第四十课

诸法等性本基法界中，自现圆满三身游舞力，

离障本来怙主龙钦巴，祈请无垢光尊常护我。

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心！

发了菩提心之后，现在我们继续宣讲全知无垢光尊者所造的《大圆满心性休息大车疏》。大车疏分了十三个科判，十三个科判当中如今正在宣讲第四品，宣讲业因果，宣讲业因果品主要引导我们自己的相续对于整个轮回生起一种出离心，知道一切都是业的自性，如今必须要规范自己的发心和规范自己的行为，否则如果造了十不善业的话，必须要堕三恶趣，如果造了有漏的十善道可以生到三善趣当中，但是这个也不是究竟的解脱道，所以说应该跟随无垢光尊者在本品当中所讲的必须要修持寂灭之法的教言，然后内心当中生起出离心、菩提心、修持空性慧，然后主要生起随解脱分的善业，有这样一种殊胜的必要和意义，现在我们在宣讲第二个大的科判，修寂灭之法，这个分了六个科判，现在正在讲第一个科判：总说随解脱分的善业。

前面颂词当中已经做了观察，这样一种随解脱分的善业可以超越轮回，使一切黑白业都趋于寂灭等等，像这样的话可以从解脱到成佛之间都可以归摄的。

今天我们再来讲长行当中的教证开始观察。

《般若摄颂》中云：

通过《般若摄颂》开始宣讲：

“如魔术师幻男女，彼亦可做一切事，通达慧行诸菩萨，无念智慧行一切。”

这个是引用《般若摄颂》当中比喻和意义对照的方式进行宣讲的，如魔术师幻男女，魔术师他自己通达了一切幻术的这样一种本性，他通达了一切幻术的本性之后，他就通过自己的咒术，通过这样一种咒术开始幻变一切的男男女女，比喻可做一切事。魔术师他自己通达一切幻术本身的缘故，可以随意地做一切的事情。通过这个比喻，同时可以了知通达慧行诸菩萨，无念智慧行一切。通达了智慧行，通达了智慧度，或者说大悲空性藏这样一种菩萨，他因为了知一切万法本性的缘故，所以说可以通过无念智慧行持一切的殊胜的自利和他利的事业，所以这个比喻一一对照的时候，主要是应该如是了解魔术师因为通达一切幻术本身的缘故，可以幻化一切事物，那么菩萨通达一切万法般若本体的缘故，可以做一切自他二利的事业，这个方面主要是比喻对照的方式了解的。下面继续讲：

《宝鬘论》云：“智有无灭故，超越罪与福，彼离善恶趣，沦为胜解脱。”

在《宝鬘论》当中，龙树菩萨也是这样作了观察和教诫的：“智有无灭故，超越罪与福”,“有”和“无”是指什么？“有”主要是讲一切的有法，“无”主要是一切的无法；或者“有”可以理解成有实，“无”理解成无实；或者“有”可以理解成显现，“无”理解成单空、空性。这个方面有很多很多理解的，但是在这个方面我们观察的时候，“智有无灭故”，一切的有实边和无实边都灭，“灭”就是寂灭的意思，寂灭也可以通常从两个方面讲，从它的法界本体来讲的话，不观待任何众生证悟与否，所以说他自己一切万法的本体就是灭有灭无的，就是本身寂灭一切这样戏论的。众生认为这个瓶子一切万法存在实有，这个是我们的争议分别念，我们认为它是不存在的，也是一种争议分别念，所以说这个有无都是没有离开戏论的，不是一切万法自己的本性，所以说瓶子也好柱子也好，它自己的本体应该是怎么样的呢？他自己的本体应该是离有离无的，一切有无的戏论都不存在的自性，所以说这个方面可以从所境的观点来讲，还有从能境的角度来讲的话，主要是我们内心当中的执着，内心当中对于一切万法的有也寂灭，无的执著也寂灭，这个叫作“智有无灭故”。

“超越罪与福”，然后一切万法的本体也是超越罪和福的，罪也是通过分别心造作的恶业引发的，福通过这样种分别心，通过造有漏的善业方面引发的，反正这样一种一切万法的本体的话，超离有无，超离罪和福。

“彼离善恶趣，沦为胜解脱”，这样的本体或者这样的菩萨如果能够真正地“智有无寂灭，超越罪与福”的缘故就能够离开善趣和离开恶趣，离开善趣和恶趣，“轮回胜解脱”他就从轮回当中，从一切善恶趣所摄轮回当中获得了解脱，所以说他名字叫为胜解脱，虽然还有很多的菩萨乘愿再来，落入轮回，这个根本不是通过有漏的业引发的，不是通过轮回的业引发的，这全部都是通过大悲心摄受引发的，通过这样一种自在的神通力而引发的，或者说任运自成的方式而引发的，所以说从这个方面讲的时候，他自己的本体，这些菩萨和佛陀，自己的本体上面已经离开

了轮回的善恶趣，但是可以在善恶趣当中受身，示现受身主要是为了度化为了帮助其他的众生离开善恶趣，所以说就知道如果真正能够离开这样有无的执著，就叫殊胜的解脱。

又云：“空悲大悲藏，有者修菩提。”

空性大悲藏就是一切大乘佛法的精华，空性和大悲宝藏的本体，不管怎么样反正在空性当中具有一切的大悲菩提心，和一切方便的资粮，这方面称之为空性大悲藏。“有者修菩提”这个“有者”是什么意思呢？

“有”就是指具有，如果一个人具有了空性，也具有了大悲这样的宝藏，也就是说空性和大悲方便和智慧能够双运的话，这个方面称之为“有者”，他修菩提，他就可以修持菩提，就可以修持大乘殊胜的菩提道，因为空性大悲藏是一切菩萨的修法精华的缘故，所以说如果相续当中又具备空性的正见，又具备大悲心的这样一种殊胜功德的话，有了这样一种两种功德，那么就可以修持大乘菩提道了。

倘若行持善法时，既无有实执之心也无有贪执之束缚，而如虚幻般行利众事业，就是菩提之殊胜资粮。

那么在行持善法，比如说现在我们在听法的时候，或者在思考的时候，在休息的时候，这个方面就称之为心持善法的时候，如果这个时候没有实执之心，没有贪著的束缚，那么对自己所可以说是行持的闻思修的事业，或者所行持的一切善法，这个方面都没有一个实执的心，为什么不会有实执的心？因为一切万法他本身就是无有实质的，本来就没实有的，所以说我们无有实执，只要是了知了一切万法本身的状态，然后如是如是安住而已，所以说它也不是一种增益也不是一种损减，而是一切万法本身就无自性，所以了知了这样一种万法本性的菩萨，他是无有任何实执之性的，那么也无有贪执的束缚，对于这个善法、对于这个善根对自己所成的佛果，这方面都没有丝毫的贪执束缚，没有被这些贪执所束缚，这个方面就是一种殊胜的作意，而如虚幻般行利众之事业，他自己没有执著的情况下，犹如虚幻行利众事业。

犹如虚幻一样行利众事业的意思就是说：虽然一切万法如是本体空，没有实执的，但是在没有实执当中他仍然会精进地行持，这个在一般的初学者或者一般的凡夫面前是很难以通达的，但是在久修大空性，久修菩提道的菩萨他就可以知道一切万法虽然是无自性，但是有如幻的显现，如幻的显现当中也有善和恶的显现，善的显现当中也有随福德的显现，和靠近胜义谛的显现，所以说从这个方面它就会抛弃行持恶业的显现，抛弃有漏善法的显现，然后他自己发菩提心，然后跟随出世间的显现，这个方面都是在如梦如幻当中进行的，如梦如幻当中进行的话既不废弛因果的行持，也不会对一切的善业产生这样种实执心，这个就是殊胜的犹如虚幻一样的行利众事业的过程，如果能够这样行持，就是菩提道的殊胜资粮。

也就是说，如虚空般的智慧所摄持的善法是解脱道，否则非解脱道。

进一步宣讲，如虚空般的智慧所摄的善法，那么在很多大乘的经论当中都提到犹如虚空般一样的智慧，犹如虚空一样的心性，犹如虚空一样的空性，如是我们应该理解：智慧的本体就是般若波罗蜜多的本体，空性智慧的本体是不是就是虚空一样的，这方面可以说是，从打比喻的侧面来讲的话，虚空和无所有的智慧从某一个侧面有相似之处而已，也就是说虚空他也是无有任何显现的，这样一种虚无的状态，然后智慧的本体也是从所境的侧面来讲的话，就是一切是空性的本体，从能证的智慧来讲的话，一切不执着的这样的自性，所以说从一切不缘，一切不显现这个侧面来讲的话，和虚空有相似之处，实际上虚空和智慧二者是有天渊之别的，从它的意义方面讲有天渊之别，虚空它只是个名言的概念而已，实际上在世俗谛当中不存在一个所谓虚空的本体的，而智慧它是一种无分别智慧的本体，它是一种绝对的大善法，它是能够熄灭烦恼障和所知障。。。。。。。

这个时候就像三十号的月亮，三十号的月亮在我们这个南瞻部州根本不见，根本看不到一点点。所以这个时候呢，就是说我们现在的相续当中呢，就好像是这个三十号的月亮，而且月亮根本一点也不显现的如来藏的本体的。那么刚开始入道之后呢，开始就是说从资粮道、加行道开始入道了，而入道后才能登初地。然后呢这时时候像初二初三的月亮开始有点月牙，慢慢慢慢到十地之间，逐渐逐渐增长，最后到十五的时候就彻底圆满。这个时候就相当于初一到十五，或者从初地到十地之间呢，他相续当中的客尘垢染逐渐消除，所以说如来藏的这个满分的功德就彻底圆满显现了，这个方面就是一种法身能现的缘故呢，推已和众生衡具如来藏的。

那么麦彭仁波切在注释当中，还引用了很多这样一种殊胜的教理，来说明如果佛陀的这个金刚身是无常的，佛陀的金刚身是迁变的话，有很多很多故事，和于教于理这方面都不应理的方面做了详尽的观察，就是非常重要的一个所知。如果我们知道佛陀的法身是绝对不迁变的大无为法的话，就很容易推知绝对在因地的时候，他的相续当中的如来藏本体就是这样毫不动摇、不迁变的存在的，从这个角度讲。

然后于现无二故，就是真如无有差别故，有时候翻译成真如有差别故。真如无有差别故呢，有些认识就是解释真如的时候呢，这个真如就是单空，就是解释成一个单空，就是一切的万法的空性都是无二的缘故呢，像这样的话这个众生就具有如来藏。但是全知麦彭仁波切从了义的侧面观察的时候，这样简单的解释这个金刚句呢，可以说是不圆满，所以说这样一种单空呢，不可能做为衡具如来藏，不可能做为种姓。因为这个方面呢，因为众生具有如来藏，如来藏实际上一种种姓，有了这个种姓，就可以慢慢慢慢的生起修道的功德，然后开始圆满。就好像一个种子一样，那么具备种子的话，其它的因缘具备的话，它就可以生根发芽。所以不能够将一切众生的种姓解释成这个单空，解释成一个空性。不能够将真如无有差别故，解释成这样一种单空。

那么这个自宗的这样一种真如有差故呢，是什么意思呢？这个真如就是指大空性和大光明无二无别的这样一种法性真如。这个法性的真如呢，不偏堕于任何一边，不偏堕于空分，也不偏堕于现分。那么这样一种真如呢，在每一个众生相续当中都具备的，完全都具备。所以从这个方面观察的时候，真如无有差别。真如无有差别的意思是说在胜义当中啊，佛陀和有情无二，佛陀和有情没有差别。是哪个方面没有差别呢？胜义当中佛陀和众生的真如没有差别的，佛陀他也是大空性大光明双运的这样一种佛性，众生也是大空性大光明的这个佛性，这方面就是说真如无二，通过真如无二无别的缘故呢，就可以推知实际上众生是具有如来藏。那么这个如来藏就是大空性和大光明双运的，无法分离的这样的一种本体，所以说叫如来藏。所以这个能够推出来，实际上我们可以依靠其他的全知麦彭仁波切的论典可以了知的。所以说呢从空分的角度来讲，从空分的角度来讲的时候呢，对于这个有情的声蕴乃至于受、想、行、识、色蕴，这个方面通过胜义中观的道理一一推测的时候呢，在胜义谛当中我们就知道了，不要说有情的这个一些血肉之身躯，还有这个起心动念的一些不清净的念头，连它的名称都不存在的，在大空性的理论面前，这一切的不清净的显现，一切不清净的名称毫不存在，就是这样的。所以说这个就是从每个众生、每个有情都是大空性的本体，完全可以通过胜义谛来决择。

然后麦彭仁波切再进一步推理，就是这样一种大空性不可能是一种单空，不可能是一种什么都不存在的大空性，它恒时必须和显现法无二。但是呢不清净的显现法，不清净的显现法通过胜义理论，根本不堪观察，根本没办法安立。那么这个方面和大空性，究竟当中胜义当中大空性，就双运无二是什么？必定是如来藏，必定是大光明。所以这个方面从胜义理论间接推知，一切众生绝对是具备这个大空性和大光明的无二的这样的一种真如的，那么既然一切众生都具备这样的真如。那么这个不具备如来藏是什么意思呢？肯定会具备如来藏，这个就是他的如来藏的本体。

所以说呢前面就是佛陀的法身能显现，推知他因地的时候具有如来藏。这个与现真如无有差别故呢？就是从现在我们每个众生相续当中呢，都具备大空性和大光明，所以这个佛陀的真如是无二的。那么从这个方面观察的时候呢，既然和佛陀的真如无二，我们就是说如今的众生他在巨负（14：47）的时候，他也是具有如来藏，恒时具备这样的如来藏，这就是第二种推理。第三种推理就是具种，这个“种”就是持种姓，或者有些地方讲佛性啊，或者讲种姓，那么就是具有种姓故如来藏，具种故众生衡具如来藏。那么这个一切众生呢都具有种姓，也就是都具有能够成佛的因，这个种姓可以理解成因啊，或者戒（15：11）啊，这个方面都可以这样如是如是了解的。那么一切众生都具备这样一种成佛的因緣，或者说是这个最终呢，可以现前这样一种法身的缘故，这个方面就是具种故众生衡具如来藏。那么我们就是说众生前面我们观察第二个理论当中讲，第二个理论当中讲，就是真如无有差别故。真如无有差别故？能不能真实的现前法身的功德呢，我们说可以，为什么可以现前法身的功德？第一个呢，这个真如和这样一种真如大空性、大光明啊，它是一种无为法，它不是说有它是一种无为法。那么如今为什么会显现呢？那是因为上面有客尘，客尘能不能消尽呢？客尘是绝对能够远离的，客尘是绝对能够消尽的。所以说我们就知道这个种姓具备就有很大的意义了。第一个就是一切有情的真如是不是具备？第二个呢，就是他的客尘可以远离，只要就是说遇到它的违品，这些客尘就是说我们现在的起心动念啊，或者整个轮回的这些显现啊，或只要是不符合于大空性，真如法界无二的这些都叫客尘。那么这些客尘是后染的，这些客尘是可以分离的，所以说这些客尘可以被分离的缘故呢，最终这样的具有的一种真如法界，肯定会现前的。所以说众生就具备这样一种种姓，众生具备这样一种能成佛的种姓的缘故，我们就可以完全推知众生衡具如来藏，那个这个时候我们并不是在观察别人哪个众生具有如来藏，现在我们来观察我们自己的相续当中就具备这种如来藏，就是这样一种殊胜的关系。

所以以前上师再再讲过，对外在三宝失去信心的功德，或者它的必要固然很大，但是远不如对自己的心性生起的功德来的大，意义来的大，为什么呢？就是在外面你知道上师三宝有功德，然后去祈祷的话必竟还是一种往外求，往外求可以说这样一种散乱，然后就是说自己本身就是大空性的，这个生起一个定解。自己本身的相续就是大光明的，这个生起一个定解，然后对于这样一种如来藏的本性，在自己的相续当中无时的就存在，在现在就存在。那么现在不显现的原因就是因为没有认知客尘，没有将客尘消除，也就是只要我现在认知了一切万法，只要认知了自己具备这样一种大空性，大光明无二的本体。然后再通过上师诸佛传授的这个消除客尘的方便，消除客尘的方便，将这些客尘一一扫尽的话，那么这个本来具备的无为法的大光明绝对会显现的。

那么自己越精进它就显现的越快，自己越懈怡它就显现的越慢，所以说自己造罪客尘就越增多，那么自己造善它客尘就减少，所以这个方面就是自作自受的。确确实实你自己成不成佛，或者你自己选择快速成佛还是缓慢成佛？都来自于自己对于这个问题的深刻的认识与否。如果自己对于这个问题生起非常深的见解，绝对会昼夜精进的，那么因为知道自己一精进它客尘就消减，然后一懈怡客尘就增加，这个时候呢完全来自于自己现在的一切所作所为。所以说从这个方面观察的时候呢，肯定会就是修法。而且在这个修持法的时候呢，肯定会选择修持出世间法，因为就是说是你不通过出离心，不通过空性慧摄持的这样的一种善法，它只能成一个世间的善道。这个世间善道还是客尘，世间善道是转生轮回的因，世间善道不是消除相续当中客尘的真对治。真正消除客尘当中真对治，就是二无我空性，和二无我所摄受的一切善法，一切善根。所以说从这个方面我们就知道呢，自己相续当中就具备这个如来藏，自己精进马上就可以获得解脱，自己不精进呢，还要留在很长的时间。所以自己相续当中就有如意宝，何必去外求呢，很多时候就是这样的。所以只要把如意宝上面的这些客尘通过精进的方式把它擦干净之后，本来这颗明珠就显现了。

他很多禅宗的大德的这些语录啊开示啊，他们证悟了之后的这个偈诵啊，这个方面都是这样宣讲的，唯心净土呢也是从这个方面观察的。反正有如来藏的话，什么都好安立，没有如来藏的话很多时候安立的非常困难的。然后在显教的这个精华，密宗当中的这些基础呢，都是相续当中具有这样一种如来藏的自性，有了如来藏呢我们才可以精进，没有如来藏的话，像我们麦彭仁波切所讲的那样，如果本身我们没有如来藏，没有如来藏我们精进什么呢？像这样的话就是在龙树菩萨的《善法界论》当中也是讲过，那么这片地上有黄金，那么我们去挖的话就可以具意最后得到黄金，这个地上本来没有黄金，我们去挖他干什么？最后就是徒劳而已了，就是说这片地上不是金旷，我再去怎么挖上百劫上千劫，都挖不出一块黄金出来。那么如果这个地方下面是金旷，我去挖的话，就能挖出来。所以说呢龙树菩萨的意思就讲的很清楚，一切众生有如来藏我精进就应理的，一切众生不具如藏我精进就不应理，从这个方面讲的非常清楚，所以说在学习这些如来藏的时候，很深 词句方面都不是但是就是说生起定解的话还是需要很长时间的努力、诀择，那么知道自相续当中就具有如来藏，而这个如来藏不在其他地方就是自己心的本性，自己的心的本性就是说通过无分别智慧就说是这个认知它部分， 然后呢通过认知部分让它扩大，慢慢慢慢让这样无分别智慧更加深广， 让它客尘逐渐消减，这方面本具的心性如来藏啊就会迅速的显现，这方面就通过《宝性论》的三种理论推知一切众生呢恒具如来藏的，此如来藏称为无始善法界，本基中即是正等觉。那么这个如来藏就称之为无始善法界，前面我们讲 yiming的时候也讲过或者叫如来藏或者叫法性真实义阿赖耶，或者是叫做无始善法界等等，本基当中这个本基呢就是讲一切基位的时候，这个基位的时候比如说现在我们还没开始修道，因为佛法当中呢很多时候分基道果，分基道果的时候在基位的时候，还没开始修道的时候，还没开始修道的时候这叫基位，一切众生没有修道的时候或者我们没有开始进入正道这个就是基位，那么这个是本基当中就是正等觉，这个方面从胜义谛方面观察从实相讲的，所以说并不是说现象当中一切众生都是佛，现象当中一切众生都是佛的话不需要修道了，这方面就是指不是在现象当中不是在世俗当中而是在胜义谛当中在实相当中，一切众生的本基就是正等觉的，所以说像这样的话本基当中正等觉的。然后道位的时候开始发心觉醒种性，苏醒种性之后呢开始实修sheng zhou性，实修shen zhou慢慢慢慢去除垢染开始成佛的。那么这个基道果在很多经论当中再再提及的。《真实名经》云：“佛陀无始终，初佛无偏堕。”《真实名经》呢就是平时我们讲的《文殊真实名经》，《文殊真实名经》呢有些地方也叫《文殊幻化网》那么在它里面也讲了，佛陀无始终，初佛无偏堕，佛陀无始终的意思就是说呢没有一个开始也没有一个终结，实际上为什么没有开始终结呢？因为它是无为法的缘故，它是大无为法，那么这个可以说平时我们在讲无为法的时候也提到过两种无为法，一个是观待有为法的无为法，观待有为法的无为法，它仍然是有为法，这个方面在《中论》当中讲得很清楚的，还有一种是大无为法，大无为法的话根本不观待有为无为，超离了这样一种世俗心安立有为无为心之外的超离一切客尘分别念的状态的这种大无为法，这个称之为佛性，空性等等，这方面就叫大无为法，像这样的话是大无为法的缘故呢无有开始无有终结。初佛无偏堕，初佛无偏堕这个初字呢，上师解释了这个初呢是讲一切有情最初的时候就是佛，一切有情最初的时候就是佛故无偏堕，没有偏，没有偏于轮回也没有偏离涅槃的，也就是说轮回和涅槃呢是后面的观待法，因为众生有了轮回才观待消尽众生轮回的涅槃，那么实际意义上呢在一切众生最初的时候有没有轮回呢？没有轮回，没有轮回怎么会有涅槃呢？所以说没有轮回没有涅槃没有众生没有佛，没有束缚也不会有解脱的，初佛无偏堕就是从这个方面观察的。《二观察续》云：“众生本是佛，然为客尘染，障净现正觉。”那么一切众生呢本来就是佛，这个本来就是佛呢也是从实相从本基当中观察的，那么众生本来是佛，为什么不显现呢？然为客尘染，但是呢因为被客尘所杂染的缘故，这个客尘呢就是最初的时候没有认知这个法性，没有认知这个光明然后就生起二取然后开始这个生起实执而造业，最后就是客尘越来越深厚，乃至于我们现在开始学到的时候呢没办法就说很快的时间当中消除客尘，而显现光明，这个方面都是来之于无明，所以说呢我们就知道呢这些众生本来是佛但是被客尘所杂染不显现。那么虚空当中呢太阳本来就是如此高照的，但是呢如果云彩过厚的话根本看不到太阳的，就是这样的，那么这个乌云很厚很厚的这个乌云实际上就是一种客尘，打比方讲就是客尘，然后有的时候就说是这个黑云也好，白云也好实际上都是遮障客尘的。这方面不管怎么样都是客尘，因为从实际意义上来讲的话善法也好，恶法也好都是障碍心性显现的这样一种客尘。这方面就是从浅层次从深层次都可以解释很多这样殊胜的内容，然为客尘染，障净现正觉那么如果一切众生的这个障碍二障就是说烦恼障和所知障就主要的障虽然侧面还可以分很多报障啊，就是业障啊其它的禅定障等等，但是弥勒菩萨在《辩中边论》当中在第二品讲得很清楚，一切障碍都归在烦恼障和所知障当中，所以说一切烦恼障、所知障清净之后呢正觉就显现了，所以这个地方讲现正觉而不是说是一种重新生起的佛果，有的时候有的地方讲呢众生是因佛是果，通过众生的因而产生佛的果位，这个方面是共同乘讲的，但是在三转法轮啊或者说在密乘当中呢，都讲得很清楚，实际上这些众生本来就具备圆满的佛果，只不过是障碍遮蔽，障碍一清除佛就显现，这方面不是重新获得的，而是说显现不显现的问题。也就是说，为众生时，心之法性现分具足色身功德；空分具足法身圆满功德，然而，因被垢染所障而现量不明显，所以称为佛界或佛性。那么进一步宣讲众生相续当中具备的这种如来藏的本体，那么当从具缚凡夫还有众生位的时候呢，心之法性这个就指这个基位十相当中的如来藏本体，心的法性有现分和空分，那么这个现分就是平时讲的大光明，空分就是大空性，那么这个大光明和大空性就是分开描述而 已，实际上它是一个本体，一个本体我们在诠释的时候在宣讲的时候，在分别修习的时候呢可以分为两个侧面，实际上现分也好空分也好都是无二无别，犹如火和火的热，犹如太阳和它的光明一样实际上根本没办法分别的，那么就是说法性当中就现分呢是具足色身功德的，色身功德法这方面都是具备的，或者说三十二相八十随行好等，空分具足法身圆满功德，那么从空分的角度来讲的话，一切法身功德都是圆满的，然而因被垢染所障而现量不明显，所以称为佛界或者佛性，那么就是说被垢染所障碍的缘故呢没办法明显显现，就现量不明显的话就没有明显的现量显现出来，所以称为佛界或佛性，这方面就是不同的名称了，就在基位的时候呢因为垢染称之为佛界啊佛性啊，如来藏啊等等，这方面也这样宣讲。成佛时远离诸垢，故称为菩提，那么在成佛的时候一切垢染都远离了，如来藏上面的一切垢染全部已经消尽了，这个时候称为菩提，菩提的话就是断证，像这样的话就叫断证。一切断和证完全圆满了，该断的完全断了，该证悟的全部证悟了，所以像这个时候就称之为菩提了，不称之为佛性不称之为佛界，就称之为菩提，称之为佛果。这也仅仅是本体心性之圆满妙力现不现的差别而已，那么就是说刚开始的时候称之为佛界和佛性，最后称之为菩提，有这样一种差别呢是观待于现象的，观待于现象那么也就是说有障垢的时候叫真如有垢啊或者有垢真如，或者说再乘如来藏啊，有很多这样一种讲法，那么在这个可以说这个最后圆满的时候称之为菩提啊称之为佛果啊，实际上呢好像看似有差别的，在变化的，但是以前我们在讲《》 也再再的提过变化的不是佛性本身，变化的是客尘，客尘的不断变化就说是这个客尘的不断变化呢会有六道的显现，客尘的不断变化有一到十地的显现，那么最后客尘彻底远离呢这个叫佛果，所以说我们就讲呢不管是六道当中的哪一道，在十地当中的哪一地，在佛果的时候他的相续如来藏根本没有变化过，所以说如来藏是不变的，变的是它上面的客尘，这一客尘是有为法，这一客尘是无常法，所以它们是在不断的迁变的，从这方面就讲了所以说只是本体心体的圆满妙力显现不显现，显现了就是菩提 ，不显现就造作了佛界或者佛性，或者称之为众生也可以。并非承认最初为众生时无有的功德后来重新产生，因为心性无有迁变故。这个就是三转法轮他空的时候非常非常重要的，或者说讲得最多的，最圆满的这些理论，那么我们并不是承认众生最初的时候没有功德，比如说现在我们是凡夫了，现在我们是凡夫呢佛的功德一点都没有，然后开始发菩提心，发菩提心之后开始具备功德，然后入初地的时候开始具备一些证悟空性的功德啊，然后开始出定的时候具备一些功德，然后十地的时候功德要接近圆满了，成佛的时候没有的功德全部重新产生，根本不是这样的，这样的话就成了一种因果的关系，如果因果的关系的话，那么这个佛果就成了迁变，佛果就成了有为法，佛果就成了这样一种行苦的自性，因为就是一切一切刹那变化都是行苦的自性缘故，所以说最后在成佛的时候必须有佛陀没有办法离开行苦的过失绝对要安立的，但是呢谁敢在佛陀上面安立说没有离开三苦呢？没有离开行苦，是绝对已经离开了，行苦的显现，乃至行苦它的因它的习气彻底彻底迁变的，因为心识彻底迁变，完全已经迁变的缘故呢佛果当中是不可能有这样一种行苦的，这方面全知麦彭仁波切的《如来藏狮吼论》发太过的时候，也是这是其中一个过失就是从这方面讲的。《宣说如来藏经》云：“无始时法界，诸法之住处，具此故众生，获得涅槃果。如前后亦然，无变真如性。”那么《宣说如来藏经》也是十大了义经典之一，那么在这方面讲了无始时法界，诸法之所依，无始时法界也称之为无始善法界，福报不够，罪障很深厚的缘故，您即便想安住在殊胜的大圆满的境界当中，但是根本安住不下去，没办法尝试安住的。所以从这个方面观察，也没办法真实成就。

在法王如意宝的道场当中，全部都是双运提倡的。也就是说平时我们对于闻法，对于其他的念咒，对于转绕、对于顶礼、对于其他的供灯供水这些福德方面，全体提倡，你如果有精力有时间的话，必须要做。然后再从另外侧边讲的时候，智慧资粮也是很提倡的。如何打坐或者怎么样修持空性，这些方面非常着重。

所以只有在这种殊胜道场当中，可以如是地成就。我们不是说其他道场没有意思，我们主要是说在这个法王道场当中非常非常提倡这个，所以如果真正能够善加接受这个传承的教法，能够真正自己的心不偏废来学习，每一个在道场当中学习的人，都会对福德和智慧两种资粮非常重视。这个就是道场的特色。这方面文殊菩萨也是教导我们“欲果者恒依，此福德智慧”

由福慧二资所生的佛色身之诸相好依次向上形成的方式

通过福慧二资所生，那么前面不是说相好是通过福德资粮所生吗？为什么要福慧二资所生呢？这里主要说要福慧二资双运。你的福慧二资不双运，无法获得佛的色身。前面主要是从侧重点讲的，从不同的凡体，从福德有限方面成就佛陀有限的色身，从无自性空性方面，无限的资粮可以成就佛无限的法身。分别是从它的侧面有所侧重宣讲。

但已经在讲佛果了，已经在讲佛时的时候，可不可能说单单由福德资粮产生？不可能的事情。所以前面又讲过，福德资粮通过智慧资粮摄受才成为真正的度，才真正成为佛果。所以这里说的“由福慧二资所生的佛色身之诸相好”不是字句上有错误，也不是无垢光尊者疏忽了。实际上从真实所诠释的角度讲，必须二者双运。所以在文字当中都是这样讲“福慧二资所生的佛色身”。

这些相好，三十二相、八十随好，依次向上形成的方式就是说，在佛陀的相好当中，也有这种依次向上形成，也有一般的福德形成，还有最殊胜的福德形成这样的相好。

下面详细地观察

声闻、缘觉、异生、菩萨所有福德十倍形成佛陀一毫毛

佛陀的一根毫毛的功德，一毛孔、一毫毛生，或者说绝对是右旋的这种毫毛，或者是一毛孔的这种功德，世间当中一切声闻的有学无学，缘觉的福德，异生就是指凡夫，所有世界上的凡夫，还有一切的菩萨的所有福德，所有福德加起来再乘以十，它的十倍才形成佛陀一个毫毛的功德。

所有毫毛福德百倍形成一随好

前面说了所有的福德形成一个毫毛的功德，那么所有毫毛的功德再乘一百倍就形成一个随好。这就是佛陀一个随好的功德。

八十随好每一好福德百倍形成一妙相

八十随形好，每一个福德乘百倍形成一个妙相的福德。

三十二相每一相福德千倍形成白毫相

以前我们讲过相好在这里的差别，三十二相好、八十随形好，三十二相好是从总体方面讲的，八十随形好是从支分的侧面讲。也就是说八十随形好是更细的方面去分别的，三十二相是从整体的方面讲的三十二相。所以三十二相当中包含了八十随形好。

这里说了，八十随形好是福德的一百倍形成一个妙相，佛陀有三十二妙相，“三十二相每一相福德千倍形成白豪相”，这方面讲三十二相的每一相应该怎么样理解呢？

我自己思考的时候应该是不是要这样理解？形成三十二相每一个相的功德的意思。为什么这样理解呢？因为三十二相实际上包含了白豪相，包含无见顶相，包含法螺相。所以这方面引用三十二相，三十二相总和再形成其他相好的话，佛陀应该呈三十五相。三十二相当中的二十九项，二十九项的功德是其他的八十随形好，八十随形好每一好的福德百倍形成二十九相当中的每一相。那么在三十二相当中，每一项的福德，就是指前面二十九项的福德，就是它们千倍形成三十相当中的白豪相。

佛陀的白豪相是极为端正的，极为殊胜的。就是在佛陀的眉间有这个白豪相。佛陀的两个眉之间有白豪相。这个白豪相抽出去的时候有一肘长，有些地方讲的是抽出去有一丈多长。也有这样讲的，如果把这个白豪往外抽的话，可以抽一肘长。如果不抽，把它一放，缩回来的时候，在眉间右旋而住，是这样一种殊胜相好，百试不厌的白豪。

有时在很多经典中讲，如果后代末法时代的比丘，这些修行人犯了重罪，犯了重罪之后，专心观想佛陀的白豪相的话，迅速可以灭除他重罪的过失。所以观佛的相好，观白豪相、观无见顶相，或者观佛陀这些相好，不单单可以得到很大的福德，而且可以灭很多罪业。以前我们引用过《观佛三昧海经》，《观佛三昧海经》，有时间的时候大家可以把它抽出来看一看，这里面讲了很多很多，观佛陀这个相可以灭天文数字一样的罪业，然后观那个相又是灭很多罪业，这些《大藏经》当中有。

在《大藏经》当中也应该有《观佛三昧海经》，把这个《观佛三昧海经》看一看，绝对会对佛陀的三十二相，八十随形好，这方面就是佛陀的相好，绝对也是利益众生的，绝对是帮助众生积累资粮、忏罪，而不单单是世间上一个漂亮的人，世间上漂亮的人，你看到好像觉得舒服，但是佛陀这样一种他的相好功德，他是三无数劫圆满之后，单单讲一百劫中专门修相好。佛陀为什么要这样修相好？绝对是为了度化众生的。众生看到佛陀的妙相，乃至于现在我们观想，乃至于现在我们看佛陀的画像，都是具有无量无边的福德资粮，或者能够具备很大的利益功德。

也就是说，如果自己有这个能力的时候，让不信佛的人看佛陀的法相，都有很大的利益，都能成为他灭罪、增福德的因。渐次渐次也会在佛法当中解脱。这就是白豪相的功德，非常非常殊妙。

有些地方讲白豪相抽出来的时候，还会放光明。当然抽出来是不是一个人去抽，我们不知道。也许是通过一种殊胜的不可思议的功德，佛陀的能力，然后自然往前面伸展，然后收回来，收回来在眉间是右旋而住。这种殊胜果不是碰运气的，是专门修这种福德，专门修这个相好的功德，最后圆满的。

白毫相福德之十万倍形成无见顶相

三十二相当中的无见顶相，是白豪相的福德的十万倍然后形成佛陀的无见顶。无见顶相是佛陀的肉髻，佛陀顶髻相。佛陀顶髻相是根本见不到顶的，没办法见到顶，无论在哪个位置见佛陀的顶相都见不到顶，以前这些阿罗汉们想要如实看佛陀的顶相到顶，用他的神通观察，根本找不到佛陀的顶相在哪。所以从这个方面观察，佛陀的无见顶相极为殊妙。

无见顶相在《宝鬘论》中说，经常迎送上师，最后会获得无见顶相。有的时候对佛陀顶礼，最后获得无见顶相。当然还有其他的说法，说形成无见顶相其他的因缘，可以参见《大智度论》、《宝鬘论》、《宝性论》等殊胜大乘经论当中讲得很清楚。

无见顶相福德之百倍形成语法螺相

无见顶相福德的一百倍形成语言的法螺相。法螺相以前我讲过一次《宝鬘论》，讲《宝鬘论》的时候非常非常，觉得最难理解的就是法螺相。但是这个法螺相后面在学习《宝性论》的时候，实际上这个法螺相就是佛的妙相之一。

体会的时候，法王以前讲的时候，说法螺相非常庄严，乃至于我们没办法去描述，没办法画。但是在唐卡当中稍微表现一下的话，在佛像当中，尤其是寂静的佛像喉间，有三条纹路，那就表示法螺相。

所以我们看释迦牟尼佛的唐卡，还有其他藏传佛教寂静佛像的唐卡，在喉间的地方有三条纹路，这就是法螺相。这在《宝性论》的注释当中讲得很清楚。

法王说只有通过这样来表示。是不是真正的佛陀法螺相？就是通过无见顶相一百倍形成的法螺相，就是这三条纹路呢？实际上肯定不是这样的。法王说这个是非常殊妙的，真正表现是表现不出来的。

实际上不单单是法螺相没办法表现，佛陀的任何一个相好，在画像当中都表现不出来。他是完全超越现在我们的表现手法，是非常殊胜的。

《宝鬘论》云：“不可思议福，形成佛妙相，大乘教中说，大王当谛听。

这里引用了《宝鬘论》当中的教证，不可思议的福德形成佛的妙相，也就是说佛陀每个妙相必须要积累和圆满不可思议的福德。那么这些妙相怎么样增长次第呢？是在大乘教中说的。

大乘的经典和大乘论典当中宣讲。“大王当谛听”，这个“大王”是乐行贤王。乐行贤王就是龙树菩萨的一个弟子，当时《宝鬘论》显现上是为他造的，

次第是在大乘教中说的，大乘的经典和大乘的论典当中宣讲，大王当谛听，这个大王就是乐行贤王，乐行贤王是龙树菩萨的一个弟子，当是《宝鬘论》显现上是为他造的，但实际上在《宝鬘论》最后的时候，龙树菩萨说这个《宝鬘论》是不是单单为你造的呢？实际上也不是为了国王一个人造的，是为了以后的大乘学者，普遍的大乘学者，所以说大王应该理解当时的当机者乐行贤王之外，我们也算是当机者的，所以说我们应该好好的谛听这样一种因缘。

诸缘觉所生，学无学所生，异生一切福，如世间无量。

诸缘觉所生这个意思怎么样理解呢？就是说缘觉他是通过什么样的因产生的，这个地方实际上就是指他的因，诸缘觉所生就是说他缘觉的果位他自己是从什么样的因缘当中所产生的呢，实际上我们知道缘觉是百劫当中，百劫当中积累资粮的，所以说百劫，一百个劫当中积累资粮，他的福报不是很少的。乃至于我们说声闻，声闻乘的话七生当中就可以证罗汉果，缘觉是百劫当中修福，所以说缘觉产生的因就是积他的福德的意思。

学无学，这个学无学意思就是指声闻学和无学，声闻的学道就是指初果到罗汉相之间的这样一种学道，无学就是阿罗汉道，所以像这样的话，学无学所生，就是说你要产生声闻乘的有学和无学，他的福德是什么？这个方面还不是说其他的，这个方面主要是最后有一个，像这样最后一个引发他一种含义，就是说缘觉所生的资粮他的福德，声闻乘的有学无学道他的资粮，然后再加上异生，异生就是一切凡夫，凡夫的一切福德，如世间无量。世间是无量的，他们的福德也是无量的，也就是说在整个世间当中有无量无边的缘觉，整个世间当中有无量无边的有学声闻和无学声闻，在整个世间当中有一切的异生，这一切异生一切的福德有多少？世间无量的缘故，他们的福德也无量，所以这个叫做如世间无量，犹如世间是无量无边的。

所以说他们所积累的福德也是无量无边的，就是这个意思。这个福德应该是非常大的，但是这个方面讲：

以此福十倍，成佛一毛孔，佛一一毛孔，与彼福相等。

这个所有世间无量无边的福德乘以十倍，像这样成就佛陀一个毛孔的福德，就前面说的毫毛的功德。佛一一毛孔，每一个每一个毛孔的福德呢，与彼福相等，和他们整个世间有学无学的福报累积起来的福德是相等的。

成一切毛孔，所有诸福德，以彼之百倍，形成一随好。

和前面长行文当中所讲的含义都是一样的，成一切毛孔所有的福德再加上百倍就成了佛的八十随行好当中的一个随好的功德。

所有一切福，感成佛随好，一一皆圆满，如是至八十。

这个意思就是说佛陀的随行好有八十，八十随行好当中每一个随行好都是前面所讲的这些，所以毛孔福德的百倍然后形成一个随行好，所以说所有一切福，感成佛随好，一一皆圆满，如是至八十。八十随行好，每一个都是这样的。

形成八十好，乃诸福资粮，彼等之百倍，感佛一妙相。

八十随行好的福德资粮，百倍成就佛陀的一个妙相的功德。

三十二相因，乃诸大福德，彼等千倍成，如满月白毫。

三十二相的因是一切的大福德，没有大福德根本没办法成就三十二妙相的，以前我们也讲过，转轮王不是有三十二妙相嘛，转轮王的三十二妙相跟佛陀的三十二妙相根本没法比，所以像这样讲的时候，按照很多经典当中讲，你对佛陀的佛塔恭恭敬敬的顶个礼，从你现在的地基，从现在顶礼的地方，乃至金刚大地有多少微尘，每一个微尘就是你做转轮王的数字。像这样的话我们就说对佛陀的佛塔单单恭恭敬敬顶一个礼的话，我们的身体所覆压的面积有多少微尘，从现在到金刚地狱之间每一个微尘都是你成转轮王的福报。

所以说我们就讲，你顶礼佛陀佛塔都是这么大的功德，都可以成就三十二相的，就是说转轮王，转轮王有三十二相，我们就从这个可以比度，佛陀的三十二相和转轮王的三十二相不可以比拟的，绝对没办法比较的，像这样的话差得非常非常远，从这个方面我们可以知道的。

所以说这个方面讲的时候呢，就是百倍咸佛一妙相，三十二相因，乃诸大福德，彼等千倍成，如满月白毫，一千倍功德就会成就如满月一样的白毫相。

白毫相之福，彼等十万倍，感无见顶相，形成佛肉髻。

这样一种白毫相的功德、福德十万倍，能够获得佛陀的无见顶相，然后形成佛陀肉髻的功德。

肉髻福百倍，具十力法螺。

这个十力法螺，前面讲了语法螺相的意思，像这样肉髻福德的一百倍就具足十力，十力是佛陀的意思，有的地方讲佛陀就是十力，十力就是佛陀，像这样具足佛陀的法螺相。有的时候我们就会想，这么多的福德怎么样去圆满的？到底怎么样去圆满这么多的福德呢？我们看的话很不可思议的，所有世间一切有学无学声闻的所有的福德加起来才是佛的毛孔的功德，加十倍，这个方面我们应该知道如果按照现在我们的精进，按照现在我们这样一种方便来讲的话，要积累成佛的资粮可以说遥不可及，但是在大乘当中有殊胜的方便。大乘当中殊胜的方便就是发菩提心，发菩提心是缘一切众生，所以说现在我们的分别念是缘自己怎么样我去解脱，或者乃至于我缘一个亲友，部分的众生，这个方面所缘有限的缘故，他福德有限。

大乘当中呢，一入大乘道的时候呢，培养你的时候首先发菩提心，放弃我执，那么也就是说我们的我执越轻，就能够对一切众生越能够生所缘，一切的所缘越多，单单做一个功德，功德就翻倍增长，就是说缘自己功德就是一个，缘十个众生功德就增十倍，那么众生有多少？众生是无量无边的，我们说大乘菩萨说缘一切众生解脱，并不是说界定了哪些众生，反正所有的一切众生我都是成为所缘，所以说当我生起这样一种菩提心的时候，通过这个窍诀方便摄受，我顶一个礼，为一切众生顶礼，这个福德就是没有办法衡量的。为什么没办法？因为所缘太广大了，所缘太广大了，所以说获得的福德就是无量无边的，这个单单是刚入道的时候，刚刚发菩提心的时候，然后开始增长，从小资粮道，中资粮道，大资粮道，然后加行道，？（00:47:09）然后到初地，初地然后到八地，像这样的话每一个往上走的时候，道次第往上走的时候，他的内心当中的所缘、他的执著啊、智慧啊、这方面应该增长的增长，该减少的减少，所以说越往上走修法越快，越往上走修法越快，乃至于八地的时候，一个八地菩萨修一种善根，所有的八地菩萨不管世间有多少八地菩萨，所有的八地菩萨都在修这个善根，所以说他的福德增长是非常快的。

也就是说我们按照常规的速度修下去的话，获得福德相好遥遥无期的，但是大乘当中的方便摄受的话，他是非常迅速的，这些不可思议的天文数字一样的福德的话，最后在大乘道的时候，又可以在很快的时间当中完全积累的，完全都可以成就的。所以我们就知道大乘有不共的殊胜的特色，和一般的我们的分别念，一般的世间的修法完全不相同，所以在很多地方就说你如果想要获得这些相好，你必须要放弃我执，你必须缘一切众生发菩提心，你如果有我执成佛慢，没有我执成佛快，这个方面就是一种缘起力。

所以我们就是讲在大乘教义当中再再说，再再打破我们的我执，再再宣讲打破我执的方面就是这样的。

下面就开始分别有漏和无漏的差距了：

（加行道的）胜法位以下属世间之法为有漏，胜法位以上超越世间之法为无漏，这是以分界而说有漏无漏的；

以前我们宣讲有漏无漏也是引用这一段来宣讲的，所以我们说有漏无漏有很多的侧面分别，无垢光尊者在这个地方讲的很清楚，胜法位以下，胜法位叫四第一法位，四第一法位就是在加行道当中的最高的，加行道的第四位，加行道的无间超越了胜法位之后就到达初地了，所以说初地以上是圣者地，初地以下的胜法地，乃至于胜法位以下全部叫做凡夫地。

所以说这个地方讲胜法位以下属世间之法，它是因为世间法的缘故、世俗的缘故是有漏的，胜法位以上就是初地了，所以说初地以上超越世间之法是无漏。有漏无漏是通过分界的方式来宣讲的，是第一种。

入定智慧为无漏，后得为有漏，这是以道而分有漏无漏的；

还有一些地方讲的时候，入定智是完全无漏的，然后后得，后得就是出定，菩萨出根本慧定的时候，这个方面有信心所限行，有无明所限行的习气的缘故这方面是属于有漏的，所以这方面是属于比较广义的有漏，所以这个是以道而分有漏无漏的。

布施等五度为有漏，智慧度为无漏，这也是以道而分有漏无漏的。

然后在六度当中分有漏无漏的时候呢，从六度的角度来讲，前五度都是有漏，智慧度它本身是无漏的，所以这个也是通过道而分的。还有地方讲有没有烦恼，有烦恼就是有漏，没烦恼称无漏，这个方面也有讲的。

这个方面无垢光尊者教给我们，把他思维的方式，对于有漏无漏是这样的辨别方法。

下面讲第三个科判，作解脱因之理：

丙三、作解脱因之理：

若问：诸善业依于何者，起何作用呢？

如果问一切善业是依靠什么，它的所依是什么？它能够起到什么作用？

答：随解脱分善法为离因之真实道谛所摄，所以依赖于种种习气阿赖耶，

前面也讲过这个问题，就是说随解脱分的善法是离因，离因的意思就是说能够遣除所离，能够将所离遣除的缘故，它称之为离因。就是一切所离，离开的这样一种真实的正因。所以它是真实道谛所摄的，真实道谛所摄是有为法，有为法它是依靠种种习气阿赖耶的，从这个方面讲它是依靠种种习气阿赖耶。

但是，从依靠离因现前离果而言，依于佛性或如来藏，

但是从另外一个侧面，就是说但是这个以后，就是讲什么意思呢？就是说随解脱分善根究竟所依是什么，前面是暂时的所依，暂时的所依可以依赖种种习气阿赖耶，但是究竟的所依从依靠离因现前离果，然后通过它的随解脱分善根圆满了，圆满之后将所离彻底转变，乃至于将阿赖耶彻底转变。那么它将阿赖耶转变之后，将它转移之后，它现前离果，现前离果就是讲二清净如来藏的本体而言的。从这个角度来讲的话，它是依靠于佛性或是依靠于如来藏的本基的。

从而作为无有迁变之解脱因，因此，解脱善法之所依即是如来藏。

就说是这样观察的时候，就是无有迁变的解脱因，无有迁变就是指佛果，这个佛果是完全没有迁变的，就是说乃至于十地菩萨都有迁变，都有往上增加的过程，所以说真正不迁变的果位可以说是佛果是无迁变的，它是大无为法的本体。

因此，解脱善法的所依就是如来藏，这个方面就是一个因，就是一个引文，通过这个引文要引发下面的广说如来藏的教义，那么从下面开始要对如来藏进行广述的。

像这样的话开始讲随解脱分的所依究竟来讲就是如来藏，下面开始讲如来藏：

佛说心性光明界，乃为自性住佛性，

彼之现分即二身，空分以九喻说明，

大悲自性本住者，即是实修生佛性，

根本觉性光明智，无三毒性乃善法。

这个方面首先讲到了两种佛性，一个是自性住佛性，一个是实修生佛性。自性住佛性也叫性种，然后实修生佛性也叫习种，在唯识的经论当中或是在《宝性论》的次第当中也有性种和习种的说法。所谓的性种就是说它的本体，就是说它自己本体来讲的，不观待你修不修法，这方面叫做性种，也是这个地方讲的自性住佛性的意思。还有实修生佛性，就是习种，习种就是必须要通过修习而增长他的佛性，佛性方面虽然没有增长，但是通过修行遣除客尘，佛性慢慢显现，这个方面讲是通过实修而产生的。

前面自性住不观待你实修，反正每一个众生的如来藏，每一个众生都具备如来藏，你修行不修行现前不现前无有差别，都具备自性住佛性，这个叫性种。然后实修生佛性叫习种，习种必须要观待修习了，必须要观待修行的话必须要苏醒种性，首先第一个苏醒种性，苏醒大乘种性，然后开始从大乘的资粮道进入，然后到初地然后到十地，这个叫实修生佛性。通过实修的方式显现佛性，这个叫习种。这个是在我们学习《庄严经论》第四品种性品的时候，也是做过观察的。

佛说心性光明界，乃为自性住佛性，自己的心性光明的法界，光明的法界就是自性住佛性如来藏。彼之现分即二身，自性住佛性它自己的现分，它自己上面本身具备的这样现分就是二身，就是报身和化身，空分就是指法身，它以九喻说明。就是说法身是不是真正的空分呢？实际上按照《宝性论》的次第，按照第三转法轮了义如来藏系统来讲的时候，法身不完全？（00:54:06）空分的，这个空分就是讲三转法轮的空分就是它的习气客尘，安的习气客尘如是不存在的方式，通过九种比喻说明。

在《宝性论》的论典当中也是通过九种比喻来进行说明它的空分，那么他空的空就是不存在的意思，反正自空的空无自性，他空的空就是根本没有，所以我们就知道通过九喻说明这些其他客尘、这些？（00:54:32）等等这些都是不存在的，都是客尘法不存在。所以这样空分的法身，要表述它是通过九种比喻说明的。

大悲自性本住者，即是实修生佛性，那么实修生佛性怎么样呢？大悲自性本住，像这样通过修持大悲心自住本性，自住本性就是指他的智慧资粮，大悲是他的福德资粮，通过发大悲心然后修持自住本性的这样的空性，像这样的话就是实修生佛性。因为大乘道除了大悲和自性本住空性之外，没有其他再修的方法，所以大悲自性本住实际上就是实修生佛性它主要的内容。

根本觉性光明智，那么一切万法根本的觉性就是光明的智慧，光明的智慧也是存在于现在我们的烦恼的本体当中的。我们现在的种种的起心动念的分别念，它自己的本性实际上就是觉性光明智，在密宗当中讲的非常的清楚，非常的广大。在二转法轮当中只是隐藏的方式间接说明，三转法轮当中虽然广述，但是它也是分了众生和佛两个位。所以说真正最广大宣讲就是在密宗当中，密宗当中对于根本觉性光明智作了最极详细的阐释。

无三毒性乃善法，这个方面就讲如来藏本体，如来藏本体没有三毒性的缘故是善法，而且是纯善，而且是大善法，智善法，所以像这样不是有漏的善法，也不是观待于恶法的善法，它根本完全不观待的大无为法的自性。

关于此理，世尊于第三转法轮的了义经部中已如理如实地明示了一切佛陀的大密意，

就是说佛陀初释三转法轮，初转四谛法轮，二转无相法轮，三转善分别法轮，二转法轮和三转法轮等等了义不了义观点，以前我们讲过了。总之来讲，第三转法轮按照自宗的观点来讲，不是完全了义，也不是完全不了义的。也就是说对于第三转法轮也要分别，宣讲唯识、宣讲依他起实有这一部分的教言属于不了义的，然后宣讲如来藏自性这一部分的法义是属于了义的。

所以像这样的话对于三转法轮到底了不了义善加观察，反正只是宣讲阿赖耶识存在、不空、本性空这方面的话，可能属于不了义。然后宣讲阿赖耶转依，阿赖耶是客尘，然后究竟的和大空性无二无别的如来藏的本体、大无为法的本体这个就是了义的法，这个方面以前讲过很多次了。

所以说如理如实地明示了一切佛陀的大密意，大密意就是究竟密意，佛陀的究竟密意就宣讲如来藏，所以说乃至于第二转法轮都是暂时了义的，虽然他也是从空性的角度来讲，但没有增加的了。但是从光明分来讲，二转法轮没有明显的宣讲，所以说真正的大密意，真正究竟密意的单单是宣讲如来藏他空方面的这些殊胜的经典。

诸如《圣者陀罗尼自在王请问经》《吉祥鬘狮子吼请问经》《珍宝女请问经》《无垢天女请问经》《指鬘王经》《大涅槃经》《弥勒请问经》《如来藏经》。

这些都是了义的经典，这个是三转经典，都是宣讲如来藏本体的，然后论典当中当然有《宝性论》，这方面《宝性论》也是讲的非常的清楚。还有自宗的观点来讲，《如来藏狮吼论》、《他空狮吼论》，这方面也是讲了。而且还有无垢光尊者的《三大休息》当中，还有《七宝藏》当中，还有四心滴当中，这方面都是再再抉择如来藏的本体。就是怎么是大无为法，大无为法这样的角度进行观察的。

此等经中宣说了一切众生本来具有法界自性清净之心性或佛界、如来藏，即本来存在、无有改变。

那么这些经典当中就从不同的侧面，有些是宣讲相好，有些地方是宣讲如来藏本体等等，像这样宣讲一切众生无有差别，在这个一切众生当中不加任何鉴别，没有一阐提，根本没有这些。所以说像这样一阐提只是暂时的说法而已，从它在比较长的一段时间当中没办法发起解脱心的侧面来讲，说它一阐提断绝种性。

但是如果按照究竟三转法轮的意趣来讲的话，根本没有一个一阐提，因为一切众生本来就具备如来藏的缘故，所以说根本不可能有断种性的人。这个方面讲一切众生本来具有法界自性清净的心性，或是讲他的佛界，或是讲如来藏，这些都是异名一个意义的不同名称。

本来存在、无有改变，本来存在的意思就是说非因缘所生，无有改变就是它是大无为法，根本不是通过因缘改变而改变的，所以说其它的客尘是通过因缘的改变而改变的。这个是在全知麦彭仁波切《定解宝藏论》第六个问题当中讲的很清楚，最后一个摄颂，第六个问题最后一个摄颂说，乃至未成佛的时候都有转变，都不究竟。什么时候成佛了，什么时候就根本不变化了。这个方面是很稀有的，在佛陀的三转法轮当中，《宝性论》当中在麦彭仁波切《定解宝藏论》当中，这方面把这些问题阐释的非常明清。

从现分而言，是相好圆满之色身的来源；

如来藏的现分，显现这一部分是相好圆满，是色身的来源，来源并不是说通过现分然后怎么逐渐变化成色身了，来源就是他的本体的意思，反正如来藏上面有现分，所以当我们通过修持离戏的这样的因，通过修持离戏因，离戏果现前，离戏果这样一种色身，就是他的现分侧面讲的。所以现在我们如来藏有现分有空分，现分完全作为显现圆满相好的根本的依据，根本的依处来源的。

从空分而言，远离一切戏边之法身本来任运自成而安住，

从空性分这个侧面来讲的时候，远离一切戏论的法身，法身是远离一切戏论的，那么他的法身本来任运自成而安住的。

并以比喻加以说明，即功德任运自成如摩尼宝；不变他性如虚空；遍润诸众如净水。

像这样对于空分这个地方有三喻，然后在颂词当中后面还要讲九喻说明的。反正首先功德任运自成如摩尼宝一样，摩尼宝当中本身就具备一切，赐予一切，或者圆满一切功德的这样一种本体，虚空是根本不变化的，不变他性的。遍润众生如净水一样的，像这样的话清净的水可以遍润一切众生。所以说功德任运自成这个侧面主要就是讲他的功德法，不是通过因缘造作的。不变他性就是说他的这样如来藏的本体根本不会迁变的，在凡夫位的时候都没有迁变过的，像这样犹如虚空一样。遍润众生就像大悲心一样，他本来具备了大悲，就是说遍润诸众犹如净水一样。

当然从显现的侧面摩尼宝刚刚取到的时候，摩尼宝上面有很多的垢染，然后必须要把垢染去掉之后，摩尼宝本来清净的功德才会具备的。虚空也可以有现在暂时的乌云的客尘，必须要把乌云远离之后，虚空才显现出来。净水也有染污的过程，所以必须要有澄清如意宝、清水珠。像这样净水珠投到污水当中的时候，一下就变清净了。

所以像这样的话，显现上面摩尼宝有垢染，虚空有云彩来遮障，清净的水也有污垢等等，但是它们的自己的本体来讲的话，摩尼宝是从功德任运自成的侧面做比喻的，虚空是从根本不迁变他性侧面做比喻的，净水是本来可以遍润一切众生的侧面做比喻的。它们的本体没有垢染过，垢染只是客尘，客尘是可以分离的。

所以像这样我们具备了肮脏的色身，还有我们相续当中不清净的分别念，或乃至于无明八识，这方面都是客尘，客尘的缘故可以分离，分离就来自于它的离因，来自于它的能净因，所以说修持能净因最后这一切全部远离，远离之后本来自成，任运具备的这样一种功德就会显现出来。

《宝性论》云：“如宝空净水，自性恒无惑。”

像这样宝就是指摩尼宝，空是虚空，净水，像这样的话自性恒无惑，自性全部都是清净的，它们自性本来清净一样。所以说这样一种心性的话也是恒时没有惑，惑就是指客尘的意思，烦恼客尘的意思，像这样我们的心性也是从本体上面讲，根本恒时没有垢染。

不单单是《宝性论》，以前我们讲过在《辩法法性论》最后的颂词，也是这样通过如宝空净水观察，有的地方讲是黄金吧，有的地方讲是摩尼宝，反正像这样从比喻方面讲，都是相似的。《辩中边论》当中也有讲的。

正为垢染遮蔽之时，其自本体住于无垢真如性中，即是心之自性本来光明。

正为垢染遮蔽之时，现在我们正在被垢染遮蔽之时，当我们正在具备垢染时候呢，自己的本体自己的心性就住于无垢真如性当中，不会被垢染所染污的，就是心的自性本来光明。

《般若八千颂》云：“心中不具心，心性即光明。”

就是说在《般若八千颂》当中也是讲，心中不具心，心性即光明，也就是说《般若八千颂》当中隐藏的意思，或是说比较简单的意思就是宣讲了光明如来藏，这方面就是这样讲的。心中不具心，心性即光明，在很多殊胜的大德、传承上师解释的时候，这两句话当中有很多殊胜的窍诀。

心中不具心当中，心中这两个字完全是讲世俗谛的自性，世俗谛的自性有心，有心的话就有八识的意思，或者通过八识有种种八识的显现，心中这两个字就是讲世俗谛当中我们如何如何具备心的显现的侧面讲。不具心就是讲二转法轮，二转法轮心中不具心，就是说心只是在世俗谛名言显现，它的本体不具心，它的本体是空性叫做不具心，这个叫二转。然后心性即光明，这个是三转法轮如来藏的，不单单是不具心的空性，而且这个心性本来是光明的，本来就是具备无量无边功德法的，所以说这个方面这两句很多大德都争先引用的，因为这两句当中具备很甚深含义的缘故。

所以说我们就可以知道现在我们起心动念的就叫心，就叫世俗，然后通过二转法轮般若方面观察的时候，不具心，它本来是空性的，本来空性的当下我们就知道本来空性的当下不是什么都没有了，而是说在本来大空性当中有本来任运自成的大无为法的光明如来藏安住。像这样如是如是抉择的话，就是很殊胜了义的抉择和修行的方式。

今天就讲到这个地方！

索南德义檀嘉热巴涅 此福已得一切智

托内尼波札南潘协将 摧伏一切过患敌  
 杰嘎纳其瓦隆彻巴耶 生老病死犹波涛   
 哲波措利卓瓦卓瓦效 愿度有海诸有情