذا كان مصرًّا عليه فانها ليست بغيبة كيف وهو يرتكب ما يغتاب فيه جهاراً .

وفي أخبارنا وكلام بعض أهل اللغة ما يشهد له كقول الجوهرى : خلف إنسان مستور ، وكما في رواية الأزرق مما لا يعرفه الناس ، ورواية ابن سينا : ماستر الله عليه .

والحاصل أنَّ الاعتبار يقتضى إختصاص الحكم بالمستور الذي لا يترتب على معصيته أثر في غيره ، ويتحمل حالهم عدم الاصرار عليها إن كانت صغيرة ، والتوبة منها إن كانت كبيرة ، أو يرجى له ذلك قبل ظهورها عنه وإشهاره بها ، ولا يكون في

\* \* \* \* \*

ذكره اصلاح له كما إذا قصد تقریعه وظن إنجاره ، وكان القصد خالصاً من الشوائب والأدلة لا تنا في هذا فلا وجه للتوقف فيه ، وإذا علم حکم غير المؤمن في الغيبة فالحال في نحوها من النميمة وسوء الظن أظهر ، فان محذور النميمة هو كونها مظنة للتبعاد والتباغض ، وذلك في غير المؤمن تحصيل المحاصل ، وقرب منه الكلام في سوء الظن .

ثم ذكرت أنه هل يفرق في ذلك بين ما يتضمن القذف وما لا يتضمنه ؟ والجواب أن القذف مستثنى من البين ، وله أحكام خاصة مقررة في محلها من كتب الفقه .

وذكرت أن الرواية التي حكها الوالد في الرسالة من كلام عيسى عليه السلام مع الحواريين في شأن جيفة الكلب ، حيث قالوا : ما أنتن جيفة هذا الكلب ؟ فقال عليه السلام : ما أشد بياض أسنانه ، تدل على تحرير غيبة الحيوانات أيضاً ، وسألت عن وجه الفرق بينها وبين الجمادات ؟ مع أن تمليل الحكم بأنه لا ينبغي أن يذكر من خلق الله إلا الحسن بقتضي عدم الفرق ؟ والجواب أنه ليس المقتضي لكلام عيسى عليه السلام كون كلام الحواريين غيبة ، بل الوجه أن تمن الجيفة ونحوها مما لا يلائم الطابع غير مستند إلى فعل من يحسن إنكار فعله ، وكلام الحواريين ظاهر في الإنكار كما لا يخفى ، فكان عيسى عليه السلام نظر إلى أن الأمور الملائمة وغيرها مما هو من هذا القبيل كلها من فعل الله تعالى على مقتضي حكمته وقد أمر بالشكر على الأولى والصبر على الثانية .

وفي إظهار الحواريين لإنكار تمن الرأيحة دلالة على عدم الصبر أو الغفلة عن حقيقة الأمر ، فصر لهم عنه إلى أمر يلائم طباعهم وهو شدة بياض أسنان الكلب وجعله مقابلاً للأمر الذي لا يلائم ، وشاغلاً لهم ، وهذا معنى لطيف تبيّن لي من الكلام ،

فإن صحت الرّواية فهي منزّلة عليه، و لكنّها من جملة الروايات المحكمة من كتب العامة ، انتهى .

وقال الشهيد رفع الله درجته في قواعده : الغيبة محرّمة بنص " الكتاب العزيز والأخبار ، وهي قسمان : ظاهر وهو معلوم ، وخفى " وهو كثير كما في التعريف مثل أنا لا أحضر مجلس الحكام ، أنا لا آكل أموال الأيتام أو فلان ، ويشير بذلك إلى من يفعل ذلك ، أو الحمد لله الذي نزع هنا من كذا ، يأتي به في معرض الشكر ، ومن الخفي " الإيماء والاشارة إلى نفس في الغير وإن كان حاضراً ، ومنه ولو فعل كذا كان خيراً ، ولو لم يفعل كذا لكان حسناً ، ومنه التنقّص بمستحق " الغيبة لينبئه به على عيوب آخر غير مستحق " للغيبة .

أمّا ما يخطر في النفس من نعائص الغير فلا يعدّ غيبة ، لأنّ الله تعالى عفى عن حديث النفس . ومن الأخفى أن يذمّ نفسه بطرائق غير محمودة فيه ، أو ليس متّصفاً بها لينبئه على عورات غيره ، وقد جوّزت صورة الغيبة في مواضع سبعة : الاول : أن يكون المقول فيه مستحقاً لذلك لظهوره بسببه كالكافر والفاشق وأوجب التعزير بقذفه بذلك الفسق ، وقد روى الأصحاب تجويز ذلك ، قال العامة : حديث لا غيبة لفاشق أو في فاسق لا أصل له ، قلت : ولو صحّ " أمكن حمله على النهي أي خبر يراد به النهي ، أمّا من يتفكه بالفسق ويتجوّج به في شعره أو كلامه فيجوز حكايته كلامه .

الثاني : شكایة المظلوم بصورة ظلمه .

الثالث : النصيحة للمستشير .

الرابع : الجرح والتعديل للمشاهد والراوى .

الخامس : ذكر المبدعة وتصانيفهم الفاسدة وآرائهم المضلّة وليقتصر على ذلك

٢ - علی بن ابراهیم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمر ، عن بعض أصحابه ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : من قال في مؤمن ما رأته عيناه وسمعته اذناه فهو من الذين

القدر قال العامة : من مات منهم ولا شيعة له تعظّمه ولا خلف كتبًا تقرء ولا ما يخشى إفساده لغيره فالأولى أن يستر بستر الله عز وجل ، ولا يذكر له عيب البة ، وحسابه على الله عز وجل ، وقال علي عليه السلام : اذكر وامحاسن موتاكم ، وفي خبر آخر : لا تقولوا في موتاكم إلا خيراً .

السادس : لو اطّلع العدد الذين يثبت بهم الحد أو التعزير على فاحشة جاز ذكرها عند الحكم بصورة الشهادة في حضرة الفاعل وغيبته .

السابع : قيل : إذا علم إنسان من رجل معصية شاهد لها فأجرى أحدهما ذكرها في غيبة ذلك العاصي جازلاً نه لا يؤثر عند السامع شيئاً ، والأولى التنزه عن هذا لأنّه ذكر له بما يذكره لو كان حاضراً ولا نه ربما ذكر أحدهما صاحبه بعد نسيانه أو كان سبباً لاشتهاهارها .

وقال الشيخ البهائي روح الله روحه : وقد جوّزت الغيبة في عشرة مواضع : الشهادة ، والنهي عن المنكر ، وشكایۃ المظلوم ، ونصح المستشير ، وجرح الشاهدو الروی وتفضیل بعض العلماء والصناع على بعض ، وغيبة المظاهر بالفسق الغير المستند کف على قول وذکر المشتهر بوصف ممیّز له كالاعور والأعرج مع عدم قصد الاحتقار والذم وذکره عند من يعرفه بذلك بشرط عدم سماع غيره على قول ، والتنبيه على الخطأ في المسائل العلمية ونحوها بقصد أن لا يتبعه أحد فيها .

وأقول : إنّما أطّنت الكلام فيها لكثره الحاجة إلى تحقیقها ووقوع الافراط والتفریط من العلماء فيه ، والله الموفق للخير والصواب .

الحادیث الثاني : حسن كالصحيح .

قال الله عز وجل : « إنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تُشَيَّعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ »<sup>(١)</sup>.

٣ - الحسين بن محمد ، عن معلمى بن محمد ، عن الحسن بن علي "الوشاء" ، عن داود ابن سرحان قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الغيبة قال : هو أن تقول لا أخليك في

« إنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تُشَيَّعَ الْفَاحِشَةُ » قال الطبرسي (ره) : أي يفشوا ويظهروا الزنا والقبائح « في الذين آمنوا » بأن ينسبوها إليهم ويقدّفهم بها « لهم عذاب أليم في الدُّنيا » باقامة الحد عليهم « والآخرة » وهو عذاب النار .

أقول : والفرض أن مورد الآية ليس هو البهتان فقط ، بل يشمل ما إذا رآها وسمعها فإنه يلزمـه الحد والتعزير ، إلا أن يكون بعنوان الشهادة عند المحاكم لاقامة حدود الله ، وثبتـ عنده كما مر ، وإنـما قال : من الذين ، لأن الآية تشمل البهتان وذكر عيـمه في حضورـه ، ومن أحب شـيـوهـ وإن لم يذـكرـ ومن سـمعـهـ ورضـيـ بهـ والوعـيدـ بالـعـذـابـ فـيـ الجـمـيعـ .

**الحديث الثالث :** ضعيف على المشهود ومعتبر عندي وسرحان بكسر السين .  
 « هو أن تقول » الضمير للغيبة وتذكـيرـهـ بتـأـوـيلـ الـاغـتـيـابـ أوـ باـعـتـبارـ الـخـبـرـ معـ أنه مصدر « لا أخـيكـ فيـ دـيـنهـ » الـطـرفـ إـمـاـ صـفـةـ لـأـخـيكـ ، أـىـ الـأـخـ الـذـيـ كـانـ أـخـوـتـهـ بـسـبـبـ دـيـنـهـ فـيـكـونـ لـلـاحـتـراـزـ عـنـ غـيـبةـ الـكـافـرـ وـالـمـخـالـفـ كـماـ مرـ ، أـوـ مـتـعـلـقـ بالـقـولـ أـىـ كـانـ ذـلـكـ القـولـ طـمـنـاـ فـيـ دـيـنـهـ بـنـسـبـةـ كـفـرـ أـوـ مـعـصـيـةـ إـلـيـهـ ، وـيـدلـ عـلـىـ أـنـ الـغـيـبـةـ تـشـملـ الـبـهـتـانـ أـيـضاـ ، وـكـانـ هـذـاـ اـصـطـلاـحـ آـخـرـ لـالـغـيـبـةـ ، وـعـلـىـ الـأـوـلـ يـحـتمـلـ أـنـ يـكـونـ الـمـرـادـ بـمـاـ لـمـ يـفـعـلـ الـعـيـبـ الـذـيـ لـمـ يـكـنـ بـاـخـتـيـارـهـ ، وـفـعـلـهـ اللـهـ فـيـهـ كـالـعـيـوبـ الـبـدـيـلـةـ فـيـخـصـ بـمـاـ إـذـاـ كـانـ مـسـتـورـاـ فـالـأـوـلـ لـذـكـرـ الـعـيـوبـ وـالـثـانـيـ لـذـكـرـ الـمـعـاصـىـ ، فـلـاـ يـكـونـ اـصـطـلاـحـ آـخـرـ وـهـذـاـ وـجـهـ حـسـنـ .

دينه ما لم يفعل وتبث<sup>\*</sup> عليه أمراً قد ستره الله عليه لم يقم عليه فيه حد<sup>أ</sup> .

٢ - عدّة من أصحابنا ، عن أَمْرَهُ بن أَبِي عَبْدِ اللَّهِ ، عن أَبِيهِ ، عن هارون بن الجهم عن حفص بن عمر ، عن أَبِي عَبْدِ اللَّهِ قَالَ . سُئِلَ النَّبِيُّ ﷺ : مَا كَفَارَةُ الْأَغْتِيَابِ ؟ قَالَ : تَسْتَغْفِرُ اللَّهَ مَنْ اغْتَبْتَهُ كَلِمَاتُهُ .

و ربما يحمل الدين على الوجه الثاني على الذل<sup>ب</sup> وهو أحد معانيه وفي على التعليل ، أي تقول فيه لا ذلة ما لم يفعله ولم يكن باختياره كلاماً من ارض والفقير وأشباههما .

« لم يقم » على بناء المفعول من الأفعال أي لم يقم الحاكم الشرعي عليه حد<sup>أ</sup> أولم يقمه الله عليه ، أي لم يقر<sup>د</sup> عليه حد<sup>أ</sup> في الكتاب والسنة ، أو على بناء الفاعل من باب نصر وضمير عليه راجع إلى الآخر ، وضمير فيه إلى الأمر ، والجملة صفة بعد صفة أو حال بعد حال للامر .

ويidel<sup>c</sup> على أن<sup>b</sup> ذكر الأمالم المشهور من الذنوب ليس بغيبة ، ولا ريب فيه مع إصراره عليه ، وأماماً بعد توبته ذكره عند من لا يعلم مشكل ، والأحوط الترکوكذا بعد إقامة الحد<sup>a</sup> عليه ينبغي ترك ذكره بذلك مع التوبة بل بدونها أيضاً ، فان<sup>b</sup> الحد<sup>a</sup> بمنزلة التوبة ، وقد روی النهي عن ذكره بسوء معللاً بذلك ، وحمله على الشهادة لاقامة الحد<sup>a</sup> كما زعم بعيد .

**الحديث الرابع : مجهول .**

« كلّمَا ذَكَرْتَهُ » أي الرجل بالغيبة أو كفارة غيبة واحدة أن تستغفر له كلّما ذكرت من اغتيابه ، أو كل<sup>b</sup> وقت ذكرت الاغتياب ، وفي بعض النسخ : كما ذكرته وحمل على أن<sup>b</sup> ذلك بعد التوبة وظاهره عدم وجوب الاستحلال من اغتيابه ، وبه قال جماعة بل منعوا منه ، ولا ريب ان<sup>b</sup> الاستحلال منه أولى وأح祸 إذا لم يصر سبباً مزيفاً إهانته ولاتهارة فتننة لا سيما إذا بلغه ذلك

ويمكن حل هذا الخبر على ما إذا لم يبلغه وبه يجمع بين الأخبار، ويؤيد هذه ما روى في مصباح الشريعة عن الصادق عليه السلام أنه قال : فإن اغتيب فبلغ المفتتاب فلم يبق إلا أن تستحل منه وإن لم يبلغه ولم يلتحقه علم ذلك فاستغفرا لله له .

وروى الصدوق (ره) في الخصال والعلل بسانده عن أسباط بن محمد رفعه إلى النبي عليه السلام أنه قال : الغيبة أشد من الزنا ، فقيل : يا رسول الله ولم ذاك ؟ قال : صاحب الزنا يتوب فتوب الله عليه ، وصاحب الغيبة يتوب فلا يتوب الله عليه ، حتى يكون صاحبه الذي يحمله .

وفي الحديث : يكفيه الاستغفار دون الاستحلال وربما يحتاج في ذلك بما روى عن النبي عليه السلام أنه قال : كفارة من اغتبته أن تستغفر له ، وقال مجاهد : كفارة أكلك لحم أخيك أن تثنى عليه وتدعوه بخير ، وسئل بعضهم عن التوبة عن الغيبة ؟ فقال : تمشى إلى صاحبك وتقول : كذبت فيما قلت وظلمت وأساءت ، فإن شئت أخذت بحقفك وإن شئت عفوت .

وما قيل : إن العرض لا عوض له فلا يجب الاستحلال منه بخلاف المال فلاإوجه له إذ وجوب في العرض حد القذف وأنبيت المطابية به .

وقال المحقق الطوسي قدس سره في التجريد عند ذكر شرائط التوبة : ويجب الاعتذار إلى المفتتاب مع بلوغه ، وقال العلامة (ره) في شرحه : المفتتاب إنما أن يكون بلغه إغتيابه أم لا ، ويلزم على الفاعل للمغيبة في الأول الاعتذار إليه لأنّه أوصل إليه ضرر الغمّ فوجب عليه الاعتذار منه والنند عليه ، وفي الثاني لا يلزمه الاعتذار ولا الاستحلال عنه ، لأنّه لم يفعل به أثماً ، وفي كلّ القسمين يجب النند لله تعالى لمخالفته في النهي ، والعزم على ترك الموعدة ، انتهى .

ونحوه قال الشارح الجديد لكنه قال في الأول : ولا يلزم منه تفصيل ما اغتب إلا إذا بلغه على وجه أفحش « انتهى » ولا بأس به .

وقال الشهيد الثاني قدس الله لطيفه : إن علم أن الواجب على المغتاب أن يندم ويتب ويتأسف على ما فعله ليخرج من حق الله سبحانه تبارك وتعالى ، ثم يستحل المغتاب ليحلله فيخرج عن مظلمه ، وينبغي أن يستحلله وهو حزين متأسف نادم على فعله إذ المرأى قد يستحلل ليظهر من نفسه الورع ، وفي الباطن لا يكون نادما ، فيكون قد قارف معصية أخرى .

وقد ورد في كفارتها حديثان أحدهما قوله تعالى : كفارة من اغتبته أن تستغفر له ، والثاني قوله تعالى : من كانت عنده في قبليه مظلمة في عرض أو مال فليتحللها منه من قبل أن يأتي يوم ليس هناك دينار ولا درهم ، يؤخذ من حسناته فإن لم تكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فزيدت على سيئاته .

ويمكن أن يكون طريق الجمع حل الاستغفار له على من لم تبلغ غيبته المغتاب فينبغي له الاقتدار على الدعاء له والاستغفار ، لأن في الاستحلال منه إثارة للمفتنة وجليبا للضيائن ، وفي حكم من لم يبلغه من لم يقدر على الوصول إليه بموجب أوغبية وجعل المحالة على من يمكن التوصل إليه مع بلوغه الغيبة ويتحقق للمعتذر إليه قبول العذر والمحالة استجابة مؤكدة ، قال الله تعالى : « خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين » <sup>(١)</sup> فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا جبريل ما هذا العفو ؟ قال : إن الله يأمرك أن تعفو عن ظلمك ، وتصل من قطعك وتعطى من حزنك ، وفي خبر آخر : إذا جئت الأمة بين يدي الله تعالى يوم القيمة نودوا ليقم من كان أجره على الله تعالى فلا يقوم إلا من عفى في الدنيا عن مظلمه ، وروى عن بعضهم أن رجلا قال له : إن فلانا قد إغتابك فبعث إليه طبقا من الرطب ، وقال : بلغنى إنك أهديت إلى حسناتك فأردت أن أكافيك عليها فاعذرني لا أقدر أن أكافيك على التمام .

(١) سورة الاعراف : ١٩٩ .

٥ - محمد بن يحيى ، عن أَحْمَدَ بْنَ مُحَمَّدَ بْنَ عَيْسَى ، عَنْ الْحَسَنِ بْنِ مَحْبُوبٍ ، عَنْ مَالِكٍ بْنِ عَطِيَّةَ ، عَنْ ابْنِ أَبِي يَعْفُورٍ ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ تَعَالَى قَالَ : مَنْ بَهَتْ مُؤْمِنًا أَوْ مُؤْهَنَةً بِمَا لَيْسَ فِيهِ بَعْنَهُ اللَّهُ فِي طِينَةِ خَيْلٍ حَتَّى يَخْرُجَ مِمَّا قَالَ ، قَلْتَ : وَمَا طِينَةُ

وَسَبِيلُ الْمُعْتَذِرِ أَنْ يَبَالُغُ فِي الْمُنَاءِ عَلَيْهِ وَالتَّوْدُّدُ وَيَلَازِمُ ذَلِكَ حَتَّى يُطَيِّبَ قَلْبَهُ ، فَإِنْ لَمْ يُطَيِّبْ قَلْبَهُ كَانَ إِعْتِذَارَهُ وَتَوْدُّدُهُ حَسْنَةٌ مَحْسُوبَةٌ لَهُ ، وَقَدْ يَقَابِلُ بِهَا سَيِّئَةً الْغَيْبَةِ فِي الْقِيَامَةِ ، وَلَا فَرْقَ بَيْنِ غَيْبَةِ الصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ وَالْحَيِّ وَالْمَيِّتِ وَالذِّكْرِ وَالْأَنْثَى وَلِيَكُنَّ الْاسْتَغْفَارُ وَالدُّعَاءُ لَهُ عَلَى حَسْبِ مَا يَلْيقُ بِحَالِهِ ، فَيَدْعُوا لِلصَّغِيرِ بِالْهُدَى وَلِلْمَيِّتِ بِالرَّحْمَةِ وَالْمَغْفِرَةِ ، وَنَحْوُ ذَلِكَ .

وَلَا يَسْقُطُ الْحَقُّ بِبَاحَةِ الْإِنْسَانِ عَرْضَهُ لِلنَّاسِ لَا تَنْهَى عَفْوَ عَمَّا لَمْ يَجْبُ ، وَقَدْ صَرَّحَ الْفَقِيهُ بِأَنَّ مَنْ أَبَاحَ قَذْفَ نَفْسِهِ لَمْ يَسْقُطْ حَقَّهُ مِنْ حَدَّهُ ، وَمَارُوِيٌّ عَنِ النَّبِيِّ تَعَالَى وَسَلَّمَ : أَيُعِجزُ أَحَدُكُمْ أَنْ يَكُونَ كَائِنًا ضَمْضَمًا ، كَانَ إِذَا خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ قَالَ : اللَّهُمَّ إِنِّي نَصَدَّقْتُ بِعَرْضِي عَلَى النَّاسِ ، مَعْنَاهُ أَنِّي لَا أَطْلُبُ مَظْلَمَتِهِ فِي الْقِيَامَةِ ، وَلَا أَخَاصُ عَلَيْهِ أَلَّا غَيْبَتِهِ صَارَتْ بِذَلِكَ حَلَالًا ، وَتَجُبُ النِّيَّةُ لِهَا كَبَافِ الْكَفَّارَاتِ ، وَاللَّهُ الْمُوْفَقُ أَنْتَهِي كَلَامِهِ .

الْحَدِيثُ الْخَامِسُ : صَحِيحٌ .

« فِي طِينَةِ خَيْلٍ » قَالَ فِي النِّهَايَةِ : فِيهِ مِنْ شُرْبِ الْخَمْرِ سَفَاهَ اللَّهُ مِنْ طِينَةِ الْخَيْلِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، جَاءَ تَفْسِيرُهُ فِي الْمَحْدِيدِ : أَنَّ الْخَيْلَ عَصَارَةَ أَهْلِ النَّارِ وَالْخَيْلَ فِي الْأُصْلِ الْفَسَادِ ، وَيَكُونُ فِي الْأَفْعَالِ وَالْأَبْدَانِ وَالْعُقُولِ ، وَقَالَ الْبَجُورِيُّ : وَالْخَيْلَ أَيْضًا الْفَسَادِ ، وَأَمَّا الَّذِي فِي الْمَحْدِيدِ مِنْ قَفَا مُؤْمِنًا بِمَا لَيْسَ فِيهِ وَقْفَهُ اللَّهُ فِي رُوغَةِ الْخَيْلِ حَتَّى يُجِيءَ بِالْمَخْرُجِ عَنْهُ ، فَيُقَالُ : هُوَ صَدِيدُ أَهْلِ النَّارِ ، قَوْلُهُ : قَفَا أَيْ قَذْفٍ ، وَالرُّوغَةُ الطِّينَةُ ، اَنْتَهِي .

« حَتَّى يَخْرُجَ مِمَّا قَالَ » لَعْلَّ الْمُرَادُ بِهِ الدَّوَامُ وَالْخَلُودُ فِيهِمَا إِذَا لَا يُمْكِنُهُ إِنْبَاتُ

الخيال ؟ قال : صدید يخرج من فروج المومسات .

٦ - محمد بن يحيى ، عن أَحْمَدَ بْنَ مُحَمَّدَ ، عن العبيْسِ بْنِ عَامِرٍ ، عن أَبْيَانٍ ، عن رجل لانعلمه إلاً يحيى الأزرق قال : قال لي أبو الحسن صلوات الله عليه : من ذكر

ذلك ، والخروج منه لكونه بهتاناً ، أو امرأه به خروجه من دنس الانم بتطهير النار له ، وقال الطيبى في شرح المشكاة : حتى يخرج مما قال ، أي يتوب منه أو ينطهر .

أفول : لعل مراده التوبة قبل ذلك في الدنيا ، ولا يخفى بعده ، وفي النهاية فيه : حتى تنظر في وجوه المومسات ، المؤمسة : الفاجرة وتجمع على ميامس أيضاً وموماس ، وقد اختلف في أصل هذه اللفظة فبعضهم يجعله من الهمزة وبعضهم يجعله من الواو وكل منها تكليف له إشتقاقاً فيه بعد ، انتهى .

وفي الصحيح : صدید الجرح ماؤه الرقيق المختلط بالدم قبل أن تغليط المدة وإنما عبر عن الصدید بالطينة لأنّه يخرج من البدن وكأنّ جزءه ونسبة إلى الفساد لأنّه إنما خرج عنها لفساد عملها أو لفساد أصل طينتها .

#### الحديث السادس : مجھول .

« مما عرفه الناس ، أي اشتهر به ، فلم يعرفه السامع أيضاً فلام ريب أنه ليس بغيبة ، ولو لم يعرفه السامع وكان مشهوراً به ولا يبالى بذلك فهو أيضاً كذلك ، ولو كان مما يحزنه فيه اشكال ، وقد من القول فيه ، والجواز أقوى والترك أح祸 وهذا إذا لم يرتدع منه ولم يتب ، وأما مع التوبة وظهور آثار الندامة فيه فالظاهر عدم الجواز وإن اشتهر بذلك وأقيم عليه الحد ، ويبدل أيضاً على جواز ذكر الألقاب المشهورة كالاعمى والأعور كما عرفت ، ويتحتمل الخبر وجهاً آخر ، وهو أن يكون امرأ بالناس من يذكر عندهم الغيبة وإن لم يعرفها غيرهم ، ولم يكن مشهوراً بذلك لكنه بعيد .

رجالاً من خلفه بما هو فيه مما عرفه الناس لم يغتبه ، ومن ذكره من خلفه بما هو فيه مما لا يعرفه الناس اغتابه، ومن ذكره بما ليس فيه فقد بهته .

٧ - علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس بن عبد الرحمن ، عن عبد الرحمن بن سيابة قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول : الغيبة أن تقول في أخيك ما ستره الله عايده وأمما الأمر من الظاهر فيه مثل الحدة والعلة فلا ، والبهتان أن تقول فيه ما ليس فيه .

\* \* \*

وقوله عليه السلام : من خلفه يدل على أنه لو ذكره في حضوره بما يسوءه لم تكن غيبة وإن كان حراماً لأنّه لا يجوز إيداء المؤمن بل هو أشد من الغيبة ، وفي القاموس بهته كمنه بهتها وبهتانها: قال عليه ما لم يفعل ، والبهتان الباطل الذي يتخيّر من بطلانه ، والكذب كالبهت بالضم .

**الحديث السابع :** كالسابق .

وفي القاموس : الحدة بالكسر ما يعتري الإنسان من الغضب والنزع ، والعلة بالتحريك السريع والمبادرة في الأمور من غير تأمل ، ويفهم منه ومماثلها أن البهتان يشمل الحضور والغيبة .

ثم ما ذكر في هذه الأنباء أنها ليست بغيبة ، يحتمل أن يكون المراد أنها ليست بغيبة متحرّكة أولى بغيرها أصلًا ، فأنها حقيقة شرعية في المحرّكة غير البهتان وما كان بحضور الإنسان ، وقد يقال في البهتان أنها غيبة وبهتان ، وتجتمع عليه العقوبات وهو بعيد .

إلى هنا ينتهي الجزء العاشر - حسب تجزئتنا - من هذه الطبعة ،  
و يليه الجزء الحادى عشر - انشاء الله تعالى - و اوّله « باب الرواية  
علم المؤمن » وقد فرغت من مقابلته و تصحيحه و التعليق عليه في اليوم  
العشرين من شهر جمادى الثانية -- يوم ولادة فاطمة سلام الله عليها -  
من شهور سنة ١٣٩٨ من الهجرة النبوية ، والحمد لله أولاً و آخرأ .

و أنا العبد

**السيد هاشم الرسولي المحلاتي**

عفى عنه

## الفهرست

رقم الصفحة	العنوان	عدد الاحاديث
١	باب الكبائر	٢٤
٦٨	» استغفار الذنب	٣
٧٠	» الاصرار على الذنب	٣
٧٣	» اصول الكفر واركانه	١٤
٨٧	» الرياء	١٨
١١٨	» طلب الرياسة	٨
١٢٦	» اختتال الدنيا بالدين	١
١٢٧	» من وصف عدلاً وعمل بغيره	٥
١٣٠	» المرأة الخصومة ومعاداة الرجال	١٢
١٤١	» الغضب	١٥
١٥٧	» الحسد	٧
١٧٣	» المصلبية	٧
١٨٢	» الكبر	١٧
٢١٨	» العجب	٨
٢٢٨	» حب الدنيا والحرص عليها	١٧
٢٥٨	» الطمع	٤
٢٥٩	» الخرق	٢
٢٦٠	» سوء الخلق	٥
٢٦٢	» السفه	٤

رقم الصفحة	العنوان	عدد الاحاديث
٢٦٩	باب البداء	١٤
٢٨٠	» من يتلقى شر	٤
٢٨٢	» البغي	٤
٢٨٦	» الفخر والكبر	٦
٢٩٣	» القسوة	٣
٢٩٥	» الظلم	٢٣
٣١٠	» اتباع الهوى	٤
٣١٨	» المكر والغدر والخداع	٦
٣٢٥	» الكذب	٢٢
٣٥٣	» ذى المسانين	٣
٣٥٩	» الهجرة	٧
٣٦٤	» قطعية الرحم	٨
٣٧٠	» العقوف	٩
٣٧٦	» الانتقام	٣
٣٧٧	» من ادى المسلمين واحتقرهم	١١
٣٩٩	» من طلب عثرات المؤمنين وعوراتهم	٧
٤٠٣	» التعير	٤
٤٠٦	» الغيبة والبهت	٧