

## 《菩提道次第广论·卷六》释·第84讲

释法音法师于2008年12月11日讲授

前行开示：

菩提道次第教授是具有四种殊胜、三种特色的教法，可说是祖师菩萨慈悲，为令后世有情得到佛法的精髓而说，道次第的体性无误，数量足够、次第井然有序，可称含盖大乘方便分与智慧分，且如机器的齿轮由前而后，由后依于前，能启承转合极为善巧。

从初业行者至生起五道十地功德的一切教授皆含摄于此，因此，祖师有说道次第为完全教授的说法；既然此生能有此因缘学习此命题的教法应感殊胜，但法本身虽殊胜，但修学者的殊胜则观待有否真实投入学习，才称得上殊胜。

此外，既然教法殊胜，那么对于学法者，首应调整清净动机来安立正确修学佛法的法习；具备清净动机后，则应培养五力的学习态度，即：1.听闻力。2.了知力。3.思惟力。4.修习力。5.相应证悟力。由听闻力至证悟力之间的过程，必须投入长时的闻思修才得以通达证悟力。首先，应将法义熟记、背诵、数数串习于心续中，久而久之，必能生起全道的风貌。进而培养集摄的能力，令每一一法类之间彼此有互通性；或可从多方契入，对其要领掌握得宜；如是精勤而修，不仅于法能达到流畅，且又具四方道的能力。因此，应策发自己必依于五力修习道体，

如此才能生起功德。

值得一提的是，修学佛法千万不可有求速成的欲求，这与因果有相违，这是错误的知见；不应无法速成即轻易中断或放弃；佛法主要是指向调心与内心生起功德为要，并非以外在条件或团体的大小来论断成就与否；应清楚明了生起功德为自身的要务，并非由团体或师长甚或多次的灌顶祈加持就能生起，必须深广地趣入闻思修无垢的教理，及依于清净传承的师承教说，如是才能成办圆满殊胜的功德。总之，任有多少的付出即有多少的功德，这是功不唐捐的。师长有说，现今似乎有种情况，不是听闻少，而是修行少，一语道破了眼前佛弟子的盲点，这是佛弟子应醒思的问题，因为若不落实于修习教法，令法内化于心续，学法可说只学一半，难能成办心的功德，故应设法令自成为殊胜的行者。

正文：P173<sup>+3</sup>~P174<sup>+6</sup>

第二彼集业之理分二，一 正明所集之业，二 如何集业之理。 初中分二，

一 思业，二 思已业。 今初

第二，招集感果的理由分二：一、正式显明由烦恼招集感招造作业。二、造业的道理。初者，由烦恼所招集的业分二：一、意业。二、身口二业。首先，思业。

如《集论》云：「云何为思，谓令心造作意业，于善不善及无记中，役策心为

## 业。」谓令自相应心，于境转动之心所意业。

如无着菩萨《集论》说：何谓思？即是我想怎样、怎样.....是心不涉及身口的意业，意业分有善心、不善心、无记心三种，驱使心行业行。

### 补述：

思：指思心所，唯是作意，未有分别想，如我想拜佛，彼时唯心想的意业，思心所驱动其余心所拜佛的念头入境，如《地藏经》说：众生起心动念无不是业，指的即为思业，而思业在轮回众生心上，无孔不入。

如当我见到你时，眼识为心王，会有五遍行心所随一同俱相应（即作意、想、触、受、思），由眼识执取有情的色法，接着见到色法的眼识心王为基础，生起彼有情如何如何.....等等想法，之后分别心取境的作意（如你是谁），接而想彼有情是哪个哪个的想法（依表情判断其心情），之后根境识和合即为第六意识的意触（接触），接而受（领受），最后思（想怎样、怎样的想法驱使造业）。虽然烦恼为推动业行者，但思心所可令心取境而执着，当生起我想要时，另一心所则执着彼可悦爱的法，故思心所为思业（唯是内心的活动）。

师长说，业错综复杂，特别为思业，若时时忆持佛法成清净业，除法之外，唯是染污为性之业，而且业必有感果能力，故动机的安立极为关要，业的感果与当初思心所所驱动时的意乐极有关系。

## 第二者谓彼思发起身语之业，

第二，由思业的驱使，令身语造作业行。

《俱舍论》云：「业谓思彼起，思即是意业，彼起身语业。」

《俱舍论》说：业即由思心所驱使而起，思即为意业，思已彼起身语二业。

于身语业分为二种，有表无表。婆沙师许唯是有色，世亲论师破之，许为与身语表俱转之思，故二种业俱说为思。

于身业、语业则分二种，有表色与无表色。四部中的有部（即婆沙师之义）主张身语二业皆为有表色，对有部说法，唯识派祖师世亲菩萨并不认许，予以遮破，认许不论有表或无表的色法都是由思已业所驱动，故身语二业亦皆为心法。

补述：

有表色：依于有情外在的相状、表情即可了知其内心的动机称有表色；如青筋突暴、脸色涨红，表征心中有瞋心。

无表色：依于外在的表情无法判别其内心的动机称无表色；如受戒时师长告曰：观想纳受戒体，彼时内心若散乱，由外相分辨不清，故为无表色。

各宗对身语意安立有表色的色法与无表色的心法，其不共观点如下：

有部——指如赞叹有情时，彼赞叹除了言词上的语言之外，于赞叹时的外在殷

切，可依于外相察觉到，故此语业认许为色法，而意业为心法，身口行为是色法。

经部宗、唯识派、自续派——则认许说话的语业为心法，因为外在的言语传达，主要是具有正行造作的语业乐推动，故将身口二业安立为心法。

应成派——认许意业为心法；身口二业细分二，如造身业、语业时，语业的一部分是由心所推动故一分为意业心法，另说话外在的一分为色法。

### 总业有三，谓善不善无记，此说初二。

业总的来说，有三种，即：善业、不善业及无记业，此中只宣说前二，善业与不善业。

#### 补述：

一般造业前的动机安立极为重要，动机如罗盘，尊贵大悲尊者说：善恶业行不单从外相判断，心恶、行善行，为恶业，甚至还说心善、行恶，也为善业（如父母呵责子女或现忿怒尊为伏众故）。

善业：心与善法为助伴为善业（亦即于自他有情现前与究竟具利益性者称为善业）。

恶业：心与烦恼同俱的染污心为恶业（亦即于自他有情现前与究竟具损害性者称为恶业）。

无记业：心暂时与烦恼不同俱为无记业（亦即于自他有情现前与究竟不具损

益者称为无记业)。

一般所谓的业，是法尔缘起本自而有，非由佛教安立或世尊所创；业的最初必由造业者本身具足善恶动机而引发，可由四项予以区分，即：

- 1.从本质上区分——即思业及思已业。
- 2.从造作之门区分——即身、口、意三业。
- 3.从次第上区分——即前行业、正行业、后行业。
- 4.从果上区分——具苦、乐、舍三受，其因为善、恶、无记。

善业有二，谓有漏无漏，此明有漏。其中复二，谓圣人相续中有，及异生相

续中有，此说后者。

善业分二，即有漏的善业与无漏的善业，此中所说为有漏的善业。而有漏的善业于圣者心中及入道凡夫与非入道凡夫皆有，此中宣说凡夫心中的有漏善业。

补述：

有漏又分：

入道有漏——指道为本质的有漏业，此非轮回业。

未入道有漏——指一般凡夫正行轮回有漏的善业。

无漏：指出世间具亲证空性心摄持而行的一切善行，唯见道位以上圣者心中的善业才能安立为无漏。

菩萨圣者：不造恶业，但仍会生我执。

二乘圣者：初果以上不造轮回引业，仍会造恶满业（如瞪人），造轮回所摄的恶满业。

凡夫的善业虽皆为有漏，但因地上仍有差别，若具出离心或以三主要道摄持造有漏善业则成解脱因，是为随顺的解脱业；但若不具出离心或三主要道摄持，只欲求现前安乐与来世增上生，故为庸凡善业，也是轮回业，因此，心上安立的因本质不同，果德则有不同。

**其不善业者，谓非福业。福业者，谓欲界所摄善业，不动业者，谓色无色地所摄有漏善业。**

不善业指恶业的非福业，亦即感得投生三恶道之业。福业指欲界地所摄的善业，如修十善业道的有漏业；不动业指上二界色界、无色界地摄修习止观的有漏善业，如修共世间的止观业。

**补述：**

福业内分：

福业——感得欲界人天果报的业（奉行十善业道）。

不动业——感得色界（有十七天）、无色界（有四天）地所摄的不动业（具止观业，于《现观庄严论》有详解）。如当下为欲界众生，勤修止观造上二界的不动

业，若生前得止，尔后继续修世间止观道的六作意，观欲界的过患及上二界的殊胜，思惟功过对比，经若干时候，当临终之际，以此心往生，结生必投生于上二界；即具因等至、时等起。

止观分二：

世间止观——共外道的止观，修戒定为基本条件。

出世间止观——佛教的止观。

如是亦如《俱舍论》云：「福欲界善业，不动从上起。」

如是如《俱舍论》说：福业即是欲界的业；不动业是由上二界而说。

何故名为不动业耶，谓如欲界中，应于天身成熟之业，有于人畜饿鬼之身，而得成熟，果是可动。

为何说不动业，即如于欲界中虽造了有漏的福业，果上应感得天道的受用业才对，但却感得所依身为饿鬼道中为鬼王的果报，故名为动业，亦即果可移转（即于异地成熟果报）。

如是上界，应于此地成熟之业，除此地外不于余熟，故名不动。《俱舍论》云：

「由于彼地中，业熟不动故。」

如是上二界，因为于欲界时已造上二业的止观业，若止观不退，来世之果报



必投生上二界，无有余处，故称不动。《俱舍论》说：不动即是于最初造何地摄之业，投生则于彼地成熟感果(即如于欲界造色界的业，投生必感色界，无有余处，故名不动)。

### 补述：

由此可知，欲界人身是可上可下的枢纽，除了可造上二界业之外，亦可造三恶道业，同时，解脱也是从人道而得。

佛说：「众生自造业，阿难不悲伤，因我已成办，我必蒙受果。」是说，众生是自造自业，自受果报，佛告阿难这是业果缘起，如是因如是果，不须过于悲伤，因为业因为自作，故果自受，此为法尔如是之理。

造业的因缘有三，即：

- 1.不动缘——即不为创世主所动，由自相顺的自因而有。
- 2.无常缘——即以无常因缘生无常果。
- 3.能力缘——即相顺的因缘。

不造恶趣业——依持戒或行十善业。

不造欲界业——依修世间止观业。

有漏善业与恶业无法消除，若欲求令有漏业转成清净唯一之道即是修道，无有他法。若以圣者菩萨而言，依于功德力及道力的关系，彼未成圣者前的诸有漏业可转化为清净或恶业可消除不感果(凡夫以不具功德力，故无法转化)，因此，

凡夫除了修习净罪法之外，应格外重视修道，以修道功德不可思议故。

## 第二集业之理者。

第二，烦恼的造业之理。

总诸圣者，于诸善业发生增长。预流一来，亦有造集不善业者，然诸圣者，

定不积集善趣恶趣引生死业。

提要：

此中主要简别凡夫与圣者善业功德的差别，若具宗义学的基础，较易理解文中所说之义。

一切三乘圣者心中已具足圣道功德，故而所造的善业增长转为无漏清净的本质（即彼所依身及善业功德与凡夫大有不同）。以二乘的初果、二果圣者而言，仍积造新的恶满业（如瞪人，即当生于满业中造的恶业，若微笑则是善满业），非新引业（刻意的造作加习），然而三乘圣者不新造轮回引业。

补述：

预流果（即初果）：凡已断尽见所断，亦即断尽分别烦恼障。

一来果（即二果）：在具足断尽分别烦恼障之上，再加上断尽欲界的九品现行烦恼的九分之六时，称一来果。

二乘圣者当中，除了四果阿罗汉，三果之下若当生不证果，来世仍为烦恼惑业力投生善趣（可投生秽土或净土），继续修行，但绝不投生三恶道。

《中观论》云：「生死本为行，故智者不造，故愚为造者，非智见性故。」

《中观论》说：生死的根本即为行支的引业投生的主因，故三乘亲证空性的圣者不造轮回的引业，而凡夫愚者则积造轮回的行引业，因为未亲证诸法的究竟实相空性的智慧故。

世亲论师亦云：「见谛无能引。」是故乃至自随补特伽罗我执而转，尔时容造能引之业。

世亲菩萨说：亲证胜义谛的圣者即不造新引业，是故，凡夫因为被人我执所系缚而轮转生死，也因此积造新的轮回引业。

补述：

见谛：指亲证空性、胜义谛之义。

人我执：如我眼识见到彼有情时，心上执取彼不是从此方安立，而是从境上自性有的执着，称为人我执。

现证无我真实义已，虽于生死由业烦恼增上受生，然不新造能引之业。

因此，只要能现证诸法的究竟实相的无我空性义，虽然仍以烦恼惑业投生轮

回，但是不造新的轮回引业，烦恼也不具力量。

**预流一来，亦能不忍断除我执，譬诸强力制伏羸劣，《瑜伽师地论》作此说故。**

初果、第二果圣者，虽然还未断除人我执，但也不受烦恼所系缚（虽不断烦恼，但不为烦恼所自在），譬如力大者可压伏力小者，亦即，初果、二果圣者心中虽还有我执，但力量极微弱，不受烦恼的牵制，这是出自于无着菩萨《瑜伽师地论》所说。

**是故造集能引生死业者，谓住大乘加行道上品，世第一法以下，一切异生。**

因此，能造轮回有漏善业的引业者，即安住于大、小乘加行道上品世第一法位以下的已入道及非入道的一切凡夫。

**补述：**

世第一法：指加行道的最后世间最高的道位，超越此即出世间的圣者。

**重点思考：**

- 1.何谓有表色？无表色？
- 2.于身语二业得有表、无表安立，四宗各别如何安立？
- 3.善业、恶业、无记业如何区分？
- 4.何谓有漏善业与无漏善业？谁具有？

- 5.业的最初必由造业者本身具足善恶动机而引发，可由哪四项区分？
- 6.何谓动业与不动业？
- 7.造业必须具哪三种因缘？
- 8.预流果与一来果所证功德为何？
- 9.何谓「生死本为行，故智者不造，故愚为造者，非智见性故。」之义？
- 10.何谓「见谛无能引，离爱无后有。」之义？