

# 阿毘達磨大毘婆沙論卷第一百一

五百大阿羅漢等造  
三藏法師玄奘奉 詔譯

智蘊第三中他心智納息第三之三

藍字部分：《發智論卷八》釋論範圍

**傍生趣**，亦有生處得智，**能知他心**等，云何知然？

昔有女人置兒一處，作餘事業，時有一狼，持其兒去。

傍人為逐，語彼狼言：「汝今何緣，將他兒去？」

狼遂報曰：「其母過去五百生中常害我子，我亦過去五百生中常害彼子，怨怨相報，于今未息，彼若能捨，我亦捨之。」

傍人便告彼兒母曰：「汝若惜子，當捨怨心。」

女人報言：「我已捨矣。」

狼觀女意，都不捨怨，但恐害兒，妄言已捨。遂害其子，捨之而去。

問：傍生何時知他心等？

答：初、中、後位，皆悉能知。

問：彼住何心，知他心等？善耶？染污耶？無覆無記耶？

答：三種皆能知。

問：為住意識？為住五識？知他心等…

答：唯住意識。

問：為住威儀路心？為住工巧處心？為住異熟生心？知他心等…

答：**三種皆能知**。彼亦現起工巧處心故；彼異熟生心，意識亦有故，非如地獄決定不受善異熟果。

**鬼趣**，亦有生處得智，**知他心**等，云何知然？

昔有女人，為鬼所魅，羸瘦將死。呪師問鬼：「汝今何為惱此女人？」

鬼便報言：「此女過去五百生中常害我命，我亦過去五百生中常害彼命，怨怨相報，于今未息。彼若能捨，我亦捨之。」

呪師因報彼女人曰：「汝若惜命，當捨怨心。」

女人報言：「我已捨矣！」

鬼觀女意，都不捨怨，恐命不全，妄言已捨，遂斷其命，捨之而去。

問：鬼趣，何時知他心等？

答：初、中、後位，皆悉能知。

問：彼住何心，知他心等？善耶？染污耶？無覆無記耶？

答：三種皆能知。

問：為住意識？為住五識？知他心等。

答：唯住意識。

問：為住威儀路心？為住工巧處心？為住異熟生心？知他心等。

答：三種皆能知，如傍生趣說。

天趣，亦有生處得智，知他心等，然！微細故，不別說之。餘如傍生、鬼趣廣說。

人趣中，無生處得智，知他心等，所以者何？非田器故！有勝觀相、聞語智等，所覆損故；有他心通及願智等，所映蔽故。

問：誰生處得智，知幾趣心耶？

有作是說：各唯自知。

復有說者：地獄唯知地獄，傍生知二，鬼趣知三，天趣知五。

《施設論》說：「哀羅筏拏善住龍王知天心者，是比相智知，非生處得智。」

評曰：應作是說：於四趣中，生處得智，各知五趣，於理無違。

問：人趣，亦有本性念生智類，應能知他心等，何故不說？

答：應說而不說者，當知此義有餘。

復次，少，故不說。謂：人趣中，得此智者，極少有，故而不說之。

有作是說：本性念生智類，不能現知他心、心所法，故此不說。

③有他心智，亦現知他心、心所法。謂：若智修所成，是修果，依止修，已得不失。能現知他現在欲、色界心、心所法，或無漏心、心所法。此是現在-他心智通，廣如前釋。

④有非他心智，亦非現知他心、心所法。謂：除前相。

相，謂所名…乃至廣說。謂：行蘊中，總除三世-他心智通，及除現在觀相、聞語、生處得智，能現知他心、心所者；諸餘行蘊及四蘊全，并無為法，作第四句。

諸宿住隨念智，皆現憶知諸宿住事耶？

答：應作四句。

此中…

宿住隨念智，通三世。現憶知諸宿住事者，唯現在。然！通宿住隨念智及非宿住隨念智，故有四句。

①有宿住隨念智，非現憶知諸宿住事。謂：過去、未來-宿住隨念智。

此有宿住隨念智-相，而無現憶知諸宿住事-用，諸過去者，作用已滅故；未來者，未有作用故。

②有現憶知諸宿住事，非宿住隨念智。謂：如有一，得本性念生智、或得如是生處得智，能現憶知諸宿住事。

本性念生智，現憶知宿住事者，唯人趣有，餘四趣中，無此智故。

生處得智，能現憶知諸宿住事者，謂：地獄等有，其事云何？且地獄中，如《契經》說：「地獄有情，互相謂言：『奇哉！自誤。我等過去曾聞沙門、婆羅門說：「諸欲過患，能引未來可怖畏事，汝等應斷。」我等雖聞，而不信用，今因彼欲，受斯劇苦！』」

問：彼於何時，憶宿住事？

答：初生地獄，未受苦時。若受苦已，次前滅事尚不能憶，況久滅事而能憶知？

問：彼住何心，憶宿住事？

答：住善、染污、無覆無記，皆能憶知；於六識中，唯住意識；於三無記中，唯住威儀路。

問：彼生處得智，能憶知幾生？

答：能憶知一生。謂：從彼歿，來生此者。  
有說：乃至知五百生。

傍生趣，有生處得智，能現憶知宿住事者。

如《契經》說：「有螺音狗，昔為梵志，名刀提耶，憶宿住事，子令昇座，食飯示寶，皆隨其言。」

問：於何時，憶宿住事？

答：初、中、後位，皆能憶知。

問：彼住何心，憶宿住事？

答：住善、染污、無覆無記，皆能憶知；於六識中，唯住意識；三無記中，通住三種。

問：彼生處得智，能憶知幾生？

有作是說：唯憶一生。謂：從彼歿，來生此者。

評曰：應作是說：能憶多生，如狼憶知五百生事。

鬼趣，亦有生處得智，能現憶知宿住事者，如伽他說：「我昔集珍財，以法或非法，他今受富樂，我獨受貧苦。」

問：彼於何時，憶宿住事？

答：初、中、後位，皆能憶知。

問：彼住何心，憶宿住事？

答：住善、染污、無覆無記，皆能憶知；於六識中，唯住意識；三無記中，通住三種。

問：彼生處得智，能憶知幾生？

有作是說：唯憶一生。謂：從彼歿，來生此者

評曰：應作是說：能憶多生，如鬼憶知五百生事。

天趣，亦有生處得智，能現憶知宿住事者，如伽他說：「我施誓多林，蒙大法王住，賢聖僧受用，故我心歡喜。」

問：彼於何時，憶宿住事？

答：初、中、後位，皆能憶知。

問：彼住何心，憶宿住事？

答：住善、染污、無覆無記，皆能憶知；於六識中，唯住意識；三無記中，通住三種。

問：彼生處得智，能憶知幾生？

有作是說：唯憶一生。謂：從彼歿，來生此者。

評曰：應作是說：能憶多生。

人趣中，無生處得智憶宿住事，非田器故。為本性念生智等所損覆故；為宿住隨念通及願智等，所映蔽故。

- ③有宿住隨念智，亦現憶知諸宿住事。謂：若智修所成，是修果，依止修，已得-不失，能現憶知諸宿住事，種種相狀及所言說。

此是現在-宿住隨念智通，廣如前釋。

- ④有非宿住隨念智，亦非現憶知諸宿住事。謂：除前相。

相，謂所名…乃至廣說。謂：行蘊中，總除三世-宿住隨念智通，及除現在-本性念生智、生處得智，能現憶知宿住事者。諸餘行蘊及四蘊全并無為法，作第四句。

諸宿住隨念智，皆知他過去-蘊、處、界心相續耶？

答：應作四句。此中…

初句→是緣自相續-宿住隨念智。

第二句→是緣他相續-願智及宿住隨念智加行。

第三句→是緣他相續-宿住隨念智。

第四句→是緣自相續-願智及宿住智加行，是謂：此處略毘婆沙。

- ①有宿住隨念智，非知他過去蘊、處、界心相續。謂：若智，修所成，是修果，依止修，已得不失。知自前生過去蘊、處、界心相續。

此即緣自相續宿住隨念智，緣過去生-自宿住事故。

- ②有知他過去蘊、處、界心相續，非宿住隨念智。謂：若智，修所成，是修果，依止修，已得不失。知他此生過去蘊、處、界心相續。

此即緣他相續願智及宿住智加行，緣現在生-他過去事故。

- ③有宿住隨念智，亦知他過去蘊、處、界心相續。謂：智修所成，是修果，依止修，已得不失。知他前生過去蘊、處、界心相續。

此即緣他相續宿住隨念智，緣過去生-他宿住事故。

- ④有非宿住隨念智，亦非知他過去蘊、處、界心相續：若智修所成，是修果，依止修，已得不失。知自此生過去蘊、處、界心相續。

此即緣自相續願智及宿住隨念智加行，緣自此生-過去事故。

此中…

願智，唯緣此生過去-諸有漏法。

宿住隨念智，唯緣前生過去-諸有漏法。

宿住隨念智-加行，亦唯緣此生過去-諸有漏法。

然！諸願智，通緣三世，此中唯取緣此生過去-有漏法者。

問：前所說本性念生智，以何為自性？

答：以慧為自性。是謂：本性念生智；自性、我物、自體、相分、本性，已說自性，所以今當說。

問：何故名本性念生智？本性念生智是何義耶？

答：生。謂：前生諸有漏法；智。謂：此生能知彼智。念。謂：此智俱生勝念。言本性者，簡別修得，即本性智。由勝念力知過去生-諸有漏法故，名本性念生智。

復次，住本性心，由勝念力發起此智，知過去生-諸有漏法，故名本性念生智。本性心者→謂：善、染污、無覆無記，不由修得，故名本性。

復次，本性者，謂：諸法自性，即過去生-諸有漏法自性。智，由念力知本性生，故名本性念生智。

復次，本性者，謂：前際法性，即過去生-有漏法性。智，由念力知本性生，故名本性念生智。

問：此智，俱生法有多種，何故但說「念」耶？

答：念力增故。如四念住、持息念、宿住隨念智，雖慧為體，而念力增，故名念住等。如伏除色想，雖體是慧，而想力增，故名伏除色想。此亦如是，雖體是慧，而念力增，故名本性念生智。

問：此本性念生智，在何界有？

答：唯欲界有。

問：此本性念生智，在何趣有？

答：唯人趣有。所以者何？唯欲界人趣中，能造殊勝業，引得此智；又人趣中，智慧猛利，勝餘趣故。

問：此本性念生智，由何業力，而引起耶？

有作是說：若諸有情，喜作愛語，令他歡喜，由彼業力，能引此智。

復有說者：若諸有情，喜傳好事，令他心悅、身得安樂，由彼業力，能引此智。

有餘師說：若諸有情，見他惶怖，方便慰喻，為作歸依，令得無畏，由彼業力，能引此智。

或有說者：若諸有情，見他愁惱，以法開喻，令得無憂，由彼業力，能引此智。

有餘復說：若諸有情，見嶮隘處，修令寬博，使往來者，無有艱難，由彼業力，在母腹中，無迫迕苦，故得此智。

或有餘說：若諸有情，施他種種，美妙飲食，由彼業力，能引此智。

評曰：應作是說：若諸有情，不造惱害他業，恒作饒益他事。由斯業故，在母腹中，不為風熱、痰癢、病等之所逼切；後出胎時，無迫迕苦，是故能憶諸宿住事。



故有是說：若諸有情，住在母腹及出胎時，**不受眾病、迫迍苦者，皆應能憶過去生事，但由母病及迫迍苦，皆悉忘之。**

問：此本性念生智，初、中、後時，何者為勝？

答：**此不決定**。謂：

或有**初生時勝**，如世跋羅等初生之時，便作是說：「今此家中，頗有財物，令我隨意行布施耶！」

或有**中年時勝**，如尊者護國等。

或有**老年時勝**，如菴婆瑟撫等。

廣說如《契經》。

問：此本性念生智，能憶幾生事耶？

有作是說：唯能憶一生事。謂：從彼歿，來生此者。

或有說者：此能憶二生，或…乃至七生事。

如王舍城內，有一屠兒，名曰伽吒，是未生怨王少小知友。曾白太子：

「汝登王位，與我何願？」

太子語言：「當恣汝請！」

後未生怨害父自立，伽吒於是從王乞願。

王便告曰：「隨汝意求！」

伽吒白言：「願王許我王舍城中，獨行屠殺。」

王遂告曰：「汝今云何求此惡願？豈不怖畏當來苦耶？」

屠兒白王：「諸善、惡業，皆無有果，何所怖畏？」

王遂告曰：「汝云何知？」

伽吒白王：「我憶過去六生，於此王舍城中常行屠殺，最後生在三十三天多受快樂，從彼天歿，來生此間，少小與王得為知友，故知善、惡，其果定無。」

王聞生疑，便往白佛。

佛告王曰：「此事不虛，然！彼屠兒，曾以一食，施與獨覺，發邪願言：『使我常於王舍城內，獨行屠殺，後得生天。由勝業因，果遂其願。彼先勝業與果，今盡，却後七日，定當命終生號叫地獄，次第受先屠業苦果。』」是故此智，**極知七生**。

復有說者：此**極能憶五百生事**。謂：

(1)有**苾芻**，自憶過去五百生中**墮餓鬼趣**，念彼所受飢渴苦時，遍身流汗，深心怖惱，息諸事業，精進熾然，後經多時，得預流果。

**彼作是念**：「我從先來，賴諸苾芻濟惠資具，令我所怖已得永滅，今應追覓諸資身具，以酬先恩。」作是念已，處處求覓諸資身具。

時諸苾芻見而謂曰：「汝先少事，今何故多？」

彼遂為他，具說本事。

(2)復有**苾芻**，自憶過去五百生中**墮地獄趣**，念彼所受地獄苦時，諸毛孔中遍皆流血，身及衣服非常臭穢，每日詣水澡浴浣衣，眾人謂之：計水為淨。

彼息事業，精進熾然，經於多時，證阿羅漢，於後不數澡浴浣衣。

眾人怪問，彼亦為他具說本事。

由此故知，此智，憶念極五百生。

有餘師說：此智，能知過去壞劫及成劫事。謂：佛往昔為菩薩時，為化有情，發大誓願。

有時曾作旃荼羅王，名曰三鈎，善通一切書論、呪術。

爾時阿難作彼王子，名師子耳，顏貌端正、世所絕倫。

時舍利子作婆羅門，名曰池堅，善通明論及諸眷屬。彼有一女，名為貞潔，容貌端嚴，眾所樂見。

時王往詣婆羅門所，為子求婚。

池堅大忿，白彼王言：「汝諸姓中最為卑賤！我是梵志，諸姓中尊，何緣來此故相輕辱？」

時王遂告婆羅門言：「族姓尊卑，亦無常定。汝何見忽，而自矜高？汝頗曾聞諸梵書字是誰所造？」

池堅報曰：「我聞古昔，有婆羅門，名瞿頻陀，是彼所造。」

王曰：「彼時瞿頻陀者，即我身是；汝又頗聞佉盧瑟吒書字，是誰所造？」

婆羅門曰：「我聞古昔，有大仙人，名佉盧瑟吒，是彼所造。」

王曰：「彼時大仙人者，即我身是。」

王又問言：「汝頗曾聞諸吠陀論及彼眷屬世俗書等，是誰造耶？」

婆羅門言：「如是如是部黨書論，即是彼彼諸婆羅門仙人等造。」

王又報言：「彼皆是我昔時名字，汝頗知耶？如何汝今，自矜見蔑。」

池堅於是一一推徵，如王所言是實非謬，深心敬慕，遂許王婚。

由此故知，此智能憶極過去世劫成壞事。

如《契經》說：「佛告邑主：『我自憶念過去九十一劫以來，於淨戒田，施飲食等，嘗無廢闕。又亦不憶為飲食等，於戒毀傷。』」

問：世尊為以宿住隨念智，憶知此事？為以本性念生智，憶知此事？設爾！何失？

若以宿住隨念智憶知此事，何故但憶九十一劫而不多耶？

若以本性念生智憶知此事，何故前說有說此智唯憶一生。

有說：憶二…乃至極七生。

有說：憶五百生。

有說：憶劫成壞，而不說能憶九，十一劫耶？

答：應作是說：世尊以宿住隨念智，憶知此事。

問：若爾！何故但憶九十一劫，而不憶多？

答：實能憶多，且說爾許。

問：若爾！何故不說憶多？

脇尊者曰：一切生疑。若說憶多、若說憶少，皆生疑問。故隨事說，於理無違，不應責問。

復次，從彼建立七佛世尊，是故偏說。

復次，從彼以來，修相好業，故偏說之。

復次，從彼以來，業道清淨，不墮惡趣，恒受男身，常憶宿住，是故偏說。

復有說者：世尊以本性念生智，憶知此事。

問：若爾！何故前說有說唯憶一生？…乃至有說憶劫成壞，而不說能憶九十一劫耶？

答：前說餘人能憶多少，而不說佛；若說佛者，亦能憶多。

問：本性念生智，**為能憶知中有事不**？

有作是說：不能憶知。所以者何？以中有事極微細，故**非**此智境。

評曰：**應作是說**：本性念生智，亦能憶知中有中事，所以者何？若不憶知此智知境，應成間雜。謂：少分能知，少分不知故。

問：菩薩前生，既有本性念生智，於最後生，為亦有不？設爾！何失？若有者，云何緣力非勝因力耶？若無者，云何菩薩非轉衰退？

答：**應作是說**：菩薩最後身**亦有**本性念生智。

問：若爾！云何緣力**非勝**因力耶？

答：**非無**緣力者，名有內因力，及以利根故，名有內因力。謂：此菩薩於諸有情根性**最勝**，名有因力。

又誰說菩薩無緣力耶？有淨居天，現老、病、死，覺發菩薩**厭**生死心，豈**非**緣力？

又鹿釋女，為菩薩說讚涅槃頌，覺發菩薩**欣**涅槃心，亦是**緣力**。如說：「**不久汝當得，安樂以為母，無憂以為父，寂滅以為妻。**」

菩薩見聞如是事已，既**增**厭、欣，踰城出家。

又過去生，有無量佛，為菩薩說菩提資糧，諸如是等，皆名**緣力**。

有作是說：菩薩最後身，無本性念生智。

問：若爾！云何非轉衰退？

答：雖無此智，而有**殊勝**宿住隨念智及願智等，故**非**衰退。

評曰：**應知此中**，前說**應理**。**從九十一劫，恒有此智**故。

云何時愛心解脫？…乃至廣說。

問：何故作此論？

答：為欲分別《契經》義故。

謂：《契經》說：「佛告阿難：『苾芻不應樂與眾聚，耽諸戲論。若樂眾聚，耽戲論者，**能證**時愛心解脫及不動心解脫，**無有是處**；若諸苾芻，不樂眾聚，不耽戲論，能證二解脫，**斯有是處**。』」

《契經》雖作是說，而不廣釋其義，不說此二解脫自性，及得因緣。

《根蘊》雖說得二因緣，不顯自性，今欲顯之。

復次，為止他宗，顯正理故。



謂或有說～時愛心解脫是有學、有所作；不動心解脫是無學、無所作。

為遮彼意，顯～二解脫，俱是無學、更無所作。

或復有說～時愛心解脫是有漏，不動心解脫是無漏。

為遮彼意，顯～二解脫，俱是無漏。

復有欲令～時愛心解脫是有為，不動心解脫是無為。

為遮彼意，顯～二解脫，俱是有為。

由此等緣，故作斯論

云何「時愛心解脫」？

答：時解脫阿羅漢-「盡智」，或無學-正見相應，心勝解、已勝解、當勝解。

云何「不動心解脫」？

答：不動法阿羅漢-「盡智」、「無生智」，或無學-正見相應，心勝解、已勝解、當勝解。

此中…

盡、無生智、無學-正見相應心者→簡別有學及有漏。

心勝解者→謂：現在。

已勝解者→謂：過去。

當勝解者→謂：未來。

此即簡異無為解脫，顯二解脫，唯以無學、無漏心相應，勝解為自性。

然！一切法中，唯有二法是解脫自性。謂：

無為法中，擇滅是解脫自性。

有為法中，大地法所攝勝解是解脫自性。

此勝解有二種：

一、染污：謂：貪等相應，名邪勝解。

二、不染污：謂：無貪等相應，名正勝解。

此正勝解，復有二種：

一、有漏：謂：不淨觀、持息念，無量解脫勝處、遍處等相應勝解。

二、無漏：謂：學、無學勝解。

學勝解者→謂：四向三果所攝勝解。即苦法智忍…乃至金剛喻定相應勝解。

無學勝解者→謂：阿羅漢果所攝勝解。即盡、無生智、無學-正見相應勝解。

無學勝解，復有二種：

一、時愛心解脫：即五種阿羅漢果所攝勝解，亦名時解脫。

二、不動心解脫：謂：不動法阿羅漢果所攝勝解，亦名不時解脫。

此二解脫，各有二種：一、名心解脫：離貪愛故。

二、名慧解脫：離無明故。

問：若無學勝解離貪愛，故名心解脫；離無明，故名慧解脫者。《集異門》

說，當云何通？如說：「云何心解脫？謂：無貪善根對治貪愛；云何慧解脫？謂：無癡善根對治無明耶？」

答：《集異門論》應作是說：「云何心解脫？謂：無貪善根相應勝解；云何慧解脫？謂：無癡善根相應勝解。」應作是說，而不說者，有別意趣。謂：依善根，顯示勝解。

若依無貪，故心解脫-貪愛，此相應勝解，名心解脫。

若依無癡，故慧解脫-無明，此相應勝解，名慧解脫。

是故此中二心解脫，俱以無學勝解為自性，是名解脫；自性、我物、自體、相分、本性，已說自性，所以今當說。

問：何故名「時解脫」，「時解脫」是何義耶？

答：由彼解脫，待時得故。時雖有多，略有六種：一、得好衣時。二、得好食時。三、得好臥具時。四、得好處所時。五、得好說法時。六、得好補特伽羅時。

①待得好衣時者：謂：彼要得細軟、鮮淨、勝妙衣服時，乃得解脫；若不爾者，則不得解脫。

②待得好食時者：謂：彼要得美妙飲食、酥蜜等時，乃得解脫；若不爾者，則不得解脫。

③待得好臥具時者：謂：彼要得厚軟臥具、床褥等時，乃得解脫；若不爾者，則不得解脫。

④待得好處所者：謂：彼要得寂靜處所、勝妙房舍時，乃得解脫；若不爾者，則不得解脫。

⑤待得好說法時者：謂：彼要得如理、應機，教誡、教授時，乃得解脫；若不爾者，則不得解脫。

⑥待得好補特伽羅時者：謂：彼要得具勝德行、稟性柔和、易共住者，與同住時，乃得解脫；若不爾者，則不得解脫。

問：何故名「不時解脫」，「不時解脫」是何義耶？

答：由彼解脫，不待時得故。時即如前所說六種：

①不待得好衣時者：謂：彼雖得惡糞掃衣時，而能速得解脫，勝時解脫者，得價直百千兩金衣時。

②不待得好食時者：謂：彼雖得麤惡飲食時，而能速得解脫，勝時解脫者，得百味飲食時。

③不待得好臥具時者：謂：彼雖得邊鄙臥具、石床等時，而能速得解脫，勝時解脫者，得上妙臥具時。

④不待得好處所時者：謂：彼雖得憤鬧處所惡房舍時，而能速得解脫，勝時解脫者，得靜妙處所時，厭彼誼雜，速入定故。

⑤不待得好說法時者：謂：彼雖得違理、失機，教誡、教授時，而能速得解脫，勝時解脫者，得如理、應機，教誡、教授時，厭彼所說，速入定故。

⑥不待得好補特伽羅時者：謂：彼雖得不具德行為性，佞戾難共住者，與同住時，而能速得解脫，勝時解脫者，得具德行等與同住時，厭彼猥惡，速入定故。

復次，依狹小道而得解脫，故名時解脫。狹小道者，謂：若極速第一生中種善根；第二生中令成熟；第三生中得解脫，餘不決定。

依廣大道而得解脫，名不時解脫。廣大道者，謂：若極遲聲聞乘，經六十劫而得解脫；如舍利子、獨覺乘，經百劫而得解脫；如麟角，喻佛乘，經三無數劫而得解脫。

復次，依羸劣道，而得解脫，故名時解脫。羸劣道者，謂：於解脫善品加行，不能恒常殷重修故。若於日初分修，於中後分則不能修；若於夜初分修，於中後分則不能修。雖暫能修，而不殷重。

依強勝道，而得解脫，故名不時解脫。強勝道者，與上相違。

復次，依止增道而得解脫故，名時解脫；依觀增道而得解脫故，名不時解脫。

復次，依可引奪道，而得解脫故，名時解脫。可引奪道者，謂：所修道可為適意、不適意，饒益、不饒益，樂、苦資具之所引奪。

依不可引奪道，而得解脫故，名不時解脫。不可引奪道者，與上相違。

復次，依五種種姓道，而得解脫故，名時解脫。五種種姓道者：謂：退法種姓道…乃至堪達法種姓道。

依一種種姓道，而得解脫故，名不時解脫。一種種姓道者：謂：不動法種姓道。此則說五種種姓阿羅漢名時解脫；不動法種姓阿羅漢名不時解脫。

問：因論生論，何故前五阿羅漢，總立為一，時解脫；第六阿羅漢，別立為一，不時解脫耶？

答：有別緣故。時解脫多，不時解脫少。

謂：依種姓施設，前五種姓，名時解脫阿羅漢；第六種姓，名不時解脫故。

有別緣故。時解脫少。不時解脫多。

謂：依乘施設，唯聲聞乘，有時解脫阿羅漢；三乘，皆有不時解脫阿羅漢故。

有別緣故，二解脫等。

謂：二解脫俱離煩惱，俱是清淨無學身中，聖道攝故。

復次，時解脫劣，故施設五種；不時解脫勝，故建立一種。

如今世間，國王、大臣、長者、居士，諸富貴者，其數極少；諸貧賤類，其數甚多。

又如世間佛及獨覺到究竟聲聞，其數極少；諸餘聲聞其數甚多。

又如世間聰慧者少；愚蒙者多。

又如世間為善者少；作惡者多。

又如世間正見者少；邪見者多。

又如世間端正者少；醜陋者多。

又如世間調柔者少；剛強者多。

如是前五阿羅漢劣，故合名時解脫；第六阿羅漢勝，故別名不時解脫。

復次，前五阿羅漢，世間易得，故合立一，名時解脫；第六阿羅漢，世間難得，故別立一，名不時解脫。

如今世人往至那國執師子國，還者極少；往近聚落，還者甚多。此亦如是。

復次，前五阿羅漢，不多用功力，不多設加行，不多作意而得，故合立一，名時解脫；第六阿羅漢與上相違，故別立一，名不時解脫。

復次，前五阿羅漢，有增、有減，故合立一，名時解脫；第六阿羅漢，無增、無減，故別立一，名不時解脫。

此中…

增者→調：進。

減者→調：退。