

Kirchlicher Fernunterricht
der Evangelischen Kirche in Mitteldeutschland
Kurs 31 (11/2020 bis 6/2022)

HAUSARBEIT
im Fach Neues Testament

Steh auf, nimm deine Matte
und geh in dein Haus!

Exegese zu Mk 2, 1–12 parr.

DozentIn: NN.
Mentor: Gerhard Metzger

Vorgelegt von: Alexander R. Krause
91224 Pommelsbrunn, Weinleitenweg 2
alexander.krause@elkb.de

Kurs: 31 (11/2020 bis 6/2022)
Abgabe: Poststempel:
Umfang: 15 Seiten

Inhaltsverzeichnis

§ 1 Einleitung	3
§ 2 Der Text: Mk 2, 1–12	3
2.1 Übersetzung aus dem Urtext	3
2.2 Textkritik	4
§ 3 Literarkritik	8
3.1 Kontextanalyse	8
3.1.1 Einbettung in das Markusevangelium	8
3.1.2 Abgrenzung der Perikope	9
3.2 Grammatik und Syntax	9
3.3 Textsemantik	9
3.4 Narrative Analyse	9
3.5 Textpragmatik	10
3.6 Gliederung der Perikope	10
3.7 Einheitlichkeit	10
3.8 Quellenkritik	10
3.9 Synoptischer Vergleich	11
§ 4 Formgeschichte	12
4.1 Traditionsgeschichte	12
4.2 Redaktionsgeschichte	12
4.3 Gattungsbestimmung	12
§ 5 Begriffs- und Motivgeschichte, Historischer Zusammenhang	12
5.1 Religionsgeschichtlicher Vergleich	12
5.2 Historischer Zusammenhang	12
5.3 Begriffs- und Motivgeschichte	13
5.4 Rückfrage nach Jesus	13
§ 6 Interpretation	13
6.1 Auslegung	13
6.2 Christologie bei Markus	13
6.3 Ausblick	13
Literaturverzeichnis	14
Eigenständigkeitserklärung	15

§1 Einleitung

Vorverständnis, Einleitung in die Arbeit

§2 Der Text: Mk 2, 1–12

2.1 Übersetzung aus dem Urtext

Auf der Grundlage des Textes des NOVUM TESTAMENTUM GRAECE¹ wurde der Urtext durch den Verfasser übersetzt wie folgt:

¹ Und er kam nach einigen Tagen wieder nach Kapernaum und man hörte, dass er in einem Hause sei. ² Und es versammelten sich so viele, so daß kein Platz mehr war, auch nicht vor der Tür; und er sagte zu ihnen das Wort. ³ Und sie kommen und bringen vor ihn einen Gelähmten, der von vierten getragen wurde. ⁴ Und weil sie [ihn]² wegen der Volksmenge nicht zu ihm bringen können, deckten sie das Dach ab, wo er war, und nachdem sie es aufgegraben hatten, lassen sie das Bett hinunter, darin der Gelähmte lag. ⁵ Und weil Jesus ihren Glauben erkannte, sagt er zu dem Gelähmten: »*Kind, deine Sünden werden dir erlassen.*«

⁶ Es saßen dort aber auch einige der Schriftgelehrten und überlegten in ihren Herzen: ⁷ »*Wer ist er, dass er dies sagt? Er lästert. Wer kann Sünden erlassen außer einem, der ist Gott?*« ⁸ Und weil Jesus sogleich in seinem Geist erkannte, was sie so bei sich überlegten, sagte er zu ihnen: »*Was überlegt ihr in euren Herzen?* ⁹ *Was ist leichter? Dem Gelähmten zu sagen: deine Sünden werden dir erlassen? Oder zu sagen: steh auf, nimm dein Bett und geh umher?* ¹⁰ *Damit ihr aber wisst, dass der Menschensohn Vollmacht hat, auf der Erde die Sünden zu erlassen –*

¹¹ *ich sage dir: steh auf, nimm dein Bett und geh in dein Haus.*« ¹² Und er stand auf und, nachdem er sofort sein Bett genommen hatte, ging er vor allen hinaus, so daß alle staunten und den Gott verherrlichten indem sie sagten: »*etwas derartiges haben wir niemals gesehen.*«

¹NESTLE 2012.

²Ergänzung durch d. Vf.

2.2 Textkritik

Der vorangehenden Übersetzung sowie der hier vorgelegten Exegese liegen folgende textkritische Entscheidungen zugrunde:

V. 1 bietet als Varianten *ἐν οἴκῳ* (*Dativ*), welche außerordentlich gut bezeugt ist, vor allem unter den ständigen Zeugen Codex Sinaiticus, der Minuskel 33 und dem Codex Vaticanus, wobei letzterem nicht nur wegen seines Alters (350 n. Chr.) die größte Bedeutung zukommt.³ Die zweite Variante *εἰς οἶκον* (*Akkusativ*) wird dagegen hauptsächlich von weniger gewichtigen und auch jüngeren Textzeugen bezeugt.⁴ Vermutlich ist diese Textvariante einem Abschreibfehler geschuldet, wobei vermutlich das -ν und das -ις sowie das -ω und das -ον verwechselt wurden; eventuell wurde die Präposition auch sekundär angepasst. Das Hebräische kennt außerdem keine Kasus und so könnte der Fehler auch in schlichter Unkenntnis des Unterschiedes zwischen Akkusativ und Dativ entstanden sein. Aus den vorgenannten Gründen werden die übrigen Lesarten verworfen.

In **V. 2** findet sich eine durch den Codex Alexandrinus zusammen mit dem Codex Ephraemi Syri Rescriptus und diversen Minuskeln belegte Ergänzung *εὐθεὺς*. Dagegen findet sich diese in den Codices Sinaiticus und Vaticanus, beides sehr alte Handschriften von hohem Textwert⁵, sowie die Minuskel 33 nicht. Gemäß dem Grundsatz *lectio brevior potior* wird dieser Zusatz als Ausschmückung des Urtextes verworfen.

V. 3 wird von diversen Handschriften in einer anderen Satzreihenfolge dargestellt, was aber entsprechend der freien Satzstellung der griechischen Sprache grammatikalisch keinen Unterschied macht und vermutlich Abschreibefehlern zugrundeliegt.

Die Ergänzung *ἰδοὺ ἄνδρες*, bezeugt durch die Minuskel 28, wird nicht nur aufgrund ihres geringen Alters verworfen als *lectio brevior et ergo potior*.

In **V. 4** findet sich statt der sehr gut im Codex Vaticanus sowie der Minuskel 33 belegten Lesart *προσενεγκαι*, *hervorbringen*, die Variante *προσεγγισαι*, *sich nähern*, die im Codex Alexandrinus sowie im Codex Rescriptus und außerdem in den Minuskelfamilien

³cf. SCHNELLE 2014, S. 47.

⁴5. Jahrhundert: Codex Alexandrinus, um die erste Jahrtausendwende: Minuskeln 28. 565. 579. 700. 1241. 1424. 2542. / 2211)

⁵cf. SCHNELLE 2014, 46f.

f^{1.13} sowie diversen weiteren Minuskeln⁶ sowie im Lektionar 2211 bezeugt ist. Diese Variante wird wegen des relativ geringen Textwertes des Codex Alexandrinus in den Evangelien,⁷ des geringen Alters der Minuskeln (datiert in das 9.-13. Jahrhundert) verworfen. Gewichtiger ist aber der Befund, dass die Variante προσεγγισαι vermutlich eine spätere Glättung darstellt, weil προσενεγκαι kein Objekt trägt, wodurch unklar bleibt, wen die vier Männer bringen wollten; diese Variante wird gegenüber der *lectio difficilior* des Textes verworfen.

Die Ergänzung ὁ Ἰησοῦς wird als nur wenig bezeugte⁸ und vermutlich nachträgliche Ergänzung zur Hervorhebung des Subjektes gegenüber der *lectio difficilior et brevior* des Textes, welche folglich überwältigend häufig bezeugt ist, verworfen.

Neben ὁπου, was sehr gut bezeugt⁹ ist, finden sich als Varianten zum einen εφ ὦ, was überschaubar belegt¹⁰ ist sowie εφ οὐ, was wenig nur belegt ist¹¹ und schließlich εις ὁν, was lediglich im Codex Washingtonianus (4./5. Jahrhundert) belegt ist. Die Variante ὁπου sehr gut bereits seit dem 4. Jahrhundert bezeugt; alle anderen Varianten sind nur in deutlich jüngeren Texten belegt oder auch als Abschreibefehler wie z. B. οὐ gegenüber ὁν und werden daher verworfen.

In V. 5 finden sich als Varianten ἰδων δε und και ἰδων, was beides recht umfangreich belegt ist.¹² Der Vorzug wurde vorliegend aber der Variante και ἰδων gegeben, da diese einerseits auf einem älteren Textbestand beruht und andererseits auch wortgleich bei den anderen beiden Synoptikern zu finden ist¹³.

Weiter finden sich die Varianten αφεωνται, αφιωνται, αφιονται, αφιενται. Nachdem die

⁶Nämlich: 28, 565, 579, 700, 1241, 1424, 2542.

⁷cf. SCHNELLE 2014, S. 47.

⁸Nämlich durch D, Δ, Θ sowie die Minuskeln 700, 1424 sowie in der Vetus Latina.

⁹Nämlich im Codex Sinaiticus, Codex Vaticanus, D, L, Minuskel 892, einzelnen altlateinischen Zeugen sowie in einigen von der Vulgata abweichenden Versionen.

¹⁰Nämlich in $\mathfrak{P}^{84\text{vid}}$, im Codex Alexandrinus sowie im Codex Rescriptus.

¹¹Und zwar in Θ, der Minuskelfamilie *f*¹³, den Minuskeln 33 und 565.

¹²ἰδων δε: Codex Alexandrinus, D, K, W, Γ, Δ, 0130, *f*¹, 579, 1242, 1424, 2542, l 2211, Vulgata und ein teil der altlateinischen Zeugen, die gesamte syrische und ein Teil der sahidischen Überlieferung; και ἰδων: \mathfrak{P}^{88} , Codices Sinaiticus, Vaticanus, Ephraemi Syri Rescriptus, L, Θ, *f*¹³, 33, 565, 700, 892, den anderen beiden Synoptikern, in einigen Handschriften der sahidischen Überlieferung sowie in der bohairischen Überlieferung.

¹³Cf. Mt 9, 4 et Lk 5, 20.

Variante ἀφενται jedoch gegenüber den anderen außerordentlich gut bezeugt ist¹⁴ und die Variante ἀφωνται dem ionischen Dialekt entstammt, aber bedeutungsunerheblich ist, werden die verbliebenen beiden Varianten als Abschreibefehler, vielleicht aus Unkenntnis des Kopisten der griechischen Sprache überhaupt, verworfen.

In V. 7 werden die Varianten ὅτι und τι geboten. Wohingegen die letztere überwältigend häufig bezeugt ist weichen lediglich der Codex Vaticanus sowie der Codex Coridethianus davon ab und lesen ὅτι. Obschon dem Codex Vaticanus eine hohe Textqualität zugesprochen wird¹⁵ ergibt sich aus seiner Verwandtschaft zum Beispiel mit ℔⁷⁵¹⁶ aus dem 3. Jahrhundert, welches diese Lesart gerade nicht bezeugt und welchem ebenfalls ein hohes Maß an Textqualität zugesprochen wird,¹⁷ dass die Lesart τι wahrscheinlich die ursprünglichere ist.

Außerdem steht bei den anderen beiden Synoptikern am Ende des Fragesatzes βλασφημίας, was aber als *Lectio longior et ergo peior* bzw. als Ausschmückung verworfen wird.

In V. 8 ist das im Text stehende οὕτως im Codex Vaticanus sowie W, Θ, in der Peschitta sowie in einzelnen sahidischen Handschriften ausgelassen. Obschon der Codex Vaticanus ein Text von hoher Qualität ist, sind die übrigen Bezeugungen später datiert. Es ist denkbar, dass diese Auslassung ein Homoioarkton ist, also wegen dem gleichen Beginn von αὐτου, οὕτως, ἐαυτοῖς und αὐτοῖς. Daher wird diese Variante der Auslassung verworfen.

Die Einfügung αὐτοί, die vielfältig bezeugt ist¹⁸, wird als *Lectio longior et ergo peior* verworfen.

Die Auslassung von αὐτοῖς ist lediglich im Codex Vaticanus, in Θ sowie ff² bezeugt. Diese Variante wird wegen der schieren Überzahl der positiven Bezeugungen aus ähnlichen Gründen wie oben bei οὕτως als Homoioarkton verworfen.

¹⁴So im Codex Vaticanus, den Minuskeln 0130, 28, 33, 565, 1241 und im Lektionar 2211 sowie beinahe allen lateinischen Traditionen.

¹⁵Cf. WELTE 2017, S. XVII.

¹⁶Ibidem.

¹⁷Cf. SCHNELLE 2014, S. 46.

¹⁸Und zwar von ℔^{84vid}, vom Codex Alexandrinus, Codex Ephraemi Syri Rescriptus, K, Γ, f¹³, von den Minuskeln 33, 1242, 1424, dem Lektionar l 2211, dem Mehrheitstext sowie der Harklensis.

In V. 9 steht anstelle von ἀφίενται in einigen Handschriften ἀφεωνται. Diese Variante wird aus denselben Gründen der textkritischen Entscheidung oben in Vers 5 als Abschreibe- bzw. als Hörfehler verworfen.

Statt ἐγείρε findet sich überschaubar bezeugt ἐγείρου. Dies könnte ebenfalls als Abschreibe- bzw. Hörfehler sein. Jedoch ist ἐγείρου auch zugleich der attische Imperativ, was aber, wie oben bei Vers 6 dargelegt, hier ebenfalls bedeutungsunerheblich ist und zugleich auch der Sprachunkenntnis des Kopisten geschuldet sein kann. Die Variante wird daher verworfen.

καὶ ἄρον τὸν κραββάττον σου wird bisweilen in einer anderen Reihenfolge bezeugt, was aber ohne Bedeutung ist. Teilweise fällt das καὶ vermutlich in Angleichung an Mt 9,6 fort^{19,20}. In der Minuskel 700 fällt gar ἄρον fort, dies aber vermutlich als Homoioteleuton.

Statt περιπατεῖ, *geh umher*, findet sich ὑπάγε, *geh weg*,²¹ was sich ebenfalls in Mt 9,6 findet, weshalb vorliegend erneut eine sekundäre Angleichung an Mt angenommen, diese Lesart mithin verworfen wird.²²

V. 10 ἀφίεναι ἁμαρτίας ἐπὶ τῆς γῆς wird teilweise in anderer Reihenfolge bezeugt. Durch die Umstellung von ἀφίεναι ἁμαρτίας an den Schluss des Satzteiles wird ἐπὶ τῆς γῆς, also die universelle Vollmacht Jesu, betont: ..., *dass der Menschensohn auf der Erde Vollmacht hat, die Sünden zu erlassen*.²³ Die Stellung ἀφίεναι ἐπὶ τῆς γῆς ἁμαρτίας betont gleichfalls Jesu universelle Vollmacht (dies wird bei der Interpretation noch eine Rolle spielen).²⁴ In wenigen Handschriften²⁵ wird ἐπὶ τῆς γῆς gar ganz ausgelassen, was aber vermutlich ein Homoioteleuton mit λέγει darstellt. Vorliegend wird aber der im Text nachgewiesenen Reihung der Vorzug gegeben, da der diese Textfassung belegende

¹⁹Cf. SCHNELLE 2014, S. 51.

²⁰Unter anderem 33, aber auch im Codex Rescriptus oder auch im Codex Bezae Cantabrigiensis

²¹So in ℣⁸⁸, Codex Sinaiticus und Weitere.

²²Cf. SCHNELLE 2014, S. 51.

²³So bezeugen ℣⁸⁸, Codex Sinaiticus, Codex Rescriptus, Codex Bezae Cantabrigiensis, einige Minuskelhandschriften, darunter 33, die lateinische Vulgata, die syrische Peschitta und weitere Übersetzungen.

²⁴So bezeugen Codex Alexandrinus sowie f^{1,13}.

²⁵Nämlich W, b und q.

Codex Vaticanus der wesentlich ältere Text gegenüber den anderen Varianten ist.²⁶ Daher werden die Varianten verworfen.

In V. 12 wird anstelle von *εμπροσθεν* sinnähnlich bezeugt *εναντιον*²⁷ sowie *ενωπιον*²⁸. *ενωπιον* könnte ein Hör- bzw. Abschreibefehler von *εναντιον* sein. Dies wird auch dadurch gestützt, dass die Überlieferungen von *ενωπιον* allesamt um das 9. Jahrhundert datiert werden, diejenigen von *εναντιον* sind jedoch deutlich älter, nämlich durch die Codices Alexandrinus Rescriptus et Bezae Cantabrigiensis auf das 4. Jahrhundert datiert. *εναντιον* ist gegenüber *εμπροσθεν*²⁹ deutlich schwächer belegt, da der Codex Vaticanus die älteste Pergamenthandschrift ist, die anderen Textzeugen sind neueren Datums. Von der inneren Textkritik her ist die Variante *εμπροσθεν* wahrscheinlicher, bedeutet es doch *vor* – wohingegen *εναντιον* *gegenüber* (mit einer Nuance der Feindlichkeit oder Gegnerschaft) meint. Daher werden beide Varianten verworfen.

λεγοντας wird in wenigen Handschriften ausgelassen, in der überwiegenden Mehrheit und quer durch alle Handschriftgattungen jedoch ist es belegt. Daher wird diese Variante verworfen.

Die teilweise überlieferte Umstellung von *οὕτως ουδεποτε* nach *ουδεποτε οὕτως* wird als Abschreibefehler verworfen.

§3 Literarkritik

3.1 Kontextanalyse

3.1.1 Einbettung in das Markusevangelium

Gliederung Mk

Verhältnis Perikope/Mk, Mk/Evangelien, Evangelien/NT, NT/Heilige Schrift

²⁶Cf. SCHNELLE 2014, S. 47.

²⁷So die Codices Alexandrinus, Rescriptus et Bezae Cantabrigiensis, die Minuskelfamilien *f*^{1.13} und das Lektionar 2211.

²⁸So der Codex Coridethianus aber auch u.a. die Minuskeln 28, 33.

²⁹So u.a. belegt durch die Codices Sinaiticus et Vaticanus sowie die Minuskeln 579, 700 und 892.

3.1.2 Abgrenzung der Perikope

Nunmehr soll die Frage der Abgrenzung der Perikope im Markus-Evangelium behandelt werden.

Nach hinten ist die Perikope abgegrenzt durch den erneuten Einsatz mit dem Bericht von Jesu Reise nach Kapernaum, es findet also ein Orts- und Zeitwechsel (*»nach einigen Tagen«*) statt.

Nach vorne ist die Perikope gleichfalls abgegrenzt durch ein Ortswechsel in V. 13: *»Und er ging wieder hinaus nahe des Sees...«*.

3.2 Grammatik und Syntax

Wortformen, Satzarten, Grammatik

3.3 Textsemantik

Wortschatz,

3.4 Narrative Analyse

Der Handlungsablauf in der Perikope stellt sich dar wie folgt:

1. (V. 1) Jesus kommt nach Kapernaum.
2. (V. 2) Es versammelten sich viele, Jesus predigt ihnen.
3. (Vv. 3f.) Sie bringen ihm den Gelähmten und decken dafür das Dach ab.
4. (V. 5) Jesus spricht und vergibt dem Gelähmten seine Sünden.
5. (Vv. 6ff.) Die Schriftgelehrten beschuldigen Jesus, Jesus antwortet im Stil eines Streitgespräches.
6. (Vv. 11, 12a.) Jesus spricht den Gelähmten erneut an, fordert ihn zum Aufstehen und Gehen auf; der Glähmte steht auf und geht.
7. (V. 12b) Das Volk staunt.

3.5 Textpragmatik

Adressat: heidenchristliche Gemeinde

Anlass:

Wirkungsabsicht:

Mittel:

Gefühlsebene:

3.6 Gliederung der Perikope

Die Perikope wird in drei Abschnitte gegliedert:

- I. Vv. 1–5: Jesu Auftritt in Kapernaum, Predigt, Vorstellung des Gelähmten und dessen Sündenvergebung.
- II. Vv. 6–10: Streitgespräch mit den Pharisäern.
- III. Vv. 11–12: Aufstehen des Gelähmten, Staunen des Volkes.

3.7 Einheitlichkeit

Die vorliegende Perikope ist nicht einheitlich. Schriftgelehrte!? Einfügung eines Streitgesprächs? Einfügung der Vv. 6–10³⁰

3.8 Quellenkritik

Q? Logienquelle=Jesus?

Was ist die Zwei-Quellen-Theorie?

In der Evangelienexegese ist ein Umstand besonders auffällig: Matthäus, Markus und Lukas stimmen in weiten Teilen inhaltlich überein – daher man sie auch *synoptische Evangelien* nennt –, wohingegen alle drei auch ihnen exklusiven Textbestand besitzen (Sondergut) bzw. gegenüber den anderen Inhalte auslassen (Lücken). Um das Verhältnis

³⁰Cf. SCHWEIZER 1998, 29f.

der drei synoptischen Evangelien untereinander besser beschreiben zu können, wurde die *Zwei-Quellen-Theorie* entwickelt.

GESCHICHTLICHER ABRISS

Bei näherer Betrachtung stellt sich Mk als die größte gemeinsame Schnittmenge zwischen Mt und Lk dar und wird daher als eine Quelle betrachtet. Bei dem verbleibenden Textbestand, der nicht Inhalt von Mk ist, gibt es eine zweite Schnittmenge, die sich häufig auf Aussprüche Jesu bezieht und also *Logien-Quelle* genannt wird und die zweite Quelle darstellt.

Ganz unproblematisch ist diese Theorie jedoch nicht.

So gibt es einerseits bei allen dreien sog. Sondergut, also, wie oben bereits angedeutet, Texte, die nur in einem Evangelium vorkommen. So z.B. Mk 2, 27 der Sabbatspruch, Mt 13, 24–30 das Unkraut unter dem Weizen oder Lk 24, 13–35 die Emmaus-Erzählung. Man müsste hier also jeweils eine weitere Sondergut-Quelle annehmen. Andererseits gibt es auch "*minor-agreements*" zwischen Mt und Lk gegen Mk. Auch hier müsste man eine weitere Quelle annehmen.

Es gab und gibt verschiedene Versuche, dieses Problem zu lösen, etwa durch Annahme eines Ur-Markus, der die Grundlage für den (umgearbeiteten oder mit Mk-Sondergut ergänzten) Mk sowie die heutigen Mt und Lk gewesen sein könnte.

Jedoch ist die Zwei-Quellen-Theorie als der aktuelle Quasi-Standard in der exegetischen Wissenschaft anzusehen; wenn sie schon nicht alle Fragen beantwortet und aufgrund der vielfältigen Annahmen nicht besonders belastbar ist, so ist sie doch hilfreich, die Beziehungen der Synoptiker untereinander wenigstens ansatzweise zu verstehen.

3.9 Synoptischer Vergleich

Auf der Grundlage der Zwei-Quellen-Theorie werden die drei Synoptischen Evangelien nachfolgend einander gegenübergestellt und auch ihre Zuordnung zu ihrer jeweiligen Quelle wird vermerkt:

Abschnitt	Mt	Mk	Lk	Quelle

§4 Formgeschichte

4.1 Traditionsgeschichte

4.2 Redaktionsgeschichte

4.3 Gattungsbestimmung

Wundergeschichte

eingebettet: Apophthegma

Chrie? "Wer, was, warum, gegen, ähnlich, Beispiele, Zeugen?"

§5 Begriffs- und Motivgeschichte, Historischer Zusammenhang

5.1 Religionsgeschichtlicher Vergleich

5.2 Historischer Zusammenhang

70 n Christus

Jüdischer Krieg

Belagerung Jerusalems

Zerstörung des jerusalemer Tempels

Eroberung Jerusalems

5.3 Begriffs- und Motivgeschichte

Dächer in der Antike

Lähmung als Krankheit

λαλειν τον λογον = er redet das Wort, also höchstens das Evangelium, nicht den

Logos³¹

Streitgespräch

Wundererzählung / Heilungswunder

5.4 Rückfrage nach Jesus

Logienquelle?

§6 Interpretation

6.1 Auslegung

6.2 Christologie bei Markus

6.3 Ausblick

Wert für die Verkündigung

³¹Cf. WELLHAUSEN 1903, S. 16, 33.

Literaturverzeichnis

- DSCHULNIGG, P. (1986). *Sprache, Redaktion und Intention des Markus-Evangeliums: Eigentümlichkeiten d. Sprache d. Markus-Evangeliums u. ihre Bedeutung für d. Red.-Kritik*. Deutsch. 2. Aufl. Stuttgarter biblische Beiträge ; 11. Zentrum - Magazin. Stuttgart: Verl. Kathol. Bibelwerk, XV, 771 S. ISBN: 3-460-00111-9.
- KLOSTERMANN, E. (1950). *Das Markusevangelium*. Deutsch. 4., erg. Aufl. Handbuch zum Neuen Testament ; 3. Zentrum - Magazin. Tübingen: Mohr, 180 S.
- MANN, D. (1984). *Das Neue Testament verstehen*. Konstanz: Christliche Verlagsanstalt.
- NESTLE, E. (2012). *Novum Testamentum Graece*. Hrsg. von K. ALAND. 28. Aufl. Stuttgart: Deutsche Bibelgesellschaft.
- NIEBUHR, K.-W. (2011). *Grundinformation Neues Testament*. 4. Aufl. Göttingen: Vandenhoeck & Ruprecht.
- PREUSS, H. D. (2003). *Bibelkunde des Alten und Neuen Testaments*. 6. Aufl. Bd. 2, Neues Testament. Tübingen und Basel: A. Franke Verlag.
- SCHLATTER, A. (1965). *Die Evangelien nach Markus und Lukas*. Bd. 2. Stuttgart: Calwer Verlag.
- SCHNELLE, U. (2013). *Einleitung in das Neue Testament*. 1. Aufl. Göttingen: Vandenhoeck & Ruprecht.
- (2014). *Einführung in die neutestamentliche Exegese*. 8. Aufl. Göttingen: Vandenhoeck & Ruprecht.
- SCHWEIZER, E. (1998). *Das Evangelium nach Markus*. Deutsch. 18., durchges. Aufl., (8. Aufl. dieser Bearb.) Das Neue Testament Deutsch ; Teilbd. 1. Zentrum. Göttingen: Vandenhoeck & Ruprecht, 222 Seiten. ISBN: 978-3-525-51304-0.
- WELLHAUSEN, J. (1903). *Das Evangelium Marci*. Berlin: Georg Reimer.
- (1904a). *Das Evangelium Lucae*. Berlin: Georg Reimer.
- (1904b). *Das Evangelium Matthaei*. Berlin: Georg Reimer.
- (1908). *Das Evangelium Johannis*. Berlin: Georg Reimer.
- WELTE, M., Hrsg. (2017). *Elberfelder Bibel Neues Testament Textkritische Ausgabe*. 1. Aufl. SCM Verlag.

Eigenständigkeitserklärung

Ich versichere, dass ich die vorliegende Hausarbeit zum Thema

**Steh auf, nimm deine Matte
und geh in dein Haus!
Exegese zu Mk 2, 1–12 parr.**

selbstständig, ohne inhaltliche Hilfe sowie ohne Benutzung anderer als der im Literaturverzeichnis angegebenen Quellen und Hilfsmittel angefertigt habe.

Die wörtlich oder inhaltlich den im Literaturverzeichnis aufgeführten Quellen und Hilfsmitteln entnommenen Stellen sind in der Arbeit als Zitat bzw. Paraphrase kenntlich gemacht.

Pommelsbrunn, den 31. Mai 2021

Alexander R. Krause