第二十二课

诸法等性本基法界中，自现圆满三身游舞力，

离障本来怙主龙钦巴，祈请无垢光尊常护我。

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心！

现在我们继续宣讲全知无垢光尊者所造的《大圆满心性休息大车疏》，大车疏呢分了十三个内容哦如今呢正在宣讲这个哦第三个内容，第三个内容呢包含在这个生起出离心的可以说殊胜窍决当中，那么也就是说呢我闪必须要对整个轮回生起一个可以说清晰的了知、了知之后呢才可以引导我们所心呢从轮回当中可以说是出去，否则的话如果就是说这个认为轮回还有哪个地方是安乐的话我们不愿意从认轮回当中或者说解脱的这个意乐是发不起来的所以说呢当我们知道所有的轮回不一例外全部都是可以说是周而复始、全部都是痛苦的本性的时候呢就绝对不愿意在呆在轮回当中了，所以说这样一种这个哦这样一种了知呢必须要广大细微，这样一种觉受呢可以说在内心当中必须要生起来，那么不生起来这样一种觉受呢我们可以说是一方面追求世间法一方面追求佛法的话，就像华智仁波切所讲的就像这个两尖针缝纫根本没办法真正的这个可以说是缝衣服一样，所以说呢一方面我们在一个念头在追求世间法一个念头追求可以说出世间法最后呢是绝对出世间法是成就不了的，从这个方面呢可以说宣讲了轮回的痛苦。那么现在呢正在宣讲可以说是通过八时俱哦开始引发所有轮回现相的道理，现在也在宣讲对于这样一种三自性、对于三自性如果了悟的话那么就说是获得解脱，如果是没有了悟呢就获得迷乱的这样一种观点，那么就说是三种自性当中实际上呢我们以前遍计所执自性呢是完全一种这个不存在的，在世俗谛当中都没有的法呢就称为遍计所执性，那么这个依他起性呢是在世俗当中暂时存在的，那么做为圆成实性呢在是真是胜义当中如是、如是哦就说是这个安住的就在辩中辩论当中呢对于这个三自性呢这个分位呢作了殊胜的宣讲，那么如今呢可以说遍计所执性和依他心呢已经讲完了。今天开始讲这个圆成实性，圆成实也分为无变圆成实和无倒圆成实两种，那么可以说圆成实的自性呢哦可以说是这个也分为两种，一个是无变的圆成实一个是无倒圆成实，那么我们也讲了这个遍计呢是普遍妄计的意思，依他起呢是依他而起，依他缘而起这个方面就要他的##？3：34那么如果解释圆成实这个三个字的意思的话，圆呢实际上就是指圆满、成呢就是指成就、实呢就是指真实的意思，圆成实呢就是圆满成就真实，那么就说圆满成就真实呢从这个无变圆成实的角度来讲也是圆满成就真实的这个自性，从悟道圆成实来讲呢也说是一种正道吧，可以说是现前无变圆成实的这样一种殊胜本体，所以说这个圆成实呢有圆满成就哦真实和这个圆满成就和真实三个方面的，他就对应了其他的不圆满啊或者说是这个非成就和这个虚假等等，这个方面呢都可以一个一个对照，所以说呢圆成实可以说是这个哦对我们来讲呢应该是一个所知所证的一个本体，那么在这个圆成实当中呢分了两类，一个是无变圆成实一个是无倒圆成实，无变圆成实呢实际上就是一切万法的本体、一切万法不变哦大无为法的空性或者他的哦光明藏，还有无倒圆成实呢主要是他正道方面宣讲，无倒圆成实呢他的本体呢是一个有为法的一个本体，是一种有为法的本体但是这样一种类型的无倒圆成实他可以相应出世间道，可以相应解脱道的缘故呢哦也安立成无倒圆成实，实际上呢这个无倒圆成实在其他的这些这些##？3：46师的论点的当中讲无倒圆成实和清净依他起呢有的时候就是一个意思，实际上就是说他本身呢没办法安立成圆成实，但是他可以相合这个无变圆成实的本体的缘故呢也安立成这个无倒圆成实这个名称，真正的圆成实应该安立成无变圆成实，其中一无变圆成实是批无论迷乱或未迷乱时，自性清净法性本来具有的空性，前后无别而存在即本性实相，那么所谓的无变圆成实呢就是诸法真如，从能净所净的来讲的话就是所净哦我们所证悟所了达的这样本体，他自己呢就说是一种无为法那么不管是迷乱的时候也好还是没有迷乱的时候也好，他的自性本来清净本来具备了这样一种空性，那么本来具备的这样一种空性呢前后无别而存在的，这个前后如何理解呢前呢可以理解成凡夫位或者说这个暂时的学道位，后呢可以理解成这个佛位，也就是说呢在凡夫位的时候安立成这个不清净的自性，那么在菩萨位的时候不净净的自性哦不净净呢就是说也不是完全的不净也不是完全的清净不净净，那么就是说佛位的时候呢完全是大清净，那不管是不清净不净净还是说大清净三个位置当中呢这样一种无变圆成实他自己根本没有哦可以说是没有转变过的，无变呢就说是根本没有变化过就是指他的这个大无为法本体、他的这个特点。那本性实相，那么这个本性实相呢也可以说什么地方理解，在此处呢主要是相合于空性呢哦这个角度来讲的，那么实际上在讲这个他空哦尤其在讲《宝性论》这些方面的时候呢也安立如来藏就是圆成实是##？5：24本体，就是无变圆成实，如来藏就是圆成实的本体，所以说呢从空性这个侧面讲实际上呢很多地方讲如来藏也叫空性、空性也是如来藏，因为从最究竟的侧面来讲空性和大光明无二无别没办法分离的缘故呢，所以说呢如果在讲究竟无边缘的时候这个空性也可以指大光明，哦这个大光明也可以指大空性，所以说这个就是在任何时位根本不变化的这个哦无变圆成实的空性等等，以此而言空性也安立为三种自空、他空、自他空那么以此就是指如果按照他的空性这个侧面来观察的时候呢也可以分为这个三种，三种空当中呢有自空、他空、自他空那么这个是首先例出名称的，那么下面还要对三种空性分别广释，自空又分为离自相自本体空与遍计自本体空二种，那么就说如果从空性当中的自空呢观察的时候呢他分两类，第一个是离开自相、离开自相呢自本体一切万法的本体没有一个不是空性的缘故呢哦就叫做自哦就说是离自相本体空。遍计自本体空呢就一切遍计法呢实际上根本不存在的，哦离相自本体空指无而显现如水月那么就是所谓的离相自本体空呢无而显现如水月，就是说一切的万法虽然有显现但是他量一种无而显现的，是正在显现的同时是空性的，或者说在空性当中呢积累缘起而显现的所以说就像水月一样，水月呢不能说他没有显现但是这个水月的显正在被我们了知、哦正在被我们缘取的时候他的这个可以说是内外中、上中下呢都找不到一个真实月亮的本体，明明晃晃的出现的时候呢他的本体空的，本体空的当下呢也有这样水月的显现，所以说一切离相本体空呢就是指一切万法无而显现犹如水月一样。遍计自本体空是指虽无自他分类却不舍任蕴之成之法，那么遍计自本体空意思就是说呢哦在这个法上面呢或者说一切万法的本体呢没有自也没有他，那么就说自哦自己这部分就他哦就其他部分的分类呢哦虽然是没有的但是在没有的同时呢哦不舍任蕴之称之法，不舍任蕴之成之法的话就说哦下面广释这个遍计自他哦这个可以说在宣讲他的广释的时候和谁家地方好像有点哦稍微不同的地方，那么就说是哦下面讲这个遍计的时候呢主要是讲一切的名称呢语言、文字这类叫做遍计，遍计他本体空的缘故呢就叫做遍计之本体空，那么这个地方讲的话这个法上面呢没有自、他的分类，在没有自他这个一切自他分类在这个不存在空性的同时呢不舍任蕴之称之法，那么就是说不舍任蕴之称的法的话我们就是这个哦在这个定义这个可以说是定义之称这个法的时候呢我们应该知道，那么有的时候呢这个任蕴之称的法是就是指如来藏本性而言的，如果是指如来藏本性而言的话那么就在如来藏的本体哦任蕴之称显现的时候不舍的时候呢在如来藏上面自己的本体他的本体都不存在，所以说呢这个叫做哦没有自他分类的同时不舍任蕴之称显现，那么就是说执照下面的解释的时候也可以这样了知的，那么还有呢下面在广释的时候主要是解释成这样一种这个他说名称啊、文字啊这个方面呢就是哦解释成这样一种这个遍计，所以说呢这个不舍任蕴之称的法呢如果讲高的时候就讲如来藏哦大无为法的本体了，那么如果讲低一点就是他就是讲世俗当中的这个可以说哦名称呢或者说能够起作用这些任蕴之称显现通过众生的业力显现这些法都称之为任蕴之称的法，所以说呢哦我们可以说对照前后我们可以知道哦这个地方的含义，这个方面就大概介绍这个自空，他空分不具他空与计名他空，那么他空呢分两类，不具有他法的他空和这个异名就一个法他起很多名字，哦比如说我们自己呢在这个可以说小时候呢有一个乳名然后呢就说是这个然后后面一个学名，后面呢就是有一个哦就说当居士的时候有一个法名就是出家的时候有一个名字，最后到藏地有一个藏名，实际上就说这么多名称当中呢都没有办法触及到他这个我们自己的自相，这些名称都、哦都是##？9：32而已，那么这些异名呢触及不到我们的本体这个叫做异名他空，也就是说呢他空就说一个法上面不存在其他一个法叫他空，那么下面还有广释的，现在呢只是一个略说。第三类自他空，自他空呢也他两种，即哦即具二差别空、身意哦自相空，那么具有这个两种差别的空和这个胜义自相空，下面还要解释，此心哦下面就开始讲这个哦自空了。

下面开始讲这个自空了，此心之法性光明如来藏等自性无有一切过患具足功德之相，从本体清净分而言，超越功过破立。那么就是讲那个如来藏的本体，这个法性我们自己的这个此心的法性呢，就是光明如来藏。光明自在如来藏它的自性呢，是没有一切过患的，它在自己的本体上面的，完全是一个纯净的大善法的本体。

有的时候我们所说是，所谓的一种在缠如来藏啊，或者就是说有一种如来藏被染污的这个过程呢。实际上呢就是说不是说它，真正的如来藏能够被染污，而是说呢像虚空和云彩，相互混合在一起的这样一种本体一样。本来如来藏的本体呢，恒时没有办法被染污的，如果它能够被染污后面又清净的话，这说明它肯定不是一个大无为法。如果它是一个大无为法的话，就说明它的本体是从来不可能被染污的。那么所以说呢从如来藏它的本体，在缠也好出缠也好，这个方面都没有办法安立它有一种过患的。所以说如来藏的本体是，无有一切过患的具足功德。那么具足这样一种本体法身的功德，还有这些三十二相，八十随行好等等，这些方面的这个身治（11：12）的功德呢，都是具备的。

这个方面就是讲它，如来藏本体呢，是远离一切过患，具足一切功德相的。而这样一种这个法是不是本体空了呢？下面就讲从本体清净分而言，超越功过破立。那么也就是说呢，这个如来藏虽然它自性上面是大无为法，恒常不变的这样一种功德相都具备。而就是说这样一种好像是，认为是一个恒常不变，但是呢从它的本体清净分，从它的空分这个角度来讲的时候呢，超越功过破立。那么就是说，如果要从本体的空性，清净分去衡量来如来藏的时候呢，我们说这个如来藏呢，就说是超过功过。功呢，指的是功德。过，就是指的过患。破呢，就是驳斥它的客尘。立呢，就是安立它的本体。

那么我们能不能在如来藏上面安立，它具备功德，没有过患，或者说这些破立呢？实际上从空分的这个侧面上来讲，是没办法安立的，是超越的。那么为什么前面又说它具备功德，远离过患？那么就说后面又说超过破立呢？实际上这个就是平时讲的，从显现分来讲的话，它自己是具备这样一种功德的。然后从空性分来讲的话呢，它是远离一切这样一种功过破立的。也就是说呢，我们应该这样理解，所谓的超过功过破立，是超越谁的功过破立？只是超越我们凡夫的分别心，认为如来藏它具备什么功德，它没有过患，它应该破除什么？它应该安立什么？如果说通过我们的分别心对如来藏去衡量，去安立的话，这个如来藏就落到一种戏论当中。那么就是说超越了凡夫的一种功过破立之后呢，这个如来藏从本体清净来讲，它就是远离了功过破立的。所以说这两个法呢，根本没有丝毫矛盾之处的，也就是说有些时候我们认为，这个如来藏的本体呢，是不能够破的。有的时候认为呢，如来藏的本体是可以破的。

那么到底这个如来藏的本体，能破还是不能破呢？我们就是说必须要分两个方面来进行观察。就是说我们对这个如来藏能破不能破，这个如来藏的本体如何定义，又放在哪个层次上面讲呢？那么如果说把这个如来藏的定义，放在凡夫人的心目当中，也就是说这个如来藏的本体出现在，我们这个凡夫人的分别念面前的时候，那我们就可以缘这个如来藏说，它不是恒常的，它不是断灭的，它不是有无事非的，它不是这样一种可以说是完全不空的法。因为就是说凡夫人面前呢，这些“有”就落足到戏论当中的“有”；“无”就落足到戏论当中的“无”。所以就是说是非啊，全部落到就是戏论当中的有无事非。所以说在凡夫人面前，如来藏是离开有无是非的，这个如来藏绝对是大空性的。这个是大空性呢，主要是破除我们凡夫内心当中，对如来藏的一种客尘的认识，一种分别念的认知。所以说从这个角度来讲，如来藏绝对要破，如来要破如来藏，如来藏本体是空性的。从这个侧面来讲的时候完全都知道的。

因为我们在讲《般若心经》，在讲《金刚经》的时候也好，在讲这个中观的时候也好，都再再提过，那么所谓的空性，它主要的功用是什么呢？就是破我执，就是破除一切实执。所以说我们对一切万法的实执，你对这个五蕴的实执有就破掉你这个实执，你对涅槃的法有实执破掉这个实执。正因对如来藏的本体有实执，就破掉你的实执。所以说所谓的实执是什么？所谓的戏论是什么？所谓的实执和戏论就是有无事非，认为它有的、没有的，是或者非，或者说是常的无常的，这一方面都是落到戏论法当中。

所以说呢从这个侧面来讲，必须要彻底打破，彻底打破之后呢，我们对如来藏大空性的本体，这个侧面就可以完全显露出来。因为以前呢我们对这个如来藏的本体，到底怎么样离戏的？怎么样空性的方面存有很深的怀疑。但是呢就是通过，益西（14：52）堪布呢讲这个中观呢，讲一些如来藏的本体的时候，也做了殊胜的观察。因为就是说可以说是观察的时候呢，如来藏是离戏的。那么如来藏是离戏的时候，必须要知道戏论是什么？戏论就是有、无、是、非。那么当我们把有、无、事、非的戏论打破之后呢？这个如来藏不是离戏的空那是什么？那么我们就没办法安立一个如来藏，所以说恒常不变的有。因为我们说如来藏恒常不变的有，是绝对落入戏论当中。仅仅说我们只有把戏论打破，戏论就是有无事非，当这个如来藏离戏之后呢，它就应该是空性的本体。

因为我们认为如来藏不空的，就是我们强加在如来藏上面的一种认知，或一种戏论。当我们把这个对如来藏强加上去之后，这个有无事非的戏论打破之后，它的本来清净，本来空性的大本体，就显现出来了。那么在显现这个大本体的同时，因为离戏的缘故呢，它又是一种，可以说是一种恒常不变的。又是一种大无为法的体现，二者完全没有丝毫矛盾之处。，所以说这个就是，传承上师一代一代传承下来讲解下来的。对于二转空性和三转如来藏，互相毫不矛盾的非常圆融的一个说法。

所以就我们就必须要对这个问题呢，详加观察。否则的话，就认为有的时候讲的，如来藏恒常不空。有的时候，又说如来藏是空的。到底是能不能破如来藏？所以说呢我们前面分两个层次，从自己分别念面前的如来藏，上面来讲必须要打破，必须要知道是离戏的，必须要知道是大空性的。那么从另外侧面来讲的话，那么如果说是佛，他的智慧面前所圆满的显现的，满分的这个侧面来讲的话根本破不了的。我们的分别念去破一个佛的智慧，谁敢这样讲，谁能够不通过我们的分别念去破除佛的智慧呢。所以说这个如来藏是出现在佛的智相当中，已经完全显现了这样一种，离开一些客尘，离开一些垢染的如来藏本体的时候，在这个位置上是绝对不能够破的，绝对破不了的，所以说也没有必要破的。从这个方面讲的时候我们就知道，佛面前的如来藏绝对是恒常不变的，大乐等等的这种自性。

那么在我们面前的如来藏绝对是本体空的，因为我们执着有无是非的戏论里面的缘故。不把它决择为离戏，就根本显现不了如来藏的部发，乃至于满分的这个本体的。所以说到底如来藏的这样一种本体能不能破？破的这个问题呢，我们必须要从这两个方面进行观察，所以说从本体戏论分而言，超过功过破立。那么在超离功过破立的同时呢，不影响它自性取爱（17：13）而远离过患的一切功德之上的本体的。所以说我们就知道大空性的，大光明如是圆融外。

下面就讲其它的法，讲这个法的意思就是什么呢？如来藏的本体也是自空的。还是自空，所以说呢我们就不能说，如来藏的本体不是自空的。从上面远离功过破立这个侧面来讲，它是自空的法。因为此处在讲自空的缘故，所以说我们就知道，可以说是如来藏的本体也是自空的。所显现的白红等各种迷现垢法以及此等分别念八识聚本性无也无（17：44），所以本体也是空性，诸如柱子、瓶子以差别而言，也是空性，并具有过患分。但是从本体清净而言，也是超越功过破立的。

那么这个时候决择了如来藏的本体的之后呢，再开始决择在我们凡夫人面前，通过习气显现了这些白红等等各种迷现，那么这些白红等各种迷现，观待如来藏的这个大空性、大本体、大光明的侧面来讲啊，它就是属于一种迷信的垢法的。

那么迷信的垢法呢，就是指它的显现这一部分，就是说白红的柱子、杯子，等等这一类的器世界的法，以及此等分别念，八识聚这个就是指心法，那么就是一切色法和心法，可以包含一切的所知。所以说就是说决择完，首先说白红等各种迷现的垢法，还有呢就是属于分别念的，属于无明本体的的八种识聚。八识聚呢，就是指从眼识乃至于阿赖耶识之间的，这个叫八识聚八种行为。八识聚主的可以说是一切的心法，本性呢都是无有的，那么所以说它的本体也是空性的，这一切显现的法是在我们面前暂时显现的，但是它的本体的缘起也是完全空性的。诸如柱子、瓶子差别而言，也是空性并具有过患分，这个方面虽然它们柱子和瓶子，可以说是从本体来讲也是空性的，但是显现在这个众生面前，显现在轮回当中的时候呢，它的本体是怎么样的呢？它是具有过患的分的，它是一种过患分。我们又说这个柱子、瓶子，怎么可以安立成过患分呢？它本来是一个无记法，为什么是过患分呢？我们就应该知道从每一个众生相续当中，不清净的习气显现出来这个侧面来讲的话，不符合于法界的自相。所以说它安立成戏论啊，安立成过患啊，这方面都是从内心当中不清净的习气，显现在外面当中的缘故，都叫做过患分，都叫做迷乱的显现。从本体清净而言呢，也是超越功过破立，那么这个具有过患，轮回世俗当中具有过患的这一部分瓶子、柱子呢，如果从本体清净的侧面来讲，它还是超越功过破立的。我们认为它有很多的过患，怎么怎么样的，实际意义上呢，就说是从它的本体空性来讲，也没有一个过患可得的，从本体清净的角度来讲

从本体清净的角度来讲也没有什么可以破啊，可以说是把它破掉之后安立它的空性，这些都是没有的，那么这个方面讲到了轮回一切迷乱之法，那么下面再讲这样一种道，一切道位，道位就是小乘的五道还有大乘五道，这方面讲这个道位是怎么样决择的？

诸道亦是自本体空，并具有过患功德之分，从本体清净而言远离功过；

那么一切的道呢，比如说按照从菩萨的一地到十地的道而言，那么从一地到十地的道呢，它的本体绝对也是本体空性的，那么这样一种本体空性的道呢，具有功德分和过患分，那么也就是说功德和过患夹杂而有的，那么为什么是功德过患夹杂而有的呢？从它证悟法界实相的侧面来讲的话，它是具备这样功德而且显现的很多神通神变来度化众生的不可思议的事业，这个方面就是道位显现的功德。

那么从过患分如何理解呢？相续当中还有这些残存的烦恼障，不管是俱生的烦恼障俱生的所知障，还是八地以后呢相续当中的烦恼障的习气啊，或者就是说所知障这一部分的微细的侧面，乃至于金刚喻定他都还有需要对治的，需要战胜超越的这样一种微细二障习气，所以从这个侧面来讲是具备过患的，这个就是诸道的本体，诸道的本性就是具有功德过患之分，但是从本体清净而言，也是远离功过的，全部都是无有任何差别，从如来藏乃至道位都是如此的。

究竟清净时一切过患习气荡然无存，因为已现前了如来藏所有的功德故而不空，从本体清净方面而言超离功过破立。

这个方面又讲了一次如来藏，和前面是不是有重复的过失呢？实际上没有重复的过失，前面这个从本体清净来讲的，从本体清净就是从每一个众生迷不迷悟不悟 反正不管，这些方面从它的基，就是我们基道果当中的基来观察的时候，他的本性是超越功过破立的，那么后面这个讲得很清楚了，究竟清净时一切过患习气荡然无存，不单单是本体清净的，就连如来藏上面暂时的客尘这些垢染过患习气完全地通过修道的力量彻底净除的时候就完全显露了如来藏的圆满分，这个时候现前如来藏所有功德的缘故，如来藏不空，从它具有很多功德的侧面来讲它不是空性的，它是不空如来藏，从本体清净方面而言，也是超越了功过破立的，所以虽然在成佛的时候，如来藏满分显现，但是满分显现的同时他自己的本体完全也是超离了功过破立，也是一种大空性的本体，所以说这一段实际上是从讲的基位，基位的时候讲如来藏可以说它本体，还有道位的时候，道位的时候有两种，一个是众生面前显现的白虹等迷乱的显现法和内心当中的分别念的八十俱，这个方面就是讲战胜道位它需要遣除的过患方面，然后道位当中有一个修道的侧面从五道十地侧面讲，它也是本体空，然后道位圆满之后，就讲究竟的如来藏，究竟如来藏就是说一切习气远离之后，它的功德圆满显现出来，它也是本体空的，所以说从基道果哪个方面讲都是自性空的本体。

总而言之，自空是指任何法之自性无实有，

总而言之，我们怎么样了解自空呢？自空的定义怎么样？自空是指任何法的自性无实有，不管是你基位的如来藏，基位如来藏它的本体也是无实有的，道位的迷乱显现和清净显现也是本性无实有的，果位如来藏本体也是自性无实有的，所以说要抉择自空必须要符合这一条，我们要觉得自空的时候，那么不管我们内心当中去执着什么法，去认知什么法，反正一切万法它的自性绝对本体空，绝对是无有实有的，这个就是自空。

若分类则有离相自本体空与遍计自本体空两种。

这个方面就开始作广释，

离相自本体空是指：无有任何相状，如兔角，于迷乱者前显现却是本性或实际无有，如水月般的空性。

首先离相之本体空，就一切万法离开一切相状犹如兔角一样。从空分的侧面来讲，一切万法都犹如兔角，都犹如兔角根本不存在的，但是从现分从空性当中可以积聚各种因缘的侧面来讲的话，迷乱者面前它就可以显现这样一种迷乱的这样一种一切的有情界和器世界，因为前面我们讲虽然本体空是这样的，但是本体空没证悟的话相续当中还有显现万法的习气的，显现万法的因缘就是内心当中的习气，乃至于我们内心当中的习气没有消亡之前因缘就会具备，因缘具备之后就会在我面前本来空性当中就显现一切迷乱万法，所以说这个就是在迷乱者面前可以显现，虽然显现确实本性或者说实际根本不存在的，犹如水月一般的空性，这个就是平时我们讲暂时相好庄严的安立。

遍计自本体空是指：所命名的名称、词句、文字都仅是以心安立的，无有外境自相。

所谓的遍计之本体空，我们说这个怎么样安立呢？就是主要把主要的核心放在遍计上面，这个方面就讲什么是遍计？就知道什么是遍计之本体空了？这个方面遍计就是指所命名的名称，我们现在自己的法名也好俗名也好，或者就是说词句或者说是一切的文字，这些方面都是心安立的，没有外境自相的缘故称之为遍计。那么这些遍计的法自性自己的本体空这个叫这个叫遍计之本体空。

例如，为孩童取名“狮子” 时，其名为狮子，意为具有鬃毛的动物，但此名义在孩童的身上何处也不存在。

打比喻讲什么是真正的遍计呢？比如说安立的名称，对于一个刚生下来的孩童取名叫狮子的时候，他的名称最后叫狮子，但是这个狮子是什么意思呢？真正狮子它的意就是具有鬃毛动物，一种具有鬃毛的动物就称之为狮子，那么我们在小孩子身上能不能找到这个具有鬃毛这样一种动物的各种各样的法相或者定义呢？实际上在何处找不到的，这方面就叫遍计，和前面的名称不一样。

虽然能知的名称不在所知的意义上，但具有能力的一切名称就可能为遍计自本体空 。

能知的名称就是狮子，所知的意义就是可以说是具有鬃毛的这样叫所知的意义。

能知的名称实际上给小孩取的这个名称根本没有他意义，在他身上根本找不到这样的意义，但是对于具有能力的一切名称或者对于能起作用的法进行的一切命名，具有能力的一切名称也可以说是对于能够起作用的这个法进行一切命名，都可以称之为遍计。那么它的自性空叫作遍计自本体空，从这个方面讲的时候反正不管是说一切万法的面前迷乱的显现也是自性空，还有就是能够取名啊词句啊名称这也是遍计自本体空，从这个方面可以如是了知的。

这个以上讲了自空，下面开始讲他空。

他空：是从一法上不存在他法而立名的，

那么什么是他空呢？一个法上面不存在其他的法，一个法上面不存在其他的法称之为他空，他空有很多种分类，像智慧有很多分类，他空也有分类的，从最劣的他空乃至于最究竟的他空都具备这样种法相，都具备这个定义，是什么呢？一个法上面不存在其他的法，那么这个肯定是具备的，比如说最低劣的他空就是比比空，在《楞伽经》当中佛陀讲比比空就是指最低的他空，那么这个房子存在，但房子里面没有其他的人，这个方面就叫作比比空，这个空是最下劣的一种他空了，最下劣的一种空性就叫比比空，那么就是说马上面没有牛啊,这个方面也叫作他空，所以我们就知道一个法上面不存在他法，还有就是说从内道的侧面来讲，入道之后前面就讲这些外道安立的这些他空，究竟的神我，究竟的自性上面不存在其他的客尘法，不存在其他轮回法，一个法上面不具备他法，一个神我的自性上面不具备其他的世俗法，一个自性的上面不具备其他的世俗法，都叫他空，但这个是邪他空，根本没办法获得解脱的。

还有就是真实他空，正确的他空，正确的他空当中也分了暂时的和究竟的他空，比如说小乘，小乘认为的五蕴，这些细相的五蕴上面不具备人我，这个方面就是他空了，因为五蕴的细微的相不能空的，不可能空的，它上面没有粗大的五蕴的相，或者上面没有人我的相，这个叫作典型的他空，还有唯识宗当中的依他起，这个自性是不空的，依他起上面的二取的遍计法是不存在，这个也是非常典型的他空，所以说我们讲，反正一个法上面不具备任何一个法都是他空，然后讲的究竟的时候，如来藏的本体不空，如来藏上面的客尘根本没有，这个也是完全符合他空的定义的，所以说他空有很多内容，还有很多从低层次到高层次的讲法，这个方面讲反正他空就是一个法上面不存在他法而言的，

若分类，则有不具他空与异名他空两种。

不具他空是指太阳上不存在黑暗或者柱子氆氇等物体上无有太阳之一切其他自相法。

首先是不具他空，就是一个法上面不具其他法，打个比喻讲，太阳上面不具备黑暗，这个黑暗的法在太阳上面是没有的，所以说谁是他。。。。。。。

所以说谁是他呢？就说是观待太阳来讲，黑暗就成了他了，黑暗这个他在太阳这个自体的本体上不存在叫作他空，所以说我们说他空当中的他呢就是指不存在的这部分，从他没有的这个部分就叫作他空，就是他法不存在叫他空，所以说有时候我们可以这样定义，自空的话他是可以安立成一种无实有，一种无实有的称之为自空，就是一切万法是空性的意思，这个空呢一切万法是空性，如果在自空当中的话，就是指一切万法是无有实有的，所以说我们知道自空当中的空他可立意成无实有，他空当中的空可以理解成没有、不存在，这个方面就是说他空当中的空就不能够理解成无实有了，它应该理解成根本没有，根本不存在，所以说像这样比如说太阳上面的黑暗根本不存在，如来藏上面的克成根本不存在，所以说从这个方面观察的时候，我们就知道他空当中的空就是指不存在而言的，他空是指观待于自己而讲的，自己比如说如来藏自己的法上面不存在他性的二乘，就是说遍计的克成的二障，从这个角度来讲不存在二障的角度来讲就完全已经成他空了，所以说我们讲这个方面就有这样一种太阳上不存在黑暗的这类他空，或者柱子上面不存在太阳，氆氇上面不存在太阳，这个方面都是安立成他空的，太阳的一切其它的自相法都是一层一层不具他空，所以说从这个角度上可以推知其他很多法都是如此了解的。

还有一种异名他空，异名他空是指对所谓的太阳取名为能明、七马等不同名称，如是一切分摄的种种名称实际上也未触及太阳自相，因此名为异名他空。

异名就是对一个法取很多名称，比如说太阳，也叫太阳，或者说太阳叫能明，或者太阳叫七马等等还有很多很多名字，尤其在诗学当中这个太阳很多很多名称的，但是一切分摄的种种名称有没有触及到太阳的本体呢？触不触及到太阳的自相呢？实际上根本触及不到的，有这个能明的名称也触及不到太阳的本体，七马也触及不到太阳本体，也就是说能明和七马都不能代表太阳本体的，如果能够代表的话，前面我们讲过就是如果这个能明就是太阳的自相，七马就是太阳的自相，那么当我们一说能明的时候每一个相续当中都要出现一个太阳这样一个相出来，或者就是说对于一个太阳，汉文叫太阳，藏文尼玛，还有其它的梵文、英语都有很多很多名称，我们说这些名称都触及不到太阳的自相的，如果能够触及的话，当我们在一个从来没学过汉语的人面前说太阳的时候，他也马上能够知道太阳了，所以说我们就知道这名称没办法触及到太阳的自相上面，所以说这个叫作异名，这个名称在自相上面根本没有，根本不存在，叫异名他空。

下面再讲第三类自他空，自他空是指某一法上自他二者都不存在。

所谓的自他空在一个法上面自己的法也没有，他法也不存在，前面是分别从自空的侧面讲，从他空的侧面讲，自他空是二者和合起来讲一个法上面，自己的法也没有他法也不存在的。

若分类，则有差别遍计空与义自相空两种。

遍计空是指所谓之迷乱轮回的蕴界处等三界一切法自相是空性，因是心安立之名言名称故。

这个方面讲所谓的遍计空是因为一切的轮回迷乱蕴界处的一切法都是空性，因为是心安立的名言，心安立名称的缘故，所以说一切蕴界处的法从究竟来讲都是遍计性，我们就知道遍计性和依他起性或者缘成始性，有的时候从不同的侧面都可以观察的，前面我们讲过轮回当中根本不存在的法叫作遍计性的法，比如说我或者说认为这些万法是实有有真实的内外二取，这都叫遍计性，有一切万法依他而有的缘起的本体就叫作依他起性，但是以前这些堪布也讲过，在这个了义或者在最究竟的观点来讲的时候一切法都是遍计性的，乃至于十地菩萨他的出定慧的功德智慧全是遍计的，为什么？实际意义上根本不存在的，实际上在法上根本没有的，所以从广义的侧面来讲不安立成所谓的依他起了，从广义的侧面来讲就安立成遍计性，因为他不存在而安立为有的缘故，所以我们说十地菩萨他的入定慧的智慧也好，或者出定慧的智慧也好，在法界的如来藏的本体上面具不具备存不存在？实际上观察的时候根本不符合与真正的如来藏的本体，从这个侧面来讲，不符合与究竟法义的全叫遍计性，从这个方面讲的时候，蕴界处这些方面安立成遍计性或者说一切法都是名称名言都可以安立了，为什么说自他空这个法相在上面可以安立呢？我们说蕴界处他自己的本体也是没有的，他上面也没有其他法，所以说蕴界处就叫作自他空，因为自他空是一法上，自他二者都不存在的缘故，所以说蕴界处他自己的本体也没有，它上面也不会具备任何一个法，所以说蕴界处的一切万法都可安立成遍计的自他空。

自相空是指因无有自相故二者皆不存在，如石女儿或阳焰水，这是一种。

也就是自相空它又分两种，首先一种的话，就是无有自相的缘故二者，这二者就是指自他，自他都没有，比如说石女儿，石女儿他没有自相，石女儿没有自相的缘故，他自己的本体没有，那么在他上面也不会存在其他一个法，所以说石女儿远离了自他的缘故，就叫自他空，阳焰水也是这样的，在阳焰水上面根本没有水的自相，它上面也不会有其他法的自相，所以说阳焰水就是自他空。

以及自性虽无实有但显现不灭而明现如清净依他起这两种空性。

这个自两种空性，不是指清净依他起有两种空性的意思，这两种空性是一个总结，前面有一种可以说犹如石女儿阳焰水的这一类自他空，还有犹如清净依他起的自他空，包含起来就是两种自相空，我们在讲解第二种的时候，自性不实有，那么是讲什么自性不实有呢？清净依他起，清净依他起的自相是不是实有呢？自相不实有，但是显现不灭明显的，就说是通过这样一种清净的习气通过清净的缘起可以显现这样一种刹土，或者说相续当中的证道的功德都称之为清净依他起，所以说我们讲清净依他起从一个侧面来讲和无道缘成实它也是一个本体，在麦彭仁波切的《庄严经论》当中有如实抉择。清净依他起符不符合与自他空的这样一种概念呢？肯定符合的，第一个它自己的本体是无自性的，所以说从它自己的本体上面远离了这个自的，那么清净依他起上面就说是二种垢染，你说遍计法的能取所取在清净依他起上根本不存在，所以说他法也远离了，就说是自己的本体是空性的，他上面也远离了其他的两种克成的缘故，所以说也称之为依他，所以说我们就知道有第二种自他空主要是清净依他起上面的第二种自相空，所以说自相空也是包含了这两种。

如是三本体若分则有六空，

这六空的意思就是说自空分了两类，他空分两类，自他空又分两类，所以说三空，三个本体的空实际上可以分六空。

这些也全可包括在本体清净之所说空与离失方式之差别能说空二者中。

这六空包含在一个所全，所全本来清净的空性，这个方面也是不存在的，也是一种远离颜色的空性，还有能全的空性，能全就是说能够宣说空性的这样一种法，实际上能够宣说的空性法也是通过离失的方式而安立的，离失的方式意思就是说他也没有一个自相的，能说的空性和所说的空性，二者都是空性的本体。

因此，应当以如是方式证悟诸法空性。

无垢光尊者教诫我们应该对于自空他空或自他空，从这个方面了知都是离一切戏论的，在这个当中没有一个可以获得的法，没有可以得到的法，即便是在抉择如来藏本体的时候从他自己的本空自空的侧面来讲也是离戏的，所以说虽然安立如来藏他空，他自己的无上法不空，但是我们就说这个是一个概念问题，所谓的无上法不空主要是说他自己的本体或者是在佛面前他绝对是如是具备恒常功德的侧面来讲，他是不空的，那么空是他的克成，克成一空实际上就表示他自己的本体肯定是空性的，这个方面是个关要，就说是如来藏上没有克成的缘故，绝对他自己的本体空，这个是必须要详加思维的，否则我们认为克成空了之后，他没有触及到如来藏本体，为什么就能够把如来藏看成为是空性，但实际上关要就在这个地方，克成一空了之后，如来藏本体绝对空的，因为克成就是戏论，这个戏论离开之后如来藏就离戏了，离戏之后不是本空是什么？所以说从这方面观察的时候，一切都是离戏的空性，不管自空他空自他空都必须要通过离戏的方式来进行抉择。

有些言说“无有”之断空派不知空性之理，与顺世外道的观点相同。

下面讲一些邪空，邪空就是有些言说“没有”的断空派，还认为既然是一切空的话什么都不存在，善也不存在，恶也不存在，就是说修道都不存在，所以说他在名言谛当中根本不取舍这样一种因果等等，这些就叫作无有的断空派，根本不知道什么叫空性，对于前面的自空他空和自他空的这些本体、作用都不知道，所以他们就说一切都不存在。。。。。。

根本不知道什么叫空性。对于前面的自空他空、自他空的这些本体作用都不知道。所以他们就说

一切都不存在，什么都没有。这个完全就落入到顺世外道。所以我们抉择空性的时候，因为有传承上师窍诀的缘故，是绝对不会落到一切都不存在断空当中。如果是自己去研究或者依止其他的邪知识，这个能不能落到断空当中去就非常不好讲，非常不好说。

所以从释伽佛、无垢光尊者、麦彭仁波切、法王如意宝、堪布仁波切等等传下来的空性的正见，像这样我们都能够如是如是地抉择。所以内心当中我们空性的正见全部都是现空无二的。空性当中有显现，显现当下是空性的，这方面的这个正见都是存在的。

有些说此空、此不空之空见派是持相似空性的常见者，与声闻缘觉的观点相同。

有些说此空、此不空，好像就是他空。像这样就是认为有些客尘法是空的，但依他起的自性是绝对不空的，还有如来藏的本体绝对不空的。这个方面空见派是持相似空性的常见者，因为他说此空此不空的时候，就一类法绝对不空。那么这个不空，他也不知道这个不空就是指一种不可思议的有，不可思议的不空。离开戏论的不空，他就认为真正是凡夫面前的一种恒常的，凡夫心面前的一种戏论的不空，他完全绝对不是和空性双运的。这个时候就落入到了持相似空性的常见派当中。

那么这样的一种空和声闻缘觉的观点相同。如果说是一种声闻缘觉的观点的话，他还可以用一个获得解脱的机会点。就是说他虽然抉择这样一种蕴界处这些微细的法是存在，但是他可以抉择人我空，这个方面还可以获得解脱。那么如果是大乘的一个修行者的话，如果说此空此不空，绝对永远没办法获得超离轮回的果报。这个方面是从直接的侧面讲，不是从间接。如果从直接的侧面讲，你永远不放弃此空此不空的观点的话，永远没办法见道，永远没办法登地的。所以他和小乘还不一样。小乘他持这样一种可以说是相似空性，他还可以获得一个罗汉果位，但是大乘他必须要证悟戏论，一切戏论二我空的缘故才可以证悟大乘初地。

所以我们内心当中保留一个如来藏不空，依他起不空，或者什么一个法不空，从另外一个侧面去修空性，如果不放弃这个观点，永远无法见道的。

但是这个只能从直接的侧面来讲。从间接的侧面来讲，你现在修持这样一种相似空性，通过因为修持空性的缘故，逐渐会引发大空性，最后肯定会获得解脱的。

所以有的时候在此说这些观点的时候，你必须要如是分别。

所以，切莫依止这些堕于常断边的宗派。

无垢光尊者教导后代弟子，千万不要堕于常边的空或者断边的空，这些都是歧途，没办法使我们救度解脱的。当然前面我们讲过断边就是说如果真的认为因果解脱不存在话，这个没有什么可以说是了义不了义或者怎么，反正你堕这个断边的时候绝对是非常可怕的。

但是如果你堕于常边，这个常边还有一种暂时究竟或者广义和狭义的侧面，从这个方面讲的。因为前面修自空的时候，如果堕入到断边的时候，就是对于解脱也不承认了，对因果也不承认了，对于前后世修法都不承认了，这也是一种非常可怕的见解。

那么如果堕到了一种他空当中常见派的话，他堕到常见派还好一点，为什么呢？他因为知道这些功德法是不空的，这样一种解脱的存在，佛也存在。这个方面还会去修这些善法。所以有些地方佛陀讲：“宁可执有如须弥山,不可落空如芥子许。”就这个意思。

所以我们就知道，在这个常见和断见当中，一方面我们都要远离，但是如果不注意堕到断灭见是最为可怕。所以应该按照这样一种殊胜的理论如是抉择。

下面讲第二个科判，无倒圆成实。

(二)无倒圆成实：是指解脱正道，证悟真如实相后不舍现分而于世俗谛中积累福德资粮；

无倒就是无有颠倒的意思。它的正道根本不颠倒，相顺于法界，相顺于出世间道，这方面都叫作无倒。无倒圆成实就是指解脱正道。它是道谛所摄的。道谛所摄的法它是有为法，是无常的。所以从这个方面讲，反正说它无常也好，常有也好。反正这样一种无倒圆成实它可以相顺于正道，可以引导我们的心趋向于无变圆成实。引导我们的心趋向于佛果。所以从这个方面来安立。是指解脱正道，而不是讲究竟的果位，也不是讲它的实相。

但是这样一种无倒圆成实能净的智慧必须要证悟真如实相。真如实相可以理解成不变圆成实。因为它就是说一切万法的真如。所以说这样一种无倒圆成实能净的智慧必须要去照见现证这样一种真如实相。只不过是菩萨位的时候，他所照见证悟的真如实相是部分。比如说圆满的如来藏，初地到十地之间只是部分地证悟如来藏。但是从能净对所净证知的角度来说，绝对是真实的，只不过它是不圆满。那么最后当圆满了佛位的时候，唯一现前不变圆成实，道位的自性就舍弃。所以它是证悟了一种真如实相的所净。

然后“不舍现”，证悟了以后不舍弃一切显现分，那么在世俗谛当中积累一切的布施、持戒、安忍等等的一切福德资粮。也就是可以说是世俗谛和胜义谛双运而修。

观想空性而于胜义谛中勤修离一多如虚空之法性智慧资粮。

世俗谛当中积累福德资粮，在胜义当中就观想一切万法的空性或者安住一切万法的空性。在胜义当中就安住勤修离一多如虚空这样法性的空性智慧资粮。

《瑜伽师地论》云：“所谓之无倒，道谛真实摄。”

《瑜伽师地论》当中无著菩萨也这样讲，所谓的无倒圆成实是在道地当中真实可以摄持的。

总之，通达心性光明不变之真如，

这一段上师说是非常重要的一点，非常重要。因为无垢光尊者也是说，这个也是一切佛法摄而为一的殊胜窍诀关要。上师当年在讲的时候也是说他老人家对这段话非常喜欢，非常重视。所以我们应该把这样一种一句话修道的关要好好地记在心中。

总之首先通达心性光明不变之真如。必须我们要通达心性光明不变。那么心性光明不变它是两个反体的。一个是大空性，一个是大光明。反正我们必须要通过二转的《入中论》、《中论》、《四百论》、《智慧品》这一类的论典和般若经经典来通达大空性的自性。然后要依靠《宝性论》、《赞法界颂》，或者麦彭仁波切的《如来藏大纲狮吼论》或者《他空狮吼论》，或者就是这样一种《大涅槃经》、《如来藏经》等等一切的这样的经部或者论部来通达相续当中和大空性无二无别的如来藏的本体。这才真正叫作通达的心性光明不变的真如。

并证悟诸法仅是假立实则空性后，

然后证悟诸法仅是假立而实则空性，就是必须要在这个基础当中证悟一切在我们面前显现的一切万法都是假立的。实际上就是一切万法都是空性的本体之后，

如果精进修道则将完全转依或彻底清净诸遍计执著心之不净迷现，

如果证悟了这样一种空性之后再精进修道。因为我们证悟了一切万法空性之后不能够停留的，因为这个指一种通达，一种觉受或者一种见。我们在初地的时候对于这个法性真如都安立成见道，安立成见道意思就是说只是见道的这个法性，还没有修，还没有圆满，所以如果初地他见了之后都需要进入修道精进修持的话，那么现在我们连见都没见，也许只是一种通达，也许只是一种觉受。所以如果是真正证悟了之后还必须精进修道。

如果在这个基础上精进修道的话，将完全转依。完全转依的意思就是，这个也是三转法轮当中的一种特殊的名词，以前我们在讲《辨法法性论》的时候，这个转依也是讲过的。这个转依，转就是转变的意思，依就是指依他起。转依他起的意思就是他有一种转舍和转得两个部分。所谓的转死和转德就是把依他起上面，阿赖耶识上面一切的不清净的习气把它转掉，转掉之后就舍弃，这个叫作转舍。转得就是把他的习气转掉之后，在依他起上面安立这些清净的习气叫转德。然后道位佛位的这些功德就是从转得的方式来获得的。

在讲转依的时候，了义和不了义的讲法也有两种。一个是所谓的转依，依他起它自己的本体不转的。依他起它自己的本体不转，只是转它上面的习气，只是转依他起上面不清净的习气而已。所以从这个方面最后就保留一个依他起不空的一种说法。

还有一种转依就转依他起。把依他起的自性彻底转依。那么依他起的自性我们就知道是第八识的本体。第八识的本体，要把它这个第八识依他起的本体彻底转变，彻底转依。那把它这个依他起转依是什么呢？把依他起转依成如来藏，把依他起转依成清净的智慧。所以这个方面就是在转依方面讲的时候，暂时来讲有些观点只是转依他起上面的客尘，它的习气。只是转这个。

然后从究竟了义的角度来讲的话，就是把依他起的本体彻底转依，然后彻底转变成大清净的智慧。因为依他起的本体还算一种无明的状态。

所以从这个方面讲叫转依。那么就是说或者转依的“依”字有依靠的意思。依靠什么呢？

因为是依他起的本体，还算是一种无明的状态，所以从这个方面讲叫转依。或者转依的依字就是依靠的意思，依靠什么呢？依靠无分别智慧转变一切不清净的习气。在《辩法法性论》当中就讲的非常的清楚，就讲这个无分别智慧怎么样转依，自己的身体啊、语言啊，转变八识完全变成清净智慧、清净的语言的殊胜的修法，讲得非常的清楚。

所以我们现在处在迷乱状态，我们现在的蕴界处就是所转，能转是什么？能转就是无分别智。这个无分别智如何获得呢？无分别智必须像前面所讲的那样，通达心性光明不变的真如，证悟诸法实相空性，精进修持然后通过无分别智慧在相续当中生起，生起之后我们相续当中不清净的习气、烦恼、信念，全部通过无分别智慧次第次第把它转变成一个清净的法界。实际上这一切蕴界处我们说把它们转变成法界实际意义上就是一种说法而已，因为按照它空的观点来讲的时候，这一切蕴界所全部都是客尘，本来不存在的。那么本来不存在，我们只要证悟无分别智慧之后，一证悟无分别智慧那么这些法就会慢慢慢慢融入到本来清净的法性当中，最后自己的修道圆满之后，这样空性的证悟一圆满之后，所有的这些现形的，或者粗分的，或者细分的，或者他的习气种子彻底融入法界当中，这个就成了一个佛身，如来藏的本体，彻底清净，所以说这个叫转依或者说彻底清净一切遍计执著心之不净迷现，从而趋至本地，就是趋至于佛地。

圆满现有身语意无尽庄严轮清净刹土。

像这样的话就是指成佛的意思，身语意无尽庄严轮实际上是一种术语，密乘中出现很多，但是在显宗也可以讲，就是一切的身语意像这样无有穷尽的功德庄严显现，这个方面都是显现，这个轮字就是不间断的意思。那么一切身语意庄严的功德，生起的庄严的功德，语言的庄严功德和心的智慧庄严功德，都是不间断的示现，不间断的存在，所以说就叫做轮。像这样的话显现无尽庄严的清净刹土，这就是一切佛法合而为一的清净法。所以如果我们把一切佛法的精要怎么样修持的话，就按照前面无垢光尊者那一段话，因此那个地方开始。

所以首先要通达万法的正见，然后通达了正见之后，趋入修，修了之后才能够通过修道的力量把内心当中的习气垢染慢慢转移，转移之后最后才显现自己的身体犹如无尽庄严轮的，犹如清净的佛陀，清净的本尊一样的这样身语意的功德，所以这个方面闻思修或者说是见修行果这样一种殊胜的次第。

下面开始讲第二个科判：以我所执漂泊轮回受苦之理。

比较难懂的就是字面上前面很难懂，下面这些字句上不是特别难懂，还有第四品也有些比较难的，讲如来藏方面的，不过从这个方面开始，后面这个第三品词句上不是特别难懂。

现在宣说众生以能取所取漂泊于此如梦般的轮回中、沉溺在苦海中的情形：

呜呼难察轮回边，疲惫痛苦三有道，

转生何处无微乐，不善业生难忍果，

颠倒自现如梦中，各于六趣中感受，

无而迷现苦无量，依教略说请谛听！

呜呼就是一种感叹的词语，难察轮回边实际上我们就是通过内心很难以观察轮回的边际到底在哪里，我们观察不了轮回的边际，轮回的边际一个是前际根本观察不了的，我们在轮回当中已经漂流了多少时间，它的前面的边际，前际在哪里？找不到。它的后际在哪里？也找不到。所以轮回的边际是根本没办法观察的。

疲惫痛苦三有道，整个三有的道是一种疲惫痛苦的自性。

转生何处无微乐，一方面轮回的边际难以观察，一个是流转这里面的时候因为是疲惫痛苦的自性的缘故，所以从这两个根据我们知道，不管转生在哪个地方没有丝毫的安乐，无微乐。

这些都是通过不善业而引生的，所以说不善业生难忍果。

颠倒自现如梦中，各于六趣中感受。颠倒和自现一个方面这些显现是颠倒现，第二个特色是自现，就是说颠倒现不符合实际情况的，从哪个方面不符合实际情况呢？就是现在我们感受的一切轮回广大的显现这些痛苦全部不符合于法界自性，和法界自性完全是颠倒的，无而显现的，所以叫颠倒，自现就是通过自相续当中的习气而显现出来叫自现。梦中一样，梦中就是这两个特性，一个是颠倒，梦中当中的一切法根本不存在，那么我们认为它存在的，这个方面和白天的一切都是颠倒的。自现是从自己的习气显现的，所以也叫自现，所以我们可以说梦中有颠倒和自现两个特点，然后现在的一切的轮回也有颠倒和自现两个特点。各于六趣中感受，因为自己的各自的不共的不善业的缘故，或者说有漏善业的缘故，个别的在六道当中感受，感受什么呢？

无而迷现的苦无量。就是说感受无而迷现的一切痛苦，而且这个痛苦是无量无边的，就叫做无而迷现苦无量。

依教略说请谛听！无垢光尊者说现在我依靠殊胜的经部，这样一种殊胜的教典或者说经论进行宣讲，请有缘的弟子一定要好好的谛听，好好的听闻，好好的思考。

下面引用《念住经》等等来进行观察抉择。

《毗奈耶经》云：“不净粪中无妙香，如是六趣无安乐，火坑之中无清凉，三有中亦无欢喜。”

首先引用《毗奈耶经》当中讲，犹如不净粪它本体是臭秽的自性，根本没有妙香的这样一种本体，犹如这个，所以如是六趣当中也根本没有安乐可言，犹如火坑当中没有清凉一样，所以三有当中根本没有欢喜可言的，就是这个方面让我们知道。佛陀是遍智者，完全都是不妄语的，所以说佛陀宣讲的这一切轮回当中的特性，必须要好好思维才能够体会。

从欲界转生到色界，从色界无色界转到欲界，从无色界转至色界，此三有的一切众生投生流转于六道中，唯一感受痛苦，无有安乐之时。

所以说众生就是从三界，在三界当中连续的流转，连续的漂泊，欲界转色界，色界又转欲界，然后色界又转无色界等等，像这样的话一个一个开始漂流，在漂流在轮回当中的时候，没有一个感受安乐的时候。

依照《念住经》等佛经而于此宣说，以劝勉具有智慧者舍弃欢喜三有之心，勤修解脱正法。

现在我们很多都是对三有有一种欢喜心，现在依靠《念住经》等佛经，然后无垢光尊者在这个论典当中给我们宣讲轮回痛苦的道理，然后劝勉具有智慧者，一方面有缘者、有缘的人舍弃三有的心，然后开始勤修解脱的正法。

若不精进，则反复漂流于轮回之故。《致弟子书》云：“若人恒时旋转轮回中，片刻休息亦思获安乐，此人定无自由渐百般，于等不等众生中漂流。”

在论词当中《致弟子书》当中也是这样讲的，若人恒时旋转轮回中，现在我们这些人恒时旋转在六道轮回当中。片刻休息亦思获安乐这个意思是怎么讲的呢？就说是片刻休息就是指偶尔获得人天善趣的时候，这个好像是片刻休息，因为必定是从广大的恶趣痛苦当中脱离的缘故叫片刻休息。片刻休息亦思获安乐这个什么意思呢？就是众生的颠倒分别，在片刻获得休息的时候他也想在轮回当中已经获得了安乐了，但实际上它是一种欺骗的自性，他本来是一个片刻休息，我们应该知道虽然有一个片刻休息，但是也没有安乐的自性。但是颠倒众生的想法就是这么恶劣，所以比如现在我们在人趣当中，脱离了旁生的痛苦，地狱和饿鬼的痛苦，我们就说三恶趣中片刻的休息，暂时休息了，但是我们还认为这个人趣很安乐，人天应该追求吧，下世我还要转为转轮王等等等等，从这个方面观察的时候，论师说这是个很颠倒很愚痴的想法。

此人定无自由渐百般，如果说他不舍弃这样轮回当中有安乐的想法的话定无自由，他这个人肯定没有自由，渐百般的意思就是说渐渐的很多很多次于等不等众生中漂流，等就是说和现在同等业力的人，不等就和现在我们不同等业力的人、旁生这样其他的道叫等不等，在这些等不等的众生当中，继续漂流根本没有解脱的时候。所以说就是引导我们看清轮回的假象，然后彻底生起个厌离心，必须要生起个厌离心，所以说一方面我们修学这样的殊胜的论典，但是有一点在学完之后，必须要思考，自己必须要抽时间打坐，把这样的法义记在心中，然后闭目思维，把这个轮回痛苦一个一个想，然后思考一次、两次、上百次、上千次之后，这个时候内心当中对轮回是安乐这个颠倒的执著就会通过修道的力量彻底打破，彻底的舍弃，相续当中生起一种如理作意，就是说一切三界轮回都不是安乐的。

那么如果生起这样一种心态之后，自己就会百般精进，然后开始缘自己所学的出离心的教法，大悲菩提心的教法，空性正见，人我空，法我空，乃至于大圆满的正见都会非常有兴趣，而且心无旁鹜，这样的方面精进的作意，精进的去修持，只要这样反复日夜不停的修持对我们来讲，才有一个今生获得解脱的机会。否则的话，不一定生起厌离心，这个进入正道的第一步如果没有生起来的话，我们修道全部犹如冰上的建筑一样，刚开始的时候好像很漂亮，或者说是怎么样的功德证相，但是冰上的建筑没有基础的缘故，很快就会倒塌的。所以说如果我们没有在坚固的出离心的基础上去修持大悲空性慧，这方面也决不是坚固的修法，所以无论如何现在我们内心当中最关键的马上要生起出离心。但是这个马上要生起出离心也不能说是单单是想一想马上生起了，必须要一步一步的进入观修，去实践才能够生起来，所以这个也是无垢光尊者对我们的教诫。

今天讲到这个地方。

索南德义檀嘉热巴涅 此福已得一切智

托内尼波札南潘协将 摧伏一切过患敌  
 杰嘎纳其瓦隆彻巴耶 生老病死犹波涛   
 哲波措利卓瓦卓瓦效 愿度有海诸有情