

广论 064 深信业果.分别思维.抉择业果.白业果.业余差别

在印度时曾经听过这样的一个公案，有位妇人有天遇到一位托钵乞食的比丘，于是妇人赶紧以信心供养比丘食物于钵中。后来妇女将此事告知家人，先是告诉了自己的丈夫，丈夫听了十分生气说，光头比丘，为什么不食米壳啊！后来妇女又将此事告知儿子，儿子说，光头比丘为什么不喝铁水。后来妇女又将此事告诉自己的婆婆，婆婆说与其供养比丘食物，还不如吃我的肉。后来妇女又将此事告诉小婢，小婢说，比丘这样还不如喝溶血才好。后来这四位感得的果报就是吃了米壳，喝了铁水，吃自己的肉，喝溶血。

这个公案就说明了业，业造作一切，业力不可思议。业力这两个字，就是业的能力，什么能力？就是业的感果能力，凡是造了业，凡是造了业，我们就称为业因，配合业缘，当然业缘也是因之一，相顺的业因业缘已造，业报决定是感的，除非对治或者忏悔。

业的定义就是，与造业者的动机有关系而发起的身口意的行为，叫业，那也是会让它同具的心王心所推动它去趣入它的对象，这样叫业，就像磁铁会让铁转动一样，一旦起心动念，业造作之后，它就会驱动相关性的身口意的行为，就会产生出来。所以说，善恶来自于损害性和利益性，业行是善表示这个业行是利益性，业行是恶表示这个业行是伤害性，主要取决于善心恶心所推动。

由这个公案可得了知，世间一切不可思议、不可现知的现象辗转增上可以感得这样的异熟果，等流果，增上果，我们叫五果四报，这种情况极隐蔽，过程很难了知，但确实是依着业因缘力而感得，没有疑问，对此我们要很决

定。

基于这一点我们才要安立透过对于业果律的法尔缘起，法尔如是的真理，去了知而加以相信，由知而相信，由相信而奉行，当你感得痛苦的果报时，一定想到说，缘当然是有了，因早已造作，所以因缘和合就会成熟感果，这样想来就是要接受，不要牵怒，或者引起负面情绪，因为如此一来就是颠倒，实际上自业自造自受的，怨怪他人是颠倒，不但颠倒而且昧于事实，事实上是自己的因和缘和合而感得，你不认账不承受还怨怪，这是颠倒昧于事实了。更重要的是，在蒙受自己的业因缘所感的果报的当下，比如说感得苦果的当下，你却不认账，而且还作负面情绪的反应，比如起烦恼，或是怨怪报复之类，那就变成依着自己必感的苦果而造新的恶因，这才严重。

佛法的意趣是说，认清这个实相，起信而奉行。我们有无学佛的差别在于，当然前提是已有修行，既然是由自己的因缘感得，所以要欢喜承受，可以很痛苦的接受，因为是恶业苦报嘛，但是在心中要认定，这既非创世主所赐予，也不是三宝给予，不是众生给的，是自己造成的。这样想就比较容易接受，接受不是宿命或者无奈，接受是肯定业果律的真理，而且在相信之上，再继续，或者消业想，无债一身轻，往昔的恶因缘已经感报完毕，所以后来也不用这么痛苦，或者重报轻受也有可能，这样想就变成消业想，让自己在蒙受恶业的苦报之际比较容易接受。接受是比较消极的，更是刚才所提到的，就是缘着自己承受的苦果，十恶业，触受爱取有，在苦受当下，你不要颠倒执取颠倒形象，像烦恼，应该用法念来转念。所以，学佛的主要的枢纽在此，无非就是在认知业果律之上，相信而接受，接受而创业，也就是说，在苦果当下去创造一个善业，但如何创造善业因也有很多层次之别，比如下士道次

修心，中士道次修心，上士道次修心，无论怎样层次的修心，反正必须要具有法念，佛法的念头，佛法的正见，佛法的正行来造善行，这叫做修行。如果没有这样，虽然你造作了很多善行也未必是修行，对此要加以重视，要充分认识到业果律的真理，然后积极的创造新业。

如果更高层次，就是观业性本空，三轮，造业者，受业者，业本身没有丝毫微尘许的自性，因此观业果自性无之上而好好的奉行无欺诳的业果。相如理深信定有损益作用的业果，也要正视他是无自性，这样两个互摄而修才是出轮回之道。

进一步最圆满就是说观众生的业果，就是法界有情的业果都是我要担的，我要承办的，所以众生痛苦就是我的痛苦，众生的快乐就是我的快乐，所以广发大心，发起淨愿，去成办众生性空缘起的业果，这样的想法就变得不同了，这样就是菩萨行的修行。

所以从业果律四方道来讲，可以推知三士道。由此建立起来：世间正见是业果律，出世间正见是业果性空缘起，这两个正见是整个佛道的基础，也建立在于前生后世之上的，我们学佛者就是要造作法业，他不是染业是淨业，法的淨业，就是清淨的福报和清淨的智慧，这是简摄而讲。

如何去造作就必须透过听闻教义了知，多所思维，常做串习，心中得到定解，生起觉受，重点在此。所以我们对世尊的教诫，虽然并不能做的那么好，烦恼也是有，恶行也不少，至少对这种道理，深刻的安立在心上，建立正见，反正要做就是这么做的。只是自己做不好慢慢改正，基本上要建立纯正的见地、无误的见地是需要的。对于佛法的修行，不要急于速成不要贪求，像快餐食物，马上就要得到什么效果，如果自己遭遇什么逆境就觉得佛法无

效，这都是太无业果观的，这不是正见。应该说建立在三世因果上，前生后世上，今生只是轮回中的一个点而已，今生不是全部的河流，生命的河流是沿着业的地势而流淌，我们的业力也是这样，有当人的引业，有当天的引业，然后满业又不一样，所以今生的生死是一期，分段生死，对此真的要相续来看待，由前世而今生，今生而来世，如此慢慢延续，因此不需要太过急切，要精进不要放逸，但是不必太急，师长说：天天发菩提心，今生也不会成佛，但是还是要发菩提心呀！师长说：边造恶边造善可以，慢慢把恶减少善增多就好了。师长所讲都很实际，今生当比丘也不会有证悟，但是也说法也吃糴粑粉，也摄受弟子，也游山玩水，反正发愿来世继续当比丘，不要太过于粗浅而急于速成，以为这样就会怎样，没有那种事情的，那样是因为你根器太劣，所以必须如此引导而已，否则，佛道的无误圆满不是那么简单的。这样认识，不是让你退心，是让你更有信心，要有坚定的志愿，要目光远大，下脚平实，慢慢的去做，就会增上。

思惟白业果分二

寅二 白业果分二 卯一 白业 卯二 果 今卯一 白业

在此是特说十善业道。当然业的分类很多，当然是说从三门啊、善恶啊，种类、无记性之类，思业思已业，很多分法。这里是说，凡是动机具足不害意，不害意就是持戒之意。持戒是要具有不害意的，否则不算。有伤害的意乐，算什么持戒？有的人没有做到过午不食，但却跟你说他过午不食，目地是为了得到名声供养之类，那怎么能算是持戒呢？是内心从知道可做而不做，知道过患不好之上而起断损害的意乐。断损害意乐叫持戒。所以十善业道一

定要从造业者本身，有因缘造作恶业，可是了知过患之上，刻意不造恶业，刻意断除伤害众生的行为，这样叫十善业道，具有这样的特质，并非做也好没有做也好无所谓，而是很清楚这样做的过患，基于某些理由就刻意遮止不伤害行，这样叫十善业道。

造十善业不一定属于下士道教法，它的证类或者法类属于下士道没有错，归纳而言，由前前引后后的次第而言是这样。但是法无定法，要看是那个行者，以什么意乐去造这种行为，比如如果因为喜欢名声而造十善业，属于世间有漏善法；如果怕堕三恶道，见到过患怕苦而遮止十恶业的话，是下士道；如果为了解脱，为了证果所以持戒，如此一来变成中士道；或者从基于感同身受，比如说，如果我杀生你痛苦，好比我被杀我很苦，我杀他，他也很苦，基于这种同理心而不杀生，意义不同，果报不同，他不是基于害怕自己堕恶道而已，是基于有情的经验上不想造。最好是一心利他的，就是说，你是我最爱最苦的众生，我利益你都还来不及呢，我怎么会害你，如此而不造杀生，功德最大，就是菩萨行。所以，十善业道的奉行，属于下士道的法类没错，但它是法无定法的。每个法都是如此，譬如念佛可以变成世间法，也可以变成佛法，佛法又分层次，甚至像说法传灌顶都可以变成世间法的，仅止于外相怎么可以当成是修行的判断点呢？是从思心所判断业的，从因果上，三界唯业来讲，缘起因果来讲，主要是意业，意业也分很多层次的，看意乐。

三界唯心是从性空缘起上讲的，就是诸法的究竟实相是在此安立，所以如果这样了解，不可能那么单纯的在于外相而已。如果把外相当做佛法功德的安立点的话，那太容易也太肤浅了吧！外相的法行，可能是菩萨行也可能是凡夫行的，不是含遍一定是什么行的，不是以外相的多寡大小判断功德大

小的，是看意乐，也就是法念，他存什么想心发什么心，具足什么正见，而判断的，要把握这一点。法是大乘法，行者若无大乘心，不会变成大乘佛法的，对此宗大师早已讲过，法虽然殊胜，但人不殊胜有什么用呢？谁敢说佛陀的教法不殊胜？但是，你不殊胜啊，你是什么心造作的？问题是心可不容易，心要安立的清净圆满并不容易，我们看一下自己是不是这样，可能造作一下会有点模样了，过了就妄念了，穿漏了，夹杂的，染污的，或者稍微遭遇一些违缘就又起烦恼了。

所以讲回来，十善业道，其实法无定法，所有佛法都是佛道，端看行者怎样修行。大悲尊者说，不懂佛法的知见，或者没有修行经验的话，念子母《般若经》也不知所云的！如果懂得佛法，仅念到一字就会感受很多。这当然要来自于闻思修，这是事实，不然怎么可能呢？我并非是说念经无义，是说是是否是好要加以判断。

我们说，合掌念诵，一声南无佛也好，问题仅止于此若要成就佛道会十分久远无期。说如此可以成就佛道是间接而讲，是别时意趣，佛道没有那么容易的，如果真的如此，也和世间法没有什么两样。所以各位对佛法的认识切勿变成相似法。每个法门都很好，每个法行都需要，我们都要赞叹，但我们要学会判断次第，根本因是否正确，圆满因是否具足，如果偏了，就是少分，少分不会圆满的。所以我这样的讲，并非排斥什么法门，圣教无违，怎么可以排斥，但是有时行者本身修错是有可能的，把佛陀的教法法门以自己的理解而修错是有可能的，对此要加以拣择一下。

佛说教法都是众生离苦得乐的方便，所以我们需要，但是如果说，要整个依次第而上去，心入法法入道，道离障碍的话，这就需要内容了，不是

这样讲讲就算了，也不是团体大就算了，那都不关乎佛法的，实修者如实而修行抵的过你一百个人的修行，因为他的功德和他的效能比你颠颠倒倒做世间法一百年要好多了，他一天修行就超过你了，佛法的特质在此。但是有情的根器不同，有的人因为福报不够，或者智慧力不能马上开发，所以有时候必须要应机说法，从结缘式的修法来切入，这样讲可以，如果把结缘式的佛法当做整个佛法，这样佛法会灭掉，变成牛奶加水的佛法，佛法本来的面目慢慢地变淡，曲解，得少为足，并且依此而安立佛说，解释佛说就是这样，当你执取如此便是全部，正确圆满的教法就隐没了、就被排斥了。

举例来说，有人说：没有阿罗汉，因为依应成见所证的阿罗汉不是阿罗汉，所以没有阿罗汉。这样变成诽谤圣者了，犯根本堕，结果多么严重，把错误的见解来解释佛说，并加以传播的话，是有问题的。所以要强调说，佛法的无误是第一因，根本因，再求圆满因，如果从根本上就错误了，那就不要谈了。如果能做到没有错误，就要依经依论，依据师承，安立正理，实证经验，才可以，否则很难的。并非像我们这样，觉得很快乐就很相应，不一定正确呀，猪也很快乐呀！（我们都当过猪啊。）是说，你的根器在此，你要设法安立整个佛道的道体，来认识佛教才对，这是佛弟子的责任，修不好还好，学不对怎么可以，学错了还说你有修，我才不相信。

总之，正见要建立，否则做很久都不知道自己在干什么，还自以为是，一盲引众盲还得了，既然学佛，就要设法了知自己的根器，设法正住、具慧、认识佛教，重点在此。当然一下做不到，但要边学边修，我说过，一部份要安立圆满道体，一部份是平实的依着自己有能力之处，慢慢下手修行，如此就好，不要太急，但要正确。

可以说，十善业道实在是四方道，因为个人的知见，目标，心量不同，整个佛道就不一样了。我以前说过，共下士道的意思是什么，有很多辩证的，并不容易。《广论》说这是共道，但师长的说法却有好几种，我在色拉寺听过四种说法。师长说：太难了，不知道如何安立。连师长都这样讲。有的人说：没有什么共不共的，共是说，你若是发菩提心之后，为了度化众生一起学，才叫共。也有这种说法。所以，十善业道，菩萨可以做，佛也可以做，凡夫也可以做，是不同的佛法，这很明显。不从外相判功德，应从内心做安立。

《本地分》说：于杀生、不与取、欲邪行，起过患欲解，起胜善心，若于彼起静息方便，及于彼静息究竟中，所有身业。语四、意三，亦皆如是。

基于害怕得苦果报，或者是感同身受，或是利他心，而对杀生等十恶业道了知过患之后起信解，相信之后，发起刻意想遮止的善心，然后去做「**息静**」的方便，或者「**息静究竟**」，就是究竟不做，有机会做而决定不做，这样叫十善业。背反于十恶业道，身三口四，十种业道，都是以这种从最初见过患或者安立清净动机之上，相信业果，而启发一个具有机会做而不做的，心中不想做之上，做一个不想做的加行，遮止，这样来圆满业道，叫十善业道。

其差别者，谓云语业及云意业，事及意乐，加行究竟，如应配合。例如远离杀生业道事者，谓他有情。

这个「**远离**」就是断十恶业，断杀生业的意思，就是善业了。

意乐者，谓见过患，起远离欲。加行者，谓起诸行静息杀害。究竟者，谓正静息圆满身业。以此道理，余亦应知。

有什么差别。在此了解一下。就是说，身三、语四、意三，恶业道来讲分四项，意乐是动机，加行是造做的行为，究竟是圆满，每个业道都要如此配合。例如，远离杀生业道，就是远离了杀生业，等于行断杀生的善业。所以我说过，远离就是心中具有断除的意乐，而不造作恶业，这样就变成善业了，不是在遮止恶业之上还有善业，遮止恶业就是行善造作善业之意。遮止不造恶业就是造善业。「事」就是有情，杀生是他方有情，这个他是指自己之外的别人，所以自杀不算。你不自杀也不是造不杀生的业啊。因为你不是这个「事」啊。

意乐是见过患起远离的心。知道这样不好，内心产生我一定要遮止，我不能这样去造作杀生的行为。因为意乐已经遮止，所以就会对杀害的行为方便，像是毒药刀器，这些方法就息静了，表示遮止了。这是指不加行恶业。

「究竟」是说，我心中认定说，我决定不造，也遮止伤害行为，见到对象有机会造而不造，见到过患而起遮止意乐，然后去做遮止加行，完全决定，就变成究竟了。这样就是不杀生了，断杀生，变成行善业道。

因为由因成果，所以会刹那变灭。因缘故不是业力，由因缘合和产生果这不是业力，是法尔缘起，有为法会由因缘和合而感果这个道理不是业力。像我们的感受本身不是业力，有什么感受是业力，是业果，但如是因感得如是果不是业力，是法尔缘起，诸佛降世不降世都存在。各位记住，不是什么都业。这是事实实况，所以不是业。这个事实不是业力而感得，也不是佛创造的，是法尔缘起的实况，当然不是业力。业力一定要和造业者的动机有

关，而变成新变化，我是个造业者，我具有什么动机之上而行加行，所以以后有什么因缘，所以变化什么果报了，所以产生各式的苦乐、损益，才是业。像感受、像树叶变黄，什么时候掉落，那并非业力。可是你会看到掉了几片，是业力，你看到飞花落叶会感伤，像林黛玉那种的，是业力。他见到流水怎么想，是业力。别人就不会这么想，他就会这么想。

法尔缘起的事情怎么是业力？像众生喜欢快乐不要痛苦，也不是业力，是天性如此，是法尔缘起，怎么会是业创造的？苦有很多过患，乐有很多利益，我们会蒙受很多身心苦乐，和动机有关系。

十善业道是这样来的。如此说来，真正学佛的人要学会以法观照自己的内心为主，努力断恶修善。大班智达阿底峡尊者常说：生善心否？尊者也被称为业果喇嘛，当然主要善心是菩提心，可是最起码是基于业果律而起善心。

我们不要太霸道，佛陀您大慈悲，请你不要让我造业，让我得到解救。这种话不对的，就像佛告诉阿难：阿难你不要悲伤，众生因业而死，你悲伤什么？

提婆菩萨也是如此，他被杀的时候，他说：别人杀到是我的业，那里杀到我？你看他的那种想法，多坚信！他是报复在我的业上的，哪里是报复在我身上？还有谁是怨谁是亲，谁知道？他的观点很明显，很坚定的业果观行菩萨行的，不然怎么走下去？所以不要说，请佛不要让我造恶业——对不起，佛也没有这个能力了，因为业是自己造作的。既然你要乐不要苦，一定要从意乐开始，意乐清净，加行圆满，意乐不清净，加行如何圆满？

成佛也是如此，《集量论》说：由大悲利众生，由导师成就善士，由善士而去救护有情，所以佛是堪皈依处。意思是，佛陀的利有情的大悲心意乐

清淨，导师是指亲证无我的智慧，叫加行圆满。所以各位若认为加行就是做工就错了，具有悲智能力叫加行，悲心是意乐，具有智慧才是加行，没有智慧加什么行？

以佛教讲，加行是指，心中具有空性智慧才可以有能力去加行。由具有大悲心的清淨意乐之上，具有证空性的加行，去造作一切的善行，叫意乐和加行圆满，这样会成就佛果。换句话说，具有亲证无我的智慧变成佛的法身，具有大悲心变成佛的色身。有这两个做什么都对，没有的话，做什么都错。所以佛道不好学，没有那么容易，但我们的现在的层次是比较低的。因为重视外相，不重视内在瑜伽。

十善业道是如此而安立的。就如断杀生一样，其他道也是如此。顺便一提，意乐比较重要，还有整个佛道都需要的，以及重视意乐加行的意思不是在于我们所说的那种行为而已。

这样十善业道，也就是白业，讲完了。十恶业道广说，倒反于此而加以遮止，就是十善业道。这其实也是整个佛道的基础。

卯二 果

果中有三，异熟者，谓由软中上品善业，感生人中、欲界天中、上二界天。诸等流果，及增上果，违于不善，如理应知。

提到说，十善业道的果报有三种，第一是异熟果，异熟就是异地异时而熟。他有什么果报呢，就是看品位，「软」是下品的意思，或是粗分的，或是最小的，下品的善业，中品的善业，上品的善业。

那么请问这三品怎么分的？比如一样断杀生是如何分的？是不是初一

十五断杀生属于下品？整个月都素食比较上品？是这样吗？比如有人承诺白天打猎，晚上不打猎，这样也有分别呀，一样的，善业来讲，分上中下三品怎么分的？之前讲过了，是轻重差别——意乐、加行、常做不常做、业的自性，以及做了之后是否忏悔，以及所依门、福田门、意乐门、事情本身，如此而区分出善业的大小，就如上品嗔心做上品恶业，一样，以意乐来讲比较强烈的善心做善行就比较好。

不谈业本身，恐怕条件上讲分三品，比如一样造杀生，可以分三品的话，可以感生人中，是欲界人道，其实欲界人道也有层次的，因为有四大洲人道，但是北俱卢洲的人道的异熟比较好果报较好，他们无须耕种就可以感得饮食，但北俱卢洲的异熟的不好之处在于，他们学佛的障碍很大，果报的满业好，但是学佛的满业不好。人道属于下品的善业，中品是欲界天。

到底这要怎么区分啊？投生天和人，都是善业的果报，怎么才能上天？因此再加以分析，这是因为善业本身的轻重有关。第一，假如有有皈依三宝而造善业，恐怕比不皈依三宝造业要好。换句话说，一样是造善业，善业感得善趣没有错，但是有无皈依摄持的善业功德，果报的品位会有差别，有信佛的人有皈依三宝的人造善业和不信佛造善业有差别，具有佛教信仰而行善事，功德远超于外道，这是实相，如果不信，表示你没有善根。

因为三宝是真理，如果皈依真理而做善行，指向解脱，这当然不同。外道根本没有解脱道，佛教的意乐是有解脱的意乐的，所以有皈依心行善行是品次高，有皈依心做善业比较好。因为那是具相内道来说的，真正的佛弟子以皈依意乐摄持去造善行，果报层次会比较高，而且，假如再投生人道会继续成为佛弟子的。欲界天也有佛弟子。

最好的「福业」，福业是指不动业，感生上二界天，色无色界天，这是异熟果来讲，这是轮回的善引业了。

等流果属于轮回的满业果报，当然是同一业来讲，包括圆满的情况。增上果就是外在的器世间，依报。这些道理就是如前十恶业道，与之相违，就变成十善业的等流果和增上果。

三果如前所说一样，取决于意乐到加行，自己去遮止恶行，真正造作安乐之因，主要是承办增上生和决定胜。

其实造作善业并非一种拘束，并非是让你不自由，是真正帮助你淨罪集资，离苦得乐的方法，所以这是最起码的。任何时候，是否生起这样的善心是修行的指标。有善根才会依止善知识，依善知识才可以了知善法，了知善法才可以生起善心，由善心才可以造作善业，由善业才会感得善果，如此而来。没有人不是这样来的，只是前后时段，深厚与否而已，我们现在的的问题在于要多多累积善根，感得外缘的善师摄受，自己也有善根的结果就容易启发善心，对善法了解比较容易，如此造作善行，比较坚定、正确、清淨，果报当然比较好，所以现在要作的是，尽可能累积感得内外因缘的善根。

以前在佛光山时，我曾认识一位法师，那时我还未出家，二十年后，我们再次见面，他已经离开佛光山，他十分感慨，说二十年恍如隔世，你我的变化这么大，你如今是这番情景，而我却还是那副样子，如果当初我有你这样的因缘，我一定像你一样的修学佛法。但因缘如此，没有办法。所以，这是和自己累积的善根有关系的，你都不知道为什么会是这样，但实际的情形就是如此。

你遇到困难会怎样？你知道你未来朝向何处，你知道你未来将会遇到什

么？你知道你将会怎样想？你知道你怎么做比较好吗？你知道你的缘在那里吗？你知道谁能为你分析呢，又如何分析呢？未来不知道的领域，以眼前的情况你守在这里，结果事实说明你目光如豆，可是你并不知道，或者根本没有因缘给你介绍，甚至别人给你讲因缘你也没有心动。

在色拉寺时，大悲尊者很早就开始讲《善显密义疏》，那时我在色拉寺，却根本就不想住，觉得自己和那里没有缘，就走了，可是后来却又去了色拉寺，你看，当时缘因缘就是不成熟，就是不想住在那里，现在回想起来，我当时怎么那样的没有善根呢？因为事实上当时色拉寺的住持就是我后来的老师，但当时为什么没有人给我接引呢？为什么当时我没有想留下来？这要如何解释呢？对啊，障重福浅，业重福轻啊。关键在于，第一念你都未曾产生那个心念，你有心为什么找不到路，别人都没有因缘告诉你，你想住也很苦闷，你一直不满意，可是一直没有机会，也没有办法，可是有时候有机会你也不想。可是我觉得第一重要是你有没有那个心，缘有没有成熟。回顾起来，我觉得我当时的情况是，不是我不想，是因缘没有到，是债没还清还是怎样我不知道，反正当时就是那种情况，让当时的因缘慢慢错过去。所以，观待于他，我觉得我有福报，但是观待于我自己，我觉得我没有福报。其实各位也都是如此，只是你自己不知道而已，每个人的人生都是这样发生的，你现在不知道怎样做是对未来好，但是你大概认为这样做会好。你根本不知道来时路。你没有这样的感觉吗？你敢保证你知道什么对你最好？业是很微妙的，因缘没到什么都没用了，努力会导致因缘赶快到，或者消一些业障，创造一些因缘，但是如果这一组因缘很重，因缘不到不会改变的。因缘障碍住的话，你怎么做都没有用的。但是可以改变，你努力造新业因，但是不含遍

一定会改变。像各位，你们都想要好，但是怎么对自己好，你不知道，你大概是用自己的方式去做而已。

《十地经》说：以此十种怖畏生死，离诸悲心。

「以此十种」是十善业道，十善业道是三乘菩提果的共因，这是佛说的，在《十地经》。这要看发心，看心量，第一是声闻，怖畏生死，一心厌离三有苦，欲求解脱乐，他离诸悲心，在此悲心是以大悲心来讲的。声闻有悲心，但没有大悲心，在此要特别指出。悲心是说，我多么愿意众生离苦得乐，但我没有强烈的荷担之心，大悲心是，不但希望众生快乐，而且我要荷担众生离苦得乐，这是大悲心，但这声闻没有，所以「离诸悲心」是指大悲心。

由随顺他言教修习，办声闻果。

第一，声闻的藏文叫「捻退」「捻」是耳朵听，静闻，依着上师导师教化教授，你去听闻，听了之后自己不修，教人家修叫声闻，比如我听完大乘佛教你修，而我自己不修，修小乘。声闻是这个意思。随顺他言教，声闻的种姓是僧团共聚的，而且要接受言教。这样会成办声闻果，依着出离心摄持，行十善业道，修解脱道，就会证声闻果。

又诸无悲，不依止他，欲自觉悟，善修缘起，办独胜果。

第二，这是指缘觉，缘觉是自悟自得，他发愿说我投生于旷野之处，不想和上师在一起，不想和莲友在一起，不想听别人教授我佛法，我要自悟自证，叫善修缘觉，善修十二因缘就成办独觉果。一般说起来，独觉根器比声

闻利，因为他发心以及累积福报的时间比较长，他可以自己独修证果，这比较难，这也是要靠十善业道为基础。

若心广大，具足悲心，善权方便，广发宏愿，终不弃舍一切有情。

第三，这是指大乘菩萨，「若心广大」是说具足大悲心，缘法界有情，善巧方便是指般若度为主。

各位记住，佛教中提到方便，主要是指般若为主的，那个方便不是方便分的方便，是指善巧方便，没有般若大概很难。我们说，菩萨清凉月，就是指般若，有般若行的话，就有方便力。悲心是意乐，智慧是能力。没有悲心不会想救人家，没有智慧就没有能力救人家。

不过我想问各位，交朋友是交有悲心的还是有智慧的？二选一的话，选那个？我觉得要找一个有悲心的，有悲心的不会害你，有智慧的就难说了。智慧者能力很强，却未必会帮你，因为没有悲心故。悲心第一重要，因为如此一来，意乐清净，如果他没有能力帮助你，他一定会介绍别人帮助你，有智慧者则不然，即使 he 有能力，他也不想救你的。

我听大悲尊者说过，智慧不一定会利益他人，智慧是中性的，像发展科技，那是属于中性的。智慧本身涵盖很广，通达世俗慧、通达胜义慧，智慧导成利益性要靠善心，这个智慧是恶性还是善性要看善心，但是没有智慧，善心当然比较愚痴，比较不清净，比较不圆满，可是没有善心的智慧，是伤害性的，更严重。「广发弘愿」是指菩萨，为利有情所以不舍众生。

「于极广大诸佛智慧」，「缘虑修行」，修诸地？（注：此句不完整，

需查原文)

「于极广大诸佛智慧」，是指无上菩提，不舍有情，不舍菩提，「缘虑修行」，就是上求下化，为了成就利他，所以要成佛，为了成佛必须修诸地，也就是十地，地和道同义，地道地道，就是五道十地，般若波罗密多到彼岸，要修菩萨行，这一切的根本在于十善业道，所以不要说下士夫，任何道次都是以十善业道为根本的。

由善修习此一切种，则能成办一切佛法。

像这样应该要善加修习，这样的十善业道，「一切种」，就是一切情况之下，都要这样修习，可以成办一切佛法，当然他不是唯一因，他是根本因，是必要因，不是全部的因。你如果说单修十善业道会成佛，那不可能的，但他基础。

如是二聚十种业道，及彼诸果，凡余教典未明说者，一切皆是如《本地分》、《摄抉择分》意趣而说。

「如是二聚」是指十善业道、十恶业道这两组，善恶二聚的十种业道，还有他的善恶果报，这一切的业果，教典没有明说的，就依无着菩萨所著的《瑜伽师地论》中的《本地分》和《摄抉择分》的意趣而说。这确实是讲得比较圆满，在此不再详说。

从这可以看出没有奉行业果的下士道基础，修习上乘法门的门都会关闭的。当然不是说佛道唯有修这个，但这是必要的次第。想想看，内心对业果

没有点深信，没有点法味，比如你都没有觉得恶业很不好，善业很好，都没有这种想法，这样去谈三主要道以及密乘的显密双运，都是空话吧，这都没有都麻烦了。提到十善业道的果报，短暂会得增上生，究竟得决定胜，而且一切戒法都依十善业道而安立。

寅三 业余差别

第三显示业余差别中，引满差别者，引乐趣业是诸善法，引恶趣业是诸不善。诸能满者，则无决定。

在此讲业的差别。因为下士道的业主要是以身口意业来讲。在《》里面，讲到业分下士道的业果和中士道的业果。我们现在很多人认为业果是属于下士道是不对的，下士道的业果是特说业果律而提到十善恶业道的问题，就是三门业，身口意业，侧重在轮回的善恶业来讲。另外提到引业，满业没有多说，只是讲差别而已。中士道的业果是讲十二因缘，比较深层。十二因缘的讲法不同，特别强调出轮回的业果，就是四圣谛的问题，所以一样讲业果、果报没有错，比如说，思业思已业，引业满业都讲，但是特说十二因缘，所以宗大师《三主要道》提到说，业果不爽轮回苦，勤思能断来世欲。断除来世贪着，就是对来世的善趣也没有贪着，因为要出轮回，要常常想中士道的业果和轮回苦谛，不是下士道的，这是基础。

现在是讲下士道的，是说，引满差别。但是他没有讲厌离意乐，因为有善恶啊。所谓牵引之业叫引业，释名是这样；圆满的业叫满业。一个是牵引，一个是圆满，引满二业。牵引你至善趣的业一定是福业，牵引至恶趣的业是非福业，我们可以讲说，是十善恶和十恶业。

引业和满业的主要不同在于，凡是牵你去那一道投生的业叫引业。凡是在那一道圆满他的条件、领受他的条件叫满业。比如这颗是什么树，然后结多少果，什么树是属于引业，结多少果属于满业。属于松树不是芒果树是引业，一样是芒果，但这颗结果比较多那颗却少，这是满业。比如人道或者恶鬼，这是引业，一样是人道，他的果报圆满的条件不同叫满业。

「**诸能满者，则无决定**」圆满不决定是说，善的果报不一定在善趣感，恶的果报也不一定在恶趣感，满业是这样的。引业则不同，就是说，善引业决定是善趣感的，恶引业决定恶趣感，这是决定的，善恶还分三恶道与三善道，还有细分。但是满业有很大差别，就是说，你造善的满业因缘，可能在恶趣感果报，感善业，那是满业才会这样。引业就是善就善趣的，恶就是恶趣的。满业呢，你在恶道可以感得善满业的，相反的，在善道可以感得恶满业果报，所以说不定啊。

于乐趣中，亦有断支，关节残根，颜貌丑陋，短寿多疾，匮乏财等，是不善作。

在善趣中，也有断支，残疾，容颜丑陋，这可能是和杀生有关，也有可能是来自于诋毁人家。比如我听说骂比丘则投生是女人，五百世当女人。果报成为这样，对此要探讨一下，因为当女人是人道，人道里性别是满业还是引业？譬如前世死亡，入中阴身感生人道，这个人道的业，投生到什么家庭什么地方，可能是满业的关系，投生人道是决定的，那性别呢？是临终就决定的还是人道中阴决定的？人道都属于引业，性别呢？应该说性别是由业力决定的，我觉得性别的差异是满业，一般来说，女众的满业一般而言比较不

好，异熟八果中有讲说「乐丈夫性」，异熟八果是讲满业比较多，所以投生女众应该是恶满业。不是讲女强人，有很多女性很好，男众也有很多很差的，这是讲这个。这是一般而言之。引业是人道本身，性别应该是满业。

总之很明显，短寿皆不善所做，这在人道感也是可以的，人道由善引业所感得善趣，却感得恶的满业果报。

于诸旁生及饿鬼中，亦有富乐极圆满者，是善所作。

饿鬼中很多是财富极多的，福报很大，畜生道的龙是很有钱的。他的「富乐极圆满」是说，他的资具他的眷属，身体数量都圆满，这样说起来畜生道本身是恶引业所感得果报恶趣，可是它会有善满业的果报，这叫动业。动业，变动。造业是善，可是在恶趣感善果。

像上二界的业是不动业，造止观一定感得色界无色界，含遍，造止观业不可能感得欲界的，上二界是不但不造恶业，他是有止观的，这样说起来三界唯业造。这里还有共业别业，所谓的间杂报、花业，有时好有时坏，还有很多不知道是引业还是满业，真的很复杂的。你本身就很复杂了，就像说，你不想作却做了，想作却不会做，看起来有因有缘，但其实你未必会了解清楚，那个过程，以及以后会怎么样的发展，你不是可以完全了解的，你无法遍知，基本上是这样微妙的。假如我问，为什么孔雀的羽毛那样鲜艳？豆子为什么圆圆的？不是扁扁的？你问什么总是吃到扁扁的豆子不是圆圆的，那业是怎么造的？山上的鸟颜色那么多，叫声不同，业是怎么来的？当初造什么业感得如此的业报，以及造业的过程，如何会有不同果报，很微妙。

比如你今天为什么穿这件衣服，大概是有个业力推动的。为什么你要这

样不那样？有习惯性的东西。但是大概是有业的，你为什么这样不那样，怎么来的，往前推，根本不知道的。总之引满二业是很微妙的。

由如是故，共成四句。谓于能引善所引中，有由能满善所圆满及由不善圆满二类；

「能引善」就是能引的善业，所引的果报中有两个果报，是善趣决定的，善趣中有满业，能满善的所圆满，由善满业圆满善的条件，由不善的满业来圆满不善的条件。比如人道，可能富有也可能是乞丐，人道是持戒，十恶业道为主，当乞丐或是生于富有人家，以布施为主，布施是属于满业。

于诸能引不善引中，有由能满不善圆满及由善法圆满二类。

另外一组。一样，就是说造了恶业，就是能引不善业的引业，就是十恶业道，当然感得三恶道随一，可是这其中三恶道的引业是一定的，除非对治。圆满来讲可能造不善圆满，感得不善圆满的业，就是在三恶道里也很贫苦，善法圆满是说，三恶道中投生为宠物狗之类，这样形成善恶引业各乘以二，就成四聚。这个我们的现知现象都知道，并无什么稀奇。

像净土众生往生净土，我听尊者说，那是特别的增上生，如果不强调这个意乐，净土本身这种果报属于特别殊胜的增上生，他也不是决定胜。要往生净土的话，引业是善，满业是要发愿的，往生净土满业一定要发愿的，信愿行，引业要造十善业道，然后要造十善业道，如果不造十善业道，怎么往生净土？这是最起码的。临终时念佛也是要有善念的。

引业是不能改变的。中国古代有民间故事，还有像《白蛇传》，白素贞到底是人道还是蛇？所以这是变化而已，引业是恶趣的蛇道，这样还可以，但是说今生一半是人一半是蛇，这不可能。又说什么人间地狱，人道就是人道，地狱就是地狱，人间没有地狱，这不可能，比喻可以。

如果说引业果报当中没有往生就改变，除非他往生，往生也要经过中阴身的，没有那么快，满业可以改变，满业可以苦乐间杂，贫富间杂。各位记住引业的果报不死不可能改变的，除非是圣者菩萨取意识所生身，他会以功德力将旧蕴体化成彩虹虹光身消失掉，然后以意识之身取一个胎生，那是变化的，是化身，那当然是圣者以上的功德，有这样的，他是示现这种外相，实质他是圣者。这另当别论。引业是不可以改变的，因为引业一定要两世才得圆满的，能生所生之间要两世圆满的，不可能不隔一世的。满业当然来自于多因多缘黑白业间杂造而感得的。以上是指引满二业有四组。

《集论》云：「应知善不善业，是能牵引及能圆满。于善恶趣受生之业，能牵引者，谓能引异熟；能圆满者，谓既生已，能令领纳爱与非爱。」

无着菩萨所著《集论》云，善业不善业有两组。牵引是指，牵你引你去那一道叫牵引，造这种业让你去那一道投生。圆满是说已经引到那一道感果了，你在这一道当中领受的条件。于善恶趣受生之业是指牵引业，那是业的关系，业不报尽不会好的。

「能引异熟」就是引你去感果异熟果，已经投生异熟果之后，让你在感果过程中，既满足圆满领纳这个可爱不可爱的果报，叫满业。要重视引业还是满业？你是选择造善引业还是善满业？如果你在善引业当乞丐呢？老人

家再怎么不信佛，你让他念佛，他或许也会念，但是畜生的话教他念佛是很难的。说起来恶引业感得善满业的果报恐怕很难增上。

说起来布施得受用，持戒得人天。如果不谈意乐，应该持戒比布施更重要。所以各位要注意到引业的意思，因为他是牵引的，是不能改变的，满业或者还可以忏悔，引业果报已经感果怎么忏悔？满业或可改变，比如很贫穷，或许你今生造一些业行，现世报也可能的。换句话说，乞丐不会永远是乞丐。可是乞丐前十年是乞丐后十年变身富有人家，这个业是前世造的还是今生所造？我想大部都不可能立刻感果，可能是靠因缘和合，之前的因缘有关系。

这四组。

《俱舍论》云：「由一引一生，能满则众多。」谓由一业能引一生，非能引多，亦非众多共引一生。

《俱舍论》说，由一个引业，感得一个投生，如由善感得善趣，不可能一个引业感得很多投生，也不可能很多引业共感一个投生，但满业可以很多，一起感得，比如很多次布施感所以感很多次的受用。你造人道的业，就感得人道一次。一业引一生这个说法我觉得不了义，对此《集论》讲得比较适合，非能引多，非能共引一生，就是一因感多果，或是多因感一果不行，既非一因感多果，也非多因感一果，这是《俱舍论》的说法，这是引业来讲。

诸能满中，则有众多。《集论》则说：颇有诸业。唯由一业牵引一生。又有诸业，唯由一业牵引多生。颇有诸业，由众多业牵引一生。亦有诸业，由众多业牵引多生。

对此《集论》的说法不同，他说引业还是可以有很多牵引的，比如说，一业牵引一生，比如说，我们断十恶业，我们就感得人道的下一世，叫一业一生，这里面其实也不是单因单缘的，二，由众多业牵引一生，比如我这一生做了很多次的护生放生，这么多次的不杀生果报让我感得人道一次，是可能的，叫多业感一生。

有众多业感，也有一业感多生的，譬如你骂比丘为狗，百世投生为狗，谩骂上师，百世生犬中。所以造一个引业，很多生世投生为狗。不过要记住，他是同地同道，不可能说，五百世当狗，前三十投生狗道，中间为人道，再变狗道，这样加起来五百世，是不行的，要同一组都同道同类，不同世同道这样感五百世，不能间断，这种业叫一因感多生，他的很多世投生都是之前引业所感得的果报，他也死过，可是他的业先感这一组，业重啊，所以一直延续投生，有可能是这样的。

多业感多生没有问题，这个当然有。举例来说，桌子是多因多缘的果报？还是桌子是多因多缘生多果？是产生一果还是多果？我觉得木材，木匠等等的诸多因缘是生起桌子的因缘，桌子的生起因缘是只有生起桌子而已吗？应该是多因多缘生多果，木匠木材这些因缘合和之后生起桌子的形状，颜色，生起桌子的无常、无我，都是他生起来的，所以是多因多缘多果，不然的话桌子的颜色是谁生起来的？这些都是属于果报。当然这是指引业来讲，众多因缘产生多生是有可能的。

《释》中说云：有由一刹那业，唯能长养一世异熟种子。

这是指一因感一果。

及由彼业而能长养多世异熟种子。

这是一因感多果。

有由多刹那业，唯能数数长养一世种子，

造很多次护生业，感得人道一次。

及由众多互相观待，而能数数长养展转多生种子。」

互相观待，互相成立，多生多缘相互成就长养，变成这样的果报，多因多果。

这些属于引业的感果方式有四组，一般讲是一因一果为多，或者说多因一果比较多。