

## 广论 060 深信业果-分别思维-黑业道-贪嗔邪见

首先极为随喜我们有善根闻思修学诸佛教法心要的菩提道次第教授，在此谈一下加行。所谓加行也叫做前行，在藏传佛教加行是属于投入正式修学的前方便，加工用行。在密乘的灌顶仪轨中也提到，有预备仪轨，也就是前行仪轨或是加行仪轨，第二是正行灌顶，所以即使在传授灌顶来说也有预备和正式之分。

以净罪积资的法门来讲有所谓四加行，就是第一加行，入门之门在于皈依与发心，换言之，能够将有情从邪道引入正道的最佳方便是依靠皈依法门，令有情从正道引入圣道的最佳方便是发菩提心，所以第一加行是皈依发心，就是入佛教之门在于皈依，入大乘道之门在于发心，这是修学任何法门所不可或缺的，所以说入门之门，皈依发心是第一加行。

第二加行，入加持之门在于实修上师相应法，就是上师瑜伽。所谓上师瑜伽种类很多，依行者的程度而安立。

第三加行，净罪积资法门。净罪积资方便有多种，当下特指三十五佛礼忏或者修金刚萨埵净罪法，两种随一俱可，都有其不共的净罪积资的能力，当然要具足四力忏悔，所以礼拜三十五佛或者念诵百字明咒就是净罪之门。

第四加行，供献鬘达，有二十三具和三十七具之不同，目的是将世间虚空界最美好的一切，以可悦爱相，供养给资粮田，求加持后累积福报，所以献鬘达是快速累福之门，当然也有以七支供养而予替代的。

以上是四加行。一般来说，四加行是正行投入佛法的闻思修证之前的助行的法门，将此安立为加行，特别是修学密乘的闭关一定要先行修习加行，类似像三年一个月半的闭关修习必须要有四加行的安立。

另外还有六加行。格鲁派来讲着重在于安立六加行，一座之间必须要前

行、正行、后行或结行。如广论所说，如净地设像，无谄供养，入座皈依发心，明现资粮田，勤修最胜净罪积资法门七支供养以及三事求加持，就其实质来说与四加行也是不谋而合，大同小异。从外在的摆供养到内心的意乐清净安立，到净除罪障，累积资粮，并且祈请加持发愿，所以在格鲁派修习显密共乘每一座之前都必须具有六加行随一。这也是属于助行或前行。

此外还有所谓的转心四法，叫四供加行，就是要由皈依摄持奉行业果，由出离心摄持修学三学，由菩提心摄持行持六度与四摄等。

转心四法或者四共加行是指，第一，忆念我的暇身难得不久住而修习暇满难得；第二，念死无常；第三，奉行业果；第四，忆念轮回苦；其实就是下士道与中士道修心。

将此安立为四共加行，就是转心四法是转什么心呢？就是令心舍下现世，希求来世要靠暇满与忆念无常，以及共中士道的奉行业果。令心舍下来世贪着欲求解脱就需要奉行业果，特别要修十二因缘的业果之理以及忆念轮回苦。如宗大师所教说，摧灭今生贪着以及来世贪着，大概就会具有决定胜道，菩提道。所以对于一位大乘种姓行者如果要志求上求下化，所必须的加行叫做四共加行。

我们现在修学业果法类，以道次第来讲是属于发起菩提心的前行加行，业果正见是正行的奉行是正行修学佛法的开始，也是整个世间、出世间正见的所依以及功德的基础，所以不管是短暂的目标或者究竟的利益，业果的深信与奉行颇为需要，所以我们这部份需要好好研讨。

**贪欲。事者，谓属他财产。意乐分三，想者谓于彼事作彼事想。烦恼者谓三毒随一。等起者，谓欲令属我。**

贪欲指贪心。在此贪欲不是业是业道，而且是烦恼，烦恼和业是相违的。因为烦恼是业的因，业是烦恼的果，因和果含遍相违。

贪着他人所属的财产，贪着他的名声，贪着他的相貌，想拥有某个

人都是贪着。

可能会羡慕，也可能嫉妒。所谓羡慕是我也想得到，嫉妒则是见不得人好，贪着是强烈地希望自己得到，之间是有不同的差别的。像我们平时去百货公司购物，看到一台自己喜欢的汽车想得到是不是贪着？所以贪着之心是无孔不入的，你想要就是贪了，贪着时心念一动，并无动作，当生起想得得到心的时候就是贪着了。

**烦恼分三**，贪瞋癡推動的。贪欲本身是烦恼，又是三毒推动的，怎么讲？应该是作为因果来讲，也就是内心的最初的因等起还没有想贪之前，由贪心推动而去作贪的，然后正作时是贪心现行了，这样是时等起。

「**欲令属我**」意即多么希望他能属于我啊！见到可悦爱的人事物，心中起了念头说我多么想欲求拥有，由这个念头就开始推动了，这是第一个念头。对于可悦爱境心中恋眷不舍，渴望能与之合而为一，属于我所有，如油入面，成为我的或我所，那种行相叫贪，所以「**欲令属我**」，不得到不行，欲占为已有。

**加行者**，谓于所思义，正发进趣。究竟者，说于彼事，定期属己谓念其财等愿成我有。

接着就是加行了。「**所思义**」是指可悦爱境。此中，贪心的加行是指，譬如我多么希望那辆可悦爱境的汽车，为我所拥有，片刻不与我分离。

「**正发进趣**」是说猛利的思惟作意，一直不断的希望，想将其占为已有，这个过程是说先动念想，然后一直想不停，从欣赏到可悦爱，之后想得到，这个过程当然是被诱惑。实在说起来是很微细的。「**定期属己**」是说心中决定，无论到什么时候我一定要拥有，决定要拥有，这里的“期”是决定的意思。从开始生起动机到加行欲求的想法一直不断的增长，最后决定我一定要得到，这样就是贪心圆满了。

再如你念经或者修法之前想说，如果能因此得到一笔供养该有多好，然

后我决定要有这笔供养，这就算贪了。透过加行去念经得到贪是方便，念经虽是善行，但只是这样就先造了圆满的贪业道了。这个贪是在心识的续流上安立的，从未生已生，令心渐增，是加行，贪心而决定要得到是究竟，在此都是从心续上说的，并无外在加行，这里有意业也有思心所，有烦恼，所以其实是很容易犯的。在此这个贪是烦恼或者是属于业道，它和少欲知足正好相违，少欲是说已得不想再得更多，知足是说对已得者随分随力随缘安住；贪正相反，是想得到更多，全无知足之意。由这个贪心推动当然是造业，贪着可悦爱是造业，贪着恶事则更可怕。如果要贪还是要贪佛法，贪功德，这不叫贪心叫善法欲，也就是说，我多么希望成佛，多么希望修学道次功德早日圆满，多么希望成办福德资粮，那都是好事。所以如果我们对名闻利养如果不淡泊处之，无论造善造恶，随之而来就会生贪着，诸如贪着利益，名声，赞叹等等，在没有付之于加行之前，最初产生动机时已有贪着，就圆满业道，所以很可怕。

**此中贪心圆满，须具五相：一、有耽着心，谓于自财所。二、有贪婪心、谓乐积财物。**

贪心圆满要具备五种形相，一是，缘着他物想要耽着而沉溺不舍。二是，乐积财物，越多越好，全无知足。

**三、有饕餮心，谓于属他资财等事，计为华好深生爱味。**

类似于禅定，有时候禅定很深会味着，世间来讲贪着五欲尘没有错，五欲尘里，就是色声香味触法，产生深生爱乐，爱乐不已的心情，就是「饕餮心」。与之相反是厌离心，觉得这一切一无是处，像阿罗汉就是长也不长，寿也不寿，不会起分别作意的，我们现在是深生爱乐，各位是不是不离色声香味触？

**四、有谋略心，谓作是念，凡彼所有何当属我。**

第四就是，想要得到，一定要得到，怎么才能得到这样的想法。

五、有覆蔽心，谓由贪欲不觉羞耻，不知过患及与出离。

第五是，生这种心时，没有惭愧之心，不想对治，认为没有什么不对，觉得很合理，这叫不觉羞耻，不知对治。

我们说，轻微的微细的贪着和严重的贪着应该具此五相。对某个可悦爱物，沉溺为我所有，乐于积聚不想知足，深生爱着，想进一步得到，觉得没有什么不好，如此一来，贪心就比较严重了。对此我觉得要修出离心和不淨观才有办法对治，令自心淡泊少欲知足。可是淡泊不仅仅是悬挂匾额在门头那么简单，而是由常常思惟——无常性，有漏性，变化性的，坏灭性，无我性的，苦性的，才会淡泊。有些人在人生中总是处于下风，无奈之后只好「淡泊」，不然也无技可施，也是一种情况。像是我们说清心寡欲，也可能是得不到之后的无可奈何之举罢了，如果有很好的因缘不一定会清心寡欲吧。

若此五心，随缺一种，贪欲心相即非圆满。

贪道圆满要具此五种条件就比较圆满了。

《瑜伽师地论》中，于十不善，俱说加行。

十不善就是指十不善业道。我们说贪杀生，贪偷盗等十恶业道都是堕在贪道里的，都是乐于此道的。

又非圆满贪欲之理者，谓作是念：云何当能令其家主，成我仆使，如我所欲？又于其妻子等及饮食等，诸资身具，亦如是思。

这是没有圆满业道之理，比如作这样的思惟说，怎样才能让对方变成我的家仆令我所驱使，为我所用，还有别人的妻子等受用资具为我所拥有，这样想就是没有圆满贪欲之理了。24”20’

又作是念：云何当能令他知我，少欲远离，勇猛精进，具足多闻，成施

性等？

此处是讲贪着名声，怎样才能让别人知道我多么有修行，我如此少欲知足，我有出离心，我勇猛精进，我多闻教法，布施等持戒忍辱功德卓著。这样是不是贪着？

对此师长教诫说，那些在山上苦修的行者，居住条件十分简陋，房子是石头搭建的，吃水得到山涧提，没有电，捡木柴取暖，食物也很贫乏，无非是诸如土豆，糌粑粉等之类能够易于储存的食物，蔬菜根本吃不到的，至于穿的则是简陋之至，连可供替换的衣服都没有，但是他可能会想说，我多么希望别人知道我是一个修行人啊，别人可没有像我这样的苦修啊，不知不觉之间就堕入名声贪着之中了。随着你学习佛法的功德增上，你会说，我亲近的师长是谁，那个是我的弟子，我曾去过那里学习很久，我很有善行，具有什么能力等等。能力等是真实的，但是你一直乐于得到别人的夸赞，一直增益我慢，贪着名声。

独修时可能不会遇这类问题，但共修时，很可能遇到这样的问题。最好是要想，这是缘起和合的，众生提供这样的因缘让我来造作，我很感恩，自己也有善根，这样想没有不对。但是如果希望别人因此多赞扬你，这是贪的行相，是希望得到供养博取很好的名声之类。出家人很多这种情况。

**又作是念：云何当能令诸国王及诸商主，四众弟子，供事于我，得衣食等？**

这是说，并无什么外在动作，只是这样想，如何能令四众弟子前呼后拥，声势浩大，十分排场，掌声鲜花，供养受用丰厚，如果有这样的意乐，无论弟子有多少，坐多么高的高座，心已经染污了。我甚至看到一些法师戴戒指，甚至有人说，这个法师修行真好，因为他要什么就能得到什么，很多人给他供养。那我想说，为什么不供养佛果呢？以这样的弟子，根基比较浅，比较无知，闻思佛法知见也比较少，搞不好是求公司事业发达而供养，意乐并

不清净，所供养的都是物质而已。然后你就以此判断师长多么有修行，好像没有被供养的法师就没有修行一样。师长这样想是错误，弟子这样想也是错误。如果这位师长欢喜弟子的崇拜，而弟子也这样供养，我看这位师长也不怎么清净，层次也不高了。没有说做善行不对，是说作善行的意乐是否清净，层次高下与否。如果你供养的时候，你想将此供养与众生分享或者想利他而行，如此去供养三宝，寺院，依此辗转安立道场，当然可以，如果不是为了自己享受的话。你如果是为了自己公司工厂健康发展而供养，我看也是染污的意乐。

以前我曾经给一些仁波切上师翻译，他们或有很会占卜的，就有居士请他们去准备买房的地方加持，希望能将此房赶紧卖掉。所谓拿人家手短，因此就念啊，他们真的是为了三宝吗？我们现在不谈别人，自己修自己的，如果你这样想就染污了。

对于现在台湾有些寺院里僧伽存在的问题，我很质疑。比如僧人为什么会有相机，手机，真的非常需要这些吗？寺院装修的那么豪华铺张干什么？如此下去，会慢慢的腐败，这是佛法慢慢灭亡的征兆。有的寺院特别讲究如何造饭，然后随喜赞叹说，菩萨好有功德啊。造饭只是提供一个修行的顺缘，是否有功德在于意乐清净，不是饭煮的好吃就有功德，当然如果饭做的好，自然会吃的顺心舒服不否认。但意乐要清净，如果都不讲究意乐，就会偏重于外相学佛了。意乐如果是虔诚供养，并非为了得到什么利益交换，意乐不清净做再好都是染污的，好比种子腐烂了，烧焦了还可以长芽吗？我没有说外相不要做，但是意乐要圆满啊。有情做善事意乐也清净、加行也圆满，岂不是更好吗？如果的问题是现在大家都偏重加行，那就必须要纠正了。现在有人甚至说，加行为主要，意乐不谈了，这不是相似法是什么？那就是曲解佛陀的意思了。

《清静道论》里有讲到一个公案，有位比丘外相呈现很有修行的样子，

也许是为了让别人知道他非常有修行，他对供养他的信众说，知足少欲是我所奉行的准则，因此我绝不受供，我要好好的持守我的准则。信众因此大为感动坚持要供养，他说我坚持不接受供养。第三次居士再次供养，这次他说，虽然我一直都是知足少欲的，但是为了让你积福报故，所以我就收下你的这份供养。其实这位比丘一直都非常想要得到供养，但却展现出十分有修行的样子。如果真的为你积福报，自己少欲知足，得到供养马上转给别人，这样好啊，那样的话他一定不是贪着的。所以不能只看加行，如果想以此博得国王给予供养，贪着弟子多少，这样的想法是很容易生起的。很多看起来外相是和佛法相关的事，实际上内心染污。这是很微细的意乐，要好好检查自己的意乐，很微细，别人看不出来，搞不好你自己都不知道，那是毒药。不要找借口，好好检查自己的心行，起心动念是什么意乐。

**又作是念，起如是欲，云何令我当生天上，天妙五欲以为游戏，**

这是说，我怎样才能感得天上人间走一回呢？天道的胜妙五欲尘，奇花异草赏心悦目，无量天子天女游戏其中，悠闲自在，寿量长久，天天沉溺于此，无有厌倦之日。欲界六天，从四大天王到他化自在天每一天界的胜妙欲尘之乐天天增上，福报不可思议。长寿、不用上班，搞不好是化身，也不用养家，天天游玩也不厌倦，沉溺在欲望中。虽然天界也会有逆境，如大天欺负小天，也有战争，如阿修罗之战。但是天界的福报相较人道简直不可思议，满业太胜妙了，各位想去吗？想去，就贪着了。

**当生猛利，遍入世界，乃至愿生他化自在。**

遍入世界大概是指遍入自在天，他化自在天是指六欲天的最高，就是四大天王天，帝释天，夜摩天，如来天，化乐天，他化自在天，这叫欲界六天。想去天道，会生贪着之心。

**又于父母妻子仆等，同梵行者，所有资具，发欲得者，亦是贪欲。**



凡是妻子的钱，父母的钱，莲友同道的钱或者物质都归我所有该有多好啊，想要占为己有，这种想法就是贪。

对于自己需要的东西，本来有需要就够了，但是依然贪着，这是一种，还有缘着别人的圆满而贪着，也是一种。有对自所需的贪着和他所有的贪着这两种。还有如贪着地下矿产，希望找到钻石金矿等，都是贪着。如果你贪着贫穷人的东西，罪很重，因为贫穷人本已苦厄，但是你却希望为我所有的念头，这种罪很重。贪着上师三宝物，罪也很重。

**嗔恚心中，事、想、烦恼，如粗恶语。等起者，乐打等欲，云何令其遭杀遭缚，若由他缘，或自任运耗失财产。**

嗔心的等起是乖离爱，就是希望不在一起，抗拒，拒斥。这段话的意思是说，怎样才能让对方被我所控制，捆绑杀害，这会让我很高兴，又或者有什么样的因缘能让他人的财物输光耗尽，或者以他的疏忽而导致事业失败乃至破产，我很高兴。所以说起来嗔心是伤损之意，希望别人倒霉，希望别人痛苦。这样的行为实在十分恶毒。

例如如果遭遇偷盗，对方犯偷盗业，我们是业报成熟而感果，但我们不但不接受事实，却希望对方倒霉，那种心是嗔心，是损害心。所以奉劝，有时候与其囤积，不如早点用来享用，何必等到被偷后痛苦不已呢？当然我们会报警，但报警是站在维护社会治安的角度来说的，并非为了让对方倒霉，报警和业报想是两个问题，从业果观来看，当业成熟时，即使再小心也会被偷，但依此辗转想到憎恨报复，只会令恶业越积越多。因此当此之时是以否有损恼意乐来判断。

**加行者，即于所思而起加行。究竟者，谓于打等，期心决定或已断决。**

加行者，是说心中一直持续不断地希望损恼我的对方倒霉，究竟者，是说，我多么希望对方得伤害，我决心愿意看到对方得到伤害，如此一经安立，

就变成究竟圆满。持续此伤害意乐心，不生惭愧，伤害意乐决定，就是究竟。密法中有息增怀诛法，如果没有慈心，修息增怀会变成贪着，修诛法会变成嗔。外道用咒语等术希望镇伏压伏对方，那类似于嗔心损害。危险。除非你有慈悲心会不一样。以慈爱心严格管教弟子，比如上师呵斥弟子，不是嗔心。嗔烦恼不是嗔是对治之道，指责弟子错误的行为不是嗔。

**此亦有五，全则圆满，缺则非圆。**

关于生气和嗔心有五种差别，全部具备就圆满，缺少了就不能称之为圆满。

**谓具五心：一、有憎恶心，谓于能损害相，随法分别故。**

憎恶心是说，损害的行相，一直在分辨——他多么坏，他坏透了，这就是憎恶心。生气是不一样的，生起和一直猛利的想对方如此恶劣这样的憎恶心是不同的。

**二、有不堪耐心，谓于不饶益不堪忍故。**

「不饶益」就是伤害之意。对伤害的对方心没有办法安住不起，一直不堪忍耐，火冒三丈。

以前曾听星云大师说，被人嗔恨，如饮甘露。能做到这般境界，除非有佛法摄持的念头。我们所能做到的最坏的地步是心中极其憎恶，或者不堪忍受，脾气大，马上就要发作，而且马上就想报复，那种情况是最不好的。还有一种是焖烧锅那样的闷声不响，但心中郁闷不已。最好的情况当然是藉此修心转念，最好是能念恩，这样一层层上去是不一样的。如果实在不堪忍耐，也可以离境，如果他因你而生气，你又因他的生气而生气，如此循环反复，我觉得气不完啊。当然每个人都有自己的脾气，都有发作的临界点，忍受的程度确实是和个人的修养，后天的熏习、对象、具体是什么事情等有关的。

### 三、有怨恨心，谓于不饶益数数非理思惟随念故。

怀恨在心的这种情况十分严重。生气不一定会有怀恨的意乐，在此怀恨和报复这两种心思也有差异。怀恨是心中愤恨，报复是想对方倒霉，一定是有恨才作意说，希望你得损害。有人或因不甘心而报复，有人或因恨而报复。

「嗔」字在藏文的意思中是说内心有恨意，具足损害恨意推动而有的损害心叫嗔。这和一般生气是不一样的。

### 四、有谋略心，谓作是念，何当捶挞，何当杀害？

意思是暗自谋划，伺机如何报复的意思。菩萨戒有一条是说，如果嗔心坚执不舍是犯戒。有的人不管是否有道理，一直沿袭不舍，嗔心不已。冷战而且坚执，或企图用这种方式让对方明白，很明显是谋略心。当然我们说假如正在火头上，分开来静一静也是好的，可以缓和一下，但如果缓和是为了谋划或是别有用心伤害他，这要另当别论，搞不好会以冷战的利器伤害自己，并没有达到伤害对方的心意，不但得不到效果反而更加痛苦。

### 有覆蔽心，谓于嗔恚不觉羞耻，不知过患及与出离。

一直想如果能伤害到、嗔心到对方该有多好，然后想我要这样做，我决定这样做，心识续流一直不觉对治、不予对治，这就属于心被覆蔽。

有一种是正式决定想要对方得到损害的嗔心是比较严重的；有种由嫉妒和竞争而嗔心属于间接的。一般讲嗔是恶业的直接因，贪是间接因，会嗔会造恶业都是来自于嗔的关系，为什么不想得到，来自于贪，所以最根本因来自于愚痴，没有愚痴怎么会贪嗔，三毒是这样来的。

以程度来看，如果缘着上师三宝父母一直无间断地，持续地嗔心，且不对治的嗔心最为严重。

我觉得像冷战那样的作法是很不理智的，可以不想讲话，但可以快乐度日，要么大家赶紧弥合伤害，回到常态中来，试图寻找微小的共通之处，打

破僵局缓和一下，给对方也给自己找一个下楼的梯子，如果太爱面子，自己心中也很苦，不仅损人害己，没有意义，是不是也太笨了。先道歉、先快乐。

**仅成损害心者，谓作是念：彼于我所，已作正作，诸无义事，故我于彼当作无义。尽其所有几许思惟，尔许一切皆损害心。**

所有我过去已经做的，现在正在做的那些没有意义的事情，我正在做也希望对方也是如此，或者我倒霉了，希望对方也倒霉。「尽其所有几许思惟」就是损害心。对于这种情况我们要尽可能的原谅人家，宽恕大度。菩萨戒说，如果对方诚心忏悔，如果你不接受则犯戒，叫嗔不受忏，嗔不受悔。断了别人发露忏悔的机会。请问，如果对方虚情假意，来试探你，不是真心忏悔，你是否还会原谅对方呢？原谅？为什么？如果说你想说，大家各造各业，这样也是对的，如果对事情的解决有帮助也是好的。

修心法门中曾说，现在我没有办法，没有能力报复你，表面上装得和你和谐相处，花言巧语但不过是想伺机而动罢了，若干时候等候到一个危险的时机当即就会报复你，类似于落井下石，这不是很有心机吗？有些人怀恨在于，积怨良久，几十年不能释怀，无法原谅宽恕，这不是造业吗？譬如杀人的人感果而受到果报这是合理，但被杀害的人家一直怀恨在心就是造新业，就麻烦了。

说实话轮回众生受恶业苦报是很可怜的，但造恶业因的众生也是很可怜的。也许感过业报的人无债一身轻反而是好事，但是造恶业因的人自己不知道，还继续造是更可怜的。到底受业报的人可怜还是造恶业的人可怜呢？我觉得骂人家的人比较可怜，因为业报完就没事了。如果你被骂，你可以调心，修心转念，可以修习忍辱，就可能原谅人家，宽恕对方，心中也坦然平静。

我们的情况往往是依着恶业感果痛苦而不甘愿，于是新造业因，但佛法告诉我们，如是因感如是果是一组，现在造业因将来受果报又是一组，因待造、果正感，在正感果当中要想一想如何转变成造新善业因才对。譬如因为

消业想，遭受无理辱骂，我原谅对方并且还依此作感恩想，但对方依旧怀恨不甘心，这样我还会不会继续受报呢？他受报的话受谁的报呢？是不是说我可以不用原谅他呢？

有一个故事说，有一头山猪在山崖上磨牙，那时正有位法师在山崖下禅坐，山猪磨牙推动石头，石头掉落山崖正好砸在法师头顶死了。当初法师的前世无意的杀死了山猪的前世，业报的行相是很相顺的。如果在那一刹那法师有怀恨心，就是新造业因，那这个业因应该找谁感果，找谁报复呢？如果一方面没有业因，以后这个业因要谁给予回报呢？难道我们心中的念头不需要缘一经发动就可以完成吗？是不一定的，这要想想，很复杂。

**如是愿他现法，丧失亲属资财及善法等，及愿后法往恶趣中，亦是损心。**

这句话是说，我多么希望我嗔恨的对象能够妻离子散，财产亏空，心中没有善根，来世堕三恶道受苦，我最快乐，很多人在愤怒时会有这样的念头和身口加行的。

有情丧失资具以及亲人是迫切需要我们安慰的，如果缘着自己的敌对者，更应该生起慈爱。也许是习气的缘故，有些人嫉妒心重，希望别人得不到关爱，得不到上师的加持和照顾，只希望上师来照顾和关爱我一个人，竞争嫉妒。

**邪见。事者，谓实有义。**

接下来讲邪见。事者，是真的存在的东西，符合实况者叫事。

**意乐分三，想者谓于所谤义，作谛实想。**

诽谤，本来不是真的，却增益作实况之想。

**烦恼者谓三毒随一。等起者，谓乐诽谤欲。**

好乐诽谤是说颠倒话。

**加行者，即于所思策发加行，此复有四，谓谤因、果、作用、有事。**

「即于所思」的思表示此时尚无外在身口，内心想说三宝是没有的，这是不是诽谤？他内心想着：凡夫圣者是没有的，人死如灯灭，一了百了，所以前生后世是没有的，这些想法都是心中思惟，一直在造作这种想法，就是加行。

**诽谤因者，谓云无有妙恶行等。**

佛教认为苦乐的因是来自善恶业，这里是说没有什么善恶了，世间那有什么天理呢，苦乐之因怎么是善恶业，否定这一点。这种想法属于减损邪见，断见，把有的东西执为没有，称之为谤因。

**诽谤果者，谓云无有彼二异熟。**

认为说，根本没有善恶业导致苦乐果报之说，世间之事原本是不公平的，或者说是偶然产生的。其实请想一下，如果我们的生活没有因果律可循，你怎么会去工作？孩子如果养不大为什么养他？如种稻种会长出稻子，我们才会播种，世间之事正因为有如此因缘，我们才会投入。如果没有相顺的因缘感得相顺的果报这种认知，就是谤果。

**诽谤作用分三：诽谤殖种持种作用者，谓云无有若父若母，**

有诽谤殖种持种作用者。《释量论》说：六道都是我身体的父母。父精母血是生孩子的缘，我的身体来自于父精母血，父母又来自于他的父母的父精母血，这样一直向前推，整个六道都当过你身体的因。以母子来讲，子必有当其母之子的业报，母也必然有当其子之母的业报，当多久，怎么当也都是业缘关系的，甚至家中有几个孩子你排行老几都与业报有关系的。这么多关系中，一定有业力的关系，加入因缘会很复杂的。我们说，不是创世主心动创造的，是来自于无常的、相顺的因缘而感得的。既然是相顺因缘，所以

各组各组的因缘作用不一样的。

**诽谤往来作用者，谓云无有前世后世；**

还有诽谤往来作用的。这是说认为只有今生。只有今生的人会快乐吗？我看到很多持有邪见的人活着的时候认为只有今生一辈子，但临死却显得十分恐惧，这又是为什么呢？有的人临死时会说，来世又是好汉一条，如果没有来世，大家互相残杀不就没问题了吗？如果否认轮回往来，这种知见实在的很严重的问题。我们说欲知前世看今生，欲知后世看今生，如果没有三世，因果就无法安立了。

也曾有这样的事，大家一起乘车去寺院礼佛，结果遭遇车祸，人天永隔，该如何理解呢？有人问说，为什么屠夫长寿而放生者却短寿呢？有外道有神通可以看到两世，他说没有因果，看到有的人今生杀生来世却长寿，感到很奇怪，所以否认因果，事实上杀生的业报尚未感报而已。如果没有前生后世，佛教教法不能安立，整个佛法是建立在前生后世之上的，不然你怎么去拜大悲忏梁皇宝忏？如果你只是为求今生福报，那会立刻兑现吗？果报是来世以上的。如果没有三世因果，你为什么会为来世而修行，为解脱成佛而修行？

**诽谤受生作用者，谓云无有化生有情；**

还有诽谤受生作用的。化生有情类似于中阴有情或者意识之身。四有轮转是指死有，中有，本有，生有。

**谤实有事者，谓云无有阿罗汉等。**

诽谤说没有阿罗汉等，这是诽谤圣者，换句话说是指说没有圣者，在菩萨戒认为说没有圣者是犯根本堕罪。

**究竟者，谓诽谤决定。**

缘着实况心中生起颠倒争议执着，而认为这是没有的，一直想就是加行，

心中这样决定、确定如此之时，就是究竟了。邪见比嗔心还严重，因为邪见者很难学佛，很容易坏善根。坚定地认定没有前生后世的人，我看生起功德是很难的。相对而言，如果是随便而说，心中没有认定，那还好，如果心中一向如此认定，那很严重。

**此亦由于五相圆满，谓具五心：一、有愚昧心，谓不如实了所知故。**

对实况不了解有两种，一是愚蒙，好比说黄昏时候，因为看不清楚，因此将绳子安立为蛇而惊怖。有四谛说没有四谛，是不清楚，有前生后世说没有前生后世，这样不清楚，叫愚蒙。

二是颠倒执着。愚蒙是无知，倒执是错见。这两者之中错见更严重，错见要靠正见加以对治，错见会坚执不已，伤害性比较大，但如以正见加以对治就会去除。无知则会绵延长久。总之两者都是无明。

**二、有暴酷心，谓乐作恶故。**

有暴酷心，好乐、猛利颠倒执取，像外道很容易如此。

**三、有越流心，谓于诸法不如正理善观察故。**

「越流」是指超过实况，增益之见。对于实况无法用正知正念来观察，增益了，叫越流心。

**四、有失坏心，谓谤无布施爱养祠祀妙行等故。**

这是说诽谤说，布施没有意义，诽谤说「爱养祠祀」等善行都没有意义。妙行是指善行。换句话说，就是诽谤善行，就是失坏心。

**五、有覆蔽心，谓由邪见不觉羞耻，不知过患及与出离故。**

有覆蔽心。记得十年前，有一天越过山坡路经一座外道的小庙，正好见到两个外道行者正在进行血祭，寒光闪过，羊头落地，血当场四射喷溅，羊



倒地抽搐。这是愚痴也是邪见，把邪行当妙行。

此五若缺，则不圆满。虽其邪见复有所余，然唯说此名邪见者，由此能断一切善根，随顺诸恶随意所行，是为一切邪见之中极重者故。

这是说，虽然邪见有许多各类的不同，「然唯说此名邪见者」，「随意」是说认定坚执不舍，把错的当对的，一直这样认定，是一切邪见中最严重的。各位要反观自照。邪见种类很多，譬如不认同善恶业的邪见是一种，还有认为修行没有意义是邪见，诽谤三宝也是一种邪见。这其中一直坚执不舍是最为严重的一种。

以上是十恶业道，断了十恶业道就是十善业道，律仪。

其中杀生、粗语、嗔心，由三毒起，由嗔究竟。不与而取、邪行、贪欲，由三毒起，唯贪究竟。妄言、离间及诸绮语，发起究竟，俱由三毒。邪见由其三毒发起，唯痴究竟。

严重的业是杀生、粗恶口和嗔心。不与而取，邪行，在贪欲三毒中主要是贪心为主要。妄语两舍绮语我看主要是愚痴。邪见无知愚痴大概是痴为主要。如果不谈意乐，十恶业道中，前七种罪中前前胜过于后后，最重是杀生。后三种罪是后后胜前前，邪见业最重。

此等之中，思唯是业而非业道，身、语所有七支是业，亦是业道，思行处故。贪欲等三业道非业。

第一个「思」在这里不是指思心所。思惟一下哪些是业，哪些是业道。

前七种身口恶业，是业也是业道。为什么是业，因为是身口恶业故，含遍，业只有身口意三种业故。为什么是业道，因为他是造业的门径，或者说经由三门所积造的业就是业道。

“思行处故”，思，是指思心所了，思心所所行的地方。

贪欲等三，贪欲、嗔心和邪见，三者，是业道不是业。因为是烦恼，当

然不是业。是假名的业而已。我们说十恶业道，没有说十恶业，是业道。前七种也是业也是业道。后三种不是业只是业道，因为后三是烦恼。

业的定义：

所谓业是说，以自力令与自同俱的心王心所遇境的作业者就是业。也就是说：以自己的力量，让跟他在一起的心王、心所，去趣入他所对的境。业主要以思心所为主要，举例来说，我想缘三宝拜佛了，这是意业所造，我想怎样的心生起来，随之而来，我心中那个信心、恭敬心缘三宝而入那个境，所以我想怎么样的时候，随之而来的，在旁边那个心王心所，就会受驱动而去相应的做些什么，所以叫业。业主要是意业为主。身口二业一定是由意业所推动而去做什么事情，不管是内心或者是外在都是如此。一个我想做什么的念头开始，推动它，就像磁铁能让铁转动方向，所以和动机有关系。所以我们说，是思业和思已业。思业是意业，思与业是身口二业，身口二业是来自于意业推动的。比如梦中或者疯狂者杀人为什么没有罪，因为他本身并没有思心所，没有意业，有此差别。断了十恶业道就是修十善业道了。

