

0.1 Воздушные мытарства

Учение о прохождении души усопшего через препятствия, чинимые в воздушном пространстве падшими духами, по-видимому достаточно укоренено в Православной традиции, хотя и не является догматом. Нужно отметить, что термин “воздушные мытарства” (греч. τελώνια τοῦ ἁέρος) как и сама аллегория, связанная со сбором податей, используется поздними отцами. В эпоху рассвета святоотеческой письменности эти атрибуты не упоминаются¹. Поэтому мне кажется правильным уточнить терминологию и использовать более общее понятие “воздушные препятствия”, которое не содержит отсылки к описательным особенностям поздних версий учения.

Наибольшее количество вопросов вызывает поздний текст “мытарств блаженной Феодоры”, находящийся в житии св. Василия Нового, где аллегория сбора податей становится уже сутью повествования, при том, что “мытницы”, сборщики, от которых нужно откупиться и т.д. оказываются в центре повествования. Кроме того, имеются исследования, устанавливающие связь этого текста с учением гностиков². В связи с этим в последнее время раздаются голоса, осуждающие учение о мытарствах.

Среди критиков можно назвать клириков РПЦЗ прот. Михаила Азкула (Michael Azkoul) и митр. Лазаря Пухало (Lazar Puhalo)³. С критикой учения о мытарствах также недавно выступил протоиерей Андрей Кураев⁴.

0.1.1 Общие аргументы против учения о мытарствах:

- О мытарствах не говорится в Священном Писании.
- О мытарствах не учат св. отцы, но это учение поддерживает еретик Ориген (аргумент прот. М. Азкула).
- Учение о мытарствах подвергает сомнению победу Христа над князем мира сего: Христос очистил “воздушный путь”, поэтому никаких “застав” и “мытниц” там быть не может.
- Учение о мытарствах имеет нехристианский, гностический характер:
 - Душу судят бесы, а не Бог. Вводится некий дуализм, ограничивающий суверенность Бога.
 - Картина мытарств напоминает древне-египетские представления о посмертном суде, где Анубис взвешивает сердце усопшего⁵. Душа также проходит испытание сорока двух “черных богов”, начальствующих каждый над своим “грехом”. Каждому из них испытываемый должен сказать “я никогда не крал”, или “я ни разу не прелюбодействовал” и т.п.
- Учение о мытарствах сходно с католическим учением о Чистилище (особенно это касается учения о заслугах и о “удовлетворении за грех”)

¹Источники, приписываемые авторству древних отцов (таких как св. Кирилл, св. Иоанн Златоуст) и содержащие элементы, напоминающие “мытарства блаженной Феодоры”, являются подложными сочинениями. Подробнее см. главу “К вопросу о мытарствах. Источники” в дополнительной части курса.

²Павел Стефанов, архим. Мытарства души после смерти в болгарском фольклоре и культуре // Мир православия. Вып. 5. Волгоград, 2004, 318-334. <http://www.krotov.info/history/11/2/mytarstva.htm>

³В отношении деятельности второго Синод РПЦЗ вынужден был принять отдельное решение, запрещающее митр. Лазарю (тогда еще диакону Льву) проповедовать на приходах. Подверглось критике и его учение о “оцепенении души” после разлучения от тела, не принятое Православной Церковью. Тем не менее, возражения, выдвинутые митр. Лазарем и прот. Михаилом, следует рассмотреть со всей тщательностью, поскольку этими богословами был выдвинут ряд справедливых претензий к учению о мытарствах.

⁴Отметим, что на Западе, особенно в США и Канаде, полемика с учением о мытарствах была вызвана книгой иером. Серафима (Роуза) “Душа после смерти”. Эта книга стала настоящим камнем преткновения для многих православных американцев.

⁵протоиерей Андрей Кураев, Мытарства Феодоры, <http://diak-kuraev.livejournal.com/15653.html#cutid1>

⁶Египетская книга мертвых, 128

- Учение о мытарствах ведет к унынию и отчаянию в своем спасении.



Критики учения о мытарствах указывают и на то, что иконографическое изображение мытарств является особенностью только русской иконописной традиции, начиная с XV-XVI вв. Раньше этого времени таких изображений в православной иконописи не существовало.



Глава "змия мытарств".



Изображение самих мытарств

в виде колец на теле змия.

Описание изображения, позаимствованное из диссертации светского искусствоведа:

“Зверь правой пастью пожирает грешников, а из левой выпускает змея с 20-ю кольцами мытарств. Последний, поднимаясь в центре до деисусного ряда, выпускает из пасти стопу Адама, коленопреклоненного перед Христом. Хотя сюжеты огненного потока, Адама, Евы идут от византийских Судов, но здесь они трансформированы настолько, что приобрели качественно новое звучание. Сюжеты же змея и колец мытарств уникальны и не известны ни византийскому, ни западноевропейскому искусству”⁷.

Впрочем, как мы убедимся, не все эти обвинения оказываются справедливыми.

0.1.2 В защиту учения о воздушных препятствиях:

- Учение о воздушных препятствиях связано, в первую очередь, с посланием к Ефессянам, где диавол и падшие духи связываются с воздушной областью и говорится о нашей брани с ними. Так апостол Павел говорит о живших в грехах

“по воле князя, господствующего в воздухе, духа, действующего ныне в сынах противления” (Еф 2:2)⁸⁹.

⁷Цодикович В.К. Автореферат диссертации по теме “Семантика иконографии “Страшного Суда” в русском искусстве XV-XVI веков”, С. 2

⁸Именно об этих словах вспоминает прп. Антоний, пережив видение, в котором он подвергся допросу нечистых духов. В его житии упоминается также и о подготовке к предстоящей борьбе с падшими духами: “Сего ради примите вся оружия Божия, да возможете противиться в день лют” (Еф. 6:13). Автор жития, св. Афанасий, понимает это место именно в контексте воздушных препятствий.

⁹Справедливости ради надо заметить, что св. Иоанн Златоуст PG 62.159.15, 60.681, св. Василий Великий PG 28.1088.19, блж. Феодорит PG 82.553.10 (русский перевод этого места искусственно “гармонизирован” в пользу “поднебесной” версии), прп. Иоанн Дамаскин PG 96.785.2 видят в этой фразе апостола не указание на поднебесную область обитания духов, а указание на цель борьбы с ними: “за небеса”. Хотя можно думать, что в некоторых случаях такое прочтение не исключает и “поднебес-

“Облекитесь во всеоружие Божие, чтобы вам можно было стать против козней диавольских, потому что наша брань не против крови и плоти, но против начальств, против властей, против мироправителей тьмы века сего, против духов злобы поднебесной. Для сего примите всеоружие Божие, дабы вы могли противостать в день злый и, все преодолев, устоять” (Еф. 6:10-13).

- Учение о воздушных препятствиях содержится не только в житии св. Василия Нового (“мытарства блаженной Феодоры”), но и в ряде святоотеческих текстов. В этих источниках не обязательно употребляется название “мытарства”, но описание происходящего не оставляет сомнений в том, что речь идет именно о воздушных препятствиях, чинимых бесами. Более подробное обсуждение этих текстов приводится в главе “К вопросу о мытарствах. Источники” в дополнительной части курса.
- Обвинение в языческом дуализме несправедливо, так как окончательный вердикт в учении о воздушных препятствиях принадлежит Богу, что видно в ряде высказываний святых отцов. Используя аналогию уголовного суда, можно сказать, что бесы играют здесь роль обвинителей, но не судей. К тому же приговор в результате прохождения мытарств – не окончательный, недаром этот суд называют “частным”, в отличие от последнего, Страшного Суда, когда уже на престоле возсядет “Ветхий денми... и книги разгнутся” (Дан. 7:9-10).
- Сходство учения о мытарствах с древне-египетскими представлениями не обязательно говорит о языческом характере учения о воздушных препятствиях:
 - Возможно египетский фольклор действительно повлиял на представления о воздушных препятствиях, обеспечив некий образный “фон” этому учению¹⁰. Если не придавать слишком большого значения аллегории сбора податей и особых застав на пути души к Богу, то учение о воздушных препятствиях будет оставаться в границах христианского учения.
 - С другой стороны древне-египетским параллелям с учением о воздушных препятствиях можно дать и другое объяснение. Общий для всего человечества опыт “пограничных состояний” приводит к некоторому сходству представлений о загробном пути души. Умиравший человек (или даже побывавший в состоянии клинической смерти) видит неких духов и этот опыт находит свое объяснение в рамках данной культурной традиции. Обратим внимание на разницу в интерпретации: в египетском мифе “мытари” считаются божествами. При этом, их можно обмануть с помощью произнесенных ритуальных формул. Для египтянина важны не реальные дела, совершенные душой при жизни, а правильность ритуальных действий при погребении. Христианство же чуждо этого магизма: душе помогают Церковное поминовение и милостыня, раздаваемая с молитвой о усопшем (так как Бог желает помиловать грешников, внимая молитвам Своей Церкви), но главное значение имеют дела, совершенные усопшим при жизни. Таким образом, очевидно коренное отличие в интерпретации опыта “пограничных состояний” в египетском мифе и в православном Предании.
 - Сходство с католическим учением о Чистилище – поверхностное. Объединяющим фактором является осознание “третьего состояния” души, которая не принадлежит всецело Раю (поскольку у нее есть некоторые грехи), но и не может быть отправлена в Ад, так как приобрела и некоторые добродетели¹¹. Однако, православное и католическое учения отвечают

ную” версию: “πρὸς τὰ πνευματικὰ τῆς παντρίας ἐν τοῖς ἐπουρανίοις, καὶ περὶ τὰ οὐράνια πρὸς τὸν ἔνδοξον καὶ ἐν ἡμῖν αὐτοῖς τὸν ἐν τοῖς πάθεσι πόλεμον” у Св. Григория Богослова, PG 35.837.7

¹⁰ По-видимому, развитие этих подробностей связано с Александрийской богословской школой, что было бы не случайно. Заметно также развитие подробностей встречи с “истязателями” в более поздних источниках.

¹¹ Также, в случае отправления всех “средних душ” в Ад встает вопрос о теодицее в связи с ничтожным количестве спасшихся людей

на вопрос об участи “средних душ” по-разному. Это различие уже обсуждалось в главе об очистительном огне.

- Исход испытания на мытарствах может оказаться неблагоприятным, тогда как из Чистилища души выходят только в Рай (Чистилище – “филиал” Рая).
- Различие также состоит в самом характере происходящего: на мытарствах происходит исследование души, а в Чистилище – избавление от последствий (злых дел). Первое – процесс, второе, скорее, – состояние.

Выводы:

- Не следует отвергать учение о воздушных препятствиях, как якобы нецерковное, хотя полезно было бы очистить его от неуместной, апокрифической образности, сохранив суть, содержащуюся в Церковном предании.
- Следует отметить, что в Предании Церкви содержатся и святоотеческие высказывания, по-видимому отрицающие учение о ВП.
- В связи с этим следует согласиться с мнением св. Филарета Московского об опасности догматизации учения о мытарствах:

“Видения, имеющие свою истину, не всегда удобно обращать в общие догматы. Вы догматствуете о мытарствах, а потом приводите изложение посмертных состояний из св. Макария, который ни слова не говорит о мытарствах. Отсюда родятся затруднительные вопросы”¹².

¹²Филарет Московский, св., Письма Московского митрополита Филарета к покойному архиепископу Тверскому Алексию. 1843-1867. М.: «тип. Э. Лисснер и Ю. Роман», 1883, С. 62

0.2 К вопросу о мытарствах. Источники.

Когда мы говорим о воздушных препятствиях в святоотеческой традиции, необходимо проявлять осторожность. Так дореволюционные учебники догматического богословия, приводящие ряд текстов в поддержку учения о мытарствах, не учитывают проблемы авторства и иногда приводят неточные ссылки на первоисточники. Эта проблема, к сожалению, сохраняет свою актуальность, поскольку современные защитники учения о мытарствах используют материалы митр. Макария (Булгакова) и других дореволюционных богословов, не только не проводя критической оценки данных текстов, но не давая ссылки даже на учебники догматики, откуда они были позаимствованы. В связи с этим возникает необходимость оценить достоверность этих сочинений¹³.

Прежде всего, проблемы возникают с атрибутированием сочинения “Слово об исходе души и страшном суде”, приписываемого св. Кириллу Александрийскому¹⁴. Митр. Макарий считает текст “Слова” наиболее значимым и приводит его первым в качестве подтверждения древности учения о мытарствах. В настоящее время установлено, что этот текст составлен из двух источников: “Проповеди о смерти и суде” Феофила Александрийского¹⁵ и текста Vat. gr. 200 f.260¹⁶. При этом только первый текст считается древним, и его аутентичность до недавнего времени не подвергалась сомнению. В любом случае вопросы вызывают, в основном, добавления к тексту Феофила, которые касаются “застав” с истязанием конкретных грехов. Скорее всего, эти черты относятся к позднему периоду существования учения о воздушных препятствиях и не связаны с именем св. Кирилла.

Приводим часть этого текста, приписываемого св. Кириллу:

“Какой страх и трепет ожидает тебя, душа, в день смерти! Ты увидишь страшных, диких, жестоких, немилостивых и бесстыдных демонов, подобных мрачным муринам, тебе предстоящих. Одно видение их лютей всякой муки. Душа, увидев их, приходит в смущение, волнуется, мятется, ищет спрятаться, прибегает к Божиим Ангелам. Святые Ангелы держат душу; проходя с ними воздух и возвышаясь, она встречает мытарства, хранящие путь от земли к небу, удерживающие души и препятствующие им восходить далее”

Аутентичность греческих текстов прп. Ефрема Сирина, на которые ссылается митр. Макарий в своей “Догматике”, в современной науке также вызывает сомнение из-за того, что оригиналы на сирийском языке либо не найдены, либо “соответствие имеет весьма отдаленный характер лишь с частями определенных сирийских текстов, которые к тому же в греческом переводе существенно обработаны”¹⁷. С. Брок и С. Пападопулос также скептически относятся к авторству этих сочинений¹⁸. В связи с этим ссылки на указанные сочинения также не могут рассматриваться как надежное подтверждение учения о мытарствах¹⁹.

¹³Надеюсь, читатель простит меня за непрофессиональную попытку решения этой проблемы. Меня извиняет лишь возможность сослаться на труды современных ученых, разрабатывающих вопросы, связанные с авторством и аутентичностью этих сочинений.

¹⁴PG 77.1072, TLG 4090:119

¹⁵Алфавитный патерик, или Достопамятные сказания о подвижничестве святых и блаженных отцов. М.: «Издательство Сретенского монастыря», 2009, С. 388-390, PG 65.200, CPG 2618 ‘Sermon on death and judgment’

¹⁶Библиографический указатель к “Творениям святых отцов в русском переводе” [1843-1854гг.] // Богословский вестник / А.Г. Дунаев, иером. Дионисий (Шленов). №. 3. 2003. 275-349, С. 596, в сноске

¹⁷Д. Эммерденже-Илиаду, цит. по: Библиографический указатель сочинений прп. Ефрема Сирина, переведенных с сирийского языка в серии ТСО / Г.М. Кессель

¹⁸См. Библиографический указатель к “Творениям святых отцов в русском переводе” [1843-1854гг.]... 275-349, С. 283

¹⁹Речь идет о трех сочинениях: “Об утверждающих, что нет воскресения мертвых” (CPG 4011), сирийский оригинал которого

Текст “Духовных слов” прп. Макария Великого, выдержка из которого также приводятся митр. Макарием, как считают современные исследователи (А.Г. Дунаев, М.М. Бернацкий и др.), вероятно подвергся влиянию еретиков-мессалиан. Хотя большинство ученых уже отказалось от мнения, что “Духовные слова” представляют собой мессалианский “Аскетикон”, осужденный на III Вселенском Соборе, однако некоторые цитаты из мессалианских сочинений, приводимые прп. Иоанном Дамаскиным, действительно обнаружены в тексте “Духовных слов”. Наконец, авторство прп. Макария Египетского вызывает наибольшие возражения. Так А.Г. Дунаев не сомневается в том, что автором “Макариевского корпуса” является Симеон Месопотамский, а не прп. Макарий.

В любом случае, нельзя отрицать влияние сочинений Симеона Месопотамского, написавшего “Слово о том, что всегда надлежит держать в уме день исхода из жизни”. А.Г. Дунаев и М.М. Бернацкий находят прямые параллели между этим текстом и цитатой, подтверждающей существование мытарств в “Духовных словах” прп. Макария (II.22, TLG 2109/002).

Примерно такая же проблема (только связи еще более очевидны) возникает в отношении Слова Феофила Александрийского (вошедшего в слово, приписываемое св. Кириллу Александрийскому)²⁰.

Поскольку не до конца ясно, какой именно из трех текстов (Симеона, Феофила и Макария) является основой для двух других (А.Г. Дунаев считает, что текст прп. Макария является сокращением текста Симеона), следует отнестись с большой осторожностью к выдержкам из св. Феофила и прп. Макария, использованных для подтверждения учения о мытарствах.

Из двух цитируемых текстов св. Иоанна Златоуста только один является подлинным (De Lazaro), но в нем не говорится даже о воздушных препятствиях. Там фигурируют падшие духи, “может быть посланные для того”, чтобы забрать душу, а не искать в ней грехи. Итак, этот текст не говорит о воздушных препятствиях. Напротив, в том же сочинении святитель говорит, что демоны не имеют власти над душами усопших

Второй текст, Слово о терпении и благодарении²¹, где излагается подробная картина воздушных препятствий, является псевдоэпиграфом и не может рассматриваться в качестве святоотеческого. Этот фрагмент начинается словами: “Тогда нужны нам и многие молитвы, многие помощники, многие добрые дела, великое заступление от Ангелов при шествии через воздушное пространство”.

Из сказанного видно, что вопрос об источниках, подтверждающих церковность учения о мытарствах является достаточно сложным. При ближайшем рассмотрении выясняется, что многие тексты, приводимые в подтверждение учения о мытарствах, являются псевдоэпиграфами. Работа по выявлению подложных сочинений еще не закончена.

не обнаружен, “Слово на почивших о Христе” (CPG 4028), “Предсмертное завещание”(CPG 3947). В двух последних случаях обнаружена некоторая связь с фрагментами сирийских оригиналов. Т.о. для установления аутентичности процитированных митр. Макарием греческих текстов необходима сверка с сохранившимися оригинальными текстами прп. Ефрема на сирийском, что под силу лишь специалистам уровня Брока, или Кесселя.

²⁰См. Бернацкий М.М., Проблемы авторства и литературной традиции “Слова о том, что всегда надлежит держать в уме день исхода из жизни” (срп. 4035) Симеона Месопотамского // Богословские труды. №. 46. 2015. 293–304, С. 302

²¹De patientia, PG 60.627

0.2.1 Подлинные сочинения св. отцов против учения о воздушных препятствиях:

Кроме текстов в защиту этого учения, были обнаружены высказывания св. отцов, которые ставят под сомнение возможность ВП:

Св. Афанасий Великий

Сказав о том, что диавол

“пав с неба, блуждает по здешнему дольному воздуху, и там... намеревается задерживать восходящих,”²²

святой продолжает:

“Господь же пришел низложить диавола, очистить воздух, и нам для восхождения на небо открыть путь”²³.

Именно поэтому Сын Божий избирает смерть на Кресте,

“Ибо только кончающийся на кресте умирает в воздухе. Посему-то Господь не без причины претерпел крест; ибо вознесенный на нем очистил воздух от диавольской и всякой бесовской козни, говоря: “видех сатану, яко молнию спадша” (Лук. 10:18), открывая же путь к восхождению на небо, обновил оный, говоря также “возьмите врата князи ваша, и возьмитесь врата вечная” (Псал. 23:7)”²⁴

Ту же мысль святой повторяет в другом месте:

“Слово... простерши руки на Кресте, “князя, господствующего в воздухе, духа, действующего ныне в сынах противления” (Еф. 2:2) низвергло и сделало для нас чистым путь в небесах”²⁵.

Хотя перу св. Афанасия принадлежит житие прп. Антония Великого, в котором излагается видение святого, в котором его восхождению на небо препятствуют демоны, старающиеся доказать, что он подлжит их власти²⁶, некоторые критики высказывают мнение о интерполяции в этом месте, сделанной рукой позднего редактора.

Св. Василий Великий

Святой Василий говорит примерно то же, что и св. Афанасий.

“Поелику же лукавое его (диавола, – И.П.) мучительство свергнуто и надземные места очищены спасительным страданием Умиротворившего «яже на земли, и яже на небеси» (Кол. 1:16), то нам проповедуется уже Царствие Божие... И вообще тысячи есть победных гласов, свидетельствующих о конечном низложении врага; **почему нам не остается никакой борьбы и никакого подвига в горних**, (ἐν τοῖς ἄνω) никто не противится и не отклоняет

²² Афанасий Великий. Св., Слово о воплощении Бога Слова и о пришествии Его к нам во плоти. //Творения в четырех томах. М.: «Спасо-Преображенский Валаамский монастырь», 1994., i, С. 222-223, SC 199 25.5

²³ Ibid, С. 223, SC 199 25.5

²⁴ Ibid, С. 223, SC 199 25.5

²⁵ Ibid, Epistula ad Adelphium. PG 26.1081

²⁶ ἀπ’ αὐτοῦ ἐκεῖνοι λόγον, εἰ μὴ ὑπεύθυνος αὐτοῖς εἶη. PG 26.936.

нас от блаженной жизни, но беспечно можем простираться вперед, чтобы всегда наслаждаться древом жизни, которого приобщиться воспрепятствовало нам вначале коварство змия”²⁷.

0.2.2 Подлинные сочинения св. отцов в пользу учения о воздушных препятствиях:

Упоминания о воздушных препятствиях начинают встречаться уже во II веке.

Так **св. Иустин Мученик** пишет о необходимости молитвы, так как мы:

“при отходе из жизни, просили того же от Бога, Который силен отвратить всякого бесстыдного и злого ангела, чтобы он не овладел нашею душою”²⁸

Достаточно широко известно повествование, находящееся в житии прп. Антония Великого, составленном **св. Афанасием Александрийским**:

“Однажды, встав помолиться, перед вкушением пищи около девятого часа, Антоний ощущает в себе, что он восхищен умом, а что всего удивительнее, видит сам себя, будто бы он вне себя, и кто-то как бы возводит его по воздуху; **в воздухе же стоят какие-то угрюмые и страшные лица, которые хотят преградить ему путь к восхождению.** Поскольку же путеводители Антониевы сопротивлялись им, то требуют они отчета - не подлежит ли Антоний какой-либо ответственности перед ними, а поэтому хотят вести счет с самого его рождения. Но путеводители Антониевы воспрепятствовали тому, говоря: “Что было от рождения его, то изгладил Господь; ведите счет с того времени, как сделался он иноком и дал обет Богу”. Тогда, поскольку обвинители не могли уличить его, свободен и невозбранен сделался ему путь”²⁹.

Нужно отметить, что по поводу этого текста сомнения были высказаны о. Михаилом Азкулом, который говорит о поздней вставке в житии именно этого места. Впрочем, мы не нашли никаких подтверждений обоснованности его претензий к данному отрывку, поэтому помещаем его в числе подлинных свидетельств св. отцов. Отметим лишь то обстоятельство, что в этом фрагменте также отсутствуют характерные описательные черты из “Мытарств блж. Феодоры”.

Свт. Василий Великий:

“Думаю же, что о мужественных Божиих подвижниках, которые через всю свою жизнь довольно боролись с невидимыми врагами, когда избежат всех их гонений, находясь при конце жизни, князь века сего изведывает, чтобы удержать их у себя, если найдутся на них раны, полученные во время борьбы, или какие-нибудь пятна и отпечатки греха. А если найдены будут неуязвленными и незапятнанными, то как непобедимые, как свободные будут упокоены Христом. Посему Пророк молится о будущей и настоящей жизни. Здесь говорит: спаси мя от гонящих, а там во время испытания: избави мя, да не когда похитит яко лев душу мою” Беседы на псалмы (пс. 7.2) №85. ТСО 193-211; PG 29.232.15

Толкование на седьмой псалом признается подлинным сочинением св. Василия Кесарийского. Однако,

²⁷ Basilius Theologus. Quod deus non est auctor malorum, PG 31.352.

²⁸ Dialogus cum Tryphone, TLG 0645/003

²⁹ PG 26.933

заметим, что в этом сочинении отсутствуют подробности, характерные для поздних сочинений (мытарства Феодоры).

Что касается противоречий между приведенными выше высказываниями свв. Василия и Афанасия Великих, которые по-видимому свидетельствуют *против* учения о ВП (воздушный путь очищен Христом, демоны побеждены), и их же свидетельствами *в пользу* этого же учения (видение прп. Антония и цитата о испытании душ усопших падшими духами “чтобы удержать их у себя”), то автор этих строк пока не готов дать исчерпывающий ответ о разрешении этой проблемы.

Возможно, противоречие снимается следующим образом: в одних сочинениях святые излагают общее учение о победе Христа над диаволом и Его восхождении на Небо с целью вдохновить новоначальных на борьбу с духами злобы в этой жизни (при этом, отцы умалчивают о предстоящей борьбе после разлучения души от тела, не желая ввергнуть их в уныние), в других же случаях, обращаясь к воцерковленным христианам, уже имеющим некоторый опыт духовной жизни, излагают полное аскетическое учение, готовя их к борьбе не только в этой жизни, но и по исшествии из тела, поскольку только Господь Иисус мог с полным правом сказать что в Нем диавол “не иметь ниче соже”.

В этой связи можно вспомнить житийные описания великих святых, восходивших на небо “в огненном столпе”, так что падшие духи вовсе не могли приблизиться к ним. С другой стороны, душа несовершенного христианина, даже несмотря на благодать Крещения, не имеет такого света праведности, так как не усвоила себя Христу всецело. Путь, проложенный на небеса Христом, может для грешника оказаться непроходимым, так как он не шел этим путем еще находясь в теле.

Итак, для христианина, подвигающегося и все силы употребляющего на борьбу со страстями, после отшествия из этого мира действительно не остается никакой борьбы “в горних”, ведь он уже совершил все подвиги, живя в теле, и сочетался со Христом еще в этой жизни. Однако это не означает, что недостаточно ревностный христианин, имеющий на себе следы совершенных грехов, окажется свободным от испытания падшими духами.

Возможно, как считает св. Марк Эфесский, в этом испытании есть некий промысел, ибо “одни должны будут очиститься в самом исходе от тела, благодаря только страху, как это дословно являет святой Григорий Двоеслов;³⁰ в то время как другие должны будут очиститься после исхода из тела, или еще пребывая в том же земном месте, прежде чем придут на поклонение Богу и удостоятся блаженных уделов; или, если грехи их были более тяжкими и связующими на более длительный срок, то и они содержатся в аду, но не для того, чтобы навсегда находиться в огне и мучении, а — как бы в тюрьме и заключении под стражу”³¹.

Предположение о повреждении сочинений св. отцов, говорящих о ВП, еретиками кажется маловероятным, хотя совершенно исключить влияние, например, мессалианства, нельзя³². Боюсь, однако, что в этом случае ставится под вопрос православность всей аскетической традиции, потому что таким же образом можно подвергнуть сомнению, к примеру, учение об умной молитве.

Гомилия **св. Иоанна Златоуста** “О Лазаре”, как уже говорилось, также является подлинным сочинением. Впрочем, здесь ничего не сказано о испытании грехов, но о проводниках души:

³⁰См. ниже.

³¹Амвросий (Погодин). Архим., Святой Марк Эфесский и Флорентийская уния. М.: «Сирин», 1994, С. 59-60

³²Особенно это стало актуальным после публикации работ Дунаева и Бернацкого, обнаруживших очевидные связи сочинения Симеона Месопотамского с текстами Феофила Александрийского и прп. Макария Египетского.

“Как получившего на ристалище много ран и обгащенного кровью, потом украшенного венцом, стоящие пред ристалищем с великою славою берут и отводят домой, рукоплеща, восхваляя, удивляясь: так и Лазаря отвели тогда ангелы; а душу богача взяли некоторые страшные силы, может быть посланные для этого; ибо душа не сама собою отходит в ту жизнь, так как это и невозможно. Если мы, переходя из города в город, имеем нужду в руководителе; то тем более душа, исторгнутая из тела и переселяющаяся в будущую жизнь, нуждается в путеводителях. Поэтому часто она, готовясь выйти из тела, то возвышается, то ниспадает, и страшится и трепещет. Сознание грехов и всегда мучит нас, но особенно в тот час, когда предстоит нам быть отведенными на тамошние истязания и страшное судилище”³³

Комментарий **Свт. Григория Двоеслова** на Евангелия являются подлинным сочинением. Здесь достаточно ясно выражено учение о ВП, но нет подробностей, напоминающих о мытарствах:

“Надобно основательно размышлять о том, сколько страшен будет для нас час смертный, какой тогда ужас души, какое воспоминание всех зол, какое забвение протекшего счастья, какой страх и какое опасение Судии. **Тогда злые духи в отходящей душе отыскивают дела ее; тогда они представляют на вид те грехи, к которым расположили ее, чтоб свою сообщницу увлечь на мучения.** Но для чего мы говорим только о грешной душе, когда они приходят даже к избранным умирающим и в них отыскивают свое, если в чем успели? Среди людей был только Один, Кто прежде страдания Своего безбоязненно говорил: Уже немного Мне говорить с вами; ибо идет князь мира сего, и во Мне не имеет ничего”³⁴

Остальные выдержки из творений святых отцов³⁵ также не содержат описательных особенностей, характерных для “мытарств блаж. Феодоры”. В них описывается сам факт испытания души усопшего падшими духами, что не вызывает удивления, поскольку это учение мы находим у более ранних отцов, начиная с муч. Иустина. Исключением являются тексты св. Игнатия (Брянчанинова), св. Феофана Затворника и св. Иоанна (Максимовича)

Блж. Диадокх Фотикийский:

“Если же мы не будем достосложно и об этих грехах исповедоваться, то во время исхода нашего страх некий неопределенный найдем в себе. А нам, любящим Господа, надлежит желать и молиться, чтобы в то время оказаться непричастными никакому страху; ибо кто тогда будет находиться в страхе, тот не пройдет свободно мимо князей адских, потому что эту боязливость души они считают за признак соучастия ей в их зле, как это в них самих есть. Обрадованная же любовью Божиею душа в час разрешения от тела с Ангелами мира несется выше всех земных полчищ”

Прп. Дорофей Газский:

“При нечувствии (жестокости) души полезно частое чтение Божественного Писания и умиленных слов Богоносных Отцов, памятование о Страшном Суде Божиим, об исходе души из тела, о имеющих встретить ее страшных силах, с соучастием которых она делала зло в этой маловременной и бедственной жизни”

³³De Lazaro (homiliae 1-7), PG 48.984, TLG 2062/023

³⁴Слова на Евангелия, 39, на Лк. XIX, 12—47: епископ Игнатий, т.3, стр. 278

³⁵Мы пока не успели проверить подлинность всех этих сочинений.

Прп. Иоанн Карпафийский:

“С угрозою и бранью дерзко нападает враг на душу, только что исшедшую из тела, являясь горьким и страшным обличителем в падениях ея. Но можно видеть и то, как боголюбивая и верная душа, хотя многократно прежде уязвлена была грехами, не боится его нападений и угроз, а паче его является сильною в Господе, окрыляется радостью, воодушевляется мужеством, видя сопровождающие ее небесные силы и как стеною ограждающий ее свет веры, и с великим дерзновением взывает против злого диавола... От таких дерзновенных слов души бежит, наконец, диавол, испуская раздирающий крик, в бессилии устоять против имени Христова”

Прп. Максим Исповедник.

[Печаль по Богу] “сохраняет совершенно неутолимой **непрерывное воображение предстоящего душе страшного и строгого исследования, которое устроят на воздухе духи зла**. Кто же, возлюбленный, из запятнанных подобно мне прегрешениями не страшится власти святых ангелов, которые при конце настоящей жизни по Божию приговору насильно и гневно исторгнут против воли душу из тела? Кто, имея оскверненную совесть, не боится свирепого и дикого нападения злых демонов, каждый из которых после исхода из тела беспощадно рвет к себе охваченную страданием несчастную душу, и позорит ее обличением соделанного ею, и лишает всякой надежды на будущие блага? Эту печаль спасительно питает точное изображение состояния душ в аду, куда они попадают после распознавания духами зла на воздухе: как они пребывают в глубоком мраке и давящем молчании, питаюсь лишь горчайшими стенаниями, и слезами, да еще унынием, и все время ожидая ничего другого, как только справедливого осуждения Божиим судом”. Прп. Максим Исповедник. Письма. СПб.: Изд-во СПбГУ, 2007. С. 103. Письмо № 4. Тому же, о печали по Богу.

Прп. Исая Отшельник:

“Когда душа выйдет из тела ей сопутствуют Ангелы; навстречу ей выходят темные силы, желая удержать ее и истязая, не найдут ли в ней чего своего” (Слово 17)

Он же учит, что христиане должны

“ежедневно иметь пред очами смерть и заботиться о том, как совершить исход из тела и как пройти мимо властей тьмы, имеющих встретить нас на воздухе” (Слово 1, 4).

Прп. Исихий Иерусалимский:

“Найдет на нас час смерти, придет он, и избегнуть его будет невозможно. О, если б князь мира и воздуха, долженствующий тогда встретить нас, нашел наше беззаконие ничтожным и незначительным и не мог обличить нас правильно!” (Слово о трезвении, 161, “Добротолюбие”, т. 2).

Блж. Феофилакт Болгарский:

“Обрати внимание и на слово: “возьмут”. Страшные Ангелы, как бы жестокие сборщики податей, возьмут у тебя душу твою против воли твоей, поскольку ты из любви пожить присваивал себе здешние блага”

Прп. Иоанн Милостивый:

“Когда душа выйдет из тела и начнет восходить к небу, встречают ее лики бесов и подвергают многим затруднениям и истязаниям... Во время шествия души от земли к небу самые святые Ангелы не могут помочь ей: помогают ей единственно ее покаяние, ее добрые дела, а более всего милостыня. Если не покаемся в каком грехе здесь по забвении, то милостыню можем и избавиться от насилия бесовских мытарств”

Прп. Феодор Студит:

“Горе, горе, братие! Как страшно таинство смерти! Как поэтому должны мы быть всегда внимательны к себе, чисты и рассудительны, помышляя о том, что сегодня же можем мы умереть, и как будет разлучаться душа с телом; придут Ангелы Божии, не говорю, что предстанут и бесы, потому что и эти приходят к тем, которые увлекаются страстями... Напротив великий страх тогда обьет душу, которая привыкла к страстям и явится побежденною грехом, потому что бесы берут тогда над нею верх, и низводят с собою эту окаянную душу в преисподнюю ада, во тьму и тартар мучения”

Прп. Петр Дамаскин:

“Горе! Горе! Что буду делать я всебеднейший, во время смерти, когда демоны окружают бедную мою душу, держа записи всего злого, мною сделанного, в ведении и в неведении, словом, делом и помышлением, и требуя от меня отчета во всем этом?”

0.2.2.1 Поздние источники.

Эти тексты, написаны русскими святыми, или отцами, испытавшими религиозное и культурное влияние России.

Свт. Димитрий Ростовский:

“Егда придет страшный час разлучения души моея от тела: тогда, Искупителю мой, приими ю в руце Твои, и сохрани от всех бедствий ненаветну, и да не узрит душа моя мрачного взора лукавых демонов, но да спасена преидет вся мытарства”

Свт. Феофан Затворник:

Комментируя стих “Сего ради примите вся оружия Божия, да возможете противиться в день лют, и вся содеявше стати” (Еф. 6:13), св. Феофан Затворник говорит:

“Этим очевидно указывается на мытарства, которых, как ни дичится их наша разумность, никому не миновать, как показывают многократные видения святых, достоверно засвидетельствованные”.

Прп. Иустин Попович:

“Душу человека после ее исхода из тела встречают бестелесные духи – святые ангелы и бесы – и сопровождают ее на всем пути по различным этапам суда, где она дает отчет о всецелой своей земной жизни: о всех своих мыслях, чувствах, желаниях, словах, поступках, делах, на основании которых определяется ее участь в загробной жизни мире”.

Св. Игнатий Брянчанинов:

“Учение о мытарствах есть учение Церкви. Несомненно, что святой апостол Павел говорит о них, когда возвещает, что христианам предлежит брань с духами злобы поднебесной (Еф. 6, 12). Это учение находим в древнейшем церковном предании и в церковных молитвословиях”

“Как воскресение христианской души из греховной смерти совершается во время земного ее странствования, точно так таинственно совершается здесь, на земле, ее истязание воздушными властями, ее пленение ими или освобождение от них; при шествии через воздух эти свобода и плен только обнаруживаются” (т. 3, стр. 159).

“Когда душа христианина, оставив свою земную храмину, начнет стремиться через воздушное пространство в горнее отечество, демоны останавливают ее, стараются найти в ней сродство с собою, свою греховность, свое падение и низвести ее во ад, уготованный диаволу и ангелам его (Мф. XXV, 41). Так действуют они по праву, приобретенному ими” (Епископ Игнатий. Собр. соч., т. 3, стр. 132—133)“.

Св. Иоанн Максимович

“В это время (на третий день) душа проходит через легионы злых духов, которые преграждают ей путь и обвиняют в различных грехах, в которые сами же они ее и вовлекли. Согласно различным откровениям, существует двадцать таких препятствий, так называемых “мытарств”, на каждом из которых истязуется тот или иной грех; пройдя одно мытарство, душа приходит на следующее. И только успешно пройдя все их, может душа продолжить свой путь, не будучи немедленно ввергнутой в геенну. Как ужасны эти бесы и мытарства, можно видеть из того факта, что Сама Матерь Божия, когда Архангел Гавриил сообщил Ей о приближении смерти, молила Сына Своего избавить душу Ее от этих бесов, и в ответ на Ее молитвы Сам Господь Иисус Христос явился с небес принять душу Пречистой Своей Матери и отвести Ее на небеса. (Это зримо изображено на традиционной православной иконе Успения.) Воистину ужасен третий день для души усопшего, и по этой причине ей особенно нужны молитвы”.

0.2.3 О гимнографических текстах

Прот. Михаил Азкул в своей статье против учения о мытарствах утверждает, что богослужебные тексты, на которые ссылается митр. Макарий (Булгаков) и вслед за ним другие сторонники учения о мытарствах, существуют только в славянской версии, что якобы говорит о особом внимании к теме мытарств именно в славянских странах, включая Русь.

Ниже приводятся эти два текста:

“Воздушного князя насильника, мучителя, страшных путей стоятеля и напрасного сих словоиспытателя, сподоби мя прейти невозбранно отходяща от земли”. Канон на исхождение души от тела (Песнь 4, троп. 4):

“В час, Дево, конца моего руки бесовския мя исхити, и суда и прения, и страшнаго испытания, и мытарств горьких, и князя лютаго, Богомати, и вечнаго осуждения”. Октоих, пяток, глас 4, песнь канона 8

Хотя мне не удалось найти оригинал этого канона, Иоанна еп. Эвхаитского, но имеется славянский и греческий текст другого канона на исход души, подписанного именем прп. Андрея Критского.

Чин, бываемый на разлучение души от тела, внегда человек долго страждет. Канон, творение святого Андрея, архиепископа Критского.

“Се, предсташа множество лукавых духов, держаще моих грехов написание, и зовут зело, ищуще безстыдно смиренныя моя души”. (1 песнь, 3 тропарь)

“Помилуйте мя Ангели всесвятии Бога Вседержителя, и избавите мытарств всех лукавых: не имам бо дела блага, возмерити мерилу злых моих деяний”. (7 песнь, 2 тропарь)

В греческих богослужебных книгах встречаются еще некоторые тексты, которые говорят о воздушных препятствиях. У этих песнопений существуют церковнославянские переводы.

Октоих, гл 1, В Неделю на полунощнице седален бог. по 6 песни:

Κυβέρνησον Ἀγνή, τὴν ἀθλίαν ψυχὴν μου, καὶ οἴκτειρον αὐτήν, ὑπὸ πλήθους πταισμάτων, βυθῶ ὀλισθαίνουσαν, ἀπωλείας Πανάμωμε, καὶ ἐν ὥρᾳ με, τῇ φοβερᾷ τοῦ θανάτου, σὺ ἐξάρπασον, κατηγορούντων δαιμόνων, καὶ πάσης κολάσεως.

Управи, Чистая, окаянную мою душу, и ущедри ю от множеств прегрешений, во глубину поползшуюся погибели, Всенепорочная, и в час мя страшный смертный ты исхити оглаоляющих демонов и всякия муки.

В Неделю Всех святых. На полунощ сед. бог., по 6 песни канона.

Εὐχαριστοῦμέν σοι ἀεὶ Θεοτόκε, καὶ μεγαλύνομεν Ἀγνή καὶ προσκυνοῦμεν, ἀνυμνοῦντες τὸν τόκον σου κεχαριτωμένη, βοῶντες ἀκαταπαύστως • Σῶσον ἡμᾶς, Παρθένε παντελεῆμον ὡς ἀγαθή, καὶ δαιμόνων ἐξάρπασον, λογοθεοῦ φοβεροῦ, ἐν ὥρᾳ τῆς ἐτάσεως, μὴ αἰσχυνῶμεν οἱ δοῦλοί σου.

Благодарим Тя Приснодево, и величаем Чистая, и поклоняемся Ти, воспевающе Рождество Твое благодатная, зовуще непрестанно: спаси нас Дево всемилостивая, яко благая, и демонского исхити словопрения страшнаго в час испытания, да не посраммимся раби Твои. Суббота сырная, по 1 стихословии богородичен.

Выводы:

- Многие источники, на которые ссылаются защитники учения о мытарствах, являются псевдоэпиграфами.
- Несмотря на это, находится достаточное количество свидетельств св. отцов, говорящих о существовании воздушных препятствий, хотя в них и нельзя найти тех описательных подробностей, которые присутствуют в “мытарствах блаженной Феодоры”.
- Опасность в отношении учения о воздушных препятствиях – двоякая. С одной стороны нельзя увлекаться поздними версиями этого учения, связанными с по-видимому апокрифическими подробностями гностического происхождения. С другой – нельзя отвергать основу этого учения, подтвержденного подлинными высказываниями древних отцов и учителей Церкви.
- Наконец, следует отметить, что существует проблема гармонизации святоотеческих высказываний, поддерживающих и, по-видимому, отвергающих воздушные препятствия. Этот вопрос нуждается в дальнейшем изучении.

Алфавитный патерик, или Достопамятные сказания о подвижничестве святых и блаженных отцов. М.: «Издательство Сретенского монастыря», 2009.

Амвросий (Погодин). Архим. Святой Марк Эфесский и Флорентийская уния. М.: «Сирин», 1994.

Афанасий Великий. Св. Слово о воплощении Бога Слова и о пришествии Его к нам во плоти. //Творения в четырех томах. М.: «Спасо-Преображенский Валаамский монастырь», 1994., i.

Бернацкий М.М. Проблемы авторства и литературной традиции “Слова о том, что всегда надлежит держать в уме день исхода из жизни” (срг. 4035) Симеона Месопотамского // Богословские труды. №. 46. 2015. 293–304.

Библиографический указатель к “Творениям святых отцов в русском переводе” [1843-1854гг.] // Богословский вестник / А.Г. Дунаев, иером. Дионисий (Шленов). №. 3. 2003. 275–349.

Библиографический указатель сочинений прп. Ефрема Сирина, переведенных с сирийского языка в серии ТСО / Г.М. Кессель.

Филарет Московский, св. Письма Московского митрополита Филарета к покойному архиепископу Тверскому Алексию. 1843-1867. М.: «тип. Э. Лисснер и Ю. Роман», 1883.