第二课

诸法等性本基法界中，自现圆满三身游舞力，

离障本来怙主龙钦巴，祈请无垢光尊常护我。

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心！

发了菩提之后我们继续宣讲无垢光尊者所造的《大圆满心性休息大车疏》那么在这个大车疏当中呢主要分了三个方面入造论之初义，广说真实论义，宣说究竟末义。那么现在呢正在讲第一个科判，第一个科判呢入造论之初义呢分了两个方面顶礼、和立宗，如今呢正在讲解这样一种顶礼句，那么在顶礼句颂词之前呢他有一个无垢光尊者他造了一个引文，这个引文呢他主要是讲这个佛法如何通过这些诸佛高僧大德恩德而注释，那么自己要进入佛法要如何要具备这个必要条件，也就是获得这个暇满的自性，获得暇满的自性呢为了趋入这样一种这个无尚精华了义的修法呢必须要发起菩提心，然后呢开始修学哦从初学到现证菩提之间的一切所有的精华的这个修法要义，那么这个就是个引文或者说是无垢光尊者为什么造这个、这样一种可以说是这个论点或者说这样一种经过或者说它的等起。全文呢有十三品首先呢是讲顶礼句，这个顶礼句呢哦颂词当中呢哦可以说颂词的顶礼，本来怙主功德海，智悲自性不可测，诸佛佛子如意源，顶礼散利乐云尊。顶礼散利乐云尊最后一句话好像这个新的版本当中呢有改动的，改动呢就说散利乐云尊者前礼，那么就是说顶礼散利乐云者呢是以前的，然后呢新的版本当中呢就是讲哦散利乐云尊前礼啊，尊就是尊者的尊，散利云哦散利云尊前礼，是这样一种意思，那么这个顶礼句的主要是含义呢主要是对于普贤如来或者说普贤如来无二无别的这样一种诸佛、这样一种上师哦从这个方面呢做这个殊胜的顶礼的，本来怙主、本来怙主有些地方主要是指原始普贤如来称之为本来怙主的，或者说这个本来怙主呢也可以称之为已经现证这个普贤如来无二无别果位的一切诸佛，还有呢这些上师的功德，哦因为呢一方面讲呢本来怙主是讲普贤如来但是呢可以说后面的这些佛子通过修学这种佛法现证了这个本来怙主无二无别的果位之后呢也可以称之为本来怙主，那么可以说本来怙主功德海，就是这样一种怙主诸佛呢具备这个无量无边的这个功德海，那么就说这样一种功德海呢就像大海一样呢深广这些是不可测的，那么这个就是讲本来怙主功德海的意思，智悲自性不可测，那么这些诸佛上师所具备的智慧的自性悲心的自性这个是不可测的，不管说这个方面是极为甚深的，那么到底从哪个方面说甚深呢？这个以前我们在讲甚深的自性的时候了也提到过，所谓的甚深好像就不是哦不是我们所理解的一个非常的黑洞洞的一个东西呢好像就说没有他的边际这个感觉。实际上这个哦非常甚深不可测呢主要是从凡夫人的分别心没办法了解，凡夫人的分别心没办法 揣测哦这个方面称之为甚深，那么实际上如果从这个角度上理解的话，是比较适当的，那么经过他们这样一种智慧和悲心呢都是无二双孕的，平时我们的这个智慧呢都是一种分别念，我们的悲心呢都是一种有缘悲心，所以说都是一种世俗可视可议的这样一种境界，而这样佛陀的智慧也是这个无分别的悲心，像这样呢悲心也是无分别智慧，二者呢都是圣者不可思义的境界，所以这样一种智悲自性确确实实的是不可以揣测的，那么诸佛佛子如意源，哦如意两个字呢主要是讲如意宝的意思，这个如意宝是指什么啊？如意宝是比喻，是比喻前面的诸佛佛子，诸佛佛子如意宝的哦源泉，那么它这个诸佛佛子的源泉它是指什么呢？是前面所讲的本来怙主功德海，是智悲自性不可测从这个方面呢它自身有个含义，就说具备这样一种智悲自性的诸佛所喧讲的妙法，那么后面这些学者修学哦可以说本来怙主传下来的妙法之后呢就会成为诸佛佛子如意宝的来源，也就是说这样一种这个修法哦传下来其他的的弟子修行，修行之后呢跟着自己的精进和信心等等呢，那么相应的成为这菩萨然后呢就对境就会成佛，一切诸佛及佛子都称之为如意宝，那么就是因为这些诸佛佛子能够满足一切众生世间出世间的愿望的缘故呢称之为如意宝，那么这一切后来诸佛佛子这些如意宝的源泉他就来自于智悲自性，那么通过智悲自性传法啊哦最后呢可以获得诸佛佛子的果位，所以说叫诸佛佛子如意源，散利乐云尊者礼，那么就是说散发一切利乐哦这个大云的这样一种尊者前呢恭敬顶礼，那么这个主要是对一切诸佛呢做这个顶礼的，那么利和乐呢以前我们在学习《庄严经论》的时候呢，做观礼啊那么有时候这个利呢主要是今生的利益，乐呢主要是指后世的安乐，哦从这个方面的，或者说有的说是今生的安乐和后世的利益总之这个利和乐二者别别解释的，利和乐二者呢就是两个含义一个是指今生的利益和后世的安乐，那么就说诸佛佛子出世呢在今生当中哦在今生当中就说他教导他的弟子，或者说这些后学者依止的这个诸佛菩萨哦诸佛或者上师之后呢就会知道如何取舍，然后如何去修持正法，所以说今生当中绝对获得利益的，那么通过今生当中这样一种利益的这个善根把来世的绝对获得这个暂时究竟的快乐的，所以说利和乐二者就是如是因缘了解的，这个方面就是一切哦能够被能够这个散发利乐云的尊者面前恭敬顶礼这个颂词。那么下面注释当中这样进到，于本基中现前菩提的怙主就是导师出有坏，圆满如海断证功德，那么于本基中面前菩提，这个本基呢就是平时我们讲如来藏的自性，每个众生呢都具备这样一种本性，那么在这个本性本基当中可以说是##？6：20在学习这样一种这个《定解宝灯论》的时候呢所谓的基道果当中这个基这个本基呢有些时候是按照这样一种这个哦共同乘来讲或者说二转法轮以下来讲的话，这个基呢就说是这个运戒处，和他的这个空性无二无别的状态直接连接，那么如果按照三乘了义的法来讲这个本基呢也是讲这个大空性和如来藏光明无二无别的这个状态这个就是本基，那么最后我们可以说这个本基呢是大无为法的自性，最初在迷惑的时候呢它也不变化，中间修道的时候也不变坏最后成佛的时候仍然不变坏，所以说我们成佛或者说现证菩提呢也就是在本基当中现前的，离开本基之外是没办法单独有一个佛果，本基当中具备了一切如海功德法，一切的这样承持二哦无量无边的这样自性功德，所以说我们知道呢在自己内心当中心性当中就有这样一种本基如来藏，那么所以说我们在最后哦通过现在所谓实修然后通过中间的证悟法性最终呢哦可以说现证菩提，这个一切呢都是在本基当中哦显现本基当中圆满的，所以说在本基当中现前的菩提一切怙主导师、怙主导师呢主要是指这个对佛陀的这样这个称呼，出有坏，这方面都是佛陀的异名，圆满了一切如海断语功德，那么就说这个佛陀成佛之后呢有无量无边的断的功德和证的功德，那么断的功德呢有无量回答起来呢就是有两种，烦恼障所知障。或者说是从这个烦恼障和所知障的因呢也彻底断掉，烦恼障和所知障的因是什么呢？实际上就是人我执和法争执，那么断了人我执和法我执之后呢那么就说这个佛果呢就不单单是这个粗大的、现行的即便它微细的和这个就说习气的这样一种二障哦彻底隐没无余全部断尽了所以说圆满了断德，然后呢圆满了证德呢，那么就说是这个证悟哦一切二我空性 、证悟这样一种这个佛大菩提的自性获得一切功德哦智慧呢一切呢都是这个证悟的功德，具足身语意无尽庄严轮，那么身语意无尽庄严轮的意思就是讲一个术语，在密宗当中讲一个术语，实际就是讲这样一种身语意呢都具备这样一种无量无边的功德的意思，那么身体具备无量无边的这个功德庄严，语言呢也具备无量无边的功德庄严，意呢就说智慧也具备无量无尽的功德庄严，这个称之为身语无尽庄严轮，而且说是这个讲个轮呢他就说不停息的意思从此到彼，那么就说是这个轮子不停息所以说真正的获得了这样一种这个圆满功德之后呢度化众生的事业也是没办法停息的，所以说从这个方面观察。那我们说身体无尽庄严呢有的时候就体现 在三十二相八十随行好上面，语言的无尽庄严呢主要是讲六十梵音哦从这个方面呢来体现的，那么意的这个庄严呢就是二种智慧啊、或者五种智慧哦这个方面功德法进行庄严的，只要是真正获得佛果的那么没有一个不具备身语意无尽庄严的，从这个方面想。就说密宗的佛是这样显宗的佛仍然是这样无二无别的，彼之卓越智慧与悲心是以徇私分别性是无法揣测的这个就是讲智悲自性不可测，智悲自性不可测呢彼之这些佛陀的卓越的智慧和可以说无与论比的大悲心呢是以徇私分别心凡夫人的这个徇私分别心根本没办法揣测，那么如果在讲深一点在讲高一点的话，那么佛陀的这样一种真正的自相的智慧和悲心呢哦就十地菩萨他没办法了解，十地菩萨他没办法揣测，哦虽然十地菩萨我们知道他证悟的已经非常的圆满了，而且有的地方经论当中讲十地菩萨的智慧哦可以说和佛智慧非常接近，但按照最了义观点来讲的话佛哦十地菩萨的智慧和佛的智慧呢二者差距还仍然像一个。

十地菩萨的智慧和佛的智慧呢二者的差距还仍然还像一个牛蹄水和大海水一样没办法比较，一个萤火虫和太阳的光明无法比较一样，所以说呢十地菩萨他在处理问题会有分别心，那么很细微的分别心，那么通过这样的分别心也没办法圆满了解，也就是说圆满了解佛陀这样一种智慧和大悲的功德，所以是说只要是行持分别心都是无法揣测的。

勤修即所演说之妙法，是产生三世诸佛佛子如意宝的源泉，讲诸佛佛子如意源，那么诸佛佛子如意源呢，具备这样一种智慧和悲心的诸佛，他可以说是出世或者说安住世间主要是为了说法度化众生，那么说法度化众生之后呢，后面一切的众生勤修起，这个起字就是讲这么一种佛陀，那么佛陀演讲的所宣讲的这样的妙法，勤修了之呢，就可以产生后面的三世诸佛和佛子如意宝。那么就是说佛陀这样一种智慧和大悲心就是产生后来诸佛佛子如意宝的来源，可使尽虚空界的一切众生随各自的意愿，获得人天之赞始安乐以及根基缘份的获得三菩提之究竟安乐，最终现前遍知佛陀大菩提的果位。

那么这个方面讲的就是三种层次，三种层次当中呢，第一种层次就是说是佛陀他住世佛陀传法，传法之后呢就是说可以使尽虚空界的一切众生，跟随各自的意愿，各自的意愿就是说有的时候这些众生想获得今生当中的福德，有的想获得来世这样一种人天安乐，反正呢就是说缘佛陀所产生的妙法去实行的话，那么就是后世的人天暂时的安乐是绝对可以获得的。比如说佛陀在教典当中呢教导佛弟子要布施、要守持戒律，要安忍等等。那么通过这样一种佛法去行持的话，如果真正今生当中精进的上供下施，后一世绝对可以获得极为广大的财富受用的。如果这一世当中精进的守持这样一种五戒十善，或者守持根本戒不犯的话，那么后世当中可以获得人天的善趣的身份。那么今生当中如果能安忍的话，后世可以获得这样一种殊妙的容色。就是说自己的容貌会非常的庄严，那么从这个方面都是获得人天暂时安乐的因，那么因就是来自于佛陀所宣讲的妙法行持。这一方面就是说因为众生各自的根性和各自的意乐的不相同，所以说缘佛法修持之后呢？可以获得各自的人天所产生的，这个可以说是初层次的。

以及随根基缘分获得三菩提的究竟安乐，那么根随自己的根基和缘分来获得三菩提，这个层次就没有放在这样一种人天的快乐上面。这个方面主要是出世间道，那么前面是世间道，这个地方以及以后呢主要讲的是出世间道。出世间呢那么通过自己的种性苏醒的状况，因为有些众生他进入佛门之后呢，发起出离心他这样一种苏醒的种性不相同。有的时候这些众生是苏醒的声闻种性，有些是苏醒缘觉的种性，有些呢是苏醒菩萨的种性，所以说跟随这样一种根基缘分跟随这样一种苏醒的种性的不同的层次，那么他自己也入道，那么入道之后呢修持这样一种正法，最终获得了三菩提的安乐也是不相同的。声闻，缘觉可以通过佛陀所宣讲的四谛十二因缘妙法，分别获得声闻菩提果、缘觉菩提果，然后呢这个菩萨果，那么像这样的话菩萨这种种性，可以通过修持佛陀所宣讲的这样一种六度四摄，还有呢就是大悲空心藏的这些修法，最终获得这样一种佛果。这个方面是总说，就是说都可以获得究竟三菩提的安乐，还有来源呢也是智悲不可测量的自性。最终现前遍知佛的大菩提果位，就是说不管是最初的时候随各自的意乐获得了人生暂时的安乐的这类人，还有呢就是说随根基缘分所获得的声闻缘觉的这一类人。还有呢就是通过菩萨乘修习的这类人，最终因为和佛陀结缘的缘故，最终呢必定会现前佛陀的大遍知菩提果位。

这个方面有很多这样一种殊胜的根据，尤其是在《宝性论》当中对这些问题讲的非常透彻，那么也就是说第一个根据每个众生它都具备如来藏的这个是在三转法轮以上都具备的都已经宣讲的，所以说在宁玛派的传承当中，在大圆满心性休息当中呢也对每个众生具备如来藏这个是一个最近取因，对每个众生都具有如来藏自性这个也是近取因。然后呢第二个方面呢，佛陀他度化众生的事业呢是不停息的，那么就是说是佛陀呢他住在世间，恒时的转动法轮，恒时的利益众生，那么通过无量不可思议的方便，接近众生来给众生结缘，所以说不管是给佛陀结上什么样的缘分，暂时或者安乐或者声闻缘觉，反正一方面是相续当中的如来，一方面是佛陀的大悲自性，或者说大悲智慧的自性，都是不间断停息的缘故呢，一切众生最终都会获知遍知的大菩提果位。

从这方面去观察的，如是与圣尊，普贤如来与十方三世诸佛子前顶礼，那么了知了这样一种自性之后呢与圣尊普贤如来为首然后呢一切十方三世诸佛，还有呢随诸佛修学。然后超胜凡夫境界的一切菩萨面前做顶礼，因为他们就是如意宝，他们就是能够引导众生趋向于解脱果位的殊胜的，这个方面必须在他们面前顶礼。在他们面前顶礼呢就是说表示恭敬，表示内心当中随喜赞叹！随顺也表示一种随学的决心。那么如果自己不从内心当中信服的话，我们是不愿意在三世诸佛菩萨面前顶礼的，至所以我们要在他们面前做顶礼，是因为了知了他们的殊胜功德，了知了他们是一切诸佛佛子的如意宝的源泉，也就是说如果现在我们要获得这样一种殊胜的果位的话，必须要随学他们，必须要对这样一种殊胜的对境顶礼折服我们，圆满很多的智慧资粮和福德资粮。

这方面就是针对于他们做至诚的顶礼，其中本来怙主功德海，下面是第四如《幻化网》云：“怙主本来圆正觉，功德珍宝大海洋。”全知无垢光尊者就引用这个教证来宣讲本来怙主功德海的这个意思。怙主本来圆正觉，那么就是借用本来普贤如来本来的圆满正觉，功德珍宝大海洋就是说内心当中或者相续当中所具备的珍宝功德犹如大海洋一样，没办法就是说是测显边际。圆满一切智悲智慧者非佛陀莫属， 那么下面进一步从另外一个侧面宣讲佛陀的功德，依据《幻化网》当中的教证，这个是讲本来怙主功德海的意思。然后圆满一切智悲智慧者非佛陀莫属，主要讲的是一切智悲自性不可测从这个方面引入教证的。那么圆满一切智慧悲心的这样一种功德，智悲智慧智悲智慧实际上是不重复的。那么就是说智悲的自性和所具备圆满智慧的自性，那么有的时候智和悲分开讲，有的时候智和悲就是一个智慧的本性本体，除了智慧的本体之外，还有一个悲德的悲心还有一个悲德的智慧。这方面讲智悲智慧者非佛陀莫属，下面就讲引用《中观四百论》云：“故除佛无有，如实号如来。

在这个四百论当中呢，圣天菩萨也赞叹佛陀，故除佛之外没有一个如实能号如来的这样一种迦略舍佛，因为佛陀的出息都是为了利益有情的，还有呢具备一切功德法，只有佛才能真正的叫如来，除了佛之外没办法叫如来的。这些也是具足因果缘起方产生的，然后下面这样一种宣讲，这样一种可以说是佛陀的一种功德法，他的智悲的自性也好，他的功德珍宝大海洋也好，那么他通过什么样产生的呢？虽然从了义的侧面来讲属于诸法实相的侧面来讲那么就是说是这些功德法都是大无畏法的自性不可能变化的，那么不可能变化的为什么这个地方要讲要具足因缘缘起方产生呢？这个方面不是一个矛盾之处，这个方面就是两个侧面而已，第一个方面就是说是佛陀相续当中或者说内心当中所具备的功德法，它确确实实是大无畏法的自性。但是这样一种大无畏法的自性，就是说是它为什么不显示的原因，一方面呢是因为众生的无明，众生的课程遮障的缘故呢不现前，所以说呢我们要视这样一种大无畏法为珍宝功德法显现出来的话必须要具备因缘，也就是说具足因缘和缘起，这样一种因缘法、因果法实际上它是一起遣除课程的方式来讲，从离戏的侧面来讲的，最后所获得的果是离戏果，因为我们现在相续当中的如来藏它不显现，来至于吸附来至于课程，那么就是说是我们要使这样一种功德法现前的话，必须要遣除吸附，所谓的具足因果缘起，主要就是讲如果说是内心当中这样一种无明烦恼的因具备的话那么凡夫众生流转的果就会具备的，那么如果相续当中遣除课程，显露这样一种功德法的因具足的话，那么最终这样一种课程会彻底消尽，那么大无畏法的藏就会显现从这个侧面讲因果的，不是说真正的显现这些无量无边的法人工的是因果法，而是说要对于要显现这样一种如来藏自性必须要有因缘，而且这样一种因缘必须要具备这样一种内因缘外因缘等，那么内因缘

而且这个因缘有内的因缘外的因缘等等，当然内因缘最近取的因呢就是自己的佛性如来藏，还有呢就是说其余的苏醒种性这个是必不可少的，对大乘了义的佛法生起绝对的信解心的因缘是必不可少的，然后呢具备了内因缘之后呢还具备外因缘，外因缘呢主要就是说能够开显自己本休本性的，使自己能够进入这个佛法的大乘的善知识这个是绝对不可缺少的，这方面的因缘具备之后呢才可以产生这样功德法。如《宝性论》云：法从佛生，僧从法生。”那么这样一种《宝性论》也讲过，殊胜的正法是从佛陀而产生的，因为如果没有佛现证正觉的话，怎么可能从佛陀的智慧当中流露出就是说殊胜的三藏十二部的教法呢？所以说呢法从佛生呢从这方面了解的，僧从法生，僧从法生呢就是说这样一种殊胜的僧众现证法性的，按照《宝性论》等等的观点来讲的话，这个僧呢就是圣僧，那么就是现证初地以上的功德法这样一种伽罗称为是圣僧，那么这个圣僧从哪里来的呢？这个圣僧是从法而生的，圣僧是从法而生，有的时候我们说僧众是依止佛陀而产生的，应该说是僧从佛生，实际上呢真正的内心当中要生起僧宝的功德，要现证法性呢，你必须要现证诸法，通过修法之后呢现证诸法的法性才可以产生，所以说呢僧从法生，意思是说这一切都是这个因果的关系，那么通过僧呢僧众而出生这样一种佛陀，因为僧众就是指一地到十地的菩萨，那么这样一种僧众功德法，自性法圆满之后呢这个就是佛，那么一个人呢他可以是首先可以是僧，然后呢通过圆满了僧众僧的dizi之后呢，可以获得佛果，所以从这个方面都是有因缘的，关于散利乐云者，如《经观庄严论》云：“……（22：00）怜悯诸众生，顶礼利乐尊。”那么这个主要是讲散利乐云，谁是散利乐云者呢？实际上就是佛陀利乐尊，这个应该是《经观庄严论》二十四品……品当中的内容，核心离心呢像这样的话就是讲这个佛陀相续当中最最圆满的慈心，然后呢大悲心，喜心和舍心等等这一切呢都是佛陀相续当中具备的殊胜的功德，智慧法，怜悯诸众生，因为他具备这四种心的缘故呢，对一切众生生起了怜悯心，像这样众生呢无有意义的漂泊在轮回当中生起了怜悯然后呢开始对众生宣讲正法，所以说呢佛陀世尊就是善利乐云者，顶礼利乐尊，那么我们就是了解了功德法之后呢对佛陀做殊胜的顶礼，如是顶礼有利自己、他人、自他二者获得大利三种必要。那么这个顶礼有什么必要呢？我们说这个可以说在最初的时候颂词当中当作顶礼句是有很大的必要性，那么必要性呢有令自己获得大利，令他人获得大利，自他二者皆获得大利的三种必要性，下面就阐释这个问题，第一，自己获利之必要，若以善妙词义赞叹殊胜对境，则可使自己趋入圣者行为，令他人了知自己是智者，也能令造论究竟圆满。那么就是说自己能获得什么样的必要呢？如果一个人他能够通过非常清净的发心，而且能通过善妙的词义赞叹殊胜的对境，那么赞叹这个殊胜的对境有很多种分类的，像这个殊胜对境呢有十方三世诸佛，然后呢还有住于十地的大菩萨，一地到十地的大菩萨我们在学《庄严经论》的时候呢就知道这个菩萨相续当中具备无量无边的功德的，所以说呢像这样的话也是殊胜的恭敬的对境，还有自己的上师啊还有这些有些地方讲这个父母啊还有就是讲这个僧团哪，还有讲其他的这些这个护法神哪空行母啊本尊哪或者还有这些声闻缘觉的罗汉等等，反正这些呢都称之为殊胜的对境，因为和他们结缘赞叹都可以获得殊胜的功德福报的缘故，这个方面如果真的这样赞叹对境的话，第一个则可使自己趋入圣者行为，因为自己赞叹了这些诸佛菩萨的圣者，所以说赞叹之后呢就和诸佛菩萨结上一个殊胜的因缘，结上一个殊胜的因缘之后呢最终通过自己的善根力和诸佛菩萨的加持提携力，最终呢自己会趋入圣者行为，这个是现在我们做顶礼，现在做赞叹的一个殊胜的必要，然后呢令他人了知自己是智者，那么为什么自己做顶礼赞叹就可以使别人了知自己是智者呢？因为智者和愚者二者之间的差别，他的种类，分类有很多不同的讲法的，比如说有的时候讲呢一个人能够背很多的论典，一个人能够善巧的讲解这样一种法义呢称之为智者，而反之呢就是不能够如是的对佛法方面去闻思修就是愚者，这方面是一种分类还有呢世间上广闻博学的智者，一无所知就是愚者，这方面从自己的所知方面知道多少来定智者愚者，还有一类智者愚者他不是这样分的，那么能够了知对境的殊胜而进行赞叹恭敬，这个是智者，然后呢根本不了知对境的殊胜，自高自大的这样就是愚者，所以说呢是不是智者和愚者一方面呢就是说自己能不能够区分什么是应敬处什么是非应敬处，还有呢知道之后呢自己相续当中是不是具足我慢，如果自己具备很高的我慢的话，是不可能对任何一个对境做赞叹，然后做顶礼的，那么如果自己处在这样一种状态当中，也就是说对境确实比自己殊胜，确实比自己具有功德，但是自己还是一种自高自大的心，我慢的心然后呢拒不承认哪，或者说还要去诋毁，这个就是愚者，然后呢自己知道对境的殊胜之后呢，自己放弃我慢，放弃我执对这样一种应敬处、应赞处然后开始作恭敬赞叹的话，这个方面就是智者的行为，关于这一方面呢是在萨迦班智达《格言宝藏经》当中对智者愚者做了很多分类，所以说如果自己能够对殊胜的对境，通过善妙的词语作恭敬的赞叹和顶礼的话，确确实实使别人一看到这个人，哦这个人，他没有我慢，这个人能够对殊胜的对境赞叹，顶礼他就是一个智者，所以说呢有这样一个必要，也能令造论究竟圆满，如果他能够在造论之前有一个顶礼句的话，通过就是说顶礼对境，对境的加持力的话能够使自己造这部论典能够究竟圆满的，这是第三个必要，

《般若八千颂广释》云：“利他悲尊纵舍命，自之能力不松懈，肩负重任诸大德，危难之时永不舍。”利他悲尊呢这个方面有很多这样一种诠释，诸佛也是利他悲尊，菩萨也是利他悲尊，安住于世间的大乘善知识也是利他的悲尊，这方面就是说是这个都是为了利益他人，内心当中具有大悲心的尊者称之为利他悲尊，那么这些利他的悲尊呢纵舍命，即便是要舍弃自己的生命，但是呢就是说自己要做的事情也是不松懈的，自之能力不松懈，就是自己发誓要做的事情这个方面也是不松懈的，肩负重任诸大德，危难之时永不舍，就是说肩负弘法利生的一些大德呢他自己就是说在危难之时也永不舍弃自己的誓言，这个方面主要是这个教证的含义呢，就是前面所讲的智者他自己造论的时候，绝对会圆满究竟，通过顶礼对境我的方式而使这样一个造论等等的事业呢都能够圆满，中间不出障碍呢他自己内心当中的信心呢或者说是誓愿力非常坚固的缘故，所以说他是不会舍弃的，现在来讲第二个，他人获利之必要，（如果以善妙词义赞叹殊胜对境，）他人了知此为殊胜导师与论典而生起敬信。那么就是说其他人获利的哪个方面的必要呢？如果造论者本人能够通过善妙的词义，能够通过善妙的词义能够对对境作殊胜的赞叹的话，他人一看到这个顶礼句的时候，看到这个赞叹句的时候，他就了知这个导师呢他具有殊胜的功德，这个论典呢也是智者所造的论典，像这样的话就生起净信心，就是说对导师对论典本身呢都能够生起净信心，那么如果对导师对论典能够生起净信心呢，就可以获得利益，如果真正通过他人的论典而对导师和论典生起净信心的话，内心当中当下就种下了以后解脱的种子，所以说从这个侧面能够使他人获利，或者就是说生起净信心之后呢使他就是产生一个非常迫切的心情，马上就想趋入这个论典，马上就要知道这个论典的能权是什么，所权是什么，然后修法的窍诀是什么，这个方面就是在今生当中也能够获得殊胜的利益，如龙树菩萨说：“作者赞本师，并非无有果，于导师论典，生起诚信故。”龙树菩萨也是这样讲的，那么造论之前呢这个作者能够对自己的本师通过各种这样词句，殊妙的含义进行赞叹的话，并不是没有果的，有这个果有的地方就是讲这样一种后果，他的这个异熟果等等，有些地方果就是理解成必要的意思，那么就是说并非无有果，那么就是说并不是没有必要，这个也可以理解，并非无有果就是说你真正对本师赞叹的话，是绝对有善妙的果的，肯定有一个以后获得安乐的果报的，从两个方面都去理解的，那么与导师论典生起诚信故，

“于导师论典，生起诚信故”，如果从于导师论典生起诚信故来理解果的话，这个果如果理解成必要的话就非常恰当了，并不是没有必要的，为什么呢？因为必要就是说赞叹本师之后，其他的人对于导师和论典，能够生起诚信，就有这样一种殊胜的必要性，那么生起诚信之后也可以引发以后的安乐的果，安乐这样的一种殊胜的果报，当然就从两个方面都可理解的。

下面讲第三个问题：自他二者获利之必要，那么自己和他人都可以获利，总的来说，前面已经讲了，作者自己获得功德，他也获得这样种利益，在总的方面归纳，圆满资粮，成办所愿，圆满资粮和成办所愿，自他二者都能够获得的这个利益，第一个自己这样赞叹可圆满资粮，最终成办一切世间出世间暂时和究竟的所愿。

通过这样一种顶礼，或着通过这样一种赞叹也能够生起净信圆满资粮，最终成办所愿，所以说这二者就是共同的利益，。

《广大游舞经》中云：“具有福德者，成办诸所愿。”佛陀在《广大游舞经》中这样讲，具有福德者，成办诸所愿，就是说有福德的人他是可以成办一切所愿的，这个好像是不是和前面没有关联？实际上有关联的，因为自己赞叹本师自己获得福德，他人获得净信，他人获得福德，所以自他二者都有福德的话，成办一切所愿，一切所愿并不是说无因无缘来的，一切内心当中的所愿，比如说心想事成，这些方面的所愿都是内心当中自己本具的福德，通过这个近取因而引发的，所以如果自己能够对本师作恭敬顶礼赞叹，这个方面就有福德，有福德就成办诸所愿的。

《佛陀众行经》中云： “于导师佛陀，虽做微小事，转种种善趣，后获菩提果。 ”那么佛陀另外一个经典当中讲，对于导师佛陀，虽然做微小的事情，内容是在《法华经》当中讲得非常非常的清楚，那么zi？侍女缘这个画像啊，缘这个一句咒语，像这样顶礼供养乃至于小低头，这些方面都可以最终成正觉或者已经成正觉，这个方面都讲得很清楚，在佛塔当中shai？一朵花呢已经成佛了，因此说对于导师佛陀，虽然做了微小的事情，都能够转种种善趣这个是暂时的果位，后获菩提果，这个是究竟的果位，所以因为佛陀他内心当中的这个功德自性是无有边际的，只要你和佛陀结缘，你内心当中的这个善根呢就是无有边际的，所以要有这样一种善根呢和其他的对境比较起来的话，佛陀内心当中圆满具备了证悟一切ru？所有jin？所有的法性，断除一切障碍，所以说你和佛陀结缘的话，他的果报远远超胜其他果报，所以说首先能够转种种善趣，最终绝对会获得菩提果位的。

讲这个科判二者立宗：

光明法身净佛性，无明执故漂此有，

业及烦恼旷野中，疲劳心性今休息。

这方面就是立宗或者立誓句，就是造这部论典的必要性是怎么样的，光明法身净佛性，这个就点出了众生相续当中的状态，相续当中一切众生他的心的本性是怎么样的，可以说对这个问题我们可以从现相、实相两个方面讲，从现相来讲的话，就是说有六趣、有三界，那么在三界六趣当中，众生受各自的安乐、痛苦或者说是其它的一切的这样一种等舍性等等这样一种感受，那么从实相来讲呢，不管六趣众生哪一个众生正处于这样现相的时候，实际上它的心性、它的实相、它的胜义谛都是如是如是和佛无二无别的这样一种法性，所以说光明法身净佛性，这个光明法身就是光明和大空性无二无别的这样一种清净的法身，就是一切众生本具的近佛性，这个近佛性在其他经论当中也称之为如来藏，那么一切众生本来具备这样一种如来藏本体的。

无明执故漂此有，那么具备这样一种佛性，因为无明的缘，无明主要是不了知一切诸法的本来的状态，不了知一切万法本来是空性的，不了知自己的本体本来是佛陀，所以说这样一种不了知一切万法的状态称之为无明愚痴，通过这样一种无明愚痴对于本来存在的法不去执着不去现证，对于反而不存在的这个ke cheng法他认为是实有的，认为是存在的，所以这个叫作无明执故漂此有，无明执固通过这样一种无明错误颠倒的执着开始漂此有，漂泊在三界轮回当中，关于这样一种含义呢我们以前在学《经庄严论》的时候也是讲过的，众生和圣者之间的差别就是这样的，那么众生这样一种特性就是说把本来没有的东西执为有，有的东西执为没有，甚至把本来有的东西了解为有，没有的东西了解为没有，那么什么是有和没有呢，实际上这个地方讲有，就是讲如来藏的自性，或者说殊胜的法性，那么没有呢就是个ke cheng,那么众生把没有的ke cheng 认为是实有，比如说我面前的这些房屋，我们自己的身体，山河大地，内心当中的种种的感受，还有这一切本身就是ke cheng按照世间来讲，根本一丝一毫本体都没有的，但是众生就把这个牢牢执着，就认为这个是实有的，那么内心当中本来具备的如海的功德法呢，还有这样一种殊胜的空性和如来藏光明的法呢，本来存在的东西他不执着，他认为这个是没有的，这个就是颠倒执着，圣者通过修持胜法之后呢，把本来没有的东西就见为没有，然后本来有的东西就现证了，这个叫圣者，所以这个方面也是讲的无明执故漂此有，讲到了流转轮回的因。

业及烦恼旷野中，就是说众生通过这样一种无明，执着，然后开始漂泊，漂泊之后呢通过业和烦恼，那么这个业就是内心当中的这些一切的有漏业，这一切的有漏业不管是你的有漏的善业，还是说你是有漏的恶业，都称之为有漏业，那么通过这个有漏的善业和恶业再加上烦恼的滋润，那么以前我们在学俱舍，在学其他的因果，？？论等等这些论典的时候也是学习过，如果相续当中只有业没有烦恼的话，就像一个种子，它离开了水，那么这个种子没办法通过水的滋润而发芽一样，那么所以说就没办法再投生后有了，从这个角度观察的时候，如果说只有这样一种业，没有烦恼，这样的话业没办法增长广大的，所以说众生流转的话，业和烦恼二者是兼具的，业和烦恼的旷野当中，祈祷心性，我们漂泊在业和烦恼的旷野当中，旷野是没有人家的，非常恐怖的，很广大的这样一种自性，众生在里面绝对不悦意的，非常疲劳的这样一种地方，所以说无垢光尊者就把整个充满业、惑的这样一种轮回比喻成旷野，那么就是说六道众生在这么大的旷野当中无依无靠，无亲无怙，那么像这样的话就是感受了无量无边的痛苦，他的身心是非常疲劳的，那么现在呢无垢光尊者为了这一切疲劳的心性能够得到休息而造了这个论典，那么现在我们的心性都是很疲劳的，所以说为了让我们的心性不再执着外境，不再妄造恶业，不再处于无明状态当中，而修持精华要义法，逐渐证悟应该趋入到这部论典当中去修学。

心之自性是本来光明、超越有无常断四边之佛性，一切众生本来即普遍具有此佛性。一切众生心的自性，现在我们能够起心动念的这个心，我们能够想这个想那个的心，它自己的这样一种本体，比如现在我们能够思考的这个心，这个是它现相，实际上在它现相实相当中，它的本体实际上就是本来光明，本来光明超越了有无常断四边的佛性，有无常断四边就是说平时众生惯有的执着的状态，执着现在一切万法是有的，执着是没有的，或者说堕于常边，一切恒常，或者认为一切断灭不存在的，像这样的话一切的客尘法都彻底超越了这样一种殊胜的佛性如来藏，一切众生本来即普遍具有此佛性，这个佛性不是通过什么样的因缘改造之后才重新产生的，一切众生不管了知不了知，证悟不证悟，反正普遍都具有这样佛性的，就好像一切芝麻周遍油性一样，每一个芝麻里面都饱含着油性，所以说我们就知道一切芝麻周遍油性一样，一切众生周边如来藏佛性，每一个众生都具备佛性如来藏，所以说现在我们这些众生不管显现什么样的身份，不管我们现在的贪心有多重，嗔心有多重，愚痴烦恼嫉妒有多重，现在我们有多大的痛苦，反正没有任何差别，你自己就具备佛性，你自己的本体实相和释迦摩尼佛和普贤如来全知麦彭仁波切等无二无别的，所以说这个方面了知自性之后呢，它是一个令我们发菩提心令我们精进的一个最好的因缘，因为我自己就具备这个佛性，只要我精进，只要我能够去除这个客尘 ,这个佛性就能够显现，所以说像这样了知了这样一种本体的佛子修行者，利根者了知这个自性之后倍加精进，然后了知一切众生都具备佛性，现在我发菩提心是有意义的，如果了知只有某一部分众生具有佛性，有一部分是真正的一禅体，正真的断种姓者

那么现在我发菩提心是有意义的。那么如果我了知只有某一部分众生具有佛性，那么有一部分众生是真正的一阐提，真正的断种性者，

那么就是发菩提心的时候，确确实实会有其他的疑惑和想法。但是现在通过了义的这样一种经论抉择，不管是什么众生，一阐提也是个暂时的讲法而已。实际意义上按照了义的观点，一切众生普遍都具备如来藏佛性，只要具备因缘就可以开发。那么这个时候，就是我自己要具备功德，我一定要发菩提心，一定要救度众生，这方面菩提心会来得非常的猛厉，而且非常的稳固。

《宝性论》云：“心之自性光明故，彻见惑无本体后，圆满正觉已证悟，众生无我之四边，见众如来常随逐，具此无障妙慧者，现见有情之心性，具智如来前顶礼。”

“心之自性光明故，彻见惑无本体后”，这个方面讲修行大乘圣道的圣者，已经见到了心的自性光明。自己内心当中的自性光明如来藏已经圆满或者说支分，已经见到之后，就彻见了这个惑无本体。

那么因为这个自性光明和这样一种烦恼的业惑二者之间是没办法并存的。也就是说对应刚才我们现在的状态来讲，如果现在我们内心当中还具备这个烦恼障，还具备这样粗大的业惑的话，心的光明是见不到的。那么圣者佛陀他见到了心的光明之后，那么和他相应的这样一种烦恼是见不到的。所以说“心之自性光明故，彻见惑无本体后”，这二者是违品，就像水和火一样没办法相融。那么“彻见惑无本体后”，就断掉这个惑。

“圆满正觉已证悟”，这样一种真实或者圆满的这样一种正觉，或者这样一种圣者，他已经证悟了“众生无我之四边”和“见众如来常随逐”，就是见到这两种。就是说见到这两种，这两种是他所见。

那么第一个所见是什么？众生无我之四边。众生无我之四边的意思就是说，见到一切众生如所有性。也就是说通过内心当中的如所有智而见到一切众生无我，不具备四边的这样一种如所有性。这个如所有性和如所有智这个就是两个方面的能见和所见。所见就是如所有性，不管一切的众生，一切的山河大地，它自性本来如是，如是就是空性的。如是，如是就是离开四边了，这个叫如所有性。然后就是不管众生证悟不证悟，反正一切诸法的本体就是这样一种如所有性。所以能够了知这个如所有性的智慧称为如所有智。那么这个真正的如所有智，圆满位是在佛位，部分位是在菩萨位。像这样的话，应该知道这样一种众生无我，四边能够见到就是讲圣者或者佛陀具备的所有智。

“见众如来常随逐”，见众如来常随逐这一句主要是讲圣者和佛具备净所有智。为什么这一句是净所有智呢？见到一切众生在本来空性的当下，并不是一个断灭空，他就是说见众，这个“众”就是众生的意思。他可以真实地见到一切众生具有如来藏。“如来常随逐”的意思就是讲如来的实相功德法，如来藏法。一切众生相续当中如来藏是恒常追逐的，恒常随逐的。就是这个众生堕到了地狱当中，你是不是舍弃了如来藏堕下去的？根本不是。所以说这样一种如来藏是常随逐众生的。现在这个如来藏没有舍弃我们，有的时候是我们把它舍弃了。有的时候是我们不了知它，有的时候我们去追逐其他的客证法的时候，就根本没有去修持，没有去照顾自己相续当中的如来藏。所以像这样的话，如来藏它根本不舍弃自己。所以像这样我们就知道，如果自己能够好好地依止善知识，通过积资净障的方式来修习的话，如来藏的自性是迟早的问题，都会显露的。这方面就是见到众生相续当中如来藏常随逐，这方面就是一种净所有智。

另外净所有智所见到的对境就是净所有法。净所有法是包含了一切的广大的显现法。一切广大的显现法包含了两类，第一类是不净的广大显现，第二类是清净的广大显现。净所有智能够无误同时照见这两种。照见一切万法，因果如是如是。你造这个业，然后酝酿多长时间，如何这样一种成熟，如是如是不虚耗的，一切都是净所有智所照见的净所有法。还有除了这些一切不净的因果之外，一切众生相续当中具备的如来藏显现，这个清净的显现也是净所有法。

所以这个方面讲，这样一种圆满正觉也好，或者这样一种一到四地菩萨也好，他们能够通过净所有智照见众生相续当中周遍具有如来藏。所以这个叫净所有智。照见净所有法。

“具此无障妙慧者，现见有情之心性”

具此无障妙慧，就是具备这样一种无障无碍的妙慧者，大乘的僧众或者佛陀现见有情的心性。现见有情的心性就是大空性和如来藏无二双运的本体，就叫作有情的心性。那么什么叫“无障妙慧”？实际上它的圆满的意思就是讲这个无障无碍。无障就是没有烦恼障，无碍就是没有所知障。所以具备这样一种离他二障妙慧的圣者佛陀，能够现见一切有情的如是如是的心性。

“具智如来前顶礼”，这几个颂词原文是在《宝性论》当中讲僧宝的功德，这个方面讲“具智如来前顶礼”，这个版本不一样。像这样的，就是大乘的僧宝，他也可以见到有情的心性。或者说佛陀确确实实也能够照见。如果僧宝能够照见，如来绝对能够圆满照见。这个方面这个教证说明什么问题？实际意义上，无垢光尊者引用这个教证，就是成立前面的“一切众生本来即普遍具有此佛性”这个立宗。那么一切众生普遍具有此佛性，就是因为离开二障的圣者如是如是通过如所有境和所有智照见的缘故，所以我们就可以诚信，我们自己的内心当中绝对具备如来藏。

“虽然自己具有如是本来清净的智慧，但因未了知其本面而漂流于此三有中”，这就是讲“无明执故漂此有”。虽然自己具有这样一种本来清净的这个智慧，就是没办法被客尘染污的这样一种极为清净的智慧，但是因为通过无明，客尘不了知本面，然后冤枉地漂流在三有当中。而且我们知道，漂流时间已过于长久了。他已经无始无终地漂流在轮回当中。

现在好不容易遇到精华了义的教法，通过这样一种教法，知道我自己具有如来藏，知道自己可以消除客尘的尘浮，如果再这样庸庸碌碌地下去，再这样不修持正法，然后通过造业的身份这样流转下去的话，就非常可惜。以前漂流流转是不知道这样一种修法，不知道自己本来具有如来藏。现在自己知道之后还要流转，这个就是无心的人。内心当中没有心脏，没有心识。不知道取舍。就是这样的。

无垢光尊者的教言，每一个字，每一段话，都是鞭策，策励我们怎么样去精进，怎么样去开发自己本具如来藏这种效果。所以我们看这个教言的时候，好好地去和自己的心对照，自己是不是具备这样一种精进，或者不具备的时候再看这个教言，肯定会转变自己的心相续。

所以“未了知其本面而漂流于此三有中”，也就是说，以无明我执之业力与由彼所产生的贪嗔痴慢嫉五毒烦恼而流转于此三有中。

具体怎么样流转呢？首先是无明我执。通过无明我执产生这个业力，通过业力再产生贪嗔痴慢嫉，像这样就是讲这个三毒或者五毒。三毒或者五毒，有的时候慢就是骄傲，可以理解的。贪嗔痴嫉妒骄傲，这方面一讲就是贪嗔痴慢嫉，就是讲五毒。如果讲三毒就是贪嗔痴，讲五毒就加“慢”和“嫉”二字。

有的时候我们说，贪嗔痴烦恼产生业力。为什么这个方面讲业力产生贪嗔痴呢？实际上这个方面因为贪嗔痴和业，业和贪嗔痴是互为因果的。互为因果，那么通过业当中，可以引发烦恼，然后通过烦恼又可以引发业，二者之间没办法说是别别他体安立的。比如说现在我们通过恶业又可以引发贪嗔痴，通过这样的恶业又可以引发贪嗔痴，通过贪嗔痴又可以引发恶业，二者之间都可以这样理解。

下面讲“如何流转的呢？众生依靠存在于阿赖耶上的各种习气，从而以小品不善和愚痴之业而转于旁生中”。

那么到底怎么样流转？流转的具体方式怎么样的？首先众生依靠存在于阿赖耶上面的各种习气，就是本论当中是承许阿赖耶识，可以说是持这种观点。在有些佛法当中，不承许阿赖耶识持种。还有很多的其他的持种方式。比如说我们学习过的《中论》当中，中论当中的这些有部，或者是犊子部、经部或者中观，它们怎么样安立众生的业果不失坏呢？都有各种不同的安立方式。

唯识宗安立众生具备阿赖耶识。阿赖耶可以守持各种习气，从这个方面进行安立。就是内心当中有无量无边的各种习气，总的来讲，通过小品不善、愚痴的业和习气，我们可以转生在旁生当中，中品的不善和贪心之业而转生饿鬼中，以大品不善和嗔心之业而堕入地狱。像这样的话，就是通过相续当中的贪嗔痴或者业，如果是非常猛厉的，造了很严重罪业的，而且就是再再串习的这样一种不善和嗔心，可以堕入到地狱当中。然后相续当中的不善和这样一种业是中品的话，就堕入饿鬼。有些方面就反过来讲，中品堕旁生，下品堕饿鬼。有这样讲的。前段时间，广论当中也是这样抉择的。

“以相应我慢之随福德分善业而转生到天界人间”，相应我慢，就是说这一类众生他内心当中主要是积累了随福德分。随福德分，像这样的话，就是随福德分的业和随解脱分的业在第四品当中还要讲。随福德分的业是能够直接引发人天善趣的业，称之为随福德分的业。随解脱分业就是通过出离心，至少是通过出离心而守持的这个业，就是随解脱分的业。

所以现在我们学佛，如果内心当中没有以出离心摄受的话，我们这些业，大部分都成为随福德分的善业。最后下一世最多生于天界人间。现在如果内心当中能够生起出离心，通过出离心来摄受，或者能够随顺相应于，这个出离心的业就属于这样一种随解脱分的业。那么这个就成为后世解脱的因。

所以说，这样一种随着我慢，相应我慢随福德善业或者就转生为天界，或者转生为人间。那么如果说是这样一种业，这样一种业非常猛厉的话，还会转生于欲界色界天。如果这样一种业是中等或者下品的话，他就会转生为人间。

“以相应嫉妒之善业而转生于非天中”。如果自己一方面造了随福德分的善业，一方面嫉妒非常强烈的话，那么这样一种善业就相应的嫉妒，最后自己转生于非天，就是转生于阿修罗当中。

“如此分别在各趣中受苦、享乐、不受苦不享乐，行善和造罪。”就是通过这样一种转生，分别在六趣各趣当中或者是纯受苦，或者是纯受乐，或者苦乐加杂，或者苦多乐少，乐多苦少，或者不受苦，不享乐这样一种本色的状态，反正有很多很多不同的分类。行善和造罪，或者就是跟随前世的因缘而喜欢行善，或者依靠前世的等流喜欢造罪，这方面都是通过无名习气而引发的。

“不由自主地漂泊在这无始无终、无边无际、难以行走的三有旷野中，无义地将如梦的显现执为我和自己。”现在我们要仔细观察，不至于我们现在正处于这种状态，就是我们现在正在不由自主地漂泊在无始无终、没有边际的、难以行走的。难以行走就是非常困难，在这个三有当中充满各种各样的障碍，充满各种各样的痛苦和违缘。在这样一种三有旷野当中，无意义地将如梦的显现执为我自己。

现在我们就认为我现在的我执重不重呢？如果我的我执很重的话，实际上就像无垢光尊者这个地方所讲的一样，无义。没有什么实义。然后将如梦的显现，不是实有的，执为我执。认为我自己自尊心或者说我执，这方面就是这样的。

“若详细观察，就会发现这一切根本不存在，然而迷乱的当时似乎确确实实成立。”一方面讲到了现在我们自己的状态，一方面在引导我们详细观察，就发现这一切就像梦境一样，好像是有，但实际上观察的时候，认真一观察的时候，根本不存在的。如果真的要对这个问题做最为详尽的了解的话，就是一切我和自己是实有而存在的话，必须要学习《中论》、《入中论》等等这一类中观的教言。这一类中观的教言学完了之后，就会彻底地发现这一切根本不存在，但是可以有显现，然而迷乱的当时似乎确确实实成立。

“《三摩地王经》云：“三有众生如梦动，此中谁亦无生死。”佛陀在《三摩地王经》当中也讲过，一切三有的众生，就是在梦中摇动一样，在梦中动摇一样。那么在梦中，就是众生在显现上，大体有显现。但是在梦中，此中就是梦中，谁生谁死，显现是怎样显现的，都不存在。所以现在我们所处的这个轮回，似乎是这样一种实实在在存在的，好像是有生有死，但真正一观察的时候，到底谁生谁死呢？没有一个生，也没有一个死。从这个方面讲到这样一种实际情况。那么众生就是因为不了知这样一种实际情况，而往生于轮回当中。

现在我们学习这个教言就要打破这样一种大梦，把这个从这样一种生死大梦当中彻底地觉醒过来。觉醒过来首先就必须要听闻教言，然后必须要去实行教言。你不实修，单单听闻，还是没有力量的。

“《梵天请问经》云：“如梦显现诸众生，分别为自业所缚，不断感受多苦乐，虽为无我真如性，愚痴凡夫执自我，三有痛楚屡屡生。”在这个方面就是讲到《梵天请问经》，如梦显现的众生，分别为自业所缚，就是被各自，业就是前面所讲的一样，有上品的业，中品的业，下品的业，随福德分的业等等。通过被自己的业所束缚，根本没有自在。在没有自在当中，不断感受极多的痛苦和安乐。这些痛苦和安乐按照《中观四百论》的观点来讲，一切三有当中苦乐的自性就是一个纯粹的苦，乐也是痛苦减轻的状态称之为乐而已。

“虽为无我真如性”。虽然一切的本体都是无我真如的本性，也就是一切都是大空性的自性。“愚痴凡夫执自我”，一些没有智慧的，具备无名我执的凡夫，还是在一个无我当中执著有自我的。“三有痛楚屡屡生”，通过执著自我，在三界轮回当中，一切的痛苦屡屡产生，没有间歇的时候。

所以这些教言我们要仔细观察，并不是在这些字句上划下去就满足了。实际上我们就是在没有我当中执著我，那么如果真正从很深处，内心当中对这个问题生起定解的话，我们就会再再去观察，再再去观察就会对一切无我，尤其是自己根本没有我的本体生起定解。对这个无我生起定解之后，对以前自己的这种我执，就是以前曾经产生我执的状态，就会产生一个非常厌恶之心。或者对以前曾经产生自己处于我执的状态之中，也是非常非常后悔的。就是执著自我而流转的。所以现在我们再观察，如果现在还在用很多很多方式，还在加强自我的我执，还没有想办法打破我执的话，那么最后结果还是在教言当中讲的三有痛苦屡屡生。而且在很多教言当中讲的，以前虽然是无有开始，或者是很长时间已经漂泊轮回当中，但如果现在不精进的话，以后漂流的时间还比以前的还要长。所以从这个角度讲的时候，应该心趋于正法。真正自己的心和正法相应，这个时候才可以有一个解脱的机会。否则根本没有办法打破三有。因为它因缘没有断绝，怎么可以无因无缘消散轮回的显现呢。因此学习教言应该对每一个修行，内心当中绝对要产生一种触动，要有一种震动，和以前的想法不一样。像这样一种触动必须要再再去思考，再再对这个教言和相续去做观察，像这样子去发起一个决心，不能够再放逸下去了。不应该再庸庸碌碌下去了。应该按照诸佛菩萨，尤其是全知无垢光尊者教言，从今天开始，从现在开始，就开始趋入到修行正法当中，努力在最短时间当中和正法相应。这个方面就是我们这个论典的必要性了。

今天就讲到这里。

所南德义檀嘉热巴涅 此福已得一切智

托内尼波札南潘协将 摧伏一切过患敌  
 杰嘎纳其瓦隆彻巴耶 生老病死犹波涛   
哲波措利卓瓦卓瓦效 愿度有海诸有情