

# 阿毘達磨大毘婆沙論卷第一百二十六

五百大阿羅漢等造  
三藏法師玄奘奉 詔譯

業蘊第四中自業納息第五之三

藍字部分：《發智論卷十二》釋論範圍

云何苾芻，留多壽行？…乃至廣說。

問：何故作此論？

答：為欲分別《契經》義故。如《契經》說：「時薄伽梵，**留多命行，捨多壽行。**」

又欲分別《毘奈耶》義故。如《毘奈耶》說：「大生主為首，五百苾芻尼，**留多命行，捨多壽行。**」

經、《毘奈耶》雖有是說，而**未分別**留、捨因緣。

彼經及《毘奈耶》是此論根本，彼未說者，今應說之，故作斯論。

又諸造論，皆為**分別**諸所有法-自相、共相，今此亦然，不應為問。

云何苾芻，留多壽行？

答：謂阿羅漢成就神通，得心自在。若於僧眾、若別人所，以衣，以鉢，或以隨一沙門命緣眾具布施，施已-發願，即入邊際第四靜慮。從定起已，心念口言：「諸我所能感富異熟業，願此轉招壽異熟果。」時彼能招富異熟業，則轉能招壽異熟果。

問：彼有何緣，留多壽行？

答：留多壽行，略有二緣：謂：①**為饒益他**及②**住持佛法**。

①**為饒益他者**→謂：教弟子，修諸觀行，**彼審觀察**：「齊(一致)我壽住，此諸門人，逮(趕上、達到)勝法不？設我壽盡，為更有餘[人]能善開示道、非道不？」若見無能，便**留壽行**。

②**為住持佛法者**→謂：營佛像，僧房等事，**彼審觀察**：「齊我壽住，此所營事，得成辦不？設我壽盡，為更有餘**善巧方便**，能成辦不？」若見無能，便**留壽行**。

**又彼觀見**，當有國王、大臣、長者等，欲毀滅佛法，**便審觀察**：「齊我壽住，當有方便，令不毀滅不？設我壽盡，為更有餘**善巧方便**，能住持不？」若見無能，便**留壽行**，為留壽行，以衣鉢等，施僧別人。

依《契經》說：「謂世尊說：『若有施主，能施他物，名施五事，由此還當得五事果：一、壽。二、色。三、力。四、樂。五、辯。』」

**彼審觀察**：「為施僧眾，當獲大果？為施別人？若見施僧，當獲大果，便施與僧；若施別人，當獲大果，便施別人。」是故於僧，或別人所，以衣、以鉢，或以隨一沙門命緣眾具布施，施已-發願，即入邊際-第四靜慮。從定起已，**心念口言**：「諸我所能感富異熟業，願此轉招壽異熟果。」時彼**能招富異熟業****則轉能招壽異熟果**。

問：理無富異熟果可成壽異熟果，何故乃說富異熟業，則轉能招壽異熟果？

答：無轉果體，有轉業力。謂：由布施-邊際定力，轉富異熟業，招壽異熟果，雖俱可轉，而彼今時不顧富果，祈壽果故。

有餘師說：「有業先感壽異熟果，然有災障，由今布施、邊際定力，彼災障滅，壽異熟起。雖俱可轉，而彼今時，不顧富果，祈壽果故。」

有作是說：「有業先招壽異熟果。然不決定由今布施邊際定力。令招壽業決定與果。」

復有欲令由施定故，引取宿世殘壽異熟。謂：阿羅漢，有餘生中殘壽異熟，由今布施邊際定力-引令現前，定力不可思議，令久斷-還續。

問：所留壽行，正由誰引？為由施力？為定力耶？若由施力，不應入定；若由定力，不應行施。

有說：由施。

有說：由定。

如是說者：俱由二種。雖多行施，若不入定，彼終不能引壽果故；雖數入定，若不行施，彼終不能引壽果故。然！施力能引，定力令決定。由此故言：俱由二種。

云何苾芻，捨多壽行？

答：謂阿羅漢，成就神通，得心自在。如前布施，施已-發願，即入邊際-第四靜慮。從定起已，心念口言：「諸我能感壽異熟業，願此轉招富異熟果。」時彼能招壽異熟業，則轉能招富異熟果。

問：彼有何緣，捨多壽行？

答：自利、利他，俱究竟故。已得盡智，故名自利究竟；於利他事，若有堪能，此事成已，便歸圓寂；若無堪能，亦名究竟。

有作是說：彼厭自身，猶如毒器，故願棄捨。如有頌言：「梵行妙成立，聖道已善修，壽盡時歡喜，猶如捨毒器。」為捨壽行，以衣鉢等，施僧別人。

依《契經》說：「謂：世尊說：『諸福業事，略有三種：一、施性-福業事。二、戒性-福業事。三、修性-福業事。』」

①於施性事，若習、若修、若多所作，感大富果…乃至廣說。彼審觀察：「為施僧眾，當獲大果？為施別人？若見施僧，當獲大果，便施與僧；若施別人，當獲大果，便施別人。」故於僧眾，或別人所，以衣、以鉢，或以隨一沙門命緣眾具布施，施已-發願，即入邊際-第四靜慮，從定起已，心念口言：「諸我能感壽異熟業，願此轉招富異熟果。」時彼能招壽異熟業則轉能招富異熟果。

問：理無壽異熟果可成富異熟果，何故乃說壽異熟業，則轉能招富異熟果？

答：無轉果體，有轉業力。謂：由布施-邊際定力，轉壽異熟業招富異熟果，雖俱可轉，而彼今時，不顧壽果，祈富果故。

有餘師說：有業先感富異熟果。然！有災障，由今布施、邊際定力，  
彼災障滅，富異熟起。雖俱可轉，而彼今時，不顧壽果，祈富  
果故。

有作是說：有業先招富異熟果，然！不決定。由今布施、邊際定力，  
令招富業，決定與果。

復有說者：有業先招富異熟果，龐而非妙。由今布施、邊際定力，令  
感龐業，轉招妙果。謂：彼先引長時龐果，今由施、定、祈願  
力故，令彼轉招今時妙果。

復有欲令由施、定故，引取宿世殘富異熟。謂：阿羅漢有餘生  
中殘富異熟，由今布施、邊際定力，引令現前，定力不思議，  
令久斷-還續。

問：此富異熟，正由誰引？為由施力？為定力耶？若由施力，不應入定；  
若由定力，不應行施。

有說：由施。

有說：由定。

如是說者：俱由二種。雖多行施，若不入定，彼終不能引富果故；雖  
數入定，若不行施，彼終不能引富果故。然！施力能引定力令  
決定，由此故言：俱由二種。

問：若諸有情，壽果、富果不決定者，可有留、捨？若俱決定，如何留、  
捨？

答：但作分限（本分、限制或約束），無留、捨事。譬如良醫，所記分限，無能過  
者，此亦應然。

尊者妙音作如是說：彼阿羅漢，由起邊際-第四定力，引色界大種，令  
身中現前。而彼大種，有順壽行、有違壽行，由此因緣，或  
留、或捨。

有作是說：彼阿羅漢，由此自在三摩地力，轉去曾有宿業所生諸根大  
種住時勢分，引取未曾定力所起諸根大種住時勢分。

評曰：彼說不然！命根別有非根大種，為自性故。

經說：「世尊留多命行，捨多壽行」其義云何？

有作是說：諸佛世尊，捨第三分壽；有作是說：諸佛世尊，捨第五分壽。

若說諸佛，捨第三分壽者，彼說世尊釋迦牟尼壽量，應住百二十歲，捨後四  
十，但受八十。

問：佛出世時，此洲人壽不過百歲，何故世尊釋迦牟尼壽百二十？

答：如佛-色、力、種姓、富貴、徒眾、智見，勝餘有情，壽量亦應過眾人故。

若說諸佛，捨第五分壽者，彼說世尊釋迦牟尼所感壽量應住百歲，捨後二十，  
但受八十。

問：諸佛-色、力、種姓、富貴、徒眾、智見，勝餘有情，何故壽量與眾人等？

答：生在爾所，壽量時故。

由此經言：捨壽行者。謂：捨四十，或二十歲；留命行者。謂：留三月。

問：何故世尊，留、捨-爾所命行、壽行，不增減耶？

答：諸佛事業，善究竟故。齊爾所時，諸佛事業得善究竟，故不增減。

有說：法爾！諸佛世尊，唯捨、唯留，爾所壽命。

有說：欲顯諸佛世尊不貪壽命，能早棄捨。諸餘有情貪壽命故，不能棄捨，勤求圓寂，勿有生疑，佛亦如是，故捨壽行。顯異（不同）有情，化事未終，復留三月。

有說：欲顯諸佛世尊，善住聖種，故捨壽行。謂：如世尊於有有具，深生喜足，於壽亦然。

有說：世尊避衰老位，故捨壽行。所化有情，事未究竟，復留三月。如鄖陀夷，一時為佛按摩支體，見異常相，而白佛言：「今者世尊！支體舒緩，諸根變異，容貌改常。」今位尚然，況過八十，故避衰老，捨多壽行。

有說：欲顯得定自在故，佛世尊，留、捨壽命。如世尊說：「我善修行四神足故，欲住一劫，或一劫餘，如意能住。」

有說：欲顯諸佛世尊能伏眾魔，留、捨壽命。謂：證無上妙菩提時，已伏二魔（謂：天、煩惱）。今將證入涅槃界時，又伏二魔（謂：蘊及死）。伏蘊魔故，捨多壽行；伏死魔故，留多命行。

問：命行、壽行，有何差別？

有說：無別！如《品類足》說：「云何命根？謂：三界壽。」

有說：此二，亦有差別。謂：名即差別，名為命行，名壽行故。

有說：由此故活，名命行；由此故死，名壽行。

有說：所留，名命行；所捨，名壽行。

有說：可生法，名命行；不可生法，名壽行。

有說：暫時住，名命行；一期住，名壽行。

有說：同分，名命行；彼同分，名壽行。

有說：修果，名命行；業果，名壽行。

有說：無漏業果，名命行；有漏業果，名壽行。

有說：明果，名命行；無明果，名壽行。

有說：新業果，名命行；故業果，名壽行。

有說：與果業果，名命行；不與果業果，名壽行。

有說：近業果，名命行；遠業果，名壽行。

尊者妙音作如是說：順現受業，果名命行；順次生受，順後次受，順不定受業，果名壽行。命行、壽行，是謂差別。

問：多、行言，有何義。？

答：「多」言顯示所留、所捨，非一剎那；「行」言顯示所留、所捨，是無常法。

問：何處留、捨-命行、壽行？

答：在欲界，非餘界；在人趣，非餘趣；在三洲，非北洲。

問：誰能留、捨-命行、壽行？

答：是聖者，非異生；是無學，非有學。是不時解脫，非時解脫；亦男，亦女。

云何心狂亂…乃至廣說。

問：何故作此論？

答：為釋《契經》、《毘奈耶》故。

如《契經》說：「婆私瑟攏婆羅門女，喪六子故，心發狂亂，露形馳走。

見世尊已，還得本心。」

《毘奈耶》說：「室利筏蹉，心狂亂故，行無量種，非沙門法，不順法行。」

《毘奈耶》中，又作是說：「苦受所逼，若心狂亂，及初業位，皆無有犯。」

《契經》、《毘奈耶》雖作是說，而不廣辯，今為廣辯，故作斯論。

云何心狂亂？

答：謂由四緣，勢力所逼，令心狂亂。

### 一、由非人，現惡色像，遇已驚恐，令心狂亂。

謂：有非人變作象、馬、駝、牛、羊等可畏色相，來現其前，心便狂亂。

問：彼曾不見象、馬等耶？何故今時，見便驚恐？

答：彼雖曾見，而今非時、非處、非道，忽然見故。

言非時者→謂：於夜分，見象、馬等，便作是念：「何故今時有象、馬等，來至我所？定是非人來相逼害。」由此驚恐，心便狂亂。

言非處者→謂：於堂閣、房閣等處，見象、馬等，便作是念：「何緣此處有象、馬等？定是非人來相逼害。」由此驚恐，心便狂亂。

言非道者→謂：於塚間，非象、馬等，嘗（經常）所行路，見象、馬等，便作是念：「何緣於此有象、馬等？定是非人來相逼害。」由此驚恐，心便狂亂。

### 二、由非人，忿打支節，苦受所逼，令心狂亂。

謂：於大眾遊止處所，以輕慢心，棄諸便穢；或於諸佛、獨覺、聲聞、精舍等中，行不淨行，善神忿恚，打觸支節。人有支節，如芥子許，若打觸時，心便狂亂。

### 三、由大種乖違，令心狂亂。

謂：有多食胡桃、麻子、芭蕷等時，發熱風等，大種乖反，心便狂亂。

### 四、由先業異熟，令心狂亂。

謂：有①先時歡喜踊躍，傳驚怖事，令他憂惱；或②作坑窂，陷墜眾生；或③縱猛火，焚燒山澤；或④以強力，逼他飲酒；或⑤以倒想，解釋《契經》。如是等業，令心狂亂。然！此狂亂，**非異熟果**，但從惡業異熟所生，以惡業不招意地異熟故。

有說：狂亂，由五種緣，前四如前，愁憂第五。謂：因喪失，所愛子等，愁毒纏心，遂發狂亂。

問：此心狂亂，於何處有？

答：於欲界有，非色、無色界。然！地獄無，心常亂故。心狂亂者，謂時非恒，鬼及傍生有心狂亂，人、天亦有，除北俱盧（彼無罪業，增上果故）。

問：此心狂亂，誰有？誰無？

答：聖者、異生，俱容得有。聖通眾、聖，唯除諸佛。佛無心亂、無壞音聲、無斷末磨（臨終、臨死前的痛苦）、無漸捨命。

異生心亂，具由五緣。

聖者但由大種乖違，聖無驚恐，超五畏故。

①無非人打。

②無穢事故。

③亦無先世惡業異熟，以決定業，必先受已，方入聖故。

不決定業，由聖道力，已轉滅故，亦無愁憂，證法性故。

有說：聖者-亂，由二緣。謂：①大種乖違及②非人所打。

問：聖者已得，不作律儀，定無穢事，非人何忿？

答：信佛法者，敬重眾聖，終不惱觸；有不信者，憎嫉眾聖，伺便惱觸，故聖亦為非人所打。

問：住何等心，得有狂亂？

答：住有漏，非無漏。住意識，非五識。

問：若爾！何緣見二月等？

答：此等皆是意識分別，非五識中有斯亂解。

問：為未狂心，說有狂亂？為已狂心，說有狂亂？

答：非未狂心，說有狂亂；亦非已狂心，說有狂亂。然！有狂亂心、無狂亂心，住未來世。若遇狂亂緣，則無狂心-滅，有狂心-起；若遇不狂亂緣，則有狂心-滅，無狂心-起。

問：若心狂亂，亦散亂耶？

答：應作四句。

①有心狂亂，非散亂。謂：狂者，無染心。

②有心散亂，非狂亂。謂：不狂者，有染心。

③有心狂亂，亦散亂。謂：狂者，有染心。

④有心非狂亂，亦非散亂。謂：不狂者，無染心-現前。

何纏相應法，皆是不善耶？

答：謂：無慚、無愧。

問：纏有十種，何故唯說：「無慚、無愧」？

答：是作論者，意欲爾故…乃至廣說。

有說：此二，唯是不善，亦與一切不善心俱。

忿、覆、慳、嫉，雖但不善，而非一切不善心俱。

惛沈、掉舉，雖與一切不善心俱，非唯不善。以通不善、無記性故。

睡眠、惡作，非唯不善，亦非一切不善心俱。

•睡眠，通三性。

•惡作，通二性故。

覺、無悔惡心，此二不行故。諸不善心中，皆有無慚、無愧。諸無慚、無愧，皆不善心俱，互不相離，是故偏說，此中亦應。

問：何善相應法，皆是善耶？

答：謂：慚、愧。以慚、愧與善心，更互相隨，不相離故。

而不說者，非獨此二，唯善性攝，遍善心故。

佛教云何？…乃至廣說。

問：何故作此論？

答：為止～於非佛教，起佛教想故。如今有言：「我說佛教，我聞佛教。」彼於非佛教中，起佛教想。

為欲遮止～如是想故，及為顯示佛所說者是真佛教，餘所說者非真佛教，故作斯論。

問：今時何故？有作是言：「我說佛教，我聞佛教。」

答：彼依根本，故作是說。謂今所說：「染、淨、縛、解、生死、涅槃、因果等法根本，皆是佛所說故」。

有說：彼依相似而說。謂：佛先依如是次第-名句、文身，為他演說。今亦復依如是次第-名句、文身，而宣說故。

有說：彼依隨順而說。謂：佛先依如是隨順-名句、文身，為他演說。今亦復依如是隨順-名句、文身，而宣說故。

有說：彼依辦事處同，故作是說。謂：如佛邊，親聞法要，入聖得果，離染盡漏，聞今所說，亦辦斯事。

佛教云何？

答：謂：佛語言、唱詞、評論、語音、語路、語業、語表，是謂：佛教。

問：何故佛教唯是語表，非無表耶？

答：生他正解，故名佛教。他正解生，但由表業，非無表故。

有說：佛教-耳識所取，非無表業可耳識取，故非佛教。

有說：佛教-二識所取，諸無表業唯一識取，故非佛教。

有說：世尊三無數劫，精勤苦行，求佛語表，今得成滿，非無表故。

謂：佛世尊昔於無量正等覺所，精勤苦行，求無上智，為他說法，依蘊、界、處，求蘊、界、處，展轉相續，今得成佛。為諸有情，演說法要，令捨生死，得般涅槃。此事皆由佛語表業，是故佛教，唯佛語表。

問：如是佛教，以何為體？為是語業？為是名等？

若是語業，次後所說，當云何通？如說：「佛教名何法？」答：謂：名身、句身、文身。次第行列，次第安布，次第連合。」

伽他所說，復云何通？如說：「欲為頌因，文即是字，頌依名轉，造者為依。」

若是名等，此文所說，當云何通？如說：「佛教云何？謂：佛語言…乃至語表，是謂：佛教。」

答：**應作是說**：語業為體。

問：若爾！次後所說，當云何通？如說：「佛教名何法？答：謂：名身、句身…乃至廣說。」

答：後文為**顯**佛教-作用，不欲開示佛教自體。謂：次第、行列、安布、連合、名句、文身是佛教-用。

問：伽他所說，復云何通？

答：有於**名轉**，有於**義轉**。此中且說於**名轉**者。

有說：佛教名等為體。

問：若爾！此文所說，當云何通？如說：「佛教云何？謂：佛語言…乃至廣說。」

答：依展轉因，故作是說。如世子孫，展轉生法。謂：語起名，名能顯義。  
如是說者：語業為體，佛意所說，他所聞故。

佛教-當言善耶？無記耶？…乃至廣說。

問：何故復作此論？

答：前雖**顯示**佛教-自體，而**未顯示**佛教-等起。今欲顯示，故作斯論。

**佛教-當言善耶？無記耶？**

答：或善，或無記。

**云何善？謂：佛-善心所教語言…乃至語表。**

**云何無記？謂：佛-無記心所發語言…乃至語表。**

問：於佛教中，何者善？何者無記？

答：《阿毘達磨》、《素怛纏藏》，多分是善；《毘奈耶》藏，多分無記。如世尊說：「門應關閉，衣鉢應置竹架、龍牙。」如是等言，皆無記故。

有說：佛教-若為所化說，應知是善；若為餘事說，是則無記。如世尊告阿難陀言：「汝往觀天，為雨、不雨？園中何故高聲大聲？」如是等言，皆無記故。

有說：佛教-若用功說，應知是善；若任運說，是則無記。

有說：佛教-力無畏等，**所攝受者**，應知是善；力無畏等，**不攝受者**，是則無記。

聲聞、獨覺-善心發語，善、無記心，俱得究竟。

無記心發語，無記、善心，俱得究竟。

佛-善心發語，善心究竟。

無記心發語，無記、善心，俱得究竟。

**定無善心發語**，**無記心究竟**。諸佛說法，有增無減故；佛所作

業，定無萎退故。

佛教名何法？…乃至廣說。

問：何故復作此論？

答：前雖顯示佛教自體，而未顯示佛教作用，今為顯示，故作斯論。

**佛教名何法？**

答：謂：名身、句身、文身。次第行列、次第安布、次第連合。

**此則總顯佛教-作用。**

問：契經、應頌、記說、伽他、自說、因緣、譬喻、本事、本生、方廣、  
希法、論議，名何法？

答：謂：名身、句身、文身，次第行列，次第安布，次第連合。  
**是名佛教-作用差別。**

**『契經』云何？**（最早型態：契經、應頌、記說）

謂：諸經中，散說文句。如說諸行無常、諸法無我、涅槃寂靜等。

問：《契經》有何義？

答：此略說有二義：一、結集義。二、刊定義。

結集義者→謂：佛語言能攝持義。如花鬘縷。如結鬘者，以縷結花，冠眾生首，久無遺散。如是佛教，結集義門，**冠**有情心，久無忘失。

刊定義者→謂：佛語言能裁斷義。如匠繩墨。如工巧者，繩墨眾材，易了正邪，去曲留直。如是佛教，刊定義門，易了是非，去惡留善。

**『應頌』云何？**

謂：諸經中，依前散說《契經》文句，後結為頌，而諷誦之。即結集文、結集品等。

如世尊告苾芻眾言：「我說知見，能盡諸漏。若無知見能盡漏者，無有是處。」世尊散說，此文句已，復結為頌，而諷誦言：「**有知見盡漏，無知見不然，達蘊生滅時，心解脫煩惱。**」

**『記說』云何？**

謂：諸經中，諸弟子間，如來記說；或如來問，弟子記說；或弟子間，弟子記說；化諸天等，問、記亦然。

若諸經中四種問、記，若記所證、所生處等。

**『伽他』云何？**

謂：諸經中，結句諷頌，彼彼所說，即麟頌等。如伽他言：「**習近親愛與怨憎，便生貪欲及瞋恚，故諸智者俱遠避，獨處經行如麟角。**」

（《麟頌》蔡邕。皇矣大角，降生靈兽。祝明礼修，麒麟来孚。春秋既書，爾來告就。庶士子勤，获諸西狩。懿哉麒麟，惟獸之伯。世平觀景，否則戢足。德以衛身，不布牙角。屏勞唐日，帝堯保祿。委體大吳，以昭遐福。天祚聖帝，永享萬國。）

**『自說』云何？**

謂：諸經中，因憂、喜事，世尊自說。

因喜事者→如佛一時，見野象王，便自頌曰：「象王居曠野，放暢心無憂，智士處閑林，逍遙志恬寂。」

因憂事者→如佛一時見老夫妻，便自頌曰：「少不修梵行，喪失聖財寶，今如二老鶴，共守一枯池。」

『**因緣**』云何？

謂：諸經中，遇諸因緣，而有所說，如《義品》等種種因緣。

如《毘奈耶》作如是說：「由善財子等，最初犯罪，是故世尊集苾芻僧，制立學處。」

『**譬喻**』云何？

謂：諸經中，所說種種眾多譬喻。

如長譬喻、大譬喻等，如大涅槃、持律者說。

（長譬喻，是《中阿含》長壽王故事；大譬喻，是《長阿含》（《大本緣經》）七佛的故事。「如大涅槃，持律者說」，是《說一切有部毘奈耶雜事》卷三五一一三九，佛入大般涅槃的故事，與《長阿含》的《遊行經》大同。據此而說，譬喻是佛菩薩的偉大事行。）

『**本事**』云何？

謂：諸經中，宣說前際所見聞事。

如說：「過去有大王都，名有香茅，王名善見。過去有佛，名毘鉢尸，為諸弟子，說如是法」、「過去有佛，名為式企、毘濕縛浮、羯洛迦孫馱、羯諾迦牟尼、迦葉波，為諸弟子說如是法。」如是等。

『**本生**』云何？

謂：諸經中，宣說過去所經生事。

如熊鹿等諸本生經；如佛因提婆達多，說五百本生事等。

『**方廣**』云何？

謂：諸經中，廣說種種甚深法義。

如五三經、梵網、幻網、五蘊、六處、大因緣等。

脇尊者言：此中般若，說名方廣，事用大故。

『**希法**』云何？

謂：諸經中，說三寶等，甚希有事。

有餘師說：諸弟子等，讚歎世尊希有功德。如舍利子讚歎世尊無上功德；尊者慶喜讚歎世尊甚希有法。

『**論議**』云何？

謂：諸經中，決判「默說」、「大說」等教。

又如佛一時略說經已，便入靜室，宴默多時，諸大聲聞共集一處，各以種種異文句義，解釋佛說。

## 【關於書、數、算、印、詩】

書名何法？…乃至廣說。

問：何故作此論？

答：欲令疑者，得決定故。謂：此論中，廣辯勝義、自性差別，勿有生疑。作此論者，唯善勝義，不閑世俗。為顯論者-勝義、世俗，俱善了達，故作斯論。

### 『書』名何法？

答：謂：如理轉變身業，及此所依諸巧便智。

此中書者，非所造字。但是所有能造字法，此能成字，故說為書。

•如理轉變身業者→顯所起果，即是色蘊所依。

•巧便智者→顯能起因，即是四蘊。如是五蘊，為書-自性。

### 『數』名何法？

答：如理轉變意業，及此所依諸巧便智。

此中數者，非謂所數稻、麻等物，百千等數。但是所有能數之法，此能數法，故說為數。

①佛弟子中，尊者慶喜善解數法，餘所不過。

曾於一時為乞食故，執持衣鉢，趣廣嚴城。時城門前有一外道，遙見慶喜，竊作念言：「承此沙門解數第一，吾今當試，為實爾耶？」

時城門邊有一大樹，枝葉繁茂，名諾瞿陀。外道趨前，指樹而問：「汝今知此葉數幾何？」

尊者仰顧，尋答之曰：「今此樹葉，若干百千。」言已，入城。

於後外道，作是思惟：「何理驗知彼言虛實？」便取少葉，而藏匿之。

慶喜出城，外道重問：「仁向所數，為定幾何？」

慶喜報言：「吾前已說。」

外道復曰：「請重陳之。」

尊者看樹，尋復答曰：「先有爾所，今少若干。」

外道欣然，謝而歎曰：「知數第一，信唯其人。」

②又如波羅衍擎，纔見佛頷，便言：「此決定有妙齒四十。」如斯解數，其類寔多（是也）。

•如理轉變意業者→顯所起果。

•所依巧便智者→顯能起因，如是四蘊，為數自性。

### 『算』名何法？

答：謂：如理轉變語業，及此所依諸巧便智。

此中算者，非謂所算一、十、百、千、萬、億等法。但是所有能算之法，此能算法，故說為算。

•如理轉變語業者→顯所起果，即是色蘊。

•所依巧便智者→顯能起因，即是四蘊。如是五蘊，為算自性。

### 『印』名何法？

答：謂：如理轉變身業，及此所依諸巧便智。

此中印者，非所造印。但是所有能造印法，此能成印，故說為印。

•如理轉變身業者→顯所起果，即是色蘊。

•所依巧便智者→顯能起因，即是四蘊。如是五蘊，為印自性

### 『詩』名何法？

答：謂：如理轉變語業，及此所依諸巧便智。

此中詩者，非所述詠（以詩歌形式敘述事理）。但是所有能成詠法，此能成詠，故說為詩。

•如理轉變語業者→顯所起果，即是色蘊。

•所依巧便智者→顯能起因，即是四蘊。如是五蘊，為詩自性。

問：於諸文頌，何者是詩？何者非詩？

有作是說：佛語非詩，餘語是詩。

有餘師說：內教非詩，外教是詩。

如是說者：文義相稱，能引義利，不名為詩。詩謂：翻此世間文頌。

### 【特別關於威儀路及起威儀路】

世間種種工巧業處名何法？…乃至廣說。

問：何故作此論？

答：欲以略文，攝多義故。謂：若隨諸工巧業處而廣說者，生多言論。欲以略言，類攝彼故，而作斯論。

### 世間種種工巧業處，名何法？

答：謂：慧為先，造作彼彼工巧業處及此所依諸巧便智。

此中不辯所造作事，但為顯示能造作法。

•造作彼彼工巧業處者→顯所起果，身、語、意業，隨其所應。

•所依巧便智者→顯能起因，如是或以五蘊，或以四蘊為其自性。

●處處說：「威儀路及起威儀路。」

•威儀路者→謂：色、香、味、觸，四處為體。

•起威儀路者→謂：能起彼意、法，二處為體。

眼、鼻、舌、身四識，是威儀路-加行，非起威儀路。

意識，是威儀-加行，亦是起威儀路。

又眼等四識，能緣威儀路，不能緣起威儀路。

意識，能緣威儀路，亦能緣起威儀路。有餘由此所引意識，具能緣十二處。

●處處說：「工巧處及起工巧處。」

•工巧處者→謂：色、聲、香、味、觸，五處為體。

•起工巧處者→謂：能起彼意、法，二處為體。

眼等五識，是工巧處-加行，非起工巧處。

意識，是工巧處-加行，亦起工巧處。

又眼等五識，能緣工巧處，不能緣起工巧處。

意識，能緣工巧處，亦能緣起工巧處。有餘由此所引意識，具能緣十二處。

若成就學戒，彼成就非學非無學戒耶？

答：應作四句。

①有成就學戒，非非學非無學戒。謂：學者生無色界。

彼世俗戒，越界、地，捨故。

②有成就非學非無學戒，非學戒。謂：阿羅漢及諸異生，生欲、色界。

諸阿羅漢在欲、色界，定成就非學非無學戒，定不成就學戒，已捨故。

若諸異生在欲、色界，或成就非學非無學戒，一切異生定不成就學戒，未得故。

③有成就學戒，亦非學非無學戒。謂：學者生欲、色界。

一切學者在欲、色界，定成就非學非無學戒及學戒，未捨故。

④有非成就學戒，亦非非學非無學戒。謂：阿羅漢及諸異生，生無色界。

生彼阿羅漢，定不成就學戒，已捨故。

生彼異生，定不成就學戒，未得故。

彼二世俗戒，俱不成就，越界、地，捨故。

若成就無學戒，彼成就非學非無學戒耶？

答：應作四句。

①有成就無學戒，非非學非無學戒。謂：阿羅漢生無色界。

彼世俗戒，越界、地，捨故。

②有成就非學非無學戒，非無學戒。謂：諸學者及諸異生生欲、色界。

學者在欲、色界，定成就世俗戒。

異生在欲、色界，或成就世俗戒。彼俱不成就無學戒，俱未得故。

③有成就無學戒，亦非學非無學戒。謂：阿羅漢生欲、色界。

④有非成就無學戒，亦非非學非無學戒。謂：諸學者及諸異生，生無色界。

彼無學戒，俱未得故；彼世俗戒，俱已捨故。

問：諸是戒，彼業耶？

答：諸是戒，彼即業；有是業，非戒。謂：意業等。

問：若處有戒，彼有業耶？

答：若處有戒，彼有業；或處有業，無戒。謂：無色界等。

問：若成就戒，彼成就業耶？

答：若成就戒，彼成就業；有成就業，非戒。謂：異生，生無色界等。

問：若有戒，彼有業耶？

答：若有戒，彼有業；或有業，無戒。謂：諸異生，生無色界等。