|  |  |
| --- | --- |
| **ТОЛКОВАНИЕ**  **ПОСЛАНИЯ ИМАМА**  **МУХАММАДА ИБН АБДУЛЬВАХХАБА**  **(ум. 1206 г.х.) да примет его Аллах в широте Своей милости**  **ЧЕТЫРЕ ПРАВИЛА**  **СО СЛОВ ЕГО ЧЕСТИ ШЕЙХА**  **САЛИХА ИБН АБДУЛЛАХА ИБН ХАМАДА АЛЬ-УСАЙМИ**  **да простит Аллах его, его родителей, его учителей и всех мусульман** |  |

|  |  |
| --- | --- |
| **ВО ИМЯ АЛЛАХА МИЛОСТИВОГО, МИЛОСЕРДНОГО**  Хвала Аллаху, который возвел религию в степени и сделал для знания о ней основы и задачи. Я свидетельствую, что нет истинного бога кроме Аллаха, и свидетельствую, что Мухаммад действительно Его раб и посланник.  О Аллах, благослови Мухаммада и семейство Мухаммада, как благословил Ты Ибрахима и семейство Ибрахима, поистине, Ты - Достойный похвалы, Славный! О Аллах, пошли благословения Мухаммаду и семейству Мухаммада, как послал Ты их Ибрахиму и семейству Ибрахима, поистине, Ты - Достойный похвалы, Славный!  А затем:  Первым хадисом, который я слышал от многих шейхов, с полным иснадом, доходящим до Суфьяны ибн Уяйны от Амра ибн Динара от Абу Кабуса, вольноотпущенника Абдуллаха ибн Амра, от Абдуллаха ибн Амра ибн аль-Аса, да будет Аллах доволен им и его отцом, был хадис о том, что посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, сказал: ***«Милостивые, да помилует их Аллах. Будьте милостивыми с теми, кто на земле, и помилует вас Тот, кто на небе»***.  Одной из наиболее ярко выраженных милостей является милость обучающего к обучающемуся, заключающаяся в обучении его положениям религии и возвышении до положения уверенного знания.  Одним из способов проявления такой милости является обращение их внимания на важное знание, посредством изучения основных текстов и разъяснения их общих целей и значений, чтобы начинающие обучение начали с них получение знания, продолжающие вспомнили то, что проходили, а заканчивающие ознакомились с тем, как применять на практике вопросы знания.  Это толкование второй книги из шестого класса «Программы по изучению важного знания» тысяча четыреста тридцать шестого года хиджры, а это книга «Четыре правила» имама реформаторского салафитского призыва на Аравийском полуострове в двенадцатом веке хиджры шейха Мухаммада ибн Абдульваххаба ибн Сулеймана ат-Тамими, да смилуется над ним Всевышний Аллах, умершего в тысяча двести шестом году хиджры. |  |
| **Сказал автор, да смилуется над ним Аллах:**  ***Во имя Аллаха Милостивого Милосердного***  ***и к Нему мы прибегаем за помощью***  ***Я прошу Щедрого Аллаха, Господа великого Трона, чтобы Он взял тебя под Свою опеку в этой и Будущей жизни, чтобы сделал тебя благословляемым, где бы ты ни был, и чтобы сделал тебя*** ***из тех, кто благодарит, когда ему дают, проявляет терпение, когда подвергается испытанию, и просит прощения, когда совершает грех, ведь три этих вещи — признаки счастья.***  ***\*\*\**** |  |
| **Сказал комментатор, да окажет ему содействие Аллах:**  Автор, да смилуется над ним Аллах, решил начать свое послание со слов *«Во имя Аллаха Милостивого Милосердного»*, следуя в этом Сунне, так как Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, начинал свои послания правителям с этих слов, и книги подобны этому.  Затем он вознес мольбу за того, кто станет читать его послание, попросив для него трех вещей:  **Во-первых**, чтобы Аллах взял его под Свою опеку ***«в этой и Будущей жизни»***, то есть, чтобы Аллах стал его Покровителем.  **Покровитель** (аль-Валий) — это одно из прекрасных имен Аллаха. Его смысл в том, что Он распоряжается и управляет всеми Своими творениями, а особенно верующими, для их пользы в этой и Будущей жизни.  **Во-вторых**, чтобы Он сделал его ***«благословляемым, где бы»***он ни был, то есть, причиной для увеличения и продолжения блага.  **В-третьих,** чтобы Он сделал его *«из тех, ко благодарит, когда ему дают, проявляет терпение, когда подвергается испытанию, и просит прощения, когда совершает грех»*. Эти вещи автор отнес к признакам счастья.  **Признаком чего-либо** является то, что указывает на это. Так указанием на книгу, является ее название, а указанием на местожительство является адрес.  **Счастье** — это благоприятное состояние человека.  Человек периодически попадает в одно из трех состояний: получение благ, испытание несчастьем и совершение зла, и с каждым из этих состояний связано шариатское повеление.  При получении благ ему приказано благодарить за них.  При испытании — проявлять терпение.  При совершении зла — просить прощения.  Тот, кто подчинится приказанному ему в этих состояниях, достигнет счастья в этой и Будущей жизни.  Человек обязательно находится в одном из упомянутых нами состояний: то есть, либо он получает блага, либо подвергается испытанию несчастьем, либо совершает зло. С каждым из этих состояний связано шариатское повеление, и тот, кто подчинится |  |
| приказанному Шариатом в каждом из этих состояний, достигнет счастья в этой и Будущей жизни.  \*\*\* |  |
| **Сказал автор, да смилуется над ним Аллах:**  ***Знай, да приведет тебя Аллах к подчинению Ему, что религия единобожия (аль-ханифия) нации Ибрахима заключается в том, чтобы ты поклонялся одному Аллаху, очищая перед Ним религию******. Это приказал Аллах всем людям, и ради этого Он их сотворил, как сказал Всевышний:* «Я сотворил джиннов и людей только для того, чтобы они поклонялись Мне»** (сура *«Рассеивающие»*, аят 56).  \*\*\* |  |
| **Сказал комментатор, да окажет ему содействие Аллах:**  Автор, да смилуется над ним Аллах, упомянул ***религию единобожия (аль-ханифию) нации Ибрахима***, да пребудут над ним благословения и мир, разъяснив ее суть словами, включающими в себя то, что под этим имеет в виду Шариат. **Аль-Ханифия в Шариате имеет два значения:**  **Первое из них** общее, и это — Ислам.  **Второе** — частное, и это приближение к Аллаху посредством единобожия, и с этим неизбежно связано отвращение от всего, кроме Него посредством непричастности к многобожию.  Упомянутое в словах автора: ***«…заключается в том, чтобы ты поклонялся одному Аллаху, очищая перед Ним религию»*** — это цель аль-ханифии и истинное описание ее сути, включающее в себя оба ее значения.  Это религия всех пророков, а не только Ибрахима, да пребудут над ним благословения и мир. Этот и другие авторы отнесли эту религию к нему, следуя тому, что сказано в Коране. **Есть две причины, по которым эта религия отнесена к нему:**  **Первая из них** заключается в том, что люди, к которым был послан наш Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, признавали Ибрахима и причисляли себя к нему, считая его своим предком и утверждая, что они следуют его религии. Поэтому, для того чтобы побудить их последовать этой религии и признать единство Аллаха, не придавая Ему сотоварищей, было более подходящим отнести эту религию к Ибрахиму, а не к другому пророку.  **Другая причина** заключалась в том, что Аллах сделал Ибрахима, мир ему, имамом для тех пророков, которые будут после него, в отличие от тех, кто был до него. Ни одного из них Аллах не делал имамом для тех пророков, которые будут после него. Об этой причине сказал Ибн Джарир в своем *Тафсире*.  Всем людям приказано поклоняться Аллаху, что представляет собой цель аль-ханифии, и ради чего они были сотворены. Доводом служат слова Всевышнего: **«Я сотворил джиннов и людей только для того, чтобы они поклонялись Мне»** (сура *«Рассеивающие»*, аят 56). **Аят указывает на два вопроса с двух сторон:**  **Во-первых**, ясным текстом, разъясняющим, что они сотворены для поклонения Аллаху.  **Во-вторых**, следствием из этих слов, разъясняющим, что людям приказано это, |  |
| раз они сотворены по этой причине.  Согласно более правильному мнению слово «люди» (ан-нас) включает в себя как мир людей, так и мир джиннов. Автор имел в виду оба эти мира, говоря: ***«Это приказал Аллах всем людям, и ради этого Он их сотворил»***. Принимая во внимание это уточнение, становится понятным каким образом аят указывает на оба вопроса вместе: на повеление делать это и сотворение ради этого.  Повеление понимается как следствие из слов, а сотворение понимается из самих слов.  Относительно того, что люди сотворены ради поклонения и оно приказано им, существует единодушное мнение, и не отрицает этого никто из числа проявляющих покорность перед Аллахом посредством религии Ислам. Все мусульмане согласны что мудрость сотворения джиннов и людей заключается в их поклонении Аллаху, и что им это приказано.  \*\*\* |  |
| **Автор, да смилуется над ним Аллах, сказал:**  ***Если ты узнал, что Аллах сотворил тебя для поклонения Ему, то знай, что поклонение*** ***не называется поклонением без единобожия, так же как намаз не называется намазом без очищения, и, если многобожие попадет в поклонение, оно испортит его, так же как осквернение портит очищение.***  ***Если ты узнал, что многобожие, смешавшись с поклонением, портит его и делает недействительными деяния, так что совершивший его окажется навечно в огне, то ты понял, что тебе следует изучить этот вопрос, и возможно Аллах избавит тебя от попадания в эту сеть — приобщение сотоварищей к Аллаху, о котором Всевышний Аллах сказал:*** **«Воистину, Аллах не прощает, когда к Нему приобщают сотоварищей, но прощает все остальные грехи, кому пожелает»** (сура *«Женщины»*, аят 48)***. Этого можно достигнуть, узнав*** ***четыре правила, которые Всевышний Аллах упомянул в Своем Писании.***  \*\*\* |  |
| **Сказал комментатор, да окажет ему содействие Аллах:**  После того, как автор, да смилуется над ним Аллах, доказал, что мудрость нашего сотворения заключается в поклонении Аллаху — факт, с которым согласны все мусульмане — он разъяснил, что поклонение ***«не называется поклонением без единобожия»***. Если же кто-то станет утверждать, что он поклоняется Аллаху, не признавая при этом Его единство, то его поклонение не считается поклонением, и его утверждение ложно.  **В Шариате поклонение Аллаху имеет два значения:**  **Первое из них** общее, и это признание единства Аллаха в Его правах.  Права Аллаха бывают двух видов: право в познании и подтверждении и право в желании и обращении.  Из двух этих прав исходит факт того, что необходимо признавать единство Аллаха в трех видах: единство в господстве, единство в божественности и единство в именах и атрибутах.  **Другое значение** частное, и это признание единства Аллаха в праве на поклонение.  Поклонение и единобожие — это две великие основы, которые могут совпадать или различаться в зависимости от того, какое значение имеется в виду. **Они могут находиться в двух состояниях:**  **Первое состояние**: их совпадение, когда имеется в виду цель приближения к Аллаху, то есть, когда целью сердца в совершении дел является приближение к Аллаху. В этом случае они объединяются в названии — и не называют их синонимами — так что каждое поклонение, посредством которого приближаются к Аллаху, является признанием Его единства, и в этом смысл слов автора: ***«…то знай, что поклонение не называется поклонением без единобожия»***. Под поклонением здесь имеется в виду то поклонение, которое приказано Шариатом.  **Второе состояние:** их различение, когда имеется в виду деяния, посредством которых приближаются к Аллаху, то есть каждое из них по отдельности. В этом случае поклонение — это более общее понятие, так что все, посредством чего приближаются к Аллаху, является поклонением, и одним из видов этих деяний является единобожие, которое связано с правом Аллаха. |  |
| Такова связь между единобожием и поклонением: они совпадают, когда речь идет о цели поклонения, и различаются, когда речь идет о том, посредством чего приближаются Аллаху.  Затем автор обратил внимание на самое страшное из того, что портит поклонение, а это многобожие**. В Шариате многобожие имеет два значения:**  **Первое из них** общее, и это отнесение чего-либо из прав Аллаха к кому-то другому.  **Второе значение** частное, и это посвящение чего-либо из поклонения кому-то кроме Аллаха.  Влияние многобожия, попавшего в поклонение, различается в зависимости от его размера. Оно может быть двух видов:  **Первый из них**: большое многобожие, а это отнесение чего-либо из прав Аллаха к кому-то другому, по причине чего пропадает основа веры.  **Второй вид**: малое многобожие, а это отнесение чего-либо из прав Аллаха кому-то другому, по причине чего пропадает полнота веры.1  Разница между ними связана со степенью того, что пропадает из веры. То, что губит основу веры — это большое многобожие, а то, что губит полноту веры —это малое многобожие.  В словах автора: ***«…и, если многобожие попадет в поклонение, оно испортит его»*** — имеется в виду большое многобожие, потому что затем он сказал: ***«Если ты узнал, что многобожие, смешавшись с поклонением, портит его и делает недействительными деяния, так что совершивший его окажется навечно в огне…»***. Попадание в огонь навечно является следствием большого многобожия, а не малого.  \_\_\_\_\_\_\_\_  1 Изучению его значения посвящено длинное исследование, и ученые высказывали разные мнения на этот счет. На степень серьезности этого вопроса указывает то, что среди исследователей из числа обладателей знания были те, кто перечислял слова предшественников и не мог отдать предпочтения одним из них над другими. Однако тот, кому было предписано понимание, и он сказал: *«****Малое многобожие*** *— это отнесение чего-либо из прав Аллаха к кому-то другому из того, что связано с полнотой веры»* — его слова ближе к языковой и шариатской форме. Говоря: *«…из того, что связано с полнотой веры»* — мы подразумеваем то, из-за чего не пропадает вся вера, так что она больше не может называться верой, а пропадает лишь ее полнота. Это значение мы подразумеваем, когда исследуем этот вопрос, который является предметом споров и разногласий (*«ат-Таарифат аш-шаръия лильахками аль-хамса аль-усулия»* Абу Бутайна. Второе собрание. Цикл *«Общее знание»*. Лучезарная Медина, ночь пятницы 10 джумадуль-ахира 1432 г.х.). |  |
| Скверна многобожия — это величайшая из всех скверн, и так же, как человеку приказано удалять явную скверну, когда он хочет совершить намаз, со своего тела, одежды и места молитвы, ему приказано очищать все свои деяния, освобождая сердце, язык и органы тела от многобожия из страха перед тем, что его деяния станут тщетными.  Столь скверные и пагубные последствия в виде порчи поклонения, недействительности деяний и попадания в огонь обязывают человека познать вопрос многобожия и беречься его. Возможно, в этом случае он избавится от ловушки, установленной шайтаном для сотворенных, на которую автор указал своими словами ***«эта сеть»***. Он имел в виду ловушку, которую шайтан установил, чтобы отвратить сотворенных от единобожия к многобожию.  Приказ познать многобожие является также приказом познать его противоположность, а это единобожие. Человек никогда не познает многобожие в полной мере, пока не познает единобожие, и его следует познавать в первую очередь.  Аят, который автор привел для предостережения от многобожия, а это слова Всевышнего: **««Воистину, Аллах не прощает, когда к Нему приобщают сотоварищей, но прощает все остальные грехи, кому пожелает»** (сура *«Женщины»*, аят 48) — относится к любому виду многобожия, согласно более правильному из двух мнений обладателей знания. Аллах не простит ничего из многобожия, ни малого, ни большого. Это становится ясным из грамматического разбора аята.  То, что малое многобожие не будет прощено, не означает, что совершивший его попадет в огонь навечно. Это многобожие останется и будет положено на весы вместе с остальными его скверными деяниями, и воздаяние человеку будет зависеть от того, что перевесит на его весах.  А помочь человеку познать многобожие и остерегаться его должны ***«четыре правила, которые Всевышний Аллах упомянул в Своем Писании»***. Они разъясняют положение многобожников, к которым был послан Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, и то, к чему он их призывал. |  |
| Посредством этого проясняется истинная сущность многобожия и религия мусульман отделяется от религии многобожников. Это те правила, которые автор упомянул в своем послании.  **Целью этих правил** является разделение между религией мусульман и религией многобожников. **Это достигается посредством двух вещей:**  **Первая из них:** познание религии, с которой пришел Пророк, да благословит его Аллах и приветствует.  **Вторая:** познание положения многобожников, к которым он был послан.  Эти правила автор извлек из Благородного Корана и из доказательств Сунны. Он ограничился этими источниками, так как все исламские группы едины в их принятии и использовании их в качестве довода.  Общим правилом автора во всех его трудах является приведение большого количества доводов из Корана, так как он является достоверным по единодушному мнению мусульман, и не может быть отвергнутым, в отличии от хадисов, среди которых есть принимаемые и есть отвергаемые.  Под «правилом» в этой теме имеется в виду более широкое понятие, чем то, которое вкладывают в него факихи. Здесь оно имеет свое словарное значение.  **Его словарное значение** — это основа. Каждое из этих правил считается одной из основ религии, и его общее название: правило Шариата.  Также можно допустить что имелось в виду **терминологическое значение** слова «правило». Тогда каждое из них следует назвать «правилом единобожия», и оно будет означать общий вопрос, подходящий ко множеству частных случаев, суждение о которых понимается из него. Здесь связующим звеном между ними будет единобожие.  \*\*\* |  |
| **Сказал автор, да смилуется над ним Аллах:**  ***Первое правило***  ***В том, чтобы ты знал,*** ***что неверные, с которыми сражался посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, признавали, что Всевышний Аллах является Творцом и Управителем, и что это не сделало их мусульманами.***  ***Доводом на это служат слова Всевышнего:* «Скажи: "Кто одаряет вас уделом с неба и земли? Кто властен над слухом и зрением? Кто мертвое превращает в живое, а живое превращает в мертвое? Кто управляет делами?" Они скажут: "Аллах". Скажи: "Неужели вы не устрашитесь?"»**  (сура *«Йунус»*, аят 31).  \*\*\* |  |
| **Сказал комментатор, да окажет ему содействие Аллах:**  **Целью этого правила является разъяснение двух вопросов:**  **Первый из них: *«что неверные, с которыми сражался посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, признавали»* таухид ар-рубубия**, а это признание единства Аллаха в Его сущности и Его делах.  Автор, да смилуется над ним Аллах, указал на это словами: ***«…признавали, что Всевышний Аллах является Творцом и Управителем»***. Ведь творение и управление относятся к наиважнейшим делам господства.  **Второй:** что их признание лишь таухида ар-рубубия ***«не сделало их мусульманами»*** и не защитило их кровь, поскольку Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, считал их неверными и сражался с ними. Если же бы посредством своего признания единства Аллаха в господстве они становились мусульманами, то от них бы не требовали принимать Ислам и не сражались бы с ними за это.  В качестве довода на то, что он сказал, автор привел слова Всевышнего: **«Скажи: "Кто одаряет вас уделом с неба и земли? Кто властен над слухом и зрением? Кто мертвое превращает в живое, а живое превращает в мертвое? Кто управляет делами?"** **Они скажут: "Аллах". Скажи: "Неужели вы не устрашитесь?"»**  (сура *«Йунус»*, аят 31). В них содержится указание на оба упомянутых вопроса.  Что касается указания на первый вопрос, то это их признание того, что одаривание уделом, власть и управление — все это принадлежит Аллаху. Они признавали это, если их об этом спрашивали, как сказал Всевышний: **«Они скажут: "Аллах"»** — то есть они подтверждали, что все это принадлежит Ему.  А что касается указания на второй вопрос, то это порицание Аллахом их за поклонение кому-то кроме Него. Он сказал: **«Скажи: "Неужели вы не устрашитесь?"»** То есть, скажи им в качестве довода против них: *«Неужели вы не устрашитесь вашего Господа и не очистите поклонение ради него?!»*  То, что от них требовался таухид аль-улюхия является доводом на то, что им не принесло пользу их вера в господство Аллаха. В третьем правиле этот второй вопрос будет разъяснен более подробно.  \*\*\* |  |
| **Сказал автор, да смилуется над ним Аллах:**  ***Второе правило***  ***То, что они говорят: «Мы взываем к ним и обращаемся к ним только ради приближения к Аллаху и заступничества».***  ***Доводом на приближение к Аллаху являются слова Всевышнего:* «****А те, которые взяли себе вместо Него других покровителей и помощников, говорят: "Мы поклоняемся им только для того, чтобы они приблизили нас к Аллаху как можно ближе". Аллах рассудит их в том, в чем они расходились во мнениях. Воистину, Аллах не ведет прямым путем тех, кто лжет и не верует»** (сура *«Толпы»*, аят 3).  ***Доводом на заступничество служат слова Всевышнего:* «Они поклоняются наряду с Аллахом тому, что не причиняет им вреда и не приносит им пользы. Они говорят: "Они - наши заступники перед Аллахом"»** (сура *«Йунус»*, аят 18).  ***Заступничество бывает двух видов: отвергаемое и подтвержденное.***  ***Отвергаемое заступничество — это когда просят у кого-то кроме Аллаха то, на что способен только Аллах.***  ***Доводом служат слова Всевышнего:* «О те, которые уверовали! Делайте пожертвования из того, чем Мы наделили вас, до наступления дня, когда не будет ни торговли, ни дружбы, ни заступничества. А неверующие являются беззаконниками»** (сура *«Корова»*, аят 254)***.***  ***Подтвержденное заступничество — это когда просят у Аллаха,*** ***и заступник почтен правом на заступничество, а тот, за кого заступаются, относится к числу тех, чьими словами и деяниями доволен Аллах, и заступничество происходит только с Его дозволения, как сказал Всевышний:* «Кто станет заступаться перед Ним без Его дозволения?»** (сура *«Корова»*, аят 255).  \*\*\* |  |
| **Сказал комментатор, да окажет ему содействие Аллах:**  **Цель этого правила** в том, чтобы разъяснить, что взывать к кому-то кроме Аллаха и обращаться к нему многобожников побуждало **две причины:**  **Одна из них** — это поиск приближения к Аллаху. ***«Доводом являются слова Всевышнего:* «А те, которые взяли себе вместо Него других покровителей и помощников, говорят: "Мы поклоняемся им только для того, чтобы они приблизили нас к Аллаху как можно ближе"»** (сура *«Толпы»*, аят 3)***»***.  **Вторая** —поиск заступничества. ***«Доводом служат слова Всевышнего:* «Они поклоняются наряду с Аллахом тому, что не причиняет им вреда и не приносит им пользы. Они говорят: "Они - наши заступники перед Аллахом"»** (сура *«Йунус»*, аят 18)***»***.  Многобожники не считали, что объекты их поклонения управляют делами и вольны делать, что пожелают. Однако они обращались к ним, чтобы достичь двух упомянутых вещей.  Разница между их поиском приближения к Аллаху и поиском заступничества заключается в том, что посредством приближения к Аллаху они желали достигнуть возвышения и совершенства, а посредством заступничества они желали избавиться от недостатков.  Что касается их поиска приближения к Аллаху посредством избрания для себя покровителей и помощников, то Аллах объявил его недействительным, отвергнув их существование, как сказал Всевышний, сообщая об их положении и словах: **«А те, которые взяли себе вместо Него других покровителей и помощников, говорят: "Мы поклоняемся им только для того, чтобы они приблизили нас к Аллаху как можно ближе"»**. Это аят, который привел автор. В конце аята сказано: **«Воистину, Аллах не ведет прямым путем тех, кто лжет и не верует»** (сура *«Толпы»*, аят 3). Аллах обвинил их во лжи за то, они утверждали о наличии у Аллаха помощников, и это включает в себя отрицание того, что у Аллаха есть угодник из числа их объектов поклонения. Это становится ясным из Его слов: **«Хвала Аллаху … которому не нужен защитник от унижения»** (сура *«Перенес ночью»*, аят 111).  Угодник, наличие которого у Аллаха отвергается, — это тот, о котором многобожники полагали, что у Аллаха есть помощник, который распоряжается вместе с Ним в том, что приносит ему пользу. |  |
| **Выражение «угодник Аллаха» имеет два значения:**  **Первое из них:** угодник, который помогает Ему, и наличие подобного у Аллаха отвергается.  **Второе:** угодник, которому Он помогает, и наличие подобного у Аллаха подтверждается.  А что касается заступничества, которое они надеются получить от своих божеств, то Аллах объявил его недействительным четырьмя путями:  **Первый:** отрицание заступничества от их божеств. Всевышний Аллах сказал: **«В тот день, когда наступит Час, грешники придут в отчаяние. Никто из их сотоварищей не заступится за них…»** (сура *«Румы»*, аят 43-44).  **Второй:** отрицание того, что их божества владеют заступничеством, и утверждение того, что оно принадлежит только одному Аллаху, как сказал Всевышний Аллах: **«Или же они взяли себе заступников помимо Аллаха? Скажи: "А если они не владеют ничем и не разумеют?" Скажи: "Аллаху принадлежит заступничество целиком"»** (сура *«Толпы»*, аят 43-44).  **Третий:** запрет заступаться без позволения Аллаха и Его довольства, как сказал Всевышний Аллах: **«Ничье заступничество перед Ним не принесет пользы, кроме тех, кому будет дозволено»** (сура *«Саба»*, аят 23). А также: **«Сколько же на небесах ангелов, заступничество которых не принесет никакой пользы, пока Аллах не позволит заступиться за тех, за кого Он пожелает и кем Он доволен!»** (сура *«Звезда»*, аят 26).  **Четвертый:** объявление бесполезным заступничества за неверных, как сказал Аллах, всемогущ Он и велик: **«Заступничество заступников не поможет им»** (сура *«Завернувшийся»*, аят 48).  Под **заступничеством,** о котором говорят в разделе вероубеждения, имеется в виду заступничество перед Аллахом.  **Его определение в Шариате:** просьба заступника у Аллаха какой-либо пользы для того, за кого он заступается. Польза включает в себя как получение блага, так и удаление вреда. **Оно бывает двух видов:**  **Первый:** отвергаемое заступничество. Это такое заступничество, которое отверг Аллах, всемогущ Он и велик. **Его значение в Шариате:** заступничество, на которое не было позволения и довольства Аллаха. **Оно также бывает двух видов:**  **Первый:** отвергаемое по причине заступника, и к нему относится |  |
| заступничество, отвергаемое от божеств многобожников.  **Второй:** отвергаемое по причине того, за кого заступаются, и к этому относится заступничество за неверного.  Автор, да смилуется над ним Аллах, привел слова Всевышнего **«О те, которые уверовали! Делайте пожертвования из того, чем Мы наделили вас, до наступления дня, когда не будет ни торговли, ни дружбы, ни заступничества. А неверующие являются беззаконниками»** (сура *«Корова»*, аят 254) в качестве довода на отвергаемое заступничество, так как в них ясно сказано: **«…когда не будет … заступничества»**.  **Второй** вид заступничества: подтвержденное заступничество. Это такое заступничество, которое подтвердил Аллах, всемогущ Он и велик, за кого пожелал. **Его определение в Шариате:** заступничество, связанное с позволением Аллаха и Его довольством. **Оно также бывает двух видов:**  **Первый:** подтвержденное для заступника, и к этому относится заступничество нашего Пророка, да благословит его Аллахи приветствует.  **Второй:** подтвержденное для того, за кого заступаются, и к этому относится заступничество за совершающих большие грехи из нашей общины.  Автор, да смилуется над ним Аллах, привел слова Всевышнего **«Кто станет заступаться перед Ним без Его дозволения?»** (сура *«Корова»*, аят 255) в качестве довода на подтвержденное заступничество, так как в них ясно сказано: **«…станет заступаться перед Ним…»** Смысл этого аята в том, что никто не станет заступаться перед Аллахом без Его дозволения.  Разница между подтвержденным и отвергаемым заступничеством упоминается в словах автора: ***«…это когда просят у кого-то кроме Аллаха то, на что способен только Аллах»*** и: ***«Подтвержденное заступничество — это когда просят у Аллаха»***.  Центральным пунктом подтверждения или отвержения в заступничестве являются две вещи: дозволение Аллаха и Его довольство.  В отвергаемом заступничестве их отсутствие является причинами запрета, а в подтвержденном заступничестве их наличие является условиями.  Автор, да смилуется над ним Аллах, ограничился доводом на то, что условием является дозволение Аллаха, поскольку довольство может входить в него. Ведь если Аллах доволен тем, за кого заступаются, то Он дает дозволение заступнику. Таким |  |
| образом, Его дозволение дается при наличии Его довольства.  Мы прочли слова Всевышнего **««Сколько же на небесах ангелов, заступничество которых не принесет никакой пользы, пока Аллах не позволит заступиться за тех, за кого Он пожелает и кем Он доволен!»** (сура *«Звезда»*, аят 26), и из них следует, что Его довольство относится как к заступнику, так и к тому, за кого заступаются, и наличие довольства означает наличие дозволения.  ***«…и заступник почтен правом на заступничество»***: то есть Аллах соблаговолил даровать ему право на заступничество, почтив его тем самым.  \*\*\* |  |
| **Сказал автор, да смилуется над ним Аллах:**  **Третье правило**  ***То, что Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, появился среди людей, которые различались в своем поклонении.*** ***Среди них были те, кто поклонялся ангелам, те, кто поклонялся пророкам и праведникам, те, кто поклонялся деревьям и камням, те, кто поклонялся солнцу и луне, и посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, сражался с ними и не различал между ними. Доводом на это служат слова Всевышнего:* «Сражайтесь с ними, пока не исчезнет искушение и пока религия не будет полностью посвящена Аллаху»** (сура *«Добыча»*, аят 39).  ***Доводом на солнце и луну служат слова Всевышнего:* «Среди Его знамений - ночь и день, солнце и луна. Не падайте ниц перед солнцем и луной, а падайте ниц перед Аллахом, который сотворил их, если Ему вы поклоняетесь»** (сура *«Разъяснены»*, аят 37).  ***Доводом на ангелов служат слова Всевышнего:* «Ему также не подобает приказывать вам признавать ангелов и пророков своими господами»** (сура *«Семейство Имрана»*, аят 80).  ***Доводом на пророков служат слова Всевышнего:* «Вот сказал Аллах: "О Иса, сын Марьям! Говорил ли ты людям: “Примите меня и мою мать двумя богами наряду с Аллахом”?" Он сказал: "Пречист Ты! Как я мог сказать то, на что я не имею права? Если бы я сказал такое, Ты знал бы об этом. Ты знаешь то, что у меня в душе, а я не знаю того, что у Тебя в Душе. Воистину, Ты - Ведающий сокровенное"»** (сура *«Трапеза»*, аят 116).  ***Доводом на праведников служат слова Всевышнего:* «Те, к кому они взывают с мольбой, сами ищут пути приближения к своему Господу, пытаясь опередить других. Они надеются на Его милость и страшатся мучений от Него»** (сура *«Перенес ночью»*, аят 57).  ***Доводом на деревья и камни служат слова Всевышнего:* «Не видели ли вы аль-Лат и аль-Уззу, и еще третью - Манат?»** (сура *«Звезда»*, аят 19-20). ***А также хадис Абу Вакида аль-Ляйси, да будет доволен им Аллах, который сказал: «Мы вышли в поход вместе с посланником Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, на Хунайн, будучи тогда еще новообращенными мусульманами, только недавно*** |  |
| ***оставившими неверие. А у многобожников был лотос, возле которого они собирались и на котором они развешивали свое оружие. Они называли его "Зат анват". Когда мы проходили мимо него, то сказали: "О посланник Аллаха, сделай нам такой же Зат анват, как и у них". На это Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, воскликнул: "Пречист Аллах! Это подобно тому, что сказал народ Мусы:* «Сделай нам божество, такое же, как у них»**(сура *«Преграды»*, аят 138)***. Клянусь Тем, в чьей длани душа моя, вы следуете обычаям тех, кто был прежде вас!»***  \*\*\* |  |
| **Сказал комментатор, да окажет ему содействие Аллах:**  **Целью этого правила** является разъяснить, что предмет неверия —это поклонение кому-то кроме Аллаха, не взирая на положение объекта поклонения. Тот, кто поклоняется пророку, угоднику и ангелу подобен тому, кто поклоняется дереву, камню и небесному телу.  ***«Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, появился среди людей,*** — из числа неверных — ***которые различались в своем поклонении»***. То есть различались в плане объектов их обожествления, которым они поклонялись. Другими словами, здесь имеется в виду различие в объектах поклонения, а не в видах поклонения.  Разъяснение этого содержится в словах автора: ***«Среди них были те, кто поклонялся ангелам, те, кто поклонялся пророкам и праведникам, те, кто поклонялся деревьям и камням, те, кто поклонялся солнцу и луне»***.  ***«Посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, сражался с ними*** — считая их неверными — ***и не различал между ними»***. Ведь, хотя они и различались объектами поклонения, они сходились в причине неверия, а это поклонение кому-то кроме Аллаха. Обвинение в неверие и сражение не ограничивались только теми, кто поклонялся идолам, но распространялись на всех, кто поклонялся кому-то кроме Аллаха, свят Он и возвышен, будь это пророк, угодник, праведник, дерево или камень.  Автор сказал: ***«Доводом на это служат слова Всевышнего:* «Сражайтесь с ними, пока не исчезнет искушение и пока религия не будет полностью посвящена Аллаху»** (сура *«Добыча»*, аят 39)***»***. Самым большим искушением является поклонение кому-то кроме Аллаха, а основой религии является признание единства Аллаха.  Далее автор привел доводы, подтверждающие различие объектов их поклонения. Говоря: ***«Доводом на солнце и луну…»*** и т.п. — он имел в виду довод на то, что им поклонялись помимо Аллаха. Смысл его слов: *«Доводом на их поклонение солнце и луне…»* И то же самое относится ко всем его последующим словам.  Все доводы на это были приведены из Корана, кроме одного из двух доводов на поклонение деревьям и камням, а это |  |
| ***«хадис Абу Вакида аль-Ляйси, да будет доволен им Аллах, который сказал: "Мы вышли в поход вместе с посланником Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, на Хунайн, будучи тогда еще новообращенными мусульманами, только недавно оставившими неверие…"»*** Его привел ат-Тирмизи с достоверным иснадом.  У автора есть прекрасные слова в разъяснение этого правила и опровержение тем, кто отвергал его. Он доказал всеобщность неверия и сражения с каждым, кто поклоняется кому-то кроме Аллаха, всемогущ Он и велик, с восьми сторон.  \*\*\* |  |
| **Сказал автор, да смилуется над ним Аллах:**  ***Четвертое правило***  ***То, что многобожники нашего времени сильнее погрязли в многобожии, чем прежние многобожники. Ведь*** ***прежние многобожники приобщали сотоварищей во время благополучия и очищали поклонение во время трудностей, а многобожники наших дней приобщают сотоварищей постоянно, как в благополучии, так и во время трудностей.***  ***Доводом на это служат слова Всевышнего:* «Когда они садятся на корабль, то взывают к Аллаху, очищая перед Ним свою веру. Когда же Он спасает их и выводит на сушу, они тотчас начинают приобщать сотоварищей»** (сура *«Паук»*, аят 65)***.***  \*\*\* |  |
| **Сказал комментатор, да окажет ему содействие Аллах:**  **Целью этого правила** является разъяснить насколько сильно впали в многобожие современники автора и следующие за ними поколения и то, что они сильнее погрязли в многобожии, чем прежние многобожники.  **Пользой из утверждения высокой степени их многобожия** является вывод о том, что в том состоянии, в котором они находятся, они больше заслуживают, чтобы их обвиняли в неверии и сражались с ними, чем прежние многобожники. Разъяснение этого содержится в другой книге автора *«Отведение сомнений»*.  Употребление слова *«многобожники»* уточняет описание автора, которое он давал ранее: ***«…что неверные, с которыми сражался посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует…»*** То есть их неверие заключалось в многобожии.  **Совокупность шариатских доводов и реальных фактов указывают на то, что поздние поколения сильнее погрязли в многобожии, чем прежние, с десяти сторон:**  **Во-первых,** то, что ***«прежние многобожники приобщали сотоварищей во время благополучия и очищали поклонение во время трудностей»***.  А что касается поздних поколений, то они приобщают сотоварищей как во время благополучия, так и вовремя трудностей. Автор упомянул этот аспект здесь в *«Четырех правилах»*, а также в *«Отведении сомнений»*, и привел в качестве довода аят из суры *«Паук»*. Плавание по морю на корабле представляло собой трудность, поскольку их сердца наполнялись страхом, и в таком состоянии они очищали свое поклонение, взывая к одному Аллаху. Когда же они попадали на сушу и оказывались в благополучии, так как чувствовали себя в безопасности, то они приобщали сотоварищей, взывая наряду с Аллахом к кому-то другому. После автора это обстоятельство упоминали ряд других ученых, таких как два его внука, Сулейман ибн Абдуллах и Абдуррахман ибн Хасан, а также Абдуллах Абу Бутайн и Сулейман ибн Сихман.  Упомянутый аят разъясняет положение прежних многобожников во время трудностей и во время благополучия. А что касается положения поздних поколений, постоянно приобщающих сотоварищей — и даже сильнее впадающих в многобожие во время наступления несчастий и усиления бедствий — то его разъясняет свидетельства их дел и написанное их перьями, подтверждающее, что они действительно опередили прежние поколения в приобщении сотоварищей Господу миров. |  |
| То есть аят указывает на положение прежних многобожников: на то, что они приобщали сотоварищей в благополучии и очищали поклонение во время трудностей.  А что касается поздних поколений, то если ты захочешь убедиться в том, что они приобщают сотоварищей в благополучии и во время трудностей, то тебе следует посмотреть на их положение, если ты находишься в стране, которую поразила эта беда, либо прочитать то, что они пишут в своих книгах. Тогда ты обнаружишь их многобожие как во время трудностей, так и в благополучии.  **Во-вторых,** то, что прежние многобожники взывали наряду с Аллахом к приближенным к Нему творениям, таким как пророки, ангелы и праведники, или же к деревьям и камням, которые не совершают грехов.  А поздние поколения взывают наряду с Аллахом к нечестивцам и грешникам. Это различие автор также упомянул в *«Отведении сомнений»*, а также это разъяснил его современник Мухаммад ибн Исмаил ас-Санаани в *«Очищении убеждений»*.  Причина, по которой они взывали к этим грешникам, зная об их нечестии, заключалась в страхе перед их злом, поскольку они считали, что те, несмотря даже на свое скверное положение, имеют власть и способность причинить им страдания.  **В-третьих**, то, что прежние многобожники осознавали, что их убеждения противоречат призыву пророков и посланников, ведь они говорили: **«Неужели он обратил богов в Единственного Бога? Воистину, это - нечто удивительное!»** (сура *«Сад»*, аят 5).  А что касается поздних поколений, то они утверждали, что их дела соответствуют призыву пророков и посланников. Это обстоятельство упомянул Абдуллатыф ибн Абдуррахман в своем опровержении Дауду Джарджису, а также его ученик Сулейман ибн Сихман.  Прежние многобожники отказывались произносить слова *«Нет божества кроме Аллаха»*, а поздние поколения утверждают, что они приверженцы этих слов и не отказываются произносить их. Прежние многобожники отрицали как их форму, так и значение, а поздние поколения признают их форму, но отрицают их значение. Об этом сообщил Абдуррахман ибн Хасан в *«Фатх аль-Маджид»* и Ибн Касим в *«Хашия Китаб* |  |
| *ат-таухид»*.  **В-четвертых**, то, что прежние многобожники не приобщали Аллаху сотоварищей в чем-то, связанном с всеобщей и полной властью и управлением. Напротив, они говорили, совершая паломничество: *«Вот я перед Тобой, о Аллах! Вот я перед Тобой, и нет у Тебя сотоварища, кроме того сотоварища, который принадлежит Тебе! Ты владеешь им, а он не владеет!»*  А что касается поздних поколений, то они наделяют тех, кого они возвеличивают, властью и управлением в бытие. Они обращаются к ним, поскольку считают, что те могут распоряжаться миром и тем, что в нем происходит, и подобное многобожие не было известно во время доисламского невежества. Это обстоятельство упомянул Абдуллах ибн Фейсал ибн Сууд.  **В-пятых**, то, что многие из поздних поколений обращаются к своим объектам поклонения помимо Аллаха, прося что-то у них непосредственно.  А что касается прежних многобожников, то они обращались к своим объектам поклонения, чтобы те приблизили их к Аллаху. Они считали их заступниками и посредниками в отличие от большинства из поздних поколений, даже если те и утверждают обратное.  **В-шестых**, то, что большая часть многобожия прежних поколений касалась божественности, а в других аспектах его было мало.  А что касается поздних поколений, то их многобожие во многом касается и божественности, и господства, и имен и атрибутов.  Сулейман ибн Сихман даже отнес к числу различий между двумя группами, указывающих на то, что многобожие нашего времени хуже, чем многобожие прежних поколений, тот факт, что прежние многобожники признавали таухид ар-рубубия, а их многобожие относилось к божественности, и это свидетельствует в пользу того, что мы упомянули.  **В-седьмых**, то, что поздние поколения утверждают, что обращение к праведникам и взывание к ним относится к соблюдению их прав, а отказ от этого является черствостью и пренебрежением в отношении них. Прежние же многобожники не говорили подобного. |  |
| **В-восьмых**, то, что прежние многобожники признавали свое многобожие, как это видно из упомянутой ранее тальбии, произносимой во время паломничества. Они называли свое устремление к объектам их возвеличивания поклонением.  А что касается поздних поколений, то они утверждают, что они не приобщают сотоварищей к своему Господу и называют свое устремление к объектам их возвеличивания любовью, и они лживы в своих утверждениях.  **В-девятых**, то, что прежние многобожники надеялись на своих божеств только в том, что было связано с этой жизнью, подобно возвращению пропавшего или отысканию потерянного. Они не связывали с ними надежд на Будущую жизнь, поскольку отвергали воскрешение или же считали, что после воскрешения их ожидают у Аллаха богатство и дети по причине Его благосклонности к ним.  А что касается поздних поколений, то они желают от объектов своего возвеличивания исполнения их нужд как в этой, так и в Будущей жизни. Это обстоятельств упомянул Хамд ибн Насыр ибн Муаммар, да смилуется над ним Аллах.  **В-десятых**, то, что прежние многобожники возвеличивали Аллаха и Его обряды. Они считали клятву Аллахом великой клятвой, брали под защиту того, кто искал защиты у Аллаха и Его Дома, и считали Запретный Дом более великим, чем дома их идолов.  А что касается поздних поколений, то кто-то из них может клясться Аллахом как правдиво, так и ложно, но никогда не позволит себе ложно поклясться объектом своего возвеличивания. Они не берут под защиту того, кто ищет защиты у Аллаха и Его Дома, но берут под защиту того, кто ищет защиты у объекта их возвеличивания или места его захоронения. Они считают, что пребывание на могилах святых более велико, чем пребывание в мечетях. Большинство из них считают, что просить облегчения у их божества, которому они поклоняются, на его могиле, более полезно и результативно, чем просить облегчения у Аллаха в мечети.  Это обстоятельство было сформулировано на основании разных слов выдающегося ученого Сулеймана ибн Абдуллаха в *«Тайсир аль-Азиз аль-Хамид»*, и частично на основании слов Ибн Теймии, а также автора этогопослания, ас-Санаани, Хамда ибн Насыра ибн Муаммара, Абдульазиза аль-Хусайна, Абдуллатыфа ибн Абдуррахмана ибн Хасана из числа ученых реформаторского призыва, да смилуется над ними Аллах.2  \_\_\_\_\_\_\_\_\_  2 На следующих год шейх дополнил список еще двумя пунктами: |  |
| На этом будет уместно закончить объяснение этой книги.  **Толкование было завершено в одном собрании в ночь вторника двадцать девятого рабиуль-авваля тысяча четыреста тридцать шестого года в Пророческой мечети в городе Посланника, да благословит его Аллах и приветствует, Медине**  **\*\*\***  \_\_\_\_\_\_\_\_\_  **В-одиннадцатых**, то, что прежние многобожники не просили у своих божеств всего того, что они просили у Милостивого. С некоторыми просьбами они обращались к своим божествам, а с некоторыми просьбами они обращались только к Аллаху. И просьбы у Аллаха они считали самыми высокими по степени.  А что касается поздних поколений, то они просят у своих божеств то, чего не просят у Аллаха, и обращаются с самыми важными своими просьбами к объектам их обожествления, и не обращаются с ними к Аллаху. Это упомянул Ибн Теймия.  **В-двенадцатых**, то, что среди поздних многобожников появились те, кто считает, что Аллах проявляется в образах их объектов поклонения из числа сотворенных, и они поклоняются им, считая, что в них проявляется Аллах.  А из прежних многобожников никто не считал, что Аллах проявляется в образе кого-либо из сотворенных. Это упомянул также Ибн Теймия, а от него передал его соратник Ибн аль-Каййим в *«Раудат аль-мухиббин»*. |  |