

《菩提道次第广论·卷六》释·第 89 讲

释法音法师于 2009 年 1 月 15 日讲授

提要：

中有入胎结生，须具足三顺缘，远离三逆缘。

三顺缘——女方具生理期、男女交合、及靠近父母有缘之处。

三逆缘——女方之子宫缺失、精血为腐或降太早太晚之种子缺失，及中有不积为彼男女之子女的业，或男女不积为彼父母的业，为业的缺失。

大体而言，中有入胎无有障碍，入胎门径说法有多种，《建立次第论》说由顶门而入；《金刚鬘续》说先由父之口入，再由父之私处出而入母之私处，最后来到子宫的混合精血中央；《俱舍论释》则说由母之私处而入，故看待中有众生的想法，可由三种门径随一而入；但这也是以将为胎生人道的中有而说，一般中有众生是无障碍的，入之门径也不须有出入口，例如极坚无缝的石铁中也有众生，即表示中有不必趣入门径也可投生，以中有身是风的自性，也是意识身故。

正文：P179 + 4~P180 - 1

第五次于生有结生之理者。若是胎生，则彼中有于当生处，见有自己同类有情，为欲看彼及戏笑等，遂愿往趣当生之处。次于父母精血，起颠倒见。尔时父母未行邪行，犹如幻变，见行邪行，便起贪爱。此复若当为女，欲令母离，贪与

父会，若当生男，便欲父离，贪与母会。

第五，结生之理。若为胎生，一旦因缘成熟众生即会来到当生处；由于业力因缘，即会见与自同类有情，就像本有的人道见到友伴一样，会想靠近观看并与同类戏笑，于是即到有缘的投生处；接着，于彼父母的精血起颠倒见，亦即初时并未见父母交合，只视为如似虚幻；一旦见到父母交合则生贪爱，并生起也想交合之欲。因此，若投生为女众，即希望这位将为彼母之女子远离，而贪着并欲想与彼男相会；相反地，若投生为男众，则希望这位将为彼父的男子远离，与彼女相会。

补述：

由于中有众生见男女交合时，现如幻术之显象一般，遂而也生起欲想交合之欲，不论投生或男或女，皆欲想与彼所贪著者交抱，所以密续中有说：若生为男，即在胎中母之脾右方面背子宫，呈贪女而交合状；若生为女，即在胎中母之脾左方与子宫同向，呈不喜女之远离状。

就中有入胎结生而言，彼对男女为结生的俱作缘，业力为主因。结生有胎、湿、卵、化四种方式：

- 1.胎生——经由胎藏诸位而圆满肢节后，从母胎中降生，如马、牛、象等。
- 2.卵生——即在蛋中经过七种变化成熟之后，蛋壳裂开而出生，如鸟类。
- 3.湿生——非卵生与胎生的方式，是以暖、湿出生，如蚂蚁。

4.化生——没有胎藏等依托 依业力诸根一时顿起，如地狱众生或天道。

六道之中地狱与天众皆为化生，饿鬼道、人道与畜生道则四生随一皆有。

《瑜伽师地》是说非实，见其父母，误于精血，见行邪行。生此欲已，如如渐近，如是如是渐渐不见，男女余分，唯见男女二根之相，于此发愤中有即没，而生其中。

无着菩萨《瑜伽师地论》说：中有众生入胎结生时，并非真的见到彼对父母的相貌，而是误以为于父精母血中，只见所行邪行之相，于是引发强烈的贪爱，生起想交合之欲，依此中有众生即不由自主地，渐渐的逼近当生处；但是，由于业力故，却不见上述景象，也不见父母的身体其余部份，唯是明现男女二根之相；故生极大瞋念，依此因缘，以中有最后刹那心为投生的势力，中有众生随即隐没而入于父精母血之中，中有遮灭、生有现行同时。

补述：

一旦入胎结生的因缘成熟，中有众生便会来到当生处。最初时，中有众生见诸景象，且本来欲求与或男或女交合；但由业力故，最后却不现前见景象，唯明现男女二根，故生瞋心。这样看来，为什么中有众生会遮灭而入胎呢？皆以此贪瞋心，此贪瞋心是有中众生的死缘也是入胎之缘，故《俱舍论》说：生有第一刹那，为具染污性。

此复父母贪爱俱极，最后决定各出一滴浓厚精血，二滴和合住母胎中，犹如熟乳凝结之时，与此同时中有俱灭，与灭同时，即由阿赖耶识力故，有余微细诸根大种和合而生，及余有根同分精血和合转生。尔时识住，即名结生。诸有不许阿赖耶者，许为意识结生相续。

是说因为这对父母贪爱彼此至极点时，最后双方各出以一滴精血，当二滴和合住于母胎中，形成犹如熟乳凝结之状，与此同时中有俱灭；在中有所遮灭的同时，中有最后刹那的心识即迁识入母胎，由于前世含藏业习气的阿赖耶识或意识中诸色根极微细色法的能力复又现行，这些微细诸根与同分的精血和合聚集而生，彼识安住于精血中，称为结生。

补述：

中有的最后刹那的风心，是最初形成胎儿身心的近取因；当因缘和合，此最微细的风心即入母胎，入母胎的第一刹那称结生，同时往昔五根续流的能力亦得觉醒，父精母血俱彼心识互为因缘，并各为尔后粗分身心的主因。

上述是依胎生而说。大体而言，四生中，化生与胎生较胜，卵生与湿生为劣，尤其卵生被视为较低劣迷昧。

以密乘而言，身如所乘骑之马，心如骑马者。心能认知境，但不能趣行；身能趣行，但无力知境，因此有说身心互依、身心俱转。

若薄福者，当生下贱种，彼于死时及入胎时闻纷乱声，及自妄见入诸芦荻稠

林等中。

若福报较薄者，则生卑贱的种族，彼于死时与入胎时的境象不妙，能听闻诸多纷乱扰声，极不寂静，并产生幻觉，颠倒见到自己进入到芦苇或稠密的稠林当中。——事实上，这些显现是妄心所现或罪业所感，是因福薄故。

造善业者，当生尊贵族，闻有寂静美妙音声，及自妄见升于高阁宫殿等处。

相反地，造善业者，则生尊贵家族，彼于死时与入胎之际所显现的境界可意美好，非常寂静，能听闻诸多美妙的声音，天乐鸣空，见到自己升到庄严的宫殿中。——这是善心或福力的缘故而有此显现。

又住胎者，凡经七日，有三十八，胎中圆满一切肢节，次经四日，当即降生。

一般胎儿在母胎中安住三十八周(二百六十六天)，在圆满一切肢节之后，再过四天即会降生。

补述：

《入胎经》、《本地分》及密续皆说在胎中约九个月又十日必即出生，有些算法不同，也不相违，因润月增减故。

此中，若以圆满住胎而言，在胎中第三十五周，即圆满了彼蕴界处支分、发

毛、指甲、身躯、舌及能忆念境的心智；第三十六周时，即想不喜住胎，欲出胎外；第三十七周，即生起胎中极不垢不净想；最后第三十八周，即生起业风之力而令胎中众生头脚倒置、双手缩卷而至子宫口，而后由前业所生风力令彼头上脚下来到生处而出生，成为凡夫眼道可见的婴儿，依此即成立了胎外五位。

胎外五位即：

童稚期、青少期、壮年期、壮老期、老迈期。

如《入胎经》云：「此经九月或过九月，是极圆满，住八月者虽亦圆满，非极圆满。若经六月，或住七月，非为圆满，或复缺肢。」此等广说，如《入胎经》应当了知。

《入胎经》说：住胎的三种状况：极圆满、圆满、不圆满。新生命孕育成熟需要时间，时间越圆满越好，若早产易造成先天不足，将来身体较易缺陷，故《入胎经》说，九月或超过九个月为极圆满；若住胎八个月，虽亦圆满但非极圆满；若经六个月或不足月即降生为非圆满，或为肢体残缺。

补述：

关于胎中身躯依次增长之理，《入胎经》说子宫的母胎在女之胃下、膀上。其间有胎藏五位：

首先，为凝酪，梵音译为羯罗蓝，即如奶酪搅动而成极凝稀状，与此同时，

由细分四大之地风作执取，水风作摄持，火风作成熟，风风作增广。

其次，经一周后生起新风令作成熟，而为膜疱，梵音译为遏部悬，此时内外如酪不化，或如有膜之疱已稍成坚硬。

接着，经一周后生起新风令作成熟，而为血肉，梵音译为闭尸，此时已形成肌肉，但不堪接触。

随后，经一周后生起新风令作成熟，而为坚肉，梵音译为键南，此时肌肉转硬，已堪接触。

最后，经一周生起新风令作成熟，而为肢节，梵音译为钵罗奢怯，此时出生了二腿上部、二肩及头像，五处已明现，细肢即依此开展。

上述在胎内的发育过程，即称胎藏五位或胎内五位，《建立次第论》也作如是说。

除了上述胎内五位外，依密续的说法，在胎中也依次形成风、脉与明点。亦即中有最后刹那心识最初入了精血处，彼处后来就变成心脏部位。彼时彼处只有最极微细风、心及澄明的精、血四法集摄而有，约如芥子许；由四法集摄故，而形成中脉，并依次形成左右任督二脉，彼各三条围绕着中脉，而后依上风上生、下风下行之力，中脉及任、督脉上下左右开展，每一脉皆开展为八共二十四，后二十四脉又开展为三共七十二，后七十二再开展为一千共七万二千条，因此全身之脉共有七万二千条。

结生时渐渐形成的风有十种，称十种风，即五根本风与五支分风。

五根本风是：执命风、上行风、下行风、等住风及遍行风。

五支分风是：以地大为性的龙风，以风大为性的龟风，以火大为性的蜥蜴风，以水大为性的天授风，以地大为性的财王风。明点则是一种能量，明点是以红白菩提为主，男女俱有。

依密乘的说法，因为风遍满乱窜于全身，所以会起烦恼分别，因而造业轮回，就像依于业力的死有现行时，十种风俱溶入心轮中脉内一般，若能在生前依修习力，令风于中脉入住融，即能渐渐断障，即不轮回。

若于生处不欲趣赴，则必不往，若不往者定不应生。

若未感得投生处的因缘与业力，即不会欲求前往；如果不欲求前往，以无此意乐，即不会在那里受生。

故作感那洛迦业及增长已，谓屠羊宰鸡，或贩猪等，诸非律仪中有，犹如梦中，于当生处见有羊等。

因此，依于上述欲求趣往之理，可知，若生前造了感得堕地狱之业及作而积集诸业（即必感之业——兼具意乐及加行），如生前已曾习于造作杀鸡，杀牛、宰羊、贩猪等非律仪的十恶业，则所感得如是三恶道随一的中有，即犹如梦中一般，在将要受生之处便会见到生前熟悉的有情，以及正在屠宰猪羊等情景。

由先所习喜乐驰趣。次由瞋恚生处之色，中有遂灭生有续起。

由于生前串习力的关系，因此当见生前所熟悉的屠杀鸡、羊、猪等境界时，即欢喜奔去。当奔去时当生之处已被境界所碍，也不见所欲见景象，即生起瞋心，由此投入地狱化身，中有灭，生有起。

如是于余似那洛迦瘦鬼等中，受生亦尔。

是说，除了地狱之外，在与地狱相似的瘦鬼等生处中，受生的情形也是如此。

若生旁生饿鬼，人间欲天色天，便于生处，见己同类，可意有情。次由于彼起欣欲故，便往其所，瞋当生处，中有遂灭，生有续起，此乃《瑜伽师地论》说。

若是旁生、饿鬼、人间、欲界天、色界天等处，在受生之际，中有于受生处见同类的众生，随而生起欣乐欲，在欣乐推动下即前往受生之处，即将到达时，以业力故，完全不见同类景象，以不顺遂所欲，顿时生起瞋心，中有因此息灭，生有随即而起。这乃是依无着菩萨《瑜伽师地论》宣说。

若非宰鸡及贩猪等，不律仪者，生那洛迦，理同后说。

若今生虽不造如上杀生等非律仪诸恶业，而是投生地狱，则其受生及显相之理，皆同于如前《瑜伽师地论》所说投生旁生等见己同类诸情况。——会有此感报业果之理，皆是前前世的能引恶业现前。

《俱舍论》云：「余求香宅舍。」谓湿生欲香，化生求舍，而受生也。

《俱舍论》说：胎生之外的受生相，是内心希求香气和屋舍，即依于馥香、寻香而投生。此中，湿生有情希求香气，化生有情贪着住处，皆依于不同业力欲求而受生。

补述：

显而易见的，具何道之心，即投生彼道；具何道之业，即投生彼道；具何道之习气，即投生彼道。

复如释说，若是当生热那洛迦，希求暖热，生寒地狱，希求清凉，中有遂往。

又如《俱舍论释》说：地狱为化生，若依彼业力当于受生热地狱时，依于身冷因缘，彼地狱中有会自然颠倒希求暖热而前往受生；当于受生寒地狱时，依于身热因缘，彼地狱中有会自然颠倒希求清凉而前往受生。

诸卵生者，《俱舍论》说亦同胎生，死没及结生之理，无特外者，皆如 <本地分> 说。

卵生的受生方式，《俱舍论》中说与胎生相同。上述死没与结生的道理，除了几个特殊处之外，大皆依 <本地分> 而宣说。

补述：

如上所述，由总的死殁结生之理，及个别上中有入胎受生与住胎受苦的情形看来，可知：四有如何轮转、四生如何受生皆取决于自所造业，再无其它。

因此，应当深刻思惟自他有情的四有与四生，无非是相续所摄的轮回与苦谛；由见此体性与过患，而策发出离心，是其关要处。

菩提道次第广论卷六终

重点思考：

1. 结生须具足哪三顺缘、远离哪三逆缘？
2. 结生有哪四种方式？
3. 投生净土众生须不须经由中有？
4. 轮回有情，谁不须经由中有？
5. 造福业者，入胎时会现何境？
6. 造恶业者，入胎时会现何境？
7. 中有是以现起何种烦恼而隐没入胎？
8. 何谓胎内五位？
9. 何谓胎外五位？
10. 《俱舍论》说湿生与化生，是各自欲求什么而受生？