**264 中庸第⼋讲：素隐章、费隐章**

20240810

⼤家好，今天正式课《中庸》第⼋讲，我们今天讲第⼗⼀章《素

隐章》和第⼗⼆章《费隐章》，这堂课很“重”！“重”是讲课的压⼒很

⼤，因为不⼤容易把这个事情讲清楚。在《中庸》这是⼀个重要转 折，第⼗⼀章素隐章算是对前⼗章的总结，⽽第⼗⼆章费隐章是对

《中庸》下⼀部分的⼀个开篇。

这两章具有启程转合的意义，虽然都很短，《中庸》整个也就是 3500字⽽已，但这两章在哲学上的意义非常重要！我整整⼀个星期⼀ 直在反反复复的阅读和思考，我希望我能将《中庸》的本意有⼀个充 分的表达。此两章可能不仅仅是对《中庸》有用，对我们每⼀个修⾏ “中庸之道”来学习儒家的⼈都具有⾄关重要的意义！尤其这个《素隐 章》极为重要！

我先给⼤家念⼀遍《素隐章》。“⼦曰:「素隐⾏怪，后世有述焉， 吾弗为之矣。君⼦遵道⽽⾏，半途⽽废，吾弗能已矣。君⼦依乎中 庸，遁世不见知⽽不悔，唯圣者能之。」”这⼀章属于孔⼦的叙述， 我先通解⼀下⼦此章的含义。圣⼈在说什么呢？圣⼈在说“体用之 论”，其实“体用之论”是⼤哉问。

孔⼦用⼀段貌似平常的话来讲“体用之争”他其实是有很深层的意 思的，这里边涉及到⼀个非常重要的成语“素隐⾏怪”。我先说这个 “素”字，我是把它当通假字来解的，通常你可以将之理解为“溯源”的 “溯”，上溯道⼏千年，就是追索的意思。“素隐⾏怪”此处应有所指。

春秋末年、战国初年诸⼦百家争鸣，诸⼦百家做学问有的⾛的是 中道，有的⾛的是“素隐⾏怪”。⽽“素隐⾏怪”有没有用呢？在科学上 它的意义是非常⼤的，隐是属于看不见或者是不容易看见的事物的

“内在”和“外在”。“内在”是指的事物的本质与规律，“外在”比如说像

是“⽓”这样的东西就属于不⼤容易看到的，比如说天体运⾏对自然的

影响等等都是不⼤容易看到、体会、发现的东西。

孔⼦在这里边说了什么？他在乎体和用的关系，他并不是反对别

⼈“素隐⾏怪”。“素隐⾏怪，后世有述焉”。就是“素隐⾏怪”这样的事 情去追溯研究分析不⼤容易发现的问题，以⾄于⾏为上与众不同。这 些⼈呢用⼀个词来叙述就是有⼀点“标新立异”，他会引起社会的关 注、被⼤家重视。“后世有述焉”他会必被记录成为红极⼀时的现象。

孔⼦说“吾弗为之矣”，意思是我就不会去做这样的事情。不做 “素隐⾏怪”的事情，做什么呢？孔⼦认为“君⼦遵道⽽⾏”，就是老老 实实按照“中庸之道”研究、思考和做事。为什么有⼈要“素隐⾏怪”？ 因为**体与⽤**之间有着巨⼤的不同的现实意义！有用才能有现实的意 义，⽽你研究的体其实多数不能实际运用，从⽽没有现实意义。

所以就有下面这句话“君⼦遵道⽽⾏，半途⽽废，吾弗能已矣。” 君⼦遵道⽽⾏怎么会半途⽽废呢？因为你遵“中庸之道”思考⾏为往往 没有即时的功用，不能马上变成钱，你必须“兵出险策”、你必须“特 立独⾏”、你必须有“标新立异”你才能有现实的功用。比如说你要提 出⼀些新的东西，可能执政者他会觉得这个厉害，创造新名词、新概 念真厉害。

很多君⼦是真的君⼦不是小⼈，他们想遵道⽽⾏但是遵不下去， 因为在现实中他没有表达出它应有的意义，不管是出于财富的意义还 是名利的意义，不能表达，那君⼦就办不下去所以半途⽽废。可是我 却不会停下来！这两句话表达了“体用“之间孔⼦在乎的是”体“⽽不在 乎”用“，这是本⽂非常重要的《本体论》的范畴，就是”体用“之间的 不同的意义。中庸之道视为体。

能不能用？当然能用，但它不像邪门外道那样，**标新立异、立竿**

**见影**，立刻就会引起⼤家的反响，甚⾄狂呼，甚⾄可以马上红起来。 孔⼦在这里边将此事的选择上升到了圣者的⾼度。君⼦依乎中庸，你 如果是个君⼦，你“依乎中庸，遁世不见知⽽不悔”，你要是依乎中庸 之道，你可能就沉默在这世上了，不被⼤家知道，⽽你呢，并不因为 你依乎中庸不被⼤家知道，没有名没有利⽽后悔。

这样的事情，唯圣者能之，做这种事情，只有圣者才能坚持下 去。举个例⼦，现在⼤家都开始开自媒体，开自媒体讲什么最容易赚 钱，讲投资或者是讲⼀些热点、触碰热点问题，比较容易引起重视。 讲经典⾏吗？讲经典是体用之间回归本体论，在本体论上下功夫，它 没有立竿见影的效果，所以、可能、⼤概很多⼈都觉得此事没办法搞 下去。

这让我想起了教员关于儒法之争的⼀段话。教员说：你看，法家 出了那么多⼤政治家，你再看儒家有没有⼤政治家，有没有儒家的⼤ 政治家改写了历史，改写中国历史的主要都是法家。当然，其他的诸

⼦百家，包括墨家、道家，也能在他们不同的领域发挥他们⼀定的作 用。教员这段话说的是不是事实？是事实。那么，请问教员重视不重 视儒家呢？教员只有两个⼥⼉，最疼爱的两个⼥⼉，⼀个叫李敏，⼀ 个叫李讷。这个敏和讷都源于论语，是孔⼦的话。

我甚⾄认为，教员是中国的儒学修养在当代的⼀个巅峰。我甚⾄ 认为，本体论之论也是我国⼼学发展之所以能够回溯—500年前⼼学 可以重新回归儒家本源—再次⽣发，为中华民族提供重要的思想武器 的⼀个重要的节点，就是我们在体用之间⾼度重视**本体论**。不是不重 视用，儒家的缺点在这个地⽅—不是不要重视用，⽽是体用结合。当 然，能回归本体，追溯本体，⽽不在乎⼀般用的意义，**唯圣者能之**。

在中国的概念里边，没有神，神是什么都知道的了。⼀会⼉我们

看费隐章就知道，因为费隐章是⼦思写的，⼦思说：夫妇之愚可以知 焉，夫妇之不肖，可以⾏焉，⽽圣⼈有时候做不到。**他实际上是将⼈**

**⾄极处，表达为圣⼈，⽽不是将⼈和神做区隔。**这正是儒家的⾼明之 处，也是儒学的⾼贵之处。

在讨论中庸素隐章的时候，我必须重塑素隐章讲的是中庸之意 义。⼦思在编排中庸的时候，在第⼗⼀章，结束前⼗章的中庸开篇之 后，以如此的状况来谈素隐问题，他其实是在讲述**中庸的意义**，为什 么中庸如此之难呢？为什么中庸很难执⾏？是因为在体用问题上，⼤ 家对体的执着是不够的，只有圣⼈才能坚持，因为遁世不见知⽽不 悔，这个非常难做。

有些⼈完全不愿意做这种事情，因为他更喜欢做⼀些小技巧。特 立独⾏、标新立异，所以很快引起注意，很快产⽣功用。这个不是圣

⼈不愿意这样，君⼦都不愿意这样的，但是君⼦依道⽽⾏，很难往前

⾛，所以会半途⽽废。这样圣⼈也不会半途⽽废。那么圣⼈才能，唯 圣者能之。能什么？**唯圣者才能深刻的把握本体论、掌握本体。**那么 什么是本体呢？我们将在第⼗⼆章费争隐章做出解释。

请务必注意：为什么要强调本体？**只有正道⽅可⽆限⼤，只有正 道⽅可⽆限久**，⽆限⼤和⽆限久远非正道所不能成立。这也是为什么 自儒家横空出世之后，直到今天我们仍然在讨论儒学和儒家，虽然它 多次被贬损被淹没，但它并没有死去，依旧不朽。并且仍然成为中华 民族思考的、思维的哲学的底⾊，哲学的根基，道理就在于此。

何为本体？为⽣民立命，为天地立⼼。你既然是为天地立⼼，为

⽣民立命，你就不是为你立名，也就不是为你⽽牟利。这样艰难的事 情，当然只有圣者能之。因为**超越世俗名利的⼈，才能成为圣者。**请 想，⼈⼼惟危，道⼼为微，惟精惟⼀，允执厥中。有真实的现实的利

益吗？没有的。确实是圣⼈才能做到，圣⼈没有私利，所以唯圣者能

之。这⼀章极为重要。

圣者在乎本体，以本体的道统来匡正天下。他不介意实用部分， 不是不需要实用，⽽是本体远远⾼于实用。当然，这也构成儒家此后 2500年的问题，就是儒家飘浮于世俗世界之外，它的实用性没那么 强。所以宋朝宰相赵普说，半部论语治天下。就有⼈说我读过论语， 从头⾄尾没有⼀句话讨论的是治天下的⽅法。那么为什么半部论语就 能治天下呢？

因为**论语是本体论范畴，它讲的是天理伦理。**没有天理和伦理的 叙述，学理何来、法理何来、治理何来，中国的⼀部论语，是中国后 世所有法律的依据，没有这部论语作为伦理的基础。法律从何⽽来？ 你懂得圣经上讲的那些⽅法的内容也是极少的，用的内容极少。但是 圣经恰恰是西⽅世界法理逻辑的基础。可能中庸在第⼗⼀章所阐释的 本体论范畴，或者是本体论的意义就在于此。

我希望我今天能把这个事情讲讲说讲清楚，说明白。好吧，其实 我没讲完，我先进⼊费隐章，最后我再做统⼀的整合。费隐章我先念

⼀遍原⽂。费隐章是⼦思之论，是⼦思的话。“君⼦之道费⽽隐。夫 妇之愚，可以与之⾔，及其⾄也，虽圣⼈亦有所不知焉。夫妇之不 肖，可以⾏焉，及其⾄也，虽圣⼈亦有所不能焉。天地之⼤也，⼈犹 有所憾。故君⼦语⼤，天下莫能载焉；语小，天下莫能破焉。《诗》 云:「鸢飞戾天，鱼跃于渊。」⾔其上下察也。君⼦之道，造端乎夫 妇，及其⾄也，察乎天地。”

其实，读中庸的困难，就在于此。因为2500年前，其实他们聊天 的内容可能远不⽌于如此，但刻在⽵筒上也只能是这么简单。如你不 能还原当时的历史状况，春秋末年的历史状况，如你不能还原圣⼈们 对自然对社会的思考，你很难去理解。

上⼀章第⼗⼀章素隐章，孔⼦说了中庸之道的意义。这⼀章开启

中庸的下半部分，⼦思要讨论中庸的本质了。那么什么是中庸的本质 呢？中庸的本质是⼀个⽅法吗？它是⽅法论吗？当然不完全是。它是 世界观吗？是有⼀点道理。它是⼈⽣观吗？有⼀点道理。是的。所以 在费隐章，开篇就说：君⼦之道费⽽隐。

何为费？弥漫之意，就是很⼤很⼤⽆边⽆际。何为隐呢？就是很 小，细微到你⽆法触摸、看不见。君⼦之道，⼤到⽆边，细微到看不 见。开篇⼦思就说，**君⼦之道弥漫天际，⽽细微到⽆法触摸和看见。** 中庸是⼀个非常优秀的哲学著作，他上来提出论点的时候，他实际上 已经完成了⼀个辩证。

⼀会⼉我们在逐层揭出中庸的本质。为什么说夫妇之愚，可以与 之焉？就是普通的男⼈和⼥⼈，其实并未拥有上等智慧，但是你可以 给他讲中庸之道。他能够知道，他能够理解。因为每⼀个⼈⽣活中所 经历的⼈和事物，都有符合中庸之道的那些事情。比如说，春耕秋 收，它就是中庸之道，它是自然规律，你不能冬天去耕种吧，你也不 不可能春天去收割。

所以，自然的规律，天道和⼈道，你能看到它是符合中庸的，是 愚夫愚妇可以明白理解和照着做的。但是及其⾄也，到了极端的情况 下，到了极其深重的情况下，不要说愚夫愚妇不能理解，虽圣⼈亦有 所不知也。好多⼈说圣⼈都不知道，是的，这就是儒家的⾼贵之处。 圣⼈首先是⼈不是神，所以他有不知道的。比如说孔⼦对宇宙运⾏的 规律就不是很懂，比如说孔⼦对⼈体解剖就不是很懂。到了极⼤处和 极微处，圣⼈亦有所不知焉。

我⼀直认为⼦思非常了不起，就是⼦思在第⼗⼆章费隐章开篇， 他提出了宏⼤的哲学命题，君⼦之道费⽽隐。费，弥漫整个的宇宙。 隐，你看不见，细微到你找不着。夫妇之愚，都能知道⼀部分的中庸

之道，但是到了极致、究竟，就算你是圣⼈，你是我爷爷孔⼦。不⼀

定知道，比如说宇宙运⾏的规律。这个太阳⿊⼦，⿊洞。你知道吗？ 比如说⼈体解剖，细枝末节，比如说⼈体中流转的，比如说液体⽓体 和电，你懂吗？所以圣⼈亦有所不知焉。

第⼆段很有意思，夫妇之不肖可以能⾏焉。愚夫愚妇，有可能他 们也不算是很好的⼈，不肖，他们也未必是真的那么善良，那么优 秀，他们也能做到。也可以履⾏中庸之道。但是，及其⾄也，到了深 处，到了极致，到了究竟，圣⼈有时候也未必能够做到。是真的是这 样，圣⼈有时候也未必能完美的履⾏中庸之道。你知道中庸之道说起 来容易，做起来难呐。

我们当代的圣⼈，我们的教员是不是每⼀件事情都能完美的履⾏ 中庸之道呢？我看，是有可以讨论的空间的，并不是每⼀件事情，虽 圣⼈亦有所不能焉。不然的话，教员最后⼀次的⾰命就不⾄于，以不 胜不败⽽告结束。所以留下了⼀⼤堆的事情，⽂化上的事情，需要我 们这代⼈继续将它做好，继续将它做好。因为，**并不是所有的事情， 圣⼈都能完美的履⾏中庸之道。**

你看⼦思的⽓魄，君⼦之道费⽽隐，夫妇之愚，可以与知焉，及 其⾄也，虽圣⼈亦有所不知焉。夫妇之不肖，可以能⾏焉，及其⾄ 也，虽圣⼈亦有所不能焉。这个圣⼈不知，圣⼈不能，他不是在否定 圣⼈呐，他是在揭示中庸的本质啊。那么何为中庸的本质呢？⼦思 说，天地之⼤了，⼈犹有所憾。天地太⼤了，宇宙太辽阔了。天地之 间、宇宙之间隐含的本质与规律的问题是我们要不断去认知的，我们 认知是有限的，我们的能⼒是有限的。

此处通过对圣⼈不知与圣⼈不能，提出认知的⽆限性和认知的持 续性，就是认知过程，是⼀个永恒进化的过程，动态的。**中庸的本质 是⼀个反复认知的过程。**由此，你知道我在总结⼼学的时候，用的是

正⼼以中。请不要告诉你自⼰，你在中间。我说了，你不能叫蒋中

正，你说的那个中正是偏的，认知过程从未停⽌，必须不停的正⼼以 中。这才是中庸之道。

中庸的意思是，在不停的认知之中不断的调整自⼰。天地之⼤ 也，⼈犹有所憾，圣⼈不知圣⼈不能天地之⼤，⼈犹有所憾，告诉你 了什么？中庸不是结论，中庸之道是⼀个过程。您今天听这堂课，⼀ 定要记住，这是中庸的本质。因为愚夫愚妇知道的是⼀般⼈所知道的 常识，真正的本质规律是在不断探索和发现过程中完成不断的纠正， 不断的正⼼以中，不断的修身以和。

宇宙运⾏，身体的使用，⼈⼼的体验有其内在的逻辑规律。即便 是你已经认识过的宇宙运⾏的规律，你已经发现了身体使用的规律， 你已经开始触摸到的⼈⼼，它仍然在丕变。它有它内在的逻辑与规 律，中庸之道不是恪守，请注意，以下的陈述不是恪守固有的审美， 不是恪守别⼈给你的逻辑，不是恪守别⼈已然认知的规律，然后你⽣ 搬硬套。比如说新自由主义，那些教条能⽣搬硬套嘛？

为什么⽑泽东在红军时期能挽救党和红军，因为他没有⽣搬28个 布尔什维克从苏联带回来的那⼀套逻辑，⽑泽东为什么要在罗霄⼭脉 中段在那个地⽅建立根据地并且开始了自⼰艰辛的创业历程。⽑泽东 是在发现在总结内在的规律，他没有照搬，所有照搬的⼈都被碰得头 破⾎流湘江⾎战。根据地不是这样建的，战争不是这样打的，⾰命不 是这样获得胜利的，它有它内在的规律，并非教条、本本上面主观主 义的东西。

我今天讲到第⼗⼆章费隐章，你应该知道⼦思多么的厉害。⼦思 说，圣⼈不⾏，圣⼈有所不知，圣⼈有所不能，天地之⼤⼈犹有所 憾。他在说什么？请每⼀个真正的君⼦读中庸，要学会实事求是，你 难道比圣⼈还厉害吗？圣⼈不知圣⼈不能，你知你能你是神，所以你

就知道，当⼀种理论，⼀种学术被推上神坛，搞出迷信的时候，必然

出差错。你以为那些知识分⼦们，那些优秀的⼈们，那些被捧到圣坛

的⼈，不是愚夫愚妇吗？

⼗⼆章费隐章开篇说⼤道，君⼦之道费⽽隐。愚夫愚妇他可以让 他知道，但是到了极致，圣⼈亦有所不知。夫妇之不肖，他都能做⼀ 点，都能履⾏⼀部分的中庸之道，但是到了极致，到了究竟，圣⼈亦 有所不能焉。你看说了整整⼗章中庸之道，到了素隐章，孔⼦说出中 庸的意义，到⼗⼆章转折点费隐章，⼦思开始讨论中庸的本质。中庸 之道，是告诉你什么是对和错吗？不是。

中庸之道，我们日常被⼤家所说的，中庸之道是和稀泥，是这样 吗？错了，你读第⼗⼆章费隐章你就知道，⼦思告诉你**中庸的本质是 怀疑，是探索，是实事求是**，因为本体论在你⼼里，在你⼿上，你需 要在实际之中重新寻找事物的本质规律，事物的本质规律最核⼼的部 分是那个平衡点，也就是我们西⽅哲学所说的同⼀性。⽑泽东后来写

⽭盾论和实践论，他要找的是什么？就是这个东西啊，与其说他是从 西⽅哲学搬来⼀些词汇。

就本质⽽⾔，⽭盾论和实践论所要表述的仍然是儒家哲学的本 质，主要是中庸之道，只是教员为了避免新⽂化运动打倒孔家店之后 中国⾰命和建设的需要。在建国之后，在很长⼀段时间用马克思列宁 主义、弘扬马克思列宁主义，⽽没有再将儒家的思想进⾏新时代的阐 释，可是当你看到⽑泽东给自⼰的两个孩⼦，李敏、李讷用敏和讷这 两个字的时候，你根本上你就应该很清楚，⽑泽东对儒学的沉积之 深。

好，我们继续。故君⼦语⼤，就是君⼦要说到的那个⼤，天下莫 能载焉。你看⼦思此时已经有了宇宙观了，君⼦所说的⼤天下莫能载 焉，天下就是⾁眼所见的天地不能承载，宇宙是⽆限的天地所不能承

载，语小天下莫能破焉。你说小，小到什么程度？没有能够破的，就

是你可以⽆限分割，所以前两天李政道死了，李政道当年跟⽑主席讨 论过哲学问题，后来讨论到粒⼦的分割，⽑泽东认为还可以继续分 割。

所以后来发现粒⼦被称为⽑粒⼦，就是⽑泽东实际上用的哲学思

想恰恰是中庸的“语小，天下莫能破焉”这⼀句。就是可以⽆限分割，

⽆限分割不是不能分割，不是已到极限，是我们的认知碰到了南墙。 天下之⼤我们并不能完全了解，天下之隐之小我们也并不能完全了 解。“天下莫能载焉，天下莫能破焉”，看看⼦思的豪⽓⼲云。⼦思上 来就说，“君⼦之道，费⽽隐”。

此处⼦思只是将“费”解释为“君⼦语⼤，天下莫能载焉”，将“隐” 解释为“君⼦语小，天下莫能破焉”。我国伟⼤的圣⼈们2500年前就有 了如此的哲学⾼度，所以他说圣⼈不知、圣⼈不能，因为还不知道 嘛，天下到底⼤到什么程度。我们今天也在不断的探讨，所以他说圣

⼈也不知道。如有神，可能神知道，但是儒家敬鬼神⽽远之，所以他 说不知道。

诗云：“鸢飞戾天，鱼跃于渊”。暴戾的戾，鹰抖动翅膀，迅猛急 切飞向天空。鱼跃于渊，就是像鱼跃的样⼦。⽑泽东也喜欢用这些诗 经上的⼀些形象化的东西来做拟⼈的诗词的表达。这里边⼦思说，诗 云：“鸢飞戾天，鱼跃于渊”，⾔其上下察也。鸢能察上吗？鱼能察下 吗？⾔其上下察也。

察是研究、分析、判断、逻辑归纳的意思，这不是鸢或鱼能做的 事情。是在说⼈，说君⼦，君⼦就应该像鹰那样的上察天，像鱼那样 的俯身察⽔。像鹰那样的、鱼那样的上下察也，“⾔其上下察也”。“君

⼦之道，造端乎夫妇，及其⾄也，察乎天地。”后边开始点题了，这

⼀章将对整个的后边的《中庸》拉开序幕，其实我读的时候挺激动

的。

“君⼦之道，造端乎夫妇”。你看⼦思这个⼈好不好玩？他说君⼦ 之道发端的地⽅就是愚夫愚妇，普通老百姓，男男⼥⼥。但是当他达 到了极致的时候，究竟的时候，他其实是对天地的研究，察乎天地。 既是浩瀚⽆边，也是细微不见。“君⼦之道，费⽽隐”呐！我读中庸尤 为喜欢⼦思的《费隐章》，你读完《费隐章》，你恍然就明白了王阳 明，王阳明的⼼本体之论、体用之论，在这里你就找到了。

好，我们今天回到开篇，我们整体上做⼀点整理。回到现实中 来，因为我们⽣活在⼀个⼈类发展了数千年、上万年，有⽂字历史已 经超过5000年，那么⼈类形成了对自然和社会的⼴谱性认知。在这⼴ 谱性的认知过程中，现在快形成了⼀种全球化的⼀种道德判断、道德 认知，当然是关乎政治、经济、⽂化等诸多领域的。

⼴谱性的认知往往被⼀些⼈做出某种具有宗教性质的主义的概 述，比如说新自由主义，我将之翻译成新殖民主义。能不能说它完全 不对呢？在有限时空内它可能是真理，比如说对市场经济的理解，比 如说对集体经济理解，比如说对计划经济理解，它可能在有限时空内 是真理。但是，如你有本体论意识，你懂得中庸之意义和中庸之本 质，你可能也会在1960年像⽑泽东那样开始质疑苏联社会主义。

那个曾经被奉若神明的苏联社会主义，在⽑泽东研究完《苏联政 治经济学教科书》之后，将它定义为修正主义，苏修。很多⼈对历史 不严肃，他们会觉得很好笑，你不是昨天还是照着他做，跟他学老⼤ 哥，怎么你第⼆天又说他是苏修呢？难道仅仅是政治上的判断吗？政 治上的需要吗？在我国要完成对中国当代经济思想史的整理，你必须 回答⼀些问题，就是当时的政治家是如何进⾏思考的。你如果这个回

答不了，你就认为是简单的⼈事⽃争，偷鸡摸狗的事情，那你理解不

了⼀个⼤国。

实际上⽑泽东已经清醒的意识到，苏联的社会主义与马克思本义 上的社会主义不是⼀回事。苏联是国家资本主义，不是马克思本义上 社会资本主义。因为资本不在社会⼿上，⽽是⼀个由精英组成的政府 代持，精英组成的政府以国家的名义代持资本。⽽精英组成政府的国 家代持⾏为，在经历N年之后必然异化变质，所以⽑泽东在1960年代 已经给苏修判了死刑。你看出来圣者的远见卓识了吧！

那么，如果说国家代持模式，这个国家资本主义不是⼀个好⽅法 的话，那么什么⽅法比较好呢？我们回到当下的现实，新自由主义。 自由主义是⼀个非常老套的东西，从休谟提出《⼈性论》，到亚当· 斯密写出《国富论》，提出自由交易的整个的原则，从《⼈性论》到

《国富论》，整个的过程构成了古典自由主义的滥觞。然后它带来了 资本主义的迅猛发展和繁荣，在特定历史时期，这是非常先进的，非 常伟⼤。

然⽽，这个先进和伟⼤有其历史的适应性。所以，为什么回归本 体论是重要的，因为本体上是⽆⼆⽆别、⽆对⽆错、⽆好⽆坏的。回 归本体，从本体出发再回到现实，在体用之间来回的摆荡，我们就可 以进⾏中庸之道的正⼼以中的功夫了。我们在正⼼以中的过程中发现 了什么？发现了在苏联解体之后的新自由主义根本就不是自由主义， 更不是社会主义，它是⼀个纯粹的极端⾦融资本主义。请再听我解释

⼀遍。

苏联解体之后，整个西⽅世界在没有对⼿盘之后，开始出现了政 治制度、经济制度的迅速衰落、堕落。所谓的新自由主义，或者是华 盛顿共识，本质上是极端⾦融资本主义的滥觞。它已经带来了非常严 重的后果，可能很快我们就能看到它所带来的灾难性后果。有可能你

会说，难道西⽅的思想家死了吗？西⽅的思考者不存在了吗？我必须

非常严肃的告诉你，我必须非常严肃的告诉你，中庸之道之难吶？

孔⼦在《中庸》的前⼗章⼀直谈中庸之道之难。难！即便是到了 第⼗⼀章《素隐》章，孔⼦还在说呢，“君⼦遵道⽽⾏，半途⽽废。” 君⼦能遵道⽽⾏，但还是要半途⽽废，体用之不能。只有圣者才能 “依乎中庸，遁世不见知⽽不悔，唯圣者能之。”其实《中庸》这部书 想读懂真的比登天还难，它确实是⼀件不容易的事情，不然也不⾄于 贻误2500年，越说越乱。

西⽅的思想界有没有君⼦？恐怕很少有君⼦。“君⼦遵道⽽⾏， 半途⽽废”恐怕是⼴谱性的现象。西⽅世界还有⼈能“依乎中庸，遁世 不见知⽽不悔”吗？⾄少我现在看不着，因为，西⽅思想界很少再有 我们所能见到像我国圣⼈这样的圣者能之。坚守中庸之道，坚守真 理，认识到事物的本质与规律，并坚守真理，太难了。因为你认识到 本质，认识到规律，你可能就会跟中国⼈站在⼀起，这难道不是政治 不正确吗？

甚⾄连基辛格这样的智者，连当代美国重要的经济学家，全部站 在了反华的立场上，你不觉得中庸之道太难了吗？然⽽，他们不转过 来，不能坚守中庸之道，那么新自由主义就是我所说的极端⾦融资本 主义。极端⾦融垄断资本主义必然⾛向历史的反面，⾛向历史的反面 将带来⼀场整个西⽅世界不可避免的政治灾难、经济灾难和社会灾 难。难道我今天讲中庸这堂课的时候，我们不是正在见证历史吗？

孔⼦、⼦思讲中庸之道，有说谁不对吗？《素隐》章里，孔⼦只 是说：“素隐⾏怪，后世有述焉，吾弗为之矣。”素隐⾏怪，后世有述 焉，今天我们看到的西⽅世界关于新自由主义的论述，以⾄于新自由 主义论述在我国甚嚣尘上，难道不是素隐⾏怪吗？他们被捧到天上

去，他们尊享荣华富贵，后世有述啊。真正的君⼦，只能弗为之矣。

因为，君⼦依乎中庸，遁世不见知⽽不悔，唯圣者能之。

其实，我读《素隐》章，隐隐有共鸣，我不是说我。隐隐有共 鸣，因为⼈这⼀⽣⾛的路，往往会随⼤流。小平同志在跟⼦⼥讨论长 征的时候，他说什么也不知道，跟着⾛，你跟着⾛，随⼤流跟着⾛， 并不能理解未来的路和意义，只是跟着⾛。小平同志已经是非常极端 的智者了，⼤多数⼈其实是依照别⼈的逻辑，别⼈认识的形⽽上的逻 辑、形⽽下的逻辑在⾛，迷迷瞪瞪的在⾛。

能够做到正⼼以中修身以和吗？如我们认识到新自由主义的问 题，我们知道新殖民主义即将破灭，那么我们如何来阐释新时代有中 国特⾊的社会主义呢？我昨日与朋友说，能否写⼀部关于新时代有中 国特⾊社会主义的⾦融的小册⼦呢？要有⼀次正⼼以中的功夫，要修 身以和，要重新解释历史、解释现实。为什么用这么⼤的⽓⼒讲中庸 呢？就是这个意思。今天的中庸第⼋讲，非常非常重要。

好，请⼤家记住《素隐章》和《费隐章》，如你乐意可以将这两 章背诵下来。“鸢飞戾天，鱼跃于渊”，作为七⼣的礼物送给⼤家。 好，明天下午三点拾遗补缺。周末愉快！