 [Перевод: английский - русский - www.onlinedoctranslator.com](https://www.onlinedoctranslator.com/ru/?utm_source=onlinedoctranslator&utm_medium=docx&utm_campaign=attribution)



Церковь, государство и колониализм в Юго-Восточном Конго, 1890–1962 гг.

Рубен А. Лоффман

Кембриджская серия имперских и постколониальных исследований

## Редакторы серии Ричард Дрейтон

Департамент истории Королевского колледжа Лондона Лондон, Великобритания

## Колледж Саула Дубова Магдалины

Кембриджский университет Кембриджа, Великобритания

Серия Кембриджских имперских и постколониальных исследований представляет собой сборник исследований империй в мировой истории, а также обществ и культур, возникших в результате колониализма. Он включает в себя как транснациональные, сравнительные и взаимосвязанные исследования, так и исследования, которые изучают, где определенные регионы или страны участвуют в глобальных явлениях. В то время как в прошлом сериал фокусировался на Британской империи и Содружестве, в его нынешнем воплощении нет ни имперской системы, ни периода человеческой истории, ни части мира, лежащей за пределами его компаса. Хотя мы особенно приветствуем первые монографии молодых исследователей, мы также стремимся к крупным исследованиям более старших ученых и приветствуем сборники эссе с сильной тематической направленностью. В серию вошли работы о политике, экономике, культуре, литературе, науке, искусстве, медицине и войне.

Больше информации об этой серии на сайте <http://www.palgrave.com/gp/series/13937>

# Рубен А. Лоффман

Церковь, государство и колониализм на юго-востоке

Конго, 1890–1962 гг.



Школа истории Рубена А. Лоффмана

Лондонский университет королевы Марии, Лондон, Великобритания

Кембриджская серия имперских и постколониальных исследований

ISBN 978-3-030-17379-1ISBN 978-3-030-17380-7 (электронная книга)

<https://doi.org/10.1007/978-3-030-17380-7>

© Редактор (и) (если применимо) и Автор (ы) по исключительной лицензии Springer Nature Switzerland AG 2019

Эта работа защищена авторским правом. Все права исключительно и исключительно лицензируются Издателем, независимо от того, затрагивается ли весь материал или его часть, в частности права на перевод, перепечатку, повторное использование иллюстраций, декламацию, трансляцию, воспроизведение на микрофильмах или любым другим физическим способом, а также передачу или хранение и поиск информации, электронная адаптация, компьютерное программное обеспечение, или с помощью аналогичных или отличных методологий, известных в настоящее время или разработанных в дальнейшем.

Использование в этой публикации общих описательных имен, зарегистрированных имен, товарных знаков, знаков обслуживания и т. использовать. Издатель, авторы и редакторы могут с уверенностью предположить, что советы и информация в этой книге считаются правдивыми и точными на дату публикации. Ни издатель, ни авторы, ни редакторы не дают никаких гарантий, явных или подразумеваемых, в отношении материалов, содержащихся в данном документе, а также в отношении каких-либо ошибок или упущений, которые могли быть сделаны. Издатель сохраняет нейтралитет в отношении юрисдикционных претензий на опубликованных картах и ​​институциональной принадлежности.

Кредит на обложке: Архив исторических изображений Грейнджер / Фото Алами

Этот отпечаток Palgrave Macmillan опубликован зарегистрированной компанией Springer Nature Switzerland AG.

Зарегистрированный адрес компании: Gewerbestrasse 11, 6330 Cham, Switzerland.



*Эта книга посвящена памяти Криса Бейли.*

АcЗнаниеs

Написание этой книги было трудным. Его завершение в немалой степени было обусловлено огромным вкладом и поддержкой ряда уважаемых коллег. Без всякого преувеличения можно сказать, что без них (а также, возможно, под вездесущим давлением Рамочной основы исследовательского мастерства [REF]) эта книга не увидела бы свет. Это моя попытка поблагодарить тех, кто потратил свое время и знания - я им всем многим обязан. Мои глубокие извинения, если вы помогли, и вашего имени здесь нет.

Дэвид Максвелл был самым терпеливым из руководителей. Если я написал здесь связно, то это благодаря его усердию как руководителю. Многие другие ученые читали главы этой книги и комментировали их. Поэтому я очень благодарен Джакомо Маколе, Майлзу Лармеру, Эшли Лайнвебер, Питу Клементу, Рене Лемаршану, Дунье Херсак, Кейт Скиннер, Гарри Верховену и Эялю Полегу. Более того, Колин Джонс и Сол Дубоу прочитали всю рукопись перед отправкой, и я им за это очень благодарен. Однако излишне говорить, что если в этой рукописи есть ошибки, то они мои. Я также хотел бы поблагодарить Ричарда Дрейтона за всю его поддержку, а также поддержку моего директора школы Джулиана Джексона во время завершения работы над этой книгой. Джеймс Эллисон также был жизненно важным источником совета и поддержки. В Пэлгрейв, Я хотел бы выразить свою глубокую благодарность Молли Бек и Мейв Синнотт за их непоколебимую приверженность и веру в этот манускрипт. Я также хотел бы поблагодарить моих анонимных читателей за уделенное время

ix

Икс БЛАГОДАРНОСТИ

и содержательные комментарии. Я хотел бы поблагодарить Ричарда Дрейтона за всю его поддержку, а также Молли Бек и Оливера Дайера из Palgrave. Я также хотел бы поблагодарить Hemapriya Eswanth из Springer за ее помощь.

В то время, когда я действительно боролся с этой рукописью, Мири Рубин, которая была постоянным источником вдохновения во время этого проекта, предложила мне создать группу молодых ученых, которые находились на аналогичной стадии написания книги. Я благодарен ей за это предложение и отмечаю его здесь, поскольку я не могу придумать лучшего способа сделать процесс написания книги менее болезненным. Поэтому я благодарен Крису Моффату, Саймону Лейтону, Нику Бичу, Шарлотте Фаучер и Хлое Уорд за их проницательные комментарии и предложения. Я также хочу поблагодарить моего коллегу Эда Оливера из Географической школы Королевы Марии за то, что он сделал для меня карты. Африканская группа чтения в QMUL, в которую входили, в частности, Клайв Габай и Софи Харман,

Еще одна вещь, которая сделала эту книгу менее болезненной для написания, - это архивисты со всего мира, в частности покойный отец Виерия из Спиритов, архивисты Белых отцов в Риме, Рафаэль Шторм, Пьер Данду и Ален Жерар из Министерства иностранных дел в Брюссель и Ханчко Мусинде в Демократической Республике Конго. Я также хотел бы особо поблагодарить Хайна Ванхи и Донатьена Дибве Диа Мвембу, которые всегда были постоянными источниками вдохновения и поддержки. Во время этого проекта Мишель Лвамба Билдона поделился со мной бесценными знаниями о местности Конголо. Спасибо также всем тем, кто приветствовал меня в своих домах для интервью и даже кратковременного пребывания в некоторых случаях. Особая благодарность моему неутомимому научному сотруднику Хувеналу Пайпо, который во всем был феноменален. Кроме того, Я хотел бы выразить благодарность Организации Объединенных Наций за то, что они трижды благополучно доставили меня в Конголо и обратно. Это выходило за рамки служебного долга, и я ценю, что они позволили мне попасть на борт.

Спасибо всей моей семье и близким друзьям за их поддержку: моей жене Клэр Бриони Лоффман, которая является светом моей жизни; Кэролин и Брюс Дуглас, Джефф и Мэрион Лоффман, мой брат Мэтт и моя сестра Анна всегда были рядом со мной, как и мои свекрови, Колетт и Майк Уильямс; Джой Лоффман оказала решающую поддержку, когда я учился на ранней стадии этого проекта, и мои разговоры с Родом Фарнингемом также были важны в это время.

БЛАГОДАРНОСТИ xi

Примерно за год до того, как я закончил эту монографию, умер Крис Бейли. Хотя я знал его совсем недолго, мастерство Криса в дисциплине и щедрость духа произвели на меня огромное впечатление, и я был очень опечален его кончиной. Он имел дело с нетрадиционными историями, такими как эта, и эта книга посвящена памяти Криса.

# содержание

1. [Введение: Церковь и государство в Юго-Восточном Конго](#_bookmark0) [1](#_bookmark0)
2. [Доколониальная политика в Конголо до 1890 г.](#_bookmark31) [31 год](#_bookmark31)
3. [Остановка развития католической власти в Конголо, 1891–1917](#_bookmark62) [63](#_bookmark62)
4. [Крах «великого» вождя и](#_bookmark119)

[Консолидация католической власти, 1918–1932 гг.](#_bookmark119) [119](#_bookmark119)

1. [Миссионеры и формирование колониального](#_bookmark160)

[Вождь, 1933–1939 гг.](#_bookmark160) [157](#_bookmark160)

1. [Брак по удобству: церковь и государство](#_bookmark193)

[в поздний колониальный период, 1940–1956 гг.](#_bookmark193) [189](#_bookmark193)

1. [Религия, сословие и катангский сецессион, 1957–1962 гг.](#_bookmark223) [219](#_bookmark223)
2. [Заключение](#_bookmark260) [259](#_bookmark260)

[Показатель](#_bookmark269) [269](#_bookmark270)

xiii

АБревиАции

AFACAssociation des Fonctionnaires et Агенты Coloniaux AIMOAffairs Indigènes et du Main-d'œuvre

ANCArmée Nationale Конголезский

ATCARAssociation Sociale et Culturelle des Tshokwe du Congo, де l'Angola et de la Rhodésie

BalubakatAssociation des Baluba du Катанга

BJIBulletin des Juridictions Indigènes et du Droit Coutumier Congolais

BSAC Британская южноафриканская компания

BSBECBulletin de la Société Belge d'Etudes Coloniales BTKBourse du Travail du Катанга

САСеркль д'Альбер 1

CAFЦентральноафриканский Федерация

CAMЦентральноафриканская миссия (формально Конго Евангелизационный Миссия)

CAPSCentre Agricole pour la Production des Semanciers CECCentre Extra Coutumier

CEHCComité d'Etudes du Haut Конго

CEMCongo Evangelistic Миссия

CFLCompagnie des Chemins de Fer des Grands Lacs Africains CFSCongo Бесплатно Состояние

CIEConseil Indigène d'Entreprise

CKCompagnie du Katanga COLOMINESSociété Coloniale Minière en Abrégé ColonatЕвропейский поселенцы

ConakatConfédération des Associates Tribales du Катанга

xv

xvi СОКРАЩЕНИЯ

CRACongo Ассоциация реформ

CSKComité Spécial du Katanga

CSSpCongrégation des Pères du Saint-Esprit, Chevilly la Rue, Париж, округ Колумбия Комиссар

Демократическая Республика Демократическая Республика Конго

EAPEcole d'Apprentissage Pédagogique FebacekaFédération des Baluba Centraux du Катанга

Федерация des Association des Ressortissants de la Province du Kasaï

FTYPFirst Десять лет План (1949–1959)

HAV Hommes Adultes Valides

HGFСвященные отцы-призраки и Непорочное Сердце Марии (Spiritains)

IAA Международная ассоциация исследований и исследований Цивилизация de l'Afrique Centrale

INEACInstitut Национальный фонд агрономической науки Конго, Бельгия InterfinaSociété Commerciale et Financière du Congo Бельгия

JebakatJeunes Baluba du Катанга

MAEMission Антиэрозионный

Национальное движение MNC Конголезцы

MOICommission de la Main-D'œuvre Indigène MPNCMouvement pour le Progrès National Конголезская PPKParti Progressiste Катангайс

PSCParti Social-Chrétien

RJKRevue Juridique du Катанга

SALStation d'Adaptation Locale

SBECSociété Belge d'Etudes Coloniales

SCKSyndicate Commercial du Катанга

ПДД седьмой день Адвентисты

SEJKSociété d'Etudes Juridiques du Katanga

SF Собрание Непорочного Сердца Марии, более известное как Шеут Отцы

SMA Общество миссионеров Африки (Société des Missionnaires де l'Afrique) (NB, широко известный как "Белые отцы")

SOCСестры Святых Крест

SOREKATSociété de Recherches et d'Exploitations Aurifères au Katanga STYP Второй Десять лет План

TCTerritorial Совет

Texaf Compagnie des Textiles Africains

ТИП Десять лет План

UMHKUnion Minière du Haut Катанга ООН ООН Организация

лявляется жцифры

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| Рис.1.1. | Провинция Танганьика и ее африканские соседи |  |
|  | и международный контекст, современные границы | [3](#_bookmark3) |
| Рис. 1.2. | Административное деление в нынешней провинции Танганьика | [11](#_bookmark12) |
| Рис. 2.1. | Фотография острова Конголо, сделанная автором (3 августа 2015 г.) | [42](#_bookmark43) |
| Рис. 3.1 | Виктор Реленс (в центре слева), Огюст-Леопольд Гюис |  |
|  | (в центре справа) и Стефано Каозе (в центре, второй ряд) |  |
|  | в 1931 г. (Королевский музей Центральной Африки, AP.0.2.10246, |  |
|  | Фото 1) | [67](#_bookmark67) |
| Рис. 3.2 | Административные, торговые и служебные границы на юго-востоке |  |
|  | Конго, 1885–1910 гг. | [70](#_bookmark71) |
| Рис. 3.3 | Компания Великих озер и железная дорога Нижнего Конго |  |
|  | Филиалы компании в Конго | [81 год](#_bookmark83) |
| Рис. 3.4 | Интерьер церкви в Любунде, Конголо, 1926 г. (Королевский |  |
|  | Музей Центральной Африки, Тервурен, AP.0.2.12875-2, |  |
|  | Фото 1) | [83](#_bookmark86) |
| Рис. 3.5 | Налоговая служба в Конголо, 1913 г. (Королевский музей Центральной |  |
|  | Африка, AP.0.0.29990, фото 1) | [99](#_bookmark103) |
| Рис.4.1. | Территории и районы на юго-востоке Конго | [124](#_bookmark125) |
| Рис.4.2. | `` Великое '' вождество Боки в южной части Конголо | [129](#_bookmark131) |
| Рис. 4.3 | Церковь Белых Отцов на заставе Сола, 2015 г. | [143](#_bookmark146) |
| Рис.4.4. | Лагерь CFL в Конголо, 1930 (Королевский музей |  |
|  | Центральной Африки, Тервурен, AP.0.2.10323, фото 1) | [146](#_bookmark151) |
| Рис. 5.1 | Административная карта Конголо, 1932–1940 гг. | [159](#_bookmark163) |

xvii

# glossArу

Ссылаясь на эти слова, используя языки народов, которые их породили, таких как Hêmbá, я не хочу сказать, что другие социальные группы не используют их. Многие из этих терминов используются многими языковыми группами. Однако для облегчения ссылок я сослался на них в соответствии с языком, с которым они больше всего связаны. Во-вторых, когда я пишу «Люба», я имею в виду KiLuba, как говорят в бывшей провинции Катанга, в отличие от TshiLuba, как говорят в Kasai.

**Агулу-Абути** (Hêmbá) 'Курган предсказаний', где ряд

*Кибангил* судебные процессы над ведьмами.

**Hêmbá** (Hêmbá) Социальная группа, населяющая большую часть восточного Конголо. Слово Hêmbá иногда переводится как «восток», например, «восточная люба».

**Бена** (Суахили) «Люди», например, Бена Мамбве - это «люди из Мамбве». Билоло (Люба) Вассал короля Любы, или Нгоя, или священного правителя Мулопве. Була Матари (Конго) «Разрушитель скал». Этот термин использовался для описания попыток Генри Мортона Стэнли построить дороги с использованием динамита в 1870-х годах, а затем был присвоен территориальной службой для обозначения самого колониального государства. Фраза также используется для обозначения порта в

Нижнее Конго некоторыми социальными группами нет.

**Les Blue (s)** (Французский) «Fresher (s)» - отсылка к колониальным чиновникам, которые приехали в Конго после Второй мировой войны.

**Брюгге-Сен-Донат** (Бельгийский) Миссионерская станция Белых Отцов в Соле, названная в честь святого покровителя Брюгге.

xix

хх ГЛОССАРИЙ

**Буламба** (Гемба) Танец, который был частью традиции бахемба до вторжения европейских миссионеров в 1909 году.

**Чабо** (Гемба) Возраст бахемба.

**Chicote** (Французский) Хлыст из шкуры бегемота широко используется в Бельгийском Конго.

**Дава я Мвита** (Суахили) Военная медицина используется в ряде африканских общин. Протестантские миссионеры связывали это с группами Любы во время деколонизации.

**Элизабетвиль** Нынешняя провинция Катанга во время Великой депрессии (она была изменена обратно на Катангу в 1947 году). Это также название, данное городу, который в настоящее время является Лубумбаши (1971–).

**Хата (ы)** (Сонгье) Священные рощи, в которых проживают султани Я Мити.

**Кибангил** (Hêmbá) Каторе и Синдано приняли движение по поиску ведьм.

**Кибангуле** (Суахили) (возможный) город, из которого возник Кибангил в Маниеме / Маньеме.

**Kongolo** (Люба) Название территории, на которой находились вожди Бены Мамбве и Бены Ньембо. Конголо назван в честь одного из основателей этнической группы люба, Нконголо, «пьяного короля».

**L'intérieur** (Французский) Внутренняя конголезская глубинка, что означает удаленность от городских центров.

**Лисала** (Люба) Люба король.

**Лози / млози** (Hêmbá) "Зло". Млози означает ведьма.

**Maniema / Manyema** (Суахили) Провинция, в которой находится Кибангуле, этимология которого происходит от слова «раб».

**Мкубва** (Суахили) Местный посредник.

**Мучеза ва тамбур** (Гемба) Танец с бубном, который был популярен в кихемба-говорящих регионах Конголо, вероятно, миссионерами на рубеже двадцатого века.

**Мудиавита** (Сонгье) Военный начальник или военный советник.

**Mulopwe** (Люба) Титул священной правительницы Любы.

**Мулопве ва Мудило** (Люба) «Король огня» или кто-то, кто отдал прах монарха Любы в знак своего благородного статуса.

**Мунгени** (Люба) Слово для иностранца.

**Мути** (Hêmbá) Термин, означающий «медицина» на языке Bemba, который католические миссионеры приписывали также и Báhêmbá.

**Mwavi** (Hêmbá) Отвар, вероятно, выпитый подозреваемыми в ведьмах при кибангильском режиме поиска ведьм.

ГЛОССАРИЙ xxi

**Мвана** (Hêmbá) Термин, широко используемый в разных культурах Конголо для обозначения главы родословной группы.

**Mzee** (Суахили) Уважаемый (мужчина) старейшина - еще один термин на суахили для местного крупного человека.

**Нгой** (Люба) Звание дворянки Любы, чуть ниже Мулопве.

(см. примечание о Мулопве выше).

**Северная Катанга / Провинция Луалаба** Квазиавтономные государства, которые выразили свою лояльность администрации лумумбистов в Леопольдвилле, а не сепаратистской администрации Элизабетвилля.

**Нтамбве Бванга** (Люба) Это была закрытая ассоциация Любы, которая мобилизовалась на борьбу с Конакатом во время «деколонизации».

**Politique Indigène** (Французский) «туземная» политика, на колониальном языке это было бельгийское правление в отношении африканцев. Часто индийская политика ассоциировалась, в частности, с сельским правительством, хотя из этой тенденции были исключения.

**Население Флотантэ** (Французы) Африканцы, тайно проживающие в городских районах без работы.

**Шаури** (Суахили) Совет местной знати, связанный с работорговлей в Восточной Африке, но включенный в местное управление в первые годы существования Бельгийского Конго.

**Сола, Бена Нкуву** (Hêmbá) Штаб-квартира (chef-lieu) Бены Нкуву, в которой находилась застава Белых Отцов (Нкуву - слово кихемба, обозначающее черепаху).

**Султани Я Мити** (Сонгье) «Древесные султаны» - правители Сонге до вторжений суахили, которые выжили, укрываясь в лесных рощах, впоследствии известных как хатас.

**Тамбве** (Hêmbá) «Лев» также является частью имен многих народов бахемба, особенно тех, кто находится у власти.

**Твит** (Сонгье) Заместитель вождя, глава местной судебной власти и председатель совета вождя.

**Уканга** (Тетела) «Очарование», а также принятое в качестве названия для повторения закрытой ассоциации иерархических торговцев, продающих эти амулеты народам восточного Конго.

**Вилиньямби** (Hêmbá) Слово для Бога.

**Вали** (Суахили) Губернатор, титул, присвоенный Типпу Типу Свободным государством Конго в 1890-х годах.

**Ваньямпара** (Суахили) Придворный.

**Ямина** (Суахили) Курган в Бена Нкуву, который европейцы назвали горой Дханис.



ГЛАВА 1

# Введение: Церковь и государство в Юго-Восточном Конго

Ученые традиционно предполагали, что католическая церковь поддерживала исключительно тесные отношения сотрудничества с колониальной администрацией Бельгийского Конго. Кроуфорд Янг в своей влиятельной книге «Политика в Конго» утверждал, что, наряду с коммерческими предприятиями, Церковь составляет часть «бесшовной сети» в тандеме с колониальным чиновничеством.[1](#_bookmark25) Ваму Оятамбве пришел к аналогичному выводу в своей книге Eglise Catholique et Pouvoir Politique au Congo-Zaire, где он утверждал, что латинская фраза do ut des («Я даю, чтобы вы дали») по существу отражает суть отношений между церковью и государством в Конго.[2](#_bookmark25) Эти авторы представляют более широкую литературу по отношениям между церковью и государством в Бельгийском Конго, поскольку они видят необычно совместные отношения между государством и миссионерами. Ученые, работающие в других имперских контекстах, не подчеркивали столь тесную связь между церковью и государством. Уго Хинфелаар, писавший о католической миссионерской деятельности в Замбии, постарался осветить значительную борьбу между интересами государства и интересами церкви.[3](#_bookmark25) И Эндрю Портер даже не предполагал, что англиканская церковь, неотъемлемая часть британского государства, имела такие тесные отношения с британским империализмом.[4](#_bookmark25)

Это исследование ставит под сомнение идею о том, что Церковь имела исключительно тесные отношения с колониальным государством в контексте Бельгийского Конго. Для этого он исследует историю юго-восточного Конго. В частности, в этой книге рассматриваются отношения между церковью и государством в

© Автор (ы) 20191

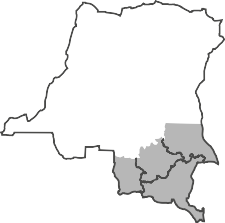
Р. А. Лоффман, Церковь, государство и колониализм в Юго-Восточном Конго, 1890–1962, Кембриджская серия имперских и постколониальных исследований, <https://doi.org/10.1007/978-3-030-17380-7_1>

2 РА ЛОФФМАН

Конголезская территория Конголо на территории нынешней провинции Танганьика, которая до сих пор в значительной степени игнорировалась авторами. Конголо имел жизненно важное значение для католической церкви на юго-востоке Конго и, в частности, для двух миссионерских орденов: спиритов и белых отцов. Например, здесь располагалась жизненно важная база Спиритов на севере территории, которая стала настолько известной своими образовательными учреждениями, что африканцы шли пешком за много-много миль отсюда, чтобы посещать занятия. В центре города Конголо также располагалась крупная семинария, а это означает, что католики не только из провинции Танганьика, но и со всего Бельгийского Конго в целом считали ее чрезвычайно важным местом. Конголо был важен не только как католический центр сам по себе, но и как оплот против протестантской экспансии, которая произошла на ранней стадии правления Леопольда. Американские пресвитериане, например, неустанно работали в Касаи с 1891 года, и поэтому католические миссионеры хотели сильного католического присутствия, чтобы противостоять тому, что один католический миссионер назвал приближающимся протестантским «вторжением».[5](#_bookmark25) В то время как Конголо был не единственным местом, где была развита значительная миссионерская инфраструктура, несколько других территорий в сельской местности на юго-востоке Конго могли похвастаться таким же интенсивным присутствием католической миссии.

Конголо создал не только впечатляющую миссионерскую инфраструктуру, но и историю Танганьики (см.рис. [1.1](#_bookmark2)) в целом уместно по ряду причин. Во-первых, лидер «Белых отцов» кардинал Лавигери хотел основать христианское королевство в Центральной Африке и считал, что нынешняя провинция Танганьика может быть такой политикой. Стремление Лавигери к появлению теократического государства на юго-востоке Конго в сочетании с первоначальным пренебрежением к нему со стороны государства означало, что в этом регионе было существенное присутствие церкви. Таким образом, Церковь в Танганьике развивалась относительно независимо от колониального государства, и поэтому это хорошая лакмусовая бумажка для того, что делали миссионеры, когда у них было больше возможностей не соглашаться с бельгийской администрацией. Во-вторых, то, что Танганьика была центром как для спиритов, так и для белых отцов, означает, что это одно из первых исследований встречи спиритических миссий в Бельгийском Конго. В отличие от Белых отцов, спиритам изначально запретил работать в Конго бельгийским королем Леопольдом II, потому что он считал, что они могут быть пятой колонной для французских имперских интересов, если они принадлежат французскому ордену. Таким образом, «Спириты», возможно, служат примером тезиса этой книги о том, что тесные отношения сотрудничества между церковью и государством не были неизбежным продуктом бельгийского колониализма. Вместо того, чтобы постоянно наслаждаться Отношения сотрудничества между церковью и государством не были неизбежным продуктом бельгийского колониализма. Вместо того, чтобы постоянно наслаждаться Отношения сотрудничества между церковью и государством не были неизбежным продуктом бельгийского колониализма. Вместо того, чтобы постоянно наслаждаться

1 ВВЕДЕНИЕ: ЦЕРКОВЬ И ГОСУДАРСТВО НА ЮГО-ВОСТОКЕ КОНГО 3



демократическая Республика

Конго

**3**

**2**

**1**

**4**

Бывшая провинция Катанга

1. Луалаба
2. Haut Lomami
3. Танганьика
4. Верхняя Катанга

1000 км

**Рис.1.1.** Провинция Танганьика и ее соседи в африканском и международном контексте, нынешние границы

Благодаря сердечным и взаимозависимым отношениям с государством миссионеры неоднократно вступали в столкновения с колониальными чиновниками, работающими в Конголо. Итак, исследуя времена, когда Церковь действительно способствовала работе колониального государства, и наоборот, это исследование больше фокусируется на эпизодах столкновения этих двух институтов. Вместо того, чтобы союзники взаимодействовали друг с другом, это исследование предполагает, что Церковь и

4 РА ЛОФФМАН

государства были фактически конкурентоспособными сотрудниками. То есть, хотя они и действительно сотрудничали в ряде случаев, они сохраняли явно разные программы, и они часто противоречили друг другу.

Некоторые авторы уже обращали внимание на конфликты между церковью и государством в контексте Бельгийского Конго. Марвин Марковиц - самый известный из таких ученых. Он ясно, последовательно и подробно исследовал отношения церкви с колониальным государством. Но в своей книге «Крест и меч» он, как правило, подходил к взаимоотношениям между церковью и государством в Бельгийском Конго с точки зрения «сверху вниз», а не снизу вверх.[6](#_bookmark25) В том же духе Жан-Пасифик Валаамо Мокельва в своей книге о влиянии церкви на формирование конголезского права сосредоточил внимание на отношениях между государством и церковью с метрополитической точки зрения.[7](#_bookmark25) В своем исчерпывающем и мастерском описании операций Белых отцов в Бельгийском Конго, а также других католических миссионеров, Маршал / Делатюи придерживался аналогичного подхода.[8](#_bookmark25) Он указал на ряд столкновений между государством и Белыми отцами в местном контексте, например, из-за использования ими собственной валюты: песа.[9](#_bookmark25) В том же духе Брюс Феттер в своей книге «Создание Элизабетвилля» отмечает, что «В Элизабетвилле… [] колониальная троица не приобрела окончательную форму до 1930-х годов».[10](#_bookmark25) Пока что Эта книга отличается от книг Феттера и Маршала / Делатуи, а также от книг Мокельвы и Янга в двух ключевых отношениях. Во-первых, как уже отмечалось, в нем больше внимания уделяется местной, территориальной сцене, чем двум вышеупомянутым авторам, принявшим в основном столичную перспективу. И, во-вторых, он гораздо более полно привлекает африканских посредников, таких как вождя и знать, в свой анализ взаимоотношений между церковью и государством.

К В этой книге, где африканцы знакомятся с историей отношений между церковью и государством в Бельгийском Конго, отношения между церковью и государством исследуются в основном через отдельные миссионерские станции, а также через призму вождя. Вождь, или правление географически определенной территории одним вождем, было самым низким уровнем колониальной администрации. Такие государства составляли территории, такие как Конголо, которые, в свою очередь, составляли провинции, такие как Катанга. Католические миссионеры имели тенденцию иметь значительное влияние на колониальное построение вождя, а иногда даже больше, чем влияние колониальной администрации. Бельгийские версии вождя были в целом слабыми в Конголо из-за первоначального пренебрежения им со стороны колониального государства, местных восстаний против вождей и депопуляции из-за болезней и колониальной вербовки. Так,

1 ВВЕДЕНИЕ: ЦЕРКОВЬ И ГОСУДАРСТВО НА ЮГО-ВОСТОКЕ КОНГО 5

правительство есть. Он использовал свой более многочисленный персонал, определяемый как аффилированные с ним миссионеры и африканские новообращенные, а также свою построенную инфраструктуру, чтобы формировать общества на территории, и часто таким образом, чтобы это противоречило государственной политике. Например, Глава[4](#_bookmark118) Частично обсуждает, как один миссионер считал, что он может навязать свою версию канонического закона даже за пределами своих постов и таким образом, который прямо противоречит государственной политике. Аналогично, Глава[5](#_bookmark159) имеет дело с движением по поиску ведьм, в котором белые отцы успешно обратились к государству с ходатайством о привлечении к суду двух его самых доверенных африканских посредников. Таким образом, Церковь в значительной степени контролировала политику внутренних районов Катанги.

Хотя она могла и часто действительно помогала формировать местные общества в Бельгийском Конго, эта книга не позволяет предположить, что влияние церкви было гегемонистским. Европейские католические миссионеры, возможно, разработали строгие кодексы поведения для тех, кто приходил и оставался на их станциях, которые они время от времени одержимо соблюдали, но Виктор Роленс, возглавлявший Белых отцов в Танганьике, и его последователи в Конголо, такие как Джозеф Ван ден Тилларт и Луи Верстрете часто не могли ни контролировать, ни даже полностью обращать многих людей, живущих в деревнях за пределами этих отдаленных станций. Если обращение или процесс изменения чьей-либо духовности от одного богословия к другому определяется в соответствии с католическими принципами и, таким образом, предполагает полный отказ от других форм ритуала, то миссионеры добились успеха лишь частично. Церковь пережила не столько культурную гегемонию, сколько борьбу. И Роленс и его миссионеры часто выражали в своих трудах озабоченность по поводу глубины благочестия и преданности его последователей.[11](#_bookmark25) Даже когда они утверждали, что набрали сотни последователей - а статистику миссий трудно преувеличить, - Роленс и Эмилио Каллеварт, возглавлявшие Спиританов в Конголо, всегда беспокоились, что их африканские новообращенные «вернутся» к старым путям их предков. -существующие традиции, о которых будет рассказано в следующей главе. При всех своих инфраструктурных достижениях и во многом, как Николас Крири наблюдал в Зимбабве, католические миссионеры не добились культурной гегемонии в Конголо.[12](#_bookmark25)

Это не означает, что католические миссионеры не стремились к культурному превосходству в конголезских зарослях. В своих попытках создать нетронутые католические общины и тем самым помешать продвижению протестантизма подход Роленса и Каллеверта к прозелитизму был более догматичным, чем, например, Пласид Темпельс, который работал преимущественно в южной Катанге.[13](#_bookmark25) Темпелс, также католический миссионер,

6 РА ЛОФФМАН

был настолько разочарован тем, что он считал неспособностью Церкви вызвать преданность среди своих последователей, что в 1953 году создал в Катанге то, что он назвал джамаа, или «семейным» движением.[14](#_bookmark25) Джамаа, вообще говоря, стремился создать христианские сообщества в контексте групп, которые в значительной степени избегали иерархий и преследовали христоцентричные формы поклонения - но он так и не добрался до Конголо, как бы близко он ни подходил к этой территории.[15](#_bookmark25) Вместо того, чтобы пытаться вести диалог с представителями африканских культур, католические миссионеры в Конголо стремились изучать местные языки и африканские культуры часто исключительно как средство навязывания своего собственного мировоззрения местным обществам. Как заметил Валентин Мудимбе, Виктор Роленс хотел уничтожить то, что он назвал язычеством, в своей «республике».[16](#_bookmark25) Соответственно, Аллен Робертс утверждал, что: «Портрет чернокожего человека, нарисованный [Роленсом]… особенно негативен».[17](#_bookmark25) Итак, хотя Роеленс стремился вдохновить и способствовать созданию африканского духовенства, он этого не хотел, как и организация Propaganda Fide, которая курировала «миссионерскую деятельность по всему миру с территориями, на которых нет установленной иерархии». никаких нововведений по литургии или кредо.[18](#_bookmark25)

Неудивительно, что, учитывая теологические и даже расовые взгляды Роленса и Каллеверата, в Танганьике не возникло идиосинкразического африканского католицизма, как, скажем, в некоторых частях Ганы.[19](#_bookmark25) Влиятельные дебаты об инкультурации, которые происходили в более широкой католической церкви, безусловно, оказали влияние на католицизм в Конголо, конечно, не в последнюю очередь, когда возник вопрос о неевропейском духовенстве и в 1919 году была опубликована книга Бенедикта XV Maximum Illud. Каллеверт принял идею африканского духовенства, а Роленс даже спонсировал проход Стефано Каозе через семинарию, чтобы он стал первым конголезским священником.[20](#_bookmark25) Но подход Роленса и Каллеверта к своей работе, тем не менее, резко отличался от подхода Темпельс. Они работали в очень иерархических отделениях и уделяли большое внимание универсальной католической культуре, которая, как они надеялись, в конечном итоге вытеснит такие практики, как поклонение предкам, почитание старейшин и многоженство. В последнее время немногие авторы писали об областях, в которых африканская мысль была настолько маргинальной по отношению к католической мысли во время встречи с миссией, и это еще одна область, в которой эта книга вводит новшества. Вместо этого преобладала тенденция писать о способах включения африканской мысли в католические богословские дискурсы.[21 год](#_bookmark25)

1 ВВЕДЕНИЕ: ЦЕРКОВЬ И ГОСУДАРСТВО НА ЮГО-ВОСТОКЕ КОНГО 7

Дебаты о том, в какой степени африканцы приняли католицизм в своих теологических и эпистемологических рамках, важны и интересны - не в последнюю очередь в том, что они выдвигают на первый план африканскую деятельность в рамках столкновения с колониальной миссией. К сожалению, однако, они не говорят напрямую о том бескомпромиссном католицизме, который предлагали Роленс, Каллеварт и их преемники, такие как Урбен Морлион. Несмотря на то, что в последнее время это немодно, концепция Джин и Джона Комарофф о «долгом разговоре», в котором Лондонское миссионерское общество и уэслианские методисты столкнулись с тсваной в Южной Африке, имеет отношение к данному исследованию.[22](#_bookmark25) Верно, что, в отличие от работы Комарова «Откровение и революция», Роленсу и Каллеверту так и не удалось колонизировать сознание африканских сообществ, окружавших их поселения. Но решающим моментом было то, что хотели сделать спириты и белые отцы. Их попытка колонизации конголезского самосознания проявилась в строгом надзоре за африканской мыслью со стороны европейских миссионеров на своих постах. Некоторые миссионеры, такие как Белый Отец Джозеф Ван Ден Тилларт, ежедневно ходили в деревни за пределами своих постов, чтобы совершать таинства, такие как последние обряды.[23](#_bookmark25) В то же время нельзя игнорировать суровые моралистические намерения, стоящие за неоготическими залами Белых Отцов.

К тому времени, когда они начали составлять карту Конголо для своих собственных целей, бельгийские колониальные администраторы Конголо, такие как Рене Ваутион, столкнулись с резкой церковью, которая во многом считала себя созданной своим собственным государством, наполненным внушительной гражданской инфраструктурой. ture. Более того, присутствие церкви развивалось относительно отдельно от государства. Фактически, Церковь была государством в начале двадцатого века в Конголо. Более того, учитывая их значительные связи со своим начальством в Европе, а также с Propaganda Fide, Роленс и Каллеверт имели значительное политическое влияние в Бельгийском Конго. Таким образом, несмотря на свои неудачи, Церковь успешно отбивалась от определенных ключевых направлений государственной политики, особенно от допустимости насилия для ее руководителей и допустимых пределов церковной экспансии.[24](#_bookmark25)

8 РА ЛОФФМАН

шздесь шКак seculAr АДМИНИСТРАЦИЯ?

Хотя бельгийская колонизация Конго в целом началась с создания печально известного Свободного государства Конго (CFS) короля Леопольда, совсем не ясно, оказала ли эта администрация большое влияние в Конголо. CFS был основан в разгар жестокой, но случайной и неравномерной серии завоеваний.[25](#_bookmark25) Вполне возможно, что армия Свободного государства, известная как Force Publique, могла ненадолго пройти через то, что сейчас называется Kongolo, в попытке аннексировать восточное Конго. Но снова масштабы колониального насилия на территории, которая впоследствии стала территорией Конгло, была меньше, чем в таких местах, как Касонго на севере. Точно так же, когда компания Katanga Company (KC) была образована в 1891 году для разведки и разработки минеральных ресурсов, слоновой кости и, иногда, проведения сельскохозяйственных работ на юго-востоке Конго, она выполняла очень мало административной работы в Конголо.[26](#_bookmark25)

Учитывая, что KC в основном интересовался минералами, а у Конголо их было очень мало, его присутствие в регионе оказалось особенно редким. Вместо этого он сосредоточил свои ресурсы в центральной и южной частях провинции, где должны были быть найдены минеральные ресурсы. Отсутствие светского государственного освещения в Конголо продолжалось, когда активы KC были переданы его преемнику, Специальному комитету по Катанге (CSK). Как и KC, CSK сосредоточился в основном на центральной и южной частях Катанги, чтобы наилучшим образом использовать там полезные ископаемые. И, как и KC, CSK пользовался почти автономным статусом сначала в пределах Свободного государства, а после 1908 года - в пределах Бельгийского Конго.[27](#_bookmark25) Даже после основания Свободного государства и включения территории ЦСК в состав центральной администрации Бельгийского Конго в 1910 году светские колониальные посты в том, что должно было стать Конголо и соседними территориями, играли второстепенную роль в их истории.

Вместо носителей сокрушительно мощной и трансформирующей администрации, выраженной термином Bula Matari («Разрушитель скал» на языке киконго), немногие существующие бюрократические должности изо всех сил пытались собирать налоги и кооптировать африканских лидеров и их подданных. Отсутствие сильного государственного присутствия в Конголо оставило у Церкви достаточно места для строительства большого количества передовых станций и других сооружений, не беспокоясь о планах их светских коллег. Администрация стала более значимой после того, как в 1909 году в центре города была проложена железная дорога, по которой в Конголо приезжало большинство католических миссионеров. Появление железной дороги также означало, что был построен рабочий лагерь для тех, кто работал. для фирмы, которая его построила: Железнодорожная компания Великих озер (CFL). Это было из рабочего лагеря, а

1 ВВЕДЕНИЕ: ЦЕРКОВЬ И ГОСУДАРСТВО НА ЮГО-ВОСТОКЕ КОНГО 9

экономические требования рабочих, чтобы процветающий городской центр, также называемый «Конголо», возник на одноименной территории. Тем не менее, несмотря на небольшое количество рабочих и развивающийся рынок в центре города, светское государство по-прежнему состояло из нескольких зданий, в которых размещалось очень мало бельгийских сотрудников. Хотя даже этот небольшой персонал имел возможность выезжать в сельский Конголо и организовывать некоторые государства в соответствии с колониальными принципами, расходы на захват территории не возмещались налогами до Первой мировой войны. В самом деле, относительно немного африканцев на территории фактически платили что-либо бельгийской администрации в межвоенный период.

После окончания войны в 1918 году бельгийские официальные лица удвоили свои усилия по составлению карты внутренних районов и кооптированию африканских лидеров в Конголо. Однако эти усилия в значительной степени потерпели неудачу. На немногих африканских союзников государства смотрели с таким бездумным уважением, которое, по мнению колониальных властей, африканцы всегда относили к своим вождям. Хотя пост в Конголо в конечном итоге стал главным колониальным штабом района Танганьика, на самом деле это мало что говорило, учитывая скудность бельгийской инфраструктуры в регионе в целом. Великая депрессия только укрепила скелетную природу государства. Отсутствие административных средств означало, что евангелие косвенного правления, в соответствии с которым африканцы продвигались на руководящие должности в колониальной администрации, было важным в то время. Даже если некоторые бельгийские официальные лица не соглашались с теорией косвенного правления, и даже если косвенное правление принимало более «прямой» характер, если администрация считала, что союзники без доколониальных притязаний на легитимность более лояльны к ней, колониальные власти финансы были таковы, что на практике приходилось соглашаться с управлением через африканских посредников. Короче говоря, скелетное бельгийское присутствие в Конголо было характерной чертой колониального режима до конца Второй мировой войны, и это давало католическим миссионерам более чем достаточно возможностей для развития и расширения своей инфраструктуры. Колониальные финансы были таковы, что на практике им приходилось соглашаться с управлением через африканских посредников. Короче говоря, скелетное бельгийское присутствие в Конголо было характерной чертой колониального режима до конца Второй мировой войны, и это давало католическим миссионерам более чем достаточно возможностей для развития и расширения своей инфраструктуры. Колониальные финансы были таковы, что на практике им приходилось соглашаться с управлением через африканских посредников. Короче говоря, скелетное бельгийское присутствие в Конголо было характерной чертой колониального режима до конца Второй мировой войны, и это давало католическим миссионерам более чем достаточно возможностей для развития и расширения своей инфраструктуры.

Период после Второй мировой войны был периодом, когда государство расширилось впервые с начала века и, возможно, имело такое же присутствие, как с точки зрения персонала и ресурсов, так и с точки зрения церкви. Тем не менее, администрация выросла таким образом, что совпала с некоторыми из наиболее важных планов Церкви. Во-первых, государство расширило свои сельскохозяйственные программы, чтобы повысить рентабельность, но сохранило контроль мобильности своих подданных, который он ввел во время депрессии для предотвращения миграции из сельской местности в города. То, что сельские анклавы были защищены от депопуляции, означало, что первозданные общины

10 РА ЛОФФМАН

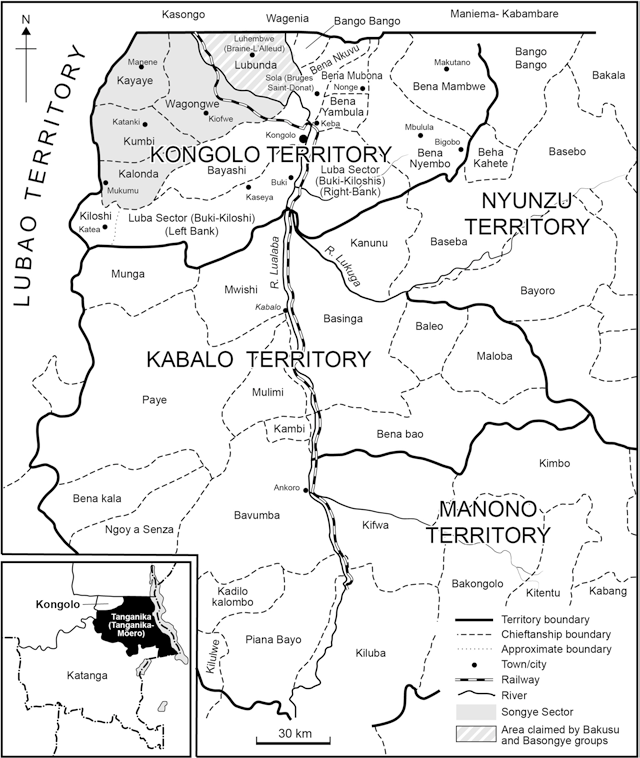
то, что первоначально предполагали Роленс и Каллеварт, все еще можно было спроектировать. Подобно государству, хотя по разным причинам, Церковь хотела исследовать внутренние районы Бельгийского Конго. Государство опасалось восстаний, подобных тем, которые адепты Китавалы спровоцировали во время Великой депрессии, и так часто полагалось на церковную информацию о сельских районах Конго. Со своей стороны, Церковь опасалась возврата к ранее существовавшим традициям. Действительно, единственным серьезным конкурентом Церкви, по крайней мере, с ее точки зрения, было то, что Ян Вансина называл экваториальной африканской традицией.

Традиция относится к способам организации африканских обществ до европейского колониализма. В этой книге утверждается, что доколониальная экваториальная политическая традиция осталась - искаженная, но в значительной степени нетронутая - из-за того акцента, который колониальное государство уделяло косвенному правлению и соответствующей зависимости от местных властителей. Например, конголезские общества были организованы иерархически. Как будет объяснено в следующей главе, самой низкой единицей был «дом», который состоял из большой семьи вместе со своими рабами. Полигамия сыграла центральную роль в накоплении достаточного количества последователей, чтобы образовать жизнеспособный «дом». Дома могли объединяться друг с другом в деревни, которые, в свою очередь, могли объединяться друг с другом в районы. Многие союзы были скреплены общим почитанием предков и пищевыми табу. и то, и другое миссионеры считали «языческими» практиками. Во многих отношениях, вопреки утверждениям Вансины, миссионеры никогда полностью не ломали эти традиции в колониальный период.[28 год](#_bookmark25) Скорее, они на самом деле часто вступали в сговор в локализме, пытаясь сохранить жизнь сельского сообщества, не в последнюю очередь в своих попытках обратить вождей и лоббировании против миграции в города и увеличения доходов рабочих. Точно так же, поскольку существовали разные итерации традиции, Церковь никогда не сталкивалась с единым противодействием со стороны людей, которые считали себя частью монолитной и общей культуры. Вместо этого он столкнулся с людьми с местной лояльностью и расколом между социальными разделительными линиями, такими как пол и поколение, а также рядом культурных, не в последнюю очередь этнической принадлежности.

тон граммЭОГРАФИЧЕСКИЙ setting

Знакомству Церкви с местным населением Конголо в немалой степени способствовала география территории. Контакты европейских католиков с африканскими обществами в Конголо имели место на большой территории, даже если это было нередко в контексте Бельгийского Конго (см.рис.[1.2](#_bookmark11)). География Конголо бросила вызов историческим деятелям и обществам

1 ВВЕДЕНИЕ: ЦЕРКОВЬ И ГОСУДАРСТВО НА ЮГО-ВОСТОКЕ КОНГО 11



**Рис. 1.2.** Административное деление в нынешней провинции Танганьика

в этой части колонии, но, вопреки ряду общих заблуждений о Центральной Африке, это также дало им возможности. Окружающая среда Конго часто стереотипировалась, особенно викторианскими авторами, как одна из темных, зловещих джунглей, скрывающих солнечный свет и окутывающих всю территорию тьмой.[29](#_bookmark25) Хотя Конголо действительно мог быть

12 РА ЛОФФМАН

в нем очень трудно жить в определенное время и в некоторых местах, этот раздел описывает викторианский стереотип Конго - и Конголо в частности - как неизменно темного и непригодного для проживания.[30](#_bookmark25)

Конголо почти не содержит джунглей. В сухой сезон, который обычно бывает с июня по август, территория на самом деле очень светлая. Вместо того, чтобы постоянно этому препятствовать, Церковь и их колониальные коллеги временами могли извлекать выгоду из физической географии Конголо. Например, после Второй мировой войны плодородная среда территории позволила бельгийским агентам и их африканским подданным превратить Конголо в производительный и инновационный сельскохозяйственный центр, который кормил большую часть бывшей провинции Катанга. Отчасти это произошло из-за того, что земли территории хорошо орошаются большую часть года, а сезон дождей в некоторых случаях длится до восьми месяцев. Конголо также находится на берегу реки Луалаба, поэтому большинство его участков имеют свободный доступ к пресной воде.[31 год](#_bookmark25) Плодовитость Конголо привела к тому, что ряд мигрирующих групп, не в последнюю очередь хемба, луба-катанга (далее просто люба) и банго-банго, поселились там в семнадцатом и восемнадцатом веках.[32](#_bookmark25) Когда они прибыли в то, что впоследствии станет Конголо в конце девятнадцатого века, колониальные чиновники, таким образом, получили доступ к резервам рабочей силы, которые были относительно большими по стандартам катангских глубин.

Историки часто отмечали силу бельгийского колониального административного присутствия в Конго, а некоторые даже предполагали, что это было самое плотное присутствие в Африке.[33](#_bookmark25) Так или иначе, размер Конголо, около 7000 квадратных километров, означал, что любое учреждение, желающее изменить жизнь его жителей, должно было бы вложить значительные средства в персонал и инфраструктуру. А девять или около того бельгийских агентов, которые отвечали за территорию в любой момент между двумя мировыми войнами, просто не могли полностью обследовать территорию. Хотя после Второй мировой войны прибыло больше бельгийцев, это не означало, что они смогли установить колониальную гегемонию во внутренних районах. Вместо этого большая часть бельгийской администрации оставалась сосредоточенной в горнодобывающих центрах - не в последнюю очередь к югу от Конголо в районе Верхняя Катанга на юго-востоке Конго (см. Рис.[1.1](#_bookmark2)). Поэтому вместо того, чтобы полагаться только на численность, местные колониальные администрации в Конго были одержимы тем, что они называли «престижем». Престиж в этом контексте означал процесс, в ходе которого колониальные чиновники совершали поездку со всей помпой и обстоятельствами, которые они могли собрать, чтобы произвести впечатление легитимности и силы самих себя и властителей, которых они взяли на престол.[34](#_bookmark25)

1 ВВЕДЕНИЕ: ЦЕРКОВЬ И ГОСУДАРСТВО НА ЮГО-ВОСТОКЕ КОНГО 13

Применение принципа престижа имело определенный успех, но также и несколько заметных неудач в Конголо, как мы увидим в главе [4](#_bookmark118).

Учитывая слабость колониального надзора во внутренних районах, было множество мест для встреч потенциальных повстанцев, даже если предполагалось, что свобода собраний жестко регулировалась бельгийским правилом. В то время как автомобили и мотоциклы использовались в самом конце колониальной резиденции, чтобы попытаться закрыть эти районы, бельгийским агентам по большей части приходилось ездить на велосипедах, ходить пешком или, в некоторых случаях, перевозиться африканскими носильщиками на известных транспортных средствах. как типой.[35 год](#_bookmark25) Медленный характер их передвижения только увеличивал пробелы в колониальном покрытии внутренних районов Конголо. Некоторые африканцы действительно использовали эти места для сопротивления бельгийскому правлению, но большинство этого не делали. Вместо того чтобы использовать плохо охраняемые места для превращения себя в протонационалистов, социальные воображения в Конголо имели дело с другими заботами, такими как сельское хозяйство, родственные обязательства, исцеление и, что важно для наших целей, духовность. Вместо откровенно подрывных националистических движений, доминирующих во внутренних районах, именно католическая церковь построила значительные сети передовых станций в Конголо в пробелах в светском государственном освещении. В отличие от светского государства,

Хотя церковь и обеспечила значительное присутствие в Конголо, она не всегда могла предотвратить проведение колониальной политики, которая, по ее мнению, подорвала изначальные христианские общины, которые она стремилась создать. Один из наиболее важных примеров такой политики был сосредоточен на привлечении бельгийцами африканцев для работы в горнодобывающих центрах за пределами Конголо. Бельгийские агенты и их европейские и африканские союзники доставили много конголезцев к рудникам в Верхней Катанге (см. Рис.[1.2](#_bookmark11)) после открытия железной дороги в 1909 году. Эти рекрутинговые кампании были лишь ненадолго прерваны Великой депрессией 1930-х годов. Виктор Роеленс последовательно выступал против найма горняков, утверждая, что они привели к депопуляции его «республики».[36](#_bookmark25) Пока что Когда стало известно о вознаграждении в виде денежной заработной платы, некоторые отправились на южные рудники в основном по собственному желанию, особенно во время неурожаев. Хотя некоторые люди были привлечены к добыче полезных ископаемых за пределами территории, другие оставались внутри границ Конголо, чтобы обрабатывать землю и даже во времена относительной нехватки.

Наиболее интенсивно земледелие росло на очень плодородном правом берегу реки Луалаба, где этническая группа Гемба специализировалась на производстве

14 РА ЛОФФМАН

пальмовые продукты для них самих, а также для потребителей на растущей сети рынков, возникших при колониальном правлении. Пальмовые продукты иногда продавались концессионным компаниям, но Конголо находился за пределами печально известных плантаций Левер, которые возникли в колонии в начале двадцатого века.[37](#_bookmark25) Таким образом, в отличие от многих других культур, выращивание пальм в Конголо не было культурой, навязанной бельгийскими властями местным народам, а, напротив, свободно выращивалась как европейскими, так и африканскими народами. Высокий статус пальмового масла был также обусловлен тем фактом, что оно было универсальным товаром, который можно было использовать для смазки оборудования, производства мыла и производства кулинарного масла, поэтому оно было очень прибыльным. Принудительное культивирование, возможно, было мрачной реальностью для многих в Конголо, но поэтому оно не было постоянно навязанным на территории во времени и пространстве.

Пока что болезни, а также сельское хозяйство были важным фактором в формировании современной истории Конголо. Сонная болезнь имела очень большое значение для этой территории, даже если позже она стала менее значимой после быстрого расширения сферы здравоохранения после Второй мировой войны. Как уже предполагали ряд авторов, болезнь частично распространилась в результате колониальных завоеваний в девятнадцатом и начале двадцатого веков. Деревни, которые были перемещены из-за конфликта, ранее могли отбивать кусты, на которых жил главный переносчик паразита Сонной болезни - Тестовая муха, но не могли делать это так эффективно во время колониальных завоеваний, и поэтому спящая болезнь процветала.[38](#_bookmark25) В отличие от других мест в Бельгийском Конго, колониальные усилия по борьбе с этой смертельной болезнью в Конголо начались всерьез незадолго до Великой депрессии, и впоследствии им помешал экономический спад. Распространение трипаносомоза имело много важных последствий. Это привело к гораздо более явной степени вмешательства в повседневное управление вождями со стороны колониальных властей, причем такое вмешательство часто носило подтекст «политической целесообразности или принуждения».[39](#_bookmark25) И, помимо усилий Бельгии по борьбе с ней, в некоторых частях Конголо многие считали сонную болезнь духовным злом, и поэтому иногда боролись с ней, используя методы борьбы с колдовством, как мы увидим в главе [5](#_bookmark159).

Но мы должны быть осторожны, чтобы не переоценить историческое значение биологических факторов в прошлом Конголо. Подданные территории не были - если использовать выражение Тима Маршалла - пленниками биологии или географии.[40](#_bookmark25) Хотя различные народы, которые собрались на этой территории, естественно, максимально использовали географические и биологические материалы, доступные им, а также страдали от них в случае сонной болезни,

1 ВВЕДЕНИЕ: ЦЕРКОВЬ И ГОСУДАРСТВО НА ЮГО-ВОСТОКЕ КОНГО 15

Взгляд на пейзаж Конголо подчеркивает широкий спектр отчетливо человеческих следов. Многие, если не большинство сельскохозяйственных культур, которые стали неотъемлемой частью культурной и политической жизни Конголо, фактически не выращивались в этом районе до XIX века. Некоторыми примерами иностранного импорта, который прижился, являются, во-первых, пальмы, которые сейчас так важны для народов Гемба, но были завезены занзибарскими работорговцами в конце девятнадцатого века. Рис был еще одним занзибарским импортом. Третьим важным примером внешней культуры, навязанной Конголо, был хлопок, выращивание которого было навязано колониальным режимом во время Великой депрессии. Таким образом, люди воздействовали на местность Конголо не меньше, чем силы природы. Суммируя,

мэтодология

К Чтобы пролить свет на конкурентно-зависимые отношения, которые сложились между церковью и государством в Конголо в колониальный период, я исследую ряд исторических эпизодов. Чтобы исследовать эти горячие точки, эта книга в значительной степени опирается на манчестерскую школу антропологии, основанную Максом Глюкманом в 1947 году. В частности, в ней используется метод расширенного случая Глюкмана, который исследует «серию конкретных инцидентов, затрагивающих одних и тех же людей или группы. период времени и показывает, как эти инциденты или случаи связаны с развитием и изменениями социальных отношений между этими людьми и группами, действующими в рамках их социальной системы и культуры ».[41 год](#_bookmark25) Однако вместо того, чтобы показать, как кейсы связаны исключительно с развитием и изменением социальных отношений между группой, в нем также очень много внимания уделяется идее государственности. Другими словами, он смотрит на то, как отношения между индивидами и институтами на самом деле формировались в той же мере, в какой они были сформированы более широкой социальной структурой или государством, в котором они действовали. Он помещает исторические эпизоды в хронологические рамки в надежде показать, как более масштабные модели изменений и преемственности повлияли - и сами были затронуты - местной средой.

Подобно тому, как это исследование исследует триединство институтов, оно основано на традиционной троице африканистских источников, а именно: архивах, имеющих отношение к деятельности бельгийской администрации, документации миссии и устных интервью истории, включая людей из полного диапазона институтов, которые существовал в колониальном Конголо. Взятые в целом, доказательные

16 РА ЛОФФМАН

В основу книги положены оригинальные, но эпизодические источники. Бывают моменты, когда в устных и письменных отчетах появляется множество доказательств, но, к сожалению, они перемежаются явно выраженными периодами относительного молчания. Эти пробелы в исторических записях расстраивают, поскольку они потенциально связаны с некоторой важной информацией, например, как конверсия произошла за пределами передовых станций, вне поля зрения европейских миссионеров, и как вожди нанимали рабочих для работы на европейские коммерческие интересы. Вряд ли мы когда-либо получим исчерпывающие ответы на эти фундаментальные вопросы, по крайней мере, в том, что касается Конголо. Точно так же вторая глава основана в большей степени на вторичных чтениях, чем на первоисточниках, учитывая, что, во-первых, многие из тех, кто мог вспомнить середину девятнадцатого века, уже умерли и, во-вторых,

Очень немногие из людей, с которыми я разговаривал, могли рассказать историю происхождения своей общины до 1880-х годов, времени, когда занзибарская работорговля жестоко вторглась в политическую жизнь Конголо. Социальная травма, очевидно, повлияла на коллективную память о том, что произошло. Многие из вождей элиты, с которыми я разговаривал, возможно, также не хотели заходить слишком далеко назад в своих рассказах, поскольку это могло бы обнажить их слабые претензии на генеалогическую легитимность. Другими словами, они могли быть связаны с политическими выскочками, которые обязаны своим положением жестоким работорговцам и были так непопулярны в Конголо. Безымянные люди, с которыми я разговаривал, также не могли рассказать историю Танганьики с начала XIX века, но это не помешало им иметь твердое мнение о ней. Легитимность доколониальных и ранних колониальных лидеров иногда подвергалась сомнению, а иногда даже решительно оспаривалась. Даже с учетом существования колониальной документации и письменных устных источников все еще существовал заметный недостаток журналов и / или дневников, написанных самими африканцами, которые позволили бы понять их мотивы, действия и убеждения. Этот пробел, добавленный к обычным проблемам, связанным с субъективными и неполными воспоминаниями устных информаторов, означает, что эта книга намечает эпизодический путь в колониальной истории Конголо. все еще оставалось заметное количество журналов и / или дневников, написанных самими африканцами, которые позволили бы понять их мотивы, действия и убеждения. Этот пробел, добавленный к обычным проблемам, связанным с субъективными и неполными воспоминаниями устных информаторов, означает, что эта книга намечает эпизодический путь в колониальной истории Конголо. все еще оставалось заметное количество журналов и / или дневников, написанных самими африканцами, которые позволили бы понять их мотивы, действия и убеждения. Этот пробел, добавленный к обычным проблемам, связанным с субъективными и неполными воспоминаниями устных информаторов, означает, что эта книга намечает эпизодический путь в колониальной истории Конголо.

По мере того, как книга выходит за пределы девятнадцатого века, доказательная база для нее меняется. KC был сформирован для управления юго-восточным Конго в 1890 году и начал создавать документальный след, хотя и фрагментированный. Многие из деятельности KC были упомянуты только постфактум его организацией-преемником, CSK, который захватил его территорию в 1900 году и чьи архивы сейчас хранятся в Брюсселе в Министерстве иностранных дел.

1 ВВЕДЕНИЕ: ЦЕРКОВЬ И ГОСУДАРСТВО НА ЮГО-ВОСТОКЕ КОНГО 17

Дела. К сожалению, агенты KC упоминаются только официальными лицами CSK в соответствующей и сохранившейся документации. CSK сообщает, что со ссылкой на действия их предшественников KC прибыл в Конголо, по крайней мере, через поколение после того, как KC впервые оккупировали территорию. Хотя у нас есть элементы институциональной памяти решений и даже событий в некоторых случаях, мы мало что знаем об опыте тех европейцев, которые первыми начали организовывать колониальные государства на территории. Мы можем сделать вывод, что первые европейские усилия по установлению вождей были основаны на географически определенных регионах, использующих реки и леса в качестве естественных границ, и основывались на установке наследственных вождей; но мы не можем сделать конкретный вывод, что это имело место. Пробелы в ранних отчетах также важны, потому что трудно узнать, когда KC впервые установили пост в Конголо и каковы были их первоначальные планы в отношении этого района. Конголо фигурирует в оставшейся административной записи как название поста как раз в конце срока службы CFS, но без объяснения причин, по которым он был создан и кто его укомплектовал.

К счастью, с появлением европейских католических миссионеров в 1909 году доказательная база данных значительно расширилась. Они не только вели дневники с разной степенью детализации, но также писали множество годовых отчетов и внутренних публикаций, разрешая их штаб-квартиру и дом. собраниям, чтобы узнать, как у них дела.[42](#_bookmark25) Большая часть этого материала откровенно триумфальна; рассказывая всеобъемлющую историю о неизбежных победах веры перед лицом значительных «языческих» невзгод, чтобы убедить домашнее собрание продолжать их финансировать, - но не все принимают такую ​​форму. Дневники миссий, в частности, часто представляют собой тонкие, многослойные тексты, в которых дается очень личный отчет о трудностях, связанных с изоляцией в чужом месте и необходимостью изучать культуры, пытаясь обратить в веру тех самых людей, которые в них участвуют.[43 год](#_bookmark25) Поэтому документы миссии действительно являются «записями неуверенности и сомнений».[44 год](#_bookmark25) Разумеется, миссионеры внимательно относились к местным событиям, но, естественно, у них было собственное мнение. Было бы соблазнительно предположить, что у них был особый взгляд на африканские культуры, с которыми они взаимодействовали. Но было бы неправильно предполагать, что все миссионеры считали африканцев просто «отсталыми и нецивилизованными».[45](#_bookmark25) Последующие поколения стремились понять работу групп, которые они пытались привлечь в свою веру, и задокументировали свои выводы. Некоторые миссионеры изучали местные и региональные языки и, по крайней мере, согласно оставшимся устным источникам, вряд ли нуждались в местных переводчиках.[46](#_bookmark25) Запись миссии

18 РА ЛОФФМАН

поэтому чрезвычайно полезен, даже если он в подавляющем большинстве дает встречу европейской стороне миссии за счет африканских голосов.

Третья часть бельгийской колониальной «троицы» - европейские концессионные компании - также вносит свой вклад в архивную основу этого исследования. Некоторые архивы фирм, участвовавших в Конголо в первой половине двадцатого века, только сейчас каталогизируются и поэтому в основном недоступны для этого исследования. Тем не менее, некоторые из них были доступны, и среди них были бумаги CFL. Источники CFL были сгруппированы в основном в конце колониального периода, а не в начале, что является позором, учитывая, насколько большое количество современных комментаторов предполагают, что их лагерь имел значение для жизни центра города Конголо. Многое из того, что мы знаем об организации лагеря CFL, получено из других устных и письменных источников. Однако существует большой объем материала CFL для периода, предшествующего деколонизации включительно. Многие из них представлены в виде записок, написанных директором компании в районе Танганьика, который базировался в Альбервиле (Калемие), своему начальству в Брюсселе. Подобно европейским колониальным и миссионерским документам, источники CFL имеют глубоко этноцентрический, даже расистский уклон. Но они позволяют нам подробно задокументировать ряд важных встреч и событий, которые произошли, когда район Танганьика разразился жестокими политическими беспорядками в начале 1960-х годов.

Хотя в этом исследовании используются голоса африканцев, недавняя война в восточном Конго сильнее всего ударила по пожилым людям, поэтому, когда я впервые приехал в Конголо, было мало людей, которые хорошо помнят колониальный период. Точно так же, когда люди вспоминали бельгийское правление, они, как правило, вспоминали его эпизодически. Многие пережили колониализм только в детстве и поэтому смутно помнят события, которым посвящена данная книга. Помимо этих трудностей, существует обширная и продуктивная литература об использовании устных источников в исторических целях в Африке и других странах. Например,[47](#_bookmark25) Неизбежно каждое повествование о колониальном прошлом должно рассматриваться по отдельности, но это исследование пытается найти золотую середину между скептицизмом и позитивизмом по сравнению с устными источниками. В рассказах о прошлом связаны факты, на которых эти рассказы, как правило, основывают свои аргументы. И историология может многое рассказать нам о том, что определенные факты и события значили для людей, которые их пережили.

1 ВВЕДЕНИЕ: ЦЕРКОВЬ И ГОСУДАРСТВО НА ЮГО-ВОСТОКЕ КОНГО 19

cгАПтер sмммАри

Вторая глава формирует историческую основу. В нем исследуется политика в Конголо до прихода европейцев в конце девятнадцатого века и утверждается, что африканская политика в Конголо до образования Бельгийского Конго пересекалась множеством различных местных политических институтов, поддерживаемых слабой политической привязанностью. Многие - хотя и не все - из них были позже кооптированы бельгийскими агентами по прибытии в Конголо, но не все. Церковь до своего прибытия определила себя против многих обычаев социальных групп в Конголо, но особенно против занзибарских торговцев рабами. Миссионеры считали, что они борются, по крайней мере частично, против полигамии, рабства и поклонения предкам, однако им будет нелегко искоренить эти обычаи. Действительно,

В третьей главе утверждается, что, хотя Kongolo была включена в сеть CFS, интенсивность ее включения была относительно небольшой. Колониальные чиновники входят в нашу историю не как мастера всего, что они исследовали, поэтому, скорее, как один из множества незваных гостей, борющихся за положение среди влиятельных местных и региональных властителей. Скелетная администрация стремилась к союзу с теми, кто, по их мнению, занимал руководящие должности в восточной саванне. Под эгидой KC, European искал тех, кто мог бы распространять их заказы. Одним из союзников, который должен был стать постоянным спутником Конголо, был староста Любы по имени Боки. Отношения KC с Bki основывались на ряде ложных предположений - не в последнюю очередь о том, что Конголо был бесспорной вотчиной Любы Bki.

Эта бельгийская квазифеодальная модель была целесообразной, потому что она означала, что приказы могли быстро и дешево распределяться вождями, которые могли ожидать слепой лояльности от своих подчиненных. Аналогичным образом, получившаяся система будет находиться под председательством ряда ученых-администраторов, обученных классике и стремившихся перевести эти знания в совершенно другой контекст. На самом деле протоколониальная политика в Конголо была организована не серией повелителей, а в большей степени руководителями линий, которые были просто первыми среди равных. Эти главы линий по-разному относились к культуре Люба, если бы они даже столкнулись с ней в

20 РА ЛОФФМАН

все. Тем не менее, поскольку колониальные правители стремились продвинуть лидера Любы в Конголо, они фактически дали кому-то на окраине общества на территории ценный набор союзников, с помощью которых он мог укрепить свою хрупкую хватку. Как и он, тем, кто находится за пределами сферы влияния Боки в Конголо, откуда KC пытался спроецировать свою власть во внутренние районы, пришлось иметь дело с вторжением занзибарских работорговцев. Занзибарцы были первыми, кто принес в саванну насилие глобального капитализма, а не бельгийские колониальные силы, хотя они не сильно отставали.

В то время как Боки пытался объединиться с занзибарцами, другие лидеры Конголо сражались с ними с разной степенью успеха. Некоторые вожди победили работорговцев, но другие были свергнуты и заменены султанами, позиции которых часто поддерживались KC и CSK. Хотя колонизация Занзибара была жестокой и централизовала власть вождей в гораздо большей степени, чем раньше, ряд политических традиций, предшествовавших ей, сохранились и стали фигурировать в политической жизни при колониальной администрации. Глава[2](#_bookmark30) исследует, как бельгийские колониальные агенты стремились использовать местные политические традиции, чтобы узаконить свое правление. Однако попытки государства кооптировать африканских лидеров были омрачены Первой мировой войной. Многие бельгийские официальные лица в конечном итоге были вынуждены проводить ночные рейды с целью похищения африканских носильщиков для печально известной союзной Восточноафриканской кампании. Администраторы, находящиеся под сильным давлением военного времени, потеряли налоговые деньги и даже были вынуждены отложить определение вождей до окончания войны. Вдали от всемогущего государства светская администрация выглядела чрезвычайно хрупкой.

Самой значительной организацией в ранний колониальный период, помимо местных африканских организаций, переживших протоколониальный период, как я утверждал выше, была католическая церковь, а не государственные агенты. Вскоре миссионерские станции стали важнейшей европейской особенностью внутренних районов Конголо, заняв свое место среди разнородных государств, управляемых ошеломляющим набором потенциалов. Хотя усилия церкви по установлению жизнеспособного присутствия во внутренних районах затмевали усилия государства, например, администрации, ее власть все же была скомпрометирована войной. Церковь не могла предложить африканским общинам защиту от ночных набегов, которые бельгийские функционеры проводили, чтобы набрать войска для борьбы за свое дело во время Первой мировой войны. Так что они тоже стали непопулярными в Конголо.

Миссионерам пришлось бы усердно потрудиться, чтобы восстановить свои с трудом завоеванные отношения с окружающими их общинами, если они должны были преуспеть в своей цели создания теократических христианских общин. Храм

1 ВВЕДЕНИЕ: ЦЕРКОВЬ И ГОСУДАРСТВО НА ЮГО-ВОСТОКЕ КОНГО 21 год

В 1920-е годы он быстро расширился, и настолько, что это, а не какое-либо конкретное африканское восстание, выявило неразвитость светской административной архитектуры в Конголо. Сила церкви в ее отношениях с колониальными властями проявилась, во-первых, в том, что она бросила вызов власти главных союзников бельгийской администрации, построив на их земле вопреки их волеизъявлению. Во-вторых, расширение церкви подорвало саму основу колониальной власти, в частности, игнорируя ее правовые кодексы и вместо этого следуя своим собственным. Власть церкви в Конго была такова, что она вызвала много споров в коридорах власти в Брюсселе, поскольку более светские политики, такие как Луи Франк, министр колоний Бельгии, стремились обуздать ее.

Глава [4](#_bookmark118) обсуждает, как столичные разногласия между церковью и государственными деятелями, такими как Луи Франк, повлияли на Конголо. После войны некоторые в Брюсселе высказались за явный вызов церковной власти, объединив несметное количество подчиненных вождей, возникших в раннюю колониальную эпоху, в небольшое количество «великих». Франк вел в конечном итоге безуспешную борьбу с церковью, но его влияние до некоторой степени ощущалось в Конголо. Для достижения целей Франка колониальные агенты построили союз, который они уже сформировали с Буки, и попытались создать более крупное этнополитие или «великое» вождь, основанное на его правлении. Со своей стороны, Боки был более чем счастлив возобновить свои отношения с государством, которое уже защищало его незначительные претензии на местную легитимность. Он использовал санкционированную государством власть для вымогательства и запугивания своих подданных. Пока что, Как и его отношения с теми, кем он правил, отношения Буки с государством были очень шаткими. Он чувствовал себя сильно подорванным односторонним вмешательством государства в его главенство, чтобы предотвратить серьезные эпизоды сонной болезни. Он больше не хотел подчиняться приказам администраторов. Однако даже тогда бурные отношения Боки с бельгийскими чиновниками продолжались.

Глава [4](#_bookmark118) фокусируется на том, как бельгийская администрация укрепила свою власть, сместив фокус с юго-востока Конголо на восток территории. В нем утверждается, что политическая ситуация в Конголо была иной, нежели «Сторожевая башня», наиболее распространенной формы протестного движения на юго-востоке Конго в конце 1920-х и 1930-х годах. Вместо этого в главе рассказывается о двух вождях, которые были кооптированы в администрацию в течение 1920-х годов и управляли политическими образованиями на правом берегу Луалабы в восточной части Конголо. У них не было ранее существовавших претензий на власть, и они были обязаны всем своим положением, во-первых, миссионерам, которые их обучали, и, во-вторых, колониальному государству, которое

22 РА ЛОФФМАН

первоначально нанял их в качестве клерков. Поскольку их претензии на местную власть полностью основывались на иностранном колониальном государстве, а не на местных традициях, эти вожди, а именно Расачи Каторе и Киламба Синдано, прибегли к охоте на ведьм, чтобы избавить свои государства от зла. Зло, с которым они столкнулись, на самом деле, скорее всего, было вспышкой сонной болезни, которая особенно угрожала местному населению, учитывая, что они не могли легко покинуть свои вожди из-за ограничений мобильности, наложенных на них колониальной оккупацией. Бельгийские администраторы не хотели свергать своих бывших союзников, но на них оказывала давление церковь, которая сочла действия вождей неприятными. Вместо того, чтобы вызывать гнев и негодование у своих подданных, Местные воспоминания о Каторе и Синдано предполагают, что они действительно пользовались большим уважением как люди, которые противостояли злу и преуспели в этом. В отличие от «Сторожевой башни», которая преследовала вождей как колониальных коллаборационистов, в восточном Конголо вожди укрепляли свою легитимность среди своих подданных, даже если тем самым они отчуждали себя от бельгийской администрации.

Несмотря на растущую власть светской администрации в восточном Конголо, Церковь оказала значительное влияние на отношения между бельгийской территориальной службой и их главными союзниками. Например, он постоянно требовал от чиновников снова принять меры, Каторе и Синдано. Бельгийские официальные лица, такие как Рейменанс, тогдашний глава администрации в Конголо, не хотели принимать меры, потому что не было ясно, кто лучше всего заменит двух руководителей по поиску ведьм. Однако огромное давление, которое Церковь оказала на Рейменанса и его подчиненных, привело к арестам Каторе и Синдано. Таким образом, церковь не была вытеснена по мере роста государства, но оставалась мощным элементом в ее построении и характере.

Глава [6](#_bookmark192) исследует администрацию, когда она была наиболее влиятельной; когда они подошли ближе всего к копированию всемогущей модели «Була Матари» Кроуфорда Янга после Второй мировой войны. Когда светское государство достигло своего апогея, оно приблизилось к Церкви. Церковь обучила многих из тех, кто участвовал в государственных усилиях по интенсификации сельского хозяйства в отдаленных районах. Церковные общины в зарослях также извлекли выгоду из акцента государства на удержание как можно большего числа конголезцев от городов, поскольку они не испытали быстрой депопуляции. Хотя улучшение отношений церкви с колониальным государством помогло им в краткосрочной перспективе, воинствующие африканские националисты позже стали связывать миссионеров с отделением Катанги.

1 ВВЕДЕНИЕ: ЦЕРКОВЬ И ГОСУДАРСТВО НА ЮГО-ВОСТОКЕ КОНГО 23

на - что они видели как продолжение колониального господства другими средствами. Ассоциация церкви с уходящим колониальным государством закончилась тем, что европейские миссионеры начали свои отношения с новым независимым конголезским государством в явно враждебной атмосфере.

Глава [7](#_bookmark222) фокусируется на политике в Конголо, начиная с первых местных выборов в Бельгийском Конго в 1957 году и заканчивая насильственной провинцией Луалаба. В нем утверждается, что этнополитие Люба, провинция Луалаба, возникшее в противовес отделению Катанги в начале 1960-х годов, на самом деле не было выражением органически популярного движения в Конголо. Скорее, это было навязывание извне. Фактически, Конакат, партия, выступающая за отделение Катанги, получила на сегодняшний день наибольшее количество голосов на территории. Многие из учеников, получивших миссионерское образование в поздний колониальный период, стали активистами этой партии. Хотя некоторые жители района Луба в Конголо проголосовали за более социалистическую версию национализма, они были скорее исключением, чем правилом. Действительно, Одним из наиболее неприятных процессов, произошедших в последние дни бельгийского правления, было то, что политика быстро стала этнической: Hêmbá стали тесно отождествляться с Конакатом, а Luba - с более левыми политическими партиями. Однако, как и в случае со многими стереотипами, это было не всегда так, и это было прискорбно, и многие невинные люди погибли в результате этого неточного представления, которое будет преследовать регион до наших дней.

Последняя глава этой книги посвящена церкви как важному косвенному фактору политизации этничности. Из-за их относительно более успешной встречи с Церковью, чем Люба, Гемба, как правило, были гораздо менее склонны к тому, чтобы колониальный режим полностью был сметен насильственной социалистической революцией, подобной той, которую поддерживают лидеры провинции Луалаба. Таким образом, в последней главе религия рассматривается как важный фактор насилия, распространившегося по северной Катанге в начале 1960-х годов. Книга заканчивается в 1962 году массовым убийством двадцати духовных священников в военном лагере Конголо группой воинствующих националистов. Резня во многом является кульминацией политических процессов, описанных в книге. особенно тот факт, что Церковь стала политизированной из-за ее конкурентно-зависимых отношений с колониальным государством. В то же время вторжение революционеров из Луалабы было отчасти результатом того, что обученные церковью активисты помогли склонить Конголо к отделению. В конце концов, отделение серьезно разорвало сложные, но существенные отношения между церковью и государством в Танганьике.

24 РА ЛОФФМАН

После резни церкви пришлось восстановить свои отношения с новым независимым государством в процессе, достойном ее собственной монографии.

## Примечания

1. Кроуфорд Янг, Политика в Конго: деколонизация и независимость

(Princeton: Princeton University Press, 1965), стр. 10.

1. Ваму Oyatambwe, Eglise Catholique et Pouvoir Politique au Congo-Zaire

(Париж: L'Harmattan, 1997), стр. 16.

1. Хинфелаар, История католической церкви в Замбии, стр. 120.
2. Эндрю Портер, «Религия против империи»? Британские протестантские миссионеры и зарубежная экспансия, 1700–1914 (Манчестер: Manchester University Press, 2004), стр. 330.
3. Роберт Бенедетто, Пресвитерианские реформаторы в Центральной Африке (Амстердам: Brill, 1996), стр. 5, 11; Archives du Saint-Esprit, Chevilly-Larue, Val de Marne (далее CSSp), 7J1.1a4, «Emilio Callewaert to Père Sebire», 3 мая 1918 г., стр. 6.
4. Марвин Марковиц, «Миссии и политическое развитие в Конго», Африка: журнал Международного африканского института, 40, 3 (1970), стр. 234–247; Марвин Д. Марковиц, Крест и меч: политическая роль миссионеров в Бельгийском Конго, 1908–1960 гг. (Стэнфорд: Институт Гувера, 1973); и Рут Слэйд, англоговорящие миссионеры в независимом государстве Конго, 1885–1908 гг. (Брюссель: Королевская академия наук в Колониале, 1959).
5. Жан-Пасифик Валаамо Мокельва, Eglises et Etat en République Démocratique du Congo: Histoire du Droit Congolais des Religions (1885–2003) (Париж: L'Harmattan, 2008).
6. Делатуй, *Missie en Staat, 1880 год.*–1914: Witte Paters, Scheutisten en Jezuïeten, стр. 29, 31.

9. Там же, стр. 80–89.

1. Брюс Феттер, Создание Элизабетвилля, 1910–1940 (Стэнфорд: издательство Стэнфордского университета, 1976), стр. 166.
2. Делатуй, *Missie en Staat, 1880 год.*–1914: Witte Paters, Scheutisten en Jezuïeten, p. 93.
3. Николас М. Крири, Приручение религиозного значения: иезуиты и инкультурация католической церкви в Зимбабве, 1879–1980 гг. (Fordham: Fordham University Press, 2011), стр. 2.
4. Вилли де Крамер, Джамаа и церковь: католическое движение банту в Заире (Оксфорд: Clarendon Press, 1977); Вилли де Крамер, «Движение Джамаа в регионах Катанга и Касаи в Конго», Review of Religious Research, 10, 1 (1968), стр. 11.

1 ВВЕДЕНИЕ: ЦЕРКОВЬ И ГОСУДАРСТВО НА ЮГО-ВОСТОКЕ КОНГО 25

1. Йоханнес Фабиан, «Популярная культура в Африке: выводы и предположения». Памяти Плацидных Темпелей (1906–1977), Африка, 48, 4 (1978), с. 318.
2. Вилли де Крамер, Джамаа и церковь: католическое движение банту в Заире (Оксфорд: Clarendon Press, 1977), стр. 102; Йоханнес Фабиан, Джамаа: харизматическое движение в Катанге (Эванстон: Northwestern University Press, 1971), стр. xi; и Адриан Гастингс, Церковь в Африке, 1450–1950 (Oxford: Oxford University Press, 1966), стр. 602.
3. VY Мудимбе, «Сказания о вере: религия как политическая деятельность в Центральной Африке» (Лондон: Bloomsbury, 2016), стр. 91.
4. Аллен Ф. Робертс, «История, этническая принадлежность и перемены» в «Христианском королевстве» Юго-Восточного Заира », в: Лерой Вейл (ред.), Создание трайбализма в Южной Африке (Беркли: University of California Press, 1991), с. 201.
5. Мудимбе, Сказки *веры: религия как политическая деятельность в Центральной Африке*,

п. 110; FL Cross и EA Livingstone (ред.), Оксфордский словарь католической церкви (Oxford: Oxford University Press, 2005), стр. 1344; и Питер Гилдей, «Священная конгрегация пропаганды верности», 1622–1922, «Католическое историческое обозрение», 6, 4 (1921), стр. 478–494.

1. Дж. Пашингтон Обенг, Католицизм асанте: религиозное и культурное воспроизведение среди аканов Ганы (Амстердам: Брилл, 1996).
2. Робертс, «История, этническая принадлежность и перемены в« христианском королевстве »Юго-Восточного Заира», с. 201.
3. Людовик Ладо, Католическое пятидесятничество и парадоксы африканизации: процессы локализации в католическом харизматическом движении в Камеруне (Лейден: Brill, 2009); Джоан Ф. Берк, все эти сестры-католики - мамы! К инкультурации сестер в Африке: этнографическое исследование (Лейден: Брилл, 2001).
4. Джин и Джон Комарофф, «Откровение и революция: диалектика современности на южноафриканской границе» (Чикаго: издательство Chicago University Press, 1997).
5. Archives des Missionnaires de l'Afrique, Rome (AGM), «Joseph Van Den Tillaert», Petit Écho des Missions d'Afrique, Année Nº, p. 46.
6. Янг, Политика в Конго, стр. 10.
7. Жан-Люк Веллют, «Армия насилия в независимом государстве Конго: Тенебры и Кларты в истории завоеваний», «Культура и развитие», 16, 3 (1984), стр. 671–707.
8. Жан-Клод Уильям, Патримониализм и политические перемены в Конго

(Стэнфорд: издательство Стэнфордского университета, 1972), стр. 87.

1. Пит Клемент, «Система землевладения в Конго, 1885–1960: действующие лица, мотивация и последствия», в книге Эуута Франкема и Франса Буэленса (ред.), Колониальная эксплуатация и экономическое развитие: сравнение Бельгийского Конго и Нидерландской Индии (Лондон: Рутледж, 2013), стр. 92.

26 РА ЛОФФМАН

1. Рубен Лоффман, «На окраинах христианского царства: белые отцы, колониальное правление и бахемба в Соле, Северная Катанга, 1909–1960», Journal of Religion in Africa, 45 (2016), стр. 1–28.
2. Генри Мортон Стэнли, В самой темной Африке: или поиски, спасение и отступление Эмина-паши, губернатора Экватории (Нью-Йорк: сыновья Чарльза Скрибнера, 1891).
3. Джозеф Конрад, Сердце тьмы (Лондон: журнал Blackwoods, 1899).
4. Река Луалаба - это название реки Конго, протекающей через Катангу.
5. Элисон ЛаГамма, «Героические африканцы: легендарные лидеры, знаковые скульптуры» (Нью-Хейвен: издательство Йельского университета, 2011 г.); Томас К. Риф, Радуга и короли: История Империи Люба до 1891 года (Беркли: Калифорнийский университет Press, 1984).
6. Кроуфорд Янг и Томас Тернер, Взлет и упадок заирского государства (Мэдисон: издательство Висконсинского университета, 1985), стр. 10.
7. Мари-Бенедикт Дембур, Вспоминая Бельгийское Конго: беседы и самоанализ (Нью-Йорк: Berghahn Books, 2001), стр. 154–156.
8. Осумака Ликака, Именование колониализма: история и коллективная память в Конго, 1870–1960 (Мэдисон: University of Wisconsin Press, 2009), с. ix.
9. Виктор Роеленс, Les Abus du Recrutement de la Main-d'oeuvre au Congo. Une Protestation des Chefs Religieux Catholiques de la Colonie, 'Le Flambeau (1923), стр. 129–130.
10. Жюль Машаль, Travail Forcé Pour l'Huile *de Palme de Lord Leverhulme: L'Histoire du Congo, 1910 г.*–1945: Фолиант *3* (Borgloon: Editions Paula Bellings, 2001).
11. Мариинез Лайонс, Колониальная болезнь: социальная история сонной болезни в Северном Заире, 1900–1940 (Кембридж: Cambridge University Press, 2002), стр. 8–24.
12. Лайонс, Колониальная болезнь, стр. 217.
13. Я взял фразу «узники географии» из: Тима Маршалла, Узники географии: десять карт, которые расскажут вам все, что вам нужно знать о глобальной политике (Лондон: Элиот и Томпсон, 2015).
14. Макс Глюкман, «Введение», в книге А.Л. Эпштейна (ред.), «Ремесло социальной антропологии» (Лондон: Тависток, 1967).
15. Рене Ламей, Les Archives de La Société des Pères Blancs, History in Africa, 1 (1974), pp. 161–165. Хотя некоторые особенности этой статьи, несомненно, уже устарели, по-прежнему полезно проконсультироваться.
16. Кэрол В. Дикерман, «Об использовании архивов белого отца», History in Africa, 8 (1991), p. 319.
17. Энн Лаура Столер, Вдоль архивного зерна: эпистемические тревоги и колониальный здравый смысл (Принстон: Princeton University Press, 2010), стр. 4.

1 ВВЕДЕНИЕ: ЦЕРКОВЬ И ГОСУДАРСТВО НА ЮГО-ВОСТОКЕ КОНГО 27

1. Столер, Вдоль архивного зерна, с. 4.
2. Интервью с Муганза Валунга Августин, 1 августа 2015 г., Макутано.
3. Йоханнес Фабиан, Вспоминая настоящее: живопись и популярная история в Заире (Беркли: Калифорнийский университет Press, 1996), стр. 269–277.

бibliogrAphу

Бенедетто, Роберт, пресвитерианские реформаторы в Центральной Африке(Амстердам: Brill, 1996).

Берк, Джоан Ф., все эти сестры-католики - мамы! К инкультурации сестер в Африке: этнографическое исследование (Лейден: Брилл, 2001).

Клемент, Пит, «Система землевладения в Конго, 1885–1960: действующие лица, мотивация и последствия», в Ewout Frankema and Frans Buelens (eds), Colonial Exploitation and Economic Development: The Belgian Congo and the Netherlands Indies Compared (Лондон) : Routledge, 2013), стр. 88–108.

Клейс, Брэм и де Мелдер, Бруно, «Воображая христианскую территорию: изменение пространственных стратегий в миссионерских заставах Шеута (Касаи, Конго, 1891–1940)», в Фассиле Демисси (ред.), Колониальная архитектура и урбанизм в Африке. : Переплетенные и оспариваемые истории (Лондон: Routledge, 2016), стр. 201–238.

Комарофф, Джин, и Комарофф, Джон, «Откровение и революция: диалектика современности на южноафриканской границе» (Чикаго: издательство Chicago University Press, 1997).

Конрад, Джозеф, Сердце тьмы (Лондон: журнал Blackwood, 1899). Крери, Николас М., Одомашнивание религиозного импорта: иезуиты и

*Инкультурация католической церкви в Зимбабве, 1879–1980 гг.* (Фордхэм: издательство Fordham University Press, 2011).

Кросс, Флорида, и Ливингстон, EA (редакторы), Оксфордский словарь католической церкви (Oxford: Oxford University Press, 2005).

Де Крамер, Вилли, Джамаа и церковь: католическое движение банту в Заире (Оксфорд: Clarendon Press, 1977).

Delathuy, AM, Missie en Staat in Oud-Kongo: Witte Paters, Scheutisten en Jezuïeten, 1880–1914 (Berchem: EPO, 1992).

Дикерман, Кэрол В., «Об использовании архивов белого отца», History in Africa, 8 (1991), pp. 319–322.

Эггерс, Николь, Мукомбози и Монганга: Насилие исцеления во время восстания китавалистов 1944 года, Африка, 85, 3 (2015), стр. 417–436.

Эммерсон, Барбара, Леопольд II бельгийцев: король колониализма (Лондон: Вайденфельд и Николсон, 1979).

Фабиан, Йоханнес Джамаа: харизматическое движение в Катанге (Эванстон: Northwestern University Press, 1971).

Фабиан, Йоханнес, Вспоминая настоящее: живопись и популярная история в Заире (Беркли: Калифорнийский университет Press, 1996).

28 год РА ЛОФФМАН

Феттер, Брюс, Создание Элизабетвилля, 1910–1940 (Стэнфорд: издательство Стэнфордского университета, 1976).

Поля, Карен, Возрождение и восстание в колониальной Центральной Африке (Принстон: Издательство Принстонского университета, 1985).

Глюкман, Макс, «Введение», в А.Л. Эпштейне (ред.), «Ремесло социальной антропологии» (Лондон: Тависток, 1967).

Гастингс, Адриан, Церковь в Африке, 1450–1950 (Оксфорд: Oxford University Press, 1966).

Хереманс, Роджер, L'Education dans *les Missions Des Pères Blancs en Afrique Centrale (1879–1914): Objectifs et Réalisations* (Брюссель: Éditions Nauwelaerts, 1983).

Хохшильд, Адам, Призрак короля Леопольда: история жадности, террора и героизма в колониальной Африке (Лондон: Pan Books, 1998).

Евреевицкий, Богумил, «Бельгийская Африка», в AD Робертс (редактор), Кембриджская история Африки, том 7, c.1905 – c.1940 (Кембридж: Cambridge University Press, 1986), стр. 460–493.

Найтон, Бен, «Определение религии в Африке», «Дела Африки», 109, 435 (2010), стр. 325–335.

Корен, Генри, The Spiritans: История Конгрегации Святого Духа

(Питтсбург: издательство Duqesne University Press, 1958).

Ладо, Людовик, католическое пятидесятничество и парадоксы африканизации: процессы локализации в католическом харизматическом движении в Камеруне (Лейден: Brill, 2009).

ЛаГамма, Элисон, Героические африканцы: легендарные лидеры, знаковые скульптуры (Нью-Хейвен: издательство Йельского университета, 2011).

Лэми, Рене, «Архивы общества народов мира», «История в Африке», 1 (1974), стр. 161–165.

Ле Руа, Александр, Религия первобытных народов (Лондон: Macmillan, 1922). Ликака, Осумака, Сельское общество и хлопок в колониальном Заире (Мэдисон:

University of Wisconsin Press, 1997).

Ликака, Осумака, Именование колониализма: история и коллективная память в Конго, 1870–1960 гг. (Мэдисон: издательство Висконсинского университета, 2009 г.).

Лоффман, Рувим, «На окраинах христианского царства: белые отцы, колониальное правление и бахемба в Соле, Северная Катанга, 1909–1960», «Журнал религии в Африке», 45 (2016), стр. 1–28 .

Лонгман, Тимоти, Церковь и геноцид в Руанде (Кембридж: Cambridge University Press, 2010).

Лион, Мариинез, Колониальная болезнь: социальная история сонной болезни в Северном Заире, 1900–1940 (Кембридж: издательство Кембриджского университета, 2002).

Машаль, Жюль, Travail Forcé Pour l'Huile de Palme de Lord Leverhulme: L'Histoire du Congo, 1910–1945: Том 3 (Borgloon: Editions Paula Bellings, 2001).

1 ВВЕДЕНИЕ: ЦЕРКОВЬ И ГОСУДАРСТВО НА ЮГО-ВОСТОКЕ КОНГО 29

Макола, Джакомо, Оккупация Катанги: личная переписка Клемана Брассера, 1893–1897 (Оксфорд: Издательство Оксфордского университета для Британской академии, 2016).

Марковиц, Марвин Д., «Миссии и политическое развитие в Конго», Африка: журнал Международного африканского института, 40, 3 (1970), стр. 234–247.

Марковиц, Марвин Д., Крест и меч: политическая роль миссионеров в Бельгийском Конго, 1908–1960 гг. (Стэнфорд: Институт Гувера, 1973).

Маршалл, Тим, Географические узники: десять карт, которые расскажут вам все, что вам нужно знать о глобальной политике (Лондон: Элиот и Томпсон, 2015).

Мокельва, Жан-Пасифик Валаамо, Eglises et Etat en République Démocratique du Congo: Histoire du Droit Congolais des Religions (1885–2003) (Париж: L'Harmattan, 2008).

Мпиа Бекина, Жак, L'Evangélisation du Mai-Ndombe au Congo-Kinshasa: Histoire, Difficultés Présentes et Inculturation (Париж: L'Harmattan, 2010).

Мудимбе, В.Ю., Сказки о вере: религия как политическая деятельность в Центральной Африке (Лондон: Bloomsbury, 2016).

Нортрап, Дэвид, «Церковь в поисках государства: католические миссионеры в Восточном Заире, 1879–1930», Journal of Church and State, 30, 2 (1988),

С. 309–319.

Нзонгола-Нталаджа, Жорж, Конго от Леопольда до Кабилы: история народов

(Лондон: Zed Books, 2002).

Обенг, Дж. Пашингтон, Католицизм асанте: религиозное и культурное воспроизведение среди аканов Ганы (Амстердам: Brill, 1996).

Омасомбо, Жан, Касюлве, Дезире Кисонга, Леонар, Гийом, Зана, Матье, Симонс, Эдвин, Кравчик, Жорис и Лагмуш, Мохаммед, Демократическая республика Конго: Танганьика: Espace Roeturenale Par de l'Afrique Centrale, 2014).

Oyatambwe, Wamu, Eglise Catholique et Pouvoir Politique au Congo-Zaire (Париж: L'Harmattan, 1997).

Портер, Эндрю, Религия против Империи? Британские протестантские миссионеры*и зарубежная экспансия, 1700–1914 гг.* (Манчестер: издательство Манчестерского университета, 2004 г.).

Риф, Томас К., Радуга и короли: История Империи Люба до 1891 года (Беркли: University of California Press, 1984).

Робертс, Аллен Ф., «История, этническая принадлежность и изменения в« христианском королевстве »Юго-Восточного Заира», в: Лерой Вейл (ред.), Создание трайбализма в Южной Африке (Беркли: University of California Press, 1991), стр. 193–214.

Роуз, Олдвин, «К истории массового насилия в Независимом государстве Конго, 1885–1908 гг.», Южноафриканский исторический журнал, 62, 4 (2010),

С. 634–670.

30 РА ЛОФФМАН

Роленс, Виктор, 'Les Abus du Recrutement de la Main-d'oeuvre au Congo. Une Protestation des Chefs Religieux Catholiques de la Colonie, 'Le Flambeau (1923), стр. 129–130.

Слэйд, Рут, англоязычные миссионеры в независимом государстве Конго, 1885–1908 гг. (Брюссель: Королевская академия наук в Колониале, 1959).

Станнард, Мэтью, Продажа Конго: история европейской пропаганды империи и становления бельгийского империализма (Небраска: University of Nebraska Press, 2012).

Стенгерс, Жан, Бельгия и Конго: L'Elaboration de la Charte Coloniale (Париж: Renaissance du Livre, 1963).

Джин Стенгерс, «Западная Экваториальная Африка, B: Конго короля Леопольда, 1886–1908», в JD Fage и Roland Oliver (ред.), The Cambridge History of Africa, Volume 7, 1870–1905 (Cambridge: Cambridge University Press, 1986 ), стр.

315–358.

Стенгерс, Жан, и Вансина, Ян, «Конго короля Леопольда», в JD Fage and Roland Oliver (eds), Cambridge History of Africa, Volume 6: From 1870–1905 (Cambridge: Cambridge University Press, 1985), стр. 315 –358.

Стенгерс, Жан, Конго: мифы и реальность (Париж: Расин, 2007).

Стэнли, Генри Мортон, В самой темной Африке: Или поиски, спасение и отступление Эмина-паши, губернатора Экватории (Нью-Йорк: сыновья Чарльза Скрибнера, 1891).

Столер, Энн Лаура, Вдоль архивного зерна: эпистемические беспокойства и колониальный здравый смысл (Принстон: Princeton University Press, 2010).

Сундклер, Бенгт и Стид, Кристофер, История церкви в Африке

(Кембридж: издательство Кембриджского университета, 2000).

Вангроенвеге, Даниэль, Rood Rubber: Leopold II en Zijn Congo (Leuven: Elsevier, 1985).

Веллут, Жан-Люк, «La Violence Armée dans l'Etat Independant du Congo: Ténèbres et Clartés dans l'Histoire d'un Etat Conquérant», «Культура и развитие», 16, 3 (1984), стр. 671–707.

Вайсборд, Роберт Г., «Король, кардинал и папа: геноцид Леопольда II в Конго и Ватикане», Journal of Genocide Research, 5 (2003), стр. 35–45.

Уиллам, Жан-Клод, патримониализм и политические перемены в Конго

(Стэнфорд: издательство Стэнфордского университета, 1972).

Янг, Кроуфорд, Политика в Конго: деколонизация и независимость (Принстон: Princeton University Press, 1965).

Янг, Кроуфорд и Тернер, Томас, Взлет и упадок Заирского государства

(Мэдисон: издательство Висконсинского университета, 1985).



ГЛАВА 2

# Доколониальная политика в Конголо до 1890 г.

В этой главе рассматривается одна из первых крупных попыток колонизировать восточную саванну, которая имела место до того, как это было вдохновлено Леопольдом II и его Force Publique. Его организовали торговцы работорговцами из Занзибара и / или занзибарские корни. Белые отцы и спириты впоследствии выступят против многих основных участников этого жестокого, но неоднородного вторжения, особенно в их анти-полигамии, антиисламской и, что, возможно, наиболее важной позиции, против рабства. Но, поскольку занзибарское завоевание того, что впоследствии стало Конголо, было незавершенным, церкви также пришлось использовать ранее существовавшие формы местного управления, которые остались в силе. То, что Ян Вансина охарактеризовал как политическую традицию Экваториальной Африки, в которой обществами управляла рыхлая иерархия местных социальных институтов,

К несчастью, об истории территории до прибытия европейцев в 1890-х годах известно немногое. Большая часть устных свидетельств позднего доколониального периода связана с мифами о происхождении, на основе которых ученые могут реконструировать все более пессимистические позитивистские истории. Почти все документы о доколониальном прошлом Конголо относятся к нему только ретроспективно. Имеющиеся у нас свидетельства доколониального Конголо позволяют предположить, что ни один всеобъемлющий институт или режим суверенитета не добился политической гегемонии в регионе к последней четверти XIX века. Вместо этого широкая группа африканских

© Автор (ы) 201931

Р. А. Лоффман, Церковь, государство и колониализм в Юго-Восточном Конго, 1890–1962, Кембриджская серия имперских и постколониальных исследований, <https://doi.org/10.1007/978-3-030-17380-7_2>

32 РА ЛОФФМАН

элиты изо всех сил пытались собрать последователей в трудных, а иногда и жестоких обстоятельствах. Пытаясь привлечь сторонников, местные лидеры задействовали ряд сложных социальных механизмов, включая пропаганду основополагающих мифов, пищевых табу и, иногда, получение политической власти через победу в битвах. Ни одна из групп, которые собрались в Конголо до периода колониального правления, не навязывали здесь фундаментальных социально-политических изменений. Вместо этого политические модальности, которые принесли с собой миграционные элиты, в конечном итоге оказались на вершине ряда автохтонных родословных, которые продолжали формировать основу социального и политического правления в регионе. Внешние формы политической мысли и ритуалов действительно проникали в политику родства, но только в разной степени.

тон еКАЧЕСТВЕННЫЙ Атрение пполитический традиосвязь

В этой книге основное внимание уделяется северной части бассейна реки Конго, которая в конечном итоге стала колониальной территорией Конголо в 1912 году. В этом регионе есть серия порогов на реке Конго (называемых Луалаба, поскольку она проходит через Катангу), которые широко известны как Les Portes d'Enfer (Врата ада), которые препятствовали дальнейшему путешествию на юг на лодке в течение многих лет.[1](#_bookmark53) Вдоль «Врат ада» и выше по течению выросло несколько рыболовных культур. Одна из этих речных групп стала известна как «геня» или «рыбаки» на суахили. Геня, возможно, демонстрирует больше, чем большинство других, насколько целостный труд иногда вносил вклад в формирование идентичностей и этнических групп в Конголо и вокруг него.

Пока что Хотя река была источником средств к существованию, ее присутствие также гарантировало, что ее окрестности были и остаются чрезвычайно плодородными. Следовательно, в доколониальный период множество людей были привлечены к обильным сельхозугодьям в Конголо. Наличие готового запаса пресной воды наряду с умеренным климатом, который разрастался на территории, означало, что количество продовольствия, которое зависело от сельского хозяйства, вероятно, превышало 40%, которые, как предположил Ян Вансина, были обычным явлением в бассейне реки Конго до колониального правления. .[2](#_bookmark53) Масличная пальма и арахис были двумя наиболее важными культурами, но был и ряд других, таких как бананы и кукуруза. Наряду с натуральным хозяйством и коммерческим сельским хозяйством большое значение имели отлов, охота и выращивание животных. Помимо еды, которую они давали, животные играли жизненно важную роль в установлении социальных отношений, как и во многих других частях Африки к югу от Сахары.[3](#_bookmark53) Люди обменивали кур и коз на приданое, например, при замужестве своих дочерей, а также использовали их для оплаты штрафов при разрешении споров.

2 ДОПОЛНИТЕЛЬНАЯ ПОЛИТИКА В КОНГОЛО 1890 г. 33

Сочетание охоты, выращивания, рыбной ловли и сельского хозяйства представляет собой материальную основу того, что Ян Вансина назвал экваториальной африканской политической традицией, оказавшей влияние на народы всего бассейна реки Конго.[4](#_bookmark53) Обрисованная им традиция состояла из ряда свободных, но иерархических договоренностей между различными народами и социально-политическими институтами и, согласно Вансине, продолжалась до середины девятнадцатого века.[5](#_bookmark53) Внизу политической пирамиды находился «дом» или «дом».[6](#_bookmark53) Дом выращивал указанные выше культуры и состоял из большой родственной группы, проживавшей в одной или нескольких настоящих усадьбах. Она «всегда конкурировала за членство с другими предприятиями» и «была единицей производства продуктов питания… обычно состояла от 10 до 40 человек… рабочей силы, близкой к оптимальной для коллективных потребностей в рабочей силе в сельском хозяйстве (расчистка кустов). , отлов и охота ».[7](#_bookmark53) Почти все дома были патриархальными, а возглавлявшие их «большие люди» были полигамными и обычно давали «некоторых своих жен в жены молодым клиентам, чтобы привлечь в дом мужчин».[8](#_bookmark53) С политической точки зрения над домом находилась деревня, которая состояла из «[совокупностей] домов» и обычно возглавлялась большим человеком, который ее основал. Деревенский большой человек получал дань, которая обычно поступала в виде выручки от охоты, например, шкуры леопарда. Крупные люди из других домов, которые действовали как местные советники, помогали старосте в управлении деревней.[9](#_bookmark53) Ян Вансина предполагает, что термины, которые впоследствии стали частью бельгийского колониального правительства, такие как «болтать» и «уплатить штраф», возникли в этих же местных советах.

Отнюдь не статичные поселения, деревни и их советы иногда перемещались по ряду причин, например, чтобы сохранить доступ к плодородным землям, если их первоначальное местоположение стало бесплодным, даже если их перемещения были более или менее круговыми по стабильной территории. . '[10](#_bookmark53) Деревни также могли быть разрушены во время войны или массово перемещены, чтобы избежать непопулярных режимов, колониальных или иных. Тем не менее, насколько они могли изменить свое местоположение, деревня была основой многих центральноафриканских обществ. Когда две или более деревень решили сформировать альянс, они создали район.[11](#_bookmark53) Район не был таким иерархическим, как считали бельгийские колониальные администраторы. Он не управлялся произвольно высшим руководителем, и ему даже не требовалось иметь штаб-квартиру. Если заимствовать концепцию чести Джона Илиффа в доколониальной Африке, власть в значительной степени была предметом переговоров, когда большие люди были первыми среди равных, а не произвольно правили через процесс управления сверху вниз.[12](#_bookmark53) Не всегда было правдой и то, что деревня

34 РА ЛОФФМАН

большие люди собрались, чтобы обсудить соответствующие меры, влияющие на район. Скорее, «сквозных двусторонних союзов [обычно] было достаточно» для разрешения споров или проблем.[13](#_bookmark53) Кроме того, самая большая деревня в районе не имела фактического контроля над другими в этом районе, даже если она могла быть самой привлекательной с точки зрения плодородных земель и доступа к другим ресурсам, таким как вода.

Союзы домов внутри районов традиционно описывались как «кланы», и их было много в Конголо. Кланы обычно придумывали общие истории происхождения, а также общие табу на еду, когда «все члены клана… считались потомками одного человека».[14](#_bookmark53) Идеология клана была очень важна, поскольку все члены считались равными братьями и сестрами, а их членство в клане было безотзывным, учитывая их общее происхождение.[15](#_bookmark53) Кланы были связующим звеном, связывающим районы вместе, даже если их членство в них могло измениться. В то время как кланы, как и дома, не были союзами в целях защиты; район, как и деревня, явно был таким.[16](#_bookmark53) Когда разным домам или деревням угрожала опасность, они обращались к социальным институтам, находящимся «выше» в политической иерархии, описанной выше, с просьбой вмешаться и защитить их. Например, дом может обращаться к деревне, как деревня может обращаться к округу. Кланы могли пересекать якобы «этнические» границы, и многие пережили колониальный период.

Кланы, дома, деревни и районы были и остаются очевидными в Конголо сегодня, и они были преобладающими способами организации групп, населявших регион в начале – середине девятнадцатого века. Политическая основа экваториальной традиции способствовала интеллектуальным и технологическим инновациям. Как предполагает Джейн Гайер, разрозненные созвездия домов, районов и кланов часто порождали новые виды ритуалов и верований.[17](#_bookmark53) Точно так же традиция породила множество различных местных и региональных вариантов. Учитывая, что Конголо и его окрестности были и остаются во власти культурного варианта этой традиции, известного как «Луба-Катанга», далее просто «Люба», я сначала исследую, как эта культура использовала и вводила новшества в экваториальную политическую жизнь. традиция в юго-восточном Конго.[18](#_bookmark53)

тон лubA: часистория, мyth А также пполитика

Вместо того, чтобы быть организованной в централизованную и могущественную империю, как поначалу подумали миссионеры, колониальные чиновники и историки, политическая организация народов луба в Конголо, а также тех, кто проживает на территории нынешней провинции Танганьика, в значительной степени соответствовала концепции Яна.

2 ДОПОЛНИТЕЛЬНАЯ ПОЛИТИКА В КОНГОЛО 1890 г. 35 год

Вансины модель традиции.[19](#_bookmark53) Из-за отсутствия постоянной армии правители Любы придавали большое значение символизму, политической приверженности и ритуальной демонстрации силы, а не прямым завоеванием.[20](#_bookmark53) Культура луба впервые возникла во впадине Упемба в центральной Катанге, которую иногда называют «ядром» центральной политики.[21 год](#_bookmark53) Предметы регалий служили для обозначения территории Любы и одновременно обозначения границ культуры.[22](#_bookmark53) Однако Мэри Нутер Робертс и Аллен Робертс предполагают, что это «ядро» часто было скорее мифическим, чем реальным, поскольку оно было вызвано приграничными людьми, которые утверждали, что имели с ним отношения как средство поддержки своих собственных притязаний на власть.[23](#_bookmark53) Пока что, Поступая таким образом, мифическое «ядро» обеспечивало основу для культурной интеграции, потому что эти эмиссары распространяли культуру любы за пределы своих «домашних» обществ, даже если на самом деле это не было реальностью.

Общества луба во время депрессии Упемба и за ее пределами обычно были организованы в корпоративные патрилинии, с, как говорит Ян Вансина, «клиентов, связанных контактами с родословной и домашними рабами».[24](#_bookmark53) Пока что, по мере удаления от впадины Упемба наблюдались отклонения от патрилинейной модели. Например, в Конголо было несколько групп люба по материнской линии, и это, вероятно, были те, кто установил более тесные отношения с другими культурами в регионе. Одна или несколько линий передачи Люба, будь то патрилинейные или матрилинейные, составляли деревню в точном соответствии с моделью «традиции» Яна Вансина. Каждой деревней руководил староста, известный как kilolo kyà mulopwè.[25](#_bookmark53) Когда несколько деревень объединились, они были известны как «вождество» и возглавлялись коллективным вождем, известным как кило-ло.[26](#_bookmark53) Иногда несколько вождеств группировались вместе, чтобы сформировать надполитию, хотя это было редко. Некоторые вожди назначались по наследству и, как говорилось, «владели землей», в то время как другими «управляли вожди, назначаемые их непосредственными начальниками».[27](#_bookmark53) Все вожди, которые не были «владельцами земли», были известны как балопве (mulopwè в единственном числе) или «короли священной крови», причем сама кровь предположительно принадлежала мифическому основателю Любы (N). Конголо, или его победитель, Калала Илунга.[28 год](#_bookmark53) Как правило, королевская кровь передавалась только по мужской линии в попытке воспроизвести патрилинейные структуры центральной политии Любы, как бы мифической она ни была.[29](#_bookmark53)

Государства Любы управлялись в соответствии с устно переданной политической хартией, изложенной в мифе о происхождении, который запомнился и использовался группой придворных, известных как «люди памяти» или Bânà Bâluté в Любе.[30](#_bookmark53) Учитывая его важность, среди прочего,

36 РА ЛОФФМАН

*в* Политическая хартия доколониальных народов Люба, ученые уделили ей большое внимание. Тем не менее, антропологи и историки долго ломали голову над тем, в какой степени миф может также служить для очерчивания подлинно исторического списка царей, который, в свою очередь, может быть использован в позитивистской исторической манере. С другой стороны, они задаются вопросом, является ли миф на самом деле больше воспроизведением космологической системы верований, которая повлияла на воспроизведение королевского сана Любы, чем попыткой достоверно реконструировать прошлое Любы.[31 год](#_bookmark53) Первоначально историки принимали большую часть мифа как факт и поэтому реконструировали доколониальные общества Люба в основном в соответствии с ним.[32](#_bookmark53) Однако после археологических и материальных исследований они теперь с большей вероятностью примут только некоторые его части как факт, а большинство других - как космологические эфемеры.[33](#_bookmark53)

Но последние части мифа о происхождении, наряду с поздней доколониальной историей Любы в целом, могут быть перепроверены с документальными свидетельствами и могут дать некоторые подсказки относительно того, как могла бы выглядеть позитивистская история доколониальных обществ Любы. нравиться. Работы знаменитых викторианских исследователей Дэвида Ливингстона и Верни Камерона, например, содержат некоторые важные проверки последних частей мифа.[34](#_bookmark53) Таким образом, эта глава будет в значительной степени заимствована из более поздних разделов мифа о Любе, чтобы реконструировать их историю в середине и конце девятнадцатого века. Но в этом конкретном разделе главы будут рассмотрены более ранние части мифа, чтобы дать читателю некоторое представление о контексте, в котором возникли важные термины Любы, такие как `` священное '' царство, даже если исторические детали их происхождения, изложенные в общих чертах в устных традициях может быть скорее символическим, чем реальным. Существует ряд различных версий всех эпизодов, которые вместе составляют миф о генезисе Любы, причем эти различия частично объясняются жизненной реальностью политических расколов, которые возникли, когда деревенские и районные большие люди стремились продвигать свои собственные претензии на власть.[35 год](#_bookmark53) Томас Риф предположил, что может существовать до тринадцати различных версий мифа о генезисе, включая и исключая различные его эпизоды.[36](#_bookmark53) Вместо того, чтобы репетировать здесь все варианты мифа о Любе, я обобщу только наиболее подходящие его эпизоды только в той мере, в какой они относятся к истории Конголо.[37](#_bookmark53)

Миф о генезисе Любы начинается с традиционного африканского образа прибытия иностранного пограничника на незнакомую землю или «внутренней границы», теперь знакомой ученым, работающим в устном «эпическом поясе» Африки к югу от Сахары.[38](#_bookmark53) Нконголо, человек, наделенный сверхъестественными способностями, прибыл в общину на юго-востоке Конго около 1500 года и вскоре после этого начал объединять там народы.[39](#_bookmark53) Пока что Нконголо - антагонист мифа о генезисе Любы. Итак, это не

2 ДОПОЛНИТЕЛЬНАЯ ПОЛИТИКА В КОНГОЛО 1890 г. 37

Повествования о «завоевании по приглашению», подобные тому, что наблюдал Игорь Копытов, были типичными для историй внутренних границ Африки.[40](#_bookmark53) Вместо этого Нконголо жестоко покорил деревни и крошечные вождества… и построил свою столицу в Мвибеле у озера Бойя, «недалеко от современного города Кабонго.[41 год](#_bookmark53) По словам Томаса Рифа, Нконголо убил тех, кто находился в Машио, районе добычи соли недалеко от озера Бойя, из-за разочарования из-за того, что его проект строительства солончакового болота провалился.[42](#_bookmark53) К Нконголо, поселившемуся в Мвибеле, подошел другой иммигрант по имени Мбиди Килуве, «охотник откуда-то с востока от реки Конго», который, как утверждал Ян Вансина, на самом деле был реальным человеком.[43 год](#_bookmark53) Поначалу Мбили был хорошо принят как Нконголо, так и двумя его сводными сестрами, Буландой и Мабелой, но в конце концов он рассорился с Нконголо по причинам, которые до сих пор неясны.

Большинство версий мифа предполагают, что Мбили пытался научить Нконголо тому, что антрополог Люк де Хеуш назвал «королевскими манерами», и разногласия произошли во время или вскоре после этого периода опеки.[44 год](#_bookmark53) Ян Вансина предположил, что Мбили, вероятно, происходил из более сложного государства и поэтому лучше, чем Нконголо, знал, как вождь должен вести себя, поскольку вожди обычно были мужчинами.[45](#_bookmark53) Обучая Нконголо «королевским манерам», Мбили родил детей от двух своих сводных сестер. Буланда родила Калалу Илунгу, а Мабела вынашивала Кисулу Мабеле. Калала Илунга в конечном итоге стал очень важным воином, который позже помог Нконголо подчинить южные части его королевства.[46](#_bookmark53) Однако Нконголо начал видеть в Илунге соперника и попытался убить его, тем самым вынудив Илунгу временно изгнать его.

По прошествии неопределенного периода времени Калала Илунга мобилизовал армию и победил своего отчужденного дядю. В 1936 году Эдмон Верхулпен предположил, что «империя» Любы разделилась на две части после поражения Нконголо, причем одна линия следует за Нконголо, а другая - за Калалой Илунгой.[47](#_bookmark53) В Идея формирования двух «империй» Любы застряла в умах тех, кто, например, Яна Вансина, пытался реконструировать доколониальное прошлое Любы. Если верить устным записям, Нконголо был схвачен и убит, оставив Калала Илунга в качестве выдающегося властителя центральной Катанги примерно с шестнадцатого века.[48](#_bookmark53) Большинство последующих монархий Люба прослеживают или, по крайней мере, пытаются проследить свою родословную до Калала Илунга, хотя тот факт, что территория Конголо названа так, предполагает, что монархи Любы вместо этого присоединились к линии Нконголо. Илунга расширил свое королевство через реку Луалаба, и в конечном итоге оно распространилось на восток до озера Танганьика. Таким образом, после его смерти королевство Люба «достигло своей основной организации».[49](#_bookmark53)

38 РА ЛОФФМАН

Согласно мифу, царство Илунга включало в себя иерархическую монархию в центре, но с другими, менее иерархическими политическими системами, возникающими дальше от центрального двора. Вожди / короли балопве обычно утверждали, что их кровь связана с кровью Илунгы или Конголо, и поэтому они обладали какой-то сверхъестественной властью и легитимностью, чтобы править. Наряду с людьми, наделенными сверхъестественными способностями, балопве поддерживала каста священников, известная как видье.[50](#_bookmark53) Учитывая сверхъестественный авторитет, которым, по утверждению видье, обладали, было несколько механизмов, светских или священных, которые можно было использовать для привлечения балопве к ответственности. Единственный реальный способ сбросить mulopwè состоял в том, если его сводные братья по отцовской линии его матери, чьи претензии на власть могли сплотить последователей, восстали против него.

Вполне вероятно, что, даже если некоторые люди, вовлеченные в миф об основании Любы, были реальными, главное королевство Люба, по крайней мере в его раннем проявлении, было, по словам Вансины, «прежде всего построением разума».[51](#_bookmark53) Центр и поддерживающий его миф во многих смыслах были предназначены для узаконивания власти Любы на том, что якобы являлось ее периферией. Тем не менее, даже если мы упускаем из виду подробные детали политических объяснений происхождения государства Люба, материальные свидетельства предполагают, что в любом случае африканские общества стали более централизованными в депрессии Упемба к началу 1700-х годов.[52](#_bookmark53) Эти вещественные доказательства, кстати, дошли до нас в виде керамики, изделий из железа, монет, бус и остатков сельскохозяйственной деятельности.[53](#_bookmark53) Общество, предоставившее эти доказательства, возможно, не называлось другими «Люба» или даже не называло себя таковым, но оно начало взаимодействовать с другими группами и / или побеждать их. Точно так же понятие центрального государства действительно, вероятно, кристаллизовалось в этот период, как и его концепция священного королевства, воплощенная в институте балопве.[54](#_bookmark53)

Эта первая часть мифа о генезисе, описывающего формирование и консолидацию государства Люба, в целом заканчивается правлением мулопве по имени Нгой Санза (1665–1685).[55](#_bookmark53) Во время правления Санзы центральное королевство раздробилось, возникли еще три отдельных королевства Люба, а также множество других периферийных, но независимых государств. Культура Люба проникла в Конголо через завоевания, а другие группы приняли эту культуру только после правления Санзы, но на то, чтобы это произошло, потребовалось более века. Энн Уилсон утверждала, что «империя» Любы, если слово «империя» уместно в этом контексте, начала расширяться во время правления Кадило (около 1720–1750 гг.).[56](#_bookmark53) Экспансионистскую программу Кадило продолжили его преемники, а именно Кекения (около 1750–1780 гг.) И Илунга.

2 ДОПОЛНИТЕЛЬНАЯ ПОЛИТИКА В КОНГОЛО 1890 г. 39

Сунга (Сунгу) (c.1780 – c.1810).[57 год](#_bookmark53) Вероятно, что больше людей и событий, описанных в мифах об основании после кампаний Кадило, действительно были реальными, и на этом этапе мы начинаем двигаться, пусть даже медленно, к более концентрированной исторической реальности. Внедрение различных аспектов культуры Люба в Конголо может быть отнесено на счет особого пограничника Любы, который будет заметен в следующем разделе.

тон лubA И sонги

Штамм культуры люба, позже идентифицированный как люба-катанга, попал в Конголо в форме мулопве по имени Кумвимба Нгомбе (ок. 1810–1840 гг.).[58](#_bookmark53) Нгомбе возглавил военные завоевания на северо-восток и север через реку Лувиджо и ее приток Кадиабилонго. Позже, по словам Эдмунда Верхулпена, который был одним из первых администраторов, получивших образование в колониальном университете в Бельгии в 1920-х годах, Нгомбе ушел, чтобы оставить своего сына Илунга Беки («божественный») во главе королевства, которое расширилось. на запад до реки Ломами ».[59](#_bookmark53) Вместе со своим отцом Буки был тем, кого историк Томас Риф назвал «огненным королем» (или Mulopwè wa Mudilo в Любе), что означает, что он был наделен углями, которые исходили от правителя «основного» государства Люба, чьи столица, как говорят, называлась Китента.[60](#_bookmark53) Короли огня были названы так потому, что они несли тлеющие угли правителей Любы как знак того, что они близки к «сердцевине».

Только ближнему кругу царей Люба будет разрешено видеть, как они едят, и поэтому знать наверняка, что они были смертными, а не божественными. Вот почему так ценился пепел из его котла. Тлеющие угли, а также концепция короля огня были очень важны в формулировании концепции вечного царства Любы для тех, кто не входит в культурную сферу Любы. И, как и все короли огня, Боки расширил культурный охват монархии Люба, продвигая ее ритуалы и институты, которые кристаллизовались к семнадцатому веку. Однако он был необычным королем огня в том смысле, что его прах принадлежал не монарху Любы из «основного» королевства, а жителю приграничных территорий, что подрывало легитимность его потомства в колониальный период и даже в последующий период. . Тем не менее, достигнув праха Нгомбе, он продолжил путь вверх по реке Луалаба, набирая сторонников и воинов из деревень, через которые он проходил. Одна из этих деревень называлась Кансимба, на западном берегу реки Луалаба, и поэтому Риф предположил, что впоследствии Боки стал известен как Боки Кансимба.[61](#_bookmark53)

40 РА ЛОФФМАН

Когда он наконец прибыл в Конголо, он столкнулся с целым рядом различных групп, среди которых наиболее важными были Сонге.[62](#_bookmark53)

Сонге были организованы в небольшие государства, управляемые советами знати. Как и Люба, происхождение этой группы является предметом разрозненных предположений. Некоторые историки, такие как Ян Вансина и Томас Тернер, предполагают, что Сонгье пришли с территорий, которые сегодня являются территориями Маноно и Кабало к югу от Конголо, и возникли как ответвление Любы.[63](#_bookmark53) Томас Тернер заметил, что некоторые из Сонгье, которых он встретил, в ответ на вопросы колониального чиновника по имени М. Луд, работавшего в то время в районе Кабинда, предположили, что их происхождение связано с прибытием охотника на Люба по имени Пиве а Нтоши Кви Болоба.[64](#_bookmark53) Согласно информаторам Луда, Болоба и его жена Зибу а Нтоши родили двух сыновей: Кусу на Канкумба, предка Тетелы, и Бики на Канкумба, сына Сонгье.[65](#_bookmark53) Однако Томас Тернер считает, что происхождение Piwe история имела отношение только к происхождению конкретной местной группы Сонгье, а не к культуре в целом. В целом маловероятно, что когда-либо существовал какой-либо «первоначальный» предок-основатель Сонге или хотя бы один, который записан в более подробном мифе о генезисе Сонге, подобном тому, который был создан их коллегами Люба. Соответственно, Дунья Херсак утверждала, что не существует «особой традиции сонгье».[66](#_bookmark53) Вместо, она предполагает, что идентичность «Сонгье» была «динамичным, эфемерным явлением», которое, вероятно, распространилось из ряда локализованных политий через приходящую бельгийскую администрацию Свободного государства, которая использовала это слово для обозначения тех, кто был «верен» ему. противопоставляя их восставшей Тетеле.[67](#_bookmark53) Действительно, Модель идентичности Сонгье, отражающая локализованный ряд культур, расширившихся в эпоху Свободного государства (1885–1908 гг.), в настоящее время является наиболее убедительной.

Сонге, вероятно, пришли в Конголо из мест, расположенных к востоку от территории. Верхулпен предположил, что Сонгье использовали Конголо как ранний плацдарм для распространения своей культуры дальше в восточную саванну.[68](#_bookmark53) Итак, когда он достиг территории, Боки Кансимба столкнулся с рядом локализованных политий, которые жили на востоке от того, что стало Конголо. Но как были упорядочены эти города-государства? Франсуа Нье предположил, что: «политическая организация Сонгье [опиралась] на авторитет вождя, священного и доброжелательного человека ...магически-религиозные силы, вождь [был] связан с двумя «тайными обществами», одно из которых практиковало колдовство (buci) и колдовство (masende), а другое, находящееся под контролем первого, было основано на танцевальном обществе Bwadi Bwa Kifwebe . '[69](#_bookmark53) В отличие от децентрализованной модели района Яна Вансина,

2 ДОПОЛНИТЕЛЬНАЯ ПОЛИТИКА В КОНГОЛО 1890 г. 41 год

Франсуа Нье предполагает, что на самом деле среди Сонге были верховные вожди, которые жили в Кабинде «в резиденции под названием Эпата».[70](#_bookmark53)

Сонге на территории, которая в конечном итоге стала территорией Конголо, действовала по выборной системе правления, при которой верховные вожди правили не более трех-пяти лет каждый. Эта избирательная система, часто описываемая как «чередование вождей», не всегда смягчала политические споры, а иногда даже вдохновляла их.[71](#_bookmark53) Танцевальная группа Bwadi Bwa Kifwebe возникла отчасти для рассмотрения конкурирующих претензий на вождь, исходящих от разных кланов, хотя она могла принимать разные формы в зависимости от требований местного контекста, в котором она функционировала. Bwadi Bwa Kifwebe было тем, что Дуглас Джонсон считал закрытой ассоциацией, потому что ее существование не было секретом, и поэтому колониальный термин «тайное общество» не подходил, но их деятельность и членство были «закрыты» для всех, кроме нескольких избранных.[72](#_bookmark53) Закрытые ассоциации, такие как Bwadi Bwa Kifwebe, были, по словам Яна Вансины, в целом «важны для социальной организации в целом [и особенно] их роль в государственном управлении, поддержании порядка и воспроизводстве культура ».[73](#_bookmark53) Они снова появятся в наших обсуждениях колониального периода в следующих главах.

Как и ряд других этнических групп, сонги состояли из множества различных подмножеств или родственных групп, которые обрабатывали определенные участки земли, которые позже были названы в их честь. Среди наиболее известных подмножеств сонгье были экие (бенеки), икалебве (бекалебве), иланде (беланде), милембве (бамилембве) и нсапо (саппо-сап).[74](#_bookmark53) С точки зрения Конголо, одной из самых важных политий Сонгье было государство, управляемое линией Квизиму, где «духу защиты, Ленге, поклонялись на священном холме с тем же именем».[75](#_bookmark53) Система правления, основанная на родословной, которая распространилась среди Квизиму, позволила Боки Кансимба вмешаться в их политику, решив сотрудничать с одним из своих подходящих мужчин, Кибамбалеей. Он потребовал, чтобы Кибамбалея собрал дань с деревень Квизиму, но ему это не удалось, потому что ни один властитель в этом районе не делал этого раньше. После этого Боки Кансимба дал Кибамбалею насмешливое восхваляющее имя Мусинга, буквально означающее «сборщик дани», хотя в данном контексте оно означало «тот, кому отказали в дани». Он сверг Кибамбалею и после этого назначил Китенге Матембе своим представителем.

Мы не знаю, насколько успешным был Матембе, но вполне вероятно, что он был более успешным, чем Кибамбалея, потому что долгое время Квизиму

42 РА ЛОФФМАН

начальники были известны как Musingalenge, имя, которое вызывает влияние Боки, а также дух предков Квизиму. В конечном итоге Боки основал суд среди деревень Квизиму, вербовав последователей местных вождей, которые позже идентифицировали себя как Сонге, в его постоянно растущую группу воинов. Вождь близлежащих деревень Баязи, Лупембве, поддерживал хорошие отношения со двором Боки и даже иногда предоставлял ему воинов. Он установил аналогичные договоренности с властями Сонгье в Вангонгве и Каяе к западу от того, что сейчас является центром города Конголо. Рыбаки Геня, упомянутые в начале данной главы, также подчинились Боки вскоре после его прибытия. Риф рассказывает об острове на реке, на котором Геня и другие народы начали поклоняться древнему духу Нконголо (Радуга).[2.1](#_bookmark42)).[76](#_bookmark53) Bki даже ушел один из его собственных представителей в качестве постоянного жителя на этом острове, чтобы обеспечить постоянное умиротворение духа Нконголо.[77](#_bookmark53) И именно в честь этого духа, духа Нконголо, в 1912 году была названа территория Конголо.



**Рис. 2.1.** Фотография острова Конголо, сделанная автором (3 августа 2015 г.)

2 ДОПОЛНИТЕЛЬНАЯ ПОЛИТИКА В КОНГОЛО 1890 г. 43 год

Огненное королевство Боки расширилось как на восток, так и на запад.[78](#_bookmark53) В восточных частях Конголо Боки Кансимба вовлекался в местные конфликты в большей степени по воле местного населения, чем в результате своих захватнических кампаний. Например, предполагалось, что у двух вождей хемба возникли разногласия в правящем матриклане Мухия (Мухона), который не принадлежал Лубе, и один вождь, Тубула, позже обратился к Боки Кансимба с просьбой о вмешательстве. Боки Кансимба в конечном итоге вмешался от имени Тубулы и «уничтожил последователей Мвамбы». Однако люди правящего матриклана Мухоны позже победили его под предводительством человека, известного как Лутабука. Не испугавшись своего изначально неудачного набега на восточный Конголо, Буки Кансимба снова оказался втянутым в его политику, когда Макенге послал к нему своего эмиссара, и он признал этого эмиссара главным, а не Макенге. Разочарованный вождь затем отправился ко двору Боки Кансимбы, чтобы попытаться убедить его, что он, а не его эмиссар, был настоящим вождем, но Макенге в конечном итоге умер там при обстоятельствах, которые до сих пор неясны. Какой бы ни была правда о смерти Макенге, влияние Боки Кансимба распространилось далеко за пределы политик его последователей Сонгье, даже если они не простирались слишком далеко на восток к моменту его смерти.

После После его смерти один из сыновей Боки, Кекенья, стал главным старостой Любы примерно с 1840 по 1870 год.[79](#_bookmark53) Как ни странно, Кекенья также назывался «Bki», потому что он стал аристократическим титулом Любы, который каждый «Bki» передавал своим потомкам из поколения в поколение.[80](#_bookmark53) Мы знаем это ряд различных воинов, действующих от имени огненного королевства Буки Кансимба, продолжали беспрепятственно расширять свои базы власти. К сожалению, неясно, как именно наследники Боки Кансимба взаимодействовали со своим окружением и каковы были их отношения с политиками, завоеванными их отцом. К сожалению, Александр Буки, праправнук Кекении, не мог подробно рассказать о правлении своего предка, кроме как сказать - что неудивительно - что оно было «мирным» и «процветающим».[81 год](#_bookmark53)

Однако мы знаем, что после смерти Кекенья в Конголо не было большого расширения Люба, и сменявшие друг друга лидеры вместо этого стремились закрепить успехи, которых он добился ранее в девятнадцатом веке. Однако даже в период консолидации Лубы Сонгье в Конголо не полностью подчинялись руководству Любы и сохранили свою верность ранее существовавшим лидерам, таким как вождь Лумпунгу в 1880-х годах. Скорее, у Сонге возникли неоднозначные отношения с приходящей культурой Любы. Иногда они играли на нем во время

44 год РА ЛОФФМАН

период колониального правления, во-первых, чтобы попытаться дистанцироваться от любых вождей Любы, которых они не любили, или, в качестве альтернативы, присоединиться к тем вождям Любы, которые им нравились и / или у которых они искали покровительства.

яNVAder из еAst

Данный Из-за общей истории фрагментации и конфликтов, которые распространились по мере того, как культура Люба распространилась на территории, неверно рассматривать Конголо как полностью или даже в значительной степени «любаизованное» к концу девятнадцатого века. Скорее, власть, которую идеология королевского царства Любы имела над традицией управления родословной, была не самой важной на заре двадцатого века. Вместо этого преобладала другая серия главных героев из того, что сейчас является государством Танзания. Эта группа была известна как Занзибарцы, и этот термин относился к группе двухрасовых торговцев-воинов, которые охотились за рабами и слоновой костью, чтобы вернуть их на быстроразвивающиеся и прибыльные рынки восточноафриканского побережья. К 1830-м годам в Удджиджи, на танзанийской стороне озера Танганьика, уже существовали занзибарские группы.[82](#_bookmark53) Тем не мение, им потребовалось больше времени, чтобы добраться до Конголо. Только в 1870-х годах «занзибарские торговцы основали торговую империю» в восточном Конго.[83](#_bookmark53) Объяснять Чтобы определить характер присутствия занзибаров в Конголо, сначала необходимо детализировать пути, которыми они перемещались по восточной саванне.

Занзибарские торговцы обычно путешествовали так называемыми «караванами»,

так же, как купцы на Ближнем Востоке в то время. Эти караваны состояли из группы людей, обычно молодых людей, ответственных за содержание захваченных рабов вместе с остальной группой, а также за охоту на слоновую кость.[84](#_bookmark53) Некоторые из этих молодых людей были выходцами из внутренних районов и переняли некоторые аспекты культуры Занзибара, такие как одежда, и их сверстники называли их ваунгваной.[85](#_bookmark53) К концу девятнадцатого века с помощью своих союзников из Ваунгваны сети караванов Занзибари заметно расширились по восточной и центральной Африке.[86](#_bookmark53) Типпу Тип, прозвище, которое он интерпретировал как звук, который якобы издавало его оружие, был самым передовым из этих занзибарских работорговцев. Его первое самостоятельное путешествие в глубь страны произошло либо в 1860, либо в 1861 году. В то время у него было немного людей, а объем его торговли был небольшим.[87](#_bookmark53) Однако с 1864 по 1869 год он совершил второе путешествие в восточную саванну, в котором в конце концов нашел свой путь к Лунгу. Там Типпу Тип нашел человека, который сказал ему, что двое из его родственников были побеждены местным вождем из этнической группы табва, известной как нсама.[88](#_bookmark53) После этого он победил Нсама в битве вместе со своими местными союзниками,

2 ДОПОЛНИТЕЛЬНАЯ ПОЛИТИКА В КОНГОЛО 1890 г. 45

гунгу, бывшие врагами табва. Использование местных союзов для продвижения своих торговых интересов было чем-то, что определяло сеть рабов Типпу Типа, поскольку они оказались необходимыми, помогая ему покупать слоновую кость или медь для приобретения рабов с минимальными затратами. Но местные союзы Типпу Типа все чаще заменялись использованием им доверенных лиц из его собственной расширенной семьи по мере того, как продолжался девятнадцатый век. Типпу Тип предпочитал, чтобы на важных ролях была его семья, а не местные большие люди, учитывая огромные суммы денег, которые были поставлены на карту в его путешествиях.

Поощрение семьи Типпу Типа в его торговой сфере стало возможным благодаря тому факту, что караваны стали значительно больше по мере активизации работорговли в Восточной Африке. Из-за того, что во время своего первого путешествия у него была лишь ограниченная свита, он руководил примерно четырьмя тысячами человек к тому времени, когда он совершил свое третье путешествие в восточную саванну.[89](#_bookmark53) К 1870 году влияние Типпу Типа распространилось на юг до народов бемба на границе с Замбией и на север до Касонго, на территории нынешней провинции Маниема. Он даже стал главой части Сонгье, собрал армию и захватил город Касонго и его окрестности.[90](#_bookmark53) Со своей базы в Касонго он попытался отобрать у его лидеров, Мвине Дугумби и Муни Мохара, крупнейший в Восточной Африке рынок рабов - Ньянгве. Получив уведомление о скором вторжении Типпу Типа и его огромной армии, эти лидеры быстро сдались, и Ньянгве перешел под сюзеренитет Занзибара. Учитывая, что он захватил самый большой рынок рабов в регионе, Типпу Тип прошел путь от подмастерья-работорговца до правителя крупного квазигосударства, основанного на добыче, номинально находящегося под контролем султана Занзибара, но практически и цели, регулируемые Типпу Типом. Конечно, он написал в своей автобиографии «Майша я Хамед бин Мухаммед эль Мурджеби яани Типпу Типу», что, когда он был в Касонго, его «родственники были вне себя от радости… и наделили меня полной властью в этом районе».[91](#_bookmark53) Вероятно, именно в этот момент он получил прозвище «Поросенок с множеством игл» (Нунгу Вайула Миба на суахили), когда он приступил к назначению своих союзников вождями повсюду в регионе между Ломами и Луалабой, к северу от Королевство Люба Касонго Каломбо.[92](#_bookmark53) Для Яна Вансина вторжение Типпу Типа в восточную саванну, а также вторжение суахили в целом было жизненно важным историческим моментом, поскольку оно разрушило политическую традицию, о которой говорилось в начале этой главы.[93](#_bookmark53) Пока что, В то время как нет никаких сомнений в том, что Типпу Тип и его последователи вызвали большой общественный беспорядок, Конголо был местом, в котором суахили боролись за гегемонию, учитывая, что он находился только на окраине грабительского государства работорговца, основанного на Касонго.

46 РА ЛОФФМАН

Документы, представленные бельгийской администрацией более чем через пятьдесят лет после этого периода, предполагают, что некоторые из союзников Типпу Типа были изгнаны из мест, в которых они находились в Конголо, а некоторые даже были убиты.[94](#_bookmark53) Несмотря на ограничения, в которые они были помещены, местные жители, таким образом, все еще имели некоторую свободу действий в «узких углах», навязанных занзибарской колонизацией.[95](#_bookmark53) Эти узкие углы возникли из-за неравномерного построения набегов Кахамбо, главного занзибарского прокси в Конголо, и его лейтенанта Лусаны, рейдов на деревни «вдоль северной границы огненного королевства Люба».[96](#_bookmark53) Короче говоря, несмотря на свой военный потенциал, занзибарцам не удалось подчинить себе всех вождей огненного королевства Боки и за его пределами. У них не было персонала, чтобы покорить обширные участки земли, которые они считали ненужными для добычи рабов и слоновой кости. Есть даже свидетельства того, что переговоры с Типпу Типом были возможны, и он не обязательно был просто диким «восточным деспотом», о котором британские аболиционисты иногда заявляли в своих публикациях.[97](#_bookmark53) Например, вождь сонгье деревень Вангонгве на западе Конголо, Мулонго Лупембве, устал от набегов суахили и послал «эмиссара по имени Касонго для переговоров от его имени с Типпу Типом и его представителями».[98](#_bookmark53)

К несчастью для Лупембве, Касонго заключил сделку с Типпу Типом и послал своего союзника, Мобангу Капию, свергнуть его. Итак, поначалу казалось, что рейды суахили в Вангонгве будут продолжаться беспрепятственно. Однако Кахамбо был убит Кекенией, когда он бежал от приближающихся бельгийских войск. Из этого эпизода мы могли разумно сделать вывод, что в первую очередь европейцы, по крайней мере вместе с африканцами, изгнали Кахамбо из деревень Вангонгве, не обращая внимания на местное африканское агентство. Но даже если бы мы это сделали, Кахамбо все равно не удалось полностью подчинить народы, которые он стремился поработить. Даже если Лупембве, вождь Сонгье, был изгнан, власть Занзибари в Конголо была далеко не безопасной. И не только в западной и южной частях того, что впоследствии станет территорией Конголо, контроль Занзибари был слабым. На востоке тоже

## хемба

Несмотря на силу, которую занзибарцы имели в областях, которыми управляли Сонге, и районы, населенные Луба, их правление было гораздо более ограниченным в восточных областях Конголо. Эти места были

2 ДОПОЛНИТЕЛЬНАЯ ПОЛИТИКА В КОНГОЛО 1890 г. 47

преимущественно населен группой, обычно называемой хемба. Они населяли обширную территорию на юго-востоке Конго, многие из них с тех пор мигрировали в города на юге Катанги, такие как Элизабетвиль (Лубумбаши), из внутренних районов и даже за их пределы.[99](#_bookmark53) Однако, как и сонгье, хемба не были предметом обширных научных исследований и создают серьезные проблемы этногенеза для историков. Наиболее важные этнографы Гембы - Памела Блейкли и Томас Блейкли. Они много работали с Hêmbá в 1970-е годы и записали многие из своих традиций, особенно в отношении их похорон.[100](#_bookmark53) Однако большая часть истории группы до 1970-х годов остается неоднозначной. По словам Франсуа Нье, который исследовал, но никогда не проводил полевых исследований среди Hêmbá, у них был ряд общих черт, не в последнюю очередь их язык, но всеобъемлющая культурная идентичность, возможно, сформировалась только после девятнадцатого века.[101](#_bookmark53) Наряду с этим все еще остающимся без ответа вопросом о происхождении идентичности, главный вопрос, который ученые продолжают задавать о Hêmbá, заключается в следующем: в какой степени они были отдельным этническим округом, отличным от Luba?[102](#_bookmark53)

Более того, насилие между этими группами во время и после деколонизации в 1960-х годах, вероятно, привело к четким политическим и культурным различиям между ними, которые мы наблюдаем сегодня.[103](#_bookmark53) Однако Эдмон Верхулпен предположил, что Hêmbá были «любаизованной» группой, даже предполагая, что они были известны как матрилинейная версия своих патрилинейных «кузенов» Люба до начала колониального периода.[104](#_bookmark53) В этом свете Hêmbá были разрозненным подмножеством Luba. Ирмгард Сезар-Геринг позже уточнила определение Верхулпена, предложив использовать термин Luba-Hemba (Hêmbá) для обозначения того, что Hêmbá были восточной Любой, а сам термин «Hêmbá», вероятно, означал «восток», как в «люди востока». Пьер Колле в 1913 году, писавший до Эдмона Верхюльпена и Сезар-Геринга, провел различие между группами хемба, предположив, что существуют группы люба-хемба, но есть и «чистые» группы гемба, так сказать.[105](#_bookmark53)

С точки зрения Колле, хемба, возможно, в конце концов не была просто подмножеством Любы, но вместо этого была самостоятельной группой, которая просто взяла на себя определенные символические аспекты царствования Любы, когда они столкнулись с завоевателями Любы, такими как как Bki Kansimba. Проще говоря, Луба-Гемба состояла из тех групп Хемба, которые подчинились Лубе и сами заявили о своем желании, чтобы их считали Лубой в дополнение к Хембе.

48 РА ЛОФФМАН

Луба-Гемба были в основном матрилинейными, но, напротив, отдельные «чистые» группы Гемба практиковали матрилинейное происхождение, в то время как другие практиковали двойное однолинейное происхождение. Даже несмотря на это различие, все еще существует значительная двусмысленность, заложенная почти в любое определение того, как «чистый» человек Hêmbá описал бы свою этническую принадлежность в конце девятнадцатого века. Большая часть этой путаницы связана не только со спецификой организации по линии преемственности, но и с тем, действительно ли кто-то хочет, чтобы его называли членом этнического округа Гемба.

Как и вещественные доказательства, существующие документальные свидетельства позволяют предположить, что Люба и Гемба были или всегда были очень тесно связаны. Бельгийские официальные лица, работающие в Конголо, называли некоторые государства в Конголо населенными Люба-Гемба, а в других случаях эти самоуправления назывались принадлежащими исключительно Гемба. Многие из тех, с кем я разговаривал в странах, которые сейчас считаются вождями хемба, претендуют на идентичность хемба, но на самом деле исповедуют обычаи Франсуа Нье, связанные с королевским статусом Любы, не в последнюю очередь из-за того, что у них есть собственные главы танцевального общества Бумбудье.[106](#_bookmark53) Тем не менее, очень трудно найти документальные свидетельства того, что широко распространенная идентичность Hêmbá существовала, по крайней мере, в том виде, в котором мы ее знаем сейчас, до начала колониального правления. Вместо слова, используемого группой людей, которые мигрировали вместе, в массе, Hêmbá было словом, используемым посторонними для описания ряда различных мигрирующих групп, которые они сами приняли только позже.

Все свидетельства, материальные, устные и письменные, предполагают, что местная идентичность была намного важнее, когда мигранты, вероятно из Танзании первоначально и впоследствии из провинций Киву и Кабамбаре (или того и другого на разных этапах миграции), начали создавать сообщества в Конголо. Жерар Жак, территориальный чиновник, работавший в Конголо в период после Второй мировой войны, полагал, что хемба происходила из региона под названием Луамба-я-Лулинди, недалеко от нынешнего города Кабамбаре.[107](#_bookmark53) Тем не менее, только когда они столкнулись с ранее существовавшими общинами в Конголо и других местах, они стали называться «народами востока» и сами приняли это название. Некоторые из этих мигрантов переняли аспекты культуры Луба, и поэтому стали известны как Луба-Гемба, но другие этого не сделали, и поэтому стали известны как «чистая» Гемба. Хотя я провел довольно четкое различие между хемба и люба, следует повторить, что в девятнадцатом веке произошли важные культурные обмены между этими народами, заявившими о своей идентичности.

Миграция групп Hêmbá из их предыдущих мест обитания на востоке не была полностью связана с отгонным животноводством, как предыдущие поколения.

2 ДОПОЛНИТЕЛЬНАЯ ПОЛИТИКА В КОНГОЛО 1890 г. 49

ученых поверили.[108](#_bookmark53) Вместо этого первоначальные миграции Hêmbá были серией экспансионистских проектов, выполненных с воинами у руля и для завершения которых потребовалось несколько десятилетий. Мы не знаем, когда именно произошли эти миграции, хотя они, вероятно, начались после 1600 года.[109](#_bookmark53) Один из самых густонаселенных кланов, существующих в настоящее время в группе Бена Ньембо, Самба, ведет свое происхождение от семнадцатого века, и это может дать нам полезный исторический критерий.[110](#_bookmark53) Однако мы должны быть очень осторожны с повествованием Самбы, которое использует Ньет, потому что, как он сам признал, показания, которые он использовал в этом случае, были получены в ходе ожесточенного спора между различными кланами Ньембо за власть вождя. Тем не менее, если мы действительно примем свидетельства самбы за чистую монету, мы можем предположить, что они контролировали народы, которые называли себя нимбо в восемнадцатом веке, и поэтому их миграции должны были произойти примерно в семнадцатом веке. Группа, известная теперь как Hêmbá, мигрировала из густонаселенной области на северо-востоке Конго в сравнительно менее населенный район Танганьики, чтобы накопить больший социальный и экономический капитал. Как таковой,

Ниембо, или, если на то пошло, любая политическая принадлежность среди Гемба, соответствовала модели района Яна Вансины, в которой различные кланы образовывали перекрестные двусторонние отношения друг с другом.[111](#_bookmark53) В случае нимбо двумя главными союзниками были Самба, матрилинейный клан, и Бага Мбеле, патрилинейный клан.[112](#_bookmark53) Тот факт, что существовало два основных союзных клана, которые составляли Bena Nyembo, одно из самых важных сообществ Hêmbá, колониальный термин для концепции «района» Яна Вансины, был далеко не необычным. Гемба почти всегда практиковали двойной однолинейный спуск. Это означает, что хемба может быть членом как патрилинии, известного как китофу, так и материнского происхождения, известного как килонго. Как китофу, так и килонго управлял глава семьи или домашнего хозяйства. Сын передал свою родословную китофу своим потомкам, так же как дочь передала свой килонго своему.[113](#_bookmark53) Глава ветви китофу обычно был братом или старшим сыном патриарха родословной, тогда как в случае килонго главой становился брат или старший сын сестры. Пример Бена Ньембо, или «людей» Ньембо, возможно, самый простой, поскольку был только один важный пример китофу и килонго. В случае с рядом других групп Hêmbá было несколько примеров каждой.

50 РА ЛОФФМАН

История отдельных кланов предполагает, что мы должны вдвойне скептически относиться к идее о том, что всеобъемлющая идентичность Hêmbá укоренилась во время миграции с востока и сразу после нее. Точно так же встречи Hêmbá с Luba, вероятно, были более разнообразными, чем предполагают модели Пьера Колле или Эдмона Верхулпена, с различными альянсами Hêmbá, образующими связи с группами Luba, которые демонстрировали различную степень сплоченности. Но нарратив, который выделяется из литературы, а также из устных и письменных свидетельств, состоит в том, что Hêmbá не были изначально частью Luba, а стали таковыми только после того, как ряд разрозненных мигрирующих групп вошли в серию вотчин Luba. Некоторые кланы и округа Хемба взяли на себя некоторые из ритуалов, связанных с царством Любы, чтобы продемонстрировать свою политическую власть, но степень усыновления, или «любаизация» широко варьировались. Член клана Базила Ниока («люди звезды» в Гембе), Мукамба Кизимба, предположил, что на самом деле он вёл безуспешную войну против Боки Кансимба в девятнадцатом веке.[114](#_bookmark53) Напротив, Бена Ньембо успешно боролась против вмешательства Буки Кансимбы. Боки выбрал Кибамбу Муюмбу своим доверенным лицом среди Бена Ньембо, но действующий вождь, Катете, в конце концов победил его.[115](#_bookmark53)

Несмотря на то, что кланы хемба изо всех сил пытались вести переговоры о вторжениях Буки, как и все группы в Конголо в конце девятнадцатого века, им также приходилось иметь дело с занзибарцами. Однако хемба были одной из последних групп народов Конголо, подвергшихся занзибарским набегам. Как предполагает Томас Риф, именно группы сонгье сначала испытали на себе занзибарское насилие, а затем распространились на государства хемба на востоке Конголо.[116](#_bookmark53) Вторжения на Занзибари в основном совершал некто по имени Абеди, вероятно, Абед бен Салум эль-Хадури по прозвищу «Танганьика». Он приехал из Ньянгве примерно в 1860-х годах и поддерживал там связи со своими собратьями из Занзибара до 1885 года, когда «он был вынужден вернуться на Занзибар, чтобы расплатиться со своими индийскими кредиторами».[117](#_bookmark53) Со своей базы в Соле Абеди пытался вмешиваться в местные споры о наследовании с переменным успехом. Позже Сола стала штаб-квартирой вождя Бены Нкуву в восточном Конголо, отчасти в результате подвигов Абеди.

Хотя Абеди, должно быть, преуспел в имплантации

Занзибарская культура среди бена-нкуву, тот факт, что он должен был покинуть Солу к середине 1880-х годов, должен был поставить под угрозу гегемонию занзибарцев над хембой в ней. По общему признанию, Абеди заставил ряд беженцев покинуть Солу и Конголо на свободе. Например, клан Hêmbá в

2 ДОПОЛНИТЕЛЬНАЯ ПОЛИТИКА В КОНГОЛО 1890 г. 51

теперь вождь баязи, известный как Базила Симба («те, кто не будет есть льва»), бежал от суахили в 1890-х годах и в итоге рассеялся по Конголо в целом, а некоторые даже пересекли границу в Маниему. Но когда я посетил вождь хемба в Бена Ниембо в 2015 году, люди, с которыми я говорил, вспомнили, что их предки фактически победили занзибарцев в их попытках завоевать этот район в конце девятнадцатого века.

Независимо от того, является ли местная легенда в Бена Ниембо исторически точной, ясно то, что родовой способ правления у Гемба пережил набеги Занзибара. Существование районов среди Гемба является ярким признаком того, что экваториальная традиция, которую описал Ян Вансина, не была нарушена занзибарцами. Вероятно также, что занзибарским доверенным лицам или султанам потребовалось много времени, чтобы укрепить свою легитимность, учитывая, что само слово «султани» могло быть словом, используемым для издевательства над теми, кого установили занзибарские работорговцы, а также для обозначения уважения. Однако все это не означает, что влияние занзибарской эпохи следует игнорировать. То, что суахили был языком, который католические миссионеры позже выбрали для обучения хемба, является ярким признаком занзибарской власти среди этой группы (групп). Так же, Тот факт, что немногие вожди в восточной части Конголо могут вспомнить историю своих семей до прибытия занзибарцев, является еще одним важным показателем того влияния, которое они оказали на этот район. Более того, многие хемба были взяты в рабство или бежали в эпоху Занзибари. Но вместо того, чтобы разрушить экваториальную традицию, занизбарские работорговцы сформировали культурный слой поверх существовавших ранее родовых систем управления, вместо того чтобы полностью переконфигурировать их. Даже самым автократическим султанам приходилось иметь дело с советами нотбалиев, как это описывает Вансина традиция, так же, как им приходилось работать с кланами и округами - и колониальные власти пытались кооптировать именно эти институты в свои административные узлы. позже. Более того, многие хемба были взяты в рабство или бежали в эпоху Занзибари. Но вместо того, чтобы разрушить экваториальную традицию, занизбарские работорговцы сформировали культурный слой поверх существовавших ранее родовых систем управления, вместо того чтобы полностью переконфигурировать их. Даже самым автократическим султанам приходилось иметь дело с советами нотбалиев, как это описывает Вансина традиция, так же, как им приходилось работать с кланами и округами - и колониальные власти пытались кооптировать именно эти институты в свои административные узлы. позже. Более того, многие хемба были взяты в рабство или бежали в эпоху Занзибари. Но вместо того, чтобы разрушить экваториальную традицию, занизбарские работорговцы сформировали культурный слой поверх существовавших ранее родовых систем управления, вместо того чтобы полностью переконфигурировать их. Даже самым автократическим султанам приходилось иметь дело с советами нотбалиев, как это описывает Вансина традиция, так же, как им приходилось работать с кланами и округами - и колониальные власти пытались кооптировать именно эти институты в свои административные узлы. позже.

cвключение

Из всех групп, которые сошлись на Конголо в девятнадцатом веке, занзибарцы были, безусловно, самыми жестокими, их занятие было самым травматичным для соответствующих автохтонных народов. История занзибарского рабства и рабства в Конголо, как и повсюду в восточном Конго, окажет огромное влияние на историческую траекторию жизни тамошних народов и не в последнюю очередь на католических миссионеров, которые будут работать в этом регионе во время занзибарского правления и после него. оккупация. Церковь будет противопоставлять себя большинству основных арендаторов.

52 РА ЛОФФМАН

Занзибарцев не в последнюю очередь из-за их рабства, многоженства и исламских взглядов. И некоторые из первых прихожан католических застав будут, например, выкупленными рабами. Делая упор на моногамном браке, Церковь позже также выступила против полигамии. Но занзибарская оккупация не только создала дискурсивное пространство, в которое Церковь могла бы вставить себя, но и создала вакуум авторитета и легитимности, который Церковь могла бы заполнить за счет местной администрации и своей концепции вождя.

Помимо церкви, неравномерная структура и продолжительность занзибарской оккупации, вызванная внешними связями и экономическими императивами, означали, что по прибытии в Конголо бельгийские администраторы не увидели бы просто группу султанов, прямо управляющих централизованными политиками с различной степенью контроля. . Хотя они обнаружили ряд иерархических структур, они столкнулись с рядом различных политических институтов со значительными культурными пересечениями между ними. Таким образом, выбрать, каким группам элит покровительствовать, а каким лишить наследства, будет не так просто, как может показаться на первый взгляд. Может показаться очевидным предоставление султанов избирательных прав с учетом их ранее существовавших полномочий, но они ни в коем случае не почитались как законные властители, как будет показано в следующих главах. Многие бельгийские официальные лица со временем узнают всю сложность истории государств, которые они стремились кооптировать, но они все равно будут пытаться, часто в духе, переосмыслить их. Они хотели стереть важные элементы соперничества и переговоров, которые, в свою очередь, проистекали, во-первых, из насильственного способа, которым султаны добились власти, и, во-вторых, из пробелов в занзибарском завоевании и существовавших ранее культурах, которые, таким образом, остались. . В результате бельгийская идея о вождении как о собрании больших людей в некоторых случаях оказалась неработоспособной. Таким образом, позже Церковь смогла погрузиться в вакуум политической власти, который стал живой реальностью того, что вождь означал для многих конголезцев в Конголо в начале двадцатого века.

## Примечания

1. Académie Royale des Sciences d'Outre-Mer, Livre Blanc: Apport Scientifique de la Belgique au Développement de l'Afrique Centrale, Volume 3 (Bruxelles: Académie Royale des Sciences d'Outre-Mer, 1963), стр. 1010; Смит Хэмпстоун, Повстанцы, наемники и дивиденды: История Катанги (Нью-Йорк: Praeger, 1962), стр. 32.

2 ДОПОЛНИТЕЛЬНАЯ ПОЛИТИКА В КОНГОЛО 1890 г. 53

1. Ян Вансина, Дорожки в тропических лесах: к истории политической традиции в Экваториальной Африке (Мэдисон: издательство Висконсинского университета, 1990), стр. 83.
2. Анатолий Хазанов и Гюнтер Шлее (ред.), Кто владеет акциями? Коллективные и множественные имущественные права на животных (Нью-Йорк: Berghahn Books, 2012).
3. Вансина, тропы в тропических лесах. 5. Там же, с. 240.

6. Там же, стр. 74–77.

7. Там же, с. 75.

1. Там же.
2. Там же.
3. Ян Вансина, «Движение населения и появление новых социально-политических форм в Африке», в Б.А. Огот (ред.), «Всеобщая история Африки», том 5: Африка с шестнадцатого по восемнадцатый век (Лондон: Heinemann, 1992), п. 50.
4. Вансина, Дорожки в тропических лесах, стр. 81.
5. Джон Илифф, Честь в истории Африки (Кембридж: издательство Кембриджского университета, 2005 г.), стр. 67.
6. Вансина, Дорожки в тропических лесах, стр. 81.

14. Там же, с. 82.

1. Там же.
2. Ричард Дж. Рид, Война в истории Африки (Кембридж: издательство Кембриджского университета, 2012 г.), стр. 41.
3. Джейн И. Гайер, «Традиции изобретений в Экваториальной Африке», African Studies Review, 39, 3 (1996), стр. 1-28.
4. Исидор Ндайвель и Нзием, История генерала Конго: De l'Héritage Ancien á la République Démocratique (Préface de Teophile Obenga, Postface de Pierre Salmon) (Брюссель: De Boeck & Larcier, 1998), стр. 64.
5. Вансина, *Дорожки в тропических лесах*; Пьер де Марэ, «Сила символов и символы власти во времени: исследование прошлого Любы», в Сьюзан Кич Макинтош (ред.), За пределами вождеств: пути к сложности в Африке (Кембридж, 2005), стр. 161; Эдмон Верхюльпен, Baluba et Balubaïses du Katanga (Anvers: L'Avenir Belge, 1936).
6. Пьер де Марэ, «Сила символов и символы власти сквозь время: исследование прошлого Любы», в Сьюзан Кич Макинтош (редактор), Вне вождеств: пути к сложности в Африке (Кембридж, 2005), стр. 161; Мэри Ноутер Робертс и Аллен Ф. Робертс, Память: искусство Любы и создание истории (Вашингтон, округ Колумбия: Национальный художественный музей (США), 1996), стр. 50.
7. Энн Уилсон, «Торговля на дальние расстояния и Империя Люба Ломами», Журнал африканской истории, 13, 4 (1972), стр. 575–589.
8. Я благодарен Дунье Херсак за это понимание.

54 РА ЛОФФМАН

1. Мэри Ноутер Робертс и Аллен Ф. Робертс, «Память: искусство Любы и создание истории», African Arts, 29, 1 (1996), стр. 25–26.
2. Ян Вансина, Королевства Саванны (Мэдисон: University of Wisconsin Press, 1966), стр. 72; Шон Стилвелл, Рабство и рабство в истории Африки (Кембридж: издательство Кембриджского университета, 2015), стр. 159.
3. E. Van Avermaet en Collaboration avec Benoît Mbuyà, Dictionnaire Kiluba-Français (Tervuren: Annales du Musée Royal du Congo Belge, Sciences de l'Homme Linguistique, Том 7), стр. 360.
4. Вансина, Королевства Саванны, стр. 73. Иногда бельгийские колониальные администраторы в двадцатом веке называли кило-ло билоло, и этот термин до сих пор иногда используется в соответствующей антропологической и исторической литературе, один из примеров взят из: Archives Africaines, Ministère des Affairs Étrangèrs, Bruxelles ( AAB), Affairs Indigène et du Main-D'œuvre (AIMO), Rapport sur l'Administration Général (RAG), Seconde Trimestre, (1920), стр. 9. «Билоло» не следует путать с «булоло», которое называлось высокопоставленным лицом в Килубе, см .: E. Van Avermaet et Benoît Mbuyà, Dictionnaire Kiluba-Français, p. 360.
5. Вансина, Королевства Саванны, стр. 73.
6. Э. Ван Авермает и Бенуа Мбуя, Словарь Kiluba-Français, стр. 368.
7. Вансина, Королевства Саванны, стр. 74.
8. Алиса ЛаГамма, Бытие: идеи происхождения в африканской скульптуре (Нью-Йорк: Музей искусств Метрополитен, 2002), стр. 43.
9. Люк де Хеуш, Пьяный король или происхождение государства, переведенный и аннотированный Роем Уиллисом (Блумингтон: издательство Индианского университета, 1982).
10. Томас К. Риф, Радуга и короли: История Империи Люба до 1891 года (Беркли: University of California Press, 1981), стр. 52–53. Модель централизованной империи Люба, предложенная Томасом Рифом, нашла отражение в более поздних работах, таких как Стилвелл, Рабство и рабство в истории Африки, стр. 159. Аргумент, что миф использовался слишком некритически, был выдвинут Дэвидом Гордоном, см .: Дэвид М. Гордон, «(Дис) воплощение суверенитета: божественное царство в центральноафриканской историографии», The Journal of African History, 57, 1 (2016), стр. 60.
11. де Марэ, «Сила символов и символы силы во времени», стр. 161. Мэри Нутер Робертс и Аллен Робертс даже недавно написали, что «больше невозможно восстановить позитивистскую« истинную »картину прошлого Любы», см .: Робертс и Робертс, «Память: искусство Любы и создание История, стр. 26.
12. Энн Уилсон цитирует следующие ссылки: Дэвид Ливингстон, Последние дневники Дэвида Ливингстона, том 1 (Лондон: Джон Мюррей, 1874 г.); Верни Ловетт Кэмерон, По всей Африке, Том 2 (Лондон: Harper & Brothers,

2 ДОПОЛНИТЕЛЬНАЯ ПОЛИТИКА В КОНГОЛО 1890 г. 55

1873 г.), см .: Энн Уилсон, «Торговля на большие расстояния и Империя Люба Ломами», стр. 577.

1. Гордон, «(Дис) воплощение суверенитета», стр. 60.
2. Реф, Радуга и короли.
3. Те, кто желает более детально передать миф о генезисе Любы, могут обратиться к широкому кругу текстов, в которых он подробно описан, в том числе: Reefe, The Rainbow and the Kings, pp. 23–40; де Хеуш, Пьяный король.
4. Карин Барбер, Антропология текстов, лиц и общественности (Кембридж: издательство Кембриджского университета, 2007), стр. 48.
5. Вансина, Королевства *саванны*, п. 71; Игорь Копытофф, «Введение», в книге Игоря Копытова (ред.), Африканские границы: воспроизведение традиционных африканских обществ (Блумингтон: издательство Indiana University Press, 1987), стр. 3–84.
6. Я беру выражение «завоевание по приглашению» Черри Леонарди, см. Черри Леонарди, «Взаимодействие с правительством в Южном Судане: истории вождя, сообщества и государства» (Oxford: Boydell and Brewer, 2013), стр. 7.
7. Вансина, Королевства саванны, стр. 71.
8. Риф, Радуга и короли, стр. 81.
9. Вансина, Королевства саванны, стр. 71.
10. де Хеуш, Пьяный король, стр. 8–33.
11. Вансина, Королевства саванны, стр. 71.

46. ​​Там же, с. 72.

1. Эдмон Верхюльпен, Baluba et Balubaïses du Katanga (Anvers: L'Avenir Belge, 1936).
2. Вансина, Королевства саванны, стр. 72.
3. Там же.
4. Робертс и Робертс, Память: Искусство Любы и создание истории,
   1. 180; Э. Ван Авермает и Бенуа Мбуя, Словник Kiluba-Français, стр. 70–71.
5. Яна Вансина цитируется в книге Пьера де Марата, «Сила символов и символы силы во времени: исследование прошлого Любы», в книге Сьюзан Кич Макинтош (ред.), Вне христианства: пути к сложности в Африке (Кембридж: Cambridge University Press , 1999), стр. 161.
6. Робертс и Робертс, «Память: искусство Любы и создание истории».

п. 25. Исадор Ндайвель и Нзием, «Политическая система Любы и Лунды: ее возникновение и расширение», в Б.А. Огот (ред.), «Всеобщая история Африки», том V: Африка с шестнадцатого по восемнадцатый век (Лондон: Heinemann, 1992), стр. 593.

1. Робертс и Робертс, «Память: искусство Любы и создание истории», с. 57.
2. Гордон, «(Дис) воплощение суверенитета», стр. 60.

56 РА ЛОФФМАН

1. Ньюэлл С. Бут-младший, «Время и африканские верования заново», в книге Джейкоба К. Олупона и Сулеймана С. Ньянга (редакторы), «Религиозное многообразие в Африке: очерки в честь Джона С. Мбити» (Нью-Йорк: Mouton de Gruyter, 1993), стр. 88.
2. Уилсон, «Торговля на дальние расстояния и Империя Люба Ломами», стр. 577.
3. Там же.
4. Там же. Не все ученые согласны с датами правления Нгомбе, некоторые называют их более ранними, 1795–1805 гг., Но совпадение Уилсона с другими документами, относящимися к истории Конголо, поэтому я принял ее.
5. Verhulpen, Baluba et Balubaïsés du Katanga, стр. 127, 350, как цитируется в Reefe, The Rainbow and the Kings, p. 230; Э. Ван Авермает и Бенуа Мбуя, Словарь Kiluba-Français, стр. 89. Информация о Верхульпене была взята из Reefe, The Rainbow and the Kings, p. 15.
6. Риф, Радуга и короли, стр. 127; Жан-Люк Веллют, «Бассейн Конго и Ангола», в JF Аде Аджайи (ред.), Всеобщая история Африки, том 6: Африка в девятнадцатом веке до 1880-х годов (Лондон: Heinemann, 1989), стр. 321.
7. Риф, Радуга и короли, стр. 131.
8. Алан П. Мерриам предполагает, что существовало несколько различных способов написания Songye, включая Basonge, Ba-Songwe, Bassonie и Bassongo, см .: Алан П. Мерриам, Африканский мир: деревня базонье в Лупупа-Нгье (Блумингтон: Издательство Индианского университета, 1974),

п. xi. Однако для удобства в этой книге будет использоваться форма, наиболее распространенная в современной литературе, - «Сонгье».

1. Томас Тернер, «Батетела», «Балуба», «Басонье»: этногенез. в Заире («Батетела», «Балуба», «Басонье»: этногенез в Заире). Cahiers d'Etudes Africaines 33 (1993), стр. 587.
2. Тернер, «Батетела», «Балуба», «Басонье», стр. 607.
3. Там же.
4. Дунья Херсак, «О концепции прототипа в маскарадах Сонгье»,

*Африканское искусство*, 45, 2 (2012), с. 12.

1. Херсак, «О концепции прототипа в маскарадах Сонгье», стр. 12; Тернер, «Батетела», «Балуба», «Басонье», стр. 606.
2. Мерриам, Африканский мир, стр. 4.
3. Ньет, Грозный памятник Центральной Африки, стр. 21.
4. Там же.
5. Дэвид П. Хениге, «Устная традиция и хронология», Журнал африканской истории, 12, 3 (1971), стр. 384; Херсак, «О концепции прототипа в маскарадах Сонгье», стр. 13.
6. Дуглас Джонсон, «Уголовная тайна: случай« тайных обществ »занде», «Прошлое и настоящее», 130 (1991), стр. 170–200.
7. Вансина, Дорожки в тропических лесах, стр. 130.

2 ДОПОЛНИТЕЛЬНАЯ ПОЛИТИКА В КОНГОЛО 1890 г. 57 год

1. Мерриам, Африканский мир, стр. xvii.
2. Риф, Радуга и короли, стр. 131.
3. Люк Де Хеуш, «Что нам делать с пьяным королем?» Африка: журнал Международного африканского института, 45 (1975), стр. 363–372.
4. Риф, Радуга и короли, стр. 132. Я побывал на этом острове в 2015 году в рамках своих полевых исследований и обнаружил, что ему поклоняются и другие этнические группы в Конголо.
5. Пьер Госсьо, «Мастера були: эстетика и этно-история (Avec Deux Inédits)», «Искусство и экзотизм», 7 (1990), стр. 38–49.
6. Риф, Радуга и короли, стр. 145. Ян Вансина не согласен с этой цифрой 1870 года и предлагает вместо нее 1850 год, см .: Vansina, Kingdoms of the Savannah (Madison: University of Wisconsin Press, 1966), p. 157. Илунга Кабале также известен некоторыми учеными как Илунга Калала, см. Уилсон, «Торговля на большие расстояния и Империя Люба Ломами», с. 577.
7. Многие этнические группы в доколониальном Конго имел династические титулы, см .: Аллен

Ф. Робертс, Танец ассасинов: осуществление ранней колониальной гегемонии в Конго (Блумингтон: издательство Indiana University Press, 2013), стр. 202.

1. Интервью с Александром Буки, центр города Конголо, июнь 2015 г.
2. Вансина, Королевства саванны, стр. 235.
3. Дэвид Нортрап, «Рабство и принудительный труд в Восточном Конго, 1850–1910», в книге Анри Медара и Шейна Дойля (редакторы), Рабство в районе Великих озер в Восточной Африке (Оксфорд: Джеймс Керри, 2007), с. 111.
4. Караваны суахили фигурируют в ряде работ по Восточной Африке, в частности: Стивен М. Фейерман, Крестьянская интеллигенция: антропология и история Танзании (Мэдисон: University of Wisconsin Press, 1990),

п. 113; Джонатан Глассман, Праздники и бунты: разгул и восстание на побережье суахили, 1856–1888 гг. (Оксфорд: Джеймс Карри, 1995).

1. Мелвин Э. Пейдж, «Орды Маньемов из Типпу Типу: пример социального расслоения и работорговли в Восточной Африке», Международный журнал африканских исторических исследований, 7, 1 (1974), стр. 71.
2. См. Ян-Георг Дойч, Эмансипация без отмены в Германской Восточной Африке, c.1884–1914 (Oxford: James Currey, 2006), стр. 21.
3. Вансина, Королевства саванны, стр. 235–236. 88. Там же, с. 236.
4. Там же.
5. Типпу Тип стал вождем на основании вымышленных родственных связей с одной из сестер Касонго Луши, Луши был старостой Любы во время правления Кумвимбе Нгомбе или Илунга Кабале, см .: Риф, Радуга и короли, стр. 166.
6. Типпу Tip (Перевод WH Whiteley), Maisha ya Hammed bin Muhammed el Murjebi yaani Tippu Tip kwa Maneno yake Mwenyewe, Приложение к журналам Восточноафриканского комитета суахили, 28, 2 (1958), с. 77.

58 РА ЛОФФМАН

1. Риф, Радуга и короли, стр. 180; Вансина, Королевства саванны, стр. 238.
2. Вансина, Дорожки в тропических лесах, стр. 240–242.
3. Центр исследований и документации по Центральной Африке, Лубумбаши (CERDAC), Бена Любунда, Chefferie Indigènes, Sans Numéro, Territoire de Kongolo, PV Numéro 70, 'Histoire et Origine des Bena Kayaye: Eléments recueillions des 10– R11 –13, 14–15–16, juillet 1931 du Grand Conseil des Notables des Basonge de Bena Kayaye, 'p. 6.
4. Джон Лонсдейл, «Агентство в узких углах: повествование и инициатива в африканской истории», Journal of African Cultural Studies, 13, 1 (2000), стр. 5–16.
5. Риф, Радуга и короли, стр. 168.
6. См., Например, МакГрегор Лэрд, «Средства от работорговли».

*Уилсон Анти*-Сборник рабства, стр. 1842 г.

1. Риф, Радуга и короли, стр. 168.
2. Франсуа Нье, La Grande Statuaire Hemba du Zaïre (Лувен-Ла-Нев: Высший институт археологии и истории искусства, 1977), стр. 18.
3. Памела Блейкли и Томас Блейкли, «Предки,« Колдовство »и передний план поэтического: мужское ораторское искусство и женская песня-танец в погребальном представлении Гембы», Томас Блейкли, Уолтер Ван Бик и Деннис Томсон (ред.), Религия в Африке: Опыт и выражение (Лондон: Джеймс Керри, 1994).
4. Nyet, La Grande Statuaire Hemba du Zaïre, стр. 18.
5. Verhulpen, Baluba et Balubaïsés du Katanga.
6. Донасьен Дибве Диа Мвембу, «Этническая чистота катанги и этника исправления правонарушений пассе», Канадский журнал африканских исследований / Revue Canadienne des Etudes Africaines, 33, 2/3 (1999), стр. 488.
7. Verhulpen, Baluba et Balubaïsés du Katanga.
8. Пьер Колле (avec une Préface de Cyrille van Overbergh), Les Baluba

(Брюссель: Международный институт библиографии, 1913 г.), стр. 3.

1. Э. Ван Авермает и Бенуа Мбуя, Словарь Kiluba-Français, стр. 86.
2. Жерар Жак, Lualaba: Histoires de l'Afrique Profonde (Париж: Расин, 1995), стр. 64.
3. Nyet, La Grande Statuaire Hemba du Zaïre, стр. 18.
4. Тшилемалема Мукенге, Обычаи и культура Конго (Вашингтон, округ Колумбия: издательство Greenwood Publishing Group, 2002), стр. 16.
5. Nyet, La Grande Statuaire Hemba du Zaïre, стр. 26. К сожалению, значение имени собственного «Nyembo» теперь утрачено, см .: E. Van Avermaet et Benoît Mbuyà, Dictionnaire Kiluba-Français, p. 129.

2 ДОПОЛНИТЕЛЬНАЯ ПОЛИТИКА В КОНГОЛО 1890 г. 59

1. Вансина, Дорожки в тропических лесах, стр. 81.
2. Nyet, La Grande Statuaire Hemba du Zaïre, стр. 26.

113. Там же, с. 25.

114. Там же, с. 30.

115. Там же, с. 26.

1. Риф, Радуга и короли, стр. 168.
2. Там же.

бibliogrAphу

Королевская Академия Наук d'Outre-Mer, Ливр Блан: Apport Scientifique de la Belgique au Développement de l'Afrique Centrale, Том 3 (Брюссель: Королевская Академия Наук d'Outre-Mer, 1963).

Avermaet, E. Van, en Collaboration avec Mbuyà, Benoît, Dictionnaire Kiluba Français (Tervuren: Annales du Musée Royal du Congo Belge, Sciences de l'Homme Linguistique, Том 7).

Барбер, Карин, Антропология текстов, лиц и общественности (Кембридж: издательство Кембриджского университета, 2007).

Блейкли, Памела и Блейкли, Томас, «Предки,« Колдовство »и передний план поэтического: мужское ораторское искусство и женская песня-танец в погребальном представлении Гембы», Томас Блейкли, Уолтер Ван Бик и Деннис Томсон (ред.), Религия в Африке: Опыт и выражение (Лондон: Джеймс Керри, 1994), стр. 399–442.

Бут-младший, Ньюэлл С., «Время и африканские верования заново», в книге Джейкоба К. Олупона и Сулеймана С. Ньянга (редакторы), «Религиозное многообразие в Африке: очерки в честь Джона С. Мбити» (Нью-Йорк: Mouton de Gruyter , 1993), стр. 83–94.

Кэмерон, Верни Ловетт, По всей Африке, Том 2 (Лондон: Harper & Brothers, 1873).

Колле, Пьер (avec une Préface de Cyrille van Overbergh), Les Baluba (Брюссель: Международный институт библиографии, 1913).

Дойч, Ян-Георг, Эмансипация без отмены в Германской Восточной Африке, c.1884–1914 (Оксфорд: Джеймс Керри, 2006).

Фейерман, Стивен М., Крестьянская интеллигенция: антропология и история в Танзании (Мэдисон: Университет Висконсина Press, 1990).

Глассман, Джонатан, Праздники и бунты: разгул и восстание на побережье суахили, 1856–1888 гг. (Оксфорд: Джеймс Карри, 1995).

Гордон, Дэвид М., «(Дис) воплощение суверенитета: божественное царствование в центральноафриканской историографии», Журнал африканской истории, 57, 1 (2016), стр. 47–67.

Gossiaux, Pierre, 'Les Maîtres de Buli: Esthétique et Ethno-Histoire (Avec Deux Inédits),' Art et Exotisme, 7 (1990), стр. 38–49.

60 РА ЛОФФМАН

Гайер, Джейн И., «Традиции изобретений в Экваториальной Африке», African Studies Review, 39, 3 (1996), стр. 1-28.

Хемпстон, Смит, повстанцы, наемники и дивиденды: история Катанги (Нью-Йорк: Praeger, 1962).

Хениге, Дэвид П., «Устная традиция и хронология», Журнал африканской истории, 12, 3 (1971), стр. 371–389.

Херсак, Дунджа, «О концепции прототипа в маскарадах Сонгье», «Африканское искусство», 45, 2 (2012), стр. 12–23.

Хеуш, Люк де, "Что нам делать с пьяным королем?" Африка: журнал Международного африканского института, 45 (1975), стр. 363–372.

Хеуш, Люк де, Пьяный король или происхождение государства, переведенный и аннотированный Роем Уиллисом (Блумингтон: издательство Индианского университета, 1982).

Илифф, Джон, честь в истории Африки (Кембридж: издательство Кембриджского университета, 2005).

Жак, Жерар, Луалаба: История Африки Профонд (Париж: Расин, 1995). Джонсон, Дуглас, «Уголовная тайна: Дело о« тайных обществах »занде»,

*Прошлое и настоящее*, 130 (1991), стр. 170–200.

Хазанов, Анатолий М., Шлее, Гюнтер (ред.), Кому принадлежат акции? Коллективные и множественные имущественные права на животных (Нью-Йорк: Berghahn Books, 2012). Копытофф, Игорь, «Введение», в книге Игоря Копытова (ред.), Африканские границы: воспроизведение традиционных африканских обществ (Блумингтон, Индиана).

University Press, 1987), стр. 3–84.

ЛаГамма, Алиса, Бытие: идеи происхождения в африканской скульптуре (Нью-Йорк: Музей искусств Метрополитен, 2002).

Лэрд, МакГрегор, «Средства от работорговли», Сборник Уилсона по борьбе с рабством, 1842 г.

Леонарди, Черри, Взаимодействие с правительством в Южном Судане: истории вождя, сообщества и государства (Оксфорд: Бойделл и Брюэр, 2013).

Ливингстон, Дэвид, Последние дневники Дэвида Ливингстона, Том 1 (Лондон: Джон Мюррей, 1874 г.).

Лонсдейл, Джон, «Агентство в узких углах: повествование и инициатива в истории Африки», Journal of African Cultural Studies, 13, 1 (2000), стр. 5–16.

Марет, Пьер де, «Сила символов и символы силы во времени: исследование прошлого Любы», в Сьюзан Макинтош, Кич (ред.), За пределами вождеств: пути к сложности в Африке (Кембридж: Cambridge University Press, 2005), С. 151–165.

Мерриам, Алан П., Африканский мир: деревня Басонье в Лупупа Нгье

(Блумингтон: издательство Индианского университета, 1974).

Мукенге, Тшилемалема, Обычаи и культура Конго (Вашингтон, округ Колумбия: издательская группа Greenwood, 2002).

Mwembu, Donatien Dibwe Dia, «L'Epuration Ethnique au Katanga et L'Ethique du Redressement des Torts du Passé», Canadian Journal of African Studies / Revue Canadienne des Etudes Africaines, 33, 2/3 (1999), стр. 483– 499.

2 ДОПОЛНИТЕЛЬНАЯ ПОЛИТИКА В КОНГОЛО 1890 г. 61

Ндайвел и Нзием, Исидор, «Политическая система Любы и Лунды: ее возникновение и расширение», в Б.А. Огот (ред.), Всеобщая история Африки, Том V: Африка с шестнадцатого по восемнадцатый век (Лондон: Heinemann , 1992), с. 588–607.

Ndaywel è Nziem, Isidore, Histoire Général du Congo: De l'Héritage Ancien á la République Démocratique (Préface de Obenga, Theophile, Postface de Pierre Salmon) (Брюссель: De Boeck & Larcier, 1998).

Нортрап, Дэвид, «Рабство и принудительный труд в Восточном Конго, 1850–1910», в Анри Медар и Шейн Дойл (редакторы), Рабство в районе Великих озер в Восточной Африке (Оксфорд: Джеймс Керри, 2007), стр. 111 –123.

Нье, Франсуа, La Grande Statuaire Hemba du Zaïre (Лувен-Ла-Нев: Высший институт археологии и истории искусства, 1977).

Пейдж, Мелвин Э., «Орды Маньемы в Типпу: пример социального расслоения и работорговли в Восточной Африке», Международный журнал африканских исторических исследований, 7, 1 (1974), стр. 69–84.

Риф, Томас К., Радуга и короли: История Империи Люба до 1891 года (Беркли: University of California Press, 1981).

Рид, Ричард Дж. Война в истории Африки (Кембридж: Издательство Кембриджского университета, 2012 г.).

Робертс, Аллен Ф., Танец убийц: осуществление ранней колониальной гегемонии в Конго (Блумингтон: Indiana University Press, 2013).

Робертс, Мэри Ноутер и Робертс, Аллен Ф., Память: искусство Любы и создание истории (Вашингтон, округ Колумбия: Национальный художественный музей (США), 1996).

Стилуэлл, Шон, Рабство и рабство в истории Африки (Кембридж: Издательство Кембриджского университета, 2015).

Тип, Типпу (Перевод У. Уайтли), Майша я Хаммед бин Мухаммед эль Мурджеби яани Типпу Тип ква Манено яке Мвеньеве, Приложение к журналам комитета восточноафриканского суахили, 28, 2 (1958).

Тернер, Томас, «Батетела», «Балуба», «Басонье»: этногенез в Заире »(« Батетела »,« Балуба »,« Базонье »: ​​этногенез в Заире). Cahiers d'Etudes Africaines 33 (1993), стр. 587–612.

Вансина, Ян, Королевства Саванны (Мэдисон: University of Wisconsin Press, 1966).

Вансина, Ян, Пути в тропических лесах: к истории политической традиции в Экваториальной Африке (Мэдисон: издательство Висконсинского университета, 1990).

Вансина, Ян, «Движение населения. и появление новых социально-политических форм в Африке », в Б. А. Огот (ред.),« Всеобщая история Африки », том 5: Африка с шестнадцатого по восемнадцатый век (Лондон: Heinemann, 1992), стр. 25–38.

Верхюльпен, Эдмонд, Балуба и Балубаис дю Катанга (Anvers: L'Avenir Belge, 1936).

62 РА ЛОФФМАН

Веллут, Жан-Люк, «Бассейн Конго и Ангола», в JF Аде Аджайи (ред.), Всеобщая история Африки, том 6: Африка в девятнадцатом веке до 1880-х годов (Лондон: Heinemann, 1989), стр. 112– 128.

Уилсон, Энн, «Торговля на дальние расстояния и Империя Люба Ломами», Журнал африканской истории, 13, 4 (1972), стр. 575–589.



ГЛАВА 3

# Остановка развития католической власти в Конголо, 1891–1917 гг.

*A cette époque, l'occupation du pays n'était guère que nominal.*

Виктор Реленс, Нотр-Вье-Конго (1917)[1](#_bookmark107)

На рубеже веков бельгийское колониальное господство укрепилось на большей части центральной Африки. Историки иногда связывают западный империализм начала века в целом со значительными изменениями в истории африканских внутренних районов, и это предположение оказало влияние и на него повлияла большая часть недавней историографии Конго.[2](#_bookmark107) Раннее проявление бельгийского правления в Центральной Африке, Свободное государство Конго (CFS), например, стало настолько (не) известным своими зверствами, что король Леопольд II, бельгийский монарх, был вынужден передать то, что фактически было его собственностью. вотчина его парламента, а это означает, что КВПБ станет называться Бельгийское Конго к 1908 году. Тем не менее, эта глава отходит от других исследований бельгийского правления, не делая зверства «красной резины» центральным элементом своей истории.[3](#_bookmark107) Несмотря на свою плодовитость, Конголо был второстепенным по отношению к политической экономии КВПБ и, по крайней мере, поначалу, по отношению к его бывшему преемнику - Бельгийскому Конго. Бельгийская колониальная и концессионная инфраструктура не простиралась намного дальше во внутренние районы Конголо, чем его скромный железнодорожный узел, который компания Great Lakes Rail Company (CFL) окончательно завершила в 1909 году. Виктор Роеленс выразился лучше всего, когда он предположил, что колониальная оккупация региона

© Автор (ы) 201963

Р. А. Лоффман, Церковь, государство и колониализм в Юго-Восточном Конго, 1890–1962, Кембриджская серия имперских и постколониальных исследований, <https://doi.org/10.1007/978-3-030-17380-7_3>

64 РА ЛОФФМАН

было «немного больше номинала».[4](#_bookmark107) Африканцы, живущие в Конголо, пережили европейскую оккупацию, а не через бельгийских территориальных агентов, в основном через сеть католических постов. В отличие от многих других территорий в Катанге, Конголо предоставил Церкви институциональное пространство для расширения сети своих отделений. В этой главе объясняется, как Церковь добилась мощного, но неравномерного присутствия в Конголо, во-первых, путем изучения истоков католической «республики», поскольку она проявилась в Конголо, а затем, путем анализа медленного и неравномерного расширения бельгийской республики. администрация на территории.

тон шбелый жДругиетыnstAble жoothold в solA

Идея иерархического, государственного и почти воинственного европейского католицизма, развивающегося в Центральной Африке, может показаться современному читателю довольно аномальной, учитывая, что большинство миссионеров прибыли в Африку без такого присутствия.[5](#_bookmark107) Большая часть причин, по которым Церковь развивалась так, как она развивалась на юго-востоке Конго, заключается в ее истоках в этом регионе, которые уходят корнями в колониальные завоевания, предпринятые в конце девятнадцатого века. Церковь сформировалась и была сформирована рядом преобладающих милитаристских течений, не в последнюю очередь из-за враждебности занзибарских налетчиков рабов вместе с продолжающимся колониальным насилием, спровоцированным возникновением Свободного государства. Церковь боролась с этим повсеместным насилием, а также с опасностями окружающей среды, такими как сонная болезнь, приняв авторитарный и милитаристский характер в первые десятилетия своего существования в Танганьике. Там, где это было возможно, он участвовал в процессе формирования собственной государственной инфраструктуры. И там, где не могло, он играл на своих связях с влиятельными государственными деятелями, такими как Леопольд II из Бельгии. Тем не менее, хотя Роленс, в частности, был признан особенно влиятельным миссионером, поведение его и его миссионеров не было полностью уникальным. Скорее, подобный государству и воинственный характер церкви в начале двадцатого века в целом соответствовал правилу, а не был исключением из него в период проникновения католиков в восточную саванну. Таким образом, подход Роеленса к своей работе во многом соответствовал подходам его коллег, а не чему-то необычному. Государственный и воинственный характер церкви в начале двадцатого века в целом соответствовал правилу, а не являлся исключением из него в период проникновения католиков в восточную саванну. Таким образом, подход Роеленса к своей работе во многом соответствовал подходам его коллег, а не чему-то необычному. Государственный и воинственный характер церкви в начале двадцатого века в целом соответствовал правилу, а не являлся исключением из него в период проникновения католиков в восточную саванну. Таким образом, подход Роеленса к своей работе во многом соответствовал подходам его коллег, а не чему-то необычному.

Подход Роленса к встрече с миссией находился под сильным влиянием подхода его миссионерского Общества «Белые отцы», даже если он, по словам историка Дэвида Гордона, «смягчил некоторые [их] культурно релятивистские доктрины».[6](#_bookmark107) Он был одним из первых белых отцов, отправившихся в Конго.

3 ОПАСНОЕ РАЗВИТИЕ КАТОЛИЧЕСКОЙ СИЛЫ … 65

когда он уехал в 1891 году, учитывая, что их участие в Африке началось не в Центральной Африке, а в Северной Африке. Белые отцы были основаны в Алжире в 1867 году Чарльзом Марсьялем Лавигери, который позже был возведен в должность кардинала в 1882 году, и Роленса иногда называли «фламандским Лавигери» как по имени кардинала, так и по его собственному авторитарному подходу. .[7](#_bookmark107) Лавигери хотел обратить мусульман, живущих в Магрибе, но его Общество не имело больших успехов в этом начинании, и вскоре он обратил свое внимание на юг континента.[8](#_bookmark107) Одно из немногих надёжных напоминаний о встречах Белых Отцов в Северной Африке - отличительные белые рясы, которые они носили так, чтобы вписаться в окружающую их обстановку, в честь которых они и были названы.[9](#_bookmark107) Они сохранили эти одежды даже после того, как многие покинули Магриб, и вскоре стали известными для них, отсюда и их название. Несмотря на великолепие своей штаб-квартиры в Алжире, а затем и в Риме, Белые Отцы редко жили в таком великолепии на своих миссионерских полях. Подобно спиритам, с которыми мы встретимся позже, Лавигери хотел, чтобы его миссионеры жили на землях, на которых они построили свои миссии.[10](#_bookmark107) Эта зависимость от земли и обществ, с которыми они столкнулись, наряду с их собственным профессиональным любопытством, означала, что многие белые отцы стали этнографами сами по себе и публиковались в ряде внутренних журналов.[11](#_bookmark107)

Лавигери настаивал, чтобы его миссионеры серьезно изучали местные языки. Спустя всего шесть месяцев на миссионерском поле Белому Отцу теоретически запретили общаться на любом другом языке в пригороде.[12](#_bookmark107) Роленс повторил, что Лавигери уделяет особое внимание изучению местных языков. Жан Вандермейрен, который впоследствии сыграл важную роль в работе Белых Отцов в Конголо, например, в 1913 году подготовил словарь французско-килуба-гимба.[13](#_bookmark107) Хотя «постепенная» модель обращения Лавигери потерпела неудачу в Северной Африке, которая позволяла его миссионерам работать с местными традициями, а не пытаться их уничтожить, он явно цеплялся за нее в конголезском контексте. Поэтому, вместо того чтобы пытаться действовать против местных традиций, Лавигери отказался от имперской «цивилизационной миссии».[14](#_bookmark107) Однако, как напоминает нам историк Виера Павливока-Вилханова, «в том, что касается обращения в христианство, не будет терпеть никаких компромиссов».[15](#_bookmark107) Действительно, Лавигери представлял себе христианское королевство, даже признанное государством тем, что сегодня можно было бы назвать «международным сообществом», которое полностью состояло бы из субъектов, знающих только древнюю католическую культуру. Такая культура не будет загрязнена соблазнами наемного труда и течениями марксистской мысли.

66 РА ЛОФФМАН

что Лавигери и Роленс ассоциировались с индустриализирующейся Европой.[16](#_bookmark107) Более того, время от времени настаивание на чистом христианском государстве приводило Роленса и его последователей в Конголо, таких как Огюст Ван Акер, к конфликту с местными выразительными культурами. Следовательно, как предположил Гордон вслед за Валентином Мудимбе, Роленс был «парадигмой колонизации христианства».[17](#_bookmark107)

Жизнь была тяжелой для многих из первых Белых отцов в Восточной и Центральной Африке, и многие недолго прожили в восточной саванне, преследуя теократию Лавигери, а затем и Роленса. Учитывая трудный характер путешествия из Северной Африки в Восточную, белые отцы в первые годы своей жизни добились значительных успехов. Первый отряд Белых отцов, которому было поручено осознать «королевство» Лавигери, покинул Марсель и направился в Африку 22 апреля 1878 года и уже достиг танзанийского порта Удджиджи к 22 января 1879 года.[18](#_bookmark107) Первоначально Лавигери хотел, чтобы эти миссионеры опознали африканского главу его христианского «королевства», и в июле казалось, что они уже были близки, когда они подошли к королю Бурунди Румоке, который предложил им убежище и санкционировал открытие миссии.[19](#_bookmark107) Однако Румок не был готов стать африканским королем, на которого надеялся Лавигери, поскольку для этого он должен был покинуть свой дом. Учитывая, что ни один африканский монарх не защитит своих миссионеров, Лавигери попросил мальтийских рыцарей помочь, но они также отказались. Итак, кардинал обратился к Леопольду-Луи Жуберу, бывшему папскому зуаву, с просьбой осуществить свои планы. Вместе с Жубером первые Белые Отцы открыли 25 ноября заставу на берегу озера Танганьика.[20](#_bookmark107)

В 1892 году Жубер возглавил милитаристскую сторону ранней миссии, а Лавигери назначил Роленса, родившегося в Ардуа, Фландрия, вместо него. Учитывая, что Леопольд II опасался вторжения небельгийских миссионеров, поскольку он подозревал, что они мог бы стать пятой колонной для своих имперских соперников, Лавигери сделал вдохновенный выбор, назначив Роленса.[21 год](#_bookmark107) К 1893 году Роленс уже основал миссию в Бодуэнвиле.[22](#_bookmark107) И Лавигери в конце концов сделал его титулярным наместником Гирбы и апостольским викарием Верхней Катанги в 1895 году.[23](#_bookmark107) Назначение Лавигери, а затем продвижение Роленса в качестве лидера Белых отцов на юго-востоке Конго означало, что, в отличие от их спиритических коллег, Обществу никогда не приходилось покидать Свободное государство Конго. Вместо того, чтобы быть изгнанным, Леопольд II подарил Белым отцам гигантские участки земли в Конго, который стал викариатом Верхнего Конго (Верхнее Конго). Также не может быть случайностью, что многие из тех, кто назначен работать с

3 ОПАСНОЕ РАЗВИТИЕ КАТОЛИЧЕСКОЙ СИЛЫ … 67



**Рис. 3.1** Виктор Роеленс (в центре слева), Огюст-Леопольд Гюис (в центре справа) и Стефано Каозе (в центре, второй ряд) в 1931 году (Королевский музей Центральной Африки, AP.0.2.10246, фото 1)

Ролены в двадцатом веке, такие как Огюст Ван Акер и Джозеф Вандермейрен, также были из Фландрии.[24](#_bookmark107) Более того, оттуда же был и коадъютор Роэленса Огюст-Леопольд Гюис (см.рис. [3.1](#_bookmark66)).

Как предполагает Бэмби Чеуппенс, многие католические миссионеры, работавшие в Конго в целом, были из Западной Фландрии, за исключением Роленса, родившегося в Ардуи в Восточной Фландрии.[25](#_bookmark107) Фламандский персонал был почти незаменим в заверении Леопольда II в том, что в наместничестве Белых Отцов в восточном Конго будет как можно меньше франкоязычного присутствия.

Близкие отношения Лавигери с Леопольдом II принесли много положительных результатов в краткосрочной перспективе. Во-первых, это означало, что в конечном итоге ему были предоставлены права на базы Эмиля Стормса, в частности на базу в Бодуэнвиле (ныне Кирунгу) на озере Танганьика, в качестве ядра, из которого он мог приступить к строительству своего христианского «королевства».[26](#_bookmark107) Штормз был апоплектичен по поводу необходимости уступить эти базы, но он мало что мог сделать перед лицом монархического давления. Более того, эти две станции

68 РА ЛОФФМАН

к ним присоединятся еще три, которые были основаны Исааком Муане в 1885 году, при этом миссионер видел себя во многом «исполняющим обязанности короля Мпалы».[27](#_bookmark107) В конце 1886 года «территория к западу от озера Танганьика была создана для [Белых отцов] как Апостольский дом священника в Верхнем Конго».[28 год](#_bookmark107) А Роэленс управлял треугольником земель между городами Бодуэнвиль, Мапала и Лусака, имея очень мало упоминаний о Свободном государстве короля Леопольда, которое в восточной части Конго все еще находилось в зачаточном состоянии.[29](#_bookmark107) Вопреки закону Свободного государства, прелюбодеяние каралось бы, например, поркой и даже тюремным заключением. Несмотря на то, что многие из ранних фортов Свободного государства были переданы Белым отцам, тот факт, что государство Леопольда было признано международным правом, означал, что собственное `` королевство '' Лавигери на берегу озера Танганьика на самом деле не будет признается как отдельное состояние.[30](#_bookmark107) При этом миссия Белых Отцов в Конго все больше напоминала государство, и не только потому, что у него была постоянная армия.

После того, как станции Штормса были переданы Белым отцам, Жубер во многом считал себя преемником Эмиля Стормса. Действуя на расстоянии, но на самом деле от имени Роленса, а также Лавигери, Жубер получил ряд пастырских полномочий после того, как Лавигери назначил его де-факто «королем Мпалы», даже если им бросили вызов ряд актеров, включая Занзибари. работорговцы.[31 год](#_bookmark107) К Противодействуя любым угрозам своему авторитету, Жубер собрал армию лоялистов, на которых администрация благосклонно смотрела даже спустя десятилетия.[32](#_bookmark107)

Как предполагает армия Жубера, ранние миссии в Танганьике и, как следствие, в Конголо, происходили в рамках явно милитаристской и мужской культуры. «Королевство» Лавигери будет построено в первую очередь мужчинами. Хотя к Белым отцам в конечном итоге присоединились девять Белых сестер, которые достигли Конго в 1895 году, они не добрались до Конголо.[33](#_bookmark107) Фактически, монахинями, наиболее непосредственно участвующими в миссионерских встречах в Конголо, были Сестры Непорочного Сердца Марии (Soeurs du Coeur Immaculé de Marie), которые были связаны с отцами-спиритами. Тем не менее, Эмилио Каллеварт из спиритов создал этот порядок только после Первой мировой войны. И миссия Белых отцов на территории современной северной Танганьики также должна была быть названа в честь святого мужчины - одного из святых-покровителей Брюгге; Святой Донатьен. Итак, миссия в целом была известна как Брюгге-Сен-Донат.

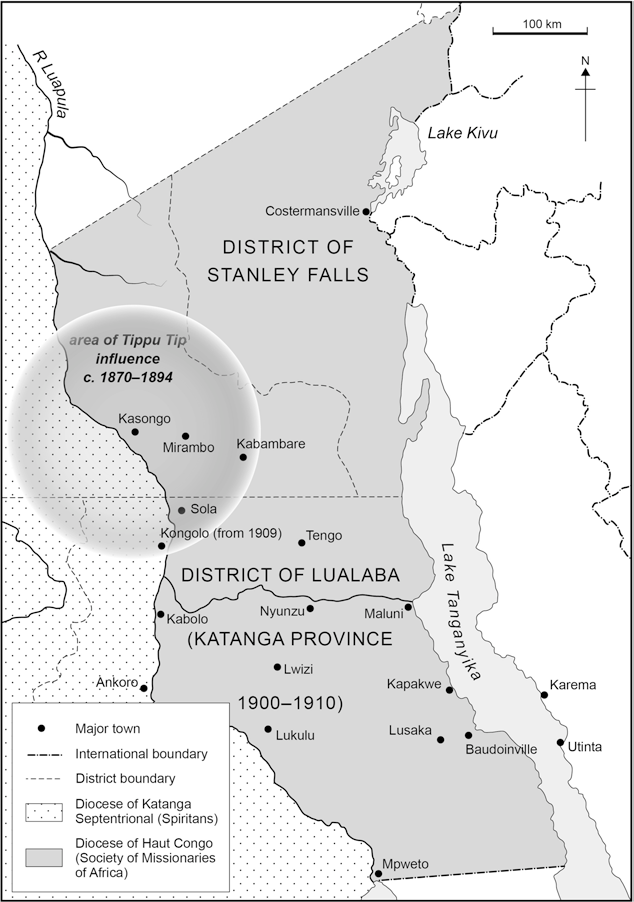
Преобладание мужчин и относительное отсутствие женщин на передовых станциях отражали пограничный характер Белых Отцов.

3 ОПАСНОЕ РАЗВИТИЕ КАТОЛИЧЕСКОЙ СИЛЫ … 69

ранняя экспансия в Конголо. Миссия Белых Отцов на территории не проистекала из постоянного расширения их комплексов в Бодуэнвиле. Скорее, их миссия в глубь суши была основана скорее новаторским, почти умозрительным образом. Действительно, Белые Отцы сначала вошли в Конголо с севера, из занзибарской цитадели Маниема. В этом не было ничего удивительного, поскольку они сначала основали базы в бомасах, или «фортах» Типпу Типа, и вокруг них - а их было много в этом регионе - после того, как они основали аванпосты в Бодуэнвиле. Следовательно, передовая станция, в которой сначала размещалась миссия Брюгге-Сен-Донат, изначально располагалась в месте, которое Белые Отцы называли Старым Касонго (местное название Тонгони), примерно в центре того, что сейчас является провинцией Маниема.[34](#_bookmark107) Находясь более чем в 350 километрах от озера Танганьика, Брюгге-Сен-Донат находился на периферии не только миссионерских комплексов Белых отцов, которые развивались в Бодуэнвиле и Мпале, но и любой материальной государственной инфраструктуры. Действительно, их передовая станция Брюгге-Сен-Донат была одной из первых, построенных так далеко от вторгающегося колониального государства, и администрация четко заявила, что они сделали это на свой страх и риск. Таким образом, первые белые отцы в восточных конголезских глубинках должны были самостоятельно справиться со всеми уязвимостями, которые сопровождали их географическую изоляцию от остальных их единоверцев и суровые условия на юго-востоке Конго.

В конце концов, небольшая государственная инфраструктура предоставила им многочисленные возможности для расширения, но Виктор Роленс изначально не видел этого. Его миссия в прибрежных частях Восточного Конго, казалось, была омрачена неудачами, связанными с потрясениями, связанными с занзибарскими работорговцами.[35 год](#_bookmark107) Типпу Тип, вместе с большой группой своих иждивенцев, основал существенное поселение в Касонго в 1860-х годах, и впоследствии он и его последователи создали плантации вокруг поселения, чтобы прокормить тех, кто в нем находился.[36](#_bookmark107) Белые отцы прибыли в Касонго в 1903 году с целью обратить в свою веру проживающих там занзибарцев, а также остановить то, что осталось от работорговли в Восточной Африке.[37](#_bookmark107) Пока что, им не удалось провести много времени в Тонгони, пока многие не заболели вирусом сонной болезни. Распространение этой смертельной болезни заставило Роленса искать альтернативные места для переброски.[38](#_bookmark107) В конце концов, он попросил другого Белого Отца, Огюста Ван Акера, спуститься из Касонго, чтобы посмотреть, предоставляет ли юг более пригодные для жизни условия, чем север (см.рис. [3,2](#_bookmark70)).

70 РА ЛОФФМАН



**Рис. 3.2** Административные, торговые и служебные границы в Юго-Восточном Конго, 1885–1910 гг.

3 ОПАСНОЕ РАЗВИТИЕ КАТОЛИЧЕСКОЙ СИЛЫ … 71

Ван Акер покинул Тонгони и прибыл в поселение под названием Сола, названное в честь его вождя, которое в 1909 году является вождем Бены Нкуву (см.рис. [3,2](#_bookmark70)). Город был населен людьми, которые теперь считаются выходцами из этнической группы Гемба. Однако, когда он прибыл в Солу, маловероятно, что многие - если таковые вообще были - местного населения сочли себя частью какой-либо всеобъемлющей идентичности Гемба. Вместо этого они бы поняли, что были просто частью района Бена Нкуву, или «народа черепах», что было их пищевым табу.[39](#_bookmark107) Это предположение подтверждается миссионерскими дневниками Белых Отцов, в которых постоянно упоминались народы, с которыми Ван Акер столкнулся в эти ранние годы, как «Бена Нкуву», и именно так они будут называться в этой главе. Во время своих первых поездок на земли, занятые Бена Нкуву, Ван Акер «не обнаружил никаких следов» на их коже, поэтому он сообщил своему начальству, что Сола может быть подходящим местом для Белых Отцов, чтобы установить передовую станцию.[40](#_bookmark107) Это оказалось настолько успешным местом для переселения миссии Брюгге-Сен-Донат, что на самом деле Старый Касонго был заброшен, а вся миссия переехала в Солу в 1909 году. И Ван Акер вскоре занял пост начальника этой станции - эту должность он будет занимать до 1921 года.[41 год](#_bookmark107) В своих дневниках Белые Отцы записали, что они привели своих последователей из этнической группы Банго Банго с собой из Касонго, когда они отправились на юг.[42](#_bookmark107)

В течение нескольких месяцев, даже года, после прибытия в Сола, Банго Банго были единственными членами общины Белых Отцов. Итак, однажды ночью, делая запись в дневнике, рассерженный Ван Акер заметил, что Бена Нкуву преобразовывались в том же темпе, что и черепахи, их пищевое табу.[43 год](#_bookmark107) Его комментарий выдал немалое разочарование по поводу трудностей, с которыми Белые Отцы столкнулись на новом месте. Множественные факторы сговорились подорвать коэффициент конверсии, одним из самых важных является местная политическая экономия. Ван Акер и его коллеги обнаружили, что группы хемба, с которыми они впервые прибыли в Сола, процветают в производстве продуктов питания. И, по иронии судьбы, уборка кукурузы на месте была важна для снабжения миссионеров едой. Однако то, что питало Белых отцов, в конечном итоге препятствовало их прогрессу. Сила кукурузной экономики означала, что очень немногие из Бена Нкуву были готовы пожертвовать днем ​​на полях для воскресной службы и / или любых других занятий. Отнюдь не уменьшаясь с появлением колониального капитализма,

72 РА ЛОФФМАН

рынок в виде миссионеров. Примерно в то же время появление железной дороги CFL означало, что многие Бена Нкуву пытались продать свою кукурузу железнодорожникам в центре города Конголо и его окрестностях. Белые отцы постоянно жаловались на то, что на их воскресные мессы редко приходили, а в их объяснениях широко фигурировало зерновое хозяйство.

Помимо экономики, еще одним полем разногласий между Белыми Отцами и Бена Нкуву в первые годы миссии была сила исцеления. Старейшины Бена Нкуву уже давно сформировали закрытую ассоциацию, известную как Бамангимба (Багабо), чтобы предлагать лекарства тем, кто болен.[44 год](#_bookmark107) Поскольку старейшины уже созвали группу для лечения болезней, местная Бена Нкуву не пошла к ним за исцелением. Вначале Акер даже записал в дневнике начальника, что Бена Нкуву «никогда не будет принимать белое лекарство».[45](#_bookmark107) Пока что способность исцелять была решающей для многих миссий, поскольку она демонстрировала их полезность для местного населения перед лицом недоверия, и поэтому Ван Акер стремился сломить силу Багабо.[46](#_bookmark107) Его меньше интересовало исцеление как «техника цивилизации», хотя он, вероятно, больше интересовался им, чем он хотел бы признать, и больше как средство установления законности миссии в глазах местного населения.[47](#_bookmark107) Акер начал свою борьбу с того, что попросил тех, кто обратился в христианство, сдать свои значки и лекарства, которые они называли своим дава.[48](#_bookmark107) Сдача значков, которая иногда сопровождалась сожжением знаков отличия, а также их медицина возмутила многих членов геронтократии Нкуву, которые увидели в этом оскорбление их собственной социальной и политической власти. Хотя Акер и его коллеги, такие как Гюстав Мотте, создадут аптеку, как только смогут, потребуется несколько лет, чтобы это учреждение стало популярным среди Бена Нкуву.

Учитывая, что массовое преобразование Hêmbá выглядело еще далеким, белые отцы расширили свой репертуар техник, чтобы попытаться увеличить их количество за пределы их первоначального выбора стойких приверженцев Банго Банго и Бена Нкуву. Одна из их первых идей по сбору последователей заключалась в том, что Ван Акер и его коллеги, такие как Гюстав Мотт, собирали столько мяса, сколько могли, а затем совершали то, что они описали как «большие прогулки», во время которых они раздавали вышеупомянутое мясо. тем, кто их преследовал. Хотя в отчетах миссии не объясняется, откуда было добыто это мясо или, действительно, что это было за мясо, прогулки оказались популярными среди Бена Нкуву. Однако

3 ОПАСНОЕ РАЗВИТИЕ КАТОЛИЧЕСКОЙ СИЛЫ … 73

Белые отцы беспокоились, что те, кто следовали за ними, делали это только в надежде получить пищу, а не слушать их послание. Итак, помимо этих «великих прогулок», «Белые отцы» устраивали футбольные матчи после того, как Ван Акер нашел футбольный мяч в одном из «ангаров» миссии, причем эти вешалки состояли только из соломенной крыши, поддерживаемой деревянными шестами. Идея в данном случае заключалась в том, чтобы провести футбольный матч и пригласить как можно больше людей для участия в нем. После этого звонил колокол, и Белые отцы призывали собравшиеся команды молиться. В дневниках миссий говорилось, что «никто не осмелился отказаться» сделать это после матчей, так что это был в некоторой степени эффективный инструмент евангелизации.[49](#_bookmark107)

Пока что такая же критика, которая может быть направлена ​​на «отличные прогулки», может быть также высказана в контексте футбольных матчей, а именно, что африканцы просто любят играть в футбол и гораздо менее серьезно относятся к конверсии. Эффективности футбольных игр и «великих прогулок» также могло бы помешать то обстоятельство, что сообщения, которые передавались тем Бена Нкуву, которые следовали за Белыми отцами, были не совсем ясными. Хотя Огюст Ван Акер много узнал о языках, на которых говорят в Альбервиле (Калемие) и его окрестностях, не в последнюю очередь о суахили, он еще не выучил хембу или версию языка, на которой говорила Бена Нкуву.[50](#_bookmark107) Только после того, как Жан Вандермейрен опубликует свой словарь французского / немецкого языка, знания Белых Отцов о Гембе будут расти, и этот язык можно будет преподавать миссионерам, которые были новичками в этой области. Таким образом, проселитизация в довоенных встречах миссионеров с хемба происходила преимущественно на суахили, чему и Ван Акер, и Вандермейрен узнали бы, находясь в Тонгони. Хотя суахили передал бы необходимые части своего послания, способность Белых Отцов проповедовать с использованием местных идиом была бы ограничена, и им пришлось бы работать со своим Банго Банго и небольшой группой новообращенных Бена Нкуву в качестве посредников. .

Учитывая, что многие из Бена Нкуву изначально больше интересовались едой и футболом, чем католической верой, «Белые отцы» начали следовать тому, что Томас Тернер назвал «стратегией Константина».[51](#_bookmark107) Другими словами, они пытались обратить местных лидеров в веру в надежде, что впоследствии они обратят своих последователей во многом так же, как их коллеги-иезуиты в других частях мира. Это была стратегия, к которой многие Белые Отцы не хотели прибегать, потому что она предполагала обращение отдельных лиц, а не общины в целом.

74 РА ЛОФФМАН

отсюда их первоначальное предпочтение «отличным прогулкам» и футбольным матчам. Универсализирующий католицизм, которого хотел Роленс, не обязательно должен был стать результатом разговора вождей, многие из которых были султаны, назначенные занзибарцами. В любом случае вожди Бена Нкуву оказались в значительной степени безразличными к Евангелию. Когда они признали христианского Бога, они увидели в нем просто одно из многих божеств, которым можно было поклоняться наряду с их предками, и не обязательно то, что занимало их место.[52](#_bookmark107) Похоже, что то, что ученый-хемба, Нтоле Казади, называл «культом духов», оставалось распространенным среди этой группы до самого конца колониального периода, а в некоторых случаях и после него.[53](#_bookmark107)

Вожди иногда обращались, когда присутствие колониальной политической экономии стало более явным в преддверии и во время Первой мировой войны. Мутинди, один из первых вождей, правивших Бена Нкуву в ранний колониальный период, обратился в христианство после того, как был заключен в тюрьму бельгийским режимом, а его предшественник никогда не делал того же самого.[54](#_bookmark107) Склонность Мутинди к христианству могла возникнуть просто потому, что к тому времени, когда бельгийская администрация увеличила присутствие во внутренних районах, вожди больше узнали Евангелие. Точно так же вожди, возможно, обратились, когда миссионеры стали чувствовать себя в большей безопасности в своем окружении и впоследствии укрепились там. Но более вероятно, что такие вожди, как Мутинди, видели в миссионерах важных посредников между ними и администрацией колонии. Длительное пребывание в тюрьме могло убедить его в необходимости вступить в союз с миссионерами, чтобы дать ему лучший совет о том, как избежать заключения в будущем. Какими бы ни были пристрастия и мотивы Мутинди, Белые Отцы установили сложные отношения с институтом вождя на протяжении всего их пребывания в Соле.

Поскольку обращение вождей казалось далеким, а массовое - тем более, комплекс закрытой часовни (ferme-chapelle) стал для Белых отцов самым важным средством обращения Бена Нкуву. Закрытые часовни обычно состояли из часовни, окруженной соломенными жилищами для африканских катехизаторов, которые ее посещали.[55](#_bookmark107) Позже они столкнулись с противодействием со стороны столичных бельгийских социалистов, но система, тем не менее, оставалась на месте почти до конца колониального периода.[56](#_bookmark107) Белые отцы начали строительство закрытой часовни в Соле еще до Первой мировой войны, но она обрела форму только после

3 ОПАСНОЕ РАЗВИТИЕ КАТОЛИЧЕСКОЙ СИЛЫ … 75

прекращение международных боевых действий. Комплекс закрытой часовни был нацелен на то, чтобы отрезать детей от экваториальных традиций, чтобы окружить их в точности той нетронутой католической культурой, которую Лавигери всегда планировал для своего христианского «королевства». И все же Война значительно помешала усилиям Белых Отцов по прозелитизму - так же, как и их спиритическим собратьям.[57 год](#_bookmark107) Необходимость вербовки в колониальные времена во время войны сильно давила на возникающие христианские общины и лишала их потенциальных новообращенных. Точно так же доставить припасы на заставу Сола было непросто во время войны, поскольку многие отцы выживали только на скелетной диете. Обеспечению поставок препятствовали конфликты между союзными и немецкими войсками на озере Танганьика, что означает, что судоходство через озеро Танганьика было нарушено, поскольку немецкие порты в колонии Танганьика блокировали бельгийские колонии. Точно так же строительные работы должны были быть прекращены, поскольку Белые Отцы сконцентрировались на своем выживании превыше всего.

Помимо нехватки ресурсов, конверсия была также значительно задержана после того, как авторитет Мутиниди был катастрофически подорван, учитывая, что он не мог остановить ночные рейды, в ходе которых колониальные власти похищали мужчин-членов Бена Нкуву. Если Белые Отцы обратили вождя в веру, полагая, что его последователи сделают это впоследствии, тогда этот план временно рухнул вместе с уважением вождя. Во-вторых, попытки Белых Отцов изобразить себя в качестве доброжелательной и даже защитной силы во внутренних районах также подорвали ночные набеги - даже если они мало что могли сделать, чтобы их остановить. Белые отцы не хотели критиковать администрацию, опасаясь, что их попросят покинуть этот район или даже Конго. Таким образом, война оставила Сола болезненное наследие. Неудивительно,[58](#_bookmark107) То, что так много Hêmbá было похищено колониальными чиновниками, когда они спали, только усиливало негодование их родственников по отношению к недавно установившемуся бельгийскому колониальному режиму. И Белые Отцы обнаружили, что несут на себе основную тяжесть этой враждебности, поскольку именно они хотели проповедовать в глубинке. У администрации просто не было ресурсов для создания постоянных баз на землях, оккупированных Бена Нкуву. Однако после войны бельгийские чиновники повесили африканцев, которые, по их мнению, совершили преступления, недалеко от миссии в Соле. Эти жуткие публичные представления означали, что местные жители все чаще отождествляли миссионеров с колониальной резиденцией, что снова мешало их усилиям по расширению числа местных последователей.

76 РА ЛОФФМАН

Пока что Белые отцы были оптимистичны в некоторых отношениях, не в последнюю очередь в том, что они считали медленное, но неуклонное расширение государственного управления в их дела полезным в том смысле, что оно начало наказывать тех, кто выступал против миссии.[59](#_bookmark107) Более того, государственные агенты сожгли окрестные деревни, которые угрожали уклониться от уплаты налогов, вынудив многих конголезцев объединиться в более крупные агломерации, до которых миссионерам было бы легче добраться.[60](#_bookmark107) Миссионеры не только не сочувствовали тяжелому положению конголезцев, чьи деревни были сожжены, но и опасались, что нехватка ресурсов может помешать им продолжить эту работу.[61](#_bookmark107) Одна из больших деревень, возникшая в результате этой государственной программы расширения, находилась недалеко от Солы, поэтому Ван Акер в значительной степени поддерживал ее.[62](#_bookmark107) Несмотря на поджоги деревень, местные жители и особенно местные дети, казалось, были более открыты для разговора с миссионерами. Ван Акер в своем годовом отчете предположил, что «дети больше от нас не прячутся».[63](#_bookmark107) Поэтому, находясь вдали от государства в течение нескольких лет, Церковь приветствовала его участие, поскольку она видела, что это заставляет местных жителей уважать европейское присутствие. Но железный кулак, который государство проявил во время Первой мировой войны, особенно с точки зрения его принудительной вербовки, не мог быть легко забыт местным населением Бена Нкуву.

Атрение Ащедрость и пУчеба принадлежащий sПИРИТАН АdvAnce

В то время как Белые Отцы Виктора Роэленса работали в Соле, на правом берегу реки Луалаба, Отцы Святого Духа (HGF), более известные как Спириты, в конечном итоге работали на левом берегу (см.рис. [3,2](#_bookmark70)). Спириты, как и Белые отцы, уже провели долгое время в Африке, прежде чем ступили в Конголо. Основанная в 1703 году, их целью было обучение священников из бедных семей. Общество возникло в Бретани, на северо-западе Франции, но оно постоянно строило семинарии по всей стране. Первоначально они столкнулись с некоторой оппозицией со стороны янсенистского движения, которое рассматривало их как угрозу, поскольку они расширялись в районы, в которых они традиционно обладали сильным присутствием.[64](#_bookmark107) Более того, им потребовалось довольно много времени, чтобы утвердиться, особенно после столкновений с янсенистами, и поэтому их первым членам пришлось ждать несколько десятилетий, прежде чем они могли участвовать в какой-либо миссионерской деятельности.[65](#_bookmark107) А до 1750-х годов любой клерик, ищущий миссионерской работы, сначала должен был пройти через

3 ОПАСНОЕ РАЗВИТИЕ КАТОЛИЧЕСКОЙ СИЛЫ … 77

Иностранное миссионерское общество Ватикана будет назначено в соответствующую зарубежную епархию. Однако после серии представлений, сделанных спиритом по имени отец Доске, они обнаружили, что могут посылать миссионеров прямо в Квебек без необходимости предварительного прохождения через бюрократию Ватикана.

Спиританы впервые высадились в Африке в 1778 году. В первую очередь они были сосредоточены в Западной Африке и, в частности, в Сенегале.[66](#_bookmark107) И только в середине девятнадцатого века, под руководством новообращенного еврея по имени Фрэнсис Либерманн, которого иногда считают «вторым» основателем спиритов, Общество начало расширять свое присутствие в Африке. Подход Либерманна к миссионерской работе во многих отношениях предвосхитил подход Лавигери, не в последнюю очередь в том, что он призывал своих миссионеров «стать черными с черными».[67](#_bookmark107) Делая это заявление, Либерманн, как и позже Лавигери, превозносил подход, при котором местные культуры будут приниматься во внимание в ходе миссии и, кроме того, что спиританы будут изучать местные языки. Более того, Либерманн предлагал своим миссионерам наладить тесные отношения со своими общинами таким образом, чтобы они могли действовать самостоятельно. Желания Либерманна были подвергнуты испытанию в 1842 году, когда Спиританы создали свое первое миссионерское поле в Африке с открытием «Викариата Двух Гвиней», который простирался вдоль большей части западного побережья Африки. Как и Белые отцы, для выживания они полагались на свою местность, а не на свою европейскую штаб-квартиру. Итак, на станциях Спиритана почти всегда выращивали урожай.

Наряду с Из-за экономических потребностей, с которыми они имели дело на ранней стадии своей миссионерской работы в Африке, Спириты уделяли большое внимание образованию. В редакции устава Общества 1878 года Фрэнсис Либерманн призвал своих миссионеров «уделять особое внимание детям вождей и другим выдающимся личностям страны, чтобы впоследствии их влияние могло быть использовано на благо народа». '[68](#_bookmark107) Соответственно, Спириты в Конголо находились под сильным влиянием того, как их Общество в целом структурировало свою образовательную деятельность. Первоначально они основали школы кустарников, целью которых было обучение «первым элементам религии, чтению, письму и арифметике», причем все эти предметы изначально преподавались на местном языке и, скорее всего, на суахили в контексте конголо.[69](#_bookmark107) Лишь до окончания Второй мировой войны Общество инвестировало средства в средние учебные заведения. Спиритические школы обычно были скромными. В дополнение к своей скромной архитектуре, буш-школы полагались на катехизаторов или проповедников-мирян, отказавшихся от своих занятий.

78 РА ЛОФФМАН

время обучать новых студентов, когда постепенно появляется ряд более высокооплачиваемых рабочих мест. Это, в свою очередь, сделало школы уязвимыми для периодов экономического роста, когда их учителей можно было переманить с выездных станций высокооплачиваемой работой, связанной либо с CFL, либо даже с UMHK.

Поскольку подавляющее большинство тех, кто учился в спиритических школах, были очень молоды, Общество начиналось в первую очередь как детское движение. СловноБелые отцы, многие спиритические миссионеры считали, что взрослых конголезцев невозможно спасти, поскольку они были слишком привязаны к своему старому образу жизни, чтобы обратить их в свою веру.[70](#_bookmark107) Однако считалось, что дети были гораздо более открытыми для Евангелия.[71](#_bookmark107) Учитывая распространение работорговли в Восточной Африке, спириты сначала выкупали пленных, причем многие из людей, которых они покупали, были детьми.[72](#_bookmark107) Историк спиритов Генри Корен утверждает, что процесс выкупа рабов был «душераздирающим… но казался им единственным способом начать».[73](#_bookmark107) Корен никогда не уточнял, почему выкуп рабов был «единственным способом» построить конгрегацию, хотя целесообразность, должно быть, сыграла большую роль в любом мышлении, лежавшем в основе этой политики. После долгих размышлений идея выкупа рабов сделала спиритов слишком неудобным, и они отказались от этой практики, где только могли.[74](#_bookmark107) Общество решило, что, выкупая рабов, они косвенно способствовали восточноафриканской работорговле, потому что они дали рабам суахили еще один рынок за пределами их традиционной прибрежной клиентуры. Показательно также, что многие носильщики, которых спириты использовали для перевозки своих товаров в Конголо, в первую очередь были из Касонго - одной из баз Типпу Типа.[75](#_bookmark107)

Филипп-Проспер Огюард, ставший апостольским викарием Верхнего

Конго после 1890 г. предположил, что рабы были к концу 1880-х годов в Нижнем Конго больше не торговали.[76](#_bookmark107) Временные рамки Августа кажутся однако это недооценка, учитывая, что Спиританы начали свои исследования возможного плацдарма в CFS только в 1874 году. Точно так же только в 1880 году Спиританы основали свою первую штаб-квартиру в Боме, который стал столицей Свободного государства Конго в 1885. Таким образом, согласно Огюру, Общество выкупало рабов максимум на шесть лет, что кажется маловероятным.[77](#_bookmark107) Каким бы ни был правда об отношениях спиритов с восточноафриканской работорговлей заключалась в том, что выкупленные рабы были важными членами ранних конгрегаций, потому что они могли переводить ключевые христианские концепции на местные языки и суахили в частности. Во многом, как Адриан Гастингс наблюдал за Африкой в ​​целом, наступление спиритов в конголезских глубинках было «черным наступлением или ничего не стоило».[78](#_bookmark107)

3 ОПАСНОЕ РАЗВИТИЕ КАТОЛИЧЕСКОЙ СИЛЫ … 79

Одним из самых важных местных спиритов-катехизаторов в ранней истории Конголо был человек по имени Бернард Какезе.[79](#_bookmark107) Биография Какезе, очевидно, вызвала большой интерес для первого поколения спиритических миссионеров, достигших Конголо, поскольку они считали его образцовым катехизатором. К сожалению, однако, их интерес к нему не распространялся на публикацию авторитетной биографии о его жизни или цитирование его непосредственно в своих собственных публикациях. За исключением собственных исследований и его собственных слов, европейские миссионеры в основном полагались на слухи об истории Какесе. Один из катехизаторов из того места, где он сделал себе имя, Лубунда на севере Конголо, очевидно, «подтвердил», что он прибыл из Стэнливилля (ныне Кисангани).[80](#_bookmark107) На языке, явно указывающем на выкуп, тот же самый спиритический источник продолжал утверждать, что Какезе был «передан» спиритическому капеллану Эмилио Каллевэрту миссионерами «Священного сердца» или шеутистами, которые уже приобрели базу в городе.[81 год](#_bookmark107) То, что шойтисты достигли излучины реки Конго раньше, чем спириты, не было случайностью и во многом связано с эпохой национализма, в которой работали обе группы миссионеров.[82](#_bookmark107)

Первоначально Леопольд II считал, что Филипп-Проспер Огюар слишком тесно сотрудничал с французским исследователем Пьетро Паоло Саворньян ди Бразза, который в 1903 году основал Французское Конго.[83](#_bookmark107) Естественно, у Огюарда никогда не было осмысленного выбора, сотрудничать или не сотрудничать с той колониальной державой, которая была номинальной властью на той или иной территории, потому что его начальство предписывало всем членам его Общества «отдаться Цезарю». Другими словами, миссионерам обычно велели работать с той властью, которая имела власть над территорией, на которой они стремились проповедовать. В любом случае, в отличие от Белых отцов, к 1886 году спириты были изгнаны из Свободного государства. По предположению Леопольда II, бельгийские граждане укомплектовали свои миссионерские анклавы в своем Свободном Государстве и поэтому чувствовал, что нашел готовую замену Спиританам в виде отцов Шеутов.[84](#_bookmark107) Однако, поскольку они были созданы только в 1862 году, к тому времени, когда Спиританам было приказано уйти, у них не было возможностей для укомплектования миссий по всему CFS. Леопольду II потребовалось почти до самой смерти, чтобы признать недостатки своей националистической стратегии миссии. Но в конце концов, учитывая ограниченность ресурсов, которую испытали отцы Шеута, к 1907 году спиританам разрешили вернуться в Конго.

Бернард Какезе стал одним из первых африканцев, присоединившихся к Спиританам после того, как они вернулись в Конго. После этого он дал более двадцати пяти

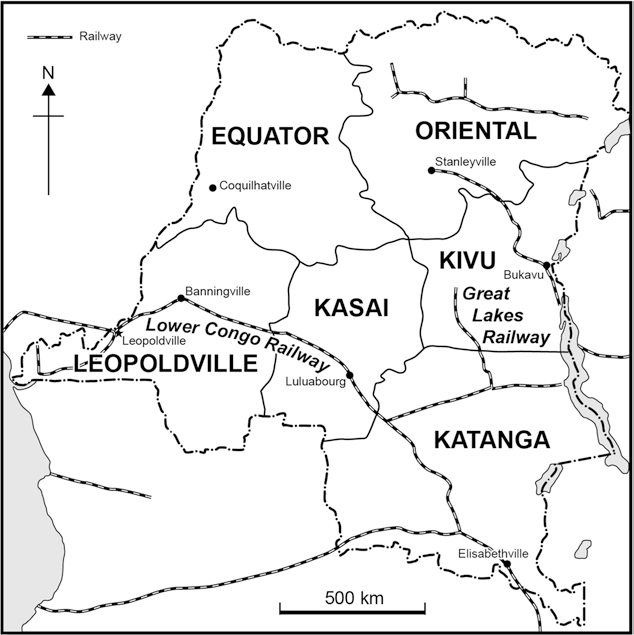
80 РА ЛОФФМАН

лет служения им с братьями, давая ему большую честь за его роль в «пионерской евангелизации куста».[85](#_bookmark107) Как и его единоверцы, Какесе последовал за рекой Конго к югу от Стэнливилля до Кинду, города к северу от Конголо. После этого Общество двинулось на юг с помощью постоянно расширяющейся сети железнодорожных станций и трудовых лагерей, построенных железнодорожной компанией Великих озер барона Эмпена (Compagnie du Chemin de Fer du Congo Supérieur aux Grands Lacs Africains) (CFL) ( см. рис.[3.3](#_bookmark82)). Отцы Виллетаз и Бранджерс были первыми европейскими спиритами, прибывшими в Конголо, а Виллетаз направил Какезе в два места миссии; а именно Лусума-Малила и, во-вторых, Лубунда. Каким бы важным ни был Какесе, Виллетаз видел в нем скорее подчиненного, чем равного, в отношениях, которые, к сожалению, в какой-то степени были характерны для многих ранних и даже поздних столкновений в колониальных миссиях.

Поскольку некоторые из первых спиритов, прибывших туда, Виллетаз и Бранджерс, считали, что болотистые земли Лубунды опасны для их здоровья, они послали Какесе в местные общины, чтобы вместо них обратить в свою веру других африканцев.[86](#_bookmark107) Только позже, когда они обнаружили, что окружающая среда безопасна для них, Виллетаз и Брангерс, среди прочих, помогли построить образовательные и другие объекты в Любунде. После этого они стремились найти средства, чтобы помочь Какесе пойти в школу и продолжить учебу, а также отправить его в потенциально негостеприимную местность. Вскоре, как и надеялись Виллетаз и Бранджерс, Какезе продолжил играть жизненно важную роль в обращении ряда местных африканцев в Любунде и в превращении аванпоста Braine L'Alleud в Любунде, названного в честь одноименного муниципалитета Валлонии, успешным. . Тем не менее, в отличие от многих из их первых новообращенных, Какесе не был ребенком и даже был женат до того, как прибыл в Конголо. Многие спириты считали, что его брак препятствовал его стремлению поступить в семинарию и стать священником.[87](#_bookmark107) Была ли жена Какесе действительно мертва или умерла для него в знак его предыдущей жизни, неясно. Тем не менее он утверждал, что его прежний брак не должен лишать его возможности рукоположения. В то же время он был убежден, что его возраст не должен мешать ему учиться тому, что ему нужно, чтобы стать священником.

Хотя Какесе так и не реализовал свою мечту стать священником, общий успех Спиританов в Любунде в долгосрочной перспективе не подлежит сомнению. В то же время, когда Какезе привлекал африканских последователей, Эмилио Каллеварт, апостольский викарий, построил ряд

3 ОПАСНОЕ РАЗВИТИЕ КАТОЛИЧЕСКОЙ СИЛЫ … 81 год



**Рис. 3.3** Компании Великих озер и железнодорожная компания Нижнего Конго в Конго

в местах, где работал его катехизатор, и вокруг них. Подобно многим миссионерам, прибывшим в Конго в то время, он был обеспокоен тем, что по мере того, как колониальные уступки распространят их интересы дальше в глубь страны, взгляды африканцев станут более светскими. Итак, Каллеварт вместе с катехизаторами, такими как Какезе, неустанно трудился, чтобы предотвратить пролетаризацию африканской рабочей силы в Конголо. Он основал станции в нескольких местах, помимо Лубунды, в том числе в Кинду, Конголо и Нкулу.[88](#_bookmark107) Но именно Лубунда стала центральной в стремлении Каллеварта создать чистое христианское сообщество.

82 РА ЛОФФМАН

в конголезском кустарнике. Со временем он стал одним из самых важных миссионерских центров во всем районе Танганьика и даже в Катанге в целом. Во многих отношениях Лубунда была для спиритов тем же, чем Бодуанвиль и Мпала на берегу озера Танганьика для белых отцов.

Любунда являлась примером системы école-chapelle (школа-часовня), цель которой отражала систему ferme-chapelle, используемую Белыми отцами, но, как следует из названия, она содержала школу, а также часовню.[89](#_bookmark107) Система школы-часовни была впервые разработана миссионерским орденом иезуитов на рубеже веков, а затем скопирована большинством других католических миссионеров, работающих в Конго.[90](#_bookmark107) Хотя система ферме-часовни Белых отцов в Соле превратилась в систему école-chapelle после того, как была построена школа, Спиританы преуспели в количестве школ, которые они основали в Конголо. Система школы-часовни была средством обучения катехизаторов и африканских учителей, а также сыновей вождей, но это не была семинария для обучения священников - они последовали вскоре после этого. В то время как Лубунда изначально состояла только из комплекса школы-часовни, миссионеры в конечном итоге построили там педагогический колледж, а это означает, что катехизаторы со всего региона, не в последнюю очередь Какесе, были отправлены туда, чтобы изучать основы веры. В отличие от центрального Конголо, где также присутствовали спириты, Лубунда могла похвастаться большим количеством потенциальных новообращенных, если просто взглянуть на статистику внутренних миссий. Только в феврале 1914 г.[91](#_bookmark107) Некоторая часть величия анклава Любунда запечатлена на фотографии, сделанной внутри его церкви в 1926 году, как показано на рис. [3,4](#_bookmark85).

Несмотря на рвение, с которым Каллеверт и его коллеги занимались

их благовестие, успех спиритов в Любунде не был немедленно воспроизведен в других местах Конголо, в миссии Сен-Кёр де Мари де Конголо. Наряду с обращением африканских рабочих на перекрестке КЛЛ недалеко от Конголо, Общество хотело обратить в свою веру народ южного Конголо. Однако Каллеверт и его последователи не могли поселиться там, так как этнограф-спирит, отец Конрад, считал, что люба, населявшая этот регион, просто «слишком неспокойна».[92](#_bookmark107) Учитывая, что мы не очень много знаем о Кекении и правлении его потомства до прихода бельгийского режима, мы не можем быть уверены в том, что видел Конрад, входя в Конголо. Некоторые Люба в Конголо, возможно, присоединились к восстанию, которое произошло при Касонго Ньембо после того, как Бельгия потребовала налога от жителей, проживающих далее

3 ОПАСНОЕ РАЗВИТИЕ КАТОЛИЧЕСКОЙ СИЛЫ … 83



**Рис. 3.4** Интерьер церкви в Любунде, Конголо, 1926 г. (Королевский музей Центральной Африки, Тервурен, AP.0.2.12875-2, фото 1)

юг территории. Бельгийскому режиму удастся подавить восстание Ньембо только к 1917 году, поэтому его хронология примерно совпадает с хронологией сочинений Конрада.[93](#_bookmark107) Точно так же колониальная администрация не начала эффективно взимать налоги с африканцев в Конголо до конца Первой мировой войны, что потенциально продемонстрировало, что они опасаются усугубить там «турбулентность».[94](#_bookmark107)

В том же письме, в котором он объяснил, что он не хочет проповедовать в южной части Конголо, Конрад охарактеризовал Любу как «воинов». Описание Конрада было интересным, учитывая, что многие ученые переводят слово «Люба» как «воин» на английский язык. Однако эпицентр восстания Луба находился не в Конголо, а как Луба на территории, потому что они там еще не облагались налогом и поэтому у них не было бы большого стимула присоединиться к восстанию Ньембо. Вместо этого Люба были свидетелями ожесточенной борьбы за власть между султани и лидерами, которых они свергнули после вторжений суахили. Учитывая, что в южной части Конголо, очевидно, было столько социальных волнений, Конрад не ожидал, что какое-то время сможет там проповедовать. Итак, Спиританы сконцентрировались на своей работе в Любунде и в центре города.

84 РА ЛОФФМАН

означало, что у протестантов будет возможность работать там позже. Но протестантское присутствие появилось только в начале межвоенного периода, и у обеих групп католических миссионеров было достаточно, чтобы жить на своих миссионерских полях.

После создания В центре города Конголо Спиританы столкнулись с группой, которую колониальные власти позже назвали «Яши», а также с рабочими-лингалафонами, живущими в рабочем лагере CFL, которые были завербованы с запада колонии. Колониальные чиновники и некоторые миссионеры изначально полагали, что баязи на самом деле были группой, состоящей преимущественно из сонгье, и поэтому назвали их яши, отражая стандартные соглашения об именах сонгье. Однако, учитывая, что они были группировкой, в которую входил клан Хемба, называемый Базила Симба (те, кто не ест львов), Баязи (подчеркнуто мной) на самом деле не были подмножеством Сонгье. Баязи организовали свои общества по модели родословной, как и Люба, и поэтому они часто практиковали поклонение предкам. Предков часто почитали на курганах, чтобы подчеркнуть превосходство мертвых над миром живых, и баязи следовали этому условию. В частности, они считали один холм, который они назвали Лумпибве недалеко от того, что сейчас является пригородом Мисалве, настолько священным, что запретили отцам-спиритам строить на нем. Тот факт, что спириты не могли использовать этот курган в центре Конголо, подорвал их моральный дух, поскольку изначально они надеялись построить на этом месте «церковь, которая достигнет неба».[95](#_bookmark107)

То, что Аделина Маскелье назвала «духовной географией» баязи, глубоко повлияло на раннее формирование христианского присутствия в Конголо.[96](#_bookmark107) Поскольку они не могли построить на кургане, на что надеялись, спириты могли построить только «временную» часовню и дом до того, как король Бельгии Альберт I прибыл туда с государственным визитом 13 июня 1909 года. Часовня была очень похожа на эту, поскольку она была сделана в основном из соломы и поэтому нуждалась в замене почти сразу же, как только бельгийский монарх увидел ее. Наряду с местной космологией, влияющей на миссию, африканский труд также имел жизненно важное значение.

Когда он был окончательно достроен, постоянную резиденцию спиританов построили, например, не европейцы, а африканские члены Общества. В архивах Spiritan не так много подробностей о процессе найма африканских носильщиков или рабочих. Учитывая, что рабство все еще существовало в Конголо в начале 1900-х годов, возможно, спириты просто выкупали рабов у местного большого человека, но это далеко не так. Несомненно то, что к концу 1911 года, несмотря на вербовку африканцев из отдаленных деревень, не было построено ни одной стабильной церкви и

3 ОПАСНОЕ РАЗВИТИЕ КАТОЛИЧЕСКОЙ СИЛЫ … 85

Инфраструктура Spiritan в центре города выглядела хрупкой. Таким образом, церковь была далека от духовной була-матари, она выглядела почти такой же хрупкой, как и ее светские европейские аналоги.

Начало Первой мировой войны только усугубило трудности, с которыми уже столкнулись спиритические миссионеры. В отличие от их очень ранней истории в Конголо, когда они могли набирать африканцев для помощи в строительстве миссий, отец Виллетаз и его религиозный брат не могли найти достаточно рабочих для продолжения прозелитизма.[97](#_bookmark107) Точно так же вспышка международных боевых действий вызвала острую нехватку продовольствия, поскольку немцы блокировали Бельгийское Конго, поскольку оно входило в состав альянса, с которым они боролись. Отцы в центре города Конголо жаловались, что в конце 1914 года не было молока, кофе, сахара, хлеба и вина. Ситуация ухудшилась, когда в 1915 году разразилась рецессия, которая послужила катализатором дефицита ресурсов. Трудности, вызванные войной, привели к тому, что им пришлось отложить свои амбициозные планы по строительству новых передовых станций до 1918 года. Тем не менее, они прочно обосновались в Любунде, даже если их присутствие в центре города выглядело хрупким. Катехизаторы, такие как Бернард Какезе, несли евангельскую весть все дальше и дальше в глубь Конголо.[98](#_bookmark107)

kонголо В качестве пeripherAl к бЭльгиан АДМИНИСТРАЦИЯ

В то время как долгий разговор спиритов и белых отцов с африканскими обществами только начинался, как предполагают отчеты миссионеров, бельгийская колониальная власть не имела большого влияния в Конголо до Первой мировой войны. Хотя инфраструктура, созданная миссионерами, была небезопасной, и они имели лишь временный успех в обращении местных жителей, их построенная инфраструктура была намного более развитой, чем инфраструктура государства в протоколониальный и ранний колониальный периоды. Существовал ряд причин, по которым Церковь установила более существенное присутствие, чем государство в Танганьике, но, прежде всего, среди них было то, что она была здесь для того, чтобы требовать души, а не для получения финансовой прибыли, и поэтому ее не боялись. недостаток минеральных ресурсов в регионе в первую очередь. Наоборот, прибыль была абсолютно необходима для Леопольда II, роль которого была решающей в установлении бельгийского господства в Африке. Бельгийский король всегда был недоволен моделью конституционной монархии, которая распространилась во многих европейских государствах с эпохи континента.

86 РА ЛОФФМАН

революций ».[99](#_bookmark107) В частности, он боялся полностью зависеть от бельгийского парламента в отношении своего кошелька, и поэтому король давно мечтал обзавестись колонией, которая дала бы ему постоянный и частный источник средств. Способы, которыми он приобрел Конго в попытке получить независимый поток доходов, к настоящему времени очень хорошо известны, поэтому в этой главе вместо этого будет сосредоточено внимание на объяснении неравномерного распределения бельгийской власти в Центральной Африке в течение последнего десятилетия. .[100](#_bookmark107)

Однако для читателей, незнакомых с приобретением Леопольдом Конго, уместно сказать несколько слов. Леопольд II некоторое время обыскивал земной шар в поисках подходящих колоний, прежде чем нацелился на Конго.[101](#_bookmark107) И, как ему предстояло обнаружить, ни одно европейское государство, за исключением Португалии, не совершало крупномасштабных вторжений в бассейн реки Конго к 1870-м годам.[102](#_bookmark107) К счастью для Леопольда II, Португалия редко, если вообще когда-либо, публично заявляла о своем желании аннексировать все Конго. Скорее, Португалия предполагала, что она будет иметь торговые права в бассейне Конго из-за своей давней ангольской колонии. Это предположение со стороны Португалии дало Леопольду возможность аннексировать Конго. Итак, он разыскал и покровительствовал Генри Стэнли, чтобы он мог использовать свои знания и присутствие в бассейне Конго, чтобы помочь установить здесь ощутимые признаки своего фактического суверенитета.[103](#_bookmark107) Работа уроженца Уэльса журналиста-исследователя Генри Стэнли была одной из первых основных причин, по которым он вообще начал рассматривать колонию в Центральной Африке.[104](#_bookmark107) Используя множество передовых станций, которые построил Стэнли, а также договоры, подписанные исследователем с теми, кто, как он полагал, был конголезскими вождями, Леопольд II на Берлинской конференции 1885 года де-юре заявил о суверенитете над большей частью бассейна Конго.[105](#_bookmark107) Работа Стэнли означала, что, несмотря на присутствие Португалии в некоторых частях Конго, Леопольду удалось защитить права на эту огромную территорию.

После Берлинского соглашения оккупация Конго силами, действующими от имени короля, ускорилась. Однако бельгийское завоевание (и) было скорее хаотическим и случайным делом, чем чередой хорошо организованных кампаний. Подчинение конголезского народа зарождающемуся государству Леопольда II еще не было завершено к моменту смерти короля в 1909 году.[106](#_bookmark107) Более того, генералы, особенно Фрэнсис Данис, стремились к собственной славе и большему социальному статусу в Бельгии и добились этого, начав завоевания в уголке земного шара, о котором по иронии судьбы мало кто из бельгийцев даже слышал до начала имперской авантюры своего короля и т. они действовали с минимальной ответственностью.[107](#_bookmark107) Одна из самых сложных работ

3 ОПАСНОЕ РАЗВИТИЕ КАТОЛИЧЕСКОЙ СИЛЫ … 87

поскольку любой историк, исследующий так называемые «белго-арабские» колониальные войны в конце 1880-х - начале 1890-х годов, отличит любые исторические истины от постфактум. Такие истории пытались сделать ряд пересекающихся и часто бессвязных конфликтов упорядоченными и респектабельными.[108](#_bookmark107) Однако, вопреки официальным сообщениям, бельгийцам не всегда было ясно, с кем они должны были сражаться и когда им следовало бороться с ними. Неуверенность в том, кто с кем сражается, только усиливала общую атмосферу хаоса и насилия, которая обычно сопровождает войну.[109](#_bookmark107)

В течение долгого времени апологеты Леопольда II утверждали, что его жандармерия, известная под общим названием Force Publique, была создана в 1886 году специально для того, чтобы положить конец печально известной работорговле на суахили.[110](#_bookmark107) Бельгийское общество по борьбе с рабством, созданное в 1890 году, поверило этому и успешно лоббировало насильственное выселение занзибарцев с их постов в восточном Конго. Действительно, одна из основных причин, по которой другие государства предоставили Леопольду II Свободное государство, отчасти заключалась в его предполагаемой борьбе против рабства.[111](#_bookmark107) Принимая во внимание эту грубую аболиционистскую жестокость, бельгийские завоевательные войны против тех, кто сопротивлялся их ранним посягательствам, таких как народы луба, живущие к югу от Конголо, вскоре начали вовлекать конфликты и с некоторыми суахили.[112](#_bookmark107) Другими словами, бельгийцы боролись, в частности, с суахили, но также и с другими группами африканцев, такими как люба. Тем не менее, Force Publique не обязательно воевала со всеми этими народами одновременно. Среди историков сложился консенсус в отношении того, что на самом деле не было монолитной борьбы, которая все время настраивала бы всех бельгийцев против всего суахили.[113](#_bookmark107) Действительно, воплощением этой двусмысленности был Типпу Тип, главный работорговец в восточной саванне, который ярко проявился в последней главе. Вместо того, чтобы стать мишенью Force Publique, в 1887 году он фактически стал губернатором Стэнливилля, обширной территории в восточном Конго, названной в честь одноименного исследователя.[114](#_bookmark107) Точно так же многие из султанов, которых продвигал Типпу Тип, были фактически удержаны приходящим режимом; будь то руководители, поддерживаемые CFS, или новобранцы Force Publique.

Завоевательные войны, возникшие в результате попыток Леопольда II осознать свою власть над народами, живущими в бассейне Конго, были настолько пространственно и временно случайными, что, к сожалению, маловероятно, что мы когда-либо сможем полностью их отобразить.[115](#_bookmark107) Несмотря на ограниченность источников, относящихся к 1890-м годам, мы действительно знаем несколько важных способов, которыми эта война повлияла на Танганьику. Во-первых, к 1895 г.

88 РА ЛОФФМАН

Force Publique изгнала многих из главных лидеров Занзибара, в первую очередь Румализу, из Танганьики или, по крайней мере, из треугольника Мпала-Лусака-Бодуэнвиль, которым управлял Роленс почти без вмешательства со стороны других европейских властей.[116](#_bookmark107) Мы также известно, что Конголо и его окрестности были сначала аннексированы войсками, действующими от имени Международной африканской ассоциации Леопольда II. Созданный в 1876 году, он должен был продвигать гуманитарные цели, не в последнюю очередь хваленую борьбу Леопольда II против рабства. На самом деле AIA была прикрытием имперских амбиций короля.[117](#_bookmark107) В отличие от целенаправленных нападений на работорговцев, он гораздо больше занимался прямым завоеванием, независимо от того, действительно ли те, кто стоял на его пути, были работорговцами. Опять же, нам нужно быть осторожными, чтобы спросить, не была ли жестокость тех африканцев, которые выступали против AIA, преувеличенными, чтобы поддержать притязания Ассоциации на легитимность.[118](#_bookmark107)

Какова бы ни была правда его собственного рассказа о своей истории, мы знаем, что AIA провела пять экспедиций в Танганьику с конца 1870-х до начала 1880-х годов. Самым распространенным его проходом была территория современной Танзании, а затем и озеро Танганьика. Именно по этому маршруту прошел Эмиль Стормс, один из первых бельгийских завоевателей.[119](#_bookmark107) Он покинул прибрежный танзанийский город Багамойо 9 июня 1882 года и 27 сентября того же года прибыл в Мпала на конголезской стороне озера Танганьика. Он сыграл жизненно важную роль в создании там ранней бельгийской гегемонии, построив укрепление, или бома на суахили, и распространяя свою власть из этого поселения.[120](#_bookmark107) Он был одним из первых членов Ассоциации, который обратился к избранным конголезским вождям с просьбой признать власть AIA над их землями.

В то время как часть аннексии Танганьики Ассоциацией включала подписание договоров с местными крупными людьми, она была основана гораздо более откровенно на насилии. Прибыв в Мпалу, Эмиль Стормс возглавил карательную экспедицию против Лусинги, могущественного африканского военачальника, жившего в окрестностях поселения.[121](#_bookmark107) После победы над ним Штормс отнес забальзамированную голову Лусинги обратно в Мпалу в качестве трофея. К тому времени, когда она закончилась, битва за суверенитет в Мпале и ее внутренних районах унесла жизни около пятидесяти африканцев, и многие, многие другие были взяты в плен. Стоит повторить, что Штормы в конечном итоге сдадут Мпалу Белым отцам в 1885 году в результате признания ими сюзеренитета Свободного государства. Но до Берлинской конференции Мпала была мощным плацдармом, который силы Свободного государства использовали для продвижения в глубь страны.

3 ОПАСНОЕ РАЗВИТИЕ КАТОЛИЧЕСКОЙ СИЛЫ … 89

Джером Беккер был человеком, которому было поручено возглавить миссию по связыванию ряда бомов, взятых у побежденного суахили на берегу озера Танганьика, с теми, которые он построил или завоевал у своих африканских соперников в глубине страны. Беккер стремился добраться до невольничьего рынка в Ньянгве, на территории нынешней провинции Маниема, к северу от Конголо. К нему присоединились три заместителя лейтенанта; Фрэнсис Данис, Адольф Дюртте и Жюль Дюбуа. В качестве примера беспорядка, характерного для леопольдовских завоеваний, миссия Беккера была отложена почти на год, когда ее руководитель серьезно заболел. Впоследствии Беккер отложил передачу командования миссией своему заместителю Адольфу Дурутте до 15 мая 1885 года. Даже тогда Дурутте был вынужден отказаться от своей миссии всего через неделю. В конце концов, из двадцати пяти человек, отправленных AIA в Ньянгве, только девять вернулись живыми. Несмотря на то, что миссия Дурутте должна считаться провалом, существование «горы Дханис» в восточной части Конголо, где сейчас находится вождь Бена Ньембо, предполагает, что Дханис действительно мог достичь территории во время этой миссии.[122](#_bookmark107) Если он на самом деле не проходил через Конголо в 1885 году, то вполне мог сделать это в следующем году, когда добрался до Басоко, поселения недалеко от Стэнливилля (Кисангани).

Хотя у нас очень мало свидетельств того, что европейская власть вторглась в Конголо в 1880-х годах, в начале 1890-х там произошли некоторые важные административные изменения в Бельгии. Человеком, изначально наиболее связанным с ранней экспансией Свободного государства в Танганьике, был Александр Делкоммун.[123](#_bookmark107) С 1890 по 1893 год он руководил миссией Compagnie Congolaise pour le Commerce et l'Industrie (Конголезская компания торговли и промышленности) (CCCI) в Катангу, также известной как экспедиция Биа-Франки.[124](#_bookmark107) В отличие от представителей Международной африканской ассоциации, Делкоммун начал свое собственное путешествие во внутренние районы Конго с Запада. Тогда вместо того, чтобы прибыть через озеро Танганьика, он путешествовал по реке Луалаба. Он прошел через Танганьику в поисках золота, а также в поисках потенциально благоприятного места для поселенцев. Тем не менее в своих более поздних работах он предположил, что не проводил там много времени и, возможно, даже не останавливался в Конголо.[125](#_bookmark107) В отличие от золота, которое было найдено в очень небольших количествах в центре Катанги, или даже меди, найденной к югу от Бодуэнвиля, олово было наиболее распространенным минералом в Танганьике. И Делкоммун не проявлял особого интереса к своей руде.[126](#_bookmark107)

Чтобы продвигать свои претензии на ресурсы в другом месте, Делкоммун создал в 1891 году Katanga Company (CK), чьи земельные претензии включали то, что

90 РА ЛОФФМАН

теперь территория Конголо. Хотя CK была в основном организована для противодействия притязаниям британского промышленника Сесила Родса на богатые полезными ископаемыми земли на юге, мы должны предположить, что Делкоммун считал, что в Конголо тоже могли быть полезные ископаемые. В 1900 году CK объединилась с возглавляемой британцами Tanganyika Concessions Limited Company, чтобы создать обширную концессионную корпорацию CSK.[127](#_bookmark107) Как и его предшественник, CK, Свободное государство предоставило CSK большую внутреннюю автономию, включая возможность налогообложения натурой к 1903 году.[128](#_bookmark107) Именно под эгидой ЦСК в Конголо появились некоторые из первых зачатков колониальной администрации. Несмотря на свою значительную автономию от центральной администрации, базирующейся в Боме, ЦСК следовал обычной процедуре Свободного государства с точки зрения раздела занимаемых им земель на зоны, крупнейшие единицы после провинции, которые, в свою очередь, были разделены на сектора ( secteurs), которые затем были разделены на postes.[129](#_bookmark107)

CK создал сектор Луалаба-Касаи, появившийся в CFS в 1894 году. Его штаб-квартира находилась в Лусамбо, и он составлял большую часть юго-восточного Конго.[130](#_bookmark107) К 1908 году в Луалабе-Касаи было десять постов, которые в целом были эквивалентны их преемникам, «территориям» (территориям). Показательный язык, используемый ежегодником CFS для описания административных подразделений в этом секторе. Слово «пост» предполагает поспешно построенное поселение и вызывает преобладающее настроение войны и беспорядков. Тот факт, что главный центр Луалаба-Касаи, Киамби, был описан как «резиденция военного совета», является дополнительным доказательством того, что этот район был далек от «умиротворения» до того, как ЦСК передал его Боме, столице Свободного государства.[131](#_bookmark107) Аналогичным образом, элементарные возможности, доступные в «постах» в целом, позволяют предположить, что администрация CSK все еще находилась на зачаточной стадии развития к тому времени, когда Леопольд II отказался от своих претензий на бассейн Конго.

Бюрократический процесс передачи Свободного государства Бельгии.

Парламент после зверств «красной резины» был окончательно завершен в 1908 году.[132](#_bookmark107) К 9 сентября «все исполнительные и законодательные решения, принимаемые от имени короля, должны были быть скреплены подписями вновь назначенного министра [колоний], который был одновременно депутатом и членом кабинета министров».[133](#_bookmark107) CSK оставался ответственным за юго-восточное Конго, но ведущие руководители прилагали все усилия, чтобы интегрировать администрацию Комитета в то, что стало известно как Бельгийское Конго (1908–1960). К 1910 году им это удалось.[134](#_bookmark107) Катанга сохраняла своего собственного вице-генерал-губернатора до 1933 года, и они подчинялись

3 ОПАСНОЕ РАЗВИТИЕ КАТОЛИЧЕСКОЙ СИЛЫ … 91

Генерал-губернатор, отвечающий за колонию в целом, а также за возможность управлять провинцией с большой степенью автономии.[135](#_bookmark107) Наряду с включением Катанги бельгийские официальные лица прилагали длительные усилия, чтобы превратить военную мощь КВПБ в колониальное правительство. Однако большинство различий между Бельгийским Конго и КВПБ носили скорее риторический, чем реальный характер, по крайней мере, в годы перед Первой мировой войной. Старые административные подразделения CSK были переименованы, например, «postes» стали территорией (территориями), а секторы были переименованы в «районы», но это никогда не привело к большему бельгийскому присутствию в северной Катанге.[136](#_bookmark107) В целом, история колониального Конголо в девятнадцатом и начале двадцатого века оставалась историей маргинальности и удаленности от основных центров накопления капитала и колониального найма рабочей силы.

cолониАл рeimAginings из chieftAinship в еАрли cолониАл kонголо

После 1910 года Конголо попал под эгиду района Танганика-Мёэро, который, поскольку территории в целом были административно оформлены в 1912 году, также принимал Кабало, Ньюнзу, Альбервиль и Маноно.[137](#_bookmark107) Институт вождя, низшее, но наиболее фундаментальное подразделение колониальной административной иерархии, действовало ниже уровня территории, было перенесено из Свободного государства и заняло его место в правительстве Бельгийского Конго. Однако преемник Леопольда II, Альберт I, издал новые указы, которые стремились более точно проинструктировать бельгийских агентов относительно их действий.[138](#_bookmark107) Сфера вождя будет тем местом, где бельгийские завоеватели попытаются превратить свою военную власть в гражданское правительство, но их попытки сделать это в лучшем случае можно было бы описать как мимолетно успешные в контексте Конголо. В ранний колониальный период церкви удавалось почти по своему усмотрению бросить вызов колониальному построению вождя. Поскольку это было бы горнилом, в котором разыгралось бы так много борьбы за власть между церковью и бельгийской администрацией, стоит подробно описать историю колониального вождя в Бельгийском Конго.

Колониальная версия вождя в Конго уходит корнями в Декрет, который Леопольд II принял 6 октября 1891 года, который присвоил «пустующие земли» короне и «требовал, чтобы при аттестации и назначении каждого африканского вождя составлялся список. необходимых мест в [товары, услуги рабочей силы (барщины) и рабочих, которые должны быть предоставлены ».[139](#_bookmark107)

92 РА ЛОФФМАН

Основная идея создания колониального вождя заключалась в том, чтобы кооптировать африканские элиты в администрацию Свободного государства или, в случае Конголо, в управление СК, а затем и ЦСК. Африканские элиты, в свою очередь, должны были подчинить своих последователей классу крестьян, из которого можно было добывать сельскохозяйственные продукты и рабочих.[140](#_bookmark107) Бельгийские агенты на большей части восточного Конго не обращали особого внимания на разграничение вождей в 1890-х годах, отчасти потому, что вторгшаяся Force Publique еще не завершила свое завоевание региона и / или подавила все восстания там.[141](#_bookmark107) Однако, когда зверства «красной резины» привлекли внимание всего мира, Свободное государство реформировало основы вождя, чтобы восстановить свою репутацию. Из своего ранее «прямого» способа управления, заимствованного в основном у французских колоний, Свободное государство выбрало гораздо более косвенный подход, основанный в большей степени на британской модели, которая отдавала предпочтение власти существовавших ранее элит.

В 1903 году Леопольд II издал Указ, предписывавший всем Свободным Государствам

чиновники основывали свое управление вождем на «ранее существовавших традициях», которые имели прямое отношение к Конголо. Позже, написав свои отчеты, представители CSK предположили, что выдающемуся члену семьи Буки была вручена медаль вождя, чтобы продемонстрировать, что он был союзником Свободного государства в какой-то момент до конца правления Леопольда.[142](#_bookmark107) Однако семейная история этого Боки неясна. Как предполагалось в предыдущей главе, Эдмунд Верхулпен предположил, что первый Боки был сыном Кумвимбе Нгомбе, хотя два колониальных источника предполагают, что на самом деле он был «сыном Илунга Сунгу».[143](#_bookmark107) Какова бы ни была правда о происхождении первого Боки, его сын Кекенья унаследовал трон после него и правил примерно до 1870 года. Таким образом, мы можем предположить, что Боки, с которым колониальный режим столкнулся первым, был либо одним из внуков Кекенья, либо, фактически, один из собственных сыновей Кекении. Даже с учетом того, что «колониальный» Боки в конце концов умер в 1947 году, и с учетом того факта, что он должен был родиться до 1870 года, вполне возможно, что Боки, установленный Свободным государством, действительно был старшим сыном Кекении. Итак, я предполагаю, что Боки, установивший колониальный режим, был одним из сыновей Кекении.[144](#_bookmark107)

После своего возведения на престол сын Кекении, в дальнейшем называемый просто «Боки», правил рядом подданных, которые не все признали суверенитет Любы. К сожалению, отсутствие источников CSK, имеющих отношение к этому решению, означает, что мы можем только строить догадки относительно того, почему Комитет наделил Bki такими полномочиями. Однако он, вероятно, был назначен скорее из соображений целесообразности, чем в соответствии с каким-либо конкретным преобладающим политическим принципом. Он был тем, кого чиновники ЦСК

3 ОПАСНОЕ РАЗВИТИЕ КАТОЛИЧЕСКОЙ СИЛЫ … 93

Должно быть, они чувствовали, что имели хоть какой-то контроль над землями прямо под пятой параллелью, несмотря на оговорки отца Конрада, и поэтому они были довольны союзом с ним. И наоборот, нетрудно понять, почему Беки согласился бы на его роль в качестве союзника CK / CSK, потому что, как предположили Льюис Ганн и Питер Дуиньян, «вожди коренных народов извлекли выгоду из сотрудничества с бельгийцами, [поскольку] бельгийцы поддержали их поддержку. носильщики против внутренних соперников ».[145](#_bookmark107) И для человека, правящего народами, который не все принял сюзеренитет Любы, получение колониальной поддержки было жизненно важным для сохранения власти Боки. Поскольку он был установлен там, неудивительно, что владения Боки были названы «Конголо» в честь одного из мифических основателей монархии Люба.

Вождь Боки был одним из немногих в Конголо, который был обозначен в эпоху Свободного государства / CSK. Действительно, отсутствие «ранее существовавших традиций», намеченных должностными лицами CFS / CSK после 1903 года, побудило Леопольда II издать еще один Указ о сельском управлении в Конго в 1906 году. Ясно, что вожди, основанные на ранее существовавших рядах элит, должны быть определены раньше, чем позже. В то время как в других частях Свободного Государства администраторы обратили на это внимание, большинство вождей в Конголо все еще не было идентифицировано до тех пор, пока территории CSK не были переданы Бельгийскому Конго в 1910 году. Таким образом, долгое время Беки оставался одним из немногих колониальные вожди в Конголо. Тем не менее, наряду с установкой перехода КЛЛ, Возведение Боки на престол означало, что Конголо был гораздо более значим для колониальной администрации. В 1911 году Ван Валлегем, начальник штаба на посту за пределами Конголо по имени Мбули, основал новое административное бюро в самом Конголо. Чтобы распространить колониальную власть дальше во внутренние районы и найти больше африканских политических брокеров, которые помогут достичь этого, он сначала отправился во владения Боки. Там он был шокирован, увидев вождя Любы, правящего народами, которые не все разделяли наследие Любы. Итак, он отозвал медаль, которую, должно быть, вручили Боки незадолго до прибытия Ван Валлегема. Ван Валлегем также предположил, что Боки, должно быть, был мунгени, или иностранцем в Любе, и, следовательно, был незаконным правителем. основал новое административное бюро в самом Конголо. Чтобы распространить колониальную власть дальше во внутренние районы и найти больше африканских политических брокеров, которые помогут достичь этого, он сначала отправился во владения Боки. Там он был шокирован, увидев вождя Любы, правящего народами, которые не все разделяли наследие Любы. Итак, он отозвал медаль, которую, должно быть, вручили Боки незадолго до прибытия Ван Валлегема. Ван Валлегем также предположил, что Боки, должно быть, был мунгени, или иностранцем в Любе, и, следовательно, был незаконным правителем. основал новое административное бюро в самом Конголо. Чтобы распространить колониальную власть дальше во внутренние районы и найти больше африканских политических брокеров, которые помогут достичь этого, он сначала отправился во владения Боки. Там он был шокирован, увидев вождя Любы, правящего народами, которые не все разделяли наследие Любы. Итак, он отозвал медаль, которую, должно быть, вручили Боки незадолго до прибытия Ван Валлегема. Ван Валлегем также предположил, что Боки, должно быть, был мунгени, или иностранцем в Любе, и, следовательно, был незаконным правителем. он отозвал медаль, которую Беки, должно быть, вручили незадолго до прибытия Ван Валлегема. Ван Валлегем также предположил, что Боки, должно быть, был мунгени, или иностранцем в Любе, и, следовательно, был незаконным правителем. он отозвал медаль, которую Беки, должно быть, вручили незадолго до прибытия Ван Валлегема. Ван Валлегем также предположил, что Боки, должно быть, был мунгени, или иностранцем в Любе, и, следовательно, был незаконным правителем.

Версия Ван Валлегема об истории Любы не так уж сильно расходилась с преобладающими реальностями, особенно с учетом того, что наследие Боки связано с королем огня в форме Боки Кансимба. Хотя Ван Валлегем пришел к такому же выводу, что и многие последующие историки, он не рассматривал культуру Любы как оспариваемую модель суверенитета. Скорее, он рассматривал это скорее как «социальный факт», близкую к биологической идентичности родства.

94 РА ЛОФФМАН

это определило модель суверенитета, которой его приверженцы были вечно связаны. По словам Ван Валлегема, единственным решением проблемы политической власти в южном Конголо было возвращение вассалов Боки, или bilolo, на их законные позиции власти, которыми они пользовались до прихода CK. При этом он тщательно следовал строгим ограничениям указов 1903 и 1906 годов. Однако, как можно себе представить, с появлением такого количества крупных людей структура колониального правительства в сельских районах Конго быстро стала громоздкой.

В 1914 году окружной комиссар Танганика-Мёэро направил вице-генерал-губернатору Катанги Йохану Максимилиану Кеслеру письмо с жалобой на то, что у Любы возникли «многочисленные конгломераты», многие из которых стремятся быть признанными колониальным государством. как государь.[146](#_bookmark107) Несмотря на эту информацию, децентрализованная версия бельгийского вождя будет пересмотрена только после Первой мировой войны, когда завершатся колониальные завоевания. Независимо от того, правил ли Боки людьми, которые не признавали святость королевского сана Любы, важным моментом было то, что колониальные власти начали свои усилия по сотрудничеству с ним, чтобы установить иерархическую монархию Люба в южном Конголо. Впоследствии бельгийские официальные лица, такие как Ван Валлегем, планировали использовать то, что они считали этим «традиционным» африканским государством, чтобы помочь им выполнять свои приказы. Хотя он, возможно, сомневался в степени суверенитета Боки над народами, не принадлежащими к Любе, Ван Валлегем и его преемники никогда не обсуждали авторитарный характер царствования Любы, несмотря на то, что это толкование было глубоко неисторичным.

Установив Боки в южной части Конголо, бельгийские власти отправились искать других африканских властителей, которых они могли бы принять в свою администрацию. Поступая таким образом, они стремились распространить свою колониальную мощь дальше во внутренние районы. Жан Батист Кусман, занявший пост главы территориальной службы в Конголо от Ван Валлегема в 1913 году, работал над расширением досягаемости колониальной администрации. Однако вместо того, чтобы активно работать с Люба, его основные контакты были связаны с группой Сонгье, известной как Бена Калонда, в западном Конголо. Бена Калонда обосновалась на земле, которая, по словам Жана Кусемана, «богата продуктами питания и скотом». Для бельгийского чиновника, жившего в то время на окраине европейских торговых сетей, поиск местного места, богатого запасами продовольствия, должно быть, было очень воодушевляющим.

Понимание Кусеманом политик Сонгье контрастировало с взглядом Ван Валлегема на Любу. Вместо того, чтобы видеть постороннего монарха

3 ОПАСНОЕ РАЗВИТИЕ КАТОЛИЧЕСКОЙ СИЛЫ … 95

соперничающий за власть с его соответствующим bilolo, он предположил, что традиция смены вождя существовала среди Bena Kalonda. В этом контексте сменяющееся вождество состояло из главы одной из ряда благородных родословных, управляющих вождем в одно время, а затем - из другой линии. Процесс ротации между знатными родословными предположительно управлялся советами знати. На практике, однако, ротация вождей обычно использовалась для урегулирования споров о родословной. По иронии судьбы, Кусмент утверждал, что это на самом деле спровоцировало споры о престолонаследии среди Бена Калонда, и поэтому он стремился помешать им практиковать смену вождя.[147](#_bookmark107) Так, в письме к своему начальству он написал, что ротация вождей была просто коррумпированной сделкой между сельскими элитами, которую колониальные подданные не упустят, если она закончится. Тем не менее, есть более чем немного места, чтобы скептически относиться к доводам Кусемана о закрытии системы ротационного вождя Бена Калонды.

Кусман рассматривал смену вождей как препятствие на пути к автократическому правительству, которое могло навязывать непопулярные колониальные порядки. Например, если знатные люди решили, что должен быть избран вождь, который был менее благосклонен к колониальной оккупации, чем альтернативный кандидат, то это могло создать проблему для бельгийской администрации. Поэтому вместо того, чтобы строить вождь Бены Калонды на квази-электоральной основе, Кусмент решил использовать другое учреждение Сонгье для продвижения колониального вождя: Султани Я Мити (Султаны Дерева). Султаны Древ были главой родословной, которые пережили натиск суахили в конце девятнадцатого века и заняли ряд священных рощ, или хатас, в деревнях Сонгье.[148](#_bookmark107) Учитывая, что суахили назначили султани лидерами в деревнях Сонгье в качестве своих доверенных лиц, султани Я Мити якобы считались более подлинными лидерами, даже если их светские полномочия были жестко ограничены их установленными на суахили конкурентами. Мвана Гой, например, был изгнан из Бены Калонды по приказу доверенного лица Типпу Типа, Мохамеди Лусаны. Однако, назначив султани Я Мити вождем, Кусемент планировал использовать легитимность султанов Древ, чтобы помочь ему установить жизнеспособную колониальную версию вождя среди Бена Калонда. Итак, в 1913 году Кусеман возвел Якитенге на трон в качестве первого колониального вождя группы. Он выбрал Якитенгэ отчасти потому, что последний был установлен ротацией, а также являлся Султани Я Мити. Итак, в краткосрочной перспективе

96 РА ЛОФФМАН

История Кусмента и встреч Ван Валлегема с африканскими политиками в Конголо показывает, до какой степени колониальные агенты стремились объединиться с обездоленной сельской аристократией, способной в некоторых случаях вводить европейские порядки. Сила их африканских союзников была особенно важна перед Первой мировой войной, когда колониальные завоевания еще не были завершены.[149](#_bookmark107) Колониальные чиновники тщательно работали над тем, чтобы избранные ими элиты, а также поддерживающие их дискурсы пользовались популярностью у как можно большего числа их благородных подданных. Чтобы укрепить правление своих союзников, в каждом случае, будь то установление Султани Я Мити или Любы Мулопве, бельгийская администрация пыталась придать местным африканским традициям отчетливо иерархический характер. Поступая так, они стремились закрыть несколько драгоценных дискурсивных механизмов гражданских дебатов, которые остались после разрушительной колонизации Занзибара. До прихода на суахили и бельгийцев лидерство среди местных групп в Конголо, как правило, основывалось на том, что Джон Илифф описывал как «гражданские различия, ведение домашнего хозяйства и добродетельный характер».[150](#_bookmark107) Впрочем, впоследствии это больше зависело от степени сотрудничества с колониальной администрацией. В то же время африканские лидеры, естественно, стремились продемонстрировать своим подданным свои традиционные знания, а не свои колониальные связи.

Популярность и могущество африканских колониальных союзников были, по крайней мере частично, основаны на ряде бельгийских интерпретаций местных конголезских политических институтов, которые, однако, не совпадали с таковыми у их подданных. Например, для большинства африканцев не было очевидным, что султани Я Мити имеет право взимать налоги, потому что их роль стала гораздо более духовной, чем светской. Поэтому неудивительно, что подданные Сонгье были очень враждебны султани Я Мити, когда позже начали взиматься налоги. Точно так же подданные Любы считали своих королей огня не людьми, собирающими дань, а скорее посланниками культуры, чья работа заключалась в обучении «царским манерам», а не в том, чтобы вести себя как обычные деспоты.[151](#_bookmark107) В целом, эти вторжения не были изобретением традиций, а скорее, как предполагал самокритика Теренсом Рейнджером его тезиса о «изобретении традиции», было их переосмыслением или, по крайней мере, их временным переосмыслением.[152](#_bookmark107) Бельгийские официальные лица, такие как Энгельс, были непреклонны в том, что африканские государства должны строиться в соответствии с тем, что он называл «существовавшими ранее обычаями».[153](#_bookmark107) Пока что Для всех было очевидно, что многие важные аспекты этих «обычаев» были изменены.

Линии Гемба на правом берегу реки Луалаба обеспечили очень мало политических институтов, которые были столь же открыты для

3 ОПАСНОЕ РАЗВИТИЕ КАТОЛИЧЕСКОЙ СИЛЫ … 97

вливание колониального авторитаризма, как, например, в Балопве, особенно с учетом их зачастую весьма децентрализованной доколониальной государственности. Тем не менее, работа Алисы ЛаГаммы, вслед за работой Нгаша Мулумбати, утверждает, что линии преемственности Хемба могли также предложить бельгийским чиновникам по крайней мере некоторые институты, которые можно было бы преобразовать в иерархические, и не в последнюю очередь в случае самого вождя Хемба.[154](#_bookmark107) Например, «только прямые потомки предков-основателей имели право наследовать власть в большинстве родословных Гемба.[155](#_bookmark107) Когда вождь умер, «старший из его братьев и двоюродных братьев стал его преемником».[156](#_bookmark107) Опять же, недопонимание было обычным явлением, учитывая, что Роль вождей хемба на самом деле должна была быть в большей степени ролью решателя проблем, а также ролью стража общины, чем разорителя.[157](#_bookmark107) Учитывая несоответствие колониальной интерпретации Что касается вождя хембы и его доколониальных, до-занзибарских реалий, неудивительно, что установление бельгийской власти на правом берегу спровоцировало серьезные конфликты на протяжении всего периода бельгийского правления и даже после него.

Трудности, связанные с вливанием колониального авторитаризма в существовавшие ранее формы правления вождей, были удачно проиллюстрированы событиями вождя Хэмба Бена Мамбве. Как и у большинства других, сущность социальной конституции Мамбве отражала «район», определенный в соответствии с традицией, изложенной в первой главе. Другими словами, это был свободный союз между домами, хотя в колониальном и постколониальном жаргоне округа назывались «общинами» и / или «вождями».[158](#_bookmark107) Давление, связанное с насаждением колониальных директив, стало катализатором соперничества между домами, взорвавшимися во время правления Нгомбе Бея Майанги. Майанга был первым вождем общины мамбве, официально признанным бельгийским колониальным государством.[159](#_bookmark107) Администрация возвела его на престол в 1906 году в соответствии с Указом Леопольда.[160](#_bookmark107) Бельгийцы установили Майангу, потому что они утверждали, что его превосходство над теми, кто предположительно является его подданными, было гораздо более полным, чем у его сверстников из других кланов, при этом кланы снова определялись, опять же, согласно экваториально-африканской традиции, как альянс расширенных семей. .[161](#_bookmark107)

Однако неясно, какие доказательства существовали в пользу превосходства Майанги. Согласно колониальным документам, сельские жители часто говорили, что он страдал от «комплекса превосходства», и эти же документы также сообщали, что он неустанно преследовал свои амбиции по полному господству над Бена Мамбве.[162](#_bookmark107) Опять же, бельгийские агенты, возможно, намеренно преувеличивали «комплекс превосходства» Майанги, чтобы обвинить его в том, что он вынужден выполнять свои собственные непопулярные приказы. Тем не менее, хотя Майанга

98 РА ЛОФФМАН

ему удалось сократить частичную междоусобицу между фракциями и установить преобладание своего собственного клана Базила Кони; регулярный набор носильщиков для Force Publique во время Первой мировой войны сделал его крайне непопулярным.[163](#_bookmark107) В конце концов, давний вождь был убит во время одной из своих кампаний по призыву носильщиков в военное время в Золе, деревне, контролируемой соперниками клана Базила Кони, Базила Ниока.[164](#_bookmark107) Колониальный режим был потрясен убийством Майанги. Позже, в 1920 году, помощник окружного комиссара Тытгат начал расследование причин его смерти.[165](#_bookmark107) Пока что, само исследование мало помогло облегчить нестабильную политическую ситуацию в Бена-Мамбве, вызванную попытками колониального навязывания сельского деспотизма.[166](#_bookmark107)

Даже при случайной поддержке со стороны Африки, самозваная администрация «Була Матари» («Разрушитель скал») изо всех сил пыталась закрепить свое правление где-нибудь во внутренних районах Конголо. Вместо этого было бы правильнее сказать, что ряд ранее существовавших африканских элит приобрел новый набор европейских союзников. Стремясь наполнить их авторитарными элементами в рамках уже существующих политических традиций или усилить их, у колониальных властей было очень мало ресурсов. Из фотографических свидетельств, оставшихся от Service Photographique, колониального пропагандистского агентства, мы знаем, что к 1913 году в Конголо существовала налоговая служба, а также территориальное бюро (см.рис.[3.5](#_bookmark102)).[167](#_bookmark107)

Другие источники предполагают, что примерно в то время существовала и тюрьма.[168](#_bookmark107) Но было очень мало других ресурсов или инфраструктуры, которые администрация могла бы мобилизовать для переосмысления африканских политических институтов на территории. Как подчеркнуло убийство Майанги, война оказала огромное давление на и без того скелетную бельгийскую администрацию. Помимо компрометации его способности действовать эффективно для защиты своих африканских союзников, это означало, что администрация вербовала значительное количество солдат из юго-восточного Конго в целом. И эта вербовка во время войны значительно уменьшила население территории как раз в тот момент, когда колониальные власти надеялись изучить ее потенциал в качестве трудового резерва для комплексов Haut Katanga Industriel (HKI) на юге.[169](#_bookmark107) Поскольку колониальное вождь было наложено на африканские общества в Конголо отчасти для найма рабочих, важно обрисовать, как эта вербовка была организована.

В 1911 году администрация создала Катанскую биржу труда или Биржу труда Катанги (БТК).[170](#_bookmark107) БТК был полугосударственным

организация, которая имела монополию на набор рабочих для всей Катанги и входящих в нее концессионных компаний.[171](#_bookmark107) Скорее, чем нормальный

3 ОПАСНОЕ РАЗВИТИЕ КАТОЛИЧЕСКОЙ СИЛЫ … 99



**Рис. 3.5** Налоговая служба в Конголо, 1913 г. (Королевский музей Центральной Африки, AP.0.0.29990, фото 1)

работающая по принципу «снизу вверх» биржа труда как общество взаимопомощи, как это было в случае с большинством европейских версий в то время, БТК был в значительной степени управляемым государством институтом. Это была трудная задача, учитывая, что некоторые районы юго-востока Конго были малонаселенными.[172](#_bookmark107) Итак, чиновники, которым поручено работать в обследованных БТК регионах, таких как Конголо, в их постоянной охоте на рабочую силу и в основном на комплексы HKI. В 1913 году чиновник БТК по имени Гравветс провел разведку в Конголо и предположил, что он может «обеспечить [БТК] рабочей силой, особенно в связи с ограниченными местными потребностями».[173](#_bookmark107) Собственно местные нужды были бы ничем не ограничены, если бы вы были африканцем, стремящимся создать круг общения и работать на земле. Но Гравветс, конечно, имел в виду потребности, определенные колониальным государством. Таким образом, его слова подтверждают утверждение о том, что широкое использование принудительного сельскохозяйственного труда еще не было введено. Итак, до Первой мировой войны в Конголо не было «обязательных культур», как они назывались на колониальном языке. То, что расширение колониального сельского хозяйства в Конголо застопорилось, неудивительно, учитывая, насколько нестабильным было вождь.

100 РА ЛОФФМАН

В общем, к концу Первой мировой войны укрепление бельгийского господства в Конголо едва началось. Из группы зданий в центре города Конголо, в основном сосредоточенных вокруг железнодорожной развязки CFL, бельгийские власти пытались силой завербовать как можно больше африканских мужчин в HKI и Force Publique во время войны. Они сделали это либо через сеть вождей, с которыми они сами заключили союз, либо своими собственными усилиями. Таким образом, для некоторых африканцев на территории бельгийская администрация казалась могущественной силой, поскольку ей удалось похитить или завербовать их. Точно так же Боки обнаружил, что территориальная служба может контролировать его политическую траекторию почти по своему желанию. Но власть бельгийской администрации имела очень серьезные ограничения, особенно в отношении внутренних районов. Хотя бельгийские официальные лица вступили в союз с Беки, а также добились прогресса в укреплении и / или создании более авторитарной версии вождя Хемба, необходимо было проделать еще большую работу. Бельгийцам не удалось обеспечить свою систему децентрализованного деспотизма, как охарактеризовал бы ее Махмуд Мамдани, во внутренних районах страны.[174](#_bookmark107) Новые диктаторские формы местной африканской политической мысли не всегда уважались колониальными субъектами, как наглядно показывает история Майанги.[175](#_bookmark107) К Что еще больше оскорбляет, постоянная нехватка бельгийского персонала означала, что их способность вмешиваться в местную политику и поддерживать своих главных союзников была значительно подорвана. Война оказала еще большее давление на и без того находящуюся под давлением администрацию, катализируя враждебность африканцев по отношению к ней, а также отбросив ее усилия по регулированию и переупорядочению политической жизни за пределами пересечения ЛВЛ. Глубокие недостатки светского освещения Конголо в Бельгии означали, что в европейском освещении Конголо возникли значительные пробелы, в которые Церковь могла продуктивно внедриться, даже если не сделала этого в южных частях территории до окончания Второй мировой войны.

cвключение

Несмотря на всю враждебность, которую вызвала их связь с бельгийскими агентами, католические миссионеры по-прежнему оставались самой влиятельной группой европейских переселенцев в Конголо в течение последнего века. Они построили конгрегации разной степени значимости в пробелах, оставленных бельгийской администрацией, поскольку она сосредоточила свое внимание на горнодобывающих предприятиях в других частях Катанги. Однако, как и их колониальные коллеги, власть, которой пользовалась Церковь, все еще была условной и подвергалась ограничениям, налагаемым на нее со стороны

3 ОПАСНОЕ РАЗВИТИЕ КАТОЛИЧЕСКОЙ СИЛЫ … 101

местные лидеры, которые были особенно важны на границе миссии. То, что Церковь не была всемогущей, означало, что она так и не достигла гегемонистского положения в Конголо к началу двадцатого века. Виктор Роеленс мог бы объявить Танганьика «республикой», президентом которой он был, но это государство, особенно в том, что касалось Солы и ее окрестностей, было гораздо более духовно множественным, чем ему хотелось бы.[176](#_bookmark107) И вместо того, чтобы африканские общества приспосабливались к христианским обычаям и верованиям, миссионерам часто приходилось адаптировать свой подход к обращению к сложностям социального мира африканского общества в Конголо. Можно утверждать, что Спиритане добились большего успеха в Конголо, чем Белые Отцы. Их комплекс в Лубунде был решительным заявлением о намерениях группы миссионеров, которые стремились предотвратить распространение секуляризма в постоянно расширяющейся сети CFL. Например, количество крещений Лубунды было очень высоким даже до (и во время) Первой мировой войны, если верить статистике миссий. Короче говоря, было ясно, что своего рода католическая культура начала пустить корни в Конголо, даже если она была более хрупкой, чем предполагалось до сих пор в литературе.[177](#_bookmark107)

Хотя отдаленные станции Лубунда и Сола могут показаться двумя отдельными региональными полюсами, позже они объединятся, так что новообращенные из групп Хемба и Банго Банго будут обучаться в Лубунде, если они не смогут получить места в начальной школе Сола. К концу Первой мировой войны школа на станции Сола стала намного более популярной, и поэтому родители столкнулись с еще большей конкуренцией, чтобы отправить туда своих детей. Следовательно, Белые отцы были главной исследовательской ветвью католического здания в Конголо. В то время как ученики Сонге, Кусу и Любы посещали начальные школы и педагогические школы в Любунде, многие из тех, кто впоследствии стал сочувствовать колониальному капитализму, были выходцами из восточного Конголо. Хотя Белые отцы изначально боролись за новообращенных, в конечном итоге они привлекут многих на свою станцию ​​в Соле, как будет показано в следующих главах. И наоборот, поскольку отец Конрад счел районы Любы «слишком неспокойными» для создания баз в начале двадцатого века, католиков в южной части Конголо не будет до 1955 года.[178](#_bookmark107) В более широком смысле, отсутствие католического присутствия среди люба означало, что, по крайней мере, в том, что касается Конголо, эта группа стала более дистанцированной от государства, поскольку им приходилось добираться на работу, чтобы получить доступ к социальной мобильности, которую предлагало миссионерское обучение. То, что Любе или Сонге пришлось путешествовать, чтобы присоединиться к католицизму, либо

102 РА ЛОФФМАН

к северу от Лубунды или через реку к Соле, это означало, что сравнительно меньшее количество из них станет грамотным и умеет считать, если рассматривать их вместе с их двоюродными братьями Бахемба и Банго Банго. Скорее, это были в основном доколониальные обладатели титула Люба и их потомки, которые впоследствии стали известными на католических станциях в Конголо. Тем не менее, даже имея доступ к миссионерскому образованию, может показаться нелогичным, что любой сельский конголезский народ, Люба или кто-либо другой, будет относиться к евроцентрическому капитализму с чем-то иным, кроме презрения.

Несмотря на враждебность, вызванную его вербовкой во время войны, на территории не было большого восстания против колониальной администрации в Конголо, подобного тому, которое имело место в других частях юго-восточного Конго.[179](#_bookmark107) Скорее режим был сокращен вербовать африканских солдат в Force Publique, когда и где это возможно. Мрачное повествование о ранних вторжениях Бельгии на политическую сцену Конголо, приведенное в первом разделе этой главы, послужило, я надеюсь, для того, чтобы подчеркнуть тот факт, что до конца войны на территории явно отсутствовало устойчивое колониальное присутствие. Повешение африканцев возле миссионерской станции Сола могло свидетельствовать, возможно, об очень рудиментарной системе правосудия пограничного типа. И правда, что некоторые вожди были одобрены бельгийскими функционерами до войны, особенно Боки и некоторые из его соседей по Сонгье. Однако в целом большая часть Конголо не была разделена на этнические анклавы, как это было в декретах 1903 и 1906 годов. В результате, вместо всемогущей силы Була Матари,

Как предположил Олдвин Роуз, «европейская сеть была лишь одним из нескольких экспансионистских движений, вторгшихся в бассейн Конго».[180](#_bookmark107) Подобно африканским иммигрантским группам, прибывшим туда до них, они, во-первых, были чужими для Конголо, а во-вторых, они боролись за власть, вооружившись лишь небольшими ресурсами. В-третьих, бельгийские пришельцы пытались найти могущественных союзников, где они могли бы поддерживать и распространять свою мощь во внутренние районы. И в поисках союзников бельгийские агенты искажали, но не решительно не разрушали существовавшие ранее политические институты, пытаясь наделить их автократической властью и колониальным насилием. Фактически, раздробленность местной власти совпадала с столь же раздробленными и конкурирующими колониальными и миссионерскими властями. После войны бельгийские агенты попытались расширить полномочия своих африканских союзников и превратить свое переосмысление местных вариантов традиции в реальность во внутренних районах Конголо.

3 ОПАСНОЕ РАЗВИТИЕ КАТОЛИЧЕСКОЙ СИЛЫ … 103

## Примечания

1. Виктор Роленс (редактор Н. Антуан), Notre Vieux Congo 1891–1917, Souvenirs du Premier Evêque du Congo Belge (Намюр: Editions Grands Lacs, 1948), стр. 164.
2. Для общей британской оценки раннего колониального империализма в Тропической Африке см., Например, PJ Cain and AG Hopkins, British Imperialism: 1688–2000, Second Edition (London: Routledge, 2002), pp. 565–592.
3. Роуз-Хант, Нервное состояние: насилие, средства правовой защиты и мечтания в колониальном Конго (Дарем: Duke University Press, 2016).
4. Roelens, Notre Vieux Congo 1891–1917, стр. 164.
5. Мика Вяхакангас, В поисках основ африканского католицизма: теологическая методология Чарльза Ньямити (Лейден: Brill, 1999); Адриан Гастингс, Африканский католицизм: очерки открытия (Лондон: SCM Press, 1989); и Филлис Мартин, Католические женщины Конго-Браззавиля: матери и сестры в трудные времена (Блумингтон: издательство Индианского университета, 2009).
6. Дэвид М. Гордон, «Рабство и искупление в католических миссиях Верхнего Конго, 1878–1909 гг.», «Рабство и отмена рабства: журнал исследований рабства и пост-рабства», 38, 3 (2017), стр. 585.
7. Жан-Клод Сейлер, История африканских миссионеров (Pères blancs): de la Fondation par Mgr Lavigerie à la Mort du Fondateur (1868–1892) (Париж: Karthala, 2008), стр. 280; Гордон, «Рабство и искупление в католических миссиях Верхнего Конго, 1878–1909», с. 585.
8. Эйлуорд Шортер, Les Pères Blancs au Temps de la Conquête Coloniale: Histoire des Missionnaires d'Afrique 1892–1914 (Париж: Karthala, 2011), с. 190.
9. Карен Э. Филдс, «Христианские миссионеры как антиколониальные боевики», Теория и общество, 11, 1 (1982), стр. 95–108.
10. Лоффман, «На окраинах христианского царства», стр. 5.
11. Жан-Пьер Кретьен, Великие озера Африки: две тысячи лет истории, перевод Скотта Страуса (Нью-Йорк: Zone Books, 2003), стр. 35.
12. Вера Павликова-Вильханова, «Роль первых« миссионеров Африки »или« белых отцов »в изучении и развитии африканских языков,« Азиатские и африканские исследования », 20, 2 (2011), стр. 274–275.
13. Жан Вандермейрен, Словарь Kiluba-Hemba-Français / Français-Kiluba-Hemba (Брюссель: Министерство колоний, 1913).
14. Павликова-Вилханова, «Роль первых« миссионеров Африки »», стр. 273–274.

15. Там же, с. 274.

1. Валентин Ив Мудимбе, Идея Африки (Блумингтон: издательство Индианского университета, 1994), стр. 106; Аллен Ф. Робертс, «История, этническая принадлежность»

104 РА ЛОФФМАН

и «Изменения в« христианском королевстве »Юго-Восточного Заира», в: Лерой Вейл (ред.), «Создание трайбализма в Южной Африке» (Беркли: University of California Press, 1991), с. 197; и Ганн и Дуиньян, Правители бельгийской Африки, 1884–1914, с. 26.

1. Гордон, «Рабство и искупление в католических миссиях Верхнего Конго, 1878–1909», с. 585.
2. Мудимбе, Идея Африки, стр. 106.
3. Там же.
4. Там же.
5. Там же.
6. Гордон, «Рабство и искупление в католических миссиях Верхнего Конго, 1878–1909», с. 585.
7. Сундклер и Стид, История церкви в Африке, стр. 603.
8. Archives Générales des Missionnaires de l'Afrique, Rome (AGM), Petit Écho des Missions d'Afrique, Дополнение: Notices Nécrologique, Rapport numéro: 33, 'Le Père Auguste Van Acker', стр. 48; AGM, Petit Écho des Missions d'Afrique, Дополнение: Notices Nécrologique, XXV.е Анне, № с. 270, 1937, «Le Père Joseph Vandermeiren», стр. 81.
9. Бэмби Сеуппенс, Конго Сделано во Фландрии? Koloniale Vlaamse Visies Op 'Blank' en 'Zwart' в Бельгиш Конго (Гент: Academia Press, 2003), стр. 54.
10. Робертс, «История, этническая принадлежность и перемены», стр. 197.
11. Там же.
12. AM Delathuy, Missie en Staat in Oud-Kongo, 1880–1918: Witte Paters, Scheutisten en Jezuïeten (Bercham: EPO, 1992), стр. 11.

29. Там же, с. 12.

1. Робертс, «История, этническая принадлежность и перемены», стр. 197.
2. Там же.

32. Там же, с. 198.

1. Archivi della Congregazione per l'Evangelizzazione dei Popoli, Рим (CEP), Виктор Реленс - Мечиславу Халка-Ледоховскому, Бодунвиль, 22 декабря 1898 г., 'Fondo 142, NS. 145, стр. 152.
2. Шон Стилвелл, Рабство и рабство в истории Африки (Кембридж: Издательство Кембриджского университета, 2015 г.), стр. 107–108.
3. Roelens, Notre Vieux Congo, pp. 162–165.
4. Стилвелл, Рабство и рабство в истории Африки, стр. 108.
5. Жан Стенгерс, «Конго короля Леопольда», в «Роланде Оливере» и

Г. Н. Сандерсон (ред.), Кембриджская история Африки, том 6 из

*c. 1870–1905 гг.*(Кембридж: издательство Кембриджского университета, 1985), стр. 346.

1. Roelens, Notre Vieux Congo, p. 164.
2. Лоффман, «На окраинах христианского царства», стр. 8.
3. Лоффман, «В ​​тени султанов деревьев», стр. 543.

3 ОПАСНОЕ РАЗВИТИЕ КАТОЛИЧЕСКОЙ СИЛЫ … 105

1. AGM, Société des Missionnaires de l'Afrique, Rome (Pères Blancs), Petit Écho des Missions d'Afrique (PB), Дополнение: Notices Nécrologique, Rapport numéro: 33, 'Le Père Auguste Van Acker,' p. 48.
2. Лоффман, «В ​​тени султанов деревьев», стр. 548. Интересно, что мать нынешнего президента ДРК Джозефа Кабилы была членом группы Банго Банго.
3. Лоффман, «В ​​тени султанов деревьев», стр. 548. 44. Там же, с. 545.
4. Там же.
5. Там же.
6. Жан Комарофф, «Болезненное сердце Африки: медицина, колониализм и черное тело», в Ширли Линденбаум и Маргарет М. Лок (редакторы), «Знание, сила и практика: антропология медицины и повседневной жизни» (Беркли: Университет им. California Press, 1993), стр. 315.
7. Лоффман, «В ​​тени султанов деревьев», стр. 548. 49. Там же, с. 544.
8. Хемба очень немного различается в зависимости от вождей Конголо.
9. Томас Тернер, Войны в Конго: конфликт, мифы и реальность (Лондон: Zed Books, 2007), стр. 57.
10. Валериан Милинго, 'Droits Fonciers' et Redevances Coutumières Hemba (Заир), «Право и культура Нантера», 3 (1982), стр. 61–83; Валериен Милинго, «Сосьете Хемба» (Заир) и сын Раппорта на земле, «Память о дирекции Эрика де Демпьера» (Париж: парижский университет, 10, 1977).
11. Нтоле Казади, «Меприз и восхищение: двойственность отношений в Энтре ле Баква (Пигмеи) и лес Бахемба (банту)», Африка, 51, 4 (1981), стр. 836–847.
12. Лоффман, «В ​​тени султанов деревьев», стр. 545.
13. Рене Лемаршан, Политическое пробуждение в Бельгийском Конго (Беркли: University of California Press, 1964), стр. 124.
14. Там же.
15. Эйлуорд Шортер, Африканские рекруты и призывники на миссии: белые отцы и Великая война (Рим: Миссионеры Африки, 2007).
16. Лоффман, «В ​​тени султанов деревьев», стр. 539.
17. AGM, Rapports Annuels: Treizième Année (1917–1918) (Alger: Imprimerie des Missionnaires de l'Afrique, 1918), стр. 405.
18. Там же.
19. Там же.
20. Там же.
21. Там же.
22. Генри Дж. Корен, К краям Земли: Всеобщая история Конгрегации Святого Духа (Питтсбург: издательство Duquesne University Press, 1983), стр. 34.

106 РА ЛОФФМАН

1. Корен, К краям Земли, стр. 20–40. 66. Там же, с. 432.
2. Рубен Лоффман, «Та же память, разные памятники: отцы Святого Духа (спириты), мученичество и резня Конголо», «Социальные науки и миссии», 31 (2018), стр. 222.
3. Цитата из: Корен, К краям Земли, с. 437.
4. Корен, На край земли, с. 437.
5. Бенгт Сандклер и Кристофер Стид, История Церкви в Африке (Кембридж: Издательство Кембриджского университета, 2000), стр. 265.
6. Сундклер и Стид, История церкви в Африке, стр. 265.
7. Корен, На край земли, с. 451.
8. Там же.
9. Там же.
10. Archives du Saint-Esprit, Chevilly-Larue, Val de Marne (CSSp), Официальный бюллетень, «Congo Belge: Fondation d'Une Nouvelle Station: Kongolo», Numéro 270, Aout 1909, p. 219.
11. Джелмер Вос, «Без работорговли, без вербовки: от работорговли до« вербовки мигрантов »в Нижнем Конго, 1830–1890», в книге Бенджамина Н. Лоуренса и Ричарда Робертса (ред.), Торговля на поминках рабства: Закон и Опыт женщин и детей в Африке (Афины, Огайо: Издательство Университета Огайо, 2012 г.), стр. 59.
12. Корен, На край земли, с. 544.
13. Адриан Гастингс, Церковь в Африке, 1450–1950 (Oxford: Oxford University Press, 1995), стр. 438.
14. П. Кулон, «Католицизм и вапур в Центре Африки» Филиппа Огюарда (Париж: Maison Mère, 1894).
15. П. Кулон, «Католицизм и вапур в Центре Африки» Филиппа Огюра.
16. Там же.
17. Эрик Хобсбаум, Эпоха Империи, 1875–1914 (Лондон: Hachette, 2010).
18. Корен, На край земли, с. 259.
19. М. Сторм, Het Onstaan ​​van de Kasai-Missie (Брюссель: Королевская академия наук д'Оутр-Мер, 1961).
20. П. Кулон, «Католицизм и вапур в Центре Африки» Филиппа Огюра.
21. Там же.
22. Там же.
23. Лоффман, «В ​​тени султанов деревьев», стр. 541.
24. Система закрытых часовен была предметом обширной литературы, см .: Уятт МакГаффи, «Образование, религия и социальная структура в Заире», Anthropology & Education Quarterly, 13, 3 (1982), стр. 238–250; Ciparisse, Gérard, 'Les Structures Traditionnelles de la Société Mpangu

3 ОПАСНОЕ РАЗВИТИЕ КАТОЛИЧЕСКОЙ СИЛЫ … 107

Face à L'Introduction D'une Méthode Occidentale de Développement: Les Fermes-Chapelles du Bas-Congo (1895–1911). II: Приложения, Бюллетень исторического института Бельж де Рим Рома, 51 (1981), стр. 401–684.

1. Анн-Софи Гийс, «Эмиль Ван Хенкстховен, un jésuite entre Congo et Congolais… Conflits de socience et d'intérêts autour du supérieur de la mission du Kwango dans l'Etat indépendant du Конго (1893–1908)», Revue d'Histoire Ecclésiastique, 105, 3–4 (2010), стр. 652–688.
2. Лоффман, «В ​​тени султанов деревьев», стр. 542. 92. Там же, с. 541.
3. Джон Хиггинсон, Рабочий класс в процессе становления: бельгийская колониальная трудовая политика, частное предприятие и африканские горняки, 1907–1951 (Мэдисон: University of Wisconsin Press, 1989), стр. 20.
4. Роуз-Хант, Колониальный лексикон, стр. 56.
5. Лоффман, «В ​​тени султанов деревьев», стр. 541.
6. Аделина Маскелье, «Женщины и исламское возрождение в западноафриканском городе»

(Блумингтон: издательство Индианского университета, 2009 г.), стр. 157.

1. Лоффман, «В ​​тени султанов деревьев», стр. 542.
2. Комаров и Комаров, «Откровение и революция», том 2, стр. 63.
3. Эрик Хобсбаум, Эпоха революции: Европа 1789–1848 (Лондон: Виденфилд и Николсон, 1962).
4. История аннексии Конго Леопольдом наиболее хорошо описана в «Хохшильде», «Призраке короля Леопольда». Недавно появился отредактированный сборник, в котором также более подробно описана роль Леопольда в основании Конго, см .: Винсент Дюжарден, Валери Розу и Танги де Вильд, Леопольд II: Entre Génie et Gêne: Politique Étrangère et Colonization (Paris : Éditions Racine, 2009). См. Также: Огюст Ройкенс, Le Dessein Africaine de Leopold II: Nouvelles Recherches sur sa Genèse et sa Nature (1875–1876) (Брюссель: Королевская академия наук в Колониале, 1955). Леопольд II был предметом ряда биографических работ, в том числе: Эммерсон, Леопольд II бельгийцев и Нил Ашерсон, Объединенный король: Леопольд Второй и Конго (Лондон: Granta Books, 1963).
5. Менее известно то, что Леопольд II также получил уступку в Тяньцзине, в Китае, в 1902 году, но это было гораздо менее значительным с исторической точки зрения, чем его приключение в Конго.
6. Мигель Бандейра Херонимо, «Цивилизирующая миссия» португальского колониализма, 1870–1930 гг. (Лондон: Palgrave Macmillan, 2015), стр. 13.
7. Генри Мортон Стэнли, Конго и основание его свободного государства: история работы и исследований, 2 тома (Лондон: Сэмпсон Лоу, Марстон, Сирл и Риингтон, 1885).
8. Генри Мортон Стэнли, Как я нашел Ливингстона: путешествия, приключения и открытия в Центральной Африке, включая четырехмесячное проживание с доктором Ливингстоном (Лондон, 1872 г.).

108 РА ЛОФФМАН

1. Эти договоры были предметом некоторых дискуссий. Тим Джил утверждает, что они были честными и не приравнивались к краже земли, см. Тим Джил, Стэнли: Невозможная жизнь величайшего исследователя Африки (Нью-Хейвен: Yale University Press, 2007), стр. 283. Однако Жорж Нзонгола-Нталайя предполагает, что Стэнли был двуличным, см .: Нзонгола-Нталаджа, Конго: от Леопольда до Кабилы, с. 16.
2. Пропаганда, пропагандируемая бельгийской элитой, чтобы убедить своих подданных аплодировать приключениям страны в Африке, является предметом книги Мэтью Стэннарда, см .: Stannard, Selling the Congo. Более подробный обзор длительного сопротивления Свободному государству и Бельгийскому Конго можно найти в: Жан-Люк Веллют, «Сельская бедность в Западной Шаба, c. 1890–1930 », Робин Х. Палмер и Нил Парсонс (ред.), Корни бедности в Центральной и Южной Африке (Беркли: University of California Press, 1977), с. 298.
3. Мартин Юанс, Европейское зверство, Африканская катастрофа: Леопольд II, свободное государство Конго и его последствия (Лондон: Psychology Press, 2002), стр. 140.
4. См., Например, работу апологетов свободного государства, таких как: Генри Веллингтон Вак, История свободного государства Конго: социальные, политические и экономические аспекты бельгийской системы правления в Центральной Африке (Нью-Йорк: Сыновья Г.П. Патнэма, 1905), С. 177–196.
5. Одно из таких официальных повествований принадлежит Сиднею Лэнгфорду Хайде, который в то время был одним из самых важных командующих силами Свободного государства, см .: Сидни Лэнгфорд Хайнде, Падение арабов Конго (Лондон: Метуэн и компания, 1897).
6. Льюис Х. Ганн и Питер Дуиньян, Правители бельгийской Африки, 1884–1914 гг. (Princeton: Princeton University Press, 1979), с. 65.
7. Интересная современная юридическая точка зрения на это: Джесси С. Ривз, «Происхождение свободного государства Конго: рассмотрение с точки зрения международного права», The American Journal of International Law, 3, 1 (1909), стр. 99. –118.
8. Богумил Евреевицкий, «Бельгийская Африка», в Эндрю Робертсе (ред.), Кембриджская история Африки, том 7: 1905–1940 (Кембридж: Cambridge University Press, 1986), стр. 471.
9. Роуз-Хант, Колониальный лексикон: ритуал рождения, медикализация и мобильность в колониальном Конго (Дарем: издательство Duke University Press, 1999).
10. Иэн Р. Смит, Экспедиция Эмина-паши по оказанию помощи, 1886–1890 (Оксфорд: Кларендон, 1972).
11. Некоторые карты были предоставлены П. Сеулемансом, но они были в высшей степени импрессионистскими, см. П. Сеулеманс, La Question Arabe et la Congo (1883–1892) (Брюссель, 1959).
12. Delathuy, Missie en Staat, p. 12.

3 ОПАСНОЕ РАЗВИТИЕ КАТОЛИЧЕСКОЙ СИЛЫ … 109

1. Кевин К. Данн, Представляя Конго: международные отношения идентичности (Лондон: Palgrave Macmillan, 2003), стр. 21. Как предполагает Данн, AIA стала Международной ассоциацией Конго (IAC) в 1879 году.
2. М'Сири, Правитель йеков был очень известным случаем, когда африканский военачальник выглядел более жестоким по мере того, как колониализм проникал в юго-восточное Конго, см .: Hugues Legros, Chasseurs d'Ivoire. Une Histoire du Royaume Yeke du Shaba (Заир) (Брюссель: Éditions de l'Université de Bruxelles, 1996).
3. Эмиль Стормс был предметом книги Аллена Ф. Робертса «Танец ассасинов: осуществление ранней колониальной гегемонии в Конго» (Bloomington: Indiana University Press, 2016).
4. Робертс, Танец убийц.
5. Жан Омасомбо и др., Танганьика, стр. 142.
6. Льюис Ганн и Питер Дуиньян предполагают, что Данис действительно достиг Касонго, к северу от Конголо, но не указывают дату этого, см .: Ганн и Дуиньян, Правители бельгийской Африки, 1884–1914, с. 73.
7. Александр Делкоммун, Vingt Années de Vie Africaine, Récits de Voyages, D'Adventures et D'Exploration au Congo Belge 1874–1893, 2 тома (Фердинанд Ларсьен: Брюссель, 1922).
8. RJ Cornet, Katanga: Le Katanga Avant Les Belges et L'Expedition Bia-Franqui-Cornet (Л. Кайперс: Брюссель, 1946); Жак Депельчин, От свободного государства Конго до Заира: к демистификации экономической и политической истории (Лондон: African Books Collective, 1992), стр. 148.
9. Delcommune, Vingt Années de Vie Africaine.
10. Бандеджа Ямба, «Индустриализация, Travail et Collectivités Rurales au Shaba (Ex-Katanga), 1900–1960», «Экономическая история Африки», 19 (1990–1991), с. 56.
11. Бернард Уэйтс, Южная Азия и Африка после обретения независимости: постколониализм в исторической перспективе (Лондон: Palgrave Macmillan, 2012), с. 234.
12. Жан-Люк Веллют, «Сельская бедность в Западной Шабе, ок. 1890–1930, с. 299.
13. Жан-Люк Веллю, Путеводитель по истории изучения Заира (Киншаса: Центр педагогических исследований, 1974), стр. 116; Рене Лемаршан, Политическое пробуждение в Бельгийском Конго (Беркли: University of California Press, 1964), стр. 62; и Ndaywel é Nziem, Histoire Générale du Congo, p. 321.
14. Archives Africaine, Ministère des Affaires Etrangères, Bruxelles (AAB), 'Divisions et Subdivisions Territoriaux', 1908.
15. Виктор Роеленс также описал Киамби как «военный пост» в своих мемуарах Notre Vieux Congo, см .: Victor Roelens, Notre Vieux Congo 1891–1917, p. 65.

110 РА ЛОФФМАН

1. Более подробное описание процесса передачи см. В: Guy Vanthemsche, Belgium and the Congo, 1885–1980 (Cambridge: Cambridge University Press, 2012), стр. 41–42; Gann and Duignan, The Rulers of Belgian Africa, 1884–1914, с. 150.
2. Ганн и Дуиньян, Правители бельгийской Африки, стр. 158.

134. Там же, с. 200.

135. Там же, с. 161.

1. Многие авторы отмечали это, в том числе: Джулия Зайберт, «Travail Libre. ou Travail Forcé »—Die« Arbeiterfrage »im Belgischen Kongo 1908–1930,« Журнал современной европейской истории », 7, 1 (2009), стр. 95–110.
2. Kabalo было словом люба, означающим «место, куда направляли вербованных местных жителей», см .: E. Van Avermaet et Benoît Mbuyà, Dictionnaire Kiluba-Français, p. 45.
3. Бельгийский монарх мог издавать указы (декреты) без необходимости парламентской контрподписи, см .: Ганн и Дуиньян, Правители бельгийской Африки, 1884–1914, с. 162.
4. Дэвид Нортрап, За излучиной реки: Африканский труд в Восточном Заире, 1865–1940 (Афины, Огайо: Издательство Университета Огайо, 1988), стр. 37.
5. Осумака Ликака, «Сельский протест: мболе против бельгийского правления, 1897–1959», Международный журнал африканских исторических исследований, 27, 3 (1994), с. 594.
6. Нзонгола-Нталаджа, Конго: от Леопольда до Кабилы, стр. 42.
7. Хайн Ванхи, «Средние повара», в произведениях Жан-Люка Веллю, Сабин Корнелис, Даниэль де Лам, Готье Виллер, Зана Этабала, Йохан Лага и Филипп Марешаль (редакторы), La Mémoire du Congo: le Temps Colonial (Тервюрен, Королевский музей) de l'Afrique centrale: Gand, Éditions Snoeck, 2005), стр. 79–82.
8. Эти источники подробно описаны в Reefe, The Rainbow and the Kings, pp. 229–230. Этими источниками являются (1) A. van Malderen, «Historique des Bena Kwizimu» (2 августа 1921 г.) и (2), Maemans, «Chefferie Bùki: Histoire Succinct (ноябрь 1924 г.)» и (3), Verhulpen, Baluba et Balubaïsés du Katanga, pp. 127, 350. Списки правителей Любы были полезно очерчены рядом ученых, например: Ndaywel é Nziem, Histoire Générale du Congo, p. 141.
9. Существует документ, в котором говорится, что Мулопве Нгой (Буки) был «маленьким сыном» Буки, и это может означать, что он был достаточно молод, чтобы быть сыном Кекении, см .: ABB, Affaires Indigène et du Main-d'Oeuvre (AIMO), 1735 , Annuel de l'Administration Général (RAG), (2 марта 1925 г.), стр. 10.
10. Ганн и Дуиньян, Правители бельгийской Африки, 1884–1914, стр. 113.

3 ОПАСНОЕ РАЗВИТИЕ КАТОЛИЧЕСКОЙ СИЛЫ … 111

1. Рубен Лоффман, «В ​​тени султанов дерева: африканские элиты и формирование ранней колониальной политики на границе Катангана», Журнал восточноафриканских исследований, 5, 3 (2011), стр. 539.
2. Лоффман, «В ​​тени султанов деревьев», стр. 538.
3. Священные рощи являются предметом отредактированного сборника, см .: Майкл Дж. Шеридан и Селия Ньямвену (ред.), Священные рощи Африки: экологическая динамика и социальные изменения (Оксфорд: Джеймс Карри, 2008).
4. Ndaywel é Nziem, Histoire Générale du Congo, стр. 372.
5. Илифф, Честь в истории Африки, стр. 67.
6. де Хеуш, «Что нам делать с пьяным королем?» С. 363–372.
7. Теренс О. Рейнджер, «Новое изобретение традиции: африканский случай», в сб. Теренс О. Рейнджер и Олуфеми Воган (редакторы), «Легитимность и государство в Африке двадцатого века: очерки в честь АХМ Кирк-Грин» (Оксфорд: Джеймс Карри, 1993), стр. 62–111.
8. AAB, AIMO, 1773, Basankusu, 11 июля 1915 г., Numéro 592, стр. 5.
9. ЛаГамма, Героические африканцы, стр. 226–227.

155. Там же, с. 226.

156. Там же.

157. Там же, с. 227.

1. Вансина, Дорожки в тропических лесах, стр. 82.
2. AAB, AIMO 1735, Rapport de l'Administration Général (RAG): Premier Semestre, 1924, стр. 11; AAB, AIMO 1735, RAG: Deuxième Semestre, 1920,

п. 3; Archives Générales de la Société Général des Missionnaires, Рим (AGMR), дневники, 25 мая 1919, Сола: Брюгге Санкт-Донат (1904–1925),

п. 93; и Мишель Лвамба Билонда, Biographie Historique du Congo: Collection Documents et Travaux, XX (Lubumbashi: CERDAC, 2000), p. 42.

1. Билонда, Историческая биография Конго, стр. 45.
2. Вансина, Дорожки в тропических лесах, стр. 82.
3. Билонда, Историческая биография Конго, стр. 44.
4. Нгомбе в значительной степени преуспел в утверждении приматов фракции Базила Кони над Бена Матембе и Ньока, см .: Bilonda, Biographie Historique, стр. 44–45; AGMR, дневник, 25 мая 1919 г., Sola: Bruges St. Donat (1904–1925), стр. 93.
5. Интервью с Муганза Валунга Августин, Макутано, Бена Мамбве, 15 апреля 2009 г.
6. AAB, AIMO 1735, RAG: Deuxième Semestre, 1924, стр. 11.
7. Махмуд Мамдани, гражданин и субъект: современная Африка и наследие позднего колониализма (Princeton: Princeton University Press, 1996).
8. ООН сейчас использует здание штаб-квартиры, но я не смог найти следов первоначального здания бухгалтерского учета во время моих полевых работ.
9. Лоффман, «В ​​тени султанов деревьев», стр. 545.

112 РА ЛОФФМАН

1. Аллен Ф. Робертс, «История, этническая принадлежность и изменения в« христианском королевстве »Юго-Восточного Заира», в: Лерой Вейл (ред.), Создание трайбализма в Южной Африке (Беркли: University of California Press, 1991), с. 200.
2. Л. Х. Ганн и Питер Дуиньян, Колониализм в Африке, 1870–1960 гг.

(Кембридж: издательство Кембриджского университета, 1975), стр. 415.

1. Йоханнес Фабиан, Kalundi Mango и Вальтер Скичо (ред.), История снизу: Словарь Элизабетвилля Андре Ява: Тексты, перевод и интерпретационное эссе (Амстердам: издательство Джона Бенджамина, 1990), стр. 136.
2. Ганн и Дуиньян, Колониализм в Африке, 1870–1960, с. 415.
3. AAB, Main-d'œuvre Indigène (MOI), 3553, Gravwets, Rapport Général sur mon Voyage D'Inspection, стр. 4.
4. Махмуд Мамдани, гражданин и субъект: современная Африка и наследие позднего колониализма (Princeton: Princeton University Press, 1996).
5. Мамдани, Гражданин и Субъект, стр. 37–61.
6. Комаров и Комаров, «Откровение и революция», стр. 63.
7. Дэвид Нортрап, «Церковь в поисках государства: католические миссионеры в Восточном Заире, 1879–1930», Journal of Church and State, 30, 2 (1988), стр. 309–319.
8. Лоффман, «В ​​тени султанов деревьев», стр. 541.
9. Было несколько примеров восстаний в конце периода КВПБ, включая восстания Force Publique в Лулуабурге (1895 г.), Лусамбо (1898 г.) и Итури (1897 г.), а также восстания африканских аристократов среди Мбуджа и Занде с 1895 по 1904 г. , см .: Ndaywel è Nziem, Histoire Général du Congo, pp. 304–305. О восстаниях в CFS и раннем Бельгийском Конго см. Также: Gann and Duignan, The Rulers of Belgian Africa, 1884–1914, pp. 114–115.
10. Олдвин Роуз, «К истории массового насилия в Независимом государстве Конго, 1885–1908 гг.», Южноафриканский исторический журнал, 62, 4 (2010), с. 637.

бibliogrAphу

Билонда, Мишель Лвамба, Biographie Historique du Congo: Collection Documents et Travaux, XX (Lubumbashi: CERDAC, 2000).

Каин П.Дж. и Хопкинс А.Г., Британский империализм: 1688–2000 гг., Второе издание

(Лондон: Рутледж, 2002).

Ceiller, Жан-Клод, Histoire des Missionnaires d'Afrique (Pères blancs): de la Fondation par Mgr Lavigerie à la Mort du Fondateur (1868–1892) (Париж: Karthala, 2008).

Сеулеманс, П., La Question Arabe et la Congo (1883–1892) (Брюссель, 1959).

3 ОПАСНОЕ РАЗВИТИЕ КАТОЛИЧЕСКОЙ СИЛЫ … 113

Чеуппенс, Бэмби, Конго Сделано во Фландрии? Koloniale Vlaamse Visies Op 'Blank' en 'Zwart' в Бельгиш Конго (Гент: Academia Press, 2003).

Кретьен, Жан-Пьер, Великие озера Африки: две тысячи лет истории, перевод Скотта Страуса (Нью-Йорк: Zone Books, 2003).

Сипарисс, Жерар, «Les Structures Traditionnelles de la Société Mpangu Face à L'Introduction D'une Méthode Occidentale de Développement: Les Fermes - Chapelles du Bas-Congo (1895–1911)». II: Приложения, Бюллетень исторического института Бельж де Рим Рома, 51 (1981), стр. 401–684.

Комарофф, Джин, «Болезненное сердце Африки: медицина, колониализм и черное тело», в Ширли Линденбаум и Маргарет М. Лок (редакторы), «Знание, сила и практика: антропология медицины и повседневной жизни» (Беркли: Университет of California Press, 1993), стр. 305–329.

Комарофф, Джин, и Комарофф, Джон, «Откровение и революция», том 2: Диалектика современности на южноафриканской границе (Чикаго: University of Chicago Press, 1997).

Корнет, Р. Дж., Катанга: Le Katanga Avant Les Belges et L'Éxpedition Bia-Franqui-Cornet (Л. Кайперс: Брюссель, 1946).

Кулон П., «Католицизм и вапур в Центре Африки» от Филиппа Огюарда (Париж: Maison Mère, 1894).

Delathuy, AM, Missie en Staat in Oud-Kongo, 1880–1918: Witte Paters, Scheutisten en Jezuïeten (Bercham: EPO, 1992).

Делкоммун, Александр, Винт Анне *de Vie Africaine, Récits de Voyages, D'Adventures et D'Exploration au Congo Belge 1874–1893, 2 тома* (Фердинанд Ларсьен: Брюссель, 1922).

Депельчин, Жак, От свободного государства Конго до Заира: к демистификации экономической и политической истории (Лондон: African Books Collective, 1992).

Дюжарден, Винсент, Розу, Валери и Уайльд, Танги де, Леопольд II: Entre Génie et Gêne: Politique Étrangère et Colonization (Париж: Éditions Racine, 2009).

Данн, Кевин С., Представляя Конго: международные отношения идентичности

(Лондон: Palgrave Macmillan, 2003).

Эммерсон, Барбара, Леопольд II бельгийцев и Нил Ашерсон, Объединенный король: Леопольд Второй и Конго (Лондон: Granta Books, 1963). Эванс, Мартин, Европейское злодеяние, Африканская катастрофа: Леопольд II, Конго

*Свободное государство и его последствия* (Лондон: Psychology Press, 2002).

Фабиан, Йоханнес, Манго, Калунди и Скичо, Вальтер (редакторы), История снизу: Словарь Элизабетвилля Андре Ява: Тексты, перевод и интерпретирующее эссе (Амстердам: издательство Джона Бенджамина, 1990).

Филдс, Карен Э., «Христианские миссионеры как антиколониальные боевики», Теория и общество, 11, 1 (1982), стр. 95–108.

Ганн, Л. Х., Дуиньян, Питер, Колониализм в Африке, 1870–1960 (Кембридж: Издательство Кембриджского университета, 1975).

114 РА ЛОФФМАН

Ганн, Л. Х., и Дуиньян, Питер, Правители бельгийской Африки, 1884–1914 гг.

(Princeton: Princeton University Press, 1979).

Гарви, Брайан, Церковь Бембаленда: религиозные и социальные изменения в Юго-Центральной Африке, 1891–1964 гг. (Лейден: Брилл, 1994).

Гийс, Анн-Софи, «Эмиль Ван Хенкстховен, un jésuite entre Congo et Congolais… Conflits de socience et d'intérêts autour du supérieur de la mission du Kwango dans l'Etat indépendant du Конго (1893–1908)», «Revue d» Histoire Ecclésiastique, 105, 3–4 (2010), стр. 652–688.

Гордон, Дэвид М., «Рабство и искупление в католических миссиях Верхнего Конго, 1878–1909 гг.», «Рабство и отмена рабства: журнал исследований рабства и пост-рабства», 38, 3 (2017), стр. 577–600.

Гастингс, Адриан, Африканский католицизм: очерки открытия (Лондон: SCM Press, 1989).

Гастингс, Адриан, Церковь в Африке, 1450–1950 (Оксфорд: Oxford University Press, 1995).

Хедрик, Дэниел, Инструменты империи: технология и европейский империализм в девятнадцатом веке (Oxford: Oxford University Press, 1981).

Хеуш, Люк де, "Что нам делать с пьяным королем?" Африка: журнал Международного африканского института, 45 (1975), стр. 363–372.

Хайнде, Сидни Лэнгфорд, Падение арабов Конго (Лондон: Метуэн и компания, 1897).

Хобсбаум, Эрик, Эпоха революции: Европа 1789–1848 гг. (Лондон: Виденфилд и Николсон, 1962 г.).

Хобсбаум, Эрик, Age of Empire, 1875–1914 (Лондон: Hachette, 2010).

Илифф, Джон, честь в истории Африки (Кембридж: издательство Кембриджского университета, 1995).

Джил, Тим, Стэнли: Невозможная жизнь величайшего исследователя Африки (Нью-Хейвен: издательство Йельского университета, 2007).

Дженкинс, Филип, Следующий христианский мир: приход глобального христианства, третье издание (Оксфорд: Oxford University Press, 2011).

Херонимо, Мигель Бандейра, «Цивилизирующая миссия» португальского колониализма, 1870–1930 гг. (Лондон: Palgrave Macmillan, 2015).

Евреевицки, Богумил, «Неравное развитие: капитализм и экономика Катанги, 1919–1940», в Робин Х. Палмер и Нил Парсонс (ред.), Корни бедности в Центральной и Южной Африке (Беркли: University of California Press, 1977) С. 317–344.

Евреевицкий, Богумил, «Бельгийская Африка», в Эндрю Робертсе (ред.), Кембриджская история Африки, том 7: 1905–1940 (Кембридж: Cambridge University Press, 1986), стр. 460–493.

Казади, Нтоле, «Меприз и восхищение: двойственность отношений в Энтре лес Баква (Пигмеи) и лес Бахемба (Банту)», Африка, 51, 4 (1981), стр. 836–847.

Корен, Генри Дж., К краям Земли: Всеобщая история Конгрегации Святого Духа (Питтсбург: издательство Duquesne University Press, 1983).

3 ОПАСНОЕ РАЗВИТИЕ КАТОЛИЧЕСКОЙ СИЛЫ … 115

ЛаГамма, Элисон, Героические африканцы: легендарные лидеры, культовые скульптуры

(Нью-Хейвен: издательство Йельского университета, 2011 г.).

Legros, Hugues, Chasseurs d'Ivoire: Une Histoire du Royaume Yeke du Shaba (Zaïre) (Брюссель: Éditions de l'Université de Bruxelles, 1996).

Лемаршан, Рене, Политическое пробуждение в Бельгийском Конго (Беркли: Калифорнийский университет Press, 1964).

Ликака, Осумака, «Сельский протест: мболе против бельгийского правления, 1897–1959», Международный журнал африканских исторических исследований, 27, 3 (1994),

С. 589–617.

Лоффман, Рубен, «В ​​тени султанов дерева: африканские элиты и формирование ранней колониальной политики на границе Катангана», Журнал восточноафриканских исследований, 5, 3 (2011), стр. 535–552.

Лоффман, Рувим, «На окраинах христианского царства: белые отцы, колониальное правление и бахемба в Соле, Северная Катанга, 1909–1960», Journal of Religion in Africa, 45 (2016), стр. 279–306 .

Лоффман, Рубен, «Та же память, разные памятники: отцы Святого Духа (спириты), мученичество и резня Конголо», Социальные науки и миссии, 31 (2018), стр. 217–250.

МакГаффи, Вятт, «Образование, религия и социальная структура в Заире»,

*Ежеквартально по антропологии и образованию*1982, 13, 3, с. 238–250.

Мамдани, Махмуд, гражданин и субъект: современная Африка и наследие позднего колониализма (Princeton: Princeton University Press, 1996).

Марковиц, Марвин Д., Крест и меч: политическая роль миссионеров в Бельгийском Конго, 1908–1960 гг. (Стэнфорд: Институт Гувера, 1973).

Марр, Фрэнсис, Жюль Ренкин и африканское завоевание (Брюссель: Г. ван Ост, 1917).

Мартин, Филлис, католические женщины Конго-Браззавиля: матери и сестры в трудные времена (Блумингтон: издательство Индианского университета, 2009).

Милинго, Валериан, «Сосьете Хемба» (Заир) и сын Раппорта на земле, «Память о дирекции Эрика де Демпьера» (Париж: Парижский университет, 10, 1977).

Милинго, Валериан, «Право на фондирование и восстановление кутюмьер Хемба (Заир)»,

*Droit et Cultures Nanterre*, 3 (1982), стр. 61–83.

Мудимбе, Валентин Ив, Идея Африки (Блумингтон: издательство Индианского университета, 1994).

Ndaywel è Nziem, Isidore, Histoire Général du Congo: De l'Héritage Ancien á la République Démocratique (Préface de Teophile Obenga, Postface de Pierre Salmon) (Брюссель: De Boeck & Larcier, 1998).

Нортруп, Дэвид, «Церковь в поисках государства: католические миссионеры в Восточном Заире, 1879–1930», Journal of Church and State, 30, 2 (1988a), стр. 309–319.

Нортрап, Дэвид, За излучиной реки: Африканский труд в Восточном Заире, 1865–1940 (Афины, Огайо: Издательство Университета Огайо, 1988b).

116 РА ЛОФФМАН

Нзонгола-Нталаджа, Жорж, Конго: от Леопольда до Кабилы: история народов (Лондон: Zed Books, 2002).

Омасомбо, Жан, Касюлве, Дезире Кисонга, Леонар, Гийом, Зана, Матье, Симонс, Эдвин, Кравчик, Жорис и Лагмуш, Мохаммед, Демократическая республика Конго: Танганьика: Espace Roeturenale Par de l'Afrique Centrale, 2014).

Павликова-Вилханова, Виера, «Роль первых« миссионеров Африки »или« белых отцов »в изучении и развитии африканских языков,« Азиатские и африканские исследования », 20, 2 (2011), стр. 267–288.

Рейнджер, Теренс О., «Новое изобретение традиции: африканский случай», в сб. Теренс О. Рейнджер и Олуфеми Воган (ред.), «Легитимность и государство в Африке двадцатого века: очерки в честь АХМ Кирк-Грин» (Оксфорд). : Джеймс Карри, 1993), стр. 62–111.

Риф, Томас К., Радуга и короли: История Империи Люба до 1891 года (Беркли: University of California Press, 1982).

Ривз, Джесси С., «Происхождение свободного государства Конго: рассмотрение с точки зрения международного права», Американский журнал международного права, 3, 1 (1909), стр. 99–118.

Робертс, Аллен Ф., «История, этническая принадлежность и изменения в« христианском королевстве »Юго-Восточного Заира», в: Лерой Вейл (ред.), Создание трайбализма в Южной Африке (Беркли: University of California Press, 1991), стр. 193–214.

Робертс, Аллен Ф., Танец убийц: осуществление ранней колониальной гегемонии в Конго (Блумингтон: Indiana University Press, 2016).

Роленс, Виктор (редактор Н. Антуан), Notre Vieux Congo 1891–1917, Souvenirs du Premier Evêque du Congo Belge (Намюр: Editions Grands Lacs, 1948).

Роуз, Олдвин, «К истории массового насилия в Независимом государстве Конго, 1885–1908 гг.», Южноафриканский исторический журнал, 62, 4 (2010),

С. 634–670.

Роуз-Хант, Нэнси, Колониальный лексикон: ритуал рождения, медикализация и мобильность в Конго (Дарем: Duke University Press, 1999).

Роуз-Хант, Нэнси, Нервное состояние: насилие, средства правовой защиты и мечтания в колониальном Конго (Дарем: Duke University Press, 2016).

Ройкенс, Огюст, Le Dessein Africaine de Leopold II: Nouvelles Recherches sur sa Genèse et sa Nature (1875–1876) (Брюссель: Королевская академия наук в Колониальных условиях, 1955).

Шеридан, Майкл Дж., И Ньямвену, Селия (редакторы), Священные рощи Африки: экологическая динамика и социальные изменения (Оксфорд: Джеймс Карри, 2008).

Шортер, Эйлуорд, Африканские рекруты и призывники на миссии: белые отцы и Великая война (Рим: Миссионеры Африки, 2007).

Короче, Aylward, Les Pères Blancs au Temps de la Conquête Coloniale: Histoire des Missionnaires d'Afrique 1892–1914 (Париж: Karthala, 2011).

3 ОПАСНОЕ РАЗВИТИЕ КАТОЛИЧЕСКОЙ СИЛЫ … 117

Смит, Иэн Р., Экспедиция Эмина-паши по оказанию помощи, 1886–1890 (Оксфорд: Кларендон, 1972).

Стэнли, Генри Мортон, Как я нашел Ливингстона: путешествия, приключения и открытия в Центральной Африке, включая четырехмесячное проживание с доктором Ливингстоном (Лондон: Sampson Low, Marston and Company Limited, 1872).

Стэнли, Генри Мортон, Конго и основание его свободного государства: история работы и исследований, 2 тома (Лондон: Сэмпсон Лоу, Марстон, Сирл и Рийингтон, 1885).

Станнард, Мэтью, Продажа Конго: история проимперической пропаганды и становления бельгийского империализма (Линкольн: Университет Небраски, 2011).

Стенгерс, Жан, «Конго короля Леопольда», в Роланд Оливер и Г. Н. Сандерсон (ред.), Кембриджская история Африки, том 6 с. 1870–1905 (Кембридж: издательство Кембриджского университета, 1985), стр. 315–358.

Стилуэлл, Шон, Рабство и рабство в истории Африки (Кембридж: Издательство Кембриджского университета, 2015).

Сторм М., Хет Онстаан ван де Касаи-Мисси (Брюссель: Королевская академия наук д'Оутр-Мер, 1961).

Сундклер, Бенгт и Стид, Кристофер, История церкви в Африке

(Кембридж: издательство Кембриджского университета, 2000).

Тернер, Томас, Войны в Конго: конфликт, мифы и реальность (Лондон: Zed Books, 2007).

Вяхакангас, Мика, В поисках основ африканского католицизма: теологическая методология Чарльза Ньямити (Лейден: Брилл, 1999).

Вандермейрен, Жан, Vocabulaire Kiluba-Hemba-Français / Français-Kiluba- Hemba (Брюссель: Ministère des Colonies, 1913).

Ванхи, Хайн, «Средние повара», у Жан-Люка Веллю, Сабин Корнелис, Даниэль де Лам, Готье Виллер, Зана Этамбала, Йохан Лагэ и Филипп Марешаль (редакторы), La Mémoire du Congo: le Temps Colonial (Tervuren, Королевский музей Африки: Gand, Éditions Snoeck, 2005), стр. 79–82.

Вантемше, Гай, Бельгия и Конго, 1885–1980 (Кембридж: издательство Кембриджского университета, 2012).

Веллют, Жан-Люк, Путеводитель по истории изучения Заира (Киншаса: Центр педагогических исследований, 1974).

Веллут, Жан-Люк, «Сельская бедность в Западной Шабе», ок. 1890–1930 », Робин Х. Палмер и Нил Парсонс (ред.), Корни бедности в Центральной и Южной Африке (Беркли: University of California Press, 1977), стр. 294–316.

Вос, Джелмер, «Без работорговли, без вербовки: от работорговли до« вербовки мигрантов »в Нижнем Конго, 1830–1890», в Бенджамине.

Н. Лоуренс и Ричард Робертс (редакторы), Торговля после рабства: Закон и опыт женщин и детей в Африке (Афины, Огайо: Издательство Университета Огайо, 2012 г.), стр. 45–64.

118 РА ЛОФФМАН

Вак, Генри Веллингтон, История свободного государства Конго: социальные, политические и экономические аспекты бельгийской системы правления в Центральной Африке (Нью-Йорк: сыновья Г. П. Патнэма, 1905).

Уэйтс, Бернард, Южная Азия и Африка после обретения независимости: постколониализм в исторической перспективе (Лондон: Palgrave Macmillan, 2012).

Ямба, Бандеха, «Индустриализация, Travail et Collectivités Rurales au Shaba (Ex-Katanga), 1900–1960», «African Economic History, 19 (1990–1991)»,

С. 55–76.



ГЛАВА 4

# Крах «великого» вождя и укрепление католической власти, 1918–1932 гг.

*In Patientia vestra Possidebitis animas vestras.*

Луки 21:19

В последней главе объяснялось, как две группы католических миссионеров, а именно Спиританы и Белые отцы, использовали отсутствие государственного покрытия для установления значительного, хотя и неравномерно распространенного присутствия на территории Конголо. В этой главе рассказ продолжается, утверждая, что эти миссионеры консолидировали свою власть под руководством Луи Франка, послевоенного министра колоний (1918–1924), и его преемников в межвоенный период. Перед войной миссионеры приобрели значительное социальное и политическое влияние во внутренних районах страны. Во многих случаях их претензии на землю и последователей приходились на счет местных вождей и их заместителей. После войны,[1](#_bookmark150) А не тысячи из них было бы меньше вождей и вождей, но вождей было бы гораздо больше, и ими управляли бы верховные вожди. Франк считал, что эти «великие вожди» должны быть тесно связаны - если не идентичны - с теми, которые были разлучены во время захватнических войн в Бельгии в конце девятнадцатого и начале двадцатого веков. Предшественник Франка Жюль Ренкин (1908–1918) уже

© Автор (ы) 2019

Р. А. Лоффман, Церковь, государство и колониализм в Юго-Восточном Конго, 1890–1962, Кембриджская серия имперских и постколониальных исследований, <https://doi.org/10.1007/978-3-030-17380-7_4>

119

120 РА ЛОФФМАН

роли вождей разграничены более четко, чем когда-либо при Свободном государстве, но Франк хотел продвинуть этот закон намного дальше.[2](#_bookmark150)

В соответствии с политикой Луи Франка деревень будет меньше, и поэтому вождям и территориальным администраторам теоретически будет легче взимать налоги, нанимать и обследовать африканских подданных. Таким образом, в представлении бельгийских официальных лиц ранняя межвоенная эпоха должна была быть эпохой не миссионеров, таких как Виктор Роленс, а африканского вождя. Но с учетом того, что он находился на периферии политической экономии Бельгийского Конго и в нем проживало очень мало администраторов, Конголо представлял собой почти непреодолимую проблему для создания «великих вождей». Хотя исследователи имперской истории традиционно рассматривали межвоенный период как период консолидации светского государства, это правило не распространяется на Конголо.[3](#_bookmark150) Когда замысел Луи Франка потерпел неудачу, Церковь опиралась на власть, которую она уже приобрела в начале двадцатого века, и вовлекла в свои конгрегации все больше африканцев Конголо. Иногда клерикалы даже могли вводить свои собственные законы, когда они расходились с кодексами бельгийской администрации, как это было в протоколониальный период.

тowArds А sтронгер vэрсия из янепрямой руле?

После Первой мировой войны Луи Франк, новый министр колоний, был полон решимости исправить неудачи, с которыми колониальное государство столкнулось в первые годы своего существования. После опубликования Указов в 1903, 1906 и 1910 годах сельское Конго было разделено на обширную лоскутную мозаику из вождей и полуавтономных подчиненных вождей, и именно тогда такие государства были созданы.[4](#_bookmark150) Хотя официальные лица, которые помогли создать их, естественно, считали, что они были более чем оправданы с этнографической точки зрения, само их количество подорвало статус их вождей в администрации.[5](#_bookmark150) К 1918 году было признано 4000 вождей по сравнению с 2200 в 1911 году.[6](#_bookmark150) В одном только Конголо было тридцать восемь вождей даже в 1922 году.[7](#_bookmark150) Огюст Ван Акер также посетовал, что отсутствие законных вождей затрудняет миссионерскую работу, учитывая борьбу за власть как в Соле, так и в целом по восточному Конголо.[8](#_bookmark150) Хотя дестабилизирующий авторитет африканских лидеров считался неотъемлемой частью политики Свободного государства в эпоху колониальных завоеваний, подрыв полномочий вождей не имел большого значения, поскольку они приближались к завершению. Скорее наоборот. По мнению Луи Франка,

4 НЕУДАЧА "ВЕЛИКОГО" РУКОВОДСТВА И КОНСОЛИДАЦИИ … 121

чтобы возложить на них полную ответственность за посредничество при колониальном правлении во внутренних районах, необходимо было укрепить власть вождей.

Послевоенная депрессия (1918–1919 гг.), Когда бельгийские функционеры выступили против своих начальников из-за заработной платы, означала, что передача некоторых своих обязанностей местным вождям и их подчиненным казалась очень привлекательным предложением с финансовой точки зрения.[9](#_bookmark150) Напротив, мысль о покровительстве 4000 африканских властителей в долгосрочной перспективе без того, чтобы бельгийский налогоплательщик принимал активное участие в финансировании этого покровительства, была неосуществимой. Таким образом, количество вождей в Бельгийском Конго должно быть сокращено, чтобы их статус в колониальной администрации был устойчивым.[10](#_bookmark150) На практике это сокращение означало, что многие подчиненные вожди должны быть объединены друг с другом, чтобы создать меньшее количество так называемых «великих вождей».[11](#_bookmark150) «Великие вожди» имели бы густонаселенные города со штаб-квартирами, а это означало, что чиновникам было бы легче достичь местного африканского населения. После их создания ими будет править верховный вождь, чье положение должно было быть санкционировано - в идеале - серьезными претензиями на доколониальную власть. При проведении этой политики мышление Луи Франка в целом совпало с мышлением британского стиля непрямого правления, впервые примененного Фредериком Лугардом, когда королевства управляли африканскими территориями при минимальном надзоре со стороны европейских чиновников.

К несчастью, Луи Франк никогда не создавал лугардианского фолианта, такого как «Двойной мандат», в котором излагалась бы его политика, и поэтому его политику часто нужно читать между строк административных документов.[12](#_bookmark150) Ур-текст Франка о Конго, озаглавленный Congo, Land en Volk, был скорее обзором того, что, по его мнению, было основными чертами и проблемами управления Бельгийским Конго в начале 1920-х годов, чем разоблачением его видения. для их изменения.[13](#_bookmark150) Несмотря на отсутствие системного трактата, объясняющего его версию косвенного правления, подчиненные Франка в Конголо понимали, что их самая насущная административная задача заключалась в создании и / или возрождении «великих вождей» на территории. В своих территориальных и районных отчетах многие утверждали, что, как и Франк, считали, что остатки феодальных анклавов, разрушенных колониальными завоеваниями, все еще остались; хотя и в довольно размытых формах. Иными словами, они, как и Франк, верили, что африканские подданные владеют землей, предоставленной им вождями, которые ожидали их лояльности взамен. Морис Липпенс, один из губернаторов Бельгийского Конго при Франке, искренне верил в такой подход. Исходя из одного из самых престижных районов Бельгии

122 РА ЛОФФМАН

семьи, а также будучи крупным финансистом, Морис Липпенс придал смелому эксперименту Франка вид респектабельности. Липпенс сам по себе обладал значительным колониальным опытом и, по мнению Франка, был антиклерикальным, поэтому во многих отношениях это был естественный выбор для министра, выдвинувшего его на пост генерал-губернатора Бельгийского Конго в 1921 году.

Как и Франк, Липпенс был глубоко вдохновлен Лугардом; назвав свой Двойной мандат «лучом света для всех нас» в речи перед Королевским африканским обществом Великобритании в Лондоне.[14](#_bookmark150) Липпенс вполне мог подыгрывать своим хозяевам, восхваляя работу Лугарда, но его комментарии наверняка выдают по крайней мере некоторые доказательства его интереса к британской модели непрямого правления. И хотя Липпенс не соглашался со своими хозяевами в Брюсселе по поводу строительства узкоколейной железной дороги в Буте и впоследствии ушел в отставку в 1923 году, его преемник Мартин Руттен (1923–1927) продолжал отстаивать политику Франка.[15](#_bookmark150) За пределами столиц мегаполисов и колоний наиболее ответственным за реализацию политики Луи Франка в Конголо был Джордж ван дер Керкен, увлеченный этнограф и тогдашний окружной комиссар (округ Колумбия) Танганика-Мёэро.[16](#_bookmark150) Как и его начальство в Брюсселе и Боме, Ван дер Керкен был убежден, что его район - это место, в котором может процветать твердое видение Франка непрямого правления.[17](#_bookmark150) В его стремлении к политике Франка к нему присоединилась череда территориальных администраторов Конголо, в том числе Ван дер Сратен и Лармойер.[18](#_bookmark150) Пока что Неустойчивая история Конголо, как и история колонии в целом, означала, что Ван дер Керкен и его подчиненные не смогли бы диктовать хитросплетения африканской общественной жизни в той мере, в какой они надеялись.

Как предполагалось во второй главе, Первая мировая война вызвала широкое возмущение африканцев, живущих в Конголо, точно так же, как и в других частях Конго. Еженедельные рейды с целью похищения людей, предпринимаемые бельгийскими чиновниками, вызвали всеобщую тревогу среди местного населения, особенно учитывая богатую землей и малолюдную экономику, существовавшую в Конго. Принудительное выселение трудоспособных мужчин, или Hommes Adultes Valides (HAV), из общин было разрушительным, учитывая труд, который они выполняли как для коммерческих, так и для пропитания. И, как и в других районах колонии, враждебность африканцев к бельгийской администрации только усилилась, когда первая попыталась обложить налогом последнюю, поскольку война подходила к концу. Колониальные чиновники признали этот гнев и поняли, что им нужно успокоить своих подданных.

4 НЕУДАЧА "ВЕЛИКОГО" РУКОВОДСТВА И КОНСОЛИДАЦИИ … 123

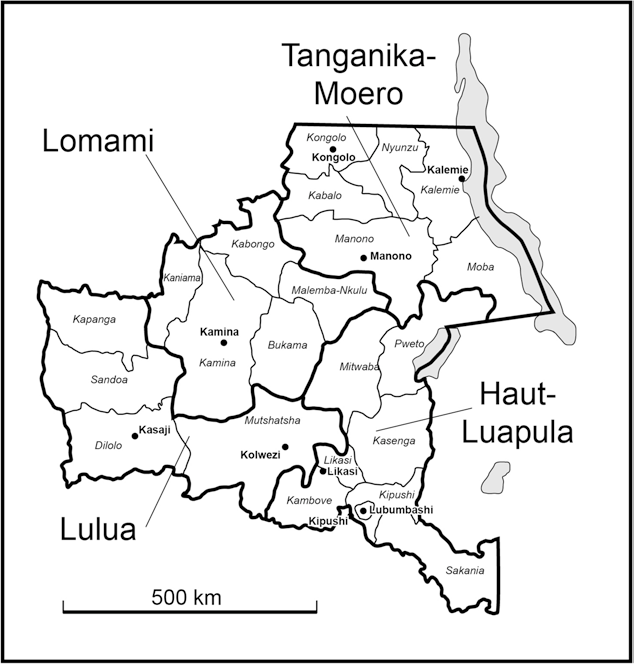
Во-первых, бельгийские функционеры раздавали денежные премии некоторым африканским элитам. Во-вторых, они дали тем, кто участвовал в войне и выжившим, возможность купить землю в центре города Конголо по схеме, называемой лицензиями (выход на пенсию).[19](#_bookmark150) Районы, обозначенные как часть лицензий, были важны, потому что они сформировали основу для некоторых из первых африканцев в Конголо за пределами рабочего лагеря CFL, чтобы жить в центре города Конголо и, следовательно, за пределами районов, управляемых так называемым `` обычным '' или главным правилом . Сельские африканцы теперь увидели, что существуют альтернативы жизни в условиях произвола их поддерживаемой колонией сельской аристократии, и очень многие пытались получить доступ к жилым помещениям в центре города в годы после войны. Африканская миграция в округа, которая включала нелегальную миграцию женщин и мужчин, стала еще одной проблемой для колониального строительства вождей в Конголо.[20](#_bookmark150) Если доход и, следовательно, престиж вождя были основаны на количестве людей, живущих в их вождях, то эмиграция их подданных на должности систематически подрывала их власть.

Там, где они не могли создавать лицензии или раздавать денежные премии,

Бельгийские функционеры просто вынуждены были работать с глубоким гневом, который они и их предшественники внушали. Следовательно, если когда-либо нужно будет наметить «великие вожди», то это упражнение придется проводить в разгар глубокой африканской враждебности. Несмотря на все сохраняющееся недовольство своим правлением в Танганика-Мёэро и за счет расширения Конголо, Ван дер Керкен сохранял оптимизм в отношении того, что внутренние районы могут быть объединены в `` великие вожди '', предписанные Луи Франком (см.рис.[4.1](#_bookmark124) для территорий в пределах Танганьика-Моэро).

Его оптимизм в значительной степени проистекал из его веры в то, что лоскутное одеяло вождей, которое было намечено еще до Войны, можно относительно легко объединить в «великие». Точно так же задача восстановления доколониальных государств будет ускорена за счет прибытия новых кадров колониальных чиновников, прошедших обучение в недавно созданном университете, который сам Луи Франк открыл в Антверпене, под названием Ecole Coloniale Supérieure (Колониальный колледж) ( ECS), позже известный как Université Coloniale.[21 год](#_bookmark150) Эдмон Верхулпен, написавший влиятельную этнографию народов Люба, поступил в этот самый университет. Идея заключалась в том, что если эти колониальные чиновники, обученные этнографии, как Верхулпен, будут достаточно внимательно присматриваться, они неизбежно обнаружат остатки доколониальных политий. Очевидно, что такое мышление в значительной степени опирается на в значительной степени неисторическую концепцию африканского прошлого, в которой вожди были просто социальными фактами, а не исторически сложившимися политическими институтами.

124 РА ЛОФФМАН



**Рис.4.1.** Территории и районы на юго-востоке Конго

Несмотря на все доказательства обратного, бельгийские функционеры редко, если вообще когда-либо, отказывались от своего евроцентрического подхода к пониманию местных обществ в Конголо. Колониальные отчеты, написанные о районе Танганика-Мёэро в целом, были пронизаны ссылками на древность как средство резюмирования колониальной административной политики.[22](#_bookmark150) Соответственно, и как уже отмечалось ранее, бельгийские функционеры понимали, что африканские государства основаны на довольно редуцирующей феодальной модели, которая даже была бы неточной даже в европейском контексте. В 1920 году Ван дер Керкен утверждал, что в стране существует «полноценный феодализм».

4 НЕУДАЧА "ВЕЛИКОГО" РУКОВОДСТВА И КОНСОЛИДАЦИИ … 125

Район Танганика-Мёэро.[23](#_bookmark150) Точно так же один из его подчиненных называл подчиненных Люба, bilolo, одновременно «герцогами, графами и баронами».[24](#_bookmark150) Хотя бельгийские официальные лица рассматривали Танганика-Мёэро как проявление рудиментов феодальной системы, они также признали, что есть места, в которых нет явных лидеров. В этих, казалось бы, ацефальных общинах бельгийские функционеры поддерживали африканских лидеров, которые могли собрать значительное число последователей.

Общины хемба-баязи, которые для удобства были сгруппированы с вождями сонгье в Конголо, являлись примером того факта, что - каким бы ни был диктат Луи Франка - целесообразность все еще была очень важной частью того, как там формировалось местное колониальное государственное управление. Более того, столь же оптимистично настроенный по поводу создания «великих вождей» в Танганика-Мёэро, ван дер Керкен покинул этот район, так и не сумев изменить его государственную систему по образцу Франка. Однако его преемник, Джозеф Ван ден Бугерде, был немногим более успешным в своих усилиях по установлению там «великих вождей». Отчасти Ван ден Бугэрде мог более серьезно, чем его предшественник, думать о построении «великих» вождей, потому что он был менее обременен последствиями Первой мировой войны. Когда он пришел к власти в начале 1920-х, он служил в провинции, экономика которой уже начала демонстрировать сильные признаки роста; не в последнюю очередь с точки зрения его важнейшей горнодобывающей промышленности. Одним из основных мест, в которых Ван ден Бугэрде стремился изменить ситуацию в Конголо, было вождь Боки на юге территории. Это государство и его соседи были важны, потому что они были крупнейшими в Конголо. Итак, Ван ден Бугэрде вернулся к предыдущим исследованиям Ван Валлегема о происхождении Буки, которые он завершил в 1911 году, сразу после эры CSK, и начал пересматривать их в соответствии с видением Франка. Одним из основных мест, в которых Ван ден Бугэрде стремился изменить ситуацию в Конголо, было вождь Боки на юге территории. Это государство и его соседи были важны, потому что они были крупнейшими в Конголо. Итак, Ван ден Бугэрде вернулся к предыдущим исследованиям Ван Валлегема о происхождении Буки, которые он завершил в 1911 году, сразу после эры CSK, и начал пересматривать их в соответствии с видением Франка. Одним из основных мест, в которых Ван ден Бугэрде стремился изменить ситуацию в Конголо, было вождь Боки на юге территории. Это государство и его соседи были важны, потому что они были крупнейшими в Конголо. Итак, Ван ден Бугэрде вернулся к предыдущим исследованиям Ван Валлегема о происхождении Буки, которые он завершил в 1911 году, сразу после эры CSK, и начал пересматривать их в соответствии с видением Франка.

В то время как Ван Валлегем пришел к выводу, что Боки, должно быть, был иностранцем, или Мугени в Любе, Ван ден Бугерде думал, что он мог быть законным правителем «великого вождя» в южном Конголо. Таким образом, точно так же, как Ван Валлегем продвинул вассалов, или bilolo, Bki, на позиции власти, Van den Boogaerde подчинил их Bki. По сути, он воссоздал административную структуру вождя Боки почти в точности так, как это было до визита Ван Валлегема в 1911 году. Впоследствии, в 1920 году, он сообщил, что Боки был единственным человеком, способным объединить множество подчиненных вождей в южный Конголо. Он даже зашел так далеко, что сравнил Боки с одним из самых известных вождей Любы, Касонго Ньембо; предполагая, что Боки был «Касонго Ньембо севера».[25](#_bookmark150) Учитывая, что восстание Любы Касонго Ньембо

126 РА ЛОФФМАН

В конце концов, потерпев поражение в 1917 году, Ван ден Бугэрде считал, что теперь допустимо сравнивать власть, накопленную Буки под колониальным правлением, с властью мятежного вождя.[26](#_bookmark150) Далее он охарактеризовал Боки как «красивый мужчина, молодой, умный… администрация кровно заинтересована в восстановлении его прав… требуется его восстановление».[27](#_bookmark150) Он добавил, что: «Было бы идеально, если бы Bki можно было установить в присутствии Касонго Ньембо».[28 год](#_bookmark150) Просто как ранее утверждал Теренс Рейнджер, колониальные власти всегда изо всех сил старались подобрать правильную символическую ноту, чтобы поддержать свою систему косвенного правления.[29](#_bookmark150) Сходным образом, администрация выступала в роли хранителя местных политических традиций, чтобы оправдать свой авторитет.

Ван den Boogaerde утверждал, что до того, как попасть под юрисдикцию Боки, «небольшие группы», которые должны были быть взяты под его контроль, были «нерегулируемыми, без стабильной власти».[30](#_bookmark150) Его идея заключалась в том, чтобы укрепить колониальную власть под эгидой сильного человека Любы, создав таким образом «чрезвычайно ценного помощника территориального администратора». Использование Ван ден Бугерде слова «вспомогательный» важно в этом контексте, поскольку Беки находился под властью бельгийской колониальной администрации и одновременно являлся ее ключевой частью. Будучи предполагаемым наследником огненного королевства Кумвимба Нгомбе, как объяснялось во второй главе, он был самим воплощением новых планов Франка в отношении внутренних районов. Но Ван ден Бугэрде не хотел, чтобы он правил без значительной степени государственного надзора. Его даже раздражала мысль о том, что Беки преломит бельгийскую современность через культурные обычаи Любы.[31 год](#_bookmark150) В понимании Ван ден Бугэрде Боки был бы подчиненным, который должен подчиняться и больше ничего не делать.

Несмотря на его сохраняющиеся сомнения относительно того, что он сделал,

Ван ден Бугерде, чтобы быть слишком буквально диктованным Луи Франком, быстро отправил своего коллегу Титгата, работавшего тогда территориальным агентом (ТА), к Нюнзу, восточному соседу Конголо, чтобы он встретился с Боки и возродил его политическую власть.[32](#_bookmark150) Мы не знаю, почему Боки не был в Конголо в то время, и, к сожалению, у меня нет записи разговоров Титгата и Боки. Но они, должно быть, имели успешную встречу, потому что Bùki был установлен вскоре после этого. Отправив эмиссара, чтобы подтвердить, что он счастлив быть реинвестирован, Ван ден Бугэрде затем должен был оправдать как свое начальство, так и тех, кем будет править Боки, почему последнему была предоставлена ​​всеобъемлющая власть в южном Конголо во второй раз. Ван ден Бугэрде сделал это главным образом, описав королевскую генеалогию Боки.

Его династическая история семьи Боки началась с М'Били Килухве, который, как он утверждал, был «великим предком балуба».[33](#_bookmark150) Вполне вероятно, что он имел в виду

4 НЕУДАЧА "ВЕЛИКОГО" РУКОВОДСТВА И КОНСОЛИДАЦИИ … 127

Мбиди Килуве, один из основателей Luba, который изначально перебрался на владения Нконголо. Согласно Ван ден Бугерде, Килхуве действительно жил в регионе, который мы теперь знаем как территорию Конголо; хотя в действительности это было крайне маловероятно.[34](#_bookmark150) Тем не менее, после того, как он явно переосмыслил ранние части мифа о генезисе Любы, его версия Ван ден Бугэрде начала совпадать с более традиционными версиями. Например, он предположил, что после смерти Килухве Калала (Калале) Илунга стал его преемником, что согласуется с традиционным акцентом на поражении Илунгой Нконголо. Ван ден Бугэрде считал, что династия Калале Илунга состояла из военачальников и завоевателей, которые «расширили свою империю даже среди Казембе, в [Северной] Родезии… и даже в Маниеме [провинции]».[35 год](#_bookmark150) Он писал, что эти завоевания были важны, потому что они подняли статус династии Илунга до такого уровня престижа, что люди из других групп пришли отдать дань уважения Калале Илунге «по собственной воле» (слово «престиж», конечно, не используется. случайно, но точно в соответствии с бельгийским колониальным правилом в этом предложении) ».[36](#_bookmark150) Подчеркивая, что внешние группы бесплатно платили ему деньги, Ван ден Бугерде подчеркивал легитимность Илунга и, в более широком смысле, легитимность Буки и колониального государства в целом.

В какой-то момент в своей версии мифа о генезисе Любы Ван ден Бугерде должен был вставить Боки в очерченную им королевскую линию Любы, если он хотел полностью оправдать свое объединение подчиненных ему bilolo. Он начал эту задачу, предположив, что Илунга Сунгу сменил Калале Илунга, которого сменил Кумвимба Нгомбе. Он утверждал, что Нгомбе возглавил «крупный экспансивный удар на юго-восток [от Катанги] в 1832 году».[37](#_bookmark150) Затем он указал, что у Нгомбе было два сына, одним из которых был Боки.[38](#_bookmark150) Со своим братом Илунгой Кабале (ум. 1870), оставаясь на месте, чтобы продолжить линию Илунга в северо-центральной Катанге, Боки отправился в регион Конголо и впоследствии был почитаем как сын Кумвимбы Нгомбе. Он унаследовал от своего отца почетный титул «Мулопве / Мулохва» (король), а также прозвище своего дяди «Боки».

Несмотря на то что он считал, что в жилах Боки течет королевская кровь, Ван ден Бугерде никогда не ставил его в один ряд с Касонго Ньембо или Кабонго, потому что считал, что последний был старше его. Идея Ван ден Бугэрде, скорее, заключалась в том, что в долгосрочной перспективе Боки будет подчиняться Ньембо и Кабонго, которые оба возглавят сильную политику. Ньембо или Кабонго захватят королевство Боки

128 РА ЛОФФМАН

в случае смерти последнего. Таким образом, в понимании Ван ден Бугэрде королевская власть Боки была временной мерой на пути к тому, что, как он надеялся, станет политикой над-любы; возможно, одно из величайших «великих вождей». Кроме того, он надеялся, что Касонго Ниембо переживет Кабонго, поскольку он был «живым хранителем силы, воплощением духа предков», истинной Лисалой или королем.[39](#_bookmark150) Трудно найти более подходящую иллюстрацию концепции Карен Филдс о колониальном государстве как потребителе власти, чем описание Ван ден Бугерде Касонго Ньембо как «живого депозитария власти».[40](#_bookmark150) Короче говоря, локализованная версия Ван ден Бугэрде королевства Люба в Танганика-Мёэро была его переводом видения Франка консолидированных африканских государств в Конголо и во многом опиралась на историю Любы; как бы неправильно ни было истолковано его прочтение.

После того, как Ван ден Бугэрде добавил к государству Боки ряд более мелких вождей и под-вождей, верховным вождем стал Люба. Добавление подчиненных вождей к «великим» вождям, таким как Боки, изначально не считалось спорным или обременительным, поскольку они предположительно были просто реконструкцией того, что существовало до колониальных завоеваний. Итак, после объявления о завершении всех необходимых этнографических исследований Ван ден Бугерде повторил то, что уже утверждали его предшественники: «не составит труда ввести косвенное правило в нашей администрации».[41 год](#_bookmark150) Сам Луи Франк посетил округ Колумбия до того, как составил свой синтез этнографии Танганика-Мёэро, и присутствие Франка, должно быть, ускорило усилия Ван ден Бугэрде. Его оптимистическая оценка этнографической ситуации в Конголо потенциально проистекала больше из того факта, что он хотел казаться преуспевающим в выполнении своих приказов, чем из преобладающих реалий местной политики в то время. Он был бы хорошо осведомлен о том, что его начальство и, возможно, даже Луи Франк, прочтут его оценку ситуации с Любой, и поэтому на них оказывалось ощутимое давление.

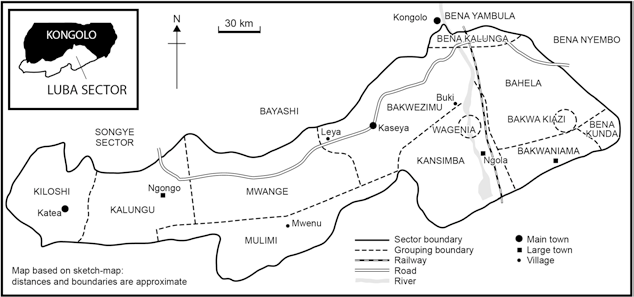
Ван den Boogaerde не был уверен в социально-политической структуре феномена Любы, помимо того, что был в состоянии очертить родословную Боки с некоторой степенью точности. Он также, возможно, даже не осознавал, что Боки был «огненным» королем (mulopwe wa mudilo), то есть не кем-то врожденным царственным статусом, а скорее человеком, которому король Люба даровал королевские знаки отличия. Учитывая его неуверенность в том, как управлялись общества Люба, в некотором смысле странно, что Ван ден Бугерде чувствовал себя способным объявить, что этнографические исследования, необходимые для реализации видения Франка в южной части Конголо, завершены. Помимо его

4 НЕУДАЧА "ВЕЛИКОГО" РУКОВОДСТВА И КОНСОЛИДАЦИИ … 129

ему нужно было произвести впечатление на начальство, часть его уверенности могла исходить из того факта, что он также имел доступ к некоторым миссионерским знаниям со своей базы в Альбервиле. В отчете, который он написал в 1920 году, он процитировал книгу «преподобного отца», которая, должно быть, была той, которая была опубликована Пьером Колле в 1913 году.[42](#_bookmark150) Откуда бы ни приходило его доверие, с этнографической работой, «завершенной» в уме Ван ден Бугэрде, все, что оставалось сделать, - это претворить в жизнь новое видение Франка и подчинить ему подчиненных, которыми Буки должен был управлять. Тем не менее, подчиненные будут гарантировать, что назначение Боки в качестве их начальника будет спорным и глубоко чреватым процессом.

пэо-tтрадиционализм и бùki's 'граммчитать'chieftAinship

Боки был восстановлен в качестве главы группировки Кивузиму (Баквезиму) в том, что стало вождем Боки в августе 1921 года.[43 год](#_bookmark150) К 1922 году ему была предоставлена ​​власть над четырьмя другими `` группировками '', которые в Конголо все еще назывались подчиненными вождями, а именно: Мванге, Мулими, Калунгу и Кансимба (см.рис. [4.2](#_bookmark130)).[44 год](#_bookmark150) Подобно тому, как они полагались на переосмысленную версию истории происхождения Любы для идентификации Боки, колониальные власти устроили его интронизацию, используя нео-традиционное учреждение, известное как шаури на суахили. Слово «шаури» на суахили означает разговор. Он был принят африканскими купцами девятнадцатого века для одновременного обозначения набора «ритуалов и дипломатических церемоний… для преодоления… взаимного недоверия и подготовки пространства для переговоров» между сторонами с



**Рис.4.2.** `` Великое '' вождество Боки в южной части Конголо

130 РА ЛОФФМАН

конкурирующие интересы.[45](#_bookmark150) Бельгийские официальные лица, стремящиеся узаконить свое правление «традиционными» способами после Первой мировой войны, импортировали институт шаури в Конго от своих немецких коллег. Шаури был эффективен, потому что, хотя он мог маскироваться под «подлинно» местное африканское учреждение, он также был чрезвычайно податливым. Вот почему один ученый назвал это «бриколажем культурных практик разного происхождения».[46](#_bookmark150) Однажды внедрившись в репертуар бельгийского правления, он неоднократно использовался на протяжении всего раннего колониального периода, по крайней мере, в Конголо, прежде чем его заменили более бюрократизированные институты, такие как бельгийская версия совета вождя.[47](#_bookmark150) Шаури собирались на полурегулярной основе для обсуждения спорных вопросов, связанных с колониальным правительством как во время вождя Буки, так и за его пределами до Великой депрессии (1929–1939).[48](#_bookmark150) Однако, поскольку собрания шаури не велись протоколом, нет никаких колониальных отчетов о том, что имело место на собрании, санкционировавшем возведение Боки на престол.

С колониальной точки зрения, шаури, созванный для наблюдения за установкой Боуки, добился успеха отчасти потому, что Раймонд Лесли Бьюэлл, тогдашний директор по исследованиям Ассоциации внешней политики США, подтвердил, что владения Боуки резко расширились в 1922 году. К 1926 году Бьюэлл завершил расследование этого факта. «политические условия в Африке» от имени Ассоциации и использовал рост вождя Буки, чтобы поддержать его оптимизм по отношению к новой системе колониального управления Франка.[49](#_bookmark150) В 1924 году, через два года после того, как его власть распространилась на четыре новых подчиненных вождества, Буэлл подтвердил, что у Боки было еще больше политий, связанных с его растущим вождем. В том же году в инсталляции Боки было заказано новое бельгийское исследование, которое имитировало исследование Ван ден Бугэрде в том, что оно снова оправдало недавно поднявшееся положение Боки, репетируя давний аргумент о том, что он является наследником завоеваний своих предков.[50](#_bookmark150) К тому времени Маэманс занял пост постоянного тока Танганика-Мёэро и, как и его предшественник, считал, что Боки был тем человеком, который мог объединить разрозненные государства на юге Конголо.[51](#_bookmark150)

Претензии Боки на власть над политиками Сонгье, такими как Бена Килоши, были усилены тем фактом, что Маэман утверждал, что ряд вождей там уже заплатили дань Боки.[52](#_bookmark150) К 1925 году земля под юрисдикцией Боки выросла в пять раз и стала в пять раз больше, чем та, на которой он председательствовал в 1921 году. Теперь по приказу Боки находилось около 4500 человек по сравнению с 900, которыми он управлял ранее. В том году бельгийцы даже стали называть его владения

4 НЕУДАЧА "ВЕЛИКОГО" РУКОВОДСТВА И КОНСОЛИДАЦИИ … 131

«региональный сектор» вместо их обычного ярлыка «вождь», потому что он охватывает очень много разных групп. Тем не менее, поскольку секторы или объединения вождей, управляемые кем-то, кто не происходил из местных линий, все еще находились в стадии разработки и даже были запрещены, владения Боки чаще назывались «великими» вождями.

6 апреля 1926 года Н. Лабрике, сменивший Маэманс на посту округа Колумбия, наконец, вручил Боки медаль своего вождя, и он стал шеф-медайле огромного нового государства «Люба» на юге Конголо.[53](#_bookmark150) Колониальный округ сообщает, что оба перед установкой Bki, а затем укажите что бельгийские функционеры пошли на многое, чтобы узаконить и сформулировать возрожденную власть вождя для его подданных и его подчиненных. В своих ежегодных оценках округов и территорий функционеры называли Боки строго по его королевским титулам, «Мулопве Нгой», а не по его семейному эпитету или, конечно, по статусу его предка как «огненного короля». Например, Нгой был / является титулом, который обычно давался аристократу Люба, а иногда и королю, а Мулопве был титулом верховного вождя Любы и священного короля, который в большинстве случаев старше Нгоя.[54](#_bookmark150) Как предполагалось во второй главе, Мулопве - это ссылка на иностранца (ов) в мифе о происхождении Любы, который принес священное царство Любе после волнений Нконголо. ous правило.[55](#_bookmark150) Когда они назвали На территории «Конголо» колониальные чиновники не должны были знать, что Нконголо был антагонистом всех записанных версий мифа о генезисе Любы. Или, наоборот, они знали, что Нконголо был основателем народа люба, и упускали из виду более негативные аспекты его мифической жизни, изложенные в мифе о генезисе. Другая причина, по которой официальные лица могли назвать территорию «Конголо», заключалась в том, что они назвали ее в честь подгруппы люба, называемой народами конголо, которые мигрировали на север в Маниему вскоре после колониальных завоеваний, но больше не живут там сегодня. Несмотря на название территории, Боки был возведен на престол со всей помпой и обстоятельствами, на которые мог рассчитывать колониальный режим. Мулопве обычно давали очень богато украшенные инсталляции,[56](#_bookmark150) До его интронизации бельгийские функционеры также удостоверился, что медаль, которую Боки получил как верховный вождь, была более сложной, чем медаль, вручаемая его подчиненным вождям. После сложной и щедрой церемонии обретения власти, богатой гибридной символикой, подчеркивающей колониальные иерархии при косвенном правлении, Боки и его колониальные союзники приступили к сокращению автономии, которой пользовались его подчиненные.

до введения его правила.[57 год](#_bookmark150)

132 РА ЛОФФМАН

Подчинение африканских лидеров, привыкших осуществлять суверенитет независимо после визита Валлегема в Конголо в 1911 году, оказалось спорным. Музинга Ленге Нгомбе, тогдашнего вождя баквезиму, подчиненного вождя до прихода Луи Франка к власти, было не до того, чтобы подчиняться диктату человека, которого он считал иностранцем.[58](#_bookmark150) Испытывая отвращение к новым договоренностям, он бросил медаль, символизирующую его понижение статуса, к ногам Лабрика. Впоследствии Лабрике забрал медаль и передал ее Боки, что означало полный контроль старосты Любы как над «великим» вождем, так и над группировкой Баквезиму. Однако на этом дело не закончилось. Устные источники предполагают, что Нгомбе мобилизовал своих союзников Баквезиму, чтобы начать «племенную войну», чтобы отделиться от правления Боки. Мы не знаем, насколько обширной была эта «война», но более поздние колониальные отчеты предполагают, что Баквезиму продолжали рассматривать Боки как незаконное навязывание в течение многих последующих лет. Они даже построили деревушки вдали от дорог, которые скрепляли территорию полиглотов Боки.

Не обращая внимания на насилие, которое вызвало повышение статуса их нового протеже, бельгийская администрация продолжала заставлять многие группы на левом берегу реки Луалаба возобновлять воздаяние Боки.[59](#_bookmark150) Но, несмотря на получение колониальной благосклонности на раннем этапе, Боки расстроил своих европейских повелителей, когда дело дошло до выполнения приказов, которые не служили его собственным интересам. Он не был доволен тем, что стал простым рупором колонии, которым Ван ден Бугерде хотел, чтобы он был, когда он впервые задумал его как «великого» вождя. Как и в Зимбабве, колониальные вожди в Бельгийском Конго были не «просто орудием власти… у них были свои собственные, удручающе непредсказуемые планы».[60](#_bookmark150) Примерно в то же время были и другие вожди, которые открыто противостояли администрации в другом месте Конго, в том числе вождь Сонгье Лумпунгу II, «которого в 1936 году казнили без суда и следствия за то, что он дерзко обратился к королю Леопольду II ... с просьбой о независимости. . '[61](#_bookmark150) Но Боки не был таким антиколониальным, как Лумпунгу II. Вместо этого он былбольше озабочен укреплением своего статуса в колониальной администрации, чем противодействием ей в целом. Вассальный статус Боки больше всего раздражал его во время вспышки сонной болезни в конце 1920-х годов.

В 1928 году было зарегистрировано восемьдесят семь случаев на фоне общей бедности во время его правления.[62](#_bookmark150) Но Беки якобы проявил «невозмутимое» отношение к помощи бельгийским агентам в борьбе с болезнью во время своего «великого» вождя. Опять же, мы не можем быть уверены, почему Боки занял так называемое `` беспечное '' отношение к сонной болезни, но вполне вероятно, что участие в перегруппировке деревень, освященное веками колониальное средство

4 НЕУДАЧА "ВЕЛИКОГО" РУКОВОДСТВА И КОНСОЛИДАЦИИ … 133

Работа с болезнью беспокоила его, поскольку она уже была крайне непопулярна среди жителей деревни, а во-вторых, он не мог контролировать этот процесс. Усиливая непопулярный спрос, Боки рисковал подорвать свою репутацию в местном масштабе. Но его колониальные правители не оставили ему иного выбора, кроме как подчиниться. К 1929 году Лабрике подумывал о том, чтобы дисциплинировать Боки, поскольку болезнь продолжала распространяться, и официальные лица считали, что необходимы срочные меры.[63](#_bookmark150)

Отношения между Боки и колониальной администрацией ухудшились в 1930 году после того, как он стал участником «инцидента», когда он сжег доходы от охоты в деревне под названием Кисенгва на другой территории.[64](#_bookmark150) Колониальные записи отмечают только, что ситуация была «взята под контроль благодаря длительному сотрудничеству между ответственными колониальными агентами». Как это типично для архивных колониальных записей подобного рода, нам остается только догадываться, какие на самом деле были детали, связанные с «длительным сотрудничеством», упомянутым в отчете. Тем не менее, по словам одного из должностных лиц колонии того времени, Боки проявил склонность «наказывать своих врагов».[65](#_bookmark150) Согласно ряду устных источников, он также вымогал «незаконные выплаты у населения, находившегося под [его] контролем».[66](#_bookmark150) Некоторые из моих информаторов также утверждали, что он похищал молодых женщин, предположительно, чтобы получить контроль над оборотом богатства невесты и тем самым укрепить свой авторитет.[67](#_bookmark150),[68](#_bookmark150)

Хотя даже сегодня некоторые местные жители южного Конголо не вспоминают его с любовью, стоит повторить, что процесс объединения политий, продвижение вождей и понижение аристократии, не привыкшей к чужому правлению, часто приводил к тому, что новые лидеры произвольно навязывали свою власть. Другими словами, Боки был продуктом системы, которая его продвигала, и его собственных убеждений. Он олицетворял патриархального лидера, основанного на родословной, который, по мнению историка Богумила Евреевицкого, был так важен в реализации политики Франка «коренизации» в 1920-х годах.[69](#_bookmark150) Хотя его действия по отношению к тем, кого он считал своими врагами, могут показаться чрезвычайно - и чрезмерно - суровыми, их следует понимать в контексте бурного межвоенного периода. Несмотря на то, что вожди могли пользоваться поддержкой колониального государства с технологической поддержкой, они часто резко подвергались гневу и даже насилию своих подданных. Доколониальные фракционные конфликты, многие из которых возникли в период колонизации Занзибара, о котором рассказывается во второй главе, были обычным источником опасности.

Если, например, считалось, что вожди были назначены занзибарцами, то многие из их вождей смотрели на них с отвращением и даже отвращением.[70](#_bookmark150) Точно так же давление с целью наложить высокие

134 РА ЛОФФМАН

непопулярные колониальные порядки в отношении своих подданных усугубили ситуацию, с которой столкнулись руководители враждебности. Старосты вроде Боки, которым поручили отвечать за тех, кто даже не считался разделяющими их культурные представления о суверенитете, были вдвойне небезопасны. Дневники Белого Отца утверждали, что многие вожди в восточном Конголо даже «не знали» «обычаи» своих подданных, которые использовали возможность восстать всякий раз, когда представлялась возможность.[71](#_bookmark150) Учитывая, казалось бы, постоянные опасности, с которыми они сталкивались, «наказание врагов», возможно, было одним из единственных средств, которые имели вожди для сохранения своей власти. В то же время для колониальных властей имело смысл изображать вождей бесчеловечными и жестокими, а не признавать ту роль, которую их собственное мышление и директивы сыграли в разжигании сельского насилия в Конго.

Учитывая, что правление Боки не было укреплено в южной части Конголо ко второй половине 1920-х годов, он, должно быть, чувствовал себя неуверенно в своем новом положении. По крайней мере, менее чем сердечный характер его расследования предупредил его о серьезном противодействии, с которым он столкнулся. В дополнение к враждебности, с которой он столкнулся со стороны своих подчиненных, Боки не мог особенно высоко ценить колониальное государство и его изменчивую политику. Различные администраторы просили Bùki согласиться на противоречивые планы в течение относительно короткого промежутка времени. Таким образом, он прекрасно понимал, что он не может принимать ни одну итерацию административной версии косвенного правила как должное, ни свое место в ней.

И наоборот, необходимо также учитывать, как испытуемые Боки думали об изменениях, которые произошли в отношении их политических элит. Кто-то, кто вырос в группировке Баквазиму, увидел бы, как Боки назначили верховным вождем, понизили до подчиненного и восстановили в качестве верховного вождя - и все это менее чем через поколение. Насилие, которое Боки, как утверждается, применял к своим подданным, продемонстрировало как то, что они не воспринимали его правление так серьезно, как ему хотелось бы, так и его попытки контролировать их в контексте капризного колониального господства, которое он испытал. В то время как «великое» вождество Боки было наиболее очевидным примером провала задач, с которыми столкнулась администрация при формировании местного государственного устройства по своему желанию, аналогичные истории всплывали в официальных отчетах о других вождях в Конголо. По факту,[72](#_bookmark150) Автор предположил, что немногие вожди хвастались какой-либо значимой властью над своими подданными и что в некоторых случаях было сделано слишком мало для усиления своей власти перед лицом серьезного противодействия.

4 НЕУДАЧА "ВЕЛИКОГО" РУКОВОДСТВА И КОНСОЛИДАЦИИ … 135

Дневники Белых Отцов показывают, что хаос на левом берегу частично отражался небезопасностью на правом - хотя администрация добилась здесь определенных успехов. Многие из вождей Хэмба были нанесены на карту к тому времени, когда в середине 1920-х годов была завершена установка Боки. Мукеленге Тамбве стал вождем Бена Нкуву так же, как Нонголола правил Бена Ямбула к 1923 году.[73](#_bookmark150) Было несколько вождей, более густонаселенных, чем Бена Нкуву и Бена Мамбве, хотя администрация также придавала большое значение Бене Мамбве, вождь которой Симпомпо столкнулся с рядом проблем, препятствующих их правлению. Администрация считала, что Гемба практиковала матриархальную преемственность и что это порождает в основном наследников, которые были более законными, чем монархи Люба на левом берегу.[74](#_bookmark150) Игнорируя тот факт, что большинство групп Hêmbá практиковали двойное однолинейное происхождение, администрация на самом деле не заставила вождь работать так гладко, как они предлагали, однако. Белые отцы подробно комментировали преемственность Тамбве, говоря, что многочисленные дворяне обращались к администрации с просьбой выдвинуть свое собственное дело о назначении вождя.[75](#_bookmark150)

Короче говоря, консолидированное видение Франка косвенного правления, которое основывалось на выявлении вождей, которые могли похвастаться некоторой лояльностью со стороны своих подданных, пошатнулось как во время, так и после того, как он оставил свой пост в 1924 году. Его преемники, возможно, были известны своим интересом к тому, что на колониальном языке их называли «местными делами», но они так и не реализовали видение Франка. Как утверждал Майкл Миувис в культурном и лингвистическом контексте, адаптационная политика Луи Франка или усиленная версия косвенного правила «никогда не применялась ко всем ее последствиям и последствиям».[76](#_bookmark150) Какой прогресс был достигнут в результате присвоения бельгийскими чиновниками африканских церемоний, таких как шаури, и их шатких союзов с вождями, такими как Боки. Несмотря на то, что организация вождя Буки вызвала противодействие со стороны нескольких билоло, колониальные администраторы сохраняли свою веру в нее и в него еще долгое время после того, как Луи Франк и Морис Липпенс покинули свой пост. Альянс Боки, в частности, имел решающее значение для включения Люба в Конголо в политическую экономию колониального государства. Тем не менее, хотя различные группы народов Люба и других народов технически были объединены под его правлением, власть Буки была далека от консенсуса. И помимо вождя Боки, администрация столкнулась с многочисленными схватками за власть вождей, а это означало, что в целом видение Франка оказало лишь ограниченное влияние на Конголо. Проблема

136 РА ЛОФФМАН

легитимность ранее существовавших поваров-медиалле, а также тех чиновников, которые хотели установить, по-прежнему была головной болью для территориальных агентов. В 1926 году ранний оптимизм, казалось, уже ослабевает, поскольку DC Танганика-Мёэро утверждал, что он находится «очень на средней стадии подготовки (курсив мой)» к объединению более мелких государств в более крупные.[77](#_bookmark150) Комиссар далее предположил, что единственной надеждой администрации на обеспечение стабильности вождей в Конголо и в Танганьике в целом было обучение и воспитание молодого поколения лидеров: и в этом стремлении Церковь будет иметь решающее значение.[78](#_bookmark150)

тон ерасширение cАтолик Аавторитет

Неспособность «великих» вождей материализовать и / или консолидировать власть верховных вождей оставила католическую церковь в качестве доминирующей политической силы в Конголо, даже если миссионеры все еще держались подальше от вождя Боки, опасаясь нового восстания Любы или борьбы за власть. вырваться. Некоторое время католическая власть в Конго в целом приветствовалась - не в последнюю очередь из-за ее способности обучать местных африканских лидеров. Предшественник Луи Франка, Жюль Ренкин, никогда не беспокоился об относительной слабости вождей по отношению к заставам, потому что, как сам католик, он был более чем доволен продолжающейся и широко распространенной евангелизацией Конго. . А также,[79](#_bookmark150) Пока что Луи Франк, никогда не испытывавший таких публичных выступлений, хотел уменьшить власть католиков над крупнейшей колонией Бельгии и одновременно расширить власть вождей. Но, стремясь уменьшить влияние церкви, недавно назначенный министр колоний обнаружил, что ее положение становится все более сильным. «Республика», которую стремился построить Виктор Реленс, обретала форму после Первой мировой войны. Отсутствие великих вождей, созданных согласно светскому, колониальному закону, позволило миссионерам стать еще более влиятельными при косвенном правлении в Конго.[80](#_bookmark150)

Миссионеры постоянно использовали в своих отчетах изречение из Луки 21:19 о том, что «терпением владеете вы душами ваши», и казалось, что к концу войны их терпение наконец окупилось.[81 год](#_bookmark150) Прекращение «лишений» военного времени значительно усилило миссионерскую деятельность.[82](#_bookmark150) Формированию «местного» духовенства даже было дано каноническое право.

4 НЕУДАЧА "ВЕЛИКОГО" РУКОВОДСТВА И КОНСОЛИДАЦИИ … 137

одобрение после публикации Апостольского письма Бенедикта XV под названием Maximum Illud в 1919 году.[83](#_bookmark150) «В этой политике, - заявил понтифик, - заключена величайшая надежда новых церквей».[84](#_bookmark150) К 1932 году Роленс открыл первое собрание ординеров «содержательным докладом о том, как создать местного клержа». Поступая таким образом, он публично сформулировал политику, которую он начал, когда впервые приказал построить малую семинарию в 1898 году.[85](#_bookmark150) В результате того импульса, который идея местного католического духовенства уже приобрела к концу войны, примером чего является рукоположение Стефано Каозе, ставшего первым конголезским священником в 1917 году, ряд африканских катехизаторов в Верхнее Конго несли Евангелие все дальше и дальше в конголезские районы.[86](#_bookmark150) К 1919 году священнослужители в комплексе Лубунда на севере Конголо могли даже позволить себе подумать о строительстве новой семинарии для размещения новообращенных, которых они собирали, чтобы подготовить их к священству.[87](#_bookmark150) Лубунда была свидетельством того факта, что присутствие миссий в Конголо было неравномерно распределено, не в последнюю очередь с учетом трудностей, которые пережили Белые Отцы в Соле. Lubunda преуспела так же, как немногие другие комплексы миссий после войны, даже если большинство из них добились большего успеха после окончания международных боевых действий в 1918 году.

Усиление присутствия католической миссии потребовало времени, чтобы создать проблему для отношений Церкви с бельгийской администрацией. Как предполагает Кроуфорд Янг, первоначально «Луи Франк [с одобрением отметил], что католических миссионеров было столько же, сколько и функционеров (1800 г.), и [описал] их роль как наиболее полезную».[88](#_bookmark150) Несмотря на то, что он был ярым сторонником светского образования, он просто не мог игнорировать инфраструктуру, созданную миссионерами, и те преимущества, которые она уже принесла государству в плане подготовки африканских администраторов. Даже в своей книге Land En Volk Франк предположил, что миссионерские станции обеспечивают важную подготовку для тех, кто хочет стать клерками в колониальной администрации.[89](#_bookmark150) Франк утверждал, что, хотя многие из них ходили в миссионерские школы, потому что хотели продвигать свою веру, многие другие хотели продвигать свои материальные заботы.[90](#_bookmark150) Иными словами, миссионерские школы обеспечивали своего рода социальную мобильность, которая создавала союз между растущим африканским средним классом и колониальным режимом, что, в свою очередь, было важно для поддержания бельгийского правления во внутренних районах Танганьики.

Как предполагает Дэвид Максвелл, образование было главным вкладом миссионеров в двадцатом веке, а образованные на миссии грамотные африканцы были крайне необходимы администрации, которая ранее отправляла так много из них на войну.[91](#_bookmark150) Даже в 1929 году, например, Bki's

138 РА ЛОФФМАН

у обширного вождя не было клерка.[92](#_bookmark150) Вице-губернатор Катанги отметил, что, хотя после войны у него могло быть больше европейских сотрудников, их «качество было сомнительным».[93](#_bookmark150) В любом случае, администрация колонии стремилась нанять африканцев, поскольку считала, что может платить им гораздо меньше, чем европейцы. И в обучении нуждались не только африканские служащие и помощники. Поскольку официальные лица хотели переложить административное бремя колониального правления на африканцев, им требовалось большее количество грамотных и умеющих считать союзных вождей.[94](#_bookmark150) Сын Боки был лишь одним из многих примеров африканской элиты, получившей образование на станции Спиритан в Любунде.[95](#_bookmark150) Хотя колониальная администрация субсидировала католическое образование, миссионеры управляли им и укомплектовали их персоналом.[96](#_bookmark150) А также их установленную государством обязанность обучать африканцев с энтузиазмом принял Эмилио Каллеварт, апостольский префект (1911–1922) духовного викариата на левом берегу Конголо.[97](#_bookmark150) В 1921 году он заявил: «Единственный способ спасти черную расу от полного уничтожения - это наставления».[98](#_bookmark150) Его мрачная оценка ранее существовавших африканских культур показала, что взгляды высших католических священнослужителей в то время часто не соответствовали относительно прогрессивной риторике, провозглашаемой Луи Франком.

Учитывая взгляды высокопоставленных миссионеров, таких как Эмиль Каллеварт, нетрудно понять, почему «отдавая дань проформы роли миссий, Франк не был проповедником».[99](#_bookmark150) Тем не мение, далекий от церкви, генерал-губернатор Луи Франка Морис Липпенс опубликовал 25 января циркуляр, переизданный 30 сентября 1922 года, в котором он «приказал ... все местные деревни (включая христианские деревни) подчинить себе. авторитет местных африканских вождей ».[100](#_bookmark150) Однако, по крайней мере, в Конголо, его диктаты не были услышаны и мало что значили по сравнению с диктатами Церкви. Вождь сонгье в Вангонгве в западном Конголо наглядно продемонстрировал то, как власть церкви преодолевала власть колониального государства во времена правления Франка / Липпенса. Там колониальные власти считали, что они нашли еще одно потенциально «великое» вождь, подходящее для консолидации по линии Франка и Липпенса. Они понимали Вангонгве как некую сдержанную культурную «единицу», о чем свидетельствовало то, что они оставили ее независимой и непривязанной к соседнему государству Боки. Так что не Боки и его вождь-полиглот угрожали поглотить Вангонгве. Скорее, это была Церковь, которая вторглась на земли Вангонгве.

В 1922 году администраторы стали все больше беспокоиться о том, что верующие-спириты «переходят разрешенные пределы прозелитизма» в

4 НЕУДАЧА "ВЕЛИКОГО" РУКОВОДСТВА И КОНСОЛИДАЦИИ … 139

Вождь сонгье.[101](#_bookmark150) Округ Колумбия зашел так далеко, что заявил, что распространение евангельской вести подорвало авторитет вождя Мобанги.[102](#_bookmark150) Вместо того, чтобы следовать приказам вождя, катехизаторы были верны только тем, кого проповедовали их руководители миссии. Колониальные чиновники считали безразличие, с которым спиритические катехизаторы приветствовали некоторые ключевые положения «обычного права», такие как обязанность подданных подчиняться своим вождям, как особенно неприятное, учитывая, что Мобанга был «одним из самых преданных вождей» на территории. [Конголо].[103](#_bookmark150) Что особенно интересно в этом эпизоде, так это то, что нет никаких доказательств того, что бельгийский режим когда-либо рассматривал возможность противостоять указанному катехизатору или Церкви по этому вопросу. Вместо этого в 1925 году губернатор Катанги решил выплатить Мобанге компенсацию за потерю земли, которую он испытал после расширения ряда христианских деревень в его владениях.

Предоставление Мобанге финансовой компенсации за потерю его земель миссионерам выходило далеко за рамки обычного административного протокола в Бельгийском Конго. Точно так же Ван ден Бугерде предупредил о «серьезных последствиях» продолжения миссии за ее пределы и о «чудовищной неблагодарности», которую может продемонстрировать такой акт.[104](#_bookmark150) Однако, несмотря на опасения Ван ден Бугэрде, очень мало было сделано для того, чтобы ограничить расширение присутствия Спиританов в Вангонгве или, если на то пошло, доставить компенсацию Мобанге за потерю его земли.[105](#_bookmark150) В 1923 году неназванный отец-спирит даже дважды ударил Мобангу палкой за отказ отдать ему материалы, как это сделал отец [Мобанги], чтобы завершить строительство своего нового дома, который будет построен дальше от границ христианской деревни. . '[106](#_bookmark150) Как бы они ни старались, ТА и DC не могли контролировать масштабы присутствия миссий в Конголо. Хотя колониальные власти были счастливы, что католики предлагают образование, последствия расширения их присутствия подрывали саму систему косвенного правления, которую пыталась выстроить администрация. Помимо фундаментальной проблемы, связанной с экспроприацией земли у шеф-поваров, католическая церковь также хотела навязать свою собственную правовую систему жизни африканцев в «великих вождях».

По мнению немецкого социолога Макса Вебера, способность наказывать субъектов и, в частности, монополия на законное насилие является одним из основных атрибутов современного государства.[107](#_bookmark150) Таким образом, тот факт, что Спиританы установили свой собственный режим наказания, глубоко беспокоил бельгийскую администрацию. Кодекс поведения Каллевэрта, как и их светские коллеги, по-видимому, включал в себя множество телесных наказаний для тех, кто их нарушил. А также

140 РА ЛОФФМАН

Бельгийские функционеры стремились сохранить контроль над применением телесных наказаний, таких как кнут, и не зря. Недавние исследования имели тенденцию подчеркивать «полную зависимость бельгийской администрации от насилия» без полного раскрытия точных способов его применения.[108](#_bookmark150)

Архивные данные свидетельствуют о том, что бельгийцы задумывались о символических аспектах насилия, которое они применяли в отношении африканцев, и считали, что оно должно осуществляться точно, а иногда и осторожно. Один из способов сделать их насилие законным - это передать его африканским посредникам и при этом избежать того, чтобы их видели, как они пороли колониальных подданных. Бельгийское колониальное насилие сильно зависело от расовой политики, но администраторы управляли им в гораздо большей степени, чем предполагалось ранее. Невероятно слепые к собственному использованию системного насилия, территориальные администраторы почувствовали угрозу, когда другие европейцы, то есть католические миссионеры, по их мнению, стали непопулярны среди африканцев в результате жестокого обращения с ними. Если европейцы в целом имели плохую репутацию, Так считало бельгийское административное мышление, оно усложняет задачу управления, разжигая еще большее недовольство колониальным государством. Итак, без намека на иронию, территориальный администратор написал в 1921 году, что «очевидная» плохая репутация спиритов среди [местных жителей] »подорвала европейское присутствие в Конголо в целом.[109](#_bookmark150)

Как спириты получили свою «плохую репутацию»? Во-первых, следует отметить, что многое из того, что мы знаем об участии спиритов в Конголо, с точки зрения их возможных «проступков», исходит из колониальных архивов и, что неудивительно, не из архивов самого Общества. Сами по себе записи Spiritan не свидетельствуют об их «плохой репутации» среди местного населения. Скорее, они постоянно рассказывают гораздо более триумфальную историю популярности миссии среди африканских общин. Например, когда один из отцов-основателей спиритической миссии в Конголо, Джозеф Ферри, уехал в Европу 14 июня 1926 года, в соответствующем дневнике миссии было указано, что «вся черная миссия прибыла, чтобы попрощаться с Бабой Мукубвой».[110](#_bookmark150) Африканское прозвище Ферри, Бвана Мукубва или «Великий Отец» на суахили, свидетельствовало об уважении, которое, по мнению спиритических дневников, его прихожане уделяли ему. По общему признанию, M (u) Kubwa был термином, используемым в восточной саванне для описания суахили «большого человека». Но учитывая, что в случае Ферри этому предшествовало слово «Баба» («отец»), и тот факт, что Джозеф Ферри никогда не содержал рабов, мы можем предположить, что это было ссылкой на его высокий статус, а не на статус работорговца.

4 НЕУДАЧА "ВЕЛИКОГО" РУКОВОДСТВА И КОНСОЛИДАЦИИ … 141

Пока что не «Баба Мукубва» дал спиритам «плохую репутацию». Скорее, колониальные отчеты обвиняли бывшего настоятеля Джозефа Ферри, Эмилио Каллеверата, в подстрекательстве к «жесткому дисциплинарному режиму», который включал наказание тех, кто нарушил его кодекс, с помощью хлыста из шкуры бегемота, известного в Бельгийском Конго как шикот.[111](#_bookmark150) По словам Ван ден Бугэрде, использование Каллевартом шикота вызвало «серьезную напряженность между гражданскими и религиозными властями».[112](#_bookmark150) Хотя дисциплинарный режим Каллевера действовал уже десять лет, судебный процесс, возбужденный европейским врачом в 1923 году, вновь выявил это противоречие. Установив отдельный дисциплинарный режим, который придерживался идентифицируемой внутренней логики и явно противоречил логике светского государства, Каллеверт напрямую бросил вызов монополии администрации на законное насилие. Фактически, именно потому, что священник совершил независимые и публичные акты насилия вопреки воле государства, вероятно, именно поэтому Ван ден Бугерде назвал это «незаконным».

В явной демонстрации слабости его администрации по отношению к

В отношении церкви Ван ден Бугэрде предположил, что ничего нельзя - или нельзя - сделать с действиями Каллеверта, потому что священнослужитель был просто «неприступным».[113](#_bookmark150) Вместо отношений, характеризуемых симбиозом, как можно было бы предположить из модели церковно-государственных отношений Марвина Марковица, внутри колониальных связей возник дух состязательной взаимозависимости.[114](#_bookmark150) И вместо того, чтобы быть все более ограниченным светским режимом по мере того, как Луи Франк и его подчиненные стремились консолидировать «великие» вожди, миссии становились более мощными и более оптимистичными по мере развития 1920-х годов. Спириты, а также их коллеги из Белого Отца часто вовлекались в споры о наследовании вождей, что также подрывало «обычное» право, поскольку оно, как предполагалось, было прерогативой соответствующих знати и колониальных чиновников.

28 сентября 1920 года Гюстав Мотте, начальник миссии Сола, выступил арбитром в споре вождей, который возник в деревне Кайунгу, во главе с Хемба Бена Нкуву.[115](#_bookmark150) Поскольку колониальных агентов нигде не было видно, два соперника за главенство Бены Нкуву отправили своих детей в Мотте, предположительно, чтобы стать неофитами и тем самым снискать благосклонность Церкви.[116](#_bookmark150) Действующий вождь, Килала, якобы уже «предоставил» одну из своих дочерей на миссию, и поэтому, похоже, получил преимущество в этом арбитраже. Исход этого дела не был отмечен в дневниках миссий, но, поскольку «все путешествие [Мотта] было благословенным», мы можем предположить, что Килала оставался вождем. А также вмешиваться в преемственность вождя

142 РА ЛОФФМАН

споры, миссионеры также участвовали в запрете неконтролируемых «обычных» танцев. Более того, они также регулярно вмешивались в «обычные» судебные процедуры, чтобы смягчить наказание правонарушителей.[117](#_bookmark150) Тот факт, что вожди не могли сказать последнее слово по поводу «обычного» права, подрывал их притязания на суверенитет и, как следствие, притязания на колониальную администрацию. Хотя Церковь не была враждебно настроена к бельгийскому колониальному проекту, ее юридические полномочия никогда не предназначались для того, чтобы противоречить полномочиям ее союзника, и уж точно не в такой степени, как в Конголо.

Мало того, что Церковь приобретала все большую власть над межвоенным периодом правления вождями, она также начинала преуспевать с точки зрения своей общей миссии: миссии обращения. Мечта Лавигери о христианском государстве, возможно, угасла, и Жубер мог носить гражданскую, а не военную одежду к концу Первой мировой войны, но все больше Бена Нкуву приходило на проводимые раз в две недели собрания по катехизису в Соле. Что удивительно, учитывая первоначальный акцент Белых отцов на обращении молодых людей, предположительно осиротевших в результате занзибарской работорговли, было то, что многие старейшины стали приходить на эти собрания.[118](#_bookmark150) В противоположность большей части мышления Белых отцов в протоколониальный период они теперь полагались на старейшин, которые, как правило, были мужчинами, чтобы подавать «хороший пример молодежи» Бена Нкуву.[119](#_bookmark150) Однако, как и многие миссионерские станции в Центральной Африке того времени, главной заботой Ван Акера, Вандермейрена и Мотта было привлечение женщин в Церковь. Но даже здесь был достигнут некоторый прогресс. Ван Акер сообщил, что некоторые женщины подметали пол в церкви в Соле. Он также предположил, что женщины вносят свой вклад в расходы церкви - хотя в своем репортаже он не уточнил, сколько женщин и их происхождение. В дополнение к началу их прогресса с женщинами, церковь Белых отцов в Соле была завершена примерно в 1930 году, и это добавило ощущению постоянства за пределами станции (см.рис.[4.3](#_bookmark145)).[120](#_bookmark150)

Какими бы могущественными ни стали Белые Отцы в Соле, а Спиританы были в Вангонгве, Спиританы были еще более влиятельными в Сонье и Кусу вождя Бены Лубунды. Успех миссии с точки зрения числа новообращенных и физического присутствия заставы был очевиден, как было ясно из последней главы. К тому времени, когда депрессия поразила Конголо в 1931 году, в Бена Лубунде проживало 937 человек, что очень выгодно по сравнению с 1269 годами, которые жили в «туземном городе» (cité indigène), который в том же году вышел из-под лицензий.[121](#_bookmark150) В итоге, Значение миссии в Любунде стало настолько очевидным, что Эдурд Де Йонге, высокопоставленный бельгийский чиновник в то время, классифицировал ее как отдельный анклав, когда он писал о конголезских учебных заведениях в 1931 году.[122](#_bookmark150) К тому времени миссия-государство принимало

4 НЕУДАЧА "ВЕЛИКОГО" РУКОВОДСТВА И КОНСОЛИДАЦИИ … 143



**Рис. 4.3** Церковь Белых Отцов на заставе Сола, 2015 г.

почти дважды столько же школ, сколько и в остальной части Конголо, почти во всех возрастных группах. Важность Любунды также подтверждается впечатляющими строительными работами, которые велись во время правления вождя, одним из примеров является церковь, построенная здесь в 1925 году. Чем больше изучаются исторические записи в Любунде, тем больше примеров. могут найти власть миссии над жизнями своих новообращенных, затмевающую жизнь местных вождей.

Учитывая силу своего присутствия в Лубунде, спириты чувствовали себя достаточно уверенно, ограничивая многие местные выразительные культуры во главе вождя. Таким образом, хотя спириты считали местного Кусу «дружелюбным», они по-прежнему запрещали свои ритуальные танцы, если они находили их неприятными, даже если они просто выполнялись для удобрения земли, обработанной Кусу.[123](#_bookmark150) Колониальное государство никогда официально не запрещало местные танцевальные культуры, потому что оно хотело использовать традиции для закрепления власти африканской элиты, которую оно возглавило. Если он запретит танцы, это может подорвать притязания его союзников на то, чтобы быть хранителями традиций своих предков и, тем самым, расширить их авторитет. Поскольку Бена Лубунда более длительное время участвовала в евангелизации в Конголо, миссионеры убедились, что танцы плодородия утратили большую часть политического и сексуального подтекста, который, как они считали, они

144 РА ЛОФФМАН

предыдущий имел. К тому времени, когда наступила Великая депрессия, миссионеры позаботились о том, чтобы танцы в Лубунде рассматривались в основном как развлекательные мероприятия, в отличие от большинства других вождей Конголо.

Несмотря на полномочия, которыми обладали миссионеры в ранний межвоенный период, они не были всемогущей силой, подобной Була Матари, в кустах Конголо, даже если они добились заметных успехов. Модель «долгого разговора» Джин и Джона Комарофф все еще оставалась верной в определенном смысле: Белые Отцы и Спириты не верили, что их проект был завершен.[124](#_bookmark150) По словам господина Гюйса, Жан Вандермейрен продолжал сетуют на низкие показатели конверсии в Sola.[125](#_bookmark150) Аналогичным образом, история внутренней миссии, написанная о Лубунде в 1930-х годах, предполагает, что «население оставалось подозрительным» к латинским священнослужителям до середины 1920-х годов и даже позже.[126](#_bookmark150) И здесь появляется интригующий источник, подтверждающий идею о том, что неверие все еще было силой, с которой нужно было считаться в Любунде в 1920-х годах. форма, возможно, одного из самых ранних сохранившихся примеров написания африканских катехистов. Из письма, написанного в 1924 году, предположительно отцу Луиджи Лемпереру, который в 1922 году перешёл во владение префектурой Катанга Септентрионале от Эмиля Каллеверата, следует, что в Лубунде все еще оставалось много необращенных местных жителей. Письмо было написано неким Антуаном Филиппом на суахили.[127](#_bookmark150) То, что сообщение было написано на суахили, является одним из указаний на то, что это почти наверняка работа африканца, поскольку европейские миссионеры почти всегда писали своему начальству по-французски. Филипп попросил Бога помочь Лемпереру продолжить его дело. Но, что характерно, он продолжил писать: «Мы молим Бога… чтобы спасти язычников от жестокости» (Kuwokoa wapagani ku ushenzimi).[128](#_bookmark150) Позже Каллеварт повторил признание Антуаном Филиппом силы «языческих» общин в письме, которое апостольский викарий написал в «Propaganda Fide».[129](#_bookmark150) Он предположил, что, хотя «многие люди теперь начинают верить истине», «многие еще пребывают в язычестве [выделено мной]».[130](#_bookmark150) Короче говоря, католическое присутствие не означало идеологической гегемонии, даже если оно означало институциональную власть над властью «великих вождей».

cвключение

***'Наш*** ***численность населения Является Чрезмерно Независимый'***

Но в истории было несколько миссионеров, которые не думали, что в их миссии нужно проделать еще больше работы.

4 НЕУДАЧА "ВЕЛИКОГО" РУКОВОДСТВА И КОНСОЛИДАЦИИ … 145

поле (я). Хотя Эмиль Каллеверт считал, что его миссионерам еще не удалось создать нетронутые католические общины, которые они стремились создать, они прошли долгий путь. Расширение возможностей Spiritan, а также количество катехизаторов продолжали означать, что многие африканцы в Конголо испытали колониальную оккупацию в основном через призму католической церкви. Хотя государство установило ряд вождей в Конголо, они находились в состоянии «хаоса», по словам одного из округов Колумбия.[131](#_bookmark150) Пишу из своей заставы в Соле во главе Хемба Бена Нкуву, настоятель, Жан Вандермейрен, заявил в своем годовом отчете за 1924 год, что: «Наше население чрезмерно независимо ... Никакая власть, и даже сила силы, не убедила людей. признать легитимность вождя [Mukelenge Tambwe], чью позицию они оспаривают ».[132](#_bookmark150) Учитывая наблюдения Вандермейрена, неудивительно, что сменявшие друг друга DC жаловались, во-первых, на нехватку местных трибуналов, в которых можно было судить тех, кто не повиновался вождям, и, во-вторых, на отсутствие у вождей общей власти в глазах своих подданных.[133](#_bookmark150) Если предполагалось, что «великие» вожди Луи Франка скрепят африканские общества и сделают их сообщества более «понятными» для колониальных администраторов, это следует считать в лучшем случае лишь наполовину успешным в Конголо.[134](#_bookmark150) Об этом свидетельствует отказ бельгийской администрации поддержать главу Мобанга в Вангонгве. Несмотря на то, что он был одним из главных союзников государства, они не могли остановить жестокое обращение с ним со стороны католической церкви. Даже когда у церкви не было определенной «великой» вождей, такой как то, которым правит Боки, африканские лидеры вряд ли приветствовали свое подчинение верховным вождям.

Отсутствие государственного присутствия в Конголо означало, что принудительное выращивание хлопка, которое было внедрено в других районах Бельгийского Конго в 1917 году, не было характерно для этой территории до 1933 года. Без надежных вождей, которые осуществляли вербовку и обеспечивали производство, Должно быть, бельгийские официальные лица были обеспокоены введением этого самого жесткого и спорного режима труда, несмотря на то, что он был введен в других районах колонии.[135](#_bookmark150) Вместо этого африканцы продолжали работать в лагере CFL (см.рис. [4.4](#_bookmark149)) или быть нанятыми для работы в компаниях, базирующихся в HKI, когда они не работали на полях, занимаясь натуральным сельским хозяйством.

История Конголо показывает, что идея Кроуфорда Янга о межвоенной колониальной консолидации в Африке должна быть пересмотрена для тех областей, которые были периферийными для политической экономии Бельгийского Конго. Что отличало Конголо от многих других областей - как в Бельгийском Конго, так и в других местах, - так это то, насколько сильно Церковь

146 РА ЛОФФМАН



**Рис.4.4.** Лагерь CFL в Конголо, 1930 (Королевский музей Центральной Африки, Тервурен, AP.0.2.10323, фото 1)

могли извлечь выгоду из слабости светской государственной власти и присутствия. Он обучил ряд африканцев, которые в дальнейшем играли различные важные роли в администрации. Бурная карьера, в частности, двух колониальных «приспособленцев», а именно Рисачи Каторе и Каламбы Синдано, вождей Бена Мамбве и Бена Ньембо, соответственно, ярко освещается в следующей главе.

## Примечания

1. Богумил Евреевичи, «Бельгийская Африка», в Эндрю Робертсе (ред.), Кембриджская история Африки, том 7, c.1905–1940 (Кембридж: Cambridge University Press, 1986), стр. 480.
2. Ф. Деликур, «Жюль-Лоран-Жан-Луи Ренкин», в «Biographie Coloniale Belge», Том IV, (1955), двоеточия 747–753; Фрэнсис Марр, Жюль Ренкин и африканское завоевание (Брюссель: Г. Ван Уэст, 1917).
3. Кроуфорд Янг, Африканское колониальное государство в сравнительной перспективе

(Нью-Хейвен: издательство Йельского университета, 1994), стр. 10.

1. АФГ Марзорати, «Политическая организация и эволюция африканского общества в Бельгийском Конго», «Дела Африки», 53, 211 (1954), стр. 104.
2. Богумил Евреевицкий, «Бельгийская Африка», стр. 467.
3. Там же.

4 НЕУДАЧА "ВЕЛИКОГО" РУКОВОДСТВА И КОНСОЛИДАЦИИ … 147

1. Affaires Africains, Ministère des Affaires Etrangers, Bruxelles (AAB), Affaires Indigène et du Main-d'œuvre (AIMO), 1735, Rapport Annuel de l'Administration Générale (RAG), Tanganika-Möero, Première Trimestre, 1922, p. 3.
2. Archives Général des Missionnaires de l'Afrique, Rome (AGM), Огюст Ван Аккер, «Rapport Annuel, 1918–1919» (Алжир: Imprimerie des Missionnaires d'Afrique, 1919), стр. 164.
3. Мишель Лвамба Билонда, Cours d'Histoire Politique *du Congo de 1885 à nos Jours* (Лубумбаши: Центр исследований et de Recherches Documentaires sur l'Afrique Centrale, Лубумбаши [далее CERDAC], 2008/9), стр. 49.
4. Янг, Африканское колониальное государство в сравнительной перспективе, стр. 16.
5. Богумил Евреевичи, «Формирование политической культуры этничности в Бельгийском Конго, 1920–1959 гг.» В Леруа Вейле (ред.), «Создание трайбализма в Южной Африке» (Лондон: Джеймс Керри, 1989), с. 328.
6. Фредерик Лугард, Двойной мандат в Британской Тропической Африке (Эдинбург и Лондон: Уильям Блэквуд и сыновья, 1922). Луи Франк опубликовал отредактированный сборник, а также Land en Volk, см. Louis Franck (ed.), Le Congo Belge (Брюссель: Le Renaissance du Livre, 1928). Однако, как и Land en Volk, Le Congo Belge был больше сборником мемуаров, чем политическим заявлением.
7. Луи Франк, Конго, Land en Volk (Брюссель: Centrale Boekhandel, 1926).
8. Морис Липпенс, «Бельгийское Конго», Журнал Королевского африканского общества, 38, 153 (1939), стр. 421.
9. Э. Ван дер Стратен, 'Морис Огюст-Эжен-Шарль, Мари-Гислен, Липпенс', в Biographie Belge d'Outre-Mer, Tome VI (Брюссель: Королевская академия наук d'Outre-Mer, 1968), колонии 664 –672. Мартин Руттен, очевидно, проявлял большой интерес к тому, что считалось «местными делами», см .: Ф. Делликур, «Мартин Жан-Мари-Рене Руттен», в Biographie Belge d'Outre-Mer, Tome VI (Bruxelles: Académie Royal des Sciences d'Outre-Mer, 1968), стр. 714. Последним генерал-губернатором до Великой депрессии был Огюст Тилкенс (1927–1934), бывший президент ЦСК.
10. В отличие от своих подчиненных, территориальных чиновников, окружные комиссары были единственными офицерами, наделенными властью возводить на престол вождей.
11. Бома была столицей Бельгийского Конго до 1926 года, когда она была перенесена в Леопольдвиль, ныне Киншаса.
12. AAB, AIMO, 1735, RAG, Tanganika-Möero, Deuxième Trimestre, 1922,

п. 3.

1. Он все еще добавлялся в 1929 г., см .: AAB, AIMO, 1735, RAG, Tanganika-Möero, Première Semestre, 1929, стр. 30.
2. AAB, AIMO, 1735, RAG, Tanganika-Möero, Deuxième Trimestre, 1926, стр. 12.

148 РА ЛОФФМАН

1. Станнард, Продажа Конго, стр. 139–140.
2. Ван Преемник дер Керкена, Джозеф Ван Ден Бугэрде однажды резюмировал свои мысли, процитировав Георгию Вергилия (29 г. до н. э.): Etsi parva licet componere magnis («Если можно сравнить маленькие вещи с великими»).
3. AAB, AIMO, 1735, Annuel de l'Administration Générale (RAG), Deuxième Trimestre, 1920, стр. 9.
4. AAB, AIMO, 1735, RAG, Tanganika-Möero, Deuxième Trimestre, 1920, стр. 9.
5. AAB, AIMO 1642, «Понижение Касонго Ниембо, 1917–1921».
6. Там же.
7. AAB, AIMO, 1735, RAG, Deuxième Trimestre, 1920, стр. 11.
8. Опять же, это странный комментарий, учитывая, что Ньембо только что был ответственным за восстание.
9. Теренс О. Рейнджер, «Изобретение традиции в колониальной Африке», в сб. Теренс О. Рейнджер и Эрик Хобсбаум (редакторы), «Изобретение традиции» (Кембридж: Cambridge University Press, 1983), стр. 237.
10. AAB, AIMO 1735, RAG, Tanganika-Möero, Première Semestre, 1923,

п. 8.

31. Там же, с. 27.

1. AAB, AIMO 1735, RAG, Tanganika-Möero, Deuxième Trimestre, 1920, стр. 11.
2. Там же, стр. 4.
3. Территория Конголо находится на окраине впадины Упемба, где якобы возникла люба, поэтому маловероятно, что культура зародилась в этом месте.
4. AAB, AIMO 1735, RAG, Tanganika-Möero, Deuxième Trimestre, 1920, стр. 4.
5. Там же.
6. Риф, Радуга и короли, стр. 132.
7. Там же, стр. 60. Томас Риф предполагает, что у него могло быть целых четыре, включая Боки.
8. AAB, AIMO 1735, RAG, Tanganika-Möero, Deuxième Trimestre, 1920, стр. 4.
9. Карен Филдс, Возрождение и восстание в колониальной Центральной Африке

(Принстон: Издательство Принстонского университета, 1985).

1. AAB, AIMO 1735, RAG, Tanganika-Möero: Deuxième Trimestre, 1920, стр. 1.
2. Там же, стр. 3.
3. Раймонд Лесли Бьюэлл, Проблема коренных народов в Африке (Нью-Йорк: Компания Macmillan, 1928), стр. 484; AAB, AI 91, TRP, D-327, Maemans, Chefferie Bùki, Historique succinct, ноябрь 1924 г., Bureau des affaires politiques, Province du Katanga, Dossiers des Chefs, p. 1.

4 НЕУДАЧА "ВЕЛИКОГО" РУКОВОДСТВА И КОНСОЛИДАЦИИ … 149

1. Королевский музей Центральной Африки (далее - RMCA), Maemans (1924), Chefferie Bùki: Historique Succinct, стр. 2.
2. Майкл Песек, «Речи, поданные в суд: Появление» Шаури как колониальной практики в Германской Восточной Африке, 1850–1903 гг., «История в Африке», 33 (2006), стр. 398.
3. Песек, «Речи с подачей приглашения: появление Шаури как колониальной практики в Германской Восточной Африке, 1850–1903 гг.», Стр. 398.
4. Бенедикт-Дембур, Вспоминая Бельгийское Конго, стр. 23.
5. AAB, AIMO 1735, RAG, Tanganika-Möero, Quatrième Trimestre, 1922,

п. 2.

1. Конни Л. Картледж, Эллисон Х. Джексон и Патрик М. Кервин, «Документы Рэймонда Лесли Бьюэлла: поиск помощи в коллекции Библиотеки Конгресса» (Вашингтон, округ Колумбия, 2010 г.), с. 3; Бьюэлл, Проблема коренных народов в Африке, стр. 484. Шаурис в конечном итоге были заменены Советом вождей, который выполнял почти ту же роль, обеспечивая форум, на котором территориальные чиновники могли встречаться со знатными людьми и вождями, но под другим названием.
2. AAB, L'Administrateur Territorial, 'Historique Succinct', Territoire de Kongolo, Chefferie Bki, 9 (Kongolo: ноябрь 1924 г.).
3. RMCA, Maemans, Chefferie Bki, стр. 1.
4. AAB, AIMO 1735, RAG, Tanganika-Möero, 1923, стр. 8. Это не так уж отличается от санкционированного государством короля Кубы, который также использовал колониальную администрацию для укрепления своей власти, см .: Ян Вансина, «Les Kuba et l'Administration Territoriale de 1919–1960», «Культура и развитие» 4. (1972). С. 275–298.
5. Hein Vanhee, Les Chefs Médaillés, в Jean-Luc Vellut et al. (ред.), La Mémoire du Congo: le Temps Colonial (Tervuren, 2005), стр. 79–82.
6. С. Терри Чайлдс и Пьер де Марат, «Re / Constructing Luba Pasts», в

М. Ноутер Робертс и А.Ф. Робертс (редакторы), Память: искусство Любы и создание памяти (Нью-Йорк: Музей африканского искусства, 1996), стр. 57.

1. Дэвид Гордон, Невидимые агенты: духи в истории Центральной Африки

(Афины: Издательство Университета Огайо, 2012 г.), стр. 33.

1. AAB, AIMO, 1579, 12, Coutumes Barbares — Luba (1918), стр. 3.
2. Дэвид Каннадин, Орнаментализм: как британцы видели свою империю

(Лондон: Пингвин, 2001), стр. 14.

1. Интервью с Александром Буки, город Конголо, 2 мая 2009 г.
2. Джозеф Шилс, Histoire de Kongolo, стр. 5.
3. Джоселин Александер, Неурегулированная земля: создание государства и политика земли *в Зимбабве, 1893 г.*–2003 г. (Афины: издательство Ohio University Press, 2006 г.), п. 5.
4. Нзонгола-Нталаджа, Конго: от Леопольда до Кабилы, стр. 43. Нзонгола-Нталаджа предполагает, что Лумунгу был частью первичного, а не вторичного движения сопротивления бельгийскому правлению, хотя он, возможно, писал о Лумпунгу I.

150 РА ЛОФФМАН

1. AAB, AIMO 1735, RAG, Tanganika-Möero, Deuxième Semestre, 1928, стр. 33.
2. AAB, AIMO 1735, RAG, Tanganika-Möero, Première Semestre, 1929,

п. 31; Интересно, что распространение сонной болезни в конце 1920-х и в 1930-е годы идет вразрез с выводами Мариинес Лайонс о Северном Конго, когда она заметила, что в этот период заболеваемость снижалась, см .: Lyons, The Colonial Disease, p. 230.

1. AAB, AIMO 1735, RAG, Tanganika-Möero, 1930, стр. 25.
2. Там же.; Брюс Берман, «Этническая принадлежность, покровительство и африканское государство: политика негражданского национализма», «Африканские дела», 97, 388 (1998), стр. 317.
3. Берман, «Негражданский национализм», стр. 317.
4. Учитывая, что члены семьи Боки все еще живы, я не назвал имена своих информаторов по этому поводу из опасения, что они могут подвергнуться репрессиям, если их имена будут упомянуты.
5. Действительно, репутация Гоя настолько плоха, что ни одному члену его семьи не разрешается занимать должности или даже входить в сектор Любы, см. Интервью с информатором А (анонимно из-за деликатного характера их комментариев).
6. Евреевицкий, «Формирование политической культуры этничности в Бельгийском Конго, 1920–1959 гг.», С. 328.
7. Вансина, Дорожки в тропических лесах, стр. 242.
8. Archives Générales des Missionnaires d'Afrique, Рим (далее AGM), Брюгге-Сен-Донат, Diaires, 1920, стр. 99.
9. AAB, AIMO 1735, RAG, Tanganika-Möero, Deuxième Semestre, 1926, стр. 37.
10. AAB, AIMO 1735, RAG, Tanganika-Möero, Deuxième Semestre, 1923,

п. 6.

1. AAB, AIMO 1735, RAG, Tanganika-Möero, Quatrième Semestre, 1922,

п. 2.

1. Archives Générales des Missionnaires de l'Afrique, Rome (AGM), Огюст Ван Аккер, «Rapport Annuel, 1918–1919» (Алжир: Imprimerie des Missionnaires de l'Afrique, 1919), стр. 164.
2. Майкл Миувис, «Происхождение бельгийской колониальной языковой политики в Конго», «Вопросы языка: исследования языков Африки», 42, 2 (2011), стр. 190.
3. AAB, AIMO 1735, RAG, Tanganika-Möero, Deuxième Semestre, 1926, стр. 38.

78. Там же, с. 37.

1. Мудимбе, Идея Африки, стр. 115.
2. Роуз-Хант, Колониальный лексикон, стр. 163.
3. AGM, Огюст Ван Акер, «Rapport Annuel, 1919–1920» (Алжир: Imprimerie des Missionnaires de l'Afrique, 1920), стр. 175.

4 НЕУДАЧА "ВЕЛИКОГО" РУКОВОДСТВА И КОНСОЛИДАЦИИ … 151

1. Павел де Мистер, L'Eglise de Jésus Christ au Congo-Kinshasa (Lubumbashi: Centre Interdiocésain de Lubumbashi, 1997), стр. 245.
2. Политику Бенедикта XV, возможно, с еще большей энергией продолжил его преемник Пий XI (1922–1939), см .: Адриан Гастингс, Церковь в Африке (Оксфорд, 1994), с. 559.
3. Бенедикт XV, Miximum Illud (1919), стр. 14.
4. Мудимбе, Идея Африки, стр. 120.
5. Короче, «Африканские рекруты и миссионеры», с. 110; Мудимбе,

*Идея Африки*, п. 120.

1. Однако эти планы не были реализованы до 1941 г., см .: de Meester, L'Eglise de Jesus Christ au Congo-Kinshasa, p. 245. Присутствию католиков в северной части Конголо способствовало продление железнодорожной линии Кинду до Любунды в середине 1920-х годов, см .: Meester, L'Eglise de Jesus Christ au Congo-Kinshasa, p. 4.
2. Янг, Политика в Конго, стр. 14.
3. Франк, Конго: Land en Volk, p. 279. 90. Ibid., P. 288.
4. Дэвид Максвелл, «Христианство», Ричард Рид и Джон Паркер (редакторы), Оксфордский справочник по истории Африки (Oxford: Oxford University Press, 2013), стр. 263–280; AAB, AIMO 1735, RAG, Tanganika-Möero, Premiere Trimestre, 1923, стр. 5.
5. AAB, AIMO 1735, RAG, Tanganika-Möero, Première Semestre, 1929,

п. 8.

1. AAB, AIMO 1735, RAG, Tanganika-Möero, Première Semestre, 1923,

п. 2.

1. AAB, AIMO 1735, Lettre du Gouverneur, 2 декабря 1923 г., стр. 5.
2. AAB, AIMO 1735, RAG, Tanganika-Möero, Première Semestre, 1929, стр. 81.
3. Ndaywel é Nziem, Histoire Générale du Congo, стр. 403. Важно отметить, что государство не финансировало школы, характер которых он считал «исключительно религиозными», см .: Ред. Де Йонге, L'Enseignement des Indigènes au Congo Belge (Брюссель: Institut Colonial International, 1931), стр. 167.
4. Титул Каллеверата (Апостольский префект) важен, поскольку он предполагает, что в Катанге Септентриональ еще не было достаточно христиан, чтобы гарантировать создание отдельной епархии.
5. Эмиль Каллеверт, 12 марта 1921 г., цитируется в Ноэле Перро, Eléments Pour l'Histoire de la Fondation du District de Kongolo-au Congo-Kinshasa 1907–1927: Extraits de la Correspondance de Mgr Callewaert (Самостоятельная публикация, 1997 г.), стр. 17.
6. Марковиц, Крест и меч, стр. 33.
7. Там же.

152 РА ЛОФФМАН

1. AAB, AIMO 1735, RAG, Tanganika-Möero, Quatrième Trimestre, 1922, стр. 4.
2. Там же.
3. Там же.
4. Там же.
5. AAB, AIMO 1735, RAG, Tanganika-Möero, Deuxième Semestre, 1923,

п. 6.

1. Там же.
2. Макс Вебер (перевод Талкотта Парсонса), Протестантская этика и дух капитализма (Нью-Йорк: Dover Publications, 2003), стр. 16.
3. Ликака, Именование колониализма, стр. 156.
4. AAB, AIMO 1735, RAG, Tanganika-Möero, Quatrième Trimestre, 1922, стр. 22.
5. Archives Générales du Saint-Esprit, Париж (далее CSSp), 7J2.1b, Mission of the Sacred Heart, Kongolo, Journal de Kongolo, стр. 1.
6. AAB, AIMO 1735, RAG, Tanganika-Möero, Première Semestre, 1923, стр. 28.

112. Там же, с. 28.

113. Там же, с. 29.

1. Марковиц, Крест и меч, стр. 11.
2. AGM, Дневники, Sola: Bruges St. Donat (1904–1925), 28 сентября 1920 г., стр. 98.

116. Там же, с. 99.

1. Интервью с Нгембвой Тамбве Норбертом, Любунда, 21 апреля 2009 г.
2. AGM, Огюст Ван Акер, «Rapport Annuel, 1919–1920» (Алжир: Imprimerie des Missionnaires de l'Afrique, 1920), стр. 173.
3. Там же.
4. AGM, Огюст-Леопольд Хёйс, «Annuel Rapport, 1929–1930» (Algiers: Imprimerie des Missionnaires de l'Afrique, 1920), стр. 201.
5. AAB, AIMO 1735, RAG, Tanganika-Möero, 1931, стр. 36.
6. Jonghe, L'Enseignement des Indigènes, стр. 151.
7. Интервью с Нгембвой Тамбве Норбертом, Любунда, 21 апреля 2009 г.
8. Жан Комарофф и Джон Л. Комарофф, «Откровение и революция: диалектика современности на южноафриканской границе», том 2 (Чикаго: издательство Chicago University Press, 1997), с. 63.
9. AGM, Огюст-Леопольд Хёйс, «Annuel Rapport, 1928–1929» (Algiers: Imperimerie Des Missionnaires d'Afrique, 1929), стр. 247.
10. CSSp, «Historique de la Mission de Lubunda: Braine-L'Alleud St. Joseph, p. 176.
11. CSSp, Boite 375, 7J1.1a8, Katanga Nord, Lubunda près MaKongolo, Lubunda, le 12.01.1924, Antoine Philippe.
12. Там же.

4 НЕУДАЧА «ВЕЛИКОГО» РУКОВОДСТВА И КОНСОЛИДАЦИИ… 153

1. CSSp, Boite 375, 7J1.1a8, Katanga Nord, Lubunda, Près Kongolo, Emile Callewaert, 'A Son Eminence le Cardinal Préfecture Apostolique du Katanga Septentrional', 15 марта 1924 г., стр. 1.
2. Там же.
3. AAB, AIMO 1735, RAG, Tanganika-Möero, Deuxième Semestre, 1926, стр. 37.
4. AGM, Брюгге-Сен-Донат, Rapport Annuel, 1924–1925, стр. 405.
5. Есть много примеров, когда DC призывали к дополнительной работе с местными трибуналами, см .: AAB, AIMO 1735, RAG, Tanganika-Möero, Deuxième Semestre, 1926, p. 37; AAB, AIMO 1735, RAG, Tanganika-Möero, Première Semestre, 1924, стр. 5.
6. Джеймс С. Скотт, «Видеть как государство: как потерпели неудачу некоторые схемы улучшения условий жизни человека» (Нью-Хейвен: издательство Йельского университета, 1998 г.), стр. 30.
7. Для получения дополнительной информации о хлопке в Бельгийском Конго см .: Ликака, Сельское общество и хлопок в колониальном Заире.

бibliogrAphу

Александр, Джоселин, Неурегулированная земля: создание государства и политика земель в Зимбабве, 1893–2003 гг. (Оксфорд: Джеймс Керри, 2006).

Берман, Брюс, «Этническая принадлежность, покровительство и африканское государство: политика негражданского национализма», «Дела Африки», 97, 388 (1998), стр. 305–341.

Билонда, Мишель Лвамба, Cours d'Histoire Politique du Congo de 1885 à nos Jours (Лубумбаши: Центр исследований и исследований в Центральной Африке, Лубумбаши, 2008/9).

Бьюэлл, Раймонд Лесли, Проблема коренных жителей в Африке (Нью-Йорк: Компания Macmillan, 1928).

Каннадин, Дэвид, Орнаментализм: как британцы видели свою империю (Лондон: Пингвин, 2001).

Картледж, Конни Л., Джексон, Эллисон Х. и Кервин, Патрик М., «Документы Рэймонда Лесли Бьюэлла: поиск помощи в коллекции Библиотеки Конгресса» (Вашингтон, округ Колумбия, 2010 г.).

Чайлдс, С. Терри и Марат, Пьер де, «Re / Constructing Luba Pasts», в M. Nooter Roberts и AF Roberts (ред.), Memory: Luba Art and the Making of Memory (Нью-Йоркский музей африканского искусства, 1996). ), стр. 151–165.

Комарофф, Джин, и Комарофф, Джон Л., «Откровение и революция: диалектика современности на южноафриканской границе», том 2 (Чикаго: издательство Chicago University Press, 1997).

Деликур, Ф., «Жюль-Лоран-Жан-Луи Ренкин», в Biographie Coloniale Belge, Tome IV (1955), двоеточия 747–753.

154 РА ЛОФФМАН

Делликур, Ф., Мартин Жан-Мари-Рене Руттен, в Biographie Belge d'Outre-Mer, Том VI (Брюссель: Королевская академия наук d'Outre-Mer, 1968), стр. 714.

Дембур, Мари-Бенедикт, Вспоминая Бельгийское Конго: беседы и самоанализ (Нью-Йорк: Berghahan Books, 2001).

Филдс, Карен Э., Возрождение и восстание в колониальной Центральной Африке (Princeton: Princeton University Press, 1985).

Франк, Луи, Конго: Land En Volk (Брюгге: De Centrale Boekhandel SV, 1926).

Франк, Луи (редактор), Le Congo Belge (Брюссель: Le Renaissance du Livre, 1928). Гордон, Дэвид, Невидимые агенты: духи в истории Центральной Африки (Афины:

Издательство Университета Огайо, 2012 г.).

Евреевицкий, Богумил, «Бельгийская Африка», в Эндрю Робертсе (ред.), Кембриджская история Африки, том 7, c.1905–1940 (Кембридж: Cambridge University Press, 1986), стр. 460–493.

Евреевицкий, Богумил, «Формирование политической культуры этничности в Бельгийском Конго, 1920–1959», в Леруа Вейле (ред.), «Создание трайбализма в Южной Африке» (Лондон: Джеймс Керри, 1989), стр. 324 –349.

Де Йонге (редактор), L'Enseignement des Indigènes au Congo Belge (Брюссель: Institut Colonial International, 1931).

Ликака, Осумака, Сельское общество и хлопок в колониальном Заире (Мэдисон: University of Wisconsin Press, 1997).

Липпенс, Морис, «Бельгийское Конго», Журнал Королевского африканского общества, 38, 153 (1939), стр. 419–426.

Лугард, Фредерик, Двойной мандат в Британской Тропической Африке (Эдинбург и Лондон: Уильям Блэквуд и сыновья, 1922).

Лион, Мариинез, Колониальная болезнь: социальная история сонной болезни в Северном Заире, 1900–1940 (Кембридж: издательство Кембриджского университета, 2002).

Марковиц, Марвин Д., Крест и меч: политическая роль миссионеров в Бельгийском Конго, 1908–1960 гг. (Стэнфорд: Институт Гувера, 1973).

Марр, Фрэнсис, Жюль Ренкин и «Африканское завоевание» (Брюссель: Г. Ван Уэст, 1917).

Марзорати, АФГ, «Политическая организация и эволюция африканского общества в Бельгийском Конго», «Дела Африки», 53, 211 (1954), стр. 104–112.

Максвелл, Дэвид, «Христианство», Ричард Рид и Джон Паркер (редакторы), Оксфордский справочник по истории Африки (Oxford: Oxford University Press, 2013), стр. 263–280.

Мистер, Поль де, L'Eglise de Jésus Christ au Congo-Kinshasa (Lubumbashi: Centre Interdiocésain de Lubumbashi, 1997).

Meeuwis, Майкл. «Происхождение бельгийской колониальной языковой политики в Конго», «Вопросы языка: исследования языков Африки», 42, 2 (2011), стр. 190–206.

Мудимбе, Валентин Ив, Идея Африки (Блумингтон: издательство Индианского университета, 1994).

4 НЕУДАЧА "ВЕЛИКОГО" РУКОВОДСТВА И КОНСОЛИДАЦИИ … 155

Ndaywel è Nziem, Isidore, Histoire Général du Congo: De l'Héritage Ancien á la République Démocratique [Preface de Teophile Obenga, Postface de Pierre Salmon] (Брюссель: De Boeck & Larcier, 1998).

Нзонгола-Нталаджа, Жорж, Конго: от Леопольда до Кабилы: история народов

(Лондон: Zed Books, 2002).

Перро, Ноэль, Eléments Pour l'Histoire de la Fondation du District de Kongolo au Congo-Kinshasa 1907–1927: Extraits de la Correspondance de Mgr Callewaert (Самостоятельная публикация, 1997 г.).

Песек, Майкл, «Речи в ответах: появление Шаури как колониальной практики в Германской Восточной Африке, 1850–1903 гг.», «История в Африке», 33 (2006), стр. 395–412. Рейнджер, Теренс О., «Изобретение традиции в колониальной Африке», в книге Теренс О. Рейнджер и Эрик Хобсбаум (редакторы), «Изобретение традиции».

(Кембридж: Издательство Кембриджского университета, 1983 г.), стр. 211–262.

Риф, Томас К., Радуга и короли: История Империи Люба до 1891 года (Беркли: University of California Press, 1984).

Роуз-Хант, Нэнси, Колониальный лексикон рождения, ритуала, медикализации и мобильности в Конго (Дарем: Duke University Press, 1999).

Скотт, Джеймс К., Видеть как государство: как не удалось реализовать определенные схемы по улучшению условий жизни человека (Нью-Хейвен: издательство Йельского университета, 1998 г.).

Шортер, Эйлуорд, Африканские рекруты и призывники на миссии: белые отцы и Великая война (Рим: Миссионеры Африки, 2007).

Станнард, Мэтью, Продажа Конго: история европейской пропаганды империи и становления бельгийского империализма (Небраска: University of Nebraska Press, 2012).

Straeten, E. Van der, 'Maurice Auguste-Eugène-Charles, Marie-Ghislain, Lippens', в Biographie Belge d'Outre-Mer, Tome VI (Bruxelles: Académie Royal des Sciences d'Outre-Mer, 1968), двоеточия 664–672.

Сундклер, Бенгт и Стид, Кристофер, История церкви в Африке

(Кембридж: издательство Кембриджского университета, 2000).

Vanhee, Hein, Les Chefs Médaillés, в Jean-Luc Vellut et al. (ред.), La Mémoire du Congo: le Temps Colonial (Tervuren, 2005), стр. 79–82.

Вансина, Ян, Les Kuba et l'Administration Territoriale de 1919–1960,

*Культуры и развитие*4. (1972). С. 275–298.

Вансина, Ян, Пути в тропических лесах: к истории политической традиции в Экваториальной Африке (Мэдисон: издательство Висконсинского университета, 1990).

Вебер, Макс (перевод Талкотта Парсонса), Протестантская этика и дух капитализма (Нью-Йорк: Dover Publications, 2003).

Янг, Кроуфорд М., Политика в Конго: деколонизация и независимость

(Princeton: Princeton University Press, 1965).

Янг, Кроуфорд М., Африканское колониальное государство в сравнительной перспективе

(Нью-Хейвен: издательство Йельского университета, 1994).



ГЛАВА 5.

# Миссионеры и формирование колониального вождя, 1933–1939 гг.

В последней главе основное внимание уделяется районам Люба и Сонге на левом берегу Конголо, тогда как эта больше фокусируется на обществах на правом берегу реки Луалаба и посвящена периоду от Великой депрессии до Второй мировой войны.[1](#_bookmark185) Концентрация главы на правом берегу является результатом обширных свидетельств социальных изменений там во время экономического спада, которые затмевают те, которые доступны для левых. Однако обе стороны Конголо стали свидетелями попытки бельгийской администрации переложить бремя своего долга на африканских фермеров в 1930-х годах.[2](#_bookmark185) В Конголо это означало, что колониальная администрация вместе со своими концессионными союзниками пыталась установить принудительный режим хлопкового вождя на всей территории. Чтобы обеспечить соблюдение своего нового режима труда и в то же время сократить наем дорогостоящих европейских чиновников, бельгийская администрация все больше полагалась на свою формирующуюся сеть африканских вождей. Тем не менее Осумака Ликака предположил, что вождь в Танганьике был особенно неспокойным, и это наблюдение верно в отношении государственного устройства групп хемба и их соседей в восточном Конголо.[3](#_bookmark185) Многие из вождей, которые доколониально претендовали на легитимность среди хемба, были убиты занзибарскими работорговцами, в отличие от Боки и его семьи в южных частях территории. Таким образом, бельгийский режим решил в некоторых случаях поэкспериментировать, назначив лояльных к нему вождей, а не потому, что «они соответствовали установленным региональным критериям лидерства».[4](#_bookmark185)

157

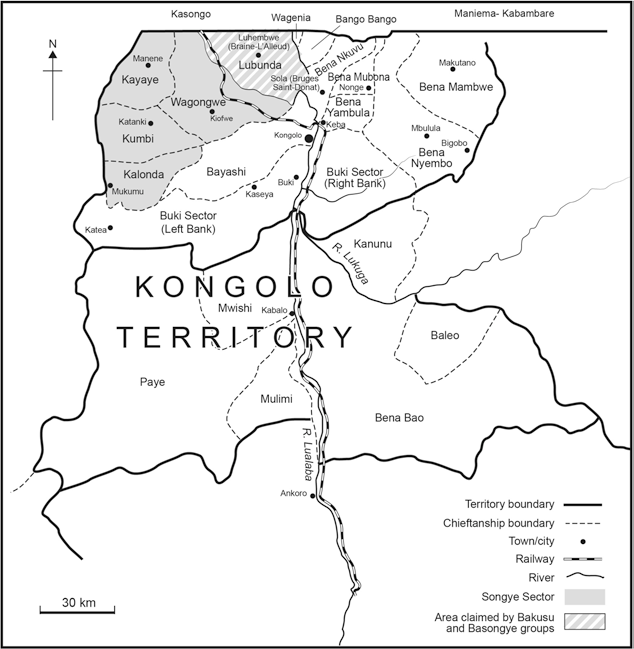
158 РА ЛОФФМАН

Этот эксперимент означал, что колониальная администрация поставила соответствующих вождей, а именно Рисачи Каторе и Каламбу Лвамба Сунзу (Синдано) из Бена Мамбве и Бена Ньембо, соответственно, в непристойное положение, поскольку многие из их подданных заявили, что они незаконнорожденные. Их предполагаемая незаконность означала, что Каторе и Синдано подверглись дополнительному давлению, поскольку колониальные власти ожидали, что они будут поддерживать ненавистный хлопковый режим, а также сдерживать распространение сонной болезни. Чтобы продемонстрировать, что они были серьезными и авторитетными фигурами, несмотря на жесткие условия принудительного труда, Каторе и Синдано предприняли охоту на ведьм, известную как Кибангиле, с жестоким энтузиазмом. Хотя охота на ведьм могла понравиться тем из их подданных, которых не обвиняли в проступках, Каторе и Синдано вышли за рамки моральной экономии Церкви. И поэтому миссионеры лоббировали колониальный режим, чтобы тот отказался от них. Хотя колониальные власти колебались, власть, накопленная миссионерами с момента их прибытия в Конголо в 1909 году, означала, что их коллеги из бельгийской администрации в конце концов почувствовали, что должны их прислушиваться. Поступая таким образом, Церковь конкретизировала сущность вождя, по крайней мере, в такой же, если не в большей степени, чем колониальная администрация, поскольку экспансия светского государства во внутренние районы снова приостановилась. В отличие от эпохи, когда влияние колониальной администрации росло, противоречивые требования, которые она предъявляла к вождям и рабочим с целью навязать принудительный труд, но при этом оставалась популярной, означали, что Церковь укрепила свою власть в годы финансовых проблем 1930-х годов.

До Великой депрессии бельгийские официальные лица все еще активно занимались уборкой внутренних районов. Еще в 1931 году границы нескольких вождей на правом берегу, например, этнической группы Банго Банго, ряда подгрупп хемба, включая Бена Нкуву, Бена Ньембо, а также групп Сонгье, таких как поскольку Бена Кабишиа и Бена Кайунгу все еще нуждались в доработке.[6](#_bookmark185) Взятые вместе, эти вожди составляли львиную долю земли в этой части Конголо. Однако бельгийские официальные лица столкнулись с препятствиями в их усилиях по окончательному согласованию этих границ, учитывая, что администрации пришлось потерять персонал во время Великой депрессии. Число бельгийских официальных лиц сократилось, поскольку международный спрос на конголезские товары, такие как медь, упал на мировых рынках.[7](#_bookmark185)

5 МИССИОНЕРОВ И ФОРМИРОВАНИЕ КОЛОНИАЛЬНЫХ … 159

К Справившись с этой нехваткой персонала, бельгийское правление быстро централизовало и сократило количество провинций и, соответственно, их административные группы.[8](#_bookmark185) По образцу, воспроизведенному на большей части Бельгийского Конго, когда территории были объединены друг с другом для экономии административных расходов, Кабало стал частью Конголо в 1932 году.[9](#_bookmark185) Это увеличило на шесть количество вождей под юрисдикцией команды Конголо. Таким образом, в целом территория увеличилась вдвое и составила около 26000 квадратных километров, и даже к 1940 году было всего семь европейских агентов, которым было поручено управлять 59 791 африканским подданным (см.рис.[5.1](#_bookmark162)).[10](#_bookmark185)



**Рис. 5.1** Административная карта Конголо, 1932–1940 гг.

160 РА ЛОФФМАН

Расширение Конголо оказало большее давление на и без того перегруженных агентов территории и означало, что африканские вожди играли еще более неконтролируемую роль в администрации. Новые полномочия вождей были изложены в новом Указе, принятом в 1933 году.[11](#_bookmark185) Пока что, Несмотря на этот Указ, либеральный окружной комиссар Танганьики Х. Л. Кейзер был обеспокоен тем, что роль вождей, на которую администрация возложит повышенную ответственность, все еще остается неясной. Он беспокоился о том, что ряд руководителей находится под сильным давлением со стороны «безработных», которые станут более влиятельными только после того, как разразится Депрессия, а также со стороны «молодых людей» в целом.[12](#_bookmark185) Поэтому вместо того, чтобы просто навязывать колониальные порядки, вожди Танганьики фактически начали подавать петиции бельгийской администрации от имени этих бесправных, но беспокойных групп. Кейзер дал понять своим подчиненным, что вожди не являются представителями своего народа. Вместо этого все было наоборот. Начальники должны были быть «людьми на месте» администрации. Именно в этой неоднозначной и нестабильной политической обстановке в Танганьике установился новый жестокий хлопковый режим.

Хлопковый режим не был чем-то новым для самого Бельгийского Конго к тому времени, когда оно достигло Конголо. Эдмунд Лепла, профессор сельского хозяйства Левенского университета, уже в 1917 году добился того, чтобы колониальное правительство начало выращивание хлопка в Конго.[13](#_bookmark185) Его идея заключалась в том, чтобы превратить то, что он считал пустой, убыточной землей, в интенсивно обрабатываемые и прибыльные сельскохозяйственные участки, которые способствовали бы экономическому росту колонии. Государство будет субсидировать частные концессии, чтобы они могли бесплатно распространять семена хлопка и нанимать людей для обучения африканских фермеров выращиванию хлопка. Тем не менее, администрация, по крайней мере теоретически, окупит эти первоначальные инвестиции, поскольку она владеет акциями вышеупомянутых частных компаний и, следовательно, склонит рынок в свою пользу.[14](#_bookmark185)

Администрация гарантировала, что концессии, в которые она инвестировала, имели право покупать и продавать все товары, произведенные в районах, в которых они работали. Это также гарантировало, что поддерживаемые им компании не сталкивались с формальной конкуренцией за рабочую силу в ключевые периоды, например, во время сбора урожая. Вдобавок государство будет использовать свою предполагаемую монополию на законное насилие против тех, кто, по мнению компаний и колониальных властей, не произвел достаточного количества хлопка. С этой целью администрация наняла сельскохозяйственных наблюдателей, задачей которых было следить за тем, чтобы фермеры содержали свои поля в порядке. Частные фирмы последовали их примеру и наняли

5 МИССИОНЕРОВ И ФОРМИРОВАНИЕ КОЛОНИАЛЬНЫХ … 161

их собственные наблюдатели за хлопком, работа которых в целом совпадала с работой наблюдателей за сельским хозяйством, чтобы гарантировать, что будет как можно меньше пробелов в наблюдении за сельскими фермерами.[15](#_bookmark185) Таким образом, те фермеры, которые не выполнили свои квоты на хлопок, были быстро выявлены, подвергнуты порке и / или арестованы.

Поскольку Танганьика так долго находилась на периферии колониальной экономики, новый хлопковый режим не был введен там сразу после того, как он пустил корни в остальной части Конго. Скорее хлопковая компания Танганьики (Котанга) была основана только в 1933 году; Фактически это была одна из последних крупных колониальных хлопковых концессий.[16](#_bookmark185) Пока что он пошел работать быстро. К 1933 году только вождь Бены Пайе, формально находившийся на территории Кабало, не выращивал хлопок.[17](#_bookmark185) Котанга закупал хлопок в основном на территориях Кабало, Маноно, Мванза и Кабонго, помимо Конголо (см.рис. [5.1](#_bookmark162)).[18](#_bookmark185)

Бельгийские официальные лица и их союзники по компаниям в конечном итоге ожидали, что люди в возрасте от пятнадцати до пятидесяти лет на этих территориях будут заниматься выращиванием хлопка. Как и везде в Бельгийском Конго, люди, относящиеся к этой возрастной категории, стали известны как Hommes Adultes Valides (HAV).[19](#_bookmark185) Как следует из названия, категория HAV была исключительно гендерной. Как поясняет Карен Бауэр: «хотя женщины, как это было принято, продолжали выполнять основную часть сельскохозяйственных работ, они были исключены из заработной платы».[20](#_bookmark185) Мужчины и женщины пострадали на хлопковых полях, но особенно пострадали те, кто был менее трудоспособен в результате травмы или беременности. Чтобы предотвратить наказание менее трудоспособных, старейшины Хембы призывали на помощь труд своих собратьев.[21 год](#_bookmark185) До того, как производство хлопка пришло в Танганьику, старейшины едва ли предлагали своим родственникам большую компенсацию за реквизированный труд, поскольку их вклад был ожидаемым. Однако после введения хлопководства те, кто приходил на помощь своим родственникам, обычно ожидали компенсации.[22](#_bookmark185)

Помимо изнурительного труда, которого требовало производство хлопка и в выполнении которого больные все больше полагались на «помощь своих близких», он также «мешал производству продуктов питания».[23](#_bookmark185) Во время уборки урожая давление на людей, заставляющих их работать на своих хлопковых делянках, было огромным, не в последнюю очередь из-за наказаний, которые могли выпасть на тех, кто не выполнял свои квоты, и это давление ослабляло усилия фермеров по выращиванию собственных культур для собственного потребления. . Количество времени, затраченного на попытки сбалансировать натуральное хозяйство с производством хлопка.

162 РА ЛОФФМАН

привело к тому, что гораздо меньше людей были готовы выполнять работу для тех, кто не мог выполнять свои обязанности в соответствии с требованиями колониального государства. Даже после того, как хлопок был собран, многим пришлось преодолевать большие расстояния, перевозя урожай хлопка, чтобы добраться до колониальных рынков.[24](#_bookmark185) Одни из единственных людей, которые могли реквизировать необходимую рабочую силу для обработки своих полей, независимо от личных обязательств других людей, были вождями, которые теоретически могли мобилизовать насилие колониального государства, чтобы задействовать резервы коллективного труда.[25](#_bookmark185) Понятно, что поэтому вожди становились объектами народной ненависти и насмешек по мере ускорения социальной дифференциации при хлопковом режиме. В то время как до введения хлопка те, кто был вынужден работать на участке вождя, по крайней мере собирали урожай или производили некоторые товары для общего блага, при хлопковом режиме вся продукция, выращенная на его земле, продолжала обогащать вождя.

Почему кого-то следует продвигать на должность, которая предоставляла бы ему гарантированный труд и более высокие ставки вознаграждения за собранный ими хлопок, чем другие? Этот вопрос выдвинулся на первый план африканских подданных, поскольку хлопковая экономика вторглась как на правый, так и на левый берег. Неразрешенный вопрос о том, что давало вождю их легитимность для правления, означал, что острые споры о том, кто обладает властью, которые время от времени бушевали после попытки занзибарской колонизации на рубеже веков, возобновились с новой силой. Даже вожди с до-занзибарскими / бельгийскими претензиями на легитимность, такие как Буки, изо всех сил пытались сохранить контроль во время навязывания хлопковой культуры. Но ситуация была намного хуже для тех, кто не имел таких доколониальных претензий на легитимность. Расачи Каторе и Каламба Синдано были двумя примерами вождей, которые оказались назначенными исключительно потому, что они были грамотными и лояльными бельгийскому режиму. Из-за того, что так долго предпочитали непрямое правление, бельгийские чиновники в Конголо склонились к более прямому стилю правления, основанному на выборе вождей на основе их лояльности своим колониальным властителям и их образования, а не их претензий на доколониальные легитимности. Мэйси. В следующем разделе спрашивается, кем были эти вожди и почему администрация особенно благосклонно относилась к ним. Бельгийские чиновники в Конголо склонились к более прямому стилю правления, основанному на выборе вождей на основе их лояльности своим колониальным властителям и их образования, а не их претензий на доколониальную легитимность. В следующем разделе спрашивается, кем были эти вожди и почему администрация особенно благосклонно относилась к ним. Бельгийские чиновники в Конголо склонились к более прямому стилю правления, основанному на выборе вождей на основе их лояльности своим колониальным властителям и их образования, а не их претензий на доколониальную легитимность. В следующем разделе спрашивается, кем были эти вожди и почему администрация особенно благосклонно относилась к ним.

бElgium's пфу cворы в еЗа кормой kонголо

Прежде чем возвыситься, чтобы стать вождем Бена Мамбве, Рисачи Каторе, как и Каламба Синдано, был слугой или «мальчиком», живя на жалованье неназванного европейца (ев), поселившегося в Бельгийском Конго.

5 МИССИОНЕРОВ И ФОРМИРОВАНИЕ КОЛОНИАЛЬНЫХ … 163

«сроком на двадцать пять лет».[26](#_bookmark185) Долгое время колониальная категория «мальчики» представляла для многих историков «крохотного раболепного» мужчину.[27](#_bookmark185) Однако, как предполагает Нэнси Роуз-Хант, «мальчишеская» работа казалась престижной в начале [двадцатого] века ... некоторые, несомненно, были бывшими рабами, удостоенными чести найти новых покровителей, дающих доступ к новой социальной лестнице ... Условия домашнего обслуживания имело экономический смысл ».[28 год](#_bookmark185) К сожалению, мы не знаем, были ли Каторе или Синдано бывшими рабами и поэтому гордились своей работой в качестве «мальчиков». Однако тот факт, что они трудились в самом начале двадцатого века, означал, что их работа в качестве «мальчиков» была задолго до того, как эта работа стала менее респектабельной после Второй мировой войны, когда другие рабочие места рабочих стали более престижными.

Какими бы ни были их мнения о своей предыдущей работе, все, что мы можем знать о ней, - это то, что она сильно привела их к колониальному режиму. После того, как они поработали «мальчиками», Каторе, например, начал осваивать французский язык и, таким образом, смог выступать в качестве придворного переводчика в Конголо, а также в Альбервиле (ныне Калемие). Итак, еще до того, как он стал вождем, бельгийские официальные лица называли его évoloué, колониальным термином для человека, который достиг относительно привилегированного положения и усвоил европейские обычаи.[29](#_bookmark185) Точно так же Кейзер, который был преемником Лабрике, описал его как человека, которого считали «полностью отрешенным от фетишистских убеждений».[30](#_bookmark185) Несмотря на эти заявления, Лабрике более чем немного нервничал по поводу инвестирования Каторе, что было бы, по его словам, «интересным экспериментом», поскольку у нового вождя не было опоры на местном уровне.[31 год](#_bookmark185) Так начался экспериментальный переход от генеалогического обоснования к более функциональному обоснованию для владельцев сельской власти в Конголо.

Колониальные записи не описывают Синдано как évoloué и ничего не говорят о его владении (или не владении) французским (или голландским). Но мы действительно знаем, что он занял пост главы Бены Ньембо в 1923 году после того, как бывший вождь Битити подал в отставку на том основании, что, согласно колониальным записям, «функции [вождя] слишком трудны и неблагодарны. для женщины, чтобы выступить ».[32](#_bookmark185) Слова Битити, переданные бельгийским режимом, указывают на то, что, как и в других случаях в колониальном мире, местные посредники «и колониальное государство были взаимно гендерными», при этом бельгийские официальные лица и их африканские союзники практиковали и осуществляли «государство как мужское».[33](#_bookmark185) История Битити интригует сама по себе и, вероятно, была искажена заявлением, которое, по словам историка Дэвида Максвелла, пыталось «разобраться в несоответствиях и аномалиях, таких как женщины-вожди».[34](#_bookmark185) К сожалению, получить доступ к собственному мнению Битити о ее отставке маловероятно, потому что

164 РА ЛОФФМАН

строительство государств и архивов, если бы… женщины были в значительной степени исключены государственной практикой, это исключение было бы отражено в архиве ».[35 год](#_bookmark185) Какой бы ни была правда об отставке Битити, Синдано согласился стать главой сразу после того, как она ушла. Несмотря на поддержку колониального режима, он вскоре столкнулся с согласованным восстанием ряда местных знаменитостей. К концу 1924 года известная личность по имени Биби Каянза продолжала выступать против правления Синдано, и колониальные власти подтвердили, что ее «сопротивление» власти своего нового вождя, вероятно, потребует «решительных действий».[36](#_bookmark185)

Хотя мы мало что знаем о происхождении Синдано, мы можем предположить из протестов Биби Каянзы, что его притязания на легитимность были отвергнуты - даже при его собственном дворе - и поэтому для сохранения его авторитета требовалась значительная колониальная поддержка. Как и Каторе, он был для Бельгии «человеком на месте». В ежегодном территориальном отчете, который Рейменанс, территориальный агент, составленный в 1933 году, отмечалось, что, несмотря на действия Синдано, а также вмешательство «властей» в течение года, «почти ничего [не было] сделано» в [Бена Ньембо]. Учитывая усилия, которые Синдано, должно быть, приложил, чтобы угодить своим колониальным хозяевам, мы можем только предположить, что многого не удалось достичь, потому что у него просто не было полномочий издавать непопулярные колониальные порядки. Хотя Биби Каянза выступала против легитимности Синдано, тем не менее, во всех смыслах и целях его правление казалось стабильным, если игнорировать уровни производства в его командовании. Точно так же правление Каторе могло быть омрачено пьянством в глазах колониальных властей, но в остальном оно не было драматичным.[37](#_bookmark185) Однако этот официальный портрет политической стабильности в восточном Конголо должен был быть разрушен, по крайней мере, в глазах католической церкви, в четверг, 19 апреля 1934 года.

kонголо's пфу cворов и А пфу шзуд-fвставка движение

В тот четверг Белым отцам, базирующимся в Соле, штаб-квартире Бены Нкуву, стало ясно, что начался жестокий эпизод по поиску ведьм, находящийся в опасной близости от их собственной станции. Луи Верстрете, Джозеф ван ден Тилларт и монах Сильвере слышали, что Синдано применил практику поиска ведьм под названием Кибангил.[38](#_bookmark185) Находясь в отпуске после учебы, группа детей вернулась из двора Синдано и рассказала трем миссионерам об этой охоте на ведьм. Они поняли, что не только Синдано руководил охотой на ведьм.

5 МИССИОНЕРОВ И ФОРМИРОВАНИЕ КОЛОНИАЛЬНЫХ … 165

в восточном Конголо, но также и то, что к нему присоединился его друг Рисачи Каторе. Вместе Каторе и Синдано подвергли некоторых своих подопытных пыткам и отравлению, чтобы определить, ведьмы они или нет. Узнав об этих событиях, Джозеф ван ден Тилларт направился прямо к Бене Мамбве для расследования.[39](#_bookmark185) Прибыв в Макутано, штаб-квартиру вождя, он встретился с Каторе, чтобы убедить его прекратить охоту на ведьм. Тем не менее, Каторе ответил на просьбу священника «безразлично» и продолжил свои усилия по избавлению своего вождя от зла, известного как улози в Гембе (а также на других языках юга Африки).[40](#_bookmark185) Не сумев остановить охоту на ведьм Каторе, обратившись с петицией к самому вождю, ван ден Тилларт подал жалобу Рейменансу в надежде убедить бельгийские колониальные силы положить ей конец.[41 год](#_bookmark185)

Колониальная администрация заказала медицинское исследование в Кибангиле примерно 30 апреля. Однако только 16 мая д-ру Фредерику Белхоммету было поручено незавидное задание - исследовать тела тех, кто пострадал от испытаний, связанных с Кибангилом. Его показания были ужасными. Скорее всего, он был составлен для оценки того, стал ли режим Синдано слишком жестоким, чтобы даже бельгийская администрация могла его терпеть - особенно с учетом того, насколько застенчивым он был после того, как Конго разоблачил злодеяния «красной резины», совершенные Свободным государством. Ассоциация реформ (CRA). Белхоммет, вероятно, отправился собирать доказательства в Бене Мамбве, а также в Бене Ньембо, хотя, к сожалению, медицинских отчетов от вождя Каторе не осталось. Вместо этого у нас есть только отчет полиции от Бены Мамбве. Тем не менее,[42](#_bookmark185)

Устные источники, относящиеся к Кибангиле из Бена Ньембо, подтверждают предположение, что большинство этих испытаний происходило на открытых, публично видимых местах, таких как гора в Мбулуле, штаб-квартире Бены Ньембо, известной в местном масштабе как Агулу-Абути.[43 год](#_bookmark185) Суды над ведьмами происходили в этих общественных местах, потому что все их существование основывалось на наличии аудитории, которая могла бы засвидетельствовать тот факт, что вожди Каторе и Синдано действительно очищались от улози. Вместо того, чтобы нарушить суверенное, в данном случае правило вождя, субъект, нарушающий закон, в данном случае было зло, которое угрожало подорвать власть Каторе и Синдано.[44 год](#_bookmark185) И поэтому начальникам Кибангила пришлось

166 РА ЛОФФМАН

публично показать, что они победили эту вспышку улози.[45](#_bookmark185) Ничто не могло быть скрыто от их победы над злом, чтобы их подданные Хемба не считали, что Каторе и Синдано не были квалифицированы для борьбы с ним или, что еще хуже, не были заинтересованы в этом. Однако их методы борьбы с предполагаемыми ведьмами были ужасающе жестокими.

Белхоммет и ван ден Тилларт предположили, что кибангильские признания были получены после того, как подозреваемых в ведьм перевесили вверх ногами с помощью лоз и / или веревок, которые привязывали их конечности к двум деревянным шестам на расстоянии примерно два с половиной метра друг от друга.[46](#_bookmark185) Механизм получил название Кибангиле, как и прокуроры, в данном случае Каторе и Синдано, которых стали называть «людьми, которые причинили страдания».[47](#_bookmark185) Неспособность признаться в причастности к колдовству после того, как подверглась этому механизму пыток, привела к тому, что предполагаемые ведьмы должны были выпить местную смесь, известную как мвави. Мвави представлял собой жидкость, приготовленную из кипячения коры дерева, известного в местном масштабе как кихуми, и потенциально опасно для жизни.[48](#_bookmark185) Если человек, пьющий мвави, выжил, его реабилитировали, если он умер, его признали ведьмами. Использование яда мвави свидетельствует о трансрегиональных особенностях Кибангила и Гембы в целом по поиску ведьм. Дэвид Гордон даже записал его использование в своей работе среди народов бемба в северной Замбии, например, и оно также использовалось народами табва в восточной Катанге.[49](#_bookmark185) Точно так же ядовитые испытания, подобные тем, которые используются в Кибангиле, имеют долгую историю в Африке и в других местах.[50](#_bookmark185) То, что сделали Каторе и Синдано, отличалось в контексте Конголо, поэтому они использовали устройство пыток вместе с отравлением как лакмусовую бумажку и как средство для духовного очищения.

Хотя Кибангил был уникальным в истории поиска ведьм в Катанге до того момента, это был сплав местных верований и внешних методов, в основе которого лежала концепция родства. В своей новаторской книге «Современность колдовства» Питер Гешьер предположил, что колдовство на самом деле было темной стороной родства или «пугающим осознанием того, что внутри есть ревность и, следовательно, агрессия».семья, где должно быть только доверие и солидарность ».[51](#_bookmark185) Гешьер продолжал писать, что «[колдовство] используется… для обращения к современным изменениям [это] очевидный дискурс для попыток связать новое неравенство… со знакомым миром родства и родственников».[52](#_bookmark185) Хотя Гешьер писал о постколониальном периоде и в камерунском контексте, его аргументы проливают некоторый свет на то, что происходило в Конголо в начале 1930-х годов. Внедрение товарных культур обострило отношения, поскольку мы будем

5 МИССИОНЕРОВ И ФОРМИРОВАНИЕ КОЛОНИАЛЬНЫХ … 167

Видите ли, родственные группы до некоторой степени удерживались вместе благодаря тому, как они понимали зло. Идея улози связала группы вместе, потому что она отвлекала зависть и личные амбиции от мира духов, а не материального. Поэтому неудивительно, что во время кибангильской вспышки на самом деле умерло мало людей, учитывая то, как зло абстрагировалось в обществах Гемба.

Источники миссии указывают на то, что человек по имени Мути, что на многих африканских языках означает «врач», обратился к Синдано, только что избежав повешения его деревенским староста Ленгве за то, что он признался, что он млози (ведьма) и причинил смерть злонамеренному лицу. магия.[53](#_bookmark185) Деревня, из которой он сбежал, называлась «Кибангуле» на территории нынешней провинции Маниема, и именно от названия этой деревни, по всей вероятности, произошло слово «Кибангиле».[54](#_bookmark185) Рейменанс, тогдашний ТА Конголо, рассказал аналогичную историю о том, как Кибангил был импортирован на территорию, но с другим главным героем, прибывшим из другого места. По словам Рейменанса, некто по имени Калукулу Луманде прибыл в Конголо из Ньюнзу, восточного соседа Конголо, чтобы распространить Кибангил 18 апреля.[55](#_bookmark185) Версия Рейменанса о происхождении Кибангила в Конголо отражает некоторые из тех, с которыми я столкнулся во время моих собственных полевых исследований в Конголо. Например, Китванга Нзикала предполагает, что Калукулу (или Катукулу, как он его описал) пришел из Ньюнзу, чтобы распространить кибангил в Бена Ньембо.[56](#_bookmark185) Пока что обе версии предполагают, что Кибангил произошел из города, относительно далекого от Бена Ньембо и Бена Мамбве. Точно так же, прибыв в Бена Мамбве, Мути (или Люманде) сказал Синдано, что он может избавиться от своего вождя улози, предположительно потому, что он сам был млози. Синдано воспринял его всерьез и начал предпринимать шаги по избавлению своего собственного вождя от колдовства в точности так, как описал его посетитель. Поговорив со своим другом Синдано, Каторе вскоре усыновил Кибангила. Но почему Синдано вообще хотел серьезно относиться к заявлению путешественника? Есть две взаимно совместимые возможности.

граммконец, жinAnce И sOciAl пполитика шзуд-fвставка

Первое возможное объяснение вспышки охоты на ведьм в восточном Конголо начинается с инцидента, произошедшего в Бена Ньембо в 1928 году, когда Каламба Синдано хотел жениться на молодой девушке, которая отказалась от его руки. Он якобы вызвал мать девушки в попытке использовать

168 РА ЛОФФМАН

давление родителей на девушку с целью закрепить с ней союз. Однако мать девушки отказалась разрешить дочери выйти замуж за начальника. Услышав ее несогласие, Синдано ударил мать двенадцать раз.[57 год](#_bookmark185) В В двенадцатый раз Синдано ударил женщину, и она упала на пол, после чего Синдано плюнул в нее четыре раза (fruit de nez), говоря, что его мокрота исходит от самой женщины-«ведьмы». Люди, которые были свидетелями этого инцидента, как сообщается, считали, что женщина была ведьмой, по крайней мере, согласно ван ден Тилларту. Хотя объяснение миссионера на первый взгляд кажется правдоподобным, мы должны относиться к нему с осторожностью, поскольку оно в значительной степени опирается на колониальный стереотип жестокого вождя Центральной Африки. Помимо использования присущей Синдано и Каторе личной жадности и жажды власти в качестве жизненно важного объяснения Кибангила, отчет Тилларта не объясняет, почему этот эпизод начался в 1934 году, а не, скажем, в 1928 году, когда Синдано отклонил его просьбу о браке. Он мог бы утверждать, что 1934 год был годом, когда Синдано и Каторе впервые узнали о новых средствах борьбы с колдовством и импортировали кибангильский аппарат / модель для поиска ведьм от Мути или Луманде. Но были и другие способы, которыми вожди могли противостоять колдовству до прибытия Кибангила.

Одним из наиболее очевидных толкований истории неудачного брака является то, что Синдано использовал колдовство как средство контроля за невестой и, как следствие, контроля над молодыми женщинами. Африканские мужчины, особенно пожилые, были озабочены контролем над своим женским населением, во-первых, из-за их способности к социальному воспроизводству, а, во-вторых, для обеспечения своего домашнего труда. Старейшины активизировали свои усилия по контролю над молодыми женщинами во время Великой депрессии, потому что многие молодые люди возвращались в свои вожди, такие как Мамбве, с деньгами, которые они зарабатывали шахтерами в центральных и южных районах Катанги.[58](#_bookmark185) Располагая своими заработками, бывшие горняки могли позволить себе платить более высокую плату за состояние невесты и гораздо легче выходить замуж, тем самым конкурируя со своими полигамными старейшинами за женщин. Точно так же старейшины постоянно подозревали женщин в нарушении патриархальных традиций, что облегчало их союзы с более молодыми мужчинами; например, собираясь ночью без согласия мужей или отцов.

Учитывая их способность вступать в брак гораздо быстрее, чем раньше, молодые люди начали подавать прошения о получении все большей политической власти в течение 1930-х годов, как обнаружил Кейзер. В Бена Ньембо, например, молодой человек даже подал прошение о признании его вождем после того, как вернулся на пост вождя, вооруженный денежной заработной платой, которую он сэкономил на своей старой горной работе. Этим человеком был Августин Луамба (Луамба)

5 МИССИОНЕРОВ И ФОРМИРОВАНИЕ КОЛОНИАЛЬНЫХ … 169

и он вернулся в Бена Ньембо после того, как проработал капитаном в железнодорожной компании Великих озер (CFL) после того, как его боссы отказались продлить его контракт. Чтобы продвигать свои претензии на власть вождя, он стремился сделать суб-вождь Бена Хонги, ранее входившей в состав Бена Ньембо, независимым, суверенным образованием само по себе и с самим собой во главе.[59](#_bookmark185) Луамба явно пытался присвоить язык колониального вождя, чтобы продвинуть свою власть в авторитарном сельском контексте. Несмотря на то, что он облек свои претензии в одежду неотрадиционализма, бельгийская администрация все же отклонила их. Однако провал притязаний Луамбы на власть не означал, что старейшины все еще не считали контроль над молодыми людьми жизненно важным для распространения своего контроля над колониальным вождем. Учитывая неуверенность мужчин, чьи претензии на власть основывались в большей степени на «обычаях», чем на богатстве, потенциально легче понять, почему Синдано так жестоко поступил по отношению к женщине, которая осмелилась сопротивляться его контролю.

Наряду с желанием охотников на ведьм контролировать круговорот женщин, Рейменанс предположил, что Люманде (которого вполне можно было назвать Мути) «поделился своей щедрой прибылью» с Рисачи и Синдано; хотя неясно, имел ли он в виду свою ранее существовавшую прибыль или прибыль, полученную им на Кибангиле. Если Луманде действительно получал прибыль от охоты на ведьм, Рейменанс не объяснил, как это сделать. Тем не менее, колониальные власти были убеждены, что жадность была причиной вспышки кибангилов.[60](#_bookmark185) То, что Каторе и Синдано хотели получить долю прибыли Луманде или Мути, частично объясняет, почему охота на ведьм началась в 1934 году. Но это не объясняет, почему она не продолжалась, когда просьба Синдано о браке была впервые отклонена в 1928 году. потенциально являются некоторыми причинами серьезно относиться к Рейменану, когда он говорит о материальном вознаграждении за начало эпизода охоты на ведьм. Рисачи Каторе был оштрафован на месячную заработную плату за публичное пьянство в какой-то момент в 1933 году.[61](#_bookmark185) Точно так же Каламба Синдано был оштрафован на трехмесячную заработную плату за совершение «нестандартного действия» в том же году. Таким образом, можно было предположить, что если бы кто-то пришел к обоим этим вождям примерно в то время, когда их зарплата была удержана, предлагая «богатство», то Каторе и Синдано были бы открыты для их предложений.

Но есть некоторые важные проблемы с ранней интерпретацией Рейменансом происхождения Кибангила. Во-первых, Каторе и Синдано вполне могли знать, что администрация придерживается светских убеждений, и у них было мало времени для тех, кто проводил жестокую охоту на ведьм, учитывая то, что они работали клерками и переводчиками в конце 1910-х годов.

170 РА ЛОФФМАН

1920-е гг. Так что рисковать своей вновь обретенной властью ради заработной платы за один или даже три месяца кажется безумием, выходящим за рамки разумных пределов, которые режим всегда приписывал этим вождям. Более того, Каторе и Синдано управляли двумя из самых богатых вождей в Конголо и, таким образом, были бы гораздо лучше обеспечены финансовыми средствами, чем почти любой из их сверстников, за единственным возможным исключением, являющимся вождем Боки в южном Конголо. В 1933 году в Боки проживало 10 000 человек, что выгодно отличается от почти 6000 человек, населявших только Бена Мамбве, причем многие из них, без сомнения, квалифицируются как HAV. Колониальная статистика, к которой, по общему признанию, всегда нужно относиться с некоторой степенью осторожности, учитывая, что подчиненные всегда хотели произвести впечатление на своих начальников, настоятельно позволяют предположить, что торговля хлопком процветала в Бена Мамбве и Бена Ньембо. В Мамбве, например, в 1934 году государство получило чистую прибыль в размере 570 франков от торговли хлопком.[62](#_bookmark185) И большая часть этих денег попала бы в руки вождя.

тон sпрыгающий sболезнь жАктер

Приманка легких денег могла соблазнить Каторе и Синдано, а могла и не соблазнить, но, даже если так, в этой вспышке охоты на ведьм в восточном Конголо сработали более важные факторы. Устные источники, относящиеся к Кибангилу, естественно, трудно найти, учитывая, что никто из тех, кто был осведомлен об эпизоде, когда он разворачивался, все еще жив. Наиболее близкими к современным устным источникам являются те, которые были рассказаны людьми, которые были в то время очень молоды и поэтому должны были узнать о Кибангиле от своих родственников и соседей. Муганза Валунга Августин, глава Бена Мамбве в 2009 году, когда я был у него, и младенец в 1934 году, смог указать на другую причину, по которой Кибангил мог начать в том же году.[63](#_bookmark185) Когда его спросили, почему появился Кибангил, он ответил: «В то время, возможно, была эпидемия, своего рода микробы, которые убивали людей».

При ближайшем рассмотрении колониальные записи подтверждают предположение Августина, даже если способ, которым они это делают, требует некоторого объяснения. Автором колониального отчета, который указывает на то, что сонная болезнь была проблемой в Конголо, был Рене Ваутион, который повторил свою роль главы территориальной администрации Конголо в 1935 году, и поэтому он написал годовой территориальный отчет для Конголо за 1934 год. Как и любой другой ТА, он, естественно, находился под сильным давлением, чтобы подчеркнуть те аспекты деятельности колониального государства, которые лучше всего отражали выполняемую им работу.

5 МИССИОНЕРОВ И ФОРМИРОВАНИЕ КОЛОНИАЛЬНЫХ … 171

Как следствие, он утверждал, что «в целом на территории произошло заметное снижение числа подозреваемых случаев сонной болезни».[64](#_bookmark185) Тем не менее, на Уже на следующей странице своего отчета он признал, что на самом деле в 1934 году было 165 «паник» по этому поводу.[65](#_bookmark185) Кроме того, он жаловался, что «бюджетные ограничения», что неудивительно в контексте депрессии, серьезно ограничивают усилия его администрации по борьбе с болезнью. Он не уточнил, где именно произошли 165 «паники», но не исключено, что одна или несколько из них могли произойти как в Бене Мамбве, так и в Бене Ньембо.

Источники миссии подтверждают сообщения ваутиона о распространенности сонной болезни в восточном Конголо в начале 1930-х годов. Вскоре после того, как Кибангил закончился, в июне, миссионеры в Бена Нкуву узнали от ветеринара колонии Морандини о восьми случаях заболевания только в Соле.[66](#_bookmark185) Животный контекст более важен, чем может показаться на первый взгляд, учитывая, что африканская версия трипаносомоза (сонной болезни) способна передаваться от животных к человеку при том, что иногда называют зоонозной инфекцией. В то время концепция зоонозной инфекции не была известна, но актуальна для историков, изучающих эпизод с Кибангилом в ретроспективе, поскольку она поддерживает идею, что причиной этого была сонная болезнь. Бена Нкуву также чрезвычайно близок к Бене Ньембо - настолько, что границы между двумя политическими образованиями только-только устанавливались во время Великой депрессии. Таким образом, вместо того, чтобы помещать Кибангила исключительно в долгую историю старейшин, пытающихся контролировать женщин, этот эпизод по поиску ведьм также можно рассматривать как попытку противостоять «злу», стоящему за Сонной болезнью.

Еще в 1905 году Ливерпульская школа тропической медицины предположила, что в районе Танганьика произошла эпидемия сонной болезни, и последующие колониальные отчеты оттуда указывают на то, что вспышки болезни продолжались в 1934 году и позже.[67](#_bookmark185) То, что «Сонная болезнь» давно присутствует в Конголо, также не должно вызывать удивления, учитывая, насколько сильно она повлияла на ранние миссии «Белых отцов».[68](#_bookmark185) Фактически, как предполагалось в третьей главе, миссионеры Роленса переехали в Солу, прежде всего, чтобы избежать этой смертельной болезни. То, что это должно было быть долгосрочным фактором, в частности, для Бена Ньембо, подтверждается даже самим именем Синдано, которое на суахили означает «инъекция» на английском языке. Маловероятно, что существовала какая-либо другая причина, по которой Каламба получил имя «Синдано», помимо опыта его семьи с инъекциями, сделанными растущим числом колониального медицинского персонала и их африканских посредников. К 1930 году Мариинез Лайонс заметил, что «почти

172 РА ЛОФФМАН

3 миллиона человек ежегодно «обследовались врачами колонии в Бельгийском Конго с постепенным развитием сети сельских клиник, центров инъекций и больниц».[69](#_bookmark185) Хотя Синдано и его подданные вполне могли понять, что `` микробы '' вызывают некоторые симптомы сонной болезни, как и народы региона Уэле на северо-востоке, группы хемба, населявшие Бена Мамбве и Бена Ньембо, вполне могли приписать `` большинство от более медленных или хронических физических недугов… до колдовства ».[70](#_bookmark185)

Распространенность сонной болезни возлагала большую ответственность на способность вождей избавиться от улози. Как утверждал Теренс Рейнджер в другом месте, новые религиозные движения часто сопровождали эпидемии, и Кибангил демонстрирует эту взаимосвязь, хотя и в микромасштабе.[71](#_bookmark185) С участием колониальные власти, стремившиеся контролировать мобильность африканцев, поскольку границы колониальных вождей в Конголо укреплялись, африканское население не могло легко избежать зараженных болезнями усадеб. Усиление контроля над их мобильностью усилило давление со стороны их начальников, заставляющее их действовать, чтобы предотвратить такую ​​явную и реальную опасность для своих подданных. Такой контроль мобильности принимал форму того, что субъекты должны были получить письменное разрешение своего начальника и территориального администратора, если они хотели покинуть территорию. Колониальные субъекты могли быть допрошены любым авторитетным лицом об их передвижениях, а отказ предоставить письменное разрешение на их поездки могло привести к их тюремному заключению. В то же время зависимость колониального государства от вождей означала, что их творчество, каким бы жестоким оно ни было,

А ввсесторонний пперспектива: шзуд бùki chieftAinship

Каторе и Синдано оба чувствовали, что их нужно увидеть, чтобы действовать против сонной болезни, учитывая отсутствие у них доколониального наследия. Действия обоих вождей Хэмба предстают в острой перспективе по сравнению с действиями, совершенными Боки, имевшим доколониальное наследие, во время его «великого» вождя в южном Конголо. В конце 1920-х годов владения Боки подверглись тому, что Лабрике назвал «эпидемиями ветряной оспы», которые, возможно, были не такими серьезными, как эпидемии сонной болезни, но, тем не менее, были изнурительными.[72](#_bookmark185) Несмотря на распространенность этого заболевания на юге Конголо, не было

5 МИССИОНЕРОВ И ФОРМИРОВАНИЕ КОЛОНИАЛЬНЫХ … 173

свидетельство охоты на ведьм или направленной главным образом кампании против зла в Боки в это время. Тот факт, что у Бонки было доколониальное наследие, которое соответствовало дискурсам космологии Любы, означало, что он не был так неуверен в своем положении, как его коллеги по Гембе, - не то чтобы его подданные всегда считали, что Бонки всегда придерживался моральных заповедей царствования Любы. конечно.

Наряду с доколониальной родословной Боки, другое, но дополняющее объяснение отсутствия охоты на ведьм у его вождя в 1920-х и начале 1930-х годов заключается в том, что колониальное государство сделало все возможное для борьбы с сонной болезнью. До Великой депрессии государственная казна была значительно полнее, чем впоследствии, и поэтому они могли поддерживать более обширные проекты вакцинации. Лабрике, размышляя о программах его администрации по борьбе с трипаносомозом в 1920-х годах, предположил, что они «неблагоприятны для поддержки племенных обычаев, но это было неизбежно ... эпидемические заболевания, которые периодически возникают в [Танганьике] и унесли много жизней в этом году». год заставил [африканцев] все больше ценить нашу медицинскую помощь ».[73](#_bookmark185) Боки, например, не оценил эти усилия, потому что он считал, что они подрывают его притязания на легитимность, поскольку он не руководил ими лично, и поэтому считалось, что он не контролирует этот фундаментальный аспект повседневной жизни своих подданных. В случае с Буки, как и во многих других, колониальные власти оцепили части вождя, перегруппировали африканские деревни и построили станции для официальных лиц, чтобы контролировать болезнь и делать прививки африканцам. Колониальная администрация, как вождь Буки, так и другие, обладала весьма заметной государственной властью, помимо власти вождя, что, как все еще знали бельгийские агенты, подрывало авторитет тех же посредников, которых они выбирали для выполнения своих приказов.

Эффективный, но глубоко навязчивый ответ государства на Сонную болезнь во время его правления означал, что Боки чувствовал, что его борьба за легитимность велась гораздо больше между ним и колониальной администрацией, чем борьба, в которой он и его последователи были противопоставлены некоему духовному противнику. Напротив, битва Каторе и Синдано была очень важна для обеспечения лояльности своих подданных и в контексте, в котором светская администрация, возможно, приложила слишком мало усилий, чтобы предотвратить Сонную болезнь у своих вождей. Отсутствие крупномасштабных программ колониальной вакцинации, предпринятых в восточной части Конголо в начале 1930-х годов, должно считаться, таким образом, одной из наиболее важных причин того, что кибангил появился именно тогда.

174 РА ЛОФФМАН

Хотя Боки не участвовал в движении сверху вниз, как Кибангиле, и эпизоды охоты на ведьм в его правлении в начале 1930-х годов в целом были редкостью, этого не произошло во второй половине того десятилетия.[74](#_bookmark185) Бельгийские власти определили полусекретное общество, известное как Мама Уканга, что означает «мать всех чар», в Боки и его окрестностях в 1937 году после того, как оно впервые достигло провинции Танганьика в 1928 году. Само слово Уканга, хотя и относится к слову « очарование »в единственном числе, в действительности, вероятно, означало серию предметов, продаваемых иерархически упорядоченной группой адептов. Вполне вероятно, что эти чары служили разным целям в зависимости от специфики местной среды, в которой действовала мама Уканга. Тем не менее, многое из того, что мы знаем о Мама Уканга, получено из каракулей колониальных властей, которые искали ответы на вопросы о социальных движениях, которые, казалось, их окружали.

Как и во многих случаях, связанных с полусекретными обществами, колониальные власти имели противоречивые интерпретации Мама Уканга. Во-первых, бельгийские агенты полагали, что некоторые рабочие, нанятые Катангской биржей труда, приняли ее, потому что считали, что она борется с ведьмами.[75](#_bookmark185) В отличие от дела Кибангила, если обвиняемые пережили испытание ядом, их считали ведьмами, но если они умирали, они считались невиновными. Позже, однако, многие из тех же самых колониальных чиновников пришли к выводу, что мама Уканга на самом деле была средством защиты от трудовых требований колониального государства. Бельгийские официальные лица, работающие в Катанге, утверждали, что он произошел от «тех, кто работал на европейцев» из Элизабетвилля и проник в Конголо в 1936 году.[76](#_bookmark185) По их словам, солдат в отставке, предположительно африканец, распространил его по Катанге через разветвленную железнодорожную сеть. Колониальное государство определило Джозефа Банделу, работника CFL, например, как ведущего адепта в Конголо.[77](#_bookmark185) Таким образом, начав в другом месте, Мама Уканга начала укореняться в Танганьике. Однако вполне вероятно, что из-за времени, которое потребовалось, чтобы добраться туда, бельгийская администрация только в 1930-х годах заклеймила его как «тайное общество».[78](#_bookmark185) В отличие от Кибангила, Мама Уканга была ближе к верованиям в колдовство, чем к охоте на ведьм, даже если она и вовлекала последнее время от времени.

В 1937 году Кейсер предупредил ТА в Конголо о существовании Мамы Уканга во главе Кануну, которая находилась на бывшей территории Кабало.[79](#_bookmark185) Он приказал «постоянно обследовать организацию». И, как обычно, когда было обнаружено так называемое «подрывное» общество, было поручено длительное исследование для выяснения его характера. После завершения этого исследования ТА решила, что

5 МИССИОНЕРОВ И ФОРМИРОВАНИЕ КОЛОНИАЛЬНЫХ … 175

Уканга действительно был «ксенофобной и подрывной» группой.[80](#_bookmark185) В связи с этим ведущие защитники Мамы Уканга в Конголо были арестованы и заключены в тюрьму, чтобы предотвратить ее распространение по территории. В 1937 году государство обвинило Киамбилву, Касуку, Мвамба и Кибакази в принадлежности к секте.[81 год](#_bookmark185) Вышеупомянутые адепты были из разных деревень, но все они жили в Боки или Кануну. Например, Касуку был из деревни Зефу в Боки, как и Киамбилва. Мвамба тоже был из деревни Кабобе в Киамбилва, а Кибакази был из Кинге в Кануну. Что эти адепты разделяли в глазах государства, помимо того факта, что они жили в южной части Конголо, так это то, что они использовали Мама Уканга, чтобы избежать обязательного труда.

Государственный страх перед этим новым движением только увеличивался из-за близости стольких адептов к хлопковой плантации в Катомпе, опять же на бывшей территории Кабало.[82](#_bookmark185) Например, Мулонда, один из самых активных адептов Мама Уканга, был пойман в поисках так называемого «приданого Уканги» в районе Катомпе. Присутствие Мамы Уканги в Катомпе, в составе вождя Пайе, было совершенно неудивительно, поскольку оно славилось сопротивлением ВГА против недавно появившихсяукоренилась хлопковая промышленность.[83](#_bookmark185) Несмотря на широкомасштабные пропагандистские усилия государства, местное население не удалось убедить прекратить выращивание таких продуктов питания, как кукуруза, арахис и пальмовое масло, вместо хлопка.[84](#_bookmark185) Хотя ее адепты находились под пристальным наблюдением государства, «Маму Укангу» было нелегко искупить, потому что она якобы предлагала перегруженным фермерам средство избежать производства товарных культур и заменить его натуральным сельским хозяйством. Кейзер заявил, что в 1938 году «не было… активности уканга», но он был вынужден зафиксировать возрождение группы в 1940 году.[85](#_bookmark185) В том году семнадцать адептов были осуждены в результате того, что Катанда Гой, тогдашний глава Бена Ньембо, предупредил государство об их присутствии.[86](#_bookmark185)

Мама Уканга было движением, которое последовало за проникновением бельгийских колониальных концессий во внутренние районы и могло адаптироваться к любому аспекту труда, преобладающему в среде, в которую он был введен. В Элизабетвиле это было средством избежать подневольного труда, так же как в Катомпе это было средством избежать производства хлопка. Подобно тому, как отношения управления были оспорены и перестроены при Кибангиле, так и трудовые отношения через Уканга. Хотя Уканга пережил Кибангил, не в последнюю очередь потому, что он был связан не с личной карьерой вождя, а с колониальной политической экономией, в конечном итоге он был подавлен. Прямое оспаривание трудовых отношений в хлопке не могло

176 РА ЛОФФМАН

быть терпимым, поскольку колониальное государство переложило бремя депрессии на конголезских фермеров.

С сельским радикализмом будут бороться различные институты, в том числе полиция, призванная обеспечить, чтобы в Танганьике больше не появлялись движения, подобные Мама Уканга. Но в отличие от большинства других областей Конголо, присутствие миссий в Боки все еще было едва заметным, и это сильно затрудняло познание государством оккультизма и, как следствие, его способность справляться с этим там. Единственной миссией в Боки была недолговечная миссия адвентистов седьмого дня (АСД). Боки позволил им остаться в его должности вождя, но в конце 1920-х государство снова попросило их уйти, и поэтому они переехали в Бигобо в Бена Ньембо.[87](#_bookmark185) Скудное присутствие миссий в Боки резко контрастировало с таковым в восточном Конголо, где, несмотря на то, что миссионеры пытались остановить поиск ведьм, они также косвенно стимулировали его.

мission явторжение и kibAngile

Поначалу кажется нелогичным писать, что католические миссионеры, которые относились к поиску ведьм с глубочайшим пренебрежением, могли косвенно способствовать его продвижению. Однако свидетельства в Конголо указывают на вторжение в миссию как на фактор оккультной деятельности Каторе и Синдано. Чтобы понять, почему, поучительна встреча Джозефа ван ден Тилларта с Каторе 11 мая 1934 года, которую он созвал, чтобы попытаться снова сдержать вождя. Во время этой встречи Каторе объявил себя «неуязвимым», потому что он был «богом» региона (с «регионом», предположительно означающим Бена Мамбве) (il declare être invulnerable et être le «dieu» du pays).[88](#_bookmark185) Но почему, можно резонно спросить, Каторе захотел выразить свои светские полномочия таким духовным образом?

В одном из многочисленных иронических случаев в африканской истории Дэвид Гордон утверждал, что проникновение миссий в африканские внутренние районы послужило катализатором обвинений в колдовстве, потому что миссионеры «провозгласили всепроникающий грех», одно из наиболее важных проявлений колдовства, но при этом запретили африканцам проникать в него. охота на виновных в распространении зла.[89](#_bookmark185) Утверждая, что он был «Богом», Каторе, возможно, таким образом реагировал на вездесущность греха, как проповедуется постоянно вторгающейся миссией Белых Отцов, и, кроме того, что он и он один могли очистить свое вождь в результате своего деистические силы.

Присутствие Белых Отцов в Бене Мамбве было незначительным, но ощутимым. К 1930-м годам здесь уже была небольшая часовня и более

5 МИССИОНЕРОВ И ФОРМИРОВАНИЕ КОЛОНИАЛЬНЫХ … 177

объекты последовали после Второй мировой войны.[90](#_bookmark185) Каторе заметил бы маленькую часовню, а также миссионеров, которые приходили и уходили в результате ее строительства. Более того, в 1931 году, за три года до вспышки Кибангила, Джозеф ван ден Тиллаерт добился значительного прогресса в обращении Каянзы Мутоке, видного деятеля Бены Мамбве, который стал регентом после того, как Каторе был в конечном итоге свергнут за свою ведьму. находка летом 1934 г.[91](#_bookmark185) И, чтобы добавить оскорбления к травмам любого, кто опасается распространения христианской современности на Бена Мамбве, люди начали уходить / терять интерес к местному отделению Бамбуджи.[92](#_bookmark185)

Бамбуджи был продолжением Hêmbá одноименного общества Luba (Bambudye в Luba).[93](#_bookmark185) Он выполнял множество функций для обществ Hêmbá, не в последнюю очередь с точки зрения знаний его членов о местной терапевтической практике. Но своим постоянным существованием он во многом обязан дружеским и поддерживающим отношениям, которые они установили между материнскими и отцовскими связями в деревнях Гемба.[94](#_bookmark185) Короче говоря, отделение Бамбуджи в Бена Мамбве было бы основой большей части социальной и политической организации деревень во главе с вождем, вовлекая себя в самые разные вопросы, от здравоохранения до посредничества политической власти. Видеть, как ее подрывают миссионеры, которые считали это суеверной практикой и которые привлекали знаменитостей в качестве новообращенных, угрожало целостности ранее существовавших родственных отношений.[95](#_bookmark185)

Хотя физическое и духовное вторжение европейских миссионеров в Бена Мамбве не свидетельствовало о популярности среди тех, кто населял вождь, оно было очень публичным. Таким образом, утверждая, что он «был Богом», Каторе вполне мог выступить с вызывающим заявлением против этой растущей власти миссионеров над пространством и душами в его главенстве. Хотя грамматическая формулировка предложения, записанная в дневниках миссии, предполагает, что оно было сказано не только ван ден Тиллаерту, Каторе намеренно сделал это замечание перед ним. Это подтверждает мысль о том, что Каторе предполагал, что он был Богом, а не христианским Богом и / или представителями его миссии. Наши попытки понять, что Каторе имел в виду, объявляя себя «Богом», разочаровываются тем фактом, что мы не знаем, использовал ли он французский язык, Суахили или Hêmbá слово для Бога. Например, термин «вилиньямби» на языке хемба, означающий «Бог», подразумевает очень имманентного Бога, которого не существует в большинстве христианских теологий, в которых главное божество более удалено от материального мира.[96](#_bookmark185) Однако наиболее вероятное толкование состоит в том, что Каторе имел в виду местного земного духа

178 РА ЛОФФМАН

род, связанный с терапевтическими обществами, одним из которых мог бы быть Бамбуджи. Тем не менее, как бы Каторе ни думал, что он бог или дух Земли, его охота на ведьм в конечном итоге оттолкнула его от миссионеров, чье вторжение, возможно, вызывало у него недовольство, но имело большое значение в его гибели.

мission пуспокаивать, АДМИНИСТРАТИВНЫЙ delAy И еобнаружение kibAngile

Несмотря на то, что бельгийские официальные лица поначалу благосклонно относились к ним, после продолжительного лоббирования их миссии с целью принятия мер против Кибангила, они в конечном итоге арестовали Каторе и 17 мая 1934 года отправили двадцать солдат в Бена Ньембо, чтобы сделать то же самое с его сообщником Синдано. .[97](#_bookmark185) 3 июля 1934 года и Каторе, и Синдано предстали перед территориальным судом, чтобы отчитаться за то, что, по мнению колониального государства и их союзников по миссии, было их преступлениями.[98](#_bookmark185) К несчастью для них, они проверили границы колониального закона и им сказали, что они переступили черту. Каторе лишили своего вождя 16 декабря 1934 года, и его быстро сменила Холела Сильвестр.[99](#_bookmark185) 15 декабря 1934 года Синдано отозвал свой вождь, и Каянза Мутоке выступил в качестве «главного регента», прежде чем удалось найти замену на длительный срок.[100](#_bookmark185) Два вождя также были приговорены к «понижению», что означало изгнание из своих собственных вождей. Оказавшись в тюрьме в Альбервиле, им разрешили вернуться «домой» только по усмотрению бельгийской администрации, которая в конечном итоге заключила их в тюрьму до начала 1950-х годов.[101](#_bookmark185) Когда два главных героя были изгнаны и заключены в тюрьму, Кибангил быстро подошел к концу в Конголо.

Хотя колониальные отчеты выдают более чем небольшую тревогу по поводу его возможного возвращения, они не цитируют никого, кто пытался воскресить Кибангила где-либо в Конголо. На этом завершилась одна из самых драматичных охоты на ведьм в Танганьике. Тем не менее, действие происходит рядом с другими эпизодами по поиску ведьм, Кибангил не кажется особенно разрушительным с точки зрения причиненных им человеческих жертв. По словам Рейменанса, только одна женщина действительно умерла от обвинения в колдовстве на всей территории Бена Мамбве, несмотря на то, что в общей сложности двадцать четыре женщины подверглись отравлению, а тринадцать подверглись пыткам. Следовательно, возможно, что Кибангил обратился к заинтересованным вождям отчасти не потому, что убивал женщин, а, скорее, потому, что спас их от ядовитого испытания, если они признались, что были ведьмами после пыток. Так,

5 МИССИОНЕРОВ И ФОРМИРОВАНИЕ КОЛОНИАЛЬНЫХ … 179

Кибангил сохранил драгоценный источник труда в виде женщин, но одновременно искупил зло.

Несмотря на то, что конец Кибангила кажется более легким для объяснения, чем его начало, не все так ясно, как может показаться стандартным колониальным вмешательством. Несмотря на то, что колониальная администрация в конечном итоге положила конец Кибангилу, интригует то, что на это потребовалось так много времени. Начав в середине апреля, только 17 мая 1934 года Каторе был арестован, и эти двадцать колониальных солдат отправились в Бена Мамбве, чтобы остановить охоту на ведьм Синдано после того, как она продолжалась около месяца.[102](#_bookmark185) Несмотря на первоначальное утверждение, что администрации удалось быстро остановить Кибангил, в ежегодном территориальном отчете от 1934 г. признается, что медленные темпы бельгийской реакции на зверства «по-прежнему оставляют слишком много жертв».[103](#_bookmark185) По общему признанию, есть некоторые незначительные расхождения между отчетами миссий Кибангила и колониального государства с точки зрения сроков колониального ответа. Тем не менее, даже несмотря на эти несоответствия, мы знаем, что бельгийские официальные лица ждали какое-то время, чтобы вмешаться, и ключевой вопрос для наших целей - почему. Ответ на этот вопрос лежит в основе отношений между бельгийскими агентами и их африканскими союзниками и является дополнительным свидетельством того, насколько эти отношения значили для обеих сторон во время Великой депрессии.

Одно из важных объяснений их запоздалой реакции на Кибангил состоит в том, что колониальный режим просто не заботился о крайностях своих союзных вождей, пока Белые отцы не заставили их руку. Карен Филдс утверждала примерно то же самое в контексте эпизодов охоты на ведьм в центральной Британской Африке.[104](#_bookmark185) Соответственно, пока Кибангил был в пути, один Белый Отец, скорее всего, Тилларт, сетовал в журнале за пределами станции: «Неужели авторитет Синдано и Каторе настолько ценен, что колониальные власти хотят закрывать глаза на их зверства?»[105](#_bookmark185) Короче говоря, в основном ответ был положительным. В контексте Великой депрессии колониальные администраторы предпочли закрывать глаза на эксцессы своих союзников, и это легко понять. Учитывая, что вожди должны были контролировать более эксплуататорскую систему труда, чем те, которые преобладали в 1920-е годы, и поскольку бельгийские официальные лица стремились переложить финансовое бремя депрессии на своих подданных, колониальное государство установило ряд вождей, которые постоянно демонстрировали свою верность ему. Точно так же было просто не так много грамотных и исчисляемых замен для Каторе и Синдано, и поэтому их депонирование создало бы столько же проблем, сколько и решило бы. Таким образом, увольнение Каторе и Синдано создаст вакуум власти в и без того неспокойной паре вождей.

180 РА ЛОФФМАН

Колониальные чиновники в течение некоторого времени знали, что и Каторе, и Синдано прибегали ко все более насильственным средствам для укрепления своего правления, но ничего не сделали, чтобы обуздать свой авторитаризм - даже несмотря на то, что для них существовало законодательство. Например, Кибангил произошел в то время, когда колониальный режим признал, что африканские посредники в территориальном суде «бунтовали» против бельгийских запретов, запрещающих то, что они считали «нецивилизованными обычаями», такие как колдовство, а также другие преступления, такие как рабство. .[106](#_bookmark185) В Ньюнзу, восточном соседе Конголо, более 400 человек были заключены в тюрьму колониальным государством только за колдовство.[107](#_bookmark185) Других людей, таким образом, наказывали за преступления, связанные с к оккультизму. В 1934 году Ваутион сообщил своему начальству, что «было шесть случаев», когда африканские посредники (не являвшиеся вождями) практиковали «обычаи», которые он считал «варварскими», и поэтому от них отказались. Тем не менее, несмотря на то, что отмечалось сохранение ряда африканских «обычаев», а также желание их искоренить, администрация откладывала свой ответ на Кибангил. Поступая таким образом, они позволили продолжаться тому, что они называли жестоким автократическим режимом Каторе в Мамбве.[108](#_bookmark185) За его В частности, колониальные власти описали характер Синдано как «жестокий» и считали его «пьяницей», хотя это описание появилось только после его кибангильских действий.[109](#_bookmark185) В случае Каторе, а также, весьма вероятно, в случае Синдано, проявление жестокости по отношению к своим подданным было терпимым, потенциально даже поощряемым. Хотя Синдано считался жестоким пьяницей, он был «их» жестоким пьяницей, который оказал разумную услугу колониальной администрации.

cвключение

По мере того как государство пыталось расширить свой жестокий хлопковый режим, оно во все большей степени полагалось на своих посредников. Но было приложено немало усилий, чтобы попытаться идентифицировать этих посредников и определить, в чем именно заключалась их роль. В то время как у Боки в южной части Конголо была претензия на доколониальную легитимность, на востоке ситуация была совсем иной, где большинство лидеров Хэмба с доколониальным наследием были убиты различными конвульсиями, которые произошли в регионе на рубеже веков. . В качестве эксперимента местная бельгийская администрация решила назначить двух вождей, а именно Каторе и Синдано, которые не имели никаких реальных доколониальных претензий на власть и оба были яростно противостоят своим подданным. Хотя на протяжении большей части 1920-х годов эти вожди создавали у администрации впечатление, что их правление было стабильным, они не могли поступать так же в течение 1930-х годов.

5 МИССИОНЕРОВ И ФОРМИРОВАНИЕ КОЛОНИАЛЬНЫХ … 181

новой хлопковой промышленности означало, что они находились под растущим давлением, чтобы узаконить себя. Итак, они с энтузиазмом восприняли движение по поиску ведьм, известное как Кибангил, которое было им предложено посторонним, будь то из Маниемы или Ньюнзу.

Сначала светская администрация не знала, что делать с Каторе и Синдано. В то время как существовал закон против колдовства, бельгийские официальные лица неохотно использовали его, поскольку не было очевидной замены их бывшим союзникам в случае их отстранения. Показательно, что медицинское исследование Кибангила было заказано в первую очередь потому, что это вполне могло быть тактикой проволочек, специально разработанной для того, чтобы задержать решение по Кибангилу. Пока государство колебалось, Церковь в лице Джозефа ван ден Тилларта заняла решительную позицию против Каторе и Синдано. Хотя он, в частности, пытался обуздать Каторе, вождь не слушал его - дошел до того, что заявил, что он был Богом в присутствии миссионера. Ван ден Тилларт в конечном итоге привел к падению этого местного божества из-под колониальной милости, однако, последовательно лоббируя бельгийский режим с целью свергнуть его. Поступая таким образом, Церковь формировала траекторию вождя на правом берегу, помогая устранить двух самых надежных союзников светского государства. Таким образом, ценности, которых придерживалась католическая церковь, преобладали над желанием администрации увидеть консолидацию власти своих союзников во что бы то ни стало.

## Примечания

1. Эта глава основана на: Рубен Лоффман, «Интересный эксперимент: Кибангил и поиски вождя легитимности в Конголо, Северная Катанга, 1923–1934 годы», Международный журнал африканских исторических исследований, 50, 2 (2017), стр. 461–477.
2. Мэтью Г. Стэннард, «Межвоенный кризис и незавершенные империи Европы», в книге Николаса Дюма (ред.), Оксфордский справочник по европейской истории, 1914–1945 (Оксфорд: Oxford University Press, 2016), стр. 230.
3. Ликака, Сельское общество и хлопок в колониальном Заире, стр. 95.
4. ЛаГамма, Героические африканцы, стр. 267. 5. Там же, с. 270.

6. AAB, AIMO, 1735, RAG, 1931, с. 24.

1. Гл. Дидье Гондола, История Конго (Вестпорт: Greenwood Press, 2002), стр. 86.
2. Хотя количество провинций увеличилось с 4 до 6, поскольку Касаи и Ориенталь были разделены на две части, и эти провинции были сильно централизованы и управлялись через столицу колонии Леопольдвиль.

182 РА ЛОФФМАН

1. По словам Джона Хиггинсона, «между 1933 и 1934 годами количество территориальных агентов в Катанге увеличилось с 81 до 66» см .: Хиггинсон, Рабочий класс в процессе становления, стр. 130.

10. ААБ, АИМО 115, РАТК, 1940, с. 37.

1. Веллут, *Путеводитель de l'Etudiant en Histoire du Zaire*, п. 125.
2. Ликака, Сельское общество и хлопок в колониальном Заире, стр. 27.
3. Ганн и Дуиньян, Колониализм в Африке, 1870–1960, с. 176. 14. Там же, с. 177.

15. Ликака, Сельское общество и хлопок в колониальном Заире, с. 50.

16. Там же, с. 20.

1. AAB, AIMO 114, Rapport sur la Territoire du Kongolo (RATK), 1933, стр. 51.
2. Ликака, Сельское общество и хлопок в колониальном Заире, стр. 22.
3. Карен Бауэр, Гендер и деколонизация в Конго: наследие Патриса Лумумбы (Лондон: Palgrave Macmillan, 2010).
4. Бауэр, Гендер и деколонизация в Конго.
5. Ликака, Сельское общество и хлопок в колониальном Заире, стр. 50.
6. Там же.
7. Там же, стр. 4.
8. Интервью с Кимото Мулонгой Альфонсом, Конголо, 11 апреля 2009 г.
9. Ликака, Сельское общество и хлопок в колониальном Заире, стр. 4.
10. AAB, GG 13 157, «Каторе», 1934 г .; AGM, Дневники Брюгге-Сен-Донат (1934), стр. 340.
11. Роуз-Хант, Колониальный лексикон, стр. 130. 28. Там же, с. 136.
12. Некоторые конголезцы выучили голландский, другой официальный язык Бельгийского Конго. Конголезцы часто изучали голландский язык специально, чтобы подорвать авторитет колониальных чиновников, многие из которых теоретически должны были выучить голландский, но не знали этого. Затем конголезцы выучили голландский и говорили все, что хотели, франкоязычным чиновникам, которые, как они знали, не могли говорить на этом языке.
13. AAB, GG 13 157, «Dossier de Révocation et de Relégation du Chef Risaci Katore», стр. 2. Katore был во многом évoloué Avant la lettre, поскольку после 1947 года, когда было введено carte du merité civiqué, название стало гораздо более заметным. Колониальная идентификация Каторе как évoloué предполагает, что эпитет был двусмысленным и дан в неофициальных обстоятельствах, связанных с предполагаемой преданностью данного африканца.
14. AAB, AIMO 1935, «Annuel de l'Administration Générale: Premier Semestre» (1924), стр. 11–12.
15. AAB, AIMO 1735, «Rapport sur l'Administration Générale: Premier Semestre» (1923), стр. 8.

5 МИССИОНЕРОВ И ФОРМИРОВАНИЕ КОЛОНИАЛЬНЫХ … 183

1. Джонатан Саха, «Мужское государство: расследование колониализма, коррупции и изнасилований в дельте реки Иравади, ок. 1900», Indian Economic Social History Review, 47 (2010), стр. 344.
2. Дэвид Максвелл, «Душа Любы: ВПП Бертон, Миссионерская этнография и колониальная наука», История и антропология, 19 (2008), стр. 330.
3. Саха, «Мужское государство», стр. 345. Элитный устный архив, который часто является нашим единственным способом узнать о траектории судебной политики, также в значительной степени андроцентричен, хотя устные записи вне этого могут раскрыть более гиноцентрическую точку зрения.
4. AAB, AIMO 1735, «Rapport sur l'Administration Générale: Premier Semestre» (далее RAG), 1924, стр. 9–10. Однако нам не говорят, что это за «твердые действия».

37. AAB, AIMO 114, RATK, 1933, p. 21.

1. Джозеф Де Джагер, Бахемба: Этнологический этюд (Букаву, 1987), стр. 210. Archives Générales de la Société des Missionnaires de l'Afrique, Рим (AGM), Брюгге-Сен-Донат, Дневники, 1926–1938, 19 апреля 1934 г., с. 340.
2. Archives Africaines, Ministère des Affaires Etrangers, Bruxelles (AAB), Gouverneur-Général (GG) 13, 537, «Dossier de Révocation et de Relégation du Chef Risaci Katore» (1934), стр. 4.
3. Мы нужно быть осторожным, как предлагает Аллен Ф. Робертс с этим термином улози, опасно редуктивно переводить его как колдовство, определенно в контексте Табвы, как и Хемба, потому что его можно интерпретировать по-разному. в зависимости от повседневного контекста, но в этом контексте почти несомненно, что это означало зло. См .: Робертс, Танец убийц, стр. 8. Табва - это народ, расположенный к востоку от озера Мёэро на берегу озера Танганьика, и многие из них проживают на территории нынешней Калемие.
4. Де Джагер, Бахемба, стр. 211. Наиболее ясное представление о бельгийской колониальной иерархии см .: Dembour, Recalling the Belgian Congo, p. 19. Хотя эта таблица относится к периоду 1947–1960 гг., По сравнению с 1929–1947 гг. Существенных изменений не произошло.
5. Это были: Макутано, Кафие, Бугана Мвеху, Кисиба, Калимба, Каханга, Каломбо и Кабуло.
6. Точный перевод Агулу-Абути неясен. «Агулу» может происходить от суахилийского глагола «агулива», «предсказывать», а «абути» может происходить от «мабуту» или «пень». В целом дословный перевод может быть чем-то вроде «пень предсказания». Следует отметить, что «бути» на суахили означает «сапог», хотя это усложняет перевод, и я подозреваю, что это маловероятный перевод слова «агулу-абути» с учетом контекста. Mbululà - это «une varété de mouche a miel», см .: Avermaet et Mbuyà, Dictionnaire Kiluba-Français, стр. 360.

184 РА ЛОФФМАН

1. Мишель Фуко (Перевод Аллана Шеридана), Дисциплина и наказание: рождение тюрьмы (Лондон, 1977), стр. 48.
2. К сожалению, мы не знаем, сколько людей на самом деле стали свидетелями пыток, связанных с предполагаемым колдовством.
3. Де Джагер, Бахемба: этнологический этюд, стр. 210.
4. Там же.

48. Там же, с. 208.

1. Гордон, Невидимые агенты, стр. 61–62. Mwave также использовался в Малави во время эпизода по поиску ведьм в Мчапе, см .: John McCraken, A History of Malawi, 1859–1966 (Oxford: James Currey, 2012), p. 210.
2. Вансина, Колонизация, стр. 51; Глория Уэйт, «Общественное здравоохранение в доколониальной Восточной и Центральной Африке», Стивен Фейерман и Джон М. Анзен (редакторы), Социальные основы здоровья и исцеления в Африке (Беркли, 1992), стр. 218; и AJH Latham, «Обвинение в колдовстве и экономическая напряженность в доколониальном Калабаре», Journal of African History, 13 (1972), стр. 249–260.
3. Питер Гешьер, Современность колдовства: политика и оккультизм в постколониальной Африке (Шарлоттсвилль: University of Virginia Press, 1997), стр. 11.
4. Гешьер, Современность колдовства, стр. 11.
5. SMA, Брюгге-Сен-Донат, Дневники, 1926–1938, 19 апреля 1934 г., стр. 340.
6. В западной части Демократической Республики Конго также есть Кибангуле, который никак не связан с этими событиями. Дневники миссий, кажется, предполагают, что Ленгве и Мути пришли из культуры, подобной бахембе, из-за ассоциации слова «лози» с происхождением кибангила. Я не уверен, в какой степени Маниема содержала группы, связанные с бахемба.
7. ААБ, АИМО 114, РАТК, 1934, с. 4. Версия Рейменанса о происхождении Кибангила означает, что мы должны быть относительно осмотрительными в отношении того, в какой степени существовала межрегиональная культура поиска ведьм. Я считаю, что рассказ Рейменанса более вероятен, учитывая, что существует ряд лингвистических сходств между группами бахемба, основанными на конголо и ньюнзу.
8. Интервью с Китванга Нзикала, Мбулула, Бена Ньембо, 2 мая 2009 г.
9. Де Джагер, Бахемба: этнологический этюд, стр. 210. 58. ААБ, АИМО, 114, РАТК, 1934, с. 4.
10. Там же, стр. 12. CFL существовала с 1902 по 1962/3 как частная компания под руководством барона Эдуарда Эмпена. Относительно вскоре после обретения независимости оно было национализировано и преобразовано в Société Congolaise des Chemins de Fer des Grands Lacs.
11. Анджали Арондекар, Для записи: О сексуальности и колониальном архиве в Индии (Дарем: Duke University Press, 2009), стр. 13.

61. AAB, AIMO 114, RATK, 1933, p. 21.

5 МИССИОНЕРОВ И ФОРМИРОВАНИЕ КОЛОНИАЛЬНЫХ … 185

1. AAB, AIMO 114, RATK, 1934, Tableau Annexe: Model 12, p. 2.
2. Интервью с Муганза Валунга Августин, Макутано, Бена Мамбве, 15 апреля 2009 г.

64. ABB, AIMO 114, RATK, 1934, p. 75.

65. Там же, с. 76.

1. AGM, Брюгге-Сен-Донат, Дневники, 1926–1938, 15 мая 1934 г., стр. 344. Сонная болезнь распространяется через Тест.мухи и те, кто контактирует с крупным рогатым скотом, подвергаются особому риску. Итак, связь между животным и человеком в данном случае действительна.
2. Лайонс, Колониальная болезнь, стр. 93.
3. См., Например: Roelens, Notre Vieux Congo.
4. Лайонс, Колониальная болезнь, стр. 103. 70. Там же, с. 171.
5. Теренс Рейнджер, `` Чума зверей и людей: пророческие ответы на эпидемии в Восточной и Южной Африке '', в сб. Теренс Рейнджер и Пол Слэк (ред.), Эпидемии и идеи: очерки исторического восприятия чумы (Кембридж, 1996), стр. 241–268.
6. AAB, AIMO 1735, RAG, Deuxième Semestre, 1928, стр. 1.
7. Там же.
8. AAB, AI 1397, Dossier Sectes, Rapport PCE, Элизабетвиль, 1936, стр. 23.
9. AAB, Affaires Indigènes (далее AI) 1397, Dossier sectes, Province Orientale, Maniema, Territoire de Kasongo, AT Wynants, «Secte de l'Ukanga», стр. 1.
10. Томас Тернер предполагает, что Ukanga впервые возник среди группы Tetela, расположенной в «саванне Лусамбо», см .: Томас Тернер, Ethnogense et Nationalisme en Afrique Centrale: Aux Racines de Patrice Lumumba (Париж, 2000), стр. 215. Однако возможно, что это началось в Лусамбо, а затем перешло в Элизабетвиль.

77. AAB, AIMO 114, RATK, 1936, p. 33.

78. AAB, AI, 1397, AT Wynants, «Secte de l'Ukanga», стр. 1. И только 22 июня 1951 г. бельгийские власти фактически приняли Указ, прямо запрещающий Уканга, который к тому времени был идентифицирован как продолжение более широкого движения, известного как Муяка, см .: Jean-Pacifique Balaamo Mokelwa, Eglises et al. Etat en République Démocratique du Congo: Fondements Juridiques et Jurisprudence, 1876–2006 (Париж, 2009), с. 182. Мокелва предполагает, что у Уканги было несколько других названий, в том числе: Шукунда, Кишиета и Пунга.

79. AAB, AIMO 114, RATK, 1937, p. 7.

80. Там же, с. 32.

81. Там же, стр. 32, 33.

82. Там же, с. 33.

83. AAB, AIMO 114, RATK, 1936, p. 6; Ликака, Сельское общество и хлопок в колониальном Заире, стр. 27.

186 РА ЛОФФМАН

84. AAB, AIMO 114, RATK, 1936, p. 6.

85. AAB, AIMO 171, RADT, 1938, стр. 2; AAB, AIMO 171, RADT, 1940 г.,

п. 19.

86. AAB, AIMO 171, RADT, 1940, p. 9.

1. AAB, Missionnaires (далее M) 641, Les Adventistes du 7º Jour, p. 2.
2. AGM, Брюгге-Сен-Донат, Дневники, 1926–1938, 19 апреля 1934 г., стр. 343.
3. Гордон, Невидимые агенты, стр. 60.
4. AGM, Брюгге-Сен-Донат, Дневники, 1926–1939, стр. 149.
5. После смерти Каянза Мутоке ее младший сын унаследовал власть вождя, см .: AAB, AIMO 114, RATK, 1935, стр. 19; AGM, Брюгге-Сен-Донат, Дневники, 1926–1939, стр. 149.
6. В дневниках Бамбуджи пишется как Бамбули.
7. Блейкли и Блейкли, «Предки,« Колдовство »и передний план поэтического», с. 401.

94. Там же, с. 402.

1. ЛаГамма, Героические африканцы, стр. 270.
2. По-французски Бог - dieu, по-суахили - мунгу, а по-кихемба - вилиньямби. Я взял слово Kíhêmbá для обозначения Бога из: Johannes Fabian, Ethnography as Commentary: Writing from the Virtual Archive (Durham, 2008), p. 85.
3. AGM, Брюгге-Сен-Донат, Дневники, 1926–1938, 19 апреля 1934 г., стр. 343. Законодательство о борьбе с колдовством существовало в Северной Родезии еще в 1914 году, когда в том же году был принят Указ о колдовстве, см .: Gordon, Invisible Agents, p. 11.

98. AAB, AIMO 115, RATK, 1934, с. 5.

99. AAB, AIMO 114, RATK, 1935, p. 19.

1. Вполне вероятно, что колониальный режим считал, что, поскольку Каянза Мутоке была женщиной, она была на стадии, прежде чем удалось найти мужчину, который заменил бы ее, но колониальные отчеты не делают этого явным, даже если это подразумевается.
2. Каламба Синдано в конце концов вернулся в Бена Ньембо в 1953 году.
3. AGM, Брюгге-Сен-Донат, Дневники, 1926–1938, 19 апреля 1934 г., стр. 343

103. AAB, AIMO 115, RATK, 1934, с. 5.

1. Поля, Возрождение и Восстание, стр. 73.
2. AGM, Брюгге-Сен-Донат, Дневники, 1926–1938, 19 апреля 1934 г., стр. 343.

106. AAB, AIMO 114, RATK, 1933, p. 3.

1. Общее собрание, Дневники Кабало, Том 1, 1934–1939, 18 сентября 1935 г., стр. 41.
2. AAB, GG 13.537, HL Keyser (16 июля 1934 г.) Rapport special appuyant les décisions du Conseil des notables de la chefferie des Bena Mambwe - et motivant la revocation du Chef Risaci Katore, p. 2.

109. AAB, AIMO 114, RATK, 1934, p. 12.

5 МИССИОНЕРОВ И ФОРМИРОВАНИЕ КОЛОНИАЛЬНЫХ … 187

бibliogrAphу

Арондекар, Анджали, Для протокола: о сексуальности и колониальном архиве в Индии

(Дарем: издательство Duke University Press, 2009).

Блейкли, Памела и Блейкли, Томас, «Предки,« Колдовство »и передний план поэтического: мужское ораторское искусство и женская песня-танец в погребальном представлении Гембы», Томас Блейкли, Уолтер Ван Бик и Деннис Томсон (ред.), «Религия в Африке». : Опыт и выражение (Джеймс Керри: Лондон, 1994).

Дембур, Мари-Бенедикт, Вспоминая Бельгийское Конго: беседы и самоанализ (Нью-Йорк: Berghahan Books, 2001).

Фабиан, Йоханнес, Этнография как комментарий: запись из виртуального архива

(Дарем: издательство Duke University Press, 2008).

Фуко, Мишель (Перевод Аллана Шеридана), Дисциплина и наказание: Рождение тюрьмы (Лондон: Аллен-Лейн, 1977).

Ганн, Льюис Х., Дуиньян, Питер, Колониализм в Африке, 1870–1960 гг.

(Кембридж: издательство Кембриджского университета, 1975).

Гешьер, Питер, Современность колдовства: политика и оккультизм в постколониальной Африке (Шарлоттсвилль: Университет Вирджинии, 1997).

Гондола, гл. Дидье, История Конго (Вестпорт: Greenwood Press, 2002). Гордон, Дэвид М., Невидимые агенты: духи в истории Центральной Африки (Афины:

Издательство Университета Огайо, 2012 г.).

Хиггинсон, Джон, Рабочий класс в процессе становления: бельгийская колониальная трудовая политика, частное предприятие и африканские горняки, 1907–1951 (Мэдисон: University of Wisconsin Press, 1989).

Jaeger, Joseph De, Bahemba: Etude Ethnologique (Bukavu: Centre Interdiocésain de Pastorale et de Catéchèse, 1987).

ЛаГамма, Элисон, Героические африканцы: легендарные лидеры, знаковые скульптуры (Нью-Хейвен: издательство Йельского университета, 2011).

Латам, AJH, «Обвинение в колдовстве и экономическая напряженность в доколониальном Калабаре», Журнал африканской истории, 13 (1972), стр. 249–260.

Ликака, Осумака, Сельское общество и хлопок в колониальном Заире (Мэдисон: University of Wisconsin Press, 1997).

Лоффман, Рубен, «Интересный эксперимент: Кибангил и поиски в основном легитимности в Конголо, Северная Катанга, 1923–1934», Международный журнал африканских исторических исследований, 50, 2 (2017), стр. 461–477.

Лион, Мариинез, Колониальная болезнь: социальная история сонной болезни в Северном Заире, 1900–1940 (Кембридж: издательство Кембриджского университета, 2002).

Маккракен, Джон, История Малави, 1859–1966 (Оксфорд: Джеймс Керри, 2012).

Mokelwa, Jean-Pacifique Balaamo, Eglises et Etat en République Démocratique du Congo: Fondements Juridiques et Jurisprudence, 1876–2006 (Париж: L'Harmattan, 2009).

188 РА ЛОФФМАН

Рейнджер, Теренс, «Чума зверей и людей: пророческие ответы на эпидемии в Восточной и Южной Африке», в: Теренс Рейнджер и Пол Слэк (ред.), Эпидемии и идеи: очерки исторического восприятия эпидемии (Кембридж: Издательство Кембриджского университета, 1996), стр. 241–268.

Робертс, Аллен Ф., Танец убийц: осуществление ранней колониальной гегемонии в Конго (Блумингтон: Indiana University Press, 2013).

Роленс, Виктор (редактор Н. Антуан), Notre Vieux Congo 1891–1917, Souvenirs du Premier Evêque du Congo Belge (Намюр: Editions Grands Lacs, 1948).

Роуз-Хант, Нэнси, Колониальный лексикон рождения, ритуала, медикализации и мобильности в Конго (Дарем: Duke University Press, 1999).

Саха, Джонатан, «Мужское государство: расследование колониализма, коррупции и изнасилований в дельте Иравади, ок. 1900», Обзор индийской экономической социальной истории 47 (2010), стр. 343–376.

Стэннард, Мэтью Г., «Межвоенный кризис и незавершенные империи Европы», Николас Дюма (ред.), Оксфордский справочник по европейской истории, 1914–1945 (Oxford: Oxford University Press, 2016), стр. 223–240.

Тернер, Томас, Этногенез и национализм в Центральной Африке: Aux Racines de Patrice Lumumba (Париж: L'Harmattan, 2000).

Веллют, Жан-Люк, Путеводитель по истории изучения Заира (Киншаса: Центр педагогических исследований, 1974).

Уэйт, Глория, «Общественное здравоохранение в доколониальной Восточной и Центральной Африке», Стивен Фейерман и Джон М. Анзен (редакторы), Социальные основы здоровья и исцеления в Африке (Беркли: University of California Press, 1992), стр. 212 –231.



ГЛАВА 6

# Брак по удобству: церковь и государство в поздний колониальный период, 1940–1956 гг.

Опираясь на потепление отношений, начавшееся во время Великой депрессии, Церковь стала более подчиняться бельгийской администрации в Танганьике в поздний колониальный период. Виктор Роеленс умер в 1947 году, выйдя на пенсию в 1941 году, и Эмилио Каллеварт уже давно скончался, к 1940-м годам.[1](#_bookmark216) Их смерть во многом способствовала укреплению троицы институтов, которые, по мнению Кроуфорда Янга, включали бельгийское правление, а именно церковь, администрацию и промышленность.[2](#_bookmark216) Новое поколение католических миссионеров, не имевших жизненного опыта протоколониального периода, приехало в Танганьику, чтобы взять на себя управление церковью на юго-востоке Конго. Хотя они часто разделяли бескомпромиссное отношение Роленса и Каллевера к прозелитизму, миссионеры, такие как Джозеф Де Джагер, не стремились к установлению теократии или приближению к ней. И хотя отношения между церковью и государством могли пострадать в конце 1950-х, когда колониальное государство пыталось отодвинуть миссионерские школы в Конго на сторону государственных, в 1940-х и начале 1950-х годов они были сердечными.[3](#_bookmark216)

Наряду со сменой миссионерской охраны и миссионерско-ориентированными причинами изменения отношений между церковью и государством в целом, были и некоторые более ориентированные на государство. Во-первых, Церковь помогла бельгийским официальным лицам изучить то, что они считали потенциально подрывными группами, присутствующими во внутренних районах Конголо. В этой главе основное внимание будет уделено группе под названием Wazungu Wejusi, которая

© Автор (ы) 2019

Р. А. Лоффман, Церковь, государство и колониализм в Юго-Восточном Конго, 1890–1962, Кембриджская серия имперских и постколониальных исследований, <https://doi.org/10.1007/978-3-030-17380-7_6>

189

190 РА ЛОФФМАН

не была прото-националистической группой, но, тем не менее, государство явно опасалось, что это так, и церковь помогла колониальным властям разобраться в ее действиях. Во-вторых, Церковь помогла обучить африканцев, которые продолжали работать в учреждениях, составлявших позднеколониальное государство. Церковное образование было особенно важным с учетом расширения технократических сельскохозяйственных амбиций колониального государства. В этой главе будет рассмотрено церковное образование не только тех, кто непосредственно содействовал сельскохозяйственным планам государства, но и других африканцев, сыгравших важную роль в послевоенной колониальной современности. Например, некоторые африканцы с церковным образованием выступали посредниками в трудовых отношениях, а некоторые даже позже вошли в состав самой колониальной администрации.

В то время как Кроуфорд Янг спроектировал относительно прочные послевоенные отношения между церковью и государством в обратном направлении, в этой главе утверждается, что на самом деле они были продуктом сложного ряда случайных исторических обстоятельств. Проще говоря, прочные отношения между церковью и государством после Второй мировой войны на самом деле не были неизбежной частью бельгийского правления в Центральной Африке, несмотря на то, что предполагал Леопольд II, когда он впервые спровоцировал создание Свободного государства в конце девятнадцатого века. Как предполагалось в предыдущих главах, в протоколониальный период Церковь часто враждовала с администрацией. Однако его близость к государству во время и после Второй мировой войны доказала свою несостоятельность, когда в 1960 году началась деколонизация. Не говоря уже о враждебности церкви к государству в ранний колониальный период, многие африканцы, родившиеся во время и после Второй мировой войны, ассоциировали Церковь с колониальным государством. Следовательно, воинствующие националисты нацелены на миссионеров в Конголо во время деколонизации, поскольку они видели в них пятую колонну катангского отделения, которое, по их мнению, было продолжением колониального правления. Многие достижения Церкви в поздний колониальный период были разрушены, поскольку многие общины покинули Конголо, а некоторые здания, на строительство которых миссионеры так долго строили, были разрушены.

мission едукАция И лАte cолониАл stAte

К 1940-м годам мечта Лавигери и Роэлена о создании христианского королевства в Центральной Африке осталась в далеком прошлом. Вместо того чтобы строить теократию, отделившуюся от потока бельгийской администрации, Церковь нашла место в качестве идеологически отличного института в рамках колониального правления. После Великой депрессии

6.УДОБНЫЙ БРАК: ЦЕРКОВЬ И ГОСУДАРСТВО … 191

были подтверждены многие границы вождей Конголо, а также границы собственной инфраструктуры Церкви. Хотя Конголо и его южный сосед Кабало были отделены в 1947 году, это не потребовало никаких изменений в границах вождей. Более того, практически нет записей о начальниках, которые выступали против строительства передовых станций на своей земле, что резко контрастирует с 1920-ми годами. Мы можем только предполагать, почему это могло быть так, но отсутствие политики «великого вождя» Луи Франка должно было помочь - у вождей больше не было политической силы думать, что они могут бросить вызов церкви. Точно так же преимущества миссионерского обучения, несомненно, становились все более очевидными. Многие из наиболее известных общественных деятелей Конголо в послевоенный период имели церковное образование. Вместо эпохи «обычного» вождя,

Новое поколение миссионеров также приехало в Танганьику, чтобы взять на себя работу Виктора Роленса после его смерти в 1947 году, в то время как аналогичный процесс уже давно начался в случае Спиритана после смерти Каллеверата в 1938 году. как и Джозеф Де Джагер, во многих отношениях столь же бескомпромиссно подходили к предложенному ими католицизму, как и Каллеварт и Роленс, они не видели в Церкви соперника государства в каком-либо значимом смысле. Это не означает, что конфликтов между церковью и государством не было. Скорее, государство иногда сетовало на плачевное состояние некоторых миссионерских школ, которые оно субсидировало. Тем не менее, в целом в поздний колониальный период Церковь и государство работали вместе намного лучше, чем раньше. Одним из наиболее очевидных проявлений связи между церковью и государством были сами церковные школы и, соответственно, образованные кадры африканцев, которые сыграли важную роль в общественной жизни Конголо в послевоенный период. Школы, построенные католической церковью в ранний колониальный период, а также те, которые она построила в более поздний, были жизненно важны для обеспечения постоянного притока квалифицированных африканцев для работы, которая прямо или косвенно имела отношение к планам модернизации государства. .

Хотя миссионеры всегда учили как можно больше африканцев, их образовательные амбиции расширились в конце колониального периода. Белые отцы, в частности, еще больше расширили свою сеть школ после того, как прошли турбулентность Первой мировой войны и депрессии. В результате новый Белый

192 РА ЛОФФМАН

Отцовские станции, в том числе школы, были построены в Мбулуле в Бена Ньембо и Макутано в Бена Мамбве. Эти новые станции дали ряду сельских африканцев, живущих в Конголо, доступ к миссионерскому образованию, которого многие просто не получили бы в противном случае. Вдали от внутренних районов Конголо Спиританы также открыли школы в основном в центре города в послевоенный период, наиболее известной из которых была школа для девочек в 1946 году.[4](#_bookmark216) Наряду со школой для девочек, Spiritans расширились до Катеи в 1950 году, на юге Конголо, в попытке, по словам брата Лейка, «нанести сокрушительный удар» протестантам, сблизившимся с Конголо, таким как Евангелистская миссия Конго (CEM). ).[5](#_bookmark216) Не только это, но и старые миссионерские комплексы, не в последнюю очередь помещения Спиританов в Любунде, продолжали привлекать студентов не только из Конголо, но и все больше со всего Бельгийского Конго в целом.

В результате большого количества старых передовых станций, а также большого количества строительных работ, в которых участвовала Церковь, в поздний колониальный период количество учеников, посещающих католические школы в миссионерских станциях, быстро росло. Хотя цифры миссии никогда не могут быть приняты полностью за чистую монету, учитывая, что их методология была основана в основном на неформальном подсчете численности в лучшем случае или на простых предположениях в худшем, цифры из миссии Sola, например, тем не менее, все же проясняют. В школе в Соле якобы было 160 учеников-катехизаторов, тогда как до Второй мировой войны в общей сложности было всего девяносто два катехизатора.[6](#_bookmark216) Естественно, для Макутано нет довоенных цифр, учитывая, что станции не существовало до 1939 года, и, к сожалению, церковь, похоже, не фиксировала количество крещений в 1940-х и 1950-х годах в Макутано.

Католические миссионерские школы Конголо и предлагаемая ими социальная мобильность были настолько известны, что африканцы из-за пределов территории мигрировали туда, чтобы записаться в них. Ихунга Марсель был примером странствующего студента, который приехал в Конголо в поздний колониальный период. В 1940 году он наконец прибыл в Лубунду, пройдя босиком весь путь от Кабамбаре, что находилось по крайней мере в ста километрах к северу от Конголо.[7](#_bookmark216) В 1942 году он крестился и стал членом конгрегации спиритов во главе с Вангонгве. Он провел три года со спиританами в Любунде, прежде чем стал одним из первых учителей, приветствовавших учеников в школе в центре Конголо, которая называлось Святой Августин, в 1946 году. Ученики этой школы были в основном выходцами из вождей Хемба Бена Нкуву и Бена. Mambwe, но некоторые пришли из лагеря CFL поблизости. Потратив

6.УДОБНЫЙ БРАК: ЦЕРКОВЬ И ГОСУДАРСТВО … 193

два года преподавал в школе Святого Августина, а затем продолжил преподавать в Либерманне, которую назвал Ecole d'Apprentissage Pédagogique (EAP).[8](#_bookmark216) По словам Жоржа Баландье, Марсель стал частью «административной буржуазии», возникшей в Конголо в 1940-х годах.[9](#_bookmark216) В высокая концентрация миссионерских школ в Конголо, построенных в начале двадцатого века, означала, что эта «административная буржуазия» росла примерно пропорционально им.

Растущий средний класс в Конголо брал на себя самые разные роли в контексте позднего колониального государства. Некоторые, например Иуна Марсель, служили учителями, но африканцы, прошедшие миссионерскую подготовку, также принимали непосредственное участие в сельскохозяйственных проектах. Одним из лучших примеров такой ученицы была Килонда Сильвестр. Он родился в деревне Кисомпа, где правит вождь Бена Ниембо, и закончил начальную школу в Соле в 1949 году, пройдя обучение у Белых отцов на их станции в городе. После окончания начальной школы он отправился в Тонгони, в Маниеме, чтобы научиться работать в сельском хозяйстве. Несколько лет спустя он закончил учебу и снова начал работать в Конголо в 1956 году.[10](#_bookmark216) Несколько лет он служил в качестве сельскохозяйственного инспектора. Хотя наблюдатели за сельским хозяйством, такие как Сильвестр, существовали во время Великой депрессии и даже раньше, их число увеличилось в конце колониального периода. Например, Килонда Сильвестр знал бы Бруно Муюмбу (главу выпускников сельскохозяйственных школ), а также Грегуара Китумбагани (главу выпускников сельскохозяйственных школ), даже если бы их карьеры не полностью совпадали в хронологическом порядке.[11](#_bookmark216) Таким образом, Сильвестр был очень заинтересован в современном сельском хозяйстве, учитывая, что его работа заключалась в продвижении его версии колониального государства наряду с Китумбагани и Муюмба.

В то время как некоторые студенты, получившие церковное образование, продолжали работать непосредственно на сельскохозяйственных проектах штата или обучать тех, кто в конечном итоге будет работать в них, другие участвовали в колониальной модерности более широким спектром способов. Один пример можно найти в жизни Тамбве Бенуа Абати. Он покинул свою родную деревню Кихонга, чтобы поступить в педагогическую школу (école normale) в Любунде сразу после Второй мировой войны.[12](#_bookmark216) Хотя он не входил в число большинства своих сверстников, ходивших в среднюю школу, он не был одинок в этом. Он смог поехать в Лубунду, потому что особенно хорошо учился в местной начальной школе в Мбулуле, центральном городе Бена Ньембо.[13](#_bookmark216) Мало того, что у Абати была возможность учиться в школе в Мбулуле, и таким образом он извлек бы выгоду из расширения Белого Отца 1940-х годов.

194 РА ЛОФФМАН

миссионерские станции, но он видел бы, как работают там разные миссионеры Белых отцов. Джозеф Ван ден Тилларт умер в 1948 году, и Жан Вандермейрен, который так сыграл важную роль в том, чтобы помочь Белым отцам понять Гембу, также скончался.[14](#_bookmark216) Поэтому вместо этого Абати учили миссионеры, такие как Джозеф Де Джагер.

Обучившись у Белых отцов в одной из их новых начальных школ, Абати уехал из восточного Конголо, чтобы учиться у своих спиритических собратьев на севере территории.[15](#_bookmark216) Те, кто учился в école normale, могли рассчитывать стать учителями начальной школы, а некоторые могли даже вынашивать амбиции преподавать в самой Любунде; хотя конкуренция была жесткой из-за небольшого количества свободных мест. Какими бы ни были их амбиции, учеба в Любунде была напряженной для участвовавших в ней студентов, учитывая, что во время своего пребывания там они изучали математику, историю, географию, психологию, а также фактические курсы повышения квалификации учителей.[16](#_bookmark216) Усилия Абати были вознаграждены, когда ему в конце концов удалось стать квалифицированным учителем и он продолжил практику в колледже, который африканцы в разговорной речи называли «Мвамба», но который на самом деле Спиританы назвали в честь одного из основателей своего Общества: Либерманна. Поскольку Либерманн был самым большим колледжем в Конголо, по крайней мере, по словам Абати, преподавание там считалось очень респектабельным занятием. Точно так же некоторые студенты Абати стали профессорами университетов после открытия высших учебных заведений незадолго до обретения независимости.

Проработав несколько лет в колледже Либерманн, Абати быстро поднялся до высших эшелонов послевоенного колониального общества Конголо. Трудно сослаться на институт среднего класса, в котором африканцы могли бы принять участие, в котором Абати не руководил в то или иное время. Однако одним из наиболее важных было отделение Конголо Конфедерации конголезских христианских синдикатов (Confédération de Syndicat Chrétiens du Congo) (CSCC). CSCC был организацией в масштабах всей колонии, которая начала свою деятельность в Леопольдвилле вскоре после Второй мировой войны, при этом отдельные синдикаты были организованы на большинстве территорий Конго к 1950-м годам.[17](#_bookmark216) CSCC лоббировал права рабочих в колонии и во многом отражал функцию профсоюза. Первые посланники CSCC прибыли в Конголо в 1956 году и пригласили африканцев, занятых в различных отраслях на территории, для организации выборов и создания руководящего комитета. Абати, один из первых африканских учителей в Конголо, получивших образование Либерманна, вскоре был избран президентом местного отделения CSCC. В качестве президента он организовывал встречи CSCC с наиболее значительными работодателями в Конголо, а именно, во-первых, с железнодорожной компанией CFL и, во-вторых, с хлопковым гигантом Cotanga.[18](#_bookmark216) Он вспомнил, что мсье

6.УДОБНЫЙ БРАК: ЦЕРКОВЬ И ГОСУДАРСТВО … 195

Виргуенс возглавлял CFL во время своего пребывания на посту президента CSCC, и поэтому, если внутри CFL возникала претензия, Абати обычно встречался с ним и его старшими коллегами. После этого он возвращался к рабочим CFL, чтобы сообщить им, что у него было разрешение рассказать им о обсуждениях, которые проходили в закрытом режиме.

К тому времени, когда Абати стал избранным президентом CSCC в Конголо, по его оценкам, было около полумиллиона рабочих CFL со всей северной Катанги и даже за ее пределами. Хотя он, несомненно, преувеличил численность рабочей силы в лагере CFL в Конголо, он действительно выступал от имени значительного числа людей. Во время одного из многочисленных разговоров, которые у нас были, Абати с гордостью рассказал о своих достижениях в качестве представителя CSCC, а также о трудовых дискуссиях, которые он созвал. Он вспомнил триумфальные трудовые переговоры в одном из своих интервью со мной, которые все еще доставили ему немалое удовольствие даже спустя десятилетия после этого события.[19](#_bookmark216) Его местная популярность и позволила ему в конечном итоге быть избранным в консультативный территориальный совет после того, как эти институты были созданы в 1957 году. Хотя территориальные советы мало что изменили в колониальной политике, его место в нем дало ему прочное положение, чтобы в конечном итоге стать первым Африканский лидер территориальной администрации Конголо незадолго до обретения независимости. Таким образом, карьера Абати охватывала мир труда и политики в поздний колониальный период. В то время как его трудовая деятельность ставила его в оппозицию к промышленным частям колониальной троицы, его продвижение по карьерной лестнице в местной политике в Конголо означало, что он опосредовал многие институциональные изменения в то время.

В то время как деятельность Абати была сосредоточена в трудовой и политической сферах колониального государства, другие выпускники церковных школ работали по профессии врача. Важным примером такого ученика был Мухия Мусафири из вождя Бена Мамбве. Он получил образование врача и работал в медицинских учреждениях Конголо. Самое раннее упоминание о больнице в государственных архивах относится к 1920 году, и именно там работал Мусафири.[20](#_bookmark216) Эта первая больница, построенная колониальным государством в центре города Конголо, была медицинским учреждением, используемым для лечения африканцев, и Мусафири провел большую часть своей взрослой трудовой жизни, работая там.[21 год](#_bookmark216) Попутно стоит отметить, что территориальные агенты построили еще одну больницу исключительно для европейского использования в 1930-х годах, хотя изначально использовали для этой цели свободные правительственные «жилища».[22](#_bookmark216) В любом случае обучение церковью медсестер, таких как Мусафири, было жизненно важным для обеспечения африканцам доступа к западной биомедицине. Не только это, но и аптеки, которые Белые Отцы открыли в своих

196 РА ЛОФФМАН

заставы, особенно в Соле, были жизненно важны для дополнения усилий государства по обеспечению демографического роста африканского населения после насилия раннего колониального периода. Помимо аптек, Дочери Креста (Льежские), которые работали со Спиританами с 1920-х годов, в начале 1950-х годов в Кебе, в Бена Ямбула, предоставляли все большее количество консультаций беременным матерям и молодым родителям. и центр города Конголо. Например, в 1954 году они наблюдали за безопасным рождением более 1000 младенцев и тем самым помогли снизить младенческую смертность в тех местах, где они работали, и в то же время увеличить население территории Конголо в целом.

Короче говоря, появился широкий круг обученных церковью административных элит, которые заняли важные должности почти во всех сферах поздней колониальной жизни Конголо. Проекты колониального государства не смогли бы выжить, если бы не наблюдатели за сельским хозяйством, такие как Сильвестр, медсестры, такие как Мусафири, или администраторы, такие как Абати. Однако стоит отметить гендерный характер системы образования, когда африканские женщины в центре города Конголо в основном ограничиваются изучением задач, которые были определены представлениями белого бельгийского среднего класса о домашнем хозяйстве. Я смог найти несколько женщин, которые сделали карьеру в общественной жизни, например, Абати. Если не считать четко гендерного характера позднего колониального государства, я не хочу утверждать, что государство повсеместно хвалило церковное образование, как мы увидим в следующей главе.[23](#_bookmark216) Более того, бельгийская территориальная администрация Конголо также обвинила белых отцов в том, что в декабре 1945 года они отправляли девочек в школы-интернаты в Мбулуле.[24](#_bookmark216) Но публичные ссоры между Виктором Роленсом и колониальной администрацией, которые были характерной чертой его правления над Танганьикой, не были характерны для позднего колониального периода.[25](#_bookmark216) И школы, построенные церковью как до, так и в 1940-х и 50-х годах, действительно в целом поддерживались и хвалились бельгийскими колониальными властями.

тон sвкус А также cхерч's sтащиться АgAinst тРАДИЦИОННАЯ dзаказ'

Вместо того, чтобы рассматривать себя как изучающих и иногда дисциплинирующих африканских посредников бельгийской администрации, как это было в предыдущей главе, миссионеры рассматривали местные экспрессивные культуры как одну из своих

6.УДОБНЫЙ БРАК: ЦЕРКОВЬ И ГОСУДАРСТВО … 197

самые могущественные враги в этот период наряду с протестантами. В одном отчете о викариате Бодуэнвиль автор писал следующее: «В то же время повсюду происходит возвращение к старым языческим обычаям. Волшебников и прорицателей становится все больше, поскольку сейчас в сельскую местность поступают деньги, а суеверия и языческие обычаи продолжают привлекать наших христиан ».[26](#_bookmark216) Церковь была не одинока в своем пессимизме и даже паранойе по поводу того, что происходило в сельской местности Конголо. Действительно, и церковь, и государство проявили интерес к противодействию тому, что они считали потенциально подрывными африканскими группами, даже если иногда они не боялись одних и тех же групп. Иными словами, государство иногда преследовало группы, которые, по мнению миссионеров, представляли меньшую угрозу для обращения местных общин, в то время как Церковь часто преследовала группы, которые государство считало менее опасными. Однако были времена, когда эти два интереса совпадали.

Стоит начать объяснение совпадения программ государства и церкви в отношении этих групп с объяснения того, почему именно Церковь так стремилась их искоренить. Тот факт, что Сола и Макутано, в частности, находились на периферии сети передовых станций Белого Отца, означал, что ежегодные отчеты постоянно жаловались на продолжающиеся «языческие обряды» в Конголо.[27](#_bookmark216) Такой пессимизм редко выражался в отчетах Белых Отцов о Бодунвиле, который, например, находился в центре «старого христианского« королевства »Роэленса (или« республиканского », как он всегда любил называть его).[28 год](#_bookmark216) Точно так же Спиританы с оптимизмом смотрели на свои обращения, учитывая, что Конголо все больше занимал важное положение в своей собственной сети передовых станций, не в последнюю очередь в Любунде. Действительно, со своих баз в Конголо спиритины разошлись в разные стороны и смогли основать миссии в Кинду (1956) и помогли миссионерам в Маноно обратить около 10 000 человек к концу позднего колониального периода, если верить цифрам миссий.[29](#_bookmark216) Признак преданности по крайней мере некоторых из этих обращенных можно найти в том факте, что в поздний колониальный период спириты рукоположили гораздо больше африканских священников, чем белые отцы. Один из примеров африканского священника, обученного спиритианцами, был из Лубунды и представлен в образе Жана-Луи Ламбера.[30](#_bookmark216) Для спиритов поздний колониальный период был временем большой консолидации, даже несмотря на то, что Белые отцы часто изо всех сил пытались не отставать от них в этот период.

Опасения белых отцов по поводу приверженности своих христиан религиозной жизни, возможно, лучше всего выразились в годовом отчете, написанном в 1949 году, который стоит процитировать напрямую. Он утверждал, что в Макутано:

198 РА ЛОФФМАН

Христиане, состоящие в основном из новообращенных молодых людей, по-прежнему составляют меньшинство и окружены внушительными группами взрослых язычников ».[31 год](#_bookmark216) Далее автор заявляет, что, вероятно, имея в виду веру своих прихожан: «некоторые христиане, с другой стороны, устают и слабеют».[32](#_bookmark216) В то время как Макутано был пригородной станцией, которая была построена только после Второй мировой войны, и поэтому естественно ожидать, что относительно немногие из них были бы обращены к 1949 году, Белые Отцы предъявляли очень похожие жалобы на процесс обращения в Сола. Автор годового отчета за 1949 год отмечал, что «многие старые христиане живут в беспорядке и даже вернулись к языческим обычаям. Такова судьба, ожидающая полуобращенного человека ».[33](#_bookmark216) Процесс обращения, как отметили Белые отцы, был далек от линейного процесса - во многом, как выяснили Жан и Джон Комарофф, был опыт баптистов, которые работали среди цвана в Южной Африке.[34](#_bookmark216)

Белые отцы определили ряд так называемых «сект» или даже «злых сект», которые были, по крайней мере в их сознании, проявлениями язычества и продолжали привлекать посвященных. Эти так называемые секты включали в себя многие институты, которые так сыграли важную роль в функционировании монархии Люба, описанной во второй главе, которая позже была переведена в контексты Гемба, такие как Бамбудье или Бамбуджи.[35 год](#_bookmark216) Пока что многие европейские белые отцы считали, что для того, чтобы сломать дохристианские традиции, такие «секты» необходимо распустить. Как и их протестантские коллеги, такие как Уильям Фредвик Падвик Бертон из CEM, Белые отцы были структурными функционалистами, которые рассматривали дохристианскую мысль как нечто структурно противоположное христианству.[36](#_bookmark216) Одним из Белых Отцов, который был в авангарде взаимодействия с так называемыми «сектами», был Джозеф Де Джагер, и его подход к обращению в Соле является иллюстрацией многих парадигм, изложенных до сих пор в этом абзаце. Как и многие из его собратьев Белых Отцов в поздний колониальный период, Де Джагер считал, что его борьба ведется с местными традициями, а не с колониальным государством. Он считал, что целый ряд «сект» препятствует обращению в Сола, и стремился действовать против них, при необходимости применяя силу.

Де Джагер заручился помощью катехизатора по имени Петро Малази, чтобы тот помог ему выявить и исследовать «злые секты», которые, по его мнению, преследовали районы Хемба в Конголо.[37](#_bookmark216) Малази вырос в восточной части Конголо, поэтому свободно говорил как на хембе, так и на французском, но он также был готов действовать от имени Де Джагера, чтобы вытеснить местные проявления экваториальной традиции.[38](#_bookmark216) Более того, Малази был также бывшим членом некоторых групп, которые он помогал Де Джагеру исследовать. Так что,

6.УДОБНЫЙ БРАК: ЦЕРКОВЬ И ГОСУДАРСТВО … 199

Благодаря сотрудничеству с Малази де Йегер написал обширные заметки о хембе, которые он в конечном итоге опубликует в качестве этнографии в 1990 году.[39](#_bookmark216) В беседе со мной нынешний руководитель Бена Мамбве, Муганса Валунга Августин, рассказал о своем опыте обучения у Де Джагера, и он вспомнил, что миссионер не говорил на языке хемба, и поэтому, должно быть, в своих исследованиях он в значительной степени полагался на Малази. в то, что он назвал «злыми сектами».[40](#_bookmark216) Как и Уильям Бертон, Де Джагер мог с подозрением относиться к африканским экспрессивным культурам, но, тем не менее, он построил хорошие отношения с местным населением. Огюстен запомнил его как хорошего человека (bon monsieur), например, и что он раздавал велосипеды некоторым из своих прихожан.[41 год](#_bookmark216) Именно через своих прихожан, таких как Малази, Де Джагер узнал о некоторых обществах, которые позже станут частью его этнографии 1990 года.

Иногда миссионеры подходили к этим якобы подрывным группам и пытались разбить их, чтобы ограничить их влияние на местные культуры. Тем не менее, хотя Белым Отцам удалось в некоторой степени сократить свою деятельность, они не искоренили ее полностью, и это было для них источником постоянного разочарования. Помимо более давних групп, Белые отцы также считали, что им необходимо противостоять другим группам, которые, без их ведома в то время, напрямую вытекали из роста позднего колониального государства. Важным примером такой группы является Wazungu Wejusi. Антрополог Николас Ардженти заметил, что театральные группы, такие как Вазунгу, были: «не монолитными или одномерными… но неопределенными, противоречивыми и неоднородными».[42](#_bookmark216) Подобно камерунским маскарадным группам, которые широко представлены в творчестве Ардженти, Вазунгу Веджуси был социальным феноменом с множеством нюансов, который стремился рассказывать истории, которые его участники не могли выразить словами. И, как и все тексты, он был «выделен для внимания и сделан повторяемым или отделяемым от непосредственного контекста».[43 год](#_bookmark216) Но что именно было Wazungu Wejusi и что он намеревался делать? Некоторые ответы на эти вопросы можно получить, изучив само его название.

Франшиза была зарегистрирована Белыми отцами и бельгийскими официальными лицами одновременно как Wazungu Wejusti и / или Wazungu. К сожалению, не совсем ясно, что на самом деле означает или означало имя Wazungu Wejusti или Wazungu, и, по крайней мере, до некоторой степени этимология этого явления сейчас утеряна: многое, что мы видели в случае с Kibangile в предыдущая глава. Однако, прежде чем продолжить, предположив, что мог иметь в виду Вазунгу Ваджусти, важно отметить, что Тамбве Абати называл эту группу Вазунгу Ваджуси, а не

200 РА ЛОФФМАН

Вазунгу Ваджусти и я объясним версию Абати перед колониальной по причинам, которые вскоре станут ясны. Слово, с которым согласились и Абати, и колониальный режим, было Вазунгу, что на суахили означает «чужой», но обычно оно используется для обозначения, в частности, белых иностранцев. Джуси означает «ящерица» на суахили. Итак, в целом Wazungu (Wa) Jusi, вероятно, означало «белые ящерицы». Таким образом, те, кто садился смотреть Вазунгу, сразу же были бы предупреждены о язвительно-сатирическом характере франшизы.

Миссионеры и колониальные чиновники хорошо знали о негативных ассоциациях, которые подразумевались в названии «Wazungu Wejusi». Таким образом, колониальные власти, в частности, стремились исказить название для своих собственных целей способом, который в целом совпал с бельгийской склонностью к изменению африканских идиом, которая имела место в колониальном Конго.[44 год](#_bookmark216) Вместо того, чтобы называть это явление «Wazungu Wejusi», колониальные власти изменили его в своем репортаже на «Wazungu Wajusti».[45](#_bookmark216) Тонкое изменение имени может показаться незначительным, но на самом деле это означает, что «джуси» (ящерица на суахили) становится похожим на французское «справедливый» (juste) (как в слове «добродетельный»). Таким образом, на колониальном языке имя «Вазунгу Ваджуси» превратилось в «Вазунгу Ваджусти» («Просто белые»). Таким образом, колониальные власти стремились проецировать свою власть на Вазунгу и через него. Что интересно в смене колониального названия, так это то, что одно слово суахили не было заменено другим, а скорее слово суахили было заменено французским justi с изменением суахили. Бельгийские агенты, возможно, просто не знали суахили или хемба в достаточной степени, чтобы эффективно искажать слово Wajusi на этих языках. Или, они могли подумать, что наиболее важными людьми, на которых можно спроецировать свое новое имя, были франкоговорящие évoloués, которые, возможно, посещали эти представления и потенциально имели наилучшие возможности для организации и пропаганды антиколониальной политики. К сожалению, имеющиеся свидетельства позволяют нам только строить догадки по этому поводу.

Если имя Вазунгу действительно было изменено, чтобы обратиться к более урбанизированным évoloués, художественная форма, которую он принял, во многом опиралась на сельское влияние. Во время одного из моих интервью с Бенуа Тамбве Абати он указал, что выступления Вазунгу вместе с сопровождающими их танцами были повторением существовавшей ранее традиции «танца (ов) тамбурина» (mucheza wa tambour) в музыкальном мире. северо-восточная часть Конголо и южная Маниема.[46](#_bookmark216) Учитывая, что европейцы, вероятно, миссионеры, представили бубен группам Hêmbá, трудно представить, что традиция mucheza wa tambour предшествовала колониальному режиму. В отличие от своего танзанийского современника Бени Нгома,

6.УДОБНЫЙ БРАК: ЦЕРКОВЬ И ГОСУДАРСТВО … 201

Вазунгу был явно колониальным, а не доколониальным продуктом.[47](#_bookmark216) Однако, как и Бени Нгома, представления этого жанра сатирического театра были сильно гендерными: мужчины играли на инструментах, в данном случае на тамбурине, хотя в случае Вазунгу женщины танцевали для сопровождения спектаклей, а не для их постановки. собственное общество в целом.[48](#_bookmark216)

Хотя изначально Вазунгу был более популярен среди вождей хемба в Конголо, особенно Бена Ньембо, Бена Нкуву и Бена Мамбве, мое интервью с Абати, который был его свидетелем, показал, что он быстро распространился на другие области, такие как южные части территория.[49](#_bookmark216) Вполне вероятно, что Вазунгу зародился в населенных пунктах Хэмба просто потому, что они были ближайшими к Маниеме, провинции, из которой, по мнению колониального чиновника, Лебрун, это началось.[50](#_bookmark216) Мы не могу сказать наверняка, почему Маниема впервые ввела новшество в Вазунгу, но одно из наиболее вероятных объяснений состоит в том, что это снова был импорт из Восточной Африки и, возможно, даже версия Бени Нгома.[51](#_bookmark216) В любом случае Вазунгу, должно быть, было очень разносторонним движением, потому что могло относительно легко использовать традиции принимающего общества. Например, один из основных танцев, исполняемых Hêmbá во время Wazungu, Bulamba, по-видимому, был частью культурного репертуара группы в течение довольно долгого времени, прежде чем был включен в Wazungu.

Как и колониальная иерархия, которую они имитировали, Вазунгу также был иерархическим. «Белые отцы» сообщили, что в 1947 году состоялось большое собрание, на котором исполнители и их аудитория назначили «кайзера» или «большого вождя».[52](#_bookmark216) Помимо самих «больших вождей», Абати вспомнил, что исполнители вазунгу представляли почти все эшелоны колониальной иерархии. Был бы кто-то, играющий территориального агента, такого как Лебрен, вплоть до королевской семьи, такой как Леопольд III или Бодуэн.

I. Некто по имени «Бендера», выходец из деревни Хемба Кахенга в Бена Мухона, например, обычно выступал как бельгийский король в восточной части Конголо.[53](#_bookmark216) В соответствии со своей королевской ролью Бендера иногда выступал в Вазунгу на типой (или Кипойо в Гембе). Если Лебрен или любой другой колониальный агент попытается обратиться к нему, он просто проигнорирует их, потому что ему не разрешили говорить с королевской семьей, будучи лишь скромным агентом. Вместо этого Лебрену пришлось довольствоваться обращением к человеку, который, как известно, играл роль агента, обычно Макелеле Леопарду.[54](#_bookmark216)

Узурпация колониальных иерархий рас и рангов раздражала Лебрена, а также некоторых из его коллег, и заставила его еще больше следить за этим явлением. Таким образом, колониальные реакции на Вазунгу

202 РА ЛОФФМАН

были важной частью представления в целом, не в последнюю очередь из-за развлечения, которое они обеспечивали, и для проверки того, насколько правдиво представлены европейские иерархии. Однако временами шутка о Вазунгу показалась бельгийской администрации слишком тонкой, и Абати вспоминал, что некоторые исполнители Вазунгу были заключены в тюрьму. Как предполагала их попытка исказить название Вазунгу, о котором говорилось выше, колониальные власти опасались этого с тех пор, как Лебрен впервые отметил его существование в июне 1947 года.[55](#_bookmark216) Узнав об этом, он приложил все усилия, чтобы исследовать его «цели». Чтобы помочь ему понять это, он связался с Белыми Отцами, что неудивительно, учитывая, что Общество имело длительные контакты со многими из вовлеченных народов Гемба, и не в последнюю очередь с Бена Нкуву. Как и их колониальные коллеги, дневники Белых Отцов выдают очень враждебное отношение к «секте», потому что они видели в ней еще одно препятствие для их прозелитизма - и враждебность миссии к Вазунгу, несомненно, разожгла собственное беспокойство Лебрена по поводу франшизы.[56](#_bookmark216)

В одном из своих территориальных отчетов Лебрен первоначально сформулировал

Театральная группа твердо придерживалась фразеологии, которую его предшественники использовали для описания незаконных «тайных обществ», с которыми они столкнулись в течение 1920-х и 1930-х годов. Лебрен также использовал слово «адепт» для описания исполнителей вазунгу, что было термином «должностные лица», связанными с членами этих якобы секретных групп.[57 год](#_bookmark216) Пока что как напоминает нам Дуглас Джонсон, «секретные» общества вообще не были секретами, учитывая, что они часто выступали, как Вазунгу, на открытом воздухе. Вместо этого Джонсон использовал термин «закрытые ассоциации» для описания таких групп, и это более уместно в случае Вазунгу. Сам Лебрен выразил серьезные сомнения в том, что Вазунгу действительно можно было классифицировать как «тайное общество» [выделено мной], учитывая, что «адепты [охотно] заявляли о себе властям территории» без необходимости допроса.[58](#_bookmark216) Лебрен сомневается в том, насколько опасным было Вазунгу, и это означает, что мы не можем рассматривать его как простое движение сопротивления. Если бы это вызвало серьезную озабоченность режима, нет сомнений в том, что такой поборник колониализма, как Лебрен, не колебался бы мобилизовать насилие государства против него. Как бы то ни было, Вазунгу разрешили продолжить.

Несмотря на сомнения, можно ли отнести его к той же категории, что, скажем, «Сторожевая башня», Лебрен все же проявил осторожность в своих отношениях с ним. Его страх исходил от того, что он считал его «адептами»: «не пытался скрыть своего презрения к колониальному режиму».[59](#_bookmark216) Его быстрое распространение было еще одним источником беспокойства колонистов. Это явно было межрегиональное движение, поскольку оно было импортировано из-за пределов Конголо. Это было в состоянии

6.УДОБНЫЙ БРАК: ЦЕРКОВЬ И ГОСУДАРСТВО … 203

они пришли из Маниемы и распространились в основном потому, что группы были организованы между разными деревнями таким образом, который, как опасался Лебрен, мог способствовать классовой сознательности и даже националистическому сопротивлению. Жители одной деревни приглашали жителей другой присоединиться к ним в специально построенных «ангарах» для театрализованного представления, а затем и пиршества. Дж. М. М. Гертс, один из преемников Лебрена, повторил многие наблюдения своего предшественника в своем территориальном отчете 1951 года.[60](#_bookmark216) Он предположил, что большинство тех, кто принимал участие в представлениях Вазунгу, были «молодыми» людьми, которые «напивались» до позднего вечера. Тем не менее, несмотря на узурпацию и сатиру на колониальную иерархию, Гертс, как и Лебрен до него, не запрещал Вазунгу сам по себе, даже если он действительно винил его в том, что он назвал `` ленью '' со стороны африканской аудитории на следующий день после этого. выступление. Со своей стороны Тамбве Абати предположил, что африканцы, посещавшие представления, наслаждались ими как сатирой и развлечением.

Ответ Гертса на Вазунгу предполагает, что в этом явлении был значительный компонент досуга, который, возможно, был столь же, если не более опасен для «культа производительности», который, как отметил Веллут, был так важен для бельгийского чиновничества в тот период.[61](#_bookmark216) Было бы легко представить Вазунгу как подпольный очаг сельского протонационализма, но его развлекательная составляющая, например, означает, что такая интерпретация будет искажать представление о разгуле, который так важен во время и после выступлений. Это наблюдение не является ретроградным средством возрождения аргумента Эрика Хобсбаума о том, что такие явления, как Вазунгу, были просто «примитивными» и «нечленораздельными» формами протеста, ожидающими вмешательства городских националистов, чтобы дать им политический язык, на котором они могли бы высказаться. сопротивляться более членораздельно.[62](#_bookmark216) На самом деле исполнители вазунгу, как я полагаю, были очень красноречивы, учитывая, что их сатира была понятна всем и каждому, кто ее видел. Колониальное настаивание на названии «Ваджусти» является признаком того, что бельгийские официальные лица слишком хорошо понимали сказанное и целенаправленно пытались исказить послание.

В целом Вазунгу продемонстрировал, как война Церкви против групп

это, как полагают, было нехристианским или даже антихристианским, совпало с необходимостью колониальных властей опросить группы, которые, по их мнению, были подрывными. И колониальная администрация, и церковь были рады видеть исчезновение Вазунгу в середине 1950-х годов. Хотя государство вложило больше средств в проводы Вазунгу, по крайней мере, в начале его появления в Конголо в заточении определенных адептов, Церковь также возмущалась присутствием группы в ее владениях. Для церкви Ванзунгу был всего лишь еще одним знаком, наряду с другими группами, такими как

204 РА ЛОФФМАН

Бамбуджи, о декадансе сельских жителей и пренебрежении католической дисциплиной. Учитывая, что колониальное государство, по словам Кроуфорда Янга, требовало только повиновения, его интерес к группе уменьшился, как только оно обнаружило, что это не протонационалистическая организация.[63](#_bookmark216) Вазунгу само по себе не рассматривалось как экзистенциальная угроза для Церкви - отнюдь не так, - но тем не менее было признаком того, что необходимо проделать большую работу, чтобы обеспечить чистую католическую христианскую глубинку.

тон яусиление Асадоводство

А также в еxpAnsion принадлежащий локАл cолониАл stAte

Миссионеры также извлекли выгоду из того факта, что колониальные власти хотели преобразовать конголезские внутренние районы в 1940-х и 1950-х годах как для предотвращения неконтролируемой миграции в города, так и для того, чтобы сделать внутренние районы более прибыльными. Историк Брюс Феттер, например, писал, что с 1945 по 1957 год население Элизабетвилля «росло с 70 000 до 170 000, примерно на 8 процентов в год».[64](#_bookmark216) Расширяющийся характер Элизабетвилля, а также других городов Катанги, рассматривался как проблема как государством, так и церковью. Со своей стороны, Церковь хотела сохранить сельские общины, над созданием которых она так усердно работала в начале двадцатого века. Миссионеры не хотели, чтобы их катехизаторы покидали внутренние районы в поисках лучшей оплаты в таких городах, как Элизабетвиль, а также в некоторых случаях Альбервиль и даже Леопольдвиль. Этот последний существенный раздел описывает способы, которыми бельгийская администрация, в отличие от церкви, стремилась переделать конголезские внутренние районы в поздний колониальный период, прежде чем позже обратиться к рассмотрению того, как Церковь процветала в рамках модернизации государства.

Стремление колониального государства преобразовать внутренние районы было не только продуктом позднего колониального периода, но и постоянным беспокойством. Учитывая, что в Танганьике было мало полезных ископаемых, особенно по сравнению с Гонконгом на юге, сельское хозяйство стало опорой колониальной экономики района после Первой мировой войны. Однако стремление колониального государства преобразовать внутренние районы таким образом, чтобы остановить миграцию из сельских районов в города, в значительной степени провалилось к моменту начала Второй мировой войны. Как утверждается в четвертой главе, политика Луи Франка в отношении «великих вождей» существенно не изменила Конголо и, следовательно, не остановила эмиграцию. Несмотря на эти прошлые неудачи, колониальное государство все еще хотело превратить конголезские внутренние районы, во-первых, в житницу.

6.УДОБНЫЙ БРАК: ЦЕРКОВЬ И ГОСУДАРСТВО … 205

способных обеспечить как продовольствие быстрорастущие города Конго, так и, во-вторых, место, где товарные культуры можно было бы дешево выращивать для глобальных рынков. И вместо пессимизма, преобладавшего во время Великой депрессии, в поздний колониальный период среди кадров бельгийских официальных лиц развивалось глубокое чувство оптимизма. Официальные лица увидели исторический рост государственных расходов, который служил для поддержки их амбиций, что отчасти было обусловлено тем фактом, что Бельгия постепенно отказалась от своей приверженности колониальному бюджетному профициту.[65](#_bookmark216)

К 1950-м годам государственные проекты развития получали поддержку в рамках Первого десятилетнего плана (FTYP), по которому «в Конго было вложено [инвестировано] почти 1 миллиард долларов».[66](#_bookmark216) FTYP предоставила средства для сельскохозяйственной схемы, разработанной колониальным государством в эпоху Великой депрессии. После своего обширного турне по Бельгийскому Конго принц Леопольд, будущий король Леопольд III (1934–1951), захотел перестроить колониальное сельское хозяйство, чтобы компенсировать некоторые из худших аспектов западной капиталистической эксплуатации там.[67](#_bookmark216) Его желание провести полную реформу конголезского сельского хозяйства было отчасти вдохновлено масштабами экономического спада, последствия которого были так заметны во время его поездки в 1933 году и который опустошил большую часть колонии.[68](#_bookmark216) Позже в том же году он выступил в Брюсселе с неоднозначной речью, в которой утверждал, что африканцам необходимо предоставить титулы на свои сельскохозяйственные угодья по схеме, известной как Paysannat («фермер»).[69](#_bookmark216) Хотя план Леопольда вызвал значительный замешательство в некоторых столичных кварталах, не в последнюю очередь потому, что он ставил африканское сельское хозяйство выше европейских уступок, в конечном итоге он все же утвердился.[70](#_bookmark216) В 1936 году колониальная администрация начала свои первые эксперименты с планом Леопольда «Пайсаннат».[71](#_bookmark216) Но вместо того, чтобы давать титулы только отдельным людям, первый титул был дан мужчине и его семье в местечке под названием Гандаджика в южно-центральной провинции Касаи.[72](#_bookmark216)

Первоначальный эксперимент с Paysannat оказался успешным, поскольку соответствующая семья произвела достаточно еды, чтобы прокормить себя оставшимися излишками, которые затем они могли продать на открытом рынке. Так родилась самая важная итерация Paysannat, Paysannat Indigène (PI). PI предполагала присвоение титулов семейным группам, как это было сделано в первом эксперименте, а не только одному человеку, чтобы максимизировать производство, и при этом пользуясь преимуществом экономии на больших объемах. Учитывая успех первоначального предприятия PI, вскоре после этого оно было распространено на шесть других семей.[73](#_bookmark216) Хотя он был разработан во время Великой депрессии, PI был развернут на национальном уровне только после Второй мировой войны.[74](#_bookmark216) Опасаясь эрозии почвы из-за чрезмерного использования, хлопковые компании поставили под угрозу всю их промышленность.

206 РА ЛОФФМАН

были в авангарде попыток превратить PI из маргинальной политики в господствующую. Конголезская хлопковая компания (Compaigne Cotonnière Congolaise) (Contonco) убедила Национальный институт изучения сельского хозяйства в Бельгийском Конго (INEAC) расширить свой эксперимент на территорию почти 7000 человек. квадратных километров, и это расширение охватывает почти 50 000 жителей.[75](#_bookmark216)

Как и PI, INEAC был продуктом 1930-х годов, но INEAC отвечал за продвижение PI, а также за его развитие. Более того, на INEAC была возложена особая ответственность по надзору за работой агрономов и их подчиненных. К 1947 году ИНЕАК и его колониальные партнеры начали вводить ИП на территории Конголо.[76](#_bookmark216) Оказавшись там, ИП, как правило, вовлекал насильственное переселение от десяти до двадцати семей одновременно в районы, которые колониальные власти считали наиболее плодородными и вдали от мест, которые соответствующие семьи обрабатывали ранее.[77](#_bookmark216) Африканцев заставляли обрабатывать часть земли на общих наделах (лотисах), расположение которых определялось относительной легкостью их орошения и их способностью поддерживать использование механического оборудования, такого как тракторы.[78](#_bookmark216) И вместо нуклеарных семей наделы в Конголо были заселены «кланами», которые в бельгийском колониальном мышлении определялись как расширенные родственные группы, которые, в свою очередь, имели тенденцию идентифицироваться старейшинами и колониальными властями. Даже детям младше десяти лет было поручено помогать своим семьям в хлопковой промышленности в ключевые моменты, например, во время сбора урожая.[79](#_bookmark216)

Как и в начале двадцатого века, официальное мышление в отношении идентификации кланов происходило по большей части из старых функционалистских представлений об антропологии, которые в значительной степени опирались на идею овеществленных сегментов. ментальные родословные. Даже когда бельгийские чиновники избегали наследственного унаследования власти вождя; Родство в узком определении по-прежнему было наиболее важным способом определения групп фермеров в Конголо для их переселения на земельные участки. Хотя фермеры работали на земле, которая находилась в коллективном владении под рубрикой клана, «использование урожая… осуществлялось на индивидуальной основе, и собранные урожаи находились в индивидуальной собственности».[80](#_bookmark216) Другими словами, наделы кланов были разделены на индивидуально обрабатываемые поля, причем точные размеры всего надела зависели от места, которое они определили. Заготовки собирали вахтовым методом один-два раза в год. Фермеры обычно сажают семена хлопка раньше, чем семена маниоки. Маниока оставалась на месте несколько месяцев, что предположительно позволяло

6.УДОБНЫЙ БРАК: ЦЕРКОВЬ И ГОСУДАРСТВО … 207

фермеры должны собирать урожай по мере необходимости, но только в том случае, если они вырастили необходимую квоту хлопка. После того, как хлопок и маниока были собраны, наделы были оставлены под паром для восстановления их плодородия. Если выделение было успешным и было место для его продления, администрация без колебаний сделала это. Например, в Конголо в 1953 году «150 фермеров были переселены на территорию, площадь которой увеличилась с 242 гектаров до 382».[81 год](#_bookmark216)

Несмотря на то, что это радикально изменило местный ландшафт - и вряд ли когда-либо с помощью подлинно согласованных средств, - PI встретил положительное одобрение в некоторых кругах. Неудивительно, что колониальное государство и его сотрудники были среди его самых горячих сторонников. Бывший агроном района Танганьика в целом Рене Шамбон вспомнил о ИП в особенно позитивном свете. В книге, которую он опубликовал до того, как я познакомился с ним, он утверждал, что этот эксперимент по коллективизации «позволил возделывать увеличенные площади за счет механизации труда».[82](#_bookmark216) Он далее написал, что внедрение PI было «выполнено с большим энтузиазмом» всеми участниками, будь то должностные лица хлопковой компании Танганьики (Cotonnière du Tanganika) (Cotanga) или служащие территориальной службы.[83](#_bookmark216) Точно так же PI добилась очень больших успехов к концу колониального периода. В 1959 году колониальные власти сообщили, что район Танганика в целом экспортировал 20 000 метрических тонн продуктов питания в Верхнюю Катангу.[84](#_bookmark216) Под руководством ИП Конголо интенсифицировал производство ряда товарных культур, наиболее важными из которых были хлопок, арахис и пальмовое масло. Группы хемба в восточных частях Конголо в основном специализировались на пальмовом масле, в то время как к концу 1930-х годов хлопок постепенно попал в большинство, если не во все общества.

Производство товарных культур было ускорено за счет нового поколения семян, которые были выращены на экспериментальной станции в Касее, на юге Конголо, после 1955 года. Эксперименты, проведенные в Касее, имели разветвления для всей Катанги, поскольку выращенные там семена экспортировались. далеко за пределами самого Конголо. Касея была неотъемлемой частью статуса Конголо как территории, стоявшей в авангарде сельскохозяйственной революции, которая произошла в Бельгийском Конго в послевоенный период.[85](#_bookmark216) Предлагаемые компанией PI сельскохозяйственные инновации, а также производственные показатели, которыми она хвасталась, означали, что, не говоря уже об эпизодическом насилии, сопровождавшем установку PI, Йонас Мвиламбве Мукалай и Андре Каленга, написавшие еще в 2007 году, предположили, что: «это неприятно. - Обратите внимание, что [ИП], которое практиковалось в Конголо, не распространялось на Анкоро ».[86](#_bookmark216) Даже один из самых ярых критиков бельгийского колониального

208 РА ЛОФФМАН

историк Осумака Ликака считает, что «доход крестьянского домохозяйства значительно вырос ... в рамках схемы пайсаннат в 1950-х годах».[87](#_bookmark216) Но хотя у PI были некоторые заметные преимущества, были явно существенные недостатки.

Если, например, внимательно прочитать мемуары Рене Шамбона, вы увидите гораздо более тонкую картину, чем приход спокойной и буколической колониальной современности. Он заметил, что во время «важных моментов уборки, посадки и обработки урожая [агенты Котанги, агрономы, территориальные власти, африканские подчиненные (аниматоры автохтонов)] бродили по деревням на рассвете, стуча в двери, побуждая людей идти в деревню. поля… деревни обычно состояли только из стариков и детей… разве взрослые не осознавали преимущества жизни и работы в мире? » Письмо Шамбона вызывает два основных вопроса; хотя, конечно, можно было бы добавить еще. Во-первых, что случилось бы, если бы африканцы не прислушались к «стуку в дверь» агентов? Во-вторых, что, возможно, более важно, почему в селах так мало людей трудоспособного возраста? Бельгийское принуждение составляет большую часть ответа на оба вышеуказанных вопроса, хотя неудивительно, что «колониальная библиотека» не раскрывает подробностей о нем.

В беседе со мной Муфедба Ламберт, который прошел подготовку в качестве сельскохозяйственного контролера, сказал, что вождям требуется подтверждать планы агрономов до того, как колониальные агенты смогут официально создать земельный участок.[88](#_bookmark216) Местных лидеров несколько раз спрашивали, согласны ли они на навязывание ИП среди их людей, и, если они отказывались, их просто спрашивали, пока они не согласились.[89](#_bookmark216) В точности, как предполагает Мари-Бенедикт Дембур, советы вождей в целом, которые состояли из колониальных чиновников, знати и соответствующего вождя, не были форумом для конструктивных обсуждений и диалога между равными сторонами ».[90](#_bookmark216) Тем не менее, некоторым руководителям требовалось меньше «уговоров», чтобы принять PI, чем другим. Например, глава Бена Ньембо, Любембе Ламберт, якобы был открыт для этого, тогда как многие из его сверстников были менее открыты.[91](#_bookmark216) По словам Муфедбы Ламберта, Любембе Ламберт ходил в миссионерскую школу, в то время как ряд других вождей не получил особого образования; отсюда возможная причина, по которой Любембе Ламберт был более открыт для ИП, чем многие из его коллег.[92](#_bookmark216) Хотя Ламберт согласился с PI, было несколько африканцев, которые более скептически относились к его установке на своей земле, и до сих пор неясно, как именно администрация поступила с теми, кто, сколько бы раз их ни спрашивали, все равно отказывался принять участие в ИП. Неудивительно, что колониальный

6.УДОБНЫЙ БРАК: ЦЕРКОВЬ И ГОСУДАРСТВО … 209

Архивы Брюсселя довольно скромно отзываются о насилии, которое произошло, когда колониальные власти не смогли преодолеть словесное несогласие африканцев со своими планами.

Слово, которое обычно использовалось администрацией, когда в своих отчетах упоминалось насилие, было убеждением.[93](#_bookmark216) Анри Хедрик, колониальный агент, работавший в 1946 году, использовал это слово, когда писал о возвращении африканцев в семь ключевых деревень в том году.[94](#_bookmark216) Его пример не относится непосредственно к ИП, но указывает на то, как насилие было эвфемизировано в территориальных отчетах. Как правило, в этих документах также трудно связать какого-либо колониального чиновника с каким-либо актом насилия. Один из примеров удобного упущения - в другом территориальном отчете, написанном в 1946 году, в котором автор, разумеется, неназванный, признает, что «поскольку туземцы не хотят перегруппироваться добровольно, что было бы лучше, это было бы лучше для них. интерес, чтобы заставить их сделать это »[курсив мой].[95](#_bookmark216) Судя по разговору по крайней мере с одним бельгийским агрономом, участвовавшим в PI, насильственные переселения действительно вызвали насилие, поскольку некоторые африканцы изо всех сил пытались им противостоять. Точно так же африканские женщины, такие как Мванга Лузинга Флорентийка, также помнят сельское насилие в послевоенном контексте, в частности, в Бена Мамбве.[96](#_bookmark216) Пока что об этих инцидентах вряд ли можно найти в соответствующих архивах.[97](#_bookmark216) Мы мы знаем, что структура принудительных переселений была неравномерной и ступенчатой. В результате не было внезапного потрясения колониального насилия, которое затронуло все сообщества и все одновременно. Вместо этого ИП «вливали» в сообщества и, следовательно, никогда не вдохновляли согласованное протонационалистическое восстание в Конголо.

Независимо от того, подается ли капельное питание или нет, штат значительно увеличил свой штат, чтобы определить области, которые можно было бы использовать для PI, и гарантировать, что отводы PI будут прибыльными. Раньше члены территориальной службы ездили по деревням, чтобы «укрепить» власть вождей, собрать налоги, которые взимали их африканские союзники, и председательствовать на судебных решениях по обычному праву.[98](#_bookmark216) После войны новая группа бельгийских специалистов по сельскому хозяйству изучила работу африканских фермеров и помогла наблюдателям «перегруппировать» их. Таким образом, колониальная администрация в районе Танганьика должна была способствовать усилению «культа производства и производительности», возникшего в поздний колониальный период.[99](#_bookmark216) Администрация, сформировавшаяся после Второй мировой войны, наиболее близко подошла к трансформирующей модели типа «Була Матари», которая, по утверждению Кроуфорда Янга, характеризовала ее на протяжении всей колониальной эпохи.[100](#_bookmark216) Прошли те времена, когда одинокий территориальный человек время от времени носил по кустам на его типои и в

210 РА ЛОФФМАН

пришел другой, который включал в себя колониальный чиновничий аппарат, включающий гораздо более широкую и более профессиональную аудиторию, чем раньше. Хотя ИП был наиболее очевидным проявлением экспансии колониального государства, он присоединился к ранее существовавшей группе учреждений, которые также процветали в 1940-х и начале 1950-х годов, таких как CFL и государственная больница в центре города Конголо.

Чтобы поддержать свои модернистские проекты, государство использовало любую возможность, чтобы гарантировать, что оно поддержало и установило авторитетных и эффективных африканских союзников во внутренних районах страны. Один из их самых важных союзников, Беки, который правил большей частью южного Конголо, умер в 1947 году. Хотя стареющий вождь часто не соглашался с бельгийской администрацией, он объединил ряд полиглотов, масштабы которых в пост- период войны, облегчить ИП. Поэтому неудивительно, что колониальные чиновники, работавшие в Конголо, хотели превратить бывшие владения Боки в сектор.[101](#_bookmark216) Превращение южного Конголо в сектор означало бы, как предполагалось в главе 4, что посторонний, который был бы грамотным и знающим счетом, стал бы главой, а не тем, кто унаследовал власть. Преимущества прихода к власти в южном Конголо хорошо обученного вождя, особенно в то время, когда государство интенсивно преследовало ИП, были очевидны для колониального государства. Вождем бельгиец предпочел человек по имени Киломбо. Хотя Киломбо был из этнической группы Люба, он не был родственником Боки, и этот факт раздражал оставшихся в живых родственников бывшего верховного вождя. Однако, несмотря на их протесты, Киломбо был назначен начальником нового сектора Боки-Килоши в 1949 году.[102](#_bookmark216)

Сначала могло показаться, что такой интенсивный административный толчок во внутренние районы поставит под угрозу усилия церкви по евангелизации, но это было не так. Есть все признаки того, что миссионеры расширялись вместе с потребностями позднего колониального государства, как указывалось ранее. В самом деле, в отчете «Белых отцов», написанном в 1950 году, говорилось, что колония, например, развивалась «быстро», а это означало, что миссионерам приходилось работать над созданием «новых построек», что в основном означало школы.[103](#_bookmark216) Проблема Белых Отцов заключалась не в противодействии государственных чиновников в то время, а, скорее, как следует из Годового отчета за 1950 год, у них были проблемы с поиском достаточного количества миссионеров, чтобы строить их достаточно быстро, чтобы удовлетворить аппетит штата к обученным на миссии африканцам. .[104](#_bookmark216) Сестры-миссионеры Богоматери Африканской или «Белые сестры», прибывшие в Конголо вскоре после

6.УДОБНЫЙ БРАК: ЦЕРКОВЬ И ГОСУДАРСТВО … 211

Белые отцы тоже добивались успеха. Поначалу изо всех сил пытаясь привлечь девочек и женщин на миссионерскую станцию ​​Сола, к 1946 году Белые сестры часто давали уроки девочкам из Бены Нкуву, которые пытались навязать им бельгийские идеи домашнего хозяйства из среднего класса. Молодые люди подходили к девушкам и женщинам в таких классах, чтобы сделать им предложение, и поэтому в восточной части Конголо создавалось больше христианских семей. В 1947 году государство также создало Фонд благосостояния коренных жителей или Fond du Bien-Être Indigène (FBEI). FBEI предоставил церкви значительные средства на строительство школ, которые она хотела построить в рамках своих послевоенных усилий по расширению. Например, первые классы педагогической школы на правом берегу реки Луалаба были построены на средства FBEI в Соле к 1954 году.[105](#_bookmark216)

cвключение

Отнюдь не продолжая язвительные и противоречивые отношения, которые определяли протоколониальный и даже ранний колониальный периоды, Церковь и государство значительно сблизились в послевоенный период. Однако тесная близость церкви и государства была не естественным проявлением бельгийского правления, а результатом ряда исторических обстоятельств, которые уходят корнями в эпоху депрессии, но кристаллизовались в послевоенный период. К таким факторам относится необходимость использования государством опыта Церкви в отношении местных социальных явлений, таких как Ванзунгу, в дополнение к его потребности в школах, которая частично была вызвана схемами PI, которые оно запускало. Таким образом, в 1940-х годах и позже церковь построила ряд учебных заведений, которые позволили административной африканской буржуазии появиться в Конголо. Эта административная буржуазия прямо и косвенно способствовала развитию колониальной современности. Килонда Сивестре был лучшим примером, поскольку он непосредственно участвовал в PI, но был и ряд других выпускников школ, таких как Тамбве Бенуа Абати, которые сыграли незаменимую роль в общественной жизни Конголо в послевоенный период. Хотя государство часто считало, что Церковь не содержала должным образом свои школы или даже не заставляла африканцев посещать школы, территориальная администрация четко осознавала вклад церкви в ее планы. В то же время Церковь все больше отождествлялась с государством в умах многих африканцев, и это имело серьезные последствия позже, когда наступила деколонизация. Килонда Сивестре был лучшим примером, поскольку он непосредственно участвовал в PI, но был и ряд других выпускников школ, таких как Тамбве Бенуа Абати, которые сыграли незаменимую роль в общественной жизни Конголо в послевоенный период. Хотя государство часто считало, что Церковь не содержала должным образом свои школы или даже не заставляла африканцев посещать школы, территориальная администрация четко осознавала вклад церкви в ее планы. В то же время Церковь все больше отождествлялась с государством в умах многих африканцев, и это имело серьезные последствия позже, когда наступила деколонизация. Килонда Сивестре был лучшим примером, поскольку он непосредственно участвовал в PI, но был и ряд других выпускников школ, таких как Тамбве Бенуа Абати, которые сыграли незаменимую роль в общественной жизни Конголо в послевоенный период. Хотя государство часто считало, что Церковь не содержала должным образом свои школы или даже не заставляла африканцев посещать школы, территориальная администрация четко осознавала вклад церкви в ее планы. В то же время Церковь все больше отождествлялась с государством в умах многих африканцев, и это имело серьезные последствия позже, когда наступила деколонизация. Хотя государство часто считало, что Церковь не содержала должным образом свои школы или даже не заставляла африканцев посещать школы, территориальная администрация четко осознавала вклад церкви в ее планы. В то же время Церковь все больше отождествлялась с государством в умах многих африканцев, и это имело серьезные последствия позже, когда наступила деколонизация. Хотя государство часто считало, что Церковь не содержала должным образом свои школы или даже не заставляла африканцев посещать школы, территориальная администрация четко осознавала вклад церкви в ее планы. В то же время Церковь все больше отождествлялась с государством в умах многих африканцев, и это имело серьезные последствия позже, когда наступила деколонизация.

212 РА ЛОФФМАН

## Примечания

1. Валентин Ив Мудимбе, Идея Африки (Оксфорд: Джеймс Керри, 1994), стр. 114.
2. Кроуфорд Янг, Политика в Конго: деколонизация и независимость

(Princeton: Princeton University Press, 1965), стр. 10.

1. Патрик М. Бойл, «Школьные войны: Церковь, государство и смерть Конго», Журнал современных африканских исследований, 33, 3 (1995), стр. 451–468.
2. CSSp, Kongolo, Официальный бюллетень, номер 592–593 (1946), стр. 230.
3. CSSp, 7J2.1b, Journal du Communauté, Kongolo, Journal du 14 juin 1926 au 19 aout 1950, p. 291.
4. AGM, «Rapport Annuel, 1946–1947» (Алжир: Imprimerie des Missionnaires de l'Afrique, 1947), стр. 336; AGM, «Rapport Annuel, 1938–1939» (Алжир: Imprimerie des Missionnaires de l'Afrique, 1939), стр. 215.
5. Интервью с Ихунгой Мундаза Марселем, 10 апреля 2009 г., Миссионерский квартал, Конголо.
6. Там же.
7. Я процитировал Жоржа Баландье, Sociologie de Brazzaville Noires (Париж: Librairie Armand Colin, 1955), стр. 123 от Янга, Политика в Конго, стр. 197.
8. Интервью с Килондой Кисангани Комомбо Сильвестром, Bel Air, Лубумбаши, 24 марта 2009 г.
9. Шамбон, Le Coton du Tanganika, стр. 30; Интервью с Килондой Кисангани Комомбо Сильвестром, Bel Air, Лубумбаши, 24 марта 2009 г.
10. Интервью с Бенуа Тамбве Абати, Мампала, Лубумбаши, 20 марта 2009 г.
11. Рубен Лоффман, «На окраинах христианского царства: белые отцы, колониальное правление и бахемба в Соле, Северная Катанга, 1909–1960», «Журнал религии в Африке», 45 (2016), стр. 17.
12. Archives Générales des Missionnaires de l'Afrique, Rome (AGM), Auguste-Leopold Huys, «Rapport Annuel, 1935–1936» (Algeris: Imprimerie des Missionnaires de l'Afrique, 1936), стр. 273.
13. Интервью с Бенуа Тамбве Абати, Мампала, Лубумбаши, 20 марта 2009 г.
14. Там же.
15. Гай Бернар, «Перспективы диалектической социологии Конго», Журнал канадских африканских исследований, 5, 1 (1971), стр. 33–43.
16. Интервью с Бенуа Тамбве Абати, Мампала, Лубумбаши, 20 марта 2009 г.
17. Там же.

6.УДОБНЫЙ БРАК: ЦЕРКОВЬ И ГОСУДАРСТВО … 213

1. Archives du Ministère des Affaires Etrangers, Bruxelles, AIMO 1735, Rapport sur l'administration Générale: Second Trimestre 1920, p. 20.
2. Там же.
3. AAB, AIMO 1735, Annuel du Territoire de Kongolo, 1931, стр. 56.
4. AAB, AIMO 115, Henri Hendrick, Annuel de Territoire du Kongolo, стр. 13. В некотором смысле эта критика была несправедливой, поскольку многие отдаленные районы Белых отцов страдали от нехватки ресурсов в период Второй мировой войны, см .: AGM, Rapport Annuel, 1939–1945 (Алжир: Imprimerie des Missionnaires de l'Afrique, 1945), стр. 480.
5. AGM, Брюгге-Сен-Донат, Дневники, декабрь 1945 г., стр. 525.
6. См., Например: AM Delathuy, Missie en Staat in Oud-Kongo, 1880–1914: Witte Paters, Scheutisten en Jezuïeten (Bercham: EPO, 1992), стр. 66–79.
7. AGM, «Rapport Annuel, 1953–1954» (Algiers: Imprimerie des Missionnaries de l'Afrique, 1954), стр. 314.
8. Лоффман, «На окраинах христианского царства», стр. 279–306.
9. См., Например: AGM, «Rapport Annuel, 1948–1949» (Algiers: Imprimerie des Missionnaires de l'Afrique, 1949), стр. 255.
10. CSSP, «Путешествие по миру», Официальный бюллетень, номер 675 (1957), стр. 25.
11. CSSP, «Nouvelles des Communautés», Официальный бюллетень, Numéro 666 (1956), стр. 200.
12. AGM, «Rapport Annuel, 1948–1949», (Algiers: Imprimerie des Missionnaires de l'Afrique, 1949), стр. 254.
13. Там же.
14. Там же.
15. Джин и Джон Комарофф, «Откровение и революция: диалектика современности на южноафриканской границе» (Чикаго: University of Chicago Press, 2009), стр. 49.
16. Томас К. Риф, Радуга и короли: История Империи Люба до 1891 года (Беркли: University of California Press, 1981), стр. 47.
17. Дэвид Максвелл, «Душа Любы: ВПП Бертон, миссионерская этнография и бельгийская колониальная наука», История и антропология, 19, 4 (2008), стр. 325–351.
18. AGM, Джозеф De Jaeger traduit des notes du Petro Malazi, Mauvaise Sectes de la Mission du Makutano (Pères Blancs: Baudouinville, 1948), стр. 1.
19. De Jaeger traduit des notes du Petro Malazi, Mauvaise Sectes de la Mission du Makutano, стр. II.
20. Джозеф Де Джагер, Бахемба: Этнологический этюд (Бакаву: Центр Interdiocésain de Pastorale et de Catéchèse, 1990).
21. Интервью Муганзы Валунги Августина (в Лубумбаши) с автором (в Фолкстоне) по телефону 10 октября 2018 г.
22. Там же.

214 РА ЛОФФМАН

1. Николя Ардженти, Кишечник государства, стр. 4.
2. Барбер, Антропология текстов, с. 33.
3. Ликака, Именование колониализма, стр. 136–156.
4. Интервью с Тамбве Бенуа Абати, Мампала, Лубумбаши, 28 марта 2009 г .; ААБ, АИМО 115, РАТК, 1947, с. 3.
5. Интервью с Тамбве Бенуа Абати, Мампала, Лубумбаши, 28 марта 2009 г. Бубен на кихембе называется нгома. Слово нгома наводит на мысль о военном духовом оркестре, представлении в стиле парада, которое было популярно в Восточной Африке с 1890-х по 1960-е годы, см .: Теренс О. Рейнджер, Танцы и общество в Восточной Африке, 1890–1970 (Беркли : Калифорнийский университет Press, 1975).
6. Рейнджер, танец и общество в Восточной Африке, 1890–1970, стр. 6–7.
7. Рейнджер, танец и общество в Восточной Африке, стр. 12, 168.
8. Интервью с Тамбве Бенуа Абати и Деогратиасом Симба, Мампала, Лубумбаши, 28 марта 2009 г.
9. Там же.
10. Рейнджер, Бени Нгома.
11. AGM, Дневники Брюгге-Сен-Донат, 1948, стр. 604.
12. Интервью с Тамбве Бенуа Абати, Мампала, Лубумбаши, 25 марта 2009 г.
13. Женщины не выступали в Вазунгу, поскольку женщины играли такую ​​небольшую роль в колониальных иерархиях.

55. AAB, AIMO 115, RATK, 1947, с. 3.

56. AGM, Дневники Брюгге-Сен-Донат, 1947, стр. 2. 57. AAB, AIMO 115, RATK, 1947, p. 3.

1. Там же, стр. 9.
2. Там же, стр. 3.

60. AAB, AIMO 116, RATK, 1951, p. 30.

1. Веллут, «Hégémonies En Construction», стр. 330.
2. Эрик Дж. Хобсбаум, Первобытные повстанцы: исследования архаических форм общественного движения в девятнадцатом и двадцатом веках (Лондон: WW Norton, 1965), с. 2 цитируется в Glassman, Feasts and Riot, p. 16.
3. Кроуфорд Янг, «Конец постколониального государства в Африке?» Размышления об изменении политической динамики в Африке, «Дела Африки», 103, 410 (2004), стр. 34.
4. Брюс Феттер, Создание Элизабетвилля, 1910–1940 (Стэнфорд: издательство Стэнфордского университета, 1976), стр. 174.
5. Вантемше, Бельгия и Конго, 1885–1980, с. 163.
6. Богумил Евреевицкий, «Формирование политической культуры этничности в Конго, 1920–1959 гг.» В редакции Леруа Вейла, «Создание трайбализма в Южной Африке» (Беркли, 1991), стр. 333; В. Драхуссофф (Перевод Брюса Ф. Джонсона), Изменения в сельском хозяйстве в Бельгийском Конго, 1945–1960 гг. (Стэнфорд, 1965), с. 188.

6.УДОБНЫЙ БРАК: ЦЕРКОВЬ И ГОСУДАРСТВО … 215

1. Пит Клемент, «Сельскохозяйственная политика и практика в Конго: истоки и реализация схемы коренного крестьянства, 1917–1959 гг.», Доклад, представленный на конференции KAOWARSOM, озаглавленный: Бельгийское Конго в период между двумя мировыми войнами (2016 г.), стр. 6.
2. Клемент, «Сельскохозяйственная политика и практика в Конго», стр. 6; Вантемше, Бельгия и Конго, 1885–1980, с. 54.
3. Клемент, «Сельскохозяйственная политика и практика в Конго», стр. 6.
4. Там же.
5. Там же.

72. Там же, с. 11.

1. Там же.
2. Там же, стр. 13; Ликака, Сельское общество и хлопок в колониальном Заире, стр. 39.
3. Клемент, «Сельскохозяйственная политика и практика в Конго», стр. 13.
4. Лоффман, «Скрытая революция», стр. 430; Клемент, «Сельскохозяйственная политика и практика в Конго», стр. 11.
5. Лоффман, «Скрытая революция», стр. 430.
6. Драхуссофф, Изменения в сельском хозяйстве в Бельгийском Конго, 1945–1960 гг., С.

155. Хотя сельскохозяйственные угодья были наиболее важной формой, которую принимал ИП, стоит отметить, что рыбоводство также имело большое значение в Конголо. Рыбоводство практиковалось в небольших специально построенных прудах у вождей Бена Нкуву и Бена Мухона, см .: AAB, AIMO, 116, RATK, 1952, p. 53. Согласно Дэвиду Гордону, пруды не находились в индивидуальной собственности, а были общей собственностью, см. Дэвид Гордон, Дар Начитути: экономика, общество и окружающая среда в Центральной Африке (Мэдисон: University of Wisconsin Press, 2006), стр. 125.

1. Интервью с Китунгва Лвенье Жюль, шеф-поваром Бена Ньембо, Мбулула, 14 апреля 2009 г.
2. Драхуссофф, Изменения в сельском хозяйстве в Бельгийском Конго, 1945–1960 гг., С. 155.
3. Лоффман, «Скрытая революция», стр. 430.
4. Шамбон, Рене, Le Coton du Tanganika: Souvenirs et Projets (Schepdaal, 2003), стр. 30–31.
5. Chambon, Le Coton du Tanganika, стр. 30–31; Ликака, Сельское общество и хлопок в колониальном Заире, стр. 85.
6. Лоффман, «Скрытая революция», стр. 430.
7. Автор, цитируемый как «GBM», заявил, что «Бельгийское Конго - восходящая звезда первой величины» в отношении своего сельскохозяйственного развития в 1950 году, см .: GBM, «Сельскохозяйственное развитие Бельгийского Конго», The World Сегодня, 6 (1950), с. 348.
8. Йонас Мвиламбве Мукалай и Андре Каленга, Анкоро (Катанга): Notre Village (Париж, 2007), стр. 48.
9. Ликака, Сельское общество и хлопок в колониальном Заире, стр. 89.

216 РА ЛОФФМАН

1. Интервью с Мутебой Гвабаунди Жаном Ламбером, квартал Руиши, Лубумбаши, 18 марта 2009 г.
2. Там же.
3. Дембур, Вспоминая Бельгийское Конго, стр. 24.
4. Интервью с Мутебой Гвабаунди Жаном Ламбером, квартал Руиши, Лубумбаши, 18 марта 2009 г.
5. Мутедба Ламберт продолжил, сказав, что Каламба Сунзу, предшественник Любембе Ламберта, не был открыт для навязывания государственного хлопка его вождю, поскольку он опасался «разрушения традиций». Интервью с Мутебой Гвабаунди Жаном Ламбером, квартал Руиши, Лубумбаши, 18 марта 2009 г.
6. Лоффман, «Скрытая революция», стр. 431.
7. Там же.
8. Там же.
9. Интервью с Мванга Лузингой из Флоренции, Лубумбаши, 20 мая 2009 г.
10. Лоффман, «Скрытая революция», стр. 431.
11. Дембур, Вспоминая Конго, стр. 89.
12. Жан-Люк Веллют, «Hégémonies En Construction: Articulations Entre Etat Et Entreprises Dans Le Bloc Colonial Belge (1908–1960)», «Канадский журнал африканских исследований», 16, 2 (1982), стр. 330.
13. Янг, Политика в Конго; Молодой. Африканское колониальное государство в сравнительной перспективе.

101. ААБ, АИМО 115, РАТК, 1947, с. 4. 102. ААБ, АИМО 115, РАТК, 1949, с. 13.

1. AGM, «Rapport Annuel, 1949–1950» (Algeris: Imprimerie des Missionnaires de l'Afrique, 1950), стр. 267.
2. Там же.
3. AGM, «Rapport Annuel, 1953–1954» (Algeris: Imprimerie des Missionnaires de l'Afrique, 1954), стр. 316.

бibliogrAphу

Ардженти, Николас, Кишечник государства: молодежь, насилие и запоздалые истории в камерунских пастбищах (Чикаго: University of Chicago Press, 2007).

Остин, Ральф А., «Колониализм от середины: африканские клерки как исторические деятели и субъекты дискурса», History in Africa, 38 (2011), стр. 21–33.

Баландье, Жорж, Sociologie de Brazzaville Noires (Париж: Librairie Armand Colin, 1955).

Барбер, Карин, Антропология текстов, лиц и общественности (Кембридж: издательство Кембриджского университета, 2007).

6.УДОБНЫЙ БРАК: ЦЕРКОВЬ И ГОСУДАРСТВО … 217

Бернар, Гай, «Перспективы для диалектической социологии Конго», Журнал канадских африканских исследований, 5, 1 (1971), стр. 33–43.

Берден, Сара ван, Аутентично африканец: искусство и транснациональная политика конголезской культуры (Афины: Ohio University Press, 2016).

Шамбон, Рене, Le Coton du Tanganika: Souvenirs et Projets (Schepdaal, 2003).

Клемент, Пит, «Сельскохозяйственная политика и практика в Конго: истоки и реализация схемы коренного крестьянства, 1917–1959 годы», документ, представленный на конференции KAOWARSOM под названием: Бельгийское Конго в период между двумя мировыми войнами (2016).

Дэвидсон, Бэзил, Современная Африка: социальная и политическая история (Лондон: Routledge, 2014).

Дембур, Мари-Бенедикт, Вспоминая Бельгийское Конго: беседы и самоанализ (Нью-Йорк: Berghahan Books, 2001).

Драхуссофф В. (Перевод Брюса Ф. Джонсона), Изменения в сельском хозяйстве в Бельгийском Конго, 1945–1960 гг. (Стэнфорд: Стэнфордский университет, 1965).

Фабиан, Йоханнес, Язык и колониальная власть: присвоение суахили в бывшем Бельгийском Конго, 1880–1938 (Беркли: Калифорнийский университет Press, 1991).

GBM, «Сельскохозяйственное развитие Бельгийского Конго», The World Today, 6 (1950), стр. 348–354.

Глассман, Джонатан, Праздники и бунты: разгул и восстание на побережье суахили, 1856–1888 гг. (Оксфорд: Джеймс Карри, 1995).

Гордон, Дэвид, Дар Начитути: экономика, общество и окружающая среда в Центральной Африке (Мэдисон: University of Wisconsin Press, 2006).

Хиггинсон, Джон, «Пар без поршневой коробки: забастовки и народные волнения в Катанге, 1943–1945», Международный журнал африканских исторических исследований, 21, 1 (1988), стр. 97–117.

Хобсбаум, Эрик Дж. Первобытные повстанцы: исследования архаических форм общественного движения в девятнадцатом и двадцатом веках (Лондон: WW Norton, 1965).

Евреевицкий, Богумил, «Политическое сознание африканских крестьян в Бельгийском Конго», Обзор африканской политической экономии, 9, 19 (1980), стр. 23–32.

Евреевицкий, Богумил, «Формирование политической культуры этничности в Конго, 1920–1959», в редакции Лероя Вейла, «Создание трайбализма в Южной Африке» (Беркли: University of California Press, 1991), стр. 324– 349.

Лемаршан, Рене, Политическое пробуждение в Бельгийском Конго (Беркли: Калифорнийский университет Press, 1964).

Ликака, Осумака, Сельское общество и хлопок в колониальном Заире (Мэдисон: University of Wisconsin Press, 1997).

Ликака, Осумака, Именование колониализма: история и коллективная память в Конго, 1870–1960 (Мэдисон: University of Wisconsin Press, 2009).

218 РА ЛОФФМАН

Лоффман, Рувим, «Скрытая революция»? USAID, Проект «Северная Шаба» и администрация Заира, 1976–1986, «Канадский журнал африканских исследований», 48, 3 (2014), стр. 425–444.

Лоффман, Рувим, «На окраинах христианского царства: белые отцы, колониальное правление и бахемба в Соле, Северная Катанга, 1909–1960», Journal of Religion in Africa, 45 (2016), стр. 279–306 .

Марковиц, Марвин Д., «Миссии и политическое развитие в Конго», Африка: журнал Международного африканского института, 40, 3 (1970), стр. 234–247.

Мукалай, Йонас Мвиламбве и Каленга, Андре, Анкоро (Катанга): Нотр-Виллидж (Париж: L'Harmattan, 2007).

Нзонгола-Нталаджа, Жорж, Конго от Леопольда до Кабилы: история народов

(Лондон: Zed Books, 2002).

Рейнджер, Теренс О., Танцы и общество в Восточной Африке, 1890–1970 (Беркли: Калифорнийский университет Press, 1975).

Рентон, Дэвид, Седдон, Дэвид и Цейлиг, Лео, Конго: грабеж и сопротивление (Лондон: Zed Books, 2007).

Роуз-Хант, Нэнси, «Домашнее хозяйство и колониализм в бельгийской Африке: Социальное фойе Усумбуры, 1946–1960», «Знаки», 15, 3 (1990), стр. 447–474.

Самарин, Уильям Дж., «Протестантские миссии и история лингала», Journal of Religion in Africa, 16, 2 (1986), стр. 138–163.

Скотт, Джеймс К., Видеть как государство: как не удалось реализовать определенные схемы по улучшению условий жизни человека (Нью-Хейвен: издательство Йельского университета, 1998 г.).

Вантемше, Гай, Бельгия и Конго, 1885–1980 (Кембридж: издательство Кембриджского университета, 2012).

Веллют, Жан-Люк, «Hégémonies En Construction: Articulations Entre Etat Et Entreprises Dans Le Bloc Colonial Belge (1908–1960)», «Канадский журнал африканских исследований», 16, 2 (1982), стр. 313–330.

Винк, Оноре, «Carte du Mérite Civique», Aequatoria, 11, 3 (1948), стр. 103–105.

Янг, Кроуфорд М., Политика в Конго: деколонизация и независимость

(Princeton: Princeton University Press, 1965).

Янг, Кроуфорд М., Африканское колониальное государство в сравнительной перспективе

(Нью-Хейвен: издательство Йельского университета, 1994).



ГЛАВА 7.

# Религия, сословие и катангский сецессион, 1957–1962 гг.

В последней главе утверждалось, что важный поворот в отношениях между церковью и государством произошел в поздний колониальный период. Вместо того чтобы враждовать, Церковь и государство - по крайней мере, в Конголо - стали намного ближе, несмотря на периодические конфликты, которые возникали между ними. Несколько основных моментов, касающихся близких отношений Церкви с государством, стоит повторить из предыдущей главы, чтобы продолжить рассуждение. Во-первых, не было ничего неизбежного в тесных отношениях между церковью и государством в поздний колониальный период. Сердечные отношения между церковью и государством в 1940-х и 1950-х годах не были естественным следствием леопольдовского империализма. Несмотря на желание Леопольда II увидеть, как миссионеры работают с его зарождающейся политикой, Тесные отношения между церковью и государством в послевоенный период были результатом возросшей потребности государства в церковном образовании, поскольку оно активизировало свои планы модернизации. Этнографический опыт Церкви в африканских обществах, населявших внутренние районы, был также полезен колониальным чиновникам, поскольку они стремились исследовать то, что она считала потенциально подрывными группами. Тот факт, что тесные отношения между церковью и государством не следует воспринимать как должное, был наглядно и жестоко доведен до сведения бывшего государства, получившего независимость в Конго, которое вступило в военное столкновение с церковью - даже убив в процессе многих миссионеров. Этнографический опыт Церкви в африканских обществах, населявших внутренние районы, был также полезен колониальным чиновникам, поскольку они стремились исследовать то, что она считала потенциально подрывными группами. Тот факт, что тесные отношения между церковью и государством не следует воспринимать как должное, был наглядно и жестоко доведен до сведения бывшего государства, получившего независимость в Конго, которое вступило в военное столкновение с церковью - даже убив в процессе многих миссионеров. Этнографический опыт Церкви в африканских обществах, населявших внутренние районы, был также полезен колониальным чиновникам, поскольку они стремились исследовать то, что она считала потенциально подрывными группами. Тот факт, что тесные отношения между церковью и государством не следует воспринимать как должное, был наглядно и жестоко доведен до сведения бывшего государства, получившего независимость в Конго, которое вступило в военное столкновение с церковью - даже убив в процессе многих миссионеров.

На этой, последней, основной главе, история взаимоотношений между церковью и государством в Бельгийском Конго завершается объяснением того, почему во время деколонизации они стали мишенью воинствующих африканских националистов. Скорее, чем

© Автор (ы) 2019

Р. А. Лоффман, Церковь, государство и колониализм в Юго-Восточном Конго, 1890–1962, Кембриджская серия имперских и постколониальных исследований, <https://doi.org/10.1007/978-3-030-17380-7_7>

219

220 РА ЛОФФМАН

выдвигая на первый план этническую принадлежность при расколе Конголо во время обретения независимости, эта глава предполагает, что религия - и особенно миссионерское образование - была ключевым фактором в политике разногласий, укоренившейся в юго-восточном Конго в начале 1960-х годов. Глава начинается с предположения, что африканцы с церковным образованием, которые так ярко представлены в предыдущей главе, во время деколонизации часто выступали на стороне консервативного конголезского национализма, за что выступала Конфедерация катангских племен (Конакат). Конакат в конечном итоге добился отделения от конголезского государства в том, что многие воинствующие националисты, особенно Джейсон Сендве, активист Любы, считали простым продолжением колониального правления. Однако президента Конаката Моиса Чомбе такая критика не тронула. Он сделал успешную карьеру в бизнесе до того, как собрал громоздкую коалицию политических партий в Катанге. Конакат не только воспользовался преимуществом межпартийной апелляции к катангскому национализму, но и обратился к избирателям в Конго отчасти потому, что имел прочные связи с горнодобывающими концессиями, такими как UMHK. Те, кто поднялся в иерархии компаний, такие как Бенуа Тамбве Абати, поэтому полагали, что их будущее будет в безопасности под Конакатом, а не под левым руководством Патриса Лумумбы, первого конголезского премьер-министра. Церковь никогда открыто не одобряла Конакат, но дневники миссий показывают, что миссионеры сочувствовали делу партии - один из Конголо Спиритан, Жюль Дармонт, даже давал проповеди катангской армии. Конакат не только воспользовался преимуществом межпартийной апелляции к катангскому национализму, но и обратился к избирателям в Конго отчасти потому, что имел прочные связи с горнодобывающими концессиями, такими как UMHK. Те, кто поднялся в иерархии компаний, такие как Бенуа Тамбве Абати, поэтому полагали, что их будущее будет в безопасности под Конакатом, а не под левым руководством Патриса Лумумбы, первого конголезского премьер-министра. Церковь никогда открыто не одобряла Конакат, но дневники миссий показывают, что миссионеры сочувствовали делу партии - один из Конголо Спиритан, Жюль Дармонт, даже давал проповеди катангской армии. Конакат не только воспользовался преимуществом межпартийной апелляции к катангскому национализму, но и обратился к избирателям в Конго отчасти потому, что имел прочные связи с горнодобывающими концессиями, такими как UMHK. Те, кто поднялся в иерархии компаний, такие как Бенуа Тамбве Абати, поэтому полагали, что их будущее будет в безопасности под Конакатом, а не под левым руководством Патриса Лумумбы, первого конголезского премьер-министра. Церковь никогда открыто не одобряла Конакат, но дневники миссий показывают, что миссионеры сочувствовали делу партии - один из Конголо Спиритан, Жюль Дармонт, даже давал проповеди катангской армии. такие как Бенуа Тамбве Абати, поэтому считали, что их будущее будет безопасным при Конакате, и они не будут находиться под левым руководством Патриса Лумумбы, первого конголезского премьер-министра. Церковь никогда открыто не одобряла Конакат, но дневники миссий показывают, что миссионеры сочувствовали делу партии - один из Конголо Спиритан, Жюль Дармонт, даже давал проповеди катангской армии. такие как Бенуа Тамбве Абати, поэтому считали, что их будущее будет безопасным при Конакате, и они не будут находиться под левым руководством Патриса Лумумбы, первого конголезского премьер-министра. Церковь никогда открыто не одобряла Конакат, но дневники миссий показывают, что миссионеры сочувствовали делу партии - один из Конголо Спиритан, Жюль Дармонт, даже давал проповеди катангской армии.

Учитывая популярность Конаката среди административного класса, было бы легко постулировать традиционную модель деколонизации, в которой элита Конголо подталкивала группу впечатлительных и необразованных фермеров к их собственному мнению.[1](#_bookmark253) Однако, хотя городские лидеры убедили многих, идея преемственности Конаката не нашла бы отклика, если бы большинство жителей внутренних районов захотели более радикальной альтернативы. Вместо этого все большее число африканцев, живущих в сельских районах Конголо, упорно боролись за то, чтобы их дети учились в миссионерских школах, а не за полное свержение колониального государства. К тому времени, когда наступила деколонизация, многие в Конголо, такие как Кибондо Катумбо, учились быть грамотными не для того, чтобы печатать радикальные националистические брошюры, а, например, чтобы стать клерками.[2](#_bookmark253) Иногда борьба за ресурсы выражалась в нативистских терминах, но, что важно, не все сельские элиты были этническими предпринимателями. Вместо этого сторонники Конаката использовали ряд лекций, чтобы убедить своих соотечественников в своей правоте; включая ссылки на колониальное право. Короче говоря, в то время как активисты Конаката действительно убедили некоторых в сельском Конголо

7 РЕЛИГИЯ, КЛАСС И КАТАНГЕС СЕКЦИЯ, 1957–1962 гг. 221

Помимо Чомбе, сила консервативного африканского национализма на территории в большей степени проистекала из того факта, что и городские элиты, и фермеры внутренних районов считали, что продолжение евроцентрического капитализма было в их интересах.

тон cолониАл еndgAme

Конголезская деколонизация застала многих, не в последнюю очередь в Конголо, врасплох, и немногие наслаждались, если вообще когда-либо, размышляли о быстро меняющихся событиях, которые будут определять их будущее. Даже сегодня кажется, что колониальная «троица» в Конго сломалась в невероятно короткий промежуток времени.[3](#_bookmark253) Историки естественно разные мнения о том, почему это закончилось так быстро.[4](#_bookmark253) Но большинство согласны с тем, что к концу 1950-х система начала разваливаться. Учитывая мощь, которую она приобрела в колонии, ученые традиционно высоко оценивали роль католической церкви в инициировании деколонизации.[5](#_bookmark253) Пока эта книга высказал предположение, что у церкви были конкурентно-зависимые отношения с государством, важно, по крайней мере, оставаться в отношениях с администрацией. Например, миссионеры имели доступ ко многим африканцам через свои больницы и школы, и поэтому они могли попытаться отговорить их от восстания, если в этом возникнет необходимость. Однако отношения между церковью и государством в Брюсселе стали значительно ухудшаться во время пребывания Огюста Бюссере на посту министра колоний (1954–1958).

Как отмечает историк Патрик Бойль, Брюссере считал, что миссионеры «не обладают достаточной компетенцией для организации и обучения всех конголезцев, которые хотят учиться».[6](#_bookmark253) Такие замечания, написанные в контексте отчета о конголезском образовании, стали известны общественности вскоре после того, как Брюссере сделал их в 1954 году.[7](#_bookmark253) Как и следовало ожидать, эти комментарии разозлили многих католических миссионеров в Конго, потому что они резко контрастировали с их мнением о самих себе, жертвующих значительную часть своего времени и усилий ради общего блага Конго. Ситуация только ухудшилась в конце 1954 года, когда «колониальная администрация объявила, что ей придется сократить субсидии на заработную плату африканских учителей и на деятельность школ-интернатов».[8](#_bookmark253) Бойль предполагает, что это заявление спровоцировало конголезское епископство поставить Брюссере ультиматум.[9](#_bookmark253) Леону Петийону сказали, что политика Брюссере потребует закрытия всех католических школ, поскольку это нарушает Конвенцию 1952 года, обещавшую «реальное равенство между правительством и миссионерским образованием».[10](#_bookmark253) К Чтобы успокоить ситуацию, была предложена сделка, по которой католические школы получали 45% государственных дотаций и

222 РА ЛОФФМАН

государственные получили то же самое - у протестантов осталось 10%.[11](#_bookmark253) Однако, несмотря на этот компромисс, отношения между церковью и государством так и не вернулись к своему пику 1940-х и начала 1950-х годов. Скорее, и церковь, и колониальная администрация хотели показать, что у них была власть диктовать вопросы образования конголезцам в конце 1950-х годов. Так, в 1956 году Гай Мосманс, которому предстояло стать секретарем конголезского эпископства, «публично выступал за полное отделение католической церкви от колониальной администрации и ее политики».[12](#_bookmark253) Как предполагает Бойль, Церковь стала более тесно и открыто поддерживать африканское население, чем колониальную администрацию.[13](#_bookmark253) А в 1956 году Ватикан присоединился к конголезскому епископату, изменив свою политику «в сторону признания политической независимости Африки».[14](#_bookmark253)

Различие между церковной политикой - как в Конго, так и за его пределами - до и после 1956 года было тонким, но значительным. Это означало, что если до того, как церковные мужчины и женщины могли активно вмешаться - или, по крайней мере, почувствовать некоторую обязанность вмешаться - чтобы остановить африканские дискуссии о национализме, то теперь у них было бы гораздо больше свободы действий, чтобы позволить им, если бы они того пожелали. Вряд ли это означало, что католические миссионерские школы в одночасье превратились в очаги национализма - как показывает опыт Конголо, они почти никогда не делали этого. И большинство самых радикальных националистов были протестантами, такими как Джейсон Сендве, в любом случае, даже если, как и Джозеф Каса-Вубу, первый президент независимого Конго, они обратились в христианство после посещения католических школ. Однако что означал политический сдвиг в церкви: состоял в том, что теоретически бельгийской администрации можно было бросить риторический вызов публично и со стороны одного из ее самых важных институциональных союзников. Более того, учитывая, что и церковь, и государство пользовались благосклонностью африканцев, конголезцы начинали понимать трещины в бельгийском обществе из первых рук.[15](#_bookmark253)

Как и многие Конголезцев, большой бизнес в Конго был удивлен, увидев, что Церковь и государство так публично расходятся друг с другом, даже несмотря на то, что дебаты велись гораздо больше в Бельгии, чем в Конго. Первоначально большинство отраслей хотели предотвратить деколонизацию, учитывая, что что бы она ни заменила, было неясно, но с растущим безразличием церкви к бельгийскому правлению предприятиям было трудно цепляться за то, что к концу 1950-х годов казалось умирающим зданием.[16](#_bookmark253) Какие Более того, в рамках либеральных реформ, проводимых Бюссере, государство разрешило создание культурных ассоциаций в Конго, включая профсоюзы, тем самым открыв Конго для внешнего влияния, которое только ускорило скорость политических изменений.[17](#_bookmark253) Крупный бизнес вместе с колониальными

7 РЕЛИГИЯ, КЛАСС И КАТАНГЕС СЕКЦИЯ, 1957–1962 гг. 223

администрация, таким образом, продолжала терять свою способность защищать колониальную администрацию Конго от внешнего влияния и, соответственно, того, что осталось от ее политической гегемонии.

Пока что Следует все же отметить, что в большинстве случаев дискуссии по вопросу о независимости Конго считались академическими. Большинство комментаторов рассматривали независимость как нечто, что должно было произойти намного позже срока, который профессор Дж. Дж. Джефф Ван Билсен обозначил в своем 30-летнем плане деколонизации в 1955 году.[18](#_bookmark253) Какие изменили концепцию независимости с чисто академической дискуссии на дискуссию, имеющую глубокую политическую актуальность, - это Леопольдвильские бунты, произошедшие 4, 5 и 6 января 1959 года.[19](#_bookmark253) История беспорядков была изучена достаточно подробно, поэтому я не буду вдаваться в подробности. Здесь важная деталь.[20](#_bookmark253) Вкратце, однако, когда демонстрация в Абако была запрещена колониальной полицией, многие из ее участников все равно собрались, вопреки желанию Джозефа Каса-Вубу, их тяжеловесного и прагматичного президента.[21 год](#_bookmark253) Когда наступил день собрания, Каса-Вуба явился на место происшествия, чтобы призвать своих сторонников разойтись, опасаясь, что собрание будет разогнано силой.[22](#_bookmark253) Каса-Вубу был прав в своем убеждении, что колониальная полиция действительно разогнала собрание его партии. Но ни он, ни бельгийцы, похоже, не ожидали, что близлежащий финал футбольного матча приведет к тому, что на место происшествия прибудут около 20 000 человек, чтобы поддержать численность Абако.[23](#_bookmark253)

Когда разгневанные сторонники Абако присоединились к большому собранию

Под влиянием футбольных фанатов ситуация в Леопольдвилле быстро вышла из-под контроля местных колониальных властей и привела к примерно трехдневным грабежам и насилию. То, что на крышах некоторых зданий Леопольдвиля находились бельгийские снайперы, означало, что эти сцены стали пугающе напоминать другие конфликты, которые произошли в то же время в других частях Африки - не в последнюю очередь в крупных колониях поселенцев в Алжире и Кении.[24](#_bookmark253) Хотя масштабы насилия, сопровождавшего восстания в Леопольдвилле, на самом деле были в значительной степени случайными, беспорядки, произошедшие после обретения независимости, были объявлены как формальная политика Абако, заставившая задуматься по крайней мере некоторых директоров компаний. Более того, многие начали задаваться вопросом, как долго продлится бельгийское правление в Конго. Как предполагает ученый Герберт Вайс, в бельгийской метрополии не было большого аппетита к войне, чтобы удержать Конго.[25](#_bookmark253) Даже сама бельгийская администрация теперь, казалось, сомневалась в своей решимости, или, по крайней мере, она заказала отчет о том, какие коррективные меры могут быть приняты, чтобы успокоить ситуацию.

224 РА ЛОФФМАН

Еще до того, как этот правительственный отчет о беспорядках был опубликован, правящий бельгийский монарх Бодуэн I сделал 13 января 1959 года политическое заявление, в котором заявил, что Конго должно стать независимым государством, и это произойдет быстрее, чем это сделал Ван Бильсен. предложенный.[26](#_bookmark253) После того, как исследование о беспорядках в Леопольдвиле было опубликовано вскоре после заявления короля, которое эвфемистически предполагало, что Конго нужна большая степень «внутренней автономии», в январе и феврале 1960 года были поспешно организованы два круглых стола. После того, как столы были собраны, бельгийские лидеры все еще надеялись, что конголезские лидеры прибудут разъединенными и независимость может быть остановлена. Однако конголезцы выступили единым фронтом, требуя независимости как можно скорее.[27](#_bookmark253)

То, что конголезцам удалось добиться ранней независимости, было во многих отношениях примечательно, поскольку к 1960 году политические партии были легальными в Конго лишь немногим более двух лет. Многие из старых так называемых «культурных ассоциаций», групп, сформированных для защиты своих такие традиции, как Абако, были превращены в политические партии почти в мгновение ока в конце 1957 - начале 1958 года. Единство, которое конголезцы продемонстрировали в Брюсселе, также было несколько удивительным, учитывая, сколько различных политических партий представляли делегаты. На самом деле их было слишком много, чтобы обследовать. Однако некоторые из них выделялись как особо влиятельные. Хотя партия Абако была важна для Нижнего Конго, Конголезское национальное движение (Национальное конголезское движение) (MNC) получило наибольшее количество мест на всеобщих выборах в мае 1960 года. Основанное в 1958 году, ТНК была одной из немногих партий с подлинно национальными последователями, а не только региональными или этническими. Поэтому большая часть литературы по деколонизации фокусируется на национальных выборах в мае и роли ТНК в них, часто как части агиографии Лумумбы.[28 год](#_bookmark253),[29](#_bookmark253)

Однако местная избирательная политика и кампании в контексте Бельгийского Конго почти всегда игнорировались - даже в богатой полезными ископаемыми Катанге.[30](#_bookmark253) На самом деле местная картина в Конголо идет вразрез с триумфализмом ТНК, который присутствует во многих исторических отчетах о конголезской деколонизации. Хотя кандидаты от ТНК действительно получили голоса в Конголо, они были далеко от большинства там, даже если они смогли получить большинство голосов на других территориях за пределами Катанги. Вместо ТНК Патриса Лумумбы, именно Конакат Чомбе получил большинство голосов на территории на майских выборах.[31 год](#_bookmark253) Но что, в

7 РЕЛИГИЯ, КЛАСС И КАТАНГЕС СЕКЦИЯ, 1957–1962 гг. 225

Фактически, выступал ли Конакат, как он возник и какое влияние оказала партия на Конголо после того, как была избрана?

Партия Конакат была сформирована среди ряда политических разногласий в Катанге, одно из самых важных проявилось в серии местных выборов, состоявшихся в декабре 1957 года.[32](#_bookmark253) Эти выборы не были частью процесса независимости, а были спровоцированы прежде всего для того, чтобы заглушить требования деколонизации. Тем не менее, в этих опросах люба из Касаи выиграла ряд важных муниципальных выборов в Элизабетвилле, что, в свою очередь, вызвало значительное недовольство среди тех, кто считал себя уроженцем Катанги.[33](#_bookmark253) Между прочим, касайские любы были родственниками катангских люба, но они поселились дальше на запад, чем последняя. После 1935 года, когда Конго начало оправляться от депрессии, Люба из Касаи были завербованы государством и мигрировали по собственному желанию, чтобы работать на рудниках Верхней Катанги.[34](#_bookmark253)

Во время переходного колониального периода люба из Касаи надеялись, что многие из своих катангских собратьев вытеснят их из государственных политических офисов по всей Катанге. Большинство культурных ассоциаций Катанги, возникших в 1950-х годах, стекались, чтобы объединиться в Конакат, чтобы предотвратить приход к власти касайской Любы в Элизабетвилле и за его пределами.[35 год](#_bookmark253) Одной из наиболее важных из этих групп была Ассоциация балуба Катанги (Балубакат), которая присоединилась к Конакату в феврале 1959 года и которую возглавил Джейсон Сендве.[36](#_bookmark253) Сендве обучался не в одной из католических школ Конголо, а в одной, управляемой американскими методистами, которые базировались к югу от Конголо в Катубве, Западный Касаи. По иронии судьбы, учитывая, где проходил обучение Сендве, Балубакат был сформирован в основном для защиты прав Любы Катанги в отличие от прав Касаи.[37](#_bookmark253) Однако, как предполагают Эрик Кеннес и Майлз Лармер, отношения между Балубакатом и Конакатом всегда были натянутыми по ряду очень важных причин.[38](#_bookmark253)

Конакат все больше рассматривал независимость Катанги как единственный способ остановить приток рабочих Луба-Касаи - и их политическое влияние - в Элизабетвиль. По крайней мере, партия выступала за строго федералистскую систему в преддверии майских выборов. Хотя Балубакат в лучшем случае принял очень слабую форму федерализма, чтобы предотвратить миграцию Луба-Касаи, они вовсе не выступали за независимость Катанги. Поначалу разные идеи Конаката и Балубаката о независимости Катанг не имели значения, поскольку даже не

226 РА ЛОФФМАН

Конакат выступал за независимость Катанги, когда она была сформирована в 1958 году. Тем не менее, твердо федералистская повестка дня Конаката неуклонно сдвигалась в сторону независимости Катанги во время процесса деколонизации. В конце 1959 года, понимая, что Конакат все больше склоняется к независимости, Балубакат заявил, что он больше не может быть частью Конфедерации.[39](#_bookmark253)

Однако отношениям Балубакат и Конакат угрожала не только возможность создания независимого Катангского государства. Балубакат Сендве также враждебно относился к явно выраженному европейскому влиянию в Конакате.[40](#_bookmark253) Это не означает, что Балубакат не пользовался европейской поддержкой. В конце концов, европейские поселенцы, или колонаты, также предоставили некоторые ограниченные средства партии Сендве.[41 год](#_bookmark253) Однако Сендве и его последователи считали, что поддержка Конаката колонатом выходит далеко за рамки случайных пожертвований здесь и там. Скорее, колонаты были неотъемлемой частью машины Conakat, а не второстепенными. Сельскохозяйственные работы колоната не были особенно прибыльными, но значительные суммы денег, которые были потрачены на их субсидирование, такие как 72 миллиона франков, вложенных CSK в начале 1940-х годов, увеличили доступный им капитал.[42](#_bookmark253) В то же время различия между Конакатом и Балубакатом стали более явными после того, как последний отделился от первого в 1959 году. Для сторонников Балубаката Моис Чомбе вскоре стал воплощением всего, что они презирали, кем-то на попечении «белых». и намереваясь сорвать успех независимого конголезского государства ради своих богатых покровителей, которые хотели заполучить катангские полезные ископаемые.[43 год](#_bookmark253)

После обретения Конго независимости 30 июня 1960 года новый премьер-министр Патрис Лумумба допустил ряд просчетов, которые дали Моису Чомбе любую возможность заручиться поддержкой и рационализировать отделение, по крайней мере, для его сторонников. Когда ТНК Лумумбы пришел к власти после обретения независимости 30 июня 1960 года, одним из его первых бизнес-распоряжений было повышение заработной платы почти каждому государственному служащему, однако Force Publique в него не входила.[44 год](#_bookmark253) Итак, 5 июля солдаты страны подняли мятеж в Леопольдвиле, и беспорядки быстро распространились по остальной части новой независимой страны. Дневники Белых Отцов в Соле демонстрируют, что восстание распространилось даже в глубь страны, что до сих пор не было полностью оценено учеными.[45](#_bookmark253) Мятеж длился почти неделю и сильно повредил раннему пребыванию Лумумбы на посту премьер-министра.

7 РЕЛИГИЯ, КЛАСС И КАТАНГЕС СЕКЦИЯ, 1957–1962 гг. 227

Дестабилизировав большую часть Конго, как сельских, так и городских, Мятеж Силы Публик дал Чомбе именно тот предлог, в котором он нуждался, и 11 июля 1960 года он заявил, что «выходит из хаоса».[46](#_bookmark253) После этого Конго погрузилось в то, что ученые впоследствии назвали «кризисом Конго».[47](#_bookmark253) Лумумба неоднократно пытался отбить Катангу вместе с Организацией Объединенных Наций (ООН), которая провела несколько операций против армии Чомбе. Более того, после провозглашения Чомбе независимости Катанги, Танганьика в целом резко и военно разделилась на тех, кто согласился с повесткой дня Конаката, и тех, кто не согласился. Калонда Сильвестр, которая была избрана в Провинциальную ассамблею во время всеобщих выборов в мае 1960 года, много рассказала мне об эксцессах насилия, имевших место после провозглашения независимости Чомбе.[48](#_bookmark253) В следующем разделе исследуются эти истории и задается вопрос, как и почему Конголо встал на сторону Чомбе, хотя окружавшие его территории не сделали этого, и что их поддержка для него значила для Конголо.

А лодин conAkAt тошибка в тАнгАныкА пРовинс

В начале 1960 года Рене Шамбон усердно работал на полях Пайсаннат, описанных в предыдущей главе. В один особенный день того года он вспомнил, что светит солнце и жизнь в колонии кажется совершенно нормальной. Однако вскоре эта колониальная «нормальность» была прервана звуком его потрескивающего двустороннего радио. После ответа на звонок ему сказали, что 30 июня Конго собирается стать независимым. Как и многие его коллеги, работавшие тогда в Катанге, он был озадачен этой новостью. Хотя он понимал, что беспорядки в Леопольдвиле глубоко сорвали планы Бельгии по продлению независимости на неопределенный срок, до этого момента эти волнения мало повлияли на юго-восточное Конго. Точно так же, хотя некоторые политики, наиболее известные из которых Джозеф Каса-Вубу и Патрис Лумумба, призывал к немедленной независимости - многие еще не сделали этого. И даже если бы они это сделали, Шамбон никогда не верил, что они убедят местные колониальные державы в том, что независимость наступит сразу же, как 30 июня. Как к тому времени будет сформировано правительство? Кто будет руководить политикой, проводимой правительством в штате, в котором есть лишь горстка выпускников университетов?[49](#_bookmark253)

Частично ответ на вышеперечисленные вопросы, особенно вопрос о том, кто будет управлять Конго, когда бельгийское правление закончится, был

228 РА ЛОФФМАН

что общенациональные выборы состоятся в 1960 году. В то время как назревали всеобщие выборы, Тамбве Бенуа Абати занялся агитацией за местное отделение партии Конакат. Абати стал членом партии Чомбе почти с момента ее основания в 1958 году в Бена Мамбве.[50](#_bookmark253) Первоначально он присоединился к Ассоциации де Гемба дю Катанга (Алибакат), но после того, как Алибакат присоединился к Конакату, он стал играть более активную роль в продвижении последнего.[51](#_bookmark253) Перед выборами в мае 1960 года Моис Чомбе организовал встречу со всеми президентами партий, связанных с Конакатом, чтобы убедиться, что они «на связи».[52](#_bookmark253) Абати мог почти слово в слово вспомнить, что Чомбе сказал ему в тот день, и это стоит повторить, поскольку это явно укрепляло его мнение о необходимости отделения.[53](#_bookmark253) По словам Абати, Чомбе считал, что Катанга вряд ли когда-либо была частью Бельгийского Конго или, если на то пошло, Свободного государства.[54](#_bookmark253) Как объяснялось в первых двух главах этой книги, это убеждение было соблазнительным во многом потому, что оно содержало больше, чем зерно истины. Компания Katanga (CK) действительно была создана как в значительной степени - но не полностью - отдельная организация от Свободного государства, так же как CSK также пользовался значительной степенью автономии.[55](#_bookmark253) Абати утверждал, что Чомбе дал ему копию письма, в котором предлагалось, чтобы бельгийский монарх (Абати не сказал, какой именно) отправился в Элизабетвиль, чтобы попросить денег для центрального государства. Тем не менее, история, которую он рассказывал, которая, в свою очередь, опиралась на историю Чомбе, была интересна с точки зрения того, что в ней подчеркивалось и каких деталей не хватало. Абати не упомянул большую часть истории Катанги, например, начиная с Великой депрессии, когда она была гораздо более тщательно интегрирована в центральную государственную бюрократию. Скорее, это был ранний колониальный период, когда он предположил, что был принят основной закон колонии, в соответствии с которым Катанга всегда была отделена от

остальная часть Конго.[56](#_bookmark253)

Некоторое объяснение Использование термина «основной закон» необходимо для того, чтобы правильно понять точку зрения Абати в отношении независимости Катанги. В отличие от многих демократических стран, в которых любой закон теоретически может быть обжалован, если избранные представители решат сделать это, Абати предположил, что в Бельгийском Конго есть некоторые законы, которые никогда не могут быть изменены, и они называются «основными законами».[57 год](#_bookmark253) Эти законы могли они не могут быть изменены по указанию колониального правительства того времени и не могут быть изменены. Законодательная и исполнительная власти должны оставить эти законы в силе, поскольку они считаются «основополагающими» для существования Бельгийского Конго - независимого или иного. По словам Абати, в Колониальной хартии, подписанной в 1908 году, были изложены некоторые из этих законов.

7 РЕЛИГИЯ, КЛАСС И КАТАНГЕС СЕКЦИЯ, 1957–1962 гг. 229

Пока что, Статья 22 Колониальной хартии, которая постановила, что администрация Катанги была передана «в руки ЦСК», не была основополагающим законом, как Абати определил бы этот термин.[58](#_bookmark253) Но, по мнению Абати, интеграция ЦСК в Бельгийское Конго, произошедшая в 1910 году, была незаконной и неконституционной. Поэтому ранняя колониальная история Катанги и, в частности, ее ранняя юридическая история, была неотъемлемой частью у Абати, когда он ходил по Конголо, пытаясь мобилизовать электорат территории. Однако, как и в любом интервью, мой разговор с Абати навис над настоящим, когда он говорил со мной о том, почему Катанга должна была быть отдельным национальным государством. В 2009 году он предположил, что 40% налоговых поступлений Катанги шло прямо в Киншасу и никогда не возвращалось, и ситуация была аналогичной в колониальные времена.[59](#_bookmark253) Таким образом, для Абати, поскольку катангский национализм Конаката был юридическим исправлением прошлых ошибок, отделение было также финансовой необходимостью в настоящее время.

Хотя неудивительно, что на Абати повлияло настоящее,

что может ударить Более удивительным для читателя в моих интервью с ним было то, что доколониальный период на него не оказал большого влияния. Учитывая то внимание к доколониальной символике, которое Чомбе придавал своей версии катангского национализма, не в последнюю очередь при включении медных слитков, которые М'Сири использовал в качестве валюты на своем флаге, можно было ожидать, что Абати будет ссылаться на нее чаще. . Точно так же было бы хорошо, особенно в период сильного националистического рвения, доказать, что до прихода КЦ существовало своего рода панкатангское государство. Как было ясно из первых двух глав, в основном из-за сознательного упущения этой темы,

Единственное мимолетное упоминание Абати о доколониальном периоде на самом деле было больше связано с восточными соседями Конго, Руандой и Бурунди, чем с самим Конголо. Он сказал, что Руанда и Бурунди были двумя разными королевствами до того, как были оккупированы, во-первых, немцами, а после Первой мировой войны - бельгийцами.[60](#_bookmark253) Когда немцы оккупировали Руанду и Бурунди в конце девятнадцатого века, они объединились в колонию под названием Руанда-Урунди.[61](#_bookmark253) Пока что Бельгийцы планировали сделать их независимыми как отдельные страны. Абати утверждал, что если бельгийцы говорили о том, чтобы Руанда и Бурунди стали отдельными государствами после того, как они стали независимыми, то почему бы также не сделать Катангу отдельным государством?[62](#_bookmark253) Но чтобы привести этот аргумент правильно, Абати пришлось возразить

230 РА ЛОФФМАН

Конголо был частью панкатангского государства М'Сири, и это не находило отклика у людей на территории, которые знали лучше.

Несмотря на их слабости, аргументы, которые Абати изложил мне во время моих бесед с ним, явно повлияли на его друзей, получивших образование в Церкви, Килонду Сильвестра и Раймонда Мунгангу. Как и Абати, Мунганга и Сильвестр агитировали за Конакат, когда 20 мая 1960 года состоялись всеобщие выборы в Конакате.[63](#_bookmark253) Впоследствии они присоединились к Абати в качестве представителей Конаката во вновь созданной Катангской провинциальной ассамблее, созванной после майских выборов.[64](#_bookmark253) В целом Конакат набрал 3171 голос в Конголо, чего было достаточно, чтобы Конакат полностью охватил территорию.[65](#_bookmark253) Однако этого не было на соседних территориях Конголо, которые в целом не поддерживали Конакат. Восточный сосед Конголо, Нюнзу, например, голосовал за ТНК.[66](#_bookmark253) Точно так же Маноно, территория к югу от Кабало, проголосовала за Балубакат. Кабало проголосовал за так называемый «Картель», политический альянс, состоящий в основном из сторонников Балубаката.

Результатом майских выборов стало то, что территория Конаката в Конголо была полностью окружена территориями, которые не голосовали так же, как большинство ее населения. Многие из областей, которые поддерживали Конакат, были сопоставлены непосредственно с теми, которые имели больше опыта столкновения с миссией. Например, восточные районы территории, в которых преобладала Гемба и которые засвидетельствовали расширение школ белых отцов после Второй мировой войны, проголосовали за Конакат. Однако некатолические районы Луба, в которых люди исповедовали протестантизм или сохранили свою веру в космологический мир Лубы, на западе территории часто голосовали за Картель или политическое объединение, наиболее тесно связанное с Балубакатом.[67](#_bookmark253) Это не означает, что материальные условия, в которых трудились различные группы населения, не имели значения. Скорее, радикальные активисты часто - хотя и не всегда - приезжали из хлопковых районов.

Но плотность католических школ - и в особенности начальных школ - на правом берегу реки Луалаба и относительное их отсутствие на левой стороне означали, что, по словам Кроуфорда Янга, здесь

7 РЕЛИГИЯ, КЛАСС И КАТАНГЕС СЕКЦИЯ, 1957–1962 гг. 231

были «различия в доступе к [колониальной] современности» в Конголо.[68](#_bookmark253) Более того, все депутаты провинции Конакат обучались, во-первых, Белыми Отцами, а во-вторых, Спиритами. Было бы заманчиво думать, особенно с учетом существования Alibakat, что люди склонны голосовать по строгим этническим принципам, и это, безусловно, было точкой зрения Жерара Жака, когда он в то время совершил поездку по территории в качестве бельгийского чиновника.[69](#_bookmark253) Пока что В дополнение к Hêmbá, которые голосовали за Конакат в Конголо, также проголосовало население Банго Банго на крайнем севере территории. И Конакат в целом был буквально конфедерацией различных этносов - позиция, которая по иронии судьбы отчасти возвышала его над этническими распрями до раскола Балубаката. Точно так же Сонге проголосовали за Картель вместе со своими братьями Люба-Катанга. Таким образом, политика в Конголо не сводилась исключительно к этническим блокам, голосующим за определенную партию исключительно на основании ее апелляции к этнической принадлежности. Скорее, церковная история и история ранней колониальной оккупации также сыграли важную, хотя и косвенную, роль в исходе выборов в мае 1960 года. Но как обученный церковью административный класс донес свое послание до внутренних районов и, если они этого не сделали, как Конакат получил голоса, которые он там сделал?

тон church И пост-война sтащиться за ристочники

В период подготовки к независимости в Конголо усилилась борьба за ресурсы миссии, и это все чаще обсуждалось на языке этнической принадлежности. Другими словами, нативистские дискурсы стали важными, поскольку усилилась конкуренция за скудные ресурсы миссии. Свидетельства, которые предоставляют дневники и отчеты миссий, неоднородны. Но все документы, подготовленные миссионерами, работавшими в Конголо в то время, указывают, во-первых, что все больше людей пытались привести своих детей в школу Белых Отцов в Соле, и, во-вторых, на то, что не было средств, доступных для того, чтобы соответствовать. спрос. Мало того, что не было средств на расширение уже существующих школ, по крайней мере, по словам самих миссионеров, но даже поддержание существующей инфраструктуры также оказалось трудным для Белых отцов по мере приближения независимости.[70](#_bookmark253)

Плачевное состояние некоторых миссионерских школ было истолковано многими местными жителями как признак пренебрежительного отношения Белых Отцов к африканскому населению, а не как показатель того, что группа миссионеров просто изо всех сил пытается справиться со спросом на их услуги. . Например, 6 октября 1957 года начальник передовой станции Сола обнаружил в своем почтовом ящике враждебные письма. Дневник Белых отцов описал автора

232 РА ЛОФФМАН

как «хорошо образованный человек», который, следовательно, должен иметь большой опыт работы с миссионерами.[71](#_bookmark253) Они утверждали, что, беря десятину, не предоставляя возможности местному населению, Белые Отцы выполняли «работу дьявола».[72](#_bookmark253) Худший Тем не менее, обвинитель утверждал, что на самом деле они крали франки у прихожан. Далее в письме делался вывод, что Белые Отцы просто недостаточно делают для расширения школы в Соле.

Отчетливо нативистский тон неуклонно проявлялся в африканском дискурсе в заставе Сола, поскольку африканцы лоббировали миссионеров, чтобы они сделали больше для того, чтобы вождь Бены Нкуву «развился», по словам одного местного жителя. Например, 17 марта 1959 года разочарованный студент Белых отцов предположил, что Общество не из этой местности и поэтому «должно идти домой».[73](#_bookmark253) Мукеленге Тамбве, глава Бена Нкуву, размышлял над вопросом о лояльности не руководства Белых отцов, а большей части их африканских прихожан. Он думал, что, поскольку многие из них были не из вождя, они не заботились о его интересах. Не только прихожане на передовой станции Сола, чье наследие стало предметом спекуляций для жителей Бена Нкуву. Дневники Белых Отцов наводили на мысль, что некоторые наблюдатели за сельским хозяйством из вождя беспокоились о том, что среди них есть «чужие» элементы.[74](#_bookmark253) Одним из предполагаемых примеров такого «инопланетянина» был наблюдатель по имени Гастон Нгонго, но он гневно протестовал по поводу этой веры.[75](#_bookmark253)

Несмотря на характер все более напряженной борьбы за ресурсы, вождь Мукеленге Тамбве мудро сохранил видимость вежливости в своих отношениях с самими миссионерами. Когда он обеспокоился тем, что у вождя не хватило медицинского персонала, чтобы справиться с давлением, которое, например, возросшая рождаемость оказала на родильные дома, он просто заявил, что «в палате нет человека с дипломом врача». '[76](#_bookmark253) По мнению Тамбве, единственным решением проблем, с которыми сталкивался его вождь, будь то медицинские или сельскохозяйственные, было построение миссионерами школы для шестого класса в Соле. Тем не менее, письма с угрозами в почтовых ящиках миссий означали, что он оказался в положении, когда его, по крайней мере, должны были видеть в качестве посредника во все более натянутых отношениях Церкви со своими подданными. Итак, он организовал встречу, которая состоялась 7 июля 1959 года. Хотя Тамбве был доволен, что встреча между его двором и миссионерами была назначена, он не был доволен ее результатом. Вместо того, чтобы намечать планы расширения, Церковь и ее представители просто пытались объяснить, что их финансы могут

7 РЕЛИГИЯ, КЛАСС И КАТАНГЕС СЕКЦИЯ, 1957–1962 гг. 233

не поспевают за быстрым ростом спроса, который они испытывают. Так что нетрудно увидеть, насколько сильно были ресурсы миссионеров.

Более того, Белым отцам часто приходилось отбирать только тридцать кандидатов из порой до трехсот претендентов. Мукеленге Тамбве в то время также был далеко не единственным местным вождем, обращавшимся к Белым отцам с просьбой расширить их инфраструктуру на свои владения. Глава Бена Ньембо, Любембе Ламберт, также усиленно лоббировал миссионеров, пытаясь расширить их возможности в своей столице Мбулула.[77](#_bookmark253) Таким образом, даже если у миссионеров были средства для расширения, Белые Отцы с энтузиазмом сообщали в своей внутренней переписке, что многие в Бена Мухона «серьезно хотели обратиться».[78](#_bookmark253) Таким образом, Тамбве стоял в очереди за ресурсами миссии.

Недовольный результатами своей большой палаточной встречи с Белыми отцами 7 июля, Тамбве пошел в колониальную администрацию, чтобы пожаловаться на то, что у него нет клерков, необходимых для управления его владениями. Жерар Жак, один из функционеров в Конголо в то время, казался столь же непригодным к ресурсам, о которых просил Тамбве, как и миссионеры. Однако стоит повторить, что Жак не имел полномочий увеличивать расходы на школы. Поскольку давление на ресурсы ощущалось многими из населения Гемба, всеобъемлющая политическая идентичность стала формировать более заметную часть публичного дискурса. Однако даже в 1959 году ярлык «Гемба» все еще был не единственным политическим призывом к сплочению, особенно потому, что многие считали, что межгембанская конкуренция за ресурсы была более значимой, чем, например, конфликты между Гемба и Люба.

Вместо того, чтобы сплачиваться вокруг этнической принадлежности как таковой, многие жители внутренних районов Конголо активно и открыто вели кампании по проблеме ресурсов. Одним из ярких примеров такой кампании является серия территориальных выборов, проведенных в декабре 1959 года. Чтобы объяснить, что эти выборы проводились как часть планов государства по контролю над траекторией независимости путем предоставления определенной власти местным африканцам. элиты, которые, как надеялась администрация, будут сочувствовать Бельгии после обретения независимости. Сами по себе эти соревнования мало что значили, поскольку избранные не обладали исполнительной властью, которой обладали губернаторы бельгийских провинций. Тем не менее, они были важны, во-первых, в том, чтобы публично заявить о конкурсах ресурсов, которые выходили на первый план, и, во-вторых,

Одной из самых известных политических партий Конголо на местных выборах 1959 года была Файда я Мухона (Бенефит Мухона). Как его название

234 РА ЛОФФМАН

предполагает, что Фаида была сформирована специально для лоббирования развития вождя Бена Мухона, а не как межгембанская этническая партия. То, что в Бена-Мухоне не было построено никаких постов, было постоянным источником разочарования для членов Фаиды, которые рассматривали свою партию как средство лоббирования как Белых отцов, так и колониальной администрации от их имени. Тем не менее, хотя Фаида очень хорошо выступила на местных выборах, партия Конакат Моиса Чомбе добилась большего успеха, особенно в вождях Хэмба, и это дает некоторые свидетельства того, что группа Алибакат к тому времени уже была сформирована и объединилась с Конакатом. Таким образом, 1959 год, вероятно, стал началом явного использования идентичности Hêmbá как средства получения ресурсов, и его более широкое общественное использование продолжалось и в 1960 году.[79](#_bookmark253)

В этот момент не только происходило собрание Hêmbá в целом, но и ведущий дневника «Белых отцов» в Sola также подчеркивал, что это также было явно «политическим митингом».[80](#_bookmark253) Если «Алибакат» не был образован в результате выборов 1959 года, то почти наверняка он был результатом этой встречи. Каждый раз, когда Hêmbá впервые использовался как откровенно политический термин, для тех, кто использовал его, было важно то, что они очень рано присоединились к делу Конаката. Есть несколько причин, по которым Alibakat присоединилась к Конакату, а не к другим сторонам, таким как Картель. Во-первых, для них не имело большого смысла вступать в Картель из-за их оппозиции европейскому капитализму, неотъемлемой частью которого были миссионеры - сознательно или нет. Если Алибакат встанет на сторону воинствующих националистов, то они поставят под угрозу свой доступ к церковным ресурсам, учитывая враждебное отношение Балубаката к европейским католическим миссионерам. Борьба Hêmbá была направлена ​​не полностью или потенциально даже частично за свержение бельгийского правления, а за получение ресурсов, необходимых для расширения миссионерского образования при нем. Таким образом, этническая мобилизация хембы была неоднозначной, далека от гегемонистской и только начинала всплывать на поверхность к моменту, когда назначались выборы 20 мая 1960 года.

Этническая мобилизация Hêmbá, в той мере, в какой она существовала к маю 1960 года, не была движима городскими элитами, отчаянно жаждущими голосов, по большей части это было делом «снизу вверх», или, по крайней мере, то небольшое свидетельство, которое у нас есть, предполагает это. Модель мобилизации Hêmbá во многом соответствует

7 РЕЛИГИЯ, КЛАСС И КАТАНГЕС СЕКЦИЯ, 1957–1962 гг. 235

с идеей Джона Лонсдейла о моральной этничности, согласно которой местные жители требуют от своих лидеров отчета, используя этническую идентичность, а не нисходящую модель, в которой элиты используют язык трайбализма для стимулирования последователей. Например, в глазах колониальных подданных в восточной части Конголо хороший вождь хемба стал тем, кто будет эффективным лоббистом своего народа и получит ресурсы от его имени.[81 год](#_bookmark253) Это не означает, что вожди были святыми, которые всегда имели в виду своих подданных; мы надеемся, что во многих главах этой книги наблюдается обратное, это просто означает, что они явно чувствовали сильное давление с их стороны, чтобы лоббировать кого бы то ни было. Войлок мог доставить ресурсы и везде, где это возможно. Но так же, как подавляющее большинство проголосовавших членов территориальных советов, связанных с Конакатом, были Хемба, их этническая принадлежность была не единственной, которая встала на сторону более консервативных националистов. Группа Банго Банго, которую хемба часто называют своими этническими «двоюродными братьями», также были стойкими приверженцами Конаката в Конголо.[82](#_bookmark253) Действительно, Ихунга Мундаза Марсель, о котором говорилось в предыдущей главе, был из этой группы.[83](#_bookmark253) Нравиться Тамбве Бенуа Абати, история ранней жизни которого также подробно описана в пятой главе, он голосовал за Конакат и не хотел, чтобы Картель или какие-либо его составляющие набирали силу в 1959 году или, если на то пошло, в 1960 году.[84](#_bookmark253)

В целом, существует сильная корреляция между доступностью миссионерских ресурсов, особенно тех, которые относятся к образованию, и тем, как люди в Конголо голосовали во время выборов 1960 года. Временами казалось, что мобилизация в Конакате следовала этническим линиям, например, в подавляющем большинстве голосов Хемба в пользу Конаката и подавляющем неприятии Лубой партии Чомбе. Однако такой анализ может ввести в заблуждение, учитывая, что Конакат был популярен среди целого ряда этнических групп, помимо хемба, таких как Банго Банго. Поскольку Абати и Марсель были двумя естественными примерами избирателей Конаката, народы Люба, Сонгье и Кусу также проголосовали за Конакат, хотя, возможно, не в таком же количестве, как их коллеги Банго Банго и Хемба. Кроме того, некоторые Люба и Сонгье ездили в учебные заведения Любунды, а также в редких случаях - на стоянки Белых Отцов на правом берегу реки Луалаба. Таким образом, этническая идентичность в значительной степени возникла в результате конкуренции за ресурсы, а не из какого-то далекого первобытного прошлого, которое, как ясно показалось во второй главе, не привело к созданию дискретных, последовательных и монолитных этносов. Вместо того, чтобы зависеть от процесса голосования, большинство, если не все мои информаторы считали этническую напряженность чем-то, что произошло только после 30 июня, а не до него.[85](#_bookmark253)

236 РА ЛОФФМАН

тон cхерч И cusp cолониАл пэриод

По мере приближения деколонизации Церковь оказалась заметно менее способной отвечать на запросы о ресурсах, однако политическое давление на нее с целью сделать это было неослабевающим. Из-за того, что насилие сыграло важную роль в колониальной истории Конголо, насилие, охватившее Конголо во время деколонизации, привело к тому, что европейские миссионеры, в частности, все больше оказывались на периферии конголезской политики. Самой важной причиной быстрой маргинализации церкви из местной политики в Конголо была враждебность меньшинства в Конголо - но гораздо большего числа людей из-за пределов территории, - которые не хотели, чтобы отделение Чомбе стало правовой и политической реальностью. Как предполагалось в последнем разделе, большинство соседних с Конголо территорий голосовали за радикальные левые политические партии как на местных выборах 1959 года, так и на выборах в мае 1960 года. В этом разделе объясняется, почему, Несмотря на то, что многие в Конголо голосовали за партию Чомбе, после провозглашения независимости церковь оказалась в таком опасном положении. В конце концов, ему будет нанесен такой серьезный удар, что на его восстановление потребуется целое поколение.

Еще до провозглашения независимости Моисе Чомбе 11 июля 1960 года ситуация с безопасностью в Конголо была подорвана мятежом Force Publique. Тот факт, что на военных нельзя было рассчитывать в поддержании такого мира, как он есть, заставил миссионеров серьезно задуматься. По крайней мере, угроза насилия со стороны восставшей Force Publique означала, что значительное число европейцев начали покидать Конголо так же, как и в других местах колонии.[86](#_bookmark253) В худшем случае это означало, что враждебность возрастала между теми членами жандармерии в Конголо, которые были верны администрации Леопольдвиля, и теми, кто не был. Требуется дополнительная работа над тем, что именно определило эту дивизию, и в настоящее время неясно, почему одни батальоны поддержали восстание, а другие - нет. Тем не менее, не только гнев Force Publique был направлен исключительно на европейцев, но насилие также вспыхнуло наоборот, например, между европейцами и мятежными членами Force Publique. В Соле это привело к смерти члена жандармерии, который пытался помешать выходу европейцев, и был застрелен при этом.

После мирных выборов в мае 1960 года ситуация в Конголо становилась все более напряженной. Провозглашение независимости Чомбе 11 июля было встречено с недоверием многими из партии Джейсона Сендве, которые становились все более воинственными в своей оппозиции.

7 РЕЛИГИЯ, КЛАСС И КАТАНГЕС СЕКЦИЯ, 1957–1962 гг. 237

в Конакат. Вместо того, чтобы встать на сторону Элизабетвилля, Сендве и многие из его сторонников теперь хотели объединиться с новым правительством Леопольдвиля. Однако механизмы для этого оставались неясными, и за заявлением Чомбе последовал период глубокой неопределенности. Что именно произошло после 11 июля в Конголо, помимо стычек, произошедших у миссионерских станций на востоке территории, до сих пор остается неясным. Несомненно то, что в какой-то момент в конце июля или в начале августа активисты балубаката начали то, что ученый Джошуа Форрест описывает как движение за «сепаратизм внутри отделения».[87](#_bookmark253) Более того, документы британского правительства от 1960 года указывают на то, что Сендве помог мобилизовать значительное количество боевиков балубаката, и эти боевики начали восстать против государства Катанг, но, что особенно важно, не против государства Леопольдвиль.[88](#_bookmark253) Скорее, в своей борьбе Балубакат хотел насильственно присоединить Танганьику, включая Конголо, к остальной части конголезского государства, но никогда не хотел полного отделения.

Было бы ошибкой полагать, что армия боевиков Балубаката

мгновенно возник в Конголо и в других местах Танганьики. Фактически, балубакатское «восстание», если можно так назвать оппозицию против государства, существование которого не одобрялось другими международными государствами, продвигалось медленно.[89](#_bookmark253) Точно так же Конголо проявлял гораздо меньший пыл балубакат, чем сердцевины Любы, Кабало и Маноно. Источники из железнодорожной компании Великих озер (CFL) указывают на то, что в центре города Конголо устраивались грабежи, но было не совсем ясно, кто несет ответственность за эти акты насилия и грабежа. Точно так же Компания нервничала из-за тех, кто находился в рабочем лагере в Конголо, кого они опознали как Любу. Однако, помимо столкновений, вспыхнувших в центре города Конголо в августе 1960 года, существует очень мало свидетельств насилия сразу после провозглашения независимости и повсеместной мобилизации со стороны Балубаката. В этом нет ничего удивительного, учитывая, что большинство сторонников Джейсона Сендве были выходцами из других провинций. Это был Маноно, а не Конголо, который стал де-факто столицей сопротивления балубакат, даже если к сентябрю 1960 года Танганьика все еще формально была частью независимой Катанги Чомбе. В некотором смысле неудивительно, что провинция Луалаба не была основана в Конголо. Как предполагает Дэвид Максвелл, в отличие от Евангелической миссии Конго (CEM), которая работала в более центральных районах Катанги, Спириты не «создавали обширную местную литературу и стремились воспитать франкоговорящих, космополитически настроенных людей. Люба элитная. Примерно то же самое могло быть которые работали в более центральных районах Катанги, Спиританы не «создавали обширную местную литературу и не стремились воспитать франкоговорящую, космополитически настроенную элиту Любы». Примерно то же самое могло быть которые работали в более центральных районах Катанги, Спиританы не «создавали обширную местную литературу и не стремились воспитать франкоговорящую, космополитически настроенную элиту Любы». Примерно то же самое могло быть

238 РА ЛОФФМАН

сказал о Белых отцах.[90](#_bookmark253) Учитывая, что многие территории к югу от Конголо были преимущественно Люба, и они имели тенденцию иметь гораздо больше протестантского присутствия, чем Конголо, трансформация этнической принадлежности Люба в политический проект могла быть достигнута, несмотря на более космополитическое влияние Католические миссионеры работали в этом регионе, даже если это, по общему признанию, не было полностью линейным процессом.

Конфликт между сторонниками Балубаката и теми, кого они считали своими врагами, обострился в октябре 1960 года, когда активисты Любы официально заявили о своей верности конголезскому государству и выступили против отделения, начав формировать провинцию Луалаба.[91](#_bookmark253) Таким образом, Балубакат взял под свой контроль большую часть Танганьики и при этом попытался вторгнуться в центральные районы Хембы на востоке Конголо. 24 октября силы балубаката подожгли многие дома Хэмбы. А 4 ноября L'Essor напечатал статью, автором которой была группа, которая объявила себя «Голосом Гембы».[92](#_bookmark253) Было высказано предположение, что, если силы балубаката продолжат вторгаться в земли Хембы, ополченцы Хембы организуются для их отражения. Еще до того, как эта статья была опубликована, тогдашний директор CFL в провинции Танганьика Эдуард Бруар предположил, что Гемба уже «прокалил Любе из носа». Таким образом, в Конголо была явная поддержка Hêmbá Конаката, и это воспринималось как таковое как Conakat, так и их оппонентами.

Примерно в ноябре Моис Чомбе посетил Конголо и заявил

что Балубакат проводили «политику самоубийства».[93](#_bookmark253) Во многих отношениях президент Конаката был прав. Методы, с помощью которых Балубакат управлял землями, которые так быстро захватили его активисты, были, по общему мнению, чрезвычайно жестокими. Учитывая, что у них не было оружия, которое было у катангской армии, самым важным оружием, которое они использовали в кампаниях северной Катангской Лубы, был, возможно, страх, который они внушали своим врагам, слушая о жестоких наказаниях, которые они навязывали им.[94](#_bookmark253) Журналист Смит Хэмпстон, который в то время путешествовал недалеко от Танганьики, но не обязательно в нее, записал некоторые злодеяния Балубаката.[95](#_bookmark253) Идея «дикости» балубаката, в частности, впоследствии стала популярной, и европейцы часто противопоставляли ее якобы более целенаправленным действиям катангской армии, если они хотели оправдать отделение.[96](#_bookmark253) Тем не менее, даже признавая предвзятость оставшихся доказательств, ясно, что жизнь была особенно трудной для тех, кто жил под властью Балубаката в конце 1960 года. Вспоминая то время, Ихунга Марсель посмотрел на меня во время одного из

7 РЕЛИГИЯ, КЛАСС И КАТАНГЕС СЕКЦИЯ, 1957–1962 гг. 239

в наших многочисленных интервью мы сказали просто: «У вас должен быть страх, у вас должен быть страх».[97](#_bookmark253) Было много причин, по которым Марсель сказал то, что он со мной сделал.

Большая часть причин, по которым жители Конголо боялись, заключалась в том, что их повседневные привычки становились объектом постоянного подозрения. Наряду с активистами балубакат, которые контролировали как можно большую часть инфраструктуры Конголо, люди должны были быть осторожными в том, что они говорят в барах территории.[98](#_bookmark253) Игунга Марсель вспомнил, что ему все время приходилось следить за тем, что он говорил. Точно так же он вспомнил, как люди, которые стали нескромными после нескольких напитков, впоследствии столкнулись с очень серьезными последствиями, если они предположили, что имеют связи с режимом Чомбе в Элизабетвиле.[99](#_bookmark253) Этническая принадлежность - и, в частности, язык - также была частью способов, которыми сторонники Балубаката пытались идентифицировать своих коллег из Конаката. Например, если вы столкнетесь с боевиками балубаката, переходящими мост с востока на запад Конго, вам, возможно, зададут острые вопросы на языке люба.[100](#_bookmark253) Отсутствие ответа или, что еще хуже, непонимание того, о чем спрашивают, могло привести к немедленному и внесудебному смертному приговору.

В этом свете активисты балубакат, казалось, находились в процессе создания этнополитена, квазигосударства люба, хотя все еще связанного с центральным государством в Леопольдвилле (отсюда квази-наименование). Таким образом, этническая принадлежность, по-видимому, является основной движущей силой насилия в Конголо в конце 1960 года, но это был один из многих факторов, которые в совокупности ускорили насилие в Конголо в 1960 году. Например, многие Сонгье также присоединились к Балубакату в их оппозиции к отделение во многом подобно тому, как Банго Банго присоединился к Хемба, приняв сторону Конаката. Точно так же язык был лишь одним из способов проверки лояльности режиму Балубаката. Помимо того, что люди, Люба или кто-то еще, говорили в барах,[101](#_bookmark253) Боевики балубакат считали, что любые товары, которые не были местными для северной Катанги, доставлялись самолетом из Элизабетвилля, и поэтому те, кому они нравились, имели отношение к зарождающемуся Катангскому государству Чомбе. Таким образом, людям нужно было не только говорить на любе, чтобы выжить во все более крупных частях Конголо, но им также нужно было убедиться, что их не видели с неправильными товарами. Неудивительно, что церковь использовала многие товары, которые солдаты балубаката определили как поступающие из Элизабетвилля, не в последнюю очередь карандаши, бумагу и даже пиво в бутылках, что подчеркивает то, что Балубакат позже расценил как сочувствие отделению.[102](#_bookmark253)

240 РА ЛОФФМАН

Жестокие стычки между теми, кто выступал против отделения и таким образом поддерживал Балубакат, и теми, кто поддерживал Конакат, усилились по мере того, как 1960 год закончился, и это начало иметь последствия для церкви в Конголо. В дневниках миссий Белых отцов, в частности, все чаще рассказывалось о группе европейцев, которые не контролировали свое окружение и которых неоднократно просили покинуть Катангскую армию в целях их собственной безопасности.[103](#_bookmark253) Хотя они оставались там столько, сколько могли, дневник Солы внезапно обрывается в 1961 году, и, возможно, он не продолжается, потому что многие европейские белые отцы чувствовали себя вынужденными уехать или, по крайней мере, на короткое время в Бельгию, чтобы избежать худшего. насилие в этот момент.[104](#_bookmark253) Точно так же дневник Спиританов из центра города Конголо также заканчивается в 1961 году. Это не означает, что Спиританы покинули территорию; действительно, многие европейские отцы остались.

Жан-Мари Годфройд, прибывший в Конголо только 30 июня 1960 года, сказал, что он может продолжать преподавать в малой духовной семинарии, «как будто ничего не происходит».[105](#_bookmark253) Но вскоре после этого стало ясно, что неуверенность в безопасности усиливается. Вопрос о том, должны ли европейские отцы-спириты уйти, становился все более актуальным со временем, и насилие усиливалось. Какое-то время казалось, что катангская армия набирает силу, и оценка Жан-Мари Годфруа могла оказаться верной. Например, армия Чомбе захватила территорию и попыталась отрезать основные пути сообщения северной Катанги с Элизабетвиллем. Он также начал сопротивляться провинции Луалаба.[106](#_bookmark253) Чомбе и его администрации потребовалось некоторое время, чтобы собрать армию, способную дать отпор силам балубаката, но к концу 1960 года это, наконец, произошло.

Майлз Лармер и Эрик Кеннес предполагают, что, как и силы балубаката, катангская армия использовала очень жестокую тактику, чтобы обеспечить «умиротворение» северной Катанги.[107](#_bookmark253) Фактически, насилие стало настолько сильным, что ООН, которая с тех пор вступила в конфликт, почувствовала себя вынужденной создать «нейтральные зоны» 17 октября 1960 года.[108](#_bookmark253) Однако вместо того, чтобы ступить к миру, и катангская армия, и активисты Балубаката просто использовали это время для перегруппировки. Если провинция Луалаба не была официально объявлена ​​руководством Балубаката в октябре 1960 года, то это было к тому времени, когда 17 января 1961 года был зверски убит Патрис Лумумба.[109](#_bookmark253) Это убийство привело в ярость активистов Балубаката, которые вполне резонно возложили вину за это на правительство Чомбе. Газета Economist предположила, что вскоре после убийства Лумумбы, 21 января 1961 года, войска люмубистов объявили о существовании провинции Луалаба со столицей в Маноно.[110](#_bookmark253) Какой бы ни была истинная дата объявления

7 РЕЛИГИЯ, КЛАСС И КАТАНГЕС СЕКЦИЯ, 1957–1962 гг. 241

из провинции Луалаба ясно то, что активисты балубакат и их молодой коллега Джабакат усилили насилие после смерти Патриса Лумумбы.

Подобно тому, как Балубакат перегруппировывалась, используя время, которое им купили планы ООН по поддержанию мира, то же самое сделала и катангская армия. В начале 1961 года силы Чомбе провели три успешных военных операции, а именно «Банкиз», «Мамбо» и «Лотос», «сократившие территорию, удерживаемую Балубакатом».[111](#_bookmark253) Под их контролем оставалась только цитадель повстанцев Кабало, а это означало, что силы Балубакат в Конголо также были почти ничтожны. Это дало Церкви в Конголо, по крайней мере, некоторую передышку, поскольку, опять же, спириты полагались на катангскую армию, чтобы защитить их от все более антиклерикальных сил балубакат. В частности, один священник, Жюль Дармон, в то время даже работал капелланом в войсках Чомбе.[112](#_bookmark253) Точно так же дневники Сола Белых Отцов сообщили, что они смогли доставить припасы не только на свои посты в Бена Нкуву, но и на станции в восточной части Конголо, когда катангская армия начала свои операции против Балубаката.[113](#_bookmark253)

Несмотря на то, что лето 1961 года оказалось временем облегчения для Церкви в Конголо в целом, неспокойный мир в целом был недолгим. К концу 1961 года национальное и международное общественное мнение резко отвергло отделение. Основная причина, по которой отделение оказалось трудным поддерживать в национальном контексте, заключалась в том, что Антуан Гизенга, сформировавший сепаратистское правительство в Стэнливилле после смерти Лумумбы, был помещен под домашний арест Сириллом Адулой, и поэтому он не смог сохранить свою отколовшуюся провинцию Стэнливиль.[114](#_bookmark253) Таким образом, арест Гизенги означал, что Чомбе столкнулся с оппозицией национального правительства, которая одновременно боролась со Стэнливиллем не впервые с тех пор, как он провозгласил независимость. Force Publique, теперь африканизировавшая свое командование и действовавшая под названием Armée Nationale Congolaise (ANC), быстро мобилизовала все ресурсы, которые могла, чтобы остановить отделение.

За пределами Конго международное сообщество было шокировано смертью Патриса Лумумбы, и это возмущение привело к тому, что в феврале ООН приняла резолюцию 161 Совета Безопасности, разрешающую применение силы в качестве последнего средства для предотвращения возникновения гражданской войны в Конго. '[115](#_bookmark253) Руководствуясь новым мандатом и объединением правительств Леопольдвиля и Стэнливилля, ООН начала крупную операцию по реинтеграции раздробленного конголезского государства. В апреле 1961 года ООН начала наступление в северной Катанге и к августу выслала 338 «наемников» и 443 бельгийских политических «советника», которые

242 РА ЛОФФМАН

были необходимы для повседневного функционирования Катангского государства.[116](#_bookmark253) Позже в том же году ООН запустила операцию Rumpunch с операцией Morthor, последовавшей за ней в сентябре 1961 года.[117](#_bookmark253) «Успешно разгромив восстание Балубаката в военном отношении, катангская армия выстояла, насколько могла, против натиска ООН», но их ресурсы позволили ей уйти далеко не так далеко.[118](#_bookmark253)

Даже в августе-сентябре в Конголо находилось около 535 солдат катангской армии.[119](#_bookmark253) Но ООН заставила эти войска покинуть Конго, если они не были из этой страны. К ноябрю 1961 года присутствие сил ООН означало, что многие подразделения катангской армии, по крайней мере, в Конголо, начали уходить. К концу 1961 года, вместе с ООН, АНК начал кампанию против катангской армии в Танганьике. Пока они уходили, катангская армия все чаще обращалась с настоятельными призывами к европейским священникам, работавшим как на Белых отцов, так и на Спиритов. миссионеры должны покинуть свои миссионерские поля и вернуться в свои дома.

Пока миссионеры обсуждали, остаться или покинуть Конголо зимой 1961 года, многие африканцы уже приняли решение и начали бежать в ожидании враждебного поглощения АНК-Балубакат. Беженцы, о которых идет речь, прибыли со всех концов Конголо, а не только из Хембы на правом берегу. Для миссионеров было так трагично то, что многие из этих беженцев были именно теми людьми, которых они обучили на своих передовых станциях, и которые теперь чувствовали себя слишком небезопасными, чтобы продолжать жить в своих домах. В то время как некоторые из беженцев укрылись в помещениях миссии «Спиритана» в центре города Конголо, многие продолжили свой путь за пределы территории, чтобы добраться туда, где, по их мнению, они будут в безопасности.[120](#_bookmark253) К 1962 году вмешательство ООН снова поставило катангскую армию в тупик, и они начали уходить из района Танганьика. Вскоре после этого провинция Луалаба отвоевала земли, с которых она была вынуждена отступить в 1961 году.

тон kонголо мAssAcre и пост-янезависимость церковь

Хотя ряд националистических лидеров, таких как Джейсон Сендве, публично пропагандировали умеренность, на практике их последователи, особенно Джебакат, просто игнорировали эти призывы и иногда нацеливались на священников.

7 РЕЛИГИЯ, КЛАСС И КАТАНГЕС СЕКЦИЯ, 1957–1962 гг. 243

и другие европейские гражданские лица в восточном Конго. Многие европейские миссионеры опасались, что они могут стать мишенью для ополченцев Джебакат после ухода катангской армии. И их опасения были вполне обоснованными. Многие из тех, кто воевал за центральное государство и провинцию Луалаба / Северная Катанга, твердо отождествляли Церковь с сепаратистским режимом Чомбе и поэтому считали, что ее нужно уничтожить как можно быстрее. В то время, когда катангская армия смогла защитить их от опасностей Джабаката, миссионеры занимались своими делами как обычно. Однако без защиты катангской армии среди миссионеров росли опасения, что они могут стать объектом насилия со стороны активистов Джебакат.

Один из самых важных примеров насилия, направленного против неправомерных действий. Сионеры после обретения независимости повлияли на спиритических миссионеров, работающих в центре Конголо. К тому времени, когда армия Катангсе покинула Конголо в 1961 году, в семинарии в миссионерском квартале города уже находилось двадцать спиритических миссионеров. Некоторые, например Жюль Дармон, были там более десяти лет, в то время как другие, такие как Уолтер Гиллинс, пробыли там совсем недолго. Например, Гиллиджинс прибыл в Конголо только в День независимости.[121](#_bookmark253) Миссионеры знали, что они могут стать мишенью как для Джебаката, так и для активистов АНК, которые присоединились к ним, чтобы подавить отделение Катанги. Одной из самых мощных демонстраций насилия, устроенного АНК, стало убийство в Кинду нескольких итальянских летчиков, работающих на ООН, 11 ноября 1961 года.[122](#_bookmark253) Неясно, была ли эта резня заказана, и если да, то кто ее заказал. Какова бы ни была истинность порядка подчинения в тот день, европейцам, все еще находящимся на юго-востоке Конго, она ясно продемонстрировала, что они могут стать целью атак, независимо от их профессии. Спириты и их сестринский орден, Сестры Непорочного Сердца Пресвятой Девы Марии Конголо или для краткости «СИМКО», созвали внеочередное общее собрание, чтобы решить вопрос о том, что им следует делать.[123](#_bookmark253) Вариант уехать был очень непопулярен среди большинства миссионеров, учитывая, что их дома предоставляли убежище многим беженцам, спасавшимся от насилия со стороны сил АНК / Джебакат. Точно так же спиританы не хотели покидать место, в котором они работали более пятидесяти лет.

Миссия не решалась покинуть Конголо, хотя это было понятно,

должен был оказаться фатальным, учитывая, что это означало, что когда силы АНК / Джебакат вошли в Конголо, миссионеры мало что могли сделать, кроме как сидеть и ждать, чтобы увидеть, что с ними произойдет. Не было возможности

244 РА ЛОФФМАН

приказал самолету вывезти их из Конголо, учитывая, что взлетно-посадочная полоса Конголо может быть взята левыми силами в любой момент. И если миссионеры решат уйти вместе с волной беженцев, бегущих из Конголо, отец Хосе Вандамм сказал, что оставшиеся спириты «все равно будут взяты и окажутся в таком же опасном положении».[124](#_bookmark253) Итак, Спиританам пришлось сесть и, в конце концов, принять ту судьбу, которая их ожидала. В 17.30 31 декабря 1961 года десять воинствующих националистов ворвались в Великую семинарию, где собрались спириты.[125](#_bookmark253) После того, как они потребовали показать их паспорта, ошибочно полагая, что это может доказать или опровергнуть, работали ли миссионеры на катангскую армию, силы АНК / Джебакат отвезли миссионеров в военный лагерь за пределами Конголо.

Неясно, хотели ли боевики, захватившие миссионеров, убить их с самого начала, и более чем вероятно, что между ними возникли разногласия относительно того, какие действия следует предпринять. Один из вариантов заключался в том, чтобы попытаться получить от миссионеров информацию о местонахождении и стратегии катангской армии. Однако другие свидетели предполагают, что вопрос о том, намеревалась ли милиция убить священников, никогда не стоял.[126](#_bookmark253) Однако совершенно очевидно, что миссионеры были избиты и подвергнуты жестокому обращению, изменив характер колониального насилия, потому что печально известная плеть из шкуры бегемота, шикот, использовалась против европейцев, а не африканцев. На следующий день, в Новый год 1962 года, Спиританов по одному вывели из их камер в военном лагере и застрелили на берегу реки Луалаба. Что еще хуже, по крайней мере двое конголезских студентов-семинаристов, которых вытащили из окрестных семинарий, были вынуждены сбросить тела своих единоверцев в реку Луалаба.[127](#_bookmark253)

Даже сегодня неизвестно, кто именно виновен в насилии.

lence. Сначала был замешан командующий силами АНК Виктор Пакасса. Но сам Жюль Дармон очень быстро освободил генерала от подозрений со стороны международного сообщества, заявив, что он не может представить, чтобы он убивал священников. Более того, Пакасса спас трех собратьев, Андре Реми, Мориса Зейссенса и Жана-Луи Ламбера, которые скрывались в Лубунде.[128](#_bookmark253) Вместо этого вина за резню легла на своенравных и сильно пьяных солдат Джебакат. Рассказ о молодых солдатах, ответственных за резню, удобно работал, чтобы оправдать тех, кто в высшем командовании АНК, таких как Лоран Кабила, которые, возможно, сами сталкивались с неудобными вопросами о резне. И учитывая, что большая часть сил Джебакат погибла в период с 1960 по 1964 год,

7 РЕЛИГИЯ, КЛАСС И КАТАНГЕС СЕКЦИЯ, 1957–1962 гг. 245

эксцессы пост-независимого государства могли быть связаны с умершими, а не с живыми.

Этот эпизод, широко осужденный политиками всего политического спектра, позже стал известен как «Резня Конголо».[129](#_bookmark253) Но общее осуждение резни не изменило того факта, что ряд церковных зданий в Конголо были разрушены и, что более важно, погибло множество миссионеров. Однако примечательно то, что конструкции зданий, построенных Эмилио Каллевартом, Огюстом Ван Акером и другими первопроходцами католической церкви, остались нетронутыми. Поэтому Дармонт был прав только наполовину, когда сказал, что вся работа, проделанная церковью за пятьдесят лет в Конголо, будет уничтожена. Мало того, что физические здания остались нетронутыми после насилия АНК / Джебакат, но и многие из тех же миссионеров были еще живы, даже если им пришлось бежать в Бельгию во время отделения Катанги. Джозеф Де Джагер, например, продолжал работать в Конголо много лет после начала 1960-х годов.[130](#_bookmark253) Де Джагер называл Конго «кипящим котлом» в 1960-х годах, но при этом писал, что готов умереть там в случае необходимости.[131](#_bookmark253) Во время деколонизации смерть редко бывала далеко от Де Джагера. В Калемие 11 ноября 1964 года он увидел, как на его глазах убиты отцы Ленертс и Стов.[132](#_bookmark253) И поэтому легко понять, почему Де Джагер действительно иногда выезжал в Бельгию во время «кризиса Конго».

Даже тогда церкви все еще нужно было подвести итоги после такого явного периода насилия и травм, которые нанес этот период воинственности. Как и везде в новом независимом Конго, он частично полагался на африканское духовенство, которое поддерживало свои усилия по восстановлению. Наиболее важной фигурой в этом отношении был монсеньёр Жером Ндай. Ндай занял пост спиритического епископа тогдашней возвышенной епархии Конголо 16 января 1971 года после того, как его предшественник, Гюстав Був, ушел в отставку со своего поста, сославшись на потери, вызванные политическими беспорядками в этой стране в качестве главной причины.[133](#_bookmark253) Хотя разрыв между началом 1960-х и 1971-м на первый взгляд кажется относительно большим, на самом деле Був быстро снял с себя большинство обязанностей, связанных с его постом, в середине 1960-х годов. В письме, которое напоминало «Улисса» Теннисона, он писал префекту «Propaganda Fide» в 1966 году, говоря, что: «Больше нет того импульса прошлого, который был бы необходим среди нынешних трудностей, после пяти лет беспорядков и восстаний, чтобы реконструировать и реорганизовать епархию ».[134](#_bookmark253) Таким образом, он хотел, чтобы его освободили от ряда обязанностей, а именно, во-первых, от его регулярных посещений собраний, разбросанных по обширной епархии Конголо; во-вторых, его обучение молодых христиан; а также,

246 РА ЛОФФМАН

наконец, совершение причастия.[135](#_bookmark253) Таким образом, хотя епархия Конголо номинально находилась под европейским правлением до 1971 года, на самом деле большая часть повседневного управления уже выполнялась африканцами после 1966 года. Даже в 1964 году Ндай был одним из немногих священников, которые действительно остались в Конголо, учитывая проблемы. которые захватили территорию во время правления Первой республики.[136](#_bookmark253)

cвключение

Сейчас стало обычным замечать важность разногласий между церковью и государством в конце 1950-х годов как того, что способствовало деколонизации. Тем не менее, немногие ученые включили эту важную институциональную дискуссию в более широкую историю церковно-государственных отношений на юго-востоке Бельгийского Конго. Рассмотрение «школьных войн», как их называет Патрик Бойл, и их разветвлений в более длительном историческом контексте - как местном, так и национальном, - еще раз подчеркивает, насколько на самом деле случайны близкие отношения между церковью и государством в поздний колониальный период. было и сколько усилий нужно было вложить в этот хрупкий союз. Когда всплыли старые конфликты, например, между теологическим или профессиональным образованием, колониальная троица распалась перед лицом быстро индустриализирующейся колонии.

Но акцент на «школьных войнах» в то же время, как и предположение, что церковь и государство были идентифицированы многими африканскими националистами как одно и то же, в значительной степени указывает на парадокс. Как могла Церковь быть одновременно врагом колониальной администрации и в то же время так тесно с ней отождествляться? Именно этот парадокс мы пытались исследовать в этой главе, а также в предыдущей, и фокус на местной среде лежит в основе ответа. Ожесточенные «школьные войны» во многом были явлением, ограниченным городскими территориями, будь то Брюссель в Бельгии или такие города в Конго, как Леопольдвиль. В Конголо миссионеры продолжали доминировать в образовательной сфере, как и до того, как разразились «Школьные войны». Местные разногласия по поводу плохого состояния некоторых миссионерских школ в Конголо, хотя и свидетельствуют о непростом сотрудничестве, не привели к тому резкому разделению между церковью и государством, как «Школьные войны». Таким образом, тесные отношения между церковью и государством в поздний колониальный период, кроме того, были всем, что знали большинство молодых африканцев, родившихся в 1940-х годах. И именно молодые африканцы пополнили ряды ополченцев Джебакат, даже если

7 РЕЛИГИЯ, КЛАСС И КАТАНГЕС СЕКЦИЯ, 1957–1962 гг. 247

не многие из них на самом деле пришли из Конголо. Безусловно, профессиональные колледжи появились даже в Конголо, но они никоим образом не имели такого же уровня престижа и не пользовались такой же широкой популярностью, как католические школы в Лубунде, Конголо или Соле. Таким образом, на местном уровне, похоже, мало что изменилось в местном контексте с точки зрения взаимоотношений между церковью и государством в конце 1950-х годов.

Пока что Деколонизация поставила Церковь перед непосредственным кризисом, на преодоление которого в конечном итоге потребовались десятилетия, по крайней мере, в контексте Конголо. Чтобы понять глубину и значение этого водораздела, поучительно поразмышлять над ранней историей взаимоотношений между церковью и государством. После злобы раннего колониального периода Роленс, Каллеваерт и Був, например, начали работать в рамках бельгийского правления, даже несмотря на то, что они ненавидели некоторые законодательные императивы, которые, по их мнению, были наложены на них и их прихожан. Верно, что Урбен Морлион из «Белых отцов» и Гюстав Був из «Спиритов», руководивший Церковью во время деколонизации, столкнулись с аналогичной проблемой, что и Виктор Роленс и Эмиль Каллеварт. Ни тот, ни другой не знали, например, какое именно государство возникнет в то время, когда они руководили Церковью на юго-востоке Конго. Но, в отличие от Роленса и Каллевера, правила игры были гораздо менее ясными, учитывая, что, похоже, кто в конечном итоге возглавит Конго, менялся почти ежемесячно.

Резкие политические колебания между капиталистическим и коммунистическим режимами, которые только ускорились в контексте холодной войны, означали, что как именно Церковь - и, в частности, европейские миссионеры - должна адаптироваться, было совершенно неясно. Как предположил Крис Бейли, например, «превратности правления Лумумбы в Конго были частью [] международной борьбы» между капиталистическими США и коммунистическим СССР.[137](#_bookmark253) Обе сверхдержавы повлияли на политическую ситуацию в Конго и обострили напряженность: Никита Хрущев предоставил военное оборудование правительству Лумумбы, а США, наоборот, активно замышляли с целью свержения первого конголезского премьер-министра и его правительства.[138](#_bookmark253) Поэтому не было четкого представления о том, к какому типу государственных миссионеров в конце 1950-х или начале 1960-х годов следовало приспосабливаться. Судя по немногим оставшимся источникам, относящимся к этому неспокойному времени, Церковь возлагала свои надежды на Катангское отделение, защищающее их от приливной волны Лумумбиста, которая обрушивалась на восточное Конго. Однако по мере того, как в 1962 году режим Чомбе все более и более отбрасывался, церковное руководство изо всех сил пыталось найти альтернативу. Но важно отметить, что Церковь осталась

248 РА ЛОФФМАН

в Конго, когда ушла бельгийская администрация. Тот факт, что Церковь осталась, демонстрирует случайность их отношений с колониальным государством и в местном контексте. Церковь была конкурентоспособным соучастником государства и поэтому не была связана с ним, что бы ни случилось, несмотря на защиту, которую время от времени предлагала ей бельгийская администрация.

Во многих отношениях эта глава соответствовала знакомому - хотя потенциально особенно драматическому - рассказу о католической церкви, изо всех сил пытающейся справиться с деколонизацией.[139](#_bookmark253) Точно так же тот факт, что Церковь чувствовала угрозу со стороны лумумбистских националистических сил, вероятно, не вызывает удивления. Однако эта глава добавила к литературе то, что поместила отношения между церковью и государством в контекст отделения Катанги. Как показывает ее история в Катанге, Церковь не была противником африканского национализма tout court, и есть все признаки того, что она могла бы поддержать независимое Катангское государство. Это могло даже сработать с более умеренным государством, управляемым Джозефом Илео или Сириллом Адулой, которые сменили Лумумбу на посту премьер-министра Конго. И даже самые закоренелые левые националисты, такие как Виктор Пакасса, работали, чтобы спасти европейских миссионеров. Так что в резне в Кинду или Конголо не было ничего неизбежного. Точно так же, как предполагает Дэвид Максвелл,[140](#_bookmark253) Жером Ндай, возможно, не был назначен епископом до 1970-х годов, но он пользовался особенно привилегированным статусом в Конголо во время деколонизации, учитывая, что Був часто ездил в Бельгию, чтобы оправиться от событий, постигших конгрегацию спиритов. Вместо неспособности церкви адаптироваться к деколонизации, ее успешная устойчивость к ряду конкурирующих групп в начале 1960-х годов была бы тем, что в конечном итоге привело бы ее к новому конфликту с конголезским государством. Церковь часто твердо конкурировала с культом личности Джозефа Мобуту, например, и, в частности, присутствие католических школ подрывало план Мобуту по достижению культурной гегемонии над конголезскими народами. Присутствие и политическое влияние, которым Церковь пользовалась в постколониальном Конго, конечно же, из-за целого ряда факторов, которые выходят за рамки этой книги. Но тот факт, что Церковь считала себя действующей независимо от бельгийского правления во время своего пребывания в Конго, и в то же время конкурентно сотрудничая с ней в начале двадцатого века, позволил ей остаться после 1960 года и возобновить свое обязательство продолжать свою деятельность. работу, которую Роленс и Каллеверт начали много лет назад.

7 РЕЛИГИЯ, КЛАСС И КАТАНГЕС СЕКЦИЯ, 1957–1962 гг. 249

## Примечания

1. Томас Ходжкин, Национализм в колониальной Африке(Лондон, 1956),

п. 18, цитата из Кейт Скиннер, Плоды свободы (Кембридж: Cambridge University Press, 2016), стр. 17.

1. Интервью с Кибондо Катумбо, центр города Конголо, 24 апреля 2009 г.
2. Фредерик Купер, Прошлое настоящего: Африка с 1940 г. (Кембридж: Cambridge University Press, 2002), стр. 164.
3. Жан-Филипп Пиманс, «Имперское похмелье: экономика деколонизации», журнал *современной истории* 15 (1980), стр. 257–286.
4. Пиманс, 'Imperial Hangovers', стр. 270; Жан-Люк Веллю, La Belgique et la Préparation de L'indépendance du Congo, в La Belgique et L'Afrique Centrale: De 1960 á Nos Jours, Оливье Ланотт, Клод Рузенс и Кэти Клеман (редакторы) (Брюссель, 2000). ), п. 85.
5. Патрик М. Бойл, «Школьные войны: Церковь, государство и смерть Конго», Журнал современных африканских исследований, 33, 3 (1995), стр. 458.

7. Там же, с. 459.

8. Там же, с. 460.

9. Там же.

10. Там же, с. 461.

11. Там же.

12. Там же, с. 462.

1. Там же.
2. Пиманс, 'Imperial Hangovers', стр. 270.
3. Бойл, «Школьные войны», стр. 463.
4. Пиманс, «Имперское похмелье», стр. 270–271. 17. Там же, с. 269.
5. Даже многие европейцы думали, что План «Джеффа» Бильсена был чистой фантазией, см .: Теодор Трефон, «Политическая экономия жертвоприношения: кино и государство», Review of African Политическая экономия, 29, 93–94 (2002), стр. 481–498.
6. М. Кроуфорд Янг, «Предпосылки к независимости», Transition, 25 (1966), стр. 34–40.
7. Марджори Тейлор, «Бельгийское Конго сегодня: предыстория восстаний в Леопольдвиле», The World Today, 15, 9 (1959), стр. 351–364.
8. Мартин Томас, Боб Мур и Л.Дж. Батлер, Кризис империи: деколонизация и имперские государства Европы (Лондон: Bloomsbury, 2015).
9. Теодор Трефон, Новое изобретение порядка в Конго: как люди реагируют на провал государства в Киншасе (Лондон: Zed Books, 2004), стр. 137.
10. Нзонгола-Нталаджа, Конго, стр. 85.
11. Дэниел Бранч, Победа над Мау Мау, Создание Кении: Меры по подавлению восстания, гражданская война и деколонизация (Кембридж: Cambridge University Press, 2009); Рабах Айссауи и Клэр Элдридж (редакторы), «Новый взгляд на Алжир: история, культура и идентичность» (Лондон: Bloomsbury, 2017).

250 РА ЛОФФМАН

1. Герберт Вайс, «Борьба Конго за независимость: пятьдесят лет спустя», African Studies Review, 55, 1 (2012), стр. 112.
2. Нзонгола-Нталаджа, Конго: от Леопольда *в Кабилу*, п. 86; Лео Цейлиг,

*Патрис Лумумба: потерянный лидер Африки* (Лондон: HopeRoad, 2012), п. 76.

1. Вайс, «Борьба Конго за независимость: пятьдесят лет спустя», стр. 113.
2. Жорж Нзонгола-Нталая, Патрис Лумумба (Афины: Издательство Университета Огайо, 2014).
3. Цейлиг, Лумумба.
4. Для примера агиографии Лумумбы см: Zeilig, Patrice Lumumba. Однако в настоящее время некоторые ученые сосредоточили свое внимание на местных выборах, см .: Эрик Кеннес и Майлз Лармер, Катангские жандармы в Центральной Африке: сражаясь за свой путь домой (Блумингтон: Indiana University Press, 2016), стр. 40.
5. Омасомбо и др., Танганьика, стр. 210. У Омасомбо Бенуа Тамбве Абати работает в партии, которая не была Конакатом в эпоху независимости, но из моих интервью с ним это кажется неправильным, он фактически был активистом Конаката.
6. Лемаршан, Политическое пробуждение в Конго, стр. 72–73.
7. Кеннес и Лармер, Катангские жандармы в Центральной Африке: пробиваясь домой, с. 158.
8. Евреевицкий, «Формирование политической культуры этничности в Бельгийском Конго, 1920–1959 гг.», С. 333.
9. Янг, Политика в Конго, стр. 493.
10. «Сендве» означает ремесленник или достойный человек в Килубе, см .: Van Avermaet et Benoît Mbuyà, Dictionnaire Kiluba-Français, p. 591.
11. Янг, Политика в Конго, стр. 493.
12. Кеннес и Лармер, Катангские жандармы в Центральной Африке: пробиваясь домой, с. 53.
13. Сендве предостерег против отделения Катанги, заявив 24 декабря 1959 г., что «Конго не хочет, чтобы его искалечили», см .: Жюль Жерар-Либуа, Отделение Катанги (Мэдисон: University of Wisconsin Press, 1966), стр. 306.
14. Кеннес и Лармер, Катангские жандармы в Центральной Африке: пробиваясь домой, с. 37.

41. Там же, с. 39.

1. Богумил Евреевицкий, 'Le Colonat Agricole Européen au Congo Belge, 1910–1960: вопросы политики и экономики', «Журнал африканской истории», 20 (1979), с. 564.
2. *L'Essor дю Конго*, Le Conakat Reçoit les Chefs Coutumières, 2 ноября 1959 г., стр. 2; L'Essor du Congo, décembre 1959, 'Les Elections au Katanga', стр. 11.

7 РЕЛИГИЯ, КЛАСС И КАТАНГЕС СЕКЦИЯ, 1957–1962 гг. 251

1. Нзонгола-Нталаджа, Конго: история народов, стр. 98.
2. Archives Générales de la Société des Missionnaires de l'Afrique, Рим (AGM), Дневники, Sola, июль 1960 г., стр. 980.
3. Джозия Браунелл, «Дипломатические прокаженные: зарубежные миссии Катангана и Родезии в Соединенных Штатах и ​​политика непризнания», Международный журнал африканских исторических исследований, 47, 2 (2014), стр. 209.
4. Алан Джеймс, Великобритания и кризис Конго, 1960–1963 (Лондон: Springer, 1996); Кевин А. Спунер, Канада, кризис в Конго и поддержание мира ООН, 1960–1964 (Торонто: UBC Press, 2009).
5. Интервью с Килондой Кисангани Комомбо Сильвестром, Лубумбаши, 24 марта 2009 г.
6. Янг, Политика в Конго, стр. 96.
7. Интервью с Мухией Мусафири, квартал Клубве, Лубумбаши, 24 мая 2009 г.
8. Дэвид Н. Гиббс, Политическая экономия вмешательства третьего мира: рудники, деньги и политика США в кризисе Конго (Чикаго: University of Chicago Press, 1991), стр. 84.
9. Интервью с Тамбве Бенуа Абати, Мампала, Лубумбаши, 1 апреля 2009 г.
10. Там же.
11. Там же.
12. Саймон Катценелленбоген, Железные дороги и медные рудники Катанги

(Оксфорд: Clarendon Press, 1973), стр. 28.

1. Интервью с Тамбве Бенуа Абати, Мампала, Лубумбаши, 1 апреля 2009 г.
2. Р. К. ван Каенегем, Историческое введение в западное конституционное право (Кембридж: издательство Кембриджского университета, 1995 г.), стр. 198.
3. Кеннес и Лармер, Катангские жандармы в Центральной Африке: пробиваясь домой, с. 24.
4. Интервью с Тамбве Бенуа Абати, Мампала, Лубумбаши, 1 апреля 2009 г.
5. Там же.
6. Уильям Роджер Луи, Руанда-Урунди, 1884–1914 (Оксфорд: Clarendon Press, 1963).
7. Интервью с Тамбве Бенуа Абати, Мампала, Лубумбаши, 1 апреля 2009 г.
8. Интервью с Килондой Кисангани Сильвестром, Бель-Эйр, Лубумбаши, 24 марта 2009 г.
9. Омасомбо и др., Танганьика, стр. 210.
10. Там же.
11. Там же.

252 РА ЛОФФМАН

67 Дэвид Максвелл, «Создание Любаленда: миссионерская наука и христианская грамотность в создании Луба Катанги в Бельгийском Конго», Журнал восточноафриканских исследований, 10, 3 (2016), стр. 367–392.

1. Янг, Политика в Конго, стр. 263.
2. Жак, Луалаба.
3. AGM, Journal de la Communauté, 1954–1960, стр. 913.
4. Там же.
5. Там же.

73. Там же, с. 944.

74. Там же, с. 954.

75. Там же.

76. Там же, с. 940.

77. Там же, с. 903.

78. Там же, с. 916.

79. Там же, с. 974.

1. Там же.
2. Джон Лонсдейл и Брюс Берман, Несчастная долина: Конфликт в Кении и Африке, Книга вторая: Насилие и этническая принадлежность (Оксфорд: Джеймс Карри, 1992), стр. 466.
3. Интервью с Тамбве Бенуа Абати, Мампала, Лубумбаши, 1 апреля 2009 г.
4. Интервью с Ихунгой Мундазой Марселем, Миссионерский квартал Конголо, 10 апреля 2009 г.
5. Там же.
6. Интервью с Килондой Кисангани Сильвестром, Bel Air, Лубумбаши, 24 марта 2009 г.
7. Кеннес и Лармер, Катангские жандармы в Центральной Африке: пробиваясь домой, с. 44.
8. Джошуа Форрест, Субнационализм в Африке: этническая принадлежность, союзы и политика (Лондон: Lynne Rienner Publishers, 2004), стр. 111.
9. Национальный архив, Кью (TNA), Министерство иностранных дел (FO), 37/146650/1015/400, Джейсон Сендве, лидер оппозиции Катанги г-ну Чомбе, 1960.
10. Эммануэль Джерард и Брюс Куклик, Смерть в Конго: Убийство Патриса Лумумбы (Гарвард: Издательство Гарвардского университета, 2015), стр. 132.

90 Дэвид Максвелл, «Создание Любаленда: миссионерская наука и христианская грамотность в создании Луба Катанги в Бельгийском Конго», Журнал восточноафриканских исследований, 10, 3 (2016), стр. 382.

1. Кеннес и Лармер, Катангские жандармы в Центральной Африке: пробиваясь домой, с. 48.
2. *L'Essor du Congo*, 4 ноября 1960 г., «La Voix du Bahemba du Katanga: Ultimatum aux Baluba», 33: 204, стр. 6.

7 РЕЛИГИЯ, КЛАСС И КАТАНГЕС СЕКЦИЯ, 1957–1962 гг. 253

1. *L'Essor du Congo*, 1960, М. Tshombe Fait une Importante déclaration á la Suite de son Voyage au Nord du Katanga, '33: 217, p. 1.
2. Кеннес и Лармер, Катангские жандармы в Центральной Африке: пробиваясь домой, с. 48.
3. Смит Хэмпстон, Отчет Катанги (Лондон: Faber, 1962).
4. Там же.
5. Интервью с Ихунгой Мундазой Марселем, Миссионерский квартал Конголо, 10 апреля 2009 г.
6. Там же.
7. Там же.
8. Там же.
9. Там же.
10. Антикатолицизм преобладал среди многих левых групп в начале 1960-х годов, например, Пьер Мулеле, который был министром образования в 1961 году, хотел национализировать католические школы, построенные в колониальный период, см .: Kennes and Лармер, Катангские жандармы в Центральной Африке: пробиваясь домой, с. 49.
11. AGM, Дневники Брюгге-Сен-Донат, июль 1960 г., стр. 982.
12. Общее собрание, Дневники Брюгге-Сен-Донат, январь 1961 г.
13. «RP Jean-Marie Godefroid», онлайн по адресу: [http://spiritains.forums.free.fr/ defunts / godefreu.htm](http://spiritains.forums.free.fr/defunts/godefreu.htm) (консультация 20 октября 2015 г.).
14. Кеннес и Лармер, Катангские жандармы в Центральной Африке: пробиваясь домой, с. 48.
15. Там же.
16. Конор Круз О'Брайен, В Катангу и обратно: история дела ООН

(Лондон: Faber and Faber, 2011), стр. 122.

1. Донасьен Дибве диа Мвембу, «Этническая чистота катанги и этника исправления правонарушений пасса», «Канадский журнал африканских исследований», 33 (1999), стр. 488.
2. *Экономист*, «Бремя черного человека: события в Конго продолжаются, ставя Запад перед проблемой, которой он еще не нашел решения», 21 января 2916 г., стр. 229.
3. Кеннес и Лармер, Катангские жандармы в Центральной Африке: пробиваясь домой, с. 49.
4. П. Жюль Дармон, онлайн по адресу: [http://users.skynet.be/kongolo/ MASSATEM08.htm](http://users.skynet.be/kongolo/MASSATEM08.htm) (консультация 6 ноября 2015 г.).
5. AGM, Journal de la Communauté, 1954–1960, стр. 1003.
6. Жан Мписи, Антуан Гизенга: Le Combat de l'Hériter de Lumumba

(Париж: L'Harmattan, 2008), стр. 13.

1. Кеннес и Лармер, Катангские жандармы в Центральной Африке: пробиваясь домой, стр. 50–51.

116. Там же, с. 51.

254 РА ЛОФФМАН

1. О'Брайен, В Катангу и обратно, стр. 139.
2. Кеннес и Лармер, Катангские жандармы в Центральной Африке: пробиваясь домой, с. 56.
3. Там же.
4. Жюль Дармон, «Les Évènements du 1 Janvier 1962» (консультация 6 апреля 2015 г.).
5. Рубен Лоффман, «Та же память, разные памятники: отцы Святого Духа (спириты), мученичество и резня Конголо», «Социальные науки и миссии», 31 (2018), стр. 11.

122. Там же, с. 13.

123. Там же, с. 14.

124. Там же, с. 15.

125. Там же, с. 16.

126. Там же, с. 17.

1. Там же.
2. Там же.
3. Бернард Слевин, Резня в Конголо: высшее достижение

(Бикли: Paraclete Press, 1962).

1. AGM, Petit Écho des Missions d'Afrique (PB), «Nos Defunts: Père Joseph De Jaeger, 1919–1997», 86, 892 (1998), стр. 297–300.

131. Там же, с. 297.

1. Там же.
2. Католическая иерархия, Kongolo, доступна по адресу: [http: //www.catholic-hier- archy.org/diocese/dkngl.html](http://www.catholic-hierarchy.org/diocese/dkngl.html) [доступ 12 февраля 2017 г.]. Оливье Нкулу Кабамба, монсеньер Ндай Жером: Kongolo et les Spiritans (Лувен-ла-Нев: L'Harmattan, 2015).
3. CSSp, Monseigneur Gustave Bouve, Lettre á le Cardinal-Préfet de la Sacrée Congrégation 'di Propaganda Fide', 26 декабря 1966 г., стр. 1.
4. CSSp, Гюстав Був, Lettre á le Cardinal-Préfet de la Sacrée Congrégation 'di Propaganda Fide', стр. 1.
5. Кабамба, монсеньор Ндай Жером, стр. 51.
6. К.А. Бейли, Переделывая современный мир 1900–2015: глобальные связи и сравнения (Лондон: Wiley-Blackwell, 2018), стр. 145.
7. Сергей Мазов, Советская помощь правительству Гизенги в бывшем Бельгийском Конго (1960–1961) в русских архивах, 7, 3 (2007), с. 428.
8. Дэвид Максвелл, «Деколонизация», Норман Этерингтон (ред.), Миссии и Империя (Oxford: Oxford University Press, 2005), стр. 287.

140. Там же, с. 292.

7 РЕЛИГИЯ, КЛАСС И КАТАНГЕС СЕКЦИЯ, 1957–1962 гг. 255

бibliogrAphу

Айссауи, Рабах и Элдридж, Клэр (редакторы), «Возвращение в Алжир: история, культура и идентичность» (Лондон: Bloomsbury, 2017).

Баландье, Sociologie de Brazzaville Noire (Париж: А. Колен, 1955).

Бейли, Калифорния, 2018. Переделка современного мира 1900–2015: глобальные связи и сравнения, 145. Лондон: Wiley-Blackwell.

Бойл, Патрик М., «Школьные войны: церковь, государство и смерть Конго»,

*Журнал современных африканских исследований*, 33, 3 (1995), стр. 451–468.

Бранч, Дэниел, Победа над Мау Мау, Создание Кении: Меры по подавлению восстания, гражданская война и деколонизация (Кембридж: Издательство Кембриджского университета, 2009).

Браунелл, Джозия, «Дипломатические прокаженные: иностранные миссии Катангана и Родезии в Соединенных Штатах и ​​политика непризнания», Международный журнал африканских исторических исследований, 47, 2 (2014), стр. 209–237.

Caenegem, RC van, Историческое введение в западное конституционное право

(Кембридж: издательство Кембриджского университета, 1995).

Католическая иерархия, Kongolo, доступна по адресу: [http://www.catholic-hierarchy.org/](http://www.catholic-hierarchy.org/diocese/dkngl.html) [епархия / dkngl.html](http://www.catholic-hierarchy.org/diocese/dkngl.html) [доступ 12 февраля 2017 г.].

Купер, Фредерик, Прошлое настоящего: Африка с 1940 г. (Кембридж: Издательство Кембриджского университета, 2002 г.).

Эдгертон, Роберт, Беспокойное сердце Африки: История Конго

(Лондон: Palgrave Macmillan, 2002).

Фабиан, Йоханнес, Язык и колониальная власть: присвоение суахили в бывшем Бельгийском Конго, 1880–1938 (Беркли: Калифорнийский университет Press, 1991).

Фанон, Франц, Проклятые Земли. Перевод с французского Ричарда Филкокса с комментариями Жан-Поля Сартра и Хоми Бхабхи (Нью-Йорк: Grove Press, 1963).

Форрест, Джошуа, Субнационализм в Африке: этническая принадлежность, союзы и политика

(Лондон: Lynne Rienner Publishers, 2004).

Джерард, Эммануэль и Куклик, Брюс, Смерть в Конго: Убийство Патриса Лумумбы (Гарвард: издательство Гарвардского университета, 2015).

Жерар-Либуа, Жюль, Отделение Катанги (Мэдисон: University of Wisconsin Press, 1966).

Жерар-Либуа, Жюль и Верхаген, Бенуа, Конго 1964: политические документы развивающейся нации (Принстон: Princeton University Press, 2015).

Жерар-Либуа, Жюль и Верхаген, Бенуа, Конго 1965: политические документы развивающейся страны (Принстон: Princeton University Press, 2015).

Гиббс, Дэвид Н., Политическая экономия вмешательства третьего мира: рудники, деньги и политика США в кризисе Конго (Чикаго: University of Chicago Press, 1991).

Гондола, гл. Дидье, История Конго (Вашингтон, округ Колумбия: издательская группа Greenwood, 2002).

256 РА ЛОФФМАН

Hempstone, Smith, Katanga Report (Лондон: Faber, 1962). Ходжкин, Томас, Национализм в колониальной Африке (Лондон, 1956).

Жак, Жерар, Луалаба: Истории Африки Профонд (Брюссель: Éditions Racine, 1995).

Джеймс, Алан, Великобритания и кризис Конго, 1960–1963 (Лондон: Springer, 1996). Евреевицки, Богумил, 'Le Colonat Agricole Européen au Congo Belge, 1910–1960: Вопросы политики и экономики', Журнал африканской истории, 20 (1979),

С. 559–571.

Евреевицкий, Богумил, «Формирование политической культуры этничности в Бельгийском Конго, 1920–1959 гг.» В Leroy Vail (ed.), The Creation of Tribalism in *Южная Африка* (Беркли: Калифорнийский университет Press, 1989), стр. 324–349.

Кабамба, Оливье Нкулу, монсеньор Ндай Жером: Kongolo et les Spiritans

(Лувен-ля-Нев: L'Harmattan, 2015).

Катценелленбоген, Саймон, Железные дороги и медные рудники Катанги (Оксфорд: Clarendon Press, 1973).

Кеннес, Эрик (в сотрудничестве с Munkana N'Ge), Essai Biographique sur Laurent Désiré Kabila (Tervuren, Institut Africain-CEDAF, 2003).

Кеннес, Эрик и Лармер, Майлз, Катангские жандармы в Центральной Африке: пробиваясь домой (Блумингтон: Издательство Индианского университета, 2016).

Кисангани, Эмизет Ф., Гражданские войны в Демократической Республике Конго, 1960–2010 гг.

(Лондон: Lynne Rienner Publishers, 2012).

Лемаршан, Рене, Политическое пробуждение в Конго (Беркли: Калифорнийский университет Press, 1964).

Лоффман, Рувим, «Скрытая революция»? USAID, Проект «Северная Шаба» и администрация Заира, 1976–1986, «Канадский журнал африканских исследований», 48, 3 (2014), стр. 425–444.

Лоффман, Рубен, «Та же память, разные памятники: отцы Святого Духа (спириты), мученичество и резня Конголо», Социальные науки и миссии, 31, 3–4 (2018), стр. 217–250.

Лонсдейл, Джон, и Берман, Брюс, Несчастная долина: Конфликт в Кении и Африке, Книга вторая: Насилие и этническая принадлежность (Оксфорд: Джеймс Карри, 1992).

Луи, Уильям Роджер, Руанда-Урунди, 1884–1914 (Оксфорд: Clarendon Press, 1963).

Ловелл, Билл (редактор), «История в фотографиях объединенных методистских миссионеров и конголезских лидеров, которые работали над созданием Объединенной методистской церкви в Центральном Конго», доступно по адресу: [https://www.scribd.com/doc/](https://www.scribd.com/doc/167701380/100th-Anniversary-of-United-Methodism-in-Central-Congo-1912-Present) [167701380/100-летие единого методизма в Центральном Конго-](https://www.scribd.com/doc/167701380/100th-Anniversary-of-United-Methodism-in-Central-Congo-1912-Present) [1912-Наст. Время](https://www.scribd.com/doc/167701380/100th-Anniversary-of-United-Methodism-in-Central-Congo-1912-Present) [доступ 13 июля 2017 г.].

Максвелл, Дэвид, «Деколонизация», Норман Этерингтон (ред.), Миссии и Империя (Oxford: Oxford University Press, 2005), стр. 285–306.

Максвелл, Дэвид, «Создание Любаленда: миссионерская наука и христианская грамотность в создании Луба Катанги в Бельгийском Конго», Журнал восточноафриканских исследований, 10, 3 (2016), стр. 367–392.

7 РЕЛИГИЯ, КЛАСС И КАТАНГЕС СЕКЦИЯ, 1957–1962 гг. 257

Мазов, Сергей. 2007. Советская помощь правительству Гизенги в бывшем Бельгийском Конго (1960–1961) в отражении на русском языке. Архивы 7 (3): 428.

Мписи, Жан, Антуан Гизенга: Le Combat de l'Hériter de Lumumba (Париж: L'Harmattan, 2008).

Мудимбе, Валентин Ив, Идея Африки (Оксфорд: Джеймс Керри, 1994).

Mwembu, Donatien Dibwe dia, «L'Epuration Ethnique au Katanga et l'Ethnique du Redressement des Torts du Passé», Canadian Journal of African Studies, 33 (1999), pp. 483–499.

Нзонгола-Нталаджа, Жорж, Конго: от Леопольда до Кабилы: история народов (Лондон: Zed Books, 2002).

Нзонгола-Нталая, Жорж, Патрис Лумумба (Афины: Издательство Университета Огайо, 2014).

О'Брайен, Конор Круз, В Катангу и обратно: история дела ООН (Лондон: Faber and Faber, 2011).

Омасомбо, Жан, Кисонга Касьюлве, Дезире, Леонар, Гийом, Зана, Матье, Симонс, Эдвин, Кравчик, Йорис и Лагмуш, Мохамед, Танганьика: Espace Fécondé Par Le Lac et Le Rail (Tervuren: CentreAlerae , 2014).

Пиманс, Жан-Филипп, «Имперское похмелье: экономика деколонизации», Journal of Contemporary History 15 (1980), стр. 257–286.

Скиннер, Кейт, Плоды свободы (Кембридж: издательство Кембриджского университета, 2016).

Слевин, Бернард, Резня Конголо: Высшее достижение (Бикли: Paraclete Press, 1962).

Спир, Томас, «Нео-традиционализм и пределы изобретательства в Британской колониальной Африке», Журнал африканской истории, 44, 1 (2003), стр. 3–27.

Спунер, Кевин А., Канада, кризис в Конго и миротворчество ООН, 1960–1964 гг.

(Торонто: UBC Press, 2009).

Спритианцы, П. Жюль Дармон, онлайн по адресу:[http://users.skynet.be/kongolo/](http://users.skynet.be/kongolo/MASSATEM08.htm) [MASSATEM08.htm](http://users.skynet.be/kongolo/MASSATEM08.htm) (консультация 6 ноября 2015 г.).

Spiritans, RP Jean-Marie Godefroid, онлайн по адресу: [http://spiritains.forums.free.fr/](http://spiritains.forums.free.fr/defunts/godefreu.htm) [defunts / godefreu.htm](http://spiritains.forums.free.fr/defunts/godefreu.htm) (консультация 20 октября 2015 г.).

Тейлор, Марджори, «Бельгийское Конго сегодня: история беспорядков в Леопольдвиле», The World Today, 15, 9 (1959), стр. 351–364.

*Экономист*, «Бремя черного человека: события в Конго продолжаются, ставя Запад перед проблемой, которой он еще не нашел решения», 21 января 2916 г., с. 229.

Томас, Мартин, Мур, Боб и Батлер, LJ, Кризис империи: деколонизация и имперские государства Европы (Лондон: Bloomsbury, 2015).

Трефон, Теодор, «Политическая экономия жертвоприношения: кино и государство»,

*Обзор африканской политической экономии*2002. Т. 29. С. 93–94. С. 481–498.

Трефон, Теодор, Переосмысление порядка в Конго: как люди реагируют на провал государства в Киншасе (Лондон: Zed Books, 2004).

258 РА ЛОФФМАН

Van Avermaet et Benoît Mbuyà, Dictionnaire Kiluba-Français: Exposant le Vocabulaire de la Langue Kiluba tell qu'elle se Parle au Katanga (Брюссель: Министерство колоний Бельгии, 1909).

Веллут, Жан-Люк, La Belgique et la Préparation de L'indépendance du Congo, в La Belgique et L'Afrique Centrale: De 1960 á Nos Jours, Оливье Ланотт, Клод Рузенс и Кэти Клемент (редакторы) (Брюссель, 2000) .

Вайс, Герберт, «Борьба Конго за независимость, увиденная пятьдесят лет спустя»,

*Обзор африканских исследований*2012. Т. 55, № 1. С. 109–115.

Янг, Кроуфорд М., Политика в Конго: деколонизация и независимость

(Princeton: Princeton University Press, 1965).

Янг, Кроуфорд М., «Предпосылки к независимости», Transition, 25 (1966), стр. 34–40.

Цейлиг, Лео, Патрис Лумумба: потерянный лидер Африки (Лондон: HopeRoad, 2012).



ГЛАВА 8

# Заключение

Эта книга бросает вызов традиционной «бесшовной» модели церковно-государственной корпорации в Бельгийском Конго, которую выдвинули такие ученые, как Кроуфорд Янг и Ваму Оятамбве.[1](#_bookmark266) Совсем недавно Дэвид Ван Рейбрук был более двусмысленен, чем вышеупомянутые авторы, описывая отношения между церковью и государством как просто «гигантские», чтобы указать на их важность. Но его наблюдение не отражает тех сложностей, которые поддерживали его в Конго и, в конце концов, разрушили.[2](#_bookmark266) Вместо того, чтобы довольствоваться простым наблюдением, что отношения между церковью и государством были важны, или принятием цельной модели отношений между церковью и государством Янга и Оятамбве, эта книга вместо этого отстаивала модель конкурентной взаимозависимости. Он утверждал, что в протоколониальный период Церковь питала амбиции, подобные государственным, что, даже когда они постепенно угасли в 1920-х и 1930-х годах, означало, что миссионеры считали, что они имеют право вмешиваться в основном в политику в Путь, который часто затмевает то, что Дэвид Нортрап называл его светскими защитниками.[3](#_bookmark266) Это не отменяет общего восприятия близкого церковно-государственного образования в контексте бельгийского правления. Скорее, это означает, что при должном изучении между двумя институтами временами возникали серьезные разногласия - как на уровне метрополии, так и на местном уровне, - которые приводили к важным моделям исторических изменений и преемственности в юго-восточном Конго. Отношения между церковью и государством в Бельгийском Конго были несколько далеки от чрезвычайно близких отношений католиков.

© Автор (ы) 2019

Р. А. Лоффман, Церковь, государство и колониализм в Юго-Восточном Конго, 1890–1962, Кембриджская серия имперских и постколониальных исследований, <https://doi.org/10.1007/978-3-030-17380-7_8>

259

260 РА ЛОФФМАН

Например, миссионеры с государством в португальской колонии Ангола в период раннего Нового времени.

На протяжении большей части своего времени в Бельгийском Конго Церковь лидировала в конкурентном сотрудничестве, в которое она вступила с государством и его союзниками на юго-востоке Конго. Хотя колониальное государство и промышленные концессии, например, действовали в одностороннем порядке и время от времени трансформирующим образом, особенно при реализации проектов PI, они редко хвастались достаточным персоналом или даже политической волей, чтобы изменить церковную практику в Конголо. Способность церкви добиваться обращения независимо от государственных ограничений была велика и особенно заметна в трещинах в системе косвенного правления государства, как предполагает Нэнси Роуз-Хант.[4](#_bookmark266) Наиболее заметной демонстрацией церковной мощи была застроенная среда или передовые станции, которые она смогла построить в таких городах, как Сола и Макутано, которые затмили скудные строительные усилия территориальной администрации. После этого Церковь начала распространять свое влияние через сеть школ, аптек и родильных домов. Миссионеры также вмешивались в политику вождей даже в более прямую версию бельгийского колониального управления, например, в Бена Мамбве и Бена Ньембо в 1930-х годах. Новые люди бельгийского режима, Рискаси Каторе и Калама Синдано, например, обнаружили, что насилие, которое они наложили на свои владения, противоречит моральной экономике видения католических белых отцов о вождении. Таким образом, несмотря на первоначальное нежелание территориальной администрации сделать это,

Значительная степень влияния церкви на колониальное построение вождя может быть объяснена в первую очередь тем фактом, что государственные чиновники и их коммерческие союзники пренебрегали Конголо во время критически важной начальной фазы протоколониальной экспансии. Виктор Роеленс стремился к христианской «республике», и хотя он этого не добился, он и его миссионеры смогли обладать значительной политической властью в протоколониальный период. Более того, на рубеже веков колониальная администрация дала Церкви возможность создать огромную инфраструктуру не только в Конголо, но и в Танганьике в целом. Иногда, например, в 1920-е годы, политика церкви напрямую противоречила планам государства и нарушала их. Помимо отступления Каторе и Синдано, было множество других примеров таких уступок, например, когда глава Вангонгве был лишен земли из-за желания церкви строить на ней взамен. Точно так же из всех непрерывностей, связанных с историей Конголо от доколониальной до постколониальной эпохи, которых было несколько,

8 ЗАКЛЮЧЕНИЕ 261

Появление и популярность церкви были одним из главных изменений в начале двадцатого века.

По общему признанию, в отличие от администрации, колониальный капитализм иногда влиял на формирование церковной инфраструктуры. Совершенно очевидно, что железнодорожная сеть CFL обеспечивала транзитные артерии, которые позволяли католическим миссионерам входить (и выходить) из Конголо. Тем не менее, по мере своего развития лагеря CFL были постоянным раздражителем для миссионеров, которые видели в них бастионы потребительского капитализма и профсоюзов. Но, несмотря на влияние, которое оказали CFL и хлопковые компании, они не разрушили церковные станции. Как указывалось в предпоследней основной главе, колониальный капитализм на самом деле мог работать на пользу миссионерам. За пределами комплексов CFL реализация PI от имени Cotanga означала, что колониальное государство продолжало действовать, чтобы предотвратить мобильность конголезцев, чтобы удержать их на хлопковых участках. Такой упор на предотвращение миграции из сельской местности в города устраивал Церковь, потому что она могла продолжать попытки построить древние христианские общины, которые она начала в начале двадцатого века. Короче говоря, даже во время послевоенного бума миссионеры могли работать с силами капитала, а не против них, даже если лагеря CFL продолжали их расстраивать.

Аналогичным образом, наряду с администрацией, Церковь смогла удержать протестантских миссионеров, таких как Евангелизационная миссия Конго (CEM) и адвентистов седьмого дня, на периферии Конголо. CEM имел лишь небольшое присутствие на окраинах сектора Боки-Килоши, в то время как SDA были ограничены окраинами Бена Ньембо. Виктор Роеленс и Эмилио Каллеваерт в значительной степени рассматривали свои религиозно-политические взгляды на внутренние районы Катанги не только для того, чтобы противостоять пролетаризации Европы, но и, что особенно важно, для предотвращения того, что они считали нарастающей волной протестантизма в Конго. Каллеверт также знал, что спиританы были в сравнительно невыгодном положении по сравнению с протестантскими миссионерами, учитывая, что спиританов попросили покинуть свободное государство Конго. Поэтому были все стимулы, чтобы его миссионеры строили и обращались в спешке. Роленс также хотел предотвратить любое посягательство протестантов и, в случае Конголо, особенно со стороны СОУ. Тот факт, что SDA спонсировались в основном американцами, означал, что желание Белых Отцов, чтобы они были подорваны, соответствовало подозрениям государства в отношении англоязычных миссионеров в целом. В результате даже сегодня АСД занимают незначительное место в религиозной жизни Конголо.

262 РА ЛОФФМАН

Наблюдение о том, что католическая церковь обладала значительной властью по сравнению с другими колониальными институтами в Бельгийском Конго, частично соответствует работе Жюля Маршеля / А.М. Делатюи и Марвина Марковича, в которых подчеркивается вклад миссионеров в колониальное государственное строительство. Тем не менее, эти авторы сконцентрировались в значительной степени - даже если не полностью - на метрополитическом аспекте взаимоотношений между церковью и государством, а не на местном, конголезском. С другой стороны, в этой книге подчеркивается необходимость изучения местной исторической динамики, а не простого анализа метрополии. Например, неприязнь между церковью и представителями колониального государства в Брюсселе не вылилась в открытое соревнование между двумя учреждениями в Конголо. Вместо этого, хотя Церковь столкнулась с растущей конкуренцией со стороны профессиональных школ, он установил тесные отношения с государством в поздний колониальный период, которые будут преследовать его по мере приближения деколонизации. Вместо того, чтобы считаться врагом колониального государства, воинствующие африканские националисты, часто из отдаленных территорий, а не самого Конголо, рассматривали Церковь и государство как одно и то же. Вместо того, чтобы бороться с церковью, в самом Конголо многие родители боролись за то, чтобы отправить своих детей в миссионерские школы, и нативистский дискурс стал появляться как средство борьбы за скудные образовательные ресурсы.

Главы [5](#_bookmark159) а также [6](#_bookmark192) подчеркнули, что встреча с миссией в Конголо проходила неравномерно: общины на правом берегу реки Луалаба имели тенденцию принимать большее количество католических миссий, чем те, что на левом. Учитывая их неравный доступ к миссионерскому обучению и в точности как предполагает модель Кроуфорда Янга, африканские общины в Конголо по-разному сталкивались с колониальной современностью.[5](#_bookmark266) В Хемба, например, в целом имела более успешный опыт колониального правления, чем их коллеги из Любы. В этой книге утверждается, что социальная мобильность, которую Церковь предоставляет отдельным людям, в том числе Бенуа Тамбве Абати, повлияла на его выбор и выбор его коллег во время решающих выборов в мае 1960 года. Вместо того, чтобы голосовать за формы социалистического национализма, такие как ТНК, многие предпочли проголосовать за партию, которая будет поддерживать социально-экономические структуры, созданные уходящим колониальным режимом. Действительно, эта книга была посвящена Конголо отчасти потому, что эта провинция была единственной провинцией в Танганьике, проголосовавшей за Конакат во время процесса деколонизации. Повсюду он утверждал, что плотность церковной инфраструктуры там, особенно в том, что касается образования, была центральной в этой тенденции.

Националистические истории, а также популярные литературные произведения, такие как «Сезон в Конго» Эме Сезера, как правило, характеризовали сецессию.

8 ЗАКЛЮЧЕНИЕ 263

главным образом как продукт имперских интриг, преуменьшающих значение африканской силы в этой истории.[6](#_bookmark266) В широко распространенном представлении те западные интересы, которые владели акциями UMHK, использовали Чомбе и его партию Конакат в качестве марионеток, с помощью которых они могли остановить национализацию своих активов. В этом изображении отделения была определенная доля правды. Например, Рене Клеменс, профессор Льежского университета, сыграл важную роль в написании Конституции Катанги.[7](#_bookmark266) Однако в последнее время Майлз Лармер и Эрик Кеннес много сделали, чтобы привлечь внимание к роли, которую африканцы сыграли во время отделения.[8](#_bookmark266) Вместо марионеток, которые служили двусмысленным и зловещим имперским целям, Чомбе и его министр внутренних дел Годфроид Манонго поставили на карту свои собственные планы по обеспечению независимости Катанги. Лармер и Кеннес сосредоточились на южной части Катанги и подчеркнули важность транснационального доколониального государства Лунда как фактора, побудившего Чомбе настаивать на отделении.[9](#_bookmark266) Эта книга дополнила их исследования, сосредоточив внимание на севере провинции Катанга и сосредоточив внимание на Церкви. В Конголо те, кто голосовал за Конакат во время отделения, считали, что под руководством Чомбе школы, которые миссионеры ревностно охраняли от государства, могут быть сохранены. Точно так же светские аргументы, выдвинутые ведущими политиками, такими как Патрис Лумумба, не нашли отклика у многих в Конголо, учитывая важность католической духовности на этой территории.

Хотя между церковью и националистическими взглядами существует много противоречий, есть много областей, в которых они могут с пользой поговорить друг с другом. Например, наиболее значимые националистические деятели обучались в церковных учреждениях в то или иное время в своей жизни. Может ли быть совпадением, что некоторые из ведущих радикальных националистических деятелей, такие как Джейсон Сендве, проводили больше времени в протестантских школах, чем в католических? Как таковой, чувствовали ли они себя более отдаленными от Бельгийского Конго и его администрации, чем те, кто в конечном итоге поддержал США во время холодной войны, например, получивший католическое образование Джозеф Каса-Вубу, учитывая, что они получали образование у тех, кто не имел государственного покровительства? Важное присутствие протестантов в районах за пределами Конголо в районе Танганьика вполне могло способствовать продвижению воинственной провинции Луалаба перед лицом менее радикальных католиков-катехизаторов в таких территориях, как Маноно. В любом случае, это темы, на которые будущие биографы должны ответить более подробно, но я думаю, что их стоит спросить и указать на области, в которых как церковные, так и более светские истории могут с пользой вступить в диалог друг с другом. Остальные авторы сделали точно В любом случае, это темы, на которые будущие биографы должны ответить более подробно, но я думаю, что их стоит спросить и указать на области, в которых как церковные, так и более светские истории могут с пользой вступить в диалог друг с другом. Остальные авторы сделали точно В любом случае, это темы, на которые будущие биографы должны ответить более подробно, но я думаю, что их стоит спросить и указать на области, в которых как церковные, так и более светские истории могут с пользой вступить в диалог друг с другом. Остальные авторы сделали точно

264 РА ЛОФФМАН

это в других контекстах. Стивен Эллис и Джерри тер Хаар, например, отметили, что первый президент Конго-Браззавиль аббат Фульбер Юлу был католическим священником до того, как начал свою политическую карьеру.[10](#_bookmark266) В более общем плане Кейт Скиннер в своей книге «Плоды свободы» утверждала, что пресвитерианская церковь стимулировала этнический национализм овец в пограничных районах Ганы и Того.[11](#_bookmark266) Церковные школы в контексте Ганы и Того, хотя они часто были протестантскими, а не католическими, служили основной стратегией для восходящей социальной мобильности, как и в Конго, а также средством получения оплачиваемой работы.

Несмотря на мощное политическое положение церкви в глубинке Катанги по мере приближения независимости, мало что могло подготовить ее к тому, что произойдет во время беспорядков, сопровождавших деколонизацию. Резня двадцати миссионеров в январе 1962 года стала тяжелым ударом. Спустя чуть менее трех лет после того, как Конголо был возведен в епархию, местная церковь столкнулась с огромной проблемой оправиться от этого злодеяния. Во многих отношениях насилие 1 января 1962 года довело миссионерскую встречу между европейцами и конголезцами до кровавой кульминации. Но, тем не менее, были некоторые важные преемственности. Монсеньор Густав Був, европеец, продолжал исполнять обязанности епископа Конголо после резни. Точно так же, хотя воинствующие националисты могли обладать силой трансформирующего насилия во внутренних районах, в итоге они предложили несколько институциональных альтернатив сети аптек и школ, построенных их католическими оппонентами. Выживание и опыт Церкви в постколониальный период требуют дальнейшего изучения. Однако здесь достаточно сказать, что наследие Роленса и Каллеверата было достаточно значительным, чтобы его не лишить полностью в жестокие годы, когда наступила независимость. Более того, тот факт, что Церковь осталась в Конго после 1960 г., в некоторой степени свидетельствует о ее собственной институциональной самостоятельности, которая могла функционировать независимо от бельгийской колониальной администрации. После 1960 года конкурентное сотрудничество церкви с колониальным государством прекратилось, поскольку она стремилась укрепить свои отношения со своими преемниками.

Тем не менее, в их давнишнем поиске нетронутых католических христианских общин под бельгийским правлением, в этой книге также отмечается, что Роленс и Каллеварт вместе с их преемниками, такими как Хьюс и Морлион, продвигали догматическую форму католицизма в Конголо. Версия католицизма, возникшая в Конголо, проявляла гораздо меньший интерес к формам африканской религиозной мысли, чем многие ее современники. Это, например, говорит о том, что «magnum opus Instructions aux Missionnaires» Роленса

8 ЗАКЛЮЧЕНИЕ 265

*Pères Blancs du Haut Congo*, был скорее инструктивным пособием, чем философским трактатом, посвященным африканской мысли в форме философии банту Пласида Темпелса.[12](#_bookmark266) Роленс также не стремился создать элитный, грамотный класс новообращенных - четырех лет базовой школы в его глазах было в целом достаточно. Хотя он был счастлив спонсировать переход Стефано Каозе к священству, он не стал включать африканские идиомы в католицизм, который он поддерживал в Конголо и Танганьике в целом. Католические заставы были не пространством интеллектуального диалога, а скорее механическим обучением. Из открытых архивов мы можем узнать, что Propagande Fide редко имела проблемы с доктриной, которую придерживался Роленс, и это не было совпадением.

Даже если катехизаторы были обучены объяснять катехизис, Роленс никогда не предполагал, что на богословие, стоящее за ним, повлияла космологическая мысль Гембы. Труднее получить общее представление о том, как Эмилио Каллеварт представлял свою миссионерскую работу, поскольку он никогда не публиковался так широко, как Роленс. Однако мало что говорит о том, что Каллеверт придерживался иного подхода, чем его коллеги из «Белых отцов». Из того немногого, что осталось от его переписки, становится ясно, что он был глубоко враждебен африканской мысли и хотел бороться с ней, а не включать ее аспекты в свои собственные представления о Евангелиях. Таким образом, эта книга отошла от большинства исследований, посвященных миссионерской встрече, которая исследовала, как африканская мысль влияла на католическое богословие в различных колониях по всему континенту. Более того,

## Примечания

1. Кроуфорд Янг, Политика в Конго: деколонизация и независимость (Princeton: Princeton University Press, 1965); Ваму Оятамбве, Католическая и политическая жизнь Конго-Заира (Париж: L'Harmattan, 1997); и Дэвид Ван Рейбрук, Конго: эпическая история народа (Лондон: Fourth Estate, 2013).
2. Рейбрук, Конго.
3. Дэвид Нортрап, «Церковь в поисках государства: католические миссионеры в Восточном Заире, 1879–1930», Journal of Church and State, 30, 2 (1988), стр. 312.

266 РА ЛОФФМАН

1. Нэнси Роуз-Хант, Колониальный лексикон ритуалов рождения, медикализации и мобильности в Конго (Дарем: Duke University Press, 1999), стр. 165.
2. Нортрап, «Церковь в поисках государства», стр. 246.
3. Эме Сезер, Сезон в Конго (Лондон: Seagull Books, 2010).
4. Тукумби Лумумба-Касонго, «Почему поиски Катанги к самоопределению потерпели неудачу», в Реди Берекетиб (ред.), Самоопределение и отделение в Африке: постколониальное государство (Лондон: Routledge, 2014), стр. 174.
5. Майлз Лармер и Эрик Кеннес, «Переосмысление катангского сецессиона», Журнал истории империи и Содружества, 42, 2 (2014), стр. 741–761; Майлз Лармер и Эрик Кеннес, Катангские жандармы и война в Центральной Африке: пробиваясь домой (Блумингтон: Издательство Индианского университета, 2016).
6. Лармер и Кеннес, «Переосмысление катангского сецессиона», стр. 741–761.
7. Стивен Эллис и Джерри тер Хаар, Миры силы: религиозная мысль и политическая практика в Африке (Oxford: Oxford University Press, 2004), стр. 68.
8. Скиннер, Плоды свободы в Британском Тоголанде, стр. 33–80.
9. Виктор Ролен, «Инструкции для миссионеров Пер Блан дю Верхнего Конго» от имени Превосходительства монсеньора Роленса, Апостольского викария Верхнего Конго Бельжа (Бодуэнвиль: Апостольский викарий Верхнего Конго, 1938); Placide Tempels, La Philosophie Bantoue (Элизабетвиль, 1945).

бibliogrAphу

Сезер, Эме, Сезон в Конго (Лондон: Seagull Books, 2010).

Комарофф, Джин, и Комарофф, Джон, «Откровение и революция», том 2: Диалектика современности на южноафриканской границе (Чикаго: University of Chicago Press, 2009).

Эллис, Стивен и Хаар, Джерритер, Миры силы: религиозная мысль и политическая практика в Африке (Оксфорд: Oxford University Press, 2004).

Хирибаррен, Винсент, История Борно: от Транссахарской африканской империи до развалившегося нигерийского государства (Лондон: Hurst and Company, 2015).

Лармер, Майлз, и Кеннес, Эрик, «Переосмысление катангского сецессиона», The Journal *истории Империи и Содружества*, 42, 2 (2014), стр. 741–761.

Лармер, Майлз и Кеннес, Эрик, Катангские жандармы и война в Центральной Африке: пробиваясь домой (Блумингтон: Indiana University Press, 2016).

Лоффман, Рувим, «На окраинах христианского царства: белые отцы, колониальное правление и бахемба в Соле, 1909–1960», Journal of Religion in Africa, 45 (2015), стр. 279–306.

8 ЗАКЛЮЧЕНИЕ 267

Лонсдейл, Джон, и Берман, Брюс, «Преодоление противоречий: развитие колониального государства в Кении, 1895–1914», «Журнал африканской истории», 20, 4 (1979), стр. 487–505.

Лумумба-Касонго, Тукумби, «Почему поиски Катанги к самоопределению потерпели неудачу», в Реди Берекетибе (ред.), Самоопределение и отделение в Африке: постколониальное государство (Лондон: Routledge, 2014).

Марковиц, Марвин Д., Крест и меч: политическая роль христианских миссий в Бельгийском Конго, 1908–1960 гг. (Стэнфорд: издательство Hoover Institution Press, 1973).

Нортрап, Дэвид, «Церковь в поисках государства: католические миссионеры в Восточном Заире, 1879–1930», Journal of Church and State, 30, 2 (1988),

С. 309–319.

Oyatambwe, Wamu, Eglise Catholique et Pouvoir Politique au Congo-Zaire

(Париж: L'Harmattan, 1997).

Роленс, Виктор, «Инструкции для миссионеров Пер Блан дю Верхнего Конго» от имени Превосходительства монсеньора Руленса, Апостольский викер дю Верхнего Конго, Бельгия (Бодуенвиль: Апостольский викарий Верхнего Конго, 1938).

Скиннер, Плоды свободы в британском Тоголанде (Кембридж: издательство Кембриджского университета, 2016).

Tempels, Placide, La Philosophie Bantoue (Элизабетвиль, 1945).

Ван Рейбрук, Дэвид, Конго: эпическая история народа (Лондон: Fourth Estate, 2013).

Янг, Кроуфорд М., Политика в Конго: деколонизация и независимость

(Princeton: Princeton University Press, 1965).

# показатель

**А**

Абако, [223](#_bookmark227), [224](#_bookmark228)

Абати, Тамбве Бенуа, [193–196](#_bookmark197), [199](#_bookmark203),

[201](#_bookmark205), [203](#_bookmark207), [211](#_bookmark215), [212](#_bookmark217), [214](#_bookmark219), [220](#_bookmark224),

[228](#_bookmark232), [229](#_bookmark233), [235](#_bookmark239), [250](#_bookmark255), [251](#_bookmark256), [262](#_bookmark263)

Абед бен Салум эль-Хадури, [50](#_bookmark51) Абеди, [50](#_bookmark51)

Адула, Сирил, [241](#_bookmark245), [248](#_bookmark252)

Африканское духовенство, [6](#_bookmark6), [245](#_bookmark249)

Сельскохозяйственный монитор, [160](#_bookmark164), [161](#_bookmark165), [193](#_bookmark197),

[196](#_bookmark200), [208](#_bookmark212), [232](#_bookmark236), [234](#_bookmark238)

Сельское хозяйство, [14](#_bookmark15), [22](#_bookmark23), [32](#_bookmark32), [33](#_bookmark33), [160](#_bookmark164), [204](#_bookmark208),

[205](#_bookmark209)

*Агулу*-Абути, [165](#_bookmark169)

Альбервиль (Калемие), [18](#_bookmark19), [73](#_bookmark74), [91](#_bookmark94), [129](#_bookmark131),

[163](#_bookmark167), [178](#_bookmark182), [204](#_bookmark208), [245](#_bookmark249)

Алжир, [65](#_bookmark64), [223](#_bookmark227)

Земельные участки, [206](#_bookmark210), [207](#_bookmark211), [209](#_bookmark213)

Американские методисты, [225](#_bookmark229)

Американские пресвитериане, [2](#_bookmark1)

Поклонение предкам, [6](#_bookmark6), [19](#_bookmark20), [84](#_bookmark87)

*Аниматоры автохтонов*, [208](#_bookmark212)

Анкоро, [207](#_bookmark211)

Общество против рабства, [87](#_bookmark90)

Антверпен, [123](#_bookmark123)

Архитектура, [21 год](#_bookmark22), [77](#_bookmark78)

Ардуи, [67](#_bookmark67)

Ардженти, Николай, [199](#_bookmark203), [214](#_bookmark219)

*Национальная конголезская армия*(АНК), [241–245](#_bookmark245)

Статья 22, [229](#_bookmark233)

Пепел, [39](#_bookmark39)

*Association des Hêmbá du Katanga*

(Алибакат), [228](#_bookmark232)

Огюар, Филипп-Проспер, [78](#_bookmark79), [79](#_bookmark80)

Орган власти, [19](#_bookmark20), [21 год](#_bookmark22), [22](#_bookmark23), [32](#_bookmark32), [33](#_bookmark33), [36](#_bookmark36),

[38](#_bookmark38), [40](#_bookmark40), [45](#_bookmark46), [52](#_bookmark54), [68](#_bookmark68), [75](#_bookmark76), [79](#_bookmark80), [87](#_bookmark90),

[88](#_bookmark91), [91](#_bookmark94), [94](#_bookmark97), [102](#_bookmark106), [120](#_bookmark120), [121](#_bookmark121), [126](#_bookmark127),

[129–131](#_bookmark131), [133–135](#_bookmark135), [138](#_bookmark140), [139](#_bookmark141),

[141](#_bookmark143), [143](#_bookmark146), [145](#_bookmark148), [149](#_bookmark154), [162–164](#_bookmark166),

[169](#_bookmark173), [170](#_bookmark174), [172](#_bookmark176), [173](#_bookmark177), [177](#_bookmark181), [179](#_bookmark183),

[185](#_bookmark190), [191](#_bookmark195), [209](#_bookmark213), [222](#_bookmark226), [223](#_bookmark227), [259](#_bookmark260)

**B**

*Баба Мукубва*, [140](#_bookmark142), [141](#_bookmark143)

Баквезиму, [129](#_bookmark131), [132](#_bookmark134)

Баландье, Жорж, [193](#_bookmark197), [212](#_bookmark217)

© Редактор (и) (если применимо) и Автор (ы) по исключительной лицензии Springer Nature Switzerland AG 2019

Р. А. Лоффман, Церковь, государство и колониализм в Юго-Восточном Конго, 1890–1962, Кембриджская серия имперских и постколониальных исследований, <https://doi.org/10.1007/978-3-030-17380-7>

269

270 ПОКАЗАТЕЛЬ

*Балопве*, [35 год](#_bookmark35)

Бамангимба (Багабо), [72](#_bookmark73)

*Bânà Bâluté*, [35 год](#_bookmark35)

Бандела, Джозеф, [174](#_bookmark178)

Банго Банго, [12](#_bookmark13), [71–73](#_bookmark72), [101](#_bookmark105), [102](#_bookmark106),

[105](#_bookmark110), [158](#_bookmark161), [231](#_bookmark235), [235](#_bookmark239), [239](#_bookmark243)

Банкиз, [241](#_bookmark245)

*Философия банту*, [265](#_bookmark267)

Барон Эмпейн, [80](#_bookmark81)

Басоко, [89](#_bookmark92)

Бодуэн I, [201](#_bookmark205), [224](#_bookmark228)

Баязи, [42](#_bookmark43), [51](#_bookmark52), [84](#_bookmark87), [125](#_bookmark126)

Базила Кони, [98](#_bookmark101), [111](#_bookmark116)

*Базила Ниока*, [50](#_bookmark51)

Базила Ньока, [98](#_bookmark101)

*Базила Симба*, [51](#_bookmark52), [84](#_bookmark87)

Беккер, Джером, [89](#_bookmark92)

Белхоммет, Фредерик, [165](#_bookmark169), [166](#_bookmark170)

Бена Кабишиа, [158](#_bookmark161)

Бена Калонда, [94](#_bookmark97), [95](#_bookmark98)

Бена Кайунгу, [158](#_bookmark161)

Бена Килоши, [130](#_bookmark132)

Бена Мамбве, [97](#_bookmark100), [98](#_bookmark101), [111](#_bookmark116), [135](#_bookmark137),

[146](#_bookmark151), [158](#_bookmark161), [162](#_bookmark166), [165](#_bookmark169), [167](#_bookmark171), [170–](#_bookmark174)

[172](#_bookmark174), [176–179](#_bookmark180), [185](#_bookmark190), [186](#_bookmark191), [192](#_bookmark196),

[195](#_bookmark199), [199](#_bookmark203), [201](#_bookmark205), [209](#_bookmark213), [228](#_bookmark232), [260](#_bookmark261)

Бена Мухона, [201](#_bookmark205), [215](#_bookmark220), [233](#_bookmark237), [234](#_bookmark238)

Бена Нкуву, [50](#_bookmark51), [71–76](#_bookmark72), [135](#_bookmark137), [141](#_bookmark143),

[142](#_bookmark144), [145](#_bookmark148), [158](#_bookmark161), [164](#_bookmark168), [171](#_bookmark175), [192](#_bookmark196),

[201](#_bookmark205), [202](#_bookmark206), [215](#_bookmark220), [232](#_bookmark236), [241](#_bookmark245)

Бена Ньембо, [49–51](#_bookmark50), [89](#_bookmark92), [146](#_bookmark151), [158](#_bookmark161),

[163–165](#_bookmark167), [167–172](#_bookmark171), [175](#_bookmark179), [176](#_bookmark180),

[178](#_bookmark182), [184](#_bookmark189), [186](#_bookmark191), [192](#_bookmark196), [193](#_bookmark197), [201](#_bookmark205),

[208](#_bookmark212), [233](#_bookmark237), [260](#_bookmark261), [261](#_bookmark262)

Бена Пайе, [161](#_bookmark165)

Бена Ямбула, [135](#_bookmark137)

Бенедикт XV, [6](#_bookmark6), [137](#_bookmark139), [151](#_bookmark156)

Бени Нгома, [201](#_bookmark205)

Экспедиция Биа-Франки, [89](#_bookmark92)

Биби Каянза, [164](#_bookmark168)

Большой человек, [33](#_bookmark33), [84](#_bookmark87)

*Билоло*, [94](#_bookmark97), [125](#_bookmark126)

Битити, [163](#_bookmark167)

Блейкли, Памела, [47](#_bookmark48), [58](#_bookmark60)

Блейкли, Томас, [47](#_bookmark48), [58](#_bookmark60)

*Bomas*, [69](#_bookmark69)

*Bourse du Travail du Katanga* (БТК), [99](#_bookmark103)

Був, Гюстав, [245](#_bookmark249), [247](#_bookmark251), [248](#_bookmark252), [254](#_bookmark259),

[264](#_bookmark265)

Бойл, Патрик, [212](#_bookmark217), [221](#_bookmark225), [222](#_bookmark226), [246](#_bookmark250),

[249](#_bookmark254)

*Брейн Л'Алле*, [80](#_bookmark81)

Brangers, [80](#_bookmark81)

Невеста-богатство, [133](#_bookmark135), [168](#_bookmark172)

Британские аболиционисты, [46](#_bookmark47)

Бруарт, Эдуард, [238](#_bookmark242)

Брюгге, [68](#_bookmark68)

Брюгге-Сен-Донат, [68](#_bookmark68), [69](#_bookmark69), [71](#_bookmark72), [150](#_bookmark155),

[153](#_bookmark158), [183–186](#_bookmark188), [213](#_bookmark218)

Брюссель, [16](#_bookmark17), [18](#_bookmark19), [21 год](#_bookmark22), [122](#_bookmark122), [205](#_bookmark209), [209](#_bookmark213),

[221](#_bookmark225), [224](#_bookmark228), [246](#_bookmark250), [262](#_bookmark263)

*Buci*, [40](#_bookmark40)

Бьюэлл, Раймонд Лесли, [130](#_bookmark132), [148](#_bookmark153)

Бюссере, Огюст, [221](#_bookmark225), [222](#_bookmark226)

Bki, [19](#_bookmark20), [20](#_bookmark21)

Боки Кансимба, [39–41](#_bookmark39), [43 год](#_bookmark44), [47](#_bookmark48), [50](#_bookmark51), [93](#_bookmark96)

Буки-Килоши, [210](#_bookmark214), [261](#_bookmark262)

Була Матари, [85](#_bookmark88), [98](#_bookmark101), [102](#_bookmark106), [144](#_bookmark147), [209](#_bookmark213)

*Буламба*, [201](#_bookmark205)

Буланда, [37](#_bookmark37)

*Bumbudyè*, [48](#_bookmark49)

Бертон, Уильям Фредвик Падвик, [198](#_bookmark202)

Бурунди, [229](#_bookmark233)

Бута, [122](#_bookmark122)

*Бвади Бва Кифвебе*, [40](#_bookmark40)

**C**

Callewaert, Эмилио, [5–7](#_bookmark5), [10](#_bookmark10), [68](#_bookmark68),

[79–82](#_bookmark80), [138](#_bookmark140), [139](#_bookmark141), [141](#_bookmark143), [144](#_bookmark147), [145](#_bookmark148),

[151](#_bookmark156), [189](#_bookmark193), [191](#_bookmark195), [245](#_bookmark249), [247](#_bookmark251), [261](#_bookmark262),

[264](#_bookmark265), [265](#_bookmark267)

ПОКАЗАТЕЛЬ 271

Кэмерон, Верни, [36](#_bookmark36)

Караваны, [44 год](#_bookmark45), [45](#_bookmark46), [57 год](#_bookmark59)

Катехизаторы, [74](#_bookmark75), [77](#_bookmark78), [79](#_bookmark80), [81 год](#_bookmark83), [82](#_bookmark84), [85](#_bookmark88),

[137](#_bookmark139), [139](#_bookmark141), [144](#_bookmark147), [145](#_bookmark148), [192](#_bookmark196), [198](#_bookmark202),

[204](#_bookmark208), [265](#_bookmark267)

Сезер, Эме, [262](#_bookmark263), [266](#_bookmark268)

Сезар-Геринг, Ирмгард, [47](#_bookmark48), [49](#_bookmark50)

Чеуппенс, Бэмби, [67](#_bookmark67), [104](#_bookmark109)

Шамбон, Рене, [207](#_bookmark211), [208](#_bookmark212), [212](#_bookmark217), [215](#_bookmark220),

[227](#_bookmark231)

Куры, [32](#_bookmark32)

*Chicotte*, [141](#_bookmark143), [244](#_bookmark248)

Начальники, [4](#_bookmark4), [7](#_bookmark7), [9](#_bookmark9), [10](#_bookmark10), [16](#_bookmark17), [17](#_bookmark18), [19–22](#_bookmark20),

[35 год](#_bookmark35), [37](#_bookmark37), [38](#_bookmark38), [41–46](#_bookmark41), [51](#_bookmark52), [74](#_bookmark75), [77](#_bookmark78),

[82](#_bookmark84), [86–88](#_bookmark89), [93](#_bookmark96), [97](#_bookmark100), [100](#_bookmark104), [102](#_bookmark106),

[119–121](#_bookmark119), [125](#_bookmark126), [130–136](#_bookmark132), [138](#_bookmark140),

[139](#_bookmark141), [142](#_bookmark144), [143](#_bookmark146), [145–147](#_bookmark148), [149](#_bookmark154),

[157](#_bookmark160), [158](#_bookmark161), [160](#_bookmark164), [162](#_bookmark166), [163](#_bookmark167), [165](#_bookmark169),

[168–170](#_bookmark172), [172](#_bookmark176), [178–180](#_bookmark182), [191](#_bookmark195),

[208](#_bookmark212), [209](#_bookmark213), [234](#_bookmark238), [235](#_bookmark239)

Вождь, [4](#_bookmark4), [14](#_bookmark15), [17](#_bookmark18), [20–22](#_bookmark21), [41 год](#_bookmark41),

[48–52](#_bookmark49), [71](#_bookmark72), [74](#_bookmark75), [89](#_bookmark92), [91–95](#_bookmark94), [97](#_bookmark100),

[98](#_bookmark101), [100](#_bookmark104), [105](#_bookmark110), [119](#_bookmark119), [120](#_bookmark120), [123](#_bookmark123),

[125](#_bookmark126), [129–136](#_bookmark131), [138](#_bookmark140), [141–145](#_bookmark143),

[149](#_bookmark154), [157–159](#_bookmark160), [161](#_bookmark165), [163–165](#_bookmark167),

[167–170](#_bookmark171), [172–179](#_bookmark176), [181](#_bookmark186), [186](#_bookmark191),

[191–193](#_bookmark195), [195](#_bookmark199), [201](#_bookmark205), [208](#_bookmark212), [215](#_bookmark220),

[216](#_bookmark221), [232](#_bookmark236), [234](#_bookmark238), [260](#_bookmark261)

Дети, [18](#_bookmark19), [37](#_bookmark37), [75–78](#_bookmark76), [141](#_bookmark143), [164](#_bookmark168),

[206](#_bookmark210), [208](#_bookmark212), [220](#_bookmark224), [231](#_bookmark235), [262](#_bookmark263)

Церковь, [1](#_bookmark0), [2](#_bookmark1), [4–10](#_bookmark4), [12](#_bookmark13), [13](#_bookmark14), [15](#_bookmark16),

[19–23](#_bookmark20), [31 год](#_bookmark31), [51](#_bookmark52), [52](#_bookmark54), [64](#_bookmark63), [76](#_bookmark77), [85](#_bookmark88),

[91](#_bookmark94), [100](#_bookmark104), [102](#_bookmark106), [120](#_bookmark120), [136–139](#_bookmark138),

[141–143](#_bookmark143), [145](#_bookmark148), [158](#_bookmark161), [164](#_bookmark168), [181](#_bookmark186),

[189–193](#_bookmark193), [195–197](#_bookmark199), [203](#_bookmark207), [204](#_bookmark208),

[210](#_bookmark214), [211](#_bookmark215), [219](#_bookmark223), [221](#_bookmark225), [222](#_bookmark226),

[230–232](#_bookmark234), [234](#_bookmark238), [236](#_bookmark240), [239–241](#_bookmark243),

[243](#_bookmark247), [245–248](#_bookmark249), [259–264](#_bookmark260)

*Cité Indigène*, [142](#_bookmark144)

Цивилизирующая миссия, [65](#_bookmark64)

Клан, [34](#_bookmark34), [41 год](#_bookmark41), [49](#_bookmark50), [50](#_bookmark51), [84](#_bookmark87), [97](#_bookmark100), [206](#_bookmark210)

Закрытое объединение, [41 год](#_bookmark41), [72](#_bookmark73), [202](#_bookmark206)

Закрытая часовня (ferme-chapelle), [74](#_bookmark75),

[82](#_bookmark84), [106](#_bookmark111)

*Коллективности*, [49](#_bookmark50), [97](#_bookmark100)

Колле, Пьер, [47](#_bookmark48), [50](#_bookmark51), [129](#_bookmark131)

*Колонат*, [226](#_bookmark230)

Колониальное государство, [1](#_bookmark0), [3](#_bookmark3), [4](#_bookmark4), [10](#_bookmark10), [21–23](#_bookmark22), [69](#_bookmark69),

[94](#_bookmark97), [97](#_bookmark100), [99](#_bookmark103), [120](#_bookmark120), [127](#_bookmark128), [128](#_bookmark129), [133–](#_bookmark135)

[135](#_bookmark135), [143](#_bookmark146), [162](#_bookmark166), [163](#_bookmark167), [170](#_bookmark174), [173](#_bookmark177),

[174](#_bookmark178), [176](#_bookmark180), [178–180](#_bookmark182), [189](#_bookmark193), [190](#_bookmark194),

[193](#_bookmark197), [195](#_bookmark199), [196](#_bookmark200), [198](#_bookmark202), [199](#_bookmark203), [204](#_bookmark208),

[205](#_bookmark209), [207](#_bookmark211), [210](#_bookmark214), [220](#_bookmark224), [260–262](#_bookmark261)

Комаров, Жан, [7](#_bookmark7), [25](#_bookmark27), [85](#_bookmark88), [105](#_bookmark110), [144](#_bookmark147),

[152](#_bookmark157), [213](#_bookmark218), [266](#_bookmark268)

Комаров, Джон, [7](#_bookmark7), [25](#_bookmark27), [85](#_bookmark88), [144](#_bookmark147), [152](#_bookmark157),

[198](#_bookmark202), [213](#_bookmark218), [266](#_bookmark268)

*Compagnie Congolaise pour le Commerce et l'Industrie*/ Торгово-промышленная компания Конго (CCCI), [89](#_bookmark92)

*Конкурентоспособная компания*-зависимость, [259](#_bookmark260)

Концессионные компании, [14](#_bookmark15), [18](#_bookmark19), [98](#_bookmark101) Конфедерация конголезских христиан

Syndicates / Confédération de Syndicat Chrétiens du Congo (CSCC), [194](#_bookmark198)

Конфедерация катангских племен, [220](#_bookmark224)

Конго-Браззавиль, [264](#_bookmark265)

Евангелическая миссия Конго (CEM), [192](#_bookmark196), [198](#_bookmark202), [261](#_bookmark262)

Свободное государство Конго (CFS), [8](#_bookmark8), [17](#_bookmark18), [19](#_bookmark20),

[63](#_bookmark62), [66](#_bookmark65), [78](#_bookmark79), [79](#_bookmark80), [90](#_bookmark93), [91](#_bookmark94), [93](#_bookmark96), [112](#_bookmark117),

[261](#_bookmark262)

*Конго, Land en Volk*, [121](#_bookmark121), [147](#_bookmark152) Конголезская хлопковая компания, [206](#_bookmark210) Конголезский гражданин

Движение / Национальное движение конголезцев (MNC), [224](#_bookmark228), [226](#_bookmark230), [230](#_bookmark234),

[262](#_bookmark263)

Бассейн реки Конго, [32](#_bookmark32), [33](#_bookmark33), [86](#_bookmark89)

272 ПОКАЗАТЕЛЬ

Константин стратегия, [73](#_bookmark74)

Конвенция 1952 г., [221](#_bookmark225)

Конверсия, [5](#_bookmark5), [16](#_bookmark17), [65](#_bookmark64), [71](#_bookmark72), [72](#_bookmark73), [74](#_bookmark75), [75](#_bookmark76),

[101](#_bookmark105), [142](#_bookmark144), [144](#_bookmark147), [197](#_bookmark201), [198](#_bookmark202), [260](#_bookmark261),

[265](#_bookmark267)

Готовка, [14](#_bookmark15), [39](#_bookmark39)

Основной, [31 год](#_bookmark31), [35 год](#_bookmark35), [39](#_bookmark39), [51](#_bookmark52), [246](#_bookmark250), [264](#_bookmark265)

Космологический, [36](#_bookmark36), [230](#_bookmark234), [265](#_bookmark267)

Котанга, [161](#_bookmark165), [194](#_bookmark198), [207](#_bookmark211), [208](#_bookmark212), [261](#_bookmark262)

Хлопок, [15](#_bookmark16), [145](#_bookmark148), [157](#_bookmark160), [158](#_bookmark161), [160–162](#_bookmark164),

[175](#_bookmark179), [180](#_bookmark184), [181](#_bookmark186), [194](#_bookmark198), [205–207](#_bookmark209),

[216](#_bookmark221), [261](#_bookmark262)

Хлопковая компания Танганьики (Котанга), [161](#_bookmark165)

Совет, [33](#_bookmark33), [40](#_bookmark40), [51](#_bookmark52), [90](#_bookmark93), [95](#_bookmark98), [130](#_bookmark132), [149](#_bookmark154),

[208](#_bookmark212)

Суд, [38](#_bookmark38), [42](#_bookmark43), [43 год](#_bookmark44), [142](#_bookmark144), [163–165](#_bookmark167),

[178](#_bookmark182), [180](#_bookmark184), [183](#_bookmark188), [232](#_bookmark236)

Creary, Николас, [5](#_bookmark5), [24](#_bookmark26)

Кредо, [6](#_bookmark6)

Культурные ассоциации, [222](#_bookmark226), [224](#_bookmark228), [225](#_bookmark229)

Чунгу, [45](#_bookmark46)

Обычное право, [139](#_bookmark141), [209](#_bookmark213)

**D**

Тьма, [11](#_bookmark12)

Дармонт, Жюль, [220](#_bookmark224), [241–245](#_bookmark245), [253](#_bookmark258),

[254](#_bookmark259)

*Дава*, [72](#_bookmark73)

Децентрализованный деспотизм, [100](#_bookmark104)

Де Джагер, Джозеф, [183](#_bookmark188), [184](#_bookmark189), [189](#_bookmark193),

[191](#_bookmark195), [194](#_bookmark198), [198](#_bookmark202), [199](#_bookmark203), [213](#_bookmark218), [245](#_bookmark249)

Делкоммун, Александр, [89](#_bookmark92), [90](#_bookmark93), [109](#_bookmark114)

Дембур, Мари-Бенедикт, [26](#_bookmark28), [149](#_bookmark154),

[183](#_bookmark188), [208](#_bookmark212), [216](#_bookmark221)

Депопуляция, [4](#_bookmark4), [9](#_bookmark9), [13](#_bookmark14), [22](#_bookmark23)

Дханис, Фрэнсис, [86](#_bookmark89), [89](#_bookmark92), [109](#_bookmark114)

Дневники, [16](#_bookmark17), [17](#_bookmark18), [71](#_bookmark72), [73](#_bookmark74), [111](#_bookmark116), [134](#_bookmark136),

[141](#_bookmark143), [152](#_bookmark157), [177](#_bookmark181), [183–186](#_bookmark188), [202](#_bookmark206),

[213](#_bookmark218), [220](#_bookmark224), [226](#_bookmark230), [231](#_bookmark235), [232](#_bookmark236), [240](#_bookmark244),

[241](#_bookmark245), [251](#_bookmark256), [265](#_bookmark267)

Словарь, [65](#_bookmark64), [73](#_bookmark74)

Болезнь, [4](#_bookmark4), [14](#_bookmark15), [69](#_bookmark69), [132](#_bookmark134), [133](#_bookmark135), [150](#_bookmark155),

[171](#_bookmark175), [173](#_bookmark177)

Округ, [9](#_bookmark9), [10](#_bookmark10), [12](#_bookmark13), [18](#_bookmark19), [33](#_bookmark33), [34](#_bookmark34), [36](#_bookmark36), [40](#_bookmark40),

[49–51](#_bookmark50), [71](#_bookmark72), [82](#_bookmark84), [91](#_bookmark94), [97](#_bookmark100), [121](#_bookmark121), [122](#_bookmark122),

[124](#_bookmark125), [125](#_bookmark126), [131](#_bookmark133), [134](#_bookmark136), [171](#_bookmark175), [204](#_bookmark208),

[207](#_bookmark211), [209](#_bookmark213), [242](#_bookmark246)

Донасьен Дибве диа Мвембу, [58](#_bookmark60), [253](#_bookmark258)

Приданое, [32](#_bookmark32)

Сухой сезон, [12](#_bookmark13)

Дюбуа, Жюль, [89](#_bookmark92)

Дугумби, Мвине, [45](#_bookmark46)

Дуиньян, Питер, [93](#_bookmark96), [104](#_bookmark109), [108–110](#_bookmark113),

[112](#_bookmark117), [182](#_bookmark187)

Дурутте, Адольф, [89](#_bookmark92)

**E**

Работорговля в Восточной Африке, [45](#_bookmark46), [69](#_bookmark69), [78](#_bookmark79)

Восточная саванна, [19](#_bookmark20), [31 год](#_bookmark31), [40](#_bookmark40), [44 год](#_bookmark45), [45](#_bookmark46),

[64](#_bookmark63), [66](#_bookmark65), [87](#_bookmark90), [140](#_bookmark142)

*École*-шапель, [82](#_bookmark84)

*Ecole Coloniale Supérieure* (ECS), [123](#_bookmark123)

*Ecole d'Apprentissage Pédagogique*

(EAP), [193](#_bookmark197)

*École normale*, [193](#_bookmark197), [194](#_bookmark198)

*Экономист*, [240](#_bookmark244), [253](#_bookmark258)

Образование, [77](#_bookmark78), [102](#_bookmark106), [137–139](#_bookmark139), [190](#_bookmark194),

[192](#_bookmark196), [194](#_bookmark198), [196](#_bookmark200), [208](#_bookmark212), [219–222](#_bookmark223),

[234](#_bookmark238), [235](#_bookmark239), [246](#_bookmark250), [262](#_bookmark263)

Экие (Бенеки), [41 год](#_bookmark41)

Старейшины, [6](#_bookmark6), [18](#_bookmark19), [72](#_bookmark73), [142](#_bookmark144), [161](#_bookmark165), [168](#_bookmark172), [169](#_bookmark173),

[171](#_bookmark175), [206](#_bookmark210)

Выборы, [23](#_bookmark24), [194](#_bookmark198), [224](#_bookmark228), [225](#_bookmark229), [228](#_bookmark232),

[230](#_bookmark234), [231](#_bookmark235), [233–236](#_bookmark237), [250](#_bookmark255), [262](#_bookmark263)

Элизабетвиль (Лубумбаши), [47](#_bookmark48), [174](#_bookmark178),

[175](#_bookmark179), [204](#_bookmark208), [225](#_bookmark229), [228](#_bookmark232), [237](#_bookmark241), [239](#_bookmark243),

[240](#_bookmark244)

Эллис, Стивен, [264](#_bookmark265), [266](#_bookmark268)

*Эпата*, [41 год](#_bookmark41)

Эпический пояс, [36](#_bookmark36)

ПОКАЗАТЕЛЬ 273

Экваториально-африканские традиции, [10](#_bookmark10), [97](#_bookmark100)

Этнографы, [47](#_bookmark48), [65](#_bookmark64), [82](#_bookmark84), [122](#_bookmark122)

*Эволуэ*, [163](#_bookmark167), [182](#_bookmark187), [200](#_bookmark204)

Эве, [264](#_bookmark265)

**F**

Фабиан, Йоханнес, [18](#_bookmark19), [25](#_bookmark27), [27](#_bookmark29), [112](#_bookmark117),

[186](#_bookmark191)

*Файда я Мухона* (Благо Мухона), [233](#_bookmark237)

Сельское хозяйство, [13](#_bookmark14), [32](#_bookmark32), [161](#_bookmark165), [175](#_bookmark179)

Отец Конрад, [82](#_bookmark84), [93](#_bookmark96), [101](#_bookmark105)

Отец Доске, [77](#_bookmark78)

Отец Хосе Вандамм, [244](#_bookmark248) Отцы Ленэрц, [245](#_bookmark249)

Ферри, Джозеф, [140](#_bookmark142)

Феттер, Брюс, [4](#_bookmark4), [24](#_bookmark26), [204](#_bookmark208), [214](#_bookmark219)

Фиде, Пропаганда, [6](#_bookmark6), [7](#_bookmark7), [144](#_bookmark147), [245](#_bookmark249), [265](#_bookmark267)

Огненный король, [39](#_bookmark39), [93](#_bookmark96), [96](#_bookmark99), [131](#_bookmark133)

Первая мировая война, [9](#_bookmark9), [20](#_bookmark21), [68](#_bookmark68), [74](#_bookmark75), [76](#_bookmark77),

[83](#_bookmark86), [85](#_bookmark88), [91](#_bookmark94), [94](#_bookmark97), [96](#_bookmark99), [99–101](#_bookmark103), [120](#_bookmark120),

[122](#_bookmark122), [130](#_bookmark132), [136](#_bookmark138), [142](#_bookmark144), [191](#_bookmark195), [204](#_bookmark208),

[229](#_bookmark233)

Фландрия, [66](#_bookmark65), [67](#_bookmark67)

Фламандский Лавигери, [65](#_bookmark64)

*Fond du Bien*-Tre Indigène (FBEI), [211](#_bookmark215)

Пищевые табу, [10](#_bookmark10), [32](#_bookmark32), [34](#_bookmark34), [71](#_bookmark72)

Футбол, [73](#_bookmark74), [74](#_bookmark75), [223](#_bookmark227)

Force Publique, [8](#_bookmark8), [31 год](#_bookmark31), [87](#_bookmark90), [92](#_bookmark95), [98](#_bookmark101),

[100](#_bookmark104), [102](#_bookmark106), [112](#_bookmark117), [226](#_bookmark230), [236](#_bookmark240), [241](#_bookmark245)

Зарубежное миссионерское общество, [77](#_bookmark78) Миф об основании, [32](#_bookmark32), [38](#_bookmark38), [39](#_bookmark39)

Франк, Луи, [21 год](#_bookmark22), [119–123](#_bookmark119), [125](#_bookmark126), [126](#_bookmark127),

[128](#_bookmark129), [130](#_bookmark132), [132](#_bookmark134), [133](#_bookmark135), [135–138](#_bookmark137),

[141](#_bookmark143), [145](#_bookmark148), [147](#_bookmark152), [151](#_bookmark156), [191](#_bookmark195), [204](#_bookmark208)

Масоны, [136](#_bookmark138)

*Плоды свободы*, [264](#_bookmark265)

Функционеры, [20](#_bookmark21), [75](#_bookmark76), [102](#_bookmark106), [121](#_bookmark121), [122](#_bookmark122),

[124](#_bookmark125), [125](#_bookmark126), [131](#_bookmark133), [137](#_bookmark139), [140](#_bookmark142), [233](#_bookmark237)

**грамм**

Гандаджика, [205](#_bookmark209)

Ганн, Льюис, [93](#_bookmark96), [104](#_bookmark109), [108–110](#_bookmark113), [112](#_bookmark117),

[182](#_bookmark187)

Гертс, JMM, [203](#_bookmark207)

Геня, [32](#_bookmark32), [42](#_bookmark43)

Немецкий, [75](#_bookmark76), [85](#_bookmark88), [130](#_bookmark132), [139](#_bookmark141), [229](#_bookmark233)

Геронтократия, [72](#_bookmark73)

Гешьер, Питер, [166](#_bookmark170), [184](#_bookmark189)

Гана – Того, [264](#_bookmark265)

Гиллайнс, Уолтер, [243](#_bookmark247)

Гизенга, Антуан, [241](#_bookmark245)

Глюкман, Макс, [15](#_bookmark16), [26](#_bookmark28)

Козы, [32](#_bookmark32)

Годфруа, Жан-Мари, [240](#_bookmark244), [253](#_bookmark258)

Гордон, Дэвид, [54](#_bookmark56), [55](#_bookmark57), [64](#_bookmark63), [66](#_bookmark65), [103](#_bookmark108),

[149](#_bookmark154), [166](#_bookmark170), [176](#_bookmark180), [184](#_bookmark189), [186](#_bookmark191), [215](#_bookmark220)

Евангелие [9](#_bookmark9), [74](#_bookmark75), [78](#_bookmark79), [85](#_bookmark88), [137](#_bookmark139), [139](#_bookmark141), [265](#_bookmark267)

Генерал-губернатор, [91](#_bookmark94), [122](#_bookmark122), [138](#_bookmark140), [147](#_bookmark152)

Градуалист, [65](#_bookmark64)

Gravwets, [99](#_bookmark103), [112](#_bookmark117)

Великие вожди, [21 год](#_bookmark22), [119–121](#_bookmark119),

[123](#_bookmark123), [125](#_bookmark126), [128](#_bookmark129), [129](#_bookmark131), [131](#_bookmark133), [132](#_bookmark134),

[134](#_bookmark136), [136](#_bookmark138), [138](#_bookmark140), [139](#_bookmark141), [141](#_bookmark143), [144](#_bookmark147),

[145](#_bookmark148), [172](#_bookmark176), [191](#_bookmark195), [204](#_bookmark208)

Великая депрессия, [9](#_bookmark9), [13](#_bookmark14), [14](#_bookmark15), [144](#_bookmark147), [157](#_bookmark160),

[158](#_bookmark161), [168](#_bookmark172), [179](#_bookmark183), [190](#_bookmark194), [228](#_bookmark232)

Железнодорожная компания Великих озер (CFL), [8](#_bookmark8), [18](#_bookmark19), [63](#_bookmark62), [72](#_bookmark73), [78](#_bookmark79), [80](#_bookmark81), [82](#_bookmark84), [84](#_bookmark87), [93](#_bookmark96),

[100](#_bookmark104), [101](#_bookmark105), [123](#_bookmark123), [145](#_bookmark148), [174](#_bookmark178), [184](#_bookmark189),

[192](#_bookmark196), [194](#_bookmark198), [195](#_bookmark199), [210](#_bookmark214), [237](#_bookmark241), [238](#_bookmark242),

[261](#_bookmark262)

Отличные прогулки, [72–74](#_bookmark73)

Гайер, Джейн, [34](#_bookmark34), [53](#_bookmark55)

**ЧАС**

Ангары, [73](#_bookmark74), [203](#_bookmark207)

Гастингс, Адриан, [25](#_bookmark27), [78](#_bookmark79), [103](#_bookmark108), [106](#_bookmark111),

[151](#_bookmark156)

*Hatas*, [95](#_bookmark98)

274 ПОКАЗАТЕЛЬ

*Haut Katanga Industriel* (HKI), [98–100](#_bookmark101), [145](#_bookmark148), [204](#_bookmark208)

Старосты, [134](#_bookmark136)

Хедрик, Анри, [209](#_bookmark213)

Гемба, [12](#_bookmark13), [13](#_bookmark14), [15](#_bookmark16), [23](#_bookmark24), [43 год](#_bookmark44), [47–51](#_bookmark48),

[65](#_bookmark64), [71–75](#_bookmark72), [84](#_bookmark87), [96](#_bookmark99), [97](#_bookmark100), [100](#_bookmark104), [101](#_bookmark105),

[105](#_bookmark110), [125](#_bookmark126), [135](#_bookmark137), [141](#_bookmark143), [145](#_bookmark148), [157](#_bookmark160),

[158](#_bookmark161), [161](#_bookmark165), [165–167](#_bookmark169), [172](#_bookmark176), [173](#_bookmark177),

[177](#_bookmark181), [178](#_bookmark182), [180](#_bookmark184), [183](#_bookmark188), [192](#_bookmark196), [194](#_bookmark198),

[198](#_bookmark202), [200–202](#_bookmark204), [207](#_bookmark211), [230](#_bookmark234), [233–](#_bookmark237)

[235](#_bookmark237), [238](#_bookmark242), [239](#_bookmark243), [242](#_bookmark246), [262](#_bookmark263), [265](#_bookmark267)

Хэмпстон, Смит, [52](#_bookmark54), [238](#_bookmark242), [253](#_bookmark258)

Херсак, Дунья, [40](#_bookmark40), [53](#_bookmark55), [56](#_bookmark58)

Хинфелаар, Хьюго, [1](#_bookmark0), [24](#_bookmark26)

Внутренние земли, [5](#_bookmark5), [7](#_bookmark7), [9](#_bookmark9), [10](#_bookmark10), [12](#_bookmark13), [13](#_bookmark14), [20](#_bookmark21),

[22](#_bookmark23), [47](#_bookmark48), [63](#_bookmark62), [69](#_bookmark69), [74](#_bookmark75), [75](#_bookmark76), [78](#_bookmark79), [85](#_bookmark88),

[88](#_bookmark91), [93](#_bookmark96), [94](#_bookmark97), [98](#_bookmark101), [100](#_bookmark104), [102](#_bookmark106), [119](#_bookmark119),

[121](#_bookmark121), [123](#_bookmark123), [126](#_bookmark127), [137](#_bookmark139), [158](#_bookmark161), [175](#_bookmark179),

[176](#_bookmark180), [189](#_bookmark193), [192](#_bookmark196), [204](#_bookmark208), [210](#_bookmark214), [219–](#_bookmark223)

[221](#_bookmark223), [226](#_bookmark230), [231](#_bookmark235), [233](#_bookmark237), [261](#_bookmark262), [264](#_bookmark265)

Хобсбаум, Эрик, [106](#_bookmark111), [107](#_bookmark112), [203](#_bookmark207), [214](#_bookmark219)

*Hommes Adultes Valides* (HAV), [122](#_bookmark122), [161](#_bookmark165), [170](#_bookmark174)

Дом, [8](#_bookmark8), [10](#_bookmark10), [33](#_bookmark33), [34](#_bookmark34), [84](#_bookmark87), [97](#_bookmark100), [137](#_bookmark139),

[144](#_bookmark147), [238](#_bookmark242), [241](#_bookmark245)

Юис, Огюст-Леопольд, [67](#_bookmark67), [152](#_bookmark157), [212](#_bookmark217)

**я**

Икалебве (Бекалебве), [41 год](#_bookmark41)

Иланде (Беланде), [41 год](#_bookmark41)

Илифф, Джон, [33](#_bookmark33), [96](#_bookmark99)

Илунга Буки, [39](#_bookmark39)

Илунга, Калала, [35 год](#_bookmark35), [37](#_bookmark37), [57 год](#_bookmark59),

[127](#_bookmark128)

Империализм, [1](#_bookmark0), [63](#_bookmark62), [103](#_bookmark108), [219](#_bookmark223)

Инкультурация, [6](#_bookmark6)

Индийский [50](#_bookmark51)

Индигенизация, [133](#_bookmark135)

Косвенное правило, [9](#_bookmark9), [10](#_bookmark10), [121](#_bookmark121), [122](#_bookmark122), [126](#_bookmark127),

[128](#_bookmark129), [131](#_bookmark133), [134–136](#_bookmark136), [139](#_bookmark141), [162](#_bookmark166),

[260](#_bookmark261)

Инфраструктура, [2](#_bookmark1), [5](#_bookmark5), [7](#_bookmark7), [9](#_bookmark9), [12](#_bookmark13), [63](#_bookmark62), [64](#_bookmark63),

[69](#_bookmark69), [85](#_bookmark88), [98](#_bookmark101), [137](#_bookmark139), [191](#_bookmark195), [231](#_bookmark235), [233](#_bookmark237),

[239](#_bookmark243), [260](#_bookmark261), [262](#_bookmark263)

*Национальный институт агрономического исследования Конго, Бельгия*/ Национальный институт сельского хозяйства в Бельгийском Конго (INEAC), [206](#_bookmark210)

*Инструкции aux Missionnaires Pères Blancs du Haut Congo*, [264](#_bookmark265)

Международная африканская ассоциация, [88](#_bookmark91), [89](#_bookmark92)

Интервью, [15](#_bookmark16), [27](#_bookmark29), [57 год](#_bookmark59), [111](#_bookmark116), [149](#_bookmark154), [152](#_bookmark157),

[182](#_bookmark187), [184](#_bookmark189), [185](#_bookmark190), [195](#_bookmark199), [199](#_bookmark203), [200](#_bookmark204),

[208](#_bookmark212), [212](#_bookmark217), [213](#_bookmark218), [215](#_bookmark220), [229](#_bookmark233), [230](#_bookmark234),

[239](#_bookmark243), [249–252](#_bookmark254)

Межвоенный, [9](#_bookmark9), [84](#_bookmark87), [119](#_bookmark119), [120](#_bookmark120), [133](#_bookmark135), [144](#_bookmark147),

[145](#_bookmark148)

Ислам, [31 год](#_bookmark31)

Итальянские летчики, [243](#_bookmark247)

**J**

Джабакат, [241](#_bookmark245), [243](#_bookmark247)

Жак, Жерар, [48](#_bookmark49), [58](#_bookmark60), [231](#_bookmark235), [233](#_bookmark237)

*Джамаа*, [6](#_bookmark6)

Янсенисты, [76](#_bookmark77)

Жан Батист Кусман, [94](#_bookmark97) Иезуит, [73](#_bookmark74), [82](#_bookmark84)

Евреевицкий Богумил, [108](#_bookmark113), [133](#_bookmark135), [146](#_bookmark151),

[150](#_bookmark155), [214](#_bookmark219), [250](#_bookmark255)

Йохан Максимилиан Кеслер, [94](#_bookmark97) Джонсон, Дуглас, [41 год](#_bookmark41), [56](#_bookmark58), [202](#_bookmark206)

Жубер, Леопольд-Луи, [66](#_bookmark65), [68](#_bookmark68), [142](#_bookmark144)

Журналы, [16](#_bookmark17), [65](#_bookmark64)

**K**

Кабало, [40](#_bookmark40), [91](#_bookmark94), [110](#_bookmark115), [159](#_bookmark163), [161](#_bookmark165), [174](#_bookmark178),

[175](#_bookmark179), [191](#_bookmark195), [230](#_bookmark234), [237](#_bookmark241), [241](#_bookmark245)

Кабамбаре, [48](#_bookmark49), [192](#_bookmark196)

Кабила, Лоран, [244](#_bookmark248)

ПОКАЗАТЕЛЬ 275

Кабинда, [40](#_bookmark40), [41 год](#_bookmark41)

Кабонго, [37](#_bookmark37), [127](#_bookmark128), [161](#_bookmark165)

Кадиабилонго, [39](#_bookmark39)

Кадило, [38](#_bookmark38), [39](#_bookmark39)

Кахамбо, [46](#_bookmark47)

Какесе, Бернард, [79–82](#_bookmark80), [85](#_bookmark88) Каламба Лвамба Сунзу (Синдано),

[158](#_bookmark161)

Каленга, Андре, [207](#_bookmark211), [215](#_bookmark220)

Калукулу, [167](#_bookmark171)

Кануну, [174](#_bookmark178), [175](#_bookmark179)

Каозе, Стефано, [6](#_bookmark6), [67](#_bookmark67), [137](#_bookmark139), [265](#_bookmark267)

Касаи, [205](#_bookmark209), [225](#_bookmark229)

Каса-Вубу, Джозеф, [222](#_bookmark226), [223](#_bookmark227), [227](#_bookmark231),

[263](#_bookmark264)

Касея, [207](#_bookmark211)

Касонго, [8](#_bookmark8), [45](#_bookmark46), [46](#_bookmark47), [57 год](#_bookmark59), [69](#_bookmark69), [71](#_bookmark72), [78](#_bookmark79),

[109](#_bookmark114)

Касонго Каломбо, [45](#_bookmark46)

Касонго Ньембо, [82](#_bookmark84), [125–128](#_bookmark126)

Касуку, [175](#_bookmark179)

Катанда Гой, [175](#_bookmark179)

Компания Катанга (KC), [8](#_bookmark8), [89](#_bookmark92), [92](#_bookmark95),

[94](#_bookmark97), [228](#_bookmark232)

Катангская армия, [220](#_bookmark224), [238](#_bookmark242), [240–244](#_bookmark244) Катангская биржа труда / Биржа труда Катанги (BTK),

[98](#_bookmark101), [174](#_bookmark178)

Катангское провинциальное собрание, [230](#_bookmark234) Катете, [50](#_bookmark51)

Катомпе, [175](#_bookmark179)

Каторе, Рисачи, [22](#_bookmark23), [146](#_bookmark151), [158](#_bookmark161), [162–](#_bookmark166)

[170](#_bookmark166), [172](#_bookmark176), [173](#_bookmark177), [176–182](#_bookmark180), [260](#_bookmark261)

Катубве, [225](#_bookmark229)

Кайе, [42](#_bookmark43)

Казади, Нтоле, [74](#_bookmark75), [105](#_bookmark110)

Кекеня, [43 год](#_bookmark44), [46](#_bookmark47), [82](#_bookmark84), [92](#_bookmark95), [110](#_bookmark115)

Кеннес, Эрик, [225](#_bookmark229), [240](#_bookmark244), [250–253](#_bookmark255),

[263](#_bookmark264), [266](#_bookmark268)

Кения, [223](#_bookmark227)

Кейзер, HL, [160](#_bookmark164), [163](#_bookmark167), [168](#_bookmark172), [174](#_bookmark178),

[175](#_bookmark179), [186](#_bookmark191)

Киамбилва, [175](#_bookmark179)

Кибакази, [175](#_bookmark179)

Кибамбалея, [41 год](#_bookmark41)

Кибангил, [158](#_bookmark161), [164–175](#_bookmark168), [177–181](#_bookmark181),

[184](#_bookmark189), [199](#_bookmark203)

Кибондо Катумбо, [220](#_bookmark224)

Кинге, [175](#_bookmark179)

Кихонга, [193](#_bookmark197)

*Кихуми*, [166](#_bookmark170)

Килала, [141](#_bookmark143)

*Кило*-ло, [35 год](#_bookmark35)

*Килоло кья мулопве*, [35 год](#_bookmark35) Киломбо, [210](#_bookmark214)

*Килонго*, [49](#_bookmark50)

Килуве, Мбиди, [37](#_bookmark37), [127](#_bookmark128)

Кинду, [80](#_bookmark81), [81 год](#_bookmark83), [151](#_bookmark156), [197](#_bookmark201), [243](#_bookmark247), [248](#_bookmark252)

Король Альберт 1, [84](#_bookmark87)

Королевские манеры, [37](#_bookmark37), [96](#_bookmark99) Король священной крови, [35 год](#_bookmark35)

Король Бурунди Румоке, [66](#_bookmark65) Киншаса, [229](#_bookmark233)

Родство, [13](#_bookmark14), [32](#_bookmark32), [41 год](#_bookmark41), [57 год](#_bookmark59), [93](#_bookmark96), [166](#_bookmark170), [177](#_bookmark181),

[206](#_bookmark210)

Кисенгва, [133](#_bookmark135)

Кисомпа, [193](#_bookmark197)

Китавала, [10](#_bookmark10)

*Китента*, [39](#_bookmark39)

*Китофу*, [49](#_bookmark50)

Китумбагани, Грегуар, [193](#_bookmark197)

Киву, [48](#_bookmark49)

Копытов Игорь, [37](#_bookmark37)

Корен, Генри, [78](#_bookmark79), [105](#_bookmark110)

Кусу, [40](#_bookmark40), [101](#_bookmark105), [142](#_bookmark144), [143](#_bookmark146), [235](#_bookmark239)

Квизиму, [41 год](#_bookmark41)

**L**

Лабрике, Н., [131](#_bookmark133), [133](#_bookmark135), [163](#_bookmark167), [172](#_bookmark176),

[173](#_bookmark177)

ЛаГамма, Алиса, [26](#_bookmark28), [54](#_bookmark56), [97](#_bookmark100), [111](#_bookmark116),

[181](#_bookmark186), [186](#_bookmark191)

Озеро Бойя, [37](#_bookmark37)

276 ПОКАЗАТЕЛЬ

Озеро Танганьика, [37](#_bookmark37), [44 год](#_bookmark45), [66–69](#_bookmark65), [75](#_bookmark76),

[82](#_bookmark84), [88](#_bookmark91), [89](#_bookmark92), [183](#_bookmark188)

Ламбер, Жан-Луи, [197](#_bookmark201), [244](#_bookmark248)

Ламберт, Любембе, [208](#_bookmark212), [216](#_bookmark221), [233](#_bookmark237)

Ламберт, Муфедба, [208](#_bookmark212), [216](#_bookmark221)

Лармер, Майлз, [225](#_bookmark229), [240](#_bookmark244), [250–253](#_bookmark255),

[263](#_bookmark264), [266](#_bookmark268)

Лармойер, [122](#_bookmark122)

Лавигери, Чарльз Марсьяль, [65](#_bookmark64) Легитимность, [12](#_bookmark13), [16](#_bookmark17), [21 год](#_bookmark22), [22](#_bookmark23), [38](#_bookmark38), [39](#_bookmark39), [51](#_bookmark52),

[52](#_bookmark54), [72](#_bookmark73), [88](#_bookmark91), [95](#_bookmark98), [127](#_bookmark128), [136](#_bookmark138), [145](#_bookmark148),

[157](#_bookmark160), [162](#_bookmark166), [164](#_bookmark168), [173](#_bookmark177), [180](#_bookmark184), [181](#_bookmark186)

Ленге, [41 год](#_bookmark41)

Ленгве, [167](#_bookmark171), [184](#_bookmark189)

Леопольдвильские беспорядки, [223](#_bookmark227), [224](#_bookmark228), [227](#_bookmark231)

Лепла, Эдмунд, [160](#_bookmark164)

*Les Portes d'Enfer* (Врата ада), [32](#_bookmark32)

*L'Essor*, [238](#_bookmark242)

Левенский университет, [160](#_bookmark164)

Либерманн, Фрэнсис, [77](#_bookmark78), [193](#_bookmark197), [194](#_bookmark198)

*Лицензии* (отставка), [123](#_bookmark123)

Ликака, Осумака, [26](#_bookmark28), [110](#_bookmark115), [152](#_bookmark157), [157](#_bookmark160),

[181](#_bookmark186), [182](#_bookmark187), [208](#_bookmark212), [214](#_bookmark219), [215](#_bookmark220)

Родословные, [32](#_bookmark32), [35 год](#_bookmark35), [95–97](#_bookmark98), [131](#_bookmark133), [206](#_bookmark210)

Липпенс, Морис, [121](#_bookmark121), [135](#_bookmark137), [138](#_bookmark140), [147](#_bookmark152)

*Лисала*, [128](#_bookmark129)

Литургия, [6](#_bookmark6)

Ливерпульская школа тропической медицины, [171](#_bookmark175)

Ливингстон, Дэвид, [36](#_bookmark36), [54](#_bookmark56)

Ломами, [45](#_bookmark46)

Лондонское миссионерское общество, [7](#_bookmark7) Долгая беседа, [7](#_bookmark7), [85](#_bookmark88), [144](#_bookmark147)

Лонсдейл, Джон, [235](#_bookmark239)

Луд, М., [40](#_bookmark40)

Лотос [241](#_bookmark245)

Верность, [19](#_bookmark20), [121](#_bookmark121), [135](#_bookmark137), [162](#_bookmark166), [173](#_bookmark177), [232](#_bookmark236),

[239](#_bookmark243)

Провинция Луалаба, [23](#_bookmark24), [238](#_bookmark242), [240](#_bookmark244), [242](#_bookmark246)

Река Луалаба, [12](#_bookmark13), [13](#_bookmark14), [26](#_bookmark28), [37](#_bookmark37), [39](#_bookmark39), [76](#_bookmark77),

[89](#_bookmark92), [96](#_bookmark99), [132](#_bookmark134), [157](#_bookmark160), [230](#_bookmark234), [235](#_bookmark239), [244](#_bookmark248)

Луамба, Августин, [168](#_bookmark172)

*Луамба я Лулинди*, [48](#_bookmark49) Люба-изед, [44 год](#_bookmark45), [46](#_bookmark47), [47](#_bookmark48)

Люба-Катанга, [12](#_bookmark13), [34](#_bookmark34), [39](#_bookmark39), [231](#_bookmark235)

Люк де Хеуш, [37](#_bookmark37), [54](#_bookmark56), [57 год](#_bookmark59)

Лугард, Фредерик, [121](#_bookmark121), [122](#_bookmark122), [147](#_bookmark152)

Люманде, Калукулу, [167–169](#_bookmark171)

*Лумпибве*, [84](#_bookmark87)

Лумпунгу, [43 год](#_bookmark44)

Лумпунгу II, [132](#_bookmark134)

Лумумба, Патрис, [220](#_bookmark224), [224](#_bookmark228), [226](#_bookmark230),

[227](#_bookmark231), [240](#_bookmark244), [241](#_bookmark245), [248](#_bookmark252), [263](#_bookmark264)

Лупембве, Мулонго, [42](#_bookmark43), [46](#_bookmark47)

Лусака, [68](#_bookmark68)

Лусана, Мохамеди, [46](#_bookmark47), [95](#_bookmark98)

Лусинга, [88](#_bookmark91)

Лион, Марьинез, [26](#_bookmark28), [150](#_bookmark155), [171](#_bookmark175), [185](#_bookmark190)

**M**

Мабела, [37](#_bookmark37)

Мабеле, Кисулу, [37](#_bookmark37)

Машины, [14](#_bookmark15)

Maemans, [110](#_bookmark115), [130](#_bookmark132), [131](#_bookmark133), [148](#_bookmark153), [149](#_bookmark154)

Магриб, [65](#_bookmark64)

Макелеле Леопард, [201](#_bookmark205)

Макутано, [27](#_bookmark29), [111](#_bookmark116), [165](#_bookmark169), [183](#_bookmark188), [185](#_bookmark190),

[192](#_bookmark196), [197](#_bookmark201), [198](#_bookmark202), [260](#_bookmark261)

Малази, Петр, [198](#_bookmark202), [213](#_bookmark218)

Мама Уканга, [174–176](#_bookmark178)

Мамбо, [241](#_bookmark245)

Мамдани, Махмуд, [100](#_bookmark104), [111](#_bookmark116), [112](#_bookmark117)

Маниема, [45](#_bookmark46), [51](#_bookmark52), [69](#_bookmark69), [89](#_bookmark92), [127](#_bookmark128), [131](#_bookmark133),

[167](#_bookmark171), [181](#_bookmark186), [184](#_bookmark189), [185](#_bookmark190), [193](#_bookmark197), [200](#_bookmark204),

[201](#_bookmark205), [203](#_bookmark207)

Манонго, Годфроид, [263](#_bookmark264)

Мапала, [68](#_bookmark68)

Марсель, Ихунга, [192](#_bookmark196), [212](#_bookmark217), [235](#_bookmark239), [238](#_bookmark242),

[252](#_bookmark257), [253](#_bookmark258)

Марковиц, Марвин, [4](#_bookmark4), [24](#_bookmark26), [141](#_bookmark143), [151](#_bookmark156),

[266](#_bookmark268)

Марсель, [66](#_bookmark65)

Маршалл, Тим, [14](#_bookmark15)

Марксист, [65](#_bookmark64)

ПОКАЗАТЕЛЬ 277

*Masende*, [40](#_bookmark40)

Машио, [37](#_bookmark37)

Маскелье, Аделина, [84](#_bookmark87), [107](#_bookmark112)

Резня, [23](#_bookmark24), [243](#_bookmark247), [244](#_bookmark248), [264](#_bookmark265)

Массы, [72](#_bookmark73)

Матембе, Китенге, [41 год](#_bookmark41)

Матриклан, [43 год](#_bookmark44)

*Максимальная иллюзия*, [6](#_bookmark6), [137](#_bookmark139)

Максвелл, Дэвид, [137](#_bookmark139), [151](#_bookmark156), [163](#_bookmark167), [183](#_bookmark188),

[213](#_bookmark218), [248](#_bookmark252), [254](#_bookmark259)

Майанга, Нгомбе Бейя, [97](#_bookmark100), [98](#_bookmark101), [100](#_bookmark104)

М'Били Килухве, [126](#_bookmark127)

Мбулула, [165](#_bookmark169), [184](#_bookmark189), [192](#_bookmark196), [193](#_bookmark197), [196](#_bookmark200),

[215](#_bookmark220), [233](#_bookmark237)

Мясо, [72](#_bookmark73)

Медаль, [92](#_bookmark95), [93](#_bookmark96), [131](#_bookmark133), [132](#_bookmark134)

Миувис, Майкл, [135](#_bookmark137), [150](#_bookmark155)

Наемники, [241](#_bookmark245)

Миграция, [9](#_bookmark9), [10](#_bookmark10), [48–50](#_bookmark49), [123](#_bookmark123), [204](#_bookmark208),

[225](#_bookmark229), [261](#_bookmark262)

Милембве (Бамилембве), [41 год](#_bookmark41)

Минералы, [8](#_bookmark8), [90](#_bookmark93), [204](#_bookmark208), [226](#_bookmark230)

Министр колоний, [21 год](#_bookmark22), [119](#_bookmark119),

[120](#_bookmark120), [136](#_bookmark138), [221](#_bookmark225)

Министерство иностранных дел, [16](#_bookmark17) Мисалве, [84](#_bookmark87)

*Млози*, [167](#_bookmark171)

Мобанга, [139](#_bookmark141), [145](#_bookmark148)

Мобанга Капья, [46](#_bookmark47)

Мохара, Муни, [45](#_bookmark46)

Мойэ, Исаак, [68](#_bookmark68)

Мокельва, Жан-Пасифик Валаамо, [4](#_bookmark4), [24](#_bookmark26), [185](#_bookmark190)

Монсеньер Жером Ндай, [245](#_bookmark249), [248](#_bookmark252)

Моральная экономия, [158](#_bookmark161), [260](#_bookmark261)

*Моральная этническая принадлежность*, [235](#_bookmark239)

Морандини, [171](#_bookmark175)

Морлион, Урбейн, [7](#_bookmark7), [247](#_bookmark251), [264](#_bookmark265)

Мосманс, Гай, [222](#_bookmark226)

Мотоциклы, [13](#_bookmark14)

Мотте, Гюстав, [72](#_bookmark73), [141](#_bookmark143), [142](#_bookmark144)

М'Сири, [109](#_bookmark114), [229](#_bookmark233), [230](#_bookmark234)

*Мучеза ва тамбур*, [200](#_bookmark204) Мудимбе, Валентин, [6](#_bookmark6), [25](#_bookmark27), [66](#_bookmark65), [104](#_bookmark109),

[150](#_bookmark155), [151](#_bookmark156), [212](#_bookmark217)

Муганза Валунга Августин, [27](#_bookmark29), [111](#_bookmark116),

[170](#_bookmark174), [185](#_bookmark190), [199](#_bookmark203), [213](#_bookmark218)

Мухия (Мухона), [43 год](#_bookmark44)

Мукалай, Мвиламбве, [207](#_bookmark211), [215](#_bookmark220)

*Mulopwè*, [35 год](#_bookmark35)

Мулопве Нгой, [110](#_bookmark115), [131](#_bookmark133) *Mulopwè wa Mudilo*, [39](#_bookmark39) Мулумбати, Нгаша, [97](#_bookmark100)

Мунганга, Раймонд, [230](#_bookmark234)

*Мунгени*, [93](#_bookmark96)

Мусафири, Мухия, [195](#_bookmark199), [251](#_bookmark256)

Мусинга, [41 год](#_bookmark41)

*Musingalenge*, [42](#_bookmark43)

Мутинди, [74](#_bookmark75)

Мятеж, [226](#_bookmark230), [236](#_bookmark240)

Мутоке, Каянза, [177](#_bookmark181), [178](#_bookmark182), [186](#_bookmark191)

Муюмба, Бруно, [193](#_bookmark197) Muzinga Lenge Ngombe, [132](#_bookmark134) Мвамба, [43 год](#_bookmark44), [175](#_bookmark179), [194](#_bookmark198)

Мванга Лузинга флорентийский, [209](#_bookmark213), [216](#_bookmark221)

Мванза, [161](#_bookmark165)

*Mwavi*, [166](#_bookmark170)

Мвибеле, [37](#_bookmark37)

Миф, [31 год](#_bookmark31), [35–38](#_bookmark35), [40](#_bookmark40), [54](#_bookmark56), [127](#_bookmark128),

[131](#_bookmark133)

**N**

Националистические движения, [13](#_bookmark14)

Неоготика, [7](#_bookmark7)

Нео-традиционализм, [169](#_bookmark173)

Нгой Санза, [38](#_bookmark38)

Нгомбе, Кумвимба, [39](#_bookmark39), [56](#_bookmark58), [57 год](#_bookmark59), [92](#_bookmark95),

[111](#_bookmark116), [126](#_bookmark127), [127](#_bookmark128)

Нгонго, Гастон, [232](#_bookmark236)

Нконголо, [36](#_bookmark36), [37](#_bookmark37), [42](#_bookmark43), [127](#_bookmark128), [131](#_bookmark133)

Нкулу, [81 год](#_bookmark83)

Нонголола, [135](#_bookmark137)

Северная Африка, [65](#_bookmark64)

278 ПОКАЗАТЕЛЬ

Нортруп, Дэвид, [57 год](#_bookmark59), [110](#_bookmark115), [112](#_bookmark117), [259](#_bookmark260),

[265](#_bookmark267), [266](#_bookmark268)

*Нотр-Вье-Конго*, [63](#_bookmark62), [103](#_bookmark108), [104](#_bookmark109), [109](#_bookmark114),

[185](#_bookmark190)

*Нсама*, [44 год](#_bookmark45)

Нсапо (Саппо-Сап), [41 год](#_bookmark41) *Нунгу Вайула Миба*, [45](#_bookmark46) Ньянгве, [45](#_bookmark46), [50](#_bookmark51), [89](#_bookmark92)

Нет, Франсуа, [40](#_bookmark40), [41 год](#_bookmark41), [47–49](#_bookmark48), [56](#_bookmark58), [58](#_bookmark60)

Нюнзу, [91](#_bookmark94), [126](#_bookmark127), [167](#_bookmark171), [180](#_bookmark184), [181](#_bookmark186), [184](#_bookmark189),

[230](#_bookmark234)

Нзикала, Китванга, [167](#_bookmark171), [184](#_bookmark189)

**О**

Пальмовое масло, [32](#_bookmark32), [175](#_bookmark179), [207](#_bookmark211)

Старый Касонго, [69](#_bookmark69), [71](#_bookmark72)

Операция Мортор, [242](#_bookmark246)

Операция Rumpunch, [242](#_bookmark246)

Устная история, [15](#_bookmark16)

Аут-станции, [2](#_bookmark1), [5–8](#_bookmark5), [13](#_bookmark14), [16](#_bookmark17), [20](#_bookmark21),

[52](#_bookmark54), [64–66](#_bookmark63), [68](#_bookmark68), [69](#_bookmark69), [71](#_bookmark72), [77](#_bookmark78), [78](#_bookmark79),

[80](#_bookmark81), [81 год](#_bookmark83), [83](#_bookmark86), [85](#_bookmark88), [86](#_bookmark89), [101](#_bookmark105), [102](#_bookmark106),

[136](#_bookmark138), [138](#_bookmark140), [142](#_bookmark144), [145](#_bookmark148), [164](#_bookmark168), [179](#_bookmark183),

[191–193](#_bookmark195), [196–198](#_bookmark200), [207](#_bookmark211), [231](#_bookmark235),

[232](#_bookmark236), [234](#_bookmark238), [235](#_bookmark239), [241](#_bookmark245), [242](#_bookmark246), [260](#_bookmark261),

[261](#_bookmark262), [265](#_bookmark267)

Оятамбве, Ваму, [1](#_bookmark0), [24](#_bookmark26), [259](#_bookmark260), [265](#_bookmark267)

**п**

Пакасса, Виктор, [244](#_bookmark248), [248](#_bookmark252)

Пальма, [14](#_bookmark15), [15](#_bookmark16)

Верховный руководитель, [19](#_bookmark20), [33](#_bookmark33), [119](#_bookmark119), [121](#_bookmark121),

[128](#_bookmark129), [131](#_bookmark133), [134](#_bookmark136), [136](#_bookmark138), [145](#_bookmark148), [210](#_bookmark214)

Патрилиней, [35 год](#_bookmark35), [38](#_bookmark38), [49](#_bookmark50)

Пайе, [175](#_bookmark179)

*Пайсаннат*, [205](#_bookmark209), [227](#_bookmark231)

*Paysannat Indigène* (ПИ), [205–211](#_bookmark209), [215](#_bookmark220), [260](#_bookmark261), [261](#_bookmark262)

Народы востока, [48](#_bookmark49), [49](#_bookmark50) Народы черепахи, [71](#_bookmark72)

*Песа*, [4](#_bookmark4)

Петийон, Леон, [221](#_bookmark225)

Аптека, [72](#_bookmark73)

Филипп, Антуан, [144](#_bookmark147)

Пьетро Паоло Саворньян ди Бразза, [79](#_bookmark80)

*Пиве а Нтоши Кви Болоба*, [40](#_bookmark40)

Политика, [5](#_bookmark5), [13](#_bookmark14), [78](#_bookmark79), [120](#_bookmark120), [121](#_bookmark121), [124](#_bookmark125), [133](#_bookmark135),

[135](#_bookmark137), [137](#_bookmark139), [147](#_bookmark152), [191](#_bookmark195), [195](#_bookmark199), [204](#_bookmark208),

[206](#_bookmark210), [221–224](#_bookmark225)

Политическая хартия, [35 год](#_bookmark35), [36](#_bookmark36)

Полигамия, [6](#_bookmark6), [10](#_bookmark10), [19](#_bookmark20), [31 год](#_bookmark31), [52](#_bookmark54)

Портье, [13](#_bookmark14), [20](#_bookmark21), [78](#_bookmark79), [84](#_bookmark87), [98](#_bookmark101)

Портер, Эндрю, [1](#_bookmark0), [24](#_bookmark26)

Посты, [8](#_bookmark8), [90](#_bookmark93), [91](#_bookmark94)

Доколониальный, [10](#_bookmark10), [16](#_bookmark17), [31–33](#_bookmark31), [36](#_bookmark36), [37](#_bookmark37),

[57 год](#_bookmark59), [157](#_bookmark160), [162](#_bookmark166), [172](#_bookmark176), [173](#_bookmark177), [180](#_bookmark184),

[201](#_bookmark205), [229](#_bookmark233)

Префектура Катанга Септентрионале, [144](#_bookmark147)

Пресвитерианская церковь, [264](#_bookmark265)

Престиж, [12](#_bookmark13), [13](#_bookmark14), [123](#_bookmark123), [127](#_bookmark128), [247](#_bookmark251)

Тюрьма, [74](#_bookmark75), [98](#_bookmark101), [178](#_bookmark182)

Профессор Джей Джей 'Джефф' Ван Билсен, [223](#_bookmark227), [224](#_bookmark228)

Прозелитизировать, [17](#_bookmark18), [75](#_bookmark76), [82](#_bookmark84)

Протонационалисты, [13](#_bookmark14), [190](#_bookmark194), [204](#_bookmark208)

**Q**

Квазифеодальный, [19](#_bookmark20)

Квебек, [77](#_bookmark78)

**р**

Рейды, [20](#_bookmark21), [46](#_bookmark47), [50](#_bookmark51), [51](#_bookmark52), [75](#_bookmark76), [122](#_bookmark122)

Железная дорога, [8](#_bookmark8), [13](#_bookmark14), [63](#_bookmark62), [72](#_bookmark73), [80](#_bookmark81), [122](#_bookmark122), [151](#_bookmark156),

[174](#_bookmark178), [194](#_bookmark198)

Рейнджер, Теренс, [96](#_bookmark99), [111](#_bookmark116), [126](#_bookmark127), [148](#_bookmark153),

[172](#_bookmark176), [185](#_bookmark190), [214](#_bookmark219)

Выкупленные рабы, [52](#_bookmark54), [78](#_bookmark79)

Набор персонала, [4](#_bookmark4), [13](#_bookmark14), [75](#_bookmark76), [76](#_bookmark77), [91](#_bookmark94), [98](#_bookmark101),

[102](#_bookmark106), [145](#_bookmark148)

ПОКАЗАТЕЛЬ 279

Риф, Томас, [26](#_bookmark28), [36](#_bookmark36), [37](#_bookmark37), [39](#_bookmark39), [42](#_bookmark43),

[50](#_bookmark51), [54–58](#_bookmark56), [110](#_bookmark115), [148](#_bookmark153), [213](#_bookmark218)

Реми, Андре, [244](#_bookmark248)

Ренкин, Жюль, [119](#_bookmark119), [136](#_bookmark138)

Респектабельность, [75](#_bookmark76), [122](#_bookmark122)

Рейменанс, [22](#_bookmark23), [164](#_bookmark168), [165](#_bookmark169), [167](#_bookmark171), [169](#_bookmark173),

[178](#_bookmark182), [184](#_bookmark189)

Ритуал, [5](#_bookmark5), [32](#_bookmark32), [34](#_bookmark34), [35 год](#_bookmark35), [39](#_bookmark39), [50](#_bookmark51), [129](#_bookmark131), [143](#_bookmark146)

Робертс, Аллен, [6](#_bookmark6), [25](#_bookmark27), [35 год](#_bookmark35), [53](#_bookmark55), [54](#_bookmark56), [57 год](#_bookmark59),

[103](#_bookmark108), [112](#_bookmark117), [183](#_bookmark188)

Робертс, Мэри Нутер, [35 год](#_bookmark35), [53](#_bookmark55), [54](#_bookmark56)

Роеленс, Виктор, [4–7](#_bookmark4), [10](#_bookmark10), [13](#_bookmark14), [63–69](#_bookmark62),

[74](#_bookmark75), [76](#_bookmark77), [88](#_bookmark91), [101](#_bookmark105), [120](#_bookmark120), [136](#_bookmark138), [137](#_bookmark139),

[171](#_bookmark175), [189](#_bookmark193), [191](#_bookmark195), [196](#_bookmark200), [197](#_bookmark201), [247](#_bookmark251),

[260](#_bookmark261), [261](#_bookmark262), [264](#_bookmark265), [265](#_bookmark267)

Рим, [65](#_bookmark64)

Роуз-Хант, Нэнси, [103](#_bookmark108), [107](#_bookmark112), [108](#_bookmark113),

[150](#_bookmark155), [163](#_bookmark167), [182](#_bookmark187), [260](#_bookmark261), [266](#_bookmark268)

Круглые столы, [224](#_bookmark228)

Королевское африканское общество, [122](#_bookmark122) Руанда-Урунди, [229](#_bookmark233)

Руттен, Мартин, [122](#_bookmark122), [147](#_bookmark152)

Руанда, [229](#_bookmark233)

**S**

Таинства, [7](#_bookmark7), [246](#_bookmark250)

"Священное" царство, [36](#_bookmark36), [38](#_bookmark38), [131](#_bookmark133)

Святой Донатьен, [68](#_bookmark68)

Болото, периодически затопляемое морской водой, [37](#_bookmark37)

Самба, [49](#_bookmark50)

Школьные войны, [196](#_bookmark200), [246](#_bookmark250)

Бесшовная паутина, [1](#_bookmark0)

*Сезон в Конго*, [262](#_bookmark263)

Вторая мировая война, [9](#_bookmark9), [12](#_bookmark13), [14](#_bookmark15), [22](#_bookmark23), [48](#_bookmark49),

[77](#_bookmark78), [100](#_bookmark104), [157](#_bookmark160), [163](#_bookmark167), [177](#_bookmark181), [190](#_bookmark194),

[192–194](#_bookmark196), [198](#_bookmark202), [204](#_bookmark208), [205](#_bookmark209), [209](#_bookmark213),

[213](#_bookmark218), [230](#_bookmark234)

Сектора, [90](#_bookmark93), [91](#_bookmark94), [131](#_bookmark133)

Светский, [8](#_bookmark8), [9](#_bookmark9), [13](#_bookmark14), [20–22](#_bookmark21), [38](#_bookmark38), [81 год](#_bookmark83), [85](#_bookmark88),

[95](#_bookmark98), [96](#_bookmark99), [100](#_bookmark104), [120](#_bookmark120), [136](#_bookmark138), [139](#_bookmark141), [141](#_bookmark143),

[146](#_bookmark151), [158](#_bookmark161), [169](#_bookmark173), [173](#_bookmark177), [176](#_bookmark180), [181](#_bookmark186),

[259](#_bookmark260), [263](#_bookmark264)

Семинария, [2](#_bookmark1), [6](#_bookmark6), [80](#_bookmark81), [82](#_bookmark84), [137](#_bookmark139), [240](#_bookmark244), [243](#_bookmark247)

Сендве, Джейсон, [220](#_bookmark224), [222](#_bookmark226), [225](#_bookmark229), [226](#_bookmark230),

[236](#_bookmark240), [237](#_bookmark241), [242](#_bookmark246), [250](#_bookmark255), [252](#_bookmark257), [263](#_bookmark264)

*Сервисная фотография*, [98](#_bookmark101) Адвентисты седьмого дня, [261](#_bookmark262) Зейссенс, Морис, [244](#_bookmark248)

Шаури, [129](#_bookmark131), [130](#_bookmark132), [135](#_bookmark137)

Сильвере, брат, [164](#_bookmark168)

Симпомпо, [135](#_bookmark137)

Синдано, Каламба, [22](#_bookmark23), [146](#_bookmark151), [158](#_bookmark161),

[162–173](#_bookmark166), [176](#_bookmark180), [178–181](#_bookmark182), [186](#_bookmark191),

[260](#_bookmark261)

Сестры Непорочного Сердца Марии (Soeurs du Coeur Immaculé de Marie), [68](#_bookmark68)

Скиннер, Кейт, [249](#_bookmark254), [264](#_bookmark265), [266](#_bookmark268)

Работорговцы, [15](#_bookmark16), [16](#_bookmark17), [20](#_bookmark21), [44 год](#_bookmark45), [46](#_bookmark47), [51](#_bookmark52), [68](#_bookmark68), [69](#_bookmark69),

[78](#_bookmark79), [88](#_bookmark91), [157](#_bookmark160)

Рабы, [10](#_bookmark10), [35 год](#_bookmark35), [44–46](#_bookmark45), [51](#_bookmark52), [69](#_bookmark69), [78](#_bookmark79), [84](#_bookmark87),

[140](#_bookmark142), [163](#_bookmark167)

Сонная болезнь, [14](#_bookmark15), [21 год](#_bookmark22), [22](#_bookmark23), [64](#_bookmark63), [69](#_bookmark69),

[132](#_bookmark134), [150](#_bookmark155), [158](#_bookmark161), [170–173](#_bookmark174), [180](#_bookmark184),

[185](#_bookmark190)

Сола, [50](#_bookmark51), [71](#_bookmark72), [74–76](#_bookmark75), [82](#_bookmark84), [101](#_bookmark105), [102](#_bookmark106),

[120](#_bookmark120), [137](#_bookmark139), [141](#_bookmark143), [142](#_bookmark144), [144](#_bookmark147), [145](#_bookmark148),

[164](#_bookmark168), [171](#_bookmark175), [192](#_bookmark196), [193](#_bookmark197), [196–198](#_bookmark200),

[211](#_bookmark215), [226](#_bookmark230), [231](#_bookmark235), [232](#_bookmark236), [234](#_bookmark238), [236](#_bookmark240),

[240](#_bookmark244), [241](#_bookmark245), [247](#_bookmark251), [260](#_bookmark261)

Сонге, [40–43](#_bookmark40), [45–47](#_bookmark46), [50](#_bookmark51), [84](#_bookmark87), [94–96](#_bookmark97),

[101](#_bookmark105), [102](#_bookmark106), [125](#_bookmark126), [130](#_bookmark132), [132](#_bookmark134), [138](#_bookmark140),

[142](#_bookmark144), [157](#_bookmark160), [158](#_bookmark161), [231](#_bookmark235), [235](#_bookmark239), [239](#_bookmark243)

Южная Африка, [165](#_bookmark169)

Специальный комитет по Катанге (CSK), [8](#_bookmark8), [16](#_bookmark17), [20](#_bookmark21), [90–93](#_bookmark93), [125](#_bookmark126), [147](#_bookmark152), [226](#_bookmark230),

[228](#_bookmark232), [229](#_bookmark233)

Стэнливиль (Кисангани), [79](#_bookmark80), [87](#_bookmark90), [89](#_bookmark92),

[241](#_bookmark245)

*Ул.*-Coeur de Marie de Kongolo, [82](#_bookmark84)

Штормы, Эмиль, [67](#_bookmark67), [68](#_bookmark68), [88](#_bookmark91), [109](#_bookmark114)

Султанис, [20](#_bookmark21), [51](#_bookmark52), [52](#_bookmark54), [87](#_bookmark90), [95](#_bookmark98)

Султани Я Мити, [95](#_bookmark98), [96](#_bookmark99)

Сунга, Илунга, [38](#_bookmark38)

280 ПОКАЗАТЕЛЬ

Суахили, [32](#_bookmark32), [45](#_bookmark46), [46](#_bookmark47), [51](#_bookmark52), [57 год](#_bookmark59), [73](#_bookmark74), [77](#_bookmark78),

[78](#_bookmark79), [83](#_bookmark86), [87–89](#_bookmark90), [95](#_bookmark98), [129](#_bookmark131), [140](#_bookmark142),

[144](#_bookmark147), [171](#_bookmark175), [177](#_bookmark181), [183](#_bookmark188), [186](#_bookmark191), [200](#_bookmark204)

Сильвестр, Холела, [178](#_bookmark182)

Сильвестр, Килонда, [193](#_bookmark197), [227](#_bookmark231), [230](#_bookmark234)

**Т**

Табва, [44 год](#_bookmark45), [166](#_bookmark170), [183](#_bookmark188)

Тамбве, Мукеленге, [135](#_bookmark137), [145](#_bookmark148), [232](#_bookmark236)

Танганика-Мёэро, [91](#_bookmark94), [94](#_bookmark97), [122–125](#_bookmark122),

[128](#_bookmark129), [130](#_bookmark132), [134](#_bookmark136), [136](#_bookmark138), [147](#_bookmark152), [148](#_bookmark153),

[150–152](#_bookmark155)

Компания с ограниченной ответственностью "Танганьика Концессионс", [90](#_bookmark93)

Танганьика Хлопковая Компания, [207](#_bookmark211) Tempels, Placide, [5](#_bookmark5), [6](#_bookmark6), [25](#_bookmark27), [265](#_bookmark267), [266](#_bookmark268)

Тер Хаар, Джерри, [264](#_bookmark265), [266](#_bookmark268)

Территориальный совет, [195](#_bookmark199), [235](#_bookmark239)

Территории, [2](#_bookmark1), [4](#_bookmark4), [6](#_bookmark6), [8](#_bookmark8), [40](#_bookmark40), [64](#_bookmark63), [90](#_bookmark93), [91](#_bookmark94),

[93](#_bookmark96), [121](#_bookmark121), [123](#_bookmark123), [124](#_bookmark125), [159](#_bookmark163), [161](#_bookmark165),

[194](#_bookmark198), [224](#_bookmark228), [227](#_bookmark231), [230](#_bookmark234), [236](#_bookmark240), [262](#_bookmark263)

Тест Муха, [14](#_bookmark15), [185](#_bookmark190)

Тетела, [40](#_bookmark40), [185](#_bookmark190)

*Типои*, [13](#_bookmark14), [201](#_bookmark205), [209](#_bookmark213)

Совет, Типпу, [44–46](#_bookmark45), [57 год](#_bookmark59), [69](#_bookmark69), [78](#_bookmark79), [87](#_bookmark90), [95](#_bookmark98)

Титулярный Наместник Гирбы, [66](#_bookmark65) Тонгони, [69](#_bookmark69), [71](#_bookmark72), [73](#_bookmark74), [193](#_bookmark197)

Переводчики, [17](#_bookmark18), [169](#_bookmark173)

Травма, [16](#_bookmark17), [245](#_bookmark249)

Дань, [33](#_bookmark33), [41 год](#_bookmark41), [96](#_bookmark99), [127](#_bookmark128), [130](#_bookmark132), [132](#_bookmark134)

Троица, [4](#_bookmark4), [15](#_bookmark16), [18](#_bookmark19), [189](#_bookmark193), [195](#_bookmark199), [221](#_bookmark225), [246](#_bookmark250)

Трипаносомоз, [14](#_bookmark15), [171](#_bookmark175), [173](#_bookmark177)

Тубула, [43 год](#_bookmark44)

Тернер, Томас, [26](#_bookmark28), [40](#_bookmark40), [56](#_bookmark58), [73](#_bookmark74), [105](#_bookmark110),

[185](#_bookmark190)

Тытгат, [98](#_bookmark101), [126](#_bookmark127)

**U**

Удзиджи, [44 год](#_bookmark45), [66](#_bookmark65)

Улози, [165–167](#_bookmark169), [172](#_bookmark176), [183](#_bookmark188)

Union Minière du Haut Katanga (UMHK), [78](#_bookmark79), [220](#_bookmark224), [263](#_bookmark264)

Организация Объединенных Наций (ООН), [111](#_bookmark116), [227](#_bookmark231),

[240–243](#_bookmark244)

Впадина Упемба, [35 год](#_bookmark35), [38](#_bookmark38), [148](#_bookmark153)

**V**

Программы вакцинации, [173](#_bookmark177)

Ван Акер, Огюст, [66](#_bookmark65), [67](#_bookmark67), [69](#_bookmark69),

[71–74](#_bookmark72), [76](#_bookmark77), [120](#_bookmark120), [142](#_bookmark144), [147](#_bookmark152), [150](#_bookmark155),

[152](#_bookmark157), [245](#_bookmark249)

Ван ден Бугерде, Джозеф, [125–130](#_bookmark126), [132](#_bookmark134), [139](#_bookmark141), [141](#_bookmark143), [148](#_bookmark153)

Ван ден Тилларт, Джозеф, [5](#_bookmark5), [7](#_bookmark7), [164–](#_bookmark168)

[166](#_bookmark168), [168](#_bookmark172), [176](#_bookmark180), [177](#_bookmark181), [181](#_bookmark186), [194](#_bookmark198)

Ван дер Керкен, Жорж, [122–125](#_bookmark122), [148](#_bookmark153)

Вандермейрен, Жан, [65](#_bookmark64), [73](#_bookmark74), [144](#_bookmark147), [145](#_bookmark148),

[194](#_bookmark198)

Ван дер Сратен, [122](#_bookmark122)

Ван Рейбрук, Дэвид, [259](#_bookmark260), [265](#_bookmark267)

Вансина, Ян, [10](#_bookmark10), [18](#_bookmark19), [31–35](#_bookmark31), [37](#_bookmark37), [38](#_bookmark38),

[40](#_bookmark40), [41 год](#_bookmark41), [45](#_bookmark46), [49](#_bookmark50), [51](#_bookmark52), [53–55](#_bookmark55), [57 год](#_bookmark59),

[59](#_bookmark61), [111](#_bookmark116), [150](#_bookmark155), [184](#_bookmark189)

Ван Валлегем, [93](#_bookmark96), [94](#_bookmark97), [96](#_bookmark99), [125](#_bookmark126), [132](#_bookmark134)

Веллют, Жан-Люк, [25](#_bookmark27), [108](#_bookmark113), [109](#_bookmark114), [182](#_bookmark187),

[203](#_bookmark207), [214](#_bookmark219), [216](#_bookmark221)

Верхюльпен, Эдмонд, [37](#_bookmark37), [39](#_bookmark39), [40](#_bookmark40), [47](#_bookmark48),

[50](#_bookmark51), [53](#_bookmark55), [55](#_bookmark57), [56](#_bookmark58), [58](#_bookmark60), [92](#_bookmark95), [110](#_bookmark115), [123](#_bookmark123)

Верстрете, Луи, [5](#_bookmark5), [164](#_bookmark168)

Апостольский викарий Верхней Катанги, [66](#_bookmark65) Викариат двух гиней, [77](#_bookmark78) Вице-генерал-губернатор, [90](#_bookmark93), [94](#_bookmark97)

Видье, [38](#_bookmark38)

Вьера Павливока-Вилханова, [65](#_bookmark64)

*Вилиньямби*, [177](#_bookmark181), [186](#_bookmark191)

Поселок, [5](#_bookmark5), [7](#_bookmark7), [10](#_bookmark10), [14](#_bookmark15), [33–37](#_bookmark33), [39](#_bookmark39), [41 год](#_bookmark41),

[42](#_bookmark43), [46](#_bookmark47), [76](#_bookmark77), [84](#_bookmark87), [95](#_bookmark98), [132](#_bookmark134), [133](#_bookmark135),

[138](#_bookmark140), [139](#_bookmark141), [141](#_bookmark143), [161](#_bookmark165), [167](#_bookmark171), [173](#_bookmark177),

ПОКАЗАТЕЛЬ 281

[175](#_bookmark179), [177](#_bookmark181), [193](#_bookmark197), [201](#_bookmark205), [203](#_bookmark207), [208](#_bookmark212),

[209](#_bookmark213)

Виллетаз, [80](#_bookmark81), [85](#_bookmark88)

Virguens, [195](#_bookmark199)

Голос Гембы, [238](#_bookmark242)

**W**

Вангонгве, [42](#_bookmark43), [46](#_bookmark47), [138](#_bookmark140), [139](#_bookmark141), [142](#_bookmark144),

[145](#_bookmark148), [192](#_bookmark196), [260](#_bookmark261)

*Waungwana*, [44 год](#_bookmark45)

Ваутион, Рене, [7](#_bookmark7), [170](#_bookmark174), [171](#_bookmark175), [180](#_bookmark184)

Вазунгу Веджуси, [189](#_bookmark193), [199](#_bookmark203), [200](#_bookmark204)

Вебер, Макс, [139](#_bookmark141), [152](#_bookmark157)

Вайс, Герберт, [223](#_bookmark227)

Взбивание [68](#_bookmark68)

Белые сестры, [68](#_bookmark68)

Уилсон, Энн, [38](#_bookmark38), [53](#_bookmark55), [54](#_bookmark56)

Колдовство [14](#_bookmark15), [40](#_bookmark40), [166–168](#_bookmark170), [172](#_bookmark176),

[174](#_bookmark178), [176](#_bookmark180), [178](#_bookmark182), [180](#_bookmark184), [181](#_bookmark186)

Поиск ведьм [5](#_bookmark5), [22](#_bookmark23), [164–166](#_bookmark168), [171](#_bookmark175),

[176–178](#_bookmark180), [181](#_bookmark186), [184](#_bookmark189)

Женщины, [68](#_bookmark68), [133](#_bookmark135), [142](#_bookmark144), [161](#_bookmark165), [164](#_bookmark168), [168](#_bookmark172),

[169](#_bookmark173), [171](#_bookmark175), [178](#_bookmark182), [196](#_bookmark200), [201](#_bookmark205), [209](#_bookmark213),

[214](#_bookmark219), [222](#_bookmark226)

Рабочий лагерь, [8](#_bookmark8), [237](#_bookmark241)

**Y**

Якитенгэ, [95](#_bookmark98)

Юлу, аббат Фульбер, [264](#_bookmark265)

Янг, Кроуфорд, [1](#_bookmark0), [4](#_bookmark4), [7](#_bookmark7), [22](#_bookmark23), [24](#_bookmark26), [26](#_bookmark28),

[137](#_bookmark139), [145](#_bookmark148), [146](#_bookmark151), [151](#_bookmark156), [189](#_bookmark193), [190](#_bookmark194),

[204](#_bookmark208), [209](#_bookmark213), [212](#_bookmark217), [214](#_bookmark219), [216](#_bookmark221), [230](#_bookmark234),

[249](#_bookmark254), [250](#_bookmark255), [252](#_bookmark257), [259](#_bookmark260), [262](#_bookmark263), [266](#_bookmark268)

**Z**

Занзибари, [15](#_bookmark16), [16](#_bookmark17), [19](#_bookmark20), [20](#_bookmark21), [31 год](#_bookmark31), [44–46](#_bookmark45),

[50–52](#_bookmark51), [64](#_bookmark63), [68](#_bookmark68), [69](#_bookmark69), [74](#_bookmark75), [87](#_bookmark90), [88](#_bookmark91),

[96](#_bookmark99), [133](#_bookmark135), [142](#_bookmark144), [157](#_bookmark160), [162](#_bookmark166)

Зефу, [175](#_bookmark179)

Золя, [98](#_bookmark101)

Зоонозная инфекция, [171](#_bookmark175)

Зуав, папа, [66](#_bookmark65)