

广论 061 深信业果-分别思维-抉择业果-轻重差别

一般而言，佛教非常重视发心清淨，只是说，就发心而言有很多不同的层次。好比发起为今生利益行善之心，或者为来世人天福报而行善的心，或者为出轮回得解脱而行善心，乃至为了利益法界有情而行善心，具有不同发心层次而造作善行。

一般讲有情的根器，因缘或者心思等有所不同，所以发心就不会一样。佛经有两种就是大乘法藏以及小乘法藏，作为能够诠释修道之理以及修学方便的经典，也提到不同的发心之理，尤其是《华严经》，是大乘法藏所摄，这其中的发心皆为纯粹利他而希求佛果，以这样的清淨发心来造作一切善心，如果具相就变成菩萨行了。

固然说有情根器不尽相同，每个人的知见心量也各有不同，但发心是需要的。因为发心是一种发愿、是动机安立，事实上功德的生起，或者善行的造作，最初的发愿以及动机的安立极端重要，师长说好比马的缰绳，马跑的方向得依靠驾驭者驾驭缰绳来决定方向朝那走。譬喻说，如果发心，或者发愿动机不同，所造的善行就会不同，这是很重要的因素。

具相言之，所谓发心是指发菩提心，这当然另当别论，我们是说，你要发愿菩提心，这是指菩提心的说法。总而言之就是说，要具有动机愿望以及发心来造作善行是需要的。尽管所修有限，所知有限，所行有限，但是发心清淨圆满的话，功德是转增无限的，这是很重要的因素，所以我们要很照顾自己的心念，为什么这样做，为什么不那样的做的理由何在，最初的发心是什么？一经检查才知道自己是染污清淨或是有漏无漏了。从发心照顾起，大

概佛法已经清静一半了，如果不重视发心发愿，佛法的修行是染污的，或是有漏的不清静的。

菩提道次第的教授是属于显密双运圆融道次第，特别是宗大师的教法一定如此。他的发心是一定要符顺道次第的引导方式，就是最初要发心利他，以希求成佛为动机为愿望，而推动修学道次第。道次第包括正式的静态的闻思修，以及动态的对境应用，心法结合而实修。这都来自于最初要发心，先讲究清静发心，最好是随顺大乘意乐，静态时上座，或在佛堂，或在寺院，串习法义，动态加以对境修习，或者应用，如果能够这样，可以正式的将佛法落实在身心之上，这样也可以安立正法习气，也比较容易相应，希望我们要重视这部份的修行方式，从发心做起。现在就让我们以清静意乐来讲说，听闻、研讨道次第。

如果广论所讲的太广，就可以集摄而说，像我们做道次第科判都讲很多，因为广的可以帮助你集摄略的，重点要把这么多内容之中，什么是主要，什么是漫说，加以区别而集摄主要，否则就变成听听讲讲有，要想没有。又不知道讲什么，因为不会集摄所以等于没有。大家要记住这一点。

业果律是世间清静正见，要依着法而缘起的业果律的实相，去加以认知而深信，依深信而推动奉行业果，因此要了解业果律的实相是什么，先行思惟业果，修不修习、是否奉行业果有何功过，之后要从总的业果建立以及各别业果建立来修习。总的就是：业决定一切，业增长广大，业不作不受，业作已不失，各别是指，思惟十恶业道，以及他的对反——十善业道。我们已经讲过十恶业道的大要，我们现在来谈轻重差别。

〔科〕卯二 轻重差别分二 辰一 十业道轻重 辰二 兼略显示具力
业门 今辰一 十业道轻重

凡是以损害性为本质的业就是恶业，身三、口四、意三，共为十恶业道，其损害性是从内心有意乐想伤害人家算起，不一定是真正伤害到了对方，譬如佛菩萨，我们是伤害不到的，但众生可以缘佛菩萨造业，所以很明显，损害性是从自己内心算起了，从开始造这个业，想着我要怎样，那个思心所，那个思业，可以造作现行时候，就想我想怎样伤他，怎样采取伤害的行为，意乐开始就有伤害之意，到伤害行推动。一般讲让对方痛苦叫损害性，对方不一定会痛苦，如果我修的很好，别人骂我，我不会痛苦，反而感恩，感恩你加持我。可是你骂我你有罪，是恶业，很明显是从造业者本身的动机开始算起的，凡是从动机具足损害性，大概就是恶业了，从动机具足利益性就是善业。不是从你知道不知道开始算起，是从你造作这样的痕迹，这样的心流加以判断，就成立了。

当然如果你是为了对方好而造作了一些比较重的暴恶加行，这是善业。善业不一定有效果，以善心推动，你认为自己是以善心帮助人家，结果并不一定，有些时候，你能力不足，方法不对，有些时候，根本因缘不成熟，虽然你一番好意，满腔热情，希望能把自己所认为很好的给人家，别人不接受是很多的。像你这个时候还是善业。不看果报，看动机，很多人意乐很不好，但是他让你快乐，你会觉得相信他，他骗你团团转，这难道是善业吗？

业道是指造业的途径、门径。造业的途径有十种，身三、口四、意三，有轻有重，有些情况之下造业的力量很大。

初中有五，例如杀生，由意乐故重者，谓猛利三毒所作。

有两种，就是猛利和恒常，常作以及猛利殷重做，会是比较重的恶业。善业也是如此，造善业的话，如果殷重恒常精进比较好，我们是或者殷重或者恒常，难以兼顾。上品精进兼顾恒常和猛利，中品精进随其一种，下品精进两个都没有，只有想做善事。恶业也是如此，猛利的三毒，贪瞋痴随一，推动你鼓动你去做的话，从意乐上很重的瞋、很重的贪，去造作恶业，这样去造作杀生，这样就是最重的。

具有猛利信心拜佛功德比较大，如果是被人叫去，或是客串，是不是功德较为微小。有些有钱人被人引着去点点香，拜一拜然后就忙他的事情去了，那没有什么功德，被人家劝说、结个缘而拜佛的人，和殷重祈求者，哪个功德大？反而那些贫穷的但是心殷重的人，功德大多了。

以前有个公案，有位波斯旃国王我慢供佛，有位乞丐随喜国王供养的功德，反而是这位乞丐功德最大。我慢之人供养很多供品，不如以清净意乐供养一朵花。各位记住，造善一定要很殷重，恭敬、希求、信心、精进、想作。造恶业，或被迫，或无记，有时有点烦恼可是不重，这样还好，如果刻意三毒就不得了，动机意乐三毒很重，加行就很残酷了，意乐是很重要的，即使是杀生，不要那样三毒猛利，意乐重会感得重大的果报。

由加行故重者，谓或已杀生，或正或当，

意乐猛利，罪业已重。然后经过加行多种方式，可令罪业更重。文中说，“或已杀生”，是指已经过去的，随喜过去已经杀生，很高兴杀生也有罪，或“正”，是指现在正在杀生，或“当”是指未来杀，是说过去、现在、未

来三时中，杀生意乐都很高兴，类似知道我们将要旅行，今天晚上自己就非常高兴那种情况。

具欢喜心具踊跃心，对于马上要做的坏事，心中想说，机会来了，我很高兴，具欢喜心。欢喜心是说，内心对于该恶行，无惭无愧，好要造作，没有任何遮挡，而且内心跃动，感到鼓舞，造恶业勇气无边啊。

再看我们修行，上座瞌睡，下座时就想别的，贪瞋痴造业。举例来说，因为人家辱骂你，你为了不当懦夫，因此你的瞋心帮助你反击，觉得唯有这样才可以帮助自己，你好像觉得自己很有勇气，胆子变大了。贪，是说，心里想着：我要顺缘，我怎么会不要好的生活，难道不是很需要吗？用贪帮助你去挣钱。心中以这样的相似理由为助伴、为依附，去做，就是勇跃性、欢喜而作。应该对善行勇跃欢喜，可是你现在却是对恶行所造的加行，三时所造的恶的行为，欢喜而做。

或有自作或复劝他，

不仅自己做，用自己的身口意去造，而且还劝他做。其实劝他做也是很容易犯的。我们成人之美，应该是帮助人家布施供养。可是现状却是，你劝别人做恶业，你这样劝人家说：你这样做是没罪了，如若不然就会吃亏了，等等，找到相似理由，让对方去造恶，这样你一样有罪。

于彼所作称扬赞叹，

颠倒随喜，称叹所造。以前有个公案，有 32 个人杀牛，旁边有位老妇人欢喜。无量劫之后，这老妇人成为这 32 位贵族的母亲，然后这 32 个孩

子被这头牛转生的人给陷害杀死了。造业时，当初是怎样的形象，以后就是怎样的方式还给人家。牛不会一直为牛，你也不会一直为人。会这样转成不同的角色，在不同的时空，以相似的方式来回报给你，叫业报，你相信吗？那位老妇人，在久远劫前，当那 32 个人一起杀牛时，她在旁边很随喜，所以虽然没有做，但在一边鼓动称扬赞叹也有罪业。假如我们看到这种情况，会觉得说为什么会这样，不太可能呀。对不起，你现在所感报的一切，都是业报所致，都是有关系的。好比以前你赞叹人家，现在人家来赞叹你。用夫妻、仇人或是父子转个面貌来伤害你，很合理的方式，因缘到来感果。有人说，遁入佛门是否会有所改变，不是这样的，即使遁入佛门，业报不尽还是会报的，除非你忏悔，忏悔可以改变因缘，如果是定业，遁入天地也没用的，业报成熟时，不需要讲太多话，接受吧。业报来时，不知道原因，但含遍是业果相顺而有。

见同行者意便欣庆。

同座共助，好像找到同伴一般，很高兴、互相鼓动互相支持，勉励造恶业。

由其长时思量积蓄，怨恨心已，方有所作，

如果造恶的加行来自于长时间的蓄意谋略，怀恨在心，再造作业行的话，这个业行很重。伺机报复，等候险阻之处，找机会下手伤害，这个罪业很重。这是很严重的过患。

无间所作，殷重所作，

相续不断、殷重所作，是说造作恶业时，手段残酷、猛利造作、一直造作不已，罪业很重。

或于一时顿杀多生。

在一时之间杀生无数，像是捕鱼那种情况，业很重。

或令发起猛利痛苦而行杀害。

杀生时令对方猛利痛苦，业很重。这很可怕，我们平时会听说的，像是什么活鱼五吃，剥皮活烫等等，光看一眼都害怕呀。我觉得全世界最可怕大概是中国人，像活猴挖脑的吃法诸如此类。据说现在在拉萨有很多人活剥蛇皮，很可怕。以前西藏人听到杀生，会惊异说，怎么回事呀，可是现在不是，是变化了。像这样以很残酷的方式让对方猛利痛苦而行伤害，当然感得被杀的果报也是应该的。但是果报来时，你不愿意接受，百般想不通说怎么会是我，于是请求出家人念经消业，实在很奇怪。当然念经比不念好了，但业是自造，依靠念经来消业障，毕竟是很难的。当初你手段猛利，令其他有情痛苦而往生，难道你不应该得到回报吗？其实是很合理的，没有什么好说的。

或令怖畏，作不应作而后杀害。

或令对方怖畏恐怖，凌辱伤害，做不应做，凌辱而杀害。这是悲悯处，是可悲境，像这种有情，以后所感的果报也是不可思议。当然说回来，这个有情受这样的伤害也是业报，不然怎么会如此，问题是你依此造新业，不一

定要怨怨相报啊，像夫妻吵架我看会吵好几世的，业会互相牵扯，就像石头投入水中，水面泛起的涟漪。来世也不定为人，也许生入其他道中，仍为夫妻，但还是吵架争执。信不信由你，不打不相识，相互折磨延续不已。痛苦时感到这一切是折磨，事后忏悔，讲回来这都是作不应行的伤害的情况。

若于孤苦贫穷哀戚悲泣等者而行杀害。

对于那些已经在遭受贫穷哀戚的痛苦的人，又行伤害，让他雪上加霜，这样的罪重。如此说来，如若杀害欢喜之人，罪会比较轻，是吗？这就像偷盗富人家的钱财，罪轻，偷盗穷人家的钱财罪重，对于贫穷人家来说，这样一来更是无法过活了，这是依境来判分一样的道理。

不过我们说，佛菩萨会转念而不会哀戚，但是杀害佛菩萨的罪是最重的，这要另当别论。在此是以一般众生来讲的。

以杀生而言，轻轻的杀，没有特别的意乐，加行没有采取什么猛利，残酷，讲究的方式，罪比较重。像是伤害他人时，如果以谋略心而做，罪也重。

对于生活中与人交往时的不愉快，我觉得粗神经最好，吵一吵过去了最好。

由无治故重者，谓不能日日乃至极少时持一学处，或亦不能半月八日十四十五受持斋戒，于时时间，惠施修福，问讯礼拜，迎送合掌和敬业等。又亦不能于时时间，获得增上惭愧恶作。

前面所讲的是意乐、加行，在此又谈到，如果不对治，业会加重。如若不能日犯夜忏，夜犯日忏，乃至极少时持一学处，比如持戒来说，每天持戒

一个学处，你不能这样做的话，业会加重。像屠夫，他可以说，在某个时候内，我不杀生，可以采取这样的承诺。因为我的业很重，不得不这样过活，但某个时段我要刻意不造作杀生。佛世时，也有这样的公案，某人白天造恶业，晚上不造，这样会好一些。像是八斋日，六斋日，受持斋戒或是在斋戒日素食。

“或不能于某个时间布施修福，或者问讯礼拜，合掌吟诵，又不能忏悔恶作，惭愧，对恶业后悔。”有时我们在烦恼的当下会造恶业，但事后还是会想的，至少我们都是有些善根的。如果觉得那都没有什么，那就是破见。**破见比破戒要严重。**什么叫破见，就是无所谓，以为没有什么业果的。如果我知道是错的，但是因为我烦恼重，我恶业重，我控制不了，相对还好。所以破见的情况是很严重的。都没有什么对治力，放任邪见，没有造善行，而一直造恶行，这样的业就重了。

又不能证世间离欲或法现观，

法现观应该是指资粮道，这里所说的不是资粮道，而是对法去现证，去观察而做修为。换言之，假如没有任何的对治，业会重。像我们至少还会去寺院礼佛还好一些，不过这是不足够的，假如没有对治力，对治道，任凭恶业恶行，恶行就会增长广大。

由邪执故重者，

这多指外道或是民间信仰的情况。在此邪执是指颠倒见，既有增益见也有减损见，把没有说成有叫“增益”，把有说成没有叫“减损”。

谓由依于作邪祠祀，所有邪见执为正法，而行杀戮。

像是外道所行的血祭。我听说，有的西藏人在家属往生时，会聚集亲友喝酒庆祝。在台湾民间信仰中类似这样的仪式是很多的，那都是邪见。像这样，将邪见执为正法而造恶业的，罪重。他们会认为说，如此一来，会博得天神欢喜，这之中不乏宗教的狂热分子，他们认为这样是在服务于他们的教主，这都是很危险的。有些宗教采用集体的催眠，自杀，以为是信仰，以为这样没有罪，这都是邪见的关系。像圣战也是邪见，很危险。

大悲尊者说宗教分有很多层次，分为有见地和没有见地的，有见地的又分认为有创世主的和主张业力决定的。佛教是既有见地又有主张业力，这是不同之处。世间宗教，一般都是没什么见地的，像有拜石头，拜山神之类，都是没有什么见地的信仰，也是邪见居多。

相反，有见地比较好，有些有见地的宗教，他或称扬有创世主，他或有自己的一套理路，信我得永生，讲忍辱，服务人群就是服务主，那样还好，但是不了义而已，不是不好。像没有见地的宗教不会久住的。可是依我看，从目前的现象上来看，反而是这类宗教越发久住了。

又作是心，畜等乃是世主所化为资具故，虽杀无罪，诸如是等，依止邪见而行杀害。

有人说，畜生是我们所用的生活资具，所以杀了没罪。还有人说，财物，都是由总主、梵我所生，我们的源头都一样，所以你的财物就是我的财物，因此偷盗无罪。我看有些宗教是这样说的。这都是依止邪见而行杀害、偷盗。

其实，劫初人类是从光阴天而来，有神通，会飞行的，身体会放光，心性纯正，无欲清静，下凡人间，后来开始产生欲望，开始占有资财，食用粗重的食物，开始组成家庭，然后需要管理，于是设立管理机构，选立国王，如此一来，基于邪见，不清净见，衍生出许多知见，来安立于世间。人类在很单纯的时候，是没有这样的。我觉得现代人之所以会有很多问题，大概和邪见增上有关，貌似看不出这之中有什么因果，但是一定会有间接的关系。

比如，为什么医院越来越大，而医不好的疾病越来越多的出现，我觉得这和邪见有关。

由事故重者，谓若杀害大身傍生，人或人相，父母兄弟，尊长委信，有学菩萨，罗汉独觉，及知如来不能杀害，而以恶心出其身血。违此五因，为轻杀生。

这是第五，事，就是对象。以对象来讲，以体积而言，杀体积大者，罪重。“人或人相”，人相，是指人、非人、黄门那些。“委信”，是指具有功德力的人。“有学菩萨”，包括资、加、见、修四道的菩萨。“罗汉独觉”，指无学道的声闻、独觉。杀害人或人中黄门、父母兄弟，尊长等具有功德力的人，以及有学菩萨和罗汉独觉，罪很重。佛是不能杀的，但以恶心出佛身血，像提婆达多，派大象去伤佛之类的，这样的罪很重。以上这五种对象，杀害他们，罪重。如果对象是以上五种之外的，就变成为轻杀生了。

余九除事，如 其杀生轻重应知。

杀生之外的九种业，除了对象（事）不同之外，其他都像杀生一样，轻

重应知。意乐、加行、无治、邪见、事，“事”（对象）不同，因为杀生的事和妄语的事不一样，其他前面四个都一样。意乐重的话，十个都重。这其中杀人的罪最重，因为人堪能受持三种戒法。受戒所依身，人道最殊胜。畜生只能受菩萨戒，其他戒无法受持。

不讲意乐，但就对象来讲，请问小生命杀多和大生命杀一，那个罪重？像是杀蚂蚁和杀鸡那个重？应该说为什么罪重，在于这位有情他的重要性，他的堪能修学的功德力，他的利益性，他的重要性，在于他的存在价值不同。比如说供养一个阿罗汉，超过供养一百个凡夫，供养一个菩萨超过供养五千个阿罗汉，意思一样，因为他的所依身本身具有很大的功德力故，所以供养他一个人功德就很大。善法如此，恶法亦然。我们说上师是很重要的资粮田，如若杀害伤损上师的话，罪重的不得了。

我搞不懂为什么有些法师会有这种知见，比如有的法师杀死蚂蚁，或者有的人拿拖鞋打蟑螂，他可能是以为杀害蚂蚁蟑螂没罪吧？真是有罪啊，也许换一生变成一只蟑螂被打死。很多事情都是从意乐上而说的，比如说我们需要工作，我的家庭需要我来照顾，我又身为环保人员，我必须要这样做，可是你要在意乐上想一想的，也许你会想说，宁愿我有罪我来忏悔，讲这些都不行，杀生就是有罪的。从事这个工作很可悲，也就是你今生感得的业是以杀害有情来感得今生赚取薪水。清洁环境这个没问题，可是你故意杀害又没有对治，意乐上认为这样没有罪，具有邪见，认为这样没罪，我看这样罪重，毕竟你断其他有情命根。也许你会认为这是在维护人类的生命。辗转的业力不可思议，对此我们要有正见，尤其故意杀生是绝不允许的。

底下是以九种事来讲。其他四种从意乐来讲都是一样的重的，事不同。

杀生已讲，现在讲偷盗。从事上讲以下九种业比较重。

由其事故重不与取者，谓若劫盗众多上妙及委信者。劫盗孤贫，出家之众及此法众。若入聚落而行劫盗，若劫有学，罗汉独觉，僧伽佛塔，所有财物。

这是以对象来讲，如果盗取，不与取者，劫盗众多善妙资财，以及大家所共同拥有的，共同保管的，以及劫取出家僧人、相顺学法的有情以及贫穷人家的资财，罪都比较重。相较于去城市偷盗，在旷野偷盗罪比较轻，因为城市往往是人群聚集之地，偷盗产生的恶果影响力比较大，在旷野比较没有影响力，这有所差别。如果劫取有学位如资、加、见、修行者之物，还有阿罗汉，以及僧伽佛塔，还有像是舍利子等佛塔物，以及其他的财物，罪重，特别是三宝物，偷盗的罪重。而且如果别人偷盗三宝物给你使用，不要用。如果你知道，你不能拿。菩萨戒有这一条，不能取。

在此是讲劫贫，有说劫富济贫，又当如何理解呢？

由其事故重邪行者，谓行不应行中，若母母亲，委信他妻，或比丘尼，或正学女，或勤策女，非支行中谓于面门，非时行中谓受斋戒，或胎圆满，或有重病，非处行中谓塔近边，若僧伽蓝。

正学女指叱叉莫那，沙弥尼，勤策女是沙弥。以邪淫对象来讲，不能是自己的母亲，或别人妻妾，不能为正在学习的人，或者比丘尼。非支是说，除了产门之外，其他不适合。时间是指不是在受戒，或怀孕、重病期间。处所，不适于在塔庙边上，这样罪比较重。身三之事是如此。

由其事故重妄语者，谓为诳惑多取他财而说妄语，若于父母乃至佛，若于善贤，若于知友而说妄语，

这是指对象，是指心怀狂妄，采取诈骗的手段，为了达成欺诈的目地，蓄意而行妄语这种情形。这都是骗人的。像是现今社会上层出不穷的的各种的诈骗集团，各种诈骗手段。像是在一个家族中为了分得财产而结成同盟以达到多得之目地。伤害亲人之间的感情。还有一种情况就是对佛妄语，以及对贤善者妄语。对知心相托的好友，对这样的对象讲恶意的、蓄意之妄语罪重，总之凡是与人交往关系比较深，利益性比较大的，如果妄语，罪重。

有时候我们会遇到这种情况，像是某人得了绝症，假如如实相告，也许会引致更加严重的结果，与其如此，不如善意的谎言安慰。

对上师妄语罪重。

若能起重杀生等三而说妄语，

如果你讲欺骗等这种妄语，可能产生造作杀盗淫，罪很重，必如骗有情到某个地方然后杀掉。

为破僧故而说妄语。于一切中，此为最重。

对师徒、莲友、同参、僧团、教派之间，互相伤害，离间妄语，使彼此错解。引出诸多恶业，产生分离，罪重。

像这样以自己的势力，两相离间，相互斗争很多。不过，在佛教兴盛之处，也是魔猖獗之时。有时候对在家众讲这样事情并不适合，在家众只要好

好修行为主，不看别人的过失。每个人都有烦恼，很合理的，并非换个外相就容易修行的。

还有一点就是，**妄说上人法**，自己没有神通而说有神通，给人家看三世，评价别人，以此妄语来鼓动有情，影响他的心意，影响正确认知，罪重！救世？并不能靠神通救世，神通和业力，业力力量大，否则违背业力法则。佛陀没有神通吗？他怎么不能改变我们的业？有人说会算三世，但我不认同，我认为业果会算账，遍知三世当然是你的能耐，如果以利他心摄持还好，但是如果没有的话，如果以离间或者妄语的方式那还得了！业也是命，命也是业，什么都是业。要想一想，妄说上人法的业很重！

破僧的罪很重。因为僧团是佛教存世的基础，佛法由僧弘，如果僧伽相互离间，或是互相破坏而妄语，会破坏佛教，正确的方式应该是僧赞僧、佛法兴。

由其事故重离间语者，谓破坏他长时亲爱，及善知识父母男女，若能破僧，

离间语就是两舌，如果离间语的对象是长时亲爱者，像是恩爱夫妻，却施以离间罪重，不和睦的夫妻双方，离间也是有罪，但是相对而言罪不那么重，也许成就了好事也未可知。

基本上有一个原则，就是如果这样继续下去，短暂不好过，长远没有什么前景，如果分开具有长远利益，你劝分开，晓以利益得失，令其做出正确抉择，也许是对的，但是这和离间不同，这叫做以方便令其离苦得乐，主要是看利益性。

佛陀还是王子的时候，帝释天王梵天王对他说你应该走了，你应厌离这

样的生活，他们也是在劝离。于是佛陀逃跑了。具有利益性。现在问题在于你對利益性的把握，你的智慧判断的准确性。

还有对善知识，父母，男女之间，破坏感情去离间，罪重。破僧不行，两边搬弄是非。我看很多这样的事，也许是我的业太重了。他讲他好，他讲他又不好，讲来讲去，唯有自己是没有问题的。你是为了利他而讲不好呢，还是为了保护自己来讲人家不好呢？特别出家众有这种情况，听听就好了。当你说别人的时候，你自己也没有那么好了。而且如果你真的有，如果意乐上不清净我觉得也是不好。或者我不存在我就不会说。如果可以这样就没有事了。

如果你心不缘佛法，就会愿意讲是非。世间人，比如同事之间，会拉帮结派的。僧团也是这样，喜欢的人会在一起，不喜欢的一群，各人找各人的，然后就开始讲是非了。不要这样。要有原则。总之破僧不好了，都是造恶业。

若能引发身三重业，所有离间语。

比如（1.13 分）而离间的话，产生了这种恶业，罪重。

再过来是恶口。

由其事故重粗恶语者，谓于父母等及余尊长说粗恶语，若以非真非实妄语说粗恶语，现前毁骂，诃责于他。

对父母、对师长、有德者，说粗恶语，罪重。不是以真实的理由而说相似妄语，或说粗恶语的话，当面吓骂令其难堪痛苦，羞辱于他，这样做粗恶语，罪重。没有任何功德，没有任何意义，唯能树敌者，就是粗恶语。一般

人如果没有些修养，也是很难避免这种情况的，因此要思惟其中的过患。

由其事故重绮语者，妄语等三，所有绮语，轻重如前。若诸依于斗讼净竞所有绮语，若以染心，于外典籍，而读诵等。若于父母亲属尊重，调弄轻笑，现作语言，不近道理。

绮语是很容易犯的，一旦讲了没有意义的话，就成立了。妄语，两舌，恶口等三种，轻重如前，意思就是像前面所说的那样。事实上语的前三业道如果没有究竟，就会变成绮语，比如妄语没有究竟就变成绮语，以此类推。

还有一种是以斗争、竞争而产生的绮语。像是平常讲的，动物怎么煮比较好吃，怎么煎鱼好吃，都是绮语，业比较重。如果是活物，讨论怎么杀，如此品评一番，罪重。还有讨论怎么战争啊，罪重。

还有以染污心，如好乐、认同、邪见，而对外道书籍读颂，这样是绮语，罪重。如果你是为了行菩萨行，心是为了利他而读，可以。要小心。大悲尊者对此说，最初你可以脚踏两只船，但到某个时候，你要抉择，例如讲无我的时候，有我无我，你要决定，再比如讲皈依境，若皈依外道就不行，你要抉择了。我们要尊重不同的业力，但对我来说佛教更适合，这样讲没有不对，不必要所有人都信佛教，但佛教最适合我，这样讲并非是坠在党类。

还有一种是对父母等尊长，随意开玩笑，直接讲说不合理的言语，罪重。此处并非是指幽默。请问有口无心，或是散乱心念经呢，这是绮语，但这种罪是重还是轻呢？这叫做谛实绮语。这个问题需要想一下，我想这还是有漏的不清净的，是有过失的，功德也是有，但是功德的品质下劣。

由其事故重贪欲者，谓若贪欲僧伽、佛塔所有财宝，及于己德起增上慢，

乃于王等及诸聪叡同梵行所起增上欲，贪求利敬。

对僧伽物，佛塔物起贪着，罪重。以前我在兰若住的时候，曾经遇到这样一位前来化缘的有家居士，这位居士的行仪颇令人生疑，有些骗子的味道。他是蓄意欺骗，想欺骗占有僧伽资财，罪很重，虽然还未曾得手，但心中已经想要得到，这个心就是贪欲了。像这样的情况，要不要布施给他？是否给予布施是一回事。我是没有不舍的心，但是看到他这样的业行不好，基于对方这样做，会加重他的业行，就不能让他去结这个缘。

还有对己德起增上慢也是属于贪着。觉得自己很行很了不起，这会有贪欲呀，因为人外有人。还有对国王等聪慧之心，同梵行者，起增上贪欲，想靠近这些人，依着这些人贪着利敬承事。比如，依着有名的上师，上师身边的弟子，感觉很风光等，有贪着心，罪比较重。

由其事故重嗔患者，谓于父母亲属尊长，无过贫苦诸可哀愍，诸诚心悔所作过者，起损害心。

很明显，这是对父母尊长眷属起伤害心，因为这些人与你深重的因缘，平时对你的利益很大，恩重如山。结果你却起伤损意乐，罪重。还有如果对方并无过失，而你给予嗔心，同样罪重。以及对待贫苦者可哀悯者，像是乞丐等等，他们已然无奈无助，却又嗔心，罪重。

还有一个人曾经对你做错事，他对你悔过，你却不肯原谅他而对这样的人嗔心，罪重，犯菩萨戒。如果他是假意另当别论，如果他是真心的而你却不给他机会发露忏悔，持续不断的嗔心，就会变成你自己的过失了。

以下讲邪见。

由其事故重邪见者，谓能转趣谤一切事，较余邪见此为最重。

转趣谤一切事是指说，你的诽谤会引出诽谤一切。那几乎就是断见，没有因果，大概什么都没有了。任由你这个见解的错误，会引出否定一切善行、功德力，罪重。一般的邪见，像是信耶稣基督那还好一些，因为那还是善法。如果你断见的话，就坏善根，让别人也坏善根，问题很严重。有此邪见要忏悔。

又谓世间无阿罗汉，正至正行，此见亦尔。与上相违是轻应知。

这是等于在诽谤世间没有圣者，换句话说就是认为修行没有利益，这种情况很多。罪重。我们有时会随顺，说不要修行了，人生就是这样了，修行何必如此猛利。对此说法你要小心。佛法说，修行是有利益的，有什么利益呢，短暂来讲，今生他可以快乐度日，来世不堕三恶道，究竟可以解脱成佛，利益是真实有的，必须这样修的，有凡夫也有圣者的，有轮回也有涅槃，都有，可是观待我来讲，可能暂时做不到。要这样想。千万不要讲，佛法没有那么好了，再学也没有什么意思了，这样讲是邪见。

你要有这样的知见：佛法没有不好，只是我很惭愧，自己尚且无力达成，我的根器只是适合这样，这样讲比较没有罪。各位要反观自照，不要基于自己做不到的理由说佛法不好。如果与此相违罪比较轻。

以上五点，意乐，加行，有无对治，邪见以及对象（事），来说明业道的轻重差别。

《本地分》中说有六相，成极尤重。

《本地分》是瑜伽师地论的一分，说有六相，成立很重。

加行故者，谓由猛利三毒，或由猛利无彼三毒，发起诸业。

对此前已有讲，有重的三毒或者没有三毒去造作善恶业，罪和福报重。

串习故者，谓于长夜亲近修习，若多修习善恶二业。

一直常常做，串习做，习惯做，时时修行清净善恶业，这种业比较重。

自性故者，谓属身语七支，前前重于后后；属意三支，后后重于前前。

自性是指十恶业道自性，身三口四七支，杀生罪重，因为断命根故，前前重于後後。意业道三种，邪见罪重，因断善根故，后后重于前前。一个是断命根罪重，一个是断善根罪重。轻重不同，邪见第一，损心第二，贪心最后。

事故者，谓于佛法僧诸尊重所，为损为益。

指对象，对上师或者三宝这样的对象造业，罪和福报都比较大。所以说三宝门中好积福之类说法。

所治一类故者，谓乃至寿存，一向受行诸不善业，未曾一次受行善法。

所治一类者，是指恶业，所对治者，没有任何的善品，都是恶的。从尽形寿一向造恶业，没有善业，这种业重，时间不间断一直不间断。

所治损害故者，谓永断除诸不善品，令诸善业离欲清净。

这是对善法来讲，假如你虽然造了恶业，可是你忏悔或者精进修行，让不善品断除，让善业越来越清净的话，这种业比较好。相反如果恶业一直没有对治，罪比较重。后悔善行是恶业，后悔恶行是善业。

加行，串习，自性，所治等六点，大同小异，轻重差别要记起来。

《亲友书》中亦云：「无间、贪着、无对治、从德、尊事所起业，是五重大善不善，其中应勤修善行。」

无间是指一直造作，贪着是指一起加行猛利三毒，无对治是说一直做个不停，没有做什么善业，“从德、尊事所起业”，是指对象，对有德者、上师的事业，去造业，这五种，是重大的善根或者重大的恶业。

其三宝等为具德事，其父母等为有恩事，开二成立。

具备事是指具有功德者，叫福田门，父母是恩田。从德，恩重所起业是一组，其中分具德者有具恩者，具德是第四，具恩是第五。

在此是讲业得起重差别，从前面提到的五种包括加行，意乐，无对治，邪执，以及对象，到一样的加行，串习，自性，对象，没有对治和有对治，这些说明，都大小同异，说明十恶业道，即使一样造作，但是基于以上五种或六种的理由，业会有轻有重。一样造业，会变成重业的理由在此，要小心。要避免造极重业，要避免这些造作重业的因素。造了恶业要忏悔，对治最好，最好是不造作。