

# 《大戴礼记》与秦汉易学

连劭名

**摘要：**《大戴礼记》具有重要的史料价值和学术意义，不仅为研究中国早期儒学提供了基本资料也为《周易》研究和秦汉易学研究提供了重要视角。遍检《大戴礼记》一书，特别是《主言》《哀公问五义》《哀公问于孔子》《礼察》《曾子立孝》《曾子制言》《劝学》《子张问入官》《诰志》等篇目，摘其句，训其词，辨其义，可以发现，其中多有与《周易》经传相通之处，而《大戴礼记》与秦汉易学之关系亦昭然可见。

**关键词：**《大戴礼记》 秦汉 易学

## 一

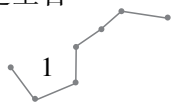
《大戴礼记·主言》云：

曾子曰：敢问不费不劳可以为明乎？孔子愀然扬麋曰：参，女以明主为劳乎？

昔者舜左禹而右皋陶，不下席而天下治，夫政之不中，君之过也。政之既中，令之不行，职事者之罪也。明主奚为其劳也。

今按：“主言”犹圣人之言。马王堆帛书《易传·二三子问》云：“《易》曰：聒囊，无咎无誉。孔子曰：此言箴（箴）小人之口也。小人多言多过，多事多患，□□可以衍矣，而不可以言，箴之，其犹聒囊也，莫出莫入，故曰无咎无誉。二三子问曰：独无箴于圣人□□□？□□□：圣人之言也，德之首也。圣人之有□也，犹地之为川浴（谷）也，财用所由出也，犹出山林陵泽也，衣食庶物所由生也。圣人一言，万世用之，唯恐其不言也，有（又）何箴焉。”

宋本《颜氏家训·序》云：“号曰颜氏家训，虽非子史同波，抑是王言



盖代。”王利器《颜氏家训解集》云：“卢文弨曰：此序宋本所有，不著撰人，比拟多失伦，行文亦无法，今依宋本校正，即不便弃之。有疑‘王言盖代’，未详所出者。案：《家语》有《王言解》，或用此矣。器案：《家语·王言解》系袭《大戴记·王言》篇，宋本《大戴记》‘王言’讹‘主言’。《管子》亦有《王言》篇，今佚”。今按：“主言”不讹。主言犹王言，《吕氏春秋·重己》云：“世之人主贵人。”高诱注：“人主谓王者诸侯也。”《吕氏春秋·重言》云：“人主之言不可不慎。高宗，天子也，即位谅暗，三年不言，卿大夫恐惧，患之，高宗乃言曰：以余一人正四方，余唯恐言之不类也，兹故不言。古之天子，其重言如此。”《尚书·无逸》云：“其在高宗，时旧劳于外，爰暨小人，作其即位，乃或亮阴，三年不言，其惟不言，言乃雍。”王者不轻易而言，开口便为至理名言，《礼记·缁衣》云：“王言如丝，其出如纶，王言如纶，其出如綍。”王言如金玉良言，马王堆帛书《五行》云：“闻君子道则王言，王言□□□圣。”又云：“金声而玉振之，有德者也。金声，善也。王言，圣也。善，人道也；德，天道也，唯有德者然后能金声而玉振之。”

《大戴礼记·子张问入官》云：“故佚诸取人，劳于治事；劳于取人，佚于治事。”《孟子·公孙丑下》云：“故将大有为之君，必有所不召之臣，欲有谋焉，则就之。其尊德乐道，不如是不足与有为也。故汤之于伊尹，学焉而后臣之，故不劳而王；桓公之于管仲，学焉而后臣之，故不劳而霸。……汤之于伊尹，桓公之于管仲，则不敢召；管仲且犹不可召，而况不为管仲者乎？”《鹖冠子·博选》云：“君也者，端神明者也。神明者，以人为本者也。人者，以贤圣为本者也。”《周易·大畜》云：“利贞，不家食吉，利涉大川。”《彖》云：“大畜，刚健笃实辉光，日新其德，刚上而尚贤，能止健，大正也。不家食吉，养贤也。”

《说文》云：“功，以劳定国也。”不劳则无功，《庄子·逍遥游》云：“至人无己，神人无功，圣人无名。”无功、无名故无为，《论语·卫灵公》云：“子曰：无为而治者，其舜也与！夫何为哉？恭己正南面而已矣。”《孟子·尽心上》云：“有大人者，正己而物正者也。”《论语·为政》云：“子曰：为政以德，譬如北辰，居其所而众星共之。”正、中同义，《周易·大有·彖》云：“大有，柔得尊位，大中而上下应之，曰大有，其德刚健而文明，应乎天而时行，是以元亨。”《象》云：“火在天上，大有，君子以遏恶扬善，顺天休命。”《春秋繁露·循天之道》云：“中者，天下之所终也。”《周易·坤》用六云：“利永贞。”《象》云：“用六永贞，以大终也。”《文

言》云：“君子黄中通理，正位居体，美在其中，而畅于四支，发于事业，美之至也。”《礼记·中庸》云：“子曰：舜其大知也与，舜好问而好察迩言，隐恶而扬善，执其两端，用其中于民，其斯以为舜乎！”《论语·尧曰》云：“尧曰：咨，尔舜，天之历数在尔躬，允执其中。”皇侃云：“中谓中正之道。”

《大戴礼记·主言》又云：

孔子曰：上敬老则下益孝，上顺齿则下益悌，上乐施则下益谅，上亲贤则下择友，上好德则下不隐，上恶贪则下耻争，上强果则下廉耻。民皆有别则贞，则正亦不劳矣，此谓七教。七教者，治民之本也。教定是正矣。上者民之表也，表正则何物不正。

王聘珍《解诂》云：“别，辨也。《释名》云：贞，定也。《易》曰：君子以辨上下，定民志。”今按：“强果”，《周易·乾·象》云：“君子以自强不息。”《周易·蒙·象》云：“君子以果行育德。”《国语·吴语》云：“莫如此志行不果。”韦昭注：“果，勇决也。”《大戴礼记·文王官人》云：“营之以物而不虞，犯之以卒而不惧，置义而不可迁，临之以货色而不可营，曰絜廉而果敢者也。”

《老子》第二章云：“是以圣人处无为之事，行不言之教，万物作焉而不辞，生而不有，为而不恃，功成而弗居。夫惟弗居，是以不去。”河上公注：“以身师导之也。”《大戴礼记·子张问入官》云：“故君子欲言之见信也者，莫若先虚其内也；欲政之速行也者，莫若以身先之也；欲民之速服也者，莫若以道御之也。”

## 二

《大戴礼记·主言》云：

故曰：多信而寡貌，其礼可守，其信可复，其迹可履。其于信也，如四时春秋冬夏；其博有万民也，如饥而食，如渴而饮，下土之人信之夫！暑热冻寒远若迹，非道迹也，及其明德也。是以兵革不动而威，用利不施而亲，此之谓明主之守也。折冲乎千里之外，此之谓也。

王聘珍《解诂》云：“信，诚也。谓慢怛由于心，而德及于民。貌谓文貌，礼以节其行，故少文貌也。”

今按：《礼记·中庸》云：“自诚明，谓之性；自明诚，谓之教。诚则明矣。”《荀子·不苟》云：“君子养心莫善于诚，至诚则无它事矣，唯仁之为守，唯义之为行。诚心守仁则形，形则神，神则能化矣。诚心行义则理，理则明，明则能变矣。变化代兴，谓之天德。”《大戴礼记·虞戴德》云：“天事曰明。”

《周易·乾·文言》云：“见龙在田，天下文明。”《周易·晋·彖》云：“晋，进也。明出地上，顺而丽乎大明，柔进而上行，是以康侯用锡马蕃庶，昼日三接也。”《象》云：“明出地上，晋，君子以自昭明德。”昭、明，义同。《礼记·大学》云：“《康诰》曰：克明德。《大甲》曰：顾谟天之明命。《帝典》曰：克明峻德。皆自明也。”《大戴礼记·虞戴德》云：“明法于天明，开施教于民，行此，以上明于天化也，物必起，是故民命而弗改也。”

### 三

《大戴礼记·主言》云：

故曰：所谓天下之至仁者，能合天下之至亲者也；所谓天下之至知者，能用天下之至和者也；所谓天下之至明者，能选天下之至良者也。此三者咸通，然后可以征。

今按：《周易·杂卦》云：“同人，亲也。”《周易·同人·彖》云：“文明以健，中正而应，君子正也，唯君子为能通天下之志。”《周易·乾·文言》云：“子曰：同声相应，同气相求，水流湿，火就燥，云从龙，风从虎，圣人作而万物睹，本乎天者亲上，本乎地者亲下，则各从其类也。”《礼记·经解》云：“上下相亲谓之仁。”《庄子·在宥》云：“亲而不可不广者，仁也。”《庄子·庚桑楚》云：“故曰：至礼有不人，至义不物，至知不谋，至仁无亲，至信辟金。”大爱无私，《礼记·礼运》云：“大道之行也，天下为公，选贤与能，讲信睦睦，故人不独亲其亲，不独子其子。”

《礼记·大学》云：“古之欲明明德于天下者，先治其国；欲治其国者，先齐其家；欲齐其家者，先修其身；欲修其身者，先正其心；欲正其心者，先诚其意；欲诚其意者，先致其知，致知在格物。”至和即太和，《周易·乾·彖》云：“乾道变化，各正性命，保合太和，乃利贞。”《文言》云：

“利者义之和也，贞者事之干也。”《鹖冠子·泰鸿》云：“同和者，仁也。”《礼记·中庸》云：“喜怒哀乐之未发，谓之中；发而皆中节，谓之和。中也者，天下之大本也；和也者，天下之达道也。致中和，天地位焉，万物育焉。”至和即天下之故，《周易·系辞上》云：“易无思也，无为也，寂然不动，感而遂通天下之故，非天下之至神，其孰能与于此。”《墨子·经上》云：“故，所得而后成也。”

马王堆帛书《经法·道法》云：“公者明，至明者有功，至正者静，至静者圣，无私者知。致知者为天下稽。”《论语·颜渊》云：“樊迟问仁，子曰爱人。问知，子曰知人。樊迟未达。子曰：举直错诸枉，能使枉者直。樊迟退，见子夏曰：乡也吾见于夫子而问知，子曰：举直错诸枉，使枉者直，何谓也？子夏曰：富哉言乎！舜有天下，选于众，举皋陶，不仁者远矣。汤有天下，选于众，举伊尹，不仁者远矣。”

#### 四

《大戴礼记·哀公问五义》云：

孔子对曰：所谓君子者，躬行忠信，其心不买，仁义在己，而不害不志。闻志广博而色不伐，思虑明达而辞不争，君子犹然如将可及也，而不可及也，如此可谓君子矣。

王聘珍《解诂》云：“买义未详。害，伎也，谓伎人也。志，私意也。不志，谓不私自也。”

今按：《墨子·经上》云：“买，鬻易也。”所谓“可及”与“不可及”“及时”之义。时间运行，无止无息，故及犹不及。《周易·乾》九三云：“君子终日乾乾，夕惕若厉，无咎。”《文言》云：“终日乾乾，与时偕行。”又云：“君子进德修业，欲及时也。”《淮南子·人间》云：“故君子终日乾乾，夕惕若厉，无咎。终日乾乾，以阳动也；夕惕若厉，以阴息也。因日以动，因夜以息，唯有道者能之。”《大戴礼记·曾子立事》云：“君子爱日以学，及时以行，难者弗辟，易者弗从，唯义所在，日旦就业，夕而自省思，以殁其身，亦可谓守业矣。”

《周易·乾·象》云：“终日乾乾，反复道也。”天道反复，往来无穷，《周易·系辞上》云：“往来不穷谓之通。”《大戴礼记·卫将军文子》云：“满而不满，实如虚，通之如不及。”《周易·系辞上》云：“化而裁之谓之

变，推而行之谓之通。”

## 五

《大戴礼记·哀公问五义》云：

孔子对曰：所谓圣人者，知通乎大道，应变而不穷，能测万物之性情者也。大道者，所以变化而凝成万物者也。情性也者，所以理然不然取舍者也。故其事大，配乎天地，参乎日月，杂于云蜺，总要万物，穆穆纯纯，其莫之能循，若天之司，莫之能职，百姓淡然不知其善若此，则可谓圣人矣。

今按：大人即圣人。《周易·乾·文言》云：“九二曰：见龙在田，利见大人。何谓也？子曰：龙德而正中者也。庸言之信，庸行之谨，闲邪存其诚，善世而不伐，德博而化，《易》曰：见龙在田，利见大人，君德也。”又云：“夫大人者，与天地合其德，与日月合其明，与四时合其序，与鬼神合其吉凶，先天而天弗违，后天而奉天时。天且弗违，而况于人乎？况于鬼神乎？”

“大道”即天地之道。《周易·恒·彖》云：“天地之道，恒久而不已也，利有攸往，终则有始也，日月得天而能久照，四时变化而能久成，圣人久于其道而天下化成，观其所恒，而天地万物之情可见矣。”《周易·系辞上》云：“一阴一阳之谓道，继之者善也，成之者性也。仁者见之谓之仁，知者见之谓之知，百姓日用而不知，故君子之道鲜矣。”《管子·内业》云：“道满天下，普在民所，民不能知也。”《荀子·哀公》云：“若天之嗣，其事不可识，百姓浅然不识其邻，若此则可谓大圣矣。”《诗经·皇矣》云：“不识不知，顺帝之则。”

马王堆帛书《老子》甲本云：“道可道也，非恒道也。名可名也，非恒名也。”不可道，不可名，故不识不知，《论语·泰伯》云：“子曰：大哉尧之为君也，巍巍乎，唯天为大，唯尧则之。荡荡乎，民无能名焉。巍巍乎，其有成功也。焕乎，其有文章。”又云：“子曰：泰伯，其可谓至德也已矣。三以天下让，民无得而称焉。”至德为中庸之德，《礼记·中庸》云：“子曰：鬼神之为德，其盛矣乎！视之而弗见，听之而弗闻，体物而不可遗，使天下之人齐明盛服，以承祭祀，洋洋乎，如在其上，如在其左右，诗曰：神之格思，不可度思，矧可射思。夫微之显，诚之不可掩如此夫。”又云：“是故君子戒慎乎其所不睹，恐惧乎其所不闻，莫见乎隐，莫显乎微，故君子慎其

独也。”

《大戴礼记·礼察》云：“若夫庆赏以劝善，刑罚以惩恶，先王持此之正，坚如金石，行此之信，顺如四时，处此之功，无私如天地，尔岂顾不用哉！然如曰礼云礼云，贵绝恶于未萌，而起敬于微眇，使民日徙善远罪而不自知也。孔子曰：‘听讼，吾犹人也，必也使无讼乎！’此之谓也。”《孟子·尽心上》云：“孟子曰：霸者之民，欢虞如也；王者之民，皞皞如也。杀之而不怨，利之而不庸，民日迁善而不知为之者。夫君子所过者化，所存者神，上下与天地同流。岂曰小补之哉？”《孟子·尽心下》云：“大而化之之谓圣，圣而不可知之之谓神。”《周易·系辞上》云：“是故阖户谓之坤，辟户谓之乾，一阖一辟谓之变，往来不穷谓之通，见乃谓之象，形乃谓之器，制而用之谓之法。利用出入，民咸用之谓之神。”又云：“范围天地之化而不过，曲成万物而不遗，通乎昼夜之道而知，故神无方而易无体。”

## 六

《大戴礼记·哀公问于孔子》云：

孔子遂言曰：“古之为政，爱人为大。不能爱人，不能有其身；不能有其身，不能安土；不能安土，不能乐天；不能乐天，不能成身。”公曰：“敢问何谓成身？”孔子对曰：“不过乎物。”

今按：“《周易·系辞上》云：“乐天知命故不忧，安土敦乎仁故能爱。”《国语·周语·韦昭注》云：“博爱于人为仁。”《礼记·大学》云：“《诗》云：‘殷之未丧师，克配上帝，仪监于殷，峻命不易。’道得众则得国，失众则失国。是故君子先慎乎德，有德此有人，有人此有土，有土此有财，有财此有用。德者本也，财者末也，外本内末，争民施夺，故财聚则民散，财散则民聚。”

“成身”犹言“成性”。《周易·系辞上》云：“天地设位，而易行乎其中矣，成性存存，道义之门。”又云：“一阴一阳之谓道，继之者善也，成之者性也。”凡人之性，乐生恶死，与民同好恶，是为“成性”，《礼记·中庸》云：“天命之谓性。”《诗经·昊天有成命》云：“昊天有成命，二后受之。”《礼记·大学》云：“《诗》云：乐只君子，民之父母。民之所好好之，民之所恶恶之。”又云：“好人之所恶，恶人之所好，是谓拂人之性，灾必逮夫身。”《礼记·中庸》又云：“诚者非自成己而已也，所以成物也。成己，仁



也；成物，智也，性之德也。合外内之道也，故时措之宜也。”仁者人也，马王堆帛书《易传·繆和》云：“夫内之不咎，外之不逆，漠漠然，能立志于天下，若此者，成人也。成人也者，世无一夫，岂可强及舆哉？”

## 七

《大戴礼记·哀公问于孔子》云：

公曰：敢问君何贵乎天道也？孔子对曰：贵其不已。如日月西东相从而不已也，是天道也。不闭其久也，是天道也。无为物成，是天道也。已成而明，是天道也。

今按：相同内容又见《礼记·哀公问》，郑玄注：“已犹止也。‘是天道也’者，言人君法之，当如是也。日月相从，君臣相朝会也。不闭其久，通其政教，不可以倦。无为而成，使民不可以烦也。已成而明，照察有功。”

《周易·系辞下》云：“日月之道，贞明者也；天下之动，贞乎一者也。”又云：“日往则月来，月往则日来，日月相推而明生焉。”《周易·说卦》云：“离也者，明也，万物皆相见，南方之卦也，圣人南面而听天下，向明而治，盖取诸此也。”《周易·离·彖》云：“离，丽也。日月丽乎天，百谷草木丽乎土，重明以丽乎正，乃化成天下，柔丽乎中正，故亨，是以畜牝牛吉也。”《象》云：“明两作，离，大人以继明照于四方。”

《说文》云：“闭，阖门也。”不闭则不息，《礼记·中庸》云：“故至诚无息，不息则久，久则征，征则悠远，悠远则博厚，博厚则高明。博厚所以载物也，高明所以覆物也，悠久所以成物也。”又云：“仲尼祖述尧舜，宪章文武，上律天时，下袭水土，辟如天地之无不持载，无不覆幬，辟如四时之错行，如日月之代明，万物并育而不相害，道并行而不相悖，小德川流，大德敦化，此天地之所以为大也。”

## 八

《大戴礼记·曾子立孝》云：

是故未有君而忠臣可知者，孝子之谓也；未有长而顺下可知者，弟弟之谓也；未有治而能仕可知者，先修之谓也。故曰孝子善事君，弟弟



善事长。君子一孝一弟，可谓知终矣。

王聘珍《解诂》云：“《孝经》曰：夫孝，始于事亲，中于事君，终于立身也。”今按《大戴礼记·保傅》云：“《易》曰：正其本，万物理，失之毫厘，差之千里。”《论语·学而》云：“有子曰：其为人也孝弟，而好犯上者，鲜矣；不好犯上，而好作乱者，未之有也。君子务本，本立而道生，孝弟也者，其为仁之本欤。”

《周易·乾·文言》云：“知至至之，可与言几也；知终终之，可与存义也。”《大戴礼记·小辨》云：“毋患曰乐，乐义曰终。”《左传·襄公十一年》云：“抑臣愿君安其乐而思其终也。……夫乐以安德，义以处之。”《大戴礼记·曾子大孝》云：“民之本教曰孝，其行之曰养。养可能也，敬为难；敬可能也，安为难；安可能也，久为难；久可能也，卒为难。父母既殁，慎行其身，不遗父母恶名，可谓能终也。”知终则知命，《大戴礼记·本命》云：“故命者，性之终也，则必有终矣。”王聘珍《解诂》云：“命稟于有生之前，性形于受命之始，命制其性之始，即已定其终，有始必有终也。《易》曰：原始反终，故知死生之说。”《论语·尧曰》云：“子曰：不知命，无以为君子也。”

## 九

《大戴礼记·曾子制言》云：

是故君子以仁为尊，天下之为富，何为富？则仁为富也。天下之为贵，何为贵？则仁为贵也。昔者，舜匹夫也，土地之厚，则得而有之，人徒之众，则得而使之，舜唯以得之也，是故君子将说富贵，必勉于仁也。

王聘珍《解诂》云：“尊，谓尊长。《易》曰：君子体仁，足以长人。天下为富，谓富有四海之为内也。天下为贵，谓贵为天子也。”

今按：“崇高”为尊，《论语·尧曰》云：“尊五美。”皇侃疏云：“尊，崇重也。”《白虎通·封禅》云：“天以高为尊。”《周易·系辞上》云：“是故法象莫大乎天地，变通莫大乎四时，悬象著明莫大乎日月，崇高莫大乎富贵。”关于“崇高莫大乎富贵”，向无确解。虞翻注云：“谓乾正位五，五贵坤富，以乾通坤，故高大富贵也。”尚秉和《周易尚氏学》云：“艮山为崇为

贵，巽为高为利市，故富。”马王堆帛书《易传·系辞》作：“荣莫大乎富贵。”《礼记·中庸》云：“故为政在人，取人以身，修身以道，修道以仁。”《礼记·大学》云：“《康诰》曰：惟命不于常，道善则得之，不善则失之矣。《楚书》曰：楚国无以为宝，惟善以为宝。舅犯曰：亡人无以为宝，仁亲以为宝。”

## 十

《大戴礼记·曾子疾病》云：

言不远身，言之主也；行不远身，行之本也。言有主，行有本，谓之有闻矣。君子尊其所闻，则高明矣；行有所闻，则广大矣。高明广大，不在于他，在加之志而已矣。

卢辩注：“知身是言行之基，可谓闻矣。”王聘珍《解诂》云：“尊，崇也。《说文》云：闻，知闻也。高明以德言，广大以业言。志，意也。《易》曰：圣人崇德而广业也。崇效天，卑法地。”

今按：“《周易·系辞上》云：“鹤鸣在阴，其子和之，我有好爵，吾与尔靡之。子曰：君子居其室，出其言善，则千里之外应之，况其迩者乎？居其室，出其言不善，则千里之外违之，况其迩者乎？言出乎身加乎民，行发乎迩见乎远。言行，君子之枢机也，枢机之发，荣辱之主也。言行，君子之所以动天地也，可不慎乎。”言行来自身心，《礼记·大学》云：“自天子以至于庶人，一是皆以修身为本，其本乱而末治者否矣，其所厚者薄而所薄者厚，未之有也。”《大戴礼记·子张问入官》云：“故君子南面临官，所见迩，故明不可蔽也；所求迩，故不劳而得也；所以治者约，故不用众而誉至也。法象在内故不远，源泉不竭故天下积也。而木不寡短长，人得其量，故治而不乱。”

“闻”，指先王之道。《大戴礼记·劝学》云：“是故不升高山，不知天之高也；不临深谿，不知地之厚也；不闻先王之遗道，不知学问之大也。”《论语·学而》云：“有子曰：礼之用，和为贵，先王之道斯为美，小大由之。有所不行，知和而和，不以礼节之，亦不可行也。”君子之言行本于礼。《论语·颜渊》云：“颜渊问仁，子曰：克己复礼为仁，一日克己复礼，天下归仁焉。为仁由己，而由人乎哉？颜渊曰：请问其目。子曰：非礼勿视，非礼勿听，非礼勿言，非礼勿动。”

《周易·大畜·象》云：“君子以多识前言往行，以畜其德。”《礼记·中庸》云：“故君子尊德性而道问学，致广大而尽精微，极高明而道中庸，温故而知新，敦厚以崇礼。”

## 十一

《大戴礼记·子张问入官》云：

子张问入官于孔子。孔子曰：安身取誉为难也。子张曰：安身取誉如何？孔子曰：有善勿专，教不能勿播，已过勿发，失言勿踣，不善辞勿遂，行事勿留。君子入官，自行此六路者，则身安誉至而政从矣。

王聘珍《解诂》云：“官，犹仕也。安，定也。《易》曰：君子安其身而后动。又曰：危以动则民不与也。誉，声美也。《诗》曰：在彼无恶，在此无射，庶几夙夜，以永终誉。”

今按：《周易·系辞上》云：“是故君子所居而安者，易之序也。所乐而玩者，爻之辞也，是故君子居则观其象而玩其辞，动则观其变而玩其占，是以自天祐之，吉无不利。”易之序即礼之序，《礼记·礼运》云：“故圣人参于天地，并于鬼神，以治政也。”《周易·系辞下》云：“精义入神，以致用也；利用安身，以崇德也。过此以往，未之或知也，穷神知化，德之盛也。”《释名·释言语》云：“安，晏也，晏晏然和喜无动惧也。”《尔雅·释诂》云：“安，止也。”又云：“安，定也。”《说文》云：“安，静也。”《礼记·大学》云：“知止而后有定，定而后能静，静而后能安，安而后能虑，虑而后能得。”

《大戴礼记·礼察》云：

为人主计者，莫如安审取舍，取舍之极定于内，安危之萌应于外也。安者非一日而安也，危者非一日而危也，皆以积然，不可不察也。善不积不足以成名，恶不积不足以灭身，而人之所行，各在其取舍。

王聘珍《解诂》云：“积，聚也，习也。察，审也。《易》曰：积善之家，必有余庆；积不善之家，必有余殃，臣弑其君，子弑其父，非一朝一夕之故，其所由来者渐矣，由辨之不早辨也。又曰：善不积不足以成名，恶不积不足以灭身，小人以小善为无益而弗为也，以小恶为无伤而弗去也。故恶

积而不可撝，罪大而不可解。”

今按：《荀子·强国》云：“积微，月不胜日，时不胜月，岁不胜时。凡人好敖慢小事，大事至然后兴之务之，如是常不胜夫敦比于小事者矣。是何也？则小事之至也数，其县日也博，其为积也大。大事之至也希，其县日也浅，其为积也小。故善日者王，善时者霸，补漏者危，大荒者亡。”《周易·系辞上》云：“日新之谓盛德。”

## 十二

《大戴礼记·子张问入官》云：

故上者，民之仪也；有司执政，民之表也；迓臣便辟者，群臣仆之伦也。故仪不正则民失誓，表弊则百姓乱，迓臣便辟不正廉，而群臣服污矣，故不可不慎乎三伦矣。故君子修身，反道察说，而迓道之服存焉。

王聘珍《解诂》云：“反，复也。《易》曰：反复其道。服，事也。卢注云：修身当本于道，而省其说，则近道之事存。”

今按：《周易·乾·象》云：终日乾乾，反复道也。”《文言》云：“九三曰：君子终日乾乾，夕惕若厉，无咎。何谓也？子曰：君子进德修业，忠信所以进德也；修辞立其诚，所以居业也。”

《周易·系辞下》云：“复，德之本也。”《周易·复·彖》云：“复亨，刚反，动而以顺行，是以出入无疾，朋来无咎，反复其道，七日来复，天行也。利有攸往，刚长也，复其见天地之心乎。”初九：“不远复，无祇悔，元吉。”《象》云：“不远之复，以修身也。”六四云：“中行独复。”《象》云：“中行独复，以从道也。”六五也：“敦复，无悔。”《象》云：“敦复，无悔，中以自考也。”

《大戴礼记·子张问入官》云：

故君子南面临官，贵而不骄，富恭有本能图，修业居久而谭，情迓畅而及乎远，察一而关于多，一物治而万物不乱者，以身为本者也。

王聘珍《解诂》云：“《尔雅》曰：恭，敬也。图，谋也。卢注云：本为身也，谓能谋其身也。聘珍谓：业，事功也。居，安也。《广韵》云：谭，大也。业安于久而自大也。《易》曰：可久则贤人之德，可大则贤人之业。

畅，达也。关，通也。多，众也。”

今按：《大戴礼记·劝学》云：“《诗》云：‘鸛鸛在桑，其子七兮。淑人君子，其仪一兮。其仪一兮，心若结兮。’君子其结于一也。”马王堆帛书《五行》云：“尸（鸛）鸛在桑，其子七氏（兮）。叔（淑）人君子，其宜一氏（兮）。能为一，然后能为君子，君子慎其独也。”又云：“能为一然后能为君子。能为一者，言能以多为一，以多为一也者，言能以夫五为一也。君子慎其独，慎其独也者，言舍夫五而慎其心谓□□然后一。一也者，□夫五□为□心也，然后得之。一也，乃德也，德犹天也，天乃德也。”

《周易·蹇·象》云：“君子以反身修德。”《礼记·中庸》云：“子曰：射有似乎君子，失诸正鹄，反求诸其身。”郭店楚简《性自命出》云：“君子身以主心。”《老子》第四十五章云：“反者，道之动。”河上公注：“反本也。本者，道所以动，动生万物，背之则亡。”

### 十三

《大戴礼记·四代》云：

公曰：所谓民与天地相参者，何谓也？子曰：天道以视，地道以履，人道以稽，废一曰失统，恐不长享国。

王聘珍《解诂》云：“《鹿鸣》诗笺云：视，故示字。《说文》云：示，天垂象，见吉凶，所以示人也。三垂，日月星也。《尔雅》曰：履，礼也。《乐记》曰：礼以地制。《广雅》云：稽，考也。《表记》曰：考道以为无失。郑注云：能取仁义之一成之，以不失于人。”

今按：《周易·系辞下》云：“易之为书也，广大悉备，有天道焉，有人道焉，有地道焉，兼三材而两之，故六。六者，非它也，三材之道也。”

《大戴礼记·四代》又云：

子曰：有天德，有地德，有人德，此谓三德。三德率行，乃有阴阳，阳曰德，阴曰刑。

今按：《大戴礼记·主言》云：“道者所以明德也，德者所以尊道也。是故非德不尊，非道不明。《贾子·道德说》云：“德者，道之尊也。”《周易·说卦》云：“昔者圣人之作易也，将以顺性命之理，是以立天之道曰阴与阳，

立地之道曰柔与刚，立人之道曰仁与义，兼三才而两之，故易六画而成卦，分阴分阳，迭用柔刚，故易六位而成章。”《尚书·尧典》云：“平章百姓。”郑玄注：“章，明也。”《老子》第十六章云：“知常曰明。”故三才又称三常。《管子·君臣上》云：“天有常象，地有常形，人有常礼，一设而不更，此谓三常，兼而一之，人君之道也。”《大戴礼记·虞戴德》云：“天下之有道也，有天子存，国之有道也，君得其正，家之不乱也，有仁父存，是故圣人之教于民也，以其近而见者，稽其远而明者。”

《大戴礼记·虞戴德》又云：

天事曰明，地事曰昌，人事曰比，两以庆，违此三者，谓之愚民，愚民曰奸，奸必诛。

王聘珍《解诂》云：“明，谓悬象著明。《广雅》云：昌，光也。《易》曰：含万物而化光，坤道其顺乎，承天而时行。比者，相比附也。两谓天地。《左氏》昭二十五年《传》曰：天地之经，而民实则之，则天之明，因地之性。”

今按：《周易·系辞下》云：“日月之道，贞明者也。”又云：“日往则月来，月往则日来，日月相推，而明生焉。”《说文》云：“昌，美言也。”《周易·坤·文言》云：“阴虽有美，含之以从王事，弗敢成也。地道也，妻道也，臣道也。地道无成而代有终也。”又云：“君子黄中通理，正位居体，美在其中，而畅于四支，发于事业，美之至也。”《周易·比·象》云：“地上有水，比，先王以建万国，亲诸侯。”《国语·楚语》云：“比尔兄弟亲戚。”韦昭注：“比，亲也。”

《大戴礼记·诰志》云：

天曰作明，曰与，惟天是戴。地曰作昌，曰与，惟地是事。人曰作乐，曰与，惟民是嬉。

王聘珍《解诂》云：“天地人皆曰与，古诂与曰生。《易》曰：天地之大德曰生。《礼运》曰：人者，天地之心也，五行之端也，食味别声被色而生者也。《左氏》成十三年《传》曰：民受天地之中以生。”

今按：《古微书》引《书考灵曜》云：“审地理者昌，……昌者，地之财也。”《周易·系辞下》云：“古者包牺氏之王天下也，仰则观象于天，俯则观法于地，观鸟兽之文与地之宜，近取诸身，远取诸物，于是始作八卦，以

通神明之德，以类万物之情。”又，“人曰作乐”同于“人事曰比，”《周易·杂卦》云：“比，乐。”《淮南子·本经》云：“地载以乐。”高诱注：“乐，生也。”《礼记·乐记》云：“夫乐者，先王之所以饰喜也。”《白虎通·礼乐》云：“故乐者，天地之命，中和之纪，人情之所不能免焉也。”

《大戴礼记·少闲》云：

时天之气，用地之财，以生杀于民。

王聘珍《解诂》云：“天有六气，阴阳风雨晦明；地有五材，水火木金土。”

今按：《周易·泰·象》云：“天地交，泰，后以财成天地之道，辅相天地之宜，以左右民。”《周易·系辞下》云：“何以守位曰仁，何以聚人曰财，理财正辞，禁民为非曰义。”

《大戴礼记·诰志》云：

天作仁，地作富，人作治，乐治不倦，财富时节，是故圣人嗣则治。

王聘珍《解诂》云：“《五帝德》曰：其仁如天。《白虎通》云：仁者好生。《说文》云：富，厚也。《易》曰：坤厚载物。作治者，《易》曰：圣人南面而听天下，向明而治。财，地财也。时谓天时。《郊特牲》曰：取财于地，取法于天。嗣，继也，言继天而王也。”

今按：“《礼记·中庸》云：“天命之谓性。”郑玄注：“木神则仁。”性、生古同，《白虎通·情性》云：“仁者好生。”又，《庄子·天地》云：“有万不同之谓富。”《说文》云：“富，备也。一曰厚也。”《周易·家人》六四云：“富家大吉。”疏云：“富谓禄位昌盛也。”又，《国语·齐语》云：“教不善，则政不治。”韦昭注：“治，理也。”《老子》第八章云：“正善治。”《礼记·礼运》云：“以治人情。”郑玄注：“治者，去瑕秽，养菁华也。”《大戴礼记·礼三本》云：“君师者，治之本也。”《大戴礼记·千乘》云：“上有义，则国家治。”王聘珍《解诂》云：“上犹尚也，贵也。义读曰仪，《左传》曰：有仪可象。《周礼》曰：以仪辨等，则民不越。”

《大戴礼记·虞戴德》云：

公曰：善哉，我则问政，子事教我。子曰：君问已参黄帝之制，制之大礼也。公曰：先圣之道斯为美乎？子曰：斯为美。虽有美者，必偏，属于斯，昭天之福，迎之以祥，作地之福，制之以昌，兴民之德，守之



以长。

今按：《论语·学而》云：“有子曰：礼之用，和为贵，先王之道，斯为美，小大由之。”偏，读为遍。《周易·益》上九云：莫益之。”《象》云：“莫益之，偏辞也。”虞翻注：“偏，周币也。”《礼记·中庸》云：“其次致曲，曲能有诚，诚则形，形则著，著则明，明则动，动则变，变则化，唯天下至诚为能化。”

《诗经·大明》云：“昭事上帝。”《尔雅·释诂》云：“昭，见也。”《逸周书·武顺》云：“天道曰祥。”《说苑·君道》云：“祥者，福之先见者也。”《周易·系辞下》云：“是故变化云为，吉事有祥，象事知器，占事知来。”

《尔雅·释言》云：“作，为也。”《尚书·洪范》云：“惟辟作福，惟辟作威，惟辟玉食。臣无有作福作威玉食，臣之有作福作威玉食，其害于而家，凶于而国。”《荀子·解蔽》云：“王也者，尽制者也。”《说文》云：“制，裁也。”《周易·系辞上》云：“化而裁之谓之变。”《管子·心术下》云：“凡物载名而来，圣人因而财之，而天下治。”尹知章注：“财同裁字训。”

《大戴礼记·四代》云：“兴民之阳德，以教民事。”王聘珍《解诂》云：“兴，作也。《周礼》曰：以地产作阳德。先郑云：一说，地产谓土地之性各异，若齐性舒缓，楚性急悍，此皆露见于外，故谓之阳德。教民事者，修其教，移其习也。”今按：《荀子·儒效》云：“以从俗为善，以货财为宝，以养生为己至道，是民德也。”民德即民性，以生为本，《周易·系辞下》云：“天地之大德曰生。”《论语·学而》云：“曾子曰：慎终追远，民德归厚矣。”《大戴礼记·盛德》云：“善御马者，正衔勒，齐辔策，均马力，和马心，故口无声，手不摇，策不用，而马为行也。善御民者，正其德法，飭其官，而均民力，和民心，故听言不出于口，刑不用而民治，是以民德美之。夫民善其德，必称其人，故今之人称五帝三王者，依然若犹存者，其法诚德，其德诚厚。夫民思其德，必称其人，朝夕祝之，升闻于皇天，上帝歆焉，故永其世而丰其年。”

《大戴礼记·虞戴德》云：

是故圣人之教于民也，率天如祖地，能用民德，是以高举不过天，深虑不过地，质知而好仁，能用民力。此三常之礼明，而民不蹇。

王聘珍《解诂》云：“率，遵也。如读曰而。祖，法也。《易》曰：崇效

天，卑法地。能用民德者，《诗》曰：民之秉彝，好是懿德。又曰：群黎百姓，遍为尔德。质，本也。三者，天地人也。《左氏》昭二十五年《传》曰：夫礼，天之经也，地之义也，民之行也。”

《大戴礼记·虞戴德》又云：

是故上古不讳，正天名也。天子之官四通，正地事也。天子御珽，诸侯御荼，大夫服笏，正民德也。敛此三者而一举之，戴天履地，以顺民事。

王聘珍《解诂》云：“正民德者，《易》曰：辨上下定民志也。敛，取也。三者，谓天名、地事、民德。一，同也。举，行也。”今按：《大戴礼记·四代》云：“阳曰德，阴曰刑。”故民德者，民之阳气。《说文》云：“性，人之阳气，性善者也。”《尚书·君陈》云：“惟民生厚，因物有迁。”孔传云：“言人自然之性敦厚。”《周易·说卦》云：“昔者圣人之作易也，将以顺性命之理。”

## 十四

《大戴礼记·诰志》云：

子曰：知仁合则天地成，天地成则庶物时，庶物时则民财敬，民财敬以时作，时作则节事，节事以动众，动众则有极，有极以使民则劝，劝则有功，有功则无怨，无怨则嗣世久，唯圣人。

今按：《礼记·中庸》云：“致中和，天地位焉，万物育焉。”《周易·系辞上》云：“天尊地卑，乾坤定矣；卑高以陈，贵贱位矣；动静有常，刚柔断矣。”动为知，静为仁，《论语·雍也》云：“子曰：知者乐水，仁者乐山；知者动，仁者静；知者乐，仁者寿。”

《礼记·中庸》云：“成己，仁也；成物，知也，性之德也，合外内之道也，故时措之宜也。”《管子·霸言》云：“圣人能辅时，不能违时。”尹知章注：“圣人能因时来，辅成其事，不能违时而立功。不有桀纣之暴，则无汤武之功。”《论语·学而》云：“子曰：道千乘之国，敬事而信，节用而爱人，使民以时。”

《逸周书·命训》云：“通道通天以正人，正人莫如有极，道天莫如无极，

道天有极则不威，不威则不昭，正人无极则不信，不信则不行。”《大戴礼记·四代》云：“功以养民。”《贾子·大政上》云：“以富乐民曰功。”《周易·系辞上》云：“乾以易知，坤以简能，易则易知，简则易从，易知则有亲，易从则有功，有亲则可久，有功则可大。可久则贤人之德，可大则贤人之业。易简而天下之理得矣。”《大戴礼记·小辨》云：“夫道不简则不行，不行则不乐。”《礼记·王制》云：“有旨无简不听。”郑玄注：“简，诚也。”《逸周书·谥法》云：“一德不懈曰简。”《周易·系辞上》云：“易简之善配至德。”

## 十五

《大戴礼记·诰志》云：

天生物，地养物。物备兴而时用常节，曰圣人；主祭于天，曰天子。

王聘珍《解诂》云：“《易》曰：备物致用，立成器以为天下利，莫大乎圣人。《白虎通》云：‘王者父天母地，为天之子也。’”

今按：《庄子·天地》云：“循于道之谓备。”《孟子·尽心上》云：“孟子曰：万物皆备于我矣，反身而诚，乐莫大焉。强恕而行，求仁莫近焉。”

“时用常节”指中和。《礼记·中庸》云：“发而皆中节，谓之和。”《说文》云：“中，和也。”中和为天下之利，《周易·乾·文言》云：“利者义之和也。”

《周易·系辞下》云：“古者包牺氏之王天下也，仰则观象于天，俯则观法于地，观鸟兽之文与地之宜，近取诸身，远取诸物，于是始作八卦，以通神明之德，以类万物之情。作结绳而为罔罟，以佃以渔，盖取诸《离》。包牺氏没，神农氏作，斲木为耜，揉木为耒，耒耨之利以教天下，盖取诸《益》。日中为市，致天下之民，聚天下之货，交易而退，各得其所，盖取诸《噬嗑》。”“王天下”即“君天下”，《礼记·曲礼》云：“君天下曰天子。”湖北包山楚简占卜文书中有“二天子”，即伏牺、神农。《淮南子原道》云：“泰古二皇，得道之柄，……神与化游，以抚四方。”高诱注：“二皇，伏牺、神农也。指说阴阳，故不言三也。”

## 十六

《大戴礼记·诰志》云：

圣人有国，则日月不食，星辰不陨，勃海不运，河不满溢，川泽不竭，山不崩解，陵不施谷，川浴不处，深渊不涸，于时龙至不闭，凤降忘翼，蛰兽忘攫，爪鸟忘距，蜂虿不螫婴儿，蚊虻不食夭驹。雒出服，河出图。

今按：圣人又称大人。《周易·乾·文言》云：“夫大人者，与天地合其德，与日月合其明，与四时合其序，与鬼神合其吉凶。先天而天弗违，后天而奉天时。天且弗违，而况于人乎，况于鬼神乎。”《老子》第三十九章云：“昔之得一者，天得一以清，地得一以宁，神得一以灵，谷得一以盈，万物得一以生，侯王得一以为天下正。其致之，天无以清将恐裂，地无以宁将恐发，神无以灵将恐歇，谷无盈恐将竭，万物无以生将恐灭，侯王无以贵高将恐蹶。”

《孟子·离娄下》云：“孟子曰：大人者，不失其赤子之心者也。”朱熹《集注》云：“大人之心，通达万变，赤子之心，则纯一无伪而已，然大人之所以为大人，正以其不为物诱，而有以全其纯一无伪之本然，是以扩而广之，则无所不知，无所不能，而极其大也。”《老子》第五十五章云：“含德之厚，比于赤子，毒虫不螫，猛兽不据，攫鸟不搏。”

“含德”指文德，《周易·小畜·象》云：“风行天上，小畜，君子以懿文德。”《论语·季氏》云：“远人不服则修文德以来之。”含德如含章，《周易·坤》六三云：“含章可贞，或从王事，无成有终。”《象》曰：“含章可贞，以时发也，或从王事，知光大也。”《周易·说卦》云：“故易六画而成章。”虞翻注：“章谓文理。”《淮南子·缪称》云：“圣人在上，化育如神。太上曰：我其性与？其次曰：微彼其如此乎？故《诗》曰：执轡如组。《易》曰：含章可贞。动于近，成文于远。”

“洛书”称“服”，极罕见。《周易·系辞上》云：“河出图，洛出书，圣人则之。”《尚书·洪范》云：“鲧则殛死，禹乃嗣兴。天乃锡禹洪范九畴，彝伦攸叙。”孔传云：“天与禹洛出书。神龟负文而出，列于背，有数至于九，禹遂因而第之，以成九类，常道所以次叙。”《汉书·五行志上》引刘歆说：“虞羲氏继天而王，受河图，则而画之，八卦是也；禹治洪水，赐洛书，法而陈之，《洪范》是也。”《洪范》是治国大法，故“洛书”又称“服”，《诗经·荡》云：“曾是在服。”毛传：“服，服政事也。”《尔雅·释诂》云：“服，事也。”

## 十七

《大戴礼记·少闲》云：

先清而后浊者，天地也。天政曰正，地政曰生，人政曰辨。苟本正，则华英必得其节以秀孚矣。

王聘珍《解诂》云：“政，职也。《易》曰：乾道变化，各正性命。又曰：至哉坤元，万物资生。又曰：君子以辨上下，定民志。”

今按：《周易·贲·象》云：“君子以明庶政，无敢折狱。”《释名·释言语》云：“政，正也，下所取正也。”《尚书·甘誓》云：“有扈氏，威侮五行，怠弃三正，天用剿绝其命。”

《周易·系辞下》云：“天地之大德曰生。”故“天政曰正”与“地政曰生”同，《说文》云：“正，是也。”《释名·释言语》云：“是，嗜也，人嗜乐之也。”《鹖冠子·博选》云：“所谓人者，恶死乐生者也。”《周易·系辞上》云：“夫易广矣大矣，以言乎远则不御，以言乎迩则静而正，以言乎天地之间则备矣。夫乾，其静也专，其动也直，是以大生焉。夫坤，其静也翕，其动也辟，是以广生焉。”

《周易·未济·象》云：“火在水上，未济，君子以慎辨物居方。”虞翻注：“辨，别也。”《说苑·权谋》云：“有辨，人之义也。”郭店楚简《六德》云：“男女辨生言，父子亲生言，君子义生言。”《左传·襄公二十八年》云：“男女辨姓。”《荀子·非相》云：“故人之所以为人者，非特以其二足而无毛也，以其有辨也。夫禽兽有父子而无父子之亲，有牝牡而无男女之别，故人道莫不有辨。辨莫大于分，分莫大于礼，礼莫大于圣王。”

《说苑·建本》云：“《易》曰：建其本而万物理，失之毫厘，差以千里。”《大戴礼记·哀公问于孔子》云：“公曰：敢问何谓为政？孔子对曰：政者，正也。君为正，则百姓从政矣。君之所为，百姓之所从也。君所不为，百姓何从？公曰：敢问为政如之何？孔子对曰：夫妇别，父子亲，君臣严，三者正则庶民从之矣。”

## 十八

《大戴礼记·少闲》云：

曰：于此有功匠焉，有利器焉，有措扶焉。以时令其藏必周密，发如用之，可以知古，可以察今，可以事亲，可以事君，可用于生，又用之死，吉凶并兴，祸福相生，卒反生福，大德配天。

王聘珍《解诂》云：“令，善也。《易》曰：君子藏器于身，待时而动，何不利之有？又曰：君不密则失臣，臣不密则失身，机事不密则害成。发如读曰而，吉凶祸福，循环不已。惟修德者反祸为福。《诗》曰：永言配命，自求多福。”

今按：《周易·系辞上》云：“显诸仁，藏诸用。”《贾子·修政语上》云：“道，……以数施之万姓为藏。”《老子》第十一章云：“故有之以利，无之以用。”河上公注：“言虚空者，乃可用盛受万物，故曰虚无能制有形，道者空也。”《老子》第二十八章云：“知其白，守其黑，为天下式，常德不忒，复归于无极。”《周易·系辞上》云：“圣人以此洗心，退藏于密，吉凶与民同患，神以知来，知以藏往，其孰能与于此哉？古之聪明睿知，神武而不杀者夫，是以明之天之道，而察于民之故，是兴神物，以前民用，圣人以此斋戒，以神明其德夫。”又云：“与天地相似，故不违；知周乎万物而道济天下，故不过。”

## 十九

《大戴礼记·少闲》云：

子曰：所谓失政者，疆萎未方，人民未变，鬼神未亡，水土未涇，糟者犹糟，实者犹实，玉者犹玉，血者犹血，酒者犹酒，优以继愷，政出自家门，此之谓失政也。非天是反，人自反。臣故曰：君无言情于臣，君无假人器，君无假人名。

王聘珍《解诂》云：“《左氏》昭三十二年《传》曰：民不知君，何以得国。是以为君慎器与名，不可以假人。”

今按：《荀子·正名》云：“性之好恶喜怒哀乐谓之情。”《论衡·初稟》云：“情，接于物而然者也。”《周易·系辞上》云：“不出户庭，无咎。子曰：乱之所由生也，则言语以为阶，君不密则失臣，臣不密则失身，几事不密则害成，是以君子慎密而不出也。”

《老子》第三十六章云：“国之利器，不可以示人。”河上公注：“利器，

权道也。治国权者不可以示执事之臣也，治身道者不可以示非其人也。”《韩非子·内储说上》云：“齐王问于文子曰：治国何如？对曰：赏罚之为道，利器也，君固握之，不可以示人。若如臣者，犹兽鹿也，唯荐草而就。”《左传·成公二年》云：“惟器与名。”杜预注：“名，爵号。”《国语·周语》云：“言以信名。”韦昭注：“名，号令也。”

作者单位：北京教育学院