第三十六课

诸法等性本基法界中，自现圆满三身游舞力，

离障本来怙主龙钦巴，祈请无垢光尊常护我。

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心！

发了菩提心之后，现在我们继续宣讲全知无垢光尊者所造的《大圆满心性休息大车疏》。大车疏当中主要是讲了十三个问题，十三个问题主要是引导修行者的相续（心）趋向于解脱，趋向于成佛的殊胜的引导，在这些引导当中也有它的共同加行部分，也有不共加行部分，也有它正行部分，现在我们在宣讲它的共同加行，共同加行不管是哪一类的修行者，相续当中必须要生起的这样一种心态，也就是说密乘行者，大乘显宗的行者和小乘的行者，内心当中共同要生起一种四种厌世心，生起一种对轮回的出离心，这种出离心不可能无因无缘生起，所以说通过宣讲引导的方式来让我们内心当中苏醒这样一种性，这种方式主要分了四个层次：修持暇满难得和修持寿命无常，修持轮回过患和修持业因果，其中的前面三个科判我们讲完了，如今正在宣讲第四个引导文，再宣讲业因果，在宣讲业因果的时候，分宣讲它的所依和能依，现在正在宣讲第一个业因果的所依处，它的所依处主要是究竟的所依呢应该了知这个就是光明如来藏的本体，暂时的所依可以理解成种种习气阿赖耶，种种习气阿赖耶它就成为一切业因果的依靠处，它的所依处，所以说对这个问题的次第和宣讲的方式也必须要有一个清晰的认知，现在我们在宣讲科判当中第九个科判，认识四禅无色界之心：

今天从这个方面开始宣讲，认识四禅无色界的心的意思就是说他们也是一个无常性的，而且这种无常和圣者修道的无常不是一回事情。圣者修道无常它是逐渐向上，逐渐圆满的过程，四禅四无色界心的无常暂时生起这样一种四禅定和四无色界的心，但是因为是轮回当中所摄有为法的缘故，必定最终是要堕落的，从这个方面让我们知道这个也不是究竟的这样一种修法。

如是四禅无色心，前果灭尽亦死亡，

本体无记愚痴故，颠倒因果而反复，

投生漂泊轮回处，故当从中得解脱。

“如是”主要是前面所宣讲得到的这样一种色界和无色界连接叫如是。

“四禅无色心”前面讲从一禅到四禅当中有四种禅定。

“无色心”有从空无边处到非想非非想处这样一种四种境界，所以四禅定的心也好，还是说四种无色界的心也好。

“前果灭尽亦死亡”，“前果”的意思就是前面通过在欲界的时候修持四种禅定的因，或者修持四种无色定，从这个引发一个四禅天的果和无色界的果，那么前果灭尽，这样也是有为法的缘故，绝对会是灭尽的，灭尽之后必定是要死亡的本体。

本体无记愚痴故，这些四禅无色的本体也是一个无记法，是种愚痴，那么是无记法是愚痴主要是安立关照它的阿赖耶，或者它是没有真正的这样一种出离轮回的这样一种胜观的部分安立成无记，或者安立成它是一种愚痴的本体。

颠倒因果而反复，颠倒因果的意思就是说，即很多众生修四禅修无色定的时候都是想有个解脱的心，想要从轮回当中获得解脱的心，但是以前我们宣讲过，有些外道的修法，或者不是佛法的修法的话，他们对于三有的认知范围是非常狭窄的，他们有的时候或者认为欲界就是轮回，有些认为色界就是轮回，但不管怎么样，反正就是说很多外道他自己在修法的时候有一个想从轮回当中解脱的这样一种心愿，但是这样一种心愿和他的这样一种果，或者因和果之间已经颠倒了，是自己想获得解脱，实际上恰恰流转轮回当中，所以这个叫做颠倒因果。

最后就是反复投生漂泊轮回处，就是死了之后又会转成恶趣的众生，又会转成这些人的众生等等，所以它是反复投生，反复漂泊轮回之处，终究来讲是没一个解脱道的。

故当从中得解脱。所以说无垢光尊者引导我们应该从中得解脱，也就是说应该从无色界和四禅定当中获得解脱，一方面我们在因位修法的时候不能够安住在这样一种没有出离心，没有大悲，没有空性慧的这样一种修法，然后一方面不能够投生到四禅或者四无色当中去，虽然有些地方讲在四禅天当中在无色界当中也有阿罗汉，有些声闻果是在无色界正知的安住的这个也有，但这个方面主要是在一些修法是非常地圆满，它的特殊因缘，所以说在色界在无色界证悟阿罗汉果的也有的，一般的人来讲的话不可能在色界无色界当中有一个修法或闻法机会的，所以应该从他的四禅四缚尤其是在它的因位的时候必须要了知必须要遮止。

《无忧经》中云：“以昔所积善业力，生天界宫亦退转，四禅无色业尽后，复坠地上堕地狱。”

在《无忧经》当中是这样观察的，以昔所积善业力，因为转生四禅四无色是通过以前修持了十善法，然后也是修持了四禅定或者四无色定，通过这些以前所积的善业力生天界宫，生到天界宫当中但最后也会退转的。

四禅无色业尽后，生天界宫这个可以了知共同的欲界天也可以，前面生天界宫可以理解成欲界天，下面的四禅无色主要是讲禅天和无色界的实处，他们的业尽之后缚罪地上，那么总的来讲的话坠于地上。分别来有些是会堕到地狱当中受很多痛苦的，所以应该对这样一种修法的彻底厌离。

下面讲第十个科判，欲界识一异之理，

在欲界的识它是一和异的道理进行宣讲，

分三：一、修习欲心而成解脱因之理；二、宣说白日以何识为主；三、彼等一异之理。

首先讲第一个科判：修习欲心而成解脱因之理：

如理修行欲心故，亦成上下解脱因。

前面的四禅和四无色对很多众生来讲的话，它就是心力不强，心力不强的缘故，很难播下善种子，所以说无垢光尊者这个方面让我们舍弃的。如今我们都处于欲界，是具有欲界心的，欲界心一个特点来讲是非常粗大，比较粗猛的，它具备比较明显二取，这个是一方面它的缺陷，第二个缺陷，就是因为它自己的心比较粗猛，所以它也能够发起比较粗大的或者比较猛烈的解脱心，或者就是说造善的心这方面也可以发起的，所以说从这个侧面来讲的话，是远远超胜于色界无色界的，所以说如果要从欲界色界无色界三种心识，哪个粗大，哪个细微，如果从粗大和细微来定高低的话，应该说欲界是最低的，无色界心是最高的，但是如果要从修道的所依，哪一个最适合于修行这样一种佛法呢？应该说是欲界的心最适合于修习佛法，尤其是欲界心的意识它比较活跃，比较活跃的缘故所以它的思维法义对众生生起强烈的大悲心，或者修持空性正见等等，这个方面都是必须要靠比较敏锐的意识来思考之后，然后产生定解，有了定解之后，然后趋向于修行，所以说从这个方面讲的时候是赞叹欲界心的。

无垢光尊者这方面讲如理修行欲心，如理修行欲心从另外个侧面从他的词句的侧面来讲已经否定了排除了非理修行欲心，就是说如果你生起了非理作义，这个也是包含在欲心当中，但是这种非理作义又没办法引发自己趋向于解脱，这是无能为力的，所以说这个方面让我们如理修行，如理修行如果按照外道的这方面也是无法修行，所以说也是必须要将自己的抉择处定在佛法当中，定在佛法当中的时候，小乘的这些共同出离心，空性慧，四谛，十二形相，或十二缘起等等，还有大乘当中的修大悲心菩提心的方法，修二无我的方法，密乘当中的修生圆次第的方法等等，实际上这些都可以称之为如理的作义处，依靠这些如理作意处可以生起如理的正见，通过这样如理的正见就可以如实地如理地修行，所以说这个方面称之为如理修行欲心的缘故。

亦成上下解脱因，也可以变为上下的解脱因，上下解脱，我们可以从几个方面可以分析，第一个所谓上的解脱可以说是安立成解脱道，总的解脱道叫上的解脱，下的解脱就从恶趣当中解脱，就是说如果你自己不从恶趣当中解脱不获得善趣的人身的话都没办法成为修行的所依，所以说你必须要从恶趣中解脱，这个方面可以理解成上下解脱。

还有这个上下解脱可以理解成大乘和小乘的解脱，如果如理修行欲心的话，一方面可以获得大乘的解脱道，可以获得佛果，第二个方面可以获得小乘的果位，所以说跟随自己的种姓，跟随自己的这样一种发心、意乐等等，反正如理修行使用欲心的话，就可以成为上下解脱之因缘。。。。。。。。

欲界众生心识较粗大，虽是善趣人类，但也属于业地之有情， 并能作为修法之殊胜法器，故可成为解脱之因。 欲界众生的心识呢，如前面所分析的一样，六识呢严重外散的。所以说他的这样的一种心识呢是比较粗大，具有比较粗大的二取，它呢是属于善趣人类，那么虽然属于善趣人类呢，但也不是属于解脱地吧。这个方面讲为什么是虽是善趣人类，但这个方面有个转折，就是善趣人类从一个侧面讲也离开了恶趣了，也离开了前面所讲的禅啊，四禅和无色界这样一种无暇之处，但是呢他也必定属于业地的有情，他属于凡夫有情。所以说呢无垢光尊者从这个侧面呢，还是教诲众生不要认为自己是善趣人生，然后就可以不修行，还是必须要修行。因为他是属于业界有情的缘故，业界的有情呢，在业界造的业呢，必定会在这个以后感受它的果报，所以说也必须要认知这个情况必须要修行。并能作为修法之殊胜法器，那么从这个欲界的人生，尤其南赡部洲的人生，还有从这样一种具有比较粗大的心识的缘故呢，可以作为就是修行正法的所依靠处。那么修持菩提心的身依和心依呢，都可以理解成暇满人生。故可成为解脱之因，所以说这个是可以成为解脱之因的，在欲界当中尤其是这个人类，尤其是南赡部洲的人类呢，像这样的话，最适合修持于这样一种善法，解脱的这个正法。

《念住经》中云：“欲界众生播善不善种子，其心粗大之故，汝当勤修妙法也。”那么在《正法念住经》当中，佛陀也这样教诲，欲界众生播善不善种子，欲界众生如果说是不善于使用这个心的话，就会播下不善的种子，如果善于使用这颗心的话，就会播下善的种子。因为他的心比较粗大的缘故，所以说呢应该勤修妙法，那么也就是说现在我们当下的这一念心，就是说今世当中这颗心呢，必须要善加运用。在这个《入行论》的第五品当中，也主要是讲护心的方便，像这样讲很多护心的方便，所以说实际上佛法都是修心为主的。现在呢我们正处于这样一种心识回去（12：06）的阶段，所以说如果说善加利用的话，它就可以成为解脱的因，不善加利用呢就会成为堕落的因.很多很多就是说旁生哪，或者说很多这样一种其它的众生，没有办法造下的谤法罪业，或者五无间罪业，积压很多罪业呢，就在人的这个心相续当中，可以安立可以造下。所以说这个方面造恶呢，也是非常可怕的，但是呢就是很多这个修行正法的人，成就的这个位置当中极多的主要是人身，连释迦牟尼佛呢他示现的时候，也是示现南赡部洲的人身，以这个方面成就无上正等正觉。如果善加运用呢，也是可以成为一生解脱的，这样的一种殊胜的所依处，所以说呢佛陀教导我们应该勤修正法。

好了，第二个科判呢，宣说：白日以何识为主：

那白天的时候是以什么识为主，前面讲过的融入次第的时候，主要是在欲界众生在入眠的时候，它这些心识的分类，那么现在在宣讲白天的时候欲界的众生的心识以何者为主。

白日七识多为主，余二一体为附属，

当知执色之眼识，无念明分普基识，

无分别分阿赖耶，其余六识亦复然。

那么白日呢是七识多为主，七识就是前面讲，从眼识乃至于到染污意识之间呢，这样的话有七种识句。那么七种识句为主，因为就是白天的时候五根开放，五根开放的缘故呢，它可以就见到色、声、香、味、触这些法。然后呢通过这种色、声、香、味、触呢而形成意根，通过意根之后生起意识，生起意识之后第一刹那是了觉（13：35），就是没有产生三毒这个方面是了别识。然后呢还有一种是染污识，染污意识随后呢生起贪、嗔、痴等等，所以说在白天是主要为主的就是这个七识聚。

余二一体为附属，“余二”呢，就是指阿赖耶识和阿赖耶这两个部分。阿赖耶识和阿赖耶这个是一体的方式存在，而且呢是在主次当中的这个次要，它是通过这个附属识和方式来进行安立的。也就是前面昨天我们就讲过了，那么在这些眼识等等的这些识当中呢，并不是说没有阿赖耶识，并不是说没有阿赖耶。阿赖耶识呢是明清分哪个识都有的，然后阿赖耶是它们可以说是它们镜子一样的这个本体，肯定是具备的，它成为一切习气，一切根识的所依靠处，所以肯定具备。但是呢，从主次的侧面来讲呢，这个方面我们一定要知道主和次，而不是说有、无，如果是无的话这个方面肯定是不周遍的。但是呢，这个方面如果是主次的话，它就讲的很清楚，主要是七识，次要的是这个阿赖耶识和这个阿赖耶这两种。

当知执色之眼识，那么这个方面就开始讲，这样一种七识和阿赖耶它们之间的关系吧。当知执色之眼识，什么是眼识呢？就是说执色这个“执”字呢，以前我们讲过不是执着的意思，这个就是缘取的意思，那么就应该知道当缘取色法呢，这个就是眼识，它自己的本体，它可以就是说它可以缘取色法，这个色法可以在眼识当中明时清清的显现。所以说呢就是指这个眼识方面安立的，那么眼识唯立（15：05）宣讲的时候呢，这个眼识是为主的。那么下面前面不是说，余二一体为附属吗？余二一体为附属这个方面介绍阿赖耶识和阿赖耶它们之间是怎么样进行安立的呢？无念明分普基识，那么在这样一种眼识当中，它有一种无分别念的自性，有一种明清分，这个就叫做普基识。普基呢就叫阿赖耶，阿赖耶实际上是梵语吗，翻译成汉语的话就是普基，就是做为其它的依靠助缘的缘故呢，才成为这个普基，所以说这个无念明分是普基识。

无分别分阿赖耶，那么在这个可以说自性当中有一个无分别部分呢，就称之阿赖耶，这个方面就是以色法为例来进行宣讲。其余六识亦复然，其余六识呢，主要从这个耳识到染污识到整个意，那么从这个耳识到这个染污意识这个有六种识。“亦复然”的意思就是把前面这个换一下就是了，当知执身之耳识，无念明分普基识，然后无分别分阿赖耶，这个方面都是一样的，反正呢就是说前面呢，白日七识多为主的时候呢，前面通过色法，通过这个眼识为例进行宣讲，就是说这个眼识是什么状态的？普基识和阿赖耶是什么状态的？然后其余六识呢，也是通过如是类推就可以知道了。反正呢耳识为主，然后呢就是普基识和阿赖耶为辅，从这个方面就可以了知，白日以何识为主的这个道理。如是眼见色法之分为眼识；明而无念之识明分为阿赖耶识；无分别念分为阿赖，那么这个方面以眼识为例子，眼见色法这个部分就安立成眼识，然后这个眼识当中，单单在这个眼识当中，有一个明而无念，就是明清而是无分别念的这个本体呢，就叫做阿赖耶识，然后无分别念呢是阿赖耶，那么也不是说它有明清的部分，也不是说它的影像部分，单单是从无分别念的这个侧面，或者做为这个阿赖耶识和眼识的这个总依，总的这个所依处呢，这个叫做阿赖耶。

而同样闻声、嗅香、品味、受触以及觉知回忆对境时，明知各自对境分，为彼等之识；那么类推呢，从闻声、、嗅香、品味、受触这个方面，就是前面的这个可以说是五种根识，然后以及觉知回忆对境呢，这个主要是这个意识的本体啊，就是觉知回忆对境是意识的本体。明知各自对境分彼为等之识，明知各自对境分呢就是这个耳识，它也可以明知对境分，乃至于就是回忆对境的时候呢，它在我们的脑海当中呢，也可以明知各自的对境啊，比如脑海当中出现了柱子和瓶子等等的这个总相，这个方面就称之为意识的对境。那么这些呢就是彼等之识，彼等之识的意思就是说从眼识乃至染污意识之间呢有七种识聚，这个方面称之为彼等之识。识之明分为阿赖耶识；无分别念的部分为阿赖耶。于明清不动阿赖耶识之际，也不遮各自对境的部分为五根识；然后呢就是说这个方面在详尽的宣讲这个五根识的时候，于明清不动阿赖耳耶识的时候，就是说每一个识呢，都具备阿赖耶识，阿赖耶识是明清的，不动呢可以理解成前面的稳，就是阿赖耶识明清稳，像它比较稳定，它这个阿赖耶识比较稳定的。像我们就是眼识当中呢，也有一个就是明清的这个部分的，也有一个很稳定的部份就称之为阿赖耶识，那么在就是说阿赖耶识的时候呢，正具备阿赖耶识的时候呢，不遮各自的对境，就是说不需要遮破，或者说没有办法遮破。那么就是说具备阿赖耶识的识后呢，或者通过眼根有一根呢，它就取这个外境，所以呢生起了这个眼识，这个叫做不遮，可以说是不遮破这样一种眼识的对境。乃至于意识呢，在意识的对境中浮现，浮现一个意的总相，然后就是说是它也有明清的，稳定的这个阿赖耶识，那么在这个具备的时候，不遮破它的时候，一种相的这个对境，就称之为这个意识。这个方面就是不遮止各自的对境分呢，主要是从五根识方面观察的。从明分而言是阿赖耶，从无念而言是阿赖耶。那么从它的这个明分和这个无念方面来讲，分别可以安立成阿赖耶和阿赖耶识。诸识聚融入一缘中时，实际上就是诸识融入了阿赖耶，并以随眠的方式存在，如太阳升起时群星以隐没的方式存在。那么诸识聚融入一缘中的时候，那么可以理解成前面所讲到的一缘眠时，就是说夜晚睡觉的时候呢，它有一个诸识聚融入，就是说融入一缘的阿赖耶，实际上就是一切诸识融入到了阿赖耶当中去了，就是这个时候完全是一种无分别的一种状态，那么其它的识呢都是通过随眠的方式存在的，就并不是没有，但是呢它是通过这个随眠的方式，随眠的方式呢，在此处呢就理解成不明显，就不明显的方式进行存在的。

不明显的方式进行存在的，有些地方随眠呢，主要是通过细微的习气烦恼方面讲，这个方面随眠呢就是通过不明显的方式存在随眠。打个比方讲呢太阳升起的时候，群星淹没的方式存在，也就是说呢群星在白天的时候是不是群星搬家了搬到其它地方去了呢，这个也不是的，那么只不过太阳出来的时候它的光线太强烈了，它的光线太强烈的时候，我们只能够体会到只能感受到太阳光，那么虽然如是存在的群星它也有光明，但是被太阳的光明印夺的缘故呢不显现，所以这个时候群星是隐没的方式存在的，所以这个方面是太阳太强，所以说是隐没在太阳光当中而不显现，这个方面必须要了解这样含义的，所以说呢在阿赖耶的五识位的时候，阿赖耶的阶段是不是没有其它的眼识，乃至于染污意识或者阿赖耶识实际上是有的，只不过是通过隐没的方式而存在的不明显。佛铠论师于《观察心智释》中说：“意识不分别任何法即安立为阿赖耶；那么就是说不分别任何法的部分就称之为阿赖耶识阿赖耶，这个意识不分别任何法呢就是没办法分别的意思，那么通过我们的意识你没办法认知确立到底是什么样的意思，确定什么样一个法是阿赖耶呢？这方面就不分别任何法就叫做阿赖耶。仅就明分而言为阿赖耶识；单单从明分的这个侧面来讲的时候呢就是阿赖耶识，啊，前面讲过很多次了，明知各自对境乃六识聚。那么明知各自对境呢就是从眼识乃至于染污意识之间的话，像这样的话能够明知各自的对境就称之为六识聚，六识聚呢如果说是归摄起来讲就是六识聚，那么如果分开呢后面这个意识呢就说是这个意识和染污意识，从这两方面所以说有的时候讲六识聚，有时候讲七识聚，这方面呢实际上就是没有抵触的。即彼融入无念者为阿赖耶时。那么就是说是融入无念的时候呢，即彼融入就是说一切的八识聚，融入的时候呢无分别念或者无念的状态为阿赖耶时，这个时字呢就是阶段的意思，这方面就是阿赖耶的阶段，完全是处于阿赖耶识的阶段，这个方面讲啊白天是怎么安立的或者为主的道理。那么下面讲第**三个科判、彼等一异之理：那么就是说这个八识和阿赖耶呢它们到底是一体还是他体的道理进行观察到底是一还是他。**

宣说彼等一体异体。

**一缘眠时阿赖耶，梦中阿赖耶之识，  
意识二者为一体，醒时一切一本体。**

**那么一缘眠时阿赖耶，那么如果是在夜间睡觉的时候呢就叫做一缘睡眠，一缘睡眠的时候也没有梦境，就是深沉睡眠的时候酣睡的状态，这个方面就是说一切的识呢都融入到阿赖耶当中，所以说这个方面呢只是阿赖耶，阿赖耶这个时候和其他的识呢就是一个本体的，像这样的话就说是这个其它的识都融入到阿赖耶当中，是一个本体存在的，梦中阿赖耶之识，意识二者为一体，23:15那么在做梦的时候，这个梦中就简别于阿赖耶，阿赖耶是如梦的状态，然后从阿赖耶当中体现阿赖耶识，阿赖耶识当中意识单独而生起，这个时候就开始显现梦境了，显现梦境的时候这个叫做梦中阿赖耶识和意识二者为一体，那么就是说这个阿赖耶识和意识这两者是一体而存在的，醒时一切一本体，那么在醒的时候五根开放，五根开放的时候开始各自缘外境了，缘外境的时候就是说缘中外赞，所以说这一切都是一个本体，全部都是通过一个本体的方式安立的。那么从这个方面进行观察的，所以说我们知道呢心识啊不管是阿赖耶，乃至于就是眼识啊这方面观察的都是一个心识的自性，都是一个心识的自性，但是呢可以从各自不同的功用它的作用来安立就是说是这个眼识啊等等，比如说呢我们内心当中可以理解成我们内心当中我们身体里的心识完全是一个整体的，一个整体但是呢通过这个根，比如说通过我的眼根取外境的时候这个时候就安立成眼识了，通过我的就说耳根取声音的时候哦这种识呢就叫做耳识了，乃至于就说我的意识呢它是缘这样一种五根它取的这个境境，所取得这样一种境侧面来讲的就能够分别安立成意识，或者说阿赖耶识从明清部分安立成阿赖耶识这方面就是从它各自不同的作用，不同的分类进行观察的，实际上这个心识的本体是一体还是他体呢？这个方面讲呢一切心识的本体完全是一个本体，所以说我们有时候眼耳鼻舌身意好像有六识，六识应该是六个本体，六个本体主要是从它六个窗口，就是从它六根方面去安立的话好像是六识，但是从它自己识的本体来讲没有很多，确确实实没有很多就是一个本体，通过不同的根来显现不同的作用，从这个方面必须要了解它的这个侧面的。**一缘睡眠时即是诸识于阿赖耶中互为一体之时，毫无外散；那么就是说一缘睡眠的时候呢深深睡眠，酣睡的状态那么前面讲融入睡眠的时候讲得很清楚，五根识融入意识，意识融入阿赖耶，然后从这个方面的话就说是一切诸识融入到阿赖耶当中的时候互为一体，全部到一个本体当中毫无外散，所以说这个可以很清楚这个方面一切识呢都是一个本体的。梦中时意识从阿赖耶识上独自生起，所以是从阿赖耶性中稍许外散之时，从阿赖耶中出现的阿赖耶识与意识一体存在；那么做梦的时候呢其它五根识不明显，那么这个时候呢阿赖耶识是显现其，阿赖耶显现其明清分，作为这个意识的所依处，从作为意识它这个明清的这个部分，因为在梦中这个意识呢必定也有一个明清部分，所以说如果做梦的时候如果没有阿赖耶识的话，它这个意识根本就不明显，没办法成明清分，没办法明清分的话，我们就说做梦的时候永远无法回忆了，我们没办法回忆昨天晚上做了什么梦，实际上它在梦境当中有这个阿赖耶识当中有明清分的缘故呢，所以说阿赖耶识显现意识的时候呢 ，那么意识当中的习气，或者说阿赖耶当中的习气可以显现所取啊显现能取，所以说它当时明清的缘故呢，当时就有了明清，所以说我们在醒了回忆的时候，昨天晚上清淅的梦境啊或者这个方面是可以了知的，这个方面主要是从意识，从阿赖耶识上独自生起，所以说呢是阿赖耶中稍许外散，没有散得很严重，前面就是说第一个一缘睡眠时的毫无外散的阶段，第二个方面做梦的时候稍许外散的阶段，因为只是阿赖耶和意识现起了，其它的识都没有现起，所以说是称之为稍许外散之时，那么从阿赖耶当中出现的阿赖耶识和意识这二者之间呢是一个本体的，一个本体当中进行存在。因为阿赖耶识在本论当中呢尤其是这一段讲得很清楚，它没有一个单独的这样一种识，它主要是作为第一个识的明清这一部分，所以这个时候的意识它有它的现起习气部分的，现起梦境的部分，还有呢它明清的这一部分，二者实际上是一个本体的。要分的话，明清这一部分阿赖耶识，然后就是说显现种种形象这一部分的意识，但是真正观察的时候这个就是一个本体。醒觉时诸识从阿赖耶中严重外散，这个方面首先讲一个醒觉的时候，醒觉的时候诸识主要是从眼识乃至于身识、意识等等，这方面是从阿赖耶识当中所有的识都已经觉醒了，然后呢开始严重外散于外境当中 ，从这个方面进行观察的。所以阿赖耶与八识聚均以一体的方式存在。因此说呢这个时候呢阿赖耶和八识聚作为总的所依，然后呢八识聚作为能依这个方面都是以一体的方式存在的，可以一体的方式存在这样我们可以和前面的含义一一对照吧，昨天我们前面讲的含义当中也是在讲这个融入方式最后一段的时候呢我们昨天讲的时候如分别色法的同一个对境时也可以分成各个部分 （28：18） 那么这个方面实际上也是在讲这个心识到底是一一这样一种关系，那么就是说色法呢它是一个对境，一个对境当中呢可以分成若干部分，可以分成若干可以说是不同层次不同的侧面，这个方面就是一个色法如是分别的，所以说（28:38） 就是我自己理解在这个方面是这样宣讲的，实际意义上就说是这个阿赖耶和八识聚呢二者之间是一体和他体的关系存在的时候呢应该说是一体的，完全是一体的，一体的关系的话 部分可以分别的 ，一个色法可以分为各个部分，所以说一个心识呢，它通过各自的作用啊，根呢根门呢等等也可以显现成八识聚的这样一种形象，通过这个方面的心识而存在的。此等是依照《密藏疏》中所说而述。《密藏疏》呢密藏主要是讲的密藏续，密茂续呢就是平时我们讲的《大幻化网续》，那么《大幻化网续》的注释当中呢是这样宣讲的，那么到底是谁的注释呢，这个不太清楚，无垢光尊者也有这个广中略的三大注释。就是《大幻化网》三大注释，无垢光尊者等很多大德都对《大幻化网》做了很多这样一种殊胜的注释，所以依靠这个《密藏疏.大幻化网》讲记当中所述而讲述的的 ，也许是无垢光尊者的这个《遣除四方黑暗》这个大讲著当中呢对于心识之间描绘得特别详细，那么这个只是依靠这个大注释当中所讲的而进一步的简单的介绍，是这个意思有可能。此处以极为明确之语归纳而言，即光明心性是一切之所依或来源，那么就是说这个方面对前面的含义呢，就通过极为明确的语言归纳，归纳来讲的时候就应该这样了解。光明心性是一切之所依或来源从总的角度来讲，光明心性就称之为如来藏的本体。那么如来藏的大本体大空性大光明，无二无别的光明心性呢是一切的所依，啊一切的所依，虽然前面讲过就说是这样一种这个可以说是怎么样讲呢，就说这个光明性是无为法的自性，大无为法的自性像虚空一样，所以说呢像这样观察的话，它自己并没有做为其它法的原因，或者说一切的有为法不可能依靠一个无为法真实的安住，这个方面也应该了解，但是从这个总的所依的角度来讲的话，光明心性它是永远不变化的，反正在凡夫位的时候也好还是在道位的时候也好，还是在果位的时候也好，这方面都不变化 ，都不变化，其它的法都在生灭都在变化，比如说六道的境界，六道的可以说能依所依啊六道当中的器世界，有情世界这方面都在不断的转变，六道当中不断的在转变，道位的时候呢？它上面的习气种子也是在不停的迁变 ，不停的变化，然后像这样有这种一种情形，然后在果位的时候一切客尘啊一切习气种子彻底灭尽，所以说从这个方面讲的话，唯一不变化的就是这个心性如来藏，所以说从这个方面观察的时候，它可以作为一切的所依和来源，轮回的角度和这个涅槃的角度或者说是如来藏的功德也好或者轮回的法也好，从总的侧面可以说它作为一个总的所依的或者一切法的来源的。从这一角度来说，无论轮回还是涅槃皆无破立、无异体、无迁变，因此称为轮涅之源——本性真实义实相如来藏。那么就是说一切的所依，一切的来源，有的时候我们说轮回的来源，轮回的来源怎么可以说是如来藏呢？如果轮回的来源是如来藏的话，那么第一个如来藏就成为一个有为法了，因为它成为能生所生的关系的缘故，如果要成为能生所生的关系因果的关系一定要变化才能生果，否则的话无法生果的。所以说呢从这个方面是不是不能称之为来源，还有说呢 就说如来藏的本体是一个大善法，纯善法，轮回呢是一个戏论是一个客尘，怎么可能说是从大善法当中流露出不清净的法呢？这个方面的来源的意思就是说从它的无明产生的角度，无明产生的角度很多地方讲就是说没有认知，或者说错误的认知如来藏的心性，而开始产生的无明，从这个侧面来讲的时候可以说这个如来藏是产生一切无明的产生一切轮回的来源，而不是说这个如来藏是作为能生所生的这样一种来源，作为能生所生绝对不应理的，主要是错误的认知对境的角度来讲，打个比方讲呢，我们也可以说，地上黄昏的时候地上门边的花绳是产生蛇的来源，我们认为它是一条蛇，那么实际上呢是不是就从绳子当中作为能生所生的关系变成一条蛇呢？从这个侧面来讲不能叫做能生所生，那么从哪个角度来讲呢？如果没有地上这条绳子的话，那么就不会缘这个绳子而产生这条蛇，所以说它两者之间是通过错误认知的对境，从这个错误认知的对境来讲可以说这条蝇子是最后产生蛇的恐惧，蛇子的来源，这方面讲的，所以同样来讲的大无为法的如来藏呢，不可能作为能生所生的，它是不变化的自性，但是从错误认知这个对境，错误认知这样的光明的法性，认为它是一个所取，认为它是一个什么法，从这个侧面开始产生无明。所以如果没有本基的话也不可能产生无明，不可能通过无明开始积累习气，然后开始显现轮回形像，所以说从这个侧面可以安立成来源了，因此这一方面是三转法轮当中很深的道理，这些方面不了解的话很多很多疑惑是没办法遣除的，所以说呢从这个角度来讲呢轮回和涅槃呢都是无破立的，无破立的意思就是说虽然在显现上有破有立，就说轮回的法是所破，然后呢涅槃的法是所立这方面的话在显现上当然有破立，但是呢就从它的本体是无为法的光明来讲的话，都没有破立，然后无一体啊！无一体从显现上来讲轮回和涅槃是一体的，比如说现在我们没有得到涅槃的时候呢，就是说涅槃在我们工作当中在我们相续当中没有涅槃，所以只有轮回的缘故呢是一体的，或者说从涅槃的角度来说，轮回已经没有了，所以说呢轮回涅槃也是一体的，这个是显现现象方面当然可以这样了解的，从它的自性来讲轮回也好涅槃也好没有它体存在的，因为本身它体都不存在，轮回是观待涅槃而存在的，涅槃是观待轮回而存在的，实际上从究竟的侧面来讲都是客尘，没办法安立哪一个是更真实，更正确的，所以说没有它体的缘故，轮回和涅槃的概念本身没有，本身没有怎么说一体它体的这样一种法？所以说不可能有一体的，无迁变这个方面也是从本体的角度来讲也是无迁变的观察的道理可以从前面无破立无一体可以推知，因此称为轮槃之源，轮回和涅槃的来源，就说真实义实相如来藏，就说是这个大无为法的本体了，《宝 论》当中对这个讲得非常清楚了。《道歌集》云：“唯一心性诸种子，从中显现轮涅法，能赐一切所欲果，顶礼如摩尼宝心”这个是在道歌当中也是这样讲的，唯一心性诸种子，唯一心性这个心性就是指如来藏本体，唯一的这个如来藏本体诸种子就是一切万法的种子，这个诸字呢就可以指轮回和涅槃，这就叫一切万法唯一的种子唯一的所依的来源，依靠之处，从中显现轮涅法，那么从这样一种唯一心性的种子当中呢可以显现轮回法和涅槃法，所以前面我们讲过，可以说如来藏它怎么样作为种子的，怎么样作为来源的，所以不能够直接理解成能生所生，能生所生绝对没有办法逃避很多过失的，它从这个里面显现很多轮回涅槃的这样一切的显现法，能赐一切所欲果，然后呢能赐于一切所欲果，也就是说唯一的心性它可以赐于一切所欲果，那么我们的所欲果是什么？那么实际上呢作为修大乘道的角度来讲的话呢，这个所欲果呢就是这个殊胜的解脱，那么可以说小乘也有一个解脱，大乘也有一个解脱，尤其是大乘的解脱来讲这个所欲果呢就是完全通过了知这个五欲的心性，安住五欲的心性，然后我们所欲的果以及所欲的功德都可以得以显现，顶礼如摩尼宝心，顶礼如摩尼宝一样，摩尼宝是相似的比喻，因为摩尼宝是世间的有为法和真正的就如来藏的功德没办法比的，一个是大无为法，一个是有为法，但是摩尼宝它可以赐予一切所欲，可以赐予世间一切的所欲，从这个地方与如来藏有相似的地方。所以说这个方面就把如来藏比喻成摩尼宝，顶礼犹如摩尼宝一样能够赐予一切所欲的这样一种心，这个心呢就是指心性，就是指法性如来藏侧面讲。《密严庄严经》云：“所谓殊胜因，彼能生一切，无心皆无有，无作亦无有。那么就是说《密严庄严经》当中就讲了无心，这个心字改成因，因果的因，第三句当中呢就是讲这个无心皆无有这个心字改成因字，那么就是说是所谓殊胜因，彼能生一切，所谓的殊胜因呢它可以产生一切，无因皆无有，那么如果说是一切万法当中没有一个因的话，那么什么都没有，无作亦无有，那么如果没有一切造作的话，也不会有一切万法的显现的，所以这个方面实际上就是指这个如来藏就作为一切万法的生因，如果没有一切万法的生因的话，不应理的，确确实实有的时候虽然就是讲这个在二转法轮当中呢讲没有一个这样实实在在的法作为生因的，都是一切万法源起而成的，所以在二转法轮当中佛果这个法身呢是通过这个可以说这个如今我们通过修练空性智慧作为近取因而产生法身的果的，然后呢就说是这个佛陀的三十二相八十随行好呢主要是通过各种各样的资粮和善根如是如是而生起的。所以说呢从这个方面观察观察的时候就可以说是这个不承许有一个本基的说法，但是在三转法轮当中那么进一步决择没有本基不应理，没有本基谁迷惑了，没有本基的话，谁证悟了，所以这个在汉传佛教大德当中，讲到这些这个本基是讲得也是很透彻的，我们 大师他也是经常讲的，如果没有一个如来藏作为一个本性，作为本基的话，那么众生迷惑了，在哪个地方迷惑，为什么迷惑，然后就是说佛证悟了，证悟了什么，没有本基的话，根本是不行的，所以说呢就是说是这个必须要有一个殊胜的因才可以产生迷惑或殊胜的功德。与涅槃同体，阿赖耶无二，若与涅槃异，阿赖耶非常，无现无坏常，断除四边也。与涅槃同体，阿赖耶无二这个方面就是一和 异的关系，那么就是说如果这个方面和谁是一体呢，与涅槃同体，谁与涅槃同体就是下面所讲的阿赖耶，阿赖耶如果和涅槃同体的话就成了无二的关系了，就成了没有差别无二的关系了。若与涅槃异，这个阿赖耶如果和涅槃是它体的话，这个阿赖耶成了非常的过失不是常有的过失，这个方面呢因为就是涅槃大涅槃是一个恒常不变的法，如果任何一个法如果和大涅槃如果是它体的话，都成非常，全部都称之为非恒常，无现无坏常这个方面上次讲的时候无现主要是无心性，心性它也是就说心性的本体来讲无现，然后心性的本体来讲无坏。心性的本体无常，像这样的话就断除四边，断除四边之方面讲的时候上师也没有详细讲解，到底是从哪个方面去对应的，反正就是无现无坏常，断除四边也，这方面来观察解释的。亦名如来藏，幻化智慧名，幻化智慧就改成本智，幻化本智名，那么就是说智慧的慧不要，然后在前面加一个本字，本来的本，亦名如来藏，幻化本智名，互为一体藏，如手镯而住。那么亦名如来藏意思就是谁亦名如来藏就是前面讲的阿赖耶它也名叫如来藏，幻化本智名它也叫做幻化本智。

意思就是谁亦名如来藏，就前面讲阿赖耶它也名叫如来藏，幻化本自明，它也叫幻化本自，和如来藏和阿赖耶就是一个意义，就是不同的名称，从这方面观察的。

互为一体藏，如手镯而住。

互为一体的这个本性，互为一体的这样一种藏就是阿赖耶和如来藏互为一体，互为一体如手镯而住。手镯而住的意思就是说以前我们看过一个汉译的？经，其他记不住了，但是这句话好像是记得住，他解释的时候是什么样如手镯而住，就是讲金羽手镯，比如说这个黄金的手镯，黄金的手镯我记得很清楚，就是说如金羽手镯，像这样犹如黄金所造做的手镯一样。那么二者之间是一体还是他体的关系，实际上是什么本体，实际上就是一体的。

这个手镯没办法离开黄金而单独安住，在手镯上面黄金也没有离开手镯而单独安住，所以说从这个方面讲的时候，如金羽手镯，好像黄金和黄金自己变成的手镯的相一样。所以说实际意义上阿赖耶和如来藏就是犹如黄金和手镯之间的关系。当然汉地比如说永明延寿大师在《？录》当中对于这句话也是做了解释，但是当时我没有留心，这句话没有留心，现在手上也没有资料。像这样他解释过这个问题，到底怎么样观察的，那么在我的印象当中好像还是不相同的，这个方面阿赖耶和如来藏虽然名称上是一样的，但是它好像我记得应该说是有法和法性之间，从这个方面去观察去抉择的。所以说从这个方面解释的时候犹如手镯而住，应该这样理解吧。反正这个方面？庄严经当中这些教证不是特别的生定解，不是特别清晰。反正前面无垢光尊者这些他自己老人家的理论很清楚的，但是一到了？庄严经的时候，有些不好解释的。如果有一个注释，以后看了后再可以做观察。

异地阿赖耶，亦是如来藏，彼藏阿赖耶，如来所宣说，藏名阿赖耶，浅慧者不了。

异地阿赖耶，亦是如来藏，实际异地和如来藏不相同位置这样的阿赖耶也是如来藏，从这个方面观察也是如来藏。这个方面如果从有法法性方面就直接可以理解的很清楚的，因为阿赖耶有的时候它必定是一种分别识，只能说它的本性，直接它的法性就是如来藏的本体，那么其他的眼识、耳识等等也是，只不过就是阿赖耶和他的如来藏二者之间关系是最近的。阿赖耶的本体直接转移马上成为如来藏了，其他眼识它还有一个转识的这个侧面，就是说阿赖耶识作为所依，前面的这些眼识啊或者说阿赖耶识作为能依。所以像这样的话一个转变的过程，那么阿赖耶和如来藏二者之间最为近，就是说关系很近的，所以说有些地方讲异地阿赖耶，也是如来藏。

彼藏阿赖耶，彼藏的藏字就是指如来藏，彼如来藏也是阿赖耶，是如来所宣说的。藏名阿赖耶，如来藏名称叫做阿赖耶。浅慧者不了，就是说不具备甚深智慧的浅慧者不了解这个阿赖耶就是如来藏的本体。所以这个方面还是需要详尽的进一步观察阿赖耶和如来藏这二者之间，就是说名称不同意义相同，前面我们讲的法性真实阿赖耶，是讲这个阿赖耶还是讲？阿赖耶。这个方面第一个必须要把？庄严经看一本有两种到三种，像这样的话翻译成后严经的，就是说庄严经这个也有。

反正如果能够把原文拿出来看一看，仔细分析也可以，如果有个注释的话也可以很清楚了知的，这个方面稍微有一点生疑惑的地方。当然这个地方无垢光尊者意思讲的很清楚，这个是讲如来藏的，只不过这个在？庄严经当中所讲的阿赖耶和如来藏是前面所讲的一个意义吗？还是说是阿赖耶作为有法，如来藏作为法性，二者之间解释的时候还有一个转变的解释的方式呢？这个方面还是没有生起定解的。

由于是清净本性身智等之因故称为无漏真实义阿赖耶；作为轮回所依故立名为有漏种种习气阿赖耶。

就是说对于阿赖耶观点观察的时候，如果是清净本性身智的因或者所依称之为无漏真实义阿赖耶，这个方面就是和如来藏名称不一样，实际意义上就是一个含义的。还有作为轮回所依的缘故呢，名为有漏种种习气阿赖耶，那么有漏法的种种习气阿赖耶，还有无漏的道功德的所依阿赖耶，这个方面叫做种种习气阿赖耶，这个前面讲的很清楚的。

所依法是一本体（法界无分类），是以能依法分类而安立不同名称的。

所依是一个本体，谁的所依呢？实际上就是说无漏真实阿赖耶和有漏种种习气阿赖耶，或就是说清净的本性身智这个能依和轮回的这些习气种种的显现，这方面作为能依。那么它们共同的所依就是一个本体，它们共同都有一个所依，不管安立成无漏真实阿赖耶还是种种习气阿赖耶，那么实际上都是一个本体，都是完全是一个总的所依，这个就是法界无分类，这个就是如来藏光明了，这个本基，这个前面已经了知的。

那么怎么样分类呢？实际上在所依当中，在真实的所依在如来藏上面怎么可能有一个所依法，这个方面是没办法分的，但是这个方面分它的能依所依的时候，主要是通过能依法的分类而安立不同名称。比如说前面讲作为清净本性身智所依的缘故，称之为无漏真实阿赖耶，有这个分法，有这个分类。而轮回所依，种种有漏习气它作为能依，然后它的所依就安立成有漏种种习气阿赖耶。

所以说所依方面没有分别，能依方面有分别，这个意思就相当于我们学空性的时候，空性的分类，我们说从真正空性的本体来讲，可不可能有分类呢？从一切空性唯一本体来讲，根本不可能说内空、外空，内外空，在空性上面还怎么分类。那么为什么要分类呢？主要是从内法、外法、内外法，从自己的眼根，从自己的耳根乃至于从自己的眼识等等，从这些有法上面，从这些显现法上面说这个是眼识空，这个是耳识空，这个是内空、外空、内外空等等。这方面实际是和这个意思一模一样的，所依方面没有什么差别，没什么分类，只是从它能依的侧面讲，有这样一种作为无漏法的所依和作为轮回法的所依安立了两种分类，这个方面实际上本体方面根本没有分类的。

此理与《现观庄严论》中所说的“以能依法别，宣说彼分类。”相同。

《现观庄严论》也是这样讲的很清楚的，就是说以能依法别，能依法别，上师解释的时候，这两句主要是在解释众生的种性，在解释众生的种性和空性的分类的时候。那么实际意义上在法界当中的话，在真实义当中、空性当中可不可能有一个很多分类呢？没有的。那么没有分类又怎么样分呢？从能依法别，就是说从显现上苏醒了小乘的种性、大乘的种性等等，从很多的种性侧面来讲能依方面很多分类，然后空性的名称上面和它的有法上面有很多分类。所以说通过能依法别，宣说彼分类的，在所依上面是根本没有分类的。这方面解释分别能依、所依，这方面都是在讲解过程中，注释佛经论典的时候必须要了知的，所以把能依、所依这方面分清楚的时候，有的时候比较容易理解这些密意。

意思是说，存在垢染的阶段根据清净每一垢染时的佛性或如来藏而安立不同的名称也是合理的。

意思在讲的话，就是说存在垢染的阶段，存在垢染的阶段到底是哪些阶段存在垢染阶段呢？我们也可以知道从完全没有入道的凡夫位开始，不管是说地狱的众生还是说有顶的非想非非想处的众生，反正一切六道的众生他是完全存在垢染阶段的。还有入于资粮道、加行道，不管是小乘的、大乘的、密乘的，这方面资粮道、加行道都是处于有垢染的阶段。然后从小乘的一果到四果都有垢染的阶段，然后从一地到十地之间，就是大乘一地到十地之间都是存在有垢染的阶段，只不过说这些的垢染是严重还是细微，这个方面有差别的。所以留意我们就是讲存在垢染阶段，可以这样说从无间地狱乃至于十地菩萨的相续都是存在垢染的阶段。

根据清净每一垢染时的佛性，当然外道没有说是心性垢染的机会这个是没办法安立的，然后资粮道、加行道也没有安立清净垢染的机会的。从小乘的见道到阿罗汉之间，他有清净垢染的机会，从一地到十地之间有清净垢染的机会。

所以从根据清净每一垢染时的佛性，这个是什么意思呢？就是说你清净一分垢染就显现一分佛性，清净一分垢染显现一分佛性。当然如果从了义的观点来讲，只有一地大乘的果位才可以说是有真正的显现佛性的时候，小乘的话都没有显现佛性的时候，这个没办法安立的。大乘一地到十地之间的话，都是垢染逐渐逐渐清净显现部分和满分的这些如来藏佛性的这个阶段，所以说清净每一垢染的佛性从显露的程度来讲，或是说如来藏而安立不同的名称，比如说安立这个是一地菩萨，而安立一地菩萨是对于如来藏上面的垢染清净了一分而安立的。这是二地、这是三地乃至这是四地、十地等等，或者说是这个是不净位啊，这个是不净进位啊，这个是清净位啊，这个方面怎么安立这些名称呢？

实际上就从他自己垢染的多少，从他的垢染离开了多少而安立不同的名称，他是菩萨勇士持明者，这方面都是合理的。

如《密严庄严经》云：“愚者虽分别，月有盈与亏，然月无盈亏，照明大小洲。

就是说愚笨的人分别月有盈亏，比如说十五月亮已经满了，然后从十五之后开始慢慢慢慢亏损，这方面愚者分别好像月亮有盈亏的显现的，从月亮本体来讲，月亮有没有盈亏呢，没有盈亏，恒时都是这样的，恒时都是满月，圆满的方式照遍大小洲的。

如是诸愚夫，于阿赖耶识，恒分别增减，彼乃无始佛。

所以说愚夫对于阿赖耶、阿赖耶识方面也是恒时分别它增或者减，有的时候认为它是怎么样一种恒常，有的说认为这个阿赖耶不存在，这方面有很多很多分别，增减……。但是这个阿赖耶的本体就是无始的佛性，就安立成无始佛性。

诸法之本基，为慢等习气，分别所染污，清净则无漏。

一切万法的本性它是根本是不变化的，但是显现上面被众生相续当中慢等习气，贪、嗔、痴、嫉妒、骄傲等等，我慢的习气这些分别、分别念，被这些分别所染污之后没办法显现，如果清净的这些垢染，清净的慢等习气分别垢染的话，那么清净之后就成了无漏的自性了。所以说这个阿赖耶或者说如来藏到底是有漏无漏呢？从它自己的侧面来讲不分有漏无漏，恒时就是大无漏法，但是它上面有了习气了，可以说被习气染污了，这个方面说是有漏的，然后分别离开了习气之后，说它是无漏的，从这个方面进行观察的。

但是前面我们也讲过，实际上染污这个如来藏说法这个方面也需要观察，只不过是一种障蔽吧，真正它的本体不可能被染污，如果它的本体可以被染污又可以被清净的话，就说明它是一个有为法，不是大无为法的自性。我们可以从虚空和云彩来理解，有的时候我们说这个云彩把虚空染污了，但是实际上云彩能不能把虚空染污呢？云彩根本没办法将虚空染污，虚空是一个无为法的自性，所以恒时没办法染污的，但是只不过说有没有云彩遮障这个虚空，从这个方面观察的时候可以理解的，这个如来藏和客尘之间也应该如是了解。

若获无漏相，彼等恒稳固。”

如果获得了无漏相之后，那么彼等功德、阿赖耶是恒时稳固的，没办法变化。

意思是说，虽然月亮本体上无有增减，但因时间运行，而于四大洲中照射似有增减。

那么月亮本体是没有增减，但是通过时间通过运行，在四大洲当中有的时候是满分，有的时候是月牙等等这个方面好像是有增减。

同样，尽管于心性光明本体中成佛无有自相苦乐，但因流转轮回而感受善趣恶趣等不同苦乐。

就是说在心性光明本体中成佛这个什么意思呢？这个就是讲本来成佛，就是说心性本来是清净的这个侧面来讲的，在本来清净的佛性当中有没有自相的苦呢？没有这些自相的痛苦和快乐的。但是因为流转到轮回当中的时候，可以感受善趣的快乐，恶趣的痛苦，这个方面可以显现有的。

倘若修炼本性实义，即是所谓的“趋至阿赖耶本义”。

如果能够修炼本性实义，修炼无导无愿圆成实的话，这个方面就可以说是逐渐趣入阿赖耶本义这样一种殊胜的修法。

这以上已完整地宣说了从阿赖耶中所现的阿赖耶识与七识聚。

前面已经完全宣讲了阿赖耶作为所依，然后显现阿赖耶识和七识聚的这样一种观点。

即意识由于无明迷乱而积业。

意识可以说是比较敏锐的，所以意识通过无明的迷乱开始分明善恶，开始造善业和恶业。

如经中云：“意者为主极迅速，诸法之初意先行。”

佛经当中讲，意者为主，就是说在身语当中意为主的，就是说身业、语业和意业三个当中是意为主，所以像这样的话意者为主。极迅速就是说意不像身和语，身和语也有比较缓慢这样一种状态的，但是意很快，一下子就可以缘这个意，一下可以缘那个，一下子可以缘轮回法，也可以缘空性的涅槃法，这个都可以缘的。所以像这样一种意就是非常迅速的。诸法之初意先行，那么在一切万法之初是意先行的，所以说有的时候我们要去哪个地方，都是首先作意，作意之后然后自己的身语才跟随而行。所以说一切万法之初意先行，这个意思就是说我们要对意识方面，尤其要注重修持，修持这个意识。

因为很多地方讲人我，这个人我一词也是安立在意识当中的，染污意识当中，人无我也是安立在意识当中的，这个方面是串习他的空性的种相，都是安住在意识来进行观察，因为它非常敏锐的缘故。所以说像这样的话造业的所依和解脱的所依都是在意识当中如是的安立的。

因未了知无变本性之圆成实而产生各种不净迷现之遍计依他起。

就是说因未了知无变本性圆满成实而产生，后面这几个字都不要了，各种不净迷现之这几个字就不要，从产生后面，产生后面这一排字都不要了，那么我们怎么改呢，而产生遍所执法。首先就是加遍计所执法，首先是圆成实而产生遍计所执法，也就是在依他起心识上出现各种不清净的迷乱相。就是这样改动，连起来看的时候：因未了知无变本性之圆成实而产生遍计所执法，也就是在依他起心识上出现各种不清净的迷乱相，就是这样改动。

在改动之后是什么意思呢？首先是对于无变本性圆成实，无变圆成实，有的时候无变圆成实就直接理解成如来藏，这个方面无变圆成实就是一切万法的本体，无变就是法性如来藏。那么因为我们不了知无变圆成实的本体的缘故，而产生遍计所执法，然后开始产生二取，这个是内心当中心识，那个是外面的这样一种所取，？二取。实际上这个二取根本没有的，也就是说在依他起心识上出现各种不清净的迷乱相。有了遍计所执性之后，就会造业，造业之后就会将习气依靠在依他起上面，依靠在这样一种阿赖耶上面，阿赖耶上面有了这样的习气之后，就会显现各种各样的不清净的迷乱相，依他起的心识上面出现的各种不清净的迷乱相，各种不清净的迷乱相就依靠这个习气的。

主要就说是对于无变原则不了知，然后产生遍计所执，产生遍计所执之后开始分别，这个是外境，这个是心识，这个是喜欢的那个是讨厌的等等，这个方面就产生了各种各样的烦恼，有了烦恼之后造业，这个业依靠于阿赖耶，阿赖耶上面这个习气显现的时候，依他起心识上面开始显现各种各样不清净的迷乱相。比如说现在我们五蕴的这样一种？，还有外在的轮回，外在的器世界等等，这些方面都是不清净的迷乱相。不清净的迷乱相是依靠心识如是安住而显现的。

要想断除如梦般的轮回迷乱也必须通达心性圆成实。

现在我们都想要断除如梦一样的轮回，那么要断除这个如梦一样的轮回，必须要通达心性圆成实，就是说心性一切的本体都是大空性，就是说如来藏光明无二的这样一种心性圆成实的本体要通达。

通达之后，通过修持无倒之道——生圆次第方便智慧可现前本基如来藏。

什么是无倒之道呢？是讲生圆次第、方便智慧。生圆次第、方便智慧是以密宗为例宣讲的，如果说是大乘显宗的话，他可以修持菩提心修法，还有六度四摄的修法，福德智慧的修法，通过这些方面的智慧也可以。那么这个方面生圆次第是最迅速的，密宗当中讲最迅速，所以说生圆次第方便智慧可现前本基如来藏。那么要使本基如来藏最迅速的显现的方法，就是生圆次第、圆满次第，包含无相圆满次第大圆满的修法。

像这样的话可以现前，最迅速的时间当中可以现前本基如来藏。

因此应当了达此理。

业之所依本基已宣说完毕。

那么这个以上已宣讲完了业之所依的本基。

今天就讲到这个地方！

索南德义檀嘉热巴涅 此福已得一切智

托内尼波札南潘协将 摧伏一切过患敌  
 杰嘎纳其瓦隆彻巴耶 生老病死犹波涛   
 哲波措利卓瓦卓瓦效 愿度有海诸有情