

圣使徒保罗致罗马人书释义



Искать в этой книге



章节 12345678910111213141516

前言

经常阅读《圣经》可以帮助我们理解它，因为那位说过“寻找，就寻见；叩门，就给你们开门”的人是真实的（太 7:7）。因此，如果我们经常而仔细地阅读圣使徒保罗的书信，我们也会了解其中的奥秘。这位使徒在教义方面超越了所有人。这是理所当然的，因为他比所有人都更加努力，并获得了最丰富的圣灵恩典：这不仅可以从他的书信中看出，也可以从《使徒行传》中看出，其中说，由于他在言语上的完美，不信者认为他是赫耳墨斯（徒 14:12）。首先呈现给我们的是《致罗马人书》，但这并不是因为它比其他书信写得更早。例如，《致罗马人书》之前写了《哥林多前后书》，而《哥林多前后书》之前写了《帖撒罗尼迦前后书》，在其中使徒保罗赞扬他们寄往耶路撒冷的慈善捐助（帖前 4:9-10；参见林后 9:2）。此外，《致罗马人书》之前还写了《加拉太书》。尽管如此，我说《致罗马人书》是其他书信中的第一封。为什么它获得了第一的位置？因为在《圣经》中，时间顺序不是必需的。例如，十二位先知，如果按照他们在圣书中的顺序排列，他们并不是按时间顺序一个接一个地排列，而是被一个很大的间隔分开。保罗写信给罗马人，一方面是因为他有义务履行基督的神圣事工，另一方面是因为罗马人就像宇宙的领袖一样，因为造福头部的人也会造福身体的其他部分。

第一章

罗 1:1. 保罗，

摩西，以及他之后的许多人，甚至福音传道者，都没有在他们的著作前署名，而使徒保罗在他的每封书信前都署名：这是因为他们是为与他们同住的人写作，而他是从远处发送书信，并按照惯例履行书信的独特属性规则。只有在《希伯来书》中他没有这样做；因为他们憎恨他：因此，为了不让他们一听到他的名字就停止听他，他在开头隐藏了自己的名字。他为什么从扫罗改名为保罗？为了让他在这方面也不逊色于被称为矶法（意思是石头，彼得）（约 1:42）的至高使徒，或被称为博阿纳格斯，即雷霆之子（可 3:17）的西庇太的儿子们。

耶稣基督的

奴役有很多种。有一种是因创造而产生的奴役，如经上所说：（诗 118:91）。还有一种是因信而产生的奴役，如经上所说：“你们从心里顺服了所传给你们的教训”（罗 6:17）。最后，还有一种是因生活方式而产生的奴役：在这方面，摩西被称为上帝的奴隶（书 1:2）。保罗在所有这些方面都是“奴隶”。

仆人，

他从下往上，从道成肉身开始，提出了主的圣名：因为“耶稣”和“基督”，也就是受膏者，都是道成肉身后的名字。他受膏绝不是用油，而是用圣灵，这当然比油更珍贵。至于膏抹也可以不用油，请听：“不可伤害我的受膏者”（诗 104:15），这句话应该指的是律法之前的人，那时甚至还没有用油膏抹这个名字。

被召唤的

这个词意味着谦逊；因为使徒用它表明，不是他自己寻找和发现的，而是被召唤的。

奉召为使徒，

使徒使用这个词是为了区别于其他被召唤的人。因为所有信徒都被召唤；但他们被召唤只是为了相信，而我，他说，还被赋予了使徒的身份，这身份在基督被父差遣时也被赋予了他。

被拣选来传上帝的福音，

也就是说，被拣选来服侍福音。换句话说：“被拣选”代替了“预定”来做这件事，就像上帝对耶利米说的那样：“你未出母胎，我已分别你为圣”（耶 1:5）。保罗本人在一处也说：“然而那把我从母腹里分别出来”的上帝，既然乐意

(加 1:15)。此外，他并非徒然地说：“蒙召并被拣选来传福音”。因为他所说的话是针对虚荣的人，所以他暗示自己值得信任，因为他是从上面派来的。他之所以这样称呼福音，不仅是因为已经成就的，也是因为将来的好处，而且用福音这个词立刻安慰了听众，因为福音包含的不是悲伤的事情，比如先知的预言，而是无数好处的宝藏。而这福音是上帝，也就是父的福音，既是因为祂所赐予的，也是因为祂使自己为人所知，因为虽然祂在旧约中也为人所知，但只为犹太人所知，而且他们也不知道祂是父，后来，通过福音，祂与圣子一起向全世界显现。

□

罗 1:2 这福音是 神先前借众先知在圣经上所应许的，

由于有人诋毁这种宣讲是新事物，所以保罗表明，它比异教更古老，并且早已被先知们记载；甚至“福音”一词也出现在大卫的诗篇中，他说：“主发出命令；报好信息的妇女成了大群”（诗 68:11），以及以赛亚书中：“那报佳音、传平安、报好信、传救恩的，对锡安说：‘你的神作王了！’这人的脚登山何等佳美”（赛 52:7）。

在圣经上，

先知们不仅口头宣讲，还通过书写和行动来描绘，例如：亚伯拉罕通过以撒，摩西通过蛇、举手和宰杀羔羊。因为当上帝要预备一件伟大的事情时，他会提前很久预告。因此，当他说许多先知想看你们所看的，却没有看到（太 13:17）时；他表达的意思是，他们没有看到他的肉身，因此也没有看到发生在他们眼前的神迹。

罗 1:3。论到他的儿子，我们主耶稣基督。按肉体说，是从大卫后裔生的。

这里清楚地显示了两种诞生；因为通过“论到他的儿子”，也就是神的话语，指出了至高的诞生，而通过“按肉体说，是从大卫后裔生的”，则指出了地上的诞生。此外，加上“按肉体说”，表明属灵的诞生也属于他。因此，福音不是关于一个普通人，因为它是关于神的儿子，也不是关于一个普通的神，因为它是关于按肉体从大卫后裔生的，因此同一位既是神的儿子，又是大卫的儿子。因此，愿聂斯托留最终感到羞愧。使徒也提到了他按肉体的诞生，就像三位福音书作者一样，以便从他那里引导听众走向更高的诞生。因此，主自己起初被视为人，后来被认为是神。

罗马书 1:4。因从死里复活，以大能显明是神的儿子，乃是按圣善的灵说，是因我们的主耶稣基督。

上面说：“论到他的儿子”，现在证明了他如何被认为是神的儿子，并说他被命名，也就是说，被展示、被肯定、被承认；因为命名本身就是承认、判断和决定。因为所有人都承认并决定他是神的儿子。怎么会这样呢？“以大能”，也就是说，通过他所行的神迹的力量。此外，“按圣善的灵说”，通过圣善的灵，他使信徒成圣；因为赐予这是神的属性。还有“因从死里复活”，因为他是第一个，而且只有他一个。他自己复活了自己。因此，他通过复活被认识并显明是神的儿子；因为这也是一件伟大的事情，正如他自己所说：“你们举起人子以后，必知道我是基督”（约翰福音 8:28）。

罗马书 1:5。我们从他受了恩惠并使徒的职分，在万国之中叫人为他的名信服真道。

注意这种感激之情。他说，没有什么属于我们自己，一切都是我们通过圣子获得的。我通过圣灵获得了使徒的身份和恩典。“他”，主说，“会引导你们”（约 16:13）。圣灵说：“为我分出扫罗和巴拿巴”（徒 13:2），以及：“借着圣灵赐予智慧的言语”（林前 12:8）。这是什么意思？这意味着属于圣灵的也属于圣子，反之亦然。他说，恩典和使徒的身份是“获得的”，也就是说，我们成为使徒不是因为我们自己的功劳，而是来自上天的恩典。但说服也是恩典的工作；因为使徒的工作是行走和宣讲，而说服听众完全属于上帝。“使万民都顺服真道”。他说，我们被差遣不是为了争论，也不是为了研究或证明，而是“使万民都顺服真道”，以便受教的人听从，毫无矛盾地相信。

万国。

我们获得了恩典“使万民都顺服真道”——不是我一个人，而是其他的使徒：因为保罗并没有走遍所有的国家；除非有人说，即使不是在他活着的时候，在他死后，他也会通过书信走向所有的国家。他们会因为听到基督的名字而相信，而不是因为他的本质；因为基督的名字创造了奇迹，它本身就需要信仰，因为即使是它也不能被理性理解。看，福音的礼物是多么伟大：它不是像旧约那样只传给一个民族，而是传给所有的民族。

罗马书 1:6。其中也有你们，奉召属耶稣基督。

这里粉碎了罗马人的傲慢。你们得到的并不比你们自认为统治者的其他民族更多；所以，正如我们向其他民族宣讲一样，也向你们宣讲：不要虚荣。换句话说：你们也被召唤了，被恩典预先引导，而不是自己来的。

罗马书 1:7。写信给一切在罗马、蒙神所爱、奉召作圣徒的人。

不仅仅是：“给一切在罗马的人”，而是：“蒙神所爱的人”。那么，从哪里可以看出他们是被爱的呢？从成圣中；他称所有信徒为圣徒。他还加上了：“奉召”，在罗马人的记忆中扎根了上帝的恩惠，并表明即使他们中有执政官和长官，上帝也以同样的呼召呼召了所有人，就像呼召平民一样，同样地爱你们并使你们成圣。因此，既然你们同样被爱、被召唤和被圣化，就不要凌驾于卑微的人之上。

愿恩惠和平安归于你们。

□
□
□
□
□

主命令使徒们，当他们进入房屋时，首先要说这句话。因罪而起的与上帝的争战，被基督止息了，这场争战对我们来说并不轻松，而那和平不是靠我们的努力获得的，而是靠上帝的恩典：所以，先是恩典，后是和平。使徒祈求这两种祝福能够持续不断且不受侵犯地存在，以免我们再次陷入罪中，从而燃起新的争战。

从我父上帝，并主耶稣基督，作恩惠与你们。

哦，源于上帝之爱的恩典是多么强大！作为敌人和无名之辈，我们竟然能以神自己为父。因此，愿从父神和我们的主耶稣基督而来的恩惠和平安，坚定地临到你们。他们赐予了这些，也能保守这些。

罗马书 1:8. **首先，我靠耶稣基督感谢我的神，因为你们的信德传遍了天下。**

这是符合保罗心意的开场白！他教导我们感谢神，不仅为自己的好处，也为邻人的好处：因为这就是爱；感谢的不是属世和会朽坏的东西，而是罗马人信了。而“**我的神**”这句话，表明了他当时的心境，将共同的神归为己有，正如先知们，甚至神自己，称自己为亚伯拉罕的神、以撒的神、雅各的神一样，为了表明他对他们的爱。他说，要“**靠耶稣基督**”感谢；因为他是我们向父感恩的中保，不仅教导我们感恩，还将我们的感恩带到父那里。那么，要感谢什么呢？感谢罗马人的“**信德**”“**传遍了天下**”。他们在他们面前证明了两件事：一是他们信了，二是他们带着完全的信心信了，以至于他们的信德传遍了天下，所有人都因他们而受益，他们对这个帝王之都充满热情和效仿。彼得也在罗马传道，但保罗认为他的工作与自己的一样，感谢那些被彼得教导的人的信心；他是如此的没有嫉妒！

罗马书 1:9. **我在他儿子福音上，用心灵所事奉的神，可以见证我怎样不住地提到你们，**

由于保罗还没有见过罗马人，同时又想表达他一直记挂着他们，所以他呼求那洞悉人心的主来作证。请注意这位使徒的仁慈：他总是记挂着那些他甚至没有见过的人。他在哪里记挂着呢？在祷告中，而且是不住地祷告。“**服侍**”上帝，也就是说，“**用我的灵**”来服侍，而不是用肉体的服侍；因为异教的服侍是肉体的和虚假的，而犹太教的服侍，虽然不是虚假的，但也同样是肉体的，而基督教的服侍是真实的和属灵的，正如主对撒玛利亚妇人所的那样：“**真正敬拜的人要用心灵和诚实敬拜父**”（约 4:23）。因为服侍上帝的方式有很多种（因为有人服侍和为上帝工作，只是为了安排好自己的事务，有人则照顾寄居者和供养寡妇，就像司提反的同工所做的那样，还有人则从事圣道的服侍），所以使徒说：“**我用我的灵在他儿子的福音上传给祂的上帝**”。他在前面将福音归于父；但这并不奇怪，因为父的属于子，子的属于父。他说这些，是为了证明这些关怀对他来说是必要的；因为，谁被委托了福音的服侍，谁就必须关心所有接受圣道的人。

罗 1:10. **在我的祷告中常常恳求，或许借着上帝的旨意，我终能顺利地到你们那里去。**

现在他补充说，为什么他记挂着他们。他说，“**到你们那里去**”。请注意：无论他多么爱他们，多么渴望见到他们，但他不想违背上帝的旨意去见他们。但我们或者不爱任何人，或者如果我们爱某人，我们就会违背上帝的旨意去做。保罗不断地祈祷能见到他们，这源于他对他们强烈的爱，而他顺服上帝的旨意，这是他伟大虔诚的标志。如果我们在祷告中没有得到所求的，我们也不要悲伤。我们并不比保罗更好，他曾三次恳求主从“**肉体上的刺**”中解脱出来，但没有得到他想要的（林后 12:7-9）；因为这对他是好的。

罗 1:11. **因为我非常渴望见到你们，好把一些属灵的恩赐分给你们，使你们得以坚固，**

他说，其他人为了其他目的而进行长途旅行，而“**我**”是为了给你们带来一些恩赐。“**一些**”，他说得很谦虚；因为他没有说：我去教导你们，而是：传递我所得到的，而且是微小的、与我的能力相称的。“**恩赐**”，即教师为了听众的利益而宣讲的一切；因为虽然教导是件好事，但我们的善行也是恩赐，因为它们也需要来自上天的帮助。

罗 1:12. **就是要在你们中间，因你我彼此的信心，同得安慰。**

他隐晦地暗示，罗马人在很多方面需要改正。但由于这话也说得重（因为罗马人可能会说：你说什么？难道我们动摇、徘徊，需要你来使我们坚定吗？）；所以他补充说：“**就是要在你们中间，因你我彼此的信心，同得安慰**”。意思是：你们遭受了很多压迫；所以我渴望见到你们，以便多少安慰你们，或者更确切地说，我自己也能得到安慰。这是共同利益的要求。因为当时的信徒，过着如同囚徒般的生活，需要彼此往来，从而极大地安慰彼此。那么，保罗也需要他们的帮助吗？一点也不；因为他是教会的柱石。相反，为了不表达得过于生硬，并且正如我们所说，不让他们难过，他表达说，他自己需要他们的安慰。如果有人说，在这种情况下，使徒感到安慰和快乐的是罗马人信仰的增长，那么这种说法也是好的：这也可以从使徒的话中看出：“**因你我彼此的信心**”。在这种情况下，意思是：我，看到你们的信心，会感到安慰和喜悦，而你们会从我的信心获得坚定，在你们可能因胆怯而动摇的事情上得到安慰。但他没有明确地说出来，而是如前所述，巧妙地暗示了这一点。

罗马书 1:13. **弟兄们，我不愿意你们不知道，我屡次定意要到你们那里去（直到如今仍有阻碍）。**

上面说他祈求能到他们那里去，有些人可能在想：如果你祈求并渴望给予安慰和得到安慰，那是什么阻碍了你来呢？因此他补充说：“**遇到阻碍**”，这是来自上帝的阻碍。请注意，使徒并不好奇他为什么遇到阻碍，而是服从主的命令，教导我们也不要对上帝的作为感到好奇。因此，他证明他没有到他们那里去，不是因为疏忽或轻视。他说，我非常爱你们，以至于虽然遇到阻碍，但我从未放弃我的意图，相反，我一直渴望到你们那里去，因为我非常爱你们。

为要在你们中间得些果子，如同在其余的外邦人中一样。

因为罗马是一个著名的城市，所有人都涌向这里，因为它是一个充满奇观和宏伟的城市；所以，为了不让人认为保罗非常想看到罗马人也是因为这个原因，他说：我非常想来，是为了“得些果子”。与此同时，他也消除了另一种怀疑，因为有人可能会说：你遇到阻碍是因为你想违背上帝的旨意而来。他没有说：在信仰上指导，教导，而是谦虚地表达：“为要在你们中间得些果子”，就像上面说的：“把些属灵的恩赐分给你们”。与此同时，他也限制了他们，说：“如同在其余的外邦人中一样”。不要认为你们比其他民族更好，因为你们统治着他们：你们都在同一个队伍中。

罗 1:14. 无论是希腊人，是野蛮人，是聪明人，是愚拙人，我都欠他们的债。

罗 1:15. 所以，就我而论，我也愿意将福音传给你们在罗马的人。

这就是谦逊的表现。他说，我不是在施舍什么恩惠，而是在执行主人的命令，你们应该感谢上帝，因为他是施恩者，而我只是“欠债的”。他对哥林多信徒也说过同样的话：“我若不传福音，我就有祸了”（林前 9:16）。因此，我准备向你们传道，即使眼前有危险。这就是他对基督的热忱！

罗 1:16. 我不以福音为耻；这福音本是神的大能，要救一切相信的。

罗马人过于追求世俗的荣耀，而保罗却要传扬饱受屈辱的耶稣，罗马人自然会因救主如此而感到羞耻。因此他说：“我不以福音为耻”，同时也教导他们不要羞耻，因为他不仅不以被钉十字架的基督为耻，反而以他为荣，并因他而自豪。此外，既然他们以智慧自负，我，保罗，就去传扬十字架，并且不以此为耻；因为十字架“是上帝的大能，要救一切相信的人”。上帝的大能也在于惩罚；上帝曾惩罚埃及人，以此证明他的大能。大能也可能导致灭亡，正如经上所说：“那能……把灵魂和身体都灭在地狱里的，更要惧怕他”（太10:28）。因此，我，保罗，所传扬的，不是惩罚，不是灭亡，而是救恩。给谁呢？“凡相信的”。因为福音不是为了拯救所有人，而是为了拯救那些接受福音的人。

先是犹太人，后是希腊人。

这里“先是”一词指的是顺序上的优先，而不是恩典上的优势；因为不应该优先考虑犹太人，好像他能得到更多的辩护：他只是有幸先得到它；因此，“先是”一词仅表达了言语顺序上的优先。

罗马书 1:17. 因为上帝的义正在这福音上显明出来；这义是本于信，以至于信。如经上所记：“义人必因信得生。”

在说了福音是“为了拯救”之后，他解释了它是如何“为了拯救”的。他说，拯救我们的是上帝的义，而不是我们自己的义。因为我们这些在行为上被诅咒和堕落的人，能有什么义呢？但是上帝称我们为义，不是靠行为，而是靠信心，这种信心应该成长为越来越大的信心，因为仅仅一开始就相信是不够的，我们应该从最初的信心提升到更完美的信心，也就是达到一种坚定不移的状态，就像使徒们对主说的那样：“求你加增我们的信心”（路加福音 17:5）。而所说的话，即我们因上帝的义而被称义，则用哈巴谷先知的预言来证实：“义人”，他说，“必因信得生”。因为上帝赐予我们的超越了所有人类的思想，所以对我们来说，信心是理所当然需要的：因为如果我们开始探究上帝的作为，我们就会失去一切。

罗马书 1:18. 因为 神的忿怒，从天上显明在一切不虔不义的人身上，就是那些以不义压制真理的人。

保罗先从带来更大“益处”的事情说起，又说 神的义因福音显明出来，现在他使用了一些可能令人恐惧的措辞，因为他知道大多数人是被恐惧吸引到美德的。正如主耶稣在谈论天国时，也谈论地狱一样。先知们先提出应许，然后是威胁。因为前者是 神预先旨意的作为，而后者是我们疏忽的后果。请注意说话的顺序：基督来了——他说——并带给你称义和赦免；如果你不接受它们，那么 神的忿怒就会从天上显明出来，显然是在第二次降临时。现在我们正在经历 神的忿怒，但这是为了改正，而那时——只是为了惩罚。现在我们常常认为我们受到了人的冒犯，但那时将会清楚地看到，惩罚来自 神，是对一切不虔的惩罚。真正的服侍和虔诚只有一种，而不虔却多种多样，所以他说：“一切不虔”，因为它有很多途径，“和人的不义”。不虔和不义不是一回事。前者是针对 神的，而后者是针对人的，而且前者是思辨的罪，而后者是行动的。不义也有很多途径；因为有人在财产、妻子或荣誉方面冒犯了邻居。然而，有些人认为保罗也用不义来指教义。听听“以不义压制真理”是什么意思。真理，或对 神的认识，在人们出生时就已植入他们心中；但异教徒用不义压制了这种真理和知识，也就是说，他们通过违背所传达给他们的信息，将 神的荣耀归于偶像，从而冒犯了 神。想象一下，一个人收到了钱，用于彰显国王的荣耀。如果他把钱花在小偷和妓女身上，那么他理所当然地会被称为冒犯国王荣耀的人。异教徒也是如此，他们用不义压制了 神的荣耀和对 神的认识，也就是说，他们隐藏并错误地掩盖了 神的荣耀和对 神的认识，没有按照应该使用的方式使用它们。

罗马书 1:19. 神的事情，人所能知道的，原显明在人心里，因为 神已经给他们显明了。

罗马书 1:20. 自从造天地以来， 神的永能和神性是明明可知的，虽是眼不能见，但借着所造之物就可以晓得，叫人无可推诿。

事实正是如此。上帝创造世界不是为了让它们毫无回应；但事实上就是这样。注意《圣经》的这个特点，不要责备它。在《圣经》中，有很多地方都出现这样的表达方式，要解释它们，需要寻找在经验中提到的原因。例如，大卫

说：“我在你眼前行了这恶，以致你责备我的时候显为公义”（诗篇50:6）。这种表达似乎很奇怪；但事实并非如此。它表达的是：蒙你恩惠，主啊，超乎一切期望，我却在你的面前犯了罪；因此，如果你在法庭上对我提出你的权利，你就会获胜。这意味着，当我们将上帝所赐予的恩惠忘恩负义，并且没有任何理由为自己辩解时，上帝就会因我们的行为而得到辩护。因此，异教徒没有任何借口；因为他们从受造之物中认识了上帝，却没有像应该的那样荣耀他，而是把应有的敬拜献给了偶像。

□

罗马书1:21。因为，他们虽然知道神，却不当作神荣耀他，也不感谢他。

上面说过，异教徒滥用了对上帝的认识，没有按照应有的方式使用它。现在他说，从哪里可以看出他们有这种认识：“因为，关于上帝所能知道的，对他们是显而易见的”。然后，他也证明了这一点，说造物主通过创造物的秩序来宣告，正如大卫所说：“诸天述说上帝的荣耀”（诗18:2）。从下面了解究竟可以知道关于上帝的什么。关于上帝，有些是无法知道的，即他的本质，而有些是可以知道的，这就是与本质相关的一切，即善良、智慧、力量、神性或伟大，保罗称之为“他那看不见的”，但通过观察可见的受造物。因此，使徒向异教徒表明，可以知道关于上帝的什么，即与他的本质有关的一切，对于感官的眼睛是看不见的，但可以通过理智从创造物的秩序中认识到。有些人认为“看不见的”是指天使；但我认为这种理解是不正确的。一位教父说，“永恒的力量”是圣子，而“神性”是圣灵。

反而在他们的思辨中变得虚妄，他们无知的心也昏暗了；

罗 1:22。自以为聪明，反成了愚蠢。

提出了他们陷入这种疯狂的原因。他说，他们完全依赖自己的思辨，并且想要在形象中找到无法描述的，在身体中找到无形的，结果是徒劳的，无法通过思辨达到目的。他称他们的心为不理智的，因为他们不愿意通过信仰来认识一切。他们为什么会陷入这样的迷途，以至于完全依赖自己的思辨？因为他们自以为聪明，所以才变得愚蠢。因为有什么比崇拜石头和树木更愚蠢的呢？

罗马书 1:23。将不能朽坏的神的荣耀变为偶像，仿佛是必朽坏的人、飞禽、走兽和爬虫的样式。

改变者在改变之前，心中必有别的东西。所以，他们也有知识，但他们毁灭了它，并且渴望拥有别的东西来代替他们所拥有的，结果也失去了他们所拥有的。他们没有将不能朽坏的神的荣耀归给人，而是归给必朽坏的人的形象，更糟糕的是，他们堕落到爬行动物，甚至堕落到它们的形象。他们是如此的疯狂！他们本应拥有的关于远胜一切的存在知识，他们却用在了远比一切都卑贱的对象上。而神的“荣耀”在于认识到神创造了一切，眷顾一切，以及其他适合他的事情。那么，究竟是谁在上述事情上犯了错呢？是最聪明的人，埃及人；因为他们甚至崇拜爬行动物的图像。

罗马书 1:24。所以，神任凭他们心里的情欲行污秽的事，以致彼此玷辱自己的身体。

罗马书 1:25。他们将神的真实变为虚谎，去敬拜事奉受造之物，不敬奉那创造万物的神。神是可称颂的，直到永远。阿们。

“предал”一词的使用是为了代替“允许”，就像医生治疗病人，看到他不注意饮食，不听从他的话，就任其病情加重，也就是放任他，让他随心所欲，从而无法摆脱疾病。然而，有些人对“上帝任凭他们”的理解是：上帝任凭他们受到冒犯和对上帝的亵渎，就像我们说：某某人被金钱毁了，其实不是金钱毁了他，而是滥用金钱；或者说：扫罗被王位腐蚀了，也就是滥用王位。因此，异教徒因自身的不洁而沉溺于污秽，不需要其他人来冒犯他们，而是他们自己冒犯了自己；因为不洁的欲望就是这样。他们为什么会沉溺于污秽呢？因为他们冒犯了上帝；因为不愿认识上帝的人，立刻就会在道德上堕落，正如大卫所说：“愚顽人心里说：没有上帝”，然后：“他们都败坏了，行了可憎恶的事”（诗13:1）。他们改变了真正属于上帝的东西，并将其归于虚假的神灵。“敬拜”（ἐσεβάσθησαν）被用来代替：给予荣誉（ἐτίμησαν）。而“服侍”（ἐλάτρευσαν）——代替：用行动来表达服侍；因为λατρεία意味着在行动中表达的荣誉。他不仅仅说：“敬拜和服侍受造之物”，而是“代替造物主”，通过比较来增加罪责。他说，尽管如此，上帝“永远受祝福”，也就是说，他们冒犯了他，但他并没有受到丝毫损害，而是永远受祝福——坚定不移，毋庸置疑；因为这就是“阿门”的意思。

罗 1:26。因此，上帝任凭他们放纵可耻的情欲。他们的女人把顺性的用处变为逆性的用处；

罗 1:27。男人也是如此，撇弃了女人顺性的用处，欲火攻心，彼此贪恋，男和男行可羞耻的事，就在自己身上受到这妄为当得的报应。

又说，上帝“任凭他们放纵可羞耻的情欲”，因为他们敬拜受造之物。他们在对上帝的教导上败坏，离弃了受造之物的引导；在生活上也变得可憎，离弃了自然的快乐（这快乐是最方便和愉悦的），而沉溺于反自然的快乐（这快乐是最困难和不愉快的）。“换了”一词的意思是，他们离弃了自己所拥有的，而选择了其他的。因此，他们所违背的本性，成了控告男女的大证人。保罗隐晦地提到了妇女的羞耻之事，这事不宜明说，又说男人“彼此贪恋”，表明他们沉溺于淫荡和疯狂的爱欲中。他没有说“行”邪情私欲，而是说“羞耻的事”，表明他们玷污了本性；而说“彼此贪恋”，是为了不让人以为他们的病症仅仅是邪情私欲。“行羞耻的事”，就是热衷于不洁，实际地行出来，并在这羞耻和快乐中，得到因离弃上帝和拜偶像的迷误而来的报应，因为这快乐是反自然的，充满了不洁，是对他们自己的惩罚。保

□
□
□
□
□

这样说，是因为当时还不能使他们相信地狱的存在。他说，如果你们不相信地狱的教义，那么就相信对他们的惩罚就在这不洁的活动本身之中。

罗马书 1:28. **他们既然故意不认识神，神就任凭他们存邪僻的心，行那些不合宜的事；**

这是他第三次重复同样的思想，并使用同样的词语，说：“任凭”。他始终将人们的不敬虔视为他们被神离弃的原因，现在也是如此。“他们既然故意不认识神，神就任凭他们”受情欲的支配。他说，他们冒犯神，不是因为无知，而是故意的。因为他没有说：因为他们不认识，而是说：“他们既然故意不认识”，也就是说，他们决定不认识神，并自愿选择了不敬虔。因此，他们的罪不是肉体的罪，正如一些异端所声称的那样，而是错误的判断。他们首先拒绝认识神，然后神才允许他们陷入邪僻的心。为了更好地解释“神就任凭他们”这个表达，一些教父利用了一个很好的例子。他们认为：当有人不想看到太阳，闭上眼睛，然后掉进坑里时，我们会说，不是他看不到的太阳把他扔进坑里，而是人掉进坑里不是因为太阳怀恨在心把他扔进去的，而是因为太阳没有照亮他的眼睛。那为什么它没有照亮他的眼睛呢？因为他闭上了眼睛。神也这样任凭他们受可耻的情欲支配。为什么？因为人们不认识他。他们为什么不认识他呢？因为他们没有思考和决定去认识他。

罗马书 1:29. **装满了各样不义。**

请注意他是如何加强语气的；称他们装满了，而且是“各样”不义，也就是说，达到了各种罪恶的极端程度。然后他列举了罪恶的种类。

淫乱，

用“淫乱”一词来指代一切不洁。

奸诈，

这是对邻居的欺骗。

贪婪，

这是对财产的欲望。

邪恶，

这是记仇。

充满了嫉妒、谋杀，

谋杀总是源于嫉妒。亚伯就是因嫉妒而被杀。约瑟夫也因嫉妒而险些被杀。

纷争、欺骗，

纷争和欺骗也源于嫉妒，目的是为了毁灭被嫉妒的人。

恶习。

深藏不露的恶意，因某种善意而被遗忘。

罗 1:30. **恶语伤人，**

暗中诽谤者。

诽谤者，

公然诋毁。

憎恨上帝者，

憎恨上帝的人，或被上帝憎恨的人。

是侮慢人的、自夸的、狂傲的，

攀登罪恶的堡垒。因为如果以善行自豪的人会因骄傲而毁掉它；那么当他作恶时，他会以更大的程度毁掉它吗？这样的人无法悔改。要知道，伟大是蔑视上帝，而骄傲是蔑视人，由此产生侮辱；因为蔑视人的人会侮辱和践踏所有人。骄傲本质上先于侮辱；但对我们来说，首先显现的是侮辱，然后它的母亲——骄傲——才为人所知。

精于作恶，

因为他们不满足于之前所做的恶事：由此可见，他们犯罪不是因为一时冲动，而是有意的，并且是出于自己的意愿。

不孝顺父母，

他说，他们甚至违背了自然本性。

□

罗 1:31. **无知的，**

这是理所当然的。因为那些不听父母话的人，又怎么能理解什么呢？

背信弃义的，

也就是说，在合同中不稳定。

无亲情，不讲和，无怜悯。

万恶之源就是爱的冷漠：因为由此产生彼此不和，彼此不爱，彼此不怜悯。基督也说过：“**只因不法的事增多，许多人的爱心才渐渐冷淡了**”（太 24:12）。自然本身将我们彼此连接，就像其他动物一样；但人们不明白这一点。

罗 1:32. **他们虽知道神判定，行这样事的人是当死的，然而他们不但自己去行，还喜欢别人去行。**

在证明了外邦人因不愿认识神而充满各种罪恶之后，现在证明他们不值得原谅。他们不能说：我们不知道什么是善；因为他们知道神是公义的。因此，他们是自愿作恶，更糟糕的是，他们还赞同作恶的人，也就是说，他们庇护邪恶：这种病是无法治愈的。

第二章

罗 2:1. **所以，你这论断人的，无论你是谁，也无可推诿。你在什么事上论断人，就在什么事上定自己的罪。因你这论断人的，自己所行，与你所论断的相同。**

我们所有人的情绪都不一样：有时我们纵容邪恶，有时我们审判他人的罪恶，谴责与我们相似的人。因此，在之前说了那些赞同邪恶的人之后，现在谈论谴责并说：“**所以，你无可推诿**”。也就是说，你知道上帝的公义在于适当地惩罚恶人；因此，你没有理由为自己辩解，因为你谴责那些做着和你一样事情的人。这些话似乎是指统治者，特别是罗马人，作为当时宇宙的统治者；因为审判是统治者的事。

然而，这也适用于每个人；因为每个人都可以审判，即使他没有法官的职位。

因此，当你说，你谴责一个通奸者，而你自己却在通奸，那么你就是在谴责你自己。

罗马书 2:2. **我们知道，上帝审判行这样事的人，是按真理行的。**

免得有人为自己辩解说：“我过去犯奸淫，却逃脱了审判”，使徒为了震慑他，说上帝那里不是这样：我们这里，有人受罚，而另一个人，即使做了同样的事，却逃脱了惩罚；但在上帝那里不是这样：因为上帝对坏人的审判是真实的。

罗马书 2:3. **人哪，你审判行这样事的人，自己也行一样的事，难道你以为能逃脱上帝的审判吗？(自己)也做同样的事吗？**

罗马书 2:4. **还是你藐视他丰富的恩慈、宽容和忍耐，不晓得他的恩慈是要领你悔改呢？**

罗 2:5. **你竟任着你刚硬不悔改的心，为自己积蓄忿怒，以致神震怒，显他公义审判的日子来到。**

罗 2:6. **他必照各人的行为报应各人。**

上面说，对坏人的报应在于他们所沉溺的不幸，因为不洁本身就是对他们的充分惩罚。现在揭示了对他们的惩罚。他说，对你来说，人啊，还有另一种惩罚：你无法逃脱上帝的审判。

你既然逃脱不了你自己的审判，又怎能逃脱上帝的审判呢？因为你在什么事上审判别人，就在什么事上定了自己的罪。如果你因为还没有受到惩罚就依赖上帝的宽容，那么这种未受惩罚的状态反而会让你受到更大的惩罚。因为上帝的宽容对于那些利用它来改正自己的人来说是有益的，而对于那些利用它来增加罪恶的人来说，它会成为更大的惩罚的理由，这不是由于宽容的本性，而是由于这些人的铁石心肠。他说，“**为自己积蓄**”，“**忿怒**”——不是上帝为你积蓄，而是你自己为自己积蓄。这是怎么回事呢？因为你那颗对善事毫不动摇和刚硬的心。因为有什么能比你更刚硬呢？你既不被良善所软化，也不被恐惧所屈服。接下来，在说了忿怒的日子之后，他又补充说：“**上帝公义审判的启示**”。这是公正的，免得有人认为审判是忿怒的行为。他说，这是对一切的启示。

□
□
□
□
□

因此，报应与所启示的内容相符，因此审判也是公正的。在这里，正义并不总是占上风，因为事情是隐藏的，而在那里，在启示之后，随之而来的是公正的审判。注意这个地方，把它与下面的话进行比较：“我要使法老的心刚硬”（出 4:21），因为保罗几乎用了同样的词语来解释。

罗 2:7. 凡恒心行善，寻求荣耀、尊贵和不朽坏的，就以永生报应他们。

在说了主必报应各人之后，他首先从对行善之人的奖赏开始，从而使他的话语令人愉快。在“恒心行善”这句话中，他首先表达了不应该从善事上退缩，也不应该马虎地行善，而应该坚持到底，其次——不应该只依靠一种信仰，因为也需要善行。“不朽坏”这个词打开了复活之门。然后，因为我们要复活，但不是所有人都为了同一件事，而是有些人为了荣耀，有些人为了惩罚，所以他提到了荣耀和尊贵。

所以，整段话的意思是说。他说，对于那些寻求未来荣耀、尊贵和不朽，并且从不将它们从脑海中抹去的人，上帝会给予，也就是在复活时，永生。那么，获得未来荣耀、尊贵和不朽的方式是什么呢？是在善行上的恒心。因为在善行上持之以恒，并且坚定地抵御一切诱惑的人，确实能获得荣耀、尊贵和不朽，或者是在不朽的身体里享受不朽的福祉。

罗马书 2:8. 惟有结党、不顺从真理、反顺从不义的，就以忿怒、恼恨报应他们。

罗马书 2:9. 将患难、困苦加给一切作恶的人，先是犹太人，后是希腊人。

Ἐξ ἐριθείας 意味着努力和不明智的固执。“而那些出于热忱”，也就是带着努力。这里表明，他们变坏不是因为无知，而是因为固执，因此不值得怜悯。顺从不义和不顺从真理也是罪的自愿行为；因为他没有说：那些被迫和遭受暴力的人，而是那些“顺从”的人。请注意，他对主在永生中的报应的表达方式与对悲伤的表达方式不同。“忿怒”，——他说，——和恼恨与患难”。他没有说：将由上帝报应，而是让话语未完成，以便他们理解：将会发生。因为上帝的本性是赋予生命，而惩罚是我们疏忽的后果。用“一切作恶的人”这句话来抑制罗马人的骄傲。他说，即使有人是国王，如果他作恶（κατεργαζόμενος），也就是停留在罪恶中而不悔改，也无法逃脱惩罚：因为他没有说 εργαζόμενος，也就是做，而是 κατεργαζόμενος，也就是带着虚荣心作恶。由于犹太人接受了更多的教导，因此他应该受到更大的惩罚；因为“有权柄的人必严厉受审判”（智慧书 6:6），并且更博学的人将受到更严厉的惩罚。

罗马书 2:10. 将荣耀、尊贵、平安加给一切行善的人，先是犹太人，后是希腊人。

罗马书 2:11. 因为神不偏待人。

在接下来的内容中，使徒打算证明割礼既无益处，不割礼也无害处，然后指出使人称义的信心的必要性。为此，他首先推翻了犹太教。请注意他的智慧：他说基督降临之前，世界充满了罪恶，所有人都应受到惩罚，首先是犹太人，然后是希腊人。既然他承认异教徒会因作恶而受到惩罚是毋庸置疑的，那么他从这个立场得出结论，他也会因行善而得到奖赏。

如果奖赏和惩罚都是行为的结果，那么律法和割礼就是多余的，不仅多余，还会给犹太人带来更大的惩罚；因为如果异教徒因为没有遵循本性，从而没有遵循自然律法而受到谴责，那么犹太人就更应该受到谴责，因为他在同样的指导下，还接受了律法的教导。这就是使徒所要表达的意思。现在了解一下这些话的含义。这里所说的希腊人，不是指偶像崇拜者，而是指敬畏上帝、生活虔诚的人，他们没有律法，比如麦基洗德、约伯、尼尼微人，最后还有哥尼流。同样，犹太人指的是基督降临之前的犹太人。因为为了证明割礼没有任何力量，他关注古代，并表明敬畏上帝的异教徒和有德行的犹太人之间没有任何区别。如果犹太人在基督降临之前，在犹太教特别辉煌的时候，并不比异教徒优越，那么现在律法被废除后，他就更不优越了。使徒这样说，是为了粉碎那些不接纳异教徒的犹太人的骄傲。他说，荣耀、尊贵与平安。

地上的好处总是伴随着敌人，伴随着焦虑，容易受到嫉妒和阴谋的威胁，即使没有人从外部威胁它们，拥有它们的人也总是担心自己的想法；而来自上帝的荣耀和尊贵则享受着平安，并且不受思想上的焦虑，因为它们不受阴谋的影响。由于异教徒没有听过律法和先知却能获得荣誉似乎令人难以置信，因此他证明了上帝是不偏袒人的。他说，上帝不看人的外貌，而是考察人的行为。如果犹太人和异教徒在行为上没有任何区别，那么没有什么能阻止后者获得与前者相同的荣誉。因此，当律法被废除时，犹太人啊，不要在那些来自异教徒的人面前自大，即使你的犹太教辉煌的时候，行善的人与你平等。

罗 2:12. 凡没有律法犯了罪的，也必不按律法灭亡；凡在律法以下犯了罪的，也必按律法受审判。

罗 2:13. （因为在上帝面前，不是听律法的算为义，乃是行律法的才得称为义，

上面已经证明，外邦人可以得到和犹太人一样的荣耀。现在证明，在惩罚的时候，犹太人也会受到谴责。他说，外邦人“没有律法而犯罪”，也就是说，没有受到律法的教导，所以“也必在律法以外灭亡”，也就是说，他们受到的惩罚会比较轻，因为他们没有律法来指责他们；因为“在律法以外”的意思是：不受律法的审判。相反，犹太人“在律法之下”犯罪，也就是说，他们受到律法的教导，因此他们也会受到审判，也就是说，他们会“按律法”被定罪，因为他们受律法的约束，律法会指责他们，使他们受到更重的惩罚。犹太人啊，你怎么说你不需要恩典，因为你可以靠律法称

义呢？已经证明，律法对你没有任何好处，所以你比外邦人更需要恩典，因为你不能单靠听律法在上帝面前称义。在人面前，听律法的人可能看起来是诚实的；但在上帝面前却不是这样：在上帝面前，遵守律法的人才能称义。

罗马书 2:14。 **没有律法的外邦人，若顺着本性行律法上的事，他们虽然没有律法，自己就是自己的律法。**

罗马书 2:15。 **这是显出律法的功用刻在他们心里，他们是非之心同作见证。**

□

保罗为驳斥犹太人而辩护，并以巧妙的技巧发言，以免显得他说了任何反对律法的话。他仿佛赞美和高举律法，说那些“本性上”没有律法的人是值得惊叹的，也就是说，他们的思想中有信念：因为他们不需要律法，却成就了律法，不是将文字，而是将行为铭刻在他们的心中，并以良心和自然的思想代替律法，作为善行的见证。这里讲到三种律法：成文的律法、自然的律法和行为的律法。“外邦人，没有律法”。没有哪种律法呢？成文的律法。“本性上行律法上的事”。按照哪种律法呢？按照在行为中显明的律法。“没有律法”。没有哪种律法呢？成文的律法。“他们自己就是自己的律法”。这是怎么回事呢？受自然律法的引导。“他们显出律法的功用刻在他们心里”。哪种律法呢？行为中的律法。注意保罗的智慧：他没有像谈话的进程所要求的那样打击犹太人。按照谈话的进程，应该这样说：当外邦人没有律法，却本性上行律法上的事时，他们就比那些受律法教导的人优越得多。但使徒没有这样说，而是用更温和的方式表达：“他们自己就是自己的律法”。这证明了即使在古代，在律法颁布之前，人类也同样处于天意的眷顾之下。这也堵住了那些说“为什么基督不早点来教导行善”的人的口。他说，从一开始，他就将善恶的知识放在所有人心中；当他看到这没有帮助时，他最终亲自来了。正如 路加福音 1:16 所记。

他们的思绪，一会儿互相指责，一会儿又互相辩护

罗马书 2:16。 **就在神借耶稣基督，照着我的福音，审判人隐秘事的日子。**

从这些话开始新的论述：因为现在使徒在说，所有的人将如何被审判。在审判的日子，我们自己的思绪将会出现，一会儿谴责，一会儿辩护，在那个审判席上，人既不需要其他的控告者，也不需要其他的辩护者。为了增加恐惧，他没有说：罪，而是说：“**隐秘的事**”。人们只能审判一些显而易见的事，而神，他说，将通过耶稣基督审判隐秘的事，也就是说，父通过子，因为父不审判任何人，而是将一切审判都交给了子（约翰福音 5:22）。你也可以这样理解“**通过耶稣基督**”这句话：根据我的福音，这福音是耶稣基督赐给我的。这里暗示，福音并没有宣扬任何违反自然的事，而是宣告了最初由自然本身启示给人们的事，也就是说，福音也见证了审判和惩罚。

罗马书 2:17。 **你称为犹太人，又倚靠律法，且指着神夸口，**

罗马书 2:18。 **既知道他的旨意，也能从律法得了教训，就明白何为是，何为非。**

既然说了外邦人若遵行律法，就不需要其他东西来拯救他们，现在他终于开始列举犹太人的优势，他们正是依靠这些优势在其他外邦人面前自豪。首先，他提到了犹太人的名号；因为这构成了一个很大的优势，就像现在基督徒的名号一样。他没有说：你是犹太人，而是：“**被称为**”；因为真正的犹太人是被公认为犹太人的人，因为犹太意味着承认。“**又以律法为靠**”——而不是劳苦、奔波、打听该做什么，而是拥有律法，毫不费力地指导你做一切事。“**又以神为荣**”，也就是说你被神所爱，并且比其他人更受青睐；然而，将神的爱变成鄙视同类生物的手段，是极度愚蠢的表现。“**既知道他的旨意**”，即神的旨意。“**就明白何为是**”，也就是说，决定该做什么，不该做什么。这里的“**何为是**”（διαφέροντα）应该理解为适合或有益于每个人的事。

罗马书 2:19。 **自己也深信是给瞎子领路的，是黑暗中之人的光，**

罗马书 2:20。 **是蠢笨人的师傅，是小孩子的先生，在律法上有知识和真理的模范。**

前面说过，如果不付诸实践，听从律法没有任何益处：“**因为在上帝面前算为义的，不是听律法的**”，他说，“**乃是行律法的**”（第 13 节），现在他说得更进一步，即：即使你是老师，如果不遵守律法，不仅对自己没有任何好处，反而会导致更大的惩罚。由于犹太人非常看重自己作为教师的地位，因此他特别从这一点证明他们应该受到嘲笑。因为当他说：“**瞎子的向导，孩童的师傅**”等等时，他描绘了犹太人的傲慢，他们自称为向导、光明和导师，而把从异教皈依的人称为处于黑暗、幼稚和无知之中。

但你拥有知识和真理的榜样，不是在行为和功绩中，而是在“**律法**”中，把它当作美德的写照。就像有些人拥有国王的画像，自己却不从中抄写任何东西，但那些没有画像的人，即使没有见过它，也能忠实地模仿它。

因此，每一位老师都在学生的灵魂中书写和描绘对善的认识，从而描绘真理本身。如果他也在行动中实现这一点，他将是完美的；否则，他将像现在受到使徒谴责的人一样。有些人认为“**οβραζ**”（οβραζ, οβραζ）指的是不真实的知识样本。他说，你所拥有的知识和虔诚不是真实的，而是伪造的，并被虚假的表象所掩盖。

罗 2:21。 **你既是教导别人的，还不教导自己吗？**

罗 2:22。 **你既说不可偷窃，自己还偷窃吗？你既说不可奸淫，自己还奸淫吗？你既憎恶偶像，自己还偷窃庙中的物吗？**



罗 2:23. 你指着律法夸口，自己倒犯律法，玷辱神吗？

罗 2:24. 正如经上所记：“神的名在外邦人中，因你们受了亵渎。”

他以问题的形式表达了自己的想法，让那些自诩为教师的人感到羞愧。他称盗窃献给偶像之物为亵渎神灵；因为虽然他们厌恶偶像，但由于贪财，出于可耻的贪婪而触碰了献给偶像之物。此后，他陈述了最严重的罪行，说：“**你以律法夸口**”，仿佛因上帝通过律法所赐的荣誉而受到抬举，“**却因犯律法而羞辱上帝**”。这里有三项罪名。第一：犹太人羞辱；第二：羞辱赐予他们荣誉的上帝；第三：羞辱律法，违背律法，而律法本应为他们带来荣誉。但为了不让人认为他自己在指责犹太人，他引用了他们的先知以赛亚作为指控者，列举了他们的两项罪名。因为他们不仅自己冒犯上帝，还引诱他人这样做，不仅不教导人按照律法生活，反而教导与律法相反的东西，教导人亵渎上帝，这与律法相悖；因为看到他们堕落的人会说：上帝应该爱这些人吗？难道爱这样的人的上帝是真神吗？

罗 2:25. **你若遵行律法，割礼固然于你有益；若是犯律法的，你的割礼就算不得割礼。**

由于割礼在犹太人中备受尊敬，所以他一开始并没有立即说割礼是多余和无用的，而是在言语上允许，实际上却否定了它，并说：我同意割礼是有益的，但前提是你遵守律法。他没有说它毫无用处，以免人们认为他废除了割礼；但他证明犹太人没有割礼，他说：“**你的割礼就算不得割礼**”。

因此，他证明犹太人的心没有受割礼。他指的是两种割礼和两种未受割礼：一种是外在的，另一种是内在的。也就是说：外在的割礼是肉体的割礼，当一个人在肉体上受割礼时，属灵的割礼在于拒绝肉体的欲望。肉体的未受割礼发生在一个人在肉体上仍然未受割礼时，而属灵的未受割礼发生在一个人拥有异教徒的灵魂，却丝毫没有消除欲望时。

保罗的意思是：如果你在肉体上受了割礼，却没有遵守律法，那么你仍然是未受割礼的，在灵性上也是未受割礼的；同样，如果一个人在肉体上未受割礼，却遵守了律法，那么他在灵性上就是受了割礼的，因为他已经摆脱了肉体的欲望。他将在下文中解释这一点。听着。

罗马书 2:26. **这样说来，那未受割礼的，若遵守律法的条例，他未受割礼不算作受割礼吗？**

他不是说未受割礼胜过受割礼，因为这太伤人了，而是说“**不算作受割礼**”。因此，真正的割礼是好的行为：同样，未受割礼是坏的行为。注意，他没有说：如果未受割礼的人遵守律法；因为，他可能预料到有人会提出这样的反对意见：一个未受割礼的人怎么可能遵守律法呢？未受割礼本身就是违反律法的行为？那么他是怎么表达的呢？“**律法的条例**”，也就是说，那些他们认为可以通过履行来称义的条例。因为割礼不是一种行为，而是一种痛苦，是受割礼的人所承受的，因此不能被称为律法的称义。它被赋予作为一种标志，以区分犹太人和外邦人。

罗马书 2:27. **而且那本来在肉体上未受割礼的，若履行了律法，就要审判你这有仪文和割礼，却犯律法的人。**

罗马书 2:28. **因为外面作犹太人的，不是真犹太人；外面肉身的割礼，也不是真割礼。**

罗马书 2:29. **惟有里面作的，才是真犹太人；真割礼也是心里的，在乎灵，不在乎仪文。这样的人得的称赞不是从人来的，乃是从神来的。**

这里清楚地表明，他指的是两种未受割礼，一种是天生的，另一种是自愿的，正如所说，当一个人丝毫没有割除肉体的欲望时；以及两种割礼，一种是肉体的，另一种是心灵的割礼。他说，“**未受割礼的**”，“**按本性**”，通过履行“**律法**”，即如上所述，律法的辩护，拥有对欲望的割礼，“**将审判**”，即指责，不是割礼（因为这样说对他来说是沉重的），而是“**你**”，表面上确实按肉体受了割礼，但内心未受割礼，作为律法辩护的罪犯。

因此，他谴责的不是割礼（表面上他尊重割礼），而是冒犯者或罪犯。然后，在证明了这一点之后，他清楚地定义了谁是真正的犹太人，并暗示犹太人所做的一切都是出于虚荣。“**因为外面作犹太人的**”，他说，“**不是真犹太人，惟有里面作的才是真犹太人**”，他不只是感性地做任何事情，而是从精神上理解安息日、祭祀和洁净。当他说：“**割礼也是心里的，在乎灵**”时，他为基督徒的生活方式铺平了道路，并表明了信仰的必要性；因为用心灵和精神相信会得到上帝的赞扬，上帝会考验人心，并且不会根据肉体来判断任何事情。从这一切可以看出，生活在任何地方都是必要的。如上所述，在未受割礼的人或异教徒的名义下，他指的是不是偶像崇拜者，而是一个虔诚和有德之人，但不遵守犹太仪式。

第三章

罗马书 3:1. **这样说来，做犹太人有什么好处呢？割礼有什么益处呢？**

罗马书 3:2. **凡事大有好处，第一就是神的圣言交托了他们。**

罗马书 3:3. **即便有些人不忠实，难道他们的不忠实会使神的信实失效吗？**

他用“做犹太人有什么好处”这句话否定了律法的所有规定，看到了自然产生的反驳并阻止了它。这个反驳是什么？如下：如果这些规定没有丝毫用处，那么最终为什么要选择犹太民族呢？他以他特有的智慧解决了这个反驳。他口头同意，并说犹太人有很大的好处，为了证明这一点，他引用的不是犹太人的功劳，而是上帝的恩赐。他没有说犹太人非常优于其他民族，因为他们很好地完成了这个或那个，而是说“**神的圣言交托了他们**”，这是上帝的恩惠，而不是他们的优越性。“**交托**”是什么意思？给予，委托；上帝认为犹太人是值得的，因此将天上的启示委托给他们。

这样说，表面上是在为他们辩护；但与此同时，也提出了新的指控，证明他们不相信上帝的话语，而这些话语本应是他们的荣耀。但这个指控并非他自己提出。仿佛在说：犹太人得到上帝的启示有什么用，如果他们不相信它？似乎这个反驳也解决了问题，不是在为犹太人辩护，而是在为上帝辩护。如果不相信，那是上帝的错吗？难道他们的不忠“**会使上帝的信实失效**”吗？也就是说，会使委托给他们的启示和恩惠失效吗？犹太人的不忠不仅没有给上帝带来任何损害，反而证明了他极大的仁慈，因为他没有剥夺那些后来羞辱他之人的恩惠。你看到了吗，他是如何用犹太人引以为傲的东西，也就是他们所接受的律法，来指控他们的。

罗马书 3:4. **绝对不是。上帝是真实的，人都是虚谎的，如经上所记：“你在你的话语中是公义的，在你的审判中必得胜。”**

上面说，有些人不相信。然而，结果表明不忠的不是一些人，而是所有人。因此，为了不让犹太人感到难过，他巧妙地措辞，并将经验中出现的情况以假设的形式表达出来。假设，他说，所有的人都不忠。那又怎么样呢？在这种情况下，上帝也是被证明是正义的。也就是说：如果衡量和比较上帝赐予犹太人的东西，以及他们在上帝面前的行为，那么正义仍然在上帝的一边，正如大卫所说（诗篇 50:6）。

罗马书 3:5. **如果我们的不义显明了上帝的义，我们该怎么说呢？上帝发怒，难道是不义的吗？（我说的是按人的意思）。**

罗 3:6. **断乎不是。若是这样，神怎能审判世界呢？**

这里提出了一个反驳。有些人可能会说：如果因为神恩待我们，而我们却对他忘恩负义，他反而显得更加信实；那么，如果我们的行为导致他被证明为正义和得胜，他为什么要发怒，也就是惩罚我们呢？这就是反驳。使徒以非常明智的方式解决了这个问题，同时也谴责了犹太人。神惩罚你，并不意味着你是神得胜的原因；因为胜利者惩罚导致他胜利的人是不公平的。但神不是不公平的：否则，如果他不公平，神怎能审判世界呢？因此，当神惩罚你，而他不是不公平的时候，就说明你并没有因为犯罪而成为他得胜的原因：因为即使你没有作恶，神也可以用其他方式得胜。“**我说句人话**”这句话的意思是这样的。他说，我这样回答是为了按照人的理性来为神辩护，也就是说，就像一个头脑清醒的人所能回答的那样：因为神的行为有一些我们无法理解的基础，超越了人的理性，不需要我们的辩护。

罗 3:7. **若我的虚谎越发显出神的真实，以致他的荣耀，为什么我还受审判，像罪人一样呢？**

罗 3:8. **为什么不，我们可以作恶以成善呢？这是毁谤我们的人说我们有这话。这等人定罪是该当的。**

再次重复之前说过的话，是为了澄清这一点。如果通过我的过犯，神显出公义和信实；那么最终为什么要审判我这个对神的荣耀有益处的人呢？在这种情况下，我不应该受到谴责，而应该得到奖励。如果这是公正的，那么异教徒对我们的评价也是公正的。异教徒听到保罗的话：“**罪在哪里增多，恩典就更显多了**”（罗 5:20），就嘲笑他们，并声称基督徒说：我们作恶以成善，我们多犯罪，好叫恩典增多。如果承认神因着我们的邪恶和忘恩负义而彰显他的良善，那么异教徒的这些话，是他们用来嘲笑和讥讽我们的，在目前的情况下也是成立的。但事实并非如此。异教徒的话是那些总是说谎的人的话。“**这等人定罪是该当的**”，也就是说，他们将受到公正的惩罚。因此，我犯罪并不能成为神称义的原因，因为我作为罪人受到谴责；因为如果我犯罪是为了神的荣耀，我就不会受到谴责。

罗 3:9. **这却怎么样呢？我们比他们强吗？决不是的。因我们已经证明，犹太人和希腊人都在罪恶之下。**

罗 3:10. **如经上所记：没有义人，连一个也没有；**

罗 3:11. **没有明白的，没有寻求神的；**

罗 3:12. **都是偏离正路，一同变为无用；没有行善的，连一个也没有。**

罗 3:13. **他们的喉咙是敞开的坟墓，他们用舌头弄诡诈，他们嘴唇里有虺蛇的毒液。**

罗马书 3:14. **他们的口满是咒骂和苦毒。**

罗马书 3:15. **他们杀人流血，飞奔快速；**

罗马书 3:16. **在他们的路上，尽是毁灭和祸患；**

罗马书 3:17. **他们不知道和平的道路。**

上文说过犹太人有一定的优势，因为律法是交给他们的，现在证明他们在行为上没有任何优势。因为他们没有遵守交给他们的律法，他们将受到更大的谴责。因此，虽然他们作为上帝的选民有一定的优势，但由于他们的行为玷污了尊重他们并拣选他们的上帝，他们不仅没有任何优势，而且会受到更大的谴责。

仿佛是代表犹太人说：“那么，怎么样呢？我们有什么优势吗？”我们犹太人，领受了律法和割礼，比别国优越吗？比别人更蒙上帝喜悦吗？“一点也没有。”因为犹太人，为了不说更多，也像外邦人一样犯了罪。这从哪里可以看出呢？从先知，特别是大卫和以赛亚那里。因为以“没有义人，连一个也没有”开始，以“满口是咒骂苦毒”结束的话，属于大卫（诗篇 13:3—5, 9:28, 139:4），而从“他们的脚飞跑”到“平安的路，他们未曾知道”的话，属于以赛亚（以赛亚书 59:7—8）；然后又是大卫的话（诗篇 35:2）。

因此，他提出了最杰出的先知来指控犹太人，并表明他们所说的话完全一致。为什么在以赛亚的话之后又引用了大卫的话。因为以赛亚清楚地谈到了犹太人；大卫也谈到了他们。此外，一旦有人偏离了善，他立刻就变得毫无用处。因为邪恶只不过是扭曲了自然而然的向善倾向；因此，它通过激发人们做出违反自然的事情，使他们变得毫无用处。因为自然不再利用他，就像它不再利用病人来处理事务一样。“毁灭和灾难”是罪，因为没有什么比罪更能摧毁灵魂了，因为它走的是错误的道路。因为美德作为我们自然的善，为我们安排了一条平坦而光滑的道路，而邪恶，作为一种违反自然的事情，充满了缺陷和过度，有时会让我们向上飞，有时会向下飞，因此使我们的运动变得不平坦和困难；更不用说它之后会给我们带来惩罚。“他们不知道和平的道路”，也就是说，虔诚的生活；因为虔诚的生活是平静的道路。“拿起”，主说，“我的轭……你们就必得安息”（太 11:29）：这就是通往基督真正和平的道路！

罗 3:19. 我们晓得律法上的话，都是对律法以下之人说的，好塞住各人的口，叫普世的人都伏在 神审判之下。

罗 3:20. 所以凡有血气的，没有一个因行律法能在 神面前称义，因为律法本是叫人知罪。

为了不让犹太人反驳说：这不是对我们说的，他说：“律法上的话，都是对律法以下之人说的”。他说，当律法是给你们的时候，有什么必要对其他人说呢？他称整个旧约为律法，而不仅仅是摩西的律法，就像他现在称以赛亚和大卫的预言为律法一样。“塞住各人的口”这句话描绘了犹太人的自夸和他们语言的不可阻挡的冲动。先知用它来约束它，就像约束一条湍急的河流一样。

使徒的意思不是说，他们犯罪是为了堵住自己的嘴；而是说，他们被先知谴责，是为了不把自己的罪说成是无知的罪，也不夸耀自己。不仅是犹太人，而且“普世的人都伏在神审判之下”，也就是说，被定罪，没有胆量，不能靠自己的行为称义，而是需要外来的帮助，也就是基督的恩典。犹太人啊，你既然和世人一样有罪，不能靠律法的行为称义，还夸耀律法做什么呢？

罗 3:21. 但如今，神的义在律法以外已经显明出来，有律法和先知为证。

犹太人啊，你若夸耀律法，要知道律法反而成了你受更大惩罚的原因。因为你通过律法知道了罪，而明知故犯的人会受到更大的惩罚。但这都是因为你的疏忽，因为你没有逃避你已经知道的罪，所以给自己招致了更大的惩罚。你怎样才能摆脱这种惩罚呢？如果你接受与律法无关的上帝的义。因为即使我们没有行为，上帝也会称我们为义；因为上帝是全能的。说“显明出来”，表达得很好，是为了表明上帝的义早已存在，只是被隐藏了。而“有律法和先知为证”这句话也表明，它不是什么新鲜事物，而是摩西的律法和先知都曾说过，所以值得接受；因为它虽然独立于律法，但与律法完全一致，目的是为了称我们为义。

罗 3:22. 就是神的义，因信耶稣基督，加给一切相信的人，并没有分别。

罗马书 3:23. 因为世人都犯了罪，亏缺了神的荣耀；

罗马书 3:24. 如今却蒙神的恩典，因基督耶稣的救赎，就白白地称义。

他说，这种公义，也就是神称我们为义，是通过信心降临到所有人身上的。当我们献上信心时，我们所有人都被称义，犹太人和外邦人。“因为没有区别”。犹太人并不比外邦人更优越，因为他得到了律法。因为他也犯了罪，因为他只是从律法中学会了如何认识罪，而不是如何避免罪。即使他不像外邦人那样犯罪，但他同样失去了荣耀，因为他冒犯了神，而冒犯者收获的不是荣耀，而是耻辱。但你不要绝望。所有人都是因神的恩典白白地称义，而这种恩典是通过救赎实现的，也就是通过基督所成就的完全的释放，因为他称我们为义，将自己献上作为我们的赎价。

罗马书 3:25. 神设立耶稣作挽回祭，是凭着耶稣的血，藉着人的信，要显明神的义；因为他用忍耐的心宽宥了先前所犯的罪，

罗马书 3:26 就是要显明神在今时显明他的义，使人知道他自己为义，也称信耶稣的人为义。

他提到了洁净（用赎罪祭）和血，是为了说服犹太人，饶恕和称义是通过基督实现的。他论证说，如果你相信罪可以通过羊的血来赦免，那么罪就更可以通过基督的血来赦免；如果作为基督预表的律法洁净具有如此大的力量，那么

真理本身就具有更大的力量。“**洁净**”（洁净所）指的是约柜的盖子，上面装饰着两侧放置的基路伯。它象征着人性，是神性的遮盖，遮蔽着神，但因其与神圣之道的结合而受到天使力量的荣耀。他说“**预先设立**”，是为了表明，通过基督的血所获得的救赎，自古以来就被预定，是为了医治因先前在神的长久忍耐期间所犯的罪而导致的麻痹，也就是死亡。因为虽然我们享受了许多恩惠，但我们变得像麻痹和死亡的人一样。而这件事的发生“**是为了显明**”神的义，使神不仅显为义，而且能够复活和称义其他在罪中死去的人，就像财富的显现不仅在于自己富有，而且能够使他人富有一样。因此，不要为以这种方式被称义而感到羞耻。如果神将这件事归于自己，也就是说，他以称义我们而**自豪和夸耀**“**在现今的时候**”，也就是说，当罪恶达到极限，当我们承认自己像麻痹和死亡的人一样时，那么你，犹太人，为什么要为神这样的荣耀感到羞耻呢？

罗 3:27. **既是这样，哪里能夸口呢？没有可夸的了。用何法没有的呢？是用立功之法吗？不是，乃是用信主之法。**

使徒证明我们是因信称义，所以他理所当然地问犹太人：你有什么可夸耀和自豪的呢？他没有说：哪里有美德？因为犹太人没有美德，只有夸耀。他继续说：“**没有可夸的了**”，这意味着：现在不是夸耀的时候了。

在基督之前，夸耀律法是适时的，但现在已经不适时了，因为已经清楚地表明，夸耀律法是无用的。因为如果律法能够称义我们，我们就没有必要有基督了。他问道，用什么律法“**没有可夸的了**”？是用立功之法吗，也就是说，那说行这些事的人必因此活着的律法（利 18:5）？（因为这是摩西律法所说的）。不，他回答说；乃是用信主之法，这法是因着恩典而不是因着行为来称义的。因此，他也称信仰为律法；因为“**律法**”这个词在犹太人中备受尊敬。因此，犹太人啊，要夸耀那能够称义你的信仰。

罗 3:28. **因为我们认定，人称义是因着信，与律法的行为无关。**

罗 3:29. **难道神只是犹太人的神吗？不也是外邦人的神吗？是的，也是外邦人的神。**

罗 3:30. **因为神只有一位，他要本于信称受割礼的为义，也要借着信称未受割礼的为义。**

证明了称义是在基督的宝血里，而不是在律法的行为里，他结束了讲话并说：从所有这些话中，我们得出结论，每个人都因信称义。犹太人啊，不要因此而感到困惑，好像这是荒谬的。神不是私人的神，只拯救你，而不拯救每个人。在这里，他也羞辱了犹太人，并非常恐吓他们，说他们是与神作对的人，如果他们不允许外邦人通过信仰得救；因为他们不相信他是所有人的神，并且平等地眷顾所有人。

他说，只有一位神，即犹太人和外邦人的神，他以信称义受割礼的人，而不是靠律法，也通过信接受未受割礼的人。在提到割礼和未受割礼之后，他回忆起前面所说的话，他在那里证明，没有行为，割礼就毫无益处，而未受割礼本身也无害。因此，两者都需要信心。

罗马书 3:31. **这样，我们因信废了律法吗？断乎不是！更是坚固律法 (ιστώμεν)。**

前面说律法被信心推翻，这使犹太人感到困惑。因此，他以他伟大的智慧医治他们，说信心坚固律法。因为律法所希望的，即称人为义，但它做不到，而信心却做到了。凡是相信的人，就已经被称义了。因此，信心并没有废除律法，而是坚固了律法。通过表达 *ιστώμεν*，他暗示律法是躺着的，而躺着的东西需要被抬起来并立起来。

第四章

罗马书 4:1. **如此说来，我们的祖宗亚伯拉罕凭着肉体得了什么呢？**

罗 4:2. **如果亚伯拉罕是因行为称义，他就有可夸的，但不是在神面前。**

罗 4:3. **经上说什么呢？说：“亚伯拉罕信神，这就算为他的义。”**

充分证明了所有人都需要信仰之后，保罗又以亚伯拉罕为例来证实这一点，亚伯拉罕在犹太人中备受尊敬，保罗说，亚伯拉罕虽然做了很多伟大的事情，但他的称义不是靠行为，而是靠信仰。保罗称他为“肉身之父”，是为了表明犹太人与他没有属灵的亲属关系，或者，更好的是，为了以此来要求他们在各方面都效法他。如果亚伯拉罕是靠行为称义的，那么他“有可夸的，但不是在神面前”，也就是说，他可以夸耀自己通过自己的努力做得很好，但这并不意味着在神面前夸耀，也不是指向神。

相反，那些因信称义的人，在神面前有可夸的，可以因神而夸耀，因为他们是靠神的恩典得救，并被神所爱。信徒也可以用另一种方式夸耀，即通过相信神能够做到我们认为不可能的事情来荣耀神。

因此，他在神面前有可夸的，并且有胆量，因为他对神有真实的认识，并且相信他是全能的。

罗 4:4. **做工的得工价，不算恩典，乃是该得的。**

罗 4:5. **惟有不做工的，只信称罪人为义的神，他的信就算为义。**

罗 4:6. 正如大卫称那在行为以外蒙神算为义的人是有福的。

罗 4:7. 他说，得赦免其过，遮盖其罪的，这人是有福的。

罗 4:8. 主不算为有罪的，这人是有福的。

他说，做事的人得到报酬，是按着他劳动的应得之份；而相信的人，虽然没有做什么，却献出了自己的信心——这是一件非常重要的事情；因为相信上帝不仅能使一个生活在邪恶中的人免受惩罚，还能使他成为义人，这是一件非常有价值的事情。因此，“信的人，他的信就算为义”，也就是说，上帝接受他的信——不是为了给他报酬，而是为了使他称义。所以，相信的人也献出了自己的一部分，那就是信心。

在用亚伯拉罕的例子证明了真理或称义是来自信心的之后，他又提出了大卫的例子，大卫称那不被上帝算为有罪的人为有福的，并显示了信心的优势和卓越。因为如果因恩典而得到赦免的人是有福的，那么表现出信心并因此被称义的人就更加有福了。他说，你还在为他因恩典而得到罪的赦免而感到困惑吗？你看，因恩典而得到赦免的人是有福的；因为如果先知不知道他有更大的荣耀，就不会称他为有福的：因为祝福是非常重要的，并且高于义本身，它是我们从上帝那里得到的所有祝福的顶峰。

罗 4:9. 这祝福是属于受割礼的呢，还是也属于未受割礼的呢？我们说，亚伯拉罕的信就算为义。

罗 4:10. 是什么时候算的呢？是在受割礼之后，还是在受割礼之前？不是在受割礼之后，而是在受割礼之前。

如果，他说，幸福属于不被主算为有罪的人，也就是被称义的人，而亚伯拉罕被称义了，那么他当然获得了幸福。让我们看看他什么时候被称义的：是在受割礼之前，还是在受割礼之后？当然，是在受割礼之前。这意味着，幸福降临在未受割礼的人身上，也就是说，未受割礼的人比受割礼的人更配得幸福。

罗 4:11. 他领受了割礼的记号，作为他未受割礼时因信而得的义的印证，使他成为所有未受割礼而相信之人的父，好使义也归给他们，

罗 4:12. 又作受割礼之人的父，不仅是那些受割礼的人，也是那些行在我们父亚伯拉罕未受割礼时所行的信心脚踪的人。

解决了自然产生的异议。也许有人会反驳说：如果亚伯拉罕在受割礼之前就被称义了，那么为什么要受割礼呢？使徒回答说：他“领受了割礼的记号……”——代替印章，印证他因信称义，而他在未受割礼时就显明了这种信心。

因此，关于亚伯拉罕，出现了两个问题：未受割礼和受割礼。通过未受割礼，他成为了未受割礼之人的父。但哪些人呢？就是那些像他一样相信，“就算为义”，也就是说，为了他们也能称义的人。另一方面，通过割礼，亚伯拉罕成为了“受割礼”之人的父，也就是受割礼的人。他不仅是那些受割礼之人的父，也是那些效法他在未受割礼时所怀的信心之人的父。

因此，现在这段话应该这样理解：他成为受割礼之人的父，不是因为他们仅仅在割礼上与他相似，而是因为他们效法他的信心，也就是说，像他一样相信死人身体的复活。因为他在年老和身体衰败的时候，相信上帝能使他的后裔繁衍，并赐给他一个儿子。

完整的想法是：亚伯拉罕在未受割礼时相信并被称义，从而成为相信的未受割礼之人的父。

另一方面，他接受了割礼，作为未受割礼时所怀信心的印记和标志，以便成为受割礼之人的父，当然，这些人要效法他在未受割礼时所怀的信心。如果缺乏这种信心，那么割礼就只是徒劳地炫耀，就像模仿那些只展示钱包上的印章，而里面空无一物的人一样。

所以，犹太人就是一个钱袋，用割礼封着，却没有信仰，而信仰的印记就是割礼。

罗 4:13. 因为应许赐给亚伯拉罕或他的后裔，承受世界，不是藉着律法，乃是藉着因信而得的义。

罗 4:14. 若是那些本乎律法的人是后嗣，那信就落空，应许也废弃了。

使徒已经证明，称义不是靠律法，而是靠信心。现在他证明，亚伯拉罕得到的应许也不是靠律法，而是靠公义的信心。那么，什么是“应许”呢？“承受世界”，也就是说，万国要因他得福。因为如果继承权，他说，是靠律法给的，那么“信就落空”，也就是说，变得徒劳无益。因为如果继承的应许是靠律法给的，谁还会关心信心呢？但事实并非如此。亚伯拉罕继承应许不是靠律法（因为那时律法在哪里呢？），而是靠信心，正如经上所记：“亚伯拉罕信了”（创 15:6）。

罗马书 4:15. 因为律法是惹动忿怒的；哪里没有律法，哪里就没有违犯。

现在证明，应许是如何“失效的”。他说，律法与违犯相连，而违犯律法会引起愤怒，并使人遭受诅咒和惩罚。那么，一个犯了罪的人怎么配承受产业呢？

罗马书 4:16. 所以，本乎信，好叫恩典临到，使应许确定地临到所有后裔，不但临到那些守律法的，也临到那些信亚伯拉罕的后裔。亚伯拉罕是我们众人的父，

罗马书 4:17. (如经上所记：“我已经立你作多国之父”) 在他在他所信的神面前。

因为律法带来愤怒，所以说亚伯拉罕因信称义，成为后裔，为的是一切都出于恩典。“恩典”为何是必需的？“为使应许坚定不移”。因为恩典不像律法，没有违犯，所以所赐予的才是稳固的。既然一切都出于恩典和上帝的怜悯，那么按公义所赐予的，对“我们众人”，也就是对所有信徒来说，才是坚定不移的，不仅是对那些“按律法”的人，也就是受割礼的人，也是对那些未受割礼的人，他们是亚伯拉罕的后裔，是“因信”而生的。因此，凡没有信心的，就不是亚伯拉罕的后裔，“亚伯拉罕是我们众人的父”，也就是信徒的父，正如经上所记：“我已经立你作多国之父”。

意思是：亚伯拉罕是所有人在“上帝面前”的父，也就是像上帝一样。正如上帝是万有的父，亚伯拉罕也是，不是按着血缘关系，而是按着信心的联合。“他所信的”，加上这句话是为了表明，亚伯拉罕也因着信得到了奖赏——成为万人的父。因此，如果你，犹太人，不承认亚伯拉罕是万人的父，那么你就贬低了他因信而得到的荣耀。

使死人复活，称无为有。

现在重复上面所说的，即亚伯拉罕相信，上帝不仅能使他那已经衰老的身体复活，还能使之多产；所以现在说：“使死人复活”。而“称无为有”这句话，是为了表明，对于上帝来说，使那些不是亚伯拉罕后裔的人成为他的后裔，并非不可能。然而，他没有说“使不存在的变为存在”，而是“称”。我们称呼存在的事物是多么容易，上帝使不存在的变为存在也是同样容易。

罗 4:18. 他在无望中因信仍有盼望，就成了多国之父。

不要以为，他说，亚伯拉罕获得荣誉并非因为他的功劳。因为这怎么可能呢？当他在人类的希望之外，因着对上帝的希望而相信，他将成为许多民族的父亲，不是那些从以实玛利而来的人（因为他们不是因着信仰，而是因着自然从亚伯拉罕而来），而是那些在信仰上与他相似的人？

正如所说：“你的后裔将如此众多”。

罗 4:19. 他信心不软弱，虽然想到自己的身体如同已死，当时约有一百岁，又想到撒拉的生育已经断绝，

罗 4:20. 总没有因不信，心里起疑惑，反倒因信，心里得坚固，将荣耀归给神。

罗 4:21. 且满心相信，神所应许的，必能作成。

前面说过亚伯拉罕在人的盼望之外，存着神的盼望而相信，现在证明这一点，说亚伯拉罕曾被告知：“我必使你的后裔极其繁多，如同天上的星，海边的沙”（创 15:5, 22:17）；他并没有在信上软弱，而是坚定地持守信仰，没有注意到自己因年老而衰老的身体，也没有注意到撒拉子宫的双重衰老（因为她的子宫因年老和不育而衰老），也没有开始疑惑，也就是说，他丝毫没有怀疑，没有动摇思想，而是“心里得坚固”。

注意，他是如何证明信徒需要强大的力量。许多人贬低信仰，认为它不需要努力，而抬高行为，认为它需要汗水和力量。但使徒说，信徒需要伟大而强大的灵魂，才能像亚伯拉罕一样，用信仰来抵御不信的暗示。亚伯拉罕是如何用信仰做到的呢？“将荣耀归给神”，也就是说，不是通过人的推理而相信，而是思考配得上神荣耀的事，并确信神可以做到不可能的事；因为这就是神的荣耀。“将近百岁”是约略而言，因为那时亚伯拉罕还没有满一百岁。

罗 4:22. 所以就算为他的义。

罗 4:23. “算为他义”的这句话，不是单为他写的，

罗 4:24. 也为了我们；我们这些相信使我们的主耶稣基督从死里复活的那一位，义也必归给我们，

罗 4:25. 耶稣被交给人，是为我们的罪；他复活，是为使我们称义。

使徒说了许多赞美亚伯拉罕的话，但有人可能会反驳：这对我们有什么意义呢？因此，他才说，写下这些也是为了我们，为了让我们也因信称义，只要我们相信使耶稣复活的那一位。如果你怀疑自己如何才能称义，那么就在你的灵魂中想象耶稣，他抹去了你所有的罪，他不是为自己的罪而死，而是为世人的罪而死。既然他死了，却没有罪，那么他复活就是公正的。因为一个没有罪的人怎么会被囚禁在地狱里呢？因此，他为了从罪中释放我们，并使我们成为义人，才死而复活。所以，正如亚伯拉罕相信他那已经衰老的身体会变得多产一样，你也相信耶稣死了又复活，这就算为你的义，就像你的祖先亚伯拉罕一样。

罗 5:1. 所以，我们既因信称义，就藉着我们的主耶稣基督与上帝和好。

罗马书 5:2. 我们藉着他，因信得以进入现在所站的这恩典中，并且欢欢喜喜盼望神的荣耀。

这里使徒在论述因信而生的生活，免得我们在他说了这么多赞扬信心、贬低行为的话之后，变得懈怠。既然信心使我们称义，我们就不要再犯罪，而是通过蒙他喜悦的生活“与神和好”。这怎么会呢？“藉着我们的主耶稣基督”。他，在我们还是罪人的时候使我们称义，也会帮助我们并保守我们活在他的公义中；因为藉着他，“我们得以进入这恩典中”。如果他引领了那些遥远的人，那么他更会保守那些亲近的人。他引领我们“进入这恩典中”。以什么方式？“因信”，也就是说，当我们献上信心的时候。那么，这恩典是什么呢？是领受通过洗礼赐予我们的一切美善。“我们现在所站的”，拥有坚定和不可动摇的地位。因为神圣的美善总是屹立不倒，永不衰落。我们不仅坚定地持守所领受的，而且还盼望领受其他的。“欢欢喜喜”，他说，“盼望”将来赐予我们的美善：它们，作为与神的荣耀相关的事物，如果不是为了我们，也是为了荣耀神自己，必定会被赐予。

罗马书 5:3. 不但如此，就是在患难中也是欢欢喜喜的。因为知道患难生忍耐，

罗马书 5:4. 忍耐生老练，老练生盼望，

罗马书 5:5 但盼望不至于羞耻，

他说，我们不仅因将来的益处而欢喜，更因现在的苦难而欢喜。他说，不要因为我们在苦难中而感到不安：这正是基督徒的荣耀。如何理解呢？苦难生忍耐，忍耐使受试炼的人有经验，而有经验的人，因自己为上帝受苦而良心平安，便盼望因这些苦难而得到报答。而这样的盼望不是徒劳的，“不至于羞耻”那些盼望的人。人的盼望，若不能实现，会使盼望的人感到羞耻，但上帝的盼望却不是这样。因为赐予恩惠的是不朽和良善的，我们即使死了，也会复活，然后没有任何事物能阻止我们的盼望实现。

因为上帝的爱已经借着所赐给我们的圣灵，浇灌在我们的心里。

他用上帝已经向我们显明的爱来保证未来。上帝仿佛在说：不要失去信心；对神圣恩惠的盼望不是徒劳的：因为祂如此爱我们，以至于通过圣灵，毫不费力地使我们成为上帝的儿女，那么在劳苦之后，祂怎能不赐予我们冠冕呢？他说，“上帝的爱已经浇灌在我们的心里”，也就是说，在我们心中拥有上帝所赐的圣灵的人里面，这种爱是丰富而充裕的。

罗 5:6. 因我们还软弱的时候，基督就在所定的日期为罪人死。

罗 5:7. 为义人死，是少有的；为仁人死，或者有敢作的。

罗 5:8. 惟有基督在我们还作罪人的时候为我们死，神的爱就在此向我们显明了。

罗 5:9. 现在我们既靠着他的血称义，就更要借着祂免去神的忿怒。

既然说了神的爱借着圣灵浇灌在我们心里，这圣灵是我们从神那里领受的礼物，那么就更要从基督为我们这些软弱的人，也就是罪人而死这件事上，来显明这爱的伟大。更糟糕的是，基督是为不敬虔的人而死，虽然很少有人会为义人而死。因此，为罪人和不敬虔的人而死，是爱的极大表现。“按着定时”的意思是——在适当和预定的时间；因为主是在适当的时候死的。既然他出于爱而死，并以死亡使我们称义，那么现在就更要拯救我们这些已经被称义的人脱离忿怒了。他赐予了我们更大的恩典——称义：难道不会拯救我们脱离忿怒吗？而从忿怒中被拯救出来的人，也会因他伟大的爱而得到祝福。

罗 5:10. 因为我们作仇敌的时候，尚且借着神儿子的死与神和好，既已和好，就更要因他的生得救了。

虽然表面上看起来这里说的是同样的事情，但通过比较得出的结论是不同的。上面说的是我们的罪性，然后补充说我们被称义了，通过比较得出结论：用自己的死称义我们这些罪人的人，更会拯救那些被称义的人。而现在，提到基督的死和生命，再次通过比较得出结论：当我们通过主的血和死与神和好时，现在怎么能不在他的生命中得救呢？因为那没有怜惜自己的儿子，而是为了我们的和好而让他去死的人，难道不会更用他的生命来拯救我们吗？

罗马书 5:11. 不但如此，我们既藉着我主耶稣基督得与神和好，也就藉着他以神为乐。

他说，我们不仅得救了，而且以神为乐，因为我们是在不敬虔的时候得救的，并且是用独生子的血得救的。所以，让我们以主耶稣基督为乐；因为他是我们和好的源泉，也是我们赞美的源泉。

罗马书 5:12. 这就如罪是从一人入了世界，死又是从罪来的，于是死就临到众人，因为众人都犯了罪。

说了主耶稣已经使我们称义，现在转向罪恶的根源，即罪和死亡，并表明罪和死亡都是通过一个人，亚当，进入世界的，又通过一个人，基督，被消除了。那么“在他里面所有人都犯了罪”是什么意思呢？意思是所有人在亚当里都犯了罪。他一旦堕落，即使那些没有吃禁果的人也通过他变得必死，仿佛他们自己也堕落了，因为他堕落了。

罗马书 5:13. 因为在律法以先，罪已经在世上；但没有律法，罪也不算罪。

罗马书 5:14. 然而从亚当到摩西，死亡也作了王，连那些不像亚当那样犯罪的人也在它的权下，亚当乃是那以后要来之人的预像。

使徒想要证明，即使那些没有吃禁果，也没有像亚当那样犯罪的人，也因他的罪被算为有罪并死亡。他是这样证明的：罪在颁布律法之前，也就是在律法之前，就已经作王了。那是什么罪呢？是违背律法的罪吗？但如果没有律法，怎么会有这样的罪呢？只有当有律法时，罪才会被算作罪，而那些违背律法的人必然被称为犯罪的人。“然而从亚当到摩西，死亡也作了王”，也就是到颁布律法的时候。这意味着有一种罪，死亡通过它作王：如果没有某种罪来阻止死亡，死亡就不会作王。既然已经证明违背律法的罪还没有出现，那么剩下的就是亚当的罪，死亡通过它作王，也统治着那些没有直接犯罪的人（因为那些没有接受律法也没有违背律法的人不被称为犯罪的人），而是在亚当犯罪的相似性中犯罪，并成为他作为始祖的堕落的参与者，他是基督的预像。因为正如古老的亚当使所有人都因他的堕落而有罪，即使他们没有堕落，基督也使所有人都称义，即使他们没有做任何应该称义的事情。这就是为什么他是“那以后要来之人的预像”，也就是基督。

罗 5:15. 但恩赐不及过犯。若因一人的过犯，众人都死了，何况神的恩典，与那因耶稣基督一人恩典中的赏赐，岂不更加倍地临到众人吗？

罗 5:16. 因一人犯罪受审判，结果是定罪，但因多次犯罪蒙恩典，结果是称义。

他说，基督带来的益处，远不止亚当造成的损害。如果罪是如此强大，以至于因一个人的堕落，他所有的后代都被定罪，即使他们没有堕落；那么天父的恩典，以及祂儿子的恩典，会对许多人产生更大、更丰富的影响。上帝的恩典不能与因一人犯罪而受到的谴责相提并论。因为“过犯”，即应受谴责的罪，源于亚当，“以致定罪”，即死亡，并且他的后代中总是存在许多罪，以至于人们受制于许多罪和死亡。“但恩赐是使人因许多过犯而称义”，也就是说，恩典不仅抹去了这一个罪，而且抹去了随之而来的其他罪；因为它成了我们的称义，赐予我们赦免堕落后所犯的一切罪。

罗 5:17. 若因一人的过犯，死就因这一人作王，何况那些领受洪恩又蒙所赐之义的，岂不更要因耶稣基督一人在生命中作王吗？

罗马书 5:18. 如此说来，因一次的过犯，众人都被定罪；照样，因一次的义行，众人也就被称义得生命了。

如果因为一个人吃了禁果，死亡就开始掌权，那么我们这些领受了丰盛的恩典和义，并被称义的人，更要藉着独一的耶稣基督而活并掌权，我们是他的弟兄，我们与他结合成一个身体，我们与他联合，如同身体与头联合。因为我们得到的不是简单和单一的益处，以至于我们仍然可能对未来感到怀疑：我们的益处是丰盛恩典的果实。想象一下，有人欠了很多债，和妻子儿女一起被关进监狱，然后不仅从监狱和债务中被释放，还得到了上万他连得，被带进皇宫，被授予崇高的荣誉，并成为国王的儿子。我们身上发生的事情正是如此。因此，使徒说，总结这个想法，正如通过一个人的过犯（他之前称之为罪，现在称之为过犯，指的是亚当的罪），所有人都遭受了诅咒，同样，通过独一基督的义，恩典倾注在所有人身上，给予他们义代替罪，生命代替死亡。

罗马书 5:19. 因一人的悖逆，众人成为罪人，照样，因一人的顺从，众人也成为义了。

这里似乎是重复；但实际上并非如此。上面说（罗马书 5:18）：“因一次的过犯，众人都被定罪；照样，因一次的义行，众人也就被称义”，而现在解释了那一个人的过犯是什么，说那是悖逆，通过悖逆，许多人成为罪人，也就是说，应受惩罚并被判处死刑；也解释了那一位的义是什么，即基督，并说那是顺从，甚至顺从至死，且是十字架上的死，通过这种顺从，死亡被摧毁，我们从对死亡的判决中被释放。

罗马书 5:20. 律法本是外添的，叫过犯显多。只是罪在哪里显多，恩典就更显多了。

在证明了所有人在亚当里被定罪，在基督里得救之后，可能有人会怀疑并反驳：如果基督使我们称义，那么这么多年来律法做了什么？他回答说，“律法”是“外添的”，也就是说，是暂时给予的，不是主要和最重要的需求。当它“外添的”时候，过犯就增多了。因为它给出了许多诫命；但所有这些诫命都被人们违背了，因此过犯就增多了。“本是”一词表明了结果。

律法是为了减少和消除罪恶而设立的，但结果却恰恰相反，这不是律法本身的属性造成的，而是因为人们的疏忽。然而，当罪恶通过律法增多时，上帝的恩典通过基督显现得更加丰盛，不仅将我们从罪恶中释放出来，而且还使我们称义，使我们成为属天的，并使我们成为上帝的儿子。因此，保罗没有说“丰盛”，而是说“更加丰盛”，以此表明恩典的极大丰富。

罗马书 5:21. 就如罪作王叫人死，照样，恩典也藉着义作王，叫人藉着我们的主耶稣基督得永生。

使徒说了恩典显现得更加丰盛之后，为了不让我们不相信，他表明这种显现是符合目的的，并说：罪是国王，而死亡是它的士兵，它用死亡来武装自己。如果罪统治着我们，把死亡当作它的士兵，那么恩典就更要统治我们，赐予我

们义，消灭罪恶，并且在消灭罪恶的同时也消灭死亡，而死亡的结局就是称义。因此，称义杀死了国王，即罪，并与罪一同杀死了死亡，最终带来了永生。

第六章

罗马书 6:1. 这样，我们可说什么呢？我们可以仍在罪中，叫恩典显多吗？断乎不可！ □

罗马书 6:2. 我们向罪死了，岂可仍在罪中活着呢？

使徒说，罪在哪里显多，恩典就更显多了。因此，有人可能会这样推论：那么，我们不要停止犯罪，好让恩典更加丰盛。使徒驳斥了这种推论，用否定的语气说：“断乎不可”，就像他通常用这种语气来形容某种公认的极其荒谬的事情一样。然后他提出了证据：既然我们向罪死了，通过洗礼对罪变得死了，以至于我们不应该再听从它，那么我们怎么还能在罪中活着，对罪有倾向并听从它呢？由此我们得知，通过洗礼，每个信徒实际上都向罪死了，但由于自己的疏忽，他自己“复活”了自己，并且只要与罪结合，就立刻为罪而活。相反，努力的人总是保持着这种死亡状态，无论罪命令他做什么，他都不会像死人一样服从它。

罗马书 6:3. 岂不知我们这受洗归入基督耶稣的人，是受洗归入他的死吗？

罗马书 6:4. 所以，我们藉着洗礼归入死，和他一同埋葬，原是叫我们一举一动有新生的样式，像基督藉着父的荣耀从死里复活一样。

讲述了我们如何为罪而死，并说：通过洗礼。我们受洗是为了基督的死；因此，我们也应该像他一样死去。因为对基督来说，十字架和坟墓是洗礼，对我们来说也是洗礼，尽管在另一个方面；因为基督以肉身死去并复活，而我们为罪而死，为美德而复活，以便像基督以肉身从死里复活一样“藉着父的荣耀”，也就是他自己的神性（因为父的荣耀是子），我们也以另一种复活的方式复活，也就是以一种新的生活方式复活。因此，当一个淫乱的人变得贞洁时，就代表着死亡和复活——恶习的死亡和美德在人身上的复活和复苏。

罗 6:5. 因为我们若在他死的形状上与他联合，也要在他复活的形状上与他联合，

罗马书 6:6. 因为知道我们的旧人，和他同钉十字架，使罪身灭绝，叫我们不再作罪的奴仆。

罗马书 6:7. 因为已死的人，是脱离了罪。

他没有说：与他的死相似，而是说：“联合”，用“联合”一词表明基督的死在我们身上的果实。埋葬在地里的基督的身体带来了救赎的果实。既然我们埋葬在水中，而基督埋葬在土里，而且我们是为了罪而埋葬，而他是为了身体而埋葬，所以他没有说“死亡”，而是说：“死的形状”。因此，我们也将成为复活的同伴，我们将继承永生，因为我们已经展示了由善行组成的复活。“我们的旧人”，也就是邪恶，“与他同钉十字架”，也就是说，像基督的身体一样，埋葬在洗礼中；“使罪身灭绝”，也就是由各种邪恶组成的，或者我们容易犯罪的身体，因此他补充说：“叫我们不再作罪的奴仆”。他说，我希望身体是死的，不是说要消灭它，而是说不要犯罪。“因为已死的人，是脱离了罪”。这是指整个人。正如“已死的人，是脱离了罪”，也就是说，解脱了，自由了，所以你，受洗并为罪而死的人，也要保持死亡。

罗马书 6:8. 我们若是与基督同死，就信必与他同活。

罗马书 6:9. 因为知道基督既从死里复活，就不再死了，死也不再作他的主了。

罗马书 6:10. 他死是向罪死了，只有一次；他活是向神活着。

罗马书 6:11. 这样，你们向罪也当看自己是死的；向神在基督耶稣里，却当看自己是活的。

这里似乎是重复了之前所说的；但实际上并非如此。之前使徒说我们应该始终对罪保持死亡的状态，而现在他讨论的是按照上帝的新生命复活，我们应该始终拥有这种生命。如果我们通过洗礼与基督一同死去，那么我们相信我们将始终拥有属于我们的复活，这体现在新的生命中，因为基督从死里复活后，永远活着，不再死亡。“他死是向罪死了，只有一次”——意思是：基督为我们的罪而死，而他本身并没有犯下该死的罪。“他活是向神活着”，也就是说，他靠神圣的力量活着；因为他始终在上帝和圣父的力量中活着。既然基督不会再次死亡，那么我们也不会通过第二次洗礼而再次死亡（也就是说，对我们来说没有第二次洗礼）。因此，让我们保持在之前的状态，即对罪的死亡，以及按照上帝的生命复活。而这是我们在基督耶稣里获得的，也就是说，在他的帮助下：因为那位在我们还活着的时候复活了我们的人，更会保全我们的生命，当我们已经活着的时候。

罗马书 6:12. 所以，不要容罪在你们必死的身上作王，使你们顺从身子的私欲。

为了表明我们受制于恶习不是出于强迫和被迫，而是出于我们自己的意愿，他没有说：不要让它作威作福，而是说：“不要让它作王”，因为王国是那些有意志的人的命运。通过“在你们必死的身上”这句话，首先，他表明对身体来

说，既没有什么人是持久的（因为身体会死亡），所以不应该为了享乐而服侍身体，也没有什么人是永恒的困难，所以不应该逃避痛苦和与享乐作对的壮举；其次，他提醒我们，死亡是罪的后果，并劝告我们不要再像罪的奴隶一样，因为它会带来死亡。

罪是如何作王的呢？如果我们顺从它在肉体上的“私欲”，那么不是身体本身在本质上造成伤害，而是顺从罪。注意基督的恩典：亚当犯罪时，他的身体是不死的，而我们在必死的身體里战胜了罪。

□

罗马书 6:13. **也不要将你们的肢体献给罪作不义的器具；倒要像从死里复活的人，将自己献给神，并将你们的肢体作义的器具献给神。**

那些说身体本质上是邪恶的摩尼教徒在哪里呢？身体是工具，而工具是通往美德和罪恶的手段。就像战士的剑是保卫公民的武器，而强盗的剑是反对公民的武器一样。“**也不要将你们的肢体献给罪作不义的器具**”。因为犯罪的人，常常对邻舍不公正，而且总是对自己不公正。“**倒要像从死里复活的人，将自己献给神**”，思考神与罪之间的区别，以及顺服谁更好，是顺服那使人死的罪，还是顺服那使人活的神。说了肢体是不义的器具，一方面表明，如上所述，身体不是什么坏东西，因为它可以成为义的器具，另一方面表明，战争已经开始，我们需要在神的带领下，拿起武器来保护我们的灵魂。

罗马书 6:14. **罪必不能作你们的主，因你们不在律法之下，乃在恩典之下。**

他说，在基督降临之前，你们的身体很容易被罪胜过。那时既没有帮助的圣灵，也没有能治死罪的洗礼。因此，律法虽然规定了该做什么，却没有成功。基督降临后，争战变得更容易了，因此，我们这些得到更多帮助的人，所要付出的努力也更艰巨。所以，如果我们不太屈服于罪，罪就不能在我们身上作主。现在不是律法，律法只是给出诫命，却不提供任何帮助，而是恩典，它赦免过去的罪，并为未来提供力量。

罗马书 6:15. **这却怎么样呢？我们在恩典之下，不在律法之下，就可以犯罪吗？断乎不可！**

罗马书 6:16. **难道你们不知道，你们献身给谁作奴仆听从，你们就是谁的奴仆；或作罪的奴仆以至于死，或作顺从的奴仆以至于义吗？**

使徒总是提出这样的反驳，因此他提出并解决它们，就像他处理当前的反驳一样，回答说：“**断乎不是**”。然后他证明，对我们来说犯罪并不难。想象一下，他暗示说，在你的脑海中，什么是更好的：是成为罪的奴隶，自愿地屈服于它（这就是“**献身**”的意思），并获得死亡作为奖励，也就是永恒的惩罚（因为亚当的罪产生了肉体的和暂时的死亡，而现在所犯的罪使人遭受永恒的死亡，也就是永恒的惩罚），还是顺服上帝并获得义以及由此产生的好处作为奖励？

罗马书 6:17. **感谢神，因为你们从前虽然作罪的奴仆，现在却从心里顺服了所传给你们教训的规范。**

“**感谢神**”。将我们从那些邪恶中解救出来，不是人的力量，而是神的力量：所以应该感谢。然后，你们顺服不是出于强迫，而是出于自己内心的意愿；所以不要回到更坏的状态，因为你们是自愿离开的。为了证明即使他们自己来了，这一切也取决于神的恩典，他补充说：“**献身于**”，也就是说，神引导他们走向教义的规范。那么，什么是教义的规范呢？就是生活得体面而有秩序。

罗马书 6:18. **既然你们从罪里得了释放，就作了义的奴仆。**

罗马书 6:19. **我因你们肉体的软弱，就照人的常话说。你们从前怎样将肢体献给污秽和不法作奴仆，以至于不法，现在也要照样将肢体献给义作奴仆，以至于成圣。**

他说，你们从上帝那里得到了两项恩惠：既摆脱了这种耻辱，又成为了义的奴仆，这对你们来说是极大的荣耀。然后，为了说明罗马人应该像服侍罪一样服侍上帝，他事先指出：“**我说的是按人的意思**”，也就是说，我提出了一些低级的、配不上这个主题的东西，与你们的软弱相称。因为应该表现出比服侍罪更大的服侍上帝的程度；但他说，由于你们的软弱，至少要表现出同等的程度。请注意，他是如何清楚地表明我们是自愿为奴的，他说：“**现在要将你们的肢体献上**”。他说，你们自己把自己变成俘虏，你们屈服于污秽，也就是奸淫、淫乱，最可耻的行为，而且我说的只是一种污秽——总而言之，就是各种“**不法**”，而且是“**作不法的奴仆**”，也就是说，为了更加无法无天：因为，犯了某种罪，你们并没有就此止步，而是在这本身找到了进一步作恶的动力。因此，也要以同样的程度将你们的肢体“**献给义作奴仆**”，也就是说，献给各种美德，以便过着贞洁和圣洁的生活，而不是像以前那样污秽。

罗马书 6:20. **因为你们作罪的奴仆的时候，就不被义约束了。**

罗马书 6:21. **当时你们有什么果子呢？那些事，现在你们自己也以为可耻，因为那些事的结局就是死。**

他说，当你们生活在罪恶中时，与公义隔绝，那时你们不顺服它，根本不想服侍它，并且自己摆脱了它。因此，现在，服侍公义，不要顺服罪。你们从污秽中得到了什么果子呢？除了耻辱之外，什么也没有，而且我说的是耻辱吗？你们得到的果子是死亡：“**因为那些事的结局就是死**”，而且常常是肉体的死亡，而总是灵魂的死亡。但是你们已经通过基督的恩典从死亡中解脱出来，而羞耻仍然不是没有益处的；因为现在你们为那些罪感到羞耻。

罗马书 6:22. 但现今，你们既从罪里得了释放，作了神的奴仆，就有成圣的果子，结局就是永生。

罗马书 6:23. 因为罪的工价乃是死；惟有神的恩赐，在我们的主基督耶稣里，乃是永生。

罪恶行为的果实是羞耻；公义的果实是成圣、纯洁、无瑕疵。前者的结局是死亡；后者的结局是永生。“因为罪的工价乃是死”。所以，他说，侍奉罪的你们，罪给了你们“工价”——死亡。“惟有神的恩赐”。他没有说：从神而来的工价，而是：“恩赐”。因为你们接受的不是作为报酬或对劳动的回报，而是这一切都来自在基督耶稣里的恩典：因为一切都是他完成的。

第七章

罗马书 7:1. 弟兄们，我如今对明白律法的人说，你们岂不晓得律法管辖人是在他活着的时候吗？

罗马书 7:2. 已婚妇女受律法约束，与活着的丈夫连结；如果丈夫死了，她就从婚姻的律法中解脱出来。

罗马书 7:3. 所以，如果丈夫还活着，她嫁给别人，就被称为淫妇；如果丈夫死了，她就从律法中自由了，嫁给别人也不算淫妇。

撇开道德教训，回到教义上来，证明他的听众不应该再受律法的约束。他说，正如你们所知，律法对人有权柄，只要人还活着；因为它对死人没有效力。所以，他说，你们也向律法死了，因此它最终不再对你们有权柄。他一开始是这样暗示的，然后在另一方面谈到这一点。也就是说：当丈夫死了，妻子就有权与另一个人结婚。在这里，他把律法比作丈夫，把他的听众比作妻子。然后应该说：所以，弟兄们，律法对你们没有权柄：因为它死了。但使徒没有这样说，以免冒犯犹太人，而是呈现了一个死去的妻子，也就是犹太人自己，因此他们享受着双重的自由。因为如果妻子在丈夫死后从律法的权柄下获得自由；那么当她自己死了，她就更加自由了。

罗马书 7:4. 这样，我的弟兄们，你们也借着基督的身体向律法死了，为了属于另一位，就是从死里复活的那位，好让我们为神结出果实。

他说，如果你们死了，就不在律法之下了。因为如果妻子在丈夫死后不承担责任，那么当她自己死了的时候，她就更自由地摆脱了律法的束缚。注意他如何巧妙地证明律法本身希望人们离开它。因此，你们也藉着为我们钉在十字架上的基督的身体，从律法中得到了释放。因为身体被处死，是为了你们向律法死去，并受另一位权柄，就是为你们而死后又复活的那一位。因为律法在死后就不再存在，而基督在死后仍然活着，所以你们无权背离这位活着的主。这有什么好处呢？“好叫我们结果子归给神”，也就是说，从我们与基督结合的婚姻中，为神生养儿女，也就是行善。

罗 7:5. 因为我们活着的时候，肉体的情欲，因律法而显露出来，就在我们肢体中发动，以致结出死亡的果子。

为了证明律法丝毫不能帮助我们避免肉体的情欲，而只是显露它们，他说：当我们生活在肉体中，做坏事的时候，肉体的情欲就在我们的肢体中发动，这些情欲被律法显露出来，并通过律法被认识。他没有说肢体产生罪恶，以免给人留下控告肉体的余地。因为灵魂就像音乐家，而肢体就像古筝。如果音乐家演奏得不好，那么古筝也会发出难听的声音。因此，当我们受律法约束而无法避免情欲时，我们就会因坏事而生出死亡。

罗 7:6. 但如今，我们既然向捆绑我们的律法死了，就脱离了它，好叫我们按着心灵的新样，不按着仪文的旧样服事神。

为了不使犹太人难过，他没有说：律法被废除了，而是说：“我们脱离了律法”，也就是说，我们已经摆脱了它，获得了自由，已经死了，并且对于曾经束缚我们的东西来说，我们已经变得毫无知觉和一动不动。而这种束缚就是罪；因为我们像被锁链锁住一样被它束缚着。我们已经向罪死了，以便“按着心灵的新样，不按着仪文的旧样服侍神”。在古代，美德是困难的，因为亚当在他的必死的身体中获得了许多天生的缺陷；而现在，通过基督的恩典，在洗礼中，我们的本性得到了圣灵的帮助，圣灵使我们变得崭新和年轻，并从仪文的衰老和软弱中解放出来。因此，在律法时代，童贞是罕见的，而现在在教会中有成千上万虔诚地过着童贞生活的人。关于对死亡的蔑视，也应该这样说。

罗 7:7. 这样，我们可说什么呢？律法是罪吗？断乎不是！只是非因律法，我就不知罪。非律法说“不可起贪心”，我就不知何为贪心。

使徒说了许多似乎是指责律法的话：即“罪必不能作你们的主，因你们不在律法之下，乃在恩典之下”（罗 6:14），以及“律法本是外添的，叫过犯显多”（罗 5:20），还有“仪文的旧样”（罗 7:6）。因此，为了消除这种怀疑，他以问题的形式提出了反驳，并说：我们该如何看待律法？难道说它是罪吗？然后，他解决了这个反驳，首先是否定地回答，就像通常谈论极其荒谬的事情一样，然后提出证据。他说，律法不是罪，而是罪的指示者；因为我不知道贪心，“如果律法没有说：不可起贪心”。那么，洪水究竟是如何发生的？所多玛是如何被烧毁的？如果在律法之前，人们不知道贪心是邪恶的？当时人们也知道，但当时贪心并没有被加强，因此人们对它的认识并不像在律法颁布后那样详尽。最初，人们仅根据自然律法知道贪心，但后来也根据成文律法知道，因此它成为了更大惩罚的理由，而这并非来自律法的教导，而是来自那些不注意律法诫命的人的疏忽，使徒在下文中也表明了这一点。

罗 7:8。然而罪趁着机会，藉着诫命叫诸般的贪心在我里发动，因为没有律法罪是死的。

他没有说律法“产生了欲望”，而是说：“罪”（根据金口若望的说法，罪就是粗心和堕落的意志），以及魔鬼（因为有些人认为罪就是魔鬼），或者对快乐的倾向和对更坏事物的追求，都滥用了律法的教导。如果一个医生不让一个发烧的病人不停地喝水，从而加剧了他想喝水的欲望，那么指责这个医生是不公平的；因为医生的职责是禁止，而不是病人自己应该喝水。律法也是如此，它的目的是通过教导使人远离情欲，但贪恋罪恶的意志却加剧了欲望，并产生了各种欲望，努力作恶。因为当某人被禁止做某事时，他就会更加疯狂。因此，只有当律法被违反时，罪才会显露出来。“因为没有律法，罪是死的”，也就是说，不被认为是存在的。但是，当有律法规定什么是应该做的时，罪就活着，也就是说，罪存在，并且对于那些违反律法、有意识地犯罪的人来说，罪就表现为罪。

罗马书 7:9。我从前没有律法是活的，但是诫命来到，罪又活了，

我便死了。（罗马书 7:10）

他说，在摩西之前，我没有律法是活的，因此我没有受到严厉的谴责（这里他以自己的名义理解人性）；但是当诫命来到时，罪就显露出来是罪：因为虽然人们以前也犯罪，但他们并没有意识到这一点。而律法的益处就在于，它使人们意识到他们在犯罪。对“我就死了”这句话可以有两种理解，——既可以理解为：“我犯了罪”，也可以理解为：“我变得应该受到更大的惩罚”，这并不是律法的错，而是听从律法的人的错。例如，想象一下：有人生病了，但没有意识到自己生病了；然后医生来看病人，告诉他他生病了，他应该避免吃某些食物，因为这些食物会加重病情；病人不听医生的话，死了。

罗马书 7:10。这样，那本来叫人活的诫命，反倒成了叫我死的。

罗马书 7:11。因为罪趁着机会，藉着诫命引诱我，并且杀了我。

他没有说：诫命成了我的死亡，而是说：“促成了”，以此解释了这种不协调的非同寻常和奇怪之处。诫命的目的是引导人走向生命，为此才赐予了它。如果死亡由此产生，那么这不是诫命的错：因为罪通过诫命欺骗并杀死了我，也就是说，对更坏事物的渴望和堕落的、喜爱罪恶的心，或者更确切地说，是快乐。因为如果没有诫命来揭示罪，那么即使我犯了罪，也不会被认为是犯罪，也不会受到惩罚；因为“杀死”这个词应该理解为既指罪，也指惩罚，正如上面所说的“我死了”这个词一样。

使徒思想的全部本质是：当没有律法时，罪不被归咎；当律法来临并被违反时，罪就显露并复活了，因此通过违反诫命，罪，即罪的显露和状态显现出来，而在此之前它既不存在也不被归咎，因为也没有律法。因此，律法本身不是罪的原因；但它也不能从中解脱出来，因此由于律法的这种软弱，我们才需要恩典。

罗马书 7:12 这样看来，律法是圣洁的，诫命也是圣洁、公义、良善的。

在这里，他非常明显地堵住了马吉安派、摩尼教徒、西蒙尼派和所有谴责旧约的人的嘴；因为他清楚地宣告，律法是圣洁的，诫命也是圣洁、公义和良善的。他区分律法和诫命，就像区分一般和特殊一样；因为在律法中，一部分构成教条，另一部分构成诫命。因此，律法的教条是圣洁的，关于行为的诫命也是圣洁、公义和良善的。因此，它们是良善和公义的上帝的律例，尽管上述异端分子亵渎神明，说律法来自邪恶的神。

罗马书 7:13。那么，是良善的使我死了吗？断乎不是！乃是罪。但罪借着良善叫我死，显出真是罪。

他说，律法不是使我死的，而是罪使我死了，为了显明罪是何等的恶，以及它尽管有律法的医治，却变得更糟。正如我们上面所说的，罪指的是倾向于享乐的意志，以及对罪的渴望，因此也指魔鬼，以及被享乐所引诱的活动本身。感谢基督，他把我们从这种邪恶中解救出来！

这样，罪借着诫命就显出格外恶极了。

罪是何等的有害，这通过诫命显露出来；因为罪利用诫命来致死。就像疾病一样，当它通过医疗手段变得更糟时，可以说它通过医疗技术暴露了自己的恶性，尽管它没有从中获得任何好处。

罗马书 7:14。我们原晓得律法是属灵的，但我是属肉体的，是已经卖给罪了。

使徒说，罪是藉着诫命显出来的。因此，为了不让你认为罪的根源在于律法，他作出了普遍的判断，说：“我们原晓得律法是属灵的”。他说，众所周知，并且大家都承认，律法绝不是罪的原因，而是“属灵的”，也就是说，是美德的导师和罪恶的敌人。那么，在如此奇妙的导师的教导下，罪是从何而来的呢？来自学生们的疏忽和软弱。因为“我”，他说，“是属肉体的”，这意味着：整个人性，无论是在律法颁布之前还是在律法颁布期间，都充满了各种激情；因为由于亚当的犯罪，我们不仅会变得会死，而且我们的本性也受到了激情的影响，屈服于罪，并成为了奴隶，以至于无法抬起头来。

罗马书 7:15。因为我所做的，我不明白。

这里说的不是完全的无知，因为如果是在无知中犯罪，那为什么要受到惩罚呢？那么，他说了什么呢？我处在黑暗中，被迷惑，不知道罪是如何迷惑我的。罪。因此，当他说：“我不明白”时，他指的不是不知道该做什么，而是指危险、阴谋、诱惑、迷惑。所有这些都是指基督道成肉身之前的人们，尽管他代表的是他自己。

因为我所做的，不是我愿意做的。

这样表达是为了代替以下说法：因为当时的人们所做的，不是他们愿意做的。这样表达，并没有暗示必然性或强迫性。那么他说了什么呢？他说的是：他们所不赞成的，所不接受的，所不喜欢的，他们却做了。因为他接着补充说：

我所恨恶的，我反而去做。

你看到了吗，他既没有引入强迫，也没有引入必然？否则他就会补充说：我被迫去做我不得不做的事情。但他没有这样说，而是说：“我所恨恶的”。那么罪恶是如何产生的呢？是由于沉迷，由于我们从亚当的犯罪中继承的软弱。正是这种软弱，律法无法医治，即使它说了应该做什么；而基督来了，医治了它。因此，使徒在这里所说的一切，以及他打算说的一切，目的都是为了证明，人性已经陷入一种无法医治的状态，除了基督，没有人能够医治它。

罗 7:16. **如果我所做的，是我所不愿意的，我就承认律法是善的。**

他说，律法是善的，这从我本性上知道应该做什么，以及我的理性没有被破坏可以看出，尽管我屈服于罪恶。

罗 7:17. **既是这样，就不是我做的，乃是住在我里头的罪做的。**

罗 7:18. **我也知道，在我里头，就是在我肉体之中，没有良善。**

他没有说肉体在做这件事，而是“罪”，也就是引诱我的罪的折磨。那些武装起来反对肉体，并将其排除在上帝的造物之外的人，又在胡说些什么呢？他们提出：使徒说：“在我里面，就是在我肉体之中，没有良善。”听着，他是从哪个角度说出这句话的。人由两部分组成：灵魂和肉体；其中第一部分，即灵魂，支配一切，而肉体是奴隶。因此，“在我肉体之中没有良善”这句话的意思是：不在肉体的支配之下，而在灵魂的支配之下；灵魂选择什么，肉体就做什么。这就好比有人说，悦耳的声音不在古琴中，而在于琴师，这并不是贬低古琴，而是表明艺术家比乐器更胜一筹。

因为立志为善由得我，只是行出来由不得我。

罗 7:19. **故此，我所愿意的善，我反不做；我所不愿意的恶，我倒去做。**

罗 7:20. **若我所做的，是我所不愿意的，就不是我做的，乃是住在我里头的罪做的。**

用“我找不到”一词，表明了罪的攻击和阴谋；因为它把罪责从灵魂的本质和肉体的本质中卸下，而把一切都归咎于堕落的行为和意志。当他说：“我不愿意”时，就把罪责从灵魂中卸下，而当他说：“已经不是我做的”时，就把罪责从肉体中卸下。那么，是谁在作恶呢？根据约翰·金口的说法，是罪，即堕落和嗜罪的意志。而这个意志不是上帝的创造，而是我们的行动。意志本身是上帝的创造；但是，指向特定目标的意志是我们自己的东西，是我们意志的行为。上面已经说过什么是罪，即罪的折磨，通过快乐引诱我们的思想。

罗 7:21. **我觉得有个律，就是我愿意为善的时候，便有恶与我同在。**

这个表达不清楚；其中缺少一些东西。应该说：因此，当我想要行善时，我在律法中找到了保护者，但我没有行善，因为恶与我同在。现在这段话的意思是：从一开始，对善的认识就被赋予了我；我也发现律法保护它，赞美它，我也渴望行善，但我被另一种力量卷入，恶与我同在，也就是说，恶的行为并没有在我身上消除。然而，圣约翰·金口将现在这段话解释为不完整的，暗示它可以以另一种方式理解，即：我发现律法不是给别人的，而是给我的，我渴望行善；因为律法只是给那些渴望行善的人的，就像渴望与它相同的人一样。这将从下文中得到澄清。

罗 7:22. **因为按着里面的意思，我是喜欢神的律；**

罗马书 7:23. **但我看到在我肢体中另有一个律，与我理性上的律对抗，使我成为肢体中罪的律的俘虏。**

甚至在律法之前，我就知道什么是善，当我发现它被书写下来时，我赞美律法，并“按着里面的意思”，或按着我的理性，与它一致。“但我看到另一个律”，即罪，我称之为律，因为被它迷惑的人顺服它，并害怕离开它，就像必须遵守的律法一样。这个律与“我理性的律”对抗，即自然的律（我之前称它为里面的人，现在清楚地称它为理性），并且占上风，甚至使我成为俘虏，战胜了自然律和书面律。它如何使我成为俘虏？“通过罪的律”，即通过力量，折磨。我没有说：肉体的欲望，或肉体的本性，而是“罪的律”，在我肢体中掌权。所以，这不是肉体的错。如果一个强盗占领了皇宫，那么皇宫对此没有任何责任。这里也是如此：如果罪住在我的肢体中，那么肉体本身并不是邪恶的。有些人在这里注意到四个律：一个是上帝的律，教导我们什么是合适的；另一个是对抗的律，通过魔鬼的行为来到我们这里；第三个是理性的律，即自然的律；最后一个是在我们肢体中的律，即对罪的喜爱和对邪恶的倾向，通过习惯使我们变得麻木，心变得刚硬。

罗马书 7:24. **我真是苦啊！谁能救我脱离这必死的身体呢？**

自然的律变得不足，书面的律被证明是无力的，两者都被罪的折磨所战胜。那么，我们从哪里希望得到拯救呢？“**谁能救我脱离这必死的身体呢？**”，即注定要死的身体。因为身体因犯罪而变得容易受苦，因此也变得容易犯罪。有人会说：如果身体容易犯罪，那么为什么在基督降临之前，罪人会受到惩罚呢？因为他们被赋予了他们即使在罪的权势下也能遵守的诫命。

□

罗马书 7:25. **感谢神，靠着我们的主耶稣基督。**

因为身处绝境，找不到其他救星，所以不得不找到基督作为救星。因此，他感谢父“**神**”，“**靠着我们的主耶稣基督**”，也就是说，基督是感恩的原因。他说，他完成了律法无法完成的事情：他通过加强肉体来拯救我脱离肉体的软弱，因此肉体不再受到罪的折磨，而是像通过亚当的犯罪而变得必死一样，变得容易被罪克服，因此，通过被钉十字架和复活者的顺服，获得了不朽的保证，勇敢地抵制罪。

这样看来，我是用心服侍神的律，肉体却服侍罪的律了。

第八章

罗马书 8:1. **如今，那些在基督耶稣里不随从肉体，乃随从圣灵的人，就没有定罪了。**

我说“服侍”，而不是“服侍过”；因为他回忆起过去。当他打算说“现在没有定罪了”等等，并展示基督无法言喻的恩典时，他回忆起我们以前是什么样子，以及我们用理智认识到什么是好的，但“肉体”，也就是因肉体的软弱而服从罪的律法。但现在“在基督耶稣里的人没有定罪了”，也就是那些配得洗礼的人。但由于许多人在洗礼后也犯罪，所以他补充说：“不随从肉体”，以此表明一切罪恶都源于我们的疏忽。因为现在有可能且容易“不随从肉体”，但在基督之前这是非常困难的。但我们不仅不应该随从肉体，还应该“随从圣灵”，因为桂冠不是通过戒除恶习获得的，而是通过参与美德和属灵的事获得的。

罗马书 8:2. **因为生命之灵的律在基督耶稣里释放了我，使我脱离了罪和死的律。**

他称圣灵为生命之灵的律，正如他称罪为罪的律一样。他称生命之律为与罪之律不同的律，罪之律给我们带来了死亡。因为上帝的恩典既杀死了罪，也杀死了死亡，并通过使我们的斗争变得容易，从而引导我们走向奋斗。邪恶的舌头胆敢将摩西律法理解为罪的律；但使徒从未这样称呼它，而是称它为圣洁和属灵的。如果，他们反驳说，摩西律法也是属灵的，那么它与圣灵的律有什么区别呢？区别很大。摩西律法只是由圣灵赐予的，而圣灵的律也传授了圣灵。

罗马书 8:3. **律法既因肉体软弱，有所不能行的，上帝就差遣自己的儿子，成为罪身的形状，作赎罪祭，在肉体中定了罪案。**

在提到圣灵之后，现在又提到了圣父和圣子，教导我们关于三位一体的道理。这似乎与律法相悖，但实际上并非如此。因为他并没有说律法作恶，而是说：“**因肉体软弱，有所不能行的**”。如何软弱呢？因肉体，也就是属肉体的思想。接下来揭示了使徒所说的是什么。正如我们上面所说，他说虽然律法教导人，却无法战胜过度的属肉体的思想。因此，圣父差遣了他的儿子“**成为罪身的形状**”，也就是说，拥有本质上与我们有罪的肉体相似，但却没有罪的肉体。因为提到了罪，所以加上了“**形状**”。因为基督接受的不是另一种肉体，而是与我们一样的肉体，他圣化并加冕了它，在所接受的肉体中定了罪，并表明肉体本质上并非有罪。想象一下，一位王子在市场上看到一个女人被打，便自称是她的儿子，从而将她从施暴者的手中解救出来。基督也做了同样的事情。表达方式：“**作赎罪祭**”也可以更简单地理解为：圣父差遣他的儿子“**作赎罪祭**”，也就是克服罪。为了解释这一点，伟大的约翰·金口说：基督揭露了罪，犯下了重罪。因为在罪杀死罪人的时候，它完全有权对他们处以死刑，但作为不公正的制造者，它受到了谴责。因此，上帝差遣他的儿子，既是为了表明罪的不公正和罪恶，也是为了合法地谴责它，以免魔鬼说：基督用力量战胜了我。

罗 8:4. **使律法的义成就在我们这不随从肉体，只随从圣灵的人身上。**

免得有人说：基督在那所接受的肉体中得胜，对我有什么好处呢？他说：正是为了你。他说，“**义**”，也就是“**律法**”的目的（因为律法的目的是使人称义）成就在我们身上。律法所追求却无法做到的，基督为我们做到了。他的工作是战斗，而我们则享受胜利。因此，如果我们不随从肉体，也就是不思念肉体的事，就不会犯罪；然而，不思念肉体的事是不够的，我们还应该像上面所说的那样，有属灵的思想。因此，他补充说：“**只随从圣灵**”。因为大卫说：不仅要“**离恶**”，还要“**行善**”（诗 33:15）。因为，听到基督赐予我们胜利，我们绝不应该堕落，而应该保持“**用水洗的**”恩典（弗 5:26）；因为现在对我们来说，战斗比以前更容易了。

罗 8:5. **因为随从肉体的人体贴肉体的事，随从圣灵的人体贴圣灵的事。**

他说，那些沉溺于对肉体无节制奴役的人总是想着肉体的事，从不思考神圣的事，而那些完全顺服圣灵的人，他们的思想和行为都是属灵的。

□
□
□
□
□

罗 8:6. 体贴肉体的就是死，体贴圣灵的乃是生命平安。

他称肉体的思念为最粗俗的思念，这个名称是从人最糟糕的部分借用来的。因为肉体本身并没有自己的思想，但肉体的思念是粗俗和物质的思念，有人可能会称之为思考肉体之事的头脑。同样，圣灵的思念是思考属灵之事的头脑。后者产生生命，与肉体的思念所产生的死亡相反，也产生平安，与接下来要说的相反。

罗马书 8:7. 因为体贴肉体的，就是与神为仇；因为不服神的律法，也是不能服。(δύναται)。

属灵的思念产生平安，而体贴肉体的思念则与神为敌。那么，体贴肉体的思念是在对神动武吗？不，他说；但其中表明，它与神为敌，因为它不顺服神的律法。然而，不要因为听到“也是不能服”而感到困惑，而要正确理解这些话。体贴肉体的思念不能顺服神，只要它仍然是这样。这就像说：妓女不能贞洁。因为他不是在将来时说“不能”(οὐ δύναται)，而是在现在时说(οὐ – 费奥法拉拉克特所说 – δύναται；在希腊原文中 – γὰρ δύναται)，也就是说，现在，仍然是体贴肉体的。否则，如果不可能改变，恶人怎么能变成好人：保罗本人，强盗，以及无数其他邪恶的人？因此，在福音书中，主说：“坏树不能结好果子”(马太福音 7:18)，也就是说，只要它仍然是坏的。

因此，我们不要体贴肉体的，而要体贴属灵的，以便与赐给我们圣灵的神和好，通过圣灵，对我们来说，在律法时代难以完成的一切都变得容易了。

罗 8:8. 所以，属肉体的人不能得神的喜悦。

罗 8:9. 如果神的灵住在你们心里，你们就不属肉体，乃属圣灵了。

也就是说，那些有肉体思想的人不能取悦上帝，只要他们还是这样；因为肉体指的不是肉体的本质，而是粗俗的、肉体的生活，使整个人都变得肉体。旧约中也说过：“我的灵不会永远被人轻慢，因为他们是肉体”(创 6:3)。此外，“你们若不属肉体”，也就是说，你们不是为肉体的生活服务，而是为属灵的生活服务。

为什么不说不：你们不是活在罪中呢？为了让你知道，基督不仅熄灭了罪的折磨，而且使肉体变得更轻盈、更属灵。就像铁，由于长时间接触火焰，本身也会变成火焰一样，那些通过洗礼接受了圣灵的人的肉体，也会变得完全属灵。

如果(εἴπερ)上帝的灵住在你们里面。

这里使用“如果”一词不是为了表示怀疑，而是在完全确信的情况下，代替：既然(ἐπειδὴ)上帝的灵在你们里面，那么你们就在圣灵里。

人若没有基督的灵，就不是属基督的。

他没有说：如果你们没有基督的灵，因为这种表达方式非常令人不快，而是不确定地说：“人若没有圣灵”，就不是属基督的。这是理所当然的。因为圣灵是印记。因此，没有印记的人不属于被这印记所指定的主。

罗 8:10. 如果基督在你们里面，身体就因罪而死了，但灵却因义而活着(ζω)。

当他说“如果基督在你们里面”时，再次安慰了听众。有些人在这里将基督理解为圣灵；但这是错误的。使徒暗示，拥有圣灵的人就拥有基督自己；因为圣三位一体中的一位在哪里，其他位格也在哪里。如果基督在我们里面会怎样？那么身体就对罪死了，而你们里面的圣灵就是生命，也就是说，祂不仅自己活着，而且还能给别人带来生命。圣灵是“为了义”的生命，也就是说，因为我们被上帝称义，这种义或称义保存在我们里面，当它被保存时，就不会有罪，当没有罪时，就没有死亡，最终生命无处不在，无论是在今世，当我们按照上帝生活时（因为那种生活在真正的意义上被称为生命，当我们对罪死了的时候），还是在来世，那里有永恒的生命。

罗马书 8:11. 如果那叫耶稣从死里复活者的灵住在你们里面，那叫基督从死里复活的，也必藉着住在你们里面的圣灵，使你们必死的身体又活过来。

他又开始谈论复活，说：不要害怕你披着必死的身体。你有上帝的灵，他使基督从死里复活。正如他使基督复活一样，他也必使你复活，甚至使你复活。那些没有圣灵的人也会复活，但他们复活是为了受惩罚，而那些有圣灵的人会复活是为了得生命。因此，使徒没有说：复活身体，而是说“使……活过来”，藉着住在你们里面的圣灵。他没有说：曾经住过，而是说“住着”，直到最后。因为上帝在你身上看到他的灵，就不会不愿意带你进入婚宴的殿堂，就像如果你没有圣灵，即使你复活了，也一定会灭亡一样。所以，治死身体，使圣灵住在你们里面，并通过他赐给你生命。

罗马书 8:12. 这样看来，弟兄们，我们不是欠肉体的债，去顺从肉体活着。

在表明属灵生活带来何等益处之后，即基督藉着它住在我们里面，并且必死的身体得以复活，最后他补充了劝诫，并表明我们不是欠肉体的债，而是欠圣灵的债。因为上帝倾注在我们身上的，是恩典之举，而我们所做的，是按着义务，是不可避免地被要求的。为了解释“不是顺从肉体”这个表达，免得你把它理解为关于肉体的本质，他补充说：“去顺从肉体活着”。他说，我禁止的不是对肉体的所有照顾（因为我们也有很多义务要为肉体做，滋养它，温暖它），而是导致犯罪的那种。因为顺从肉体活着的人，就是使肉体成为自己生命的主人和灵魂的女王的人。

罗 8:13. 因为你们若顺从肉体活着，必要死；若靠着圣灵治死身体的恶行，必要活着。

这里所说的死，不仅仅指地狱里那不朽的刑罚；也指在世上行恶事的生活。相反，如果我们用属灵的生活来治死肉体的恶行，那么我们既能活在永恒的生命中，也能活在当下的美德生活中。因为对世界死去的人，就活着。请注意，他没有说：治死身体（因为那是杀人），而是说：“**肉体的恶行**”，显然是指邪恶的。因为应该治死的不是单纯的视觉或听觉（因为看或听是自然的肉体行为），而是滥用它们作恶。

□

罗 8:14. 因为凡被神的灵引导的，都是神的儿子。

上面他给出了这样的承诺：如果你们治死邪恶的行为，你们就会活着。现在他提出了一个更重要的桂冠和更大的奖赏，即被上帝收养。他没有说：所有靠圣灵活着的人，而是说所有被圣灵引导的人，也就是说，像被车夫引导一样，让圣灵成为灵魂和肉体的主人。即使你接受了洗礼，并通过洗礼成为了上帝的儿子，但如果你不被圣灵引导，你就会失去这份恩赐。因为虽然我们都在重生的洗礼中领受了圣灵，但我们需要一生都被圣灵引导，这是我们的责任。因此，他没有说：那些领受了圣灵的人，就是上帝的儿子，而是说：凡被神的灵引导的。

罗 8:15. 你们所领受的，不是奴仆的灵，仍旧害怕；所领受的，乃是儿子的灵。

使徒说，被神的灵引导的，都是神的儿子；但因为犹太人也认为自己是神的儿子：“我养育了儿女，将他们高举”（赛 1:2）；还有：“以色列是我的儿子，我的长子”（出 4:22），所以他表明了我们的儿子名分与犹太人的儿子名分之间的区别。他说，犹太人领受的是奴仆的灵；他这样称呼律法的文字：因为虽然它是藉着圣灵赐下的，但更适合于奴仆。因此，肉体的惩罚紧随其后，还有用石头打死、焚烧和威胁：“刀剑”，他说，“必吞灭你们”（赛 1:20）。同样，还有地上的奖赏，以及对地上福祉的应许，以及许多琐碎的、适合奴仆的诫命。因此，虽然犹太人被称为儿子，但他们是奴仆。而我们被称为儿子，如同高贵和自由的人。我们有天上的奖赏和天国；我们的惩罚不是用石头打死等等，祭司们曾用这些来对待犹太人：我们只需将有罪的人从奥秘的筵席中除掉，就像对待儿子一样。我们的诫命是神圣的，适合高贵的人，例如：不要用污秽的眼睛看女人，不要起誓，放弃你的财产；而他们遵守这些诫命不是因为害怕惩罚，而是出于内心的意愿，这也证明了我们许多人在许多诫命中都超越了规定的范围。此外，犹太人没有圣灵，而我们有祂丰盛的恩典。

藉着祂呼叫：“阿爸，父！”

他使用了希伯来语词；因为真正的儿子就是这样称呼父的。你会问，这是怎么回事？难道犹太人没有称神为父吗？经上说：“轻忽了生你的磐石”（申 32:18）。在另一处：“岂不是一位神所造的我们吗？”（玛 2:10）。还有：“岂不是一位父吗？”（玛 2:10）。但虽然这些话是关于犹太人的，但没有一个犹太人在祷告中称神为父，就像我们现在受洗后都称祂为父一样。此外，即使犹太人有时称神为父，那也是出于他们自己的想法；而信徒称祂为父，是被圣灵的力量所推动的。正如我们从领受预言之灵的人预言未来得知预言之灵一样：儿子名分的灵也从领受它的人称神为父得知，因为他是被圣灵推动的。因为这也是圣灵的恩赐之一，正如保罗自己所暗示的那样。

罗马书 8:16. 圣灵亲自与我们的内心一同见证我们是神的儿女。

慰藉者亲自见证了赐予我们的恩赐。因为我们说“阿爸”这个词不是没有见证人，也不是我们自己说的，而是慰藉者的恩赐；他教导我们用圣灵，也就是恩赐，在祷告中这样说。

既是儿女，便是后嗣，是上帝的后嗣，与基督同作后嗣。罗 8:17

因为不是所有的孩子都是后嗣；所以证明我们既是孩子又是后嗣。又因为不是每个后嗣都能继承最好的产业，所以证明我们继承了最好的产业：因为我们是神的后嗣。再次，因为可以成为后嗣，但根本不是独生子的同嗣，所以说这也属于我们：因为我们与基督同作后嗣。

只有与他一同受苦，才能与他一同得荣耀。

说了我们将与基督同为后嗣，证明我们达到这个目标不是没有原因的。因为如果有人没有做出任何功绩就获得了如此的恩惠，那么看到他们辛勤劳作，难道不会更加奖赏他们吗？他这样做是为了让接受礼物的人不会感到羞愧，好像他们不劳而获一样。然而，请思考一下，这里暗示着，一个配得上如此礼物的人应该如何让自己遭受苦难和灾难。

罗 8:18. 因为我认为，现在的暂时苦难与将来要向我们显现的荣耀相比，算不了什么。

使徒在谈到苦难时，为了不让听众动摇，好像被带去受苦和遭受灾难一样，他说：不要害怕。“**现在的暂时**”苦难，也就是转瞬即逝的，与未来的荣耀相比，算不了什么。他没有说：与未来的安宁相比，而是：与荣耀相比，这荣耀是许多人渴望的。哪里有安宁，哪里不一定有荣耀，而哪里有荣耀，哪里就有安宁。用“**显现**”一词表明，荣耀现在就存在，但被隐藏了，那时它将会显现。因为它无比伟大，难以言喻地超越了现在的时代，所以它是为那些延伸到无尽世纪的人预备的。因此，听众，考虑到苦难是“**暂时的**”，而未来世纪的荣耀是永恒的，接受苦难并获得荣耀吧。

罗马书 8:19. 受造之物切望等候神的众子显出来。

□
□
□
□
□

为了表明我们将获得的荣耀，他说，就连受造之物本身也会变得更好，更何况是我们，会进入更好的状态。这句话的意思是这样的。先知们是这样说的：他们那里的河流拍手，山丘跳跃，动物和感官对象都有面孔。当使徒说受造之物有“盼望”时，他也是这样做的，也就是说，它非常期待它也会变得更好，并且期待我们这些神的众子的荣耀显现。当我们获得不朽时，它也会因不朽而荣耀。因此，当你听到关于受造之物的谈论，好像它是有生命的，你要认为这是按照拟人化的习惯来说的。

□

罗马书 8:20. 因为受造之物服在虚空之下，不是自己愿意，乃是因那叫他如此的。

罗马书 8:21. 指望受造之物脱离败坏的辖制，得享神儿女自由的荣耀。

受造物“顺服”于虚空，即朽坏，也就是说，受造物因你，人类，而变得朽坏。既然你得到了必死的、易受苦难的身体，那么土地也长出了荆棘和蒺藜，老旧的天空也需要改变。受造物怎么会因他人而变得朽坏呢？因为它完全是为了人类而创造的。“不是甘心”这句话意味着一切都是上帝的关怀，而不是受造物的意愿，它忽略了受造物，并将精神指向了天堂。“在盼望中”以及其他类似的词语，应被视为按照拟人化的习惯所说。因此，受造物本身也“将要被释放”；不仅是你，还有比你低得多的，既没有灵魂也没有感觉的，我说，这也会与你分享美好，不再是朽坏的，而是与你相称的。当你的身体变得朽坏时，受造物也变得朽坏。同样，当你的身体变得不朽时，受造物也会变得不朽。因此，如果受造物为你受苦，那么你也应该为上帝受苦；如果它希望被荣耀，那么你应该希望被荣耀。父亲为了儿子的荣誉，给仆人穿上漂亮的衣服。上帝也为了我们的荣誉而保护了受造物。

罗马书 8:22. 我们知道，一切受造之物一同叹息、劳苦，直到如今。

罗马书 8:23. 不但如此，就是我们这有圣灵初结果子的，也是自己心里叹息，等候得着儿子的名分，乃是我们的身体得赎。

这些话促使听众鄙视现在。他说得好像是：不要比受造物更差，不要依恋现在；相反，甚至要叹息，因为你还没有拥有未来的荣耀。如果受造物叹息，那么你应该这样做。他补充说，“我们这有圣灵初结果子的”，也就是说，品尝了未来的美好，“叹息”，因为我们还没有拥有它们，因为我们根据我们所获得的恩赐来形成对未来美好的概念（因为这些恩赐是初结果子）。然后，为了不让异端分子有理由认为世界是邪恶的，因此我们叹息，他说：“等候得着儿子的名分”。怎么会这样呢？我们已经被收养了：我们还会得到什么样的收养呢？我，他回答说，我说的不是通过洗礼完成的收养（因为我们已经得到了这种收养），而是在身体不朽的完美荣耀中。这就是完美的救赎，从死亡和痛苦中获得自由和解放，当我们从收养的状态不再回到罪恶的奴役中时。

罗马书 8:24. 我们得救是在乎盼望。只是所见的盼望不是盼望，谁还盼望他所见的呢？

罗马书 8:25. 但我们若盼望那所不见的，就必忍耐等候。

因为保罗谈论的是许多人不相信的未来之事，所以他劝勉说：信徒啊，不要怀疑我所说的话：根据你已经得到的，对未来也要有信心。就像以前，当上帝赐予你伟大的祝福时，除了信心之外，你什么也没有带来，现在也一样，怀着对未来祝福的希望，运用你的信心吧。因为希望只有在它的对象是不可见的时候才是希望；因为如果有人看见了，他还有什么可盼望的呢？所以，不应该在这里寻找一切：我们“忍耐等候”未来。当你听到忍耐时，要理解为努力和加强劳动。因为基督徒必须忍耐，等待那看不见却凭信心所盼望的。

罗马书 8:26. 况且，我们的软弱有圣灵帮助。

在提到忍耐之后，他鼓励听众并说圣灵也在支持我们。因此，不要在希望和忍耐中灰心丧气：你只是带来希望和忍耐，而圣灵在帮助你。

因为我们本不知道当怎样祷告。

他展示了圣灵如何在我们的软弱中帮助我们。我们是如此软弱，以至于我们甚至不知道应该为什么祷告。我们所有人总体上都是如此软弱；保罗，我也是如此软弱。因为保罗也曾祈求从“肉体上的刺”中解脱出来（林后 12:8），并祈求能到罗马去（罗 1:10），摩西也曾祈求能看到巴勒斯坦（申 3:23-25），耶利米也曾为犹太人祈祷（耶 11:14），却不知道什么是必要的。保罗现在这样说，是因为当时罗马的信徒遭受迫害和侮辱，自然希望得到安宁，但没有得到，就陷入沮丧。因此，他证明没有人知道祈求什么是有益的。所以，他说，你们应该忍耐，而什么对你们有益，只有圣灵知道。因此，他在下面补充说。

罗 8:26. 只是圣灵亲自用说不出的叹息替我们祷告。

在古代，上帝会将许多不同的恩赐赐予受洗者，这些恩赐统称为圣灵。一个人拥有预言的恩赐，另一个人拥有智慧的恩赐，还有人拥有其他某种恩赐。上帝也同样赐予祷告的恩赐，这也被称为圣灵。因为我们不知道许多对我们有益的事，反而祈求无用的事，所以在早期，祷告的恩赐会降临到某一个人身上，这个人会祈求，并教导其他人祈求对所有有益的事。因此，这里所说的圣灵指的是这种恩赐，以及接受祷告恩赐、在上帝面前代求和叹息的灵魂。因为这

□
□
□
□
□

样属灵的人会带着极大的痛悔和强烈的叹息站立。现在，我们可以在执事身上看到这种迹象，他站立着，代替人民恳切地祈祷。

罗 8:27。 **那鉴察人心的，晓得圣灵的意思，因为圣灵照着神的旨意替圣徒祈求。**

他说，那人站着祈祷，并不是因为上帝不知道我们的需要。那鉴察人心的，晓得“**圣灵的意思**”，也就是属灵之人的意思；他代替教会中的信徒祈求，因为他们是圣徒，也就是蒙上帝喜悦的人。这样做是为了让我们学会“**照着神的旨意**”祈求，也就是祈求蒙上帝喜悦的事。因此，如果圣灵为我们代求，就不要因为受到侮辱而悲伤。

罗 8:28。 **我们晓得万事都互相效力，叫爱神的人得益处，就是按他旨意被召的人。**

前面所说的，即：“**受造之物服在虚空之下**”（罗 8:20），还有：“**脱离败坏的辖制**”（罗 8:21），以及：“**我们本不晓得当怎样祷告**”（罗 8:26），所有这些，正如我们所指出的，都是为了鼓励在罗马受迫害的人。但现在所附加的内容最为清楚。他说，对于爱神的人，一切，甚至看起来令人不快和悲伤的事情，都有助于他们的益处。他没有说爱神的人不会遇到任何不幸，而是说即使遇到了，神也会利用这些不幸来造福那些遭受不幸的人。然后，由于这似乎令人难以置信，他用过去的事情来证实这一点，说：“**就是按他旨意被召的人**”。他说，神在你远离的时候呼召了你，并使你归属于他自己：难道他不会更加帮助那些被呼召的人吗？而人之所以被呼召，是“**按他的旨意**”，也就是按他自己的意愿。因为单单被呼召是不够的（因为如果是这样，所有人都会得救，因为所有人都被呼召了），还需要意愿。

罗 8:29 **因为他预先所知道的人，就预先定下效法他儿子的模样，使他儿子在许多弟兄中作长子。**

罗 8:30 **预先所定下的人又召他们来。**

神预先知道那些配得呼召的人，然后预先决定。因此，首先是预知，然后是预定。而预定是指神不变的良善旨意。因此，他预先知道保罗配得福音的呼召，并因此预先决定，也就是不变地决定，因此决定呼召他。他预先知道谁配得呼召，就使他们效法他儿子的模样。独生子按本性是什么，他们就按恩典成为什么，他们自己也成了神的儿子。而他是许多弟兄中的长子，是按着神的安排，因为按着神性，他是独生子。他接受了肉身，将它全部完全地与他所有的本性结合起来，成为我们的初熟果子，在他自己里面圣化了我们被定罪的本性，因此他理所当然地是长子，而我们被称为他的弟兄。

他所召来的人，又称他们为义；

从罪恶中释放出来，通过重生的洗礼使他们成为义人。

凡他所称为义的，他也必使其得荣耀。

赐予他们嗣子的名分，并给予他们其他的恩赐。

罗马书 8:31。 **既是这样，还有什么说的呢？神若帮助我们，谁能敌挡我们呢？**

你看见了吗，这里非常清楚地表明，他是在对受苦的人说话？他的话几乎是这样的：如果我们在还是敌人的时候就获得了这样的祝福，那么在被称为义和荣耀之后，我们将获得多少更大的祝福呢？如果神帮助我们，谁能敌挡我们呢？即使整个宇宙都起来反对我们，神的智慧也会将这种反抗转化为我们的拯救和荣耀。

罗马书 8:32。 **神既不爱惜自己的儿子，为我们众人舍了，岂不也把万物和他一同白白地赐给我们吗？**

我不再赘述我之前提到过的其他事情，也就是说，神已经称我们为义，神已经荣耀了我们。想象一下，他不爱惜“**自己的儿子**”，也就是独生的、被爱的、从他的本质中出来的（因为有神的儿子，是通过洗礼被收养的），而是为了我们舍了他，为了所有人舍了他，也就是说，高贵的、卑贱的、荣耀的、微不足道的，舍了他，不仅仅是舍了，而是为了被杀。现在他怎么会不把一切都赐给我们呢？既然他给了主人，难道没有给其他的礼物吗？因此，如果他不给某些东西，这并不意味着他根本不给。所以，不要太渴望从为基督而悲伤中解脱出来，因为当你得到他所赐予的东西时，你就会得到你想要的。

罗 8:33。 **谁能控告神所拣选的人呢？**

因为信徒们除了其他的诱惑之外，还遇到了来自犹太人的责备，说他们很容易改变，并且立刻变成了基督徒，所以他说：是神拣选了你们，谁又能控告神所拣选的人呢？如果一个人类的艺术家选择了什么东西，没有人会诋毁它。那么谁会诋毁神的拣选呢？

神称他们为义了。

罗 8:34。 **谁能定他们的罪呢？有基督耶稣已经死了，而且复活了。**

他没有说：上帝赦免罪孽，而是说了更重要的：上帝使人称义。因此，我们不要害怕诱惑者和诽谤者。上帝拣选了我們，使我们称义，并为我们而死，甚至复活了的基督。谁能定我们的罪呢？我们蒙受了如此的荣耀！

他也在上帝的右边，他也在为我们祈求。

他说“**为我们祈求**”，是为了表明基督对我们的爱，也就是说，虽然基督已经完成了肉身的救赎计划，但他并没有停止对人类的仁爱，而是在为我们代求。这就是“**祈求**”的意思。这种表达绝不会贬低独生子的荣耀。他之前说过：“**他也在上帝的右边**”（这是他威严的象征），因此又补充说：“**祈求**”，以此表明不是别的，而是如前所述的对我们的爱。关于父，也说过：“**就好像上帝借着我们在劝你们一般**”（林后 5:20）。难道上帝的荣耀会因为他祈求而受到贬低吗？恰恰相反，这标志着他对我们无以言表的关怀。有些人这样理解“**为我们祈求**”这句话：既然他曾拥有肉身，并且没有放下它，正如马尼教徒所妄言的那样，那么这本身就是向父的代求和恳求：因为父看到这一点，就会想起他对人类的爱，他的儿子因此承受了肉身，从而倾向于怜悯和恩典。正如我多次指出的那样，保罗这样说，是为了鼓励受苦的人，并向他们表明，圣灵也在为我们祈求，父也没有为我们吝惜自己的儿子，而是使我们称义并荣耀我们，儿子也在为我们代求。因此，你们不应该灰心丧气。

罗 8:35. **谁能使我们与基督的爱隔绝呢？难道是患难吗？是困苦吗？是逼迫吗？是饥饿吗？是赤身露体吗？是危险吗？是刀剑吗？**

在展示了圣父、圣子和圣灵对我们难以言喻的爱之后，他仿佛受到神圣的鼓舞，惊呼道：“**谁能使我们与上帝的爱隔绝呢？**”谁如此被爱并蒙受如此眷顾，任何事物都不能使他与这份爱隔绝。他用忧患和困苦概括了一切可能造成灾难的事物，尽管他没有一一列举。

罗 8:36. **如经上所记：“我们为你的缘故终日被杀，人看我们如将宰的羊。”**

为了不让人认为忧患和困苦是上帝之爱的终结，他引用了先知预言这些苦难的话语，并表明为了上帝的荣耀而每天忍受或被杀是最大的安慰，这种忍受或安慰是出于自愿的，因为对于本性来说这是不可能的。而被杀意味着被献祭给上帝。当他说“**如将宰的羊**”时，正是指这一点。正如羊在被宰杀时不会反抗一样，我们也是如此。

罗 8:37. **然而，靠着爱我们的主，在这一切事上，我们都得胜有余。**

先前说我们被处死，使徒为了不让人因想到人的力量而灰心，便提出鼓励，不说“得胜”，而是说：“**得胜有余**”，也就是轻松地、毫不费力地、毫不费劲地，而且是通过那些为我们设下陷阱的东西。最完美的胜利就在于，当我们被追赶和迫害时，我们能够战胜。所以，不要失去信心，因为上帝在帮助我们，而且不仅仅是帮助，他还爱我们。因此，在最艰难的时刻，我们能够轻易地获胜，这并不奇怪。

罗马书 8:38. **因为我深信，无论是死，是生，是天使，是掌权的，是有能的，是现在的事，是将来的事，**

罗马书 8:39. **是高大的，是低处的，是别的受造之物，都不能使我们与上帝的爱隔绝；这爱是在我们的主基督耶稣里的。**

先前说上帝爱我们，然后又说他对上帝的爱，免得有人认为他是在抬高自己。他论证说，我们如此被对上帝的爱所束缚，以至于不仅是与此生不可分割的灾难不能将我们从这种爱中夺走，而且如果有什么暴君威胁要处决我们，或者承诺永恒的生命，以便以此将我们从上帝那里引开，他也不会成功。你跟我说国王和暴君做什么？无论是天使，还是所有的天上力量，无论是现在，还是将来，无论是高处，也就是在天上，还是低处，也就是在地上，无论是荣耀，还是羞辱，都不能使我们背离那爱。

有些人认为高度是指天国，而深度是指失去天国。即使有其他的受造物，无论是可见的还是能被理解的，它们也不会使我从那种爱中分心。这样说并不是因为天使会使人们从基督那里分心，而是作为一种假设，并且由于强烈地想要表明对上帝的爱的最高程度，而不是犹太人所夸耀的那种爱，而是基督徒所拥有的那种爱；因为即使犹太人说他们爱上帝，但他们不是在基督耶稣里爱祂，因为他们不相信基督。

第九章

罗 9:1. **我在基督里说真话，并不说谎，有我的良心在圣灵里为我作证，**

罗 9:2. **我是大忧愁，心里时常伤痛。**

在接下来的话语中，他打算证明并非所有亚伯拉罕的后裔都是他的后裔，为了避免有人认为他是在极度愤怒的情况下说出这些话，他事先说明并消除这种假设，表达了他对犹太人的喜爱。为了让你相信我，他说，我在基督里说真话，我不说谎。为了证明这一点，他列举了三个见证人：基督、他自己的良心和圣灵，他说：我为犹太人的名字感到极大的悲伤，这悲伤吞噬着我的心，因为他们不在恩典之中；他打算谈论这件事。

罗 9:3. **为我的弟兄，就是我骨肉之亲，就是自己被咒诅，与基督分离，我也愿意。**

首先要知道什么是被逐出教会。它是一种分离，一种疏远。正如没有人敢触碰献给上帝的礼物一样，被逐出教会的人也是如此，只是出于不同的感觉。没有人敢接近神圣的礼物，因为它是献给上帝的，出于尊重，而所有人都与被逐

出教会的人断绝关系，因为他被玷污并上帝疏远。

那么，保罗所说的意味着什么呢？似乎他在这里说的与上面所说的相反。上面他说，没有人能使我们与上帝的爱隔绝，而这里他说，他希望与基督隔绝。这似乎与他之前所说的相矛盾；但实际上并非如此。在这里，他表达了因爱上帝而希望与基督隔绝的愿望。所有人都指责上帝，说他驱逐并剥夺了犹太人的荣誉，这些犹太人曾被赋予儿子的名分，享有特殊的荣耀，并被称为基督的祖先，而用从未认识上帝的外邦人取而代之，他们对天意表示不满和亵渎，仿佛这是不公正的，上帝欺骗了曾应许他们恩赐的先祖。因此，保罗感到痛苦，为上帝的荣耀而悲伤，并希望自己被隔绝，只要犹太人得救，他们对上帝的亵渎就会停止。

你看到吗，他因对上帝炽热的爱，希望如果可能的话，与永远与基督同在的人群隔绝——不是与他的爱隔绝，而是与他的荣耀和享受它隔绝？因此，父亲们也经常与儿子们分离，以便儿子们能够荣耀，绝不是与儿子们的爱疏远，而是希望自己处于默默无闻之中，以便他们变得光荣。因此，使徒推论说，我，完成了无数壮举，无限地爱着上帝，为了上帝的荣耀，我希望失去基督的荣耀。但这并不意味着失去，而是更意味着获得。用“**为了我的弟兄，就是我骨肉之亲**”这句话，表明了他对犹太人最温柔和炽热的爱。

罗 9:4. **也就是说，以色列人，他们有儿子的名分、荣耀、圣约、律法、礼拜和应许；**

罗 9:5. **他们的祖先，也是从他们而出的是按肉体说的基督，是在万有之上，永远可称颂的上帝。阿们。**

这里赞扬和褒奖犹太人；正如我所说，免得有人认为他是在极度愤怒的情绪下说话。他不经意地表达了上帝也希望他们得救。这可以从以下事实看出：上帝赐予他们儿子的名分和荣耀，向他们的祖先许下诺言，赋予他们所有其他的优势，并允许基督从他们中诞生。但他们自己拒绝了恩惠。因此，他惊叹于上帝的爱，向上帝的独生子献上感谢，并说：“**是在万有之上的上帝，是永远可称颂的**”。虽然其他人争辩说，接纳外邦人是没有根据的，但我们，了解基督的奥秘，知道他值得被赞美。与此同时，阿里乌斯应该感到羞愧，因为保罗称基督为在万有之上的上帝。

罗 9:6. **这不是说上帝的话落空了。**

我说，我因有人亵渎上帝而感到愤怒，因此表达了希望所有人得救的愿望。但如果不是所有人都能得救，那么这并不意味着上帝在对祖先的承诺中说了谎，他的话也没有实现。他实现了所承诺的，尽管诽谤者说他只承诺给一些人，却给了另一些人。听听下面的话。

罗 9:6—7. **因为从以色列生的，不都是以色列人；也不因为是亚伯拉罕的后裔，就都是他的儿女。**

上帝说，他实现了他的承诺。他说：“**我要将这地赐给你和你的后裔**”（创 13:15）。那么，让我们看看这是什么样的后裔。并非所有亚伯拉罕的后裔都是他的后裔，也并非所有以色列的后裔都是以色列人，而是那些像以撒一样出生，并以以色列的美德而闻名的人，因为他通过这种美德看到了上帝。因为他没有说：那些出自雅各的人，而是：“**出自以色列**”，提到了一个更尊贵的名字。因此，如果你明白谁是像以撒一样出生的，你就会发现承诺不是虚假的：因为承诺是给这样的人的。因此，上帝绝不应该受到诽谤：他所说的，他就实现了，尽管有些人不明白这一点。

经上记着说：“**从以撒生的，才要称为你的后裔。**”

罗 9:8. **这就是说，肉身所生的儿女不是上帝的儿女，唯有那应许的儿女才算是后裔。**

罗 9:9. **因为所应许的话是这样说的：“到明年这时候我要来，撒拉必生一个儿子。”**

他说，不是我向你们解释什么是亚伯拉罕真正的后裔，而是旧约，它说：“**从以撒生的，才要称为你的后裔**”（创 21:12）。因此，谁是按照以撒的榜样生的，也就是按照应许生的，他们才是亚伯拉罕真正的儿女，尤其是上帝的儿女。因为一切都是通过上帝的话语实现的。以撒的出生不是按照律法和自然的力量，而是按照应许的力量。“**到明年这时候我要来，撒拉必生一个儿子**”（参创 18:10）。

因此，以撒是由上帝的话语形成和出生的。同样，对于我们这些上帝的儿女，在水池中，就像在子宫里一样，也说出了上帝的话语，这些话语塑造了我们；因为我们奉父、子和圣灵的名受洗，就重生了。正如上帝在那里应许了以撒的出生，然后实现了它一样：他也通过先知应许了我们的出生，然后实现了它。因此，“**从以撒生的，才要称为你的后裔**”这句话应该这样理解：亚伯拉罕的后裔是那些按照以撒出生的榜样，也就是通过上帝的话语而生的人。

因此，上帝的话语实现了，但上帝将应许赐给了真正的后裔，也就是那些因信而成为上帝儿女的外邦人，就像以撒一样，因为他们也是从应许而来的。如果犹太人说，“**从以撒生的，才要称为你的后裔**”这句话意味着从以撒所生的人才算是亚伯拉罕的后裔，那么也应该把以东人和所有从他那里来的人都算在内，因为他们的祖先以扫是以撒的儿子。但是，以东人不仅不被称为亚伯拉罕的儿子，而且与以色列人非常疏远，被称为外族人。

罗马书 9:10. **不但如此，还有利百加，她从我们祖宗以撒一次怀了两个儿子。**

已经证明，虽然亚伯拉罕有很多不同的后裔，但他的后裔被称为以撒和那些像他一样出生的人。现在说：你不仅可以在以撒身上看到这一点，更重要的是，在从同一个父亲和同一个母亲所生的兄弟身上，而且是双胞胎，即以扫和雅

各。他们没有获得相同的权利，而是一个被拣选，另一个被憎恨。所以不要问，为什么上帝拣选了外邦人，使他们成为亚伯拉罕的后裔，更确切地说是上帝的后裔，却拒绝了犹太人。

罗马书 9:11. **双子还没有生下来，善恶还没有作出来（要显明神拣选人的旨意**

罗马书 9:12. **不在于行为，乃在于呼召人的），神就对她说：“将来大的要服侍小的。”**

□

罗 9:13. **正如经上所记：“雅各我所爱，以扫我所恶。”**

在此，我们需要预先说明使徒打算详尽阐述的内容的含义。许多人说：为什么外邦人比犹太人更受青睐？（因为没有人能说是由于美德；因为所有人都犯了罪）。使徒收集了许多对我们来说难以理解，但对上帝来说可以理解的难题。首先，他提出，在两个双胞胎兄弟之间，被拣选者不是因为美德而被拣选，被憎恶者不是因为邪恶而被憎恶（因为他们既没有行善，也没有作恶，因为他们还在母腹中），而是根据上帝的拣选和预知，一个被拣选和被爱，另一个被憎恶，正如先知所说：“我爱雅各，恶以扫”（玛拉基书 1:2），以便一切都成为上帝的工作，以及他的拣选和预知。但我说的是这些人吗？所有以色列人都赞美金牛犊；但有些人受到了惩罚，有些人却没有。法老确实很残暴；但其他许多人也很残暴：为什么惩罚只降临在他一个人身上？你看到吗，这对人类来说是难以理解的，但对上帝来说是可以理解的。因此，外邦人的拣选和犹太人的拒绝在我们看来是没有根据的，但在上帝眼中，两者都是非常公正的。这就是整个地方的含义。

罗 9:14. **这样，我们可说什么呢？难道神有什么不公平吗？断乎没有。**

因此，上帝对我们外邦人，以及对犹太人都是公正的。

罗 9:15. **因为他对摩西说：“我要怜悯谁，就怜悯谁；要可怜谁，就可怜谁。”**

他补充说，正如前面所说的那样，还有另一句出自旧约的话，证明只有上帝知道谁配得上荣誉，谁配得上惩罚。虽然当他们铸造金牛犊时，所有人都犯了同样的罪，但上帝怜悯了一些人，却把另一些人交给利未人处死。连在上帝面前伟大的摩西也不知道其中的原因，而你却在打听为什么外邦人比犹太人更受青睐，尽管他们是罪人？不过，保罗本可以说明这个原因，就像他在另一个地方所说的那样，以色列人认为他们是靠行为称义，而外邦人认为他们是靠信心和恩典称义；但他现在没有说明，而是极力堵住好奇者的嘴，劝他们不要探究上帝的旨意。

罗 9:16. **这样看来，这不在乎那定意的，也不在乎那奔跑的，只在乎发怜悯的神。**

以撒想祝福以扫；但雅各赶紧到田里，想打猎来获得父亲的祝福，而上帝以公正的审判使雅各，作为完全配得的人，获得了祝福。在这里，使徒似乎否定了自由意志；但实际上并非如此。我们说房子完全是工匠的作品；虽然工匠需要材料和助手来建造，但由于它取决于他，我们说他建造了整个房子。因此，我们也说一切都是上帝的工作，尽管上帝也需要我们的作品。他成就一切。他赐予冠冕，他谴责；因此我们说一切都是上帝的工作。

罗 9:17. **因为经上对法老说：“我立你起来，正是为此，要在你身上显明我的权能，并且使我的名传遍天下。”**

他论证说，就像那些铸造金牛犊的人一样，有些人得救，有些人受罚，因为只有上帝知道谁配得救，谁配受罚：同样，虽然还有许多其他邪恶的人，但只有法老遭受了上帝的愤怒。他说，我“立你起来”，正是为了这个目的，也就是说，我让你，法老，显露出来，以便通过你，我的能力为人所知，许多人听到我的名，作为公正和强大的名，遍布整个地球，从而约束自己。

罗 9:18. **这样看来，神要怜悯谁就怜悯谁，要刚硬谁就刚硬谁。**

总结并证明，不应要求上帝作出解释。上帝怜悯他想怜悯的人，就像他对待铸造金牛犊的以色列人一样，他使他想使之刚硬的人刚硬，就像发生在法老身上的一样。那么，“使之刚硬”是什么意思呢？这似乎很荒谬。但关于上帝，人们说他使法老的肮脏的心变得刚硬，就像太阳使泥土变得刚硬一样。以什么方式呢？通过忍耐；因为他通过向他展示忍耐来使他变得刚硬。这里发生的事情类似于某人拥有一个邪恶的仆人，却以仁慈的方式对待他。他越仁慈地对待他，他就变得越坏，不是因为他自己教他邪恶，而是因为仆人利用他的忍耐来增加自己的邪恶，因为他无视这种忍耐。

罗 9:19. **你要对我说：“他为什么还指责人呢？有谁能抗拒他的旨意呢？”**

正如我多次说过的，使徒竭尽全力证明，上帝的安排和审判只有上帝知道，因此他到处收集许多困难，而不提出解决方案，以便通过使听众陷入困境，说服他上帝的安排和审判是人类无法理解的，并且超出了他的理解范围。这里的意思如下。使徒提出了一个反对意见和困惑。如果上帝使他想使之刚硬的人刚硬，那么他为什么还要指责罪人呢？因为谁能抗拒他的旨意呢？他想，他就使之刚硬，而刚硬的人理所当然地犯了罪：他怎么能指责和惩罚他呢？使徒提出了这样的反对意见，是为了表明，关于这一点的困惑只能由上帝来解决；因此他自己没有解决这个问题，而是堵住了困惑者的嘴，说：

罗 9:20. **你这个人哪，你是谁，竟敢与上帝争辩呢？**

□
□
□
□
□

你看，这如何阻止了不合时宜的好奇心，施加约束，并教导人们了解上帝和人之间的区别？“你是谁？”难道你与上帝一同参与统治吗？难道你是评判他应该做什么或不应该做什么的法官吗？说这件事应该这样做，那件事应该那样做，就是与上帝争辩，与他作对。但绝不应该这样做，而应该顺从地接受上帝所做的一切，无论它是如何完成的。

罗马书 9:20. 受造之物岂能对造它的说：“你为什么这样造我呢？”

罗马书 9:21. 窑匠难道没有权柄从同一团泥里，有的做成贵重的器皿，有的做成卑贱的吗？

□

保罗使用这个例子，不是为了消除我们的自由意志，使我们变得无所事事和一动不动，而是为了教导我们应该如何顺服上帝，并对他表现出深刻而无声的服从。他论证说，就像窑匠用同样的泥土随心所欲地制作东西，没有一个器皿会反对他一样，你也不要问上帝，为什么他惩罚一些人，奖励另一些人，即使他们是同一类人；相反，要敬畏他，效法泥土。就像泥土顺从窑匠的手一样，你也要顺从宇宙安排者的旨意。

读者须知，正如器皿的好坏不在于泥土本身（因为泥土都是一样的），而在于使用者的用途，同样，人的命运不在于天性（因为天性都是一样的），而在于自己的选择。

罗 9:22. 倘若神要显明他的忿怒，彰显他的权能，就以极大的容忍宽容那可怒、预备遭毁灭的器皿，这有什么不可呢？

罗 9:23. 又要将他丰盛的荣耀彰显在那蒙怜悯、早预备得荣耀的器皿上。

罗 9:24. 这器皿就是我们蒙他所召的，不但是从犹太人中，也是从外邦人中。

既已堵住好奇之人的口，如今便给出解答。所言之意乃是如此：法老乃是盛怒之器皿，意即其人之铁石心肠，激起上帝之怒。上帝“宽容”之，意即容忍之，忍耐之；因上帝赐予其极大的忍耐。然其却利用此忍耐以刚愎自用，遂成器皿，堪以承受怒火，预备受灭亡，意即其自取灭亡，出于己愿，因其未曾放过任何招致灭亡之事，反倒行尽一切引其走向灭亡之事。换言之，“宽容”之，意即显露之，使其因未从长久的忍耐中变得更好，而受惩罚，并彰显上帝自身之能力，使他人因此变得更好。正如上帝惩罚了那因自身意愿而成为盛怒之器皿的法老，从而彰显其能力；同样，上帝也怜悯了许多犯下罪过，却变得配受怜悯的外邦人，显明了“祂荣耀的丰富”。未言“慈爱”，而言“荣耀”，因上帝完全的荣耀在于怜悯。再者，“祂所预备的”，意即预见的。且未言“拯救了所有外邦人”，而言“从外邦人中”，意即某些人。故此，犹太人，勿要绊倒。看哪，即便在外邦人中，亦有蒙怜悯者，亦有未蒙怜悯者。

罗 9:25. 就如神在何西阿书上说：“那本来不是我子民的，我要称为我的子民；本来不是蒙爱的，我要称为蒙爱的。”

罗 9:26. 从前在什么地方对他们说：“你们不是我的子民”，将来就在那里称他们为永生神的儿子。

犹太人可能会说：保罗，你这样说是欺骗我们。因此，他引用何西阿的话说：“那本来不是我子民的，我要称为我的子民”。谁是“不是他的子民”？是外邦人。谁是“不是蒙爱的”？是外邦人的教会。然而，外邦人成了子民和蒙爱的人，更重要的是，成了永生神的儿子。如果有人说这是指那些行为忘恩负义，但后来被接纳进入恩典的犹太人，那么这种说法并不会损害我们的解释。因为如果这种接纳发生在他们身上，那么有什么能阻止它发生在异教徒身上呢？

罗 9:27. 以赛亚指着以色列人喊着说：“以色列人虽多如海沙，得救的不过是剩下的余数。

他不仅满足于引用何西阿书，还引用以赛亚书作为见证，以赛亚“宣告”，即大胆而无畏地宣告，并非所有以色列人都会得救，而是那些值得拯救的人（因为这就是“余民”的意思，即被拣选的人），上帝留下并分别出来的人，即那些配得上的人。他说：“像海边的沙”，提醒他们旧约的应许，而他们已经变得不配得到。所以，不要担心，好像应许被破坏了。所有的先知都预言，并非所有人都配得救赎。

罗马书 9:28. 因为主要在地上迅速而彻底地执行他的判决。

现在他表明，余民将如何得救，并说不需要努力工作，走远路，或因律法的行为而疲惫自己。上帝，他说，以一种简短的方式在全地完成信仰的话语，将“凭公义”做到这一点，即为了使那些接受它的人称义。“你若口里认耶稣为主，心里信神叫他从死里复活，就必得救”（罗马书 10:9）。这就是简短的话语，即信仰的简短陈述。

罗马书 9:29. 正如以赛亚先前所说：“若不是万军之耶和华给我们留下后裔，我们早就成了所多玛，像蛾摩拉一样了。”

说了得救的是余数，现在解释这是什么意思，并说上帝给我们留下了被拣选的种子和粮食，因为他用“留下”代替了“拣选”，所以如果上帝没有保存它，我们就会像所多玛和蛾摩拉一样遭受毁灭，因为我们因自己的罪孽而被定罪。

罗马书 9:30. 我们该说什么呢？那不追求义的外邦人，反得了义，就是因信而得的义。

罗马书 9:31. 以色列人追求律法的义，反倒达不到律法的义。

□
□
□
□
□

这里给出了最明确的解释，说明了为什么外邦人被接纳，而以色列人被拒绝。他说，外邦人坚持因信而来的义，确实被称义了，而以色列人不断寻求“律法的义”，也就是行为的律法，却没有达到义；因为由行为组成的律法无法使人称义。

罗马书 9:32. **这是为什么呢？因为他们不凭着信心求，而是凭着律法的行为。**

你问：为什么以色列人没有获得义，即使他们非常努力地追求它？要知道，他们寻求的称义不是凭着信心，而是好像凭着律法的行为。

罗马书 9:33. **正如经上所记：“看哪，我在锡安放一块绊脚石，一块使人跌倒的石头；凡信靠他的，必不蒙羞。”**

绊倒的人，是那些只顾看旁边的事物，而不注意脚下的人。犹太人也是如此，他们只顾看律法，就绊倒在基督身上，也就是不相信他。基督被称为绊脚石和使人跌倒的石头，是相对于那些不信之人的结局和心态而言的。因为就他本身而言，他是被放在根基和支撑上的；所以说：“**凡信靠他的，必不蒙羞**”（以赛亚书 28:16），无论是外邦人还是犹太人，所以一切都是通过信心来完成和称义的，而不是通过行为。

第十章

罗马书 10:1. **弟兄们，我心里所愿的，向神所求的，是要以色列人得救。**

当他打算打击犹太人时，先用简短的话语来缓和语气，以免他们认为他接下来的话是出于对他们的敌意，他说的是“**心里所愿的**”，也就是他的愿望，强烈的愿望，甚至是为犹太人祈祷，希望他们不仅能免受惩罚，还能得救。他说，我怎么会对你怀有敌意呢？我可是向上帝祈祷，希望你们得救啊！

罗马书 10:2. **我可以证明他们向神有热心，但不是按着真知识。**

罗马书 10:3. **因为不知道神的义，想要立自己的义，就不服神的义了。**

起初，他似乎在迁就和迎合犹太人，因为在谈到他们时说：“**他们对上帝有热心，但不是按着真知识**”，表明他们更值得怜悯，而不是惩罚。他说，他们对上帝赐给他们的律法充满热心，但他们的热心没有理性，不愿认识到律法已经停止和废除了。但接下来，他指出了他们对争论的热情和对权力的热爱。他们试图建立自己的义，即从律法而来的义，由他们自己的行为和努力构成，这种义已经倒塌，无法站立，因此他们既没有建立自己的义，也没有顺服上帝的义。这就是自夸和热爱权力的标志，甚至是愚蠢——努力建立无法站立的东西，并把所有时间都花在这上面。上帝的义在这里被称为来自信仰的义，它不依赖于我们的努力，而是完全是上帝的恩赐。

罗马书 10:4. **因为律法的总结就是基督，使凡信他的人都得着义。**

既然他确实称来自律法的义为义，为了使一方面，从犹太人中信的人不会说：这意味着当我们放弃这种义时，我们就成了罪犯，另一方面，未信的人不能说，虽然他们现在没有履行律法的义，但他们以后可以完全履行它，使徒消除了这两种想法，说：“**律法的总结就是基督**”。律法所希望而没有完成的，基督完成了，即人的称义。因此，不要说，从犹太人中信的人，你已经成了律法的罪犯，相反，你已经认识到律法的旨意，通过相信基督而实现。另一方面，你，尚未相信的犹太人，不要指望自己履行律法的义：基督是它的完成者。因此，如果你想获得义，就凭信心接受基督，你将拥有一切。

罗马书 10:5. **摩西写着说，因律法而得的义，就是人若行那些事，就必因此活着。**

证实了所说的话：律法所不能成就的，基督成就了，并且说：摩西论到人靠行为得称为义。但既然没有人能行全律法，那么靠律法称义是不可能的。

罗马书 10:6. **惟有出于信心的义如此说：“你不要心里说：‘谁要升到天上去呢？’就是要领下基督来。”**

罗马书 10:7. **谁下到阴间去呢？就是要领基督从死里上来。**

罗马书 10:8. **他到底怎么说呢？他说，这道离你不远，正在你口里，在你心里。就是我们所传信的道。**

罗马书 10:9. **你若口里认耶稣为主，心里信神叫他从死里复活，就必得救。**

既然知道律法的行为不能使人称义，就要学习我们如何在基督里毫不费力、轻而易举地称义：为此需要发自内心的信仰和口头的承认。但需要更详细地解释所说的话：“**谁要升到天上？谁要下到阴间？**”使徒是从摩西那里借用来的（申命记 30:11-14），但按照他高度的智慧所理解的意义。摩西字面意思是这样说的：犹太人啊，上帝的诫命就在你眼前，所以你不需要升到天上寻找它，也不需要下到阴间，也不需要过海去那里拿它：它就在你身边，在你的口中和你的心中：上帝通过律法向你展示了一切。摩西似乎是这样字面说的；但使徒将其归于基督。他说，不要怀疑，也不要你的心中问：基督是如何从天上降临并道成肉身的？或者他死后是如何从阴间，也就是从地狱里复活的？但要相信

他已经降临并道成肉身，并且被埋葬后，通过复活而复活了；因为上帝已经使他复活了。因此，看看复活者的尊严，很容易相信。当你在口中拥有救恩时，还有什么比这更容易的呢？为了不让人因为方便而轻视信仰的行为，他表明不信的想法与信仰本身是对立的，应该坚定地抵制它们。他劝告说，不要在你的心中说这个或那个，也就是说，不要在你的思想中允许任何怀疑。

罗马书 10:10. **因为人心里相信，就得以称义；口里承认，就得以拯救。**

□

内心需要口头的表达。因为在心里相信，却不在人前承认，有什么益处呢？虽然在思想上相信可以称义，但完全的救赎取决于承认；因为那时信仰会闪耀光芒，使许多人受益。但口头也需要内心的支持。许多人虚伪地承认基督，但他们的心却远离了他。

罗马书 10:11. **经上说：“凡信他的人，必不至于羞愧。”**

罗马书 10:12. **犹太人和希腊人并没有分别，因为人人都有同一位主，他也厚待一切求告他的人。**

罗马书 10:13. **因为凡求告主名的，就必得救。**

说了心里相信，口里承认，就从《圣经》中引证关于相信和承认或呼求的证据。当他说：“**凡相信的**”，是指信心，因这信心而称义的人必不至于羞愧；当他说：“**凡求告的**”，是指承认，这承认能带来拯救。所以，现在无论是犹太人还是外邦人，都可以被上帝接纳。“**因为众人只有一位主，祂对一切求告祂的人都是富足的**”，换句话说：这是一位拥有金银的富足的君王。因此，如果祂的财富是由最虔诚的信徒组成的，那么就不要再绝望，认为你犯了罪，以至于无法得到宽恕。祂会接纳你，使你分享祂的财富。

罗马书 10:14. **然而，人未曾信祂，怎能求告祂呢？未曾听见祂，怎能信祂呢？没有传道的，怎能听见呢？**

罗马书 10:15. **若没有奉差遣，怎能传道呢？如经上所记：“报福音、传喜信的人，他们的脚踪何等佳美！”**

前面说过，凡求告主名的，就必得救。现在责备犹太人没有求告主名。为什么不求告呢？因为他们不相信。为什么不相信呢？难道是因为没有听过吗？不，他们听过了。然后反驳说：没有传道者，他们怎么能听到呢？再次回答：不，有传道者，许多这样的人被派到他们那里。从哪里可以看出这些被派遣的人是传道者呢？作为回应，他引用了先知的话：“**报福音、传平安、报好信的人，他们的脚踪何等佳美**”（赛 52:7）。使徒们走遍天下，宣扬的无非是难以言喻的福祉以及神与人和好的平安。因此，不信是那些不接受传道者的人自己的过错。

罗 10:16. **只是人没有都听从福音。因为以赛亚说：“主啊，我们所传的，有谁信呢？”**

使徒说，先知们见证这些传福音的人是神差来的。因此，为了不让人反驳说：如果他们是来自神的，那么所有人都应该听从他们，他肯定地说，确实不是所有人都听从了福音，但这对真理没有任何损害。以赛亚多年前就说过：“**我们所传的，有谁信呢？**”（赛 53:1）。这里“谁”这个词代替了“很少人”相信我们所传的。

罗 10:17. **可见信道是从听道来的，听道是从神的话来的。**

这些话与前文有关联，就像是从先前所说的事情中得出的结论。但使徒也通过这些话表达了其他内容。犹太人不断地寻求奇迹，甚至希望看到复活。因此，他说信仰来自听道，不应该要求比听道更多的东西；因为这听道不是简单的，不是普通的话语，而是神的话语。因此，如果你寻求来自神的奇迹，那么就相信那些从神而来的话语。

罗马书 10:18. **但我说，他们没有听见吗？诚然听见了。“他们的声音传遍天下，他们的言语传到地极。”**

也许有人会问：如果福音传道者被派遣，而犹太人却没有听到，这对犹太人有什么好处呢？使徒回答说：整个宇宙都听到了；那些使徒们花费了这么多时间，并且是使徒们起源的地方的人，怎么会没有听到呢？这可能吗？

罗 10:19. **我再说，以色列人不知道吗？**

又一个新的反驳：如果使徒们传道，但犹太人没有理解；难道他们不值得原谅吗？他也解决了这个反驳。

但摩西首先说：我要用没有成为子民的来激动你们的嫉妒，我要用愚昧的国民来惹你们发怒。

他们本应明白，如果不是因为别的原因，至少也应该因为外邦人所获得的荣誉而明白，基督正在被宣扬。他们看到，曾经的偶像崇拜者突然获得了如此多的福祉，因此他们应该受到激励并得出结论，这就是摩西所说的那个民族。不仅荣誉的伟大足以激励犹太人竞争，而且一个如此卑微以至于不值得被视为民族的民族也获得了荣誉。“**我要用**”，经上说，“**无知的民惹你们发怒**”。还有什么比崇拜树木和石头的异教徒更愚蠢的呢？

罗 10:20. **以赛亚放胆说：“没有寻找我的，我被他们寻见了；没有求问我的，我向他们显现。”**

在说了摩西首先说了之后，他又提到了另一位先知，他更清楚、更公开地说了同样的话。以赛亚说，“**放胆说**”，也就是说，他努力以最坦诚的方式表达真理，宁愿冒着危险也不愿保持沉默。他说，“**没有寻找我的**”，“**我被他们寻见**

了”，那些没有求问我的人（赛 65:1）。摩西称之为无知之民的人，以赛亚称之为不寻求和不求问的人，也就是说，无知和知识的敌人。因此，从这一切中，犹太人应该明白，有些人被拒绝了，有些人被接受了。

罗马书 10:21. 至于以色列人，他说：“我整天向悖逆顶撞的百姓伸手。”

为了不让犹太人有权对上帝说：你被外邦人找到了，却不想与我们交往，先知补充说：我“整天”，也就是在任何时候，“伸出我的手”，也就是吸引你们，但你们却成了悖逆顶撞的百姓。因此，是你们的错，而不是我的错。我向你们伸出手，呼唤你们，但你们不听从。由此可见，以色列人既听见了，也知道了，却不愿意顺服。

第十一章

罗马书 11:1. 我且说，神弃绝了他的百姓吗？断乎没有！因为我也是以色列人，亚伯拉罕的后裔，属便雅悯支派的。

罗马书 11:2. 神并没有弃绝他预先所知道的百姓。

既称犹太人为悖逆之民，保罗便似有疑虑，问道：难道上帝的应许，因以色列民的悖逆而落空了吗？断乎不是！他回答说，上帝并未弃绝祂预先知道的百姓，就是祂知道有能力接受信仰的人。“因为我也是以色列人。”随后，为免有人反驳说：难道只有你一人才算是百姓吗？保罗又补充说：上帝并未弃绝祂的百姓，除了我之外，还有三千、五千，甚至无数的百姓信而受洗，正如使徒行传所记载的（徒 2:41, 4:4, 5:14）。

你们不知道经上论到以利亚是怎么说的吗？他是怎样向神控告以色列，说：

罗 11:3.“主啊，他们杀了你的先知，拆了你的祭坛，只剩下我一个人，他们还要寻索我的性命。”

罗 11:4. 神的回应是什么呢？他说：“我为自己保留了七千人，是没有向巴力屈膝的。”

使徒可能会反驳说：保罗，你在说什么？难道你认为三千、五千，或者一大群人，就是那个像沙子和星星一样多的民族吗？因此他说：即使在以利亚时代，得救的也不超过七千人；而且以利亚也不知道他们。现在，可能也有许多信徒。如果你们不认识他们，这并不奇怪：以利亚也不认识他们。在谈到这件事的同时，他巧妙地触及了另一个话题，表明他们所犯下的谋杀罪行早已被预言。也就是说：为了不让他们说：我们杀了基督，因为他是个骗子，他问道：你们的祖先是怎样杀害旧约先知的？难道他们也是骗子吗？他们大胆地使人悲伤吗？但是你们的祖先是怎样挖掘祭坛的？难道他们也冒犯了祭坛吗？他们又是怎样试图杀死热心为犹太人，以神迹著称的以利亚的？如果在那个邪恶之人如此众多的时代，主只为自己选择了七千人，正如圣经，也就是神的启示和话语所表明的那样，那么如果他现在只选择配得上的人，就绝对没有什么新鲜的了。他将在下文中解释这一点。

罗 11:5. 如今也是这样，照着拣选的恩典，还有所留下的余数。

他说，现在也有“余数”，也就是最好的。当扬谷时，剩下的就是谷粒。同样，上帝也会抛弃坏人，留下配得上他的人。当他说“照着拣选”时，就表明了得救之人的努力，因为他们因自己的努力而变得配得上被拣选，而当他说“恩典”时，就表明了上帝的恩赐。

罗 11:6. 既是出于恩典，就不在乎行为；不然，恩典就不是恩典了。

这里表明，不信的犹太人没有任何借口。他说，你们不能说上帝要求你们做工和劳苦。一切都是恩典的事。既然如此，当如此恩典白白地提供给你们，不要求你们劳苦时，你们为什么不愿意得救呢？因此，凡是愿意的，就得救了。这些人构成了上帝的子民。这意味着，上帝并没有弃绝他配得救的子民。

如果是出于行为，那就不是恩典了；否则，行为就不是行为了。

如果我们以行为取悦神，那么恩典就不合适了；如果恩典有存在的余地，那就没有行为了，行为就不是行为了。因为哪里有恩典，哪里就不需要行为；哪里有行为，哪里就没有恩典。

罗 11:7. 这怎么样呢？以色列人所寻求的，他们没有得到；蒙拣选的人却得到了，

解释了什么是恩典，也就是说神在行为之外的恩赐，他说以色列人寻求公义，却没有得到，因为他们寻求的方式不对，并且靠行为，这是不可能得到的。“蒙拣选的人却得到了”。用“得到”这个词表明了祝福的伟大，以及一切都是神恩典的作为。我们在日常谈话中也会说：他得到了利润，也就是说他不费力气就获得了好处。

其余的就成了顽梗不化的。

罗马书 11:8. 如经上所记：“神给他们昏睡的灵 (κατανύξως)，有眼不能看，有耳不能听，直到今日。”

他引用以赛亚的话来证明他们的盲目，以免显得他是在说自己的话。“神给”一词的意思是“允许”，即允许他们拥有“昏睡的灵”。麻木是指灵魂对邪恶的一种习惯，这种习惯是无法纠正和改变的；因为麻木 (κατανύσσεσθαι) 意味着依附

或粘附于某物。他们有眼睛可以看到奇迹，有耳朵可以听到主的教导，但他们既没有利用眼睛，也没有利用耳朵，没有按照应有的方式去做。他们这样做不仅是对基督，也是对使徒。“直到今日”，经上说。

罗马书 11:9. 大卫也说：“愿他们的筵席变为网罗，变为陷阱，变为绊脚石，作他们的报应；

罗马书 11:10. 愿他们的眼睛昏花，不能看见，愿他们的背脊时常弯曲。”

□

他说，因为他们在邪恶中不可改变，所以将受到极端的惩罚。“他们的筵席”，即所有的美好和娱乐都将变成相反的东西；他们将被网罗和抓住，变得容易被俘虏和被所有人征服，并且在他们的生活中总是会有诱惑和绊脚石。为了表明他们遭受这些是因为罪恶，他说：“作为报应”。此外，由于灾难，他们的眼睛变得昏暗，无论是精神上的还是肉体上的。他们的背也弯曲了，因为他们处于罗马人的奴役之下，这种奴役永远不会结束。这就是“永远”这个词的意思，也就是说，他们永远不会从那种奴役中解放出来。

罗马书 11:11. 那么我问：他们跌倒，是要他们全然跌倒吗？断乎不是。

在充分责备犹太人之后，现在为他们想出一个安慰，并问道：“他们跌倒，是要他们全然跌倒吗？”——也就是说，他们犯罪如此之深，以至于无法以任何方式治愈他们了吗？他们跌倒了，但他们的跌倒并不是没有办法补救的。正如后面将要说的，在世界末日时，他们也会得救。

罗马书 11:11. 反倒因他们的过失，救恩临到外邦人，要激动他们发愤。

这里他想完成两个任务：第一，安慰犹太人；第二，抑制外邦人的傲慢。他说：当犹太人绊倒且不相信时，救恩就成了外邦人的产业。按理说，应该先拯救犹太人，然后拯救外邦人；但由于犹太人不信，所以拣选了外邦人。福音书中也有许多地方指出了这一点。外邦人得救，“是要激动他们发愤”，也就是说，为了让犹太人因外邦人得到的荣誉而感到羞愧，并至少因着与他们的竞争而确信要来到基督面前。

罗 11:12. 若他们的过失为天下的富足，他们的缺欠为外邦人的富足，何况他们的丰满呢？

他说，如果犹太人绊倒，为外邦人预备了救恩，外邦人在犹太人被弃绝时被接纳，犹太人的过失成了外邦人的富足，那么更何况“他们的丰满”，也就是说，当他们悔改时，所有人都将得救。他这样说是为了取悦犹太人并安慰他们。因为即使犹太人跌倒了，如果他们没有信心，外邦人也不会得救。

罗 11:13. 我对你们外邦人说这话，因我是外邦人的使徒，所以敬重我的职分。

罗 11:14. 或者可以激动我同胞的嫉妒，好救他们一些人。

再次安慰犹太人，粉碎外邦人的骄傲，说：我赞美你们有两个原因：第一，因为我被任命为你们的老师，需要荣耀“我的职分”，也就是你们；第二，因为我希望激动“我同胞”——犹太人的嫉妒。用“同胞”一词表明了他与犹太人的亲缘关系以及他对他们温柔的爱。“好救他们一些人”，没有说：所有人，而是：“一些人”。因为不明显地揭示了他们的铁石心肠；因为可能会发生，有些人因竞争而激动，会效法外邦人并相信。

罗 11:15. 若他们被丢弃，天下就得与神和好，他们被收纳，岂不是死而复生吗？

他说，如果对他们发怒，却赐予了别人这么多，并使敌人成为朋友，那么当接纳他们时，又会赐予什么呢？那时将是“死而复生”，也就是无尽的福祉；因为他用“生命”一词指出了这些。与此同时，他也暗示了一些更高尚的事情，即从死里复活并不取决于犹太人的接纳，同样，其他人的救赎也不取决于他们，如果他们没有信心。所有这些话似乎都是为了犹太人的利益，给他们提供清凉的饮料，就像医生经常对待重病患者一样。

罗马书 11:16. 头生的若是圣洁，全团也是如此；树根若是圣洁，树枝也是如此。

“头生的”和“树根”指的是列祖，而“全团”和“树枝”指的是他们后裔中那些信主的人。因此，他安慰不信的犹太人说：如果你们信主，你们也会是圣洁的。因为整体和树枝必须与头生的相似，也就是说，整体要像头生的，树枝要像树根。如果你们不像他们，那就表明你们非常堕落。

罗马书 11:17. 若有几根树枝被折下来，你这野橄榄得接在其中，一同得着橄榄根的肥汁，

罗马书 11:18. 你就不可向树枝夸口。

他称不信的犹太人为折断的树枝；因为他们变得不配圣洁的根。他说“折断”说得很好；因为即使他们犯了各种各样的罪，上帝也从未这样抛弃他们。他说，你，外邦人，代替了他们这些被折断的人而被接上。他说的不是：你被栽种，而是：“被接上”，以此来刺痛犹太人，并表明在外邦人的树上，也就是在先祖的树上，站着一个外邦人，并且“成了根和汁液的分享者”，也就是说，从上帝那里获得了与犹太人相同的尊贵和荣耀。所以，不要在树枝面前骄傲和虚荣。

如果你自高自大，那么记住，不是你托着根，而是根托着你。

那么，对那些被折断的树枝有什么好处呢？毕竟，保持是根的特性。你看到了吗，他只是表面上赞扬犹太人，只是想安慰他们？然而，这也鼓励犹太人嫉妒，表明他们所遭受的损害，以及其他如何获得并拥有他们的财产。

罗马书 11:19. 你会说：“树枝被折断，是为了让我被接上。”

罗马书 11:20. 不错。他们因为不信被折下来，你因着信站立得住。你不可自高，反要惧怕。

这里证明了外邦人被拣选来代替犹太人，不是因为犹太人犯了罪，而是因为外邦人所表现出的信心。因此，在看似贬低外邦人的地方，他表明犹太人的堕落是不可原谅的。但他纠正了双方。你，外邦人，会说，树枝被折断，是为了让你被接上吗？是的，他们被折断了，但因为他们自己的不信，而不是因为神有义务给你这种荣耀：因为“你因着信站立得住”，被接在树根上。因此，“要惧怕”，因为接上不是出于本性，而是出于信心。

罗马书 11:21. 神既不爱惜原来的枝子，也必不爱惜你。

犹太人按本性是列祖的儿子，然而因着不信被折断了。你这被接上的，更要惧怕，如果你们堕落，神会饶恕你吗？

罗马书 11:22. 可见神的恩慈和严厉。对那跌倒的人是严厉的，对你是有恩慈的，只要你长存在他的恩慈里，不然，你也要被砍下来。

罗马书 11:23. 而且他们若不是长久不信，也要被接上，因为神能够把他们重新接上。

他没有说：“可见”你的功劳，而是：“神的恩慈”；因为一切都是神恩典的作为。努力保持——他没有说：在信仰中，而是：“在恩慈中”，也就是说，直到生命的尽头，都要做配得上神慈爱的事情。如果你不这样做，你就会被砍下来。如果犹太人没有继续不信，他们也会被接上；因为不是神先砍下他们，而是他们自己因不信而堕落和被砍下。说“神没有怜惜”，是指神不怜悯犹太人，而是认为他们不配与圣洁的祖先交往和相处。保罗非常明智地用犹太人身上发生的事情来恐吓外邦人，并用外邦人身上发生的事情的例子来鼓励犹太人通过信仰被接上，并以盼望来鼓励他们相信神的能力。他说，神有能力接上他们；他所做的一切都超出了我们的希望。

罗马书 11:24. 你是从那天生的野橄榄树上砍下来的，尚且逆着性接在好橄榄树上，何况这些天生的枝子，岂不更容易接在自己的橄榄树上吗？

如果，他推论说，如果你这个天生就容易作恶的异教徒，你的祖先就像野橄榄一样，因着信而被砍下来，并且被嫁接到好的橄榄树上，也就是嫁接到列祖身上，这本不是你的本性，那么犹太人岂不更应该回到他自己的橄榄树上，也就是回到他自己的祖先那里吗？因为犹太人的本性就容易行善。当你听到保罗说“按着本性”时，你要理解为：自然而然，顺理成章，例如：圣亚伯拉罕的儿子是圣洁的，这是自然而然的。相反，“不按着本性”这个表达，你要理解为：不自然，不顺理成章，例如：一个污秽的异教徒的儿子是圣洁的，这是不自然的。

罗 11:25. 弟兄们，我不愿意你们不知道这奥秘（恐怕你们自以为聪明），就是以色列人有一部分是硬心的，等到外邦人的数目添满了，

罗 11:26. 于是以色列全家都要得救。

这里他称未知的和隐藏的事为奥秘。那么这个奥秘是什么呢？就是犹太人不是所有人都没信，而是一部分人变得刚硬。他们中许多人信了，正如上面所说，神预先知道的，并且许多人以后会信；因为以色列人变得刚硬，直到所有神预知的异教徒都得救；那时，以色列全家都要得救，显然是信了。

正如经上所记：“必有一位救主从锡安来，要消除雅各家的一切罪恶。”

罗马书 11:27. 我除去他们罪的时候，这就是我与他们所立的约。

再次引用以赛亚的话，他呼喊说，必有一位拯救者从锡安来，除去以色列人的罪恶。这将在什么时候发生呢？“我除去他们罪的时候”，也就是当我通过洗礼使他们得到赦免的时候。因此，虽然他们现在没有得到罪的赦免（因为他们心是刚硬的），但这将在以后实现。

罗马书 11:28. 就福音说，他们为你们的缘故是仇敌；就拣选说，他们因列祖的缘故是蒙爱的。

罗马书 11:29. 因为上帝的恩赐和呼召是不可撤回的。

他说，既然你们顺服了福音并被上帝接纳，他们就变得更加顽固，更加退缩，成了仇敌；但由于他们的祖先起初就被上帝拣选，所以上帝不会让他们完全灭亡（因为他们是被爱的），如果他们相信，上帝就会接纳他们。

罗马书 11:30. 你们从前不顺服上帝，如今却因他们的不顺服而蒙了怜悯，

罗马书 11:31. 照样，他们现在也是不顺服，为的是因着加给你们的怜悯，他们自己也蒙怜悯。

你们，他说，以前被称为异教徒，不愿意听从：因此，犹太人被拣选并获得了律法。再次，当犹太人被召唤而不听从基督时，你们被拣选并被怜悯。但是对你们的怜悯也将是对他们的怜悯：他们会效法你们并相信，从而获得你们的怜悯。

罗 11:32. **因为神将众人都圈在不顺服之中，为要怜悯众人。**

也就是说，他谴责了，宣布他们不顺服，以便通过一方的顽固来拯救另一方。因为以前，当异教徒不顺服时，正如所说，他拯救了犹太人；再次，当犹太人不听从基督时，异教徒被拯救了，当异教徒被拯救时，犹太人也会效法他们而被拯救，这样所有人都会被怜悯。

罗 11:33. **深哉，神丰富的智慧和知识！他的判断何其难测！他的踪迹何其难寻！**

沉思上帝自世界之初的安排，以及上帝如何通过对立面安排对立面，并通过一些不顺从的人来显示另一些人的顺从，我感到惊讶，并以此证明，那位如此安排我们事务的人，必定也会安排犹太人未来的救赎。“**丰富**”指的是善良，其深度令人惊叹，其伟大之处却无人知晓：因为如此丰富外邦人是财富的体现。除了善良之外，我还惊叹于“**智慧**”，上帝通过它来管理我们的生活，并使无知的外邦人变得聪明，以及“**知识**”，通过它祂知道什么对每个人都有益。至于道路，祂没有说：不可理解，而是：“**不可测度**”，也就是说，甚至无法被研究。“**祂的道路**”，也就是祂安排的方式，不仅无法被理解，甚至无法被研究，也就是说，甚至无法看到它们的痕迹。

罗马书 11:34. **谁知道主的心？谁做过他的谋士呢？**

罗马书 11:35. **谁先给了他，以致他不得不偿还呢？**

祂说，只有祂知道自己的事，除了祂之外，没有人知道。祂是如此的智慧，祂不是从与他人的商议中获得智慧，而是祂自己本身就是自给自足的。祂也是所有美善的源泉，祂所给予的一切，不是作为有义务偿还的人，就像从别人那里拿走东西的人一样，而是出于祂的善良。因为“**谁先给了他**”，也就是上帝，以致他得到回报？也就是说，上帝所赐的恩惠被认为是回报给给予者吗？

罗 11:36. **因为万有都是本于他，倚靠他，归于他。**

他自己就是万物的源头：这就是“本于他”的意思。他也是万物的支撑：这就是“倚靠他”的意思。万物都从他开始，由他创造，并且都站立和保持，依靠他，如同依靠某种基础。

愿荣耀归于他，直到永远。阿们。

保罗的习惯是，当他谈论重要的事情时，总是以感恩来结束讲话。现在他也是这样做的。因为他充满了对上帝的良善、智慧、知识和管理方式的惊叹，所以他最终赞美上帝，从而教导我们也为伟大的福祉感谢上帝，并用言语和生命来荣耀祂。

第十二章

罗马书 12:1. **所以弟兄们，我以神的慈悲劝你们，将身体献上，当作活祭，是圣洁的，是神所喜悦的，你们如此事奉，乃是理所当然的。**

在充分讨论了教义之后，他最终转向了道德教义。既然他展示了关于我们的不可言喻的管理和上帝的良善，那么他恳求“**以神的慈悲**”，也就是说，他将上帝的慈悲本身呈现为恳求，以便至少他们会感到羞耻，并且不会暴露出任何不配的事情。他恳求什么呢？恳求我们将我们的身体献上，也就是说，将它们交出去战斗。人们通常在口语中这样表达：指挥官将他的军队派去参加战争。换句话说：我们应该将我们的肢体献给上帝，作为国王，无可指责和最好的；因为这样的人站在国王面前。然后，我们应该将它们献上作为活祭；因为当我们杀死它们时，我们就按着圣灵而活。因此，犹太人的祭祀并不蒙上帝喜悦。“**我不需要**，——说，——**你们众多的祭物**”（以赛亚书 1:11）。但是，上帝强烈要求信徒的祭祀，也就是言语的事奉。“要将感谢献给上帝作为祭物，——说，——”（诗篇 49:14），并且：“**凡以感谢献上为祭的，便是荣耀我**”（诗篇 49:23）。而理性的事奉不仅在于通过言语转向神，而且在于按照基督教的方式生活，以便没有任何无理性的激情在我们里面掌权，而是让理智管理一切，并且每个人都好像是自己的大祭司，宰杀隐藏在自己里面的邪恶，总是将自己呈现为站在上帝面前，并且在每一次行动和言语中都因恐惧而颤抖，就像站在上帝祭坛前的大祭司一样。

罗马书 12:2. **不要效法 (συσχηματίζεσθε) 与今世同流合污，只要心意更新而变化 (μεταμορφοῦσθε) 叫你们察验何为神的善良、纯全、可喜悦的旨意。**

他提出了我们如何进行属灵敬拜的方法。那就是不要与今世同流合污；因为今世没有任何恒久和稳固的东西，一切都是暂时的，只有外在的形式 (σχήμα)，而没有本质或持久的存在。所以，他说，不要与“**今世**”同流合污，它没有恒久的本质，也就是说，不要思念其中的事物。“**只要心意更新而变化**”，也就是说，要不断更新。你犯罪了吗？你的灵

魂变得陈旧了吗？更新它。你已经部分地改正了自己的道德吗？努力更多地改正它，你就会变得焕然一新，不断地变得更好。

请注意，他称世界为外在的形式 (σχήμα)，意味着它的易碎性和短暂性，而称美德为本质的形式 (μορφή)，因为它具有天然的美丽，不需要外在的伪装和装饰。

世界有虚假的外表，以此来迷惑我们，而美德则展现其本质，不带任何伪装。因此，我们必须始终按照美德来改变自己，从恶向善，从较小的美德走向更大的美德。

为了让你们明白，什么是上帝的旨意，是善良的、蒙悦纳的和完全的。

说了要我们不断更新，变得焕然一新，表明了这种更新思想有什么好处。它说，这样做是有益的，“**为了让你们明白，什么是上帝的旨意**”。思想陈旧的人不知道上帝的旨意是什么，不知道上帝希望我们生活在谦卑中，热爱贫穷，哭泣，并履行上帝命令我们的所有其他事情。

相反，凡是灵里更新的人，都知道什么是上帝的旨意，就像遵守律法的犹太人一样清楚。律法也是上帝的旨意，但不是令人喜悦和完美的；因为它不是作为主要的旨意颁布的，而是为了适应犹太人的软弱。而上帝完美和令人喜悦的旨意是**新约**。不过，按照**巴西略大帝**的说法¹，你也可以这样理解。上帝想要很多东西。有些祂想要是为了祝福我们：这被称为良善，因为它充满了良善；有些祂想要是因为我们的罪激怒了祂：这被称为邪恶，因为它使我们悲伤，尽管它的目标也是良善。因此，上帝想要祝福我们的，我们也应该效仿，而那些引起悲伤感觉的事情，我们不应该做；因为我们不是邪恶的仆人，而是邪恶的灵。

因此，首先，要注意上帝的旨意，它是否是良善的；然后，当你了解了这一点，看看这个旨意是否令上帝喜悦。因为有很多良善的事情，并不令上帝喜悦，因为它们不是在正确的时间或由正确的人完成的，正如应该的那样。例如：向神焚香是好的；但是当乌西雅这样做时，他并没有使上帝喜悦（**代下 26:16**）。还有：让门徒了解奥秘是好的，但是让他们在适当的时间之前了解它们，这并不令人喜悦：“你们”，他说，“**现在不能承受**”（**约 16:12**）。当某件事被证明是良善和令人喜悦的，那么就要努力使它完成，并且没有缺陷，完全按照要求，没有偏离。例如：分发应该“**诚实**”（**罗 12:8**），也就是说，要慷慨；但是如果这是吝啬地完成的，那么分发就不完全符合对它的要求。

罗 12:3. 我凭着所赐我的恩典，对你们各人说：不要看自己过于所当看的，要照着神所分给各人信心的程度，看得合乎中道。

保罗谦卑，从不认为自己的话足够，而是为了证实它们，他提出了上帝的怜悯，即恩典。他说，我不是自己提出这个词，而是来自上帝，由祂的恩典启发了我。他说，“**不要看自己过于所当看的**”，他对每个人，无论是平民还是首领；他首先讨论了谦卑，效法了主，主从谦卑开始：“**虚心的人有福了**”（**太 5:3**）。他的话的意思是：应该“**想**”，也就是说，要有崇高的思想，但为了思考天上的事，并超越地上的事，而不是为了抬高自己超过邻居：这意味着“**看自己过于所当看的**”。

我们获得了明智，不是为了将其转化为自负，而是为了“**保持清醒**”，也就是保持谦逊。这样说，是为了表明自负的人是疯狂的，失去了理智，而谦逊的人则有健全的思想，因此被称为清醒。

在说了我们不应该自视过高之后，现在指出了应该如何谦虚地看待自己，并说应该谦虚地看待自己，考虑到上帝赐予了每个人信心的尺度。由于许多人因属灵的恩赐而陷入自负，所以他说应该谦虚地看待自己，因为上帝赐予了每个人信心的尺度。因为这并不取决于你的成功，而是上帝的恩赐：无论它有多大或多小，都是上帝赐予的。这里所说的恩赐是指创造奇迹的信心。因为信心有两种：一种属于我们，例如：“**你的信救了你**”（**太 9:22**），另一种是上帝的恩赐：这是创造奇迹的信心，例如：“**若是你们有像一粒芥菜种那么大的信心，就是对这座山说：‘从这里移到那里去！’它也必移过去**”（**太 17:20**）。

罗 12:4. 正如我们一个身体上有好些肢体，肢体也不都是一样的用处，

罗马书 12:5. 我们这许多人，在基督里成为一身，互相联络作肢体，也是如此。

用身体和肢体的例子来消除骄傲自大。身体只有一个，但有不同的肢体，执行不同的功能。同样，我们信徒在基督里，作为头，组成一个身体，而我们彼此是肢体，不仅小的对大的，而且大的对小的。所以，不要彼此骄傲：作为肢体，你们彼此需要。

罗马书 12:6. 按我们所得的恩赐，各有不同。或说预言，就当照着信心的程度说预言。

他没有说：有或大或小的恩赐，而是“**不同的**”。因此，他用这个名字来羞辱那些骄傲的人！他没有称之为美德，而是“**恩赐**”。他说，你所得到的，是上帝的恩赐，而不是你自己的功劳：这是“**恩典**”给你的。因此，为了羞辱那些骄傲的人，他说这是上帝所赐的，并称之为恩赐；而为了激励那些懒惰的人，他从另一方面表明，为了获得恩赐，我们也贡献了一些东西，他说：“**就当照着信心的程度说预言**”。虽然这是恩典，但它不是简单地倾注，而是倾注了信仰的容器所能容纳的程度。为什么他首先提到预言？也许没有什么特别的原因，但很可能因为有些人因这种恩赐而骄傲。如

果他们骄傲，为什么上帝不剥夺他们的恩赐呢？为了人们的利益，并教导我们，即使当那些拥有恩赐的人犯罪时，我们也不要谴责他们。上帝说，如果我不夺走我的恩典；那么你算什么，竟敢贬低拥有恩赐的人？

罗 12:7. **或作执事，就当专一执事；**

教会的职分中有一种特殊的恩赐，比如七个执事的职分。但这里所说的“**执事**”一般指任何属灵的事工。他说，你领受了什么样的执事，就“**专一**”（这个词应该加在这里）做好它，不要追求更多，也不要别人面前自高自大，而要对你所得到的感到满意。

或作教导，就当专一教导；

如果把执事理解为一般的意义，那么接下来列举了它的各种类型。如果理解为特殊的执事（执事职分），那么请注意，他是如何先提到较低的职分，然后提到较高的职分，即教导，没有按照顺序，从而教导我们不要因我们认为较高的职分而骄傲和自大。

罗马书 12:8. **劝勉人的，就当专一劝勉。**

劝勉也是教导的一种形式。因为教导通常是指对任何事物的论述，而劝勉则特指用言语安慰因悲伤或愤怒而烦躁不安的灵魂。因此，劝勉者，他说，要坚持劝勉，做好自己的工作，不要在别人面前自夸。

施舍的，就当诚实；治理的，就当殷勤；

在谈到教导和劝勉，也就是关于灵魂关怀的事情之后，现在谈到身体上的事情，因为它占据次要地位。“**诚实**”指的是慷慨；因此，教导要慷慨地施舍。因为任何美德，如果不是以适当的方式进行，就不是美德。就像那些童女，虽然有油，但油不够，所以被拒绝了。管理者也应该认真勤奋地履行自己的职责。“**治理**”的意思是用言语和行动帮助那些需要帮助的人。既然他谈到了财产的施舍，而并非所有人都有丰富的财产，所以他补充说：以其他方式成为他人的帮助者，并帮助有需要的人，只要尽心尽力。

施舍的，就当乐意施舍。

上面说过，应该以单纯或慷慨的态度施舍。但许多人即使施舍很多，也是勉强和带着忧愁，因此教导说，慷慨应该没有忧愁，甚至带着快乐和喜悦。你应该高兴，因为你以微小的代价获得了天堂；明白施舍者和行善者之间的区别。施舍者是从别人那里得到的施舍，而行善者是从自己的财产中施舍。

罗 12:9. **爱人不可虚假；**

表明了之前所说的一切是如何完成的，并说：“**爱人不可虚假**”。因为这是真正的爱，有了它，一切都会顺利完成：行善者会乐意行善，像对待自己一样对待邻居；管理者会热心管理，像为自己一样为邻居努力，等等。

厌恶罪恶，亲近良善；

上面说了爱。但因为爱有时也会有害处，例如，人们同意一起抢劫等等；所以补充说：“**厌恶**”（ἀποστουγούντες）罪恶，也就是说从灵魂深处憎恨罪恶；因为前缀（ἀπό）表示强烈且全心全意的憎恨。有不少人虽然不做恶事，却渴望恶事发生。因此，他说，我要求你们全心全意地憎恨罪恶，以便净化灵魂。因为我说过，我命令你们彼此相爱，所以不要以为我是在鼓励你们在坏事上互相帮助。恰恰相反，我希望你们不仅要远离坏事，还要远离任何对坏事的内心倾向。仅仅远离罪恶是不够的，还应该努力行善。因此他说：“**亲近良善**”，也就是说对它有喜爱和爱。在这个意义上，上帝将男人和女人结合在一起时说：“**要与妻子连合**”（创 2:24）。

罗 12:10. **要以手足之情彼此相爱；**

我说，我教导了你们爱，你们自然应该履行这一点，因为你们是兄弟，是从同一个子宫里出生的，也就是从洗礼的圣水中出生的，因此，你们已经有义务彼此相爱，因为友谊是兄弟情谊的标志和表现，而友谊是由手足之情产生和巩固的。

在敬重的事上要互相争先；

教导我们如何保持弟兄相爱，即通过互相尊重和彼此推崇；因为“争先”意味着在敬重上先于对方。

罗马书 12:11 **办事不可懒惰；**

因为许多人似乎在精神上彼此敬重和相爱，但却不伸出援手；所以教导我们要彼此关怀，并以实际行动帮助他人。

心里火热；

这里预设了一个问题：我们怎么能“殷勤不懒惰”呢？保罗回答说，如果我们心里火热，也就是说，如果我们殷勤而热心。还要注意，“心里火热”是在列举了许多美德之后说的；因为谁完成了上述所说，谁就吸引了圣灵的恩典，并被

祂的火焰点燃。

服侍主；

当你友爱弟兄，当你拥有爱和其他之前所说的美德时，你就是在服侍主。因为你为弟兄所做的一切，祂都归于自己。

□

罗 12:12. 在指望中要喜乐；

因为使徒所要求的既伟大又困难，所以现在他教导使什么使完成这件事变得容易，教导依靠盼望而行。因为盼望使灵魂在危险中更加勇敢和无畏。

在患难中要忍耐，

盼望是指向未来的。但是，他说，即使在现在，你也能得到极大的益处；因为在患难中的忍耐会使你变得有耐心和有经验。

在祷告上恒切；

我指的是，祷告是完成上述一切的巨大帮助。他不仅仅说：祷告，而是要“在祷告上恒切”。如果立刻没有得到任何东西，也要坚持不懈，你就会达到你想要的东西。

罗 12:13. 在圣徒的需要上要分享；

上面说过：“乐意接待客旅”，他对所有人敞开了手，现在教导要向信徒行善：因为他称他们为圣徒。他没有说：帮助他们解决需要，而是：“要分享”，表明帮助是一种购买和共同的利润；因为你付出金钱，他们回报你以天堂。他也没有说：在巨大的开支上，而是：“在需要上”，以满足圣徒的需要。那些不帮助圣徒满足他们必要需求的人，是多么的残酷和像野兽啊？

要热心款待客旅 (την φιλοξενίαν διώκοντες)。

他没有说：要款待客旅，而是说：“要热心款待客旅”，教导我们不要等待有需要的人来找我们，而是要像亚伯拉罕和罗得一样，自己跑去追赶他们。

罗 12:14. 逼迫你们的，要为他们祝福；只要祝福，不可咒诅。

在教导了弟兄相爱和爱自己人之后，他最终提出了关于我们应该如何对待敌人的教导。他没有说：不要记住冤仇，不要报复，而是说了更进一步的话：“要祝福”，并补充说：“不可咒诅”，以便我们不要咒诅，而只祝福。谁祝福那些因基督而逼迫他的人，谁就表明他乐意为所爱的人忍受；而谁咒诅，谁就表明他不喜乐，因此表明他不爱那位他因之而受逼迫的人。

罗马书 12:15. 与喜乐的人要同乐，与哀哭的人要同哭。

需要伟大的精神，不仅不嫉妒，还要与喜乐的人同乐。这表明灵魂完全摆脱了嫉妒，而且比与哀哭的人同哭意义更大；因为是天性促使人哭泣，牵引人去同情。因此，他教导我们这两件事，即同情心和对所有人的、甚至是迫害者的、不带嫉妒的友善。

罗马书 12:16. 要彼此同心；

他再次论述谦卑，因为罗马作为首都，自然存在骄傲的弊病。所说之意是：你认为自己是个伟大的人吗？也认为你的弟兄是这样的人。你怀疑他心胸狭窄、卑微吗？也对自己做出同样的判断，这样你就能压制一切骄傲，不会像比他更好一样厌恶他，而是会像对待自己一样，把他看作与自己平等的人。

不要妄自尊大，倒要俯就卑微的人。

这教导我们如何才能做到之前所说的，即如果我们不妄自尊大，而是效法谦卑的人，也就是模仿那些地位低下和受人鄙视的人，也就是屈尊俯就，适应他们。

不要自以为是。

也就是说，不要认为自己可以满足一切，不需要别人的建议或指导。摩西与上帝交谈；然而，他需要岳父的建议。

罗 12:17. 不要以恶报恶。

如果你责备别人做了恶事，那你为什么要效仿他，自己也做恶事呢？这里不是说：不要对信徒作恶，而是说：“不要对任何人”作恶，无论是异教徒还是其他人。

众人以为美的事，要留心去作。

这样说不只是为了让我们为了虚荣而活，而是为了不给那些想指责我们的人留下口实。因为他要求我们生活得不绊倒人，没有障碍，因为许多人都在观察我们和与我们有关的事情。

罗马书 12:18. **若是可行，总要尽力与众人和睦。**

他说得很好：“**若是可行，总要尽力**”。因为有时不可能与人和睦，例如，当为虔诚或为受委屈者而战时。因此，他劝勉说：履行你的职责，不要给任何人制造敌意和混乱的机会。如果你看到虔诚受到冒犯，那么要勇敢地站起来，为真理而战，但不要与人为敌，而是与邪恶作斗争，同时怜悯和宽恕那个人。这样，先前看似不可能的事情就变得可能了；因为就你而言，你与他和睦相处，而你只是与邪恶作斗争。

罗马书 12:19. **亲爱的弟兄，不要自己伸冤，宁可让步，听凭主怒；因为经上记着：“主说，伸冤在我，我必报应。”**

他说，要给上帝的愤怒留下余地，让祂来惩罚那些冒犯你的人。如果你们自己为自己伸冤，那么上帝就不会为你们伸冤；但如果你们原谅，那么上帝会更严厉地报复。他引用了证据来支持他的话。他说这些是为了鼓励那些意志薄弱的人；因为他们最希望看到他们的敌人对他们受到报复。

罗马书 12:20. **“所以，你的仇敌若饿了，就给他吃；若渴了，就给他喝。因为你这样做，就是把炭火堆在他的头上。”**

这里要求你们达到最高程度的智慧。我在说什么呢？他论证说，应该生活在和平之中？我甚至命令你们行善。他说：“**你这样做，就是把炭火堆在他的头上**”，这是为了迁就受辱者的怯懦；因为对人来说，最愉快的事情莫过于看到敌人受到惩罚。他仿佛在说：你想报复他吗？善待他；在这种情况下，你报复他的力度会更大。因此他说：“**就是把炭火堆在他的头上**”，以此表示严厉的惩罚。在这个意义上，他在前面也说过：“**要给愤怒留地步**”。

罗马书 12:21. **你不可为恶所胜，反要以善胜恶。**

这里表明，我们不应该让敌人认为，我们会给他们带来更大的惩罚。所说的话的意思是：“**你不可为恶所胜**”，也就是说，不要抱着报复的意图去做这件事，也不要模仿作恶的人（这意味着被击败），而要更加努力地用你的善行来战胜他，并使他远离邪恶。因此，上面所说的是为了鼓励胆小的人，而现在提出了更完美的东西。

1

圣·巴西尔·维尔。简述规则：作品，第 5 部分，第 352-354 页，莫斯科，1849 年。

第十三章

罗 13:1. **务要让所有的人都顺服掌权的；**

在向听众提出了足够的关于道德的教诲，并教导他们甚至要善待敌人之后，又提出了现在的劝诫，教导所有人，无论是神父、修士还是使徒，都要服从统治者；因为这种服从不会破坏虔诚。使徒提出这个劝诫的目的是为了表明，福音教导的不是叛乱或不服从权威，而是高尚的思想和服从。

因为没有权柄不是出于神的；现有的权柄都是神所设立的。

你在说什么？难道所有的统治者都是上帝任命的吗？——我不是这个意思，——他回答说。我现在说的不是指每个统治者个体，而是指统治权本身。存在统治权，一些人统治，另一些人服从，并且上下级之间没有混淆，我认为这是上帝智慧的体现。因为我没有说：没有统治者，而是“**没有权柄不是出于上帝的**”。因此，我说，他讨论的是事物本身，是统治权。与此类似，当智者说：“**贤慧的妻是耶和华所赐的**”（箴 19:14），他表达的不是上帝撮合每一对结婚的人，而是婚姻是由上帝设立的。因此，所有的权柄，无论你考虑哪一种，父亲对儿子的权柄，丈夫对妻子的权柄，所有其他的权柄，甚至那些存在于动物之间的权柄，例如，蜜蜂、鹤、鱼之间的权柄，——都是由上帝设立的。

罗 13:2. **所以，抗拒掌权的，就是抗拒上帝的命；抗拒的必自取刑罚。**

为了让信徒们不能说：你让我们这些将要承受天国的人服从统治者，这是在贬低我们，他表明，服从统治者就是服从上帝，或者，更可怕的是，不服从统治者就是反抗设立统治权的上帝，而反抗者将受到上帝和人的惩罚。他通过说：“**抗拒的必自取刑罚**”，暗示了后者。

罗马书 13:3. **因为作官的不是叫行善的惧怕，乃是叫作恶的惧怕。你愿意不惧怕掌权的吗？你只要行善，就可得他的称赞。**

你怕什么，又惊恐什么呢？如果你行善，官长会责骂你吗？如果你热心行善，他会让你感到害怕吗？相反，如果你行善，官长就会称赞你。他不但不会让你感到害怕，甚至还会称赞你。

罗马书 13:4. **因为他是神的用人，是与你有益的。**

他说，他是协助神的旨意的。例如：神劝你贞洁，官长也用法律规定同样的事。神劝你不要贪婪和偷窃，官长也被设立为审判这些事的人。因此，如果我们顺服他，他就是我们在善事上的帮手。

但你若作恶，就当惧怕，因为他佩剑不是空空的。

这说明，使我们产生恐惧的不是统治者，而是我们的罪恶，因为统治者的剑，也就是惩罚的权力，是针对罪恶的。他说，统治者佩剑不是徒然的，而是为了惩罚作恶的人。 □

他是上帝的仆人，是执行刑罚、惩罚作恶者的。

当统治者赞扬美德时，就是在执行上帝的旨意；当他动用剑时，就是上帝的仆人，保护美德，驱逐罪恶。许多人行善，与其说是出于对上帝的敬畏，不如说是出于对统治者的恐惧。因此，当统治者保护美德并惩罚罪恶时，他就是上帝的仆人。

罗马书 13:5. 所以你们纳粮，不单是为怕刑罚，也是为良心的缘故。

他说，你必须服从，不仅是为了避免遭受上帝和统治者的愤怒，因为你不服从，也不会遭受难以忍受的惩罚，而且也是为了不显得没有良心和忘恩负义。统治为国家带来了巨大的利益。我们的福祉靠他们维持，如果没有他们，一切早就被颠覆了，因为强者会吞噬弱者。因此，他说，让你自己的良心说服你尊重那些给你带来这么多好处的人。

罗马书 13:6. 你们纳粮也为这个缘故，

你说，你自己证明了统治者对你有好处，因为你给他报酬，显然是因为他为你操劳。如果我们不知道从统治中获得好处，我们一开始就不会纳粮，因为那些通过统治的人不知疲倦地代替我们守望，而我们则可以免于为此操心。

因为他们是上帝的仆人，经常为此事操劳。

因此，上帝也喜悦我们向祂的仆人缴纳赋税。上帝希望公民社会和平，人们生活得有德行，罪恶受到惩罚；而统治者正是在这方面顺从上帝的旨意，热心维护公共安宁，不懈地努力使我们过上和平安宁的生活。如果有人滥用权力，这并不能否定权力本身的益处。

罗马书 13:7. 凡人当得的，就给他。当得粮的，给他纳粮。当得税的，给他上税。当惧怕的，惧怕他。当恭敬的，恭敬他。

他说，对统治者的感恩是你不可避免的义务。所以，凡是受托担任各种职务的人，都应该给予他们应得的：该纳人头税的，就给他纳人头税；该纳地租的，就给他纳地租。但不要只给钱。也要给予敬畏，即尊敬、敬畏和特别的尊重。因此，他补充说：“**当恭敬的，恭敬他**”。敬畏有两种。一种是罪犯所惧怕的，是来自不良良心的恐惧：使徒之前已经否定了这种恐惧。另一种是爱人对所爱之人的敬畏，即最高程度的尊重，正如经上所说：“**敬畏祂的，一无所缺**”（诗篇 33:10），以及：“**敬畏耶和华是清洁的，是永远长存的**”（诗篇 18:10）。这里指的是敬虔。

罗 13:8. 凡事都不可亏欠人，惟有彼此相爱，要常以为亏欠。

他说，其他的债都要还清。但爱永远不要想偿还，而要始终把它当作一项永久的债务。如果你总是对邻人表现出爱意，不要以为明天就可以因此而忽视他：相反，要始终认为你负有爱邻人的义务。

因为爱人的就成全了律法。

罗马书 13:9. 因为“不可奸淫，不可杀人，不可偷盗，不可作假见证，不可贪恋”这些诫命，以及其他的诫命，都包含在“爱人如己”这一句话里面了。

爱邻舍的，就成全了律法。所以，每个人都应该爱自己的邻舍，因为他从邻舍那里，从对邻舍的爱中，得到了如此多的益处，以至于成全了整个律法。保罗没有说：补充，而是说“**包含**”，也就是说，这条诫命简要地包含了所有诫命的组成部分。因为美德的开始和结束都是爱。此外，律法要求最高程度的爱。“**爱**”——他说——“**邻舍，如同自己**”，而我们的主则要求更多，他教导我们爱邻舍胜过爱自己；因为他教导我们为朋友舍命（约翰福音 15:13）。

罗马书 13:10. 爱是不加害于人的，所以爱就成全了律法。

表明爱具有这两种完美。当他说“**爱是不加害于人的**”时，表明爱是克制邪恶，而用“**爱就成全了律法**”这句话表明爱是行善。因此，爱在我们里面完全实现了律法所指示的美德。

罗马书 13:11. 你们要晓得现今就是该趁早睡醒的时候，因为我们得救，现今比初信的时候更近了。

他说，你们应该非常重视爱，并通过爱来重视所有其他的德行。现在就是时候了。复活的日子临近了，审判临近了，我们应该从疏忽的睡梦中醒来，为配得上复活的事工做好准备。

因为我们得救，现今比初信的时候更近了。

可能他们起初皈依时是最热心的，但后来随着时间的推移而冷却了。因此他说：现在我们更接近未来的时代了；因为他指的是“**救恩**”，并从它最好的一面来称呼它，因为对于罪人来说，它不是救恩，而是毁灭。当我们接近未来的生活时，我们应该加强我们的注意力。这也在下面显示出来。

罗马书 13:12. **黑夜已深 (προέκοψεν)，白昼将近：**

也就是说，黑夜很快就要结束了。例如：假设黑夜由十二个小时组成。当过去十个小时时，我们说黑夜**正在**结束 (προέκοψεν)，而不是：已经过去，接近尾声。他称现在的时代为黑夜，因为许多人生活在黑暗中，每个人的生活都被黑暗笼罩；他称未来的时代为白昼，既因为义人的光明，也因为那时所有秘密都将被揭示。在福音书中，现在的时代被称为白昼，因为必须在白天做事，而未来的时代被称为黑夜，因为那时没有人可以做事 (约 9:4)。

就当脱去暗昧的行为，带上光明的兵器。

他称罪恶的行为为“行为”，因为它们是困难的，伴随着巨大的不便，甚至在当今时代也面临着无数的危险；他称美德的行为为“光明的兵器”，因为它们使拥有它们的人像武器一样安全，并像光明的武器一样使人光明。“**脱去**”和“**带上**”这两个词表明了两者的都很容易，也就是说，既容易远离邪恶的行为，也容易转向美德。就像脱下一件衣服穿上另一件衣服一样容易，所以也有可能远离罪恶并接受美德。

罗马书 13:13. **行事为人要端正，好像行在白昼。**

上面说：“日子近了”，现在表明日子已经来临，并教导我们如何在其中行事端正。端正的行为吸引了那些非常尊重人民荣耀的人；他没有说：“你们要行事”，而是说“我们要行事”，使他的劝诫更容易接受。因为没有什么比罪更丑陋，也没有什么比美德更能带来端庄。

不沉湎于宴乐和醉酒，

他禁止的不是饮酒，而是无节制地饮酒；不是使用葡萄酒，而是醉酒。“宴乐”指的是醉酒的状态，伴随着冒犯，这也被称为醉酒状态下的放荡。

不沉湎于淫荡和放荡，

前面说了醉酒，现在说的是由它产生的罪恶；因为放荡源于醉酒，这里断绝的不是与女性的交往，而是淫乱。

不要争吵和嫉妒。

熄灭了由情欲产生的罪恶，现在也压制了由愤怒产生的罪恶。因为没有什么比醉酒和醉酒状态下的放荡更能激起情欲和点燃愤怒了。嫉妒会产生热忱或争吵，因为嫉妒别人的人甚至会争吵。因此，消除了争吵，也就追溯到了它的根源——嫉妒。之所以将争吵和嫉妒与放荡一起提及，是因为后者会导致争吵和家庭破裂。

罗 13:14. **总要披戴主耶稣基督，**

脱去我们罪恶的衣裳后，最终他会装扮我们，不再是用光明的武器，而是用更令人敬畏的方式，使我们穿上主宰自己的衣裳。谁穿上这件衣裳，谁就拥有各种美德。

不要只为肉体着想，去放纵私欲。

他不是禁止关怀身体，而是禁止“**欲望**”。他说，为了健康而照顾身体，而不是为了不正当的目的。因为如果你点燃火焰，为了伤害自己而煽风点火，那将不是关怀。只要努力保持身体健康，除此之外，不要操心，不要点燃肉体的欲望，而是将所有的精力都转向属灵的事物。

第十四章

罗 14:1. **信心软弱的，你们要接纳，但不要辩论所疑惑的事。**

许多已信主的犹太人在皈依后仍然遵守饮食上的差异，不吃猪肉，也不敢完全放弃律法。后来，为了不让人指责他们只不吃猪肉，他们干脆不吃任何肉类，只吃植物。另一些人则更加完美，不遵守任何类似的规定，但却受到遵守规定的人的指责。保罗担心，完美的人如果不合时宜、不恰当地指责不完美的人，会使他们背离基督的信仰。因此，他明智地着手处理此事，关心双方的利益。他不敢对指责者说：你们做得不好，以免使不完美的人更加坚持遵守仪式。他也不敢对指责者说：你们做得好，以免使他们在攻击中变得更强大。相反，他提出了一个适合双方的劝诫。他的谴责似乎更多地针对较强的一方，但实际上，它的全部力量都落在了较弱的一方身上。因为他立刻用“软弱的”一词表明了这些人的病态。当他说“接纳”时，就表明需要对他们给予极大的关怀，而这正是他们极度虚弱的标志。“不要争论意见”。也就是说，不要因为他的软弱而谴责他，不要被许多想法所迷惑，不要感到困惑，而要尽一切努力像医治病人一样医治他。

罗马书 14:2。 **有人信百物都可吃；但那软弱的，只吃蔬菜。**

他对完美的人和不完美的人进行了比较，说完美的人凭着信心，可以随意吃任何东西，而不完美的人，因为软弱，只吃蔬菜。因此，后者应该得到医治，而不是被打倒。

罗马书 14:3。 **吃的人不可轻看不吃的人，不吃的人不可论断吃的人；因为神已经收纳他了。**

那些吃一切食物的人，因为自己是完全的，就轻视那些不吃的人，认为他们是小信的，还依恋犹太教。另一方面，不吃的人则谴责那些吃一切食物的人，认为他们是不节制的。因为这些人中有很多是外邦人，所以保罗说：“**上帝已经接纳了他**”，也就是说，已经向他显明了自己难以言喻的恩典。既然基督已经称他为义，你又为什么要和他争论律法呢？

罗 14:4。 **你是谁，竟论断别人的仆人呢？他或站住，或跌倒，自有他的主人管他。**

这是对完全的人说的，劝诫他们不要轻视或论断别人：因为完全的人既轻视又不满不完全的人。然而，这种责备也暗含着对不完全之人的责备。保罗说，我禁止你论断，不是因为别人的行为不值得论断，而是因为他是别人的仆人，不是你的，而是上帝的。因为即使他软弱，但他仍然是仆人；因此，不应该对他感到绝望。在鼓励软弱的人时，保罗没有说“跌倒”，而是说：“**站住或跌倒**”。无论发生什么，审判跌倒者的损失和站立者的收益的权利都属于主。

他必被扶起，因为神有能力扶起他。

“**必被扶起**”这句话表明，他如此动摇，以至于只有神才能扶起他。这是指那些非常绝望的人。

罗马书 14:5。 **有人看这日比那日强，有人看日日都是一样。**

有些人通过禁食来折磨自己，或者在特定的日子里不吃猪肉，而另一些人总是吃东西并谴责禁食的人。保罗说，关于这些人，有人判断，有人以不同的方式判断，而这件事是无关紧要的。因此，不应该为此攻击弟兄。在这件事上，保罗宽容地对待那些被责备的人，因为他们在信仰中仍然是新手。

各人凭自己的意念行事。

当涉及到教义时，我们不应该凭自己的意念行事，而应该坚定地持有我们所接受的，即使有来自天堂的天使向我们宣讲不同的福音。而这里谈论的是食物、斋戒等等，并且那些因此而绊倒的人在信仰中仍然是新的，需要宽容，因此应该对他们的生活方式做出一些让步，使其不那么严格。

罗马书 14:6。 **守日的人是为主守的；不守日的人是为主不守的。**

他说，守日的人是为主守的，因为他是虔诚的；不守日的人是为主不守的，因为他已经在基督里完全，并且超越了律法的规定。

吃的人是为主吃的，因为他感谢神；不吃的人是不为主吃的，他也感谢神。

他说，我们只问一件事，吃的人和不吃的人，是不是为了基督而做，是不是感谢神？因为这样做的，就不该受到指责和诽谤。他说这话，正如我所说，是因为罗马人对信仰还很陌生。但他暗中也在打击那些坚持犹太教的人。坚持律法的人怎么能感谢呢？因此，只有吃的人才会感谢。

罗 14:7。 **我们没有一个人为自己活，也没有一个人为自己死；**

罗 14:8。 **我们若活着，是为主而活；若死了，是为主而死：**

我们有，他说，一位关怀我们的主，他认为我们的生命是一种获得，而我们的死亡是一种损失。因为我们活着或死去，不仅仅是为了我们自己，也是为了主。这里所说的生命是指信仰中的生命，而死亡是指背离信仰。因此，主绝不允许我们因信仰而死，也不允许那些看似软弱的人背离信仰。

所以，我们活着或死去，总是属于主的。

他从因信仰而死过渡到自然死亡；因为他现在讨论的是这个。他说，如果我们活着，过着自然的生活，我们是属于主的；如果我们死于自然死亡，我们也属于主。

罗 14:9。 **因为基督为此而死，又复活，又活着，就是要作死人和活人的主。**

这句话是说，要让你确信，主关心的是纠正软弱的人。因为那位流血牺牲，成为我们主的人，难道会不关心那些成为他奴隶的人吗？这就像我们通常说的那样：难道会有人不关心自己花了大价钱买来的奴隶吗？而且，他说，如果他关心死者，那就更关心活人了。说这一切的目的是为了羞辱那些犹太化的基督徒，并说服他们思考，他们继续遵守律法，对为他们而去世的基督是多么的忘恩负义。

罗 14:10. **你这人，为什么论断你的弟兄呢？又为什么轻看你的弟兄呢？因我们都要站在神的台前。**

你不吃的人，为什么论断你那吃东西的弟兄，说他不节制，因为他吃东西呢？他是你的弟兄；你不应该轻视你自己的肢体。难道你要为他负责吗？他自己要站在审判台前，自己承担惩罚。你看到了吗，当他向完全的人说话时，他也在恐吓那些犹太化的人，因为他们也要在可怕的审判中交账？

罗 14:11. **经上写着：“主说，我凭着我的永生起誓，万膝必向我跪拜，万口必称颂神。”**

□

罗马书 14:12 这样看来，我们各人必要将自己的事在神面前说明。

先知说，我们将像奴隶一样被主人审判，而“在我面前，万膝都要跪拜，万口都要承认神”这句话则表明了最高的顺从程度。“**要承认**”，即交代自己所做的事情。——向谁交代？不是向律法，而是向基督。那么，你为什么要服从律法呢？

罗马书 14:13. **所以，我们不要再彼此论断，宁可这样断定，就是不给弟兄放下绊脚石或使人跌倒的机会。**

他说，你们双方都停止彼此间的争吵，你这个吃一切食物的，不要给你不完全的弟兄放下绊脚石的机会，因为你严厉地责备他；你这个不吃一切食物的，不要给弟兄放下使人跌倒的机会，因为你像犹太人一样观察。绊脚石和使人跌倒的机会对双方来说都是合适的。

罗马书 14:14. **我凭着主耶稣确知深信，凡物本来没有不洁净的；只有人以为是不洁净的，在他就不洁净了。**

在教导了不应该责备软弱的人之后，最终教导了关于食物的问题，并指示较弱的人不要害怕或惧怕食物，认为它是不洁净的。我说，我知道并且确信，不是根据人的推论，而是在主耶稣里，也就是说，被主耶稣教导和确认，“**没有什么本身是不洁净的**”，也就是说，没有什么本质上是洁净的，而是因使用者的意愿而变得不洁净。对于他一个人来说，食物是污秽和不洁净的，而不是对所有人。

罗 14:15. **如果你的弟兄因食物而忧愁，你就不是凭着爱心行事。**

这里他把话转向完全的人，教导说：即使食物在本质上不是不洁净的，即使有一千倍，你也应该避免吃猪肉，免得使绊倒的弟兄忧愁，只要你想保持爱心。接下来补充说：

不要因你的食物败坏那为他而死的基督。

你说，你因食物的争论而毁灭和腐蚀了你的弟兄，他在基督的眼中是如此宝贵，以至于他为他而死。因为他注意到你吃猪肉与他相反，变得更加固执，因此，害怕离开基督，最终完全依附于律法。

罗 14:16. **不可让人毁谤你们的善事。**

也就是说，你在信仰上是完美的（因为他用“**善事**”这个词来称呼它）。所以，不要滥用你的完美，也不要给人以毁谤它的机会。因为如果你是完美的，却毁灭了不完美的人，那么你就给了人以毁谤你所拥有的美善的机会。但你要明白，我们的教义也是好的，当他们看到关于食物的分裂和诱惑时，它不希望受到不信之人的诽谤。

罗马书 14:17. **因为神的国不在乎吃喝，**

我们不是靠这些来赢得神的恩宠。他说，如果你不吃，难道这就能让你进入神的国吗？他责备他们认为这很重要，并提到了喝。

只在乎公义、和平，并圣灵中的喜乐。

进入神的国的是“**公义**”，也就是所有的美德，纯洁的生活，与弟兄和睦，而不是敌对，以及来自和谐的“**喜乐**”，而不是来自责备的悲伤。因为和平与喜乐也可能出现在坏事中，所以他补充说：“**在圣灵中**”。他说，我所说的是在圣灵中的和平与喜乐。伟大的金口若翰深刻地解释了保罗为什么提到公义。他说，这是为了证明不戒猪肉的人，在救恩方面冒犯了弟兄，因为基督为他牺牲了自己的生命。因此，从相反的角度来看，为了弟兄而戒除的人，遵守了公义，这公义带来了永恒的国度。

罗马书 14:18. **凡这样服侍基督的，就为神所喜悦，又为人所称许。**

这里暗示说，那些完全的人是出于虚荣心而指责那些软弱的人。他说，如果你想成为人们惊叹的对象，那么与其用你的完美，不如用你的和平和其他美德来激发他们对你的惊叹。我们应该用这些来服侍和取悦上帝，而不是用你随意吃猪肉的行为。

罗马书 14:19. **所以，我们务要追求和睦的事，与彼此建立德行的事。**

他对不完全的人说了和平，因为他不拥有和平，而“**彼此建立德行**”是对完全的人说的，免得他绊倒他的弟兄，使他跌倒。然而，说了“**彼此**”，就把关于这件事的话同时指向了他们两个。先提到和平，后提到建立德行，表明没有和平

就很难建立德行。

罗马书 14:20. **不可因食物毁坏神的工程。**

他称拯救弟兄为神的工程。所以，不要为了食物，也就是为了满足自己不愿戒掉猪肉的欲望，而毁坏神为他所成就的救恩。

□

凡物固然洁净，但有人因食物叫人跌倒，就是他的罪了。

在对完全的人做出严格的禁止之后，他担心软弱的人会更加坚定错误的观念。因此，他又回到教义，说凡物固然洁净，但对于那些良心不安、被绊倒之后还吃的人来说，就是不好的。因为不完全的人，如果认为猪肉是不洁净的，却被迫吃它，会受到更大的伤害。因此，你首先应该开导他，让他明白凡物都是洁净的。

罗马书 14:21. **最好是不吃肉，不喝酒，不做任何使你的弟兄跌倒、绊脚或软弱的事。**

他说，你强迫你的弟兄吃他不敢吃的东西，而我说，你应该避免一切使弟兄绊倒的事，不是因为这是邪恶的（因为一切都是洁净的），而是因为它会使人绊倒。用“**跌倒**”这个词表明他是瞎眼的；因为瞎子才会跌倒。“**绊脚**”是因为他轻率，而“**软弱**”是因为他缺乏信心。通过这一切，他吸引强者去帮助他的弟兄，就像帮助一个完全虚弱的人一样。

罗马书 14:22. **你有信心吗？要自己存在于神面前。**

这里秘密地暗示了，那些完全的人是出于虚荣心而表达他们的完全。他说：你想向我表明你在食物方面有完美的信心，相信一切都是好的和洁净的吗？不要向我展示，而要满足于在上帝面前的良心的见证，你向祂展示这一点。

那在自己所认可的事上不自责的，就有福了。

即使别人看不到你的福气，你也要对自己感到满意，只要你在认可或选择的事情上不自责，你的良心也不责备你。你要明白这只是指现在的事情，也就是食物。

罗马书 14:23. **若有疑心而吃的，就必被定罪，因为他不是出于信心；凡不出于信心的，都是罪。**

他说，谁若疑惑，没有确信就吃，谁就被定罪。为什么呢？不是因为食物不洁净，而是因为他不确信食物是洁净的，并且认为自己接触了不洁净的东西。谁若没有确信和相信食物是洁净的，却带着邪恶的良心吃它，那他当然是在犯罪。

罗 14:24. **愿那能照着我的福音，和传耶稣基督的道，并照着永古隐藏不言的奥秘的启示，坚固你们的。**

罗 14:25. **这奥秘如今显明出来，而且按着永生神的命令，藉着众先知的书指示万国，使他们信服真道。**

罗马书 14:26. **愿荣耀因耶稣基督归于独一全智的上帝，直到永远。阿们。**

使徒保罗一贯的习惯是以祷告结束劝勉。他现在也是这样做的：为不完全的人祷告，不仅用言语教导，还用祷告祈求上帝的帮助。这段话的联系是：“愿荣耀，借着耶稣基督，归于能坚固你们的，直到永远。阿们。”“能坚固你们”这些不完全、动摇不定的人。用什么方法呢？“照着福音”，也就是说，为了持守我所教导的。我的福音和传扬基督是同一件事，因为这不是我们的教义，而是祂的律法。“照着奥秘的启示”。这是极大的荣耀的标志，我们得以参与奥秘，也就是那虽然自古预定，但如今借着先知的书写显明的事。因此，软弱的人，你有什么好害怕的呢？害怕因吃猪肉而背离律法吗？但看哪，所有的经文都在宣告那使食物没有分别的奥秘。这甚至是“照着永恒上帝的命令”成就的。因此，你的责任不是反对，而是相信和顺服上帝；因为信心需要顺服，而不是探究。此外，万国都是这样相信的；因为那奥秘已经为众人所知。你为何还要奴隶般地服侍律法呢？“独一全智的上帝”这样说，是为了将上帝与天使和我们区分开来，绝不是与圣子区分开来——断乎不可；因为圣父的智慧就是圣子。因此，荣耀归于那显明奥秘的，而不是归于你仍然求助的、观察食物分别的律法。正如前面所说，“借着耶稣基督”这句话可以这样连接：“能借着耶稣基督坚固你们”。但也可以这样理解：借着耶稣基督向万国显明；因为是差遣门徒去教导万国的那一位亲自向万国显明了奥秘。

第十五章

罗马书 15:1. **我们坚固的人，应该担待不坚固人的软弱，不求自己的喜悦。**

在祷告之后，再次提出劝诫，并通过将他们与自己相提并论并称他们为坚固的人来使完全的人感到高兴。他没有简单地说：软弱，而是说：“**不坚固人的软弱**”，也就是说，加重了语气，以吸引他们更加怜悯。在谈到我们有义务容忍他人的软弱之后，他教导我们如何履行这一义务。为此，他说，我们需要不只寻求自己的利益。

罗马书 15:2. **我们各人务要叫邻舍喜悦，使他得益处，建立德行。**

□
□
□
□
□

也就是说，每个人都要做邻舍喜欢的事，服侍弟兄，只是为了益处。为了不让完全的人说：看，我也为了益处²而吸引弟兄，他补充说：“**建立德行**”。因为即使你现在所做的是好的，但由于它是不合时宜的，你的行为也会变成破坏：因为不合时宜的责备不能建立德行。

罗马书 15:3. **因为基督也不求自己的喜悦，如经上所记：“辱骂你人的辱骂都落在我身上。”**

使徒以基督为我们的榜样。如果他想求自己的喜悦，也就是寻求自己的好处，他本可以避免羞辱，不必忍受他所忍受的；但他没有这样做，而是接受了苦难，遭受了许多人的恶名，被认为是无能的，甚至是骗子和恶棍。人们议论他说：“**他救了别人，自己却不能救自己**”（马太福音 27:42）。因此，“**辱骂你**”，即父在旧约中的“**辱骂都落在我身上**”（诗篇 68:10），也就是你的儿子身上。这并不是什么新鲜事。

罗马书 15:4. **从前所写的，都是为教训我们写的，叫我们因着圣经所生的忍耐和安慰，可以得着盼望。**

他说，这些都是从前写的，为了让我们效法。这里他也劝勉他们忍受试探，说，愿我们因圣经的坚固而忍耐，并以忍耐在我们身上显出一切活泼和持久的盼望。因为忍耐的人表明他心中有对未来美好事物的盼望，而不忍耐的人则失去了盼望。

罗马书 15:5. **但愿赐忍耐和安慰的神，叫你们效法基督耶稣，彼此同心。**

表明神通过圣经赐予我们忍耐和安慰。因此，他被称为忍耐和安慰的神，是这些美德的施予者和促成者。他还祈求神赐予我们“**彼此同心**”。因为爱的一个特点就是像看待自己一样看待邻人。由于存在世俗的爱，所以他补充说：“**效法基督耶稣**”，也就是说，要思考耶稣基督所喜悦的事情。

罗马书 15:6. **一心一口荣耀神我们主耶稣基督的父。**

同心的果实是什么呢？不仅用口，而且用同一个灵魂来荣耀神（因为这就是“**一心**”的意思）。这里应该将“**神**”这个词分开，将其与前一句联系起来，然后从一个新的开始阅读：“**我们主耶稣基督的父**”。然而，如果不分开阅读这些词，也就是说，将“**神和父**”理解为与同一位基督有关，也不会有任何不妥；因为就人性而言，父神是基督的神，而就神性而言，他是父。

罗马书 15:7. **所以，你们要彼此接纳，如同基督接纳你们一样，归荣耀给神。**

他重复了先前的劝诫，并以基督为例，劝勉我们彼此接纳，因为这能荣耀神。因为我们的合一最能荣耀神，正如经上所说：“使世人可以信你差了我来”，如果门徒“合而为一”（约翰福音 17:21-23）。相反，不和会给神带来羞辱。因为外邦人看到基督徒之间存在分歧，就会指责信仰本身。

罗马书 15:8. **我说，耶稣基督为了神的真理，成了受割礼之人的仆人，为要证实所应许列祖的话。**

他坚持先前的话题，表明基督不是为了自己，而是为了我们接受了一切，并劝诫外邦人不要骄傲于那些从犹太人中信主的人。因为犹太人是按照应许给他们祖先的应许而得救的，而外邦人则仅仅是出于怜悯和仁爱。所说的话的意思是这样的。亚伯拉罕曾得到应许，他的后裔将承受世界为产业（创世纪 13:15）；但是亚伯拉罕的后裔都因违背律法而变得该受惩罚，因此不配得到应许。因此，基督来了，并遵守了律法，接受了包括割礼在内的一切。通过遵守律法，接受割礼并成为亚伯拉罕的后裔，他平息了神的愤怒，使我们能够接受应许。他接受割礼是为了使神的应许不至于落空，而不是为了确立律法。那么，你这个犹太教徒，为什么要执着于律法，以至于你已经陷入如此危险的境地，以至于你失去了应许？

罗马书 15:9. **至于外邦人，是因着神的怜悯，要荣耀神。**

出身于犹太人的人虽然不配，但却有应许；而你，从外邦人中被召来，仅仅是因着神对人类的爱而得救。因此，你尤其有义务荣耀神。当你们彼此联合和团结，当你容忍软弱的人时，神就会得到荣耀。

如经上所记：“因此，我要在列邦中称赞你，（主啊），歌颂你的名。”

罗马书 15:10. **又说：“你们外邦人，当与他的百姓一同欢乐。”**

罗马书 15:11. **还有话说：“外邦啊，你们当赞美主！万民哪，你们都当颂扬他！”**

罗马书 15:12. **以赛亚也说：“将来有耶西的根，就是那兴起来要治理列邦的，外邦人要仰望他。”**

我引用所有这些证据是为了证明，从外邦人中被召来的人应该团结一致，并与从犹太人中来的人同心同德；劝诫他们不要在从外邦人中被召来的人面前骄傲，因为所有的先知都呼召了他们，又劝诫从外邦人中被召来的人不要自高自大，表明他们更应该感谢上帝，因为他们得到了更大的恩典；因为他们不是一个民族，却与一个民族联合在一起。“**我要在列邦中称赞你**”这句话是从基督的角度说的，代替了“父啊，我要在列邦中传扬你”；而“**将有耶西的根**”这句话代替了“从耶西的根中会长出一位，他将兴起来治理列邦，也就是基督”。

罗马书 15:13. **但愿使人有盼望的神，因信将诸般的喜乐、平安充满你们的心，使你们藉着圣灵的能力大有盼望。**

他祈祷犹太信徒充满喜乐，因为他们因受责备而悲伤，而外邦信徒充满平安，因为他们与遵守律法的人为敌；更确切地说，他祈祷双方都充满喜乐与平安。那么如何做到这一点呢？通过信仰。而信仰给我们带来什么好处呢？充满希望的财富。因为谁相信未来的美好事物并对现在感到满意，谁就拥有充满希望的财富，也就是说，期待未来的美好事物并忍受所有暂时的苦难。而希望给我们带来什么好处呢？获得圣灵的力量，这会使我们的希望更加坚定⁹ 因为希望一方面给我们带来圣灵的力量，另一方面，它又因圣灵而在我们里面变得更加坚定。

罗马书 15:14. **弟兄们，我自己也深信你们是满有良善，充足诸般的知识，也能彼此劝戒。**

在上面说了许多严厉的话之后，他最终医治了造成的创伤。他没有说：我听说，而是说：“**我自己也深信**”，我这个责备和指控你们的人，“**你们是满有良善**”，也就是说，充满善意和兄弟之爱，或者，也许他称良善为美德的丰满。他也没有说：你们有良善，而是说：“**满有**”。既然只有良善而不知道如何运用它，没有任何益处，所以他补充说：“**也能彼此劝戒**”，不仅能学习，而且更能教导他人。

罗马书 15:15. **但我稍微放胆写信给你们，是要提醒你们，**

罗马人备受尊敬，而且非常傲慢。因此，当他说“**我放胆写信给你们**”时，他医治了他们；因为这句话有力地击垮了他们。但仅凭这一点他还不满意，又补充说：“**有几方面**”，也就是说，有几处，简短地，而且不是作为教导，而是“**好像提醒你们**”，也就是说，略微提醒。

藉着上帝所赐给我的恩典：

罗 15:16. **使我为外邦人作基督耶稣的仆役，作神福音的祭司。**

为了使他的话语显得谦卑，他说：我不是自己夺取这个荣誉，而是上帝命令我这样做，为了这个目的而拣选了我，不是因为我配得，而是出于恩典。赐给我的恩典是什么呢？是为了让我成为福音的仆人和祭司。所以不要责怪我对你们说话。我的祭司职分就在于宣扬福音。谁敢指责祭司将刀靠近被选为祭品的东西呢？

罗 15:16 **使所献上的外邦人，因着圣灵成为圣洁，蒙神悦纳。**

我说，我写信给你们，不是为了让你们和其他民族一起得救，而是为了使外邦人的奉献因所有人都向神献上果实而完全蒙悦纳。“**被圣灵所分别为圣**”，即属灵的生活；因为分别为圣的不仅仅是信心，还有生活。诚然，我们信了并受洗后，就领受了圣灵；但如果我们不以属灵的方式生活，圣灵的恩典就会消退。他谦卑了罗马人的骄傲，免得他们认为以一位带领万国归向神的人为师是卑微的。

罗 15:17. **所以在基督耶稣里，我可以因着与神有关的事夸口。**

因为在此之前他非常贬低自己，所以现在又抬高自己的话语，免得他们认为他是可鄙的，他说：我夸口的不是我自己的事，也不是我的操劳，而是基督的恩典。我夸口的是什么呢？是与神有关的事，即不是一些微不足道的事，而是属灵的事。

罗 15:18. **因为凡基督藉我所成就的，使外邦人顺服，我都不敢提，只提他用言语和行为所成就的，**

罗 15:19. **藉着神迹奇事的能力 (σημείων και τεράτων)，藉着上帝之灵的能力。**

既然我说过自己是万国福音的仆役，那么我补充说：我不是在吹嘘或炫耀我没有做过的事情：甚至不是我做的，而是基督利用我作为工具所做的。我说什么，谈论和思考天上的事情，我做什么，按照上帝的方式生活，我行神迹，这一切都属于基督。神迹和奇事之间是有区别的。神迹是指按照自然规律发生的事情，只是以一种非同寻常的方式发生。比如彼得岳母突然痊愈，她患有热病。这里痊愈热病是一件符合自然规律的事情；但它是以一种非同寻常的方式发生的：基督一触摸，热病就消失了 (马太福音 8:14-15;)。而奇事是指对不符合自然规律的事物所做的行为。比如医治一个生来瞎眼的人 (约翰福音 9:1-7)。既然神迹奇事也可以通过魔鬼的力量发生³，那么我补充说：“**借着神的灵的能力**”。这里也显示了圣灵的尊严，祂可以行真正的神迹奇事。

以致我传扬基督的福音，从耶路撒冷直到以利哩古。

你想说，要证明我所说的话吗？这里有许多我的门徒，从耶路撒冷直到以利哩古，这构成了当今保加利亚的边界。我没有说：我传道了，而是：我传播了福音，为了表明我的话不是徒劳的，而是有效的。当你听到：“**从耶路撒冷直到以利哩古**”时，不要认为使徒走的是一条笔直的大路。“**和周围**”，他说，也就是说，我走遍了南北各民族传道。

罗 15:20. **我立了志向，不在基督的名被传过的地方传福音，免得建造在别人的根基上。**

我不但向这些和如此众多的民族传福音并使他们归正，而且没有去那些已经听到基督之名的人那里。我绝不是为了自己的荣耀而征服别人的门徒。所以我写信给你们，不是为了从你们那里获得荣耀，而是因为我正在履行我的职责。

“别人的根基”指的是使徒们的教导，不是因为他们与他不同，也不是因为他们宣讲了不同的东西，而是相对于奖赏而言；因为他们劳动的奖赏对于保罗来说是陌生的，不属于他的。

罗 15:21. 就如经上所记：“未曾传扬他的，他们将要看见；未曾听见的，他们将要明白。”

这里表明了应验的预言；而那些决心教导无知的人，就像保罗所做的那样，将面临许多的辛劳和汗水。

罗 15:22 我屡次被拦阻，总不能到你们那里去。

在本书信的开头，他说：“直到如今，我一直受到阻碍”（罗 1:13），而在这里他提出了阻碍他来到他们那里的原因。他说，我到处传道，所以遇到了很多阻碍，也就是说，我经常打算并渴望来到你们这里，但总是遇到阻碍。

罗 15:23. 但现在，在这些地方我没有这样的地方了，而且多年来一直渴望来到你们那里，

罗 15:24. 我几时往西班牙去，也必到你们那里去。因为我盼望从你们那里经过的时候，得见你们，先与你们彼此交往，略为满足，然后蒙你们送往那里。

他说，我遇到阻碍是因为我渴望传道，现在我写信给你们，也要到你们那里去，因为在这些地方我已经没有事可做了，而不是因为其他任何原因，例如，渴望从你们那里获得荣耀。此外，为了不让他们说：你随便拜访我们，因为你已经没事可做了，他补充说：我多年来一直渴望这样做：我正急于实现这个愿望。但为了不让他们再次自满，以为他渴望来到我们这里，好像我们比所有其他人都高，他补充说：我几时往西班牙去，也必到你们那里去。为了不让他们再次说：他只想顺便拜访我们，他补充说：“蒙你们送往那里”，也就是说，你们自己，看到促使我前往那些民族的必要性，送我过去，这样我拜访你们不是因为轻视你们，而是出于必要。既然这对他们来说也是一种冒犯，他就安慰他们说：“先与你们彼此交往，略为满足”。这表明他渴望见到他们是出于对他们的爱，而且是强烈的爱，所以他没有说：我会见到，而是：“略为满足”，模仿父母对孩子说话的方式。他说：“略为”，也就是说，无论我在你们那里待多久，我永远不会满足，我永远不会厌倦与你们交往：因此，如果我能略为享受与你们的交往，我就会感到满意。

罗 15:25. 现在我往耶路撒冷去供给圣徒。

罗 15:26. 因为马其顿和亚该亚乐意凑出捐项，给耶路撒冷圣徒中的穷人。

上面他曾应许要去看望他们。但与此同时，他还需要再耽搁一段时间。因此，为了不让他们认为他在嘲笑他们，他说明了耽搁的原因，说：“往耶路撒冷去供给圣徒”。他没有说：带着慈善捐款，而是说：“去供给”，以便我们知道这件事有多么崇高，由谁来完成，以及它有多么重要。通过这件事，他还劝勉罗马人行善；因为当他说：“马其顿和亚该亚乐意”等等时，他就在他们心中激起效仿的热情。词语“乐意”被用来代替：想要，认为最好送去“一些捐项”。所以，他总是用捐项来称呼慈善，视其为施予者和接受者共同的利益。他说：“一些”，而不是：很少，以免让罗马人觉得他是在责备他们吝啬和不慷慨。“圣徒”，他说，也就是信徒，所以他们特别值得同情，首先是因为贫穷，其次是因为美德。

罗 15:27. 这固然是他们乐意的，其实也算是还债。因为外邦人既然在他们的属灵好处上有份，就当把养身之物供给他们。

保罗说，他们若甘心乐意地供给圣徒，这算不得什么新事，因为他们本是欠他们的债。如何说呢？基督是从犹太人出的，是为他们来的；使徒、先知和一切的恩惠，也都是从他们而出。然而，普天下都得以有份于这一切。因此，外邦人既蒙了他们属灵的好处，就当把养身之物供给他们，你们也是如此。保罗并没有说“允许参与”，而是说“服侍”，他将他们视为执事一般。他也没有说“在他们属身的财物中”，因为他已经说过属灵的好处是属于犹太人的，而属身的财物并非只属于外邦人；因为意见是众人共有的，而非只属于某些拥有者。

罗 15:28. 办完了这事，把这善果交在他们手里，我就要路过你们那里往西班牙去。

就是好像放在王室的宝库里一样，放在一个坚不可摧且安全的地方；因为这就是被封存的东西。说“善果”，表明施舍的人从中获得更大的益处。

我就要路过你们那里往西班牙去。

再次提到西班牙，表明他去那里的路对他来说是必要的，而且他经过罗马并不是因为轻视他们。

罗马书 15:29. 我知道，到你们那里去，必带着基督丰盛的恩典而去。

也就是说，我将看到你们在福音的所有美德中都表现出色。因为他称所有值得祝福的美德，即符合福音的赞美，为福音的完全祝福。你也可以将祝福理解为慈善，以便有这样的想法：我将发现你们在慈善和仁爱方面是完美的。他说这些话是为了预先提醒他们，以便他们因受到赞扬而感到羞愧，并努力表现得如此。

罗马书 15:30. 弟兄们，我藉着我们的主耶稣基督，又藉着圣灵的爱劝你们

他不认为自己值得信任，而是提出中间人。现在他也指出了基督和圣灵。但他没有提到父，以便你知道，当他提到一位父时，并不排除子和圣灵。他说：“**圣灵的爱**”；因为父和子爱世人，圣灵也爱世人。

与我一同竭力，为我向神祈祷。

这表明了他极大的谦卑，因为他说他需要他们的祈祷。

□

罗 15:31。 **使我脱离在犹太不顺从的人。**

他没有说：为了与他们竞争并战胜他们，而是说：“**使我脱离**”，这是在履行神的律法，这律法命令我们祈祷，免得陷入试探（太 26:41）。与此同时，他也表明，有必要向那些生活在如此多不信者中间（他自己也在祈祷能脱离他们）并且面临饿死危险的人提供施舍。

并使我为耶路撒冷所作的服事，能蒙圣徒悦纳。

也就是说，让他们以良好的态度接受捐赠。由此可见，仅仅施舍是不够的，还需要被接受。如果有人出于无奈、不义或虚荣而施舍，那么一切都会消失，果实也会被摧毁。

罗马书 15:32。 **好叫我顺着神的旨意，欢欢喜喜地到你们那里去：**

我说，我祈祷从那里得到解脱，是为了尽快见到你们，并且是带着喜悦，而不是在那里给自己带来任何悲伤。

与你们一同得安慰。

他没有说：教导你们，使你们在信仰上坚定，而是说“得安慰”，也就是说，你们会因我的教导而精神焕发，而我也会因你们信仰的增长而精神焕发。通过这种表达，他表明他和他们一样，作为奋斗者和劳动者，都需要休息。

罗 15:33。 **愿赐平安的神与你们众人同在。阿们。**

将劝诫与祈祷结合起来——这是使徒一贯的做法。

* * *

²

当我责备他时（参见上文——罗 14 及以下）。

³

关于这一点，圣经和教会圣父都有见证。例如，主说：“假基督和假先知将要兴起，显大神迹、大奇事（σημεία και τέρατα），倘若能行，连选民也就迷惑了”（太 24:24，参见可 13:12）。圣使徒保罗写到敌基督说，他的“来临，是照撒但的运作，带着各样的能力、神迹和奇事”（帖后 2:9）。教会圣父也对敌基督及其仆人说了同样的话（圣埃弗冷·西林，第 39 篇讲道；圣基里尔·耶路撒冷，第 15 篇教义讲座；圣约翰·金口，关于帖撒罗尼迦后书的讲道；圣安德烈·凯撒利亚，约翰启示录注释）。但是，奇迹，以及有时由魔鬼的力量所行的神迹，不是真实的奇迹和神迹，而是虚假的、欺骗性的、虚幻的、梦幻的，而不是真实的（帖后 2:9；圣爱任纽，《驳斥异端》，第五卷，第 28 章；圣希波吕托斯，《启示录注释》；圣埃弗冷·西林，第 39 篇讲道；圣基里尔·耶路撒冷，第 15 篇教义讲座；圣格里高利·德沃斯，《道德论》，第 32 卷，第 12 章；圣约翰·大马士革，《精确阐述正统信仰》）。如何区分撒但的这种欺骗与由上帝的力量所行的真实、有效的奇迹，可以在马卡里乌斯主教的《东正教神学导论》中阅读（第 64-66 页，圣彼得堡，1852 年）。

第十六章

罗 16:1。 **我向你们推荐我们的姊妹非比，她是坚革哩教会的女执事。**

这封信是非比送给罗马人的。因此，保罗向他们介绍她。他表达了对她的尊重，不仅因为他在第一位提到了她，还因为他称她为姐妹（这是一个伟大的荣誉），以及他表明了她的职位，称她为女执事。

罗 16:2。 **为了主接待她，合乎圣徒的体统。**

也就是说，为了主而尊敬她。接待一个为了主而来的人，即使是微不足道的人，也是在尊敬主；而非比是圣洁的：因此，更应该尊敬她。因此，保罗补充说：“**合乎圣徒的体统**”，也就是说，应该如何接待圣徒。

她在你们那里，无论有什么需要，都帮助她，

也就是说，尽你所能地供给，伸出援助之手；因为他没有说：满足她的所有需求。

因为她也帮助过许多人，甚至帮助过我。

先是赞扬，然后在中间插入劝诫，最后再次赞扬，从两面包围他的劝诫——尊敬她。因为她说，她帮助过许多人，甚至帮助过我本人，这位遭受了如此多苦难的普世传道者。

罗 16:3 问百基拉和亚居拉安，他们在基督耶稣里与我同工。

他说，他们在言语和教导上帮助我，与我分担劳苦和危险。有些人认为，这些同工是保罗制作帐篷的助手（徒 18:3）。

罗 16:4. (他们为我的性命置生死于度外，

□

他们是完美的殉道者：因为在尼禄统治时期，危险数不胜数。

不但我感谢他们，就是外邦的众教会也感谢他们），

这里暗示了他们的好客。为了不让他们认为这是奉承，他还列举了许多其他的见证人。

以及他们家中的教会。

他们是如此的贤德，以至于他们所有的家人都成为了信徒；因为他称他们为教会。他也因为他们的好客而称他们为教会；因为教会指的是那些拥有模范的虔诚和美德的家庭。过婚姻生活的人应该明白，婚姻关系并不能阻止他们获得美德。

罗马书 16:5. 问候我所爱的以拜尼图，他在亚该亚是归基督的初熟果子。

被保罗所爱是一件极大的事，因为他懂得分辨，且不易易付出爱。他称以拜尼图为首熟的果子，或是因为他是第一个信主的人，成了众人进入信仰的开端和门径；又或是因为他在自己身上显出了更大的虔诚，所以说：“在亚该亚归基督初熟的果子”（罗马书 16:5），意即不是在世俗的事上，而是在关乎基督的事上。

罗马书 16:6. 问候马利亚，她为我们多受劳苦。

以真理的劳作来装饰妇女。他说，马利亚劳作、警醒、祷告，不仅为了自己，而且更重要的是，代替我们使徒履行职责。那么，他怎么说：“我不准女人讲道”（提摩太前书 2:12）呢？他禁止她不是用言语教导，而是占据教会中受人尊敬的位置，坐在高处，但他非常赞赏家庭教育。这样，妻子教导她的丈夫（哥林多前书 7:16）和孩子（提摩太前书 2:15）；百基拉在信仰上指导了亚波罗（使徒行传 18:26）。他没有说：教导了很多，而是“多受劳苦”，为了表明马利亚通过金钱和其他方式提供服务。

罗马书 16:7. 问候我的亲属安多尼古和犹尼亚，他们是与我一同坐监的，在使徒中是有名望的，而且他们信基督比我还早。

他们是保罗的亲属，这算不上什么赞美，与他们与他一同坐监相比；因为他们遭受的苦难比任何囚犯都多，被从一个地方拖到另一个地方，被摧毁。成为使徒也很重要，特别是考虑到犹尼亚是个女人：在使徒中享有盛名就更为重要。他们因自己的行为而闻名。保罗不羞于说：“他们信基督比我还早”，称赞他们先行一步，预先获得了恩惠。

罗 16:8. 问候我在主里所爱的暗伯利。

如果被国王喜爱被认为是伟大的，那么被保罗喜爱是多么的光荣啊，因为保罗是因美德和为了上帝而爱！

罗 16:9. 问候在基督里与我们同工的乌尔班。

这种赞扬胜过之前的赞扬；它甚至是前者的原因，并且包含着前者：因为谁是同工，谁就是被爱的。

还有我所爱的斯塔喜。

并且也用同样的话称赞他。

罗 16:10. 问候在基督里经过考验的亚比利。

也就是说，在一切事上都是无可指责和毫无瑕疵的。有些人说，这是为了区别于另一个不值得称赞的亚比利。

问候亚里士多布勒家里的人，他们是忠实的信徒。

这些人可能不像之前提到的人那样重要，所以没有一一提及他们的名字。

罗马书 16:11. 问候我的亲属希罗底翁。问候拿其数家里在主里的人。

也就是忠实的信徒。

罗 16:12. 问候为主劳苦的土非拿氏和土富撒氏。

关于马利亚，前面说过（罗 16:6）：“她为你们多受劳苦”，而关于这些人，他说她们仍在劳苦。永远在工作中并努力工作是一种极大的赞扬。

问候亲爱的彼息，她在主里多受劳苦。

这位比前面提到的人更重要；因为她不仅多受劳苦，而且还被喜爱。他根据每个人的优点来称呼他们，以此来鼓励一些人更加热心，并激发另一些人彼此竞争。

罗马书 16:13. 问候在主里蒙拣选的鲁孚和他母亲，也是我的母亲。

双重的美好：儿子纯洁无瑕，母亲也无可指责。如果不是因为他认为这位妇人有极大的美德，他肯定不会说：“他的母亲，也是我的母亲”。

罗 16:14. 问亚逊其士、弗勒干、黑米、巴特罗巴、黑马，和一切与他们同在的弟兄安。

这里不要只看到他列举了他们的名字，却没有给他们加上任何赞美之词，而是要看到，即使他们远不如其他人，却也得到了使徒的问候。更确切地说，当他称他们为弟兄时，他也已经赞扬了他们。

罗 16:15. 问非罗罗古、犹利亚、尼利亚和他姊妹、阿林巴，和一切与他们同在的圣徒安。

他也给了这些人极大的赞扬：因为他称他们为圣徒。

罗马书 16:16. 你们要以圣洁的亲嘴彼此问安。

为了不因问候方式不同而引起纷争，不因对某些人赞扬多，对另一些人赞扬少而引起纷争，他用圣洁的亲吻使所有人都平等，使地位高的人不轻视地位低的人，地位低的人不嫉妒地位高的人；因为圣洁的亲吻能使一切都平静和均等。

基督的众教会都问候你们。

他不仅自己联合了他们，还代表所有教会向他们致以问候，以便他们也能联合起来；因为他指的是所有人，而不是指这一个或那一个。在这封书信中，他向如此多的人表达了问候，这在其他任何书信中都没有做到，因为他还没有见过罗马人。由于他的许多亲属在罗马找到了避难所，因此，他值得一提地逐一提到他们，并通过书信向罗马人介绍他们。

罗马书 16:17. 弟兄们，我劝你们提防那些离间你们、使你们跌倒的人，他们所传的与你们所学的道理相背。

他又提出了劝诫，而且不是作为顾问，而是作为顺从的请求者，并且非常尊重他们；因为他称他们为弟兄。在揭露有害之人的阴谋时，他说：“提防”，也就是说，要仔细地了解他们。他首先提到的是争吵，然后是纠纷。因为只要教会团体保持团结，纠纷就无法进入。而纠纷就是异端；因为他说：“他们所传的与你们所学的道理相背”。他没有说：我们所教导的，而是“你们所学的”，以此来提醒他们，并表明他们已经确信并接受了教义，因此必须坚持他们已经接受的。因此，争吵和纠纷或异端是由那些传授与使徒教义相反的教义的人引入的。

要躲避他们；

罗马书 16:18. 因为这样的人不服侍我们的主耶稣基督，只服侍自己的肚腹。

他说，要远离他们。如果他们是因无知或误解而这样做，就应该纠正他们。但既然他们是故意犯错，就要远离他们。这里暗示的是犹太人，他经常谴责他们是贪吃的人；因为他们整个民族都是如此。此外，所有的异端都源于对情欲和肚腹的服侍。身为基督的弟兄，你怎能不感到羞耻，让肚腹的奴隶成为你的老师呢？请注意，服侍肚腹的人不是在服侍基督。

用花言巧语和甜言蜜语 (δια της χρηστολογίας και ευλογίας) 迷惑老实人的心。

他说，他们通过花言巧语进行欺骗；因为“用花言巧语和甜言蜜语”的意思是：口头上是友谊，心里却是阴谋诡计。他没有说：迷惑你们，而是说：“老实人的心”，也就是单纯的人。

罗 16:19. 你们的顺服已经传于众人，所以我为你们欢喜。

他说，他们迷惑了老实人。但是“你们的顺服”，这顺服源于极大的温柔，是众人皆知的：不仅我一个人为此作证，而是整个宇宙。因此，我为你们欢喜，因为你们没有被迷惑。

我愿你们在善事上聪明，在恶事上愚拙。

暗示他们中也有一些人被迷惑了。他显然表达了与主相同的意思：“灵巧像蛇，驯良像鸽子”（太 10:16）。因为他希望他们在“善事”上，也就是在自身救赎和自身利益的事情上“聪明”或谨慎，而在“恶事”上“愚拙”，也就是说，不要对他人作恶，因为愚拙的人不会伤害任何人。

罗 16:20. 赐平安的神快要将撒但践踏在你们脚下了。

因为有纷争，所以呼求赐平安的神来止息争端。他不是说：制服，而是说更强烈的：“**践踏**”，而且不仅要践踏那些引起纷争的人，还要践踏他们的首领。他也安慰他们关于时间；因为他补充说：快要。“**践踏**”一词既表达了祈祷，也表达了预言，因为它用的是将来时。

愿我们主耶稣基督的恩典与你们同在！阿们。

他提醒他们关于恩典，以便根据他们已经得到的，对信仰和未来更加热心；因为如果主在他们还是仇敌的时候拯救了他们，那么现在更会践踏撒但。请注意：使徒没有将行为与祈祷分开，也没有将祈祷与行为分开。他首先证明了他们的顺服，然后开始祈祷，这表明我们不仅在过去，而且现在，即使我们很熟练，也需要上帝的恩典。

罗 16:21. **我的同工提摩太，问你们安。**

提摩太在福音事工上与他同工；而做保罗所做的事，是极大的赞扬。

路求、耶孙、所西巴德，皆我之亲族也。

关于这位耶孙，在使徒行传中提到过，他非常勇敢地承担了危险（徒 17:6）。他们是使徒的亲属，不仅是肉体上的，更重要的是，在虔诚方面也是如此；因为如果他们不是这样的人，他就不会提到他们。

罗马书 16:22. **我德丢，就是书写这书信的，在主里问你们安。**

能成为保罗的书吏是一件伟大的事。德丢写这些不是为了称赞自己，而是为了赢得罗马人更多的爱，因为他曾帮助书写了给他们的书信。

罗马书 16:23. **接待我和全教会的该犹问你们安。**

也就是说，该犹接待我住在他的家里。此外，该犹接待了整个教会和保罗本人，这是一种极大的赞扬；因为如果保罗认为他不配，就不会去他那里。

以拉都，就是管理城中财务的，和兄弟括土问你们安。

他是哥林多城的管理者和司库。提到他，是为了让你知道，财富和地位都不会成为信仰和正直生活的阻碍。

罗 16:24. **愿我们主耶稣基督的恩惠与你们众人同在。阿们。**

他在书信的开头或起始处写下了这样的话：“**愿恩惠、平安归与你们**”（罗 1:7）。现在，在书信的结尾或结束时，他用同样的话结束，祈求上帝的恩典永远与所有罗马人同在。这是教师的标志——不仅用言语帮助学生，还用祈祷；因此使徒们说：“**但我们要专心以祈祷、传道为事**”（徒 6:4）。

愿恩典保守我们，不因行为而盼望得救，乃是全心仰赖上帝的恩典和怜悯；又藉着这恩典，使我们胜过撒但的网罗，在基督耶稣我们主里，将牠践踏在脚下。愿荣耀归于祂，直到永远。阿们。

您可能感兴趣：

- [圣保罗使徒致哥林多前书注释](#) – 奥赫里德大主教，保加利亚的福奥菲拉克特
- [希伯来书注释](#) – 基罗斯的福奥多里特
- [公函选段注释](#) – 圣约翰·克里索斯托
- [圣使徒保罗致罗马人书释义](#) – 亚历山大·帕夫洛维奇·洛普欣教授
- [哥林多前书释义](#) – 圣徒提奥芬·扎特沃尔尼克
- [致罗马人书](#) – 尊敬的以法莲·西林
- [释经使徒书。公函](#) – 米哈伊尔主教（卢津）
- [新约研究指南。使徒 - 致罗马人书。](#) – 亚历山大·瓦西里耶维奇·伊万诺夫教授
- [关于解释性和启发性阅读使徒行传的文章集](#) – 马特维·瓦西里耶维奇·巴尔索夫
- [对神圣使徒和神学家约翰一世公函的解释](#) – 尊敬的尤斯汀（波波维奇），切利伊斯基

分享突出显示的链接

- [Вконтакте](#)
- [Facebook](#)
- [Telegram](#)

直接链接：

<file:///Users/dnailz/Projects/OrthodoxTranslationZH/%E6%96%B0%E7%BA%A6%E7%BB%8F%E6%96%87%E9%87%8A%E4%B9%E5%9C%A3%E5%A5%A5%E8%B5%AB%E9%87%8C%E5%BE%B7%E7%9A%84%E7%8B%84%E5%A5%A5%E8%8F%B2%E>
右键单击并选择“复制链接”

[Telegram 频道](#)

Пожертвовать


Обратная связь

4


Ошибка? Выделение + кнопка!

评论



CAKLE



Оставьте свой комментарий...



最新 ▾



还没有人留下评论，成为第一个吧。

