

《菩提道次第广论·卷六》释·第 82 讲

释法音法师于 2008 年 11 月 13 日讲授

前行开示：

尊贵大悲尊者说：一切有为法都是示现无常的上师，我们将面临人生诸多的最后一次，如最后一餐、最后一夜、最后坐姿、最后欢聚、最后一念、最后说话、最后动作、最后呼吸等等，如是诸多的最后，任谁皆有无法预知何时面临如上的最后，因为死缘遍一切处，一旦因缘和合时即感招死果。因此，应及早发起念死无常之心，之所以策发念死之心，主要提醒自己是否已成办来世的法业资粮而说，并非为舍离世间的一切的受用、亲眷、财富而说，故应趣入正法的修学，创造来世的法业，令法习续流生生相续，生生增上。

此外，尊者也说，对他而言，不论人生的岁月所余多寡，一直持续保有欲求修行的正念，也因此，如是开示期许一切的三宝弟子应如是策发日夜无间、恒常精进修学的想法，不令暇身空过，也因此，能为来世资粮作准备之外，临终时也无所畏惧，坦然接受无常的到来。

大悲尊者曾说，不论是任一法行，听法、念诵、持咒等等，都是直接引导众生能生起善心的方便，若长时修法内心无有所动，善心未增，未达调心方便，即有可能唯是例行公事，则失去究竟意趣。

正文：P171⁺¹~P171⁻¹

坏聚见者，谓缘取蕴，计我我所，染慧为性，我我所见，其中坏是无常，聚是众多，为欲显此所见之事，唯是无常，非一之法，全无常一补特伽罗，故为立名曰坏聚见。

提要：

续说五种见烦恼，即：坏聚见、边见、见取见、戒禁取见、邪见。

6.坏聚见——指我见或萨迦耶见；即缘着五取蕴所假立的我为所缘，颠倒执取我与我所为自性有的执着，彼执着是染慧为性的智慧心所(为恶性或有覆无记)，执我与我所为自性有的见解，而坏是指依着刹那、无常的五蕴变灭称为坏，聚为积聚，为了显明坏聚见所执取的我，唯是依着刹那的积聚的五蕴而假立的我，是无常的我，不是独一、常一、自主的我，实是假有的我，而我见却颠倒执取我为自性有、恒常的、自主的我，为显明错见，故安立为坏聚见(即我为可坏、可灭，却执为恒常独一)。

补述：

我见：缘着自心相续的五蕴所假名安立的我及我所为所缘境，而执我、我自性有的见解，称为我见、萨迦耶见或坏聚见，也是轮回的根本。换言之，以自相续的我、我所随一为所缘，执为独立自取的我执(即自续派以下的主张)或自

性有的我执 (即应成派的主张)，称坏聚见。

坏聚见所缘只能缘自心相续的我，执自为极真实 (可从大喜、大苦时观察我极为真实的受到波动影响)，也称人我执；若缘着有情执为自性有，即称人我执。

我见又可分二种，即：

粗分我见——指如常说我想如何如何……，这已有粗分的我见成份，似乎不须观待五蕴我即可任运而行，我为主宰者的意味。

细分我见——指我的存在不是依于分别心及名字所安立，从我的自方本身即有的想法。

二我执：缘着我的五蕴、人之外的有为法生起自性有的执着为法我执 (如缘着苦、乐起自性有的执着)；缘着众生执为自性有为人我执；若缘着自己执为自性有的执着，称坏聚见的人我执。

我：是指依着身心的五蕴假名安立为我，亦称假体我；而我是依着我的身心而生起种种的行相，如我老了、我很快乐、我生气等，这都是依着身心生住灭的变化而假立我的身心变化，因此，我与身心是互为观待成立，也就是说，我不是独一无二自主的我，是依于五蕴的身心而假立为我，具生灭、无常性，若执取假立的我为自性有的执着，则为缘自心相续的我的坏聚见人我执，这是颠倒心。此外，我的本质为无常性、无我性、非自主性、非独立性。

有世俗名言有的我、苦、乐，没有自性有的我、苦、乐，如是思惟串修无我

义，人我执与法我执则不易生起，这也是对治道。

边执见者，谓缘萨迦耶见所执之我，计为常恒，或见断灭，无从此没，结生当来，染慧为性。

7.边执见——指缘着萨迦耶见所执着的自性有的我，认许我为恒常的常边见，或认许为我的续流不再相续至来世的断边见，这就是以恶慧为本质，与烦恼相应的恶见。

补述：

今生的人道的我造畜生道的非福业，故来世感得狗道的前世续流的我，今生我的续流延续至来世，因此续流相续，今天的我即为明天的我的续流。

边与边见的差别：边是不存在的法，边见为存在的法，诸法都安住于离断常二边的中道，若执着诸法自性有为常边见，执诸法根本无为断边见，事实上，诸法为自性无、名言有。

见取者，谓缘萨迦耶见边见邪见，三中随一，及彼所依见者之蕴，执为最胜染慧为性。

8.见取见——指执着自己于如上的萨迦耶见、边见、邪见等三种随一的错误的见解为最殊胜，或缘着自己我依的身心执为最胜，以染污慧为本质的见取见。

补述：

一般说我见很强，主要是指执自见地为殊胜，择恶固执；即使执正确的见地为最胜，也是我见，应观待非绝对，应观待不同的缘起，方便的契机比契理重要。

戒禁取者，谓缘坏戒，可舍之戒，及诸行状轨则，身语定转，所有邪禁及缘彼等所依之蕴，见为能净罪恶，能解烦恼，能出生死，染慧为性。

9.戒禁取见——指缘着颠倒、有漏、或相似的不可取的戒为修行的仪式轨则，视为解脱道法，身语随着彼戒禁取见而执持转动，一切错误颠倒的禁行，及以所依的身心五蕴，执着此法能净除罪恶，持戒禁取见可断烦恼、出离生死，以恶慧为本质的戒禁取见。

补述：

戒禁：指经由承诺后应持守的言行，如灌顶所承诺的誓言。

增上戒学：是指符顺于实况，依于四谛的内容而安立令生出离的过程，修行者具有导向解脱的意乐而持守的戒，称增上戒学。

外道执持的戒，不具四圣谛的内涵，也没有厌离及出离的意乐为基石，故力道微薄，虽自称为解脱道，但不断我执必不能解脱。

净罪恶必须依忏悔、修道、培福，并非如外道所主张的无利益之戒禁。除烦恼必须断无明，故应修无我，这是外道所没有的无我义。

邪见者，谓谤无前世后世及业果等，或计自在及胜性等为众生因，染慧为性。

10.邪见——指减损毁谤心中认定确信没有前生后世及因果果报的邪见，或主张有大自然、或总主创造一切世间界（即外道胜论派的主张），此减损及增益见为染污慧为本质的邪见。

补述：

于大乘菩萨戒条有说，若心中一念没有前生后世即犯根本堕罪；因此，若认并无前生后世的罪业极重，此为邪见。

《俱舍论》也说：欲求解脱者，如心存怀疑、走错道路、不想走都是抵达目的地的障碍；我见与萨迦耶见喻如不想走、不想解脱；心存怀疑喻如到底有没有解脱道；走错路喻如戒禁取见。

此十烦恼，是如《集论》，《瑜伽师地》，《释五蕴论》所出而说。

如是十种烦恼是源于《集论》、《瑜伽师地论》及《释五蕴论》所说。

补述：

如是十种烦恼，事实上，可说皆由坏聚见而生的果报。

第二如何生起次第者。

第二，思惟烦恼生起的前因后果。

如许萨迦耶见与无明异者，譬如盘绳，略降黑闇，于绳实体不能明了，于彼

遂起执蛇之觉。如是障蔽明见蕴体，由无明闇误蕴为我，从此发生诸余烦恼。

如是主张萨迦耶见为错解，无明指愚昧，譬如黄昏时天色昏闇，眼迷蒙见盘绳以为蛇，即起蛇想而生畏惧，此即于实况无知，于是执绳为蛇。如是显明众生因无明闇蔽，不知诸法的究竟实相，颠倒执取五蕴为我，事实上是依于五蕴假立为我，五蕴不是我，误解五蕴为我而起人我执，故而生余诸烦恼。

如许彼二为一，即萨迦耶见为烦恼根本。

若许萨迦耶见与无明同义，成萨迦耶见也为烦恼的根本。

补述：

例如，至百货公司购物时，买之前架上的物品摔落破损与买了之后损坏，这两种心境作比较，买之前虽对物体有执着但并不痛苦，但买之后痛苦指数则大有不同。如是说明基于我所为自性有而生贪爱，故摔坏时心极痛苦，其间有非理作意，原先买前缘物品生起人我执与法我执，买完后缘我所而生痛苦，此苦倍于前。如同面对亲人与不相干的众生被伤害时，其伤痛的心境二者有大不同，皆是执我、我所为自性有的关系，而生起非理作意的增益烦恼与痛苦。

此复由其萨迦耶见，执为我已，遂即分判自他差别。如是分已，贪着自党，

瞋恚他品，缘我高举，执我常断，于我见等及彼相属所有恶行，执为第一。

由于我见执我为自性有，随之而生起分别有个自性有的我与自性有的他；而有自性有的自他后则增益自为百分之百的好，超于实况而贪自的人我执，相对地，对他方有情也执为自性有，减损敌人而生瞋，因此贪瞋为颠倒心，因为超过实况过于增益或减损。由我执超过实况的非理作意判断，即对境生贪爱及乖离爱。

补述：

只要超过实况的心都是颠倒心。我见的最初，先有个实有的我、实有的他，而增益自他为百分之百超于实况的好、坏，依此生党类贪自瞋他，缘着自性有的我生我慢，执着自性有的我为恒常、为断灭生边执见，于我见而生起见取见及戒禁取见，一切的邪见由是具足。

如是便于开示无我之大师，及师所说业果四谛三宝等法，邪见谓无，或复生疑，为有为无是耶非耶，如《释量》云：「有我知有他，执瞋自他分，与此等系属，生一切过失。」

如是若以我为自性有，便对开示无我的世尊，以及佛所说的业果律、四谛法、三宝等法皆认为无，则成邪见；若生染污疑或有或无的颠倒见，故如《释量论》说：有自性有的我的执着即有自性有的他的执着，由执着故则贪自瞋他，由此而生一切的烦恼与过失。

补述：

由我见而生种种的烦恼，人为心所自在，心为烦恼所自在，要乐不知乐因，要断苦不知苦因，其根本因为我执所生，此中，我执的烦恼集为首，应观察有情任有多少的行苦，行苦来自于烦恼，烦恼来自于我执，由法我执生起人我执，由人我执生起非理作意，非理作意生起贪、瞋、慢、嫉；常因着自他功德起法我执，对具有功德的我起人我执，之后增益具功德的我或他超过实况的生起三毒等。因此，应先认识十种烦恼的行相，察觉自心烦恼的生起次第。

重点思考：

- 1.何谓坏聚见之义？
- 2.我见可分哪二种？
- 3.何谓边与边见？
- 4.何谓边执见？
- 5.何谓见取见？
- 6.何谓戒禁取见？
- 7.何谓邪见？
- 8.烦恼的生起次第为何？