BENOÎT XVI

VERBUM DOMINI

La Parole de Dieu dans la vie et dans la mission de l'Église

Verbum Domini

La Parole de Dieu dans la vie et dans la mission de l'Église

Benoît XVI

Table des matières

VERBUM DOMINI 1
INTRODUCTION 1
Pour que notre joie soit parfaite 2
De Â« Dei Verbum Â» au Synode sur la Parole de Dieu 3
Le Synode des Ã#vÃªques sur la Parole de Dieu 5
Le Prologue de lâ##Ã#vangile de Jean comme guide 6
PREMIÃ#RE PARTIE : 7
VERBUM DEI 7
LE DIEU QUI PARLE 7
Dieu en dialogue 7
Analogie de la Parole de Dieu 9
Dimension cosmique de la Parole 10
La crÃ©ation de lâ##homme 12
Le rÃ©alisme de la Parole 13
Christologie de la Parole 13
Dimension eschatologique de la Parole de Dieu 18
La Parole de Dieu et lâ##Esprit Saint 20
Tradition et Ã#criture 23
Ã#criture Sainte, inspiration et vÃ©ritÃ© 26
Dieu PÃ¨re, Alfa et Omega de la Parole 27
LA RÃ#PONSE DE Lâ##HOMME Ã# DIEU QUI PARLE 29
AppelÃ©s Ã entrer dans lâ##Alliance avec Dieu 29
Dieu Ã©coute lâ##homme et rÃ©pond Ã ses demandes 30
Dialoguer avec Dieu Ã travers ses Paroles 31
La Parole de Dieu et la foi 31
Le pÃ©chÃ© comme non-Ã©coute de la Parole de Dieu 32

Marie, Â« MÃ¨re du Verbe de Dieu Â» et Â« MÃ¨re de la foi Â» 33
Lâ##HERMÃ#NEUTIQUE DE Lâ##Ã#CRITURE SAINTE DANS Lâ##Ã#GLISE 36
L'Ã#glise, lieu originaire de lâ##hermÃ©neutique de la Bible 36
Â« Lâ##Ã¢me de la ThÃ©ologie sacrÃ©e Â» ... 39
DÃ©veloppement de la recherche biblique et MagistÃ¨re ecclÃ©sial 40
Lâ##hermÃ©neutique biblique conciliaire : une indication Ã recevoir 42
Le pÃ©ril du dualisme et lâ##hermÃ©neutique sÃ©cularisÃ©e 43
Foi et raison dans lâ##approche de lâ##Ã#criture 45
Sens littÃ©ral et sens spirituel 47
Le nÃ©cessaire dÃ©passement de la lettre 48
Lâ##unitÃ© intrinsÃ¨que de la Bible 50
Le rapport entre lâ##Ancien et le Nouveau Testament 51
Les pages Â« obscures Â» de la Bible 54
ChrÃ©tiens et juifs face aux Ã#critures 55
Lâ##interprÃ©tation fondamentaliste de la Sainte Ã#criture 56
Le dialogue entre pasteurs, thÃ©ologiens et exÃ©gÃ¨tes 57
Bible et Å#cumÃ©nisme 58
ConsÃ©quences sur lâ##organisation des Ã©tudes thÃ©ologiques 60
Les saints et lâ##interprÃ©tation de lâ##Ã#criture 61
DEUXIÃ#ME PARTIE : 64
VERBUM IN ECCLESIA 64
Â« Mais Ã tous ceux qui lâ##ont accueilli, il a donnÃ© pouvoir de devenir enfants de Dieu Â» (Jn 1,12) 64

LA PAROLE DE DIEU ET Lâ##Ã#GLISE 64
Lâ##Ã#glise accueille la Parole 64
La PrÃ©sence actuelle du Christ dans la vie de lâ##Ã#glise 66
LA LITURGIE, LIEU PRIVILÃ#GIÃ# DE LA PAROLE DE DIEU 67
La Parole de Dieu dans la sainte Liturgie 67
La Sainte Ã#criture et les Sacrements 69
La Parole de Dieu et lâ##Eucharistie 70
La sacramentalitÃ© de la Parole 72
La Sainte Ã#criture et le lectionnaire 74
Proclamation de la Parole et ministÃ¨re du lectorat 75
Lâ##importance de lâ##homÃ©lie 76
Lâ##opportunitÃ© dâ##un Directoire homilÃ©tique 78
Parole de Dieu, RÃ©conciliation et Onction des malades 78
Parole de Dieu et Liturgie des Heures 80
La Parole de Dieu et le Livre des BÃ©nÃ©dictions 81
Suggestions et propositions concrÃ¨tes pour lâ##animation liturgique 82
a) CÃ©lÃ©brations de la Parole de Dieu 82
b) La Parole et le silence 83
c) Proclamation solennelle de la Parole de Dieu 84
e) ExclusivitÃ© des textes bibliques dans la liturgie 86
f) Chant liturgique bibliquement inspirÃ© 86
g) Attention particuliÃ¨re aux aveugles et aux sourds 87
LA PAROLE DE DIEU DANS LA VIE ECCLÃ#SIALE 87
Rencontrer la Parole de Dieu dans la Sainte Ã#criture 87
Lâ##animation biblique de la pastorale 89

Dimension biblique de la catÃ©chÃ¨se 90
Formation biblique des chrÃ©tiens 91
La Sainte Ã#criture dans les grands rassemblements ecclÃ©siaux 92
Parole de Dieu et vocations 92
a) Parole de Dieu et Ministres ordonnÃ©s 93
b) La Parole de Dieu et les candidats Ã lâ##Ordination 96
c) Parole de Dieu et Vie consacrÃ©e 97
d) La Parole de Dieu et les fidÃ¨les laÃ¯cs 99
e) La Parole de Dieu, le mariage et la famille 99
La lecture orante de la Sainte Ã#criture et la â##lectio divinaâ## 101
La Parole de Dieu et la priÃ¨re mariale 106
La Parole de Dieu et la Terre Sainte 107
TROISIÃ#ME PARTIE : 109
VERBUM MUNDO 109
Â« Nul nâ##a jamais vu Dieu ; le Fils unique, qui est tournÃ© vers le sein du PÃ¨re, lui lâ##a fait connaÃ®tre Â» (Jn 1,18). 109
LA MISSION DE Lâ##Ã#GLISE : ANNONCER LA PAROLE DE DIEU 109
La Parole du PÃ¨re et vers le PÃ¨re 109
Annoncer au monde le Â« Logos Â» de lâ##EspÃ©rance 110
De la Parole de Dieu, vient la mission de lâ##Ã#glise 111
La Parole et le RÃ¨gne de Dieu 112
Tous les baptisÃ©s responsables de lâ##annonce 113
La nÃ©cessitÃ© de la Â« missio ad gentes Â» . 114
Annonce et nouvelle Ã©vangÃ©lisation 115
Parole de Dieu et tÃ©moignage chrÃ©tien 116
PAROLE DE DIEU ET ENGAGEMENT DANS LE MONDE 118
Servir JÃ©sus dans ces Â« petits qui sont ses frÃ¨res Â» (cf. Mt 25, 40) 118

La Parole de Dieu et lâ##engagement dans la sociÃ©tÃ© en faveur de la justice 119
Lâ##annonce de la Parole de Dieu, la rÃ©conciliation et la paix entre les peuples 121
La Parole de Dieu et la charitÃ© agissante 122
Lâ##annonce de la Parole de Dieu et les jeunes 123
Lâ##annonce de la Parole de Dieu et les migrants 124
Lâ##annonce de la Parole de Dieu et les personnes qui souffrent 125
Lâ##annonce de la Parole de Dieu et les pauvres 126
La Parole de Dieu et la sauvegarde de la crÃ©ation 128
LA PAROLE DE DIEU ET LA CULTURE 129
La valeur de la culture pour la vie de lâ##homme 129
La Bible, un grand trÃ©sor pour les cultures ... 130
La connaissance de la Bible dans les Ã©coles et les universitÃ©s 130
La Sainte Ã#criture Ã travers les diffÃ©rentes expressions artistiques 131
La Parole de Dieu et les moyens de communication sociale 132
La Bible et lâ##inculturation 133
Les traductions et la diffusion de la Bible 134
La Parole de Dieu dÃ©passe les limites des cultures 135
LA PAROLE DE DIEU ET LE DIALOGUE INTERRELIGIEUX 136
La valeur du dialogue interreligieux 136
Le dialogue entre chrÃ©tiens et musulmans ... 137
Le dialogue avec les autres religions 138
Le dialogue et la libertÃ© religieuse 138
CONCLUSION — La parole dÃ©finitive de Dieu 139

La Nouvelle Ã#vangÃ©lisation et la nouvelle Ã©coute 140
La Parole et la joie 140
Â« Mater Verbi et Mater laetitiae Â» 141
[1] Cf. Proposition 1. 143
[2] Cf. XIIe AssemblÃ©e gÃ©nÃ©rale ordinaire du Synode des Ã#vÃªques, Instrumentum laboris, n. 27. 143
[4] Proposition 2. 143
[5] Ibidem. 143
[7] Ibidem, n. 4. 143
[10] Cf. Proposition 37. 144
[13] Cf. BenoÃ®t XVI, Angelus (4 janvier 2009) : Lâ##ORf, 6 janvier 2009, p. 7. 145
[14] Cf. XIIe AssemblÃ©e GÃ©nÃ©rale Ordinaire du Synode des Ã#vÃªques, Relatio ante disceptationem, I : Lâ##ORf, 4 novembre 2008, p. 9. 145
[15] Cf. Conc. Å#cum. Vat. II, Const. dogm. sur la RÃ©vÃ©lation divine Dei Verbum, n. 2. 145
[16] BenoÃ®t XVI, Lett. enc. Deus caritas est (25 dÃ©cembre 2005), n. 1 : AAS 98 (2006), pp. 217-218. 145
[17] XIIe AssemblÃ©e GÃ©nÃ©rale ordinaire du Synode des Ã#vÃªques, Instrumentum laboris, n. 9. 145
[18] Credo de NicÃ©e Constantinople : DS 150. 145
[19] Saint Bernard de Clairvaux, Homelia super missus est, IV, 11 : PL 183, 86 B. 145
[20] Cf. Conc. Å#cum. Vat. II, Const. dogm. sur la RÃ©vÃ©lation divine Dei Verbum, n. 10. 145
[21] Cf. Proposition 3. 145
[23] Cf. In Hexaemeron, XX, 5: Opera Omnia, V, Quaracchi 1891, pp. 425-426 ;

Breviloquium I, 8: Opera Omnia, V, Quaracchi 1891, pp. 216-217. 146
[26] Cf. Proposition 13. 147
[27] Commission ThÃ©ologique Internationale, Ã# la recherche dâ##une Ã©thique universelle : un regard nouveau sur la loi naturelle, n. 39. 147
[28] Cf. Summa Theologiae, Ia-IIae, q. 94, a. 2. 147
[29] Cf. Commission Biblique Pontificale, Bible et morale, Racines bibliques de lâ##agir chrÃ©tien (11 mai 2008), nn. 13, 32 et 109. 147
[30] Cf. Commission ThÃ©ologique Internationale, Ã# la recherche dâ##une Ã©thique universelle : un regard nouveau sur la loi naturelle, n. 102. 147
[32] Conc. Å#cum. Vat. II, Const. dogm. sur la RÃ©vÃ©lation divine Dei Verbum, n. 14. ... 148
[33] BenoÃ®t XVI, Lett. enc. Deus caritas est (25 dÃ©cembre 2005), n. 1 : AAS 98 (2006), pp. 217-218. 148
[36] Cf. XIIe AssemblÃ©e gÃ©nÃ©rale ordinaire du Synode des Ã#vÃªques, Message final, II, 4-6. 149
[37] Saint Maxime le Confesseur, La vie de Marie, n. 89 : CSCO 479, p. 77. 149
[38] Cf. BenoÃ®t XVI, Exhort. apost. post-synodale Sacramentum caritatis (22 fÃ©vrier 2007), n. 9-10 : AAS 99 (2007), pp. 111-112. 149
[39] Cf. BenoÃ®t XVI, Audience GÃ©nÃ©rale (15 avril 2009) : Lâ##ORf, 21 avril 2009, p. 2. 149
[40] Cf. BenoÃ®t XVI, HomÃ©lie en la solennitÃ© de lâ##Ã#piphanie du Seigneur

(6 janvier 2009) : Lâ##ORf, 13 janvier 2009, p. 6. 149
[41] Conc. Å#cum. Vat. II, Const. dogm. Sur la RÃ©vÃ©lation divine Dei Verbum, n. 4. 149
[42] Proposition 4. 149
[43] Cf. Saint Jean de la Croix, MontÃ©e au Mont Carmel, II, 22. 149
[44] Proposition 47. 149
[45] CatÃ©chisme de l'Ã#glise Catholique, n. 67. 149
[46] Cf. CongrÃ©gation pour la Doctrine de la Foi, Le message de Fatima, (26 juin 2000) : Ench. Vat. 19, n. 974-1021. 149
[47] Adversus Haereses, IV, 7, 4 ; SC 100, p. 465 ; V, 1, 3 : SC 153, p. 73 ; V, 28,4 : SC 153, p. 361. 149
[48] Cf. BenoÃ®t XVI, Exhort. apost. post-synodale Sacramentum caritatis (22 fÃ©vrier 2007), n. 12 : AAS 99 (2007), pp. 113-114. 149
[49] Cf. Proposition 5. 149
[50] Adversus Haereses, III 24, 1 : SC 34, p. 401. 149
[51] Homeliae in Genesim, XXI, n. 1 ; PG 53, 175. 149
[52] Epistola 120, 10 : CSEL 55, pp. 500-506. . 149
[53] Homiliae Ezechielem I. VII. 17 : CC 142, p. 94. 149
[55] Sacramentum Serapionis, II (XX), Didascalia et Constitutiones apostolorum, ed. F. X. Funk II, Paderborn 1906, p. 161. 151
[56] Conc. Å#cum. Vat. ii, Const. dogm. sur la RÃ©vÃ©lation divine Dei Verbum, n. 7. 151
[57] Ibidem, n. 8. 151
[58] Ibidem. 151
[59] Cf. Proposition 3. 151

[60] Cf. XIIe AssemblÃ©e GÃ©nÃ©rale ordinaire du Synode des Ã#vÃªques, Message final, n. 5. 151
[61] Expositio Evangelii secundum Lucam 6, 33 : SC 45, p. 240. 151
[62] Conc. Å#cum. Vat. II, Const. dogm. sur la RÃ©vÃ©lation divine Dei Verbum, n. 13. ... 151
[63] CatÃ©chisme de l'Ã#glise Catholique n. 102. Cf. aussi Rupert de Deutz, De operibus Spiritus Sancti, I, 6 : SC 131, pp. 72-74. 151
[64] Enarrationes in Psalmos, CIII, IV, 1 : PL 37, 1378. Affirmations analogues chez OrigÃ¨ne, In Ioannem V, 5-6 : SC 120, pp. 380-384. 151
[65] Cf. Conc. Å#cum. Vat. II, Const. dogm. sur la RÃ©vÃ©lation divine Dei Verbum, n. 21. 151
[66] Ibidem n. 9. 151
[67] Cf. Propositions 5 et 12. 151
[68] Cf. Conc. Å#cum. Vat. II, Const. dogm. sur la RÃ©vÃ©lation divine Dei Verbum, n. 12. 151
[69] Cf. Proposition 12. 151
[70] Conc. Å#cum. Vat. II, Const. dogm. sur la RÃ©vÃ©lation divine Dei Verbum, n. 11. ... 151
[71] Proposition 4. 151
[72] Prol. Opera omnia V, Quaracchi 1891, pp. 201-202. 151
[73] Cf. BenoÃ®t xvi, Discours au monde de la Culture au CollÃ¨ge des Bernardins Ã Paris (12 septembre 2008) : AAS 100 (2008), pp. 721-730. 151
[74] Cf. Proposition 4. 151
[75] Cf. XIIe AssemblÃ©e GÃ©nÃ©rale Ordinaire du Synode des Ã#vÃªques, Relatio post disceptationem, n. 12. 151

[76] Conc. Å#cum. Vat. II, Const. dogm. Sur la RÃ©vÃ©lation divine Dei Verbum, n. 5. 151
[77] Proposition 4. 151
[79] Proposition 55. 152
[80] Cf. BenoÃ®t XVI, Exhort. apost. post-synodale Sacramentum caritatis (22 fÃ©vrier 2007), n. 33 : AAS 99 (2007), pp. 132-133). ... 152
[81] Idem, Deus caritas est (25 dÃ©cembre 2005), 41 : AAS 98 (2006), p. 251. 152
[82] Proposition 55. 152
[83] Cf. Expositio Evangelii secundum Lucam 2, 19 : PL 15, pp. 1559-1560. 152
[84] Breviloquium, Prol. Opera Omnia, V, Quaracchi 1891, pp. 201-202. 152
[85] Somme ThÃ©ologique, Ia-IIae, q.106, art.2. 152
[87] Conc. Å#cum. Vat. II, Const. dogm. sur la RÃ©vÃ©lation divine Dei Verbum, n. 12. ... 154
[88] Contra epistulam Manichaei quam vocant fundamenti, V, 6: PL 42,176. 154
[89] Cf. BenoÃ®t XVI, Audience gÃ©nÃ©rale (14 novembre 2007) : Lâ##ORf, 20 novembre 2007, p. 12. 154
[90] Commentariorum in Isaiam, Prol. : PL 24,17. 154
[91] Epistola 52, 7 : CSEL 54, p. 426. 154
[92] Commission Biblique Pontificale, Lâ##interprÃ©tation de la Bible dans l'Ã#glise (15 avril 1993), II, A, 2 : Ench. Vat. 13, n. 2988. 154
[93] Ibidem, II, A, 2 : Ench. Vat. 13, n. 2991. . 154
[94] Homiliae in Ezechielem, I, VII, 8: CCL 142, 87 (PL 76, 843 D). 154
[96] Cf. Proposition 26. 155
[97] Cf. Commission Biblique Pontificale, Lâ##interprÃ©tation de la Bible dans

l'Ã#glise (15 avril 1993), A-B : Ench. Vat. 13, nn. 2846-3150. 155
[100] Conc. Å#cum. Vat. II, Const. dogm. sur la RÃ©vÃ©lation divine Dei Verbum, n. 10. ... 155
[102] Ibid. n. 4 : AAS 86 (1994), p. 235 ; La DC n. 2073, p. 504. 156
[103] Ibid. n. 5 : AAS 86 (1994), p. 235 ; La DC n. 2073, p. 505. 156
[104] Ibid. n. 5 : AAS 86 (1994), p. 236 ; La DC n. 2073, p. 505. 156
[105] Commission Biblique Pontificale, Lâ##interprÃ©tation de la Bible dans l'Ã#glise (15 avril 1993), III, C, 1: Ench. Vat. 13, n. 3065. 156
[106] N. 12. 156
[108] Cf. Proposition 26. 156
[109] Proposition 27. 156
[111] Cf. Ibid. 157
[112] Ibid. 157
[113] Cf. Proposition 27. 157
[114] BenoÃ®t XVI, Aux participants de la XIVe CongrÃ©gation GÃ©nÃ©rale du Synode des Ã#vÃªques (14 octobre 2008) ; La DC n. 2412, pp. 1015-1016. 157
[115] Jean-Paul II, Lett. enc. Fides et ratio (14 septembre 1998), n. 55 : AAS 91 (1999), pp. 49-50. 157
[117] Cf. Proposition 6. 158
[118] Cf. Saint Augustin, De libero arbitrio, III, XXI, 59 : PL 32, 1300 ; De Trinitate, II, I, 2 : PL 42, 845. 158
[119] CongrÃ©gation pour lâ##Ã#ducation Catholique, Instr. Inspectis dierum (10 novembre 1989), n. 26 : AAS 82 (1990), p. 618. 158
[120] CatÃ©chisme de lâ##Ã#glise Catholique, n. 116. 158

[121] Somme thÃ©ologique, I, q.1, a.10, ad 1. 158
[122] CatÃ©chisme de lâ##Ã#glise Catholique, n. 118. 158
[123] Commission Biblique Pontificale, Lâ##interprÃ©tation de la Bible dans l'Ã#glise (15 avril 1993), II, A, 2 : Ench. Vat. N. 2987. 158
[124] Ibid., II, B, 2 : Ench. Vat. 13, n. 3003. ... 158
[125] BenoÃ®t XVI, Rencontre avec le monde de la culture au CollÃ¨ge des Bernardins de Paris (12 septembre 2008) : AAS 100 (2008), p. 726. 158
[126] Ibidem. 158
[127] Cf. BenoÃ®t XVI, Audience gÃ©nÃ©rale (9 janvier 2008) : Lâ##ORf, 15 janvier 2008, p. 12. 158
[128] Cf. Proposition 29. 158
[129] De arca Noe, 2, 8 : PL 176, 642 C-D. 158
[130] Cf. BenoÃ®t XVI, Rencontre avec le monde de la culture au CollÃ¨ge des Bernardins de Paris (12 septembre 2008) : AAS 100 (2008), p. 725. 158
[132] Cf. CatÃ©chisme de l'Ã#glise catholique, n. 121-122. 159
[133] Proposition 52. 159
[135] CatÃ©chisme de l'Ã#glise catholique, 128. 160
[136] Ibidem, 129. 160
[137] Proposition 52. 160
[138] Questiones in Heptateucum, 2, 73 : PL 34, 623. 160
[139] Homiliae in Ezechielem, I, VI, 15 : PL, 76, 836 B. 160
[140] Proposition 29. 160

[141] Jean-Paul II, Message au Grand Rabbin de Rome (22 mai 2004). La DC n. 2316, p. 553. 160
[143] Cf. BenoÃ®t XVI, Discours de congÃ© Ã lâ##aÃ©roport international Ben Gourion de Tel Aviv (15 mai 2009) : Lâ##ORf, 26 mai 2009, p. 13. 161
[144] Jean-Paul II, Discours aux grands rabbins dâ##IsraÃ«l (23 mars 2000), La DC n. 2224, p. 372. 161
[145] Cf. Propositions 46 et 47. 161
[146] Commission Biblique Pontificale, Lâ##interprÃ©tation de la Bible dans lâ##Ã#glise (15 avril 1993), I, F ; pp. 62-63 : Ench. Vat. 13, n. 2974 161
[147] Cf. BenoÃ®t XVI, Rencontre avec le monde de la culture au CollÃ¨ge des Bernardins de Paris (12 septembre 2008) : AAS 100 (2008), p. 726. 161
[148] Proposition 46. 161
[149] Proposition 28. 161
[150] Conc. Å#cum. Vat. II, Const. dogm. sur la RÃ©vÃ©lation divine Dei Verbum, n. 23. ... 161
[152] Cf. XIIe AssemblÃ©e GÃ©nÃ©rale Ordinaire du Synode des Ã#vÃªques, Relatio post disceptationem, n. 36. 162
[153] Proposition 36. 162
[155] Conc. Å#cum. Vat. II, DÃ©cret sur lâ##Å#cumÃ©nisme Unitatis redintegratio, n. 21. 163
[156] Cf. Proposition 36. 163
[157] Cf. Conc. Å#cum. Vat. II, Const. dogm. sur la RÃ©vÃ©lation divine Dei Verbum, n. 10. 163
[158] Lett. enc. Ut unum sint, (25 mai 1995), n. 44 : AAS 87 (1995), p. 947. 163

[159] Conc. Å#cum. Vat. II, Const. dogm. sur la RÃ©vÃ©lation divine Dei Verbum, n. 10. ... 163
[160] Ibidem. 163
[161] Cf. Ibid., n. 24. 163
[162] Cf. Proposition 22. 163
[163] S. GrÃ©goire le Grand, Moralia in Job XXIV, VIII, 16 : PL 76, 295. 163
[164] Cf. Saint Athanase, Vita Antonii, 2, 4 : PL 73, 127. 163
[165] Regula : LXXX, XXII, PG 31, 867. 163
[166] RÃ¨gle, n. 73, 3 : SC 182, p. 673. 163
[167] Tommaso de Celano, La vita prima di S. Francesco, 22, 2-3 : FF 670.672. 163
[168] RÃ¨gle, I, 1-2 : FF 2292. 163
[169] B. Giordano da Sassonia, Libellus de principiis Ordinis Praedicatorum, 104 : Monumenta Fratrum Praedicatorum Historica, Roma 1935, 16, p. 75. 163
[170] Ordre des FrÃ¨res PrÃªcheurs, PremiÃ¨res Constitutions ou Consuetudines, II, XXXI. 163
[171] Vie 40, 1. 163
[172] Cf. Histoire dâ##une Ã¢me, Ms B, foglio 3 recto. 163
[173] Ibidem, Ms C, foglio 35 verso. 163
[174] In Iohannis Evangelium Tractatus, 1,12 : CCL 36,7. 163
[175] Lett. enc. Veritatis splendor (6 aoÃ»t 1993), n. 25 : AAS 85 (1993) p. 1153. 163
[176] Conc. Å#cum. Vat. II, Const. dogm. sur la RÃ©vÃ©lation divine Dei Verbum, n. 8. 163
[177] Relatio post disceptationem, n. 11 : Lâ##ORf, 11 novembre 2008, p. 11. 163
[178] N. 1. 163
[180] Cf. Relatio post disceptationem, n. 10 : Lâ##ORf, 11 novembre 2008, p. 14. 164
[181] Message final, III, 6. 164

[182] Conc. Å#cum. Vat. II, Const. sur la sainte Liturgie Sacrosanctum Concilium, n. 24. 164
[183] Ibidem, n. 7. 164
[184] Missel romain, PrÃ©sentation gÃ©nÃ©rale du lectionnaire de la messe, n. 4. 164
[185] Ibidem, n. 9. 164
[186] Ibidem, n. 3 ; cf. Lc 4, 16-21 ; 24, 25-35.44-49. 164
[187] Conc. Å#cum. Vat. II, Const. sur la sainte Liturgie Sacrosanctum Concilium, n. 102. 164
[188] Cf. BenoÃ®t XVI, Exhort. apost. post-synodale Sacramentum caritatis (22 fÃ©vrier 2007), nn. 44-45 : AAS 99 (2007), pp. 139-141. 164
[189] Commission Biblique Pontificale, Lâ##interprÃ©tation de la Bible dans lâ##Ã#glise (15 avril 1993), IV, C, 1 ; p. 110 ; Ench. Vat. 13, n. 3123. 164
[190] Ibidem, III, B, 3 ; p. 89 ; Ench. Vat. 13, n. 3056. 164
[192] J. Ratzinger (BenoÃ®t XVI), JÃ©sus de Nazareth, Flammarion, Paris 2007, p. 295. 166
[193] Missel romain, PrÃ©sentation gÃ©nÃ©rale du lectionnaire de la messe, n. 10. 166
[194] Ibidem. 166
[195] Cf. Proposition 7. 166
[196] Lett. enc. Fides et ratio (14 septembre 1998), n. 13 : AAS 91 (1999), p. 16. 166
[197] CatÃ©chisme de lâ##Ã#glise Catholique, n. 1373-1374. 166
[198] Cf. Conc. Å#cum. Vat. II, Const. sur la sainte Liturgie Sacrosanctum Concilium, n. 7. . 166
[199] In Psalmum. 147 : CCL 78, 337-338. 166

[200] Conc. Å#cum. Vat. II, Const. dogm. sur la RÃ©vÃ©lation divine Dei Verbum, n. 2. 166
[201] Const. sur la sainte Liturgie Sacrosanctum Concilium, nn. 107-108. 166
[202] Missel romain, PrÃ©sentation gÃ©nÃ©rale du lectionnaire de la messe, n. 66. 166
[203] Proposition 16. 166
[204] Cf. BenoÃ®t XVI, Exhort. apost. post-synodale Sacramentum caritatis (22 fÃ©vrier 2007), n. 45 : AAS 99 (2007), pp. 140-141. 166
[205] Cf. Proposition 14. 166
[206] Cf. CIC, can. 230 Â§2 ; 204 Â§1. 166
[207] Missel romain, PrÃ©sentation gÃ©nÃ©rale du lectionnaire de la messe, n. 55. 166
[208] Ibidem, n. 8. 166
[209] N. 46: AAS 99 (2007), p. 141. 166
[210] Cf. Conc. Å#cum. Vat. II, Const. dogm. sur la RÃ©vÃ©lation divine Dei Verbum, n. 25. 166
[211] Proposition 15. 166
[212] Ibidem. 166
[213] Sermo 179,1 ; PL 38, 966. 166
[214] Cf. BenoÃ®t XVI, Exhort. apost. post-synodale Sacramentum caritatis (22 fÃ©vrier 2007), n. 93: AAS 99 (2007), p. 177. 166
[215] congregation pour le culte divin et la discipline des sacrements, Compendium Eucharisticum (25 mars 2009), CitÃ© du Vatican 2009. 166
[216] Epistola 52,7 ; CSEL 54,426-427. 166
[217] Proposition 8 166
[218] Rituel de la PÃ©nitence et de la RÃ©conciliation . Orientations doctrinales et pastorale, n. 17. 166
[219] Ibidem, n. 19. 166

[220] Proposition 8. 166
[221] Proposition 19. 166
[222] Principes et normes de la Liturgie des Heures, III, 15. 166
[223] Const. sur la Sainte Liturgie Sacrosanctum Concilium, n. 85. 166
[224] Cf. CIC, cc. 276 Â§ 3 ; 1174 Â§ 1. 166
[225] Cf. CCEO, cc. 377 ; 473, Â§ 1 et 2, 1Â°; 538 Â§ 1 ; 881 Â§ 1. 166
[226] Livre des BÃ©nÃ©dictions, PrÃ©liminaires gÃ©nÃ©raux, n. 21. 166
[227] Cf. Proposition 18 ; Conc. Å#cum. Vat. II, Const. sur la Sainte Liturgie Sacrosanctum Concilium, n. 35. 166
[228] Cf. BenoÃ®t XVI, Exhort. apost. post-synodale Sacramentum caritatis (22 fÃ©vrier 2007), n. 75 : AAS 99 (207), pp. 162-163. 166
[229] Ibidem. 166
[231] Cf. Proposition 14. 167
[232] Cf. Saint Ignace dâ##Antioche, Ad Ephesios 15, 2 : Patres Apostolici, Ã©d. F. X. FUNK, TÃ¼bingen 1901, I, 224. 167
[233] Cf. Saint Augustin, Sermo 288, 5 : PL 38, 1307 ; Sermo 120, 2 : PL 38, 677. 167
[234] PrÃ©sentation gÃ©nÃ©rale du Missel Romain, n. 56. 167
[235] Ibidem, n. 45 ; cf. Conc. Å#cum. Vat. II, Const. sur la Sainte Liturgie Sacrosanctum Concilium, n. 30. 167
[236] Missel romain, PrÃ©sentation gÃ©nÃ©rale du Lectionnaire de la messe, n.13. 167
[237] Cf. ibidem n. 17. 167
[238] Proposition 40. 167
[239] PrÃ©sentation gÃ©nÃ©rale du Missel Romain, n. 309. 167
[240] Proposition 14. 167

[241] Cf. BenoÃ®t XVI, Exhort. apost. post-synodale Sacramentum caritatis (22 fÃ©vrier 2007), n. 69 : AAS 100 (207), p. 157. 167
[242], PrÃ©sentation gÃ©nÃ©rale du Missel Romain, n. 57. 167
[243] Proposition 14 167
[244] Cf. le canon 36 du Synode dâ##Hippone en 393, Denzinger-SchÃ¶nmetzer, 186. 167
[247] Cf. Proposition 14. 169
[248] Proposition 9. 169
[249] Epistola 30, 7 : CSEL 54, 246. 169
[250] Id., Epistola 133, 13 : CSEL 56, 260. 169
[251] Id., Epistola 107, 9.12 : CSEL 55, 300.302 169
[252] Id., Epistola 52, 7 : CSEL 54, 426. 169
[253] Jean-Paul II, Lett. Novo millennio ineunte (6 janvier 2001), n. 31 : AAS 83 (2001), pp. 287-288. 169
[254] Proposition 30 ; cf. Conc. Å#cum. Vat. II, Const. Dogm. Sur la RÃ©vÃ©lation divine Dei Verbum, n. 24. 169
[255] Saint JÃ©rÃ´me, Commentariorum. in Isaiam, Prol ; PL 24, 17B. 169
[256] Proposition 21. 169
[257] Cf. Proposition 23. 169
[259] Ibidem, n. 127 ; cf. Jean-Paul II, Exhort. apost. Catechesi tradendae (16 octobre 1979), n. 27 : AAS 71 (1979), p. 1299. 171
[260] Ibidem, n. 128 : Ench. Vat. 16, n. 936. .. 171
[261] Cf. Proposition 33. 171
[262] Cf. Proposition 45. 171
[263] Cf. Conc. Å#cum. Vat. II, Const. dogm. sur lâ##Ã#glise Lumen gentium, chap. 5. 171
[264] Proposition 31. 171
[265] N. 15 : AAS 96n (2004), pp. 846-847. ... 171

[266] N. 26 : AAS 84 (1992), p. 698. 171
[267] Ibidem. 171
[268] BenoÃ®t XVI, HomÃ©lie, Messe chrismale 2009 ; Lâ##ORf, 14 avril 2009, p. 4. 171
[269] Ibidem. 171
[271] Ibidem, n. 74 : Ench. Vat. 17, n. 263 ; La DC n. 2181, p. 420. 172
[272] Cf. ibidem, n. 81.a : Ench. Vat. 17, n. 271 : La DC, ibid., p. 421. 172
[273] Proposition 32. 172
[274] Jean-Paul II, Exhort. apost. post-synodale Pastores dabo vobis (25 mars 1992), n. 47 : AAS 84 (1992), p. 740-742. 172
[275]Proposition 24. 172
[278] Cf. Proposition 24 173
[279] Saint BenoÃ®t, RÃ¨gle, IV, 21: SC 181, p. 456-458. 173
[280] BenoÃ®t XVI, Discours aux moines dans lâ##abbaye de Heiligenkreuz (9 septembre 2007), Lâ##ORf, 18 septembre 2007, p. 14. 173
[281] Cf. Proposition 30. 173
[282] Jean-Paul II, Exhort. apost. post-synodale Christifideles laici (30 dÃ©cembre 1988), n. 17 : AAS 81 (1989), p. 418. 173
[283] Cf. Proposition 33. 173
[284] Jean-Paul II, Exhort. apost. Familiaris consortio (22 novembre 1981), n. 49 : AAS 74 (1982), pp. 140-141. 173
[285] Proposition 20. 173
[286] Cf. Proposition 21. 173
[287] Proposition 20. 173
[288] Cf. Lett. apost. Mulieris dignitatem (15 aoÃ»t 1988), n. 31 : AAS 80 (1988), p. 1727-1729. 173
[289] Proposition 17. 173

[290] Cf. Propositions 9 et 22. 173
[291] N. 25. 173
[292] Enarratio in Psalmum 85, 7 : CCL 39, 1177. 173
[293] OrigÃ¨ne, Origenis Epistola ad Gregorium, 3 : PG 11, 92. 173
[294] BenoÃ®t XVI, Discours au grand SÃ©minaire pontifical romain (17 fÃ©vrier 2007) : AAS 99 (2007), p. 254, Lâ##ORf, 27 fÃ©vrier 2007, p. 3. 173
[295] Cf. BenoÃ®t XVI, Exhort. apost. post-synodale Sacramentum caritatis, n. 66 : AAS 99 (2007), pp. 155-156. 173
[296] Message final, n. 9. 173
[297] Cf. Message final, n. 9. 173
[299] Cf. CatÃ©chisme de lâ##Eglise catholique, 1471-1479. 174
[300] Paul VI, Const. apost. Indulgentiarum doctrina (1 janvier 1967): AAS 59 (1967), 18-19. 174
[301] Cf. Epistola 49, 3 : PL 16, 1204. 174
[303] Cf. Proposition 55. 175
[304] Cf. Jean-Paul II, Lett. apost. Rosarium Virginis Mariae (16 octobre 2002) : AAS 95 (2003), pp. 5-36. 175
[305] Proposition 55. 175
[307] Cf. Proposition 51. 176
[308] BenoÃ®t XVI, HomÃ©lie de la messe dans la VallÃ©e de Josaphat, JÃ©rusalem (12 mai 2009) : AAS 101 (2009), p. 473, Lâ##ORf, 19 mai 2009, p. 12. 176
[309] Cf. Epistola 108, 14 : CSEL 55, 324-325. 176
[310] Adversus Haereses, IV, XX, 7 : SC 100, pp. 646-7. 176

[311] BenoÃ®t XVI, Lett. enc. Spe salvi (30 novembre 2007), n. 31 : AAS, 99 (2007), p. 1010. 176
[312] BenoÃ®t XVI, Discours aux hommes de culture au CollÃ¨ge des Bernardins de Paris (12 septembre 2008) : AAS 100 (2008), p. 730. 176
[315] Proposition 38. 177
[317] Proposition 30. 177
[318] Cf. Proposition 38. 177
[319] Cf. Proposition 49. 177
[321] Proposition 38. 177
[323] Proposition 38. 178
[324] Message final, n. 12. 178
[325] Paul VI, Exhort. apost. Evangelii nuntiandi (8 dÃ©cembre 1975), n. 22: AAS 68 (1976), p. 20. 178
[326]Cf. Conc. Å#cum. Vat. II, DÃ©claration sur la libertÃ© religieuse Dignitatis humanae, nn. 2.7. 178
[327] Cf. Proposition 39. 178
[328] Cf. BenoÃ®t XVI, Message pour la JournÃ©e Mondiale de la Paix 2009 ; Lâ##ORf, 16 dÃ©cembre 2008, pp. 3-4. 178
[329] Exhort. apost. Evangelii nuntiandi (8 dÃ©cembre 1975), n. 19 : AAS 68 (1976), p. 18. 178
[330] Cf. Proposition 39. 178
[331] Jean XXIII, Lett. enc. Pacem in terris (11 avril 1963), n. 1 : AAS 55 (1963), p. 259. . 178
[333] Cf. AbrÃ©gÃ© de la doctrine sociale de lâ##Ã#glise, nn. 152-159. 179
[334] Cf. BenoÃ®t XVI, Message pour la cÃ©lÃ©bration de la JournÃ©e mondiale de la Paix 2007 : ORf 19-26 dÃ©cembre 2006, p. 3. 179
[335] Cf. Proposition 8. 179

[338] Proposition 11. 180
[339] BenoÃ®t XVI, Lett. enc. Deux caritas est (25 dÃ©cembre 2005), n. 28 : AAS 98 (2006), p. 240. 180
[340] De doctrina christiana, I, XXXVI, 40 : PL 34, 34. 180
[341] Cf. BenoÃ®t XVI, Message pour la XXIe JournÃ©e Mondiale de la Jeunesse 2006: AAS 98 (2006), pp. 282-286 ; La DC n. 2355, pp. 307-309. 180
[342] Cf. Proposition 34. 180
[343] Cf. Ibidem. 180
[344] BenoÃ®t XVI, HomÃ©lie pour la messe inaugurale du Pontificat (24 avril 2005) : AAS 97 (2005), p. 712 ; La DC n. 2337, p. 549. 180
[345] Cf. Proposition 38. 180
[346] Cf. BenoÃ®t XVI, HomÃ©lie Ã lâ##occasion de la XVIIe JournÃ©e Mondiale des Malades (11 fÃ©vrier 2009) : Lâ##ORf, 10 fÃ©vrier 2009, p. 4. 180
[347] Cf. Proposition 35. 180
[348] Proposition 11. 180
[349] Cf. BenoÃ®t XVI, Lett. enc. Deus caritas est (25 dÃ©cembre 2005), n. 25 : AAS 98 (2006), pp. 236-237. 180
[350] Proposition 11. 180
[351] BenoÃ®t XVI, HomÃ©lie (1er janvier 2009) : Lâ##ORf, 6 janvier 2009, p. 12. 180
[352] Proposition 54. 180
[353] Cf. BenoÃ®t XVI, Exhort. apost. post-synodale Sacramentum caritatis (22 fÃ©vrier 2007), n. 92 : AAS 99 (2007), pp. 176-177. 180
[354] Jean-Paul II, Discours Ã lâ##UNESCO (2 juin 1980), n. 6 : AAS 72 (1980), p. 738 ; La DC, n. 1788, p. 604. 180
[355] Cf. Proposition 41. 180
[356] Cf. Ibidem. 180

[357] Cf. Jean-Paul II, Lett. enc. Fides et ratio (14 septembre 1998), n. 80 : AAS 91 (1999), pp. 67-68. 180
[358] Cf. Lineamenta n. 23. 180
[359] Cf. Proposition 40. 180
[362] Cf. Proposition 44. 182
[363] Jean-Paul II, Message pour la XXXVIe JournÃ©e mondiale des Communications sociales 2002, n. 6 ; La DC, n. 2265, p. 203. 182
[364] Cf. Paul VI, Exhort. apost. Evangelii nuntiandi (8 dÃ©cembre 1975), n. 20 : AAS 68 (1976), pp. 18-19. 182
[365] Cf. BenoÃ®t XVI, Exhort. apost. post-synodale Sacramentum caritatis (22 fÃ©vrier 2007), n. 78 : AAS 99 (2007), p. 165. 182
[366] Cf. Proposition 48. 182
[367] Commission Biblique Pontificale, Lâ##interprÃ©tation de la Bible dans lâ##Ã#glise (15 avril 1993), IV, B ; p. 107. ... 182
[369] Jean-Paul II, Discours aux Ã#vÃªques du Kenya (Nairobi, 7 mai 1980), n. 6 : AAS 72 (1980), p. 497 ; La DC, n. 1787, p. 534. 184
[370] Cf. XIIe AssemblÃ©e GÃ©nÃ©rale Ordinaire du Synode des Ã#vÃªques, Instrumentum laboris n. 56. 184
[371] Commission Biblique Pontificale, Lâ##interprÃ©tation de la Bible dans lâ##Ã#glise (15 avril 1993), IV, B ; p. 107-108. 184
[372] Conc. Å#cum. Vat. II, Const. dogm. sur la RÃ©vÃ©lation divine Dei Verbum, n. 22. ... 184
[373] Cf. Proposition 42. 184
[374] Cf. Proposition 43. 184
[377] Conc. Å#cum. Vat. II, DÃ©claration sur les relations de lâ##Ã#glise avec les religions non-chrÃ©tiennes Nostra aetate, n. 3. 185

[379] Cf. Proposition 53. 186
[380] Cf. Proposition 50. 186
[381] Ibidem. 186
Â© Copyright 2010 - Libreria Editrice Vaticana 186

VERBUM DOMINI

INTRODUCTION

1. Â« LA PAROLE DU SEIGNEUR demeure pour toujours. Or cette parole, câ##est lâ##Ã#vangile qui vous a Ã©tÃ© annoncÃ© Â» (*1 P* 1, 25 ; cf. *Is* 40, 8). Avec cette expression de la PremiÃ¨re Lettre de saint Pierre, qui reprend les paroles du prophÃ¨te IsaÃ¯e, nous sommes placÃ©s face au mystÃ¨re de Dieu qui se communique lui-mÃªme par le don de sa Parole. Cette Parole, qui demeure pour toujours, est entrÃ©e dans le temps. Dieu a prononcÃ© sa Parole Ã©ternelle de faÃ§on humaine ; son Verbe Â« *sâ##est fait chair*Â» (*Jn* 1, 14). Câ##est cela la bonne nouvelle. Câ##est lâ##annonce qui traverse les siÃ¨cles, pour arriver jusquâ##Ã nous aujourdâ##hui. La XIIe AssemblÃ©e GÃ©nÃ©rale Ordinaire du Synode des Ã#vÃªques, cÃ©lÃ©brÃ©e au Vatican du 5 au 26 octobre 2008, a eu pour thÃ¨me *La Parole de Dieu dans la vie et dans la mission de lâ##Ã#glise*. Ce fut une profonde expÃ©rience de rencontre avec le Christ, Verbe du PÃ¨re, qui est prÃ©sent lÃ oÃ¹ deux ou trois sont rÃ©unis en son nom (cf. *Mt* 18, 20). Par cette Exhortation apostolique post-synodale, jâ##accueille volontiers la demande des PÃ¨res de faire connaÃ®tre au Peuple de Dieu tout entier la richesse ressortie des assises vaticanes et les indications exprimÃ©es dans le travail commun[1]. Dans cette perspective, jâ##entends reprendre tout ce qui a Ã©tÃ©

Ã©laborÃ© par le Synode, tenant compte des documents prÃ©sentÃ©s : les *Lineamenta,*lâ##*Instrumentum laboris,*les Relations*ante* et*post disceptationem* et le texte des interventions, lues en sÃ©ance et *in scriptis*, les comptes rendus des groupes de travail et de leurs Ã©changes, le Message de conclusion adressÃ© au Peuple de Dieu et surtout certaines propositions spÃ©cifiques (*Propositiones*) que les PÃ¨res ont retenues comme Ã©tant dâ##un intÃ©rÃªt particulier. De cette faÃ§on, je dÃ©sire indiquer quelques lignes fondamentales pour une redÃ©couverte dans la vie de lâ##Ã#glise, source de renouvellement constant, souhaitant en mÃªme temps quâ##elle devienne toujours plus le cÅ#ur de toute activitÃ© ecclÃ©siale.

Pour que notre joie soit parfaite

2. Je voudrais avant tout faire mÃ©moire de la beautÃ© attrayante de la rencontre renouvelÃ©e avec le Seigneur JÃ©sus expÃ©rimentÃ©e au cours de lâ##AssemblÃ©e synodale. Pour cela, faisant Ã©cho Ã la voix des PÃ¨res, je mâ##adresse Ã tous les fidÃ¨les avec les paroles de saint Jean dans sa premiÃ¨re lettre : Â« Nous vous annonÃ§ons cette vie Ã©ternelle qui Ã©tait auprÃ¨s du PÃ¨re et qui sâ##est manifestÃ©e Ã nous. Ce que nous avons contemplÃ©, ce que nous avons entendu, nous vous lâ##annonÃ§ons Ã vous aussi, pour que, vous aussi, vous soyez en communion avec nous. Et nous, nous sommes en communion avec le PÃ¨re et avec son Fils, JÃ©sus ChristÂ» (*1 Jn* 1, 2-3). Lâ##ApÃ´tre utilise les verbes *entendre*, *voir*, *toucher* et *contempler* (cf. *1 Jn* 1, 1) le Verbe de Vie, puisque la Vie elle-mÃªme sâ##est manifestÃ©e dans le Christ. Et nous, appelÃ©s Ã la communion avec Dieu et entre nous, nous devons Ãªtre des messagers de ce don. Dans cette perspective kÃ©rygmatique, lâ##AssemblÃ©e synodale a Ã©tÃ© pour lâ##Ã#glise et pour le monde un tÃ©moignage de la beautÃ© de la rencontre avec la Parole de Dieu dans la communion ecclÃ©siale. Par consÃ©quent, jâ##exhorte tous les fidÃ¨les Ã redÃ©couvrir lâ##expÃ©rience de la rencontre

personnelle et communautaire avec le Christ, Verbe de Vie qui sâ##est rendu visible, et Ã sâ##en faire les messagers pour que le don de la vie divine, la communion, sâ##Ã©tende toujours davantage dans le monde entier. En effet, participer Ã la vie de Dieu, TrinitÃ© dâ##Amour, est *plÃ©nitude de joie* (cf. *1 Jn* 1, 4). Et câ##est un don et une tÃ¢che incontournable de lâ##Ã#glise de communiquer la joie qui vient de la rencontre avec la Personne du Christ, Parole de Dieu prÃ©sente au milieu de nous. Dans un monde qui souvent ressent Dieu comme superflu ou Ã©tranger, nous confessons comme Pierre que Lui seul a Â« les paroles de la vie Ã©ternelle Â» (*Jn* 6, 68). Il nâ##existe pas de prioritÃ© plus grande que celle-ci : ouvrir Ã nouveau Ã lâ##homme dâ##aujourdâ##hui lâ##accÃ¨s Ã Dieu, au Dieu qui parle et qui nous communique son amour pour que nous ayons la vie en abondance (cf. *Jn* 10, 10).

De Â« Dei Verbum Â» au Synode sur la Parole de Dieu

3. Avec la XIIe AssemblÃ©e GÃ©nÃ©rale Ordinaire du Synode des Ã#vÃªques sur la Parole de Dieu, nous sommes conscients dâ##avoir pris pour thÃ¨me, en un certain sens, le *cÅ#ur*mÃªme de la vie chrÃ©tienne, en continuitÃ© avec la prÃ©cÃ©dente AssemblÃ©e synodale sur lâ##*Eucharistie source et sommet de la vie et de la mission de lâ##Ã#glise*. En effet, lâ##Ã#glise est fondÃ©e sur la Parole de Dieu, elle en naÃ®t et en vit[2]. Tout au long des siÃ¨cles de son histoire, le Peuple de Dieu a toujours trouvÃ© en elle sa force et aujourdâ##hui encore la communautÃ© ecclÃ©siale grandit dans lâ##Ã©coute, dans la cÃ©lÃ©bration et dans lâ##Ã©tude de la Parole de Dieu. On doit reconnaÃ®tre quâ##au cours des derniÃ¨res dÃ©cennies la sensibilitÃ© de la vie ecclÃ©siale sur ce thÃ¨me sâ##est accrue, avec une attention particuliÃ¨re Ã la RÃ©vÃ©lation chrÃ©tienne, Ã la Tradition vivante et Ã la Sainte Ã#criture. Ã# partir du pontificat du Pape LÃ©on XIII, il y a eu un crescendo

dâ##interventions susceptibles de faire prendre une plus grande conscience de lâ##importance de la Parole de Dieu et des Ã©tudes bibliques dans la vie de lâ##Ã#glise[3], et qui a culminÃ© avec le Concile Vatican II, de faÃ§on particuliÃ¨re avec la promulgation de la Constitution dogmatique sur la RÃ©vÃ©lation divine *Dei Verbum*. Elle reprÃ©sente une borne milliaire sur le chemin ecclÃ©sial : Â« Les PÃ¨res synodaux reconnaissent avec gratitude les grands bÃ©nÃ©fices apportÃ©s par ce document Ã la vie de lâ##Ã#glise, au point de vue exÃ©gÃ©tique, thÃ©ologique, spirituel, pastoral et Å#cumÃ©nique Â»[4]. Au cours de ces annÃ©es, la conscience de Â« lâ##horizon trinitaire, historique et salvifique de la RÃ©vÃ©lationÂ»[5] et la reconnaissance de JÃ©sus Christ, comme Â« le mÃ©diateur et la plÃ©nitude de toute la RÃ©vÃ©lation Â»[6] ont particuliÃ¨rement grandi. Lâ##Ã#glise confesse sans cesse Ã toutes les gÃ©nÃ©rations que le Christ, Â« par toute sa prÃ©sence et par toute la manifestation de lui-mÃªme, par ses paroles et ses Å#uvres, par ses signes et ses miracles, mais surtout par sa mort et sa rÃ©surrection glorieuse dâ##entre les morts, enfin par lâ##envoi de lâ##Esprit de vÃ©ritÃ©, achÃ¨ve la RÃ©vÃ©lation en lâ##accomplissant Â»[7].

La grande impulsion que la Constitution *Dei Verbum* a donnÃ©e Ã la redÃ©couverte de la Parole de Dieu dans la vie de lâ##Ã#glise, Ã la rÃ©flexion thÃ©ologique sur la RÃ©vÃ©lation divine et Ã lâ##Ã©tude de la Sainte Ã#criture, est connue de tous. Nombreuses ont aussi Ã©tÃ© les interventions du MagistÃ¨re ecclÃ©sial en ces matiÃ¨res au cours des quarante derniÃ¨res annÃ©es[8]. Avec la cÃ©lÃ©bration de ce Synode, lâ##Ã#glise, dans la conscience de la continuitÃ© de son propre parcours sous la conduite de lâ##Esprit Saint, sâ##est sentie appelÃ©e Ã approfondir davantage le thÃ¨me de la Parole divine, Ã la fois pour vÃ©rifier la mise en Å#uvre des indications conciliaires, et pour faire face aux nouveaux dÃ©fis que le temps prÃ©sent lance Ã ceux qui croient dans le Christ.

Le Synode des Ã#vÃªques sur la Parole de Dieu

4. Durant la XIIe AssemblÃ©e synodale, des Pasteurs provenant du monde entier se sont rÃ©unis autour de la Parole de Dieu et ont symboliquement mis au centre de lâ##AssemblÃ©e le texte de la Bible pour redÃ©couvrir ce que dans le quotidien nous risquons de tenir pour acquis : *le fait que Dieu parle et rÃ©pond Ã nos demandes*[9]. Nous avons Ã©coutÃ© et cÃ©lÃ©brÃ© ensemble la Parole du Seigneur. Nous nous sommes racontÃ© mutuellement ce que le Seigneur accomplit dans le Peuple de Dieu, partageant espÃ©rances et prÃ©occupations. Tout cela nous a rendus conscients que nous ne pouvons approfondir notre relation avec la Parole de Dieu quâ##Ã partir du Â« nous Â» de lâ##Ã#glise, dans lâ##Ã©coute et dans lâ##accueil rÃ©ciproque. De lÃ , jaillit la gratitude pour les tÃ©moignages sur la vie ecclÃ©siale dans les diverses rÃ©gions du monde, qui ressortent des diffÃ©rentes interventions dans lâ##aula. De la mÃªme maniÃ¨re, il fut Ã©galement Ã©mouvantdâ##Ã©couter les DÃ©lÃ©guÃ©s fraternels, qui ont accueilli lâ##invitation Ã participer Ã la rencontre synodale. Je pense en particulier Ã la mÃ©ditation que nous a offerte Sa SaintetÃ© BartholomÃ©os Ier, Patriarche Å#cumÃ©nique de Constantinople, pour laquelle les PÃ¨res synodaux ont exprimÃ© une profonde reconnaissance[10]. En outre, pour la premiÃ¨re fois, le Synode des Ã#vÃªques a voulu aussi inviter un Rabbin pour quâ##il nous donne un prÃ©cieux tÃ©moignage sur les Saintes Ã#critures juives, qui justement sont une partie de nos Saintes Ã#critures[11].

Nous avons pu ainsi constater avec joie et gratitude que Â« dans lâ##Ã#glise, il existe une PentecÃ´te Ã©galement aujourdâ##hui â## câ##est-Ã -dire quâ##elle parle dans plusieurs langues. Non seulement extÃ©rieurement toutes les grandes langues du monde sont reprÃ©sentÃ©es en son sein, mais il y existe un sens plus profond encore : en elle, sont

prÃ©sents les multiples modes de lâ##expÃ©rience de Dieu et du monde, la richesse des cultures. Ce nâ##est quâ##ainsi quâ##apparaÃ®t toute lâ##Ã©tendue de lâ##existence humaine et, Ã partir dâ##elle, lâ##Ã©tendue de la Parole de Dieu Â»[12]. Nous avons pu constater aussi que la PentecÃ´te est encore â##en cheminâ## ; diffÃ©rents peuples attendent encore que la Parole de Dieu soit annoncÃ©e dans leur langue et dans leur culture.

Ensuite, comment ne pas se souvenir que, durant tout le Synode, le tÃ©moignage de lâ##ApÃ´tre Paul nous a accompagnÃ©s ! Il a Ã©tÃ© providentiel, en effet, que la XII^{e}AssemblÃ©e GÃ©nÃ©rale Ordinaire se soit tenue au cours de lâ##annÃ©e consacrÃ©e Ã la figure du grand ApÃ´tre des Gentils, Ã lâ##occasion du bimillÃ©naire de sa naissance. Son existence a Ã©tÃ© totalement caractÃ©risÃ©e par le zÃ¨le pour la diffusion de la Parole de Dieu. Comment ne pas ressentir dans notre cÅ#ur ses paroles vibrantes se rÃ©fÃ©rant Ã sa mission de messager de la Parole divine : Â«tout cela, je le fais Ã cause de lâ##Ã#vangile Â» (*1Co* 9, 23) ; Â« Je nâ##ai pas honte dâ##Ãªtre au service de lâ##Ã#vangile â## Ã©crit-il dans la *Lettre aux Romains* â## car il est la puissance de Dieu pour le salut de tout homme qui est devenu croyant Â» (1, 16). Quand nous rÃ©flÃ©chissons sur la Parole de Dieu dans la vie et dans la mission de lâ##Ã#glise, nous ne pouvons pas ne pas penser Ã saint Paul et Ã sa vie donnÃ©e pour faire entendre lâ##annonce du salut du Christ Ã tous.

Le Prologue de lâ##Ã#vangile de Jean comme guide

5. Par cette Exhortation apostolique, je dÃ©sire que les acquis du Synode influencent efficacement la vie de lâ##Ã#glise : dans la relation personnelle avec les Saintes Ã#critures, dans leur interprÃ©tation au cours de la Liturgie et dans la catÃ©chÃ¨se, de mÃªme que dans la recherche scientifique, afin que la Bible ne demeure pas une Parole du passÃ©,

mais une Parole vivante et actuelle. Dans ce but jâ##entends prÃ©senter et approfondir les rÃ©sultats du Synode en faisant une rÃ©fÃ©rence constante au *Prologue de lâ##Ã#vangile de Jean* (*Jn* 1, 1-18), dans lequel nous est communiquÃ© le fondement de notre vie : le Verbe, qui depuis le commencement est auprÃ¨s de Dieu, sâ##est fait chair et a habitÃ© parmi nous (cf. *Jn* 1, 14). Il sâ##agit dâ##un texte admirable, qui offre une synthÃ¨se de toute la foi chrÃ©tienne. De cette expÃ©rience personnelle que fut pour lui la rencontre du Christ et lâ##engagement Ã sa suite, Jean, que la tradition identifie au Â« disciple que JÃ©sus aimait Â» (*Jn* 13, 23 ; 20, 2 ; 21, 7.20), Â« a tirÃ© une certitude intime : JÃ©sus est la Sagesse de Dieu incarnÃ©e, il est sa Parole Ã©ternelle qui sâ##est faite homme sujet Ã la mort Â»[13]. Que celui qui Â« vit et crut Â» (*Jn* 20, 8) nous aide nous aussi Ã appuyer notre tÃªte sur la poitrine du Christ (cf. *Jn*13, 25), dâ##oÃ[1] ont jailli du sang et de lâ##eau (cf. *Jn* 19, 34), symboles des Sacrements de lâ##Ã#glise. Suivant lâ##exemple de lâ##ApÃ´tre Jean et des autres auteurs inspirÃ©s, laissons-nous guider par lâ##Esprit Saint afin de pouvoir *aimer toujours plus la Parole de Dieu.*

PREMIÃ#RE PARTIE :

VERBUM DEI

Â« Au commencement Ã©tait le Verbe, et le Verbe Ã©tait auprÃ¨s de Dieu, et le Verbe Ã©tait Dieu. [â#¦] Et le Verbe sâ##est fait chair Â» (Jn 1, 1. 14)

LE DIEU QUI PARLE

Dieu en dialogue

6. La nouveautÃ© de la rÃ©vÃ©lation biblique vient du fait que Dieu se fait connaÃ®tre dans le dialogue quâ##il

dÃ©sire instaurer avec nous[14]. La Constitution dogmatique *Dei Verbum*avait exposÃ© cette rÃ©alitÃ© en reconnaissant que Â« Dieu invisible dans lâ##immensitÃ© de sa charitÃ©, (â#¦) sâ##adresse aux hommes comme Ã des amis, et converse avec eux pour les inviter Ã entrer en communion avec lui et les recevoir en cette communion Â»[15]. Mais nous ne comprendrions pas encore pleinement le message du Prologue de saint Jean si nous nous arrÃªtions Ã la constatation que Dieu se communique Ã nous avec amour. En fait, le Verbe de Dieu, par lequel Â« tout sâ##est fait Â»(*Jn*1, 3) et qui Â« sâ##est fait chair Â» (*Jn*1, 14), est le mÃªme Dieu qui est Â« au commencement Â» (*Jn* 1, 1). Si nous percevons ici une allusion au dÃ©but du Livre de la GenÃ¨se (cf. *Gn* 1, 1), nous nous trouvons, en rÃ©alitÃ©, face Ã *un principe*de caractÃ¨re absolu, qui nous dÃ©voile la vie intime de Dieu. Le Prologue johannique nous met en face du fait que le *Logos* est rÃ©ellement *depuis toujours,*et depuis toujours *il est Dieu lui-mÃªme.*Par consÃ©quent, il nâ##y a jamais eu en Dieu un temps oÃ[1] le *Logos*nâ##Ã©tait pas.Le Verbe prÃ©existe Ã la crÃ©ation. Câ##est pourquoi, au cÅ#ur de la vie divine existe la communion, le don absolu. Â« Dieu est amour Â»(*1 Jn*4, 16) dira Ã un autre endroit le mÃªme ApÃ´tre, en indiquant par lÃ Â« lâ##image chrÃ©tienne de Dieu ainsi que lâ##image de lâ##homme et de son chemin, qui en dÃ©coule Â»[16]. Dieu se fait connaÃ®tre Ã nous comme mystÃ¨re dâ##amour infini dans lequel le PÃ¨re depuis lâ##Ã©ternitÃ© exprime sa Parole dans lâ##Esprit Saint. Par consÃ©quent le Verbe, qui depuis le commencement est auprÃ¨s de Dieu et est Dieu, nous rÃ©vÃ¨le Dieu lui-mÃªme dans le dialogue dâ##amour des Personnes divines et il nous invite Ã y participer. Câ##est pourquoi, crÃ©Ã©s Ã lâ##image et Ã la ressemblance de Dieu amour, nous ne pouvons nous comprendre nous-mÃªmes que dans lâ##accueil du Verbe et dans la docilitÃ© Ã lâ##Å#uvre de lâ##Esprit Saint. Câ##est Ã la lumiÃ¨re de la rÃ©vÃ©lation opÃ©rÃ©e par le Verbe divin que se clarifie dÃ©finitivement lâ##Ã©nigme de la condition humaine.

Analogie de la Parole de Dieu

7. Ã# partir de ces considÃ©rations, qui naissent de la mÃ©ditation du mystÃ¨re chrÃ©tien exprimÃ© dans le Prologue de Jean, il est nÃ©cessaire Ã prÃ©sent de souligner ce quâ##ont affirmÃ© les PÃ¨res synodaux concernant les diverses modalitÃ©s avec lesquelles nous utilisons lâ##expression Â« Parole de Dieu Â».On a parlÃ© avec justesse dâ##une symphonie de la Parole, dâ##une Parole unique qui sâ##exprime de diffÃ©rentes maniÃ¨res : Â« comme un chant Ã plusieurs voix Â»[17].Les PÃ¨res synodaux ont parlÃ© Ã ce propos, en rÃ©fÃ©rence Ã la Parole de Dieu, dâ##une utilisation analogique du langage humain. En effet, si dâ##un cÃ´tÃ© cette expression concerne la communication que Dieu fait de lui-mÃªme, de lâ##autre, elle assume des significations diverses qui doivent Ãªtre considÃ©rÃ©es avec attention et mises en relation les unes avec les autres, aussi bien du point de vue de la rÃ©flexion thÃ©ologique que de lâ##usage pastoral. Comme nous le montre de maniÃ¨re claire le Prologue de Jean, le *Logos*dÃ©signe Ã lâ##origine le Verbe Ã©ternel, câ##est-Ã -dire, le Fils unique engendrÃ© par le PÃ¨re avant tous les siÃ¨cles et qui lui est consubstantiel : *le Verbe Ã©tait auprÃ¨s de Dieu, et le Verbe Ã©tait Dieu.*Mais ce mÃªme Verbe, affirme saint Jean, Â« sâ##est fait chair Â»(*Jn* 1, 14) ; câ##est pourquoi JÃ©sus Christ, nÃ© de la Vierge Marie, est rÃ©ellement le Verbe de Dieu qui sâ##est fait consubstantiel Ã nous. Par consÃ©quent, lâ##expression Â« Parole de Dieu Â»indique ici la personne de JÃ©sus Christ, le Fils Ã©ternel du PÃ¨re, fait homme.

Par ailleurs, si au centre de la RÃ©vÃ©lation divine se situe lâ##Ã©vÃ©nement du Christ, on doit aussi reconnaÃ®tre que la crÃ©ation elle-mÃªme, le *liber naturae,*fait aussi essentiellement partie de cette symphonie Ã plusieurs voix dans laquelle le Verbe unique sâ##exprime. En mÃªme temps, nous affirmons que Dieu a communiquÃ© sa Parole dans lâ##histoire du salut, quâ##il a fait entendre sa

voix ; par la puissance de son Esprit, Â« il a parlÃ© par les prophÃ¨tes Â»[18]. La Parole divine se rÃ©vÃ¨le donc au cours de lâ##histoire du salut et elle parvient Ã sa plÃ©nitude dans le mystÃ¨re de lâ##incarnation, de la mort et de la rÃ©surrection du Fils de Dieu. La Parole de Dieu est encore celle qui est prÃªchÃ©e par les apÃ´tres, dans lâ##obÃ©issance au commandement de JÃ©sus ressuscitÃ© : Â« Allez dans le monde entier. Proclamez la Bonne Nouvelle Ã toute la crÃ©ation Â»(*Mc*16, 15). La Parole de Dieu est donc transmise dans la Tradition vivante de lâ##Ã#glise. Enfin, la Parole divine, attestÃ©e et divinement inspirÃ©e, câ##est lâ##Ã#criture Sainte, lâ##Ancien et le Nouveau Testament. Tout cela nous fait comprendre pourquoi, dans lâ##Ã#glise, nous vÃ©nÃ©rons beaucoup les Saintes Ã#critures, bien que la foi chrÃ©tienne ne soit pas une Â« religion du Livre Â» : le Christianisme est la Â« religion de la Parole de Dieu Â», non dâ##Â« une parole Ã©crite et muette, mais du Verbe incarnÃ© et vivant Â»[19]. Lâ##Ã#criture doit donc Ãªtre proclamÃ©e, Ã©coutÃ©e, lue, accueillie et vÃ©cue comme la Parole de Dieu, dans le sillage de la Tradition apostolique dont elle est insÃ©parable[20].

Comme lâ##ont affirmÃ© les PÃ¨res synodaux, nous nous trouvons rÃ©ellement face Ã une utilisation analogique de lâ##expression Â« Parole de Dieu Â», dont nous devons Ãªtre conscients. Il faut donc que les fidÃ¨les soient davantage prÃ©parÃ©s Ã en saisir les diffÃ©rents sens et Ã en comprendre lâ##unitÃ©. De mÃªme, du point de vue thÃ©ologique, il est nÃ©cessaire dâ##approfondir lâ##articulation des diffÃ©rentes significations de cette expression pour que resplendissent davantage lâ##unitÃ© du dessein divin et son centre : la personne du Christ[21].

Dimension cosmique de la Parole

8. Conscients de la signification essentielle de la Parole de Dieu en rÃ©fÃ©rence au Verbe Ã©ternel de Dieu fait chair,

unique sauveur et mÃ©diateur entre Dieu et lâ##homme[22], et en Ã©coutant cette Parole, nous sommes amenÃ©s par la RÃ©vÃ©lation biblique Ã reconnaÃ®tre quâ##elle est le fondement de toute la rÃ©alitÃ©. Le Prologue de saint Jean affirme, en rÃ©fÃ©rence au *Logos*divin, que Â« par Lui tout sâ##est fait et rien de ce qui sâ##est fait ne sâ##est fait sans lui Â» (*Jn*1, 3) ; de mÃªme, dans la *Lettre aux Colossiens*, il est affirmÃ© en ce qui concerne le Christ, Â« premier-nÃ© par rapport Ã toute crÃ©ature Â» (1, 15), que Â« tout est crÃ©Ã© par lui et pour lui Â» (1, 16). Et lâ##auteur de la *Lettre aux HÃ©breux* rappelle aussi que Â« grÃ¢ce Ã la foi, nous comprenons que les mondes ont Ã©tÃ© organisÃ©s par la parole de Dieu, si bien que lâ##univers visible provient de ce qui nâ##apparaÃ®t pas au regard Â» (11, 3).

Cette annonce est pour nous une parole libÃ©ratrice. En effet, les affirmations de lâ##Ã#criture indiquent que tout ce qui existe nâ##est pas le fruit dâ##un hasard irrationnel, mais est voulu par Dieu, fait partie de son dessein, au sommet duquel il nous est offert de participer, dans le Christ, Ã la vie divine. La crÃ©ation naÃ®t du *Logos*et porte de faÃ§on indÃ©lÃ©bile la marque de la *Raison crÃ©atrice qui ordonne et guide.*Les psaumes chantent cette joyeuse certitude : Â« Le Seigneur a fait les cieux par sa parole, lâ##univers, par le souffle de sa bouche Â» (*Ps* 33, 6) ; et encore : Â« il parla, et ce quâ##il dit exista ; il commanda, et ce quâ##il dit survint Â» (*Ps* 33, 9). Toute la rÃ©alitÃ© exprime ce mystÃ¨re : Â« Les cieux proclament la gloire de Dieu, le firmament raconte lâ##ouvrage de ses mains Â» (*Ps* 19, 2). Par consÃ©quent, câ##est lâ##Ã#criture Sainte elle-mÃªme qui nous invite Ã connaÃ®tre le CrÃ©ateur en observant la crÃ©ation (cf. *Ps*13, 5 ;*Rm*1, 19-20). La tradition de la pensÃ©e chrÃ©tienne a su approfondir cet Ã©lÃ©ment-clÃ© de la symphonie de la Parole, quand, par exemple, saint Bonaventure qui, avec la grande tradition des PÃ¨res grecs, a vu toutes les possibilitÃ©s de la crÃ©ation dans le *Logos*[23],affirme que *Â« toute crÃ©ature est parole de Dieu, puisquâ##elle proclame Dieu Â»*[24].La Constitution

dogmatique *Dei Verbum*avait rÃ©sumÃ© cet Ã©lÃ©ment en dÃ©clarant quâ##Â« en crÃ©ant (cf. *Jn* 1, 3) et en conservant toutes choses par le Verbe, Dieu offre aux hommes dans les choses crÃ©Ã©es un tÃ©moignage durable de lui-mÃªme Â»[25].

La crÃ©ation de lâ##homme

9. La rÃ©alitÃ© naÃ®t donc de la Parole, comme *creatura Verbi*et tout est appelÃ© Ã servir la Parole. La crÃ©ation, en effet, est le lieu oÃ¹ se dÃ©veloppe toute lâ##histoire de lâ##amour entre Dieu et sa crÃ©ature. Par consÃ©quent, le salut de lâ##homme est la raison de tout. En contemplant le cosmos dans la perspective de lâ##histoire du salut, nous sommes amenÃ©s Ã dÃ©couvrir la position unique et singuliÃ¨re quâ##occupe lâ##homme dans la crÃ©ation : Â« Dieu crÃ©a lâ##homme Ã son image, Ã lâ##image de Dieu il le crÃ©a, il les crÃ©a homme et femme Â» (*Gn* 1, 27). Cela nous permet de reconnaÃ®tre pleinement les dons prÃ©cieux reÃ§us du CrÃ©ateur : la valeur de notre propre corps, le don de la raison, de la libertÃ© et de la conscience. En cela, nous trouvons aussi tout ce que la tradition philosophique appelle la Â« loi naturelle Â»[26]. En effet, Â« tout Ãªtre humain qui accÃ¨de Ã la conscience et Ã la responsabilitÃ© fait lâ##expÃ©rience dâ##un appel intÃ©rieur Ã accomplir le bien Â»[27] et, donc, Ã Ã©viter le mal. Comme le rappelle saint Thomas dâ##Aquin, tous les autres prÃ©ceptes de la loi naturelle se fondent Ã©galement sur ce principe[28]. Lâ##Ã©coute de la Parole de Dieu nous porte avant tout Ã apprÃ©cier lâ##exigence de vivre selon cette loi Â« Ã©crite dans notre cÅ#ur Â» (cf. *Rm*2, 15 ; 7, 23) [29]. De plus, JÃ©sus Christ donne aux hommes la nouvelle Loi, la Loi de lâ##Ã#vangile, qui assume et rÃ©alise de maniÃ¨re Ã©minente la loi naturelle, en nous affranchissant de la loi du pÃ©chÃ© qui fait que, comme le dit saint Paul, Â« ce qui est Ã ma portÃ©e, câ##est dâ##avoir envie de faire le bien, mais pas de lâ##accomplir Â» (*Rm* 7, 18) et, par la grÃ

¢ce, il permet aux hommes la participation Ã la vie divine et leur donne la capacitÃ© de dÃ©passer leur Ã©goÃ¯sme [30].

Le rÃ©alisme de la Parole

10. Celui qui connaÃ®t la Parole divine connaÃ®t aussi pleinement la signification de toute crÃ©ature. Si toutes les choses, en effet, Â« subsistent Â»en Celui qui est Â« avant toutes choses Â» (cf. *Col* 1, 17), alors celui qui construit sa propre vie sur sa Parole bÃ¢tit vraiment de maniÃ¨re solide et durable. La Parole de Dieu nous pousse Ã changer notre idÃ©e du rÃ©alisme : la personne rÃ©aliste est celle qui reconnaÃ®t dans le Verbe de Dieu, le fondement de tout[31]. Nous en avons particuliÃ¨rement besoin Ã notre Ã©poque, oÃ¹ de nombreuses choses sur lesquelles nous nous appuyons pour construire notre vie, sur lesquelles nous sommes tentÃ©s de reporter notre espÃ©rance, se rÃ©vÃ¨lent Ã©phÃ©mÃ¨res. Lâ##avoir, le plaisir et le pouvoir se manifestent tÃ´t ou tard incapables de rÃ©aliser les aspirations les plus profondes du cÅ#ur de lâ##homme. En effet, pour construire sa vie, celui-ci a besoin de fondements solides, qui demeurent mÃªme lorsque les certitudes humaines sâ##estompent. En rÃ©alitÃ©, puisque Â« pour toujours, ta parole, Seigneur, se dresse dans les cieux Â» et que la fidÃ©litÃ© du Seigneur dure Â« dâ##Ã¢ge en Ã¢ge Â» (cf. *Ps* 119, 89-90), celui qui bÃ¢tit sur cette parole construit la maison de sa vie sur le roc (cf. *Mt*7, 24). Que notre cÅ#ur puisse dire tous les jours Ã Dieu : Â« Toi mon abri, mon bouclier, jâ##espÃ¨re en ta parole Â» (*Ps* 119, 114) et, comme saint Pierre, que nous puissions agir tous les jours en nous en remettant au Seigneur JÃ©sus : Â« sur ton ordre, je vais jeter les filets Â»(*Lc* 5, 5) !

Christologie de la Parole

11. Ã# partir de ce regard sur la rÃ©alitÃ© comme Å#uvre de la Sainte TrinitÃ©, Ã travers le Verbe divin, nous pouvons comprendre les paroles de lâ##auteur de la *Lettre aux*

HÃ©breux : Â« Souvent, dans le passÃ©, Dieu a parlÃ© Ã nos pÃ¨res par les prophÃ¨tes sous des formes fragmentaires et variÃ©es ; mais, dans les derniers temps, dans ces jours oÃ¹ nous sommes, il nous a parlÃ© par ce Fils quâ##il a Ã©tabli hÃ©ritier de toutes choses et par qui il a crÃ©Ã© les mondes Â» (1, 1-2). Il est beau de noter que tout lâ##Ancien Testament se prÃ©sente dÃ©jÃ Ã nous comme lâ##histoire dans laquelle Dieu communique sa Parole : Â« En effet, aprÃ¨s avoir conclu une alliance avec Abraham (cf. *Gn* 15, 18) et, par MoÃ¯se, avec le peuple dâ##IsraÃ«l (cf. *Ex*24, 8), il se rÃ©vÃ©la au peuple quâ##il sâ##Ã©tait acquis, par des paroles et par des actions, comme le Dieu unique, vivant et vrai, de sorte quâ##IsraÃ«l fit lâ##expÃ©rience des voies de Dieu avec les hommes, quâ##il en acquit une intelligence de jour en jour plus profonde et plus claire grÃ¢ce Ã Dieu parlant lui-mÃªme par la bouche des prophÃ¨tes, et quâ##il manifesta toujours plus largement parmi les nations (cf. *Ps* 21, 28-29 ; 95, 1-3 ; *Is* 2, 1-4 ; *Jr* 3, 17) Â»[32].

Cette complaisance de Dieu se rÃ©alise de maniÃ¨re indÃ©passable au moment de lâ##incarnation du Verbe. La Parole Ã©ternelle qui sâ##exprime dans la crÃ©ation et qui se communique dans lâ##histoire du salut est devenue dans le Christ un homme, Â« nÃ© dâ##une femme Â» (*Ga*4, 4). La Parole ne sâ##exprime plus ici dâ##abord Ã travers un discours, fait de concepts ou de rÃ¨gles. Ici, nous sommes mis face Ã la personne mÃªme de JÃ©sus. Son histoire unique et singuliÃ¨re est la parole dÃ©finitive que Dieu dit Ã lâ##humanitÃ©. Dâ##oÃ¹ lâ##on comprend pourquoi Â« Ã lâ##origine du fait dâ##Ãªtre chrÃ©tien, il nâ##y a pas une dÃ©cision Ã©thique ou une grande idÃ©e, mais la rencontre avec un Ã©vÃ©nement, avec une Personne, qui donne Ã la vie un nouvel horizon et par lÃ son orientation dÃ©cisive Â»[33]. Le renouvellement de cette rencontre et de cette conscience gÃ©nÃ¨re dans le cÅ#ur des croyants la stupÃ©faction devant lâ##initiative divine que lâ##homme, avec ses facultÃ©s rationnelles et

avec son imagination nâ##aurait jamais pu concevoir. Il sâ##agit dâ##une nouveautÃ© incroyable et humainement inconcevable : Â« Le Verbe sâ##est fait chair, il a habitÃ© parmi nous Â»(*Jn*1, 14a). Ces expressions nâ##indiquent pas une figure rhÃ©torique mais une expÃ©rience vÃ©cue ! Câ##est saint Jean, tÃ©moin oculaire, qui la rapporte : Â« nous avons vu sa gloire, la gloire quâ##il tient de son PÃ¨re comme Fils unique, plein de grÃ¢ce et de vÃ©ritÃ© Â» (*Jn*1, 14b). La foi apostolique tÃ©moigne que la Parole Ã©ternelle sâ##est faite Un de nous.La *Parole divine*sâ##exprime vraiment Ã travers des *paroles humaines.*

12. En contemplant cette Â« Christologie de la Parole Â», la tradition patristique mÃ©diÃ©vale a utilisÃ© une expression suggestive : *le Verbe sâ##est abrÃ©gÃ©*[34]. Dans leur traduction grecque de lâ##Ancien Testament, les PÃ¨res de lâ##Ã#glise ont trouvÃ© une parole du prophÃ¨te IsaÃ¯e - que saint Paul cite aussi - pour montrer que les voies nouvelles de Dieu Ã©taient dÃ©jÃ annoncÃ©es dans lâ##Ancien Testament. On pouvait y lire : Â« Dieu a rendu brÃ¨ve sa Parole, il lâ##a abrÃ©gÃ©e Â»(*Is* 10, 23 ; *Rm*9, 28). Le Fils, lui-mÃªme, est la Parole de Dieu, il est le Â« *Logos*:la Parole Ã©ternelle sâ##est faite petite â## si petite quâ##elle peut entrer dans une mangeoire. Elle sâ##est faite enfant, afin que la Parole devienne pour nous saisissable Â»[35]. Ã# prÃ©sent, la Parole nâ##est pas seulement audible, elle ne possÃ¨de pas seulement une *voix,*maintenant la Parole a un *visage,*quâ##en consÃ©quence nous pouvons voir : JÃ©sus de Nazareth[36].

En suivant le rÃ©cit des Ã#vangiles, nous relevons que lâ##humanitÃ© mÃªme de JÃ©sus apparaÃ®t dans toute son originalitÃ© dans sa rÃ©fÃ©rence Ã la Parole de Dieu. En effet, il rÃ©alise heure par heure, dans son humanitÃ© parfaite, la volontÃ© du PÃ¨re. JÃ©sus Ã©coute sa voix et il lui obÃ©it de tout son cÅ#ur. Il connaÃ®t le PÃ¨re et il observe sa parole (cf. *Jn*8, 55). Il nous raconte les choses du PÃ¨re (cf. *Jn*12, 50). Â« Je leur ai donnÃ© les paroles que tu mâ##as donnÃ©es Â»(*Jn* 17, 8). JÃ©sus montre donc quâ##il est le *Logos* divin qui se

donne Ã nous, mais aussi le nouvel Adam, lâ##homme vrai, celui qui accomplit Ã chaque instant non sa propre volontÃ© mais celle du PÃ¨re. Il Â« grandissait en sagesse, en taille et en grÃ¢ce sous le regard de Dieu et des hommes Â»(*Lc*2, 52). De maniÃ¨re parfaite, il Ã©coute, il rÃ©alise en lui-mÃªme et il nous communique la Parole divine (cf. *Lc*5, 1).

La mission de JÃ©sus trouve enfin son accomplissement dans le MystÃ¨re Pascal : nous nous trouvons ici face au *Â« langage de la croix Â»*(*1 Co*1, 18). Le Verbe se tait, il devient silence de mort, car il sâ##est Â« dit Â» jusquâ##Ã se taire, ne conservant rien de ce quâ##il devait communiquer. De maniÃ¨re suggestive, les PÃ¨res de lâ##Ã#glise, contemplant ce mystÃ¨re, mettent sur les lÃ¨vres de la MÃ¨re de Dieu cette expression : Â« Sans parole est la parole du PÃ¨re, laquelle a crÃ©Ã© toute la nature parlante, sans mouvement sont les yeux Ã©teints de celui par la parole et le geste de qui est mÃ» tout ce qui se meut Â»[37]. Ici, nous est vraiment rÃ©vÃ©lÃ© lâ##amour le *Â« plus grand Â»*, celui qui donne sa vie pour ses propres amis (cf. *Jn*15, 13).

Dans ce grand mystÃ¨re, JÃ©sus se manifeste comme *la Parole de lâ##Alliance Nouvelle et Ã#ternelle* : la libertÃ© de Dieu et la libertÃ© de lâ##homme se sont dÃ©finitivement rencontrÃ©es dans sa chair crucifiÃ©e, en un pacte indissoluble, Ã jamais valable. Au cours de lâ##institution de lâ##Eucharistie, JÃ©sus lui-mÃªme - Ã la derniÃ¨re CÃ¨ne - avait parlÃ© de Â« la Nouvelle et Ã#ternelle Alliance Â», scellÃ©e par son sang versÃ© (cf. *Mt*26, 28 ; *Mc*14, 24 ; *Lc*22, 20), se montrant comme le vÃ©ritable Agneau immolÃ©, en qui sâ##accomplit la libÃ©ration dÃ©finitive de lâ##esclavage[38].

Dans le mystÃ¨re lumineux de la rÃ©surrection, ce silence de la Parole se manifeste dans sa signification authentique et dÃ©finitive. Le Christ, Parole de Dieu incarnÃ©e, crucifiÃ©e et ressuscitÃ©e, est le Seigneur de toutes choses ; il est le Vainqueur, le *PantokrÃ¡tor*, et tout est rÃ©capitulÃ© pour toujours en lui (cf. *Ep*1, 10). Le Christ est donc Â« la lumiÃ¨re

du monde Â» (*Jn* 8, 12), cette lumiÃ¨re qui Â« brille dans les tÃ©nÃ¨bres Â» (*Jn* 1, 5) et que les tÃ©nÃ¨bres nâ##ont pas arrÃªtÃ©e (cf. *Jn* 1, 5). Nous comprenons pleinement ici le sens du *Psaume*119 : Â« ta parole est la lumiÃ¨re de mes pas, la lampe de ma route Â»(v. 105) ; la Parole qui ressuscite est cette lumiÃ¨re dÃ©finitive sur notre route. DÃ¨s le dÃ©but, les chrÃ©tiens ont eu conscience que, dans le Christ, la Parole de Dieu est prÃ©sente en tant que Personne. La Parole de Dieu est la vÃ©ritable lumiÃ¨re dont lâ##homme a besoin. Oui, au moment de la rÃ©surrection, le Fils de Dieu sâ##est manifestÃ© comme LumiÃ¨re du monde. Ã# prÃ©sent, en vivant avec lui et par lui, nous pouvons vivre dans la lumiÃ¨re.

13. Parvenus, si lâ##on peut sâ##exprimer ainsi, au cÅ#ur de la Â« Christologie de la Parole Â», il est important de souligner lâ##unitÃ© du dessein divin dans le Verbe incarnÃ© : câ##est pour cela que le Nouveau Testament nous prÃ©sente le MystÃ¨re Pascal en accord avec les Saintes Ã#critures, comme leur accomplissement parfait. Saint Paul, dans la PremiÃ¨re lettre aux Corinthiens, affirme que JÃ©sus Christ est mort pour nos pÃ©chÃ©s Â« conformÃ©ment aux Ã#critures Â» (15, 3) et quâ##il est ressuscitÃ© le troisiÃ¨me jour Â« conformÃ©ment aux Ã#critures Â» (15, 4). De cette maniÃ¨re, lâ##ApÃ´tre place lâ##Ã©vÃ©nement de la mort et de la rÃ©surrection du Seigneur en relation avec lâ##histoire de lâ##antique Alliance de Dieu avec son peuple. Il nous fait comprendre que câ##est mÃªme de cet Ã©vÃ©nement que cette histoire tire sa logique et sa vÃ©ritable signification. Dans le MystÃ¨re Pascal sâ##accomplissent Â« les paroles de lâ##Ã#criture ; câ##est-Ã -dire que - cette mort rÃ©alisÃ©e "conformÃ©ment aux Ã#critures" - est un Ã©vÃ¨nement qui porte en soi un *logos,*une logique : la mort du Christ tÃ©moigne que la Parole de Dieu sâ##est faite pleinement "chair", "histoire" humaine Â»[39]. La rÃ©surrection de JÃ©sus se produit aussi Â« le troisiÃ¨me jour conformÃ©ment aux Ã#critures Â» : puisque, suivant lâ##interprÃ©tation juive, la dÃ©composition commenÃ§ait aprÃ¨s le troisiÃ¨me jour,

la parole de lâ##Ã#criture sâ##accomplit en JÃ©sus qui ressuscite avant que ne commence la dÃ©composition. Ainsi, en transmettant fidÃ¨lement lâ##enseignement des ApÃ´tres (cf. *1 Co*15, 3), saint Paul souligne que la victoire du Christ sur la mort advient par la puissance crÃ©atrice de la Parole de Dieu. Cette puissance divine apporte lâ##espÃ©rance et la joie : câ##est lÃ , en dÃ©finitive, le contenu libÃ©rateur de la RÃ©vÃ©lation pascale. Ã# PÃ¢ques, Dieu se rÃ©vÃ¨le lui-mÃªme ainsi que la puissance de lâ##Amour trinitaire qui anÃ©antit les forces destructrices du mal et de la mort.

En rappelant ces Ã©lÃ©ments essentiels de notre foi, nous pouvons contempler la profonde unitÃ© entre la crÃ©ation et la nouvelle crÃ©ation et celle de toute lâ##histoire du salut dans le Christ. En recourant Ã une image, nous pouvons comparer lâ##univers Ã un Â« livre Â» - comme le disait Ã©galement GalilÃ©e â## le considÃ©rant comme Â« lâ##Å#uvre dâ##un Auteur qui sâ##exprime Ã travers la Â« symphonie Â» de la crÃ©ation. Au sein de cette symphonie, on trouve, Ã un certain moment, ce que lâ##on appellerait en langage musical un Â« solo Â», un thÃ¨me confiÃ© Ã un seul instrument ou Ã une voix unique ; et celui-ci est tellement important que la signification de toute lâ##Å#uvre dÃ©pend de lui. Ce Â« solo Â», câ##est JÃ©sus ... Le Fils de lâ##homme rÃ©sume en Lui la terre et le ciel, la crÃ©ation et le CrÃ©ateur, la chair et lâ##Esprit. Il est le centre de lâ##univers et de lâ##histoire, parce quâ##en Lui sâ##unissent sans se confondre lâ##Auteur et son Å#uvre Â»[40].

Dimension eschatologique de la Parole de Dieu

14. Ã# travers tout cela, lâ##Ã#glise exprime quâ##elle est consciente de se trouver, avec JÃ©sus Christ, face Ã la Parole dÃ©finitive de Dieu ; il est Â« le Premier et le Dernier Â»(*Ap*1, 17). Il a donnÃ© Ã la crÃ©ation et Ã lâ##histoire son sens dÃ©finitif ; câ##est pourquoi nous sommes appelÃ©s Ã vivre

le temps, Ã habiter la crÃ©ation de Dieu selon le rythme eschatologique de la Parole ; Â« lâ##Ã©conomie chrÃ©tienne, du fait quâ##elle est lâ##Alliance nouvelle et dÃ©finitive, ne passera jamais et aucune nouvelle rÃ©vÃ©lation publique ne doit plus Ãªtre attendue avant la glorieuse manifestation de notre Seigneur JÃ©sus Christ (cf. *1 Tm* 6, 14 et *Tt* 2, 13) Â»[41]. En effet, comme lâ##ont rappelÃ© les PÃ¨res durant le Synode, Â« la spÃ©cificitÃ© du Christianisme se manifeste dans lâ##Ã©vÃ©nement JÃ©sus-Christ, sommet de la RÃ©vÃ©lation, accomplissement des promesses de Dieu et mÃ©diateur de la rencontre entre lâ##homme et Dieu. Lui Â« qui nous a rÃ©vÃ©lÃ© Dieu Â»(cf. *Jn*1, 18) est la Parole unique et dÃ©finitive donnÃ©e Ã lâ##humanitÃ© Â»[42]. Saint Jean de la Croix a exprimÃ© cette vÃ©ritÃ© de faÃ§on admirable : Â« DÃ¨s lors quâ##il nous a donnÃ© son Fils, qui est sa Parole - unique et dÃ©finitive â##, il nous a tout dit Ã la fois et dâ##un seul coup en cette seule Parole et il nâ##a rien de plus Ã dire. [â#¦] Car ce quâ##il disait par parties aux prophÃ¨tes, il lâ##a dit tout entier dans son Fils, en nous donnant ce tout quâ##est son Fils. VoilÃ pourquoi celui qui voudrait maintenant interroger le Seigneur et lui demander des visions ou rÃ©vÃ©lations, non seulement ferait une folie, mais il ferait injure Ã Dieu, en ne jetant pas les yeux uniquement sur le Christ et en cherchant autre chose ou quelque nouveautÃ© Â»[43].

Par consÃ©quent, le Synode a recommandÃ© dâ##Â« aider les fidÃ¨les Ã bien distinguer la Parole de Dieu des rÃ©vÃ©lations privÃ©es Â»[44], dont le rÃ´le Â« nâ##est pas de (â#¦) "complÃ©ter" la RÃ©vÃ©lation dÃ©finitive du Christ, mais dâ##aider Ã en vivre plus pleinement Ã une certaine Ã©poque de lâ##histoire Â»[45]. La valeur des rÃ©vÃ©lations privÃ©es est fonciÃ¨rement diverse de lâ##unique rÃ©vÃ©lation publique : celle-ci exige notre foi ; en effet, en elle, au moyen de paroles humaines et par la mÃ©diation de la communautÃ© vivante de lâ##Ã#glise, Dieu lui-mÃªme nous parle. Le critÃ¨re pour

Ã©tablir la vÃ©ritÃ© dâ##une rÃ©vÃ©lation privÃ©e est son orientation vers le Christ lui-mÃªme. Quand celle-ci nous Ã©loigne de Lui, Ã ce moment-lÃ elle ne vient certainement pas de lâ##Esprit Saint, qui nous conduit Ã lâ##Ã#vangile et non hors de lui. La rÃ©vÃ©lation privÃ©e est une aide pour la foi, et elle se montre crÃ©dible prÃ©cisÃ©ment parce quâ##elle renvoie Ã lâ##unique rÃ©vÃ©lation publique. Câ##est pourquoi lâ##approbation ecclÃ©siastique dâ##une rÃ©vÃ©lation privÃ©e indique essentiellement que le message sâ##y rapportant ne contient rien qui sâ##oppose Ã la foi et aux bonnes mÅ#urs. Il est permis de le rendre public, et les fidÃ¨les sont autorisÃ©s Ã y adhÃ©rer de maniÃ¨re prudente. Une rÃ©vÃ©lation privÃ©e peut introduire de nouvelles expressions, faire Ã©merger de nouvelles formes de piÃ©tÃ© ou en approfondir dâ##anciennes. Elle peut avoir un certain caractÃ¨re prophÃ©tique (cf. *1 Th*5, 19-21) et elle peut Ãªtre une aide valable pour comprendre et pour mieux vivre lâ##Ã#vangile Ã lâ##heure actuelle. Elle ne doit donc pas Ãªtre nÃ©gligÃ©e. Câ##est une aide, qui nous est offerte, mais il nâ##est pas obligatoire de sâ##en servir. Dans tous les cas, il doit sâ##agir de quelque chose qui nourrit la foi, lâ##espÃ©rance et la charitÃ©, qui sont pour tous le chemin permanent du salut[46].

La Parole de Dieu et lâ##Esprit Saint

15. AprÃ¨s nous Ãªtre arrÃªtÃ©s sur la Parole derniÃ¨re et dÃ©finitive de Dieu au monde, nous devons parler Ã prÃ©sent de la mission de lâ##Esprit Saint en lien avec la Parole divine. En effet, aucune comprÃ©hension authentique de la RÃ©vÃ©lation chrÃ©tienne ne peut Ãªtre atteinte en dehors de lâ##action du Paraclet. Et ce, parce que la communication que Dieu fait de lui-mÃªme implique toujours la relation entre le Fils et lâ##Esprit Saint, quâ##IrÃ©nÃ©e de Lyon appelle, de fait, Â« les deux mains du PÃ¨re Â»[47]. De plus,

câ##est lâ##Ã#criture Sainte qui nous montre la prÃ©sence de lâ##Esprit Saint dans lâ##histoire du salut et en particulier dans la vie de JÃ©sus, qui a Ã©tÃ© conÃ§u de la Vierge Marie par lâ##action de lâ##Esprit Saint (cf. *Mt*1, 18 ; *Lc*1, 35) ; au dÃ©but de son ministÃ¨re public, sur les rives du Jourdain, JÃ©sus le voit descendre sur lui sous la forme dâ##une colombe (cf. *Mt*3, 16 et *par.*) ; par ce mÃªme Esprit, il agit, il parle et il exulte (cf. *Lc* 10, 21) ; et câ##est en Lui quâ##il peut sâ##offrir lui-mÃªme (cf. *He* 9,14). Alors que sa mission sâ##achÃ¨ve, suivant le rÃ©cit de lâ##Ã#vangÃ©liste Jean, câ##est JÃ©sus lui-mÃªme qui met clairement en relation le don de sa vie avec lâ##envoi de lâ##Esprit aux siens (cf. *Jn*16, 7). Ensuite, JÃ©sus ressuscitÃ©, portant dans sa chair les signes de sa passion, rÃ©pand lâ##Esprit (cf. *Jn* 20, 22), rendant les siens participants de sa propre mission (cf. *Jn* 20, 21). Ce sera alors lâ##Esprit Saint qui enseignera toutes choses aux disciples et qui leur rappellera tout ce que le Christ a dit (cf. *Jn* 14, 26), parce quâ##il lui revient, en tant quâ##Esprit de VÃ©ritÃ© (cf. *Jn* 15, 26), dâ##introduire les disciples dans la VÃ©ritÃ© tout entiÃ¨re (cf. *Jn* 16, 13). Enfin, comme on lit dans les *Actes des ApÃ´tres*, lâ##Esprit descend sur les Douze rÃ©unis en priÃ¨re avec Marie, au jour de la PentecÃ´te (cf. 2, 1-4), et il les remplit de force en vue de leur mission dâ##annoncer la Bonne Nouvelle Ã tous les peuples [48].

La Parole de Dieu sâ##exprime donc en paroles humaines grÃ¢ce Ã lâ##action de lâ##Esprit Saint. La mission du Fils et celle de lâ##Esprit Saint sont insÃ©parables et constituent une unique Ã©conomie du salut. Lâ##Esprit, qui agit au moment de lâ##incarnation du verbe dans le sein de la vierge Marie, est le mÃªme Esprit qui guide JÃ©sus au cours de sa mission et qui est promis aux disciples. Le mÃªme Esprit, qui a parlÃ© par lâ##intermÃ©diaire des prophÃ¨tes, soutient et inspire lâ##Ã#glise dans sa tÃ¢che dâ##annoncer la Parole de Dieu et dans la prÃ©dication des apÃ´tres. Enfin, câ##est cet Esprit qui inspire les auteurs des Saintes Ã#critures.

16. Attentifs Ã cet horizon pneumatologique, les PÃ¨res synodaux ont voulu rappeler lâ##importance de lâ##action de lâ##Esprit Saint dans la vie de lâ##Ã#glise et dans le cÅ#ur des croyants par rapport Ã lâ##Ã#criture Sainte[49]. En effet, sans lâ##action efficace de Â« lâ##Esprit de VÃ©ritÃ© Â» (*Jn* 14, 16) on ne peut comprendre les paroles du Seigneur. Comme le rappelle saint IrÃ©nÃ©e : Â« Ceux qui ne participent pas Ã lâ##Esprit ne puisent pas au sein de leur MÃ¨re (lâ##Ã#glise) la nourriture de Vie, ils ne reÃ§oivent rien de la source trÃ¨s pure qui coule du Corps du Christ Â»[50]. Comme la Parole de Dieu vient Ã nous dans le Corps du Christ, dans le corps eucharistique et dans le corps des Ã#critures par lâ##action de lâ##Esprit Saint, de mÃªme elle ne peut Ãªtre accueillie et comprise pleinement que grÃ¢ce Ã ce mÃªme Esprit.

Les grands Ã©crivains de la tradition chrÃ©tienne prennent unanimement en considÃ©ration le rÃ´le de lâ##Esprit Saint dans le rapport que les croyants doivent avoir avec les Ã#critures. Saint Jean Chrysostome affirme que lâ##Ã#criture Â« a besoin de la rÃ©vÃ©lation de lâ##Esprit, afin quâ##en dÃ©couvrant le vÃ©ritable sens des choses qui sâ##y trouvent, nous en tirions abondamment profit Â»[51]. Saint JÃ©rÃ´me est lui aussi fermement convaincu que Â« nous ne pouvons arriver Ã comprendre lâ##Ã#criture sans lâ##aide de lâ##Esprit Saint qui lâ##a inspirÃ©e Â»[52]. Saint GrÃ©goire le Grand souligne Ã©galement de maniÃ¨re suggestive lâ##Å#uvre du mÃªme Esprit dans la formation et dans lâ##interprÃ©tation de la Bible : Â« Il a lui-mÃªme crÃ©Ã© les paroles des Saints Testaments, câ##est lui-mÃªme qui les ouvre Â»[53]. Richard de Saint-Victor rappelle quâ##il faut des Â« yeux de colombe Â», illuminÃ©s et instruits par lâ##Esprit, pour comprendre le texte sacrÃ©[54].

Je voudrais souligner encore lâ##importance du tÃ©moignage que nous trouvons, Ã propos de la relation entre lâ##Esprit Saint et lâ##Ã#criture, dans les textes liturgiques, oÃ¹ la Parole de Dieu est proclamÃ©e, Ã©coutÃ©e et expliquÃ©e aux fidÃ¨les. Câ##est le cas dâ##anciennes priÃ¨res qui,

sous forme dâ##Ã©piclÃ¨ses, invoquent lâ##Esprit avant la proclamation des lectures : Â« Envoie ton Esprit Saint Paraclet dans nos Ã¢mes et fais-nous comprendre les Ã#critures quâ##il a inspirÃ©es ; et concÃ¨de-moi de les interprÃ©ter de maniÃ¨re digne, pour que les fidÃ¨les ici rÃ©unis en tirent avantage Â». En mÃªme temps, nous trouvons des priÃ¨res qui, au terme de lâ##homÃ©lie, invoquent Ã nouveau Dieu pour le don de lâ##Esprit sur les fidÃ¨les : Â« Dieu sauveur (â#¦) nous tâ##implorons pour ce peuple : envoie sur lui lâ##Esprit Saint ; que le Seigneur JÃ©sus vienne le visiter, quâ##il parle aux consciences de tous et quâ##il prÃ©pare les cÅ#urs Ã la foi et conduise Ã toi nos Ã¢mes, Dieu des MisÃ©ricordes Â»[55]. Tout cela nous permet de comprendre pourquoi lâ##on ne peut pas arriver Ã saisir le sens de la Parole si lâ##action du Paraclet nâ##est pas accueillie dans lâ##Ã#glise et dans le cÅ#ur des croyants.

Tradition et Ã#criture

17. En rÃ©affirmant le lien profond entre lâ##Esprit Saint et la Parole de Dieu, nous avons aussi posÃ© les fondations pour comprendre le sens et la valeur dÃ©terminante de la Tradition vivante et des Ã#critures Saintes dans lâ##Ã#glise. En effet, puisque Â« Dieu a tant aimÃ© le monde quâ##il a donnÃ© son Fils unique Â» (*Jn* 3, 16), la Parole divine, prononcÃ©e dans le temps, sâ##est donnÃ©e et Â« livrÃ©e Â» Ã lâ##Ã#glise de maniÃ¨re dÃ©finitive, afin que lâ##annonce du salut puisse Ãªtre communiquÃ©e de maniÃ¨re efficace Ã toutes les Ã©poques et en tous lieux. Comme nous le rappelle la Constitution dogmatique *Dei Verbum,* JÃ©sus Christ lui-mÃªme Â« ayant accompli lui-mÃªme et proclamÃ© de sa propre bouche lâ##Ã#vangile dâ##abord promis par les prophÃ¨tes, ordonna Ã ses ApÃ´tres de Le prÃªcher Ã tous comme la source de toute vÃ©ritÃ© salutaire et de toute rÃ¨gle morale, en leur communiquant les dons divins. Ce qui fut fidÃ¨lement accompli tantÃ´t par les ApÃ´tres, qui, dans la prÃ©dication orale, dans les exemples et les institutions transmirent, soit ce quâ##ils

avaient appris de la bouche du Christ en vivant avec Lui et en le voyant agir, soit ce quâ##ils tenaient des suggestions du Saint-Esprit, tantÃ´t par ces ApÃ´tres et des hommes de leur entourage, qui, sous lâ##inspiration du mÃªme Esprit- Saint, consignÃ¨rent par Ã©crit le message de salut Â»[56].

Le Concile Vatican II rappelle, par ailleurs, que cette Tradition dâ##origine apostolique est une rÃ©alitÃ© vivante et dynamique : elle progresse dans lâ##Ã#glise sous lâ##assistance du Saint-Esprit, non dans le sens quâ##elle change dans sa vÃ©ritÃ©, qui est Ã©ternelle, mais plutÃ´t que Â« la perception des rÃ©alitÃ©s aussi bien que des paroles transmises sâ##accroÃ®t Â», par la contemplation et par lâ##Ã©tude, avec lâ##intelligence que donne une expÃ©rience spirituelle plus profonde, et par Â« la prÃ©dication de ceux qui, avec la succession dans lâ##Ã©piscopat, ont reÃ§u un charisme certain de vÃ©ritÃ© Â»[57].

La Tradition vivante est essentielle afin que lâ##Ã#glise puisse grandir au fil du temps dans la comprÃ©hension de la vÃ©ritÃ© rÃ©vÃ©lÃ©e dans les Ã#critures ; en effet, Â« par cette mÃªme Tradition, le canon intÃ©gral des Livres saints se fait connaÃ®tre Ã lâ##Ã#glise, et en elle aussi les Saintes Ã#critures elles-mÃªmes sont comprises plus Ã fond et sans cesse rendues agissantes Â»[58]. En fin de compte, câ##est la Tradition vivante de lâ##Ã#glise qui nous fait comprendre de maniÃ¨re adÃ©quate la Sainte Ã#criture comme Parole de Dieu. MÃªme si le Verbe de Dieu prÃ©cÃ¨de et transcende la Sainte Ã#criture, toutefois, dans la mesure oÃ¹ elle est inspirÃ©e par Dieu, elle contient la Parole divine (cf. *2 Tm*3, 16) Â« dâ##une maniÃ¨re tout Ã fait particuliÃ¨re Â»[59].

18. Dâ##oÃ¹ lâ##importance dâ##Ã©duquer et de former de faÃ§on claire le Peuple de Dieu Ã sâ##approcher des Saintes Ã#critures par rapport Ã la Tradition vivante de lâ##Ã#glise, en reconnaissant en elles la Parole mÃªme de Dieu. Faire grandir cette attitude chez les fidÃ¨les est trÃ¨s important du

point de vue de la vie spirituelle. Il peut Ãªtre utile de rappeler Ã ce propos une analogie dÃ©veloppÃ©e par les PÃ¨res de lâ##Ã#glise entre le Verbe de Dieu qui se fait Â« chair Â» et la Parole qui se fait Â« livre Â»[60]. La Constitution dogmatique *Dei Verbum*, recueillant cette ancienne tradition selon laquelle Â« son corps (celui du Fils), ce sont les enseignements des Ã#critures Â» - comme le disait saint Ambroise[61] -, affirme : Â« les paroles de Dieu, exprimÃ©es en langues humaines, sont devenues semblables au langage humain, de mÃªme que jadis le Verbe du PÃ¨re Ã©ternel, ayant assumÃ© la chair humaine avec ses faiblesses, est devenu semblable aux hommes Â»[62]. Comprise ainsi, lâ##Ã#criture Sainte se prÃ©sente Ã nous, bien que dans la multiplicitÃ© de ses formes et de ses contenus, comme une rÃ©alitÃ© unifiÃ©e. En effet, Â« Ã travers toutes les paroles de lâ##Ã#criture Sainte, Dieu ne dit quâ##une seule Parole, son Verbe unique en qui il se dit tout entier (cf. *He* 1, 1-3) Â»[63], comme lâ##affirmait dÃ©jÃ saint Augustin avec clartÃ© : Â« Rappelez-vous que le discours de Dieu, qui est dÃ©veloppÃ© dans toute la Sainte Ã#criture, est un seul et quâ##un seul est le Verbe qui rÃ©sonne sur la bouche de tous les auteurs sacrÃ©s Â»[64].

En fin de compte, Ã travers lâ##action de lâ##Esprit Saint et sous la conduite du MagistÃ¨re, lâ##Ã#glise transmet Ã toutes les gÃ©nÃ©rations tout ce qui a Ã©tÃ© rÃ©vÃ©lÃ© dans le Christ. Lâ##Ã#glise vit dans la certitude que son Seigneur, qui a parlÃ© dans le passÃ©, ne cesse de communiquer sa Parole, aujourdâ##hui, dans la Tradition vivante de lâ##Ã#glise et dans lâ##Ã#criture Sainte. En effet, la Parole de Dieu se donne Ã nous dans lâ##Ã#criture Sainte comme tÃ©moignage inspirÃ© de la RÃ©vÃ©lation qui, avec la Tradition vivante de lâ##Ã#glise, constitue la rÃ¨gle suprÃªme de la foi[65].

Ã#criture Sainte, inspiration et vÃ©ritÃ©

19. Un concept clÃ© pour accueillir le texte sacrÃ©, en tant que Parole de Dieu, faite paroles humaines, est indubitablement celui de lâ##*inspiration.*Ici aussi, nous pouvons suggÃ©rer une analogie : comme le Verbe de Dieu sâ##est fait chair par lâ##action de lâ##Esprit Saint dans le sein de la Vierge Marie, de mÃªme lâ##Ã#criture Sainte naÃ®t du sein de lâ##Ã#glise par lâ##action du mÃªme Esprit. Lâ##Ã#criture Sainte est Â« Parole de Dieu en tant que, sous le souffle de lâ##Esprit divin, elle est consignÃ©e par Ã©crit Â»[66]. On reconnaÃ®t de cette maniÃ¨re toute lâ##importance de lâ##auteur humain qui a Ã©crit les textes inspirÃ©s et, en mÃªme temps, de Dieu lui-mÃªme, reconnu comme son auteur vÃ©ritable.

Comme les PÃ¨res synodaux lâ##ont affirmÃ©, il apparaÃ®t Ã lâ##Ã©vidence combien le thÃ¨me de lâ##inspiration est dÃ©cisif pour sâ##approcher de faÃ§on juste des Ã#critures et pour en faire une exÃ©gÃ¨se correcte[67], qui, Ã son tour, doit Ãªtre effectuÃ©e dans lâ##Esprit mÃªme dans lequel elles ont Ã©tÃ© Ã©crites[68]. Lorsque sâ##affaiblit en nous la conscience de son inspiration, on risque de lire lâ##Ã#criture comme un objet de curiositÃ© historique et non plus comme lâ##Å#uvre de lâ##Esprit Saint, par laquelle nous pouvons entendre la voix mÃªme du Seigneur et connaÃ®tre sa prÃ©sence dans lâ##histoire.

En outre, les PÃ¨res synodaux ont soulignÃ© avec justesse que le thÃ¨me de lâ##inspiration est aussi liÃ© au thÃ¨me de la *vÃ©ritÃ© des Ã#critures*[69]. Câ##est pourquoi, un approfondissement de la comprÃ©hension de lâ##inspiration portera sans aucun doute aussi Ã une plus grande intelligence de la vÃ©ritÃ© contenue dans les livres saints. Comme lâ##affirmait la doctrine conciliaire sur ce thÃ¨me, les livres inspirÃ©s enseignent la vÃ©ritÃ© : Â« DÃ¨s lors, puisque

tout ce que les auteurs inspirÃ©s ou hagiographes affirment doit Ãªtre tenu pour affirmÃ© par lâ##Esprit Saint, il faut par consÃ©quent professer que les livres de lâ##Ã#criture enseignent fermement, fidÃ¨lement et sans erreur la vÃ©ritÃ© que Dieu a voulu voir consignÃ©e dans les saintes Lettres en vue de notre salut. Câ##est pourquoi "toute Ã#criture inspirÃ©e de Dieu est utile pour enseigner, rÃ©futer, redresser, former Ã la justice afin que lâ##homme de Dieu se trouve accompli, Ã©quipÃ© pour toute Å#uvre bonne" (*2 Tm*3, 16-17, gr.) Â»[70].

La rÃ©flexion thÃ©ologique a certainement toujours considÃ©rÃ© lâ##inspiration et la vÃ©ritÃ© comme deux concepts clÃ© pour une hermÃ©neutique ecclÃ©siale des Saintes Ã#critures. Toutefois, nous devons reconnaÃ®tre la nÃ©cessitÃ© actuelle dâ##approfondir de faÃ§on adÃ©quate ces rÃ©alitÃ©s, afin de pouvoir mieux rÃ©pondre aux exigences relatives Ã lâ##interprÃ©tation des textes sacrÃ©s selon leur nature. Dans cette perspective, je souhaite ardemment que la recherche dans ce domaine puisse progresser et quâ##elle porte du fruit pour la science biblique et pour la vie spirituelle des fidÃ¨les.

Dieu PÃ¨re, Alfa et Omega de la Parole

20. Lâ##Ã©conomie de la RÃ©vÃ©lation a donc son commencement et son origine en Dieu le PÃ¨re. Par sa Parole Â« il a fait les cieux, lâ##univers par le souffle de sa bouche Â» (*Ps*33, 6). Câ##est Lui qui fait Â« resplendir la connaissance de la gloire de Dieu qui rayonne sur le visage du Christ Â» (cf. *2 Co*4, 6 ; cf. *Mt*16, 17 ; *Lc*9, 29).

Dans le Fils, *Logos*fait chair (cf. *Jn* 1, 14), venu accomplir la volontÃ© de Celui qui lâ##a envoyÃ© (cf. *Jn* 4, 34), Dieu, source de la RÃ©vÃ©lation, se manifeste en tant que PÃ¨re et porte Ã sa pleine rÃ©alisation la divinisation de lâ##homme,

dÃ©jÃ assurÃ©e auparavant par les paroles des prophÃ¨tes et par les merveilles quâ##il a rÃ©alisÃ©es dans la crÃ©ation et dans lâ##histoire de son peuple et de tous les hommes. Le sommet de la rÃ©vÃ©lation de Dieu le PÃ¨re est offert par le Fils Ã travers le don du Paraclet (cf. *Jn* 14, 16), Esprit du PÃ¨re et de son Fils, qui nous Â« guide vers la vÃ©ritÃ© tout entiÃ¨re Â» (cf. *Jn* 16, 13).

Câ##est ainsi que toutes les promesses de Dieu deviennent Â« oui Â» en JÃ©sus Christ (cf. *2 Co* 1, 20). Sâ##ouvre ainsi Ã lâ##homme la possibilitÃ© de parcourir le chemin qui le conduit au PÃ¨re (cf. *Jn* 14, 6), pour quâ##Ã la fin Â« Dieu soit tout en tous Â» (*1 Co*15, 28).

21. Comme le montre la croix du Christ, Dieu parle aussi Ã travers son silence. Le silence de Dieu, lâ##expÃ©rience de lâ##Ã©loignement du Tout-Puissant et du PÃ¨re est une Ã©tape dÃ©cisive du parcours terrestre du Fils de Dieu, Parole incarnÃ©e. Pendu au bois de la croix, il a criÃ© la douleur quâ##un tel silence lui causait : Â« Mon Dieu, mon Dieu, pourquoi mâ##as-tu abandonnÃ© ? Â» (*Mc* 15, 34 ; *Mt* 27, 46). PersÃ©vÃ©rant dans lâ##obÃ©issance jusquâ##Ã son dernier souffle de vie, dans lâ##obscuritÃ© de la mort, JÃ©sus a perÃ§u la prÃ©sence de Dieu PÃ¨re et lâ##a invoquÃ©. Câ##est Ã Lui quâ##il sâ##en remet au moment du passage, Ã travers la mort, Ã la vie Ã©ternelle : Â« PÃ¨re, entre tes mains je remets mon esprit Â» (*Lc* 23, 46).Cette expÃ©rience de JÃ©sus est comparable Ã la situation de lâ##homme qui, aprÃ¨s avoir Ã©coutÃ© et reconnu la Parole de Dieu, doit aussi se mesurer avec son silence. Bien des saints et des mystiques ont vÃ©cu une telle expÃ©rience qui aujourdâ##hui encore fait partie du cheminement de nombreux chrÃ©tiens. Le silence de Dieu prolonge ses paroles prÃ©cÃ©demment Ã©noncÃ©es. Dans ces moments obscurs, il parle paradoxalement par son silence. Câ##est pourquoi, dans la dynamique de la RÃ©vÃ©lation chrÃ©tienne, le silence apparaÃ®t comme une expression importante de la Parole de Dieu.

LA RÃ#PONSE DE Lâ##HOMME Ã# DIEU QUI PARLE

AppelÃ©s Ã entrer dans lâ##Alliance avec Dieu

22. Soulignant la multiplicitÃ© des formes de la Parole, nous avons pu contempler, Ã travers toutes ces modalitÃ©s, Dieu qui parle et qui vient Ã la rencontre de lâ##homme, en se faisant connaÃ®tre dans un dialogue. Bien sÃ»r, comme lâ##ont affirmÃ© les PÃ¨res synodaux, Â« quand il se rÃ©fÃ¨re Ã la RÃ©vÃ©lation, le dialogue comporte *le primat* de la Parole de Dieu adressÃ©e Ã lâ##homme Â»[71]. Le mystÃ¨re de lâ##Alliance exprime cette relation entre Dieu qui appelle par sa Parole et lâ##homme qui rÃ©pond, dans la claire conscience quâ##il ne sâ##agit pas dâ##une rencontre entre deux parties contractantes situÃ©es sur un pied dâ##Ã©galitÃ© ; ce que nous appelons lâ##Ancienne et la Nouvelle Alliance nâ##est pas un acte dâ##entente entre deux parties Ã©gales, mais un pur don de Dieu. Par ce don de son amour, dÃ©passant toute distance, Dieu fait vraiment de nous ses Â« partenaires Â», rÃ©alisant ainsi le mystÃ¨re nuptial de lâ##amour entre le Christ et l'Ã#glise. Dans cette perspective, chaque homme apparaÃ®t comme destinataire de la Parole, interpellÃ© et appelÃ© Ã entrer dans ce dialogue dâ##amour par une rÃ©ponse libre. Chacun de nous est ainsi rendu par Dieu capable *dâ##Ã©couter et de rÃ©pondre* Ã la Parole divine. Lâ##homme est crÃ©Ã© dans la Parole et il vit en elle ; il ne peut se comprendre lui-mÃªme sâ##il ne sâ##ouvre Ã ce dialogue. La Parole de Dieu rÃ©vÃ¨le la nature filiale et relationnelle de notre vie. Nous sommes vraiment appelÃ©s par grÃ¢ce Ã nous conformer au Christ, le Fils du PÃ¨re, et Ã Ãªtre transformÃ©s en Lui.

Dieu Ã©coute lâ##homme et rÃ©pond Ã ses demandes

23. Dans ce dialogue avec Dieu, nous nous comprenons nous-mÃªmes et nous trouvons la rÃ©ponse aux interrogations les plus profondes qui habitent notre cÅ#ur. Car la Parole de Dieu ne sâ##oppose pas Ã lâ##homme, ne mortifie pas ses dÃ©sirs authentiques, bien au contraire, elle les illumine, les purifie et les porte Ã leur accomplissement. Comme il est important pour notre temps de dÃ©couvrir que *seul Dieu rÃ©pond Ã la soif qui est dans le cÅ#ur de tout homme !* Ã# notre Ã©poque et surtout en Occident, sâ##est malheureusement diffusÃ©e lâ##idÃ©e que Dieu est Ã©tranger Ã la vie et aux problÃ¨mes de lâ##homme et, plus encore, que sa prÃ©sence peut Ãªtre une menace pour son autonomie. En rÃ©alitÃ©, toute lâ##Ã©conomie du Salut nous montre que Dieu parle et intervient dans lâ##histoire en faveur de lâ##homme et de son salut intÃ©gral. Il est donc dÃ©cisif, dâ##un point de vue pastoral, de prÃ©senter la Parole de Dieu dans sa capacitÃ© de rÃ©pondre aux problÃ¨mes que lâ##homme doit affronter dans la vie quotidienne. JÃ©sus se prÃ©sente justement Ã nous comme celui qui est venu pour que nous puissions avoir la vie en abondance (cf. *Jn*10, 10). Pour cela, nous devons dÃ©ployer tous nos efforts pour que la Parole de Dieu apparaisse Ã chacun comme une ouverture Ã ses problÃ¨mes, une rÃ©ponse Ã ses questions, un Ã©largissement des valeurs et en mÃªme temps comme une satisfaction apportÃ©e Ã ses aspirations. La pastorale de l'Ã#glise doit Ãªtre attentive Ã illustrer avec soin comment Dieu Ã©coute les besoins de lâ##homme et son cri. Saint Bonaventure affirme dans le *Breviloquium*: Â« Le fruit de lâ##Ã#criture Sainte nâ##est pas quelconque, câ##est *la plÃ©nitude de lâ##Ã©ternelle fÃ©licitÃ©*. Car elle est lâ##Ã#criture Sainte dans laquelle sont les paroles de la vie Ã©ternelle ; elle est donc Ã©crite, non seulement pour que nous croyions, mais aussi pour que nous possÃ©dions la vie

Ã©ternelle dans laquelle, nous verrons, nous aimerons et *oÃ¹ nos dÃ©sirs seront universellement comblÃ©s*Â»[72].

Dialoguer avec Dieu Ã travers ses Paroles

24. La Parole divine introduit chacun de nous dans un dialogue avec le Seigneur. Le Dieu qui parle, nous apprend comment nous pouvons parler avec Lui. SpontanÃ©ment vient Ã lâ##esprit le*Livre des Psaumes*, dans lequel Dieu nous donne les paroles avec lesquelles nous pouvons nous adresser Ã Lui, Lui prÃ©senter notre vie dans un colloque avec Lui, transformant ainsi la vie-mÃªme en un mouvement vers Dieu[73]. Dans les Psaumes, en effet, nous trouvons toute la gamme des sentiments que lâ##homme peut Ã©prouver dans son existence et qui prennent place avec sagesse devant Dieu : joie et douleur, angoisse et espÃ©rance, peur et anxiÃ©tÃ© trouvent ici leur expression. Avec les Psaumes, nous pensons aussi aux nombreux autres textes de la Sainte Ã#criture qui expriment la maniÃ¨re dont lâ##homme sâ##adresse Ã Dieu sous la forme de la priÃ¨re dâ##intercession (cf. *Ex*33, 12-16), du chant de joie pour la victoire (cf. *Ex* 15), ou dâ##une lamentation dans lâ##accomplissement de sa propre mission (cf. *Jr*20, 7-18). De cette faÃ§on, la parole que lâ##homme adresse Ã Dieu devient Ã son tour Parole de Dieu, confirmant le caractÃ¨re de dialogue de toute la RÃ©vÃ©lation chrÃ©tienne[74]. Lâ##existence tout entiÃ¨re de lâ##homme devient, dans cette perspective, un dialogue avec Dieu qui parle et Ã©coute, qui appelle et engage notre vie. La Parole de Dieu rÃ©vÃ¨le que toute lâ##existence de lâ##homme se situe dans le champ de lâ##appel divin[75].

La Parole de Dieu et la foi

25. Â« Ã# Dieu qui rÃ©vÃ¨le il faut apporter â##lâ##obÃ©issance de la foiâ## (*Rm* 16, 26 ; cf. *Rm* 1, 5 ; *2*

Co 10, 5-6), par laquelle lâ##homme sâ##en remet tout entier librement Ã Dieu, en prÃ©sentant â##Ã Dieu qui rÃ©vÃ¨le la pleine soumission de lâ##intelligence et de la volontÃ©â## et en donnant de plein grÃ© son assentiment Ã la RÃ©vÃ©lation quâ##Il a faite Â»[76]. Avec ces paroles, la Constitution dogmatique *Dei Verbum*a exprimÃ©, de maniÃ¨re prÃ©cise, lâ##attitude de lâ##homme devant Dieu. *La rÃ©ponse propre de lâ##homme Ã Dieu qui parle est la foi.*En cela il est Ã©vident que Â« pour accueillir la RÃ©vÃ©lation, lâ##homme doit ouvrir sa conscience et son cÅ#ur Ã lâ##action de lâ##Esprit Saint qui lui fait comprendre la Parole de Dieu prÃ©sente dans les Ã#critures Saintes Â»[77]. En effet, câ##est le propre de la prÃ©dication de la Parole divine de faire surgir la foi, par laquelle nous adhÃ©rons de cÅ#ur Ã la vÃ©ritÃ© rÃ©vÃ©lÃ©e et nous nous confions tout entier au Christ : Â« la foi naÃ®t de ce quâ##on entend, et ce quâ##on entend, câ##est lâ##annonce de la parole du Christ Â»*(Rm*10, 17). Câ##est toute lâ##histoire du Salut qui, de faÃ§on progressive, nous montre ce lien intime entre la Parole de Dieu et la foi qui sâ##accomplit dans la rencontre avec le Christ. Avec Lui, la foi prend la forme de la rencontre avec une Personne Ã laquelle on confie sa propre vie. Le Christ JÃ©sus reste prÃ©sent aujourdâ##hui dans lâ##histoire, dans son corps qui est lâ##Ã#glise ; ainsi, lâ##acte de notre foi est simultanÃ©ment un acte personnel et ecclÃ©sial.

Le pÃ©chÃ© comme non-Ã©coute de la Parole de Dieu

26. La Parole de Dieu rÃ©vÃ¨le inÃ©vitablement aussi la possibilitÃ© dramatique, de la part de la libertÃ© de lâ##homme, de se soustraire Ã ce dialogue dâ##alliance avec Dieu pour lequel nous avons Ã©tÃ© crÃ©Ã©s. La Parole divine rÃ©vÃ¨le aussi le pÃ©chÃ© qui habite le cÅ#ur de lâ##homme. Nous trouvons trÃ¨s souvent, aussi bien dans lâ##Ancien que dans le Nouveau Testament, la description du

pÃ©chÃ© comme *non-Ã©coute de la Parole*, comme *rupture de lâ##Alliance*et donc comme fermeture Ã lâ##Ã©gard de Dieu qui appelle Ã la communion avec Lui[78]. En effet, lâ##Ã#criture Sainte nous montre comment le pÃ©chÃ© de lâ##homme est essentiellement dÃ©sobÃ©issance et â##non-Ã©couteâ##. Câ##est vraiment lâ##obÃ©issance radicale de JÃ©sus jusquâ##Ã la mort de la Croix (*Ph* 2, 8) qui dÃ©masquera totalement ce pÃ©chÃ©. Dans son obÃ©issance sâ##accomplit la Nouvelle Alliance entre Dieu et lâ##homme et nous est donnÃ©e la possibilitÃ© de la rÃ©conciliation. JÃ©sus, en effet, a Ã©tÃ© envoyÃ© par le PÃ¨re comme victime dâ##expiation pour nos pÃ©chÃ©s et pour ceux du monde entier (cf *1 Jn*2, 2*;*4, 10*; Hb*7, 27). Ainsi, la possibilitÃ© misÃ©ricordieuse de la rÃ©demption nous est offerte et le dÃ©but dâ##une vie nouvelle dans le Christ. Pour cela, il est important que les fidÃ¨les soient formÃ©s Ã reconnaÃ®tre la racine du pÃ©chÃ© dans la non-Ã©coute de la Parole du Seigneur et Ã accueillir en JÃ©sus, le Verbe de Dieu, le pardon qui nous ouvre au salut.

Marie, Â« MÃ¨re du Verbe de Dieu Â» et Â« MÃ¨re de la foi Â»

27. Les PÃ¨res synodaux ont dÃ©clarÃ© que le but fondamental de la XIIe AssemblÃ©e Ã©tait avant tout de Â« renouveler la foi de l'Ã#glise dans la Parole de Dieu Â» ; pour cela, il est nÃ©cessaire de regarder lÃ oÃ^{1} la rÃ©ciprocitÃ© entre la Parole de Dieu et la foi sâ##est accomplie parfaitement, c'est-Ã -dire chez la Vierge Marie, Â« qui par son â##ouiâ## Ã la parole de lâ##Alliance et Ã sa mission, accomplit parfaitement la vocation divine de lâ##humanitÃ© Â»[79]. La rÃ©alitÃ© humaine, crÃ©Ã©e par le Verbe, trouve vraiment son plein accomplissement dans la foi obÃ©issante de Marie. De lâ##Annonciation Ã la PentecÃ´te, elle se prÃ©sente Ã nous comme la femme totalement disponible Ã la volontÃ© de Dieu. Elle est

lâ##ImmaculÃ©e Conception, celle qui est Â« pleine de la grÃ¢ce Â» de Dieu (cf. *Lc*1, 28), docile Ã la Parole divine de faÃ§on inconditionnelle (cf. *Lc* 1, 38). Sa foi obÃ©issante place son existence Ã chaque instant face Ã lâ##initiative de Dieu. Vierge Ã lâ##Ã©coute, elle vit en pleine syntonie avec la volontÃ© divine ; elle garde dans son cÅ#ur les Ã©vÃ©nements de la vie de son Fils, en les ordonnant en une seule mosaÃ¯que (cf. *Lc* 2, 19.51)[80].

Ã# notre Ã©poque, il est nÃ©cessaire que les fidÃ¨les soient initiÃ©s Ã mieux dÃ©couvrir le lien entre Marie de Nazareth et lâ##Ã©coute croyante de la Parole divine. Jâ##exhorte aussi les chercheurs Ã approfondir le plus possible le rapport entre *la mariologie et la thÃ©ologie de la Parole. De cela, on pourra tirer un grand bÃ©nÃ©fice autant pour la vie spirituelle que pour les Ã©tudes thÃ©ologiques et bibliques. En effet, ce que lâ##intelligence de la foi a saisi concernant Marie se situe au centre le plus intime de la vÃ©ritÃ© chrÃ©tienne. En rÃ©alitÃ©, lâ##incarnation du Verbe ne peut Ãªtre pensÃ©e en faisant abstraction de la libertÃ© de cette jeune fille qui, par son assentiment, coopÃ¨re de faÃ§on dÃ©cisive Ã lâ##entrÃ©e de lâ##Eternel dans le temps. Elle est la figure de l'Ã#glise Ã lâ##Ã©coute de la Parole de Dieu qui, en elle, sâ##est faite chair. Marie est aussi le symbole de lâ##ouverture Ã Dieu et aux autres ; de lâ##Ã©coute active qui intÃ©riorise, qui assimile et oÃ¹ la Parole divine devient la matrice de la vie.*

28. Ã# ce point, je dÃ©sire attirer lâ##attention sur la familiaritÃ© de Marie avec la Parole de Dieu. Câ##est ce qui resplendit avec une force particuliÃ¨re dans le *Magnificat*. Ici, en un certain sens, on voit comment elle sâ##identifie Ã la Parole, comment elle entre en elle ; dans ce merveilleux cantique de foi, la Vierge exalte le Seigneur avec sa propre Parole : Â« Le *Magnificat,*- portrait, pour ainsi dire, de son Ã¢me - est entiÃ¨rement tissÃ© de fils de lâ##Ã#criture Sainte, de fils extraits de la Parole de Dieu. On voit ainsi apparaÃ®tre que, dans la Parole de Dieu, Marie est vraiment chez elle, elle en sort et elle y rentre avec un grand naturel. Elle parle et pense au

moyen de la Parole de Dieu ; la Parole de Dieu devient sa parole, et sa parole naÃ®t de la Parole de Dieu. De plus, se manifeste ainsi que ses pensÃ©es sont au diapason des pensÃ©es de Dieu, que sa volontÃ© consiste Ã vouloir avec Dieu. Ã#tant profondÃ©ment pÃ©nÃ©trÃ©e par la Parole de Dieu, elle peut devenir la mÃ¨re de la Parole incarnÃ©e Â»[81].

En outre, la rÃ©fÃ©rence Ã la MÃ¨re de Dieu nous montre comment lâ##agir de Dieu dans le monde implique aussi notre libertÃ© parce que, dans la foi, la Parole divine nous transforme. Aussi, notre action apostolique et pastorale ne pourra jamais Ãªtre efficace si nous nâ##apprenons pas de Marie Ã nous laisser modeler par lâ##Å#uvre de Dieu en nous : Â« lâ##attention pleine dâ##amour et de dÃ©votion Ã la figure de Marie comme modÃ¨le et archÃ©type de la foi de l'Ã#glise, est dâ##une importance capitale pour opÃ©rer aujourd'hui aussi un changement concret de paradigme dans la relation de lâ##Ã#glise avec la Parole, aussi bien dans lâ##attitude dâ##Ã©coute orante quâ##Ã travers la gÃ©nÃ©rositÃ© de lâ##engagement pour la mission et lâ##annonce Â» [82].

Contemplant chez la MÃ¨re de Dieu une existence totalement modelÃ©e par la Parole, nous dÃ©couvrons aussi que nous sommes appelÃ©s Ã entrer dans le mystÃ¨re de la foi, par laquelle le Christ vient demeurer dans notre vie. Chaque chrÃ©tien qui croit, nous rappelle saint Ambroise, conÃ§oit et engendre en un certain sens, le Verbe de Dieu en lui-mÃªme : sâ##il nâ##y a quâ##une seule MÃ¨re du Christ selon la chair, en revanche, selon la foi, le Christ est le fruit de tous[83]. Donc ce qui est arrivÃ© Ã Marie peut arriver en chacun de nous, chaque jour, dans lâ##Ã©coute de la Parole et dans la cÃ©lÃ©bration des Sacrements.

Lâ##HERMÃ#NEUTIQUE DE Lâ##Ã#CRITURE SAINTE DANS Lâ##Ã#GLISE

L'Ã#glise, lieu originaire de lâ##hermÃ©neutique de la Bible

29. Un autre grand sujet mis en valeur lors du Synode, sur lequel jâ##entends maintenant appeler lâ##attention, est *lâ##interprÃ©tation de lâ##Ã#criture Sainte dans lâ##Ã#glise*. Le lien intrinsÃ¨que entre la Parole et la foi met vraiment en Ã©vidence que lâ##authentique hermÃ©neutique de la Bible ne peut se situer que dans la foi ecclÃ©siale, qui a dans le â##ouiâ## de Marie, son paradigme. Saint Bonaventure affirme Ã ce sujet que, sans la foi, on nâ##a pas la clÃ© dâ##accÃ¨s au texte sacrÃ© : Â« Câ##est de cette connaissance de JÃ©sus-Christ que dÃ©coule, telle une source, la certitude et lâ##intelligence contenue dans toute lâ##Ã#criture Sainte. En consÃ©quence, il est impossible dâ##entrer dans la connaissance de lâ##Ã#criture Sainte sans cette foi venant du Christ. Cette foi est lumiÃ¨re, porte et aussi fondement de toute lâ##Ã#criture Â»[84]. Et saint Thomas dâ##Aquin, en mentionnant saint Augustin, insiste avec force : Â« MÃªme la lettre de lâ##Ã#vangile tue sâ##il manque Ã lâ##intÃ©rieur de lâ##homme, la grÃ¢ce de la foi qui guÃ©rit Â»[85].

Cela nous permet de rappeler un critÃ¨re fondamental de lâ##hermÃ©neutique biblique : *le lieu originaire de lâ##interprÃ©tation scripturaire est la vie de lâ##Ã#glise.*Cette affirmation nâ##indique pas la rÃ©fÃ©rence ecclÃ©siale comme un critÃ¨re extrinsÃ¨que auquel les exÃ©gÃ¨tes doivent se plier, mais elle est demandÃ©e par la rÃ©alitÃ© mÃªme des Ã#critures et par la maniÃ¨re dont elles se sont formÃ©es

dans le temps. En effet, Â« les traditions de la foi formaient le milieu vital dans lequel sâ##est insÃ©rÃ©e lâ##activitÃ© littÃ©raire des auteurs de lâ##Ã#criture Sainte. Cette insertion comprenait aussi la participation Ã la vie liturgique et Ã lâ##activitÃ© extÃ©rieure des communautÃ©s, Ã leur monde spirituel, Ã leur culture et aux pÃ©ripÃ©ties de leur destinÃ©e historique. Lâ##interprÃ©tation de lâ##Ã#criture Sainte exige donc, de maniÃ¨re semblable, la participation des exÃ©gÃ¨tes Ã toute la vie et Ã toute la foi de la communautÃ© croyante de leur tempsÂ»[86]. Par consÃ©quent, Â« puisque la Sainte Ã#criture doit aussi Ãªtre lue et interprÃ©tÃ©e Ã la lumiÃ¨re du mÃªme Esprit que celui qui la fit rÃ©diger Â»[87], il convient que les exÃ©gÃ¨tes, les thÃ©ologiens et tout le Peuple de Dieu la considÃ¨rent pour ce quâ##elle est rÃ©ellement, la Parole de Dieu qui se communique Ã nous Ã travers une parole humaine (cf. *1 Th*2, 13). Ceci est une donnÃ©e constante contenue implicitement dans la Bible mÃªme : Â« aucune prophÃ©tie de lâ##Ã#criture ne vient dâ##une intuition personnelle. En effet, ce nâ##est jamais la volontÃ© dâ##un homme qui a portÃ© une prophÃ©tie : câ##est portÃ©s par lâ##Esprit Saint que des hommes ont parlÃ© de la part de Dieu Â» (*2 P* 1, 20-21). Du reste, câ##est le propre de la foi de l'Ã#glise de reconnaÃ®tre dans la Bible la Parole de Dieu ; comme le dit admirablement saint Augustin, Â« Je ne croirais pas en lâ##Ã#vangile si lâ##autoritÃ© de l'Ã#glise ne mâ##y entraÃ®nait pas Â»[88]. Câ##est lâ##Esprit Saint, qui anime la vie de lâ##Ã#glise, pour la rendre capable dâ##interprÃ©ter authentiquement les Ã#critures. La Bible est le livre de l'Ã#glise et, de son immanence dans la vie ecclÃ©siale, jaillit aussi sa vÃ©ritable hermÃ©neutique.

30. Saint JÃ©rÃ´me rappelle que nous ne pouvons jamais lire seuls lâ##Ã#criture. Nous trouvons trop de portes fermÃ©es et nous glissons facilement dans lâ##erreur. La Bible a Ã©tÃ© Ã©crite par le Peuple de Dieu et pour le Peuple de Dieu, sous lâ##inspiration de lâ##Esprit Saint. Câ##est

seulement dans cette communion avec le Peuple de Dieu, dans ce â##nousâ## que nous pouvons rÃ©ellement entrer dans le cÅ#ur de la vÃ©ritÃ© que Dieu lui-mÃªme veut nous dire.[89] Le grand savant, pour qui Â« lâ##ignorance des Ã#critures est lâ##ignorance du Christ Â»[90], affirme que lâ##ecclÃ©sialitÃ© de lâ##interprÃ©tation biblique nâ##est pas une exigence imposÃ©e de lâ##extÃ©rieur ; le Livre est vraiment la voix du Peuple de Dieu pÃ©rÃ©grinant, et câ##est seulement dans la foi de ce peuple que nous sommes, pour ainsi dire, dans la tonalitÃ© juste pour comprendre la Sainte Ã#criture. Une authentique interprÃ©tation de la Bible doit toujours Ãªtre dans une harmonieuse concordance avec la foi de l'Ã#glise catholique. Saint JÃ©rÃ´me sâ##adressait ainsi Ã un prÃªtre : Â« Reste fermement attachÃ© Ã la doctrine traditionnelle qui tâ##a Ã©tÃ© enseignÃ©e, afin que tu puisses exhorter selon la saine doctrine et rÃ©futer ceux qui la contredisent Â»[91].

Les approches du texte sacrÃ© qui font abstraction de la foi peuvent suggÃ©rer des Ã©lÃ©ments intÃ©ressants, en sâ##arrÃªtant sur la structure du texte et sur ses formes, cependant, une telle tentative ne serait inÃ©vitablement quâ##un prÃ©liminaire, structurellement incomplet. En effet, comme lâ##a affirmÃ© la Commission Biblique Pontificale, faisant Ã©cho Ã un principe partagÃ© par lâ##hermÃ©neutique moderne, Â« *le juste sens dâ##un texte ne peut Ãªtre donnÃ© pleinement que sâ##il est actualisÃ© dans le vÃ©cu de lecteurs qui se lâ##approprient Â»*[92]. Tout cela met en relief la relation entre la vie spirituelle et lâ##hermÃ©neutique de lâ##Ã#criture. En effet, Â« avec la croissance de la vie dans lâ##Esprit grandit, chez le lecteur, la comprÃ©hension des rÃ©alitÃ©s dont parle le texte biblique Â»[93]. Lâ##intensitÃ© dâ##une authentique expÃ©rience ecclÃ©siale ne peut que dÃ©velopper une intelligence de la foi authentique Ã lâ##Ã©gard de la Parole de Dieu ; rÃ©ciproquement, on doit dire que lire dans la foi les Ã#critures fait grandir la vie ecclÃ©siale mÃªme. De

lÃ , nous pouvons comprendre dâ##une faÃ§on nouvelle lâ##affirmation connue de saint GrÃ©goire le Grand : Â« les paroles divines grandissent avec celui qui les lit Â»[94]. De cette faÃ§on, lâ##Ã©coute de la Parole de Dieu introduit et accroÃ®t la communion ecclÃ©siale avec ceux qui cheminent dans la foi.

Â« Lâ##Ã¢me de la ThÃ©ologie sacrÃ©e Â»

31. Â« Que lâ##Ã©tude de la Sainte Ã#criture soit comme lâ##Ã¢me de la thÃ©ologie sacrÃ©e Â»[95] : cette expression de la Constitution dogmatique *Dei Verbum*nous est devenue au cours des ans toujours plus familiÃ¨re. On peut dire que lâ##Ã©poque qui a suivi le Concile Vatican II, en ce qui concerne les Ã©tudes thÃ©ologiques et exÃ©gÃ©tiques, a frÃ©quemment fait rÃ©fÃ©rence Ã cette expression comme symbole de lâ##intÃ©rÃªt renouvelÃ© pour la Sainte Ã#criture. La XIIe AssemblÃ©e du Synode des Ã#vÃªques sâ##est souvent rÃ©fÃ©rÃ©e Ã cette affirmation pour indiquer la relation entre la recherche historique et lâ##hermÃ©neutique de la foi en rÃ©fÃ©rence au texte sacrÃ©. Dans cette perspective, les PÃ¨res ont constatÃ© avec joie la rÃ©alitÃ© de lâ##Ã©tude accrue de la Parole de Dieu dans l'Ã#glise au long des derniÃ¨res dÃ©cennies et ont exprimÃ© avec conviction *une vive reconnaissance aux nombreux exÃ©gÃ¨tes et thÃ©ologiens*qui, avec dÃ©vouement, engagement et compÃ©tence ont donnÃ© et donnent une contribution essentielle Ã lâ##approfondissement du sens de lâ##Ã#criture, en affrontant les problÃ¨mes complexes que notre temps pose Ã la recherche biblique[96]. Ils ont Ã©galement manifestÃ© des sentiments de *sincÃ¨re gratitude Ã lâ##Ã©gard des membres de la Commission Biblique Pontificale*qui se sont succÃ©dÃ©s au cours de ces annÃ©es et qui, en lien Ã©troit avec la CongrÃ©gation pour la Doctrine de la Foi, continuent Ã offrir leur apport qualifiÃ© pour aborder

les questions particuliÃ¨res inhÃ©rentes Ã lâ##Ã©tude de la Sainte Ã#criture. Le Synode a Ã©prouvÃ©, en outre, le besoin de sâ##interroger sur le statut actuel des Ã©tudes bibliques et sur leur importance dans le domaine thÃ©ologique. En effet, du rapport fÃ©cond entre exÃ©gÃ¨se et thÃ©ologie dÃ©pend en grande partie lâ##efficacitÃ© pastorale de lâ##action de l'Ã#glise et de la vie spirituelle des fidÃ¨les. Pour cela, je crois important de reprendre certaines rÃ©flexions apparues au cours des Ã©changes sur ce thÃ¨me dans les travaux du Synode.

DÃ©veloppement de la recherche biblique et MagistÃ¨re ecclÃ©sial

32. Avant tout, il est nÃ©cessaire de reconnaÃ®tre dans la vie de lâ##Ã#glise le bÃ©nÃ©fice provenant de lâ##exÃ©gÃ¨se historico-critique et des autres mÃ©thodes dâ##analyse du texte dÃ©veloppÃ©es rÃ©cemment[97]. Dans lâ##approche catholique de la Sainte Ã#criture, lâ##attention Ã ces mÃ©thodes est indispensable et elle est liÃ©e au rÃ©alisme de lâ##incarnation : Â« Cette nÃ©cessitÃ© est la consÃ©quence du principe chrÃ©tien formulÃ© dans lâ##Ã#vangile selon saint Jean 1,14 : *le Verbe sâ##est fait chair*. Le fait historique est une dimension constitutive de la foi chrÃ©tienne. Lâ##histoire du salut nâ##est pas une mythologie, mais une vÃ©ritable histoire et pour cela elle est Ã Ã©tudier avec les mÃ©thodes de la recherche historique sÃ©rieuse Â»[98]. Cependant, lâ##Ã©tude de la Bible exige la connaissance et lâ##utilisation appropriÃ©e de ces mÃ©thodes de recherche. Sâ##il est vrai que cette sensibilitÃ© dans les Ã©tudes sâ##est dÃ©veloppÃ©e plus intensÃ©ment Ã lâ##Ã©poque moderne, il y a toujours eu cependant dans la saine tradition ecclÃ©siale, bien que de faÃ§on inÃ©gale suivant les lieux, un amour pour lâ##Ã©tude de Â« la lettre Â». Il suffit ici de rappeler la culture monastique, Ã laquelle nous devons en derniÃ¨re instance le fondement de la culture europÃ©enne Ã la racine de laquelle se trouve lâ##intÃ©rÃªt pour la parole.

Le dÃ©sir de Dieu comprend *lâ##amour des lettres,*lâ##amour pour la parole dans toutes ses dimensions : Â« puisque dans la parole biblique, Dieu est en chemin vers nous et nous vers Lui, il faut apprendre Ã pÃ©nÃ©trer le secret de la langue, Ã la comprendre dans sa structure et dans ses usages. Ainsi, en raison mÃªme de la recherche de Dieu, les sciences profanes, qui nous indiquent les chemins vers la langue, deviennent importantes Â»[99].

33. Le MagistÃ¨re vivant de l'Ã#glise, auquel il appartient Â« dâ##interprÃ©ter de faÃ§on authentique la Parole de Dieu, Ã©crite ou transmise Â»[100], est intervenu avec un sage Ã©quilibre par rapport Ã la juste position Ã avoir face Ã lâ##introduction des nouvelles mÃ©thodes dâ##analyse historique. Je me rÃ©fÃ¨re particuliÃ¨rement aux encycliques *Providentissimus Deus*du Pape LÃ©on XIII et *Divino afflante Spiritu* du Pape Pie XII. Ce fut mon vÃ©nÃ©rable prÃ©dÃ©cesseur Jean-Paul II qui rappela lâ##importance de ces documents pour lâ##exÃ©gÃ¨se et la thÃ©ologie Ã lâ##occasion des cÃ©lÃ©brations respectivement du centenaire et du cinquantenaire de leur promulgation[101]. Lâ##intervention du Pape LÃ©on XIII eut le mÃ©rite de protÃ©ger lâ##interprÃ©tation catholique de la Bible des attaques du rationalisme, mais sans se rÃ©fugier dans un sens spirituel dÃ©tachÃ© de lâ##histoire. Ne reculant pas devant la critique scientifique, il se mÃ©fiait seulement Â« des idÃ©es prÃ©conÃ§ues qui prÃ©tendent se fonder sur la science mais qui, en rÃ©alitÃ©, font subrepticement sortir la science de son domaineÂ»[102]. Le Pape Pie XII, au contraire, se trouvait face aux attaques des partisans dâ##une exÃ©gÃ¨se soi-disant mystique qui refusait toute approche scientifique. Lâ##encyclique *Divino afflante Spiritu*, avec une grande finesse, a Ã©vitÃ© dâ##engendrer lâ##idÃ©e dâ##une dichotomie entre lâ##"exÃ©gÃ¨se scientifique" pour lâ##usage apologÃ©tique et lâ##"interprÃ©tation spirituelle rÃ©servÃ©e Ã lâ##usage interne", affirmant au contraire aussi bien la Â« portÃ©e thÃ©ologique du sens littÃ©ral

mÃ©thodiquement dÃ©fini Â», que lâ##appartenance de la Â« dÃ©termination du sens spirituelâ#¦ au domaine de la science exÃ©gÃ©tique Â»[103]. De cette faÃ§on, les deux documents refusaient Â« la rupture entre lâ##humain et le divin, entre la recherche scientifique et le regard de la foi, entre le sens littÃ©ral et le sens spirituel Â»[104]. Cet Ã©quilibre a ensuite Ã©tÃ© repris dans le document de la Commission Biblique Pontificale de 1993 : Â« Dans leur travail dâ##interprÃ©tation, les exÃ©gÃ¨tes catholiques ne doivent jamais oublier que ce quâ##ils interprÃ¨tent est la Parole de Dieu. Leur tÃ¢che commune nâ##est pas terminÃ©e lorsquâ##ils ont distinguÃ© les sources, dÃ©fini les formes ou expliquÃ© les procÃ©dÃ©s littÃ©raires. Le but de leur travail nâ##est atteint que lorsquâ##ils ont Ã©clairÃ© le sens du texte biblique comme parole actuelle de Dieu Â»[105].

Lâ##hermÃ©neutique biblique conciliaire : une indication Ã recevoir

34. Sur cet horizon, il est possible de mieux apprÃ©cier les grands principes dâ##interprÃ©tation propre Ã lâ##exÃ©gÃ¨se catholique exprimÃ©s au Concile Vatican II, particuliÃ¨rement dans la Constitution dogmatique *Dei Verbum*: Â« Puisque Dieu, dans la Sainte Ã#criture, a parlÃ© par des hommes Ã la maniÃ¨re des hommes, lâ##interprÃ¨te de la Sainte Ã#criture, pour percevoir ce que Dieu Lui-mÃªme a voulu nous communiquer, doit chercher attentivement ce que les hagiographes ont rÃ©ellement eu lâ##intention de dire et ce quâ##il a plu Ã Dieu de faire savoir par leurs paroles Â»[106]. Ensuite, le texte, dâ##une part, souligne, comme Ã©lÃ©ments fondamentaux pour saisir la signification que lâ##hagiographe, lâ##Ã©tude des genres littÃ©raires et du contexte. Dâ##autre part, la Sainte Ã#criture devant Ãªtre interprÃ©tÃ©e dans le mÃªme Esprit que celui dans lequel elle a Ã©tÃ© Ã©crite, la Constitution dogmatique indique

trois critÃ¨res de base pour tenir compte de la dimension divine de la Bible : 1) interprÃ©ter le texte en tenant compte de *lâ##unitÃ© de lâ##ensemble de lâ##Ã#criture* - on parle aujourdâ##hui dâ##exÃ©gÃ¨se canonique ; 2) tenir compte ensuite de *la Tradition vivante de toute l'Ã#glise*, et 3) respecter enfin*lâ##analogie de la foi*. Â«Seulement dans le cas oÃ[1] les deux niveaux mÃ©thodologiques, celui de nature historique et critique et celui de nature thÃ©ologique, sont observÃ©s, on peut alors parler dâ##une exÃ©gÃ¨se thÃ©ologique, dâ##une exÃ©gÃ¨se adaptÃ©e Ã ce Livre Â»[107].

Les PÃ¨re synodaux ont affirmÃ© avec raison que le fruit positif apportÃ© par lâ##usage de la recherche historico-critique moderne est incontestable. Toutefois, alors que lâ##exÃ©gÃ¨se acadÃ©mique actuelle, y compris catholique, travaille Ã un haut niveau sur le plan de la mÃ©thodologie historico-critique en intÃ©grant les apports les plus rÃ©cents, on ne peut pas en dire autant pour ce qui concerne lâ##Ã©tude de la dimension thÃ©ologique des textes bibliques. Lâ##approfondissement thÃ©ologique selon les trois Ã©lÃ©ments indiquÃ©s par la Constitution dogmatique *Dei Verbum* semble, trop souvent, presque absent[108].

Le pÃ©ril du dualisme et lâ##hermÃ©neutique sÃ©cularisÃ©e

35. Il convient de signaler Ã ce sujet le risque grave dâ##un dualisme qui apparaÃ®t aujourdâ##hui dans lâ##approche des Saintes Ã#critures. En effet, en distinguant les deux niveaux dâ##approche, il ne sâ##agit pas de les sÃ©parer, ni de les opposer, ni simplement de les juxtaposer. Ils sont liÃ©s lâ##un Ã lâ##autre. Malheureusement, il nâ##est pas rare quâ##une sÃ©paration infructueuse des deux engendre une hÃ©tÃ©rogÃ©nÃ©itÃ© entre exÃ©gÃ¨se et thÃ©ologie, qui Â« touche aussi les niveaux acadÃ©miques les plus Ã©levÃ©s

Â»[109]. Je voudrais ici rappeler les consÃ©quences les plus prÃ©occupantes quâ##il convient dâ##Ã©viter.

a) Avant tout, si lâ##activitÃ© exÃ©gÃ©tique se rÃ©duit seulement au premier niveau, cela a pour consÃ©quence de faire de lâ##Ã#criture mÃªme *un texte du passÃ©*: Â« On peut en tirer des consÃ©quences morales, on peut en apprendre lâ##histoire, mais le Livre en tant que tel, parle seulement du passÃ© et lâ##exÃ©gÃ¨se nâ##est plus vÃ©ritablement thÃ©ologique, mais devient une pure historiographie, une histoire de la littÃ©rature Â»[110]. Il est clair quâ##avec une telle rÃ©duction, on ne peut en aucune faÃ§on comprendre lâ##Ã©vÃ©nement de la RÃ©vÃ©lation de Dieu par sa Parole qui se transmet Ã nous dans la Tradition vivante et dans lâ##Ã#criture.

b) Le dÃ©ficit dâ##une hermÃ©neutique de la foi Ã lâ##Ã©gard de lâ##Ã#criture ne se rÃ©sume pas seulement en termes dâ##absence ; Ã sa place sâ##inscrit inÃ©vitablement une autre hermÃ©neutique,*une hermÃ©neutique sÃ©cularisÃ©e*, positiviste, dont la clÃ© fondamentale est la conviction que le Divin nâ##apparaÃ®t pas dans lâ##histoire humaine. Selon cette hermÃ©neutique, lorsquâ##il semble quâ##existe un Ã©lÃ©ment divin, on doit lâ##expliquer dâ##une autre faÃ§on et tout ramener Ã la dimension humaine. En consÃ©quence, on propose des interprÃ©tations qui nient lâ##historicitÃ© des Ã©lÃ©ments divins[111].

c) Une telle position ne peut que produire des dÃ©gÃ¢ts dans la vie de l'Ã#glise, rÃ©pandant un doute sur les mystÃ¨res fondamentaux du Christianisme et sur leur valeur historique, comme par exemple lâ##institution de lâ##Eucharistie et la rÃ©surrection du Christ. On impose alors une hermÃ©neutique philosophique, qui nie la possibilitÃ© de lâ##entrÃ©e et de la prÃ©sence du Divin dans lâ##histoire. Lâ##acceptation dâ##une telle hermÃ©neutique dans les Ã©tudes thÃ©ologiques introduit

inÃ©vitablement un dualisme pesant entre lâ##exÃ©gÃ¨se, qui sâ##Ã©tablit uniquement sur le premier niveau et la thÃ©ologie qui sâ##ouvre Ã la dÃ©rive dâ##une spiritualisation du sens des Ã#critures qui ne respecte pas le caractÃ¨re historique de la RÃ©vÃ©lation.

Cette position ne peut quâ##avoir un rÃ©sultat nÃ©gatif tant sur la vie spirituelle que sur lâ##activitÃ© pastorale ; Â« la consÃ©quence de lâ##absence du second niveau mÃ©thodologique est quâ##il sâ##est crÃ©Ã© un profond fossÃ© entre exÃ©gÃ¨se scientifique et *Lectio divina*; il en ressort parfois une forme de perplexitÃ© Ã©galement dans la prÃ©paration des homÃ©lies Â»[112]. On doit aussi signaler quâ##un tel dualisme produit parfois incertitude et manque de soliditÃ© dans le chemin de formation intellectuelle de certains candidats aux ministÃ¨res ordonnÃ©s[113]. En dÃ©finitif, Â« lÃ oÃ¹ lâ##exÃ©gÃ¨se nâ##est pas thÃ©ologie, lâ##Ã#criture ne peut Ãªtre lâ##Ã¢me de la thÃ©ologie, et vice versa, lÃ oÃ¹ la thÃ©ologie nâ##est pas essentiellement interprÃ©tation de lâ##Ã#criture dans l'Ã#glise, cette thÃ©ologie nâ##a plus de fondement Â»[114]. Il est donc nÃ©cessaire de se rÃ©soudre fermement Ã considÃ©rer avec davantage dâ##attention les indications donnÃ©es par la Constitution dogmatique *Dei Verbum*sur ce point.

Foi et raison dans lâ##approche de lâ##Ã#criture

36. Je crois que ce quâ##a Ã©crit le Pape Jean-Paul II Ã ce sujet dans lâ##encyclique *Fides et ratio* peut contribuer Ã une comprÃ©hension plus complÃ¨te de lâ##exÃ©gÃ¨se et, donc, de son rapport avec toute la thÃ©ologie. Il soutenait quâ##il ne faut pas sous-estimer Â« le danger inhÃ©rent Ã la volontÃ© de faire dÃ©couler la vÃ©ritÃ© de lâ##Ã#criture Sainte de lâ##application dâ##une mÃ©thodologie unique, oubliant la nÃ©cessitÃ© dâ##une exÃ©gÃ¨se plus large qui permet dâ##accÃ©der, avec toute lâ##Ã#glise, au sens plÃ©nier

des textes. Ceux qui se consacrent Ã lâ##Ã©tude des saintes Ã#critures doivent toujours avoir prÃ©sent Ã lâ##esprit que les diverses mÃ©thodologies hermÃ©neutiques ont, elles aussi, Ã leur base une conception philosophique : il convient de lâ##examiner avec discernement avant de lâ##appliquer aux textes sacrÃ©sÂ»[115].

Cette rÃ©flexion clairvoyante nous permet dâ##observer comment dans lâ##approche hermÃ©neutique de la Sainte Ã#criture, se joue inÃ©vitablement le rapport correct entre foi et raison. En effet, lâ##hermÃ©neutique sÃ©cularisÃ©e de la Sainte Ã#criture se place comme lâ##acte dâ##une raison qui veut structuralement exclure la possibilitÃ© que Dieu entre dans la vie des hommes et quâ##il parle aux hommes en une parole humaine. Pour cela il est aussi nÃ©cessaire dâ##inviter Ã *Ã©largir les espaces de la rationalitÃ© elle-mÃªme*[116]. Câ##est pourquoi dans lâ##utilisation des mÃ©thodes dâ##analyse historique, on devra Ã©viter de prendre Ã son compte, lÃ oÃ¹ ils se prÃ©sentent, des critÃ¨res qui, au prÃ©alable, se ferment Ã la rÃ©vÃ©lation de Dieu dans la vie des hommes. Lâ##unitÃ© des deux niveaux du travail dâ##interprÃ©tation de la Sainte Ã#criture prÃ©suppose, en dÃ©finitive, une *harmonie entre la foi et la raison.* Dâ##une part, il faut une foi qui, maintenant un rapport adÃ©quat avec la droite raison, ne dÃ©gÃ©nÃ¨re jamais en fidÃ©isme, fauteur dâ##une lecture fondamentaliste de lâ##Ã#criture. Dâ##autre part, il y a besoin dâ##une raison qui, en recherchant les Ã©lÃ©ments historiques prÃ©sents dans la Bible, se montre ouverte et ne refuse pas a priori tout ce qui excÃ¨de sa propre mesure. Du reste, la religion du *Verbe*incarnÃ© ne pourra que se montrer profondÃ©ment raisonnable Ã lâ##homme qui cherche sincÃ¨rement la vÃ©ritÃ© et le sens ultime de sa propre vie et de lâ##histoire.

Sens littÃ©ral et sens spirituel

37. Une Ã©coute renouvelÃ©e des PÃ¨res de lâ##Ã#glise et de leur approche exÃ©gÃ©tique contribuera de faÃ§on significative Ã revaloriser une hermÃ©neutique adÃ©quate de lâ##Ã#criture, comme lâ##AssemblÃ©e synodale lâ##a affirmÃ©[117]. En effet, les PÃ¨res de lâ##Ã#glise nous offrent encore aujourdâ##hui une thÃ©ologie de grande valeur parce que centrÃ©e sur lâ##Ã©tude de lâ##Ã#criture Sainte dans son intÃ©gralitÃ© ; ils sont dâ##abord et avant tout des Â« commentateurs de la Sainte Ã#criture Â»[118]. Leur exemple peut Â« enseigner aux exÃ©gÃ¨tes modernes une approche vraiment religieuse de la Sainte Ã#criture, ainsi quâ##une interprÃ©tation qui sâ##en tienne constamment au critÃ¨re de communion avec lâ##expÃ©rience de lâ##Ã#glise, qui chemine dans lâ##histoire sous la conduite de lâ##Esprit Saint Â»[119].

Ignorant, bien sÃ»r, les ressources dâ##ordre philologique et historique qui sont Ã la disposition de lâ##exÃ©gÃ¨se moderne, la tradition patristique et mÃ©diÃ©vale savait reconnaÃ®tre les divers sens de lâ##Ã#criture en commenÃ§ant par le sens littÃ©ral, celui qui est Â« signifiÃ© par les paroles de lâ##Ã#criture et dÃ©couvert par lâ##exÃ©gÃ¨se qui suit les rÃ¨gles de la juste interprÃ©tation Â»[120]. Par exemple, saint Thomas dâ##Aquin affirme : Â« tous les sens de la Sainte Ã#criture se basent sur le sens littÃ©ral Â»[121]. Il est nÃ©cessaire, cependant, de rappeler quâ##au temps patristique et mÃ©diÃ©val, toute forme dâ##exÃ©gÃ¨se, y compris littÃ©rale, Ã©tait conduite sur la base de la foi et ne faisait pas nÃ©cessairement la distinction entre *sens littÃ©ral et sens spirituel.* Rappelons ici la distinction classique qui Ã©tablit la relation entre les divers sens de lâ##Ã#criture :

Â«*Littera gesta docet, quid credas allegoria, Moralis quid agas, quo tendas anagogia.*Le sens littÃ©ral enseigne les Ã©vÃ©nements, lâ##allÃ©gorie ce quâ##il faut croire,
le sens moral ce quâ##il faut faire, lâ##anagogie vers quoi il faut tendreÂ»[122].

Notons ici lâ##unitÃ© et lâ##articulation entre *sens littÃ©ral et sens spirituel*, lequel se subdivise en trois sens, avec lesquels sont dÃ©crits les contenus de la foi, de la morale et de la tension eschatologique.

En dÃ©finitive, en reconnaissant la valeur et la nÃ©cessitÃ©, mÃªme avec ses limites, de la mÃ©thode historico-critique, nous apprenons de lâ##exÃ©gÃ¨se patristique que Â« on nâ##est fidÃ¨le Ã lâ##intentionnalitÃ© des textes bibliques que dans la mesure oÃ¹ on essaie de retrouver, au cÅ#ur de leur formulation, la rÃ©alitÃ© de foi quâ##ils expriment et quâ##on relie cette rÃ©alitÃ© Ã lâ##expÃ©rience croyante de notre monde Â»[123]. Câ##est seulement dans cette perspective que lâ##on peut reconnaÃ®tre que la Parole de Dieu est vivante et sâ##adresse Ã chacun dans lâ##actualitÃ© de sa vie. En ce sens, lâ##affirmation de la Commission Biblique Pontificale demeure pleinement valable, qui dÃ©finit le sens spirituel selon la foi chrÃ©tienne comme Â« le sens exprimÃ© par les textes bibliques lorsquâ##on les lit sous lâ##influence de lâ##Esprit Saint dans le contexte du mystÃ¨re pascal du Christ et de la vie nouvelle qui en rÃ©sulte. Ce contexte existe effectivement. Le Nouveau Testament y reconnaÃ®t lâ##accomplissement des Ã#critures. Il est donc normal de relire les Ã#critures Ã la lumiÃ¨re de ce nouveau contexte, qui est celui de la vie dans lâ##Esprit Â»[124].

Le nÃ©cessaire dÃ©passement de la lettre

38. Dans la saisie de lâ##articulation entre les diffÃ©rents sens de lâ##Ã#criture, il devient alors dÃ©cisif de comprendre

le passage de la lettre Ã lâ##esprit. Il ne sâ##agit pas dâ##un passage automatique et spontanÃ© ; il faut plutÃ´t un dÃ©passement de la lettre : Â« la parole de Dieu, en effet, nâ##est jamais simplement prÃ©sente dans la seule littÃ©ralitÃ© du texte. Pour lâ##atteindre, il faut un dÃ©passement et un processus de comprÃ©hension qui se laisse guider par le mouvement intÃ©rieur de lâ##ensemble des textes et, Ã partir de lÃ , doit Ã©galement devenir un processus vital Â»[125]. Nous dÃ©couvrons ainsi pourquoi le processus dâ##interprÃ©tation authentique nâ##est jamais purement intellectuel mais aussi vital, pour lequel est requis une pleine implication dans la vie ecclÃ©siale, en tant que vie Â« sous la conduite de lâ##Esprit de Dieu Â» (*Ga* 5, 16). De cette faÃ§on, les critÃ¨res mis en Ã©vidence par le numÃ©ro 12 de la Constitution dogmatique *Dei Verbum* deviennent plus clairs : un tel dÃ©passement ne peut Ãªtre rÃ©alisÃ© Ã partir dâ##un seul fragment littÃ©raire mais en lien avec la totalitÃ© de lâ##Ã#criture. Câ##est en effet en direction dâ##une Parole unique que nous sommes appelÃ©s Ã opÃ©rer ce dÃ©passement. Un tel processus comporte un caractÃ¨re dramatique profond ; puisque dans le processus de dÃ©passement, le passage qui sâ##accomplit dans lâ##Esprit rencontre inÃ©vitablement la libertÃ© de chacun. saint Paul a pleinement vÃ©cu ce passage dans sa propre existence. Ce que signifie le dÃ©passement de la lettre et sa comprÃ©hension uniquement Ã partir du tout, il lâ##a exprimÃ© de faÃ§on radicale dans la phrase : Â« *la lettre tue, mais lâ##Esprit donne la vie* Â» (*2 Co*3, 6). Saint Paul dÃ©couvre que Â« lâ##Esprit qui rend libre possÃ¨de un nom et donc que la libertÃ© a une mesure intÃ©rieure : Â« Le Seigneur, câ##est lâ##Esprit, et lÃ oÃ¹ lâ##Esprit du Seigneur est prÃ©sent, lÃ est la libertÃ© Â» (*2 Co*3, 17). Lâ##Esprit qui rend libre ne se rÃ©duit pas Ã lâ##idÃ©e ou Ã la vision personnelle de celui qui interprÃ¨te. Lâ##Esprit, câ##est le Christ et le Christ est le Seigneur qui nous indique le chemin Â»[126]. Nous savons aussi combien pour saint Augustin ce passage fut Ã la fois dramatique et libÃ©rateur ; il crÃ»t

aux Ã#critures, qui lui apparurent dans un premier temps si particuliÃ¨res et en mÃªme temps grossiÃ¨res, uniquement grÃ¢ce Ã ce dÃ©passement quâ##il apprit de saint Ambroise Ã travers lâ##interprÃ©tation typologique, pour laquelle tout lâ##Ancien Testament est un chemin vers JÃ©sus Christ. Pour saint Augustin, le dÃ©passement de la lettre a rendu crÃ©dible la lettre elle-mÃªme et lui a permis de trouver enfin la rÃ©ponse aux profondes inquiÃ©tudes de son Ã¢me, assoiffÃ©e de la vÃ©ritÃ©[127].

Lâ##unitÃ© intrinsÃ¨que de la Bible

39. Ã# lâ##Ã©cole de la grande Tradition de lâ##Ã#glise, nous apprenons Ã saisir Ã©galement dans le passage de la lettre Ã lâ##esprit lâ##unitÃ© de toute lâ##Ã#criture, puisque unique est la Parole de Dieu qui interpelle notre vie en lâ##appelant constamment Ã la conversion[128]. Les expressions dâ##Hugues de Saint-Victor demeurent un guide sÃ»r pour nous : Â« Toute lâ##Ã#criture divine constitue un livre unique et ce livre unique, câ##est le Christ, il parle du Christ et trouve dans le Christ son accomplissement Â»[129]. EnvisagÃ© sous lâ##aspect purement historique ou littÃ©raire, la Bible nâ##est certainement pas simplement un livre, mais un recueil de textes littÃ©raires, dont la composition sâ##Ã©tend sur plus dâ##un millÃ©naire et dont chaque livre nâ##est pas aisÃ©ment reconnaissable comme faisant partie dâ##un tout ; il existe au contraire entre ces textes des tensions visibles. Ceci vaut dÃ©jÃ dans la Bible dâ##IsraÃ«l, que nous chrÃ©tiens appelons lâ##Ancien Testament. Et cela vaut plus encore quand nous, en tant que chrÃ©tiens, relions le Nouveau Testament et ses Ã©crits, presque comme clÃ© hermÃ©neutique, avec la Bible dâ##IsraÃ«l, lâ##interprÃ©tant comme un chemin vers le Christ. Dans le Nouveau Testament, en gÃ©nÃ©ral, le terme Â« *lâ##Ã#criture* Â» (cf. *Rm* 4, 3 ; *1 P* 2, 6) nâ##est pas utilisÃ©,

mais plutÃ´t Â« *les Ã#critures* Â» (cf. *Mt* 21, 43 ; *Jn*5, 39 ; *Rm* 1, 2 ; *2 P* 3, 16), qui, nÃ©anmoins, sont ensuite considÃ©rÃ©es dans leur ensemble comme lâ##unique Parole de Dieu qui nous est adressÃ©e[130]. Il apparaÃ®t ainsi clairement de quelle faÃ§on câ##est la personne du Christ qui donne son unitÃ© aux Â« Ã#critures Â» en rÃ©fÃ©rence Ã lâ##unique Â« Parole Â». Ainsi, on comprend ce quâ##affirme le numÃ©ro 12 de la Constitution dogmatique *Dei Verbum*, en indiquant lâ##unitÃ© interne de la Bible comme le critÃ¨re dÃ©cisif pour une hermÃ©neutique correcte de la foi.

Le rapport entre lâ##Ancien et le Nouveau Testament

40. Dans la perspective de lâ##unitÃ© des Ã#critures dans le Christ, il est nÃ©cessaire pour les thÃ©ologiens comme pour les pasteurs dâ##Ãªtre conscients des relations qui existent entre lâ##Ancien et le Nouveau Testament. Avant tout, il est Ã©vident que *le Nouveau Testament lui-mÃªme reconnaÃ®t lâ##Ancien Testament comme Parole de Dieu*et câ##est pourquoi il accueille lâ##autoritÃ© des saintes Ã#critures du peuple juif[131]. Il le reconnaÃ®t implicitement en recourant au mÃªme langage et en faisant frÃ©quemment allusion Ã des passages de ces Ã#critures. Il le reconnaÃ®t explicitement parce quâ##il en cite de nombreux extraits et quâ##il sâ##en sert pour argumenter. Une argumentation fondÃ©e sur des textes de lâ##Ancien Testament possÃ¨de ainsi dans le Nouveau Testament une valeur dÃ©cisive, supÃ©rieure Ã celle des raisonnements purement humains. Dans le quatriÃ¨me Ã#vangile, JÃ©sus dÃ©clare Ã ce propos que Â« *lâ##Ã#criture ne peut Ãªtre abolie*Â» (*Jn* 10, 35) et saint Paul prÃ©cise en particulier que la rÃ©vÃ©lation de lâ##Ancien Testament continue Ã valoir pour nous chrÃ©tiens (cf. *Rm* 15, 4 ; *1 Co* 10, 11)[132]. En outre, nous affirmons que Â« JÃ©sus de Nazareth Ã©tait un juif et que la Terre sainte est la terre-mÃ¨re de lâ##Ã#glise Â»[133]. La racine

du Christianisme se trouve dans lâ##Ancien Testament et le Christianisme se nourrit toujours de cette racine. Aussi, la saine doctrine chrÃ©tienne a-t-elle toujours refusÃ© toute forme rÃ©currente de marcionisme qui tend, de diverses maniÃ¨res, Ã opposer lâ##Ancien et le Nouveau Testament[134].

Par ailleurs, le Nouveau Testament lui-mÃªme sâ##affirme conforme Ã lâ##Ancien et proclame que dans le mystÃ¨re de la vie, de la mort et de la rÃ©surrection du Christ, les saintes Ã#critures du peuple juif ont trouvÃ© leur parfait accomplissement. Il faut observer cependant que le concept dâ##accomplissement des Ã#critures est complexe, parce quâ##il possÃ¨de une triple dimension : un aspect fondamental de *continuitÃ©* avec la rÃ©vÃ©lation de lâ##Ancien Testament, un aspect de *rupture* et un aspect *dâ##accomplissement et de dÃ©passement*. Le mystÃ¨re du Christ est en continuitÃ© dâ##intention avec le culte sacrificiel de lâ##Ancien Testament ; il sâ##est cependant rÃ©alisÃ© dâ##une maniÃ¨re trÃ¨s diffÃ©rente, qui correspond Ã plusieurs oracles des prophÃ¨tes, et il a atteint ainsi une perfection jamais obtenue auparavant. Lâ##Ancien Testament, en effet, est plein de tensions entre ses aspects institutionnels et ses aspects prophÃ©tiques. Le mystÃ¨re pascal du Christ est pleinement conforme â## dâ##une faÃ§on qui toutefois Ã©tait imprÃ©visible â## aux prophÃ©ties et Ã lâ##aspect prÃ©figuratif des Ã#critures ; nÃ©anmoins, il prÃ©sente des aspects Ã©vidents de discontinuitÃ© par rapport aux institutions de lâ##Ancien Testament.

41. Ces considÃ©rations manifestent ainsi lâ##importance incontournable de lâ##Ancien Testament pour les chrÃ©tiens, mais en mÃªme temps, mettent en Ã©vidence *lâ##originalitÃ© de la lecture christologique*. Depuis les temps apostoliques et ensuite dans la Tradition vivante, lâ##Ã#glise a mis en lumiÃ¨re lâ##unitÃ© du plan divin dans les deux Testaments grÃ¢ce Ã la typologie, laquelle nâ##a pas un caractÃ¨re arbitraire mais est intrinsÃ¨que aux Ã©vÃ©nements racontÃ©s par le texte sacrÃ© et concerne par voie de consÃ©quence toute

lâ##Ã#criture. La typologie Â« discerne dans les Å#uvres de Dieu sous lâ##Ancienne Alliance des prÃ©figurations de ce que Dieu a accompli dans la plÃ©nitude des temps, en la personne de son Fils incarnÃ© Â»[135]. Les chrÃ©tiens lisent donc lâ##Ancien Testament Ã la lumiÃ¨re du Christ mort et ressuscitÃ©. Si la lecture typologique rÃ©vÃ¨le lâ##inÃ©puisable contenu de lâ##Ancien Testament en relation avec le Nouveau, cela ne doit toutefois pas conduire Ã oublier quâ##il conserve sa valeur propre de RÃ©vÃ©lation que Notre Seigneur lui-mÃªme a rÃ©affirmÃ©e (cf. *Mc* 12, 29-31). En consÃ©quence, Â« le Nouveau Testament demande aussi dâ##Ãªtre lu Ã la lumiÃ¨re de lâ##Ancien. La catÃ©chÃ¨se chrÃ©tienne primitive y aura constamment recours (*1 Co* 5, 6-8 ; *1 Co* 10, 1-11) Â»[136]. Les PÃ¨res synodaux ont pour cette raison affirmÃ© que Â« la comprÃ©hension juive de la Bible peut aider les chrÃ©tiens dans lâ##intelligence et lâ##Ã©tude des Ã#critures Â»[137].

Â« Le Nouveau Testament est cachÃ© dans lâ##Ancien et lâ##Ancien est rÃ©vÃ©lÃ© dans le Nouveau Â»[138], câ##est ainsi quâ##avec une profonde sagesse, saint Augustin sâ##exprimait sur ce thÃ¨me. Il est donc important quâ##aussi bien dans la pastorale que dans le milieu acadÃ©mique, soit bien mise en Ã©vidence la relation intime entre les deux Testaments, en rappelant avec saint GrÃ©goire le Grand que ce que Â« lâ##Ancien Testament a promis, le Nouveau Testament lâ##a fait voir ; ce que celui-lÃ annonÃ§ait de faÃ§on cachÃ©e, celui-ci le proclame ouvertement comme prÃ©sent. Câ##est pourquoi lâ##Ancien Testament est prophÃ©tie du Nouveau Testament ; et le meilleur commentaire de lâ##Ancien Testament est le Nouveau Testament Â»[139].

Les pages Â« obscures Â» de la Bible

42. Dans le contexte de la relation entre lâ##Ancien et le Nouveau Testament, le Synode a aussi abordÃ© le thÃ¨me des pages de la Bible qui se rÃ©vÃ¨lent obscures et difficiles en raison de la violence et de lâ##immoralitÃ© quâ##elles contiennent parfois. Ã# ce sujet, il faut avant tout tenir compte du fait que*la rÃ©vÃ©lation biblique est profondÃ©ment enracinÃ©e dans lâ##histoire*. Le dessein de Dieu sâ##y manifeste *progressivement* et se rÃ©alise lentement Ã travers des *Ã©tapes successives*, malgrÃ© la rÃ©sistance des hommes. Dieu choisit un peuple et lâ##Ã©duque avec patience. La RÃ©vÃ©lation sâ##adapte au niveau culturel et moral dâ##Ã©poques lointaines et rapporte par consÃ©quent des faits et des usages, par exemple des manÅ#uvres frauduleuses, des interventions violentes, lâ##extermination de populations, sans en dÃ©noncer explicitement lâ##immoralitÃ© ; cela sâ##explique par le contexte historique, mais peut surprendre le lecteur moderne, surtout lorsquâ##on oublie les nombreux comportements Â« obscurs Â» que les hommes ont toujours eus au long des siÃ¨cles, et cela jusquâ##Ã nos jours. Dans lâ##Ancien Testament, la prÃ©dication des prophÃ¨tes sâ##Ã©lÃ¨ve vigoureusement contre tout type dâ##injustice et de violence, collective ou individuelle, et elle est de cette faÃ§on lâ##instrument dâ##Ã©ducation donnÃ© par Dieu Ã son peuple pour le prÃ©parer Ã lâ##Ã#vangile. Il serait donc erronÃ© de ne pas considÃ©rer ces passages de lâ##Ã#criture qui nous apparaissent problÃ©matiques. Il faut plutÃ´t Ãªtre conscient que la lecture de ces pages requiert lâ##acquisition dâ##une compÃ©tence spÃ©cifique, Ã travers une formation qui lit les textes dans leur contexte historico-littÃ©raire et dans la perspective chrÃ©tienne qui a pour ultime clÃ© hermÃ©neutique Â« lâ##Ã#vangile et le commandement nouveau de JÃ©sus Christ accompli dans le mystÃ¨re pascal Â»[140]. Jâ##exhorte donc les chercheurs et les pasteurs Ã

aider tous les fidÃ¨les Ã sâ##approcher aussi de ces pages Ã travers une lecture qui fasse dÃ©couvrir leur signification Ã la lumiÃ¨re du mystÃ¨re du Christ.

ChrÃ©tiens et juifs face aux Ã#critures

43. En considÃ©rant les Ã©troites relations qui lient le Nouveau Testament Ã lâ##Ancien, lâ##attention se porte spontanÃ©ment maintenant sur le lien particulier qui en rÃ©sulte entre chrÃ©tiens et juifs, un lien qui ne devrait jamais Ãªtre oubliÃ©. Aux juifs, le Pape Jean-Paul II a dÃ©clarÃ© : vous Ãªtes Â« â##nos frÃ¨res prÃ©fÃ©rÃ©sâ## dans la foi dâ##Abraham, notre patriarche Â»[141]. Certes, cette dÃ©claration ne signifie pas une mÃ©connaissance des ruptures affirmÃ©es dans le Nouveau Testament Ã lâ##Ã©gard des institutions de lâ##Ancien Testament et encore moins, de lâ##affirmation de lâ##accomplissement des Ã#critures dans le mystÃ¨re de JÃ©sus Christ, reconnu Messie et Fils de Dieu. Cependant, cette diffÃ©rence profonde et radicale nâ##implique aucunement une hostilitÃ© rÃ©ciproque. Lâ##exemple de saint Paul (cf. *Rm* 9-11) dÃ©montre, au contraire, quâ##Â« une attitude de respect, dâ##estime et dâ##amour pour le peuple juif est la seule attitude vÃ©ritablement chrÃ©tienne dans cette situation qui fait mystÃ©rieusement partie du dessein, totalement positif, de Dieu Â»[142]. Saint Paul, en effet, affirme Ã propos des juifs que Â« le choix de Dieu en a fait des bien-aimÃ©s, et câ##est Ã cause de leurs pÃ¨res. Les dons de Dieu et son appel sont irrÃ©vocables Â» (*Rm* 11, 28-29).

En outre, saint Paul utilise la belle image de lâ##olivier pour dÃ©crire les relations trÃ¨s Ã©troites entre chrÃ©tiens et juifs : lâ##Ã#glise des Gentils est comme un rameau dâ##olivier sauvage, greffÃ© sur lâ##olivier franc qui est le peuple de lâ##Alliance (cf. *Rm* 11, 17-24). Nous tirons donc notre nourriture des mÃªmes racines spirituelles. Nous

nous rencontrons comme des frÃ¨res, des frÃ¨res qui Ã certains moments de leur histoire ont eu une relation tendue, mais qui sont maintenant fermement engagÃ©s dans la construction de ponts sur la base dâ##une amitiÃ© durable[143]. Câ##est encore le Pape Jean-Paul II qui disait : Â« Nous avons beaucoup en commun. Ensemble, nous pouvons faire beaucoup pour la paix, pour la justice et pour un monde plus fraternel et plus humain Â»[144].

Je dÃ©sire rÃ©affirmer encore une fois combien le *dialogue avec les juifs* est prÃ©cieux pour lâ##Ã#glise. Il est bon que, lÃ oÃ¹ on en voit lâ##opportunitÃ©, se crÃ©ent des occasions de rencontre et dâ##Ã©change, y compris publiques, qui favorisent lâ##approfondissement de la connaissance mutuelle, de lâ##estime rÃ©ciproque et de la collaboration, Ã©galement dans lâ##Ã©tude des Saintes Ã#critures.

Lâ##interprÃ©tation fondamentaliste de la Sainte Ã#criture

44. Lâ##attention que nous avons voulu donner jusquâ##Ã prÃ©sent au thÃ¨me de lâ##hermÃ©neutique biblique sous ses diffÃ©rents aspects nous permet dâ##aborder celui, apparu plusieurs fois au cours du dÃ©bat synodal, de lâ##interprÃ©tation fondamentaliste de la Sainte Ã#criture[145]. Sur ce thÃ¨me, la Commission biblique pontificale, dans le document sur *Lâ##interprÃ©tation de la Bible dans lâ##Ã#glise*, a formulÃ© des indications importantes. Dans ce contexte, je voudrais attirer lâ##attention surtout sur ces lectures qui ne respectent pas la nature authentique du texte sacrÃ©, favorisant des interprÃ©tations subjectives et arbitraires. En effet, le Â« littÃ©ralisme Â» mis en avant par la lecture fondamentaliste reprÃ©sente en rÃ©alitÃ© une trahison aussi bien du sens littÃ©ral que du sens spirituel, en ouvrant la voie Ã des instrumentalisations

de diverses natures, en rÃ©pandant par exemple des interprÃ©tations anti-ecclÃ©siales des Ã#critures elles-mÃªmes. Lâ##aspect problÃ©matique de la Â« lecture fondamentaliste est que, en refusant de tenir compte du caractÃ¨re historique de la RÃ©vÃ©lation biblique, se rend incapable dâ##accepter pleinement la vÃ©ritÃ© de lâ##Incarnation elle-mÃªme. Le fondamentalisme fuit lâ##Ã©troite relation du divin et de lâ##humain dans les rapports avec Dieu (â#¦) Pour cette raison, il tend Ã traiter le texte biblique comme sâ##il avait Ã©tÃ© dictÃ© mot Ã mot par lâ##Esprit et nâ##arrive pas Ã reconnaÃ®tre que la Parole de Dieu a Ã©tÃ© formulÃ©e dans un langage et une phrasÃ©ologie conditionnÃ©s par telle ou telle Ã©poque Â»[146]. Au contraire, le Christianisme perÃ§oit *dans*les paroles *la* Parole, le *Logos* lui-mÃªme, qui fait rayonner son mystÃ¨re Ã travers cette multiplicitÃ© et la rÃ©alitÃ© dâ##une histoire humaine[147]. La vÃ©ritable rÃ©ponse Ã une lecture fondamentaliste est Â« la lecture croyante de lâ##Ã#criture Sainte, pratiquÃ©e depuis lâ##AntiquitÃ© dans la Tradition de lâ##Ã#glise, [Celle-ci] cherche la vÃ©ritÃ© qui sauve pour la vie de chaque fidÃ¨le et pour lâ##Ã#glise. Cette lecture reconnaÃ®t la valeur historique de la tradition biblique. Câ##est prÃ©cisÃ©ment Ã cause de cette valeur de tÃ©moignage historique que celle-ci veut redÃ©couvrir la signification vivante des Ã#critures Saintes destinÃ©es aussi Ã la vie du croyant dâ##aujourdâ##hui Â»[148], sans ignorer, donc, la mÃ©diation humaine du texte inspirÃ© et ses genres littÃ©raires Â».

Le dialogue entre pasteurs, thÃ©ologiens et exÃ©gÃ¨tes

45. Lâ##hermÃ©neutique authentique de la foi entraÃ®ne avec elle certaines consÃ©quences importantes dans le domaine de lâ##activitÃ© pastorale de lâ##Ã#glise. PrÃ©cisÃ©ment Ã ce propos, les PÃ¨res synodaux ont

recommandÃ©, par exemple, un lien plus Ã©troit entre Pasteurs, exÃ©gÃ¨tes et thÃ©ologiens. Il est bon que les ConfÃ©rences Ã©piscopales favorisent ce type de rencontre Â« en vue de promouvoir une plus grande communion au service de la Parole de Dieu Â»[149]. Une telle coopÃ©ration aidera chacun Ã mieux remplir sa tÃ¢che propre au bÃ©nÃ©fice de toute lâ##Ã#glise. En effet, sâ##inscrire sur lâ##horizon du travail pastoral signifie, Ã©galement pour les chercheurs, se trouver face au texte sacrÃ© en tant que communication que le Seigneur fait aux hommes pour le salut. Câ##est pourquoi, comme lâ##a dÃ©clarÃ© la Constitution dogmatique *Dei Verbum*, il est recommandÃ© que Â« les exÃ©gÃ¨tes catholiques et ceux qui sâ##adonnent Ã la ThÃ©ologie sacrÃ©e, unissant avec zÃ¨le leurs forces, sâ##appliquent, sous la vigilance du MagistÃ¨re sacrÃ©, et par le recours aux moyens appropriÃ©s, Ã scruter les divines Lettres et Ã les prÃ©senter si bien que le plus grand nombre possible des serviteurs de la Parole divine puissent fournir au Peuple de Dieu, de faÃ§on fructueuse, lâ##aliment des Ã#critures, qui Ã©claire les esprits, affermit les volontÃ©s, enflamme le cÅ#ur des hommes pour lâ##amour de Dieu Â»[150].

Bible et Å#cumÃ©nisme

46. Dans la conscience que lâ##Ã#glise a dâ##Ãªtre fondÃ©e sur le Christ, le Verbe de Dieu fait chair, le Synode a voulu souligner le caractÃ¨re central des Ã©tudes bibliques dans le dialogue Å#cumÃ©nique en vue de la pleine expression de lâ##unitÃ© de tous les croyants dans le Christ[151]. Dans lâ##Ã#criture elle-mÃªme, en effet, nous trouvons la priÃ¨re vibrante de JÃ©sus au PÃ¨re pour que ses disciples soient un afin que le monde croie (cf. *Jn* 17, 21). Tout cela nous renforce dans la conviction quâ##Ã©couter et mÃ©diter ensemble les Ã#critures nous fait vivre une communion rÃ©elle mÃªme si elle nâ##est pas encorepleine[152] ; Â« lâ##Ã©coute commune des Ã#critures nous pousse ainsi au dialogue de la

charitÃ© et fait grandir celui de la vÃ©ritÃ© Â»[153]. En effet, Ã©couter ensemble la Parole de Dieu, pratiquer la *lectio divina* de la Bible, se laisser surprendre par la nouveautÃ©, qui jamais ne vieillit ou ne sâ##Ã©puise, de la Parole de Dieu, dÃ©passer notre surditÃ© par ces paroles qui ne sâ##accordent pas avec nos opinions et nos prÃ©jugÃ©s, Ã©couter et Ã©tudier dans la communion avec les croyants de tous les temps : tout cela constitue un chemin Ã parcourir pour atteindre lâ##unitÃ© de la foi, en tant que rÃ©ponse Ã lâ##Ã©coute de la Parole[154]. Les paroles du Concile Vatican II Ã©taient vÃ©ritablement Ã©clairantes : Â« Les Ã#critures Saintes sont, dans le dialogue [Å#cumÃ©nique] lui-mÃªme, des instruments insignes entre les mains puissantes de Dieu pour obtenir cette unitÃ© que le Sauveur offre Ã tous les hommes Â»[155]. En consÃ©quence, il est bon de dÃ©velopper lâ##Ã©tude, le dÃ©bat et les cÃ©lÃ©brations Å#cumÃ©niques de la Parole de Dieu, dans le respect des rÃ¨gles en vigueur et des diverses traditions[156]. Ces cÃ©lÃ©brations profitent Ã la cause de lâ##Å#cumÃ©nisme et, quand elles sont vÃ©cues dans leur sens vÃ©ritable, elles constituent des moments intenses dâ##une authentique priÃ¨re pour demander Ã Dieu de hÃ¢ter le jour dÃ©sirÃ© oÃ¹ nous pourrons tous nous approcher de la mÃªme table et boire Ã lâ##unique calice. Cependant, dans la juste et louable promotion de ces temps, il faut faire en sorte qu'ils ne soient pas proposÃ©s aux fidÃ¨les en remplacement de la sainte Messe prÃ©vue les jours d'obligation.

Dans ce travail dâ##Ã©tude et de priÃ¨re, nous reconnaissons avec sÃ©rÃ©nitÃ© Ã©galement les aspects qui demandent Ã Ãªtres approfondis et sur lesquels nous sommes encore Ã©loignÃ©s, comme par exemple la comprÃ©hension du sujet qui, dans lâ##Ã#glise, fait autoritÃ© pour lâ##interprÃ©tation et le rÃ´le dÃ©cisif du MagistÃ¨re[157].

Je voudrais souligner, par ailleurs, ce quâ##ont dit les PÃ¨res synodaux au sujet de lâ##importance, dans ce labeur Å#cumÃ©nique, des *traductions de la Bible dans les diffÃ©rentes langues*. Nous savons en effet que traduire un texte nâ##est

pas une tÃ¢che purement mÃ©canique mais fait partie en un certain sens du travail dâ##interprÃ©tation. Ã# ce sujet, le vÃ©nÃ©rable Jean-Paul II a affirmÃ© : Â« Ceux qui se rappellent quelle influence les dÃ©bats autour de lâ##Ã#criture ont eue sur les divisions, surtout en Occident, peuvent comprendre lâ##avancÃ©e notable que reprÃ©sentent ces traductions communes Â»[158]. En ce sens, la promotion des traductions communes de la Bible participent Ã lâ##effort Å#cumÃ©nique. Je dÃ©sire remercier ici tous ceux qui portent cette grande responsabilitÃ© et les encourager Ã poursuivre leur tÃ¢che.

ConsÃ©quences sur lâ##organisation des Ã©tudes thÃ©ologiques

47. Une autre consÃ©quence qui dÃ©rive dâ##une hermÃ©neutique correcte de la foi concerne la nÃ©cessitÃ© dâ##en montrer les implications pour la formation exÃ©gÃ©tique et thÃ©ologique, en particulier des candidats au sacerdoce. On doit faire en sorte que lâ##Ã©tude de la Sainte Ã#criture soit vÃ©ritablement lâ##Ã¢me de la thÃ©ologie dans la mesure oÃ¹ lâ##on reconnaÃ®t en elle la Parole de Dieu, qui sâ##adresse aujourdâ##hui au monde, Ã lâ##Ã#glise et Ã chacun personnellement. Il est important que les critÃ¨res indiquÃ©s par le numÃ©ro 12 de la Constitution dogmatique *Dei Verbum*soient effectivement pris en considÃ©ration et fassent lâ##objet dâ##un approfondissement. Quâ##on Ã©vite de cultiver un concept de recherche scientifique, que lâ##on voudrait neutre face Ã lâ##Ã#criture. Câ##est pourquoi, en mÃªme temps que lâ##Ã©tude des langues dans lesquelles la Bible a Ã©tÃ© Ã©crite et des mÃ©thodes dâ##interprÃ©tation qui conviennent, il est nÃ©cessaire que les Ã©tudiants aient une profonde vie spirituelle, de faÃ§on Ã saisir quâ##on ne peut comprendre lâ##Ã#criture que si on la vit.

Dans cette perspective, je recommande que lâ##Ã©tude de la Parole de Dieu, transmise et Ã©crite, ait lieu dans un esprit profondÃ©ment ecclÃ©sial. Dans ce but, quâ##on tienne justement compte, dans la formation acadÃ©mique, des interventions du MagistÃ¨re sur cette thÃ©matique, lequel Â« nâ##est pas au-dessus de la Parole de Dieu, mais est Ã son service, nâ##enseignant que ce qui a Ã©tÃ© transmis, pour autant que, par mandat divin et avec lâ##assistance du Saint-Esprit, il Ã©coute cette Parole pieusement, la garde saintement et lâ##expose fidÃ¨lement Â»[159]. Quâ##on ait ainsi soin que les Ã©tudes se dÃ©roulent dans la reconnaissance que Â« selon le trÃ¨s sage dessein de Dieu, la sainte Tradition, la Sainte Ã#criture et le MagistÃ¨re de lâ##Ã#glise sont reliÃ©s et associÃ©s entre eux de telle faÃ§on quâ##aucun dâ##entre eux ne subsiste sans les autres Â»[160]. Je souhaite donc que, selon lâ##enseignement du Concile Vatican II, lâ##Ã©tude de lâ##Ã#criture Sainte, lue dans la communion de lâ##Ã#glise universelle, soit rÃ©ellement comme lâ##Ã¢me des Ã©tudes thÃ©ologiques[161].

Les saints et lâ##interprÃ©tation de lâ##Ã#criture

48. Lâ##interprÃ©tation de la Sainte Ã#criture demeurerait incomplÃ¨te si on ne se mettait pas Ã lâ##Ã©coute de qui a vÃ©ritablement vÃ©cu la Parole de Dieu, câ##est-Ã -dire les saints[162]. De fait, Â« *viva lectio est vita bonorum* Â»[163]. En effet, lâ##interprÃ©tation la plus profonde de lâ##Ã#criture vient proprement de ceux qui se sont laissÃ©s modeler par la Parole de Dieu, Ã travers lâ##Ã©coute, la lecture et la mÃ©ditation assidue.

Ce nâ##est certainement pas un hasard si les grandes spiritualitÃ©s qui ont marquÃ© lâ##histoire de lâ##Ã#glise sont issues dâ##une rÃ©fÃ©rence explicite Ã lâ##Ã#criture.

Je pense par exemple Ã saint Antoine abbÃ©, mu par lâ##Ã©coute des paroles du Christ : Â« Si tu veux Ãªtre parfait, va, vends ce que tu possÃ¨des, donne-le aux pauvres, et tu auras un trÃ©sor dans les cieux. Puis viens, suis-moi Â» (*Mt* 19, 21)[164]. Le cas de Saint Basile le Grand nâ##est pas moins suggestif, lui qui, dans lâ##*Asceticon* sâ##interroge : Â« Quâ##est-ce qui est le propre de la foi ? Câ##est la pleine et indubitable certitude de la vÃ©ritÃ© des paroles inspirÃ©es par Dieu (â#¦) Quâ##est-ce qui est le propre du fidÃ¨le ? De se conformer avec cette totale certitude Ã ce quâ##expriment les paroles de lâ##Ã#criture, et ne pas oser en retrancher ou en ajouter une seule Â»[165]. Saint BenoÃ®t, dans sa *RÃ¨gle*, renvoie Ã lâ##Ã#criture en tant que Â« norme parfaitement droite pour la vie humaine Â»[166]. Saint FranÃ§ois dâ##Assise â## Ã©crit Tommaso de Celano â## Â« en entendant que les disciples du Christ ne devaient possÃ©der ni or, ni argent, ni monnaie, ni prendre de besace, ni pain, ni bÃ¢ton pour la route, ni avoir de sandales, ni deux tuniques â#¦ aussitÃ´t, exultant dans lâ##Esprit Saint, sâ##exclama : â##cela je le veux, cela je le demande, cela je dÃ©sire le faire de tout mon cÅ#ur ! â## Â»[167]. Saint Claire dâ##Assise reprend pleinement Ã son compte lâ##expÃ©rience de saint FranÃ§ois : Â« La forme de vie de lâ##Ordre des SÅ#urs pauvres (â#¦) est celle-ci : observer le saint Ã#vangile de notre Seigneur JÃ©sus Christ Â»[168]. Saint Dominique de Guzman aussi, Â« partout, se prÃ©sentait comme un homme Ã©vangÃ©lique, dans ses paroles comme dans ses Å#uvres Â»[169] et il voulait que tels soient ses frÃ¨res prÃ©dicateurs : Â« des hommes Ã©vangÃ©liques Â»[170]. Sainte ThÃ©rÃ¨se de JÃ©sus, carmÃ©lite, qui dans ses Ã©crits recourt continuellement Ã des images bibliques pour expliquer son expÃ©rience mystique, rappelle que JÃ©sus lui-mÃªme lui rÃ©vÃ¨le que Â« tout le mal du monde provient de lâ##absence de connaissance claire des vÃ©ritÃ©s de lâ##Ã#criture Sainte Â»[171]. Sainte ThÃ©rÃ¨se de lâ##Enfant-JÃ©sus dÃ©couvre lâ##Amour comme sa vocation personnelle en scrutant les Ã#critures,

en particulier les chapitres 12 et 13 de la *PremiÃ¨re Lettre aux Corinthiens*[172] ; câ##est la mÃªme sainte qui dÃ©crit la fascination quâ##exercent les Ã#critures : Â« Je nâ##ai quâ##Ã jeter les yeux dans le saint Ã#vangile, aussitÃ´t je respire les parfums de la vie de JÃ©sus et je sais de quel cÃ´tÃ© courir Â»[173]. Chaque saint reprÃ©sente comme un rayon de lumiÃ¨re qui jaillit de la Parole de Dieu : de mÃªme nous pensons Ã saint Ignace de Loyola dans sa recherche de la vÃ©ritÃ© et dans le discernement spirituel ; Ã saint Jean Bosco dans sa passion pour lâ##Ã©ducation des jeunes ; Ã saint Jean-Marie Vianney dans sa conscience de la grandeur du sacerdoce comme don et devoir ; Ã saint Pio de Pietrelcina en tant quâ##instrument de la misÃ©ricorde divine ; Ã saint JosemarÃa EscrivÃ¡ dans sa prÃ©dication sur lâ##appel universel Ã la saintetÃ© ; Ã la bienheureuse Terese de Calcutta, missionnaire de la charitÃ© de Dieu pour les plus dÃ©laissÃ©s, et jusquâ##aux martyrs du nazisme et du communisme, reprÃ©sentÃ©s, dâ##une part, par sainte BÃ©nÃ©dicte de la Croix (Ã#dith Stein), moniale carmÃ©lite, et, dâ##autre part, par le bienheureux Aloys Stepinac, Cardinal ArchevÃªque de Zagreb.

49. La saintetÃ© dans son rapport Ã la Parole de Dieu sâ##inscrit ainsi dâ##une certaine faÃ§on dans la tradition prophÃ©tique, oÃ¹ la Parole de Dieu prend Ã son service la vie mÃªme du prophÃ¨te. En ce sens, la saintetÃ© dans lâ##Ã#glise constitue une hermÃ©neutique de lâ##Ã#criture dont personne ne peut faire abstraction. Lâ##Esprit Saint qui a inspirÃ© les auteurs sacrÃ©s est le mÃªme qui conduit les saints Ã donner leur vie pour lâ##Ã#vangile. Se mettre Ã leur Ã©cole reprÃ©sente un chemin sÃ»r pour entreprendre une interprÃ©tation vivante et efficace de la Parole de Dieu.

De ce lien entre Parole de Dieu et saintetÃ©, nous avons eu un tÃ©moignage direct pendant la XIIe AssemblÃ©e du Synode, lorsque le 12 octobre, sur la place saint Pierre, sâ##est dÃ©roulÃ©e la canonisation de quatre

nouveaux saints : le prÃªtre Gaetano Errico, fondateur de la CongrÃ©gation des Missionnaires des SacrÃ©s CÅ#urs de JÃ©sus et Marie ; MÃ¨re Maria Bernarda BÃ¼tler, nÃ©e en Suisse et missionnaire en Ã#quateur et en Colombie ; SÅ#ur Alphonsine de lâ##ImmaculÃ©e Conception, premiÃ¨re sainte canonisÃ©e nÃ©e en Inde ; la jeune laÃ¯que Ã©quatorienne Narcisa de JÃ©sus Martillo MorÃ¡n. Par leur vie, ils ont rendu tÃ©moignage pour le monde et pour lâ##Ã#glise Ã la fÃ©conditÃ© Ã©ternelle de lâ##Ã#vangile du Christ. Demandons au Seigneur que, par lâ##intercession de ces saints, canonisÃ©s prÃ©cisÃ©ment au cours de lâ##AssemblÃ©e synodale sur la Parole de Dieu, notre vie soit cette Â« bonne terre Â» sur laquelle le divin Semeur puisse semer la Parole afin quâ##elle porte en nous des fruits de saintetÃ©, Â« trente, soixante, cent pour un Â» (*Mc* 4, 20).

DEUXIÃ#ME PARTIE :

VERBUM IN ECCLESIA

Â« Mais Ã tous ceux qui lâ##ont accueilli, il a donnÃ© pouvoir de devenir enfants de Dieu Â» (Jn 1,12)

LA PAROLE DE DIEU ET Lâ##Ã#GLISE

Lâ##Ã#glise accueille la Parole

50. Le Seigneur Ã©nonce sa Parole afin quâ##elle soit accueillie par ceux qui ont Ã©tÃ© crÃ©Ã©s â##parâ## le Verbe lui-mÃªme. Â« Il est venu chez les siens Â» (*Jn*1, 11) :

la Parole ne nous est pas originellement Ã©trangÃ¨re et la crÃ©ation a Ã©tÃ© voulue dans un rapport dâ##intimitÃ© avec la vie divine. Le Prologue du quatriÃ¨me Ã#vangile nous met aussi devant le refus opposÃ© Ã la Parole divine par les Â« siens Â», qui Â« ne lâ##ont pas accueilli Â» (*Jn*1, 11). Ne pas lâ##accueillir veut dire, ne pas Ã©couter sa voix, ne pas se conformer au *Logos*. En revanche, lÃ oÃ¹ lâ##homme, mÃªme fragile et pÃ©cheur, sâ##ouvre sincÃ¨rement Ã la rencontre avec le Christ, lÃ commence une transformation radicale : Â« mais Ã tous ceux qui lâ##ont accueilli, il a donnÃ© pouvoir de devenir enfants de Dieu Â» (*Jn*1, 12). Accueillir le Verbe signifie se laisser modeler par Lui afin dâ##Ãªtre conforme au Christ, au Â« Fils unique qui vient du PÃ¨re Â»(*Jn* 1, 13) par la puissance de lâ##Esprit Saint. Cela marque le dÃ©but dâ##une nouvelle crÃ©ation. NaÃ®t alors la crÃ©ature nouvelle, ainsi quâ##un peuple nouveau. Ceux qui croient, ou mieux ceux qui vivent dans lâ##obÃ©issance de la foi, Â« sont nÃ©s de Dieu Â» (*Jn*1, 13), et sont rendus participants de la vie divine : ils sont *fils dans le Fils* (cf. *Ga*4, 5-6 ; *Rm*8, 14-17). En commentant ce passage de lâ##Ã#vangile de Jean, Saint Augustin dit dâ##une maniÃ¨re suggestive : Â« par le Verbe tu as Ã©tÃ© crÃ©Ã©, mais il est nÃ©cessaire que tu sois recrÃ©Ã© par le Verbe Â»[174]. Nous y voyons le visage de lâ##Ã#glise prendre forme comme une rÃ©alitÃ© dÃ©terminÃ©e par lâ##accueil du Verbe de Dieu qui, en se faisant chair, est venu Ã©tablir sa *tente au milieu de nous*(*Jn* 1, 14). Cette demeure de Dieu parmi les hommes, cette *shekinah*(cf. *Ex*26, 1), prÃ©figurÃ©e dans lâ##Ancien Testament, se rÃ©alise maintenant dans la prÃ©sence dÃ©finitive de Dieu avec les hommes dans le Christ.

La PrÃ©sence actuelle du Christ dans la vie de lâ##Ã#glise

51. Le rapport entre le Christ, Parole du PÃ¨re, et lâ##Ã#glise ne peut Ãªtre compris comme un simple Ã©vÃ©nement passÃ© ; il sâ##agit plutÃ´t dâ##une relation vitale dans laquelle chaque fidÃ¨le est appelÃ© Ã entrer personnellement. En effet, nous parlons de la prÃ©sence de la Parole de Dieu qui demeure avec nous aujourdâ##hui : Â« Et moi, je suis avec vous tous les jours jusquâ##Ã la fin du monde Â» (*Mt* 28, 20). Comme le Pape Jean-Paul II lâ##a affirmÃ© : Â« La prÃ©sence du Christ aux hommes de tous les temps se rÃ©alise dans son corps qui est lâ##Ã#glise. Pour cela, le Seigneur a promis Ã ses disciples lâ##Esprit Saint, qui leur â##rappelleraitâ## et ferait comprendre ses commandements (cf. *Jn* 14, 26) et serait le principe et la source dâ##une vie nouvelle dans le monde (cf. *Jn* 3, 5-8 ; *Rm* 8, 1-13)Â»[175]. La Constitution dogmatique *Dei Verbum* exprime ce mystÃ¨re avec la terminologie biblique du dialogue nuptial : Â« Dieu, qui a parlÃ© autrefois, converse sans cesse avec lâ##Ã#pouse de son Fils bien-aimÃ©, et lâ##Esprit-Saint, par qui la voix vivante de lâ##Ã#vangile retentit dans lâ##Ã#glise et par lâ##Ã#glise dans le monde, introduit les croyants dans la vÃ©ritÃ© tout entiÃ¨re et fait habiter en eux la parole du Christ en abondance (cf. *Col*3,16) Â»[176].

Lâ##Ã#pouse du Christ, maÃ®tresse de lâ##Ã©coute, dit encore aujourdâ##hui avec foi : Â« Parle, Seigneur, que ton Ã#glise tâ##Ã©coute Â»[177]. Câ##est pourquoi la Constitution dogmatique *Dei Verbum* commence ainsi : Â« En se mettant religieusement Ã lâ##Ã©coute de la Parole de Dieu et en la proclamant avec assurance, le saint Concileâ#¦ Â»[178]. Il sâ##agit en effet dâ##une dÃ©finition dynamique de la vie de lâ##Ã#glise : Â« Ce sont lÃ des mots par lesquels le Concile indique un aspect qui qualifie lâ##Ã#glise : elle est une communautÃ© qui Ã©coute et annonce la Parole

de Dieu. Lâ##Ã#glise ne vit pas dâ##elle-mÃªme mais de lâ##Ã#vangile et, de cet Ã#vangile, elle tire toujours Ã nouveau une orientation pour son chemin. Câ##est une remarque que tout chrÃ©tien doit recevoir et appliquer Ã lui-mÃªme : seul celui qui se met Ã lâ##Ã©coute de la Parole peut ensuite en devenir lâ##annonciateur Â»[179]. Dans la Parole de Dieu proclamÃ©e et Ã©coutÃ©e, dans les Sacrements, JÃ©sus dit aujourdâ##hui, ici et maintenant, Ã chacun : Â« Je suis tien, je me donne Ã toi Â» pour que lâ##homme puisse rÃ©pondre et dire Ã son tour : Â« Je suis tien Â»[180]. Lâ##Ã#glise se manifeste ainsi comme le lieu oÃ¹, par la grÃ¢ce, nous pouvons expÃ©rimenter ce que raconte le Prologue de Saint Jean : Â« *Mais tous ceux qui lâ##ont reÃ§u, il leur a donnÃ© de pouvoir devenir enfants de Dieu* Â» (*Jn* 1, 12).

LA LITURGIE, LIEU PRIVILÃ#GIÃ# DE LA PAROLE DE DIEU

La Parole de Dieu dans la sainte Liturgie

52. En considÃ©rant lâ##Ã#glise comme Â« la demeure de la Parole Â»[181], on doit avant tout prÃªter attention Ã la sainte Liturgie. Câ##est vraiment le lieu privilÃ©giÃ© oÃ¹ Dieu nous parle dans notre vie actuelle, oÃ¹ il parle aujourdâ##hui Ã son peuple qui Ã©coute et qui rÃ©pond. Chaque action liturgique est par nature nourrie par les Saintes Ã#critures. Comme lâ##affirme la Constitution *Sacrosanctum Concilium*, Â« dans la cÃ©lÃ©bration de la liturgie, la Sainte Ã#criture est de la plus grande importance. Câ##est dâ##elle que sont tirÃ©s les textes qui sont lus et qui sont expliquÃ©s dans lâ##homÃ©lie, ainsi que les psaumes qui sont chantÃ©s, et câ##est sous son inspiration et sous son impulsion que les priÃ¨res, les oraisons et

les hymnes liturgiques ont pris naissance et câ##est dâ##elle que les actions et les symboles reÃ§oivent leur signification Â»[182]. Mieux encore, on doit dire que câ##est le Christ lui-mÃªme qui Â« est lÃ prÃ©sent dans sa parole, puisque lui-mÃªme parle pendant que sont lues dans lâ##Ã#glise les Saintes Ã#critures Â»[183]. En effet, Â« la cÃ©lÃ©bration liturgique devient elle-mÃªme une proclamation continue, pleine et efficace de la Parole de Dieu. Câ##est pourquoi, la Parole de Dieu, assidÃ»ment proclamÃ©e dans la liturgie est toujours vivante et efficace par la puissance de lâ##Esprit Saint, et manifeste lâ##amour agissant du PÃ¨re qui ne cesse jamais dâ##agir pour tous les hommes Â»[184]. Lâ##Ã#glise a toujours Ã©tÃ© consciente que durant lâ##action liturgique, la Parole de Dieu est accompagnÃ©e par lâ##action intime de lâ##Esprit Saint qui la rend efficace dans les cÅ#urs des fidÃ¨les. En fait, câ##est grÃ¢ce au Paraclet que Â« la Parole de Dieu devient le fondement de lâ##action liturgique, la rÃ¨gle et le support de toute la vie. Lâ##Å#uvre de lâ##Esprit Saint (â#¦) suggÃ¨re au cÅ#ur de chacun tout ce qui, dans la proclamation de la Parole de Dieu, est prononcÃ© pour lâ##assemblÃ©e des fidÃ¨les dans son ensemble ; et tandis quâ##elle renforce lâ##unitÃ© de tous, elle ravive aussi la diversitÃ© des charismes et pousse Ã lâ##action sous des formes multiples Â»[185].

Par consÃ©quent, il faut comprendre et vivre la valeur essentielle de lâ##action liturgique par la comprÃ©hension de la Parole de Dieu. En un certain sens, *lâ##hermÃ©neutique de la foi sur la base des Saintes Ã#critures, doit toujours avoir comme point de rÃ©fÃ©rence la liturgie*, oÃ¹ la Parole de Dieu est cÃ©lÃ©brÃ©e comme une parole actuelle et vivante : Â« Ainsi, dans la liturgie, lâ##Ã#glise suit-elle fidÃ¨lement la maniÃ¨re de lire et dâ##interprÃ©ter lâ##Ã#criture qui fut celle du Christ, lui qui, depuis lâ## â##aujourdâ##huiâ## de sa venue, exhorte Ã scruter attentivement toutes les Ã#critures Â»[186].

Se manifeste, ici, la sage pÃ©dagogie de lâ##Ã#glise qui proclame et Ã©coute la Sainte Ã#criture en suivant le rythme de lâ##annÃ©e liturgique. Cette dilatation de la Parole de Dieu dans le temps advient particuliÃ¨rement dans la cÃ©lÃ©bration eucharistique et dans la Liturgie des Heures. Au centre de tout, resplendit le MystÃ¨re Pascal auquel sont liÃ©s tous les mystÃ¨res du Christ et de lâ##histoire du salut, qui sâ##actualisent sacramentalement : Â« Tout en cÃ©lÃ©brant ainsi les mystÃ¨res de la rÃ©demption, elle [lâ##Ã#glise] ouvre aux fidÃ¨les les richesses de la puissance et des mÃ©rites de son Seigneur de telle sorte que ces mystÃ¨res sont en quelque sorte rendus prÃ©sents tout le temps et que les fidÃ¨les sont mis en contact avec eux et remplis de la grÃ¢ce du salut Â»[187]. Jâ##exhorte les Pasteurs de lâ##Ã#glise et les assistants pastoraux Ã faire de telle sorte que tous les fidÃ¨les soient Ã©duquÃ©s Ã goÃ»ter le sens profond de la Parole de Dieu qui se dÃ©ploie dans la liturgie tout au long de lâ##annÃ©e, en manifestant les mystÃ¨res fondamentaux de notre foi. La juste approche de la Sainte Ã#criture en dÃ©pend aussi.

La Sainte Ã#criture et les Sacrements

53. En abordant le thÃ¨me de la valeur de la liturgie pour la comprÃ©hension de la Parole de Dieu, le Synode des Ã#vÃªques a voulu souligner aussi la relation entre la Sainte Ã#criture et lâ##action sacramentelle. Il est trÃ¨s opportun dâ##approfondir le lien entre la Parole et le Sacrement, aussi bien dans lâ##action pastorale de lâ##Ã#glise que dans la recherche thÃ©ologique[188]. Il est certain que Â« la liturgie de la Parole est un Ã©lÃ©ment dÃ©cisif dans la cÃ©lÃ©bration de chacun des Sacrements de lâ##Ã#glise Â»[189] ; nÃ©anmoins, dans lâ##action pastorale, les fidÃ¨les ne sont pas toujours conscients de ce lien et ne perÃ§oivent pas toujours lâ##unitÃ© entre le geste et la parole. Â« Il appartient *aux prÃªtres et aux diacres*, surtout lorsquâ##ils administrent les

Sacrements, de mettre en lumiÃ¨re lâ##unitÃ© que Parole et Sacrement forment dans le ministÃ¨re de lâ##Ã#glise Â»[190]. En effet, dans le rapport entre la Parole et le geste sacramentel, lâ##action mÃªme de Dieu dans lâ##histoire est manifestÃ©e sous la forme liturgique Ã travers le *caractÃ¨re performatif*de la Parole. Dans lâ##histoire du salut en effet, il nâ##existe pas de sÃ©paration entre ce que Dieu *dit et fait*; sa Parole mÃªme est vivante et efficace (cf. *He*4, 12), comme le traduit bien lâ##expression hÃ©braÃ¯que â##*dabar*â##. De mÃªme, nous sommes en prÃ©sence de sa Parole qui rÃ©alise ce quâ##elle dit dans lâ##action liturgique. En Ã©duquant le Peuple de Dieu Ã dÃ©couvrir le caractÃ¨re performatif de la Parole de Dieu dans la liturgie, on lâ##aide aussi Ã percevoir lâ##action de Dieu dans lâ##histoire du salut et dans lâ##histoire personnelle de chacun de ses membres.

La Parole de Dieu et lâ##Eucharistie

54. Ce qui vient dâ##Ãªtre affirmÃ© de faÃ§on gÃ©nÃ©rale sur la relation entre la Parole et les Sacrements, sâ##approfondit quand nous nous rÃ©fÃ©rons Ã la cÃ©lÃ©bration eucharistique. Dâ##ailleurs, lâ##unitÃ© intime entre la Parole et lâ##Eucharistie se base sur le tÃ©moignage scripturaire (cf. *Jn* 6 ; *Lc*24), attestÃ© par les PÃ¨res de lâ##Ã#glise et rÃ©affirmÃ©e par le Concile Vatican II[191]. Ã# ce sujet, nous pensons au grand discours de JÃ©sus sur le pain de vie dans la synagogue de CapharnaÃ¼m (cf. *Jn*6, 22-69), qui est sous-tendu par la comparaison entre MoÃ¯se et JÃ©sus, entre celui qui sâ##est entretenu avec Dieu face Ã face (cf. *Ex* 33, 11) et celui qui rÃ©vÃ©la Dieu (cf. *Jn* 1, 18). Le discours sur le pain, en effet, renvoie au don de Dieu, que MoÃ¯se a obtenu pour son peuple avec la manne dans le dÃ©sert et qui est en rÃ©alitÃ© la *Torah*, la Parole de Dieu qui fait vivre (cf. *Ps*119 ; *Pr*9, 5). JÃ©sus accomplit en sa personne la figure antique : Â« Le pain de Dieu, câ##est

celui qui descend du ciel et qui donne la vie au mondeâ#¦ Moi, je suis le pain de vie Â» (*Jn*6, 33.35). Ici, Â« la Loi est devenue Personne. Dans la rencontre avec JÃ©sus, nous nous nourrissons pour ainsi dire du Dieu vivant lui-mÃªme, nous mangeons vraiment â##le pain venu du cielâ## Â»[192]. Le Prologue de Jean trouve un approfondissement dans le discours de CapharnaÃ¼m : si lÃ le *Logos*de Dieu devient chair, ici cette chair devient â##*pain*â##donnÃ© pour la vie du monde (cf. *Jn*6, 51), faisant ainsi allusion au don que JÃ©sus fera de lui-mÃªme dans le mystÃ¨re de la croix, qui est confirmÃ© par lâ##affirmation sur son sang donnÃ© Â« pour Ãªtre bu Â» (cf. *Jn*6, 53). De cette maniÃ¨re, il est rÃ©vÃ©lÃ© dans le mystÃ¨re de lâ##Eucharistie quelle est la vraie manne, le vrai pain du ciel : câ##est le *Logos*de Dieu qui sâ##est fait chair, et qui sâ##est offert lui-mÃªme pour nous dans le MystÃ¨re Pascal.

Le rÃ©cit de Luc sur les disciples dâ##EmmaÃ¼s nous permet de progresser dans la rÃ©flexion sur le lien entre la Parole et la fraction du pain (cf. *Lc*24, 13-35). JÃ©sus alla Ã leur rencontre le jour aprÃ¨s le sabbat, Ã©couta lâ##expression de leur espÃ©rance dÃ©Ã§ue, et, devenant leur compagnon de route, Â« il leur expliqua, dans toute lâ##Ã#criture, ce qui le concernait Â» (*Lc* 24, 27). Les deux disciples commencent Ã scruter dâ##une maniÃ¨re nouvelle les Ã#critures en prÃ©sence de ce voyageur qui, de faÃ§on inattendue, se montre si proche de leur vie. Ce qui est arrivÃ© en ces jours-lÃ nâ##apparaÃ®t plus comme un Ã©chec, mais comme un accomplissement et un nouveau dÃ©part. Toutefois, ces paroles ne semblent pas encore satisfaire les disciples. Lâ##Ã#vangile de Luc nous dit que Â« leurs yeux sâ##ouvrirent, et ils le reconnurent Â» (*Lc* 24, 31), seulement quand JÃ©sus prit le pain, dit la bÃ©nÃ©diction, le rompit et le leur donna, alors quâ##auparavant, Â« leurs yeux Ã©taient aveuglÃ©s, et ils ne le reconnaissaient pas Â» (*Lc*24, 16). La prÃ©sence de JÃ©sus, dâ##abord Ã travers ses paroles, puis avec le geste de la fraction du pain, a permis aux disciples de le reconnaÃ®tre ; ils purent Ã©prouver dâ##une maniÃ¨re nouvelle ce quâ##ils

avaient prÃ©cÃ©demment vÃ©cu avec Lui : Â« Notre cÅ#ur nâ##Ã©tait-il pas brÃ»lant en nous, tandis quâ##il nous parlait sur la route, et quâ##il nous faisait comprendre les Ã#critures ?Â» (*Lc* 24, 32).

55. Ces rÃ©cits montrent comment lâ##Ã#criture elle-mÃªme conduit Ã apprÃ©hender son lien indissoluble avec lâ##Eucharistie. Â« Câ##est pourquoi il faut toujours avoir prÃ©sent Ã lâ##esprit que la parole de Dieu, lue et annoncÃ©e par lâ##Ã#glise dans la liturgie, conduit au sacrifice de lâ##alliance et au banquet de la *grÃ¢ce*, câ##est-Ã -dire Ã lâ##Eucharistie Â»[193]. La Parole et lâ##Eucharistie sont corrÃ©lÃ©es intimement au point de ne pouvoir Ãªtre comprises lâ##une sans lâ##autre : la Parole de Dieu se fait chair sacramentelle dans lâ##Ã©vÃ©nement eucharistique. Lâ##Eucharistie nous ouvre Ã lâ##intelligence de la Sainte Ã#criture, comme la Sainte Ã#criture illumine et explique Ã son tour le MystÃ¨re eucharistique. En effet, sans la reconnaissance de la prÃ©sence rÃ©elle du Seigneur dans lâ##Eucharistie, lâ##intelligence de lâ##Ã#criture demeure incomplÃ¨te. Câ##est pourquoi, Â«la Parole de Dieu et le MystÃ¨re eucharistique ont toujours et partout reÃ§u de lâ##Ã#glise non pas le mÃªme culte mais la mÃªme vÃ©nÃ©ration. Câ##est ce quâ##elle a Ã©tabli, poussÃ©e par lâ##exemple de son Fondateur, en ne cessant jamais de cÃ©lÃ©brer son mystÃ¨re pascal, en se rÃ©unissant pour â##lire dans toute lâ##Ã#criture, ce qui le concernaitâ## (*Lc*24, 27), et pour rÃ©aliser lâ##Å#uvre du salut par le mÃ©morial du Seigneur et les Sacrements Â»[194].

La sacramentalitÃ© de la Parole

56. En rappelant le caractÃ¨re performatif de la Parole de Dieu dans lâ##action sacramentelle et lâ##approfondissement de la relation entre la Parole et lâ##Eucharistie, nous sommes conduits Ã poursuivre avec un thÃ¨me important,relevÃ© durant lâ##AssemblÃ©e du Synode,

concernant la *sacramentalitÃ© de la Parole*[195]. Ã# ce propos, il est utile de rappeler que le Pape Jean-Paul II avait fait rÃ©fÃ©rence Ã Â« la perspective *sacramentelle*de la RÃ©vÃ©lation et, en particulier, au signe eucharistique dans lequel lâ##unitÃ© indivisible entre la rÃ©alitÃ© et sa signification permet de saisir la profondeur du MystÃ¨re Â»[196]. De lÃ , nous comprenons que le MystÃ¨re de lâ##Incarnation est vraiment Ã lâ##origine de la sacramentalitÃ© de la Parole de Dieu : Â« le Verbe sâ##est fait chair Â» (*Jn*1, 14), la rÃ©alitÃ© du mystÃ¨re rÃ©vÃ©lÃ© nous est offerte dans la â##chairâ## du Fils. La Parole de Dieu se rend perceptible Ã la foi par le â##signeâ## des paroles et des gestes humains. La foi, donc, reconnaÃ®t le Verbe de Dieu, en accueillant les gestes et les paroles par lesquels il se prÃ©sente lui-mÃªme Ã nous. La perspective sacramentelle de la RÃ©vÃ©lation indique, par consÃ©quent, la modalitÃ© historico-salvifique par laquelle le Verbe de Dieu entre dans le temps et lâ##espace, devenant lâ##interlocuteur de lâ##homme, qui est appelÃ© Ã accueillir dans la foi le don qui lui est fait.

La sacramentalitÃ© de la Parole se comprend alors par analogie Ã la prÃ©sence rÃ©elle du Christ sous les espÃ¨ces du pain et du vin consacrÃ©s[197]. En nous approchant de lâ##autel et en prenant part au banquet eucharistique, nous communions rÃ©ellement au corps et au sang du Christ. La proclamation de la Parole de Dieu dans la cÃ©lÃ©bration implique la reconnaissance que le Christ lui-mÃªme est prÃ©sent et sâ##adresse Ã nous[198] pour Ãªtre Ã©coutÃ©. Sur lâ##attitude Ã avoir aussi bien envers lâ##Eucharistie quâ##envers la Parole de Dieu, saint JÃ©rÃ´me affirme : Â«Nous lisons les Saintes Ã#critures. Je pense que lâ##Ã#vangile est le Corps du Christ ; je pense que les Saintes Ã#critures sont son enseignement. Et quand il dit : *si vous ne mangez pas la chair du Fils de lâ##homme, et si vous ne buvez pas son sang* (*Jn* 6, 53), ses paroles se rÃ©fÃ¨rent au MystÃ¨re [eucharistique], toutefois, le corps du Christ et

son sang sont vraiment la Parole de lâ##Ã#criture, câ##est lâ##enseignement de Dieu. Quand nous nous rÃ©fÃ©rons au MystÃ¨re [eucharistique] et quâ##une miette de pain tombe, nous nous sentons perdus. Et quand nous Ã©coutons la Parole de Dieu, câ##est la Parole de Dieu et la chair du Christ et son sang qui tombent dans nos oreilles, et nous nous pensons Ã autre chose. Pouvons-nous imaginer le grand danger que nous courons ? Â»[199]. Le Christ, rÃ©ellement prÃ©sent dans les espÃ¨ces du pain et du vin, est prÃ©sent analogiquement dans la Parole proclamÃ©e dans la liturgie. Approfondir le sens de la sacramentalitÃ© de la Parole de Dieu, peut donc favoriser une comprÃ©hension plus unifiÃ©e du mystÃ¨re de la rÃ©vÃ©lation se rÃ©alisant Â« par des actions et des paroles intrinsÃ¨quement liÃ©es entre elles Â»[200], qui profitera Ã la vie spirituelle des fidÃ¨les et Ã lâ##action pastorale de lâ##Ã#glise.

La Sainte Ã#criture et le lectionnaire

57. En soulignant le rapport entre la Parole et lâ##Eucharistie, le Synode a voulu justement rappeler certains aspects de la cÃ©lÃ©bration, qui sont inhÃ©rents au service de la Parole. Je voudrais faire rÃ©fÃ©rence surtout Ã lâ##importance du lectionnaire. La rÃ©forme voulue par le Concile Vatican II[201] a montrÃ© ses fruits en Ã©largissant lâ##accÃ¨s Ã la Sainte Ã#criture qui est abondamment proposÃ©e, surtout dans la liturgie dominicale. La structure actuelle, en plus de prÃ©senter frÃ©quemment les textes les plus importants de lâ##Ã#criture, favorise la comprÃ©hension de lâ##unitÃ© du dessein divin, Ã travers la corrÃ©lation entre les lectures de lâ##Ancien et du Nouveau Testament, Â« dont le centre est le Christ cÃ©lÃ©brÃ© dans son MystÃ¨re pascal Â»[202]. Les quelques difficultÃ©s qui persistent dans la comprÃ©hension des relations entre les lectures des deux Testaments, doivent Ãªtre considÃ©rÃ©es Ã la lumiÃ¨re de la lecture canonique,

câ##est-Ã -dire Ã la lumiÃ¨re de lâ##unitÃ© intrinsÃ¨que de toute la Bible. LÃ oÃ¹ le besoin sâ##en fait sentir, les organes compÃ©tents peuvent pourvoir Ã la publication de matÃ©riel didactique qui facilitera la comprÃ©hension du lien entre les lectures proposÃ©es par le lectionnaire, lesquelles doivent Ãªtre toutes proclamÃ©es Ã lâ##assemblÃ©e liturgique, comme le prÃ©voit la liturgie du jour. Les autres problÃ¨mes Ã©ventuels et les difficultÃ©s doivent Ãªtre notifiÃ©s Ã la CongrÃ©gation pour le Culte divin et la Discipline des Sacrements.

En outre, nous ne devons pas oublier que le lectionnaire actuel du rite latin renferme aussi un sens Å#cumÃ©nique, car il est aussi utilisÃ© et apprÃ©ciÃ© par des confessions qui ne sont pas encore en pleine communion avec lâ##Ã#glise Catholique. Le problÃ¨me du lectionnaire dans les liturgies des Ã#glises Catholiques Orientales se pose diffÃ©remment ; le Synode demande quâ##il Â« soit analysÃ© de maniÃ¨re autorisÃ©e Â»[203] selon les traditions propres et les compÃ©tences des Ã#glises *sui iuris*en tenant compte, lÃ aussi, du contexte Å#cumÃ©nique.

Proclamation de la Parole et ministÃ¨re du lectorat

58. Durant lâ##AssemblÃ©e synodale sur lâ##Eucharistie, il avait dÃ©jÃ Ã©tÃ© demandÃ© un plus grand soin dans la proclamation de la Parole de Dieu[204]. Comme on le sait, tandis que lâ##Ã#vangile est proclamÃ© par le prÃªtre ou le diacre, la premiÃ¨re et la seconde lecture, dans la tradition latine, sont proclamÃ©es par le lecteur choisi, homme ou femme. Je voudrais ici me rÃ©fÃ©rer aux PÃ¨res synodaux qui, encore en cette circonstance, ont soulignÃ© la nÃ©cessitÃ© de soigner par une formation adÃ©quate[205] lâ##exercice du *munus* du lecteur dans la cÃ©lÃ©bration liturgique[206] et, de maniÃ¨re particuliÃ¨re le ministÃ¨re du lectorat qui, comme tel dans le rite latin, est un ministÃ¨re laÃ¯c. Il est nÃ©cessaire

que les lecteurs chargÃ©s dâ##un tel service, mÃªme sâ##ils nâ##ont pas Ã©tÃ© instituÃ©s, soient vraiment idoines et prÃ©parÃ©s avec soin. Une telle prÃ©paration doit Ãªtre aussi bien biblique et liturgique que technique : Â« La formation biblique doit permettre aux lecteurs de situer les lectures dans leur contexte propre et de comprendre, Ã la lumiÃ¨re de la foi, le point central du message rÃ©vÃ©lÃ©. La formation liturgique doit fournir aux lecteurs la possibilitÃ© de saisir le sens et la structure de la liturgie de la Parole et de comprendre les liens entre celle-ci et la liturgie eucharistique. La prÃ©paration technique doit rendre les lecteurs toujours plus compÃ©tents dans lâ##art de lire devant le peuple, soit directement, soit en utilisant les moyens modernes qui amplifient la voix Â»[207].

Lâ##importance de lâ##homÃ©lie

59. Â« Les fonctions et les charges qui reviennent Ã chacun par rapport Ã la Parole de Dieu sont Ã©galement variÃ©es : ainsi, les fidÃ¨les Ã©coutent et mÃ©ditent cette Parole, tandis que, seuls, la prÃ©sentent ceux qui ont reÃ§u, par lâ##Ordination, la charge du magistÃ¨re, ou ceux Ã qui lâ##exercice de ce mÃªme ministÃ¨re a Ã©tÃ© confiÃ© Â»[208], Ã savoir les Ã©vÃªques, les prÃªtres et les diacres. Ã# partir de lÃ , on comprend lâ##attention que le Synode a donnÃ©e au thÃ¨me de lâ##homÃ©lie. DÃ©jÃ dans lâ##Exhortation apostolique post-synodale *Sacramentum Caritatis*, je rappelais quâ## Â« en relation avec lâ##importance de la Parole de Dieu, il est nÃ©cessaire dâ##amÃ©liorer la qualitÃ© de lâ##homÃ©lie. Elle â##fait partie de lâ##actionâ## liturgique ; elle a pour fonction de favoriser une comprÃ©hension plus large et plus efficace de la Parole de Dieu dans la vie des fidÃ¨les Â»[209]. Lâ##homÃ©lie est en effet une actualisation du message scripturaire, de telle sorte que les fidÃ¨les soient amenÃ©s Ã dÃ©couvrir la prÃ©sence et lâ##efficacitÃ© de la Parole de Dieu dans lâ##aujourdâ##hui de leur vie. Elle doit aider

Ã la comprÃ©hension du mystÃ¨re qui est cÃ©lÃ©brÃ©, inviter Ã la mission, en prÃ©parant lâ##assemblÃ©e Ã la profession de foi, Ã la priÃ¨re universelle et Ã la liturgie eucharistique. Par consÃ©quent, que ceux qui, en vertu de leur ministÃ¨re spÃ©cial, sont dÃ©putÃ©s Ã la prÃ©dication, prennent Ã cÅ#ur ce devoir. On doit Ã©viter les homÃ©lies vagues et abstraites, qui occultent la simplicitÃ© de la Parole de Dieu, comme aussi les divagations inutiles qui risquent dâ##attirer lâ##attention plus sur le prÃ©dicateur que sur la substance du message Ã©vangÃ©lique. Il doit Ãªtre clair pour les fidÃ¨les que ce qui tient au cÅ#ur du prÃ©dicateur, câ##est de montrer le Christ, sur lequel lâ##homÃ©lie est centrÃ©e. Pour ce faire, il convient que les prÃ©dicateurs aient une familiaritÃ© et un contact assidu avec le texte sacrÃ©[210] ; quâ##ils se prÃ©parent pour lâ##homÃ©lie dans la mÃ©ditation et la priÃ¨re afin de pouvoir prÃªcher avec conviction et passion. Lâ##AssemblÃ©e synodale a exhortÃ© Ã considÃ©rer les questions suivantes : Â« Que disent les lectures proclamÃ©es ? Que me disent-elles Ã moi personnellement ? Que dois-je dire Ã la communautÃ©, en tenant compte de sa situation concrÃ¨te ? Â»[211]. Le prÃ©dicateur doit Â« Ãªtre le premier Ã Ãªtre interpellÃ© par la Parole de Dieu quâ##il annonce Â»[212], car, comme le dit Saint Augustin : Â« qui prÃªche extÃ©rieurement la Parole de Dieu et ne lâ##Ã©coute pas intÃ©rieurement ne peut pas porter du fruit Â»[213]. Quâ##on prenne particuliÃ¨rement soin de lâ##homÃ©lie du dimanche et des solennitÃ©s ; mais quâ##on nâ##omette pas aussi durant les messes *cum populo*en semaine, si possible, dâ##offrir de brÃ¨ves rÃ©flexions appropriÃ©es Ã la situation, pour aider les fidÃ¨les Ã accueillir et faire fructifier la Parole quâ##ils ont Ã©coutÃ©e.

Lâ##opportunitÃ© dâ##un Directoire homilÃ©tique

60. PrÃªcher dâ##une maniÃ¨re juste en sâ##appuyant sur le lectionnaire est vÃ©ritablement un art qui doit Ãªtre dÃ©veloppÃ©. Par consÃ©quent, dans la continuitÃ© avec ce qui a Ã©tÃ© demandÃ© par le Synode prÃ©cÃ©dent[214], je demande aux autoritÃ©s compÃ©tentes, en se rÃ©fÃ©rant au Compendium eucharistique[215], de penser aux instruments et aux outils appropriÃ©s pour aider les ministres Ã assurer le mieux possible leur ministÃ¨re, en Ã©laborant par exemple un Directoire sur lâ##homÃ©lie de faÃ§on que les prÃ©dicateurs y puissent trouver une aide prÃ©cieuse pour se prÃ©parer Ã lâ##exercice de leur ministÃ¨re. Comme nous le rappelle saint JÃ©rÃ´me, la prÃ©dication doit Ãªtre aussi accompagnÃ©e par le tÃ©moignage de sa propre vie : Â« Que tes actions ne trahissent pas tes paroles, pour quâ##il nâ##advienne pas que, quand tu prÃªches dans lâ##Ã©glise, quelquâ##un commente intÃ©rieurement : â##Pourquoi donc nâ##agis-tu pas toi-mÃªme ainsi ?â## (â#¦) Lâ##esprit et la parole doivent sâ##accorder dans le prÃªtre du Christ Â»[216].

Parole de Dieu, RÃ©conciliation et Onction des malades

61. Si lâ##Eucharistie se trouve sans aucun doute au centre de la relation entre la Parole de Dieu et les Sacrements, il est bon de souligner aussi lâ##importance de la Sainte Ã#criture pour les autres Sacrements, en particulier ceux qui apportent une guÃ©rison, le Sacrement de la RÃ©conciliation, ou de la PÃ©nitence, et le Sacrement de lâ##Onction des malades. La rÃ©fÃ©rence Ã la Sainte Ã#criture y est souvent nÃ©gligÃ©e, alors quâ##il faut lui donner la place qui lui revient. En effet, on ne doit jamais oublier que Â« la Parole de Dieu est parole de rÃ©conciliation parce quâ##en elle Dieu rÃ©concilie en Lui

toute chose (cf. *2 Co* 5, 18-20 ; *Ep* 1, 10). La misÃ©ricorde de Dieu, incarnÃ© en JÃ©sus, relÃ¨ve le pÃ©cheur Â»[217]. La Parole de Dieu Â« Ã©claire le croyant pour lui faire discerner ses pÃ©chÃ©s, lâ##invite Ã la conversion et Ã la confiance en la misÃ©ricorde de Dieu Â»[218]. Afin de percevoir davantage la puissance de rÃ©conciliation que possÃ¨de la Parole de Dieu, on recommande Ã chaque pÃ©nitent de se prÃ©parer Ã la confession en mÃ©ditant un passage adaptÃ© de la Sainte Ã#criture et de commencer sa confession par la lecture ou lâ##Ã©coute dâ##une exhortation biblique, selon ce que prÃ©voit son rite propre. Puis, quand il manifeste sa contrition, il est bon que le pÃ©nitent prenne Â« une priÃ¨re formÃ©e de paroles tirÃ©es de la Sainte Ã#criture Â»[219] prÃ©vue par le rite. Quand cela est possible, il est bon quâ##Ã certains moments de lâ##annÃ©e ou quand lâ##occasion sâ##en prÃ©sente, la confession individuelle de plusieurs pÃ©nitents se fasse dans le cadre de cÃ©lÃ©brations pÃ©nitentielles, selon ce que prÃ©voit le rituel, dans le respect des diffÃ©rentes traditions liturgiques, pour pouvoir donner toute sa place Ã la cÃ©lÃ©bration de la Parole par lâ##usage de lectures appropriÃ©es.

En ce qui concerne le Sacrement de lâ##Onction des malades, quâ##on nâ##oublie pas que Â« la force de guÃ©rison de la Parole de Dieu est un appel puissant Ã une conversion personnelle permanente de celui qui lâ##Ã©coute Â»[220]. La Sainte Ã#criture contient de nombreuses pages qui montrent le rÃ©confort, le soutien et la guÃ©rison donnÃ©s par lâ##intervention de Dieu. Quâ##on se souvienne en particulier de la proximitÃ© de JÃ©sus Ã lâ##Ã©gard de ceux qui souffrent : Lui-mÃªme, le Verbe de Dieu incarnÃ©, sâ##est chargÃ© de nos douleurs et il a souffert par amour pour lâ##homme, en donnant ainsi un sens Ã la maladie et Ã la mort. Il est bon que, dans les paroisses et surtout dans les hÃ´pitaux, on cÃ©lÃ¨bre en communautÃ©, selon les circonstances, le Sacrement des malades. Quâ##on donne en ces occasions une large place Ã la cÃ©lÃ©bration de la Parole et quâ##on aide

les fidÃ¨les malades Ã vivre avec foi leur Ã©tat de souffrance, en union au Sacrifice rÃ©dempteur du Christ qui nous dÃ©livre du mal.

Parole de Dieu et Liturgie des Heures

62. Parmi les formes de priÃ¨re qui exaltent la Sainte Ã#criture, il y a sans aucun doute la Liturgie des Heures. Les PÃ¨res synodaux ont affirmÃ© quâ##elle constitue Â« une forme privilÃ©giÃ©e dâ##Ã©coute de la Parole de Dieu parce quâ##elle met en contact les fidÃ¨les avec lâ##Ã#criture Sainte et avec la Tradition vivante de lâ##Ã#gliseÂ»[221]. On doit avant tout rappeler la dignitÃ© thÃ©ologique et ecclÃ©siale de cette priÃ¨re. En effet, Â« dans la Liturgie des Heures, lâ##Ã#glise, exerÃ§ant la fonction sacerdotale de son Chef, offre Ã Dieu â##incessammentâ## (*1 Th* 5, 17) le sacrifice de louange, câ##est-Ã -dire le fruit des lÃ¨vres qui confessent son nom (cf. *He* 13, 15). Cette priÃ¨re est â##la voix de lâ##Ã#pouse elle-mÃªme qui sâ##adresse Ã son Ã#poux ; et mieux encore, câ##est la priÃ¨re du Christ que celui-ci, avec son Corps, prÃ©sente au PÃ¨reâ## Â»[222]. Ã# ce sujet, le Concile Vatican II avait affirmÃ© : Â« Tous ceux qui assurent cette charge accomplissent lâ##office de lâ##Ã#glise et, en mÃªme temps, participent de lâ##honneur suprÃªme de lâ##Ã#pouse du Christ, parce quâ##en sâ##acquittant des louanges divines, ils se tiennent devant le trÃ´ne de Dieu au nom de la MÃ¨re Ã#glise Â»[223]. Dans la Liturgie des Heures, priÃ¨re publique de lâ##Ã#glise, apparaÃ®t lâ##idÃ©al chrÃ©tien de sanctification de toute la journÃ©e, rythmÃ©e par lâ##Ã©coute de la Parole de Dieu et par la priÃ¨re des psaumes, si bien que toute activitÃ© trouve son point de rÃ©fÃ©rence dans la louange offerte Ã Dieu.

Ceux qui sont tenus par leur Ã©tat de vie Ã la rÃ©citation de la Liturgie des Heures doivent vivre cet engagement en faveur de toute lâ##Ã#glise. Les Ã©vÃªques, les prÃªtres et

les diacres ordonnÃ©s en vue du sacerdoce, qui ont reÃ§u de lâ##Ã#glise la mission de la cÃ©lÃ©brer, ont lâ##obligation dâ##acquitter chaque jour toutes les Heures[224]. Dans les Ã#glises Catholiques orientales *sui iuris*, cette obligation sera respectÃ©e en fonction des indications donnÃ©es par leur droit propre[225]. En outre, je recommande aux communautÃ©s de vie consacrÃ©e dâ##Ãªtre Â« exemplaires dans la cÃ©lÃ©bration de la Liturgie des Heures, au point de constituer une rÃ©fÃ©rence et une source dâ##inspiration pour la vie spirituelle et pastorale de toute lâ##Ã#glise.

Le Synode a exprimÃ© le dÃ©sir de voir se diffuser plus largement dans le Peuple de Dieu ce genre de priÃ¨re, surtout la rÃ©citation des Laudes et des VÃªpres. Un tel dÃ©veloppement ne pourra que faire grandir parmi les fidÃ¨les la familiaritÃ© avec la Parole de Dieu. On doit souligner aussi la valeur de la Liturgie des Heures prÃ©vue pour les premiÃ¨res VÃªpres du dimanche et des solennitÃ©s, notamment dans les Ã#glises Catholiques orientales. Câ##est pourquoi je recommande que, lÃ oÃ¹ câ##est possible, les paroisses et les communautÃ©s de vie religieuse favorisent cette priÃ¨re en y associant les fidÃ¨les.

La Parole de Dieu et le Livre des BÃ©nÃ©dictions

63. Dans lâ##usage du *Livre des BÃ©nÃ©dictions*, on prÃªtera attention Ã la place prÃ©vue pour la proclamation, lâ##Ã©coute et lâ##explication de la Parole de Dieu, grÃ¢ce Ã de brÃ¨ves monitions. En effet, dans les cas prÃ©vus par lâ##Ã#glise et Ã la demande des fidÃ¨les, le geste de la bÃ©nÃ©diction nâ##est pas Ã isoler, mais Ã relier Ã la vie liturgique du Peuple de Dieu selon sa nature propre. En ce sens, la bÃ©nÃ©diction, vÃ©ritable signe sacrÃ©, Â« puise son sens et son efficacitÃ© de la proclamation de la Parole de Dieu Â»[226]. Je recommande donc de profiter aussi de ces occasions pour raviver chez les fidÃ¨les la faim et la soif de toute parole qui sort de la bouche de Dieu (cf. *Mt* 4, 4).

Suggestions et propositions concrÃ¨tes pour lâ##animation liturgique

64. AprÃ¨s avoir rappelÃ© quelques Ã©lÃ©ments fondamentaux de la relation entre Liturgie et Parole de Dieu, je dÃ©sire maintenant reprendre et mettre en valeur quelques propositions et suggestions faites par les PÃ¨res synodaux pour favoriser dans le Peuple de Dieu une familiaritÃ© toujours plus grande avec la Parole de Dieu dans le cadre des actions liturgiques ou du moins de ce qui sâ##y rapporte.

a) CÃ©lÃ©brations de la Parole de Dieu

65. Les PÃ¨res synodaux ont exhortÃ© tous les Pasteurs Ã diffuser dans les communautÃ©s qui leur sont confiÃ©es les moments de cÃ©lÃ©bration de la Parole[227]. Il sâ##agit dâ##une occasion privilÃ©giÃ©e de rencontre avec le Seigneur. Câ##est pourquoi une telle pratique ne peut quâ##apporter une grande aide aux fidÃ¨les et il faut y voir un Ã©lÃ©ment de valeur de la pastorale liturgique. Ces cÃ©lÃ©brations ont une importance particuliÃ¨re pour la prÃ©paration de lâ##Eucharistie dominicale, afin de donner aux croyants la possibilitÃ© de pÃ©nÃ©trer davantage dans la richesse du Lectionnaire pour mÃ©diter et prier la Sainte Ã#criture, surtout dans les temps forts de la liturgie, lâ##Avent et NoÃ«l, le CarÃªme et PÃ¢ques. La cÃ©lÃ©bration de la Parole de Dieu est fortement recommandÃ©e dans les communautÃ©s qui, par manque de prÃªtres, ne peuvent cÃ©lÃ©brer le sacrifice eucharistique les jours dâ##obligation. En tenant compte des indications dÃ©jÃ exprimÃ©es dans lâ##Exhortation apostolique post-synodale *Sacramentum caritatis* sur les

assemblÃ©es dominicales en absence de prÃªtre[228], je recommande que les autoritÃ©s compÃ©tentes Ã©laborent des rituels, en valorisant lâ##expÃ©rience des Ã#glises particuliÃ¨res. Câ##est ainsi que seront favorisÃ©es, dans ces situations, des cÃ©lÃ©brations de la Parole qui puissent nourrir la foi des croyants, en Ã©vitant nÃ©anmoins de les confondre avec les cÃ©lÃ©brations eucharistiques ; Â« elles devraient plutÃ´t Ãªtre des occasions privilÃ©giÃ©es de priÃ¨re adressÃ©e Ã Dieu pour quâ##il envoie de saints prÃªtres selon son cÅ#ur Â»[229].

En outre, les PÃ¨res synodaux ont recommandÃ© de cÃ©lÃ©brer aussi la Parole de Dieu Ã lâ##occasion des pÃ¨lerinages, des fÃªtes particuliÃ¨res, des missions populaires, des retraites spirituelles et des jours spÃ©ciaux de pÃ©nitence, de rÃ©paration et de pardon. En ce qui concerne les diffÃ©rentes formes de piÃ©tÃ© populaire, bien quâ##il ne sâ##agisse pas dâ##actes liturgiques et quâ##il faille Ã©viter toute confusion avec les cÃ©lÃ©brations liturgiques, il est bon quâ##elles sâ##en inspirent et, surtout, quâ##elles donnent une juste place Ã la proclamation et Ã lâ##Ã©coute de la Parole de Dieu ; en effet, Â« la piÃ©tÃ© populaire trouvera dans la Sainte Ã#criture une source inÃ©puisable dâ##inspiration, des modÃ¨les de priÃ¨re inÃ©galables et des propositions particuliÃ¨rement fÃ©condes de thÃ¨mes Â»[230].

b) La Parole et le silence

66. De nombreuses interventions des PÃ¨res synodaux ont insistÃ© sur la valeur du silence en lien avec la Parole de Dieu et sa rÃ©ception dans la vie des fidÃ¨les[231]. En effet, la parole ne peut Ãªtre prononcÃ©e et entendue que dans le silence, extÃ©rieur et intÃ©rieur. Notre temps ne favorise pas le recueillement et, parfois, on a lâ##impression quâ##il y a comme une peur Ã se dÃ©tacher, mÃªme momentanÃ©ment, des instruments de communication de

masse. Câ##est pourquoi il est nÃ©cessaire aujourdâ##hui dâ##Ã©duquer le Peuple de Dieu Ã la valeur du silence. RedÃ©couvrir le caractÃ¨re central de la Parole de Dieu dans la vie de lâ##Ã#glise veut dire redÃ©couvrir le sens du recueillement et de la paix intÃ©rieure. La grande tradition patristique nous enseigne que les mystÃ¨res du Christ sont liÃ©s au silence[232] ; par lui seul, la Parole peut faire en nous sa demeure, comme chez Marie, qui est insÃ©parablement la femme de la Parole et du silence. Nos liturgies doivent faciliter cette Ã©coute authentique : *Verbo crescente, verba deficiunt* [233].

Que cette valeur apparaisse particuliÃ¨rement dans la Liturgie de la Parole, qui Â« doit se cÃ©lÃ©brer de maniÃ¨re Ã favoriser la mÃ©ditation Â»[234]. Le silence, quand il est prÃ©vu, est Ã considÃ©rer Â« comme une partie de la cÃ©lÃ©bration Â»[235]. Câ##est pourquoi jâ##exhorte les Pasteurs Ã encourager les moments de recueillement, par le moyen desquels, avec lâ##aide de lâ##Esprit Saint, la Parole de Dieu est reÃ§ue dans le cÅ#ur.

c) Proclamation solennelle de la Parole de Dieu

67. Le Synode a fait une autre suggestion : solenniser, surtout dans les fÃªtes liturgiques importantes, la proclamation de la Parole, spÃ©cialement lâ##Ã#vangile, en utilisant lâ##Ã©vangÃ©liaire portÃ© en procession pendant le rite dâ##entrÃ©e, puis placÃ© sur lâ##ambon par le diacre ou par un prÃªtre pour Ãªtre proclamÃ©. Câ##est ainsi quâ##on aide le Peuple de Dieu Ã reconnaÃ®tre que Â« la lecture de lâ##Ã#vangile constitue le sommet de cette liturgie de la Parole Â»[236]. En suivant les indications de la *PrÃ©sentation gÃ©nÃ©rale du lectionnaire de la Messe*, il est bon de mettre en valeur la proclamation de la Parole de Dieu par le chant, notamment lâ##Ã#vangile, surtout en certaines solennitÃ©s. Il serait bon de chanter le salut, lâ##annonce initiale Â«

Ã#vangile de â#¦ Â» et la fin Â« Acclamons la Parole de Dieu Â», pour souligner lâ##importance de ce qui est lu[237].

68. Pour favoriser lâ##Ã©coute de la Parole de Dieu, il ne faut pas nÃ©gliger les moyens qui peuvent aider les fidÃ¨les Ã avoir une plus grande attention. Il est nÃ©cessaire pour cela quâ##on ne nÃ©glige jamais lâ##acoustique des Ã©difices sacrÃ©s, dans le respect des normes liturgiques et architectoniques. Â« Lors de la construction dâ##Ã©glises, les Ã©vÃªques, dÃ»ment aidÃ©s, doivent Ãªtre attentifs Ã ce que celles-ci soient des lieux adaptÃ©s Ã la proclamation de la Parole, Ã la mÃ©ditation et Ã la cÃ©lÃ©bration eucharistique. Les espaces saints, qui prÃ©sentent le MystÃ¨re chrÃ©tien en relation avec la Parole de Dieu, doivent le faire de maniÃ¨re Ã©loquente, mÃªme en dehors des cÃ©lÃ©brations liturgiques Â»[238].

Une attention particuliÃ¨re sera rÃ©servÃ©e Ã lâ##*ambon* en tant que lieu liturgique depuis lequel est proclamÃ©e la Parole de Dieu. Il doit Ãªtre placÃ© en un endroit bien visible, capable dâ##attirer spontanÃ©ment lâ##attention des fidÃ¨les pendant la liturgie de la Parole. Il est bon quâ##il soit fixe, Ã©tabli comme un Ã©lÃ©ment sculptÃ© en harmonie esthÃ©tique avec lâ##*autel*, de maniÃ¨re Ã reprÃ©senter aussi visiblement le sens thÃ©ologique des *deux tables de la Parole et de lâ##Eucharistie*. Depuis lâ##ambon, on proclame les lectures, le psaume responsorial et lâ##annonce de la PÃ¢que ; on peut Ã©galement y faire lâ##homÃ©lie et y dire la priÃ¨re des fidÃ¨les[239].

Les PÃ¨res synodaux suggÃ¨rent en outre que, dans les Ã©glises, il y ait un lieu privilÃ©giÃ© oÃ¹ lâ##on place la Sainte Ã#criture mÃªme *en-dehors de la cÃ©lÃ©bration*[240]. En effet, il est bon que le livre qui contient la Parole de Dieu soit dans un endroit visible et honorable Ã lâ##intÃ©rieur du temple chrÃ©tien, sans pour autant priver de sa place centrale le tabernacle qui contient le TrÃ¨s Saint Sacrement[241].

e) ExclusivitÃ© des textes bibliques dans la liturgie

69. En outre, le Synode a fortement insistÃ© sur ce qui, dâ##ailleurs, a dÃ©jÃ Ã©tÃ© fixÃ© par la norme liturgique de lâ##Ã#glise[242] : les lectures tirÃ©es de la Sainte Ã#criture ne doivent jamais Ãªtre remplacÃ©es par dâ##autres textes, aussi significatifs soient-ils du point de vue pastoral ou spirituel : Â« Aucun texte de spiritualitÃ© ou de littÃ©rature ne peut atteindre la valeur et la richesse contenues dans les Saintes Ã#critures qui sont la Parole de Dieu Â»[243]. Il sâ##agit dâ##une rÃ¨gle antique de lâ##Ã#glise qui doit Ãªtre conservÃ©e[244]. Face Ã certains abus, le Pape Jean-Paul II avait rappelÃ© lâ##importance du fait de ne jamais remplacer la Sainte Ã#criture par dâ##autres lectures[245]. Souvenons-nous que le psaume responsorial est une Parole de Dieu, par laquelle nous rÃ©pondons Ã la voix du Seigneur, et quâ##il ne doit donc pas Ãªtre remplacÃ© par dâ##autres textes, et quâ##il est tout Ã fait opportun de le chanter.

f) Chant liturgique bibliquement inspirÃ©

70. Dans le cadre de la valorisation de la Parole de Dieu durant la cÃ©lÃ©bration liturgique, on fera aussi attention au chant retenu pour les moments prÃ©vus selon chaque rite, favorisant celui qui est clairement inspirÃ© par la Bible et qui exprime, par lâ##accord harmonieux des paroles et de la musique, la beautÃ© de la Parole divine. En ce sens, il est bon de mettre en valeur les chants que la tradition de lâ##Ã#glise nous a livrÃ©s et qui respectent ce critÃ¨re. Je pense en particulier Ã lâ##importance du chant grÃ©gorien[246].

g) Attention particuliÃ¨re aux aveugles et aux sourds

71. Dans ce contexte, je voudrais aussi rappeler que le Synode a recommandÃ© que lâ##on fasse particuliÃ¨rement attention Ã ceux qui, Ã cause de leur Ã©tat, ont des difficultÃ©s Ã participer activement Ã la liturgie, comme par exemple ceux qui ne voient pas ou nâ##entendent pas. Jâ##encourage les communautÃ©s chrÃ©tiennes Ã prÃ©voir, dans la mesure du possible, des outils adaptÃ©s pour venir en aide aux frÃ¨res et aux sÅ#urs qui souffrent de ces difficultÃ©s, afin quâ##il leur soit donnÃ©, Ã eux aussi, la possibilitÃ© dâ##un contact vivant avec la Parole du Seigneur[247].

LA PAROLE DE DIEU DANS LA VIE ECCLÃ#SIALE

Rencontrer la Parole de Dieu dans la Sainte Ã#criture

72. Sâ##il est vrai que la liturgie est le lieu privilÃ©giÃ© pour la proclamation, lâ##Ã©coute et la cÃ©lÃ©bration de la Parole de Dieu, il est tout aussi vrai que cette rencontre doit Ãªtre prÃ©parÃ©e dans le cÅ#ur des fidÃ¨les et surtout Ãªtre approfondie et assimilÃ©e par eux. En effet, la vie chrÃ©tienne est caractÃ©risÃ©e essentiellement par la rencontre avec JÃ©sus Christ qui nous appelle Ã le suivre. Câ##est pourquoi le Synode des Ã#vÃªques a rÃ©affirmÃ© plusieurs fois lâ##importance de la pastorale dans les communautÃ©s chrÃ©tiennes comme cadre dans lequel parcourir un itinÃ©raire personnel et communautaire par rapport Ã la Parole de Dieu, de sorte que celle-ci soit vraiment au fondement de la vie spirituelle. Avec les PÃ¨res du Synode, jâ##exprime le vif dÃ©sir que fleurisse Â« une

nouvelle saison de plus grand amour pour la Sainte Ã#criture, de la part de tous les membres du Peuple de Dieu, afin que la lecture orante et fidÃ¨le dans le temps leur permette dâ##approfondir leur relation avec la personne mÃªme de JÃ©sus Â»[248].

Dans lâ##histoire de lâ##Ã#glise, les recommandations des saints sur la nÃ©cessitÃ© de connaÃ®tre lâ##Ã#criture pour grandir dans lâ##amour du Christ ne manquent pas. Câ##est un fait particuliÃ¨rement Ã©vident chez les PÃ¨res de lâ##Ã#glise. Saint JÃ©rÃ´me, grand Â« amoureux Â» de la Parole de Dieu se demandait : Â« Comment pourrait-on vivre sans la science des Ã#critures, Ã travers lesquelles on apprend Ã connaÃ®tre le Christ lui-mÃªme, qui est la vie des croyants ? Â»[249]. Il Ã©tait bien conscient que la Bible est lâ##instrument Â« par lequel Dieu parle chaque jour aux croyants Â»[250]. Il conseille ainsi Leta, une matrone romaine, pour lâ##Ã©ducation de sa fille : Â« Assure-toi quâ##elle Ã©tudie chaque jour un passage de lâ##Ã#critureâ#¦ Ã# la priÃ¨re fais suivre la lecture, et Ã la lecture, la priÃ¨reâ#¦ PlutÃ´t que les bijoux et les vÃªtements de soie, quâ##elle aime les Livres divins Â»[251]. Ce que saint JÃ©rÃ´me Ã©crivait au prÃªtre Neposianus vaut aussi pour nous : Â« Lis frÃ©quemment les divines Ã#critures ; et mÃªme, que le Livre Saint ne soit jamais enlevÃ© de tes mains. Apprends-y ce que tu dois enseigner Â»[252]. Ã# lâ##exemple du grand saint qui consacra sa vie Ã lâ##Ã©tude de la Bible et qui donna Ã lâ##Ã#glise sa traduction latine, la *Vulgate*, et de tous les saints qui ont placÃ© au centre de leur vie spirituelle la rencontre avec le Christ, renouvelons notre engagement Ã approfondir la Parole que Dieu a donnÃ©e Ã lâ##Ã#glise. De cette faÃ§on nous pourrons tendre Ã ce Â« haut degrÃ© de la vie chrÃ©tienne ordinaire Â»[253], souhaitÃ© par le Pape Jean-Paul II au commencement du troisiÃ¨me millÃ©naire chrÃ©tien, qui se nourrit constamment de lâ##Ã©coute de la Parole de Dieu.

Lâ##animation biblique de la pastorale

73. Dans cette ligne, le Synode a invitÃ© Ã un engagement pastoral particulier pour faire ressortir la place centrale de la Parole de Dieu dans la vie ecclÃ©siale, recommandant Â« dâ##intensifier Â« la pastorale biblique Â» non en la juxtaposant Ã dâ##autres formes de la pastorale, mais comme *animation biblique de toute la pastorale* Â»[254]. Il ne sâ##agit donc pas dâ##ajouter quelques rencontres dans la paroisse ou dans le diocÃ¨se, mais de vÃ©rifier que, dans les activitÃ©s habituelles des communautÃ©s chrÃ©tiennes, dans les paroisses, dans les associations et dans les mouvements, on a vraiment Ã cÅ#ur la rencontre personnelle avec le Christ qui se communique Ã nous dans sa Parole. Ainsi, si Â« lâ##ignorance de la Sainte Ã#criture est ignorance du Christ Â»[255], lâ##animation biblique de toute la pastorale ordinaire et extraordinaire conduira Ã une plus grande connaissance de la personne du Christ, RÃ©vÃ©lateur du PÃ¨re et plÃ©nitude de la RÃ©vÃ©lation divine.

Jâ##exhorte donc les Pasteurs et les fidÃ¨les Ã tenir compte de lâ##importance de cette animation : ce sera aussi la meilleure faÃ§on de faire face Ã certains problÃ¨mes pastoraux mis en Ã©vidence au cours de lâ##AssemblÃ©e synodale liÃ©s, par exemple, Ã la *prolifÃ©ration des sectes* qui rÃ©pandent une lecture dÃ©formÃ©e et instrumentalisÃ©e de la Sainte Ã#criture. LÃ oÃ¹ les fidÃ¨les ne se forment pas Ã une connaissance de la Bible selon la foi de lâ##Ã#glise dans le creuset de sa Tradition vivante, on laisse de fait un vide pastoral dans lequel des rÃ©alitÃ©s comme les sectes peuvent trouver un terrain pour prendre pied. Câ##est pourquoi il est aussi nÃ©cessaire de pourvoir Ã une prÃ©paration adÃ©quate des prÃªtres et des laÃ¯cs afin quâ##ils puissent instruire le Peuple de Dieu dans une approche authentique des Ã#critures.

En outre, comme cela a Ã©tÃ© soulignÃ© durant les travaux synodaux, il est bon que dans lâ##activitÃ© pastorale soit favorisÃ© aussi le dÃ©veloppement de *petites communautÃ©s*, Â« composÃ©es de familles, enracinÃ©es dans les paroisses ou liÃ©es aux divers mouvements ecclÃ©siaux ou nouvelles communautÃ©s Â»[256], dans lesquelles seront encouragÃ©es la formation, la priÃ¨re et la connaissance de la Bible selon la foi de lâ##Ã#glise.

Dimension biblique de la catÃ©chÃ¨se

74. Un temps important de lâ##animation pastorale de lâ##Ã#glise, oÃ¹ lâ##on peut avec sagesse redÃ©couvrir le caractÃ¨re central de la Parole de Dieu, est la catÃ©chÃ¨se qui, dans ses diverses formes et phases, doit toujours accompagner le Peuple de Dieu. La rencontre des disciples dâ##EmmaÃ¼s avec JÃ©sus dÃ©crite par lâ##Ã©vangÃ©liste Luc (cf. *Lc* 24, 13-35) reprÃ©sente, en un certain sens, le modÃ¨le dâ##une catÃ©chÃ¨se au centre de laquelle se trouve Â« lâ##explication des Ã#critures Â», que seul le Christ est en mesure de donner (cf. *Lc* 24, 27-28), en montrant leur accomplissement dans sa personne[257]. Câ##est ainsi que renaÃ®t lâ##espÃ©rance, plus forte que tout Ã©chec, qui fait de ces disciples des tÃ©moins convaincus et crÃ©dibles du RessuscitÃ©.

Dans le *Directoire gÃ©nÃ©ral pour la catÃ©chÃ¨se*, nous trouvons des indications valables pour lâ##animation biblique de la catÃ©chÃ¨se et jâ##y renvoie volontiers[258]. Dans ces circonstances, je dÃ©sire surtout souligner que la catÃ©chÃ¨se Â« doit sâ##imprÃ©gner et se pÃ©nÃ©trer de la pensÃ©e, de lâ##esprit et des attitudes bibliques et Ã©vangÃ©liques par un contact assidu avec les textes eux-mÃªmes ; ce qui veut aussi rappeler que la catÃ©chÃ¨se sera dâ##autant plus riche et efficace quâ##elle lira les textes avec lâ##intelligence et le cÅ#ur de lâ##Ã#glise Â»[259] et quâ##elle sâ##inspirera de la rÃ©flexion et de la vie deux

fois millÃ©naire de lâ##Ã#glise. On doit encourager de cette faÃ§on la connaissance des figures, des Ã©vÃ©nements et des expressions fondamentaux du texte sacrÃ© ; Ã cette fin, une *mÃ©morisation* intelligente de certains passages bibliques â## particuliÃ¨rement ceux qui parlent des MystÃ¨res chrÃ©tiens - peut aussi Ãªtre profitable. Lâ##activitÃ© catÃ©chÃ©tique implique toujours de rapprocher les Ã#critures de la foi et de la Tradition de lâ##Ã#glise, de sorte que ces paroles soient perÃ§ues comme vivantes, comme le Christ est vivant aujourdâ##hui lÃ oÃ¹ deux ou trois se rÃ©unissent en son nom (cf. *Mt* 18, 20). Elle doit communiquer de faÃ§on vitale lâ##histoire du salut et les contenus de la foi de lâ##Ã#glise, afin que tout fidÃ¨le reconnaisse que sa propre existence personnelle appartient aussi Ã cette histoire.

Dans cette perspective, il est important de souligner le lien entre la Sainte Ã#criture et le *CatÃ©chisme de lâ##Ã#glise catholique*, comme lâ##a affirmÃ© le *Directoire gÃ©nÃ©ral pour la catÃ©chÃ¨se*: Â« En effet, lâ##Ã#criture Sainte, â##Parole de Dieu mise par Ã©crit sous lâ##inspiration de lâ##Esprit Saintâ## et le CatÃ©chisme de lâ##Ã#glise catholique, expression actuelle de la Tradition vivante de lâ##Ã#glise et norme sÃ»re pour lâ##enseignement de la foi, sont appelÃ©s, chacun Ã sa faÃ§on, et selon son autoritÃ© spÃ©cifique, Ã fÃ©conder la catÃ©chÃ¨se dans lâ##Ã#glise contemporaine Â»[260].

Formation biblique des chrÃ©tiens

75. Pour atteindre le but souhaitÃ© par le Synode de donner un caractÃ¨re plus fortement biblique Ã toute la pastorale de lâ##Ã#glise, il est nÃ©cessaire quâ##il y ait une formation convenable des chrÃ©tiens et, en particulier, des catÃ©chistes. Ã# cet Ã©gard, il faut porter attention Ã lâ##*apostolat biblique*, mÃ©thode trÃ¨s valable pour cette finalitÃ©, comme le montre lâ##expÃ©rience ecclÃ©siale. Les PÃ¨res synodaux ont, de

plus, recommandÃ© que, si possible par la valorisation de structures acadÃ©miques dÃ©jÃ existantes, soient Ã©tablis des centres de formation pour laÃ¯cs et pour missionnaires, oÃ¹ lâ##on apprenne Ã comprendre, Ã vivre et Ã annoncer la Parole de Dieu, et que, lÃ oÃ¹ on en voit la nÃ©cessitÃ©, soient constituÃ©s des instituts spÃ©cialisÃ©s dans les Ã©tudes bibliques pour former des exÃ©gÃ¨tes qui aient une solide comprÃ©hension thÃ©ologique et qui soient sensibles aux contextes de leur mission[261].

La Sainte Ã#criture dans les grands rassemblements ecclÃ©siaux

76. Parmi les multiples initiatives qui peuvent Ãªtre prises, le Synode suggÃ¨re que, dans les rassemblements, aussi bien au niveau diocÃ©sain que national ou international, lâ##importance de la Parole de Dieu, de son Ã©coute et de la lecture croyante et orante de la Bible soit soulignÃ©e le plus possible. Par consÃ©quent, dans les congrÃ¨s eucharistiques, nationaux et internationaux, aux JournÃ©es Mondiales de la Jeunesse et dans les autres rencontres on pourra avec raison trouver de plus amples espaces pour des cÃ©lÃ©brations de la Parole et pour des moments de formation biblique[262].

Parole de Dieu et vocations

77. Le Synode, en soulignant lâ##exigence intrinsÃ¨que de la foi dâ##approfondir la relation avec le Christ, Parole de Dieu parmi nous, a voulu aussi mettre en Ã©vidence le fait que cette Parole appelle chacun en termes personnels, rÃ©vÃ©lant ainsi que *la vie elle-mÃªme est vocation* par rapport Ã Dieu. Cela veut dire que plus nous approfondissons notre relation avec le Seigneur JÃ©sus, plus nous nous apercevons quâ##Il nous appelle Ã la saintetÃ©, au moyen de choix dÃ©finitifs,

par lesquels notre vie rÃ©pond Ã son amour, assumant des tÃ¢ches et des ministÃ¨res pour Ã©difier lâ##Ã#glise. Dans cette perspective se comprennent les invitations faites par le Synode Ã tous les chrÃ©tiens dâ##approfondir leur relation avec la Parole de Dieu en tant que baptisÃ©s, mais aussi en tant quâ##appelÃ©s Ã vivre selon les divers Ã©tats de vie. Ici nous touchons lâ##un des points cardinaux de la doctrine du Concile Vatican II qui a soulignÃ© la vocation Ã la saintetÃ© de tout fidÃ¨le, chacun dans son propre Ã©tat de vie[263]. Câ##est dans la Sainte Ã#criture que se trouve rÃ©vÃ©lÃ©e notre vocation Ã la saintetÃ© : Â« Vous serez saints parce que je suis Saint Â» (*Lv* 11, 44 ; 19, 2 ; 20, 7). Puis saint Paul en souligne la racine christologique : dans le Christ, le PÃ¨re Â« nous a choisis avant la crÃ©ation du monde, pour que nous soyons, dans lâ##amour, saints et irrÃ©prochables sous son regard Â» (*Ep* 1, 4). Ainsi pouvons-nous entendre comme adressÃ© Ã chacun de nous son salut aux frÃ¨res et aux sÅ#urs de la communautÃ© de Rome : Â« Ã# tous les bien-aimÃ©s de Dieu â#¦ aux saints par vocation, Ã vous grÃ¢ce et paix de par Dieu notre PÃ¨re et le Seigneur JÃ©sus-Christ. Â» (*Rm* 1, 7).

a) Parole de Dieu et Ministres ordonnÃ©s

78. Avant tout, en mâ##adressant maintenant aux Ministres ordonnÃ©s de lâ##Ã#glise, je leur rappelle ce quâ##a affirmÃ© le Synode : Â« La Parole de Dieu est indispensable pour former le cÅ#ur dâ##un bon Pasteur, Ministre de la Parole Â»[264]. Ã#vÃªques, prÃªtres, diacres ne peuvent en aucune faÃ§on penser vivre leur vocation et leur mission sans un engagement dÃ©cidÃ© et renouvelÃ© de sanctification qui trouve lâ##un de ses piliers dans le contact avec la Bible.

79. Pour ceux qui sont appelÃ©s Ã lâ##*Ã©piscopat*, et qui sont les premiers annonciateurs autorisÃ©s de la Parole, je dÃ©sire rÃ©affirmer ce qui a Ã©tÃ© dit par le Pape Jean-Paul II dans lâ##Exhortation apostolique post-synodale

Pastores gregis. Pour nourrir et faire progresser sa vie spirituelle, lâ##Ã©vÃªque doit toujours mettre Â« Ã la premiÃ¨re place la lecture et la mÃ©ditation de la Parole de Dieu. Tout Ã©vÃªque devra toujours se confier et se sentir confiÃ© â##Ã Dieu et Ã son message de grÃ¢ce, qui a le pouvoir de construire lâ##Ã©difice et de faire participer les hommes Ã lâ##hÃ©ritage de ceux qui ont Ã©tÃ© sanctifiÃ©sâ## (*Ac* 20, 32). Câ##est pourquoi, avant dâ##Ãªtre un transmetteur de la Parole, lâ##Ã#vÃªque, avec ses prÃªtres et comme tout fidÃ¨le, bien plus comme lâ##Ã#glise elle-mÃªme, doit Ãªtre un auditeur de la Parole. Il doit Ãªtre comme â##Ã lâ##intÃ©rieurâ## de la Parole, pour se laisser garder et nourrir par elle, comme dans le sein maternel Â»[265]. Ã# lâ##imitation de Marie, *Virgo audiens* et Reine des ApÃ´tres, je recommande Ã tous mes frÃ¨res dans lâ##Ã©piscopat la lecture personnelle frÃ©quente et lâ##Ã©tude assidue de la Sainte Ã#criture.

80. Ã# lâ##attention des prÃªtres aussi, je voudrais rappeler les paroles du Pape Jean-Paul II qui, dans lâ##Exhortation apostolique post-synodale *Pastores dabo vobis,* a rappelÃ© que Â« le prÃªtre est avant tout ministre de la Parole de Dieu. Il est consacrÃ© et envoyÃ© pour annoncer Ã tous lâ##Ã#vangile du Royaume, appelant tout homme Ã lâ##obÃ©issance de la foi et conduisant les croyants Ã une connaissance et Ã une communion toujours plus profonde du MystÃ¨re de Dieu, Ã nous rÃ©vÃ©lÃ© et communiquÃ© par le Christ. Câ##est pourquoi le prÃªtre lui-mÃªme doit tout dâ##abord acquÃ©rir une grande familiaritÃ© avec la Parole de Dieu. Il ne lui suffit pas dâ##en connaÃ®tre lâ##aspect linguistique ou exÃ©gÃ©tique, ce qui est cependant nÃ©cessaire. Il lui faut accueillir la Parole avec un cÅ#ur docile et priant, pour quâ##elle pÃ©nÃ¨tre Ã fond dans ses pensÃ©es et ses sentiments et engendre en lui un esprit nouveau, â##la pensÃ©e du Christâ## (*1 Co* 2, 16)[266]. Ainsi, ses paroles, et plus encore ses choix et ses attitudes seront toujours plus transparents Ã lâ##Ã#vangile, lâ##annonceront

et en rendront tÃ©moignage. Câ##est seulement â##en demeurantâ## dans la Parole que le prÃªtre deviendra parfait disciple du Seigneur, connaÃ®tra la vÃ©ritÃ© et sera vraiment libre Â»[267].

En dÃ©finitive, lâ##appel au sacerdoce demande dâ##Ãªtre *consacrÃ©s â##dans la vÃ©ritÃ©â##*. JÃ©sus lui-mÃªme formule cette exigence Ã lâ##Ã©gard de ses disciples : Â« Consacre-les par la vÃ©ritÃ© : ta parole est vÃ©ritÃ©. De mÃªme que tu mâ##as envoyÃ© dans le monde, moi aussi je les ai envoyÃ©s dans le monde Â» (*Jn* 17, 17-18). Les disciples sont en un certain sens Â« attirÃ©s dans lâ##intimitÃ© de Dieu par leur immersion dans la Parole de Dieu. La Parole de Dieu est, pour ainsi dire, le bain qui les purifie, le pouvoir crÃ©ateur qui les transforme dans lâ##Ãªtre de Dieu Â»[268]. Et puisque le Christ lui-mÃªme est la Parole de Dieu faite chair (*Jn* 1, 14), quâ##il est â##la VÃ©ritÃ©â## (*Jn* 14, 6), alors la priÃ¨re de JÃ©sus au PÃ¨re Â« Consacre-les par la vÃ©ritÃ© Â» veut dire au sens le plus profond : Â« Fais quâ##ils ne soient quâ##un avec moi, le Christ. Attache-les Ã moi. Attire-les en moi. Et, de fait, il nâ##existe quâ##un seul prÃªtre de la Nouvelle Alliance, JÃ©sus Christ lui-mÃªme Â»[269]. Il est donc nÃ©cessaire que les prÃªtres renouvellent toujours plus profondÃ©ment leur conscience de cette rÃ©alitÃ©.

81. Je voudrais me rÃ©fÃ©rer aussi Ã la place de la Parole de Dieu dans la vie de ceux qui sont appelÃ©s au *diaconat*, non seulement comme degrÃ© prÃ©cÃ©dant lâ##ordre du presbytÃ©rat, mais comme service permanent. Les *Normes fondamentales pour la formation des diacres permanents*affirment que de Â« lâ##identitÃ© thÃ©ologique du diaconat, dÃ©rivent avec clartÃ© les traits de sa spiritualitÃ© spÃ©cifique, qui se prÃ©sente essentiellement comme une spiritualitÃ© du service. Le modÃ¨le par excellence est le Christ serviteur, qui a vÃ©cu totalement au service de Dieu pour le bien des hommes Â»[270]. Dans cette perspective on comprend que, dans les diffÃ©rentes dimensions du ministÃ¨re diaconal, Â« un Ã©lÃ©ment caractÃ©ristique

de la spiritualitÃ© diaconale est la Parole de Dieu, dont le diacre est appelÃ© Ã Ãªtre lâ##annonciateur autorisÃ©, en croyant ce quâ##il proclame, en enseignant ce quâ##il croit, en vivant ce quâ##il enseigne Â»[271]. Je recommande donc que les diacres nourrissent leur vie dâ##une lecture croyante de la Sainte Ã#criture avec lâ##Ã©tude et la priÃ¨re. Quâ##ils soient introduits Ã Â« la Sainte Ã#criture et Ã sa juste interprÃ©tation ; Ã la thÃ©ologie de lâ##Ancien et du Nouveau Testament ; au rapport rÃ©ciproque entre lâ##Ã#criture et la Tradition ; en particulier Ã lâ##usage de lâ##Ã#criture dans la prÃ©dication, dans la catÃ©chÃ¨se et dans lâ##activitÃ© pastorale en gÃ©nÃ©ral Â»[272].

b) La Parole de Dieu et les candidats Ã lâ##Ordination

82. Le Synode a donnÃ© une importance particuliÃ¨re au rÃ´le dÃ©cisif de la Parole de Dieu dans la vie spirituelle des candidats au sacerdoce ministÃ©riel : Â« Les candidats au sacerdoce doivent apprendre Ã aimer la Parole de Dieu. Que lâ##Ã#criture soit donc lâ##Ã¢me de leur formation thÃ©ologique, en soulignant la circularitÃ© indispensable entre exÃ©gÃ¨se, thÃ©ologie, spiritualitÃ© et mission Â»[273]. Les aspirants au sacerdoce ministÃ©riel sont appelÃ©s Ã une profonde relation personnelle avec la Parole de Dieu, en particulier dans la *lectio divina*, pour que leur vocation elle-mÃªme se nourrisse de cette relation: câ##est dans la lumiÃ¨re et dans la force de la Parole de Dieu que chacun peut dÃ©couvrir, comprendre, aimer et suivre sa vocation propre et accomplir sa mission, faisant grandir dans le cÅ#ur les pensÃ©es de Dieu, de sorte que la foi, en tant que rÃ©ponse Ã la Parole, devienne le nouveau critÃ¨re de jugement et dâ##Ã©valuation des hommes et des choses, des Ã©vÃ©nements et des problÃ¨mes [274].

Cette attention Ã la lecture priante de lâ##Ã#criture ne doit en aucune faÃ§on alimenter une dichotomie par

rapport Ã lâ##Ã©tude exÃ©gÃ©tique demandÃ©e au temps de la formation. Le Synode a recommandÃ© que les sÃ©minaristes soient aidÃ©s concrÃ¨tement Ã voir *la relation entre lâ##Ã©tude biblique et la priÃ¨re avec lâ##Ã#criture.* Ã#tudier les Ã#critures doit rendre plus conscient du mystÃ¨re de la RÃ©vÃ©lation divine et alimenter une attitude de rÃ©ponse priante au Seigneur qui parle. Dâ##autre part, une authentique vie de priÃ¨re ne pourra que faire grandir dans lâ##Ã¢me du candidat le dÃ©sir de connaÃ®tre toujours plus le Dieu qui sâ##est rÃ©vÃ©lÃ© dans sa Parole comme amour infini. Par consÃ©quent, on devra apporter le plus grand soin Ã cultiver dans la vie des sÃ©minaristes cette *rÃ©ciprocitÃ© entre Ã©tude et priÃ¨re*. Dans ce but, il faut que les candidats soient initiÃ©s Ã une Ã©tude de la Sainte Ã#criture par des mÃ©thodes qui en favorisent une telle approche intÃ©grale.

c) Parole de Dieu et Vie consacrÃ©e

83. En ce qui concerne la Vie consacrÃ©e, le Synode a rappelÃ© avant tout quâ##elle Â« naÃ®t de lâ##Ã©coute de la Parole de Dieu et accueille lâ##Ã#vangile comme rÃ¨gle de vie Â»[275]. Vivre Ã la suite du Christ, chaste, pauvre et obÃ©issant, est ainsi une Â« â##exÃ©gÃ¨seâ## vivante de la Parole de Dieu Â»[276]. Lâ##Esprit Saint, grÃ¢ce auquel la Bible a Ã©tÃ© Ã©crite, est le mÃªme Esprit qui Ã©claire Â« dâ##une lumiÃ¨re nouvelle la Parole de Dieu aux fondateurs et aux fondatrices. Dâ##elle tout charisme est nÃ© et dâ##elle, toute rÃ¨gle veut Ãªtre lâ##expression Â»[277], en donnant vie Ã des itinÃ©raires de vie chrÃ©tienne caractÃ©risÃ©s par la radicalitÃ© Ã©vangÃ©lique.

Je voudrais rappeler que la grande tradition monastique a toujours considÃ©rÃ© la mÃ©ditation de lâ##Ã#criture Sainte comme un Ã©lÃ©ment constitutif de sa spiritualitÃ© propre, en particulier sous la forme de la *lectio divina.*Aujourdâ##hui encore, les anciennes et nouvelles

rÃ©alitÃ©s de consÃ©cration particuliÃ¨re sont appelÃ©es Ã Ãªtre de vÃ©ritables Ã©coles de vie spirituelle oÃ¹ les Ã#critures sont lues selon lâ##Esprit Saint dans lâ##Ã#glise, afin que tout le Peuple de Dieu puisse en bÃ©nÃ©ficier. Le Synode recommande donc que les communautÃ©s de Vie consacrÃ©e ne manquent jamais dâ##une formation solide Ã la lecture croyante de la Bible[278].

Je dÃ©sire encore me faire lâ##interprÃ¨te de lâ##attention et de la gratitude que le Synode a exprimÃ©es Ã lâ##Ã©gard des formes de *vie contemplative*qui, en vertu de leur charisme spÃ©cifique, consacrent une grande partie de leurs journÃ©es Ã imiter la MÃ¨re de Dieu, qui mÃ©ditait assidÃ»ment les paroles et les gestes de son Fils (cf. *Lc* 2, 19. 51), et Marie de BÃ©thanie qui, assise aux pieds du Seigneur, Ã©coutait sa parole (cf. *Lc* 10, 38). Ma pensÃ©e se tourne en particulier vers les moines et moniales cloÃ®trÃ©s qui, par leur sÃ©paration du monde, se trouvent plus intimement unis au Christ, cÅ#ur du monde. Plus que jamais, lâ##Ã#glise a besoin du tÃ©moignage de ceux qui sâ##engagent Ã Â« ne rien prÃ©fÃ©rer Ã lâ##amour du Christ Â»[279]. Le monde actuel est souvent trop absorbÃ© par les activitÃ©s extÃ©rieures dans lesquelles il risque de se perdre. Les contemplatifs et les contemplatives, par leur vie de priÃ¨re, dâ##Ã©coute et de mÃ©ditation de la Parole de Dieu nous rappellent que lâ##homme ne vit pas seulement de pain mais de toute parole qui sort de la bouche de Dieu (cf. *Mt* 4, 4). Par consÃ©quent, tous les fidÃ¨les doivent bien se souvenir quâ##une telle forme de vie Â« indique au monde dâ##aujourdâ##hui la chose la plus importante, et câ##est mÃªme en fin de compte la seule chose dÃ©cisive : il existe une ultime raison pour laquelle il vaut la peine de vivre, qui est Dieu et son amour impÃ©nÃ©trable Â»[280].

d) La Parole de Dieu et les fidÃ¨les laÃ¯cs

84. Le Synode a trÃ¨s souvent dirigÃ© son attention vers les fidÃ¨les laÃ¯cs, les remerciant de leur gÃ©nÃ©reux engagement dans la diffusion de lâ##Ã#vangile dans les diffÃ©rents milieux de leur vie quotidienne, au travail, Ã lâ##Ã©cole, en famille et dans lâ##Ã©ducation[281]. Cette tÃ¢che, qui vient du baptÃªme, doit pouvoir se dÃ©velopper Ã travers une vie chrÃ©tienne toujours plus consciente, capable de rendre raison de lâ##espÃ©rancequi est en nous (cf. *1 P* 3, 15). JÃ©sus, dans *lâ##Ã#vangile de Matthieu*, indique que *Â« le champ câ##est le monde ; le bon grain, ce sont les fils du Royaume Â»* (13, 38). Ces paroles sâ##appliquent particuliÃ¨rement aux laÃ¯cs chrÃ©tiens qui vivent leur vocation personnelle Ã la saintetÃ© dans une existence selon lâ##Esprit qui sâ##exprime Â« de faÃ§on particuliÃ¨re dans*leur insertion dans les rÃ©alitÃ©s temporelles*et dans leur*participation aux activitÃ©s terrestres Â»*[282].Ils ont besoin dâ##Ãªtre formÃ©s pour discerner la volontÃ© de Dieu grÃ¢ce Ã une familiaritÃ© avec la Parole de Dieu, lue et Ã©tudiÃ©e dans lâ##Ã#glise, sous la conduite des Pasteurs lÃ©gitimes. Ils peuvent tirer cette formation des Ã©coles de grandes spiritualitÃ©s ecclÃ©siales, Ã la racine desquelles se trouve toujours lâ##Ã#criture Sainte. Que selon leurs possibilitÃ©s, les diocÃ¨ses eux-mÃªmes fassent, en ce sens, des offres de formation aux laÃ¯cs ayant des responsabilitÃ©s ecclÃ©siales particuliÃ¨res[283].

e) La Parole de Dieu, le mariage et la famille

85. Le Synode a Ã©prouvÃ© la nÃ©cessitÃ© de souligner aussi le rapport entre la Parole de Dieu, le mariage et la famille chrÃ©tienne. En effet, Â« en annonÃ§ant la Parole de Dieu, lâ##Ã#glise rÃ©vÃ¨le Ã la famille chrÃ©tienne

sa vÃ©ritable identitÃ©, autrement dit ce quâ##elle est et ce quâ##elle doit Ãªtre selon le dessein du Seigneur Â»[284]. Il faut donc ne jamais perdre de vue que *la Parole de Dieu est Ã lâ##origine du mariage* (cf.*Gn*2, 24)et que JÃ©sus lui-mÃªme a voulu inclure le mariage parmi les institutions de son Royaume (cf. *Mt* 19, 4-8), faisant un Sacrement de ce qui Ã©tait inscrit Ã lâ##origine dans la nature humaine. Â« Dans la cÃ©lÃ©bration sacramentelle, lâ##homme et la femme prononcent une parole prophÃ©tique de don mutuel, dâ##Ãªtre Â« une seule chair Â», signe du mystÃ¨re de lâ##union du Christ et de lâ##Ã#glise (cf. *Ep* 5, 31-32) Â»[285]. La fidÃ©litÃ© Ã la Parole de Dieu amÃ¨ne Ã©galement Ã constater quâ##aujourdâ##hui cette institution est attaquÃ©e sous de nombreux aspects par la mentalitÃ© ambiante. Face au dÃ©sordre gÃ©nÃ©ral des sentiments et Ã lâ##apparition de modes de pensÃ©e qui banalisent le corps humain et la diffÃ©rence sexuelle, la Parole de Dieu rÃ©affirme la bontÃ© originelle de lâ##Ãªtre humain, crÃ©Ã© homme et femme, et appelÃ© Ã lâ##amour fidÃ¨le, rÃ©ciproque et fÃ©cond.

Du grand mystÃ¨re nuptial, provient une incontournable *responsabilitÃ© des parents Ã lâ##Ã©gard de leurs enfants.*En effet, câ##est Ã la paternitÃ© et Ã la maternitÃ© vÃ©cus de faÃ§on authentique quâ##il revient de communiquer et de tÃ©moigner du sens de la vie dans le Christ : Ã travers leur fidÃ©litÃ© et lâ##unitÃ© de la vie de famille, les Ã©poux sont pour leurs enfants les premiers messagers de la Parole de Dieu. La communautÃ© ecclÃ©siale doit les soutenir et les aider Ã dÃ©velopper la priÃ¨re en famille, lâ##Ã©coute de la Parole et la connaissance de la Bible. Câ##est pourquoi le Synode souhaite que *chaque foyer ait sa Bible* et la conserve dignement, afin de pouvoir la lire et lâ##utiliser dans la priÃ¨re. Lâ##aide nÃ©cessaire peut Ãªtre fournie par les prÃªtres, les diacres ou les laÃ¯cs bien prÃ©parÃ©s. Le Synode a recommandÃ© aussi la crÃ©ation de petites communautÃ©s composÃ©es de familles, oÃ¹ lâ##on pratique

la priÃ¨re et la mÃ©ditation commune de passages choisis des Ã#critures[286]. Que les Ã©poux se rappellent, en outre, Â« que la Parole de Dieu est aussi un prÃ©cieux soutien dans les difficultÃ©s de la vie conjugale et familiale Â»[287].

Dans ce contexte, je dÃ©sire souligner encore ce que le Synode a recommandÃ© au sujet de la *tÃ¢che des femmes Ã lâ##Ã©gard de la Parole de Dieu.* La contribution du Â« gÃ©nie fÃ©minin Â» - comme lâ##appelait le Pape Jean-Paul II[288] -, Ã la connaissance de lâ##Ã#criture et Ã la vie entiÃ¨re de lâ##Ã#glise, est plus grande aujourdâ##hui que par le passÃ© et touche aussi dÃ©sormais le domaine des Ã©tudes bibliques elles-mÃªmes. Le Synode sâ##est arrÃªtÃ© en particulier sur le rÃ´le indispensable des femmes dans la famille et dans lâ##Ã©ducation, dans la catÃ©chÃ¨se, dans la transmission des valeurs. En effet, elles Â« savent susciter lâ##Ã©coute de la Parole, la relation personnelle avec Dieu et transmettre le sens du pardon et du partage Ã©vangÃ©lique Â»[289], comme elles savent aussi Ãªtre porteuses dâ##amour, modÃ¨les de misÃ©ricorde et artisans de paix, communicatrices de chaleur et dâ##humanitÃ© dans un monde qui, trop souvent, juge les personnes selon les critÃ¨res froids de lâ##exploitation et du profit.

La lecture orante de la Sainte Ã#criture et la â##lectio divinaâ##

86. Le Synode a insistÃ© Ã plusieurs reprises sur lâ##exigence dâ##une approche priante du texte sacrÃ© comme Ã©lÃ©ment fondamental de la vie spirituelle de tout croyant, dans les divers ministÃ¨res et Ã©tats de vie, en se rÃ©fÃ©rant notamment Ã la *lectio divina*[290].La Parole de Dieu est, en effet, Ã la base de toute spiritualitÃ© chrÃ©tienne authentique. Les PÃ¨res synodaux se sont ainsi mis en syntonie avec ce quâ##affirme la Constitution dogmatique

*Dei Verbum :*Â« Que les fidÃ¨les (â#¦) approchent de tout leur cÅ#ur le texte sacrÃ© lui-mÃªme, soit par la sainte liturgie, qui est remplie des paroles divines, soit par une pieuse lecture, soit par des cours faits pour cela ou par dâ##autres mÃ©thodes qui, avec lâ##approbation et le soin quâ##en prennent les pasteurs de lâ##Ã#glise, se rÃ©pandent de maniÃ¨re louable partout de notre temps. Mais la priÃ¨re â## quâ##on se le rappelle â## doit accompagner la lecture de la Sainte Ã#criture Â»[291]. La rÃ©flexion conciliaire entendait reprendre la grande tradition patristique qui a toujours recommandÃ© dâ##approcher lâ##Ã#criture en Ã©tablissant un dialogue avec Dieu. Comme le dit saint Augustin : Â« Ta priÃ¨re est ta parole adressÃ©e Ã Dieu. Quand tu lis, câ##est Dieu qui te parle ; quand tu pries, câ##est toi qui parles avec Dieu Â»[292]. OrigÃ¨ne, lâ##un des maÃ®tres de cette lecture de la Bible, soutient que lâ##intelligence des Ã#critures demande, plus encore que lâ##Ã©tude, lâ##intimitÃ© avec le Christ et la priÃ¨re. Il est convaincu, en effet, que la voie privilÃ©giÃ©e pour connaÃ®tre Dieu est lâ##amour, et que lâ##on nâ##acquiert pas une authentique *scientia Christi* sans sâ##Ã©prendre de Lui. Dans la *Lettre Ã GrÃ©goire*, le grand thÃ©ologien dâ##Alexandrie recommande : Â« Applique-toi principalement Ã la lecture des divines Ã#critures : applique-toi bien Ã cela (â#¦) En tâ##appliquant Ã les lire avec lâ##intention de croire et de plaire Ã Dieu, frappe, dans ta lecture, Ã la porte de ce qui est fermÃ©, et il tâ##ouvrira, le portier dont JÃ©sus a dit : â##Ã# celui-lÃ le portier ouvreâ##. En tâ##appliquant Ã cette divine lecture, cherche avec droiture et avec une confiance inÃ©branlable en Dieu le sens des divins Ã#crits, cachÃ© au grand nombre. Ne te contente pas de frapper et de chercher, car il est absolument nÃ©cessaire de prier pour comprendre les choses divines. Câ##est pour nous y exhorter que le Sauveur a dit non seulement : â##Frappez et lâ##on vous ouvriraâ## et â##Cherchez et vous trouverezâ##, mais aussi : â##Demandez et lâ##on vous donneraâ## Â»[293].

Toutefois, Ã ce propos, il faut *Ã©viter le risque dâ##une approche individualiste,*en se rappelant que la Parole de Dieu nous est prÃ©cisÃ©ment donnÃ©e pour construire la communion, pour nous unir dans la vÃ©ritÃ© durant notre marche vers Dieu. Câ##est une Parole qui sâ##adresse Ã chacun personnellement, mais câ##est aussi une Parole qui construit la communautÃ©, qui construit lâ##Ã#glise. Câ##est pourquoi *le texte sacrÃ© doit toujours Ãªtre abordÃ© dans la communion ecclÃ©siale.*En effet, Â« il est trÃ¨s important dâ##effectuer une lecture communautaire (â#¦), car le sujet vivant de lâ##Ã#criture Sainte câ##est le Peuple de Dieu, câ##est lâ##Ã#glise. (â#¦) Lâ##Ã#criture nâ##appartient pas au passÃ©, car son sujet, le Peuple de Dieu inspirÃ© par Dieu lui-mÃªme, est toujours le mÃªme, et la Parole est donc toujours vivante dans le sujet vivant. Câ##est pourquoi il est important de lire lâ##Ã#criture Sainte et dâ##entendre lâ##Ã#criture Sainte dans la communion de lâ##Ã#glise, câ##est-Ã -dire avec tous les grands tÃ©moins de cette Parole, en commenÃ§ant par les premiers PÃ¨res jusquâ##aux saints dâ##aujourdâ##hui, jusquâ##au MagistÃ¨re actuel Â»[294].

Par consÃ©quent, dans la lecture orante de lâ##Ã#criture Sainte, *le lieu privilÃ©giÃ© est la liturgie, lâ##Eucharistie*en particulier,durant laquelle, en cÃ©lÃ©brant le Corps et le Sang du Christ prÃ©sent dans le Sacrement, se rend prÃ©sente parmi nous la Parole elle-mÃªme. En un certain sens, la lecture priante, personnelle et communautaire, doit toujours Ãªtre vÃ©cue en relation avec la cÃ©lÃ©bration eucharistique. Comme lâ##adoration eucharistique prÃ©pare, accompagne et continue la cÃ©lÃ©bration eucharistique[295], de mÃªme la lecture priante, personnelle et communautaire, prÃ©pare, accompagne et approfondit ce que lâ##Ã#glise cÃ©lÃ¨bre en proclamant la Parole, dans le cadre liturgique. En mettant en aussi Ã©troite relation *lectio* et liturgie, on peut mieux saisir les critÃ¨res qui doivent guider cette lecture dans le contexte de la pastorale et de la vie spirituelle du Peuple de Dieu.

87. Dans les documents qui ont prÃ©parÃ© et accompagnÃ© le Synode, on a parlÃ© de diverses mÃ©thodes pour approcher avec fruit et dans la foi les Ã#critures Saintes. Toutefois, lâ##attention la plus grande a Ã©tÃ© portÃ©e sur la *lectio divina,* qui Â« est capable dâ##ouvrir au fidÃ¨le le trÃ©sor de la Parole de Dieu, et de provoquer ainsi la rencontre avec le Christ, Parole divine vivante. Â»[296]. Je voudrais rappeler briÃ¨vement ici ses Ã©tapes fondamentales : elle sâ##ouvre par la lecture (*lectio*) du texte qui provoque une question portant sur la connaissance authentique de son contenu : *que dit en soi le texte biblique ?*Sans cette Ã©tape, le texte risquerait de devenir seulement un prÃ©texte pour ne jamais sortir de nos pensÃ©es. Sâ##en suit la mÃ©ditation (*meditatio*) qui pose la question suivante : *que nous dit le texte biblique ?*Ici, chacun personnellement, mais aussi en tant que rÃ©alitÃ© communautaire, doit se laisser toucher et remettre en question, car il ne sâ##agit pas de considÃ©rer des paroles prononcÃ©es dans le passÃ© mais dans le prÃ©sent. Lâ##on arrive ainsi Ã la priÃ¨re (*oratio*) qui suppose cette autre demande : *que disons-nous au Seigneur en rÃ©ponse Ã sa parole ?*La priÃ¨re comme requÃªte, intercession, action de grÃ¢ce et louange, est la premiÃ¨re maniÃ¨re par laquelle la Parole nous transforme. Enfin, la *lectio divina* se termine par la contemplation (*contemplatio*), au cours de laquelle nous adoptons, comme don de Dieu, le mÃªme regard que Lui pour juger la rÃ©alitÃ©, et nous nous demandons : *quelle conversion de lâ##esprit, du cÅ#ur et de la vie le Seigneur nous demande-t-il ?* Saint Paul, dans la *Lettre aux Romains* affirme : Â« Ne prenez pas pour modÃ¨le le monde prÃ©sent, mais transformez-vous en renouvelant votre faÃ§on de penser pour savoir reconnaÃ®tre quelle est la volontÃ© de Dieu : ce qui est bon, ce qui est capable de lui plaire, ce qui est parfait Â» (12, 2). La contemplation, en effet, tend Ã crÃ©er en nous une vision sapientielle de la rÃ©alitÃ©, conforme Ã Dieu, et Ã former en nous Â« la pensÃ©e du Christ Â» (*1 Co*2, 16). La Parole de Dieu se prÃ©sente ici comme un critÃ¨re de discernement : Â« elle est vivante, (â#¦) Ã©nergique

et plus coupante quâ##une Ã©pÃ©e Ã deux tranchants ; elle pÃ©nÃ¨tre au plus profond de lâ##Ã¢me, jusquâ##aux jointures et jusquâ##aux moelles ; elle juge des intentions et des pensÃ©es du cÅ#ur Â» (*He*4, 12). Il est bon, ensuite, de rappeler que la *lectio divina*ne sâ##achÃ¨ve pas comme dynamique tant quâ##elle ne dÃ©bouche pas dans lâ##action (*actio*),qui porte lâ##existence croyante Ã se faire don pour les autres dans la charitÃ©.

Ces Ã©tapes se trouvent synthÃ©tisÃ©es et rÃ©sumÃ©es de maniÃ¨re sublime dans la figure de la MÃ¨re de Dieu, modÃ¨le pour tous les fidÃ¨les de lâ##accueil docile de la Parole divine. Elle *Â« conservait avec soin toutes ces choses, en les mÃ©ditant dans son cÅ#ur Â»* (*Lc*2, 19 ; cf. 2, 51), elle savait trouver le lien profond qui unit les Ã©vÃ©nements, les faits et les rÃ©alitÃ©s, apparemment disjoints, dans le grand dessein de Dieu[297].

Je voudrais rappeler en outre ce qui a Ã©tÃ© recommandÃ© durant le Synode en ce qui concerne lâ##importance de la lecture personnelle de lâ##Ã#criture, aussi comme pratique pÃ©nitentielle, qui prÃ©voit la possibilitÃ©, selon les dispositions habituelles de lâ##Ã#glise, dâ##acquÃ©rir lâ##indulgence, pour soi ou pour les dÃ©funts[298]. La pratique de lâ##indulgence[299] implique la doctrine des mÃ©rites infinis du Christ â## que lâ##Ã#glise, comme ministre de la RÃ©demption, dispense et applique, mais implique Ã©galement celle de la communion des saints et nous dit Â« combien nous sommes unis intimement dans le Christ les uns avec les autres et combien la vie surnaturelle de chacun peut bÃ©nÃ©ficier aux autres Â»[300]. Dans cette perspective, la lecture de la Parole de Dieu nous soutient dans notre itinÃ©raire de pÃ©nitence et de conversion, nous permet dâ##approfondir le sens de notre appartenance ecclÃ©siale et nous soutient dans une familiaritÃ© plus grande avec Dieu. Comme lâ##affirmait saint Ambroise : lorsque nous prenons en main avec foi les Ã#critures Saintes et les lisons avec

lâ##Ã#glise, lâ##homme revient se promener avec Dieu dans le paradis[301].

La Parole de Dieu et la priÃ¨re mariale

88. Vous rappelant le lien indissociable entre la Parole de Dieu et Marie de Nazareth, jâ##invite, en union avec les PÃ¨res synodaux, Ã promouvoir parmi les fidÃ¨les, surtout dans leur vie de famille, les priÃ¨res mariales comme une aide pour mÃ©diter les saints mystÃ¨res racontÃ©s par lâ##Ã#criture. Un moyen trÃ¨s utile est, par exemple, la rÃ©citation personnelle ou communautaire du *Saint Rosaire*[302],qui reprend avec Marie les mystÃ¨res de la vie du Christ[303], que le Pape Jean-Paul II a voulu enrichir avec les mystÃ¨res lumineux[304]. Il est opportun que lâ##Ã©nonciation des diffÃ©rents mystÃ¨res soit accompagnÃ©e de brefs passages de la Bible relatifs au mystÃ¨re annoncÃ©, afin de favoriser la mÃ©morisation de certaines expressions significatives de lâ##Ã#criture relatives aux mystÃ¨res de la vie du Christ.

Par ailleurs, le Synode a recommandÃ© dâ##encourager parmi les fidÃ¨les la rÃ©citation de la priÃ¨re de *lâ##Angelus Domini*. Il sâ##agit dâ##une priÃ¨re simple et profonde qui, en union avec la MÃ¨re de Dieu, nous permet de nous Â« remÃ©morer chaque jour le mystÃ¨re du Verbe incarnÃ© Â»[305]. Il est opportun que le Peuple de Dieu, les familles et les communautÃ©s de personnes consacrÃ©es soient fidÃ¨les Ã cette priÃ¨re mariale que la tradition nous invite Ã rÃ©citer Ã lâ##aurore, Ã midi et au coucher du soleil. Dans la priÃ¨re de lâ##*Angelus Domini,* nous demandons Ã Dieu, par lâ##intercession de Marie, quâ##il nous soit donnÃ© dâ##accomplir comme elle la volontÃ© de Dieu et dâ##accueillir en nous sa Parole. Cette pratique peut nous aider Ã approfondir en nous un authentique amour pour le mystÃ¨re de lâ##Incarnation.

Diverses priÃ¨res anciennes de lâ##Orient chrÃ©tien qui, par leur rÃ©fÃ©rence Ã la *Theotokos,*Ã la MÃ¨re de Dieu, retracent toute lâ##histoire du salut, mÃ©ritent dâ##Ãªtre connues, apprÃ©ciÃ©es et rÃ©pandues aussi. Nous pensons en particulier Ã lâ##*Akathistos* et Ã la *Paraklesis*. Il sâ##agit dâ##hymnes de louange chantÃ©s sous forme de litanies, imprÃ©gnÃ©s de la foi ecclÃ©siale et de rÃ©fÃ©rences bibliques, qui aident les fidÃ¨les Ã mÃ©diter avec Marie les mystÃ¨res du Christ. En particulier, lâ##hymne sacrÃ© Ã la MÃ¨re de Dieu, dit *Akathistos* â## câ##est-Ã -dire que lâ##on chante debout -, reprÃ©sente lâ##une des expressions les plus Ã©levÃ©es de la piÃ©tÃ© mariale de la tradition byzantine[306]. Prier en utilisant ces mots dilate lâ##Ã¢me et la dispose Ã la paix qui vient dâ##en-haut, de Dieu, Ã cette paix qui est le Christ lui-mÃªme, nÃ© de Marie pour notre salut.

La Parole de Dieu et la Terre Sainte

89. En nous souvenant du Verbe de Dieu qui se fait chair dans le sein de Marie de Nazareth, notre cÅ#ur se tourne, Ã prÃ©sent, vers cette Terre oÃ¹ sâ##est accompli le mystÃ¨re de notre rÃ©demption et depuis laquelle la Parole de Dieu sâ##est rÃ©pandue jusquâ##aux confins de la terre. En effet, par lâ##action de lâ##Esprit Saint, le Verbe sâ##est incarnÃ© en un moment prÃ©cis et en un lieu dÃ©terminÃ©, sur un coin de terre aux confins de lâ##empire romain. Câ##est pourquoi, plus nous voyons lâ##universalitÃ© et lâ##unicitÃ© de la Personne du Christ, plus nous considÃ©rons avec gratitude cette Terre oÃ¹ JÃ©sus est nÃ©, a vÃ©cu et sâ##est donnÃ© lui-mÃªme pour nous tous. Les pierres sur lesquelles notre RÃ©dempteur a marchÃ© demeurent pour nous riches de souvenirs et continuent Ã Â« crier Â» la Bonne Nouvelle. Câ##est pourquoi les PÃ¨res synodaux ont rappelÃ© lâ##heureuse expression qui dÃ©signe la Terre Sainte, Â« le cinquiÃ¨me Ã#vangile Â»[307].

Combien il est important quâ##en ces lieux se trouvent des communautÃ©s chrÃ©tiennes, malgrÃ© les nombreuses difficultÃ©s ! Le Synode des Ã#vÃªques exprime sa profonde proximitÃ© Ã tous les chrÃ©tiens qui vivent sur la Terre de JÃ©sus, en tÃ©moignant leur foi dans le RessuscitÃ©. LÃ , les chrÃ©tiens sont appelÃ©s Ã servir non seulement comme Â« un phare de la foi pour lâ##Ã#glise universelle, mais aussi comme un levain dâ##harmonie, de sagesse et dâ##Ã©quilibre dans la vie dâ##une sociÃ©tÃ© qui, traditionnellement, a Ã©tÃ© et continue dâ##Ãªtre pluraliste, multiethnique et multi-religieuse Â»[308].

La Terre Sainte reste encore aujourdâ##hui un but de pÃ¨lerinage du peuple chrÃ©tien, tel un geste de priÃ¨re et de pÃ©nitence, ainsi quâ##en tÃ©moignaient, dÃ©jÃ dans lâ##antiquitÃ©, des auteurs comme saint JÃ©rÃ´me[309] ou â#¦ . Plus nous tournons notre regard et notre cÅ#ur vers la JÃ©rusalem terrestre, plus sâ##embrasent en nous le dÃ©sir de la JÃ©rusalem cÃ©leste, vÃ©ritable but de tout pÃ¨lerinage, et la passion pour que le nom de JÃ©sus, en qui seul rÃ©side le salut, soit reconnu par tous (cf. *Ac*4, 12).

TROISIÃ#ME PARTIE :

VERBUM MUNDO

Â« Nul nâ##a jamais vu Dieu ; le Fils unique, qui est tournÃ© vers le sein du PÃ¨re, lui lâ##a fait connaÃ®tre Â» (Jn 1,18).

LA MISSION DE Lâ##Ã#GLISE : ANNONCER LA PAROLE DE DIEU

La Parole du PÃ¨re et vers le PÃ¨re

90. Saint Jean insiste sur le paradoxe fondamental de la foi chrÃ©tienne : dâ##une part, il affirme que Â« Nul nâ##a jamais vu Dieu Â»(*Jn*1, 18 ; *1 Jn*4, 12). En aucune maniÃ¨re, nos images, nos concepts ou nos mots ne peuvent dÃ©finir ou mesurer la rÃ©alitÃ© infinie du TrÃ¨s-Haut. Il reste le *Deus semper maior*. Dâ##autre part, Jean affirme que rÃ©ellement Â« le Verbe sâ##est fait chair Â» (*Jn*1, 14). Le Fils unique qui est tournÃ© vers le sein du PÃ¨re, a rÃ©vÃ©lÃ© le Dieu que Â« personne nâ##a jamais vu Â» (*Jn* 1, 18). JÃ©sus Christ vient chez nous, Â« plein de grÃ¢ce et de vÃ©ritÃ© Â» (*Jn* 1, 14) qui Ã travers lui nous sont donnÃ©es (*Jn* 1, 17) ; en effet, Â« tous nous avons eu part Ã sa plÃ©nitude, nous avons reÃ§u grÃ¢ce aprÃ¨s grÃ¢ce Â» (*Jn* 1, 16). De cette maniÃ¨re, lâ##Ã©vangÃ©liste Jean, dans son Prologue, contemple le Verbe, de son habitation en Dieu Ã son incarnation, jusquâ##Ã son retour dans le sein du PÃ¨re, emportant avec lui notre

humanitÃ© quâ##il a assumÃ©e pour toujours. Par cette sortie du PÃ¨re et par ce retour Ã Lui (cf. *Jn*13, 3 ; 16, 28 ; 17, 8.10), il se prÃ©sente Ã nous comme le â##Narrateurâ## de Dieu (cf. *Jn* 1, 18). Le Fils, en effet, affirme saint IrÃ©nÃ©e de Lyon, Â« est le RÃ©vÃ©lateur du PÃ¨re Â»[310]. JÃ©sus de Nazareth est, pour ainsi dire, lâ##â##exÃ©gÃ¨teâ## de Dieu que Â« personne nâ##a jamais vu Â». Â« Il est lâ##image du Dieu invisible Â» (*Col* 1, 15). Ici, sâ##accomplit la prophÃ©tie dâ##IsaÃ¯e sur lâ##efficacitÃ© de la Parole du Seigneur : comme la pluie et la neige qui descendent des cieux pour irriguer et faire germer la terre, ainsi la Parole de Dieu Â« ne me reviendra pas sans rÃ©sultat, sans avoir fait ce que je veux, sans avoir accompli ma mission Â» (*Is*55, 10s). JÃ©sus Christ est cette Parole dÃ©finitive et efficace qui est venue du PÃ¨re et qui est retournÃ©e Ã Lui, en rÃ©alisant parfaitement sa volontÃ© dans le monde.

Annoncer au monde le Â« Logos Â» de lâ##EspÃ©rance

91. Le Verbe de Dieu nous a communiquÃ© la vie divine qui transfigure la face de la terre, en faisant toutes choses nouvelles (cf. *Ap* 21, 5). Sa Parole fait de nous non seulement les *destinataires*de la RÃ©vÃ©lation divine, mais aussi ses messagers. Lui, lâ##envoyÃ© du PÃ¨re pour faire sa volontÃ© (*Jn* 5, 36-38 ; 6, 38-40 ; 7, 16-18), nous attire Ã lui-mÃªme par sa vie et par sa mission. Lâ##Esprit du RessuscitÃ© habilite ainsi notre vie Ã lâ##annonce efficace de la Parole dans le monde entier. Câ##est lâ##expÃ©rience de la premiÃ¨re communautÃ© chrÃ©tienne qui voyait la Parole se rÃ©pandre grÃ¢ce Ã la prÃ©dication et au tÃ©moignage (cf. *Ac*6, 7). Je voudrais ici me rÃ©fÃ©rer particuliÃ¨rement Ã la vie de lâ##ApÃ´tre Paul, un homme totalement saisi par le Seigneur (cf. *Ph* 3, 12) â## Â« je vis, mais ce nâ##est plus moi, câ##est le Christ qui vit en moi Â» (*Ga*2, 20) â## et par sa mission : Â« malheur Ã moi si je nâ##annonÃ§ais pas lâ##Ã#vangile

Â» (*1 Co* 9,16), conscient que tout ce qui est rÃ©vÃ©lÃ© dans le Christ, est rÃ©ellement le salut de tous les Gentils, la libÃ©ration de lâ##esclavage du pÃ©chÃ© pour entrer dans la libertÃ© des fils de Dieu.

En effet, ce que lâ##Ã#glise annonce au monde est le *Logos de lâ##EspÃ©rance*(cf. *1 P*3, 15) ; lâ##homme a besoin de la â##grande EspÃ©ranceâ## pour vivre son prÃ©sent, la grande EspÃ©rance qui est Â« Dieu qui possÃ¨de un visage humain et qui nous â##aima jusquâ##Ã la finâ## (*Jn* 13, 1) Â»[311]. Pour cette raison, lâ##Ã#glise est missionnaire dans son essence. Nous ne pouvons pas garder pour nous-mÃªmes les paroles de la vie Ã©ternelle, qui nous ont Ã©tÃ© donnÃ©es dans la rencontre avec JÃ©sus Christ : elles sont destinÃ©es Ã tous, Ã tout homme. Toute personne de notre temps, quâ##elle le sache ou non, a besoin de cette annonce. Puisse le Seigneur lui-mÃªme, comme au temps du prophÃ¨te Amos, susciter dans les hommes une faim et une soif nouvelles des paroles du Seigneur (cf. *Am* 8, 11). La responsabilitÃ© nous incombe de transmettre Ã notre tour ce que nous avons reÃ§u par grÃ¢ce.

De la Parole de Dieu, vient la mission de lâ##Ã#glise

92. Le Synode des Ã#vÃªques a insistÃ© sur la nÃ©cessitÃ© de stimuler dans lâ##Ã#glise la conscience missionnaire, prÃ©sente au sein du Peuple de Dieu dÃ¨s ses origines. Les premiers chrÃ©tiens ont considÃ©rÃ© lâ##annonce missionnaire comme une nÃ©cessitÃ© dÃ©rivant de la nature mÃªme de la foi : ils croyaient en un Dieu qui Ã©tait le Dieu de tous, lâ##unique et vrai Dieu qui sâ##Ã©tait rÃ©vÃ©lÃ© dans lâ##histoire dâ##IsraÃ«l et, ultimement, en son Fils, donnant ainsi la rÃ©ponse quâ##au fond dâ##eux-mÃªmes tous les hommes attendent. Les premiÃ¨res communautÃ©s chrÃ©tiennes ont compris que leur foi nâ##appartenait pas Ã une tradition culturelle particuliÃ¨re â## distincte suivant les

peuples -, mais au domaine de la vÃ©ritÃ©, qui est destinÃ©e Ã©galement Ã tous les hommes.

Câ##est encore Saint Paul qui, par sa vie, nous Ã©claire sur le sens de la mission chrÃ©tienne et sur son universalitÃ© originelle. Pensons Ã lâ##Ã©pisode des *Actes des ApÃ´tres* sur lâ##ArÃ©opage dâ##AthÃ¨nes (cf.17, 16-34). Lâ##ApÃ´tre des Gentils entre en dialogue avec des hommes de cultures diverses, en Ã©tant conscient que le mystÃ¨re de Dieu, Connu-Inconnu, dont chaque homme a la perception, quoique confuse, sâ##est rÃ©ellement rÃ©vÃ©lÃ© dans lâ##histoire : Â« *ce que vous vÃ©nÃ©rez sans le connaÃ®tre, voilÃ ce que, moi, je viens vous annoncer* Â» (*Ac* 17, 23). En effet, la nouveautÃ© de lâ##annonce chrÃ©tienne est la possibilitÃ© de dire Ã tous les peuples : Â« Il sâ##est montrÃ©, lui personnellement. Et Ã prÃ©sent, le chemin qui mÃ¨ne Ã Lui est ouvert. La nouveautÃ© de lâ##annonce chrÃ©tienne ne rÃ©side pas dans une pensÃ©e, mais dans un fait : Dieu sâ##est rÃ©vÃ©lÃ©Â»[312].

La Parole et le RÃ¨gne de Dieu

93. Par consÃ©quent, la mission de lâ##Ã#glise ne peut Ãªtre considÃ©rÃ©e comme une rÃ©alitÃ© facultative ou optionnelle de la vie ecclÃ©siale. Il sâ##agit de laisser lâ##Esprit Saint nous configurer au Christ mÃªme, en participant ainsi Ã sa mission : Â« de mÃªme que le PÃ¨re mâ##a envoyÃ©, moi aussi, je vous envoie Â» (*Jn*20, 21), de maniÃ¨re Ã communiquer la Parole par toute notre vie. La Parole elle-mÃªme, nous envoie vers nos frÃ¨res : câ##est la Parole qui illumine, purifie et convertit ; nous ne sommes que des serviteurs.

Il est nÃ©cessaire donc, de redÃ©couvrir toujours davantage lâ##urgence et la beautÃ© dâ##annoncer la Parole, en vue de lâ##avÃ¨nement du RÃ¨gne de Dieu annoncÃ© par le Christ lui-mÃªme. En ce sens, renouvelons la conscience, combien

familiÃ¨re chez les PÃ¨res de lâ##Ã#glise, que lâ##annonce de la Parole a comme contenu le RÃ¨gne de Dieu (cf. *Mc*1, 14-15), qui *est la personne mÃªme de JÃ©sus*(lâ##*Autobasileia*) comme le rappelle bien OrigÃ¨ne[313]. Le Seigneur offre le salut Ã tous les hommes de toute Ã©poque. Nous comprenonstous combien il est nÃ©cessaire que la lumiÃ¨re du Christ illumine tous les domaines de lâ##humanitÃ© : la famille, lâ##Ã©cole, la culture, le travail, le temps libre et les autres secteurs de la vie sociale[314]. Il ne sâ##agit pas dâ##annoncer une parole de consolation, mais une parole de rupture qui invite Ã la conversion, qui rend possible la rencontre avec Dieu, germe dâ##une humanitÃ© nouvelle.

Tous les baptisÃ©s responsables de lâ##annonce

94. Puisque tout le Peuple de Dieu est un peuple Â« envoyÃ© Â», le Synode a rÃ©affirmÃ© que Â« la mission dâ##annoncer la Parole de Dieu est le devoir de tous les disciples de JÃ©sus-Christ, comme consÃ©quence de leur baptÃªme Â»[315]. Aucun croyant dans le Christ ne peut se sentir Ã©tranger Ã cette responsabilitÃ© qui provient de lâ##appartenance sacramentelle au Corps du Christ. Cette conscience doit Ãªtre rÃ©veillÃ©e dans chaque famille, paroisse, communautÃ©, association et mouvement ecclÃ©sial. L'Ã#glise, comme mystÃ¨re de communion, est donc tout entiÃ¨re missionnaire et chacun, selon son Ã©tat de vie, est appelÃ© Ã donner une contribution dÃ©cidÃ©e Ã lâ##annonce chrÃ©tienne.

Les Ã#vÃªques et les prÃªtres, selon la mission qui est la leur, sont appelÃ©s les premiers Ã une existence liÃ©e par le service de la Parole, Ã annoncer lâ##Ã#vangile, Ã cÃ©lÃ©brer les Sacrements et Ã former les fidÃ¨les dans la connaissance authentique des Ã#critures. Les *diacres* sont aussi appelÃ©s Ã collaborer, selon la mission qui leur est propre, Ã cette Å#uvre dâ##Ã#vangÃ©lisation.

La Vie consacrÃ©e brille dans toute lâ##histoire de l'Ã#glise par la capacitÃ© dâ##assumer explicitement la tÃ¢che de lâ##annonce et de la prÃ©dication de la Parole de Dieu, dans la *mission ad gentes*et dans les situations les plus difficiles. Attentive aussi aux nouvelles conditions de lâ##Ã©vangÃ©lisation, elle ouvre avec courage et audace de nouvelles voies et relÃ¨ve de nouveaux dÃ©fis pour lâ##annonce efficace de la Parole de Dieu[316].

L*es laÃ¯cs*sont appelÃ©s Ã exercer leur mission prophÃ©tique, qui dÃ©coule directement de leur baptÃªme, et Ã tÃ©moigner de lâ##Ã#vangile dans la vie quotidienne partout oÃ¹ ils se trouvent. Ã# ce propos, les PÃ¨res synodaux ont exprimÃ© Â« la plus vive estime, la reconnaissance et les encouragements pour le service de lâ##Ã©vangÃ©lisation que tant de laÃ¯cs, en particulier les femmes, offrent avec gÃ©nÃ©rositÃ© et esprit dâ##engagement, dans les communautÃ©s dispersÃ©es Ã travers le monde, Ã lâ##exemple de Marie-Madeleine, premier tÃ©moin de la joie pascale Â»[317]. En outre, le Synode reconnaÃ®t avec gratitude que les mouvements ecclÃ©siaux et les communautÃ©s nouvelles sont, dans lâ##Ã#glise, une grande force pour lâ##Ã©vangÃ©lisation en notre temps, poussant l'Ã#glise Ã dÃ©velopper de nouvelles formes dâ##annonce de lâ##Ã#vangile[318].

La nÃ©cessitÃ© de la Â« missio ad gentes Â»

95. En exhortant tous les fidÃ¨les Ã lâ##annonce de la Parole divine, les PÃ¨res synodaux ont rÃ©affirmÃ© la nÃ©cessitÃ© pour notre temps dâ##un engagement dÃ©cidÃ© dans la *mission ad gentes*. En aucune faÃ§on, l'Ã#glise ne peut se limiter Ã une pastorale de lâ##Â« entretien Â» en faveur de ceux qui connaissent dÃ©jÃ lâ##Ã#vangile du Christ. Lâ##Ã©lan missionnaire est un signe clair de la maturitÃ© dâ##une communautÃ© ecclÃ©siale. Les PÃ¨res ont, en outre, exprimÃ© avec force la conscience que la Parole de Dieu est

la vÃ©ritÃ© salvatrice dont chaque homme a besoin en tout temps. Ã# cette fin, lâ##annonce doit Ãªtre explicite. L'Ã#glise doit aller vers tous avec la force de lâ##Esprit (cf. *1 Co* 2, 5), et continuer de maniÃ¨re prophÃ©tique Ã dÃ©fendre le droit Ã la libertÃ© des personnes dâ##entendre la Parole de Dieu, en cherchant les moyens les plus efficaces pour la proclamer, mÃªme au risque de la persÃ©cution[319]. L'Ã#glise se sent dÃ©bitrice envers tous de lâ##annonce de la Parole qui sauve (cf. *Rm* 1, 14).

Annonce et nouvelle Ã©vangÃ©lisation

96. Le Pape Jean-Paul II, dans le sillage de ce que le Pape Paul VI avait dÃ©jÃ exprimÃ© dans lâ##Exhortation apostolique *Evangelii nuntiandi*, a rappelÃ© de bien des faÃ§ons aux fidÃ¨les la nÃ©cessitÃ© dâ##une nouvelle saison missionnaire pour tout le Peuple de Dieu[320]. Ã# lâ##aube du troisiÃ¨me millÃ©naire, non seulement tant de peuples ne connaissent pas encore la Bonne Nouvelle, mais tant de chrÃ©tiens ont besoin que leur soit rÃ©-annoncÃ©e de faÃ§on persuasive la Parole de Dieu, de faÃ§on Ã ce quâ##ils puissent expÃ©rimenter concrÃ¨tement la force de lâ##Ã#vangile. Beaucoup de frÃ¨res sont Â« baptisÃ©s mais pas suffisamment Ã©vangÃ©lisÃ©s Â»[321]. Souvent des nations, auparavant riches de foi et de vocations, perdent leur propre identitÃ© sous lâ##influence dâ##une culture sÃ©cularisÃ©e[322]. Lâ##exigence de la nouvelle Ã©vangÃ©lisation, ressentie avec tant de force par mon vÃ©nÃ©rable PrÃ©dÃ©cesseur, doit Ãªtre rÃ©affirmÃ©e sans peur, dans la certitude de lâ##efficacitÃ© de la Parole divine. L'Ã#glise, sÃ»re de la fidÃ©litÃ© de son Seigneur, ne se fatigue pas dâ##annoncer la bonne nouvelle de lâ##Ã#vangile et invite tous les chrÃ©tiens Ã redÃ©couvrir la beautÃ© de marcher Ã la suite du Christ.

Parole de Dieu et tÃ©moignage chrÃ©tien

97. Les horizons immenses de la mission ecclÃ©siale, la complexitÃ© de la situation prÃ©sente demandent aujourdâ##hui des modalitÃ©s nouvelles pour communiquer de faÃ§on efficace la Parole de Dieu. Lâ##Esprit Saint, premier agent de toute Ã©vangÃ©lisation, ne manquera jamais de guider l'Ã#glise du Christ dans cette action. Il est important toutefois que chaque forme dâ##annonce soit structurÃ©e par la relation intrinsÃ¨que entre *communication de la Parole de Dieu et tÃ©moignage chrÃ©tien*. De cela dÃ©pend la crÃ©dibilitÃ© mÃªme de lâ##annonce. Dâ##une part, la Parole est nÃ©cessaire pour communiquer ce que le Seigneur lui-mÃªme nous a dit ; dâ##autre part, il est indispensable de donner crÃ©dibilitÃ© Ã cette parole par le tÃ©moignage afin quâ##elle nâ##apparaisse pas comme une belle philosophie ou une utopie, mais plutÃ´t comme une rÃ©alitÃ© que lâ##on peut vivre et qui fait vivre. Cette rÃ©ciprocitÃ© entre Parole et tÃ©moignage rappelle la maniÃ¨re par laquelle Dieu lui-mÃªme sâ##est communiquÃ© dans lâ##incarnation de son Verbe. La Parole de Dieu rejoint les hommes Â« Ã travers la rencontre avec des tÃ©moins qui la rendent prÃ©sente et vivante Â».[323] En particulier, les nouvelles gÃ©nÃ©rations ont besoin dâ##Ãªtre initiÃ©es Ã la Parole de Dieu Â« Ã travers la rencontre et le tÃ©moignage authentique de lâ##adulte, lâ##influence positive des amis et la grande compagnie de la communautÃ© ecclÃ©siale Â»[324].

Il y a un rapport Ã©troit entre le tÃ©moignage de lâ##Ã#criture, comme attestation que la Parole de Dieu donne dâ##elle-mÃªme, et le tÃ©moignage de vie des croyants. Lâ##un implique lâ##autre et y conduit. Le tÃ©moignage chrÃ©tien communique la Parole attestÃ©e dans les Ã#critures. Les Ã#critures, Ã leur tour, expliquent le tÃ©moignage que les chrÃ©tiens sont appelÃ©s Ã

donner dans leur propre vie. Ceux qui rencontrent des tÃ©moins crÃ©dibles de lâ##Ã#vangile sont ainsi amenÃ©s Ã constater lâ##efficacitÃ© de la Parole de Dieu chez ceux qui lâ##accueillent.

98. Dans ce va-et-vient entre le tÃ©moignage et la Parole, nous comprenons lâ##affirmation du Pape Paul VI dans lâ##Exhortation apostolique *Evangelii nuntiandi.*Notre responsabilitÃ© ne se limite pas Ã proposer au monde des valeurs communes ; il faut arriver Ã lâ##annonce explicite de la Parole de Dieu. Câ##est seulement ainsi que nous serons fidÃ¨les Ã la mission du Christ : Â« La Bonne Nouvelle, proclamÃ©e par le tÃ©moignage de la vie, devra donc Ãªtre tÃ´t ou tard proclamÃ©e par la Parole de vie. Il nâ##y a pas dâ##Ã©vangÃ©lisation vraie si le nom, lâ##enseignement, la vie, les promesses, le RÃ¨gne, le mystÃ¨re de JÃ©sus de Nazareth, Fils de Dieu, ne sont pas annoncÃ©s Â»[325].

Le fait que lâ##annonce de la Parole de Dieu demande le tÃ©moignage de la vie personnelle est bien prÃ©sent dans la conscience chrÃ©tienne depuis lâ##origine. Le Christ lui-mÃªme est le tÃ©moin fidÃ¨le et vrai (cf. *Ap* 1, 5 ; 3, 14), tÃ©moin de la VÃ©ritÃ© (cf. *Jn* 18, 37). Je voudrais ici me faire le porte-parole des innombrables tÃ©moignages que nous avons eu la grÃ¢ce dâ##entendre durant lâ##AssemblÃ©e synodale. Nous avons Ã©tÃ© profondÃ©ment touchÃ©s par les rÃ©cits de ceux qui ont su vivre leur foi et donner un tÃ©moignage lumineux de lâ##Ã#vangile y compris sous des rÃ©gimes hostiles au Christianisme ou dans des situations de persÃ©cution.

Tout ceci ne doit pas nous faire peur. JÃ©sus a dit lui-mÃªme Ã ses disciples Â« Le serviteur nâ##est pas plus grand que son maÃ®tre. Si lâ##on mâ##a persÃ©cutÃ©, on vous persÃ©cutera, vous aussi Â» (*Jn*15, 20). Je dÃ©sire donc Ã©lever vers Dieu avec toute l'Ã#glise un hymne de louange pour le tÃ©moignage de tant de frÃ¨res et sÅ#urs qui, encore Ã notre Ã©poque, ont donnÃ© leur vie pour communiquer

la vÃ©ritÃ© de lâ##amour de Dieu rÃ©vÃ©lÃ© dans le Christ crucifiÃ© et ressuscitÃ©. Jâ##exprime Ã©galement la gratitude de toute l'Ã#glise aux chrÃ©tiens qui ne capitulent pas devant les obstacles et les persÃ©cutions Ã cause de lâ##Ã#vangile. En mÃªme temps, nous nous tournons avec une affection profonde et solidaire vers les fidÃ¨les de toutes ces communautÃ©s chrÃ©tiennes, en Asie et en Afrique en particulier, qui, aujourdâ##hui, risquent leur vie ou la marginalisation sociale Ã cause de la foi. Nous voyons ainsi rÃ©alisÃ© lâ##esprit des BÃ©atitudes de lâ##Ã#vangile pour ceux qui sont persÃ©cutÃ©s Ã cause du Seigneur JÃ©sus (cf. *Mt* 5, 11). En mÃªme temps, nous ne cessons pas dâ##Ã©lever notre voix pour que les gouvernants des nations garantissent Ã tous la libertÃ© de conscience et de religion, tout comme celle de pouvoir tÃ©moigner publiquement de sa propre foi[326].

PAROLE DE DIEU ET ENGAGEMENT DANS LE MONDE

Servir JÃ©sus dans ces Â« petits qui sont ses frÃ¨res Â» (cf. Mt 25, 40)

99. La Parole divine Ã©claire lâ##existence humaine et appelle les consciences Ã revoir en profondeur leur vie, car toute lâ##histoire de lâ##humanitÃ© est soumise au jugement de Dieu : Â« Quand le Fils de lâ##homme viendra dans sa gloire, et tous les anges avec lui, alors il siÃ©gera sur son trÃ´ne de gloire. Toutes les nations seront rassemblÃ©es devant lui Â» (*Mt* 25, 31-32). Ã# notre Ã©poque, nous considÃ©rons souvent, de maniÃ¨re superficielle, la valeur de lâ##instant qui passe, comme sâ##il Ã©tait sans importance pour lâ##avenir. Au contraire, lâ##Ã#vangile nous rappelle

que chaque instant de notre existence est important et doit Ãªtre vÃ©cu avec intensitÃ©, sachant que chacun devra rendre compte de sa propre vie. Au chapitre 25 de lâ##Ã#vangile de Matthieu, le Fils de lâ##homme retient comme fait ou comme nâ##Ã©tant pas fait Ã lui, ce que nous aurons fait ou nâ##aurons pas fait Ã un seul de ces Â« petits qui sont mes frÃ¨res Â» (25, 40.45) : Â« Jâ##avais faim, et vous mâ##avez donnÃ© Ã manger ; jâ##avais soif, et vous mâ##avez donnÃ© Ã boire ; jâ##Ã©tais Ã©tranger, et vous mâ##avez accueilli ; jâ##Ã©tais nu, et vous mâ##avez habillÃ© ; jâ##Ã©tais malade, et vous mâ##avez visitÃ© ; jâ##Ã©tais en prison, et vous Ãªtes venus jusquâ##Ã moi Â» (25, 35-36). Câ##est donc la Parole de Dieu elle-mÃªme qui nous rappelle la nÃ©cessitÃ© de notre engagement dans le monde et notre responsabilitÃ© face au Christ, Seigneur de lâ##Histoire. En annonÃ§ant lâ##Ã#vangile, encourageons-nous les uns les autres Ã accomplir le bien et Ã agir pour la justice, la rÃ©conciliation et la paix.

La Parole de Dieu et lâ##engagement dans la sociÃ©tÃ© en faveur de la justice

100. La Parole de Dieu pousse lâ##homme Ã des relations animÃ©es par la droiture et par la justice ; elle atteste la valeur prÃ©cieuse, face Ã Dieu, de tous les efforts de lâ##homme pour rendre le monde plus juste et plus habitable[327]. Câ##est la Parole de Dieu elle-mÃªme qui dÃ©nonce sans ambiguÃ¯tÃ© les injustices et qui promeut la solidaritÃ© et lâ##Ã©galitÃ©[328]. Ã# la lumiÃ¨re des paroles du Seigneur, reconnaissons donc Â« les signes des temps Â» prÃ©sents dans lâ##histoire, ne refusons pas de nous engager en faveur de ceux qui souffrent et sont victimes de lâ##Ã©goÃ¯sme. Le Synode a rappelÃ© que sâ##engager pour la justice et

la transformation du monde est une exigence constitutive de lâ##Ã©vangÃ©lisation. Comme le disait le Pape Paul VI, il sâ##agit Â« dâ##atteindre et comme de bouleverser par la force de lâ##Ã#vangile les critÃ¨res de jugement, les valeurs dÃ©terminantes, les points dâ##intÃ©rÃªt, les lignes de pensÃ©e, les sources inspiratrices et les modÃ¨les de vie de lâ##humanitÃ©, qui sont en opposition avec la Parole de Dieu et le dessein du salut Â»[329].

Dans ce but, les PÃ¨res synodaux ont eu une pensÃ©e particuliÃ¨re pour ceux qui sont engagÃ©s dans la vie politique et sociale. Lâ##Ã©vangÃ©lisation et la diffusion de la Parole de Dieu doivent inspirer leur action dans le monde Ã la recherche du vÃ©ritable bien de tous, dans le respect et dans la promotion de la dignitÃ© de toutes les personnes. Certes, lâ##Ã#glise nâ##a pas directement pour mission de crÃ©er une sociÃ©tÃ© plus juste, mÃªme sâ##il lui revient le droit et le devoir dâ##intervenir sur les questions Ã©thiques et morales qui concernent le bien des personnes et des peuples. Câ##est surtout la tÃ¢che des fidÃ¨les laÃ¯cs, formÃ©s Ã lâ##Ã©cole de lâ##Ã#vangile, dâ##intervenir directement dans lâ##action sociale et politique. Câ##est pourquoi le Synode recommande une formation adÃ©quate selon les principes de la Doctrine sociale de lâ##Ã#glise[330].

101. De plus, je dÃ©sire attirer Ã nouveau lâ##attention de tous sur lâ##importance de dÃ©fendre et de promouvoir les *droits humains de toutes les personnes,* qui comme tels sont Â« universels, inviolables, inaliÃ©nables Â»[331]. Lâ##Ã#glise saisit lâ##occasion extraordinaire que notre Ã©poque offre afin quâ##Ã travers lâ##affirmation de ces droits, la dignitÃ© humaine soit plus efficacement reconnue et universellement promue[332], comme un trait imprimÃ© par Dieu crÃ©ateur sur sa crÃ©ature que JÃ©sus Christ a Ã©levÃ©e et rachetÃ©e par son incarnation, sa mort et sa rÃ©surrection. Câ##est pourquoi la diffusion de la Parole de Dieu ne peut que renforcer lâ##affirmation et le respect des droits humains de toutes les personnes[333].

Lâ##annonce de la Parole de Dieu, la rÃ©conciliation et la paix entre les peuples

102. Parmi les nombreux chantiers Ã investir, le Synode a vivement recommandÃ© la promotion de la rÃ©conciliation et de la paix. Dans le contexte actuel, il est plus que jamais nÃ©cessaire de redÃ©couvrir la Parole de Dieu comme source de rÃ©conciliation et de paix car, par elle, Dieu rÃ©concilie toute chose en lui (cf. *2 Co* 5, 18-20 ; *Ep* 1, 10) : le Christ Â« est notre paix Â»(*Ep* 2, 14), câ##est lui qui abat les murs de sÃ©paration. Au Synode, de nombreux tÃ©moignages ont rapportÃ© les conflits, graves et sanglants, et les tensions prÃ©sents sur notre planÃ¨te. Parfois ces hostilitÃ©s semblent prÃ©senter lâ##aspect dâ##un conflit interreligieux. Encore une fois, je dÃ©sire rÃ©pÃ©ter que la religion ne peut jamais justifier les intolÃ©rances ou les guerres. On ne peut pas utiliser la violence au nom de Dieu [334]! Toutes les religions devraient inciter Ã un usage correct de la raison et promouvoir des valeurs Ã©thiques qui construisent la coexistence civile.

FidÃ¨les Ã lâ##Å#uvre de rÃ©conciliation accomplie par Dieu en JÃ©sus Christ, crucifiÃ© et ressuscitÃ©, les catholiques et tous les hommes de bonne volontÃ© doivent sâ##engager Ã donner des exemples de rÃ©conciliation pour construire une sociÃ©tÃ© juste et pacifiÃ©e[335]. Nâ##oublions jamais que Â« lÃ oÃ¹ les paroles humaines deviennent impuissantes, car domine le fracas tragique de la violence et des armes, la force prophÃ©tique de la Parole de Dieu est prÃ©sente et nous rÃ©pÃ¨te que la paix est possible, et que nous devons Ãªtre des instruments de rÃ©conciliation et de paix Â»[336].

La Parole de Dieu et la charitÃ© agissante

103. Lâ##engagement pour la justice, la rÃ©conciliation et la paix trouve sa racine ultime et son accomplissement dans lâ##amour qui nous a Ã©tÃ© rÃ©vÃ©lÃ© dans le Christ. En Ã©coutant les tÃ©moignages prÃ©sentÃ©s au Synode, nous sommes devenus plus attentifs au lien qui existe entre lâ##Ã©coute bienveillante de la Parole de Dieu et le service dÃ©sintÃ©ressÃ© des frÃ¨res ; tous les croyants doivent comprendre la nÃ©cessitÃ© Â« de traduire en gestes dâ##amour la parole Ã©coutÃ©e, car ainsi seulement lâ##annonce de lâ##Ã#vangile devient crÃ©dible, malgrÃ© les fragilitÃ©s humaines qui marquent les personnes Â»[337]. JÃ©sus est passÃ© en ce monde en faisant le bien (cf. *Ac*10, 38). La Parole de Dieu Ã©coutÃ©e avec disponibilitÃ© dans lâ##Ã#glise, engendre Â« la charitÃ© et la justice envers tous, surtout envers les pauvres Â»[338]. Il ne faut jamais oublier que Â« lâ##amour â## *caritas* â## sera toujours nÃ©cessaire, mÃªme dans la sociÃ©tÃ© la plus juste [â#¦]. Celui qui veut sâ##affranchir de lâ##amour se prÃ©pare Ã sâ##affranchir de lâ##homme en tant quâ##homme Â»[339]. Jâ##encourage donc tous les fidÃ¨les Ã mÃ©diter frÃ©quemment lâ##hymne Ã la charitÃ© que lâ##ApÃ´tre Paul a Ã©crit, et Ã se laisser inspirer par lui : Â« Lâ##amour prend patience ; lâ##amour rend service ; lâ##amour ne jalouse pas ; il ne se vante pas, ne se gonfle pas dâ##orgueil ; il ne fait rien de malhonnÃªte ; il ne cherche pas son intÃ©rÃªt ; il ne sâ##emporte pas ; il nâ##entretient pas de rancune ; il ne se rÃ©jouit pas de ce qui est mal, mais il trouve sa joie dans ce qui est vrai ; il supporte tout, il fait confiance en tout, il espÃ¨re tout, il endure tout. Lâ##amour ne passera jamais Â» (*1 Co*13, 4-8).

Lâ##amour du prochain, enracinÃ© dans lâ##amour de Dieu, implique donc que nous soyons constamment engagÃ©s en tant

que personnes et en tant que communautÃ© ecclÃ©siale, locale et universelle. Saint Augustin affirme : Â« Il est fondamental de comprendre que la plÃ©nitude de la Loi, comme de toutes les Ã#critures divines, câ##est lâ##amour [â#¦]. Par consÃ©quent, ceux qui croient avoir compris les Ã#critures, ou au moins une partie quelconque de celles-ci, sans sâ##engager Ã construire, Ã travers leur intelligence, ce double amour de Dieu et du prochain, dÃ©montrent quâ##ils ne les ont pas encore comprises Â»[340].

Lâ##annonce de la Parole de Dieu et les jeunes

104. Le Synode a rÃ©servÃ© une attention particuliÃ¨re Ã lâ##annonce de la Parole divine aux nouvelles gÃ©nÃ©rations. Les jeunes sont dÃ¨s Ã prÃ©sent des membres actifs de lâ##Ã#glise et ils en reprÃ©sentent lâ##avenir. En eux, nous trouvons souvent une ouverture spontanÃ©e Ã lâ##Ã©coute de la Parole de Dieu et un *dÃ©sir sincÃ¨re de connaÃ®tre JÃ©sus.* Câ##est durant la pÃ©riode de la jeunesse, en effet, quâ##Ã©mergent de faÃ§on irrÃ©pressible et sincÃ¨re les *questions* sur le sens de la vie personnelle et sur lâ##orientation Ã donner Ã sa propre existence. Seul Dieu sait apporter une vÃ©ritable rÃ©ponse Ã ces questions. Cette attention au monde des jeunes implique le courage dâ##une annonce claire ; nous devons aider les jeunes Ã acquÃ©rir une intimitÃ© et une familiaritÃ© avec la Sainte Ã#criture, pour quâ##elle soit comme une boussole qui leur indique la route Ã suivre[341]. Câ##est pourquoi ils ont besoin de tÃ©moins et de maÃ®tres, qui marchent avec eux et qui les forment Ã aimer et Ã communiquer Ã leur tour lâ##Ã#vangile surtout aux jeunes de leur Ã¢ge, devenant ainsi eux-mÃªmes des annonciateurs authentiques et crÃ©dibles[342].

Il faut que la Parole divine soit aussi prÃ©sentÃ©e dans ses implications vocationnelles afin quâ##elle aide et oriente les jeunes dans leurs choix de vie, y compris vers la

consÃ©cration totale[343]. Dâ##authentiques vocations Ã la Vie consacrÃ©e et au sacerdoce trouvent un terrain propice dans le contact rÃ©gulier avec la Parole de Dieu. Je rÃ©pÃ¨te encore aujourdâ##hui lâ##invitation, faite au dÃ©but de mon pontificat, Ã ouvrir les portes au Christ : Â« Celui qui fait entrer le Christ, ne perd rien, rien â## absolument rien de ce qui rend la vie libre, belle et grande. Non ! Dans cette amitiÃ© seulement, sâ##ouvrent largement les portes de la vie. Dans cette amitiÃ© seulement, se libÃ¨rent rÃ©ellement les grandes potentialitÃ©s de la condition humaine. [â#¦] Chers jeunes : nâ##ayez pas peur du Christ ! Il nâ##enlÃ¨ve rien, et il donne tout. Celui qui se donne Ã lui, reÃ§oit le centuple. Oui, ouvrez, ouvrez tout grand les portes au Christ â## et vous trouverez la vraie vie Â»[344].

Lâ##annonce de la Parole de Dieu et les migrants

105. La Parole de Dieu nous rend attentifs Ã lâ##histoire et Ã tout ce qui naÃ®t en elle de nouveau. Câ##est pourquoi le Synode, au sujet de la mission Ã©vangÃ©lisatrice de lâ##Ã#glise, a voulu aussi porter son attention sur le phÃ©nomÃ¨ne complexe des mouvements migratoires, qui ont pris ces derniÃ¨res annÃ©es des proportions inÃ©dites. Surgissent ici des questions trÃ¨s dÃ©licates au sujet de la *sÃ©curitÃ©*des nations et de *lâ##accueil*Ã rÃ©server Ã ceux qui cherchent un refuge, de meilleures conditions de vie, la santÃ© et un travail. De trÃ¨s nombreuses personnes, qui ne connaissent pas le Christ ou qui en ont une image erronÃ©e, sâ##installent dans des pays de tradition chrÃ©tienne. Dans le mÃªme temps, des personnes appartenant Ã des peuples profondÃ©ment imprÃ©gnÃ©s par la foi chrÃ©tienne Ã©migrent vers des pays oÃ¹ lâ##annonce du Christ et une nouvelle Ã©vangÃ©lisation sont nÃ©cessaires. Ces nouvelles situations offrent de nouvelles possibilitÃ©s pour la diffusion de la Parole de Dieu. Ã# ce propos, les PÃ¨res synodaux

ont affirmÃ© que les migrants ont le droit dâ##entendre le *kÃ©rygme,*qui leur est proposÃ© et non imposÃ©. Sâ##ils sont chrÃ©tiens, ils ont besoin dâ##une assistance pastorale adÃ©quate pour renforcer leur foi et Ãªtre eux-mÃªmes porteurs de lâ##annonce Ã©vangÃ©lique. Conscients de la complexitÃ© du phÃ©nomÃ¨ne, il est nÃ©cessaire que tous les diocÃ¨ses intÃ©ressÃ©s se mobilisent afin que les mouvements migratoires soient aussi considÃ©rÃ©s comme une occasion de dÃ©couvrir de nouvelles modalitÃ©s de prÃ©sence et dâ##annonce. Ils doivent pourvoir, selon leurs possibilitÃ©s, Ã une animation et Ã un accueil adaptÃ©s de ces frÃ¨res, pour que touchÃ©s par la Bonne Nouvelle, ils deviennent eux-mÃªmes des messagers de la Parole de Dieu et des tÃ©moins de JÃ©sus RessuscitÃ©, espÃ©rance du monde[345].

Lâ##annonce de la Parole de Dieu et les personnes qui souffrent

106. Durant les travaux synodaux, lâ##attention des PÃ¨res sâ##est souvent portÃ©e sur la nÃ©cessitÃ© dâ##annoncer la Parole de Dieu Ã tous ceux qui se trouvent Ã©galement dans un Ã©tat de souffrance physique, psychique ou spirituelle. En effet, câ##est lorsquâ##il connaÃ®t la douleur que naissent de maniÃ¨re plus aiguÃ« dans le cÅ#ur de lâ##homme *les questions ultimes sur le sens de sa propre vie.*Si la parole de lâ##homme semble devenir muette devant le mystÃ¨re du mal et de la souffrance et si notre sociÃ©tÃ© semble nâ##accorder de valeur Ã lâ##existence que si elle correspond Ã certains niveaux dâ##efficacitÃ© et de bien-Ãªtre, la Parole nous rÃ©vÃ¨le que ces circonstances sont aussi mystÃ©rieusement Â« embrassÃ©es Â» par la tendresse divine. La foi, qui naÃ®t de la rencontre avec la Parole divine, nous aide Ã considÃ©rer *la vie humaine comme digne dâ##Ãªtre pleinement vÃ©cue mÃªme lorsquâ##elle est brisÃ©e par le mal.*Dieu a crÃ©Ã© lâ##homme pour le bonheur et pour la vie, tandis que la

maladie et la mort sont entrÃ©es dans le monde comme consÃ©quence du pÃ©chÃ© (cf. Sg 2, 23-24). Mais le PÃ¨re de la vie est le mÃ©decin par excellence de lâ##homme et il ne cesse de se pencher avec tendresse sur lâ##humanitÃ© souffrante. Nous contemplons le sommet de la proximitÃ© de Dieu avec la souffrance de lâ##homme en JÃ©sus lui-mÃªme qui est la Â« Parole incarnÃ©e. Il a souffert avec nous et il est mort. Par sa passion et sa mort, il a assumÃ© en lui et a transformÃ© jusquâ##au bout notre faiblesse Â»[346].

*La proximitÃ© de JÃ©sus Ã lâ##Ã©gard des personnes qui souffrent ne sâ##est pas interrompue :*elle se prolonge dans le temps grÃ¢ce Ã lâ##action de lâ##Esprit Saint dans la mission de lâ##Ã#glise, dans la Parole et dans les Sacrements, dans les hommes de bonne volontÃ©, dans les activitÃ©s dâ##assistance que les communautÃ©s promeuvent dans la charitÃ© fraternelle, en dÃ©voilant ainsi le vrai visage de Dieu et son amour. Le Synode rend grÃ¢ce Ã Dieu pour le tÃ©moignage lumineux, et souvent cachÃ©, de nombreux chrÃ©tiens â## prÃªtres, religieux et laÃ¯cs â## qui ont prÃªtÃ© et continuent de prÃªter leurs mains, leurs yeux et leur cÅ#ur au Christ, vÃ©ritable mÃ©decin des corps et des Ã¢mes ! Il exhorte encore Ã continuer Ã avoir soin des personnes malades en leur apportant la prÃ©sence vivifiante du Seigneur JÃ©sus, dans la Parole et dans lâ##Eucharistie. Quâ##elles soient aidÃ©es Ã lire lâ##Ã#criture et Ã dÃ©couvrir que, dans leur condition, elles peuvent participer dâ##une faÃ§on particuliÃ¨re aux souffrances rÃ©demptrices du Christ pour le salut du monde (cf. *2 Co*4, 8-11. 14)[347] !

Lâ##annonce de la Parole de Dieu et les pauvres

107. La Sainte Ã#criture rÃ©vÃ¨le la prÃ©dilection de Dieu pour les pauvres et les nÃ©cessiteux (cf. *Mt* 25, 31-46). Souvent, les PÃ¨res synodaux ont rappelÃ© la nÃ©cessitÃ© que lâ##annonce Ã©vangÃ©lique, lâ##engagement des

pasteurs et des communautÃ©s soient orientÃ©s vers ces frÃ¨res. En effet, Â« les premiers Ã avoir droit Ã lâ##annonce de lâ##Ã#vangile sont prÃ©cisÃ©ment les pauvres, qui ont besoin non seulement de pain, mais aussi de paroles de vie Â»[348]. La diaconie de lâ##amour, qui ne doit jamais faire dÃ©faut dans nos Ã#glises, doit toujours Ãªtre unie Ã lâ##annonce de la Parole et Ã la cÃ©lÃ©bration des saints mystÃ¨res[349]. En mÃªme temps, il faut reconnaÃ®tre et valoriser le fait que les pauvres eux-mÃªmes sont aussi des agents dâ##Ã©vangÃ©lisation. Dans la Bible, le vÃ©ritable pauvre est celui qui sâ##en remet totalement Ã Dieu et JÃ©sus lui-mÃªme ,dans lâ##Ã#vangile, appelle *bienheureux* ceux Ã qui Â« appartient le royaume des cieux Â» (*Mt* 5, 3; cf.*Lc* 6, 20). Le Seigneur exalte la simplicitÃ© de cÅ#ur de celui qui reconnaÃ®t en Dieu sa vraie richesse, qui met en lui, et non dans les biens de ce monde, son espÃ©rance. Lâ##Ã#glise ne peut dÃ©cevoir les pauvres : Â« Les pasteurs sont appelÃ©s Ã les Ã©couter, Ã apprendre dâ##eux, Ã les guider dans leur foi et Ã les motiver pour quâ##ils soient des artisans de leur propre histoire Â»[350].

Lâ##Ã#glise sait aussi quâ##il existe une *pauvretÃ©* qui est vertu, Ã cultiver et Ã choisir librement, comme lâ##ont fait de nombreux saints, et quâ##il existe une *misÃ¨re* qui est souvent le rÃ©sultat dâ##injustices, qui est provoquÃ©e par lâ##Ã©goÃ¯sme, qui a pour symptÃ´me lâ##indigence et la faim et qui alimente les conflits. Quand lâ##Ã#glise annonce la Parole de Dieu, elle sait quâ##il faut favoriser un Â« cercle vertueux Â» entre la pauvretÃ© Â« Ã choisir Â» et la pauvretÃ© Â« Ã combattre Â», redÃ©couvrant Â« la sobriÃ©tÃ© et la solidaritÃ©, comme valeurs Ã©vangÃ©liques et, en mÃªme temps, universellesâ#¦ Ce qui comporte des choix de justice et de sobriÃ©tÃ© Â»[351].

La Parole de Dieu et la sauvegarde de la crÃ©ation

108. Lâ##engagement dans le monde, que requiert la Parole divine, nous pousse Ã©galement Ã regarder avec des yeux nouveaux le cosmos tout entier, crÃ©Ã© par Dieu et qui porte dÃ©jÃ en lui les traces du Verbe, par lequel tout a Ã©tÃ© fait (cf. *Jn*1, 2). En effet, nous avons aussi, comme chrÃ©tiens et messagers de lâ##Ã#vangile une responsabilitÃ© vis-Ã -vis de la crÃ©ation. Si, dâ##un cÃ´tÃ©, la RÃ©vÃ©lation nous fait connaÃ®tre le dessein de Dieu sur le cosmos, de lâ##autre, elle nous amÃ¨ne aussi Ã dÃ©noncer les attitudes erronÃ©es de lâ##homme, quand il ne reconnaÃ®t pas toutes les choses comme lâ##empreinte du CrÃ©ateur, mais comme une simple matiÃ¨re Ã manipuler sans scrupules. De cette maniÃ¨re, lâ##homme manque de lâ##humilitÃ© essentielle qui lui permet de reconnaÃ®tre la crÃ©ation comme un don de Dieu quâ##il doit accueillir et utiliser selon son dessein. Au contraire, lâ##arrogance de lâ##homme qui vit â##comme si Dieu nâ##existait pasâ##, le porte Ã exploiter et Ã dÃ©figurer la nature, en ne reconnaissant pas en elle une Å#uvre de la Parole crÃ©atrice. Ã# partir de cette vision thÃ©ologique, je dÃ©sire rÃ©pÃ©ter les affirmations des PÃ¨res synodaux, qui ont rappelÃ© Â« quâ##accueillir la Parole de Dieu tÃ©moignÃ©e dans lâ##Ã#criture Sainte et dans la Tradition vivante de lâ##Ã#glise, engendre une nouvelle maniÃ¨re de voir les choses, en promouvant une authentique Ã©cologie, qui plonge sa racine la plus profonde dans lâ##obÃ©issance de la foi [â#¦], en dÃ©veloppant une sensibilitÃ© thÃ©ologique renouvelÃ©e Ã la bontÃ© de toutes les choses crÃ©Ã©es dans le Christ Â»[352]. Lâ##homme a besoin dâ##Ãªtre Ã nouveau Ã©duquÃ© Ã lâ##Ã©merveillement et Ã reconnaÃ®tre la beautÃ© authentique qui se manifeste dans les choses crÃ©Ã©es[353].

LA PAROLE DE DIEU ET LA CULTURE

La valeur de la culture pour la vie de lâ##homme

109. Lâ##annonce johannique concernant lâ##incarnation du Verbe rÃ©vÃ¨le le lien indissoluble qui existe entre la *Parole divine* et les *paroles humaines*, Ã travers lesquelles elle se communique Ã nous. Câ##est Ã partir de cette considÃ©ration que le Synode des Ã#vÃªques sâ##est arrÃªtÃ© sur le rapport entre la Parole de Dieu et la culture. En effet, Dieu ne se rÃ©vÃ¨le pas Ã lâ##homme de faÃ§on abstraite, mais en assumant des langages, des images et des expressions liÃ©s aux diffÃ©rentes cultures. Il sâ##agit dâ##un rapport fÃ©cond amplement attestÃ© dans lâ##histoire de lâ##Ã#glise. Aujourdâ##hui, ce rapport entre dans une nouvelle phase dÃ»e Ã lâ##extension et Ã lâ##enracinement de lâ##Ã©vangÃ©lisation au sein des diffÃ©rentes cultures et aux dÃ©veloppements les plus rÃ©cents de la culture occidentale. Ceci implique avant tout la reconnaissance de lâ##importance de la culture comme telle dans la vie de tout homme. Le phÃ©nomÃ¨ne de la culture dans ses multiples aspects se prÃ©sente, en effet, comme un Ã©lÃ©ment constitutif de lâ##expÃ©rience humaine : Â« Lâ##homme vit toujours selon une culture qui lui est propre, et qui, Ã son tour, crÃ©e entre les hommes un lien qui leur est propre lui aussi, en dÃ©terminant le caractÃ¨re interhumain et social de lâ##existence humaine Â»[354].

La Parole de Dieu a inspirÃ© tout au long des siÃ¨cles les diffÃ©rentes cultures en engendrant des valeurs morales fondamentales, des expressions artistiques de choix et des styles de vie exemplaires[355]. Câ##est pourquoi, dans la perspective dâ##une rencontre renouvelÃ©e entre la Bible

et les cultures, je voudrais rÃ©pÃ©ter Ã tous les acteurs du monde culturel quâ##ils nâ##ont pas Ã craindre de sâ##ouvrir Ã la Parole de Dieu, qui ne dÃ©truit jamais la vraie culture, mais qui constitue un stimulant constant dans la recherche dâ##expressions humaines toujours plus appropriÃ©es et significatives. Toute culture authentique, pour Ãªtre vÃ©ritablement en faveur de lâ##homme, doit Ãªtre ouverte Ã la transcendance, et ultimement Ã Dieu.

La Bible, un grand trÃ©sor pour les cultures

110. Les PÃ¨res synodaux ont soulignÃ© combien il importe de favoriser chez les hommes de culture une juste connaissance de la Bible, y compris dans les milieux sÃ©cularisÃ©s et parmi les non-croyants[356] ; lâ##Ã#criture Sainte contient des valeurs anthropologiques et philosophiques qui ont influencÃ© positivement lâ##humanitÃ© entiÃ¨re[357]. Il faut pleinement retrouver le sens de la Bible comme un grand trÃ©sor pour les cultures.

La connaissance de la Bible dans les Ã©coles et les universitÃ©s

111. Lâ##*Ã©cole* et lâ##*universitÃ©* constituent un cadre singulier de la rencontre entre la Parole de Dieu et les cultures. Que les pasteurs aient une attention particuliÃ¨re Ã ces milieux, en promouvant une connaissance profonde de la Bible de faÃ§on Ã pouvoir en comprendre les fÃ©condes implications culturelles, y compris aujourdâ##hui. Que les centres dâ##Ã©tudes dÃ©pendant des entitÃ©s catholiques apportent une contribution originale â## qui doit Ãªtre reconnue â## Ã la promotion de la culture et de lâ##instruction. Il ne faut pas non plus nÃ©gliger *lâ##enseignement de la religion*, en formant avec soin les

enseignants. Dans de nombreux cas, celui-ci reprÃ©sente pour les Ã©tudiants une occasion unique de contact avec le message de la foi. Il est bon que, dans cet enseignement, soit promue la connaissance de lâ##Ã#criture Sainte, dissipant les prÃ©jugÃ©s, anciens et nouveaux, et cherchant Ã faire connaÃ®tre sa vÃ©ritÃ©[358].

La Sainte Ã#criture Ã travers les diffÃ©rentes expressions artistiques

112. La relation entre Parole de Dieu et cultures a trouvÃ© une expression concrÃ¨te dans diffÃ©rents cadres, en particulier dans *le monde de lâ##art.* Câ##est pourquoi la grande tradition de lâ##Orient et de lâ##Occident a toujours estimÃ© les manifestations artistiques inspirÃ©es de lâ##Ã#criture Sainte, telles que par exemple les arts figuratifs, ou encore lâ##architecture, la littÃ©rature et la musique. Je pense aussi Ã lâ##antique langage exprimÃ© par les *icÃ´nes* qui, Ã partir de la tradition orientale se diffuse progressivement partout dans le monde. Avec les PÃ¨res synodaux, toute lâ##Ã#glise exprime sa considÃ©ration, son estime et son admiration envers les artistes Â« Ã©pris de la beautÃ© Â», qui se sont laissÃ©s inspirer par des textes sacrÃ©s ; ils ont contribuÃ© Ã la dÃ©coration de nos Ã©glises, Ã la cÃ©lÃ©bration de notre foi, Ã lâ##enrichissement de notre liturgie et, en mÃªme temps, beaucoup dâ##entre eux ont aidÃ© Ã rendre de quelque faÃ§on perceptibles, dans le temps et dans lâ##espace, les rÃ©alitÃ©s invisibles et Ã©ternelles[359]. Jâ##exhorte les organismes compÃ©tents Ã promouvoir dans lâ##Ã#glise une solide formation des artistes Ã lâ##Ã©gard de lâ##Ã#criture Sainte Ã la lumiÃ¨re de la Tradition vivante de lâ##Ã#glise et du MagistÃ¨re.

La Parole de Dieu et les moyens de communication sociale

113. Au rapport entre Parole de Dieu et cultures, est liÃ©e lâ##importance de lâ##utilisation attentive et intelligente des moyens de communication sociale, anciens et nouveaux. Les PÃ¨res synodaux ont recommandÃ© une connaissance appropriÃ©e de ces instruments, en prÃªtant attention Ã leur dÃ©veloppement rapide et Ã leurs diffÃ©rents niveaux dâ##interaction et en investissant plus dâ##Ã©nergies pour acquÃ©rir une compÃ©tence dans les diffÃ©rents secteurs, en particulier dans ce que lâ##on appelle les nouveaux mÃ©dias, comme par exemple internet. Il existe dÃ©jÃ une prÃ©sence significative de lâ##Ã#glise dans le monde de la communication de masse et le MagistÃ¨re ecclÃ©sial sâ##est aussi exprimÃ© Ã plusieurs reprises sur ce thÃ¨me depuis le Concile Vatican II[360]. Lâ##acquisition de nouvelles mÃ©thodes pour transmettre le message Ã©vangÃ©lique fait partie de la tension Ã©vangÃ©lisatrice permanente des croyants et aujourdâ##hui, la communication Ã©tend un rÃ©seau qui enveloppe tout le globe, donnant un sens renouvelÃ© Ã lâ##appel du Christ : Â« Ce que je vous dis dans lâ##ombre, dites-le au grand jour ; ce que vous entendez dans le creux de lâ##oreille, proclamez-le sur les toits Â» (*Mt* 10, 27). La Parole divine, outre sa forme imprimÃ©e, doit rÃ©sonner aussi Ã travers les autres formes de communication[361]. Câ##est pourquoi, avec les PÃ¨res synodaux, je dÃ©sire remercier les catholiques qui sâ##engagent avec compÃ©tence en vue dâ##une prÃ©sence significative dans le monde des mÃ©dias, en souhaitant un engagement encore plus large et plus qualifiÃ©[362].

Parmi les formes nouvelles de communication de masse, un rÃ´le croissant est aujourdâ##hui reconnu Ã internet qui constitue un nouveau *forum* sur lequel il faut faire rÃ©sonner lâ##Ã#vangile avec la conscience. Il faut cependant avoir

conscience que le monde virtuel ne pourra jamais remplacer le monde rÃ©el et que lâ##Ã©vangÃ©lisation ne pourra profiter de la *virtualitÃ©* offerte par les *nouveaux mÃ©dias* pour instaurer des relations qui nâ##auront du sens que si on rejoint une *approche personnelle*qui demeure irremplaÃ§able. Dans le monde dâ##internet, qui permet Ã des milliards dâ##images dâ##apparaÃ®tre sur des millions dâ##Ã©crans dans le monde, devra apparaÃ®tre le *visage du Christ* ainsi que la possibilitÃ© dâ##entendre Sa voix, car Â« sâ##il nâ##y a pas de place pour le Christ, il nâ##y a pas de place pour lâ##homme Â»[363].

La Bible et lâ##inculturation

114. Le mystÃ¨re de lâ##Incarnation nous fait savoir dâ##une part que Dieu se communique toujours dans une histoire concrÃ¨te, en assumant les codes culturels inscrits en elle, mais que dâ##autre part, la mÃªme Parole peut et doit se transmettre dans des cultures diffÃ©rentes, en les transfigurant de lâ##intÃ©rieur, grÃ¢ce Ã ce que le Pape Paul VI appelait *lâ##Ã©vangÃ©lisation des cultures*[364]. La Parole de Dieu, comme du reste la foi chrÃ©tienne, manifeste ainsi un caractÃ¨re profondÃ©ment interculturel, susceptible de rencontrer et de faire se rencontrer les diffÃ©rentes cultures[365].

Dans ce contexte, on comprend aussi la valeur de *lâ##inculturation* de lâ##Ã#vangile[366]. Lâ##Ã#glise est fermement persuadÃ©e de la capacitÃ© intrinsÃ¨que de la Parole de Dieu de rejoindre toutes les personnes quel que soit le contexte culturel qui est le leur : Â« cette conviction dÃ©coule de la Bible elle-mÃªme, qui, dÃ¨s le livre de la GenÃ¨se, prend une orientation universelle (*Gn* 1, 27-28), la maintient ensuite dans la bÃ©nÃ©diction promise Ã tous les peuples grÃ¢ce Ã Abraham et Ã sa descendance (cf. *Gn* 12, 3 ; 18, 18) et la confirme dÃ©finitivement en Ã©tendant Ã â##toutes les nationsâ## lâ##Ã©vangÃ©lisation Â»[367].

Câ##est pourquoi lâ##inculturation ne doit pas Ãªtre confondue avec des processus superficiels dâ##adaptation et moins encore avec un syncrÃ©tisme confus qui dilue lâ##originalitÃ© de lâ##Ã#vangile pour le rendre plus facilement acceptable[368]. Lâ##authentique paradigme de lâ##inculturation est lâ##Incarnation mÃªme du Verbe : Â« une culture, transformÃ©e et rÃ©gÃ©nÃ©rÃ©e par lâ##Ã#vangile, qui produit Ã partir de sa propre tradition vivante des expressions originales de vie, de cÃ©lÃ©bration et de pensÃ©es chrÃ©tiennes Â»[369], en germant Ã partir de la culture locale, en valorisant les *semina Verbi* et tout ce qui est prÃ©sent en elle de positif, en lâ##ouvrant aux valeurs Ã©vangÃ©liques[370].

Les traductions et la diffusion de la Bible

115. Si lâ##inculturation de la Parole de Dieu est une part indispensable de la mission de lâ##Ã#glise dans le monde, la diffusion de la Bible Ã travers le prÃ©cieux travail de traduction dans les diffÃ©rentes langues est un moment dÃ©cisif de ce processus. Ã# ce sujet, on doit toujours avoir prÃ©sent Ã lâ##esprit que le travail de traduction des Ã#critures a commencÃ© Â« dÃ¨s le temps de lâ##Ancien Testament, lorsquâ##on a traduit le texte hÃ©breu de la Bible oralement en aramÃ©en (*Ne* 8, 8.12) et, plus tard, par Ã©crit en grec. Une traduction, en effet, est toujours plus quâ##une simple transcription du texte original. Le passage dâ##une langue Ã une autre comporte nÃ©cessairement un changement de contexte culturel : les concepts ne sont pas identiques et la portÃ©e des symboles est diffÃ©rente, car ils mettent en rapport avec dâ##autres traditions de pensÃ©e et dâ##autres faÃ§ons de vivre Â»[371].

Pendant les travaux du Synode, on a dÃ» faire le constat que diffÃ©rentes Ã#glises locales ne disposent pas encore dâ##une traduction intÃ©grale de la Bible dans leurs propres langues.

Combien de peuples ont aujourdâ##hui faim et soif de la Parole de Dieu, mais malheureusement ne peuvent encore avoir Â« un accÃ¨s largement ouvert Ã la sainte Ã#criture Â»[372] comme cela avait Ã©tÃ© souhaitÃ© au Concile Vatican II ! Câ##est pourquoi le Synode considÃ¨re quâ##il est important avant tout de former des experts qui se consacrent Ã la traduction de la Bible dans les diverses langues[373]. Jâ##encourage lâ##investissement de ressources en ce domaine. Je voudrais en particulier recommander de soutenir lâ##engagement de la FÃ©dÃ©ration biblique catholique afin que le nombre de traductions de lâ##Ã#criture puisse sâ##accroÃ®tre et leur diffusion progresser[374]. Il est bon que, en vertu de la nature mÃªme dâ##un tel travail, celui-ci soit rÃ©alisÃ© dans la mesure du possible en collaboration avec les diffÃ©rentes SociÃ©tÃ©s bibliques.

La Parole de Dieu dÃ©passe les limites des cultures

116. Lâ##AssemblÃ©e synodale, dans le dÃ©bat autour de la relation entre la Parole de Dieu et les cultures, a Ã©prouvÃ© le besoin de rÃ©affirmer ce que les premiers chrÃ©tiens ont pu expÃ©rimenter Ã partir du jour de la PentecÃ´te (cf. *Ac* 2, 1-13). La Parole divine est capable de pÃ©nÃ©trer et de sâ##exprimer dans des cultures et des langues diffÃ©rentes, mais la mÃªme Parole dÃ©passe les limites des cultures particuliÃ¨res en crÃ©ant une communion entre les divers peuples. La parole du Seigneur nous invite Ã aller vers une communion plus large. Â« Nous sortons de lâ##Ã©troitesse de nos expÃ©riences et entrons dans la rÃ©alitÃ© qui est vraiment universelle. En entrant dans la communion avec la Parole de Dieu, nous entrons dans la communion de lâ##Ã#glise qui vit la Parole de Dieu. (â#¦) Câ##est sortir des limites de chaque culture dans lâ##universalitÃ© qui nous relie tous, nous unit tous, nous fait tous frÃ¨res Â»[375]. Câ##est pourquoi, annoncer la Parole

de Dieu demande toujours, Ã nous les premiers, un nouvel exode, dâ##abandonner nos cadres et nos reprÃ©sentations limitÃ©es pour laisser place en nous Ã la prÃ©sence du Christ.

LA PAROLE DE DIEU ET LE DIALOGUE INTERRELIGIEUX

La valeur du dialogue interreligieux

117. Lâ##Ã#glise reconnaÃ®t comme une part essentielle de lâ##annonce de la Parole, la rencontre et le dialogue avec tous les hommes de bonne volontÃ©, en particulier avec les personnes appartenant aux diverses traditions religieuses, en Ã©vitant toute forme de syncrÃ©tisme et de relativisme, et en suivant les lignes indiquÃ©es par la DÃ©claration du Concile Vatican II *Nostra aetate,* et prÃ©cisÃ©es par le MagistÃ¨re ultÃ©rieur des Souverains Pontifes[376]. Le rapide processus de la mondialisation, caractÃ©ristique de notre Ã©poque, offre la possibilitÃ© de vivre dans un contact plus Ã©troit avec des personnes de culture et de religions diverses. Il sâ##agit dâ##une opportunitÃ© providentielle pour manifester comment un authentique sens religieux peut promouvoir entre les hommes des relations de fraternitÃ© universelle. Il est dâ##une grande importance que les religions puissent favoriser dans nos sociÃ©tÃ©s, souvent sÃ©cularisÃ©es, un regard qui voit en Dieu Tout-Puissant le fondement de tout bien, la source inÃ©puisable de la vie morale, le soutien dâ##un sens profond de la fraternitÃ© universelle.

Ã# titre dâ##exemple, dans la tradition judÃ©o-chrÃ©tienne, on rencontre lâ##attestation claire de lâ##amour de Dieu pour tous les peuples, quâ##Il rÃ©unit, dÃ©jÃ dans lâ##Alliance Ã©troite avec NoÃ©, en une grande et unique

Ã©treinte symbolisÃ©e par lâ##Â« arc au milieu des nuages Â» (*Gn* 9, 13.14.16) et que, selon les paroles des prophÃ¨tes, Il entend rassembler en une unique famille universelle (cf. *Is* 2, 2ss ; 42, 6 ; 66, 18-21 ; *Jr* 4, 2 ; *Ps* 47). De fait, des tÃ©moignages du lien intime existant entre le rapport avec Dieu et lâ##Ã©thique de lâ##amour pour tout homme se retrouvent dans de nombreuses grandes traditions religieuses.

Le dialogue entre chrÃ©tiens et musulmans

118. Parmi les diffÃ©rentes religions, je dÃ©sire rappeler que lâ##Ã#glise regarde Â« aussi avec estime les musulmans, qui adorent le Dieu un Â»[377] . Ces derniers se rÃ©fÃ¨rent Ã Abraham et rendent un culte Ã Dieu surtout par la priÃ¨re, lâ##aumÃ´ne et le jeÃ»ne. Nous reconnaissons que dans la tradition de lâ##Islam sont prÃ©sents de nombreuses figures, des symboles et des thÃ¨mes bibliques. Dans la continuitÃ© de lâ##Å#uvre importante du VÃ©nÃ©rable Jean-Paul II, je souhaite que les rapports inspirÃ©s par la confiance, qui se sont instaurÃ©s depuis plusieurs annÃ©es entre chrÃ©tiens et musulmans, se poursuivent et se dÃ©veloppent dans un esprit de dialogue sincÃ¨re et respectueux[378]. Dans ce dialogue, le Synode a exprimÃ© le souhait que puissent Ãªtre approfondis le thÃ¨me du respect de la vie en tant que valeur fondamentale, et celui des droits inaliÃ©nables de lâ##homme et de la femme et de leur Ã©gale dignitÃ©. En tenant compte de la problÃ©matique importante de la distinction entre lâ##ordre sociopolitique et lâ##ordre religieux, les religions doivent apporter leur contribution au bien commun. Le Synode demande aux ConfÃ©rences Ã©piscopales, lÃ oÃ¹ cela apparaÃ®t opportun et profitable, de favoriser des rencontres pour que chrÃ©tiens et musulmans se connaissent mutuellement afin de promouvoir les valeurs dont la sociÃ©tÃ© a besoin pour une coexistence pacifique et positive[379].

Le dialogue avec les autres religions

119. En cette circonstance, je voudrais par ailleurs manifester le respect de lâ##Ã#glise pour les religions traditionnelles et les antiques traditions spirituelles des diffÃ©rents continents qui contiennent Ã©galement des valeurs qui peuvent favoriser la comprÃ©hension entre les personnes et les peuples[380]. Nous constatons Ã©galement une syntonie avec des valeurs exprimÃ©es aussi dans leurs livres religieux, comme par exemple le respect de la vie, la contemplation, le silence, la simplicitÃ© dans le bouddhisme ; le sens de la sacralitÃ©, du sacrifice et du jeÃ»ne dans lâ##hindouisme ; et encore les valeurs familiales et sociales dans le confucianisme. Nous dÃ©couvrons avec satisfaction aussi dans dâ##autres expÃ©riences religieuses, une attention sincÃ¨re pour la transcendance de Dieu, reconnu comme CrÃ©ateur, tout comme le respect de la vie, du mariage et de la famille et le sens fort de la solidaritÃ©.

Le dialogue et la libertÃ© religieuse

120. Cependant, le dialogue ne serait pas fÃ©cond sâ##il nâ##incluait pas aussi un respect authentique envers chaque personne, afin quâ##elle puisse adhÃ©rer librement Ã sa religion. Le Synode, alors quâ##il encourage la collaboration entre les reprÃ©sentants des diverses religions, rappelle donc Ã©galement Â« la nÃ©cessitÃ© que soit assurÃ©e de maniÃ¨re effective Ã tous les croyants la libertÃ© de professer sa propre religion en privÃ© et en public, ainsi que la libertÃ© de conscience Â»[381] : en effet, Â« le respect et le dialogue requiÃ¨rent la rÃ©ciprocitÃ© dans tous les domaines, surtout en ce qui concerne les libertÃ©s fondamentales et plus

particuliÃ¨rement la libertÃ© religieuse. Ils favorisent la paix et lâ##entente entre les peuples Â»[382].

CONCLUSION — La parole dÃ©finitive de Dieu

121. Au terme de ces rÃ©flexions par lesquelles jâ##ai voulu recueillir et approfondir la richesse de la XIIe AssemblÃ©e GÃ©nÃ©rale Ordinaire du Synode des Ã#vÃªques sur la Parole de Dieu dans la vie et la mission de lâ##Ã#glise, je dÃ©sire encore une fois exhorter le Peuple de Dieu tout entier, les Pasteurs, les personnes consacrÃ©es et les laÃ¯cs Ã sâ##engager pour devenir toujours plus familiers des Ã#critures Saintes. Nous ne devons jamais oublier quâ##Ã la base de toute spiritualitÃ© chrÃ©tienne authentique et vivante, se trouve *la Parole de Dieu annoncÃ©e, Ã©coutÃ©e, cÃ©lÃ©brÃ©e et mÃ©ditÃ©e dans lâ##Ã#glise*. Cette intensification de la relation avec la Parole divine se rÃ©alisera avec dâ##autant plus dâ##Ã©lan que nous serons davantage conscients de nous trouver, dans lâ##Ã#criture comme dans la Tradition vivante de lâ##Ã#glise, face Ã la Parole dÃ©finitive de Dieu sur le monde et sur lâ##histoire.

Comme nous le fait contempler le Prologue de lâ##Ã#vangile de Jean, tout ce qui est se trouve sous le signe de la Parole. Le Verbe jaillit du PÃ¨re et il vient demeurer parmi les siens et puis il retourne dans le sein du PÃ¨re pour porter avec Lui toute la crÃ©ation qui, en Lui et par Lui, a Ã©tÃ© crÃ©Ã©e. Aujourdâ##hui, lâ##Ã#glise vit sa mission dans lâ##attente anxieuse de la manifestation eschatologique de lâ##Ã#poux : Â« *Lâ##Esprit et lâ##Ã#pouse disent : â##Viens !â##* Â» (*Ap* 22, 17). Cette attente nâ##est jamais passive mais elle est une tension missionnaire dans lâ##annonce de la Parole de Dieu qui purifie et rachÃ¨te tout homme : aujourdâ##hui encore JÃ©sus ressuscitÃ© nous dit : Â« Allez dans le monde entier.

Proclamez la Bonne Nouvelle Ã toute la crÃ©ation Â» (*Mc* 16, 15).

La Nouvelle Ã#vangÃ©lisation et la nouvelle Ã©coute

122. En consÃ©quence, notre temps doit Ãªtre toujours davantage le temps dâ##une nouvelle Ã©coute de la Parole de Dieu et dâ##une *Nouvelle Ã#vangÃ©lisation*. RedÃ©couvrir le caractÃ¨re central de la Parole divine dans la vie chrÃ©tienne nous fait retrouver aussi le sens le plus profond de ce que le Pape Jean-Paul II a rappelÃ© avec force : continuer la *missio ad gentes* et entreprendre avec toutes les forces *la Nouvelle Ã#vangÃ©lisation*, surtout dans les pays oÃ[1] lâ##Ã#vangile a Ã©tÃ© oubliÃ© ou souffre de lâ##indiffÃ©rence du plus grand nombre en raison dâ##un sÃ©cularisme diffus. Que lâ##Esprit Saint Ã©veille chez les hommes la faim et la soif de la Parole de Dieu et suscite de zÃ©lÃ©s messagers et tÃ©moins de lâ##Ã#vangile !

Ã# lâ##exemple du grand ApÃ´tre des Nations, qui fut transformÃ© aprÃ¨s avoir entendu la voix du Seigneur (cf. *Ac* 9, 1-30), Ã©coutons nous aussi la Parole divine qui nous interpelle toujours personnellement, ici et maintenant. Les *Actes des ApÃ´tres* nous racontent que lâ##Esprit Saint se rÃ©serva Paul et BarnabÃ© en vue de la prÃ©dication et de la diffusion de la Bonne Nouvelle (cf. *Ac* 13, 2). Ainsi, aujourdâ##hui, lâ##Esprit Saint ne cesse de susciter des auditeurs et des messagers convaincus et persuasifs de la Parole du Seigneur !

La Parole et la joie

123. Plus nous saurons Ãªtre disponibles Ã la Parole divine, plus nous pourrons constater que le mystÃ¨re de la PentecÃ´te est â##en actionâ## aujourdâ##hui aussi dans lâ##Ã#glise de Dieu. Lâ##Esprit du Seigneur continue de rÃ©pandre ses dons sur lâ##Ã#glise afin que nous soyons conduits Ã la vÃ©ritÃ©

toute entiÃ¨re, en nous ouvrant le sens des Ã#critures et en faisant de nous des messagers crÃ©dibles de la Parole du salut. Nous revenons ainsi Ã la *PremiÃ¨re Lettre de saint Jean*. Ã# travers la Parole de Dieu, nous aussi, nous avons entendu, vu et touchÃ© le Verbe de vie. Nous avons Ã©coutÃ© par grÃ¢ce lâ##annonce que la vie Ã©ternelle sâ##est manifestÃ©e, afin que nous reconnaissions que nous sommes en communion les uns avec les autres, avec ceux qui nous ont prÃ©cÃ©dÃ©s sous le signe de la foi et avec tous ceux qui, rÃ©pandus Ã travers le monde, Ã©coutent la Parole, cÃ©lÃ¨brent lâ##Eucharistie, vivent le tÃ©moignage de la charitÃ©. La communication de cette annonce â## nous rappelle lâ##apÃ´tre Jean â## est donnÃ©e pour que Â« nous ayons la plÃ©nitude de la joie Â» (*1 Jn* 1, 4).

Lâ##AssemblÃ©e synodale nous a permis dâ##expÃ©rimenter ce qui est contenu dans le message johannique : lâ##annonce de la Parole crÃ©e la *communion* et apporte la *joie*. Il sâ##agit dâ##une joie profonde qui jaillit du cÅ#ur mÃªme de la vie trinitaire et qui se communique Ã nous dans le Fils. Il sâ##agit de la joie, comme don ineffable, que le monde ne peut donner. On peut organiser des fÃªtes, mais pas la joie. Selon lâ##Ã#criture, la joie est un fruit de lâ##Esprit Saint (cf. *Ga* 5, 22), qui nous permet de pÃ©nÃ©trer dans la Parole et de faire en sorte que la Parole divine entre en nous en portant ses fruits pour la vie Ã©ternelle. En annonÃ§ant la Parole de Dieu dans la force de lâ##Esprit Saint, nous dÃ©sirons communiquer aussi la source de la vraie joie, non une joie superficielle et Ã©phÃ©mÃ¨re mais celle qui jaillit de la conscience que seul le Seigneur JÃ©sus a les paroles de la vie Ã©ternelle (cf. *Jn* 6, 68).

Â« Mater Verbi et Mater laetitiae Â»

124. Cette relation intime entre la Parole de Dieu et la joie est manifestÃ©e avec Ã©vidence chez la MÃ¨re de Dieu.

Rappelons les paroles de sainte Ã#lisabeth : Â« Heureuse celle qui a cru Ã lâ##accomplissement des paroles qui lui furent dites de la part du Seigneur Â» (*Lc* 1, 45). Marie est bienheureuse parce quâ##elle a la foi, quâ##elle a cru, et que dans cette foi, elle a accueilli dans son sein le Verbe de Dieu pour le donner au monde. La joie provenant de la Parole peut maintenant sâ##Ã©tendre Ã tous ceux qui, dans la foi, se laissent transformer par la Parole de Dieu. Lâ##Ã#vangile de Luc nous prÃ©sente Ã travers deux textes ce mystÃ¨re dâ##Ã©coute et de joie. JÃ©sus affirme : Â« Ma mÃ¨re et mes frÃ¨res, ce sont ceux qui entendent la Parole de Dieu, et qui la mettent en pratique Â» (*Lc* 8, 21). Et, face Ã lâ##exclamation dâ##une femme qui, au milieu de la foule, entend exalter le ventre qui lâ##a portÃ© et le sein qui lâ##a allaitÃ©, JÃ©sus rÃ©vÃ¨le le secret de la vraie joie : Â« Heureux plutÃ´t ceux qui entendent la parole de Dieu, et qui la gardent ! Â» (*Lc* 11, 28). JÃ©sus indique la vraie grandeur de Marie, en ouvrant ainsi Ã chacun de nous la possibilitÃ© de cette bÃ©atitude qui naÃ®t de la Parole Ã©coutÃ©e et mise en pratique. Câ##est pourquoi, Ã tous les chrÃ©tiens, je rappelle que notre relation personnelle et communautaire avec Dieu dÃ©pend de lâ##accroissement de notre familiaritÃ© avec la Parole divine. Enfin, je mâ##adresse Ã tous les hommes, Ã©galement Ã ceux qui se sont Ã©loignÃ©s de lâ##Ã#glise, qui ont abandonnÃ© la foi ou qui nâ##ont jamais entendu lâ##annonce du salut. Ã# chacun, le Seigneur dit : Â« Voici que je me tiens Ã la porte, et je frappe. Si quelquâ##un entend ma voix et ouvre la porte, jâ##entrerai chez lui ; je prendrai mon repas avec lui, et lui avec moi Â» (*Ap* 3, 20).

Que chacune de nos journÃ©es soit donc modelÃ©e par la rencontre renouvelÃ©e du Christ, le Verbe du PÃ¨re fait chair : Il est Ã lâ##origine et Ã la fin et Â« tout subsiste en lui Â» (*Col* 1, 17). Faisons silence pour Ã©couter la Parole du Seigneur et pour la mÃ©diter, afin que, par lâ##action efficace de lâ##Esprit Saint, elle continue Ã demeurer, Ã vivre et Ã nous parler tous les jours de notre vie. De cette faÃ§on,

lâ##Ã#glise se rÃ©nove et rajeunit grÃ¢ce Ã la Parole du Seigneur qui demeure Ã©ternellement (cf. *1 P* 1, 25 ; *Is* 40, 8). Ainsi, nous pourrons nous aussi entrer dans le grand dialogue nuptial par lequel se clÃ´t lâ##Ã#criture Sainte : Â« Lâ##Esprit et lâ##Ã#pouse disent : â##Viens !â## (â#¦) Celui qui tÃ©moigne de tout cela dÃ©clare : â##Oui, je viens sans tarder.â## â## Amen ! Viens, Seigneur JÃ©sus ! Â» (*Ap* 22, 17.20).

[1] Cf. Proposition 1.

[2] Cf. XIIe AssemblÃ©e gÃ©nÃ©rale ordinaire du Synode des Ã#vÃªques, Instrumentum laboris, n. 27.

[3] Cf. LÃ©on XIII, Lett. enc. *Providentissimus Deus* (18 novembre 1893) : *ASS* (1893-94), 269-292 ; BenoÃ®t XV, Lett. enc. *Spiritus Paraclitus* (15 septembre 1920) : *AAS*12 (1920), pp. 385-422 ; Pie XII, Lett. enc. *Divino afflante Spiritu* (30 septembre 1943) : *AAS*35 (1943), pp. 297-325.

[4] Proposition 2.

[5] Ibidem.

[6] Conc. Å#cum. Vat. II, Const. dogm. sur la RÃ©vÃ©lation divine *Dei Verbum*, n. 2 (Traduction franÃ§aise tirÃ©e de *Les Conciles Å#cumÃ©niques*, tome 2, Cerf, Paris, 1994).

[7] Ibidem, n. 4.

[8] Cf. Parmi les interventions de diverses natures on rappellera : Paul VI, Lett. Apost. *Summi Dei Verbum* (4 novembre

1963) : *AAS* 55 (1963), pp. 979-995 ; Paul VI, Motu proprio *Sedula cura* (27 juin 1971) *AAS* 63 (1971), pp. 665-669; Jean-Paul II, *Audience gÃ©nÃ©rale* (22 mai 1985) *: Lâ##Osservatore Romano*en langue franÃ§aise (par la suite *Lâ##ORf*), 28 mai 1985, p. 12 ; Id., *Discours sur lâ##interprÃ©tation de la Bible dans lâ##Ã#glise* (23 avril 1993) *AAS* 86 (1994), pp. 232-242 : *La Documentation catholique* (par la suite *La DC*) n. 2073, p. 503 ; BenoÃ®t XVI, Audience au CongrÃ¨s pour le 40Ã¨me anniversaire de la Constitution dogmatique sur la RÃ©vÃ©lation divine (16 septembre 2005) : *AAS*97 (2005), p. 957, *Lâ##ORf,* 20 septembre 2005, p. 3 ; Id., *Angelus* (6 novembre 2005) : *Lâ##ORf,*8 novembre 2005, p. 1. Il faut aussi rappeler les interventions de la Commission Biblique Pontificale, *De sacra Scriptura et christologia* (1984) : *Ench. Vat.*9. n. 1208-1339 ; *UnitÃ© et diversitÃ© dans lâ##Ã#glise* (11 avril 1988) : *Ench. Vat.* 11. n. 544-643 ; *Lâ##interprÃ©tation de la Bible dans lâ##Ã#glise* (15 avril 1993) : *Ench. Vat.* 13. n. 2846-3150 ; *Le peuple juif et ses Saintes Ã#critures dans la Bible chrÃ©tienne* (24 mai 2001) : *Ench. Vat.* 20. n. 733-1150 ; *Bible et morale. Racines bibliques de lâ##agir chrÃ©tien*(11 mai 2008), CittÃ del Vaticano 2008.

[9] Cf. BenoÃ®t XVI, *Discours Ã la Curie romaine Ã lâ##occasion de la prÃ©sentation des vÅ#ux de NoÃ«l* (22 dÃ©cembre 2008) : *AAS*101 (2009), p. 49 ; *Lâ##ORf*,23/30 dÃ©cembre 2008, p. 3.

[10] Cf. Proposition 37.

[11] Cf. Commission Biblique Pontificale, *Le peuple juif et ses Saintes Ã#critures dans la Bible chrÃ©tienne* (24 mai 2001) : *Ench. Vat.* 20. n. 733-1150 .

[12] BenoÃ®t XVI, *Discours Ã la Curie romaine Ã lâ##occasion de la prÃ©sentation des vÅ#ux de NoÃ«l* (22 dÃ©cembre 2008) : *AAS* 101 (2009) p. 50 ; *Lâ##ORf*,23/30 dÃ©cembre 2008, p. 4.

[13] Cf. BenoÃ®t XVI, Angelus (4 janvier 2009) : Lâ##ORf, 6 janvier 2009, p. 7.

[14] Cf. XIII Assemblâ##e GÃ©nÃ©rale Ordinaire du Synode des Ã#vÃªques, Relatio ante disceptationem, I : Lâ##ORf, 4 novembre 2008, p. 9.

[15] Cf. Concâ##ilium Vat. II, Const. dogm. sur la RÃ©vÃ©lation divine Dei Verbum, n. 2.

[16] BenoÃ®t XVI, Lett. enc. Deus caritas est (25 dÃ©cembre 2005), n. 1 : AAS 98 (2006), pp. 217-218.

[17] XIII Assemblâ##e GÃ©nÃ©rale ordinaire du Synode des Ã#vÃªques, Instrumentum laboris, n. 9.

[18] Credo de Nicâ##e-Constantinople : DS 150.

[19] Saint Bernard de Clairvaux, Homelia super missus est, IV, 11 : PL 183, 86 B.

[20] Cf. Concâ##ilium Vat. II, Const. dogm. sur la RÃ©vÃ©lation divine Dei Verbum, Proposition 3.

[21] Cf. Congrâ##gation pour la Doctrine de la Foi, DÃ©claration sur lâ##unicitÃ© et lâ##universalitÃ©

[23] Cf. In Hexaemeron, XX, 5: Opera Omnia, V, Quaracchi 1891, pp. 425-426 ; Breviloquium I, 8: Opera Omnia, V, Quaracchi 1891, pp. 216-217.

salvifique de JÃ©sus Christ et de lâ##Ã#glise *Dominus Iesus*(6 aoÃ»t 2000) nn. 13-15 : *AAS*92 (2000), pp. 754-756.

[23] Cf. In Hexaemeron, XX, 5: Opera Omnia, V, Quaracchi 1891, pp. 425-426 ; Breviloquium I, 8: Opera Omnia, V, Quaracchi 1891, pp. 216-217.

[24] Saint Bonaventure, *Itinerarium mentis in Deum,*II, 12 : Opera Omnia, V, Quaracchi, 1891, pp. 302-303 ; cf. *Commentarius in librum Ecclesiastes,*Chap. 1, vers. 11;*Quaestiones*, II, 3, Quaracchi 1891, p. 16.

[25] Conc. Å#cum. Vat. II, Const. dogm. sur la RÃ©vÃ©lation divine*Dei Verbum*, n. 3 ; cf. Conc. Å#cum. Vat. I, Const. dogm. sur la foi catholique *Dei Filius,*chap. 2, De revelatione : *DS* 3004.

[26] Cf. Proposition 13.

[27] Commission ThÃ©ologique Internationale, Ã# la recherche dâ##une Ã©thique universelle : un regard nouveau sur la loi naturelle, n. 39.

[28] Cf. Summa Theologiae, Ia-IIae, q. 94, a. 2.

[29] Cf. Commission Biblique Pontificale, Bible et morale, Racines bibliques de lâ##agir chrÃ©tien (11 mai 2008), nn. 13, 32 et 109.

[30] Cf. Commission ThÃ©ologique Internationale, Ã# la recherche dâ##une Ã©thique universelle : un regard nouveau sur la loi naturelle, n. 102.

[31] Cf. BenoÃ®t XVI, *MÃ©ditation Ã lâ##occasion de lâ##ouverture du Synode des Ã#vÃªques*(6 octobre 2008) : *ASS*100 (2008), 758-761, *Lâ##ORf,* 14 octobre 2008, p. 11.

[32] Conc. Å#cum. Vat. II, Const. dogm. sur la RÃ©vÃ©lation divine Dei Verbum, n. 14.

[33] BenoÃ®t XVI, Lett. enc. Deus caritas est (25 dÃ©cembre 2005), n. 1 : AAS 98 (2006), pp. 217-218.

[34] *Â« Ho Logos pachynetai (*ou*brachynetai) Â»*. Cf. OrigÃ¨ne dâ##Alexandrie, *PÃ©ri Archon*, I, 2, 8 : *Sources ChrÃ©tiennes (*par la suite*SC)* 252, p. 127-129.

[35] BenoÃ®t XVI*, HomÃ©lie au cours de la Messe de la NativitÃ© du Seigneur* (24 dÃ©cembre 2006) : *AAS*99 (2007), p. 12, *Lâ##ORf,*2 janvier 2007, p. 2.

[36] Cf. XIIe AssemblÃ©e gÃ©nÃ©rale ordinaire du Synode des Ã#vÃªques, Message final, II, 4-6.

[36] Cf. XIIe AssemblÃ©e gÃ©nÃ©rale ordinaire du Synode des Ã#vÃªques, Message final, II, 4-6.

[37] Saint Maxime le Confesseur, La vie de Marie, n. 89 : CSCO 479, p. 77.

[38] Cf. BenoÃ®t XVI, Exhort. apost. post-synodale Sacramentum caritatis (22 fÃ©vrier 2007), n. 9-10 : AAS 99 (2007), pp. 111-112.

[39] Cf. BenoÃ®t XVI, Audience gÃ©nÃ©rale (15 avril 2009) : Lâ##ORf, 21 avril 2009, p. 2.

[40] Cf. BenoÃ®t XVI, HomÃ©lie en la solennitÃ© de lâ##Ã#piphanie du Seigneur (6 janvier 2009) : Lâ##ORf, 13 janvier 2009, p. 6.

[41] Conc. Ã#cum. Vat. [illegible] Dei Verbum, n. 4.

[illegible] de l'Ã#glise [illegible]

[45] Cf. CongrÃ©gation pour la [illegible] le message de Fatima (26 juin 2000) : Ench. Vat. 19, n. 974-1021.

[46] Cf. Saint Jean de la Croix, MontÃ©e au Mont Carmel, II, 22.

[47] Adversus Haereses, IV, 7, 4 ; SC 100, p. 465 ; V, 1, 3 : SC 153, p. 73 ; V, 28, 4 : SC 153, p. 361.

[48] Cf. BenoÃ®t XVI, Exhort. apost. post-synodale Sacramentum caritatis (22 fÃ©vrier 2007) [illegible]

[50] Adversus Haereses, III 24, 1 : SC [illegible]

[illegible] in Genesim [illegible] AAS [illegible] XVI, [illegible] VII. 17 : CG 142, p. 94. [illegible] 3, 114.

[54] [illegible] columbarum quia [illegible] sanctum sunt illuminati et edocti,

[53] Homiliae Ezechielem I. VII. 17 : CC 142, p. 94.

spiritualia sapientesâ#¦ Nunc quidem aperitur animae talis sensus, ut intellegat Scripturas Â» : Richard de Saint-Victor, *Explicatio in Cantica canticorum*, 15 : *PL* 196, 450 B et D.

[55] Sacramentum Serapionis, II (XX), Didascalia et Constitutiones apostolorum, ed. F. X. Funk II, Paderborn 1906, p. 161.

[60] Cf. XIIe Assemblée ...

... Message ... SC 45, p. 140 ...

... sur la Révélation divine De ... glise ... Catholique n. 102. Cf. aussi Rupert de Deutz, De operibus Spiritus Sancti, I, 6 : SC 131, pp. 72-74.

[64] ... IV, 1 : PL 37, 1378. Affirmations analogues chez Origène, In Ioannem V, 5-6 : SC 120, pp. ...

... Paris ...

... Relatio post disceptationem, n. 12.

... Dei Verbum, n. 5.

[78] Par exemple ... ; dans les prophètes cf. *Jr* 7,22-28 ; *Is* 2,3 ; 3,10 ; 6,3 ; 13,2 ; jusqu'aux derniers : ... 2,13.

[79] Proposition 55.

[80] Cf. BenoÃ®t XVI, Exhort. apost. post-synodale Sacramentum caritatis (22 fÃ©vrier 2007), n. 33 : AAS 99 (2007), pp. 132-133).

[81] Idem, Deus caritas est (25 dÃ©cembre 2005), 41 : AAS 98 (2006), p. 251.

[82] Proposition 55.

[83] Cf. Expositio Evangelii secundum Lucam 2, 19 : PL 15, pp. 1559-1560.

[84] Breviloquium, Prol. Opera Omnia, V, Quaracchi 1891, pp. 201-202.

[85] Somme ThÃ©ologique, Ia-IIae, q.106, art.2.

[86] Commission Biblique Pontificale, *Lâ##interprÃ©tation de la Bible dans l'Ã#glise*(15 avril 1993), III, A, 3 : *Ench. Vat.* 13,

n. 3035. Dans lâ##Ã©dition du Cerf, Paris, 2010 (citÃ©e par la suite), p. 83.

[87] Conc. Å#cum. Vat. II, Const. dogm. sur la RÃ©vÃ©lation divine Dei Verbum, n. 12.

[88] Contra epistulam Manichaei quam vocant fundamenti, V~ 6: PL 42,176.

[89] Cf. BenoÃ®t XVI, Audience gÃ©nÃ©rale (14 novembre 2007) : Lâ##ORf, 20 novembre 2007, p. 12.

[90] Commentariorum in Isaiam, Prol. : PL 24,17.

[91] Epistola 52, 7 : CSEL 54, p. 426.

[92] Commission Biblique Pontificale, Lâ##interprÃ©tation de la Bible dans l'Ã#glise (15 avril 1993), II, A, 2 : Ench. Vat. 13, n. 2988.

[93] Ibidem, II, A, 2 : Ench. Vat. 13, n. 2991.

[94] Homiliae in Ezechielem, I, VII, 8: CCL 142, 87 (PL 76, 843 D).

[95] Conc. Å#cum. Vat. II, Const. dogm. sur la RÃ©vÃ©lation divine *Dei Verbum,* n. 24 ; cf. LÃ©on XIII,Lett. enc.

Providentissimus Deus (18 novembre 1893), Pars II, sub fine : *AAS*26 (1893-94), pp. 269-292 ; BenoÃ®t XV, Lett.enc. *Spiritus Paraclitus* (15 septembre 1920), Pars III : *AAS* 12(1920), pp. 285-422.

[96] Cf. Proposition 26.

[97] Cf. Commission Biblique Pontificale, Lâ##interprÃ©tation de la Bible dans l'Ã#glise (15 avril 1993), A-B : Ench. Vat. 13, nn. 2846-3150.

[98] BenoÃ®t XVI,*Intervention orale durant la XIVe CongrÃ©gation GÃ©nÃ©rale du Synode des Ã#vÃªques*(14 octobre 2008) ; *La DC* n. 2412, p. 1015 ; cf. *Proposition*25.

[99] *Idem* BenoÃ®t XVI, *Discours au monde de la Culture au CollÃ¨ge des Bernardins Ã Paris*(12 septembre 2008) : *AAS*100 (2008), pp. 721-730 : la rÃ©fÃ©rence vient de lâ##ouvrage de J. Leclerq, *Lâ##amour des lettres et le dÃ©sir de Dieu.*

[100] Conc. Å#cum. Vat. II, Const. dogm. sur la RÃ©vÃ©lation divine Dei Verbum, n. 10.

[101] Cf. Jean-Paul II, *Discours Ã lâ##occasion du 100e anniversaire de*Providentissimus Deus *et du 50e anniversaire de*Divino afflante Spiritu (23 avril 1993) : *AAS*86 (1994), pp. 232-243.

[102] Ibid. n. 4 : AAS 86 (1994), p. 235 ; La DC n. 2073, p. 504.

[103] Ibid. n. 5 : AAS 86 (1994), p. 235 ; La DC n. 2073, p. 505.

[104] Ibid. n. 5 : AAS 86 (1994), p. 236 ; La DC n. 2073, p. 505.

[105] Commission Biblique Pontificale, Lâ##interprÃ©tation de la Bible dans l'Ã#glise (15 avril 1993), III, C, 1: Ench. Vat. 13, n. 3065.

[106] N. 12.

[107] BenoÃ®t XVI, *Aux participants de la XIVe CongrÃ©gation GÃ©nÃ©rale du Synode des Ã#vÃªques*(14 octobre 2008) ;*La DC*n. 2412, p. 1015 ; cf. *Proposition*25.

[108] Cf. Proposition 26.

[109] Proposition 27.

[110] BenoÃ®t XVI, *Aux participants de la XIVe CongrÃ©gation GÃ©nÃ©rale du Synode des Ã#vÃªques*(14 octobre 2008) ; *La DC* n. 2412, pp. 1015-1016 ; *Proposition*26.

[111] Cf. Ibid.

[112] Ibid.

[113] Cf. Proposition 27.

[114] BenoÃ®t XVI, Aux participants de la XIVe CongrÃ©gation GÃ©nÃ©rale du Synode des Ã#vÃªques (14 octobre 2008) ; La DC n. 2412, pp. 1015-1016.

[115] Jean-Paul II, Lett. enc. Fides et ratio (14 septembre 1998), n. 55 : AAS 91 (1999), pp. 49-50.

[116] Cf. BenoÃ®t XVI, *Discours au 4eme CongrÃ¨s national ecclÃ©sial dâ##Italie*(19 octobre 2006) : *AAS*98 (2006), pp. 804-815 ; *Lâ##ORf*, 24 octobre 2006, p. 3-4.

[117] Cf. Proposition 6.

[118] Cf. Saint Augustin, De libero arbitrio, III, XXI, 59 : PL 32, 1300 ; De Trinitate, II, I, 2 : PL 42, 845.

[119] CongrÃ©gation pour la##Ã#ducation Catholique, Instr. Inspectis dierum (10 novembre 1989), n. 26 : AAS 82 (1990), 1094.

[120] CatÃ©chisme de la##Ã#glise Catholique, n. 116.

[121] Commission Biblique Pontificale, La##interprÃ©tation de la Bible dans l'Ã#glise (15 avril 1993), II, A, 2 : Ench. Vat. 13, n. 3003.

[122] Ibid., II, B, 2 : Ench. Vat. 13, n. 3008.

[123] Cf. Proposition 29.

[124] Ibid., II, B, 2 : Ench. Vat. 13, n. 3003.

[125] BenoÃ®t XVI, Rencontre avec le monde de la culture au CollÃ¨ge des Bernardins de Paris (12 septembre 2008) : AAS 100 (2008), p. 726.

[126] Ibidem.

[127] Cf. BenoÃ®t XVI, Audience gÃ©nÃ©rale (9 janvier 2008) : Insegnamenti, 2, 8 ; PL 176, 6128 ; p. 12.

[128] Cf. Proposition 29.

[129] Cf. Proposition 10 ; Commission Biblique Pontificale, *Le peuple juif et ses Ã#critures saintes dans la Bible chrÃ©tienne* (24 mai 2001), n. 3-5 : *Ench. Vat.* 20, nn. 748-755.

[132] Cf. CatÃ©chisme de l'Ã#glise catholique, n. 121-122.

[133] Proposition 52.

[134] Cf. *PrÃ©face* Ã Commission Biblique Pontificale, *Le peuple juif et ses Ã#critures saintes dans la Bible chrÃ©tienne* (24 mai 2001), 19 : *Ench. Vat.* 20, nn. 799-801 ; cf. OrigÃ¨ne, *HomÃ©lies sur les Nombres* 9, 4 : *SC* 415, p. 238-242.

[135] CatÃ©chisme de l'Ã#glise catholique, 128.

[136] Ibidem, 129.

[137] Proposition 52.

[138] Questiones in Heptateucum, 2, 73 : PL 34, 623.

[139] Homiliae in Ezechielem, I, VI, 15 : PL, 76, 836 B.

[140] Proposition 29.

[141] Jean-Paul II, Message au Grand Rabbin de Rome (22 mai 2004). La DC n. 2316, p. 553.

[142] Commission Biblique Pontificale, *Le peuple juif et ses Ã#critures saintes dans la Bible chrÃ©tienne* (24 mai 2001), n. 87 : *Ench. Vat.* 20, n. 1150.

[143] Cf. BenoÃ®t XVI, Discours de congÃ© Ã lâ##aÃ©roport international Ben Gourion de Tel Aviv (15 mai 2009) : Lâ##ORf, 26 mai 2009, p. 13.

[144] Jean Paul II, Discours aux grands rabbins dâ##IsraÃ«l (23 mars 2000), La DC n. 2224, p. 372.

[145] Cf. Propositions 46 et 47.

[146] Commission Biblique Pontificale, Lâ##interprÃ©tation de la Bible dans lâ##Ã#glise (15 avril 1993), I, F ; pp. 62-63 : Ench. Vat. 13, n. 2974.

[147] Cf. BenoÃ®t XVI, Rencontre avec le monde de la culture au CollÃ¨ge des Bernardins de Paris (12 septembre 2008) : AAS 100 (2008), p. 726.

[148] Proposition 46.

[150] Conc. Œcum. Vat. II, Const. dogm. sur la RÃ©vÃ©lation divine Dei Verbum, n. 23.

Mais on rappelle cependant quâ##en ce qui concerne les Livres dits deutÃ©rocanoniques de lâ##Ancien Testament et

leur inspiration, les Catholiques et les Orthodoxes nâ##ont pas exactement le mÃªme canon biblique que les Anglicans et les Protestants.

[152] Cf. XIIe AssemblÃ©e GÃ©nÃ©rale Ordinaire du Synode des Ã#vÃªques, Relatio post disceptationem, n. 36.

[153] Proposition 36.

[154] Cf. BenoÃ®t XVI, *Discours au IXe Conseil ordinaire du SecrÃ©tariat gÃ©nÃ©ral du Synode des Ã#vÃªques* (25 janvier 2007) : *AAS* 99 (2007), pp. 85-86.

[155] Conc. Å#cum. Vat. II, DÃ©cret sur lâ##Å#cumÃ©nisme Unitatis redintegratio, n. 21.

[156] Cf. Proposition 36.

[157] Cf. Conc. Å#cum. Vat. II, Const. dogm. sur la RÃ©vÃ©lation divine Dei Verbum, n. 10.

[158] Lett. enc. Ut unum sint, (25 mai 1995), n. 44 : AAS 87 (1995) p. [illegible]

[159] Conc. Å#cum. Vat. II, Const. dogm. sur la RÃ©vÃ©lation divine Dei Verbum, n. [illegible]

[illegible] S. GrÃ©goire le Grand, Moralia in Job XXIV, VIII, 16 : PL 76, [illegible]

[illegible] Cf. Proposition 22. [illegible] S. Athanase, Vita Antonii [illegible] PG [illegible]

[illegible] Tommaso de Celano, La Vita prima di S. Francesco, 22 : FF [illegible]

[168] RÃ¨gle, I, 1-2 : FF 2-3 : FF 670.672.

[169] B. Giordano da Sassonia, Libellus de principiis Ordinis Praedicatorum, 104 : Monumenta Fratrum Praedicatorum Historica, Roma 1935, 16, p. 75.

[170] Ordre des FrÃ¨res PrÃªcheurs, PremiÃ¨res Constitutions ou Coutumes, [illegible]

[172] Cf. Histoire dâ##une Ã¢me, Ms [illegible] folio 35 verso.

[illegible] In Iohannis Evangelium Tractatus, 1,12 : CCL 36,7.

[illegible] Lett. enc. Veritatis splendor (6 aoÃ»t 1993), n. 25 : AAS 85 (1993) p. 1153.

[176] Conc. Å#cum. Vat. II, Const. dogm. sur la RÃ©vÃ©lation divine Dei Verbum, n. 8.

[177] Relatio post disceptationem, n. 11 : Lâ##ORf, 11 novembre 2008, p. 11.

[178] N. 1.

[179] BenoÃ®t XVI, *Discours au CongrÃ¨s International sur lâ##Ã#criture Sainte dans la vie de lâ##Ã#glise* [illegible] (16 septembre 2005) : *AAS* 97 (2005), p. 956 ; *La DC* n. 2344, p. 948.

[180] Cf. Relatio post disceptationem, n. 10 : Lâ##ORf, 11 novembre 2008, p. 14.

[182] Conc. Œcum. Vat. II, Const. sur la sainte Liturgie Sacrosanctum Concilium, n. 24.

[184] Missel romain, PrÃ©sentation gÃ©nÃ©rale du lectionnaire de la messe, n. 4.

[186] Ibidem, n. 3 ; cf. Lc 4, 16-21 ; 24, 25-35.44-49.

[187] Conc. Œcum. Vat. II, Const. sur la sainte Liturgie Sacrosanctum Concilium, n. 102.

[188] Cf. BenoÎt XVI, Exhort. apost. post-synodale Sacramentum caritatis (22 fÃ©vrier 2007), nn. 44-45 : AAS 99 (2007), pp. 139-141.

[189] Commission Biblique Pontificale, Lâ##interprÃ©tation de la Bible dans lâ##Ã#glise (15 avril 1993), IV, C, 1 ; p. 110 ;Ench. Vat. 13, n. 3123.

[190] Ibidem, III, B, 3 ; p. 89 ; Ench. Vat. 13, n. 3056.

[182] Cf. Conc. Œcum. Vat. II, Const. sur la sainte Liturgie *Sacrosanctum Concilium*, nn. 48.51.56 ; Const. dogm. sur

[190] Ibidem, III, B, 3 ; p. 89 ; Ench. Vat. 13, n. 3056.

la RÃ©vÃ©lation divine*Dei Verbum,*nn.21.26 ; DÃ©cret sur lâ##activitÃ© missionnaire de lâ##Ã#glise *Ad gentes,* nn. 6.15 ; DÃ©cret sur le ministÃ¨re et la vie des prÃªtres *Presbyterorum ordinis*, n. 18 ; DÃ©cret sur la rÃ©novation et lâ##adaptation de la vie religieuse *Perfectae caritatis*, n. 6. Dans la grande tradition de lâ##Ã#glise, nous trouvons des expressions significatives comme : Â« *Corpus Christi intelligitur etiam*[â#¦] *Scriptura Dei* Â» (lâ##Ã#criture [la Parole] de Dieu est aussi considÃ©rÃ©e Corps du Christ) : Waltramus, *De unitate Ecclesiae conservanda,* 13, Ã©d. W. Schwenkenbecher, Hannoverae 1883, p. 33 ; Â« La chair du Seigneur est une vraie nourriture et son sang est une vraie boisson ; ce vrai bien qui nous est rÃ©servÃ© dans la vie prÃ©sente, consiste Ã manger sa chair et Ã boire son sang, non seulement dans lâ##Eucharistie, mais aussi dans la lecture de la Sainte Ã#criture. En effet, la parole de Dieu, puisÃ©e dans la connaissance des Ã#critures, est une vraie nourriture et une vraie boisson Â» : Saint JÃ©rÃ´me, *Commentarius in Ecclesiasten,*n. 313 : *CCL*72,278.

[192] J. Ratzinger (BenoÃ®t XVI), JÃ©sus de Nazareth, Flammarion, Paris 2007, p. 295.

[193] Cf. BenoÃ®t XVI, Exhort. apost. post-synodale *Sacramentum caritatis* (22 fév. 2007), n. 75 : AAS 99 (2007), pp. 105-106.

[194] Cf. BenoÃ®t XVI, Exhort. apost. post-synodale *Sacramentum caritatis* (22 fév. 2007), n. 75 : AAS 99 (2007), pp. 105-106.

[195] Cf. BenoÃ®t XVI, Exhort. apost. post-synodale *Sacramentum caritatis* (22 fév. 2007), n. 75 : AAS 99 (2007), pp. 105-106.

[196] Lett. encycl. *Fides et ratio* (14 sept. 1998), n. 81 : AAS 91 (1999), p. 1.

[197] Cf. Ibid., n. 81 : AAS 91 (1999), p. 1.

[198] Cf. Ibid., n. 81 : AAS 91 (1999), p. 1.

[199] Cf. Ibid., n. 81 : AAS 91 (1999), p. 1.

[200] Cf. Ibid., n. 81 : AAS 91 (1999), p. 1.

[201] Cf. Ibid., n. 81 : AAS 91 (1999), p. 1.

[202] Cf. Ibid., n. 81 : AAS 91 (1999), p. 1.

[203] Cf. Ibid., n. 81 : AAS 91 (1999), p. 1.

[204] Cf. BenoÃ®t XVI, Exhort. apost. post-synodale *Sacramentum caritatis* (22 fév. 2007), n. 75 : AAS 99 (2007), pp. 105-106.

[205] Cf. BenoÃ®t XVI, Exhort. apost. post-synodale *Sacramentum caritatis* (22 fév. 2007), n. 75 : AAS 99 (2007), pp. 105-106.

[206] Cf. BenoÃ®t XVI, Exhort. apost. post-synodale *Sacramentum caritatis* (22 fév. 2007), n. 75 : AAS 99 (2007), pp. 105-106.

[207] Cf. Const. dogm. sur la RÃ©vÃ©lation divine *Dei Verbum*, n. 25.

[208] Cf. Const. sur la sainte Liturgie Ã©cumenique *Sacrosanctum Concilium*, n. 7.

[209] Const. sur la sainte Liturgie Ã©cumenique *Sacrosanctum Concilium*, n. 7.

[210] Cf. Const. dogm. sur la RÃ©vÃ©lation divine *Dei Verbum*, n. 25.

[211] Cf. Const. dogm. sur la RÃ©vÃ©lation divine *Dei Verbum*, n. 25.

[212] Cf. Const. dogm. sur la RÃ©vÃ©lation divine *Dei Verbum*, n. 25.

[213] Cf. Const. dogm. sur la RÃ©vÃ©lation divine *Dei Verbum*, n. 25.

[214] Cf. BenoÃ®t XVI, Exhort. apost. post-synodale *Sacramentum caritatis* (22 fév. 2007), n. 66 : AAS 99 (2007), p. 140.

[215] Cf. BenoÃ®t XVI, Exhort. apost. post-synodale *Sacramentum caritatis* (22 fév. 2007), n. 66 : AAS 99 (2007), p. 140.

[216] Cf. BenoÃ®t XVI, Exhort. apost. post-synodale *Sacramentum caritatis* (22 fév. 2007), n. 55.

[217] Cf. BenoÃ®t XVI, Exhort. apost. post-synodale *Sacramentum caritatis* (22 fév. 2007), n. 55.

[218] Cf. BenoÃ®t XVI, Exhort. apost. post-synodale *Sacramentum caritatis* (22 fév. 2007), n. 75 : AAS 99 (2007), pp. 162-163.

[219] Cf. BenoÃ®t XVI, Exhort. apost. post-synodale *Sacramentum caritatis* (22 fév. 2007), n. 75 : AAS 99 (2007), pp. 162-163.

[220] Cf. BenoÃ®t XVI, Exhort. apost. post-synodale *Sacramentum caritatis* (22 fév. 2007), n. 75 : AAS 99 (2007), pp. 162-163.

[221] Cf. BenoÃ®t XVI, Exhort. apost. post-synodale *Sacramentum caritatis* (22 fév. 2007), n. 75 : AAS 99 (2007), pp. 162-163.

[222] Cf. BenoÃ®t XVI, Exhort. apost. post-synodale *Sacramentum caritatis* (22 fév. 2007), n. 75 : AAS 99 (2007), pp. 162-163.

[223] Cf. BenoÃ®t XVI, Exhort. apost. post-synodale *Sacramentum caritatis* (22 fév. 2007), n. 75 : AAS 99 (2007), pp. 162-163.

[224] Cf. BenoÃ®t XVI, Exhort. apost. post-synodale *Sacramentum caritatis* (22 fév. 2007), n. 75 : AAS 99 (2007), pp. 162-163.

[225] Cf. BenoÃ®t XVI, Exhort. apost. post-synodale *Sacramentum caritatis* (22 fév. 2007), n. 75 : AAS 99 (2007), pp. 162-163.

[226] Cf. BenoÃ®t XVI, Exhort. apost. post-synodale *Sacramentum caritatis* (22 fév. 2007), n. 75 : AAS 99 (2007), pp. 162-163.

[227] Cf. BenoÃ®t XVI, Exhort. apost. post-synodale *Sacramentum caritatis* (22 fév. 2007), n. 75 : AAS 99 (2007), pp. 162-163.

[228] Cf. BenoÃ®t XVI, Exhort. apost. post-synodale *Sacramentum caritatis* (22 fév. 2007), n. 75 : AAS 99 (2007), pp. 162-163.

[229] Ibidem, n. 75 : AAS 99 (2007), pp. 162-163.

[230] Congrégation pour le Culte Divin et la Discipline des Sacrements, *Directoire sur la piÃ©tÃ© populaire et la liturgie*, *Principes et Orientations*, n. 87 ; *Ench. Vat.* 20, n. 2261.

[232] Cf. Saint Ignace dâ##Antioche, Ad Ephesios 15, 2 : Patres Apostolici, Ã©d. F. X. FUNK, TÃbingen 1901, I, 224.

[233] Cf. Saint Augustin, Sermo 288, 5 : PL 38, 1307 ; Sermo 120, 2.4 : PL 38, 677.

[234] Présentation gÃ©nÃ©rale du Missel Romain, n. 56.

[235] Ibidem, n. 45 ; cf. Conc. Å#cum. Vat. II, Const. sur la Sainte Liturgie Sacrosanctum Concilium, n. 30.

[236] Missel romain, PrÃ©sentation gÃ©nÃ©rale du Lectionnaire de la messe, n.13.

[237] Présentation gÃ©nÃ©rale du Missel Romain, n. 309.

[238] Proposition 14.

[239] Cf. Benoît XVI, Exhort. apost. post-synodale Sacramentum caritatis (22 fÃ©vrier 2007), n. 69 : AAS 100 (2008), p. 159.

[240] Présentation gÃ©nÃ©rale du Missel Romain, n. 57.

[241] Proposition 14

[242] Cf. le canon 36 du Synode dâ##Hippone en 393, Denzinger-SchÃ¶nmetzer, 186.

[243] Cf. Jean-Paul II, Lett. Ap. *Vicesimus quintus annus*, 4 dÃ©cembre 1988, n. 13 : *AAS* 81 (1988), p. 910 ;

[244] Cf. le canon 36 du Synode dâ##Hippone en 393, Denzinger-SchÃ¶nmetzer, 186.

CongrÃ©gation pour le Culte Divin et la Discipline des Sacrements, Instruction sur certaines choses Ã observer ou Ã Ã©viter au sujet de la TrÃ¨s Sainte Eucharistie *Redemptionis sacramentum* (25 mars 2004), n. 62 : *Ench. Vat.* 22, n. 2248.

[246] Cf. Conc. Å#cum. Vat. II, Const. sur la Sainte Liturgie *Sacrosanctum Concilium*, n. 116 ; CongrÃ©gation pour le Culte Divin et la Discipline des Sacrements, *PrÃ©sentation gÃ©nÃ©rale du Missel Romain*, n. 41.

[247] Cf. Proposition 14.
[248] Proposition 9.
[249] Epistola 30, 7 : CSEL 54, 246.
[250] Id., Epistola 133, 13 : CSEL 56, 260.
[251] Id., Epistola 107, 9.12 : CSEL 55, 300.302
[252] Id., Epistola 52, 7 : CSEL 54, 426.
[253] Jean-Paul II, Lett. Novo millennio ineunte (6 janvier 2001), n. 31 : AAS 83 (2001), pp. 287-288.
[254] Proposition 30 ; cf. Conc. Å#cum. Vat. II, Const. Dogm. Sur la RÃ©vÃ©lation divine Dei Verbum, n. 24.
[255] Saint JÃ©rÃ´me, Commentariorum. in Isaiam, Prol ; PL 24, 17B.
[256] Proposition 21.
[257] Cf. Proposition 23.
[258] Cf. CongrÃ©gation pour le ClergÃ©, *Directoire gÃ©nÃ©ral pour la catÃ©chÃ¨se* (15 aoÃ»t 1997), n. 94 ; Jean-

[257] Cf. Proposition 23.

Paul II, Exhort. apost.*Catechesi tradendae* (16 octobre 1979), n. 27 : *AAS* 71 (1979), p. 1298.

[259] Ibidem, n. 127 ; cf. Jean-Paul II, Exhort. apost. Catechesi tradendae (16 octobre 1979), n. 27 : AAS 71 (1979), p. 1299.

[260] Ibidem, n. 128 : Ench. Vat. 16, n. 936.

[261] Cf. Proposition 33.

[262] Cf. Proposition 45.

[263] Cf. Conc. Å#cum. Vat. II, Const. dogm. sur lâ##Ã#glise Lumen gentium, chap. 5.

[264] Proposition 31.

[265] N. 15 : AAS 96n (2004), pp. 846-847.

[266] N. 26 : AAS 84 (1992), p. 698.

[267] Ibidem.

[268] BenoÃ®t XVI, HomÃ©lie, Messe chrismale 2009 ; Lâ##ORf, 14 avril 2009, p. 4.

[269] Ibidem.

[270] CongrÃ©gation pour lâ##Ã#ducation catholique, *Normes fondamentales pour la formation des diacres*

permanents(22 fÃ©vrier 1998), n. 11 ; *Ench. Vat.*17, n. 174-175 ; *La DC*, n.2181, p.411.

[271] Ibidem, n. 74 : Ench. Vat. 17, n. 263 ; La DC n. 2181, p. 420.

[272] Cf. ibidem, n. 81.a : Ench. Vat. 17, n. 271 : La DC, ibid., p. 421.

[273] Proposition 32.

[274] Jean-Paul II, Exhort. apost. post-synodale Pastores dabo vobis (25 mars 1992), n. 47 : AAS 84 (1992), p. 740-742.

[275] Proposition 24.

[276]BenoÃ®t XVI, *Discours pour la XIe JournÃ©e mondiale de la Vie consacrÃ©e*, 2 fÃ©vrier 2008: *AAS*100 (2008) p. 133, *Lâ##ORf*, 12 fÃ©vrier 2008, p. 7 ; cf. Jean-Paul II, Exhort. apost. post-synodale *Vita consecrata*(25 mars 1996), n. 82 : *AAS*88 (1996), pp. 458-460.

[277]CongrÃ©gation pour les Instituts de Vie ConsacrÃ©e et les SociÃ©tÃ©s de Vie Apostolique, Instruction *Repartir du Christ : un engagement renouvelÃ© de la Vie consacrÃ©e au troisiÃ¨me millÃ©naire*(19 mai 2002), n.24.

[278] Cf. Proposition 24

[279] Saint BenoÃ®t, RÃ¨gle, IV, 21: SC 181, p. 456-458.

[280] BenoÃ®t XVI, Discours aux moines dans lâ##abbaye de Heiligenkreuz (9 septembre 2007), Lâ##ORf, 18 septembre 2007, p. 14.

[281] Cf. Proposition 30.

[282] Jean Paul II, Exhort. apost. post-synodale Christifideles laici (30 dÃ©cembre 1988), n. 17 : AAS 81 (1989), p. 418.

[283] Jean Paul II, Exhort. apost. Familiaris consortio (22 novembre 1981), n. 49 : AAS 74 (1982), p. 104-105.

[284] Cf. Proposition 33.

[285] Cf. Proposition 20.

[286] Cf. Proposition 21.

[287] Mandato in Psalmum 85, 12: CCL 39, 1176.

[288] Cf. Proposition 22.

[289] Origenis Epistola ad Gregorium, 3 : PG 11, 92.

[290] Cf. Proposition 29.

[291] BenoÃ®t XVI, Discours au grand SÃ©minaire pontifical romain (17 fÃ©vrier 2007) : AAS 99 (2007), p. 254, Lâ##ORf, 27 fÃ©vrier 2007, p. 3.

[292] *Plenaria indulgentia* concedatur christifideli qui [illegible] auctoritate

[293] Cf. BenoÃ®t XVI, Exhort. apost. post-synodale Sacramentum caritatis, n. 66 : AAS 99 (2007), pp. 135-136.

[294] BenoÃ®t XVI, Discours aux moines dans lâ##abbaye de Heiligenkreuz (9 septembre 2007), Lâ##ORf, 18 septembre 2007, p. 14.

[295] Cf. BenoÃ®t XVI, Exhort. apost. post-synodale Sacramentum caritatis, n. 9.

[296] Message final, n. 9.

adprobatum, cum veneratione divino eloquio debita et ad modum lectionis spritalis, per dimidiam saltem horam legerit ; si per minus tempus id egerit *indulgentia* erit partialis Â» : PÃ©nitencerie Apostolique, *Enchiridion Indulgentiarum*(16 juillet 1999), Alie concessiones, 30, Â§ 1.

[299] Cf. CatÃ©chisme de lâ##Eglise catholique, 1471-1479.

[300] Paul VI, Const. apost. Indulgentiarum doctrina (1 janvier 1967): AAS 59 (1967), 18-19.

[301] Cf. Epistola 49, 3 : PL 16, 1204.

[302] Cf. CongrÃ©gation pour le Culte Divin et la Discipline des Sacrements, *Directoire sur la piÃ©tÃ© populaire et la liturgie, Principes et orientations* (9 avril 2002), nn. 197-202. *Ench. Vat.* 20, n. 2638-2643.

[303] Cf. Proposition 55.

[304] Cf. Jean-Paul II, Lett. apost. Rosarium Virginis Mariae (16 octobre 2002) : AAS 95 (2003), pp. 5-36.

[305] Proposition 55.

[306] Cf. CongrÃ©gation pour le Culte Divin et la Discipline des Sacrements, *Directoire sur la piÃ©tÃ© populaire et la liturgie, Principes et orientations* (9 avril 2002), n. 207 ; *Ench. Vat.* 20, n. 2656-2657.

[307] Cf. Proposition 51.

[308] BenoÃ®t XVI, HomÃ©lie de la messe dans la VallÃ©e de Josaphat, JÃ©rusalem (12 mai 2009) : AAS 101 (2009), p. 473, Lâ##ORf, 19 mai 2009, p. 12.

[309] Cf. Epistola 108, 14 : CSEL 55, 324-325.

[310] Adversus Haereses, IV, XX, 7 : SC 100, pp. 646-7.

[311] BenoÃ®t XVI, Lett. enc. Spe salvi (30 novembre 2007), n. 31 : AAS, 99 (2007), p. 1010.

[312] BenoÃ®t XVI, Discours aux hommes de culture au CollÃ¨ge des Bernardins de Paris (12 septembre 2008) : AAS 100 (2008), p. 730.

[313] Cf. *In Evangelium secundum Mattheum*17, 7 : *PG*13, 1197B ; *Hom in Lc* 36 : *PL*26,324; Eusebe Jerome : *Translatio Homiliarum Origenis in Lucam,* 36 : *PL*26, 324-325.

[314] Cf. BenoÃ®t XVI, *HomÃ©lie* Ã lâ##occasion de lâ##ouverture de la XIIe AssemblÃ©e gÃ©nÃ©rale ordinaire du Synode des Ã#vÃªques (5 octobre 2008) : *AAS* 100 (2008), p. 757 : *La DC* n. 2411, p. 948.

[315] Proposition 38.

[316] Cf. CongrÃ©gation pour les instituts de vie consacrÃ©e et les sociÃ©tÃ©s de vie apostolique, *Repartir du Christ : un engagement renouvelÃ© de la Vie ConsacrÃ©e pour le 3Ã¨me millÃ©naire,*n. 36 : *Ench. Vat.* 21, n. 488-491.

[317] Proposition 30.

[318] Cf. Proposition 38.

[319] Cf. Proposition 49.

[320] Cf. Jean-Paul II, Lett. enc. *Redemptoris missio*(7 dÃ©cembre 1990) : *AAS* 83 (1991), pp. 149-340 ; et Id., Lett. apost. *Novo millennio ineunte*(6 janvier 2001), n. 40 : *AAS*93 (2001), pp. 294-295.

[321] Proposition 38.

[322] Cf. BenoÃ®t XVI, *HomÃ©lie* Ã lâ##occasion de lâ##ouverture de la XIIe AssemblÃ©e gÃ©nÃ©rale ordinaire du Synode des Ã#vÃªques (5 octobre 2008) : *AAS* 100 (2008), pp. 753-757 ; *Lâ##ORf,*7 octobre 2008, pp. 1 et 9.

[323] Proposition 38.
[324] Message final, n. 12.
[325] Paul VI, Exhort. apost. Evangelii nuntiandi (8 dÃ©cembre 1975), n. 22: AAS 68 (1976), p. 20.
[326] Cf. Conc. Å#cum. Vat. II, DÃ©claration sur la libertÃ© religieuse Dignitatis humanae, nn. 2.7.
[327] Cf. Proposition 39.
[328] Cf. BenoÃ®t XVI, Message pour la JournÃ©e Mondiale de la Paix 2009 ; Lâ##ORf, 16 dÃ©cembre 2008, pp. 3-4.
[329] Exhort. apost. Evangelii nuntiandi (8 dÃ©cembre 1975), n. 19 : AAS 68 (1976), p. 18.
[330] Cf. Proposition 39.
[331] Jean XXIII, Lett. enc. Pacem in terris (11 avril 1963), n. 1 : AAS 55 (1963), p. 259.
[332] Cf. Jean-Paul II, Lett. enc. *Centesimus annus*(1er mai 1991), n. 47 : *AAS*83 (1991), pp. 851-852 ; Id., *Discours*

Ã lâ##AssemblÃ©e gÃ©nÃ©rale des Nations Unies(2 octobre 1979), n. 13 : *AAS* 71 (1979), pp. 1152-1153.

[333] Cf. AbrÃ©gÃ© de la doctrine sociale de lâ##Ã#glise, nn. 152-159.

[334] Cf. BenoÃ®t XVI, Message pour la cÃ©lÃ©bration de la JournÃ©e mondiale de la Paix 2007 : ORf 19-26 dÃ©cembre 2006, p. 3.

[335] Cf. Proposition 8.

[336] BenoÃ®t XVI, *HomÃ©lie*Ã lâ##occasion de la clÃ´ture de la Semaine de priÃ¨re pour lâ##unitÃ© des chrÃ©tiens Ã Saint-Paul-hors-les-Murs (25 janvier 2009) : *Lâ##ORf,* 27 janvier 2009, p. 24.

[337] BenoÃ®t XVI, *HomÃ©lie*Ã lâ##occasion de la clÃ´ture de la XIIe AssemblÃ©e gÃ©nÃ©rale ordinaire du Synode des Ã#vÃªques (26 octobre 2008) : *AAS*100 (2008), p. 779 ; *Lâ##ORf*, 28 octobre 2008, p. 3.

[339] BenoÃ®t XVI, Lett. enc. Deux caritas est (25 dÃ©cembre 2005), n. 28 : AAS 98 (2006), p. 240.

[340] De doctrina christiana, I, XXXVI, 40 : PL 34, 34.

[341] Cf. BenoÃ®t XVI, Message pour la XXIe JournÃ©e Mondiale de la Jeunesse 2006: AAS 98 (2006), p. 286 ; La DC n. 2355, pp. 307-309.

[342] La Chesopition 8

[343] Cf. Proposition 38.

[344] BenoÃ®t XVI, HomÃ©lie pour la Chesopition 34 du Pontificat (24 avril 2005) : AAS 97 (2005), p. 711 ; La DC n. 2337, p. 449.

[345] Cf. Proposition 38.

[346] BenoÃ®t XVI, HomÃ©lie à la##occasion de la XVIIe JournÃ©e Mondiale des Malades, 11 février 2009) : La##ORf, 10 fÃ©vrier 2009, p. 4.

[347] Cf. Proposition 25.

[348] BenoÃ®t XVI, HomÃ©lie (25 septembre 2005) : AAS 98 (2006), p. 237 ; La##ORf, 6 janvier 2006, p. 2.

[349] Cf. BenoÃ®t XVI, Lett. enc. Deux caritas est (25 dÃ©cembre 2005), n. 25.

[350] Proposition 11.

[351] Cf. Proposition 44.

[352] Proposition 54.

[353] Cf. Proposition 40.

[354] Jean-Paul II, Discours à la##UNESCO (2 juin 1980), n. 6 : AAS 72 (1980), p. 735 ; La DC, n. 1803, p. 644.

[355] Cf. Proposition 41.

[356] Cf. Proposition 33.

[357] Cf. Jean-Paul II, Lett. enc. Fides et ratio (14 septembre 1998), n. 89 : AAS 91 (1999), pp. 67-68.

[358] Cf. Lineamenta n. 23.

[359] Cf. Proposition 40.

[360] Cf. Concil. Oecum. Vat. II, DÉcret sur les moyens de communication sociale, n. 4 ; Pontifical Conseil

pour les Communications Sociales, Instr. pastorale *Communio et progressio* sur les moyens de communication sociale publiÃ©e selon les dispositions du Concile Å#cumÃ©nique Vatican II (23 mai 1971) : *AAS* 63 (1971), pp. 593-656 ; Jean-Paul II, Lett. apost. *Le dÃ©veloppement rapide des technologies dans le domaine des* mÃ©dias (24 janvier 2005) : *AAS* 97 (2005), pp. 265-274 ; *La DC*, n. 2333, pp. 315-320 ; Conseil Pontifical pour les Communications Sociales, Instr. pastorale sur les communications sociales pour le 20e anniversaire de â##*Communio et progressio*â## *Aetatis novae* (22 fÃ©vrier 1992) : *AAS* 84 (1992), pp. 447-468 ; idem, *Lâ##Ã#glise en internet* (22 fÃ©vrier 2002) : *Ench. Vat.* 66-95 ; idem, *Ã#tique en internet* (22 fÃ©vrier 2002) : *Ench. Vat.* 21, n. 96-127.

[361] Cf. *Message final,*n. 11 ; BenoÃ®t XVI, *Message pour la XLIIIe JournÃ©e mondiale des Communications sociales* 2009 ; *La DC*, n. 2418, pp. 168-170.

[362] Cf. Proposition 44.

[363] Jean-Paul II, Message pour la XXXVIe JournÃ©e mondiale des Communications sociales 2002, n. 6 ; La DC, n. 2265, p. 203.

[364] Cf. Paul VI, Exhort. apost. Evangelii nuntiandi (8 dÃ©cembre 1975), n. 20 : AAS 68 (1976), pp. 18-19.

[365] Cf. BenoÃ®t XVI, Exhort. apost. post-synodale Sacramentum caritatis (22 fÃ©vrier 2007), n. 78 : AAS 99 (2007), p. 165.

[366] Cf. Proposition 48.

[367] Commission Biblique Pontificale, Lâ##interprÃ©tation de la Bible dans lâ##Ã#glise (15 avril 1993), IV, B ; p. 107.

[368] Cf. Conc. Å#cum. Vat. II, DÃ©cret sur lâ##activitÃ© missionnaire de lâ##Ã#glise *Ad gentes*, n. 22 ; Commission

[367] Commission Biblique Pontificale, Lâ##interprÃ©tation de la Bible dans lâ##Ã#glise (15 avril 1993), IV, B ; p. 107.

Biblique Pontificale, *Lâ##interprÃ©tation de la Bible dans lâ##Ã#glise* (15 avril 1993), IV, B.

[369] Jean-Paul II, Discours aux Ã#vÃªques du Kenya (Nairobi, 7 mai 1980), n. 6 : AAS 72 (1980), p. 497 ; La DC, n. 1787, p. 534.

[370] Cf. XIIe AssemblÃ©e GÃ©nÃ©rale Ordinaire du Synode des Ã#vÃªques, Instrumentum laboris n. 56.

[371] Commission Biblique Pontificale, Lâ##interprÃ©tation de la Bible dans lâ##Ã#glise (15 avril 1993), IV, B ; p. 107-108.

[372] Conc. Å#cum. Vat. II, Const. dogm. sur la RÃ©vÃ©lation divine Dei Verbum, n. 22.

[373] Cf. Proposition 42.

[374] Cf. Proposition 43.

[375] BenoÃ®t XVI, *MÃ©ditation Ã lâ##occasion de lâ##ouverture du Synode des Ã#vÃªques*(6 octobre 2008) : *ASS*100 (2008), 758-760, *Lâ##ORf,*14 octobre 2008, p. 12.

[376] Parmi les nombreuses interventions de diverses natures, on rappelle : Jean-Paul II, Lett. enc. *Dominum et vivificatem* (18 mai 1986) : *AAS* 78 (1986), pp. 809-900 ; Id. Lett. enc. *Redemptoris missio* (7 dÃ©cembre 1990) : *AAS* 83 (1991), pp. 249-340 ; Id., *Discours* et *HomÃ©lies* Ã Assise Ã lâ##occasion de la JournÃ©e de priÃ¨re pour la paix du 26 octobre 1986 ; *La DC* n. 1929, pp. 1065-1083 et en janvier 2002 en Ã©cho aux Ã©vÃ©nements du 11 septembre 2001 : *La DC* n. 2255, pp. 837.839-840; CongrÃ©gation pour la Doctrine de la Foi, DÃ©claration sur lâ##unicitÃ© et lâ##universalitÃ© salvifique de JÃ©sus Christ et de lâ##Ã#glise *Dominus Iesus* (6 aoÃ»t 2000) : *AAS* 92 (2000), pp. 742-765.

[377] Conc. Å#cum. Vat. II, DÃ©claration sur les relations de lâ##Ã#glise avec les religions non-chrÃ©tiennes Nostra aetate, n. 3.

[378] Cf. BenoÃ®t XVI, *Discours aux Ambassadeurs des Pays Ã majoritÃ© musulmane accrÃ©ditÃ©s auprÃ¨s du Saint-SiÃ¨ge et Ã quelques reprÃ©sentants de la communautÃ© musulmane en Italie* (25 septembre 2006) : *AAS* 98 (2006), pp. 704-706 ; *La DC* n. 2366, pp. 884-885.

[379] Cf. Proposition 53.

[380] Cf. Proposition 50.

[381] Ibidem.

[382] Jean-Paul II, *Discours lors de la rencontre avec les jeunes musulmans Ã Casablanca au Maroc* (19 aoÃ»t 1985), n. 5 : *AAS* 7 (1986), p. 99 ; *La DC*, n. 1903, p. 943.

Â© Copyright 2010 - Libreria Editrice Vaticana