基督教伦理《忏悔录》

第十卷的核心地位

- 奥古斯丁在《回顾篇》中说:前十卷是关于我自己的,后三卷 是关于圣经的。前十卷是自传/人性论,后三卷是解经/形而上 学。第十卷是关键的过渡,是哲学自传体的枢纽
- 第十卷的"我"完全等同于作者奥古斯丁,正是第十卷的奥古斯丁写下了全书,因此,第十卷是理解全书的一把钥匙
- 在伦理学的意义上,前九卷是走向基督教伦理的道路,后三卷是基督教伦理的哲学基础,第十卷才是基督教伦理本身
- 第十卷: (一) 自我追寻上帝、(二) 生活是一场试探 (赞美: 10.6-29) (悔罪: 10.30-39)

(一) 自我追寻上帝

- 在自然秩序中寻找上帝:大地、海洋、空气、天空、日月星辰(10.6)
- 在灵魂内部寻找上帝: 生命力、感官、记忆(10.7-8)
- 记忆的层次: 感官(10.8)、知识(10.9-13)、情感(10.14)
- 比较7.10.16: 奥古斯丁追寻上帝的方式,逐渐从"上帝比自我最高的部分更高"转变为"上帝比自我最深的部分更深"
- 上帝不是最高的理性, 而是最深的记忆

情感、记忆、遗忘

- 情感记忆的悖谬: 我们为什么能够在快乐时记起悲伤, 在悲伤时记起快乐? (10.14)
- · 从情感记忆的上述现象,过渡到记忆和遗忘的关系:我们为什么能够记得遗忘? (10.16)
- 总结和过渡:回顾三个层次的记忆,再次提出追寻上帝的问题: "我要超越记忆而寻获你……但是如果在记忆之外寻获你,那 么我已经忘了你,如果我忘了你,我又如何才能寻获你?" (10.17)
- 最后,分析三种遗忘:记得忘的是什么;记得忘了些什么但是忘了忘的是什么;连遗忘也忘了(10.18-19)

情感、记忆、遗忘

- 最深的自我在记忆与遗忘之间:记得忘了些什么但是忘了忘的是什么
- 这也正是幸福的所在: 所有人都追求幸福, 因此所有人都记得幸福; 但是没有人实现幸福, 因此所有人都遗忘了幸福 (10.20)
- "我们在悲伤中记得快乐,正如在我们在悲惨中记得幸福。"
 (10.21.30)——记忆三个层次中,最深的是情感记忆,关于情感记忆的悖谬揭示出人生在世的普遍处境
- 古典伦理的根本目的在于理解并实现幸福,但是基督教伦理则认为,人不能轻言幸福,而是要始终记得自己对幸福的遗忘

上帝在哪里?

- "你驻在我记忆之中……但是你驻在我记忆的何处呢?……在 你之中,在我之上。"(10.24-26, cf. 10.7)
- · "你在我里面,我却在我外面……你和我在一起,我却没有和你在一起。" (10.27, cf. 10.17)
- 上帝既比自我最深的部分更深,又比自我最高的部分最高,因此,要寻找上帝,自我必须不断地向两个方向前进——离开自我和回到自我
- 这恰恰是自我永恒不安的根源,也是犹太教留给基督教的最深层次的精神遗产(比较《出埃及记》:故乡和异乡的张力)

(二) 生活是一场试探

- "我心中罪恶的悲伤和善良的喜悦在斗争,哪一方将获胜我尚不得知。" (10.28.39) 皈依并没有让奥古斯丁摆脱第八卷的处境,而只是改变了他面对这种处境的态度。皈依之后的态度: "按照你的命令来赐予,按照你的意志来命令。" (10.29.40)
- 三种试探: 肉身的情欲、眼目的欲求、今生的骄傲
- 基督教伦理就是怀着仰靠恩典的信心与三种试探作永不停息的 斗争,"人生在世岂不就是一场试探吗"? (10.28.39)
- 回顾1.1.1: "我们的心如不安息在你怀中,便不会安宁。"

三种试探

- 肉身的情欲 epithumia (欲求) 圣灵 (圣爱)
 - 眼目的欲求-logos (理性) 圣子 (智慧)
 - 今生的骄傲 thumos (血气) 圣父 (全能)

肉身的情欲

- "肉身的情欲"指的是所有感官欲望(epithumia),奥古斯丁主要分析了性(10.30)、饮食(10.31)、音乐(10.33)
- 在层次越高的感官欲望中, 试探隐藏得越深, 人性的处境也越危险
- 在音乐的试探中,好的因素和坏的因素即便在原则上也是无法区分的,从而是最深的、最危险的感官试探
- 正是在分析音乐对自我的试探时,奥古斯丁再次提到:"我对于我成了一个大问题。"(10.33.50)

眼目的欲求

- "眼目的欲求"对应于古希腊哲学的至善: "观看"/"沉思" (theoria),从对于视觉对象的享受到对于自然真理的探究 (10.34-35)
- 在奥古斯丁看来,这种试探暴露了造物对自我的吸引力,导致自我涣散于对外物的好奇
- 古典思想对"观看"/"沉思"的推崇,是因为这种活动揭示出 "以自身为目的"的价值结构。从根本上讲,奥古斯丁之所以 否定"目欲",就是因为他否定尘世生活能够提供"以自身为 目的"的善;尘世中唯一符合这个价值结构的,恰恰是"为恶 而恶"

今生的骄傲

- "今生的骄傲"指的是:想要被别人爱和怕,这种欲望对应于 希腊人讲的"血气"(thumos)
- 这是背离上帝的主要原因: It is a special reason why we do not love thee nor fear thee. ... we come to take pleasure in being loved and feared, not for thy sake but in thy stead. (10.36.59), 注意"爱与怕"这个表述
- 也是魔鬼带给人的终极试探: his snares of "well done, well done" ... By such means as this, the adversary makes men like himself. (10.36.59), 这里的第三人称指魔鬼

骄傲与谦卑的悖谬

For in respect of the pleasures of my flesh and of idle curiosity, I see how far I have been able to hold my mind in check when I abstain from them either by voluntary act of the will or because they simply are not at hand; for then I can inquire of myself how much more or less frustrating it is to me not to have them. ... But if we desire to test our power of doing without praise, must we then live wickedly or lead a life so atrocious and abandoned that everyone who knows us will detest us? What greater madness than this can be either said or conceived? And yet if praise, both by custom and right, is the companion of a good life and of goodworks, we should as little forgo its companionship as the good life itself. But unless a thing is absent I do not know whether I should be contented or troubled at having to do without it. (10.37.60)

骄傲与谦卑的悖谬

- this precisely because it is reproved. For a man may often glory vainly in the very scorn of vainglory -- and in this case it is not any longer the scorn of vainglory in which he glories, for he does not truly despise it when he inwardly glories in it. (10.38.63) ... Within us there is yet another evil arising from the same sort of temptation. By it they become empty who please themselves in themselves, although they do not please or displease or aim at pleasing others. (10.39.64)
- 谦卑是最深的骄傲——骄傲的试探是避不开的死结,是终极的 试探,因为它就是德性对于人性的试探。基督教伦理认为骄傲 是万恶之首,这是对于古典德性伦理的彻底颠覆

基督教伦理

- 第十卷的末尾总结了"自我追寻上帝"和"生活是一场试探" 这两个主题(10.40-41)
- 基督徒应该过的伦理生活,就是在作为试探的生活中追寻上帝, 而这需要不断深入自我和超越自我,上帝和自我的关联构成了 生活的内在实质
- 这种内在实质并不要求区分生活的秩序,而是渗透在所有生活方式之中——"入世禁欲主义"
- 与古典的秩序伦理相比,基督教伦理是一种纪律伦理

第十一卷: 永恒与时间

- 第十一卷提供了纪律伦理的哲学基础: 永恒与时间的关系
- 永恒是不动的现在,时间是即逝的现在所构成的序列。时间可以分为自然时间和生活时间
- 自然时间是超越生死的:在第四卷,奥古斯丁通过接受自然时间的整体秩序来克服朋友之死带来的悲痛(4.10-11)
- 生活时间是心灵的延展:心灵通过记忆和期待,将过去和未来 收束于现在之中,再延展成时间之流,构成有意义的生活时间 (11.18-20, 27-28;重点: 11.28)

"现在"的实体化

- 奥古斯丁对永恒和时间的理解,关键在于他是从一个实体化的现在出发:不动的现在就是永恒,变动的现在构成时间
- 比较亚里士多德《物理学》的研究次序:自然、运动、时间、现在。运动是自然的表现,时间是对于运动的计量,而现在只是潜在存在于时间之中。同时,永恒也不是不动的现在,而是超越了运动的完满自足(cf. NE 10.4)
- 那么, 奥古斯丁对于现在的实体化理解的根源何在?
- 犹太教的历史性(旧约) —— 保罗神学的末世论(新约)

"剩余的时间"

- 《帖撒罗尼迦前书》5:1-6: 弟兄们,论到时候、日期,不用写信给你们,因为你们自己明明晓得,主的日子来到,好像夜间的贼一样。人正说平安稳妥的时候,灾祸忽然临到他们,如同产难临到怀胎的妇人一样,他们绝不能逃脱。弟兄们,你们却不在黑暗里,叫那日子临到你们像贼一样。你们都是光明之子,都是白昼之子;我们不是属黑夜的,也不是属幽暗的。所以,我们不要睡觉,像别人一样,总要警醒谨守。
- 历史上,全人类生活在基督的两次降临之间;而每个基督徒生活在受洗和死亡之间,这种时间是"剩余的时间"
- 生存的历史性取代了自然的规范性, 纪律伦理取代了秩序伦理

"剩余的时间"

- 在"剩下的时间"中,基督再临已被应许,但是何时到来无法确定;最终,这种迫近性转化为一种内在的精神状态——虽然我们迄今为止仍未见证基督再临的现实发生,但是基督徒的心灵生活必须时时刻刻和基督再临的迫近性相呼应("我们不要睡觉……总要警醒谨宁")
- 这种内在的精神状态就是作为试探的生活,而只有在这种时刻警醒的时间感之中,每一个的现在才会被充分实体化,成为理解时间和永恒的关键。
- 《忏悔录》第十/十一卷:对伦理学/形而上学架构的基督教诠释