第四十四课

诸法等性本基法界中，自现圆满三身游舞力，

离障本来怙主龙钦巴，祈请无垢光尊常护我。

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心！

发了菩提心之后，现在我们继续宣讲全知无垢光尊者所造的《大圆满心性休息大车疏》。《大车疏》分了13个科判，13品来宣讲全论的内容，全论典当中现在正在讲第四品，第四品主要是宣讲业因果，宣讲世间轮回当中的恶业，还有世间轮回所摄的有漏善业，宣讲出世间的寂灭业，现在正在宣讲它的寂灭业当中，寂灭业当中现在正在宣讲一切随解脱分善法它的一个所依，它的所依处就说是佛性如来藏，佛性如来藏如何了解如何认知呢？这个主要是要广看三转法轮、了义经典还有阐述三转法轮的这些了义的论典，可以对如来藏生起一个非常坚定的信心，当然单单凭我们自己去看的话还不行的，必须依靠传承上师的窍诀，依靠传承上师的窍诀的讲法我们才会对如来藏有一个非常清晰的认识，实际上我们宣讲或者听闻思考抉择如来藏它的意义和功德是非常大的，以前我们在学《宝性论》的时候，在《宝性论》最后也是讲得很清楚的，实际上它的功德，能够听闻一次的功德无量无边，如果能够对如来藏的教义能够讲闻抉择的话，它的功德利益也是无量无边的，所以说我们就知道相续当中的如来藏本体必须要如理如实地抉择，然后我们得到的这个人身绝对是有意义的，现在我们正在学习和观察这样种如来藏的教义，可以说必须要依靠无垢光尊者这个金刚的教言然后逐一进行观察断除怀疑。

今天是通过提问回答的方式首先抉择：

若问：如来藏如此细微、难以观察，众生时不见，宣说又有何用呢？

前面不是已经讲过十地菩萨对于如来藏都没办法观察，所以说，说明如来藏的本体是极其细微的，这样种如来藏的本体极其细微也是难于观察的，所以说我们现在在众生的时候根本不见，不要说见他圆满的本体，即便是他的支分也根本见不到的，所以说佛陀在如来藏，佛陀在经典当中宣讲如来藏，或者说是在此处宣讲的如来藏的本体到底有什么样一种作用呢？像这样的话有这样一种提问。

在这样一种提问的时候下面就开始作回答：

答：宣说自他相续中存在如来藏有五种必要：

无垢光尊者回答的时候宣讲自他相续当中存在如来藏有如下的五种必要，五种必要也主要是按照《宝性论》的观点进行观察的。

一、即是为了断除自己的怯懦心，了知修持解脱并不困难而生起欢喜心；

首先第一个就是要断除怯懦生起欢喜，断除什么怯懦呢？佛果功德如此广大要圆满这个佛果的话，需要三个无数劫积累资粮，像我这样一种根性，如何能够获得佛果呢？所以说它就对于自己能够获得佛果方面生起一种畏缩，生起一种怯懦心，如果说是宣讲了如来藏之后就知道自己本身就具有如来藏，只不过把上面的这些客尘擦拭掉，或者消尽之后就可以现前，所以说他就对自己能够获得佛果生起踊跃心，然后开始发菩提心求佛果，否则的话他自己生起了怯懦心根本不敢发菩提心的，根本不敢趋入大乘修行当中。

所以说第一个是了知自己能够修持，自己修持能够获得解脱根本不困难方式而进行宣讲这是必要的。

二、断除轻视其他众生之心，从而对一切众生具有与佛同等恭敬心；

宣讲如来藏的第二种必要也就是尤其是说一切众生具有如来藏的话，第二种必要断除轻视其他众生之心，这个也是来自于对第一个问题继续地宣讲，第一个问题自己生起菩提心之后或自己发菩提心之后，他就认为我发了菩提心我很伟大，其他的众生没发菩提心，其他众生很下劣，尤其看到世间上的这些庸庸碌碌的人、外道、或者说是没有发菩提心的人一关照一对照自己相续当中发了菩提心生起了菩提心功德的时候他就会认为自己很高贵，其他的众生很低劣，像这样的话开始生起轻视其他众生的心，但是如果说是了知一切众生都有如来藏的时候，他就认为“我也有如来藏我可以发菩提心，众生也有如来藏，众生也可以发菩提心。”所以说实际上对于佛性有没有觉醒有没有苏醒的问题，所以说一切众生不管怎么样都是具备和我同等的如来藏的缘故，一切三十二相八十随行好，还有就是十地四无畏等等一切功德在每一个众生乃至于下至于厕所里面蛆虫这些都是具备如来藏的，所以说对一切众生生起具有与佛同等恭敬心，因为他相续当中只是表面上，表皮他是具有一切烦恼客尘的，它的内在相续当中绝对是具有一切圆满功德——如来藏的功德，所以说从这个方面甚深了解之后就会对一切众生都生起恭敬心，这个方面是是比较有必要。

下面是第三个必要：

三、遣除不了知自己本具真实义身智之意趣，进而生起证悟胜义法界的智慧、了达实相；

（这个就是圆满改动了的内容，这样改完之后我们看这些话）

第三个必要主要是遣除不了知自己本具真实义身智的意趣，通过宣讲一切众生本具如来藏的话，就可以遣除不了知自己本身就具备这个真实义身智，就像三身四智也好，四身五智也好，这方面意趣可以这样遣除，然后进而生起证悟胜义法界的智慧，进一步能够生起胜义谛法界的智慧，然后了达实相，这方面主要是证悟本具如来藏的这个方面观察的，就是比较甚深的角度观察的。

下面讲第四个必要：

四、遣除有无常断的增损，证悟真实智慧；

第四个它的必要，能够遣除有无常断的增损，这个一切的增益损减，不管认为一切万法有一切万法无，一切万法恒常还是一切万法是断灭，这些都是分别念的境界，全都是增损，增损就是增益损减，不符合法界自性的，像这样的话认为它有啊或者说没有，这方面都要证，实际上有无常断的增损，这个叫客尘，我们自己的客尘除了有无常断的这些增损之外，没有其它的所谓的增损的，所以说我们就知道有无常断增损就是客尘，然后这一句主要是讲遣除客尘方面证悟真实智慧，前面第三个比喻主要是从了知自己本来具有的这样一种法界，然后证悟觉空无二的这样一种真实智慧从甚深的角度讲，这个方面主要是遣除客尘方面讲的，所以最后就可以证悟真实智慧。

五、断除过分贪执自诩我为最胜，从而对自他一视同仁，进而于其他众起强烈慈心。

这个方面宣讲如来藏第五个必要就是这样讲的，断除过分贪执自诩我为最胜，我自己就是最为殊胜，我自己是最为超胜的，所以像这样就可以断除这样一种过分地贪执，从而对自他一切众生都一视同仁，反正你自己需要离苦得乐，一切众生也是需要离苦得乐，从相续当中具有如来藏的侧面来讲一模一样，从客尘可以完全遣除可以分离的侧面讲一模一样，所以说从这个方面讲，你有什么超胜的地方？实际上如来藏的本体当中一切都是同体的，或者说是现在我认为的我啊或者他啊，这个方面都是一种分别心，断除了分别心之后，这样如来藏的本体你的如来藏我的如来藏这个说法是没有的，所以说一切到最后证悟。。。。。。。。。

所以说，到最后证悟法身的时候一切法身同体，一切如来藏是无二无别的。所以说从这个方面讲，在如今的时候可以断除自诩我为最胜，对其他众生开始有平等观，开始修持自他平等，然后进而对其他众生升起强烈的大慈心。

《宝性论》云：“如云如梦幻，诸所知皆空”。这两句引用在这里主要是宣讲一些课程本来空的意思，要如云如梦幻诸所知皆空，就是说犹如云犹如梦幻显现，但是没有自性一样。诸所知的意思就是讲一切有为法。一切有为法都是本空的。一切有为法都是本空的就说明就是一切课程等空的，一切课程等空也是从另外一个侧面宣讲一切如来藏本体是空的，这是对上面五种必要做一个总的教证。

所以我们乍看觉得这个教证是不是和上面的没有关系，但上面所说的这样一种问题都不外乎在说明一切如来藏是等具恒常的功德的，然后一切课程是本来不存在的，所以说如云如梦幻一切所知课程空了之后，藏语无为法不空的，这个如来藏是以无为法的方式不空的，就知道还是要了知如来藏本体后，要不然就直接断除怯懦、断除其他轻视，或者说证悟 ？？？ 像这样进行观察，我们就知道像这样引用教证是准确的。

若问诸佛为何说众生有如来藏？答：《宝性论》云 ：“为断除彼等，怯懦轻辱众 ，邪执行正法，贪我执我生，如是不过分”。这里有改动。第一句改动的时候，“为断除”的“除”字不要，在“彼等”后加个“有”字，“为断彼等有”。 第三句“邪执行非法”，“邪”字和“行”字就不要了，然后在“执着”的“执”后加个“非”字，再加个“谤”字， “执非谤正法”。“贪我执我生”，“我”字和“生”字不要了，“贪”字前面加个“过分”，“过分贪执我，如是不过问”。改完之后就是“ 为断彼等有，怯懦轻辱众。执非谤正法，过分贪执我，如是不过分。”

改完后我们解释。为“断除彼等有”， “彼等有”什么呢？和最后一句连起来，彼等有，如是不过问。中间这三句主要是解释“彼等有”什么过患，中间三句是广述的，最后这一句是总结。为了断除“彼等有”的过患而宣说的。第一个是怯懦。怯懦就是前面说的，他自己认为佛果这么广大，需要的时间这么长，像我这样一种身体像我这样一种心，怎么可能获得佛果呢？他就升起一种怯懦心，不肯发菩提心；“轻辱众”就是宣扬如来藏第二种必要，像这样断除轻慢、轻辱其他众生。所以说很多修行非常好的大德，乃至于看到牦牛看到狗，都知道不要看它们现在这种身份，相续中都具有如来藏绝对不能轻视它。像XX菩萨也是这样实行的。他看到其他众生都知道“你相续中有如来藏，你以后会成佛的缘故，我不敢轻视你”，看到每一个众生都顶礼、赞叹。当相续中升起这样的定解这样的功德的时候，外在都是会这样做的。所以我们平时在和其他道友其他众生相处时，不要认为自己是怎样一种很殊胜的修行人，或者是怎样一种出家身份，或者是修行多少多少年，实际上每个众生相续中都是有如来藏的，再差的话也是有如来藏的功德的。从这方面讲都应该恭敬承事众生。这样做的话只能对自己有好处，不可能对自己有任何负面影响。这样我们就知道，障碍如来藏现前，我慢是一大障碍。我慢就是认为自己比其他众生超胜。如果知道其他众生都有如来藏，对一切众生都平等对待都平等恭敬，这样我慢就会消减，自己的功德反而容易迅速现前。所以我们就知道在训练如来藏可以对照自己的修法对照自己的相续，看一看对其他众生是这些否有分别，对上面这些众生是否有恭敬心；对中等的、与自己平起平坐、不如自己的众生是否有轻慢心和竞争心？如果有，肯定是一种障碍。这些障碍乃至于存在自己的相续的时候没办法真实证到功德，只有慢慢消减执着、我慢、竞争、鄙视等这样一种心态才能逐渐和正道靠近。这在《入行论》第八品是广述这样一种问题的。所以说很多问题从深层次和稍微浅层次都和自己的修行绝对是有关联的。

“执非谤正法”，这个“非”就是指虚妄的意思。执着虚妄就是执非。什么是虚妄呢？一切课程就是虚妄，比如我现在见到的山河大地、现在我自己的身体、现在我自己的心识都是虚妄法，这些在法界中是不存在的，是本无二现有的。现在“执非”，我如果牢牢执着这些东西就不能执着本来的如来藏了；如果在我面前显现这些东西就不能显现如来藏了。在《大乘 庄严论 》中也是讲到这个问题的。所以“执非”必须断除。也是就宣讲了一切众生等具大如理法的如来藏后，我们的“执非”，也就是执着虚妄的心也就会逐渐逐渐泯灭。首先是逐渐淡薄。以前很强烈，对山河大地 ，对自己他人的身体、心识很执着，但是随着自己的如来藏教育很深入后就这道这些只是课程而已，实际根本不存在，就会对虚妄法越来越淡薄。这就是断除“执非”。

“谤正法”即如果没有宣讲如来藏，自己会诽谤，会认为一切本来具备的生至功德根本没有。这个正法不是一般的正法，是等具的生至功德，认为自己没有，不存在，然后开始诽谤开始宣讲，这就是谤正法。有时候是直接针对某个经典有时候直接针对某个论典或某个大德的说法开始诽谤、评论。实际上谤来谤去是谤你自己相续中等来具备的生至功德。所以三藏法门的了义经论或者是大德的殊胜教言都是在宣讲每个众生等具的如来藏。自己如果在造论、宣讲的时候说没有，不存在，显现上是谤了这些法，实际上是谤了自己相续中的本具的如来藏功德。把本来有的法说是没有，这就是“谤正法”。学习如来藏后自己就不会谤正法，就会断除这些过患，就会断除过分贪执我这样一种过患。如果过分贪执我，通过学习如来藏后就知道一切众生都是平等具备的，你不可能过分贪执我。如果你过分贪执我，肯定会轻视其他众生，这里用正比、对比，如果自己对自己很贪执的话，当自己的利益和其他众生的利益发生矛盾、冲突时，自己会以自己的利益为主。如果说断除了过分贪执我的时候，就会用平等观，对其他众生起慈心。这方面就有如此殊胜的功德，“如是无过”，就会断除这样的过患。

远离无过后，升起无功德。借此，“洗净众无福， 至妙会大慈，为生此无法，当知皆无过”。改动从第二句开始，“至”和“妙会”换个次第，把“妙会”换在前面，把“至”换在后面，“妙会至”；第三句“为生此无法”，“为”字和“此”字不要了，“生”前面加个“由”字，最后加个“故”字，“由生无法故”。“当知皆无过”, “当知皆”不要。“无过后”加个“平等观”，对一切众生平等而观。改完后就是“洗净众无福，妙会至大慈，由生无法故，无过平等观”。

就这样改的，改完之后呢我们就解释生起什么功德呢？第一个喜，喜呢就是断除了怯懦之后生起的功德，这个喜呢实际上是一种勇悍，非常勇猛的一种心，非常勇猛的心是直接和怯懦心完全是矛盾的，前面不是说对大菩提一种怯懦吗？现在断除了怯懦之后呢就对大菩提生起了，对大菩提也好或者对自己能够得到大菩提的果生起一种勇悍之心，这叫做第一个喜字的意思，实际上这个喜字呢可以说看起来好像是一种欢喜，但是他隐藏的含义或者它喜字本身的含义呢应该说是一种勇悍，非常勇猛的这种心态这个叫做喜。第二呢就敬重如佛，敬重如佛呢就是对治了轻如众生之后呢生起敬重如佛的心，对一切众生呢都能够恭敬如佛陀一样，然后呢妙慧之大持当中，妙慧呢主要是妙慧对治的是什么呢，妙慧对治的就是客尘法，它主要是能够将一切的有无常断啊像这样一切法呢全部对治掉，那么能够对治一切客尘的这个叫什么呢，能够对治一切客尘的侧面叫做妙慧，这个叫做妙慧方面，这个妙慧和智呢这个方面是分开来讲的，妙慧主要是对治客尘，对治客尘法它的一种功用就叫妙慧，智是什么呢智就是对治完客尘之后呢通过最甚深的绝空无二的智慧，能够现证相续当中的本具如来藏，这方面通过甚深的智来了知的，妙慧呢主要是对治客尘，然后呢智呢主要是现证或者内心中生起这样一种觉空无二的本体的智慧，这个叫做智，大执呢就是对治过分贪执我之后呢对众生生起大悲心。由生五法故，因为相续当中生起了这五种功德法的缘故呢，无过平等观，无过的意思就是说根本不会有过失，那么过失是指什么，过失就是指前面的五种过失，那么这五种过失呢彻底远离，平等观的意思就是说对自他平等观，对自他都知道确确实实知道我如果有如来藏他也有，如果我的客尘虚假，他也是虚假的，那么我如果要成佛，他也要成佛，这些都是平等观的，所以说无有任何的罪过，而且能够平等的观待自他一切众生，颠倒的庞大身体用邪分别的金网覆着面部，与了义经部与密宗意趣背道而弛的愚痴者，认为如来藏是不了义的，经中所说如来藏的密意是指行因将生果，否则与外道的常我相同，佛之二身也是由二资而生。那么这个后面破斥一些暂时不了义的说法，那么这个方面无垢光尊者下面开始破斥的时候也是将这些人呢比喻成一个大象，那么大象颠倒庞大的身体用邪分别的金网覆着面部，就是说大象的身体非常巨大，然后呢它的面部用金网覆盖，这个金网实际上就是一种面具而已了，像这样这个金网在这个地方就是邪分别，表面上看起来很好看，很珍贵，实际上它是一种邪分别的金网，像这样的话把它面部覆盖住，然后就是说与了义经部，了义经部就是指第三转法轮的了义的这样一种经典，还有密宗的意趣，因为密宗当中宣讲生起次第，圆满次第，等等，都是在修如来藏，实际上都是在就如来藏上面如何显现尽快呈现方面宣讲的，所以和这个了义经部，密宗意趣背道而驰的这些愚痴者认为如来藏是不了义的，有些就认为如来藏不存在，或者它是一个不了义的说法，那么就是说但是佛经当中又宣讲了众生需要如来藏，那么应该怎么解释呢，他们认为宣讲如来藏是有密意的，什么密意呢？经中所说如来藏的密意是指行因将生果，就是讲呢如果造了这个因呢就会生果的意思，反正你造了这个因就会生果，如来藏的意思就是这样的，反正如果你现在行持解脱的因，行持成佛的资粮的话，最后就会得到佛果，这个就叫如来藏，这个就是一种佛性，这个就叫如来藏，所以它宣讲如来藏的意思就是说你造这个因呢就会生果的意思。否则与外道的常我相同，他的意思就说如果你不这样有密意的解释的话，那么就和外道的常我一样了，外道也是说有一个恒常不变的我，不可思议的我真正有胜义当中存在的我等等，那么就是说佛法当中就是讲呢有一个如来藏，常乐我净，恒常不变，无为法的，然后不可思议的，众生难以触摸的等等，这方面就是说应该一样的，所以说呢依佛法都是因缘法，佛陀一切佛法当中呢都是讲无自性法，都是讲因缘法，所以说如来藏和外道的区别呢，佛陀的如来藏的意思就是说你造这个因就会生这个果的意思，外道所讲的常我就是绝对恒常不变的，有一个这样一种自性存在在每一个众生相续当中，就这样宣讲的，尤其是我们学习述论外道观点的时候极为明显的，述论外道的神我还有他的自性啊这些都是在胜义当中存在的，然后他的自性是一切万法的声音或者常我是最后解脱的所依啊。这方面讲得很清楚，那么佛法当中不是也说如果也说和外道有一个恒常不变的常我一样的如来藏的话，那么就没办法和外道分高低了，所以从这个方面还是认为应该和外道的常我一样，这是不应理的，所以应该将如来藏说成一种有密意的不了义的说法，佛之二身也是由二资而生，那么既然没有如来藏的话，那么佛陀二身是怎么样生起的呢，佛的法身从哪里来的，佛的色身从哪里来的，他说这个好解释，这个实际上佛陀在《般若经》 啊其他经典都有诀择的，就是佛陀的法身呢是通过是这个空性智慧而生的，佛陀的这样一种报身和化身的色身呢是通过修持福德资粮而生的，所以说他也是观待福德和智慧资粮然后呢生起的佛的二身，他就从这个方面观察的，我们就知道确确实实在《般若经》啊或者其他的这个或者说是龙树菩萨的论典当中都宣讲了二资粮生起福德二身，这个方面有观察的，但是呢这个只是一种可以说暂时的一种说法而已，因为在二转法轮当中呢它并不讲如来藏，在二转法轮当中呢它就是讲 一切万法大空性的，但是要安立显现分，要安立显现分的这个修道啊，要安立显现分的这样一种佛陀的这些不可思议的身是怎么安立呢？哦，就安立因缘法，就通过因缘而产生这样一种可以说佛的身智，所以说在《般若经》当中在讲佛陀的这些这个智慧啊！佛陀的这样一种可以说其他的这些可以说三身五智的时候都是在按照有为法观察的，都是按照有为法观察诀择的，这方面有这个差别，当然无垢光尊者后面也要解释所谓的这个二身他产生佛陀的二资粮啊二资粮是产生佛陀二身方面是从哪个因方面讲的，那么在其他地方讲的这个可以说是二资粮产生佛的二身这个是异熟因，异熟因和异熟果之间的关系， 能生所生的因果关系，那么就是说是这个无垢光尊者这个地方解释能进因，通过福德资粮和智慧资粮，它作为能进因，那么就是说能够遣除如来藏上面的客尘方面必须要积累二资粮，所以他是从能进因方面讲的，那么最后的二身呢他是一种离戏果，完全是一种离戏果，离开了戏附之后呢他自然承现的，而不是说通过修持福德和智慧这样一种由因生果的能生所生的关系呢这个完全不承许的，下面还要就 进行分析，下面无垢光尊者开始进行破斥，哎！如大象般具莲网的可怜人，你们不了知佛所转三次法轮之密意，这也情有可原，显然你们是执著了空边。那么无垢光尊者很悲叹，就说是犹如大象一校门的具有莲网的可怜人，那么现在你们不了知佛所转三次法轮之密意，那么无垢光尊者前面讲过无垢光尊者作为他的身份来讲的话，怎么说都可以，反正它是了义的这个如来的化身，也是文殊师利的化身，他说是愚痴者啊或者他说像大象一样的可怜人，他可以这样讲，我们现在重复他的词句，解释的时候就不敢对于这些这样讲，因为宣讲这些如来藏有密意啊，了义啊这些很多时候都是这些殊胜的大德，我们就是说无垢光尊者说了我们也可以说的话，这个是不一定的，所以说我们在读的时候呢就说必须要这样读下来，但是在真正理解的时候自己的相续当中重来没有对这些这个大德呢生起过这样一种邪分别，反正呢就是说是如果是真正的就是说有的时候我们也讲了连佛陀他的这个本身也有过患，因为佛陀也宣讲不了这个初转法轮，如果说他有过患的话，那么佛陀有过患，这个不可能的事情，所以我们知道佛陀会对不同的根性宣讲不同的教法，其他大德也是这样，其他大德呢针对各自所化，根随各自所化他有必要宣讲这样一种法门，对他的所化众生来讲是有很大必要的，暂时没办法宣讲这个了义的如来藏法门的时候观待一些根性有没有成熟啊或者有必要宣讲，我们在讲的时候必须要善加分别，以后自己要给别人讲的话，在坐的道友如果以后给别人讲的话，这些问题都要详加分别的，那么就是说是应该系统的了知佛陀三转法轮密意，如果不了知的话，那么说如来藏是不了义这个是情有可原的，显然呢你们是执著了空边，执著了单空啊，执著了人我空性啊等等，执著了空边的时候认为本具如来藏不应理，但实际上根本没有不合理之处的，下面无垢光尊者要通过非常广大的教理方面作诀择，一方面就是如来藏绝对是了义的说法，还有一个方面如来藏和外道的胜我绝对不一样的这个绝对不相同的教义下面还要诀择的，所以说并不是没有回答，一个一个对这些都要回答，因为不单单是一个辩论，要遣除我们相续当中的执著的话，不用广大的文字教理来说明的话，也是达不到目的的，所以下面无垢光尊者是逐一广说的。

本来，初转法轮是相应初学者与下根者而说四谛及断治，是为令彼等摆脱轮回，从应舍而言的解脱方便；中转法轮是相应修道者与中根者，为解脱执著对治束缚的方便，宣说八幻喻与如虚空般的空性；末转法轮是于究竟修行者与利根者前宣说所知本性如何安住。与外道之神我完全不同，因为你们不了知而增益为我，不承认本性无有、大小之量以及身智之法。

具足像佛陀一分的智慧，当然佛陀是满分智慧、全分智慧，谁具足佛陀的一分智慧，只是具足佛陀的一分或者部分智慧？

就是指这些具慧眼的清净圣者。具足慧眼的清净圣者就是一至十地的菩萨“亦非全面见”，对于佛性也不是完全全面见到的。然后出有坏的清净法身，无边智慧是净见遍布虚空的无边所知。就说明佛陀的智慧是彻底已经圆满了，所以就见到了圆满的如来藏，见到或者现前圆满法界的本体，所以他能够见到一切的所知法。

这个教证的意思就是说，这些圣者具足佛的一分智慧的圣者，没办法真正和佛相比，真正如理如实地现见佛性的只是佛陀而已。

也就是说，如来藏或佛性住于具三身五智庄严轮之心性刹土中。

如来藏也好，佛性也好，它是住于具体三身五智庄严轮。“三身五智庄严轮”实际上就是指本体本具的功德，这个庄严轮心性刹土当中就是在我们心的本性本来的刹土当中。

若如实现见则为佛陀，所以，此等论典中的说法是合理的。

就是说如实地现实这种三身五智的心性刹土的话，就称之为佛陀。所以前面《宝性论注释》这些论典当中的说法是非常合理的。

在有学道时，以诚信而衡量佛性的总相。

就是以诚信而衡量佛性的总相。有的时候“衡量”和“了达”这两个词还是有差距的，所以是“以诚信而衡量佛性的总相”。在有学道的时候，比如说在一地和十地之间，或者是资粮道到十地之间，在有学道的时候，都是通过诚信而衡量佛性的总相。

真正的十地菩萨都没有办法现见佛性如来藏，比如佛陀不出世，佛陀根本不宣讲了义的经典，在十地菩萨面前根本不宣讲如来藏它是如何如何具备的观点，那么从十地菩萨他自己的能力知不知道这个如来藏是什么样子呢？根本就不知道如来藏是什么样子。确确实实不知道。所以十地菩萨他要知道有一个如来藏，如来藏大概是这个样子，那个样子，它的本性是什么，全部是依靠佛陀的教证，全部是靠着佛陀的教言才知道。所以以诚信衡量是非常关键的。

现在我们学习《宝性论》或者学习这些如来藏殊胜的了义的经论，也是要有一个诚信，有个诚信来衡量佛性的总相，像这样大空性、大光明无二无别的，具有常乐我净的或者不迁变、恒常的这种如来藏佛性的总相，我们如果有诚信也可以衡量。

然后一到十地的菩萨，因为他们根本没见过如来藏，从来没见过如来藏，即便是他见到了一点点，他见到了一点点自性，比如说见到了入定位当中的一部分的大空性、大光明见到了。见到的这个是什么呢？这个是不是如来藏的自性？他自己同自己的能力来讲，根本不知道。因为他从来就没有圆满见过如来藏的缘故，所以说他即便见到了一部分，他都不知道这是什么东西，完全都不知道。所以当他圆满见过之后才可以知道，这个叫如来藏。然后再给其他的人宣讲，如来藏就是这样的，每个众生相续都具有的。

所以这里就是讲乃至于十地菩萨，根本没有办法了知真正的佛性的总相。佛性的这个总相必须要通过佛的教证，佛陀初次宣讲了殊胜了义的经部之后，他们才可以通过诚信的方式来衡量。

《宝性论》云：“自然之胜义，当以信心悟，日轮璀璨光，无眼者不见。”

“自然之胜义”就是指不经造作的，根本不是通过因缘形成的，本来具备的这种自然的胜义谛。

“当以信心悟”，应该以信心来证悟，这个在很多地方都引用，在强调信心的重要性的时候，都引用这个教证。

所以我们相续当中的自然胜义谛，如果没有信心，根本没办法证悟，没办法了悟的。

“日轮璀璨光，无眼者不见。”信心就像眼睛一样，虽然日轮发出璀璨的光芒，但是你没有眼根的话，根本见不到这璀璨的光芒。也许能够感觉到热度，感觉到热度是一种身触，是身体的一种身识，所以真正要见璀璨的日轮，必须要眼根。没有眼根，见不到璀璨的阳光。所以没有信心，根本了悟不了自然的胜义谛。

《佛藏经》云：“仅证一方面并非证悟一切，即凡夫、声闻、缘觉、菩萨皆非如理如实现见如来藏。

在《佛藏经》当中讲了，单单证悟一个方面并不是证悟一切，凡夫他有一种了悟，声闻缘觉他对人无我空性或者法无我空性一部分有证悟，菩萨对于二无我空性都有证悟，但是这些都是一方面的证悟，是不是全面证悟呢？根本不是全面证悟。所以这一方面同凡夫乃至于菩萨之间，都不是如理如实现见如来藏。

譬如，一天盲者问他人酥油之颜色，答曰：‘如白雪。’彼手触白雪，而执酥油色为凉，

一个天盲者，天生就是盲人的人，从来没有见过酥油，他能够感觉酥油的美味，那么他就想知道酥油到底是什么颜色的，其他人告诉他是白雪一样的颜色，他也没有见过白雪，他就用手去摸这个白雪，手摸白雪的时候，摸到白雪是冰凉冰凉的，所以他就执著，就认为酥油的颜色是冰凉冰凉的。

又言：‘如天鹅翅膀。’彼闻天鹅翅声而执雪色为扑啦啦声。

又有人说，雪的颜色是像天鹅翅膀一样是白色的，他自己也没有见过天鹅翅膀，他通过自己的耳识去听天鹅拍翅膀的声音，就听到了“扑啦啦”的声音，他就执著白雪的颜色实际上是扑啦啦的声音。他通过这方面理解成声音方面的。

复问：‘翼色如何？’

他就开始问天鹅翅膀的颜色是什么样的呢？

答曰：‘如螺。’

螺也是白色的。

彼触螺觉光滑而执翼色为光滑。

他就问翼色是什么样的呢？别人说如白海螺一样。他摸白海螺，摸到白海螺非常光滑的触觉的时候，就执著翼色是光滑的。

无论如何言，然天盲者却不能如理了知其颜色。

确确实实，不管怎么说，见过酥油颜色的人，他通过白雪、天鹅翅膀、海螺，都想描述酥油的颜色。但是天盲者他没有眼根，天生就没有见过白色，所以他如果刚开始不是天盲，因为以后的因缘而导致眼盲，他也许看过白纸，看过雪山，看过这些。看过这些，他如果没有见过酥油，问酥油是什么颜色？别人说酥油就是像以前看过的白纸一样的颜色，他一下子就知道，噢，酥油就是白色的。但是他天盲，从来就没有见过什么叫白色，所以别人跟他说犹如白雪、犹如天鹅翅膀，这都没办法让他了解。不管怎么样说，不管怎么样去尝试，这个天盲者都没有办法如理了知这个颜色。

同理，佛性亦极难现见。

同样的道理，佛性也是极难现见的。所以佛陀用很多很多方式宣讲佛性，佛陀相续当中早就已经圆满、已经通达了，现见了这样的佛性，但是对于其他的凡夫、对于声闻缘觉，对于其他的大菩萨，怎么宣讲都不是真实地了知，都是从一个方面去了知的。所以像这样，对于凡夫来讲，这种佛性是非常非常难以现见的。所以我们要现见这种佛性，必须要通过殊胜的窍诀，通过如理如法的窍诀慢慢靠近。

现在的很多修法和窍诀都是慢慢靠近他这个修法，靠近这种佛性如来藏。所以从这个方面来讲，必须要精进。

即凡夫难以证悟佛性。

这以上就讲到了凡夫是非常难以证悟佛性的。

《佛藏经》云：“国王聚集诸多盲人，指示大象后，告诸盲人分别言说大象之特征。

这个也是引用盲人摸象的比喻进行宣讲。盲人摸象我们很早就学过，但是这么深的宣讲，从这么深的侧面来宣讲如来藏的自性，可能还是头一次接触。

就是说在《佛藏经》当中，国王就召集了国家当中的很多盲人，然后指示大象说，大象就在你们面前，你们去摸这个大象。然后让他们去摸大象之后，最后让盲人分别言说他们所了知的大象的特征。

触大象鼻之诸盲人言‘象如铁钩’；触眼者谓‘象如碗’；触耳者谓‘象如簸箕’；触背者谓‘象如担架’；

触尾者谓‘象如绳子’。众盲人虽未说除大象外之他法，然彼等未全面了解。

医生以药油、牛奶、石蜜混合喂之，告妇言：‘此子已服药，暂时未消化前，切莫喂母乳。’

牛奶改成奶汁，因为这个不决定是牛奶，讲奶汁。通过这样一种药、食品混合起来之后给小孩吃，给他服这个药。医生给母亲交待，这个儿子已经吃了药了，这个药还没有消化的时候，不能够喝母乳，喝母乳之后他会有反应，所以像这样依止这样一种交待。

尔后，为使婴儿不吮乳汁而于乳房上涂苦胆汁，且告子言：‘我乳房已涂毒，莫吮也。’其子口干舌燥，虽欲吮母乳，然感受苦味立即不吮。

她为了使她的儿子不喝母奶的话，就在乳房上央涂了苦胆汁，然后给他儿子说乳房上已经涂了毒了不能够喝，然后她自己的儿子吃了药之后，药性发作了，非常口干舌燥，想要喝母乳，然后一吃的时候，感觉到苦味之后，马上就停止开始不吮。

药消化后，妇人洗净乳房，告子言：‘来，现可吮乳汁也。’彼童虽为干渴所逼，然因前时感受苦味亦不愿来吮。

后面的药已经消化，时间过完之后，药已经消化了，消化之后妇人她把乳房洗干净然后说现在可以喝奶了，这个儿童因为有前一次的经验，所以虽然他非常干渴，但是还是不敢或是不愿喝母乳。

母再三言：‘汝以前服药，药未消化前不能吮乳汁，故我涂苦胆汁，今汝药已消化，胆汁亦洗净，现无有苦味。’其子方渐吮乳。

然后母亲再三跟他解释，以前你吃了药，然后没有消化的时候不能喝奶，我自己用一些方便，现在你药已经消化了，然后胆汁已经洗干净了，没有苦味，现在可以吃了。说很多次之后，这个儿子才开始慢慢慢慢重新喝母乳的。

善男子，同理，如来为救度一切众生而宣说无我法门，精勤实修此，从而断除所谓有我之心，并决定涅槃。

然后佛陀宣讲这样一种意趣，同样的道理，首先佛陀为了度化一切众生而宣讲无我对治我执，对治一切众生实有的我执，最先的时候宣讲无我法，然后如果精勤的修持无我法门的话，可以断除所谓有我执的这样的心，然后决定获得涅槃。

即是为遣除顺世外道之恶见，以修无我法门而成清净之身。

像这样为什么这样宣讲呢？主要是为了断除顺世外道的恶见。顺世外道认为没有涅槃的，因为顺世外道认为哪里有一个新生的涅槃呢，像这样死完之后什么都没有了，所以他就认为不可能有涅槃。然后佛陀为了断除每个众生相续当中遗存的顺世外道的恶见的缘故，所以说首先让一切人生修持无我的法门，最后通过修无我而成了清净之身，清净之身的意思就是相续清净，使他相续清净之后，然后才堪能接受上上的法界的。

如妇人为子而于乳房上涂苦胆汁，如来亦与彼相同；为令修空性而宣说诸法无我。

妇人为了儿子的健康，在乳房上涂苦胆汁，像这样是一种方便，是一种什么方便呢？实际上我们就知道母乳观待婴儿来讲是一种精华，确确实实是最好的食品，那么这个食品就比喻成如来藏，如来藏是在所有的教法当中最为精华的教法。然后妇人的儿子他自己生病，生了病之后为了把这个病断掉他必须要服药，服药的时候乳汁对他来讲虽然是精华的东西，但这个时候他不能吃，吃了之后不能消化反而对他自己的身体有害的。

所以这个时候就像佛陀一样，佛陀为了对治一切众生相续当中顺世外道一样的恶见，然后给他们宣讲无我的法门，如来藏的教法对一切众生虽然都是精华，但是相续当中乃至于存在顺世外道的恶见，他自己的药，就是说无我的药还没有消化的时候，不能够给他宣讲如来藏。否则对他自己的慧命就有损的，所以佛陀首先宣讲一切无我的道理，根本不提及如来藏。就好像用苦胆汁涂乳房，然后阻止小孩子喝乳一样，所以说佛陀为了阻止外道的邪见蔓延，然后宣讲无我的法门，根本闭口不提如来藏的教法。

然后等这个药消化之后，像这样就堪能接受母乳了，所以说等这些阿罗汉，等这些众生的相续，大乘众生的相续逐渐成熟，相续当中的恶见没有了，药力开始发作之后，开始能够真正的对治，疾病完全消除之后，再给他宣讲如来藏他才能够接受，就是这样一种殊胜的含义。所以说我们就知道佛陀他讲法非常善巧，佛陀确确实实是遍智的这样一种，遍知一切的，对于不同的众生，施授不同的教法。

不像外道就是一个教法，对什么众生都是宣讲这样的教法，反正究竟不究竟都是这么一点点。佛陀对于不同的众生宣讲很多很多引导方式，乃至于暂时对你不能讲的话，他都不能讲，他都不讲，观察众生相续之后都闭口不提的，就是这样的。

如妇人洗净乳房唤子，喂其母乳，我说如来藏亦与此相同。比丘，汝等莫畏，如母唤其子，子渐吮母乳。比丘，汝亦当分析，如来藏并非无有。

这个就是一种喻义对照的方式，好像妇人把乳房洗净唤子一样，给他喂母乳一样，佛陀说我宣讲如来藏的次第也是这样的。佛陀说比丘你不要畏惧，然后这个方面开始对比丘呼唤，犹如母亲呼唤儿子一样，呼唤很多次之后，他儿子就开始逐渐逐渐喝母乳了，开始重新接受精华。然后佛陀说比丘，你们也应该分析，如来藏并不是没有的，像这样他们相续当中已经堪能接受如来藏精华教法的时候，再再给他们宣讲，应该这样分析那样分析，然后如来藏并不是没有。

如来藏应该是有的，在《大涅槃经》，在其他很多地方通过很多很多的比喻，很多这样一种教授宣讲一切众生相续当中真实具有如来藏的道理，所以说通过这样一种方式就说，前面的无我或前面的空执，这方面都是一种方便，都是遮止相续当中恶见的一种方便，绝不是一种殊胜了义的，殊胜了义的教法就是如来藏。通过儿子逐渐喝母乳的比喻，就可以知道佛陀施设三层教法的这样一种方便善巧。

亦当了知我昔于波罗蜜多经中宣说空性乃无自性之意趣。否则，仅修无所有之空性，亦不能成就佛陀之身智，果随因而生故。

既然有如来藏，为什么在波罗蜜多经当中宣讲都是没有，一般都是空性的呢？佛陀讲了，我以前在般若蜜多经当中，略般若还有小般若经啊，中般若经，还有大般若经当中，各种各样般若经当中都宣讲万法皆空，这方面是宣讲无自性的意趣，宣讲空性就是一切万法无自性的意思，为了对治一切众生的实执，宣讲一切万法无自性，从一切色法乃至一切智智之间，都宣讲是无自性的，不能作为真正一切万法的佛性啊，或是它的种性。

否则，仅修无所有之空性，亦不能成就佛陀的身智，单单我们在因位的时候，修持一切万法无所有的空性，能不能成就佛陀身智的功德呢？实际上根本没有办法成就身智的功德。为什么不能够成就呢？果随因而生故。这个就是一个非常根本的理论，这个就是很关键重要的理论。

果随因而生，你是什么样一种因，就是生起什么样的一种果。或者说是什么样的果，它肯定是这样一种因，就是这样一种观点。如果在因地的时候，修持一切万法是空性，或者一切都是不存在的，通过这个因就会在佛果的时候一切身智功德完全不会存在了，什么佛陀的三身啊、五智啊，佛陀的不可思议都没有，为什么呢？因为因地的时候只修一切万法不存在的大空性的缘故，在因地的时候修持一切万法大空性，那么他的果应该随因而生的，他的果应该和他的因有等流的，所以说如果在因地的时候修一切万法空性，那么果的三身、五智都不可能存在的。《定解宝藏论》当中也这样讲过的。

那么从反方面讲的时候，如果相续当中有如来藏，而且这个如来藏是大无为法的话，从佛陀相续当中现前的果来推因的时候，也可以推知，实际上这样一种如来藏的功德在众生位、凡夫位的时候就已经存在的。因为前面我们说，必须要成立佛陀身智是大无为法，不变化的，这个很重要很关键，把这个成立完之后，然后在学道的时候、在凡夫位的时候都应该知道就是一种存在的果随因的缘故，果随因而生的缘故，这个方面应该知道的很清楚。

只不过在说因和果的时候，能净因还是异熟因，从这个方面讲，是异熟果还是离戏果，这个有差别，都是讲因果，但是在因果当中有很多分类，这个如果辨别清楚之后，对于三转法轮很多殊胜的要点都会有所通达的。

如是空性也是指正在显现有法时远离一多的执著戏论，各自本体空性如同镜中的影像，而并非是最终一切都不存在，或者最初与现在无有而迷现。

所谓讲空性是正在显现的时候，这个方面讲正在显现的时候是远离一切戏论的，各自的本体空性如同镜中的影像，不管是什么法，反正各自本体的空性都像镜中的影像显而无自性。并不是最终一切都不存在的，如果最终一切都不存在，这个就是一种断灭空，不是真正的空。或者最初与现在无有而迷现，就是说最初的时候是无有迷现，它是有的，现在也是无有迷现，它是有的，最后的时候一切都不存在了，实际上这个方面最后变成空还是怎么样，根本不是这个意趣。

这一段文字无垢光尊者的意思就是说，一切万法空性的意思应该理解成正现的时候本空，而不是说刚开始有，不管是迷而显现也好，还是说有而显现也好，刚开始最初的时候有，候它也是无而迷现，无而迷现的当下它就是空性的，现在无而迷现当下也是空性的，最后也是现在当下是空性的，从这个方面容易理解的。对于现在有这个都不是，最后的时候断灭不是真正空性的意趣。最初的时空性的含义不能一概而理解，实际上这个空性真实理解是无自性的意思，一切万法正显现的时候无自性，至于在最后的时候，一切万法是不是能够如是的存在呢？就看它符不符合法界的自性，不符合于法界的法，虽然它也是本体空的，但是最后的时候也会消亡的。还有一些法，比如如来藏光明，它最初的时候也是空性的，在最后的时候它符合于法界自性的缘故，它不会消亡，它也会如是存在的。

对于一切空性所摄受的一切的显现法当中，哪些最终会灭尽，哪些最终不会灭尽，这个也是要再再做分析的。

《心经》云：“色不异空，空不异色，色即是空，空即是色，受想行识亦复如是。”

这个方面讲五蕴皆空，五蕴皆空，色不异空，空不异色，这个异就是离开的意思，就是和它他体的意思。就是说色不离开空，空不离开色，色即是空，空即是色，像这样的话就讲到了，实际就讲到了一切万法显现的当下就是空，空的当下就是显现，不是说刚开始有后面没有的意思，受想行识也是通过这样推理就知道了。

《中般若经》中亦云：“有法时本体空，若无色，色空见岂有？”

有法后面加个“当”字，有法当时，然后时字后面加个“说为”两个字，有法当中说为本体空，色空见岂有，见岂有三个字不要了，然后在色空的色字前面加“岂有以”三个字，岂有以色空。

若无色，岂有已色空，意思就是说，在存在有法的当下，就是说为它本体空的，如果没有有法的色的话，岂有以色空，哪里有以色它的空性的道理呢？所以说有色才会空，没有色就根本不会有空，就是这样一种含义。

《宝性论》云：“具足殊胜相，空性说为色。”

殊胜相殊胜两个字就不要了，相之后加之最，就是：具足相之最，空性说为色，这个是《定性论》当中讲的。

具足相之最的意思就是说这个相就是讲它的方便，就是它的方便的意思，具足一切殊胜方便，之最的最字就是前面殊胜的意思，具有最殊胜的方便的空性，和方便无二无别的空性说为色，色就是讲形相、色相。因为在《宝性论》这一段说很多画家给国王画一幅像，然后空性就是圆满的国王的像，所以这个说为色的色字，实际上就是讲整幅国王的像，空性是和方便无二无别的这个空性，说为圆满的王像，色的意思就是这样的。

又云：“于此无所遣，所立亦毫无，真实见真性，见真性解脱。具分别有相，暂时界空性，无分别有相，无上法不空。”

第二个颂词，具分别有相后面有三句要改的，具分别的分别不要了，有后面加“差别”，讲具有差别相，暂时两个字改成客尘，就是客尘界空性。就是具有差别相，客尘界空性，无分别有相改为见无差别相，无上法不空。就是：具有差别相，客尘界空性，见无差别相，无上法不空。

这个意思就是说于此无所遣，所立亦毫无，真实见真性，见真性解脱。这个是前面无垢光尊者引用过的，在法界当中所遣的客尘本来就不存在的，所立的清净的法一点都不存在的，然后真实见真性之后，见真性就可以解脱。

具有差别相，客尘界空性，这两句就是讲什么是空性的。见无差别相，无上法不空，是讲什么是不空的法，就是这样讲的。具有差别相，比如说这些分类啊，或者其他的所断的烦恼啊，这方面都是有差别的，只要说有这个差别相的时候，这些客尘界就是空性的，空性的意思就是不存在的意思。以前我们再再讲过，二转法轮的空性是指无自性，三转法轮的空性就是不存在，所以我们就讲他空的空就完全没有，完全可以理解成不存在，没有方面去解释的。所以这方面具有差别相的客尘法在法界当中是一概没有的，一概不存在的，这方面就是客尘界空性。

然后见无差别相，无上法不空，见到没有差别相的，最后剩下来的，没有差别相的本体，就是无上法，无上法就是指如来藏的本体，无上法的如来藏根本是不空的，完全不空的。所以说三转法轮当中的这个空就是指没有的意思，然后如来藏的本体是不空的，不空的意思就是在法界当中它不可能消亡的，它不可能说是证悟了殊胜法界之后它就完全不存在了，这个方面就是讲无上法不空的意思。

其释中说：“以此云何？自性完全清净之如来藏上无有稍许所遣之烦恼，因远离客尘即此自性故。

《宝性论》注释当中讲了，怎么理解这句话呢？自性完全清净，就是他的本体完全清净的如来藏上面没有稍许所遣的烦恼，从他自己的本体上面讲的话，一切所遣的烦恼一点都不存在，远离客尘就是这样一种如来藏的缘故，所以我们就知道如来藏上面根本不可能有一点所遣的烦恼。

于此所立之清净法亦无有少许。

前面不是讲所立亦毫无，就是讲在如来藏上面所立的清净的法一点也没有，没有一个重新安立一个所立的清净法。

因无可分类法之清净法性即自性故。

因后面加“为是”两个字，因为是无可分类，分类后面加个顿号，法之两个字不要了，清净法后面加“的法”两个字，就是清净法的法性即自性故。改后：因为是无可分类、清净法的法性即自性故。

因为所立的清净法也没有的，因为是无可分类的法，一切清净法的法相也就是它的自性的缘故，所以说没有一个重新的安立的法。

因此，如来藏之分类、分割以及所断之烦恼一切皆空。

此句改成：因此如来藏，有所分类、可以分离以及所断之烦恼一切皆空。

因为这个如来藏上面有所分类的法，或者说可以分很多很多分类，或者可以分离的它的客尘法，还有一切所断的烦恼，一切都是空性的，一切都是不存在的，所以叫一切皆空。

无有分类、不可分割、不可思议之佛性超越恒河沙数，为不空也。

此句改成：无有分类、不可分割、不可思议之佛陀的法超越恒河沙数，为不空也。

空完之后，没有分类的、不可分割的、不可思议的佛陀的法，佛陀的法就是讲佛陀的功德，佛陀的功德称之为佛陀的法，超越恒河沙数，是不空的法，无上法不空就是这样解释的。

无有任何法即是所谓之空性，现见真义；

此句改成：无有任何法即是所谓之空性，随见真实性；

没有任何法就是所谓的空性，是随见真实性的。

剩有任何法即是所谓之常有。

在把这些法空完之后，如果有剩下来的法，这个肯定是常有的法。因为无常的或者是客尘的法都已经空掉了，空掉之后有剩下的法就是常有的。

当知真如实性也。

此句改成：当知如理如实了达真实性。

这一段注释主要对前面颂词做一段解释。

众生本来具足佛陀之二身，其障垢可以依靠二种资粮遣除，而并非是能生所生的因果关系，否则有法身报身成有为法无常之过失故。

最后一句否则有法身报身成有为法无常之过失故，改成：否则有法身报身变成有为法而成为无常之过失。

一切众生本来具足佛陀二身的，如来藏上面的一切障垢、客尘通过依靠二种资粮遣除的，通过福德资粮、通过智慧资粮来遣除垢障，所以二种资粮前面说成为能净因了，并不是说二种资粮成为异熟因，如果异熟因当然产生有为法的、变化的，因缘所成的二身，但这个是在了义经典当中不应理的。所以说这样二资粮只是一种能净因，它可以遣除同样的是有为法的，二种资粮是有为法，可以遣除同样是有为法的客尘。遣除完之后，然后可以显现大无为法的这样一种殊胜的自性。这个方面讲并不是能生所生的因果关系，绝对不能理解成能生所生，种子生芽这样一种因果关系的，否则就有过失，什么过失呢？法身、报身变为有为法，这个法身和报身就变成因缘所生的有为法，如果是因缘所生的有为法，变成无常了，佛陀的金刚身应该变成无常的过失，但是这个方面是根本不应理的，这个方面必须要了解的。

今天就讲到这个地方！

索南德义檀嘉热巴涅 此福已得一切智

托内尼波札南潘协将 摧伏一切过患敌  
 杰嘎纳其瓦隆彻巴耶 生老病死犹波涛   
 哲波措利卓瓦卓瓦效 愿度有海诸有情