第八十一课

诸法等性本基法界中，自现圆满三身游舞力，

离障本来怙主龙钦巴，祈请无垢光尊常护我。

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心！

发了菩提心之后，现在我们继续宣讲全知无垢光尊者所造的《大圆满心性休息大车疏》。大车疏分了十三品，前面已经宣讲了修持四厌世心的方法，引导我们相续当中对整个轮回生起出离心，然后宣讲了依止善知识的窍诀，然后宣讲了大乘的基础——皈依，和发起菩提心的近因加行，它的近因是四无量心，现在宣讲第八品——发菩提心，发菩提心也是一切大乘的共道，如果相续当中要生起大乘菩萨行的这些功德必须要发起菩提心，发菩提心能够贯穿整个菩萨行，能够贯穿整个菩萨道，所以整个六度四摄全都是两种菩提心进行含摄的，所以发菩提心一方面是入大乘道或者大乘和小乘的一种分界线，第二个方面也是所有大乘的菩萨实际正行的修学之处，现在也在宣讲愿行菩提心的本体，分了七个方面宣讲的，七个方面现在也在讲第一个科判当中，第一个科判是略说或者总说愿行两种菩提心，前面对于两种菩提心的本体还有它们的分类这个方面都作了些观察，今天在宣讲发心之因：发菩提心它的因如何了解？

发心之因：菩提心由缘佛陀之信心、缘众生之悲心、听闻菩提心之功德三者生起。

一般来讲的话，发起菩提心它必定要通过一种因缘而生，如果没有具备这些因缘的话，也没办法无因无缘地生起殊胜道谛菩提心的功德，所以此处教给我们或者让我们认识到这些因缘，然后让我们去实修这样的因缘。

首先这个菩提心要缘对佛陀的信心，因为这个菩提心的本体第一个以智慧缘佛果，智慧缘佛果当然就要对佛陀它的本体生起一种信心，对佛陀的本体生起了信心，自己才愿意去希求，如果对佛陀都没有生起信心的话，我们怎么样现在发心以后成佛，为了度化众生成佛的这样种愿望，这样的心就无法生起来，所以这样种菩提心的因最初绝对是要对佛陀生起信心，为了对佛陀生起信心，必须要广泛地了知佛陀的功德，在很多大乘小乘的经典当中，描绘了很多佛陀具有的功德，或者在随念三宝经随念佛经的这部分当中也是很详细地从方方面面宣讲了佛陀所具备的功德，所以只有非常详尽地了知了佛陀的功德之后，才能够真正地产生求佛果的意乐。

第二个是缘众生的悲心，缘众生的悲心就是菩提心第二个侧面是以悲心缘众生，为什么要求佛果？实际上是为了度化众生，虽然菩提心它有很多这样种方便，但是在有些大乘的窍诀的讲法当中，四无量心当中悲心是菩提心的最近取因，像这样最直接的因就是悲心，相续当中如果正真地能够产生悲心，能够缘一切众生都能够生起这样种拔苦的这么强大的悲心的话，自然而然就愿意求佛果，因为要真正地将众生从痛苦当中救拔出来，或者让一切众生远离分段生死和变易生死的话最低要成佛，因此从这个方面讲的话，缘众生的悲心愿意度化众生才可以去发起这样的菩提心。

第三个是讲听闻菩提心的功德，菩提心有什么样的功德，如果自己不了知的话，也不愿意去希求，所以说当我们广大地了解广大地听闻菩提心的功德利益之后，相续当中就愿意生起来了，愿意生起这样种殊胜的菩提心，愿意去求发，主要是从这三者而生起的。

《经观庄严论》云：“助因根本力，闻力善习中，生稳不稳固，称他说发心。”

在《经观庄严论》当中是讲四种，在前面讲三种，前面的三种和下面的四种有没有包含缘善知识或者善友生起的发心，实际上如果要广说或者要归摄的话，前面三种绝对也是包含缘善友或者善知识而生起的悲心，因为我们要听闻菩提心的功德，要知道佛陀他具有的功德生起信心，要对众生生起悲心，它的根源绝对是依靠善知识或者依靠这样种善友如是的话渐渐生起来的，在《经观庄严论》当中是这样讲助因、根本力，闻力、善习这个就是四种。第一种就叫助因，这是第一种力。第二种叫根本力，第三种因叫闻力，第四种因叫善习力。通过这四种力生起稳固和不稳固的菩提心。

首先助因，助因就可以直接理解成善知识和善友，通过善知识和善友为助缘，然后生起这样种菩提心，比如说，上师让我们发菩提心，或者说善友让我们发菩提心，我们相续当中听了这些善友善知识的话之后，自己就发愿为度化一切众生自己发誓求佛果，发起这样为利益众生愿成佛的心叫发菩提心，它的因是什么呢？它的因就来自于善知识和善友这个助因，从这个方面就是第一种因。

第二种因叫根本力，什么叫根本力呢？这个根本力就是讲菩萨相续当中的种姓和苏醒，苏醒相续当中大乘种姓这个是最根本的，除了这个之外其他都没有，如果说在世间当中，或者说在整个六道众生当中真正有一种一禅提，真正有一种断种姓者，他就没办法发菩提心了。或者说绝对有一种小乘的根性，或者缘觉的种姓，他就没办法发菩提心了，所以我们就知道最根本的还是为什么要发起菩提心的最根本来自于相续当中的种姓，有大乘种姓才可以缘这个大乘种姓而苏醒而开始发心，所以这个根本力就可以安立成这样种根本力，苏醒大乘种姓，从这个方面来进行安立的叫根本力。

下面讲闻力，闻力就是听闻的意思，听闻力就是听闻发心的功德，听闻了发心的功德或者听闻了佛陀在因地如何发心的公案，听闻了大菩萨发心的这些因缘，听闻了这些殊胜的功德之后，自己内心当中受到感动、受到触动之后，自己跟随发起这样菩提心，所以说这种相续当中生起的菩提心它的来源就来自于听闻，所以叫闻力。

善习叫善习力，善习力是不断地串习的意思，不断的串习一方面前世或者说从这世开始，生生世世当中很多生死当中反复地串习菩提心，有这样种习气。第二个在修习菩提心的过程当中，积累起广大的福德资粮，从这个方面就叫善习，相续当中如果有了稳固的福德有了这样种串习菩提心的习种，这样的话相续当中绝对会生起菩提心，所以今生当中有些大乘行者生下来从很小的时候他就自然而然具备这些对众生的怜悯心，对三宝的信心，实际上就来自于生生世世的串习，通过生生世世的串习今生生下来之后就成为利根，成为利根之后，虽然没有任何人教导，但是他已经自然地发起这种缘佛陀和缘众生的悲心，虽然那个时候显现上名称上没有安立成菩提心，但实际意义上观察的时候对成佛有信心、对众生有悲心，从体相方面已经具备了，所以这个方面叫作善习。

通过这样的四种因生稳不稳固，生稳不稳固就是通过四种因可以生起稳固的菩提心和不稳固的菩提心，如果按照《庄严经论》的注释，通过善知识，通过善知识的善友让我们发了这个心，这个是生起了是不稳固的菩提心，因为自己以善知识的劝请而发心，自己还不知道为什么要发心或者佛陀有什么功德?为什么对众生生悲心?这些根据或者相续当中也没有大乘的苏醒习气，也没有再在地听闻它的功德，也没有再在地串习这样的菩提心，单单是通过善知识的劝请而发起的话，他发起的心称之为不稳固的，刚开始有可能发起，但是如果后面没稳固的话，很容易退失。

通过根本力种姓苏醒而发起的菩提心这个是稳固的，听闻了功德之后发起的心是稳固的，然后再在地串习菩提心而发起心也是稳固的，所以说《庄严经论》的注释将后面三种安立成稳固菩提心。

称它说发心，称是安立的意思或者是称为，他说发心，以前在《白莲花论》当中也遇到过，当时没有真正通达，但是这次我看了下，他说两个字的意思就是讲世俗菩提心，叫他说发心，为什么叫他说呢？这个叫依他说的意思，实际上叫依他说，依他所说而发起菩提心，这个叫世俗心，因为我们在了知两种得见的因缘的时候，一种叫作世俗，通过世俗的言语，通过世俗的仪轨而受戒。第二种呢就是叫法性得，法性得呢就是在登初地的时候呢，证悟空性的当下已证悟了法性的缘故就获得这样一种菩提心。那么此处呢就是依他说，依他说就称之为依世俗，通过世俗，通过这样一种善知识他的这个语言，通过他重复这个仪轨，然后呢他念的时候我们重复，然后他弹指，然后最后我们观想得到这样一种菩萨戒，这方面就叫做依世俗得，或者叫依他得。那么这个方面叫做称为他说发心，那么这四种发心呢都是世俗菩提心，这四种发心最后得到的菩萨戒呢都是依他而得到的，所以说呢称之为依他说发心。然后呢下面无垢光尊者解释其中所说之义指依靠殊胜道友或者经善知识劝导以及听闻是生起不稳固愿菩提心之初因，那么在此处呢首先将助因安立成这样一种这个通过殊胜的道友和殊胜的善知识劝导，劝导之后呢发起的菩提心呢，这个是不稳固的就说愿菩提心的最初的因缘。

第二个方面呢是通过听闻，通过听闻要发菩提心，然后自己发起菩提心，这个也是最初发起不稳固愿菩提心的这个因缘。所以说呢很多《经观庄严论》的注释和无垢光尊者此处的观点呢就说稍有不同的地方，前面呢只是将第一种助因安立成这个不稳固的因，此处呢无垢光尊者将助因和下面的闻利啊，就第一第三这二个就安立成就说不稳固的菩提心的初因。自己之善习、觉醒种姓、大悲心是生起稳固行菩提心之后因。后因这个后字不要，然后在因后面加一个随后而生，就说是这个之因随后而生的意思，就加了这几个。稳固行菩提心之因随后而生，那么就说是这个自己的善习，通过生生世世串习这样的菩提心，然后呢就说积累这个资粮，这个叫善习。然后呢通过相续当中这个大乘的种姓的苏醒，还有呢就说是根本的菩提心，大悲心呢这些是生起这个稳固行菩提心的因随后而产生的。那么就说通过这些因随后就可以产生稳固的行菩提心，那么从这个方面来进行这个观察安立的。所以说呢此处就讲到了这个发心的因缘，发心的因缘呢一方面我们要利利了，就说是去祈祷或者去发愿，去回向，让我们相续当中大乘种姓呢早日苏醒。因为按照这个了义的经续来讲的话，经论来讲，每个众生普遍都具备如来藏，这个大乘种姓呢每一个人具备的，没有哪一个是一乘提的，没有哪一个是真正的这个声闻缘觉的固定种姓。所以说呢既然都有大乘种姓，那么就利乐了使他苏醒，这个方面就说要苏醒大乘的种姓的因呢我们要去具备。就说听闻大乘的经典哪，或者说经常串习这些菩提心啊，就说大悲心等等，这个方面呢能够就说促使自己的种姓尽快苏醒。还有呢就说现在有机会的时候长过了，就说修持菩提心的窍诀教授之后呢，对于这个菩提心的正所缘呢每天就观修，每天就串习，上座修习，下座也是修习，这个方面就是通过串习，或者说在修习之外呢就说尽量的就说供养三宝，尽量的就说是做这些世俗的福德资粮，而且发愿就说发愿回向，而且这个资粮都成为自己生起菩提心的这个助缘，不成熟于其他方面就成熟于大乘的方面。所以说这个方面就称之为善习，然后呢再修持这些根本的菩提心，再依止善知识，听闻菩提心的这些教授和方法，那么都能够帮助自己生起菩提心。

那么下面讲发心之本体：为他利而不离欲求获得圆满菩提的愿行菩提心所摄六度之本体。那么这个发心的本体实际上就是为了他利，首先的前提绝对是为利他，那么如果在此中有了我执，有了相和自私自利的作义呢，那就不是真正的清净菩提心的这个本体。所以说在此处呢首先强调是为了他利的，为了他利呢不离开欲求而获得圆满菩提的愿行，那么就说是一方面是为了他利，一方面呢是想要成佛，那么就说想要成佛这两种心愿，这二种本体具备着这样一种愿菩提和行菩提心所摄持六度的本体，那么这个就叫菩提心他持的本体。《华严经》云：“菩提心即始行他利，具愿行自性之诸波罗蜜多。”菩提心即始行他利的意思就是说最初的时候就必须要安照安立成这个行持他利方面，最初的时候不能够相和于自利，所以说呢就说始行他利的意思就是说最初的时候必须要去行持这个利他，然后呢具有这个愿的自性和行心自性呢，以一切六度所摄的本体呢就称之为菩提心。也就是说，二种菩提心、三律仪及菩萨戒三者的关系只是一本体异反体而已。那么了知了前面为了他利而不离欲求成佛的这样一种愿行菩提心所摄六度菩提心的本体之后呢，那么就可以知道愿菩提心和行菩提心这两种菩提心，然后对于三律仪，就说对这个经和行界，受三法戒和饶益有情戒的这三种戒律，还有呢就说平时我们讲的菩萨戒的这个界于三者的关系呢，只不过就是一本体，一反体，那么都是一个本体从不同的侧面来安立的。这样一种菩提心呢可以从一个侧面安立成愿行两种菩提心，这个在有些经论当中呢就是讲愿行菩提心，不讲其他的这个律仪的原因也是这样的。有些地方讲呢三律仪包含一切菩萨戒和一切菩提心，这个方面也是菩心的一个反体而已。还有呢就说是讲菩提心菩萨戒这个是一个含义，这个方面也是一个侧面而已。所以说呢我们就知道愿行菩提心呢或大乘所摄的福慧两种资粮啊，这些方面都是这个菩提心的这样一种这个侧面。发心利他并且行持善法即是愿行菩提心。那么这个方面讲愿行菩提心呢就是讲发心利他，发心利他这个方面是相和于愿心，行持善法这个是相和于行心，反正呢就说发心利他之后呢自己去为了真实的去做到利他，为了真正能够就利益众生，还是行持一切大乘的善法，这个就是愿行两种菩提心。

阿阇黎慧源于《能仁密意庄严论》中云：“二菩提心即不超离为利他而欲获真实圆满菩提。”那么就说是这个《能仁密意庄严论》在这个论典当中呢，慧源阿阇黎他这样讲，就说世俗菩提心，或者说愿菩提心和行菩提心，这两种菩提心呢就是不超离为了利他而求佛果的这样一个这个这样一种状态，所以说呢就能够如实的包含着。这个方面呢就讲到前面呢什么叫就说二种菩提心。下面讲三律仪，三律仪呢就是讲护持自相续为守护律仪戒，律仪戒改为严禁恶行，那么就说是第一个呢就叫做是，第一个就是护持自相续为严禁恶行，严禁恶行戒，严禁恶行戒就是平时我们讲三律仪当中的第一种戒律，第一种戒律呢叫禁止恶行，或者说严禁恶行，那么这个实际上就是守护自相续，通过守护这个严禁恶行戒这一条或这一类戒律的话，就可以保护自己的相续不受到其他恶行的染污，所以这个呢就是第一类的戒律。利益他众为饶益有情戒，然后呢就说第二类，或有的地方安立成第三类，那么这个饶益有情戒呢实际上是一心一意的利他，反正呢自己的所作所为都是利益一切的这样一种这个众生，不单单是人类，或利益自己的亲友，那么一切种类的众生呢那么都要利益，这个方面就是说是这个饶益有情戒。

然后增上二资粮等为摄善法戒。那么能够使相续当中的这个福德资粮和智慧资粮这两种资粮呢不断的增上圆满，这类的戒律呢就叫做摄善法戒。所以说呢只要能够使相续当中的这些资粮增长，所有的行为都叫做摄善法戒。所以说此处的戒，戒律的戒的范围是非常广的，平时的戒呢好象就是一种，啊就说是这个防恶止非的这样一种这个定义，但是此处的这样一种戒，尤其在讲这个饶益有情戒的时候呢，是指利益一切有情的这样一种行为，那么在讲摄善法戒的这个戒的时候，是一切增上二资粮的行为，一切的善法都称之为摄善法戒，主要从这个方面呢进行安立的。依靠此等戒律皆能防护自相续之诸不善业故称为菩萨戒。这个是讲第三类，刚才就说是一本体异反体当中的这个菩萨戒是什么意思，所以前面也讲过了二种菩提心，又讲三律仪，那么第三类的这个菩萨戒呢，在此处解释，就说依靠上述的这些戒律和这一切的行为呢都能够防护自相续的不善业，那么就说防护相续当中一切的不善业呢从这个方面讲呢称之为这个菩萨戒。譬如，如意宝一本体上也有遣除瘟疫、赐予所欲、遣除黑暗等不同反体。打个比喻讲的话，在这个如意宝的一个本体上面，具有各种不同的作用。比如说呢这个如意宝他能够遣除这个瘟疫，就说是如果一个地方有如意宝，对一个如意宝做供养祈祷之后呢，当地的一切瘟疫刹那之间得以遣除，如意宝从一个反体上它有治病，或者说遣除这样一种疾疫的功能。第二个方面呢如意宝上面呢也有赐予所欲的功能，比如说呢就说众生这些资具贫乏，或者一切的这样一种这个所欲要得到承办的话，对如意宝做祈祷，就可以满足一切的所欲，这个是如意宝的另一个侧面。然后呢遣除黑暗是如意宝的第三个侧面。譬如，如意宝一本体上也有遣除瘟疫、赐予所欲、遣除黑暗等不同反体。

一个本体上面具有各种不同的作用。比如说如意宝它能够遣除瘟疫，如果一个地方有如意宝，对如意宝做供养祈祷之后，当地的一切的瘟疫刹那之间就可以遣除，如意宝从一个凡体上面可以治病或者遣除饥疫的功能，第二个方面如意宝有赐与所欲的功能，比如说众生资具贫乏或者一切所欲要得到成办的话，对如意宝做祈祷就可以得到一切的所欲，这是如意宝的另一个侧面。

然后遣除黑暗，这是如意宝第三个侧面，第三个侧面是如意宝可以放大光明。如果一个地方有如意宝的话，这个房子里面不需要点灯，如意宝本身就能够放出光明遣除黑暗。所以说，从这个方面也是它的一种功用。从遣除瘟疫赐予所欲遣除黑暗等不同凡体虽然是不同的凡体，但是都是再讲一个如意宝的本性，前面菩提心也是同样的，虽然是一个菩提心，但是有三种不同律仪的安立，菩萨戒的安立的，这个方面从一个菩提心的安立也是非常应理的。

丙二、广说各自之自性：

第二个科判从愿菩提心和行菩提心的自性进行分说，

宣说愿行菩提心之本体：

愿心本体四无量，行菩提心为六度。

愿心的本体是什么呢？此处安立愿心的本体就是四无量心。四无量心就是愿菩提心的本体。行菩提心的本体就是六度。所以无垢光尊者此处安立愿菩提心的自性的时候是从四无量心的侧面安立的，行菩提心的本体是从六度的方面进行安立的。因为真正成佛的实际实修法，除了六度之外没有其他的修法，所以说从六度方面安立行菩提心。

《弥勒请问经》云：“弥勒，发愿利他即大慈心、大悲心、大喜心、大舍心。真实行持即六度也。”

无垢光尊者引用的教证就是《弥勒请问经》。《弥勒请问经》首先安立愿心的本体就是发愿利他，发愿利他就是大慈大悲大喜大舍，所以说无垢光尊者说，愿心本体四无量，这个也是佛陀讲的。然后真实行持即六度，真实行持就是指讲行心，行菩提心，真正能够成佛真正能够行持愿的就是六度，所以说将行菩提心的本体安立为六度。

丙三、愿菩提心之利益：

愿菩提心之利益前面加句话：由愿行各自利益差别来了知，首先是这样，由愿行各自利益差别来了知愿菩提心之利益，也就是首先了知愿菩提心的利益怎么安立的，通过愿菩提心和行菩提心各自利益的差别，然后来了知，无垢光尊者在后面会从愿心的利益而宣讲，对行心的利益而宣讲，也就是我们从愿心和行心各自利益的差别，了知之后呢，能够真正的通达，或者说愿菩提心它自己的利益。

何人俱胝数劫中，供养无量数佛陀，

仅仅为求自利益，福德不及愿发心。

何人俱胝数劫这个佛经中的语言，任何一个人俱胝数劫，俱胝数劫是指不可说不可说的这样的劫，很长的时间当中供养无量数的佛陀，他的时间也是很长，供养供品也是非常圆满，所供养的佛陀也是很多的，对境也是圆满的正等正觉，如果这个时候仅仅为求自利益，但但是为了自己的一个人获得利益的话，福德不及愿发心，在这么长的时间当中供养这么多的佛陀的功德，应该是很大。但是仅仅是自私自利的心催动去发心的话不如一个人在一刹那之间缘一切的众生缘其他的众生发起愿菩提心的功德，根本没有这个大。所以说如果不学习这种殊胜的大乘的经论，如果不了知无垢光尊者在此处所讲到的含义的话，敢肯定的说我们每个人都想在这么长时间之间对佛陀对三宝对三宝对上师，供养这么多的钱财，功德肯定很大，肯定会这样想的，但是学了这个之后，我们就知道，如果你是相合于自私自利的心，供养这些钱财，根本不及在一个刹那之间缘无量无边的众生发起愿菩提心的功德大，根本不可能相比的，从这个方面较量可以知道愿菩提心的功德是非常大的。

《圣者大涅槃经》中云：“若人有生年，以无量七宝，卧具及神馐，供养一切佛，不及一刹那，为众发愿心，福德无有量。”

如果一个人在有生之年，有生之年从现在到他自己死亡的这个时间当中，在《涅盘经》中讲有生之年，颂词当中讲是俱胝数劫，这方面有不同的地方，实际意义上从理证上面可以成立，如果一个人在俱胝数劫当中，相合自私自利发心供养，肯定不及一个人为了度化一切众生而发起愿心。因为自己一个人的所缘毕竟是有限的，发菩提心的所缘是不可说不可说一切无量无边的众生，这个众生的数量是无有穷尽的。所以说，愿一切众生要拔除一切众生的痛苦，要将一切众生安立在这种殊胜的果位当中，当然所缘广大的缘故，所以说功德绝对早已远远超胜的。此处讲了一个人，有生之年当中，通过无量七宝，一切的卧具神馐这些饮食，供养一切十方三世佛陀，不及一刹那之间为了利益众生发起愿心，福德是无法衡量的。

又云：“何人一刹那，观修菩提心，彼之诸福德，佛陀不能量。”

任何一个人在一刹那之间，观修这样一种菩提心的本体。他的福德，佛陀没办法完全衡量的，所以我们就知道，这样一种发愿菩提心的功德是非常非常巨大的。我们不要小看这样一种上座修菩提心的功德。真正在座上能够掌握这个菩提心的修法窍诀，真正能够好好的观修半个小时，或者观修一个小时等等，功德是非常巨大的。

下面讲第四个科判

丙四、相应之比喻：

佛说刹那间发心，遣除众生微小苦，

以此可离诸恶趣，享受人天无量乐。

这个是从比喻方面来宣讲发菩提心的殊胜功德利益，佛陀在经典当中也讲过，刹那之间发起发心，发心是什么？是遣除众生微小苦，这个方面还没办法真正安立成愿菩提心的自性。愿菩提心的自性，它是要缘无量无边的众生彻底的铲除无量无边众生的一切痛苦，将众生安置于殊胜的佛地，这个方面是真正愿菩提心圆满的本体，此处之间所讲的刹那之间发心，只是遣除个别众生微小的痛苦而已，如果说能够发起这样一念善心的话，还是只能说是散心，没办法说是真正的菩提心，发起这样的一念好心善心，以此可离诸恶趣，通过这样一种善作意善心也能够离开恶趣而且最后享受人天无量乐，这是佛经当中所讲的这样一种。

下面注释当中具体的引用公案引用公案来说明刹那之间愿少数众生发起愿他遣除微小痛苦这样一种心的话，而且这两个例子都是师尊的前世，世尊在因地行菩萨行的时候，曾经经历过这样的事情，所以在佛陀的经典当中就如是宣讲。

匝哦之女商主因为曾经以四元、八元、十六元、三十二元嘎夏巴货币孝敬母亲而在海岛上受到四名、八名、十六名、三十二名天女迎接，善业穷尽后，又因曾用脚踢母亲的头之恶业所感而步入南方铁室中，金轮转到头上之刹那，他心想：南赡部洲中许多脚踢母亲头的人也必定会来到这里受苦，愿以我所受的痛苦取而代之，使他们不转生于此。瞬间，金轮腾空，他死后转生到兜率天。

这个公案是在《前行》当中匝哦之女的公案，匝哦之女实际上是个男子，因为之前他父母生了很多儿子都死了，所以为了最后一个儿子能够养活，就取了匝哦之，取了个女人的名字，所以匝哦之女实际上是个商主实际上是个男子。他父亲是一个商主，在去大海取宝过程当中船坏落海身亡。他长大之后问母亲他自己种姓的时候，他母亲害怕他了知自己的种姓之后又去大海取宝，肯定会死在大海当中，就骗他说是卖粮食的种姓，卖香的种姓，卖衣服的种性，卖珍宝的种姓，首先去卖粮食，每天得到四元钱，然后把四元钱供养给母亲，然后去卖香每天得八元钱，把八元钱供养母亲，后来去卖一种衣服，卖衣服的时候，每天得十六元也是供养母亲，最后卖珍宝，每天得三元钱，为什么频频改业的原因，其他的人知道他不是这些种姓，不是卖粮食的种姓也不是卖衣服卖香卖珍宝的种性，最后一次说实际上你是到大海当中取宝的商主的种姓，应该做你自己种性的事业，在印度有这样一种规矩，听了之后呢回来就对母亲说，在去大海取宝的过程当中，落海身亡了。他长大之后问母亲他自己的种姓的时候，母亲害怕他了知自己的种姓之后，又去大海取宝，肯定会死在大海当中，

骗他，就说是卖粮食的种姓、卖香的种姓，或者是卖衣服的种姓、卖珍宝种姓。他分别首先去卖粮食，每天得到四元钱，然后把四元钱供养母亲；然后去卖香，每天得到八元钱，把八元钱供养母亲；后面去卖衣服，卖衣服的时候，每天得到十六元，也这样去供养母亲；最后去卖珍宝，每天得三十二元。为什么他频频改业呢？原因就是其他的人知道他不是这些种姓，不是卖粮食卖珍宝的种姓，就对他说，你不是卖粮食的种姓、你不是卖香卖衣服的种姓，然后最后一次对他说，实际上你是到大海当中取宝的商主的种姓，应该做你自己种姓的事业。

在印度有这样的规矩。他听了之后，回来对母亲说：“我是商主的种姓，所以现在我要准备资具到大海中去了”。母亲说：“虽然你是商主的种姓，但是你的这些祖辈、你的父亲都是因为去大海取宝而死亡的，所以我舍不得你去取宝才让你做这些事情，你可以再换其他的事情做。”他自己不听，不听之后开始准备了这些资具，准备入海。当他刚要出发的时候，母亲确实舍不得他，抱着他的腿哭，他就说：“今天我要出发，你这个人却做不吉祥的哭泣。”然后用脚狠狠地踢他的母亲。踢了母亲的头之后，他自己就走了。

走了之后在大海当中船也破裂了，破裂之后，所有的人都落到大海当中，他自己抱着一块木板，浮到一个海岛上面，海岛上有个城堡，从城堡大门出来四名美女迎接他，供养很多精美的饮食。住了一段时间之后，他自己住不住了，要离开。又往前走的时候又遇到一个城堡，从里面出来八名美女，然后次第次第遇到十六名美女、三十二名美女迎接他，给他供养很多很多受用。这实际上就是以前他供养母亲四元钱、八元钱、十六元钱、三十二元钱各自的果报，这时是善业成熟。最后一个城堡叫凡思堡，当他的善业穷尽之后，他自己留不住了。本来天女让他一直留在凡思堡当中，一直和她们生活，但是他业力催动，业力催动让他想走。最后这些天女告诫他，如果实在想走，千万不要往南方去。但是他业力催动，根本听不进去，还是朝南方而去。

到南方之后，他在出海之前脚踢母亲头的这个恶业就开始成熟，开始成熟之后，他就步入南方的一个大铁室当中，进去的时候看到一个人头上正在旋转金轮，他就说：“你为什么感受这种痛苦呢？”这个人说：“以前我在南瞻部洲的时候用脚踢母亲的头，如今感受这种痛苦。你为什么不在凡思堡当中感受安乐，跑到这里来？”他自己想，肯定是恶业所感召的。

金轮转到头上之刹那，他心想：南赡部洲中许多脚踢母亲头的人也必定会来到这里受苦，愿以我所受的痛苦取而代之，使他们不转生于此。瞬间，金轮腾空，他死后转生到兜率天。

当他问了之后，空中传来“愿束缚者得解脱，愿解脱者受束缚”的声音。传来之后，前面人头上的金轮一下子腾空，跑到他的头上旋转，这时一下子感受到脑浆崩裂的极其强烈的痛苦。因为他自己本身具备大乘种姓的缘故，他自己感受痛苦之后就想，在南瞻部洲还有很多很多脚踢母亲头的人，他们死了之后绝对会在这个地方和我感受一样的痛苦。愿现在我感受的痛苦能够取而代之，愿他们所有的痛苦业感成熟在我的身上，愿他们不要转生在这个地方。发起了这一念善心。发起了这一善念的瞬间，金轮腾空，然后他自己死后转生到兜率天，感受非常非常圆满的安乐。

这个公案我们就可以分析，它的所缘境单单只是南瞻部洲这么小块地方，南瞻部洲有很多造恶业的人，它的所缘仅仅缘脚踢母亲头的这一类众生，也就是说他只是缘少部分的众生，愿代受他们的痛苦，单单生起这一念善心的时候，他自己的恶业，堕地狱的恶业一下穷尽，而且他自己马上死亡，死了之后转生到兜率天，感受殊胜的安乐。这就是一个相应的比喻。

下面讲第二种比喻。

世尊曾转生为地狱众生嘉巴谢达，在拉火马车时，看到同伴嘎玛热巴拉不动马车，狱卒气急败坏地用铁锤击打它，于是对其生起悲心。

世尊在以前很早的时候，也曾经转生为地狱的众生，堕地狱的名字叫作嘉巴谢达，因为地狱有很多很多种痛苦，其中一种痛苦就是在地狱当中拉火马车，就是和另外一个人拉燃烧着火的马车。他当时的同伴叫作嘎玛热巴，嘎玛热巴的身体很弱，所以他拉不动马车，拉不动马车时，狱卒就用燃烧的铁锤击打他的这个同伴，这时世尊的前世嘉巴谢达对嘎玛热巴生起了悲悯心。

当它准备代替其拉车时，狱卒边用铁锤殴打它边说“众生感受各自业力谁有办法”。刹那间，嘉巴谢达转生到三十三天。佛在经中宣说了愿菩提心的无量功德。

他生起悲心之后，他自己内心当中已经准备要代替嘎玛热巴拉巴车，他知道反正两个人拉也拉不动，一个人拉也拉不动，与其两个人受苦，还不如一个人受苦，他准备代受对方的痛苦，并告诉狱卒：“请将他的绳索套在我的脖子上，我来拉这个马车。”狱卒说：“众生感受各自的业力，谁有办法代替。”并用铁锤狠狠地殴打他，刹那间他就命绝身亡了，狱卒就把他打死了。打死了之后，刹那间他就转生，从地狱的身份当中脱离，转生到三十三天。

我们都知道，在地狱当中有这样一种特性，地狱当中的痛苦非常的严厉，所以每一个地狱众生没有一个想活的，都想短命，都想马上死亡之后远离这个地方，但是通过众生的恶业，想死也死不了，所以乃至自己的业没有穷尽之前，一定要受苦的。但是此处，通过嘉巴谢达他的大悲心所牵引，一下子他的恶业，感受地狱的业，通过大悲心的力量，一下子消失消灭了。消灭之后，他通过地狱狱卒殴打他的因缘助缘，他丧失了地狱的命根，丧失地狱的命根之后，通过修大悲心的功德，一下转生到三十三天。

所以在这个里面，他的所缘境就更小了，所缘境只是对方同伴，只是一个人而已。所以如果能够刹那之间发心遣除众生微小的痛苦，它的功德也是非常非常大的。现在我们在发心的时候，尽量要缘多的众生，缘无量无边的众生，这样修持的话，通过这个比度，我们就知道，它的功德绝对是没办法衡量的。

以这个两个例子为喻，我们就知道，佛在经中宣说了愿菩提心的无量功德。佛陀在经典当中就宣讲了愿菩提心无量无边的功德。

丙五：行菩提心之利益：

与愿心获得的巨大利益相比，行心利益更无量，真实行持遍布故，刹那行持遍胜心，圆满数劫二资粮。

前面已经讲了愿菩提心的功德，和愿菩提心巨大功德利益相比较的话，行菩提心的利益更大更无量。它的根据是什么呢？就是“真实行持遍布故”。真实行持，我们就知道，不单单是发心，是开始真实地去行持利益众生的善法，真实在行持获得佛果的善法。所以他在发心的基础上又在真实地行持它的善因。“遍布”的意思就是说，我们在行持行菩提心的时候，这种菩提心已经遍满了遍布的愿菩提心的功德当中，所以我们就知道，前面也讲过，

愿心它发起的时候不一定遍布行菩提心，而行菩提心生起的时候，绝对周遍愿菩提心。

所以我们知道前面我们讲过。愿心他发起的时候，不一定遍布行菩提心，而行菩提心生起的时候绝对是周遍愿菩提心。所以说这个遍布的意思就是说，真实行持遍布故，就是说为什么这么大的利益呢？真实行持故，这个是第一个根据，真实行持故。第二个遍布故，意思就是愿心的利益都这么大的话，那么行心的力量他是周遍了愿心的，周遍了愿心的缘故呢，所以说他的这个利益就更大了，从两个根据真实行持的缘故，和遍于愿心的缘故，周遍愿菩心的缘故，所以说他的功德无量。

刹那行持遍胜心，在一个刹那当中行持这个遍胜心。遍胜心的意思就是周遍于一切，或者周遍于愿菩提心的，这个殊胜的行菩提的心的这个胜心，那么刹那之间能够行持这样的一种遍胜心，圆满数劫二资粮，那么就能够圆满数劫的二资粮。一般的情况下在数劫当中才能圆满的二资粮，那么通过行菩提的摄受，一个刹那就能够圆满了。所以说我们就知道，通过这样一种善巧方便来摄受这个善根功德，他的这个利益是无量无边的。所以说如果我们没有通达这样的一种善巧方便呢，这些在很多劫当中才能够得到的二资粮，那么在别人大菩萨的相续当中，或者说发了行菩提心的菩萨当中一个刹那就可以圆满，完全圆满了。所以说一个修行人当中他的定解越高见解越高，他这个修持的速度就越快，他的这个可以获得的资粮，获得的质量就越高，原因就是这样的。有这么圆满的见解，有这么殊胜的善巧方便，那么其他人或者我们以前没有这样一种善巧方便，那么这个积累资粮速度上面绝对有天壤之别。

如是由殊胜意乐引发的真实行为。殊胜意乐就是讲这个可以说是这个愿心，或者是说这样一种为了成佛的这样一种心，为了成佛圆满资粮这种心叫做殊胜意乐。那么通过这个意乐引发的真实行为叫六度啊，或者一些小小的善根等等。那么一刹那之间，一刹那行持，一刹那行持的功德是无量的。甚至仅仅发愿的利益也是无量的，那么这个方面讲的话在一刹那之间行持的功德也是没有办法衡量。

《胜月女经》云：“仅思利他心，利益尚无量，何况行利益。” 那么引用这个一种《胜月女经》进行这个观察。仅仅思维利益他人的心，所获得的利益呢，尚且无量，何况说在这个基础上，又开始真实的行持利益众生的这样一种方便，所以说利益的更加的无量。

《入行论》云：“仅思利众生，福胜共诸佛，何况勤精进，利乐诸有情。”仅仅思考思维利益众生，他的这种福德呢，也是远远超胜供养诸佛的功德。何况勤精进利乐诸有情，何况是在这样一种利益众生的心的基础上，精进的去做利益众生的事业，那么他的这个福德就是更加超胜的至不必说了。

又如《大密善巧方便经》中说：“从前大悲商主杀了短矛黑人，以此圆满了四万劫的资粮。”那么这些圆满资粮的这样一种劫数，有些地方宣讲的时候不太相同，十万大劫的也有，有些地方讲的四万劫的等等，这个方面上师也是讲了跟随不同的所化，然后在不同的经典当中，像这样的话有不同的安立。这个也是很著名的公案大悲商主通过殊胜的意乐，这个是绝对的，首先它的基础呢，就是一个殊胜的意乐。殊胜的意乐就是杀了短矛黑人，那么就是一个行心了，杀了短矛黑人这个行菩提心。那么为什么要杀这个短矛黑人呢？因为就是当时那个短矛黑人那个强盗呢，他准备要杀死五百个商主，而这个强盗和大悲商主这两个呢，就是说是比较熟悉，比较熟悉所以说他就提前通知大悲商主。因为大悲商主他是领头的，他下面他的手下有五百个商人，他们一起去取宝。这个时候一个强盗就想杀死五百个菩萨，这些五百商人都是菩萨，那他就给大悲商主通知，大悲商主他就翻来覆去的思考之后，没办法真正的融合取得一个最佳的方案。这个想来想去只有舍弃自己了，自己堕地狱是没有办法的。反正就是为了五百个菩萨他们的生命不受到损害，为了保护这个短矛黑人，为了避免他因为杀死五百个菩萨永远或者长久堕地狱，不忍见到这个结果。所以说大悲商主通过最强烈的悲心引发，最后他自己杀死了短矛黑人。那么因为他自己的这样一种发心啊，是一种殊胜的意乐，为了救度众生的一种心。还有通过殊胜意乐的基础上，他就开始杀死了短矛黑人，避免了这个短矛黑人堕地狱的恶运了。虽然好像我们看起来的时候，好像你把别人杀了你还圆满资粮，但是我们从因果的规律来讲，这个短矛黑人如果他的这个计划成功了，如果他真正把这个五百个商人杀了，这个五百个商人都是不退转的菩萨，如果真的把他杀了之后呢，他肯定会长时间堕地狱的。所以说因为他自己断绝了命根，他的这这个恶毒的计划也没有成办，恶毒计划没成办的原故，因此反而使他离开了这个长久堕地狱的这个恶运。从这个方面来讲就是行菩提心，这就是彻底为了利益他人的一种善巧方便，所以说通过这么强烈的意乐和行为呢，这个意乐和行为呢，大悲商主不但没有堕地狱，而且最后圆满了这个四万劫的资粮，四万个大劫的资粮一刹那之间就圆满了。所以前面无垢光尊者讲了通过这个殊胜的意乐的摄持，那么在一个刹那当中，行持了功德无量的，像这样一种安立的。有些地方讲了佛陀在成佛之后呢，脚上被这个檀香木刺入脚了，这个就是以前在因地的时候呢，以这个悲心催动杀死短矛黑人的果报也这样讲，但是在大乘当中不承许，真正的安立，佛陀就是早就已经，一切的过失乃至于他的习气早就彻底断尽了，相续当中没有这些习气，怎么可能感受他的果报，不可能实现，只是一种示现而已，说明因果他的力量，说明因果不虚的道理，有必要这样的示现。

然后下面第二类公案，婆罗门喜星童子二万年间于林中持梵净行,一次去城中化缘,商主之女见其后祈求成家,遭拒绝而欲死。而喜星童子为救彼性命而舍梵行，以此圆满了二万劫的资粮。然后在同样一个经典当中，在《大于善巧方便经》（46：48）当中，这个方面也是这样讲过的，以前世尊转生为喜星童子，世尊转生于喜星童子，他在二万年当中啊住于森林当中，守持清净的梵净行。有一次他去城中化缘的时候呢，遇到一个商主之女，商主之女见到他之后呢，生起了强烈的贪爱，然后呢乞求和他成家，因为他自己是一个持梵行者，他是一个出家人，所以说他就没有答应，没有答应就继续往前走。那么遭拒绝而欲死，那么这个商主之女遭到拒绝之后呢，她就想寻死，她就说既然不答应还不如死了好，像这样的话她就开始准备要死亡，那么就是这个喜星童子走了七步，那么他一想的话这个女人为了我要死亡，那么现在就是为了救她的性命，那么现在我情愿舍梵行，然后挽救她的性命。他就发起了一个前提，就是一个很殊胜的意乐，非常清净的一个意乐。然后就发起这个意乐之后呢，他回过来之后走过来就牵着这个女人的手，大姐现在起来，现在我就满足你的这个愿望，他自己就舍弃，舍弃之后就舍梵净行之后，后来成家了。好像有些地方讲十二年，和这个女人一起生活，后面他又出家这样的。那么因为就是说是做这样的行为，为了救她的性命而舍梵行，这个方面愿心也具备，行心也具备。就是显示上面看起来的时候，好像是舍梵行这是一种大的过失啊，但是前提绝对是殊胜意乐，而且呢救了对方的性命，这个方面是行心。所以呢通过这样一种发心和行为呢，一下子圆满了二万大劫的资粮，这个方面就是无垢光尊者引用这个教证来说明这个问题。

愿菩提心并非能连续生福德果,而行菩提心则连续不断生果。那么就是说愿菩提心呢虽然功德很大，但是能不能够不连续生福德呢？不能够连续生福德，这个方面《入行论》当中也是讲的，行菩提心呢能连续不断的生果。因为愿心他只是一种发愿的状态，只是一种发愿的状态，比如我们想去一个地方，我只是坐在家里说我想去某个地方，我想去某个地方，但是你丝毫不动的话，丝毫不动的话和真正开始上路这二者之间有很大的差别，所以说一个菩提发愿我要利益众生而成佛，而这样观想当然功德很大的，但是不如就是说是自己发了愿之后呢，开始真正的为了圆满这样的一种愿望，还是修持这个布施、持戒、安忍、精进、禅定等等，像这样开始修持这样的一种六度，他的功德就是更大，所以说他是不断向这个菩提果迈进的，他的这个福德是不断增长的，乃至于就是在其它的睡眠的时候，放逸的时候他的这个福德也是不断的增长。

《入行论》云：“愿心于生死,虽生广大果,犹不如行心,相续增福德。那么愿心在生死轮回当中虽生广大果，虽然说发了愿心菩提心的话，在生死轮回当中可以感生梵天帝释、转轮王、果主（49：49）等等，这方面就说广大的果报，但是根本不如行心，能够相续增福德，每一个刹那每一个刹那乃至于自己睡觉这一方面都能不断增长福德。所以说这个愿心和行心没办法比较，那么这两个方面讲了之后呢，我们就知道，不发心是不行，发了心的利益很大，发了心之后还去实行，这个功德就更大的。一方面说是功德大，从另一个方面讲的话，我们要达到成佛的目的，单单在这想是不行的，你必须要付诸行动，所以说呢付诸的行动越多，付诸的努力越多，离这样一种目标就越近，就是这样。所以我们就知道一方面了知了功德，一方面就是教诲了我们发了心之后尽力去修持菩萨行，这个方面就是真正的修法。

所南德义檀嘉热巴涅 此福已得一切智

托内尼波札南潘协将 摧伏一切过患敌  
杰嘎纳其瓦隆彻巴耶 生老病死犹波涛  
哲波措利卓瓦卓瓦效 愿度有海诸有情