

# Православное исповедание Кафолической и Апостольской Церкви Восточной святитель Петр (Могила), митрополит Киевский

НЕКТАРИЙ. Божиею милостию Патриарх Святого града  
Иерусалима и всея Палестины

ПАРФЕНИЙ Божиею милостию Архиепископ  
Константинополя, нового Рима, и Вселенский Патриарх

Читая духовные книги без указания, вы опасаетесь, как бы вам не впасть в какие-либо неправильные мысли и неправильные мнения. Опасение ваше весьма основательно. Поэтому, если не хотите пострадать такого бедствия душевного, не читайте без разбора всякие новые сочинения, хотя бы и духовного содержания, но таких сочинителей, которые не подтвердили своего учения святостью жизни, а читайте творения таких отцов, которые признаны Православной Церковью за твердо известные и без сомнения назидательные и душеспасительные. Чтобы не потерять твердое Православие, возьмите в руководство себе и детям своим книгу “Православное Исповедание” Петра Могилы. Рассмотрите ее со вниманием и со тщанием, и написанное там содержите в памяти твердо, чтобы и самим хорошо знать дело своего спасения, и знать, что нужно сказать и указать детям в приличное время.

Преп. Амвросий Оптинский «Сборник писем Оптинского старца иеросхимонаха Амвросия», М., 1995, п. 84, с. 101–102

НЕКТАРИЙ. Божиею милостию Патриарх Святого града  
Иерусалима и всея Палестины

Всем православным читателям, возлюбленным братьям и чадам в Господе, благодать, мир и милость от Бога.

Внимательно прочитай книгу сию, любезный читатель, если хочешь научиться истинной вере, и, находясь еще в сем вещественном теле, осветиться лучами света невестественного, т.е. жить превыше видимого и быть с Богом, взлетая к Нему

мыслию. Ибо в книге сей содержится, хотя кратко, но не менее того ясно, истинное учение, как то и само название ее показывает тебе; поскольку она называется: «Православное Исповедание», т.е. Греков; исповедание правое и чистое, не имеющее в себе ни малейшей примеси от новизн каких-нибудь других Исповеданий. Оно составлено первоначально Российской Церковью (которая от первых времен своих следовала истинным догматам Восточной Церкви) по следующей побудительной причине. Петр Могила (незадолго пред сим преставившийся и благочестиво отшедший к Богу, когда он преславным и блаженнейшим Патриархом Иерусалимским Феофаном был избран и рукоположен в Православного Митрополита, и когда ему поручена была в управление Киевская Митрополия), нашел паству свою зараженною некоторыми новыми мнениями неправовверных, – мнениями, совершенно противными правому, древнему учению. Посему, как добрый Пастырь и ревностный защитник веры, он предпринял Богоугоднейшее намерение расположить и обратить Российскую Церковь к тому чистому учению, которого она держалась сначала; а все возникшие в ней новые мнения истребить с корнем и, таким образом удобрить духовную ниву свою, и соделать ее плодоносною. Размыслив хорошо о своем деле, он немедленно приступил к исполнению. Вызвал из своей Епархии в Митрополию славившихся просвещением мужей, и еще прежде того призвал трех подвластных себе Епископов (рукоположенных тем же преславным Патриархом Иерусалимским). Много рассуждали и, напоследок, все с общего совета и согласия определили: написать кратко изложение веры своей, и точнейшее рассмотрение одного предоставить Священному Синоду Константинопольской Церкви, которой изначала следовали, повинуюсь ей как главе Православной веры Греческой и обращаясь к ней, как к верному Судии; дабы те пункты учения, которые она утвердит, и им удержат; и напротив, которые она отринет, те и им отвергнуть, как ложные. Таким образом составить книгу и, дав ей наименование: «Изложение Российской веры», просили великую Константинопольскую Церковь отправить поверенных от Синода

и Экзархов Патриаршеских в Молдавию, куда и с своей стороны обещали послать людей для того, чтобы там сначала рассмотреть изложенные пункты веры их, согласны ли они или не согласны с православным учением Восточной Церкви, а после такового рассмотрения и приобщить к ней всенародно. Вследствие сего отправлены были от Священного Синода Преосвященнейший Митрополит Никейский Порфирий и Мелетий Сириг, учитель великой Церкви, который, быв с младенчества воспитан и наставлен в благочестивом и православном учении, когда достиг совершенства в жизни и образовании, справедливо занимает место Проповедника, Толковника, и почитается кормилом православных догматов веры. Представляя в сие время лице Патриарха, с полномочною властью от всего Священного Синода, он прибыл в Молдавию с Порфирием. Прибыли также и из Россиян: Исаия Трофим (в Латин. Трофимов, т.е. сын), Кононович (Иосиф), и Ксенович (Игнатий), – мужи поистине достойные удивления и всякой мудростью и знанием украшенные. Соделав своим Руководителем в истинном учении Начальника всякого познания Бога, они, после многих исследований и внимательного чтения Священного Писания, с успехом окончили свою книгу, совершенно очистив оную от всех неправовверных мыслей и от всякой примеси нового учения. Отсюда вскоре препроводили ее к четырем благочестивым и Православным Патриархам Апостольских Престолов, – которые и одобрили оную, как содержащую в себе истинное и правое учение, и ни в чем не отступающую от Кафолической и православной веры Греческой, единогласно объявили всем ее чистоту и не ложность, и каждый с своим Клиром, утвердив собственноручными подписями, как здесь и видно, назвали оную Православною Верою не Россиян только, но и всех Греков.

Россияне давно уже издали в свете сию книгу на своем языке; а у Греков она доселе читалась только в рукописях, и притом в немногих экземплярах. Но ученейший, и не менее того благочестивейший и вере Православной преданный толмач Восточной и Западной Империи Самодержцев, господин Панагиот, как ревностнейший поборник Греческого племени и

горячайший защитник Православного нашего учения, к числу других знаменитых дел своих не умедлил присовокупить и сие: взял на себя старание (несмотря на то, что во всякое время он занят был гражданскими должностями) собственным иждивением напечатать книгу сию на Греческом и Латинском языках, дабы все, желающие успеть в благочестии, без платы могли получать оную (ибо он приказал раздавать экземпляры книги сей безденежно) и из нее, как из чистого и животворного источника спасения, почерпали благочестивое учение нашей Церкви, не уклоняясь к каким-нибудь ложным мнениям разномыслящих, и не обольщаясь оными. А что книга сия написана слогом простым (дабы не только ученые, но и простые люди могли понимать оную), – сему не должно удивляться. поскольку человек благоразумный смотрит не на красоту выражений, но на истину слов. Итак, все мы должны быть обязаны великою и вечною благодарностию сему мужу, оказавшему нам такое благодеяние, и молить Бога, да вознаградит Он его щедро, и да удостоит его нетленных наград в день воздаяния.

В Константинополе, в нашей обители

1662 года, ноября 20.

ПАРФЕНИЙ Божиею милостию Архиепископ Константинополя, нового Рима, и Вселенский Патриарх

Я, смиренный, со Священным Собором Архиереев и Клиром, прочитав присланную к нам от единой верной нам Малороссийской Церкви книгу, под заглавием: Исповедание Православной веры Кафолической и Апостольской Церкви Христовой, содержащую в себе три части: Веру, Любовь и Надежду, где Вера разделяется на двенадцать членов веры, или Священного Символа; Любовь – на десять заповедей, и другие обязанности, предписываемые Священным и Богодухновенным Писанием Ветхого и Нового Завета; Надежда – на молитву Господню, и девять блаженств Святого Евангелия – нашли, что она во всем согласуется с догматами Христовой Церкви и священными канонами, и нет в ней ничего, противного Церкви. Впрочем, другую часть оной, представленную на Латинском языке, мы не читали: посему утверждаем ту только, которая

писана на нашем языке, и общим мнением Синода определяем: всякому благочестивому и православному Христианину, члену Восточной и Апостольской Церкви, читать сию книгу и не отвергать оной. Почему и подписуется нами во всегдашнее ее употребление.

В лето Спасения 1645, месяца марта, 11 дня,  
Собственноручная подпись Святейшего Синода есть следующая:

Парфений, Божиею милостию Архиепископ Константинополя, нового Рима, и Вселенский Патриарх.

Иоанникий, Божиею милостию Папа и Патриарх великого града Александрии, и Судия Вселенский.

Макарий, Божиею милостию Патриарх великого града Божия Антиохии.

Паисий, Божиею милостию Патриарх Святого града Иерусалима.

Лаврентий, Анкирский.

Григорий, Ларисский.

Пахомий, Халкидонский.

Парфений, Андрианопольский.

Иоанникий, Веррийский.

Мелетий, Родосский.

Корнилий Мефимнийский.

Парфений Хийский.

Ласкар, великий Логофет великой Церкви. Христовул, великий Эконом великой Церкви. Михаил, великий Ритор великой Церкви.

Феолог, Священник, великий Сакелларий великой Церкви.

Георгий, Сакеллий великой Церкви.

Евстафий, великий Хартофилакс великой Церкви. Фома Власть, Протекдик великой Церкви.

Филипп, Протонотариус великой Церкви. Константин, Протоапостоларий великой Церкви. Николай, Логофет великой Церкви.

Константин, Ипомниматограф великой Церкви. Михаил, Дикеофилакс великой Церкви.

Хрисоскул, Логофет общественной казны великой Церкви.

## Православное исповедание веры Кафолической и Апостольской Церкви Восточной Часть первая. О вере

**Вопрос 1.** Что должен иметь православный и кафолический Христианин, чтобы наследовать жизнь вечную?

Ответ. Правую веру и добрые дела. Ибо кто имеет и то и другое, тот есть истинный Христианин, и твердо надеется вечного спасения, по свидетельству Священного Писания: «зрите ли убо, яко от дел оправдается человек, а не от веры единыя?» (Иак. 2, 24). И ниже: «якоже бо тело без духа мертво есть, тако и вера без дел мертва есть» (Иак. 2, 26). То же самое говорит в другом месте и Божественный Павел: «имея веру и благую совесть, юже нецыи отринувше, от веры отпадоша» (1Тим. 1, 19). И в другом месте: «имушым таинство веры в чистой совести» (1Тим. 3, 9).

**Вопрос 2.** Почему Христианин должен прежде веровать, а после того уже делать добрые дела?

Ответ. Потому, что никто не может угодить Богу без веры, по слову Павла: «без веры же невозможно угодити (Богу): веровати же подобает приходящему к Богу, яко есть, и взыскающим Его мздовоздаятель бывает» (Евр. 11, 6). Итак, чтобы Христианин угоден был Богу, и дела его были приятны Ему, во-первых, он должен иметь веру в Бога; во-вторых, по вере располагать жизнь свою.

**Вопрос 3.** В чем состоят сии две должности?

Ответ. В трех Богословских добродетелях, как то: в **вере, надежде и любви**. Посему и разделим Исповедание на три части. В первой части будем говорить о членах веры; во второй – о надежде, молитве Господней и блаженствах; а в третьей – о Божественных заповедях, заключающих в себе любовь к Богу и ближнему.

**Вопрос 4.** Что есть вера?

Ответ. "Вера, – по словам блаженного Павла, – есть уповаемых извещение, вещей обличение невидимых. В сей бо свидетелствовани быша древнии» (Евр. 11, 1–2). Или так: Вера

Православная, Кафолическая и Апостольская состоит в веровании сердцем и исповедании устами единого Триипостасного Бога, по учению того же Павла: «сердцем бо веруется в правду, усты же исповедуется во спасение» (Рим. 10, 10). Кроме сего Православный Христианин должен за верное и несомненное принимать (VI Собор., прав. 28), что все члены веры Кафолической и Православной Церкви преданы ей от Господа нашего Иисуса Христа чрез Его Апостолов, изъяснены и утверждены Вселенскими Соборами, и веровать в оные, как повелевает Апостол: «темже убо, братие, стойте и держите предания, имже научистесь или словом, или посланием нашим» (2Фес. 2, 15). И в другом месте: «хвалю же вы, братие, яко вся моя помните, и якоже предах вам, предания держите» (1Кор. 11, 2). Из чего видно, что члены веры получают важность и твердость свою частью от Священного Писания, частью от Церковного предания и учения Соборов и Святых Отцев. Святой Дионисий, объясняя сие, говорит таким образом: «Сущность нашей Иерархии составляют данные Богом слова. Мы разумеем под сим как те драгоценнейшие слова, которые от Божественных наших Священносовершителей дарованы нам в Священных и Богословских книгах; так и те, которые от Священных оных мужей переняли наши Наставники чрез не вещественное учение, сообщаемое непосредственно из ума в ум, подобно как в небесной Иерархии, хотя при содействии устного телесного слова, но однако ж менее вещественным образом, без писания» (Церк. Священнонач., гл. 1). Т.е. догматы суть двоякого рода: одни преданы письменно и содержатся в Богословских книгах Священного Писания; другие преданы устно Апостолами; и сии-то были объяснены Соборами и Святыми Отцами. На сих двоякого рода догматах основывается наша вера, которую надлежит не только хранить в тайне сердца; но и устами возвещать, и исповедывать без страха и сомнения, как говорит Священный Псалмопевец: «Веровах, темже возглаголах,» и мы веруем, тем же и глаголем (Пс. 115, 1; 2Кор. 4, 13).

## О Символе веры

**Вопрос 5.** Сколько членов Кафолической и Православной веры?

Ответ. Членов Кафолической и Православной веры, по символу Первого Никейского и Второго Константинопольского Соборов, двенадцать. В них так ясно изложено все принадлежащее к нашей вере, что мы ни более, ни менее, и не иначе должны верить, как согласно с разумением оных Отцев. Впрочем, некоторые из сих членов ясны и вразумительны сами по себе; а другие заключают в себе нечто сокровенное, по которым разумевать должно и прочее.



## О первом члене Символа веры

**Вопрос 6.** Какой первый член веры?

Ответ. «**Верую во единого Бога Отца, Вседержителя, Творца небу и земли, видимым же всем и невидимым**» (Собор I).

**Вопрос 7.** Какое учение содержится в сем члене веры?

Ответ. Сей член веры заключает в себе двоякое учение: во-первых, чтобы всякий веровал и исповедывал, что «Бог... един есть» (Втор. 6, 4), в Троице Святой славимый, и что в Божестве начало и корень Сына и Святаго Духа, есть Отец. Во-вторых, учит, что сей Троичный Бог сотворил из ничего все видимое и невидимое, как свидетельствует Псалмопевец: Той «рече, и быша, Той повеле, и создашася» (Пс. 32, 9).

**Вопрос 8.** Какое должно мне иметь понятие о Боге?

Ответ. Должно верить, что Бог есть един в Святой Троице, по слову Писания: «един Бог и Отец всех, иже над всеми и чрез всех и во всех нас» (Еф. 4, 6); что Он, будучи благ и преблаг, хотя Сам в Себе пресовершен и преславен, сотворил из ничего мир на тот конец, дабы и другие существа, прославляя Его, участвовали в Его благодати. Впрочем, что есть Бог в существе Своем, того не может знать ни одна тварь, не только видимая, но и невидимая, т.е. ни самые Ангелы; поскольку совершенно нет никакого сравнения между Творцом и тварью. Но для нашего благочестия довольно и того, как свидетельствует Кирилл Иерусалимский, «если мы знаем, что имеем Бога единого, Бога сущего и вечного, Который всегда подобен Самому Себе, и есть Тот же» (Оглаш. 6) и что, кроме Его нет другого Бога, как говорит Сей самый Бог чрез Пророка: "Аз (есмь Бог) первый и Аз по сих, кроме Мене несть Бога» (Ис. 44, 6). И Моисей, увещевая Израильский народ, так говорит: «слыши, Израилью! Господь Бог наш Господь един есть» (Втор. 6, 4).

**Вопрос 9.** Ежели Бог един, то не надобно ли думать, что и Лице одно?

Ответ. Никакой нет надобности. Бог един по естеству и существу, а по Лицам Он Троичен, как то явствует из учения

Самого Спасителя нашего, Который сказал Апостолам Своим: «шедше убо научите вся языки, крестяще их во имя Отца и Сына и Святаго Духа» (Мф. 28, 19). Сии слова ясно показывают, что в одном Божестве три Лица: Отец, Сын и Дух Святый. Отец, Который прежде веков рождает Сына из Своего существа, и производит Духа Святаго; Сын, родившийся от Отца прежде веков, и единосущный Ему; Дух Святый, от вечности исходящий от Отца, единосущный Отцу и Сыну. Что излагая, Св. Дамаскин так говорит: “Сын и Святый Дух к единой вине – Отцу относятся” (кн. 1, гл. 11). И в другом месте он же: “Сын от Отца имеет бытие образом рождения: Дух Святый также от Отца, но не образом рождения, а исхождения” (гл. 10). И Григорий Богослов на слова Апостола к Римлянам: «яко из Того и Тем и Нем всяческая» (Рим. 11, 36), говорит “первое, т.е. из Того, должно относить к Отцу, второе – к Сыну, третье – к Духу Святому”. Из сего видно, что в Божестве есть Троичность. Притом мы равно и без всякого различия и исключения, крещаемся во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа. Посему, что есть Отец по естеству, то же есть и Сын и Святый Дух.

Но Отец по естеству есть Бог истинный и вечный, Творец всего видимого и невидимого: следовательно, таков же есть и Сын, и Святый Дух; а потому Они единосущны один другому, по учению Евангелиста Иоанна, который говорит: «трие суть свидетельствующий на небеси, Отец, Слово и Святый Дух: и сии три едино суть» (1Ин. 5, 7). В сих словах исключается только то, что Отец в Божестве есть виновник Сына и Духа Святаго; что сии два Лица имеют бытие от Него, а Сам Он ни от кого. Так научены мы от самой вечной Истины, Иисуса Спасителя нашего; так приняли от Святых Апостолов; так, а не иначе, учили, предали и утвердили Вселенские и Поместные Соборы и учителя Церкви. То же самое содержит Православная и Кафолическая Церковь наша. За сию веру Святые мученики пролили кровь свою, и предпочли смерть настоящей жизни. Так и мы должны веровать от всего сердца нашего, не имея сомнения, и сохранять сию веру твердо и непоколебимо, даже, когда необходимость потребует, умереть за оную, в надежде

приобрести себе спасение при помощи добрых наших дел, за кои получим вечные награды на небесах.

**Вопрос 10.** Желал бы я уразуметь таинство Святой Троицы несколько яснее?

Ответ. Никаким подобием нельзя вполне объяснить сие таинство, и отдельно представить в уме нашем, каким образом Бог есть един в Существе, и Троичен в Лицах. И что никакое подобие недостаточно к изъяснению оного, о том Сам Бог, именуемый Иегова, свидетельствует устами Пророка: «кому Мя уподобисте, и сравниваете и приложисте Мя, и уподобисте Мя, да буду подобен ему» (Ис. 46, 5)? Так что никакой ум не только человеческий, но и Ангельский не может постигнуть, и язык изречь Его. Итак, должно сказать с Апостолом: «помышления низлагающе и всяко возношение взимающееся на разум Божий, и пленяюще всяк разум в послушание Христово» (2Кор. 10, 4–5). Мы твердо веруем, что Бог Отец, сущий от века и в век, и притом ни от кого не происходящий, рождает Сына и производит Духа Святаго. Афанасий Великий излагает сие в символе своем пространнее. Веруя таким образом, мы ничего далее не исследуем: потому что исследовать и испытывать Божеское величие запрещает Писание: «вышших себе не ищи и крепльших себе не испытай. Яже ти повеленна, сия разумевай: несть бо ти потреба тайных. Во избытцех дел твоих не любопытствуй» (Сир. 3, 21–23). Довольно для нас, что Священное Писание Ветхого Завета, говоря о едином Боге, показывает нам троичность Лиц: «рече Бог: сотворим человека по образу Нашему и по подобию» (Быт. 1, 26). Еще: «се, Адам бысть яко един от Нас» (Быт. 3, 22). И еще: «приидите, и сошедше смесим тамо язык их, да не услышат кийждо гласа ближняго» (Быт. 11, 7). То самое ясно показывает и Пророк: "и взываху ин (Ангел) ко иному, и глаголаху: «Свят, Свят, Свят Господь Саваоф: исполнь вся земля славы Его» (Ис. 6, 3). И Священный Псалмопевец сказал: «словом Господним небеса утвердишася, и духом уст Его вся сила их» (Пс. 32, 6). О сем многократно говорят и Священное Писание и учителя Церкви.

**Вопрос 11.** Какие суть свойства Божии?

Ответ. Как Бог непостижим, так и свойства Его непостижимы. Впрочем, поколику мы можем приобретать познание из Священного Писания и Учителей Церкви, потоплику можем и мыслить о них и говорить. И так должно знать, что свойства Божии иныя суть *личные*, а иныя *существенные*.

**Вопрос 12.** Какие суть личные свойства Божии?

Ответ. Личные Божеские свойства суть те, коими Лица Святыя Троицы так различаются одно от другого, что одно Лице не может быть другим. Т.е. Лице Отца не есть Лице Сына; ибо Отец не рожден ни от кого, а Сын рожден от Отца, по естеству, прежде веков, как говорит Писание: «из чрева прежде денницы родих Тя» (Пс. 109, 3). Итак: *Отец, Сын и Дух Святой, нерожденное, рожденное и исходящее* – различают в Божестве Лица, а не существо, которое нераздельно само в себе, а отделяется только...<sup>1</sup> от твари. Рожденное же и нерожденное не может быть одним лицом. Равным образом надлежит мыслить и о Духе Святом: Он исходит от существа и естества Отчего безначально, т.е. вечно, и есть единосущен Отцу и Сыну. Но различается от Отца личным свойством: потому что от Него исходит; различается также и от Сына: потому что Он имеет бытие от Отца не рождением как Сын, но исходянием от Того же Отца. Сын и Дух Святой имеют одно существо: потому что оба сии Лица от одного Отчего естества. Они единосущны Отцу, потому что от Его существа. О сем Григорий Богослов так говорит: «Сын и Дух Святой имеют то общее, что и то и другое из сих двух Лиц есть от Отца. Свойство же Отца есть то, что Он нерожден; Сына, что Он рожден; Духа Святаго, что Он исходит» (Слово 23). Сверх сего личное свойство Сына есть все дело воплощения; ибо ни Отец не принимал плоти, ни Дух Святой. Вот каким образом Святая Кафолическая и Апостольская Церковь учит нас веровать и исповедывать единого Бога по естеству, в трех Лицах! О сем смотри в деяниях Первого Никейского Собора и Второго Константинопольского Вселенского.

**Вопрос 13.** Какие существенные свойства Божии?

Ответ. Существенные свойства Божии суть те, которые равно приличны Отцу и Сыну и Святому Духу, как-то: быть

Богом, быть вечным, безначальным, бесконечным, благим, всемогущим и всеисполняющим, безпредельным, ведущим все тайное и явное. Кратко сказать, кроме тех личных свойств, о коих мы говорили выше, т.е. быть нерожденным или Отцем и виною; быть рожденным или Сыном и Словом воплощенным; быть исходящим или Духом Святым, – все, что говорится о Боге, составляет свойства Божественного существа, равно общие трем Лицам без всякого различия.

**Вопрос 14.** Почему в первом члене веры опущены другие свойства, и положено только *Вседержителя*?

Ответ. Потому, что сие слово точнее выражает свойство Бога. Ибо ни одно сотворенное существо не может быть названо всемогущим по двум причинам. Во-первых, потому, что оно имеет бытие свое не само от себя, но от Творца своего; во-вторых, потому, что оно не может произвести ни единой вещи из того, что нигде и никакого бытия не имеет. И то и другое принадлежит только всемогуществу Божию. А что Бог всемогущ, сие Сам Он сказывает в Апокалипсисе: «Аз есмь Алфа и Омега, начало и конец, глаголет Господь, сый, и Иже бе, и грядый, Вседержитель» (Откр. 1, 8). То же говорит и Архангел: «не изнеможет у Бога всяк глагол» (Лк. 1, 37). Впрочем, сие вседержительство и всемогущество Бога определяется собственным Его хотением и произволением; а посему Он производит не все то, что может, но только то делает и может делать, что восхощет, как говорит Священный Псалмопевец: «Бог же наш на небеси и на земли: вся елика восхоте, сотвори» (Пс. 113, 11). Он мог сотворить тмы миров так, как сей, но не восхотел. Притом должно знать, что сие всемогущество Божие тесно сопряжено с совершенством, и удалено от всего несовершенного или немощного, как то покажет следующий пример. Бог не может ни быть злым, ни грешить, ни лгать или отречься Себя, как говорит Павел (2Тим. 2, 13; Евр. 6, 18), поскольку это есть несовершенство. Если бы Бог мог быть злым, или грешил, или отрекался Себя Самого, то Он не был бы всемогущ: поскольку таковые свойства сами по себе суть признаки несовершенства. Итак, Бог есть всемогущ согласно с Его волею и совершеннейшею благостью, как воспевают Его

Пророк Песнопевец: «кто Бог велий, яко Бог наш? Ты еси Бог творяй чудеса: сказал еси в людех силу Твою» (Пс. 76, 14–15). Наконец, Он называется Всемогущим или Вседержителем потому, что все состоит в Его власти, и что Он сотворил мир без всякого препятствия и без всякого труда, но единым хотением Своим.

**Вопрос 15.** Если Бог безпределен и вездесущ, то почему говорится, что Он живет на небесах и на некоторых известных местах земли преимущественно?

Ответ. Сие говорится не потому, что будто бы небо, или Сион, или другое какое-нибудь место могло вмещать в себе невещественное и безтелесное Божество – Бог не занимает никакого места, а Сам для Себя есть место. Но поскольку Он действует в сих местах особливим образом, и поскольку действия и благодать Его являются там очевиднее и многократнее, то говорится, что Он живет в оных. Например: «На небесах», (как говорит Святой Дамаскин, Богосл. кн. 1, гл. 16), «потому что там Ангелы, творящие волю Его и присно славящие Его. На земле: ибо на ней во плоти обитал с человеками. В Святой Церкви: поскольку в ней преимущественным образом дается благодать Его верным, и проповедуется слава Его. Подобным образом и всякое место, в котором каким-нибудь образом открывается благодать Божия, называется местом Его».

**Вопрос 16.** Если, по твоим словам, одному только Богу свойственно знать все, тайное и явное, то каким же образом знают то и люди – Пророки и Ангелы?

Ответ. Бог знает все тайны и глубины человеков и Ангелов Сам Собою, и не только тогда, когда они мыслят, но и прежде создания мира, как говорит Писание: «очи Господни тмами тем крат светлейшии солнца суть, прозирающи вся пути человеческия и разсматривающи в тайных местех» (Сир. 23, 27–28). И в другом месте: «разуме бо Господь всяко видение и призре на знамение века, возвещающая мимошедшая и будущая и открывая следы тайных» (Сир. 42, 18–19). И Иоанн в Апокалипсисе: «Аз есмь испытатель сердца и утробы: и дам вам комуждо по делом вашим» (Откр. 2, 23). Но Ангелы и человеки,

если они узнают иногда сокровенное будущее, узнают оно по Божественному откровению, как свидетельствует Писание: «Бог открывает глубокая и сокровенная» (Дан. 2, 22). Так Бог открыл Елисею, что раб его Гиезий тайно взял на пути у Неемана (4Цар. 5, 26); и Петру, Апостолу, о Анании и Сапфире (Деян. 5, 11). Таковое же видение имели и все Пророки.

**Вопрос 17.** Нет ли других свойств, единому Богу приличных?

Ответ. Свойства Божии безчисленны; но и те, о коих, как полезных к спасению, мы доселе говорили, достаточно уже показывают, какое понятие должно нам иметь о Боге. Итак, оставив другие свойства, веруй твердо и несомненно, что Бог есть един в трех Лицах, всемогущ, вездесущ и всеведущ, неизменяем по существу, и вечен.

**Вопрос 18.** В сем члене положено слово *Творца*: действительно ли Бог есть Творец всех вещей?

Ответ. Без всякого сомнения, Бог есть Творец всех видимых и невидимых тварей. Прежде всего Он произвел мыслью Своею из ничего все небесные Силы, как отличных песнопевцев славы Своей, и создал оный умный мир, который, по данной ему благодати, знает Бога, и всегда во всем предан воле Его. После того сотворен Богом из ничего сей видимый и вещественный мир. Напоследок Бог сотворил человека, который составлен из невещественной и разумной души и вещественного тела, дабы из одного, сим образом составленного человека, видно уже было, что Он же есть Творец и обоих миров, и невещественного и вещественного. По сей-то причине человек называется *малым миром*; ибо он носит на себе образ всего великого мира (Дамаск. Богосл. кн. 2, гл. 3, 12).

**Вопрос 19.** Поелику Бог сотворил прежде всего Ангелов, то какое должны мы иметь о них понятие?

Ответ. Ангелы суть духи, приведенные от Бога из небытия в бытие для того, чтобы они прославляли Его, и служили Ему, и, кроме того, служили в сем мире людям, путеводя их в Царствие Божие. Они даются еще для сохранения городов, царств, областей, монастырей, церквей и людей, как духовных, так и мирских. На сие имеем пример в книге Деяний Апостольских,

где написано: «Ангел же Господень нощию отверзе двери темницы, извед же их, рече: идите и ставше глаголите в церкви людем вся глаголы жизни сея» (Деян. 5, 19–20). И еще: «Ангел Господень предста... и рече Петру: препояшися и вступи в плесницы твоя... облецыся в ризу твою и последствуй ми» (Деян. 12, 7–8). И немного после: «и Петр быв в себе, рече: ныне вем воистинну, яко посла Бог Ангела Своего и изъят мя из руки Иродовы и от всего чаяния людей Иудейских» (Деян. 12, 11). Они также хранят и малолетних детей, как учит Спаситель наш: «глаголю бо вам, яко Ангели их на небесех выну видят лице Отца Моего небеснаго» (Мф. 18, 10). Они приносят пред величество Божие молитвы и милостыни наши, и другие благодеяния, не потому что Бог не видит Сам милостыней наших, или не внемлет молитвам нашим; но потому что они ходатайствуют о нас. В Ветхом Завете, прежде нежели дан был закон Моисеев, Ангелы учили Праотцев наших закону и воле Божией, и показывали им путь спасения как свидетельствует Св. Дионисий (Иерарх. Цер. 4); а после, когда дан был закон, они наставляли их и руководили ко благу. Само Писание доказывает сие, когда говорит, что Ангелы являлись Пророкам и предсказывали им будущее. Так, Ангел дал совет Иосифу, чтобы он взял предосторожность против намерения Иродова, сказав: «востав поими Отроча и Матерь Его, и бежи во Египет, и буди тамо, дондеже реку ти: хочет бо Ирод искати Отрочате, да погубит Е» (Мф. 2, 13). Так же, когда Иосиф опасался быть хранителем Девы, Ангел Господень ободрил и наставил его (Мф. 1, 20). Они также объявляют о делах Божиих. Так, при рождении Христа они открыли пастырям, что Христос родился в Вифлееме (Лк. 2, 8–11). Кроме того, они, по повелению Божию, всюду находятся при всяком человеке, избавляют нас от всякой опасности, и прогоняют врага душ наших, который немилосердно мучит человека, когда заметит, что Бог попускает ему то. А что Ангел хранит нас, сие ясно можем видеть из того, что Писание говорит о уповающем на Господа: «яко Ангелом Своим заповест о тебе, сохранити тя во всех путех твоих: на руках возмут тя, да не когда преткнеши о камень ногу твою» (Пс. 90, 11–12).



**Вопрос 20.** На сколько степеней разделяются Ангелы?

Ответ. Дионисий говорит (Небес. Иерарх., гл. 6 и 7), что они разделяются на девять ликов, а сии девять на три чина. В первом чине находятся те, кои ближе к Богу, как-то: Престолы, Херувимы и Серафимы. Во втором чине: Власти, Господства и Силы. В третьем: Ангелы, Архангелы, Начала. Они поставлены в таком порядке, что низшие Ангелы получают просвещение и благодеяния Божии чрез высших. Сии Ангелы утвердились в благодати Божией навсегда; поскольку они не согласились с денницею, восстать против Бога, то и получили сию благодать, так что не могут уже грешить; впрочем, не по естеству своему, но по благодати Божией. Сих кратких замечаний, по краткости сего Православного учения сделанных, довольно для познания Ангелов. Итак, зная, что Ангелы помогают нам и ходатайствуют за нас, мы призываем их во всякой молитве нашей, дабы они молили о нас Бога, и наипаче призываем того Ангела, который есть наш хранитель.

**Вопрос 21.** Какое понятие должно иметь о злых ангелах?

Ответ. Злые ангелы сотворены от Бога добрыми; ибо что Бог сотворил, то сотворил Он добрым; но они сделались злыми по собственной воле. Как свидетельствует Господь наш о начальнике их: «он человекоубийца бе искони и во истине не стоит, яко несть истины в нем: егда глаголет лжу, от своих глаголет: яко ложь есть и отец лжи» (Ин. 8, 44). Они виновники всякого нечестия, хулители Божеского величия, развратители человеческих душ, сами и орудия их, как говорит Писание: «трезвитесь, бодрствуйте, зане супостат ваш диавол, яко лев рыкая, ходит, иский кого поглотити» (1Петр. 5, 8). Впрочем, надобно знать, что демоны не могут употребить насилия ни над одним человеком, ни над другою какою-либо тварию, если Бог не попустит им, как свидетельствует о том Писание: «беси же моляху Его, глаголюще: аще изгониши ны, повели нам ити в стадо свиное. И рече им: идите» (Мф. 8, 31–32). Сверх того должно всякому знать и то, что они не могут принудить человека ко греху, а только обольщают его искушениями: ибо человек имеет свободную волю, и сей свободе его ни даже Сам Бог не делает какого-либо насилия или принуждения. поскольку же они

осуждены навек, то никогда не могут получить благодати Божией, как сказано: «идите от Мене, проклятии, в огонь вечный, уготованный диаволу и аггелом его» (Мф. 25, 41).

**Вопрос 22.** Какое понятие должно иметь о других тварях?

Ответ. Что Бог создал все из небытия повелением Своим, а напоследок сотворил человека и поставил его господином над всею тварию, которая находится под небесами, сказал: «сотворим человека по образу Нашему и по подобию, и да обладает рыбами морскими, и птицами небесными, (и зверми) и скотами и всею землею» (Быт. 1, 26). То же говорит и Священный Псалмопевец: «поставил еси его над делы руку Твоею, вся покорил еси под нозе его. Овцы и волы вся, еще же и скоты польския, птицы небесныя и рыбы морския, преходящия стези морския» (Пс. 8, 7–9). И выше: «умалил еси его малым чим от Ангел, славою и честию венчал еси его» (Пс. 8, 6). Но поскольку человек не сохранил заповеди Божией в раю, когда был невинным, но взял от запрещенного плода и вкусил: то за сие лишился достоинства своего и того состояния, какое имел во время своей невинности. Будучи изгнан из рая, он сделался таким, каким описывает его Пророк, говоря: «человек в чести сый не разуме, приложися скотом несмысленным и уподобися им» (Пс. 48, 21); и услышал приговор: «земля еси, и в землю отидеши» (Быт. 3, 19).

**Вопрос 23.** Какое было состояние невинности человека, или чистоты и безгрешности его?

Ответ. Состояние невинности или безгрешности (по свидетельству Святого Василия в беседе на начало Притчей) двояко. *Во-первых*, оно есть добровольное удаление от грехов, т.е. когда человек по собственной решимости удаляется грехов, познав зло чрез опыт и долговременный к нему навык. *Во-вторых*, есть неведение зла или неопытность в нем, т.е. когда человек не знает зла, и совершенно не испытал его, или по малолетству или по другим причинам. Невинность или безгрешность в Адаме, прежде нежели он согрешил, была сего второго рода, и была соединена с полным совершенством, с врожденною правотою, как со стороны ума, так и воли. В уме заключалось всякое ведение; в воле – всякая правота и

доброта. Ибо Адам знал Бога совершеннейшим образом, сколько в то время ему даровано было, и сколько нужно было; а потому самому, что он знал Бога, знал он и все вещи чрез Него. На сие между прочими имеем мы и такое доказательство: когда Бог привел к Адаму всех животных для того, чтобы он дал им имена, то он назвал каждое своим именем. И сие произошло потому, что он знал природу их – не по какой-либо науке, но потому единственно, что мыслил и рассуждал о Боге и Его благодати. Что же касается до воли, то она всегда покорялась разуму, хотя всегда была свободна, и человек был властен грешить или не грешить, как говорится в Писании: «не рцы, яко Господа ради отступих: ихже бо возненавиде, да не сотвориши. Не рцы, яко сам мя прельсти: не требует бо мужа грешника. Всяку мерзость возненавиде Господь, и несть любезна боящимся Его. Сам из начала сотвори человека и остави его в руке произволения его: аще хочеши, соблюдеши заповеди и веру сотвориши благоволения. Предложил ти огонь и воду, и на неже хочеши, простреши руку твою. Пред человеком живот и смерть, и еже аще изволит, дастся ему» (Сир. 15, 11–17). И вскоре за сим: «не заповеда ни единому же нечестивовати, и не даде ослабы ни единому же согрешати» (Сир. 15, 20). В сем состоянии невинности и безгрешности человек был подобен Ангелам. Но как скоро он чрез преслушание пал в грех, немедленно в самом раю вошел в состояние греховное, и сделался смертным; ибо Священное писание учит: «оброцы бо греха смерть» (Рим. 6, 23). Тогда вдруг погубил он совершенство разума и ведения, и его воля преклонилась более ко злу, нежели к добру. А таким образом, поскольку человек соделал зло, состояние невинности и безгрешности переменилось в состояние греховности, и сей совершенный человек столько унизился, что должен сказать с Давидом: «аз же есм червь, а не человек» (Пс. 21, 7).

**Вопрос 24.** Все ли люди подвержены сему греху?

Ответ. поскольку в состоянии невинности все люди были в Адаме; то, как скоро он согрешил, согрешили в нем и все, и стали в состояние греховное. А посему не только греху подвержены, но и наказанию за грех. Сие наказание объявлено

в следующем определении Божиим: «в онъже аще день снесте от него, смертию умрете» (Быт. 2, 17). То же самое говорит и Апостол: «якоже едином человеком грех в мир вниде и грехом смерть, и тако смерть во вся человеки вниде, в немже вси согрешиша» (Рим. 5, 12). Посему с сим грехом мы и зачинаемся в чреве матери, и рождаемся, как говорит Священный Псалмопевец: «се бо в беззакониих зачат есмь, и во гресех роди мя мати моя» (Пс. 50, 7). Сей грех называется *прародительским*, во-первых, потому что прежде одного человек никаким грехом осквернен не был: хотя диавол был уже растлен грехом своим, по наущению коего возник и в человеке сей, так называемый, первородный грех, которому подвергся и Адам, соделавший его, и все мы, от него происходящие. Во-вторых, потому что человек и не зачинается иначе, как во грехе.

**Вопрос 25.** Если Бог знал, что Адам согрешит, то для чего Он сотворил его?

Ответ. Бог совершеннейшим образом знал не только о грехе Адама, но и о злобе денницы прежде, нежели сотворил его, и о всякой маловажнейшей мысли, какую он будет обращать в уме, и всякое действие, какое он будет совершать. Но несмотря на то, Он не хотел, чтобы грех человека или злоба диавола превысили Божественную благодать Его (Дамаскин. Богослов. 2, 27). Итак, дабы открыть чрезвычайную благодать Свою, Он сотворил сего ангела добрым, который сделался злым по собственному хотению и произволу. Таковым же сотворил Он и человека, который согрешил по наущению диавола. Впрочем, о человеке так устроил Бог, чтобы по причине его греха гораздо более воссияла благодать Божия: поскольку Он определил послать Единородного Сына Своего в юдоль земную, дабы Он, восприяв плоть от Пречистой Девы по действию Святаго Духа, искупил человека, и ввел его в Царство Свое гораздо в большей славе, нежели какую он имел в раю, к посрамлению диавола. Посему грех сей не воспрепятствовал Богу сотворить человека.

**Вопрос 26.** Если Бог знал все прежде, нежели сотворил, то предопределил ли все так, что и доброе и злое не может быть иначе, а только так, как есть?

Ответ. Бог знал все прежде сотворения мира, но предопределил только доброе, как говорит Св. Дамаскин (Богосл. 2, 30): поскольку предопределить злое противно Божией благодати. Злом же надобно почитать один грех; ибо в мире собственно нет никакого зла, кроме греха, который есть преступление Божественного закона и воли Божией (Дамаск. Тракт. о двух волях во Христе). А все прочее, чем Бог наказывает нас за грехи наши, как-то: моровые язвы, войны, болезни и тому подобное, называется злом по отношению к нам (Васил. Велик. Беседа 9. О том, что Бог не есть виновник зла), поскольку несчастия сии причиняют нам скорби и страдания, коих мы отвращаемся. По отношению же к Богу не суть зло; ибо заключают в себе силу добра: поскольку Бог, наказывая нас оными, тем возбуждает к добру. Посему если Писание говорит: «или будет зло во граде, еже Господь не сотвори» (Ам. 3, 6), то здесь называет злом праведное наказание Божие. Кроме того, Бог, по Своей премудрости и правосудию, предопределяет только то, бытие чего не состоит в нашей власти. Напротив, те блага, коих существование состоит в нашей власти, Он предвидит так, что и Сам, по Своему благоволению, споспешествует нашему желанию, что, впрочем, не уничтожает сущности свободы.

**Вопрос 27. Что есть свобода?**

Ответ. Свобода человека есть произвольное, независимое желание, происходящее от разума или разумной души, делать добро или зло. Ибо разумные твари должны иметь природу самовластную и действовать свободно при руководстве разума. Сей разум, когда человек находился в состоянии невинности, т.е. прежде, нежели согрешил, был неповрежден в совершенстве своем, но грех повредил его. Воля, хотя и осталась неповрежденною по отношению к желанию добра или зла, впрочем соделалась в одних более преклонною к злу, в других – к добру. О сем Василий Великий так говорит: “По собственному желанию и произволу каждый может быть или семенем святым, или противным тому. Послушай, что говорит Павел: «во Христе бо Иисусе благовествованием аз вы родих» (1Кор. 4, 15). Послушай, что и еще сказано: «елицы же прияха

Его, даде им область чадом Божиим быти» (Ин. 1, 12)». Сей Святый Учитель показывает, что хотя человеческая воля и повредилась от первородного греха, но при всем том еще и теперь в воле каждого состоит – быть добрым и чадом Божиим, или злым и сыном диавола. Все сие зависит от выбора и власти человека, но так, что к добру благодать Божия наклоняет человека, а от зла отклоняет его, не делая однако принуждения его свободе.

**Вопрос 28.** Если люди рождаются в состоянии греха, то тело ли одно происходит от семени Адамова, или вместе и душа?

Ответ. Тело человеческое происходит от семени Адамова; а душа дается от Бога, как говорит Писание: «Господь, прострый небо и основаяй землю, и созидаей дух человека в нем» (Зах. 12, 1). И в другом месте: «и возвратится персть в землю, якоже бе, и дух возвратится к Богу, Иже даде его» (Еккл. 12, 7). Притом, если бы душа получала бытие от семени человеческого, то вместе с телом и умирала бы, и обращалась в прах. Но сему противное видим в Писании, там, где Христос разбойнику на кресте говорит: «аминь глаголю тебе, днесь со Мною будеши в раи» (Лк. 23, 43). Тело разбойника осталось на кресте, а душа, как дух бессмертный, вошла со Христом в рай. Но если бы она получила бытие от семени человеческого, то вместе с телом и умерла бы на кресте. Кроме того, как могли бы быть истинными сии слова Господа нашего: «несте ли чли реченного вам Богом, глаголющим: Аз есмь Бог Авраамов, и Бог Исааков, и Бог Иаковль; несть Бог Бог мертвых, но (Бог) живых» (Мф. 22, 31–32). Что должно разуметь не о теле, но о душе. Поелику тела мертвых обратились уже в прах; между тем как слова сии справедливы по отношению к душе, которая всегда жива и присуща Богу. Но если бы и она происходила от того же семени, от которого происходит и тело: то они вместе бы и умирали. Душа дается от Бога в то время, когда тело образуется, и соделывается способным к принятию оной. И когда она входит, то разливается во всем теле, подобно как огонь в раскаленном железе (Дамаск. Богосл. 1, 17). Но преимущественно она занимает место в голове и в сердце.

**Вопрос 29.** Поелику Бог есть Творец всего, то не должен ли Он о всем и промыслять?

Ответ. Справедливо. От малого до великого Он знает все в точности, и о всяком творении в особенности промысляет, как то можем видеть из слов Христовых: «Не две ли птице ценитесь единому ассарию; и ни едина от них падет на земли без Отца вашего: вам же и власи главный еси изочтени суть» (Мф. 10, 29–30). Таковый промысл ясно открывается и в Ветхом Завете устами Давида, когда он говорит: «Очи всех на Тя уповают (Господи), и Ты даеши им пищу во благовремени. Отверзаеши Ты руку Твою и исполняеши всякое животное благоволения» (Пс. 144, 15–16).

**Вопрос 30.** Одно ли и то же в Боге: предведение, предопределение и промысл?

Ответ. Предведение, предопределение и промысл различаются в Боге по своим действиям. Промысл относится к вещам сотворенным. Но предведение и предопределение были в Боге прежде бытия всех тварей, хотя они и различны между собою. Предведение есть одно ведение будущего, без определения оно в частности, т.е. оно не определяет существования той или другой вещи. Но предопределение, зависящее от предведения, есть определение частное, т.е. оно именно определяет, что должно быть; но определяет только добро, а не зло. Ибо если бы оно определяло и зло, то сие было бы противно естественному свойству Божию – благодати. Итак, справедливо можем сказать по нашему образу представления, что *предведение* по порядку предшествует в Боге, за ним следует *предопределение*, а после за сотворением *промысл* о сотворенном. Сему Апостол ясно нас учит, говоря: «ихже бо предуведе, (тех) и предустави... а ихже предустави, тех и призва: а ихже призва, сих и оправда: а ихже оправда, сих и прослави» (Рим. 8, 29–30). Впрочем, сии слова должно относить только к человеку. поскольку прочие творения (кроме Ангелов, кои находятся в твердом и неменяемом состоянии) не подлежат предопределению, ибо не имеют свободы; а посему в них не может быть никакого греха. И все, что делают, делают по природе, и потому ни наказываются, ни награждаются.

**Вопрос 31.** Из сего члена веры чему еще научаемся, относительно Бога и тварей?

Ответ. Всякое добро, какое только можешь представить в уме своем, относи к Богу, Высочайшему добру, как к причине и началу. Напротив думай, что всякое зло чуждо Ему, и удалено от Него, не по месту, но по природе. О твари же так рассуждай, что поскольку она сотворена Благим, то и сама добра, с тем различием, что тварь разумная и свободная, когда уклоняется от Бога, становится злою не потому, что такую создана. По сему причины действия ее противны разуму. Тварь же неразумная, поколику не имеет свободы, совершенно добра по природе своей.



## О втором члене Символа веры

**Вопрос 32.** Какой второй член веры?

Ответ. «**И во единого Господа Иисуса Христа, Сына Божия, Единородного, Иже от Отца рожденного прежде всех век; Света от Света, Бога истинна от Бога истинна, рожденна, несотворенна, единосущна Отцу, Имже вся быша.**»

**Вопрос 33.** Чему учит православных сей член веры?

Ответ. Два предмета излагает. Во-первых, что Сын Божий Иисус Христос есть Бог вечный, рожденный от собственного естества Отчего, достоинством и славою равный Отцу, как Сам о Себе говорит: «и ныне прослави Мя Ты, Отче, у Тебе Самого славою, юже имех у Тебе прежде мир не бысть» (Ин. 17, 5). Во-вторых, сей член учит, что Иисус Христос есть Творец не только вещей, но и самого времени и века, в который вещи получили бытие, как сказал Апостол: «Имже и веки сотвори» (Евр. 1, 2). О вещах же существующих говорит Евангелист Иоанн: «мир Тем быст, и мир Его не позна» (Ин. 1, 10).

**Вопрос 34.** Что означают сии два слова: *Иисус Христос*, положенные в оном члене?

Ответ. *Иисус* значит Спаситель, как изъяснил Архангел, говоря Иосифу: «родит же Сына, и наречеши имя Ему Иисус: Той бо спасет люди Своя от грех их» (Мф. 1, 21). Посему справедливо заключить должно, что имя сие не может собственно принадлежать никому другому, кроме Господа нашего и Спасителя, Который избавил весь род человеческий от вечного рабства демонского. Имя же *Христос* означает помазанника: ибо в Ветхом Завете помазанные назывались Христами, как-то: Священники, Цари и Пророки, в каковые три должности помазан был Христос, впрочем не общим с другими образом, но преимущественно пред всеми другими помазанными, как говорит о нем Псалмопевец: «Возлюбил еси правду и возненавидел еси беззаконие, сего ради помаза Тя, Боже, Бог Твой елеем радости, паче причастник Твоих» (Пс. 44, 8). Здесь должно разуметь помазание от Духа Святаго;

поскольку Он помазан был Духом Святым, по сказанию Пророка Исаии: «Дух Господень на Мне, егоже ради помаза Мя, благовестити нищим посла Мя» (Ис. 61, 1). Каковые слова Христос относит к Самому Себе: «яко днесь сбытся писание сие во ушю вашею» (Лк. 4, 21). Трояким преимуществом и особливо – славным величием Христос превосходит соучастников Своих. Во-первых, это есть Священство по чину Мельхиседекову, о котором так говорит Апостол: «наречен от Бога Первосвященник по чину Мелхиседекову» (Евр. 5, 10). Он же в другом месте называет Христа Священником, потому что Он принес Себя в жертву Богу и Отцу. «Иже Духом Святым Себе принесе непорочна Богу.» И ниже: «Христос единою принесся, во еже вознести многих грехи» (Евр. 9, 14. 28). Во-вторых, особливо – славное величие и преимущество есть *Царское Его достоинство*, которое открыл Архангел Гавриил, когда принес спасительную весть Пречистой Деве: «и даст Ему Господь Бог престол Давида отца Его: и воцарится в дому Иаковли во веки, и царствию Его не будет конца» (Лк. 1, 32–33). Так же и волхвы, принесшие дары во время Его рождения, свидетельствовали о Царстве Его, спрашивая: «где есть рождется Царь Иудейский» (Мф. 2, 2). То же утверждает и надпись вины Его, при Его смерти: «Иисус Назорянин, Царь Иудейский» (Ин. 19, 19). О третьем преимуществе пророчествовал Богом вдохновенный Моисей: «Пророка от братии твоя, якоже мене, возставит тебе Господь Бог твой» (Втор. 18, 15). Сие величие Его познается из Святого Его учения, в котором Он открыл и Божественность Свою, и все, что нужно было для спасения человеческого, как Сам говорит: «сказах им имя Твое.» И выше: «глаголы, ихже дал еси Мне, дах им, и тии прияша и разумеша воистинну, яко от Тебе изыдох, и вероваша, яко Ты Мя послал еси» (Ин. 17:26, 8). Пророческое достоинство Свое (оно есть третье преимущество) Христос наиболее показал тогда, когда предсказывал будущее не по какому-либо откровению, но по собственному ведению, как истинный Бог и человек.

**Вопрос 35.** Почему Сын Божий называется *Единородным*?

Ответ. Священное Писание ясно учит, что Сын Божий есть Единородный: «видехом славу Его, славу яко Единороднаго от Отца». И ниже: «Единородный Сын, сый в лоне Отчи» (Ин. 1:14, 18). Называется же *Единородным* потому, что один только есть по существу Сын Божий. Прочие, называющиеся сынами Божиими, называются сим именем по благодати и усыновлению, а не по естеству, как то все верные и избранные Божии. Сия благодать усыновления даруется чрез Христа, как говорит Писание: «елицы же прияша Его, даде им область чадом Божиим быти» (Ин. 1, 12).

**Вопрос 36.** Что означают сии два слова: *Свет от Света*?

Ответ. Чтобы уразуметь сие, должно знать, что свет есть двоякий: один сотворенный, а другой несотворенный. О сотворенном свете Писание говорит: «и рече Бог: да будет свет: и быст свет. И виде Бог свет, яко добро, и разлучи Бог между светом и между тмою» (Быт. 1, 3–4). О несотворенном же свете Пророк говорит: «И не будет тебе ктому солнце во свете дне, ниже восход луны просветит твою ночь, но будет тебе Господь свет вечный и Бог слава твоя. Не зайдет бо солнце тебе, и луна не оскудеет тебе: будет бо Господь тебе свет вечный» (Ис. 60, 19–20). Сейчас свет, как несотворенный, разумеется в настоящем месте, как явствует из следующих слов в оном члене: *Бога истинна от Бога истинна, рожденна, несотворенна*. Свет сотворенный произведен из ничего, нигде и никогда не существовавшего; а Свет рожденный, или Сын, имеет бытие от существа Отчего. Почему Апостол говорит так: «Иже сый сияние славы и образ Его, нося же всяческая глаголом силы Своя, Собою очищение сотворив грехов наших, седе одесную престола величества на высоких» (Евр. 1, 3). Подобно и Сам Он говорит о Себе: «Аз есм свет миру: ходяй по Мне не имать ходити во тме, но имать свет животный» (Ин. 8, 12). Называется же *Светом от Света*, потому что все существо Отца имеет в Самом Себе, так же как один свет, возжигаемый от другого, получает всю сущность одного. Слова: *Имже вся быша*, находящиеся в сем члене, должно принимать в таком смысле, что как Сын есть единосущен Богу Отцу, так равно есть и Творец. Слово *Имже* не означает слугу или орудие.

Ибо Писание говорит: «в мире бе, и мир Тем быст» (Ин. 1, 10); т.е. от Него получил бытие.

## О третьем члене Символа веры

**Вопрос 37.** Какой третий член веры?

Ответ. «Нас ради человек и нашего ради спасения сшедшаго с небес и воплотившагося от Духа Свята и Марии Девы, и вочеловечшася».

**Вопрос 38.** Чему учит сей член веры?

Ответ. Четырем истинам. Во-первых, что Сын Божий для спасения нашего сшел с небес, по обещанию Своему, во чрево Пречистой Девы Марии, как Сам о Себе говорит: «никтоже взыде на небо, токмо сшедый с небесе Сын человеческий» (Ин. 3, 13). Сшел с небеси, не переменив, впрочем, места: поскольку как Бог, Он везде находится и все наполняет. Но так благоугодно было величию Его – смирить Себя, приняв человеческое естество. Во-вторых, сей член учит, что Господь наш Иисус Христос принял человеческое естество – истинное, а не мнимое, или призрачное. Тело Его зачалось во чреве Блаженнейшей Девы в то время, когда Она в ответ Ангелу сказала: «се, Раба Господня: буди Мне по глаголу Твоему» (Лк. 1, 38). Тогда Он вдруг сделался совершенным человеком, со всеми членами человеческими и разумною душою, соединившеюся с Божеством (Дамаскин. Богосл. 3, 1): и в одном и том же Лице стал истинный Бог и истинный человек. Так же и непорочная Дева соделалась Богородицею, как сказала к Ней Елисавета: «и откуда мне сие, да приидет Мати Господа моего ко мне» (Лк. 1, 43). Сверх сего нужно и то знать, что во Иисусе Христе ни Божественное естество не изменилось в человеческое, ни человеческое в Божественное естество, но то и другое пребыло совершенным в едином Лице, со всеми своими свойствами, кроме греха, относящегося к естеству человеческому.

**Вопрос 39.** В-третьих, чему учит сей член веры?

Ответ. Что воплощение Христово совершилось содействием Святаго Духа, так что Святая Дева, как была Девою прежде зачатия (Ис. 7, 14), так и в зачатии, и после зачатия, и в самом рождении пребыла Девою. Ибо Иисус Христос родился от Нее,

сохранив невреждимую печать Ее девства; а потому Она и после рождения пребывает Девой в бесконечные веки.

**Вопрос 40.** Что еще содержится в сем члене?

Ответ. Учение касательно Пречистой Девы Богородицы Марии. поскольку Она удостоилась быть посредницею в таком таинстве; то все православные обязаны должным образом прославлять Ее и чтить, как Матерь Господа нашего Иисуса Христа, или, лучше сказать, как Богородицу. Посему Церковь, из слов Архангела и Святыя Елисаветы, присовокупив к ним несколько и своих слов, составила Ей такое приветствие: *«Богородице Дево, радуйся, Благодатная Марие, Господь с Тобою; благословена Ты в женах и благословен плод чрева Твоего, яко Спаса родила еси душ наших».*

**Вопрос 41.** Что мы должны думать о сем приветствии?

Ответ. Во-первых, должны верить, что сие приветствие имеет свое начало и происхождение от Самого Бога, а Архангелом принесено на землю к человекам. Ибо Архангел не дерзнул бы изречь оное, если бы Бог не повелел. Равным образом и Святая Елисавета сказанные ею слова изрекла по внушению Святаго Духа, что показывает Евангелист: «и исполнися Духа Свята Елисавет, и возопи гласом велиим, и рече: благословенна Ты в женах, и благословен плод чрева Твоего» (Лк. 1, 41–42). Так же и слова, которые присовокупила Церковь, происходят от Духа Святаго. Та же Церковь властью своею повелела весьма часто повторять сие приветствие во время молитвы в честь Святыя Девы.

**Вопрос 42.** Какое учение содержится в сем приветствии?

Ответ. В сем приветствии воспоминается воплощение Сына Божия и Его благодаяния, чрез оное нам дарованные. В нем содержится еще то учение (Дамаск. Богосл. III, гл. 1–2), что безначальное Слово Божие, сшедшее с небеси, не принесло с Собою плоти, но приняло оную во чреве Пресвятой Девы от чистейших Ея кровей, при содействии Святаго Духа, и родилось от Нея, как от истинной Матери Своей. Сему должны мы твердо и несомненно верить. А тех, которые говорят, что Спаситель снишел с неба с плотию и прошел с оною чрез Святую Деву, как чрез канал, Церковь признала еретиками и осудила (Кир.

Иерус. огл. 13). Кроме того, сие приветствие научает нас, чтобы мы именовали Святую Деву Богородицею, по человеческому естеству Иисуса Христа; и что от Нея родился Христос, совершенный Бог и совершенный человек. Так же в сем приветствии, и именно в слове: *Благодатная*, коим называется Дева, и такое заключается учение, что Она причастна Божией благодати гораздо более, нежели какая-нибудь другая тварь; ибо Она есть Матерь Божия. Посему Церковь превозносит Ее выше Херувимов и Серафимов, и ныне Она превосходит все сонмы Ангелов, стоя одесную Сына Своего во всякой чести и славе, как говорит Псалмопевец: «предста Царица одесную Тебе, в ризах позлащенных одеяна преиспещрена» (Пс. 44, 10). Сие приветствие каждый из православных христиан должен читать с благоговением, моля Деву о ходатайстве: ибо молитва Матери много споспешествует к умилоствованию Сына. Кто желает принести Ей усердное моление, пусть читает Акафист (песнь неседальную, т.е. при чтении который стояли, а не сидели), молитвы и прочие песни церковные, в честь Ее составленные.

## О четвертом члене Символа веры

**Вопрос 43.** Какой четвертый член веры?

Ответ. «Распятого за ны при Понтийстем Пилате, и страдавша и погребенна».

**Вопрос 44.** Чему учит сей член?

Ответ. Шести истинам. Во-первых, что Слово пострададо за нас на кресте собственно и истинно, и умерло истинно тем истинным естеством человеческим, которое Оно приняло от Девы Марии; что явствует из слов Священного Писания: «и возглашь гласом велиим Иисус, рече: Отче, в руце Твои предаю дух Мой. И сия рек изыдше »(Лк. 23, 46). Так же, что Оно истинно излило за нас драгоценную Кровь Свою, и оною искупило нас, как говорит Апостол: «прежде нарек нас во усыновление Иисус Христом... о Немже имамы избавление Кровию Его, (и) оставление прегрешений, по богатству благодати Его» (Еф. 1, 5, 7).

**Вопрос 45.** Во-вторых, что содержит сей член?

Ответ. Ту истину, что Иисус Христос пострадал за наши грехи, не быв причастен никакому греху, по слову Апостола Петра: «ведяще, яко не нетленным сребром или златом избавистеся от суетнаго вашего жития отцы преданнаго, но честною кровию яко Агнца непорочна и пречиста Христа» (1Пет. 1, 18–19). Так же и Иоанн Креститель свидетельствует, что Иисус Христос, будучи Сам невинен и безгрешен, пострадал за грехи наши. Вот его слова: «се Агнец Божий, вземляй грехи мира» (Ин. 1, 29). Пострадал же Он добровольно, как Сам говорит: «область имам положити душу Мою, и область имам паки прияти ю» (Ин. 10, 18).

**Вопрос 46.** В-третьих, чему учит сей член?

Ответ. Что Христос пострадал на кресте по плоти, а не по Божеству: ибо Божество не страдало, не пригвождалось ко кресту, не принимало заплеваний, и заушений, и не умирало. Что Он страдал одною плотию, о сем ясно говорит Апостол: «ныне же примири в теле плоти Его смертью Его, представити вас святых и непорочных и неповинных пред Собою» (Кол. 1,



22). Впрочем, естество Божественное, после того как оно приняло на себя естество человеческое, никогда уже не отделялось от Него, ни во время страдания, ни смерти крестной, ни после смерти (Дамаск. Бесед. на велик. Суб.); и хотя душа отделилась от тела, но Божество ни от тела, ни от души не отделялось. Посему и во время смерти лицо Христово было одно и то же.

**Вопрос 47.** В-четвертых, чему учит сей член?

Ответ. Что смерть Иисуса Христа была весьма отлична от смерти всех прочих людей, по следующим причинам. Во-первых, по причине тяжести грехов наших, как говорит о Нем Пророк: «Сей грехи наша носит и о нас болезнует, и мы вменихом Его быти в труде и в язве от Бога и во озлоблении. Той же язвен быст за грехи наша и мучен быст за беззакония наша» (Ис. 53, 4–5). И другой Пророк, как бы от лица Христова, говорит: «вси, иже к вам проходящий путем, обратитесь и видите, аще есть болезнь, яко болезнь Моя, яже быст» (Плач. 1, 12). Во-вторых, потому, что на кресте Он исполнил должность Священника, принеся Себя в жертву Богу и Отцу для искупления рода человеческого, как говорит о Нем Апостол: «давый Себе избавление за всех» (1Тим. 2, 6). И в другом месте: «Христос возлюбил есть нас и предаде Себе за ны приношение и жертву Богу в воню благоухания» (Еф. 5, 2). Также: «еще грешником сущим нам Христос за ны умре» (Рим. 5, 8). Сверх сего, на кресте Он совершил посредничество между Богом и человеками, как тот же Апостол говорит о Нем: «и Тем примирити всяческая к Себе, умиротворив Кровию креста Его» (Кол. 1, 20). И в другом месте: «истребив еже на нас рукописание ученьми», состоявшее в постановлениях, «еже бе сопротивно нам, и то взят от среды, пригвоздив е на кресте» (Кол. 2, 14).

**Вопрос 48.** В-пятых, о чем говорит сей член?

Ответ. О погребении Господа нашего Иисуса Христа: что как Он собственно и истинно пострадал на кресте, так и умер истинно, и истинно погребен был на месте известном. И это произошло не без причины, но для того, чтобы после никто не мог сомневаться в истине воскресения Его из мертвых. Ибо

если бы Он погребен был в неизвестном каком-нибудь месте, и как говорится: *в потаенном углу*, то сие подало бы Иудеям случай клеветать на Христа. Для большей же достоверности и славы славного воскресения Христова, Иудеи встревожились и, пришедши к Пилату, сказали: «повели убо утвердити гроб до третияго дне.» На что он отвечал им: «имате кустодию: идите, утвердите, якоже весте. Они же шедше утвердиша гроб, знаменовавше камень с кустодиею» (Мф. 27, 64–66). Сия стража Иудеев послужила ясным свидетельством тому, что Христос воскрес из мертвых, поскольку при сем случае она утратилась, как говорит Писание: «и се, трус быст велий: Ангел бо Господень сшед с небесе, приступл отвали камень от дверей гроба и сядяше на нем... От страха же его сотрясошася стражущии и быша яко мертви» (Мф. 28, 2, 4). Они, пришедши после того в город, донесли Первосвященникам о всем случившемся (ст. 11) и принуждены были говорить то же, что Ангел Господень сказал женам: «вем бо, яко Иисуса распятаго ищите: несть zde: воста бо, якоже рече: приидите, видите место, идеже лежа Господь, и скоро шедше рцыте учеником Его, яко воста от мертвых» (Мф. 28, 5–7). Итак, место погребения Господа нашего для того было известно, дабы все уверены были, что ученики не украли Его и не погребли в скрытном месте, как разгласили развращенные Иудеи, подкупив воинов деньгами. Но таковое подозрение уничтожали: гроб, в котором Он лежал, печать, приложенная к камню, и стража Иудеев; также Иосиф и Никодим, мужи почетные между Иудеями; кроме сего полотно, которым обвито было мертвое тело Господа нашего; и плат, бывший на голове Его, а по воскресении Его оставшийся во гробе свитым (Ин. 20, 7). Все сие ясно показывает, что тело не украдено было учениками, но востало. К сему учению должно присовокупить и то, что по самому Пророчеству надлежало тому быть, чтобы место гроба Господня было славно, каковым оно и доныне есть. Ибо Пророк говорит: «и будет покой Его честь» (Ис. 11, 10). Кто с верой и любовью ко Христу посещает гроб сей, тому прощается множество грехов; поскольку чрез него приступает он ко Христу.

**Вопрос 49.** Когда мы о сем говорили, у меня родилось желание знать, где находилась душа Христова по смерти, прежде воскресения?

Ответ. Душа Христова, отделясь от тела, была всегда соединена с Божеством, и с Ним сходила во ад. Хотя в оном члене нисколько о сем не упоминается; впрочем, это мы принимаем за верное, основываясь на всех церковных песнях, в которых о сем говорится, т.е. что Христос сходил во ад душою и Божеством. Раздельнее же сие изложено в следующем тропаре: *“Во гробе плотски, во аде же с душою, яко Бог, в раи же с разбойником, и на престоле был еси, Христе, со Отцем и Духом, вся исполняяй неописанный”*. Освободив из ада души Святых Праотцев, Он ввел оные в рай, а с ними вместе и разбойника, который уверовал в Него, висая на кресте (Дамаск. Бесед. на Вел. Суб.).

**Вопрос 50.** В-шестых, что содержит сей член, и чему учит?

Ответ. поскольку в сем члене упоминается о кресте Христовом на котором Христос умер и спас нас; то посему и мы имеем здесь случай размыслить о кресте. О нем таким образом беседует Апостол Павел: «мне же да не будет хвалиться, токмо о кресте Господа нашего Иисуса Христа, имже мне мир распяся, и аз миру» (Гал. 6, 14). И в другом месте: «Слово бо крестное погибающим убо юродство есть, а спасаемым нам сила Божия есть» (1Кор. 1, 18). Итак, по важным причинам мы должны почитать крест. Именно, как такое знамение Христово, которое по тому самому, что Сын Божий пролил на нем Кровь Свою и на нем умер, имеет силу прогонять злых духов. Посему Святой Кирилл Иерусалимский (Огл. 13) говорит: “Когда мы изображаем на себе знамение честного креста, тогда диавол, помышляя в себе, что к нему пригвожден был Христос Господь для нашего спасения, и для истребления демонской силы, не может более оставаться с нами и переносить силу креста; но бежит от нас и более не искушает, особливо потому, что мы в сем случае имеем обыкновение призывать имя Христово”. Итак, мы должны, как можно чаще изображать на себе знамение крестное; поскольку часто испытываем и искушения бесовские, которые не иначе можем отгнать, как только животворящим

крестом и призыванием имени Иисуса Христа. Чрез сие мы прогоняем их не только от нас самих, но и от всех наших вещей, как-то: от пищи, питья, сосудов и пр. Посему тот же Кирилл (там же) учит: “Твори знамение честного креста, когда принимаешь пищу и питье; когда сидишь, стоишь, беседуешь, ходишь, и не начинай никакого дела, не ознаменовав себя честным крестом, ни в доме, ни на пути, ни днем, ни ночью, и ни в каком месте”.

**Вопрос 51.** Как мы должны изображать на себе знамение честного и животворящего креста?

Ответ. Должно изображать крест правою рукою. Полагая на чело три большие перста, говори: «*Во имя Отца*»; потом, опустив руку в том же виде на перси, говори: “*и Сына*”; отселе перенося руку на правое плечо, и провождая до левого, говори: «*и Святаго Духа*». Сделав на себе сие святое знамение креста, заключи словом: “*аминь*”. Или, когда изображаешь крест, можешь говорить: «Господи, Иисусе Христе, Сыне Божий, помилуй меня грешного! Аминь».

## О пятом члене Символа веры

**Вопрос 52.** Какой пятый член веры?

Ответ. «И воскресшаго в третий день по Писанием»

**Вопрос 53.** Чему учит сей член веры?

Ответ. Двум истинам. Во-первых, что Господь наш Иисус Христос силою Божества Своего воскрес из мертвых, как написано о Нем у Пророков и в Псалмах (Лк. 24, 7). Во-вторых, что Он воскрес в том же теле, в котором родился и умер.

**Вопрос 54.** По каким Писаниям Христу надлежало пострадать, умереть, и в третий день воскреснуть?

Ответ. Священное Писание двоякого рода: одно Ветхого, другое Нового Завета. В первом предсказано то, что Христос придет, и каким образом спасет род человеческий, именно, что Он постраждет, умрет и воскреснет из мертвых. По сему Писанию Христу надлежало все сие исполнить. Писание же Нового Завета открывает, что Он все то исполнил, и пришел точно так, как было о Нем писано; ибо Он Сам о Себе говорит: «Сын убо человеческий идет, якоже есть писано о Нем» (Мк. 14, 21). Также по воскресении Его из мертвых Он сказал на пути двум ученикам Своим: «не сия ли подобаше пострадати Христу и внити в славу Свою; и начен от Моисея и от всех Пророк, сказаше има от всех Писаний, яже о Нем» (Лк. 24, 26–27). А что Писание Ветхого Завета должно также иметь у нас важность и силу, сему дает свидетельство Апостол, когда говорит о нем: «имамы известнейшее Пророческое слово: емуже внимающе якоже светилу сияюще в темном месте, добре творите, дóндеже день озарит, и денница возсияет в сердцах ваших» (2Пет. 1, 19). И что все в точности исполнилось по сему Писанию, то подтверждают нам все Евангелисты. И Апостол говорит: «Христос умре грех наших ради, по Писанием, и яко погребен быст, и яко воста в третий день, по Писанием, и яко явися Кифе, таже единомадесятим: потом же явися более пяти сот братьям единою, от них же множайшии пребывают доселе, нецыи же и почиша: потом же явися Иакову, таже Апостолом всем: последи же всех, яко некоему извергу, явися и мне» (1Кор. 15, 3–8). Так

же Воскресение Христово прообразовал Пророк Иона, каковый образ Господь наш Иисус Христос Сам к Себе прилагает. Он говорит Иудеям: «род лукав и прелюбодей знамения ищет, и знамение не дастся ему, токмо знамение Ионы Пророка: якоже бо бе Иона во чреве китове три дни и три нощы, тако будет и Сын Человеческий в сердцы земли три дни и три нощы» (Мф. 12, 39–40).

## О шестом члене Символа веры

**Вопрос 55.** Какой шестой член веры?

Ответ. **«И возшедшаго на небеса, и сидяща одесную Отца»**

**Вопрос 56.** Что открывает нам сей член веры?

Ответ. Сей член учит четырем истинам. Во-первых, что Иисус Христос вознесся на небеса и сел одесную Отца со славою и честью в том самом теле, в котором пострадал истинно, и воскрес из мертвых. Во-вторых, что Он вознесся на небо только как человек; ибо как Бог, Он всегда был на небеси и на всяком месте. В-третьих, учит, что человеческое естество, которое Он однажды принял от Девы Марии, никогда не слагал с Себя, но с оным опять приидет судить, как Ангелы возвестили Апостолам: «Сей Иисус, вознесыйся от вас на небо, такожде приидет, имже образом видесте Его идуща на небо» (Деян. 1, 11). В-четвертых, сей член научает, что Христос с плотию Своею, которую носил во время земной Своей жизни, находится только на небеси, а не на земле. Но присутствуя таинственным образом в Божественной Евхаристии, Сей Сын Божий, Бог и человек, присутствует и на земле по *пресуществлению*. Ибо существо хлеба прелагается в существо Святаго Тела Его, и существо вина в существо драгоценныя Его Крови. Посему Святую Евхаристию мы должны почитать и уважать столько же, сколько и Самого Спасителя нашего Иисуса.

## О седьмом члене Символа веры

**Вопрос 57.** Какой седьмой член веры?

Ответ. «И паки грядущаго со славою судити живым и мертвым, егоже Царствию не будет конца»

**Вопрос 58.** Чему учит нас сей член веры?

Ответ. Трем истинам. Во-первых, что Христос опять приидет, дабы судить живых и мертвых, как Сам Он свидетельствует словами Своими: «егда же приидет Сын Человеческий в славе Своей и вси Святии Ангели с Ним» (Мф. 25, 31). Он приидет так быстро, что как «молния исходит от восток и является до запад, таково же будет и пришествие Сына Человеческаго» (Мф. 24, 27). О дне же пришествия сего и часе никто не знает, даже Ангелы (Мф. 24, 36). Но сему должно предшествовать следующее: проповедано будет Евангелие всем народам (Мф. 24, 14), явится антихрист, произойдут великие войны, глады, язвы и другое подобное. Кратко сказать, будет скорбь великая, по слову Господа: «будет бо тогда скорбь велия, якоже не была от начала мира доселе, ниже имат быти» (Мф. 24, 21). О сем суде Апостол ясно говорит: «Засвидетельствую убо аз пред Богом и Господом нашим Иисус Христом, хотящим судити живым и мертвым в явлении Его и Царствию Его» (2Тим. 4, 1).

**Вопрос 59.** Во-вторых, чему учит сей член веры?

Ответ. Что на последнем суде люди, отдадут отчёт в мыслях, словах и делах, по словам Писания: «глаголю же вам, яко всяко слово праздное, еже аще рекут человецы, воздадят о нем слово в день судный» (Мф. 12, 36). И Апостол говорит: «Темже прежде времени ничтоже судите, дбндеже приидет Господь, Иже во свете приведет тайная тмы и обявит советы сердечныя, и тогда похвала будет комуждо от Бога» (1Кор. 4, 5).

**Вопрос 60.** В-третьих, чему учит сей член?

Ответ. Что в день тот каждый, по делам своим, получит совершенное и вечное воздаяние. Одни услышат сей приговор: «приидите, благословеннии Отца Моего, наследуйте уготованное вам Царствие от сложения мира» (Мф. 25, 34).



Другие, напротив, услышат: «идите от Мене, проклятии, во огонь вечный, уготованный диаволу и аггелом его» (Мф. 25, 41). «Идеже червь их не умирает, и огонь не угасает» (Мк. 8, 44).

**Вопрос 61.** В сей ли последний день все люди отдадут отчет в делах своих, или каждый, особливо по смерти, отдает отчет в жизни своей, и есть суд частный?

Ответ. поскольку в день последнего суда не будет требоваться отчет от каждого порознь: ибо Богу все известно; и поскольку каждый при смерти знает дела свои: то каждый по смерти узнает и воздаяние за свои дела. Ибо если каждому известны дела его, то известен и приговор Божий о нем, как говорит Григорий Богослов в слове на Кесария брата: “Я верю словам мудрых, что всякая добрая и Боголюбезная душа, когда разлучится от тела, с которым была соединена, немедленно предощущает и созерцает благо, ее ожидающее (ибо то, что наводило мрак, очищается или отъемлется, или, но я не знаю, как то и назвать); и наслаждается чудным некоторым удовольствием, восхищается и с радостью спешит к Господу своему, вырвавшись из жизни сей, как из какой-нибудь мрачной темницы, и, сбросив облежавшие ее сети, которые останавливали ум в его парении. И представляя себе блаженство, которое блюдется для нее, она как бы уже ощущает его. Спустя же немного и сродную себе плоть, с которою вместе подвизалась на земле, приняв опять от земли, от коей она была взята и которой была вверена – образом известным только совокупившему и разрешившему Богу – вместе с нею наследует славу небесную”. Также должны думать и о душах грешников, только с противной стороны; т.е. что они знают и предвидят мучение, их ожидающее. И хотя прежде последнего суда ни праведные, ни грешные не получают совершенного воздаяния за дела свои; но при всем том не все души находятся в одинаковом состоянии, и не в одно и то же место посылаются. Отселе явствует, что поскольку прежде последнего суда не может произойти таковое разделение без суда частного; то следовательно есть суд частный. Когда мы говорим, что Бог не спрашивает от нас отчета в жизни нашей; то сие должно

разуметь в таком смысле, что отдадим отчет оный, не по примеру отчетов человеческих.

**Вопрос 62.** На одинаковой ли степени находятся души Святых по смерти?

Ответ. поскольку души преселяются от мира сего не с одинаковою мерою благодати, то и по преселении от мира поставляются не на одной степени блаженства, как учит Христос: «в дому Отца Моего обители многи суть» (Ин. 14, 2). И в другом месте: «отпускаются греси ея мнози, яко возлюбил много: а емуже мало оставляется, меньше любит» (Лк. 7, 47). Подобно и Апостол говорит, что Бог «воздаст коемуждо по делом его» (Рим. 2, 6).

**Вопрос 63.** Как должно думать о людях, умирающих в гневе Божиим?

Ответ. После последнего суда они будут вечно мучиться, одни более, другие менее, как говорит о сем Писание: «раб ведевый волю господина своего, и не уготовав, ни сотворив по воли его, биен будет много: неведевый же, сотворив же достойная ранам, биен будет мало» (Лк. 12, 47–48).

**Вопрос 64.** Между умирающими людьми находятся ли и такие, которые суть как бы средние между спасаемыми и погибающими?

Ответ. Такового разряда нет людей. Но то несомненно, что многие из грешников освобождаются от уз ада не покаянием или исповедью, как говорит Писание: «во аде же кто исповестся Тебе?» (Пс. 6, 6); и в другом месте: «Не мертвии восхвалят Тя, Господи, ниже вси низходящи во ад» (Пс. 113, 25); но за благодеяния людей, находящихся в живых, за молитвы воссылаемые о них Церковью, и особливо за Безкровную Жертву, которую Церковь ежедневно приносит вообще за всех живых и мертвых, так как и Христос умер за всех. Что таковые души не освобождаются сами собою, о сем говорит Феофилакт (в толковании на шестую главу Евангелия от Луки), изъясняя слова, сказанные Христом, что Он имеет власть на земли отпускать грехи: «Смотри, – говорит, – на земле можем заглаждать грехи свои. Но после того, как отойдем от земли, уже не можем более сами собою посредством исповеди

изгладить грехов своих; ибо дверь заключена бывает”. И, изъясняя слова: «связавше ему руце и нозе» (Мф. 22, 13), т.е. деятельные силы души, говорит: “В настоящем веке можно что-нибудь сделать и исполнить; но в будущем связываются все деятельные силы души; и невозможно сделать ничего доброго в удовлетворение за грехи”. И в объяснении 25-й главы того же Евангелия: “После отшествия от сей жизни не время каяться и делать”. Сии слова показывают, что душа после смерти не может освободиться или покаяться, и ничего произвести такого, что искупило бы ее от ада. Только Божественные Литургии, молитвы и милостыни, которые живыми приносятся за нее, весьма великую приносят ей пользу, и исхищают ее от уз ада.

**Вопрос 65.** Что надобно думать о милостынях и благотворениях, которые делаются в пользу умерших?

Ответ. О сем рассуждает тот же Феофилакт (в толковании на 12-ю главу, ст. 5 Евангелия от Луки), объясняя слова Христовы: «убойтесь имущаго власть по убиении воврещи в дебрь огненную». Он так пишет: “Смотри, Христос не сказал: убойтесь того, кто по убиении ввергнет в геенну; но Который имеет власть ввергнуть. Ибо умирающие грешники не непременно ввергаются в геенну; но сие состоит во власти Божией, так, что Бог может и простить их, т.е. за приношение и подаяния, делаемые в пользу умерших. Они немало полезны и в тяжких грехах умершим. Итак, не необходимо по убиении Он ввергает в геенну; но имеет власть ввергнуть. Посему не престанем стараться, милостынями и молитвами нашими умиловать Того, Который имеет власть ввергнуть, но непременно употреблять власть сию, а может даровать и прощение”. Итак, на основании учения Священного Писания и толкования сего отца выводим такое заключение, что мы должны непременно молиться за умерших, приносить Безкровные Жертвы и подавать милостыни; ибо сами они не могут сего делать за самих себя.

**Вопрос 66.** Что мы должны думать об огне чистилищном?

Ответ. Нигде в Писании не упоминается о нем, т.е. чтобы было временное какое наказание, очищающее души по смерти. За сие особенное мнение Церковь и осудила Оригена на Втором

Константинопольском Соборе. Притом очевидно, что по смерти душа не может принять ни одного таинства Церковного. Если бы она могла что-нибудь сделать в удовлетворение за грехи свои, то могла бы иметь часть и в таинстве покаяния. Но поскольку сие противно православному учению, то Церковь правильно поступает, что приносит за умерших Безкровную Жертву, и воссылает к Богу молитвы об отпущении грехов их: сами же они не терпят никакого наказания, посредством которого бы очищались. Что касается до басен тех людей, которые говорят, что души, отшедшие от мира без раскаяния, наказываются на рожнах, в болотах и озерах, – Церковь никогда не принимала оных.

**Вопрос 67.** Какое место назначено собственно для душ тех людей, кои умирают с благодатию Божиею?

Ответ. Души тех людей, которые отходят от мира сего с благодатию Божиею и с покаянием во грехах своих, имеют своим местом руки Божии. Ибо Священное Писание так говорит: «Праведных же души в руке Божией, и не прикоснется их мука» (Прем. 3, 1). Называется также место их *раем* как Христос Господь сказал на кресте к разбойнику: «аминь глаголю тебе, днесь со Мною будеши в раи» (Лк. 23, 43). Оно именуется и *лоном Авраамовым*, как написано: «Бысть же умрети нищему и несену быти Ангелы на лоно Авраамле» (Лк. 16, 22), и *Царствием Небесным*, по слову Господа: «Глаголю же вам, яко мнози от восток и запад приидут и возлягут со Авраамом и Исааком и Иаковом во Царствии Небеснем» (Мф. 8, 11). Посему каким бы кто именем из числа упомянутых нами ни назвал место сие, не погрешит: только бы знал, что души пребывают в благодати Божией в Царствии Небесном, и, как гласят Церковные песни, «на небеси».

**Вопрос 68.** А те души, которые выходят из тела, пребывая во гневе Божиим, где находятся?

Ответ. Место сие различными называется именами. Во-первых, оно называется *адам*, в котором заключен низверженный с неба диавол, как говорит Пророк: «буду подобен Вышнему» (сказал диавол). «Ныне же во ад снидеши и во основания земли» (Ис. 14, 14–15). Во-вторых, называется

огнем вечным; ибо Писание говорит: «идите от Мене, проклятии, во огонь вечный, уготованный диаволу и аггелом его» (Мф. 25, 41). Также, *тьмою кромешною*. И непотребного «раба вверзите во тьму кромешную: ту будет плач и скрежет зубом» (Мф. 25, 30). Называется оно еще и другими именами, но все они выражают ту мысль, что место, в которое низходят души отшедших отсюда во гневе Божиим и отверженных людей, есть место осуждения и гнева Божия. Должно каждому знать и то, что души праведных, хотя находятся на небесах, несмотря на то, до последнего суда не получают совершенной награды; равно и души осужденных не терпят совершенного наказания, но после последнего суда души вместе с телами получают решительно или венец славы, или наказание.

## О восьмом члене Символа веры

**Вопрос 69.** Какой восьмой член веры?

Ответ. «И в Духа Святаго, Господа, Животворящего, Иже от Отца исходящего, Иже со Отцем и Сыном спокланяема и сславима, глаголавшаго пророки»

**Вопрос 70.** Чему учит сей член веры?

Ответ. Трем истинам. Во-первых, что Дух Святой есть Бог, единосущный Отцу и Сыну, как явствует из слов Апостола, который говорит: «Разделения же дарований суть, а Тойжде Дух: и разделения служений суть, а Тойжде Господь... действуяй вся во всех» (1Кор. 12, 4–6). И в другом месте: «Благодать Господа нашего Иисуса Христа и любви Бога и Отца и общение Святаго Духа со всеми вами» (2Кор. 13, 13). Если в сих местах поставляется прежде иногда Дух Святой, иногда Сын, сему причина та, что три Лица единосущны и равночестны. Но не потому, чтобы или Сын имел существо, различное от Духа, или Дух от Сына. Нет, но поскольку, как мы сказали, Они единосущны и равночестны, и поскольку и Сын и Дух непосредственно и равно, вместе имеют начало от Отца; Сын рождением, а Дух исхождением<sup>2</sup>. Сие же самое и в Деяниях Апостольских показал Апостол Петр; он говорит Анании: «почто исполни сатана сердце твое солгати Духу Святому». И в заключение речи своей прибавляет: «не человеком солгал еси, но Богу» (Деян. 5, 3–4). Следовательно Дух Святой есть Бог.

**Вопрос 71.** Во-вторых, чему учит сей член?

Ответ. Учит, что Дух Святой исходит от одного Отца, как источника и начала Божества. Сему научает Сам Спаситель словами: «егда же приидет Утешитель, егоже Аз послю вам от Отца, Дух истины, Иже от Отца исходит» (Ин. 15, 26). Святой Афанасий в Символе своем сие учение так изъясняет: “Дух Святой от Отца не создан, не сотворен, не рожден, но исходит. Бог и Отец (св. Афанасий в Свящ. Воп. 4) один есть виновник двух Лиц, и не рожден. Сын от одного Отца, как от причины рожден: Дух Святой от одного Отца как от причины исходит, а чрез Сына в мир посылается”. И Григорий Богослов (сл. 3 о

Богословии) так говорит: “Дух Святый от Отца исходящий: поколику от Него исходит, не есть тварь; поколику не рожден, не есть Сын: поколику есть средний между Нерожденным и Рожденным, есть Бог”. О сем подробнее сказано в первом члене. И так довольно для нас твердо содержать и веровать, чему научил нас Христос, чему верует Восточная Кафолическая и Православная Церковь, и что исповедала на Втором Вселенском Соборе: она утвердила Символ без прибавления «и от Сына»; а тех, которые прибавили слово «и от Сына», подвергла осуждению не только Восточная Православная и Кафолическая Церковь, но и Западная Римская. Доказательством сему служат две серебряные доски, из которых на одной начертан был Священный Символ веры на Греческом языке, а на другой – на Латинском, без прибавления слова: «и от Сына». Сии доски в 809 году по Рождестве Христове, как говорит Бароний, по повелению Папы Римского Льва III, повешены были во храме Св. Петра. Посему, кто твердо и непоколебимо пребывает в вере сей, тот несомненно может надеяться получить спасение, так как он нимало не отступает от общего мнения Церкви.

**Вопрос 72.** В-третьих, чему учит сей член?

Ответ. Учит, что Дух Святый есть Творец Священного Писания, как Ветхого, так и Нового, и что Он изглаголат оное чрез многих посредников. Следовательно, Писание как Ветхого, так и Нового Завета есть учение Святаго Духа. А посему должно верить, что все то, что ни постановили Святые Отцы, на всех Вселенских и Поместных Православных Соборах, где бы они не были составлены, происходит от Духа Святаго как Апостолы на Соборе своем сказали: «изволися бо Святому Духу и нам» (Деян. 15, 28). По примеру их и прочие Православные Соборы подобным заключением утвердили свои постановления.

**Вопрос 73.** Сколько даров Духа Святаго, и какие они?

Ответ. Даров семь. О них Писание говорит в Апокалипсисе: «и семь свешников огненных горящих пред престолом, иже суть семь духов Божиих» (Откр. 4, 5). Сии дары Духа были, или, лучше сказать, Сам Дух был во Христе обильнее и совершеннее, нежели во всяком другом человеке, как говорит

Пророк: «и почиет на нем Дух Божий, дух премудрости и разума, дух совета и крепости, дух ведения и благочестия: исполнит Его дух страха Божия» (Ис. 11, 2–3). Сие подтверждает Евангелист Иоанн, говоря: «и Слово плоть быст и вселися в ны... исполн благодати и истины, и видехом славу Его, славу яко Единороднаго от Отца. И от исполнения Его мы еси прияхом и благодать возблагодать» (Ин. 1, 14, 18). Ибо во Христе был Дух, как единосущный Ему по Божеству, Который исполнил Его мудростию и благодатию. По словам: «Отроча же растяше и крепляшеся духом, исполнялся премудрости: и благодать Божия бе на Нем» (Лк. 2, 40). Все сие должно разуметь о человеческом естестве Христовом.

**Вопрос 74.** Какой первый дар Святаго Духа?

Ответ. Первый дар есть *мудрость*, именно мудрость, сходящая свыше, о которой говорит Апостол: «свыше премудрость, первее убо чиста есть, потом же мирна, кротка, благопокорлива, исполнь милости и плодов благих, несуменна и нелицемерна» (Иак. 3, 17). Сей мудрости противоположна мудрость плотская по словам Апостола: «яко в простоте и чистоте Божией, (а) не в мудрости плоти, но благодатию Божиею жихом в мире» (2Кор. 1, 12), Против сей плотской и мирской мудрости тот же Апостол, заимствуя свидетельство из Ветхого Завета (Ис. 29:14, 33:18), говорит: «погублю премудрость премудрых, и разум разумных отвергу. Где премудр; где книжник; где совопросник века сего; не обуи ли Бог премудрость мира сего» (1Кор. 1, 19–20).

**Вопрос 75.** Какой второй дар Святаго Духа?

Ответ. Дар *разума* или, разумения тайн и воли Божией. О нем так учит Писание: «и всяк мудрый умом, емуже дана есть премудрость и хитрость в них, разумети творити вся дела, яже ко Святыни надлежащая, по всем, елика заповеда Господь» (Исх. 36, 1). И о Данииле и бывших с ним отроках говорит: «даде им Бог смысл и мудрость во всяцей книжной премудрости: Даниил же разумен бысть во всяцем видении и сониих» (Дан. 1, 17). И в другом месте: «тогда отверзе им ум разумети Писания» (Лк. 24, 45). И Апостол: «да даст убо тебе Господь разум о всем» (2Тим. 2, 7). Разумению сему противоположно неразумие



и неверие. Господь говорит: «о, несмысленная и косная сердцем, еже веровати о всех, яже глаголаша Пророцы!» (Лк. 24, 25). И в другом месте говорит Апостол: «Тако ли несмысленнии есте; наченше духом, ныне плотию скончаваете?» (Гал. 3, 3).

**Вопрос 76.** Какой третий дар Святаго Духа?

Ответ. Третий дар Святаго Духа есть *совет*, содействующий к прославлению Бога и спасению человеческой души и согласующийся с истиною. О нем Писание говорит: «не обинухся бо сказати вам всю волю Божию» (Деян. 20, 27). Ему противоположен совет нечестивых, о котором сказал Псалмопевец: «блажен муж, иже не иде на совет нечестивых» (Пс. 1, 1). И в другом месте: «Господь разоряет советы языков, отменяет же мысли людей, и отменяет советы князей» (Пс. 32, 10).

**Вопрос 77.** Какой четвертый дар Святаго Духа?

Ответ. *Крепость*, ибо сохраняя всю твердость и все мужество в вере, мы должны противостоять различным искушениям. О ней Писание говорит: «Бодрствуйте, стойте в вере, мужайтесь, утверждайтесь» (1Кор. 16, 13). И в другом месте: «Станите ибо препоясани чресла ваша истиною, и оболкшися в броня правды, и обувше нозе в твердость Евангелия мира: над всеми же восприимше щит веры, в немже возможете вся стрелы лукаваго разжженные угасити: и шлем спасения восприимите, и меч духовный, иже есть глагол Божий» (Еф. 6, 14–17). Крепости противоположен *страх*, о котором Псалмопевец сказал: «Тамо убояшася страха, идеже не бе страх» (Пс. 13, 5). Господь наш Иисус Христос запрещает нам иметь таковой страх, говоря: «не убойтесь от убивающих тело и потом не могущих лишше что сотворити» (Лк. 12, 4).

**Вопрос 78.** Какой пятый дар Святаго Духа?

Ответ. Пятый дар Святаго Духа есть *ведение*. Священный Псалмопевец так изъясняет оное: «уже ли не обличит вразумляющий народы, научающий человека ведению?» (Пс. 93, 10). И другой Пророк говорит: и «дам вам пастыри по сердцу Моему, и упасут вас разумом», или ведением (Иер. 3, 15). Сие ведение или познание должно быть устремлено к тому, чтобы

уразуметь волю Божию и закон Божий. Ему противоположно неведение закона и воли Божией – о котором говорит Псалмопевец: «Пролей гнев Твой на языки не знающие Тебе, и на царствия, яже имене Твоего не призваша» (Пс. 78, 6).

**Вопрос 79.** Какой шестой дар Святаго Духа?

Ответ. *Благочестие*. Оно вместе с истинною верою основывается на прилежной молитве и добрых делах. О нем так говорит Апостол: «благочестие на все полезно есть, обетование имеющее живота нынешняго и грядущаго» (1Тим. 4, 8). Посему правильно называются благочестивыми только те, которые, воссылая к Богу непрестанные молитвы, удаляются от всякого нечестия и греха. Здесь разумеется благочестие не наружное, какое имели фарисеи, но истинное и сердечное, чтоб иначе и о нем не сказал Господь: «людие сии усты своими и устнами чтут Мя: сердце же их далече отстоит от Мене» (Мф. 15, 8). И еще: «фарисеее слепый, очисти прежде внутреннее сткляницы и блюда, да будет и внешнее има чисто» (Мф. 23, 26).

**Вопрос 80.** Какой седьмой дар Святаго Духа?

Ответ. *Страх Божий*. Он должен быть подобен тому страху, какой имеют дети к своим родителям, а не тому, какой имеют рабы к своим господам. О первом говорит Псалмопевец: «Бойтесь Господа, вси святии Его, яко несть лишения боящимся Его» (Пс. 33, 10). О втором говорит Апостол: «Страха несть в любви, но совершенна любви вон изгоняет страх, яко страх муку имат: бояйся же не совершися в любви» (1Ин. 4, 18). Бояться Бога сим образом, т.е. из любви, повелевает Писание, когда говорит: «Боящиеся Господа, восхвалите Его, все семя Иаковле, прославите Его, да убоится же от Него все семя Израилево» (Пс. 21, 24). Кто имеет таковой страх к Господу, тот сохраняет заповеди Его, как сказано: «аще кто любит Мя, слово Мое соблюдет» (Ин. 14, 23).

**Вопрос 81.** Сколько плодов Духа Святаго, и какие они?

Ответ. Плодов Духа Святаго или знаков Божественной благодати девять, по исчислению Апостола Павла, который так говорит: «плод же духовный есть любви, радость, мир, долготерпение, благость, милосердие, вера, кротость, воздержание» (Гал. 5, 22–23). Но надобно верить, что и прочие

добродетели должны именоваться плодами Святого Духа, поскольку они от Него происходят, и при Его содействии человек исполняет оные. Посему Апостол Павел не говорит: для сих только нет закона, но: «на таковых» (ст. 23), ибо существуют и другие, подобные сим добродетели.

## О девятом члене Символа веры

**Вопрос 82.** Какой девятый член веры?

Ответ. «**Во едину Святую, Соборную и Апостольскую Церковь**»

**Вопрос 83.** Чему учит Святая Церковь в сем члене веры?

Ответ. Четырем истинам: во-первых, что Церковь есть единая, Святая, Кафолическая (Соборная, всеобщая) и Апостольская, как учит Апостол: «обручих бо вас единому мужу деу чисту представить Христови» (2Кор. 11, 2). Как Христос есть един, так и невеста Его едина, что явствует из четвертой главы Послания к Ефесеям, где сказано: «един Господь, едина вера, едино крещение, един Бог и Отец всех» (Еф. 4, 5–6).

**Вопрос 84.** Во-вторых, какое в сем члене излагается учение?

Ответ. Во-вторых, сей член учит, что Кафолическая Церковь не заимствует своего имени от какого-нибудь известного места, сколь бы оно знаменито ни было. Ибо Церкви поместные суть Церкви частные, например: Ефесская, Филадельфийская, Лаодикийская, Антиохийская, Иерусалимская, Римская, Александрийская и пр. Но из сих частных Церквей та называется матерью их, которая первоначально удостоилась присутствия Христова, и получила вечное спасение и отпущение грехов, и от которой проповедь Евангельская стала распространяться во все страны мира, как свидетельствует Писание: «тако подобаше пострадати Христу и воскреснути от мертвых в третий день, и проповедатися во имя Его покаянию и отпущению грехов во всех языцех, наченше от Иерусалима: вы же есте свидетелие сим» (Лк. 24, 46–48). И в другом месте: «будете Ми свидетелие во Иерусалиме же и во всей Иудеи и Самарии и даже до последних земли» (Деян. 1, 8). Сверх сего та Церковь может назваться первою, которая особенно пред всеми прочими Церквями просияла учением и благочестивыми нравами, пред которою Апостолы давали отчет в своих поступках, как свидетельствует Писание: «И егда взыде Петр во Иерусалим, препирахуся с ним иже от обрезания, глаголюще,

яко к мужем обрезания не имущим вшел еси и ял еси с ними» (Деян. 11, 2–3). Петр отвечал им: «аз же кто бех могий возбранити Бога? Слышавше же сия умолкоша и славляху Бога, глаголюще: убо и языком Бог покаяние даде в живот» (Деян. 11, 17–18). И ниже: «Слышано же быст слово о них во ушию Церкви сущия во Иерусалиме, и послаша Варнаву преити даже до Антиохии» (Деян. 11, 22). И в другом месте: «учиниша взыти Павлу и Варнаве и неким другим от них ко Апостолам и старцем во Иерусалиме о вопрошении сем» (Деян. 15, 2). «Тогда изволися Апостолом и старцем со всею Церковию, избравше мужа от них, послати во Антиохию с Павлом и Варнавою, написавше сия: изволися бо Святому Духу и нам, ничтоже множае возложитьи вам тяготы, разве нуждных сих» (Деян. 15:22–23, 28). И еще в другом месте: «И якоже прохождаху грады, предающе им хранити уставы сужденныя от Апостол и старец, иже во Иерусалиме» (Деян. 16, 4). Следовательно, Церковь Иерусалимская есть мать всех Церквей и первая: ибо от неё началось распространение Евангелия во все концы земли (хотя впоследствии Императоры усвоили первенство древнему и новому Риму, по той причине, что там находился престол Императоров, по третьему правилу Второго Вселенского Константинопольского Собора) и она соделалась Кафолическою; поскольку от нее приняли веру и учение все народы.

**Вопрос 85.** В-третьих, какое в сем члене содержится учение?

Ответ. Что нет другого основания Церкви, кроме единого Христа, по слову Апостола: «основания бо инаго никтоже может положить паче лежащаго, еже есть Иисус Христос» (1Кор. 3, 11). Хотя Апостолы и Пророки называются иногда основаниями веры и Церкви, как, например, Иоанн говорит, что великий град Иерусалим имеет стену, утвержденную на двенадцати основаниях, на коих были имена двенадцати Апостолов Агнца (Откр. 21, 14); и Павел говорит: «наздани бывше на основании Апостол и Пророк» (Еф. 2, 20). Впрочем, сие должно так разуметь, что Пророки и Апостолы не собственно и не первоначально суть основания веры; поскольку таковое

основание есть один Христос: но относительно и второстепенно, поколику они ближайшим и непосредственным образом утверждались на спасительном учении Господа нашего Иисуса Христа и поколику первые начали распространять Веру Христову во всех концах вселенной. Ибо Христос основал Церковь Свою не на человеках, но на Самом Себе и на Божественном Своем учении. Кроме того, из сего члена мы научаемся, что один Христос есть глава Церкви, как учит Апостол: «занае муж глава есть жены, якоже и Христос глава Церкви, и Той есть Спаситель тела» (Еф. 5, 23). И в другом месте: «Той есть глава телу Церкви, Иже есть начаток, перворожден из мертвых, яко да будет во всех Той первенствуя» (Кол. 1, 18). Если же Архиереи, управляющие Церквами, и именуются главами оных, то сие должно принимать в таком смысле, что они суть местоблюстители Христовы, каждый в своей области, и главы частные, по словам Писания: «Внимайте убо себе и всему стаду, в немже вас Дух Святый постави Епископы, пасти Церковь Господа и Бога, юже стяжа Кровию Своею» (Деян. 20, 28). А Пастыреначальник есть Сам Иисус Христос, как говорит Петр: «и явльшуся Пастыреначальнику, примете неувядаемый славы венец» (1Пет. 5, 4).

**Вопрос 86.** В-четвертых, какое в сем члене содержится учение?

Ответ. Член сей научает всякого Православного, что должно повиноваться Церкви, по учению Христову: «аще же и Церковь преслушает, буди тебе якоже язычник и мытарь» (Мф. 18, 17). Притом Церковь имеет такую власть, что может посредством Вселенских Соборов рассматривать Писания, судить Патриархов, Пап, Епископов; может подвергать их, смотря по важности вины, наказаниям и эпитимиям, предписанным правилами. Ибо она есть столп истины и основание по слову Апостола: «да увеси како подобает в дому Божии жити, яже есть Церковь Бога жива, столп и утверждение истины» (1Тим. 3, 15).

**Вопрос 87.** Какие заповеди Церковные?

Ответ. Заповедей Церковных наиболее важных девять. Первая предписывает каждому молиться Богу с сокрушением и

умилением сердца, и исполнять уставы Церкви во все Воскресные и Праздничные дни, т.е. слушать Утреню, Литургию, Вечерню и поучение. Ибо Писание говорит: «подобает всегда молиться и не унывать» (Лк. 18, 1). И еще: «всякою молитвою и прошением молитесь на всяко время духом, и стараясь о сем самом во всяцем терпении и молитве о всех Святых» (Еф. 6, 18). И в другом месте сей же Павел говорит: «непрестанно молитесь» (1Фес. 5, 17).

**Вопрос 88.** Какая вторая заповедь Церковная?

Ответ. Вторая заповедь предписывает, чтобы Христианин ежегодно соблюдал четыре определенных поста: первый, пред праздником Рождества Христова, начинающийся с 15 ноября; второй, именуемый великою Четыредесятницею, установлению которой Сам Христос подал пример, как говорит Писание: «и постився дний четыредесят и ноций четыредесять, последи взалка» (Мф. 4, 2). Третий пост, Святых Апостолов, который Церковь начинает спустя неделю после праздника Пятидесятницы. Он называется *Апостольским*, потому что Апостолы в то время, когда посылаемы были на проповедь Евангелия, постились, как известно из Деяний их, где сказано: «тогда постившеся... и возложше руки на ня, отпустиша их» (Деян. 13, 3). Четвертый пост бывает пред праздником Успения Пресвятыя Богородицы и Приснодевы Марии. Он продолжается с 1 по 15 августа. Притом должно соблюдать пост в среды и пятки, но не в субботние и Воскресные дни, по 66 правилу Св. Апостолов, исключая Субботу Великую. Сверх сего Церковь заповедала нам пост 14 сентября, в праздник Воздвижения Креста; поскольку в сей день совершаем воспоминание страданий Господа нашего Иисуса Христа и читаем Евангелие страданий Его; также 29 августа, дабы почтить постом Усекновение главы Иоанна Предтечи. Кроме того, Церковь положила не поститься в некоторые определенные дни, как-то: со дня праздника Рождества Христова до Св. Богоявления, во всю Светлую Неделю, в неделю по Пятидесятнице, и в неделю о блудном сыне, именуемую также Предвозгласною и Сырною. Все сие обязан соблюдать всякий Православный Христианин.

**Вопрос 89.** Что предписывает третья заповедь Церковная?

Ответ. Чтобы Духовным оказываемо было должное уважение, как служителям Божиим и посредникам, ходатайствующим за нас у Бога, особенно тем, кои исповедуют нас, как Отцы духовные, и чтобы мы советовались с ними о спасении нашем. О сей заповеди так говорит Писание: «Тако нас да непщует человек, яко слуг Христовых и строителей Таин Божиих» (1Кор. 4, 1). И в другом месте: «Молим же вы, братие, знайте труждающихся у вас и настоятелей ваших о Господе, и наказующих вы, и имейте их по преизлиха в любви за дело их» (1Фес. 5, 12–13). И в другом месте: «Не весте ли, яко делающие священная от святилища ядят; (и) служащий олтарю со олтарем делятся; Тако и Господь повеле проповедающим благовестие от благовестия жити» (1Кор. 9, 13–14). И еще: «прилежащие добре пресвитеры сугубая чести да сподобляются: паче же труждающиеся в слове и учении» (1Тим. 5, 17). Люди мирские не должны вмешиваться в дела духовные, по слову Апостола: «Братие, аще и впадет человек в некое прегрешение, вы духовнии исправляйте такового духом кротости» (Гал. 6, 1).

**Вопрос 90.** Что предписывает четвертая заповедь Церковная?

Ответ. Чтобы мы четыре раза в год исповедовали грехи свои пред священником, законно и православно рукоположенным; а те, кои преуспевают в благочестии и святой жизни, каждый месяц. Простолюдины же должны хотя один раз в год исповедоваться в грехах своих, именно, в Святую Четыредесятницу. Больные прежде всего должны стараться очистить исповедию свою совесть, и приобщиться Святым Тайнам, приняв наперед со всяким благоговением Св. Елеосвящение.

**Вопрос 91.** Что предписывает пятая заповедь Церковная?

Ответ. Чтобы неопытные в познании Священного Писания и наук не читали книг, написанных еретиками, не слушали богохульного их учения, не вступали в разговор, и не имели обращения с ними, по слову Пророка Псалмопевца: «Блажен муж, иже не иде на совет нечестивых и на пути грешных не ста» (Пс. 1, 1). И в другом месте заповедует Писание: «Еретика человека по первом и втором наказании отрицайся» (Тит. 3, 10).



**Вопрос 92.** Что предписывает шестая заповедь Церковная?

Ответ. Молиться Всеблагову Богу о всяком звании людей и, во-первых, за Духовных, как-то: за Святейшего Патриарха, за Митрополита, Епархиального Епископа, и за весь Причт; потом за Государя, Областного начальника, за весь Синклит и за все Правительство, за воинство, особливо же за тех, кои благодетельствуют Церквам, и пекутся о распространении веры Кафолической и Православной – и это на основании слов Апостола, который говорит: «Молю убо прежде всех творити молитвы, моления, прошения, благодарения за вся человеки, за Царя и за всех, иже во власти суть, да тихое и безмолвное житие поживем во всяцем благочестии и чистоте: сие бо добро и приятно пред Спасителем нашим Богом» (1Тим. 2, 1–3). Кроме сего, молиться и за усопших, которые скончались в вере Православной; также за еретиков и раскольников, чтобы они обратились к вере Православной прежде конца своей жизни.

**Вопрос 93.** Что предписывает седьмая заповедь Церковная?

Ответ. Посты и моления, назначаемые особо Митрополитом или Епископом в своей Епархии по какой-нибудь нужде, как-то: для отвращения праведного гнева Божия, угрожающего Его народу; для избавления или от язвы, или голода, или войны, или бездождия, или для исцеления больных, или утешения скорбящих – непременно соблюдать всем жителям той Епархии, как пишется в Деяниях Апостольских: «и убо Петра стражаху в темнице: молитва же бе прилежна бываемая от Церкви к Богу о нем» (Деян. 12, 5).

**Вопрос 94.** Что предписывает восьмая заповедь Церковная?

Ответ. Чтобы мирские люди не смели похищать имений и денег церковных и употреблять их на собственные нужды. Но духовные Предстоятели должны на имение церковное заготавливать утварь и все нужное для церкви; также питать и одевать служащих церкви, бедных и странных, по учению Писания, которое говорит: «от ученик же, по елику кто имеяше что, изволиша кийждо их на службу послати живущим во Иудеи братьям, еже и сотвориша, пославше ко старцем рукою

Варнавлею и Савлею» (Деян. 11, 29–30). Не справедливо также или мирянам, или Архиереям, управляющим какой-нибудь церковью, присваивать себе деньги и другие движимые ее вещи, кои поступают в нее по завещанию или приносятся в дар, и обращать их в свою пользу, дабы сим не причинить насилия и крайнего оскорбления благочестивому чувству жертвователя.

**Вопрос 95.** Что предписывает девятая заповедь Церковная?

Ответ. Чтобы браки не совершались во дни, запрещенные Церкви, также, чтобы Православные Христиане не присутствовали на непозволенных играх и зрелищах, и чтобы не следовали языческим обыкновениям, но, сколько возможно, воздерживались от них.

**Вопрос 96.** Почему говорим, что веруем в Церковь, которая есть творение, когда мы должны веровать в единого Бога?

Ответ. Потому что хотя Церковь и есть творение Божие, составленное из человеков, но она имеет главою Самого Христа, истинного Бога, и Духа Святаго, Который непрестанно научает ее и соделывает, как говорит Апостол, невестою Христовою, «не имущу скверны, или порока» (Еф. 5, 27); «Церковь Бога жива, столп и утверждение истины» (1Тим. 3, 15); и поскольку ее догматы и учения происходят не от человеков, но от Бога. Посему, когда говорим, что мы веруем в Церковь, разумеем, что веруем в Писания, Богом ей преданные, и Богодухновенные ее догматы. Ибо Писание говорит, что «от Святаго Духа просвещаемы глаголаша Святии Божии человецы» (2Пет. 1, 21). И Павел говорит: «прияте не аки слово человеческо, но, якоже есть воистинну, слово Божие» (1Фес. 2, 13). Сие самое побуждает нас веровать не только в Святое Евангелие, Церковью принятое, что заповедал Христос, сказав: «веруйте во Евангелие» (Мк. 1, 15), но и во все другие Писания и Соборные определения.

## О десятом члене Символа веры

**Вопрос 97.** Какой десятый член веры?

Ответ. **«Исповедую едино Крещение во оставление грехов».**

**Вопрос 98.** Чему учит сей член веры?

Ответ. поскольку он упоминает о Крещении, первом Таинстве, то дает нам случай рассмотреть семь Таинств Церкви. Они суть следующие: Крещение, Миропомазание, Евхаристия, Покаяние, Священство, честный Брак и Елеосвящение. Сии семь Таинств, соответствуют семи дарам Духа Святаго. Ибо чрез сии Таинства Дух Святой изливает дары Свои и благодать на души тех, кои пользуются ими надлежащим образом. О сем предмете пространно рассуждает Патриарх Иеремия в книге, которую написал для обращения лютеран.

**Вопрос 99.** Что есть Таинство?

Ответ. Таинство есть Священное действие, которое под видимым каким-либо образом душе верующего сообщает невидимую благодать Божию, будучи установлено Господом нашим, чрез Которого всякий из верующих получает Божественную благодать.

**Вопрос 100.** Сколько вещей требуется для Таинства?

Ответ. Три: приличное вещество, как-то: *вода* для Крещения, *хлеб и вино* для Евхаристии, *елей* и другие, сообразные с Таинством; во-вторых, Священник, законно рукоположенный, или Епископ; в-третьих, призывание Святаго Духа и известная форма слов, посредством которых Священник освящает Таинство силою Святаго Духа, изъявляя намерение освятить оное.

**Вопрос 101.** На какой конец установлены Таинства?

Ответ. Во-первых, для того, чтобы они были знаками истинных сынов Божиих, или Православной Кафолической и Апостольской Церкви. Ибо всякий, кто приступает к сим Таинствам как должно, есть истинный и природный член в Церкви Божией, и по благодати сын Божий. Во-вторых, для того, чтобы мы имели очевидный залог упования нашего на Бога в

том, что, пребывая твердыми в вере и добрых делах, получим спасение в жизни вечной. В-третьих, чтобы имели действительные лекарства для исцеления греховных наших болезней.

**Вопрос 102.** Что есть первое Таинство или Крещение?

Ответ. Крещение есть омытие и истребление первородного греха посредством троекратного погружения в воде, с произношением от Священника сих слов: *«Во имя Отца. Аминь. И Сына. Аминь. И Святаго Духа. Аминь»* (Аминь должен произносить восприемник). После сего, от рождения водою и Духом, бывает примирение человека с Богом, и человеку отвергается вход в Царство Небесное, по словам Спасителя нашего: «аще кто не родится водою и Духом, не может внити в царствие Божие» (Ин. 3, 5). Сие Таинство, принятое однажды, не повторяется, если только крестящийся православно верует в единого Триипостасного Бога и если он вышесказанные слова: «Во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа. Аминь» – произнесет точно и неизменно, по разумению Кафолической и Православной Церкви.

**Вопрос 103.** Что должно наблюдать при сем Таинстве?

Ответ. Во-первых, нужно, чтобы младенец чрез своего восприемника (он должен быть православным) отложился, т.е. отрекся от диавола, и от всех дел его, и от служения ему, и от всей гордыни его. Если же крестящийся будет иметь надлежащий возраст, то необходимо, чтобы он сам своими устами отказался от диавола, ответствуя на вопросы Священника и плюя на диавола и на все дела его. После сего должен исповедать Символ веры; а если крещается младенец, то вместо него должен исповедать сей Символ веры восприемник, и дать за него обет Христу. Еще и то надобно наблюдать в Крещении, чтобы вода была чистая, не смешанная с иным веществом, не искусственная, и не заменялась другою какою-либо жидкостью. Также, установленное Крещение никто другой не должен совершать, кроме законного Священника. Впрочем, в случае какой-нибудь необходимости может совершить сие Таинство и мирское лицо, мужское или женское, взяв приличное вещество – простую и естественную воду, и

произносятся упомянутые слова: «Во имя Отца, и Сына, и Святого Духа» при троекратном погружении. Таковое Крещение толикую имеет силу, что хотя и не повторяется, есть несомненный залог вечного спасения.

Какой плод и какая польза сего Таинства, всякий сам по себе видеть может. Во-первых, сие Таинство уничтожает все грехи: в младенцах первородный, а в возрастных и первородный, и произвольный. Во-вторых, воссозидает человека, и возвращает ему ту праведность, которую он имел в состоянии невинности и безгрешности, как свидетельствует Апостол: «но омыстесь, но освятитесь, но оправдайтесь именем Господа нашего Иисуса Христа, и Духом Бога нашего» (1Кор. 6, 11). Наконец, после Крещения мы соделываемся членами тела Христова, и облакаемся в Господа нашего: ибо Апостол говорит: «елицы бо во Христа креститесь, во Христа облекостесь» (Гал. 3, 27).

**Вопрос 104.** Какое второе Таинство в Церкви Христовой?

Ответ. Второе таинство есть *Миропомазание*. Оно получило начало свое с того времени, как Дух Святой сошел на Апостолов (Деян. 2), запечатлев их Божественною Своею благодатию, дабы они постоянно и неослабно проповедывали Веру Христову. В таковой помощи имеют нужду и крещаемые. И как тогда Дух Святой сошел на Апостолов в виде огня и излил на них дары Свои; так и ныне, когда Священник помазывает Святым Миром крещаемого, изливаются на него свыше дары Святого Духа, что видно из слов, которые должен говорить Священник при совершении сего Таинства: «Печать Дара Духа Святого. Аминь». Он как бы так говорит: “Чрез помазание сим Святым миром на тебе запечатлеваются и утверждаются дары Святого Духа, которые ты получаешь в укрепление Христианской веры твоей”. Сие согласно и с словами Апостола: «утверждаяй же нас с вами во Христе, и помазавый нас есть Бог, иже и запечатле нас, и даде обручение Духа в сердца наши» (2Кор. 1, 21–22). Сие помазание миром, или, лучше сказать, сие действие помазания во времена Апостолов совершалось чрез возложение рук; ибо Писание говорит: «тогда возложиша руце на ня, и прияша Духа Святого» (Деян. 8, 17).

После оно стало совершаться чрез помазание миром, как свидетельствует Святой Дионисий Ареопагит, ученик Блаженного Павла (Церк. Иерар., гл. 2 и 4).

**Вопрос 105.** Что требуется для сего Таинства?

Ответ. Во-первых, требуется, чтобы сие миро освящено было верховным Епископом. Во-вторых, чтобы оно составлено было из приличного вещества, как-то: елея, бальзама и других мастей. В-третьих, требуется, чтобы Священник непосредственно после Крещения помазал известные члены крещаемого, произнося сии слова: «Печать дара Духа Святого. Аминь». От сего Таинства происходят таковые плоды: во-первых, как чрез Крещение мы возрождаемся, так чрез помазание Святым миром делаемся причастниками Святого Духа, утверждаемся в вере Господней и возрастаем в Божественной благодати, по словам Апостола: «спасе нас по Своей милости, банею пакибытия и обновления Духа Святого, егоже излиия на нас обильно Иисус Христом, Спасителем нашим» (Тит. 3, 5–6). Во-вторых, силою Святого Духа мы столько делаемся твердыми и крепкими, что духовный враг не может нанести никакого вреда душе нашей. Сие Таинство не повторяется, разве для тех, которые, отвергнувшись имени Христова, опять обращаются.

**Вопрос 106.** Какое третье Таинство?

Ответ. Святая Евхаристия или Тело и Кровь Господа нашего Иисуса Христа, под видом хлеба и вина, в котором истинно и собственно или действительно находится Иисус Христос. Сие Таинство превосходит все другие, и более других содействует к получению нашего спасения. Ибо в сем Таинстве открывается и изъясняется верующим вся благодать и благодать Господа Иисуса, как ниже показано будет.

**Вопрос 107.** Что должно наблюдать в сем Таинстве?

Ответ. Во-первых, сего Таинства никто другой не может совершать, какая бы ни случилась необходимость, кроме законного Священника. Во-вторых, Священник должен предусматривать, чтобы там, где намеревается священнодействовать, был жертвенник, или, по крайней мере, антиминс, без которого никак не может принести Безкровную

Жертву. В-третьих, должен наблюдать, чтобы приличное было вещество, т.е. хлеб пшеничный, квасный, чистый, сколько возможно; и вино, не смешанное с другою какою-нибудь жидкостью, и чистое само в себе. Во время приношения вливается и вода, во исполнение слов Писания, которое говорит, что «един от воин копием ребра Ему прободу, и абие изыде кровь и вода» (Ин. 19, 34). В-четвертых, священник, освящая Дары, так должен мыслить, что самое существо хлеба и самое существо вина прелагается в существо истинного Тела и Крови Христовой действием Святого Духа, Которого призывает в сие время для совершения сего Таинства молитвою и словами: «Низпосли Духа Твоего Святого на ны и на подлежащие Дары сии. И сотвори убо хлеб сей, честное Тело Христа Твоего. А еже в Чаши сей, честную Кровь Христа Твоего. Преложив Духом Твоим Святым». После сих слов немедленно бывает пресуществление: хлеб пременяется в истинное Тело Христово, а вино в истинную Кровь; остаются только одни виды их, представляющиеся взору. И сие по Божественному распоряжению. Во-первых, чтобы мы не видели очами Тела Христова, но веровали, что это оно, на основании слов, которые сказал Христос: «Сие есть Тело Мое», и «сия есть Кровь Моя», т.е. чтобы мы веровали более словам и силе Его, нежели собственным нашим чувствам, что доставляет нам блаженство веры. Ибо «блажены не видевшии и веровавшие» (Ин. 20, 29). Во-вторых, поскольку человеческая природа отвращается от ядения невареного мяса, а между тем надобно было, чтобы чрез принятие Плоти и Крови Христовой, человек соединялся со Христом: то, чтобы гнушающийся такую яствою человек не отвергнул сего соединения, Бог, по снисхождению Своему, собственную Плоть и Кровь Свою дает верующим в пищу и питье под прикрытием хлеба и вина. О сем пространно рассуждает Григорий Нисский и Св. Иоанн Дамаскин. Причащаться же сему Таинству как духовные, так и мирские люди должны под обоими видами хлеба и вина. Ибо Христос, не исключая никого, так заповедал: «Аминь, аминь глаголю вам: аще не снесте Плоти Сына Человеческого, ни пиете Крови Его, живота не имате в себе. ядый Мою Плоть и пий Мой Кровь во

Мне пребывает, и Аз в нем» (Ин. 6:53, 56). Посему и святые Апостолы, как приняли сие Таинство от Христа, так и предали оное, для принятия оногo и мирскими и духовными лицами, и в обоих видах, как пишет Апостол Павел к Коринфянам: «Аз бо приях от Господа, еже и предах вам, яко Господь Иисус в нощь, в нюже предан бываше, прием хлеб, и, благодарив, преломи, и рече: приимите, ядите, сие есть Тело Мое, еже за вы ломимое: сие творите в Мое воспоминание. Такожде и чашу по вечери, глаголя: сия чаша новый завет есть в Моей Крови: сие творите, елижды аще пиете, в Мое воспоминание» (1Кор. 11, 23–25). Честь, которую надлежит воздавать сим страшным Таинам, должна быть таковая же, каковая воздается Самому Христу (о чем выше сказано); и как сказал о Нем Петр устами всех Апостолов: «Ты еси Христос, Сын Бога Живаго» (Мф. 16, 16), так и каждый из нас с благоговением должен говорить: “Верую, Господи, и исповедую, яко Ты еси воистинну Христос, Сын Бога живаго, пришедый в мир грешныя спасти, от нихже первый есмь аз”. Сие Таинство приносится также вместо жертвы за всех православных Христиан, живых и умерших, в надежде воскресения в жизнь вечную, каковая Жертва не кончится даже до последнего суда. Плоды сего Таинства суть следующие: во-первых, воспоминание невинного страдания и смерти Христовой, как сказано: «Елижды бо аще ясте хлеб сей и чашу сию пиете, смерть Господню возвещаете, дóндеже приидет» (1Кор. 11, 26). Вторая польза, которую приносит сие Таинство, есть та, что оно, умилоствует и умиротворяет Бога за грехи людей, живых и мертвых. Посему не бывает ни одной Святой Литургии, в которую бы не приносились молитвы и прошения к Богу о грехах наших. В-третьих, оно полезно потому, что Христианин, который часто присутствует при сей Жертве и приемлет сие Таинство, посредством оногo освобождается от всякого искушения и опасности со стороны диавола. поскольку враг души не осмеливается нанести никакого вреда тому, в ком видит пребывающего Христа. К принятию страшных Таин должно приуготовляться по чину нашей Православной Церкви. Сие предуготовление состоит в искреннем исповедании, посте,



сокрушении и совершенном примирении со всеми и в другом, тому подобном.

**Вопрос 108.** Какое четвертое Таинство?

Ответ. Священство. Оно есть двоякое: одно духовное, а другое таинственное. Священство духовное имеют все православные Христиане, как учит Апостол Петр: «Вы же род избран, царское священство, язык свят, люди обновления» (1Пет. 2, 9); и Иоанн в Откровении: «заклался и искупил еси Богови нас Кровию Своею От всякого колена и языка и людей и племен, и сотворил еси нас Богови нашему Цари и Иереи» (Откр. 5, 9–10). Таковому Священству сообразные бывают и приношения, именно: молитвы, благодарения, умерщвления плоти, предание себя на мученичество за Христа и другие, сим подобные. Увещевая к сему Апостол Петр говорит: «и сами яко камение живо зиждитесь во храм духовен, святителство свято, возносить жертвы духовны, благоприятны Богови Иисус Христом» (1Пет. 2, 5); Павел: «Молю убо вас, братие, щедротами Божиими, представите телеса ваша жертву живу, святу, благоугодну Богови (чего требует), словесное служение ваше» (Рим. 12, 1).

**Вопрос 109.** Каким образом производится таинственное Священство?

Ответ. Священство, именуемое Таинством, заповедано Апостолам от Христа. Посвящение производилось чрез возложение рук их, и доныне производится по преемству Епископов, наследовавших Апостолам для раздаяния Божественных Таин, и попечения о человеческом спасении, как сказал Апостол: «Тако нас да непщует человек, яко слуг Христовых и строителей Таин Божиих» (1Кор. 4, 1). Сия должность включает в себе две принадлежности. Во-первых, силу и власть разрешать грехи человеков, ибо о сем сказано: «елика аще разрешите на земли, будут разрешена на небесех» (Мф. 18, 18). Во-вторых, власть и силу учить. Сие выражается в следующих словах: «шедше убо научите вся языки, крестяще их во имя Отца и Сына и Святаго Духа» (Мф. 28, 19). Итак, Христос послал Апостолов на проповедь; а Апостолы, рукоположившие других, послали их на то же дело, как явствует из слов Святого

Луки: "тогда Апостолы возложиша руце на ня, и прияша Духа Святаго» (Деян. 8, 17). Также: «Служащим же им Господеви (т.е. когда приносили Безкровную Жертву Богу) и постящимся, рече Дух Святой: отделите Ми Варнаву и Савла на дело, на неже призвах их. Тогда постившеся и помолившеся и возложше руки на ня, отпустиша их» (Деян. 13, 2–3). И Павел говорит: «Руки скоро не возлагай ни на когоже» (1Тим. 5, 22). По сему рукоположению и преемству, никогда непрерывающемуся, те только имеют власть наставлять в спасительном учении, кои посланы на сие дело; а которые не посланы и не избраны на сие, те ни под каким видом не должны приступать к нему, по словам Павла: «Како же проповедят, аще не послани будут» (Рим. 10, 15).

**Вопрос 110.** Что должно наблюдать при сем Таинстве?

Ответ. Надлежит испытать те лица, которые желают приступить к сему Таинству, чтобы они имели три принадлежности. Во-первых, чтобы имели благую и чистую совесть, и были устранены от тех пороков, которые препятствуют Священству. Во-вторых, чтобы имели опытность и мудрость, как в строении (распоряжении) Таин Божиих, так и в назидании простого народа посредством своих поучений. В-третьих, чтобы у них были здоровы все члены, необходимые для сего.

**Вопрос 111.** Даются ли другие какие степени, прежде Священства?

Ответ. Священство включает в себе все степени, но несмотря на то, должно возводить на оные по порядку. Низшие степени суть сии: Чтец, Певец, Свещеносец, Иподиакон, Диакон, о каковых степенях пространно излагается в Архиерейских молитвенниках, называемых «Чиновниками». При настоящем случае в учении Православного Исповедания довольно сказать нам только то, что Епископ должен показать рукополагаемому в какую бы то ни было степень, в чем состоит поручаемое ему дело: Божественное ли то Священнодействие: или чтение Евангелия, или Апостола, или ношение священных сосудов, или смотрение за чистотою церкви; ибо каждая степень имеет

собственный свой знак, которым одна отличается от другой; что Епископ должен изъяснить.

**Вопрос 112.** Какое пятое Таинство?

Ответ. Пятое Таинство есть Покаяние – скорбь сердца о грехах, сделанных человеком, которые он открывает пред Священником, с твердым намерением впредь исправить жизнь свою, и готовностью выполнить то, что в наказание возложит на него Священник, Духовник его. Сие Таинство оказывает действие и силу свою тогда, когда Священник по уставу и обычаю Церкви разрешает грехи. Ибо как скоро кто получает разрешение, тому в сие время чрез посредство Священника прощаются от Бога все грехи, по слову Христа, Который сказал: «приимите Дух Свят. Имже отпустите грехи, отпустятся им: и имже держите, держатся» (Ин. 20, 22–23).

**Вопрос 113.** Что мы должны наблюдать при сем Таинстве?

Ответ. Во-первых, должны смотреть, чтобы кающийся был Христианин Православной и Кафолической веры: ибо покаяние без истинной веры не есть покаяние, и не приемлется от Бога.

Во-вторых, надлежит смотреть, чтобы Духовник, приемлющий исповедание кающихся Христиан, был православный: поскольку еретик и отступник не имеет силы разрешать грехи. В-третьих, кающемуся необходимо иметь сокрушение сердца и скорбь о грехах своих, которыми он раздражил Бога, или огорчил ближнего; о каковом сокрушении Давид говорит: «сердце сокрушенно и смиренно Бог не унижит» (Пс. 50, 19). За сим сокрушением сердца должно следовать устное исповедание всех грехов порознь. Ибо Духовник не может разрешить, когда не знает, что должно разрешить, и какое положить наказание. О таковом исповедании ясно говорит Священное Писание: «мнози же от веровавших приходяху, исповедающе и сказующе дела своя» (Деян. 19, 18). И в другом месте: «Исповедайте убо друг другу согрешения и молитесь друг за друга, яко да изцелеете» (Иак. 5, 16). И еще: «исхождаше к нему вся Иудейская страна и Иерусалимляне и крещався еси во Иордане реце от него (Иоанна), исповедающе грехи своя» (Мк. 1, 5). Сия исповедь должна иметь таковые свойства: должна быть смиренная,

благоговейная, истинная, чистосердечная, со многою скорбию, обличающая грехи кающегося. В-четвертых, к покаянию относится *епитимия*, которую налагает и определяет духовник, как-то: молитвы, милостыни, посты, путешествия ко святым местам, коленопреклонения и подобное, смотря по тому, что покажется приличнейшим по рассуждению Духовника. Впрочем, отходящий от исповеди должен помнить то, что сказал Псалмопевец: «Уклонися от зла и сотвори благо» (Пс. 33, 15) и что сказал Спаситель наш: «се, здрав еси: ктому не согрешай, да не горше ти что будет» (Ин. 5, 14). И в другом месте: «иди и (отселе) ктому не согрешай» (Ин. 8, 11). Хотя и невозможно человеку совершенно и всецело избежать греха, но при всем том каждый из Православных, согласуясь со своею совестью, обязан от одной исповеди до другой, сколько возможно, стараться об исправлении жизни своей.

**Вопрос 114.** Какая польза сего Таинства?

Ответ. Первая польза есть сия: как чрез грех мы теряем ту невинность, которую стяжали в Святом Крещении, так опять приобретаем оную чрез Покаяние; так же, как чрез грех лишаемся благодати Божией, так чрез Покаяние снова снискиваем оную; еще, как чрез грех впадаем в плен диавола, так чрез Покаяние освобождаемся из оногo; и напоследок так чрез грех входят в совесть нашу стыд и страх, так чрез Покаяние возвращается к нам мир и такое дерзновение, какое имеют дети к своим родителям.

**Вопрос 115.** Какое шестое Таинство?

Ответ. Честный Брак, который бывает, во-первых, по взаимному согласию мужа и жены, если нет никакого препятствия. Но сего согласия недовольно будет для вступления в истинный Брак, если они сами не засвидетельствуют пред Священником взаимного своего обещания, и не сделают условия, что будут хранить взаимную верность, честь, любовь брачную до конца своей жизни, при всех переменах счастья, и что не будут оставлять друг друга. После, сие согласие и обещание утверждается и благословляется Священником, и таким образом исполняется

написанное: Брак да будет во всем честен, «и ложе нескверно» (Евр. 13, 4).

**Вопрос 116.** Какие плоды сего Таинства?

Ответ. Во-первых, чрез Брак человек избегает всякой опасности впасть в блуд и невоздержание. Ибо честный Брак для того установлен, чтобы укротить похоть плоти, как говорит Павел: в избежание «блудодеяния... кийждо свою жену да имат» (1Кор. 7, 2). Во-вторых, законное только рождение детей имеет свое уважение. В-третьих, в случаях болезни, или другого какого-нибудь несчастья, муж бывает верным питателем жены, а жена мужа, по великой любви и тесному дружеству, рождающемуся между ними, о чем свидетельствует Писание: «Сего ради оставит человек отца своего и мать и прилепится к жене своей, и будета два в плоть едину» (Быт. 2, 24).

**Вопрос 117.** Какое седьмое Таинство Церкви?

Ответ. Елеосвящение. Оно установлено Христом. Ибо когда Он посылал учеников Своих по два, то они помазывали "маслом" многих больных и исцеляли (Мк. 6, 13). Впоследствии вся Церковь приняла в обыкновение помазание елеем, как видно из послания Святого Иакова, где говорит: «Болит ли кто в вас; да призовет Пресвитеры Церковныя, и да молитву сотворят над ним, помазавше его елеем во имя Господне: и молитва веры спасет болящего, и воздвигнет его Господь: и аще грехи сотворил есть, отпустятся ему» (Иак. 5, 14–15).

**Вопрос 118.** Что должны наблюдать при сем Таинстве?

Ответ. Во-первых, должны наблюдать, чтобы сие Таинство со всеми обрядами своими совершаемо было Священниками, а не другим кем. Во-вторых, чтобы елей был чистый; без всякой примеси, и чтобы больной содержал Православную и Кафолическую Веру и исповедал грехи свои пред Священником, Духовником своим. В-третьих, чтобы во время помазания читаема была та молитва, в которой изъясняется сила сего Таинства.

**Вопрос 119.** Какие плоды сего Таинства?

Ответ. Пользу и плоды, которые происходят от сего Таинства, показывает Апостол Иаков, они суть: прощение грехов или спасение души, и здоровье тела. Хотя тело и не всегда

получает исцеление, но прощение грехов всегда даруется душе кающегося.

## О одиннадцатом члене Символа веры

**Вопрос 120.** Какой одиннадцатый член веры?

Ответ. «**Чаю воскресения мертвых**».

**Вопрос 121.** Чему учит сей член веры?

Ответ. Сей член учит, что несомненно будет воскресение тел как добрых, так и злых человеков, после смерти, по слову Господа, Который сказал, что «все сущии во гробех услышат глас Сына Божия, и изыдут сотворшии благая в воскрешение живота, а сотворшии злая в воскрешение суда» (Ин. 5, 28–29). Тела будут те же самые, в которых люди жили в сем мире, как говорит Иов: «Вем бо, яко присносущен есть, иже имать искупити мя, (и) на земли воскресити кожу мою терпящую сия, от Господа бо ми сия совершишася, яже аз в себе вем, яже очи мои видеста, а не ин: вся же ми совершишася в недре» (Иов. 19, 25–27). Впрочем, сие тело, о котором говорим, что оно будет то же самое, по воскресении сделается нетленным и бессмертным, по сказанию Павла: «Все не умрем, все же изменимся вскоре, во мгновении ока, в последней трубе: вострубит бо, и мертвии востанут нетления, и мы изменимся: подобает бо тленному сему облещися в нетление и мертвенному семи облещися в бессмертие» (1Кор. 15, 51–53). Еще и то надлежит знать, что всякая душа возвратится в свое тело, и тогда вместе с ним получит совершенную и вечную награду, по делам своим. Так же и тела нечестивых пребудут бессмертны, поскольку вечно будут мучиться.

**Вопрос 122.** Во-вторых, чему учит сей член веры?

Ответ. Учит каждого Христианина, чтобы он всегда содержал в мысли своей четыре предмета: смерть, последний суд, мучение во аде и Царство вечное на небесах.

**Вопрос 123.** Какую пользу получает человек от памятования сих четырех предметов?

Ответ. От сего рождается в нем благочестие, остережение от греха, страх к Богу, боязнь ада преисподнего, любовь к Небесному Царствию. Размышляя о них, без сомнения должен приготовиться к смерти; помышляя о последнем дни, должен

заботиться, как дать отчет в мыслях, в словах, в делах своих; помышляя об аде, должен остерегаться, чтобы не впасть в оный; а помышляя о Царствии Небесном, должен стремиться к достижению оногo.



## О двенадцатом члене Символа веры

**Вопрос 124.** Какой двенадцатый член веры?

Ответ. «И жизни будущего века».

**Вопрос 125.** Чему учит Святая Церковь в сем члене веры?

Ответ. Что в будущем веке снидет благословение Божие на избранных Его, и наступит для них вечная жизнь, полная радостей и веселий духовных, конца не имеющих, как свидетельствует Писание: «ихже око не виде, и ухо не слыша, и на сердце человеку не взыдоша, яже уготова Бог любящим Его» (1Кор. 2, 9); а также и в другом месте: «Несть бо Царство Божие брашно и питье, но правда и мир и радость о Дусе Святе» (Рим. 14, 17).

**Вопрос 126.** Одна ли душа, или вместе с телом будет наслаждаться вечной радостью?

Ответ. поскольку душа вместе с телом творит добро для вечной награды, то и радостию и веселием душа будет наслаждаться вместе с телом, а не раздельно. Ибо не другая радость будет у души, и не другая у тела; поскольку тело будет прославлено, и человек будет состоять из души и тела прославленного. Тогда он будет подобен Ангелам, по словам Писания: «в воскресение бо ни женятся, ни посягают, но яко Ангели Божии на небеси суть» (Мф. 22, 30). Тело будет прославленное, бессмертное, нетленное; не будет требовать пищи и питья; будет подобно духу, по свидетельству Писания: «мертвии востанут нетлению, и мы изменимся: подобает бо тленному сему облещися в нетление и мертвенному сему облещися в бессмертие» (1Кор. 15, 52–53). Радость же сия и веселие не в ином чем будет состоять как в созерцании Блаженной Троицы, и в духовном песнословии вместе с Ангелами, как говорит Апостол: «Видим убо ныне якоже зеркалом в гадании, тогда же лицом к лицу: ныне разумею от час ти, тогда же познаю, якоже и познан бых» (1Кор. 13, 12). И хотя Господь сказал Моисею: «лица Моего не можно тебе увидеть, потому что человек не может увидеть Меня и остаться в живых» (Исх. 33, 20); но сие должно разуметь о состоянии

прежде искупления, и по отношению к сему тленному и еще непрославленному телу, и к настоящей жизни, по искуплении же, в теле прославленном, в будущей и вечной жизни, после дня последнего суда, дан будет нам от Бога свет, которым мы будем видеть свет Божий, как сказал Псалмопевец: «Яко у Тебе источник живота, во свете Твоем, узрим свет» (Пс. 35, 10). Сей созерцаемый свет успокоит всякое желание всякой мудрости и красоты. Ибо в созерцании Высочайшего Блага заключаются все прочие блага, и наслаждение оным есть полнота всякой радости, по словам того же Псалмопевца: «насыщуся, внегда явитимися славе Твоей» (Пс. 16, 15).

## Часть вторая. О надежде

### **Вопрос 1.** Что есть надежда?

Ответ. Надежда есть истинное дерзновение к Богу, дарованное сердцу человека чрез вдохновение и просвещение от Бога; дабы он никогда не отчаивался в содействии ему благодати Божией, как по отношению к прощению грехов, так и исполнению каждого прошения, когда просит какого-либо блага, или временного, или вечного. О ней Апостол говорит так: «не отлагайте ибо дерзновения вашего, еже имат мздовоздаяние велико» (Евр. 10, 35). И в другом месте: «упованием бо спасохомся. Упование же видимое несть упование: еже бо видит кто, что и уповаает. Аще ли егоже не видим, надеемся, терпением ждем» (Рим. 8, 24–25).

**Вопрос 2.** Что соделывает надежду несомненною и твердою в человеке?

Ответ. Вся надежда наша есть Господь наш Иисус Христос, как говорит Апостол: «по повелению Бога Спаса нашего и Господа Иисуса Христа упования нашего» (1Тим. 1, 1). Ибо чрез Него мы все получаем, как учит Сам Христос: «и еже аще что просите (от Отца) во имя Мое, то сотворю, да прославится Отец в Сыне» (Ин. 14, 13). В том и познается Божественная благодать, что чрез Христа дана нам и благодать и истина, по словам Священного Писания: «яко закон Моисеем дан быст: благодать (же) и истина Иисус Христом быст» (Ин. 1, 17). На сей-то благодати основывается вся надежда наша. Так же и на соблюдении заповедей Божиих мы утверждаем великую надежду; поскольку Христос сказал: «Имейй заповеди Моя и соблюдаяй их, той есть любяй Мя: а любяй Мя возлюблен будет Отцем Моим, и Аз возлюблю его и явлюся ему Сам» (Ин. 14, 21). Еще надежда наша утверждается чрез причащение страшным и пречистым Тайнам, т.е. Телу и Крови Христовой, что вселяет в нас Господа нашего. Ибо Сам Он говорит: «Ядый Мою Плоть и пияй Мою Кровь во Мне пребывает, и Аз в нем» (Ин. 6, 56). Наконец, чрез непрестанную молитву, как учит Апостол: «Злостраждет ли кто в вас; да молитву деет» (Иак. 5, 13). И

другой Апостол говорит: «Вы же, возлюбленные, святою вашею верою назидаяще себе, Духом Святым молящися, сами себе в любви Божией соблюдайте, ждуще милости Господа нашего Иисуса Христа в жизнь вечную» (Иуд. 1, 20–21).

**Вопрос 3.** Что нужно рассмотреть для уразумения сей второй части Православного Исповедания?

Ответ. В сей второй части Православного Исповедания прилично рассмотреть молитву Господню и девять блаженств. поскольку, если желаем что получить от Бога, о том должны просить Его сначала с верою, потом с надеждою, что Он непременно даст нам просимое, как говорит Апостол: «верен призывый вас, иже и сотворит» (1Фес. 5, 24). Равным образом и блаженства мы усвояем себе надеждою, т.е. когда исполняем добродетели в той надежде, что получим обетования блаженств.

## О молитве

### **Вопрос 4.** Что есть молитва?

Ответ. Молитва есть прошение пред Богом, произносимое от горячей веры с надеждою получить просимое по Его воле. Или так: молитва есть возвышение ума и воли нашей к Богу, в котором мы хвалим Бога, или просим, или благодарим за Его к нам благодеяния.

**Вопрос 5.** Что нужно для человека, прежде нежели он начнет молитву свою?

Ответ. Нужно знать, что молитва есть троякого рода. Первая, в которой мы благодарим Бога за Его благодеяния. Как древний Израиль благодарил Бога за освобождение из Египта, так равно и мы должны непрестанно благодарить Бога за все Его к нам благодеяния, и особливо за то, что Он освободил нас от врага души нашей – благодарить вместе с Апостолом, который говорит: «Непрестанно молитесь. О всем благодарите: сия бо есть воля Божия о Христе Иисусе в вас» (1Фес. 5, 17–18). И в другом месте: «Благодарю Бога моего всегда о вас, о благодати Божией данной вам о Христе Иисусе» (1Кор. 1, 4). И еще: «благодаряще Бога и Отца, призвавшего вас в причастие наследия святых во свете, Иже избави нас от власти темных и престави в Царство Сына любви Своея» (Кол. 1, 12–13). Молитва второго рода есть та, в которой мы просим Бога, чтоб Он простил нам грехи наши, так, чтобы избавил нас и от наказания и чтобы, излил на нас, и на душу и на тело, святую благодать Свою. Сию молитву мы приносим за себя и за ближних наших, как говорит Апостол: «Сего ради и мы, от негоже дне слышахом, не престаем о вас молящиеся и просяще, да исполнитея в разуме воли Его, во всяцей премудрости и разуме духовнем» (Кол. 1, 9). Молитва третьего рода есть та, в которой славословим и прославляем неприступное величие и вечную славу Господа нашего и Бога, как говорит Священный Псалмопевец: «На всяк день благословлю Тя и восхваляю имя Твое в век и в век века. Велий Господь и хвален зело, и величию Его несть конца. Род и род восхвалят дела Твоя и силу

Твою возвестят» (Пс. 144, 2–4). Сия молитва преимущественно заключается в *великом славословии*, которое каждодневно мы читаем или поем в Церкви.

**Вопрос 6.** Что еще нужно для молитвы?

Ответ. Нужно надлежащее приготовление со стороны нашей, когда желаем молиться. Нужно иметь трезвенность и благоговение, по учению Апостола: «да отвергшеся нечестия и мирских похотей, целомудренно и праведно и благочестно поживем в нынешнем веце» (Тит. 2, 12), и сокрушение сердца, как учит Апостол в другом месте: «Слово Христово да вселяется в вас богато, во всяцей премудрости: учаще и вразумляюще себе самех во псалмех и пении и песнях духовных, во благодати поюще в сердцах ваших Господеви» (Кол. 3, 16). При том должны молиться без всякого гнева и злобы, сообразно с словами: «аще ли не отпускаете человеком согрешения их, ни Отец ваш отпустит вам согрешений ваших» (Мф. 6, 15). А посему если кто гневается на нас, то прежде должны мы склонить его к примирению с нами, по повелению Писания: «Аще убо принесеши дар твой ко олтарю и ту помянеши, яко брат твой имать нечто на тя: остави ту дар твой пред олтарем и шед прежде смирися с братом твоим, и тогда пришед принеси дар твой» (Мф. 5, 23–24). Также во время молитвы должны удалить от себя все другие заботы, чтобы молитва наша была чистая и приятная Богу, и чтобы Он не сказал и о нас то же, что о лицемерах: «сии людие устнами Мя чтут, сердце же их далече отстоит от Мене» (Мк. 7, 6), и чтобы не отнеслось и к нам то место псалма, где сказано: «и молитва его да будет в грех» (Пс. 108, 7).

## О Молитве Господней

**Вопрос 7.** Какая молитва Господня?

Ответ. *Отче наш, Иже еси на небесех! Да святится имя Твое, да приидет Царствие Твое, да будетъ воля Твоя, яко на небеси, и на земли. Хлеб наш насущный даждь нам днесь; и остави нам долги наши, якоже и мы оставляем должником нашим; и не введи нас во искушение, но избави нас от лукаваго. Яко Твое есть царство и сила, и слава во веки. Аминь.*

**Вопрос 8.** На сколько частей разделяется сия молитва Господня?

Ответ. На три: вступление, прошения и заключение.

**Вопрос 9.** Какое вступление?

Ответ. *Отче наш, Иже еси на небесех!*

**Вопрос 10.** Что показывает сие вступление?

Ответ. Во-первых, научает, что тот, кто желает просить Бога, должен приступать к Нему не только как Его творение, но и как сын Его по благодати; поскольку если он не сын, то не может назвать Его Отцем. А сию благодать усыновления дал Иисус Христос верующим в Него, как говорит Писание: «Елицы же прияша Его, даде им область чадом Божиим быти, верующым во имя Его» (Ин. 1, 12). И в другом месте: «понеже есте сынове, посла Бог Духа Сына Своего в сердца ваша, вопиюща: Авва Отче!» (Гал. 4, 6). Посему и называем Бога Отцем нашим. Во-вторых, он должен быть сын Православной и Кафолической Церкви. Ибо кто не признает Церкви материю своею, тот не может призвать и Бога Отцем своим, как сказано: «повеждь Церкви: аще же и Церковь преслушает, буди тебе якоже язычник и мытарь» (Мф. 18, 17). В-третьих, он не должен иметь ни малейшего сомнения в получении просимого. Ибо просит у Отца чадолюбивого и милосердного, Отца общего всем, как говорит Писание: «Будите убо милосерди, якоже и Отец ваш милосерд есть» (Лк. 6, 36); Который не только не отказывает в том, чего мы просим, но Сам дает нам и способы, как просить у Него, и с благоутробием приемлет молитвы наши, только бы они были

чисты и происходили из глубины сердца. Ибо Он знает, о чем каждый из нас будет просить Его, как написано: «весть бо Отец ваш, ихже требуете, прежде прошения вашего» (Мф. 6, 8). И в другом месте: «Аще убо вы, лукави суще, умеете даяния блага даяти чадом вашим, кольми паче Отец ваш Небесный даст блага просящим у Него» (Мф. 7, 11). В-четвертых, сие вступление научает, что как Бог есть Отец всем нам, так и мы, верные, должны быть между собою братьями, и просить Его не только о себе, но и о братьях наших, друг о друге, по учению Писания: «молитесь друг за друга, яко да изцелее» (Иак. 5, 16), т.е. общему Отцу нашему, как Сам Христос сказал: «и Отца не зовите себе на земли: един бо есть Отец ваш, Иже на небесех» (Мф. 23, 9). Ибо Он, видя братскую нашу любовь (которую непрестанно заповедует в Святом Евангелии), и как Отец радуется сему, и как готовый ко услышанию, скорее выслушивает нас. В-пятых, сими словами: «Иже еси на небесех», научает нас, чтобы мы, во время молитвы, возносили ум наш и все наше помышление от земного и тленного к небесному и нетленному. Впрочем, Бог и Отец наш находится не только на небесах, но и везде присутствует и все наполняет. поскольку же благость Его и богатство благодеяний Его преимущественно блистает на небе, то посему небо называется престолом Его, как говорит Пророк: «на Небеси Престол Его» (Пс. 10, 4). И в другом месте: «Господь на Небеси уготова Престол Свой, и Царство Его всеми обладает» (Пс. 102, 19).

**Вопрос 11.** Сколько прошений заключается во второй части сей молитвы Господней?

Ответ. Семь прошений.



## О первом прошении

**Вопрос 12.** Какое первое прошение в молитве Господней?

Ответ. *Да святится имя Твое.*

**Вопрос 13.** Что содержит в себе сие прошение?

Ответ. Во-первых, сим просим Господа и Бога нашего, чтобы Он дал нам жизнь благочестивую, украшенную добродетелями и благими делами, дабы люди благочестивою жизнью нашею возбуждались к прославлению имени Божии, как сказано: «Тако да просветится свет ваш пред человеки, яко да видят ваша добрая дела и прославят Отца вашего, Иже на Небесех» (Мф. 5, 16). Во-вторых, сими словами просим не только того, чтобы наша жизнь была во славу Божию, но чтобы и все те, которые не веруют в истинного Бога, и не знают Его, обратились и познали Его, так чтобы и в них и чрез них славилось имя Божие. Сверх сего молим Господа нашего и Бога за тех, которые носят на себе титло истинного Христианства, но ведут жизнь худую и беспорядочную, чрез что хулится вера и Бог наш; о них так говорит Апостол: «имуции образ благочестия, силы же его отвергшиися» (2Тим. 3, 5). И в другом месте: «Имя бо Божие вами хулится во языцех» (Рим. 2, 24). В сей части молитвы мы молим за них, чтобы они обратились и оставили распутную жизнь, живя впредь благочестиво и воздержно, дабы таким образом имя Божие могло святиться. При сем надлежит знать, что имя Божие само в себе есть свято: но говорится, что оно святится в нас и чрез нас, когда мы освящаем самих себя благочестивою и добродетельною жизнью, во славу имени Божия.

## О втором прощении

**Вопрос 14.** Какое второе прошение?

Ответ. *Да приидет Царствие Твое.*

**Вопрос 15.** Что содержится в сем втором прощении?

Ответ. Просим Бога, чтобы Он Сам, Своею благодатию, правдою и благостию, царствовал во всем существе нашем, и преимущественно в сердце, а не грехе, как сказано: «Да не царствует убо грех в мертвенном вашем теле, во еже послушати его в похотех его» (Рим. 6, 12). Во-вторых, прошение сие содержит то, что человек, получивший благодать Божию, и ощутивший небесную радость, ни во что вменяет мир, и желает единственно наследовать Царствие Божие, как говорил Апостол: «желание имый разрешиться и со Христом быти» (Флп. 1, 23). В-третьих, просим Бога, чтобы скорее наступило второе Его пришествие, в которое Сын человеческий явится во славе Своей, и настало воскресение мертвых и последний суд; после чего царство мира сего и враг душ наших упразднятся, и приидет Царство Небесное, «да будет Бог всяческая во всех», как говорит Апостол (1Кор. 15, 28).

## О третьем прощении

**Вопрос 16.** Какое третье прошение?

Ответ. *Да будет воля Твоя, яко на небеси и на земли.*

**Вопрос 17.** Что заключает в себе сие третье прошение?

Ответ. Во-первых, просим Бога, чтобы Он не попустил нам располагать жизнью своею в сем мире по нашей собственной воле, но чтобы Сам управлял нами, как хочет, и как Ему угодно. Во-вторых, просим, чтобы ни мы сами, ни другие люди не оказывали никакой непокорности или противления воле Его, и чтобы, как Ангелы на небесах беспрекословно во всем покоряются воле Божией, так и все люди на земле безропотно покорялись Богу со всякою благодарностию. В-третьих, сим прошением свидетельствуем, что нас, избранных Божиих, не может постигнуть никакое злоключение без поущения и воли Божией, как по отношению к благочестивой жизни, которую мы должны вести, так и по отношению к искушениям и нападениям от врага. Ибо Господь не только о нас, но и о волосах на голове нашей печется, как говорит Писание: «Но и власи главы ваша еси изочтени суть» (Лк. 12, 7). И в другом месте: «И влас главы ваша не погибнет» (Лк. 21, 18).

## О четвертом прошении

**Вопрос 18.** Какое четвертое прошение?

Ответ. *Хлеб наш насущный даждь нам днесь.*

**Вопрос 19.** Что заключает в себе сие прошение?

Ответ. Во-первых, оно заключает преизящную пищу души нашей, которая есть слово Божие, по словам Писания: «не о хлебе единым жив будет человек, но о всяцем глаголе исходящем из уст Божиих» (Мф. 4, 4). Посему просим, чтобы Бог не попустил нам жить во гладе святого слова Своего, т.е. учения Христова, без которого внутренний человек, как бы томимый голодом и неядением, умирает. Здесь надлежит помышлять о смерти душевной, постигающей особенно тех, которые не хотят слушать слова Божии и поучений, и тем подают худой пример. Во-вторых, оно заключает в себе другую пищу души, т.е. приобщение Телу и Крови Христовой. Ибо так говорит Господь о сем: «Плоть бо Моя истинно есть брашно, и Кровь Моя истинно есть пиво. ядый Мою Плоть и пияй Мою Кровь во Мне пребывает, и Аз в нем» (Ин. 6, 55–56). Итак, чтобы достойно принять сию пищу, мы просим в сей части молитвы, чтобы Он сам дал нам оную по благодати и человеколюбию Своему. Когда же соделаемся причастниками сей двойственной пищи, тогда будем иметь внутри себя, небесное Царство Божие (Лк. 17, 21), а после того и все преходящее и тленное, в чем имеет нужду природа наша, дано будет нам от Бога, как бы в прибавление, ибо написано: «Ищите же прежде Царствия Божия и правды его, и сия вся приложатся вам» (Мф. 6, 33). В-третьих, в сей молитве, именно в слове *хлеб*, заключается все необходимое для сохранения жизни нашей в сем мире, как то, что принадлежит к пище, так и все другое, в чем имеем нужду для жизни. Здесь от каждого требуется осторожность, чтобы просить нужного и необходимого, а не излишнего и относящегося к наслаждению, что свойственно невоздержной жизни, и от чего рождается грех; о сем говорит Павел: «Яко во дни, благообразно да ходим, не козлогласовании (не в пировании) и пьянстве, не любодеянии и студодеянии» (Рим.

13, 13). И в другом месте: «Имеюще же пищу и одеяние, сими доволни будем» (1Тим. 6, 8). Слово *днесь* означает настоящий век, т.е. доколе мы живем в сем мире; ибо в будущем веке будем наслаждаться самим присутствием, или видением Бога, и радостью, отселе происходящей.

## О пятом прощении

**Вопрос 20.** Какое пятое прошение?

Ответ. *И остави нам долги наша, якоже и мы оставляем должником нашим.*

**Вопрос 21.** Что заключает в себе сие прошение?

Ответ. Во-первых, сим просим Бога, чтобы Он простил нам грехи наши, особенно соделанные нами после святого Крещения, смертные ли они или несмертные, которыми мы оскорбили Бога, или ближнего, мыслию или поползновением ко греху, словом или делом. Во-вторых, сим прошением, как говорим: «и остави нам долги наша, якоже и мы оставляем должником нашим», обязываем самих себя прощать врагам нашим. Итак, кто не прощает ближнему своему нанесенной им обиды, тот напрасно приносит сию молитву; ибо не прощаются ему грехи и, что более, самая молитва его обращается в грех, по словам: «и молитва его да будет в грех» (Пс. 108, 7). Что и справедливо. Ибо если мы не хотим простить братьям нашим маловажных проступков, причиненных ими в оскорбление нас, то каким образом Бог, Которого мы оскорбляем каждодневно, ежечасно и ежеминутно, простит нам наши против Него учиненные и несравненно большие грехи?

## О шестом прошении

**Вопрос 22.** Какое шестое прошение?

Ответ. *И не введи нас во искушение.*

**Вопрос 23.** Что заключается в шестом прошении?

Ответ. Во-первых, просим Бога, чтобы мы избавлены были от всех искушений; а если сему невозможно быть иначе, то чтобы благодать Божия, по крайней мере, избавила нас от таких искушений, которые превышают силы наши. Одни из них приходят от мира, от диавола, от плоти, и побуждают нас ко греху. Другие – от врагов, воюющих против Церкви Божией ложным учением, ласковыми и обманчивыми словами, ложными чудесами, обещаниями богатства и славы и, наконец, мучительством, притеснениями и принуждениями, описыванием и отнятием имени, поруганием, – все сие мы испытываем в наше время. Еще в сем прошении мы молим Бога, если нам случится страдать за свидетельство святого имени Его, за невесту Его святую – Церковь, и за истину Его Евангелия, то чтобы Он укрепил нас благодатию Своею, дабы мучения, которым нас подвергнут, мы могли претерпеть твердо и мужественно, до последнего издыхания, и получили на небесах венец мученичества, и чтобы не попустил подвергнуться нам какому-либо страданию, превышающему силы наши.

## О седьмом прощении

**Вопрос 24.** Какое седьмое прошение?

Ответ. *Но избави нас от лукаваго*

**Вопрос 25.** Что содержится в сем прощении?

Ответ. Во-первых, просим Бога, чтобы Он сохранил нас от всякого зла, именно от греха и всякого постыдного дела, возбуждающего гнев Божий к отмщению. Во-вторых, просим, чтобы присутствовал с нами Своею благодатию для избежания ярости гнева Его, дабы Он не во гневе Своем обличал нас, и не в ярости Своей наказывал нас (Пс. 6, 2) за грехи наши, но чтобы мы предстали пред лице Его со славословием, и в песнях восклицали Ему (Пс. 94, 2). Надлежит знать, что здесь мы просим об избавлении нас и от всех других зол, которые человек с трудом переносить может, каковы суть: голод, язва, войны, пожары и другие. Просим человеколюбие Божие отворить все сие от нас. Также здесь просим Бога, чтобы Он при смерти нашей удалил от нас всякое искушение врага души нашей, и даровал нам милость – благочестиво и безопасно совершить подвиг под защитою благодати Его, и под руководством Ангела, охраняющего нас. Ибо блажен тот, кто таким образом умирает. Посему все мы должны усердно просить Бога, чтобы при смерти нашей Он избавил нас от искушений и нападений диавола. Наконец, просим об избавлении нас от вечного мучения во аде и от жестокого диавола.



## О заключении Молитвы Господней

**Вопрос 26.** Какая третья часть сей молитвы Господней?

Ответ. Сие заключение: *яко Твое есть Царство, и сила и слава во веки. Аминь.*

**Вопрос 27.** Что содержится в сем заключении?

Ответ. Сие заключение имеет две части: первая сходствует со вступлением; поскольку как вступление удостоверяет нас, что получим от Бога то, чего будем просить у Него надлежащим образом; ибо будем просить у Отца нашего: так и заключение научает нас, что мы все то получим, о чем просили: поскольку Сему Отцу нашему принадлежит весь мир сей, Он царствует над ним, и всякое творение Ему повинуются; Его есть сила и слава, которым ничто не может противиться ни на небесах, ни на земле: а потому Он силен сделать все то, чего бы мы ни просили у него с верою и надеждою, и все сие не для иного чего, как для вечной славы святого имени Своего, что заключается в сих словах сей части: «и слава во веки». Вторая часть заключения содержится в слове: «аминь». Сим просим, чтобы все исполнилось так, как мы просили; поскольку просили с верою и надеждою по воле Его. Ибо Апостол говорит: «И сие есть дерзновение, еже имамы к Нему, яко аще чего просим по воли Его, послушает нас: и аще вемы, яко послушает нас, еже аще просим, вемы, яко имамы (получаем) прошения, ихже просихом от Него» (1Ин. 5, 14–15).

**Вопрос 28.** Сие заключение соединяется ли с молитвою Господнею?

Ответ. Сам Иисус Христос, оканчивая молитву, которой научил нас, сказал слова сии, как видно из Евангелия от Матфея (Мф. 6, 13). Также и самый смысл речи показывает, что слова сии нимало не противны молитве Господней. Даже самая молитва от них получает большую силу: поскольку просим Того, могущество Которого открывается во всем мире, и Которому все творения повинуются. Хотя миряне и не произносят слов сих, но ничто тому не препятствует. Ибо, дабы придать большую важность сей молитве, во время молитвословий общественных,

произносит слова сии Священник, равно как и во время частных, если он присутствует. В случае же отсутствия Священника не погрешит и мирянин, если во время частного молитвословия произнесет оные, подобно как и другие слова Евангелия. Посему никогда не должно отделять сих слов от молитвы Господней. Ибо по самому простому рассуждению видеть можно, что во время общественных молитв произносят оные Священник только для большей важности, как повелела Церковь.

## О блаженствах

**Вопрос 29.** Поелику и блаженства относятся к Надежде: то спрашивается, сколько их?

Ответ. Блаженств, означенных Христом Господом нашим во Евангелии, девять (Мф. 5, 2). На сие Святой Златоуст делает такое толкование: «Моисей дал десять заповедей, а Иисус, Господь Моисея, девять блаженств». И далее: «закон дал десять заповедей, а Иисус девять блаженств, соплетая венец из тройственной Троицы». (Бесед. на 1Кор. 4, 28).

## О первой заповеди блаженства

**Вопрос 30.** Какое первое блаженство?

Ответ. «Блажени нищии духом: яко тех есть Царствие Небесное» (Мф. 5, 3).

**Вопрос 31.** Какое учение содержит в себе первое блаженство?

Ответ. Учение о богатстве и вещах мирских: если они приходят к кому обильно, по благодати Божией, тот должен ими пользоваться не так, как полный господин их, но как управитель, и не должен желать их с чрезмерною жадностью сердца, по словам Священного Псалмопевца: «Богатство аще течет, не прилагайте сердца» (Пс. 61, 11). И что еще более, подражая совершенству древних Христиан, мы не должны иметь ничего собственного, но у нас должно быть все общее, как у первенствующих Христиан, о которых Священное Писание свидетельствует сим образом: «Народу же веровавшему бе сердце и душа едина, и ни един же что от имений своих глаголаше свое быти, но бяху им вся обща». И ниже: «елицы бо господие селом или домовом бяху, продающе приношаху цены продаемых и полагаху при ногам Апостол: даяшеся же коемуждо, егоже аще кто требоваше». И еще: «Вси же веровавшии бяху вкупе и имяху вся обща» (Деян. 4:32, 34–35, 2:44). Таковая добродетель называется нищетою духа. Впрочем, позволяется, чтобы каждый из общего имения заимствовал столько, сколько по усмотрению достаточествует для приличного и одинакового с другими пропитания и одеяния, отвергая всякое излишество и тщетные украшения. Сию добродетель преимущественно обязаны иметь подвижники и монахи, которые не только не должны заботиться даже о нужном пропитании и одеянии для себя, но в надежде вящего воздаяния на небесах, должны переносить и недостаток в оных, имея пред очами сии слова Апостола: «До нынешняго часа и алчем, и жаждем, и наготуем, и страждем, и скитаемся, и труждаемся, делаяще своими руками. Укаряеми, благословляем: гоними, терпим: хулими, утешаемся: якоже

отреби миру быхом, всем поправление доселе» (1Кор. 4, 11–13). За такое терпение Христос обещает небесное Свое Царство. Однако не лишаются вечной жизни и спасения те, которые, приобретя имение и богатство правильным образом, правильно и употребляют оное, именно, жертвуют на нужды церковные, на милостыни бедным, странным, немощным и другим нуждающимся людям, по примеру Закхея, который сказал пред лицом Христа следующие слова: «се, пол имения моего, Господи, дам нищим: и аще кого чим обидех, возвращу четверицею» (Лк. 19, 8). Но все те, которые от расточительности и распутства приходят в крайнюю нищету, не могут надеяться получить никакой награды от Бога за нищету сию. Напротив, им надлежит принести раскаяние в расточении и неправильном употреблении своего имения. При всем том православные не должны отчуждать их от своего милосердия. А если они обратятся на путь воздержания, то не лишатся и своей награды.

## О второй заповеди блаженства

**Вопрос 32.** Какое второе блаженство?

Ответ. «Блажени плачущии: яко тии утешатся» (Мф. 5, 4).

**Вопрос 33.** Чему учит сие блаженство?

Ответ. Блаженство сие, во-первых, учит, что блаженны те православные люди, которые во все время своей жизни скорбят сердцем, и плачут о соделанных ими грехах, коими они оскорбили Бога и ближнего своего, по словам Пророка, который говорит: «приидут сынове Израилевы, тии и сынове Иудины вкупе ходяще и плачуще пойдут и Господа Бога своего възыщут» (Иер. 50, 4). В сем блаженстве нимало не участвуют те люди, которые плачут, быв принуждены к тому несчастьями мирскими и земными, как-то: осужденные преступники, когда они плачут не о грехах своих, но от чрезвычайного страха наказаний, которые должны понести за свои злодеяния, или те, кои оплакивают что-либо тленное и преходящее, и сим подобные. Во-вторых, блаженство сие учит, что блаженны те люди, которые сокрушением и слезами, проливаемыми о грехах ближних своих, стараются умиловить и примирить Бога, умоляя Его, чтобы Он даровал им покаяние, т.е. чтобы еретиков обратил к Церкви, чтобы живущих беззаконно обратил на правый путь жизни. В-третьих, сие блаженство научает, что блаженны те, которые терпят притеснения от великих и сильных мира; например, которые несправедливо и безвинно лишаются своих имуществ. Находясь в таком состоянии, они не должны помышлять об отмщении, но с горестью сердца и плачем, воссылая молитвы, должны просить заступления у Бога, возлагая всю надежду свою и упование на Его милосердие, от Которого и получают утешение, что делает их истинно православными и причастниками Божественной благодати. Еще в сем блаженстве участвуют те, которые претерпевают гонения за Православную Веру и за Святую Церковь, каковы суть все Мученики и им подобные.

## О третьей заповеди блаженства

**Вопрос 34.** Какое третье блаженство?

Ответ. «Блажени кротцыи: яко тии наследят землю» (Мф. 5, 5).

**Вопрос 35.** Чему учит сие блаженство?

Ответ. Блаженство сие учит, во-первых, тому, чтобы мы являли кротость и смирение, или послушание пред Богом, пред Церковью Христовой, пред высшими себя, с охотою и усердием, без всякого отлагательства, подражая кроткому Иисусу Христу, Господу нашему. Оказывая покорность высшим себя, мы должны представлять себе, что оказываем оную Самому Христу; так же честь и уважение, которые воздаем Пресвитерам нашим, должны относить Самому Христу. Во-вторых, блаженство сие научает, что блаженны те люди, которые не наносят вреда ни одному человеку, ни у кого не отнимают чести, никого не оскорбляют, не осуждают и не оговаривают; а себя почитают людьми самыми презренными, непрестанно обвиняя жизнь свою, и добрые дела свои признавая маловажными, недостойными, даже ничего не значащими. Но и те, на коих лежит обязанность наставлять других, если от избытка сердечного чувства скажут какое-нибудь оскорбительное слово согрешившему, не в обиду или в унижение, а в духовное назидание ближнего; и таковые не только не отлучают себя от сего блаженства, но еще исполняют долг свой, по учению Апостола: «Братие, аще и впадет человек в некое прегрешение, вы духовнии исправляйте такового духом кротости: блюдый себе, да не и ты искушен будеши» (Гал. 6,1). Если ж кто скажет, что невозможно человеку воздержаться от гнева, тот пусть знает, что он должен изливать гнев и негодование не на ближнего своего, а на диавола, который движет и наклоняет волю человека ко всякому злу. Стяжавшие сию добродетель получают в наследие обетованную землю. Они наслаждаются и в сей жизни богатством благоденствий Божиих, и в будущей надеются избыточествовать вечным веселием и благами

Господа, по словам Писания: «Верую видети благая Господня на земли живых» (Пс. 26, 13).



## О четвертой заповеди блаженства

**Вопрос 36.** Какое четвертое блаженство?

Ответ. «Блажени алчущии и жаждущии правды: яко тии насытятся» (Мф. 5, 6).

**Вопрос 37.** Чему учит сие блаженство?

Ответ. Что блаженны те люди, которые, быв несправедливо обижены, не могут защищать своего права ни в каком судилище, или по благочестию своему, или по бедности, или по неспособности, или по причине отлучки, или силы противника, или по другой какой-нибудь несправедливой причине. Посему председательствующие в судебных местах и имеющие власть разбирать дела человеческие должны в совести своей обращать всякое внимание на то, чтобы бедные, вдовицы и сироты не были притеснены противозаконно и неправосудно. Писание говорит к ним: «Научитесь добро творити, взыщите суда, избавите обидимаго, судите сиру и оправдате вдовицу» (Ис. 1, 17). Если же они о сем нимало не пекутся, то угнетаемые – алчущие и жаждущие правды – получают блаженство, а судей оных постигнет гнев Божий; ибо Писание говорит: «Господи! Ты слышишь желания смиренных; укрепи сердце их; открой ухо Твое, чтобы дать суд сироте и угнетенному, да не устрашает более человек на земле» (Пс. 9, 38–39).

## О пятой заповеди блаженства

**Вопрос 38.** Какое пятое блаженство?

Ответ. «Блажени милостивии: яко тии помиловани будут» (Мф. 5, 7).

**Вопрос 39.** Чему учит блаженство сие?

Ответ. Учит, что блаженны те люди, которые творят дела милосердия и человеколюбия.

**Вопрос 40.** Какие дела милосердия?

Ответ. Дела милосердия двоякого рода: одни из них относятся к телу, другие к душе (Феофилакт на 25-ю гл. Мф.).

**Вопрос 41.** Сколько дел человеколюбия, относящихся к телу?

Ответ. Семь. Первое – дать алчущему пищу, как сказал Христос: «взалкахся бо, и дасте Ми ясти» (Мф. 25, 35), т.е. бедным и немощным, которые не могут пропитать себя собственными трудами. Таковую милостыню должно уделять из тех благ, которые приобретены честным образом, собственным и праведным трудом, по словам Писания: «Чти Господа от праведных твоих трудов и начатки давай Ему от твоих плодов правды» (Притч. 3,9). Притом должно подавать милостыню не только тем бедным, которые в большом множестве открыто просят, или которые находятся в богадельнях; но также и тем, которые по своей стыдливости не могут просить милостыни. Впрочем, надобно остерегаться, чтобы дело милосердия не сделалось известно другим людям, и не заслужило похвалу и одобрение, как Христос говорит: «Егда убо твориши милостыню, не воструби пред собою, якоже лицемери творят в сонмищих и в стогнах, яко да прославятся от человек. Аминь глаголю вам, восприемлют мзду свою» (Мф. 6, 2).

**Вопрос 42.** Какое второе дело милосердия?

Ответ. Напоить жаждущего, т.е. того, который по причине бедности и слабости своей не имеет средства утолить жажду свою. Под сими словами разумеется всякий род питания во время жажды, которую если кто утолит и одною чашею холодной воды в жаждущем, получит блаженство, по словам Спасителя

нашего, Который говорит в Писании: «Иже бо аще напоит вы чашею воды во имя Мое, яко Христовы есте, аминь глаголю вам, не погубит мзды своя» (Мк. 9, 41). Сюда принадлежат все услуги, которые, каким бы то ни было образом оказывает кто-нибудь бедным и немощным, т.е. которые не могут снискивать нужное для себя трудом или промыслом своим.

**Вопрос 43.** Какой третий долг человеколюбия?

Ответ. Одеть нагого. Сего блаженства достигают те, которые, быв подвигнуты человеколюбивым расположением к ближнему своему, помогают ему в нужде – одевая его наготу. За сие Иисус Христос воздаст им награду в день суда и скажет: «приидите, благословеннии Отца Моего, наследуйте уготованное вам Царствие от сложения мира» (Мф. 25, 34). Здесь разумеются не только совершенно нагие, но и те, кои хотя и имеют одежду, но такую, которая не может защитить их от стужи, или которые страдают от какого-нибудь несчастья и с большим трудом сохраняют жизнь свою по причине скудной одежды. Посему милосердный человек должен также и им явить какое-нибудь дело человеколюбия, подав им что-нибудь для одеяния, дабы они могли защищать себя от холода.

**Вопрос 44.** Какое четвертое дело милосердия?

Ответ. Посещать заключенных в темнице. При сем мы не должны изыскивать, за какую кто вину посажен в темницу, и кто именно тот человек, который содержится в темнице. Ибо кто бы он ни был, и за какое бы преступное дело ни ввержен был в узы, наш долг – для Христа Господа нашего, – прийти, посетить и утешить его, дабы он не впал в отчаяние.

**Вопрос 45.** Какое пятое дело милосердия?

Ответ. Навещать больных. Таковое дело каждый должен исполнять, не разбирая того, сродник ли болящий, домашний ли ему, друг ли, сверстник ли его. Вообще всякого больного, а особливо который лежит в больнице, или на торжище, хотя бы он был вовсе неизвестен, должен навещать сим образом: во-первых, утешать его беседою, сострадая ему сердечно в его несчастье; во-вторых, увещевать больного, чтобы он терпеливо переносил таковое свое несчастье, и чтобы принял сие посещение Божие без скорби сердца и без ропота; а напротив,

устаи и сердцем благословлял Бога, являющего над ним сию волю Свою, упоая крепко, что Он по человеколюбию Своему пошлет ему исцеление. Кроме того, должен советовать ему, чтобы он с сокрушенным и умиленным сердцем, исповедав грехи, которые как человек соделал, причастился Пречистым Тайнам и принял Елеосвящение, по обычаю Церкви: поскольку Таинства сии весьма много содействуют не только ко спасению души, но и к здравии тела. Еще должен непрестанно молить о нем Бога, препоручить его и общим молениям всей Церкви. Даже когда больной, по бедности своей, не может объявить Церкви болезнь свою, долг милосердного человека – призвать духовного Отца его для совершения над ним надлежащих обрядов. Наконец, должен увещевать больного, чтобы он не впадал в суеверие и не прибегал к искусствам, запрещенным Церковью, т.е. чтобы не старался восстановить свое здоровье помощью волшебства и сообщения с дьяволом, чрез что он более получит вреда, нежели сколько облегчения; но чтобы все свое упование и надежду возложил на милосердие Божие; да и лекарства принимал бы те только, кои составлены опытными врачами. Таковое посещение немощных делает посетителей блаженными и в сем мире, и на небесах. Если же больной будет иметь болезнь прилипчивую и даже заражен будет моровою язвою, в таком случае человек благочестивый, чтобы не подвергнуть опасности жизнь свою, должен исполнять дела милосердия посредством способных к сему людей, которые могут обращаться при таковых болезнях без вреда себе.

**Вопрос 46.** Какое шестое дело милосердия?

Ответ. Ввести странного в дом свой – что нужно делать с радостным лицом и сердцем. Особливо же тех странных должно принимать в доме, которые, путешествуя ко Святым местам для поклонения по обещанию своему, останавливаются для отдыха в селениях: таковы суть все Богомольцы и все бедные. Желаящий наследовать сие блаженство должен по силам своим помогать им в нужде. Еще более должно оказывать гостеприимство тем, которые лежат в изнеможении на торжищах и на распутиях, испрашивая себе подаяния.

**Вопрос 47.** Какое седьмое дело милосердия?

Ответ. Погребать умерших. Сие дело должен каждый исполнять с готовностью. Особливо же должен заботиться о тех, которые умерли в крайней бедности – принося нужное для погребения их по обычаю Христианскому, как делал Товия (Тов. 2, 1–7). Если же кто умрет из друзей или сродников; в таком случае православные и благочестивые люди, для исполнения сей обязанности, должны сопроводить тело умершего до самой могилы – с прошениями и молениями к Господу о душе скончавшегося.

**Вопрос 48.** Сколько дел милосердия, относящихся к душе, и какие они?

Ответ. Семь. Первое – чтобы отклонить грешника от греха и привлечь его к лучшей жизни, как свидетельствует Писание: «братие! аще кто в вас заблудит от пути истины, и обратит кто его: да весть, яко обративый грешника от заблуждения пути его, спасет душу от смерти, и покрывает множество грехов» (Иак. 5, 19–20). Сей долг человеколюбия есть первый и главный, побуждающий православного к сожалению о ближнем своем: поскольку имеет целию блага не временные, а вечные. Но при исполнении сего долга должно остерегаться, чтобы по неопытности не привести грешника в отчаяние, или в излишнее упование на милосердие Божие: ибо и то и другое принесет грешнику более вреда, нежели пользы. И так должно благоразумно держаться середины. Если же кто сам неспособен выполнить сию обязанность – пусть изберет другого, который имеет гораздо более опытности в сем деле. Подобным образом мы должны поступать и тогда, когда случится нам иметь дело с еретиками и раскольниками.

**Вопрос 49.** Какое второе дело духовного милосердия?

Ответ. Наставить неученого и невежду; сие дело надлежащим образом исполнит тот, кто научит невежду, как должно веровать в единого Триипостасного Бога. Предполагается, что он способен научить. В противном случае пусть найдет кого-нибудь разумнее и опытнее себя, дабы не сбылось сказанное, что слепой если поведет слепого, то оба упадут в яму (Мф. 15, 14; Лк. 6, 39). Во-вторых, должен научить незнающего, как ему призывать Бога, и в какой молитве

открывать Богу прошения свои; также научить его заповедям Божиим, показав и способ, как можно сохранить оные без труда. Наконец, сюда относится и то, чтобы стараться о доставлении сырым детям образования в науках и познаниях, дабы со временем и они соделались полезными Церкви и обществу, и молились Богу за благодетелей своих. Если будем нерадеть о сем, то необходимо должны страшиться того страшного приговора, который произнесен на раба, получившего один талант, и возвратившего оный без всякой прибыли (Мф. 25, 24–30).

**Вопрос 50.** Какое третье дело духовного милосердия?

Ответ. Подать добрый совет имеющему нужду в нем. Сей долг исполняется тогда, когда кто людей, живущих развратно, благочестивыми и Христианскими увещеваниями и добрыми советами обращает к лучшему образу жизни. Также, когда люди подвергаются каким-нибудь прискорбным и тесным обстоятельствам и не находят средства избавиться от них; тогда должно с радостью нести к ним совет, как лекарство, дабы спасти жизнь или честь их. К сему относится еще и то, чтобы извещать ближнего об опасности, в которой находится или жизнь или честь его, и о которой он не знает; впрочем, так, чтобы между теми лицами не породить распрей, а отселе больших опасностей.

**Вопрос 51.** Какой четвертый долг духовного милосердия?

Ответ. Молиться Богу за ближнего своего. Сей долг человеколюбия первоначально падает на Духовных Отцев и Пресвитеров Церкви, а потом и на мирских людей. О сем довольно сказано в седьмой заповеди Церковной.

**Вопрос 52.** Какое пятое дело духовного милосердия?

Ответ. Утешить печального. Сия обязанность милосердия требует, чтобы мы никого не приводили в состояние гнева и жалобы на нас, и чтобы не подавали причины к печали, по словам Апостола: «Аще возможно, еже от вас, со всеми человеки мир имейте. Не себе отмщающе, возлюбленнии, но дадите место гневу. Писано бо есть: Мне отмщение, Аз воздам, глаголет Господь» (Рим. 12, 18–19). Таковая обязанность особливо должна быть исполняема тогда, когда кто отягчен

великими грехами, или опасно болен, или угнетен великою скорбью и несчастием: таковых людей должно утешать.

**Вопрос 53.** Какое шестое дело духовного милосердия?

Ответ. То, чтобы переносить обиды с терпением. Мы исполняем оное тогда, когда претерпеваем что-либо за Христа; в таком случае должны претерпевать с радостию: поскольку Господь наш Иисус Христос претерпел за нас несравненно большие обиды, как сказано: «за нас и Христос пострадал... да последуем стопам Его» (1Пет. 2, 21). Сверх того не должны желать зла тем, кои обижают и притесняют нас, и не должны платить злом за зло, по словам Апостола: «не воздающе зла за зло» (1Пет. 3, 9). Напротив, когда мы терпим что несправедливо, должны благословлять Бога и просить у Него прощения врагам нашим.

**Вопрос 54.** Как седьмое дело духовного милосердия?

Ответ. Прощать погрешности, которые сделали пред нами другие. Мы тогда исполняем сие дело милосердия, когда оскорбления, нам причиненные, какого бы рода они ни были, прощаем врагам нашим, и даже молимся о прощении оскорбителя нашего, как выше сказано; прощать же мы должны не только однажды в день, но в каждый день семьею семьдесят раз, как на вопрос Петра отвечал Спаситель наш: «не глаголю тебе: до семь крат, но до седмдесят крат седмицею» (Мф. 18, 22).

## О шестой заповеди блаженства

**Вопрос 55.** Какое шестое блаженство?

Ответ. «Блажени чистии сердцем: яко тии Бога узрят» (Мф. 5, 8).

**Вопрос 56.** Чему учит сие блаженство?

Ответ. В блаженстве сем похваляется целомудрие. Посему, кто желает видеть Бога, тот должен быть чист как телом, так и душою и всеми мыслями. Ибо нечистые помыслы оскверняют образ Божий и изгоняют из души Божественную благодать.



## О седьмой заповеди блаженства

**Вопрос 57.** Какое седьмое блаженство?

Ответ. «Блажени миротворцы: яко тии сынове Божии нарекутся» (Мф. 5, 9).

**Вопрос 58.** Чему учит сие блаженство?

Ответ. Во-первых, что те люди восхищают сие блаженство, которые каждодневно приносят безкровные Жертвы Богу за людей, находящихся во вражде с Богом, пребывая в молитвах и пощениях, и, умиловляя праведный Его гнев, приобретают грешникам благодать Его. Во-вторых, те, которые благоразумным и пристойным посредничеством своим искореняют между людьми взаимные их несогласия и распри и связывают их между собою любовью, из врагов делая друзьями. В-третьих, те, которые своими советами уничтожают между Царями и Правителями причины к войне для отвращения кровопролития и убийств.

## О восьмой заповеди блаженства

**Вопрос 59.** Какое восьмое блаженство?

Ответ. «Блажени изгнани правды ради: яко тех есть Царствие Небесное» (Мф. 5, 10).

**Вопрос 60.** Чему учит сие блаженство?

Ответ. Что блаженство сие принадлежит тем, которые возвещают истину, обличая пороки и беззакония нечестивых; за что преследует их великая ненависть, так что часто они лишаются и жизни, как то потерпел Иоанн Креститель от Ирода и другие. Оно принадлежит всем Учителям Церкви, Проповедникам Евангелия, Исповедникам, которые за учение свое и спасительное наставление часто получают в награду ненависть и неблагодарность от учеников и слушателей своих.

## О девятой заповеди блаженства

**Вопрос 61.** Какое девятое блаженство?

Ответ. «Блажени есте, егда поносят вам, и ижденут, и рекут всяк зол глагол на вы лжуще, Мене ради: радуйтесь и веселитесь, яко мзда ваша многа на небесех» (Мф. 5, 11–12)

**Вопрос 62.** Что заключается в сем блаженстве?

Ответ. Сим блаженством наслаждаются Апостолы, Мученики, и все те, которые бывают гонимы за Православную Кафолическую Веру, терпят обвинения, мучения, лишаются имения, чести и доходов, изгоняются из своей страны и, наконец, которые претерпевают насильственную смерть, проливая кровь свою.

**Вопрос 63.** Какое понятие должно иметь о тех делах, за которые Христос обещает блаженство?

Ответ. Во-первых, сии добрые дела так соединены между собою, что если кто имеет одну добродетель, в собственном и истинном смысле, тот имеет и все другие; также кто вовсе не стяжал ни одной добродетели, тот лишен и всех прочих. Во-вторых, так должно мыслить о добрых делах, о коих сказали, что исполнители оных не только на небесах наслаждаются вечным блаженством; но они и в сем мире, наслаждаясь временными благами по благоволению Божию, бывают блаженны, по словам Христовым: «и всяк, иже оставит дом, или братию, или сестры, или отца, или мать, или жену, или чада, или села, имене Моего ради, сторицею примет и живот вечный наследит» (Мф. 19, 29). И в другом месте: «никтоже есть, иже оставил есть дом, или братию, или сестры, или отца, или мать, или жену, или чада, или села, Мене ради и Евангелиа ради: аще не примет сторицею ныне во время сие, домов, и братий, и сестр, и отца, и матере, и чад, и сел, во изгнании, и в век грядущий живот вечный» (Мк. 10, 29–30).

## Часть третья. О любви

**Вопрос 1.** Что содержится в третьей части Православного Исповедания?

Ответ. Третья часть Православного Исповедания рассуждает о любви к Богу и ближнему. Сию любовь вмещает в себе Божественное Десятословие. А важность Десятословия Господь наш Иисус Христос и в Новом Завете утвердил, и в большем совершенстве раскрыл учение оно. Он говорит: «Иже аще разорит едину заповедий сих малых и научит тако человеки, мний наречется в Царствии Небеснем: а иже сотворит и научит, сей велий наречется в Царствии Небеснем» (Мф. 5, 19)

**Вопрос 2.** Что требуется для рассмотрения сих Божественных заповедей?

Ответ. Должно наперед знать, что одни из заповедей Божиих повелевают нам делать добро, а другие запрещают делать зло. Посему, кто желает уразуметь сии заповеди, прежде должен познать, что есть добро, и что есть зло. Добро, собственно, есть добродетель; а зло, собственно, есть грех. Итак, предварительно мы должны сказать о добродетелях и грехах, а после – о десяти заповедях Господа и Бога нашего.

## О христианских добродетелях

**Вопрос 3.** Какое понятие должно иметь о Христианских добродетелях или о добрых делах?

Ответ. Добрые дела, или Христианская добродетель есть плод, рождающийся от веры как от хорошего дерева, ибо написано: «от плод их познаете их» (Мф. 7, 16). И в другом месте: «о сем разумеют вси, яко Мои ученицы есте, аще любовь имате между собою» (Ин. 13, 35). И в послании Иоанна: «И о сем разумеем, яко познахом Его, аще заповеди Его соблюдаем» (1Ин. 2, 3). Но дабы каждый удобнее мог понять, что есть Христианская добродетель, говорим, что добрые дела состоят в исполнении заповедей Божиих, которые человек соблюдает охотно при помощи Божией и при содействии собственного разума и воли, из любви к Богу и ближнему, не имея ниоткуда никакого препятствия, собственно так называемого.

**Вопрос 4.** Какие из Христианских добродетелей наиболее необходимы?

Ответ. Необходимейшие добродетели, без которых никто совершенно не может спастись – три: *вера, надежда и любовь*. Апостол исчисляет оные в сих словах: «ныне же пребывают вера, надежда, любы, три сия: болши же сих любы» (1Кор. 13:1–5). О первых двух добродетелях, т.е. о *вере* и *надежде*, мы, по преднамерению нашему, довольно сказали в первых двух частях Православного Исповедания. Теперь, при свете Духа Божия, будем говорить о *любви*, рассматривая заповеди Божии.

**Вопрос 5.** От сих трех главных и начальных добродетелей какие другие добродетели рождаются?

Ответ. Следующие три: *молитва, пост и милостыня*. Они, произрастая от веры посредством Надежды, одушевляемой Любовию, соделываются благоприятными Богу.

## Молитва

**Вопрос 6.** Что есть молитва?

Ответ. О молитве довольно сказано во второй части Православного Исповедания.

## Пост

### Вопрос 7. Что есть пост?

Ответ. Пост – тот именно, который принадлежит к числу Христианских добродетелей, – есть воздержание от всех, или, по причине какой-либо немощи, от некоторых яств, равно и от питания: также от всех мирских предметов, и от всех худых пожеланий, с тою целию, чтобы Христианин удобнее мог совершать молитву свою и умиловать Бога; также, чтобы мог умертвить плотские вожделения и получить благодать Божию. О таковом посте Священное Писание говорит так: «во всем представляюще себе якоже Божия слуги, в терпении мнозе, в скорбех, в бедах, в теснотах, в ранах, в темницах, в нестроениях (в изгнаниях), в трудах, во бдениях, в пощениях» (2Кор. 6, 4–5). И в другом месте: «Вострубите трубою в Сионе, освятите пост, проповедите цельбу, соберите люди», и ниже: «пощади, Господи, люди Твоя и не даждь достояния Твоего на укоризну» (Иоил. 2, 15–17). Таковой пост, когда совершается надлежащим образом, много способствует к умилованию Бога за грехи наши, чему примером служит Ниневия. Сей предмет пространнее изложен в правилах Церковных.

### Вопрос 8. Сколько родов поста?

Ответ. Пост есть двоякий. Один совершается по принятому обычаю в некоторые определенные времена, как-то: четыре поста в год, также пост по средам и пяткам. Другой бывает по случаю и единовременно, и совершается по каким-нибудь причинам, открывающимся в известных городах и областях: его предписывает Предстоятель Церкви. Таковой пост должно соблюдать для того, чтобы явить послушание Церкви. Еще пост есть общий и частный. Общий, который соблюдает вся Церковь; частный, который содержит одна известная область, или город, или селение, или один человек особливо. И это бывает или по частному обету, сделанному кем-либо от себя, или по назначению Духовного Отца.

## Милостыня

### Вопрос 9. Что есть милостыня?

Ответ. Милостыня есть дело милосердия, состоящее в том, когда кто-нибудь оказывает благодеяние душе или телу нуждающегося человека, не разбирая лица, которое имеет нужду в таковой милостыне. Сия добродетель есть самая необходимая для человека Христианина, как учит Священное Писание: «милостыня бо от смерти избавляет и тая очищает всяк грех: творящи милостыни и правды исполнятся жизни» (Тов. 12, 9). И в Новом Завете, похваляя милостыню, так оно говорит: «иди, продаждь имение твое и даждь нищим: и имети имаше сокровище на небеси» (Мф. 19, 21). Христос обещает дать великую награду милостивым и на последнем суде: «аминь глаголю вам, понеже сотвористе единому сих братий Моих меньших, мне сотвористе. Тогда речет... приидите, благословеннии Отца Моего, наследуйте уготованное вам Царствие от сложения мира» (Мф. 25:40, 34). Милостыня, соединенная с постом, содействует молитву, благоприятную Богу, так что Он выслушивает оную, как Ангел сказал к Корнилию: «молитвы твоя и милостыни твоя взыдоша на память пред Бога» (Деян. 10, 4). В сей добродетели заключаются все дела милосердия, о которых мы сказали во второй части сего Православного Исповедания.

**Вопрос 10.** От сих добродетелей какие еще рождаются другие?

Ответ. Четыре главные добродетели: *мудрость, справедливость, мужество и воздержание.*



## Мудрость

**Вопрос 11.** Что есть мудрость Христианская?

Ответ. Мудрость Христианская есть некоторая заботливость и прозорливость, пекущаяся и наблюдающая, чтобы не оскорбить Бога и ближнего никаким поступком или мыслию. О сей мудрости Господь так учит: «будите убо мудри яко змия, и цели яко голубие» (Мф. 10, 16). Сие изъясняя, Божественный Павел говорит: «Блюдайте убо, како опасно ходите, не якоже немудри, но якоже премудри, искупующе время, яко дние лукави суть. Сего ради не бывайте несмысленнии, но разумевайте, что есть воля Божия» (Еф. 5, 15–17). Таковая мудрость Христианская основанием своим имеет непорочность и простоту сердца, всякую честность и пристойность, и всякую осмотрительность, чтобы не быть обманутыми врагом души нашей, и теми, кои желают вредить нам.

## Справедливость

**Вопрос 12.** Что есть справедливость?

Ответ. Справедливость есть добродетель, воздающая каждому должное и соблюдающая долг свой без рассмотрения лиц не только в делах, касающихся богатства, но и чести и достоинств. Справедливость же Христианская не только воздает добром за зло, но даже не позволяет и желать зла тому, кто причинил нам зло, по учению Апостола: «ни единому же зла за зло воздающе, промышляюще добрая пред всеми человеки» (Рим. 12, 17). О сей справедливости тот же Апостол говорит: «Воздадите убо всем должная: емуже убо урок, урок: [а] емуже дань, дань: [а] емуже страх, страх: [и] емуже честь, честь. Ни единому же ничимже должны бывайте, точию еже любите друг друга, любяй бо друга закон исполни» (Рим. 13, 7–8).

**Вопрос 13.** Грешат ли Начальники и Судии против справедливости, когда наказывают виновных за их преступления?

Ответ. Не грешат. «Несть бо власть аще не от Бога, – как говорит Павел, – князи не суть боязнь добрым делом, но злым. Хощеши же ли не бояться власти; благое твори, и имети будеши похвалу от него: Божий бо слуга есть, тебе во благое. Аще ли злое твориши, бойся, не бо без ума меч носит: Божий бо слуга есть, отмститель в гнев злое творящему» (Рим. 13, 1. 3–4).

## Воздержание

### **Вопрос 14.** Что есть воздержание?

Ответ. Воздержание есть умеренность, соблюдаемая в пище, питии и одежде, также в словах и во всех поступках, при руководстве которой человек избирает для себя то, что прилично, по словам Апостола: «Яко во дни, благообразно да ходим, не козлогласовании и пьянстве, не любодеянии и студодеянии, не рвением и завистию» (Рим. 13, 13). Подобно и в другом месте говорит: «вся же благообразно и по чину да бывают» (1Кор. 14, 40).

## Мужество

### **Вопрос 15.** Что есть мужество?

Ответ. Мужество, рассматриваемое как Христианская добродетель, есть непоколебимая твердость духа, которую сохраняет Христианин при нападении на него всех возможных искушений, претерпеваемых им за Христа от видимого или невидимого врага. Сию твердость так описывает Павел: «Кто ны разлучит от любви Божия; скорбь ли, или теснота, или гонение, или глад, или нагота, или беда, или меч». И ниже: «Известихся бо яко ни смерть, ни живот, ни Ангели, ни Начала, ниже Силы, ни настоящая, ни грядущая, ни высота, ни глубина, ни ина тварь кая возможет нас разлучити от любви Божия, яже о Христе Иисусе Господе нашем» (Рим. 8, 35. 38–39). О сих добродетелях мы сказали там, где рассматривали дары Святого Духа и другие добродетели.

## О грехе

### **Вопрос 16.** Что есть грех?

Ответ. Грех сам по себе не существует; поскольку он не сотворен Богом. Посему невозможно определить, в чем он состоит. При всем том можем сказать, что грех есть необузданная воля человека и дьявола, или, как говорит Священное Писание: «грех есть беззаконие» (1Ин. 3, 4), т.е. грех есть преступление закона Божия, и сие преступление собственно есть противление воле Божией, происходящее от разума и воли преступника. От сего противления рождается смерть, и возгорается всякий гнев Божий, как говорит Писание: «похоть зачехли рождает грех, грех же содеян рождает смерть» (Иак. 1, 15).

### **Вопрос 17.** Как разделяется грех?

Ответ. По свидетельству Священного Писания, «есть грех к смерти... и есть грех не к смерти» (1Ин. 5, 16–17). Посему грехи одни суть смертные, а другие не смертные.

### **Вопрос 18.** Что есть грех смертный?

Ответ. Смертный грех делает человек тогда, когда движимый беспорядочным пожеланием производит какое-нибудь дело, запрещенное ясною заповедью Божиею, или когда не исполняет самохотно и самопроизвольно повелений Божиих, от чего хладеет любовь к Богу и ближнему. Такое пожелание отчуждает человека от благодати Божией, и умерщвляет того, кем приводится оно в действие. Потому мы и называем таковой грех смертным, – согласно с словами Апостола: «Оброцы бо греха смерть» (Рим. 6, 23). Впрочем, одно намерение человека совершить грех, хотя наносит рану душе, но совершенно ее не умерщвляет.

### **Вопрос 19.** Как разделяется грех смертный?

Ответ. Грех смертный есть *первородный* и *произвольный*.

### **Вопрос 20.** Что есть первородный грех?

Ответ. Первородный грех есть преступление закона Божия, данного в раю прародителю Адаму, когда сказано было к нему: «от древа же, еже разумети доброе и лукавое, не снесете от

него: а в онъже аще день снете от него, смертию умрете» (Быт. 2, 17). Сей прародительский грех перешел от Адама во все человеческое естество, поскольку все мы тогда находились в Адаме; и, таким образом, чрез одного Адама грех распространился на всех нас. Посему мы и начинаемся и рождаемся с сим грехом, как учит Священное Писание: «едином человеком грех в мир вниде и грехом смерть, и тако смерть во вся человеки вниде, в немже вси согрешиша» (Рим. 5, 12). Первородный грех не может быть заглажен никаким покаянием: он изглаждается только благодатию Божиею, чрез воплощение Господа нашего Иисуса Христа, и пролитие честной Крови Его. Действие сие совершается в Таинстве Святого Крещения. Посему, кто не крестился, тот не освободился от сего греха, но подлежит гневу и вечной казни, по словам: «аминь, аминь глаголю тебе: аще кто не родится водою и духом, не может внити во Царствие Божие» (Ин. 3, 5).

**Вопрос 21.** Что есть грех смертный произвольный?

Ответ. Грех смертный произвольный есть тот, который мы соделываем после Крещения, по собственному желанию и намерению, в совершенном возрасте, вопреки ясной заповеди Божией, пренебрегши любовь к Богу и ближнему. Чрез таковой грех мы теряем благодать Божию, полученную в Святом Крещении, и Царство Небесное, и делаемся пленниками вечной смерти, как говорит Апостол: «Не весте ли, яко емуже представляете себе рабы в послушание, раби есте, егоже слушаете, или греха в смерть, или послушания в правду» (Рим 6, 16). Сей грех очищается покаянием, по милосердию Божию, чрез Иисуса Христа Господа нашего, когда Священник разрешает кающегося от грехов во время исповеди.

**Вопрос 22.** Как можно разделить сей упомянутый произвольный грех?

Ответ. На три рода. К первому роду можно отнести грехи смертные, главнейшие, или такие, от которых рождаются другие. Ко второму – грехи против Духа Святого. К третьему – те грехи, которые чаще других вопиют к Богу об отмщении в сем мире.

**Вопрос 23.** Какие суть главнейшие грехи смертные?

Ответ. Следующие: гордость, любостяжание, блуд, зависть, чревоугождение, злопамятование и беспечность.

## Гордость

### **Вопрос 24.** Что есть гордость?

Ответ. Гордость есть неумеренное и несправедливое желание собственной славы, дабы превзойти других, подобных себе, достойно или недостойно. Оный грех был первый, который родился в деннице, и из которого, как из ядовитого источника, проистекли все другие. О нем Премудрость говорит: «Страх Господень ненавидит неправды, досаждения же и гордыни, и пути лукавых» (Притч. 8, 13). И в другом месте Писание: «Возненавидена пред Богом и человеки гордыня» (Сир. 10, 7). Противоположная сему греху добродетель есть *смирение*. Господь наш Иисус Христос, похваляя оное и призывая нас к люблению оного, говорит: «научитесь от Мене, яко кроток есм и смирен сердцем: и обрящете покой душам вашим» (Мф. 11, 29).

**Вопрос 25.** Какие другие, в частности, пороки рождаются от сего греха?

Ответ. Следующие: худое мнение о ближнем; осуждение Духовных и мирских людей; неповиновение Церкви и Предстоятелям; также хвастливость, лицемерие, спорливость, упрямство, несогласие, неуместная тщательность и суетливость, самонадеянность, небрежение о заповедях Божиих, закоснение во грехе и навык к нему, и другие подобные. Итак, кто желает освободиться от сего греха, должен непрестанно содержать в уме своем сказанное Богом Адаму: «яко земля еси, и в землю отъидеши» (Быт. 3, 19), также последний суд и вечное мучение; и сии слова Апостольския: «Господь гордым противится, смиренным же дает благодать» (Иак. 4, 6; 1Пет. 5, 5).



## Любостяжание

**Вопрос 26.** Что есть любостяжание?

Ответ. Любостяжание есть неумеренное желание богатства и имущества. О сем грехе Писание говорит: «ненавидяй неправды, долго лет проживет» (Притч. 28, 16). И Апостол: «сердце научено лихоимству имуще, клятвы чада» (2Пет. 2, 14). Противоположная сему пороку добродетель есть *щедрость* как сказано: «Расточи, даде убогим, правда его пребывает во век века» (Пс. 111, 9).

**Вопрос 27.** Какие грехи рождаются от любостяжания?

Ответ. От любостяжания рождаются следующие грехи: грабительство, убийство, коварство, обман, мятеж, насилие и жестокость, немилосердие, безчеловечие, огрубение сердца, зависть, вероломство, притеснение бедных и других людей, мелкая расчетливость, кража и другие подобные. Посему, кто хочет избежать сего греха, должен памятовать произвольную нищету Христа, Господа нашего, как Он Сам говорит о Себе: «лиси язвины имут, и птицы небесныя гнезда: Сын же Человеческий не имат где главы подклонити» (Мф. 8, 20). При том должен помышлять, что он есть приставник богатства, а не господин, и что в день суда должен отдать отчет Богу в своем управлении.

## Блуд

**Вопрос 28.** Что есть блуд или сладострастие?

Ответ. Блуд есть беспорядочное пожелание плоти, противное заповеди Божией. Это грех против собственного тела человека, как говорит Апостол: «всяк [бо] грех, егоже аще сотворит человек, кроме тела есть: а блудяй во свое тело согрешает» (1Кор. 6, 18). Сверх сего, поскольку каждый Христианин есть член тела Христова, то творящий блуд с любодейцами оскверняет самого себя. А что каждый из верующих есть член тела Христова, тому научает Апостол сими словами: «Не весте ли, яко телеса ваша удове Христовы суть. Возьмем ли убо уды Христовы, сотворю уды блудничи. Да не будет». И вскоре: «Бегайте блудодеяния» (1Кор. 6:15, 18). Противоположная сему пороку добродетель есть *целомудрие*.

**Вопрос 29.** От сего греха какие другие рождаются?

Ответ. Помрачение ума, отвращение от предметов Божественных, нечестие, зависть, отчаяние, распутство, леность, вражда с ближним, и другие подобные. Кто хочет уклониться от сего греха, тот должен непрестанно помнить, что Бог пребывает только в чистом и непорочном сердце. Посему и Псалмопевец молит Бога, чтобы Он даровал ему сердце чистое: «Сердце чисто созижди во мне, Боже, и дух прав обнови во утробе моей» (Пс. 50, 12).

## Зависть

### **Вопрос 30.** Что есть зависть?

Ответ. Зависть есть печаль и скорбь сердца о благополучии ближнего, напротив – радость и удовольствие при его злополучии. Она рождается в том случае, когда ближний наш богаче нас, или имеет равное с нами богатство; также пищею для нее служат честь, достоинства, науки и искусства и другие преимущества. О сем грехе Писание говорит: «Отложше убо всяку злобу и всяку лесть и лицемерие и зависть и вся клеветы, яко новорождени младенцы словесное и нелестное млеко возлюбите, яко да о нем возрастете» (1Пет. 2, 1–2).

### **Вопрос 31.** Какие грехи рождаются от зависти?

Ответ. Ненависть, злоречие, презрение, коварства, обманы, убийства и подобные. Желаящий удалиться от сего греха должен представлять себе, что всякое благо, какое только получает человек, исходит от благодати Божией, как сказано: «Что же имаши, егоже неси приял? Аще же и приял еси, что хвалишися яко не прием?» (1Кор. 4, 7). Итак, всякий, кто завидует благополучию, даруемому от Бога, хулит Бога и уподобляется тому человеку, к которому сказано: «аще око твое лукаво есть, яко Аз благ есмь; или несть Ми лет сотворити, еже хощу, во Своих Ми» (Мф. 20, 15). Зависти противопоставляется *благорасположение и доброжелательство*.

## Чревоугодие

**Вопрос 32.** Что есть чревоугождение?

Ответ. Чревоугождение или объядение есть чрезмерное, против обыкновенного количества, употребление пищи и питья. О сем грехе Священное Писание говорит так: «Внемлите же себе, да не когда отягчают сердца ваша объядением и пьянством и печальми житейскими, и найдет на вы внезапно день той» (Лк. 21, 34). И в другом месте: «Яко во дни, благообразно да ходим, не козлогласовании и пьянствы» (Рим. 13, 13).

**Вопрос 33.** Какие грехи рождаются от объядения?

Ответ. Безпечность, нерадение о благочестии, вожделение плоти, шутки и смехи непристойные, самоугождение, неуважение ближнего, оскорбления, раздоры, грубые нравы, тяжкие болезни, распутная жизнь и подобные. Сему греху противоплагается *воздержание* и *умеренность*, как сказано: «вся же благообразно и по чину да бывают» (1Кор. 14, 40).

## Злопамятство

**Вопрос 34.** Что есть злопамятство?

Ответ. Злопамятство есть страсть, побуждающая разгневанного человека мстить оскорбившему его, действительно ли сей оскорбил его, или мнимым образом. О сем грехе Священное Писание говорит так: «да будет всяк человек скор услышати [и] косен глаголати, косен во гневе, гнев бо мужа правды Божия не соделовает» (Иак. 1, 19–20). И в другом месте: «Всяка горесть и гнев и ярость и кличь и хула да возмется от вас, со всякою злобою» (Еф. 4, 31).

**Вопрос 35.** Какие грехи рождаются от сего закоренелого гнева или злопамятства?

Ответ. От злопамятства вновь рождаются ссоры, вражды, убийства, бешенство, желание мстить, вредить и подобные. Сему греху противоплагается *терпение*. Апостол, научая сей добродетели, говорит: «Терпения бо имате потребу, да волю Божию сотворше, примете обетование» (Евр. 10, 36).

## Леность

**Вопрос 36.** Что есть безпечность или леность?

Ответ. Безпечность есть холодность к вечному спасению души, и нерадение о нем. По причине такового нерадения человек печалится и негодует, когда предлежит ему исполнение доброго дела: ибо он убегает такого труда, который относится к деланию добра. Против сего порока Апостол пишет так: «да не лениви будете, но подражатели наследствующих обетования верою и долготерпением» (Евр. 6, 12). И Спаситель наш, объясняя сие, говорит к ленивому оному рабу: «лукавый рабе и ленивый, ведел еси, яко жну идеже не сеях, и собираю идеже не расточих». И ниже: "и непотребного раба вверзите во тму кромешнюю: ту будет плачь и скрежет зубом» (Мф. 25:26, 30)

**Вопрос 37.** Какие грехи рождаются от безпечности?

Ответ. Произвольное ослабление, повод ко греху, соблазн, изнеженность, высокомерие и другие сим подобные. Оному греху противоплагается *внимательность* и *рачительность*. Христос, призывая к сей добродетели, говорит так: «Бдите убо, яко не весте дне ни часа, в оньже Сын Человеческий приидет» (Мф. 25, 13). И Апостол: «Трезвитесь, бодрствуйте, зане супостат ваш диавол, яко лев рыкая, ходит, иский кого поглотити: ему же противитесь тверди верою» (1Пет. 5, 8–9).

## Грехи против Духа Святого

**Вопрос 38.** Какие грехи против Духа Святого?

Ответ. Чрезмерное и безрассудное упование на благодать Божию; отчаяние, когда кто-нибудь не имеет надежды на милосердие Божие; также противоречение ясной и доказанной истине и отвержение православной веры Христианской.

**Вопрос 39.** Что значит чрезмерное упование на благодать Божию?

Ответ. Чрезмерное упование есть излишняя надеянность на милосердие Божие, когда кто-нибудь, продолжая сам грешить, надеется, что Бог не заключит от него благодати Своей и не накажет его; а таким образом почитает за ничто Божественное правосудие. Те, которые впали в таковое заблуждение, пусть послушают Апостола, который научает их и говорит: «Или о богатстве благодати Его и кротости и долготерпении нерадиши, не ведый, яко благодать Божия на покаяние тя ведет? По жестокости же твоей и непокаянному сердцу, собираеши себе гнев в день гнева и откровения праведного суда Божия» (Рим. 2, 4–5). Таковы суть те, которые осмеливаются дерзновенно говорить: “Если угодно Богу, спасусь; если не угодно, погибну”, а по сему самому вовсе не пекутся об исправлении себя, и, как маловажное, презирают спасение души своей. Священное Писание, увещая таковых, говорит: «несть воля пред Отцем вашим Небесным, да погибнет един от малых сих» (Мф. 18, 14). И устами Пророка говорит Господь: «живу Аз, глаголет Адонаи Господь, не хочу смерти грешника, но еже обратитися нечестивому от пути своего и живу быти ему» (Иез. 33, 11). И в другом месте говорит Апостол: «сие бо добро и приятно пред Спасителем нашим Богом, Иже всем человеком хочет спастися и в разум истины приити» (1Тим. 2, 3–4). Равным образом обманываются и те, которые с одною верою, без добрых дел, надеются наследовать жизнь вечную.

**Вопрос 40.** Что есть отчаяние в Божием милосердии?

Ответ. Отчаяние есть ненадеянность грешника на Божие милосердие, когда он ложно думает, что ни за грехи, им

соделанные, Бог не простит его, ни за добрые дела, им учиненные, не примет его в благодать Свою, будучи занят тою мыслию, что человеческое нечестие превышает милосердие Божие, как говорил Каин: «Вящшая вина моя, еже оставится ми» (Быт. 4, 13). Столь великая хула весьма оскорбительна для милосердия и благодати Божией. Посему, хотя бы кто обременен был тягчайшими грехами, никогда не должен отчаиваться в неограниченном человеколюбии Божиим, приведя себе на мысль блудного сына, которого после его раскаяния принял отец с радостнейшим лицом и сердцем; каковым примером научил Он нас не только до семи раз прощать брату своему, когда он согрешит против нас и придет в раскаяние, но до семижды семидесяти раз на день. И чрез Пророка говорит: «обратитесь ко Мне всем сердцем вашим в посте и в плачи и в рыдании, и расторгните сердца ваша, а не ризы ваша, и обратитесь ко Господу Богу вашему, яко милостив и щедр есть, долготерпелив и многомилостив и раскаявайся о злобах» (Иоил. 2, 12–13).

**Вопрос 41.** Что есть противоречие или упорство, с каковым кто-нибудь восстает против ясной истины?

Ответ. Упорство или противоречие дознанной и утвержденной истине, есть грех, состоящий в том, когда кто-нибудь основательно уразумел, что есть добро; но для того только, чтобы с большею смелостию грешить, и упорно восстает против оногo и словом и делом, вопреки внушениям совести. О тех, которые подвержены сему греху, Писание говорит: «Открывается бо гнев Божий с небесе на всякое нечестие и неправду человеков, содержащих истину в неправде» (Рим. 1, 18). Подобным образом грешат и те, которые злословят добрые дела ближнего, говоря, что они не от Бога происходят. Так Фарисеи и Иудеи поступали со Христом, когда Он изгонял словом нечистых духов, и творил чудеса. Таковому греху причастен и тот, кто в ближнем своем завидует Божией благодати, и кто по злонамеренности не учит непросвещенных людей членам веры. Христе Царю! Искорени зло сие из сердец всех Кафолических и Православных Христиан!



То же должно думать и о тех, которые благочестие и другие добродетели, происходящие от Духа Святого, приписывают лицемерию. Еще подлежат сему греху те, которые отвергают веру Христову, как сказано: «Всяк убо иже исповест Мя пред человеки, исповем его и Аз пред Отцем Моим, Иже на небесех: а иже отвержется Мене пред человеки, отвергуся его и Аз пред Отцем Моим, Иже на небесех» (Мф. 10, 32–33).

**Вопрос 42.** Какие грехи чаще других вопиют к Богу об отмщении в сем мире?

Ответ. Сии: умышленное человекоубийство, о котором Священное Писание говорит: «глас крове брата твоего вопиет ко Мне от земли» (Быт. 4, 10), грех содомский, как говорит Господь: «воплъ Содомский и Гоморрский умножися ко Мне, и греси их велицы зело: сошед убо узрю, аще по воплю их грядущему ко Мне совершаются: аще же ни, да разумею» (Быт. 18, 20–21). Также притеснение бедных людей, вдов и сирот, и удержание платы у работников по пророчеству Малахии: «И прииду к вам с судом, и буду свидетель скор на чародеи и на прелюбодейцы, и на кленущияся именем Моим во лжу и на лишаящия мзды наемника, и на насильствующия вдовиц и пхающия сирья, и на уклоняющия суд пришельца и на небаящияся Мене, глаголет Господь Вседержитель» (Мал. 3, 5). К сим можно еще присовокупить неуважение и неблагодарность к родителям, как говорит Писание: «Иже биет отца своего или мать свою, смертью да умрет. Иже злословит отца своего или мать свою, смертью да умрет» (Исх. 21, 15–16).

**Вопрос 43.** Что есть грех несмертный?

Ответ. Грех несмертный, называемый некоторыми простительным, есть тот, которого ни один человек избежать не может, выключая Христа и Деву Марию. Но сей грех не лишает нас благодати Божией и не подвергает вечной смерти. О сем грехе Писание говорит: «Аще речем, яко греха не имамы, себе прельщаем, и истины несть в нас» (1Ин. 1, 8). Таковым грехам нет числа; впрочем, сюда относятся собственно те, кои не включаются в смертные. Никто не должен пренебрегать и сими грехами, и оставлять оные без исправления: но всякий каждодневно, по отшествии ко сну, должен во время ночи

размышлять о них, и вместе с другими грехами оплакать их пред Богом, по словам Псалмопевца: «размыслите в сердцах ваших, на ложах ваших умилитесь» (Пс. 4, 5); и еще: «измыю на всяку ночь ложе мое, слезами моими постелю мою омочу» (Пс. 6, 7); и просить прощения молитвами Богородицы и всех Святых. Ибо и сии грехи мерзки пред величеством Божиим, по сказанию Писания: «Мерзость Господеви помысл несправедный» (Притч. 15, 26). И если они не заглаждаются покаянием, то отверзают вход грехам смертным и производят в человеке холодность, нерадение и презрение к исполнению заповедей Божиих.

**Вопрос 44.** Бывают ли случаи, в которых может кто-либо сделаться участником чужих грехов?

Ответ. Мы участвуем в чужих грехах тогда, когда поощряем кого-нибудь ко греху, особенно такого человека, который кроме нас нигде не может обрести для себя помощи, и всю свою надежду на нас возлагает. Таковы суть те духовные отцы, которые попускают человеку вести жизнь распутную, противную Божественным заповедям и Церковным преданиям. Равно также и господа, которые побуждают рабов своих к худым делам, или мужья своих жен, отцы своих детей, учителя своих учеников, предоставляя им свободу грешить. Все таковые и подобные им в день суда отдадут ответ Богу за тех, которые находились под их управлением. Посему Павел так наставляет Тимофея: «Руки скоро не возлагай ни на когоже, ниже приобщайся чужим грехом: себе чиста соблюдай» (1Тим. 5, 22).

**Вопрос 45.** Каким еще образом мы участвуем в чужих грехах?

Ответ. Когда подаем другим повод грешить, или каким-либо соблазном, влекущим ко греху, или соизволением, или непристойными словами, или выхвалением порока, или порицанием добрых дел. Сюда также может быть причислен тот, кто с намерением приводит другого во гнев, или не противится по силам стремлению порока, или не наставляет согласно с обязанностью своею: каждый из таковых делается участником чужого греха.

## О Заповедях Божиих

**Вопрос 46.** Поелику о добродетелях и пороках довольно сказано, то прошу научить меня заповедям Божиим?

Ответ. Заповедей Божиих *десять*, но в сих заключаются и другие.

**Вопрос 47.** Но ведь заповеди Ветхого Завета кончились?

Ответ. Те заповеди Ветхого Завета, которые касались обрядов и таинств, и прообразовали дела Христовы, все кончились. Как тень проходит при появлении истины, так равным образом и они прешли, и Христиане не обязываются исполнять оных. Но те заповеди, которые предписывают сохранять любовь к Богу и ближнему, не только обязаны соблюдать Христиане, но гораздо с большею точностию и с большею полнотою, нежели как соблюдали оные ветхозаветные Израильтяне. поскольку мы гораздо большие получили благодеяния от Бога, и с несравненным преимуществом пред ними прияли благодать Святаго Духа чрез Господа нашего Иисуса Христа: то посему и добродетели наши должны превосходить дела Иудеев, как сказано: «аще не избудет правда ваша паче книжник и фарисей, не внидете в Царствие Небесное» (Мф. 5, 20). Также: «Слышасте, яко речено быст древним: не убиеш: иже [бо] аще убьет, повинен есть суду. Аз же глаголю вам, яко всяк гневаяйся на брата своего всуе повинен есть суду: иже бо аще речет брату своему: рака, повинен есть сонмищу: а иже речет: уроде, повинен есть геенне огненной» (Мф. 5, 21–22). То же самое и о других некоторых заповедях говорится в сем месте. И так все заповеди, относящиеся к люблению Бога и ближнего, должны быть соблюдаемы; поскольку на сей двоякой любви весь закон и Пророки основаны, как говорит Господь: «возлюбиши Господа Бога твоего всем сердцем твоим, и всею душею твоею, и всею мыслию твоею: сия есть первая и болшая заповедь: вторая же подобна ей: возлюбиши искренняго твоего яко сам себе: в сию обою заповедию весь закон и пророцы висят» (Мф. 22, 37–40).

**Вопрос 48.** Как могут быть десять заповедей, когда Христос Господь наш только две утвердил?

Ответ. Две сии заповеди суть общие и главные, на коих все прочие основываются. Посему-то оные десять заповедей разделяются на две скрижали, из коих на первой изложены заповеди, предписывающие нам любовь к Богу, а на второй – те, которые научают нас, каким образом мы должны любить ближнего. И так Христос, утвердив сии две заповеди, утвердил и узаконил все десять. О сем законе Он говорит: «удобее же есть небу и земли прейти, неже от закона единой черте погибнути» (Лк. 16, 17).

## О первой заповеди

**Вопрос 49.** Какая первая заповедь первой скрижали?

Ответ. Первая заповедь первой скрижали, или доски, есть сия: «Аз есм Господь Бог твой, изведый тя от земли Египетския, от дому работы: да не будут тебе бози инии разве Мене» (Исх. 20, 2–3).

**Вопрос 50.** Как должно разуместь сию заповедь?

Ответ. В сей первой заповеди Господь Бог сообщает человеку познание о Себе Самом, дабы он познал Его: поскольку на тот конец и сотворил Бог разумного человека, чтобы он признавал его Господом и Творцом своим, и Его прославлял. Однако, не начал сотворением мира, и не сказал: «Аз есмь Бог, сотворивый мир»; но: «Аз есм Господь Бог твой, изведый тя от земли Египетский», потому что гораздо приличнее было, по отношению к Иудеям, – начать законодательство происшествием новым и чудесным, совершившимся тогда в их глазах, дабы отселе они яснее и лучше познали человеколюбие Божие, и потому усерднее прославляли Его, и Ему одному служили. В другом же месте так свидетельствует о Себе: «Аз сотворих землю и человека на ней, Аз рукою Моею утвердих небо, Аз всем звездам заповедах». И немного выше: «Аз Господь Бог, и несть разве Мене еще Бога» (Ис. 45:12, 5). Сию заповедь обязаны соблюдать Христиане более Иудеев: поскольку Христианам гораздо большая дарована свобода от Господа и Бога нашего, нежели Иудеям, как говорит Апостол: «Иже избави нас от власти темная и престаи в Царство Сына любви Своея, о Немже имамы избавление Кровию Его, [и] оставление грехов» (Кол. 1, 15–14). Во второй части сей заповеди запрещается Израилю поклоняться и служить другому богу, кроме Сего единого Бога. И так сия заповедь говорит о внутреннем сердечном прославлении Бога, рождающемся из познания Его разумом человеческим.

**Вопрос 51.** Кто грешит против сей заповеди, и каким образом?

Ответ. Против сей заповеди грешат к смерти, во-первых, все те, которые не признают никакого Бога, по словам Псалмопевца: «Рече безумен в сердце своем: несть Бог» (Пс. 52, 2). Во-вторых, грешат те, которые поставляют для себя многих богов и воздают им славу и поклонение, как истинному Богу, что делали язычники. В-третьих, грешат против сей заповеди те, которые предают самих себя диаволу, как-то: волшебники и подражающие их делам, например: которые носят *привески* для предохранения себя от вреда и *значки*. В-четвертых, те, которые прилепляются к суеверным обычаям и им верят; равно и те, которые в болезнях пользуются нашептыванием старух и других суеверий держатся. В-пятых, которые из всякого случая выводят предзнаменования. В-шестых, которые не веруют Православному учению, что Бог есть един по существу в трех Лицах. В-седьмых, которые надеются более на свою собственную деятельность, нежели на благодать и провидение Божие, более на свою мудрость и дарования, или на свою силу, или на множество и знаменитость своих друзей. В-восьмых, которые самих себя и временные блага и другие предметы любят более, нежели Бога. Кратко сказать: грешит против сей заповеди тот, кто каким-нибудь образом, кроме Бога истинного, почитает что-нибудь другое богом своим, и на то возлагает всю надежду и упование.

**Вопрос 52.** Как мы должны думать о призывании Святых; ибо место сие кажется приличнейшим для рассуждения о сем предмете?

Ответ. Мы призываем Святых в посредничество между Богом и нами, чтобы они молили Его за нас, но призываем их не как богов каких, но как друзей Его, которые служат Ему, славословят Его, и поклоняются Ему. Мы требуем помощи их не потому, чтобы они могли помогать нам своею собственною силою; но поскольку ходатайством своим они испрашивают нам от Бога благодать. Ибо и Священное Писание научает нас, чтобы мы просили Святых еще при жизни их принять посредничество между Богом и нами, и молиться о нас, по примеру Апостола Павла, который сказал: «Молю же вы, братие, Господем нашим Иисус Христом и любовью Духа,

споспешствуйте ми в молитвах о мне к Богу» (Рим. 15, 30). И в другом месте: "Наньже (Бога) и уповахом, яко и еще избавит, споспешествующим и вам по нас молитвою, да от многих лиц, еже в нас дарование, многими благодарится о вас» (2Кор. 1, 10–11). Кроме того, сам он за других молил Бога, как сам же свидетельствует словами: «всегда во всяцей молитве моей за всех вас с радостью молитву мою творя» (Флп. 1, 4). Из сих свидетельств открываются две истины; во-первых, что Святые во время земной жизни своей сами просят других молиться и ходатайствовать за них пред Богом; во-вторых, что и они взаимно молятся за других и ходатайствуют не только частно и втайне, но и всенародно и открыто, как подтверждает Писание: «И убо Петра стрежаху в темнице: молитва же бе прилежна бываемая от Церкви к Богу о нем» (Деян. 12, 5). Но тем более по смерти своей сии Святые молят о нас Бога; ибо тогда ничто им в сем не препятствует; и если они просят об отмщении нечестивым, как говорит Писание: «видех под олтарем души избитых за слово Божие и за свидетельство, еже имеаху. И возопиша гласом великим, глаголяще: доколе, Владыко Святой и Истинный, не судиши и не мстиши крове нашея от живущих на земли» (Откр. 6, 9–10), то несравненно более будут молиться за братьев своих, и особенно за тех, которые имеют нужду в их заступлении пред Богом, как учит Писание: «И двадесят и четири старцы, пред Богом сидящи на престолах своих, падоша на лица своя и поклонишася Богу, глаголюще: хвалим Тя, Господи Боже Вседержителю», и ниже: «и прииде... время... дати мзду рабом Твоим, Пророком и Святым и боящимся имене Твоего, малым и великим» (Откр. 11, 16–18).

Но кто-нибудь скажет, что Святые не познают и не понимают молитв наших. На сие отвечаем, что хотя они сами по себе не познают и не слышат молитв наших, но по откровению и Божественной благодати, которую Бог обильно даровал им, они и понимают и слышат, как и Елисей узнал, что сделал слуга его на пути (4Цар. 5, 20–27). Также Святые знают и слышат, по откровению Божию, все нужды призывающих их; притом, мы просим Ангелов, чтобы они ходатайствовали за нас пред Богом предстательством своим: ибо они приносят пред величество

Божие молитвы, милостыни и все добрые дела человеков. А Святые, по смерти своей, подобны Ангелам; следовательно, тогда они могут знать нужды наши, и слышать молитвы наши, и ходатайствовать за нас. Из сего явствует, что мы не погрешаем против сей заповеди Божией, когда призываем Святых, которые, как верные слуги, предстоя величеству Божию, ходатайствуют за нас у единого истинного Бога. Напротив, презирая посредничество Святых, мы весьма много будем оскорблять величество Божие, не уважая тех, кои свято служат пред Ним.

Заклячая учение сей заповеди, завещаем каждому православному Христианину твердо содержать следующие две истины. Во-первых, то, что призыванием Святых мы не нарушаем и не ослабляем силы и достоинства сей заповеди Десятословия, и нимало не противоречим смыслу ее. поскольку честь, воздаваемая Святым, относится к величеству Божию, которому благоугождали Святые верою и добродетельною жизнью на земле. И так справедливо мы почитаем Святых Божиих, по словам Писания: «Мне же зело честни быша друзи Твои, Боже» (Пс. 138, 17); и испрашиваем чрез них помощь у Бога, как повелел Бог друзьям Иова прибегнуть к сему верному рабу Его, чтобы он принес жертву за них и помолился о них, дабы для него простить им грех их (Иов. 42, 8). Во-вторых, то, что заповедь сия запрещает людям воздавать Божеское поклонение и служение твари. И мы не отдаем Божеской чести Святым Божиим, но молим их, как братьев наших и друзей Божиих, чтобы они испрашивали нам, братьям своим, помощь у Бога и ходатайствовали за нас пред Господом. Это не противоречит сей заповеди Десятословия. Ибо как Израильтяне не согрешили, призывая Моисея в посредничество между ими и Богом: так равно и мы не погрешаем, когда просим Святых о помощи и заступлении.



## О второй заповеди

### Вопрос 53. Какая вторая заповедь?

Ответ. «Не сотвори себе кумира и всякого подобия, елика на небеси горе и елика на земли низу, и елика в водах под землею: да не поклонишися им, ни послужиши им» (Исх. 20, 4).

### Вопрос 54. Как должно разуместь сию заповедь?

Ответ. Заповедь сия отличается от первой; ибо та говорит о едином истинном Боге, запрещая и истребляя многобожие, а сия касается некоторых внешних Священнодействий: т.е. мы не только не должны почитать ложных богов, но также не должны делать в честь их никакого изваяния, ни воздавать им Божеского служения, ни приносить жертв Богослужения. Посему против сей заповеди грешат те, которые поклоняются идолам, как богам, и приносят им жертвы, и все свое упование и надежду на них возлагают, как свидетельствует Псалмопевец, говоря: «Идоли язык сребро и золото, дела рук человеческих: уста имут, и не возглаголют: очи имут, и не узрят: уши имут, и не услышат: ниже бо есть дух во устех их. Подобии им да будут творящии я и еси надеющийся на ня» (Пс. 134, 15–18). Также против сей заповеди грешат те, кои преданы любостяжанию, о каковых Святое Писание так говорит: «Умертвите убо уды ваша, яже на земли: блуд, нечистоту, страсть, похоть злую и лихоимание, еже есть идолослужение» (Кол. 3, 5). Равно также и чревоугодники, о которых Писание говорит: «имже бог чрево, и слава в студе их, иже земная мудрствуют» (Флп. 3, 19). Еще преступают сию заповедь те, которые прибегают к волхвованиям и чародействам, которые признают неизменными и верными *счастье* и *судьбу*, замечают полет птиц, гадают по рукам, вопрошают мертвых, волхвуют над чашею и пр.; также превращают людей в овец и других животных; которые носят на шее привески для отвращения зла; носят при себе записочки; верят или волшебным изречениям или знакам, изображенным на оных; и когда смотрят на них, или нашептывают над ними молитвы, или оклаживают себя таковыми записочками, думая, что с ними не могут ни сгореть, ни потонуть, ни быть ранеными;

которые употребляют привески и другие какие врачевства (коих врачевная наука не одобряет), состоят ли они в очаровательных словах, или в знаках, или в других каких-нибудь вещах, которые привешивают, надевают, снимают, каковы суть серьги в ушах, или кольца на руках, и тому подобное.

**Вопрос 55.** Как должно думать об иконах, коим поклоняется и кои почитает Православная Церковь?

Ответ. Велико различие между идолами и иконами. Идолы вымышлены и изобретены человеками, как свидетельствует Апостол, говоря: «вемы, яко идол ничтоже есть в мире» (1Кор. 8, 4). А икона есть изображение, представляющее вещь истинную, на самом деле существующую в мире, как-то икона Спасителя нашего Христа, и Святыя Девы Марии, и всех Святых. Язычники поклонялись идолам, как богам, и приносили им жертвы, почитая золото и серебро за богов, например, Навуходоносор. Напротив, мы, почитая иконы и поклоняясь им, поклоняемся не краскам или дереву; но тех Святых, кои изображены на иконах, чтим поклонением, представляя в своем уме присутствие их так, как бы они были пред нашими глазами. Например, когда поклоняемся Распятому, представляем в мысли нашей Христа, висящего на Кресте для нашего спасения, преклоняем пред Ним главу и колена со благодарением; также когда поклоняемся иконе Девы Марии, возводим ум наш ко Пресвятой Богородице, преклоняя пред Нею главу и колена, и вместе с Архангелом Гавриилом, называя Ее блаженною паче всех мужей и жен. Итак, поклонение святым иконам, совершаемое Православною Церковью, не нарушает сей заповеди: поскольку оно не есть тождественно с поклонением, которое воздаем Богу; притом Православные поклоняются не живописи, но лицам тех Святых, которые представлены на иконах. Как Херувимы, осенявшие Скинию Свидения, изображали истинных Херувимов, предстоящих на небесах Богу; и как Израильтяне поклонялись им и чтили их без малейшего нарушения сей заповеди Божией; так же, когда сыны Израилевы поклонялись Скинии Свидения и воздавали ей надлежащую честь (2Цар. 6), то не делали чрез то никакого греха, и не нарушали сей заповеди Десятословия, но сим еще более

прославляли Бога: так равно и мы, почитая святые иконы, не преступаем сей заповеди Десятословия, но тем более восхваляем дивнаго во Святых Своих Бога (Пс. 67, 36). О том только мы должны стараться, чтобы всякая икона имела свое надписание, которое бы означало, кто именно из Святых изображен на ней, и сие для того, чтобы скорее мог удовлетвориться дух молящегося. А дабы более утвердить поклонение святым иконам, Церковь Божия на Седьмом Вселенском Соборе предала проклятию всех иконоборцев и установила почитание честных икон навеки, как показывает девятое правило сего Собора.

**Вопрос 56.** Почему же в Писании Ветхого Завета (4Цар. 18, 4) похваляется тот (Езекия), кто сокрушил медного змия, прежде самим Моисеем вознесенного?

Ответ. По той причине, что Иудеи начали отступать от поклонения истинному Богу и стали поклоняться сему змию, как истинному Богу, и приносить фимиам, по свидетельству Писания. Посему, желая пресечь это зло, и воспрепятствовать дальнейшему его распространению, Езекия сокрушил сего змия, дабы Израильтяне не имели более повода к идолослужению. Прежде же, когда они не воздавали сему змию Божеского поклонения и служения, никто не осуждал их в идолопоклонстве, никто не сокрушал и змия. Но Христиане не почитают иконы за Богов и, кланяясь им, не отступают от служения истинному Богу, но еще более чрез них руководятся к Богу, когда в изображениях Святых с умилением, как рабы, чтут самых Святых, яко друзей Божиих, и молят их ходатайствовать за них пред Богом. Ежели же кто, по простоте своей, поклоняется им и не так, как мы говорим: то лучше такового наставить, нежели изгонять из Церкви обряд поклонения честным иконам.

## О третьей заповеди

**Вопрос 57.** Какая третья заповедь?

Ответ. «Не возмешь имене Господа Бога твоего всуе: не очистит бо Господь приемлющаго имя Его всуе» (Исх. 20, 7).

**Вопрос 58.** Чему учит сия заповедь?

Ответ. Во-первых, учит нас, чтобы мы имели в глубоком и великом уважении имя Господа Бога, не употребляя оно в шутке, или в маловажном и несправедливом деле. Во-вторых, учит, чтобы мы не произносили имени Божия для подтверждения лжи нашей, и не клялись ложно. В-третьих, чтобы не подавали кому-нибудь случая и не принуждали другого делать ложную клятву. В-четвертых, чтобы дающие обеты пред Богом, приводили их в исполнение, как заповедует Писание, говоря: «Аще же обещавши обет Господеву Богу твоему, да не умедлиши воздати его, яко взыскал взыщет Господь Бог твой о тебе, и будет на тебе грех» (Втор. 23, 21). В сем случае грешат все те, которые при крещении обязываются соблюдать Православную веру в Бога до смерти своей, но после по каким-нибудь собственным причинам отступают от нее, или опасаясь потерять честь свою или имение, или страшась лишиться жизни; почему явным образом изменяют клятве, и отрекаются от того, что с клятвою обещали Богу. Апостол Павел, предвидя, что скоро освободится от таковых опасностей, сказал: «подвигом добрым подвизахся, течение скончах, веру соблюдох» (2Тим. 4, 7).

## О четвертой заповеди

**Вопрос 59.** Какая четвертая заповедь?

Ответ. «Помни день субботный, еже святити его: шесть дней делай и сотвориши (в них) вся дела твоя: в день же седмый, суббота Господу Богу твоему: да не сотвориши всякого дела в он ты и сын твой и дщерь твоя, и раб твой и раба твоя, и вол твой и осля твое и всякий скот твой», и далее (Исх. 20, 8–10).

**Вопрос 60.** Как должно разуместь сию заповедь?

Ответ. Должно знать, что Бог, дабы люди памятовали благодеяния, соделанные Им для рода человеческого, установил один день и посвятил оный воспоминанию всех благодеяний Своих, чтобы люди, вспоминая в сей день дарованные от Бога милости, благодарили Его, и прославляли Его величие. И именно, поскольку Он сотворил весь мир в шесть дней из ничего, а в седьмой день почил от дел Своих; то и освятил оный, дабы и люди, оставив в сей день все дела свои, благословляли и прославляли Бога, вспоминая те благодеяния, которые Он даровал нам чрез сотворение мира. Кроме сего, когда освободил Израильтян из Египта, учредил чрез Моисея праздник Пасхи; также и в других местах Ветхого Завета часто воспоминаются другие дни, которые должны быть празднуемы. Но мы, Христиане, вместо субботы празднуем день Воскресный, по той причине, что в сей день Воскресением Иисуса Христа Господа нашего совершилось обновление всего мира, и освобождение рода человеческого от рабства диавольского. Во весь оный день мы должны оставить все свои дела и труды, дабы, имея свободу во все продолжение дня, за оказанные нам Богом благодеяния упражняться в молитвах и священных занятиях; также и слуги и рабы, всякого рода, не должны в сей день заниматься работою, но должны делать Богоугодные дела, и молитвами прославлять Бога. По силе сей заповеди мы обязываемся сохранять и все другие дни, которые повелела Церковь святить, как-то: торжественные праздники, Рождество Христово, Обрезание, Богоявление, Сретение, Воскресение, Вознесение Христово и другие; равно также и дни,

празднуемые в честь Приснодевы Марии, Апостолов, Мучеников и других Святых. А как надлежит праздновать Воскресный день, тому научает Шестой Вселенский Собор в 91-м правиле. Причина, по которой день субботний переименован на день Воскресный, есть та, что Христос есть Господь субботы, по словам Писания: «Господь бо есть и субботы Сын человеческий» (Мф. 12, 8). Итак, если Христос есть Господь и субботы, то благоразумно суббота переименована на день Воскресный, как потому, что Христос не подлежит никакому подчинению, так и потому, что Христос в сей именно, а не в другой день воскрес из мертвых, и поскольку в оный день восстановлен и возобновлен мир дарованием ему вечного спасения.

## О пятой заповеди

### Вопрос 61. Какая пятая заповедь?

Ответ. «Чти отца твоего и мать твою, да благо ти будет и да долголетен будешь на земли блазе, юже Господь Бог твой дает тебе» (Исх. 20, 12).

### Вопрос 62. Как должно разуместь сию заповедь?

Ответ. Сия заповедь повелевает нам почитать родителей своих и оказывать им всякую покорность и уважение: поскольку они родили и воспитали нас. И самый естественный разум (хотя бы даже мы и не имели на сие повеления от Бога) научает нас, что любить и почитать родителей есть долг необходимый: ибо они обязали нас такими благодеяниями, за которые никогда не можем взаимно возблагодарить, по той причине, что не можем родить их, как они нас родили. Итак, поскольку ни от кого, кроме Бога, не получаем мы больших благодеяний (исключая дарования духовные), как от своих родителей: то должны любить и почитать их более всех других. Кроме того, в сей заповеди, под именем отца и матери, разумеются и все те, от которых получаем какие-нибудь благодеяния; каковы суть духовные отцы, учителя, господа, правители, государи, начальники и сим подобные. Что Апостол показывает в сих словах: «Всяка душа властем предержащим да повинуется». И ниже: «ему же честь, честь» (Рим. 13:1, 7). А тех, которые не повинуются родителям своим, Апостол называет «неразумными» (Рим. 1, 31). То только должны мы наблюдать, что когда дело идет о славе Божией, или о святой Его заповеди, в таком случае должно повиноваться более Богу, нежели родителям, по сему учению Христову: «Иже любит отца или мать паче Мене, несть Мене достоин» (Мф. 10, 37). Здесь также должны быть подразумеваемы все высшие власти. Наконец, уважение и любовь, которую мы обязываемся оказывать высшим себя, должны выражаться в добром к ним расположении, в покорности, в почтительных словах и тому подобном.

## О шестой заповеди

**Вопрос 63.** Какая шестая заповедь?

Ответ. "Не убий" (Исх. 20, 13).

**Вопрос 64.** Какой смысл сей заповеди?

Ответ. Сия заповедь учит, чтобы ни один человек, боящийся Бога, не совершал убийства, не только телесного, но и душевного. Те, кои убивают тело, отнимают временную жизнь; но убивающие душу, лишают ее жизни вечной. Сии последние убийцы более ужасны. Таковы суть – раскольники, лжеучители и худые Христиане, которые подают собою пример распутной жизни, т.е. служат соблазном; а о сих Писание говорит: «иже аще соблазнят единаго малых сих верующих в Мя, уне есть ему, да обесится жернов оселский на выи его, и потонет в пучине морстей» (Мф. 18, 6). Убийство совершается не только самым делом, но и советом, помощью, побуждением, согласиём. Равно также противны сей заповеди и все те страсти, от которых происходит убийство, как-то: гордость, зависть, ненависть, лихоимство и подобные.



## О седьмой заповеди

**Вопрос 65.** Какая седьмая заповедь?

Ответ. «Не прелюбы сотвори» (Исх. 20, 14).

**Вопрос 66.** Какой смысл сей заповеди?

Ответ. Христос Господь наш повелел соблюдать строжайшим образом заповедь сию, когда сказал: «всяк, иже воззрит на жену ко еже вожделети ея, уже любодействова с нею в сердце своем» (Мф. 13, 28). Сие прелюбодеяние есть двоякое: одно духовное, другое плотское. Духовно прелюбодействует тот, кто, отвергнув истинную и Православную Веру Кафолическую, вдается в различные расколы; о таковом человеке Писание говорит: «потребил еси всякаго любodeющаго от Тебе» (Пс. 72, 27). Плотское прелюбодеяние есть сладострастный союз с чужою женою. Сею заповедию запрещается и всякое другое любодейство и сладострастие; она осуждает кокетство, сводничество, соблазнительные песни, непристойные пляски, нескромные игры, как показывает Апостол, говоря: «Блуд же и всяка нечистота и лихоимство ниже да именуется в вас, якоже подобает Святым: и сквернословие, и буетсловие, или кощуны, яже неподобная» (Еф. 5, 3–4).

## О восьмой заповеди

**Вопрос 67.** Какая восьмая заповедь?

Ответ. "Не укради" (Исх. 20, 15).

**Вопрос 68.** Как должно понимать сию заповедь?

Ответ. Сия заповедь учит не присваивать себе никакой чужой вещи всяким несправедливым образом, или грабительством, или воровством, или удержанием собственности другого. К сему причисляется и то, когда кто-нибудь похищает у другого честь, когда кто требует от подчиненных своих подати, или оброка, сверх надлежащей меры, или налагает на них работы не по силам. Сюда относится и рост. На все это Апостол произносит такой суд: «ни лихоимцы, ни татие, ни пияницы, ни досадители, ни хищницы Царствия Божия не наследят» (1Кор. 6, 10). Здесь также должны быть подразумеваемы все законные договоры, где должна быть соблюдаема верность, и откуда должны быть исключены взаимные обманы.

## О девятой заповеди

**Вопрос 69.** Какая девятая заповедь?

Ответ. «Не послушествуй на друга своего свидетельства ложна» (Исх. 20, 16).

**Вопрос 70.** Как должно понимать сию заповедь?

Ответ. Заповедь сия запрещает всякому говорить на ближнего своего какую-нибудь ложь, или поносить чью честь по злобе и мщению; кратко сказать, велит нам укрощать всякую страсть, дабы не быть сынами диавола, подобно тем, к которым сказал Господь: «вы отца [вашего] диавола есте и похоти отца вашего хотите творити: он человекоубийца бе искони и во истине не стоит, яко несть истины в нем: егда глаголет лжу, от своих глаголет, яко ложь есть и отец лжи» (Ин. 8, 44). Сию заповедь особенно должны соблюдать те, которые занимаются судопроизводством, дабы не поступить против справедливости, утверждаясь или на ложных свидетельствах, или письменных донесениях; в противном случае соделаются сынами диавола и геенны вечной.

## О десятой заповеди

**Вопрос 71.** Какая десятая заповедь?

Ответ. «Не пожелай жены искренняго твоего, не пожелай дому ближняго твоего, ни села его, ни раба его, ни рабыни его, ни вола его, ни осла его, ни всякаго скота его, ни всего, елика суть ближняго твоего» (Исх. 20, 17).

**Вопрос 72.** В каком смысле должно принимать сию заповедь?

Ответ. Заповедь сия, по отношению к любви ближнего, есть совершеннейшая: поскольку она запрещает не только внешние действия человека, но и внутренние: его помышления и желания, клонящиеся к соделанию зла. Для исполнения сей заповеди требуется совершенство Христианское. И кто соблюдает сию заповедь, тот вполне исполняет обязанность относительно ближнего своего. Ибо чего сам себе не желаешь, того и другому не должен делать. На сем-то и утверждается спасение всех Христиан, чтобы не желать ничего несогласного с любовью к Богу и ближнему своему; напротив, любить Бога более себя, а ближнего своего как себя самого.

Исполняя рачительно сии дела благочестия в настоящем мире, благодатию Господа и Бога нашего, согласно с Кафолическою и Православною Верою, можем несомненно надеяться, что в будущем веке, достигнув совершенства в любви, будем прославлять на небесах единого, в Троице воспеваемого, Бога: Отца, Сына и Святаго Духа, во веки веков. Аминь.

## О святых иконах

Из третьего слова Святого Отца Нашего Иоанна Дамаскина<sup>3</sup>

Во-первых, скажем, что есть икона; во-вторых, для чего делаются иконы; в-третьих, сколько различных родов икон; в-четвертых, что можно изображать на иконе и чего нельзя; в-пятых, кто первый стал делать иконы. Потом скажем и о поклонении, и, во-первых, что есть поклонение; во-вторых, сколько родов поклонения; в-третьих, какие, по Писанию, предметы достойны поклонения; в-четвертых, о том, что всякое поклонение должно быть относимо к Богу, Который достопоклоняем по естеству Своему; в-пятых, что честь, воздаваемая иконе, относится к тому, кто на ней изображается.

Во-первых, что есть икона?

Икона есть подобие, представление, изображение, в котором виден предмет изображаемый. Впрочем, изображение не во всех отношениях бывает сходно с подлинником, т.е. с тем, что оно изображает. Ибо иное есть образ и иное изображаемое: нельзя не видеть между ними различия; поскольку образ и предмет изображаемый не суть одно и то же. Например, образ человека хотя выражает черты тела, но не имеет душевных сил: ибо он и без жизни, и не размышляет, и не говорит, и не чувствует, и не имеет движения в членах. Сын есть естественный образ отца; однако чем-нибудь различается от него: ибо он есть сын, а не отец.

Во-вторых, для чего делается икона?

Всякая икона есть изображение, представление вещи сокровенной. Т.е. поскольку человек не имеет чистого познания о вещах невидимых, ибо душа его облечена телом, ни о том, что будет после него, ни о том, что отдалено от него по месту, ибо он ограничен пространством и временем, то для введения его в познание, для показания и обнаружения вещей сокровенных делаются изображения (иконы). Следовательно, они делаются для нашей пользы и блага, для нашего спасения, для того, чтобы мы из предметов начертанных и видимо представленных познали сокровенное, чтобы возлюбили добродетель и шли

вслед ее, а противное ей, т.е. порок, возненавидели и отвращались от него.

В-третьих, сколько различных родов икон?

Роды икон суть следующие: первый род составляют иконы естества. В каждой вещи сперва должно быть естество, а потом уже образ. Так, например, надобно, чтоб человек прежде существовал по естеству, и тогда может уже быть изображение его. Итак, первый по естеству и совершенно сходный образ невидимого Бога Отца есть Сын, являющий Отца в Самом Себе. Ибо сказано: «Бога никтоже виде нигдеже» (Ин. 1, 18); и еще: «Не яко Отца видел есть кто» (Ин. 6, 46). А что Сын есть образ Отца, о сем говорит Апостол: «Иже есть образ Бога невидимаго» (Кол. 1, 15); и в послании к Евреям: «Иже Сый сияние славы и образ ипостаси Его» (Евр. 1, 3). И что Он в Самом Себе являет Отца, сие видно из Евангелия Иоанна, где на слова Филиппа: «Господи, покажи нам Отца, и довлеет нам», Господь отвечает: «толико время с вами есмь, и не познал еси Мене, Филиппе; видевый Мене виде Отца» (Ин. 14, 8–9). Следовательно, Сын есть естественный образ Отца, нимало не различный, но во всех отношениях сходный с Отцом, кроме нерождения и отчества. Ибо Отец рождает и не рождается, Сын рождается и несть Отец; Дух Святой есть образ Сына. «Никтоже может рещи Господа Иисуса, точию Духом Святым» (1Кор. 12, 3). Следовательно, чрез Духа Святаго мы познаем Христа, Сына Божия и Бога в Сыне созерцаем Отца: ибо мысль естественным образом выражается чрез слово, а слово обнаруживается чрез дыхание. Посему Дух Святой есть совершенно сходный и нимало не отличный образ Сына, кроме одного Своего исхождения; ибо Сын рождается, а не исходит. Да и всегда Сын есть естественный образ Отца. И так первый род икон суть иконы естества.

Второй род икон суть понятие в Боге о тех вещах, которые имеют принять бытие от Него, т.е. предвечный Его совет, который всегда одинаков. Ибо Бог неприменен, и совет Его безначален, и то, что Он от вечности в нем положил, исполняется в предопределенное от Него время и предустановленным образом. Посему понятия Божии о каждой из

тех вещей, которые от Него имеют принять бытие свое, суть их образы, чертежи, или, как называет св. Дионисий, предопределения. Ибо в совете Его начертан образ всем вещам, которым предопределено быть, и которые непременно будут, еще до бытия их.

Третий род икон находим в созданном по образу Божию, т.е. в человеке: ибо каким образом сотворенное может быть таково же, как несотворенное, если не по сходству? Как Отец – ум, Сын – слово, и Дух Святой суть един Бог; так ум, слово и дыхание – один человек, который также есть образ Божий по свободе и по праву владычества. Ибо Бог говорит: «сотворим человека по образу Нашему и по подобию», и сряду присовокупляет: «и да обладает рыбами морскими, и птицами небесными». И далее: «обладайте рыбами морскими, и птицами небесными... и всю землю... и господствуйте ею» (Быт. 1:26, 28).

Четвертый род икон составляют книги Священного Писания, которые представляют образы, виды, черты вещей невидимых и бестелесных, изображая их телесно, дабы и мы, хотя несовершенно, могли понять Бога и Ангелов; ибо без образов, к нашему понятию приспособленных, мы не можем созерцать вещей бестелесных, как говорит обильный ведения Божественного Дионисий Ареопагит. А что предоставлено необразное в образе, безвидное в виде; то кто не скажет, что единственная сему причина есть приспособление к нам? Ибо мы не можем непосредственно возноситься к созерцаемому духовно, и не имеем к тому собственных и естественных способов. Итак, ежели Слово Божие, сообразуясь с нашим состоянием, отовсюду собирает средства к нашему возвышению, и предметам простым и не имеющим вида дает образы, то почему оно не может делать изображения тому, что по естеству своему само себя выражает, и что мы любим, но чего, по причине отсутствия, видеть не можем? Григорий Богослов говорит, что сколько бы ум ни старался выйти из круга телесности, никак не может; "невидимая Божия от создания мира, твореньми помышляема видима суть» (Рим. 1, 20). И в вещах сотворенных мы видим слабые образы Божества. Так,

например, говорим, что находим образ Святыя безначальныя Троицы в солнце, свете и луче, или в истоке, реке, из него истекающей, и в течении воды; или в нашем уме, слове и дыхании, или в розе, ее цвете и запахе.

Иконами пятого рода называются те, которые служат прообразованием и предначертанием будущего, как например: купина (Исх. 3, 2) и роса, падшая на руно (Суд. 6, 40), прообразовали Деву и Богородицу: также жезл (Чис. 17, 10) и стамна (Исх. 16, 33). Так, медный змий (Чис. 21, 9) предуказывал, что люди Крестом исцелены будут от угрызения змия искони лукавого. Так, море прообразовало воду Крещения, а облако – Дух, нисходящий на крещаемого.

Шестой род икон составляют изображения, делаемые для памяти – изображение какого-либо чуда или добродетели, в славу и честь память великих и отличных мужей; или изображения порока к безславию и посрамлению людей порочных, и с тою целию, чтобы из сих изображений после потомство получало себе наставление, т.е. чтобы мы убегали пороков и шли вслед добродетели. Сии изображения бывают двух родов.

Во-первых, слова буквами пишут в книгах; ибо буква есть изображение слова. Так Бог начертал закон на скрижалях (Исх. 31:18, 32:16) и повелел описать жизни возлюбленных Себе мужей.

Во-вторых, оставляют для памяти чувственное какое-нибудь изображение: так Бог повелел положить в Кивоте стамну и жезл, в вечное напоминание; так повелел изваять на камнях нарамника имена колен (Исх. 28, 21); также взять двенадцать камней из Иордана, дабы они означали Священников, несших Кивот (о сколь великое поистине таинство для верных!), и оскудение воды (Нав. 4, 3–9). Подобным образом и ныне мы стараемся изображать на иконах мужей, прославившихся добродетелями, для воспоминания о них, и возбуждения себя к соревнованию им. И так или всякую икону отвергни, и постанови свой закон, если противишься закону Того, Кто повелел быть сему; или принимай каждую сообразно с значением и целью каждой.



В-третьих, что и как можно изображать, и чего нельзя?

Тела изображать очень можно, потому что они имеют вид, телесное очертание и цвет. Ангел, душа, демон, хотя и не имеют телесной грубости, но также имеют вид и пределы, свойственные своей природе; ибо мы верим, что они, как существа духовные, в духовных областях духовно присутствуют и действуют. Посему и их можно изображать в телесном виде, как изобразил Моисей Херувимов, и как они сами являлись достойным; только надобно видеть в телесном образе нечто безтелесное и духовное. Одно Божеское естество не имеет ни очертания, ни вида, ни образа, ни пределов. Хотя Священное Писание, по-видимому, и Бога изображает в телесных образах, но так, что хотя изображения видимы, а самые образы безтелесны. Ибо Пророки и те, коим они открывались, видели их не телесными, а умными очами; ибо не все могли видеть их. Кратко сказать: мы можем делать изображения всему, что видим, и представляем в уме так, как видели. Ибо хотя мы умом составляем понятия, но к сим понятиям восходим от предметов, подлежащих зрению. Так о том, что мы понимаем посредством чувств: обоняния, вкуса и осязания, мы можем посредством разума образовать понятия.

Итак, мы знаем, что ни Бога, ни души, ни духа по природе их видеть невозможно; но в изображении видеть их можно. Ибо промысл Божий облекает в образы и виды существа безтелесные, необразные и не имеющие вещественного вида, дабы руководствовать нас хотя к слабому и неполному их познанию, чтоб мы не остались в совершенном неведении о Боге и безтелесных тварях. Бог, по естеству Своему, совершенно безтелесен. Ангел, душа и демон, в сравнении с Богом, единым несравненным, суть тела; а в сравнении с вещественными телами, безтелесны. Итак, Бог, не желая оставить нас в совершенном неведении о безтелесных существах, облек их в черты, образы и виды, свойственные нашей природе, – в виды телесные, чрез которые они созерцаются невещественным оком ума. И сим-то образом мы их представляем и изображаем. Иначе как можно было бы

представить и изобразить Херувимов? Священное же Писание представляет в видах и образах и Самого Бога.

Кто первый стал делать иконы?

Сам Бог первый родил Единородного Сына и Слово Свое, живой Свой образ, естественное и ничем не отличное выражение Своей вечности: Он же сотворил и человека по образу Своему и по подобию (Быт. 1, 26). И Адам видел Бога, и слышал глас Его, ходящего по полудни; и скрылся посреди Рая (Быт. 3, 8). Так же и Иаков видел Бога, и боролся с Ним (Быт. 32, 24–25). Очевидно, что Бог явился ему в виде человека: Моисей видел задняя Его (Исх. 33, 23), так, как бы человека; Исаия видел Его, как человека, сидящего на престоле (Ис. 6, 1). Даниил видел подобие человека, и как бы Сына человеческого, пришедшего до Ветхого денми (Дан. 7, 13). Никто не видел естества Божеского, но одно подобие и образ Того, Который имел явиться на земле. Ибо Сын, или невидимое Слово Божие, долженствовал быть истинным человеком, дабы соединиться с естеством нашим и явиться на земле. Все поклонялись, видя одно подобие и образ имевшего приити, как говорит Апостол Павел в послании к Евреям: «По вере умроша сии вси, не приемше обетовании, но издалежа видевшие я, и целовавшие» (Евр. 11, 13). Итак, ужели я не могу сделать изображения Тому, Который для меня стал видим в естестве плоти? Ужели не могу поклоняться и почитать Его, почитая и поклоняясь Его образу? Видел Авраам не естество Божие: ибо «Бога никтоже виде нигдеже» (Ин. 1, 18), но образ Божий, «и паде... на лице свое» (Быт. 17, 17). Видел Иисус Навин не естество Ангела, но образ: ибо естество Ангела для очей телесных невидимо, «и... паде лицом своим на землю и поклонися ему» (Нав. 5, 14). То же сделал и Даниил (Дан. 8, 18). Но Ангел не Бог, а тварь, служащая и предстоящая Богу; посему он и поклонился ему не как Богу, но как служителю, предстоящему Богу. Почему же мне не изображать на иконах друзей Христовых, и для чего не поклоняться им не как богам, но как изображениям друзей Божиих? Ибо Иисус и Даниил поклонялись являвшимся им Ангелам не как богам; и я поклоняюсь иконе не как Богу, но чрез поклонение иконам и изображенным на них Святым приношу

поклонение и честь Богу; для Бога благоговейно чту и друзей Его. Бог не с естеством Ангельским соединился, но с естеством человеческим; не Ангелом Бог соделался, но истинным человеком по естеству. «Не от Ангел бо когда приемлет, но от семени Авраамова приемлет» (Евр. 2, 16). Не естество Ангельское соделалось Сыном Божиим в лице Христа, но естество человеческое; Ангелы соделались причастны не Божественного естества, но силы и благодати, а человеки – общниками и причастниками Божественного естества (2Пет. 1, 4), все, которые приемлют Святое Тело Христово и пьют Кровь Его. Ибо сие соединено с Божеством в лице Христа, и таким образом в приемлемом нами Теле Христовом соединены два естества нераздельно по отношению к Его лицу. Посему мы и делаемся причастниками двух естеств: телесного по телу, Божественного по духу, т.е. обоих, смотря по свойству того и другого. Мы едино со Христом не лично (ибо мы прежде имеем свое лицо, нежели соединяемся), но по соединительному приобщению Тела и Крови. Итак, не больше ли Ангелов те, которые соблюдением заповедей сохраняют неразрывно сие соединение? Естество наше, по смертности своей и по грубости тела, конечно, ниже естества Ангелов; но благоволением к нему и соединением с ним Бога, соделалось выше оных. Ибо Ангелы со страхом и трепетом предстоят пред человеческим естеством во Христе, сидящим на престоле славы, и с трепетом будут предстоять на суде.

Писание не называет их совоссидящими, ни участниками в Божеской славе; но называет всех служебными духами, на служение посылаемым за желающих наследовати спасение (Евр. 1, 14). Оно не говорит, что они будут царствовать со Христом (2Тим. 2, 12); что с Ним прославятся (Рим. 3, 17), и что будут сидеть за трапезою Отца (Лк. 22, 30); а Святых называет и «чадами Божиими» (Ин. 1, 12), и сынами Царствия (Мф. 13, 38), и наследниками Божиими, Христу же сонаследниками (Рим. 8, 17). Итак, я, почитая Святых, прославляю их, как рабов, друзей и сонаследников Христовых: рабов – по естеству, друзей – по «предуведению» (Рим. 8, 28), чад и наследников – по

Божественной благодати, как говорит Господь к Отцу Своему (Ин. 17, 22).

Сказав об иконах, скажем и о поклонении им; и во-первых, что есть поклонение?

Поклонение есть знак покорности, т.е. уничижения и смирения. Роды же поклонения многочисленны.

Сколько родов поклонения?

Первый род поклонения есть поклонение служебное, какое мы приносим Единому, по естеству Своему достопоклоняемому, Богу. Оно также различно. И, во-первых, оно бывает рабское: так поклоняются Богу все твари, как рабы Владыке. «Всяческая работна Тебе», – говорит Писание (Пс. 118, 91). И одни поклоняются свободно, другие – невольно; одни, познав Бога, поклоняются Ему с охотою, каковы суть благочестивые; другие же, зная Его, поклоняются Ему нехотя и против воли, как демоны. Против воли же поклоняются Ему и те, которые не знают существа истинного Бога.

Второй род поклонения есть выражение удивления и любви: так мы поклоняемся Богу по причине неразлучной с естеством Его славы. Ибо Он един славен, так что ни от кого не заимствует сей славы, но Сам есть Виновник всякой славы и всякого добра. Он есть свет непостижимый, сладость несравненная, красота неоцененная, бездна благодати, неисследимая премудрость, безпредельная сила, един Сам Собою достойный удивления, поклонения, прославления и любви.

Третий род есть поклонение благодарственное за дарованные нам блага; ибо все существа должны благодарить Бога и приносить Ему вечное поклонение; поскольку от Него все имеют свое бытие, «и всяческая в Нем состоятся» (Кол. 1, 17). Он на всех и без прошения обильно изливает дары Свои; Он «хочет, чтобы вси люди спаслися» (1Тим. 2, 4), и были причастны Его благодати, долготерпит нам, грешным: «солнце Свое сияет на злыя и благия и дождит на праведныя и на неправедныя» (Мф. 5, 45). И поскольку Сам Сын Божий для нас уподобился нам и соделал нас причастниками Божеского

естества, так что и мы «подобии Ему будем», как говорит Иоанн Богослов в Соборном послании (1Ин. 3, 2).

Четвертый род поклонения бывает, когда мы признаем свою нищету и ожидаем от Бога благодеяния, зная, что без Него не можем ничего делать, ни иметь доброго; мы поклоняемся Ему и просим от Него того, в чем каждый чувствует нужду, и чего желает; избавиться ли от зла, или получить блага.

Пятый род поклонения состоит в покаянии и исповедании. Ибо будучи грешниками, мы поклоняемся и припадаем к Богу, как благомыслящие рабы, прося отпущения грехов своих. Сей род имеет три вида: один скорбит по любви, другой – от опасения, чтобы не лишиться благодеяний Божиих, а иной – от страха мучений. Первый вид происходит от искренней любви к Самому Богу и от сыновнего к Нему расположения; второй есть наемнический, а третий – рабский.

Какие, по Писанию, предметы достойны поклонения, и сколько родов поклонения тварям? **Во-первых**, поклоняемся мы тем, в которых почивает Бог, един Святой, и во Святых почивающий, как-то: Святой Богородице и всем Святым. Ибо они всевозможно уподобились Богу, и по действию собственной своей воли, и по обитанию в них Бога, и по Его содействию. Они справедливо называются и богами не по естеству, но по усвоению такового естества, так, как раскаленное железо называется огнем не по естеству своему, но по принятию огня и сообщению с ним; ибо говорится: «Святи будите, яко Аз Свят есмь» (Лев. 19, 2). Для сего, во-первых, нужно свободное желание; потом всякому желающему добра Бог споспешествует. Кроме того, говорится: «яко вселюся в них и похожду» (2Кор. 6, 16; Лев. 26, 12). Так же сказано: «храм Божий есте, и Дух Божий живет в вас» (1Кор. 3, 16). Еще: «даде им власть на дусех нечистых, яко да изгонят их, и целити всяк недуг и всяку болезнь» (Мф. 10, 1); и: «дела, яже Аз творю, и той сотворит, и болша сих сотворит» (Ин. 14, 12); и еще: «живу Аз, глаголет Господь, токмо прославляющыя Мя прослаблю» (1Цар. 2, 30). И в другом месте: «понеже с Ним страждем, да и с Ним прославимся» (Рим. 8, 17); и наконец: «Бог ста в сонме богов, посреде же боги разсудит» (Пс. 81, 1). Итак, поскольку они

действительно суть боги не по естеству, но по причастию Божеского естества; то и достойнопоклоняемы также не по естеству своему, но потому, что имеют в себе Того, Который по естеству Своему достойнопоклоняем: так как раскаленное железо не по природе своей неприкосновенно и жжет, но потому, что приняло в себя огонь, коего естественное свойство есть – жечь. Итак, мы поклоняемся им потому, что Бог их прославил, и соделал страшными для врагов, и благодетелями для приходящих к ним с верою; поклоняемся им не как богам и благодетелям по естеству своему, но как рабам и служителям Божиим, имеющим дерзновение к Богу, по любви своей к Нему; поклоняемся им, потому что сам царь относит к себе почтение, когда видит, что почитают любимого им человека, не как царя, но как послушного слугу и благорасположенного к нему друга. И те, которые с верою приходят к нему, получают просимое: слуга ли сей просит о том царя, или царь приемлет честь и веру от того, который просит слугу его, в его имя. Так приходившие ко Христу чрез Апостолов получали исцеление. Так тень, платки и опоясания Апостолов источали исцеления (Деян. 5:15, 19:12). Но те, которые, имея мятежный и крамольный дух, хотят, чтоб им поклонялись, как богам, достойны не поклонения, а вечного огня, и те, которые, питая в себе высокомерные и гордые мысли, не поклоняются рабам Божиим, осуждаются как тщеславные и надменные, как оскорбляющие Самого Бога. Свидетели сему дети, ругавшиеся над Елисеем, которые за то сделались пищею медведицам (4Цар. 2, 23–24).

**Второй род поклонения**, когда поклоняемся вещам, посредством которых и в которых совершил Бог наше спасение, как прежде пришествия Господа, так и по воплощении Его. Таковы суть: гора Синай, Назарет, Вифлеемские ясли и вертеп, Святая Голгофа, древо Креста, гвозди, губа, трость, священное и спасительное копие, одежда, хитон, пелены и плащаница, Святой гроб – источник нашего Воскресения, камень гроба, Святая гора Сион, также гора Елеонская, овчая купель, сад Гефсиманский. К сему и подобному я оказываю свое почтение поклонением, и поклоняюсь им так же, как всякому Святому храму Божию и всему, чем прославляется имя Божие, не

потому, чтобы сии предметы сами по себе были достойны поклонения, но потому, что они служат орудием силы Божией, и что чрез них и в них благоволил Бог совершить наше спасение. Воздаю почитание и поклонение также и Ангелам и человекам и всякой вещи, в которой видна Божественная сила, и которая служила к моему спасению; и поклоняюсь по причине сей Божественной силы, действующей в них. Иудеям не поклоняюсь: ибо они не приняли в себя Божественной силы, и Господа славы, Бога моего распяли, не с тою целью, чтобы меня спасти, но по зависти и ненависти к Богу и Благодетелю. «Господи, возлюбих благолепие дому Твоего, – говорит Давид, – и место селения славы Твоея» (Пс. 25, 8). Также: «поклоняйтесь подножию ногу Его» (Пс. 98, 5); и еще: «поклоняйтесь в горе святых Его» (Пс. 98, 9). Святая одушевленная гора Божия есть Святая Богородица; мысленные горы Божии суть Апостолы: «горы взыграшася, яко овни, и холми, яко агнцы овчии» (Пс. 113, 4).

**Третий род поклонения** бывает, когда поклоняемся вещам, посвященным Богу, таковы суть: Святое Евангелие и прочие книги, написанные в наставление нам, достигшим последних времен (1Кор. 10, 11; Рим. 15, 4); так же диски, потиры, кадила, свечи и трапезы. Очевидно, что все сии вещи стоят уважения. Ибо смотри, как Бог разрушил царство Валтасара, когда он повелел употреблять Священные сосуды на пиршестве (Дан. 5, 23–28).

**Четвертый род** поклонения относится к видениям Пророков, созерцавших Бога в образах, и к преобразованиям вещей будущих, каковы суть: жезл Ааронов, образующий таинство Девы, стамна и трапеза. Так Иаков поклонился на верх жезла, служившего изображением Креста (Евр. 11, 21). Так же и памятники великих происшествий были чтимы, например: Скиния, изображавшая собою весь мир. Ибо "виждь, – говорит Моисею Бог, – и сотвориши Ми по всему, елика Аз покажу тебе на горе» (Исх. 25, 40). Также Херувимы золотые вылитые, и Херувимы на завесе вытканые. Так мы поклоняемся честному изображению Креста, телесному начертанию подобия Бога нашего и Родившей Его по плоти, и всех Святых Его.

**Пятый род** поклонения состоит во взаимном нашем друг к другу почтении, во взаимной покорности и исполнении закона любви (Еф. 5, 21; 1Пет. 2, 17), поскольку все мы причастники Божества, и созданы по образу Божию.

**Шестого рода** поклонение относится к начальникам и властям. Ибо, «воздадите убо всем должная, – заповедует Апостол, – ему же честь, честь» (Рим. 13, 7). Так Иаков поклонился старшему брату Исаву (Быт. 33, 3) и поставленному от Бога фараону (Быт. 47, 7).

**Седьмой род** поклонения, когда рабы поклоняются господам, и имеющие в чем-либо нужду – своим благодетелям, как Авраам поклонился сынам Хетовым, когда купил у них «пещеру сугубую» (Быт. 23, 9).

Словом сказать: поклонение есть выражение страха, любви, почтения, покорности и смирения. Но никому не должно воздавать Божеского поклонения, кроме единого истинного Бога; впрочем, всем надобно воздавать должную честь для Господа.

Смотрите, какая крепость и какая Божественная сила подается тем, которые с верой и чистой совестью приступают к иконам Святым. Почему будем стоять, братия, на камне веры и предании Церкви, не преступая пределов, положенных Святыми Отцами нашими, не попуская вводить новости и разорять здания Святой Соборной и Апостольской Церкви Божией. Ибо если всякому, кто захочет, позволено будет отваживаться на сие, то мало-помалу все тело Церкви разрушится. Нет, братие! Нет, Христолюбивые чада Церкви! Не посрамляйте матери нашей, не лишайте ее украшения ее; примите ее в любовь свою, о которой она чрез меня умоляет вас. Послушайте, что говорит о ней Бог: «Вся добра еси, ближняя Моя, и порока несть в тебе» (Песн. 4, 7). Будем поклоняться и служить единому Творцу и Создателю, как по естеству Своему, достопоклоняемому Богу; будем поклоняться и Святой Богородице не как Богу, но как Матери Божией по плоти; будем поклоняться и Святым, как избранным друзьям Божиим и имеющим дерзновение к Богу. Ибо если люди поклоняются царям смертным, часто нечестивым и грешным, так же



поставленным от них начальникам, и даже изображениям их, по слову Божественного Апостола: «началствующим и владеющим повиноватися» (Тит. 3, 1); также: «Воздадите убо всем должная: емуже страх, страх: (и) емуже честь, честь» (Рим. 13, 7); и по слову Господа: «воздадите кесарева кесареви, и Божия Богови» (Мф. 22, 21), то кольми паче должно поклоняться Царю царей, как единому по естеству Владыке, и рабам и друзьям Его, которые царствовали над своими страстями, и поставлены начальниками над всею землею, как говорит Давид: «поставиши я князи по всей земли» (Пс. 44, 17), которые получили власть над демонами и над болезнями (Лк. 9, 1), которые будут царствовать со Христом в Царстве вечном и неразрушимом, и коих одна тень прогоняла болезни и демонов. Итак, да не почитаем иконы бездейственнее и ничтожнее тени, когда они верно представляют подлинник. Братия! Христианин познается от веры. Итак, кто с верою приходит, тот получает великую пользу; «сумняйся бо уподобися волнению морскому, ветры возметаему и развеваему» (Иак. 1, 6); он ничего не получит: ибо все Святые верно благоугодили Богу.

## **ИЗЛОЖЕНИЕ ВЕРЫ Святого отца нашего Григория Чудотворца<sup>4</sup>, Епископа Неокесарийского, по данному ему откровению**

Един Бог Отец Слова живого, Премудрости и силы самосушей, и образа Вечного совершенный Родитель Совершенного, Отец Сына Единородного. Един Господь, единый от единого, Бог от Бога, образ и выражение Божества, Слово действенное, мудрость, содержащая состав всего, и сила, зиждущая все творение; истинный Сын истинного Отца, Невидимый Невидимого, Нетленный Нетленного, Безсмертный Безсмертного, Вечный Вечного. И един Дух Святый, от Бога исходящий, посредством Сына явившийся, т.е. людям; жизнь, в которой причина живущих Святой источник; Святыня, подающая освящения. Им является Бог Отец, Который над всем и во всем, и Бог Сын, Который чрез все. Троица совершенная, славою и вечностию и Царством нераздельная и неразлучная. Почему нет в Троице ни сотворенного, ни служебного, ни привходящего, чего бы прежде не было, и что вошло бы после. Ни Отец никогда не был без Сына, ни Сын без Духа; но Троица непреложна, неизменна и всегда одна и та же.

Как Святой Григорий получил сие откровение, писатель его жизни, Святой Григорий Нисский, повествует так:

Когда Святой Григорий окончил все образование в мирских науках и заключил союз дружества с Фирмилианом, одним благородным Каппадокианином, который имел одинаковые с ним душевные расположения, что доказал он последующею своею жизнью, быв украшением Кесарийской Церкви; когда он открыл сему другу своему, что желание души его есть стремиться к Богу, и узнал от него, что и он имеет то же расположение: тогда, оставив всякое попечение о земной философии, пошел вместе с ним к мужу, почитавшемуся в то время главою Христианских философов. Это был Ориген, снискавший себе великую славу своими сочинениями. Святой Григорий показал и в сем случае не только любовь к познаниям и трудам, но вместе кротость и смирение своей души.

поскольку, несмотря на то, что он был уже богат сведениями, не почел унижением для себя – учиться Божественным наукам у другого учителя. Когда он пробыл у Оригена немалое время для усовершенствования себя в сих науках; то многие удерживали его в стране той, просили и убеждали его остаться с ними; но он, предпочитая всякой другой земле землю родственную, возвратился в свое отечество с многоразличным богатством мудрости и знания, которое подобно купцу собрал, странствуя и обращаясь со всеми, отличными по просвещению мужами. Умеющий справедливо судить о вещах без сомнения найдет немало похвального и в том поступке его, что он не внял убедительной просьбе целого города, хотя все находившиеся в оном ученые и лучшего звания люди старались о том, чтобы не отпускать его от себя; и хотя даже гражданские начальники, бывшие там, того же желали, и все вообще старались, чтобы сей великий человек, в котором они уже видели будущего наставника в добродетели и руководителя в жизни, остался у них; но он остался непреклонен. Зная, что страсть высокомерия всегда пролагает путь к порочной жизни, он устранил от себя все, что может склонить к гордости, и избрал спокойную жизнь в своем отечестве, как пристань.

Когда весь народ обратил на него внимание, и все думали, что он будет показывать в общественных собраниях приобретенные им познания, дабы собрать плод долговременных трудов, славу за оные; то сей великий муж, зная, как должны показывать истинное просвещение действительно получившие оное, чтобы не заразить душу болезнию любочестия (ибо похвалы слушателей, надмевая душу гордостью и тщеславием, расслабляют ее силы), для доказательства своих познаний удалился от народного шума и предался молчанию, показывая на деле, а не на словах, сокровище в себе сокровище. Оставив совершенно городскую жизнь и заключив себя в уединении, пребывал один, с самим собою, а внутри себя с Богом, мало заботясь о мире и о всем мирском. Царства, власти, общественные дела – все сие составляло для него такой предмет, коим он вовсе не занимался; он занимался единственно усовершенствованием

души своей в добродетели, к сему паче всего стремился он во всю жизнь и, презрев все житейское, явил себя в наше время поистине другим Моисеем, и столь же славным Чудотворцем. Оба, Моисей и Григорий, оставили мятежный и шумный мир; каждый из них в свое время пребывал в уединении, доколе оба чрез откровение очевидным образом получили плод чистой жизни. Но Моисей вместе с мудростью имел сопутницу и жену; Григорий избрал в сожительницу себе одну добродетель. И так как оба они имели в виду один предмет, ибо и тот и другой удалился от людей с тою целью, чтобы чистым оком души узреть Божественные Таинства, то искусный в правильной оценке добродетели пусть решит, кому принадлежит первенство за безстрастную жизнь; тому ли, кто нисходил на степень позволенного законом удовольствия, или кто поставил себя выше и сего удовольствия, и был недосягаем для чувственного вождения?

В сие время управлял Амасийскою Церковию Федим, имевший от Святаго Духа силу предвидения. Он прилагал все меры к тому, чтобы сделать великого Григория Епископом, дабы сей редкий человек не провел жизнь праздно и без пользы. Узнав о намерении Епископа, Святой Григорий, со своей стороны, всемерно старался скрыться, и для того переходил из одной пустыни в другую. Мудрый Федим испытывал все средства, употреблял всю деятельность и все благоразумие, однако ж не мог сделать Григория Епископом; ибо сей смотрел тысячью глаз, остерегаясь, чтобы не попасться в руки его. Оба они равное прилагали усилие – один старался поймать, другой уйти от ловящего. Первый не сомневался, что приносимая им жертва будет приятна Богу; другой страшился, чтобы трудная обязанность Священства, возложенная на него подобно бремени, не воспрепятствовала ему продолжать монашескую жизнь. Наконец, Федим, вдохновенный некоторою Божественною ревностью к исполнению намерения, несмотря на расстояние места, отделявшее его от Григория (он был от него в трех днях пути), и возрев к Богу, сказал, что в сей час Бог равно видит их обоих, и вместо руки возложил на Григория слово. Таким образом посвятив его Богу, хотя он и отсутствовал

телесно, назначает в его управление город, который в то время столько предан был идолопоклонству, что между безчисленными жителями его и его окрестностей находилось не более семнадцати душ, принявших слово истины. Тогда Святой Григорий принужден был принять на себя иго. Когда после сего совершены были над ним все законные обряды, он испросил у посвятившего его Епископа немного времени для точнейшего уразумения таинства веры.

В сие время он, подобно Апостолу, не почел нужным советоваться с плотью и кровью (Гал. 1, 16), но молил Бога ниспослать ему свыше откровение сокровенного и не решался приступать к проповедыванию слова Божия, доколе в каком-либо явлении открыта будет ему истина.

Однажды он во всю ночь размышлял о вере и колебался различными мыслями; ибо и тогда были люди, искажавшие Православное учение, и правдоподобными доказательствами производившие часто и на самых благомыслящих сомнение в истине. Во время сей ночи, когда он бодрствовал и заботливо размышлял о истинной вере, явился ему некто в человеческом образе, по виду старец, в величественном одеянии, обнаруживавший в себе великую добродетель и благородством лица и всем видом своим. Устрашенный видением Святой Григорий встает с одра и просит сказать: кто он, и для чего пришел? Но когда сей кротким голосом успокоил возмущенный дух его, сказав, что он явился ему, по повелению Божию, разрешить его недоумения и открыть истинно Православную веру; тогда он, ободрившись сими словами, смотрел на него с радостью и восхищением. Потом старец простер руку и указывал ему, как бы перстами, на являющийся со стороны предмет. Святой Григорий, по указанию руки, обратил взор, и увидел другое противоположное старцу явление – в образе жены, который превосходил всякий человеческий образ. Снова устранившись, он опустил глаза вниз, изумлялся видению и не имел силы смотреть на оное. Чудо же видения состояло наипаче в том, что в глубокую ночь озарял и явившихся и его такой свет, как бы возжен был самый ясный светильник.

Когда взоры его не могли переносить явления, он слышал разговор явившихся: сии говорили между собою о тех предметах, в коих он желал удостовериться. От чего он не только приобрел истинное познание веры, но по именам узнал и то, кто были явившиеся: ибо они оба называли друг друга своим именем. Он слышал, что явившаяся в образе жены просила Евангелиста Иоанна открыть юноше тайну благочестия, а Евангелист Иоанн говорил, что он готов и сие исполнить для Матери Господа так, как Ей угодно. Давши в кратких и определенных словах нужное наставление, он скрылся из очей его. Святой же Григорий, немедленно записав сие Божественное наставление, согласно с оным проповедывал в церкви, и оставил оное Богоданное учение, как некое наследие, преемникам своим в рукописи. Живущий в той стране народ, поучаясь постоянно согласно с сим учением, и доныне не заразился никакою ересью. Кто желает в сем удостовериться, тот пусть спросит церковь, в которой Святой Григорий проповедывал. У нее и доныне сохраняется означенная рукопись, начертанная его блаженной рукой.

## Примечания

<sup>1</sup> - В оригинале 1836 года пропуск. Ред.

<sup>2</sup> - Но не потому и пр. – Взято с поправления или изъяснения. Настоящий же текст в сем месте непонятен. Слово до слова он читается так: но не потому, чтобы Сын или Дух имел сущность, как имеет Отец, непосредственно и торжественно в Сыне и Духе

<sup>3</sup> - Святой Иоанн Дамаскин жил в VIII веке по Р. Х.

<sup>4</sup> - Св. Григорий Чудотворец жил в III веке по Р.Х.; а Св. Григорий Нисский в IV веке.