

0.1 Космологический аргумент (КА)

“Почему вообще есть нечто?”

Один из фундаментальных вопросов, над которым размышляли поколения философов и ученых — объяснение причины возникновения Вселенной. Является ли источником всего существующего Бог? Или Вселенная — “автоматон”, самосушащая реальность, причины которой заключаются в ней самой? Или может быть такой вопрос ставить и вовсе нельзя, так как цепочки причинно-следственных связей уходят в бездну бесконечности, нигде не пересекаясь, и первопричины просто-напросто нет?

Теист предложит законченное *объяснение* происхождения Вселенной: причиной ее появления является свободное решение всемогущего Существа.

Достоинством этого объяснения является его окончательность. Нельзя спросить: “в чем же причина такого Существа?”, ведь Оно Само беспричинно по определению, а действительно свободное решение может быть принято произвольно (в том смысле, что оно не будет обусловлено необходимостью).

Альтернативные (нетеистические) объяснения происхождения Вселенной сталкиваются с той трудностью, что любое объяснение, данное Вселенной из нее самой, никогда не будет окончательным. Всегда можно будет задать вопрос: а откуда взялся этот (объявленный первопричиной) факт/процесс/состояние Вселенной?

Так, некоторые ученые считают, что Вселенная развивается циклически (осцилирующая модель), другие являются сторонниками мультивселенной. Но в каждом из этих случаев можно задать вопрос: откуда появилось именно такое состояние, как возникли правила, по которым Вселенная развивается циклически (или существует как мультивселенная)? Таким образом, их объяснение не является законченным. Конечно, на этот вопрос часто отвечают: существование Вселенной — “голый факт”. При этом мы должны довольствоваться этим “исчерпывающим” объяснением, хотя на самом деле оно означает признание неспособности объяснить Вселенную, как целое.

0.1.0.1 Причины и следствия.

Для большинства людей очевидно, что все происходящее с нами и вокруг нас обусловлено определенными причинами, которые приводят к определенным следствиям. Все существующее имеет причину.


Например, увидев лужу на дороге, мы заключаем, что вода попала туда в результате дождя. Дождь пролился из тучи, которая, в свою очередь, сформировалась из влаги, испарающейся с поверхности земли под действием Солнца... (затем можно задаться вопросом, откуда взялся этот цикл испарений/осадков и т.д.).


Наша Вселенная — совокупность существующих вещей, имеющих причины. Следовательно, вся эта совокупность тоже должна иметь причину. Причиной Вселенной уместнее всего назвать Бога.


Таким образом, из существования причинно-следственных связей можно заключить о существовании Бога. Казалось бы, это довольно убедительный ход мысли:

- (1) Все *существующее* имеет причину существования.
- (2) Вселенная *существует*.
- (3) Вселенная имеет причину существования.
- (4) Эта причина — Бог.
- (5) Вывод: Бог существует.


Однако почти каждый из этих пунктов подвергался критике. Оставим в стороне (2), вопрос о действительном существовании Вселенной. Сомнение в нем называется “солипсизмом”. Эта точка зрения не может быть основанием никакого твердого суждения об окружающем нас мире, поэтому ее нет смысла обсуждать.

 Одна из проблем КА — в том, что свойства частей (отдельных явлений в мире) могут отличаться от свойств целого (Вселенной), и из причинности обычных явлений, возможно, нельзя вывести причинность мира. Например, если все члены семьи всеяды по 70 килограмм, из этого не следует, что все семейство будет весить 70 килограмм. Однако, бывают и случаи, когда свойства частей относятся и к целому: Московская область находится в Евразии и Российская Федерация (как совокупность областей, республик и округов) находится в Евразии. В этом случае свойства частей наследуются их совокупностью. Итак, вопрос о свойствах Вселенной остается открытым.

 Впрочем, существуют варианты КА, относящиеся не к свойствам всей Вселенной, а только к какой-то ее части.


 Обратим теперь внимание на то, что широкое определение (1) “все существующее” включает не только Вселенную, но и Бога. Из этого вытекает (3а): Бог имеет причину существования, с чем, разумеется, не может согласиться теист: Бог — безначален и беспричинен.


К тому же, такая форма КА не дает желаемого объяснения возникновения “всего”: вместо вопроса о первопричине Вселенной появляется вопрос о первопричине Бога.

 Попробуем ограничить действие (1). Неплохо работает *временная* форма КА:

- (6) Все, что *начало существовать*, имеет причину.
- (7) Вселенная *начала существовать*.
- (8) Вселенная имеет причину.


В таком случае в категорию “все, что начало существовать” не входит Бог, который существует вечно. Так мы получаем более удачную формулировку КА.


 Но и здесь возникают сложности, особенно когда мы рассматриваем Вселенную в понятиях современной физики. В микромире не работают привычные для нас физические законы, поведение элементарных частиц описывается статистическими методами. Это означает, что на уровне микромира причинно-следственные связи не работают.

 Однако, просто распространив на макромир действие законов, описывающих физику элементарных частиц и сделав из этого вывод о том, что во Вселенной на самом деле нет причинно-следственных связей, мы получим неприятное следствие: все человеческое знания и представления о реальности — ошибочны, и ошибочны фундаментально. Мы находимся в состоянии иллюзии, мысля в категориях причины и следствия, которых не существует в реальности. Вся человеческая деятельность в таком случае построена на грубой ошибке.

Но такой взгляд приближается к крайнему скептицизму и не является убедительным. Опыт, ощущение говорят о том, что вещи не появляются ниоткуда (причинно-следственные связи объективно существуют)¹. К тому же если мы сомневаемся в том, что Вселенная наследует свойства своих частей (вещей макромира), которые входят в ее состав, то почему мы не можем усомниться в том, что макрореальность наследует свойства мира элементарных частиц?

В любом случае, признание иллюзорности макромира и причинно-следственных связей — слишком высокая цена, которую придется заплатить за отвержение первого пункта КА.

 Возможно, Вселенная не начала существовать, а пребывала вечно.

 Большинство ученых согласны с тем, что “Большой взрыв” — начало бытия этой Вселенной. Попытки показать, что наша Вселенная является частью какого-то бесконечного процесса, сталкиваются с трудностями:

- Осциллирующая Вселенная (т.е. постоянно то сжимающаяся, то снова расширяющаяся) маловероятна — наш мир расширяется с *ускорением* (это считается доказанным) и последующее сжатие, по-видимому, исключено.
- Мультивселенная (одновременное существование множества вселенных, одна из которых — наша) — гипотеза, которую крайне сложно, если вообще возможно, подтвердить экспериментально.

Другими словами, мы можем что-то узнать о Вселенной, существующей *после* большого взрыва, но модели, относящиеся к гипотетическим “предшествующим” состояниям, вообще вряд ли могут быть проверены, так как фундаментальные

¹К тому же квантовая неопределенность — лишь одно из объяснений квантовой механики, получившее название “Копенгагенский консенсус” (коллапс волновой функции — при наблюдении набор вероятностей схлопывается в одну). Есть другие объяснения (напр. каузальное — De Broglie-Bohm theory). Точка в этой научной дискуссии еще не поставлена.

законы природы начали разворачиваться только *после* начала расширения Вселенной.

Вероятностная форма КА, которая обсуждается ниже, не исключает вечное существование Вселенной. Из этого не следует, что Вселенная не имеет причины.

0.1.0.2 Случайное и необходимое.

Мы уже говорили о том, что все материальные предметы — случайны. Но, по-видимому, есть ряд сущностей, которые не являются случайными. К этим вещам, возможно, относятся абстракции (напр. числа, выражения, свойства).

Можно утверждать, что любая случайная сущность имеет причину (просто потому, что иначе сложно было бы объяснить появление любой случайной вещи). Но материальная Вселенная состоит из случайных сущностей, следовательно, и сама она, вероятно, является случайной (наследование свойств составляющих частей целым по-прежнему — проблема). Отсюда следует вывод о том, что Вселенная имеет причину. Такая формулировка КА называется вероятностной.

(9) Все, что *случайно* (могло не существовать), имеет причину существования.

(10) Вселенная *случайна* (могла не существовать).

(11) Вселенная имеет причину

Заметим, что и в этой формулировке исходная посылка не включает Бога, Который является не случайной, но необходимой Сущностью (не может не существовать). Таким образом, случайная Вселенная имеет свой источник в необходимой Первопричине.



Здесь мы сталкиваемся с еще одним недостатком КА: переход от (11) к (4) — неочевиден. Невозможно просто поставить знак равенства между первопричиной мира и Богом.



Однако, мы уже говорили выше, что для завершеного объяснения происхождения Вселенной необходимо признать, что Первопричина мира — божественная Личность, принимающая свободное решение сотворить мир. В противном случае можно бесконечно задавать вопрос, откуда взялась сама причина мира (и причина причины...).




Тем не менее, неочевидно, что именно Бог теистов является Первопричиной. Почему такой Первопричиной не может служить группа богов, или несовершенный бог (например “бог-дитя”?).




Здесь можно заметить, что в случае политеистической модели вполне применим принцип Оккама, отсекающий слишком сложное объяснение при наличии более простого. Бог теизма прост. В рамках теистической доктрины не нужно объяснять, почему боги договорились творить Вселенную, что заставило их объединиться, или почему богов много (что является причиной этой множественности)?


Что же касается несовершенного бога, встает вопрос: чем именно и почему ограничено его совершенство? Нет ли какой-то силы, стоящей над этим божеством?


По-видимому, теистическое объяснение все же является более полным и законченным, чем альтернативные концепции.

 Но что если никаких случайных сущих просто нет? Можно предположить, что сама материя существует беспричинно, обладает необходимым бытием. В этом случае, вероятностная форма КА не будет работать.

 Однако, как уже было отмечено, такая модель не объясняет появление Вселенной, а лишь ставит нас перед “голым фактом” ее существования. Этот подход противоречит научному методу, нарушая закон достаточного основания.

Кроме того, из утверждения, что материя существует с необходимостью следует иллюзорность наших повседневных представлений о реальности. Вещи, которые, как нам кажется, появляются и исчезают случайно, причины и следствия, которые мы привыкли считать действительно существующими, — лишь видимость, за которой стоит непоколебимая громада вечной, необходимой, безначальной материи. При таком взгляде одно из свойств теистического Бога становится свойством материального мира. Материя фактически обожествляется, а позиция сторонников необходимой Вселенной начинает все больше напоминать учение пантеистов. При этом остается вопрос: что послужило причиной пресловутой иллюзии?

 Может быть, причиной каждого случайного сущего является другое случайное сущее (или несколько). Тогда существуют бесконечные цепочки причинности, которые и являются объяснением существующего положения вещей.


 Получается, что каждый отдельный случайный объект имеет объяснение, но вся последовательность остается необъясненной. Тогда, если у Вселенной, как целого, нет причины, “почему существует бесконечная последовательность случайных объектов, а не просто ничто?”². Это — “опыт космического удивления”, который переживался многими людьми (странность того, что вообще что-то существует, или что именно эти конкретные вещи существуют).

Из утверждения об отсутствии причины бытия мира следует его абсурдность. “Мир — такая вещь, которая должна была бы иметь объяснение, однако его у нее нет” (Камю). Получается довольно странная ситуация: сторонники рационализма признают мир абсурдным.

Подчеркнем: отвержение КА неявно подразумевает принятие альтернативного взгляда на Вселенную, например, пантеизма или натурализма. Мыслитель,

²Эванс Ч. Стивен, Мэнис Р. Захари, Философия религии. Размышление о вере. М.: «Издательство ПСТГУ», 2011, С. 73


отвергающий теистическое объяснение мира, не может остаться “теологически нейтральным”.

 КА также сформулирован в терминах современной аналитической философии³, основой которой являются суждения-пропозиции (основные носители истинности/ложности, такие как “Солнце это звезда”, “Мир существует” и т.д.).

Вкратце, эта форма КА выводит сильный принцип достаточного основания из слабого. В результате: у всякого истинного суждения (такого как, например, “Мир существует”) должно быть объяснение (“Мир существует потому что...”). Нельзя ограничиться высказыванием “мир просто существует, это — голый факт”.

Мы не будем здесь приводить подробности этой формулировки, так как она подразумевает владение терминологией и методологией аналитической философии и модальной логики.

Реальным результатом современной формы КА стал отказ многих нетеистических философов от слабого ПДО, так как понятый достаточно глубоко он приводит к сильному принципу достаточного основания. А исключение самой возможности мира, в котором существовало бы объяснение каждому истинному суждению — мировоззренческий выбор, а не логическое следование.

 Итак, очевидно, КА не срабатывает, как аргумент, убедительный для всех. Однако этот аргумент позволяет показать непротиворечивость теистического взгляда на мир и даже вероятность того, что именно такая позиция является истинной.

Выводы:

- Для теиста наиболее полезными оказываются временная и вероятностная формы КА. Но польза КА не в том, что он доказывает существование Бога, а в том, что этим аргументом демонстрируется внутренняя непротиворечивость теизма и преимущества этого взгляда, представляющего более логичное объяснение Вселенной (КА следует принципу достаточного основания).
- Отказ от объяснения происхождения Вселенной приводит к выводу об абсурдности, бессмысленности мира и бытия в целом. “Все в мире имеет объяснение, кроме самого мира”. Эта позиция вряд ли совместима с рациональным осмыслением реальности и научным подходом.

³See The Oxford Handbook of Philosophy of Religion / Wainwright, William J. New York: Oxford University Press, 2005. (Gale, Pruss p.125)

The Oxford Handbook of Philosophy of Religion / Wainwright, William J. New York: Oxford University Press, 2005.

Эванс Ч. Стивен, Мэнис Р. Захари. Философия религии. Размышление о вере. М.: «Издательство ПСТГУ», 2011.