复习

通过六十个思维方式,要有四个结论,善有两个结论,恶有两个结论.

**十不善**: 30个不同的思维方式,得到两个结论.

1.. 对恶有恶报有坚定不移的信心.

2. 发现曾经做过很多罪业,内心愧疚, 决心忏悔

**十善**: 30个不同的思维方式,得到两个结论.

1, 坚定不移的相信善有善报

2. 观察自己过去,现在有没有行善,不杀生,不偷盗, 有没有去做,做的不够,就去行善,做的不错,就随喜自己的这个善根.

150个小时的修行结果是什么?

**1, 坚定不移的相信恶有恶报**

### 2.坚定不移地相信善有善报 .

**一切都是业力的结果**

一切: 指我们现实生活中,人生当中所发生的所有事情.

从表面看起来,因为客观的某种因素,就导致了一个结果.现实当中很多因果,除了我们看到的客观因素以外,还有很多我们看不见的力量.

生活中发生的一切都和我们的过去的业力有关系.因缘具备时,果就会产生. 除了我们看到的因素以外,还有看不见的因素.- **就是业,善恶的业.**生活中绝大多数尤其重大的事情,跟我们过去的因,善恶有关系.所以**一切都是善恶的结果.** 人类历史出现很多大规模屠杀. 大屠杀背后有很多因,大屠杀又种下可怕的因,未来又导致同样的事情.所以轮回非常恐怖.

### 大圆满前行引导文-普贤上师言教-一切业的自性

    自有顶以下至无间地狱底层以上，（六道众生）各自感受不可思议的各种痛苦和安乐，都是由各自往昔所积累的善恶业产生的。

《百业经》云：“**众生诸苦乐，佛说由业生，诸业亦种种，造各种众生，漂泊于轮回，业网乃极大。**”有些人尽管现在具有权力和地位，拥有许多受用，但是死期到来时其中何者也不能跟随，只有自己此生积累的善恶业牵转跟随自己，将自己引入轮回的善恶趣之中。

《教王经》云：**“国王趋入死亡时，受用亲友不随身，士夫无论至何处，业如身影紧随后。”**因此现在所造的善恶业，虽然不会立即现前其果报，但任何时候也是不会毁灭的，（因缘）聚合时各自将感受其果报。

如《百业经》云：“**众生之诸业，百劫不毁灭，因缘聚合时，其果定成熟。**”又如《功德藏》云：“**高空飞翔金翅鸟，虽暂不见身影现，然与其身无离合，因缘聚合定现前。”**例如，金翅鸟在虚空界高高地飞翔时，它的身影虽然没有现出，但是并非没有身影，最后无论它降落在哪里，黑糊糊的身影就会出现在那里。

**同样，所造的善业恶业（的果报），虽然暂时不会现前，但是最后不可能不降临到自己的头上。不仅如此，即便是断除一切业惑障碍的佛陀和阿罗汉，也要感受自己的业果，何况我们这些凡夫众生呢？**

公案一

    从前，舍卫城的帕吉波国王率领军队向释迦族所居住的城市进攻，杀了八万释迦族人，这时世尊也头痛起来。

此外，世尊脚上刺入降香木刺，是以前作菩萨时杀害短矛黑人的业果。

公案二

    此外，世尊的声闻（弟子）神通第一的目犍连也是由于业力所感被遍行外道杀害的。即：目犍连和舍利子二位尊者经常前往地狱和饿鬼等恶道去饶益有情。一日，到了地狱界，看到外道的本师饮光能圆死后转生于此地狱，正在感受各种痛苦。他说：“您们二位尊者如果返回人间，请告诉我的弟子们：‘你们的本师饮光能圆转生在地狱中，遍行宗派没有沙门的善行，沙门的善行唯有佛教内道才有，我们的宗派是颠倒的教派，因此你们应当舍弃自己的宗派，随学释迦佛的弟子。尤其是你们将我的骨灰做成了灵塔之后，每当供养时，炽热的铁雨就会降落到我的身上，因此不要供养我的遗塔’。”二位尊者返回人间后，舍利子先去向外道转告（饮光能圆的话），但是因没有（前世的）因缘，所以外道们没有听见。目犍连后来问舍利子：“您有没有把饮光能圆的口信转告给他的弟子？”舍利子说：“我虽然说了，但是他们没有说什么。”目犍连说：“他们可能没有听到，那么我去说吧。”于是前去转告饮光能圆的口信。外道们（听后非常）愤怒：“这个人不但责难我们，而且还诽谤我们的本师。”因此，便喊来外道徒数数殴打目犍连，他的身体被摧残得如苇草一般。如果是以前，哪怕是三界（所有的众生）聚集一处也是连他的一根汗毛尖也不能动摇，何况被这些遍行外道殴打。但是，当时由于往昔业力成熟，（甚至）连幻变都想不到，又何况说是能显示神变呢？（当时的目犍连尊者好象）与凡夫人没有差别。事后，舍利子用法衣将目犍连的法体包起背到祗陀园，舍利子说：“我的好友目犍连死去的消息听也不愿听到，何况是亲眼见到他死去呢？”于是舍利子与众多阿罗汉一起先趋入了涅槃。紧接着目犍连也趋入涅槃了。

公案三

    此外，印度乐行国王的太子，他的母后送给他一件五彩锦缎的无缝衣，太子说：“我现在还不穿，等继承王位时再穿。”“你没有得到王位的机会，本来国王驾崩后应由太子继承王位，但是因为你的父王和龙树阿阇黎的生命是一体的，所以龙树没有圆寂，你的父王是不会去世的，而且龙树已获得寿命自在，没有圆寂的时候，因此你的许多兄长都没能继承王位就已经死去了。”太子问：“那么，有什么办法可以获得王位呢？”“龙树阿阇黎是菩萨，如果索要他的头，他会布施的，此外别无他法。”于是太子到龙树菩萨面前去索要他的头。龙树菩萨说：“你自己砍断带走吧。”太子用宝剑无论如何砍他的颈部，但都好象在虚空中挥舞一样，无法砍断。龙树菩萨说：“我五百世前已完全清净了兵器砍割的异熟果报，所以用兵器无法砍断我的头，但是我曾经在割吉祥草时杀害小虫的异熟果报还未清净，所以用吉祥草可以砍断我的头。”太子割了一根吉祥草，用它来砍龙树菩萨的颈部时，头便落到了地上。龙树菩萨说：“我今往生极乐刹，将来亦入此身体。”之后便趋入寂灭（涅槃）。

意思是说：象龙树菩萨那样的圣者补特迦罗也需要感受这种业力的异熟果报，何况我们这些人从无始以来漂泊在此轮回中，造了不计其数的恶业，而且现在仍然在造恶业，不知何时才能从轮回中获得解脱，即使是从恶趣中解脱也是很困难的。

    所以我们随时随地（都应谨慎取舍善恶业），哪怕是细微的罪业也要尽力禁忌，微小的善业也要尽力成办。如果没有这样精进修持，仅仅是一刹那造恶业也要在恶趣中住许多劫。所以，哪怕是很微小的罪业也不应认为此是轻罪无所谓而轻视。寂天菩萨说：**“刹那造罪业，数劫住无间，况无始轮回，积罪失善趣。**”《贤愚经》云：**“虽诸微小罪，莫想无害轻，火星虽微小，能焚如山草。”**

**同样微不足道的善业也能产生很大的果报，所以不要认为只这么一点点而轻视。**

公案四

我乳轮王往昔变成一贫人时，（一天）拿着一把豌豆去看一位新娘，途中遇见德护如来去城中，他生起了极大的信心，将一把豌豆撒向佛陀。其中四粒落入佛的钵中，两粒接触到佛的胸口，以此异熟果转生为南瞻部洲的转轮王，以四粒豆落入佛钵中的果报，而统治四大洲的国政八万年，两粒豆接触到佛的胸口，其中一粒的果报成为四大天王的主尊八万年，另一粒的果报在三十三天第三十七代帝释王朝与帝释天平起平坐，执掌国政。

    如果我们以佛作为所缘境，甚至向空中抛撒一朵花作供养的善果，获得帝释和转轮王的果报也难以到达其边际。如《贤愚经》云：“诸善虽微小，莫想无益轻，水滴若积聚，渐次满大器。”《功德藏》亦云：“无忧树种如芥子，每年果实成熟时，一枝亦增一由旬，善恶果增不可喻。”无忧树的种子比芥子还小，树木成长过程中，每年（果实成熟时）它的树枝都增长到一由旬许，但是这也无法比喻善恶果报的增长。

**另外，虽然违犯细微的学处，也会产生很大罪果。**

公案五

从前，翳罗叶龙王以转轮王的身相来到世尊面前。世尊说：“你不仅破坏了迦叶佛教法，难道还要破坏我之教法吗？你当以自己本来身相来听法。”翳罗叶龙王说：“有很多众生损害我，所以我不能现出自己的身相来。”世尊便让金刚手菩萨保护它。于是它就立即显出一条遍布数由旬的巨蛇：头上长着一棵翳罗大树重重地压着，并且树根上弥漫了许多小虫（啃食它），所以感受着巨大的痛苦。弟子们请问世尊：“这是什么原因？”世尊回答：“往昔，在迦叶佛教法中他曾是一位比丘，有一次在途中，一棵翳罗大树刮了他的法衣，他非常愤怒，轻毁学处，砍了那棵树，（律藏中规定比丘不能砍树），以此果报今生变成龙王。”

**如此一切善恶业中，辨别是黑业、是白业或是轻业、是重业等唯有看他的心善不善为主。**

例如：如果一棵大树的根是药，那么它的树干和叶子肯定是药，如果树根是毒，那么叶子和树干也是毒，毒根不可能生出妙药的枝叶等。同样，以贪心、嗔心而引起的意乐不清净，表面上行的是善业，实际上变成了不善业，如果意乐清净，虽然表面上好象是造恶业，但实际上已是善业。

《功德藏》云：“树根为药芽亦药，根为毒芽何用说，唯随善恶意差别，不随善恶像大小。”因此，如果根本没有牵涉私欲，意乐清净，那么对于佛子菩萨身语七种不善业也有直接开许的时候。例如，大悲商主杀害短矛黑人、以及星宿婆罗门子对婆罗门女行不净行等（有许多类似的公案）。

    公案六

从前我等大师（释迦牟尼佛）曾经转生为大悲商主时，和五百位商人一起去大海（取宝）的途中，一个名为短矛黑人的凶残强盗企图杀害五百商人。大悲商主想：这五百商人全部是不退转菩萨，如果这个人杀害了他们，他将会在地狱中住无量劫（感受痛苦），实在可怜，若我杀了这个人，他就不会堕入地狱，我自己堕地狱也是没办法的。这样想了之后，大悲商主以非凡的勇气杀了那个强盗，（以此业大悲商主不但未堕入恶趣中，而且）圆满了七万劫的资粮。此公案表面上看，大悲商主是造了恶业，因为他是菩萨亲自杀了一个人，实际上是善业，因为他没有牵涉私欲，暂时保护了五百商人的生命，并且究竟把短矛黑人从地狱的痛苦中解救出来，所以是极大的善业。

公案七

    同样，星宿婆罗门的儿子，许多年中在林中持梵净行。一次他到城中去化缘时，一位婆罗门女对他生起贪心，欲绝身亡。星宿婆罗门子对她生起大悲心，与她结成夫妻，（以此业而）圆满了四万劫的资粮。

    诸如此类的杀生及破梵净行也是开许的。但是，唯以私欲的贪嗔痴所引起的行为，对何人也没有开许。

    不与取也是同样，对于根本无私欲并具非凡勇气的菩萨，为了供养三宝、布施乞丐等而盗窃富贵者、吝啬者的财产是开许的。

    妄语也是同样，如果是为了保护接近被宰杀的生命，或者为保护三宝财产等说妄语是开许的。但为了私欲欺骗他人说妄语是不开许的。

    说离间语（也是同样）。例如，一个行善法的人和一个喜欢造业的人相互为友，造罪业的人力量很大，因担心行善法者转入罪恶邪道，而说离间语使他们分开是开许的，使志同道合的两人分开，说离间语是不开许的。

    恶语（也是如此），对于以温和的方式不能调伏的士夫，（必须）以粗暴的方便恶语使他们趋入正法。或者（上师等）宣讲教言揭露他们的罪恶等，说这种恶语是开许的。阿底峡尊者说：“殊胜上师为揭露罪恶，殊胜窍诀为击中要害。”而轻视对方说恶语是不开许的。

    说绮语（也是一样），对于喜欢讲话的一些人，以禁语的方式不能使他们趋入正法，（必须）以各种方便法才能令他们进入佛门，说这种绮语是开许的，而说令自己和他人散乱的绮语是不开许的。

    意罪业三种（贪、嗔、邪见），不能转成善法，因生起一个恶分别念，就成了不善业，所以任何时候对任何人也没有开许。

**这样的善不善业的作者唯一是自己的心，虽然身语没有表露出来，但是心的分别念也有很多会导致严重的善不善业的果报**。

所以，我们应当经常观察自己的心，如果为善心应生欢喜并使善业增上，如果处于恶念中应立即忏悔，并且自己思维：我这个人如此恶劣，虽然听闻了那么多正法，现在还生起这样的恶分别念，实在惭愧。从今以后应当努力使自相续中不生起这样的分别念。凡是做一件善事之时，首先也要善加观察自己的心，如果是善心就去做那件善事，如果是为了与别人竞争或者装模作样、贪图名誉等心态，应当认真改正恶心，以菩提心摄持，如果竭尽全力也无法转成善心，那么舍弃做那件善事为好。

公案八

    从前，有一次许多施主去拜见奔贡嘉格西，那天上午他在三宝所依前摆设供品，装饰得非常善妙。当时，他观察自己的发心，发现是为了在施主们的面前表现很庄严的形象而做。认识到这是不清净的发心。所以他向三宝所依和供品上撒了一把灰，自言自语说：“你这个比丘不要那么虚伪。”帕单巴尊者知道这件事后说：“西藏的所有供品中，奔贡嘉的一把灰尘最好。”

**因此我们应随时随地善加观察自相续，如果造罪业应马上意识到，并立即忏悔，发誓不再造恶业，使自相续不能与恶业同流合污。但是在此凡夫地中，相续中不生起恶分别念的意乐加行是不可能的。**

公案九

如从前，奔贡嘉格西到一位施主家里的时候，施主们都到外面去了。他想，我没有茶叶，应当偷一些以后去住山修行时煮的茶叶。当他把手伸进茶叶袋里时，立即以正念摄持。于是，他大声呼喊施主们：“我这个人正在（偷茶叶），将这只手从手腕砍断。”

公案十

    同样，阿底峡尊者也说：“我自己入了别解脱门后，细微的过患也未染上；入了菩萨乘对于菩提心的学处（菩萨戒），出现过一两次过失；入了密宗金刚乘，虽然犯过很多过患，但是全都立即忏悔了，从来没有不忏悔而让罪业过夜的。”他在行路途中也是一样，出现恶分别念时，马上取出一木制曼茶罗，立即做忏悔。

公案十一

    同样，在攀耶嘉的地方，有施主在众多格西聚集的行列中供养酸奶，奔贡嘉格西坐在行列中间。他看到施主给前面的人供养了许多酸奶，他想：好象到我这里，我的那份很可能得不到。产生了这样的念头，紧接着他认识到自己的想法不对，便自言自语：“象你这样的比丘对饮用酸奶具有这么大的信心。”于是他把碗扣下，供养者来请他享用酸奶，（因为生起了恶念）格西对他说：“我已饮用过了，不愿意再享用。”本来他只是想和其他清净比丘平等得一份，没有任何不善的方面，但仅仅因为有希望获得好酸奶的私欲，所以就不享用了。

**如此，我们如果随时随地观察自相续，取舍善恶，调伏自心，久而久之则自相续全部可成为善业。**

公案十二

从前，扎堪婆罗门经常观察自心，生起一次不善的分别念时，放置一个黑色石子，生起一次善的分别念时，放置一个白色的石子。最初时单单是黑色石子，精勤进行对治，取舍善恶，到中间时呈现黑白各半，最后已全部成了白色的。

所以我们一切时处应当以正知正念摄持，生起善的对治，连细微的罪业也不要沾染上。**虽然今生没有积累罪业，但从轮回无始时以来所积累的罪业之边际无法现见，并且也将有不可思议的业果要感受。**因此现在唯一行善、修习空性的那些人，采取现行对治力后，后世将转生恶趣的业力随眠习气成熟于今世，于今生感受（那些恶趣）痛苦。

如《能断金刚经》中说：“行持波罗蜜多之菩萨，受到损恼或受极大损恼，此乃未来所受之苦业，在今生成熟。”（鸠摩罗什所译的《金刚经》中说：“须菩提，善男子、善女子，受持读诵此经，若为人轻贱，是人先世罪业，应堕恶道，以今世人轻贱故，先世罪业则为消灭。”）

**同样，也有（今生当中）唯一造罪业，（但因往昔）所造的微小善业成熟而暂时感受善果的。**

公案十三

例如，从前尼洪国家，最初七日降下珍宝雨，接着次第降下衣服雨和粮食雨，最后降下土雨，所有的人被压在土下而死，堕入地狱中。

可见，行善者感受痛苦、造罪者获得快乐也都是往昔业力成熟的（果报）并且现在无论行善或作恶，其果报也必将成熟于后世或后后世。所以，恒时对因果的道理生起定解、如理取舍因果非常重要，不应当以高深见解的法语轻视因果。

如邬金莲师对国王（赤松德赞）说：“君王，我的密乘见解极其重要，行为不能偏堕于见解方面，否则善空恶空黑法漫布，将成为魔见。同样，见解也不能偏堕于行为方面，否则，将被实相和有相所束缚，无有解脱之机会。”又说：“是故见比虚空高，取舍因果较粉细”。证悟实相之见解同时，必须细致地取舍因果。

    有人问帕单巴仁波切：“若证悟了空性而造罪业，有害还是无害？”帕单巴仁波切答言：“若证悟了空性，便不会造罪业，因为证悟空性和生起大悲心是同时的。”所以，若想修持正法，应当以取舍因果为主，并且见解和行为不相脱离而修持。

**那么，因果不虚之引导在相续中生起的界限是怎样的呢？**

公案十四

应象米拉日巴尊者那样。弟子们问米拉日巴尊者：“尊者您的行为都已超越了凡夫众生的意境，那么上师仁波切最初时是金刚持还是一位佛菩萨的化身呢？”米拉日巴尊者回答：“你们认为我是金刚持或某位佛菩萨的化身，说明你们对我的一种信心，但对于正法来说，再没有比这更严重的邪见了。因我最初依靠咒力降冰雹，造了那样严重的罪业，当时想肯定只有堕地狱了，因此集中精力、专心致志、精进修持正法，依靠密宗甚深的方便要诀，在相续中生起了殊胜的功德。因你们对因果生不起诚信而导致对正法不能如此精进。如果你们能从内心对因果生起诚信，象我那样的精进，所有的凡夫人也都能做到，那么你们相续中也会生起同样的功德，那时，也可以称为是金刚持或佛菩萨的化身了。”

    米拉日巴尊者最初造罪业，认为一定会堕入地狱，这是诚信因果而产生的。依靠对因果的诚信，精进修持正法，所以象米拉日巴尊者那样苦行和精进的事迹在印度和西藏是极为罕见的。

**因此，应当从内心对这些因果不虚的要点生起诚信，并发誓愿，随时随地乃至细微的善业也应以三殊胜摄持而尽力行持，纵遇命难也不造极细微的恶业。**

    早晨起床时，不要象牛羊从圈里爬起来一样，突然站起，应在床上自心悠然放松，向内反观自相续：昨晚的梦是善是恶，如果在梦中显现造恶业，应生起后悔心并进行忏悔，若梦到行善则应生起欢喜心，并将善根回向给众生。

观想发心：我今天为无边无际的一切众生获得圆满正等觉的果位而尽力修持白业善法，尽力断除黑业恶法。

晚上睡觉时，也不要于无忆念中平卧而睡，应在床上平稳安坐，如前一样观察思维：呀！我今天做了什么有意义的事，修持了什么善法？若成办了善事，应生起欢喜心，并为一切众生获得佛的果位而回向。若造了恶业，应想：我实在恶劣，今天已毁了自己。这样生起后悔心，诚心忏悔，并发誓愿：从今以后再不造那样的（恶业）。我们应当随时随地不离正知正念，对于内外器情的一切显现不应贪执为坚固实有，应于无实如幻的游舞中修持自心，使自己的相续恒时安住于善法和正道之中，调顺自心。

   这以上归纳总结了修四种厌世心（人生难得、寿命无常、轮回过患、因果不虚）的中心要义。如果能做到那样，做任何善事自然不离三殊胜。如颂云：“**善人如药树，依彼胜一切，恶者如毒树，依彼毁一切。**”这种善人以自己的堪忍力使与他结上缘的人内心转向正法方面。并且，自他的广大善业将越来越增上，生生世世不会堕入恶趣和邪道并将获得善趣人天的殊胜身体。甚至这样具法相的补特伽罗（高僧大德）无论安住于何处，所在之处的人们都会行善，且诸事吉祥，众天人也会经常护持。

    虽知因果差别然信弱，

    虽闻众多正法然未修，

    我与如我恶行众有情，

    自心与法相应祈加持。

    宣讲业因果之差别引导终

**大圆满前行实修法（44-55个引导）**

全知无垢光尊者 著

索达吉堪布

丙三、思维一切皆为业之自性：

前行：皈依、发心。

正行：观想轮回中的一切苦乐，都是由众生各自行善、造恶所致。世间的善趣是善业之果，恶趣是由恶业所感；出世间的声闻、缘觉、佛果三菩提及其安乐，也是由行持不同的随解脱分善业所得。

故佛经中言：业如画家，一者可变化多种多样；

业如身影，紧随众生身后；

业如不同身体之苦乐，自己所作不会落到他人头上，他人之业也不会落到自己身上；

业如国王，猛烈的善恶业可将众生牵引到善恶趣中；

业如虚空界，范围广大，周遍一切；

业如市场的商品，数量众多，种类繁杂；

业如锦缎的花纹，互不混杂，了了分明；

业如青莲与睡莲，黑白性质不变，随着所积之诸业而感相应之果。

因此，一切皆为业之自性，今生所感受的苦乐，均源自前世之业；而来世将感受的苦乐，则与今生之业密切相连。了知因果不虚的规律后，我一定要精进取舍善恶。

【提示语】：

这一点，观想起来并不困难。当你有名声、很快乐时，应明白这是以前行善的果报；当你痛苦、不顺、伤心时，要知道这是作恶的果报。若能明白一切皆为业之自性，面对这些苦乐时，心就会很坦然。

在这个世间上，能彻知业果的，唯有佛陀。《缘起赞》赞叹佛陀时也说：胜义中一切不生不灭，世俗中一切如梦如幻、缘起显现，这一规律唯有佛陀的遍知智慧才能了知。所以，我们一方面要对因果不虚的真理生起信心；另一方面，也要从内心中认识到，广大世间的一切，全都是业之自性。

后行：回向善根。

**大圆满龙钦心髓前行引导文176-业因果23**

第三、宣说一切业的自性　分三：

一、业感缘起总道理；二、如何用之于修行；三、修心之量

一、业感缘起总道理　分四：

（一）业决定一切之理；（二）果报不虚之理；（三）业增长广大之理；（四）心决定善恶业性之理

**第三、演说一切业之自性者，**

“自性”：“自”指有别于他法；“性”指体性，是不变的意思。

“业的自性”：比如它不同于智慧或慈悲等，是妄心造作性的业这个法上；“性”，就如同水以湿为性，风以动为性那样，业有它自己的性质，这是在任何时代、地方都有这样的体性，这称为“一切业的自性”。

自性和差别是一对，定了自性后，在自性上有种种的差别相。譬如，定了水以湿为性后，在水上有东海的水、南海的水、咸水、淡水、深水、浅水等，就各角度会有各类的差别相，而这些差别相都是从湿为体性的水上分出的。应当这样理解。

在教法的组织上，这里与《菩提道次第广论》有所差别。后者先讲业的总道理。这里先是分别具体地讲述了十恶业和十善业的业果相，然后再推到一切的业上都有这样的体性，就透出所有业的共同的特征相。

业感缘起是四种缘起里最粗浅的层面。四种缘起，即业感缘起、赖耶缘起、真如缘起和法界缘起。现在就一念落入能所并由细转粗的这个流转过程中，已经落到了由业感果的现相界的层面，而在这样的错乱的现相界里，一切无不是缘起。由什么因缘而来呢？由业的因缘而来，是业上的因果律，这称为“业感缘起”。

这上的理趣有四：

一、所有的有漏界的苦乐，都是由业决定的，而且，苦乐的差别由业的差别决定，而无有其他作者。

二、当已造下了业，而无违品消除或者自身感报结束的情况，这个果报是不虚的。也就是，无论经多少的年月，身体迁移到何处，此业种一直随在身上，因缘合会决定要报。

三、业发果的时候，是增长广大的。如外器世界一粒微小的种子，会发生千千万万的果实那样，这是因小果大的规律。

四、就业的善恶体性而言，不是从身口等的影像上来判定，而是从心判定。

（一）业决定一切之理　分二：

1、真理；2、圣教

1、真理

**如是从上方三有最高之处往下，直到下方触及地狱底层以上，超出思量那么多的各个的苦乐差别，别别感受的此等一切，都是唯一由各自先前所造集的善恶业所生。**

这一段长文描述出了业决定一切的真理。在范畴上，往上一直到三有界的顶端，所谓的非想非非想天，往下一直到阿鼻地狱的最底端，所有这个范畴里面，有五彩斑斓那样的果报的图景。也就是，在这个十方法界里的所有三有的世间界里，无数的有情各自的相续上，在那时、在那点，出现的各种各样有不可思议那么多的苦和乐的果相。那么“别别感受”，就是指在所有的这个范畴里的所有的有情，各自各自在那样的时间、那样的处所上面，发生的一个一个不同的受用。

所有的这一切是从哪里来的呢？不是无因而来的，不是由邪因的自在天、自性，或者人格化的造物主——上帝、真主等，或者唯物论所说的单单的物质性等所生的；而唯一是由这个受报者，各个从前所集积的善业和恶业同类而发生的。由善业就出现乐受，由恶业就出现苦受。而由各个往昔集积的那样的善业，就出现那样的乐果，由那样的恶业，就出现那样的苦报。这就是业感缘起的真理之相。

对此，就真理的普遍性、唯一性和差别性，作具体地认识。

一、真理的普遍性

业感缘起遍及三界所有范畴里的现相。这里以最上和最下作为两端，含摄了所有的状况。上到有顶，下到无间，这里面要知道所有的范畴。比如，地狱有十八种，其中又可分百千万亿等无量无数，饿鬼有两类，也可以分无量无数，旁生、人、天、阿修罗等都是如此，细到每一个点上的状况。

二、真理的唯一性

所有的这些果都是由业发生的，不会有在业之外的其他的情况。

也就是不可能无因而生，否则为什么不随时随地生，而只在此类有情此时、此处才发生呢？不可能是无因的，每个有情身上果报的相不同，而且，也只是在那个时候才发生，在那个阶段就受，过了以后也没有。从这些看出不是无因，因为无因就要常有常无。可以无条件发生嘛，应当什么时候都可以发生，什么地方也都可以发生。没有什么原因也就会没有的话，应当什么时候就自动地没有，什么地方就没有。但不可能，果相是一种或然性的，也只有在那种因缘聚会的时候才会发生，而且也只发生一次，这可见不是无因的。

再者，也不是人格化的自在天等，或者纯属物质化的基本粒子或能量场等所生，这也由各大教典以理作了驳斥。譬如，假使自在天是常、一、有自在性或主宰性的话，那为什么不恒时造一切法呢？为什么在此阶段才造此法，彼阶段才出彼法？或者假使有自在的话，为什么应遮的遮不掉，不想要的反而生呢？诸如此类，通过正理可以见到它的虚妄。

“都唯一”三字就是表示真理的唯一性。这是一种完全地指定，在此之外绝对不可能有其他的作者，否定一切业感缘起之外的其他外教的立说。这外教包括了当今时代所有的世间的学说，或者在人们的心中，以一种非理的考虑所发生的所有的立论。总之，这就是说，只要还是落在三界的范畴里，尽时空所有的果报的相，全数都是业发生的，任何的果上要说它的因是什么呢？就是业。

“由先前所造集”，因果律后果是由先因而发生的，不是同时，也不是后来，全数都是前位造集了业因，以致后位就发生果相。

三、真理的差别性

文中以“各个”二字来表达。各个的果，指苦乐的无量无数的种类，各自的因，指先前所造集的善业和恶业无量无边的种类。

真理的差别性又有二：一、总；二、别。“总”，是指总的苦唯一由不善生，总的乐唯一由善生。“别”，是指苦乐的种种差别，也是由善恶业的种种差别，没有一点点紊乱，而各别发起的。在缘起的条理上，的确在这上面可以有无数条的定律。在认识上，如《念处经》等所述，业上的一一因成就一一果，就像一一种子发生一一果实那样。

果划分为苦、乐两种的领受性，实际上也可以说苦、乐、舍等。总而言之，有器界有根身，有过去有现有，有强有弱、有久有暂等等，这样的六道里面所有种类的苦乐，它的门类，以思惟没法穷到它的边际，以言语没有办法说到它的全部，所有的这些就是果上的差别相。因上，就是指造业的十种所摄的无量无数，然后它的过程中，包括事、意乐、加行、究竟的各种的情形。总而言之，这一切就是业的差别。

所谓的无数条的因果律，譬如，以悭贪感饿鬼报。悭，由因上是如何的等起，如何发起身语的行为，作后又是如何增长或者不忏除等等，这些是代表那一个具体的业因。之后，就发生现世、来世所摄的各种各样的异熟果、等流果、增上果，这些就是果的差别。那么，由此因就生此果，这就是业的其中具体的一条缘起的相。而这有多少呢？那当然就跟画画一样的，工画师由他的忆念，和各种颜料、纸张等，在一类的因缘合成的时候就画成一种图景，就像这样无量无数。

总之，所谓业感缘起的真理，就是指遍及到地狱至有顶的所有的范畴，无论异生还是圣者，各个的何时、何处的苦与乐具体的差别果相，唯一就是由各自往昔所造集的善业或者恶业的势力，在成熟的时候所发生的；此外并非无因，也不是由其他的邪因发生，以此印定所有的三界现相的由来，这就是业果的真谛。

2、圣教

**《百业经》云：“诸有身苦乐，牟尼说即业，因业有种种，果造种种生，漂流种种趣，业网乃极大。”**

（这里的“有身”是“众生”的简称。）

以上所谓的真理，由照见一切缘起相的佛世尊所演说。这是由于佛成就了一切种智，能普遍照见世间界的缘起规律，因而这里得到佛语的证明，以上所说毫无虚妄。佛在诸多因果教法里数数陈说此事，这里引代表性的《百业经》来说。其中前两句说总，后四句说别。

首先讲因果律的总相：

这些有身者的所有的苦和乐，作为果上的现相。所谓“有身”指具分段身。一路流落下来，当已经出现粗的蕴身，就是那种由六根所取的这些微尘积聚的相，也就是这样一个具有眼、耳、鼻、舌、身、意浮尘根的粗的相状。在入圣位灭除烦恼障，消除分段身之前，在整个三界里都有这样的粗身，叫“诸有身”。当已经息灭烦恼障，失去了所依后，这个粗身会消失，进而会出现细身，那是变易身。在此之前，所有三界里面有情的形态，都是具有这样的浮尘根为相的粗身的相。

这也就是苦谛的状况，包括天趣、人趣、阿修罗趣、鬼趣、畜生趣、地狱趣。虽然享用各个不同，但都是以分段身作为享用的主体。分段身是浮尘根所构成的，按有限的寿命来说是“分”，能够看到时间上若干的刹那，有起点和终点的分际；按照有质的形相叫“段”，如同一段木头，就像这样有空间的体积的形相。这样的“身”，指整个的正报来说，其实就是分段身或有漏蕴。

所谓“诸有身苦乐”，就是指分段身不离开浮尘，跟外尘和合的时候，当然有遂意的乐，也有拂意的苦。当适合私我的意愿的时候，感觉很可意的，有乐；当不符合私我的意愿的时候，有一种违意的苦。就像这样，在这上面会发生各种以逼恼为行相的身心的苦，以适悦为行相的身心的乐，所有这些实际就是轮回的报相，也就是在这个分段身上，会发生各种的果相。

这些是以什么原因而来的呢？一切种智的佛陀说，这是由业而来的。

其后四句讲差别相：

诸业也是五花八门，各种各类，如同画家在作画的时候，他的运作等的因素无量无数那样。

正是由这些因素，一点不紊乱地将会造成种种的有情世间，就像那画家，以思惟、筹划、运笔、沾墨、点染等等的那些业的因素，就会造成各种的图画那样。如是因、如是缘，生如是果，由因的差别造成果的差别，由业的差别造成有情世间的差别，其间一点点的紊乱都没有的。这是业果律的差别相。

进一步由这个业的势力，如同被动力推动，水的漂转那样，随着业力所使，漂流而转入到种种的有情世间界里。

总摄一句——业网极大，它普覆了三界所有的范畴。在这样的世间界里，一切的时空现相都是由业决定的，因此叫“业网普覆一切”，所谓“天网恢恢，疏而不漏”。

（二）果报不虚之理　分二：

1、业决定来世；2、已作业不失，必定受报

1、业决定来世　分二：

（1）真理；（2）圣教

这一段先作业果真理的抉择，然后引圣教证成。

（1）真理

**现在有几许能力、权势、财富和受用，死殁来临之际，都无一随身而行，唯有此生所造集的善恶业随逐于身，由业自在而投至轮回处所的上下诸趣。**

认识了业决定一切的缘起之理，现在结合到来世上，这是最需要关注之处。那么我们的来世是由什么来决定？这个前途到底什么在支配？这要从死的分界点来作观察。

对此分三段思择：一、万般将不去；二、唯有业随身；三、自无自在，随业自在。

一、万般将不去

“**现在有几许能力、权势、财富和受用，死殁来临之际，都无一随身而行**”**。**

思惟的第一部分“万般将不去”，就是无论我们现世有多少能力、权势、财富和受用，当死殁那一刻来到的时候，不必说很多，连其中的一分、一点，也不会跟着自己走的。死殁之际神识离体，就像从酥油里拔出一根毛一样，彻底告别现世。也就是此生的相续就此隐没，因而那个神识已经到了来世，这一世所有的现法没有一个随身，由此，任何现世法连丝毫也不决定来生的去向，也就是不是由这些来支配来世蕴的运行。

为了在这一点上彻底地透彻，需要作细致地抉择。比如今生有很多的力量，身体有健壮的力量，口有言说的力量，心有运筹帷幄等的力量，或者还有呼风唤雨等的神通的力量，等等。但是，它并不像世间现世主义者的那种认识，认为有能力，那就能够搞到财富、地位、权力而得到快乐，能力是主要的；实际上到了死亡的那一刻，就像屋子全数倒塌一样，这个屋子所具有的各种的能力全数都没有了，不可能那个能力带到屋子塌掉以后的阶段，因此，来世的命运不是由今生的能力来左右的。换句话说，今生所拥有的一切力量，丝毫也不左右来世的感现，它不是因。

又比如现世主义者认为：如果我拥有权势，那就能以自己的意志力来支配，可以得到钱财、享受、女人等等，认为这个是重要因素，能实现幸福。可是到死的时候，这个权威人士已经断气了，连派一个小兵、剥削一个苹果的威势也无法带走。譬如某个县长死了，就此完全勾销了，阎王也不承认，中阴没这回事，来世更没有人会认他前世曾经做过县官。因此，当死殁的时候，那种能够支配此支配彼的权势，连一点点也不会跟着走的，因此，今生的权势不是决定来世前程的因素。

再观察财富。有人认为：财富是最坚实的快乐的基础，因为有了财富，可以得到自己想要的，有了这个实力，什么都能办到的。然而在死的时候，纵然拥有亿万资产，金山银山，可是这里面连一根针都带不走。也就是，这些在现世当中可能手还能摸摸，但是死了以后，神识离体了，到了后世的时候跟这个再也不挂钩了，因而，连其中的一个灰尘也带不走的。因此，现世的财富完全不是决定来世苦乐的因素，无论有多少钱财、产业、车子、房子、电脑、手机、金条、首饰等等，其中哪一个也丝毫不能左右来世的前程。

受用方面，要知道由根、境、识三者和合，或者说有感官、有外面的各种五欲的境界，之后就能发生很多的享受，因而，人们认为这肯定是要这样享受才能得到快乐的。但是在死的时候，神识离体，现世的境界一个也不现在面前，根也转成了来世的根，因此，根本不可能再发生今生的享受。无论现在吃得有多好，穿得有多好看，住得有多高级，有多少个娱乐品，甚至有很好的欲界男女之乐等等，没有一个能带到后世，它们完全不是决定来世苦乐的因素。

这里重点要结合在业果这个上面，要问的就是：现世法有没有意义？从死亡的分界点上去看，所有的现世法——世人愚痴地认为是最坚实的安乐基础的这些，其中没有一个有用，不是它们在决定来世的前程。

二、唯有业随身

“**唯有此生所造集的善恶业随逐于身”。**

学过八识的道理都知道，“来先去后作主公”，这个阿赖耶识来得最先，去得最后，也就是入胎时最先入了母胎，死的时候最后它离开。这个阿赖耶识也称为“识田”或“藏识”，它能够持着一切熏入的业种而不失掉。那么，今生所造的所有善恶业，全部储存在里面，当神识离体的时候，这一切都跟着走。这要知道，这是百分之百地全数带走。

两个一对比非常惊人。前面的现世法是百分之百没法带走的，连一根毛都带不走，全数都是虚无没有意义的，但世人执著眼前的幻相，非常愚痴。而每当以心执著我、发生烦恼而造的业，都在识田里熏了种子，这些种子只要现世没有报掉、没有违品破坏的话，所有的连一点都不坏地，全数在识田里储存而带往来世。

既然在死的时候彻底分家，所有的现世法一个都不带走，因此这里就用了“唯有”。也就是，今生从有心会造业开始，到死时闭上眼睛这当中，日日夜夜造的大大小小的善业和罪业，没有报的、没有被违品破坏的全数都要带走，所以说，唯一是这些带到来世。

三、自无自在，随业自在

“**由业自在而投至轮回处所的上下诸趣**”**。**

“由业自在”，就是指唯一地是由业的力量在主宰，由业在掌控来世的前程。打个比方，大力士投一根标枪，不是标枪有自在，而是力士有自在。标枪指我们主观的愿望，力士比喻我们所造集的业。按照自己的愿望是不想下恶趣的，可是假使所造集的恶业成熟，不想去也唯一地随着业力他自在转，就被扔进恶趣里去了。也就是以这个黑业的力量，会无自在地变现出各种恶趣的果报。

这很明显，现世法不决定，业决定，当某个业成熟的时候，就是由它掌控的力量在变现来世。由此就能确信，唯一是由业决定我们的来世，不是现世法。因此，目前需要在业上很好地去断、去行，这是最为切身的。

“自无自在，随业自在”是非常重要的一个观念，如果得到这个，那就能彻底改换掉现代颠倒的观念、心理。现代人会认为：什么随业自在，我自己能设计自己的命运，自己完全可以决定的！而且，生活在网络空间里，似乎什么都可以自己去设计、自己去实现。观念上已经熏成一种很浓厚的错觉，觉得自己就是主宰。但实际上你会发现，不会像你所想的那样去实现的，那只是第六意识一厢情愿的想法，其实后面的掌控者是业。当业一发动的时候，你今天碰到什么人，遭遇什么事，生什么病等等，那都是业在推动，唯一是随着业在运转。

这样就要知道，往上往下不是随着你的心，而是随着业。就像那根标枪，往上投、往下投，都是那个力士往哪边发力就出什么结果的。如果力士要往上投，它不可能到下面，他往下投，也不可能到上面，力士往下面三十度的方向投，标枪就落到下面三十度的那个方向等等，完全是一一对应的。所以，当业力一发动的时候，就随着它的因到达相应的地方，当业种成熟的时候，自然就会现出相应趣的境相。那么初步的名色位一旦出来，就是那一世生命的最前位出现了。此后，一个相续上千年万年的事情一直都要演下去的，而它背后的胶片就是业。这样一个一个演，其实就是成熟位，那样一个一个会变出来的。就像这样，其实不是第六意识凭自己的愿望能怎么样的，而唯一地是由业在掌控。这样的话，就更加明确所有的遭遇都是业在安排。

小结

这里的理路非常关键的就是，三句话一路连下去不能脱开。首先“万般将不去”，就是指现世法在死时一切不随身。不只是停留在这里，还要知道由于不随到后世的话，它们当中的任何一个，对于你未来的前途都是没有用的，不成为一个决定的因。在这点上要认定，从而完全放舍现世法，这就是退心的路子。

然后要知道，现世所作的一切的业都会跟到来世，而且决定来世的前程。也就是随着业成熟的次第，成熟哪一个业，就由它的主宰力把我们投到轮回的哪一处，因此，这些所有的业只要没有报、没有被违品摧坏的话，都在来世决定我们的命运。

因而对我们来说，现世初步最要关注的就是业，业是决定前途的因素，由业决定未来的苦乐。因此，不要在外在的权势、财富、力量、受用等上面去作追求，那样终究是一场空。而是应该在业上进行取舍，黑业少了，未来的过患就没了；白业集了，未来的安乐就来了。因此，对于一个想集聚自身真实财富的人来说，唯一地要在法道上走。如果在这一条上取得了定解，发生了欲乐，那就有了初步的道心，那么从这里开始，才是真正的一个行者。也就是，他是以法道作为生命的人，也是唯一贯注法道的人，最初的共下士的一步，就是先要关注自身的业行。

所有这些外前行就叫做“四部退心法”。那么在这里抉择下来，就是在现世法上要看到完全没有用，要退掉追求的欲，最好是完全看穿，一点都没有用，从而彻底地退掉求现世法的心；而对于来世以上能够作利益的唯有正法，这上面需要完全地进取，要发展出完全的欲乐，这样就出现真正的道心。以上结合在业果上，指示了怎么来出现修法道的动力。

（2）圣教

**《教诫国王经》云：“时至王若逝，财戚无能随，士夫任何往，业如影随逐。”**

这里佛告诫国王说：“当大的忧患或悲哀已到来的时候，国王长辞此生的话，这一世最辉煌的受用、财富，最多的亲友、眷属等，这些不会跟随而去的。人们告别此世，无论走到哪里，只有业如影随行般，无论到哪里都是如此。”

思考题

1. 什么是业决定一切之理？

2. 我们的感官看不到前后世,如何思维理解痛苦和快乐的业因果?

3. 死的时候：什么带不走？什么能带走？由什么决定来世的前程？对此作说明。既然如此，我们该怎么做？

4. 一切为业之自性,是否就是“命里有时终须有,命里无时莫强求”? 请谈谈你对它的理解。

5.为什么要重视业因果之理? 假如你周围的人对此根本不相信,你打算如何说服他们?

6. [佛陀](https://www.gming.org/rmgjc/fotuo.html)在成佛之后,还感受了很多果报? 这是往昔什么业力所致? 明白这个道理,对你有何帮助?

7. 修行中业力的显现如何克服? 有些显现上吃了很多苦，身体也不好，生活也不顺，有压力, 情绪也不好等等.

8. 小因生大果,如何做到从小因取舍因果?

9. “亲眷皆分离，唯业不相舍，善恶未来世，一切时随逐.”

如何做才能保证临终时不被爱执业力牵引再入轮回?