

《菩提道次第广论·卷七》释·第99讲

释法音法师于2009年6月18日讲授

正文：P196+3~198+3

假设已染，莫不思虑而便舍弃，当如佛说还出罪犯，励力悔除。

若已违犯了堕罪四门随一，却毫无悔意、弃之不顾、毫无所谓的态度，这是极不应理的；反而应该依佛说的净罪方便法门，于所违犯的律仪在三宝前勇于认错，一一予以净除、还净，励力至诚的悔前防后，复不更造。

补述：

既然违犯戒律，显然已成过失。既然「善恶之报，如影随形」，为何又说罪的功德在于可予净除？因为大悲释迦世尊遍知，只要轮回有情在烦恼未断之际，必造粗细恶业随一，即使偶尔生起一点善念，也不过如同用棍子在水中乱划的痕迹，立刻就消逝而忘失，因此，佛说堪能净罪的忏悔法门，依此还净仪轨修持、对治，不但可净除一一所造罪，并能增长功德(将功抵罪)。对此，《金光明经》也说：「我先所作罪，极重诸恶业，今对十力前，至心皆忏悔。」此外，于别解脱戒布萨仪轨之结行前也有问答：

问：过失已见过失否？

答：已见。

问：而后善为防护否？

答：而后善为防护。

虽然重罪不易忏净，但于所违犯的相违品，仍可依于还净仪轨，在具足四力之上——忏除(四力：依止力、追悔力、对治力、防护力)。

《梵问经》云：「于彼学寻求，及勤修彼行，终不应弃舍，命难亦无亏，常住正行中，随毘奈耶转。」

对此，又援引《梵天王请问经》说：对于已皈依三宝的佛门弟子，特别出家僧众，于戒学的律仪学处首应多闻了知定解，而后依所理解的法体行相殷勤持守；若有所违犯，即应予以还净，乃至命难也不舍离戒法，以戒为师，三门恒常依止于所得戒法、戒体，如理、如法的依戒经教授而行，不随烦恼而转。

补述：

要言之，若顺于正法、戒法，就善为守护；若不顺正法、戒法，就应放下、弃舍。在佛世时，有二位比丘为了觐见佛陀，途中炎热口渴想找水喝，但戒条中说，当喝水时必先以滤网过滤后才能饮用，否则会伤害微生物，即成杀生之过。但二人皆无滤网，其中有一比丘坚守戒律渴死而不喝，另一比丘为了能亲见佛而违犯戒律取水喝；当这位比丘见到佛时，佛却呵责彼极为愚痴、不智，为了见我的色身而坏戒，并无益处，实非见我的色身，不得听受教法；相反地，另一同行

为了持守净戒，宁舍生命也不令戒法失坏，反而依此得生天界，真正见了我的色身，蒙我为其说法。此一公案的意趣，诚如《地藏经》说：「莫轻小恶以为无罪，死后有报，纤毫受之」之义，因此持守净戒，应着眼于长远利益。

《成就真实尸罗经》云：「诸苾刍宁可离命而死，非可毁坏尸罗。何以故，离命而死，唯令此生寿量穷尽。毁坏尸罗，乃至百俱胝生，常离种姓，永失安乐，当受堕落。」此具因说，故当舍命而善守护。

再者，引用《成就真实尸罗经》说：诸比丘！宁可舍弃短暂的一期生命，也不愿违犯、毁戒。因为护戒舍命而死，只失去短暂的一世寿量罢了；就长远过患而言，若毁损戒法则百世远离觉醒大乘种性的因缘，易堕入三涂，无有安乐可言——甚而远离了依佛制而出家的种性，如是由苦而苦，不得增上。如上即是引经据论来显明持守净戒的功德与不持守净戒的过失，因此宁可舍弃一期有限的有漏身驱，也应善为守护律仪，清净持戒，不与罪恶为友，其长远利益与功德是无可比拟的。

补述：

常离种性，有二种意涵：

- 1.狭义：指不具足堪能依佛戒法而出家的种性。
- 2.广义：指已远离了觉醒大乘种性、佛性的因缘。

一般而言，依业力所使而现出家相的所依身，只有欲界人道，但以神通力而前往余道者除外。

具足净戒而修诸法行，是学佛正道。博朵瓦尊者曾如实陈述一生修行的写照，即：我的修行只是令自己不贪着此世的欲求，也就是：奉行业果——而如命持守净戒；出离轮回——而殷切悲悯有情；希求正见——而励力断除我执。此外，博朵瓦尊者也曾告知朗日塘巴尊者说：不要恒住安居于一处，应如浮萍随流而安；于任一事物不令贪所染着，依此策励自心，以法为家。设不如是行，顺缘反成障道因缘，难得成就。

若不能尔，则应审思，我剃须发披坏色衣，空无所义。

如上所述持守净戒之理，若不能如法、如理奉行，则应惭愧，反观思惟：我既已舍家，剃除须发，外着粪扫衣，仍然不能如理守护戒律，毁坏了殊胜的清净幢相，那么出家又有何意义？不过徒有外相罢了。此应深思，戒慎为要。

补述：

如上在在说明，出家后的生活形态，应符顺戒律与正法，不应再有出家前的种种染习；除了闻思修无误圆满的正法外，更应策励能令趣入、相顺于外在的出家清净幢相；即使教法学不深广，无法弘法利生，但最起码也该如法依戒起行，否则成坏乱教法之过。当如受戒时所唱言：出家不仅换衣、换名，将染污心换成

清净心才是主要；因为即使身住寺院，若心皆无法依戒行持，则仍非真正释迦族的成员，故应如理守护为要，一如受戒时必须承诺五决定，即：

1.时决定——指承诺尽形寿、毕生持守净戒。

2.处决定——指承诺任何处所皆应持守净戒。

3.时节因缘决定——指承诺即便遭遇天灾、人祸等外在因缘也应持守净戒。

4.境决定——指承诺对一切众生持守净戒，不损敌护亲。

5.师、非师决定——指承诺不应师长在时才持守净戒；师长不在时则放逸，乍现威仪，矫情持守。

若于戒法、戒体、戒相难以持守，其对治道除了力求忏悔外，抑或可派任清净法业给心——令心安住于佛法，不外攀缘，依法调心，令生功德。

如《三摩地王经》云：「于佛圣教出家已，仍极现行诸恶业，于财谷起坚实想，贪诸乘具及象车。诸不殷重持学处，此等何故而薙头。」

如《三摩地王经》说：既然善根成熟，为令圣教久住世间而投入于出家行列；但是却仍烦恼炽盛，三门违犯出家律仪事行，积造诸多恶业，于现有的资财、物质贪着执爱不舍，对于外在的方便资具、乘坐的车具等，贪爱执为己有，于所应奉行的律仪学处却避重就轻，不殷切持守，若是这样，何故又剃发出家？

补述

有说：往昔印度佛教趋于衰微的原因之一，在于多数僧伽贪着钱财；也有说：即使外魔也无力摧坏宗大师的教法，反而学习宗大师教法的后世学人由于贪着钱财而坏了教法。显然，僧、俗二众贪财乃为坏乱教法之因。所以，出家后除了祈愿圣教广弘、正法久住，令自己积极投入闻思修教法才是第一要务，这其实也是令教法住世、护持正法、建立教法的最佳方式。譬如诸多西藏祖师大德的成就历程，大皆经由清净受戒、遍学教法、苦修实证、建寺摄众等次第，由前而后，依次成办自他二利的佛行事业。这也显示了，若无所学，即不应在出家后急于弘扬教法。

另外，夏惹瓦尊者也说：出家悦意事，即持戒学法；菩萨悦意事，即利他度众。凡此在在说明，出家后清净持守戒律、闻思修教法是为首要之务，且应自觉出家犹如取得入学许可，并非已经毕业；应先求自利圆满，才堪能成办利他。也有师长说：戒行清净、真正修行的住静处者，才是父传子承的绍隆佛种的人。

若欲逃出有为生死，趣解脱城，坏戒足者，非仅不能实行，反当流转生死，

众苦逼恼，

若最初是为了欲求出离有漏的轮回生死，趣行无漏的涅槃解脱城而发愿，然而当下却未能如理、如法持守戒法，如此等同欲求远行，双足残缺不全，又如何行走呢？显然，若出了家，违背初衷，不如实奉行戒法，损坏戒法，尔后必当继续轮转生死，身心蒙受诸多苦恼，永不出离。

补述：

有为生死：指有漏的轮回生死。

事实上，清净持戒如同世人遵守国家法律一样，是一种规范，也是一种保护，因为依戒才能遮止三门不造恶行；对此，尊贵大悲尊者有说：外相的持守戒相颇为重要，但主要是以戒为师，具足法念，深化内心，任运持守，才是持戒的主要意趣。

并及譬喻如《三摩地王经》云：「若人为诸盗贼逼，欲活命故而逃避，如其人足不能行，仍为贼执而摧坏。如是愚人毁净戒，而欲脱离诸有为，由戒坏故不能逃，为老病死所摧坏。」

此外，为了出离有漏的轮回生死、趣行无漏的涅槃解脱城，此诸譬喻，诚如《三摩地王经》说：例如世人已知将遭受盗贼追击损害，为了保护身命不得不逃离，但是欲求逃命却双足残障或不具，必不得脱逃而被盗贼所擒拿。同理，若已受了戒，却仍一心贪着自利，不顾众生安乐，反而愚痴以诸三门伤害众生毁坏净戒，虽然欲求出离三有轮转，然戒已坏，功德已失，必然无力免除生死流转，仍为老苦、病苦、死苦所摧坏与系缚。

补述：

世间财富等意义与价值，主要取决于拥有者的观念，智者能依财富而除苦，

愚者反依财富倍增诸苦 ;如同智者依戒而得乐 ,愚者无戒而增苦 ,终不成就解脱。

清净戒经也说 :「 犹如无眼见色难 ,不具戒目法何见 ,无足焉能举步走 ,无戒解脱终不至 。」 是说盲者无法见到世间所显现的一切外在色法 ,若不持守戒律如无戒目 ,则难以明见佛法 ;或也可说 ,等同无足寸步难行 ,无戒终不至解脱城。如是诸喻皆说持守净戒的重要。

故此经又云 :「 为着居家服 ,我所说学处 ,尔时诸苾刍 ,亦无此学处 。」 为近事说五种学处圆满守护 ,苾刍亦无 。

承前所述 ,经文又说 :为了在家居士 ,我释迦如来宣说居士五戒学处 ,令诸近事男、近事女能圆满持守而生功德 ;但是 ,如果比丘一旦悔坏戒法 ,也就丧失了成就居士五戒的功德。

补述 :

近事男 :指优婆塞 ,受居士戒者。

近事女 :指优婆夷 ,受居士戒者。

近住戒 :指八关斋戒。

一般而言 ,已受上戒者 ,不须再受下戒 ,但坏戒者除外。而且 ,是以下戒为基 ,以上戒而圆满 ;又持戒重在戒心 ,戒条本身则主要是侧重身口的防护 ,此中 ,受别解脱戒必依出离心而受 ,受菩萨戒则依菩提心而受。

若于此时精修学处，其果犹大故应励策。

若于现在五浊恶世中，能依于戒法而奉行学处、精勤持守，其果报极大，故应策励善为修学。

补述：

为何说精勤持守戒法功德尤大？因为在此五浊恶世的诤时之际，杀、盗、淫、妄业深重，如云：「诤劫年时，世变恶浊，有情寿短，受用贫乏，疾病繁滋，多非死缘，一切凶暴难调，恩将仇报的众生遍满世间。」在圣教趋向衰损，众生更显暴恶的困难之时，难持而能持，极为难得，故功德极大；诚如经说：净土百年修行，不及秽土一日，即是此意。又说：由于难行持守，故诸佛菩萨特别护念于浊时持守净戒的行者，以及修学般若教义的修行有情。

有问：何法重于地？

答曰：戒法重于地(即指戒德重于地)。

有问：何法高于空？

答曰：我慢高于空。

有问：何法多于草？

答曰：烦恼多于草。

有问：何法疾于风？

答曰：心念疾于风。

即此经云：「若经俱胝恒沙劫，净心以诸妙饮食，伞盖幢幡及灯鬘，承事百亿

俱胝佛。若于正法极失坏，善逝圣教将灭时，昼夜能行一学处，其福胜前俱胝倍。」

提要：

如前已述不持守净戒的过患，进而讲说持守净戒的功德。

《三摩地王经说》：若以清净意乐历经长劫，广修供养上妙饮食、庄严幢幡、大宝伞盖、殊妙天灯、花鬘等，且已承事了无量无数诸佛菩萨海众；若于正法趋近于衰微，诸善知识、圣者不久住世之际，即便只是日夜持守一项净戒学处，所获福德也胜逾承事供养百千万亿的诸佛菩萨海众。

补述：

正法住世：果法期为一千五百年；证法期为一千五百年；教法期为一千五百年；末法期为五百年，共五千年(藏传的计算方式)。

反观当今，已少有依于纯正动机，以现有的福报与通达的智慧，投入闻思、修证释迦世尊的教证二法的真正成佛之道者。所谓「能仁教藏弃如草，恶慧邪说日益增」，正法衰微已如油尽灯灭，对此，应自省思！

有一公案：佛入灭后，已经老迈的阿难尊者仍处处广弘教法，一日，见一比丘念诵：「若人生百岁，定如水老鸭。」阿难当场予以指正，世尊并非如是教说，而是：「若人生百岁，定是生灭法。」比丘回寺即禀报其师，其师虽知阿难尊者所

说才是佛说，但却不愿认错，反说：阿难已老，正念已失，故彼说有误；尔后比丘又再回报阿难尊者，转达其师说他已老迈……，此时阿难尊者深知圣教已不复前，速于衰微，叹而心生厌离，随即入灭。

此外，《诃栗积王梦兆授记经》说，诃栗积王有十一梦兆，其中有关于戒法的，例如迦叶佛在世时，施主诃栗积王于梦中梦见：

象王从天窗出来，其尾被栓着——这是表征：在未来世人寿百岁时，由于那些对正等正觉释迦牟尼佛的教法，不勤净修的诸比丘，身虽出家，而仍贪得寺庙及寺财的征兆。

园林中的美好花菓被盗取——这是表征：不以戒法约束自己的僧人，以僧伽的财物受用来守护俗家、僧众未善用信施的征兆。

又见稚象使香象畏惧——这是表征：有罪恶的比丘威摄具戒的比丘的征兆。

又见身染污浊的猴子将他人藏起来——这是表征：废弛戒律的人对持守戒律者诋毁的征兆。

又如《无量寿经》说：于浊时秽土，能持守八关斋戒清净一日一夜，功德胜于无量寿国为善百岁，此中，主要说明戒律难持能持，故功德倍增。

龙树菩萨的发愿文则说：「我愿于未来世，薄伽梵释迦牟尼圣教衰微时，身入佛门出家，弘传法音，为正法舍我生命。」亦即圣者龙树菩萨，为令正法久住世间而广大发愿，故得佛授记弘扬圣教。

又若念云：毁犯可悔，无后不犯防护之心，放逸转者，说可还出，如食毒药。

又，如果如是思惟：若毁犯戒法，便可经由忏罪法门予以净除；但只是追悔前过，却未生起防护于后之心，毫不在意，放任而行，则等同食毒一般。

补述：

密勒日巴尊者说：所谓净罪，取决于追悔力，因为若真追悔，必生防护心。尤其，具足圆满的净罪能力，在于净罪时必依四力而忏除，即：依止力、追悔力、对治力、防护力。

如《弥勒狮子吼经》云：「慈氏，末世末劫后五百岁，有诸在家出家菩萨，出现于世。彼作是云，悔除恶业能无余尽，造作众罪造已当悔，增上悔犯而不防护，我说彼等是作死业。云何为死，谓如人食毒，此亦同彼，命终之后，颠倒堕落。」

如佛说《弥勒狮子吼经》说：慈氏！当念之，于末法的后五百岁(指徒有出家外相，实质上，持戒、闻思教法者少)，将有诸多在家居士、出家僧众等菩萨出现于世间界。彼诸有情以诸邪见颠倒理解佛制的忏罪法而如是说：只要忏悔即可将恶业尽除无余，对于所造诸多恶业虽作对治，复又放逸随意再造，未能善予防护，如是净除却不励力防护，我说，这类有情是造颠倒业行，是趣行轮转生死堕落之业，犹如食毒一般；命终之际，必以邪见、邪行而堕入三涂，蒙受众苦逼恼。

补述：

此亦诚如《无量寿经》说：「善恶报应，祸福相承，身自当之，无谁代者。」之义。

又云：「慈氏，于此圣法毘奈耶说为毒者，谓诸违越所制学处，故说汝等莫自食毒。」若具别解脱律仪，应以如是道理守护，密咒亦然。

佛又再告弥勒菩萨说：慈氏！戒法为圣教的功德之基，犹如服药，本为治病反成食毒令病倍增；于此圣法戒律安立为如毒药者，是指若于诸戒法学处，不持守奉行、不悔前防后，违越学处，必堕苦处之义；对此，我说汝等众生，切勿轻视、不敬戒法，否则反如食毒。因此，若已受持出家别解脱律仪者，尤应如其遮制之理而如理守护，不轻违犯，特别是：修学密咒道的行者，亦当如理持守别解脱戒。

补述：

只要圣教的圆满戒律还存在，佛教就存在；如果戒律不存在，圣教也就不存在。要言之，戒法为圣法，是基于佛遍知一切而制，不能随意更改。故于经论的肩首礼赞，若有礼敬一切种智，即属于律藏。

如《妙臂请问经》云：「佛我所说别解脱，净戒调伏尽无余，在家咒师除形相，

轨则诸余尽当学。」

如《妙臂请问经》说：我所制定的别解脱戒，这些清净的戒法能令众生尽无余调伏心续的烦恼，即便居家修持密咒道的瑜伽师，除了本身外相与形服不同之外，亦应持守诸戒法的轨则、取舍学处等，不能率尔违越。——戒法亦称调伏。

补述：

一般而言，藏传佛法的修行者，分有二部，即：

白衣部：指居士身的修学行者。

法衣部：指出家身的修学行者。

此说虽诸在家咒师，除出家相，羯摩轨则少分遮罪，尚如调伏所出而行，况出家咒师，又能成就密咒根本亦是尸罗。

对此，于诸在家修持密咒道的瑜伽师，除了不具出家外相，以及不必参与出家众的羯摩轨则或结夏安居等僧事之外，对于所有戒法律仪，居家的瑜伽师也须一一持守，何况具出家相的密宗行者更应坚持守护出家戒律，因为能成就密咒道的根本即是建基于基本的别解脱戒。

《妙臂请问经》云：「咒本初为戒，次精进忍辱，信佛菩提心，密咒无懈怠。」

如王具七宝，无厌调众生，如是咒成就，七支能调罪。」

《妙臂请问经》说：密咒道的根本也是以戒为基(如五戒十善)，次而广大精进修学安受苦忍，信解发起为利一切有情而欲求证得佛果的菩提心，且于密咒道的修行仪轨无有懈怠，守护誓言。如是则如国王拥有七政宝，可调伏众生。因此为能成就密咒道的悉地，也须奉行身三、口四诸善来调伏心续。

补述：

七政宝：珍异车轮宝、珍异如意宝、珍异王后宝、珍异大臣宝、珍异大象宝、珍异良马宝、珍异将军宝；若一国之君具足七政宝，则有力镇压敌者。

此中，金刚手问佛，何者堪能趣入修学密咒道？

佛说：趣入修学密咒道者必须：1.持守净戒、2.信解密法、3.恭敬上师、4.少恶分别、5.常行善法、6.广大多闻、7.恒常精进。由此看来，持守净戒也是一切功德所依处，佛制一切戒法的开遮持犯，也都是依于众生不同的根器、需要、利益而别制定，诚如：「本尊三宝当供养，严守誓言与律仪，为利有情而勤修。」之义。

曼殊室利根本续云：「念诵若毁戒，此无胜成就，中悉地亦无，又无下成就，能仁未曾说，毁戒咒能成，非趣涅槃城，境域及方所。于此愚恶人，何有咒能成，

此毁戒有情，何能生善趣，且不得天趣，又无胜安乐，何况佛所说，诸咒岂能成。」

又，《曼殊室利根本续》说：念诵持咒、修习密道却又违犯戒法，绝不得成就佛果，也不得中等悉地的功德，如具眼药、遁行、过目不忘等悉地。因此释迦世尊未说毁损戒法而修持密道能成就金刚悉地，或能趣行涅槃解脱城，或可投生善趣得增上生。如是愚昧的修学密道行者，必不得成就现前增上生与究竟决定胜，像这样放逸违犯戒法的有情，都不可能成办投生善趣，更何况成就佛说最胜、最究竟、最速疾的一世成佛的金刚乘悉地。——准此，故说圣教、戒法无违。

补述：

不能如理持守誓言与戒条，口中尽管是说在学习密乘要道，实际上是打开了恶趣之门。相反地，经由持守净戒而修习密法，可得二种悉地，即：

1.最胜悉地，是指成就佛果。

2.一般悉地，是指八大悉地——例如：1.神足、2.遁地(指于地底行走，无有障碍)、3.具眼药、4.具宝剑、5.可吸精华、6.杀弑、7.过目不忘、8.执持经教。

尊贵大悲尊者曾说：许多经论中提及毁戒过患不可胜数，综而言之，若毁坏戒律，此世将遭受他众的诋毁、戏笑、毁谤；自己与亲眷、朋友感到羞愧、忧戚；自己的敌人与竞争者倍感庆幸、称善；自己的上师、阿阇黎、法友，黯然神伤，为你担心；诸善神必交相呵责作法；诸恶魔则喜不自胜；临命终时生大忧怖，既不能获得未生功德，已得功德也日趋衰微，可说今生、来世现行极大过患，因此，

诸士夫有志求善增上者，于自所承诺受持的戒律，宜如善护眼珠般地守护之。

康垄巴亦云：「若年饥荒，一切事情皆至粮麦，如是一切皆绕于戒，当勤学此。」

又戒清净，不思业果必不得成，故思业果是真教授。」

种敦巴弟子康垄巴尊者也说：若经年闹饥荒，民不聊生，则问题所在皆终归于缺乏稻麦食粮所致，一切目光皆指向粮麦。同理，修行一切佛道所得的增上功德，终不离戒法摄持而行，故当勤修学诸律仪。此外，为了能清净持戒，若不先深思奉行业果之理，则难以相应成就，因此，深入思惟业果律而生定解，确为真实有益的教授。

补述：

祖师也说「因果十来偈」：「端正者忍辱中来，贫穷者慳贪中来，高位者礼拜中来，下贱者骄慢中来，瘖哑者毁谤中来，盲聋者不信中来，长寿者慈悲中来，短命者杀生中来。」此中，主要依于圣言量的教授而获知善恶满业的因果法则，因此，持守净戒若能先令自心深信或定解业果，其戒力必然更为坚固有力。

贡巴瓦尊者已有能力亲见本尊，及具广大神通力，但却不认为所得的神通力与亲见本尊能力是主要的修行功德，而是坚信主要的修学是菩提道次第，特别是相信业果及持守净戒。又曾对弟子霞惹瓦尊者说：若有人问我等善知识是以何为教授？即应回答：我等善知识的教授非见本尊、非具神通，而是相信业果及持戒。

霞惹瓦亦云：「总有祸福皆依于法，其中若依毘奈耶说，无须改易内心清净，

堪忍观察，心意安泰，边际善妙。」

霞惹瓦尊者也说：就招致总的福德与祸害等功过而言，悉皆依于正法而得，其中根本又是依于戒法而行；由于清净持守戒法，即能令心清净无染，任所行持、任所思想皆堪观察，不成染污之过，心意泰然寂静安乐，最后终得无有边际的殊胜善妙。

重点思考：

- 1.为何《成就真实尸罗经》说：诸比丘！宁可舍弃短暂的一期生命，也不愿违犯、毁戒？
- 2.出家受戒时必须承诺哪五种决定？
- 3.霞惹瓦尊者说：出家悦意事为何？
- 4.何谓「犹如无眼见色难，不具戒目法何见，无足焉能举步走，无戒解脱终不至。」之义？
- 5.何法重于地、高于空、多于草、疾于风？
- 6.毁犯可悔，但后不具防护之心，放逸转者，说可还出，此如食毒药之义为何？
- 7.藏传佛法的修行者，分哪二部？
- 8.入密咒道修学须具哪些条件？

9.经由持守净戒而修习密法，可得哪二种悉地？

10.为何令戒清净，不思业果必不得成？