

附註

卷四·本地分中有尋有伺等三地之一

- 1 「八」，大正藏作「八種」。
- 2 編按：這一段文的句讀，師依：「此中欲界及色界初靜慮，除靜慮中間，若定、若生，名有尋有伺地。」《披尋記》則依「此中欲界及色界初靜慮，除靜慮中間若定、若生，名有尋有伺地。」故解釋略有不同。
- 3 《大毘婆沙論》卷一六五：「若最初入無漏初靜慮，爾時所得諸餘未來無漏心心所法，彼一切當言有尋有伺耶？答：彼或有尋有伺、或無尋唯伺、或無尋無伺。有尋有伺者，謂所修未至定、及初靜慮。無尋唯伺者，謂所修靜慮中間。無尋無伺者，謂所修上三靜慮、下三無色。」
- 4 「炮」，磧砂藏作「炮」。
- 5 「炮」，磧砂藏作「炮」。
- 6 「如」，磧砂藏作「如是」。
- 7 「天」，磧砂藏作「大」。
- 8 「取菹豆子」即大目犍連尊者的名字。《翻譯名義集》卷一：「大目犍（巨焉）連。什曰：目連，婆羅門姓也。名拘律陀，拘利陀樹名。禱樹神得子，因以為名。垂裕記問：大經云：目犍連即姓也，因姓立名目連，何故名拘律陀耶？答：本自有名，但時人多召其姓故，大經云耳。《淨名疏》云：《文珠問經》翻菹（音羅）苾（蒲北）根，父母好食以標子名。真諦三藏云：勿伽羅，此翻胡豆，綠色豆也。上古僊人好食於此，仍以為姓。正云摩訶沒特伽羅，新翻采菽氏。菽亦豆也。《西域記》云：沒特伽羅，舊曰目犍連，訛略也。」
- 9 《大毘婆沙論》卷一七五：「如是行者以二剎那無漏散一剎那有漏上，令其妙好，令明淨故，名雜修者。如以金等置於爐中，調鍊銷鎔令轉明淨。如是行者以一剎那有漏置於無漏二剎那中，數數調鍊，令轉淨妙，緣彼故名雜修者。彼說以二剎那無漏緣一剎那有漏故名雜修。界者，所雜修墮色界，能雜修不墮界。地者，能所雜修皆在根本四靜慮地。」
- 10 「熏」，磧砂藏作「重」。
- 11 《大毘婆沙論》卷一七二：「無色界天無形色故，無別住處。」《俱舍論》卷八：「無色界中都無有處，以無色法無有方所，過去、未來，無表無色，不住方所，理決然故。但異熟生差別有四：一、空無邊處；二、識無邊處；三、無所有處；四、非想非非想處。」
- 12 《根本說一切有部毗奈耶》卷二十一：「謂七極微成一微塵；此七成銅塵；此七成水塵；此七成兔毛塵；此七成羊毛塵；此七成牛毛塵；此七成隙遊塵；此七成蟻；此七成虱；此七成穢麥；此七成一指；二十四指成一肘；三肘半成一人；四肘成一弓；五百弓為一拘盧舍；八拘盧舍為一踰繕那。」
- 13 《四分律刪繁補闕行事鈔》卷十一：「弓長四肘，用中肘量也。則一肘長一尺八寸。」
- 14 《俱舍論》卷十一：「瞻部洲人身多長三肘半，於中少分有長四肘。」
- 15 編按：八拘盧舍是一踰繕那，見《根本說一切有部毗奈耶》卷二十一，《俱舍論》卷十二同此說。《一切經音義》卷一：「踰繕那，上古聖王軍行一日程也。前後翻譯諸經論中互說不同，文句繁多，略而不述。今且案《西域記》云：踰繕那者，自古聖王軍行程也。舊傳一踰繕那有四十里，印度

國俗乃三十里，聖教所載唯十六里。」

- 16 《瑜伽師地論略纂》卷二：「足謂分也。分一俱盧舍為四分；四分之中一分復分為四分，增此一分，故言一足。下言增一足者，其義亦然……或有釋言：一足者，即俱盧舍分為四分，一分之中復分為二，足此二中之一分，故言一足。」
- 17 編按：若按此計，三十三天有情的身量則是零點七五華里高。
- 18 編按：等活大那落迦的壽量，是人壽一兆六千二百億歲。
- 19 編按：依大正藏、磧砂藏、陵本，無「如」字。
- 20 《俱舍論》卷十一：「論曰：四大王等六欲天壽，如其次第為等活等大那落迦一晝一夜，壽量如次亦同彼天。謂四大王壽量五百，於等活地獄為一晝一夜，乘此晝夜成月及年，以如是年彼壽五百。」
- 21 「熱」，磧砂藏作「然」。
- 22 《瑜伽論記》卷五：「若小乘論云：一切三界皆有中夭，唯除鬱單越（即北拘盧洲）、無想天、最後身菩薩。今此文雖不說最後身菩薩無中夭事，理必應有。故下文云：非自害、非他害者，一切那落迦，乃至住最後身菩薩。然依大乘，最後身菩薩多據化相，非實後身。若據實者，初地已上即無中夭，何須遠說最後身菩薩無中夭耶？故知下文說彼後身菩薩無中夭者，是權非實，故此不論。」——新文豐，西元一九八〇年一月一日出版。
- 23 《瑜伽論記》卷二：「以北拘盧一切皆修無我所業，得果決定無中夭。」
- 24 「拼」，磧砂藏作「𦵏」。編按：「拼」，或疑為「𦵏」字。參見《漢語大字典》，「拼」：一綴合，ㄅī拼湊。「𦵏」：一編織，ㄅī纏縛、捆綁。《喻世明言》卷十五：「罪人入獄，教獄子𦵏在廊上，一面勘問。」
- 25 「即」，大正藏、磧砂藏、陵本作「既」。
- 26 「拼」，磧砂藏作「𦵏」。
- 27 「熬」，磧砂藏作「熬」。
- 28 編按：「燂」，正字為「爆」，即以火烤乾之意。參考教育部異體字字典。
- 29 「膊」，磧砂藏作「膊」。
- 30 「令」，磧砂藏作「念」。
- 31 「瑣」，磧砂藏作「鎖」。
- 32 「揃」，大正藏作「剪」。參見《異體字字典》：「揃，搯也。」「揃搯，調鬚拔眉髮也。蓋去其不齊整者。」「搯，摩也。」
- 33 「腑」，大正藏作「府」。
- 34 「腑」，大正藏作「府」。
- 35 《瑜伽師地論略纂》卷二：「孃矩吒蟲身長一尺，身白頭黑。」
- 36 「蔭」，磧砂藏作「陰」。
- 37 「揲」，磧砂藏作「楂」。
- 38 「𦵏」為「呂」異體字。《說文解字》：「呂，脊骨也。」
- 39 《漢語大字典》：「《方言》云：釐，貪也。」法尊法師譯《菩提道次第廣論》難字鬚，見辨析說明：「諸論梵翻漢語詞不同，有譯作「黑駁狗」，「駁」即夾雜不純的顏色；或譯作「黑鬣狗」，「鬣」即黑色和黃色相混的顏色。」
- 40 《瑜伽師地論略纂》卷二：「設拔末梨，狀如皂筴樹形，多諸刺故。」本論卷二：「無熱池北部有設拉末梨林。」
- 41 「探」，磧砂藏作「啗」。

- 42 《大藏一覽》卷六：「孤獨地獄，在閻浮提諸處，或曠野山間，或海畔廟中，有八萬四千座。苦報轉輕壽亦不定，所攝有情上下品十惡，來生其中。」
- 43 「髻」，大正藏作「蓬」。
- 44 編按：「作」字，疑應作「住」字。
- 45 《瑜伽師地論》卷四十四：「復有十苦：一、諸食資具匱乏苦，二、諸飲資具匱乏苦，三、騎乘資具匱乏苦，四、衣服資具匱乏苦，五、莊嚴資具匱乏苦，六、器物資具匱乏苦，七、香鬘塗飾資具匱乏苦，八、歌舞伎樂資具匱乏苦，九、照明資具匱乏苦，十、男女給侍資具匱乏苦。」
- 46 《大毘婆沙論》卷一九〇：「問：何等補特伽羅有斷末摩？答：異生聖者皆有。於聖者中，預流、一來、不還、阿羅漢、獨覺皆有，唯除世尊無惱亂業，故諸佛世尊無斷末摩。聲音不壞，無漸命終，以佛世尊諸根頓滅故。或阿羅漢有斷末摩，非屠羊人等，以斷末摩是惱亂業果故。若有惱亂業者，雖阿羅漢而斷末摩；若無惱亂業，雖屠羊人等，亦無斷末摩事。」
- 47 「汗」，磧砂藏作「汁」。
- 48 編按：參考《增一阿含經》卷二十六及四十九。其中卷四十九：「又且三十三天有自然之座，四尺入地。設天子起座，離地四尺。然此天子命將欲終，不樂本座。」
- 49 「酥」，大正藏作「蘇」。
- 50 「苦」，磧砂藏作「若」。
- 51 磧砂藏無「礙」字。
- 52 《瑜伽師地論略纂》卷二：「色無色界有煩惱障故等者，由有煩惱故，於死不自在，尚有死。由有障，即長壽天難故，住正法不自在。」
- 53 《顯揚聖教論》卷十九：「羂重有二十種者：一、性執羂重，二、性煩惱羂重，三、性業羂重，四、煩惱障羂重，五、所知障羂重，六、定障羂重，七、業障羂重，八、報障羂重，九、蓋障羂重，十、不正尋思羂重，十一、愁惱羂重，十二、怖畏羂重，十三、勞倦羂重，十四、食羂重，十五、眠夢羂重，十六、婬欲羂重，十七、大種乖違羂重，十八、時分變異羂重，十九、死羂重，二十、遍行羂重。」
- 54 《瑜伽師地論略纂》卷二：「七寶中，五情，二非情。調輪寶、珠寶，此二天帝所有，下應輪王。象寶，即前非天脅中善住龍王五百子之中一子。馬寶亦是天帝龍馬。女、臣、兵三，亦皆天帝之臣妾也。後之五寶下生閻浮，以應輪帝，輪帝化息，還死歸天。餘二俱從天中應下。輪寶，即騰空摧敵。千輻金成，眾寶彫飾。象寶，七支檣地，輪王乘之，騰空自在。馬寶，朱鬣髦尾，亦能騰空，王乘駿遠。珠寶能放光明，所求皆雨。女寶，柔軟無骨，端嚴美麗，不生子息，生知後宮。主藏臣寶，敦信無二，能知伏藏。主兵臣寶，經緯之才，止戈之用，動身奮怒，四兵雲集，所向無前，御寇警衛，如《華嚴經》具陳其事。餘三輪王雖皆輪應銀、銅、鐵別，亦無餘寶。」
- 55 「酥」，大正藏作「蘇」。
- 56 磧砂藏無「之」字。
- 57 「道」，大正藏、磧砂藏、陵本作「進」。《瑜伽論記》卷二：「北洲決定勝進者，彼洲定有生天後報業，無我觀前修十善業故。有處說，彼有後報業定墮鬼中。」
- 58 《瑜伽師地論略纂》卷二：「天者四園，一、續車，綺飾車處；二、羂澀，戰器戰場；三、和雜，受欲樂處；四、喜林，遊肆之處」
- 59 《瑜伽師地論略纂》卷二：「其四勝地，四園各一，或四色地。」
- 60 《瑜伽師地論略纂》卷二：「其善法堂，圓成樹喜林園等所起因緣。如《宗輪疏》中敘帝釋之因起也。」

61 《瑜伽師地論略纂》卷二：「如意石者，稱可天心故也。」編按：此段文曰「近此園側」，未說近哪一園。又「稱可天心」或應說稱可帝釋之心。

62 「愴」，大正藏作「墮」。

卷五・本地分中有尋有伺等三地之二

- 1 此釋見於《顯揚聖教論》等。
- 2 《瑜伽師地論略纂》卷二：「苦器者，謂由先造惡業多故，受苦彌廣，即以惡業，名所依器。或苦器者，即所依身。由上所說苦身增故，苦展轉多。樂翻苦中有簡擇者，能知先業，獲今善果。而更修善，樂果乃增。」
- 3 「任」，大正藏、磧砂藏、陵本作「住」。
- 4 《瑜伽師地論略纂》卷二：「清淨具中吉祥草者，婆羅門法。欲行等時，或目見人持、或有人遺道吉祥草者，定是吉祥之相故。頻伽果者，頻婆果也，此吉祥果。螺貝者，吉祥貝。或貝即螺、或螺貝別。滿盆者，盆盛滿物，吉祥相也。西方見此，或有人與桴為吉祥，咸生喜樂。名清淨具。」
- 5 「任」，大正藏、磧砂藏、陵本作「住」。
- 6 《瑜伽師地論》卷二十二：「能趣妙樂，往妙天趣，向妙安隱，故名妙行。」
- 7 「通」，磧砂藏作「遍通」。
- 8 本論卷四：「略有三界，謂欲界、色界、無色界，如是三種名墮攝界；非墮攝界者，謂方便，并薩迦耶減，及無戲論無漏界。」
- 9 《攝大乘論釋》卷三：「有受盡相者，謂已成熟異熟果善不善種子。」
- 10 《大莊嚴經論》卷三。
- 11 《大般涅槃經》卷十二：「是諸外道已處煩惱闇室之中，而反遠離大智炬明；是諸外道患煩惱渴，而復反飲諸欲鹹水。」
- 12 「揀」，大正藏作「簡」。
- 13 《大智度論》卷三十：「諸法實相，不誑之法。」卷三十四：「諸法實相智慧，真實不誑故。」卷八十五：「諸法實相不誑不異，是菩提義」卷九十四：「但有一法，所謂諸法實相，以不誑故，常住不滅。」
- 14 「顛」，磧砂藏作「顛」。
- 15 《大智度論》卷五。
- 16 《俱舍論》卷二十二〈六、分別賢聖品〉：「若諸苦受，由體成苦性。如契經言，諸苦受生時苦，住時苦。」
- 17 印順法師《成佛之道》頁一二八。
- 18 「復」，大正藏作「又」。
- 19 大正藏無「等欲」二字。
- 20 「復」，大正藏作「又」。
- 21 《俱舍論》卷十七：「北俱盧洲貪瞋邪見皆定成就而不現行，不攝我所故，身心柔軟故，無惱害事故，無惡意樂故。唯雜穢語通現及成，由彼有時染心歌詠，無惡意樂故，彼無殺生等，壽量定故，無攝財物及女人故。」
- 22 「三種」，磧砂藏作「三種三種」。
- 23 「知足天」，大正藏作「善知足天」。
- 24 《瑜伽師地論》卷十九：「有眾生憍樂勝欲，欲求所攝。又有眾生憍樂勝身，有求所攝。又有眾生憍樂沙門及婆羅門所有解脫，梵行求攝。」
- 25 「掬」，大正藏作「角」。
- 26 《大毘婆沙論》卷一九九。

- 27 《瑜伽師地論略纂》卷二：「遊戲忘念意相憤恚者，此即欲界四空居天。下之二天，俱句攝故，非天殺故。薩婆多宗二說，或四天王天攝，或三十三天攝，今則不然。」
- 28 「熟」，大正藏作「就」。
- 29 見北本《大般涅槃經》卷三十。
- 30 大正藏無「復次」二字。
- 31 「煩惱離繫，證得涅槃」，大正藏作「證得煩惱離繫涅槃」。
- 32 《瑜伽師地論略纂》卷二：「多覺事業，名事業障。由多思覺，發諸事業，擾攘其心，廢修善品，名事業障。無此事障，名為無事業障。」
- 33 《瑜伽師地論》卷十五：「善自他宗者，謂如有一若於此法，毘奈耶中深生愛樂，即於此論宗旨，讀誦受持，聽聞思惟，純熟修行，已善已說已明；若於彼法毘奈耶中不愛不樂，然於彼論宗旨，讀誦受持，聞思純熟，而不修行，然已善已說已明；是名善自他宗。」
- 34 「抗」，大正藏作「敵」。
- 35 「復」，大正藏作「又」。
- 36 《成唯識論》卷四：「異諸轉識，有異熟識。一類恆遍執持身命，令不壞斷。世尊依此故作是言，一切有情皆依食住，唯依取蘊建立有情。佛無有漏、非有情攝，說為有情依食住者，當知皆依示現而說。既異熟識是勝食性，彼識即是此第八識。」《攝大乘論本》卷一：「若離異熟識，已生有情識食不成。何以故？以六識中隨取一識，於三界中已生有情能作食事不可得故。」
- 37 「如」，大正藏作「即」。
- 38 《成唯識論》卷三：「想謂於境取像為性，施設種種名言為業。謂要安立境分齊相方能隨起種種名言。」
- 39 「復」，大正藏作「又」。
- 40 《攝大乘論》卷二：「外種內為緣，由依彼熏習。」
- 41 「是」，陵本作「有」。
- 42 大正藏、磧砂藏、陵本無「彼」字。
- 43 《妙法蓮華經·方便品》：「或有人禮拜，或復但合掌，乃至舉一手，或復小低頭，以此供養像，漸見無量佛，自成無上道。」《法華經玄義》中說：「低頭舉手皆成佛道。」
- 44 出自《易經》〈坤卦·文言〉。
- 45 《瑜伽師地論略纂》卷二：「唯識二說：一云牽引·生起·引發·定異·同事·不相違，此六因中若現若種，皆名能生，親辦果故。所餘四因及六少分，皆方便因，疎助起故。二云唯生起因，名能生因。餘之九因，名方便因。生起去果親近偏說，非唯因緣。餘多疎助故作偏說。」
- 46 「已生未滅」，大正藏作「已生未滅能為因」。
- 47 大正藏無「餘緣」二字。
- 48 大正藏無「成」字。
- 49 大正藏無「復次」二字。
- 50 《阿毘達磨雜集論》卷二云：「名身者，謂於諸法自性增言，假立名身。自性增言者，謂說天、人、眼、耳等事。句身者，謂於諸法差別增言，假立句身。差別增言者，謂說諸行無常，一切有情當死等義。文身者，謂於彼二所依諸字，假立文身。」
- 51 《瑜伽師地論》卷八十一：「名身者，謂共知增語。」《俱舍論》：「意識緣名，語為增上，方於境轉，名為增語。」《俱舍論頌疏論本》卷十：「第六意觸。名增語觸。所以然者。增語是名。名能詮表。增勝於語。故名增語。名是意觸所緣長境。故偏就此名名增語觸。」

- 52 「法」，大正藏作「所」。
- 53 大正藏無「復次」二字。
- 54 「有」，大正藏作「由」。
- 55 「揀」，大正藏作「簡」。
- 56 《瑜伽論記》卷二：「八種事中，第三修四無量也，第六修除無量外餘一切修。此八事中，初三施戒修三福業事，外世俗修。次三三慧，內勝義修。第七第八智德、恩德，二利圓滿。」
- 57 「以法」，大正藏作「不以非法」。
- 58 大正藏無「不以非法及凶險」。
- 59 《瑜伽師地論略纂》卷二：「不現行者，隱行持戒，不現其相。」
- 60 《瑜伽論記》卷二：「欲解清淨者，於出世法欲，於世間厭解。引攝清淨者，神通等引攝眾生。勝解清淨者，印持勝解修四無量等。智清淨者，定心無染發智清淨。」
- 61 「復」，大正藏作「又」。
- 62 《瑜伽師地論略纂》卷二云：「棄捨者，諸欲受施，辨捨樂，自己無物，應受他施，不然無得。」
- 63 「時變異」，磧砂藏作「時節異」，大正藏作「時節變異」。
- 64 《瑜伽師地論略纂》卷二：「三引攝中，引攝離喜樂者，得第四定等，及證無為。」
- 65 《瑜伽師地論略纂》卷二云：「同分隨轉處，即福慧者。由具福慧，是眾多人所共歸趣處。既歸趣已，希學福慧，與彼分同，名同分隨轉。」
- 66 編按：此原接於「得果」的第二科「列」下，但此文應隨「依處」第二科「列」下，故移動。
- 67 本論卷二十八云：「問：何緣三學名為增上戒、心、慧耶？答：所趣義故、最勝義故，名為增上。云何所趣義？謂為趣增上心而修淨戒，名增上戒學；為趣增上慧而修定心，名增上心學；為趣煩惱斷而修智見，名增上慧學；如是名為所趣義故，名為增上。云何最勝義？謂若增上戒學、若增上心學、若增上慧學，唯於聖教獨有，此三不共外道；如是名為最勝義故，名為增上。」

卷六·本地分中有尋有伺等三地之三

- 1 《成唯識論述記》卷一：「謂有外道，名劫比羅，古云迦毘羅訛也，此云黃赤，鬢髮面色並黃赤故，今西方貴波羅門種，皆黃赤色也，時世號為黃赤色仙人。其後弟子之中上首，如十八部中部主者名伐里沙。此翻為雨。雨時生故即以為名。其雨徒黨名雨眾外道。」
- 2 《翻譯名義集》卷五：「僧佉論，正云僧企耶，此云數術，又翻數論。」
- 3 《成唯識論述記》卷一：「依《金七十論》立二十五諦，總略為三，次中為四，廣為二十五。彼論云：略為三者，謂變易、自性、我知。變易者，謂中間二十三諦，自性所作名為變易。自性者，冥性也。今名自性，古名冥性。今亦名勝性，未生大等但住自分，名為自性。若生大等，便名勝性，用增勝故。我知者，神我也。中為四者，一本而非變易，謂即自性能生大等故名為本，不從他生故非變易。二變易而非本，一說謂十六諦，即十一根、及五大，總十六諦。又說但十一根，唯從他生名為變易，不能生他是故非本。三亦本亦變易，一說謂七諦，即大、我慢、及五唯量；又說并五大合十二法，謂從他生復生他故。四非本非變易，謂神我諦。廣為二十五諦者，一自性，二大，三我慢，四五唯，五五大，六五知根，七五作業根，八心平等根，九我知者。於此九位開為二十五諦。」。
- 4 《金七十論》，見大正藏第五十四冊。
- 5 《瑜伽論記》卷二：「三、即由自相可得，如因自體，不由比度者，如因自相有能生果功能可得，非果體。此因自體現所可見，不由比度。四、即由自作業可得者，了別色業以顯眼識等。五、由因及緣變異故果成變異者，如世麥等，生因盡故枯喪。此由因變異故，果成變異；若遇火等所損，此由緣變異故，果成變異；如是麥等非因無變而獨變果。然彼外道說自性不變餘諦變成。應立量云：汝之自性亦應變異，果變異故，如穀麥等。」
- 6 《瑜伽論記》卷二：「列難中分三。一、有障無障；二、有性果性；三、為異不異。有障無障者，謂果不顯時，為有障體生故為障而果不顯？為無障體而為障彼故果不顯？難無障體云：無體應不能為障；以無體故；如石女。果法應本已顯；無障緣故；如汝因法。若有障緣，屬果之因何故不障？同是有故者，謂果體有，有障能障；因體不無，障亦應有；俱是有故。量云：汝有體因亦應被障；以體有故；如所障果。如水為果，閤能障之；盆是水因，閤亦能障。翻覆此量，準之可知。設若救言：障緣亦能障於因者，亦應顯因，何故但言從緣顯果？量云：汝宗之因應從緣顯；許所障故；猶如果法。或汝果法不從緣顯；許有障故；猶如因法。」
- 7 《瑜伽論記》卷二：「有性者，有性謂有體性；果性謂因所有，即體名有，義名果性。此中間為有體作障緣？為果義作障緣？若有體是障緣，體性常有，是則性永不得顯；顯如未顯，常有體故。」
- 8 《瑜伽論記》卷二：「若言異者，彼顯為無因耶等者，問：果顯時有因無因？若言無因，汝言本有果性，從緣而顯；顯則有因，而言此顯無因，不應理也。」
- 9 《瑜伽論記》卷二：「來至現在者，法體不遷，轉向現在。」
- 10 編按：師欲引李白〈把酒問月〉詩中「今人不見古時月，今月曾經照古人」句，又引王昌齡〈出塞〉詩中「秦時明月漢時關，萬里長征人未還，但使龍城飛將在，不叫胡馬度陰山」句，說明人們總是以為，我們現在看到的月亮或高山，是從過去來到現在。
- 11 《瑜伽略纂》卷三：「今異相者，本體雖同，相待相別。」
- 12 編按：「後」字疑應作「沒」字。
- 13 《瑜伽略纂》卷三：「於無法密意說有無相者，意顯無法能自持無；有此持無之法故，成密意說之為有、說之為法。非顯無法如有有體。於有法中亦密意有者，有非實，假說有持，故名密意。」《瑜

伽論記》卷二則云：「言於無法密意說有無相者，意顯無法能自持無相，亦曾當有故，密意說之為有、說之為法。其有法者，體亦非實，彼說為持故，亦名密意。以有有義有無義故，俱名為法、俱名為有。」

- 14 《大智度論》卷三十五：「舍利弗！如我但有字，一切我常不可得，眾生、壽者、命者、生者、養育、眾數、人、作者、使作者、起者、使起者、受者、使受者、知者、見者，是一切皆不可得。不可得空故，但以名字說。」
- 15 《大般涅槃經》卷三十二：「善男子，如彼盲人各各說象，雖不得實非不說象，說佛性者亦復如是，非即六法不離六法。善男子，是故我說眾生佛性非色不離色，乃至非我不離我。善男子，有諸外道雖說有我，而實無我。眾生我者即是五陰，離陰之外更無別我。」
- 16 《瑜伽略纂》卷三：「若不起者，即非撥現量者，現量現見遠机為人，便於無情起有情覺故；不起者名非現量。此中亦有世間相違，略故不說。此意難云：汝計緣色等得起受等覺皆是真覺，非為倒覺。故於遠机執為人覺亦應非倒；此既顛倒，返成於無我，妄起薩埵覺。計有於非情起薩埵覺故。」
- 17 編按：此段《披尋記》文原隨於「卯六、施設有作者故」大科之後，今移至「假立受者作者解脫者故」一科文末。
- 18 《攝大乘論》卷二：「從自熏習種子所生，依他緣起，故名依他起。」《辯中邊論》卷一：「虛妄分別性，由此義得成；非實有全無，許滅解脫故。論曰：虛妄分別，由此義故，成非實有，如所現起非真有故。亦非全無，於中少有亂識生故。」
- 19 編按：此處長老及《披尋記》對於一切常與一分常的分科與解釋，與諸經論中所述有所不同。參見：

《阿毘達磨大毘婆沙論》卷一九九：「前際分別見中，四遍常論者：一由能憶一壞成劫，或二或三乃至八十，彼便執我世間俱常。……二由能憶一生或二或三乃至百千生事，彼便執我世間俱常。……三由天眼見諸有情死時生時諸蘊相續，謂見死有諸蘊無間中有現前，復見中有諸蘊無間生有現前，又見生有諸蘊無間本有現前，本有諸蘊分位相續乃至死有。譬如水流燈焰相續。由不覺知微細生滅於諸蘊中遂起常想故，便執我世間俱常。……四由尋伺不如實知。謂我世間俱是常住，彼作是念，有法常有，無法恆無，無不可生，有不可滅。彼執因果從無始來性唯一，無滅無起，故是前際分別見攝。……彼由如是虛妄尋伺，執我世間俱是常住。如是四種前際分別執遍常論，由劫及生、死生、尋伺四事而起。」
- 20 《瑜伽師地論略纂》卷三：「八十七云：調計前際三常論中，由下中上清淨差別，各宿住隨念俱行。意顯依下品定起宿住念知過去二十成劫、依中品定憶四十成劫、依上品定憶八十成劫，皆悉是常。由執世間空劫為隱，有劫為顯，非滅壞故。」
- 21 編按：此段文長老及《披尋記》皆將之歸入「四一分常辨」中科釋。然而，若依窺基大師《大乘法苑義林章》卷四的文是列入第四一切常見，即「或依天眼，計現在世以為前際，於諸行剎那生滅剎轉不如實知。又見諸識流轉，從此世間至彼世間無斷絕故，發起常見。此意即顯，天眼見有情諸識流轉死此生彼，而不實知諸行剎那生滅流轉，故執為常。是第四常見。」
- 22 編按：《阿毘達磨大毘婆沙論》卷一九九及《大乘法苑義林章》卷四，皆將「一從梵世歿來生此間…」列入四一分常論的第一種。

參見《阿毘達磨大毘婆沙論》卷一九九：「四一分常論者：一從梵世歿來生此間，由得宿住隨念通故作如是執，我等皆是大梵天王之所化作，梵王能化在彼常住，我等所化故是無常。二聞梵王有

如是見立如是論，大種無常，心是常住；或翻此說，心是無常，大種常住。同彼忍者或住梵世或生此間，或展轉聞如是道理便作是執，我以大梵天王為量，是故世間一分常住一分無常。三有先從戲忘天歿來生此間，由得宿住隨念通故便作是執，彼天諸有不極遊戲忘失念者在彼常住，我等先由極戲忘念從彼處歿故是無常。四有先從意憤天歿來生此間，由得宿住隨念通故便作是執，彼天諸有不極意憤角眼相視在彼常住，我等先由意極相憤角眼相視從彼處歿故是無常。問如是諸天住在何處？有說彼住妙高層級；有說彼是三十三天。如是四種前際分別一分常論，由執大梵、大種、或心戲忘、憤恚四事而起。」

- 23 《顯揚聖教論》卷九：「計後際者，於想及受雖見差別，然不見我自相差別，是故發起常見，謂我及世間皆悉常住。」《瑜伽略纂》卷三釋云：「謂不見我都無自性，執此想、受為我有之。遂便發起三十二見、我及世間諸常見。」
- 24 《瑜伽論記》卷二：「緣彼現前和合色境眼識起時等者，此中問意，眼識現在緣色之時，往昔曾起耳等識，為滅？為轉？若言轉者，於曾所起百千境識，由今現在一色境界，依一切時位，彼諸識皆起，便違正理。」
- 25 《阿毘達磨大毘婆沙論》卷二〇〇：「執我有邊死後有想論者，若執色為我，彼所執我體有分限，或在心中如指節量光明熾盛，或在身中稱身形量內外明徹，如說我我形相端嚴光明熾盛清淨第一，喬答摩尊寧說無我；若執非色為我，彼所執我亦有分限，以非色法所依所緣有分限故；亦名有邊。」
- 26 《瑜伽論記》卷二：「顯揚十四云：若過彼量者，過量之處麤質礙物非極微成，應是常住。此意難言。極微無細分不可析稱常，諸所生麤物過量之處，餘之細分不可分析，亦應是常。」

卷七·本地分中有尋有伺等三地之四

- 1 編按：「調」字，《金陵刻經處》版本，作「猶」字。《披尋記》則為「調」字。
- 2 宿作因者即尼乾子外道。如阿含部中《苦陰因事經》：「我（此為佛自稱）一時在羅閱祇鞞陀隸止右脅七葉窟中。此大力士從下哺起，我至止右脅邊，我於中遙見諸尼乾常不坐，常跪，極苦痛行。我到彼所，到已，作如是言：何以故汝尼乾作如此常跪、常不坐，作如此極苦行？彼答我言：瞿曇！有師尼乾親族子彼作是言：汝諸尼乾本作惡行，今作此苦行，當消彼惡行。」
- 3 《瑜伽略纂》卷三：「丈夫，即神我也。能造作故。自在等者，自在即大自在天；等，謂《唯識》所云：大梵、時、方、本際、自然、虛空、我等。」
- 4 編按：「汝何所欲？」四字，金陵刻經處版本及 CBETA 均置於「今當問彼」之下，而顯揚聖教論及《披尋記》手稿版均將「汝何所欲？」置於嚧柁南之後。
- 5 編按：此段《披尋記》文原附於「寅三、總斥非」下，依所釋論文，移至此處。
- 6 編按：CBETA 無「我是」二字。
- 7 《瑜伽師地論》卷八十七：「又有愚戇專修止行，不能以其諂詐方便矯設亂言，但作是思，諸有來問我當反詰。」
- 8 參見《長阿含經》卷十四第三分梵動經。
- 9 《長阿含經》卷十四：「諸有沙門、婆羅門於末劫末見，起斷滅論，說眾生斷滅無餘；彼盡入七見中，於末劫末見起斷滅論，說眾生斷滅無餘，於七見中，齊是不過。」
- 10 《瑜伽論記》卷二：「前代刹帝利等四姓與此世刹帝利等流轉為緣，此世復與後代流轉為緣。謗無此世、他世四姓等為流轉依處緣，故言無此世。」
- 11 《阿毘達磨大毘婆沙論》卷一九八：「問世間父母皆所現見，彼以何故謗言無耶？答彼諸外道無明所盲乃至廣說。有說：彼諸外道謗無父母感子之業，不謗其體。彼作是論：父母自以愛染心故，不為子故，然以精血和合緣故，彼類自生，非謂父母有感子業。」
- 12 參見《阿毘達磨大毘婆沙論》卷六十九。
- 13 《阿毘達磨大毘婆沙論》卷一九八：「尊者世友說曰：有諸外道見阿羅漢有老病死，及受諸苦同餘有情，便說世間無阿羅漢。即是謗無阿羅漢法。」「有說：外道得世俗定，不能觀見聖道涅槃，便作是言無阿羅漢，乃至廣說。」
- 14 編按：「若言無者」這段文，長老作兩種解釋，前一個是依「有於阿羅漢起增上慢」作解，後一個是依「無於阿羅漢起增上慢」作解。後解同《披尋記》所解：「若言無有起彼慢者」，即無增上慢。
- 15 《攝大乘論》中，總攝一切法有十一識。
- 16 《大智度論》卷八：「復次，劫盡燒時，一切皆空。眾生福德因緣力故，十方風至，相對相觸，能持大水。水上有一千頭人，二千手足，名為韋紐。是人臍中出千葉金色妙寶蓮花，其光大明如萬日俱照，華中有人結加趺坐。此人復有無量光明，名曰梵天王，此梵天王心生八子，八子生天地人民。」另吉藏大師之《百論疏》卷二：「別有提婆論云：韋紐名那羅延天。從齊生蓮華，蓮華生梵天，梵天為眾生祖。從梵天口生婆羅門，臂生刹利，脅生毘舍，腳生首陀。」
- 17 《瑜伽論記》卷二：「若三處現前，是彼是此等者，前第一卷云：一、俱起愛染；二、調適值時；三、中有現前。今是彼是此，即前父母俱有染心；由彼者，即母調值時；由此者，即健達縛正現在前。諸婆羅門與餘同此，寧獨勝餘？」《瑜伽略纂》卷三同此說。《披尋記》除了引論文中得入母胎因緣，又引入胎時的相狀特別會通說明。

18 編按：「名為清淨」四字，CBETA 無。

19 《瑜伽論記》卷二：「西國道人行時，以吉祥草或以頻螺果或螺貝，或滿充盛物以贈行人，以此吉物以表吉祥相，名清淨資具。頻螺果者頻婆果也。景云：其形似枳，其中囊，內如鬱金色。」《佛光》「另據〈寂照堂谷響集〉所載：頻婆樹屬喬木類，果實色紅，大如赤小豆。」

20 《瑜伽論記》卷二：「餉佉者，即前所說螺貝也。」

21 《國語辭典》「曆」，推算歲時節氣的方法。「曆」亦作「歷」。