

广论 059 深信业果-思总业果-分别思维-黑业道

随喜我们继续研讨殊胜的菩提道次第教授。

记得有位在高山苦修四十几年的师长，七十多岁了，几年前我去佛陀成佛的菩提迦叶朝圣，不约而同在那里遇到。那天早上我和师长一起旋绕塔寺，累了就座在面对菩提大塔前的草地上休息。师长说很多人来到圣地，缘着圣地做各种法行，本是极为随喜，值得赞叹的事情，但一切的法事，像是旋绕塔寺，忏悔礼拜，供养灯明，唱诵经文，参加法会等等，无非是为了指向修行调心而安立的前行方便，虽然礼拜等也是修行本身，但这一切的目地还是安立在真实具足如法相应、得到调心的目地上，甚至为了能够真正如理趣入正法，串修正法才要礼拜的。师长把礼拜等法行安立为趣入正行、趣入正统、如法闻思修学的前方便。最后师长总结说，这一切的基础在于奉行十善业道。

我静静的倾听师长开示，内心十分感动，虽然师长所说的我都懂，但是师长由感而发，亲口道来，是不同的。一个大格西，苦修几十年，天天缘念的无非就是显密道次第，他的佛法就是他的生活，他的内心就是他的佛法，师长的身口意行为几乎都是和法相应的，师长也掌握到释尊教法的正确圆满性，而依教奉行，然后将他所依教奉行的经验，以慈悲心来告知像我这样的愚钝的有情，希望我得到觉悟得到启示，那不是文字的教说，那是经验的自然流露，不需要什么大法座，不需要很多人听，大庭广众之下能讲，单独对某个人也能讲，独自共处都能说，所说无非是他内心的修行经验，虽然师长所讲的道理我早都已经懂了，但是修行之事确实存在着不同层次、修为的差异，而这一切的一切都建立在奉行十善业道之上。

事实上也是如此，四道的安立不过是假名罢了，是依着有情不同的阶段或者修行的程度、知见、心量、目标而安立而已，否则佛法那有什么高下之分呢？所谓下士道，中士道，上士道都是假名安立，下士道的法类可以是菩萨道的，只是因为你本身是下士夫，所以称为下士道罢了，否则所有佛法都是菩萨道。对于菩萨来讲，如果他一心上求下化，具足菩提心的意乐奉行业果，皈依三宝不是菩萨行吗？所以法无高下，端看修行者心中具有什么样的意乐、动机、心量、发心而修行的。

对于菩萨来讲也是要奉行业果的，只是对于我们来讲，奉行业果可能我们是想做或不做的差别，换句话说，十善业道的奉行可以是以希求现世利益的心而做，譬如世间人会因希求儿子考上大学等等理由而布施造善业的。也可以具足来世观之上来造善业，具足十善业道。更由于对四圣谛的体悟，而发起由出离心摄持来修十善业道的。最殊胜的莫过于说，一心想利他的成熟的菩提心摄持来行十善业道，所以十善业道是共行，重要性可想而知。随着每个有情的修行证量，十善业道都必须做，因为内心功德的摄持不同故，所以同样奉行十善业道，便成不同的资粮了。

我们要确定的是必须要奉行十善业道，以及更进一步要知道，应该以圆满的意乐摄持来奉行十善业道，佛经说：**自为自怙主，自为自敌人，行善与行恶，自为自证人。**意思是自己是自己的怙主，因为经由断恶修善离苦得乐；也是自己的敌人，因为断善修恶，让自己堕落受苦。无论是造善还是造恶，自己都是自己的证人，因为业果不失。

这告诉我们，整个教法的安立，功德的生起其实是建立在世间清净正见业果律上的，如果没有三世业果律，大概学佛也没有必要，正因为有短暂和

长远的引业和满业的果报，这与众生是有着重要的关系的。引业是投生那一道的业报，满业是投生那一道时圆满的业报。这一切来自于因缘造作是一定的，即使不学佛的人想要离苦得乐包括外道，也是要造善行的，无论对象是主，还是天堂，或者他认为这样做可以广结善缘。佛教是基于业果律的真理而有三世因果观，由此开发所谓轮回的果报和涅槃的功德，所以这部份是建立而世间以及出世间的业果律上安立的。

造佛法的业叫造法业，总言之业果律的正见要确定，尽可能依着信许业果正见之上来相应奉行。做不好要忏悔，做得好要随喜，这样学习，同时提升你的修道层次，就是心量，就是刚才所说的，是以菩提心摄持，还是以皈依心摄持，还是以出离心摄持或者是修习密法，不管什么心量，应尽把三士道的意乐，心中未生令生起具足之上去念佛、持咒、奉行业果。说起来三士道教授和念佛等并无相违，所以要正见具足，以及三士道的法的意乐在心中确立起来，这样功德的生起是可能的。虽然十种善恶业道并不能含摄所有的业行，但依主要而说，之前我们已经讲完身三，现在讲语的四种恶业，相违于此就是善业。

妄语。事者，谓见闻觉知四，及此相违四。能解之境，谓他领义。

妄语的对象分为八种：

「**谓见闻觉知四**」是指：已见，此事我已经见到；已闻，此事我已听到；已觉，此事我已觉知；已知，此事种种我已经知道。「**及此相违四**」是指：事情没有看到，没有听到，不觉不知。对事情本身有了解不了解的八种。

对事情的真相不管知道不知道，已经具足了这样的八种能解之境。比如

我要讲妄语的时候，我已经知道，我已经看到了，或者没有看到。当我已经看到，却告诉他人未曾看到，这样能够了解我的对象就是对象就是「事」。或者我并未看到，却跟别人说自己看到，这也以我本身，八种情况，来对那种能够了解的对象讲颠倒语，这样的对象称之为「事」。我们称之为八妄语之事，凭借这八种能够了解的对象而他去了解的意义，叫妄语对象。

请问，自我欺骗算不算妄语？一定要相续异于自己才算吗？比如自己对自己说我的生活好美满幸福啊。对愚笨之人，或者对语言无法沟通的外国人，或者畜牲讲妄语算不算对象？所以应该是具足理解能力的对象才算吧。我看十恶业中只有绮语是不需要强调什么对象的。按照我的理解，妄语必须是与自相续相异的有情，并且也可以解义者才算是。十恶业道造业的对象是需要有一个他方有情才能成立的。

意乐分三，想者谓于所见变想不见，及于未见变想见等。

想，就是那样一种想法，就是看到说没有看到，或者没有看到说看到，搅乱对方的判断，想让对方由知道变成不知道。

烦恼者谓三毒。

妄语由贪嗔痴里哪个推动的比较多？应该是贪推动的妄语比较多。也有嗔心推动的，对你有利益他却得不到时，就用嗔心来骗你是有的。由愚痴推动的，也有；比如有些宗派见者以为妄语无罪，以此烦恼心去说妄语有的。善意欺骗，比如为了不让对方痛苦，不是愚痴。

等起者，谓覆藏想乐说之欲。

「等起者」就是指动机。「谓覆藏想乐说之欲」就是隐藏着你高兴说妄语那种希求心等起心，叫做妄语。

尊贵大悲尊者说，妄语的对象必须是与自相异的众生，动机来讲一定是想要欺骗他人的动机。如果疯子说妄语应该不算，因为他没有动机。必须是具备欺诳心对他人未见说见，已见说不见的动机。

加行者，谓或言说，或默忍受，或现身相，此复所求或为自利，或为利他，随为何故说悉同犯，

加行，就是说，如果你知道却说不知道。身口意随一发起，就算的，不一定要开口的。身体的姿态，默认也算的。

有一个公案，佛陀的前世是一位菩萨，看有一只鹿被猎人追杀，一群人追到菩萨面前问说，是否看到一只鹿朝那跑了。菩萨应该怎么回答呢？或有两个答案，一是旁顾左右而言它，故意装作听不懂的样子。建议大家平时在生活中，发生争执也可以运用这个方法，将一场即将发生争吵消弥于无形。另一种方式，菩萨回答说看到一只胜义实有的鹿往那边去了，胜义实有的鹿是不存在的，诸法自性无，结合见地来回答这个问题，所以没有罪。如果这时，菩萨用手指，就是有身体的姿态了。

妄语本身会伤害众生，明知妄语有罪还做表示你错了。如果不谈意乐，十恶业道是业行。但是如果修行力道增上，以菩萨道来讲，就不一定了，如果是可以利益众生，你不妄语就犯戒。

此中说于妄语离间及粗恶语，虽教他说其三亦成。

叫别人做也成堕罪，妄语，离间语，唆使他人说妄语，唆使他人辱骂等
都算加行，唆使他人离间也算加行。

《俱舍本释》于语四业，皆说教他亦成业道，《毗奈耶》中，说起此等
究竟犯时，要须自说。

世亲菩萨着《俱舍本释》说，语的四种业道，唆使别人说也算是。但是
《戒经》说，如果究竟的角度看，一定要自己说才算，换句话是唆使别人妄
语不算究竟有罪。

我们最好是看哪一个比较严格，我们去执行那个比较严格的。

究竟者，谓他领解，《俱舍释》说若他未解，仅成绮语，离间粗语，亦
皆同此。

《俱舍论释》说，你有对象，有动机，也有加行，如果对方了解你的意
思就究竟了，如果对方没有了解你的意思，虽然具有前三：事、意乐、和加
行，但是对方没有历经，不算妄语，而是绮语，譬如跟动物说妄语是绮语，
因为未曾伤害到谁。

那么判断是否有罪，究竟与否是以有没有伤害来判断的吗？不是这样来
判断的，因为有些时候，也许因为对方善于修心转念，不至造成伤害，但是
你仍然是妄语。不算究竟的妄语的情况是，因为对方听不懂，所以也未被蒙
骗，你没有真正改变对方的心意，这种情况不算妄语的究竟。

不是以对方了解不了解作为判断点，也不是以你说完之后他是不是被

骗到而判断的。而是说，你本身妄语讲出去之后，对方听到了，他理解了你的意思，这时就叫做究竟。

妄语分很种类，一种有轻微的无关大碍的损害。一种是有妄说上人法。妄说上人法是很重的罪-----未得说得，未证说证。譬如未得阿罗汉果说得阿罗汉果，没有神通说自己有神通，这在比丘戒是不允许的，这是大罪。如果你对上师或者父母，或者对佛菩萨妄语，罪就重。

离间语。事者，谓诸有情，或和不和。

「离间语」是指两舌的意思。意思是说，原本和谐相处的甲乙两方，因为丙对甲说离间语，讲一些欺骗和破坏关系的语言，而导致甲乙双方不能和睦相处，产生痛苦烦恼。

意乐分三，想及烦恼如前。

发动离间的动机主要来自于贪嗔痴中的那一个呢？应该是嗔较多。

等起者，和顺有情乐乖离欲，不和有情乐不合欲。

这是一种比较恶毒的想法，就是看到和睦相处的有情，心中希望让他们不和睦。对原本不和睦的有情，希望他们之间更不和睦。比如师徒之间，僧团之间原本和睦相处，但你希望他们分开就高兴，这样的想法会让别人没有善根而更不好。不快乐。

加行者，随以实语，若非实语，随说所说，若美不美，随其所求，为自为他而有陈说。

离间语必须要开口说话的，仅是身体语言恐怕不行。有一种情况，虽然你讲的话是事实，但意乐上却想达到离间的结果，因此对事实过于强调，以至于达到离间的结果，这也算离间语的加行。

再比如你是唯识派行者，我持应成派见地，因此我说唯识派不好，让你放弃唯识派，这样是不是离间语？当然不是离间语，因为不具离间的意乐，他不是为了让你不和睦，只是为了举发事实而已。意乐完全不同，因为离间语必须要有离间意乐。而你只是想呈现事实真相而已，至于后来怎么发展，你并无这样的想法。意乐很重要，你明明是愚痴，单纯为了真理而与你争论，或者因为善心，为了让你更加增上，希望转入正道，怎么是离间语呢？否则上师讲弟子都是离间语吗？

究竟者，《摄分》中云：「究竟者，谓所破领解。」谓他了解所说离言。

《摄抉择分》说，得到离间语的究竟是「所破」，破坏他们和谐的对象叫所破。「领解」懂得意思。

但是虽然懂得意思，但并未达到离间的效果算吗？算的。我听懂你的离间之意，但并未中计，依然是你的离间业道成立。。

两舌的种类很多，比如本来很亲爱的彼此，被直接或者间接的两舌，这叫正行离间；有些人结党离间，叫做顺势两舌，也就是说，并非刻意为之，但用党类的方式自赞毁他，让双方不和谐。像学习佛法有可能这样，越学圈

子越小，越发巩固自己的小圈子，而排斥他人，难道不是离间吗？还有一种离间是隐藏着，背后发力，或者以主观上加诸离间意乐，语言委婉含糊，令人似懂非懂来达到离间效果。

离间对师徒双方，破和和僧这种离间罪比较重。再譬如一对夫妻感情很好，另一对夫妻则感情不好，如果予作离间，前者罪比较重。是说，如果不看意乐，以对象的情形来看损害程度，是有关系的。

文殊菩萨看到长远利益，六十阿罗汉修声闻法当生可以证果，但是文殊菩萨知道他们证果后会沉溺寂灭边久远，因此文殊菩萨给他们讲大乘的空性见予作听授，因为他们根器暂未成熟，一听就颠倒理解空性义而诽谤，因此而堕地狱，但文殊菩萨在他们的心续中却是种下大乘的习气，所以他们从地狱上来后直入大乘，比完全不信解大乘的二乘行者还快成佛，这是要看长远利益性的。

所以我们提到说布施做不做，妄语说不说的问題，有时候不布施没有罪，有时候妄语没有罪，因为你知道长远利益比较重要。比如你遇到一个人，如果你对他说事实，他就会自杀，你还会实话实说吗？佛很善巧，比如佛对阿奢世王说，你要杀父杀母，杀光就成佛了。他听了很高兴，因为他本身就是杀父母者，因此感到高兴，觉得轻松，罪没有了。他因此不再忧愁，结果佛说，我的意思是杀无明父业母，十二因缘，清净的话，就解脱了。因此要看长远利益来判断。

各位会一直执着眼前的利益而不判断效果吗？到底是选效果还是外相呢？有时虽然我们并不知道长远利益为何，但至少意乐得守护，如果你知道利益何在，什么是不应该做。譬如如果你如实相告，会让对方更加郁郁寡欢

最好不做，佛都是要观机夺教的。有人会说直心是道场啊，但也要看结果来抉择判断。离间罪业非常之重，结果会令对方不和睦。不管结果如何，你的意乐已经充满了想害别人的想法。

粗恶语。事者，谓诸有情能引恚恼。

粗恶语是很严重的口业，让别人苦恼。如此说来，佛菩萨根本不会恚恼，那对佛菩萨就没有粗恶语了吗？你怎么骂他，他也不会恚恼，像对木石一般。如果说让对方不恚恼不算是对象吗？当然不是。应该说是对方能理解你的意思，然后渐次辗转引生恚恼，就算粗恶语，至于引发或者不引发对方的苦恼，则并不含遍。引发粗恶语者，大概应是嗔心，但如外道辱骂佛弟子所引发的应该是由愚痴才对。

意乐中想、烦恼如前。等起者，谓乐粗言欲。

会粗恶语当然都是嗔心推动吧，乐于想破口大骂的想法。请问内心郁闷，欲令一吐为快，因此破口大骂，算是愚痴。还有一类人很会骂人，将此视为高明，有修行之举，骂表示英雄，不骂是懦夫，也有这样的人，也是愚痴骂人。以嗔心骂人，伤损他人，罪业较重。

加行者，谓以若实，若非实语，或依种过，或依身过，或依业过，或依戒过，或依现行所有过失，说非爱语。

就是说，加行辱骂他人时，所说的可能是真实的，但语言充满恨意或不高兴的意乐，骂出来就是粗恶语。

请问，师父骂弟子算不算粗恶语？比如说你业障重，说你还修什么，都是假相修行！这样骂算不算粗恶语？再如父母教育孩子，恨铁不成钢，呵斥甚至动手教训，算不算粗恶语？或者凡有粗恶语，不看意乐就算是了吗？如果是以教化意乐呢？

那么，在密乘来讲有以嗔为道用，愤怒尊的本尊以威猛相，金刚怒目令你感到恐惧，又以粗恶语呵斥你，他是嗔心的时等起，但他是却以慈悲心所发动，又应如何看待？

密乘修法其中有微细之处，暂且不谈。这里是说，假如以三毒随一为动机推动，有嗔心的意乐而做这种骂的业行就算是加行，如果以教化意乐不算的。但是假如你原本是以教化意乐来教化孩子的，你认为你自己是很正确的，但是事实上你的确是情绪失控的，这时父母算不算加行呢？算的。因为你也许就是借口，也许就是以自己所不喜而施以家暴，是愚痴的骂人的，其实也算。所以，以愚痴的想法骂人也算粗恶语。如果所骂不是事实当然更算是粗恶语。他本来没有那么不好，你说他不好，也算。如果你骂他你没有不好的意乐，不算恶口。如果你有意乐，即便你说的是如实语也算恶口。如果一个人没有恶口的意乐，只是因为想要度你，想要挫挫你的锐气，降服你的我慢，这样算恶口吗？当然不是。所以很明显，算不算恶口是以意乐为主。

在印度时，通常会有依种性低下而有的恶口。在印度有很多小孩子卖来被西藏人当婢女。印度的种性制度之下，这当然是一种歧视。再如五官不具，身体残疾，恶口辱骂他，都是恶口，是很危险的。另外一种情况，比如说指责对方做的恶业错事，如果你的意乐是希望对方增上，这不算恶口。但是如果你仅仅是依於对方做错，或者比如有人不持戒，你就辱骂他，算恶口。你

基于对方做错了一些事情，说一些不可悦爱的话，指责对方，都算是加行。要说出来才算，不说出来不算。

究竟者，《摄分》中说：「究竟者谓呵骂彼。」《俱舍释》说：须所说境，解所说义。

《佛子行三十七颂》说，菩萨恶口是不允许的，因为违背慈悲法，是与嗔心相应的。另外，菩萨脸上没有写字，如果你骂到一位众生的菩萨，结果会很严重。以嗔心推动去漫骂一位有情会损害自己的功德。这和批评教育是不同的，要想一想。印光大师说：我是凡夫一个，众生都是菩萨。

一般来说有现行的直接的粗恶口，还有顺势恶语，比如含沙射影，像讽刺挖苦这种间接恶口。第三种像很鄙恶地揭发他人隐私也属于间接恶口。三者之中，对圣者，父母这样辱骂罪最重。轻蔑诽谤上师罪也极为严重。

绮语。事者，谓能引发无利之义。

绮语就是无聊的没有意义的言辞。事者，就是没有意义的事情，就是绮语。所说的对象，不一定是指有情，类似树木、天空等，人事地物，都是对象。

意乐中三，想者虽仅说为于彼彼想，然于此中，是即于其所欲说义，彼想而说，此中不须能解境故。

「彼彼想」意思是想说事情这样那样的，不需要解义，反正所说的事情听得懂也好，听不懂也好，自己对自己说也好，一说就算。以放逸的心说许

多毫无意义的话，就是想和动机。

烦恼者谓三毒随一。

请问贪嗔痴中，推动绮语的主因是什么呢？习惯性的，特别喜欢聊天是贪吧，如果不说不舒服，是有这种情况的。

等起者，谓乐宣说无属乱语。

「无属乱语」意思是毫无相关性的话，范围很广，比如闲话，无义之语，自赞毁他，以及相似语，和自己无关的话。

那么凡是非佛法之语都算是绮语吗？不是。无属乱语主要是说没有意义的话。

假如说真实语，例如布施之后碎碎念，三番五次的提起向人宣说，算不算绮语？两种情况，说出来让人随喜不算，但一直讲个不停就算。

加行者，谓发勤勇宣说绮语。究竟者，谓纔说绮语。

「加行者」是指有想说的意乐，是爱讲的意思，「究竟者」是指一说就成立，就变究竟了。

此复七事相应，

此处应该是九。

谓若宣说斗讼竞诤。

一是，如果说争吵的话无论对自或对他都是绮语。

若于外论或梵志咒，以爱乐心受持讽颂，

第二，以爱乐心受持讽颂，念诵外道的经典是绮语。在此爱乐心表示简别它不是利他心，有些菩萨为了度化外道也会看圣经等外道经典的。

以前我在佛光山上佛学院的时候，念诵早晚课，有时困倦，将佛经挡住脸打瞌睡，有口无心念经，这算绮语吗？算，叫做谛实绮语，虽然有点善业，我们师长说算绮语。

如果念经时动机是为了摄持说，因为我的专注力不够，虽然我尽可能的努力，但仍然有妄念，这不算绮语。

举例来说，如果对不是法器者说空性是绮语，是谛实绮语。有莲友发愿说，把经书结缘给人家，希望能度化他们。我心中想，不，如果对方不诽谤就好了，如果他不接受，听不懂或者不想听的时候，算不算绮语呢？因为你根本不观机，不应机而为，徒有善心。如果观察说，这个人的层次已经比较适合听授此法，福德累积也有了，他对空性义往昔有熏习，现在需要有教授来引发，鼓励他来听，这样可以。

若苦逼语如伤叹等，

第三，一直唉声叹气算绮语。像父母疼爱孩子碎碎念，算不算绮语？这要看意乐，如果这是教化孩子的一种方式还好，如果讲一些没有意义没有效果的话，我觉得是绮语。

若戏笑游乐受欲等语，

第四，就是说一些嬉笑玩乐，胡言乱语，不如法之语，像是乱开玩笑之类没有意义的话。严格说起来这样也不行啊。这样说起来，幽默不好吗？我想这和幽默是不同的。

若乐处众宣说王论臣论国论盗贼论等，

第五，像是在大众中飞天转地谈论一些国务政事，盗贼故事，野史杂话。

记得我刚出家的时候在一个持戒念佛的道场，那里持过午不食，吃饱了饭，大家就座在树下聊天，很多是戒腊在身的法师，我刚出家也不敢说话，寺院生活很单调，修行是会疲倦的，一成不变的日子，总是要谈天说地说会话的，可是变成习惯就麻烦了。时间一到，大家就聚在一起讲话。如果是聚在一起辩经还好，这样无异于浪费时间。

若说醉语及颠狂语，

第六，这是说讲醉话，或是疯话，虽是无心也算绮语，其推动应是愚痴。

若邪命语，语无系属，无法相应，非义相应者，谓前后语无所连续，

第七，举例来说，到底是诈骗还是妄语，请判断。你供养我营养食品，之后我跟你说，吃了你供养的营养品，我的身体变好了，其实我是希望你能继续供养。这样说是妄语？绮语？还是诈骗语？应该是邪命语，以迂回的方式来索取供养，说出的话是无意义的话，因此是欺诈也是绮语，邪命语。

「语无系属」是说，没有关系的话，没有与法相应。比如说讲相违语，

或者讲起话来语无伦次，组织力很差，不知道在表达些什么。我的师长年纪很大了，但是头脑异常清楚，如果你问他佛法，他会很精准的告诉你，这是说明我们太缺乏佛法的串修了。

若说杂染，若歌笑等，若观舞时而发言词。

这是第八，第九。如果是供养佛，舞姿曼妙，天女散花，或是供佛梵呗赞佛无罪。这里是指一般世间染污性的，是绮语，算不算绮语是和对象有关的。

为了名闻利养而念经大概是绮语，因为是讲没有意义的话。绮语很容易犯，一说就算，虽然绮语的罪很轻，但犯得多了就变重罪，它会扰乱修道。

外道念经是绮语，对世间人无意义的话是绮语，对非法器者说佛法是真谛绮语，对一心求法的人，一心想禁足禁语的人，对他讲聊天的话，是绮语，而且罪重。各位如果是这种人的话，赶紧遮止，否则影响别人的道业，如果你恰巧是被绮语的对象的话，设法赶紧离开。我看到有些法师年纪大了，跟人家讲儿女家务之类，这种话是绮语。那么如何转呢？这要想一想，总之在道场绮语不好。

前三语过，是否绮语，虽有二家，然此所说，顺于前家。

妄语，离间，粗恶语，是不是也是绮语呢？答：绮语不含遍是前三，但前三是绮语，所以绮语范围比较广

说起来绮语听多了，分别心会起很多贪嗔，修行的会障碍很大，所以我们会看到有些修行者会在门口贴上字条说，我不想串聊之类的话，这并非不

尽人情，是说没有意义的话不说，尽量摄心修行。