

分别界品第一

分别界品第一

俱舍卷整理说明

凡例

绪论

阿毗达磨俱舍论略释记

颂疏的总体结构

本缘起

造论意图

论宗旨

藏所摄

翻译不同

略释品题

六离合释

广释文意

卷1

序分

对法

藏

法的分类

择灭无为

择灭非择灭四料简

有为法异名

有漏法异名

色蕴

无表色

四大种

处界

受想行蕴

识蕴

蕴处界总摄一切法

蕴处界定义

蕴处界原因

受想心所

五蕴无无为

五蕴次第

处界次第

色处法处

其他摄在蕴处界

六界

卷2

有见不见有对无对三门

三性门

界系门

有漏无漏门

有寻有伺门

有所缘无所缘门

有执受无执受门

大种所造门

積集门

能斫所斫门

所烧能烧能称所称门

五类分别门

得成就

内外门

同分彼同分门

三断门

见非见门

两眼见

六根境离合大小

六识依世

答问法

眼根等名依

根境识与依地

能识所识门

俱舍卷整理说明

由于宗义差别，佛教分为四宗，所谓有部，经部，唯识，中观，循此阶梯修学，逐渐达到究竟般若智慧。

集萃四宗要籍，形成五论学制，即俱舍论，释量论，现观庄严论，入中论，律论。以上五论是系统学习佛法的根本教典。

《俱舍论》主依有部，兼采经部，以三十卷八千颂，含摄《大毗婆沙》二百卷十万颂。

护法菩萨。

1. 那烂陀寺的戒贤论师。

1. 玄奘法师。

1. 普光法师。俱舍论记，也就是光记。

1. 圆晖法师。依光记，宝疏，著俱舍论颂疏。

2. 法宝法师。俱舍论疏，也就是宝疏。

3. 神泰法师。泰疏稍早，惜文不全。

智敏法师的俱舍卷包括。

1. 俱舍论颂疏集注。

2. 阿毗达磨俱舍论略注。对俱舍论的简要注释。

3. 俱舍论颂疏表释。表格形式显现，层次清楚，一目了然。包括表格，科判，思考题。
4. 俱舍论颂疏讲记。根据讲堂录音整理编订。
5. 俱舍大要讲记。1995年澳洲弘法，略讲俱舍每品，录音整理而成。

凡例

1. 俱舍论颂疏讲记，依据智敏上师1993-1994年于浙江三门多宝讲寺讲释《俱舍论颂疏》录音记录整理而成。
2. 引用。
 1. 论云。俱舍论。
 2. 本论及发智。发智论。也叫一身。佛涅槃三百年末，迦多衍尼子造。全的，广的，所以叫身。
 3. 六足。是补充，所以叫足。
 1. 集异门足论。佛弟子舍利弗造。智慧第一。
 2. 法蕴足论。佛弟子大目犍连造。神通第一。
 3. 施設足论。佛弟子迦多演那，又译迦旃延，造。论议第一。
 4. 识身足论。佛涅槃后一百年中间，提婆設磨尊者造。
 5. 品类足论。佛涅槃后三百年初，世友尊者造。
 6. 界身足论。世友尊者后来造。
 4. 婆沙。大毗婆沙论。依发智论造。
 5. 正理。顺正理论。
 6. 旧云。光记。

7. 新云。宝疏。

绪论

《印度佛学史分期略说》，这是为俱舍开道的。

佛教里最高的见地是中道观，即缘起性空。中观祖师龙树菩萨，概括，先分别诸法，后说毕竟空。先得法住智，后得涅槃智。

俱舍是为以后得中观或瑜伽做一个基础的，所以是根本乘。

世亲菩萨造607颂，概括了大毗婆沙的10万偈，200卷的要点。因为比较简略，后来迦湿弥罗的国王请他再造解释，就作了一个广的俱舍论，一般叫8000颂。

标点的规律，大概四个字一点，有时候六个字一点。

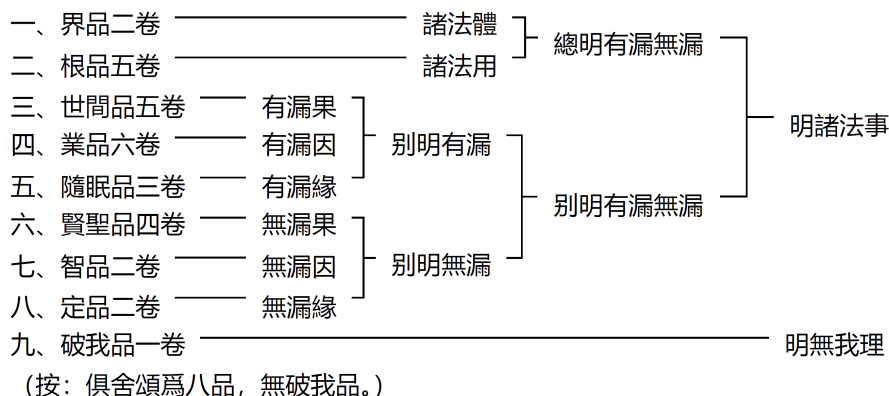
阿毗达磨俱舍论略释记

释迦牟尼佛涅槃以后，过了900年的时候，世亲菩萨，也叫天亲菩萨，先在有部出家，把根本部派的教义都学精通了，造了500部论，弘扬根本教。后来因为无著菩萨的教化，进入唯识，也就是瑜伽行派，又造了500部论来弘扬瑜伽行派，叫千部论主。

世亲菩萨到迦湿弥罗，隐姓埋名，用了四年时间，把大毗婆沙学通了。然后他感到里面的道理有不透彻的地方，就造了俱舍论，以经部的或者其他的一些他认为符合佛说的道理来破大毗婆沙。

世亲菩萨在犍陀罗西方有部出家，又参照了东方有部的教义，又学了经部乃至正量部的，各个部派都学过。索然各宗派都有，但是没有偏见，哪个讲的对就取哪个。

【表一一：俱舍論九品三十卷科判表】



如果能弄明白俱舍论讲的这些道理，佛说的经，十二部经一大半都知道了，修行方面的八万四千法门也由而可知，还有小部分是瑜伽和中观。所以它的范围不限于小乘，也不单是讲有部。佛教分教，证。

1. 教正法。十二部经。
2. 证正法。八万四千法门。

欧阳竟无说研究法相唯识，而没有学过俱舍，那等于无本之木，无基之屋。

俱舍论第一次翻译在陈朝，真谛三藏翻译，叫俱舍论释。

俱舍论第二次翻译在唐朝，玄奘法师翻译。玄奘法师西行原因是当时中国佛教有些混乱，各家所言均有不同，到底怎么回事搞不清楚。

玄奘法师回来边译边讲俱舍论，普光法师记录下来，叫光记。光记非常好，但是讲的太细了，乍一看把头都看晕了，初学的人一下子把它学完很困难。贾曾是做官的，有公务，没时间学太细致的书。

贾曾希望圆晖上人把俱舍论600颂解释一下。圆晖上人的非常好，所以造了《俱舍论疏》。这本书简单一点学起来容易理解，容易接受。

汉朝开始，凡是在中国西方的地方都叫西域，但是范围有大小。

1. 汉朝。西域指现在的新疆这些地方。
2. 唐朝。西域指尼泊尔，印度，中亚，西亚南部，阿富汗东北部等。

孔子认为一个人生下来主要是明道的，如果早上把道听到了，晚上死也划得来。

颂疏的总体结构

本缘起

佛的传法。

1. 迦叶尊者。
 1. 阿难尊者。
 1. 末田地迦。很早就灭度了。末地乞地于龙宫的公案。
 2. 商那和修。
 1. 优婆鞠多。从他的弟子开始分部派，这与前面三圣不一样。度的弟子数量跟佛在世时差不多，只是他没有32相80种好。道不如前。
 1. 商那和修催坏优婆鞠多弟子的慢心。
 2. 六群比丘公案。优婆鞠多有一次去拜访一位比丘尼。
 3. 优婆鞠多的五位弟子，各领100人，把律藏分成了五部。

1. 昙无德部，即法藏部。昙就是达磨，达磨就是法。法藏部的律藏是四分律。因为要分四次诵完，所以叫四分律。受戒一般依四分律。
2. 弥沙塞部。即化地部。他的律藏是五分律。
3. 迦叶遗部。迦叶就是饮光。律藏没有翻过来，戒本翻译了，即解脱戒经。
4. 萨婆多部。说一切有部。律藏是十诵律。大天五事。
5. 婆蹉富那部。犍子部。律藏没翻过来。

造论意图

1. 为众生断烦恼。阿罗汉把烦恼断完了，佛把习气也断完了，习气就是烦恼的气分。烦恼是缘，远一点，真正感果的是业，业是烦恼推动造的，所以烦恼对果来说是缘。断德。
2. 欲令智者慧解深故。使有智慧的人，能够产生正确且深刻的智慧。智德。
 1. 经四阿含。
 1. 长阿含。
 2. 中阿含。
 3. 杂阿含。
 4. 增一阿含。
 2. 律四阿含。
 1. 辩识阿含。讲戒相。
 2. 根本阿含。讲二十犍度。
 3. 杂细阿含。讲律里面的仔细内容。

4. 正宗阿含。讲律的宗旨。
3. 弘持正法令久住。悲德。
 1. 素怛缆藏。经藏。
 1. 使众生得到增上心学，即定学。
 2. 为众生种种杂说，不是系统地，圆顿地说。对机说法。
 3. 令众生种善根。
 4. 为众生未入正法令入正法。
 2. 毗奈耶藏。律藏。用涂香来象征别解脱戒，防烦恼，就像防蚊虫。
 1. 使众生得到增上戒学。
 2. 为众生说诸学处。学处就是戒相戒条。
 3. 为众生已种善根者令相续成就。
 4. 为众生已入正法者受持正法。
3. 阿毗达磨藏。论藏。
 1. 为众生得增上慧学
 2. 为分别诸法自相共相。一切法最大的共相识无常相。
 3. 为已成就者令得解脱故。
 4. 为已受持学处者通达诸法真实相。

依大毗婆沙，菩萨祖师造论有七个意思。

1. 为饶益他故。于佛圣教，无倒受持，悟入甚深法性。
2. 为破无明暗故。如灯破暗，能发光明。破无明暗，发智慧明。
3. 为显无我像故。

4. 为度生死河故。
5. 为照契经等故。
6. 为观察善等诸法故。
7. 为显诸大论师不倾动故。

论宗旨

有部。就是萨婆多宗。每一个法，都是三世一切有。三世如何区分呢？

1. 类。法救尊者。因为种类不同，所以三世不一样。过去类，现在类，未来类。比如一块金子打的三个东西，类不同，但是金子还是那个东西。三世虽然变化，但是法体还是金，没有动。
2. 相。妙音尊者。相的不同，所以三世不一样。过去相，现在相，未来相。哪一个相显，就属于哪一个时候的法。法体恒有。
3. 位。世友尊者。三世不同是因为位的不同。没有起作用的位叫未来，正在起作用的位叫现在，作用起过谢掉了，叫过去。法体还是一个。
4. 待。觉天尊者。由待不同，三世有异。相对哪个来看。前面观待后面的，叫过去。一个女人可以叫女儿，也可以叫母亲，这是观待而说的。

世亲菩萨评论。

1. 类。和数论外道是朋友。
2. 相。过去根过去相合，这样安立是乱的。因为三世里面都有三世。
3. 位。四个中最好。但是也有毛病。同一个体，为什么未来的作用没有起来。
4. 待。同样三世要混乱。因为过去法也有三世。

经部。大部分法空掉。蕴，处是假的，过去未来是假的，无为法也是假的。十八界是实在有。

唯识。外境全部空完，只留一个识。

中观。把识也空掉。

藏所摄

俱舍论属于阿毗达磨藏，也就是论藏。但是也包含有经藏，律藏里面的一些道理。

翻译不同

俱舍论第一次翻译在陈朝，真谛三藏翻译，叫俱舍论释。真谛三藏是印度人，对汉地的方言不太善巧，翻译的时候，意思表达的不一定完全恰当。也有人说是传承不同。

俱舍论第二次翻译在唐朝，玄奘法师翻译。玄奘法师西行原因是当时中国佛教有些混乱，各家所言均有不同，到底怎么回事搞不清楚。

过去看过旧译文本的人，对有些问题怀疑，得了玄奘法师的这本新翻的论本，问题都解决了。

略释品题

阿毗。很多，广，神，甚深，智。

达磨。法。

俱舍。藏。

无漏慧。能对。

1. 对观四谛。观察四谛，目的是趣向涅槃。当下的作用。
2. 对向涅槃。远的目的。

法。能持自性，轨生物解。

1. 胜义法。涅槃。离言说。
2. 法相法。四谛，苦集灭道。依名言安立的。

六离合释

两个义以上为一合，就是复合名词，有时候会产生混淆，用六离合释把它卡定，只能这样解，不能那样解。

五代的永明延寿大师，明朝的藕益大师，他们都是研究法相的，由于唐武宗灭法，都没有看过那些玄奘法师翻译的法相经典。我们现在看到得很多书，都是从日本大藏经来的。

玄奘法师（602-664）翻译，被带到日本，唐武宗灭法（840年-846年），清末杨仁山去日本，看到大藏经里有这些好东西，请回来。

1. 持业释。拆开的两个概念意思不同，但所指的体是同一个。持，能持之体，业，所持之义、用。比如烦恼障。烦恼是体，障是用。所知障是依主释，因为所知是好东西，但是给障住了。
2. 依主释。一个法依靠在另一个法上，把所依靠的法，摆在能依的这个法的名字上。依者能依，主者所依。比如厦门南普陀。从所依的市来安它的名字。
3. 有财释。这个法，含有另外一个法，以它所含有的法来命名。有者能有，财者所有。比如戒，解脱。能有的法是戒，所有的法是解脱，现在能有的法名字不要，干脆用所有的名字安上去，解脱，就是戒。感冒清，退热灵，康福多。

4. 相违释。几个不同的法，把它合拢来做一个名字。比如止观，父子，君臣，夫妇，南北，东西。
5. 邻近释。两个法，同时互相依靠，不能拆开的，这两个法，有一个作用胜，一个差一点，用作用胜的那个来安名字。比如四念处，能观的是慧，怎么叫念处呢。因为慧观的时候，需要念来把它持好。持息念，能观的是慧，靠念的力量来观。
6. 带数释。这个法上有个数字。比如二谛，三性。二谛就是真俗二谛。三藏是带数释，三藏法师是依主释。

六离合释，先把它分成两个概念，这是什么，那是什么，再组合起来成为复合名词。组合方式有六种，所以叫六离合释。

广释文意

界品。界，族类。第一卷蕴处界都讲，第二卷，以22门来分别十八界的法，没有分别蕴和处，所以单标界名。

1. 有部认为蕴处界都是实在的。
2. 世亲菩萨那时候认为蕴是假法，处界是实在的。倾向经部。
3. 经部认为只有界是实在的。

有漏法要厌，无漏法要欣求。如果有漏不厌离，虽然有好乐心求无漏，求不到的。就像码头上有一条船要开，绳子套在码头上不解开。你开足马力，开不动，还在码头上。

俱舍论的章节安排是基于什么。讲记1的83-87页。

俱舍论。

1. 序分。前三颂。因缘。
2. 正宗分。600颂。陈说道理。
3. 流通分。最后四颂。劝大家学。

卷1

分别界品第一之一

序分

佛的三德。断德，智德，悲德。归依有这样德的人，只有佛才有这个德。因为外道也有自己称佛的，所以要有这样功德的人。

念经，念咒的功效。量变到质变。

1. 信心。要信根坚定。
2. 菩提心。要具足菩提心。

归敬颂的原因。

1. 恐怕有魔事妨碍，所以归敬，求佛加被。
2. 归敬三宝，对佛产生恭敬心，对佛说的法也产生尊重。
3. 陈白三宝。

不染：善和无覆无记。不染无知，一切种。这个无知，不属于烦恼的，凡是对一个东西不知道，都是不染无知，比如电视不会装，劣慧为体。不染无知也叫习气。非择灭。佛证到的不生法，是把产生不染无知的胜缘去掉了，叫非择灭，是非择灭的一部分。

1. 佛所知，无始以来。空间上，十方世界。

2. 声闻所知，到八万四千大劫为止。空间上，一个三千大千世界。阿罗汉习气还有。

染污：不善和有覆无记。见道修道的烦恼障住了。染污无知烦恼为体。择灭。用智慧的力量，把烦恼直接消灭。

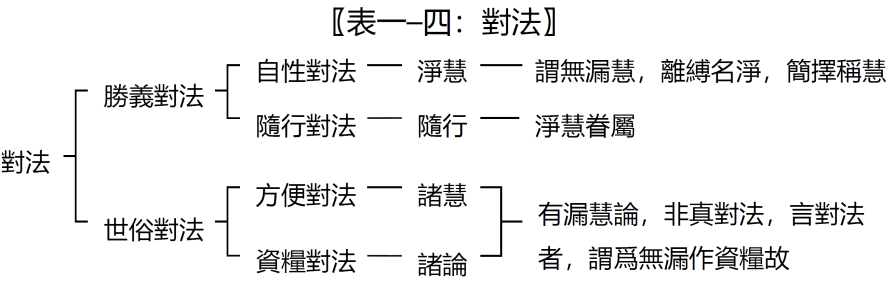
对法

净慧随行，有二十八法，包括道共戒，心法，大地法除慧，大善地法，寻伺，四相，得。

方便对法，生得慧，闻慧，思慧，修慧。

资粮对法，发智，六足。

下表中依能对叫对法。



法有两种。法的定义是能持自性。

- 1. 胜义法。涅槃，属于灭谛。
- 2. 法相法。通四谛。

对有两种意思。所对叫对法。

- 1. 对向。对向涅槃。果对法。
- 2. 对观。对观四谛。境界对法。

能对加所对，一共六种对法。

藏

俱舍是藏的意思。

1. 包含。俱舍是箱子，包含发智，六足的胜义言。
2. 所依。发智，六足是藏，是俱舍的所依。

法的分类

阿毗达磨，是对法，是慧，对法对观四谛，对向涅槃。这个过程中要拣择。拣择的对象是有漏无漏法。

1. 有漏法。要灭掉，烦恼随增的。包括苦，集。
 1. 善的。流入三界人天的，也不要。
 2. 无记的。流入三界人天的，也不要。
 3. 染污的。不要。
 4. 烦恼随增，随增有两种。
 1. 相应随增。烦恼与相应的心王心所，相互地随顺增长。比喻大粪与水土相合。
 2. 所缘随增。烦恼与所缘的境界随顺增长。因为境界起贪心，贪心对这个境界更执着。比喻猪在杂秽的地方，猪排泄物让这个地方更脏。
2. 无漏法。出生死。虽然缘灭道时，烦恼也会生，但是不增长，所以不叫有漏。
 1. 道谛。

2. 三种无为。

1. 择灭。灭谛。离系。慧力拣择四谛法而得到的涅槃。

1. 相应缚。烦恼跟心王心所相应。五义相应。

2. 所缘缚。烦恼跟所缘境缚起来，缠在境上。

2. 非择灭。 毕竟碍，永远缘缺不生。

3. 虚空无为。能碍，所碍都没有。色法的虚空有所碍，叫空界，不是无为法。

择灭无为

择灭随所系缚的，有不同的择灭。如果择灭是一样的，那么你证了一个择灭，那么应该全部得到了，成佛或成阿罗汉了。

灭无同类，不是说同类的择灭没有，而是说择灭本身没有同类因，产生它的同类因是没有的，也不与其他的法做同类因。

择灭，不好的东西用对治道把它去掉。无漏是不需要对治的。

1. 择灭只针对有漏法。非择灭一切有为法都有。非择灭宽，择灭狭一点。

2. 择灭有三世。非择灭只能是未来法。从时间上三世的情况来看，非择灭要狭一点。

道谛不能择灭，就像警察不能把好人抓起来一样。但是过了河，也要捨掉。修行次第，得中士道要捨下士道，这个捨不是择灭。

择灭非择灭四料简

1. 有择灭，没有非择灭。过去，现在，未来可生的有漏法。

2. 没有择灭， 有非择灭。不生的无漏有为法。
3. 有择灭， 有非择灭。不生的有漏法。
4. 没有择灭， 没有非择灭。过去现在已经生的无漏法。

有为法异名

有为法的体，是色等五蕴。为是造作的意思。

佛的法身，指五分法身，所谓戒，定，慧，解脱，解脱知见，是无漏五蕴。大乘中说佛有法报化三身，法身指空性，那就是无为法了。

三世有为。未来的法，虽然现在还没有造作，将来它要么不生，生的时候，决定有众缘的造作，跟过去，现在的法，同一流类的，也叫有为。

体，是具体的东西。 比如苦集二谛，五蕴。

用，作用，是抽象的。比如烦恼随增，造作。

1. 世路。三世，法是路。三世在法上现出来。另解，可破坏的叫世，无常所依的叫路。无常大鬼，把六道众生都吞了下去，是象征，并不是真正有一个鬼叫无常，表示六道轮回里面都是无常迁流。
2. 言依。名和所表达的义都是无常的，就是有为法。无为法不堕三世，不是言依。
3. 有离。有漏的要离，择灭。道谛，如筏喻者，过了河也要捨掉的。
4. 有事。事是因。一切有为都有因，有为法因缘所生。经部说有事是有体的意思。世亲菩萨同意经部看法。
5. 有果。本身做因，能生果。

有漏法异名

1. 取蕴。烦恼名取，能执取生死。
 1. 蕴从取生。取是因，蕴是果。如草糠火。烦恼是因，蕴是果。
 2. 蕴属于取。如帝王臣。蕴属于烦恼。
 3. 蕴生取。如花果树，生花果的树。
2. 有诤。烦恼叫诤。
3. 苦。苦谛，三有的果，三界有漏法。三苦。圣者眼里，行苦比阿鼻地狱还要苦。圣者看三界全是苦，要用行苦来解释。
4. 集。因上来说，有漏法都会招苦果，所以叫集。
5. 世间。两种方法可以破坏有漏法。
 1. 四坏相。生住异灭。
 2. 对治坏。用对治道破坏它。
6. 见处。五个见，身见，边见，邪见，见取见，戒禁取见。有漏法是五种不正见住的地方。
7. 三有。欲有，色有，无色有。就是三界。有就是三界里有因有果，有生死的因果。
 1. 有漏法是三有的因。因是集谛，有漏法就是集谛。
 2. 三有依托在有漏法上。这就是苦谛。
 3. 有漏法是三有所摄。
8. 有染。

色蕴

一种说法，要变的，要坏的，变坏叫色蕴。

另外一种说法，一方面要变化，一方面把你挡住，变碍叫色蕴。世亲菩萨采取这个说法。

1. 问：极微没有变碍，不能叫色。色分到最小叫极微，但是极微不叫色，自相矛盾。
2. 世亲菩萨答：单独的极微是不存在的，都是積集起来存在的，積集起来就有质碍。极微是个概念。
3. 问：过去未来的色怎么变碍？
4. 答：过去的色曾经有变碍。未来的色将来会有变碍，是变碍的同类，也可以叫色。
5. 问：无表色怎么变碍？有变无碍。
6. 答：
 1. 杂心论师，西方师。表色有变碍，无表色从表色生，也叫色。比如，树比喻表色，影子比喻无表色，树动，影子也动。
 1. 世亲菩萨说比喻不对，因为比如受戒的表色没有了，无表色还在。无表色无变碍，色有变碍这个问题没解决。
 2. 依顺正理论的东方师。定共戒道共戒不从表色生，但也是无表色。
 2. 有部论师。无表色大种所造。大种变碍的，无表色虽然没有变碍，但是大种所造，所以也叫色。
 1. 世亲菩萨。如果这样，眼等五根有变碍，那么五识依五根所生，应该也叫色。
 2. 有部补救。无表色依四大种事很亲密的，像影子依树。眼识依眼根，只是一个助缘，五根是增上缘，不是直接的依因，是疏依。

3. 世亲菩萨。影依树，本身违背了有部的自宗，因为有宗里，影子依它自己的大种。即使这样说没问题，树灭了，影子也灭了，但是无表色的四大种灭了，无表色不灭，比喻还是不对。

3. 世亲菩萨。生眼识的时候，需要眼根，也需要意根。这跟无表色依四大种不一样，无表色依四大种只有一个依，所以四大种是色，无表色也叫色。

五根，是五识依的净色，比神经还微细。眼睛等五官是浮尘根。

光，太阳的光。

明，月亮，星星，电灯等。

影，光明照不到的地方，不是漆黑一片。

暗，伸手不见五指。

正，有规律的，两边对称的。

不正，乱七八糟的，形不平等。

有情名，能诠表意义的。

非情名，不代表什么意思。

有执受大种为因，有情身上发出来的声音。

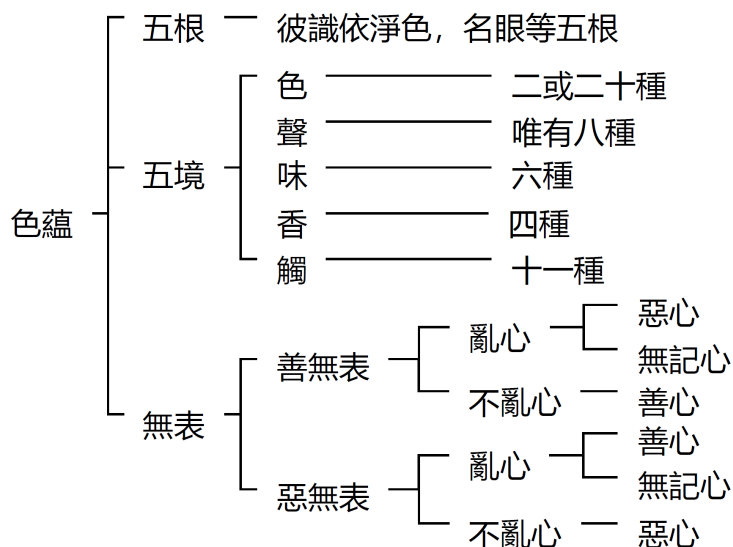
无执受大种为因，自然界的聲音，不是有情身上出来的。

等香，增益依身。

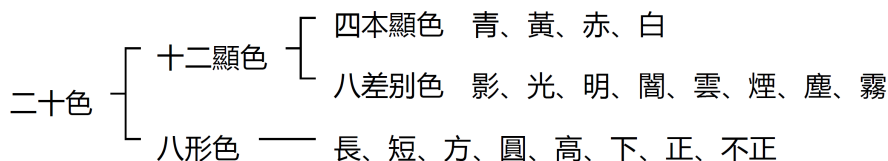
不等香，损减依身。

冷，饥，渴，三个是欲心所，因为有三触，所以产生三种欲，以果来做触的名字。有财释。

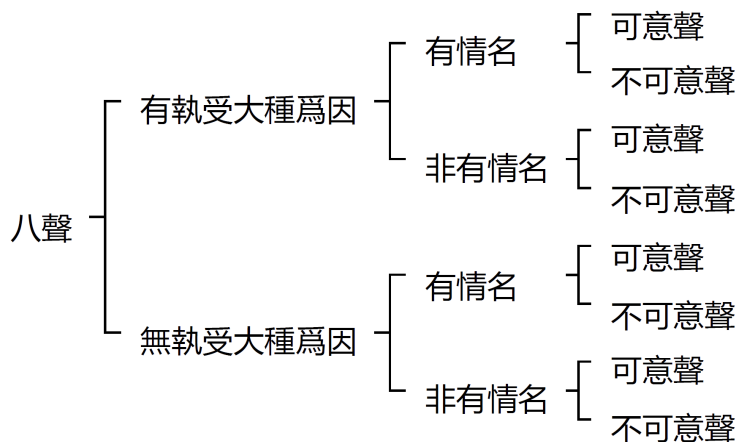
【表一——：色蘊分類】



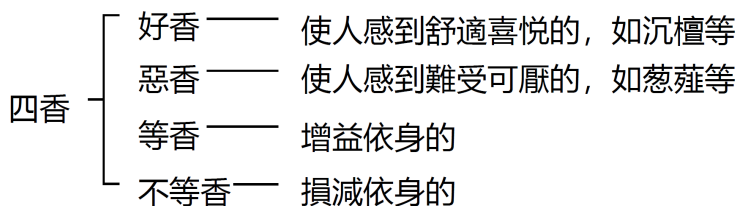
【表一——二：二十色】



【表一一三：八聲】



【表一一五：四香】



无表色

无表没有无记的。

无表色是四大种所造。为了简别心不相应行里面的得，因为得也是乱心，不乱心，有心，无心都存在，也随流，也有净不净。得也有无记。得不是色法，不是大种所造。四大种对所造色做五因。

1. 生因。

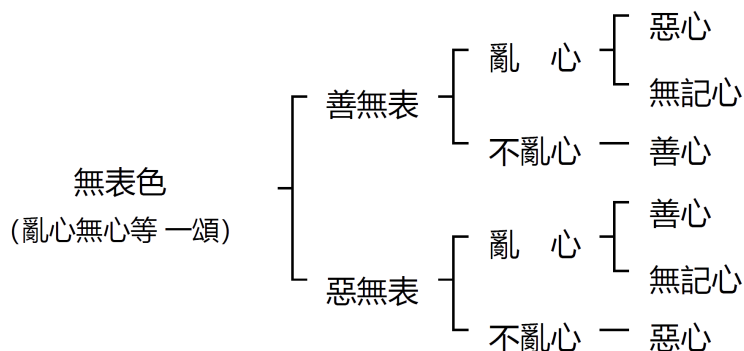
2. 依因。所造色生了之后，就跟着四大种跑。
3. 立因。四大种是墙，所造色是画。画挂在墙上。
4. 持因。四大种使所造色相续不断。
5. 养因。四大种使得所造色慢慢长大。

无心，无想定和灭尽定。不论有心，无心，都有无表色存在。

随流，无表色有相似相续的功能。

经部认为无表不是色，而是思心所的种子。世亲菩萨同意经部说法。

【表一一七：無表色】



四大种

真四大种。大，体大，行相大，用大。属于能造触。也有极微。

1. 地。体是坚。用是持。
2. 水。 湿。 摄。
3. 火。 暖。 熟。

4. 风。 动。 长。

假四大种，世间上的地水火风。

1. 地。显色，形色。比如草地。

2. 水。显色，形色。

3. 火。显色，形色。

4. 风。

1. 一派说是显色，形色。比如龙卷风。

2. 一派说真四大里的风，没有假风。

处界

五根五境是十处。十八界里面也是十个界。

受想行蕴

受。领纳为性。触为受的因，受领纳触。苦乐不苦不乐已经包含在触里了，受不过是把触里的因素明朗化。受是触生，行相跟触是相似的，如儿子跟父亲的相貌相像。其他心所不能领纳触。

1. 自性受。领纳触的受心所。受领纳的敏感性特别强，抓贼的例子。

2. 境界受。领纳境界的其余心所。

另外有三种受。

1. 苦受。分为身的苦和心的忧。

2. 乐受。分为身的乐和心的喜。

3. 捨受。不苦不乐受。

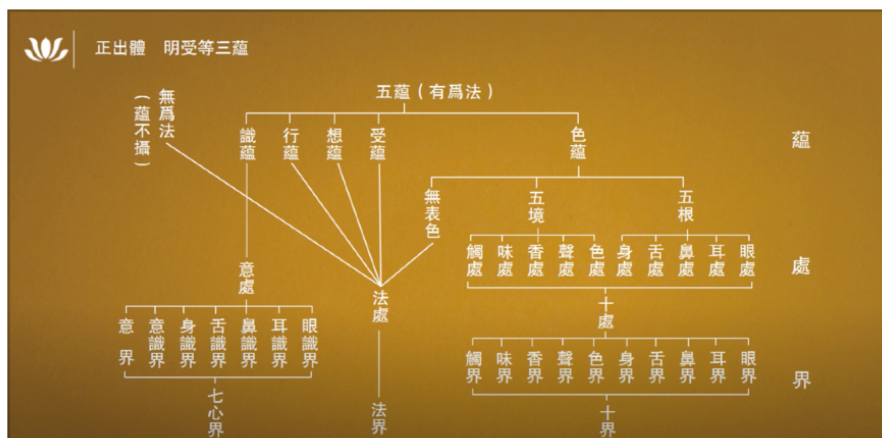
想。取像，把外境的像摆到心上来。想字，上相下心。

行蕴。除去色蕴，受蕴，想蕴，和识蕴，余下来的，叫行蕴。行，迁流造作。色，受，想，识也有迁流造作，但是他们有更特殊的特征来表达。

受想行，加上色蕴的无表色，加上无为法，就是十二处的法处，十八界的法界。

一切法，最初总结为64个法，到俱舍增加到75个，百法明门论里，增加到100个，瑜伽师地论里，600多个。开合不同，原则是一样的。

五蕴和五位七十五法				
五蕴		五根 (5)	眼，耳，鼻，舌，身	
色 受 想 行 识	色法 (11)	五境 (5)	色，声，香，味，触	
		无表色 (1)	无表色	
		心 (1)	心	
	五位七十五法	大地法 (10)	受 想	思，触，欲，慧，念，作意，胜解，三摩地
		心所 (46)	大善地法 (10)	信，不放逸，轻安，捨，惭，愧，无贪，无瞋，勤，不害
			大烦恼地法 (6)	痴，放逸，懈怠，不信，昏沉，掉举
			大不善地法 (2)	无惭，无愧
			小烦恼地法 (10)	忿，覆，悭，嫉，恼，害，恨，谄，狂，骄
			不定地法 (8)	寻，伺，睡眠，恶作，贪，瞋，慢，疑
			不相应行 (14)	得，非得，同分，无想，无想定，灭尽定，命根，生，住，异，灭，名身，句身，文身
		无为法 (3)	虚空无为，择灭无为，非择灭无为	



不定法和《百法》的不定法，含义不一样。百法的不定法，指不一定是善或者恶。俱舍里指生起的不定，是生起辩证关系的不定。

识蘊

识蘊就是心王，包括前五识和第六意识。是十二处中的意处，十八界中的七心界。

了别为性。

现在的六识，当它一刹那过去之后，马上转个名字，叫意界，也叫意根，也叫无间灭意，后面的识生起来要依靠它。现在世是了别，过去后做等无间缘。

第六意识依意根生。意根和第六意识虽然体相同，但是一个过去世，一个现在世。

蘊处界总摄一切法

色蕴，意处，法界。

眼睛，耳朵，鼻子，由于种类同，境界同，生识同，所以虽然眼睛有两个，但是体是一个，不立二界。耳，鼻也一样。

眼睛，耳朵，鼻子生两个的原因。

1. 两只眼睛，两个鼻孔，两只耳朵，这样身相端严。世亲菩萨不同意这个说法，因为假使无始以来都是一个眼睛，一个耳朵，一个鼻孔，看习惯了，就不难看。我们所谓的好看难看都是不习惯。
2. 两只眼睛是为了产生的识更加明了。世亲菩萨同一这个说法。
3. 大毗婆沙有个解释，法尔如此。去追究没有必要。
4. 顺正理论。众贤论师是根见家，认为根端严而有二，能看的更清楚些。世亲菩萨是识见家，接近经部。

蕴处界定义

1. 蕴。积聚。
2. 处。生门。心王心所依靠六根六境生起来。有部说，体本来是有的，生的是作用。
3. 界。种族。
 1. 生本。18界的每一个都是前面的同类因，生后面的等流果，是法生的本源。心王心所可以以无为法为所缘境生，所以无为法也是生的本，能包含在18界里。
 2. 种类。18个种类的法。

有部，认为蕴处界都是实有的。

经部，认为蕴是假安立的，处是假安立的，十八界是实有的。

世亲菩萨，认为蕴是假安立的，处界是真的有。

世亲菩萨晚年停留在唯识。集大成的是世亲菩萨的《唯识三十颂》，是唯识宗发展的顶点。后来的论师对唯识三十颂注解，有各式各样的看法，那里面又分两类，唯识古学和唯识今学，这些注解后来玄奘大师译集为《成唯识论》。

蕴处界原因

愚是无明。

根是根器，善根，就是信勤念定慧。这五根深厚的是利根，五根中等的是中根，五根只有一点甚至没有的是顿根。

乐，胜解心所为体，认为这个好，欢喜这个。

【表一—二七：三科】

三科	蕴	——	愚心所總執爲我	——	利根	——	樂略
	處	——	愚色法總執爲我	——	中根	——	樂中
	界	——	愚色心總執爲我	——	下根	——	樂廣

受想心所

受想立为蕴的原因。

1. 诤根。欲贪和见都是烦恼，烦恼叫诤。以下十个烦恼是根本烦恼，能生起一切烦恼，是一切烦恼的根，所以叫诤。受想是诤根的因。
 1. 好的色声香味触是欲。贪著五欲就是这五个东西。贪著欲的烦恼是五钝使，贪，嗔，痴，慢，疑。在家人为多。因为受的原因。

2. 诸见是身见，边见，邪见，见取见，戒禁取见。著见的是五利使。出家人为多。因为颠倒想的原因。
2. 生死因。贪著受，起贪嗔痴慢疑，颠倒想，成五个邪见，轮回生死。所以受想是生死轮回的因。
3. 次第因。因为要成立五蕴的次第。受想不立蕴，这个次第就不能成立。

五蕴无无为

五蕴没有无为法，义不相应。

1. 无为法和色，受，想，行，识的义都不相应。变碍，领纳，取像等。蕴是积聚，无为法不是一个东西可以聚起来。
2. 五蕴有两种。无为法没有以下两个意思。
 1. 五取蕴。染污的。染依。
 2. 无漏五蕴。净依。
3. 五蕴熄掉了是无为法，无为法应该不是五蕴。处界里面有无为法，不能说处界熄是无为法。

五蕴次第

有以下几种方式安立五蕴次第。

1. 随粗的次第。色最粗，受第二，想第三，行第四，识最后。
 1. 色有质碍。
 2. 受行相粗最容易感觉到。
 3. 比如男女行相后，才起贪，嗔，痴心。

4. 贪嗔痴心是行蕴摄。

5. 识蕴的了别比较细。因为取总相的，别相是心所法取的。总相不明显，容易注意到别相。

2. 随染次第。生起烦恼的次第。

1. 看外相产生爱乐。

2. 因为受感到舒服。

3. 因为颠倒想产生受。

4. 因为烦恼，业产生颠倒想。烦恼业是行蕴。

5. 烦恼是心王生出来的。

3. 随器等次第。

1. 色蕴是器，盘子，碗。

2. 受是饮食。

3. 想是助味。盐，醋之类的。助味摆下去，菜就好吃。

4. 行是厨师。

5. 识是食客。

4. 随界别次第。

1. 欲界里有五妙欲。欲界色蕴明显。

2. 色界有殊胜的喜乐，喜乐是受。

3. 三无色，空无边处，识无边处，无所有处，这三个都是以想来修的。

4. 第一有。非想非非想天。思心所最殊胜。能感有顶的这个思心所最殊胜。思属于行蕴。

5. 四识住。识住前四个。先说所住，后说能住，比如四蕴是田，识是种子，先有田，后有种子。

处界次第

先安排六根的次第。六境和六识的次第也按六根的次第。

- 1. 所缘境来分。
 - 1. 意取境，三世和无为，或单取一，或取两个，三个，或一起都缘。
 - 2. 身取境，取能造，或所造，或两个一起取。
 - 3. 鼻取境，鼻子能取味道中的细香，舌头不行，这叫明。味道里面有营养，鼻子吸进去了。

【表一—二八：六根次第】

次 第	先	後
(一)	眼耳鼻舌身：唯取現境	意：境通三世、無爲
(二)	眼耳鼻舌：境唯所造	身：境通能、所造
(三)	眼耳：取遠境故	鼻舌：取近境故
(四)	眼：用遠速故	耳：用非遠速
(五)	鼻：用速明故	舌：用非速明

- 2. 六根所依的处来分。眼睛最高，耳朵，鼻子，舌头，一个比一个低，依浮尘根来说，净色根没有高低，大部分身体在眼耳鼻舌的下面。意是心法，没有上下。另外就是五识依五根生，第六意识的一部分是依诸根生，发识在后，所以后说。

色处法处

十处都是色，一个叫色处的原因。

1. 差别。

1. 十个都叫色，那分不清楚了。

2. 色声香味触是境性。眼耳鼻舌身叫有境性。都叫色处，没法分别境和有境。

3. 十个里面的其他都有其各别的名字，色处没有其他名字。色虽然是总名，也等于别名一样。

2. 最胜。色处对色的意思最胜，所以通名。

1. 有对。有质碍。

2. 有见。看得到。

3. 世间都说是色。

十二个都是法，一个叫法处的原因。

1. 差别。假使十二个处都叫法处，那没有差别。

2. 摄多法。法处里面法最多，有64个。所有法一共75，它占绝大多数。

3. 摄增上法。涅槃的法最高最殊胜，在法处里面摄。

其他摄在蕴处界

佛说的八万四千法蕴，要么是语，也就是言声，色蕴摄，要么是名，不相应行，行蕴摄。声音不代表含义，内涵是在名里面表示。

1. 一种说法，八万法蕴每一个的量都等于《法蕴足论》的量，也就是每一个法蕴有6000颂。约文定量。

2. 一种说法，每一个法门讲一个法蕴，约义定量。一个意思一个法蕴。

3. 一种说法，烦恼有八万四千，能对治的教也有八万四千。佛说的对治法是根据烦恼数量来说的。世亲菩萨赞同这个说法。

八万四千法门这样来的。

1. 十个根本烦恼，每一个都可以给其他九个作方便，比如贪可以引起嗔。
 $9 \times 10 = 90$ ，加上十个根本烦恼，一共100。

2. 前分100，后分100。

3. 前分的100，每个有其他九个烦恼作助伴， $100 + 100 \times 9 = 1000$ 。后分也1000，加起来 $2 \times 1000 + 100 = 2100$ 。

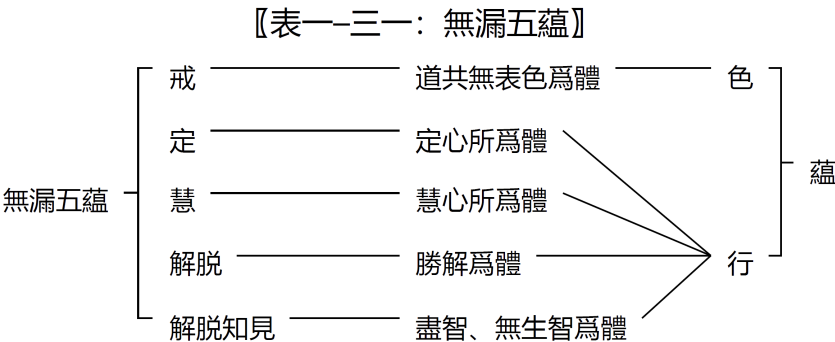
4. 已经起来的2100，加上还没有起的2100，一共4200。

5. 众生根机，多贪，多嗔，多痴，执我，思觉就是寻伺，每一个4200，一共21000。

6. 贪行者，嗔行者，痴行者，等，一共四类，每个21000，一共84000。

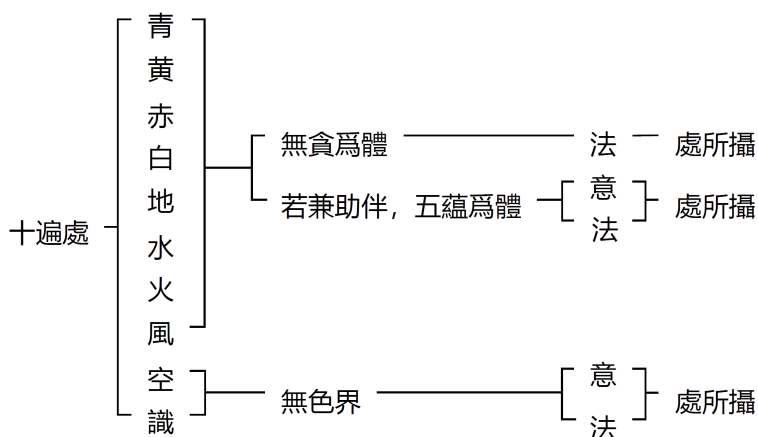
经里其他地方讲的蕴，处，界，都可以摄在蕴处界里。

1. 无漏五蕴。摄在五蕴中。别解脱戒和定共戒是有漏的。解脱蕴以胜解为体。智是慧心所。



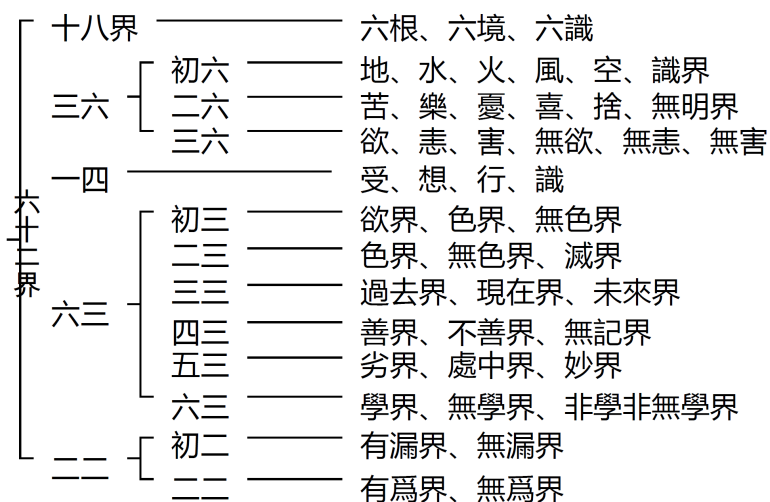
2. 十遍处，八胜处。摄在十二处中。无想天，十处摄，因为色界天没有香味。

【表一—三三：十遍處】



3. 62界。摄在18界中。

【表一—三四：六十二界】



五解脱处，来自集异门论。

1. 大师及诸师尊为说法要。听了佛或菩萨，阿罗汉，祖师说法，能够解脱。了解法义后，生欢喜心，然后喜乐，然后轻安，然后乐受，然后心定，然后慧来乐，然后生厌离，然后出离，得解脱证涅槃。
2. 以大音声读诵随所曾闻究竟法要。念诵之后也能得解脱。
3. 为他广说开示曾所闻究竟法要。为别人说，自己也能得解脱。要确实自己懂了给人家说。
4. 独处寂静，思维，筹量，观察，随曾所闻究竟法要所有义趣。一个人在寂静的地方，好好思维观察也能得解脱。
5. 能善取随一定相，于彼定相能善思维。取一个定相，入定思维，能够得到解脱。

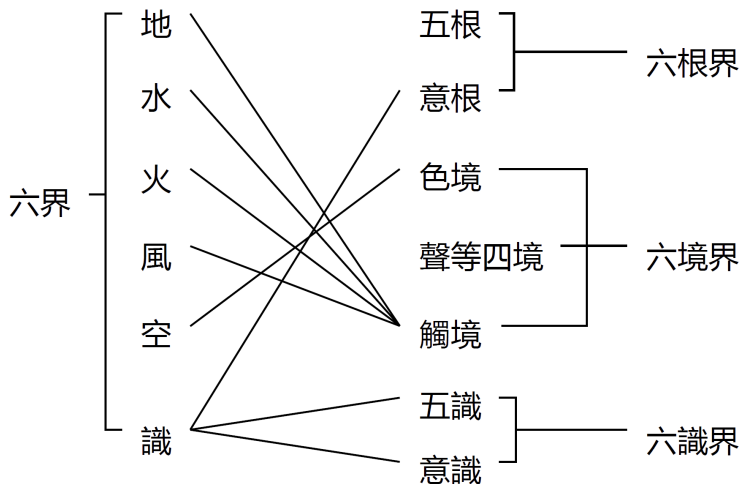
六界

空界不是虚空无为，是窍隙，也就是空孔，没有东西的地方。

1. 有部说以明暗为体。
2. 经部认为空界是假的，不是实在的。世亲菩萨同意经部。

识界是有漏识。

【表一-三五：六界】



卷2

分別界品第一之二

有见无见有对无对三门

1. 有见。只有色处。
2. 有对。五根五境，障碍有对，因为极微所成，更相障碍。
 1. 障碍碍。
 1. 障碍有对。
 2. 拘碍碍。境界有对和所缘有对的差别就在前五根。
 1. 境界有对。六根，六识，心所法。包含了前五根。功能所寄托的地方。

2. 所缘有对。 七心界，心所法。 无前五根。心心所法靠它生起来。
3. 境界有对和障碍有对的四料简。
 1. 是境界有对，非障碍有对。七心界，法界一分的心所法。
 2. 非境界有对，是障碍有对。色等五境。
 3. 是境界有对，是障碍有对。眼等五根。
 4. 非境界有对，非障碍有对。法界一分里的无为法，不相应行。
4. 境界有对和所缘有对的四料简。
 1. 所缘有对是境界有对。
5. 有对的理解。
 1. 有部。 和合叫有对，生起来叫有对，因为被境界局限住了。
 2. 经部。障住不生叫有对，生起来叫无对。和有部相反。

三性门

五根，五境，除去色，声，其他八个是无记。色声二，因为身表语表的原因，有善恶，来自发起身语表的心。心善，业也善，心不善，业也不善，属于等起善恶。

18界中其余的善，不善，无记都有。

善，恶，无记的解释。

1. 第一种解释。

1. 善。 见道以上的圣者所赞叹的，好的一方面。

2. 不善。圣者所讥毁的，不欢喜的，不好的。

3. 无记。既不可赞，又不可毁。

2. 第二种解释。

1. 善。 感可爱果，乐果。

2. 不善。感去三恶道的果的。

3. 无记。不感苦乐果的。

界系门

1. 欲界系。18个。

2. 色界系。14个，除去香味，和鼻识，舌识。没有香味，因为色界无段食，相对的鼻舌识也不起。

3. 无色系。三界，意识界，法处。

有漏无漏门

1. 意，法，意识这三个界通有漏，无漏。道谛摄的意和意识属于无漏。法界假使是道谛，无为法，那就是无漏的，其余的是有漏的。

2. 其余的都是有漏。

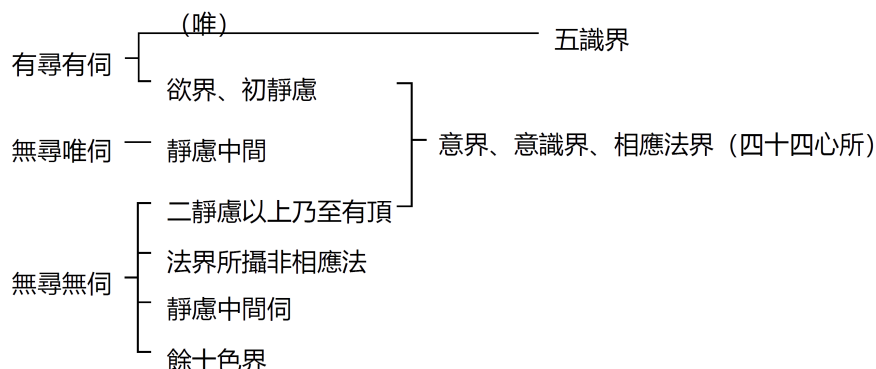
有寻有伺门

五识总有寻伺的原因。

1. 行相粗。寻伺心粗。

2. 外门转。定是内门转，外门转是有外境的。五识只对外五境产生作用。

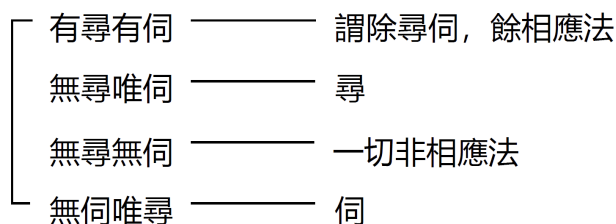
【表一—三九：有尋有伺等門】



寻，比较粗一点。旧译，觉。

伺，静下来观察，细一点。旧译，观。

【表一—四〇：有尋有伺地共有四品法】



回答这个问题，先考察除寻伺以外的法，如表一。然后考察寻和伺在三个地，即有寻有伺地，无寻唯伺地，无寻唯伺地。

说五识无分别，和寻伺没有矛盾。无分别是从他们没有计度和随念来说的，自性分别还是有的。自性分别就是寻，很肤浅，作用不大，一般叫它没有分别。

1. 计度分别。第六意识的没有入定的慧。考虑问题，东想西想，思前想后。
2. 随念分别。第六意识相应的念。通定心和散心。想过去的事情，回忆以前的经验。

有所缘无所缘门

1. 有所缘。七心界，和法界心所法。
2. 无所缘。其他法。

有执受无执受门

1. 有执受。其余的法。心心所把它执住，作为它的所依的地方，这个东西叫有执受。
 1. 现在的五根有执受。过去五根和未来五根没有执受。
 2. 色香味触跟五根不相离的，就是浮尘根，有执受。与根不相合的，无执受。
2. 无执受。有所缘的八个界，以及声。和其余的法。

大种所造门

大种所造门。

1. 大种性。触界中有能造和所造。
2. 所造。其他九个色，是所造。法界中的无表色也是所造。

積集门

1. 可積集。 十个色，因为是极微所成。
2. 不可積集。其他不可積集，因为不是极微所成。

能斫所斫门

只有外四界，色香味触，能斫，所斫。斫，斧等分隔，然后分开的要相续起。

所烧能烧能称所称门

1. 一种解释。还是外四界，色香味触。
2. 另外一种解释。能烧是是触里面的火大，所称是触里面的重。

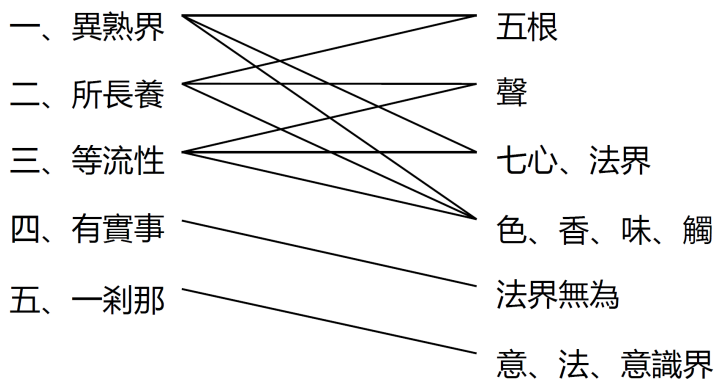
五类分别门

五类，他们的意义，体各不一样，互不相摄。异熟生摄不完的，用长养来摄。异熟生和长养还是摄不完，再立等流。离开异熟生和所长养，没有单是等流的五根，就不立等流性。

1. 异熟生，异熟因所生。业得到果的时候，要变，而且要成熟，所以叫异熟。异熟因决定有善恶，**无记的不感异熟果**。感的果确是无记的。异时而熟，异类而熟，变异而熟。
2. 能长养的有四种。能长养的通善恶无记，所长养的五根是无记的。
 1. 饮食。

2. 资助。涂洗之类的，涂洗，洗温泉，晒太阳。涂洗属于细的段食。
 3. 睡眠。
 4. 等持。禅悦为食。这个最养人。
3. 等流。从同类因，遍行因生的。因果同类的叫同类因，遍行因是特殊的同类因。不能積集，所以没有所长养性。
 4. 一刹那性。见道第一个出来的法，苦法忍。

【表一—四一：五類分別門】



道类智已经是修道。

见道以后，最起码预流果。假使投生到没有佛出世的地方，五戒再也不会犯。有天然防非止恶的功能，叫无漏的道共戒。

得成就

生相，在未来世，因为还没有住，正在生起来。

得眼界和得眼识四料简。

1. 得眼根，不得眼识。

1. 欲界除了化生，其他是渐得眼根。在中有的时候，眼识已经起来了。

2. 无色界死掉，投生到第二，第三，第四静虑天，无色界没有眼根也没有眼识。生到这几个静虑，根是全的，没有识，要等看东西的时候才借初禅的眼识。

2. 不得眼根，得眼识。生到第二，第三，第四静虑后，要看东西，得眼识。但是眼根在中有的时候已经有了。

3. 得眼根，得眼识。无色界死后，生欲界和梵世。无色界没有眼根也没有眼识，投生中有的时候，眼根有了，眼识也有了。

4. 不得眼根，不得眼识。除去前面的，剩下的。

成就眼界和成就眼识四料简。

1. 成就眼根，不成就眼识。二三四静虑地，眼识不起的时候。眼根在中有的时候就有了。

2. 不成就眼根，成就眼识。欲界里，眼识肯定成就，法尔如此，但是胎儿没有到六处，不成就眼根，或者眼根本来有，后来坏掉了。

3. 得眼根，得眼识。生在欲界，眼根没有坏。或生初禅。或二三四禅正在看东西的时候。

4. 不得眼根，不得眼识。除去前面的，剩下的。

内外门

1. 内。六根，六识。心所依的，叫内。

2. 外。六境。所缘的，远一点，疏一点，叫外。

同分彼同分门

同分的定义。

1. 根，境，识，有交涉的那一分，叫同分。
2. 起作用的分，有那个作用的分，同有作用分，叫同分。
3. 生果。三和合生触果。

彼同分定义。彼同分是没有作用的那个，非同分，不是同分，但与起作用的分种类是相同的。

同分彼同分。

1. 同分。法界总是同分。其他或同分或彼同分。眼睛看色，色被眼睛看，这是作自业，同分。耳朵不闻声音，不作自业。法界总是有意识去缘它。现在不缘，过去在缘，过去没有远，将来也要缘。意识不缘法界是没有的。
2. 彼同分。法界总是同分。其他或同分或彼同分。眼不缘色，可以有，所以有彼同分。六根六识，不取境的时候，不作自业，就叫彼同分。

定。

1. 前五境定。五识缘境不杂乱的，叫定。五境确定分别为五识所缘，这个境也叫定。意识也能缘色境，但是不叫同分。色境决定为眼识所缘。
2. 法境名定。法境是能意识缘。对意识来说，法境决定是同分。

无我观，第一念所有法都缘，除去能缘的法。自己不能缘自己。第二念可以缘前面那个能观的心。所以一切法都可以被意识所缘，或者正在缘，或者已经缘过了，都叫同分。

彼同分眼有四种，眼睛没有看东西，看的作用已经灭掉了，过去，现在，未来，还有不生法，缘缺不生。

意的彼同分，只有不生法，意还没有生出来，缘缺不生。

色彼同分有四种，不被眼睛看到的色，已灭，正灭，未灭，还有不生法，缘缺不生。

眼识的彼同分，只有不生法，缘缺不生。

三断门

1. 见所断。眼界，意识界，法界。以下三个是非迷理谛亲发起，所以非见所断。
 1. 不染法。善的，无覆无记的法。异生性不是染污法，是无记的。
 2. 非第六意识所生的法。
 3. 色法。招恶趣的身语业，是迷事的惑，也就是修惑发起的。
2. 修所断。前十五界。眼界，意识界，法界。
3. 非所断。眼界，意识界，法界。

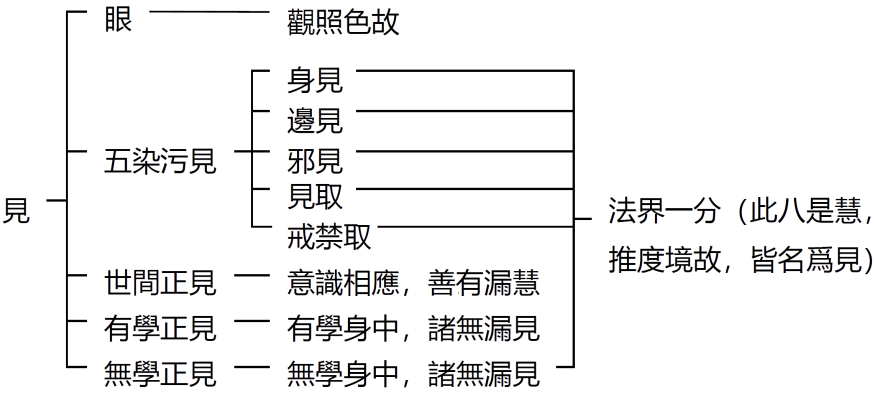
108颗念珠，就是断108个烦恼，另外一方面修功德，108个三昧。

见非见门

慧心所，因为能推度境，也叫见。

世间正见，要意识相应，因为前五识没有计度分别。自性分别太弱，所以叫它无分别。

【表一—四五：眼法界一分名見】



法救尊者为主的论师，认为能见的是眼识。识见家。

世友尊者为主的论师，认为能见的是眼根。根见家。

辩论。

1. 识见家问：你说眼根能见，那其他识起的时候，也应当见，也就是眼识不生的时候，也该能看。
2. 根见家答：不是一切眼都能看。同分眼才能看。
3. 识见家问：既然眼根要生识才能看，就是眼识在看，怎么叫眼根看？
4. 根见家答：眼识绝对不能见。比如眼睛隔一个墙壁看不到。如果是识见，识是无对的，那么应该能看到。
5. 经部：你们怎么在虚空中抓东西。眼根见，眼识见都偏到一边去了。不能指定眼根见，也不能指定眼识见，它是因缘和合而见。顺世间的习惯，假安立眼名能见，识名能了。世亲菩萨同意经部。

两眼见

犊子部主张每一刹那都是一只眼睛在看。

世亲菩萨反驳，两个眼睛看的时候，是同时看的，看的比较清楚。比如，看月亮，一个手按眼睛，看到两个月亮。不是像犊子部说的那样，因为两只眼睛生在两边，识就分两个，识没有方所，不是有质碍的色。

六根境离合大小

眼耳意，取境的时候不碰境。眼睛耳朵取境，大小不一定。意根是心法，心法本身没有大小，意根的境可以大到整个虚空，也可以小到一个微尘。

鼻舌身，取境的时候碰境。取的境与根同样大。

六识依世

前五识，只缘现在的境。所依的是过去的无间灭意，和现在的同时五根。

意识可以缘过去，现在，未来三世，还有非世的无为法。所依的意根，只在过去世，就是无间灭意。

眼识所依和眼识的等无间缘四料简。所依是根，等无间缘是前面一个心王心所。

1. 是眼识所依，不是等无间缘。眼根。
2. 不是眼识所依，是等无间缘。无间灭的心所法。
3. 是眼识所依，是等无间缘。意根。

4. 不是眼识所依，不是等无间缘。除去前三，其他法。

意识所依，一定是意识的等无间缘。意识的等无间灭心所法，不是意识所依。

问答法

有四种问答法。针对两个概念的范围大小。

1. 狭在前，宽在后，顺前句答。
2. 宽在前，狭在后，顺后句答。把后面的拿到前面来。
3. 互有宽狭，四料简。
4. 无有宽狭，答如是。比如五蕴是有为法吗，答如是。

另外四种问答法。

1. 一向记。比如一切有情都要死吗，答是的。
2. 分别记。比如一切死者都要投生吗，答有烦恼的要投生，其他的不投生，比如佛，阿罗汉。
3. 反诘记。比如人到底优胜还是不好，答，看和什么比，和恶道比优胜，和天比，人当然是差。
4. 捨置记。不能回答。比如五蕴跟我到底是一个还是两个。不能回答，回答的话，就是肯定了有我，实际上没有我的。又比如石女的儿子长的黑还是白，石女就是不养孩子的女人。

眼根等名依

眼根变，眼识也受影响，色变，眼识不受影响。所以根和识的关系密切。

叫眼识，不叫色识的原因。

- 1. 识随根变，不随境变。
- 2. 眼根生识，只能生你自己的识。境不但是生你自己的眼识，也可以生其他人的眼识。所以眼根是生自己眼识得不共因。境是共因。

根境识与依地

- 1. 无色界无色，没有眼，身，色。
- 2. 眼识只有欲界初禅有，因为五识唯寻伺。
- 3. 二禅眼根可以看初禅的色。色和识不能高于眼根。上地境细，下边眼粗，看不到。

根，境，识，与依地							
	有寻有伺		无寻无伺				原因
	欲界	初禅	二禅	三禅	四禅	无色界	
眼根，耳根	✓	✓	✓	✓	✓	✗	初禅，二禅，三禅，四禅的眼根和耳根可以用初禅的识看听自地和下地的境
色境，声境	✓	✓	✓	✓	✓	✗	
眼识，声识	✓	✓	✗ 但是可以借初禅的眼识和声识				✗ 五识唯寻伺
身根	✓	✓	✓	✓	✓	✗	初禅，二禅，三禅，四禅的身根可以用初禅的识看触自地的境，因为鼻舌身只能自地
触境	✓	✓	✓	✓	✓	✗	
身识	✓	✓	✗ 但是可以借初禅的身识				✗ 五识唯寻伺
鼻根，舌根	✓	✓	✓	✓	✓	✗	鼻舌身只能自地，因为取境要碰，不能远远的去取
香境，味境	✓	✗	✗	✗	✗	✗	色界无段食
鼻识，舌识	✓	✗	✗	✗	✗	✗	

能识所识门

五个外境，二识所识，即眼等识和意识。

剩下的，都是意识所缘的境界。

常无常门

法界无为法是常，其他是无常。

根非根门

【表一—四六：二十二根】

