第八十二课

诸法等性本基法界中，自现圆满三身游舞力，

离障本来怙主龙钦巴，祈请无垢光尊常护我。

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心！

发了菩提心之后，现在我们继续宣讲全知无垢光尊者所造的《大圆满心性休息大车疏》。大车疏分了十三品，现在正在讲第八品——发菩提心品。发菩提心品详尽介绍一个大乘行者如何从没有生起菩提心的状态而生起菩提心，然后逐渐证悟这样殊胜的菩提心自性或者殊胜证果的次第。现在正在宣讲愿行菩提心的本体和自性当中介绍这个，这个在分了科判当中，今天是宣讲第六个科判，第六个科判是讲圆满资粮乘之理。圆满资粮之理也就是说作为一个大乘行者来讲，如果要获得圣果或者说要获得这样种佛果，没有圆满二种资粮是绝对不可能办到事情。要圆满资粮他是从什么方面来安立圆满资粮的道理？主要是通过利根或者是钝根的方式来分别可以安乐这些圆满资粮的时间，在科判当中主要详尽地从显宗的说法、显密的说法来进行差别安立。

宣说每一刹那可圆满许多资粮，同时遣除浅慧者之邪分别念：

在此处开始宣讲在每一个刹那都可以圆满许多资粮，这个意思就是说对于利根者来讲，在一个刹那当中可以圆满很多很多的资粮，安立在一个刹那可以圆满很多资粮的话，那么在一生当中可以圆满无数的资粮，在安立同时遣除其他的浅慧者，浅慧者是智慧浅薄的这些人，他们认为成佛需要极长的时间或者说密宗的这些捷径道是不应理的等等，这方面邪分别念是通过每一个刹那可以圆满很多资粮这个道理可以间接成立的。

三大劫等诸说法，义为速圆或久圆，

一生解脱依智力，方便精进及胜智，

以此三者而修持，则有无上广大力。

这个方面分了几层意思来宣讲，首先第一层意思：三大劫等诸说法，义为速圆或久圆，第一层意思当中讲在显宗当中有这样一种三大劫成佛这样种说法，等字还有七大劫成佛，三十三大劫成佛的这些共同来安立，这些共同的安立的出处以前也是提到过《宝积经》当中有这样种安立的方式，此处也是依靠一些印度论师的论著当中有这样的说法，安立三大劫成佛等等这些说法，它的意义是什么呢？意义就是速圆或久圆，所谓的速圆就是讲利根者他可以迅速圆满资粮的意思。久圆就是讲中根或者钝根者他是久远才能够圆满资粮的意思，像这样的话，通过速圆或久圆同样是一个大乘菩萨他修持佛果有三大劫、七大劫、三十三个大劫的这样种差别也是主要来自于利根和中根或者钝根的差距，所以在显宗当中有这样种安立的方式。

第二层意思就是安立一生解脱依智力，意思是在密宗当中也有一生解脱的，一生解脱也是应理的意思，依靠智力，智力的意思就是依靠他的敏锐或者非常强大的智慧的能力，他可以在一刹那当中积累很多资粮，通过一刹那积累很多资粮，这样修持下去在一生当中就可以圆满别人三个无数劫、七个无数劫、三十三个无数劫当中，所有的资粮在一生当中可以圆满，所以说密乘行者一生解脱也好一生成佛也好，这些方面通过显宗的道理来推的时候完全也是应理的。

下面讲第三层，通过什么样的条件具备之后可以具备无上广大的能力，方便精进及胜智，以此三者而修持，以此三者就是讲，第一个是方便，第二是精进，第三是胜智。如果一个人具备强大的方便，具备强大的精进力和具备殊胜超胜的智慧力，如果有了这三者，依靠这三者修持的话，就具备无上的广大的能力，如果是具备了无上广大的能力，在短短的时间当中就能够做到别人无法做到的事情，比如说世间上的一个人，他如果具备极大的方便，他又具备很大的精进，而且他的智慧很超胜的话，那么他在短短时间当中所承办的这些伟业，所成办的事情根本不是一般的平庸人、一般的小人所比拟的，所以从这个方面观察的时候，如果谁具备了方便精进的胜智，他就具备无上广大力，如果具备无上广大力，就能够尽快圆满资粮，如果圆满了资粮，就可以尽快成佛，这一圆满资粮的道理主要是通过这些条件、支分的差别来进行安立的。

如是极为钝根诸菩萨经三十三阿僧祗劫后成佛，

首先安立极钝根，极为钝根的菩萨他是在三十三个阿僧祇劫当中可以积累资粮，最后三十三个阿僧祇劫圆满的时候他自己获得佛果，这方面在菩萨当中是属于最钝根的。

下面安立三十三阿僧祇劫的时间：

即资粮道、加行道经过三大劫、十地中的每一地各经过三大劫。

这个就是总共三十三个大劫，在资粮道和加行道这两个道的时候，两个凡夫道的时候要使用三个大劫的时间，当然利根者三个大劫已经从凡夫成佛了，但是他是一个钝根者的缘故，所以说资粮道和加行道他都要经过三个无数劫的时间来进行圆满，十地当中每一地需要三大劫，所以三十个大劫，三十个大劫再加前面的三个大劫总共有三十三个无数劫。

下面安立中根者：

中根者经七大阿僧祗劫后成佛，即资粮道加行道各经过两大劫、见道经过一大劫、修道经过两大劫。

中根者修行的时候他是通过七个无数劫，七个无数劫最后成佛，安立的时间首先在凡夫地的时候各经过两大劫，就是经过四个大劫，经过四个大劫的圆满资粮道和加行道，然后在见道的时间进入一个大劫，然后积累资粮，积累资粮进入修道，修道从而十地之间也是经过两大劫，所以总共加起来七个无数劫。

利根者经三大阿僧祗劫后成佛。

如果是个利根者的话，他只需要三个无数劫就可以成佛了。

阿阇黎巴雪所著的《中观宝灯论》中云：

亲辩论师他写的《中观宝灯论》当中这样讲的：

“利根者经三大劫现前佛果，中根者经七大劫，钝根者经三十三大劫。”

主要是引用教证，它的根据理论前面已经作了观察了。

关于利根者所经三大劫，

下面开始利根者需要三大劫的教证：

《经观庄严论》中云：“三大劫圆满，修行趋究竟。”

在弥勒菩萨的《经观庄严论》也是这样讲，通过三个大劫积累资粮圆满之后，菩萨的修行已经趋向究竟，已经得到了究竟就可以圆证佛果了。

下面是通过教证来安立三个大劫的时间，具体三大劫是怎么分配的？从资粮道和佛地之间如何圆满三大劫的时间？首先引用

《般若八千颂广释》中云：“第一大劫从资粮道开始至一地之间圆满；

第一个大劫是共称说法就是从小资粮道开始，什么时候进入小资粮道这个时候就开始有三个无数劫的最初从此处开始安立的，然后从小资粮道中资粮道乃至于经过加行道，到达一地的时候第一个大劫也就圆满了，也就是说从小资粮道到一地之间需要一个无数劫积累资粮。

第二大劫二地至七地之间圆满；

从第二地开始到七地之间第二个大劫圆满了。

第三大劫从不动地至佛地之间圆满。”

从第八地乃至于佛地之间圆满第三个大劫的时间，这个是《般若八千颂广释》它的意义。

下面是《菩萨地论》《瑜伽师地论》在这个里面讲的：

《菩萨地论》云：“资粮加行一大劫，一至七地一大劫，三清净地一大劫。”

安立的方式稍微有不同的地方，资粮加行一个大劫，从资粮道到加行道圆满，这个需要一个大劫，然后从一地开始算，一地到七地需要一个大劫，这是第二大劫，然后三清净地就是八、九、十三清净地需要一个大劫，这个方面安立的方式。下面无垢光尊者对于上面两种教证安立的时间作一个汇总，作一个解释，实际意义上都是相同的。

意思是说，如同田地边缘以内皆算田地一样，一地已包括在资粮、加行道之一大劫中的说法与《瑜伽师地论》中之义相同。 那么首先呢打个比喻啊，就是这个田地，我们在算田地的时候呢，有的时候真正算田地的这个实际的它的这个实际的这样一种亩数的时候呢，是算它真正能够种田的这部分，但是有的时候呢就是把它的这个田地的边缘啊，就说有些田埂啊，或者说是这个，属于田地边缘的这些这个这些地方都算为田地，都可以笼统的算的时候呢，都可以划在这个我的田地当中，就象这种意义一样。所以说前面呢一地呢包括在资粮道加行道等一大劫的说法，这主要是讲《般若八千颂广释》，《般若八千颂广释》呢是讲从资粮道开始到一地之间圆满这个说法，和后面这个《瑜伽师地论》当中资粮道加行道一大劫的说法，实际上前面这个《般若八千颂广释》呢这是将这样一种这个一地它包含在加行道当中，这方面呢进行这个安立的，所以说和前面这个田地边缘的比喻就说也是一样的。它就把可以说是一地呢也包含在加行道的边缘当中，可以说是也包含在资粮道加行道这个一大劫当中的说法，实际上和《瑜伽师地论》当中和《菩萨地论》当中的含义呢是完全一个意义相同的。

如是所说的大劫也是以利根钝根而安立的，那么就是所谓的这些大劫的时间呢是通过利根和钝根来安立的，前面讲了三无数劫主要是利根，然后呢三三无数劫最钝根，所以说通过根性的钝利，通过这样一种根性的差距如是安立这个修积资粮的时间。所以说无垢光尊者这个地方的意思就是说圆满这个资粮的时间不固定，只要你的根性利，那么你可以迅速圆满资粮，你的根性钝，肯定就必须要长时间来圆满资粮。还有一个问题就说所谓的这个根呢它也可以转变的，这个根它可以转变，最初的时候呢是一个钝根，最钝根，然后通过修练，通过练根呢这个可以增上这个自己的根性，自己的根呢就是从钝根转变为中根，乃至于转变成利根，转变为极利根。所以说呢既然它的根有这样一种转变的缘故，所以说这样一种积累资粮的时间也是通过利根和钝根来安立的。那么就说，就说是三个无数劫也好，几个无数劫也好，这方面的时间绝对是一定的，这个方面讲的很清楚，通过根性的利钝来安立的。

利根的三大劫也是根据次第平等积累二资粮而言的，那么这个方面再针对这个利根的三大劫，利根的三大劫主要是就显宗的共同说法，显宗的共同说法呢岁历（12分43）跟它需要三个无数劫，那么这个是不是一定的，利根的三大无数劫也是不一定的。那么此处呢就越来越接近这个密宗的观点了，就说是在这个地方大家公认的就是说是这个三大劫圆满资粮，这个是显教当中最利根。那么此处呢要分析显教当中的最利根，三个无数劫这个时间不一定，不确定，不确定的根据呢是，就说是也是根据次第平等积累二资粮，什么叫做次第平等积累二资粮，就说这个利根者，他在趣入小资粮道的时候，那么他这种积累资粮的速度如果不变化的话，那么他就说需要三个无数劫。小资粮道他积累这个资粮这个时间，他的心力呀和上面当然是无法比的，那么如果这个菩萨进入小资粮道的时候，他积累这个资粮的速度，到了中资粮道的时候，也是平等的，也是不改变，到了大资粮道的时候还是这个速度，然后到了这个加行道的温忍顶暖的四地法位呢，乃至于到见道这些，都是这些速度的话， 那么就需要三个无数劫。那么都需要三个无数劫，他是利根的缘故呢，所以说呢他就三个无数劫这么短的时间当中就可以成佛，就这个意思。但是叫就说是这个是不可能的事情，为什么说不可能呢，小资粮道他刚刚入道的时候，他菩提心的力量，他的这个方便善巧的他的这个方便善巧的这个程度，还有他有没有证悟法界现形意，乃至于最后在登地之后他这种这个，他所有的这样一种这个智慧和大悲心呢，都是无法比的，所以说呢到中资粮道的时候，他积累的资粮绝对就要超胜小资粮道，然后到了大资粮道，到了见道的时候，他的速度是越来越快，越来越快的。所以说从这个方面观察的时候呢，三个无数劫的说法只不过是按照次第平等积累二资粮这个侧面，这个根据来安立的。

那么下面就开始讲，但具有大心力者每一刹那中便可圆满数劫资粮，因此不需要积累三大劫资粮。那么就说具有大心力的人呢在一个刹那当中就可以圆满数个大劫的资粮，所以按照一般的速度来讲，按照一般的速度来讲的话，他需要几个大劫，但是如果他的心力很大的话，他一个刹那可以圆满很多大劫。我现在的比喻来讲的话，就是现在在地上走路到一个地方，和突然就是后面乘上了飞机，它就是二者之间的差距就这样的，具有大的心力者，就是后面坐飞机的这个速度了，它的速度是非常非常迅速的，它一分钟一个小时当中它就说是这个航行的路程呢远远超胜一个人走很多天很多年，象这样一种可以说是这个速度的。从这个方面观察的时候呢就知道那么在显宗当中呢也具备，也有这样的大心力者，所以说既然具有这些大心力者的话，他圆满资粮的速度绝对是提前的，肯定是这个非常迅速的。所以说呢三大劫的这个三大劫圆满资粮的说法呢，这个也是一种共同的说法。按照法王如意宝的说法这个就是不了义的观点了，实际上根本不需要三个无数劫，不需要三个无数劫的这个时间来积累这个资粮。这个以上就从这个显宗当中的利根，中根，钝根，然后从利根当中又安立它不一定说三个无数劫的这样一种观点，然后引出密宗一生成佛的这个，一生成佛的这样一种可靠性，或者合理性。

密宗就利根钝根而言，心力大者每一刹那便可圆满无量资粮，那么密宗呢它本身就是，它可以就说是这个利根主要修持的，主要是利根修持的，所以说密宗当中它就观待利根钝来进行观察的时候呢，心力大者呢安立成利根，心力大者呢安立成利根的话，那么在每一刹那当中呢就可以圆满无量资粮。密宗本来就有很多的殊胜善巧，而且呢他决择正见的方式就说非常的超胜，非常的圆满，他可以直接决择到进入这样一种可以说佛地的这样一种境界，而且呢具有殊胜智慧力的缘故呢，他可以直接将佛果转为道用，而且密宗当中还有很多积累资粮的殊胜方便善巧，比如说供曼达拉这个方面，或者说修持上师瑜伽这一类的修法，还有呢就是说是通过修持百字明等等，这个快速进缀法等等，反正就无量无边的善巧方便，他本身就是利根，本身心力就大，再加上这些殊胜的方便的话，那么一刹那当中就可以圆满这个无量资粮。

那么按照这个速度下去，连续积累迅速者一生等可得解脱的说法是合理的，那么按照这个推理下去，密宗利根行者，一刹那当中可以圆满，就说显教行者无量劫当中圆满的资粮的话，那么如果按照这个连续修学，连续积累下去，那么迅速的人一生等，那么一生呢意思就是说最利根的人，他一生可以成就，本质当中包含了三生的，七生的，十六生的等等，这个方面呢在这个可以说是在四部行部瑜伽区度，或者说大圆满当中呢，安立他成佛的时间呢有些差距，所以加个等字它的意思更圆满。所以说一生等可得解脱的说法完全合理，为什么不合理呢，通过显宗的这个，通过显宗这样一种这个道理推下来的时候呢，密宗它的这个属于心力大的人，一刹那当中圆满很多资粮，一生当中这样精进不懈的话，肯定可以圆满就说是这个别人三个无数劫才圆满的资粮是绝对合理的。也就是说，获得灌顶后修生圆二次第即是进入了小资粮道，那么按照密宗的说法，获得了密宗的灌顶，然后开始修持生起和圆满两种次第的这个时候，安立成进入了密宗小资粮道，就说进入了密宗小资粮道之后呢，之后若依靠大精进与大方便勤修，则即生便可获得见道。那么进入小资粮道，他进入这样一种生起次第和圆满次第的这样一种这个修法和这样一种觉受，那么在这个之后如果不依顿，继续按照既他的精进和密宗当中其他的方便来精进修持的话，那么在一生当中绝对可以获得这个见道的果位。

然后后面讲之后获得见道后无有生死故即生可以究竟修道，获得菩提果。那么获得见道之后呢，按照密宗的说法就获得了这个长寿持名，获得长寿持名的这个时候就是无有生无有死，获得无生无死之道。所以说呢在这一生当中就可以究竟这个修道了，就可以究竟修道，获得这个菩提的果位，这个方面就是从密宗一生成佛，一生成佛完全印？（19分32）和推理的方式呢，就是可以安立的。然后下面呢再引用这个显宗共同的观点来承叙，或者见道之后迅速可以成佛的这个观点，即获得见道后若欲求则七日也可以成就菩提。这个主要是显教也承叙的，不单单是密宗的这种独特的观点，显教当中也有。显教当中的安立啊，就是获得见道之后啊，获得见道之后就说是这个获得初地，获得了初地菩萨之后若欲求，这个菩萨如果他愿意的话，那么在短短的七天当中，就可以成就菩提。那么这个七天呢并不是就说按照很多地方讲呢这些很长很长的几个劫算一天，不是这个意思，这个七天呢就是人间的这个七天一样的。那么就说在七天的时间当中完全可以成就菩提果，那么为什么有就说这么殊胜呢，因为他这个在见地之后啊，见地之后呢通达了法界的意义，他的这个智慧方便大悲心啊等等，无量无边的这样一种这个智慧打开。这个菩萨如果他愿意的话，那么在短短的七天当中就可以成就菩提。七天并不是很多地方讲的很长很长几个劫算一天，不是这个意思。这个七天和人间的七天是一样的。在七天时间当中完全可以成就菩提果，为什么没有障碍，因为殊胜，因为在见地之后通达了法界的意义，他的智慧方便大悲心等等无量无边的智慧打开，所以远远超胜与在凡夫地的时候通过分别念去修持。在初地之后他无分别念证得，获得很殊胜的方便，所以说在七天当中可以圆满后面的一切资粮可以成佛这个方面若欲求，若欲求的意思是什么？有的时候我们会想难道有菩萨不愿意七天成佛的吗？肯定愿意成佛，这个不一定。为什么不一定啊？上师在此处讲的时候也是这么安立的，如果菩萨观察到如果以菩萨的形象度化众生对众生更有利益的话，他就不愿意七天成佛，就是这样的，为什么这样呢?因为大乘菩萨道主要是以利他为主，所以他观察到菩萨形象更能够真正利益众生的话，那么他以菩萨形象来修持。

如果愿意的话绝对可以七天成佛，这个方面就是两个不同的情况。我们自己当然愿意马上成佛，就依靠这个观点说所有的菩萨肯定和我一样，没有哪个菩萨不愿意七天成佛，这个不一定的，所以说有些菩萨考虑到以菩萨的形象更能利益众生他就以菩萨的形象利益，他不一定欲求在七天当中就成佛的。下面引用这个显宗的教证，

《般若二万颂》云：“获得现见诸法清净法眼之大菩萨，若欲求正果，则七日亦可现前无上菩提圆满佛果。”

获得诸法清净法眼这个就叫见道，见道获得了法眼净，或者对于获得一切万法本来清净的智慧眼或者法眼，称之为清净眼或者法眼净，这样一种大菩萨，就是见道菩萨，如果愿意获得正果的话七天当中就可以现前无上菩提。这方面在显宗的教证当中非常明显。

此后，因圆满自在而随心所欲成办一切事业。

密宗是以诸多甚深方便获得见道的。

此后就是讲，在成就佛果之后，因为圆满自在的缘故，一切功德圆满，一切能力自在了，所以这个时候就可以随心所欲成办一切事业，这个就是佛地的事业。入声闻、缘觉、大乘者都是依此圣者身现前菩提的。因此，将密宗即生解脱推向劣道实在不应理。

成佛之后，他可以任运自在的度化一切众生。声闻、缘觉、入大乘者的意思就是说暂时声闻缘觉取了自己的涅磐，声闻在证悟罗汉果之后就入于无余涅磐，缘觉取了罗汉果之后入无余涅磐，然后在一万大劫中入定之后，诸佛菩萨放光加持让他出定，劝请他发菩提心，这个时候他舍弃自私自利的涅盘的心然后开始发起度化一切众生的大乘心，进入大乘小资粮道，这个时候开始逐渐逐渐趋向大乘修持，获得见道现前菩提果。那么这个是依靠什么样的身份。依此圣者身，圣者身的意思就是依靠前面所讲的初地菩萨七天获得佛果的殊胜佛身而安立的，来度化来引导的。

因此，将密宗即生解脱推向劣道实在不应理。

所以说，如果认为密宗即生成佛这是不应理的，这方面是不合理的这样一种观点将密宗即生解脱推向劣道实在不应理，这里面是一个推理，也许刚刚看的时候不一定能看得到他的推理。意思是这样的。有一些劣慧者就认为成佛必定需要长时间的积累资粮，长时间比如说三十三个无数劫七个无数劫三个无数劫，只有通过这么长的时间积累资粮，佛才能实实在在的度化众生，才能实实在在地引导一切种类的众生，此处通过无垢光尊者的推理，就是说显宗见道菩萨七天可以成佛，七天可以成佛，那么他从一地到佛地之间，他只积累了七天的资粮，只积累了七天的资粮，按照劣慧者的观点，他成佛之后的能力就应该是不具备，为什么呢？他只积累了七天的资粮，根本没办法积累了三个无数劫的资粮的菩萨成佛相比，但是此处声闻缘觉大圣者都是依靠圣者身，都是依靠七天成佛之后的佛身，让他们现前菩提的，所以说如果在显宗当中，通过七天积累资粮成佛的佛果可以引导一切众生乃至于可以引导声闻缘觉乃至于现证进入菩提的话，密宗当中即生成佛通过短短的时间积累资粮的这个佛为什么不能够和三个无数劫积累资粮的佛果相比呢？实际上道理就是这样的，如果认为密宗当中一生积累的资粮的时间太短了，没办法真正成就三身圆满的佛，这方面也是有辩论的，以前我们讲过汉地认为，禅宗或者一些宗派说一生成佛这样一种观点不合理，为什么呢？因为在一切经纶当中讲即便是三十二相八十随形好，这种相好的功德都需要百劫来修持。百劫修相好，所以你一生当中取证三身圆满的佛果，根本不合理的。所以说，有些人就安立成就是素法身。有些时候想半天，什么叫素法身，素法身意思是说只是成就了佛的法身，报化二身是没有的，没有这种相好庄严的本体叫素法身，从这个方面来安立的，他就认为这么短的时间之内，怎么可以圆满这么圆满的资粮呢，别的需要百劫修相好，别人要三个无数劫来修相好的，你一生当中就取证佛果了。所以只有安立一个素法身，没有相好的佛，这是根本不可能的事情，所以说此处按照无垢光尊者的推理一路推下来。这个积累资粮速度的快慢不决定的，反正你的心力大，你在短时间当中可以圆满资粮，你的心力弱只有三个无数劫乃至于三个，从这个方面观察的时候，密宗当中即生成佛完全应理，即便是从相好是从资粮而产生的观点来讲也是应理的，因为利根者一刹那圆满了资粮超胜一般的人，无数劫圆满了资粮，从这个方面观察的时候，他一生当中多少个刹那，以这个速度积累下去的话，那么他的资粮就迅速的圆满了，迅速圆满之后他为什么没办法获得三十二相八十随好这样一种功德，肯定可以获得的，再者从了义的观点来讲三十二相八十随好不是新修来的，从了义来讲全部是如来藏中本具的，只要你把障碍抛弃之后呢，三身的功德就具备就圆满了，所以不需要安立素法身观点。如果按照有必要来讲的话当然可以安立，并不是说完全错误，但是如果按照了义的观点来讲，按照密宗上上的见解非常有力的推理来观察的时候，没有什么不合理的，确确实实非常合理，这种观点非常合理的。所以说从这个方面一生成佛绝对应理。那么有些人认为既然成佛，为什么不显现三十二相八十随形好？这方面以前很多经典中讲过真正的一个时间当中就一个佛度化那么一个佛度化的意思就是说，在一个世界在一段时间当中只有一个佛显现十二相成道，他有三十二相八十随形好，其他成佛的全部都是密化，其它成佛的全部具备佛的功德，但是不一定显现。比如说在佛出世的时候，一佛出世千佛助化他，所以千佛助化是不是一千尊佛都显现这个随形好呢？不一定啦，罗汉菩萨乃至于这些让佛陀制定戒律的六群比丘按照一些观点来讲全都是古佛再来。所以从这个方面来观察的时候都没有显现什么相好。还有佛陀在世间应化的时候显现成这些动物，显现成这些屠夫现在这些妓女，有没有三十二相八十随形好，所以说是是佛陀不一定要显现三十二相八十随形好，是佛陀没有自在必须显现的这种说法是没有的，他是佛陀他可以显现也可以不显现，所以说显现不显现都是观待所化的因缘。在娑婆世界这个时机就是第四导师释迦牟尼佛应化的时期，所以从这个缘起来讲释迦牟尼佛他能够显现成道他显现三十二相八十随形好。其他的修行者虽然一生当中取证了佛果，但是也不一定显现着这样一种相好的，这方面都可以如是的安立，所以说，密宗一生成佛这方面是个圣道，此处无垢光尊者说千万不要将密宗即生成佛这种观点推向劣道，实在不应理，通过这个道理，无垢光尊者的推理非常非常的殊胜，把这些推理精通之后自己通达也可以，给别人善巧的解疑也是可以的，从这个方面进行安立的，下面再将显密二者的做一下比较。

见道之前，显宗密宗在精进与方便上有差别。从此之后，极利根的菩萨与趋入密宗持明者证果的时间无有差别。持明者改为持明地，见道之前也就是说显宗的见道密宗的见道。在获得初地之前，显宗和密宗在精进与方便胜劣方面是差别的，所修的法一方面都是这种无分别的法界，但从能修他的境界，从他的精进力，他的方便，他的根性，这方面的差距，所以说密宗他就快。密宗真正的从资粮道或者说从凡夫到见道这个速度非常的快。显宗在这个过程当中缺乏这个方便。

此处无垢光尊者说，千万不要将密宗的即生成佛这种观点推向劣道，将密宗即生成佛的观点推向劣道实在不应理的。

通过这个道理，无垢光尊者的推理非常非常殊胜，把这些推理精通之后，自己通达也可以，给别人善巧地解疑也是可以的。从这个方面进行安立的。

下面再将显密二者做一个比较。

见道之前，显宗密宗在精进与方便上有差别。从此之后，极利根的菩萨与趋入密宗持明地证果的时间无有差别，

“见道之前”，也就是说显宗的见道、密宗的见道，在获得法界地，在获得初地之前，显宗和密宗在精进、方便的胜劣方面是有差别的。所修的法义方面都是无分别的法界，但是从能修的精进力和它的方便、它的根性最利于佛，这方面有差距，所以说密宗就是快。密宗从资粮道，或者说密宗从真正的凡夫道见道这个速度非常快；显宗它在这个过程当中缺乏这种方便，所以它显得比较起来就慢一点。

“从此之后”，就是见道之后，见道之后，二者平等了，已经见到法界义了，所以在这个之后，极利根的菩萨和趋入密宗持明地的这个证悟者，他们证悟佛果的时间是没有差别的。“证果”就是证悟佛果，“密宗持明地”就是说密宗通过修持密法获得这种见道，或者获得密宗的持明地，它们二者从这个时候开始没有差别了，反正成佛的时间无二无别。####31：44在有些地方讲，最迟是一地，最快是大资粮道，大资粮道之前显密有差别；大资粮之后没有差别。为什么呢？因为大资粮道的时候，这些菩萨，显宗的菩萨能够获得法流等持。法流等持以前我们在学《庄严经论》的时候学过，通过修持四神足，菩萨获得一种禅定，获得一种法流三摩地，他通过这种神足，可以到清净刹土当中去亲近诸佛。因为他的根性也成熟了，也见到了殊胜的佛陀，所以佛陀会给他传密法，他得到这个灌顶密法修持之后，就和真正的密宗行者一样的，这是最快的差别。如果最迟的话，极利根的菩萨一地之后和密宗的修法完全没有差别，从这个方面讲的。

诸钝根者中修持密宗持明圣者可速得解脱。

那么如果是一个钝根，如果钝根他修持，趋入密宗的话，修持密宗，可以获得密宗的持明圣者果位。那么获得了密宗的持明圣者之后 ，可以速得解脱。从这个方面进行观察的。

例如，世间上具有大精进、大方便、大智慧者可以迅速成办事情，而普通人却无法成办，以此比喻也可理解。

无垢光尊者为了让我们进一步理解这个含义，打了个比喻。在世间当中我们很明显地可以见到，有些人他生来不同，精进力很超胜，具备很多方便，具有很大的智慧，这样的人集大精进、大方便、大智慧于一身，他成办事情是非常非常迅速的，他所成办的事情，一般的普通人根本无法成办。所以这个主要是有没有这种条件和基础，如果有了，他就可以迅速成办；如果不具备，那就按照普通人的路漫漫，老老实实地去走，做自己小小的事业，就这样的。所以密宗当中他是利根者，他有这样殊胜的方便，为什么不能够一生成就？绝对是可以的。所以在此处打消一些劣慧者的邪分别。在此处也是对于已经进入密乘的修行者给予鼓励，实际上在一生当中是完全可以圆满很多资粮的，只要我们具备掌握了这些方便善巧，具备殊胜的信心等等，在短短时间当中，完全可以积累足够的资粮，完全可以一生证得。从这个方面可以理解。

下面从另外一个方面讲

续部中说：解脱并非是从一处至另一处，仅仅是净除内在光明心性之垢，而不是修成本基中不成立的他法，因此也称为捷径成就。

前面是从圆满资粮的侧面来讲，心力大的人他可以迅速圆满。这个方面是从遣除客尘的侧面讲。遣除客尘的观点有的时候要比积累资粮成佛的观点更要殊胜更要了义一点。我们应该知道殊胜的解脱并不是说从一个地方到另外一个地方就是获得了解脱了。有些地方说，从此岸到彼岸，好像真正有一个很大的海，然后我们要从这边游到那边去，然后上岸之后说，获得了解脱。这个是种比喻而已。有些地方确确实实也这样安立了，按照不同的根性有必要这样讲。

真正的解脱按照最了义的观点来讲，尤其这个地方讲续部，密宗当中的观点，真正的解脱并不是说有一个实实在在的凡夫到实实在在的佛地，不是这样的。那么是什么样呢？仅仅是净除内在光明心性之垢。内在心性光明这个是原成的，本具的，不需要任何造作和功用的，只不过它上面有些垢染，只要我们把这个垢染去掉之后，它本来原成的光明心性就可以自然显露出来，显露出来之后，它就安立成一个殊胜的解脱，通过它部分的显露，安立成初地，然后次第次第多分显露，安立成二地到十地，彻底地显露就叫佛地。所以成佛并不是说修成一个原来不是的佛。而是原来本身就是佛，就是我们现在通过修道，使他本来具备的佛显现出来而已，这个就方便得多、快速得多。

所以如果是以前本来没有，然后我们要去积累很多资粮，然后使它慢慢慢慢生成的话，这个就很费事情；但是如果本来具备，我们现在只需要把它的障碍消除的话，这个就是非常非常方便的。这个就是非常了义的观点，所以说是这样一种修持的方式，而不是修成本基中不成立的他法。本基当中就是说，在这个原始状态当中根本不成立一个佛果，然后现在我们要通过很多很多因去修，慢慢慢慢把它修成，并不是这样的。所以了解了这个之后，也称为捷径成就，这个就是最了义的观点，实际情况就是这样的。

其他的观点不能说是错误的，但跟随不同的根性，还有这些钝根中根的差距，所以对他们来讲，也有从因果来安立的。就是说这些众生首先不是佛，然后通过积累资粮之后修成佛，有这样的讲法。但是从最了义的观点来讲，不是说本基当中不成立而修成的，而本身就成立，只不过需要认识到这一点，然后遣除它的客尘就可以显现。所以从这个方面观察的时候，也能够安立成捷径成就之道。

丙七、当生欢喜之理：

殊胜菩提心，此乃悲心之果树，肩负有情之重任，梵等世间前皆无，为己梦中尚未梦，何况利他菩提心，前无新生当欢喜。

我们应该生欢喜，为什么呢？此乃悲心之果树。那么这样殊胜的作意、殊胜的修法就是悲心的果树。悲心的果树意思就是说，这个悲心就是果树，那么这个果树可以成为这些很多鸟雀的依止之处、享用之处。所以说这个殊胜的悲心或者大菩提心，这个就是肩负一切有情重任的殊胜本体，那么能不能够真正地去度化众生，就看你有没有超胜的悲心。如果一个菩萨有超胜的悲心，从他发起悲心的刹那开始，他就已经肩负了度化一切有情的重任，一切有情的重担就已经放在他的肩上了。所以我们现在发了菩提心之后就应该想：“我已经发了菩提心，我已经发了悲心，从这个时候，所有一切有情度化的重任我来承担，我来度化一切众生。”所以从这个方面开始的时候，自己的所作所为就应该想到这个重任，就应该为了真正地度化众生而去发。

那么这样一种心，就是“梵等世间前皆无”。梵等世间就是梵天帝释这些也没有发过的，“等”是转轮王、父母等等这些世间人都没有发过的。那么这个“前”字，大家可以从两个方面去理解。第一个就是说梵天帝释等他们面前也从来没有过的，父母等他们面前也从来没有过的，这样一种菩提心。或者“前”就是指自己以前，梵等世间是一个意思，他们没有，然后“前”就是从自己发菩提心之前，自己也没有想过有这样一种菩提心。

“为己梦中尚未梦”，就是说梵等世间或者父母乃至于自己等等，为了自己获得这样一种佛果，在梦中都没有梦过。“为己梦中尚未梦”的意思就是说

为了自己获得一个殊胜的解脱，为了自己获得一个殊胜的佛果，这样一种作意，在自己做梦的时候从来没梦到过的。何况利他菩提心，何况是说一心一意的抛弃自利，然后利益他众的这个这么殊胜珍贵的菩提心呢，更是不可能产生的。前无心生大欢喜呢，就是在这个之前，在自己生起菩提心之前，没有生起一个叫前无。心生现在已经产生了，现在已经产生之后呢，这个菩提心已经真正从内心当中心生出来了，应该欢喜啊。所以说这样的菩提心是非常珍贵的！非常非常具有大的价值的，那么这样一种菩提心居然在我这样一种相续当中生起来了。所以说为什么不感到惊奇呢？为什么不感到样种欢喜呢？所以说应该感到欢喜，应该把生起菩提心当成一个最大的事情。

我们如果说是没有生起应该生起，生起了之后如果不管怎么样啊，相似的生起也好，还说是真正的生起也好，反正只要有了这样一种利他的菩提心，就应该生起欢喜心。《入中论》云：声闻中佛能王生,诸佛复从菩萨生,大悲心与无二慧,菩提心是佛子因。是故先赞大悲心。”那么在这个《入中论》的顶礼句当中也是这样讲的，声闻中佛能王生,那么就是说声闻和中佛是从什么生的？声闻中佛是从能王而生的。声闻我们知道就是讲真实的小乘的声闻，从这样一种从声闻种姓到声闻罗汉之间的这样一种中佛，就是指缘觉，缘觉就是指中佛。因为他的名词当中也有佛的这样一种词句，也有佛的这样一种字，那么他观待于声闻来讲，他的证悟要超胜，观待于真正的菩萨和佛来讲他的证悟要低劣，所以他处于声闻和轮王之间的一个觉悟者，所以叫中佛。轮王就是指能轮之王，能轮之王真正来讲就是遍知佛陀。那么就是声闻和中佛，也就是声闻和缘觉，他们是从佛陀而生的。佛陀讲法之后呢声闻他证果，缘觉呢他从佛陀那里听法，知道了修行的方便之后，然后逐渐逐渐修持而成就缘觉罗汉等。所以说声闻和中佛是从佛陀而生的，那么佛陀从哪儿生的呢？诸佛复从菩萨生，那么佛陀是从菩萨而生的。这个在《入中论》注释当中讲两种因，一个是近取因，近取因呢佛是从菩萨生。比如说佛陀就说是释迦牟尼佛，他是从十地菩萨的末尾而生的，从这个方面讲他的近取。还有第二个诸佛复从菩萨身，诸佛最先发心全都是菩萨劝化的，所以说我们说一切佛发心都是文殊师利菩萨劝化的，让他们发心的。从这个方面讲最初发心的因缘，一切诸佛是从菩萨而生，从这俩个方面讲佛陀的声音是菩萨。那么下面再讲菩萨的因是什么？菩萨的因是大悲心与无二慧、菩提心这三者，菩萨他具备大悲心无二慧菩提心，或者说这个人如果他的相续当中串习具备了大悲心，具备了无二慧，无二慧就是远离常断的慧，或者说就是远离这样一种无漏的慧，或者远离这样一种我所的慧，远离人无我法无我的慧，这些都是叫无二慧。那么这些生起了无二空性慧，然后又有菩提心的话，他就能够产生佛子，他就具备佛子。所以说我们就知道呢，声闻缘觉的因是佛，佛的因是菩萨，菩萨的因就是大悲心和无二慧和菩提心。那么就是说这个菩提心的因是什么呢？就是大悲心了，所以说呢是故先赞大悲心，那么再这个观察下来的时候，月称菩萨首先就赞叹了这个大悲心。

悲心之妙树肩负着指引无量众生之鸟群的重担。我们这个再通过比喻和一一对照的方式进行观察，那么所谓的这个悲心它就是一棵妙树，那么这个妙树它的上面有很多很多的果实，它就肩负这个鸟群生存的重担，很多鸟群依靠这个妙树而生存，在它的树上休息，食用妙树上的果实上等等。那么这个大悲心也是这样的，大悲心犹如这个妙树一样，它可以肩负着无量众生趋向解脱的这样的一种重担，所以说它是非常殊胜的。殊胜的菩提心为自利的父母，稍为改一下就是说为了殊胜的菩提心下面就讲了，为了利益自己的父母，为“自利”就改成为了利益自己的父母，以及世间尊主、梵天等皆不具有。那么这样殊胜的菩提心呢，为了利益自己的父母他也不具有的，世间尊主、梵天也不具有的，那么这句的意思是怎么样的呢？为了什么叫做利益自己的父母，任何一个父母对自己的儿女都是有一种利益的，所以说都是为了利益他的，所以说主个父母他是为了利益自己，这个自己就是指我自己。那么父母为了利益我自己他付出了很多很多的心血，就是付出很多这样一种心血和这样一种精力，按理来说他是不是应该具有这样的菩提心呢？因为他有利益我的心的缘故，虽然他有利益我的心，但是他也没有菩提心，从这个方面讲的。然后世间尊主、梵天他有没有菩提心呢？我们也知道，世间尊主、梵天他具备很强的慈悲心，确确实实他对于其他的这些众生，非常的慈爱，经常予以保护，经常予以加持。因为他生梵天，或者梵天的最主因它就是修这个四无量心，所以说他的心是四无量心，他得到梵天果之后呢，他虽然执着说这一切众生都是我生的，但是他对于其他的一切众生呢，非常非常的慈爱。他应该有菩提心吧，但是呢这个世间尊主、梵天极度慈爱众生的梵天呢，极度慈爱众生的梵天呢，他也不具有这个菩提心，他只是具备一般的慈悲心，只是具备一般的好心而已。自己以前除了仅仅追求今生的利益之外，而未生起菩提心，那么我自己呢？我自己以前呢是想到最多的就是追求今生的利益，除了追求今生的利益之外呢，从来没有想过要度化众生。所以说父母他也没有想过要为了一切众生成佛，而开始精进，而梵天呢虽然有这么强烈的慈悲心，但是也没有想过要去让一切众生成佛，这种心都没有的。自己以前也是单单追求今生的利益，从来没有过生起菩提心。今日生起理应感到万分稀有，那么今日生起了以前没有的这样的菩提心，为什么不感到万分的喜悦，应该感到万分的喜悦。

《入行论》云：“ 是父抑或母 谁具此心耶 是仙或欲天 梵天有此耶 。”那么这个讲父亲或者母亲有没有菩提心呢？实际上这个没有的，这个主要是从一般的情况下讲的，也不是从所有的父母绝对来讲每一个父母都没有菩提心，不能这样讲。就是按照一般世间的平凡的父母，而不是说已经入了大乘，已经发起了菩提心的这类的父母，这个并不是在此处所观察的。那么在《入行论》当中讲，是父抑或母是一般的世间的父母，他们对子女有的疼爱心，但是没有菩提心。是仙或欲天，梵天有此因，这个仙呢是讲五通仙人，五通仙人就是在这些林间山中修持苦行的这样的一般的仙人。欲天呢就是讲欲界天，六欲天的这些天人，梵天呢就是讲这些大梵天等等，有没有这些菩提心呢？也没有这些菩提心。这个也是指一般平凡的仙人而不是指这些具有菩提心的仙人呢，欲天呢梵天啊。比如佛陀以前在因地的时候呢，也显现转为五通仙啊欲天啊等等，但是具有菩提心的，此处也不是讲这一类的。

彼等为自利 ，尚且未梦及。况为他有情 ，生此饶益心。彼等就是父母啊五通仙啊，欲天还有这些梵天等等，为了自利，这个地方自利就是为了自己获得佛果，这个方面自利都没有做梦，都没有梦到过，所以这个方面的自利应该按照广义的自利，而不是按照狭义的自利。如果是狭义的自利那么都有的，父母他也是想自己想怎么过好啊，或者说乃至于梵天都有真正狭义的自利。但是广义的自利为了自己成佛这种心愿没有生起来过，没有梦到过。况为他有情，生起饶益心，就连自己成佛都没有梦到过，何况说为了其他的众生能够成佛，生起这样的饶益心不可能的事情。他人为自利，尚且未能发，珍贵此愿心，人生诚稀有。其他人为了自己的这样成佛的尚且没有发起过成佛的心，珍贵的这样一种愿菩提心，现在在我的相续当中能够生起来真是很稀有的。

如是稀有之心能够成办之他二利，也是对如来的殊胜供养。那么这个心生起来之后呢，能够成办自利和他利，而且这个心本身来说就是对佛陀最为殊胜的一个法供养。下面用教证证成，《入行论》云：“此能令佛喜，真实成自利，以遣世间苦，故我恒行此。”那么在这个《入行论》的第六品当中，讲安忍品就讲了这个含义了。此能令佛喜，那么这个“此”是怎么讲的，这个原文当中就是讲悦众啊。就是令众生喜悦，如果我现在令众生喜悦的话，就能够令佛生欢喜，能够令佛生欢喜，实际上就是一种殊胜的供养。那么就说是我们令佛或者令上师生欢喜的方式，以前学过有三种：财物、承伺、然后身语承伺，然后通过修法供养，这三种都能够令佛善知识生欢喜。那么现在呢我去让众生欢喜，也发菩提心让众生欢喜，这个就能够令佛欢喜，这个方面当然就是对佛的一种殊胜供养的，否则的话佛陀不会欢喜的。那么而且这样一种菩提心呢，真实能够成就自利，而且能够遣除世间苦。这个就证成前面的如是稀有之心能成办之他二利，能成办自他二利主要是从第二句第三句来进行安立的。故而恒行此，故而我应该恒行此，这个此字呢，这个在《入行论》当中他就讲安忍，所以说我们就应该经常的行持安忍来令佛欢喜，来令自他都能够获得利益，安忍就是菩提心的一分，所以说此处安忍可以安立成菩提心的本体。若未发心，则不能获得佛果，为此也应当发菩提心。如果没有发菩提心的话就没有办法获得佛果了，所以说从这个侧面来讲绝对是应该发起菩提心的。《菩提心释》云，龙树菩萨所造的。《菩提心释》云: “未发菩提心,永不得成佛,成办自他利,无有余方便。”那么一个人如果没有发起菩提心，那是永远也不可能成佛的，就是说我们要成佛，要获得最为殊胜的佛果，那么必需要发菩提心，没有发菩提心没有成佛的方便。成办自他利，无有余方便。要成办自利和他利，没有余方便，除了发菩提心之外更殊胜的方便了。虽然世间上人自认为自己有承办自利和他利的方便，但是如果抛开了菩提心，这个殊胜的方便呢，真正究竟的成就自他二利是绝对没有的，所以我们要成办自他二利呢，必须要发菩提心这个就是最殊胜的方便。今天讲到这个地方。

所南德义檀嘉热巴涅 此福已得一切智

托内尼波札南潘协将 摧伏一切过患敌  
杰嘎纳其瓦隆彻巴耶 生老病死犹波涛  
哲波措利卓瓦卓瓦效 愿度有海诸有情