第八十七课

诸法等性本基法界中，自现圆满三身游舞力，

离障本来怙主龙钦巴，祈请无垢光尊常护我。

为度化一切众生，请大家发无上的菩提心！

发了菩提心之后，现在我们继续宣讲全知无垢光尊者所造的《大圆满心性休息大车疏》。大车疏分了十三品，现在正在宣讲第八品发菩提心，发菩提心品内容当中现在已经在讲七支供，七支供正行的修法已经讲完了，今天开始讲第二个科判：

戊二、净化自相续之理：

修七支供之必要：

犹如洗净之布匹，染色色彩极鲜明，

以此前行净相续，明现正行之胜心。

前面已经从顶礼到回向都已经作了观察，修持这样种七支供的必要是什么呢？科判当中讲了是可以净除自己的相续，净化自己的相续主要是为了生起菩提心的一个所依，生起菩提心一个基础。

在颂词当中讲到，如果我们要染色的话，必须它的前提是要将这个布匹洗干净，也就是说或者这个布匹本身就是新的布匹，很干净的布匹，或者以前有这样种垢染，但是后面通过这样一种方便让它清净的这样种布匹，现在我们不是说从来没有垢染的状态，以前我们在轮回当中，已经产生了很多这样的障碍，这些障碍如果在相续当中存在的话，在肮脏的相续当中是无法生起真实菩提心的，所以现在就好像要将布匹洗干净而染色一样，通过此前行，就是讲七支供，通过七支供可以清净自己的相续，清净自己的相续再加上我们对于菩提心的正所缘，反复地观修，还有其他的方便助缘，就可以明现正行之胜心，胜心就是讲殊胜的菩提心，正行就是后面所讲到的真正的发菩提心受菩萨戒的正行，正行菩提心就可以在自相续当中如实地生起来，所以说我们就知道通过修持七支供来圆满自己的资粮，来清净自己的罪障，通过这样必要的加行之后，就可以堪能生起菩提心，因此说对于这样种七支供的修法每天都必须要再在地修持，然后每天再在地修持菩提心的话，相续当中的菩提心就绝对可以顺利生起、顺利地增长。

若有障碍生起菩提心的垢染，则无法生起菩提心。

这个方面讲到了一个关键的问题，如果说相续当中存在障碍生起菩提心垢染的话，那么我们相续当中的菩提心也无法顺利地生起。我们相续当中的垢染是什么样的呢？实际上这些的垢染就是讲各种不清净的发心、不清净的状态，这方面都称之为垢染，只有通过修持忏悔和集资的方式才可以一一遣除，所以此处讲到必须要遣除垢染可以生起菩提心。

若净除障垢，则可生起菩提心，如同脏布上无法染色，印染者洗净布后才能染色一样，所以首先修七支供很有必要。

如果相续当中的垢染清净之后就可以顺利地生起清净的心，好像一个很肮脏的布匹上面我们要染一些非常鲜艳的颜色的话实际上是很难做到的，染出来这些颜色也是非常难看，所以说如果真正我们要染上一些光鲜颜色的话，首先将布匹洗干净，然后在清净的所依上面再染色的时候，它就会显现出非常绚丽的色彩，所以我们首先通过七支供来修持是非常必要性的。

下面讲第三个科判：

戊三、以此可积无量福德之理：

此福德果无有量，遍布法界虚空界。

这个地方讲到可积无量福德，就是讲前面的七支供，通过修持前面的七支供它到底有什么样的功德呢？无垢光尊者的科判当中讲可以积累无量无边的福德。

颂词当中讲到此福德果就是讲修持七支供的福德的果报是无有限量的，大到什么程度？遍布法界虚空界，整个法界整个虚空界都会遍满的，所以修持七支供的功德这么殊胜就应该再在修持。

《德藏请问经》云：“何人作合掌，观十方诸佛，顶礼作供养，随喜诸福德，忏悔诸罪业，祈请转法轮，祈请不涅槃，彼之福德量，恒时遍虚空。”

这个教证主要是说明修持七支供它的功德是相当巨大的，何人作合掌，观十方诸佛，这个是它的必要前行，观十方诸佛就是在十方诸佛面前作七支供，合掌主要是代表一种内心恭敬的状态，内心当中有恭敬，他在外表的身语当中才会别人的合掌等等这方面的行为，所以说何人作合掌，通过清净心观十方诸佛。

下面就讲对于十方诸佛，诸佛作再在地顶礼，然后以真实意幻的供品再在地作供养，这个就是顶礼支和供养支。然后随喜诸福德，这是随喜支。然后忏悔诸罪业，是忏悔支。

祈请转法轮，祈请不涅槃，这两个就是后面两支。在这个里面以隐藏的方式或者间接的方式宣讲了回向，在颂词当中直接没有讲到回向支，但是可以通过间接的方式或隐藏的方式来了解里面也包含了回向支。

彼之福德量，恒时遍虚空。如是这样恒时行持的福德的数量，恒时是周遍虚空界的，只要没有遇到违品，它绝对会感果，绝对会引发自己相续当中生起非常殊胜的胜心，所以这个就讲到了修七支供的殊胜功德。

下面就讲第二个大科判：

丙二、正行：

正行主要是讲发菩提心受菩萨戒的正行，因为前面为了相续当中生起菩提心它有分了前行的修法，前行修法有一个积顺缘和修七支供，这两个科判都已经讲完了，下面主要是讲第二个如何发心如何受菩萨戒的正行。

加行完毕之后，

这是科判和颂词之间的连接文，

三诵皈依佛法僧，祈佛佛子垂念我，

如昔善逝及菩萨，发菩提心守学处，

我今为利诸有情，发菩提心守学处，

未救护者我救度，未解脱者令解脱，

未得安慰我安慰，令诸众生得涅槃。

这几个颂词主要是讲到了如何真正开始受菩萨戒的正行，在受菩萨戒之前也必须要作皈依，这个就是佛教修法的一个必然的传统，不管我们是修持小乘的法还是修持大乘、修持密乘的殊胜的修法，在修行正行之前必须要开始皈依，所以在通过仪轨来受菩萨戒之前也必须要皈依三宝，所以三诵皈依佛法僧，就是皈依佛法僧的偈颂要念三遍，念三遍之后，没有生起皈依的话提醒自己生起来，如果已经生起来的时候就提醒自己再在地增长对上师三宝的皈依心，这个方面就是必要的净加行，后面开始受菩萨戒，受菩萨戒之前在发誓愿之前有一个祈佛佛子垂念我，念诵这样种颂词或者修这样种修法也有必要性，什么必要性呢？祈祷诸佛祈祷佛子垂念我，这个方面一方面自己现在要为了度化一切众生的巨大的事业开始发菩提心，一方面是祈祷这些已经成佛的或者已经生起胜义菩提心的菩萨加持自己，垂念自己就是一方面请他们加持，第二方面就是请佛和佛子来作证，我在谁面前发菩提心，谁是我的证人，像这样的话请诸佛和佛子来作证，来垂念我，这个时候因为在以后发了菩提心之后受了菩萨戒之后以后在修习菩萨道过程当中它就会思维我当初发愿的时候是在很严厉的对境，是在诸佛菩萨面前发的愿，所以现在不敢轻易地违背，如果轻易违背就相当于欺骗了很严厉的对境，所以为了以后自己能够坚持修持菩萨心的缘故，所以要祈请诸佛佛子来作证人，来垂念我，有这样的必要性。

如昔善逝及菩萨，发菩提心守学处，

我今为利诸有情，发菩提心守学处，

这个就是发心的正文。

如昔善逝及菩萨，发菩提心守学处，

犹如以前的善逝佛陀和这些大菩萨最初的时候为了利益一切众生有情而发起菩提心，发起菩提心之后，开始守持发菩提心的学处，一切的戒律一切应学之处，发了菩提心守了菩萨戒之后，现在怎么样？现在一切诸佛已经成佛，以前菩萨已经成就菩萨果位，他的来历他的来源是什么？就是发了菩提心所得学处的必然结果。那么现在我要跟随诸佛菩萨，我今为利诸有情，我愿跟随他们的足迹，为了利益一切有情的缘故呢，发菩提心守学处，现在呢我开始在诸佛面前发起利益众生的菩提心，然后呢这些这个发了菩提心之后的菩萨的学处我也次第的修学，那么通过这样积累修学的必然结果呢我最终也会成菩萨，最终也会成佛，利益一切有情。所以这个方面就是我们在受戒的时候呢必须要这个再再的忆念重复的。

下面呢还有就说是四愿：未救护者我救度，，那么就说是现在我发了心，以前诸佛菩萨没有救度众生，遗留在世界的众生呢，现在我发愿先负起救度他们的重任，所以说只要是现在还在轮回当中的一切众生呢我都发愿我一定要救度他们，所以这个方面就是未救度者呢我来救度。未解脱者令解脱，还有呢就说是没有从轮回当中获得解脱，还沉浸在轮回痛苦当中的众生，我发愿令他们相续获得救度。未得安慰我安慰，那么就说在轮回当中没有安慰，没有怙主安慰他，或者说是没有受到安慰的这些，这些众生呢，我自己发愿呢也是以我的能力来给他们做安慰。令诸众生得涅槃，总之呢令一切众生呢获得最殊胜的大涅槃果。这个方面就是菩提心正行的这个它的这样一种内容。

下面呢是在讲戒当中如何具体操作可以说受戒的仪轨，这个方面就是通过仪轨受戒的这些比较圆满的这个方式，而念诵：“我名某某者从今乃至菩提果之间皈依二足至尊诸佛出有坏，皈依离贪寂灭至尊正法，皈依诸众至尊不退转圣者僧众。”三遍，那么这个就是三诵皈依佛法僧的内容，那么就要念诵三遍这样一种含义，这样一种这个，这样一种这个文句吧。我名某某，在这个注释当中呢就是讲名某某。那么如果是自己在受戒的时候呢就把这个某某呢改成自己的名字，啊改成自己的名字，如果要让很多人受戒的话，那么就说是他们在念诵的时候呢都要称呼自己的名字，在此处我名自称，或者我名什么什么。反正呢就说是各方面的某某在受戒的时候必须要称呼自己的名字，如果让别人受戒，让他自己称呼他自己的名字。那么“我名某某者从今乃至菩提果之间，这个就是他的时间，从受戒乃至于成佛之间，皈依二足至尊诸佛出有坏，这个就是皈依佛宝，佛宝是啊两足尊，啊在两足当中呢是最极珍贵的，所以说将佛称之为两足尊。皈依离贪寂灭至尊正法，就是皈依这样一种离欲尊啊，这个方面就是离欲尊呢就翻译成离贪，离贪的一种寂灭的自性，一方这个寂灭的正法就是离贪，寂灭前面我们在讲，所以念法宝的时候呢也是讲到这个问题。皈依诸众至尊不退转圣者僧众，这个就是众中尊，那么在所有和合众当中，所有团体当中，真正的就说是这个诸众当中的至尊就是不退转圣者僧众，此处主要是讲一地以上的大菩萨。象这样呢皈依这样一种不退转的圣者僧众三遍之后呢，相续当中就能够安立一个非常稳固的皈依心。然后我们在念诵这些文句的时候，通过这个仪轨受戒也好，还有通过在晚上的时候通过贡嘎仁波切传下来的这样一种仪轨受戒也好，那么在念皈依的时候呢，内心当中必须要生起一种除了三宝之外，不寻找其他皈依处的这样一种想法。自己痛苦，自己安乐，反正自己的皈依处呢都是三宝，象这样的话，在念诵一遍的时候呢就应该生起一遍的决心，念诵三遍它决心应该非常稳固，应该这样观想。而不应该嘴上泛泛而念，根本不去考虑发誓的内容，根本就不考虑真正皈依的这种信心的内容，应该安住于这样一种这个皈依的含义当中。

那么下面就开始要念诵他的这个发心文，而又诵“祈请十方诸佛垂念我，祈请住十地诸大菩萨垂念我，祈请诸大金刚持上师垂念我”，那么这个方面就是讲到了三大垂念的这样一种内容，三大垂念呢首先是第一个祈祷十方诸佛，因为十方诸佛都有无漏的这样一种这个神通，所以说呢我们在祈祷的时候呢十方诸佛都能够知道，还有呢住于十地的大菩萨，一地到十地之间的这些一切无量无边的大菩萨，他们也有这样一种殊胜的无漏神通。还有呢住大金刚持上师，就说是住于金刚持果位的金刚上师呢也垂念我，现在呢我准备要发起菩提心，这方面就祈请他们垂念。下面呢就是讲“如往昔十方诸佛出有坏、住十地大菩萨为利一切众生而发殊胜菩提心，我名某某者也自此乃至菩提果之间为利一切众生而发广大菩提心”。那么就说犹如以前十方诸佛如何发菩提心修菩萨戒，以前呢啊就是现在住于十地的大菩萨如何为了一切众生而发菩提心，我名某某这个也是要称念自己的名字，我名某某者也自此从这个时候开始到菩提果之间呢，为了利益一切众生而发起广大菩提心，发广大菩提心呢这样核心绝对不要忘记就说为了利益一切众生，为救法一切众生而发起如是广大的菩提心。“未救度者救度之，未解脱者令解脱，未得安慰者安慰之，未得涅槃者令得涅槃。”而象这样的话就是必须自己在念诵的时候要想，没有救度的人呢我来救度，没有解脱的人我让他们解脱，没有得安慰的人让我来安慰他们，没有得到涅槃的人让他们得到涅槃，这方面呢念诵这个三遍。念诵三遍呢也是有这个反复的这个，反复的就说叮咛自己，或者说是在发誓的时候呢表示一种很严谨的态度，很尊重的态度。所以说呢他念诵也要念诵三遍，这个方面是一种受戒的方式。

还有另外一种方式呢前面讲三遍的时候，还有另外一种受戒的方式。或者诵“祈祷诸佛出有坏垂念我，祈祷住十地诸大菩萨垂念我，祈祷诸大金刚持上师垂念我”一遍，那这个呢首先是念诵一遍垂念，就现在我们在这个受菩萨戒的这个仪轨的时候呢就是念诵这个文念诵一遍，然后其后再念诵《入行论》中的“如昔诸善逝，先发菩提心，复此循序住，菩萨诸学处；如是为利生，我发菩提心，复于诸学处，次第勤修学”三遍。现在我们在受菩萨戒的时候呢主要是按照《入行论》的这个颂词进行受戒，那么如昔诸善逝，先发菩提心，就犹如以前的这些善逝佛陀，首先发起了菩提心。复此循序住，菩萨诸学处，而复次呢就发了菩提心之后呢，循序的安住，循序呢就可以理解成次第安住的意思，次第安住呢从六度的侧面来讲，首先是布施，然后是持戒，最后是这个自畏度，前前生后后，或者说是由易入难，由粗入细，这个方面就称之为复次循序住。或就是说我们相续当中的这个六度的修法，最初的时候呢是这个初级修法，然后呢中间呢就说自己的这个菩提心空性会能力增长的时候呢，它六度的这个缘起，或者说我们修持六度的时候呢有能力增上，最后呢在登地之后的六度的修法呢它有一种这个超胜之处，就从这个方面也可以安立成复次循序住的意思。复此循序住，菩萨的一切学处，菩萨的学处呢有很多很多无量无边，归纳起来呢就是六度。就象这样的话，如昔诸善逝，先发菩提心，肯定有一颗如愿的心，就菩提心的自性，复此循序住，菩萨诸学处，肯定是行心，这个主要是行菩提心，通过十地修持六度的方式来进行圆满的，如是为利生，我发菩提心，如是现在呢我也是为了利益一切众生而发起愿菩提心。复于诸学处，次第勤修学，而然后呢故于一切学处开始如佛菩萨的修学次第一样，我也开始次第勤修学。所以说呢诸佛菩萨成佛之后，成菩萨之后呢将这样一种往昔啊他们是如何发心的，如何修持行菩提心的这样一种这个戒律，如何修持六度的方法，都在这个经论当中呢给予了阐述。所以说现在我们学习这样一种经论，实际上就是这个学习以前诸佛菩萨成佛之道，他们是这样成佛的，现在呢他是这样成佛的，所以现在呢我也这样的方式修持成佛，绝对能够成佛。这个方面呢在《庄严经观论》当中也是讲的很清楚的。念诵三遍之后呢就得到了这样一种这个殊胜的菩提心的这个本体，就这样的。所以说呢我们就知道真正要安立成得到菩提心，得到菩萨戒呢，并不在一个仪式，或者并不在一个有没有这个菩萨戒的戒本。那么实际上就是说我们相续当中得不得到菩萨戒呢，主要是看你自己有没有一种为利众生愿成佛的这种菩提心，啊就说是有了这个菩提心发了这个誓愿，发了这个誓愿发誓受戒之后呢，这个时候相续当中才可以安立一种菩萨戒的这个戒体，所以说呢我们就知道呢，如果真正要让其他众生成菩萨，真正让他们受菩萨戒，广大的宣讲这个生起菩提心的次第，啊绝对是必不可少的。就象？？（19分39）仁波切现在就说是非常祥尽的在宣讲如何生起菩提心的方法，如何坚固增上菩提心的方法，这个对于以后这些学者相续当中生起菩提心，生起菩萨戒的这样一种这个前行呢是必不可少的。如果就说他们这些受戒的人连什么都是菩提心不知道，什么是菩萨戒不知道，然后呢就说是传了这个戒，但是呢仪式上是走了一次，没有善根有功德，种下一个种子习气，这个是可以的。但是相续当中没有菩提心，绝对没办法成菩萨，这个方面就是周遍的，所有的菩萨绝对是有菩提心的，没有菩提心的绝对不是菩萨，这两个关系绝对周遍。所以说呢我们就知道相续当中我们现在是不是菩萨，或者怎么样，那看你相续当中有没有菩提心。^…其后再念诵《入行论》中的“如昔诸善逝，先发菩提心，复此循序住，诸菩萨学处；如是为利生，我发菩提心，复于诸学处，次第勤修学”三遍。

仪式上是走了一次，可能有善根有功德种下一个种子习气这个是可以的，但是相续当中没有菩提心绝对没办法成菩萨，这个方面是周遍的，所有的菩萨绝对是有菩提心的，没有菩提心的绝对不是菩萨这两个关系绝对周遍，所以我们就知道相续当中的我们是不是菩萨或者说是怎么样，要看你相续当中有没有菩提心，如果有了菩提心之后呢，可以安立菩萨，没有菩提心安立不了菩萨，就像人他有知言解语的相，他可以安立成人，没有这个相没有法安立成人一样，所以说这个方面的道理很关键的问题就在于，必须相续当中励力要生起真实无伪的菩提心的自性。

下面讲第三个问题，后行

丙三、后行：

当于昼夜三时中，勤发二种菩提心。

这个问题就教戒我们在受戒之后如何勤修学的问题，当于昼夜三时中， 每天当中，每天昼夜三时或是在凌晨之后中午的时候或是在晚上的时候，在昼夜三个时间当中，勤发二种菩提心。勤发二种菩提心，一方面可以通过这样的仪轨来再再受戒，一方面就是说，是指在昼夜三时当中也必须要意念自己发下的誓愿所做下承诺，然后尽量去作修持菩提心利益众生这样殊胜的事业，这方面也可以理解的，所以说一般的大德他在早上在起床的时候或者作功课早课的时候，绝对要广受一次菩萨戒的，广受一次菩提心。所以我们自己应该把功课当中必须要加上，在起床之后念诵的时候，通过这样念诵仪轨来详详细细或者以比较缓慢的方式来念诵一次这样的一种受戒仪轨，像这样的话，早上能够念诵一次，中午能够念诵一次，晚上念诵一次，这方面就可以提醒我们在一天当中都不要忘失自己的菩提心这个事，应该说是非常重要的。前段时间仁波切翻译的这个克主杰大师，他的一个十大愿当中也是有这个，他说每天必须要通过广的仪轨受戒呀，或者略的仪轨受戒啊，这方面都有他的发誓愿。所以作为一个想要勤修菩提心的人，相续当中想要生起菩提心的人，这方面这些仪轨或者这些大德，他们所示现的这种行为，我们也应该了知应该随学，否则的话自己平时也没有念诵仪轨，没有通过仪轨再来受戒的话，有可能忘失有可能亏损，这方面也是提醒我们。

通过发二种菩提心可趋入菩萨的行列，因此应当护持学处，勤于利益自他之事业，此后恒时以仪轨受菩萨戒。

通过发了二种菩提心之后，这个时候就可以趋入菩萨行列当中。发了愿行两种菩提心，发了愿行两种菩提心之后呢，也可以算菩萨了，可以列入菩萨的行列当中。所以应该精勤地守护自己的菩萨学处。勤于利益自他之事业，发了心之后，就要利益众生，因为自己是因为利益众生而受戒的，既然是为了利益众生而受戒所以说在受了戒之后自己唯一的事业应该是勤于利益自他。

此后恒时以仪轨受菩萨戒。那么在上师面前，通过仪轨受了戒之后就要恒时的依靠这样的仪轨来再再的受菩萨戒。

如是而行可使菩提心增上、明显等有诸多必要。

这样一种菩萨戒和小乘别解脱戒不一样的地方，尤其是一切有部当中宣讲比丘戒，这个就是不能再再受的，如果你再再受戒的话，以前的戒律必须要舍弃，像这样就没有大必要。所以在《四分律》当中，在汉传佛教当中，也有增戒等等这种说法，但是在一切有部当中没有什么增戒的说法，反正你受一次比丘戒就可以，如果你要再受第二次前面的戒体必须要舍弃的，这方面有舍戒的过患。此处菩提心不是这样的，菩提心每天都可以受，每天受多少次都可以，这个不但没有舍戒的过患，而且还可以使菩提心再再的增上，自己的菩提再再的增上，就受一次戒它就增上一次福德，受一次戒菩提心增上一次。如果是生起了生起之后呢，再再受戒可以使菩提心增上，有这样一种功德，然后呢以前这个菩提心不明显的，通过再再的受戒可以使它明显，还有，再受戒可以提醒自己再受戒可以增上很多福德，还有就是说，比如自己在半天当中或者一天当中，如果菩萨戒方面有一些微细的损害，有些微细的损害，通过念诵这个仪轨受戒的时候它就可以补缺，以前亏损的地方通过受戒它一下就圆满了，不但圆满而且还增上，所以说再再的通过仪轨受戒非常有必要，下面讲第四个科判。

乙四、三诵之必要：

前面不是讲念诵三次吗？念诵三次的必要性是什么样的？

一诵发愿菩提心，二诵发行菩提心，

三诵可令愿行心，获得稳固与清净。

这个就是自宗的殊胜观点，自宗观点认为念诵三次偈文，每念一次，它都有一次的必要性。一诵发愿菩提心，比如说前面如昔诸善逝，先发菩提心，乃至于复为诸学处，次第勤修学，这两个颂词，这两个颂词念诵第一遍的时候，自己在念诵第一遍的时候就观想自己相续当中发了愿菩提心或者得到了愿菩提心。在重复第二次的时候，第二次颂词念完之后就观想自己获得了行菩提心，然后第三遍念完之后呢，就要观想自己前面的愿菩提心和行菩提心在第三次念诵圆满的时候就获得稳固，就是这样一种必要性。所以说，我们在念的时候也必须要再再的作意观想，从这方面来讲，第三次可以使愿行获得稳固和获得清净。前面愿心和行心发起之后呢，第三次可以让他稳固，如果有些不清净的杂念，可以通过第三次的方式获得清净。这个是有教证的。

《海云经》云：“第一诵、第二诵、第三诵分别发起愿心、行心、令二者更加稳固。”无垢光尊者就是按照《海云经》的观点。《海云经》的观点，第一颂是发起愿菩提心，第二颂是发起行菩提心，第三颂是令二者更加稳固而达到顶点。所以说，很多大德在安立三颂的时候，有一些不同的说法，有的时候就是讲，都是生起愿心有愿心的仪轨，行心有行心的仪轨，所以说像这样的话，念诵三遍的时候都是愿心，念诵三遍都是行心啊，有这样说法。但无垢光尊者在此处依靠《海云经》的观点，说是在三颂念完之后，都分别得到，愿心行心和令二者稳固的这样的必要性。

愿行菩提心是一体性，并非是异体性，这个方面让我们知道愿心和行心是一个本体而不是两个本体。

从仪轨来看似乎不同，但这是从三种不同念诵而生起的不同反体之发心，而并非是异体性的，从仪轨看起来的时候，好像是别别的，因为念第一次的时候第二次的时候，前面有一种先发心后面住学处的这样方式好像是愿心和行心的仪轨有不同的地方，但是这个方面三种念诵三种不同生起的方式从这个层面来讲，有不同的，并不是从这个方面代表它们是他体的本体。

因为这三者是一心体、一时间、一作用之本性。因为这样一种三者前面三颂三次念诵是一个心体当中，都是第六意识的善心，还有加上他是一种私心所，从这个方面是一个心体。一个时间可以说是念诵三遍的时候都是在一个时间，没有别别分开，是一个时间受戒的。一个作用都是为利益众生愿成佛的这样一种作用的本体。或者说是为了让自己遮止自私自利的作意，遮止其他的分别杂染，而发起殊胜的成佛利益众生的心，从这个作用来讲的话，也是一个作用的本体，下面是一个教证：

《菩萨地论》云：“当了知愿行此二心，本体无别，为他利之同体自性。”

愿菩提心和行菩提心这两种心本体方面讲是没有差别的全部都是为了利益他众的为了成办他利的一个本体自性。这方面讲到了三颂的必要和愿行两种心的归属问题。

乙五、当生欢喜心：

下面讲第五个科判，当生欢喜心，为了让我们自己相续当中已经获得的菩萨戒已经生起的菩提心再再的稳固，鞭策自己再再的修持下去。所以呢，在此处也是让我们生起欢喜的方式如是宣讲的。下面的再加一句话：从发起菩提心时起。从发起菩提心的这个时候开始。

从即日起我成为，诸众生存之根本，

亦得佛子菩萨名，不畏三有利众生，

恒时唯勤行饶益，以使人生具实义。

从即日起从发心的这一天起，或者说从发心的这一刻起，我就成为了一切众生生存的根本了，因为现在，前面不是已经讲过，没有得到救度的我来救度没有安慰的我来安慰没有解脱的我来让他们解脱没有涅槃的我来让他们涅槃，所以从这个方面发愿的时候开始，实际上自己就已经肩负了度化一切众生的重任了，乃至于众生没有成佛，乃至于众生没有解脱之前，自己成为一切众生生存的根本，这个就是在《入行论》第三品受持菩提心这一品当中讲得很清楚，自己乃至于要发愿变成地水火风这样一种四大，因为四大是一切有请生存的根本。所以呢，自己也要变成一些众生生存的根本，从最微细的组成有情四大的这些方面，自己要发愿，还有要发愿成为这些桥梁大陆船伐，反正就是一切有情，它能够生存一切根本，自己都愿意发愿成为这些本体来利益众生。

亦使人生具实义，从即日起，那么就是从发心的这天起，或者说从发心的这一刻起，那么我就成为了一切众生生存的根本的。那么因为现在，前面不是讲过吗？就是说没有得到救度的，我来救度；没有安慰的，我来安慰；没有解脱的，我来让他们解脱；没有涅槃，我来涅槃。所以说从这些方面发愿的时候开始，实际上自己就已经肩负了度化一切众生的重任，乃至于众生没有成佛，乃至于众生没有解脱之前，自己成为一切众生生存的根本。这个就是在《入行论》第三品，就是在守持菩提心，这一品当中讲的很清楚。那么自己乃至于要发愿，变成地、水、火、风，这样一种四大，因为四大是一切有情生存的根本，所以说自己也要变成一切众生生存的根本，从最微细的组成有情的四大的，这样一种方面呢，自己要发愿。还有呢就是发愿成为这些桥梁、大路、这些船筏、反正一切有情他能够生存的一切的根本呢，自己都愿意发愿变成这些本体来利益众生，或就是一切众生是依靠我而获得解脱的，从这个侧面讲的话，一切有情的解脱的慧命的生存根本也是依靠自己的。

亦得佛子菩萨名，从这个时候开始，也是获得了佛子或者菩萨的名号。以前是一个凡夫，现在就名号也转变成了佛子或者菩萨了。无畏三有利众生，所以说自己不应该畏惧三有轮回，而应该再再的进入三有轮回来利益众生，从这个方面来讲就是不畏三有利众生。因为如果你自己做为一个菩萨来讲，你对整个三有轮回非常畏惧的话，那么如何能够一而再、再而三的，趋入轮回当中利益众生是不可能的事情。所以说从总的侧面来讲，应该观三有如梦如幻，或者说通过大悲智慧摄受，进入三有当中，然后利益一切众生。恒时为行饶益，恒时唯一精勤的行饶益众生的事业。亦使人生具实义，所以说从这个方面发了菩提心利益众生呢，可以使自己的人生具有极大的这个意义。在这个十善巧（32：15）使用人生当中呢，那么这个是最好的一种具实义的方法。而有些世间人认为他们的生活方式，是能够让人生充满快乐，充满实义的，小乘行者认为一心一意的修持正法，或者解脱是不虚耗人生的方法。在大乘的眼光当中的话，就是精勤的以这个人生来做利益众生的事业，这个才是真正的使人生具有实义的方法。所以说上上乘的观点，越往上越了义，就越圆满，从做为菩萨来讲，应该守持这样一种殊胜的方式，

从获得菩萨戒那一时刻起，直至未失毁菩提心之间即称为菩萨。那么开始获得的菩萨戒，从这个时候开始，乃至于自己相续当中没有失毁菩提心之前，那么都可以称之为菩萨。那么就是如果自己相续当中，通过强烈的这个后悔心啊，或者通过强烈的嗔恨心，摧毁了菩提心，摧毁了菩萨戒，这个时候菩萨的名称也就失坏了。但是如果没有出现这些违品之前，都可以称之为菩萨，乃至于成佛都可以称之为菩萨。因为在《赞法界论》（33：22）当中啊，将佛陀称之为菩萨王，所以说菩萨王，他也是菩萨之王，菩萨之王他的菩萨的名称呢，也可以在这个佛上面啊，在佛陀的相续当中，在佛陀的本体上面，也可以通过菩萨王的方式来安立的。当然真正的是从授戒的时间啊、他的本体啊，这个侧面来讲，不一定从真实意义上面，将佛陀安立成菩萨，但是有些时候也将佛陀安立成菩萨王，也有菩萨的名称在里面的。

我们切莫有损自己的善良种姓，这个时候呢是受了菩萨戒之后才能成为菩萨的。成了菩萨呢，无垢光尊者就教诫这些后学的弟子，不要有损自己的善良种姓。因为现在我们发的菩萨心，进入了这个大乘的行列，一方面讲就是具备了大乘的种姓，成佛的种姓。那么这个种姓是非常善明，非常贤善，非常善良的一种种姓。而应当令身上速速生起欢喜心，不应该失毁，而应该通过一切的方便，让相续当中的菩提心再再的增长，速速的生起欢喜心，直接或者间接利益众生，即便无有利生的能力也必须发愿。那么就是说菩提心未生起，让他生起，生起之后让他坚固，那么让他再再的增长。这些在《入行论》当中都有这样一种次第宣讲的，所以前三品是未生令生起的，那么中三品主要是生起之后呢令稳固的，后三品主要是稳固之后再增长的，再再增长的这样一种方便。所以从这个方面也必须次第的修学，还有就是要速速的思维，就是菩萨戒的殊胜功德生起欢喜心。那么自己如果有能力的话，就直接做弘法利生的事业，或者就是间接的做弘法利生的事业，即便是没有弘法利生的能力，也必须发愿。就是现在对于很多的初学菩萨来讲，真正的直接间接啊，这个方面有点困难，尤其是直接利益众生啊，是非常有困难的。那个这个时候就安立成没有利生的能力者，没有利生的能力怎么办？是不是违背了自己的发愿，自己发愿的时候要利益众生，那么是不是违背了菩萨戒了？这个也不一定，因为现在毕竟是没有能力的，没有能力没有做到呢，这个也不算真实的犯戒。所以说要发愿，什么时候自已具备能力，什么时候具备因缘，什么时候自己要去利益众生，如果能够这样安住，这样发愿，而且再再去积累闻思修的智慧啊，或者说积累福德和智慧资粮啊，总有一天自己这个愿望会圆满，圆满之后就可以做弘法利生的事业了。

《入行论》云：“智者如是持,清净觉心已,复为增长故,如是赞发心。”那么这个主要是通过赞叹的方式，令我们生起欢喜心，有了欢喜心才能够坚持这样一种菩提心，所以说智者通过前面的方式如是守持了清净的决心，清净的菩提心之后，而复次为了增长菩提心的缘故呢，而在这个第三品当中呢，赞叹这个发心的功德利益。“今生我获福，善得此人生，复生佛家族，今成如来子。”那么应该这样观想，应该这样思维，在今生当中呢，我获得了巨大的福报，或者我的福报成熟了，以前再再的发愿，我以前再再的修集这样一种资粮，这样的福报已经现前。善得此人生，现在已经很好的得到了暇满的人生，得到了暇满的人生之后呢，更加幸运的一点，复生佛家族。我这个佛家族就是指这个大乘的种姓当中，大乘的种姓真正登地或者发了菩提心之后，才能算真正的佛陀的家族的弟子，其它的声闻这些方面没有办法真正的算成他这个的义子，或者真正能够承担佛陀这样一种家族血脉的，这样的一种殊胜的身份，所以说现在已经进入到佛的这个家族当中发起了菩提心。

今成如来子，所以现在成了如来的义子，而后我当为，宜乎佛族业，慎莫染污此，无垢尊贵种。那么尔后就是讲在进入了这个佛家族的大门之后，那么我应该怎么做呢？应该做一种合乎佛家族的事业，那么佛陀家族的事业是怎么样的？佛陀家族的事业就是精进的成办自他二利，或者精进的成办弘法利生大业的，这个就是佛陀整个家族的总事业。那么现在我的行为，我的所作所为，就要合乎佛家族的这样一种事业。慎莫染污此，无垢尊贵种，千万不要通过自己自私自立的发心，强烈的烦恼来染污，这个无垢尊贵的种姓。世间当中很多的种姓，但是真正的佛种姓，真正的大乘种姓，这个才是最珍贵的种姓！通过这样的种姓可以成佛，通过成佛也可以延续佛的这样一种事业，佛的这样一种种姓不断的延续下去，所以说我们千万不要染污这样一种无垢尊贵的种姓。

犹如目盲人，废聚获至宝，生此菩提心，如是我何幸。那么好像一个是目盲人，目盲人是这个眼睛是看不到的瞎子。还有就是非常贫穷的，那么就是突然在废聚，就是在垃圾堆当中获得了至宝，一切宝中之王的如意宝。那么在废聚当中获得的一个如意宝，当时非常稀有的，当时非常幸运的。那么现在同样道理，生此菩提心，如是我何幸。那么以前呢，我们也是一个盲人一样的，没有取舍的慧眼。没有慧眼就比喻成目盲人，然后就是说自己很贫穷，这个盲人很贫穷，比喻以前自己相续当中，缺乏这样一种福德智慧资粮，所以从这个方面讲的话，就是非常贫穷的。废聚就是讲在我们现在这个非常肮脏的，犹如垃圾堆一样的，一种血肉之躯当中废聚。获至宝呢，就是像废聚当中获得如意宝一样，在我这么肮脏的相续当中，这么肮脏的身体当中，居然生起了菩提心。如是我何幸，所以说一看到观察的时候，是何等幸运！所以这么幸运的一个事情，在我的身上居然发生了，发生之后怎么办？肯定我要好好的守护，这个好不容易获得的至宝，我要守护好不容易生起的菩提心。所以说从这个方面呢，就要让自己好好去坚持菩提心。而若问菩萨有多少种名称？这个方面前面不是说

这方面就是说让自己好好地去坚持菩提心。

若问：菩萨有多少种名称？

前面不是说发了菩提心之后，

自己的名称也变成了佛子和菩萨吗？像这样的话，跟随这个颂词，就说获得了菩萨的名称。那么菩萨有多少种名称？

有十六种。

这个主要是种色而沿的。实际上从菩萨不同的凡体，不同的功德可以安立很多无量种的名称，但此处是按照《经观庄严论》的观点，安立十六种名称。

如《经观庄严论》云：“菩萨大菩萨，智者胜光明，佛子如来因，能胜佛苗芽，圣者具妙力，商主殊胜称，广福大悲尊，自在具法者。”

十六种名称首先数一数，然后再逐一解释。第一个是菩萨、第二个是大菩萨、第三是智者、第四是胜光明、第五是佛子、第六是如来因、第七是能胜、第八是佛苗芽、第九是圣者、第十是具妙力、十一是商主、十二是殊胜称、十三是广福、十四是大悲尊、十五是自在、十六是具法者。

这就是十六种名称。十六种名称逐一解释。

什么是菩萨和大菩萨呢？菩萨和大菩萨在《庄严经论》注释当中有很多种讲法，我们选择其中一种来解释菩萨和大菩萨的差别。

自己发愿求证佛果，这是菩萨；不但自己发愿，也愿意将一切众生安置在佛果的位置上，就称之为大菩萨。或者有的时候按照地道的分位，前前位的称之为菩萨；后后位的称之为大菩萨。比如说胜解行地观待于初地，于胜解行地的叫菩萨，初地的叫大菩萨。不清净七地观待于清净三地，不清净七地称为菩萨，八九十称之为大菩萨。有这种不同的分类而安立。是求殊胜佛果的勇猛心识。勇猛的心识就称之为菩萨。他的心识非常勇猛，所以从这个方面，有时我们叫勇识，他的心识非常勇猛。为什么他的心识很勇猛？他发愿的时候为了度化一切众生而成发愿成佛，这个心识是非常勇猛的，所以从这个方面安立成菩萨。大菩萨就是将一切众生也安立于佛地，这方面也可以如此安立。反正菩萨大菩萨，堪布仁波切讲，是一个本体，从不同侧面而安立的。

智者，为什么将菩萨安立成智者？因为菩萨相续中有深广智慧的缘故，菩萨相续中有深广的智慧，所以称之为智者。他能够通达甚深的空性，能够通达广大的地道，所以有甚深的深广的智慧称之为智者。

什么叫胜光明？胜光明就是说菩萨能够在十方世界普放正法光明。能够在十方世界普放佛法正法光明的缘故，就叫作胜光明。菩萨有这个功德，通过这个功德而安立他的名称，所以叫作胜光明。

佛子，怎么安立成佛子？一个家族的儿子，他主要的事业是延续他的种姓，令他家族的血脉、血统能够不断地延续下去。佛子也能够延续佛的血脉，所以从这个方面讲，安立成佛子。虽然有的时候我们普遍都说“佛子怎么怎么样……菩萨怎么怎么样……”，但是此处的“佛子”他有一个含义是主要从他能够延续佛的慧命，从这个侧面来安立佛子的。

如来因，如来因是成佛之正因。所有一切佛都是从菩萨而来，所以从菩萨的身份来讲，他作为进取因，所以也称之为如来因。

为什么叫能胜？能胜的根据是什么？能胜是菩萨能够胜伏自他有情相续当中的烦恼。自他有情相续当中的烦恼，菩萨都能够胜伏，都能够遣除。从这方面讲，称之为能胜。菩萨他自己固然能够遣除烦恼和所知障，他也能够善巧地帮助众生遣除烦恼和所知障，所以叫能胜。

佛苗芽，即佛的苗芽，佛果的苗芽。就像世间当中通过苗芽为因而产生后面的茎、枝、叶、花、果。那么后面的这些茎、枝、叶、花、果都是从苗芽而获得的。菩萨就是佛果的苗芽，佛果的这种十力、四无畏、十八不共法，这一切广大的功德来源就是菩萨，所以菩萨就是佛果的苗芽，称之为佛苗芽。

圣者，为什么安立成圣者呢？超过一切世间，安立成圣者。一切的世间安立成世间众，没办法安立成圣者的身份，而这种菩萨他已经普超一切三地，普超一切世间，所以从这个侧面安立菩萨的名称叫圣者。

具妙力，从哪个方面安立他具妙力呢？菩萨他能够降魔，具有妙力；菩萨能够超胜无名习气地，所以叫作具妙力。从他能够战胜一切诸魔，能够超胜或者永远熄灭无名习气地的缘故，这是具有妙力才能够成办的。从这个方面安立成具妙力。

商主，也翻译成导师。菩萨也是商主，菩萨也是导师。为什么呢？因为菩萨能够引导众生趋向于涅槃之地的缘故，所以说菩萨既是商主也是导师。

殊胜称，就是大名称，唐译翻译成大名称。殊胜称和大名称是一个意思，因为菩萨的名闻十方普扬，在十方都普遍称扬菩萨殊胜的名称、殊胜的功德，所以他的名称是殊胜的名称，是大名称，所以就叫作殊胜称。

广福，为什么安立成广福？因为菩萨从布施持戒等等，一切的善根广积累的缘故，相续当中具有广大的福德，从这个方面安立成广福。

大悲尊，为什么安立成大悲尊？因为菩萨对一切有情普遍地生起拔苦欲乐的缘故，对一切有情普遍拔出痛苦自性的缘故，所以从这个方面安立成大悲尊，大悲尊也是菩萨的译名。

自在，为什么称之为自在？因为菩萨对世间法和出世间法一切圆满自在的缘故，所以称之为自在。菩萨对于这些世间法没有一个不自在的，对于出世间的这些功德法，没有一个不自在的。所以对于世间和出世间的法都圆满获得的缘故，称菩萨为自在者。

具法者，为什么叫具法者？具法者有两种解释。一种是无罪叫具法；第二个方面就是因为菩萨具有六度，所以叫具法。菩萨相续当中具有其他的上面所讲的一切功德法，这些功德法全是无罪的，都是清净的，所以他具有清净法。或者说他从无罪方面反显他的六度方面是清净的功德，所以前面我们说，一个从无罪的方面安立成具法，一个从六度的方面安立成具法。具有六度法和他具有无罪清净法实际上是一个意思，因为菩萨的这些法除了六度之外没有其他的法。所以这方面将菩萨安立成具法者。

除了这个之外，还有“勇士、坚固”等等，都是菩萨的译名。有的时候在《庄严经论》中经常讲“坚固”怎么怎么样，这个“坚固”就是指菩萨。这些就是通过《庄严经论》的观点解释了菩萨的译名。

获得菩萨戒后应当广说菩提心之利益：

如果获得了菩萨戒，为了使新戒的菩萨，为了让他们对自己相续当中获得菩萨戒的戒体生起欢喜心，马上就应该讲，马上就应该广说菩萨心的利益。

《华严经·第四十品》中云：“善财童子于文殊前发心后，为寻菩提心学处而从南方去往南方。

善财童子最初发心是在文殊师利菩萨面前，在文殊师利菩萨面前发了菩提心之后，他为了寻找菩提心的学处，从南方至南方。并不是文殊菩萨没有能力教导他菩提心的学处，不是这样的，而是有一定的必要性让他广参善知识，让他去磨炼，让他在很多地方面圆满资粮。所以在文殊菩萨面前发心之后，他自己为了寻找菩提心学处，开始进行广大的参访。

尔时至尊弥勒正于南方海滨由毗卢佛严饰的具藏宫殿中为数十万菩萨眷属所围绕而说法。

这时参访的善知识是弥勒菩萨，弥勒菩萨正在大宝藏的宫殿当中为数十万的菩萨，这些都是不可思议的菩萨境界，他的眷属也是数十万，正在数十万菩萨眷属他们围绕当中为他们宣讲正法的时候，

善财童子从五百由旬外望见此情景后兴奋不已，急忙顶礼。

善财童子从五百由旬之外见到了数十万的眷属围绕弥勒菩萨庄严的形象在说法的时候，非常的兴奋，马上就在很远的地方做顶礼。

弥勒菩萨见后伸右手为善财摸顶，并向诸眷属赞颂善财童子言：‘且看意乐清净者，坚财之子名善财，寻求殊胜菩提行，来至智者我面前。’

一方面为了安慰善财童子，一方面为了赞叹善财童子为法忘躯的殊胜功德，也为了激励他与其他的眷属，所以就赞叹善财童子。“你们应该看看意乐清净发菩萨心的善财童子，为了寻求殊胜的菩提行，就是菩萨的学处，来到了智者我弥勒面前。”

又言：‘善来善来慈悲汝，善来弥勒坛城中，善来寂静调柔尊，行持之时疲倦否？’

这个颂词主要是对善财童子讲的。“慈悲的你能够来到弥勒菩萨我的坛城当中，（众慧围绕称之为坛城）”。“善恶寂静调柔尊”，就是说他的相续极其调柔，非常寂静。“行持菩萨行的时候疲不疲倦？”这个时候给他赐予安慰。

善财童子合掌请问：‘圣者，我若真实趋入无上菩提正道，不知该如何励力而持菩萨行，请您明示。’

这个时候善财童子主要是为了问法，为了寻求真正菩萨学处的缘故，所以就请问弥勒菩萨，“如果我真正想要趋入无上菩提道，应该怎么样行持菩萨行呢？请你开示。”

弥勒菩萨答言：善男子，你已为善知识摄持。何以故？善男子，菩提心乃诸佛法之根本，犹如种子；可令一切众生善法增上，犹如良田……。”

下面的这些讲到了怎么样让菩萨生起欢喜心的方式，这些都是赞叹菩提心的功德。所以说菩提心是一切诸法根本的缘故，就像种子一样，可以让一切善法普遍增长的缘故，犹如良田一样等等等等，乃至广说。

直至如点金剂、如珠宝等直接宣说了二百五十种比喻。

在汉译当中是讲二百三十种。这里讲二百五十种。这里讲到了菩提心犹如点金剂，菩提心犹如珠宝等等，直接宣讲了菩提心二百五十种比喻，让善财童子一方面了知菩提心的修法，一方面让他生起极大欢喜。

之后又说：“菩提心具有此等及其余无量利益。”

在《入行论》当中讲了，“弥勒菩萨曰善财，此心功德无限量。”从这个方面来的。所以菩提心具有此等及其余的无量利益。

若想详知，当阅此经。

如果想要详细了知，应该阅读《华严经》当中所讲的功德利益。

所南德义檀嘉热巴涅 此福已得一切智

托内尼波札南潘协将 摧伏一切过患敌  
杰嘎纳其瓦隆彻巴耶 生老病死犹波涛  
哲波措利卓瓦卓瓦效 愿度有海诸有情