第六十四课

诸法等性本基法界中，自现圆满三身游舞力，

离障本来怙主龙钦巴，祈请无垢光尊常护我。

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心！

发了菩提心之后，现在我们继续宣讲全知无垢光尊者所造的《大圆满心性休息大车疏》。《大车疏》十三品当中如今在宣讲第六品，第六品在宣讲皈依，皈依的对境是是上师三宝，主要在这品当中是以三宝作为自己的皈依境，或者说是着重宣讲的，三宝的本体就是上师，所以在前面也是宣讲过依止上师的教言，我们在此处实际上三宝也好上师也好没有分离的本体，现在在宣讲皈依证法，皈依证法也分了教法和证法两个方面，教法是显宗密宗的无自相，以经典和论典。证法也有五到十地、生起次第、圆满次第、空性大悲藏等等，都是属于证法所摄的。现在正在宣讲十地当中，在宣讲证法当中的十地，在宣讲十地证法的时候，前面第一地和第二地已经讲完了，今天开始讲第三地。

第三发光地，《经观庄严论》云：“能放法光芒，故称发光地。”

第三地就是发光地，发光地它的安立的根据有两个根据，第一是《庄严经论》和《经观庄严经论》当中安立的。

“能放法光芒，故称发光地。”的意思就是说，三地菩萨他自己方面能够对一切的万法一切的法义都能够通达，然后也能够将这样的法义给别人宣讲，从这个方面讲的时候叫作能放法光芒。法光芒自己通达万法的法义，再加上给别人宣讲万法的法义，所以叫作放法光芒，故称发光地。

《宝鬘论》云：“三地名发光，智放寂静焰，生静虑神通，永尽贪嗔故。

在《宝鬘论》当中，龙树菩萨安立三地发光地的时候，三地名发光，首先是宣讲它的名称。

智放寂静焰，智是什么意思呢？智慧的智就是讲三地菩萨他自己在入根本慧定的时候这个智慧，入根本慧定的智慧他可以完全地灭除一切的所知障，他入定的时候可以灭除一切所知障，所以说灭除所知障的缘故，在入定慧的时候放出寂静的光焰，非常寂静的光焰，因为他已经寂灭的所知障的缘故，所以说极为寂静，在入根本慧定的时候非常寂静，从这个方面讲能够放出寂静的火焰，这是入定位。

在出定位的时候，在《入中论》等等也是讲过，在出定位的时候，菩萨能够放出犹如太阳一样的光明，白色的光明，金黄色的光明等等，都能够放出光明，所以说入定位的时候也能放出寂静的光明焰，出定位的时候能够放出犹如太阳光一样的光明，所以说从这个方面称之为发光。

生静虑神通，在三地的时候获得静虑，静虑就是指四无禅、四无色等等一些静虑，通过静虑引发五种神通，通过静虑引发神通，所以叫生静虑神通。

永尽贪嗔故。永远地灭尽贪心和嗔心，我们知道贪心和嗔心的遍计烦恼是在初地的时候已经断掉了，二地之后是断除这样一种俱生障，俱生障当中贪心嗔心都是属于俱生的烦恼障，永尽贪嗔是不是在三地的时候一切俱生烦恼障全部断尽了呢？这个不是这个意思，就是说在三地菩萨他自己应该断除的俱生贪嗔，俱生的烦恼是可以断除的，因为我们知道真正俱生，烦恼障应该在七地末在八地的时候彻底断除，三地的时候肯定还有俱生的烦恼障的，此处所讲的永尽贪嗔，他自己本地，他本地应该断除的这些贪嗔绝对是永远断除的。

彼之异熟果，行胜忍精进，作帝释天王，遣除欲界贪。”

三地菩萨他自己的异熟果，行胜忍精进，因为他自己修行，“行”就是修行的意思，“忍”这方面讲胜忍，胜忍的意思就是殊胜的安忍，三地菩萨的安忍度增胜的，所以他的安忍不同于其他的菩萨的安忍，他是极为增胜，所以叫作行胜忍。

“精进”就是再在地修行的意思，非常非常地喜欢，再在地实行大安忍。

“做帝释天王”，通过这样一种异熟果，他可以做帝释天王，遣除欲界贪，他自己显现成帝释天王之后，可以善巧地遣除其他天人，遣除其他的人间众生的欲界贪欲，就能够这样遣除，这方面三地菩萨他自己经常示现成帝释天王。

以前上师也讲过，并不是必须要做，而是说他有能力或者说很多示现成这样种帝释天王的方面来进行宣讲的。

三地菩萨有十二种十万数的功德。和前面可以对照的，前面有十二类功德，十二类一地的时候是一百数，二地的时候是千数，在三地的时候就是十万数，数字是十万数，所以说三地菩萨有十二种十万数的功德。

转生为帝释天王。他自己转生为帝释天王。

第四焰慧地，《经观庄严论》云：“菩提同分法，具如烈火光，四地焚二取，故称焰慧地。”

在《经观庄严论》当中，弥勒菩萨在讲焰慧地的时候是这样讲的：

菩提同分法，就是讲三十七菩提分，三十七菩提分在凡夫的时候，或者圣者位的都要修持，但是四地菩萨他对于三十七菩提分，尤其是增上修持，因为他第四地菩萨是精进度增胜，精进度增胜而三十七道品，三十七菩提分他也能够包含其他的修法的缘故，所以说对于这样种菩提分法，对于这样种三十七菩提分是增上修持的。

具如烈火光，通过修持这样种三十七菩提分法的话，精进度尤其增上的缘故具如烈火光，具如烈火光之关键是焰慧，焰慧它的智慧极为增胜的，它的精进极为增胜的，智慧极为增胜，所以这方面讲的时候他的智慧犹如火焰一样，这个方面焰慧地和发光地都有一个这样的发光或者一个这样种火焰的安立，二者之间的差别是什么样的呢？在很多注释当中讲，二者的差别四地菩萨他放出来的智慧光明远超第三地，第三地他虽然也是安立成发光，但是这个方面是称之为具如烈火光，他的光明是极为超胜的，四地焚二取，而且通过这样一种火光，通过这样智慧火光，在四地的时候可以焚烧二取，这个二取实际上一方面可以理解成能取所取，当然在注释当中是解释成二障，就是烦恼障所知障，烦恼障和所知障可以焚烧的，完全可以焚烧，这个方面也是他四地本分的二障，绝对可以通过精进修持三十七菩提分彻底消尽，不会再现形，故称焰慧地。

《宝鬘论》云：“第四名焰慧，发正智光故，一切菩提分，增上修持故。

第四焰慧地，焰慧地通过精进地修持，发正智光明，放出正智的光明，一切菩提分是增上修持的，对于三十七道菩提品，三十七菩提分，增上修持，因为他精进极为圆满的缘故，没有懈怠的缘故，所以说对于三十七菩提分是增上修持的。

彼之异熟果，转夜摩天王，善巧摧一切，萨迦耶见等。”

它的异熟果可以转生在夜摩天，夜摩天也叫离增天，也可以转生在离增天当中，转为天王之后可以善巧催伏一切的萨迦耶见，萨迦耶见可以催伏，他自己相续当中的萨迦耶见可以催伏，也可以催伏其他众生的萨迦耶见，萨迦耶见就是我见，在初地的时候圆满证悟人我，圆满证悟人我的时候是断掉遍计的萨迦耶见，遍计的我执断除，俱生的我执在修道的时候断除，这个时候可以善巧摧毁一切的萨迦耶见等。

四地菩萨获得十二种百万数的功德，转生为夜摩天王。

前面是十万数，现在是百万数，也是十二种类当中的百万数的功德，四地菩萨获得十二种百万数的功德，转生为夜摩天王。

第五难胜地，《经观庄严论》云：“成熟诸众生，亦护自心故，具慧者难行，故称难胜地。”

第五地呢就称之为难胜地，难胜地解释的方式呢就说稍为有不同的地方，那么在《经观庄严论》当中比较【10:08】菩萨在解释难胜地的时候呢，说“成熟诸众生，亦护自心故”，那么他自己的？？【10:13】不增胜，通过这样一种种种的方式呢可以成熟一切众生的相续，在成熟一切众生相续的时候呢，也能够善巧的保护自己的心。具慧者啊，具慧者就是指菩萨，在此处呢专指第五地菩萨，第五地菩萨在这个地方叫具慧者，然后呢具慧者难行，难行呢就是说难行能行，什么叫做难行能行呢，在注释当中讲，那么因为呢就说是菩萨在度化众生的时候呢，他会受到这个两种难行。第一种难行呢是遇到这个极其刚强难化的众生，那么这个时候就是容易生起这个，容易生起厌离心，因为这些非常非常刚强难化的众生，就说不听教言哪，或者说给佛法，给三宝，给菩萨本人造成很多很多障碍的缘故，且很多人呢就缘自于刚强难化的众生而容易退转。还有一类更难忍受的就是自己的弟子，自己的弟子就是说是团体当中呢然后呢就开始做种种邪行，不听教言哪，或者说是这个和尚是唱反调等等。象这样一个很多很多这样一种难行，尤其是第二种，第二种的话，就是弟子当中的这个邪行，在第五地菩萨的时候，绝对就是不能够说是超胜的。也就是说第五地菩萨呢不管是这个第一种刚强难化的众生，一般众生的邪行也好，还是说是这个弟子眷属当中的邪行也好，都能够忍受。那么以前堪布在讲这个《庄经论》【11:35】的时候也是提过，那么如果说是这个，如果说是这样一种这个五地以下的菩萨的话，有可能，就说有可能因为弟子的邪行然后呢不传法，实现涅槃也是有的。那么就说五地菩萨是绝对不可能的事情，如果他是，除非他示现，示现有可能。但是从他自己的境界来讲的话，因为就说这个方面称之为难行，就难胜地。所以这些这个其他的违缘，这些的违品，这些的魔障，难以胜服这个五地菩萨的相续，难以胜过他，所以说呢从这个角度讲呢，叫做具慧者难行。“故称难胜地”所以说称之为难胜地的。

《宝鬘论》云：“第五极难胜，诸魔难胜故，善知圣谛等，微细深义故。”那么在这个《宝鬘论》解释的时候呢，第五极难胜，极难胜是谁极难胜呢，诸魔难胜故。那么其他的天子魔等等呢难以胜过这个五地菩萨，就是这样的。那么就说是在很多注释当中讲到，这个方面的诸魔呢就是专指这样一个魔王啊，种种的魔王呢没办法就说是超胜五地菩萨，如果连魔王都超胜不过的话，那么魔的眷属，给魔做事情的听魔命令的这些人呢就更加没办法超胜，所以说呢这个方面讲呢叫做诸魔难胜故。善知圣谛等，微细深义故。然后呢就在五地菩萨的时候呢，尽力都极为增胜的缘故，所以他能够善知圣谛。圣谛呢又分为两种，一个圣谛呢是分为四圣谛啊，就是苦集灭道四圣谛呢五地菩萨极其通达的，善知就非常通达。然后呢第二种圣谛呢就是二谛，就是胜义谛和世俗谛，那么我们就知道呢就说是这个四谛的范围窄，二谛的范围就是，二谛的范围要宽得多，要广得多，那么就说四谛当中不一定包含一切的所知，四谛当中不一定包含一切的万法，它只是宣讲流转的因果和还灭的因果。所以说呢对于解脱道，对于修解脱道来讲的话，四圣谛已完全足够了，完全足够了。但是呢就说其他的还有一些没包括在这个里面的，那么在二谛当中就可以包含。一切法当中，要么就是胜义谛，要么就是世俗谛，所以说呢二谛的范围要比这个四谛的范围要广。不管怎么样呢，反正五地菩萨对于四地安列也好，对于二地安列也好，反正呢这些都能够通达，为的就是圣谛的这样一种微细甚深义，非常微细的非常甚深的含义呢，五地菩萨就可以通达的。彼之异熟果，转兜率天王。它就是说五地菩萨的这个异熟果呢可以转生在兜率天当中作这个天王。五地菩萨的功德这个后面也要改，然后就是说功德后面全删掉，然后在五地菩萨这个后面加上有十二种千万数这几个字，十二种千万数，往前面是百万数，这个方面是千万数，就把这个百改成千就可以了。五地菩萨有十二种千万数的功德做兜率天王，这个地方类推就可以了知这个五地菩萨的功德。那么一地到十地的这些功德就是这个层层增上的，而且增上的速度是非常惊人的。

好，下面开始讲第六现前地，《经观庄严论》云：“依靠智慧度，尔后即现前，轮回涅槃故，称为现前地。”那么在这个《经观庄严论》当中讲到， 依靠智慧度现前这个轮回涅槃，那么什么意思呢，因为第六地的时候呢智慧度增胜，第六地的智慧度增胜，智慧度增胜也是在讲出定的时候，不是说是入定。入定呢肯定是增长智慧的，每一定都增长智慧，但是呢就是不共在出定位增胜的呢就是这个六地，六地的时候呢它的慧度极其增胜，而后即现前，因为它六地增胜智慧度的缘故，依靠这个智慧度，而后即现前轮回涅槃。就说现前轮回涅槃是什么意思，这个地方应该理解成就说现前轮回涅槃的本性，那么怎么样是轮回涅槃的本性呢，就说是六地菩萨通过 他极其甚深的智慧啊，他可以知道所谓的轮回是通过缘起而有的，而轮回通过缘起而有，就可以理解十二缘起，十二缘起实际上就包含了整个轮回，轮回就是十二缘起，十二缘起就是轮回，除了十二缘起之外没有轮回。所以说呢就说六地菩萨极其通达这样一种这个通过缘起而显现轮回的道理，然后呢通过还灭或者涅槃的道理也是通达的。为什么能够通达呢，智慧增胜故，他的智慧极其增胜，所以说呢他能够现前，就说轮回是通过缘起而显现，涅槃是通过还灭而显现的这样一种道理，通达这样一种轮回和涅槃的真实义。通达轮回和涅槃的真实义之后呢，对于轮回涅槃都不执着，所以说故称现前地。就是说现前呢现前轮回和涅槃的本性，现前轮回和涅槃的实相，所以说呢就称之为现前地。《庄经论》是这样做解释的。

然后呢下面是《宝鬘论》云：“第六名现前，现前佛法故，依修习止观，圆满得寂灭。”那么就说第六地呢也称之为现前地，现前佛法故，现前佛法故的意思是什么样的呢，实际上和前面意思是差不多的。就说是这个现前地的时候呢他可以就说是这个佛法的缘起完全可以影像显现出来，那么就说佛法的缘起，种种这个佛法通过修持这个正法之后获得这个佛法功德，这些佛的缘起呢犹如影像一样完全可以显现在六地菩萨面前，六地菩萨可以很清楚的了达一切这个佛法的缘起，所以说呢从这个侧面叫做现前。依修习止观，圆满得寂灭。依修习止观是什么意思呢，实际意义上呢就是止观在什么道，什么位置都要修的。那么为什么这个地方就单独讲依止止观呢，因为在五地的时候呢他的这个 JING YU DU 【17:24】圆满，五地的时候呢JING YU DU 圆满，所以说这个方面六地菩萨呢， 他的智慧是以五地的就说，他自己在五地的这个圆满就寂止，圆满的禅定度为基础，以这个做为基础，然后在第六地的时候呢又增上这个圣观，又增上这个智慧度，所以说他自己的本体当中呢是止观极为圆满的。因为就说是安住这样的止观，因为修习这样的止观，圆满得寂灭，所以说呢可以圆满得了寂灭，这个寂灭呢有些注释当中讲成根本慧定。那么他可以圆满得到根本慧定的这样一种境界，止观及其双运，及其增上的缘故，所以说他可以圆满得到这个根本慧定的境界就是这样解释的。彼之异熟果，转化乐天王。他的异熟果呢可以转生在这个乐界当中转化成化乐天的天王，就是这样的。而六地菩萨的功德这个后面就删掉了，六地菩萨后面呢，六地菩萨获得十二种十万俱胝数的功德，象这样的话呢六地菩萨获得十二种十万俱胝数的功德，作化乐天王。那么就说比前面呢更加超胜了，他是成了这个十万俱胝数，所以六地菩萨或以获得十万俱胝数的这样一种这个功德。

下面讲第七远行地，《经观庄严论》云：“趋至一道故，称为远行地。”那么就说是这个七地菩萨呢他的地呢称之第七呢为远行地，为什么称之为第七是远行地呢，趋至一道故，趋至呢就是接近的意思，就是接近或是马上要到的意思。那么什么是一道呢，一道就是一行道，一二三的一，行呢就是行持的行，一行道。那么什么叫一行道呢，谁叫一行道，八地叫一行道，以前在讲《庄严经论》的时候呢也讲过八地是一行道。那么因为呢八地菩萨他无分别智慧获得自在，无分别智慧获得自在的缘故呢，一个八地菩萨修一个法的时候，所有的八地菩萨都同时修这个法，所以说呢一个八地菩萨修了之后，所有菩萨修他的功德就在他的身上，所以说这个方面是非常非常殊胜的修法，很殊胜的一个特点。其他的话就是八地以下根本没有，这个称之一行道。那么就是说七地菩萨还没有到达一行道，但是已经趋至一行道，或者已接近一行道，所以这个方面称之为远行，那么为什么就说接近一行道就称之为远行呢，因为这个七地，因为七地它是一切勤做的究竟地，一切勤做的究竟地，一行道实际上就是无勤做地，也可以理解成无勤做地。那么到了八地之后呢，无勤做成佛的，就是这样根本不需要勤做，它就说不要努力不勤做反而绝对会成佛这个叫做不动，不退，或者说是叫做这个一行道，或者叫做这个可以说是前面所讲的这样一种这个殊胜的地，无分别智慧的自在的。

实际上就是无勤作地，也可以理解成无勤作地，到了八地之后无勤作成佛，就是这样根本不需要勤作，不要努力不勤作反正绝对会成佛，这个叫不动、不退，或者叫易行道，或者前面所讲的殊胜的地，无分别智慧自在的。

在八地之后出定的无分别智慧就已经获得自在，那么到七地的时候终止在七地，就是以前都是有勤作的，有相有勤作，七地就是有勤作的最终的了，过了第七地就到第八地，第八地就无勤作了，无分别智慧自在了。所以说他已经极为远行，因为他已经到达了究竟地，就是远行，平时我们说走到很远很远了，到底什么样是走的很远了呢？他的勤作地，就是说他通过勤作的方式已经达到了究竟了，所以说叫做远行，从这个方面叫做远行的名称的。

《宝鬘论》云：“第七名远行，由数远行故，刹那刹那中，能趣入灭定。

第七地叫远行地，由数远行故，在注释当中讲数远行就是讲他的时间，时间到第七地的时候他的两个无数劫马上圆满，因为在小资粮道开始入道的时候到初地之间是一个无数劫，然后一地到七地之间要一个无数劫，所以说在七地的时候他已经马上圆满两个无数劫，所以说叫做数数修持远行，就是说极其远行。或是说通过两个无数劫的修持远远超胜下地的功德，所以这个也叫做远行的意思。

然后刹那刹那中能趋入灭定，这个是介绍七地菩萨的不共功德，不共功德是在刹那刹那当中能够趣入灭定，就是说刹那入灭定，刹那起灭定，他就有这样一种智慧力，他的智慧力是极其广大的，所以说刹那刹那入灭定，出灭定的功德是在七地之后获得的。六地菩萨以下，六地菩萨虽然智慧度增上，但是没办法刹那刹那之间入出灭定，他在入灭定的时候必须要作意，然后必须要作意做加行，然后入到灭定当中，出定的时候也必须要作意然后做加行、出定。七地菩萨不需要这么麻烦，然后一作意马上就入定，然后马上就出定，就是这样的，所以从这个根据就是说彼之远行慧意胜，在《入中论》讲也超过声闻缘觉，声闻缘觉没办法刹那刹那入出灭定，然后七地菩萨可以刹那刹那入出灭定，这个方面是完全超胜的。

当然我们以前也讲过，从所入的灭定的种类来讲的话是不一样的，小乘入的是共同灭定，灭尽受想定，然后大乘他从一地开始有入灭定的功德，他入灭定是入了法界灭定，这个灭定绝对是小乘没有办法比较的，但是从能不能够刹那入出灭定的角度来讲，六地菩萨和小乘一样都需要勤作，而七地的时候不需要勤作，所以说从这个侧面讲是一个最不共的功德、特点。

彼之异熟果，转自在天王。”

他的异熟果是转在自在天当中成为自在天王，或这个地方的自在天王就称之为他化自在天的天王。

七地菩萨的功德是六地菩萨的一百二十俱胝那由他倍，作他乐自在天王。

改成：七地菩萨有十二种十万俱胝那由他数的功德，作他化自在天王。

前面是十二种十万俱胝数，这个方面是十万俱胝那由他数，所以又加了个那由他的数字，就远远超胜了。

第八不动地，《经观庄严论》云：“二想不动故，定称不动地。”

为什么称之为不动地呢？这个方面在解释不动的时候称之为二想不动。什么叫二想不动？这个方面实际上从前面七地当中分了两个层次，一地到六地是一个层次，第七地是一种层次。到地到六地是什么层次呢？有相有勤作，或者说有的地方翻译成有相有功用，又有相执又有勤作，这个是一地到六地之间他的特点。然后这个是二想当中的一想，就是相或者想，有的把想字解释成相，就是相状的相，相执的相国。

《宝鬘论》云：“第八童子地，不动无分别，身语意不动，行境不可思。彼之异熟果，一千梵天王。”八地菩萨能面见等同十万大千世界微尘数的佛陀。

第九善慧地，《经观庄严论》云：“无碍解妙慧，称之善慧地。”《宝鬘论》云：“九地名善慧，如王太子位，得无碍智解，故称善慧地。彼之异熟果，二千大梵王，有情心所问，罗汉不可夺”九地菩萨现见等同成无数大千世界微尘数的佛陀等。

第十法云地，《经观庄严论》云：“如云之二法，遍布虚空界，故称法云地。”《宝鬘论》云：“十地名法云，普降正法雨，菩萨得诸佛，光芒灌顶故。彼之异熟果，转净居天王，无量智境主，殊胜大自在。”十地菩萨于刹那刹那可亲睹等同不可言说佛刹之不可言说极细微尘数之佛陀等十二倍功德。

此外，一地菩萨证悟心性光明藏遍布一切众生而生起自他平等之菩提心。二地菩萨证悟一切所知而精进净除如来藏之垢。三地菩萨证悟闻法为法界之顺缘故越过熊熊烈火之三千世界而闻法。四地菩萨证悟无我所执而断除贪法。五地菩萨证悟自他相续同具如来藏而以十清净意乐证悟诸佛平等。十清净即功德、学处、了知道与非道、三十七道法、能成熟众生，前二者各分身语意三种。六地菩萨证悟自性清净而遣除取舍轮涅的一切执著。七地菩萨证悟如来藏无异而遣除一切相执。八地菩萨证悟如来藏无功过增减而生起极其清净殊胜之法忍。九地菩萨证悟本来佛性中具有四无碍解而获得智慧自在。十地菩萨证悟如来藏是圆满事业之来源而获得四种自在。

四种自在，《辨中边论》云：“通达普行义，等流殊胜义，一切无执义，无有异体义，无增无减义，四种自在处。”何为四种自在？《经观庄严论》云：“意识执著念，转为无分别，净刹事业智，即为四自在。不动等三地，具此四自在，八地二自在，余地一自在。”意思是说，染污意识转依而获得无分别自在；五根识执著转依而获得清净刹土自在，八地菩萨具此二自在；意识转依而获得四无碍解自在并且获得事业圆满自在，能成熟众生相续，九地菩萨具此自在；十地时分别念意识之现基阿赖耶识转依而获得大圆镜智自在，能够行持与佛行境相同之事业。《宝性论》云：“菩萨之后得，于诸世间界，救度诸有情，等同诸如来。”也就是说，八地平等性智、妙观察智获得自在；九地成所作智获得自在；十地大圆镜智获得自在，十地末的相续后际时，种种习气阿赖耶转依即刻获得法界性智自在，从而成佛。十地相续后际时得受大光明灌顶而成佛。《经观庄严论》云：“修道终获得，大光明灌顶，得不为念毁，如金刚等持，转依究竟地，无后诸障垢，住于任何处，皆饶益众生，获得遍知佛，无上之果位。”即十地菩萨于十方佛前作大供养，即刻从十方诸佛白毫间放光融入彼菩萨之头顶，使其获得如金刚定等前所未得的无量等持，清净细微所知障，从而成佛。

九地呢称之为善慧地，比喻呢是王太子，相当于已经安立成王太子了 ，像这样的话，安立成王太了就等于灌顶之后，就开始就是说是登上这个王位，所以说他这个位置叫做王太子位。得无碍智解，无碍智解就是前面讲的四无碍解，无碍智就是四无碍智解的意思故称善慧地。

彼之异熟果，二千大梵王，有情心所问，罗汉不可夺。那么他的异熟果呢， 是二千大千世界当中就是做大梵天王，然后呢或者他主宰呢二千大千世界的。有情心所问，罗汉不可夺，有情心所问的意思就是说，因为他的智慧增胜的缘故，因为他的四无碍解极其增胜的缘故，所以说有情心所问，有情随心所问，他自己想要问问什么问题，他自己内心当中想问什么问出来之后呢，马上就是说九地菩萨呢马上给他广解，然后呢就是从很多很多方面给他解答，所以说随便问什么问题，根本没办法难住这个九地菩萨的。而且有些地方讲了获得这些四无碍解的这个大菩萨，获得这些功德的，一个法义展开了，就宣讲一个大劫没办法穷尽的，就这么说是广大的智慧。有的时候就是说我们讲的很广，实际上很广也就是几分钟，也就是十几二十分钟，一个小时，但是呢这些大菩萨获得四无碍解的时候，一个法义要展开的时候，一个大劫根本宣讲不完，这个就是他的不共超胜的智慧，就是这样的。罗汉不可夺，罗汉不可夺的意思就是说，罗汉的智慧本来也是很大的，但是罗汉的智慧在这个九地菩萨的智慧面前比较起来的时候呢，罗汉的智慧根本不可应夺的，就是远远比不上的意思，不可应夺他的智慧这个，从这个方面理解。九地菩萨现见等同成无数大千世界微尘数的佛陀等，那么这个前面是十万个大千世界，这个方面是等同无数的大千世界的微尘数的佛陀，一刹那之间可以面见这么多的佛陀，一个刹那就可以面见等同于无数大千世界当中所有的微尘数这么多的佛陀都可以就是说是了知，然后前面的十二类功德，每一类呢，都在每一个在刹那都可以如是的具备的。

然后下面讲第十，法云地，第十地菩萨的这个功德。《经观庄严论》云：“如云之二法，遍布虚空世界，故成法云地。”而如云一样的二法，那么什么是二法呢？二法的话就是讲这个，十地菩萨或者大菩萨的这个陀罗尼，这个是一种法。第二地就是三昧三摩地，三摩地和陀罗尼这两种称之为二法。那么这两种法如云周遍虚空界的，我们就是说要下大雪的时候，这个乌云滚滚周遍一切虚空就这样想的。那么十地菩萨相续当中的这个陀罗尼的功德，相续当中的这个无量的三摩地的功德，就犹如大雨云一样遍布虚空界，故称法云地。所以说这个法和云二者联合起来，比喻和意义结合起来称之为法云界的。

《宝鬘论》云：“十地名法云，普降正法雨，菩萨得诸佛，光芒灌顶故。”那么第十地呢，称之为法云地，法云地呢是普降正法雨。因为他相续当中周遍了这样一种陀罗尼，周遍了这样一种三摩地的缘故，所以说可以对一切的众生任运的普降大法雨，普诉（33：27）大法雨这样的。然后菩萨得到一切十方诸佛光芒灌顶的缘故呢，也称之为法云界，或者说称之为灌顶地这样的，那么就是说是得到灌顶马上成佛，就是从这样进行安立的。彼增异熟果，转进俱天王，无量智境主，殊胜大自在。那么就是说十地菩萨他的异熟果呢，是转进俱天王。进俱天王呢，就是五进俱天王。我们在学那个《俱舍论》的时候，也是提到过这个进俱天，进俱天主要是圣者居住的地方，四层上面就是有这个凡夫的这个三天三地。然后后面呢五地呢，主要是这些圣者罗汉啊，菩萨所居住的地方，所以说十地菩萨他是转生在进俱天当中，成为这个进俱天王的。无量智境主，殊胜大自在，那么这两句呢，也可以讲十地菩萨呢，即将成佛的境界，也可以讲佛的境界这样的。那么为什么这样理解呢？无量智，什么叫无量智？谁的智慧叫无量智？佛陀的智慧是无量智，那么就是无量智就称之为佛陀。

那么“境”是什么意思呢？就是说以无量智慧做为境，以无量智慧做为这个境的缘故。那么“主”呢成为这个灌顶之尊主，具有无量智慧的佛陀，他以无量智慧做为境，然后成为灌顶的主尊。所以说殊胜大自在的意思，所以说名称就叫做殊胜大自在者，这就是在迦叶大师（35：02）在注释当中这样解释的。所以说无量智境主呢，就这个方面意思他应该是指佛陀的境界。无量智呢就是指佛智，无量智做为境，做为对境，然后无量智做为境成为灌顶的尊者，那么他的名字叫做殊胜大自在者，也可以理解成十地菩萨即将成佛，他的功德很殊胜，也可以理解成给十地菩萨灌顶的这个方面是殊胜大自在者的佛陀。

十地菩萨于刹那刹那可亲睹等同不可言佛刹之不可言说极细微尘数之佛陀等十二倍。十二倍改成十二种，等十二种功德，那么就是十地菩萨他能够见到，每个刹那当中呢，可以亲睹不可言说的佛刹当中，不可言说的这样一种极细微尘数的佛陀等等，面见这么多的佛陀，所以说呢这是一种，还要再加上其余的十一种，就是十二种功德。然后下面从另外一个层侧面讲解，讲解一到十地之间的境界。前面通过这些《庄严经论》，通过《宝鬘论》的教证为主，然后宣讲一地菩萨到十地菩萨的正法的功德，然后下面呢几乎是按照《辨中边论》，我们学过《辨中边论》，《辨中中边论》就是从这些侧面去安立一地菩萨到十地菩萨的功德。而讲的时候主要是讲一地菩萨到十地菩萨的地障，就是障碍是什么？但是在讲他的障碍的时候，附带也讲到了一地到十地之间他们的不共超胜之处，所以说看这个内容的话和这个《辨中边论》当中安立的非常相似的。此外一地菩萨证悟心性光明藏，遍布一切从而生起自他平等之菩提心。那么就是说一地的叫做普贤地，叫做遍形地（36：49）或者普贤地，那么遍形（36：51）是什么呢？就是一地菩萨因为从这个时候开始证悟的心性光明藏，已经证悟心性光明藏。证悟了心性光明藏之后呢，就是说这个光明藏遍布一切众生，普遍周遍一切众生，这个时候呢生起自他平等的菩萨心。在学《庄严经论》的时候呢，也是知道一地菩萨入定的时候见法义，出定的时候自然生起五种平等。所以说这个方面也是生起自他，自己和他人平等的菩提心，这个方面就是真实生起来了。那么平时在凡夫地的时候，我们可以观想自他平等，但是再怎么观想还是只有一种自他的分别，那么在初地之后呢，他自己也确确实实，自己也是他人，他人也是自己，这个方面完全也是达到了平等。因为他已经证悟了心性周遍一切众生，出定的时候自己和他人的显现都是无二无别的，这个定解就是完全可以生起来，这个正见就完全可以生起来了。二地菩萨证悟一切所知，而精进尽除如来藏之垢，这个一切所知而并不是所有的一切万法的所知，因为真正圆满证悟一切所知只有在佛地。那么这个方面的一切所知是什么意思呢？就是比初地的一切智慧更高，更超胜就是这样的。那么初地的时候他能见到这些心性光明藏，或者生起智慧。那么在二地的时候他通达了所知障，证悟智慧很高，通达的所知证悟的所知就更广，所以说就是证悟了比初地所知更广的缘故，他就更加精进的尽除如来藏的垢染，这个方面就是第二地的不共的增胜的功德。这些主要都是从初定位，入定位的时候麦彭仁波切在讲这个《辨中边论》的时候，入定位没办法分别地，你说这个是一地二地，那么在虚空当中怎么去分地呢？分不了的，所以说当然从这个这些上地的菩萨观察下地的菩萨，他安住的根本慧定呢，当然可以通达他安住的是深还是广，佛陀看十地菩萨的境界的时候都可以，这个方面是从一个侧面来进行安立的。当真正菩萨入根本慧定的时候，虚空是无法安立这个地的？全部都是从初地位，这些都是初定位，一地菩萨入定位见性光明，初地位的生起自他平等的菩提心，然后二地菩萨入定位见这个心性光明，出定位的时候更加精进的去消除这障垢等等，全部都是出定位。三地菩萨证悟闻法为法界顺缘故越过熊熊烈火之三千世界而闻法。那么三地菩萨呢他是对于听法，对于闻法，最精进的，非常的精进，法王如意宝以前经常引用这个教证，《辨中边论》经常引用，然后呢堪布也是经常引用这个教证，有些时候我们认为我们闻法已经足够多了，但是呢我们想是不是三地菩萨呢？三地菩萨证悟这么圆满，或者说这么高的证悟，他自己还要为了听闻佛法精进的去求法，所以说我们就知道呢三地菩萨呢他对于听法非常非常的精进，非常的恭敬的，有时候呢，看到这样一种句子的时候呢，会想到以前这个帝察活佛，帝察活佛听法方面是非常有兴趣的。

他对听法方面非常有兴趣的，他证悟很高，很多人对他非常恭敬，但是他每天都要去听法，首先他要到德巴堪布的地方听法，听完之后还要去下面的辅导员那去听法，然后听完之后还不满足，然后在哪个地方看到个小喇嘛，然后马上再再的请求，再再的合掌你给我讲一下这个颂词，今天讲的再给我辅导一次，像这样这么精进去听法的。

所以说这些菩萨的显现，虽然不知道到底是什么原因，内心当中的密意不知道，但是看到这个句子的时候，确确实实至少从显现方面，很符合三地菩萨他的出定位的时候示现这么精进闻法的情况。为什么他对听法这么有兴趣呢？或者说是兴趣这么高呢？当然有原因的。因为他入定的时候，见到法界的本性，出定的时候他就知道闻法是法界的顺缘，顺缘有的时候我们说是等流，就是法界的等流。

法界的等流是什么意思？讲简单一点，佛经、论典当中所讲的这些意思全部都是在如实的宣讲法界的意义，佛陀证悟了法界意义之后，他怎么样表述他自己证悟的法界？就通过经典表述的，经典当中的一切的含义，实际上就能够直接和法界的本体所对照的。因此说三地菩萨入定见到了法界，出定的时候他就完全通达一切的经典全部都是法界的等流，然后通过闻思经典就可以作为等流因，又入到法界当中去，又成了安住法界、证悟法界的殊胜助缘，就是这样的意思的。

所以为什么这么精进呢？因为三地菩萨完全通达了。从这个侧面我们也可以知道，广论当中，宗喀巴大师讲的时候就是这个意思。宗喀巴大师讲一切的这些文字，一切的经典全部都是修法的关要，都是修法的要诀，肯定有一个非常深的认识。所以说现在有的时候我们自己内心当中会认为，理论是理论，实修是实修，理论和实修根本就是没有一点关系的，完全没有一点关系。

但是根本不是这样，我们看三地菩萨的示现，或者他的行为，我们就知道这样一种经典、论典，还有这些修法的窍诀都是在描述如何进入法界的关要，如果进入法界的修法，所以说我们就知道这些闻思、修行就从这个侧面就可以完全非常密切的结合起来。

这个方面就是他为了听法甚至可以越过熊熊烈火的三千世界，就是说整个三千大千世界充满了火坑，充满熊熊烈火，那么三地菩萨为了听法，他就根本不顾自己身体，然后穿越火堆去求法，就这么精进。

四地菩萨证悟无我所执而断除贪法。

四地菩萨相续当中无我的证悟更高，断除的我执更多，所以说他断除贪法。三地菩萨显现上面还对佛法非常贪著，但在四地菩萨的时候他就没有这种贪著了，就对三地菩萨这么精进的闻法在第四地的时候，他已经断除了贪法。就是对于三地的时候他去求法的这样一种贪心，显现上面的贪心吧，就只能这样描述了，从这个方面就完全已经断掉了，所以说我们就知道四地菩萨证悟更高。

五地菩萨证悟自他相续同具如来藏而以十清净意乐证悟诸佛平等。

五地菩萨他自己证悟自相续、他相续，或者自己和佛陀都是俱有缘，同等具有如来藏，而以十种清净的意乐证悟自己和诸佛平等。

下面大概介绍十清净：

十清净即功德、学处、了知道与非道、三十七道法、能成熟众生，前二者各分身语意三种。

前二者功德和学处，功德、学处如果分身语意的话，身功德、语功德、意功德，学处是身学处、语学处、意学处，这个就是六种了，再加上第七种了知道，第八种了知非道，第九种修持三十七道法，然后第十种能成熟众生。像这样的话，十种清净，就通过这十种清净然后证悟自己和诸佛平等的。

六地菩萨证悟自性清净而遣除取舍轮涅的一切执著。

轮回恒杂染的自性，涅槃是清净的自性，因为六地菩萨智慧度增胜的缘故，他证悟轮涅的本性清净而遣除对轮回和涅槃做取舍的一切微细的执著，全部已经遣除了。

七地菩萨证悟如来藏无异而遣除一切相执。

就是说有相的执著是在七地的时候遣除，前面我们讲的时候，六地以下都有或多或少的不相同的执著相，七地的时候遣除一切相执了，在六地以下的这些相执全部遣除。因为证悟如来藏无异的缘故,这个是在《庄严经论》注释当中全知麦彭仁波切讲的很清楚，一地具有什么执著什么相，二地什么相，三地什么相，乃至于六地具有什么相，七地的时候全部遣除，这个方面讲的很清楚的。

八地菩萨证悟如来藏无功过增减而生起极其清净殊胜之法忍。

八地菩萨证悟的时候，如来藏在佛位无增，在众生无减，就是完全无有功过增减的这样一种真实义完全证悟通达，所以说生起非常清净的无生法忍，这是八地菩萨的境界。

九地菩萨证悟本来佛性中具有四无碍解而获得智慧自在。

四无碍解本身在佛性当中圆满具备，九地的时候完全把它开发出来了，真的已经获得了这个智慧自在。

十地菩萨证悟如来藏是圆满事业之来源而获得四种自在。

十地菩萨证悟如来藏是圆满事业的来源，像这样就获得四种自在，四种自在并不单说十地的时候获得四种自在，其他没有获得四种自在，不是这个意思。十地真正的圆满了四种自在是在十地获得的，实际上在八地的时候获得四种自在当中前两种自在，九地的时候获得一种自在，十地的时候获得四种自在。

所以我们可以说十地菩萨是圆满获得四种自在，那么因为八地只有获得两种，九地获得三种，十地才是四种，所以从这个角度来讲是说获得四种自在。不是说单单在十地的时候获得四种自在，九地、八地没有获得四种自在，不是这个意思。

下面就开始解释四种自在：

首先这个四种自在，后面引用《辨中边论》了，这个方面实际意义上是讲四种自在的出处，四种自在是从哪个地方出来的，实际上就是从《辨中边论》这个地方出的。

四种自在，《辨中边论》云：“通达普行义，等流殊胜义，一切无执义，无有异体义，无增无减义，四种自在处。”

此句改为：“遍行最胜义，等流殊胜义，一切无执义，相续无异义，无净无染义，种种法无别，无增无减义，四种自在处。”

这个颂词实际上就对照前面的这个一地到十地的境界，所谓一地叫遍行义，就是前面我们改的时候遍行最胜义嘛，遍行就是指一地的时候遍行，就是说了达一切的如来藏，遍行于一切众生相续当中，然后出定位的时候，一切的众生平等的修持自他菩提心叫遍行义。

最胜义就是说二地菩萨的证悟比一地菩萨还要超胜，达到了最极超胜，他通达一切所知，所以说叫做最胜义，是二地菩萨的意思。

等流殊胜义这个是讲第三，就是第三地菩萨，第三地菩萨叫做等流殊胜，等流前面我们讲过，经典就是法界的等流，所以他就知道等流殊胜义，他就非常这个境界非常殊胜，所以说三地菩萨为了求法越过熊熊烈火，他自己不辞辛劳，就因为证悟的是法界等流的缘故，等流殊胜义是第三地。

一切无执义是安立第四地。因为他是无色的缘故，乃至于对求法的这个贪执都已经遣除了，如果对法执都遣除了，何况说对其他的世间八法，对其他的东西更加不会执著，所以叫一切无执。一切无执最主要表现在四地菩萨对三地菩萨求法的这种贪执断掉了。如果连这个善法欲都断掉了，那么何况说非法欲呢？何况说其他的非法欲呢，更加不用说了，所以说从这个角度讲叫做一切无执义。

第五地叫做相续无异义，自相续和佛陀相续根本没有什么差别的，叫做相续无异义。

第六地叫做无净无染义，就是说对于涅槃的清净和轮回的染污，他就通达无有差别，所以说叫做无净无染，对照前面的长行文理解的。

种种法无别是第七地，七地的时候遣除一切相执，种种法没有差别了，所以叫做种种法无别，是第七地的境界。

无增无减义，这个是第八地。前面讲证悟如来藏无功过增减，所以说叫做无增减，就是说无增无减义。

四种自在处呢，四种自在处就是讲三清净地的时候获得四种自在。什么叫做四种自在处的处字？就是指八地菩萨、九地菩萨、十地菩萨的根本慧定，它是四种自在的依处。为什么是四种自在的依处呢？因为八、九、十，三清净地的根本慧定，然后圆满这个根本慧定之后出定的时候，四种自在就自然引发了。那么为什么在七地以前没有呢？因为七地以前功德这些没有圆满，那么只有在八、九、十，三清净地的根本慧定作为依靠处，然后才可以在出定位的时候在八地、九地、十地分别获得四种自在，所以这个叫做四种自在处的处的意思。

那么这个主要是解释了前面一地到十地的出处，就是说《辨中边论》中的含义，还有讲到四种自在。

然后下面解释何为四种自在：

何为四种自在？《经观庄严论》云：“意识执著念，转为无分别，净刹事业智，即为四自在。

意识或者分别，执著的这个念头全部转依，转依的，八地的时候，转为无分别，无分别就叫做无分别智慧自在，第一种自在叫做无分别自在，这个就是在第一种自在安立。

净刹，净刹是第二种自在，清净刹土自在，这个叫做清净刹土自在，叫净刹。然后事业就叫做事业自在，最后一个智叫做智慧自在，智自在。

就是说四种自在的安立即为四自在，无分别智自在，清净刹土自在，智慧自在和事业自在，就是这种自在，即为四自在。

首先安立四种自在的名称，然后下面这个颂词是讲如何获得，在三清净地如何分配四种自在的：

不动等三地，具此四自在，八地二自在，余地一自在。

不动等三地就是说不动第八地，然后净慧第九地和法云第十地，这个叫做三清净地。三清净地因为没有俱生烦恼障的缘故叫清净地，下面还有俱生的烦恼障，所以说叫做不净地，不净七地，所以说这个叫三清净地。

那么三清净地的时候，具此四自在，就具有这四种自在。八地二自在，在八地的时候，首先，率先获得两种自在，就是获得无分别智慧自在和净土自在，获得这两种自在。

余地一自在，就是说八地之后还剩了两地，每一地一个自在的意思，就是说第九地获得智慧自在，第十地获得事业自在，就是这样叫做余地一自在，总共就是四种自在。

下面再进一步解释：

意思是说，染污意识转依而获得无分别自在；

首先是染污意识转依，染污意识转依之后，然后获得无分别智慧的自在。

五根识执著转依而获得清净刹土自在，八地菩萨具此二自在；

五根识转依之后，获得了清净刹土，一切的清净刹土全部获得，八地菩萨具有两种自在。

然后下面讲第九、第十地获得的两种自在：

意识转依而获得四无碍解自在并且获得事业圆满自在，能成熟众生相续，九地菩萨具此自在；

此句改为：意识转依而获得四无碍解、事业圆满自在，能成熟众生相续，九地菩萨具此自在；

就是说意识转依的缘故获得四无碍劫，事业圆满的自在，这个地方好像也提到了事业圆满自在，但是在九地的时候着重是因为获得四无碍解的缘故获得智慧自在。那么智慧自在就是说引发他的事业相对圆满，所以说按照前后文或者按照《庄严经论》注释等等观察的时候，九地菩萨主要是智慧自在，智慧自在主要安立在四无碍解上面，所以说而获得四无碍解。事业圆满自在，主要是安立在四无碍解上面的。

能成熟众生相续，因为他能够随意的普答一切众生的问题，能够成熟众生相续的缘故，九地菩萨获得智慧自在。

十地时分别念意识之现基阿赖耶识转依而获得大圆镜智自在，能够行持与佛行境相同之事业。

十地的时候，分别念意识，它的现基，分别念意识它的所依处，就是什么呢？就是阿赖耶识，阿赖耶识就是根本识，其它的是转识，所以我们就知道阿赖识是最根本的，它转依是最后转依的，十地末尾的时候转依，所以说像这样的话，十地末尾的时候阿赖耶识要转依，最后获得大圆镜智的自在。

这方面好像提到的是大圆镜智的自在，但是主要是后面这个，能够行持与佛行境相同之事业，所以说最后十地的时候获得事业自在，因为他自己的大圆镜智自在的缘故，所以说他的事业能够，几乎来讲和佛不相上下，这个是在昨天我们论典当中讲过嘛，反正十地菩萨他示现十二相成道，就是非常合乎，几乎没有差别的，就是说佛陀知道十地菩萨知道，九地菩萨没办法分别是佛示现的，还是十地菩萨示现的。所以说他的事业几乎和佛平等，所以说称之为事业自在的意思。

《宝性论》云：“菩萨之后得，于诸世间界，救度诸有情，等同诸如来。”

在《宝性论》当中讲，菩萨的后得于诸世间界，是讲十地菩萨，十地菩萨的后得在一切世界当中救度一切有情，所以说从这个方面讲，就等同一切如来的事业，主要还是在解释事业自在的这个意思。

就是说，八地平等性智、妙观察智获得自在；九地成所作智获得自在；十地大圆镜智获得自在，十地末的相续后际时，种种习气阿赖耶转依即刻获得法界性智自在，从而成佛。

这个在安立的时候从八地开始，平等性智，妙观察智获得，然后九地的时候成所作智获得自在，十地的时候大圆镜智获得自在，然后在十地末尾，最后种种习气阿赖耶，最细的所依处，最极微细的所依处也转依成为法界性智，所以说最终就成佛。

十地相续后际时得受大光明灌顶而成佛。《经观庄严论》云：“修道终获得，大光明灌顶，得不为念毁，如金刚等持，

修道终就是修道末尾的意思，在修道的末尾，这个修道并不是平时我们所讲的这个修道，这个修道就是见道和修道当中的修道。就是说这个修道末尾应该是十地，所以说十地的末尾的意思，十地的最终获得大光明灌顶，得到大光明灌顶之后，得到不为念毁，就是根本不为最微细的分别念所摧毁了，如金刚等持，就是金刚三摩地，金刚狱定，就是这个意思。

转依究竟地，无后诸障垢，住于任何处，皆饶益众生，获得遍知佛，无上之果位。”

“无后诸障垢”改为：“无有诸障垢”。

转依究竟实际上是佛地，在佛地的时候，在这个之后根本没有一切障碍了，住于任何处全部饶益众生，最后已经获得遍知佛无上的果位的缘故。

即十地菩萨于十方佛前作大供养，即刻从十方诸佛白毫间放光融入彼菩萨之头顶，使其获得如金刚定等前所未得的无量等持，清净细微所知障，从而成佛。

在十地菩萨末尾的时候，首先以无量无边的供品对十方的一切诸佛作最大的供养，在作供养的时候，十方诸佛从各自的刹土当中降临到这个菩萨的眼前，然后从十方诸佛的白毫间放光，然后加持他、灌顶他，然后这些光芒融入菩萨的头顶，生起金刚狱定的智慧，生起金刚狱定的智慧之后，刹那之间清净最极为微细的所知障，然后所知障一消尽，第二刹那无间成佛。

今天就讲到这个地方！

所南德义檀嘉热巴涅 此福已得一切智

托内尼波札南潘协将 摧伏一切过患敌  
杰嘎纳其瓦隆彻巴耶 生老病死犹波涛  
哲波措利卓瓦卓瓦效 愿度有海诸有情