

阿毘達磨大毘婆沙論卷第一百四十一

五百大阿羅漢等造
三藏法師玄奘奉 詔譯

大種蘊第五中執受納息第四之五

藍字部分：《發智論卷十四》釋論範圍

●四念住者：一、身念住。二、受念住。三、心念住。四法念住。

然！此念住，總說唯一。謂：

心所中，一慧自性；根中-慧根；力中-慧力；覺支中-擇法覺支；道支中-正見。

或分為二。謂：有漏、無漏。

或分為三。謂：下、中、上。

或分為四。謂：三界繫及不繫。

或分為五。謂：三界繫及學、無學。

…乃至若以相續、剎那、差別、分別，則有無量。

問：世尊何故於此義中，開少合多，唯說四種？

答：佛依正慧行相，所緣龐、細不同，建立四種。

問：若爾！何故《契經》中說：「觀內、外俱，十二種別。」？

答：不過四故，但說四種。如七葉樹、七生預流，彼亦如是。

問：此體是慧，何故世尊說為「念住」？

答：慧由「念力」得-住所緣，故名念住；或此「慧力」，令念住境，故名念住。

此二於境，展轉相資，勝於餘法，故說念住。廣辯念住，如餘處說。

●四正斷者：

一、於已生惡不善法，為令斷故，生欲發慚-攝心、持心。

二、於未生惡不善法，為不生故，餘說如前。(生欲發慚-攝心、持心)

三、於未生善法，為令生故，餘說如前。(生欲發慚-攝心、持心)

四、於已生善法，為令安住不忘倍修增廣故，餘說如前。(生欲發慚-攝心、持心)

然！此正斷：

或總為一：謂：心所中，一精進-體；根中-精進根；力中-精進力；覺支中-精進覺支；道支中-正精進。

或分為二：謂：有漏、無漏。

或分為三：謂：下、中、上。

或分為四：謂：三界繫及不繫。

或分為五：謂：三界繫及學、無學…乃至若以相續、剎那、差別、分別，則有無量。

問：世尊何故，於此義中，開少合多，唯說四種？

答：一精進體，於剎那中，作用不同，建立四種。

謂：於已生、未生-惡法斷及不生故。

復於未生、已生-善法生及增廣故。

如燈一念，四用差別。謂：燒炷、盡油、熱器、破闔，彼亦如是。

問：《法蘊》等論，說：「**斷-已生惡不善法**」，即具四種。謂：
於①已生惡不善法為令斷故，②生欲發慾-攝持心者；③彼斷已生惡不善位，
亦④能令彼惡不善法-未生不生。

復令「**善法未生-得生，已生-住等…乃至說修-已生善法，令安住等**」，亦具有
四。謂：於①已生善法，為令安住，不忘倍修，增廣故。②生欲發慾-攝持心
者，③彼修已生諸善法位。亦能④令彼惡不善法，已生者斷，未生-不生。復
令善法未生-者生。

如是便成十六正斷，何故於此，但說四耶？

答：依修行者，**差別意樂**，至加行位，故作是說。謂：彼先時起一意樂，至
加行位，便具四種。如是依彼四種意樂，至加行位，故作是說。
然！**加行時**，皆唯有四，不過四故，但說四種。如由**意樂-加行**故說。
如是由**趣入-加行**故說；由**依處-加行**故說；由**勝解-加行**故說，應知亦
爾。已說自性，當說所以。

問：此四，何緣說為正斷？

答：由此四種，能正斷故。

問：前二可爾，後二云何？

答：以初為名，故無有失；或此四種，皆有**斷義**。謂：前二-**斷煩惱障**；後二-
斷所知障。
修善法時，斷無知故。**暫斷、永斷**，俱名**斷故**。
有處說：此名為正勝，無倒策發，成勝事故。

問：惡與不善，何差別？

答：惡，謂：有覆無記；不善，謂：諸不善。
有作是說：惡，謂：色、無色界及欲界少分染法；不善，謂：欲界多分
染法。
有說：惡，謂：欲界身、邊-二見品；不善，謂：欲界諸餘煩惱等。

問：何故惡、不善法已生者，說「令斷」；未生者，說「令不生」？

答：已生者，於自相續，已有作用，故說「令斷」；未生者，於自相續，未有
作用，故說「令不生」。
有說：已生者，於自相續，已障聖道，故說「令斷」；未生者，於自相
續，未障聖道，故說「令不生」。
有說：已生者，於自相續，已取果、與果，故說「令斷」；未生者，於自
相續，未取果、與果，故說「令不生」。
有說：已生者，於自相續，已取等流果、異熟果，故說「令斷」；未生
者，於自相續，未取等流果、異熟果，故說「令不生」。
有說：已生者，於自相續，已酬同類、遍行因，故說「令斷」；未生者，
於自相續，未酬同類、遍行因，故說「令不生」。
有說：已生者，於自相續，已燒、已惱，故說「令斷」；未生者，於自相

續，未燒、未惱，故說「令不生」。

有說：已生者，於自相續，已作譏呵，已作垢染，已作膠濁，已墮惡意，故說「令斷」；未生者，於自相續，未作譏呵，未作垢染，未作膠濁，未墮惡意，故說「令不生」。

問：所修諸善，隨爾所生，即爾所滅，無有生已，過一剎那，有停住義。如何乃言：「於已生善法，為令安住，不忘倍修增廣」耶？

答：應知此中，說「二分善法」。謂：**①順住分。②順勝進分。**

令安住不忘者，說「順住分」。

令倍修增廣者，說「順勝進分」。俱、依、相續、展轉、勝進，說安住等，故無有失。

有說：此中說「三品善法」。謂：下、中、上。

令安住不忘者，說「依下品善根轉至中品」。

令倍修增廣者，說「依中品善根轉至上品」。

雖一剎那生已，即滅，而**依相續**，故作是說。

*此正斷，欲界，有四；色、無色界亦爾。

問：欲界有惡、不善法，可說有四。云何上界，亦說四耶？

答：彼雖過患不具，而具有彼功德。

有說：彼雖無所治，而有能治。

問：未至地可爾，上地云何？

答：有多種對治。謂：捨對治、斷對治、持對治、遠分對治、厭壞對治。

上地，雖**無捨及斷對治**，而有**餘對治**。

問：靜慮可爾，無色云何？

答：無色，雖**無壞對治**，而有**持及遠分對治**。

*此正斷，學、無學位，各具四種。

問：學位可爾，有惡、不善法故；無學云何？

答：彼雖**無過患**，而有**功德**。

有說：彼雖無所治，而有能治。謂：多種對治，如前說。彼雖**無捨及斷**，而**有所餘**。

問：緣涅槃精進，何正斷攝？

有說：初正斷攝，以斷即涅槃故。

有說：第二正斷攝，以涅槃是不生故。

有說：第三正斷攝，緣涅槃時善法生故。

有說：第四正斷攝，緣涅槃時善法增故。

如是說者：四正斷攝，緣涅槃時，作四事故。謂：緣諸法-擇滅性時，即令一切惡、不善法→①已生者-斷。②未生-不生，及令一切

世、出世善→③未生-者生，④已生-增廣。

- 四神足者：一、欲三摩地斷行成就神足。
- 二、勤三摩地斷行成就神足。
- 三、心三摩地斷行成就神足。
- 四、觀三摩地斷行成就神足。

問：云何名神？云何名足？

有作是說：三摩地名神，欲等四名足。由四法所攝受，令三摩地轉故。

問：等持-俱有、相應法多，何故此四，獨名神足？

答：此於等持，隨順勝故。謂：於俱有、相應法中，資益等持，此四為勝。

復有說者：三摩地是神亦足，欲等四唯足非神。如擇法是覺亦支，餘六唯支非覺；正見是道亦支，餘七唯支非道；離非時食是齋亦支，餘七唯支非齋，彼亦如是。

問：若三摩地是神亦足，或應立一，或應立五，何故說四耶？

答：唯三摩地立為神足，從四因生，故說為四。謂：加行位，或由「欲力」引發等持，令其現起，廣說…乃至或由「觀力」，引令現起。由「加行位」-四法隨增，令等持起，故得定位。於一等持，建立四種。

已說自性，當說所以。

問：此四，何緣說為「神足」？

答：諸所思求、諸所欲願，一切如意，故名為神。引發於神，故名神足。

然！此神用，略有二種：一、世俗所欣。二、聖者所樂。

若分一為多，合多成一，此等名為「世俗所欣」。

若於世間諸可意事-不住順想，於諸世間不可意事-不住違想，於諸可意、不可意事-安住於捨，正念正知，此等名為「賢聖所樂」。

復有三種神用：一、運身。二、勝解。三、意勢。

①運身神用者→謂：舉身凌虛，猶若飛鳥，亦如壁上所畫飛仙。

②勝解神用者→謂：於遠，作近解，由此力故，或住此洲，手捫日月。或屈伸臂頃，至色究竟天。

③意勢神用者→謂：眼識至色頂，或上至色究竟天，或傍越無邊世界。

問：此三神用，誰成就幾？

有說：聲聞成一，謂：運身；獨覺成二，除意勢；唯佛世尊，具成三種。

有說：異生成一，謂：運身；二乘成二，除意勢。

然！聲聞，運身所顯；獨覺，意解所顯；佛，具成三，意勢所顯。

或復五種神用：一、業。二、異熟。三、變現。四、具德。五、發心。

①業神用者→謂：中有等。

②異熟神用者→謂：飛禽等。

③變現神用者→謂：依靜慮。分一為多，合多為一等。

④具德神用者→謂：四神足。

⑤發心神用者→謂：天龍等。

此中…

•天者→謂：欲界天。

於所說五神用中，此中說具德神用。如《契經》說：「苾芻當知，欲三摩地-斷行成就，修於神足，依止離、依止無染、依止滅，迴向於捨；勤三摩地、心三摩地、觀三摩地說，亦如是。」

此中說：「何名為離等」？

有作是說：是三摩地。彼說：「若緣三摩地為境，修於神足，由二緣故，名依離」等。謂：意樂故，及所緣故。

若緣餘法為境，修於神足，但由一緣，名依離等。謂：意樂故，非所緣故。

有餘師說：是寂滅涅槃。彼說：「若緣寂滅涅槃為境，修於神足，由二緣故，名為離」等。謂：意樂故，及所緣故。

若緣餘法為境，修於神足，但由一緣，名依離等。謂：意樂故，非所緣故。

復有說者：是三摩地及寂滅涅槃。彼說：「若緣此二為境，修於神足，由二緣故，名為離」等。謂：意樂故，及所緣故。

若緣餘法為境，修於神足，但由一緣，名為離等。謂：意樂故，非所緣故。

應知此中…

•依止離者→謂：初靜慮。

•依止無染者→謂：第二靜慮。

•依止滅者→謂：第三靜慮。

•迴向於捨者→謂：第四靜慮。

如《契經》說：「苾芻當知，何等名壽？謂：四神足。」

問：何故神足，說名為壽？

答：由此為依壽不斷故。謂：在定位，壽必無斷。

有說：依此離壽災故。謂：在定位，遠離壽災。

有說：依此壽自在故。如《契經》說：「若有苾芻、苾芻尼等，於四神足，若習、若修、若多修習，彼若希求住壽一劫，或一劫餘，隨意自在。」由此故說「神足為壽」。

如《契經》說：「有一梵志，來詣具壽阿難陀所，種種愛語，歡喜問訊已，退坐一面，問阿難曰：『何故於沙門喬答摩所，勤修梵行？』」

問：何故梵志作是問耶？

答：彼是阿難昔時朋友，委知尊者是愛行人，於五欲中先恒耽著故，來試驗→為求愛-斷，而修梵行；為求勝-欲，修梵行耶？故作斯問。

阿難答言：『我為愛-斷，故在佛所勤修梵行。』

問：勤修梵行，斷七隨眠，何故但言「我為愛斷」？

答：尊者慶喜，亦知梵志是愛行人，耽著諸欲，為汲引故，意云若汝為愛所纏，欲求離者，宜捨家法，來世尊所，隨我勤修清淨梵行，故方便答：「我為愛斷。」

婆羅門曰：『沙門喬答摩，實有道迹，能斷愛不？』

阿難陀曰：『實有勿疑！汝若來修，定能斷愛。』

梵志請曰：『願為說之，令我心開，必當依命。』

尊者告曰：『惟我世尊，如實知見，說四神足，依之修習，速離愛纏。』

問：若有能於四念住等、三十七種菩提分法，隨一修習皆能斷愛，何故但言「修四神足」？

答：此是愛結，近對治故。謂：有愛者，馳散諸緣，等待能為彼近對治。

梵志復曰：『如仁所言，神足無邊，修何能盡？』

問：梵志何故作是語耶？

答：梵志意言：『此四神足，其體遍在學、無學位，彼即無邊，修何能盡修？若不盡，何能斷愛？』

阿難告曰：『此非無邊。』

梵志復言：『請為解說。』

阿難告言：『吾今問汝，可隨意答！於意云何？汝曾生欲，入園遊不？』

梵志曰：『然！』

復問：『入園既遊，觀已，生欲還不？』

梵志曰：『然！』

復問：『二時所生樂欲，豈不有異？』

梵志曰：『然！』

尊者告言：『如汝生欲，二時有異。一欲入園，二欲還出。如是神足，學、無學位亦各不同。學位所修為欲斷愛，無學所修為現法樂。隨所修異，非謂無邊，梵志如何謂：「修不盡？」』

彼聞歡喜，發淳淨心，歸佛出家，修於梵行。

●五根者：謂：信根、精進根、念根、定根、慧根。五力亦爾。

此五隨名，即心所中，各一為性；已說自性，當說所以。

問：何緣此五，名根？名力？

答：能生善法，故名根；能破惡法，故名力。

有說：不可傾動名根；能摧伏他名力。

有說：勢、用增上義是根；不可屈伏義是力。

若以位別，下位名根；上位名力。

若以實義，一一位中，皆具二種。此二廣辯，如餘處說。

●七覺支者：一、念覺支。二、擇法覺支。三、精進覺支。四、喜覺支。

五、輕安覺支。六、定覺支。七、捨覺支。

擇法即慧，喜即喜根，捨謂：行捨，餘四如名，即心所中，各一為性。已說自性，當說所以。

問：何故此七，名覺支耶？

答：覺謂：究竟覺，即盡、無生智；或如實覺，即無漏慧。七為彼分，故名為支。擇法亦覺、亦支；餘六是支、非覺。此七廣辯，如餘處說。

●八道支者：謂：正見、正思惟、正語、正業、正命、正精進、正念、正定。

正見→即慧。

正思惟→即尋。

正語、業、命→即隨心轉三根，所發身、語無表，餘三知名，即心所性。

已說自性，當說所以。

問：何故此八，名為道支？

答：所履通達，故名為道。八是彼分，故說名支。正見亦道、亦支，餘七是支、非道，此亦如餘處廣說。

●四靜慮者：謂：初靜慮…乃至第四靜慮。

有說：尋、喜、樂、捨相應靜慮，如次為四。

此有二種：一、修得。二、生得。

①修得者→即彼地攝心一境性，若并助伴，即五蘊性。

②生得者→隨地所繫-餘五蘊為性。

已說自性，當說所以。

問：此四，何緣說為靜慮？

答：靜謂：寂靜，慮謂：籌慮。此四地中，定、慧平等，故稱靜慮。餘隨有闕，不得此名。此四廣如餘處分別。

●四無量者：謂：慈、悲、喜、捨。

慈，謂：與樂作意相應，無瞋善根為性。

悲，謂：除苦作意相應，無瞋善根為性。

有說：不害為性。

喜，謂：慶慰作意相應，喜根為性。

有說：以善心所中，欣為自性。

捨，謂：平等作意相應，無貪善根為性。

已說自性，當說所以。

問：何故名無量？

答：由此四種，緣無量有情故，生無量善法故，招無量勝果故。廣說此四，亦如餘處。

●四無色者：謂：空無邊處…乃至非想非非想處。

此亦二種：一、修得。二、生得。

①修得者→即彼地攝心一境性，若并助伴，即四蘊性。

②生得者→即彼地繫-餘四蘊為性。

已說自性，當說所以。

問：何故此四，說名無色？

答：此四地中，超過一切有色法故，違害一切有色法故，
色法於此無容生故，說名無色。此四亦如餘處廣說。

- **八解脫**者：一、內有色-觀諸色解脫。二、內無色想-觀外色解脫。
三、淨解脫-身作證-具足住。四、空無邊處解脫。
…乃至
七、非想非非想處解脫。八、滅受想解脫-身作證-具足住。
此中前三→無貪善根為性，若并助伴，即五蘊性。
次四→即以彼根本地-加行善，四蘊為性。
有說：亦以彼近分地，前八-解脫道為性，最後解脫以滅盡等至為性。
已說自性，當說所以。
問：何故名解脫？
答：**解脫**所有彼能障故，餘義如餘處廣說。
- **八勝處**者：一、內有色想-觀外色少…乃至廣說。
二、內有色想-觀外色多…乃至廣說。
三、內無色想-觀外色少…乃至廣說。
四、內無色想-觀外色多…乃至廣說。
觀-青、黃、赤、白，復為四種。
此八，皆以無貪善根為性，若并助伴，即五蘊性。
已說自性，當說所以。
問：何故名勝處？
答：降伏所緣，摧滅貪愛，故名勝處。廣分別義如餘處說。
- **十遍處**者：謂：**各別觀**-青、黃、赤、白、地、水、火、風，即為前八。
九、空無邊處。十、識無邊處。
此中前八→無貪善根為性，若并助伴，即五蘊性。
後二→遍處即以彼地有漏-加行善。彼勝解俱品，四蘊為性。
已說自性，當說所以。
問：何故名遍處？
答：**所緣廣普，勝解無邊，故名遍處**。餘義如餘處說。
- **八智者**：謂：法智、類智、世俗智、他心智、苦智、集智、滅智、道智，**非盡、無生**，以位局故。
此八，皆以心所法中-慧為自性。
已說自性，當說所以。
問：何故名智？
答：**於所緣法-審觀決定，故名為智**。餘義如餘處廣說。
- **三等持**者：一、空。二、無願。三、無相。
此三→皆以心所法中-三摩地為性，**通有漏、無漏**。
此中唯說「無漏解脫門」故。

- ①若空、無我，二行相俱-無漏-等持，名「空三摩地」。
 ②若無常、苦、因、集、生、緣、道、如、行、出，十行相俱-無漏-等持，名「無願三摩地」。
 ③若滅、靜、妙、離，四行相俱-無漏-等持，名「無相三摩地」。
 已說自性，當說所以。

	苦				集				滅				道			
	苦	無常	空	無我	因	集	生	緣	滅	靜	妙	離	道	如	行	出
空三摩地			○	○												
無願三摩地	○	○			○	○	○	○					○	○	○	○
無相三摩地									○	○	○	○				

問：何故名等持？

答：平等持心，令專一境，有所成辦，故名等持，廣說此三，如餘處辯。

●四沙門果者：一、預流果。二、一來果。三、不還果。四、阿羅漢果。

此四→各以二法為性：一、無為。二、有為。

①無為果者→謂：預流果以三界見所斷-斷，擇滅為性。

一來果以三界見所斷-斷及欲界修所斷-前六品斷，擇滅為性。

不還果以三界見所斷及欲界修所斷-斷，擇滅為性。

阿羅漢果以三界見、修所斷-斷，擇滅為性。

②有為果者→隨其所應，皆以無漏五蘊為性。

已說自性，當說所以。

問：何故名沙門果？

答：無倒、勇勵、息除染法，名曰沙門；是諸沙門，所引所證，名沙門果。此亦如餘處廣說。

●五通者：一、神境智通。二、天眼智通。三、天耳智通。

四、他心智通。五、宿住隨念智通。

此五→皆以慧為自性。

已說自性，當說所以。

問：何故名通？

答：於自所緣，無倒、了達，妙用、無礙，故名為通。

•界者→四，唯色界繫；他心智通色界繫及不繫。

•地者→在四靜慮根本地，非近分、非無色。所以者何？若地有五通，所依殊勝三摩地，彼地有五通；近分、無色，無五通所依殊勝三摩地。是故於彼，無此諸通。

有說：若地-奢摩他、毘鉢舍那，平等攝受，彼地有五通；近分、無色，隨一闕故，無有五通。

•所依者→皆依欲、色界。

•行相者→四種，唯不明了行相。

- 他心智通：若有漏，亦不明了行相；若無漏，作道四行相。
- 所緣者→神境智通，緣欲、色界，或四處，或二處。
 - 天眼智通，緣欲、色界-色處。
 - 天耳智通，緣欲、色界-聲處。
 - 他心智通，緣欲、色界及不繫心、心所。
 - 宿住智通，緣欲、色界五蘊。
 - 念住者→前三（**神境智通、天眼智通、天耳智通**）唯身念住。
 - 他心智通，是三念住（受、心、法），除身。
 - 宿住智通，唯法念住。
 - 智者→四種（**神境智通、天眼智通、天耳智通、宿住智通**）唯世俗智。
 - 他心智通，若有漏，是世俗智、他心智。
 - 若無漏，是法智、類智、道智、他心智
 - 三摩地俱者→四種（**神境智通、天眼智通、天耳智通、宿住智通**）非三摩地俱。
 - 他心智通，若有漏，亦非三摩地俱。
 - 若無漏，與道-無願三摩地俱。
 - 根相應者→依種類說「三根相應」。謂：樂根、喜根、捨根。
 - 世者→五種皆墮三世。
 - 前四（**神境智通、天眼智通、天耳智通、他心智通**），過去緣過去，現在緣現在、未來。若生，緣未來；不生，緣三世。
 - 宿住智，**通過去、現在緣過去；未來緣三世。**
 - 善等者→天眼、天耳通，是無記，緣三種。
 - 神境智通，是善，緣無記。
 - 餘是善，緣三種。
 - 欲界繫等者→四（**神境智通、天眼智通、天耳智通、宿住智通**）是色界繫，緣欲、色界繫。
 - 他心智通，是色界繫及不繫，緣欲、色界繫及不繫。
 - 學等者→四（**神境智通、天眼智通、天耳智通、宿住智通**）是非學非無學，緣非學非無學。
 - 他心智通，是學、無學、非學非無學，緣學、無學、非學非無學。
 - 見所斷等者→三（**神境智通、天眼智通、天耳智通**）是修所斷，緣修所斷。
 - 他心智通，是修所斷及不斷，緣見、修所斷及不斷。
 - 宿住智通，是修所斷，緣見、修所斷。
 - 緣名、緣義者→宿住智通，通緣名、義；餘四（**神境智通、天眼智通、天耳智通、他心智通**）唯緣義。
 - 緣自相續等者→他心智通，唯緣他相續。餘四通（**神境智通、天眼智通、天耳智通、宿住智通**）緣自、他相續及非相續。
 - 加行離染得者→
 - 問：此五通為加行得？為離染得？若加行得者，《智蘊》所說云何通？如說：若成就現在-他心智，亦成就過去、未來耶？
 - 答：如是。

若離染得者，此蘊前說云何通？如說：以無間道證神境智通時，

念住現在修一，未來修四等，**非起**先得有未來修。
有說：唯加行得。

問：《智蘊》所說，云何通？

答：彼文應作是說：若成就現在-他心智，未來定成就。

過去-若已滅、不失，則成就。

若未已滅，或已滅、而失，則不成就。

而不說者，言勢所引，總略答故。

有說：唯離染得。

問：此前所說，云何通？

答：說**重調練-菩提分法**，非初得修。爾時但令先所得者，轉明勝故。

如是說者：皆通加行及離染-得。此蘊但說加行-得者，《智蘊》唯說：「離染-得」者，如是便為二說-善通。

有說：於彼離染得中，有已曾習，有未曾習。《智蘊》說：「已曾習」，此蘊說：「未曾習」，如是亦為二說-善通。

離染得者→謂：初靜慮所引發者，離欲界染時-得…乃至第四靜慮所引發者，離第三靜慮染時-得。

若諸聖者及後有異生-**通得**-曾習、未曾習，餘唯得曾習，離染-得已，加行現前。

佛不加行；獨覺下加行；聲聞或中、或上。

又隨離染-解脫道時，所修得者，皆離染-得。

若於餘時而修得者，皆加行-得。

何處起者→欲、色界皆得起。欲界中唯人、天。人中唯三洲。通男、女身。異生、聖者、學與無學，皆得現起。

問：諸通為無間道攝？為解脫道攝？

若無間道攝者，經所說云何通？如說：分一為多，合多為一…乃至廣說。非無間道一剎那中有如是事。

若解脫道攝者，《品類足》說當云何通？如說：「通云何？謂：善慧天眼、耳通，解脫道。」是無記慧，云何名通？

答：諸通是解脫道攝。如：沙門果-解脫道攝，非無間道，此亦如是。

問：《品類足》說，當云何通？

答：彼所說通與此說異。彼說：善慧皆名為通，以說一切法皆是所通達故。此中所說勝慧名通。此通-或善、或是無記。通與善慧，得作四句。

①有通，非善慧：謂：天眼、耳通。

②有善慧，非通：謂：除通，餘善慧。

③有俱是：謂：餘四通。

④有俱非：謂：除前相。

問：此五通，為如說而生？為不爾？

有作是說：如說而生。謂：先起神境智通，故佛前說…乃至後起宿住智通，故佛後說。謂：彼聞色界天，而不能往故，先起-神境通往。

而不能見其色故，次起天眼通見。

而不能聞其語故，次起天耳通聞。

而不能知其心故，次起他心通。

知彼心已，未知宿世-曾相遇不故，後起宿住通。世尊依此次第而說。

如是說者：**次第無定**。謂：或先起神境通…乃至或先起宿住通。
或有唯得神境通，如天授等。
或有唯得天眼通，如善星等。
是故諸通，無順入、逆入，
亦無超越次第，如諸等至，或如無量解脫、勝處、遍處。

問：修起神境天眼通時，俱有光明，此有何異？

答：若修神境，所引光明，或化所為，或自性有。
若修天眼，所引光明，非化所為，唯自性有。