299 中庸二五：至圣章



2025-4-12

⼤家好！今天是正式课《中庸》第⼆⼗五讲第31章《⾄圣章》。

今天这⼀章非常精彩！我和你们⼀样的非常期待着《⾄圣章》的开 讲。⾄此章⼤体上完成了⼦思对《中庸》的⼀个系统性论述，就是从 “中庸之道”、“⼤德受命”到“⾄圣配天”他完成了⼀个“中庸之道”内部 的逻辑循环，极为重要！

好！我先带领⼤家来咏读⼀遍。这篇⽂章我是希望所有⼈将它背 下来，因为这对我们每个⼈都有很多的帮助，并且这也是难得⼀见的 极为优秀的古⽂。“唯天下至圣，为能聪明睿知，足以有临也；宽裕 温柔，足以有容也；发强刚毅，足以有执也；齐庄中正，足以有敬 也；文理密察，足以有别也。溥博渊泉，而时出之。溥博如天，渊泉 如渊。

见而民莫不敬，言而民莫不信，行而民莫不说。是以声名洋溢乎 中国，施及蛮貊。舟车所至，人力所通，天之所覆，地之所载，日月 所照，霜露所队，凡有血气者，莫不尊亲，故曰配天。”这是⼀个极 好的⽽且他总是昂扬的⼀种很深沉的⽓传到了孟⼦，后来又在韩昌黎 身上能看到这⼝⽓，再到了王阳明、最后传到了我们的“教员”⽑泽 东，就是这⼝“⽂⽓”！

《⾄圣章》在讲什么？讲⾄圣配天。何为“配天”呢？到了配天的 时候就已经是君临天下贵为天⼦了。从“受命”到“配天”这是《中庸》 涉及到政治的部分的⼀个完整的体系，亦可以讲此章实际上是对“王 道”的⼀个完整的叙述。何为“王道”？为什么“王道”可以“配天”可以“得 天下”？如不是这样必将失天下，我们可以今天对比⼀下川普的做 法。

好！进⼊今天的主题。“**唯天下⾄圣**”有两个非常重要的概念，第

⼀个概念是“天下”。“天下观”⼀直是儒家的根本！好多⼈理解不了“儒 道法”的区别，如果你认为有必要说⼀下墨家我也可以讲⼀下，“儒道 法墨“的区别。儒家是有⼀个“⼤⼀统”观念（主张⼤⼀统），它和道 家不⼀样。道家主张小国寡民、鸡⽝相闻、老死不相往来，有⼀点 “⽆政府主义”或者叫“自由主义”。

我⼀直认为中国的道家是中国的古典自由主义，后来泛滥到西⽅ 搞成了西⽅的古典自由主义和新自由主义，他们基本上主张⽆政府、 主张个体的自由⾄⾼⽆上，主张政府越小越好，把东西交给市场让老 百姓自⼰来搞。但儒家他主张“⼤⼀统”的概念，“天下观”是儒家⼤⼀ 统观念的⼀个概述。为什么要“⼤⼀统”还⼤⼀统到天下？以前我们的

⼤⼀统是⼀国，今日“全球⼀体化”就是“天下观”，是“⼤⼀统”的观念。

法家当然同意“⼤⼀统（天下观）”的观念，但法家和儒家最主要 的区别是站的立场是不⼀样的。儒家的天下观是“⼈民观”，⽽法家的 天下观是“君王观”。儒家的“天下观”是有官，但是他的第⼆个部分是“以 民为本”⽽不是“以君为本”，这是儒家和法家最主要的区别。墨家它 虽是“以民为本”但是他和儒家不⼀样，墨家的“以民为本”依旧是“反政 府”的！墨家和道家的“⽆政府主义”不⼀样，墨家容易⾛极端。

墨家很容易⾛向⼀种极致、冲动和恐怖主义的道路，所以墨家比 较多侠客。其中由于墨家⽂化在日本这个时间比较久远并且比较深 邃，所以日本的⽂化受墨家的影响比较深。我今天早上写了长短句说 的就是日本（他是隐者忍者），他就是墨家的⼀些思维习惯、思维逻 辑和⼀些做事⽅法。

为什么儒家的“天下观”有历史的合理性和操作的可⾏性？因为儒 家是在公元前约300年⾄250年期间（春秋末年⾄战国初年）形成的， 因为天下⼤乱、黎民百姓⽣灵涂炭，必须有⼀个完整的统⼀的政府， 给老百姓⼀个安居乐业的社会⽣态，所以他才有了“天下观”。

“天下观”有客观的理性，也有历史的必然，所以天下观是个⼤⼀

统的观念，它又是以民为本的⼀个基础。同时，儒家又概述了三统的 这样的⼀个构造社会⽣态的体系。三统就是道统、体统、法统这样⼀ 个体系。天下要这样认识，我们才能理解何为⾄圣？⾄圣观是治理天 下的⼀个基本的逻辑。你可以把它理解为圣⼈观或天⼦观，可以这样 理解，但⼦思不是这个意思。

整个《⾄圣章》说的是⼈，但是远远⾼于⼈。当它⾼于⼈的时 候，它就具象为⼀种主义，⼀种制度了。唯天下⾄圣才能做到后边的 是五德。⾄圣之⼈既是指从君⼦到圣⼈的那些⼈，也是指从平民到天

⼦的那些⼈。所以⾄圣观的第⼀个部分是指⾄圣之⼈。第⼆个部分是 指⾄圣之礼，这个礼说的就是制度。它是从周礼⽽出发，与时俱进， 不断的更新的，不断的适应现实的。

优良的制度⾄圣之礼。是后⼈读不懂《中庸》，才把中庸之道封 死。我上堂课讲《中庸》第⼀次总结的时候，我说“中”是动词，“庸” 也是动词。如你不知道“中”和“庸”是动词，你把它当成了名词或形容 词，你永远摸不到中庸之道，你就根本没有办法将中庸之道融⼊你的

⾎脉，变成你的⾏为逻辑和思想⽅法。所以⾄圣观，第⼀个是⾄圣⼈ 之道。第⼆个是⾄圣⼈之礼，⾄圣之⼈，⾄圣之理。第三个是⾄圣配 天，意思是当你真正的达到了。

达到了这样⼀个境界。你将可以拥有天下，统⼀天下，治理这个 天下。在全世界百年未有之变局的今天，当美国开始胡闹，当我们开 始重建我们自⼰的⽣态的时候。此⼀章此其时也，多么的及时，多么 的重要。我们看看⼦思是怎么说的？说到这个地⽅⼦思用了“五有”请

⼤家务必记住“五有”。这不光是对圣⼈的要求，也是对我们每⼀个⼈ 的要求，⼀定要做到“五有”，这“五有”非常重要。

我先念⼀遍这“五有”。“**为能聪明睿智，⾜以有临也；宽裕温 柔，⾜以有容也；发强刚毅，⾜以有执；⻬庄中正，⾜以有敬也；⽂**

**理密察，⾜以有别也。**”有临，有容，有执，有敬，有别，五有。我

尊重⼀些读《中庸》的朋友的语⾔，他们将这个概述为“⾄圣之五德” 但你知道两千多年了，极少能将“五有”说明白，说清楚，因为它不是 私德。

“聪明睿智，⾜以有临”。何为聪明？聪明指的是对已然，通常我 们将这个世界概述为四种⽅式，第⼀是已然，是已经发⽣了的事情。 聪明是看到已然。聪明看不到什么，看不到未然。还没发⽣的事情， 他是看不到的。更看不到应然是什么呢？就是应该的样⼦。当然历史 不应该是应该那个样⼦。最后⼀个是必然，必然的结果。聪明能看到 的是已经发⽣的，已经存在的事情叫已然。什么叫睿智呢？

睿智看到的是未然还没发⽣。应然是它应该的样⼦，就是它对未 来最优的选择是什么，和必然，可能它未然并非应然，它确实有它历 史的⾛向叫必然。聪明睿智的⼈，才可以有“临”。“临”是什么？别⼈ 以为用⼀个君临天下，可以解释“临”。不是的，不是每⼀个⼈都要君 临天下的。你知道“临”是⼀种俯看，自上⽽下的俯看。为什么你是站 在上面向下来俯看呢？

因为你听过前面的课程，我讲过了出境。因为你出了境，接触到 了天道，现在你自天道⽽观⼈世，俯看、俯察，这个字就叫“临”呐， “有临”。如你不是出境的⼈，你本身就在里边，你“临”什么呢？你塌 陷在其中，搅和在其中，你就没法“临”。你必须有⼀个出境，然后全 部搞清楚，从天⽽降，躬身⼊局，君临天下，这个时候它才叫“临” 呐。

你看五德的第⼀德就很难，你不要认为什么⼈都⾜以有“临”。⽑ 泽东有机会去做⼀个中学老师的，好好考研，也能在北⼤当个教授。 如果考公也可以在北京谋⼀个⼀官半职。全部放弃，去秋收起义，⼀ 介书⽣造了反，上了井冈⼭。何谓⾜以有临呢？他敢否定所有的通 道，然后看到天道突然的降临——“⾜以有临”。改变自⼰的命运，改 写历史，这个就叫“聪明睿智，⾜以有临”。

“宽裕温柔，⾜以有容”，有容也很难呢。容，你得多⼤？你才能

容。你的⼼胸得有多么的⼤，你的本领得有多么的⼤，你才有⾜够的 宽度，⾜够的的厚度来包容。“宽裕”有⼈说是指⼀个空间的概念，⾜ 够的⼤。“宽裕”此处不是，“宽裕”是⼀个财富的概念，是你必须要养 育，你要化育万物，你要道并⾏的。这个“宽裕”有空间概念，也有财 产、财富概念，否则你拿什么去“容”天下呢？

温柔，这里当然不是指你的感情，你的态度，⽽是指制度和政策 的温柔。你的环境⾜够宽厚，你的政策像雨露⼀样的可以滋养，才⾜ 以有容，否则你拿什么来容？你容不了，他这里指的不是⼀个态度， 他指的是⼀个⼴⼤的胸怀和⾜够的能⼒，不然，你怎能真空妙有如此 的财富，为⼤家提供⼀个社会⽣态呢。请注意，真空妙有。

⽑泽东上井冈⼭带银两了吗？那为什么可以⾜以有容呢？对了， 他用的就是⼟地⾰命，这个就叫宽裕温柔。是不是超越了所有朋友的 想象⼒，以为宽裕温柔是⼀个富豪笑眯眯的给做⼀点慈善呢？那个可 以⾜以有容吗？我写过⼀篇⽂章：《慈善，斯恶也！》。若制度⾜够 好，我们要什么个⼈的慈善，个⼈的施舍，装什么装，是因为制度和 政策出了问题，个⼈才在那⼉表演。

所以你懂得有临很难，有容也很难，这是对圣⼈⾄圣者的要求。 第三句话，第三个有：发强刚毅，⾜以有执。你想办成⼀个事情，你 能不坚守你的原则吗？你能不坚守你需要坚守的⼀切吗？奋发图强、 刚猛坚毅，你必须做到如此的情况，你才能有执。他们说执，很多⼈ 判断出说是决断，是⼀种⾏为能⼒，因为发奋刚毅的⼈才能有执。我 不是这样解。

我仍然认为，⼦思的意思就在中庸的前段，我讲过的“诚之者， 择善固执”，此执就是择善固执也。择善固执，是坚守那份善，是发 强刚毅，⾜以有执，你要执的是那个善，什么叫善？最崇⾼的理想、 最优良的制度、最妥贴的政策。择善固执也，如果你做不到这⼀执，

你的发强刚毅，因为⼀个⼟匪也能发强刚毅，⼀个优秀的企业也能发

强刚毅，也可能⾜以有执，但所执者未必是善。

择善固执，对圣⼈的要求，也是对君⼦的要求，极为困难。那么 多贪官污吏，他们不知道择善吗？⼀个⼈择善固执是巨⼤的牺牲，是

⽆偿的付出，不容易，所以才是⾄圣才能做到，第三有。第⼀：有 临，第⼆：有容，第三：有执，难不难呢？当然是极为困难，但我们 必须做到择善固执。第四有，是有敬：齐庄中正，⾜以有敬。在这⼀ 段的翻译上，两千多年，胡闹。

齐，斋戒，祭祀。此处的齐，⼦思的意思，不是让你跪在那⼉祭 拜祖先，祭拜神明，是让你⾼擎理想主义的⼤旗，为什么别⼈尊重 你？是你⾼⾼举起理想主义的旗帜，比如说共产主义旗帜，这个是 齐；什么叫庄？⽑泽东千辛万苦上了井冈⼭，从秋收起义带来的队伍 里边，⼤部分是农民，拿着锄头穿的农装，即便是有⼀些军队参与的 部分，穿的也是国民党的军装。怎么办？

⼟布、草灰弄出来的灰军装，⼀个⼋角帽、⼀粒五星放在帽⼦上 面。庄是肃穆的意思，穿上红军军装的那支队伍，虽七⼋百⼈，加上 朱德过来的队伍也就是⼀千多⼈，但他跟当地的⼟匪完全不是⼀回事

⼉，跟当地的军阀完全不是⼀回事。什么叫庄？肃穆威严不可侵犯 者，谓之庄。齐是⾼扬理想主义的旗帜，庄是庄严肃穆不可侵犯。何 谓中？中是指你的制度理性。

中，动词，你的制度是符合民⼼民意，符合天道，符合⼈情，此 谓中；什么是正，是严明的纪律，铁的纪律，是三⼤纪律⼋项注意。 齐庄中正，这样的⾏为，⾜以有敬。⾼扬理想主义的⼤旗，庄严肃 穆，制度理性，纪律严明，谁见了谁都会表示对你的尊敬、崇敬、敬 爱、追随。齐庄中正，⾜以有敬。有敬容易吗？

如果你有了私欲，你⾼扬的是maga，不是理想主义，不是共产 主义，甚⾄连新自由主义也不是，你说的是maga，maga翻译成具体 的⾏为，就是发⼀个你的币和你老婆的币，你有私欲不似⼈君。做不

到齐庄中正，你如何获得天下⼈的尊敬？你没有这份敬爱，你又怎能

让所有的⼈步调⼀致的追随你，跟你⼀起⾏动？你不⾏王道，你⾏霸

道，王道才有乐⼟啊，霸道⽣灵涂炭呐，怎么会爱你、跟你呢？

有敬，很难的。记住：齐庄中正，⾜以有敬。这五有哪⼀有都不 容易做到。我是可惜了，⼦思这么重要的东西，翻译了2500年，乱成 了⼀锅粥，不像个样⼦。好，最后⼀有：⽂理密察，⾜以有别。这个 有别是最难的，这个有别也极为重要，什么叫⽂？制度就是⽂；什么 叫理，法律就叫理；⽂理就是制度和法律。什么叫密？就是细的意 思，细密；什么叫察，就是清晰明白。

制度和法律细致⽽清晰明白，为什么要这样？因为要有别啊！上 下有别，前后有别，左右有别；因为“⼈⼼惟危，道⼼为微”，若⽆差 别，⼀⼑切就出问题了。举个例⼦——李岩，本来李自成起义带了⼀ 支队伍，仗打的也不错；这时候，秀才李岩给出了⼀个⼝号，这个⼝ 号，因为⼀般的⼝号你喊⼀下⼦，作为⼀个旗帜可以，但这个⼝号它 是⼀个制度性的⼝号，“迎闯王，不纳粮”，迎闯王不纳粮啊！

没别了，不纳粮怎么活？就只能吃⼤户，吃完⼤户，第⼆年呢？

⼤户不是⾲菜，每年割⼀次的，⼤户割过就没了，第⼆年呢？“迎闯 王，不纳粮”，占领京城吃完⼤户之后，你的政权能持续吗？所以李 自成杀李岩；⼀句话把⼀个好端端的起义军就废了，⼀⼑切⾏吗？貌 似政治正确，其实充满了杀机。⽑泽东建立根据地，打⼟豪了没有？ 打了。

⼟地⾰命嘛，将⼟地分给贫穷的农民，开始交公粮，要纳税的 呀；不然，经济没有办法进⾏正向循环，打⼟豪是非正向循环，是⼀ 次偶然发⽣的、⼀次性的⾏为。你如果制度和政策不能有别，必死⽆ 疑！你哪能上来就给180个国家都给加税，不能这样，⽽且除以2的算 法加税，你真不懂“⽂理密察，⾜以有别”的这样⼀个最基本的治理逻 辑，你既然不懂，你还想怎样？你想“迎闯王，不纳粮”吗？

川王的疯狂将“⾄圣之五德”这五有变成了“五⽆”；“不能有临”，

他不是自天⽽下，他是自利益⽽来；“不能有容”，他没有能⼒包容天 下；“不能有执”，他坚守不了，不能择善固执啊；“不能有敬”，他没 有⾼举旗帜，端庄伟岸，也做不到客观公正；“不能有敬”，也“不能 有别”啊，所以川不是⾄圣，经典的小⼈呐！他没有办法“配天”，得 不到天下。

时间过得真快，我加快进程，虽然我们的⽂很短，但是它确实是 内容丰富。下边这句话就极为重要，“**溥博渊泉，而时出之。**”这涉及 到我们哲学的伟⼤命题——体用之论，本体就是“溥博渊泉”，溥博渊 泉指的是中庸之道；为什么要用这四个字？“溥博”乃是说的“天”，是 天降甘霖；“渊泉”说的是地涌甘泉呐；“⽽时出之”，有⼈说“时出之” 就是有时出，有时不出，你这错了，怎么能这么解释呢？“时”就是需 要的那⼀刻就出来了。

中庸之道，“**溥博如天，渊泉如渊。**”中庸之道在掌握中庸之道的

⾄圣之⼈的身上，当他面对现实中⼀切困难的时候，他会及时的迸发 出来，“⽽时出之”；好多⼈问，⽑泽东没有上过军事学院，甚⾄没有 读过正经的军事教科书，他怎么知道四渡赤⽔呢，“溥博渊泉，⽽时 出之”；⽑泽东怎么就能知道抗日战争是持久战呢，“溥博渊泉，⽽时 出之”。

⽑泽东怎么知道建立共和国的财政和⾦融呢？他又没没学过财 政，又没学过⾦融，他甚⾄弃用了国民党留下来的所谓的专家；我⼤ 学毕业到财政部的时候，还有国民党留用⼈员，⽽我们的主体就是我 党自⼰在根据地⼀边战⽃，⼀边学习，在实⼲中成长出来的财政⾦融 的⼲部，也叫⼈才；当时我们不懂，他们敢在晋察冀、晋鲁豫、晋绥 所有的根据地都发⾏货币，将财政收⼊和⾦融管理的井井有条；他们 平均学问在初中这个⽔平，甚⾄好多⼈根本就不知道财政和⾦融这个 概念。

我们建立共和国，就是在这样的基础上建立；你看他有问题没

有，他有他的问题，但他“齐庄中正”啊，他哪来的，“溥博渊泉，⽽ 时出之”啊；“中庸之道”用的时候“溥博渊泉，⽽时出之”；当你掌握了 中庸之道，⽆往⽽不利呀！好，继续，“溥博如天”；我刚才说了，中 庸之道的智慧，这里边他说“如天”，就是他构成社会⽣态的那个“天”， “溥博如天，渊泉如渊”，他的智慧就像是可以滋养万物的甘霖呐，这 里边他第⼀次用“天”。

用天和地的这样的概念，⼀会⼉到后边我们再回头来说这两句的 含义。“见”，他的字是见，其实是出现的意思；“**⻅而⺠莫不敬，**”这 里边的“民莫不敬”就含义颇深了，为什么？有五德的谦谦君⼦、⾄圣 的君⼦，他只要⼀出现，“⽽民莫不敬”；这个“见”的是⼈、是组织， “见”的是⼈和组织，这组织“齐庄中正，⾜以有敬”，是⼈和组织“齐庄 中正，⾜以有敬”。

我记得我讲过⼀段故事，就是贺龙打劫⼀个教堂，把那个神⽗洋

⼈给抓了，英国⼈，抓了以后，绑票嘛，他就等着这个洋⼈写信去要 点银⼦赎他，结果长征开始了，这付赎⾦的⼈可能也找不着；这个神

⽗就跟着贺龙的队伍开始长征，⾛到云南的时候，贺龙叫这个神⽗你

⾛吧你⾛吧，反正也换不来钱了；神⽗不⾛，神⽗说你们这支队伍怎

么就像是我们传教的队伍⼀样呢，衣衫褴褛，还在宣传呢？

所以他认定这支队伍将来⼀定成功，了不起，他要跟着⾛。“齐 庄中正，⾜以有敬”，是这样有敬的。“见⽽民莫不敬”。“敬”在解释上 可以理解为崇敬、尊敬，但⼤体上“敬”是恭顺的意思。因为你这样， 所以天下⼈恭顺你。“**⾔而⺠莫不信，**”⾔不是我说了话，所有⼈都 信。是你的制度和政策推出，就如同商鞅变法的时候，为什么天下⼈ 相信？当然不是搬⼀根⽊头给10两⾦⼦这么简单，是你的制度和政策 有着理性，它符合天道，也符合民⼼。

所以你说出的话，民莫不信，老百姓相信你，老百姓相信⽑泽 东，老百姓相信共产党。“⾔⽽民莫不信”。我今天讲这三个“莫不”请

注意。“见⽽民莫不敬，⾔⽽民莫不信，**⾏而⺠莫不说。**”是检验五德

的标准呐，三个“莫不”是对五德的打分呢。如果呢，民不敬这个⼈、 这个组织，民不敬，民不敬啊。

今天民主党的⼈、民主党的州，还有好多的世界上其他的⼈并不 敬川老爷，民不敬啊。⾔，你说的没⼈敢信。你三天两头地变，⽽且 你的变跟某种利益有关联，民不信。⾏⽽民莫不说，你做的事情能落 实每⼀个⼈的⽣计，既保障了没有能⼒的老弱病残，又照顾了各个⽅ 面的⼈，对顶层也有很好的约束，天下⼈都很⾼兴，民莫不说。

请问老川，现在你问问中国老百姓是说还是不说呀？你⼀会⼉贸 易战加⼀次，⼀会⼉加⼀次，都加到 145 了。中国⼈民不说，欧洲⼈ 民说不说呀？不说呀。日本⼈说不说，不说。美国⼈民说不说呀？也 不说，这两天可能就要上街啦，民不说呀。民不敬，民不信，民不 说，五德尽失。你还想王天下吗？你还配天吗？你还自⼰说自⼰比华 盛顿还伟⼤吗？你还想上⼭上立第六座⽯像吗？胡闹！

为什么中庸之道很多君王并不喜欢？宋以后有⼈专门讲给君王

听，最难讲的就是第三⼗⼀章，因为它像⼀面镜⼦，任何⼀个君王、

⼀个领导者，看看你是否有五有啊？先不说中庸之道“溥博如天，渊 泉如渊”，先不说这个。看看检验的三个“莫不”的标准能做到吗？是 不是老百姓很敬啊？是不是老百姓很信呐？是不是老百姓很⾼兴啊？ 如不是，你能检查自⼰五德吗？

说到五德和三个“莫不”，我必须得说，我在读这段的时候，我是 落泪的。⽑泽东真的了不起，五德俱全。“聪明睿知，⾜以有临；宽 裕温柔，⾜以有容；发强刚毅，⾜以有执；齐庄中正，⾜以有敬；⽂ 理密察，⾜以有别”。⽑泽东了不起，他领导的这个党也能做到——

⾜以有临、⾜以有容、⾜以有执、⾜以有敬、⾜以有别。与他们同

代，我感到光荣。

我其实发自内⼼地希望《中庸》成为中央党校的必修课。其中第

三⼗⼀章，每⼀个从事领导⼲部的同志必须倒背如流，经常地审视自

⼰——做到五有了吗？能不能实现三个“莫不”？如你没有那么⾼的学

问，做不到“溥博渊泉，⽽时出之”，你⾄少要努⼒。不要搞成五个没

有，三个“莫不”变成三个“全不”，这就糟糕透顶啦！

我们注意到，川普选拔的⼲部确实是垃圾。他们不懂“⾄圣”，也 不懂中庸之道，然后他们突然“有临”，然后以私为本，开始胡作非 为。这样下去其实是不但不能MAGA，相反会加速美国作为⼀个国家 的迅速的衰败。让我们感到非常感慨，也许外国⼈不怎么读我们的中 庸之道，也许他们有他们的治理的规范。

但我想，事情发展到有⼀天的时候，他们可能才知道什么叫中华

⽂明、什么叫博⼤精深？为什么这个民族五千年绵绵不绝？他们是什 么东西在支撑的？今天读《⾄圣章》就能体会了。也是因为有《⾄圣 章》，“故曰配天”呐，他才配拥有天下，治理天下。⽽你不做“⾄圣”， 不能有五德，你以霸道来横⾏天下，终将是不能持续、不可持久，必 然要颠覆的。

好，我们先往下边⾛。“**是以声名洋溢乎中国，**”中国当然不是指 的今日之中国，是指国之中。在那个时期泛指中原⼤地。“**施及蛮 貊。**”就是声名在中原名声鹊起，然后即便是到了蛮貊，到了边远地 区，也能听到。后边这⼏句话，在这⼏千年的翻译里边就出现严重的 状况。“**⾈⻋所⾄，⼈⼒所通，**”因为⼤家以为要洋溢的是声名。不是 声名，是制度和政策，它的效能。

是制度及政策的效能必须施及蛮貊，要让党的光辉照边疆，⾈车 所⾄，⼈⼒所通，都必须将好的制度和政策送到。⾈车所⾄，⼈⼒所 通，指的不是名声跟着船⾛，跟着⼈⾛，不是的。⾈车所⾄，⼈⼒所 通，党的光辉照边疆。这实际上是当⾄圣五德变成制度和政策的时 候，必须让制度和政策落实到每⼀个角落，落实到每⼀个⼈的身上。

后边这段话和前面这段话是没有关联的，但翻译上面我看了各种 版本，就是这段话“**天之所覆，地之所载，⽇⽉所照，霜露所坠，**”他 在说什么？⼀共说了六个所，所⾄、所通、所覆、所载、所照、所

坠，他在说什么？前两个说的是制度和政策要下去，然后这个地⽅重

新回到了溥博如天，天之所覆，地之所载。中庸之道，中庸之道像天 之所覆，像地之所载。

天，自然的天，地，自然的地，天覆地载是⼈⽣存的自然环境。

⼈⽣存的还有⼀个叫社会环境，这个社会环境是由中庸之道所延伸出 来的制度和政策，它是社会⽣态的天，是社会⽣态的地。他在赞美溥 博渊泉，溥博如天，渊泉如渊。日月所照，霜露所坠，制度和政策像 日月给⼤地给万物阳光雨露，霜露所坠，给万物滋养啊，他不是说的 名声洋溢乎啊。

在整个处理这个部分的时候，他不是在说⼀个圣⼈做的很好，所 以他就是“所⾄所通，所覆所载，所照所坠”。⼦思用如此的排比句， 要说的不是这个意思，他说的是中庸之道所形成的制度和政策。它， 像阳光，像雨露，像日月，并育万物⽽不相害，道并⾏⽽不相悖，从

⼤德受命到⾄圣配天的整个的历程。其中，后边四个所是指中庸之 道，指溥博渊泉的。

天地，天之所覆，地之所载。你知道圣⼈之道，天之所覆，地之 所载，日月所照，霜露所坠啊，时⽽出之，如天，如渊。整个的⽓贯 长虹，⼀⽓呵成，说到了⾄圣之道的用处。什么用处？如天之所覆， 如地之所载，如日月所照，如霜露所坠，就这么厉害。中庸之道，当 你掌握了它的时候，它就是这么厉害，可以处理天下事。

我们上⼀章三⼗章讲的并育⽽不相害，并⾏⽽不相悖的道理。我 上⼀堂课简单解释了⼀次中庸之道，我下⼀堂课呢算中庸之道的第⼆ 次小结，我再讲⼀下中庸之道里边的这样的⼀个逻辑关系。因为下⼀ 堂课的内容少，我可以再安排第⼆次小结，然后再有⼀堂课，我们就 结束中庸了，最后⼀堂课讲完以后还有剩下两堂课就结束了。我觉得 很不舍，但确实是接近尾声了，我不舍的除了⼤家以外，我不舍的还 有⼦思呢。

好，我们进⼊到最后⼀句话，“**凡有⾎⽓者莫不尊亲，故⽈配**

**天。**”凡有⾎⽓者，⾎⽓⽅刚，有⾎⽓的⼈，这里边翻译的很多很 多，甚⾄有些⼈认为有⾎⽓者包括蚊⼦包括其他的动物。莫不尊亲， 都跟你很亲，这有点封建迷信，连蚊⼦都很喜欢你。这里边凡有⾎⽓ 者，有⾎⽓，⾎⽓⽅刚，实际上我把它翻译成凡有理想者，理想主义 者莫不尊亲，尊是尊你为首，亲是亲近相随。凡有⾎⽓者，莫不尊你 为首，莫不亲近相随。

天下的理想主义者，莫不尊你为首，亲近相随，故曰配天。其实 在⼈类有记录以来的历史上能做到这⼀步的屈指可数，他们都封神 了，他们都成为了宗教的领袖，因为要么就是上帝，要么就是耶稣， 要么就是真主，要么就是佛祖，要么就是老君。我们有幸，我们遇到 了⼀个⼈，叫⽑泽东。凡有⾎⽓者莫不尊亲，故曰配天。好了。

好了，南⽅⼤雨如注，我也是汗流浃背了，身体弱了⼀些，没劲

⼉了，但很好。我咬着牙今天把《⾄圣章》讲给⼤家听，我其实本⼈ 也很开⼼，因为我读《⾄圣章》极为感动的。好吧，我希望你们能把

《⾄圣章》背熟了，刻在⼼里，指导自⼰的⾏为，思维逻辑和⾏为习 惯慢慢通过这样的⼀个过程，刻在你的脑⼦里，流转在你的身体上 面。⾏，今天就这么多，明天下午有时间唠叨⼏句市场。好，周末愉 快。