

# 阿毘達磨大毘婆沙論卷第三十

五百大阿羅漢等造  
三藏法師玄奘奉 詔譯

雜蘊第一中愛敬納息第四之二

藍字部分：《發智論卷二》釋論範圍

云何供養恭敬？…乃至廣說。

問：何故復作此論？

答：前雖別說供養、恭敬自性，而未總說於一境轉。今欲顯示～此二，於一境轉，故作斯論。

云何「供養恭敬」？

答：如有一類，於佛、法、僧、親教軌範及餘隨一有智、尊重同梵行者，施設供養，恭敬而住；若於是處，有供養及恭敬，是謂「供養恭敬」。

此中…

一類義，如前說。謂：異生或聖者。

●於佛施設供養，恭敬而住者→唯施設財供養，恭敬而住，非法供養。所以者何？佛於諸法，已得究竟，不復從他受學法故，無有能為世尊說法，令生未曾有善巧覺慧故。

●於法施設供養，恭敬而住者→有本不說「敬養法」言，以於涅槃無緣義故。前說供養，謂：能為緣涅槃，無緣是故不說。

而有本說者→雖於涅槃無生長義，而有於彼，令顯了義。謂：以「財」、「法」供養-涅槃，令諸有情恭敬-求證，由斯展轉斷障-證得。復次，法有二種：一、世俗。謂：名身等法。二、勝義。謂：究竟涅槃。雖於勝義法無生長義，而於世俗法有生長義，是故於法，亦有敬養。

問：諸施法物，誰應受之？

答：施世俗法物，說法師應受，或應以此書寫正法。施勝義法物，應勤加守護，猶如守護罕堵波物。

●於僧施設供養，恭敬而住者→通財、法二供養。

財供養者。謂：以香華、衣食等物，供養僧眾，或設五年大會等事，名「財供養僧」。

法供養者。謂：以三契聲（三唱伽陀）等為眾宣說正法，或在眾中論議決擇，或復處眾讚美功德，申述所願，令眾歡悅，諸如是等，名「法供養僧」。

●於親教軌範及餘隨一有智尊重同梵行者、施設供養，恭敬而住者→亦通財、法二種供養。

財供養者。謂：以衣鉢、飲食、湯藥及餘隨一沙門資具，而供養之。

法供養者。謂：以三藏勸令受持，或為解釋令無疑滯，或復勸請令修正行，諸如是等名「法供養」。

於上所說三寶、師友殊勝境中，隨應供養，恭敬而住，故餘境中，不決定有，准前應說。

問：供養恭敬何處具有？

答：欲界**具有**，非色、無色界；於欲界中，四趣**具有**，非捺落迦，以地獄中，無財供養，唯有法故。

問：此財、法供養，誰設？誰受？

答：**佛**於一切有情，能設財、法二供養，彼隨所應能受。

一切有情於佛，**隨應**能設財供養，**非法**供養，**無能**為佛說法者故及**不能生**佛未曾有善巧覺慧故。

**獨覺**，**除佛**，於一切有情能設財、法二供養，彼隨所應能受。

一切有情於獨覺，**隨應**能設財供養，**非法**供養。

**舍利子**，**除佛、獨覺**，於一切有情能設財、法二供養，彼隨所應能受。

一切有情於舍利子，**隨應**能設財供養，**非法**供養。

**大目乾連**，**除佛、獨覺及舍利子**，於一切有情能設財、法二供養，彼隨所應能受。

一切有情於大目乾連，**隨應**能設財供養，**非法**供養。

…乃至利根者於鈍根者**隨應**能設財、法二供養，彼隨所應能受。

鈍根者於利根者**隨應**能設財供養，**非法**供養，彼隨所應能受。

問：若無以法供養佛者，《契經》所說，當云何通？如說：「苾芻，善哉！善哉！汝乃能以和雅清妙、明了易解、美亮音聲，諷誦正法，令我歡喜。」

答：世尊欲令聞俱胝耳**得**無畏故，作如是說，**非佛**於彼受法供養。

謂彼親教迦多衍那遣詣佛所，為居邊國寒地苾芻，求請五事：一、常澡浴。二、以皮作襯身、敷具。三、請恒著周足、革屣。四、請持律為第五人得受具戒。五、請若有苾芻遣使持衣與餘苾芻，彼苾芻若不受，我等當如何處分此衣？

聞俱胝耳**承**親教勅（指上級對下級的教誨與告誡），來詣佛所，世尊威重，釋梵護世，尚不能側近正觀，況彼輒敢申請。

佛知是事，告阿難曰：「汝可將彼至我寢室，敷設臥具而安置之。」

阿難如教，佛與同止，至夜後分，知彼倦怠，便告之言：「汝應為我誦所解法。」

聞俱胝耳以三契聲，**誦**所解法，世尊歡喜，為**欲令彼得無所畏**，能申所請，是故讚言：「善哉！善哉！」…乃至廣說。

有作是說：世尊讚彼過去所修業道清淨，感得如是美妙音聲，令人樂聞，故作是說，非為於彼，受法供養。

有餘師說：世尊讚彼能善誦持波羅衍拏、見諦經等，故作是說，非為於彼，受法供養。

或有說者：以彼苾芻在豐馬國，作諸佛事。世尊讚彼，更令彼國無量有情，敬重受法，故作是說，非為於彼，受法供養。

復有說者：佛讚弟子有多因緣，非為受法。或為彼得無畏心故。

如今讚歎聞俱胝耳，或為**遮**彼誹謗事故。

如告無滅：「吾今背痛，汝可為諸苾芻宣說近堅固法，唯汝能說如是勝事，或欲令彼言威肅故。」

如告目連：「唯汝能為劫比羅城諸釋種等，說微妙法，或欲顯彼功德大故。」

如佛讚歎舍利子言：「汝能說法，如師子吼。汝所說者，是決定說。」

問：餘《契經》說，復云何通？如說：「佛告阿難陀言：『善哉善哉！如汝所說精進速證無上菩提，我聞汝言，深生歡喜。』」

答：佛以慶喜所說應時，故說此言，非為受法。

謂：薄伽梵為化有情，曾涉遠路，勞倦背痛，詣一樹下，四疊七條以為臥具，五條覆體，枕僧伽胝，如師子王，右脇而臥，告阿難曰：「汝可為諸苾芻說法，不應虛度！」

爾時！阿難承佛聖旨，為苾芻眾說七覺支言：「諸仁者！念等覺支是我世尊，自覺自說，依厭-離滅，迴向於捨，如是…乃至捨等覺支，廣說亦爾！」

世尊聞彼說精進時，便起前際，憶念智見：「我於過去，三無數劫，由精進力，所修加行，速得圓滿，疾證無上正等菩提。」念已，發生殊勝歡喜，由斯喜力，背痛便愈！

尋起整衣，結跏趺坐，告阿難曰：「汝為大眾，說精進耶？」

阿難白佛：「唯然！世尊！」

佛讚彼曰：「善哉！善哉！我由精進速證菩提，汝今說之，故我歡喜。」

讚應時說，非受供養。

問：毘奈耶說，復云何通？如說：「阿難！我今增益出離善法，極生歡喜，若不受他法供養者，如何增長出離善法？」

答：佛以他事，為己事故。他善法增，便作是說。謂：有情類，多依佛法，淨信出家，受具足戒，誦持三藏，居阿練若，寂靜思惟，入正決定，得果離欲乃至漏盡，或種生天解脫種子。

佛知是事，甚大歡喜，作如是念：「無量有情，以我威力，世、出世間善法增長，彼之所作，即是我事，深可慶喜。」故作是說。

然！佛世尊定不於他-受法供養，法身功德極圓滿故；生身必待衣食等資，故有於他-受財供養。

云何身力？…乃至廣說。

問：何故作此論？

答：為止他宗，顯正義故。

謂或有執～身力、身劣，無別自體，如分別論。彼作是說：「心有力時，說為身力；心無力時，說為身劣。故身力、劣，無別自體。

故遮彼執，顯～身力、劣，有別自體，觸處所攝。

或復有執～身力自體，即是精進；身劣自體，即是懈怠。如法密部。

為止彼執，顯示～別有身力、身劣，非精進等。

有執～身力及與身劣，無定自體，如譬喻者。彼作是說：「象力勝馬，馬力勝牛，故知力、劣，無定自體。」

為遮彼執，顯～身力、劣，有定自體，觸處所攝。

以一切法，自性定故，諸有為法，皆有勝、劣，自體決定。  
如眼於色，見明了者，說名為勝；見不明了，說名為劣，廣說…乃至意知  
諸法，亦復如是，於中各有勝、劣-定性，身力、身劣，應知亦爾。

問：若身力、劣，各有定性，譬喻者【難】，當云何通？

答：雖象、馬等，相待勝、劣，名不決定，而有定體。謂：馬對象→劣大種多、  
力大種少；馬若對牛→劣大種少、力大種多。如馬餘類，當知亦爾。  
以力與劣，大種各異，故相待時，名雖不定，而體恒別。  
為止如是他宗異執及為顯示～身力、身劣，實有別體，故作斯論。

云何身力？

答：諸身勇猛、強健、輕捷、能有所辦，是謂身力。

此本論師於異文義，得善巧故，以種種文顯示身力，而體無異。

云何身劣？

答：諸身不勇、不猛，不強、不健，不輕、不捷、無所能辦，是謂身劣。

此本論師於異文義，得善巧故，以種種文顯示身劣，而體無異。

身力、身劣，幾處攝？幾識識？

答：一處攝，謂：觸處；二識識，謂：身識及意識。

此中…

身識→唯了彼自相。

意識→了彼自相及共相。

此言，即遮分別論者，執～身力、劣，無別自體。顯示～此二，有別自  
體，若無自體，應非觸處攝及二識所識。

心力有、無，非觸處攝，二識識故。

如二力士，相掙撲時，手腕纔交，互知強弱。

此中…

論主引現事喻，欲令愚智，俱得解了。

由此即遮法密部，執～身力是精進、身劣是懈怠。顯～身力、劣，非精進  
等。若不爾者，手腕纔交，寧知強弱。精進、懈怠，非以手觸，即能知故。

又如強者執弱者時，力之勝劣，相知亦爾。

此中…

論主，引第二喻，重顯斯義，令易了知。

由此即遮譬喻者，執～身力、身劣，無定自體。顯示～此二，有定自體。  
若不爾者，不應纔執，即知勝、劣，相待假法，定非身識，所能了故。

問：身力、身劣，以何為自性？

有作是說：以大種為自性。

問：何大種增，名為身力？何大種增，名為身劣？

有說：大種無偏增者。然！四大種有強勝者，說名身力；有羸弱者，說  
名身劣。

有說：地界增故，名為身力；水界增故，名為身劣，外物亦爾。擔山木等，地界增故，其體堅強；柳菰瓠等，水大增故，其體虛弱。

有餘師說：身力、身劣，非四大種，是所造觸。

問：七所造觸中，誰增故，名身力？誰增故，名身劣？

有說：重增故，名身力；輕增故，名身劣，外物亦爾。重者體強，輕者體弱。

有說：此二是所造觸，非七所攝。謂：七種外，別有所造觸，名身力、身劣。

評曰：應作是說：「即四大種及所造觸，俱是身力、身劣自性。謂：若調和，俱名身力；若不調和，俱名身劣。」

如《契經》說：「菩薩身具那羅延力，此力其量云何？」

有作是說：十凡牛力等一毫牛力，十毫牛力等一青牛力，十青牛力等一凡象力，十凡象力等一香象力，十香象力等一大諾健那力，十大諾健那力等一鉢羅塞建提力，十鉢羅塞建提力等半那羅延力，二半那羅延力等一那羅延力，菩薩身力與此力等。

有餘師說：此量極少，應說十凡牛力等一毫牛力，十毫牛力等一青牛力，十青牛力等一凡象力，十凡象力等一野象力，十野象力等一羯拏魯訶象力，十羯拏魯訶象力等一阿羅擇迦象力，十阿羅擇迦象力等一斡耆洛迦象力，十斡耆洛迦象力等一雪山象力，十雪山象力等一香山象力，十香山象力等一青山象力，十青山象力等一黃山象力，十黃山象力等一赤山象力，十赤山象力等一白山象力，十白山象力等一嚕鉢羅象力，十嚕鉢羅象力等一拘牟陀象力，十拘牟陀象力等一鉢特摩象力，十鉢特摩象力等一奔茶利迦象力，十奔茶利迦象力等一鉢特莫迦象力，十鉢特莫迦象力等一大鉢特莫迦象力，十大鉢特莫迦象力等一大香象力，十大香象力等一大諾健那力，十大諾健那力等一鉢羅塞建提力，十鉢羅塞建提力等一娑浪伽力，十娑浪伽力等一伐浪伽力，十伐浪伽力等一遮怒羅力，十遮怒羅力等一伐羅遮怒羅力，十伐羅遮怒羅力等半那羅延力，二半那羅延力等一那羅延力，菩薩身力與此力等。

或有說者：此量猶少，應說菩薩身中，有十八大節，一一大節，皆有一那羅延力。

復有說者：此量猶少，應說菩薩身中，有十八大節，一一大節，有十八那羅延力。

或復有說：此量猶少，應說菩薩身中，大小總有三百二十節，其最小節有一那羅延力，其次大節有二那羅延力，漸次大者，力倍倍增。

有餘復說：此量猶少，應說菩薩身力等千箇羅伐拏龍象王力。此象王力，其量云何？

謂此象王，舉身鮮白，如拘牟陀白蓮花色，七支善住，具有六牙。其頭紅赤，如因達羅瞿博迦色。左右邊脇，各二踰繕那半。身前後分，各一踰繕那。周圍身量，七踰繕那。高下唯一踰繕那半，此是常身，變化不定。



此有八千龍象眷屬，身皆鮮白，如拘牟陀，具有六牙，七支善住。其頭紅赤，如上胭脂。若轉輪王出現於世，此諸象中，隨一來應。三十三天，將遊戲苑，天福力故，纔舉心時，令大象王，牙現異色，便作是念：「天帝釋等，今須乘我，入苑遊戲。」即便從此瞻部洲沒，至天帝釋宮前而現，身上化出三十二頭，皆具六牙，如本頭色。此頭并本有三十三，一一牙上化作七池，一一池中作七蓮花，一一花上作七寶院，一一院內作七寶臺，一一臺中作七寶帳，一一帳內作七天女，一天女作七侍者，一侍者作七伎女，奏諸伎樂。

作是化已，時天帝釋及諸眷屬升彼本頭，三十二天及諸眷屬升所化作三十二頭，餘十千城，諸天家族，升彼背上，其身輕舉，猶如旋風，吹蓮華葉，或飄樺皮，乘空往詣所遊戲苑。

爾時！諸天都不自見有前後者，到已俱下，各詣戲林，歡娛受樂。時彼龍象，亦自化身，如天子形，遊戲受樂。

藹羅伐拏（又作愛羅筏。龍名，又象王名。），其力如是。有作是言：

「此力猶少，應說菩薩身中，有十八大節，一大節，皆有如千藹羅伐拏龍象王力。」

有餘復言：「此力猶少，應說菩薩身中，大小總有三百二十節，其最小節，有如千倍藹羅伐拏龍象王力，漸次大者，力倍倍增。」

大德說曰：此力猶少，應說菩薩意力無邊，身力亦爾！云何知然？

謂昔菩薩吉祥人邊，受吉祥草，詣菩提樹，自敷為座，結跏趺坐。作是堅固願言：「若未諸漏永盡及證無上菩提，我終不起此座。」無上菩提從未來世，將入現在。爾時！三千大千世界六種震動，菩薩毛髮亦不動搖，由此故知～菩薩身力，猶如意力，量無邊際。

問：若爾！何故《契經》中說：「菩薩身有那羅延力？」

答：此力，世間共所欽重，故以為喻，而實不然。

問：菩薩何緣，集此身力？

答：欲現所有，皆殊勝故。謂：諸色力、族姓、自在、眷屬、財位、功德、名聞、智見、威猛，皆殊勝故，憍傲有情，歸伏受法。

復次，欲為無上正等菩提作所依故，集此身力。謂：佛-無上正等菩

提，要依此身，方得安住。假使無上正等菩提置在妙高大山王頂，彼便碎壞，猶若微塵。力無畏等，甚尊重故。由此三千大千世界中瞻部洲，有金剛座，上窮地際，下據金輪，菩薩坐之成正等覺，除此！無有堅固依處，是故菩薩初成佛時，方欲經行，徐足按地，即令大地六種震動，便起勝解，乃得經行。

復次，為欲引攝所化有情，猶如遣使，故集此力。謂：無上覺，遣此力使，摧彼慢已，然後度之。

故在家時，與諸釋種，種種角力，無不得勝。將般涅槃，亦以身力，伏諸力士，而度脫之。謂：佛世尊化緣將盡，欲入寂滅，往拘尸城波波邑中，五百力士聞已，為佛修治道路，當彼路上有一

大石，長六十肘，廣三十肘。彼諸力士欲轉去之，盡其身力不能令動。世尊既至，見已問言：「汝諸童子，欲何所作？」  
彼聞惘然，竊作是念：「我等勢力，瞻部推先，如何世尊，呼為童子？」  
作是念已，俱白佛言：「我為世尊修治道路，共轉此石不能令動，頗能哀愍除此石耶？」  
佛言：「我能！汝等遠避。」  
便以足指，挑置掌中，上擲虛空，下還接取，以口吹散，令如微塵，還使如本，棄之路側。  
力士驚歎，得未曾有，敬禮合掌，復白佛言：「此是如來，何等神力？」  
世尊告曰：「舉石置掌，復擲虛空，復還接取，棄之路側，皆我父母生身之力；以口吹散，令如微塵，是神通力；還合如本，是勝解力。」  
力士聞已，歡喜踊躍，復白佛言：「頗有餘力，能勝世尊如是力不？」  
佛答言：「有！謂無常力。」  
佛告力士：「謂我父母生身之力，若神通力及勝解力，今日中夜，皆為無常力之滅壞。」  
時！諸力士聞佛所說，皆於世間深生厭離，佛便為說如應法要，令諸力士及餘無量在彼天人得法眼淨，永離惡趣。  
第八有等，故為引攝，所化有情，猶如遣使，集此身力。

問：菩薩何時身力圓滿？

答：年二十五，此後…乃至年滿五十，其力無減；過是已後，世尊身力漸漸衰退。

有說：世尊身力無減，猶如意力無衰退故。

評曰：如來法身雖無衰退，而生身力必有退減，諸異熟果有衰退故。是故尊者鄢陀夷言：「今見世尊色力衰減，諸根變異，謂：五色根。」

問：諸餘有情，有斯力不？

答：此力不共一切有情，唯最後身菩薩得有。如最初說：「菩薩力量，極為減少，尚為難得。」況第二說、第三說等，餘有情類，而得有耶。

然，此賢劫世界初成時，有諸有情，具那羅延力，或有有半那羅延力，或有鉢羅塞建提力，或有摩訶諾健那力。此諸力士充滿世間，過是已後漸漸減少，乃至今時，全無彼力。

佛在世時，有三釋種，具有鉢羅塞建提力，謂阿難陀、設摩釋子、瞿波釋女。爾時！亦有具足摩訶諾健那力、象力、馬力、牛力等人，不可稱數。

若「麟角」喻獨覺，亦有那羅延力；

若「部行」喻獨覺，其力不可定說，以彼多是聲聞種姓，後遇別緣，得無學果，雖樂寂靜，而有眾居，如五百仙，一處得果。

「麟角喻」者，根極勝故，樂獨出故。當知如佛，必無有二並出世間，如舍利子尚無並出，況麟角喻，勝彼多倍。

諸聲聞人，其力不定，如「部行喻獨覺人」說。

諸轉輪王，力亦不定。王四洲者有那羅延力，王三洲者有伐浪伽力，王二洲者有鉢羅塞建提力，王一洲者有摩訶諾健那力，此四輪寶亦有差別，王四洲者有金輪寶，其量正等四俱盧舍；王三洲者有銀輪寶，其量正等三俱盧舍；王二洲者有銅輪寶，其量正等二俱盧舍；王一洲者有鐵輪寶，其量正等一俱盧舍。如四輪寶有此差別，應知餘寶，亦有勝、劣。調：王四洲者，餘寶最勝…乃至王一洲者，餘寶最劣。

問：諸有情類，身力既別，骨節安立，有差別不？

答：亦有差別！調：凡常力者，骨節相遠；有象馬力者，骨節相近；有大諾健那力者，骨節相接，如接板等；有鉢羅塞建提力者，骨節相鉤；有那羅延力者，骨節連鎖；菩薩骨節展轉相交，如龍蟠結，是故最勝。

已說佛身力，意力今當說。調：佛世尊成就十力、四無所畏及與大悲、三念住等，不可思議無邊功德，隨用差別，立種種名。具於十種，說名「意力」，云何為十？

- 一、處、非處智力。
- 二、業法集智力。
- 三、靜慮、解脫，等持、等至，發起雜染、清淨智力。
- 四、種種界智力。
- 五、種種勝解智力。
- 六、根勝、劣智力。
- 七、遍趣行智力。
- 八、宿住隨念智力。
- 九、死生智力。
- 十、漏盡智力。

問：如是「十力」，以何為自性？

答：以「智」為自性。調：佛意力是智所成，以智為體，智所攝故。如《契經》說：「於處、非處，如實了知…乃至廣說。」

已說自性，所以今當說。

問：何故名「力」，力是何義？

答：不可屈義是力義，不可伏義、不可摧義、不可害義、不可轉義、不可覆義、能遍覺義、能荷擔義、堅固義、最勝義、能制他義，是力義。

●界者：

宿住隨念智力、死生智力→是色界繫。

餘力-有漏者→三界繫。

無漏者→是不繫。

●地者：

宿住隨念智力、死生智力→在四根本靜慮。是通性故。

近分、無色及不定地，非通所依，故無此二。



餘力-有漏者→在十一地（調欲界、四靜慮、四無色及未至定、靜慮中間。）  
無漏者→在九地（所依者皆依欲界、人、贍部洲、大丈夫身，唯依此身得成佛故。）

●行相者：

處、非處智力、遍趣行智力→十六行相或餘行相。  
業法集智力→苦、集八行相或餘行相。  
第三、第四、第五、第六智力→苦、集道十二行相或餘行相。  
宿住隨念智力、死生智力→是餘行相，非十六行相。  
漏盡智力→諸有，欲令緣漏盡境故，名漏盡智力者，彼說：「滅四行相或餘行相。」  
諸有，欲令依漏盡身故，名漏盡智力者，彼說：「十六行相或餘行相。」

●所緣者：

處、非處智力→緣一切法。  
業法集智力→唯緣苦集。  
第三、第四、第五、第六智力→緣三諦，除滅諦。  
遍趣行智力→但緣四諦。  
宿住隨念智力→緣欲、色界，前際五蘊。  
死生智力→緣色處。  
漏盡智力→若緣漏盡境故，則緣滅諦。  
若依漏盡身故，則緣一切法。

●念住者：

種種勝解智力、宿住隨念智力→唯法念住。  
死生智力→唯身念住。  
漏盡智力→若緣漏盡境故，則～法念住。  
若依漏盡身故，則～四念住。  
餘力→皆四念住。

●智者：

處、非處智力、遍趣行智力→通十智。  
業法集智力→唯八智，除滅道。  
第三、第四、第五、第六智力→唯九智，除滅智。  
宿住隨念智力、死生智力→唯世俗智。  
漏盡智力→若緣漏盡境故，則～唯六智（調法智、類智、滅智、盡智、無生智、世俗智）  
若依漏盡身故，則～通十智（三摩地俱者處非處智力遍趣行智力）

●三三摩地俱或不俱：

業法集智力→緣苦、集、～空、無願俱或不俱。  
第三、第四、第五、第六智力→緣苦、集、道～空、無願俱或不俱。  
宿住隨念智力、死生智力→非三摩地俱。  
漏盡智力→若緣漏盡境故，則～無相俱或不俱。  
若依漏盡身故，則～三三摩地俱或不俱。

●根相應者：

總說：皆與三根相應→調：樂、喜、捨。

●過去、未來、現在者：此十力，皆通三世。

●緣過去、未來、現在者：

處、非處智力、遍趣行智力→緣三世及離世。  
第二、第三、第四、第五、第六智力→緣三世。  
宿住隨念智力→過去、現在者～緣過去。  
未來者～緣三世。

死生智力→過去者～緣過去。

現在者～緣現在。

未來生法～緣未來。

若不生法～緣三世。

漏盡智力→若緣漏盡境故～則緣離世。

若依漏盡身故～則緣三世及離世。

●善、不善、無記者：此十力，皆是善。

●緣善、不善、無記者：

漏盡智力→若緣漏盡境故～則但緣善。

若依漏盡身故～則緣三種。

餘九力→皆緣三種。

有餘師說：第三智力，但緣善、無記。

彼不應作是說，此力通緣雜染、清淨有為法故，雜染法中，有不善故。

●繫、不繫者：

宿住隨念智力、死生智力→唯色界繫。

餘八力→有漏者～三界繫。

無漏者→是不繫。

●緣繫不繫者：

宿住隨念智力、死生智力→緣欲、色界繫。

業法集智力→緣三界繫。

漏盡智力→若緣漏盡境故～則緣不繫。

若依漏盡身故～則緣三界繫及不繫。

餘力→皆緣三界繫及不繫。

●學、無學、非學非無學者：

宿住隨念智力、死生智力→唯非學非無學。

餘八力→無漏者～是無學。

有漏者～是非學非無學。

●緣學無學非學非無學者：

業法集智力、宿住隨念智力、死生智力→唯緣非學非無學。

漏盡智力→若緣漏盡境故～唯緣非學非無學。

若依漏盡身故～則緣三種。

餘力→皆緣三種。

●見所斷修所斷不斷者：

宿住隨念智力、死生智力→唯修所斷。

餘八力→有漏者～修所斷。

無漏者～是不斷。

●緣見所斷、修所斷、不斷者：

業法集智力、宿住隨念智力→緣見、修所斷。

死生智力→緣修所斷。

漏盡智力→若緣漏盡境故～則緣不斷。

若依漏盡身故～則緣三種。

餘力→皆緣三種。

●緣名緣義者：

種種勝解智力、根勝劣智力、死生智力→唯緣義。

漏盡智力→若緣漏盡境故～則但緣義。

若依漏盡身故～則通緣名義。

餘力→皆通緣名義。

●緣自相續、他相續、非相續者：

處、非處智力、遍趣行智力→緣三種。

漏盡智力→若緣漏盡境故～則緣非相續。

若依漏盡身故～則緣三種。

餘力→皆緣自、他相續。

●加行得、離染得者：

此十力，皆可言「加行得」，三無數劫，積集殊勝，加行得故。

皆可言「離染得」，離有頂染，得盡智時，得諸力故。

問：如是十力，加行云何？

答：此加行，有二種：一、近加行。謂：順決擇分等。

二、遠加行。謂：初不退菩提心等。

問：業法集智力、死生智力，俱可緣業，有何差別？

答：從因入果→是業法集智力；從果入因→是死生智力。

如因果，如是細、麤，不現見、現見，遠、近亦爾。

問：無表業，云何知？

答：從果入因，從麤入細，從現見入不現見，從近入遠，如是知。

問：宿住隨念智、死生智，二乘亦有，何故唯佛建立「力」耶？

答：前說不可屈義等是力義。二乘雖有，而無此義，故不名力。如：舍利子雖入第四靜慮，而不知人，當所生處及所從來等事。

問：二乘亦有漏永盡智，何故非力？

答：佛智猛利、速斷煩惱及彼餘習，非二乘故。

復次，佛智能知自、他相續、諸漏永盡、時分不謬；聲聞、獨覺無如是能。

復次，不以自知諸漏盡故，名漏盡力。以能知他無邊世界諸有情類-漏盡差別及為彼說漏盡，方便明了不謬，名「漏盡力」；聲聞、獨覺無如是義。