

## Очистительный огонь

Христианское представление о Суде Божиим подразумевает два исхода: праведники отправляются в жизнь вечную, а грешники - в муку вечную (Мф. 25:46). Однако, в таком случае возникает следующая трудность: что будет с душой, которая имеет как добрые, так и злые дела? Такую душу несправедливо было бы отправить в муку вместе с теми, кто всецело обратился к злу, но и в Царствие Божие не войдет ничто нечистое (Откр 21:27).

Одним из ответов на этот вопрос явилось учение об очистительном огне (ОО), который выжигая злые дела, освобождает душу от нечистоты, и она становится способной войти в Рай.

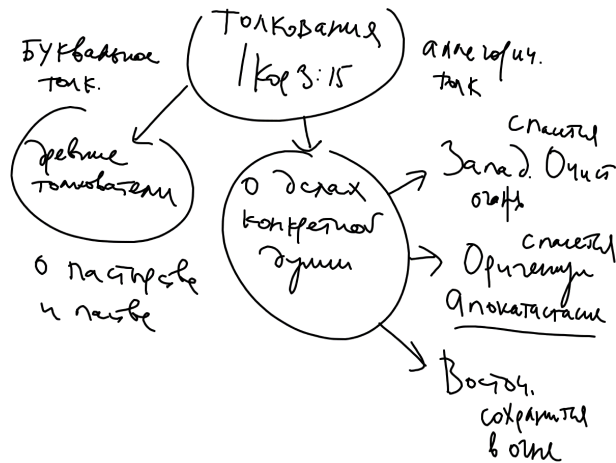
Споры о существовании (или не существовании) очистительного огня коренятся в различных толкованиях следующих слов ап. Павла (1 Кор 3:11-15)<sup>1</sup>:

Я, по данной мне от Бога благодати, как мудрый строитель, положил основание, а другой строит на нем; но каждый смотри, как строит. Ибо никто не может положить другого основания, кроме положенного, которое есть Иисус Христос. Строит ли кто на этом основании из золота, серебра, драгоценных камней, дерева, сена, соломы, — каждого дело обнаружится; ибо день покажет, потому что в огне открывается, и **огонь испытает дело каждого**, каково оно есть. У кого дело, которое он строил, устоит, тот получит награду. **А у кого дело сгорит, тот потерпит урон; впрочем сам спасется, но так, как бы из огня.**

Можно выделить два подхода к пониманию этих слов апостола:

- “Пастырское” толкование. Древнейшие комментаторы следуют более широкому контексту, где ап. Павел говорит о строительстве Церкви, общины верующих (см. стих 10й). Паства и рассматривается толкователями как дело, которое будет испытано. Если паства не слушается здравого учения и живет нечестиво, то погибает. При этом сам пастырь (глава общины) спасется “как бы из огня”.
- “Частное” толкование. Фрагмент о испытании огнем рассматривается как отдельный образ, относящийся к каждой душе после разлучения ее от тела, к испытанию ее дел и посмертной участи. Дела, испытываемые огнем - плоды человеческой жизни. Комментаторы считают, что этот огонь имеет одно из двух свойств:
  - Очищения. Последователи Оригена, а также западные и некоторые восточные отцы говорят об очистительном огне, который сжигает грехи.
  - Сохранения. Восточные отцы (св. Иоанн Златоуст и вся последующая православная традиция) говорят о “сохранении” души грешника в огне. Душа не разрушится, но будет вечно пребывать в муке.

<sup>1</sup>Есть ряд других мест Нового Завета, допускающих истолкование в контексте ОО: Мк 9:49, Лк 12:49-50, 1 Пет 1:7, 4:12, 2 Пет 3:10.



Различное толкование основывается на двух вариантах перевода слова, использованного ап. Павлом:

*σωθήσεται* (др.греч):

- “спасется” (оригенисты, западные отцы)
- “сохранится” (восточные отцы)

Первый вариант толкования (*σωθήσεται* как “спасется”) приводит к следующим последствиям:

- Учение об “Апокатастасисе”, автором которого считается Ориген. Суть - в восстановлении всех душ (в том числе и демонов) в “первоначальном достоинстве” - т.е. такими, какими они были сотворены. Это учение осужденно Александрийским поместным собором 399 года, V Вселенским Собором (в этом есть сомнения), осуждение закреплено VI и VII соборами.
- Учение о “Чистилище”. Православная Церковь не приняла это изобретение латинских богословов. На Ферраро-Флорентийском соборе св. Марк Эфесский и его единомышленники выдвинули ряд серьезных возражений против этого учения.

Общий недостаток этих учений:

Учение об очистительном огне приводит к нежелательным последствиям в области нравственности: это понимание апостольских слов оказывает расслабляющее действие на душу христианина (об этом говорит, напр. св. Марк Эфесский)

Поговорим подробнее об этих отклонениях от православной позиции.

## **Высказывания святых отцов, поддерживающие учение об очистительном огне:**

### **Западные:**

#### **Блаженный Августин (ок. 389 г.):**

Этот святой признает очистительный огонь существующим.<sup>2</sup>

“Тот, кто в прошлом веке не принес плода обращения, прежде должен быть очищен очистительным огнем, и хотя тот огонь не будет вечным, однако я поражаюсь, до какой степени он будет тяжек” (блаж. Августин)

“человек, не выполнивший здесь своего долга, «после сей жизни получит либо огонь очищения (purgationis), либо вечную кару (poenam)” (“De Genesi”, contra Manich, l. II. c. 20; MI 34, 212).

“Мы веруем, что даже и в сей жизни существуют некие кары очищения (purgationis)», не для тех, жизнь которых вследствие сего не улучшается или становится худшей, «а для тех, которые, наказанные, исправляются”... “Но временные кары терпят – одни только в сей жизни, другие после смерти, иные – и теперь, и тогда – однако до строжайшего и последнего суда. И не все, кто после смерти испытывают временные кары, войдут в вечные (муки), кои будут после (Страшного) суда” (“De civitate”, 1, 21, c. 13; MI 41, 728).

“Причина, почему не молятся здесь о людях, подлежащих наказанию вечным огнем, та же, почему ни теперь, ни после не молятся за злых ангелов”. (Id. c. 14; MI 41, 737). Эти временные страдания в сей или в будущей жизни оградят нас “от вечного огня” (Id. 738).

В толковании на псалом 6-ой св. Августин говорит: “В день Суда осуждаются все, кто не имеют основания, которое есть Христос: исправляются же, т.е. очищаются (purgantur) те, кто на этом основании строят из дерева, сена, соломы; они потерпят урон, но спасутся как через огонь (Кор 3,11). О чем же молится тот, который не хочет быть упрекаем во гневе Господа, т. е. (желает) исправиться? О чем, если не о том, чтобы ему выздороветь? Ибо где здоровье, там нечего опасаться смерти, ниже прижигающей или режущей руки врача” (MI. 36, 92).

На псалом 37-ой. Слова: “не во гневе Твоем наказывай меня” св. Августин поясняет так: “чтобы Ты очистил (purges) меня в этой жизни и сделал меня таким, для которого уже не требуется исправительного (emendatorio) огня, на пользу тех, которые спасутся, так, однако, как чрез огонь. Ибо... они построили из золота серебра... и обеспечены

---

<sup>2</sup>Блаж. Августин назывался в древности греками “священным” (ἱερός), как и св. Василий.

от того и другого огня, не только от того, вечного, который во веки веков будет мучить нечестивых, но и от того, который исправит тех, кои спасутся огнем” (MI 36, 397).

Итак, св. Августин признает, что человек очищается временными страданиями в этой жизни (при известных условиях) или в будущей; в будущей жизни св. Августин различает между огнем временным, очищающим, спасающим от вечных мук, и огнем вечным, вечно карающим. Различие между временными и вечными муками столь велико, что за находящихся во временном огне надлежит молиться, а за обреченных на вечные муки молиться столь же бесполезно, как молиться за духов сатаны. Здесь явное признание “среднего состояния”. Правда, св. Августин не называет его “чистилищем” но огонь его “исправляет, т. е. очищает” (emendat, id est purgat), это “огонь очищения” (purgationis).

### **Св. Амвросий Медиоланский**

Святой говорит о том, что грешник по смерти

“пройдет через страдание огня, дабы, быв очищен огнем, он спасся и не мучился непрестанно”<sup>3</sup>.

### **Св. Григорий Великий**

В “Диалогах”<sup>4</sup> находится следующее рассуждение:

“Что касается легких согрешений, надлежит веровать, что существует до (Страшного) суда очистительный огонь (purgatorius ignis)”; это вытекает из слов Спасителя, что хула на Духа Святого не простится ни в сей жизни, ни в будущей<sup>5</sup>

Он рассказывает о смерти одного монаха в его монастыре. Монах незаконно хранил три монеты; только на смертном одре он, со слов родного брата, понял греховность поступка. В назидание братии св. Григорий распорядился похоронить его отдельно. Через 30 дней жалость к покойному охватила его: он установил служить 30 дней сряду обедню по нем, ибо “давно уже покойный в огне мучится; мы должны приложить некоторое милосердие и насколько можем помочь, чтобы он был исторгнут (из огня)”. Через некоторое время покойный явился брату своему (не знавшему, что по нем служат обедни) и сказал, что он очень страдал, но что с сегодняшнего дня ему хорошо. Оказалось, что это был день 30-й обедни.<sup>6</sup>

---

<sup>3</sup>PL 17,200

<sup>4</sup>В последнее время высказывались сомнения в авторстве св. Григория Великого. Возможно Диалоги написал ирландский монах Fursey (ок. 650г.), а до нас они дошли в версии, составленной около 670г. См. Marilyn Dunn. Gregory the Great, the Vision of Fursey, and the origins of purgatory, pp. 238-254

<sup>5</sup>“Dialog.” I. 14, c. 39; MI 77, 396, A-C

<sup>6</sup>Id. c. 55; MI 77, 420 s.

## Восточные:

### св. Григорий Нисский

“как очистительным огнем уничтожается негодная материя, так точно необходимо, чтобы душа, которая соединилась со скверной, была бы в огне до тех пор, пока совершенно не истребится огнем внесенная скверна”.

### Св. Василий Великий

- В толковании на пророчество Исаии говорится:

“Потом Пророк присовокупляет, что”за ярость гнева Господня сгоре вся земля“. Чем показывает, что земное предается карательному огню в благодеяние душе, как и Сам Господь дает разуметь, говоря:”огня приидох воврещи на землю, и хотел бы видеть, аще уже возгорится (Лк. 12:49). “И будут людие, яко огнем пожженный человек”. **Не уничтожением угрожает, но понимает очищение, по сказанному у Апостола: “а егоже дело сгорит, отщется: сам же спасется, такожде, якоже огнем” (1 Кор. 3, 15)**

- Строки прор. Исаии о “троскоте”, который “пояден будет огнем, и разгорится в чащах” также, по-видимому понимались автором толкования как указание на очистительный огонь. Покаяние делает траву (злые дела) сухой и ее легко сжигает очистительный огонь. А если грех не очищен покаянием, то он “сырой” и не сгорает. [см. св. Василий Великий, т.2, С 263-264 MI 30, 520-521]

“Но сия угроза (“не отвратится ярость Его, ... рука Его высока”) имеет некоторый вид благодеяния: потому что разгорится беззаконие яко огонь. Ибо Благий Владыка, благодетельствуя людям, устрояет, что уготованное беззаконием вещество предается уничтожению. И”яко троскот сухой”<sup>7</sup>, говорит Пророк,”пояден будет огнем, и разгорится в чащах” (один грех рождается от другого, как семена, злаки “троскот”, – И.П.). Посему, если обнажим грех исповедию, то сделаем его сухим троскотом, достоинством того, чтобы пояден был *очистительным огнем*” (сырой, “дубравной чащей” в отличие от сухого “троскота”, – И.П.). Пророк называет дубравой людей притворных, имеющих ум скрытный, в тайне сердца своего соблюдающих много злаго.

При том, что в толковании, очевидно, в нескольких местах говорится об очистительном огне, существует вероятность, что св. Василий не был его автором<sup>8</sup>.

<sup>7</sup>Троскот (греч. ἄρσος) – кормовая трава.

<sup>8</sup>Отметим существующую проблему атрибуции толкования на книгу прор. Исаии: издатели-бенедиктинцы (Migne, PG) поместили это толкование в приложение к первому тому трудов св. Василия как Spuria (сомнительное авторство): Four of the homilies on the psalms... as well as the Commentary on

### **св. Григорий Богослов**

Говоря о еретиках-новацианах, святитель предполагает:

“Может быть, они будут там крещены огнем - этим последним крещением, самым трудным и продолжительным, которое поядает вещество как сено и потребляет легковесность всякого греха”  
Святитель Григорий Богослов. Собрание творений в 2-х томах. Т. 1. Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 1994. С.543.

---

Isaia, are placed by the Benedictine editors in the Appendix of Volume 1 of St. Basil's works, *Patrologia Graeca*, Vol. 30, as doubtful or clearly spurious works of St. Basil. *Saint Basil Exegetic Homilies*. Translated by sister Agnes Clare Way, C.D.P.// *The fathers of the Church. A new translation*. The Catholic University of America Press. Washington 17, D.C., 1963. p. vii. Сомнения в правильности атрибутирования высказал и Rudberg 1981 P. 51.