

## 《菩提道次第广论·卷六》释·第88讲

释法音法师于2009年1月8日讲授

前行开示：

《入中论》说：「有情世间器世间，总总差别由心生，经说众生从业生，心已断者业非有。」是说，众生的有情世间与非众生的器世间，其差别相来自于有情的心而安立；佛经也说众生之所以感得不同的正报与依报皆由业所感，若心中断了感报的业，即不再投生。这一点《宝积经》也说：「随有情业力，应时起黑山，如地狱天宫，有剑林宝树。」意即，随着众生的业力，若于地狱则起黑山，于天宫则现宝树，此诸现象皆是众生的罪心与福心所现。

事实上，共业易理解，各别众生的业报依何而有，乃为极隐义法，无法现见或正理安立，唯依于佛说的圣言量予以承许。个人的业报，则是无从抗拒也无从预知。人生最重要的阶段为生时与死时，因为任谁也无法选择时辰，不得作主；所应重视的应是如何而死，死往何处趣，才是重点。宗大师说：众生身体的最大障碍为死亡，众生心灵的最大障碍为愚痴，说明因为内心的无明愚痴，以致于造颠倒业，由业感得有漏的生死；且轮回之际，生死的数目无量，有生必有死，都是一致的。

以佛教而言，必须认许三世因果观与前生后世。基于心识的续流如同河流没

有间断，故有前生后世。此中，心又分多种，死心应为最微细的心，因此当死心现起时，依《广论》与密续的说法，彼时暖气已失，脑力不起作用，外气已断，此间色蕴躯体尚未坏失，表征死心的续流仍存在，彼死心由前而延续，安住于躯体上，令身躯不变坏，也由此可知有前生后世。事实上，接续来世者，难由身承接，由心接续则容易，并且乃是因为依于心识上的业习气而感果，因为心识无始无终，故由前前心识的续流成现在之心，现在心识的第一刹那续流成后后心识，就如今天的心来自于昨日的心，依此往前推算，若有前世，则成立来世；若有前生后世，则也成立因果。

佛教的正见有二，即世间的业果正见与出世间的空性正见，简称业果见与空性见。要之，业果等一切诸法皆同具性空缘起的真谛，当由如是依于通达正见而起正行。

正文：P177<sup>-4</sup>~P179<sup>+3</sup>

第四死后成办中有之理者。如前所说识从何舍，即于彼处，无间而成，死与中有，如秤低昂。

提要：

死后成办中有之理分十一，即：①从何处成办中有。②成办中有之因。③中有身形等。④遣除对于前世身不起欲乐之误解。⑤造善不善中有显现现前之相。⑥中

有所见。⑦中有显色。⑧中有何处有无。⑨中有形态。⑩中有寿量。⑪中有者能否成其它中有之理。

第四，死后如何由今生的本有变成来世的中有。如前所述，死有的最后刹那心识从何处舍离，即从肉团心处舍离（密乘从不死明点舍离），由此舍离转成死殁趣入中有；死有至中有之间，没有一刹那的间隔，犹如秤的两头，一边昂起时，一边即低垂。

**补述：**

死有现起时为死亡净光心，当蕴体中不死明点中的最微细的风心舍离躯体时，即成死殁，以业力故，而投取六道随一众生的中有身（此业于粗想时即已决定）。遮止死有与成立中有同时。

欲界、色界有情的一期生死必经四有，无色界则不经中有。不论投取哪一种生命型态，一期生命的最初即为中有。

肉团心即心脏，一般说为最初结生处，由此发展出粗分身肢。父精母血是构成胎儿身体的主因，但其根本因则是最微细风；胎儿的心是来自于中有最后边际心，但其根本因则是最微细的心。

依二种因，谓我爱已生故，无始乐着戏论已熏习故，善不善业已熏习故。

投生中有之因有二种，即：

1.自生爱——指由于执爱贪着自我之因，而投取中有。无始以来，凡夫皆自愿取受轮回根本的我执戏论，深受熏习，乃至此内缘未得尽除之际，必有外缘，故轮回无边，四有轮转——即我执所生自生爱。

2.业力——指善恶业因增长熏习故，皆因有不同业习气，而投取六道随一的中  
有。——即善恶业力成熟。

补述：

有说：轮回者的人道并非由母胎所生，是由无明所生。显然我们的初生根本因是无明，由此延申贪我、我所等，故通达建立染净业果的四谛与十二因缘颇属重要。

又此中有，眼等诸根悉皆完具，当生何趣即彼身形，乃至未受生有以来，眼无障碍，犹如天眼。身无障碍，如具神通。

中有的身形：

由于中有所为意识的化身，也称风身，其特质是五根顿成。以业力故，来世将转生哪一道，就会现哪一道的中阴身形，如转生为猪，中有则现猪的形相。且在中有至未结生生有之前，以是细分风身，且具业神通力故，眼根无障如同天眼，可以远观等；身无障碍如具神通，可以穿墙等；心识亦复如是，可以随心所念而至欲往之处，完全没有障碍。

《俱舍》亦云：「为当本有形，此谓死以前，生刹那以后，同类净眼见，具业

神通力，根全无障碍，不转为寻香。」

《俱舍论》也说：中有所显现的形色与本有相同；所谓的本有是指结生第一刹那至死有最后刹那以前的生命形态。而同类的中有众生、具清净天眼通者与佛菩萨等皆有能力观见同类的中有众生，且中有具有业力所生的神通力（非修力的神通），五根完具，身根无有障碍，山岩也无法阻挡，心想即到。但是最初若感得狗道中有，不被其它因缘改变，即使家眷为彼上供下施，也只能依此因缘增上，令此中有转成投生宠物狗的中有，仍为畜生道，不转不同道。此外，中有唯依寻找香气滋养自身，唯念寻找投生处，不造他业。——这是《俱舍论》的观点。

补述：

死有遮、中有成同时，一旦形成中有，彼众生心，以意识身而心想即到。凡夫中有唯一的念头与特征，唯想寻找投生的有缘父母——除了生前已曾修行，依此串习力乃至能于中有所依身证果；无上瑜伽密续则有说，依于成就幻身，而取代轮回的中有之理。

寻香为中有的异名。

此说中有是同类见，及修所得离过天眼能见。

此中，有说，唯是同类中有或者依于修习世间止观道而具修力所得的神通力

者，以具清净的天眼通能见中有众生。

**补述：**

虽然中有为意识风身，遍于各处，但因业界不同，又未具修行的清净天眼通，故一般人道无法见中有众生。

**成办何趣中有，次定不可转趣余生，《集论》中说容有转改。**

《俱舍论》说：一旦形成六道随一中有后，决定无法再转变成他道中有；但是无着菩萨《集论》认为可转变他道。——前者顺于声闻部观点而说，后者顺于唯识、中观宗的宗规而说。

**补述：**

《集论》所说可转变他道之义，即如狗道中有，经由亲眷为其上供下施或依他力为彼增上，即有可能转为人道中有；但此条件，也并非单单依于上师或他力而尽障，主要还是依于中有众生本身，往昔及现前已具此转变的业力，才得以感召。完全不依受报者的业力，唯依外缘而成就，将会有业不作而受的缺失。

**本有者《俱舍论》中总说四有，死已未生是为中有，当正受生初一刹那是为生有，从此第二刹那乃至死有最后刹那以前，是为本有，临终最后刹那是为死有。**

## 此望将来受生之死有，是其本有。

《俱舍论》说的一期生命，具足四有数目决定，即：

1. 中有——指死亡之后至尚未转生之间，亦即死已未生之间，一世的最初谓中有。
2. 生有——指正投生、结生的第一刹那，谓生有，生有极其短暂，其第二刹那即为本有。
3. 本有——指从生有的第二刹那至死有的最后刹那之前，即已生未死之间，称谓本有。
4. 死有——指临终最后刹那死亡净光心现行时，称谓死有。

### 补述：

中有众生属于六道随一所摄，不是六道，也不是第七道。

四有当中，唯有在中有时，以他力超荐并配合宿世的自业，可以改变引业感果；另外，在死有的粗想时将现行有支业习气，这也是取决投生何道的关键。

依应成派的观点是，乃由前世中有的心识投生，作为胎儿心识之因，父精母血为胎儿身躯之因，胎儿身躯以心为缘，胎儿心识以身为缘，因缘和合形成胎儿的身心。因此最初是由心识取身即名结生；但是胎儿为轮回众生，并非心识。也就是说，乃依于心识结生，依于胎儿的身心假立为胎儿众生，故胎儿的身心非胎儿。

有误解此说为前生身形，又有见说是后形故，说三日半为前生形，次三日半

为后生形。此说全无清净依据，唯增益执。

**提要：**

以下更正有人对《俱舍论》中「本有形」之义的误解。

意即，有人误解中有身为前生的形状，因为与前世有相关连故；又有人误解中有的前三天半身形为前世的形状，后三天半的身形为来世的形状。这些说法并无清净论典以为依凭，只是无稽增益的执着。

《瑜伽论》说识不住故，于前世身不起欲乐。故有说云，见前世身而生忧苦，

亦属增益。

《瑜伽师地论》说：因为心识已离开前世的身体的缘故，所以对前世的旧蕴体不会生起执着我所爱的欲乐。故有人认为，中有众生会因为见到前世蕴身而忧苦，这也是增益见。

**补述：**

事实上，中有是过渡期，中有众生的心念唯求投生，不会再执着前世的旧蕴身；即使见到前世的旧蕴身，有能力趣入而住，也无此意愿，因为与前世已没有关系。又中有虽具烦恼，但求投生已不再造业，一切业报皆由宿业所感；若为修行者，则可于中有时成就。



往生净土是于死有时依阿弥陀佛的加持力及愿力而往生。依宗大师《极乐世界发愿文》说，往生西方极乐世界也须经由净土的中有众生而得净土的化身。——实际上，投生六道随一皆在死有时离识往生（即死亡净光心现起时，约停留三天）。

经论明说下界投生无色界不经中有，无色界投生下界则须经中有。师长也说，轮回者只有无色界无中有，大乘圣者因为唯依悲愿及示现投生，所以也没有具相中有，只是具足中有之相。不论往生净土或投生秽土，中有如何取生皆依前世的染净之业决定。

造不善者所得中有，如黑糍光或阴闇夜。作善中有，如白衣光或晴明夜，见己同类中有，及见自等所当生处。

就中有的显相，前生造恶业者，于中有时显现如黑夜般的漆黑相；前生造作善业的众生，于中有时，则有如白布平铺或月光遍照的显现。不同类不同道的中有众生也不能彼此互现，唯能见与自同类的中有众生，且可见自身将投生的有缘父母或彼当生处。

《入胎经》云：「地狱中有如烧机木，旁生中有其色如烟，饿鬼中有色相如水，人天中有形如金色，色界中有其色鲜白。」此是显色差别。

《入胎经》说：地狱中有众生的显相之色如烧黑的木炭，畜生道中有众生的

显相之色如烟状，饿鬼道中有众生显相之色如水蓝般，人道与欲界天的中有众生的显相之色为金色，天道色界中有众生其显相之色为乳白色。如是为佛在《入胎经》中所陈述各道中有的不同显色差别。

**从无色没生下二界则有中有，若从下二生无色者则无中有。**

若无色界众生，以业力故而投生下二界，如欲界与色界随一，则必先感得彼道的中有；相反地，若欲界或色界众生造无色界的不动业，则不经中有而投生无色界。

**补述：**

如前所述，往生净土众生虽为化身，但如宗大师于极乐发愿文中说仍须经由中有投生，不因化身或往生净土的理由而不经中有；轮回有情唯有无色界众生没有中有；佛、初地以上的菩萨没有具相的中有。

**于何处没，即于其处成无色蕴，堪为根据诸教典中除此而外，未说余无中之例，故说上下无间，皆无中有。亦不应理。**

是说，若当生为欲界人道，下一世投生无色界，因为无色界众生唯有意根与意识（前五根只有种子，唯具第六意识假立的众生），所以于何处往生，即于彼处投生，无色界于一切方所安住。依经教所说，轮回有情除了无色界之外，皆有中

有；因此若说上界与下界皆无间隔投生，皆无中有，也不应理。——事实上，由下投上无中有，由上投下则有中有。

经中又说天之中有头便向上，人之中有横行而去，诸作恶业所有中有，目向下视倒掷而行，意似通说三恶趣者，《俱舍论》说，人鬼畜三，各如自行。

提要：

指中有众生行走方式。但事实上，意识身、风身不须依地而行，所说的行走方式，只是中有的一种感觉罢了。

经说投生天道中有众生行走方式，是感觉头朝上而行；人道中有众生行走方式，是感觉横着走；恶道中有众生行走方式，是感觉目向下看倒立而走，这似乎是通指三恶道的情况。《俱舍论》则说，人道、饿鬼、畜生的中有的行走方式，是如其这三种众生的本有各各如何行走，彼中有即如是而行。

补述：

天道向上决定，人道平行决定，三恶道倒走决定；这些乍看不可思议，但皆依业力决定。

寿量者，若未得生缘，极七日止，若得生缘，则无决定，若仍未得则易其身，乃至七七以内而住，于此期内定得生缘，故于此后更无安住。堪依教典，悉未说

**有较彼更久，故说过此更能久住，不应道理。**

中有的寿量，若业力不成熟，未感投生因缘，一期最长停住七天；若感得投生因缘，最快可能为一分钟，所以没有一定。又若七天之内未感得投生因缘，则小死一回，再继续下一个七；乃至投取七次或小死六次，此期间定得投生因缘，以业力故必然如此。这是依于清净教典所说，若有说超过四十九天尚安住中有，不应道理。

**补述：**

所谓中有一期最长停住七天，这七天不论投生哪一道中有，必须是指人道的七天；若为地狱的中有，其七天也是以人道的的时间换算，这是从师承及正理可予成立的。

**如天中有七日死已，或仍生为彼天中有，或转成办人等中有，谓由余业转变势用，能转中有诸种子故，余亦如是。**

若感得天道中有，七日死后尚未投生，则仍将投生于天道中有众生，或者又依业力转变为更低的人道中有众生。如果于第一个七未感得投生天道的天道中有，第二七却转成人道中有，必有感招如是果报的业，此业即由往昔所造，或者前世亲眷缘彼造作恶业，如为其杀生，以此助缘而投生下界中有。中有不造新业，皆由往昔所积业习气成熟的力量，才如是变动，而感得不同界的中有。

## 补述：

既然中有不造业，为何以中有身成佛？此为无上瑜伽密续之说，即死有时若能生起无上瑜伽部的圆满次第的意远离功德，则堪能于中有成佛。如宗大师即示现于中有成佛。——但事实上，所谓中有成佛，是指以证得幻身而取代中有，辗转成佛。此外，也有中般阿罗汉，于中有的初、中、后期随一而证果。

## 重点思考：

- 1.从何处成办中有？
- 2.成办中有之因为何？
- 3.中有身形为何？
- 4.遣除对于前世身不起欲乐之误解，是指何？
- 5.造善不善中有显现现前之相为何？
- 6.中有所见为何？
- 7.中有显色为何？
- 8.谁不具中有？
- 9.中有寿量为何？
- 10.中有成佛之义为何？