

广论 067 深信业果.思已正行进止之理.总示之理

继续以清净的动机来学习与修学殊胜的菩提道次第教授。一般而言在佛教，动机有四种：为今生利益、为人天福报、为个人解脱以及为利他而成佛。大乘的动机主要是第四种就是为了究竟利他而圆满成佛，这种心不好发起，但是必须常常去发愿，要以这种菩提心的意乐来生活、学佛就比较有价值，当下我们讲说听闻亦复如是。那我们就以这个动机之上来修学殊胜的教法，祈能以法调心。

我们现在提到业果，就是异熟八果、异熟八业用、异熟八因，还有异熟三缘大概都讲过了。现在提到这一点也很重要。

癸三 思已正行进止之理分二 子一 总示 子二 特以四力净修道理

这个是总结，因为从前面建立业果总的建立到异熟八果为止，都属于宣说之理而已。现在是「进」意思是应该取，「止」是舍，如何取舍，叫「进止」，就是奉行跟遮止学处来讲，如何取舍的道理，分「总示」是总结的开示，开示从哪里来？从前面一直讲下来到目前为止要做个总结。一般讲有四个总结，《广论》这里没那么清楚，一般有四种总结：

第一、心中认定从善恶业因感召苦乐果报是决定的；第二、证悟空性缘起更倍信因果；第三、信许佛说业果真实不虚，第四、断恶修善必须从意乐做起；这四个总结来讲的。这样的探讨下来必须有这四个结论才好。

「特以四力净修道理」是说从前面总的业果道理多所宣说产生必须要从意乐上具足相信佛说的业果律，并且去奉行而断恶修善，叫总的开示、总的

结论。但是从往昔到今生为止身口意三门所造的恶业。善业必须努力去造作，恶业必须努力去忏悔，所以必须特别为往昔的恶业、恶行、恶心要具足四力之上来淨修，就是忏尽。换句话说，科判提到总的必须具足如法的断恶修善以及四力忏悔，这可是业果的主轴，这部分要重视。我们定解而奉行业果是奉行一切佛法的开始，开始看总示。

如《入行论》云：「苦从不善生，如何定脱此？我昼夜恒时，理应思惟此。」

寂天菩萨意思是说，众生痛苦的果报是从恶业产生的，既然了知相信这一点，那我怎么可以从恶业、恶果中脱离出来？知道造恶业好比向银行贷款一样，必须支付很高的利息，会倍增。因此，我昼夜恒时应该思维业果道理，然后心中断恶修善。

又云：「能仁说胜解，一切善品本，又此之根本，恒修异熟果。」

相反来说，世尊胜解善品的根本就是要奉行业果，对业果具足相信而奉行。

「恒修异熟果」就是在具足定解善恶因缘果报之上去造作善行，修善的异熟果，等于思维由业感果的道理产生断恶修善之决定。

谓既了知黑白业果，非唯了知即便止住，应数修习，以此是为极不现事，极难获得决定解故。

宗大师说，从前而说要了知黑白业果，不能以了解而为满足，而应对所了解的意义多加串习。

各位，所谓修习的意思是指心常常缘念法义叫做修习，常常想串修、思维那个法就是修法的意思。不一定是闭目养神打坐这样叫做修习，那只是一个修行方式之一，主要主要是心要作意法义，对此《现观》讲很多，我们不

谈，修习之义很重要。

像我们是不是常常串习烦恼？所以我们的具相的烦恼生起都不用特别的作意，遇境就可以生起，这是我们太习惯的关系。那我们现在要倒过来，将这个所缘境缘念善法、法义，心里一样用那种作业去多加串修，那你就会慢慢习惯那个法。了解跟修习是不一样的，只有单单了解力量是不够的，会挡不住恶品的生起，这个我们都有经验。可是如果多加串习，就会有一些正法的习气力量会安立下来，你会比较有机会和容易生起法念。比如说别人骂你，因为你熟悉了，你就会想到业果，这是因为平常对业果观、消业想已经很熟了，所以就会变那样子，这都是串习来的。

《入菩萨行论》提到：「**久习不成易，此事定非有**」。久久串习的话，困难的事情也会变容易，所以就要多加修习。有修习就表现在你的内心上会改变。虽然不会一下子就改变，可还是会有痕迹或者力量，这跟你只有了解不长期串习的差别是很大的。

各位要想一想，为什么一直鼓励观修，或者要去上座修，因为心不串习的话力量不可能产生，佛法的功德不会时间到就自动生起，是要付出正确的努力才会生起的。当然这跟开始要了解有关系，了解之后要把了解的加以思维和串习。

学佛来讲要有这种方式来成办，不是只有祈求、加持或者是供养或者是说参加法会了事，那这样佛法太容易了，那跟世间庙会也差不了多少，佛法功德不是那样成办的，也没有那么容易。

那为什么要这样串习呢？「**极不现事**」是极隐喻的意思，就是业果道理很难用现量、比量了解的，很难用正理安立或者直接看到。我们说种瓜得瓜、初一工作三十领薪水对不对？我们相信三十会领薪水，初一才会去工作，不然你为什么要去工作？为了糊口还不是为了赚钱？粗分的业果我们知道，我们知道经由这样去造因缘未来会感那种果报，所以我们会去做，但是那个是

比较短暂的时间的，会感得由一般世间约定俗成的规律那种果，是这样安立出来的。可是善恶的圆满果报，以及你会怎么样想、怎么做，身体怎么做、心怎么想，那些实在是很微妙的。有一些因缘短暂可以看出来，但是因缘辗转之间因缘像水波纹一样互动，你根本看不到背后的因缘。往前推究，你现在感这种果报是当初怎么造业，你怎么知道？大概造什么业会知道一些些，但是跟谁造的、对象是谁？像曹措后来转成国师那个公案一样，好几世之后还一直会等着感果。这个东西实在太微妙了，极隐喻事，因为很难获得决定故，对业果不好了解的。

提到业果，应该注意两点，第一、你不要说一切是业，这句话还不够的。如果是已经发生的业异熟成熟，大概一切是业，那就接受它。一切都是业是告诉你说你在受果报时要注意到造作等流，就是你用什么心态和见解去面对那个业报的，这部分比较重要，这部分是业的意思，不是说，一切都是业就算了，算了当然是感果就算了，不然还能怎么样？你又如何呢？可是在感果当中你的心念会面对它的，那个时候的造作等流你要注意到不要再造恶业因。

第二、假如尚未发生感果，要尽力去努力忏悔。

这两个就是业的主要意义，这要记起来。

关于这个道理，我们只能相信佛说圣言量，这样来承许。你忏悔了，即便仍然感果，忏悔还是有用的，功不唐捐。一切都是业感，所以更重视业报和业因，这是重点。很多人说一切是业，所以做不做没关系，那个错了，应该说一切都是业，所以好好做。就像无常一样，一切都是无常所以反正都会来。不，一切都是无常，所以要好好防护。这个意义不一样，各位认为是不是这样？你不做更累，到时候就是呻吟了，忧悲苦恼。你承受它当然是成熟时，但是以后将感的业报取决于目前因缘的，这一部分你就要创业，要造新业了，不然为什么要学佛？各位记住，佛陀的悲智力、众生的业力，都不可思议的，要获得定解。

我举个例子，我想各位一定是很称扬赞叹，但做不到。提婆菩萨以正理驳斥外道的邪说，破斥外道、安立正见，外道不服，拿刀刺提婆菩萨的身躯，让他受伤。弟子很不平，说上师这样被伤害所以要追打、报复外道。提婆菩萨说，你们这些愚痴众生，他是报在我的业上，不是报在我的身上的，谁是亲谁是怨，你要报复谁？要报复业吧。

像这种当下受苦时马上想到业果，很难，而且是大的痛苦的时候，蛮难的。不相干还可以，你很大的痛苦你就不行了，很多人说小业是业报，大业是倒霉，有这样的说法，这个实在是自己承受不了才讲这种话，哪有那种事，都是业报。还有说我还俗是不得已的，是业啊，当然是业啊，可是是你自己做的，这都是有很多因缘和合，就一直积到最后就成熟。很微妙，我只能这样说。所以佛跟阿难尊者说，阿难，众生死亡你不用悲伤，因为悲伤没有用，都是业。

这要想一想，异熟果是这样来的。信不信由你，不信也是有。不会说业果只有信佛人才有，不可能这样的，有情的有为法都是这样。信佛的人懂比较多，不信佛的人无知或者是邪见，给他讲他也不听。但是业报都一样会报的，那是法尔缘起。业的道理都一样的，业重业轻看个人造作。业的道理是遍在有为法上的，不会说学佛业更重。难道学佛才会入地狱？不学佛就不会入地狱？因为我学地狱教法故？这怎么可能？阿弥陀佛！

此复如《三摩地王经》云：「设月星处皆堕落，具山聚落地坏散，虚空界可变余相，然尊不说非谛语。」

这是讲释迦世尊大悲所使，不可能妄语的，已断二障，不可能造妄语业的。妄语是没有悲心或者不如法，这佛都不会有。已断二障，具有大悲，妄语不如法，佛不可能做的。意思是说假使日月星辰都坠落了，山河大地都坏散了，以后会有这种情况，成住坏空，虚空界可能变余相了，可是世尊的教说不可能不是谛语。换句话说，世尊不可能讲假语的，可能方便说，不可能

讲假语的。包括四圣谛和业果之理，是他如实而证，佛说可取信的意思，这个要记住，特别是业果之理可以取信。

佛法是很多种类的法门，包括法义，很多层次和次第，像空性、菩提心教法或者解脱，如果能够证明这些教法成立的话，大概就可以证明业果是存在的。因为佛陀的功德，不是主要说彻知大地几颗微尘，或者像鸿鸟一样可以看得很远，那不是主要功德。佛的主要功德是宣说四谛，安立解脱。这个教法如果成立，向空性、菩提心等这些主要教法是成立的、正确的，为什么业果不会正确？是可以这样推理的。虽然很难相信，可以信许就对了。

于如来语，应修深忍，若未于此获得真实决定信解，任于何法，悉不能得，胜者所爱，决定信解。

意思是说世尊所说的教诫，像业果之理应该深忍信，心中忍许。就算佛讲不了义，也有意义在，何况业果是真理。假如说对业果没有真实定解，大概修很多法都很难得到增上功德。我们说业果律是共外道的，但是它是三乘菩提果的基础，声闻、缘觉、佛菩提，三种菩提果的主要基础就是业果。

虽然佛教的主题是在解脱成佛，没有质疑，但是要能够导向终极目标不可能不相信业果的，从来没有一个菩萨不相信业果的。菩萨畏因，众生畏果那个说法。

「胜者」是指佛陀，是指战胜四魔者，叫佛陀。佛陀所爱乐的正见就是业果，要相信。胜者所爱的决定信解是什么样？就是，从今以后，在你身上，一切善品都要这样想：是完全来自于上师三宝众生的恩泽还有往昔善业的结果，没有什么好说的；一切恶品都是自己往昔恶业的结果，所以一切好坏善恶都是上师三宝众生在启示我们，相应业果如法修行，要这样想，叫做胜者所爱。西藏歌谣不是有这样唱吗？好的是上师给的，不好是自己的果报，其实是要融入这种想法的。

西藏人以前是很狂野的、彪悍民族，后来经过松赞干布、赤松德赞他们

引入佛教之后，整个民族都依佛法生活。

不能以眼前短暂的得失判断佛法是否是真理，不能这样。我们师长被劳改的时候就这么想，三宝去哪里了？为什么我们信三宝的人这么折磨、痛苦？然后毁谤三宝的人可以得意？劳改那么辛苦的时候，这样想很可能。

总之要生忍，一直要想说不好的都是恶业，好的都是善业或上师三宝的恩泽，不好是恶业的果报，没什么好说的。越解释、讲越多，都是恶分别心。很多人喜欢这样，不甘心，讲半天，很委屈，我觉得最委屈的就是自己的业报吧？有什么好说的？你以前让人家这样子，现在人家对你这样，是蛮合理的，只是你看不到而已。学佛是要从这边安立起的。意思是说一定要信解业果律。

如有一类，说于空性，已获决定，然于业果无决定信，不慎重者，是乃颠倒了解空性。解空性者，谓即见为缘起之义，是于业果发生定解为助伴故。

这有点深，解释一下。我先消文：就是有人说，证空性得定解之后和业果是没有关系的，好像空等于无、空等于没有，所以就没有业果，这个是顽空、断空、颠倒解空，变成不慎重业果的意思，是颠倒了解空性。

事实上，通达了解空性者一定要见到缘起真实义，缘起的空性义，空性的缘起义，举例来说，桌子是空的，因为它是缘起的关系，桌子是缘起因为它是空的关系，两个互助就对了。我即是空，空即是我，这个差别的外相，不过是空性的外相显现罢了。你的本质是空的，这个空是空什么？空掉自性，没有空掉你，你还是有的，叫做空有无碍。因为依于空，才可以完全遮止不依缘起的自性，产生必须依缘起的缘起有，所以你是缘起有。比如说你是来自于你的无明、烦恼、业感得这种模样。为什么可以有这样子变化造作呢？空，如果不是空就不会变化、就不会因缘造作，现在的你来自因缘造作的果报，所以你是空。所以当体即空、缘起假有就是你，每个法都这样子。空不是离开缘起而说的，缘起也不是离开空而说的，本质上是空，外相是缘起。

虽然空也是缘起的。所以你要这样去彻悟，诸法都是这样的特质，证空性是，证因果的空性会更重视因果的缘起的。如果说证缘起妨碍性空，会变实有、变常见，如果说证空性会妨碍缘起的存在，变断见。所以要证得空性同时合理安立缘起才对。

很多人讲禅宗那个话很危险，不理解的话、不是利根的话，会错解。中道来自于离开断常二边的，叫中道。常边不可住，断边不可住，中间也不可住的，中间也是缘起假有而已。不能说一切都是魔来魔斩、佛来佛斩，那是某个境界时候讲的，否则杀佛有罪啊！名言中还是有罪过的，罪福业报怎么会没有呢？佛也不能否定的。是说胜义中都一丝不挂、法界一味，那种说法，这个有。名言中一切森罗万象的缘起都是有的，而且森罗万象的缘起是建立在空上的。

《中论》中说的：「以由空义故，一切法得成。」诸法不空，没有诸法的。诸法存在，才有诸法空。色不异空，空不异色就是这个意思。我们看到外相的缘起变化，都是空的关系。因为空，所以有这种变化，一而二，二而一，觉得很痛苦，空的，为什么空的？缘起啊。这样讲来讲去是不是很溜，对呀，是性空缘起的意思，空不是无，是性空，空掉自性叫性空。

真的证空性，是遮破实有之余更相信业果。他对业果的深信是来自于，跟下士夫是不一样，下士夫是没有空性观，他完全是常见的实有边，相信业果而已。那如果是中士道的对不起，他是来自于证得业果的本质是空所以安立缘起和业果，那不同，应该比没有证空性的人更相信业果。

以前有一个国王他请一个瑜伽师说空性，瑜伽师说空性的时候说一切法空，国王听成一切法都没有，非常的生气，认为瑜伽师说错，就把他杀掉。那后来他后悔，瑜伽师后来梦中示现说，是我不善巧，因为不观你的根器，你把空误解成没有，所以是我不观器、不对。事实上很危险的，业果可以跟一般人讲，空性不要随便跟人讲，那要看程度到不到。对非法器说空性是谛

实绮语，有过失。

证空性是一切法更需要安立起来，否则会变成谤方便分。颠倒了解空性是空性会妨碍缘起，不行的。智慧不会妨碍方便的，如果智慧妨碍方便，这个智慧一定是下劣的或者不好的。智慧很奇怪，智慧会专找颠倒心断除，智慧会帮助福报的才对。如果你的智慧会变成福报不好累积、有执着的话，那你这个智慧有问题。

同样道理，你的福报是要能够引出开发智慧的因素，如果福报积那么久还一直实有的话，你有问题了。这要想一想，不是积福积慧就算了，所积的福报和智慧对不对？它的效果何在要想一想，我看各位现在有这个问题，很多人学佛之后修福就修福，修呆福，他那个福报的安立呆呆的，我管它叫呆福，这个名相是我创的。慧是修狂慧，干慧，不潮湿，慧不能帮助增长福报是什么智慧呢？福报不能帮助智慧是什么福报？佛法不是这样说的，一定是福慧互助、双运并行的。缘起之义是空，是助伴。

即彼经云：「一切诸法如水月，等于幻泡阳焰电，虽诸死已往他世，有情意生不可得。然作诸业终不失，如其黑白成熟果，如此理趣门贤妙，微细难见佛行境。」

「彼经」是指《三摩地王经》，是应成派的了义经，专说空性义的，很深的。他说「一切诸法如水月」，七喻是指，水中月、梦境、阳焰、幻术、乾达婆城、鼓响以及空电，这几个叫七喻，七种譬喻来说明诸法如幻。如幻就是指看起来是真的，事实上不是真的，不是真的又不是没有，叫如幻。如幻不好了解，因为蛮深的，如幻就是水中现月亮，实际上没有月亮，只有月影，诸法都是这样子。梦境，梦中人不是人，梦中有梦中人吧？可是梦中人不是真人。告诉说我们现在醒时所看到的一切法都是这样，这个不违背世间，因为如幻的虚假有两种。一个是世间认定的虚假，比如说这是假的，这个是真假的真假。我们现在说如幻的虚假是指，在证空性的人的心上所看到的法

都是如幻的，我们没有如幻观的，我们很难。各位看一看自己有没有如幻的感觉？很难的。

如幻会让你怎样？让你很容易施舍掉、布施掉，不会很执着。因为如幻，所以不是很真实，又不是没有，因为不会太执着，又不会不重视。是什么境界？工作不会太执着，又不会不重视，怎么回事？怎么拿捏？随缘？什么叫随缘？怎么个随缘法？是随便他去还是怎样？怎么叫不要太执着？可是又不能不重视。不强求，所以就是随缘过日子，所以逍遥派就对了？自在，得失随缘。得也好，失也好。那你要不要得？还是故意失？要不要故意失？要不要刻意得？那要不要生活？那到底要怎样？要不要刻意得，不要刻意失，要刻意得？刻意得会不会违背得失随缘？不要刻意得？要不要上班？虽然你退休了，要不要上班？那你有没有意愿？那强迫你做不要做，要不要随缘？比如说叫你做你不想要做的事情要不要随缘？比如说叫你不学佛，类似你不喜欢做的事情，你要不要做？你不是要随缘吗？所以你不会随这个缘。我看随缘是更重视取舍，我看起来是这样子，随缘不是随便，是说因缘怎样，我有所取舍，可是我可以接受因缘，应该是这样意思。我有所取舍之上，我努力之后，我接受因缘。因缘当中我又继续努力，这样叫随缘，不然你说无所取舍，对吗？认同吗？这要想一下，这也不容易，我觉得说归说，你这么有智慧去切入、把握好像也不好判断，有时候很难的。只为耕耘不为收？你不是为收而耕耘吗？你不是为领薪水而上班？你骗我那么多，到底要怎么样，要不要有所希望呢？有没有期望？尽本分是对，缘来的时候要不要争取？福不要接，祸呢？学佛要不要随缘？讲那个话一派轻松，我觉得要如理取舍。你不如理取舍怎么叫随缘呢？那叫随便好不好？只是说因缘努力之后你要交给因缘，因为努力了，这叫随缘，可是他不是不努力的意思。我一直强调这一点。这个是在业，不是在天。这个如幻观是蛮难的。说一切法如水中月、幻术、泡沫、阳焰、闪电等。众生依业力会往他世，有情如幻的心思不可得。

虽然心识续流会结生，可是是不可得的。

底下很重要，「然作诸业终不失」，一切所造的业不可能失去，因为有业力，业有感果能力，谁都不能挡的。

「如其黑白成熟果」就是当初怎么造其后怎么感，这个理趣非常妙善，微妙难见，是诸佛的心所行境，是佛的心所能够认识的对象，叫做心所行境。佛可以思维的对象。表示说业果很微妙。

这一点宗大师有一句话说得不错，他说：「业果若不定，便成无因果；业果若决定，众生不成佛。」这一颂四句已经是中道观了，意思是说假如业果的果报欺狂不决定的话，那业果律就不能成立了。如是因感如是果是不欺狂的，不可抵赖的，是决定的，谁都不能改的。那假如业果不决定的话，便成无因果，无因果还得了吗？违背有为法的原则。所以尽管业果自性空，还是不是没有业果律的，因此离开断见、断边，断边是什么都没有叫断边。那还是有因果，不是不决定，是决定的。

「业果若决定，众生不成佛。」是指什么？是指实有的意思。假如业果为实有，永远都不能改变，众生永远是众生，佛永远是佛，那修行干嘛？可以断恶修善、离苦得乐是因为可以造作相顺因缘的关系。我们很辛苦造作而已，不是不可能的。所以业果本身是自性空的，离开常见，这句话是中道的意思，业果是自性空、缘起有、名言有。这个当然是中士道的教法，需要了解一下。

是故应于缘起二业，及诸因果发生定解，一切昼夜观察三门，断截恶趣。若不先善因果差别，纵少知法，然将三门放逸转者，唯是开启诸恶趣门。

从前而说深信业果律，同时越证空性越相信业果。因此对于黑白二业、善恶业、缘起假有的善恶业，以及产生诸种果报的道理要定解它、相信它，心中有所决定，性空缘起同义。如幻的众生业感得如幻的业果。一切昼夜六

时观察身口意，从恶心开始压伏，恶行截止。如果不先善巧了知因果差别的话，善巧是指不但通达且很相信，少少的了解不善巧还是会让三门放逸，这个放逸是指什么？不戒慎。放逸跟懈怠不太一样，懈怠比较广，放逸是三门毫不防护、不戒慎的意思。这样会开启恶趣的门。

所以学佛必由遮止粗分恶行，乃至到去除细分的恶垢、心垢来说明的。就是从断恶业到得灭谛。从断恶业是断恶行，得灭谛是断集谛。这个没有的话，就难了。这一般是由前而后，含遍的。

我觉得不管修什么法门，第一是让自己不堕三涂很重要的，不要说往生净土，我觉得也不容易去。自己先不往生三恶道比较重要。然后在善趣总是还有因缘增上，要注意这一点。

我问一下，既然是要断恶修善，我以前问过一句话，惊吓一条将要捕捉青蛙的蛇，是不是善业？类似杀鱼喂狗。这要想一想，这很微妙。你吓坏一条将要捕捉青蛙的蛇，把它赶走，救青蛙，蛇饿肚子啊。那这样到底是不是善业要想一想。你赶走它，它就会饿肚子、饥饿。那你对蛇怎么交代？我也不让你造恶不让你吃，不让你花钱。我也让你不要吃饭，好不好？当下的主题是这样的。当下的因缘是这样，青蛙虽然脱险，蛇却饿了肚子。救青蛙时如果是刻意吓坏那条蛇让它饿肚子，这样做是错的。如果是单纯救青蛙没有不对，我这样解读。这样认同不认同？我做的时候我没有刻意想吓坏那条蛇饿肚子，只单纯想救青蛙，这样没有不对。如果我想它饿肚子，这样有过失，这样解读可不可以？不想那么多，我们讲你救时这个本身是什么业，我问这个问题。这个东西要问你的意乐重点在什么地方，很微妙的。很多事情，我们看劫富济贫，以及做一些对家人惩罚的行为，到底善恶业，还要想一想，因为后面很多包括意乐、加行，方向是什么，心思怎么安立的，这个有关系。

我举一个更直接的，如果我为金钱而念佛经？让亡者很高兴，觉得法师好慈悲，收那么少钱，然后又念那么庄严，好感恩。他是为钱去的，你觉得

他是善业还是恶业？对啊，你们当然不知道会感谢。类似这样说，效果上那样子效果，事实上本身的意乐，这都要考虑进去。他以经忏为主要，那也有功德，至少丧家得到安慰，我们这种不会念经的，爱莫能助，人家念得那么好，让你这么快乐的觉得可以送终，不应该很感恩吗？你们有家人往生的时候都不会找我们这种不会念经的，赶快去找谁会念经的。你叫我去念经，对往生不会有什么好处的，我们没有功力，不会念啊，不会敲法器。念经是学习的方式之一，比较看得到，还要敲大声一点，而且很庄严。不是这样讲的，有的人对亡者默默持咒也有，念佛也有，不一定要念经，为他回向也有的。去看一下助念也有的，开示也有的。佛经都很好，能颂者的意乐和道力是有关系的。

有一次在莲雾，香宫所办的停尸间，我跟我师长三个人去颂藏文。那尸体就在前面，都还没有盖起来，就这样念。我们心里不会害怕，只是说他是如母有情，其实有佛法不会害怕的，他是很可怜的，他比我们还糟糕，躺在那里不动，我们就在那里念藏文，也不知道听有没有，其实这些东西是这样子，看意乐。心有就有了，心诚就灵。我觉得是看意乐，外相不能判断什么的，因为你可以为钱而念经的。所以我要说明什么？这个业是怎么算的，业怎么算与那个果报有关系的，如果不清净是不是果报比较小？这里的主题当然是提到说要断恶修善，要定解它。业报的过程是蛮微妙的。

《海问经》云：「龙王，诸菩萨由一种法，能断生诸险恶恶趣，颠倒堕落。一法云何？谓于诸善法观察思择，作如是念，我今若何度诸昼夜。」

这是佛对龙王说，一位上求下化的菩萨有一个法能遮止投生在于三恶道。当然就是行善，对善法多加关心反思修善的意思。他那个「**观察**」，不是只有想一想，是想完之后产生一种相信，由相信加以奉行的意思。由意乐的观察相信业果，行之于外说我这一天怎么过，就是身口怎么造作。这类似我们临醒之际，各位，临醒之际不是这样想么？说我好感恩三宝、众生的恩泽，

我还活着，可以穿到我的鞋子，今天我怎么过日子，发愿说我的身口意尽可能不造恶业，尽可能造善业。甚至发愿说凡是看到我、听到我、想到我、骂到我、不喜欢我的人，都快乐。这样发愿去生活。这是意乐上，那接着就下座了，你要去上班就要接触人群，这两个就是身口的业行。

若能如是观相续者，诸先觉云：此因果时，校对正法，全不符顺，于此乃是我等错误，全无解脱。校对业果，是观顺否，若以法校自相续时，全不符顺，而能至心了知如是，是为智者。

这句话很有意思，是说要反观自内相续。

「先觉」是祖师，说在说因果的时候要校对正法，到底符不符顺。换句话说，所相信的业果，还有心中所学的法，跟你的身口意有没有合一。如果说都不符顺的话就是我们的错误，这样就不可能脱离了。

事实上，讲说、听闻、思维、修习等等法业，应该扣紧到这边来，要反观自照，特别是校对业果，到底有没有奉行业果，如果校对时是随顺，以法校内心时，如果都不符顺，可是你还知道的话，不符顺都不知道就很难了，有点是破见。破戒是说，犯错可是他知道犯错，知道这是错为错，错不好，这样是智者。

如果破见，就是说无所谓、管他去，那完了。这个一定堕落。破戒不一定会堕落的，破戒有过失，因为犯了恶业，可是正见还在，说这样是不好的，那我烦恼很重，那这样还好一点。你完全都无所谓的人那还得了么，是不是？各位有没有碰到这种人？这种人怎么办？这种人就随他去了，多说无益，越说他越跟你辩。

一定要内心依这个正知见去取舍善恶来修行的意思。他也不是说只有口念身行，如果念佛那么容易，念念就好那太容易了，一定要有佛心来念佛，没有佛心相应怎么念佛呢？光念佛要有佛心相应。什么叫佛心相应？那个难哦。

一样道理业果的奉行，要有一点正法的知见，包括对业果律很相信，这没有的话只有外面做一做持戒，我举个例子，我今天要得到点供养，所以我诈现威仪，我没有持午说我持午，让你们觉得我很有修。事实上我是为什么来的，我为了让你供养来的。

还有，我好像一副承事上师的样子，这样很恭敬承事，目的是要做什么？目的是让别人知道他很会修行，或者说他多伟大，他有一个好上师，所以很了不起，有没有可能这样？外相都看不出来，内心是这样想的，可不可能？靠上师衬托壮大自己也是可能的，像大悲尊者不是很好用吗？在他旁边就是大上师的弟子，人家都排队跟你讲话，像类似这样，看起来是承事，事实上是染污的。

我要说明什么？佛法不是身口外相的造作，一定要考虑到内心意乐怎么安立，你的出发点是什么，过程怎么造作的业行。**xxx，那是恶业，他那是很诡诈的恶业。不管有没有请，你来的时候就是要真心承事的意乐去做的，可是你是外相承事的善行，内心是很诡诈和恶心，那是可能的。**我绝不看外在为主的，一定是考虑内心的。业果会算的，一起心动念就造了。动念即乖，不是这样吗？这要考虑进去。

假如说知道自己是错误还好，破戒还好，不是鼓励破戒，他至少有烦恼犯错还知道惭愧，这样不对，那慢慢改还好一点。

《集法句》云：「若愚自知愚，是名为智者。」若校法时，与法乖反，犹如负尸，自妄希为法者、智者、净者，极顶是为下愚。

刚刚是解释那段话，那段话是说，假如反观自照，自己的心跟业果律有没有相违，结果都相违了、不符顺了，心知道相违了那是智者。比如愚笨知道自己是愚笨是智者吧？知道自己不好是智者吧？相反的，在校对自己内心和法有没有相应时，如果心跟法不相应的、乖离的，那就像一个背负死尸走一样的人，还自以为、狂妄的以为自己是稀有、如法、智者、清净者、最高

顶严，那是愚痴者。换句话说有过失而不知，我们叫谄狂。各位知道什么叫谄狂吗？谄就是自己的过失刻意隐伏着，狂就是功德没有那么多但给它显扬不已，这是愚者。知道自己过失很重然后给它隐伏，知道自己没有那么多功德给它显扬，叫谄狂，叫下愚。

我觉得，不对说不对是如法，对就是对，也是如法，但是对不能骄傲。不如法不能退心。我常听尊贵的大悲尊者说，反正不可能是佛智，遍知一切，所以不知道说不知道比较安心，也不用装。有的人装很辛苦的，装着说我一定知道这样，不知道不敢说，不好意思启口，会没面子，那种人很笨。不知道说不知道我也没事，各位有没有这种情况？很喜欢装？所以我说你很差这样，不过我常讲我很差，人家说我你好虚伪。所以都有人讲话，过度就虚伪了是不是？那你过度也开不了口。我们可以中和一下。

自己不知道说不知道很安心的，不需要爱面子，有时候你什么都会吗？不太可能，你又不是佛智，某方面可能善巧。有时候人家不想揭破你，是你爱面子，所以不好说。那其实你所说的都没什么道理，有时候班门弄斧都不知道，这个时候你怎么办。要是我，我就说这是我的观点，也可能错，你觉得怎么样呢？有时候越赞叹他，他越了不起。他说对，很识货，他知道我这么厉害，他越我慢的感觉。这个不好。你要看情况，如果他自己会贡高，其实就不用多讲。如果他会我慢，你就不要赞叹了。你不知道，对啦。我们可以就外相他所说的话当然可以随喜，如果考虑到意乐要不要随喜还要判断一下。

像我们师长说，目前我就这样理解，以后我也可能改变，你认为我目前理解合不合理呢？你自己考虑一下。他会这样说。我只是建议和这样提供我的经验，其他你自己抉择。可是我们台湾人、汉人学佛很不喜欢这样方式，他说你给我答案，我依教奉行、从一而终，实在是很没救。那有些是迷信，本身也没有人讲他说讲的都是对的，那敢这么说我讲的都是对的的人有问题，

我跟你说。信心是愚信。引用佛说你要说我是这样理解佛经的，别人可能对这段话有不同理解你知道吗？一样的佛经意趣可能不同解释的，引用佛经干嘛？跟他拼拼？对抗？没用啊。你拿一段，我这一段，看什么经典出版的，我也是引经据典啊，那打对台，那一点意思都没有。

佛法的道理没有那么容易定解的，那么快决定的东西都是错的，信不信？不决定不行，暂时可以决定一下，但是不可能就这么快决定下去，你要谦虚一点。这不是闪躲，这是符合实况——我目前是这样理解的，因为我不是佛智，不可能遍知一切，但是目前我的理解是这样，理由如上，你自己思维一下。师长应该给你权利去思维，到底有没有道理。有的师长像权威一样，说一定要听我的，我都是对的——那你都对的，你比佛还行。佛都还说要观机逗教，怎么可能这样说。像你这样的有情大概会是这样，让你往东走你就往东走，你不敢往西走，而事实上东就是死路，可是你还是会去的。利根者会像我这种方式学佛的。钝根者百分之百是你那种方式学佛——给我答案，我嗷嗷待哺，立刻就饱了，是吗？佛法哪有那么容易，不可能的。你看尊者他们讲法都不敢这么说。

有一次，有一个宁玛派的人问大悲尊者大圆满是什么、怎么修？提到细致的修行之理，大悲尊者说我很遗憾，我很忧戚，因为我不能满众生愿，我跟他说我不知道。有一个上师在喜马拉雅山那边，可以给你介绍那个上师，是很好的。你看他自己也说 he 不能四弘誓愿，所以不能满众生愿，所以他很悲伤。但是他也说他不知道啊。他不能强说，我是大悲尊者所以我什么都知道，他不会这样子的。这是长者的风范，我们要这样学，谦虚一点，不可能遍知一切的。自己不对就老老实实说不对，这才是有智慧的，自己不对却装成智者是很愚痴的。

各位想想看，宗大师没有证空性以前亲见文殊，文殊给他很多教诫，他还是听不懂，最后文殊说你去苦修，放下讲经说法，不要摄众了。后来他配

合淨罪集资，再后来证空性，他那种过程是很艰辛的，还要实修才可以这样子的，我们怎么可能那么容易？那如果我们很容易就是对的话，那么难道祖师菩萨是错的吗，而我们都是对的吗，我不这么认为哦！

「智者罪重亦转轻，愚者罪轻亦转重」，他不善巧，这要想一想，提到愚痴的问题。

《集法句》云：「若愚思为智，说彼为愚痴。」

这很清楚，就是愚痴者还自己逞能不己，见别人过失，说自己最好。不可能。我是薄地凡夫一个，我的业障深重、业重福轻，怎么可能看到对的事情，我常这样想。

故其极下，亦莫思为于法已解。

就是最下边际，你不要认为自己对业果律和正法很了解——了解都很难。我们师长说「三难」：了解难、圆满了解难、所了解的相应难。我们现在第一个还好一点，到第二个都卡住了，没有很多人圆满了解的，包括法师。那修行更难了。所以不要轻敌，佛法是非常艰辛的工程。长远观、轻松学、快乐学，不要逼死自己知道吗？相应难。所了解的相应很困难。

我看现在有些师姐有这个问题，好像心揪在一起，学佛也不怎么快乐，然后好像是速成、还是因缘不到而痛苦呢？还是对佛法正见不具足？还是对佛法的理解轻敌了，好像看太容易，还是对整个广大深广的道次内容不懂？心态上不正确，所以学佛也很苦。

我们师长说的，债多不愁，他讲这样你知道吗？反正轮回也不是这一世对不对？再怎么精进都不可能入道的，但是这个话不是让你退心，是说你要知道你自己是这个程度而已，那慢慢学、不要退，进一步退半步没有关系。何必这样逼自己，逼也不会成就的。如果逼能成就，我第一个逼自己，着急

也没有用的，要心很长远、很宽阔去学。

我看藏传的人都有这种特质。西藏人很明显，很小出家，就出家了四五十年还是一副优哉游哉的样子，可能是对那个法义，深广了解的关系。他懂那么多了，所以他也觉得说不可能成就了，所以慢慢学就好了。

这跟精进没有相违。就是不要断掉，必须要修学，但是心态上不要邪见，不要想速成，忧戚退心，大可不必。不过如果太懒散就不能讲这种话，你不学会往生的，会来不及，不能这样讲。

先是引经论、正理，现在是引祖师语录。

又博朵瓦则引此《本生论》文观察相续，如云：「虚空与地中隔远，大海彼此岸亦远，东西二山中尤远，凡与正法远于彼。」

这个是心法不结合的说法。《本生论》三十四品，是马鸣菩萨做的，是佛陀往昔在有学菩萨位时如何行持六度之理，如何投生。这里面「观察相续」是指反观内心，说，虚空跟大地是不是很远，还有大海彼岸此岸是不是很远，东山西山也是很远，可是我的心跟正法更远。我们以前说你的心跟法之前可以隔一个大胖子可以走来走去，看起来大胖子也不远，这个更远。这变成心归心、法归法的味道。

今天我接到大陆一个学员打电话过来问道，他在拉卜楞寺学习，他说目前很多法师讲法变成是辩证，分析式的，解析研习式的讲经方式、讲法方式。并没有把生活情况、起心动念或者道次第结合来讲经。变成说怎么说、怎么辩这样，他认为不是很好，其实这个问题我早就看到了，在三大寺很多会有这种味道，我不知道别人怎么修，至少大悲尊者一直说，讲大经大论必须结合道次第讲才深广、才有架构，离开道次第讲大经大论不好，变成学术的东西。相反的，拘泥于道次第的某个法而不学大经大论有限，好比乞丐的材料做出的饭菜是不是很少，食材少嘛，所以饭菜不丰富，意思一样的。他的意思告诉你说，开始略修你要有个架构、基础，后来要广增丰富它，必须依据

大经大论，这两个没有相违。可是慢慢变成讲经也会讲，辩半天，心中有没有法的味道，不知道。还有，本来佛法也是要结合内心的，起心动念怎么安立这段话，或者到底怎么说的，或者这个在生活中怎么应用，不讲，讲半天分析法相、名相，这也不行的。这是个陷阱。有些法师会这样，讲不过他，可是心还是很粗暴的。当然我们是既粗暴又没有佛法了，这样讲比较好。我的意思是说这个相续观念心和法之间的距离，心法调和是第一要务，这是佛法第一要务，蛮难的。自净其意是诸佛教。

此说我等凡庸与法，二者中间如彼诸喻，极相隔远。此颂是月菩萨从持善说婆罗门前，供千两金，所受之法。

这句话是佛陀以前投生的月菩萨，为了求法供千两金，婆罗门跟他讲这个法。意思是说我们凡夫有情的心跟法之间实在是跟如上的比喻，是蛮远的。这个法是佛前生求来的告诉我们。

朵珑巴亦云：「若有观慧而正观察，如于险坡放掷线团，与法渐远。」

这个比喻蛮好的，如果以观察慧观察内心与法之间的距离，像业果——在险降坡上放一团线绳，这样下去会不会很远？就是你的心跟法之间，有时候我觉得懂越多心跟法离得越远，越讲菩提心我爱执越重，越讲空性我执越重，不知道为什么？各位有没有这种感觉？讲业果最容易造业了，说到忍辱，脾气最大，有时候会学成那样子。变成法是一种名相那样。

我们看到一个师姐，多利根知道吗？六十几岁法义很快就了解了，可是她的习气和脾气是暴躁的，实在不敢领教。你要怎么说，问到你会不懂，问到你不知道怎么回答她，别人都想不出来那个问题，法师都等她问，可是她的脾气习气知见是蛮重的，那你要选哪一个？

应该是她慧力强、理解力强，但是心没有改变，可是她理解力很强，你不能否认这一点……不一定，那格西都是做学问的？有些是指向修行的，她

也有修行，她也告诉我功课做很好，但是脾气不会改，她的修行力不够，恶业力习气很浓厚，然后一直习惯性的，然后力量不强，所以压不过去。智慧力是往昔累积的，今生也有缘，她没有怎么学佛，学佛才一两年，居然那么快理解，我们学那么久根本问不出问题，她可以问出问题，为什么？业重福轻？我看她理解力不会业重，有的人转过来很快的。像我们学是十年，不如他学两年，他如果转过来的时候他快进步。我们是乌龟慢慢爬，再怎么讲都是钝死了，黑暗修。就算有善根，说师父我业障很重，重到十年都学不起来你知道吗？别人两年就弄起来了。这不是业重，是他某一方面习气蛮重的。可是善根是有的，因为智慧力，智慧力好的人学佛很快的，转过来的话就是如虎添翼了，很多这种情况。反正心法不结合是蛮难的。

以上是说明对业果道理要相信，然后反观自照。

如是思已，遮止恶行之理者，如《谛者品》云：「大王汝莫为杀生，一切众生极爱命，由是欲护长寿命，意中永莫思杀生。」谓十不善及如前说，诸余罪恶，发起意乐，亦莫现行。应修应习，应多修习，静息之心。

意思是说怎么遮止呢？既然如是因感如是果是决定的，修空性也是要相信业果的，然后反观自照的，所以要怎么遮止恶行？《谛者品》对大王开示说，要基于慈悲心不要杀生，注意到基于慈悲心，感同身受，众生很爱命哦。

他说坐车到路边，看到印度人把鸡关在外面或者里面，关着晒太阳，客人来了就看杀哪一只鸡，就现宰现吃，现煮现吃。他说有情很可怜，人道有什么权力去杀害众生的性命、吃它的肉？可是它无助。你要想一想有情是想离苦得乐的，它有它自己的感受，它有佛性，它爱它自己，就像你一样。那你为了吃肉而杀生有什么权力？这想一想真的不应该。所以现在格鲁派很呼吁素食，几年前阻力很大，现在已经很快了。一呼吁，整个三大寺都不吃肉了，吃肉是个人的事情，不能管，但是公开绝不吃肉的。卖肉的都是印度人

来卖，偷偷摸摸来卖，当然西藏法师喜欢吃肉我也不能说什么，因为他们是习惯性。一顿饭菜三千个人要吃几头牛？六条牛都不够，你看多吓人。那是为你而杀，因为这么多人要吃。那现在就是停止！不能吃肉！所以就没事。谁的功德？大悲尊者呼吁的。三大寺有一万多个法师你知道吗？如果都不吃肉是不是很伟大？你要杀生就是要想慈悲心，要护念他意，它有感受的，怎么能杀下去？都不应该。

一切众生极爱命，如是就是它要欲护长寿命，让他长寿，不要断命根。意乐也不要想杀生。有机会杀意中也不要杀，就是从意乐做起。须做无害行，并且要具有缘起见，动机要清净。恶业从意乐就遮止，不要现行。多思多习，习近现行之心。

若未如是遮止恶行，虽非所欲，然须受苦，任赴何处，不能脱故。是故现前似少安乐，然果熟时，虽非所欲，泪流覆面，而须忍受，如是之业是非应作。若受果时能感受用无罪喜乐，如是之业是所应行。

这个很明显，从意乐到加行，看看业报、异熟很恐怖，要遮止。如果没有遮止恶行，你虽然说你不要，对不起没有什么要不要了，业就会拖动你去受报。

「任赴何处，不能脱故」意思是说当初你怎么断人家命根，后来人家就以什么方式断你的命根。我以前讲那个公案，法师无端在山崖上打坐，山猪磨牙把他砸死。你怎么说明呢？那实在是很难说的。这个看起来是别人的事情，我们现在生活中每天发生的不是这样吗？就是你身上的事。你觉得你今天很倒霉、意外、运气不好，不是运气不好，是因缘成熟时。这要想一想，你逃不掉的。我觉得相信这些，不要多做恶行。眼前可能少少的安乐，可是果报来时却流泪去面对。像牛被杀时是不是流泪啊。

我住凤山，凤山屠宰场晚上猪都在叫。那些猪是人要吃的肉，那是生命

啊。人刻意造那个地方，刻意要吃，把它一起来宰杀，半夜那嚎叫之声多凄惨。我不知道为什么很害怕，可能会变那条猪吧？它怎么会想死？就像我们。所以当果报来时就会流泪覆面去忍受了，谁也没办法，像这种业就是不要去做、恶业。屠夫？那是恶报，很不好的果报，他必须转业。或者某个时候杀，不要全部杀，分开这样子。不能转业的话就这样，然后忏悔。或者将杀赚钱的东西布施三宝，只能这样做了，慢慢地，后来就完全戒杀。

受果报时无罪喜乐，就是很欢喜。就像我们举个例子，你有没有这种感受：你去某个寺院的大殿看到佛时心中不知道为什么就很欢喜的心情，就是信心。如果看到佛像没有欢喜心就是业障重，不需要说理由，不论见到什么佛，一看到佛像就很高兴的感觉，有没有？我看各位还要看人家介绍的，介绍材质才会高兴起来对不对？这就是善根微劣。

我的意思一样，那种果报自然就让你很快乐。比如说当初你很容易护念他意，很照顾人家的心意，很细心的去揣摩别人的想法，不要随便干扰对方，这个果报到后来不知道为什么别人会护持你，就是护念你的意思，你需要的时候福报来了，因缘具足了，接着他也不会忤逆你的心意，这是来自于往昔这样造作回转、回报身上。这种叫应做。这个有哦。他本身也没什么加行，奇怪我们做的要死要活，给他劝半天，他根本不高兴我们。那个人跟他没什么加行和接触，他很喜欢他。有没有这样的？那怎么解释？我看好夫妻都是这样来的，恶夫妻真的是说不完，这个业就是这样相顺来感果的，信不信由你。谁还谁讨也不知道。

基本上续流会相续的，好比说你今天当小偷，今天已够了，明天小偷被处罚，是不是处罚今天的小偷？昨天的我偷盗，处罚明天的我有没有道理？应该处罚昨天的小偷，为什么今天的受报？续流。是今天的小偷的续流变明天了。还是算的，同一相续故。我要说明什么？就是他的业会这样子、会流，应不应行，感果之理都是这样的。不能够随便转变，业果不可逃。以前常师

父不是说么，骗得了别人，骗不了自己，骗得了自己就是骗不了业果。那个是内在的法律。不是说讲这些法比较业重，不是这样，不讲就没罪不是这样说。它那个一定会感报的，只是说时间没有到而已。从这边要很深刻地去认定它，为自己好要尽可能去断恶修善。

《集法句》云：「若汝怖畏苦，汝不爱乐苦，于现或不现，莫作诸恶业。设已作恶业，或当作亦然，汝虽急起逃，然不能脱苦。任其居何处，无业不能至，非空非海内，亦非入山中。」

佛对阿罗汉开示说：你害怕痛苦、不喜欢痛苦的话，那么对现前或不现前的——所谓现前是指因缘成熟的、当下现行的，不现行是指暂时不成熟而不现行，你不要造恶业。假使说已作恶业或者当作、将来作，你已经作了的话，想逃避，不可能脱苦的。包括这个居处，无业不能至。业是自然的理则，法尔缘起，所以不会因为你搬家、美容、换职业，变老了就不会报，不可能的。换名字可以改运么？我认识一个学佛的人，全家改名字，这当然是个人的想法，我们不予评说。

「无业不能至」的意思是说业遍在一切处的，因缘成熟就感。无以逃避是包括虚空、海中、山中都不可能不至的。

又云：「诸少慧愚稚，于自如怨敌，现行诸恶业，能感辛楚果。作何能逼恼，泪覆面泣哭，别别受异熟，莫作此业善。作何无逼恼，欢喜意欣悦，别别受异熟，作此业善哉。自欲安乐故，掉举作恶业，此恶业异熟，当哭泣领受。」

说起来很心酸，父子再怎么亲也是这样子。就是因为智慧微劣、愚痴深重。自己对自己如敌人是什么意思？造恶业、起恶心。一直缘着别人的不如法起恶心、造恶业。自己是自己的敌人，因为你把自己送向痛苦。我们师长讲的更绝，他在色拉寺跟我说，如果没有造感得地狱果报的业，全世界的人

把我抓起来也不会把我抓到地狱去的。如果自己感召堕地狱的业，不用全世界来，我一个人的力量就堕地狱了。事实就是如此，自己是自己的怨敌，让自己痛苦，是现行恶业。

「辛楚果」是恶心为本质的三果，异熟、等流、增上。这时怎么逼恼，就是业果逼恼你覆面哭泣。

「别别受异熟」就是再怎么亲，也是自己受的。就像我们很难了知中阴，还有死亡之后，可是各位想一想，生前你的亲人生病你可以受吗？生前他生病还活着你都不能受，何况死亡之后？谁来受？他自己呀。这样想的时候你会觉得什么想法？那你不能替他受，他也不能替你受。因此叫他顾不得你，你顾不得他，各走各的。什么死亡的时候绑红线就不会离开，我看那个是迷信。绑红线，来世再在一起。不过那是愚痴。因为我跟你说不可能这样同时的，不要做愚痴的行为，这样做没有意义。他好好死，你好好活，比较实际一点。要改嫁的改嫁，要再婚的再婚，没有关系，都死了，不要想那么多。

有的人是情很深重，一天拜坟墓几次也有了，拜几年也有。但是生前不好好照顾，拜坟也没意思。这是业，两个人想不开，以前一起死的因都造了。怎么可能投生同一个地方？同日死也不可能同一个地方。可以同时共业感，但是同去什么果报，那是不可能的，没有那种事情，他有别业的。同时吃一群蚂蚁这样子？不过说回来这样子，有时候很微妙，比如说一群人那样做，所以一群人这世这样做。可能这样子的。别业还是有，但是他们共业的往生，共业的造业，所以以后换一个面貌，变那种方式，比如一群蚂蚁在那边搬家。那个也是业的，如果共业还会在一起，没有共业的话，别别受异熟是什么意思？那要告诉你这种业不要作比较好。

如果说没有逼恼业就是善业，你造了欢喜，异熟会让你很好，这个业很好，应该为了自己的安乐要去好好作。那掉举作恶业，是贪心作恶业，掉举是贪心所摄，这恶业异熟果是要哭泣领受。大概只能说多想了，精进的去

待这个事情，从生前动机清净到任所造作到最后都是要积善功德。

又云：「恶业虽现前，非定如刀割，然众生恶业，于他世现起。由其诸恶业，各受辛异熟，是故诸众生，于他世了知。如从铁起锈，锈起食其铁，如是未观作，自业感恶趣。」

意思是说恶业现起来的时候，不一定像刀割，意思是说果报的积累如果恶业很重当然会感得很痛苦的果报，如果没有现前的话，那可能是渐次感，有可能的。纵是恶业也不会立刻就感果，因为还要因缘成熟。好比，种子还需要阳光水分。恶业会别别受不同的痛苦的异熟果，因此众生虽然今生不知，来世知道。来世知道是指你的相续会感果，不是一定知道，你是不知所以然的，你只知道是我现在是感果当中，怎么感不会知道。

举例来说，如铁生锈，锈把铁又损坏，我们说树生虫，虫反过来吃掉树木，意思一样的。意思是说自己本身去造业，如生锈锈会吃铁一样，这个恶业会让你感痛苦的果报。你自己去造恶业，恶业会让你感果，痛苦的果报，这个意思。这是比喻来说明。如果没有这样的观察，一定会感得恶趣果。

我记得师长讲一句话蛮好，他说善法当如石上刻字，恶法当如水上写字。沙上也可以，水上也可以，就是很轻轻的就好了。沙子还可以看得到，是有海浪的沙滩好不好。这个是有道理的。再过来是指要防护的意思。

康珑巴谓朴穷瓦云：「善知识说唯有业果，是极紧要，现今讲说听闻修习，皆非贵重，我念唯此极难修持。」朴穷瓦亦云：「实尔。」又敦巴云：「觉沃瓦心莫宽大，此缘起微细。」

这是噶当派祖师的对话。朴穷瓦是非常重视业果的一个大德，非常有修行的。康龙巴对朴穷瓦说，善知识，听说你讲只有业果很重要，现在我觉得讲说听闻正法不是很重要的，不是最难的，我觉得最难的是业果的修行。业果的修行不仅仅是教我们断恶修善而已，它是从性空缘起以及诸法实相上去

安立业果的真谛而深信，由深信之上启发不退信去断恶修善的。每个念头从起心动念起都不犯恶业、恶行，所以很难。如果只是说我不造恶业、不杀生，那个容易，他的意思是从正见的安立到正行，从内心都不作，这样难。朴穷瓦也说，没有错，事实如此。业果很难了解的，要这样修行，要勉力而行。

朴穷瓦云：「我至老时，依附贤愚。」霞惹瓦云：「随有何过，佛不报怨，是方所恶，宅舍所感，皆说是由作如此业，于此中生。」

朴穷瓦又说，我老的时候，都一致依止《贤愚因缘经》。《贤愚因缘经》讲蛮多很多长远的业果果报的。我以前看了一下，蛮多公案的。各位有兴趣可以看一下。

噶当派祖师霞惹瓦说，随产生什么过患，「**佛不报怨**」，是指佛从来都不认为是别的理由。比如说良辰吉日、方位、风水、星辰，不会认为有什么过失是来自于风水这些等等，叫「不报怨」。比如提到方所的过失、方位，还有房子几间、摆设怎么样感的果报，他不会这么说的。而是说，怎么作业就怎么感果，就是业果律。

以前有一对夫妻，先生好像有外遇，然后他妈妈很忧愁，妻子也是很伤心，所以就去问神。那是很有名的宫殿，在郟县。求来之后，就说你们家挡住一根电线杆，大门口挡住电线杆，所以他会外遇。其实是他自己不好。他们说那怎么办呢？他说砌个砖块把它挡住就没事了。所以他们就在二楼上砌一片墙，把门会碰到电线杆的挡住，结果那个先生变本加厉。那有什么意思啊，各位会不会这样做？当然我不是说这个事情，是类似这样子，看方所、占卜、看风水其实是比丘所不许的，不要为主。如果是你有能力，另当别论，否则应该是讲业果。比如说你问我说儿子要上大学，我跟你说我看一下，如果好好读书会考上，但是要祈求三宝、供养三宝，主要是要好好读书，不要作弊，会考上。那其他讲都不要读书，叫三宝加持，那叫意外好不好，那是恰巧他的业报好，否则哪有这样相顺的？

总而言之，有粗细分的世间差别，还有种种众生的种类苦乐不同，都是由众生所造的业差别所致。众生具有现行烦恼所造的业，以及不具足现行烦恼所造的业，又不一样。像我们欲界。无色界他们细心造的业，又不一样。所以整个世间，三界、秽土、净土一切都是业报，没有什么好说的。

举个例子，那烂陀寺寂天菩萨他是具三事想者，人家认为他一天到晚只有如厕、吃饭、睡觉过日子的。事实上很多人不知道他是怎么微妙修行的，我要说明什么？就是不看外相，看内在的法力、心的动念，心的心相跟动念决定一切。由此推动身口，也算进去，这样的业行、身口意的业行，会让你感得什么样的身口意的果报，这是决定的。对此要很相信。相信之后自己要断恶修善，错了就忏悔。因为烦恼重，还是会造，所以就是边造恶、边造善，然后把善业越来越增多、恶业越来越少，这样叫做修行。不要说我永远不造恶业了，不讲那种话，不可能的。我尽量不造恶业，努力对治可以。造完之后就是忏悔。尽量一直这样做，会慢慢觉得心会慢慢改变，跟以前慢慢不一样。这是个人累积资粮的方式，要依据深信业果而去奉行。

今天讲到总示道理，四个总的道理要记住，意乐、业果律、证空性越相信业果以及从意乐断起。

寂天菩萨不是观修，他平常密修菩萨行，心中修菩提心法，外相就好像一个很愚痴平常的法师，天天作那些都没有很博学的外相特质，别人只是说他是一个庸凡的出家众，事实上他是密修菩萨行的。

