ОСНОВНОЕ БОГОСЛОВИЕ.

Курс лекций

иеромонах Павел (Коротких)

Коломенская духовная семинария 3 июля 2020 г.

Содержание

	0.1	Введение	3
1		новы религиозной мысли. Религия	7
	1.1	1.1.1 Что такое религия	7
		1.1.2 Терминология	8
		1.1.3 O Bore	g
			10
			11
	1 2		12
	1.2		14
			14
		71	16
			17
		· ·	18
		·	19
			23
			24
			25
		1.2.9 Древняя религия	26
	1.3	Человеческая мысль о Боге	31
		1.3.1 Божественные свойства	32
		1.3.2 Бог как Всесовершенное Существо (Существо, достойное покло-	
		нения)	34
		1.3.3 О благости Божией	36
	1.4		40
			40
		1.4.2 Традиционный подход ("Пропозициональный", Откровение как	
		высказывание)	40
			40
			41
		1.4.5 Вопросы к читателю:	42
	1.5		44
			44
			46
			47
		1.5.4 Критика чудес	47
			59
2	Λ — -		68
_			6 8
	∠.⊥	•	70
			<i>,</i> ,

		2.1.2 Вероятностная форма атеистического "доказательства"	71		
	2.2	Всеведение Божие и человеческая свобода	73		
		2.2.1 Компатибилизм	74		
		2.2.2 Вильям Оккам	75		
		2.2.3 Боэций	75		
		2.2.4 Луис Молина	76		
		2.2.5 Открытый теизм (ОТ)			
		2.2.6 Итоги	79		
		2.2.7 Мои соображения (попытки синтеза)	79		
	2.3	Анатомия кощунства			
		2.3.1 Что такое кощунство?	83		
		2.3.2 Может ли кощунство задеть Бога?	83		
		2.3.3 Наказание кощунствующих	84		
		2.3.4 Ветхий Завет и "мстительный Бог"			
		2.3.5 Летающий макаронный монстр (далее — ММ)			
	2.4	Космологический аргумент (КА)			
		2.4.1 Причины и следствия	92		
		2.4.2 Случайное и необходимое			
	2.5	Телеологический аргумент (ТА)			
		2.5.1 Аналогия:			
		2.5.2 Лучшее объяснение	100		
		2.5.3 Аргумент от тонкой настройки (АТН)	101		
		2.5.4 Аргумент от информации (иллюстрация к аргументу Суинберна	=).102		
		2.5.5 Проблема разрыва (gap problem)			
	2.6	Онтологический аргумент (ОА)	106		
		2.6.1 Современный вариант ОА	109		
	2.7	Нравственный аргумент (НА)	112		
		2.7.1 Христианское объяснение Нравственных обязательств	115		
	2.8	Чайник Рассела	118		
3	Сло	эжные вопросы христианского богословия	126		
_		Очистительный огонь (ОО)			
		3.1.1 Вопрос о смысле молитвы за усопших			
		3.1.2 Аргументы св. Марка Эфесского			
		3.1.3 Православная альтернатива учению об очистительном огне			
	3.2	Позиция оригенистов			
		3.2.1 Современное "оптимистическое богословие":			
		3.2.2 Критика учения о конечности мук грешников	137		
	3.3	Воздушные мытарства			
		3.3.1 Общие аргументы против учения о мытарствах:			
		3.3.2 В защиту учения о воздушных препятствиях:			
4	Тер	минология	147		
Бі	Библиография:				

0.1 Введение

Дорогой читатель! Представьте себе: Вы встретили собеседника, который сомневается в истинности христианской веры, даже называет себя атеистом. Какой подход избрать в отношении такого человека?

Самая распространенная ошибка апологета: наклейка ярлыка. Ваше первое задание: пожалуйста, не вешайте мысленно на своего оппонента заранее заготовленную табличку.



Во-первых, мы не знаем судов Божиих и путей, которыми Господь ведет людей к Себе. Во-вторых, может выясниться, что, на самом деле **Ваш собеседник** — **вовсе не атеист** в полном смысле слова. Возможно, на пути ко Христу ему встретилось препятствие, о которое он споткнулся, — например, какая-то антихристианская мысль из книжки или из телепередачи. В этом случае Ваш долг — помочь "пострадавшему": устранить препятствие и помочь сделать первые шаги ко спасению.

Не бойтесь! Даже если Вы столкнулись с убежденным (и подкованным) атеистом, вполне вероятно, разговор с ним принесет некоторую пользу. Это возможно в том случае, если Вы не будете относиться к нему враждебно (агрессия — проявление страха). Вооружитесь не выпадами и обвинениями, а любовью, молитвой и... знанием Основного богословия!

Нужно помнить, что в основе нашей веры лежит не цепь логических рассуждений, а личный опыт общения с Богом. Рассуждения нам нужны, чтобы дать отчет о своем уповании (1 Пет. 3:15). Даже если атеисту удастся Вас переспорить, ему не под силу перечеркнуть Ваш опыт молитвы и богообщения (это можете сделать только Вы сами, и религиозные споры не имеют к этому никакого отношения). Христианин должен бояться только греха.

• О целях: Основное богословие, "швейцарский нож" апологета, предоставляет ряд инструментов, с помощью которых можно показать внутреннюю непротиворечивость христианства и опровергнуть построения критиков. Да-

же если Вам будет казаться, что в некоторых вопросах христианские аргументы выглядят слабо, не расстраивайтесь. Возможно, именно Вам суждено написать недостающие строки в защиту нашей веры.

- О названии: наш предмет рассказывает об истинах, составляющих **основу** христианства (учении о Боге, о Христе как Сыне Божием, о спасении человека и других). Эти положения связаны друг с другом и составляют систему знаний, которая получила название "Основное богословие" (ОБ).
- Ближайшие "соседи": Основное богословие находится на пересечении Философии религии (теория) и христианской Апологетики (прикладные задачи).

О методе:

- Каждый раз, предлагая атеисту аргумент из Священного Писания, или Предания, Вы рискуете увидеть свой бисер растоптанным (см. Мф. 7:6). К сожалению, для неверующего или сомневающегося Слово Божие пустой звук. Поэтому в первой части этого курса мы будем обращаться в основном не к авторитету Священного Писания и Предания, но к человеческому разуму, доводам логики, и источникам, авторитетным для неверующих. Только поколебав уверенность критика в правильности его рассуждений, мы можем прибегнуть к авторитетам, признанным Церковью, для закрепления результатов.
- Впрочем, большинство сложных вопросов, которые рассматриваются Основным богословием, все же имеют в своей основе трудности понимания некоторых мест Священного Писания. Мы обязаны изучить святоотеческое толкование этих спорных мест, чтобы понимать их так, как понимает Св. Церковь.

В силу вышеуказанных причин в центре наших рассуждений часто оказывается человек со своими ограниченными представлениями и шаткой логикой. Так видит мир неверующий человек. Мы не хотим исключить Бога из нашего объяснения религии, но мы вынуждены взглянуть на наши отношения с Ним со стороны, чтобы объяснить свой опыт человеку, который его лишен.

Например, говоря об основах теизма, мы применяем суждение о Боге, как о *Существе, достойном поклонения*. Эта мысль является следствием подхода, который ставит в центр человека с его критериями и оценками. Можно подумать, что человек сам "конструирует" божество по своему вкусу, признавая одни "характеристики" и отвергая другие! Все это может вызвать некоторый дискомфорт у читателя: наши представления о Боге есть некая "данность", и сама мысль о том, что можно их оценивать иначе, нам кажется странной и даже кощунственной.

Но для неверующего это отнюдь не так. Если Ваш собеседник в принципе признает возможность существование Бога, он вовсе не обязательно согласится с тем, что Бог именно таков, каким Его описываете Вы. Предложенный метод (рассматривающий человека, как отправную точку суждения о Боге) помогает взглянуть на проблему со стороны и показать внутреннюю логику, присущую христианству.

Все это поможет обозначить главный предмет диалога. Какого Бога провозглашает христианин? Какого отрицает "атеист"? Для того, чтобы диалог был состоятельным, необходимо сначала согласиться хотя бы в терминологии. Иначе каждый из спорщиков будет говорить с "воображаемым оппонентом".

• Задача курса: с помощью логических рассуждений и привлечения данных науки и философии показать состоятельность христианства как системы мысли, серьезность вклада христианства в разных областях человеческой жизни (т.е. его непреходящую ценность) и опровергнуть ложные мнения, бытующие среди нехристиан о предмете нашей веры.

Во второй части курса мы рассмотрим некоторые вопросы, оказывающиеся в поле зрения разных богословских дисциплин, но редко рассматриваемые вместе, такие как учения об Апокатастасисе, Чистилище и Мытарствах. Эти темы имеют прямое отношение к теодицее, потому их рассмотрение имеет смысл в курсе Основного Богословия, тем более что в рамках нашего предмета этот дискурс существует уже достаточно долгое время, благодаря трудам проф. А.И. Осипова.

Рекомендуемая литература:

- Эванс К. С. Мэнис Р. З.. Философия религии. Размышления о вере, М. ПСТГУ, 2011.
- Morris Thomas V. Our Idea of God: An Introduction to Philosophical Theology. Downers Grove, Illinois: InterVarsity Press, 1991.
- The Oxford Handbook of Philosophy of Religion / Wainwright, William J. New York: Oxford University Press, 2005. Wallace Daniel B. Greek grammar beyond the basics: an exegetical syntax of the New Testament. Grand Rapids.
- Küng Hans. Does God exist? An Answer for Today. NY: The Crossroad Publishing Company, 1991. Michael Azkoul, Fr. Aerial Toll-House Myth: The Neo-Gnosticism of Fr Seraphim Rose. «Synaxis Press», 2005
- Кураев А. диак. Дары и анафемы. Что христианство принесло в мир? М., 2009.
- Кураев А. диак., В. Гинзбург, А. Рубинов, Диспут с атеистом, М., 2007.
- Кудрявцев-Платонов В. Д., Философия религии, М., 2008.
- Осипов А. И. Путь разума в поисках истины. М., 2008.
- Зеньковский В. прот. Апологетика. Париж, 1957. Рига, 1992.

Пиктограммы, встречающиеся в тексте: - Критика

Защита

Важный материал. Запомни!

述 Учебный диалог

Е Сложный материал

Логическая "вилка".

Постоянный адрес книги в Интернете: https://github.com/frpaul/ob/raw/master/output/latest_version.pdf Отзывы и пожелания просьба присылать на адрес:

dramoumen@gmail.com

1 Основы религиозной мысли.

В этом разделе мы рассмотрим такие темы как смысл религии, возможность познания Бога, непротиворечивость божественных свойств и другие.

1.1 Религия

1.1.1 Что такое религия.

Существует мнение, что слово "религия" возникло из сочетания латинских слов "re" и "ligo" (вновь связываю). Таким образом, термин подразумевает возобновление отношений человека и Бога, разрушенных грехопадением. Именно в этом смысле христианство понимает религию.

Однако, если принять узко монотеистическое определение религии, то собственно религией можно будет признать только христианство, мусульманство и иудаизм, а все остальные религиозные проявления придется называть культами.

Однако и это — не главная проблема. Современные библеисты в большинстве сходятся во мнении, что монотеизм складывался постепенно, проходя стадии генотеизма и монолатрии. Получается, что на этих стадиях развития, когда признавалось существование "меньших богов", религия не существовала.

Существуют определения религии, отдающие приоритет внешним действиям (обрядам), или вероучению, системе взглядов. Однако, мне кажется, что в центре любой религии стоит некий религиозный опыт. В центре религиозности буддиста стоит постижение своего единства с миром. Для шамана важен опыт экстаза и общения с "духами"...

В чем же в этом случае принципиальное отличие христианской религии от других? Для ответа на этот вопрос важно понимать, что религиозный опыт может быть ложным. Не все, что находится вне окружающего нас материального мира одинаково ценно и полезно для человека. Современные религиоведы сваливают в одну кучу шаманское камлание и буддийскую медитацию, христианское откровение и изречения махатм. Это происходит из-за непонимания ими законов духовного мира, того, что за пределами "повседневности" человека ожидают не столько откровения и духовные экстазы, сколько смертельные опасности и соблазны.

Источником христианской религии является богообщение.

Христианский религиозный опыт — не просто опыт чего-то необычного ("инсайта", "космического удивления", "глубокого познания себя"…). В центре нашей религиозной традиции — соприкосновение с Единым истинным Богом, Творцом мира. В этом отношении христианство является наследником древнего Израиля. Патриарху Аврааму Бог явился в виде трех странников, Моисею — в горящем кусте, ап. Павлу — в ослепительном свете. Но во всех этих случаях происходит встреча с Тем же Единым Богом. Величие, невместимая глубина этого опыта приводит пророков и апостолов к твердой уверенности — Бог один. Никто другой не может сравниться с Ним в величии, могуществе, совершенстве. Именно этот

уникальный опыт не позволяет нам принять религиозные взгляды, отличные от единобожия.

1.1.2 Терминология

Единобожие означает исключение поклонения всем другим богам, кроме Одного Истинного Бога. 1

По признаку единобожия (или монотеизма) религиоведы объединяют христианство с иудаизмом и мусульманством и называют эти три религии "авраамическими", так как все они возводят свою "родословную" к патриарху Аврааму и его завету с Богом. Также используется название "религии откровения", так как в основе христианства, иудаизма и ислама лежит вера в то, что Бог пожелал даровать человеку знание о Себе, открыть людям Истину. В философии религии принято называть систему взглядов, связанную с единобожием, теизмом.

теизм → $единобожие \leftarrow$ авраамические религии (христианство, иудаизм, ислам)

С другой стороны, христианский религиозный опыт отличается от опыта иудеев и мусульман. Главное отличие — соприкосновение с Личностью Господа Иисуса Христа, Которого мы исповедуем истинным Богом.

• Итак, в христианском религиозном опыте выделяются два важнейших момента: опыт **Единого (единственного) Бога** и опыт Иисуса Христа как **Сына Божия**. Сочетание этих религиозных идей лежит в основе всего христанского богословия.

💹 Диалог:

У христиан крайне запутанное учение: три Лица, которые в то же время являются одним божеством — зачем вы это напридумывали? Учение о Троице совершенно излишне, ведь иудеи и мусульмане прекрасно обходятся без этого причудливого учения.

• Самая сердцевина христианства — уникальный религиозный опыт (как личный, так и доступный в свидетельствах Священного Писания и Предания), который говорит о божественной Природе Господа Иисуса Христа, о том, что Он в прямом смысле — Сын Божий. Мы различаем Бога Отца, Бога Сына и Бога Духа Святаго (почитание Св. Духа как Бога — тоже результат духовного опыта Церкви). Мы также верим в то, что есть только один Бог. Таким образом богословие Троицы с христианской точки зрения вполне логично (единство божественной Природы

 $^{^1}$ "Генотеизм" (греч. ἑνας θεός — один Бог) так же признает "главное" божество, но допускает поклонение и "меньшим богам". К генотеизму относится, например, Зороастризм, некоторые направления Индуизма.

при различии Лиц). Иудаизм и мусульманство не принимают Христа, как Бога, поэтому они отвергают и учение о Св. Троице.

Однако, христиане не "придумали" этот догмат. Повторю: учение о Св. Троице — результат уникального христианского религиозного опыта. В Св. Писании содержится множество указаний на истинность этого догмата (напр. Мф. 28:19), и христианство в отношении учения о Св. Троице опирается именно на опыт богообщения. Изложенное выше рассуждение лишь показывает, что это христианское учение непротиворечиво.

🧭 Дополнительный материал:

Может быть, правы те, кто говорит, что это ваше учение — результат влияния философии язычников-неоплатоников о триаде?

Неоплатоники — не при чем. Основа христианского учения о Троице совершенно иная, чем у "триады" греческих философов. Те пытались в рамках **Пантеизма** через триаду (Единое, Душа, Мир) объяснить происхождение вселенной. В христианстве троичный догмат объясняет, каким образом учение о Иисусе Христе как Сыне Божием сочетается с учением о Едином Боге. Кроме того, в триаде неоплатоников Единое, Душа и Мир — нисходящая иерархия (Душа и Мир вторичны по отношению к Единому), а Лица Св. Троицы равно божественны. Одним словом, догмат о Троице и учение о триаде объединяет только число "три". Это кажущееся подобие.

1.1.3 О Боге.

Основой религиозных отношений является любовь Бога к человеку, Который не хочет смерти грешника, но устраивает его спасение 2 . Для существования подлинной религиозности необходима и любовь человека к Творцу, желание человека служить Богу, делать угодное Ему.

Библия говорит о постоянном общении Адама и Евы с Богом в Эдеме. Праотцы знали Бога, и даже после грехопадения хранили это знание и передали его потомкам.

Что же препятствует существованию религии? Прежде всего, искажение знания о Боге. Человек "забывает своего Творца". Искажения в учении о Боге стали возникать в результате уклонения потомков первых людей от благочестивой жизни. Люди начинают переносить на Божество свои страстные представления. Ярким примером смешения идеи божественного со страстными представлениями являются боги-олимпийцы (Зевс, Артемида, Гермес и др.). Эти персонажи постоянно интригуют, враждуют, крадут, прелюбодействуют. Даже сами эллины в конце

²См. Иезек. 18:32

классической эпохи уже понимали, насколько недостойно такое представление о Божестве³.

В других культах осуществлялось поклонение стихиям, тотемам, идолам. Есть предположение, что, например, поклонение Солнцу возникло на основе почитания этого светила, как символа животворящей, согревающей силы Бога и первоначально Солнцу не служили, как божеству. Но позднее ум грешника, помраченный страстями, уже не вмещал высокого символизма древней перворелигии и превратил почитание Бога (через Его творение) в поклонение самому творению. То же самое можно сказать и о тотемах (священных животных), почитание которых стало результатом деградацией перворелигии.

В условиях повального пленения человечества грехом лишь некоторые благочестивые люди продолжали держаться древних представлений о Всемогущем Боге, Творце мира. В подавляющем большинстве древних религий "главное" божество уступило место "второстепенному". Бог-Творец как бы отходит от дел, умаляется. Так, на Олимпе заправляют боги "третьего поколения", и Зевс вовсе не является Творцом мира, но узурпатором чужого престола.

Классическим объяснением этих фактов является представление о проторелигии, древнем монотеизме, который затем подвергся искажениям и выродился в языческие культы.

Впрочем, такое представление о религии не единственное. Многие религиоведы говорят о постепенном развитии религиозных представлений человечества. Несмотря на существование свидетельств о т.н. "Ур-монотезиме" у древних людей, невозможно ставить знак равенства между религией палеолита и монотеизмом израильтян, скажем, X в. до РХ.

1.1.4 О человеке.

Отметим, что человеку от рождения свойственно ощущение божественного, священного. Не случайно среди народов мира нет ни одного безрелигиозного племени. Даже если человек отрицает существование Единого Бога, он непременно имеет маленьких "божков". Например, кто-то верит в "судьбу", счастливые и несчастливые приметы, кто-то фанатично предан футбольному клубу, или музыкальному коллективу и т.п..

Таким образом религиозность присуща каждому человеку, но часто бывает направлена на недостойные предметы. Самым крайним уклонением является атеизм, когда человек признает только существование материи, отвергая существование Бога и духовного мира. В этом случае человек поклоняется материи, кол-

³ "Среди язычников, чувствительные души, которым были неприятны разгул страстей и насилие во многих традиционных историях, посчитали, что их очевидный отталкивающий смысл не мог быть истинным. Вместо этого они решили, что мифы — философские аллегории, сформулированные древними поэтами... Так, согласно аллегористам, многие отталкивающие повествования были просто эпизодами в бесконечной борьбе между добром и злом, и это было истинным смыслом мифологии", *Robert Ackerman*, The myth and ritual school: J.G. Frazer and the Cambridge ritualists. New York, London: Routledge, 2002. 234, p. 2.

лективному "человеческому гению" ("Человек это звучит гордо"), или своей собственной персоне, своим страстям.

Человек телесен, т.е. состоит из материи. Если это все, что можно сказать о его "составе", из этого следует невозможность связи человека с Богом, Который нематериален, бестелесен. Для того, чтобы выйти за пределы материальных отношений, человеку необходима душа, способная ощущать духовный мир, действовать в нем. Итак, истинная религия подразумевает, что человек состои из души, которая относится к духовной сфере, и тела, которое принадлежит миру.

Человек не может остановить физическую смерть, разрушение материального тела. Поэтому условием продолжения жизни после смерти может быть только существование бессмертной души (нематериальной субстанции). Таким образом истинная религия может существовать только при условии признания существования души, ведь одной из главных целей религии является достижение бессмертия. Если такие цели не ставятся (или отсутствует вера в существование души), то религия становится бессмысленной и вырождается, например, в магию.

Посмертную участь души религия связывает с нравственным состоянием человека. Поэтому важнейшим направлением религиозной деятельности является нравственное совершенствование. С этим связана определенная аскеза (ок опражнение, практическое изучение), молитва. Итак, цель религии — в улучшении посмертной участи человеческой души. Одним из самых ярких примеров этого является религия древних египтян.

На протяжении всей истории человек постоянно вплетает религию во все сферы своей деятельности. Охота, земледелие, строительство, домашний обиход, важнейшие события в жизни, — все это теснейшим образом связано с религиозными представлениями. Однако в этих сферах с религией всегда конкурирует магия (заговор — с молитвой, магический обряд — с жертвой, гадание — с пророчеством).

Итак, человеку присуща религиозность, которая может быть направлена как на Бога, так и на недостойные предметы (вплоть до самообожествления). С этой точки зрения "атеистов не бывает". Подчеркнем: религия невозможна без признания бессмертной человеческой души. Целью религии является улучшение посмертной участи человека (спасение). Магия соперничает с религией во всех сферах человеческой жизни и является постоянным соблазном даже для христианина.

1.1.5 О взаимоотношениях Бога и человека.

Человек, будучи ограниченным, смертным, не может самостоятельно преодолеть пропасть, отделяющую его от Бога, Который Всесовершенен, ничем не ограничен, в подлинном смысле бессмертен. Преодоление этой пропасти возможно только в том случае, если Бог сам захочет этого. Чакое действие со стороны Бога называется Откровением (Бог открывается человеку, являет Себя настолько, насколько

⁴В противном случае правы агностики, которые утверждают, что человек в принципе ничего не может знать о Боге, даже того, существует ли Он.

человек способен вместить). Без Откровения человек ничего не мог бы знать о Боге, а его молитвы, жертвы и другие приношения не имели бы никакого смысла.

Сверхъестественное Откровение — непосредственный опыт Бога. Откровением может стать озарение человека божественной благодатью (личный духовный опыт), Слово, обращенное Богом к человечеству, например, через пророков, явные чудеса. Яркие примеры сверхъестественного Откровения — явление Бога Моисею при купине, св. ап. Павлу на дороге в Дамаск. Сверхъестественное Откровение передается как в письменной, так и в устной форме (Священное Писание и Предание). В свою очередь, само изучение Писания и Предания дает опыт богообщения.

Естественное Откровение:

- человек может познавать Бога и через созерцание окружающего мира. С одной стороны, гармоничность, тонкая "настройка" всех процессов, с другой общая причинно-следственная связь всех явлений в мире приводят человека к мысли о Творце вселенной и о том, каков Он.
- человек познает Бога через созерцание своего внутреннего мира. Рассматривая, например, присущее нам стремление к совершенству, или саму способность мыслить о Боге, мы приходим к выводу, что эти свойства являются следствием сотворения человека Богом.

Бог - Личность.

Только Божество, обладающее Личностью может пожелать чего-либо (например, дать человеку знание о Себе), ответить на молитву, благосклонно принять жертву... Монотеизм, в частности, христианский, подразумевает общение человека с Божеством, которое невозможно без Личностного Бога. Поэтому религиозные системы, не признающие Личностного Бога (такие как буддизм, некоторые виды индуизма, и др.) имеют мало общего с монотеизмом. Это — сильный аргумент против релятивизма (позиции тех, кто считает, что "все религии — одинаковы").

1.1.6 Религия и магия

Многие люди видят в религии только внешнюю сторону, обряд. Но обряд существует не сам по себе, за ним всегда скрываются определенные представления о нематериальном мире и существах его населяющих. Это характерно для человека на всем историческом пути (начиная с авторов древнейших пещерных рисунков). Если на первом месте — тема личных отношений с Божеством, служения Божеству, нравственного совершенствования, — речь идет о религии. Если же предпринимаются попытки манипуляции божественным (энергиями, "космическими силами") — о магии.

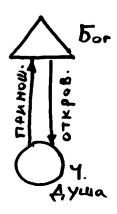
Главный принцип религии: сделать угодное Богу. Получение благословений и помощи Бога является вторичным.

Главный принцип магии: добиться результатов (чаще всего — определенной власти над материальным миром) с помощью соответствующих "духовных" практик. Если результата нет — допущена какая-то ошибка, например, в совершении обряда. Какие-либо отношения с "божествами", или "духами" — вторичны.

Древние языческие религии сочетают два этих момента. С одной стороны в них очевиден религиозный порыв, желание общения с божеством. С другой они глубоко проникнуты магизмом.

Магическое восприятие духовного мира характерно для многих современных (особенно оккультных) течений, однако в них практически отсутствует религиозная составляющая 5 .

Итак, религия подразумевает определенные отношения человека и Бога: молитву, жертву, поклонение — со стороны человека. Дары откровения, благословения, помощи против врагов — со стороны высших сил.



Общие выводы:

- Религия подразумевает веру в существование Бога как Личности и существование бессмертной души человека.
- Религия подразумевает существование двусторонней связи человеческой души и Бога.
- Несоблюдение одного из перечисленных выше условий приводит к разрушению понятия религии, или его неполноценности.
 - Отсюда следует вывод о том, что помимо истинной религии существуют ложные и квази-религии.
 - Магизм противоположность религии.
- Цель религии вечная жизнь (спасение души).

⁵К сожалению, есть опасность проникновения магизма и в сознание христиан. Об этом пишет о. Андрей Кураев ("Оккультизм в православии").

1.2 Гипотезы происхождения религии.

1.2.1 Общие подходы к проблеме.

Антропологи и религиоведы, выдвигавшие критические гипотезы происхождения религии, имели характерные взгляды, предпосылки и мировоззренческие позиции, определившие их отношение к изучаемому предмету.

• Атеизм или скептицизм. Многие исследователи придерживались атеистических взглядов, что наложило отпечаток на их работу. Некоторые антропологи выражали открыто антиклерикальные взгляды (например, Д. Фрэзер), другие были убежденными материалистами. Встает вопроскак можно беспристрастно исследовать религию и получать результаты, свободные от субъективных оценок, когда само существование предмета вызывает столь сильную неприязнь и даже агрессию?

"Если религия есть явление в основном внутренней жизни, то из этого следует, что она может быть правильно понята только изнутри. Но нет сомнения, что это может лучше сделать тот, в чьем сознании религиозные переживания играют какую-то роль. Слишком большую опасность представляет то, что этот другой (неверующий) будет говорить о религии так, как слепой может рассуждать о цветах или лишенный слуха — о красоте музыкальной композиции"⁶.

• Прогрессизм или эволюционизм.

С самого начала основой рационалистического оптимизма были идеи прогресса и процветания человечества, водимого исключительно силой разума и науки. С появлением "Теории происхождения видов" Дарвина, идея прогресса получила мощную поддержку со стороны биологии⁷. Важно, что сторонники прогрессизма чаще всего настаивают на естественном характере возникновения религии (ее истоки — в природе и деятельности самих людей). Эта позиция, конечно, соответствует точке зрения материалистов⁸.

• Расовые предрассудки.

В представлениях большинства исследователей религии белый европеец коренным образом отличался от "дикаря". Для европейца характерно рациональное мышление. Дикари — совершенно "а-логичны", их мысль пропитана магией и мистикой. Устройство европейского общества близко к идеальному, а общество "дикарей" — варварское, их отношения примитивны.

Эти предрассудки были опровергнуты. "Примитивы" рассуждают логически, как и европейцы. Они лишь основывают свои умозаключения на других пред-

⁶Schmidt W. The Origin and Growth of Religion. 1931, р.6, цит. по: *Эдвард Эванс-Притчард*, Теории примитивной религии / А. А. Белика А. А. Казанков. М.: ОГИ, 2004. 142 С, С. 121

 $^{^{7}}$ Настойчивые попытки применения идей эволюции в областях, далеких от биологии (напр. исторической науке, религиоведении) заставляют усомниться в беспристрастности исследователей, поддавшихся этой моде.

⁸Впрочем, существует христианский эволюционизм, стремящийся совместить веру в Бога и христианское Откровение с теорией эволюции.

посылках (например на реальности и действенности колдовства). В исследованиях эволюционистов "примитивы" намеренно изображаются дикими и а-логично мыслящими, а европейцы — подчеркнуто рациональными.

• Ненаучность гипотез происхождения религии.

Этнография, археология не могут предоставить данные, относящиеся к религиозности в доисторические времена, достаточные для построения *научных* гипотез. Другими словами, *любые* гипотезы происхождения религии нефальсифицируемы⁹ и, следовательно, ненаучны, вопреки заявлениям материалистов.

- Недобросовестность обращения с имеющимися данными. Ученые часто позволяли себе "вольности" в этом отношении. Характерными чертами для многих работ являются:
 - Изначально низкое качество данных (свидетельств путешественников, торговцев и миссионеров). Это замечание справедливо, например, для 12-томной "Золотой ветви" Фрэзера¹⁰.
 - Разрушение контекстов. Явление или понятие изымается из своего контекста и сравнивается с другими "похожими", по мнению автора. Пример понятие мана, которое было интерпретировано исследователями в смысле абстрактной, безличной энергии, которая действует в людях, животных и предметах. Факты говорят о том, что у "туземцев" мана не бывает безличной 11.
 - Произвольный выбор фактов. Данные, противоречащие "кабинетной" гипотезе просто игнорируются.
- Субъективность самих гипотез. Вплоть до начала XX века "кабинетные" ученые исходили не из проверенных фактов, а из своих логических построений, основанных на целом ряде предубеждений, часть из которых мы изложили выше.

Приведем гипотезы происхождения религий и их авторов в примерном хронологическом порядке 12 .

 $^{^9}$ Критерий Поппера позволяет назвать научной лишь ту гипотезу, которую можно опровергнуть (фальсифицировать).

¹⁰ Фрэзер подвергся нападению в особенности в том отношении, что использование им источников было некритическим, в том смысле, что он без разбора использовал данные, добытые миссионерами, путешественниками и купцами, чьи наивные, чопорные и этноцентричные предрассудки серьезно искажали их отчеты о «туземцах», которых они описывали". *Robert Ackerman*, The myth and ritual school: J.G. Frazer and the Cambridge ritualists... 234, p. 46

¹¹"...Ясно, что в туземных языках слово *мана* не означает безличной силы, т.е. не имеет того, почти метафизического смысла, который Маретт и другие (например, Кинг, Пройс, Дюркгейм, Юбер и Мосс) в него вложили, использовав неточную этнографическую информацию". *Эдвард Эванс-Притчард*, Теории примитивной религии... 142 С, С. 40.

¹²Оговорюсь, что это лишь схематические соответствия. Становление этих гипотез конечно не связано с именем только одного автора.

Гипотеза	Автор
Гипотеза	Автор
Натурализм Анимизм Соляризм Ритуализм Психологизм Социальная	Дэвид Юм Эдвард Тайлор Ф. Макс Мюллер Джеймс Фрэзер Зигмунд Фрейд Эмиль Дюркгейм

Необходимо отметить, что все они были опровергнуты данными этнографии и антропологии. В настоящее время большинство религиоведов предпочитает не задаваться вопросом о происхождении религии, посвящая основное внимание изучению конкретных общин и их культурно-религиозного наследия.

По словам Эванса-Притчарда:

"Первая ошибка была в построении их (интерпретаций первобытной религии) на основе эволюционных предположений, к которым не могут быть добавлены этнографические доказательства. Вторая была в том, что, кроме того, что это были теории временной и стадиальной последовательности, они были также и теориями психологических истоков; и даже про те из них, которые мы обозначили как социологические теории, можно было бы сказать, что они основаны в конечном счете на психологических предположениях типа «если бы я был лошадью»" 13.

Рассмотрим основные идеи, выдвинутые в отношении происхождения религии.

1.2.2 Натуралистическая гипотеза

От лат. слова "natura", природа.

Страх перед суровыми явлениями природы привел к изобретению человеком первых богов и первобытной религии.

+ Критика:

- Явление, внушающее страх, вызывает желание уклониться от него, а не поклоняться. Человек многого боялся, но не все обоготворял (часто — безобидные предметы: камень, дерево и подобное)
- Первобытный человек субъективно ощущал свои познания вполне достаточными для объяснения окружающего мира (пример с дикарем в лесу племя Кубу с о. Суматра).

¹³Ibid, C. 109

• С развитием науки человек научился объяснять окружающие явления с большой точностью. Тем не менее, религия не перестала существовать. Среди ученых есть верующие: Паскаль, Декарт, Мендель, Павлов, Планк)

Напротив: при существующем религиозном чувстве, человек способен "обоготворять" даже неодушевленные предметы.

1.2.3 Анимистическая гипотеза

От латинского слова "anima", душа.

— Источник человеческой религиозности — измененное состояние сознания вроде сна, комы (или сходные вещи).

• критика:

- Аргументы А.И. Осипова:
 - все человечество сошло с ума, спутав сон с реальностью?
 - как такое неразвитое сознание (не отличает сна от реальности) способно дойти до абстрактной идеи бытия Божия и твердо ее удерживать на протяжении всей истории?
 - принятие сна (грез) за реальность и религиозное отношение к нему разные вещи.
 - человеку присуще недоверие к снам (снится, что наелся, а проснувшись по-прежнему голоден)
 - всеобщность религии в человечестве.
- опыт говорит о реальности потустороннего мира В этом случае шаманизм и другие формы контакта с этим миром вовсе не причина появления религии, а обстоятельства, послужившие *оформлению* религиозности.
- это может быть и ложный опыт, связанный с особенностями измененного сознания, но объяснять этим происхождение религии неразумно.

Последние исследования деятельности мозга (например, связь трех ступеней измененного сознания в шаманизме бушменов с наскальными изображениями, имеющими религиозный характер) вроде бы подтверждают эту гипотезу.

То, что волны мозга меняют частоту (а религиозные практики, напр. чтение мантры могут быть с этим связаны) не опровергает того, что человек может вза-имодействовать с иным миром (ведь бывают случаи, когда такому воздействию подвергается нерелигиозный человек). Алкоголики видят бесов, тяжелобольные и умирающие видят "усопших родственников", становятся свидетелями других видений. Все это признаки истончения преграды, отделяющей человека от иного мира. Одним словом, есть факты, а есть интерпретации. Мы имеем право не соглашаться с атеистическим объяснением.

1.2.4 Гипотеза ритуалистов.

Ритуалисты считали, что суть религии — в обрядовом действии, а не в его объяснении. Первична жертва, танец, обряд. Смысл обряда теряется в глубине веков 14 .

Однако, заявив о первичности обряда (это суждение не подтвердилось), ритуалисты также обратили внимание на важнейшую сторону религиозности. Тяга человечества к очищению от скверны, отмеченная Д. Харрисон в древнейших "хтонических" мифах, относится к глубинным фактам религиозного сознания. Жертвоприношение — жест отчаяния, попытка примириться с Небом пусть даже и страшной ценой смерти тотема. Человечество мыслит в категориях покаяния и очищения, в этом суть религии¹⁵. Это и есть та основа, которой Бог воспользовался для спасения человека. Христос отвечает на этот покаянный вопль, жажду очищения и приносит Свое Тело и Кровь как совершенную Жертву за весь мир.

Таким образом, не отрицая связь (культурную и религиозную) христианства с древней традицией жертвоприношений, мы утверждаем принципиально новую суть Жертвы Христа.

В центре представлений Фрэзера и ритуалистов — человек-дикарь, мышление которого в корне отлично от нашего. Это постулат, который ничем не подтверждается. Бытовая неустроенность, несовершенство общественных институтов еще не доказывает примитивности сознания древних людей. Причиной появления практики жертвоприношений стала не случайность, не Эдипов комплекс, а то, что человек осознавал свое падение, грех и искал способ избавления от него.

Представление об эволюционном развитии религии, которое является основой учения ритуалистов в последнее время вызывает все больше сомнений. Открытие древнейших святилищ, таких как храмовый комплекс в Гёбекли-Тепе (датируется ~ 12000 лет до PX) показывает высочайший уровень развития религиозных представлений в тот период, когда еще не существовало земледелие и скотоводство. Это открытие нанесло ощутимый урон эволюционным представлениям, подразумевающим жесткую связь между религиозным сознанием и экономическим развитием человечества.

Итак, основная причина поражения ритуалистов — в том, что их учение основывается на бездоказательном введении фигуры древнего "дикаря", не способного на религиозную рефлексию, а также в том, что гипотеза ритуалистов не подтверждается современными исследованиями.

 $^{^{14}}$ Зигмунд Фрейд, воспользовавшийся выводами ритуалистов, видел основу религиозности в психологической травме, связанной с событиями, произошедшими на заре человеческой истории (см. ниже).

¹⁵Интересен случай, описанный моим знакомым священником. В детстве он оказался в гостях у приятеля, родителей не было дома. Играя, "хозяин" случайно испортил ценную вещь и впал в панику. Ему казалось, что родители обязательно жестоко накажут его. В отчаянии он схватил кусок сала, хлеб и принес все это во "всесожжение" на газовой плите. Нужно отметить, что все это происходило в советские годы, когда ни о каком религиозном образовании ребенка речи не шло, да и родители его были неверующими.

1.2.4.1 Сходство языческих мистерий с Евхаристией. Тема умирающего и воскресающего Бога, присутствующая в древних мифах и также проявившаяся в античной трагедии и комедии, позднеантичных мистериях, привлекла внимание ритуалистов. Из наблюдаемого сходства жертвенных практик, они сделали ошибочные выводы о мифологическом происхождении Евангельских повествований о Смерти и Воскресении Христа. Эти выводы подхватили советские пропагандисты атеизма, обвинив христианство в примитивном воспроизведении кровавых обычаев дикарей.

Евангелие повествует о том, что Господь сам избрал пасхальную вечерю (пасхальный агнец — еврейская очистительная жертва) как форму воспоминание своих страданий (Лк. 22:19; 1 Кор. 11:24-25). Это осознанный акт, а не подсознательное следование древним "паттернам". Господь Иисус Христос сам избрал этот путь, предсказывая, что Сыну Человеческому предстоит быть убитым и воскреснуть в третий день. Т.о. добровольное страдание за весь человеческий род, а не следование языческим традициям является основным смыслом Креста и Воскресения. Жертва Христова — ответ на вопль человечества об очищении, жертва совершенная и окончательная, жертва, наполняющая древнюю практику новым смыслом.

В начале XX века Эндрю Лэнг и другие исследователи опровергли гипотезу Фрэзера о стадиях в развитии религии (магия \rightarrow религия \rightarrow наука). Даже у самых примитивных народов есть знание Бога, как Создателя и Судии людей. Следовательно, в контексте истории древнего мира речь идет не об эволюции религиозных идей, а о *деградации*. Исключением можно назвать лишь религию евреев, в которой Бог постепенно возводит Свой избранный народ от примитивных форм проявления религиозности, свойственных падшему человечеству, к высокому нравственному смыслу отношений человека с его Творцом¹⁶.

Итак, не думай, чтобы недостойно было Бога призывать волхвов посредством звезды; иначе должен будешь отвергнуть все иудейское — и жертвы, и очищения, и новомесячия, и ковчег, и самый храм, потому что все это допущено по языческой грубости иудеев. И Бог для спасения заблуждающихся с небольшим изменением допустил в служении Себе то, что наблюдали язычники при служении демонам, чтобы, понемногу отвлекая от языческих привычек, возвести к высокому любомудрию 17.

1.2.5 Гипотеза Фейербаха

Бог — проекция человеческих желаний. Религия — поклонение человека самому себе.



¹⁶В этом контексте можно понять жертвоприношение Авраамом своего сына. Сознание праотца находится в поле древних языческих представлений, он не удивлен требованием человеческого жертвоприношения. Но Бог показывает Аврааму, что Он не нуждается в таком "подарке", важен дар веры. ¹⁷ Joan. Chrys., In Matthaeum, Homilia 6, PG 57.65-66.

- Бог как существо, удовлетворяющее все наши желания и мечты.
- Желание → фантазия (проекция) → ложные представления (иллюзии)

Мы желаем такого существа, и оно нами придумывается. Например: учение о Воскресении — отражение желания человека быть непосредственно уверенным в собственном бессмертии. Получается Библия "наоборот": "человек создал Бога по своему образу и подобию". Бог — человеческое желание, исполненное и поддерживаемое иллюзией, а религия — отражение в сознании самого сознания и всей действительности.

+ Критика:

- Контекст идей Фейербаха идеи Шлейермахера: его богословская система строится на анализе человеческого опыта, (особенно опыта зависимости). Шлейермахер ставит реальность Бога в зависимость от религиозного опыта верующего.
- Подход Фейербаха критика идей Шлейермахера (как будто богословие сводится только к этим идеям):
 - Шлейермахер: Бытие Бога коренится в человеческом опыте (переживаниях, чувствах).
 - Фейербах: Но это может быть опыт не внешний, а опыт, переживание нас самих. Мы можем сами проецировать свой опыт и называть это "богом", в то время как на самом деле "переживаем" свою собственную человеческую природу.
 - однако традиционное богословие говорит о том, что вера, религия ответ не на человеческий опыт, переживания, а на реальное взаимодействие с Богом. Карл Барт показал слабость позиции Шлейермахера.
 - Прежде радости искупления и воскресения необходимо пройти через покаяние, осознание греха. Проекция человеческих желаний, как объяснение всего религиозного опыта не вяжется прежде всего с этим аспектом религии.
 - Фейербах странным образом вообще "проглядел" религиозную идею греха (если Бог только фантазия, то откуда у человека идея греха (вины) перед этим выдуманным существом). Фрейд придумал, как выйти из положения (Эдипов комплекс, см. ниже).
- Фейербах обобщает все религии. Но, напр. Тхеравада, старейшая форма буддизма вообще не признает бытия какого-либо бога. Как же объясняется происхождение этой религии?
- Это всего лишь гипотеза, не подтвержденная научными данными, серия догматических утверждений. Нефальсифицируема (ее невозможно опровергнуть в принципе), т.е. ненаучна. Фрейд попытался создать научную опору для этой гипотезы, но потерпел неудачу.
- По Фейербаху получается, что *Атеизм можно считать проекцией человеческих желаний* (надежд). Например, надзиратель в концлагере Треблинка, вероятно, желал бы, чтобы никакого бога не было (чтобы ему не пришлось отвечать за содеянное).

- Основа гипотезы Фейербаха порочная логика:
 - Не все, чего мы желаем, существует
 - Бог то, чего мы желаем (представляем, фантазируем)
 - Бог не существует.
- Однако:
 - То, чего мы желаем может и существовать. Например из-за того, что человек создан по образу и подобию Божию, он тянется к Источнику своего бытия, желает с Ним соединиться.
 - Надсмотрщик в концлагере желает, чтобы Бог не существовал. (Получается, что атеизм религиозный феномен по Фейербаху).
- Критика гипотезы Фейербаха из книги А.И. Осипова:
 - Религия как проекция по сути смешивание реальности и внутреннего мира. Это равнозначно обвинению всего человечества в сумасшествии. "Человек вымысел фантазии считает реально существующим предметом и постоянно вплетает его во все отношения своей жизни".
 - Создание абстракций и вера в их существование разные вещи.
 - Гипотеза скорее годится для объяснения деградации религии, а не ее возникновения. Влияние человеческих комплексов, страхов, вожделений вполне способно повлиять на религиозные взгляды. Напротив, идея возникновения религии из каких-то проекций носит искусственный характер.

1.2.5.1 Версия Фрейда. Психогенез религии. Идеи Фейербаха в наши дни больше известны в интерпретации Фрейда.

Для Фрейда религиозные идеи — иллюзии, исполнение древнейших и наиболее сильных желаний человечества.

По Фрейду сны — сильные желания, подавленные сознанием и перемещенные в подсознание (отсюда понятие "психогенез религии"). Религия — искаженная форма обсессивного невроза. (Поведение некоторых пациентов напоминало исполнение религиозных обрядов).

Фрейд выделяет два слоя религии:

- Общественный
 - На заре человеческой истории, якобы, произошло ужасное событие. В этой истории фигурирует "отец" человеческого племени, доминирующий над всеми самками. "Сыновья" восстают против "отца" и убивают его. В результате сыновья становятся носителями этой гнетущей тайны и вины, которое передалось потомкам (т.н. "Эдипов комплекс")
 - Религия имеет в своей основе эту вину, а обряды и ритуалы способ сгладить ее.

Нет и не может быть методов, способных выяснить, имело ли место это "древнее отцеубийство". Данная гипотеза ненаучна.

Сознавая это, атеисты в основном апеллируют ко второму "слою" религии, индивидуальному:

- Бог фигура отца семейства в глазах ребенка, только преувеличенная.
 - Подтверждение этой идеи видят в том, что религиозная вера молодых людей часто разрушается с падением авторитета отца.
 - В детстве человек, переживая страх наказания со стороны отца, отвечает почитанием, ассоциирует себя с ним ("хочу быть сильным, как папа!") и проецирует то, что он знает о воле отца как супер-эго, сверхволю.
 - Религия незрелый ответ на трудности жизни, подсознательное обращение к детскому опыту (папа меня защитит).

⊕ Критика:

- Несомненно влияние на Фрейда работ Smith'a¹⁸, который говорил о том, что сущность религии не в учениях и догмах, а в сакральных действиях, обрядах, культе. Как уже было сказано, в настоящее время ритуализм отброшен учеными, как неверная гипотеза. Т.о. опровергнуто само основание рассуждений Фрейда.
- Фрейдовская теория психогенеза религии предшествует его исследованиям религии. Биограф Фрейда, Эрнст Джонс, выделяет письмо, в котором тот ворчит, что ему приходится читать массу литературы по религии и замечает, что это довольно бессмысленно, поскольку он уже инстинктивно знает ответ. "Я читаю книги, не испытывая к ним реального интереса, поскольку я уже знаю результат; мой инстинкт говорит мне об этом" 19.

Таким образом атеистические взгляды Фрейда предшествуют его исследованию религии, а не являются его результатом.

• Гипотеза Фрейда нефальсифицируема (ее невозможно опровергнуть в принципе), поэтому она ненаучна. Фрейд не дал гипотезе Фейербаха доказательную базу. В редких случаях, когда гипотезу можно проверить, в общем считается, что она неправильна. Например, перекрывание понятий Бог и отец происходит только в том случае, если отец — предпочитаемый родитель, в то время как большинство людей "моделируют" представления о Боге по матери²⁰.

Итак, вопросы атеисту:

- Откуда произошли взгляды Фрейда: из научных фактов, или из его атеистических предрассудков?
- Где историческое доказательство того, что христианство происходит от "Эдипова комплекса"? (Фрейд помещает "отцеубийство" в доисторическую эпоху, никаких материальных следов этого найти невозможно).

¹⁸См. Smith Robertson R., Lectures on the Religion of the Semites., 1898

¹⁹Jones Ernest, The Life and Work of Sigmund Freud. NY: Basic Books, 1955., ii, p.123.

²⁰См. *Spilka B., Hood R.W. and Gorsuch R.L.*, The Psychology of Religion: An Empirical Approach. Englewood Cliffs, NI: Prentice-Hall, 1985

• Почему христианам нужно отказаться от своей веры, следуя гипотезе, основанной на логической ошибке?

1.2.6 Социальная гипотеза

Религия — не изначальное явление в человеческом обществе, она возникла лишь на определенной ступени развития и сформировалась благодаря классовым отношениям.

Возникновение религии обусловлено:

- социальным фактором: в первобытном обществе чувством бессилия человека в борьбе с природой, в классовых обществах чувством бессилия перед социальным гнетом.
- гносеологическим фактором: способность человека к абстрактному мышлению приводит к возникновению в сознании фантастических отражений реальной действительности.

+ Критика:

- Эта гипотеза эклектична. Она представляет собой соединение натуралистической гипотезы с гипотезой Фейербаха и Марксистской теорией общественных отношений. Таким образом она наследует недостатки уже разобранных нами представлений.
- Религия древнée социального гнета. История классового общества исчисляется максимально 6 тысячами лет.
- Наука не знает никакого "дорелигиозного" состояния человека. Возраст неандертальцев согласно научным данным не старше 150 тыс. лет, а Homo sapiens 30-40 тыс. лет. Согласно данным археологии неандертальцы уже обладали зачатками религиозного сознания (украшение могилы цветами), а религиозность кроманьонцев (наши непосредственные предки) ни у кого из ученых сомнений не вызывает.
 - Отсутствие религии, например, у австралопитеков не должно вызывать удивления, так как вопрос о их "человечности" по-прежнему открыт. Точно также неудивительно отсутствие религии у современных шимпанзе и горилл.
- Бессилие и страх человека перед силами природы миф, созданный кабинетными учеными. Эта часть аргументации разобрана в разделе "Натуралистическая гипотеза".
- Возникновение фантастических отражений в сознании человека, обусловленная способностью его к абстрактному мышлению повторение гипотезы Фейербаха (см. критику в соответствующем разделе).

Дополнительные соображения:

• "Ночь тысячелетий" — наука ничего не может сказать о состоянии психики человека в древнейший период истории. Предположения Фейербаха — фантазии.

- Религия, по всей видимости, древнее развитого абстрактного мышления человека. Даже некоторые современные племена не имеют развитых абстрактных понятий (напр., есть слова, обозначающие укусы разных животных, но нет слова, означающего "укус" вообще), но им (как и древним людям) известны такие понятия, как "Бог", "дух", "душа", "ангел".
- Социальная гипотеза содержит противоречие: либо первобытный человек примитивный дикарь, не имеющий абстрактного мышления, боящийся суровых явлений природы, либо он "философ со смелым, оригинальным умом" (см. соответствующую главу в книге проф. А.И. Осипова), способный осмысливать и создавать весьма отвлеченные понятия.

Аргумент Эванса-Притчарда:

"Все это немного наивно. Работы Э. Лэнга и многие тома Вильгельма Шмидта содержат изобилие свидетельств о том, что народы, у которых отсутствует политическая область жизни, и, соответственно, политическая модель для высшего существа, — охотники и собиратели — в значительной степени монотеистичны, — по крайней мере, в том смысле слова, что монотеизм есть поклонение одному богу и отрицание других (для того, чтобы появился монотеизм во втором значении, названном экспилицитным монотеизмом, должна существовать или существовала его противоположность — политеизм"²¹.

1.2.7 "Инопланетная" гипотеза

Согласно этому представлению, непосредственный контакт с "пришельцами" стал источником представлений о "божественных" существах. Это представление не сформулировано в виде научной теории, но чрезвычайно распространено среди людей, не относящих себя ни к одной из мировых религий, "итсеров".

🛨 критика (по сравнению с теистическим представлением):

- Эта гипотеза вторична идея позаимствована из (поли)теизма.
- Для нее характерно приниженное представление о божественном, по сравнению с теизмом.
- Гипотеза не объясняет происхождение мира, человека. Остается открытым вопрос о происхождении свободы воли и стремления к совершенству.
- Не предъявляет нравственных требований к человечеству. Страстные, человекообразные "боги-пришельцы" не имеют морального авторитета, а потому не могут требовать от человека соблюдения нравственных правил. Это не говоря о случаях, когда "пришельцы" и вовсе предстают в образе жутких монстров, уничтожающих все живое. У этой псевдорелигии начисто отсутствует нравственный компонент.

Следует отметить, что образ "пришельцев", созданный средствами масс-медиа очень напоминает богов политеизма. Эти персонажи точно также не могут пре-

²¹Эдвард Эванс-Притчард, Теории примитивной религии... 142 С, С. 56

тендовать на всемогущество, чаще руководствуются своими собственными эгоистическими интересами и страстями, потенциально даже представляют угрозу для человека.

Все это, с одной стороны, указывает на все более низкое падение религиозной культуры современного человека. Языческие боги наказывали людей за безнравственные поступки. Но "религия пришельцев" не несет никакой нравственной нагрузки. Это по сути — один из развлекательных проектов, отвлекающих человечество от подлинной религиозности.

С другой стороны, пример "пришельцев" показывает, что и в наш век технического прогресса и великих научных открытий человек по-прежнему нуждается в религии и создает современную версию язычества по своему вкусу, из "подручных материалов". Отвергая традиционную религиозность, он создает новую, которая на поверку оказывается повторением старых языческих мифов в новой обложке.

"Факты", которые представляют сторонники этой гипотезы ("мегалитические конструкции", "полигональная кладка", другие следы якобы применявшихся древними "высоких технологий") совершенно не обязательно подтверждают реальность т.н. "палеоконтакта" и существование пришельцев. Возможны другие объяснения. Во-первых, с высоты технических достижений нашего времени мы склонны недооценивать эффективность ручного труда и действенность человеческой смекалки. Во-вторых, нельзя исключать и деятельность падших духов в качестве дополнительной "помощи".

Итак, инопланетная гипотеза унаследовала слабости политеизма, но при этом лишена нравственного компонента, что и является основным ее недостатком.

1.2.8 Христианская точка зрения на происхождение религии.

Нига Бытия говорит нам о первом опыте богопознания. Адам и Ева в Эдеме общались с Богом непосредственно, но после грехопадения это блаженное богообщение было прервано. Но знание о Боге, Творце мира было передано многочисленному потомству первых людей. Из уст Адама его внуки и правнуки слышали рассказ о Боге, о Рае и о грехопадении.

- 1. Итак, первое представление о Боге человечество получило "из первых рук", как непосредственное свидетельство первых людей.
- 2. Каждому человеку также дано врожденное ощущение Бога и божественного, которое не было уничтожено грехопадением, хотя многие люди подавляют его в себе сознательным отвержением Бога и греховной жизнью.
- 3. Еще одним важнейшим источником представления о Боге является окружающая природа и сам человек (естественное откровение). Рассматривая вселенную и свой собственный внутренний мир, человек получает ясное свидетельство о Творце.
- 4. Сверхъестественное откровение. Для сохранения и умножения в человечестве истинного богопочитания Господь создает Свой народ, Израиль. В нем

Бог воздвигает праведников, судей, пророков, дарует Закон для поддержания богооткровенного знания. А "в последние дни сии говорил нам в Сыне" (Евр. 1:2). Господь Иисус Христос, показав в Себе Самом Отца Небесного (Ин. 14:9), явил высшее божественное откровение всем людям.

💹 Диалог:

Если человечество имеет один общий источник знаний о Боге, почему мировые религии настолько сильно отличаются друг от друга в своих представлениях о божественном?

• Многообразие может объясняться не только эволюцией, увеличением сложности, но и деградацией по сравнению с первоначальным общим состоянием. Одна из причин отличий — размывание исторической памяти. Со временем от древних царств с их богатой историей остаются лишь смутные воспоминания. В случае с религией древние события тоже сохранились в памяти человечества с искажениями: это касается сотворения мира и человека и др. Например, о потопе говорят мифы и Месопотамии, и Южной Америки, и Китая. При этом детали сильно отличаются, но основные черты сохраняются. Следовательно само событие имело место в седой древности, но со временем память о нем была размыта и появились расхождения в изложении этой истории.

Это размывание повлияло и на представления о божественном. Где-то они сильно деградировали, где-то сохранились в большей полноте. Сохранность этих представлений зависела от внутреннего состояния носителей предания. Люди, подверженные, например, страсти блуда, и в других видят блудников, пьяницы — пьяниц. И о духовных вещах они склонны судить по собственным страстям. Это привело, например, к появлению мифов о богах Олимпа.

Что же касается различий внутри единобожия, объединяющего иудаизм, ислам и христианство, то они имеют другую природу, не связанную с проблемами исторической памяти. Здесь речь идет о принятии, или не принятии Господа Иисуса Христа, как Сына Божия.

1.2.9 Древняя религия.

Древнюю доавраамическую религию можно оценивать не только в контексте научных теорий, но и как элемент христианской традиции. Как же относились к древней "пра-религии" отцы Церкви?

Св. Епифаний Кипрский говорит о древнем благочестии, которое определялось естественным законом и избранием воли каждого человека в отдельности, так как писанных законов еще не существовало. Это та "вера, водворенная ныне во святой уже вселенской Божией Церкви, какая была в начале, такою и в последствии открылась снова". Адам "обнаруживал в себе черты христианства" т.к. "сотворен не в обрезании, но в необрезании по плоти; не был же идолослужителем, и знал Бога Отца и Сына и Святого Духа, потому что был пророк. Посему, не имея

обрезания, не был иудеем; не кланяясь изваяниям, или чему иному, не был идолослужителем. Ибо Адам был пророк, и знал, что Сыну сказал Отец: «сотворим человека» (Быт. 1:26)". "Так разуметь должно и об Авеле, и о Сифе, и об Еносе, и об Енохе, и о Мафусале, и о Ное, и об Евере, до Авраама" 2223.

1.2.9.1 Появление язычества. По мнению св. Епифания Кипрского, в период до Авраама (собственно до его отца, Фарры) еще не было идолопоклонства, но уже существовало нечестие, как непочитание Бога, плотская распущенность²⁴.

Обращение к поклонению твари, по-видимому, происходило постепенно. Св. Григорий Богослов видит причину этого в том, что "хотя всякая разумная природа... стремится к Богу и к первопричине, однако же не может постигнуть ее" 25 . Поэтому, "истаевая желанием (постижения)..." она обращает взор на видимое, чтобы "из этого сделать что-нибудь богом" 2627 .

"От этого-то стали поклоняться, кто солнцу, кто луне, кто множеству звезд, кто самому небу вместе со светилами... а кто стихиям: земле, воде, воздуху, огню, так как они для всего необходимы, и без них не может длиться жизнь человеческая; иные же — что кому встретилось в ряду видимых вещей, признавая богом все, представлявшееся для них прекрасным" 28 .

После потопа, во времена Фарры, как считает св. Епифаний, появляется и более грубая форма язычества — служение идолам 29 .

Священное Писание связывает появление идолопоклонства с почитанием родственников, вождей и героев, известных в прошлом. Со временем историческая память об этих людях была стерта временем, а их статуям стали поклоняться, как божествам 30 .

"Кого в лицо люди не могли почитать по отдаленности жительства, то-

²²Epiph. Panarion, SC 2021:002, TLG 1.174-175

²³Святитель Епифаний разделял древнюю религиозную историю человечества на четыре периода: "варварство", "скифство", "эллинизм" и "иудаизм".

²⁴"До сего времени продолжалось какое-то скифское преемство и именование, и не было еще никакой ереси, никакого другого ухищрения, кроме только блужения — примышления идолов. После сего или злосчастных самовластителей, или чародеев, мечтами обольстивших вселенную, стали боготворить, почтив их памятники, и по прошествии многого времени обоготворили Крона и Дия, Рею и Иру, и их окружающих". Epiph., 1.177-178

²⁵Greg. Naz. De Theologia (or. 28) SC 2022:008, TLG 13.20

²⁶Greg. Naz. 13.20-25

²⁷"Он (лукавый), чтобы привлечь людей под власть свою, воспользовался их неверно направленным стремлением найти Бога и, обманув в желаемом, водя как слепца, ищущего себе пути, рассеял их по разным стремнинам и низринул в одну бездну смерти и погибели". Greg. Naz. 15.20

²⁸Greg. Naz. 14.1-5

²⁹"С сего времени (Фарры) произошло делание кумиров лепной и скудельной работы, при помощи Фаррина в этом искусстве". Panarion. SC 2021:002. TLG 1.177-178

 $^{^{30}}$ Такое представление получило в науке название "эвхемеризм" по имени греческого писателя, передавшего рассказ о посещении острова, где он слышал о человеческом прошлом языческих богов. См. *Robert Ackerman*, The myth and ritual school: J.G. Frazer and the Cambridge ritualists... 234, p. 3

го отдаленное лицо они изображали: делали видимый образ почитаемого царя, дабы этим усердием польстить отсутствующему, как бы присутствующему... а народ, увлеченный красотою отделки, незадолго пред тем почитаемого, как человека, признал теперь божеством" (Прем. 14:17-20).

Этой точки зрения на происхождение идолопоклонства придерживались и святые отцы 31 .

Так, по мысли св. Григория Богослова, люди, отличавшиеся особой чувствительностью и оплакивавшие смерть своих родственников, ставили им памятники, почитая память усопших. Со временем памятники особенно славных предков стали почитаться очень далекими потомками этих людей и, таким образом, потерялась связь с реальным человеком. Другие люди стали почитать какие-то человеческие качества (силу, хитрость и т.д.), а самые сластолюбивые "признали богами страсти или как богов стали чествовать гнев, убийство, похотливость, пьянство... потому что в этом находили (конечно, недоброе и не справедливое) оправдание собственных грехов"³².

Подтверждением этой мысли о деградации религиозных представлений является мифология многих древних народов. В древнейшем слое мифа часто содержатся сведение о божестве, сотворившем мир, но затем отошедшем в сторону³³.

Отметим, что некоторые христиане соглашаются с идеей "прогресса" религиозных представлений человечества. Имеется в виду историческое развитие религии от более примитивных форм — шаманизма (поклонения духам) и многобожия к монотеизму и пантеизму. Эта позиция обладает следующими недостатками:

- не согласуется с библейским повествованием о первых людях (например о Каине и Авеле), служивших единому Богу и противоречит святоотеческому преданию.
- Необоснованно переносит концепцию эволюции и прогресса на религиозную сферу. Ведь неразвитость обрядовой стороны религии не обязательно говорит о ее примитивности.

1.2.9.2 "Урмонотеизм". Вильгельм Шмидрт (Wilhelm Schmidt) (1868-1954).

Основное произведение — Der Ursprung der Gottesidee.

В противовес эволюционистским взглядам религиоведов-материалистов, Вильгельм Шмидт (и его единомышленники из Венской школы) выдвинул идею первоначального существования монотеизма. Впоследствии человечество, пошедшее

³¹св. Афанасий Великий, св. Григорий Богослов, св. Епифаний Кипрский.

³²Greg. Naz. 15.1

³³Об этом говорится в мифах Угарита, индийских Ведах. По некоторым сведениям, африканские бушмены ("сэн", племя, сохранившее до наших дней древний родовой уклад) сохранили сведения о Боге-отце только в традиции жрецов (непосвященным запрещается раскрывать эзотерические сведения, а женщины и дети знают только поклонение духам пустыни, охоты и проч.)

путем деградации, утратило значительную часть древней религии, появились ее искажения в виде политеизма, примитивных культов и шаманизма.

Шмидт установил:

- Монотеизм является религией существующих в настоящее время охотников-собирателей.
- Почитаемое ими высшее существо связано с этическими принципами.
- Культы этих народов наиболее древние, следовательно монотеизм древнейшая религия человечества.
- Представления этих племен имеют несомненные черты сходства, а потому имели общее историческое происхождение.
- Представление о высшем существе является столь возвышенным, что не может быть выведено из человеческого опыта, или мысли. Следовательно это представление восходит к первоначальному Божественному Откровению (аргумент Декарта).
- Впоследствии многие народы достигли успехов во внешней культуре, но утеряли чистоту первобытной религии и этики.
- Изначальное поклонение небесному Богу сохранилось у кочевых народов. В других культурах эта идея потеряла основу. Магия, солнцепоклонничество постепенно стали преобладать в тотемических культурах, а в сельскохозяйственных культурах стали почитать землю и создали культ плодородия, лунную мифологию и почитание мертвых. Так первобытный монотеизм практически исчез из религиозной жизни этих народов.

Нельзя не отметить, что взгляд Шмидта во многом согласуется с позицией святых отцов и библейской перспективой. Не случайно этот взгляд подвергся жесткой критике со стороны религиоведов-эволюционистов.

В 1950-х гипотеза примитивного этического монотеизма была отвергнута академическими кругами, поэтому "Венская школа" Шмидта перефразировала свою мысль таким образом: хотя древние культуры, возможно, не знали "истинного монотеизма", они по крайней мере показывают следы "изначального теизма" (Ur-Theismus, в противоположность нетеистическому анимизму), с концепцией Hochgott ("Высокого Бога", в противоположность концепции Eingott ("Одного, или единственного Бога").

Христианские апологеты в свете этого ушли от постулирования "памяти откровения" в дохристианских религиях, заменив это "жаждой искупления" или благочестивым язычеством, бессознательно ожидающим монотеизма.

Здесь нужно упомянуть выводы, сделанные Эвансом-Притчардом на основании его разбора различных попыток реконструкции происхождения религии:

"Мы должны добавить монотеизм (в шмидтовском смысле слова) в наш список непроверяемых гипотез о происхождении религии, это: фетишизм, манизм, природный мифизм, анимизм, тотемизм, динамизм (мана и Ко), магизм, политеизм и различные психологические состояния. Насколько я знаю, сегодня никто не защищает ни одну из этих тракто-

BOK"34.

Подведем итоги этой главы:

- Скептики создали множество гипотез, пытаясь объяснить происхождение религии. Каждая из них обладает рядом серьезных недостатков.
- Христианское объяснение происхождения религии, хотя также подвергается критике, может быть подтверждено рядом научных фактов и имеет, по крайней мере, не меньше прав на существование, чем критические гипотезы. Христианское объяснение, в отличие от других гипотез, отвечает на ряд трудных вопросов: о происхождение мира и человека, о сущности нравственного закона, смысле жизни и других.
- Представляется очень важной мысль, высказанная св. Григорием Богословом о том, что язычество появилось как результат отчаянных поисков Бога падшим человечеством и о том, что демоны пользуются этой тягой, склоняя людей к идолопоклонству и другим мерзостям.

 $^{^{34}}$ Эдвард Эванс-Притчард, Теории примитивной религии... 142 С, С. 105

1.3 Человеческая мысль о Боге.

В этой главе мы постараемся показать, что теистическая концепция Бога внутренне непротиворечива. Пока не ставится цель доказательства существования Бога. Речь только о каком именно Боге говорят теисты.

1.3.0.1 Основания богословия. Уверенность христианина в возможности положительного знания о Боге основана на Библейском утверждении, что Он создал человека по Своему образу и подобию. (Быт. 1:26-27)

Мы также признаем Бога благим. Целью сотворения человека было блаженное пребывание с Богом и общение с Ним.

Дарование Церкви Святого Духа дает настоящему христианину "ум Христов" (1 Кор. 2:16) "Но мы приняли не духа мира сего, а Духа от Бога, дабы знать дарованное нам от Бога" (1 Кор. 2:12)

Мы можем мыслить о Боге, рассматривая некие божественные свойства (ката- фатическое богословие), опираясь на знакомые нам свойства человеческой природы (всеблагость — бесконечная доброта, всеведение — бесконечное знание и т.п.). Проблема, однако, в том, что мы с трудом можем себе представить эти качества божественной природы³⁵. По большому счету мы не можем доказать то, что человеческие представления о божественных свойствах — адекватны хотя бы в некоторой мере³⁶. Поэтому мы принимаем их априорно. Примерно так же поступают ученые, принимая адекватность суждений человека о мире (эту адекватность никак нельзя доказать).

Кроме того, рассматривая божественные свойства по отдельности мы, вероятно, уже допускаем ошибку, разделяя неделимое. С этим связана проблема противоречий божественных свойств. Достаточно вспомнить апорию "может ли Бог создать камень, который не сможет поднять?". Необходимо постулировать, что божественные свойства таковы, что не могут противоречить друг другу. Иначе катафатическое богословие невозможно.

Второй путь — отрицание знакомых нам свойств (апофатическое богословие) 37 . Бог не благ (в нашем смысле благости), не является светом (свет — лишь метафора сияния божественной славы), не бессмертный (понятие смерти вообще не приложимо к Богу)... Недостаток этого метода в том, что таким образом сложно сказать о Боге что-то конкретное, тем более строить на этом какие-то религиозные отношения.

³⁵Это мнение в разных формах поддерживалось блж. Августином, Лютером, Кальвином.

 $^{^{36}}$ Впрочем, некоторые авторы пытаются показать логическую противоречивость позиций агностиков и находят логические основания для принятия "интуиций" о божественных свойствах в качестве истинных. See *Morris Thomas V.*, Our Idea of God: An Introduction to Philosophical Theology. Downers Grove, Illinois: InterVarsity Press, 1991, pp. 17-18, 21.

³⁷ "«Уразуметь Бога трудно, а изречь невозможно», — так любомудрствовал один из Эллинских богословов… Но как я рассуждаю, изречь невозможно, а уразуметь еще более невозможно". Gregorius Nazeanzenus, De theologia (orat. 28) 4.1.

Поэтому, для описания связной системы представлений о Боге мы воспользуемся катафатическим методом, принимая во внимание свойственные ему ограничения.

1.3.1 Божественные свойства.

1.3.1.1 Агностицизм (теологический пессимизм). Агностики считают, что Бог настолько трансцендентен, недоступен для человеческой мысли, что любая попытка суждений о Нем (например, описание каких-то божественных свойств) обречена на провал.

Типичное рассуждение агностика выглядит так:

- 1. Человеческие концепции выработаны как следствие человеческого опыта.
- 2. Человеческие концепции предназначены для применения к вещам этого мира.
- 3. Бог не вещь этого мира.

Следовательно:

4. Человеческие концепции не могут быть применены к Богу.

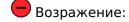
• Однако, это высказывание нарушает законы логики. Сравним его со следующим³⁸:

- 1. Тефлон разработан для решения проблем космической программы.
- 2. Проблема "как приготовить хороший омлет" не проблема космической программы.

Следовательно:

3. Тефлон не может использоваться для приготовления хорошего омлета.

В этом случае противоречие становится совершенно очевидным. Ясно, что мы можем успешно применять некоторые вещи (и концепции) не по прямому назначению.



A) Бог — не таков, как что-либо в этом мире.

В том смысле, что у Бога и мира нет никаких общих свойств. В этом случае катафатическое богословие невозможно, потому что никакие человеческие понятия неприменимы к Богу.

Внешне это утверждение кажется убедительным, но оно имеет двойственный смысл.

³⁸See Ibid, pp. 17-18.

- Следует различать:
- А1) Бог не вполне таков, как что-либо в этом мире.
- A2) Бог совершенно не таков как все в этом мире.

Так же отличаются и фразы:

- В1) Бог не обладает всеми общими свойствами с чем-либо другим.
- В2) Бог не обладает никакими общими свойствами с чем-либо другим.

Христиане согласятся с A1 (B1), но не с A2 (B2).

 K тому же есть основания считать, что высказывание $\mathsf{B2}$ не может быть истинным $\mathsf{B3}^{9}$.

- Никакая человеческая концепция не может относиться к Богу
- **•** Если бы это было так, то по крайней мере одна человеческая концепция необходимо к Нему относилась бы: концепция такого Существа, Которое ускользает от определения человеческими концепциями.

Это значит, что посылка агностиков неистинна. Некоторые человеческие концепции должны относится и к Богу.

Какие же это концепции?

Более умеренный агностик скажет, что, возможно, сама логика вынуждает нас признать применимость некоторых базовых человеческих концепций к Богу: Он идентичен Себе, Он столь же велик, как Он Сам, Он не идентичен ничему из того, что отлично от Него. Но эти концепции вряд ли достаточны для религиозной жизни. Такие концепции могут применяться к любому существу и не могут указать ни на что определенное в отношении Бога.

Но заявление пессимиста о том, что Бог не может быть охарактеризован с помощью большинства существенных, информативных человеческих концепций — очень серьезное утверждение, которое само по себе предполагает некое весьма важное знание пессимиста о Боге.

- 1. Мы не можем знать о Боге ничего существенного.
- 2. Мы можем знать только некоторые свойства Бога, не являющиеся существенными.
- 3. (2) может основываться только на существенном знании о Боге.
- 4. (1) и (3) несовместимы.

³⁹Если бы Мир и Бог, совершенно отличный от него, не имели ни одного общего свойства, они все же имели бы одно общее свойство: свойство иметь набор свойств, не являющимися общим с некоей сущностью, обладающей отличным онтологическим статусом. Это суждение верно только когда оно ложно, из чего видно, что оно вообще не может быть верным. Итак, невозможно, чтобы Бог и вещи этого мира не имели совершенно никаких общих свойств. See lbid, p. 21.

5. Позиция умеренного агностика либо внутренне противоречива, либо основана на произвольном суждении.

Итак, экстремальный агностик, отрицающий применимость любых человеческих понятий к Богу, сталкивается с логической проблемой. Умеренный же скептик отрицает возможность существенного знания о Боге, ограничиваясь только общими понятиями, но само это ограничение должно основываться на некоем знании о Боге, иначе оно будет безосновательным и субъективным.

1.3.1.2 Вопрос богословского языка. Выше мы привели общие возражения скептикам. Мы имеем основания считать, что божественные свойства могут быть сопоставлены с некоторыми человеческими представлениями. Однако, возникает вопрос: могут ли эти свойства быть выраженными с помощью человеческого языка?

Примеры применения языка в науке показывает, что он очень гибок. Способность человеческого языка успешно устанавливать связь между обычным и экстраординарным, знакомым и абсолютно незнакомым — совершенно удивительна. Так, Моррис приводит примеры из области современной физики и винной дегустации. "У нас нет языка, готового для всех открытий физиков или всех оттенков вкусовых ощущений. Но мы учимся использовать то, что у нас есть, по-новому и делаем это с успехом" 40 .

Так, хорошее вино может характеризоваться по своей "полноте" как "тельное", "экстрактивное", "округлое"..., а такие элементарные частицы, как кварки, подразделяются на "желтые", "синие" и "красные". Это вовсе не означает, что кварки действительно окрашены, или что вкус вина "округлый" в геометрическом смысле. В данном случае человек применяет термины, относящиеся к обыденной реальности, выражая реальность принципиально иную.

Поэтому есть некая почва для оптимизма в отношении гибкости человеческого языка, способного выражать концепции, очень далекие от повседневной реальности. Язык богословия можно отнести к тому же разряду "специальных" лингвистических инструментов, что и язык музыковедов, художников, ученых.

Вывод: у нас есть основание считать, что человеческие концепции могут быть применены к Богу, а катафатическое богословие — осуществимый проект.

1.3.2 Бог как Всесовершенное Существо (Существо, достойное поклонения)

В аккадском эпосе сохранился рассказ о потопе, который во многом отличается от известного библейского повествования о Ное. Главный герой этого эпоса, Утнапиштим, после своего спасения от смерти приносит жертву богам. Странно описание реакции этих "существ": "как мухи слетелись боги на запах жертвы".

⁴⁰Ibid, p. 24.

В представлениях аккадских язычников божества *нуждаются* в жертвоприношениях, как в пище. Совершенно очевидно, что это свойство унижает понятие о Божестве до уровня обитателей тварного мира.

Какое же описание может удовлетворить нашему представлению о Всесовершенном Существе $(BC)^{41}$?

Наиболее возвышенным человеческим представлениям о Боге, по-видимому, соответствует концепция Всесовершенного Существа, т.е. существа, обладающего всеми возможными достоинствами в максимальной степени.

Бог - Существо с величайшим возможным набором взаимно-неисключающих (совместимых) свойств, сообщающих величие (делающих величайшим).

- 1. Всесовершенное Существо должно обладать сознанием (оно совершеннее существа, сознанием не обладающего).
- 2. ВС обладает способностью действовать, приводить в исполнение свои намерения в мире (быть действующим лицом). Формулировка: *ВС обладающее сознанием, свободно действующее в мире*.
- 3. Доброе существо совершеннее злого. Формулировка: *BC* обладающее сознанием, свободно действующее в мире, благое.
- 4. Иметь существенное знание и силу лучше, чем не иметь. Формулировка: BC — обладающее сознанием, свободно действующее в мире, благое, обладающее всеведением и всесильное.
- 5. Еще лучше вовсе не быть ограниченным ни в каком отношении, ни от чего не зависеть. Существо, которое выше любого другого существа, является источником для всего существующего. Формулировка: ВС обладающее сознанием, свободно действующее в мире, благое, обладающее всеведением и всесильное, творческий источник всего остального.
- 6. Существующее существо выше, величественнее несуществующего (напр. воображаемого)⁴². Величайший возможный статус (на пределе возможностей человеческих представлений) Существо, чье положение в реальности настолько твердо, что Его не-существование является невозможным. Формулировка: ВС обладающее сознанием, свободно действующее в мире, благое, обладающее всеведением и всесильное, творческий источник всего остального, существующее с необходимостью.

Последняя часть определения обладает в современной религиозной философии особой важностью. Величайшее из представимых существ не может не существовать. С этим представлением связана современная интерпретация Онтологического аргумента в пользу бытия Божия (формулировка Малькольма, — см. гл. 1.11).

Повторим важнейшие идеи:

• Божество истинной религии должно быть Всесовершенным.

 $^{^{41}}$ В этой части мы следуем подходу Морриса, взявшего за основу богословие Ансельма. See Ibid, pp. 39-40.

⁴²Важно, что совершенство определяются в отношении нашего мира, наших "координат". Поэтому реальное существование в нашем мире — важный критерий совершенства с т.зр. человека.

- Всесовершенный Бог одновременно и единственный. Любая "конкуренция" со стороны, например, равносильного божества-антипода (дуализм), или "младших богов" (политеизм) ограничивала бы всемогущество, всеведение Бога.
- Всесовершенный Бог Творец мира. Иначе нетварный, безначальный мир "конкурировал" бы с Богом в онтологическом статусе.
- Все прочие существа могут существовать, или не существовать. Но Всесовершенный не может не существовать (т.е. существует с необходимостью).

1.3.3 О благости Божией.

Выше мы указали, что Всесовершенный Бог — благ. Для теистов это очевидная истина, но для скептиков это не так. Иногда из их уст можно услышать вопрос:

• "Почему вы уверены, что Бог добр? Может быть, Бог злой?"

Некоторые скептики даже пытаются перевернуть онтологический аргумент:
 "я могу помыслить бесконечно злое существо, следовательно оно существует".

Заметим: Диавол не может претендовать на роль "бесконечно злого бога". Любое его действие возможно благодаря тому, что ему изначально дарована свобода, ум, сила и т.д., — т.е. различные блага, которые он использует во зло.

Опровержение утверждения о том, что Всесовершенное Существо может быть злым, строится на противоречии между злобой (как отсутствием благости) и другими свойствами Всесовершенного.

1.3.3.1 Аквинат. Ответ Аквината 43 опирается на идею Платона о том, что зло — следствие невежества:

1. Действующий может делать только то, что ему представляется благом.

Даже вор стремится к увеличению личного состояния, как к благу. Остальные считают воровство злом, поскольку маленькое эгоистичное благо вора достигается за счет гораздо большего зла: горя, которое вор приносит своей жертве, недоверия, которое за этим следует, нарушения общественного закона, которое вредит социальной гармонии)⁴⁴.

- 2. Видеть зло как добро значит ошибаться.
- 3. Бог не может ошибаться.
- 4. Бог не может видеть зло как добро (2,3).
- Бог не может творить зло (1,4).

⁴³Summa Contra Gentiles 1.95.3

 $^{^{44}}$ Убийца, как ни странно, тоже стремится к "эгоистичному благу" — удовлетворению страсти (чувства мести, вражды, гнева и т.п.).

Критика:

Одно дело говорить, что "х" — благо, другое, что "х" — благо для меня. Другими словами, если я решил, что в данное время "х" — благо для меня, это не означает, что я решил, что "х" — благо в моральном смысле. В рассуждении Аквината эти два понимания блага смешиваются.

Более того, вполне возможно совершение чего-либо под действием импульса, а не в результате оценки.

1.3.3.2 Суинберн:

- 1. Бог всеведущ и полностью свободен.
- 2. Он неподвластен иррациональным силам (импульсам, страстям).
- 3. Будучи свободным (от страстей) и всеведущим (точно зная, что является благом, а что нет), Бог всегда избирает благо.
- 4. Бог не может быть злым 45 .

Критика:

Личность, свободная в радикальном смысле не просто свободна от невежества, или импульсов, она свободна действовать так, как желает, имеет она на то причину, или нет. Например, свободно осуществлять произвольный выбор и свободно совершать даже извращенные решения. Раз эта опция доступна нам, не совершенно свободным людям, следовательно, она должна быть доступна полностью свободному существу.

Возражение на критику:

Вопрос — в том, как понимать свободу. Произвольность поведения — не то же, что свобода. Бог не подвластен произвольности, всегда совершает разумные решения, поскольку Он — Сама Премудрость. Делать что-то против разума — ниже, чем делать согласно разуму.

Примечание: Если свободу Божию понимать как свободу делать все, что угодно, то работает апория с камнем, который нельзя поднять. Отсюда ясно, что свободу Бога можно понимать только как не противоречащую разуму, разумной воле, иначе она бы противоречила Его всемогуществу и благости.

1.3.3.3 Подход Оккама. Зададимся вопросом: может ли благо быть независимым от Бога? По-видимому — нет. Это означало бы "независимый стандарт благости, с которым Богу необходимо сравнивать свои действия, или с помощью которого можно было бы судить Бога"⁴⁶. Такой стандарт кажется превосходящим самого Бога, более абсолютным, чем божество, что неприемлемо для теиста.

Отсюда: Добро — не что-то самостоятельное, а то, — чего Бог хочет.

Так, высказывания:

 $^{^{45}}$ R.G. Swinburne, The Coherence of Theism, p. 146,202; The Existnce of God, pp. 97-102, Cf: Ibid, p. 53. 46 Ibid. p. 55.

А. Бог творит добро

И

Б. Бог творит то, чего Бог хочет

выражают одно и то же утверждение.

Но Б. выражает необходимую истину (действиям всесильного, всемогущего существа нельзя воспрепятствовать).

Следовательно и А - справедливо с необходимостью. Значит Бог не может творить зло.

Сложность в том, что в Оккамовском определении добра уже заложен вывод, а это значит, что аргумент не действует.

Впрочем, для поддержания высочайшего представления о Боге не обязательно придерживаться взглядов Оккама (добро — то, чего хочет Бог). Этот богослов предложил не самую удачную трактовку блага.

Так, общепринятый моральный смысл добра: человек держит слово, говорит правду.

Оккамовский смысл: человек делает то, чего хочет Бог

Во втором определении — меньше ясности, из него сложнее понять, что именно происходит. (Например, кто-то может сказать, что Богу угодно уничтожать евреев).

Заявление "Бог благ" в оккамовском смысле будет пустым утверждением, а не чрезвычайно важным субстантивным, каким его воспринимает большинство из нас.

Итак, стратегия, предложенная Оккамовским аргументом налагает слишком высокую цену на то, что затем оказывается пустым модальным высказыванием о Боге.

Моррис считает⁴⁷, что все три попытки (Аквината, Суинберна и Оккама) отразить критику благости Божией проваливаются. Почему же большинство христианских богословов уверенны именно в сущностной, необходимой благости Бога? Потому что это не плод размышлений, а результат интуитивного суждения, что было бы лучше, чтобы Бог был соврешенно неуязвим для зла, чем если бы Он был способен на зло. Это просто Ансельмовская интуиция, лежащая в основе согласия большинства теистов в этом отношении.

Другими словами, высшая степень совершенства требует невозможности совершения зла совершенным существом.

⁴⁷Ibid, pp. 55-56.

"Таким образом, необходимость благости Бога— следствие Теологии Совершенного Существа, и очевидно не нуждается ни в каком независимом доказательстве" 48

Вывод: Утверждая всесовершенство Бога (всемогущество, вечность...), необходимо настаивать и *на сотворении Им мира*, а также на том, что ни одна другая сущность не может сравниться с Богом.

⁴⁸Ibid, p. 56.

1.4 Откровение в теизме

1.4.1 Введение

Основная проблема защиты теизма — в том, что корень его находится не в рациональном, а в области религиозного опыта. Его отправная точка — опыт богообщения, хотя теизм и пытается формализовать этот опыт, описать его в терминах философии. Поэтому защита теизма от критики сторонников других философских систем (не учитывающих опыта богообщения) сталкивается с определенными трудностями.

Как же осмысливается этот религиозный опыт в теизме?

1.4.2 Традиционный подход ("Пропозициональный", Откровение как высказывание).

- Откровение рассматривается как различные *действия* Бога. При этом подчеркивается тот факт, что одно из действий Откровения состоит в том, что Бог говорит с людьми *через боговдохновенных авторов—людей* (отсюда боговдохновенность Писания и Предания)
- Кульминация Откровения с точки зрения христианства воплощение Бога Слова.
- Важен практический подход. По-настоящему понять суть Откровения можно только сделав Откровение частью своей жизни.
- Сторонники традиционнализма различаются в своем отношении к букве Священного Писания:
 - Консервативные протестанты рассматривают Откровение как набор высказываний-инструкций (на все случаи жизни)⁴⁹.
 - Более умеренный подход выражается в понимании Откровения как особых действий Бога, в том числе действия Св. Духа *на авторов* книг Св. Писания. Имеет место сотрудничество, "синергия" Бога и человека.

1.4.3 Либеральный подход.

- В основе такого взгляда на Откровение лежит идеология Просвещения и новый метод литературной критики, вошедшей в моду в XVIII веке.
 - Сторонники идей Просвещения заявляли, что разум единственный инструмент познания истины. Отсюда следует изначальная враждебность идее, что какая-то историческая книга может обладать особым авторитетом. Эта идеологическая установка привела к тому, что до сих пор многие исследователи относятся к Библии с ярко выраженным предубеж-

⁴⁹Такое буквальное понимание не случайно часто высмеивается в масс-медиа. Достаточно вспомнить один из персонажей "Симпсонов", Фландерса, который ищет ответ на любой вопрос в Библии (причем, в виде конкретных инструкций), постоянно попадая из-за этого в неловкие ситуации. Такой буквализм дискредитирует христианство в глазах "внешних". Именно это скрупулезное следование "букве" привело многих протестантов к Креационизму, учению, в котором высказывания Писания о Творении мира понимаются как точный отчет об этих событиях.

дением и недоверием, по сравнению с высокой оценкой достоверности других древних текстов.

- "Высшая критика" отношение к Библии, как к обычному тексту, из которого вытекает:
 - Свободное суждения об авторстве (напр. согласно этому методу, Бытие написано несколькими авторами, а не одним)
 - Мировоззрение натуралистов диктует и отношение к божественным действиям. "Чудес не бывает", поэтому для критиков Библии все описания чудес поздние вставки, добавленные набожными комментаторами, а все пророчества записаны уже после того, как произошли "предсказываемые" события.
 - Высшая критика т.о. привела к критике традиционных взглядов на Библию, как особую совокупность документов, данных в Откровении. Результат:
 - Мнение о том, что Библия чисто человеческая книга, уникальная запись развития религиозного сознания еврейского народа.
 - Евреи религиозно одаренный народ (так же как греки и римляне народы, одаренные в искусстве и законотворчестве). Они прошли путь от почитания ревнивого племенного бога до Бога любви и справедливости, Бога всех людей. Кульминация в учении Иисуса Христа.
 - Итак, согласно этому взгляду, Библия хотя и уникальная, но вполне человеческая книга. Ее авторитет связан с глубиной и значительностью мыслей, изложенных в ней, но человек вправе самостоятельно оценивать их глубину и истину.

1.4.4 Неоортодоксальный (непропозициональный) подход.

Зададимся вопросом: можно ли сказать, что когда мы читаем Св. Писание, мы сталкиваемся с Богом "лицом к Лицу"? В некоторых случаях это действительно так (мы называем это "молитвенным чтением Св. Писания"). Благодать возвышает человеческую душу до божественного разумения, в котором она таинственно общается с Самим Богом.

Можно ли сказать, что Библия — это набор божественных инструкций на все случаи жизни? Нет. Такой буквалистский поход не совместим с духом Евангелия.

Можно ли мы рассматривать библейский текст собственно как текст? Конечно. Однако, нельзя при этом забывать об особом характере этого текста).

Итак, неоортодоксальный подход к Откровению находится в средней позиции между крайним буквализмом и безудержным либерализмом. По сути этот подход является реакцией части консерваторов на либерализм.

Основные черты:

• Бог является личностным Существом, поэтому божественное Откровение является опытом божественной Личности. Бог не предлагает в Откровении вы-

- сказываний, с которыми мы должны согласиться, а открывает Самого Себя.
- Бог открывает Себя в актах спасения, которые были восприняты и истолкованы людьми, верующими в Него.
- Бог действовал в истории совершенно особым образом, но Библия не безошибочна, поскольку она все же является *человеческим* свидетельством об этом Откровении.
- Сторонники этого подхода (в отличие от либералов) признают Иисуса Христа истинным Сыном Божиим. Они придерживаются мнения, что Библия свидетельство Божественного Откровения, но сама Библия не является Откровением, за исключением того, что через ее учение Бог продолжает наставлять людей. Бог остается Богом, встречающимся со Своим народом, следовательно, если Библия возвещается надлежащим образом, она может стать Словом Божиим.

Критика этой позиции: События не могут быть известны вне вербальной фиксации (устной, или письменной). Поэтому разделение достаточно искусственно. Например, говоря о Воскресении, мы имеем совершенно конкретные описания этого события очевидцами.

1.4.5 Вопросы к читателю:

- Как вы считаете, какой из изложенных взглядов больше всего соответствует Православной традиции? Почему это так?
- Можно ли ограничиться каким-то одним подходом, или следует сочетать некоторые из них?
- Какие пункты изложения либерального или неоортодоксального подхода можно использовать для апологии христианства?
- С чем никак нельзя согласиться?

1.4.5.1 Можно ли отстоять традиционный (и неоортодоксальный) взгляд?

- С точки зрения философии Откровение (и, в связи с этим, Личностная характеристика Божества) лишняя подробность (работает бритва Оккама).
- С точки зрения богословия сверхъестественное Откровение имеет большую ценность: "Бог не только действовал в истории, но также ракрыл значение этих действий" 50
 - Мы можем гораздо больше сказать о Боге
 - Мы можем понять Его волю в отношении человека
- Речь сама является неким действием. Если Бог способен на особые действия, нет причин считать, что обращение с речью к людям, или через людей не входит в список Его возоможных действий. Его обращение должно обладать содержанием. Следовательно, сведения, сообщенные Богом человеку (или через человека), должны считаться истинами откровения.
- Мнимые противоречия:

⁵⁰Эванс Ч. Стивен, Мэнис Р. Захари, Философия религии. Размышление о вере. М.: «Издательство ПСТГУ», 2011, C.124

- "Либо Бог открывает нам Самого Себя, либо Свои высказывания". Традиционный подход объединяет личностный аспект Откровения с тем, что Откровение представлено также в виде определенных высказываний. Знакомство с человеком не сводится к приобретению каких-то знаний о нем, однако может включать такие знания.
 - "Вера является либо интеллектуальным согласием, либо личным доверием". Спасительная вера нечто большее, чем простое интеллектуальное согласие
 - личностная вера большее чем когнитивное согласие с учением, но может включать в себя такое согласие. "Если я верю в определенного человека (доверяю ему), я должен также верить в определенные суждения о нем.

1.5 Чудо

"Господь есть краеугольный камень здания спасения; так и вера в сверхъестественное есть краеугольный камень всего здания богодухновенной истины. Сам Спаситель в лице Своем, венец сверхъестественности, а в Церкви — неистощимый Источник ее. Касающийся сего пункта касается зеницы ока Божия"⁵¹ (Св. Феофан Затворник).

Эти слова являются утверждением величайшей важности чудес для христианства и, одновременно, предупреждением для легкомысленно относящихся к чуду. Я должен признать, что эта глава оказалась одной из самых сложных именно потому, что приближаться к этой тайне с рациональных позиций — все равно что пытаться ловить рыбу корытом. Однако задача защиты веры перед лицом рационализма стоит остро. Это вынуждает апологета воспользоваться тем же орудием, которое выбрали критики.

1.5.1 Определение чуда.

Что мы понимаем под Природой (ἡ φύσις, греч.)? В таких словосочетаниях как "человеческая природа", "окружающая природа" мы выражаем представление о том, что происходит *обычно*, постоянно. Этому представлению противостоит нечто необычное, или очень редкое, или уникальное.

Можно выделить два определения чуда, слабое и сильное.

В слабой версии: "Чудо не противоречит природе, но противоречит нашему знанию природы"⁵².

Бог, обладающий знанием всей полноты природных процессов в сотворенном мире, может действовать вне сферы наших знаний об этих процессах. Результат воспринимается нами как "исключение из природных законов", но на самом деле является лишь исключением из известного нам обычного порядка вещей.

Достоинство слабой версии: позиция защитников чуда лучше защищена от обвинений в антинаучности. Наука просто не может знать всей полноты происходящих в природе процессов. Какими-то из них Бог воспользовался для того, чтобы направить историю человечества в нужное русло.

Недостаток слабой версии: мы не можем знать, произошло ли чудо в действительности, или нам кажется, что оно произошло. Как отличить чудо от остальных процессов в природе? Ведь если чудо в действительности не находится вне сил природы, а просто противоречит нашему знанию природы, тогда чудо — естественное событие (какие бы сверхъестественные причины за ним не стояли). Таким образом уменьшается достоинство чуда, как доказательства бытия Божия и реальности Его действий в истории мира.

⁵¹Феофан Затворник, Святитель, Мысли на каждый день года по церковным чтениям из Слова Божия. Краткие поучения. М.: Правило веры, 2009, СС. 130-131

⁵²"Portentum ergo fit non contra naturam, sed contra quam est nota natura". S. Aurelius Augustinus, De Civitate Dei, 21.8.

С другой стороны, чудеса имеют значение, прежде всего, как откровение конкретной человеческой личности, а не как откровению человечеству вообще. Из всей толпы свидетелей Евангельских чудес лишь немногие уверовали во Христа (Срав. Ин. 12:37). К тому же вера, основанная на чудесах, — нетверда. Иерусалимляне, пораженные воскрешением Лазаря, встречали Иисуса как царя, бросая перед ним свои одежды, но всего через несколько дней те же люди кричали Пилату "распни Его!".

Внешние факторы (например, ошеломляющая необычность события), действующие на воображение, восприятие — не так важны, как воздействие чудес на душу, воздействие, приводящее к внутреннему изменению человека, покаянию. Отношение к чуду в конце концов сводится к приятию, или неприятию Бога, оно показывает направление человеческой души.

Многие верующие способны увидеть Промысел даже в событиях, которые покажутся скептику совершенно случайными, обыденными. Напротив, отторжение веры человеком делает бесполезными для него даже великие чудеса. Так неверие иудеев в Богосыновство Иисуса доводит их до желания уничтожить само свидетельство о чудесах: они решаются убить и Самого Иисуса, и воскрешенного Им Лазаря (Ин. 12:10-11). Позднее они пытаются опровергнуть Воскресение Господа Иисуса Христа слухами о том, что ученики ночью тайно похитили Его тело (Мф. 28:11-15).

Итак, чудо, по-видимому, не является *убедительным для всех* доказательством бытия Божия. Однако на уровне отдельной личности чудо "срабатывает". Достаточно вспомнить обращение Савла из Тарса (Деян. 9).

В сильной версии чудо определяется как сверхъестественное исключение из регулярного порядка мира, которое не произошло бы без вмешательства Бога. Такое определение подразумевает нарушение действующих законов природы.

Достоинство сильной версии: такое понимание чуда является более традиционным. Бог — всемогущ, не связан никакими законами и правилами и является источником сверхприродных событий, поскольку и сама природа подчиняется Его мановению. Кажется, в таком виде чудо легко отличимо от естественных событий, однако, как мы увидим, это не совсем так.

Недостаток: чудо, понимаемое как нарушение законов природы, часто подвергается самой разнообразной критике: это обвинения в ненаучности, неисторичности, неидентифицируемости и т.п..

В этой главе мы проследим, возможно ли сегодня отстаивать реальность чуда перед лицом современной философии и науки.

В библейские времена мир не воспринимался как машина, с присущими ей внутренними законами, а скорее, как место, где самовластно действует Бог, непосредственно управляющий реальностью.

В XVIII веке с рассветом естественных наук возобладало механистическое представление о мире. Законы природы начинают казаться нерушимыми основаниями вселенной, что приводит многих философов к отрицанию возможности любого их нарушения. В таком деистическом взгляде на мир, естественно, не остается места для чуда.

Однако позднее, с дальнейшим развитием науки и философии начинает приходить понимание, что человеческое обобщение под названием "законы природы" не тождественно реальным природным процессам. Человек не может обладать непосредственным и исчерпывающим знанием природных процессов. В сфере научных интересов появляются уникальные события, "сингулярности", такие как возникновение вселенной, жизни, разума. Эта новая перспектива дает богослову возможность говорить о чуде, как об уникальном, или редком событии, автором которого является Бог.

Итак, минимальное определение чуда: необычное событие, которое не предопределено естественным ходом природных процессов, но имеет причину в Боге.

1.5.2 Место чуда в Откровении.

Библия свидетельствует о многочисленных чудесах, произошедших в человеческой истории.

В Священном Писании для обозначения чудес используется три разных слова: чудо 53 , знамение 54 и сила 55 . Мы можем понимать знамение как чудесное событие, содержащее определенное *свидетельство* об истине, хотя зачастую это слово в Писании используется как синоним чуда. Таким же синонимом может быть и "сила", но в этом случае можно уже видеть указание на божественное могущество 56 .

В Ветхом Завете чудо часто подтверждает полномочия пророка, либо утверждает то сообщение, которое он произносит от имени Бога. В Новом Завете чудеса служат подтверждением Божества Господа Иисуса Христа, выступают как свидетельство призвания Богом апостолов, утверждают истинность Евангельского учения.

Однако чудеса не ограничены только библейским откровением, они и сегодня присутствуют в жизни Церкви. Большинство из этих событий не обладают таким же значением для христианства, каким обладают чудеса Библии, однако они служат той же цели, укрепляя веру в Евангелие и истинность Христовой Церкви.

Церковь также исповедает веру в чудесное содержание Таинств (Крещения, Миропомазания, Евхаристии и других). Можно сказать, что в этих чудесах не прояв-

 $^{^{53}}$ тò тє́рlphaç, — др. греч., — нечто удивительное.

 $^{^{54}}$ τὸ σημείον, — др. греч., — знамение, отличительный признак.

 $^{^{55}}$ ἡ δύναμις, — др. греч., — "сила", мощь, могущество.

⁵⁶Так, в *чуде* Преображении *сила* Божия проявилась в явлении пророков, в необычайном свете, исходившем от Господа Иисуса Христа и в словах "Сей есть Сын мой возлюбленный…" (Мф. 3:17), прозвучавших с Неба. Ослепительный свет, слова Отца, явление пророков, являются *знамениями*, указывающими на Божество Сына.

ляется то, что мы связываем со словом "знамение". Эти чудеса отличаются своим таинственным, внутренним характером, самим названием указывая на действие, недоступное непосредственному наблюдению. Однако, Таинство — несомненно чудо с точки зрения самой сути происходящего и удивительного действия, оказываемого на человеческую душу 57 .

1.5.3 Важность чуда для религии.

Некоторые чудеса, о которых повествует Священное Писание, являются особенно значимыми для христианства. Апостол Павел восклицает: "Если Христос не воскрес, тщетна вера ваша..." (1 Кор 15:17). Помимо Воскресения огромное значение имеет также чудо Воплощения Сына Божия.

Однако христианские философы либеральных взглядов не считают, что чудеса необходимы:

"Величие Бога состоит не в факте, что Он может или должен быть способен сделать это (устроить «великое зрелищное шоу чудес вне правил игры»), но в том, что у Него нет такой необходимости, что Он может обойтись без зрелищных эффектов"⁵⁸.

Некоторые философы (среди которых Спиноза, Гоббс и Кант) даже считали, что чудеса вредят истинно религиозной жизни, которую они понимали по-своему.

В новейшее время на многих либеральных богословов повлияла философия Бультмана. С этой точки зрения чудеса не могут быть нарушением законов природы (чудес на самом деле не бывает), и можно говорить лишь о духовном толковании описанных в Библии чудесных событий. Эта позиция — следствие сдачи богословских позиций перед лицом воинствующего натурализма. Принятие таких взглядов означало бы признание поражения христианства. Необходимо последовательно остаивать возможность и реальность чудес перед лицом критики.

1.5.4 Критика чудес.

1.5.4.1 Предварительные замечания.

"«Вот, слушай! Ты перестала пить коньяк по утрам, отвечай — да или нет»? У фрекен Бок перехватило дыхание, казалось, она вот-вот упадет без чувств. Она хотела что-то сказать, но не могла вымолвить ни слова".

Контекст. В пантеизме чудеса невозможны: если помимо мира-божества ничего нет, если не существует Божественной Личности, способной действовать на мир извне, чудесам неоткуда взяться. Все процессы и события должны сводиться к

⁵⁷Иногда по особому Промыслу чудесное содержание Таинства проявляется со всей очевидностью. Так одному из учеников прп. Сергия во время совершения святым Литургии было видение Огня, сошедшего в Чашу. Таким образом чудо сошествия Святого Духа на Дары, которое обычно происходит невидимо, сделалось видимым.

⁵⁸Küng Hans, Does God exist? An Answer for Today. NY: The Crossroad Publishing Company, 1991, p. 652.

тому, что порождает сам мир. В натуралистической, расселовской вселенной для чуда тоже не найдется места.

Итак, возможность чудес напрямую связана с теистическим представлением о мире. Если существует Бог, обладающий всемогуществом, всеведением и свободной волей, Он может вмешиваться в естественные процессы (творить чудеса). Справедливо и обратное: если мы признаем чудеса, то тем самым признаем и существование Бога теистов, Бога Библии⁵⁹.

Критик возразит, что это рассуждение ошибочно, так как является классической аргументацией по кругу. Но таким же образом рассуждают и натуралисты, отрицающие чудеса. Априорное признание того, что "Бога нет", одновременно постулирует невозможность чудес. В самодвижущемся, самозарождающемся мире есть место лишь для естественных зависимостей и закономерностей, но не для чудесных событий. Даже видимые исключения должны происходить из естественных причин. В свою очередь, невероятность чудес означала бы, что Бога, вероятнее всего, нет (по крайней мере, Бога теизма).

Ситуация напоминает знаменитую сцену из книги "Малыш и Карлсон, который живет на крыше", цитата из которой приведена в начале раздела. Вывод "ты пьешь коньяк по утрам" уже присутствует в изначальной формулировке вопроса Карлсоном, и его невозможно устранить, не оспорив саму формулировку. Точно также невозможно отвергнуть вывод натуралистов о чудесах, не поставив под вопрос их исходные посылки.

В конце концов, аргументы и теистов, и натуралистов не являются безупречными с точки зрения логики: человек вынужден либо постулировать существование Бога и принять возможность чудес, либо избрать противоположную позицию. При этом человек не может исключить вопрос о Боге из своей картины мира⁶⁰.

Утверждая, или отрицая существование Бога, мы принимаем определенное объяснение того, как устроен мир (в том числе, наличие, или отсутствие в нем чудес).

Единообразие. Для многих скептиков, начиная с античности, характерна вера в единообразие законов природы (ЗП), убежденность в том, что события всегда происходят регулярно. С этой точки зрения даже исключения из более общих ЗП должны быть повторимы хотя бы в принципе.

Но откуда может быть известно, что все события (настоящие, прошедшие и будущие) подчиняются закону регулярности? Априорно утверждать такое единообразие означает предопределять вывод рассуждений в посылке. Ведь из того, что

⁵⁹Впрочем, чудеса вписываются и в картину мира, представляемую политеизмом, или генотеизмом. В любом случае натурализм и пантеизм находятся в этом отношении "на другом конце спектра".

⁶⁰Теисты могут попытаться не просто постулировать бытие Бога, но привести некоторые доводы в пользу вероятности Его существования, используя, например, Космологический и Телеологический аргументы. Некоторые натуралисты, напротив, попытаются доказать маловероятность существования Бога теизма, ссылаясь, например, на количество зла в мире. Ни те, ни другие аргументы не являются в этом споре исчерпывающими. Мы не можем знать, есть ли Бог (по крайней мере, пока мы находимся в этом мире). Это не рациональный, а нравственный вопрос, вопрос веры.

все природные процессы всегда единообразны, может следовать только то, что исключений из этого порядка, — уникальных событий, чудес, — не может быть в принципе. Опытно проверить данное утверждение не представляется возможным, из чего следует, что натуралистическая концепция основывается на вере, а не на рациональном суждении.

Этому постулату следуют сегодня многие ученые, направляя серьезные усилия на то, чтобы убедить себя и окружающих в повторяемости всех явлений в мире. Например, осознавая вызов такого уникального события как зарождение нашей вселенной для натуралистического мировоззрения, философы науки предлагают альтернативные модели (например, модель мульти-вселенной Хокинга), отвергающие неповторимость произошедшего.

Важно заметить, что модель "большого взрыва" имеет эмпирические подтверждения ("красное смещение" спектра, реликтовое излучение). Альтернативные, "дополняющие" гипотезы не подтверждены эмпирическими данными. Во всяком случае, гипотеза мультивселенной, по всей видимости, не может быть фальсифицирована из-за фундаментальных ограничений. Мы не в силах повторить возникновение вселенной, или выйти за ее пределы, чтобы проверить, существуют ли другие миры. Поэтому эмпирический путь подтверждения/фальсификации здесь недоступен в принципе. Таким образом, принятие модели мульти-вселенной определяется не "научным мировоззрением", а идеологической установкой "все процессы единообразны", которая вписывается в мироощущение натуралиста.

Идеология натурализма может наносить серьезный ущерб научным исследованиям, предопределяя направление исследований и навязывая ожидание определенных результатов. Обвинения того же рода, направленные против религии и чудес — несправделивы. Для христианства серьезным, фундаментальным значением обладают уникальные события, которые выходят за пределы научных интересов. Эти последние концентрируются на исследовании регулярных процессов и их предсказании, поэтому упрек во вреде научному прогрессу, который любят бросать натуралисты в адрес верующих — несправедлив.

Функция и происхождение. Естественные законы могут объяснять каким образом происходит тот, или иной процесс, но не всегда могут объяснять его происхождение. Мотор, компьютер, самолет функционируют в соответствии с ЗП, но их появление связано с деятельностью разумных личностей. Точно также ЗП не могут объяснить все уникальные события, происходящие в контексте этих законов. Впрочем, такая аналогия все же предполагает слабую формулировку чуда с присущими ей недостатками.

1.5.4.2 Современные аргументы против чуда. Энтони Флю (Antony Flew) 61 :

 Мы гораздо чаще имеем дело с подтверждениями регулярных, повторяемых событий, чем с подтверждениями уникальных событий, таких как чудеса. Следовательно свидетельство в пользу обычного объяснения всегда больше, чем в

⁶¹Этот философ развил критику, выдвинутую Дэвидом Юмом.

пользу чудесного. *Достаточного свидетельства* в пользу чудес просто не может быть. Поэтому разумные люди не говорят, что чудеса вовсе *не могут произойти*, они просто не верят, что чудеса происходят *на самом деле*.

- (1) Чудеса по природе частные и неповторяемые.
- (2) Естественные события по природе общие и повторяемые.
- (3) На практике свидетельство в пользу общего и повторяемого всегда больше, чем в пользу частного и неповторяемого.
- (4) Следовательно, на практике всегда будет большим то свидетельство, которое против чуда, а не в его пользу.
- (5) Разумные люди всегда основывают веру на большем свидетельстве.
- (6) Значит разумные люди не должны верить в чудеса.

• Ответ:

• Вторая посылка утверждает, что естественные события по природе — общие и повторяемые. Это определение природных событий никак не доказывается натуралистами. По сути это предопределение вывода в посылке. Откуда известно, что уникальные события в принципе не могут произойти в природе (никогда не происходили и не произойдут)? Такой вывод можно сделать только приняв натуралистический взгляд на мир, исключающий Бога.

Если Бог существует, уникальные события в природе возможны и даже вероятны. Вывод о возможности чудес напрямую связан с мировоззрением философа.

• Согласно Юму и Флю мы всегда должны верить тому, что наиболее вероятно. Но на самом деле мы оцениваем сами факты, а не вероятности. Иногда шансы против события высоки, однако свидетельства в пользу события очень серьезны (например, основаны на текущем наблюдении).

Иллюстрация: "Лотерейный сюрприз" (Джордж Мавродис).

Шанс выиграть главный приз в лотерею в США составляет приблизительно 1:100.000.000. Изначально вероятность, что некто Генри Плюшботтом из Канзаса выиграет, очень низка. Но включив телевизор, Генри вдруг слышит сообщение о том, что именно он выиграл главный приз. После этого вероятность выигрыша резко возрастает.

Оба события (выигрыш и объявление в новостях) имеют одинаково низкую вероятность. Но взятые вместе они поддерживают друг друга таким образом, что производят серьезную позитивную вероятность. Если Генри действительно победитель, тогда вероятно, что он будет назван в таком сообщении, а если он не является реальным победителем, тогда фантастически невероятно, что его по ошибке назовут в новостях. Таким образом, то, что Генри Плюшботтома назвали победителем, делает весьма вероятным то, что он действительно победил.

Конечно, если у нас есть причины считать, что на самом деле Генри не выиграл, это может перевесить силу свидетельства и привести к нашему сомне-

нию в том, что Генри посчастливилось. Однако Лотерейный сюрприз показывает, что нет ничего невероятного или даже необычного в том, что единичное свидетельство способно изменить изначальную невероятность события.

Все это имеет прямое отношение к чуду:

"Если мы просто выбираем Иисуса как случайную личность среди многих миллионов людей, живших в мире и принимаем, что воскресения в лучшем случае очень редки в мире, то предшествующая вероятность того, что Иисус воскрес — очень низка. Однако это тот самый случай перед публикацией Лотерейного сюрприза"⁶².

Наличие убедительных Евангельских свидетельств о Воскресении Христа многократно увеличивает вероятность события, которое даже самым близким его ученикам прежде казалось совершенно невероятным.

 Узкое понимание природных процессов исключительно как повторяемых и предсказуемых опровергается существованием уникальных событий. Например, нашла подтверждение расширяющаяся модель вселенной, из чего следует то, что наш мир имеет начало, и его возникновение — уникальное событие. Это открытие стало неприятным сюрпризом для многих натуралистов⁶³.

Уникальны также события возникновения жизни и человеческого разума. Хотя и это стараются оспорить некоторые натуралисты, предлагая гипотезы, не имеющие достаточных подтверждений (например, о метеоритах, занесших жизнь на Землю, или об инопланетном разуме).

Итак, узкое определение 3П, не признающее исключений, вынуждает натуралистов принимать не подтвержденные (а в некоторых случаях и неподтверждаемые/нефальсифицируемые) гипотезы.

 Представляется проблематичным переход (3) → (4) — "всегда будет большим то свидетельство, которое против чуда".

На самом деле и Юм, и Флю просто суммируют свидетельства о единообразных событиях. Однако, такая сумма не может доказывать отсутствие исключений. Например, несмотря на то, что обычно игральные кубики показывают разные сочетания чисел, существует вероятность (216 к 1), что при броске трех кубиков выпадет три шестерки. При достаточно серьезном свидетельстве исключение принимается как реальность, несмотря на противоположный повседневный опыт. Иначе невозможной была бы, например историческая наука.

По этому поводу можно привести реплику в стиле Ричарда Уэйтли: "Бонапарта не существовало". Поскольку деяния Наполеона были столь фантастическими, столь необычными, ни одна разумная личность не должна верить, что эти события когда-либо происходили...

⁶²George I. Mavrodes, Miracles // The Oxford Handbook of Philosophy of Religion / Wainwright, William J. New York: Oxford University Press, 2005, p.320.

⁶³Даже Энштейн пытался опровергнуть сингулярность, как следствие собственной теории и допустил при этом ошибку, на которую указал Фридман.

Одним словом, если правы Юм и Флю, мы не можем верить в историчность любого неповторимого события в прошлом. Например, историческая геология на практике неповторима и если Флю прав, ее нужно упразднить.

"В конце концов, аргумент Юма доказывает «слишком многое»... Согласно этой логике, если чудо действительно случилось (каким бы редким оно не было), мы все же не должны в него верить. Есть что-то отчетливо абсурдное в заявлении, что событию нельзя верить, даже если мы знаем, что оно случилось!"⁶⁴.

1.5.4.3 Ненаучность чудес.

1.5.4.3.1 Чудо ничего не объясняет. Новелл-Смит. Законы природы — то, что случается всегда и повсюду. Если происходит исключение из ЗП, это доказывает только то, что предполагаемый закон природы не является настоящим законом, поскольку он не действует универсально.

- (7) Научно необъясненное не обязательно эквивалентно научно необъяснимому.
- (8) "Чудеса" научно необъясненное.
- (9) Следовательно "чудеса" не обязательно являются научно необъяснимыми.

Пример: полет шмеля долгое время считался необъяснимым с точки зрения естественных законов. Однако, принцип полета прояснился с открытием энергетических резервов в митохондриях, которые дают возможность насекомому совершать быстрые движения крыльями.

Новелл-Смит также утверждает, что научное объяснение — это гипотеза, из которой можно сделать предсказание, которое может быть впоследствии проверено.



- (10) Только то, что имеет предсказательные свойства, может считаться объяснением события.
- (11) Чудесное объяснение не может дать верифицируемое предсказание.
- (12) Следовательно, чудесное объяснение не может считаться объяснением какого-либо события.

Только научное объяснение может считаться объяснением, так как только оно дает возможность предсказывать события. Отсюда либо чудеса становятся научными объяснениями, либо вовсе перестают быть объяснениями. Вкратце, чудо методологически ненаучно.



 $^{^{64}}$ Geisler L. Norman, Miracles and the Modern Mind: A Defense of Biblical Miracles. Eugene, Oregon: Wipf & Stock Publishers, 2004, p.30.

- По сути критик настаивает, что все объяснения должны быть натуралистическими, иначе они не считаются объяснениями. Он предлагает намеренно суженное определение научного метода, исключая рассмотрение аномалий, уникальных событий. Уже знакомый нам метод: вывод предопределен в посылке.
- Утверждение "все феномены в конце концов поддадутся естественному объяснению" принимается без доказательств. Но откуда это может быть известно? Не существует никакого опытного подтверждения такой убежденности, это просто вопрос натуралистической веры.
- По мнению Новелла-Смита все объяснения должны иметь предсказательную ценность, чтобы считаться истинным объяснением. Однако, существует множество событий, которых никто не может предсказать. Такие события объясняются не естественными предпосылками, а личностными решениями.

Исторические объяснения, как и вообще объяснения человеческих действий, часто создаются без отсылки к каким-либо законам природы. Часто для объяснения бывает вполне достаточно знания природы произошедшего события, а также характера и намерений рассматриваемой личности, ставшей его причиной 65 .

Таким образом, представление о божественной Личности, благодаря решению Которой возникает наша вселенная, жизнь и разум на Земле, является полноценным объяснением по аналогии с объяснением многих исторических событий, в центре которых оказывалась человеческая личность, несмотря на то, что объяснение этого типа не позволяет предсказывать события с достаточной точностью.

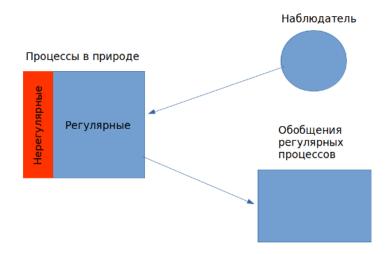
- Имеется путаница между происхождением и функцией. Моторы функционируют в соответствии с физическими законами, но физические законы не производят моторы, их производят умы. Подобным образом, происхождение чуда не в физических и химических законах вселенной (хотя его последствия описываются естественными законами), а в воле Действующего. Итак, несмотря на то, что ЗП регулируют порядок в мире, они не отвечают за происхождение всех вещей. Соответственно, ЗП не всегда может служить окончательным объяснением события.
- Если бы нам были известны истинные законы природы, исключение из них могло бы рассматриваться в качестве хотя и экзотического, но совершенно естественного проявления этих законов. Однако у нас нет априорного знания ЗП. Тогда неясно, откуда можно знать, что существуют ЗП, которые объяснят событие, принимаемое сейчас за чудесное. Если Бог в отдельных

⁶⁵Интересно, что этой точки зрения, даже экономические науки не являются, строго говоря, науками. Ведь выведенные экономистами законы могут быть перечеркнуты посторонними факторами. Например, закон экономической выгоды часто нивелируется геополитическими интересами государств и их объединений, как в случае с экономическими санкциями, которые во многом обусловлены идеологическими и личностными антипатиями их инициаторов.

случаях совершает какие-то особые действия, возможно, законов, действующих в строгом смысле универсально, не существует.

Как отметил Д. Мавродис⁶⁶, обобщение не является составной частью *подлинного* закона природы и не следует из закона, а лишь ассоциируется с ним. Подлинный закон природы должен быть истинным. Но обобщения часто оказываются ложными. Например обобщение, утверждающее "все вороны — черные" опровергается демонстрацией белого ворона. Однако опровержение *обобщения* не опровергает *закона*, согласно которому окраска птицы определяется некоторыми генетическими фактами. Т.о. исключение из обобщения и закон природы могут сосуществовать в реальности.

Итак, то, что критик называет законом природы, на самом деле является человеческим обобщением некоего фундаментального, подлинного закона, действующего в природе. Исключение из обобщения потребует лишь пересмотра этого обобщения. Подлинный закон природы не гарантирует, что не существует ничего вне естественного порядка, а следовательно не гарантирует и того, что никогда не будет исключений. Следовательно, закон природы не подразумевает истинности соответствующего универсального обобщения.



Это изображение иллюстрирует то обстоятельство, что научный процесс имеет дело именно с регулярными событиями в природе. Уникальные же события (к числу которых относятся и важнейшие для христианства чудеса) не влияют на научный процесс. Другими словами, чудеса можно назвать ненаучными только в том смысле, что наука занимается другим классом событий.

⁶⁶George I. Mavrodes, Miracles // The Oxford Handbook of Philosophy of Religion.., p.308.

1.5.4.4 Можно ли идентифицировать чудо? У теиста есть соблазн объявить все необъясненные наукой процессы чудесами⁶⁷. В результате, когда наука наконец находит рациональное объяснение очередному редкому феномену, религия терпит ущерб. Нам следует признать, что не все уникальные, или редкие процессы являются чудесами. Многие из них, вероятно, имеют естественное происхождение. Но встает вопрос: как отделить чудеса от редких событий в природе?

Аргументы Флю:

- (13) Чудо должно быть идентифицируемо (отличимо) прежде чем может быть известно, что оно произошло.
- (14) Чудо идентифицируемо только одним из двух способов: либо как необычное событие в природе, либо как исключение из природы.
- (15) Но необычное событие в природе это просто естественное событие, а не чудо.
- (16) Исключение из природы не может быть известно (т.е. идентифицировано) из самой природы.
- (17) Следовательно, чудеса не идентифицируемы.

Вкратце, нет способа определить чудеса в терминах естественных событий, ведь тогда чудеса будут сведены к естественным событиям. Однако определение их в терминах сверхъестественной причины (Бога), заранее предполагает, что Бог существует. Следовательно чудеса не могут быть использованы как свидетельство существования Бога (аргументация защитников чудес движется по кругу).

• Ответ на аргумент Флю:

• Можно оспорить утверждения (14),(15). Представим такой случай: рабочий, выпавший из окна третьего этажа, падает в кузов проезжающего автомобиля, груженого ватой, и остается невредимым. Узнав, что именно в этот час мать прилежно молилась о нем, рабочий, вероятно, придет к выводу, что его спасло чудо.

С точки зрения натуралиста все произошедшее — естественно и случайно. Наверняка найдется рабочий, который не будет связывать молитву матери с произошедшим событием, так как ему покажется достаточным чисто натуралистическое объяснение ("повезло"). Однако, встает вопрос о вероятности таких "случайных" событий (особенно, если "повысить ставки"). Например, вероятность самопроизвольного зарождения жизни астрономически мала. Оценка такого события в богословском контексте предпочтительнее, так как дает гораздо большую вероятность события и таким образом является лучшим объяснением, чем натуралистическое.

• Как уже было сказано ранее, циклический аргумент не уникален только для защитников чудес. Натуралисты делают то же самое: они верят в то, что все процессы имеют только естественное объяснение и из этого делают вывод,

 $^{^{67}}$ Критики такого подхода говорят о "Боге белых пятен", имея в виду аналогию с морскими картами XVI-XVII вв., постепенно заполнявшимися точными сведениями, в конце концов не оставившими места для надписей "Here be Monsters".

что чудес не бывает. Следовательно, натуралисты не имеют права протестовать, когда теисты заявляют, что Бог существует, и, следовательно, чудеса возможны и идентифицируемы.

Если Бог существует, из этого следует, что Он обладает способностью вмешиваться в естественные процессы, так как уже совершил уникальное чудо — творение мира, — чудо, которое превосходит по своему величию большинство других библейских чудес.

• Некоторые вещи просто не могут быть описаны исключительно в терминах естественных наук. Так, большой взрыв — событие, которое не удается охватить научным объяснением, так как это превосходит человеческие возможности. Попытка объяснить этот феномен выводит ученых за пределы собственно физики, и они, сами того не замечая, вступают в область метафизики. Они опираясь на натуралистическое мировоззрение, создают гипотезы, которые нельзя подтвердить/фальсифицировать экспериментально.

Так, по своему характеру гипотезы мультивселенной, или осциллирующей вселенной находятся в том же классе метафизических объяснений, что и учение о Творении. Чем же натуралистическое объяснение лучше теистического (кроме того, что оно комфортно для атеиста)? Оно ведь не дает и не может дать окончательного ответа о причине мироздания. К примеру, можно спросить натуралиста: откуда взялась мультивселенная? 68

• Пункт (13) говорит о необходимости идентификации события. Но что имеется в виду? Может ли свидетельство исторического документа определять характеристики события, или речь идет исключительно о пробирках и спектрометрах? Если ограничить возможности идентификации исключительно средствами естественных наук, перестанет существовать, например, историческая наука.

Что стало причиной события — обстоятельства, или характер и желания действующего лица? Например, похожие сложности вызовет вопрос о том, было ли решение Наполеона напасть на Россию неизбежным следствием политической и экономической ситуации, или оно больше определялось личностью и свободной волей самого императора? Если, имея некоторые данные в отношении личности и амбиций Наполеона, мы можем строить обоснованные предположения о том, имеет ли его решение вынужденный или добровольный характер, то подобный подход может быть использован в отношении чуда.

Теистический контекст позволяет определить, может ли данное событие соответствовать Личности и целям Бога и отсюда сделать вывод о происхождении и характере этого события. В этой связи чудо не может быть фундамен-

⁶⁸В том случае, если в ответ прозвучит возражение в духе "откуда взялся Бог?", можно ответить, что теизм понимает Бога как беспричинную Причину всего случайного, принципиально отличную от мира. Натурализм не признает ничего, отличного от мира, поэтому вынужден объяснять мир из него самого, кружась в попытке отыскать беспричинное в случайном, Источник — в потоке.

тально безнравственным событием 69 , противоречить логике, или отрицать самого Бога. Такое чудо содержало бы внутреннее противоречие.

- **1.5.4.5 Каковы признаки чуда?** Изложив аргументы в пользу идентифицируемости чудес, мы должны попытаться предложить некоторые критерии для определения чуда. Среди этих признаков:
 - 1. Необычный характер события, контрастирующий с обычный порядком событий в естественном мире. Несгорающий куст, огонь с неба, хождение по воде...
 - 2. Чудо может определяться контекстом: например, естественное событие происходит точно в нужное время и в нужном месте, в ответ на молитвенную просьбу.
 - 3. Чудо совместимо с теистическим взглядом на Бога и вселенную. Оно показывает нравственный характер Бога, Его праведность и благость. Чудо умножает славу Божию.
 - 4. В Библии чудеса прямо или непрямо связаны с "утверждениями истины". Это средство отличить истинного пророка от ложного (Второз 18:22). Они подтверждают истинность Бога через Его служителя (Евр. 2:3-4). Чудо знак, подтверждающий проповедь. Проповедь истины и чудо идут рука об руку.
 - 5. В отличие от магии, чудеса никогда не совершаются для развлечения (см. Лк 23:8). У чудес есть четкая цель: прославлять Творца и приводить свидетельство для людей, чтобы они верили слову Бога, сообщенному через пророка. Сравним чудеса, совершенные апостолами (например, исцеление хромого) и чудо Симона волхва. У этих событий разный нравственный характер. Чудо совершается апостолами из любви к ближнему и желания прославить Имя Господа Иисуса Христа, а не из эгоистического желания поразить воображение окружающих, собрать последователей, или получить материальное
- **1.5.4.6 Чудеса Апокрифов.** Как только мы принимаем возможность исторических свидетельств о чудесах, возникает вопрос: как отделить реальное чудо от мифологического? Приведем несколько примеров апокрифических чудес:

Когда мальчику Иисусу было пять лет, Он играл у брода через ручей, и собрал в лужицы протекавшую воду, и сделал ее чистой и управлял ею одним своим словом. И размягчил глину, и вылепил двенадцать воробьев. И была суббота, когда Он сделал это... И когда Иосиф пришел на то место и увидел, то он вскричал: для чего делаешь в субботу то, что не должно?! Но Иисус ударил в ладоши и закричал воробьям: Летите! и воробьи взлетели, щебеча⁷⁰...

вознаграждение.

 $^{^{69}}$ Вопрос о т.н. "злых чудесах" в Ветхом Завете нуждается в отдельном рассмотрении.

⁷⁰Евангелие детства Фомы 2.1-4.

Но сын Анны книжника... взял лозу и разбрызгал ею воду, которую Иисус собрал. Когда увидел Иисус, что тот сделал, Он разгневался и сказал ему: Ты, негодный, безбожный глупец, какой вред причинили тебе лужицы и вода? Смотри, теперь ты высохнешь, как дерево, и не будет у тебя ни листьев, ни корней, ни плодов. И тотчас мальчик тот высох весь, а Иисус ушел и вошел в дом Иосифа⁷¹...

Когда Иисус был обвинен в смерти соседского мальчика, Иисус сказал Иосифу:

 \dots Я знаю, ты говоришь не свои слова, но ради тебя Я буду молчать, но они должны понести наказание. И тотчас обвинявшие Его ослепли⁷².

Все это очень странно по сравнению с Евангельскими чудесами. В Новом Завете Господь Иисус всегда творил добро по отношению к людям. Единственное "негативное" чудо — проклятие смоковницы.

Реальность средневековых чудес.

В христианской агиографии можно заметить элементы, напоминающие о фольклоре: битва с драконом, святой с собачьей головой⁷³, плавание на камне, путешествие верхом на бесе. Как отделить мифологические элементы, привнесенные в подлинные описания событий?

Решение этой проблемы не назовешь легким. Каждый случай нуждается в тщательном анализе с текстологической и исторической точки зрения. Если свидетельства Евангелий подтверждаются древностью и непрерывностью традиции, то в отношении поздних отчетов о чудесах такую непрерывность необходимо подтверждать. Иначе поздние литературные вставки получают статус отчета о реальных чудесах. Есть и противоположная крайность: объявление всех поздних чудес неподлинными, в духе протестантизма.

Возможным критерием здесь может послужить противоестественность, антиприродность многих мифологических чудес.

1.5.4.7 Подлинные чудеса не противоественны. С точки зрения теиста чудо — не *против* природы, но скорее — "сверх" природы. Подразумевается, что чудеса противоречат тому, как вещи *обычно* совершаются, а не тому, чем вещи являются в действительности.

Например глаза, исцеленные Иисусом видели естественным образом. Ноги, которые Он исцелил ходили естественным образом. Чудо вводит нечто новое в природу, чего природа не произвела бы, но как только это случается, оно вводится в

⁷¹Тамже 3.1-3.

⁷²Тамже 5.1.

⁷³Появление икон, на которых вмч. Христофор изображен с песьей головой, связано с легендарными представлениями о народе, из которого он происходил. Одни полагали, что св. Христофор по происхождению был хананеем. Другие вели его родство от канинеев (лат. canis – собака) или кинокефалов (собакоголовых). В славянском Прологе отвергается версия о собакоголовом виде Репрева. С этим апокрифом боролись св. Димитрий Ростовский и священномученик Арсений (Мацеевич).

естественный ритм физической вселенной. Т.о. чудеса НЗ не являются антиприродными, противоестественными.

Бог исцеляет посредством естественных процессов. Например, врач может сложить сломанную кость, но сращивает ее Бог. Помимо необычной скорости исцеления, в Евангельских чудесах нет ничего сущностно противоположного природе физического исцеления. Однако то, что эти чудеса не являются противоестественными, не делает их чисто естественными.

Воскресение из мертвых является величайшим чудом. Но и оно не противоестественно, не антиприродно. Обращение из смерти в жизнь не перечеркивает природу, наоборот дает ей новую силу, обновляет, восстанавливает. Противоестественна смерть, а не жизнь.

Н. Гейслер считает, что если событие происходит регулярно, то оно — естественного происхождения. Однако, православная традиция знает в некотором смысле "регулярные" чудеса: например, схождение Благодатного огня в Великую Субботу в иерусалимском Храме Гроба Господня. Впрочем, нужно согласиться с тем, что именно регулярность и, в некотором роде, предсказуемость этого события, как раз и позволяет критикам говорить о человеческом факторе, вовлеченном в такие чудеса.

Вероятно, следует выделить группу "великих чудес", которые уникальны, по всей видимости являются нарушением законов природы и имеют громадное значение для христианства. К этим чудесам, бесспорно, относятся события Боговоплощения и Воскресения.

Как уже говорилось, христианские Таинства также относятся к чудесам, хотя они и не являются "знамениями", так как имеют другое предназначение.

1.5.5 Чудеса в других религиях.

Как уже говорилось, подлинные чудеса служат подтверждением истинности учения Церкви, Ее религиозной практики. Следовательно, возможность подлинных чудес в других религиях связана с представлениями о присутствии в них истины.

Если категорически исключить возможность присутствия хотя бы частичной истины в других религиях, все чудеса, происходящие вне Православной ойкумены, автоматически приравниваются к ложным. Напротив, если допускается присутствие частичной, хотя и искаженной, истины в других мировых религиях, тем самым допускается и возможность чудес за границами Церкви. В этом случае критерием истинности чуда, вероятно, было бы то, приближает ли оно очевидцев происходящего к истинному видению Бога и мира, или напротив, — удаляет.

С другой стороны, Бог свободно творит то, что Ему угодно, а не то, что представляется правильным ученому (или не очень) богослову. "Он повелевает солнцу Своему восходить над злыми и добрыми и посылает дождь на праведных и неправедных" (Мф. 5:45).

Переходя к конкретике, приведем пример события вне теистического контекста, которое многие называют чудом. Индийский йог, Бабашри Рамаджи Джирнари, в течение 56 часов находился в зацементированной яме с гвоздями. После извлечения тела Рамаджи возвратился к жизни. Случай хорошо задокументирован. Более того, похожие результаты (хотя и менее впечатляющие) достигались в лабораторных условиях.

Необычность этого события позволяет связывать его с чудом. Однако, произошедшее находится вне теистического контекста (индуисты-йоги обычно являются пантеистами). Индуистское божество, Брахман, не может действовать с определенной целью, т.к. не обладает личностью, или свободной волей. Следовательно, для индуиста чудо в христианском смысле — невозможно.

Единственное, что может доказать такой "перфоманс" — соответствующая религиозная *техника* в определенном смысле "работает". По-видимому, эта демонстрация удивительных способностей йогов также не является нарушением законов природы. Как удалось установить ученым, состояние, в которое погружаются йоги (род анабиоза) достигается сочетанием техники расслабления мышц и замедления биения сердца, что значительно уменьшает потребление кислорода.

Итак, данный тип событий явно нельзя отнести к подлинным чудесам.

В качестве другого примера можно привести известный случай, приведенный в книге иером. Серафима (Роуза) [^ft0106]. Он рассказывает о посещении русским иеромонахом некоего острова, где местный колдун развлекал публику, "показывая" им различные видения. Когда священник стал творить Иисусову молитву, иллюзия рассеялась, из чего стало ясно, что видение было связано с деятельностью падших духов.

В этом случае мы имеем дело с ложным чудом. Главный признак его неистинности в том, что оно было разрушено призыванием Христова имени. Помимо этого, "чудо" совершалось колдуном-язычником, на потеху публики. По сути колдун с острова — "фокусник", пользующийся помощью демонических сил. Совершенное им "чудо" не имеет никакого отношения к поиску истины, к религии.

Данное событие относится к разновидности демонических воздействий, "ложных чудес", о которых много говорится в Библии.

Тем не менее возможно, что с людьми, не верующими в Единого Бога, все же могут происходить истинные чудеса. Они направлены на исправление человека, на привлечение его к познанию истины. К таким чудесам можно отнести Египетские казни, указывавшие язычникам-египтянам на истинность религии евреев, на могущество Бога Израиля.

Чудеса, происходящие в иных христианских конфессиях (у монофизитов, католиков, протестантов) вызывают еще большие сложности. По-видимому, нельзя исключить истинность некоторых из них. В то же время необходимо относиться к таким событиям с осторожностью. Уклонение этих христиан от учения Апостольской Церкви не проходит даром, оно отражается на аскетической традиции, молитвенной практике и может привести к прельщению подвижника, к принятию

деятельности падших ангелов за истинное явление/действие Бога или святых. Впрочем, прельщение, ложные чудеса, к сожалению, возможны и среди православных.

Итак, критериями подлинности чуда являются контекст события и отношение произошедшего к истине о Боге и Церкви, его духовная польза. Важны также цели совершителя/свидетеля чуда, его духовная трезвость и смирение.

1.5.5.1 Историчны ли Новозаветные чудеса? Надежность документов НЗ.

Свидетельств в пользу надежности документов НЗ больше, чем для любой другой книги древнего мира. Некоторые из великих античных классиков сохранились только в нескольких рукописных копиях. Так, имеется около 9 или 10 хороших копий Галльской войны Цезаря, 20 копий Римской истории Ливия, 2 копии Анналов Тацита и 8 рукописей Истории Фукидида⁷⁴.

Наиболее документированная светская работа древнего мира – Илиада Гомера, которая сохранилась примерно в 643 рукописных копиях. Для сравнения сейчас имеется свыше 5366 греческих манускриптов НЗ.

Ни одна книга древнего мира не обладает таким небольшим временным зазором между составлением документа и его самой ранней рукописной копией, как НЗ.

Можно также точно сказать, что H3 — наиболее точно копируемая книга древнего мира. Распространено заблуждение по поводу т.н. ошибок в библейских манускриптах. Некоторые оценивают их количество в районе 200.000.

- 1. Речь, однако, идет не о серьезных ошибках, а лишь о вариантах чтений, огромное большинство которых строго грамматические.
- 2. Эти чтения рассеяны по более чем 5300 рукописям, так что вариативное написание одной буквы в одном слове в одном стихе в 3000 рукописей принимается критиками за 3000 "ошибок".
- 3. Эти 200.000 вариантов представляют только около 10.000 мест в Н3.
- 4. Реальное беспокойство, по словам А.Т. Робертсона, связано только с "тысячной частью всего текста". Это делает НЗ на 99.9% свободным от серьезных разночтений.

Представим себе, что мы принимаем одну телеграмму с ошибкой в тексте, а на следующий день приходит другая, несколько отличающаяся.

В# выиграли бесплатную путевку в Сочи.

#ы выиграли бесплатную путевку в Сочи.

Даже если мы приняли только первую телеграмму, мы знаем, что заключается в сообщении, несмотря на ошибку. И если мы примем 20 телеграмм, каждая из которых имеет подобную ошибку в другом месте, мы скажем, что сообщение вполне

⁷⁴H. Гейслер ссылается на F.F. Bruce'a: see *Geisler L. Norman*, Miracles and the Modern Mind: A Defense of Biblical Miracles.., pp. 130-131.

читаемо, и его содержание очевидно. Важно отметить, что НЗ рукописи имеют меньший процент серьезных ошибок, чем эта телеграмма.

Итак, НЗ дошел до нас с сохранностью текста около 99% и целостностью сообщения около 100%.

Непротиворечивость свидетельств.

В НЗ говорится, что он составлен "самовидцами", то есть, непосредственными свидетелями событий.

Есть серьезные причины верить этим свидетельствам:

- 1. Есть общее правило исторического исследования, сформулированное Кантом. Согласно исторической "презумпции невиновности" документальный отчет вне подозрения, пока не доказано обратное. Т.е. то, что утверждается как подлинное, будет принято как подлинное, пока не показана его неподлинность.
- 2. "Правило древнего документа": текст достаточно аутентифицирован, если группа, которая предлагает его, докажет, что тексту 30 лет, что он неподозрителен по внешнему виду и что текст происходит из места, естественного для такого документа.
 - Согласно этому правилу, НЗ должен быть признан аутентичным. Это древний документ, передача которого может быть прослежена и сохранность которого достаточна. Многие великие юристы (напр. Simon Greenleaf) убедились в истинности христианства на основе правил свидетельства, используемых в судах.
- 3. Раннее датирование рукописей Н3. Большинство знающих ученых датируют Н3 книги в пределах жизни "самовидцевв" и составителей документов.
- 4. Археология подтвердила историческую точность Евангельских записей.

Противоречат ли свидетельства (о Воскресении) друг другу?

Каждый писатель НЗ сообщает ключевую и "перекрывающуюся" часть Евангельской истории. Христос был распят около 33 года по РХ при Понтии Пилате в Иерусалиме. Он утверждал, что является Сыном Божиим и совершил великие чудеса в поддержку этого утверждения. Он был распят (подтверждена Его смерть) и погребен. Однако через три дня гроб оказался пустым. После этого многим группам людей в течении примерно месяца Иисус физически являлся в том же теле, которое умерло на Кресте. Он доказал им Свою физическую реальность так убедительно, что эти скептически настроенные люди вскоре смело проповедовали Воскресение Христово в том же городе, после чего тысячи евреев были обращены в христианство.

Конечно, есть маловажные разногласия в отчетах об этих событиях. Так один Евангелист говорит, что на гробе был один ангел (Мф 28:5), другой, — что два (Ин 20:12).

Но в отношении таких разночтений следует заметить:

- 1. Разночтения не являются непримиримыми. В данном случае Евангелист Матфей не говорит, что там был *только* один ангел. Простое правило гармонии: "Там где двое, там и один".
- 2. Реальный конфликт свидетельств именно то, что мы ожидали бы от аутентичных независимых свидетелей. Любой судья, который услышал бы как несколько свидетелей дают идентичные показания, отбросил бы их свидетельство, решив, что они в сговоре.

Есть ли достаточное число свидетелей?

Новых Завет состоит из 27 книг. Эти книги были написаны девятью разными лицами, все они были свидетелями или современниками событий, которые они записали. Из этих книг шесть — критически важны в отношении НЗ чудес (Мф., Мк., Лк., Ин., Деян., 1 Кор.). Все эти книги свидетельствуют о чуде Воскресения.

Даже критически настроенные ученые теперь признают, что эти книги — документы I века, большинство из которых было написано до 70-го года по РХ, когда современники Христа были еще живы.

Буквально все ученые признают, что 1 Кор. было написано ап. Павлом около 55 или 56 года по РХ, всего через 20 лет после смерти Христа. Это мощное свидетельство реальности чуда Воскресения по нескольким причинам:

- 1. Это очень ранний документ, написанный примерно через 22 года после описываемых событий.
- 2. Он написан "самовидцем" воскресшего Христа (1 Кор. 15:8; см. Деян 9).
- 3. В нем дается ссылка на более чем 500 "самовидцев" Воскресения (1 Кор. 15:6).
- 4. Он содержит ссылку на факт, что почти все эти свидетели в то время были еще живы (стих 6-й).

Говорят ли свидетели правду?

НЗ дает один из величайших стандартов нравственности, известных человечествву в проповеди о любви (Мф 22:36-37) и в Нагорной проповеди (Мф 5-7). Апостолы повторили это учение в своих писаниях (см. Рим. 13; 1 Кор. 13; Гал. 5). Их жизни были примером их нравственного учения. Большинство апостолов умерли за то, во что верили (2 Тим. 4:6-8; 2 Пет. 1:14). Это безошибочный признак их искренности.

Вдобавок к подтверждению заповеди говорить правду (Рим. 12:9), НЗ писатели были внимательны к следованию истине в своих писаниях. Так, ап. Петр свидетельствует, что говорит о том, что видел сам, а "не хитросплетенным басням последуя" (2 Пет. 1:16). Апостол Павел настаивает: "не говорите лжи друг другу" (Кол. 3:9).

Там, где утверждения НЗ писателей пересекаются с находками историков и археологов, они оказываются точными.

"Можно категорически утверждать, что ни одно археологическое открытие никогда не опровергало Библейских ссылок. Было сделано множе-

ство археологических находок, ясно очерчивающих или в точных деталях подтверждающих исторические утвереждения Библии"⁷⁵.

Нет ни одного доказательства, что писатели Н3 когда-либо солгали в своих писаниях, или намеренно фальсифицировали факты. Их свидетельсво было бы принято как истинное любым беспристрастным судом.

Были ли свидетели беспристрастны?

Есть все основания считать, что свидетели чудес Христа, в особенности Воскресения, не были предрасположены к вере в эти события, о чем они сами свидетельствуют.

- 1. Когда мироносицы рассказали о Воскресении апостолам, "показались им слова их пустыми и не поверили им" (Лк. 24:11).
 - Даже когда ученики увидели Христа сами, они обличаются как "медлительные сердцем, чтобы веровать" (Лк 24:25). Когда Иисус показал им раны Распятия, "они от радости еще не веровали и дивились" (Лк 24:41).
 - Даже после того, как они были убеждены тем, что Иисус ел пищу, отсутствовавший Фома говорил, что не поверит, если только не вложит перста в раны на теле Иисуса (Ин 20:25).
- 2. Воскресший Иисус явился не только верующим, но и неверующим, в том числе, величайшему неверу того времени фарисею Савлу из Тарса (Деян 9).
- 3. Свидетели Воскресения не имели никакой личной выгоды в связи со свидетельством о Воскресении. Их преследовали и угрожали смерью за их проповедь (см. Деян. 4,5,8). Большинство апостолов стали мучениками за веру.

Отбросить свидетельства апостолов из-за того, что они верили в воскресшего Христа, — то же самое, что проигнорировать свидетеля убийства из-за того, что он действительно видел как оно случилось! Предубеждение в этом случае — не у свидетелей, а у тех, кто отрицает истинность их свидетельства.

Выводы:

- Чудеса имеют большое значение для христианства. Особенно это касается чудес, связанных с Воплощением, Проповедью, Крестными Страданиями и Воскресением Спасителя.
- При этом чудеса сложно использовать в целях проповеди или апологетики, так как чудесные события требуют от человека личного отклика, готовности принять их как действия Бога. Есть люди, которые очень хотят, чтобы чудес не было. Они не признают чуда, даже если оно произойдет в их присутствии.
- Мы можем защищать реальность чудес, их историчность и различимость. Противники чуда сталкиваются с рядом трудностей, что дает нам возможность противостоять рациональной критике.

 $^{^{75}}$ N. Glueck, Rivers in the Desert, p. 31, cf. , Ibid, p. 137.

- Критика чудес как антинаучных также не находит почвы, так как наука строится на основе обобщения регулярных событий в природе, но не может охватить уникальные или достаточно редкие события. Чудеса относятся именно к таким событиям и потому не являются предметом научного исследования.
- Свидетельства Священного Писания о чудесах является истинным. Так, тексты Нового Завета соответствуют критериям оценки документов, действующим в юриспруденции. Авторы и свидетели Евангельских событий не были заинтересованными лицами и в начале выражали большое сомнение в истинности Воскресения.

፟ Диалог 1:

— Как верующие могут пользоваться современными достижениями науки, продолжая верить в ненаучные вещи, вроде чудес?

Наука занимается регулярными и предсказуемыми событиями. Чудо нерегулярно и непредсказуемо. Это в особенности касается тех чудес, которые являются основой христианства: Воплощения и Воскресения из мертвых Иисуса Христа. Таким образом наука и технологические достижения не исключают возможности чудес.

Как же быть с чудесами, вроде схождения Благодатного огня? Это регулярное событие, не правда ли?

Такие чудеса отличаются от уникальных или редких чудес, о которых я говорил. Вероятно, "повторяемые" чудеса доступны для исследования в силу своей регулярности. Но сама возможность, скажем, измерить спектр излучения, или температуру объекта (например, огня) не означает, что такое чудо в результате непременно оказывается событием естественного происхождения. Чудо "встраивается" в природу, оно происходит в природном контексте, хотя и выделяется своей необычностью. Однако при этом сама природа не является источником этого события.

Важно также понимать, что чудо — действие Бога, Личности. Если Бог не пожелает совершения ожидаемого нами события, то оно не произойдет. Так что регулярность таких чудес достаточно условна.

Думаю, не будет преувеличением сказать, что подобные "повторяемые" чудеса находятся "на границе". Они во многом походят на регулярные природные события, но одновременно являются действиями Бога.

Встает вопрос: как в этом случае отличить чудо от естественного события?

• Во-первых чудо по определению — необычно. Во-вторых, оно определяется контекстом. Например, как в случае с благодатным огнем, событие происходит на месте поклонения Страданиям и Воскресению Христа, предваряется общей молитвой. Такой контекст позволяет объяснить произошедшее именно как чудо.

Но если критерий отличия сверхъестественного события заключается в сверхъестественном контексте, то чудом можно объявить любое необычное событие, лишь бы оно было связано с христианским культом. Все ли такие события действительно чудесны?

Чудеса не анти-природны, не противоестественны. Например, один протестант утверждал, что он видит без глаза и подтверждал это тем, что описывал действия публики, несмотря на то, что его глаза были завязаны. Позже выяснилось, что это было не чудо, а трюк. Видеть без глаза — противоестественно. В Евангельских же чудесах Господь восстанавливает естественные способности людей так, как это предусмотрено Им в Творении. Например, дарует зрение слепорожденному, так что даже знавшие исцеленного люди не могли поверить в то, что это он.

Подлинное чудо не совершается для развлечения, или для прославления того, кто его соврешил. Чудо бескорыстно, нравственно, направлено к утверждению истины, благу ближнего и славе Бога.

Вы совершаете логическую ошибку, пытаясь идентифицировать чудо, пользуясь понятиями и терминами христианской религии. Религиозный контекст заранее предполагает, что Бог существует. Получается такое рассуждение: Бог существует, потому что случаются чудеса, которые отличаются от естественных событий тем, что они связаны с молитвой к Богу и Его ответными действиями (Бог существует). Это замкнутый круг.

• Точно также рассуждают натуралисты. Бога нет, поэтому чудес не может быть. Если происходит нечто необычное, это событие нельзя рассматривать как чудо, потому что ничего сверхъестественного быть не может (Бога нет). Другими словами, натуралисты верят в то, что чудес не бывает, так же, как теисты верят в то, что чудеса случаются.

፟ Диалог 2:

Вера в чудеса принесла человечеству много зла. Например, в средневековье вместо того, чтобы создавать карантины и принимать другие меры по борьбе с эпидемией, люди собирались толпами для молитвы перед святыней и заражали друг друга. Если бы не фанатическая вера в чудеса, последствия эпидемий вроде "Черной смерти" были бы намного меньше. В результате чуму победила наука, а не религия.

Во-первых, заранее предполагая, что молитва бесполезна и делая из этого вывод о том, что вера в чудеса вредна, Вы совершаете логическую ошибку. Ваша убежденность в бесполезности молитвы ни на чем не основана, тогда как противоположная убежденность опирается на богатый опыт чудесной помощи по молитвам верующих.

Молитва не исключает санитарных мер. То, что большие собрания способствуют

распространению болезни, стало ясно не сразу. Поэтому многочисленность собраний верующих была обусловлены не упрямым "фанатизмом", а обычным неведением механизма распространения заражения. Опыт, приобретенный с тех пор человечеством в борьбе с болезнью, позволяет сочетать молитву и врачебные действия, или санитарные меры.

То, что люди восприняли эпидемию как кару за грехи, многим помогло нравственно вырасти, избавиться от пороков, научиться милосердию и жертвенности. Благодаря именно самоотверженным усилиям христиан удалось остановить эпидемию. Кто занимался уходом за больными, за теми, кто находится на карантине, кто хоронил тела умерших от болезни?

Методы борьбы с болезнью, как и другие изобретения человека имеют свой источник в божественной Премудрости. Поэтому молитва этих людей не была бесплодной, она способствовала отысканию решения проблемы. Не Бог ли вразумил врачей и власти в ответ на народное покаяние и молитву о помощи? Если Бог есть, то молитва действенна и чудеса происходят в реальности. И то, и другое — небесполезно.

Приведу пример: антибиотик — это чудо. Случайность ли, что человек сумел распознать закономерность в природе (влияние пенициллина на микроорганизмы) и придумал, как это использовать? В теистическом контексте это открытие — дар Бога. Простое накопление знаний не способно произвести научный прорыв, революцию. Для этого необходимо озарение, инсайт.

Замечу, что человечество не отнеслось к этим удивительным средствам, как к дарам Бога. Мы поступили с ними крайне небрежно. Фермеры кормили антибиотиками животных, чтобы те не болели. Врачи выписывали их в тех случаях, когда можно было обойтись другими средствами... Кончилось все это тем, что лекарства стали терять свою эффективность. Появились новые виды микробов, которые устойчивы к антибиотикам. И в этом виновата именно человеческая самонадеянность и отказ от религиозной оценки своих действий.

Литература:

Эванс Ч. Стивен, Мэнис Р. Захари. Философия религии. Размышление о вере. М.: «Издательство ПСТГУ», 2011.

Geisler L. N. Miracles and the Modern Mind: A Defense of Biblical Miracles. Eugene, Oregon, 2004.

Küng H. Does God exist? An Answer for Today. NY: The Crossroad Publishing Company, 1991.

Mavrodes G. I., Miracles // The Oxford Handbook of Philosophy of Religion, ed. Wainwright, William J. New York: Oxford University Press, 2005.

2 Апология теизма.

В этом разделе мы рассмотрим ключевые моменты критики теизма и предложим некоторые решения.

2.1 Проблема зла



🛑 Формулировки проблемы зла атеистами:

- Логическая форма:
 - Существует всеблагой, всеведущий и всемогущий Бог
 - Существует зло
 - Первое и второе положения взаимоисключающи

Другими словами: если существует благой и всемогущий Бог (который знает все, может и хочет уничтожить зло), то зло в мире существовать не может. Тем не менее, мы постоянно сталкиваемся со злом. Следовательно Бог теистов не существует (Бог на самом деле не благой, или не всемогущий, или не всеведущий). Либо не существует никакого Бога.

- Вероятностная форма
 - Допустим, существует всеблагой, всеведущий и всемогущий Бог
 - Возможно, у Бога есть причины допускать существование зла
 - Однако, количество и характер существующего в мире зла делает существование Бога неправдоподобным и маловероятным.

🛨 Классический теизм предлагает следующие варианты ответа на этот вопрос⁷⁶:

Ответ на 1й тип критики:

- Бог имеет оправдания для допущения зла
- Изложение причин существования зла, доказательство их весомости.

Ответ на 2й тип критики:

- У Бога есть причины допущения зла, которые мы не знаем и не можем знать
- Можно представить возможные причины (не заявляя, что они необходимы для Бога), по которым допускается сущестование зла,

2.1.0.1 Логическая формулировка "доказательства небытия Бога" (подробный ответ) 🕀 В рассуждениях атеиста есть скрытые посылки:

- благая Сущность всегда устраняет зло настолько, насколько это возможно
- для всемогущей Сущности нет пределов того, что Она может сделать

 $^{^{76}}$ Существуют также ответы на этот вопрос, которые не устроят классического теиста, христианина: зло - иллюзия (пантеизм, панентеизм); допущение ограниченность Бога в силе, знании, благе, или во всех трех свойствах (теология процесса).

- благая, всемогущая Сущность устраняет зло
- существование благой всемогущей Сущности и существование зла несовместимы
- зло несомненно существует
- Бог не существует.

• Опровержение обычно направлено против положения "благая сущность всегда устраняет зло насколько это возможно".

Пример: солдат закрывает своим телом вражескую гранату. Допущено зло - смерть солдата, но этим предотвращается большее зло - смерть его товарищей.

Мы можем утверждать, что благая Сущность всегда устраняет зло, если:

- не теряется большее благо (greater good). На этом строится большинство современных теодицей.
- не допускается худшее зло

Но этот принцип применим только к ограниченным существам. А Всемогущий может сделать так, чтобы граната не взорвалась, или исцелить всех пострадавших.

• Причина ошибки заключается в неправильном понимании всемогущества. Всемогущество Бога — это не способность сделать все что угодно. Например, Бог не делает того, что логически невозможно (2+2=5). Такие состояния вещей не являются действительно возможными.

+ Воспитательная теодицея

Вводим термин "благо второго порядка" — благо, которое было бы логически невозможно без существования некоторого количества зла.

Например, смелость непредставима без возможности претерпеть вред, а сочувствие — без страданий других людей.

- Большая часть зла в мире (речь о физическом зле, страданиях и смерти) необходима для того, чтобы люди могли взращивать свои нравственные добродетели (блага второго порядка).
- Эти добродетели обладают настолько большой ценностью, что оправдывают существование зла.
- Mip среда, делающая возможным и способствующая нравственному и духовному развитию человека.
- 🛑 Проблемы воспитательной теодицеи:
 - не все виды естественного зла способствуют большему благу (страдания животных: молния попадает в олененка, который долго и мучительно умирает, все происходит без свидетелей). Кажется, что большее благо, которое оправдывало бы такое зло, не существует.

• из существования зла, кроме блага второго порядка, происходит *вторичное зло* (трусость и озлобленность как результат существования боли и страданий)

Отсюда вытекает необходимость дополнительных объяснений:

3ло — результат неверного использования человеком свободной воли, результат человеческой порочности.

Тогда почему Бог дал свободу воли, и позволил столь злонамеренно ей воспользоваться?

Представим себе отца, который дал пистолет сыну (про сына известно, что он способен на самоубийство). Вина за случившуюся трагедию в таком случае ляжет и на отца. В этой аналогии отец — Бог, сын — человек, пистолет — свободная воля, а самоубийство — грехопадение.

Итак, то, что Бог дал человеку свободу воли, делает Его соучастником грехопадения и появления зла в мире.

• Существо, лишенное свободной воли — "робот", не способный нарушить заданную программу. Ценность "робота" заведомо ничтожна по сравнению со свободной личностью, добровольно избирающей благо.

Поэтому свобода воли является очень значительным благом, перевешивающим возможность зла.

Таким образом, дар свободной воли подразумевает и серьезный риск, и великое благо: появление свободного существа, способного добровольно любить Бога и служить Ему.

2.1.1 Невозможность сотворения праведников.

Почему Бог не создал мир, в котором все существа, обладающие свободной волей — праведники?

Перед Богом не стоял жесткий выбор создания либо "робота", либо существа, способного иногда творить зло, а иногда - добро.

Возможные варианты:

- 1. Мир "роботов", лишенных свободной воли.
- 2. Мир, в котором некоторые существа, обладающие свободой воли, избирают зло.
- 3. Мир, в котором все существа, обладающие свободой воли, избирают добро.

Почему Бог не реализовал третий вариант, а остановился на втором?

🛨 Апология Альвина Плантинги: 💕

Логически возможно существование в одном мире Всеведущего, Всемогущего, Всеблагого Существа и, при этом, существование нравственного зла.

Для доказательства этого положения Плантинга воспользовался разновидностью модальной логики, предполагающей существование бесконечного количества миров (в качестве мысленного эксперимента)⁷⁷.

Рассматривается следующая модель:

- Есть ряд возможных миров, с существами, наделенными свободной волей.
- Неизбежно в каждом из таких возможных миров хотя бы одно из существ избирает зло⁷⁸.

Данная модель возможна и не противоречива. Мы имеем право считать, что наш миропорядок соответствует именно этой модели. Из этого следует, что какой бы мир не был реализован, в нем либо не будет существ, обладающих свободной волей, либо будет присутствовать зло.

Другими словами:

- Есть потенциально возможные миры, которые не может актуализировать даже Всемогущее Существо. ⁷⁹
- Мир с нравственно свободными творениями, поступающими только нравственно один из таких нереализуемых миров (вероятно, нереализуем также мир, где нет процессов, где не действуют никакие законы и т.п.)

Следует еще раз обратить внимание на то, что упрощенное понимание свойства всемогущества Бога приводит к нежелательным результатам. Необходимо настаивать на том, что одни свойства Бога не могут противоречить другим (например всемогущество Бога не может вступать в противоречие с Его премудростью).

Можно также предположить, что мир, задуманный Богом (Царствие будущего века) еще не раскрылся, не актуализировался во всей полноте. Поэтому вообще бессмысленно сравнивать текущее состояние мира с другими возможными мирами.

2.1.2 Вероятностная форма атеистического "доказательства"

Признаем, что существование Бога и зла в одном мире не является логически противоречивым, но при существовании некоторых видов зла и с учетом его количестве в мире существование Бога представляется невероятным.

 $^{^{77}}$ Подробнее см. *Плантинга Альвин*, Аналитический теист. Антология Альвина Плантинги / Джеймс Ф. Сеннет. М.: «Языки славянской культуры», 2014

 $^{^{78}}$ Концепция трансмирной порочности (transworld depravity): возможно, что все существа, которые Бог может актуализировать, злоупотребляют своей свободой в то, или иное время.

⁷⁹Лейбниц считал, что Всемогущее Существо должно быть в состоянии сотворить любой мир, который можно себе представить, но сотворил "лучший из (возможных) миров". Это представление атеисты используют как аргумент против бытия Бога, утверждая, что наш мир на самом деле не является лучшим из возможных.

На самом деле это высказывание — ответ на концепцию "большего блага" (greater good). Атеисты считают, что существующее в мире зло *бессмысленно*, оно не ведет ни к какому "большему благу":

- Если Бог существует, Он не допускает существование никакого *бессмысленного* зла
- Вероятно в мире существует определенное бессмысленное зло
- Следовательно, Бог, вероятно, не существует.

Н Важное замечание Апологета: нам *кажется*, что существует *бессмысленное* зло. На основании этого впечатления человек делает вывод о несуществовании Бога.

• **Возражение 1** (защита от человеческой ограниченности познания):

Человек заходит в гараж, включает свет и заявляет: "кажется, собак в гараже нет" (оправданное заявление). Но если он говорит: "кажется, мух в гараже нет" — заявление не оправдано (для его обоснования недостаточно только поверхностного осмотра).

Вывод: заявление "кажется нет никаких N" является неоправданным, если есть основания считать, что человек в данном когнитивном состоянии не был бы способен заметить какие-то N, если бы они присутствовали.

- Отсюда:
 - Бог всеведущ, обладает огромным объемом знания о зле и его отношении к добру.
 - В случае любого предположительно бессмысленного зла, если бы у Бога было объяснение для допущения этого зла, мы скорее всего не смогли бы его воспринять (Знаменитое "Антоний, внимай себе!")
- Возражение 2 (перевернутая "вероятностная форма" атеистов)
 - Если Бог существует, Он не допускает существования никакого бессмысленного зла
 - Вероятно Бог существует
 - Следовательно, вероятно, в мире нет бессмысленного зла

В целом для теиста существование зла является затруднением (мы не вполне понимаем, почему Бог допускает его существование), но это затруднение не является решающим.

Если человек осознал Бога как любящее и благое Существо, у него есть серьезные основания считать, что у Бога есть причины допускать существование зла, даже если у человека нет никакого представления об этих основаниях.

Существование зла может считаться испытанием веры человека в Бога.

Подробнее о христианском взгляде на проблему зла говорится в главе, посвященной учению св. Василия Великого.

2.2 Всеведение Божие и человеческая свобода



🛑 Атеисты задают следующий вопрос:

Если Бог обладает предведением, т.е. знает все о каждом решении каждого человека, то эти решения предопределены. Либо Бог не обладает всеведением (не знает всех решений), либо человек не имеет свободы выбора. В последнем случае наказание за грех представляется несправедливым.

Обладает ли Бог знанием выбора, которые будут совершаться в будущем людьми?

Если разделять сам факт, знание о котором мы рассматриваем и мнение, убежденность агента (belief), можно сформулировать проблему всеведения следующим образом:



🛑 Постановка вопроса:

- (1) Мнение Бога непогрешимо
- (2) Для каждого события "х", если Бог заранее считает, что "х" произойдет, никто не в силах предотвратить "х".
- (3) Если никто не в силах предотвратить "х", то никто не свободен в отношении
- (4) В отношении каждого "х", когда либо происходящего, Бог заранее считает, что оно произойдет.

Следовательно:

- (5) Никто, кроме Бога не свободен в отношении любого события.
- (6) Свободная воля человека полная иллюзия.

Пример:

- 1. Бог знает, что Иван завтра пойдет на службу.
- 2. Чтобы Иван был свободен в своем выборе, он должен иметь возможность не
- 3. Но знание Бога непогрешимо, поэтому на самом деле есть только один вари-
- 4. Иван не имеет свободы выбора, так как не может не пойти на службу.



🧭 Здесь есть логическая тонкость:

- 1. необходимо то, что (относится ко всей цепочке): Бог знает, что Иван позвонит → Иван позвонит. Невозможно знать ложь: понятие знания ограничено требованием истины. (срав. фразу: "Петя не просто подозревал, он знал, что его выгонят из семинарии").
- 2. Бог знает, что Иван позвонит, **необходимо** (относится к знанию Бога) → Иван позвонит.

Первое суждение можно сопоставить с пассивным наблюдением, не влияющим на результат. Второе - вносит изменение в наблюдаемую картину.

Первое суждение недостаточно сильно, чтобы сделать вывод об отстутствии свободы выбора. Второе - сильнее, но вызывает вопрос: каким образом знание о событии может вызвать событие? (странное поведение "знания" на бесконечности, - и.П. На самом деле "предведение" и "предопределение" не тождественны - см. прп Иоанн Дамаскин, Точное изложение)

Другой вариант, во временном контексте: Бог всю предшествовавшую вечность знал о том, что Иван пойдет на службу, а Иван не пошел.

Иван либо:

- 1. фальсифицирует мнение Бога о себе в прошлом
- 2. изменяет прошлое так, чтобы Бог знал о нем, что он **не** пойдет.

Первое невозможно: знание Бога непогрешимо.

Второе - также невозможно. Прошлое нельзя изменить (прошедшие события "облекаются необходимостью": Кеннеди убит 22 нояб. 1963г. и с этим уже ничего не поделаешь).



2.2.1 Компатибилизм.

Для ответа на поставленный вопрос о божественном всеведении важно наше отношение к принципу альтернативных возможностей.

Если мы согласны с тем, что *свобода не предполагает наличия альтернативных возможностей*, мы склоняемся к компатибилизму (теологической совместимости предопределения и человеческой свободы).

 $\stackrel{\bullet}{\bullet}$ Человек свободен не тогда, когда у него есть возможность поступить как-то иначе, а когда он не принуждается выполнить какое-то действие, желает это сделать 80 .

Если компатибилисты правы, то третий пункт вышеприведенного рассуждения разрушается, как и выводы (5) и (6): Бог знает будущее, потому что Он желает его (включая акты свободного выбора каждого человека). Иначе говоря, Бог знает события, которые собирается осуществить в будущем, но человек остается свободным в своих решениях. Таким образом, компатибилизм означает совместимость предопределения и человеческой свободы.

Главный аргумент компатибилистов - отрицание **принципа альтернативных возможностей**. — Критика:

⁸⁰Это мнение в разных формах поддерживалось блж. Августином, Лютером, Кальвином.

- Человеческая мысль интуитивно связывает свободу выбора с существованием альтернативных возможностей.
- Проблема зла. Бог желает и тех актов выбора, которые порождают зло?
- **+** Возможный ответ:

"Воля Бога направлена на осуществление лучшего из возможных миров, поэтому Его действия в высшей степени заслуживают одобрения, даже когда включают в себя принуждение какого-то человеческого существа к греху" 81

Однако, **вечная** мука, назначенная согрешившим не приведет ни к какому большему благу для этих согрешивших лиц. Получается, что Бог **жертвует** некоторыми людьми ради создания лучшего из миров и относится с любовью только к избранным людям, а не ко всем. Срав. "Ибо так возлюбил Бог мир..." (Ин. 3:16)

К тому же, если человек не обладает возможностью альтернативного выбора, не ясно, как он может нести ответственность за содеянное зло?

Итак, позиция компатибилистов приводит к слишком жесткому взгляду на человеческую совободу и связанную с ним ответственность. Вероятно, это — результат ригоризма позднего Августина.

Богослов-либертарианец, в отличие от компатибилиста согласится с тем, что (3) в вышеприведенном рассуждении — истинно.

2.2.2 Вильям Оккам.

Атака направлена на следствие $(1) \rightarrow (2)$.

Пример:

Бог считает, что через пять минут я почешу кончик носа.

Это не значит, что я должен почесать нос, а только то, что я это сделаю. Но возможность поступить иначе для меня открыта, альтернатива существует.

Если бы я не стал чесать носа, то Бог имел бы другое мнение на этот счет.

Проблема здесь в том, что Бог уже имел мнение в отношении данного события. Если я могу изменить свое решение, я могу изменить и мнение Бога об этом, в прошлом ("задним числом"). Это очень странная мысль.

2.2.3 Боэций.

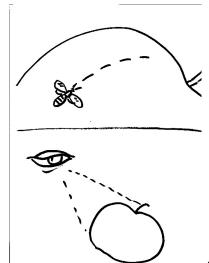
Атака на (4): В отношении каждого "х", когда либо происходящего, Бог заранее считает, что оно произойдет.

Полагать что-либо заранее означает пребывать во времени. Но:

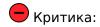
⁸¹Эванс Ч. Стивен, Мэнис Р. Захари, Философия религии. Размышление о вере.., С. 45.

- 1. Бог над временем. Все моменты жизни мира одинаково доступны Богу.
- 2. Бог наблюдает (пассивно) за своим творением, не предопределяя свободный выбор человека. (как наблюдают за растущим цветком, а не как за обтачиваемой деревяшкой).

Не предопределяющее знание. Этерналисты.



На рисунке - оса, которая ползет по поверхности яблока и может воспринять эту поверхность только по частям. Человек видит сразу всю поверхность яблока, по которой проползла оса



Знание Бога об актах человеческого выбора **логически вторично** по отношению к сотворению: сотворение мира \rightarrow акты свободной воли \rightarrow Бог знает о них.

Поэтому знание о будущем мире не могло определить выбор Самого Бога, каким именно будет мир. Следовательно, Бог не мог гарантировать, что все пойдет правильно, у Него не было возможности обеспечить выполнение Своих целей в творении. \rightarrow подрыв Суверенности⁸².

Следовательно, какая-то часть Божества должна действовать (а не только пассивно наблюдать), чтобы примирить предведение с человеческой свободой.

2.2.4 Луис Молина.

• Молина попытался представить, как устроено божественное всеведение.

⁸²Бог, как Царь Вселенной, Пαντοκράτωρ

- 1. Естественное знание. Еще до Творения Бог знает реальные вероятности связанные с каждым актом Творения.
- 2. Свободное знание. Бог обладает свободным выбором, какие именно вероятности актуализировать в Творении, поэтому знает реальные факты заранее.
- 3. Среднее знание. (Scientia media) знание Богом того, "что (именно) то или иное свободное создание, которое Бог мог бы сотворить, свободно сделало бы в том или ином возможном контексте обстоятельств, в который Бог мог бы поместить это создание"⁸³.



"Бог выбрал ту комбинацию созданий/обстоятельств, которая, как Он"видел", приведет к тому, что каждое создание будет *свободно* выбирать именно так, что окончательные цели Бога, преследуемые Им в Его творении, будут реализованы"⁸⁴.

Высказывание (контрфактуал):

Если личность Р была бы помещена в обстоятельства С, она бы свободно совершила действие А.

Бесконечный набор таких высказываний определяет среднее знание.

Пример: Тир и Сидон, которые покаялись бы, если бы в них были явлены чудеса, которые были совершены Господом в Хоразине и Вифсаиде (Мф. 11:21). Эти события не состоялись, но представляют собой будущее условное событие, зависящее от свободной воли жителей этих городов.

Другой, более приземленный пример:

Васе предлагают отпуск на Майорке (в противном случае, он может поехать к теще на дачу, копать грядки). Со всей вероятностью, в данных обстоятельствах Вася выберет курорт.

Обладая средним знанием, Бог создает именно такие личности и помещает их в такие обстоятельства, что их свободные решения приведут к тому положению вещей, которого желает Бог.



- "Среднее знание" невозможно. Это знание фактов, которые (еще) не существуют. Действие является свободным, когда совершается действующим лицом. Не может быть фактического знания о том, что сделает свободное создание в некоторой ситуации до того, как это создание действительно окажется в этой ситуации, осуществляя выбор.
- Свободное решение должно быть действительно свободным, не зависящим от обстоятельств. Если я не могу чесать (не чесать) свой нос действительно свободно, независимо от обстоятельств, я не свободен.

2.2.5 Открытый теизм (ОТ)

ОТ отрицает то, что предведение Бога распространяется на будущие акты свободного выбора. Согласно этой позиции будущее, по крайней мере частично, открыто.

ОТ является либеральным подходом к вопросу о предведении.

Настоящее — передний край реального. Это ковер, которые ткется, а не уже готовый ковер, который лишь разворачивается.

Согласно ОТ Бог знает, например, что **вероятно** сделает определенная личность в любой данной ситуации, основываясь на исчерпывающем знании воспитания (и "истории") данной личности. Однако о том, что **действительно** сделает личность в определенной ситуации просто **нечего знать**. Поэтому отсутствие у Бога такого знания не умаляет Его всеведения.

Критика:

- Открытый теизм стоит в стороне от главной линии ортодоксии и противоречит традиции.
- Рисует картину, в которой Бог идет на огромный риск, выбирая сотворение мира со свободными созданиями в нем.

Следствия:

- Бог должен постоянно совершать какие-то экстренные действия, реагируя на наши выборы, чтобы каким-то образом осуществить свои благие цели, высвобождая их из той путаницы, которую мы создали
- Бог позволяет человеческой истории идти туда, куда мы ее направляем, а следовательно, пойти на риск, что Его планы в отношении творения будут попраны.

Решение открытого теизма в действительности вообще не примиряет Божественное предведение с человеческой свободой; оно просто отбрасывает первое и по ходу дела также подрывает Божественную суверенность.

2.2.6 Итоги

- Не существует простого решения проблемы предведения и свободы. Выбор определенного решения влечет за собой определенные последствия для нашей более общей теологической системы.
- Тем не менее, из этого не следует, что теизм является ложным, или хотя бы внутренне противоречивым. Например, согласившись с Молиной, мы примем гипотезу "среднего знания", а выбрав открытым теистом, принимаем "рискованность" творения. Однако эти допущения не идут ни в какое сравнение с явным одобрением логического противоречия, в чем нас обвиняют атеисты.

2.2.7 Мои соображения (попытки синтеза)

• Большой ценностью обладает святоотеческое разделение предведения и предопределения. Бог все предведает, но не все предопределяет. Сам акт человеческого волеизъявления не предопределен (хотя Бог знает о каждом решении), а последствия - предопределены. Именно с помощью предопределения последствий свободного выбора каждого человека Бог управляет историей.

Например, человек задумал убийство. Прицелился в жертву, спустил курок... но произошла осечка, жертва сбежала. Моральный выбор убийцей был сделан, но "запланированных" последствий не получилось.

Но Бог управляет не только последствиями. Он влияет и на наш выбор даже в момент его совершения.

Пример: во время совершения преступления вор вдруг задумался о том, что станет с семьей обворованного человека и, раскаявшись, не стал воровать. Спасительная мысль, посетившая этого человека - воздействие божественной благодати, одна из форм Промысла. Бог действует таким образом, когда Ему известно, что в этом человеке есть возможность покаяния, метании.

Если же Бог знает, что человек при всех вариантах останется нераскаянным, он "отступает", дает совершиться человеческому злому выбору. Так благодать отошла от фараона и он ожесточился еще больше. Хотя в Св. Писании об этом говорится как об активном действии: "ожесточил Бог сердце фараона", мы понимаем, что не Бог делает фараона злым, это несвойственно Богу, как источнику всякого блага.

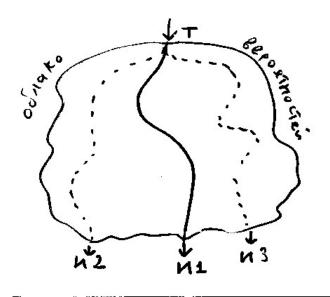
- По-видимому Бог использует последствия злых решений человека для Своих Промыслительных действий.
 - Очень полезна мысль о двух видах Промысла Божия: попущение (в отн. зла) и благоволение, содействие (в отн. добра).

прп. Иоанн Дамаскин: "Первое Его хотение называется предваряющей волею и благоизволением и зависит только от Него. Второе же хотение называется после-

дующей волею и попущением и имеет свою причину в нас. При этом попущение, как мы выше сказали, бывает двух видов: попущение спасительное и вразумляющее и попущение, означающее отвержение человека Богом и ведущее к полному наказанию."85

- Открытый теизм предлагает концепцию "облака вероятностей", совокупности всех возможных человеческих решений. Эти цепочки решений образуют огромное количество возмножных "траекторий" развития человечества. В результате мы получаем непредсказуемый исход истории, а Бог идет на огромный риск, приступая к творению разумных существ. Такой вариант объяснения неприемлем (хотя бы с точки зрения Суверенности Бога). Поэтому предложим некоторую коррекцию:
 - Если принять, что Бог предведает все, что вообще может быть известно о каждой личности и обстоятельствах, окружающих каждое решение, то Он знает о том, какая комбинация этих факторов приведет к нужному результату.
 - Можно предположить, что Бог, выбрав в "облаке вероятностей" одно "русло", направляет реку человеческой истории по этому пути с помощью предопределения последствий человеческих решений, а в отношении самих решений:
 - Совершает промыслительные действия, склоняющие человека к правильному выбору (например, управляя обстоятельствами принятия решений, или, посылая благую мысль).
 - Позволяет человеку осуществить злой выбор (попущение) и испытать последствия собственного выбора.
 - При этом, вероятно, достигается лучший возможный исход мировой истории именно И1: спасено наибольшее возможное количество людей (а не И2, или И3). Ведь можно представить себе и наихудший сценарий: "никто из людей не смог спастись".

⁸⁵ Иоанн Дамаскин. Прп. Творения иже во святых отца нашего Иоанна Дамаскина. Точное изложение Православной веры. Спб, 1894, С. ?



Безусловно, эти построения искусственны. Наша попытка примирения всеведения Божия и человеческой свободы предпринята исключительно с целью апологии христианства. Исследование судеб Божиих из любопытства, или других посторонних побуждений — недопустимо.

2.2.7.1 О ветхозаветных пророчествах (Сергей Мазаев): Пророчества о конкретных библейских событиях можно рассматривать как Предопределения о лицах, которые совершили предсказанные действия. Выходит, что, к примеру, Иуда был предопределен к предательству Христа. Можно даже говорить о положительной роли Иуды в истории спасения.

• Ответ:

Предопределение - формула почти с одними переменными. Эразм Роттердамский говорит о том, что в пророчествах нет **имен** Иуды или Петра. Иуда (с помощью свободного выбора) сам занимает то место, которое предопределено для совершения определенных действий. То же самое можно сказать о других лицах, участвовавших в исполнении пророчеств. "Предопределение" в отношении их персоны действенно лишь в той мере, в которой они пожелали сделаться участниками этих событий.

Особенно явно это заметно в таких повествованиях, как Новозаветный рассказ о Тайной вечери, когда Господь предсказывает "Един от вас предаст Мя", но не называет, кто именно это сделает до самого последнего момента. Итак, предательство Иуды не являлось предопределенным фактом.

Итоги:

- 1. Мы вряд ли можем согласиться с компатибилистами. Свободная воля подразумевает возможность альтернативного выбора.
- 2. Православная традиция полагает, что Бог все предведает, но не все предопределяет. Исследование того, каким образом это может происходить, не приводит к однозначному решению.
- 3. Возможно, перспективным в понимании соединения свободы воли и предведения Божия является сочетание среднего знания Молины с идеями открытого теизма, хотя результат не вполне совместим с православной традицией.

2.3 Анатомия кощунства.

2.3.1 Что такое кощунство?

- Определение. Кощунство попытка оскорбления священного. Для основного богословия актуальны попытки оскорбления Бога со стороны воинствующих безбожников.
- Цель кощунника. Как правило кощунник воображает, что разрушает образ Бога в глазах верующих (или сомневающихся). Некоторые не очень умные безбожники даже полагают, что с помощью кощунства они доказывают небытие Бога (так как их не постигает тотчас же наказание за богохульство).

Некоторым безбожникам действительно удается разрушить веру в людях. Достаточно вспомнить "расцвет" атеизма в первые годы советской власти благодаря активному распространению идей безбожия властями СССР в печати, кино, в публичных выступлениях. Те, кто не имеют твердой веры, не являются практикующими христианами легко поддаются атеистической пропаганде, которая использует в качестве инструмента и кощунство.

2.3.2 Может ли кощунство задеть Бога?

2.3.2.1 Рассуждение первое: Ребенок для того, чтобы нанести оскорбление кому-либо, прибегает к простому приему: преувеличению недостатков своего оппонента, или изобретению характеристики, которая ему вообще не свойственна. В ход идет обидное прозвище. Для пущего эффекта используются "дразнилки" с набором готовых оскорбительных "предикатов". "Мишка — дурак, курит табак…". Хотя всем точно известно, что Мишка, на самом деле, парень неглупый, табака не курит и спичек не ворует.

Почему оскорбление так сильно действует на ребенка? Потому что ребенок не самостоятелен в своих оценках, для него очень много значит мнение других детей, а оскорбление "окрадывает" его, лишает доброго имени, "репутации" в глазах окружающих. Слова оскорбляющего действуют таким образом, что он в глазах окружающих вдруг становится "плохим", лишенным своих природных достоинств. Именно это и вызывает острый протест ребенка⁸⁶. Для взрослого человека, обладающего трезвой самооценкой, мнение других людей менее значимо.

Этим "детским" приемом пользуется и кощунник, только свои оскорбления он направляет не против другого человека, а против Бога.

Рецепт кощунства: Кощунство = Свойства Всесовершенного Существа + противоположные свойства.

Таким образом, когда кощунник прилагает к Всесовершенному какой-то посторонний предикат (например говорит, что Бог — мстительный), он просто создает

⁸⁶Отметим, что взрослый человек умеет игнорировать попытки оскорбления (особенно, если эти попытки неискусны) и само снисходительное, спокойное отношение к оскорбившему становится в глазах окружающих свидетельством очевидных достоинств "оскорбленного".

оксюморон (τὸ όξύμωρον), т.е. противоречие в понятии (а дословно — острую глупость). Бог не может быть мстительным, так как мстительность противоречит Благости Всесовершенного.

Итак, кощунство — оксюморон, кощунство — ложь, то, что не существует. Как же может волновать Сущего то, что не существует⁸⁷?

Как может претендовать на знание истины (например о том, что "Бога нет") тот, кто оперирует противоречиями вместо логически выверенных понятий?

2.3.2.2 Рассуждение второе (вытекающее из первого): Самооценка человека зависит от мнения других людей. Человек особенно страдает от ложных утверждений, от клеветы.

Самооценка Бога ни от кого и ни от чего не зависит. У Него нет необходимости "самоутверждаться", или сверяться с чьим-то мнением, так как Его совершенства неотъемлемы и непоколебимы. Он является источником совершенств (относительных) и для всех творений. Само понятие "совершенство", которым оперируют люди, происходит из этого божественного Источника. Бог сам является мерой совершенства для всего Творения.

Отсюда бессмысленны и любые попытки оскорбления Бога.

2.3.2.3 Рассуждение третье: Оскорбление может быть действенным в том случае, когда оскорбляющий соизмерим с оскорбляемым. Но ведь взрослый не обращает особенного внимания на ругательства дошколенка, а гуляющий прохожий — на лай маленькой собачки. Различие между человеком и Богом неизмеримо больше. Как может всесовершенный Бог обижаться на ничтожного человечка, которому пришло в голову, что его выдумки хоть как-то задевают Самодостаточного, Благого и Безначального? Конечно, Бог не безразличен к человеку и Он сочувствует Своему творению в его бедственном положении, скорбит о безумии, объявшем кощунника. Скорбит не потому, что оскорбления что-то значат для Самого Бога, а потому, что они свидетельствуют о муке грешной души, отвернувшейся от собственного блага и устремившейся к погибели.

2.3.3 Наказание кощунствующих.

Почему же Бог медлит с наказанием кощунника (который даже может возомнить, что отсутствие непосредственного наказания означает, что никакого Бога нет!)? Ответ достаточно очевиден: Бог знает о каждом человеке все, в том числе, и о его способности раскаяться, измениться. О долготерпении Божием много говорится в Священном Писании. К тому же жизнь нераскаянного грешника может принести немалую пользу людям благочестивым. Прп. Макарий Великий говорит, что

⁸⁷Только в том случае, когда человек пытается жить в грехе (т.е. в несуществующем), Бог скорбит, так как это волеизъявление самоубийственно для самого грешника.

даже о диаволе есть особенный Промысел Божий, и он, не желая того, является орудием Божиим, и нехотя становится причиной венцов для спасаемых⁸⁸.

Форма, которую приняла, например, "казнь" фараона заслуживает отдельного упоминания. Этот как раз тот случай, когда долготерпение Божие не привело грешника к покаянию. Фараон, по словам св. Василия Великого, казнил себя сам (ведь ему никто не обещал, что перед ним расступяться морские волны, — это было обещано Богом народу Израилеву). Фараон сам навлекает на себя наказание из-за своей наглости: видя явное чудо — помощь свыше еврейскому народу, он дерзнул продолжить их преследование по дну моря⁸⁹. Ожесточение сердца фараона означает не то, что Бог сделал фараона злым (тот уже давно был во власти страстей), но из-за гордыни от фараона отступает благодать и зло в нем расцветает пышным цветом. В этом случае долготерпение Божие приводит к тому, что душа нераскаянного грешника, этот деревянный сосуд, переполняется нечистотами, и затем происходит неизбежное: он разбивается на виду у всех — для назидания легкомысленных и страстных людей.

Комментарий: "Невозможно не придти соблазнам" (Лк 17:1). В каком смысле понимается необходимость соблазнов? Идет ли речь об онтологической необходимости соблазнов (скажем, они нужны для воспитания праведников)? Прп. Феофилакт с этим не согласен. Он считает, что соблазны следуют с необходимостью из человеческой злобы и приводит следующий пример: "Врач, видя, что такой-то ведет дурной образ жизни и предается неумеренности, может сказать, что он необходимо заболеет. Ужели эта болезнь необходима? Да, как следствие дурного образа жизни, необходима. Поэтому, горе препятствующим проповеди за то, что они дошли до такой злобы, что необходимо стало прийти соблазнам".

Выводы:

- Кощунство ложь, не сущее. Как не существующее может беспокоить Бога, являющегося Источником бытия?
- Всесовершенный Бог не может обладать какими-то качествами, которые противоречат Его совершенствам, поэтому кощунство оксюморон, противоречие в понятии. Противоречие нельзя использовать в рассуждении. Это всего лишь орудие атеистической пропаганды, высмеивания христианства.
- Самооценка Всесовершенного Бога никак не связана с чьим-либо мнением. Клевета и выдумки кощунника не могут задевать Бога в принципе.
- Бог неизмеримо выше человека. На Него не могут влиять ни наши похвалы, ни оскорбления (хотя, конечно, влияют на нас самих). Бог не гордится своими достоинствами перед человеком и не скорбит о "испорченной репутации".
- Кощунство никак не может влиять на Бога (например, спровоцировать на гнев и наказание кощунника). Человек слишком незначителен в своем онтологическом статусе (будучи тварным, смертным и ограниченным существом).
- Бог по природе бесстрастен. Ему чужды и гнев, и тщеславие. Это еще одна причина бессмысленности кощунства.

⁸⁸Семь слов 4, 6.

⁸⁹Basilius Theol. Quod deus non est auctor malorum PG 31.341.15.

• Отсутствие немедленного наказания за кощунство не является доказательством небытия Бога.

2.3.4 Ветхий Завет и "мстительный Бог".

Атеисты очень "любят" Ветхий Завет. Выбирая эпизоды, в которых, по их мнению, Бог фигурирует как мстительное, жестокое Существо, они пытаются подтвердить ими *свое карикатурное представление о Боге*, чтобы тут же наброситься на этот образ с критикой.

"Формула кощунства" находит здесь свое применение. К свойствам Всесовершенного прибавляются противоположные предикаты: жестокость, мелочность, мстительность. Результатом является искаженный образ Бога, карикатура.

Итак, довольно часто, когда атеист говорит "Бога нет", это вполне можно интерпретировать как "нет Бога, которого представляют себе атеисты".

Христиане видят Бога совершенно иным. Более того, свое видение христиане основывают не на цитатах, выдернутых из контекста, а на личном религиозном опыте.

Как же в свете этого опыта божественной Любви объяснить выражения Св. Писания, описывающие "месть" Бога, Его гнев на кощунников, наказания провинившихся (особенно в В.З.)?

- 1. Цель ветхозаветных событий спасение человечества через воплощение Спасителя. Слова Девы "Се, раба Господня" не могли бы прозвучать, если бы избранный народ в какой-то момент перестал поклоняться Истинному Богу. Явные знаки божественного могущества, наказания для отступников от истинной веры меры, направленные на воспитание народа, избранного Богом для Своей спасительной миссии.
- 2. Нельзя забывать о религиозном младенчестве древних людей. Ветохозаветному человеку еще непонятен Бог всепрощения, Бог любви и самопожертвования. Для него даже известное выражение "зуб за зуб" (ограничение мести равным, а не большим возмездием) было вершиной морального совершенства. Тогда еще не могло быть и речи о такой заповеди как "любите врагов ваших" (Мф. 5:44).

К тому же, человек в древнем мире строил свои отношения с божеством по принципу "помогает — не помогает", "работает — не работает". Угодил богу (принес жертву) — получил помощь (на войне, в даровании хорошего урожая, в изобильном потомстве). Прогневал бога (принес жертву другому богу) — получил наказание.

Древние иудеи в своей массе тоже мыслили именно в этих категориях. Об этом говорит и тот факт, что их потомки не приняли Евангельского благовестия о Царствии Небесном, ожидая вместо этого вполне земного царства, власти над другими народами и материального изобилия. Лишь горстка уче-

ников последовала за Иисусом, но именно эти люди с помощью Божией коренным образом изменили религиозные представления человечества.

Поскольку в Священном Писании идет речь о воспитании народа Божия, мы можем прибегнуть к аналогии воспитания ребенка: младенец иногда нуждается в физическом воздействии со стороны родителей (например, лишении сладостей), тогда как отрок больше нуждается в наставлении, объяснении правильного и неправильного поведения. В Ветхом Завете мы видим столько примеров физического воздействия на евреев (и окружающие их народы), именно потому, что они духовно младенствовали. В Новом Завете действует благодать Святого Духа, Бог как любящий отец "уговаривает" нас поступать благоразумно и отвращаться от опасного и вредного.

3. Следует подчеркнуть, что современный человек (в т.ч. и безбожник, возмущенный "жестокостями в Библии") смотрит на Ветхозаветные события с позиции Евангелия, его нравственные нормы в корне отличаются от тех, которые были характерны для древних людей.

Даже такое ужасное (с точки зрения современного человека) действие, как принесение в жертву людей и даже детей, считались для многих язычников довольно обычным явлением (об этом говорят исторические свидетельства и археология: раскопки в хананейских городах, в Карфагене, в Вавилоне и др. И даже евреи, которые имели закон, запрещающий такие жертвы, все же временами совращаясь в язычество, совершали эти кровавые ритуалы.

Великодушие, прощение врагов стали в современном обществе нравственной нормой благодаря христианству (в сущности это исполнение Евангельской заповеди о любви к врагам). Например, жестокое обращение с военнопленными в наше время считается недопустимым, и атеист согласится с христианином в том, что Гитлер бесчеловечно попрал нравственные нормы, допустив мучительную гибель тысяч советских военнопленных (не говоря о Холокосте и прочих преступлениях фашизма). Но в древности, как уже говорилось, дело обстояло совсем не так.

Если же безбожник утверждает, что он придерживается не Евангельских, а "общечеловеческих" ценностей, нужно напомнить ему про ИГИЛ, или других современных изуверов. Разделяет ли безбожник "общие ценности" с этими людьми? Откуда же взялись те европейские ценности, которые отличаются от нравственного кодекса детоубийц из ИГИЛа? Права человека, гуманизм стоят на основании христианства, являются следствием и продолжением (хотя иногда довольно лицемерным) христианской морали.

Бог в течение всей истории возводит человека из состояния дикости, грубой чувственности к состоянию высокой нравственности. Не замечая этого, атеист фактически обвиняет Бога в плачевном состоянии своих собственных предков, для которых потребовались столь радикальные воздействия.

Итак, кощунник переносит свои собственные несовершенства и комплексы на Бога и затем усиленно старается разрушить собственное ошибочное представление. Это наивное донкихотство никак не может повлиять на славу Всесовершенного,

но, безусловно, влияет на состояние души кощунствующего, который воображает, будто, порождая нелепые выдумки, он "борется с Богом".

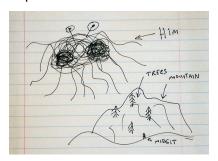
2.3.5 Летающий макаронный монстр (далее — MM) 90 .

Используем это кощунственное изобретение атеистов в качестве учебного примера.

e r

Краткое содержание идеи ММ:

Невидимый и недоступный для исследования монстр, состоящий из макарон и тефтелей, создал вселенную "после сильной попойки", чем и объясняется ее несовершенство.



Оригинальный рисунок Бобби Хендерсона

Причина появления ММ: физик Бобби Хендерсон создал эту пародию с определенной целью (недопущение преподавания в одной из американских школ концепции "разумного дизайна" параллельно с эволюционной теорией), однако созданный им образ был подхвачен интернет-сообществом, что привело к появлению "Пастафарианства" (пародийной религии).

В результате атака на христианство идет сразу по нескольким направлениям:

- 1. Изначальная цель автора подрыв усилий креационнистов по введению в школы преподавания "разумного дизайна" вселенной.
- 2. Карикатурное изображение Бога с целью вытеснить религиозность из общественного сознания 91 .
- 3. Христиане ставятся в положение защищающихся. Их вынуждают доказывать, что их представление о Боге не является "сказочным".

Другими словами: могут ли христиане доказать, что Бог соответствует именно христианским представлениям и вообще существует на самом деле? В этом смысле ММ — частный случай "чайника Рассела" 92 .

⁹⁰Flying Spaghetti Monster (англ.). See Bobby Henderson's original letter: https://www.venganza.org/about/open-letter/

 $^{^{91}}$ См. "глушение культуры" (culture jamming, — англ.)

⁹²См. главу 1.13 "Чайник Рассела".

Отметим, что разнообразие мнений о Боге и даже ошибка в какой-то мере понятна и возможна, если это честное заблуждение, а не пародия. Но ММ — именно пародия, карикатура Бога, так как этот образ создавался со специальной целью высмеять преподавание в школе христианского (в данном случае — креационистского) взгляда на мир.

За счет чего достигается комический эффект? Эффект карикатуры дает противопоставление возвышенного и профанного, резкий контраст между божественным и тварным.

⊕ При том, что христианство совместимо с эволюционными взглядами (о чем говорит большое число христиан-эволюционистов), отметим что внимание общественности привлекает уже не борьба атеистов с креационной теорией, а пародийный образ, созданный Хендерсоном. Люди стали позволять себе шутить о Боге, сравнивая Его с ММ. Отсюда — необходимость объяснения сути этого явления.

- 1. Когда мы пытаемся мыслить о Боге в конкретных категориях (катафатически), то говорим о Нем, как о Существе, достойном поклонения, обладающем высшими совершенствами. В Нем сочетаются все возвышенные черты, о которых может помыслить человек (благость, всемогущество, вечное бытие и др.).
- 2. Макаронный монстр представляет собой набор подчеркнуто абсурдных свойств. ММ состоит из лапши с фрикадельками, творит мир с похмелья, (пьянство указание на присутствие страстной природы) и т.п.. Эти низменные свойства сочетаются с предикатами, характерными для Бога теизма: Творец Вселенной, невидимый и непостижимый.
- 3. Результатом является попытка низведения Божества с пьедестала. Бог, в котором есть элемент низкой природы (лапша с фрикадельками профанный элемент, обычная пища), или страстность, не является Существом, достойным поклонения (особенно в сознании современного европейца). Именно этими представлениями и манипулирует Хендерсон.

Таким образом, образ ММ полностью соответствует выведенной нами "формуле кощунства". Соответственно и критика изобретения Хендерсона может быть заимствована из нашего разбора. Вкратце: свойства, противоречащие Всесовершенству не могут входить в описание Бога. ММ — соединение несоединимого (оксюморон), которое даже не требует специального опровержения.

возражение:

Догмат о Троице — бессмысленный и странный предикат, противоречащий идее Всесовершенного Существа. Как раз такой, какой вы видите в ММ.

Защита:

Разница в том, что учение о Троице не является насмешкой и ничуть не уменьшает совершенство Бога.

Свойство Троичности является таинственным, не вполне понятным для человека,

но не профанным. Вспомним, например о таком необычном свойстве, как, например, корпускулярно-волновой дуализм в физике элементарных частиц. Никто не считает эту особенность (частица-волна) сколько-нибудь комичной.

Итак, свойство Троичности не меняет того факта, что Бог — Существо, достойное поклонения.



возражение:

Вы сами говорите о том, что человеческая природа неизмеримо ниже божественной. Между тем, христианство говорит о Воплощении Сына Божия. Христиане кощунствуют (с этим утверждением, возможно, согласятся мусульмане и иудеи).

🛨 Защита:

- 1. В христианстве божественная Природа остается неприкосновенной и неизменной. Церковь учит о том, что в Воплощении Сына Божия происходит не слияние божественной и человеческой природы, но таинственное соединение (неслитно, неизменно, неразлучно, нераздельно) этих природ. Человечество воспринято (воипостазировано) Сыном Божиим в единую Личность (Ипостась) Богочеловека.
- 2. Несмотря на то, что человеческая природа бесконечно далека от божественной, она все же является венцом творения. Человек ближе других материальных существ стоит к духовному миру, обладая разумной природой. Только человек принимает "дыхание жизни" непосредственно из уст Бога. Христиане считают, что Бог захотел стать причастным Своему творению и избрал для этого самый подходящий способ — стать человеком. И делает Он это не из прихоти, а по любви к своему творению, спасая мир от смерти.
 - С другой стороны, пародия, созданная Хендерсоном, смешивает высшую божественную Природу с самым обычным веществом. Более того, он намеренно выбирает такое вещество (пищу), которое с его точки зрения делает смешение наиболее комичным. Этот выбор произволен, он не служит никакой высшей цели. Итак, образ ММ содержит острое противоречие, а значит не является серьезным аргументом в дискуссии о религии.
- 3. Историчность. Нужно подчеркнуть, что в пользу божественного Воплощения приводятся исторические свидетельства. Существуют документы, древность которых подтверждается научно, в которых сообщается о рождении Иисуса от Девы, об уникальных чудесах Господа (особенно, о чуде Воскресения) и о Его учении. Что бы ни говорилось о достоверности христианских свидетельств (которая достаточно успешно может быть подтверждена, например, с юридической точки зрения), у пастафариан научно подтвержденных древних свидетельств, которыми обосновывались бы дополнительные свойства Бога, не имеется вовсе. Остается вопрос: если таких свидетельств нет, на каком основании пастафариане вводят эти свойства? Отсюда возникают законные подозрения в том, что они стремятся унизить религиозные взгляды других людей.

Итак, христианство нельзя обвинить в погрешности против божественного Всесовершенства.

Заключение:

- Макаронный монстр оксюморон, бессмыслица. Есть ли смысл вообще реагировать на эту попытку оскорбить христанскую веру? Бог поругаем не бывает (Его в прямом смысле слова невозможно оскорбить).
- Отметим, что использование атеистами образа ММ говорит о том, что их заявления о нейтральном отношении к религии — ложь. Их стремление унизить Бога и посмеяться над верой в этом случае совершенно очевидны. Чем вызвана эта вражда и ненависть? Может быть, причина — во внутренних проблемах этих людей, связанных с обличением совести?

2.4 Космологический аргумент (КА)

"Почему вообще есть нечто?"

Один из фундаментальных вопросов, над которым размышляли поколения философов и ученых — объяснение причины возникновения Вселенной. Является ли источником всего существующего Бог? Или Вселенная — "автоматон", самосущая реальность, причины которой заключаются в ней самой? Или может быть такой вопрос ставить и вовсе нельзя, так как цепочки причинно-следственных связей уходят в бездну бесконечности, нигде не пересекаясь, и первопричины просто-напросто нет?

Теист предложит законченное объяснение происхождения Вселенной: причиной ее появления является свободное решение всесовершенного Существа.

Достоинством этого объяснения является его окончательность. Нельзя спросить: "в чем же причина такого Существа?", ведь Оно Само беспричинно по определению, а действительно свободное решение может быть принято произвольно (в том смысле, что оно не будет обусловлено необходимостью).

Альтернативные (нетеистические) объяснения происхождения Вселенной сталкиваются с той трудностью, что любое объяснение, данное Вселенной из нее самой, никогда не будет окончательным. Всегда можно будет задать вопрос: а откуда взялся этот (объявленный первопричиной) факт/процесс/состояние Вселенной?

Так, некоторые ученые считают, что Вселенная развивается циклически (осцилирующая модель), другие являются сторонниками мультивселенной. Но в каждом из этих случаев можно задать вопрос: откуда появилось именно такое состояние, как возникли правила, по которым Вселенная развивается циклически (или существует как мультивселенная)? Таким образом, их объяснение не является законченным. Конечно, на этот вопрос часто отвечают: существование Вселенной — "голый факт". При этом мы должны довольствоваться этим "исчерпывающим" объяснением, хотя на самом деле оно означает признание неспособности объяснить Вселенную, как целое.

2.4.1 Причины и следствия.

Для большинства людей очевидно, что все происходящее с нами и вокруг нас обусловлено определенными причинами, которые приводят к определенным следствиям. Все существующее имеет причину.

Например, увидев лужу на дороге, мы заключаем, что вода попала туда в результате дождя. Дождь пролился из тучи, которая, в свою очередь, сформировалась из влаги, испарающейся с поверхности земли под действием Солнца... (затем можно задаться вопросом, откуда взялся этот цикл испарений/осадков и т.д.).

Наша Вселенная — совокупность существующих вещей, имеющих причины. Следовательно, вся эта совокупность тоже должна иметь причину. Причиной Вселенной уместнее всего назвать Бога.

Таким образом, из существования причинно-следственных связей можно заключить о существовании Бога. Казалось бы, это довольно убедительный ход мысли:

- (1) Все существующее имеет причину существования.
- (2) Вселенная существует.
- (3) Вселенная имеет причину существования.
- (4) Эта причина Бог.
- (5) Вывод: Бог существует.

Однако почти каждый из этих пунктов подвергался критике. Оставим в стороне (2), вопрос о действительном существовании Вселенной. Сомнение в нем называется "солипсизмом". Эта точка зрения не может быть основанием никакого твердого суждения об окружающем нас мире, поэтому ее нет смысла обсуждать.

Одна из проблем КА — в том, что свойства частей (отдельных явлений в мире) могут отличаться от свойств целого (Вселенной), и из причинности обычных явлений, возможно, нельзя вывести причинность мира. Например, если все члены семьи всесят по 70 килограмм, из этого не следует, что все семейство будет весить 70 килограмм. Однако, бывают и случаи, когда свойства частей относятся и к целому: Московская область находится в Евразии и Российская Федерация (как совокупность областей, республик и округов) находится в Евразии. В этом случае свойства частей наследуются их совокупностью. Итак, вопрос о свойствах Вселенной остается открытым.

• Впрочем, существуют варианты КА, относящиеся не к свойствам всей Вселенной, а только к какой-то ее части.

Обратим теперь внимание на то, что широкое определение (1) "все существующее" включает не только Вселенную, но и Бога. Из этого вытекает (3a): Бог имеет причину существования, с чем, разумеется, не может согласится теист: Бог — безначален и беспричинен.

К тому же, такая форма КА не дает желаемого объяснения возникновения "всего": вместо вопроса о первопричине Вселенной появляется вопрос о первопричине Бога.

- ⊕ Попробуем ограничить действие (1). Неплохо работает временная форма КА:
- (6) Все, что начало существовать, имеет причину.
- (7) Вселенная начала существовать.
- (8) Вселенная имеет причину.

В таком случае в категорию "все, что начало существовать" не входит Бог, который существует вечно. Так мы получаем более удачную формулировку КА.

Но и здесь возникают сложности, особенно когда мы рассматриваем Вселенную в понятиях современной физики. В микромире не работают привычные для нас физические законы, поведение элементарных частиц описывается

статистическими методами. Это означает, что на уровне микромира причинноследственные связи не работают.

Однако, просто распространив на макромир действие законов, описывающих физику элементарных частиц и сделав из этого вывод о том, что во Вселенной на самом деле нет причинно-следственных связей, мы получим неприятное следствие: все человеческое знания и представления о реальности — ошибочны, и ошибочны фундаментально. Мы находимся в состоянии иллюзии, мысля в категориях причины и следствия, которых не существует в реальности. Вся человеческая деятельность в таком случае построена на грубой ошибке.

Но такой взгляд приближается к крайнему скептицизму и не является убедительным. Опыт, ощущение говорят о том, что вещи не появляются ниоткуда (причинно-следственные связи объективно существуют)⁹³. К тому же если мы сомневаемся в том, что Вселенная наследует свойства своих частей (вещей макромира), которые входят в ее состав, то почему мы не можем усомниться в том, что макрореальность наследует свойства мира элементарных частиц?

В любом случае, признание иллюзорности макромира и причинно-следственных связей — слишком высокая цена, которую придется заплатить за отвержение первого пункта КА.

Возможно, Вселенная не начала существовать, а пребывала вечно.

• Большинство ученых согласны с тем, что "Большой взрыв" — начало бытия этой Вселенной. Попытки показать, что наша Вселенная является частью какогото бесконечного процесса, сталкиваются с трудностями:

- Осциллирующая Вселенная (т.е. постоянно то сжимающаяся, то снова расширяющаяся) маловероятна наш мир расширяется *с ускорением* (это считается доказанным) и последующее сжатие, по-видимому, исключено.
- Мультивселенная (одновременное существование множества вселенных, одна из которых наша) гипотеза, которую крайне сложно, если вообще возможно, подтвердить экспериментально.

Другими словами, мы можем что-то узнать о Вселенной, существующей после большого взрыва, но модели, относящиеся к гипотетическим "предшествующим" состояниям, вообще вряд ли могут быть проверены, так как фундаментальные законы природы начали разворачиваться только после начала расширения Вселенной.

Вероятностная форма КА, которая обсуждается ниже, не исключает вечное существование Вселенной. Из этого не следует, что Вселенная не имеет причины.

⁹³К тому же квантовая неопределенность — лишь одно из объяснений квантовой механики, получившее название "Копенгагенский консенсус" (коллапс волновой функции — при наблюдении набор вероятностей схлопывается в одну). Есть другие объяснения (напр. каузальное — De Broglie-Bohm theory). Точка в этой научной дискуссии еще не поставлена.

2.4.2 Случайное и необходимое.

Мы уже говорили о том, что все материальные предметы — случайны. Но, повидимому, есть ряд сущностей, которые не являются случайными. К этим вещам, возможно, относятся абстракции (напр. числа, выражения, свойства).

Можно утверждать, что любая случайная сущность имеет причину (просто потому, что иначе сложно было бы объяснить появление любой случайной вещи). Но материальная Вселенная состоит из случайных сущностей, следовательно, и сама она, вероятно, является случайной (наследование свойств составляющих частей целым по-прежнему — проблема). Отсюда следует вывод о том, что Вселенная имеет причину. Такая формулировка КА называется вероятностной.

- (9) Все, что случайно (могло не существовать), имеет причину существования.
- (10) Вселенная случайна (могла не существовать).
- (11) Вселенная имеет причину

Заметим, что и в этой формулировке исходная посылка не включает Бога, Который является не случайной, но необходимой Сущностью (не может не существовать). Таким образом, случайная Вселенная имеет свой источник в необходимой Первопричине.

Эдесь мы сталкиваемся с еще одним недостатком КА: переход от (11) к (4) — неочевиден. Невозможно просто поставить знак равенства между первопричиной мира и Богом.

• Однако, мы уже говорили выше, что для завершенного объяснения происхождения Вселенной необходимо признать, что Первопричина мира — божественная Личность, принимающая свободное решение сотворить мир. В противном случае можно бесконечно задавать вопрос, откуда взялась сама причина мира (и причина причины...).

Тем не менее, неочевидно, что именно Бог теистов является Первопричиной. Почему такой Первопричиной не может служить группа богов, или несовершенный бог (например "бог-дитя"?).

• Разбор данного вопроса предложен в следующей главе этой книги, см. "Проблема разрыва".

─ Но что если никаких случайных сущих просто нет? Можно предположить, что сама материя существует беспричинно, обладает необходимым бытием. В этом случае, вероятностная форма КА не будет работать.

• Однако, как уже было отмечено, такая модель не объясняет появление Вселенной, а лишь ставит нас перед "голым фактом" ее существования. Этот подход противоречит научному методу, нарушая закон достаточного основания.

Кроме того, из утверждения, что материя существует с необходимостью следует иллюзорность наших повседневных представлений о реальности. Вещи, которые,

как нам кажется, появляются и исчезают случайно, причины и следствия, которые мы привыкли считать действительно существующими, — лишь видимость, за которой стоит непоколебимая громада вечной, необходимой, безначальной материи. При таком взгляде одно из свойств теистического Бога становится свойством материального мира. Материя фактически обожествляется, а позиция сторонников необходимой Вселенной начинает все больше напоминать учение пантеистов. При этом остается вопрос: что послужило причиной пресловутой иллюзии?

Может быть, причиной каждого случайного сущего является другое случайное сущее (или несколько). Тогда существуют бесконечные цепочки причинности, которые и являются объяснением существующего положения вещей.

Получается, что каждый отдельный случайный объект имеет объяснение, но вся последовательность остается необъясненной. Тогда, если у Вселенной, как целого, нет причины, "почему существует бесконечная последовательность случайных объектов, а не просто ничто?" Это — "опыт космического удивления", который переживался многими людьми (странность того, что вообще что-то существует, или что именно эти конкретные вещи существуют).

Из утверждения об отстутствии причины бытия мира следует его абсурдность. "Мир — такая вещь, которая должны была бы иметь объяснение, однако его у нее нет" (Камю). Получается довольно странная ситуация: сторонники рационализма признают мир абсурдным.

Подчеркнем: отвержение КА неявно подразумевает принятие альтернативного взгляда на Вселенную, например, пантеизма или натурализма. Мыслитель, отвергающий теистическое объяснение мира, не может остаться "теологически нейтральным".

КА также сформулирован в терминах современной аналитической философии⁹⁵, основой которой являются суждения-пропозиции (основные носители истинности/ложности, такие как "Солнце это звезда", "Мир существует" и т.д.).

Вкратце, эта форма КА выводит сильный принцип достаточного основания из слабого. В результате: у всякого истинного суждения (такого как, например, "Мир существует") должно быть объяснение ("Мир существует потому что..."). Нельзя ограничиться высказыванием "мир просто существует, это — голый факт".

Мы не будем здесь приводить подробности этой формулировки, так как она подразумевает владение терминологией и методологией аналитической философии и модальной логики.

Реальным результатом современной формы КА стал отказ многих нетеистических философов от слабого ПДО, так как понятый достаточно глубоко он приводит к сильному принципу достаточного основания. А исключение самой возможности

⁹⁴Эванс Ч. Стивен, Мэнис Р. Захари, Философия религии. Размышление о вере.., С. 73

⁹⁵See The Oxford Handbook of Philosophy of Religion... (Gale, Pruss p.125)

мира, в котором существовало бы объяснение каждому истинному суждению — мировоззренческий выбор, а не логическое следование.

Выводы:

- Для теиста наиболее полезными оказываются временная и вероятностная формы КА. Но польза КА не в том, что он доказывает существование Бога, а в том, что этим аргументом демонстрируется внутренняя непротиворечивость теизма и преимущества этого взгляда, представляющего более логичное объяснение Вселенной (КА следует принципу достаточного основания).
- Отказ от объяснения происхождения Вселенной приводит к выводу об абсурности, бессмысленности мира и бытия в целом. "Все в мире имеет объяснение, кроме самого мира". Эта позиция вряд ли совместима с рациональным осмыслением реальности и научным подходом.
- КА является лучшим объяснением факта существования Вселенной. Можно даже сказать, что альтернативные (нетеистические) объяснения вообще таковыми не являются.

2.5 Телеологический аргумент (ТА).



Этот аргумент также называют "аргументом от дизайна".

В Церковной традиции этот аргумент в пользу бытия Бога является самым распространенным. В самой простой форме ТА выглядит примерно так: "Мир упорядочен, гармоничен, значит он задуман и создан Богом".

"Итак, поелику во всем открывается не бесчиние, но порядок, не отсутствие меры, но соразмерность, не расстройство, но благоустройство и всестройное сочетание мира; то необходимо заключить и составить себе понятие о Владыке, Который все соединил и скрепил, во всем произвел согласие"⁹⁶.

"Кто это расположил по известным местам все то, что на небе и что на земле, что в воздухе и что в воде, и что предшествует всему этому: небо и землю, воздух и природу, как огня, так и воды? Кто все это соединил и разделил? Кто сообщил им движение и стремление непрестанное и беспрепятственное? Не художник ли этого, положивший всем вещам закон, по которому все делается и все управляется? Кто же этот художник? Не тот ли, который все это сотворил и привел в бытие? Мы не можем приписать такой силы слепому случаю, ибо пусть это произошло от случая; но кто привел все в такой порядок? — уступим, если угодно, и это случаю, кто же соблюдает и сохраняет по тем же законам, по которым все прежде создано? — Кто-либо другой, конечно, а не слепой случай. Но кто это другой, как не Бог"? 97

 $^{^{96}}$ Афанасий Великий. Св., Творения в четырех томах. Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 1902, I С. 176 97 Иоанн Дамаскин. Прп., Творения иже во святых отца нашего Иоанна Дамаскина. Точное изложение

Основа ТА - наблюдаемый в мире "благотворный порядок".

Многие вещи в природе происходят одним и тем же образом (мы назваем это порядком). Порядок в природе приводит к положительным результатам. Например, крылья птиц обладают схожим устройством (порядок). Эта "конструкция" позволяет птицам летать — добывать пищу, скрываться от врагов и т.д. (положительный результат, ценность).

• Благотворный порядок = порядок + ценность.

Можно различить два типа ТА: от аналогии (Пэйли, Аквинат и др.) и от лучшего объяснения (Суинберн и Халдейн).

В первом случае благотворный порядок усматривается в изделиях человека и в природных феноменах и отсюда делается вывод о наличии дизайна как в первых, так и во вторых.

2.5.1 Аналогия:

Представим себе, что мы обнаружили часы, лежащие на траве. Рассматривая их устройство, замечая сочетание частей и то, что вместе они приводят к определенному положительному результату, мы заключаем о дизайне. То же самое заключение мы можем сделать в отношении живых организмов, например, птиц. Аналогия подразумевает, что сходство следствий (благотворный порядок) означает сходство их причин.

- (1) Сложные машины демонстрируют благотворный порядок.
- (2) Сложные машины являются следствием разумного замысла.
- (3) Происходящее в природе также демонстрирует благотворный порядок.
- (4) Природные объекты, вероятно, являются результатом разумного замысла.

Обобщая, получаем:

(4а) Мир, вероятно, является результатом разумного замысла.

Первая попытка критики направлена против заключения от (3) к (4а):

Если бы мы не видели механизмов, созданнных людьми, мы не могли бы сделать вывод $(1) \rightarrow (2)$ о том, что часы, найденные на траве, — кем-то сконструированы. С другой стороны, мы не можем наблюдать, как создаются вселенные, а следовательно не можем и сделать заключение о природных объектах по аналогии с механизмами $(3) \rightarrow (4)$, (4a).

Наблюдение за изделиями, выполненными человеком, позволяют нам видеть как вообще функционирует разум, и на что в принципе способна рациональная деятельность. Допустим, мы обнаружили на другой планете некий сложный ме-

Православной веры.., 1кн, глава 3, С. 6-7

ханизм. Несмотря на то, что эта находка вряд ли может быть связана с деятельностью человека. она привела бы нас к мысли о дизайне⁹⁸.

К тому же, для того. чтобы ТА работало, необязательно использовать аналогию.

2.5.2 Лучшее объяснение.

Вместо (4):

(5) Разумный дизайн является *лучшим объяснением* благотворного порядка в природе.

Этот вывод пытается оспорить эволюционная критика:

Благотворный порядок, впечатливший защитников ТА, возник случайно, путем мутаций и естественного отбора, так что выживали и размножались только самые приспособленные организмы. Те изменения, которые не стали благотворными, были отбракованы в процессе эволюции. Такое объяснение является более простым, чем разумный дизайн.

• Однако, эта простота ТЭ — кажущаяся. Случайное образование сложных структур (особенно на клеточном уровне) — астрономически маловероятно. Так, вероятность случайного возникновения ДНК цепочек на примере простейшей Mycoplasma genitalium составляет меньше чем одна на 10^{5515} .

Так, существует вопрос о нередуцируемых сложностях (irreducible complexities, — англ.): системах, которые полезны организму только когда все его части уже установленны подходящим образом. Система с нередуцируемой сложностью не может развиваться постепенно, шаг за шагом, с помощью естественного отбора.

Примером такой нередуцируемой системы является рибосома — органоид живой клетки, синтезирующий белки из аминокислот. Сложность синтеза на рибосомах (лежащий в основе жизни на Земле) даже у простейших организмов достаточно остро ставит вопрос о применимости эволюционной теории в данном случае, ведь при "предшествующем", незаконченном состоянии рибосомы, синтез белков невозможен, а значит — невозможна и эволюционная система наследования полезных признаков. Принимая во внимания, что никаких следов "проторибосом" так и не было обнаружено, ученым-эволюционистам остается верить в то, что этот био-механизм был занесен на Землю метеоритом из далеких просторов космоса

В целом есть два серьезных вопроса, на которые не может ответить эволюционизм: откуда взялась жизнь на Земле, и откуда взялся разум?

⁹⁸Аргумент Прусса и Гэйла. See , A.R. Pruss and R.M. Gale, 'Cosmological and Design Arguments' in The Oxford Handbook of Philosophy of Religion..., p. 129.

⁹⁹See Ibid, p. 130.

2.5.3 Аргумент от тонкой настройки (АТН).

АТН — разновидность ТА, опирающаяся на следующие данные: существует лишь очень узкий спектр значений мировых констант (таких как скорость света или гравитационная постоянная), при которых возможно существование жизни. Тот факт, что законы природы отрегулированы настолько тонко, что на Земле может существовать жизнь (и человек разумный), наводит на мысль о разумном дизайне нашей Вселенной.

- (6) Законы природы настроены очень тонко. Только благодаря этому в нашей Вселенной существует разумная жизнь.
- (7) Факт тонкой настройки лучше всего объясняется гипотезой разумного дизайна Вселенной.

Этому рассуждению противопоставляется так называемый "Антропный принцип множественных вселенных" (АПМВ). Сторонники этой концепции утверждают, что наша Вселенная — не единственная. Таким образом вводится элемент статистики, призванный нейтрализовать "эффект космического удивления", присущий человеку, созерцающему порядок во Вселенной, рационализировать его, свести к случайности.

Согласно АПМВ, среди бесконечного числа вселенных есть некоторая часть миров, в которых возможно существование жизни и "наблюдателей" (разумных существ, способных осознавать себя и окружающий мир). Так уж случилось, что наша Вселенная — один из таких миров с "наблюдателями". Появление нашей Вселенной, в которой есть условия для существования разумной жизни — случайность, а наше удивление перед фактом точной настройки нашего мира на самом деле — неоправдано. Случайное появление мира именно с подходящими условиями естественным образом привело к существованию разумной жизни. При этом мы не можем наблюдать никакой другой вселенной и поэтому удивляемся "уникальным" условиям, сложившимся к нашей.

Эащитники АТН предлагают следующую аналогию: "Представим, что мы видим, как в осу, сидящую на на стене, попадает дротик. Вокруг осы — большое свободное пространство без ос. Мы оправданно заключили бы что кто-то прицелился в осу, даже если вдали на стене сидит много ос. Чтобы заключить о дизайне, нам не нужна просто малочисленность хорошо настроенных вселенных, но лишь малочисленность вокруг нашей локации" 100.

Другими словами: хотя нельзя исключить, что некие миры, сильно отличающиеся от нашей Вселенной по действующим в них законам, поддерживают какие-то совершенно иные типы жизни, но миры, близкие по характеристикам к нашему, судя по всему, не могли бы поддерживать никакую жизнь (пустое пространство вокруг осы). И это указывает на то, что Некто намеренно "бросил дротик", т.е. создал уникальную Вселенную, в которой только и могла развиться жизнь, какой мы ее знаем. Если "дротик" немного уклоняется в сторону, он уже не попадает

¹⁰⁰ Leslie, 1988, cf., Ibid, p. 131.

в "осу". Появление вселенной с немного другими параметрами (константами) не привело бы к появлению жизни 101 .

2.5.3.1 ТА в изложении Ричарда Суинберна (Richard Swinburn):

- (8) Во Вселенной наблюдается широко распространенный закон регулярности (порядка) и простоты.
- (9) Этому есть только два возможных объяснения: научное и персоналистское.
- (10) Наука прибегает для объяснения к законам природы и поэтому не может объяснить почему *есть* законы природы, не впадая в циклическую аргументацию.
- (11) Лучшее объяснение дает персонализм (мир сконструирован Личностью).

В качестве критики часто предлагается мнение о том, что базовые законы природы фундаментальны, и у них просто нет объяснения.

Нак уже говорилось в предыдущей главе, это утверждение равнозначно отказу от принципа достаточного основания. Для рационально мыслящего человека такое решение является по меньшей мере странным.

Из этого решения вытекает и другое следствие: законы природы — необходимы (в том смысле, что они не могут не существовать). Это слишком напоминает пантеизм, провозглашающий божественность мира. Так, трактовка рационалистом законов природы как "голых фактов" обходится ему слишком дорого.

С другой стороны, если признать, что законы случайны, — очень маловероятно, что вещи будут вести себя упорядоченно. Это интуиция, которую сложно уточнить с помощью рассуждений. "Игрушечная модель" дискретной Юмовской вселенной, рассмотренная Пруссом и Гэйлом 102 при существовании 10^{200} вселенных дает астрономически малую вероятность 10^{-100} . Если степеней свободы становится больше, а временные последовательности — ближе и ближе к непрерывности, эта вероятность уменьшается экспоненциально.

С другой стороны, по оценке тех же авторов, общая вероятность творения разумным дизайнером упорядоченной вселенной составит 0.00000033, что значительно выше астрономически малой вероятности недизайнерской модели.

2.5.4 Аргумент от информации (иллюстрация к аргументу Суинберна).

Информация существует объективно: достаточно вспомнить о коде ДНК. Главной характеристикой информации является регулярность, паттерн. Человек, обладая разумом, способен находить эти закономерности и извлекать из них пользу. Он также умеет создавать свои паттерны: например, делать регулярные засечки на

 $^{^{101}}$ Кроме того, Прусс и Гэйл считают: есть достаточные причины думать, что если бы мы рассмотрели все возможные вселенные, выяснилось бы, что большинство из них не могут поддерживать жизнь. Тамже.

 $^{^{102}}$ Условная вселенная с минимальным значением упорядоченности, в которой существует единственная частица фиксированного типа, в пространственной сетке 10x10, в дискретном времени.

деревяшке, или навязывать узелки на веревке в определенном порядке. Человек связывает с этими паттернами определенные смыслы, которые могут быть утеряны (например, узелковое письмо латиноамериканских индейцев содержит сообщения, которые уже не удается прочитать, так как утеряна традиция чтения, ключ к узелковому письму).

Можно предложить аналогию: информация во Вселенной — это книга. Почему мы способны читать эту книгу, даже что-то вписывать в нее? Кто ее автор? Откуда эти паттерны в случайной Вселенной? Лучшим объяснением существования паттернов было бы существование Разума, их породившего. Гипотеза мультивселенной не может объяснить феномен паттернов точно также, как она не дает объяснение существованию благотворного порядка в целом. Ведь, даже признав, что наш мир — один из многих, мы по-прежнему стоим перед вопросом: откуда взялась информация в мультивселенной?

- (12) Человек умеет создавать паттерны.
- (13) Но во Вселенной наблюдается огромное число паттернов, не созданных человеком. Человек лишь научился интерпретировать некоторые из них и извлекать полезную информацию (яркие примеры расшифровка генома человека, проникновение в тонкую структуру материи).
- (14) Лучшим объяснением существования "нечеловеческих" паттернов будет Сверх-разум.

Можно развить ту же линию рассуждений, обратив внимание на феномен интерпретатора информации. Одним из таких интерпретаторов является центральный процессор в компьютерных микросхемах. Он принимает входящие сигналы и на основе полученной информации выдает инструкции другим устройствам. Таким образом, интерпретатор — управляющая система.

В качестве примера другой управляющей системы приведем уже упоминавшуюся рибосому. Этот органоид считывает информацию с молекул РНК и на основе полученных данных производит из аминокислот определенные белки. Рибосома — интерпретатор информации.

- (15) Центральный процессор является интерпретатором информации.
- (16) Центральный процессор сконструирован человеком.
- (17) Рибосома является интерпретатором информации.
- (18) Лучшим объяснением появления рибосомы является разумный дизайн.

Первые два пункта приведены в качестве иллюстрации. На самом деле в этом аргументе достаточно заключения $(17) \rightarrow (18)$.

Еще одна версия ТА — "от смысла". Человек использует (и изобретает) паттерны для передачи осмысленных сообщений (например, модулирует частоты радиоволн). В некоторых структурах (особенно это касается живой природы, где это можно наблюдать очень наглядно) заметна передача сообщений, которая приводит к изменению поведения системы (см. вышеприведенный пример трансляции РНК). Отсюда можно заключить, что эти системы созданы Сверх-разумом (см. приведенный ниже аргумент Халдейна).

Более общий вывод из сказанного:

Существование Сверх-разума, породившего паттерны и связаннные с ними смыслы (многие из которых удается расшифровать человеку), является подтверждением осмысленности всех процессов, которые мы наблюдаем во Вселенной. Даже если мы не в состоянии постичь смысла очень многого из наблюдаемых нами вещей (например, "ужасающего зла"), существование Разума, создавшего Вселенную и разумную жизнь не может не внушать оптимизма. Эта картина разительно отличается от унылого детерминизма, или необъяснимой, абсурдной "данности" бытия, которая вытекает из нетеистического взгляда на появление Вселенной.

Представление о том, что закономерности, усматриваемые в природе, обладают определенным смыслом, и все они вместе восходят к Первосмыслу, о том, что книга природы, которую читает человек, написана Богом, дало изначальный импульс развитию науки, изучению законов природы человеком.

2.5.4.1 ТА в изложении Д. Халдейна (John Haldane): Этот аргумент основывается на интуиции: причина, объясняющая появление качественно новой вещи должна сама обладать этим качественно новым свойством (по природе, или в мысли). В качестве примера Халдейн использует появление жизни и разума на Земле. Таким образом сущность, приведшая к появлению интеллекта, должна сама быть разумной.

Вероятно, примером такой передачи свойств является создание человеком самообучающихся роботов. Эти устройства, способные совершенствовать программу своих действий, не приобрели это свойство самопроизвольно. Потребовалось написание программ, позволяющих реализовать такое поведение. Человек, создавший эту модель, обладает способностью к самообучению, которую он передает роботу. Спрашивается, откуда взялись программы самообучения человека и других живых существ?

- (19) В истории нашей Вселенной возникают качественно новые вещи (такие как жизнь и разум).
- (20) Качественно новая вещь не может возникнуть постепенно.
- (21) Причина качественно новой вещи должна сама обладать этим свойством.
- (22) Случайность не объясняет появление качественно новой вещи. Она предлагает бесконечные серии живых или разумных вещей, каждая происходящая от предыдущей, по-прежнему не объясняя откуда взялось позитивное качество изначально.
- (23) Умом может обладать только личность.
- (24) Существование разума во Вселенной означает существование разумной первопричины 103 .

Отметим, что аргумент Халдейна использует доводы как ТА, так и КА. Вероятно, это перспективный для теологии путь. Так, из Космологического аргумента следует, что первопричиной мира является Необходимое Существо, а из ТА — что

 $^{^{103}}$ Это упрощенное изложение аргумента, не включающеее декартовских понятий эминентного и формального обладания. Более полную аргументацию см. lbid, p.135

это Существо — Разумная Личность. В совокупности эти характеристики приближаются к свойствам Всесовершенного Существа, Бога.

В заключение этой части отметим, что аргумент "от аналогии" типа Пэйли страдает тем недостатком, что дает нам "Бога пробелов". Всякий раз, когда науке удается объяснить некий сложный природный механизм, теология отступает. Примером такого отступления стало обнаружение законов, описывающих гелиоцентричность Солнечной системы, открытие эволюционных механизмов и др.

С другой стороны, Суинберн и Халдейн дают более фундаментальную почву для утверждения о том, что объяснение мира требует признание существования необходимого разумного Существа. Как отметили Прусс и Гэйл, "Халдейну не приходится всякий раз, как выходит свежий номер Nature, волноваться о том, не нашлось ли опровержение его аргументу" 104.

Аргументация в целом выглядит как утверждение о том, что теистическое объяснение — по сути единственное, а потому истинное. Так соединение ТА с принципом достаточного основания, дает теизму довольно сильный рациональный фундамент.

2.5.5 Проблема разрыва (gap problem).

Как и в случае с КА, при рассмотрении Телеологического Аргумента мы сталкиваемся с тем, что существует определенный разрыв между понятиями первопричины/разумного дизайнера мира и нашими представлениями о Боге, как Необходимом и Всесовершенном Существе. Например, творцом Вселенной может оказаться целая группа божественных сущностей, или несовершенное божество (например, божество-дитя, или какой-нибудь Yog-Sothoth Лавкрафта).

Здесь можно заметить, что в случае политеистической модели вполне применим принцип Оккама, отсекающий слишком сложное объяснение при наличии более простого. Бог теизма прост. Так, в рамках теистической доктрины не нужно отвечать на вопросы "почему несколько богов договорились творить Вселенную?", "что заставило их объединиться?", или "почему богов много (что является причиной этой множественности)?".

Что же касается несовершенного бога, встает вопрос: чем именно и почему ограничено его совершенство? Нет ли какой-то силы, стоящей над этим божеством? Например, если принять, что злоба — недостаток доброты, то злой всемогущий "бог" оказывается лишенным существенной характеристики Всесовершенного. Встает вопрос, что послужило причиной этого лишения? Другие аргументы относительно благости Бога рассмотрены в главах "О благости Божией" и "Проблема зла".

По-видимому, теистическое объяснение все же является более полным и законченным, чем альтернативные концепции. Однако, очевидно, что необходимо рассматривать аргументы в пользу теизма комплексно.

¹⁰⁴Ibid, p. 135.

2.6 Онтологический аргумент (ОА)

Автором его считается латинский богослов Ансельм Кентерберийский.

Аргумент имеет две формы:

- Первая форма: аргумент из существования как свойства:
 - 1. Бог по определению самая **величественная** сущность из всего, что можно себе представить.
 - 2. Величественней существовать в реальности, чем существовать только в представлениях.
 - 3. Следовательно, Бог должен существовать в реальности. Если бы Он не существовал, Он бы не был величайшей возможной сущностью.
- Возражение Канта (против второй посылки):

Существование не является свойством, предикатом, которым может обладать, или не обладать определенная сущность, причем обладать в разной мере. Говорить о том, что некая вещь существует - не то же, что говорить, что эта вещь обладает неким свойством вроде "красноты". Напротив, это значит говорить, что понятие со всеми его свойствами было представлено чем-то в реальности. Если существование не является свойством, то оно не может добавлять Богу величия (п. 2 аргументации). Поэтому можно помыслить Бога не обладающим бытием.

Кант приводит в качестве примера 100 талеров, мыслимые как не существующие. Если помыслить их существующими, это ничего не прибавит к идее талеров - их не станет, например, больше.

• Можно согласиться с тем, что бытие не является обычным свойством.

Проф. В.Д. Кудрявцев——Платонов не соглашался с Кантом и считал, что бытие все же является свойством, хоть и необычным. Нужно различать существование как "положение в уме" и существование как реальное бытие. Второе может рассматриваться как свойство объекта. Есть разница между высказываниями: "дерево есть действительно существующее" (или "дерево существует", подразумевая реальное бытие) и "дерево существует в моем мышлении".

Итак, есть разница между воображаемой концепцией и концепцией, существующей в сознании, но имеющей серьезные логические основания. Очевидно, что воображаемые 100 талеров и талеры, которые мы мыслим на основании логических предпосылок (например, они лежат в кармане) - не одно и то же. В этом смысле существование можно рассматривать как существенное свойство. Ведь каждый согласится, что 100 существующих в сознании талеров (причем, существующих в связи с серьезными основаниями) лучше, чем несуществующие (воображаемые).



💹 🔡 Диалог 1

Все, что Вы наговорили про "действительное мышление" - ерунда! Мы попрежнему приписываем реальное существование предмету только **в мысли**. Другими словами, мы воображаем реальное бытие. Это воображаемое реальное бытие не отличается по ценности от просто мыслимого, или возможного бытия. Вы воображаете Бога существующим и выводите из этого воображения Его реальное бытие!

Это было бы так, если мы *произвольно* представляли бы предмет то существующим, то нет. Но в **действительном мышлении** (в отличие от воображения) все определяется достаточными основаниями. Сравните две мысли: "есть пицца (в принципе существует)" и "пицца существует, потому что я ее ем". Так что разница, безусловно, есть.

Но я могу помыслить Бога несуществующим! Я атеист!

Тем самым Вы разрушаете понятие о Боге, мыслите Его неправильно. Ведь Бог по определению - Необходимое Существо, а значит должен существовать! Если Вы мыслите Бога несуществующим, то Вы мыслите не Бога. Итак, мы можем правильно мыслить Бога только существующим. А на этой мысли и строится ОА.

Е Критика И. Канта (третьего пункта): Переход от концептуального к актуальному (т.е. от мысли к реальности) - незаконен.

🛨 Это зависит от того, каково наше отношение к познанию:

- Кант считал, что человек не может познавать реальные сущности ("вещи в себе") непосредственно, но только через "явления". Если придерживаться этого крайне скептического взгляда на познание, переход от мысли к действительности - незаконен.
- Если же, напротив, мы принимаем, что необходимым понятиям нашего разума соответствует действительность 105 , то такой переход возможен. Итак, онтологический аргумент "основан на доверии к силе и истине нашего мышления"¹⁰⁶.

Дополнительный материал:

Суждение о необходимых понятиях разума восходит к известному и древнему спору об универсалиях. Существуют ли идеи и категории в реальности, или они - лишь средства, с помощью которых человеческий разум познает реальность?

Пример: Перед нами несколько чашек: они разного цвета, формы, некоторые лишены ручки... То, что объединяет эти чашки можно назвать "чашностью" (чаша должна иметь углубление для жидкости и, вероятно, основание, чтобы жидкость не проливалась). Остальные свойства-акциденции (цвет, форма емкости и т.д.) - не важны для определения сущности чаши. Существует ли "чашность" объективно (реальность универсалий), или это - всего лишь абстракция, конструкция человеческого мышления?

Многие святые отцы (особенно те, кто тяготел к платоновской философии) склонялись к мнению о реальности мира идей. Так у прп Максима Исповедника Логос, Бог-Слово, творит мир из логосов (идей).

Другие отцы (особенно на Западе) считали, что идеи существуют в качестве "мыслей Бога".

Итак, занимая позицию реалистов (в отношении универсалий), мы можем говорить о том, что понятие Бога относится к тем идеям, которые имеют необходимый характер. Как пишет Кудрявцев-Платонов, "самое существование их в нашем разуме ручается за их реальную истину" 107.



🛨 Вторая форма ОА: аргументация от идеи Необходимого Существа:

Во второй форме мы сосредотачиваем внимание на понятии **Необходи**мого Существа. Это понятие играет важную роль и в космологическом аргументе. Все существа лишь возможны в своем бытии, могли бы не существовать. Только Необходимое Существо не может не существовать.

 $^{^{105}}$ Кудрявцев-Платонов называет это "метафизической теорией познания".

¹⁰⁶ Кудрявцев-Платонов В.Д., Философия религии. М.: «ФондИВ», 2008, С. 416.

¹⁰⁷Ibid. C. 415.

Еще в древности прозвучала следующая критика первой формы ОА: Идее Всесовершенного Существа соответствует "остров, больше которого помыслить невозможно" (мы всегда можем помыслить еще больший остров и т.о. нашей мысли никогда не будет соответствовать окончательная реальность).

Ансельм Кентерберийский отвечал на это тем, что понятие Бога является особенным, в отличие от островов и иных конечных предметов Он является необходимым Существом. Итак, какой бы остров мы ни помыслили, всегда можно помыслить еще больший остров. Но необходимое Существо не подчиняется этому правилу, так как является наибольшим и совершеннейшим.

🛨 Отсюда - корректировка первоначальной формы ОА. Например, в версии Кудрявцева-Платонова:

- 1. Необходимым понятиям нашего разума соответствует действительность.
- 2. Но понятие о Боге (в которое, как существенный признак, входит предикат реального бытия) есть понятие необходимое.
- 3. Следовательно понятию о Боге соответствует реальный предмет (то есть мыслимое нами Божество реально существует)¹⁰⁸.
 - "... возражения Канта против этого доказательства или сохраняют всю свою неопровержимую силу, или исчезают сами собой, судя по тому, признаем ли мы, или нет это предположение (соответствие мышления действительному бытию - и.П.)" 109 .

2.6.1 Современный вариант ОА



🕂 👸 Аргумент Малькольма.

В этой формулировке важную роль также играет понятие необходимого Существа. Все существа лишь возможны в своем бытии, могли бы не существовать. Только необходимое существо не может не существовать. Малькольм обратил внимание на то, что необходимое существо либо существует с необходимостью, либо оно невозможно. Дело в том, что Необходимое Существо не может быть просто "возможным". Если Необходимое Существо вообще существует, то Оно должно существовать с необходимостью. По-другому Оно существовать не может.

- 1. Если Бог существует, Его существование необходимо.
- 2. Если Бог не существует, Его существование невозможно.
- 3. Бог либо существует, либо не существует.
- 4. Существование Бога либо необходимо, либо невозможно.
- 5. Существование Бога возможно (не невозможно)
- 6. Следовательно, существование Бога необходимо (Бог существует с необходимостью).

¹⁰⁸Ibid. C. 415-416.

¹⁰⁹Ibid. C. 416.

Проблемы этой формулировки: атеист может заявить, что существование Бога невозможно. Хотя это очень серьезное заявление - не всякий безбожник решится на него.

Ясно, что проблемным является утверждение о возможности существования (не существования) Необходимого Существа. Это принятие, или отвержение этого суждения зависит от позиции человека. Как-то обосновать возможность существования (несуществования) Необходимого Существа не представляется возможным (не выводя эту возможность из самого понятия Необходимого Существа).

Размышление об ОА углубляет наше понимание Бога как Необходимого Существа.

KMK:

Кант мыслит предикаты первичными с т.зр. определения сущности. Но с точки зрения Творца первично бытие. Как аналогию можно предложить контейнер и содержимое. Программист сначала объявляет переменную (контейнер в физической памяти компьютера), а потом задает свойства (биты информации, записываемые электрическими зарядами).

Мир появляется как некий зародыш пространства-времени, происходящий как частное бытие от абсолютного бытия. Затем это бытие постепенно наполняется разнообразными предикатами: появляются микрочастицы со своими характеристиками, разные виды взаимодействия.

"Если для нас возможно познание действительного бытия, то эта возможность осуществима не иначе, как при предположении, что те основные и необходимые понятия, которые лежат в основе всего нашего познания и условливают самую его возможность (категории и идеи) имеют не только субъективное, но и объективное значение, что, поэтому, самое существование их в нашем разуме ручается за их реальную истину"¹¹⁰.

💹 Диалог 1:

У атеистов есть свои аргументы, — например, "доказательство небытия Бога":

- 1. Если Бог существует, Его существование необходимо
- 2. Возможно, что Бог не существует
- 3. Существование Бога не необходимо
- 4. Бог не существует.

возражу:	
¹¹⁰ Ibid. C 415.	

Во втором пункте скрыто утверждение: "возможно не существует Необходимое Существо". Но такой возможности нет, потому что в самом понятии Бога, как Необходимого Существа заложена необходимость бытия Бога и. Мы мыслим Бога, как Необходимое Существо, следовательно, Он существует.

(используем форму Кудрявцева-Платонова).

А я мыслю шестихвостого пятокрыла! Следовательно существует пятокрыл!

Это всего лишь случайный набор свойств, взятых у разных животных. Идея Бога в корне отличается от Вашей выдумки, так как это уникальная идея Необходимого Существа. Например, Бог является объяснением возникновения вселенной и всех случайных сущих, так как все в мире - случайно, а Бог - нет.

(используем вероятностную форму космологического аргумента)

Все равно! Еще Кант говорил, что переход от понятия к реальности незаконен!

• С Кантом не обязательно соглашаться. Я считаю, что идеи (необходимые понятия) соответствуют реальностям. Необходимым понятиям нашего мышления соответствуют реальные сущности. Мы мыслим Бога, как Необходимое Существо. Бог есть.

Существование не является свойством, качеством!

Я считаю, что существование все же является свойством. Мысль о сотовом телефоне, если это просто фантазия, отличается от той же мысли, но, подтвержденной реальностью: телефон - у меня в кармане. И этот телефон гораздо лучше воображаемого.

ф Другой пример: отец получает известие о смерти сына. Свойство бытия, существования здесь имеет решающее значение (все остальные качества отходят на второй план). Особенно, когда отцу сообщают о том, что произошла ошибка и его сын на самом деле живой, существующий.

2.7 Нравственный аргумент (НА)

Хотя этот аргумент и "непопулярен" среди философов, он оказывается самым убедительным для обычных людей.

И. Кант, К.С. Льюис, Д.Х. Ньюман

Простая форма НД:



- Существует человеческий опыт нравственности
- Бог лучшее или единственное объяснение этого опыта нравственности
- Следовательно, Бог существует.

"Совесть являет нам моральный закон, источник которого не может быть найден в природе (естественном мире), таким образум указывая на сверхприродного Законодателя" (К.С. Льюис)

Вероятностная форма

- (Вероятно) если только не существует Бог, не может быть объективно принудительных нравственных обязательств.
- существуют объективно принудительные нравственные обязательства.
- Следовательно (вероятно) существует Бог.

Первый вариант атаки на вторую посылку НД:

Культурный релятивизм: объективно принудительных нравственных обязательств не существует. Обозначение разных действий человека как правильные и неправильные (нравственность) зависит от культуры общества.

(+) Культурный релятивизм преувеличивает степень относительности и различия между различными культурами.

- Существует устойчивое сходство нравственных представлений культур всего мира.
- Большая часть видимых разногласий относительно фактов:
 - две культуры единодушны в том, что безнравственно убивать членов семьи, но первая группа включает в число членов семьи корову (которая может оказаться реинкарнацией усопшего родственника), а вторая не согласна. Поэтому для первой группы потребление говядины безнравственно, а для второй нет. Итак разногласие на самом деле относится не к базовому положению "убивать родственников безнравственно", а к существованию реинкарнации.
- Из различий конкретных верований и практик не следует относительность нравственных истин. Культура А считает, что действие X безнравственно, а культура В наоборот. Почему это обязательно означает, что действие X нейтрально само по себе (ни нравственно, ни безнравственно)? Более разумно прийти к выводу, что одна культура права, а другая нет (или что обе частично правы, или не правы).

- Если нет универсальных правил нравственности, невозможно говорить о нравственной оценке культуры. Например, оценка Гитлера как безнравственного политика (общепринятое мнение) возможна только при условии существования универсальных норм нравственности. Другой пример: европейская культура лучше рабовладельческой (например, культуры древ Египта). Также отсутствие универсальной нравственности ведет к невозможности идеи нравственного прогресса (с чем сравниваем?).
- **2.7.0.1 Мои дополнения:** Можно говорить не только о прогрессе, но и о нравственной деградации общества: например, жертвоприношение детей в Карфагене следствие такой деградации.
 - "Права человека": свобода совести (слова): я могу считать нравственным все, что мне хочется, например гомосексуализм. Почему при этом педофилия недопустима и безнравственна? Что здесь является критерием? С т.зр культурного релятивизма надо разрешить педофилию, (если она не связана с насилием так действительно говорят некоторые политики).
 - Юридические системы во всех странах содержат законы, направленные против:
 - Физического насилия (в т.ч. убийства) нарушение права на жизнь и безопасность
 - Кражи нарушение права собственности
 - Нарушение свобод человека (самое проблематичное)
 - порабощение (незаконное лишение свободы), рабский труд (в Катаре)
 - демократические права:
 - право голоса (выбирать власти)
 - свобода слова
 - свобода совести
 - Вопрос: откуда берется это сходство юридических систем? Очевидно, что не на основании природных законов в природе главным является закон выживания, а убийство всего лишь способ добыть себе пропитание, или утвердиться в прайде. Мы не можем сказать, что убийство одного волка другим является безнравственным (один из волков покусился на чужую территорию, или на место вожака в стае). Итак откуда, если не из природы в человеке табу на убийство и насилие над личностью, охрана прав собственности?
- 🛑 Второй вариант атаки на вторую посылку НД:

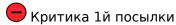
Индивидуальный релятивизм: что бы человек ни принимал в качестве правильного, это является правильным только для него.

Разновидность индивидуального релятивизма — этический эмотивизм: нет объективно принудительных нравственных обязательств. Когда человек оценивает некий акт, как неправильный, он не констатирует факт, а выражает индивидуальные эмоции по этому поводу.

У Культурный и индивидуальный релятивизм оказываются несостоятельными

Пример: один человек ставит подножку другому и смеется, когда второй упав, прикусил язык. Второй обижен (эмоция) и считает, что первый совершил зло (позиция), и это — объективный факт. Обиженный будет требовать извинений, что подразумевает признание обидчиком собственной неправоты. На каком основании пострадавший требует извинений? На основании объективного нравственного закона — причинять боль и страдания и, тем более, смеяться над пострадавшим — безнравственно и неправильно. Важно, что обидчик, попав в похожую ситуацию будет также требовать извинений.

2.7.0.2 Натуралистический гуманизм Критика 1й посылки:



- 1. существование нравственных обязательств является просто предельным фактом (голым?), который не нуждается в объяснении.
- 2. альтернативное объяснение нравственных обязательств. (этот вариант более популярен) три основных подхода
 - нравственные обязательства основываются на эгоизме
 - Следует быть нравственным, потому что это в интересах самого человека. Надо быть благожелательным и честным, потому что иначе, рано или поздно, другие отплатят той же монетой (будут жестокими и нечестными по отошению к этому человеку).

+ Критика:

- возможны ситуации, когда от человека требуется пожертвовать чем-то серьезным (иногда даже жизнью) — какая выгода в этом случае?
- ullet из эгоистического объяснения следует не то, что надо быть нравственным, а то, что надо "казаться" нравственным своим знакомым. А когда есть возможность обойтись без этого, вполне допустимо нарушить нравственные обязательства.

🛡 Вариант:

нравственные обязательства основываются на общем благе (а не на собственном благе индивидуума).

+ Ответ:

Но это — не объяснение происхождения нравственные обязательства, а констатация загадки нравственные обязательства. Почему я, как индивидуум обязан делать то, что является наилучшим для всех, а не то, что лучше всего для меня самого?

Нравственные обязательства основываются на природном инстинкте

Нормы, требующие помогать другим людям основаны на инстинктах (например, на желании ощущать симпатию к другим людям).

Такие инстинкты существуют, но не являются объяснением нравственности (каким образом?).

- Существуют и такие инстикты, которые приводят к безнравственной деятельности (например, расовой дискриминации).
- На самом деле нравственным считается усмирять свои наиболее сильные инстинкты. Некоторые инстинкты (инстинкт предохранения ребенка от любой боли или дискомфорта) не являются ни совершенно хорошими, ни совершенно дурными, требуется оценивать их в каждом конкретном случае.
- Раз инстинкты различаются, как можно оценить какие инстинкты, в каких условиях являются позволительными, а в каких их следует подавить, если нет высшего стандарта их оценки? Если же такой стандарт есть, то отвергается первоначальная посылка критиков о том, что нравственные обязательства основываются на природных инстинктах.
- нравственные обязательства можно объяснить как результат эволюции

"Альтруисты" выживали лучше, чем мизантропы.

• Теория эволюции не объясняет то, что кто-то имеет нравственные обязательства *в настоящее время*.

В действительности тот, кто принял Теорию эволюции, мог бы вполне обоснованно отвергнуть существование актуальных нравственных обязательств (они больше не нужны для выживания?)

Выводом из натурализма будет то, что мораль не существует объективно. Linville считал, что это поведет к моральному скептицизму и антиреализму.

C.S.Lewis: Если принять эволюционный натурализм, человеческая мораль не может быть описана, как абсолютная и объективная, так как моральные утверждения не могут быть описаны, как истинные, или ложные. Несмотря на это, те, кто принимает эволюционный натурализм, действуют так, как будто объективные моральные истины существуют, что ведет к отвержению натурализма.

Итак Центральная мысль НД — существование нравственные обязательства в натуралистической вселенной (где нет Бога) — очень странно. Это особенно странно, если признается (натуралистами) голым фактом. Существование нравственных истин нуждается в объяснении. Никакого адекватного натуралистического объяснения не выдвинуто.

2.7.1 Христианское объяснение Нравственных обязательств

2.7.1.1 Теория божественных заповедей. Нравственные обязательства основываются на Божественных заповедях и объясняются ими. Если бы заповеди не были даны, не было бы и нравственных обязательств.

Возражение:

Бог не может приказать нам делать то, что правильно, ни потому что это правильно, или хорошо, потому что "правильно" и "хорошо" определяется самим актом заповеди. У Бога не больше оснований заповедовать любовь к ближнему, чем заповедовать ненависть к нему, или его убийство. Что Бог заповедовал бы, то и было бы правильным. Вывод: у Бога нет нравственных оснований заповедовать одно, а не другое. Его заповеди — произвольны. Благость Бога условна: Он мог объявить "благим" то, что решил сделать, или заповедать. Например — пытки и убийства детей ради забавы.

• Более сдержанный вариант:

Если Бог заповедует определенное действие, это не делает такое действие хорошим, оно хорошо независимо от заповеди. Однако заповедь делает это действие обязательным для людей. Бог ценит добро и повелевает нам творить это добро.

Проблема:

Эта версия Теории божественных заповедей требует дополнения, объясняющего происхождение блага (независимая теория блага), чтобы сформировать полную теорию ценности

2.7.1.2 Теория человеческой природы (теистическая) Многие христиане не согласны с Теорией божественных заповедей.

Чтобы понять свои обязательства, мы должны понять телос (цель, назначение, совершенство) человека, ради которого мы сотворены. Так как люди сотворены Богом, они обладают собственной ценностью, поэтому существуют модусы должного и недолжного отношения к людям.

Нравственные обязательства определяются тем, что позволяет нам достигнуть телоса (расцвета человеческой природы) в индивидуальном и коллективном порядке. См. учение прп. Максима Исповедника о логосе человека.

Тщательное размышление над человеческой природой дает возможность распознать намерения Бога в отношении того, как мы должны относиться к другим людям.

Но умственные способности многих людей ограничены, а разум поражен грехом, поэтому Бог открыл нам наши обязательства (некоторые?) в форме заповедей.

Божественные заповеди открывают то, что мы и ранее должны были делать, а не создают заново сами эти обстоятельства.

Плюс ТЧП — объяснение нравственные обязательства в отношении новых фактов в истории человечества: например, клонирование, или искусственное оплодотворение. Объясняет, почему существуют нравственные обязательства, которые нельзя возвести ни к одной заповеди, данной нам Богом. К тому же, лишено указанного недостатка ТБЗ.

Плюс ТБЗ — объясняет индивидуальные заповеди (для одного человека, или группы), т.к. допускает, что Бог может создать новые обязательства просто давая новые заповеди, или ограничить область применения некоторых заповедей, если пожелает. (Ясно, что ТБЗ связана с толкованием некоторых мест ВЗ, особенно Левита и Второзакония — с лопаточками и т.п.).

TODO: разобраться с ТБЗ — см. доп. источники (К-Платонова, engl wiki)

Есть другие обоснования нравственности Богом. Все они сходятся в том, что существование нравственные обязательства является более обоснованным в мире, где есть нравственная сверх-Личность (она является "предельной реальностью" этого мира), чем в мире, где личности — поздний, незначительный побочный продукт безличных сил.

Большая часть нравственности сводится к уважению ценности и значения **личности**, что имеет гораздо больше смысла в **личностной** вселенной (это также — аргумент против Пантеизма)

Нравственный аргумент имеет некоторую силу для тех, кто придерживается некоторых этических взглядов. Однако не работает, как убедительное для всех и не опровергает решительно точку зрения нравственного релятивизма

НД дополняет КД и ТД, так как говорит о Боге, как о нравственном Существе.

Рассмотрим последствия нравственного релятивизма в исторической перспективе

В XX веке состоялось два эксперимента по замене изначально присущих человечеству нравственных обязательств на новые. Эта новая нравственность определялась идеологией.

	Коммунизм	Нацизм
Ключевая идея Мораль	Диктатура пролетариа Нравственно то, что в интересах трудящихся	Превосходство высшей расы Нравственно то, что в интересах высшей расы
Результат	Гулаг	Холокост

Многие критики (Michael Martin) говорят, что объяснением нравственности не обязательно будет теизм. Пантеизм также может объяснить происхождение морали.

[&]quot;По плодам их узнаете их"

2.8 Чайник Рассела

Ни один из перечисленных аргументов (Космологический, Телеологический, Онтологический, Нравственный) не является доказательством, убедительным для всех (хотя споры вокруг них не утихают). Однако, теист может согласиться с утверждением о том, что бытие Божие нельзя ни доказать, ни опровергнуть.

В этом есть своя логика. Ведь если для спасения достаточно было бы построить логическую цепь рассуждений и прийти к правильному выводу, то и вера была бы излишней. А между тем, вера в Бога - необходимое условие спасения (Мк. 16:16).

С другой стороны, в ответ на заявление атеиста об отсутствии убедительных доказательств бытия Божия мы вполне можем потребовать от него доказательств небытия Бога.

Итак, для успешной защиты веры достаточно и утверждения о том, что бытие Божие нельзя ни доказать, ни опровергнуть 111 .

Против этой позиции направлено рассуждение в форме аллегории, получившее название "Чайник Рассела" 112.

Автор этого рассуждения - Бертран Рассел (1872-1970) - английский математик и философ



🖶 Формулировка автора:

"Многие верующие ведут себя так, словно не догматикам надлежит доказывать общепринятые постулаты, а наоборот — скептики обязаны их опровергать. Это, безусловно, не так. Если бы я стал утверждать, что между Землей и Марсом вокруг Солнца по эллиптической орбите вращается фарфоровый чайник, никто не смог бы опровергнуть моё утверждение, добавь я предусмотрительно, что чайник слишком мал, чтобы обнаружить его даже при помощи самых мощных телескопов. Но заяви я далее, что, поскольку моё утверждение невозможно опровергнуть, разумный человек не имеет права сомневаться в его истинности, то мне справедливо указали бы, что я несу чушь. Однако если бы существование такого чайника утверждалось в древних книгах, о его подлинности твердили каждое воскресенье и мысль эту вдалбливали с детства в головы школьников, то неверие в его существование казалось бы странным, а сомневающийся достойным внимания психиатров в просвещённую эпоху, а ранее — внимания инквизиции." Бертран Рассел, "Есть ли Бог", 1952

¹¹¹Т.н. "примирение агностиков" (agnostic conciliation).

¹¹²Часть контраргументов позаимствована нами из статьи *Garvey Brian*, Absence of evidence, evidence of absence and the atheist's teapot. Available at: http://www.tandfonline.com/loi/rjpt17



Вкратце: Некто утверждает, что на орбите Юпитера летает фарфоровый чайник. Когда его просят **подтвердить** это заявление, он говорит, что это не его дело, **пусть сомневающиеся сами доказывают**, что чайника там нет. Утверждающие существование Бога поступают также, требуя, чтобы атеисты доказали несуществование Бога.

- Абсурдность позиции верующих в том, что если принять описанный Расселом "метод доказательства", то можно утверждать существование чего угодно, например, розового единорога, или макаронного монстра (чем и пользуются атеисты, создавая религии-пародии).
- Вывод: атеизм является следствием рационального подхода к окружающей действительности, а вера иррациональна.

3адача апологета: показать **уникальность** идеи Бога и связанной с этой идеей недоказуемости Его бытия и тем свести на нет аргумент Рассела. Вторичная задача: показать, что рациональный подход не обязательно подразумевает эмпирический, естественно-научный метод доказательства.

В этом заявлении Рассела несомненно присутствует элемент хулы, кощунства: автор намеренно принижает Бога, сравнивая Его с чайником - совершенно обыденным, материальным, неодушевленным предметом.

Мы уже рассмотрели эту особенность аргументации некоторых атеистов в главе о кощунстве, поэтому не будем специально останавливаться на обсуждении этой стороны вопроса и перейдем, собственно, к аргументации Рассела.

2.8.0.1 Отношение к отсутствию доказательств зависит от реалистичности гипотезы. Если нам скажут, например, что в конце улицы есть ларек с мороженным, мы, вполне возможно, пойдем и проверим, так ли это. Но гипотеза Рассела совершенно нереалистична, и никому не придет в голову проверять наличие чайника в открытом космосе.

Чайник - материальный предмет. О материи человечество знает уже достаточно много. На основании этого опыта есть основание заключить о маловероятности "космического чайника" и не уделять внимания доказательству этой гипотезы. Но вопрос о Боге - другое дело. Никакой объем эмпирических данных не дает нам основания априорно судить о сомнительности существования Бога.

Когда Рассел ставит знак равенства между существованием чайника и существованием Бога, становится очевидным его предвзятое отношение: еще до начала мысленного эксперимента он **уже** настроен крайне скептически по отношению к идее бытия Божия. И причина этого - не в наличии каких-то научных сведений, а в атеистическом мировоззрении автора.

Упак, если существование Бога **изначально** не считать столь же нереалистичным, как существование чайника в открытом космосе, рассуждение Рассела не работает.

Следовательно, для верующего человека (и даже для агностика) "чайник Рассела" не является убедительным аргументом в пользу необходимости доказательства бытия Божия. Это рассуждение также не является подтверждением "рациональности" атеизма.

2.8.0.2 Гагарин и слишком сильное лекарство В простой форме претензия атеистов чаще всего звучит в следующей "народной" формулировке:

— "Гагарин летал в космос, но никакого Бога не видел" (следовательно Бога нет).



Ученые действительно признают, что лучшим подтверждением гипотезы является непосредственное наблюдение описываемого ей феномена. Однако странно требовать возможности непосредственного наблюдения Бога, Который по определению нематериален, а следовательно, и невидим.

Этот грубый эмпиризм является "слишком сильным лекарством". Применяющий это рассуждение должен отвергнуть не только Бога, но и существование всех других явлений, которые нельзя наблюдать непосредственно, например, магнитное поле.

🕕 Выбор: либо существует Бог, либо не существует магнитное поле.

Итак, свидетельством бытия Бога не могут быть непосредственные наблюдения, а только косвенные данные (например, благотворный порядок во вселенной). Поэтому сказать "нет свидетельств в пользу бытия Божия" означает сказать "нет ни одного явления (вещи), которое может быть лучше объяснено действием Бога". А это уже свидетельствует о предвзятости говорящего. Рассмотрим более сложную форму этого аргумента. Рассел позаботился о том, чтобы его рассуждение не подпадало под ограничение простой формы: в его формулировке "космический чайник" настолько мал, что его нельзя обнаружить даже с помощью самого мощного телескопа. Разберем усложненную форму.

2.8.0.3 Фальсифицируемость Принцип Поппера: Этот принцип предназначенный для определения научности той, или иной гипотезы, говорит о том, что научная гипотеза может быть опровергнута (фальсифицирована). Гипотеза, которая в принципе не может быть опровергнута, не является научной.

Рассел использует нефальсифицируемость нахождения чайника в космосе. Из-за того, что чайник мал, его невозможно разглядеть ни в один телескоп, следовательно нельзя опровергнуть его существование. Рассел сделал этот ход видимо для того, чтобы подчеркнуть ненаучность и абсурдность утверждения о бытии Бога.

Отметим, что современная наука уже столкнулась с проблемой экспериментального подтверждения многих гипотез и моделей. В некоторых областях наука подошла к физическим пределам возможного. Например, восстановить условия, существовавшие до большого взрыва, - не в силах человека, ведь в этом состоянии еще не существовали наши физические законы¹¹³. Следовательно, любые предположения о мультивселенной, или о других состояниях, предшествовавших началу существования нашей вселенной - ненаучны. Это, однако, не останавливает ученых, вроде Хокинга.

Учтем еще один момент: сложность доказательства существования космического чайника (материальный предмет) невелика в сравнении со сложностью доказательства бытия Божия. Бог нематериален и это ставит фундаментальную преграду на пути "исследователя". Какими приборами засечь местонахождение нематериального Бога, который, к тому же вездесущ?

Отсюда - вопрос: что будет с доказательством Рассела, если на место космического чайника поставить, к примеру, гипотезу мультивселенной? Очевидно, что вывод уже не будет таким однозначным, ведь ученым хотелось бы сохранить за собой право строить гипотезы о начале нашего мира.

Примечание: Нефальсифицируемость бытия Божия вынуждает нас отнести этот вопрос к той же категории, что и состояние до большого взрыва, а именно - нена-учных. При этом, ненаучность по Попперу вовсе не означает абсурдность. Просто проблемы, не отвечающие критерию Поппера, не могут быть решены на-учными средствами.

 $^{^{113}}$ Не исключено, что даже такой эксперимент, как разрушение вселенной не привел бы к состоянию $^{
m t^0}$

2.8.0.4 Какие сущности сравнивает Рассел?

1. Онтология:

- Бог Существо, ничем не обусловленное, не имеющее причины (и обладающее необходимым бытием).
- фарфоровый чайник конкретный материальный предмет, **обусловленный** положением в пространстве, силами удерживающими его на орбите, и в целом подлежащий законам причинности. Его бытие случайно.

2. Объяснение:

- Говоря о Боге, как о Творце мира, мы предлагаем объяснение происхождения Вселенной.
- чайник в космосе ничего не объясняет (к этому важному аргументу мы вернемся позже).

3. Личность

- Бог Личность, обладающая свободой и могуществом. Например, Бог может не быть обнаруженным, поскольку Сам не желает этого, или напротив, совершить действия, которые подтвердят Его существование.
- чайник предмет, не имеющий свободы и могущества. Он просто "там находится". Следовательно, в принципе может быть обнаружен с помощью инструментов, которыми располагает наука.

2.8.0.5 Цена отказа ! Отрицание Бога не является отрицанием **только** Бога. Это, одновременно, отрицание одного из **объяснений** происхождения вселенной и законов, которые в ней действуют. Тот, кто отвергает бытие Бога, *неявно* предлагает другое объяснение (например - естественное, или пантеистическое).

Космический чайник, с другой стороны, не является объяснением чего-бы то ни было. Отказ от этой гипотезы не влечет никаких дополнительных последствий.

Философ Брайан Гарви (Ланкастерский университет): "Атеист не просто отрицает то, что утверждает теист. Атеист, вдобавок к этому, убеждён в том, что Вселенная такая, какая она есть, не из-за Бога. Она такая или из-за чего-то другого, или причины, почему она такая, нет вообще".

Как мы уже говорили, атеист может сказать, что бытие мира - голый факт (ничем необъяснимый). Однако это заявление является отказом от принципа достаточного основания, лежащего в фундаменте всего научного здания. Таким образом вместо теистического объяснения, отвечающего принципу достаточного основания, атеист предлагает такое, которое этому принципу противоречит и при этом умудряется утверждать, что его мировоззрение "рационально".

Вывод: исключение Бога из картины мира требует дополнительных объяснений, а исключение "космического чайника" - нет. Поэтому сравнение неправо-

мерно, а "чайник Рассела" не работает как рациональное обоснование принятия атеистических взглядов.

2.8.0.6 Логическая ошибка

Философ Пол Чемберлен полагает, что утверждение о том, что положительная истина (англ. positive truth) должна нести бремя доказательства, в то время как отрицательная истина (англ. negative truth) - нет, является логической ошибкой. Также он считает, что всякая истина (англ. all truth) несёт на себе бремя доказательства, и, следовательно, подобно матушке Гусыне с зубной феей, аналогия с чайником Рассела несёт на себе такое же большое бремя доказательства. И не по причине своей "отрицательности", а из-за незначительности. Чемберлен подытоживает:[6]

"Когда мы представляем себе привычных, знаковых персон, будь то Платон, Нерон, Уинстон Черчилль или Джордж Вашингтон, вместо вымышленных, то становится ясно, что отрицающий существование этих людей несёт точно такое бремя доказательства (а в некоторых случаях даже в большей степени), чем заявляющий о их существовании".

2.8.0.7 Значение идеи Бога Кроме объяснения происхождения вселенной и человека, идея теистического Бога играет важную роль в целом ряде других областей. Теистические взгляды определяют мировоззрение миллионов людей и культуру целых народов, они серьезным образом повлияли на законодательство и юриспруденцию. Единобожие - вершина представлений о божественном.

Отвержение теистического Бога означает и отвержение всей европейской цивилизации.

☑ Диалог 1:

Ваши аргументы в пользу существования Бога меня не убеждают.

🛨 Но и Вы не можете доказать того, что Бога нет.

Нужно доказывать только положительные утверждения (то, что Бог есть), а я как раз придерживаюсь отрицательного мнения. Рассел объяснил, почему вера в Бога иррациональна. Если Вы будете утверждать, что вокруг Марса летает чайник и не представите никаких доказательств, над Вами будут смеяться.

• Справедливо. Но верно и следующее: если Вы будете бездоказательно утверждать, что нет и никогда не было Бетховена, Ван Гога, или Растрелли, на смех поднимут уже Вас. То, что утверждение является положительным, или отрицательным - не играет роли. Доказательство требуется в зависимости от вероятности события (маловероятные события требуют стогих доказательств).

Вы сами себя обличаете: существование Бога крайне маловероятно!

• Мы уже говорили о том, что, например, наличие причинно-следственных связей и благотворного порядка в мире позволяет рассматривать существование Бога как вероятное.

💹 Диалог 2:

Ваши аргументы в пользу существования Бога меня не убеждают. А это заставляет вспомнить о чайнике Рассела...

+ Рассел сделал серьезную ошибку: нельзя строить рассуждение на сравнении совершенно разных вещей. Чайник - материальный предмет (сколь угодно маленький), значит может быть обнаружен хотя бы теоретически. Бог - нематериален, а следовательно обнаружить Его методами науки не удастся.

Вот видите! Невозможность получения научных данных просто указывает на то, что Бога нет!

Не увлекайтесь. Я говорю о том, что невозможно непосредственно наблюдать Бога, так как Он невидим. Но вполне можно заметить следы Его деятельности в мире. Магнитные волны, или нейтрино тоже невидимы, однако мы считаем, что они существуют, так как у нас есть косвенные подтверждения их существования. Вы готовы согласиться с тем, что магнитные поля - выдумка?

Н К тому же, отрицая существование и деятельность Бога, Вы вместе с тем отрицаете вероятное объяснение происхождения мира и человека, а несуществование космического чайника ни на что не влияет.

Ну, допустим, можно говорить о сущностях, которые недоступны непосредственному наблюдению. Но мы все же опираемся на реальные данные и на расчеты, которые косвенно указывают на реальность наблюдаемых явлений. А вы просто фантазируете! Я тоже так могу. Например, я верю, что существует Макаронный монстр, который создал мир после попойки! Что Вы на это скажете?

Скажу, что Вы на самом деле говорите о Боге, только добавляете лишние свойства. Макаронный монстр - пародийное божество. Один из главных законов пародии - противоречие, именно из-за этого нечто оказывается смешным. В образе Макаронного монстра намеренно соединяются свойства Бога теизма, Всесовершенного Существа, в Которого верим мы, с абсурными свойствами, которые придумали атеисты (к слову, чайник Рассела — похожая пародия). Макароны, тефтели, пьянство в соединении с идеей Всесовершенного Существа - оксюморон, острое противоречие. Вы выдвигаете противоречие в качестве аргумента и считаете при этом, что рассуждаете рационально? Отбросьте пародийные свойства

и результат не будет ни смешным, ни абсурдным. Творение вселенной Богом - вполне вероятное объяснение ее возникновения.

3 Сложные вопросы христианского богословия

В этом разделе мы переходим к рассмотрению специфически богословских тем, важных для апологетики. В числе вопросов, представляющих определенные трудности для понимания, мы рассмотрим учение о посмертной участи души, лжеучения о Чистилище и всеобщем восстановлении.

3.1 Очистительный огонь (ОО)

Христианское представление о Суде Божием подразумевает два исхода: праведники отправляются в жизнь вечную, а грешники - в муку вечную (Мф. 25:46). Однако, в таком случае возникает следующая трудность: что будет с душой, которая имеет как добрые, так и злые дела? Такую душу несправделиво было бы отправить в муку вместе с теми, кто всецело обратился к злу, но и в Царствие Божие не войдет ничто нечистое (Откр 21:27).

Одним из ответов на этот вопрос явилось учение об очистительном огне (OO), который выжигая злые дела, освобождает душу от нечистоты, и она становится способной войти в Рай.

Споры о существовании (или не существовании) очистительного огня коренятся в различных толкованиях следующих слов ап. Павла:¹¹⁴

Я, по данной мне от Бога благодати, как мудрый строитель, положил основание, а другой строит на нем; но каждый смотри, как строит. Ибо никто не может положить другого основания, кроме положенного, которое есть Иисус Христос. Строит ли кто на этом основании из золота, серебра, драгоценных камней, дерева, сена, соломы, — каждого дело обнаружится; ибо день покажет, потому что в огне открывается, и огонь испытает дело каждого, каково оно есть. У кого дело, которое он строил, устоит, тот получит награду. А у кого дело сгорит, тот потерпит урон; впрочем сам спасется, но так, как бы из огня (1 Кор 3:11-15).

Можно выделить два подхода к пониманию этих слов апостола:

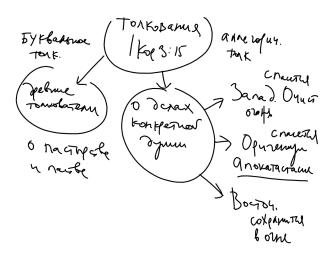
- "Пастырское" толкование. Некоторые комментаторы следуют более широкому контексту, где ап. Павел говорит о строительстве Церкви, общины верующих (см. стих 10й). Паства и рассматривается толкователями как дело, которое будет испытано. Если паства не слушается здравого учения и живет нечестиво, то погибает. При этом сам пастырь (глава общины) спасется "как бы из огня" 115.
- "Частное" толкование. Фрагмент о испытании огнем рассматривается как отдельный образ, относящийся к каждой душе после разлучения ее от тела, к испытанию ее дел и посмертной участи. Дела, испытываемые огнем плоды

 $^{^{114}}$ Есть ряд других мест Нового Завета, допускающих истолкование в контексте ОО: Мк 9:49, Лк 12:49-50, 1 Пет 1:7, 4:12, 2 Пет 3:10.

 $^{^{115}}$ См. напр. цитату из блаж. Феодорита в главе "Очистительный огонь. Источники".

человеческой жизни. В этом случае "спасение из огня" относится не к судьбе пастыря, но к участи конкретной души, чьи дела сгорели. Комментаторы считают, что этот огонь имеет одно из двух свойств:

- Очищения. Последователи Оригена, а также западные и некоторые восточные отцы говорят об очистительном огне, который сжигает грехи.
- Сохранения. Восточные отцы (св. Иоанн Златоуст и вся последующая православная традиция) говорят о "сохранении" души грешника в огне. Душа не разрушится, но будет вечно пребывать в муке.



Различное толкование основывается на двух вариантах перевода слова, использованного ап. Павлом:

σωθήσεται (οτ др. греч. σώζω):

- "спасется" (оригенисты, западные отцы)
- "сохранится" (восточные отцы)

Первый вариант толкования ($\sigma\omega\theta\eta\sigma\epsilon\tau\alpha\iota$ как "спасется") приводит к следующим последствиям:

- Учение об "Апокатастасисе", автором которого считается Ориген. Суть в восстановлении всех душ (в том числе и демонов) в "первоначальном досто-инстве" т.е. такими, какими они были сотворены. Это учение осужденно Александрийским поместным собором 399 года, V Вселенским Собором (в этом есть сомнения), осуждение закреплено VI и VII соборами.
- Учение о "Чистилище". Православная Церковь не приняла это изобретение латинских богословов. На Ферраро-Флорентийском соборе св. Марк Эфесский и его единомышленники выдвинули ряд серьезных возражений против этого учения.

Общий недостаток этих учений:

Учение об очистительном огне приводит к нежелательным последствиям в области нравственности: это понимание апостольских слов оказывает расслабляющее действие на душу христианина (об этом говорит, напр. св. Марк Эфесский)

3.1.1 Вопрос о смысле молитвы за усопших

На ФФ соборе католики выдвинули ряд аргументов в пользу ОО, среди которых есть и такой: (4) и греки, и латиняне молятся о усопших, и "...если бы не было положено очищение после смерти, молитва была бы совершенно бесцельной, поскольку она напрасно возносилась бы за тех, которые или уже — в славе, или же — в аду" 116

Логика в этом есть:

- С одной стороны, протестанты решают этот вопрос именно так: молитва за усопших бессмысленна, так как их воля не может быть изменена после смерти, а дела не имеют значения (спасает только вера во Христа, как Сына Божия).
- Но если дела усопших имеют значение для их посмертной участи, то следует вывод, к которому пришли католики: поскольку Ад место мучения, а не исправления, для того, чтобы исправить дела (уничтожить всю нечистоту), необходим очистительный огонь (и Чистилище, как место, где он действует).

Однако, православные дают ответ, который не совпадает ни с мнением протестантов, ни с позицией католиков: Ад - темница (по крайней мере, до Страшного Суда) 117 . Молитва Церкви помогает душам усопших восполнить "недостаток добрых дел". Впрочем, каким образом это происходит — не очень ясно. Высказывались разные мнения, например об *очистительном страхе*, или о том, что Сам Христос прощает малые грехи.

С другой стороны есть православное учение о различии даров и наказаний, но оно не отвечает на вопрос, как молитва Церкви помогает душам усопших. Однако, это учение делает излишней доктрину Чистилища, показывая, что нет необходимости в некоем месте для душ, находящихся в "среднем состоянии".

В этой связи интересно упомянуть мнение св. Григория Нисского, который считал, что существуют три "класса" душ. Первые — праведники, получившие венцы, вторые — не награжденные, но и не мучимые (получившие прощение) и третьи — наказываемые за свои прегрешения.

¹¹⁶Амвросий (Погодин). Архим., Святой Марк Эфесский и Флорентийская уния. Jordanville, N.Y.: «Holy Trinity Monastery», 1963, C. 52

¹¹⁷В связи с этим можно различать употребление слова "Ад" в трех разных смыслах: как "шеол" (до Воскресения Христова это место, где пребывали все души усопших). Ад, как темница (место, где находятся души, не прошедшие воздушные препятствия, до Страшного Суда). Геенна (вечный огонь и неусыпающий червь) — огненное мучение еще не началось. Хилиазм раннего периода христианства видел во Аде два "отделения", в одном из которых души мучаются от страха будущих мучений, а в другом — предвкушают будущие наслаждения Царства. Так, у Тертуллиана в Рай попали сразу после смерти только мученики, все остальные праведники находятся в части Ада, которая называется "Лоно Авраамово", ожидая Царствия Божия.

Серьезное рассмотрение вопроса об очистительном огне было предпринято в XV веке православными участниками Ферраро-Флорентийского собора, когда латинская сторона потребовала от восточных принять учение о Чистилище. Самым большим авторитетом среди восточных отцов пользовался св. Марк Эфесский, благодаря которому был дан отпор униональной политике Рима, и были сформулированы четкие ответы на вопросы, поставленные латинскими богословами. В своих суждениях святитель опирается на святоотеческую экзегезу.

3.1.2 Аргументы св. Марка Эфесского

В отношении слов ап. Павла об ОО святитель Марк придерживается мнения св. Иоанна Златоуста: " $\sigma\omega\theta\eta\sigma$ εται" в смысле "сохранится в огне".

Огонь просветит праведников, "Грешников же, приносящих с собою зло, охватив, как удобный материал для этого огня, он немедленно зажжет, и"дело"их, то есть злое расположение или действование (энергию) сожжет и до конца уничтожит, и лишит их того, что они принесли с собою, то есть лишит их злого груза, однако самих их "спасет", то-есть на веки будет сохранять и соблюдать, дабы они не подверглись уничтожению, вместе со своим злом"¹¹⁸

Критика св. Марком позиции латинян, видевших в 1 Кор. 3:15 указание на очистительный огонь:

- 1. Здесь апостол называет огонь не очистительным, а испытательным: "и каждого дело, каково оно есть, огонь его **испытает**" (1 Кор. 3:13)¹¹⁹.
- 2. Через огонь должны пройти не только злые, но и добрые дела, не нуждающиеся в очищении.
- 3. Те, у кого дела сгорят, "потерпят урон", а очищаемые наоборот только приобретают.
- 4. Все это произойдет в день Суда и Будущего века ("ибо День покажет")¹²⁰. После конечного приговора не может быть очищения.

Святитель считает, что место очистительного огня в православном богословии занимает - "довлеющее человеколюбие Божие" 121

В этом отношении святитель основывается на словах св Дионисия Ареопагита: "И знает он из богопреданного слова, что праведно пожившим воздается по заслуге, определяемой **праведнейшими весами**, светоноснейшая и божественная

¹¹⁸Ibid, C. 64

 $^{^{119}}$ перевод вл. Кассиана (Безобразова). Греч. оригинал: καὶ ἑκάστου τὸ ἔργον ὁποῖόν ἐστιν τὸ πῦρ αὐτὸ **δοκιμάσει**

¹²⁰(греч.) ἡ γὰρ ἡμέρα δηλώσει. Wallace считает, что артикль ἡ подразумевает здесь использование категории Par excellence, "наиболее выдающийся в классе". Т.е. здесь слово означает "День Суда, великий День", см. *Wallace Daniel B.*, Greek grammar beyond the basics: an exegetical syntax of the New Testament. Grand Rapids. Michigan: «Zondervan», 1996, p. 222

¹²¹ Амвросий (Погодин). Архим., Святой Марк Эфесский и Флорентийская уния.., С. 165

жизнь, а прибывшую им по человеческой немощи нечистоту богоначальное Человеколюбие по благости своей презирает, потому что никто, как говорит слово Божие, не чист от скверны". 122

По св. Марку очищение от грехов происходит не очистительным огнем, а тремя способами:

- 1. Через страх при исходе от тела
- 2. Через страх по исходе, но до поклонения Престолу Божию 123.
- 3. Если требуется больший срок очищения заключаются во ад, но не на мучения, а "под стражу". Там возможно очищение из-за мучений совести и ужаса перед Божественной славой и неизвестностью будущего.

"Если же души отошли из этой жизни в вере и любви, однако унося с собою известные вины, будь то — малые и в которых они вообще не каялись, или будь то — большие, о которых они хотя и каялись, но не предприняли явить плоды покаяния, такие души, мы веруем, должны очиститься от такового рода грехов, но не неким очистительным огнем или определенным в некоем месте наказанием (ибо сего, как мы сказали, отнюдь не было предано нам); но одни должны будут очиститься в самом исходе от тела, благодаря только страху, как это дословно являет святый Григорий Двоеслов; в то время как другие должны будут очиститься после исхода из тела, или еще пребывая в том же земном месте, прежде чем придут на поклонение Богу и удостоятся блаженных уделов; или, если грехи их были более тяжкими и связующими на более длительный срок, то и они содержатся в аду, но не для того, чтобы навсегда находиться в огне и мучении, а — как бы в тюрьме и заключении под стражу" 124.

св. Марк подытоживает сказанное:

"одних очищает страх, а других угрызение совести пожирает мучительнее всякого огня, а иных очищает самый только ужас перед Божественной славой и неизвестность будущего, каково оно будет". 125

Итак, св. Марк предлагает еще один ответ на проблему "среднего состояния души": очищение страхом. В результате появляется возможность рассматривать слова ап. Павла об очищающем огне в качестве аллегории (под огнем имеется в виду страх будущего наказания, терзание совести о соделанном) 126 .

Дополнительные аргументы св. Марка против ОО:

• Добрые дела - отличие тех, кто оказались совершенными от тех, кто имел

¹²²Ibid., col. 561, d.

¹²³Вероятно, речь идет о "воздушных препятствиях", см. главы о Мытарствах в этом курсе.

¹²⁴Ibid, C. 59-60

¹²⁵Ibid, C. 60

¹²⁶Эта мысль св. Марка парадоксальным образом сближает позицию православных с учением об очищающем огне, понятом более широко. Мысль об очищении страхом является компромиссом, уклонением от жесткого противостояния учению об ОО.

доброе намерение. Значит эти души будут иметь обители, отличные от обителей совершенных. Если же страданием (в Чистилище) восполняется недостаток добрых дел, то такая душа когда-нибудь "уравняется с совершенной душею, восполняя страданием то, что недоставало, то, таким образом, все в равной мере будут созерцать Бога; что, как нелепость, отвергается" Если существует очистительный огонь, то "чистый от чистого ничем не отличается." Следовательно, у них нет различия в блаженстве. Но Церковь учит о многих обителях праведников (Ин. 14:2). Следовательно, учение об ОО противоречит Св. Писанию.

- Для блаженства главным образом требуется благое расположение воли. У находящихся в Чистилище воля неподвижна. Чистилище ничего не дает в этом смысле, не имеет никакой цели. Но Бог ничего не создал напрасно. Значит Чистилища не существует. Незачем душам находится в огне, так как их воля неизменна 129.
- Покаяние приводит к безгрешности, о чем свидетельствует Священное Писание: "Рех: исповем на мя беззаконие мое Господеви, и Ты оставил еси нечестие сердца моего" (Пс.31:5). И еще: "Рцы первый беззакония твоя, яко да оправдишися". В случае, когда у человека есть покаяние, но есть недостаток добрых дел, получается, что в Чистилище мучаются безгрешные и "совершенно незаслуженно несут наказание" 130.

Два последних аргумента ставят вопрос о смысле молитв за усопших. Если принять излагаемую здесь точку зрения (покаяние тождественно безгрешности), высказанную св. Марком в полемическом противоборстве с учением о Чистилище, то позиция православных сближается с протестантизмом. Однако Православное Предание содержит учение о плодах покаяния. Оно не оформлено догматически и не связано с юридизмом католической доктрины о "заслугах". Мы не можем согласится с термином "удовлетворение за грех", но не можем и свести покаяние исключительно к исповеданию греха и его прощению. "Метания" должна приводить к изменению образа жизни покаявшегося. Смысл притчи о 10 девах сводится к необходимости добрых дел (елея в светильнике). Недостаток добрых дел приводит к невозможности войти на брачный пир Жениха. ТООО: толкование!

Итак, попытка отбросить Чистилище ценой отказа от представления о необходимости добрых дел для спасения неприемлемо для Православия.

Вывод: малое зло не приведет к наказанию, как и малое добро (в совершивших великие грехи) не получит награды. Напротив, малое зло в праведниках приведет к различие в награде, малое добро в грешниках — к различию в наказании.

Важен и такой аргумент св. Марка: до всеобщего воскресения души усопших пребывают в разлучении с телами. По этой причине никакой материальный огонь не может воздействовать на их состояние. Следовательно, апостол в 1 Кор 3:15

¹²⁷Ibid, C. 166

¹²⁸Ibid, C. 165

 $^{^{129}}$ Кажется, не очень удачный аргумент. Ведь в этом случае встает вопрос о смысле молитвы за усопших.

[,] 130 Ibid, C. 167

говорит не о материальном, чистилищном огне, а об огне Страшного Суда.

По мысли св. Марка, у огня есть только две "функции": просвещающая праведных и карающая грешных. Он подтверждает это словами св. Василия Великого:

"Огонь, уготованный для мучения диаволу и ангелам его, рассекается гласом Господа, дабы, за сим в нем было две силы: одна - попаляющая, а другая - просвещающая; мучающая и карательная сила того огня сохранена для достойных мучения; а просвещающая и осиявающая предназначена для осияния ликующих. Итак, для того - глас Господа, разсечающего и разделяющего пламень огня, чтобы мрачная часть была огнем мучения, а неопаляющая пребывала светом наслаждения." 131

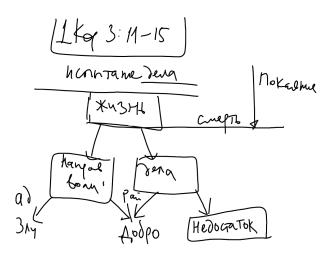
3.1.3 Православная альтернатива учению об очистительном огне.

Отвергнув учение об очистительном огне, св. Марк и его единомышленники на основании Священного Писания и Предания формулируют православную позицию. Центральную роль в этой формулировке играет учение о различии наград и наказаний, наряду с учением о том, что Христос своей царской властью прощает малые прегрешения праведных.

Наглядным образом, отражающим содержание этого учения являются весы, на которых взвешиваются добрые и злые дела, совершенные человеком при жизни. Этот образ встречается, например, у св. Григория Богослова¹³².

¹³¹Св. Василий Великий. Беседа на Пс. 28. Homiliae super Psalmos. TLG 2040/018, PG 29.297

¹³²Например, у св. Григорий Богослова читаем: "какой вымышленный предлог, какое ложное извинение, какая хитро придуманная вероятность, какая клевета на истину обманет судилище и превратит суд правый, где у всякого кладется **на весы** все – и дело, и слово, и мысль, где взвешивается худое с добрым, чтобы тому, что перевесит, и иметь верх и с тем, чего больше, соображаться приговору" - (Григорий Богослов, свт. Слово 15, говоренное в присутствии отца, который безмолвствовал от скорби, после того как град опустошил поля. *Григорий Богослов. Св.*, Творения иже во святых отца нашего Григория Богослова архиепископа Константинопольского. Спб., 1912., i, C. 236



Итоги:

- Нужно признать, что в Церкви (особенно на Западе) существовала традиция, признававшая возможность очищения грешников с помощью особого огня, на который ссылается и 1 Кор 3:10-15.
- Несмотря на это само учение о Чистилище позднее (XII в.) и является чисто католической разработкой этой темы.
- Восточная Православная Церковь отказалась от учения об очистительном огне, несмотря на то, что некоторые отцы Церкви ранее поддерживали эту мысль.

3.2 Позиция оригенистов

Апокатастасис (от. греч. ἀποκατάστασις - восстановление, возвращение, завершение) означает учение о всеобщем спасении (восстановлении в первоначальном достоинстве) всех людей и даже демонов 133 .

Идея циклического восстановления космоса характерна для языческого мироощущения. Философы-стоики выразили это в формуле, которая использовалась в дальнейшем и некоторыми христианскими мыслителями: "восстановлении всего", $\dot{\alpha}$ пок α τ $\dot{\alpha}$ στ α σ

В библейском тексте слово А. встречается один раз 134 , в Книге Деяний, где повествуется о Христе, "Которого небо должно было принять до времен совершения всего (ἀποκαταστάσεως πάντων), что говорил Бог устами всех святых Своих пророков от века"(Деян. 3:21)

Св. Иоанн Златоуст, блаж. Феофилакт Болгарский, в отличие от Оригена, при толковании этого места придерживаются контекста. Отцы видят здесь не ссылку на всеобщее восстановление, а указание на совершение, окончание пророчеств: "следует придти всему к концу", т.к. "многое из предсказанного пророками еще не исполнилось" 135.

Один из известных христианских писателей, Климент Александрийский первым совместил А. с христианскими взглядами. Рассуждая о верных христианах и тех, кто жил недостойно, он говорил, что

"Очистительные страдания... прекратятся" для тех и других 136 . Однако грешники окажутся "достойными вселения в обитель лишь низшей славы" и будут испытывать страдания от того, "что не могут участвовать в блеске своих собратьев, к-рых за праведность их жизни Бог возвеличил высшею славою" 137 .

Идея А. получила свое развитие в трудах Оригена, ученика Климента

Ориген указывает на три причины прекращения мучений:

• Зло не сотворено, не имеет собственной природы и, поэтому, несет в себе начало саморазложения, а значит со временем исчезнет. А созданное Богом "для бытия и пребывания" не погибнет 138.

 $^{^{133}}$ Ниже приводятся основные черты учения о всеобщем восстановлении на основе статьи *Иванов М.С.*, Апокатастасис // Православная энциклопедия. Электронная версия. Available at: http://www.pravenc.ru/text/75604.html (http://www.pravenc.ru/text/75604.html).

 $^{^{134}}$ Имеется в виду существительное ἀποκατάστασις. Родственные слова с этим корнем встречаются в Св. Писании чаще.

¹³⁵ Феофилакт архиепископ Болгарский, Блаж., Толкование на Деяния святых апостолов, сокращенно избранныя из толкований святаго Иоанна Златоуста и некоторых других отцов. М.: «Скит», 1993, С. 44. В словаре Lampe для слова ἀποκατάστασις имеется значение fulfillment (E.), однако это место в Деяниях отнесено автором к разделу В.2 (restoration, restitution, re-installment), см. A Patristic Greek Lexicon / Lampe Geoffrey W. H. Oxford: «Oxford University Press», 1961, p. 195

¹³⁶Clem. Alex. Stromata, VI 14, цит. по: *Иванов М.С.*, Апокатастасис..

¹³⁷Ibid., VI 14, цит. по: Ibid

¹³⁸Origen, De princ. III 6.5, цит. по: Ibid

Комментируя слова "будет Бог все во всем" (1 Кор 15. 28), Ориген пишет:

"Тогда уже не будет различия добра и зла, потому что зла не будет вовсе: Бог будет составлять все, а при Нем уже не может существовать зло..." 139 .

• Собственно, Апокатастасис:

"Конец, приведенный к начальному состоянию, и исход вещей, уравненный с началами их, восстановят то состояние, какое разумная природа имела тогда, когда еще не хотела есть от дерева познания добра и зла. Тогда, после уничтожения всякого греховного чувства и после совершенного и полного очищения этой природы, один только Бог, единый, благой, будет составлять для нее все; и Он будет составлять все не в некоторых только немногих или не в очень многих, но - во всех существах" 140.

• Искупительный подвиг Иисуса Христа. Крестной силе не может противостоять никакая злая воля, как бы упорна она не была 141.

Важной у Оригена также является идея века (эона), как конечного, хотя и очень большого периода времени. Если в этом смысле интерпретировать "идут сии в муку вечную" (Мф 25:46), то вечность грешников предстает как очень протяженная последовательность веков-эонов, но все же не бесконечная. Проблема в том, что такое понимание вечности оказывается справедливым и для второй половины стиха: "праведницы же в живот вечный". В таком случае конечной оказывается и жизнь (блаженство), уготованная праведникам, что несправедливо, как указал св. Василий Великий (см. ниже, Цитатник).

Св. Григорий Нисский также говорит о всеобщем восстановлении, однако в его понимании, А. не связан с экзотическими особенностями, вроде переселения душ, как это имеет место у Оригена.

"безрассудство естества нашего не выше и не тверже Божественной премудрости". Поэтому "порок не простирается в беспредельность»; дойдя до"предела", он исчезнет и уступит место добру,"потому что Естество доброт до неисчетности во много крат преизбыточествует пред мерою порока" 142 .

Святитель считал, что о вечности мучений говорится исключительно с воспитательной целью.

Противоположные этому выражения св. Григория "огненное мучение и при том вечное", "гибель вечная", возможно следует понимать в смысле "очень продолжительное страдание" (αἰώνιος а не αΐδιος, — в собственном смысле бесконеч-

¹³⁹Origen, De princ. III 6.5, цит. по: Ibid

¹⁴⁰Ibid. III 6.3, цит. по: Ibid

¹⁴¹Origen, Commentarii in epistulam ad Romanos, V 10, цит. по: Ibid

¹⁴²Gregor. Nyss. De opificio hominis. 21, цит. по: Ibid

ное)¹⁴³

Ориген осужден Александрийским собором 399 г. Осуждение Vм собором вызывает сомнения (в частности, у В.В. Болотова), но VI и VII соборы четко осудили Оригена и его последователя Дидима Слепца, так что эти сомнения не имеют канонического значения.

Св. Григорий Нисский даже не упоминается в деяниях соборов. Наличие у него учения, напоминающего оригеновское, объяснялось отцами либо как результат злонамеренных еретических искажений текста, либо как последствие того, что учение об А. было принято святителем на веру и не проверено опытом молитвы.

3.2.1 Современное "оптимистическое богословие":

П. Н. Евдокимов:

Этот автор отвергает "общепринятое понятие о вечных мучениях", представляющее собой, как считает П. Н. Евдокимов, "лишь школьное мнение, упрощенческое богословие" 144.

Прот. Александр Мень:

"Может ли Бог любви, возвещенной Христом, бесконечно карать за грехи временной жизни? Неужели могущество зла столь велико, что оно будет существовать даже тогда, когда «во всем» воцарится Господь?" - задается риторическим вопросом прот. Александр Мень 145 .

Профессор А.И. Осипов:

Профессор, по-видимому, защищает концепцию А. в "мягкой версии" св. Григория Нисского, который не говорит о восстановлении демонов, не использует учение Оригена об охлаждении и переселении душ. Стараясь избежать критики, А.И. Осипов теперь уже открыто не присоединяется к мнению оригенистов, однако весь контекст, в котором звучат рассуждения об А. (теодицея), говорит о поддержке этого учения автором. В предшествующих изданиях его книги это учение присутствует со всей очевидностью.

Так, А.И. Осипов явно высказался о существовании очистительного огня:

"Однако даже и в этом случае (т.е."Бог будет все во всем", — и.П.) войти в Царство, пройдя геенский опыт"блага"вне Бога — путь страшный. Апостол пишет... - далее следует цитата 1 Кор 3:13-15).

Продолжая, профессор высказывается и в пользу всеобщего восстановления:

 $^{^{143}}$ Макарий (Оксиюк), митр., Эсхатология св. Григория Нисского. М., 1999 С. 386-387, цит. по: Иванов М.С., Апокатастасис..

 $^{^{144}}$ Евдокимов П.Н., Женщина и спасение мира. Минск, 1999 С. 121 , цит. по: Иванов М.С., Апокатастасис..

 $^{^{145}}$ Мень Александр, прот., Сын Человеческий. Брюссель, 1983 С. 128, цит. по: Иванов М.С., Апокатастасис..

"Прекрасный образ, показывающий, что и состояние спасения может быть различным. Для одних оно со славой, честью, наградой, другой спасется, но так, как бы из огня. Поэтому св. Исаак Сирин предупреждает: "Остережемся в душах наших... и поймем, что, хотя геенна и подлежит ограничению, весьма страшен вкус пребывания в ней, и за пределами нашего познания — степень страдания в ней" 146

Это представление А.И. Осипов старается подтвердить и цитатой из св. Иоанна Златоуста:

"'потому Он [Бог] и уготовал геенну, что Он благ" 147 . Это оставляет надежду на наступление того "времени", когда "будет Бог все во всем"(1 Кор 15:28)" 148 .

Эта последняя мысль, связывающая 1 Кор 15:28 с А. — вполне оригеновская. Не стоит приписывать ее Златоусту, который был чужд таких представлений.

Следует отметить, что большая часть ссылок, которыми А.И. Осипов подкрепляет свое мнение о распространенности оригенизма среди св. отцов, не относятся к теме А.. Профессор ссылается на сочинения Исаака Сирина, прп. Максима Исповедника 149 и ряд других авторов. Однако, как показал о. Георгий Максимов, большинство цитат истолкованы А.И. Осиповым неверно 150 .

С другой стороны, сами источники, цитируемые сторонниками оригенизма, заслуживают крайне осторожного отношения. Об этом подробнее говорится в следуюшей главе.

3.2.2 Критика учения о конечности мук грешников

- Первый аргумент Оригена по поводу того, что зло не имеет собственной природы, т.к. не сотворено. Возражение: зло действительно не существует как природа, но существует личностно. Пока существуют личности, утвердившиеся в зле, существует и зло.
- Второй аргумент: восстановление всего (Апокатастасис). Возражение: Апокатастасис перечеркивает всю человеческую историю. Восстановление всей твари в первоначальном достоинстве приводит к отмене и той части истории, в которой происходит воплощение, распятие и воскресение Христово! 151

 $^{^{146}}$ Осипов А. И., Путь разума в поисках истины. М.: «Издательство Сретенского монастыря», 2002, С. 110

 $^{^{147}}$ Иоанн Златоуст. Св., Творения иже во святых отца нашего Иоанна архиепископа Константинопольского. Спб., 1905, т. ХІ. кн. 2, С. 905; Цит. по: *Осипов А. И.*, Путь разума в поисках истины.., С. 109 148 lbid. С. 110

¹⁴⁹PG 90, 796 A7-C1. Однако Brian E. Daley показал, что св. Максим не разделял оригенистских взглядов и его якобы "оригенистские" высказывания связаны с его стремлением истолковать слова св. Григория Нисского об А. в православном смысле, см. *Daley Brayan E.*, Апокатастасис и «благое молчание» в эсхатологии св. Максима исповедника. Available at: http://www.myriobiblos.gr/texts/russian/daley maxim.html#61 bottom

¹⁵⁰см. *Максимов Георгий, свящ.*, Кончатся ли адские муки? М.: «Православное миссионерское общество имени преподобного Серапиона Кожеозерского», 2014

¹⁵¹Впрочем, на это можно возразить тем, что всеобщее спасение возможно именно благодаря Жерт-

- Третий аргумент: Могущество Креста, никакая злая воля не может противостоять ей.
 - Любовь Бога соединяются с Его Правосудием
 - Любовь Божия предполагает уважение к свободному выбору человека, откуда вытекает невозможность принуждения грешника к добру. Восстанавливая грешника "в первоначальном достоинстве", Бог перечеркнул бы дар свободной воли человеку. Кроме воли Бога, существует воля грешника, не желающего очищения. Отпавший от Бога не считает свое состояние неправильным, не усматривает в себе никакой болезни и не соглашается на "лечение." 152
 - В А. огненное мучение противопоставляется воле грешника. Получается, что мучение пересиливает утвердившуюся в зле человеческую волю и направляет ее (насильно) к добру.
- Четвертый аргумент (популярный среди современных оригенистов): "Бог любви не может бесконечно карать за грехи временной жизни".
 - Понимание греха, как болезни, а не как преступления, вины помогает понять суть проблемы, которая ускользает из-за юридической аналогии.
 - Наказание за преступление в земном суде намного превосходит время совершения (убийство может быть совершено в течение мгновений, а тюремное заключение продолжается долгие годы). Св. Иоанн Златоуст: "Грехи судятся не по времени, а по самому существу преступлений" 153.
 - Грешник становится "рабом греха" (Ин. 8:34), пребывая в рабстве до конца жизни. Это рабство, а не несправедливость Бога приводит грешника к вечному мучению.
 - Грешник хотел бы "жить без конца, чтобы иметь возможность грешить без конца" 154. Т.е. состояние души грешника имеет отношение к вечности, это не одномоментное колебание воли.

Отдельно стоит рассмотреть вопрос о гимнографии. Многие защитники учения о всеобщем спасении ссылаются на песнопения Православной Церкви, якобы подтверждающие его истинность и церковность. Однако, мне кажется, гимнографы, употребляющие указанные выражения, не придавали им значения, которое находят в них "оптимисты". Не следует забывать о том, что это — церковная поэзия, а не вероучительные трактаты.

В целом можно понять, почему учение об А. является столь привлекательным для многих современных богословов. В теологии достаточно остро стоит вопрос о том,

ве Христа, Который умер за весь род человеческий. Можно также предположить, что избавление от вечной муки грешников не равноценно вечному блаженству праведных (как об этом говорит Климент Александрийский). Однако, внимательно читая Священное Писание, мы видим, что Христос последовательно противопоставляет судьбу праведных и грешных, говоря об овцах и козлищах, пшенице и терниях, о сорной рыбе и т.п.. К тому же люди, не поверившие Евангелию, будут осуждены.

¹⁵²Некоторые защитники А. отвечают на это тем соображением, что воля твари, направленная ко злу, в бесконечности изнемогает и сама обращается к благу. Но этот аргумент достаточно искуственен, доказать возможность такого изменения невозможно. Тем, более, некоторые отцы говорят о том, что воля грешника после разлучения с телом подобна воле падших ангелов после их отпадения, т.е. неизменна в эле.

¹⁵³ Мень Александр, прот., Сын Человеческий.. С. 128, цит. по: Иванов М.С., Апокатастасис..

¹⁵⁴Gregor. Magn. Dialogues. IV 44, цит. по: Ibid

как совмещаются благость Божия и вечные муки грешников. Всеобщее спасение было бы очень удобным выходом из этой антиномии, простой теодицеей. Но в церковной истории слишком часто подобные простые решения оказываются человеческим мудрованием и ведут к ереси. К примеру, ариантство по-человечески очень понятно. Антиномия "Бог — един" и "Иисус — Бог" снимается у ариан (и современных антитринитаристов) тем, что второе утверждение понимается в переносном смысле. Но это ошибка. Истиной является сложное и труднопостижимое человеческим умом учение о Св. Троице. Точно также рационалистический подход дает сбой при рассмотрении вопроса о вечности мучений грешников. В таких вопросах необходимо особенно тщательно прислушиваться к голосу Церкви.

Выводы:

- Учение о всеобщем спасении неправославное. Оно осуждено соборно, с ним не соглашается большинство отцов Церкви. Подробнее вопрос об источниках рассматривается в главе "Апокатастасис. Источники" в дополнительной части курса.
- Учение о всеобщем спасении, по-видимому, противоречит представлению о свободной воле человека, дарованной Богом.
- Это учение также противоречит учению о значении Жертвы Христа.

3.3 Воздушные мытарства

Учение о прохождении души усопшего через препятствия, чинимые в воздушном пространстве падшими духами, по-видимому достаточно укоренено в Православной традиции, хотя и не является догматом. Нужно отметить, что термин "воздушные мытарства" (греч. $\tau \epsilon \lambda \dot{\omega} \nu \iota \alpha \tau \delta \dot{\omega} \dot{\epsilon} \rho \sigma c$) как и сама аллегория, связанная со сбором податей, используется поздними отцами. В эпоху рассвета святоотеческой письменности эти атрибуты не упоминаются 155. Поэтому мне кажется правильным уточнить терминологию и использовать более общее понятие "воздушные препятствия", которое не содержит отсылки к описательным особенностям поздних версий учения.

Наибольшее количество вопросов вызывает поздний текст "мытарств блаженной Феодоры", находящийся в житии св. Василия Нового, где аллегория сбора податей становится уже сутью повествования, при том, что "мытницы", сборщики, от которых нужно откупиться и т.д. оказываются в центре внимания автора. Кроме того, имеются исследования, устанавливающие связь этого текста с учением гностиков¹⁵⁶. В связи с этим в последнее время раздаются голоса, осуждающие учение о мытарствах.

Среди критиков можно назвать клириков РПЦЗ прот. Михаила Азкула (Michael Azkoul) и митр. Лазаря Пухало (Lazar Puhalo) 157158 . С критикой учения о мытарствах также недавно выступил протодьякон Андрей Кураев 159 .

3.3.1 Общие аргументы против учения о мытарствах:

- О мытарствах не говорится в Священном Писании.
- О мытарствах не учат св. отцы, но это учение поддерживает еретик Ориген (аргумент прот. М. Ацкула).
- Учение о мытарствах подвергает сомнению победу Христа над князем мира сего: Христос очистил "воздушный путь", поэтому никаких "застав" и "мытниц" там быть не может.
- Учение о мытарствах имеет нехристианский, гностический характер:

¹⁵⁵Источники, приписываемые авторству древних отцов (таких как св. Кирилл, св. Иоанн Златоуст) и содержащие элементы, напоминающие "мытарства блаженной Феодоры", являются подложными сочинениями. Подробнее см. главу "К вопросу о мытарствах. Источники" в дополнительной части курса.

¹⁵⁶Павел Стефанов, архим. Мытарства души после смерти в болгарском фольклоре и культуре // Мир православия. Вып. 5. Волгоград, 2004, 318-334. http://www.krotov.info/history/11/2/mytarstva.htm

¹⁵⁷В отношении деятельности второго Синод РПЦЗ вынужден был принять отдельное решение, запрещающее митр. Лазарю (тогда еще диакону Льву) проповедовать на приходах. Подверглось критике и его учение о "оцепенении души" после разлучения от тела, не принятое Православной Церковью. Тем не менее, возражения, выдвинутые митр. Лазарем и прот. Михаилом, следует рассмотреть со всей тщательностью, поскольку этими богословами был выдвинут ряд справделивых претензий к учению о мытарствах.

¹⁵⁸Отметим, что на Западе, особенно в США и Канаде, полемика с учением о мытарствах была вызвана книгой иером. Серафима (Роуза) "Душа после смерти". Эта книга стала настоящим камнем преткновения для многих православных американцев.

¹⁵⁹протодьякон Андрей Кураев, Мытарства Феодоры, http://diak-kuraev.livejournal.com/15653.html#cutid1

- Душу судят бесы, а не Бог. Вводится некий дуализм, ограничивающий суверенность Бога.
- Картина мытарств напоминает древне-египетские представления о посмертном суде, где Анубис взвешивает сердце усопшего 160. Душа также проходит испытание сорока двух "черных богов", начальствующих каждый над своим "грехом". Каждому из них испытуемый должен сказать "я никогда не крал", или "я ни разу не прелюбодействовал" и т.п.
- Учение о мытарствах сходно с католическим учением о Чистилище (особенно это касается учения о заслугах и о "удовлетворении за грех")
- Учение о мытарствах ведет к унынию и отчаянию в своем спасении.



Критики учения о мытарствах указывают и на то, что иконографическое изображение мытарств является особенностью только русской иконописной традиции, начиная с XV-XVI вв. Раньше этого времени таких изображений в православной иконописи не существовало.

¹⁶⁰Египетская книга мертвых, 128



Глава "змия мытарств".



Изображение самих мы-

тарств в виде колец на теле змия.

Описание изображения, позаимствованное из диссертации светского искусствоведа:

"Зверь правой пастью пожирает грешников, а из левой выпускает змея с 20-ю кольцами мытарств. Последний, поднимаясь в центре до деисусного ряда, выпускает из пасти стопу Адама, коленопреклоненного перед Христом. Хотя сюжеты огненного потока, Адама, Евы идут от византий-

ских Судов, но здесь они трансформированы настолько, что приобрели качественно новое звучание. Сюжеты же змея и колец мытарств уни-кальны и не известны ни византийскому, ни западноевропейскому искусству" 161.

Из этого сходства образности в изображениях и письменной традиции некоторые критики (в особенности, митр. Лазарь) делают вывод о гностическом характере всего учения о воздушных препятствиях и его прямых связях с древне-египетским мистицизмом.

Впрочем, как мы убедимся, это сходство может объясняться иначе.

3.3.2 В защиту учения о воздушных препятствиях:

• Учение о воздушных препятствиях связано, в первую очередь, с посланием к Ефесянам, где диавол и падшие духи связываются с воздушной областью и говорится о нашей брани с ними. Так апостол Павел говорит о живших в грехах

"по воле князя, господствующего в воздухе, духа, действующего ныне в сынах противления" $(E \div 2:2)^{162163}$.

"Облекитесь во всеоружие Божие, чтобы вам можно было стать против козней диавольских, потому что наша брань не против крови и плоти, но против начальств, против властей, против мироправителей тьмы века сего, против духов злобы поднебесной. Для сего приимите всеоружие Божие, дабы вы могли противостать в день злый и, все преодолев, устоять" (Еф. 6:10-13).

• Учение о воздушных препятствиях содержится не только в житии св. Василия Нового ("мытарства блаженной Феодоры"), но и в ряде святоотеческих текстов. В этих источниках не обязательно употребляется название "мытарства", но описание происходящего не оставляет сомнений в том, что речь идет именно о воздушных препятствиях, чинимых бесами. Более подробное обсуждение этих текстов приводится в главе "К вопросу о мытарствах. Источники" в дополнительной части курса.

 $^{^{161}}$ Цодикович В.К. Автореферат диссертации по теме "Семантика иконографии"Страшного Суда"в русском искусстве XV-XVI веков С. 2

¹⁶²Именно об этих словах вспоминает прп. Антоний, пережив видение, в котором он подвергся допросу нечистых духов. В его житии упоминается также и о подготовке к предстоящей борьбе с падшими духами: "Сего ради приимите вся оружия Божия, да возможете противитися в день лют"(Еф. 6:13). Автор жития, св. Афанасий, понимает это место именно в контексте воздушных препятствий.

¹⁶³Справедливости ради надо заметить, что св. Иоанн Златоуст PG 62.159.15, 60.681, св. Василий Великий PG 28.1088.19, блаж. Феодорит PG 82.553.10 (русский перевод этого места искусственно "гармонизирован" в пользу "поднебесной" версии), прп. Иоанн Дамаскин PG 96.785.2 видят в этой фразе апостола не указание на поднебесную область обитания духов, а указание на цель борьбы с ними: "за небеса". Хотя можно думать, что в некоторых случаях такое прочтение не исключает и "поднебесную" версию: "πρὸς τὰ πνευματικὰ τῆς πονηρίας ἐν τοῖς ἐπουρανίοις, καὶ περὶ τὰ οὐράνια πρὸς τὸν ἐνδον καὶ ἐν ἡμῖν αὐτοῖς τὸν ἐν τοῖς πάθεσι πόλεμον" у Св. Григория Богослова, PG 35.837.7

- Обвинение в языческом дуализме несправедливы, так как окончательный вердикт в учении о воздушных препятствиях принадлежит Богу, что видно в ряде высказываний святых отцов. Используя аналогию уголовного суда, можно сказать, что бесы играют здесь роль обвинителей, но не судей. К тому же приговор в результате прохождения мытарств не окончательный, недаром этот суд называют "частным", в отличие от последнего, Страшного Суда, когда уже на престоле возсядет "Ветхий денми... и книги разгнутся" (Дан. 7:9-10).
- Сходство учения о воздушных препятствиях с древне-египетскими представлениями не является доказательством его якобы языческого характера:
 - Общий для всего человечества опыт "пограничных состояний" приводит к некоторому сходству представлений о загробном пути души 164. Умирающий человек (или даже побывавший в состоянии клинической смерти) видит часть духовного мира, и этот опыт находит свое объяснение в рамках данной культурной традиции. Обратим внимание на разницу в интерпретации: в египетском мифе "мытарей" (черных богов) можно обмануть с помощью произнесенных ритуальных формул. Для египтянина важны не реальные дела, совершенные душой при жизни, а правильность ритуальных действий при погребении. Но христианство чуждо этого магизма: душе помогают не ритуальные формулы, а Церковное поминовение и милостыня, раздаваемая с молитвой о усопшем (так как Бог желает помиловать грешников, внимая молитвам Своей Церкви), но главное значение имеют дела, совершенные усопшим при жизни. Таким образом, очевидно коренное отличие в интерпретации опыта "пограничных состояний" в египетском мифе и в православном Предании.
 - Отвергая учение о ВП на основании образного сходства с египетским мифом, мы будем вынуждены рассмотреть под тем же углом, например, учение о Церковных Таинствах, о воскресении из мертвых, в силу обнаруженного критиками их внешнего сходства с орфическими мистериями и другими позднеантичными языческими культами. Объясняя это сходство мы говорим о рецепции, заимствовании из языческого мира некоторых внешних форм Церковью, которая наполяет эти формы новым, христианским содержанием.
 - Возможно египетский фольклор действительно повлиял на представления о воздушных препятствиях, обеспечив некий образный "фон" этому учению 165. Однако, если не придавать слишком большого значения роли "мытарей" в этой *аллегории* частного суда, то учение о воздушных препятствиях будет оставаться в границах христианского учения.

 $^{^{164}}$ Мы не считаем убедительными попытки о. Михаила Ацкула доказать теософский и ложный характер любого "внетелесного опыта". В патериковой литературе достаточно примеров описания этого опыта. Достаточно вспомнить житие прп. Антония, где он "видит сам себя, будто бы он оказался вне себя" (ξβλεπεν ἑαυτὸν ὥσπερ ἔξωθεν ἑαυτοῦ γινόμενον) PG 26.933

¹⁶⁵По-видимому, развитие этих подробностей связано с Александрийской богословской школой и египетским монашеством, что, думается, не случайно. Следует также отметить развитие подробностей встречи с "истязателями" в более поздних источниках.

- Сходство с католическим учением о Чистилище действительно имеется, так как католики сохранили основы церковного учения о посмертном воздаянии. Нареканию подвергается юридизм, свойственный догматам латинян и их представление об "удовлетворении за грех": после покаяния грешники "должны еще принести некоторое удовлетворение правде Божией за свои грехи, потерпев для сего какое-либо временное наказание". Однако согласно Православному учению, Христос-Спаситель "уже подъял на Себя и все грехи мира и все казни за грехи". От желающих спасения требуется только уверовать в Спасителя, покаяться в грехах и принести плоды покаяния — добрые дела. Разница между этими понятиями заключается, во-первых, в том, что согласно католическому учению "души очищаются в Чистилище и удовлетворяют правде Божией чрез самые свои страдания", а молитва Церкви только облегчает эти страдания. Православное Предание говорит о том, что изменить свое состояние сам грешник, оказавшийся в темнице Ада, уже не может. "Означенные души очищаются от грехов и заслуживают от Бога помилование не сами собою и не чрез свои мучения, но по молитвам Церкви, силою бескровной жертвы, и эти-то молитвы не только помогают страждущим, облегчают их участь, но и освобождают их от мучений (Прав. испов. ч. 1. отв. на вопр. 64)".
- Исход испытания во время прохождения ВП может оказаться неблагоприятным, тогда как из Чистилища души выходят только в Рай (по представлениям католиков Чистилище как бы "филиал" Рая).
- Различие также состоит в самом характере происходящего: на мытарствах происходит исследование души, а в Чистилище избавление от последствий (злых дел). Первое процесс, второе, скорее, состояние.
- Наконец, учение о ВП недогматизированное предание Православной Церкви, тогда как доктрина о Чистилище является католическим догматом. Этот факт дает нам возможность некоторого полемического "маневра".

Выводы:

- Не следует отвергать учение о воздушных препятствиях, как якобы нецерковное, так как имеется ряд высказываний отцов Церкви, подтверждающих его истинность.
- Несмотря на возможность защищать и учение о мытарствах (имеются в виду его поздние формы), на мой взгляд полезнее было бы отказаться от крайностей, очистить учение о воздушных препятствиях от неуместной, апокрифической образности (часто служащей соблазном для образованных верующих), сохранив суть, содержащуюся в Церковном предании.
- Следует отметить, что существует проблема гармонизации святоотеческих высказываний, одни из которых поддерживают, а другие, по-видимому, отвергают учение о воздушных препятствиях. Этот вопрос нуждается в дальнейшем изучении 166

 $^{^{166}}$ См. обсуждение в главе "К вопросу о мытарствах. Источники" в дополнительной части курса

• В связи с этим следует согласиться с мнением св. Филарета Московского об опасности догматизации учения о мытарствах:

"Видения, имеющие свою истину, не всегда удобно обращать в общие догматы. Вы догматствуете о мытарствах, а потом приводите изложение посмертных состояний из св. Макария, который ни слова не говорит о мытарствах. Отсюда родятся затруднительные вопросы" 167.

¹⁶⁷ *Филарет Московский, св.*, Письма Московского митрополита Филарета к покойному архиепископу Тверскому Алексию. 1843-1867. М.: «тип. Э. Лисснер и Ю. Роман», 1883, С. 62

4 Терминология

Раздел предназначен для самостоятельного изучения. Здесь приводятся слова, наиболее значимые для данной отрасли богословия 168 .

В отношении терминов и выражений, не представленных в этом разделе, отсылаем читателя к общедоступным интернет-ресурсам и справочникам по философии религии.

- Агностици́зм (от греч. ἄγνωστος непознаваемый, непознанный) термин в философии, теории познания и теологии. Сторонники агностицизма считают принципиально невозможным познание любых предельных и абсолютных основ реальности. Отсюда утверждение о принципиальной невозможности что-либо знать о Боге (в том числе и то, существует ли Он).
- Апоката́стасис (др.-греч. ἀπο-κατάστασις «восстановление») богословское понятие, использующееся в значении «восстановления» и в значении «восстановления всего», когда с ним отождествляется учение о всеобщем спасении.
- Апофати́ческое богосло́вие (др.-греч. ἀποφατικός «отрицательный»), или негативная теология богословский метод, заключающийся в выражении сущности Божественного путём последовательного отрицания всех возможных его определений как несоизмеримых ему, познании Бога через понимание того, чем он не является. В противоположность положительным определениям (катафатическому богословию) утверждаются отрицательные: начиная, например, с «безгрешный», «бесконечный», «бессмертный» и заканчивая «ничто». Антоним: катафатическое богословие, см.
- Деи́зм (от лат. deus Бог) религиозно-философское направление, признающее существование Бога и сотворение им мира, но отрицающее большинство сверхъестественных и мистических явлений, Божественное откровение и религиозный догматизм. Большинство деистов полагают, что Бог после сотворения мира не вмешивается в течение событий (как некий великий часовщик, который сделал часы и больше не вмешивается в их ход); Деизм следствие развития идей рационализма в XVIII веке.; Деизм стремится привести к гармонии науку и идею о существовании Бога (искажая идеи теизма).
- Иммане́нтность (лат. immanens, род.пад. immanentis «пребывающий внутри») неотъемлемость, внутренняя связь в противоположность внешней. Для религиозной философии важен вопрос об имманентности (принадлежности) божества миру. Она решительно отвергается деизмом и безусловно признается чистым пантеизмом. Христанство говорит о Боге, который одновременно трансцендентен и имманентен миру (причастен и непричастен) Антоним: трансцендентность, см.

 $^{^{168}}$ Представленные определения оформлены на основе материалов Википедии.

- Итси́зм (нидерл. letsisme [its'Ismə] от нидерл. lets [its] что-то, кое-что, чтонибудь) — форма религиозного либерализма, неопределённая вера в то, что либо в земном мире, либо где-то в другом измерении есть некая Высшая Воля, от которой люди могут как-то зависеть. Можно сказать, что итсизм — это вера во что-то глобальное и высокое, но даже самому верующему неясно, во что. По мнению кандидата исторических наук А. В. Ткаченко, итсизм является основной неосознанной формой религиозных представлений молодых москвичей
- Катафатическое богословие (от греч. катафатіко́с, «утверждающий») совокупность теологических принципов, постулирующая познание Бога через понимание того, чем, или вернее, кем Он является. КБ описывает конкретные свойства Бога: всемогущество, суверенность, премудрость и подоб. Антоним: катафатическое богословие, см.
- Метафизика (от др.-греч. τὰ μετὰ τὰ φυσικά «то, что после физики»). Раздел философии, который занимается исследованиями первоначальной природы реальности, мира и бытия. Название Метафизика указывает на изучение того, что лежит за пределами физических явлений, в основании их.
- Монотеи́зм (букв. «единобожие» от греч. μονος один, θεος Бог) религиозное представление о существовании только одного Бога[2] или о единственности Бога. Антоним: политеизм, см.
- Онтоло́гия (новолат. ontologia от др.-греч. ὄν, род. п. ὄντος сущее, то, что существует + λόγος учение, наука) учение о сущем; учение о бытии как таковом; раздел философии, изучающий фундаментальные принципы бытия, его наиболее общие сущности и категории, структуру и закономерности.
- Онтологический относящийся к фундаментальным принципам бытия
- Пантеи́зм (от греч. παν (Nom. к πᾶς) «всё, всякий» и θεός «Бог, божество»)
 религиозное и философское учение, объединяющее и иногда отождествляющее Бога и мир. Пантеисты не верят в личностного, антропоморфного Бога или Бога-Творца. Шопенгауэр: "Пантеизм вежливая форма атеизма".
- Политеи́зм (от греч. πολύς, «многочисленный, много» + греч. ὁ θεός, "Бог, божество" "многобожие") система верований, основанная на вере в нескольких богов, обычно собранных в пантеон из богов и богинь. *Антоним:* монотеизм, см.
- Предика́т (лат. praedicatum заявленное, упомянутое, сказанное) это то, что утверждается о субъекте. Предикат показывает наличие (отсутствие) у предмета некоторого признака (свойства).
- Сотериоло́гия (греч. ἡ σωτηρία «спасение» + греч. ὁ λόγος учение, слово) учение об искуплении и спасении человека
- Теи́зм (греч. ὁ Θεός Бог) религиозно-философское мировоззрение, утверждающее существование монотеистического Бога, создавшего мир и продолжающего в нём свою активность. Теизм в узком смысле, в отличие от

деизма, полагает, что Бог не только является творцом мира, но и принимает непосредственное или опосредованное участие в его управлении. Отсюда представление о божественном промысле. От пантеизма отличается признанием личности Бога и отдельности от мира. Антоним: атеизм

- Теодицея букв. оправдание Бога. Защита христианского учения о благом Боге, несмотря на наличие зла в мире.
- Трансценде́нтность (трансценденция, прил. трансценде́нтный) (от лат. transcendens переступающий, превосходящий, выходящий за пределы) философский термин, характеризующий то, что принципиально недоступно опытному познанию. В широком смысле трансцендентное понимается в качестве «потустороннего» в отличие от имманентного как «посюстороннего». Антоним: имманентность, см.
- Триадология (от греч. ἡ Τριάς + греч. ὁ λογος). Учение о св. Троице.
- Эмпирический (от греч. ἐμπειρικός «опытный; эмпирик») опытный, полученный опытным путем. Антонимы: умозрительный, теоретический

Библиография:

A Patristic Greek Lexicon / Lampe Geoffrey W. H. Oxford: «Oxford University Press», 1961.

Daley Brayan E. Апокатастасис и «благое молчание» в эсхатологии св. Максима исповедника. Available at: http://www.myriobiblos.gr/texts/russian/daley_maxim.htm l#61 bottom.

Garvey Brian. Absence of evidence, evidence of absence and the atheist's teapot. Available at: http://www.tandfonline.com/loi/rjpt17.

Geisler L. Norman. Miracles and the Modern Mind: A Defense of Biblical Miracles. Eugene, Oregon: Wipf & Stock Publishers, 2004.

Jones Ernest. The Life and Work of Sigmund Freud. NY: Basic Books, 1955., ii.

Küng Hans. Does God exist? An Answer for Today. NY: The Crossroad Publishing Company, 1991.

Morris Thomas V. Our Idea of God: An Introduction to Philosophical Theology. Downers Grove, Illinois: InterVarsity Press, 1991.

Robert Ackerman. The myth and ritual school: J.G. Frazer and the Cambridge ritualists. New York, London: Routledge, 2002. 234.

Smith Robertson R. Lectures on the Religion of the Semites., 1898.

Spilka B., Hood R.W. and Gorsuch R.L. The Psychology of Religion: An Empirical Approach. Englewood Cliffs, NJ: Prentice-Hall, 1985.

The Oxford Handbook of Philosophy of Religion / Wainwright, William J. New York: Oxford University Press, 2005.

Wallace Daniel B. Greek grammar beyond the basics: an exegetical syntax of the New Testament. Grand Rapids. Michigan: «Zondervan», 1996.

Амвросий (Погодин). Архим. Святой Марк Эфесский и Флорентийская уния. Jordanville, N.Y.: «Holy Trinity Monastery», 1963.

Афанасий Великий. Св. Творения в четырех томах. Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 1902.

Григорий Богослов. Св. Творения иже во святых отца нашего Григория Богослова архиепископа Константинопольского. Спб., 1912., i.

Евдокимов П.Н. Женщина и спасение мира. Минск, 1999.

Иванов М.С. Апокатастасис // Православная энциклопедия. Электронная версия. Available at: http://www.pravenc.ru/text/75604.html.

Иоанн Дамаскин. Прп. Творения иже во святых отца нашего Иоанна Дамаскина. Точное изложение Православной веры. Спб, 1894.

Иоанн Златоуст. Св. Творения иже во святых отца нашего Иоанна архиепископа Константинопольского. Спб., 1905.

Кудрявцев-Платонов В.Д. Философия религии. М.: «ФондИВ», 2008.

Макарий (Оксиюк), митр. Эсхатология св. Григория Нисского. М., 1999.

Максимов Георгий, свящ. Кончатся ли адские муки? М.: «Православное миссионерское общество имени преподобного Серапиона Кожеозерского», 2014.

Мень Александр, прот. Сын Человеческий. Брюссель, 1983.

Осипов А. И. Путь разума в поисках истины. М.: «Издательство Сретенского монастыря», 2002.

Плантинга Альвин. Аналитический теист. Антология Альвина Плантинги / Джеймс Ф. Сеннет. М.: «Языки славянской культуры», 2014.

Феофан Затворник, Святитель. Мысли на каждый день года по церковным чтениям из Слова Божия. Краткие поучения. М.: Правило веры, 2009.

Феофилакт архиепископ Болгарский, Блаж. Толкование на Деяния святых апостолов, сокращенно избранныя из толкований святаго Иоанна Златоуста и некоторых других отцов. М.: «Скит», 1993.

Филарет Московский, св. Письма Московского митрополита Филарета к покойному архиепископу Тверскому Алексию. 1843-1867. М.: «тип. Э. Лисснер и Ю. Роман», 1883.

Эванс Ч. Стивен, Мэнис Р. Захари. Философия религии. Размышление о вере. М.: «Издательство ПСТГУ», 2011.

Эдвард Эванс-Притчард. Теории примитивной религии / А. А. Белика А. А. Казанков. М.: ОГИ, 2004. 142 С.