第六十二课

诸法等性本基法界中，自现圆满三身游舞力，

离障本来怙主龙钦巴，祈请无垢光尊常护我。

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心！

发了菩提心之后，现在继续宣讲全知无垢光尊者所宣讲的《大圆满心性休息大车疏》。《大车疏》十三品当中正在宣讲第六品，第六品主要是宣讲皈依的修法，皈依的修法前面无垢光尊者也讲得很清楚，这个就是进入大乘道的基石，如果我们要修持大乘道，没有这样种基础的话是根本没办法进修上面的瑜伽的，所以说刚开始修持皈依非常关键，实际上皈依主要是内心当中的一种决心一种承诺，从现在乃至菩提果之间永远不舍弃上师三宝，依靠上师三宝作为助缘，然后现前相续当中的自性三宝的功德，这个就是外相的皈依和内在的真实的皈依，也可以说是因皈依和果皈依两种。现在在宣讲共同、不共同的皈依境当中，前面对于显宗密宗的一些观点已经作了观察了，今天继续宣讲对三宝的认知和方式。

此处认知三宝有二种，共同小乘中承认佛为殊胜化身；

这个方面就是说认知了三宝有两种，一个是共同的一个不共同的，首先是共同的小乘当中承认佛是殊胜化身，皈依的佛宝主要是承许化身，在化身当中有好几种化身，有工巧化身，有殊胜的化身等等，此处的殊胜化身主要是示现十二相成道或者说三十二相八十随行好的殊胜的佛宝，所以说称之为殊胜化身。

法为十二部经典之教法以及各自相续之道、等持等证法；

小乘认为的法宝主要是有分两种，一个是教法和证法，教法证法当中，所谓的教法是十二部经典这方面的教法，还有正法是各自相续之道，自己相续当中所体悟的道，还有相续当中等持智慧等等都称之为证法。

僧众有凡夫僧众与圣者僧众两种，

对于僧宝的安立有凡夫僧众和圣者僧众，下面首先宣讲凡夫僧，再宣讲圣僧。

凡夫小僧为沙弥、沙弥尼及居士，是众生之福田故；

在此处无垢光尊者安立僧众的时候，安立凡夫僧的时候分了两种：一个是小僧一个大僧。小僧就是沙弥、还有沙弥尼，这个是出家僧，还有包含居士，男居士女居士，反正相续当中具有居士戒的话也可以称之为僧，也可以称之为小僧众，所以在无垢光尊者的这个论典当中就这样宣讲的，因此住在佛学院的时候，有的说供僧的时候，因为有这样一种教证的缘故，所以法王如意宝说，只要是佛学院居住的居士也可以受供养，也可以接受斋饭等等，所以根据主要从此处来的，这个方面属于凡夫小僧，而且是沙弥、沙弥尼还有居士等等，因为这些是众生的福田，相续当中皈依了三宝，相续当中有戒体的话，肯定是众生福田，这个在很多地方都是进行宣讲过的，对于居士供养什么功德，对于出家人供养、对于声闻缘觉供养、对菩萨供养、对佛供养这个方面都有超胜的功德，所以就知道小僧众也是众生福田。

大僧为具近圆戒者，即是说比丘为大僧众，四位比丘以上称为僧众；

在凡夫僧当中有大僧，大僧是具有近圆戒者，具备这样一种比丘戒，这方面称之为近圆戒。近主要是讲接近涅槃的意思，如果是受了这样种戒律的话，他离涅槃道非常近，所以叫近，圆就是圆满的意思，针对于下面的这些戒体，比丘的戒律是最具圆满的，所以说近圆戒有的时候称之为近圆戒，有的时候是比丘戒，实际上意义上来讲是近圆戒。

即说比丘为大僧众，这个地方直接所宣讲的就是比丘，大恩上师讲比丘尼也包含在这个里面，因为他也是受了近圆戒的原因，所以说像这样的话主要是受持大僧众。四位比丘以上称之为僧众或者称之为僧团。

以上介绍了凡夫僧，下面再讲圣僧。

圣者僧众是预流果、一来果、不来果、阿罗汉向、阿罗汉果。

因为此处主要是宣讲小乘的共同道，共同的小乘当中宣讲的时候，他们的圣僧主要是这些得了圣果的这些圣者，得了预留果乃至得了阿罗汉果等等都称之为圣僧。

在有些地方讲圣僧的话，一个就可以称为僧众了，凡夫僧四个以上称为僧众，这个也是有安立的方式的，还有所谓的预留果、一来果、不来果，还有阿罗汉果这些名称在大乘当中也有，将这些大乘菩萨安立成预留果，然后安立成一来、不来果，最后将佛安立成阿罗汉果，这方面也是有安立的。比如说《庄严经论》，在这个里面也有如是承许的。

大乘共称佛宝为具二清净、究竟圆满二利之三身自性，

前面讲了共同的小乘，下面讲不共大乘，不共大乘安立了佛法僧三宝就是下面这些内容应该了知，首先是大乘共称的佛宝，共称的佛宝是具有二清净，二清净主要是本来清净，本来离垢清净和染污清净这两种，本来清净就是如来藏的本体，染污清净就是通过修持将一切的垢染全部彻底消尽之后所显露的如来藏本性就称之为离垢清净，所以说大乘的佛宝是必须要具有二清净，为什么说必须有二清净呢？因为凡夫人具有一清净，凡夫虽然很多业惑，但是本来清净是具备的，只要佛陀才具备二清净，所以说只要提到二清净肯定是指佛陀。

究竟圆满二利之三身自性，佛陀已经自利他利成究竟圆满，所以佛陀法报化三身的自性就是佛宝所摄，。

《宝性论》云：“无为任运成，非依他缘证，具足智悲力，具二利为佛。”

《宝性论》开篇的时候分别顶礼佛法僧三宝，分别顶礼佛法僧三宝的时候，对佛宝进行顶礼，这个颂词前段时间在心性休息当中也遇到过，当时也解释过，实际上在这个颂词当中主要是以六种特点或者八种特点来赞扬或者来宣讲佛的功德的。

无为法任运成就非依他缘证，这个方面是前三种，具足智悲力是后三种，具二力从自相续方面具备其功德是具自力，令他人也获得这样种功德叫具他力，所以说实际上六个反体或八个反体开合不同的。

前面讲的时候前三种后三种实际上总的来讲有六种，具有六种肯定是具有二力的，所以说加后二种就是八种特点。

这个以上主要是宣讲佛宝，下面讲法宝。

法宝之本体是不可思议的，自性为成佛之道或对治法。

所谓的法宝的体性他不可思议的，很多地方讲法宝是不可思议的这样种自性来进行观察的，法宝的自性是成佛得到，通过大乘的法宝可以获得成佛，然后是其他的障碍其他的垢染对治之道，所以说这个就是法宝它自己的本体或自己的作用。

（法分义法与句法：）

法分为句义两种，一般来讲，句就是讲典籍等文字典籍，意义就是六度或者其他的修法称之为义。下面对这些进行解释：

具相道与二寂灭之有相法为义法，句法为十二部经典。

这个方面的解释方式主要是按照《宝性论》的传统，《宝性论》的传统解释的时候和其他地方解释这些稍有点不同的地方，所以说这个方面的“具相道”是什么意思呢？“具相道”的“道”就是指道谛的意思，“具相”的“相”字就具有它的特点，具有特点的道谛，这个方面是一种道谛所摄的法。

二寂灭主要是灭谛所摄的，二寂灭主要是灭谛，所以说所谓的义法，它就包含的道、灭二谛，道谛就是具相，具有这样种相的道谛，下面还要讲具有什么相。二寂灭主要是讲抉择面和非抉择面这两种，这两种都是灭谛所摄的，所以说二寂灭是指灭谛，具相道是指道谛。

有相法：这个方面有相法如果出现在其他地方应该理解成有执着有相状的法，这个地方有相法具有这样特点的意思，具有这样一种特点的法就是这个义法，就是具有这样道谛，具有灭谛的这样一种相，这个方面称之为义法，所以说有相法其他地方的解释就不相同的。

句法为十二部经典。

句法是什么呢？就是讲十二部经典，十二部经典就是十二部契经，在有些地方讲十二部契经，在三藏十二部当中的十二部，反正下面还要再讲法宝的时候还可以分别再宣讲的。。。。。。。。。。。

《宝性论》云：“无二无思念，依净除对治，何依何离贪，二谛相为法，二离贪寂灭，即道谛所摄也。”那么就说二离贪寂灭，即道谛所摄。那么这个方面意思怎么样的呢，就说是这个无二无思念，依净除对治，这两种呢主要是宣讲这样一种这个法，讲法的时候呢首先二或思念呢是果，然后呢依净除对治是因，就是这样安列的。那么无二无思念这句当中呢有三层意思啊，就说是这个有三个意思给你解读。首先呢一个无二，那么这个无二是什么意思呢，这个无二就是指没有业惑，戒和惑呢称之为二，那么在这个真正的证悟的时候呢没有业惑所以称之为无二。所以此处的无二不是双的意思，此处的无二不是优的意思，这个地方的无二就是没有业惑称之为无二的。业和惑称为二的缘故，因为就说在这个法的执行当中呢没有这个业惑所以称之为无二。无思念呢就是无思和无念，就是这两种。实际上无思念就是无思和无念，那么什么叫无思呢，无思的意思就是说这样法的自性呢不是非理念，不是能够思考的对境，没办法思议，所以说叫做无思，也可以理解成是不思议的意思。无念呢就是没有分别念的意思，那么没有什么分别念呢，主要就是讲这些非理注意的分别念，非理注意的分别念是引发这些业惑，引发这样一种这个可以说是思议的因，所以说在这个法宝的这个果当中呢，第一个呢是业惑，第二个呢它是这样一个不可思议的本体，无念呢就是根本没有非理作业的这样分别念，所以说呢主要是果法。依净除对治呢也就说是也是讲三种因，依净除对治，依净除对治在字面上的话，也是两层意思隐含了第三层意思。那么在这个《宝性论》当中呢？？【12:05】翻译的《宝性论》当中呢还有另外就说是比较明显，实际上呢另外还有这个意思，我们讲的时候可以带出来。那么就是说这个方面讲的是净除，净除是什么意思呢，净除的意思就是说净除这样一种这个烦恼障，净除烦恼障称之为净除。然后对治什么呢，就说是这个依靠三毒的对治仪式。就说净除呢主要是从净除烦恼障的角度讲的，对治呢主要是讲三毒的对治，这个道是三毒的对治，三毒的对治呢就是道。然后呢依净除对治呢它有一个显现，就是在这个此处的讼词当中不明显的一个显现，这个显现是什么意思呢，这个显现就是指显现智慧光明，显现智慧光明呢主要是一种这个证，主要是证得，净除和对治呢侧重于断，然后呢就说是显现智慧光明可以侧重于正法。所以在这个地方呢讲依净除对治，依靠这个净除和对治之后呢它就显现光明智慧的本体，所以说呢这个附带带出来的意思就是说是光明显现这个本体的。这个方面呢是在此处讼词当中不明显的它的意思。

何依何离贪，何依何离贪呢意思就是说也是在宣讲这个法道，离贪两个字呢就主要是这个讲到了这个法宝的自性。那么在有些地方翻译成离欲，就说法呢是离欲尊，我在这个方面讲就说是离贪，所以说呢这离贪两个字呢主要是指法宝而讲的。那么什么样的本体叫离贪呢，或者叫离欲的法呢，何依何这两字呢进行观察的。这个何是什么意思呢，这个何就是它的果，二果呢主要是前面的无二无思无念，无二无思无念这三者是果，所以叫何。何方面代表它的果法，依何呢就说是这样的果依靠什么，依靠就是这个它的对治，对治就下面这个第二句当中所讲到的净除对治和显现这三种。所以说呢具备了这个这样一种无二无思念的这个果，然后具备了依靠这样一种这个因的净除对治的显现，这个就构成了离贪的法了。所以说何依何离贪的意思就是这样的意思。

二谛相为法，这个二谛呢不是指世俗谛和胜义谛，这个二谛是指灭谛和道谛，那么就说是具有灭谛道谛的相这个就是法。就说二谛相为法，意思就是说具备这个道体灭谛的相，称之为法，就称之为法宝，所以说此处的谛就是指道灭二谛的。二离贪寂灭，即道谛所摄也。二离贪呢意思就说在具有两种特性的离贪，具有两种特性的法呢称之为离贪的法宝，就是二离贪的意思，二呢就是讲具备了两种自性，两种特点，离贪呢主要是介绍法宝它自己的本体。那么什么是法宝呢，就是具有两种离贪的这个自性叫法宝。那么这两种自性是什么呢，寂灭即道谛所摄，寂灭就是灭谛，即道谛所摄这个道谛。所以说通过灭谛和道谛构成了就说离贪的这样一种本体，就是从这个方面来了解的。

二寂灭是指以对治法去除前有之垢无有戏论的抉择灭与垢染或戏论，住于犹如虚空般无有自性之义中的非抉择灭；那么就说是这个二灭呢是这个抉择灭和非抉择灭，那么抉择灭和非抉择灭在这个？？【15:30】都开始宣讲这个二灭。那么但是呢它的意义呢完全就是不同的地方。那么在有部当中成许这样一种二灭呢它是一种有死法，它是死有的。经部以上呢不成许它是一种死有的。那么在大乘游戏在此处宣讲，宣讲二寂灭的时候，它是站在很高的高度，站在最高的高度来进行安列抉择灭和非抉择灭的。那么这个方面呢这个抉择灭呢是对治法，通过对治法去除前有之垢无有戏论的这样一种本体，那么通过对治法呢主要是通过离戏因，通过这样一种离戏的这样一种因，能净因呢，通过能净因呢然后可以去除前有之垢。前无之垢和前有之垢呢主要是从实相现象来观察的。有些时候说这个垢染呢是以前就不存在的，有的时候说这个垢染是以前有的，如果说这个垢染是以前不存在，如果看到这个字句的时候一定是实相。然后如果说这个垢染是以前有的后面没有，这个肯定是现象，在现象界当中呢肯定相续当中有烦恼，然后通过修法可以将烦恼去除，这个绝对是从现象的层面讲。所以说呢通过对治法去除以前有的垢染，然后显现无有戏论的抉择灭这个层面，与垢染与戏论，与垢染与戏论呢可以说理解成它的这个课程可以讲，就说是通过抉择灭来将垢染和戏论灭除，但是从这个句子来看的时候呢，似乎是将抉择灭和垢染戏论放在一起同等的方式来进行就说是观察的。也就是说呢二寂灭是指对治法去除，这个去除两个字，去除什么呢，就是连起来看呢所去除这个就说抉择灭与去除垢染，去除戏论就这样的。那么如果这样的如果理解呢，那么就如果这样可以理解成这个到位的抉择灭的智慧和它的这个垢染和戏论，也就是说能对这个所对治，能对治呢就是抉择灭的这种智慧，所对治呢就是指垢染和戏论，那么从这个侧面理解也可以。确确实实也是可以的。那么在变法法义当中也是讲到了，就说是这个能对治和所对治二者来讲呢，都是不存在的。因为有了所对治，才有了能对治。如果说没有所对治，没有能对治。所以说这个句当中说要去除这样一种这个无有戏论的抉择灭，要把抉择灭去掉，然后要去掉垢染戏论这个也是完全可以理解的。因为呢就说是这个？？【17:47】真正现前的时候，能被这个智慧和所对治的垢染戏论同等都是假列的【17:51】。这个方面可以了解它的含义。

然后呢下面讲非抉择灭。住于犹如虚空般无有自性之义中的非抉择灭，也就是说去掉，排除了去除了抉择灭和垢染戏论之后，然后安住于犹如虚空一样没有自性义的非抉择灭当中，那么后面这个“住于犹如”这个是什么意思呢，就是指本来的这个智慧光明，不是通过能对治生起的抉择灭，也不是就说是抉择灭所对治的这些，都不是。那么就说虚空一样无有自性之义呢，就说本来自成的这样自然光明，本来具备了如来藏的这个特点等等。那么这个方面称之为非抉择灭。为什么叫非抉择灭呢，因为它本身就是无为法，它不是通过抉择之后才安列的灭缘故，它本来就是灭自性灭的缘故。所以说呢安列成非抉择灭。所以之方面的讲法是相当高的一种讲法。

道为资粮、加行、见、修之证悟分，那么下面再讲道。道是什么呢，道就是讲这个资粮道，加行道，见道，修道的这个证悟分，就证悟了这些侧面，证悟的部分呢就称为道谛。二谛之相是指一切教法与证法，那么这个二谛的相呢就是讲这个道谛灭谛这个叫二谛，这个方面的二谛都是讲道谛灭谛，不是讲世俗胜义谛。我们说道谛和灭谛的相呢就是指教法和证法所摄的。反正呢一部分呢，一部分的道谛呢是这个教法，然后呢就说证法呢也是包含一部分。道谛当中有一部分证法，然后在这个灭谛当中也有一部分证法。灭谛当中的证法就是二灭，前面所讲的二灭呢它的这种证法呢是灭谛所摄的。然后道谛所摄的呢，道谛所摄的证法呢也有这样一种菩萨相续当中智慧呀等等。这方面也可以说是这个道谛所摄的证法。所以说二谛的相呢它具有的这个特点，就是指与教法与证法都包含的。僧众是指重新现见心性光明之义住于十地的圣者。那么所谓的大乘僧众呢是指重新现见，重新现见就说以前没有见过，以前没有见过，现在呢这个可以说新见，重新见到的意思就说是新见，或者说重新两个字呢，重新两个字的意思就是好象是以前见过了，好象遮障又重新见到的意思。这个也可以理解 ，理解的意思就是从二清净的侧面来理解的。那么因为众生本身具备 这样心性光明之意，那么就说本身具备，后面通过遮障没有现见成了众生之后呢，后面通过修道又重新现见，也可以理解。“重新”两个字的意思：以前见过了，遮障了又重新见到一次，这个也可以理解，理解是从二清净侧面理解的，因为众生本身具备心性光明之义，本身具备，后面经过遮障没有现见众生之后，后面通过修道重新现见，也可以理解，反正两个方面都可以理解，从字面上意义上都可以了解这个地方的含义

重新现见心性光明之义住于十地的圣者。这个地方讲决定是圣者所摄的，从一地菩萨到十地末，这些都是见到心性光明之义安住十地圣者中。

《宝性论》云：“如所尽所义，智慧清净故，具慧不退众，具无上功德。”

在《宝性论》中讲僧众的功德“如所尽所义，智慧清净故”“如所尽所义”，是如所有法和尽所有法方面来讲的，圣者僧众对于如所有法和尽所有法的意义都能够照见，如所有的智慧主要是见到万法真如义，尽所有智慧是见到众生相续当中普遍具有如来藏光明侧面讲的，所以叫“如所尽所义”，从对境来讲叫如所有法、尽所有法，从有境来讲叫如所有智、尽所有智，从境和有境这两个方面可以如是分别，“智慧清净故 ”意思是说，因为圣僧通过修持具足了清净智慧障垢的缘故，智慧的障垢远离了，智慧就清净的显露，“具慧不退众”，具慧是具如所有智慧和尽所有智慧，“不退众”是说到了一地菩萨以后不退转，不会再退到轮回当中，“具无上功德”具备一般凡夫或僧人根本不具备的这种无上的功德。

共不共的金刚乘安立三宝的观点，下面进行宣讲，或者前面讲小乘大乘这方面可以安立为共同，此处的金刚乘可以安立为不共同，小乘大乘安立为共同，金刚乘安立为不共乘，这方面可以看各自定义和出现的场合，比如说下面的圣乘，这个圣乘观待小乘来讲，大乘叫圣乘，或者观待金刚乘来讲大乘不叫圣乘，金刚乘叫圣乘，观待大圆满来讲，大圆满才是圣乘，所以，这里所谓的共与不共都是可以如是理解的。

不共金刚乘中各续部的观点各不相同。

下面引用事部、瑜伽部等续部的观点略说三宝的自性。

事部与行部承认佛宝为三身五智，

三身后面加个“或四身”，也就是说事部与行部承认佛宝为三身或四身五智，有些地方讲三身五智有些地方讲四身五智，有些地方讲三身四智，关于这些观点，全知麦彭仁波切在《庄严经论注疏》当中也讲过的，四身五智的讲法在显教的经部中虽然不是很明显但意义上面完全可以包含的，因为法身的侧面安立的自性身，再加上法界体性自，其实完全都是合理的，所以说三身四智或四身五智，意义上面没什么无别的。

或者清净法性、神变、加持之天尊、如来部、莲花部、金刚部所摄之报身以及寂猛装束大小坛城诸化身尊众；

所谓的佛宝，前面宣讲了清净法性，把清净法性安立为佛宝，神变所幻现的天尊，加持所幻现的天尊，还有如来部、莲花部、金刚部所摄的报身，还有寂猛装束大小坛城诸化身尊众，这全部是佛宝所摄。

法宝即如前所说的一切法，尤其是各自共称之论；

法宝在事部行部当中，前面所说的一切法和大乘当中的所讲的是一样的，还有尤其是各自所称之论，包含在事部行部，各自所称得论也可以包含在法宝当中。前面讲十二部经典，除了十二部经典之外，再加上各自的论典。这些方面也称为法宝。

僧宝指声闻、菩萨与持明僧众三者。

所谓僧宝包含声闻僧众，菩萨一到十的僧众，还有持明僧众。持明僧众主要是密乘当中的成就者，或者密咒士，这方面都称之为持明僧众。持明僧众、菩萨僧众，不一定显现身相的。无垢光尊者在此处声闻乘也是包含在僧众中缘故，所以说声闻菩萨持明含在家，出家二众。

瑜伽续承认佛宝是三身五智，也加或四身，后面“或者”不要，改为“的”字，即瑜伽续承认佛宝是三身或四身五智的清净法性，这样连下来。

包括与，“与”前面加个“属”字，包括坛城中的诸部主尊金刚萨埵、珍宝部、莲花部、事业部、如来部五部所摄之三身寂猛相以及主尊、眷属、一多根本坛城、誓言、法、事业之坛城、四手印、一手印等次第即包括于大小坛城中的一切圣尊；

在瑜伽续当中宣讲三身五智清净法性是佛宝所摄。还有坛城主尊金刚萨垛也是佛宝所摄，还有珍宝如来五部所摄的三身威猛相的主尊眷属都称之为佛宝。还有一坛城多坛城根本坛城，坛城当中的圣尊，还有誓言法事业的坛城，这是誓言就是誓言坛城，法就是法坛城，事业就是事业坛城。四手印、一手印这是生起次第的学修方式。观一次本尊称为一手印，观多次就叫多手印或四手印，这些次第包括大小坛城的一切圣尊，从这个方面了知安立的。

法宝与僧宝与事部、行部所许相同。

前面怎么承许法宝和僧宝，这方面在这里也是相同的。

大瑜伽续中承认佛宝是一切出有坏报身如来之身语意与金刚自性无别之主尊、眷属、一本尊、多本尊、圣聚、住于自成坛城密严刹土中的圣众以及从中示现的一切化身；

前面讲到了事部与行部，……也讲到了事部、行部、瑜伽续。大瑜伽续主要是讲无上瑜伽续，无上瑜伽续当中的佛宝，出有坏佛陀的报身如来之身语意与金刚自性无别之主尊、眷属，主尊与报身佛无二无别，眷属也是他化身的缘故，所以显现的眷属也是佛的自性。一本尊或多本尊、圣聚都是坛城的自性，住于自成坛城密严刹土中的圣众以及从中示现的一切化身都是佛的本体的缘故都安立为佛宝。

法宝是前面所说的一切法；与三宝无二无别之自性并具灿然相好者为无上僧宝。

上师解释无上僧宝的时候说包括佛菩萨在内，这个地方安立与三宝无二无别的自性。具灿然相好者为无上僧宝。这是略说密乘当中安立三宝的方式，这主要是从内具三身五智等等安住皈依处，这个角度称为不共金刚乘的观点。

下面解释三宝当中的宝。为什么称为宝呢，平时我们讲三宝，为什么称为三宝呢？《宝性论》当中讲的很详细。如果没有学《宝性论》这种观点，连为什么称为宝的含义就了解的很马虎，很模糊。

下面引用《宝性论》的观点来宣讲为什么称之为宝的根据。

《宝性论》云：“源罕（改为“难得”）无垢染，具力世间饰，殊胜性无变，是故称为宝。”

在《宝性论》当中从六个侧面安立称“宝”的，第一个是难得，第二个是无垢染，第三个是具力，第四个是世间装饰，第五个是殊胜，第六个是性无变。下面一个一个宣讲，一个一个对照。另外因为具有这六种特点的缘故。“是故称为宝”，具有这种特性的佛法僧才能称之为三宝的原因就是这样的。

下面无故光尊者略释：总而言之，以六种相同点可以说明所谓的佛法僧三宝与珍宝相同。

这个地方的“宝”和珍宝相同。 世间的珍宝世间的如意宝等等具有这六种特点，佛法僧三宝具有这六种特点与珍宝相同相似，相似的意义前面讲过很多次，实际上具有珍宝能不能和真正的佛法僧相比呢，没办法相比，因为三宝是真正的引导众生出离的智慧的自性，珍宝是无情物的自性，所以二者没办法相比，但是从相似的角度讲有六个相同点说明佛法僧与珍宝相同，所以将佛法僧安立为三宝。

来源难得相同，若不是多生累劫中积累善根者不能值遇之故，二者相同。

这样的三宝很难得很难以值遇，为什么三宝很难以值遇呢，因为要值遇三宝必须多生累劫中积累善根

也就是说这个地方的宝是和珍宝相同的，世间的珍宝或者世间的如意宝等等，这个方面具有这六种特点。那么佛法僧自性具有和珍宝的六种特点相同或者相似的这样一种特点的缘故称之为宝。相似的意思以前讲了很多次了，实际上这些珍宝能不能够和真正的佛法僧相比呢？没办法相比的，因为一个是真正的引导众生出离的，或者说一种智慧的自性，珍宝是无情的自性，所以说二者没法办法相比。但是从相似的角度来讲，有六个相同点，所以说通过六个相同点来说明佛法僧和珍宝相同，所以说将佛法僧安立成三宝。

来源相同：若不是多生累劫中积累善根者不能值遇之故，二者相同；

来源二字改成“难得”，难得相同。

所谓的难得相同，就是说这样一种三宝很难得，很难以值遇，为什么这个三宝很难以值遇呢？因为要值遇三宝必须多生累劫当中积累善根，或者说以前发过殊胜的愿，这个方面的话在因缘福报成熟的时候他才可以值遇三宝，才可以进入正道当中修学。所以说因为需要多生累劫当中积累善根的缘故，如果说没有在多生累劫当中积累善根根本没办法值遇，所以说这个难得就是从这个角度讲的。

那么既然这个方面有一个二者相同，那么从他珍宝方面是什么难得呢？比如说世间的珍宝，世间的这些殊胜的这些黄金啊，或者说殊胜琉璃啊，还有这些如意宝等等，或者金刚钻石这些方面的珍宝呢，那么它也是很难得的，它不像石头瓦块一样，不像这些泥巴一样到处都有，实际上黄金、钻石，这些方面的如意宝它是很难得。那么谁能够得的到呢？有大福报者，具有殊胜因缘者他能够值遇，所以说不是一般的贫穷人，也不是一般的老百姓可以值遇这些珍宝的。所以说如果没有具备福报，没有具有殊胜的因缘得不到、值遇不到这样的珍宝，所以说此处这个珍宝和三宝也是相同的，从难得侧面完全相同。

无垢相同：因诸相远离垢染之故，二者相同；

无垢相同，无垢就是无有垢染方面是相同的。

诸相改成“随时随地都”，因随时随地都远离垢染之故，二者相同。

因为随时随地都远离垢染，那么什么意思呢？从三宝的侧面来讲，就是说随时，不管是什么时间，不管哪一个地方出现三宝，这个三宝的自性都是远离垢染的，没有丝毫的垢染，所以说都是远离垢染的缘故，可以说是无垢的特点的。那么珍宝也是这样的，这些如意宝也好，或者其它黄金也好，实际上本身来讲都是无垢的，随时随地远离垢染的缘故，所以从这两个角度来讲它们二者是相同的，都是非常清净没有什么垢染，三宝也是这样的，珍宝也是这样的，所以说二者有这样相同之处。

具力相同，其具有六神通等不可思议之功德力，二者相同；

具力相同，具力就是具有这样不共的能力，不共的作用不共的能力，这个叫具力。

从佛法僧三宝的侧面来讲的话，佛宝啊或者法宝，或者摄于佛、僧众当中的法，他们具有六神通，尤其是佛僧等等，比较明显的方面观察的时候，具备这样六种神通，有不可思议的功德力，能够如欲的降下这些所欲的语，或者说能够遣除众生的怖畏等等，这些方面都是一般的凡夫分别念难以思议的，不可思议的功德的能力的显现，这个方面就是佛法僧三宝的。然后珍宝有什么能力呢？如意宝它可以遣除世间的衰败，它可以遣除世界的贫穷，它具备一般的这些无情难以具备的功德的，难以具备的能力如意宝是具备的，所以说它也具备能力。

还有一些世间的珍宝，它本身就是有一种不共的能力，比如说传承当中这些天珠啊，或者殊胜的珍宝啊，传说戴在身上就可以些邪魔，或戴在身上就可以远离疾病啊，或者说放在家里可以招来吉祥啊等等等等，这些方面它的不共的能力就是这样的，本身就有这样不共的能力。因此说这些珍宝具有不可思议的能力，所以说二者是相同的。

成为世间之饰相同：作为众生善心之因故，二者相同；

他的特点是成为世间的装饰，三宝可以作为世间的装饰，而且他是世间的最胜的装饰。为什么？有什么根据可以安立他是世间的装饰呢？因为这个三宝可以成人众生一切善心的因。一切众生的善心从哪里引发的呢？实际上一切众生的善心就是从佛法僧引发的，依止佛陀为导师，然后佛陀开示了四谛、十二因缘，或者说取舍因果之道，这个方面都是引发众生善心的因。或者就是说依止这样的僧众，依止僧众受皈依，依止僧众戒除、断除杀生、偷盗、邪淫等等的恶业，这些都是引发众生的善心的来源根据。

所以说佛法僧三宝不单单是装饰，而是世间的最胜装饰，如果在整个世间当中没有佛法僧三宝的话，那么众生将变得极为贫瘠，尤其是众生的心相续将会变得非常的黑暗。那么三宝出世之后引导众生生起善心，引导众生心向善法的缘故，就成了世间的最胜装饰品。

然后珍宝可以作为世间的装饰，人们将黄金打成首饰，然后挂在耳朵上，挂在脖子上，或戴在帽子上等等，这方面因为它很珍贵的缘故所以说可以作为世间的装饰品。因此说珍宝作为一般众生的身体上面的装饰，或者屋里面的装饰。而三宝可以作为整个世间的最胜装饰，成为世间的装饰品的侧面来讲二者是相同的。

殊胜相同：较人造珍宝殊胜并超过世间之故，二者相同；

并字改为：作为相同点而。较人造珍宝殊胜作为相同点而超过世间之故。

这样殊胜的三宝他就是远远超胜于其他的法，超过世间，或者他根本不是造作的，根本不是人们去造作，不是通过因缘产生的，所以说从这个方面观察的时候，就是说三宝自性本来本具的如来藏特点开发的时候叫做三宝的自性。所以说这样一种殊胜大无为的善法绝对超过现在的一切世间因缘的造作中，从这个侧面讲殊胜，极其殊胜就是这样的，根本没有改变过的，完全是本来具备的这样的特点叫做殊胜。

珍宝是什么样的呢？珍宝它也是天然形成的，珍宝当中有人造珍宝，还有天然珍宝，当然大家对人造珍宝的价值都知道肯定是很低劣的，然后天然珍宝的价值大家认为是非常高的，有这样一种看法。所以说就犹如天然珍宝远较人造珍宝殊胜的缘故，所以说安立成宝。就是说大无为三宝的自性也远超其他一些因缘所生的善法，所以从这个方面讲也是超过世间的，二者是相同的，从这个相同点进行比较的时候就知道了。

无变性相同：不以褒贬等而改变并是无为法之故，二者相同。

“并”字也是改成“作为相同点”。

观察的时候无变性相同，三宝他是不改变的，珍宝是不改变的。那么从哪个方面讲不改变的呢？三宝不以世间的褒贬而改变，意思是说信仰佛法的人，信仰三宝的人再再的造颂词，再再的去对三宝顶礼、赞颂，那么三宝的本体会不会因为很多很多的赞颂而改变或者增上呢？这个是根本不可能增上、改变的。然后有很多不信三宝的人，对于三宝诋毁或者詈骂等等，那么三宝的自性会不会因为很多很多人毁谤、低贬而减弱呢？也不可能的事情。所以说他是根本不变化的本体，不可能因为褒贬而改变的。

同样的道理，这个如意宝或者这些黄金等等的价值，它的本体也根本不会因为人们的褒贬而改变它的本体，根本不可能通过褒贬改变它的本体的。人们心目当中或者在实际运用的时候有可能这个黄金涨价，黄金跌价，有这个方面的现象，但是实际意义上通过褒贬或者涨价也好跌价也好，它的自性会不会因此而改变？它的自性绝对不可能增长、减弱，从这个方面就可以了解的。

因为三宝是无为法的缘故，所以说不可能有褒贬，那么此处并不是说珍宝是无为法，他这个地方讲而改变是作为相同点，就是不以褒贬而改变作为相同点观察的时候，三宝是无为法，珍宝当然不是无为法，这个是二者不相同的地方。所以说从这个角度来讲，三宝安立成宝的根据主要是和珍宝相比都有六种相同点，所以说安立成三宝。

三种安立方式，

下面有安立佛法僧三宝的三种安立的方式。

《宝性论》云：“佛陀正法僧，佛陀正法僧，三乘三事业，依照诸信解，安立三皈依。”

对于佛陀、正法和僧宝这三种，在三乘当中，三乘就是所闻乘、缘觉乘和大乘，就是在这三乘当中有三事业，三事业就是说依靠佛陀做的事业，然后依靠正法做的事业和依靠僧众做的事业，有这样三乘三事业，首先是这样的。依照诸信解，安立三皈依，依靠三乘的行者对于三种事业信受的程度，或者说对于佛法僧三宝供养的程度安立三皈依的，主要是从这个角度来讲的。

也就是说对于佛陀或者对于大乘，佛陀的事业，佛的事业有信心的人，或者着重供养佛的人他主要安立成大乘的皈依。然后对于法宝有信心的，比如说缘觉乘的种性他对正法非常非常的恭敬，所以说他依靠法的事业如是来进行的缘故，所以依靠他的信解安立缘觉乘的皈依。然后声闻乘对于僧众特别特别恭敬，所以说他主要依靠僧众的事业而进行修法的缘故，所以从这个角度安立声闻乘的皈依。所以说从三个方面进行安立，就是三种方式。

下面用《宝性论》注释的观点进行观察：

《宝性论释》中云：“对于为宣说本师功德、趋入佛真实义之菩萨乘的补特伽罗，以及对佛殊胜事业有信解之人而言，佛为皈依处，是二足尊故；

就是说对于宣说本师的功德，宣讲佛陀本师的功德，然后为了趋入佛真实义，他是为了趋入佛真实义，这个菩萨乘的补特伽罗，就是说大乘的众生来讲的话，还有对佛的殊胜事业有信解之人，他单单侧重于对佛的殊胜事业非常有信心，这个侧面讲的话佛为皈依处，主要以佛作为皈依处。是二足尊故，那么谁是二足尊呢？佛陀就是两足尊，或者佛陀是二足尊。

这个就是前面所讲的三乘三事业，就可以在注释当中讲三乘是哪个地方对照的，然后三种事业当中的佛的事业是怎么样的，所以下面讲以及对佛殊胜事业有信解之人而言，佛为皈依处，这就是第一种安立皈依的方式。

对于为利本师所说教法、自己随念甚深缘起法之缘觉乘补特伽罗，以及对法殊胜事业有信解者而言，法是皈依处，乃离贪之殊胜故；

最后的“殊胜”改为“尊”。

第二种皈依的安立的方式主要是对于为利本师所说教法，因为缘觉乘他出世的环境，所出世的时间是非常特殊的，佛陀早就涅槃了，然后正法早就隐没了，或者说佛陀所宣讲的正法隐没了，然后他自己修行的助伴没有，就是这样的一种情况。独觉、缘觉他主要出世在无佛之时，没有这些四众弟子的时候，就是这样的。

所以说他相续当中能够恭敬的、能够安立的就是佛陀所说的教法，为利本师所说的教法，为利这两个字不是很好理解的意思，上师也没有讲过为利是什么意思，但是从其他的注释当中观察的时候，这个为利就是利益的意思，功德的意思。那么对于本师所宣讲的教法的功德生起很甚深的信解。因为佛陀也没有了，然后导师也不存在，然后僧众也没有，修行的助伴也不存在。所以说这个时候能够忆念的，能够依止的就是有利益的佛陀所宣讲的正法，就是说有利益的佛陀所宣讲的正法。

所以说他自己随念甚深缘起法，他自己对法特别恭敬，然后对于甚深的缘起法自己能够随念，就是前面我们讲的顺、逆观十二缘起，这样一种缘觉乘的修行者，缘觉乘的补特伽罗讲的话，还有对于法的事业有信解者，对于依靠、通过正法能够做殊胜事业，对正法非常有信解的人，就是说不单单是缘觉乘的众生，而除了缘觉乘之外有一些人，比如现在处于有佛法的时代，有一部分众生他对正法非常的恭敬，而且对于法的殊胜事业非常有信解，对他们来讲的话主要皈依法，法是他的皈依处。

乃离贪之尊故，离贪之尊就是前面我们讲的离欲尊，正法尊是离欲尊，像这样是离欲尊的缘故，离贪之尊的缘故，所以说以正法作为主要皈依处的。

对于为宣说入佛法之僧众的功德随念从他人处所闻之法音而趋入的声闻乘补特伽罗，以及对僧众殊胜事业有信解者而言，僧是皈依处，为诸众之殊胜故。”

最后的“殊胜”改为“尊”字。

也就是说，第三类是对于宣讲入佛法僧众的功德随念。因为我们要进入佛法的话，主要是依靠僧众的加持，通过僧众、僧团的力量，然后自己生起信心而进入佛法当中。所以说对于宣说入佛法僧众的功德，然后从这个方面随念。

还有从他人处，从其他可以修行者的地方所闻的法音，而趋入声闻乘。声闻的意思就是听闻声音而入叫做声闻，就是说听闻声音而入，听闻佛音、佛的声音而入，所以说这样叫做声闻。这方面也是一样的，听闻所闻的法，他人所闻的法音而趋入的这样修行者就安立成声闻乘的补特伽罗。

还有对于僧众的殊胜事业，他有一个比较不共特殊的信心、信解，从这个方面讲的话僧宝是他的皈依处，因为是诸众之尊故，那么众中尊，有的时候佛是两足尊，然后法是离欲尊，然后僧众是众中尊，像这样一切众人当中最殊胜的最尊贵的僧宝，所以说他就是诸众之尊故，从这个方面理解。

总之，暂时皈依处是三宝；究竟皈依处是唯一佛陀。

前面无垢光尊者讲了很多很多观点，总而言之概括的时候，暂时的皈依处作为救护者，暂时的皈依处就是外在佛法僧三宝，究竟皈依处是唯一的佛陀。因为前面分析这样一种法宝和僧宝都不究竟的缘故，有为法等等变化的缘故，所以说只是唯一的皈依处就是佛。

《宝性论》云：“胜义众皈依，乃唯一佛陀，佛具法身故，僧亦究竟佛。”

这个颂词昨天解释过的，主要还是成立佛陀是唯一的究竟皈依处。

因此佛陀是所求究竟义之果皈依。

下面再讲第二个科判：

丁二（别说因皈依境）分三：一、总说三宝；二、别说法宝；三、别说僧宝

戊一、总说三宝：

总说三宝当中实际意义上，无垢光尊者也是宣讲了佛和法，僧宝在此处直接没有讲的。

谁具救护之能力，自己应向其请求救脱怖畏之法，并且通过仪轨而皈依。

“皈依”两个字改为“承诺”，“承诺”后面再加一句话：“为宣其自性而说。”

这一段的意思是怎么样理解的呢？不管是谁具有救护的能力，那么自己应该向他请求救脱怖畏之法，也就是说要皈依他，要依靠他，就是这样的。在安立究竟皈依处的时候，在安立谁能够救脱怖畏的时候，比如说以前在广论当中引用了赞印赞，殊胜赞等等，这些印度的大德都是说我不是偏袒佛陀，我也不轻视外道，反正我通过智慧、理论的观察，谁具有救护的能力我就皈依谁。就是说非常公正的，通过很公正的理论来观察之后，不管是谁，反正只要具备这个能力，真正能够开示救脱怖畏的方法，通过殊胜的观察决定之后，我就向他皈依。最后观察完之后，只有佛陀、只有三宝具有这个能力，所以说舍弃外道而进入佛门的原因就是这样的。

并且通过仪轨而承诺，实际上我们在受皈依戒的时候，通过这样的仪轨，阿奢黎上师开始念诵，自己开始重复，最后通过仪轨承诺，承诺自己乃至于成佛之间，宁愿舍生命不舍弃三宝等等，这个方面就是一个决心，自己发了一个承诺。为了宣讲其自性，就是讲三宝的自性，为了宣讲三宝的自性而宣说下面的这些含义和偈颂。

有缘三宝因皈依，佛为化身相好饰，

一切佛法分二种，其中无垢之教法，

种种经续乘之义，显现经典文字相。

有缘三宝当中的有缘不是指有缘份的意思，这个缘就是指缘取的意思，就是在法义当中有一个有缘的修法，无缘的修法。有缘的修法就是指有缘取有相执，无缘的修法就是无缘取无相执，就是说有缘主要从显现方面讲，无缘主要从空性方面讲。此处这个有缘，这个因皈依不是从空性等等的角度来讲的，有缘就是有可缘取，有对境的意思。

有缘的三宝是因皈依，对于外在的佛法宝三宝安立因皈依，安立因皈依境的时候，佛为化身相好饰，主要是按照和小乘共同而承许的。和小乘共同承许的话，就是说殊胜的化身，佛就是殊胜的化身，然后相好庄严来装饰的，就是说三十二相、八十随行好，从这个方面装饰佛陀的化身的身相，然后这个就是佛，主要是皈依佛宝的境。

然后是法宝，一切佛法这个就是法宝，一切佛法分二种，就是讲教法和正法，就是说世亲论师的《俱舍论》，最后的时候也是这样讲的，佛正法有二，谓教证为体，有持说行者，此便住世间，有这样一种颂词。所以说我们就知道一切佛法分两种，是教法和证法。

教法是通过宣讲而住持的，证法主要是通过修持来住持的。反正如果有讲解的人，有修持的人，那么佛陀的教法、证法就会长住世间，这个方面就是这个含义。所以说我们自己要住持法的话，就是住持佛法，要不然你通过讲闻的方式来住持，要不然就通过实修的方式住持，除了这些之外，没有什么能够令佛法长住的，所以说为了令佛法长住，要不然就是讲解听闻，要不然就是实修实证。

其中无垢之教法，正法在此处没有侧重讲，下面讲正法，其中无垢之教法，在教法、证法两种佛法当中，其中有无垢的教法，就是非常清净的教法，通过三量观察再再能够成立的教法，所以说像这样无垢的教法。

种种经续乘之义，显现经典文字相，种种的经典还有续部诸乘的这样一种含义，就显现成经典文字相。经续乘就是讲显宗和密宗，经乘、续乘可以理解成显宗、密宗，所以种种经续乘之义，是通过显现经典，显现文字的形相来进行表示、表达的。所以说直接是宣讲佛宝和法宝，僧宝此处未宣讲的。

此观点是大小乘共同承认的。尤其是成为皈依境的佛宝是指相好严饰的化身、法身以及报身；

此观点是大小乘共同承认的意思，这个就是说颂词当中所宣讲的佛为化身相好饰，乃至于显现经典之相，这个观点是大小乘共同承认的，尤其，这个尤其之后应该是讲大乘的观点的。尤其是成为皈依境的佛宝，不单单是化身，而且是法身和报身都包含在内的，就是这个意思。

法是指一切经续之句义以及一切文字相。（僧宝下文有广说，故于此未述。）

就是说这样一种正法是指一切经典续部的句义，还有一切文字相的全部称之为法宝。

今天讲到这个地方！

所南德义檀嘉热巴涅 此福已得一切智

托内尼波札南潘协将 摧伏一切过患敌  
杰嘎纳其瓦隆彻巴耶 生老病死犹波涛  
哲波措利卓瓦卓瓦效 愿度有海诸有情