

阿毘達磨大毘婆沙論卷第七十

五百大阿羅漢等造
三藏法師玄奘奉 詔譯

結蘊第二中有情納息第三之八

藍字部分：《發智論卷五》釋論範圍

問：住中有位，為經幾時？

答：經於少時，速求生故。謂：住中有，於六處門遍求生緣，速往和合。

問：若受中有，即遇生緣，此彼和合，可速往彼，與彼緣會，於中結生。若遇生緣不和合者，如何彼住不經多時，如有父在迦濕彌羅國，母在至那；或有母在迦濕彌羅國，父在至那。如是生緣，難可和合，如何中有，速往結生？

答：應知有情作父母業，有定、不定故。於父母有可轉義、不可轉義。

- 若於父母俱可轉者→即往餘父、母和合處結生。
- 若於父可轉，於母不可轉者→即彼女人，性雖貞潔，受持五戒，具足威儀。而必與餘男子和合，令中有者，速往結生。
- 若於母可轉，於父不可轉者→即彼男子，性雖賢良，受持五戒，威儀具足。而必與餘女人和合，令中有者，速往結生。
- 若於父母俱不可轉者→即彼有情，未命終位，由業力故，令其父、母，雖有住緣，而不顧戀。必起相趣和合之心，彼相趣時，於所經處，毒不能害、刃不能傷、火不能燒、水不能溺，及餘種種夭橫因緣，皆不能礙，必得和合，令彼有情，既命終已，適受中有，即往結生。

問：若諸有情，欲常增者，可隨中有速往結生；若有欲心不常增者，如何中有隨往結生？如馬春時，欲心增盛，餘時不爾。牛於夏時，欲心增盛，餘時不爾。狗於秋時，欲心增盛，餘時不爾。熊於冬時，欲心增盛，餘時不爾。如何有情適受中有，令彼和合，而往結生？

答：由彼有情，住中有位，業增上力，令其父、母，非時欲心，亦得增盛，相趣和合，彼得結生。

有餘師說：相似類中，亦得結生，故無有失。

謂：馬春時，欲心增盛，餘時不爾；驢一切時，欲心增盛，應生馬中者，以非時故，轉生驢中。

牛於夏時，欲心增盛，餘時不爾；野牛恒時，欲心增盛，應生牛中者，以非時故，轉生野牛中。

狗於秋時，欲心增盛，餘時不爾；野干恒時，欲心增盛，應生狗中者，以非時故，轉生野干中。

熊於冬時，欲心增盛，餘時不爾；羆一切時，欲心增盛，應生熊中者，以非時故，轉生羆中。

雖彼形相與餘相似，而眾同分如本不轉，以諸中有不可轉故，如是有住經少時，必往結生，速求生故。

尊者設摩達多說曰：中有極多住七七日，四十九日，定結生故。

尊者世友作如是說：中有極多住經七日，彼身羸劣，不久住故。

問：若七日內，生緣和合，彼可結生，若爾！所時生緣未合，彼豈斷壞？

答：彼不斷壞。謂：彼中有…乃至生緣，未和合位，數死、數生，無斷壞故。
大德說曰：此無定限。謂：彼生緣速和合者，此中有身即少時住；若彼生緣多時未合，此中有身即多時住，乃至緣合，方得結生。故中有身住無定限。

問：中有形量，大小云何？

答：欲界中，有如五、六歲小兒形量；色界中，有如本有時，形量圓滿。

問：若欲界中，有如五、六歲小兒形量，云何於父母起顛倒想，生愛、恚耶？

答：形量雖小，而諸根猛利。如本有時，能作諸事業。如壁等上畫老人形，其量雖小，而有老相。

問：菩薩中有，其量云何？

答：如住本有盛年時量，三十二相，莊嚴其身，八十隨好，而為間飾，身真金色圓光一尋。由此菩薩住中有時，照百俱胝四大洲等，如百千日一時俱照，梵音深妙令人樂聞，如美音鳥其聲清亮，智見無礙，離諸雜染。

問：菩薩-中有若如是者，法善現頌，當云何通？如說：「白象相端嚴，具六牙四足，正知入母腹，寢如仙隱林。」

答：此不須通，非三藏故。文頌所說，或然、不然，諸文頌者，言多過實，若必須通，應求彼意，隨現夢相，故作是說。謂：彼國中夢見此相，以為吉瑞，故菩薩母夢見此事，欲令占相。諸婆羅門聞已咸言：「此相甚吉，故法善現。」作如是說，亦不違理。菩薩已於九十一劫不墮惡趣，況最後身，受此中有而入母胎，是故智者，不應依彼所說文頌而言：「菩薩所受中有，如白象形。」

問：中有-諸根，為具、不具？

答：一切中有，皆具諸根，初受異熟，必圓妙故。

有作是說：中有-諸根，亦有不具。隨本有位所不具根，彼亦不具。如印印物，像現如印。如是中有趣本有故，如本有時，有根不具。

此中初說，於理為善。謂：中有位，於六處門，遍求生處，根必無缺。此說眼等，非女、男根。

色界-中有，無彼根故；欲界-中有，彼亦不定。當受卵、胎二類生者，住中有位，有女、男根。至卵、胎中，方有不具。若不爾者！應無當受卵、胎生義。

問：一切中有，形狀云何？

答：中有形狀，如當本有。謂：彼當生地獄趣者，所有形狀，即如地獄…乃至當生天趣中者，所有形狀，即如彼天。中有、本有一業引故。○

有作是說：若此命終，受中有者，中有形狀，即如此身，如印印物，像現如印。

彼說非理，所以者何？無色界歿，受欲、色界-中有身者，何所似耶？豈有諸天，所受中有，形如地獄？寧有地獄，所受中有，形如諸天？

又色界歿，生欲界者，所受中有，應非女、男。
欲界命終，生色界者，所受中有，應是女、男。
是故此中，初說應理。①

問：若中有形狀，如當本有。一狗等腹中，容有五趣中有頓起，既有地獄中有現前，如何不能焚燒母腹？地獄本有多為猛火所焚燒故。

答：彼居本有，亦不恒燒，如暫遊增，或餘地獄。《施設論》說：「有時等活捺落迦中，冷風暫起，有聲唱言「等活！等活！」爾時！有情尋復等活，本有尚然，況在中有！

設許恒燒，如不可見，亦不可觸。以中有身，極微細故，火亦應爾。諸趣中有，雖居一腹，非互觸燒，業所遮故，母腹亦爾，故不被燒。

問：若在小處，有情命終生色界者，如何容受色界中有大形狀耶？

答：中有-色身微細無礙，寧恐處小，而不容受。雖中有形，如當本有，而事業等，不必皆同

問：諸趣中有，行相云何？

答：地獄-中有，頭下足上，而趣地獄，故伽他言：

「顛墜於地獄，足上頭歸下，由毀謗諸仙，樂寂修苦行。」

諸天-中有，足下頭上。如人以箭，仰射虛空，上昇而行，往於天趣。

餘趣-中有，皆悉傍行。如鳥飛空，往所生處。又如壁上，畫作飛仙，舉身傍行，求當生處。

問：中有行相，皆如是耶？

答：應作是說：不必皆爾，且依人中-命終者說：

若地獄死，還生地獄，不必頭下、足上而行。

若天中死，還生天趣，不必足下、頭上而行。

若地獄死，生於人趣，應首上昇。

若天中死，生於人趣，應頭歸下。

鬼及傍生，二趣中有，隨所往處，如應當知。

有餘師說：中有行相一切皆爾，所以者何？表所造業，有差別故。謂：

地獄業，極穢下故，初受中有，頭必歸下，後隨所往，行相不定。

生諸天業，極勝上故，初受中有，首必上昇，後隨所往，行相不定。

餘三種業，非極上下，故彼中有，初皆傍行，後隨所往，行相不定。

復有說者：一切中有，初受所造業異熟故，皆表所造業，有差別。

地獄-中有，是極下業所得果故，隨行動時，足上頭下。

諸天-中有，是最上業所得果故，隨行動時，足下頭上。

餘三-中有，是處中業所得果故，隨行動時，首之與足等，無上、下，雖彼所往，上、下不定，而行動時，頭、足必爾。

問：中有生時，為有衣不？

答：色界-中有，一切有衣，以色界中慚愧增故，慚愧即是法身衣服，如彼法身具勝衣服，生身亦爾。故彼中有，常與衣俱。

欲界-中有，多分無衣，以欲界中多無慚愧。唯除菩薩及白淨苾芻尼所受中有，恒有上妙衣服。

有餘師說：菩薩中有，亦無有衣，唯有白淨苾芻尼等，所受中有，常與衣俱。

問：何緣菩薩-中有無衣，而白淨等-中有有衣？

答：由白淨尼，曾以衣服施四方僧故，彼中有，常有衣服。

問：若爾！菩薩於過去生，以妙衣服施四方僧；白淨尼等，所施衣服，碎為微塵，猶未為比。如何菩薩中有無衣？而彼中有常有衣服？

答：由彼願力異菩薩故。

謂：白淨尼，以衣奉施四方僧已，便發願言：「願我生生常著衣服…乃至中有亦不露形。」由彼願力，所引發故，所生之處，常豐衣服。

彼最後身，所受中有常有衣服，入母胎位…乃至出時，衣不離體，如如彼身，漸次增長，如是如是衣隨漸大，後於佛法正信出家，先所著衣，變為法服，受具戒已，轉成五衣。於佛法中，懃修正行，不久便證阿羅漢果，乃至最後般涅槃時，即以此衣，纏身火葬。

菩薩過去三無數劫，所修種種殊勝善行，皆為迴向「無上菩提」，利益安樂諸有情故。

由斯行願，於最後身，居諸有情，最尊勝位，眾生遇者，無不蒙益。

是故菩薩，所受中有，雖具相好，而無有衣，願力有殊，不應為難。

諸有發願，如白淨尼，所受中有亦有衣服，應知此中，前說應理。

菩薩功德，慚愧增上，諸餘有情色界-中有，所不及故。在中有位，必不露形。

問：在中有位，資段食不？

答：色界中，有不資段食；欲界中，有必資段食。

問：欲界中，有段食云何？

有作是說：欲界中有至有食處，便食彼食。至有水處，便飲彼水。由彼飲食以自存濟，此說非理。所以者何？中有極多，難周濟故。

謂《契經》說：「如從袋等，瀉粳米等，置倉鑊中，數極稠密。五趣有情，所受中有，散在處處，數量過彼。若彼受用諸飲食者，一切世間所有飲食，唯供狗犬一類中有，尚不周濟，況餘中有，而可充足。」

又中有身，既極輕妙，受麤重食，身應散壞。

應作是說：「中有食香，非食麤質，故無前過。」

謂：有福者，歆饗清淨華果食等，輕妙香氣，以自存活。

若無福者，歆饗糞穢臭爛食等，輕細香氣，以自存活。

又彼所食，香氣極少，中有雖多，而得周濟。

如是中有，有多種名，或名中有，或名捷達縛，或名求有，或名意成。

問：何故中有，或名中有？

答：居死有後，在生有前。二有中間，有自體起。欲、色有攝，故名中有。

問：餘有，亦在二有中，有自體起，三有所攝，寧非中有？

答：若有居在二有中，輕細難見、難明難了，立中有名；餘有，雖在二有中，麤重易見、易明易了，不名中有。

復次，若有居在二有中，是界、是生，非趣所攝，名為中有；餘有，雖在二有中，界、生、趣攝，故非中有。

復次，若有居在二有中，已捨前趣，未至後趣，說為中有；餘有，雖在二有中，而未捨前趣，或已至後趣，故非中有。

問：何故中有，名健達縛？

答：以彼食香而存濟故，此名唯屬欲界-中有。

問：何故中有，名求有耶？

答：於六處門求生有故。如住中有，求後有-心，相續猛利；住餘不爾，故獨中有，立求有名。

問：何故中有，復名意成？

答：從意-生故。謂：諸有情，或從意生、或從業生、或從異熟生、或從姪欲生。

●從意生者→謂：劫初人及諸中有；色、無色界并變化身。

●從業生者→謂：諸地獄。如《契經》說：「地獄有情，業所繫縛，不能免離。由業而生，不由意樂。」

●從異熟生者→謂：諸飛鳥及鬼神等。由彼異熟，勢輕健故，能飛行空、或壁障無礙。

●從姪欲生者→謂：六欲天及諸人等。諸中有身從意生故，乘意行故，名為意成。

世尊經中，作如是說：「三事和合，得入母胎。父母俱有染心和合、母身調適無病是時及健達縛正現在前。此健達縛，爾時二心展轉現前入母胎藏。」

此中…

三事和合者→謂：父及母并健達縛，三事和合。

父母俱有染心和合者→謂：父及母俱起姪貪，而共合會。

母身調適無病是時者→謂：母起貪，身、心悅豫，名身調適。

持律者說：由母起貪，身心渾濁，如春夏水，渾濁而流，不能自持，名身渾濁。母腹清淨，無風熱痰，互增逼切，故名無病。由此九月或十月中，任持胎子，令不損壞。

言是時者→謂：諸母邑，有穢惡事，月月恒有血水流出，此若過多，由稀濕故，不得成胎；此若太少，由乾稠故，亦不成胎。若此血水不少、不多、不乾、不濕，方得成胎，名為是時。

是中有者→入胎時故。謂：母血水於最後時，餘有二滴；父精最後餘有一滴，展轉和合，方得成胎。

及健達縛正現在前者→謂：即中有此處-現在前，非於餘處，非前、非後。

此健達縛，爾時二心展轉現前，入母胎藏者→謂：健達縛將入胎時，於父、於母，愛、恚二心，展轉現起，方得入胎。

●若男中有，將入胎時，於母起愛，於父起恚。

作如是念：「若彼丈夫離此處者，我當與此女人交會。」

作是念已，顛倒想生，見彼丈夫遠離此處，尋自見與女人和合，父、母交會，精血出時，便謂父精是自所有，見已-生喜，而便迷悶。

以迷悶故，中有麤重。既麤重已，便入母胎，自見己身在母右脇，向脊蹲坐。

爾時，中有諸蘊便滅，生有蘊生，名結生已。

●若女中有，將入胎時，於父起愛，於母起恚。

作如是念：若彼女人離此處者，我當與此丈夫交會。

作是念已，顛倒想生，見彼女人遠離此處，尋自見與丈夫和合，父、母交會，精血出時，便謂母血是自所有，見已-生喜，而便迷悶。

以迷悶故，中有麤重。既麤重已，便入母胎，自見己身在母左脇，向腹蹲坐。

爾時，中有諸蘊便滅，生有蘊生，名結生已。

諸有情類，多起如是顛倒想已，而入母胎。

唯除菩薩，將入胎時，於父-父想、於母-母想。雖能正知，而於其母起親附愛，乘斯愛力便入母胎，餘隨所應，義如前說。

問：中有，何處入於母胎？

有作是說：中有無礙，隨所樂處，而便入胎。

問：若中有身，無能障礙，如何依住此母胎中？

答：業力所拘，故依此住。有情業力不可思議，無障礙物令有障礙，是故於此，不應為難。

應作是說：中有入胎，必從生門，是所愛故。由此理趣，諸雙生者，後生為長。所以者何？先入胎者，必後出故。

問：菩薩中有，何處入胎？

答：從右脇入，正知入胎，於母-母想，無姪愛故。

復有說者：從生門入，諸卵、胎生，法應爾故。

問：輪王、獨覺，先中有位，何處入胎？

答：從右脇入，正知入胎，於母-母想，無姪愛故。

復有說者：從生門入，諸卵、胎生，法應爾故。

有餘師說：菩薩福、慧，極增上故，將入胎時，無顛倒想，不起姪愛；輪王、獨覺，雖有福慧，非極增上，將入胎時，雖無倒想，亦起姪愛，故入胎位，必從生門。

《施設論》說：「若彼父、母，福業增上，子福業劣，不得入胎；若彼父、母，福業劣薄，子福業勝，不得入胎；要父、母、子，三福業等，方得入胎。」

問：若富貴丈夫與貧賤女合；或富貴女人與貧賤男合，如何中有亦得入胎？

答：●富貴男子與貧賤女人合時，必於自身起下劣想，於彼女人起尊勝想；

●富貴女人與貧賤男子合時，必於自身生下劣想，於彼男子起尊勝想。

- 貧賤男子與富貴女人合時，必於自身**生**尊勝想，於彼女人**起**下劣想。
 - 貧賤女人與富貴男子合時，必於自身**起**尊勝想，於彼男子**生**下劣想。
- 子於父、母，將入胎位，應知亦然。故入胎時，皆有「等」義。

問：中有微細，一切牆壁、山崖、樹等，皆不能礙，此彼中有，為相礙耶？

有作是說：此彼中有亦**不相礙**，以極微細相**觸身**時，**不覺知**故。

復有說者。此彼中有亦**互相礙**，以**相遇**時，此彼**展轉**，**有語言**故。

問：若爾！寧說中有無礙？

答：於餘無礙，**非**謂中有。

問：此彼中有，皆相礙耶？

答：自類相**礙**，**非**於餘類。謂：地獄-中有**但礙**地獄-中有…乃至天-中有**但礙**天-中有。

有作是說：劣礙於勝，以麤重故。勝不礙劣，以細輕故。

謂：地獄-中有**礙五**-中有。傍生-中有**礙四**中有。鬼界-中有**礙三**中有。人-中有**礙二**中有。天-中有**唯礙**天-中有。

問：神境通力與中有位，諸有所行，何者為疾？

有作是言：中有行疾，所以者何？經說：「業力**勝**神通故。」

如是說者：神境通力，行勢迅速，非諸中有。

問：若爾！何故經說：「業力**勝**神境通？」

答：**依無障礙**，故作是說。**不依行勢**。謂：佛神通**能礙**一切有情神通；獨覺神通，除佛，能**礙**諸餘神通；舍利子神通，除佛、獨覺，能**礙**一切有情神通；大目乾連神通，除佛、獨覺及舍利子，能**礙**一切有情神通；諸利根者神通，能**礙**一切鈍根者神通。

無佛、獨覺、一切聲聞，及餘有情、呪術、藥物，**能礙**中有，**令不往**趣，應受生處，然！**必往彼-隨類結生**。由此《契經》說：「諸業力**勝**神通力。」

若**依行勢**，而作論者，應說：「神通**勝於**中有。」

問：中有，為能互相見不？

答：**能互相見**。

問：誰能見誰？

有作是說：地獄-中有**唯見**地獄-中有…乃至天-中有**唯見**天-中有。

有餘師說：地獄-中有**唯見**地獄-中有，傍生-中有**見二**中有，鬼界-中有**見三**中有。人-中有**見四**中有，天-中有**見五**中有。

復有說者：地獄-中有**見五**中有…乃至天-中有**亦見五**中有。

問：諸本有眼，見中有不？

有作是說：地獄、傍生、鬼、人趣眼**不見**中有，唯天趣眼**能見**中有。

問：諸天趣眼，誰能見誰？

有作是說：四大王眾天眼，除自、上處-中有，見下-中有…乃至他化自在天眼，除自、上處-中有，見下-中有；初靜慮天眼，除自、上處-中有，見下-中有…乃至第四靜慮天眼，除自、上處-中有，見下-中有。

復有說者：欲界天眼不見中有，色界天眼能見中有，唯能見下，不見自、上。

若作是說：無生得眼，能見第四靜慮-中有。

應作是說：住本有者，諸生得眼，皆無能見中有身者，唯極清淨修得天眼，能見中有。

問：云何知然？

答：《契經》說故。謂《契經》說：「若男、若女，具淨尸羅，修諸善法，彼命終已，得意成身，如白衣光，或如明夜，極淨天眼，乃能見之；若男、若女，毀犯淨戒，作諸惡法，彼命終已，得意成身，如黑糝光，或如闇夜，極淨天眼，乃能見之。」

由此故知：住本有者，諸生得眼，皆無能見中有身者。

毘奈耶說：「度使魔羅、伽誅藥叉、提婆達多、毘盧宅迦，皆即此身陷入無間大地獄中，受諸劇苦。」

問：此等，為受中有身不？

答：受中有身。然！以迅速，難可覺知，故作是說：初一剎那-死有蘊滅，中有蘊生，後一剎那-中有蘊滅，生有蘊生，由此迅速，難可覺知。

有作是說：彼於佛等，起重惡行，臨命終時，身極厚重，故此大地，不能持彼。如油沃沙，即便陷入，既入地已，方乃命終。受中有身，後生地獄。

是故說彼，皆即此身，陷入無間大地獄中，依初陷時，而作是說。

有餘師說：彼業猛利，未及命終。無間地獄，火焰上踊，纏縛彼身，牽入地獄。彼於中路，方乃命終，受中有身，後至地獄，捨中有身，方得生彼。

依初去時，而作是說，亦不違理。

如《契經》說：「爾時！天帝即於佛前，說伽他曰：『大仙應當知，我即於此座，還得天壽命，唯願尊憶持。』」

問：天帝爾時有死、生不？設爾！何失？二俱有過，所以者何？

若有死、生，應受中有，如何時眾，恒見彼身？

若無死、生，如何彼說：「還得天壽？」

答：應作是說：彼無死、生。

問：若爾！善通前所設難；伽他所說，當云何通？

答：依脫惡趣，故作是說。

謂：佛為彼，略說法要，彼見真諦，得預流果，於諸惡趣，畢竟解脫。隨意所樂-人、天受生，故於佛前歡喜踊躍，作諸愛語，說此伽他。如人因他解脫牢獄，隨意所樂，歡娛遊適，還至他所，作如是言：「我賴汝恩，還得壽命。」天帝亦爾，故不相違。

復次，彼**依**解脫，見道所斷諸煩惱病，**故作是說**～

謂：佛為彼，略說法要，**令斷**一切見道所斷諸煩惱病，**安住**第一無病聖道及道果中。

故於佛前，歡喜踊躍，說此伽他。如人遇醫，重病得愈，隨意受用，諸飲食等，還至醫所，作如是言：「**我賴汝恩，還得身命。**」天帝亦爾。故**不相違**。

復次，彼**依**獲得四神足壽，故於佛前，說如是頌。如《契經》說：

「**苾芻當知，何等為壽？謂：四神足。**」世尊為彼，略說法要，令不起座，得四神足。故於佛前，歡喜踊躍，作諸愛語，說此伽他。

復次，彼**依**獲得慧命根故，作如是說。如《契經》說：「**諸命根中，慧命最勝。**」謂：佛為彼，略說法要，令得慧命。故於佛前，歡喜踊躍，作諸愛語，說此伽他。

問：豈天帝釋，先無慧根，今聞法已，方乃獲得？

答：先雖有慧，而是有漏；今得無漏，故作是說。

復次，彼**依**解脫**-五種衰相**，故作是說。謂：諸天中，將命終位，先有二種五衰相現：一、小。二、大。

●云何名為小五衰相？

- 一者、諸天-往來轉動，從嚴身具出五樂聲，善奏樂，人所不能及；**將命終位**，此聲不起。
有說：復出不如意聲。
- 二者、諸天-身光赫奕，晝夜恒照，身無有影；**將命終時**，身光微昧。
有說：全滅，身影便現。
- 三者、諸天-膚體細滑，入香池浴，纔出水時，水不著身，如蓮花葉；**將命終位**，水便著身。
- 四者、諸天-種種境界，悉皆殊妙、漂脫諸根，如旋火輪，不得暫住；**將命終位**，專著一境，經於多時，不能捨離。
- 五者、諸天-身力強盛，眼嘗不瞬；**將命終時**，身力虛劣，眼便數瞬。

●云何名為大五衰相？

一者、衣服先淨，今穢。二者、花冠先盛，今萎。三者、兩腋忽然流汗。四者、身體歎生臭氣。五者、不樂安住本座。

◎前五衰相現已，**猶可轉**；後五衰相現已，**不可轉**。

時！天帝釋，已有五種小衰相現，不久當有大衰相現。

心生憂怖，**作是念言**：「誰能救我如是衰厄？我當歸誰得免斯難？」

作是念已，**便自了知**：「除佛世尊，無能救護。」尋詣佛所，求哀請救。

佛為說法，便得見諦，令彼衰相，一時皆滅，故於佛前，歡喜踊躍，作諸愛語，說此伽他。

諸有，欲令順現受業引眾同分，彼作是說：「天帝即於聽法座上，更新引得命等八根。」

諸有，欲令順現受業不能引得眾同分者，彼作是說：「天帝即於聽法座上，除五衰相身位，如本，由此理趣，故無死、生。」

有餘師說：時！天帝釋，亦有死、生。

問：若爾！善通伽他所說-前所設難，當云何通？謂：有死、生，必受中有。如何時眾，恒見彼身？

答：一切天中，本有、中有，皆是化生。諸化生者，死無遺質，中有迅速。故眾不知天帝釋身，而有間斷。

問：《施設論》說：「天初生時，如五歲等小兒形量，天懷膝上，歎爾化生。彼天便謂是我男、女。此新生天亦言：『彼天，是我父母。』」其量既小，如何時眾，皆見如本？

答：初生雖小，生已尋大。時間迅速，眾不覺知。

復有說者：眾雖覺知，而作是念：「此天帝釋，神力自在，於世尊前，自現神變，或大、或小，不謂死、生。」

有餘師說：非一切天，於初生時，身量皆小，如帝釋等。大威德天於初生時及中有位，皆如本有，盛年時量。故雖死、生，而眾不覺。

如是說者：彼無死、生。

◎故二說中，初說為善。經死、生者，身、心變故。

《施設論》說：「劫初時，人有忽腹行，身形既變，共號為蛇；復有歎然生第三牙，身形既變，共號為象。」

問：如是轉變，有死、生不？設爾！何失？二俱有過，所以者何？若有死、生，應受中有，如何眾人不見間斷？若無死、生，如何人趣即作傍生？

答：應作是說：彼無死、生。

問：若爾！善通前所設難，如何人趣即作傍生？

答：非即人趣轉作傍生。但彼身形，前、後有異。

於中有說：彼恒是人，然宿業因，興衰不定，初福業勝，故作人形；後時食惡，諂曲增故，人形相減，變作傍生。如或有人，被他呪術，變似驢等，而實是人。

復有說者：彼是傍生。然！彼適從極光淨歿，乘宿惡業，受傍生趣。前福餘勢，初時似人，後時食惡，諂曲增故，人形相減，復傍生形。如蝦蟇身，前、後轉變，前名科斗，顯黑形圓；後名蝦蟇，形方顯雜。

◎然！彼前、後，俱是傍生；劫初變人，應知亦爾。

有餘師說：彼有死、生。

問：若爾！善通後所設難；前所設難，當云何通？謂：有死、生，必受中有，如何眾人不見間斷？

答：劫初時人-本有、中有，皆是化生。諸化生者，死無遺質，中有迅速，時人不知彼所受身，而有間斷。

如是說者：彼無死、生故。

◎二說中，**初說為善**。經死、生者，多忘本事，既**憶**本事，故**非**死、生。