

阿毘達磨大毘婆沙論卷第一百四

五百大阿羅漢等造
三藏法師玄奘奉 詔譯

智蘊第三中他心智納息第三之六

藍字部分：《發智論卷八》釋論範圍

諸預流者，於四顛倒，幾已斷？幾未斷耶？。

答：一切已斷。

問：何故作此論？

答：為止他宗，顯正理故。

謂或說～有十二顛倒，八唯見所斷，四通修所斷，如分別論者。

問：彼依何量，作如是說？

答：依《契經》故。謂《契經》說：「於無常起常、想顛倒、心顛倒、見顛倒；於苦起樂；於無我起我；於不淨起淨、想顛倒、心顛倒、見顛倒。」由此故知，一切顛倒有十二種，於中…

八種唯見所斷：謂：常、我中，各取三種；樂、淨中，各唯取見顛倒。

四種通修所斷：謂：樂、淨中，各取想、心二顛倒。

此中見所斷者→苦類智忍-現在前時，方畢竟斷；修所斷者→金剛喻定現在前時，方畢竟斷。

為止彼意，顯～諸顛倒，唯有四種，唯見所斷，故作斯論。

【破解十二顛倒之論證】

(1)謂此問言：「諸預流者，於四顛倒，幾已斷？幾未斷？」即止顛倒有十二種。此復答言：「一切已斷，即止顛倒通修所斷，無修所斷法，預流已斷故。」

(2)又若顛倒有十二種通修所斷，便違《契經》。如《契經》說：「佛告苾芻，若四顛倒所顛倒者，當知彼是愚夫異生。」此經既說有四顛倒，應知顛倒非十二種，既說顛倒所顛倒者，當知彼是愚夫異生，應知顛倒，非修所斷。

問：若諸顛倒唯有四種，分別論者所引《契經》，當云何通？

答：想、心二種，實非顛倒，親近顛倒故、顛倒相應故，亦名顛倒。

問：若爾！受等諸心所法，亦應名顛倒，彼與心、想，義相似故？

答：世間但於心、想二種，說顛倒名，非受、思等，是故但說心、想顛倒，佛隨世俗而說法故。

問：此四顛倒自性是何？

答：見為自性。

問：若爾！五見中，幾見為自性？

答：此以見苦所斷：

二見半為自性→謂：有身見、見取全，及邊執見中-常見。

二見半非顛倒自性→謂：邪見、戒禁取全，及邊執見中-斷見。

有作是說：此四顛倒，於五見中，三見各一分，以為自性。謂：
有身見中，我見是我顛倒自性，非我所見。
邊執見中，常見是常顛倒自性，非斷見。
見取中，見苦所斷，執樂淨見是樂、淨顛倒自性，非餘見取。

問：何故唯此是顛倒耶？。

答：以三事故，建立顛倒：一、推度性故。二、妄增益故。三、一向倒故。
邪見、斷見，雖是推度性及一向倒，而非妄增益，壞事轉故。
戒禁取，雖是推度性及妄增益，而非一向倒，亦於少分實處轉故。
謂：有色界道能淨欲界有。無色界道能淨色界有。上地道能淨下地，與無漏道斷染證滅義相似故。
如是名為顛倒自性；我物、自體、相分、本性。已說自性，所以今當說。

問：何故名顛倒？顛倒是何義？

答：於鹿諦理，顛倒而轉，故名顛倒。由此四顛倒，唯見苦所斷。

問：何故四顛倒，唯見苦所斷？

答：由此唯於苦處轉故，見苦諦時，此便永斷。
復次，由此唯於果處轉故，若見果時，此便永斷。
復次，此四顛倒，有是有身見，有依有身見，有身見斷時，餘亦隨斷，對治同故。由此四顛倒，唯見苦所斷。
復次，苦諦→鹿顯，於中迷謬、過失極重，賢聖所訶，故立顛倒；
三諦→微隱，於中迷謬，過非極重，不甚被訶，不立顛倒。
如人晝日，平地顛蹶，世共訶笑，非夜嶮處。
復次，諸瑜伽師，現觀苦已，心無顛倒，故見苦時，顛倒皆斷。設見苦已，未見餘三，便出觀者…
若有問言：「此五取蘊，為常？無常？」彼便定答：「皆是無常。一剎那後，必不住故。」
復若問言：「此五取蘊，為樂？為苦？」彼便定答：「一切是苦，如熱鐵丸。」
復若問言：「此五取蘊，為淨？不淨？」彼便定答：「皆是不淨、如糞穢聚。」
復若問言：「此五取蘊，有我、無我？」彼便定答：「皆無有我、定無作者、無遣作者、亦無受者、無遣受者，唯空行聚。」
故四顛倒，唯見苦所斷。苦類智時，一切已斷故。

問：若爾！亦有隨信、隨法行者，已斷此四顛倒？此中，何故不說？而但說言「諸預流者，一切已斷」耶？。

答：應說而不說者，當知此義有餘。

復次，隨信、隨法行者，有差別相：有已斷盡，謂：苦類智已生；有未斷盡，謂：苦類智未生。是故不說。
諸預流者，無差別相，皆已斷故，此中說之。

復次，欲令疑者，得決定故，偏說預流。

謂：預流者，猶畜妻子，處妙臥具，摩執女人、著妙衣服，塗飾香花、驅役僮僕，捶打縛錄諸有情類。同諸異生，有見生疑，未斷顛倒，是故說彼已斷顛倒。

一來，准此，故不別說。

諸隨信行、隨法行者，有漏善心尚不現起，況起染污、無覆無記，於彼無疑，是故不說。

問：預流、一來，於五欲境起染愛時，為起樂、淨想？為起苦、不淨想耶？。設爾！何失？若起樂、淨想者，如何非顛倒？若起苦、不淨想者，如何於境起染愛耶？

答：應作是說：起樂、淨想。

問：若爾！何故非顛倒耶？。

答：先作是說：由三事故，建立顛倒。（一、推度性故。二、妄增益故。三、一向倒故。）

預流、一來，於境所起樂及淨想，雖是妄增益，而非推度性，非見性故，亦非一向顛倒，有少實事故。

復次，於諦理，所起樂、淨想者，是顛倒攝，預流、一來，皆已斷盡。

於境事，所起樂、淨想者，非顛倒攝，預流、一來，猶未斷盡，容有現前。

有作是說：預流、一來，於五欲境起染愛時，於彼唯起苦、不淨想。

問：若爾！何故起染愛耶？。

答：彼雖於境知苦不淨，而無始來，串習煩惱，燒然身心，熱痛所逼，不覺於境，而起染愛。

如有樂、淨婆羅門子，其指有時遇觸不淨，詣鍛師所，求火淨之。鍛師語言：「幸有灰等，洗以清水，足可使淨。何能忍苦，求火鍛之？」婆羅門言：「灰水等洗，不能令淨，要當為我，以火淨之。」

於是鍛師以熱鐵鉗，而鉗其指。時婆羅門熱苦所逼，不覺振手內指口中，彼雖審知，指為不淨，苦逼不覺，內置口中。預流、一來，染愛亦爾。

復次，彼雖於境，知苦不淨，而無始來串習煩惱，燒然身心，熱痛所逼，為止息故，於境染愛。

如軟弱者，身患癰瘡，苦痛難忍。醫語之言：「汝可當以濕狗糞塗，苦痛可息。」其人聞已，速取塗之。

彼雖審知狗糞不淨，為止苦故而取塗之。預流、一來，染愛亦爾。故彼雖起苦、不淨想，而於五欲，起染愛事。

諸預流者，於空、無願、無相三三摩地，成就過去幾？未來幾？現在幾？

問：何故作此論？

答：為止他宗，顯正理故。

謂或有說～過去、未來，無實自性。

或復有說～無實成就、不成就性。

為遮彼意，欲顯～實有過去、未來成就性等，故作斯論。

答：未來，一切；過去，若已滅-不失；現在，若現在前。

此中…

未來，一切者→具成就三。

過去，若已滅-不失者→隨一、二、三已滅，非練根故失，則成就過去爾所。

現在，若現在前者→若隨一現在前，則成就現在一。

且道類智：

✱初剎那時，**不成就**過去，無一剎那已生滅故。

✱已生滅者，得果捨故。成就未來三；具得修故，成就現在一，謂：道-無願，此滅已-不失。

①若**空**現在前：彼成就過去一，謂：無願；未來三；現在一，謂：空，此滅已不失。

②若**無相**現在前：彼成就過去二，謂：空、無願；未來三；現在一，謂：無相，此滅已不失。

③若**三三摩地**隨一現在前，彼成就過去、未來三；現在一，謂：現在前者。

有三三摩地：謂：空、無願、無相，然！三摩地…

或應說一：謂：心所中，大地法內，名三摩地；又五根中，名定根；五力中，名定力；七覺支中，名定覺支；八道支中名正定。

或應說二：謂：有漏、無漏三摩地、或繫縛解脫、或繫、不繫三摩地。

或應說三：謂：此所說。

或應說四：謂：三界繫及不繫。

或應說五：謂：三界繫及學、無學，廣說…乃至若以相續、剎那分別，則有無量三摩地。

問：若爾！世尊何故增一，滅無量等，建立三種三摩地耶？

答：由三緣故，唯建立三：一、對治故。二、期心故。三、所緣故。

①對治故者：謂：空三摩地，是有身見**近對治**故。

問：空三摩地，有空、非我二行相；有身見，有我、我所二行相。此中以何等行相，對治何等行相耶？

答：以非我行相**對治**我行相；以空行相**對治**我所行相。

復次，以非我行相**對治**我見行相；以空行相**對治**十五我所見行相。如**對治**我見、我所見行相，**如是對治**己見、己所見行相。是我，屬我行相；是己，屬己行相，應知亦爾。

復次，以非我行相**對治**我愛；以空行相**對治**我所愛。如對治我愛、我所愛，如是對治己愛、己所愛。我癡、我所癡，己癡、己所癡等，應知亦爾。

復次，以非我行相**對治**執蘊是我行相；以空行相**對治**執蘊中有我行相。如對治執蘊是我、執蘊中有我行相，如是對治執處是我、執處中有我執界、是我執界中有我。若總、若別行相，應知亦爾。

②期心故者：謂：無願三摩地，諸修行者**期心**，不願三有法故。

問：彼於聖道，亦不願耶？

答：雖於聖道，**非全不願**。

而彼期心，不願三有，聖道**依有**故，亦不願。

又彼期心，不願五蘊，聖道**是蘊**故，亦不願。

又彼期心，不願三世，聖道**墮世**故，亦不願。

又彼期心，不願眾苦，聖道**與苦展轉相續**，故亦不願。

問：若爾！何故修聖道耶？

答：為**趣涅槃**，故修聖道。謂：修行者，作是思惟～究竟涅槃，由何趣證？思已，定知必由聖道，故雖不願，而要修之。如越瀑流，要憑船筏。

③所緣故者：謂：無相三摩地，此定**所緣離十相**故。謂：**離色、聲、香、味、觸及女、男、三有為相**。

復次，**蘊**名為相，此定**所緣離諸蘊相**，故名無相。

復次，**世**名為相，**前、後名相，上、中、下等名相**。此定**所緣離世等相**，故名無相。

有作是說：三三摩地，皆由**對治差別建立**。謂：空三摩地，**近對治有身見**；無願三摩地，**近對治戒禁取**；無相三摩地，**近對治疑**。由此為先對治一切。

復有說者：三三摩地，皆依**行相差別建立**。謂：空三摩地，有空、非我二行相；無願三摩地，有苦、非常及集、道各四行相；無相三摩地，有滅四行相。故三摩地，唯建立三。

《施設論》中，**初作是說**：「空三摩地是空，**非無願、無相**；無願三摩地是無願，**非空、無相**；無相三摩地是無相，**非空、無願**。」所以者何？由此三種**行相別**故。

即彼論中，**次作是說**：「空三摩地是空，亦無願、**非無相**；無願三摩地是無願，亦空、**非無相**；無相三摩地**唯是無相，非空、無願**。」

問：何故空、無願**展轉相**，亦而無相**獨立**耶？。

答：**依初得時**，有同異故。謂：

若**依空三摩地**入正性離生，苦現觀-四心頃，**亦修無願**。

若**依無願三摩地**入正性離生，苦現觀-四心頃，**亦修空**故。空、無願**展轉相**，亦初得。

無相修自，非餘。

復次，**依初對治**，有同異故。謂：

空、無願，**初對治時，俱能對治見苦所斷煩惱**等故。

無相，**初對治時，獨能對治見滅所斷煩惱**等故。

| 三三摩地之行相差別 | | | | | | | | | | | | | | | | |
|-------------------|---|---|----|----|---|---|---|---|---|---|---|---|---|---|---|---|
| | 苦 | | | | 集 | | | | 滅 | | | | 道 | | | |
| 三摩地 | 苦 | 空 | 無常 | 無我 | 集 | 因 | 生 | 緣 | 滅 | 淨 | 妙 | 離 | 道 | 如 | 行 | 出 |
| 空三摩地 | | ○ | | ○ | | | | | | | | | | | | |
| 無願三摩地 | ○ | | ○ | | ○ | ○ | ○ | ○ | | | | | ○ | ○ | ○ | ○ |
| 無相三摩地 | | | | | | | | | ○ | ○ | ○ | ○ | | | | |
| 三三摩地之依初得（入正性離生）差別 | | | | | | | | | | | | | | | | |
| | 苦 | | | | 集 | | | | 滅 | | | | 道 | | | |
| 三摩地 | 苦 | 空 | 無常 | 無我 | 集 | 因 | 生 | 緣 | 滅 | 淨 | 妙 | 離 | 道 | 如 | 行 | 出 |
| 依空三摩地 | | ○ | | ○ | | | | | | | | | | | | |
| 亦修無願三摩地 | ○ | | ○ | | ○ | ○ | ○ | ○ | | | | | ○ | ○ | ○ | ○ |
| 依無願三摩地 | ○ | | ○ | | ○ | ○ | ○ | ○ | | | | | ○ | ○ | ○ | ○ |
| 亦修空三摩地 | | ○ | | ○ | | | | | | | | | | | | |
| 依無相三摩地 | | | | | | | | | ○ | ○ | ○ | ○ | | | | |

即彼論中，復作是說：空三摩地是空，亦無願、無相；無願三摩地是無願，亦空、無相；無相三摩地是無相，亦空、無願。

問：此三何故，一一具三？

答：一一自體，有三義故。謂：

此一一非常、非恒、非不變易，非我、我所，故皆名空。

不願生長貪、瞋、癡等及後有，故皆名無願。

離色、聲、香、味、觸、女、男七種相，故皆名無相。

是名三三摩地。

自性、我物、自體、相分、本性，已說自性，所以今當說。

問：何故名三摩地？三摩地是何義耶？

答：由三緣故，名三摩地：一、平等故。二、攝持故。三、相似、相續故。

①平等故者：謂：無始來，煩惱、惡行、邪見、顛倒，令心、心所偏曲而轉，由此定力，令心、心所，於境正直、平等而轉。故名三摩地。

②攝持故者：謂：無始來，心、心所法，於境馳散，由此定力，方便攝持，令住一境，故名三摩地。

③相似相續故者：謂：無始來，心、心所法，善、染、無記異類相續，由此定力，前、後一類，唯善相續，故名三摩地。

復次，由三緣故，名三摩地。謂：住一境故、相續住故、正審慮故。

復次，由三緣故，名三摩地。謂：能持身，令平等故；攝諸善法，令不散故；能令善心，平等轉故。

復次，由三緣故，名三摩地。謂：於所緣恒不捨故；任持種種勝善法故；令奢摩他、毘鉢舍那，住一所緣平等轉故。

尊者世友作如是說：何故名三摩地？攝持多種善心、心所，令於一境，平等、相續，故名等持。

復作是說：能持平等，故名等持。如能持嬰兒故名持。嬰兒者能持水故，名持水者；能持杼故，名持杼者，此亦如是。能持種種勝平等法，故名等持。

大德說曰：即此等持，亦名等至，此復多種。謂：善法等至、不善法等至、無記法等至、九次第等至，兩兩交會，亦名等至。

於此義中，**唯說能持**善心、心所，令其相續、平等而轉，故名**等持**；不善、無記等，非此所說。

三三摩地：

- 界者→若有漏：是三界；若無漏：是不繫。
- 地者→若有漏：在十一地；若無漏：在九地。
- 所依者→依三界相續。
- 行相者→空三摩地，有二行相。

無願三摩地，有十行相。

無相三摩地，有四行相。

問：諸空三摩地，皆作空行相轉耶？。

答：**應作四句**。

- ①有空三摩地，**非作**空行相轉：謂：空三摩地**作**非我行相轉。
- ②有作空行相轉，**非**空三摩地：謂：空行相**轉**空三摩地相應諸法。
- ③有空三摩地，亦作空行相轉：謂：空行相**轉**空三摩地。
- ④有**非**空三摩地，亦**非作**空行相轉：謂：若唯說此種類者，即**非**我行相**轉**空三摩地相應諸法；若不唯說此種類者，即除前相。

如轉作四句。已轉、當轉，應知亦爾。

如空行相作三，四句，**非**我行相應知亦爾。

如是空三摩地有六，四句；無願三摩地有三十，四句；

無相三摩地有十二、四句。

如是三三摩地，合有四十八，四句。

- 所緣者→空三摩地，若有漏，**緣**一切法；若無漏，**唯緣**苦諦。
無願三摩地，**緣**三諦，**除滅**諦。
無相三摩地，**唯緣滅諦**。
- 念住者→空、無願三摩地，**各**四念住俱；無相三摩地，**唯**法念住俱。
- 智者→空三摩地，四智俱。謂：法、類、苦、世俗智。
無願三摩地，七智俱，除滅智。
無相三摩地，四智俱。謂：法、類、滅、世俗智。
- 三摩地者→即三摩地。
- 根相應者→三根相應。謂：樂、喜、捨。
- 三世者→是三世。
- 緣三世者→空三摩地，若有漏，緣三世及離世。若無漏及無願三摩地，緣三世。
無相三摩地，緣離世。
- 善、不善、無記者→皆是善。
- 緣善、不善、無記者→空、無願三摩地**緣**三種；無相三摩地**唯緣**善。
- 三界繫、不繫者→若有漏，是三界繫；若無漏，是不繫。
- 緣三界繫、不繫者→空三摩地，若有漏，**緣**三界繫及不繫；若無漏，**唯緣**三界繫。
無願三摩地，**緣**三界繫及不繫。
無相三摩地，**唯緣**不繫。
- 學、無學、非學非無學者→皆通三種。
- 緣學、無學、非學非無學者→

空三摩地，若有漏，緣三種；若無漏，唯緣非學非無學。

無願三摩地，緣三種。

無相三摩地，唯緣非學非無學。

•見、修所斷、不斷者→若有漏，皆修所斷；若無漏，皆不斷。

•緣見、修所斷、不斷者→

空三摩地，若有漏，緣三種；若無漏，唯緣見、修所斷。

無願三摩地，緣三種。

無相三摩地，唯緣不斷。

•緣名、緣義者→空、無願三摩地，通緣名義；無相三摩地，唯緣義。

•緣自相續、他相續、非相續者→

空三摩地，若有漏，緣三種；若無漏及無願三摩地，唯緣自他相續。

無相三摩地，唯緣非相續。

•加行得、離染得者→皆通二種。

•曾得、未曾得者→皆通二種。

此三三摩地，亦名三解脫門。

問：三摩地與解脫門有何差別？

答：三摩地，通有漏、無漏；解脫門，唯無漏。

問：何故解脫門，唯無漏耶？

答：有漏、有縛為解脫門，不應理故。

問：依何義立解脫門耶？為依入正性離生？為依盡漏？設爾！何失？

若依入正性離生，立解脫門者，則應唯苦法智忍相應定，名解脫門。

若依盡漏，立解脫門者，則應唯金剛喻定，名解脫門。

答：應作是說：俱依二義，立解脫門，然！解脫門總攝一切無漏定。謂：一切聖道皆名正性離生。得一切聖道時，皆名為入。斷諸漏時，皆名盡漏。四道俱定，皆有盡義。

如世第一法無間，苦法智忍-現在前時，得空三摩地，名入正性離生。

苦現觀無間，集現觀-現在前時，得無願三摩地，亦名入正性離生。

集現觀無間，滅現觀-現在前時，得無相三摩地，亦名入正性離生。

餘位無間，起無漏定時，應知亦爾。

見道位中，別起無漏三三摩地，別盡諸漏。

修道位中，總起無漏三三摩地，總盡諸漏。

無學位中，總起無漏三三摩地，總遮諸漏，亦名盡漏。

是故三解脫門，總攝諸無漏定。

問：何故名解脫門？

答：涅槃名解脫。依此三三摩地，能趣證解脫，故名解脫門。

復次，如排楯故，名解脫門。如鬪戰時，先以排楯，防捍怨敵。後以利劍，斷怨家頭，令墮戰場，隨意所趣。

如是行者，與煩惱怨敵，共鬪戰時，**先以**三解脫門排楯、防捍煩惱怨敵，**後以**無漏慧劍，斷煩惱，成就性頭，令墮不成就性地，如本所願，趣向涅槃。

如《契經》說：「定是正道，不定是邪道。定心得解脫，非不定心。」是故**無漏三三摩地**是解脫門，**非有漏定**。

《施設論》說：「空有多種，謂：內空、外空、內外空、有為空、無為空、無邊際空、本性空、無所行空、勝義空、空空，如是十種空，如餘處分別。」

問：何緣諸處，多分別空？

答：以空行相，是二十種薩迦耶見**近對治**故。彼二十種薩迦耶見，能為一切煩惱根本，流注生死，不趣涅槃，過患增上，故多說**彼近對治法**。

如《契經》說：「若聖弟子，三等持鬘，具足成就，能斷一切惡不善法，修習善法，速得圓滿。」

問：何故**等持**，說名為**鬘**？

答：性端嚴故、可愛樂故。如少壯者，首冠花鬘、形貌端嚴，眾所愛樂。如是聖者，冠等持鬘，功德端嚴，天人敬愛。

又如人首，若冠花鬘，不為猛風，飄亂其髮，如是聖者，冠等持鬘，諸勝功德，掉不能亂。

又如人首，冠以花鬘，隨所經行，多獲勝利，如是聖者，冠等持鬘，於諸位中，多獲功德。諸位，謂：入正性離生，得果離染，永盡諸漏。

又如以縷，結花作鬘，能令眾花，久不散壞，如是勝定，持諸功德，雖經久時，而不失壞，是故說此，名**等持鬘**。

又如以縷，貫結眾花，世間於中，共生鬘想，如是聖者，以三等持，攝諸功德，諸天人眾，於此共生，等持鬘想。

又如以縷，貫結眾花，繫在一處。世間於中，起繫鬘想，如是以定，攝諸善心，繫在一境。諸天人眾，咸謂聖者，繫等持鬘。

是故**等持**，以**鬘**為喻。

如《契經》說：「空三摩地，是上座住處。」

問：何故佛說：「空三摩地，是上座住處」耶？

答：上座**多住**此空定故。謂：三界中，佛是第一功德上座，多住空定；獨覺是第二功德上座，亦多住空定；尊者舍利子是第三功德上座，亦多住空定；目乾連等諸大聲聞亦名上座，彼亦多住空三摩地故。說「此空定，是上座住處。」

復次，空三摩地，是諸內道，**不共住處**，一切內道皆是上座，一切外道皆是嬰兒。謂：內道法中，年八歲者，亦名上座，成就功德上座法故；外道法中，年八十者，亦名嬰兒，成就過失嬰兒法故。

問：外道豈有無願、無相，而但說空，是不共法？

答：外道法中，雖無真實無願、無相，而有相似。謂：鹿行相等，相似無願；靜行相等，相似無相。九十六種外道法中，尚無相似空定，況有真實。故唯說空定是內道不共法。

復次，空三摩地，能引上座功德法，故名上座住處。

上座功德法者→謂：道及道果，空三摩地能引彼力，殊勝非餘，是有身見近對治故。

復次，空三摩地，能令身心安住不動，故名上座住處。謂：諸有情…乃至未得空三摩地，身心輕躁，猶如風塵，若得此定，身心不動，安靜如山。是故尊者妙音說曰：「若知諸法是空，非我身及覺慧，皆不動搖，身心安靜，故名上座。」故說空是上座住處。

復次，諸瑜伽師，若住空定，其心安住，不為世間適意、不適意，可愛、非可愛，饒益、非饒益，樂具、苦具，之所傾動，是故說為上座住處。

夫上座者，心安住故，云何知然？

如《契經》說：「尊者舍利子，生母命終，同住弟子還俗。

有苞齒苾芻，常於尊者心有怨恨，聞此事已，速告尊者舍利子言：

「汝母命過，弟子還俗，汝意云何？」

舍利子言：「我母命過，生死法爾。弟子還俗，凡愚何怪？」

苞齒苾芻，竊作是念言：「雖自慰心，必焦惶時。」

舍利子多住空故，雖聞是事，而心不動。

於日初分，著衣持鉢，入室羅筏城，次第乞食，飯食既訖，還誓多林，收衣鉢、洗足已，以尼師檀置左肩上，出所住處，往詣闍林，坐一樹下，入於天住，作是思惟：「世間頗有可愛妙色變壞之時，令我憂、悲，生苦惱不？」

自審觀察，都無是事。於日後分，還誓多林。

爾時阿難見舍利子，便問：「尊者！從何所來？」

舍利子言：「從闍林來。」

阿難復問：「尊者住彼，入何等定？」

答言：「我入有尋伺定。」

復問：「住彼何所尋思？」

時舍利子，具以上答。

阿難遂問舍利子言：「尊者常說：『若佛世尊不出世者，我等便為無目而死！』佛是世間可愛妙色，若當變壞，尊者豈能不生憂、悲、苦惱事不？」

舍利子言：「若有是事，亦何憂惱？」但作是念：「世尊滅度，一何疾哉？世間眼滅，誰能將導？」

阿難歎曰：「善哉善哉！尊者善修空三摩地，我，我所執及我慢等，已斷遍知。如斷草根、多羅樹頂，令彼於後，永不復生。世尊妙色雖當變壞，有為法然，何所憂惱？」

由此故知，住空定者，其心安住，不為世間違順傾動，是故說為上座住處。

無願、無相勢力不然，故不說為上座住處。

如《契經》說：「尊者舍利子，於憍薩羅國，住一林中，時有活命出家外道，亦住彼林。隣近尊者，去林不遠。諸村邑中，有時廣設四月節會。

時彼外道，巡諸村邑，飽食豬肉、恣情飲酒，竊持殘者，還至林中。見舍利子，坐一樹下，酒所昏故，起輕蔑心：「我今與彼，雖俱出家，我獨富樂，而彼貧苦。」

尋趣尊者，作是頌言：「我已飽酒肉，復竊持餘來，地上草木山，皆視如金聚。」

時舍利子，聞已念言：「此死外道，都無慚愧，乃能無賴說此伽他，我今亦應對彼說頌。」

作是念已，即說頌言：「我常飽無相，恒住空定門，地上草木山，皆視如唾聚。」

今此頌中，尊者舍利子作師子吼，說三解脫門。謂：於初句說無相解脫門，於第二句說空解脫門，於後二句說無願解脫門。

問：時彼外道，身命尚存，何緣輕言：「此死外道」？

答：應知死言，目鄙惡事。

復次，彼無慧命，故說為死。

此中無相三摩地者，謂：無相聲說多種義，或於空三摩地說無相聲，如是或於見道、或於不動心解脫、或於非想非非想處、或即於無相三摩地說「無相」聲。

於空三摩地說「無相」聲者→

如《契經》說：「有一苾芻，得無相心定，然！根鈍故，不知此定有何果報？有何勝利？

彼作是念：『尊者阿難，佛及弟子，常所稱歎，我應往問。』

復作是念：『尊者阿難，善知聲相，若得我問，必還問我：「汝已得此所問定耶？」若答言：「得。」便為自顯所得勝法，違少欲行；若言：「不得。」是虛誑語；若作餘言，便是惱亂上座苾芻，違越軌範。』

復作是念：『我應隨逐尊者阿難，若為他說此定事者，我亦得聞。』

遂逐六年，竟不聞說。彼懷疑久，俛仰問言：『若有獲得無相心定，不沈、不舉，攝持諸行，如水堤塘，解脫故住，住故解脫。佛說此定，有何果報？有何勝利？』

阿難聞已，便反問言：『汝得此定耶？』

彼作是念：『我昔所慮，今果得之。』便默然而住。

阿難告言：『佛說此定，得解果報、得解勝利。解，謂：智生修道盡漏。

汝亦不久，當得此事。』」

此中…

不沈者→已斷我見故；不舉者→已斷我所見故。

又不沈者→已斷五我見故；不舉者→已斷十五我所見故。如我、我所，見己、己所，見我、我所，愛己、己所，愛我、我所，癡己、己所，癡應知亦爾。

又不沈者→得涅槃故；不舉者→捨生死故。

攝持諸行者→多起加行、多用功力，極善作意，得此定故。

如水堤塘者→如水從泉，出流漫池中，堤塘堰之，不令流散。如是此定，隨一境轉，遍滿此境，便住不散。

解脫故住者→是自性解脫住故。

解脫者→是相續解脫，此定觀無我、我所相，故名無相，而實是空。以彼苾芻，專修此定，能初證入正性離生，於最後時，盡諸漏故。

《法印經》說：「若觀色、聲、香、味、觸相，而捨諸相，名無相定。彼觀境界相，而捨有情相。謂：以空定，觀色等法，捨有情想，於中都無女、男等故。」

由此尊者妙音說曰：諸有情-想，**依**境界相故。**觀**境相、**捨**有情想、女、男相，無名、無相定，而**實是空三摩地**攝。