

阿毘達磨大毘婆沙論卷第十三

五百大阿羅漢等造
三藏法師玄奘奉 詔譯

雜蘊第一中智納息第二之五

藍字部分：《發智論卷一》釋論範圍

當言一眼見色，二眼見色耶？乃至廣說。

問：何故作此論？

答：為止他宗，顯己義故。

謂或有執～眼識-見色。如尊者法救。

或復有執～眼識相應慧-見色。如尊者妙音。

或復有執～和合-見色。如譬喻者。

或復有執～一眼-見色。如犢子部。

為止如是他宗異執，顯示己宗～二眼-見色，故作斯論。

所以者何？

若眼識-見色者→識應有見相。然！識無見相，故不應理。

若眼識相應慧-見色者→耳識相應慧亦應聞聲。然！慧無聞相，故不應理。

若和合-見色者→應一切時見色，以無時不和合，故亦不應理。

若一眼見色，非二眼者→身諸分亦應不俱時，覺、觸-如身根兩臂相去雖遠，而得俱時，覺、觸，生一身識。

兩眼亦爾，相去雖遠，何妨俱時見色，生一眼識。

問：若眼見色者，餘識俱時，何故不見？又無識時，亦應見色？

答：眼有二種：一者、識合。二者、識空。

識合者→能見；

識空者→不能見。故無有失。

復次，所以作此論者，欲令疑者得決定故。謂：諸有情兩眼相去或半，麻一、麻半，麥一、麥半，指一、指半，搥手一、搥手半，弓一、弓半，俱盧舍一、俱盧舍半，踰繕那、踰繕那，或復乃至百踰繕那，如大海中，有大身眾生。

或長百踰繕那…乃至或長二千一百踰繕那，如曷邏呼、阿素洛王，身量極大。

又如天趣-色究竟身，一萬六千踰繕那量。此等二眼，相去甚遠。

或有生疑～云何眼識依之而轉？

為二眼識，俱時，各依一眼生耶？

為一眼識，依一眼生已，復依第二眼轉耶？

為一眼識分為二分，於二眼處各半生耶？

為一眼識，如橫一物，通二眼耶？

若二眼識，俱時，各依一眼生者→應一有情，二心俱轉，此不應理。

若一眼識，依一眼生已，復依第二眼轉者→則應一法，二剎那住，然無是事。

若一眼識分為二分，於二眼處各半生者→則應一法，體有二分，**然！一切法，體無細分。**

若一眼識，如橫一物通二眼者→則應一識，亦是眼識，亦是身識，二眼中間依身根故。**然！五識身所依各異，所緣各異，不應一識二依、二緣。**

| 生疑，云何眼識依之而轉？ | 不應理 |
|---------------------|--|
| 為二眼識，俱時各依一眼生耶？ | 若二眼識俱時各依一眼生者，應一有情，二心俱轉，此不應理。 |
| 為一眼識，依一眼生已，復依第二眼轉耶？ | 若一眼識依一眼生已，復依第二眼轉者，則應一法，二剎那住，然無是事。 |
| 為一眼識分為二分。於二眼處各半生耶？ | 若一眼識分為二分，於二眼處各半生者，則應一法，體有二分，然一切法體無細分。 |
| 為一眼識。如橫一物通二眼耶？ | 若一眼識如橫一物通二眼者，則應一識亦是眼識，亦是身識，二眼中間依身根故。然五識身所依各異，所緣各異，不應一識二依、二緣。 |

欲令此疑，**得決定**故，**顯**～雖無有二眼識俱…乃至無一識，橫通二眼。然其**非**不依於二眼、一眼識生，二眼雖隔百踰繕那，亦無有過。

如是理趣微細，甚深難可覺了，**今欲顯**～**斯甚深理趣**，故作斯論。

當言一眼見色，二眼見色耶？

答：應言二眼見色。

問：云何二眼相去甚遠，一識依之，令俱見色？

答：俱是眼識**所依**根故。設有百眼一一相去百踰繕那，亦可依之生於一識，令俱時見。如迦遮器有百小輪，一面對之百面像現，如是一識依多眼生，令俱時見，其義亦爾。

應知此中…

眼見色者→**遮**法救等，三種異執。

二眼見者→**遮**犢子部，一眼見色

所以者何？若合一眼起不淨識，開二眼時起淨識故。

設合一眼起如是識，開二眼時亦起此識，則不應言：「二眼見色」。

然合一眼起不淨識，開二眼時便起淨識，是故應言：「二眼見色」。

非但立宗，義即成立，故復問答。

顯示此因，起淨識者→謂：於多境，明白顯了，**與此相違**，名不淨識。

如合覆；損、破、壞亦爾。

覆→謂：以手、以衣、以葉、以餘物覆。

損→謂：垢、烟、塵等所損。

破→謂：諸膜、諸瞖所破。

壞→謂：枯爛、挑出、自脫、虫食等壞。

覆等，如合起不淨識，與此相違，便起淨識。此隨所依，說「淨」、「不淨」。→**依世俗理**。

若依**勝義**→善識名淨，染名不淨，由此對眼，應作四句：

- ①有眼淨、識不淨。謂：**依**具眼，**起**染眼識。
- ②有識淨、眼不淨。謂：**依**不具眼，**起**善眼識。
- ③有眼、識俱淨。謂：**依**具眼，**起**善眼識。
- ④有眼、識俱不淨。謂：**依**不具眼，**起**染眼識。

如眼見色；耳聞聲、鼻嗅香，亦爾！

俱有二處，與眼同故。

問：何故眼、耳、鼻各有二處，而舌身唯有一耶？

答：諸色根處為莊嚴身。

若有二舌，是鄙陋事，世便嗤笑，云何此人，而有二舌如似毒蛇？

若有二身，亦是鄙陋，世所嗤笑，云何一人，而有二身如兩指並？

問：眼、耳、鼻處，何故唯二？不增、不減。

脇尊者言：一切生疑，故不應責。謂：若增、減，亦復生疑。

云何此三，各唯爾所？

然，各二處，不違法性！

有說：根處為莊嚴身，若減、若增，身便醜陋。

有說：色根為生淨識，若當三識，依二處生，則明不亂。增便識亂，減則不明。

有說：色根為取自境，各唯有二。取境事足，減則不明、增便無用。

問：何故二眼、二耳、二鼻，合立一界、一處、一根？

答：作用一故。謂：雖有二處，而共發一識，共取一境。如身眾分，處所雖多，作用同故，但立一界、一處、一根，此亦如是。

「眼」有二種。謂：長養、異熟生，無別等流，不可得故。

問：頗唯有長養眼，無異熟生？或唯有異熟生眼，無長養耶？

答：無異熟生眼離長養眼，如人重人、如牆重牆，長養；防護、異熟亦爾。

然！有長養眼離異熟生眼，如從無眼得天眼者。

問：為長養眼見色，多為異熟生耶？

答：長養眼見色，多非異熟生。以天眼根是長養故。

然，約「時分」，二眼-勝、劣，應作四句。

①有長養眼勝，非異熟生～如幼年時，爾時！異熟相續小故。

②有異熟生眼勝，非長養眼～如老病時，爾時！長養相續小故。

③有二眼俱勝～如盛年時。

④有二眼俱不勝～謂：除前位。

約「有情相續」，二眼-勝、劣，亦應作四句。

①有長養眼勝，非異熟生～如有富貴者，異熟生眼劣，資緣多故，長養眼勝。

②有異熟生眼勝，非長養眼～如有貧賤者，異熟生眼勝，乏資緣故，長養眼劣。

③有二眼俱勝～如有富貴者，異熟生眼勝。資緣多故，長養亦勝。

④有二眼俱不勝～如有貧賤者，異熟生眼劣。乏資緣故，長養亦劣。

又「長養眼」有二種。謂：善法所長養、不善法所長養。

問：為善法所長養眼見色勝？為不善法所長養眼勝耶？

答：善法所長養眼見色勝。如修得天眼，是善法所長養故。

「異熟生眼」，亦有二種。謂：善業異熟、不善業異熟。

問：為善業異熟眼見色勝？為不善業異熟眼見色勝耶？

答：善業異熟眼見色勝。如菩薩、轉輪王等眼，是善業異熟故。

若約「相續」，或有不善業異熟眼見色勝，非善業異熟眼。如龍王等，眼見色勝人。

如眼；耳、鼻、舌、身，亦爾。

「意」有三種。謂：異熟生、等流、剎那。（剎那者→謂：苦法智忍相應）

「色」有三種。謂：異熟生、長養、等流。（如色、香、味、觸，亦爾）

「聲」有二種。謂：長養、等流。（無異熟生，有間斷故）

「法」有四種。謂：異熟生、等流、剎那及實事。（實事者，謂諸無為）

問：眼根-極微，云何而住？為傍布住，為前後住耶？設爾！何失？若傍布住者，云何風吹不散？若前後住者，云何前不障後耶？

有作是說：黑瞳子上，傍布（遍布，指的是「傳布各處」）而住。對外色境，如胡荽花，或如滿器，水上散麴（以熬米麥謂之麴）。

問：若爾！何緣風吹不散？

答：淨色覆持，故吹不散。

有餘師說：黑瞳子中，前後而住。

問：若爾！何故前不障後？

答：體清淨故，不相障礙。謂：如是類，所造淨色，雖多積集，而不相障。如秋池水以澄淨故，細針墮中，而亦可見。

耳根-極微，住耳孔中。

鼻根-極微，住鼻孔中。

如是三根，遶頭而住，如冠花鬘。

舌根-極微，住在舌上，猶如半月。然於其中，如毛端量，無有舌根。

身根-極微，隨身內外，次第而住。

復有餘師：以喻，顯示諸根-極微，次第住相。

眼根-極微，黑瞳子上，如藥杵頭。

耳根-極微，住耳孔中，猶如燈器。

鼻根-極微，住鼻孔中，猶如人爪。

舌根-極微，住在舌上，猶如剃刀。

身根-極微，隨身而住，猶如戟稍。

女根-極微，住女形中，猶如鼓髹。

男根-極微，住男形上，猶如指環。

佛於經中，亦以此喻，說諸根相。

眼根-極微，有時一切是同分；有時一切是彼同分；有時一分是同分、一分是彼同分。

如眼根-極微；耳、鼻、舌根-極微，亦爾！

身根-極微，有時一切是彼同分；有時一分是同分、一分是彼同分。必無一切是同分時。

| | | | |
|--|----|-----|--------|
| | 同分 | 彼同分 | 一分是同分、 |
|--|----|-----|--------|

| | | | 一分是彼同分 |
|-------|---|---|--------|
| 眼根-極微 | ○ | ○ | ○ |
| 耳根-極微 | ○ | ○ | ○ |
| 鼻根-極微 | ○ | ○ | ○ |
| 舌根-極微 | ○ | ○ | ○ |
| 身根-極微 | | ○ | ○ |

問：若舉身入冷水池中、或鑊湯中，若在地獄，山所磔磨，身如爛葉。或十三種猛焰纏身，爾時！豈非一切同分？

答：爾時！亦有彼同分者。假使一切身根-極微，皆生身識，身便散壞，以五識身，皆依積聚，緣積聚故。

問：眼等六根，幾能取「至境」？幾能取「不至境」耶？

答：「至」有二種：一、為境至。二、無間至。

若依「為境至」說：則六根皆取至境。

若依「無間至」說：則三取-至境，謂：鼻、舌、身；三取-不至境，謂：眼、耳、意。

| | 為境至 | 無間至 |
|----|-----|-----|
| 眼根 | ○ | |
| 耳根 | ○ | |
| 鼻根 | ○ | ○ |
| 舌根 | ○ | ○ |
| 身根 | ○ | ○ |
| 意根 | ○ | |

問：若爾！何故耳聞近聲，如耳門邊聲；而眼不見近色，如藥杵頭色耶？

尊者世友說曰：雖俱取不至境，而根法爾，有能取近境、有不能取近境，故不應難。

有說：若聲逼近耳根，如藥杵頭，近眼根者，亦不能聞，耳門邊聲，去耳尚遠，故得聞之，以耳根-極微，在耳孔中故。

大德說曰：眼因「明」故，能見色，色若逼近，則礙於明，故不能見；耳因「空」故，能聞聲，聲雖逼近，而不礙空，故能聞之。

由此而說，眼因明增，故見色；耳因空增，故聞聲；鼻因風增，故嗅香；舌因水增，故嘗味；身因地增，故覺觸；意因作意增，故能了法。

問：何故三根能取至境？三根不能取至境耶？

答：以眼識依自界，緣自界、他界，耳識亦爾；意識依自界、他界，緣自界、他界；餘三識依自界，緣自界故。

| 諸根取至境之與否 | | |
|----------|-------|-------|
| 六識 | 依 | 緣 |
| 眼識 | 自界 | 自界、他界 |
| 耳識 | 自界 | 自界、他界 |
| 鼻識 | 自界 | 自界 |
| 舌識 | 自界 | 自界 |
| 身識 | 自界 | 自界 |
| 意識 | 自界、他界 | 自界、他界 |

復次，眼識依同分，緣同分、彼同分；耳識亦爾。餘四識依同分、緣同分，此依「現在識」說。

| | 依 | 緣 |
|----|----|--------|
| 眼識 | 同分 | 同分、彼同分 |
| 耳識 | 同分 | 同分、彼同分 |
| 鼻識 | 同分 | 同分 |
| 舌識 | 同分 | 同分 |
| 身識 | 同分 | 同分 |
| 意識 | 同分 | 同分 |

復次，眼識依自地、他地，緣自地、他地。耳、身、意識亦爾。餘二識依自地，緣自地。

| | 依 | 緣 |
|----|-------|-------|
| 眼識 | 自地、他地 | 自地、他地 |
| 耳識 | 自地、他地 | 自地、他地 |
| 鼻識 | 自地 | 自地 |
| 舌識 | 自地 | 自地 |
| 身識 | 自地、他地 | 自地、他地 |
| 意識 | 自地、他地 | 自地、他地 |

復次，眼識依無記，緣三種，耳識亦爾。意識依三種，緣三種。餘三識依無記，緣無記。

| | 依 | 緣 |
|----|--------|--------|
| 眼識 | 無記 | 善、惡、無記 |
| 耳識 | 無記 | 善、惡、無記 |
| 鼻識 | 無記 | 無記 |
| 舌識 | 無記 | 無記 |
| 身識 | 無記 | 無記 |
| 意識 | 善、惡、無記 | 善、惡、無記 |

復次，眼識依近，緣近、遠，耳識亦爾。意識依近、遠，緣近、遠。餘三識依近，緣近。所以者何？乃至三根，未與境無間而住，三識必不得生故。

| | 依 | 緣 |
|----|-----|-----|
| 眼識 | 近 | 近、遠 |
| 耳識 | 近 | 近、遠 |
| 鼻識 | 近 | 近 |
| 舌識 | 近 | 近 |
| 身識 | 近 | 近 |
| 意識 | 近、遠 | 近、遠 |

復次，眼識或依小，而緣大，如見大山。或依大，而緣小，如見毛端。或依緣等，如見葡萄菓，耳識亦爾。意識所依雖不可施設大小，而所緣或小或大，餘三識所依、緣等，隨依爾所鼻、舌、身-極微，即緣爾所香、味、觸-極微故。

復次，眼、耳、意三識，依非業，緣業、非業。餘三識依非業，緣非業。

| | 依 | 緣 |
|----|----|------|
| 眼識 | 非業 | 業、非業 |
| 耳識 | 非業 | 業、非業 |
| 鼻識 | 非業 | 非業 |
| 舌識 | 非業 | 非業 |
| 身識 | 非業 | 非業 |

| | | |
|----|----|------|
| 意識 | 非業 | 業、非業 |
|----|----|------|

復次，眼、耳、意三識，**依**非妙行、惡行，**緣**妙行、惡行及俱非。餘三識**依**非妙行、惡行，**緣**非妙行、惡行。

| | 依 | 緣 |
|----|--------|----------|
| 眼識 | 非妙行、惡行 | 妙行、惡行及俱非 |
| 耳識 | 非妙行、惡行 | 妙行、惡行及俱非 |
| 鼻識 | 非妙行、惡行 | 非妙行、惡行 |
| 舌識 | 非妙行、惡行 | 非妙行、惡行 |
| 身識 | 非妙行、惡行 | 非妙行、惡行 |
| 意識 | 非妙行、惡行 | 妙行、惡行及俱非 |

如妙行、惡行；善戒、惡戒，律儀、不律儀，表、非表，亦爾。

問：頗有一極微為所依，一極微為所緣，**生**眼等五識不？

答：無！所以者何？眼等五識，**依**積聚，**緣**積聚；**依**有對，**緣**有對；**依**和合，**緣**和合故。

問：若爾所法俱生，即爾所法俱滅，剎那後必不住，如何可言：「鼻嗅香、舌嘗味、身覺觸」耶？

答：若緣彼法，鼻、舌、身識生，即說彼法是鼻、舌、身識**所了別**，即說名為鼻、舌、身根**所**嗅、嘗、覺，**故無有失**。

問：眼等五根處，有筋、骨、血、肉耶？

答：無！以諸色根是「清淨大種」**所造**故。而經說色根處，有筋、骨、血、肉者，是根中間色、香、味、觸**近**根處故，說名為有。而實根處→無筋骨等。

色處，有二十種。謂：青、黃、赤、白、長、短、方、圓、高、下、正、不正、雲、烟、塵、霧、影、光、明、闇。

有說：色處，有二十一。謂：前二十及「空」一顯色，如是諸色：

- ①或有顯，故可知，**非形**故。謂：青、黃、赤、白、影、光、明、闇及空一顯色。(8)
- ②或有形，故可知，**非顯**故。謂：身表業。(1)
- ③或有顯、形，故可知。謂：餘十二種色。(12)
- ④若**非顯**、形，故可知者，無也。

問：為緣一色，生於眼識？為緣多色，生眼識耶？

若緣一色，生眼識者，此云何通？如說：「眼識緣五色縷。」

若緣多色，生眼識者，則一眼識，有多了性，了性多故，應有多體，一法多體，與理相違！

有說：但緣一色，生於眼識。

問：此云何通？如說：「眼識緣五色縷。」

答：多色和合，共生一色，見一色時，言～見多色。

尊者世友說曰：非一眼識頓取多色生，速疾故，非俱調俱，是增上慢。如旋火輪，非輪調輪，是增上慢。
有說：亦緣多色，生一眼識。

問：應一眼識，有多了性？乃至廣說。

答：若別-分別，則緣一色，生一眼識；若不別-分別，則緣多色，生一眼識。

大德說曰：若不明白取色差別，則緣多色，亦生一識。如觀樹林，總取葉等。

問：為有一青-極微不？

答：有！但非眼識所取，若一極微，非青者，眾微聚集，亦應非青；黃等亦爾！

問：為有長等形-極微不？

答：有！但非眼識所取，若一極微，非長等形者，眾微聚集，亦應非長等形。

復次，有色，極細故，不見，非非境故。如減七微色處。

有色，非境故，不見，非極細故。如除色處，餘積集色。

有色，極細故，不見，亦非境故。如除色處，餘極微色。

有色，非極細故，不見，亦非非境故。如藥杵頭逼眼瞳子。

復次，有色，極遠故，不見，非非境故。如四大王眾天等，住自宮時，彼雖是人眼，境而遠，故不見。

有色，非境故，不見，非極遠故。如梵眾天等，來至人間，雖近，不見。

有色，極遠故，不見，亦非境故。如梵眾天等，住自宮時，人眼不見。

有色，非極遠故，不見，亦非非境故→如藥杵頭逼眼瞳子。

尊者世友說曰：由四緣故，雖有色，而不見。

一、極近故，如逼瞳子-藥杵頭色。

二、極遠故，如住此間波吒梨色。

三、極細故，如減七微色。

四、有障故，如壁外等色。

數論者說：由八緣故，雖有色，而不見。

謂：極遠故、極近故、根壞故、意亂故、極細故、有障故、被勝映奪故、相似所亂故。

聲處，有八種。謂：執受大種因聲、非執受大種因聲。

此各有二：謂：有情名聲、非有情名聲。

此復，各有可意、不可意，別故，成八種。

| 聲處有八種 | | |
|-------|-------|---------|
| 可意 | 有情名聲 | 執受大種因聲 |
| 不可意 | | |
| 可意 | 非有情名聲 | |
| 不可意 | | |
| 可意 | 有情名聲 | 非執受大種因聲 |
| 不可意 | | |
| 可意 | 非有情名聲 | |
| 不可意 | | |

有作是說：執受大種因聲、非執受大種因聲，各有可意、不可意，別。
有情數大種因聲、非有情數大種因聲，亦各有可意、不可意，別
故，成八種。

問：為緣一聲，生於耳識？為緣多聲，生耳識耶？
若緣一聲生耳識者，云何一時聞五樂聲，及一時聞多人誦聲。
若聞多聲生耳識者。則一耳識有多了性。乃至廣說。
有說：但緣一聲，生於耳識。

問：云何一時，聞於五樂及多人誦聲？

答：多聲和合，共生一聲。聞一聲時，言聞多聲。

尊者世友說曰：非一耳識頓取多聲生，速疾故，非俱謂俱…乃至廣說。

有說：亦緣多聲，生一耳識。

問：應一耳識有多了性？乃至廣說。

答：若別分別，則緣一聲，生一耳識；若不別分別，則緣多聲，生一耳識。

大德說曰：若明了取聲差別，則緣多聲亦生一識。如聞軍眾喧雜之聲。

香處，有四種。謂：好香、惡香、平等香、不平等香。

問：為緣一香生於鼻識？為緣多香生鼻識耶？若緣一香生鼻識者，云何一時嗅
百和香？若緣多香生鼻識者，則一鼻識有多了性？乃至廣說！

有說：但緣一香，生於鼻識。

問：云何一時嗅百和香？

答：多香和合，共生一香。嗅一香時，言嗅多香。

尊者世友所說：如前。（非一鼻識頓取百和香生，速疾故，非俱謂俱，是增上慢。）

有說：亦緣多香，生一鼻識。

問：應一鼻識有多了性，乃至廣說？

答：若別分別，則緣一香，生一鼻識；若不別分別，則緣多香，生一鼻識。

大德所說：如前，應知。

味處，有六種。謂：甘、酢、鹹、辛、苦、淡。

問：為緣一味，生於舌識？為緣多味，生舌識耶？若緣一味，生舌識者，云何
一時嘗百味丸？若緣多味，生舌識者，則一舌識有多了性？乃至廣說！

有說：但緣一味，生於舌識。

問：云何一時嘗百味丸？

答：多味和合，共生一味，嘗一味時，言嘗多味。

尊者世友所說：如前。（非一舌識頓取百味丸生，速疾故，非俱謂俱，是增上慢。）

有說：亦緣多味，生一舌識。

問：應一舌識有多了性，乃至廣說。

答：若別分別，則緣一味，生一舌識；若不別分別，則緣多味，生一舌識。

大德所說：如前，應知。

問：若嘗味時，為舌識先起？為身識耶？

答：隨彼境、增彼識先起。若二境等，舌識先生，以諸有情，貪味增故。

觸處，有十一種。謂：四大種，滑性、澁性、輕性、重性、冷性、飢性、渴性。

問：為緣一觸，生於身識？為緣多觸，生身識耶？

有說：但緣一觸，生於身識。謂：或緣堅性…乃至或緣渴性。

有說：乃至有緣五觸，生一身識。謂：滑性及四大種…乃至渴性及四大種。

有說：乃至有緣十一種觸，生一身識。如乃至有緣二十種色，生一眼識。

問：云何身識，緣共相境？以五識身，緣自相故？

答：自相有二種：一、事自相。二、處自相。

若依「事自相」說者→「五識身」亦緣共相。（五識。或有附加「身」字以表示複數）

若依「處自相」說→則「五識」唯緣自相，故不相違。

問：於嗅、嘗、覺，香、味、觸時，為嗅、嘗、覺執受香等？為嗅、嘗、覺非執受香等耶？若嗅、嘗、覺執受香等者，云何名受用施主所施？又應一切時有嗅、嘗、覺。若嗅、嘗、覺非執受香等者，外香、味、觸於內香味觸，都無有因，云何受用？

有說：嗅、嘗、覺執受香、味、觸。

問：云何名受用施主所施？又應一切時有嗅、嘗、覺？

答：外-香、味、觸於內-香、味、觸，是「覺」發因，故無有失。

有說：嗅、嘗、覺非執受香、味、觸。

問：外-香、味、觸於內-香、味、觸，都無有因，云何受用？

答：如聲，故無失。

有說：於執受、非執受-香、味、觸，俱嗅、嘗、覺，然！不一時。

問：內-香、味、觸既無增、減，云何嗅、嘗、覺耶？

答：由外緣故，亦有增、減。

法處，有七種。謂：前四蘊及三無為（於色蘊中取→無表色，三無為者→謂：虛空、擇滅、非擇滅）。

問：為緣一法生意識？為緣多法生意識耶？

答：緣一、緣多，俱生意識；又所緣法，非唯七種。即前七種，及諸餘法，皆能頓緣，唯除自性，相應、俱有。

問：曾聞菩薩六根猛利，云何於境，知猛利耶？

答：菩薩宮邊有無滅舍，彼於舍內，然五百燈。菩薩爾時住自宮內，不見燈焰，但見其光，即知彼燈數有五百。於中若有一燈涅槃，即記之，言：「一燈已滅」。是名菩薩眼根猛利。

無滅舍中有五百妓，一時奏樂。菩薩爾時不見彼妓，但聞樂聲，即知其中作五百樂，若一絃斷、或一睡眠，即記之，言：「今滅爾所」。是名菩薩耳根猛利。

菩薩宮內燒百和香，菩薩嗅之，知有百種。彼合香者，欲試菩薩，於百種中，或增、或減，菩薩嗅已，即記之，言：「此於先香，增、減爾所」。是名菩薩鼻根猛利。

菩薩食時，侍者常以百味丸進，菩薩嘗之，即知其中百味具足，時造食者，欲試菩薩，於百味中或增、或減。菩薩嘗已，即知其中增、減爾所，是名菩薩舌根猛利。

菩薩浴時，侍者即以洗浴衣進，菩薩觸之，即知織者、或進衣者，有如是病，是名菩薩身根猛利。

菩薩善知諸法自相及與共相，而無罣礙，是名菩薩「意根猛利」。

諸過去，彼一切不現耶，乃至廣說。

問：何故作此論？

答：為止他宗，顯己義故。

謂或有說：過去、未來，無實體性，現在雖有，而是無為。欲止彼意，顯
~去、來-有；現-是有為，故作斯論。

諸過去，彼一切不現耶？

答：應作四句。

過去有二種：一、世過去。二、瑜伽過去。

不現亦有二種：一、世不現。二、覆障不現。

此中俱依二種作論，過去不現，互有廣、狹，故作四句。

①有過去，非不現。謂：如具壽鄒陀夷言：一切結過去，從林離林來，樂出離諸欲，如金出山頂

《鄒陀夷經》是此根本。如說：「世尊住室羅筏鹿母堂中，於日後分，從靜定出，將鄒陀夷往東池所，著襯身衣入池洗浴。

時彼尊者為佛揩身，然鄒陀夷於佛昔日為菩薩時，常隨供侍，今見佛身光明赫奕，勝菩薩時，歡喜、敬愛！合掌白佛：「我今欲以龍喻之頌，讚歎世尊！唯願聽許！」

佛言：「欲說，隨意說之。」

時鄒陀夷便說此頌：「一切結過去者（謂：佛解脫一切煩惱）從林離林來者

（林→謂居家。世尊從家，捨於家，法趣，非家來。）樂出離諸欲者（欲有二種：一、煩惱欲，二、眾具欲。佛於此二，身心不染，故名出離樂，謂於中愛樂而住）如金出山頂者（曰名為金山頂，即是日所出處。如日初出山頂之時，光明遍照，佛從煩惱隨、煩惱出，亦復如是）

有說：山頂者是山頂雲，如日從雲出時，光明遍照，佛亦如是。

有說：山頂者是山頂黑砂金。謂：金砂，猶如金砂從黑砂出，光明照耀，佛亦如是。從煩惱出、力無畏等，光明照耀，是謂「過去，非不現」。

過去者→是第二過去。

非不現者→非二種不現。佛身現在，而顯現故。

②有不現，非過去。謂：如有一，或以神通、或以呪術、或以藥物、或以如是生處得智，有所隱沒，令不顯現。

●或以「神通」者，謂：神通力，令不顯現。

如《契經》說：梵王白佛：「我欲隱身。」佛言：「可爾。」

時，彼大梵隱入地中，佛便指之：「彼豈非汝？」梵王念言：「此由近故。」即渡大海，入妙高山腹中而住。

世尊復指：「汝住此耶？」梵又念言：「此由鹿故。」即便化作極微細身，入佛白毫宛轉中住，佛既知己，舒毫現之。

時，大梵王極懷愧恥。佛便告曰：「吾當隱身，盡汝所能，試知吾不？」梵王敬：「諾。」

時，佛即入如是**等持**，放大光明，遍梵宮處，亦令梵世，聞大音聲，諸梵、梵王莫知佛處，問佛住何處，令彼不知。

有說：梵王髻中而住。

有說：化作極微妙身。

有說：化身令不顯現。

有說：化作障色障之。

有說：靜慮、靜慮境界，佛、佛境界，皆不思議，故不可知佛身所在。

又如尊者大目乾連，入如是等持，即於坐所，而自隱蔽。令提婆達多對目不見如是等類。

●或以「**呪術**」者，調**呪術力**，令不顯現。

如諸仙人所結呪術，有受持者，隨所隱沒，能令不現。

●或以「**藥物**」者，調**藥物力**，令不顯現。

如有藥物具大神用，若有執持，隨所隱沒，亦令不現。如畢舍遮宮畔茶等。

●或以如是「**生處得智**」者，調彼智力，令所隱沒，不復顯現。

此中有說：地獄雖有**生處得智**，而不能令身不顯現，彼若能者，終不須與住彼受苦。

有作是說：彼雖不能於獄卒邊，令身不現。而能於餘，令身不現。傍生、餓鬼、天亦有此**生處得智**，令身不現，唯人**趣無**。

問：此神通等，四種力中，誰能於誰，令不顯現？

答：神通能於一切不現，以最勝故。

問：誰神通於誰，能令不現？

答：**佛**於一切，能令不現。

獨覺，**除**佛，於餘一切，能令不現。

舍利子，**除**佛、獨覺，於餘不現。

目乾連，**除**佛、獨覺及舍利子，於餘不現。

乃至**鈍根者**，**除**利根者，於餘不現。

呪術，**除**神通，於餘能不現

問：何**呪術**於何，能令不現？

答：有圓滿**呪術**、有不圓滿**呪術**，有殊勝**呪術**、有不殊勝**呪術**。

圓滿殊勝者→於一切皆能不現。

不圓滿不殊勝者→除圓滿殊勝，於餘不現。

藥物，**除**神通、呪術，於餘能不現。所以者何？由**呪術力**，能致藥物；非**藥物力**，能致**呪術**故。

問：何**藥**於何，能令不現？

答：勝**藥**於劣，能令不現。

生處得智，**除**前三種，於餘不現，以最劣故。

問：此誰於誰，能令不現？

有說：地獄唯於地獄，能令不現。乃至天唯於天，能令不現。
有說：地獄唯於地獄，能令不現。傍生於二、餓鬼於三天、於五趣，能令不現。如是說者～地獄能於五趣不現，乃至天亦能於五趣不現，是謂「不現，非過去」。
不現者→是第二不現。
非過去者→非二種過去，以所隱沒，住現在故。

③有過去，亦不現。謂：所有行已起、等起，已生、等生已轉、現轉。已集、已現、已過去、已盡滅、已離變。是過去，過去分，過去世攝。

如是諸句，皆共顯示～過去諸行。

過去者→是世過去。

不現者→是世不現。

④有非過去，亦非不現。謂：除前相。

此中…

相聲於所名轉。謂：若法是前三句，名所顯者，皆悉除之；餘未顯者，作第四句。此復云何？謂：除一切過去世法、現在佛身及所隱沒，取餘現在，一切未來及無為法。

問：如後盡滅，亦約結斷，而作四句，何故此中不約結斷，作四句耶？

答：有處說結斷，名盡、名滅；無處說結斷，名不現故。