

Воздушные мытарства

Учение о прохождении души усопшего через препятствия, чинимые в воздушном пространстве падшими духами, по-видимому достаточно укоренено в Православной традиции, хотя и не является догматом. Нужно отметить, что термин “воздушные мытарства” (греч. τελώνια τοῦ ἄερος) как и сама аллегория, связанная со сбором податей, используется поздними отцами. В эпоху рассвета святоотеческой письменности эти атрибуты не упоминаются¹. Поэтому мне кажется правильным уточнить терминологию и использовать более общее понятие “воздушные препятствия”, которое не содержит отсылки к описательным особенностям поздних версий учения.

Наибольшее количество вопросов вызывает поздний текст “мытарств блаженной Феодоры”, находящийся в житии св. Василия Нового, где аллегория сбора податей становится уже сутью повествования, при том, что “мытницы”, сборщики, от которых нужно откупиться и т.д. оказываются в центре повествования. Кроме того, имеются исследования, устанавливающие связь этого текста с учением гностиков². В связи с этим в последнее время раздаются голоса, осуждающие учение о мытарствах.

Среди критиков можно назвать клириков РПЦЗ прот. Михаила Азкула (Michael Azkoul) и митр. Лазаря Пухало (Lazar Puhalo)³. С критикой учения о мытарствах также недавно выступил протоиерей Андрей Кураев⁴.

Общие аргументы против учения о мытарствах:

- О мытарствах не говорится в Священном Писании.
- О мытарствах не учат св. отцы, но это учение поддерживает еретик Ориген (аргумент прот. М. Азкула).
- Учение о мытарствах подвергает сомнению победу Христа над князем мира сего: Христос очистил “воздушный путь”, поэтому никаких “застав” и “мытниц” там быть не может.

¹Источники, приписываемые авторству древних отцов (таких как св. Кирилл, св. Иоанн Златоуст) и содержащие элементы, напоминающие “мытарства блаженной Феодоры”, являются подложными сочинениями. Подробнее см. главу “К вопросу о мытарствах. Источники” в дополнительной части курса.

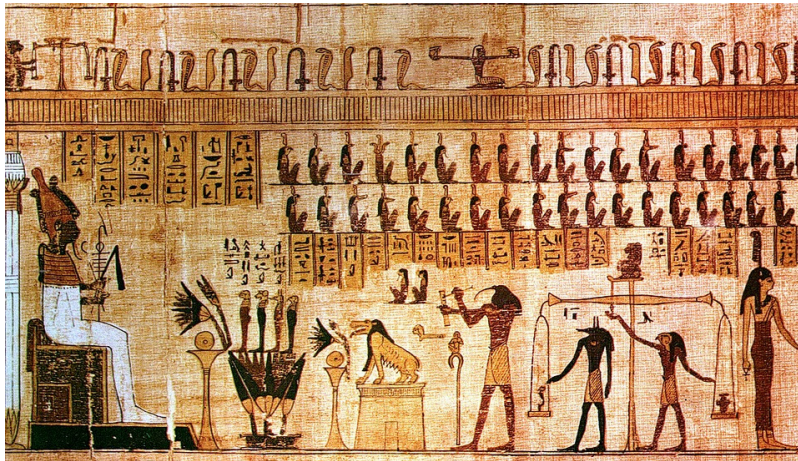
²Павел Стефанов, архим. Мытарства души после смерти в болгарском фольклоре и культуре // Мир православия. Вып. 5. Волгоград, 2004, 318-334. <http://www.krotov.info/history/11/2/mytarstva.htm>

³В отношении деятельности второго Синод РПЦЗ вынужден был принять отдельное решение, запрещающее митр. Лазарю (тогда еще диакону Льву) проповедовать на приходах. Подверглось критике и его учение о “оцепенении души” после разлучения от тела, не принятое Православной Церковью. Тем не менее, возражения, выдвинутые митр. Лазарем и прот. Михаилом, следует рассмотреть со всей тщательностью, поскольку этими богословами был выдвинут ряд справедливых претензий к учению о мытарствах.

⁴Отметим, что на Западе, особенно в США и Канаде, полемика с учением о мытарствах была вызвана книгой иером. Серафима (Роуза) “Душа после смерти”. Эта книга стала настоящим камнем преткновения для многих православных американцев.

⁵протоиерей Андрей Кураев, Мытарства Феодоры, <http://diak-kuraev.livejournal.com/15653.html#cutid1>

- Учение о мытарствах имеет нехристианский, гностический характер:
 - Душу судят бесы, а не Бог. Вводится некий дуализм, ограничивающий суверенность Бога.
 - Картина мытарств напоминает древне-египетские представления о посмертном суде, где Анубис взвешивает сердце усопшего⁶. Душа также проходит испытание сорока двух “черных богов”, начальствующих каждый над своим “грехом”. Каждому из них испытуемый должен сказать “я никогда не крал”, или “я ни разу не прелюбодействовал” и т.п.
- Учение о мытарствах сходно с католическим учением о Чистилище (особенно это касается учения о заслугах и о “удовлетворении за грех”)
- Учение о мытарствах ведет к унынию и отчаянию в своем спасении.



Критики учения о мытарствах указывают и на то, что иконографическое изображение мытарств является особенностью только русской иконописной традиции, начиная с XV-XVI вв. Раньше этого времени таких изображений в православной иконописи не существовало.

⁶Египетская книга мертвых, 128



Глава "змия мытарств".



Изображение

самых мытарств в виде колец на теле змия.

Описание изображения, позаимствованное из диссертации светского искусствоведа:

"Зверь правой пастью пожирает грешников, а из левой выпускает змея с 20-ю кольцами мытарств. Последний, поднимаясь в центре до деисусного ряда, выпускает из пасти стопу Адама, коленопреклоненного перед Христом. Хотя сюжеты огненного потока, Адама, Евы идут от византийских Судов, но здесь они трансформированы настолько,

что приобрели качественно новое звучание. Сюжеты же змея и колея мытарств уникальны и не известны ни византийскому, ни западноевропейскому искусству”⁷.

Впрочем, как мы убедимся, не все эти обвинения оказываются справедливыми.

В защиту учения о воздушных препятствиях:

- Учение о воздушных препятствиях связано, в первую очередь, с посланием к Ефессянам, где диавол и падшие духи связываются с воздушной областью и говорится о нашей брани с ними. Так апостол Павел говорит о живших в грехах

“по воле князя, господствующего в воздухе, духа, действующего ныне в сынах противления”(Еф 2:2)⁸⁹.

“Облекитесь во всеоружие Божие, чтобы вам можно было стать против козней диавольских, потому что наша брань не против крови и плоти, но против начальств, против властей, против мироправителей тьмы века сего, против духов злобы поднебесной. Для сего примите всеоружие Божие, дабы вы могли противостать в день злый и, все преодолев, устоять” (Еф. 6:10-13).

- Учение о воздушных препятствиях содержится не только в житии св. Василия Нового (“мытарства блаженной Феодоры”), но и в ряде святоотеческих текстов. В этих источниках не обязательно употребляется название “мытарства”, но описание происходящего не оставляет сомнений в том, что речь идет именно о воздушных препятствиях, чинимых бесами. Более подробное обсуждение этих текстов приводится в главе “К вопросу о мытарствах. Источники” в дополнительной части курса.
- Обвинение в языческом дуализме несправедливо, так как окончательный вердикт в учении о воздушных препятствиях принадлежит Богу, что видно в ряде высказываний святых отцов. Используя аналогию уголовного суда, можно сказать, что бесы играют здесь роль обвинителей, но не судей. К тому же приговор в результате прохождения мытарств – не окончательный, недаром этот суд называют “частным”, в отличие от последнего, Страшного

⁷Цодикович В.К. Автореферат диссертации по теме “Семантика иконографии”Страшного Суда” в русском искусстве XV-XVI веков”, С. 2

⁸Именно об этих словах вспоминает прп. Антоний, пережив видение, в котором он подвергся допросу нечистых духов. В его житии упоминается также и о подготовке к предстоящей борьбе с падшими духами: “Сего ради примите вся оружия Божия, да возможете противитися в день лют”(Еф. 6:13). Автор жития, св. Афанасий, понимает это место именно в контексте воздушных препятствий.

⁹Справедливости ради надо заметить, что св. Иоанн Златоуст PG 62.159.15, 60.681, св. Василий Великий PG 28.1088.19, блж. Феодорит PG 82.553.10 (русский перевод этого места искусственно “гармонизирован” в пользу “поднебесной” версии), прп. Иоанн Дамаскин PG 96.785.2 видят в этой фразе апостола не указание на поднебесную область обитания духов, а указание на цель борьбы с ними: “за небеса”. Хотя можно думать, что в некоторых случаях такое прочтение не исключает и “поднебесную” версию: “πρὸς τὰ πνευματικὰ τῆς πονηρίας ἐν τοῖς ἐπουρανίοις, καὶ περὶ τὰ οὐράνια πρὸς τὸν ἔνδον καὶ ἐν ἡμῖν αὐτοῖς τὸν ἐν τοῖς πάθεσι πόλεμον” у Св. Григория Богослова, PG 35.837.7

Суда, когда уже на престоле возсядет “Ветхий денми... и книги разгнутся” (Дан. 7:9-10).

- Сходство учения о мытарствах с древне-египетскими представлениями не обязательно говорит о языческом характере учения о воздушных препятствиях:
 - Возможно египетский фольклор действительно повлиял на представления о воздушных препятствиях, обеспечив некий образный “фон” этому учению¹⁰. Если не придавать слишком большого значения аллегории сбора податей и особых застав на пути души к Богу, то учение о воздушных препятствиях будет оставаться в границах христианского учения.
 - С другой стороны древне-египетским параллелям с учением о воздушных препятствиях можно дать и другое объяснение. Общий для всего человечества опыт “пограничных состояний” приводит к некоторому сходству представлений о загробном пути души. Умиравший человек (или даже побывавший в состоянии клинической смерти) видит неких духов и этот опыт находит свое объяснение в рамках данной культурной традиции. Обратим внимание на разницу в интерпретации: в египетском мифе “мытари” считаются божествами. При этом, их можно обмануть с помощью произнесенных ритуальных формул. Для египтянина важны не реальные дела, совершенные душой при жизни, а правильность ритуальных действий при погребении. Христианство же чуждо этого магизма: душе помогают Церковное поминовение и милостыня, раздаваемая с молитвой о усопшем (так как Бог желает помиловать грешников, внимая молитвам Своей Церкви), но главное значение имеют дела, совершенные усопшим при жизни. Таким образом, очевидно коренное отличие в интерпретации опыта “пограничных состояний” в египетском мифе и в православном Предании.
 - Сходство с католическим учением о Чистилище – поверхностное. Объединяющим фактором является осознание “третьего состояния” души, которая не принадлежит всецело Раю (поскольку у нее есть некоторые грехи), но и не может быть отправлена в Ад, так как приобрела и некоторые добродетели¹¹. Однако, православное и католическое учения отвечают на вопрос об участи “средних душ” по-разному. Это различие уже обсуждалось в главе об очистительном огне.
 - Исход испытания на мытарствах может оказаться неблагоприятным, тогда как из Чистилища души выходят только в Рай (Чистилище – “филиал” Рая).
 - Различие также состоит в самом характере происходящего: на

¹⁰По-видимому, развитие этих подробностей связано с Александрийской богословской школой, что было бы не случайно. Заметно также развитие подробностей встречи с “истязателями” в более поздних источниках.

¹¹Также, в случае отправления всех “средних душ” в Ад встает вопрос о теодицее в связи с ничтожным количеством спасшихся людей

мытарствах происходит исследование души, а в Чистилище – избавление от последствий (злых дел). Первое – процесс, второе, скорее, – состояние.

Выводы:

- Не следует отвергать учение о воздушных препятствиях, как якобы нецерковное, хотя полезно было бы очистить его от неуместной, апокрифической образности, сохранив суть, содержащуюся в Церковном предании.
- Следует отметить, что в Предании Церкви содержатся и святоотеческие высказывания, по-видимому отрицающие учение о ВП.
- В связи с этим следует согласиться с мнением св. Филарета Московского об опасности догматизации учения о мытарствах:

“Видения, имеющие свою истину, не всегда удобно обращать в общие догматы. Вы догматствуете о мытарствах, а потом приводите изложение посмертных состояний из св. Макария, который ни слова не говорит о мытарствах. Отсюда родятся затруднительные вопросы”¹².

¹²Филарет Московский, св., Письма Московского митрополита Филарета к покойному архиепископу Тверскому Алексию. 1843-1867. М.: «тип. Э. Лисснер и Ю. Роман», 1883, С. 62

Филарет Московский, св. Письма Московского митрополита Филарета к покойному архиепископу Тверскому Алексию. 1843-1867. М.: «тип. Э. Лисснер и Ю. Роман», 1883.