第八十六课

诸法等性本基法界中，自现圆满三身游舞力，

离障本来怙主龙钦巴，祈请无垢光尊常护我。

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心！

发了菩提心之后，现在我们继续宣讲全知无垢光尊者所造的《大圆满心性休息大车疏》。大车疏分了十三品，十三品当中前面已经通过四品的内容宣讲出离心的修法，出离心修法必须要在相续当中真实地生起，否则的话没办法进修上上的次第，所以在最初的时候引导我们对轮回心生厌离，讲完四种厌世心的修法之后，进一步针对大乘或者密乘的行者如何顺利地获得道果而宣讲了依止善知识的方法，这个方面也是非常关键的这些内容，然后又宣讲了大乘皈依的方法，宣讲了生起菩提心的近取四无量心的修法，现在开始宣讲一切大乘的精要菩提心生起的次第，菩提心的生起次第现在也是进入到前行、正行、后行的修法当中，现在正在为了生起菩提心而作准备，现在主要是为了集资净障而修持七支供，七支供当中有七支，前面已经讲完了顶礼支、供养支、忏悔支，这三支已经讲完了，今天开始讲：

己四、随喜支：

众生无量之福德，恒时我诚作随喜。

这一支当中主要是讲随喜，随喜的修法在大乘当中或者在整个佛法当中也是非常关键的，因为大乘的随喜或者随喜支它的修法或者它的所对治它也很必要，第一个可以对治相续当中的严重的嫉妒，相续当中生起嫉妒心就没办法真实的修道，所以对治这样种嫉妒。然后通过随喜支可以无勤地生起很多的功德、很多资粮，作为大乘行者来讲必须要圆满成佛的功德资粮，佛陀他的功德福德是无有边际的，因此我们必须要使用一些善巧方便，而随喜就是一种善巧方便，不需要勤做或者只需要少少的勤作就可以获得巨大的资粮的方便，就是随喜，从这个方面也必须要了知心性休息的。

此处讲众生无量之福德，众生无量的福德，恒时我诚作随喜，这个里面就讲了很多殊胜的关要：第一个方面就是讲可以说所随喜的对境，这个地方讲是众生，众生有无量，在无量众生当中他所修持的善根所获得的福报也是无量的，所以说我们如果能够对于无量众生的福德进行随喜，当下就获得了无量的功德。

还有一个我们知道随喜支当中是不是单单对于一般的众生作随喜呢？实际上不是对于一般的众生作随喜，在此处所讲的随喜的对境它有五类：凡夫众生这是一类，声闻缘觉有学无学这个方面加起来就是三类，然后再加上一切菩萨的功德，这个是一类，一切佛的功德是一类，所以总共是五类功德。五类功德在此处只是以众生作为例子，以众生为例而宣讲必须要随喜的意思。所以这个方面讲到了无量的功德，随喜的时间是恒时，恒时就是要经常修持这样一种随喜，如果能够一念随喜他当下就能够获得很多功德，如果能够恒时随喜，他就获得无量无边的功德，所以这个方面讲恒时，然后我们应该用什么样的心态来随喜呢？诚，诚的意思是非常真诚的意思。真诚鉴别了一些口头上的随喜，或者浅层次的随喜，口头上的随喜有的时候听到别人或者看到被人做些善根的时候，只是口头上说自己随喜、我随喜等等。实际上内心当中没有一个真正的随喜的心态。所以这个方面一直强调了诚作随喜的含义。

还有一个随喜的意思是怎么样呢？我诚作随喜当中的随喜，随是跟随的意思，跟随什么？这个方面跟随善法，跟随福德善根，跟随别人所造的福德善根而生起欢喜，这个叫作随喜。

当然也有些是跟随别人的恶业而生欢喜的，这个是对于恶业的随喜，此处主要是对于一切种类的善业，一切种类的福德，跟随这个善根而生起欢喜心，这个方面叫作随喜，前面我们讲了如果真正能够生起这样种随喜的话，绝对可以无形积累很大的资粮。

若诚心随喜自性善法，则能获得同等善根，并且具有无量福德。

如果我们能够诚心诚意地随喜自性的善法，自性的善法意思就是真实的善法的意思，这个善法就是真实的善法，并没有夹杂其它的恶业，没夹杂其他的不善的心态在里面，所以我们所随喜的对境一定是要随喜善法，不是说随喜别人的恶业，随喜别人的痛苦，不能够从这个方面去随喜。

只能获得同等善根，如果自己真实地生起这种随喜的心态的时候，就能够获得对方相同的同等的善根，获得同等善根，并且还具有无量福德，对这个问题以前我们大概作过分析，获得同等善根的，因为我们随喜是五类，有佛以下的凡夫众生以上的，我们对佛作随喜是不是同等获得和佛一样的善根？随喜无量菩萨的功德是不是获得像菩萨一样的善根，这个方面我们就知道主要是跟随自己的境界，如果自己的境界能随喜者他的境界超过所随喜者，我们所获得的善根就不是同等善根的，要超过他的善根，比如说一个众生他没有通过菩提心摄受，没通过三轮体空的方法来造一个佛塔，我们发了菩提心或者有求解脱心、或者有空性慧，我们是安住在这样的境界当中随喜他造佛塔的功德，我们自己可以通过相续当中定解或者能力增上是缘故，就能够获得超胜他的善根。

如果我们所随喜的对方境界和自己平齐不相上下的话，自己随喜他的功德就获得同等的功德。如果我们所随喜的对境是超过我们的佛、菩萨或者声闻缘觉有学无学的功德，我们随喜的时候就没办法获得他们同等的善根，这个方面怎么安立呢？主要是在随喜佛菩萨的功德的时候相应于你自己相续当中的功德，在随喜佛的时候你获得这么大的功德，所以我们就知道获得同等善根是从一个不要勤作这个方面宣讲的时候他是获得同等善根，实际上详细分类的时候有这样三等，具有很大的福德和功德。

《般若摄颂》云：“三千须弥可称量，随喜善根不可量。”

三千须弥就是须弥山很大，须弥山很高，在世间当中是最大的器世界的标志，三千须弥就是三千大千世界当中有很多很多的须弥山，因为一个世界一个须弥山，一千个这样的世界就是一千座须弥山，三千大千世界它须弥山很多，这样的三千大千世界可以称量，但是一念随喜的善根没办法称量的，从这个方面要教导要鼓励我们经常对于其他的众生深深随喜。

深深思维此理而诚心随喜自他之善根。

我们所随喜包含自己所造善根在内的一切善根，一方面平时我们说要随喜他人善根，但是随喜自己的善根也是可以的，比如说这个方面随喜的善根以前我们在学《庄严经论》的时候一个自随喜和他随喜，自随喜就是对于自己以前所造过的六度所修过的善法生起一种欢喜心，生起欢喜心他才愿意继续做下去，如果自己对于以前所造的善根不生欢喜，或者生起忧悔心，他就没有兴趣再做下去了，所以对自己的善根生欢喜随喜主要是能够认可自己的真正的善心和善业的修法，然后继续去修持。对于他人善根的随喜，灭除嫉妒心，非常认可别人一种善根的方法。

《普贤行愿品》云：“十方一切诸众生，二乘有学及无学，一切如来与菩萨，所有功德皆随喜。”

这个方面讲到了十方一切，并不是随喜小范围的众生，而是十方一切，十方一切代表所有的种类，诸众生这几个字主要是讲五类所随喜境当中的第一类，就是平凡众生，平凡众生就是一般世间上的人，他有善心或者他有善行，或者一些外道他也有一些功德，有漏的功德等等，这方面就是一切世间众生。或者世间众生当中也包括了入了佛法当中没有获得圣果的众生，比如小乘的资粮道。。。。。。。

己五、请转法轮支：

为度一切诸众生，请转无上妙法轮。

观想：如佛陀出有坏成佛后不说法经梵天供养法轮祈求而说法一样，自己也于上师善知识前祈请说法，《普贤行愿品》云：“十方所有世间灯，最初成就菩提者，我今一切皆劝请，转于无上妙法轮。”以此净除舍法罪障，从今起生生世世自心不离正法。

己六、请不涅槃支：

乃至有海未空间，祈请住世不涅槃。

犹如昔日珍达居士祈请我等本师释迦牟尼佛不涅槃一样，所有世间界中安住的一切出有坏佛陀、上师善知识最后准备涅槃时，我们应祈请他们乃至轮回未空前长久住世。如《普贤行愿品》中云：“诸佛若欲示涅槃，我悉至诚而劝请，唯愿久住刹尘劫，利乐一切诸众生。”以此可净除短寿、横死、他人害命之罪业并且获得长寿。：

众生无量之福德，恒时我诚作随喜。

若诚心随喜自性善法，则能获得同等善根，并且具有无量福德。《般若摄颂》云：“三千须弥可称量，随喜善根不可量。”深深思维此理而诚心随喜自他之善根。《普贤行愿品》云：“十方一切诸众生，二乘有学及无学，一切如来与菩萨，所有功德皆随喜。”

己五、请转法轮支：

为度一切诸众生，请转无上妙法轮。

观想：如佛陀出有坏成佛后不说法经梵天供养法轮祈求而说法一样，自己也于上师善知识前祈请说法，《普贤行愿品》云：“十方所有世间灯，最初成就菩提者，我今一切皆劝请，转于无上妙法轮。”以此净除舍法罪障，从今起生生世世自心不离正法。

己六、请不涅槃支：

乃至有海未空间，祈请住世不涅槃。

犹如昔日珍达居士祈请我等本师释迦牟尼佛不涅槃一样，所有世间界中安住的一切出有坏佛陀、上师善知识最后准备涅槃时，我们应祈请他们乃至轮回未空前长久住世。如《普贤行愿品》中云：“诸佛若欲示涅槃，我悉至诚而劝请，唯愿久住刹尘劫，利乐一切诸众生。”以此可净除短寿、横死、他人害命之罪业并且获得长寿。

心性休息86课10-20分钟

或者就说这些世间众生当中也包括了入了佛法当中，没有获得圣果的这些就说小乘的这些资粮道、加行道的众生，大乘的资粮道、加行道的众生，这个方面呢就说世间所摄的。他们所造的一切善根功德无量无边，所以说自己呢也要只要是善法，只要是真正的福德安乐，自己就可以去随喜。那么下面讲二乘有学及无学，二乘就是指声闻乘，缘觉乘，统称叫小乘。那么就说是他们也有这样一种这个有学道和无学道，这个有学的二乘的有学呢是这个第二类，二乘的无学道呢是第三类，那么就是说二乘的这个有学呢，有些地方不曾取这个，不曾取缘觉他也有学，但是有些地方曾取缘觉乘他也有学，但不管怎么样，反正是这个声闻乘他肯定是有有学的，就是从这个地方预流相一直到这个阿罗汉相之间呢都称之为有学的。还有无学呢就是指缘觉乘的罗汉果和声闻乘的罗汉果，对于他们相续当中所获得的人我功德，超出这个世间的功德，灭除烦恼障的功德，这些方面呢都要做这个随喜。第四类呢是一切如来，一切如来就说是这个已经圆满了一切断证的功德，然后呢就说普于一切世间降大法雨，所以说对于一切佛的功德呢也要随喜。第五类呢是于菩萨当中的菩萨，那么菩萨呢就说有一地到十地的圣者菩萨，那么如果前面诸众生当中，如果不包括这样一种这个资粮道和加行道的菩萨呢，那么就是此处于菩萨当中呢可以包含这个资粮道和加行道的菩萨他们的功德，所有一切种类的功德皆做随喜，没有一个遗漏的，全部都做随喜。所以象这样的话就说是这个因为可以说一般的善根呢他可以获得以后的安乐，圣者的善根呢他已经超载了轮回，或正在做弘法利生的事业，这一切呢都是对自己对众生都有利益的这样的善法和功德，所以说必须要做随喜。

那么下面讲第五支呢就是请转法轮支：

为度一切诸众生，请转无上妙法轮。

那么为什么我们只要就说是只要修持请转法轮这个修法呢，我们就知道就说佛陀发心学佛修道成佛，他是唯一受了什么呢，实际上他是为了度化众生，那么度化众生最直接的方便是什么呢，度化众生最直接的方便就是传法。那么就说佛陀有很多这样一种度化众生的事业的这样一种方便，很多事业，很多方便，但是呢最主要的，最直接的就是出世为众生宣讲正法，让众生了知取舍之道，了知修道之道，所以说最后就可以通过这样一种法而获得这个寂灭，烦恼获得暂时解脱究竟佛果这样殊胜的功德，所以说我们就知道呢，佛陀获得佛法当中最殊胜的事业就是这个转法轮。那么现在呢我为了度化一切众生，或者说为了利益一切众生呢请转无上妙法轮，祈请佛陀，祈请善知识转动无上的这个殊妙的这个法轮。相和于不动众生的根啊，就说根据意乐，如果是小乘的，就转动这个小乘的法轮，如果是波罗蜜多乘的这些所化呢，就转动这些六度四舍的法轮，如果是灭乘的根性呢，就转这些四部于部的无上瑜伽部的法轮。反正这个方面呢我们所劝请的是这个安住于十方一切刹土当中的所有的佛陀，或者是一切有能力转法轮的菩萨，一切的善知识等等。反正呢是这些持教的这个教主，持教的这些大德呢都有这个转法轮的能力，那么就请他们呢转动无上的法轮，然后呢就说利益一切世间的众生，这个方面呢就说自己必须要这样去劝请的。因为很多世间上的这样一种缘起就是这样的，如果是劝请就说很多佛菩萨或者很多大德，他就会做这个事情。如果不劝请呢，他就认为众生没有意乐，众生没有意乐呢他就说传法也没有什么大意义，所以说呢不一定转法轮。那么在这样一种前提下面，在这样一种缘起当中呢，我们必须要主动去修持，请诸佛转无上法轮这样一种请转法轮这样的修法。

下面具体讲观想：如佛陀出有坏成佛后不说法经梵天供养法轮祈求而说法一样，自己也于上师善知识前祈请说法。那么佛陀比如帝释导师释迦牟尼佛呢在这个金刚坐成就了无上正等正觉的果位，就说七七四十九天当中呢没说法，那么这个时候呢就说是帝释梵天然后呢天天的供养这些这个殊胜的缘起，供养法轮，乞求这个世尊宣讲正法，那么后面呢就说世尊通过这些这个大梵天为主的一切众生的劝请，然后呢首先于这个鹿野苑对五比丘开始这个宣讲正法。所以那个时候有了法宝，那个时候开始有了僧宝。同样的道理呢，自己也于上师善知识前乞请说法，此处呢主要是以自己现前的对境，啊自己现前的对境，自己现前的对境呢，自己有上师有善知识等等，他们是有能力守持佛陀教法的，有能力传法。所以说呢如果说这些上师，善知识通过众生的随行不愿意说法的时候，或者说是这个为了使，为了使突出这样一种教法的珍贵啊，为了使这个听法者对听法生起一种殊胜的需求心的缘故呢，故意不说法。故意不说法，自己必须要在上师善知识面前去这个殷勤的劝请，殷勤的祈祷上师善知识为了利益一切众生来宣讲这个正法。这个方面主要是以这个自己现前的对境上师善知识为依的。

还有呢在真正劝请法轮的这个修法当中呢也包含祈请十方一切诸佛一起转法轮，所以说呢这个方面我们就说对于自己面前的上师善知识有能力的时候，或者说机缘成熟的时候呢经常要劝请转法轮。那么如果说是自己没办法现前的这些佛菩萨怎么办呢，就观想，就意幻的这个观想，观想自己化身无数，然后在每个佛面前去劝请他们转法轮，就这个意思。

《普贤行愿品》云：“十方所有世间灯，最初成就菩提者，我今一切皆劝请，转于无上妙法轮。”那么就在《普贤行愿品》当中是这样讲的，十方所有世间灯，世间灯就是讲世间的明灯，世间的明灯呢就是讲这些这个佛菩萨等等，已经彻底的获得殊胜的功德的这些师父。最初成就菩提者呢，就说在这个佛陀最初成道的时候呢，马上就要劝请，很多地方讲在这个请转法轮的时候呢，就是这个佛刚刚成佛，刚刚成佛的时候呢还没有准备传法的时候呢，自己马上就开始马上要这个要去劝请，那么现在在十方一切刹土当中呢有无量无边的佛正在成佛，就现在我们在讲这句的时候呢，也有，每一刹那每一刹那都有很多佛在，正在成佛。所以这个时候我们就可以观想自己的身体幻化无量无边的这样一种这个身体，然后呢拿这些法轮，拿这样一种海螺，在每一尊刚刚成佛的世尊面前呢，供养这样一种法轮和海螺，然后提醒他们呢马上为了利益一切众生而转无上妙法轮，就是这样呢马上就可以观想的。我经一切呢皆劝请，转于无上妙法轮，啊我要利益一切众生的缘故呢马上开始传法。它的功德，或者说它的这种殊胜的必要性呢，以此净除舍法罪障，从今起生生世世自心不离正法，通过殷切的劝请诸佛转法轮的这样一种功德呢，可以清净自己曾经造下的舍法罪，那么我们就很容易知道舍法罪很容易造下的，就说有的时候忏悔的时候很难忏悔。那么此处呢无垢光尊者讲，如果你能够真正的修持请转法轮这个修法的话，可以清净自己曾经造下的舍法罪障，所以说呢必须要就说殷勤的修持。

还有呢从现在开始到生生世世时候之间呢，因为自己殷勤的劝诸佛转法轮，劝善知识轮法轮的缘故呢，自心呢也不会离开正法，恒时的相遇正法，恒时的安住正法的状态。所以说我们就知道这样一种这个请转法轮的这个功德是这个非常殊胜的。啊就说很多大德呢他就说出现在世间的时候呢，我们就知道从他的事业，从他的发心看得出来，他唯一的目的是什么，唯一的目的就是为了正法，为了这个珍贵的法能够传递下去，为了传递下去。为了这个正法能够传递下去呢，他不顾惜自己的生命，不顾惜自己的身体，不顾惜其它的这些财产，不顾惜其他的这些眷属，反正只要是法能够传下去，只要是这个法不间断的能够传下去，然后呢他什么都不顾的，然后呢我们就知道有些大德就是这样的，那么知道这些大德的行为之后呢，我们应该如是发愿，如是这样一种发愿，就是跟随发愿。那么我们就说是这个正法传到我们现在这个我们的手上呢，或者传到我们这一代当中，如果我们不精进，令这个正法在我们这一代当中断灭了，那是非常可惜的事情。所以说为了让正法不断灭呢，一方面自己要精勤的听闻，精进的思考，精进的去实证，精进的闻思修。一方面自己有能力的时候呢，一定要为众生呢开示这样一种法轮，不要让这个正法呢就说是这个因为没人讲的缘故而中断，这个方面就是不好的。所以说我们要跟随很多大德的这个行为呢，为了这个正法的缘故呢，其他的都不顾惜，唯一的是为了这个正法的流转，啊这个就讲了第五支呢请转法轮支。

下面就讲第六支是请不涅槃支，请不涅槃支呢讲到：

乃至有海未空间，祈请住世不涅槃。

请不涅槃呢就是祈祷安住世间的诸佛菩萨，还有这个善知识，那么如果说是这个，或者因为弘法利生的事业圆满了准备住涅槃也好，还是说因为这个所化的这个弟子，就说是这个，就是经常处于邪心当中，经常不安住正法，生起厌离想涅槃也好，不管怎么样呢，现在自己观想化身无数身体，然后在他们面前呢就说祈请住世不涅槃。就说祈请住世不涅槃，它的的时间是多长呢，比如说祈请你两三个月，或者说祈请你一两年就住在世间，不是这样的。己六、请不涅槃支：

乃至有海未空间，祈请住世不涅槃。

经常不安住正法生起厌离想，涅槃也好。不管怎么样，现在自己观想化身无数身体，然后在他们面前祈请住世不涅槃，不涅槃时间是多长呢？比如说祈请两三个月或者祈请一两年住在世间，不是这样的，乃至有海未空间，有的时候我们知道，在如今的世界当中，我们祈祷一个善知识住世，祈祷你乃至有海未空间住世，祈祷你百劫住世，祈祷你永久住世，我们也知道这个肯定是不现实的事情。因为善知识或者佛陀显现在这个世间绝对是观待众生的根性的，现代众生的根性最多百岁，所以说我们就知道，观待所化众生，善知识的寿命也不可能显得特别特别的长久。但是我们在祈祷的时候，必须要这样真诚的，从内心当中发起这样一种心，在讲的时候，也要请善知识住世百劫乃至与虚空未尽期间住世，必须要这样观想和祈请

有海，就是三有的大海，实际上就是指轮回，乃至于三有大海，还没有干涸之前，或者乃至于整个轮回没有空尽之间，祈请大德住世不要涅槃。大德住世和大德不住世完全不相同，有些大德住世他就能够广作弘法利生的事业，直接饶益不可思议的众生。有些大德住世不说法，即便大德住世不说法，也能够利益无量无边的众生，以前法王如意宝也是这样讲过的。所以有些大德住世的时候，只要住世一天，就可以对整个世间的人民后者说众生带来不可思议的利益，我们看不到这个大德在世间又没有说法或者做什么事情，他能够对众生做什么样的利益呢？但是我们就知道佛陀，他的功德乃至出入息利益有情，就是说他在这个出息入息的时候也是能够利益众生，他有这个能力的，大菩萨也有这个能力，他的发心不可思议，证悟法性的这样一种方便，不可思议。所以说只要能够住世绝对能够利益很多很多的众生，从这个方面讲的，必须要殷勤的祈祷一切诸佛住世不要涅槃。

犹如昔日珍达居士祈请我等本师释迦牟尼佛不涅槃一样，所有世间界中安住的一切出有坏佛陀、上师善知识最后准备涅槃时，我们应祈请他们乃至轮回未空前长久住世。

在这个地方，佛经当中讲的非常明显，或者说最明显的一个例子就是，以前珍达居士他在听说本师释迦牟尼佛准备涅槃的时候，马上祈请佛陀永久住世，佛陀因此而又安住了三个月。三个月之后才趋入涅槃的，所以我们知道居士祈请缘起成熟之后呢本师会住世的，还有以前讲过的，全知麦彭仁波切准备涅槃的时候，他的侍者额色喇嘛，他也是祈请麦彭仁波切住世，麦彭仁波切也因此而多延长一段时间住世的，这个方面也是这样。所以说，这些大德观待所化众生的意乐，如果说真的有人殷切的祈情的话他们就会住世，乃至于多住世一天，绝对对众生有很大的利益，所以说，这就是一个典范，一个例子，一个榜样。所以说我们现在应该怎么做呢，观想在所有的世间界当中，有很多很多佛陀很多很多上师善知识在作弘法利生事业，当他们最后准备涅槃的时候，我们也应该效仿珍达居士一样，祈请他们乃至于轮回未空之前长久住世常转法轮，这些方面我们必须要修持这样一种请不涅槃支。

如《普贤行愿品》中云：“诸佛若欲示涅槃，我悉至诚而劝请，唯愿久住刹尘劫，利乐一切诸众生。”

诸佛如果他自己想要趋入涅槃的时候，马上我自己就要去祈请，现在我们就可以观想了，并不是讲我们下课之后才去观想，现在在很多刹土当中很多佛肯定也有这样一种意乐，正准备趋入涅槃，现在我们就为了利益众生的缘故呢，诚心诚意的在想要去涅槃的佛面前作劝请，唯愿久住刹尘劫，利乐一切诸众生，就这样祈请，祈请的时候观想这些佛陀悦意的同意，真的就又开始住世。这方面就必须要这样观想的，那么他的功德利益是怎么样的呢。

以此可净除短寿、横死、他人害命之罪业并且获得长寿。

那么他的功德利益很大的。因为这个时候是祈请诸持教大德，祈请一切佛菩萨永久住世的缘故，所以也可以尽除自己因为以前杀生或者其他因缘而导致的今生当中短寿横死的这些因缘，当然现在还没有显现，没有显现，如果现在真正这样劝请的话，可以从短寿的灾难当中脱离从横死的灾难当中脱离，其他的这些罪呀，翻车啊等等，这方面都是属于横死，从这样一种脱离。他人害命之罪业，还有就是说通过其他人伤害自己的生命，这样一种罪业中获得一种脱离，并且获得长寿的这样一种果报，即便是今生当中业已定没办法改变，但是如果今生当中自己再再的祈请不涅槃的修法的话，在后世当中，绝对可以遣除这样一种短寿横死或者长寿的这样一种果位这样一种殊胜的功德，绝对可以获得的，下面讲第七支回向支分二

己七（回向支）分二：一、善根回向菩提；二、回向之本体。

庚一、善根回向菩提：

首先讲第一个善根回向菩提。以此善根愿诸众，一同成就正等觉。以此善根愿诸众中的此字就是讲顶礼支乃至于请不涅槃支中间的一些善根，这个中间的善根实际上可以代表一切菩萨的修法，一切的善根在内，反正就是所有的一切善根就是在此处所讲的以此善根，在回向的时候必须要善巧，如果不善巧的话，自己辛辛苦苦做很多的努力，最后就成就一个微小的果报。比如说一个人他发心建一个很大的经堂，在这个过程当中，他费了很多很多的力量，最后他发愿说自己消除今生当中的一些贫穷，然后呢获得安乐，如果发愿这个的话，这么大的一种辛苦，最后就获得了现实当中的一点果报而已，这就是没有善巧回向的缘故。那么反方面来讲，如果自己是对一个佛像或者单张乃至于小\*头，这方面一个善根如果能够善巧回向一切众生能够成佛，这个善根马上就辗转无尽了，没办法穷其边际的，这个就是具备了善巧方便，那么一个菩萨他相续当中的善巧方便越广大，积累资粮的速度就越快，获得善根就越众多。反方面，如果自己在学佛过程当中，智慧非常的狭隘，心又很狭隘，这个时候即便是他再再做回向，这个时候它的效果或者说所得到的功德利益都是非常微弱的，也就是说既然在这个道当中，再再学习了，必须要掌握这种善巧方便，愿诸众一同成就正等觉，愿一切众生都能够成就佛陀的果位，这个就是最殊胜的回向。此处也讲了是最好的回向，就是这种回向。

以希求圆满菩提并且成为菩提心之因而回向自他之善根。

这个地方讲要希求圆满菩提。我的善根是为了希求圆满菩提的，而且能够成为菩提心的因，我这个善根要在相续当中再再地生起来菩提心或者说从度化众生这方面讲是菩提心的因。一方面希求圆满菩提这个是主要相合自利方面的。然后菩提心之因呢，是相合于利益众生方面的，反正合在一起讲也可以，分开讲也是可以的。总之要为了度化一切众生，而希求佛果，以这样一种心愿去催动或者回向是最殊胜的，所回向的是自他的善根，自己的善根再再做回向，他人的善根再再做回向，因为有些众生他不懂怎么样回向，不懂怎么回向的话，如果自己有能力就把一切众生的善根自己摄集起来，然后呢替他们做殊胜的回向，或者将自他的善根供养给上师，请上师帮我回向，把这个善根供养给三世诸佛请三世诸佛代我回向，这些方面都是善巧的回向，所以说我们就知道自他的善根都要做回向的。

《普贤行愿品》云：“所有礼赞供养福，请佛住世转法轮，随喜忏悔诸善根，回向众生及佛道。”

所回向的是自他三世的一切善根。

这个颂词实际上总摄了七支供。我们在修持五加行的时候，如果自己在顶礼的时候和皈依合修，那么就念诵皈依偈。如果在修七支供顶礼的时候是和上师瑜伽合修，单单做礼拜，就念诵这个颂词，法王也是讲，如果在修持顶礼支的时候，修10万大头的时候，如果能够一边念诵这些颂词，念一次颂词，顶一次礼，念第二次，又顶一个礼，功德是最大的，念诵七支供的方式来顶礼，功德是最大的，因为这里面全部包含了七支的修法，所有七支的修法都在里面，所以我们平时对佛像顶礼的时候也是一边念诵这个颂词一边开始做顶礼，这方面功德非常的巨大，这里面包含了七支，所有礼赞，这个是第一支，礼拜和赞叹，供养是第二支，福是礼拜的福德和供养的福德，然后请佛住世是第三支，当然这个里面这个次第是按照颂词进行搭配的，所以说不一定按照我们前面讲的次第下来，不管怎么样呢，这个请佛住世就是第三支，在顶礼的时候实际上就可以请佛住世，请转法轮第四支，随喜第五支，这个是修随喜，忏悔是第六支，然后呢诸善根，前面所讲的善根，请佛住世的善，转法轮的善根，随喜的善根，忏悔的善根，一切善根回向众生及佛道，这是第七支。像这样的话，就是能够回向众生和回向佛道，非常圆满。这方面讲了也是回向众生，也是回向佛的，所以说呢如果能够顶礼的时候，顶十万次，顶十万次礼，然后再念诵十万次这个七支供，它的功德是非常巨大的！

所回向的是自他三世一切的善根，那么下面再广诉，从不同的支分侧面再宣讲这个而回向。那么所回向的是谁？是自他三世的一切善根，自己和他人来讲，这个时候所回向的还有三世的，三世的善根都可以做回向。《华严经》云：“众生一切善，过去现未来，回向普贤地，愿皆获善妙。”那么众生的一切善，这个众生里面包含自他，自他众生的一切的善根。过去现未来，这个就是三世，过去的善根，现在的善根，未来的善根，全部回向普贤地。愿皆获善妙，愿自他众生获得善妙的果位。那么就是过去的善根，我们可以理解，过去的善根造完当然可以回向，现在正在的造的善根也可以回。未来还没有造的这个善根怎么回向呢？未来的善根根本没有造的，一方面在大乘当中讲，过去、未来、现在都是无自性的，都是无自性的缘故呢，从这个方面讲，没有一个决定的，没有一个决定的原故也可以做回向。还有从另外一个侧面，也就是最主要的一个根据，就是回向未来的善根，就是说这个未来的善根是绝对要造的，肯定会造的，就是说从自己的侧面来讲，未来也绝对要造善根的。那么对于其他众生来讲，未来绝对要造善根，既然是绝对要造的善根，那么现在提前回向，没有什么不可以的，肯定是应理的。所以说过去现在未来三世的善根，很多在这个在密宗的仪轨，在最后的时候就是说自他为主三世的善根，自他为主三世的善根，都要做回向的这个原因，从这个方面可以理解。

然后回向唯求获得佛果，那么自己回向当然有很多很多的一种所愿，但是最主要的所愿，唯求获得佛果。而就说这个善根回向成佛，这个是最圆满的，最究竟，最主要的一种回向。《中般若经》云：“须菩提此善根当唯为成佛而作回向,而莫为声闻、缘觉及十地作回向。” ”那么在这个经典当中讲，就说是这个善根呢，应该唯一为了成佛而做回向。唯一为了成佛，也是为了自他一切众生都能够成佛，像这样的话，这个善根应该如是的做回向的。而莫为声闻缘觉做回向，那么就是不要为了获得声闻缘觉果，不要为了自他众生获得声闻缘觉果这样做回向，也不要单纯的为了十地，自他众生为了获得十地而做回向，这个方面都是不究竟的回向。如果说这个时候，教导我们不能够为了声闻缘觉，十地而做回向的话，当然也是很明显的说明，不要为了现世的利益做回向，不要为了后世的人天安乐，暂时的人天安乐做回向。不要邪回向，不要不回向，这个方面全部做了鉴别（34：03）。因为是真正成佛之后呢，成佛之后一切的世间的功德全部圆满了，声闻缘觉的功德全部圆满了，十地的功德全部圆满了。所以说呢只要你获得了佛果，下面的一切功德都圆满。如果你不获得佛果，只是为了获得声闻缘觉做回向，最后就能够获得声闻缘觉，那么后面的这些大乘道果没有办法获得。那么大乘五殊（34;26）是当然真正获得像声闻和缘觉，那样一种阿罗汉的果位，在大乘当中是没有办法安立的，但是声闻缘觉相续当中圆满的这些功德的增上的这一分呢，在佛陀的相续当中是绝对圆满具备的。还有我们不能够为十地做回向，不能够为十地做回向，当然有的时候，暂时为了获得大乘十地，究竟为了佛果做回向也可以。此处呢不是这个意思，此处呢着重呢，主要的应该为了成佛而回向。因为一但成佛了，十地功德自然具备，这个是肯定的。所以说我们是单纯的为一个十地啊，单纯的为了一个其它的初地，这样做回向的话，有可能在这个有可能在自己获得初地的时候，以前的这个善根它也不一定不再再的增长了。当然成了初地之后，他还可以不间断的积累很多的善根，但是不如我们现在在做回向的时候，就一次性的为了成佛而做回向。那么如果主要的成就的话，次要的肯定成就，主尊成就了眷属肯定成就。所以我们在回向的时候唯一为了成佛而做回向，回向的目的是为了一切众生获得菩提，那么回向的目的主要还是为了一切的众生，能够获得佛果，能够获得菩提而回向，这个体现了大乘利他的精神。大乘利他不是为了求自己安乐，而是求一切众生安乐。

《中般若经》云：“即为一切众生而回向,非仅为自己获得佛果,否则将堕入声缘地之故。”那么应该为了一切众生获得安乐而做回向，而并不是仅为了自己获得佛果。那么如果说我这个善根，只是为了我一个人成佛，那么这个善根我是这样回向的，我是这样发愿的。那么这样回向之后，我自己最后能不能够成佛？能不能因为这个回向而成佛？不可能因为这个回向而成佛的。从来没有一个佛说是，为了我自己成佛，然后不管众生而成佛，这个方面根本不存在这个佛。如果有这个佛只能安立成一个假立的佛，什么佛呢？声闻地的佛。因为三菩提没有，三菩提他里面，也有这样一种觉悟的意思，也有佛的意思在里面，所以说因为相合于自利而回向的缘故呢，就很容易堕入声缘地，没办法成就大乘的道果。所以说在回向的时候，应该注意为一切众生回向。当然我们要知道呢，这个是主要回向。如果有的时候，为了暂时的修道的这些顺缘而做回向呢，不是不可以，肯定可以的。比如说回向这个善根呢，尽快的生起出离心啊，或者回向这个善根尽量的让我生起菩提心啊，或者尽量回向这个善根在修道，一切生生世世修道无障碍、无违缘啊。或者说是发愿生生世世回向成为这个出家僧等等，这个方面都是这样回向，但是我们主要的，就是说不能够离开为众生成佛的这个大回向。

回向方式了知诸佛无二显现，如梦如幻，善根也如梦如幻而回向。这个就是教导我们回向的窍诀，回向的方便。回向的方式应该了知，一切诸法无二显现，如梦如幻就是说幻化八喻，或者说梦幻的比喻来了知的。那么梦幻的道理大家知道，就是显而无自性，或者无二显现。这样显现的时候根本没有实有，那么我们在回向的时候，应该了知，诸法无二显现，如梦如幻。那么一切诸法如梦如幻，善根也是如梦如幻，回向的方法也是如梦如幻。所以说从这个方面了解的时候，不管是能回向自己，所回向的这个众生，还是回向的这个善根本身，都是无自性的。在了知三轮无自性当中，安住这个定解，然后呢再做这个大回向，这个是很殊胜。或者有的时候实在是没有办法安住的时候，就想文殊普贤如何回向，我也如是回向。根本上师法王如意宝如是回向，我就如是回向。这个方面这样观想的时候呢，那也是很圆满的回向。三轮体空的智慧啊，或者说其它的方面全具备了，所以说如果实在没有办法安住，就通过这个方面来回向。那么我们就是说应该分析一点了，如果是这一体，我们还不需要去了知三轮体空，我们就说每次回向的时候，都是上师诸佛如何回向，我也如是回向就够了。这个方面一方面没有什么不好的，肯定是可以的。但是呢，必定我们内心当中要生起一种修道，自己相续当中要生起一种修道的体验，要生起相续当中一种证悟呢，还是应该再再的作意空性，再再的作意三轮体空，尽量每次去训练，每次去训练，那么训练很多次三轮体空回向之后呢，一方面上师诸佛如何回向我也回何回向，这个方面自己也有。然后就是自己能够相似的安住三轮体空去做回向呢，一次又一次的训练之后呢，自己的这样一种三轮体空的智慧呢，就越来越深广，越来越深广，离登地或者成佛他也是一种近取，这个方面也是有必要的。《中般若经》云：“须菩提，当以诸法如梦如幻，善根亦如梦如幻这个方式而做回向。”这个就和前面的意思一样，这个引用教证来做宣讲。《善贤请问经》云：“何人不施谁，不缘受施者，平等而布施，愿善贤圆满。”这个方面是讲个布施，为什么突然讲，在讲回向的时候，在讲这个布施呢，这个方面我们就是讲根本没有什么错乱的。因为回向善根属于法布施，现在我们将我们的善根，给一切众生做回向，实际上就是一种布施啊。这个就是布施，将自己的一切善根就是给予众生，让众生来成熟这个果报，所以此处讲布施，和此处讲回向的方式呢，没有丝毫的差别。何人布施谁。

将自己的一切善根给予众生，让众生成熟这个果报，所以此处讲布施和此处讲回向的方式没有丝毫的差别。

“何人布施谁”，这个“何人”就是讲能布施者、能回向者，也可以这样讲。“布施谁”呢？就是所回向的利益的众生，所利益的对境。比如说十方三世一切众生等等。这就是法布施法回向的一种对境。

“不缘受施者，平等而布施。”我们应该不缘受施者，“受”就是指众生，“施”就是指能施，就是自己。应该不缘，就是不执著，能施所施，平等。这个“平等”就是指空性，无自性，这个叫平等。就是安住于平等的状态当中作回向，做法布施。

“愿善贤圆满”，我们可以理解成《善贤请问经》他这个人，就是愿善贤他的善根能够通过如此的方式获得圆满。

若以有缘或贪执心认为善根是实有存在则极不合理。

如果我们认为善根是有缘的，这个“有缘”就是有缘取的意思，有二取有执著；或者通过贪执心对善根极其贪执，对善根很贪执，从这个方面去作回向，都是不应理的。因为这个善根本身，它的本体上面不应该有缘，有应该有贪执心。所以如果安住在这样的状态当中去作回向，绝对不应理。

《般若摄颂》云：“佛说如食杂毒食，缘于白法亦复然。”

《般若摄颂》是佛陀亲口讲的经典，在这个里面讲到，“佛说如食杂毒食”。“杂毒食”是什么？就是杂有毒药的美食。杂有毒药的美食食用的时候好像是非常悦意的，但是因为杂了毒的缘故，一吃下去的时候，当时感觉到悦意，最后毒一发的时候会让自己感受痛苦。

“缘于白法亦复然”，我们在回向的时候，即便是缘于白法，这个毒也是一样的。此处的“毒”即缘于白法的毒，就是指实质心。此处不是讲其他的，就是指实质心。你认为这种善根实实在在地存在，这种善根实实在在地不空，从这个方面作回向也是一样。反正看起来是一个白法，他会感受这种安乐，但实际意义上，他会影响，因为这个毒，这个实质性，他会影响到这个解脱的慧命，他会伤害解脱的慧命。如果恒时的处于实质状态当中，他是没办法成就的。所以我们就说这个是一种毒，这是大乘的一种障碍。

又云：“无相回向菩提因，有相回向非如是。”

世俗当中也这样讲，无相就是无执著，三轮体空的回向是属于真正大菩提的因。如果说有执著，“有相回向非如是”，并不能真正成为大菩提的因，就是这个意思。

因此我们应当无缘、无执而回向善根。

所以我们就应该安住在无缘，就是三轮体空无所缘取的状态，无有执著的状态当中回向善根。从这个方面来说是通过空性，现空双运的智慧摄受，摄受之后如是做殊胜回向。

《现观庄严论》云：“无所行行相，不颠倒体性。”

“不颠倒体性”，就是讲到了不颠倒回向的体性。什么是大乘的不颠倒回向的体性呢？就是前面第一句当中讲的“无所行行相”。那么这个无所行和无行相就是大乘不颠倒体性的回向。第一个应该无所行。自己真正在作回向的时候，没有一个所行的，也没有一个真正回向的形相，所以应该安住在无所行和无行相的状态当中作回向，这个就是真正的不颠倒的回向，不颠倒回向体性的意思。

庚二、回向之本体：

将善根转为菩提之心与具有殊胜加持之愿文相结合而作回向。

这方面是两个因缘，一个因缘是自己的作意。作意是什么？这地方讲的很清楚，“将善根转为菩提之心”，这个就是我们的作意。就是现在我们相续当中的善根，现在我们所做的善根它是一种无记的善根。无记的善根是什么意思呢？它这个善根哪方面都可以成熟的，它没有一个定性，就要看你怎么样回向。所以如果我们现在将这个善根转为菩提之心，就是“以这个善根我愿成佛”，这样作意之后，这个善根就变成了成佛的资粮。所以要看我们的意乐，我们的意乐要将善根转为菩提之心，这是第一个。

第二个，要具有殊胜加持的愿文。我们念回向的时候，不能自己造一个颂词，也不能是一般的凡夫人造的颂词。应该是具有殊胜加持的愿文。殊胜加持的愿文很多很多，比如说很多零散的回向文，一个颂词两个颂词，还有完整的回向，比如《入行论》第十品——回向品，很多人在念回向的时候，就是把整个回向品全部念诵；还有比如说极乐愿文的回向；普贤行愿的回向，《普贤行愿品》它也可以作为发愿，也可以作为回向，两个都可以；还有弥勒愿；还有文殊愿，还有很多这种发愿文非常非常多。总之这些是佛菩萨造的，或者是殊胜成就者金刚上师造的，比如法王如意宝造的《愿海精髓》，这样作回向的的话绝对是一种具有殊胜加持的愿文。

反正我们一个要成佛的心这个不能缺少，第二个我们在念回向的时候，要念诵殊胜加持的愿文，和这个相结合而作回向，这是回向的本体。

《文殊刹土功德庄严经》中云：“诸法依缘生，住于欲乐上，何人发何愿，如是而实现。”

“诸法依缘生”意思是说，一切万法都是依缘而生的，就是说基于万法的果无自性。这个“缘”从哪里来呢？“住于欲乐上”，我们要成办这个缘，它最主要的因就是欲乐。那么你相续当中生起什么样的欲乐，它就会成就什么样的因缘，成就什么样的因缘，它就成就什么样的果法。所以现在我们的欲乐如果是人天的欲乐，那么它就成就人天的果；如果我们的欲乐它是出世间的欲乐，就成就出世间的果；乃至于我们的欲乐是成佛的欲乐，就绝对成就出世间殊胜的佛果。所以说一切依缘住于欲乐上，这个是非常关键的。那么一切诸法缘起是依靠自己的欲乐而改变。

“何人发何愿，如是而实现。”所以任何一个人发什么样的愿，如是可以实现。有些恶人发的恶愿，所以他后世转成为恶魔或者等等等等，有些人发善愿弘扬佛法、普渡众生，发愿往生极乐世界等等，他最终会实现的。所以现在我们要了知这个道理，跟随这个金刚句所说的意义，发殊胜的愿，最后绝对会实现的。

回向与发愿之差别：将已作的善法以念诵愿文和心愿作印持称为回向；自己立誓要作尚未作的善法称为发愿。

此处无垢光尊者让我们区别回向和发愿之间的差别。

首先讲发愿，发愿实际上总的来讲是已做的善法，这地方讲很清楚，讲已做的善法。已做的善法就是这个善法已经做完了，比如说我们一堂课讲完了，讲完了的时候实际上就是说这一堂课的善根已经圆满了，圆满之后开始念诵愿文，或者念诵“文殊狮利勇猛智……”或者自己发愿，自己很多很多的心愿，结合在一起然后做印持，这就成了回向。将这个善根回向于自己的愿方面。自己想要哪个方面成熟，就将这个善根回于这个方面让它成熟，这就是回向。

然后发愿自己立誓要做，自己发愿要做，比如说我发愿成佛，我这个善根，我要开始转坛城，我转坛城我发愿我转坛城的善根我将成熟在哪个方面，这个就是发愿，还没做之前自己立誓要做的善根。立誓要做还没有做的善法称之为发愿。这个是最初的时候发愿，最后的时候作回向。主要的差别就是这样的。

回向主要是依靠施主的欲乐与谛实语之威力而转向菩提等。

一方面是要回向菩提，一方面施主他的欲乐很多，所以他不一定回向于成佛，他也许回向家庭平安等等，都有可能。

此处所讲的回向主要是什么意思呢？就是平时施主向福田供养之后，主要是施主他自己的欲乐为主，他自己想要成就什么样的果报，他就必须要讲、必须要说、必须要陈白。然后“与谤实语的威力”，就是僧众上师就开始念诵这些愿文，最后说“如愿成就”等等谛实语，通过这样一种和合而转向菩提，最后成为菩提的因。

比如说一个施主向一个住山的瑜伽士供养食物，供养食物的施主他的欲乐是要成佛，这个瑜伽士通过他自己的谛实语加持，或者是通过有加持力的谛实语他自己念诵加持之后，最后这个善根就成了成佛的善根。

可是如今却出现一些阿阇黎自己作回向的现象，这是因为施主不懂得如何作回向。

在无垢光尊者时代，有些作回向的施主在向福田供养之后，施主没念回向，出现了一些上师阿阇黎自己作回向的现象，这是什么原因呢？无垢光尊者说，这是因为施主他不懂得做回向，他不懂应该自己说出来这种欲乐，然后通过上师阿阇黎谛实语的加持，让它成熟。他自己不懂的缘故，

那么只有阿阇黎代替他做了。

本来，施主是真正的回向者，上师及僧众的心应当随施主所念的回向文，边祝愿彼等顺心如意边念诵。

本来来讲，施主是真正的回向者，就是真正的回向者应该是施主，上师、僧众的心应该跟随施主所念诵的回向文，他自己想要哪个地方成熟，这方面一方面应该好好的谛听施主在哪方面做回向，边祝愿彼等顺心如意边念诵，内心当中祝愿他们顺心如意如愿成就，然后念诵大的回向文作回向，这个方面是从此处了知的。

回向文应当是一地以上菩萨所说的成实语，而不能是随随便便而作的一般回向文，因此我们也应当念诵圣者所造的回向文。

法王如意宝等等经常引用这个地方，无垢光尊者的意思就是说念诵回向文的时候绝对是一地菩萨以上的，为什么一定是一地菩萨以上呢？一地以上的菩萨他才成就谛实语，所以说他所造的回向文就成了谛实语，一念诵就能如是的成就的，其他的凡夫人没有这些谛实语的功德，没有修成谛实语的功德，所以说我们念诵之后不一定成熟，不一定按照这样的谛实语去成熟，所以说没有这些加持力。

一地菩萨他已经成就谛实语，比如有些佛传当中讲，一地以上的大菩萨布施身体之后，他一说谛实语愿我的身体恢复，马上恢复，为什么呢？谛实语成就的缘故，一说马上成就了。现在凡夫人愿我马上恢复，不一定恢复的。所以说在念诵回向的时候，我们要如愿成就的缘故，必须要念诵具大加持力的谛实语，那么一地以上菩萨具备这样的谛实语，所以说应该念诵一地以上菩萨所造的颂词，而不应该随随便便做一般的回向文，这个是不行的，一般的凡夫人或自己的分别念，认为这样回向很好，这样分别念认为文句很优美，文句优美是一回事，能不能如愿成就是另外一回事，必定我们现在要贪著文字优不优美，必定是我们现在的善根要怎么样真实成熟方面，要真实去观想的。

这些回向文很多很多，智悲光尊者造的愿入遍智大乘的回向文，那个也是宁提派的传承弟子，绝对每天念一次的，那个可以说加持力非常大，智悲光尊者造的，益西堪布也翻译过，那个时候如果能够念也可以。还有不变金刚造的金刚结愿文，这些方面很多回向文，麦彭仁波切造的很多这些回向文，反正全都是公认的地上菩萨所造的回向文，因此我们也应该恒时的念诵圣者造的回向文作回向。

回向时，作回向者观想前方虚空中诸佛菩萨如云密集，

在回向的时候，应该观想在前方虚空当中一切诸佛如云一样密集，无量无比，然后开始念诵：

念诵昔日世尊转为慈力王以自己血肉布施罗刹时所诵的回向文“此福愿获遍知果，摧毁作害之怨敌，救渡众生皆摆脱，生老病死三有海。”

这个就是最普遍的回向文，我们在下课的时候念的就是这个回向文。当时在造回向文的时候，是慈力王，世尊简称为慈力王，然后以自己的血肉布施五罗刹，然后在布施的过程当中，在布施完了他念了回向文作回向。从这个方面讲，肯定这个慈力王就是初地以上的菩萨。

此福愿获遍知果，摧毁作害之怨敌，救渡众生皆摆脱，生老病死三有海。和现在我们喇荣课颂集当中的回向文方面的翻译稍微不一样，这个更好懂。此福愿获得遍知果，就是说我这个善根愿获得遍智的佛果。摧毁作害之怨敌，这个方面作害之怨敌主要是烦恼和习气，大乘除了烦恼习气之外还有一个真正外面的敌人去摧毁的，根本不可能是大乘的回向，所以说此处讲摧毁伤害的怨敌就是指违缘障碍，或是相续当中这些烦恼习气等等，把这些道障全部摧毁。

救渡众生皆摆脱，生老病三有海，就是说这个善根愿一切众生都摆脱生老病三有海，就是救渡一切众生出轮回。在这两句当中，前两句相合于自利方面，成佛。后两句相合于度众生方面，大悲。所以说我们就知道，智悲回向都圆满具备，为了度化一切众生成佛的精神在回向文当中完全体现出来。

有些人说：以空性印持作回向极不应理，如此作有何用，本来就是无缘的嘛？

有些人对于以空性印持三轮体空作回向不理解，他就认为以空性印持之后作回向是不应理的，为什么呢？因为既然是空性的你这样做有什么用呢？空性他理解成什么都没有，根本没有理解空性的含义，空性的真正的内涵没有理解，他就认为空性就是不存在，什么都没有叫空性。所以既然是空性摄持，那么什么都没有，本来没有作用，本来无缘，你自己回向又怎么样呢？善根也没有，轮回涅槃都没有，那么这个回向就没有用了。

这是他们未明白此义的表现。

没明白此义，就是讲空性的意思。

所谓的无缘是指所回向的善根如梦，作回向者如梦，回向对境如梦，即三轮体空、无有实执之义，

所谓的无缘回向，三轮体空，空性摄持回向，只不过是无自性理解的，所回向的善根如梦，如梦的意思并不是什么都不存在，就是说你昨天晚上什么都没有见到这个叫梦吗？这个不叫梦，确确实实不叫梦，所以我们知道梦一方面它称之为梦幻的话，一方面必须要显现，有显现的梦境，才有叫梦，然后还有一个梦是无实有的，醒来的时候我们就知道，梦全空的无实有。

所以说现空无二的自性才叫梦，因此说我们说通过一切善根如梦如幻的意思就很明显了，所回向的善根如梦，就是现而无自性，作回向者如梦，现而无自性，有显现但是根本没有实有，回向对境的这个众生也是如梦无实有的。所以说从这个方面称之为三轮体空，没有实执叫做空性。

若只观修无有任何善根的空性则显然是断见，所以我们必须断除此种邪见。

如果只是观修没有任何善根的空性，空性的意思就是说空无的本体，如果是没有任何的善根，我们说没有任何善根只是一个空落落的状态，什么都没存在的东西，我们说要把这个回向，绝对是个断见了，这个是大乘的教义当中根本不可能出现的这样的教义的。所以我们必须断除这种邪见，一方面断除前面有些人认为的这些如果是空性回向就不应理的这种邪见，要断除。或是说要断除认为善根实有的常见要断除，还有什么都不存在的空性这个要断除。安住在中道当中作殊胜的回向，这个必要来自于对中观教义的通达。

总之，无论作任何善事都应以加行菩提心殊胜、正行无缘无相智慧殊胜、后行如梦如幻回向殊胜摄持，应当了知若与三殊胜相联，则是所谓的随解脱分善，成为佛道之因。

在这个地方无垢光尊者讲个窍诀，就是讲三殊胜的窍诀，就是讲无论做任何善事，就讲的很清楚，任何善事。不管做任何善事之前，都应该在前行的时候发起菩提心，乃至于你在做这个事情之前，一刹那忆念一次，为利益众生愿成佛这样一种作意，这方面也算是加行菩提心摄受了。在做这个善法之前，必须要有加行殊胜。

然后第二个是正行无缘无相智慧殊胜，正在做这个善法的时候，这个叫正行，应该以无缘的智慧、无相的智慧摄受，这个叫做正行无缘殊胜。这个方面当然是指定解相当高的人，比如说在听法的时候，他就能安住无缘无相这个方面来听法。有的时候我们就没办法具备，没办法具备怎么办？有些地方在讲正行殊胜的时候，就低一个层次，就是让一般的修行人也能够安住正行无缘，低一个层次就不是无缘无相了，低一个层次正行无缘殊胜就是说你的心专注于法义，不要胡思乱想，如果能够做到这一点就叫正行无缘殊胜。所以说这一点是应该做的到的，只要我们的一切分别念，这方面如理如法的听受，专注于法义上面就算是达到了正行殊胜了。

然后后行如梦如幻回向殊胜，最后在回向善根的时候，应该了知一切如梦如幻，这个摄受然后开始回向。

应当了知如果以这样的三殊胜相联的话，那么这个善根就成了随解脱分善根，而且这个是大乘的随解脱分善根，绝对成为佛陀之因了。因为他前面发心是菩提心，就是说他的菩提心摄受的，然后正行是空性慧，最后如梦如幻回向，这样修持下去绝对成佛之罪。如果每一个善法都能够这样做，每一个善法都成为成佛之因。

相反，若未以三殊胜摄持，则是所谓的随福德分善，获得一次各自之善果后便穷尽。

如果没有以三殊胜来摄持，都是有实实在在的心，那么加行的时候没有菩提心，或者相合于自己能够获得安乐的心，或是说正行的时候实实在在的去听受，回向的也是将实实在在的善根作回向，这个就是没有以三殊胜摄持，这个方面就称之为随福德分的善根。那么这样一种善根只能成熟一次果报，成熟一次果报之后善根会穷尽了。

所以从某一个层次来讲，这种善根就被你自己空耗了。本来他可以成就广大的，但是因为你不懂的缘故，就把这么大的一种机会就让你浪费掉了，所以说多学教法，越学相续当中定解越殊胜，他在做一次回向的时候质量绝对不一样的，所以说两个人同时作回向，一个人有定解，一个人没定解，他的质量绝对是有很大的差别的。

还有如果从以前自己学佛的状态和现在学佛的状态，现在定解高，所以现在回向的质量就高，以前回向的质量就低了。从这个方面讲的时候，来自于对法义的不断通达，对于法义的不断熟练，然后他所做的善根就越来越快，越来越超胜，这些都是殊胜的大乘教义。

今天讲到这个地方！

所南德义檀嘉热巴涅 此福已得一切智

托内尼波札南潘协将 摧伏一切过患敌  
杰嘎纳其瓦隆彻巴耶 生老病死犹波涛  
哲波措利卓瓦卓瓦效 愿度有海诸有情