

宗门与教门

目录

第 01 集	正德老师主讲.....	3
第 02 集	正德老师主讲.....	10
第 03 集	正德老师主讲.....	18
第 04 集	正德老师主讲.....	27
第 05 集	正德老师主讲.....	35
第 06 集	正德老师主讲.....	44
第 07 集	正德老师主讲.....	52
第 08 集	正德老师主讲.....	61
第 09 集	正德老师主讲.....	69
第 10 集	正德老师主讲.....	77
第 11 集	正德老师主讲.....	85
第 12 集	正德老师主讲.....	93
第 13 集	正礼老师主讲.....	101
第 14 集	正礼老师主讲.....	109
第 15 集	正礼老师主讲.....	117
第 16 集	正礼老师主讲.....	125
第 17 集	正礼老师主讲.....	132
第 18 集	正礼老师主讲.....	140
第 19 集	正礼老师主讲.....	147
第 20 集	正礼老师主讲.....	155
第 21 集	正礼老师主讲.....	162

第 01 集 正德老师主讲

各位菩萨，阿弥陀佛！（阿弥陀佛）

好，我们这一次的讲课的主题是宗门与教门。宗门与教门呢，这是一个算是基础概念

也可以讲说，当你要学习，不管是世间的什么技艺也好，乃到说出世间的你要求解脱或成佛的法也好，其实你都需要去了解说，它的宗旨、根本是什么？然后它的教门，它教导我们的是否可以真实到达那个根本？其实简单的说，就是这个样子。

也就是对我们来讲，菩萨以及说学佛的人，最重要就是要智慧，对不对？就是学智慧嘛！学了智慧以后呢？就比较容易简择，懂得简择说，欸，这个法呢。它是到不了它的那个我心中的那个宗旨的，虽然它列的宗旨是那样，可以它的法是到不了的。你得要有宗旨，譬如说你要的宗旨是解脱，可是它的法，能不能让我到达解脱？什么叫作不能解脱？什么叫能解脱？这就是一种基础的了解嘛。这只是基础而已。所以你要学，一般世间的这个技艺，你姊姊说：“我想去学京剧”那他也是说开一个京剧的这个训练班。可是你要看的内容，可不可以让我成为一个京剧的演员？如果它的内容是到不了，根本没有那些内容，那你就知道：那个不是你要去选择的。对不对？我们不是要选择，要学习技艺的时候，也是要学嘛，这一家在教什么的？那内容是如何？譬如说这一家是专门哦，就是让你说，可以考上什么北大的？那北大的这个基本上的要求是什么？那它里面内容的教导是什么？能不能让你真的，让这个要去的人可以到达这个北大。因为到北大是一个根本，你的宗旨就是要考上北大。那么这些内容，结果这些内容学起来，是要考京剧，是要去成为京剧演员。你就知道，哎呀，那不对啦！那它这个宗旨，跟它这个教导根本不配嘛！所以宗门与教门呢，其实这是一个让我们说，当我们在想要去学习，一个什么根本的道理的时候，或是一个技艺的时候，你得去了解它的内容，所以呢，这个地方呢，我们藉著这个讲课时这个因缘，来告诉大家这个道理。

这个道理的内容呢，当然就没有离开我们最主要是要救护众生的目标。大家知道，在这个属于末法时期的开始，末法时期的开始呢，有很多错误的知见、错误的方法，不知道怎么到达真正佛法里面所要修证的标的。那这样的情况之下，那你要怎么样来决定说，你要学这个或学那个？所以呢，我们还是藉著我们上一次延续的目标，也是一个主角，就是我们要救护的对象。在我们这儿，要救护的对象——就是刘灿梁以及跟著刘灿梁学的人。因为他看起来好像是在讲大乘法，看起来好像是在教人家开悟，你会觉得说，讲大乘法嘛，讲正确的法实在很少了，为什么我们还要去说他的这里不对那里不对。可是，这样的很明显的误导别人的方式，而且呢，破坏佛法的情况非常严重。我们一定要来救护他，藉著救护他的这个机会，我们来讲解这些道理给大家听，因为我们就要让你知道说，他说他是讲大乘法的他说的是要开悟，那么开悟是一个宗旨，对不对？那么他教导的教门，是不是能真的到达开悟？我们就用这种方式让你了解，那我们真正的佛法里面说的，正法里面说的开悟。我们引导你的是不是真的这样？才叫真的能够到达这个宗旨，这个教门是对的，我们就需要这样的一个能够察觉、能够观察、能够选择这种基本的智慧啦！这基本而已，只是基本。可以因为我们呢，在这个时节——末法时期，因为都是把灵知心啦、见闻觉知心、离念灵知当作开悟的居多啦，所以我们为了要救护这样普遍的错误的以为开悟的未悟言悟、未证言证，这样的情况之下，所以很多时候用在摧邪显正，把这些落在意识心的、落在五蕴、落在我见里面这些错误的方法、错误的内容、错误的学习去破斥以后。这个时期，今天我们说，他说他是学大乘的，他也讲如来藏，他也说别人错误，看起来很像，可是事实上，他的实质却是以外道法夹入佛法中，他的宗旨原来是在外道法的宗旨，他的

教门原来是外道法的教门。我们要让你知道是这样子，同时要让这个刘灿梁本身赶快警觉，警觉说原来他的方式是错误的，他要赶快修正，让跟他学的人知道说，原来我想要学的宗旨，他的这个也是到不了的，所以我们利用这个机会。

跟大家讲的主题宗门与教门。最主要还是刘灿梁本身，以这样一个例子，以这个例子呢，让大家了解。为什么我们说，他这个宗门，他立了宗门，好像是佛教宗门，可是却不是，实质上是外道的宗门。他的教门很像是佛教的教门，可是本质是成为外道的教门。这个会让你觉得不可思议，可是在末法时代，这个事情发生是很正常的事情，只是说，需要真正懂得宗门、教门的善知识来告诉你。那我们今天呢。依止修学的是真实的善知识，他所告诉我们的教门是真的，可以到达这个宗门。他没有离开这个宗门，来告诉我们，所以我们的学习的结果是前后一致的，没有矛盾的，符合佛所说的，而且在实证的次第上面，也完全没有矛盾。所以大家还是回到所谓的我们这个第一页这边来，让大家知道延续去年在我们讲课以后呢，我们有跟刘灿梁会面，跟他会面呢，也是等于说，有几位非常非常有菩萨心性的这个同修啊，为了要救护、引导他入正法。他们称他为刘老师，来协助来促成这一次的会面，为的是希望能挽救他，赶快即时来回归正法。把他错误的部分赶快修正，所以呢，促成这一次的会面。可是这一次的会面里面呢，因为有几个他的回应本身不如实，而且呢，他对于这个会面，有很多错误的这种传言，所以我们有必要把这几条，在这个开头做说明，也因为这个开头，当作一个等于说是一个，引导我们进入主题的一个重要的入处。

因为凡事啊，没因没缘不会去说那件事，有这个因、有这个缘刚好藉这个因缘来说这件事情，你的印象就深刻啦！印象深刻以后，我们不是一味的去，好像去在指责他、在破斥他，而是希望透过这个说明，他能够了解。因为我们这一次的讲课，也会录成光盘，我们也希望他能够看啊，我们希望说你看了，你有机会可以跟他或其他人说明，还有我们有说过这一次的内容，藉由这个因缘，也要跟大家多说一点基础，基础的就是所谓三归依的道理，那么这个基础也是很重。对我们来说，对我们自己很重要，对于我们想要去接引别人也非常重要，所以呢。我们就先回到第一个开头，就是我们的第一页这边。

我们去年跟这个刘灿梁会面的时候，有几点我们需要藉这个机会跟大家说明，第一点，我们在跟他会面的内容，当然不只这些，但是就重点来讲。第一点：他刘灿梁以前一直对著他的学员说：他跟我们导师很熟，见过很多次面。但是我们跟他会面的时候，他提出来，仍然没办法提出具体的人证，所以呢，他没有办法提出他说曾经见过导师的任何明确的时间与证人的举证。他都说，是这样子没有错，可是他没有办法举证说是谁在场。他说没有人在场，可是不可能，因为我们跟导师跟这么久了，跟导师跟了这么久，导师做事的习惯，对这一点，他从来没有改变过，也就是你要知道一个人的习气做事方法，通常都是一致的，不管是这一世的早期或晚期，或者是过去世，过去世的做事方法跟这一世的做事方法，那种习气是差不多的，这种习气不是说，我们书本说造恶的那个习气，而是一个人的做事方法，那个原则。那个原则就像早上跟大家介绍的这种所谓你怎么样依止菩萨戒，从身口意行里面，来呈现出菩萨的风范，菩萨的风范呢，在世间在人间的时候，他就是一个安分守己、懂得感恩、懂得回馈、懂得回报的一个人，一个很有情的人，这是一个菩萨的风范。所以我们说，他所提出来的说，跟导师会面的时候都没有人在场。我说，我们不可能接受你的说法。因为从来没有发生过这种情况，说他单独跟导师会面，没有人在旁边。这是我们跟导师这么久以来，从来没碰过。他说就发生在我身上，我说不可能，所以我们在这里的意见不一致。但是呢，不是表示不一致他就是对，而是这个事情做事的方法，导师做事的方法不可能这样子，所以呢，他现在说，除非他能够提出可以让我们去验证的人证，说到底是谁在场。因为他举不出来，所以他就说没有人在场，可是不能啊，而且我们说，他如果举出人证出来，我们要去验证，要去问他，问这个在场的人是谁？

问整个事情的前后经过，否则的话，我们还是认定说，他说他跟导师见面，是自己编造的，只是自己以自己的意思去说的，与事实不相符啦！而且呢，导师到目前为止，

到我今天来到跟大家会面为止，还是一样否认说：他曾经见过刘灿梁。因为今天早上大家看光盘，导师有说嘛，他一向说话都是如实语耶！他从来没有说过不如实的话。他不会在这么一点儿说，曾经跟刘灿梁会面而去否认，他从来不会去否认他曾经说过的话、做过的事情。这是我们身为弟子，跟著导师这么久以来，从来都没有发生过说，导师会去否认过他曾经说过的话做过的事情。所以这是第一点。

第二点呢，在我们跟刘灿梁会面的时候呢，刘灿梁说他是在一贯道，他在一贯道当讲师啊，是被政府派去了解一贯道而不得已在一贯道里面当讲师。他说他当了讲师以后，讲了佛经以后，就被一贯道的总坛开除，这个是他跟我们会面的时候所说的，可是这件事情呢，我们要举出下面的所有的证据来说，这个也是欺骗我们的话。也是不如实话。因为他从跟我们会面所谈的内容，他都是一直要去否认，我们跟他说的这些什么事，因为我们的目的其实是要帮助他，而不是在指责过失，你知道我们的意思吗？我们要帮助他，所以把这件事情说，你没有跟导师会面喔。其实这个事情，就不应该再继续讲啦，但是他就是一个人说出去，他说出去话以后，他就很难再去收回来了，然后对于他一贯道的背景呢，被我们这样子说了以后，他仍然要去排除。可是事实上，这件事情从下面的举证，我们让大家知道，他现在仍然是一贯道，仍然是尊奉著一贯道的精神。本质上他所行的这个教门，都是一贯道的教门。只是藉著佛教的佛经，藉著佛教的这些名相，他的宗旨仍然是朝著一贯道的宗旨前进的。这就是我们这一次说，为什么让你了解，宗门与教门这个内容，你就会知道我没有欺骗大家。因为今天我把这些内容公开印出来了，讲解了，有任何不合理的地方，你们都懂，对不对？不是由我一定要强迫你接受啊，而是告诉你这个事实啊。所以我说，当你去了解这个事情以后，将来当有人他是在，譬如说是被邪见所误导的时候，你就可以应用这个宗门与教门，你所懂得这个方便善巧，来讲解给他听，宗旨是什么？那个教门是什么？那你讲解给他听以后，他会发现到说，原来他追求的跟这一个去学习教导是不一致的。他自己就从这边可以去慢慢去思维。原来他这个地方不一致。不一致就不是他所要去追求的，所以今天懂了这个道理。藉这个例子懂了这个道理以后，其实对你来讲，你要去接引别人，要去劝导别人。其实对你，你等于学了一个方便善巧，从这个例子，从你所懂的内容。你就懂得怎么样去协助别人，离开错误的学习，让他能够早日脱离，那个被错误的知见所困扰的那一种痛苦。因为被错误的知见跟错误的教门误导是很痛苦的，所以呢，我们接下来，就要来告诉大家说，事实上刘灿梁一直说他，他的意思，就是他现在已经不是一贯道了，他进入一贯道是不得已的。可是不得已的情况之下，他能够脱离就一定会脱离啊，不会仍然陷在一贯道里面的宗旨跟教门里面，你是属于这个教的忠实的信徒的这种实践者的话，你就会用到它的。你的教门以及你的宗旨就会是这个法教的实行者嘛！对不对？所以我们说，从他说的，就是属于一贯道的忠实的信徒啦，那为什么呢？我们来跟他解说，这里跟你讲的真相是说，刘灿梁说他是被总坛开除，那么我们要知道，一贯道的组织，因为一贯道内部呢，所谓讲的总坛并不是说有一个总坛控管著所有的一切的所谓的派系组织。总坛这一个名词，让人家觉得说它是权力很大，可以对一贯道的所有道亲，不管你是在这个台湾啦、在美国、在东南亚、在哪里……因为一贯道的信徒也是很多喔，它可以对所有一切的教派去做指挥，其实没有。其实没有这样的一个总坛存在，一贯道它是分了很多派系，他的情况，他只是各派各自的组织，各自的组织呢，推崇一个领导者，那么各派的组织下面，有多少层次的组员呢，只有这个领导者知道。那么另外一派的人，是不知道另外一派的，领导者以下的组织是不知道的，他们只有说，譬如说他们分了十个派系，那么这十个派系呢，各自有各自的领导者，但是呢，各自的领导者有互通，可以各自领导者以下的，这些接下来的人就互相不知道了。因为他们有一种策略要阻隔，阻隔掉，所以他们是各自的上层领导者有联系，其他的人各自不认识。所以呢，下属的这些人呢，

刘灿梁属于是这个领导者下面的下属的人马，他其实不太知道各派系的人，那么他所谓的总坛，就是他这一个派系。这个派系的人呢，因为大家的理念不合，因为一贯道他们内部的斗争很厉害的，为了争权夺利斗争非常厉害。所以呢，他们如果说理念不合，理念不合的时候就离开，他称为这样子叫作被开除。所以刘灿梁基本上是跟他那个派系的领导者是不合，理念不合的。

所以有一些争执，到底是什么样的理念不合，就不是我们所关心的事，我们也不必要在这里去说太多。那说了以后就说是非啦，就在说是非啦，因为这不是我们的重点。我只是跟大家解释。他所谓的说被总坛开除啊，其实是指说他是跟他上面的那个领导者理念不合啦！理念不合以后，他就说，我就不被领导了，所以他就自秒钟说他是被开除，所以我们就知道，这个部分的意义在哪里？而不是指说真正有被开除，其实没有真正被开除这件事，没有，那另外呢，刘灿梁呢他本身是移民到纽西兰，就是我们这儿说的新西兰，他本身移民在纽西兰，那么那里呢，他的道亲非常多，他在自己的家里设了佛堂，一贯道的佛堂，那么他是在他自己新西兰家里所设的一贯道的佛堂。接引道亲来，请点传师来跟他求道。因为这个是一贯道的仪轨。一贯道的仪轨呢，就是在一个佛堂里面，由点传师然后你接引来后，有个接引的人，你接引谁进入这个一贯道，然后由点传师跟他说，你跟这个点传师求道，而且呢，刘灿梁他自称：他是（白水老人）亲点去纽西兰开荒办道的，白水老人就是一贯道的老前人，也就是这个派系他所属的派系的老前人。那他呢，在自己家里佛堂呢，刘灿梁在自己家里佛堂喔，这个不是很久以前的事喔，而是到目前为止喔，他仍然是以一贯道的仪轨，一贯道的仪轨在自己家里的佛堂行这个叩头礼。你如果是三宝弟子，你当然是行这个跟三宝行的，我们刚刚说的礼拜，对不对？对三宝的恭敬，可是他所行的叩头礼呢，仍然是属于一贯道的叩头礼，跟我们这样说，对三宝十方诸佛礼拜是不一样的，因为他所行的叩头礼只针对他们的无极老母跟明明上帝。他们的无极老母就是明明上帝啦，同一个啦，他们是对他礼拜啦，不是对我们说十方诸佛，不一样的喔。所以刘灿梁本身在家里回去行的叩头礼是一贯道的叩头礼，表示他所忠的本质，刘灿梁所忠的本质仍然是一贯道的信仰没有改变。

因为这件事情，我们为什么会知道，为什么我今天在这里我会知道？是他的道亲告诉我们的嘛，纽西兰的道亲，他新西兰的道亲告诉我们，因为他有一些道亲后来接触了导师的书以后修学正法，所以呢，他们也知道说，他们应该依止三宝，转来依止三宝，不再依止一贯道的所谓无极老母，因为无极老母是欲界的法，而且是不可证的法，不是他们所一心想学的宗旨嘛，所以他们也发现到那个不是他们要追求的宗旨。那教门本身也不是，所以他们就真正归依三宝修学正法了，因为有一些因缘，所以他告诉我们这些事情，所以他告诉我们这个事情，他也不能说妄语啊，因为他也受戒了，所以他们在讲这个事情，是讲他知道的事而不是揣测的事情，不是为了要去攻击刘灿梁而说的，而是为了来救他。因为我们今天让他知道说，原来他的本质是被知道了他就会警觉啊，知道吗？一个人覆藏的东西被知道以后，他就会警觉说，原来他没有什么人家不知道的，他今天再怎么样去覆藏别人都知道。那这样的话，他就会开始会思惟著，开始思惟著不应该再继续这样做欺骗的话，不应该讲欺骗的话，再做欺骗他人的事情了，所以呢，来讲这个事情的人是为了挽救刘灿梁，不是为了说来告状的，因为这个菩萨的，受了菩萨戒的菩萨，心里都不是为了要去害别人，而说这个事情。就像我们说，受了菩萨戒以后你看到有人犯戒啊，你要举罪教忏嘛。那这个部分呢，不是要害他而为了要救他，要帮助他赶快脱离过失，所以呢，他这个道亲，他以前的道亲，当然现在已经是三宝弟子了，来跟我们讲这个事情，其实就是为了帮助我们，因为这个事情要厘清楚，厘清楚以后，他知道以后。我们是希望他能够思考，就不要再一再地去欺骗他人，一再讲跟事实不符的话，这样的话对他就能够赶快停损啦。赶快停止所造的恶业。

那从下面开始呢，我们要来举证，下面的举证，也可以证明说，刘灿梁呢，所谓说他讲佛

经被一弹道总坛开除之说，也是不如实的，而且我们要证明说，刘灿梁跟他的理论基础是来自于一贯道的宗旨。因为这个部分，如果没有经过我们说明，你可能会不知道。因为很像，感觉很像啊，他讲如来藏啊，他讲开悟啊，怎么佛法也是讲如来藏讲开悟啊。可是当我们把这些内容，如实的告诉你以后，你就知道：宗门、教门根本不一样嘛，对不对？他的宗门、教门就是一贯道的宗门、教门啊。而且这些话，我们是运用他所说的话，不是我们编造出来的喔，不是我们去捏造一个事，要去诬陷他的，不是。我们是根据他讲课的时候，讲出来的内容来告诉你，这个是什么？所以呢，我们从下面开始，就来举证，举证说：他去年跟我们会面的时候呢，其实那些说词里面，为什么我们说我们不能接受。因为不是真实，不是真相啊。我们要告诉他事实上的真相。我们要告诉大家，事实上的真相是什么？那么在我们跟他会面里面呢？刘灿梁跟我们说：他很早就归依了广老。大家可能不知道广老是谁，广老就是在台湾土城的广钦老和尚。广钦老和尚之前也是从这边过去的啦！然后后来长期的居住在那个土城——台北的土城。那广老他是在 1986 年往生的，这个 86 年往生的，那我们来看看说他这一点，他说他很早归依了广老，那我们来看看说，刘灿梁在讲课的时候怎么讲？因为一个人对于所做的事情，讲出来的，你一定要前后一致。前后一致你才能确认说这个人讲的是如实语啊。就像我们说，导师呢，为什么经常告诉我们说，一个善知识讲话是不是如实语？那你就从这里判断说那他是不是每一次讲的都是真的，因为他如果每一次讲的都不是真的，你怎么去相信说，他所说的法也是真的。因为这件事情，我觉得说我们今天呢，有一个观念就是说，你要去向一个人学东西的时候，你以为他有这样的一个技艺，当你要跟他学的时候，第一个他是否是真的有那个技艺？第二个他是否能真实的把这样的技艺教给你？那就要看他讲的对不对、如不如实嘛。如实，你才能学得到，不如实，你就学不到啦！是不是这样子。所以他要当人家的善知识，讲话的诚信是很重要的。所以今天我们既然敢把这些文字公开来说，表示我们是作了一些举证。如果中间过程里面，我们举证的里面说是我们的误会或什么的，只要刘灿梁来跟我们澄清，我们也求证说，这个部分是误会，我们也会更正。可是到目前为止都没有，他都没有来跟我们更正说，我们上一次在“坛经辩讹”里面，说的哪一段，我们对他那一段是误解了，他的意思应该怎样，他也都没有来跟我们说啊。

因为我们的解释里面，头尾都把道理说得很清楚，是他要不要接受而已。所以我们就来看，刘灿梁在讲《六祖坛经》<第七品>的时候，他怎么说，他说：“白水老人他是老居士，理个光头跟和尚一样，他说你读了千经万典不如一典。哪一典？你身中的真人，你要找不到你的真人永远是轮回种。我（我指的就是刘灿梁）80 年代去拜他为师的时候，他那时已经年纪很大了，他是 96 岁归空，那时他已经是 90 岁了。我第一个问题就问他：师父，何谓明心见性？如何方能明心见性？他留我住一个晚上，不在寺院里住。”这一段里面呢，我跟大家注解了说，所谓的白水老人就是一贯道的老前人，也就是一贯道到了台湾以后的师母，一贯道到台湾传法的是师母，是女众，所以叫师母。师母走了以后呢，分了很多很多派系，白水老人是一宗，其中之一，所以这个白水老人，就是一贯道的老前人，他们现在呢，一贯道的老前人他是在这个，他说是，我也注明了喔，我也注明说，白水老人是 1995 年往生的，因为我查了一些资料，因为虽然这个一贯道跟我们没什么关系，可是他讲到，我总要去查，我要去查证。所以白水老人是在 1995 年往生，那刘灿梁说啊，他是 90 岁的时候跟他见面，跟刘灿梁见面，所以那时候呢，减 6 哦，1995 减 6 是于 1989 年的时候，所以呢刘灿梁是在 1989 年去见白水老人，那是很早以前哪，是不是？那是已经廿几年前对不对？廿几年前，所以他就那时候呢，拜白水老人为师父嘛，所以下面我们来继续讲，这里我们是要让大家知道说，他所谓的 80 年代就是指 89 年，89 年的时候因为讲 80 年代，你就不知道什么时候，可是我有去查，他说白水老人那时候 90 岁，他是 96 岁往生，所以这个年纪，1995 年往生的结果应该是 1989 年，刘灿梁去找他，但是这个是不是事实？说实在话，我不知道，这个留给一贯道的人去举证就好了。给一贯道的人去举证说，刘灿梁是否真的见白水老人，这个我们就不必去举证。我们只用他说的话来说明。

他继续说，刘灿梁继续说：“所以呢，他留我住一个晚上，跟我讲禅宗就四分，整个脉络讲下来，这个脉络就是告诉你，去找你生命的真人。祂静静地坐在你身中，叫真人静坐。因为这个老师父不光学佛教，他是儒释道三家全听啊，所以他不跟你谈如来藏，他也听不懂。用道家的语言让你懂，叫真人静坐。”这里面的内容它在说什么？这里面的内容就在告诉你，这个白水老人就是一贯道的人，一贯道呢，他们就是儒释道全部收摄为他们自己的，把儒家、佛教（释就是佛教）、道家全部归为他们自己的东西。把别人的东西归为自己的，然后自己再设一个东西，把它收摄进来。等于一贯道本身自己是没有任何法的，儒家有儒家的法、道家有道家的法、佛教有佛教的教门宗门，可是一贯道本身没有，它并没有说它的法是什么，可是呢，它是专门，一贯道从很久很久以来，一直到现在的习惯性，就是专门把人家的东西当作自己的，然后再用自己的东西来说，它是含摄它。就自己创立一个东西说，它所拿来的，是被它所含摄的，那么这里就说，这个白水老人，他说他不光学佛教，他是儒释道三家全听的，意思告诉你，白水老人就是一贯道的人。所以他不跟你谈如来藏，他也听不懂。从这句话你就知道，一个佛教的佛教徒而且讲明心见性的人。怎么会听不懂如来藏呢？因为开悟的标的就是如来藏。对不对？开悟的标的就是如来藏。除了如来藏，除了第八识以外，那开悟的标的是什么？

所以，他说他听不懂，那表示说这个白水老人基本上他不是佛教徒。他的宗旨、他的教门不是用佛教的宗旨、教门。再去进行修学跟实证的，这句话已经告诉你事实了，他说白水老人听不懂如来藏，但是白水老人，跟他讲明心见性。那我请问大家，明心是明哪个心？见性是见哪一个心的心性？你说不出来的时候，那怎么叫作开悟呢。广钦老和尚他开悟了，可是广钦老和尚讲的法，都是佛教的法，他不会跟你讲说，不讲，听不懂如来藏。他不会跟你讲说，不要归依三宝，他不会啊。所以一个真正开悟的人。就是广第啊，可是广老已经走啦！我们现在说，现在可以亲近的善知识就是导师啊，可是导师都讲什么？导师从头到尾都讲如来藏，怎么会不讲如来藏呢？经常有时候你看到，你有时候会看到 DVD 说：三句不离本行——如来藏。所以，怎么说这个白水老人不跟你谈如来藏，他听不懂，所以从这一句话，你就知道说，这个根本不是佛教中人嘛，不是佛教中人讲的明心见性怎么可能是佛教的明心见性的这个根本——如来藏。教门不可能到达让你开悟的嘛！他说用道家的语言让你懂叫“真人静坐”，那道家的东西呢，下面刘灿梁自己举出来了，我们再来看看说，道家的东西到底是不是佛教里面的宗门、教门。我们用刘灿梁的东西来检查。我们接下来再来看看刘灿梁怎么说：“所以跟他们那些有智慧已经证悟的善知识聊，很不错！那时候我听不懂啊。”你看刘灿梁认为白水老人开悟喔，因为这个课是在近两年讲的，这两三年讲的，我们今天印给大家的这个资料。刘灿梁所说的不是十几年前讲的喔，而是他最近开始讲明心见性，他认为说他有明心的法，他开悟的法，最近讲的，你看他认为他开悟了，他认为白水老人开悟啦，这个地方很严重，非常严重喔，因为一贯道基本上它拿儒家、释家、道家的法，可是道家没有开悟的法。他说道家开悟。一贯道说他们统统是他们的无极老母所收摄的。儒家、释家、道家都是被无极老母所收摄的，都是由无极老母出生的，一贯道的擅长就是这样子，自己创造一个东西，来把你收摄进来。把你的东西收为它的，那我们现在说，刘灿梁在最近，他自称他开悟，自称可以去印证别人开悟，可是他却说白水老人有开悟，从这一点你就知道。刘灿梁本身是没有开悟的。

然后呢，我们再来看，下面刘灿梁怎么说：“他怎么说道家的东西呢，所以他跟我讲啊（这个他就是指白水老人，我指的就是刘灿梁喔）后世学佛的人，大藏经是看不懂的，也没有资格去看，那是你的责任啊，什么责任？去看整理出来有关怎么找那个真人的，怎么明心见性的经藏，你得把它整理出来，那是你的责任。”这句话到底是不是真的，是白水老人跟他讲的？我想留给一贯道的人去求证。但是呢，我觉得这句话有百分之九十九是他自己讲的，因为他认为啊，他就是要做这个事情，他后面所做的也是这个事情。那么这样一个没有开悟的人，没有开悟的人，他说大藏经学佛的人看不懂。请问很多很多在学佛的人看不看大藏经啊，看不看？你

们如果还没有开悟，有一些基础的大藏经，你们看得懂看不懂，有一些看得懂看不懂？看得懂啊，看得懂啊，你们看得懂说，佛好像在讲一个真理啊，只是你自己不知道是哪个而已啊。然后啊，现在经过导师对经典的解说，你也约略看得懂，对不对？这讲《金刚经》、讲《法华经》约略看得懂嘛，他说学佛的人，后世学佛人《大藏经》看不懂。没有资格看，讲这个话太狂了。因为现在讲这句话，就是说一个一贯道的老前人，竟然对这个《大藏经》，这样的对一般学佛人，贬低贬到这种地步，因为他自己本身没有开悟。他以他本身是属于这个一贯道的这个宗旨，无极老母为究竟的这个法来看待。对于佛教，他是认为是贬低在她下面的，讲这句话就是这样子，一贯道经常把儒释道三家贬为很低的，所以呢，后面呢，刘灿梁继续说：“从那开始我就翻遍佛经，我连那个《南华真经》《清（冲）虚真经》，什么是《南华真经》？道家的《庄子》叫《南华真经》，《列子》叫《清虚真经》，《老子》叫《道德经》，还有一部《清净经》，我本来想要这些都翻遍出来的，连道家的一起讲，记得道家不是道教，这二回事你要搞清楚。道家不是道教，道家不讲神仙学，不讲炼丹只讲开悟。所以《道德经》《清净经》《南华真经》《清虚真经》四部道家的经典，跟最高的那部经叫作《性命圭旨》，道家的经藏《性命圭旨》所以道家有几部非常重要的经藏，可是现在道教是不同的，就是炼丹、神仙学、辟谷，那个跟道家根本没有关系，变成道家的形象工程。听懂意思吗？就跟佛家一样，佛有说祂叫做佛教吗？从来没有，一旦变成教了就是形象工程。”这句话也真的是胡言乱语啊，我要跟大家讲，他说，他这里面说啊，这个道家的这个《庄子》，《庄子》又把它取为叫《南华真经》，《庄子》是一本书啦，《列子》的书叫《清虚真经》，《老子》又称为《道德经》。那么呢，这里他讲啊，他说啊，道家不是道教，这两回事。道家不讲神仙学、不讲炼丹只讲开悟。刚好相反，道家呢就讲神仙学，它讲炼丹不讲开悟的。

下面我们会举证，因为它根本刚好是相反的，我们下面会来举证这个事情，那么这里他说啊，道家的最高的经藏叫作《性命圭旨》所以道家，这是他认为《性命圭旨》是道家最高的经藏。那他说现在的道教不同，是炼丹、神仙学、辟谷。可是大家要知道，就是我刚刚讲的，宗门和教门的道理，因为不是讲说道家跟道教这个名词上来作所谓的说，道家是那样子的，道教是那样子的，不是。其实道教基本上的宗旨就是什么？它的宗旨就是要练成神仙，因为它的《性命圭旨》啊，它的《性命圭旨》所说的呢，它讲的是什么呢，我这边有说喔，重要的就是要怎样呢，它要练这个，我看这边我看一下它这边所讲的内容，道家它主要是要修命啊。《性命圭旨》主要讲在修命，它的命呢，它说修命为宗。我们下面有说，注解这边讲说喔，道家是以修命为宗的，所以呢，以修命为宗的时候，它的教门是作什么呢？就要练精气神，练精气神要怎样？要保这个身，因为它认为身在命就在，身固命就坚固了，所以它要修命，所以呢它认为说，这个身能保了，身能保下来以后，它的命基就永固。然后呢，他们就要炼什么，炼内丹外丹，要练神仙学，这是不讲开悟的，这也告诉你，道家的道教的宗旨跟教门，宗门跟教门是一致的，对不对？它的宗门就是要修命嘛，要以修命为宗嘛，它的命，它的意思的命不是法身慧命，不是我们跟你讲的法身慧命，是指现在这一世的性命啦，所以它要讲这个性命能够长存的时候，怎么长存。它也知道这个身坏了以后，命就没了。所以他们就要练什么，练怎么样让精气神保这个身，那个是属于神仙学。所以要练精、练气、练神，然后让这个身能保得住，让命去坚固起来。

所以他们又在《性命圭旨》里面，《性命圭旨》的每一项里面就讲了很多内丹、外丹，还有什么降龙伏虎，怎么样去降这些这个鬼神，所以我们说很多道家喔。拿著铃摇、摇、摇要跟你做什么，对不对？其实这个就是他们所谓的教门里面的东西，而不是像他所说的，变成形象工程。不是他这样子随便说的，说它那些炼丹---内丹、外丹、降龙伏虎是属于形象工程，不是。那个就是它的教门，也就是说道家的，道教本身的教门就是内容，就是这样的一个次第。你学到最后宗旨是什么？要保你的命，让你的命能够长存下来，那就是神仙嘛！神仙才可以把命

保得很久，所以我们说，这个内容是刘灿梁自己本身就不知道，道家里面的宗旨是什么？道家里面的教门是什么？今天为什么他会这样讲，因为一贯道基本上认为道家、佛教、以及这个儒家统统是由他的无极老母生出去的，所以统统一样，所以他才会在这里强调说，道家是讲开悟的。在这里你不要觉得奇怪，是因为一贯道本身就是这样子，因为我们接触过很多一贯道的人，而且一贯道那些内部的文章，我们也略有阅读。略有阅读它那边所讲的是什么？它这个道家里面的东西啊，事实上是没有讲开悟。完全没有一个行门让你去什么，第一个断我见，对不对？第二个告诉你法身慧命是什么？第三个让你说怎么样到达断我见？怎么样去找得说那个心是什么？要告诉你啊，那个真实心、实相心是什么？总要告诉你啊，可是从来没有那个字眼，没有那个所谓的如来藏那个字眼，没有。接著呢，我们要告诉你，在道家里面《性命圭旨》啊，就是说刘灿梁所推崇的这部《性命圭旨》也有讲八识。可是我们来看看，它的八识讲得多离谱，《性命圭旨》是刘灿梁所推崇的，说最高的讲开悟的，可是我们要来看看说，它对于八识怎么来讲。

你听了以后你就会知道这哪是佛教的教门宗旨啊，你就会知道了。好，那我们来看下面，刘灿梁继续讲的，他说：“道家的经藏也在讲那个东西，（尤其他讲的是《性命圭旨》啦）它只是把如来藏（这个它讲的就是道家）它只是把如来藏，也就是阿赖耶，变成这个异熟以后呢，到无垢识，道家给它取名叫白净识。听过没有？它已经干干净净了，所有种子全部净化完毕了，道家把它称白净识。又叫无垢识。所以他们开玩笑这叫第九识，那还是因为它完全净化后，为了了别跟八识的不一样，给它取个名叫第九识，其实没有九识还是八识，只是祂干净一点。”这个是刘灿梁自己讲的，刘灿梁讲说道家，道家也把如来藏称为白净识，而且道家讲第九识，刘灿梁说这是他们开玩笑讲的。刘灿梁说道家是用开玩笑来讲，叫第九识。可是道家真的是开玩笑吗？我们现在要来说啊，你刘灿梁说自己开悟喔，他说道家的《性命圭旨》也在讲开悟。照理说应该是刘灿梁跟道家一样，或者道家跟刘灿梁一样，其中要有一样对不对？两个都不一样的话，那就不能说我的跟你的都是开悟啊，刘灿梁今天自己这么讲，那么其中一定有一个说，是刘灿梁跟道家一样呢，还是道家跟刘灿梁一样？现在我们就来看，因为刘灿梁说是道家开玩笑把祂称叫第九识，其实没有第九识，那我们用《性命圭旨》里面的八识归元说的理论来告诉大家，所以下面这里呢，我就举了，这是我举的，我举了《性命圭旨》里面的八识归元说的理论来让你知道，八识归元说的理论怎么说呢？“境属风即五识，六识属波，七识属浪，八识属心海，九识属湛性。八识者，皆属无明色身已土事。外起九识名曰：白净识，不属无名、不落因果、不假修证、不受一尘，故宗门谓曰：实际理地，离一切相。建化门中不舍一法，其是一切实而言之，以土八个识属渐，第九识属顿。”

第 02 集 正德老师主讲

好，那么我们来持续刚刚的解说，道家所说的八识归元说的理论，到底这样的理论是否真正的说是属于佛教里面的宗门、教门。他们虽然也称为八识归元说。但是他们认为说：第一个境属风即五识、六识属波、七识属浪、八识属心海、九识属湛性。请问大家，这里面的九识，是开玩笑说一说吗？（众答：不是）是刘灿梁所说的是开玩笑说的吗？（不是）是真正他们推为最高的有个第九识叫湛性。然后呢，我们再来看说，境属风即五识、六识属波、七识属浪，他这个也是真的不懂得，不懂得这个识到底是什么？完全不知道，完全不知道五识、六识、七识到底是什么样的一个法性啊，然后到底八个识里面第八识本身的角色，然后呢，前五识，第六识以及意根为何从第八识所出生完全不知道，因为在这个八识归元说这个理论里面根本就

有把第八识当作如来藏，根本就没有把第八识是能出生万法是法界实相，是开悟的对象，是真实不虚的。从这句话里面，你就看不出来对不对？所以这样一个理论，这样的理论，刘灿梁竟然说，他开玩笑的说是第九识，其实没有第九识，那我们就要说了，我们就要说，在这里面刘灿梁认为道家所说的最高的经藏而且是有开悟了，他去认同道家所说的是开悟的，是最高的，那么我们就可以证明说刘灿梁跟道家一样，对不对？是不是可以这样说呢？

刘灿梁本身，现在的理论是跟道家一样的，他不是佛教的宗门、教门。刘灿梁自己现在所宗的以及所行的教都不是佛教的宗门、教门。因为道家这里所说的，不是我们佛教的宗门教门啊，我们跟大家讲，这个境界风，境界风还有什么，识浪对不对？因为有境界风，所以这个七识浪而起，境界风让那个七识浪从八识而现起，这是真正的道理，所以七个识都是浪，可是他说什么，他说境属风，五识，前五识是属于境界风，那么等于表示没有五识的存在。那么这个理论，也跟刘灿梁现在说佛法一样，我们后面会举证，刘灿梁讲八识，因为他的脑袋里面根本就没有认为有真实如来藏的存在呀，我们后面在讲到他讲八个识的时候，一一地可以让你去确认说原来他的宗旨，还是引用道家这种不是佛教宗旨的内容在思惟的。那以这样的前提之下，他怎么可能开悟，因为你要开悟找到如来藏，你的教门内容思惟一定是属于佛教里面，所谓八个识里面，第八识是真实不虚，第八识就是能出生万法的根源，第八识就是如来藏，再也没有一个所谓的第九识叫湛性。

然后呢，他说第八识都是渐修的，你看实而言之以上八个识，属于八个识，属渐。等于说第八个识是渐渐修学清净的，连第八识都要渐渐修学清净，只有那个第九识，只有那个第九识呢，叫什么？不属无名、不落因果、不假因果、不假修证、不受一尘，那不知道那个第九识，是在那里呀？法界里面就没有第九识，大家有没有看过导师所写的《八九识并存之过失》，《学佛之心态》后面导师有写了八九识并存之过失，你如果还没有看的话，回去以后找一找。你就知道说，说有第九识的过失多严重啊。过失很重的，等于相当于说，第八识是虚妄的，第九识才是真的，可是第九识在哪里，第九识在哪里？对不对。那你开悟应该开悟第九识，开悟不是悟到第八识阿赖耶识。那么阿赖耶识就不是如来藏，那要赖耶识是有生灭的，那第九识就是如来藏。那这样子问题很多，那个问题导师举之不尽，说之不尽。已经要举好多他在上次那个里面举了一百多点，他还说还没说完呢，过失这么重啊。所以请大家回去呢。对八九识并存之过失拿出来，对这里作一个了解以后就能证明说主张有一个第九识这个是很大过失的。

可是今天刘灿梁说，道家是开玩笑说的。可是道家的人，才不承认他是玩笑说的。他这说得很正式的，非常正式的，那么今天我们说道家的人绝对不会认同刘灿梁所说，说我是开玩笑。那么今天刘灿梁说认同道家的《性命圭旨》是最高的经藏。所以我们可以说，其实刘灿梁是跟道家一样，他是认为第八识是虚妄的，没有第八识，那么这个第九识的湛性呢？所谓湛性就是相当于回那种离念灵知、灵灵湛湛、清清楚楚那一种，那这样不就等于回到六识论里面来嘛，把第八识阿赖耶识当作染污，当作可以灭的法，当作是假名而说的法，不是真实存在的法。那这样怎么是佛教里面的宗门跟教门呢？那等于开悟不是开悟第八识，那宗旨就

不一样，对不对？宗旨已经不一样了，那么教门，你就不需要去证第八识，因为第八识是虚妄的。你要去证的是证实那个第九识的那个湛性，那不就是那个离念灵知吗，那这样子怎么会是佛教的宗门跟教门。大家知道这个道理吗？对这里有没有一点概念，有没有？不太清楚的请举手，我可以再说明一下，对这里不是很清楚，觉得我还是不太懂，为什么这里有差别的？你可以思惟一下，我们说为什么我们今天的主题是宗门与教门，也就是今天的道家。道家它的宗旨是要修命。那请问大家，这个命啊，命在的时候意识心就在，对不对？所以意识心那种澄澄湛湛灵明觉了是不是命在的时候这种澄澄湛湛，灵明觉了是不是就可以很久，所以基本上修

神仙学，就是让这个澄澄湛湛灵明觉了这个心可以持续很久，这个就是他们称为第九识的那个湛性。在他们的眼里，在他们道家的理论里面，你看他说，那个心海啊，心海就是等于是就是在这个里面这个第六识就是波，第七识就是浪，然后前五识是属于这个境界风。那等于说，这个境界风基本上是没有任何了别作用的，前五识等于没有任何了别作用的。可是这个跟我们，跟大家讲的五蕴十八界完全相违背，我们跟大家讲五蕴十八界，不要讲到五蕴十八界，我们讲到识蕴，五蕴里面的识蕴，色、受、想、行、识的识蕴，识蕴里面这个六个识，眼识、耳识、鼻识、舌识、身识、意识个个都有了别作用。眼识负责了别色尘，这个能见的，能见的这个就是眼识的什么，眼识的识性，你怎么可以说，眼识只是境界风呢？你不能把眼识当作境界风，耳识就是能够了别声尘，所以了别，能够听闻，这个闻啊，就是耳识的识性。闻嘛，你能够听闻到声音，表示有耳识的存在，所以声尘是声尘、闻性是闻性。你能见是能见，色尘是色尘，你不可以把这五个识当作是这个境界风。这里面已经是没有一点佛法概念的东西在里面了，是随便讲的，胡乱说说的，所以他说的境界风就是五识，然后六识是波，六识是个波，波然后呢，波跟浪，波跟浪其实波浪，是一个法，他把它分成两个法，然后说八识就是心海。到底他的八识是指什么？然后这个海里面的澄澄湛湛、澄澄湛湛不就是他的离念灵知吗？所以他这样的理论里面，认为说这八个识都是无明，这个八识都是无明，而因为这样子而现起的，那把八识当作是无明有染污，可以渐渐修除干净的法，渐渐修除清净的法，然后这个澄湛性永远怎样？永远是白净识。所以刘灿梁说道家是把如来藏阿赖耶变成异熟识以后，无垢识到无垢识，道家给他取名叫白净识。可是道家有说吗？

有说第八识这个心海，渐修以后变成白净识吗？它这句话有说吗？八识归元，八个识归元归到祂哪里，归到这个澄澄湛湛呢，大家知道这个《八识归元说》就在讲这个整个八个识都是因为意识心的澄澄湛湛，归到这里面来，所以他们才要去修神仙学。要修命，要保身，所以你看道家的宗门教门一不一致？有没有一致？道家的宗门，道家的宗旨是要修长寿长命，修命对不对？它的修命，所以它的教门的理论，就告诉你说，你那个湛性才是真的，那其它这个八个识，它也没有说明是什么，最后都是虚妄的，所以你讲说，湛性能够延续很久，它就变成真的，所以你看它的教门你要什么？你要修内丹外丹、修神仙学，所以这个道家本身自己的宗与教是不是一致？（众答：一致）一致的嘛。可是它这个宗门教门是不是佛教的宗门教门？（众答：不是）不是啊，所以这样大家知道这个差别吗？要懂这个差别，也就是说我们今天不是在排斥道家，我们今天不是在攻击道家，不是，我们只是告诉你说，它的宗旨是这个，所以它的一些内容，要学习的称为它的教门，就会朝那个方向去，可是如果你是佛弟子，你是有法眼的，你已经有慧眼的，你就会看出来，我今天如果要求解脱，你到底要修真正佛教的宗门教门，还是去修道家的这样的宗旨跟教门？哪一个？（众答：佛教的）佛教的啊。请问道家的法跟佛教的法一不一样？（众答：不一样）不一样啊。这种不一样，懂得不一样那就是慧，那就是慧，不知道不一样，把它混为一谈，那就是没有智慧。所以说刘灿梁自称开悟，可从这里你就可以知道说，一个开悟的人怎么会没有智慧可以区别道家的法能不能开悟，这个是一个从事相上就很容易区别的呐，所以我们今天说，你不要讲说，他开悟的如来藏是什么，你先别说，可是你来从事相上这种能不能简择？能不能区别这个宗旨，这个教所教导的内容是不是跟佛教一样？这是基础。这个是什么？这就我们说菩萨你今天要走这个菩萨道，你要走五十二阶位，你就为什么说要在信位里面满足以后才能进入住位，这样的基本道理是在信位就要满足，也就是说你信位满足以后，你就要懂这个道理，所以大家早就已经信位具足，才会我一讲你就会对啊。

可是今天如果是刘灿梁以及他学员，他说不。因为有的人告诉我说，有的人辗转，辗转讲这句，他说如果我们说，刘灿梁是一贯道，那他就是一贯道。也就是他跟著刘灿梁学，他说如果刘灿梁是一贯道，那我就是一贯道，意思就是说，他不在乎。那么这样的请问他信位具足没有？（众答：没有）没有啊，等于说对他来讲他要学大乘法，他要走菩萨这一条路，他在信

位上还要熏习很久很久很久啊。大家知道这个差别吗？不是说他今天能言善道，他今天看起来很有学问，就已经在什么住位，不是这样子。这种善根，这种信根，这种东西不是从世俗上的表相，这些来区别的，而是看你自己在这个道理上能不能做选择？能不能接受这样的说法？说对，这样才对，这样的话就是有方向偏差。所以你说，他这里讲，这些八个识都是无明，因为无明色身由这个自己的身土这样来现起的啊。第九识就是白净识，意思就是说他认为道家认为第九识从头开始就是白净识啦，不是说，像刘灿梁讲说：只是道家不讲如来藏。就像那个他说：白水老人听不懂如来藏，他不讲如来藏。不能用这种方式来说，他的法没有就是没有。你不能用你一厢情愿的东西来讲。为什么刘灿梁会这样讲？因为这是一贯道惯常的作法，你会说，奇怪啊，我们就不会这样想啊。可是为什么他会这样想？因为他是一贯道背景的，到现在为止还是等于说遵从一贯道的这些作法，在实行的。他才会这么讲，所以如果说今天跟著刘灿梁学的人你不在乎，你不是想要学大乘佛法。那当然我就没话说，我就没话说，你只是想学著刘灿梁的口才。有的人认为说刘灿梁口才很好。你只是想要学那个口才，你也想要学他的口才，去说给别人听，那这里就要考虑因果。虽然说那是你的喜好，可是要考虑因果，因为这样子去误导别人那因果非常重，所以我们说信位满足的人对因果是会有一分信的，会相信有这样的因，有那样的果，我们对因果上面要去注重，那才会叫信位，有基础的人，如果说不在乎因果，那么这里表示说他什么时候才能在信位能够入，而满足信位遥遥无期，看不到。因为当他去误导别人的时候，他将来要去受的这个果报很重，什么时候能够再回来，然后再听闻，好像听到正法，结果一听到正法，又是听到像类似刘灿梁这样误导别人说的法，又不能接受我们告诉他，有过失要赶快改进，不要继续陷入过失里面以不能接受。只要他的信根具足，他就能接受信根不具足就不能接受，所以当你在感受到说：为什么我们劝他不回来的时候，你就要知道，因为他的信根还没具足，你就不要太过难过，你需要付出很长的时间来摄受他，因为你会替他担心，表示你跟他有缘，你跟他有缘，可以你又想摄受他，你就要有心理准备，你要摄受他很久，不是只有这一世。好几世都要一直摄受他，到他信根具足。因为你过往可能跟他成为家人，可能在好几世以前，你跟他是家人，所以你这一世非常关心他，那既然这样，你就要付出更大的耐心，你就要心理要接受，说可能不是这一世，可能不是这一世能够转变的。

好，那现在我们说，对于这个道家《性命圭旨》里面说的《八识归元说》里面，基本上他们是不认为第八识是所谓的能出生万法，是吧如来藏的，是开悟的宗旨、开悟的标的，他们没有这样的一个理论在里头。而他们所说的一个所谓的这个白净识，这个白净识是顿时，顿时的意思就是说你开悟到祂，祂就是白净识。你不假修正、不假因果，不落因果的，他认为祂永远就是白净识。那么这样跟佛法真正的道理是不相符合的。因为我们跟大家说第八识现在叫做阿赖耶识，现在不能把第八识叫做无垢识啊，对不对？虽然说第八识祂有本来自性清净涅槃这种清净性，这种人无我、法无我的真如法性。祂本身的心体是清净。可是祂现在含藏了这么多无始劫以来，过去无始劫以来含藏的这种因为无明，颠倒、戏论、熏习的这个我执烦恼习气随眠，这些染污的种子，所以你不能称祂叫无垢识，对不对？所以现在称为阿赖耶识。因为祂有什么？阿赖耶性。就是能藏、所藏、执藏这种阿赖耶性，不是祂自己愿意的而是我们的染污的意根，对不对？意根染污，还有意识没有具足智慧，没有具足善根，没有具足种种的福德资粮，没有办法去把染污，以前没有能力把它消除，但是未来呢？透过像这一世一样慢慢修除，未来可以慢慢把里面所含藏这些染污的种子去除，到我们未来三大阿僧只满，成佛的时候，里面所含藏的种子完全是善法，完全是清净的，那么那个时候，整个第八识心体以及祂含藏的一切法种统统清净了才可以称为无垢识，而且佛法里面佛也不说白净识这个法，白净识这个名称佛在经典里面是没有用的，是一些古师--古德祖师偶而用一用。

事实上它在经教里面，佛是没有用的，佛没有用白净识这个名词，祂只告诉我们说在讲唯识的时候，告诉菩萨说，这个识呢，又叫阿赖耶识又叫阿陀那识，又叫做异熟识，将来成佛完

全清净，完全纯善的时候称为无垢识，祂对识呢有这几个名称，但是这几个名称，要根据内容的不同才能说现在这个时候叫什么识。现在我们在菩萨在七地满心之前，都称为阿赖耶识。七地满心进入八地，进入八地一直到等觉，一直到还没成佛之前就称为异熟识，成佛以后才称为无垢识，这个很明显，这个内容，为什么这样叫阿赖耶识，为什么这个时候称为异熟识，没有阿赖耶识的名称。为什么到佛地的时候称为纯净纯善的无垢识？这些都有它的道理存在。那么可是你看，道家不是像刘灿梁讲的说是把如来藏叫阿赖耶变成异熟识以后，无垢识，然后道家给祂取名叫白净识。完全是刘灿梁自己去一厢情愿，一厢情愿说的，因为道家的道理不是这样子，所以呢，这里我们就可以知道，道家的宗门理论基础主张第八识是什么？是虚妄的。因为你可以修成真的、从染污可以修成清净、从不是真的可以修成真的，请问那是虚妄的还是真实？

（众答：虚妄）你能够从染污了以后把祂全部变成清净的，可以把祂从虚妄的变成真的，这个法表示它是可以变的，对不对？可以变的法那就不是真实。因为它的道理并没有所谓说，祂是有个本来自性清净涅槃，它没有这样子道理，所以他把第八识当作是一个第八识本身当作是什么，当作祂就是一个染污的，并没有说，我们说第八识本身心体，祂是本来自性清净涅槃，祂并没有这样的一个所谓的概念，并没有这样的理论基础存在，道家没有的。我们从他这一段八识归元说里面就知道，所以佛法的宗门教门绝对不会落入过失里面，因为道家这里面，我们也说，假如说我今天不是要修学，把它当作佛法来修学，我也不用去说他，他有没有过失，其实我们也不必说他，因为道家本身哪，除了一贯道以外，道家本身并没有来跟你争说他是佛，没有啊，从很早很早以前，几千年前，有没有道家的谁，来跟佛教争说他是佛，没有嘛，对不对。只有一贯道，就一贯道，一贯道会来说，道家也开悟，因为他们就是认为他们的无极老母是第一，所以从无极老母出生出去的，当然就是一样啊，所以他把释迦牟尼佛，佛教当作是从他无极老母出生出去的一个，所以只有一贯道才会这样子说，所以呢，我们说刘灿梁自己没有择法眼，他连这样的最基本的，去了解说道家本身自己的宗门教门是什么？佛法真实的宗门教门是什么？刘灿梁是不知道的，为什么？因为他的背景完全是一贯道的内容，他从一贯道等于是说是一个非常忠诚的一贯道的信徒，可以这么讲啦，所以才会造成今天这种现象，不能够去理解为什么道家说的东西是跟佛法不一样他不能够理解，所以呢，他把道家的欲界神仙学来当作佛学研究。

其实简单地说刘灿梁基本上就是属于研究这个阶段，研究以后又不甘寂寞，想要讲开悟，所以才会造成今天这种不可收拾的局面，所以呢，宗门跟教门必定有它不可分别、不可分离的一个地方，一定是一致性，所以我们说的宗门教门里面，佛教自己宗门教门，以及其他例如说道家啦，儒家啦其他的这些。当然这些他们自己有他们的宗旨，也有他们的行门，那个行门就是指教门，所以当你知道以后，你将来去观察其他的宗教。因为我们并没有排斥其他宗教，大家这个前提大家一定要深植入心中，也就是佛教本身并没有去排斥别的宗教，我们不是说今天佛教我排斥所有世间一切宗教啊，道教也排斥什么也排斥，并没有排斥。可是除了说，来盗法，来盗佛教的法，而且来毁坏正法，我们今天才会出来说话，否则我们从来不会去主动要去说，要去把哪个宗教拿来评论去破斥，不会的，对不对？大家这个一定要知道。因为你不要讲说那个我们是好于评论别人，不是这样喔，这样的话，我们就太委屈啦，结果我们不是这个意思，我们不是好于评论别教，不是！而且各个宗教，佛教并没有去排斥其他宗教，而是今天因为有关正法的法脉，正法的命脉以及有情的法身慧命，正法的弘传受到破坏了，所以我们今天才为了护法，为了护持正法，为了护持大家的法身慧命。才出来作这样的，一个算是为大家详细解说那种差异性。你心里接受以后你就能够了解，我们的苦心在哪里，你也能够应用你的所知来帮助别人，那接下来呢，我们再来说。

刘灿梁他自称，他很早就归依广老，这个真相，因为他跟我们会面的时候，他说他很早就归依了广老。因为这句话，我们没有办法回应，因为他跟我们见面的时候，他这样讲，意思是

说，我是佛教徒，我是佛弟子，我不是一贯道的。他跟我们会面的时候，因为在场也有很多人，可是事实上，我们要告诉大家的真相，如果犹如他所说，他很早就归依广钦老和尚。那么到底有没有实质的意义？我们来看一下：

第一点，A点。【刘灿梁真正依止随学的师父就是一贯道的白水老人。倘若是归依广老在先，那么就是毁坏了三皈依戒，未成就四不坏信。如果归依广老是在白水老人之后，表示属于盗法归依，因为实际身口意行皆是依据一贯道的理论而呈现故。】我们来说明一下为什么这样子。因为你看，他在前面一直赞叹，一直赞叹白水老人，对不对？但是他却没有赞叹过真正开悟的广老。广老是真正开悟的，那时候。他如果说他真正的归依了广老，可以怎么从来没有看他赞叹过广老的言行、广老的这些跟学人的对话，都没有引用出来啊。可是对于这个白水老人是一再地赞叹啊，然后对道家一再地赞叹说，道家的《性命圭旨》是最高经典。可以我们刚刚举证他的《性命圭旨》讲到八识，你看，一塌糊涂，对不对？根本就理论根本不能存在，不能成立嘛。所以说，他如果是归依广老在先。假设是真的，因为我们不知道，他说的话，其实我们都不知道那一句话是真的。因为太多太多的话没办法求证。假如说他真的是归依广老在先，那么他又去依止又归依一贯道的白水老人，那就是毁坏了三皈依。三皈依戒，毁坏了三皈依戒，就没有成就四不坏信。大家对于这个部分，要知道很重要。三皈依戒，这个戒的意思是什么？这个戒的意思就是说你今天归依了三宝--佛法僧三宝。你就不能再去归依外道，你除了三宝以外，你不能说我今天来归依，广老是属于三宝，广老是属于佛教僧宝，归依广老。我再去归依这个白水老人学法。那么表示说，他今天那个原来的这个三皈依已经毁坏了。因为三皈依，为什么要守护大家叫戒，为什么守护大家，也就是我们这一次在后面要申论的三皈依的真实义，因为三皈依对大家有很重要的意义，那么这个很重要的意义，预留待到那时候再说，免得重复。那今天就说，他归依了以后，在三宝中归依以后又去归依一贯道这个白水老人，就毁坏了。

四不坏信的意思就是说：你要这个归依佛、归依法、归依僧，归依什么，归依戒。归依佛所制定的戒，对于佛戒你要依止。对于佛你要，你依止于佛，依止于佛所说的法，依止于能把佛的法传给你的僧宝，依止于佛所制的戒。为了作什么，为了能够受三皈依的功德，对不对？可是为什么有个信存在，就是你今天为什么愿意三皈依就在这里，你对三宝有信，你相信，你对三宝有信，你对这个佛，崇仰这个佛，佛的功德，佛的无量功德，对不对？佛，你看祂有十个名号，佛又有种种十力、四无所畏、三十二大人相、八十种随形好、种种让你觉得非常景仰，你对于佛很景仰。对于法你又觉得，佛所说的法好像都听起来让你能够如理作意，感觉很清凉。对于僧宝，对于真正的僧宝，能够尊重、尊敬。遵从这个法而行，把法教导给你的。你也很尊敬。你觉得说，依止这个僧宝，我也可以学到佛的法，这是有个信存在。还有呢，依止于佛所制的戒。三皈依有五戒对不对？受五戒可以保住未来世人身体的保证，说我只要受五戒以后，我未来世绝对不会落到三恶道。三皈依五戒就是让你，下面我们讲，让你不会落入异生，不会落入异生性，不会落入三恶道，这个是一个很重要的功德。道理呢，就后面再说。所以说，这没有成就四不坏信，所以刘灿梁本身已经毁坏了三皈依戒，毁坏了四不坏信。那假如说，他归依广老是在白水老人之后，因为我们不知道，他什么时候归依广老，不知道啊，没有证据，然后假设说，他是归依了白水老人之后再去归依广老，那么你应该是以最后归依为依止，对不对？他今天依止了白水老人，他想一想又去归依广老。那应该是以后者为最后选择嘛，对不对？为什么还要去归依广老？表示觉得说还是归依广老好，否则为什么还要再归依广老呢？所以假设他是在归依广老是在后，那么应该要依止，归依三宝以后的身口意行佛弟子的身口意行而行。可以他所一切的身口意行却仍然属于一贯道，就我们刚刚有跟大家说。他在自家的佛堂还是在行一贯道的叩头礼。那么表示他是盗法归依，盗法归依这个罪是很重的，盗法归依、盗法受菩萨戒、盗法来求这个正法，这个罪都很重的。上一次我们有跟大家说这个外道的事情，外道盗法的事情，在讲这个《坛经辨讹》的时候，这个都是要受地狱业报的，把盗法所得再去说给别人

听，说给外道听，这个果报很重的。所以刘灿梁对这个部分完全不知道，为什么不知道？因为他所有这个理念都是一贯道的理念，才会不知道这些，这么重要的基础，因为这是一个佛弟子的基础，佛弟子在信位要满足的基础就是这一点。所以我们说，这个部分，我们可以讲不管他是归依广老在前、归依广老在后，都有过失，所以他跟我们说，他是归依广老这件事情，其实没有实质意义。

再来，第B点：【一贯道的主张，三教原是一理所在，虽分门别户，言论各有不同，然而究其实际，概属一理。三教宗派皆由无极一理而生。】这个是一贯道的主张。一贯道呢，一贯道基本上他们所遵从的是什么？无极理天，后来呢，无极理天是什么？感觉很虚，感觉好像是虚虚的抓不到，对不对？所以他们就把它相像成一个无极老母，可以出生很多原人。他们认为说，一切的人都是从这个无极老母出生出去的，所以称为原人。那这些原人呢，出生出去的，这个下面还会再讲，然后他们认为说，这个三教就只是什么，儒家、佛教、道家这三教都是这么一个无极理天出生的，所以虽然分了一个所谓儒家、道家还有佛教。其实虽然说的不同，可是统梳属于他们一贯道的无极老母这个道理，这个是一贯道里面的宗旨。所以他们认为说三教宗派皆是由无极一理而生，所以他们才会认为说，他们的无极老母最高，是高高在上的。可是他们今天的无极老母，是把他相像成一个人，是一个人喔，所以这个人还会派什么，还派谁去作什么派谁去作什么，所以他们经常要什么，谁谁谁要下什么宗旨给谁，指派谁来下他们的宗旨，就把他什么，把他成为一个神话，神论。就是我们说今天讲什么神什么神降乩来跟你说什么，就用这种方式，所以他们一贯道里面，有降乩这种说法，同时呢，一贯道所申论的无极之理是什么道理呢？

他们认为说：【无极有生育天地人类万物之功能，是由无形而生有形，因有形而有名是为母，所以称之为无极老母。且无极既能生育天地万物而为天地万物之主宰，其体为理，其用为神，称此神曰上帝。无极老母又称为明明上帝。】所以呢，他们呢，一贯道里面的上帝指的就是无极老母，所以他们就现在的基督教、天主教的上帝，也认为是他们无极老母所生的，所以他们自己内部也称上帝。所以你看，他这一句话的理论，这个理论，这个内容是我从他们一贯道的内部资料摘录下来，我是不知道他们的理论是什么，因为我没有涉入一贯道，我本身是一开始我就学佛教，我开始就是佛弟子。对于一贯道的道理，他们在思考什么？他们的理论是什么？我是不知道的。但是因为不得已，不得已，你如果不知道你怎么去说他不对呢？所以我们不得已只好去阅读他们内部文章，因为我们有很多已经回归三宝修学的原来是一贯道的人，已经是舍弃他一贯道这些的，等于说不要再成为一贯道的信徒，自己回归到真正的三宝的修学了，所以，他们把他们自己在里面所学的东西拿出来让我们了解。我说喔，原来是这样啊。所以这个道理呢，他们的宗旨就知道说，一贯的宗旨里面，它的宗旨就是说无极老母是他们最高宗旨。可是无极老母却是一个人，一个人，因为能够派什么，能够派谁做什么，能够派谁做什么。如果不是人，如何说指派人做什么呢，所以你要知道。为什么说一贯道会把儒家道家以及佛教的这些统统认为说你们都开悟。因为它就是认为他们的无极老母最高，所以一贯道里面有一个派系，就是这个白水老人的派系，也就是专门讲明心见性。因为一贯道的派系里面，有一些是不讲明心见性的。一贯道不是全部讲明心见性喔，不是。一贯道分的派系里面，有一些它是行什么？行孝道，行一些人间的善，行善啦，有一些派系就像这个白水老人这个派系，他也是要跟你讲明心见性，可是他却不是我们佛教里面所谓真正的明心见性的东西。而是属于他们自己一贯道的东西。

所以呢，从这里面你就可以知道他们最高的宗旨就是这个无极老母，认为一切的，一切的不管是谁，你是基督教也好，你是回教也好，你是道家，你是儒家，你是佛教统统是由这个无极老母出生放出去的，请问这个道理你要不要接受？不能接受嘛，对不对？可是他们却应用一

个创造的名声，统统归纳为他们自己的，为什么会这样，有其背景。我来跟大家说明，接下来，他说：【一贯道的宗旨是上帝】他们上帝就是指他们明明上帝【不忍九二原子同罹浩劫，所以他们普降一贯大道，就差下弥勒、观音、济公共办收圆】原来弥勒菩萨还是被他的无极老母所差下来的啊，你看你要不要接受这个？我不能接受，我是不能接受。你能接受吗？（不能接受）对啊，然后呢，收圆以后。所以为什么一贯道也有求生弥勒内院的，求生弥勒净土的。所以说，他们求生弥勒净土以后就怎样？就被收圆了，就归于理天，就解脱了。而且这个解脱叫什么？叫成佛，你说有这么简单吗？成佛这么简单啊。所以我说真的是也很可怜啦，他们一心也是想要求解脱，可是就是一贯道本身没有法。那他来盗了佛教的法，他又不甘寂寞，他要去盗道家的、儒家的、基督教的、回教，统统要归为他们自己的，这个理论等一下会讲到，下一章会讲到，最后这个，第戊，甲乙丙丁戊，戊点会讲到，我们在那里说就好了。

那么接下来我们再来说，前面这个说归于理天以后，由明明上帝派三官大帝来按功定果，也就是生到了弥勒内院以后，你是什么样的功果，是由这个明明上帝，明明上帝就是无极老母派一个叫做三官大帝。我不知道那个三官大帝是谁。来定说，你是什么果，你是什么果。怎样来判呢？就是看你拉了多少人，你拉了人，他们认定了，这是他们认定你拉了人越多你的功课越高，所以为什么刘灿梁一直在拉人要跟他学，其实他的理论就是你赶快跟著他的方式走，他的功果就会越高，他就是一贯道的行者啦，一贯道的行者。所以他的主张就是他最后的终点就是要，以生弥勒内院为最后截止点。这个我也有举证出来，也是他说的，不是我捏造的。所以我们说，从这里你就知道说，这个一贯道的宗旨是这样子，这是一贯道自己的宗门，它没有自己的法，它就是把这些五家的东西然后把它拿来当作自己用以后，自己再设一个无极老母把你涵盖，又超过你，要超越你。

现在我们来谈，为什么我们要说刘灿梁说他归依广老没有意义呢？第C点，我们刚讲ABC对不对？第C点也来证明。第C点说：刘灿梁假借佛法的名，行一贯道之理论。这是很严重的，假借佛法之名，行一贯道之理论，这是诈欺行为，大家知道吗？这是欺骗善良的佛弟子，欺骗的说，我想要学大乘法，我要求开悟，这是欺骗人的诈欺行为，所以我们要从这里来了解，这个甲这一点，我们说，刘灿梁叫人礼拜如来藏、忆念如来藏其实就是礼拜一贯道之无极老母，这个我们要跟大家说。一贯道所行这叩头礼，就是为了保天命，确保能回到无极老母之理天。这个是他们内部的，一贯道内部的文件里面这么教导的。就是这个行叩头礼就是为了保住他的天命，他们被点传师点了以后，就说有天命，没点就没天命，他们点传师跟你点说，点一下就说你有天命，你要经常叩头，要经常行叩头礼，要保住这个天命。那么呢，我说刘灿梁跟他学的人，有提出问题告诉我们说我们就是礼拜如来藏就好了，我们就是忆如来藏可不可以。因为他挑战我，上一次会面的时候挑战我说，为什么我们不能忆如来藏？为什么不能礼拜如来藏？那这个地方，我就跟大家说说了以刘灿梁从一贯道的背景来讲，他就是要你，名义上说教你开悟如来藏，实质上就是要你行一贯道的理，这个就是不道德的行为。因为你是学佛的人，你是佛弟子，你对三宝是不是就是有那一分信，然后还有一分恭敬，对不对？那个恭敬跟那个信。你当然是礼拜三宝、礼拜诸佛菩萨对不对？礼拜诸佛菩萨我们还嫌说，我们这一世礼拜得不够。因为你看那个，我们这几天，我们好像不会听到《法华经》，不会听到那一段。因为《法华经》里面佛在授记这个阿罗汉，就小乘回小向大，回小向大以后，他已经成为阿罗汉，然后呢，也是菩萨，但是他的前面都是修学这个小乘法居多，那他授记成佛的时候，他竟然还要这个礼拜供养多少亿万万的诸佛菩萨，要去做这种恭敬礼拜，这个必要修的这些福还要补修起来，所以我们经常礼拜诸佛菩萨，我们有时候这一世还觉得说，礼拜诸佛菩萨嫌不够。

因为将来如果不足你还得真正去补足这一段应该所修的恭敬礼拜，所以对我们来讲我们不是很乐意来礼拜诸佛菩萨，是不是？（是）然后我们跟大家讲说，你要忆佛拜佛，跟你说你

选一尊你所相应的佛菩萨，对不对？阿弥陀佛也好，释迦牟尼佛也好，观世音菩萨也好，甚至于你说你对大势至菩萨相应，你说对这个普贤菩萨相应，你说你对这个文殊师利菩萨相应，甚至于地藏王菩萨相应，我说都可以啊。诸佛菩萨你只要相应的，你都可以忆念，然后去修你的忆佛拜佛，对不对？我们不会告诉你说，反正你就忆如来藏就好，你拜如来藏。我们不会这样教你，因为对于诸佛菩萨的恭敬，我们都觉得说，嫌做得不够了，怎么可能会说，教导他们说你就拜如来藏，你就忆如来藏就好，甚至于说，我们下面也会讲，他甚至于说你就归依自性三宝，对于真正的三宝你不用归依。我们后面会举证，真正的佛弟子以及真正的善知识，不会这样子去教导说你就拜你的如来藏，忆你的如来藏，自归依自性三宝就够了，不会这样教导，所以我们说，今天从刘灿梁那边来的他们有疑问，等于挑战我们，认为说，我们这样有什么不对？我们这样做有什么不对？如来藏既然是具足功德法，如来藏既然是自性佛，为什么我不能忆如来藏？为什么我不能拜如来藏？但是这个道理对于他们信根都不具足的怎么能了解呢，怎么能了解说你至心的礼拜诸佛菩萨，这样的一个礼拜的供养都还不够呢，你这一世这样做都还不够呢，你还要求说。我不必，我不必礼拜诸佛菩萨，那诸佛菩萨，你那个恭敬心到底有没有啊，对诸佛菩萨没有恭敬心，那你学什么法呢？对不对？这是一个很浅很浅的常识呢，所以我们说，您看第一点，刘灿梁说他是在弘扬大乘法，弘扬这种所谓明心见性的法，说他是菩萨，可以今天所做的，所教导的却是一贯道的行门，你看看对不对，我们可以看就是这个纵然啦，我们说一些寺院里面，你说他也没有真正开悟的法，只是做一些经忏。可以人家还是礼拜诸佛菩萨呢，对不对？还是礼拜诸佛菩萨，就是你看这个一贯道，一贯道是没有把佛菩萨放在眼里的，因为他们认为他们的无极老母是超越你的，所以从刘灿梁的角度才会说，你礼拜如来藏就好，你忆如来藏就好，所以这一点，我们就要知道，就是只有一贯道才会这么讲。

第二点，第乙，刘灿梁的假借六祖之方便说曲解为究竟说，主张归依自性三宝，不需受菩萨戒，本质就是追寻一贯道之求道理论。大家知道为什么吗？为什么刘灿梁抓著《六祖坛经》里面六祖所说的那一句话，而说不需要受戒，不需要再去归依这个佛法僧，也就是一贯道有个理论，一贯道理论是什么呢？一贯道主张说，你只要求道就好，求道的意思叫什么？就说，你去跟点传师求道，点传师跟你点个道，你就有天命了，你只要保住天命就可以，你就可以，哪一天就生到弥勒内院，你最后就结束你所有的生死就不再轮回，你就成佛，这等于是，你等于已经究竟了，这是一贯道的理论。所以他们说，只要有天命的点传师为你点道。点道的意思就是在你玄关，给你点一下而且还要指说，手指头要怎么点，还要手指头的姿势，还要要求呢，他们里面讲究这些手指如何，如何点，如何点。然后呢，还说这个一定保证你超生了死，并且能够蒙弥勒佛授记了断生死轮回。如果你是在佛门归依，哪位师父敢给你保证一定超生了死。这是一贯道内部是这样讲的，所以今天刘灿梁就是遵循这个道理，所以一再的一再的假借，假借六祖的这种方便，因为六祖说那个话是有背景的。我们下面也会举证，举证说六祖说那一句话是有背景的，不能去曲解六祖的意思，今天就是六祖再现前，你问他，他也说，我的意思不是刘灿梁的意思，他绝对会跟你这样说，刘灿梁讲的不是我的意思呀！所以说，这个一贯道所说的这个道理，说叫你不用去归依，所以刘灿梁就遵循它这么做，下面呢，我们再继续，我们先停一下换带子。

第 03 集 正德老师主讲

刚刚我们提到说，一贯道他说他是儒释道三教全收。可是如果说佛教也是他们的法，照理说应该要皈依三宝，对不对？可是他却来排斥皈依三宝，哪位师父能保证你能了生脱死，只有

他们的点传师，有天命的点传师，来跟你点个玄关，你去求道就能够了生脱死，所以这样的说词，就是变成目前刘灿梁所说的。

他说他是在弘扬大乘法，他又说他是菩萨，哪一位菩萨会去误导人家说，你不要皈依三宝，因菩萨基本一定是要带领跟他学的人，能够在佛道上面修学，你要在佛道上修学，当然就是要皈依三宝，所以他自称他是菩萨，自称他开悟，自称他弘传大乘法，可是所做出来的这些事情，却是属于一贯道的行门。所以我说，从这里面可以判断，刘灿梁基本上的本质，是行一贯道之行门。所以他一直说，不需要去求受菩萨戒。

然后呢皈依三宝，基本上他为了要排除被人质疑说他不是三宝弟子，他就在这儿，找一个年纪很长，年长的，好像比较有名望的老和尚皈依，皈依了以后又评论他，上一次我们《坛经辩证》不是讲嘛，还评论他所皈依的和尚，这表示他不是真正要依止他的，这是叫盗法皈依嘛，就是说盗这个皈依之名，然后让人家说他是三宝弟子，所以他本质上就是盗法。要盗取佛法中的种种皈依的相貌，对于受菩萨戒呢又说受不必受，皈依自性依止自性三宝，那你这样的话，依止自性戒，你就不必受菩萨戒，那这个道理，其实没有一个菩萨，会这样教导的，那为什么他会这样子。很简单，就是他是遵循一贯道本身的理论，因为在这个经典里面，像《法华经》里面，最近才讲到，上个礼拜才讲到的，经典里导师解释说，菩萨呢，他不亲近外道的，菩萨本身不去亲近外道，而且呢菩萨不去赞叹外道的书，不去赞叹外道所写的书，也不去顺于这些外道，这个是佛在《法华经》里这样讲，可你看现在，刘灿梁他自称他是菩萨，他却去赞叹这些外道的书，我们说他是外道，不是在，好像说对他有任何一种轻视、鄙视，而是说这种心外求法，不能真正到达佛教的宗门教门，把他称为外道。而不是以外道来去作一种轻视、鄙视，这样的意义是没有的，所以我们说，今天要说，你今天是菩萨，你就不应该去赞叹这些外道所写的东西，就不应该去赞叹道家的《性命圭旨》还有菩萨戒里面的轻垢戒也讲到，讲到说如果佛子，就指我们佛弟子，在有经律大乘法正知正见的这个时节，就现在，那么呢，不能勤于修学，而反而去学邪见，甚至学二乘法，去学外道典籍，这些都是断佛性障道因缘，就是不是行菩萨道的菩萨，在戒经里面都这样的教诫。

怎么可能说，今天像一个，刘灿梁这样说，他自称他是菩萨，自称他开悟，自称在弘传大乘法，竟然去赞叹道家的《性命圭旨》，赞叹这些没有开悟的，是没有实质上开悟的法，没有开悟的教门，他去赞叹它，而跟他学的人却认同，而且还跟我们讲，透过传这个信件的方式，辗转传到我们这里说，某某古德也在解说《论语》，某某古德在解说《论语》，表示说这个《论语》，这个孔子也是有开悟的，这里面就大有文章，要由我们来解说《论语》，我们也可以解说《论语》，可是我们解说《论语》的时候，我们只会把《论语》的内容，如实的按照它的，本身的宗旨说出来，绝对不会说《论语》里面是有开悟的法，孔子是开悟的，我们不会这样解说，可是他说，哪一位古德在解说《论语》，说孔子有开悟，说论语里面说的，是有开悟的法，说这个四书五经，是属于这个开悟的应该读的经典，那还四处去劝，四处的去劝这些，一心想要回归正法的人，你看谁说孔子没有开悟，某某某在解说，这个《论语》的时候，不是把他解说成，这是里面有开悟吗，所以从这一点就可以知道，信根不具足的人，他是完全没有办法知道。

在这个佛教里面，佛法里面，你对三宝的信到哪里，那为什么为什么，假如说今天佛，要我们不要去学外道典籍，菩萨不要去学外道典籍，不要去亲近这些外道的著作，如果今天这些也是开悟的，那今天佛要我们不要去亲近，那请问是要听佛的还是听刘灿梁的，听佛的嘛，对啊，因为今天是佛教导菩萨这样子做，可是我就不懂，为什么这些跟随刘灿梁，这些学了以后，还要来责怪我们说，我们怎么可以说，孔子没有开悟呢，对不对？我们说孔子没有开悟，并没有在贬低孔子啊，我们的目的不是在贬低孔子，不是啊，我们今天只是告诉大家，你

要懂他们的宗旨是什么，他们的行门教导的内容是什么，你要知道，那这个部份，也就是说对一个佛弟子，你要从信位具足进入住位，而且是菩萨，这是基础，你对这个选择的基础，你要有这样的概念，那在没有佛法没有正法，正知正见的情况之下，当然先接触到的是这些是没有错啊，所以佛有说，若有佛，有经律，有大乘法，有正知正见的情况之下，你是不能去接触外道典籍的，假如说整个佛法完全灭了，譬如假设说，佛法最后末学时期，最后五十二年，佛法都灭了以后，月光菩萨来人间，最后佛法灭了，完全没有任何经律存在人间了，只有这些我们讲的《论语》、四书五经，当然只能去学这些，对不对？

可是今天，你今天有佛，有佛法，有经，有律，有大乘法，有正知正见，那就应该要学正知正见，是不是，所以今天早上，大家也看到了，四书五经讲的东西，都是有什么，有人见，我见，众生见，寿者见，有四相的东西，既然是有四相的东西，那么这些法再怎么讲，当然是不可能真正讲到如来藏，真正讲到万法的根源，诸法的实相，不是讲到金刚心，不是讲到这个心，所以我们说，这样一个道理一定要经过解说，让你在这里作一个，能有拣选能力的一个简单基础的智慧，所以我们说，对于这个刘灿梁，这里用佛法之名，行一贯道的理论这里，对于三皈依这里，我们就是，这一次讲题的主要内容，今天只是做一个前面，前提的说明而已，前提的说明让你知道说，这个三皈依，不是像他们一贯道这样讲的，不是像刘灿梁这样讲的，自皈依自好，皈依自性佛就好，然后呢，皈依自性戒就好，不必受戒，绝对不是像他这么说，因为真正佛弟子不会这么说，所以三皈依的正理，在后面就会详细地为大家申论，也就是这次我们宗门教门里面，最重要核心的内容。

丙的这一点我们说，刘灿梁主张孔子，曾子，老子，耶稣基督，白水老人，都是证悟者，这是他的主张，这个就是忠于一贯道这理论，一贯道的理论，认为说三教，五教，皆由无极一理所生，由一贯道这无极老母，统筹贯彻三教，五教，认为一贯道的无极老母，是可以贯彻三教五教的，而不止贯彻还超越，超越三教五教，这个就是一贯道，一贯自古以来，自古以来，一百多年了，都是这样子，我们呆会儿会跟你稍微跟你叙述一下，它一百多年都是这么做的，所以【刘灿梁说：“孔子说吾道一以贯之……他讲忠恕而已……那是因为曾子不能明讲密意……基督教也只讲第一义……耶稣把如来藏翻译成 The God”】意思是说，翻译的人翻错了，因为去年我们跟他会面的时候，他一直说，那个《圣经》是翻错了，大家要不要接受这一点，《圣经》是翻错，翻译错误，应该是翻译如来藏才对，不是翻上帝，你要不要接受这一点，可是他要一直跟你辩，辩说那个圣经是翻译错误，那个是翻译的人的问题，所以你看一贯道实在是，很难打破他，因为他就是在一贯道里面，其实就是，等于脑袋被一贯道的思想已经等于说，一直熏习到非常坚固，坚固难坏，这就是我们在经典里面，佛会告诉菩萨，告诉佛弟子，这个戏论熏习，到最后就是坚固难坏，这些都是戏论熏习，所以在一贯道里面这些都是戏论熏习，到最后他这一世坚固难坏，他没有办法动摇。

所以呢，他忠于一贯道的理论，就是认为说，他的这个无极理天，超越了你三教五教，所以他一直跟我们辩说，这个基督教，这个耶稣基督，这个什么《圣经》《旧约》《新约》这都错啦，都翻译错误，他们主要的经典都翻译错误，那请问基督教还有东西吗，你会觉得说，当然我们，因为我们本身不是基督徒，如果是基督徒，大概是没有办法接受，你怎么可以说我们的经典《旧约》《新约》都错啦，你是什么人，他是一贯道，一贯道认为他统筹你，一贯道认为他统筹基督教，所以他会说你翻错，一贯道他也认为他统筹道家，所以道家你开玩笑啦，你怎么可以说有第九识，你看道家一定说，我为什么要，你的说法不是我的说法，人家不会接受他的，可是一贯道就是这种思想，他就要统筹你，他要统筹每一教，他就要把你统筹，这个野心很大，相当大的野心。

所以我们说这个四书五经呢，假如说，他说哦，孔子开悟，曾子开悟，因为曾子是孔子的学生，曾子啊，不能明讲密意，所以呢，他认为曾子开悟，所以不敢明讲密意，他真的是一厢情愿，自己说的啦，今天如果孔子曾子在面前，我看他大概是被戳穿了谎言，因为他这一世讲我们导师，就被我们导师戳穿了，他说他见过我们导师，导师说没有啊，他说导师的《楞伽经讲解》错误很多，他说他还打电话给我们导师，就没有啊，都被导师戳穿了，导师在这一世，他所说的话被导师戳穿了，可是他却说，过去世的孔子曾子，这些道家的人，可是他们没有办法，来跟他戳穿啊，可是这一世他说的东西，就被导师戳穿了，所以我们说一贯道的人，真的是什么都敢讲，所以才跟他们那一派系的，一贯道那一派系不合，那这个部份，是刘灿梁的特色，我只是告诉大家说，他是真的是，说出来的时候都不敢想说，到底这件事是真还是假，他不知道有没有去想过这一点。

那现在我们举一个例子，举一个古人的例子，这个古人就是荷泽神会，也就是在六祖座下开悟的，荷泽神会，荷泽神会呢，他从小就通四书五经，他通四书五经，而且呢，他最后还要参谒六祖慧能大师才证悟。那这样子，不是把刘灿梁所说的话，不攻自破了嘛！假如四书五经可以开悟，四书五经是开悟的法，那么荷泽神会还通四书五经，他是不是就应该开悟，据语录下记载，应该要记载很清楚对不对，我们来念一下《宋高僧传》里面，这里面讲到：【释神会，姓高，襄阳人也。】讲神会，荷泽神会，释神会就表示出家以后姓释，他姓高襄阳人也。【年方幼学，厥性惇明，从师传授五经，克通幽赜；次寻庄老，灵府廓然，览后汉书，知浮图之说，由是于释教留神，乃无仕进之意。】我们先看这一段，就是说神会呢，荷泽神会呢，他很小的时候就开始学习，学什么，学五经，学四书五经，克通幽赜，他能够懂得四书五经里面讲修身养性那些内容，他都通达，那表示什么，表示四书五经没有开悟的东西，对不对，就是纯粹讲修身养性，然后呢，次寻庄老，灵府廓然，四书五经学过以后，去寻庄子老子，寻庄子老子的书以后怎样，灵府廓然，变得心胸开阔，结果说他更加懂了一些世间的道理了，他并没有说他这里开悟，因为他仍然不能满足，览后汉书，知浮图之说，他读了《后汉书》以后，里面讲到一些，佛教里面的一些因果，有关这些因果之说，由是于释教留神，他才开始在佛教里面注意，大家知道喔，表示什么，表示四书五经，《庄子》《老子》这些东西，并没有荷泽神会认为他所追求的这些道理，他并没有存在里面，而且他那时候，没有想要去做官。

最后，【辞亲投本府国昌寺颢元法师下出家，其讽诵群经，易同反掌，全大律仪，匪贪讲贯。】也就是那时候在这个法师，在这个颢元法师下出家的时候，对整个经典的讽诵，非常容易，也就是说对他来讲，这个都很容易，全大律仪，对一切的律仪该怎么样，他都能够了解，对于戒的部份，对于这些教导，教导你该怎么样去行，出家众的这些行仪，整个仪轨里面，他都懂了以后，还能够讲了，可是他却不贪这些讲经的费用，最后，【闻岭表曹侯溪慧能禅师，盛扬法道，学者骏奔，乃效善财南方参问，裂裳裹足，以千里为跬步之间耳！】他还是听到说，曹溪慧能大师弘扬法教，很多人都去跟他追随去修学，而且效法善财，效法善财童子嘛，到南方去参访慧能禅师，以千里为跬步之间耳，很远，他把它当作说很远，可是他觉得说，这是一步两步的事情，他就是要去学，最后他也是在，六祖慧能大师的座下，协助他开悟。

所以这一段，荷泽神会这一段，就破除了刘灿梁所说的，四书五经这些所谓的孔子曾子等等开悟，然后四书五经道家的东西，统统是属于最高无上的经典，讲的都是讲开悟的东西，事实上它们都没有讲开悟，四书五经《论语》等等，都没有讲开悟，所以说刘灿梁这个部份，从我们举的这个，荷泽神会的道理里面，就可以把他堪破，不攻自破，大家知道，因为古人留下来，古德留下来这个东西，它一定记载一些事实，所以我们会从这里知道，他说的这些，很多人相信他，有一些跟他学的人相信他，原来这个《论语》讲的也是开悟的法，这个部份，从这里希望他能够，相信刘灿梁所说的不是真实的，而是以一贯道的立场来说，一贯道的立场来说，

那如果说今天，我举个例子说，有人说：“刘灿梁是一贯道，那我就是一贯道。”那我没有话讲，如果说他今天本身，就是要学一贯道，要成为一贯道，那我就没有话讲，可是就不能以佛弟子的名义，来跟我们作任何的法义辩证，作任何所谓的抗辩，因为你如果是属于一贯道，那你就是一贯道的这个信徒，就不能说你要学大乘法，你要学开悟的法，这个地方就要切割清楚，对不对，如果今天刘灿梁，以一贯道的身份，来传一贯道的法，那我们也不会说话，因为每个人都已经认清楚，说他就是一贯道的讲师嘛，没电池啦，这个可能要暂停一下。

我们再来接续刚刚所说的，从荷泽神会的举证，我们可以知道，他在当时也通四书五经，也通庄子老子，这些东西却是刘灿梁，主张有开悟的，可是荷泽神会却从来没有在这里获得他所要追求的，所谓开悟的这些内容跟教门，那我们也跟大家说，其实从《礼运大同篇》里面，因为他一直说孔子有开悟，我们说《礼运大同篇》里面，孔子说：【大道之行也，天下为公，选贤与能，讲信修睦。故人不独亲其亲，不独子其子，使老有所终，壮有所用，幼有所长，鳏、寡、孤、独、废疾者皆有所养……是谓大同。】宗旨是什么，宗旨是大道之行也，天下为公，他这里面的教门是什么，就是你要选贤与能，对不对，然后你要什么，不独亲其亲，不独子其子，使老有所终，壮有所用等等，这就是教导你的，就要这么做，当你每个人都能这样做的时候，就到达礼运大同篇的宗旨，这个跟开悟无关，对不对，跟开悟无关，所以我们说，我们要知道这里面，所谓的主张说孔子曾子老子都开悟证悟者，这个就是一贯道的本质，而且就是证明，这个人没有开悟，所以我们要很简单的说，这个人有没有开悟，他只要去主张孔子，曾子老子这些等等开悟，就知道他没开悟，而且呢，你马上可以知道，这个人是一贯道的，一般正信的佛弟子，绝对不会这么讲，真正的菩萨也不会这么讲。

所以，以这样的情况之下，已经开悟的人没有办法去作一个判断说《礼运大同篇》在讲什么，道家的《性命圭旨》在说什么，表示这个人，一点智慧都没有，没有办法简择的，他没有智慧，怎么还要说他是弘扬大乘法，还自称开悟呢？这个很严重，非常的严重，所以我们举的，荷泽神会的这个部份，让你了解以后呢，接下来我们再讲下一个（第丁项），说刘灿梁，他是遵循一贯道，原人归于无极老母为究竟，无极老母指派弥勒收圆之理论，故主张以生到弥勒内院，为最终皈依处，也就是刘灿梁基本上，他是依止于什么理论，而去说他在说大乘法呢，是因为一贯道，有一个原人归于无极老母，为究竟的理论，也就是刚刚我跟大家解说了，他认为说他们的无极老母，明明上帝派了弥勒菩萨，派了弥勒菩萨将来会来收圆，会把 92 亿的原人都收回去，他们就说，他们自己就是那个原人，收回去以后，然后就可以了脱生死，不在三界生死轮回，就可以成佛，那您看刘灿梁这句话，你就知道他就是，从这个理论说出来，刘灿梁说什么，他说：【死亡不是痛苦的……死亡对我来讲，没什么！早一点回家，多好呢！……我常想我一走，当下就见弥勒佛，我有什么感觉？当下见到弥勒佛的时候，……弥勒佛一直笑，终于回来啦，玩累啦！】他认为说他就是那个原人，那个原人呢，放出去以后到处玩，到处玩，那现在终于回到这里来，就是收圆了，他这一句话讲的就是一贯道的理论，大概没有人知道，我们是要告诉大家说，如果今天我们不是去阅读一贯道内部的东西，我们也不知道，原来刘灿梁朝暮思著的就是他一贯道的理论，内心里面阐释出来，也是他一贯道的思想，可是却打著大乘法的名义，开悟的法来做这个事情，这样作法，这个是很不道德的，非常不道德。

所以我们说，我们现在举的这个甲乙丙丁，是在告诉大家什么，告诉大家，刘灿梁是假籍佛法的明心，一贯道理论这些证据，那这些就是他讲的东西了，所以我们最后，最后一项戊啊，戊这一项是要告诉你什么呢，告诉你其实刘灿梁，是秉承一贯道盗法的传承，盗法以后呢，就想著要超越它，就把它贬低，就好像刘灿梁，一再地在讲课中说到，【阿弥陀经是小承经典，是净土呢，是仰阿弥陀佛，就是他力，他力就是外道，就是外道法】这是我从他讲课内容择录出来的，他这样子毁谤净土，毁谤阿弥陀佛，世间所不容，欺师灭祖，为什么这是欺师灭祖，

为什么，我再说一下一贯道的背景，一贯道一百多年来的背景，到现在为止，刘灿梁就传承这样的精神，在做这个事情，一贯道基本上，它是十八世纪的时候，十八世纪那时候，那时候它是承袭了一种叫先天道的法，先天道的法呢，然后呢，它承袭了先天道以后呢，然后他自己再去盗取儒家，我们刚刚讲【吾道一以贯之】，就是这个儒家这个思想，把它这内容盗取过来以后呢，接著就在他们所谓的师母，师母呢到台湾以后，再改名为一贯道。

原来不叫一贯道，原来第一个就是先盗先天道，先盗先天道以后，又去盗了一个叫罗教的法，一个叫罗教，罗教我不太熟，但是有个教叫罗教，罗教的理论是什么呢，罗教的理论是有个理天，跟无极老母这个法，我们刚有说，一贯道它就认为说，他们的无极老母是最高的，然后她是可以去收摄，纵贯贯串这些所谓五教，其实它这个【理天】，以及所谓无极老母法义，是从罗教盗来的，因为罗教当初是有这些教法，同时呢，这个罗教的教义，是怎么来的，罗教教义它是存著一些佛法佛教名相，而且呢，它是在阐述怎么样，阐述要回归到，回归到一个回归本源，就是它要回归一个本源，这个本源是当初，当初在那个时代，那个时代是在明朝的时候，明朝时候呢，就因为那时候就有一些把那个，西方极乐世界这个法，普遍的把它通俗化到人间了，在当时，所以罗教呢，就用所谓我们说，往生西方极乐世界，这样普遍的在人间流传，这个理念罗教就把它，罗教也把这个法引用进来，然后呢，引用进来把它汇归说，它要回归到这个所谓本源，所以基本上，当时这个罗教本身，也受到当时的这个白莲宗的影响，因为白莲宗就在主张，用这个西方极乐世界，这样来主张，在民间普遍在作这种，通俗化的这种流传，所以一贯道，又从罗教这边盗取。

所谓这个无极理天，可是罗教基本上的本源，是来自于西方极乐世界净土的内容，所以也可以讲说，其实一贯道的源头，就是这个，应该说是净土法门，只是说当时呢，修净土很多是属于，把它通俗化了，在明朝的时候，所以一贯道把这个，罗教的东西盗来以后，又把先天道的东西盗来以后，之后呢，它又用了，我们说，儒家吾道一以贯之，这个名来改名，因为它自己本身没有教名，本来说这先天教的，属于先天教，盗了先天教的东西，还没有改名，那又盗了罗教的东西的时候，也没有改名，还是属于哪一部的部份，最后到这里传法以后，它的师母才改名为一贯道，那么这个部份呢，就是说一贯道基本上就是在那源头就盗取了极乐世界，这种所谓的，回归到一个本源这个概念，因为你看他们说，原人要回到无极理天，是不是属于说，你往生到西方极乐世界，这个道理是一样的，是类似，对不对，是属于类似的东西，可是它自己呢，盗取了罗教的东西，以后就创造说，他们这个无极理天，最最究竟了以后，是自己创造了一个，所谓的无极老母，就是明明上帝，这个是一贯道自己创造的，无极老母跟明明上帝自己创造，因为对一贯道来讲这种理天，这种理念，他们根本就没有办法去想像，就像我们说如来藏，如来藏这法是什么，我们没办法想像的，一个说众生有一个本源，都从如来藏，然后一世一世的出生你的五蕴，这样的道理，如来藏是什么，他们是不知道的，不知道以后很难安住，所以就创立一个，叫做无极老母，明明上帝，这样一个，好像就是一个人，那我们归究于说，假设这个人存在了，那也逃不过欲界六天，逃不过欲界六天，可是他们这样一个无极理天，却没有办法实证，不能实证，什么叫做无极理天，不能实证。

所以呢，以这样来说以后，他们呢，像一贯道盗取了这个东西以后，它就开始要超越，所以它要超越罗教的东西，超越先天道的东西，要超越，它又盗了这个儒家的东西，要超越它，所以它自己创立了一个东西，统筹，贯彻这些教门，他就会把它推翻掉，所以他们一向呢，一向认为说喔，他们的理天才是一切法出生的本源，推翻了什么，推翻了极乐世界本身，不是万法的根源，不是能出生一切法的根源，他把祂推翻掉了，也就是说一贯道的前身，是推翻了极乐世界的，当他们的从罗教那边盗来，有这种极乐世界理论的时候，到一贯道这里，他把祂推翻掉了，认为说，极乐世界只是一个，哪一国而已啊，可是不能说去出生一切万法，他们还是要

去涵盖你原来，从罗教那边盗得的东西，他就是，还是不能安住于说，那就是极乐世界的思想，不能安住，所以呢再自创一个，他的理天，无极老母，才能够出生所有的万物，所以极乐世界，只是其中一部份而已，所以他把极乐世界当作说，那佛教里面，只是他无极老母理天所出生的，一部份而已，就把它推翻，所以一贯道的前面历史背景，就一直推翻他所盗得的东西，自己没有拿了你的东西，把你推翻掉，超越你，这个就是一贯道的东西。

所以你看，他说阿弥陀佛，《阿弥陀经》是小乘经典，你看这个是谤佛，谤得多严重，同时你说你要仰仗，阿弥陀佛的力量，就是他力，这是外道，这是外道法，哪一个佛弟子敢这么说，哪一个佛弟子敢说，你念佛求生西方极乐世界，仰仗阿弥陀佛的摄受，是外道法，哪一个佛弟子敢这么说，可是今天刘灿梁，自称他是菩萨，菩萨竟然去否定佛菩萨的法，这个是不是就是一贯道的精神，就是一贯道的精神，所以我们说，刘灿梁就是，本著一贯道的本质，行到现在没有变，这等于是最明显的，一贯道的行者，否则的话，哪一位佛弟子，哪一位菩萨敢来这么说，求生西方极乐世界是外道法，求生西方极乐世界，这个是他力啊，那是外道法，那个信根完全没有，可以这么讲，对佛菩萨的信根完全没有，才敢这么说的。

因为你前面的这个十信，就是对三宝，不断的要长养这个信根，不断的长养信根以后，来信受佛菩萨所说的，信受我们释迦牟尼佛，为我们娑婆世界说有极乐世界，这样一个胜妙法，对不对？信受释迦牟尼佛所说的，信受说极乐世界阿弥陀佛，祂为了要成就极乐世界，怎么样的去发愿，怎么样的行菩萨行，来成就一个极乐世界，让一心想生极乐世界者，可以满愿，同时呢，发了四十八大愿，或者说二十四愿，可以藉由你的念佛的，你自己的念力，道友，莲友助念的念力，来成就阿弥陀佛，跟阿弥陀佛相应以后，阿弥陀佛来接引你，阿弥陀佛来接引，当然就是佛菩萨的摄受力，就是他力，哪一个敢说，我自己可以往生西方极乐世界，对不对？所以以刘灿梁来讲，他的信根是没有，看不到他对三宝的信根的，那看不到对三宝的信根，十信位根本就没有满足，怎么可以说他开悟了，怎么可以说他是已经眼见佛性，怎么可以说，他要勘验人家过牢关，他这些话真的讲出来，真让你觉得全身毛骨悚立，好恐怖！为他捏了好把冷汗，那样的业多重，大家知道吗，非常重，自己造业又误导别人，对三宝极度的不恭敬，因为当一心想要去挽救，错误的跟随刘灿梁的人，回来以后，他们那些人说【我看不出来刘教授有哪里不尊重三宝】，请问大家，这个刘灿梁有没有敬信三宝，没有，非常明显没有，就是信根完全不具足，信根完全不具足，才会这么做。

所以我们说，你要判断他，到底信根具不具足：第一个看他对三宝尊不尊重，信不信因果？这是很简单的一个道理，很简单的判断基础，所以我们说，对于这个刘灿梁，秉承一贯道法传承，这句话我说了是有证据，就是因为，他们一贯道要论本源，还是来自于净土法门的，从净土法门演变出来的，可是欲欺师灭祖，对不对，欺师灭祖，这个世间人不能容许的，不能容许有，这种欺师灭祖的行为，所以我们呢，把这个地方呢，把这个事项揭露出来，让大家了解说，我们今天要来懂得说，学佛，知道佛的宗门教门以外，还要知道其他宗教，自己有自己的宗门教门，但是绝对跟佛法，佛教的宗门教门不一样，不能混为说，这个是跟他一样的，不是佛教就是道教，不能说都存在，不可以，你是一样的，那你就是应该是佛教里面的法，你说你跟他一样，那你就是道教的法，对不对，就是道教的法。

所以今天我们可以从这里，简单一个总结就是说，根据前面的说词，刘灿梁本身，就是一贯道的行者，他今天只是披著，他说我是开悟的，我弘传大乘法，以讲佛经为他的表相工具，讲佛经为表相工具，事实上一贯道里面，很多人在讲佛经，不是像他所说的，因为他讲佛经，所以被一贯道总坛开除，不是一贯道里面，也有在讲唯识学，一贯道里面也有很多人在讲佛经，因为一贯道他们认为，佛经是他们收圆里面，其中一个工具而已，所以不可能说，讲了佛经以

后，就被总坛开除，像他这样来告诉我们，告诉跟他学的人，事实上，从以上这个道理我们可以讲说，他所说的是不如实的，还是属于没有诚信的行为，到这里为止，告一段落，前提说完了。

接下来我们要进入，我们真正的主题，宗门与教门的主题了，因为如果没有经过，前面的这一段说明，你就不知道说，我为什么要懂宗门教门，我为什么要去知道这么多，你要知道，在末法时代，真的是这种鱼目混珠非常多，鱼目居多真珠很少，你看了一堆，你说都是真珠，结果，结果一颗才是真珠，其他都是鱼目，可是你怎么判断，你怎么判断说，这个是鱼目，这个是真珠？就从宗门教门来判断，从宗门教门来判断，这是绝对的道理，那么内容呢：

第一个，佛教之宗门是什么？跟大家有密切关系对不对，我们今天就是修学佛法的，我们是佛弟子，而且我们不是声闻人，我们是大乘菩萨，所以呢，佛教是宗门是什么？第一个，【实证三界唯心、万法唯识，本来自在本来解脱之第八识如来藏心】——这是佛教之宗门。因为宗门就是宗旨，就是根本，也就是佛教里面的根本，如果没有这个，它就不是佛教了，假如说，任何一个地方，他都不能，他都不说，他说没有如来藏，他否定了如来藏，把如来藏否定掉，说没有第八识，那等于佛教的根本就没有了，等于说佛教的根本没了以后，请问它还能长出什么东西，没有根啊，这些都是假，我们称为什么，戏论啊，就称为戏论嘛，因为没有根以后，还能长出什么东西的法出来，还能有什么实证出来，大家，对不对？

你说你要种一个什么种子的根，那个根部没有，没有那个根部，你还期待它长什么枝啊，叶啊、茎啊、果，哪有这些东西，你说出来的都是戏论，所以说，佛教的根本的宗门，就一定是要实证，三界唯心，万法唯识，有一个真实本来自在，本来解脱之第八识如来藏心，而且不是假名而说的，不是假名而说的，也不是说，像道家所说的还有一个，另外一个，第八识是假的，第八识是要修证而成的，另外一个才是真的，除此之外别无另外一个心，除了这个第八识以外，没有另外一个叫作祂是真的，没有，找不到，因为大家如果回去看，八九识并存之过失，就可以明了，因为我们今天如果再讲那个过失，我们的主题就会讲不完，我们今天，要讲课的内容就会讲不完，所以我们说，在佛法里面，假如否定掉这个根本，这个宗旨，那佛法讲的都是戏论，他讲了一切，你说他再怎么样说了，怎么样口才再好，再说了，写了多少书，全部都是戏论。

那为什么呢？要从教门来看，对不对。我们说，你这个宗门，你不能自己说说就算了，我们要从教门来看，宗门教门是不可以分割的，要从教门来看，我们从教门来看什么呢，第一个要申论，佛教教门里面主要在申论【申论以如来藏心为理体之二乘解脱道理论，申论以如来藏心为理体含摄二乘解脱道之佛菩提道理论。】最主要就这两个，也就是说佛法里面，我们说宗旨是实证本来自在，本来解脱的这个实相心，第八识如来藏心，对不对？可是你说的这些理论，你教导人家的东西到底是什么，有没有偏离这个法。不能偏离，偏离以后，你所谓的教导，就不是跟宗门相应相契合的教导，就不是。譬如说，有一个地方，他也主张说有如来藏，要实证如来藏，结果他这边的解说是什么呢，解说的就是说，解脱就是成佛，二乘人证得阿罗汉果就是成佛。请问这样的教门，跟前面这个相不相合？（有人小声答：不相合）相不相合？（众答：不相合！）不相合，这样的教门，就跟宗门不相应，为什么？

因为解脱成为阿罗汉，跟成佛是两回事，是两回事呢，为什么？因为解脱以后，如果他真的解脱入无余涅槃，那佛是什么，对不对，入无余涅槃以后，五蕴不再出生啊，五蕴不在三界现行，那请问佛是什么？没有佛，已经没有佛啦，所以我们说，这个申论的道理，第一个以如来藏心为理体的二乘解脱道理论，那你会讲说，可是在阿含里面，都没有讲如来藏心，阿含里

面看不到，因为阿含全部是在讲解脱道的理论，没有错，这个就是说，佛为了度众有祂方便善巧的言说，方便善巧的言说，怎么样让急于求证，印证这个法，是真实不虚的，在一生里面，一生里面，那当然就是二乘解脱道，一生里面就能实证，实证什么，实证真的可以不受后有，这个我可以灭，然后不是断灭，可是祂当在说，这些法的理论的时候，基础还是没有偏，没有离开这个如来藏，如来藏心的理体，只是呢，祂用另外一个，这个法的另外一个名称来说，用什么名称？用真实、用清凉、用本际、用入胎识、用识、用如、用如来藏心的其他法的名，因为祂如来藏有很多法，祂法的内容非常非常多。

所以呢，佛就用这样的名称，来告诉修二乘解脱道的人，有个清凉、有个真实、有个本际、有一个叫法的、有一个叫如的、甚至讲入胎识，这个法，不生不灭，用这种方式，让修二乘解脱道的人知道说，有那个法不生不灭，那么他遍观，他自己的五蕴十八界以后，发现到五蕴十八界，真的是虚妄的，可是有那个如、本际、清凉、真实、有那个法不会灭、有那个法存在，他就安住了，所以整个解脱道的理论，也是以如来藏心体，以如来藏心这个理体来说的，所以你看，假如你现在看到，有一些道场在讲说，要修解脱，要脱离生死轮回，可是呢，又叫你放下，放下、放下，然后呢不要执著。然后让你打坐，打坐到一念不生，说这样就能解脱。你就可以检查说，那这样的话，那他讲的道理里面，到底是什么解脱？对不对，到底是什么解脱，他到底我见有没有断，因为我们知道说，解脱跟没有解脱，你总要知道，解脱表示说，这个五蕴十八界，不必在三界中生死轮回，表示那个我，那个五蕴十八界的我，不存在了，对不对？不存在了以后才叫解脱，可是他现在说要放下，要不执著，要打坐到一念不生，那请问是谁一念不生，我一念不生，对不对？那是谁放下，我放下，那是谁不执著，是我不执著，请问那个我还会不会在三界？（还会在三界），还在三界，那个我还在三界生死，请问有没有解脱？（众答：没有）没有解脱啊。

所以，你要知道说，到底解脱是什么？没有解脱是什么？那这个就是教门里面是什么？不能到达这个宗旨解脱，这个就是一个什么，一个拣择的基础道理，这只是基础道理而已，这个就是宗门教门，一个非常浅的一个层面，让你了解的，所以我们说，今天你看，说佛教教门里面，你去看那个内容，那我们再来看说，刘灿梁所说的，这个道家不是道教，道教哦现在什么，修什么炼丹，练神仙学，变成形象工程，佛教呢，佛说，没有说佛教啊，是我们自己说的，所以有了这些东西，都变成形象工程，请问你礼佛拜忏，然后来修学这些正知正见，是不是形象工程？不是嘛，这是教门的内容，这是属于教门的内容，所以他说道家不是道教，道教的内容是形象工程，已经不是道家了，这个就是什么，这个就是等于说，只是逞口舌之辩，我们称这个叫世智聪辩之人，世智聪辩之人，就是我们说八难之人。

今天早上不是有说八难，往生到长寿天是八难之一，对不对？因为往生到长寿天以后，就很难接触到正法了，而且往生到长寿天以后一念不生，什么都不思维，然后最后果报尽了以后，下生到畜生道，那还能接触到正法吗？那是八难之一长寿天，因为劫数大长了，然后劫数那么长以后，也不修福，也不修慧，完全停在那边什么都没有，只是那边微细的一个了知，这有什么意义，那个生命有什么意义，对不对？

所以我们说，今天讲宗门与教门，不是讲说，道家不能叫道教啦，叫道教就是形象工程，所以以他这种世智聪辩，就是八难之一，就很难信受正法。他就是一直要跟你辩，一直跟你辩，这种不愿意去信受正法，不愿意作如理思维的人，称为世智聪辩，也就是属于八难之一种，所以八难之一种。这一种就是他很难信受正法的正知正见，所以呢，我们从这里知道说，佛教之宗门教门，其实有它不可分割的一个，很重要理体理论存在，我们明天再来继续，今天先到这里！

第 04 集 正德老师主讲

各位菩萨：阿弥陀佛！（众答：阿弥陀佛）

我们今天呢，再持续宗门与教门的课程，那我们昨天讲到是第四页，宗门教门理事不可分的第二点。佛教之教门的内容，我们昨天讲到教门的内容，佛教教门的内容主要是：【申论以如来藏心为理体之二乘解脱道理论，申论以如来藏心为理体含摄二乘解脱道之佛菩提道理论。】

昨天有略述，那我们接下来再说：【以上述的理论基础（以前面这两个理论基础）解说趣向解脱道及佛菩提道之方法论。也就是有真实可行可证之实践法门，可以到达解脱于三界之解脱果德，可以到达究竟成佛之佛菩提果德】。其佛教的教门呢，并不是像刘灿梁所说的，只是一些形象工程。就是说你需要去在这修证过程中去做的。譬如说，需要正受三皈依、正受三皈五戒、正受菩萨戒。然后呢，你需要布萨，你需要做这些种种对佛菩萨恭敬、供养诸事，或是乃至你需要做一些，行菩萨行的布施、持戒、忍辱、精进、禅定、智慧等等菩萨行，这些不是叫形象工程。

而对于我们来讲，这些就是，你怎么样从教导你所行的这些内容去到达那个宗旨。到达宗旨就是第一个，如果说，是想要二乘的。纯粹解脱于三界生死的，那么这些行门这些教门，教导你所行的这些内容，就要你能够到达，到达哪里呢？到达真的解脱于三界生死轮回。所以从二乘——修学解脱道的内容来说。他们在佛世的时候，他们就是有打坐，他们呢为什么需要打坐呢？因为听闻佛所说的教法以后，需要在静中自己来思惟。思惟说：佛所说的真实的义理是什么？自己能不能懂？那自己懂了以后呢？是否可以按照这个内容去做？因为他是求解脱，那这个静中，于静中去思虑这些法是一种。

第二种呢就是二乘人呢，他最起码在，除了断我见，初解脱分以外呢，他需要去证得初禅，证得三果。这是他实证的内容，之后呢，为了让他整个解脱的智慧理路能够深，甚至于能够求俱解脱。所以他需要修禅定，证得四禅。所以对二乘纯粹修解脱道而言，打坐这个也不是叫作形象工程，而是属于他们需要在静中思虑种种法义内容。然后去观行，为了求证自己能够了解，如何去对治自己的我见我执，自己的烦恼是哪一些，他们是纯粹是为自己解脱，所以他们的整个修道内容，并没有布施、持戒、忍辱、精进、禅定、智慧这六度的内容。而是纯粹求解脱而言，那一个部分呢，就是他的教门。从这个教门内容，他可以到达第一个断我见，再来就是证得初禅，证得三果，最后再经过对于五上分结的内容去思惟，这些是什么？然后呢去证得解脱果，阿罗汉果，所以这个部分的教门的内容，绝对不是说，就像刘灿梁说，佛并没有说祂的叫佛教，不是像他这样说的。而是说，佛对佛弟子的教导内容，这些所说的内容，这个如何到达那个宗旨，这叫作【教门】。

所以我们说，从上面的理论基础来说，二乘人他的解脱的理论，绝对不是只有把五蕴十八界灭了不再出生，就是真实解脱。我们今天呢，连续听了两片《法华》，这个导师讲经的内容就知道了，一定是要以这个，本来解脱的妙法为基础，可是二乘人他的目标是在让自我不再出现三界，让自我不再出现三界的重要的支撑道理，也是不能落入断灭。如果是落入断灭的话，那么他一定是恐怖，生起恐怖心，他就不敢断灭自我，所以说真正的道理，是因为有一个本来

解脱的法，让他自我不再出现三界以后，不成为断灭，所以他才勇敢的，去把自己的我见我执，彻底地断除，彻底地安住于无我以及无我解脱的这样的境界中。

因为他不能存在一丝一毫有一个我解脱的念头，如果他存在了一丝一毫我解脱一个的念头，他就不能解脱，因为他知道有我解脱，这个我是属于五阴的我，那这个五阴的我的这样的一个执著，自己解脱这一分不能断的话，那就是属于三界生死法，这个二乘人是知道的。为什么他肯把这一分，自我解脱的那一分念头断除？因为他知道，解脱本身的支撑这个解脱能够成为不是断灭的，是有一个本际，有一个不灭的真实清凉的法存在，所以说真正的解脱道的理论，是这个宗门。

就是我们说，虽然二乘人没有实证，没有实证本来解脱的如来藏，可是他最后修证的结果，仍然是以这个宗旨，来支撑他能够得到解脱。所以导师才说是因为菩萨，菩萨出来说了这个道理以后，让二乘人的法，本来感觉好像是落于断灭的法也成为妙法，也成为是以本来自在解脱，本来自在解脱的第八识如来藏的本来存在不生不灭，不是经过本无经有的修练而成为解脱的法存在，所以二乘人的解脱才成为真正的妙法。否则的话，纯粹来探究二乘人的解脱，把自我都灭了，在三界不再出现了，那是断灭的。而二乘人的五阴十八界，出生在三界的因，这些贪爱的因都灭了以后，没有任何一个系缚在三界的因，让他的如来藏出生五阴十八界。再也没有这样的因存在了，那么他的这个解脱，呈现出来是什么？呈现出来就是如来藏的本来解脱。因为祂如来藏本来解脱，以后是因为含藏著系缚在三界的贪爱的因，所以祂这些种子呢，促成如来藏要去实现这些果报，所以才会三界中生死不已。所以把这些出生于三界的贪爱的因灭了以后，如来藏祂就没有任何的种子，必须去成熟这样的内涵存在，必须让他去异熟在三界任何一界的这个种子存在以后，这种势力，这种业的势力存在以后，因为祂本来无为，所以祂就存在著自己本来解脱的状态，不在三界中，找不到了，所以这个才是真实的解脱。

所以我们讲说，你一定要有一个理论基础，也就是像你们这里呢，你们这里的一些，譬如说要出版你的书的时候，你写的一本书以后，他会说你这个书里面，有什么理论基础，有什么理论价值？然后呢，你这个理论价值，有没有什么实践的价值存在？他会问你，你们如果有人曾经写过书，然后呢，希望在这里出版，当然你们这边出版书，不是那么容易，尤其是跟佛法有关的，他会来说，你说说看，你里面的理论基础是什么？理论价值是什么？实践的价值又是什么？可是当由我们这边真正实证的人来写出来的书，问我们这个问题，我们都会答覆得非常清楚，我们的理论基础是一致的，实践基础，我们实践的价值，是因为所说出来内容是次第清楚，而且可以实证，而且真的有人实证，而这个内容的逻辑呢不可推翻经得起检验，而且我们所依据的是，佛真正在经典里面对佛弟子的训示，对佛弟子的教导。我们依止这样的教导，自己有分实证以后，把它写出来的，所以我们说，佛教里面的宗门教门很重要，要来看说，这些教导你履践后，教导你履践去实践的这些内容，到底可不可以到达那个宗旨？

我们就以二乘的解脱的这个道理来看，第一个一定要断我见，为什么要断我见？为什么第一个首要的是断我见？因为三界中生死轮回的因，不是因为如来藏不生不灭，才说喔没办法，是因为如来藏不生不灭，所以我就只能三界中轮回，而是因为对于这个自我，这个五蕴的虚妄不知道，每一世每一世都处于无明中，把这样的每一世的异熟果报的五蕴以为是真的，以为是真的以后呢，对它相当的宝爱执著，对于这个五蕴的自我宝爱执著，所造的业就跟三界系在一起。

对欲界的这个五蕴宝爱执著，所造的业呢，就系在欲界里面，如果修得禅定的人，对色界的这个五蕴宝爱执著，他就系在色界，甚至于对于无色界，那种精神状态宝爱执著，那个我那

就系在无色界，就在三界中。可是你落在欲界色界无色界，不是永远不变的，它什么，它是属于果报，它是属于一种贪爱的业形成的一种果报，既然是一种贪爱的业形成的果报，它一定有开始有结束，因为它不是本来就存在的。它是因为你造的业，而去成熟那个果报，所以有成熟果报的开始，就有果报结束的时候，所以它是有生有死，有生有灭的。只要在三界中，欲界色界无色界，所以这个我见就是生死轮回的根本。

所以才说，从解脱道的理论来讲，为什么不能解脱，就是因为颠倒虚妄的执著，无明执著这个每一世的五蕴的果报身，以为是真的，不知道它是过去世，所造的业成就的果报，有生有死的，那五蕴的内涵又是什么？不知道，不知道说我，我说的这个我，原来只是五蕴，因为五蕴而说有有我，不知道啊！所以佛再继续讲，跟二乘人讲，这个我是什么？色受想行识五蕴，色蕴、受蕴、想蕴、行蕴、识蕴这五蕴，从这五蕴里面，这个你的我，就从这里面而产生我见的，只是这个我不真实，因为这五蕴本无今有，都是无常，都是变异的，会生灭的，有生有死的。让他认清楚不是只有这一世，而是过去无量世的五蕴都是这个样子，未来的五蕴也是这个样子，所以二乘人认清楚这一点以后，他就知道说，那应该要断除这样的颠倒想的，对于以为这五蕴，是真实的见解的我见，这叫我见，所以首要就是要断除我见。

所以我们只要说，假使任何一个宗教，它说它的法，是可以解脱于三界生死轮回，那么我们就要检讨，我们要检查它的教法里面，有没有这种断我见的教法在里面？有没有可以教导人说怎么断除我见？有没有教导你说我见的内容到底是什么？对不对？这样来检查，你就知道说，从来没有看到他在说，什么是我见，譬如说我们说儒家，儒家的四书五经里面，还有就是列子，庄子其他等等，这些古德的这些书，你看不到他在告诉你什么是我见，你看不到他在告诉你我见的内容是什么。纵然我们昨天有举例说，道家也说了八识，可是他也从来没告诉你，他的我见是什么，你要怎么样断除我见，他只告诉你要把命修好，要保这个身，命能坚固，那就是在教你什么，要巩固你的我见，对不对，道家是要你，巩固你三界中的我见，那请问这样能解脱吗？这样是解脱的法门吗？既然不能断除我见，既然他根本就不知道，不能解脱是因为我见，那怎么可以说，他那个宗门是跟佛教一样，甚至于说他可以开悟，连解脱的二乘的解脱法，都牵扯不到了，那还说大乘的开悟的法门呢，所以我们说，对这个宗门教门的了解，确实是一个基础。大家说是不是一个基础？对这是一个基础，你今天要修学佛法，你当然要检查，你今天来学正法，你也要检查，你到底学对了没有？你是不是只是盲从地跟著学，你要检查说到底导师的书里面所讲的，是否能真实让我断我见？那我是不是能认清楚说什么是我见，那这些法跟佛在经典里面教导说的一不一样？

那我们所说的，解脱的基础是涅槃本际，是本来自在，本来解脱的第八识如来藏。经典里面佛是不是这么讲啊，难道是创见吗？导师有说佛法不允许创见，不允许我们创造一个如来藏出来，不允许！所以这些东西大家得要去检查，你检查以后发现到没有错啊，这个是如理的，这叫什么？这就是这理论基础是可信赖的。同时呢，可信赖的理论基础，让你可以怎样去履践，去实践这个教门，所以大家知道教门是什么吗？教门的内容就是因为这个理论基础是来自于真实不虚的道理。这个真实不虚的道理，不是创造出来的，而是佛陀来告诉我们的。佛陀告诉我们的，你信不信佛陀？你如果不信佛陀，你今天也不会现在走入这个佛法中，然后要来修学菩萨法，你可能还是在外边去寻求你的世间的一种依靠，对不对？就是因为你对佛陀有信，对法有信，对传法的僧宝有信，所以你今天，才愿意来听这个僧宝告诉你佛陀所说的法的道理，说出来果然是一致的，所以说这个理论基础很重要。

你要看说，他这个理论基础的，是不是就是他这个法里面说的宗旨里面的东西，能不通达他的宗旨？我们就以解脱来说，以简单的二乘的解脱的这个道理来说，你就要去检查，第一

个断我见，我见是属于，只是欲界我见吗？我见讲的是指三界中，所以不是只有，色身的这个我见，还涵盖了这个意识以及意识相应的这些心所法，识蕴相应的心所法，这就是我所。所以我见的内容，加上因为这个虚妄的我，去执著的这个内容的我所执，这就是将来修道要除的，所以对于断我见，你有信心，你认同，你觉得这个理路是对的，你才愿意进一步自己去断我见，接下来去行断我执的这些行门，加行嘛，对不对？

所以这个教门里面就是引导你，你的次第要怎么作，能到达这个宗旨。第一个断我见，第二个依止这个智慧以后来怎么样去降伏，去断除我执，这就是什么？讲的最简单的四圣谛。第一个要【知苦】，你要知道这个生死是苦的，有这个五蕴出生是苦的，那这个是从理论基础告诉你啊，对不对，要知苦，你要知道说为什么有这种苦，为什么有五蕴出生的苦？原来是对三界贪爱，有欲界贪爱、色界贪爱、无色界的贪爱，然后你知道说，原来如果我不想再系缚在三界生死的话，这些爱就要把它断除，所以第一个知道苦以后。第二个就要什么？就要【断集】。苦集灭道里面，第二个断集，对不对，第一个要先知苦，不知道说五蕴的出生就是苦，就是生死轮回之苦，那你怎么可能去断除你系缚在三界的爱呢？这个道理也是理论中的一种，理论基础的一种，也就是说你要知道，这个理论基础的逻辑是很缜密的，非常缜密的。

它不是随便你去思考一下，自己去把它创立出来，像佛在跟二乘人讲这个苦集灭道里面，祂就是讲的很清楚，先告诉他什么是苦，苦的内容是什么，然后一次一次一次的，最后告诉你，你应该要断集，你要把这些贪爱断掉。知道自己原来要把贪爱断掉，那贪爱断掉以后，要实证对不对？要【证灭】。苦集灭道的灭，要证什么，证说怎么样让这个五蕴自我可以灭掉？五蕴自我可以灭掉，我执也可以灭掉，要证这个灭。苦集灭道，灭是灭什么？灭这个自我对三界贪爱，自我对自我的执著，意识识蕴对自我的执著要灭，可是这个灭要证要实证，所以实证的结果，第一个是什么，断我见，所以断我见也是证灭的初分。苦集灭道对不对？第一个知苦，第二个断集，第三个证灭，那前面这边知苦，断集，证灭，要怎么做怎么进行？要【修道】，对不对？所以知苦，断集，证灭，修道，修什么道，八圣道。所以你看这些内容，一一的都是，理论都是很缜密的，逻辑都不可切割的。往哪个方向，往要你真正解脱于三界生死的宗旨前进，是不是这样子？这就是一个理论基础，这就是教门。

所以请问大家，这些教门是形象工程吗？是不是形象工程？不是！这是实际理地履践所必须的，你所必须做的。所以我们说，你看看一个自称他已经开悟在弘传大乘法的这个刘灿梁，他所说的东西，完全没有考虑到佛教是什么？佛教的宗旨宗门是什么？教门是什么？他完全没有在这里用心，他只是研究什么是开悟。他们因为一贯道求说，我只要能够明心见性以后，回到这个弥勒内院，我就已经这个圆满结束了，我就已经成佛了，就已经回家啦，他的目的，就在这么简单的地方，这么单纯一件事情，所以所说出来的东西，不堪一击。

所以我们说，就是以这么简单一个二乘的解脱道理论来看，他的理论基础里面，你是一定有要它价值存在。你不能只是说说，就那个价值在哪里，那个价值是在实际可行，实际可以履践，请问大家是不是？我们就说一个世间的例子，读大学，我们在大学里面，读了一些理论，有时候会觉得说，出到社会都不能用，对不对？有没有这种情形？对嘛，会有这种情况，有时候就会想说，到底要不要去求那个学位，因为付了那么多心血出来以后，结果在社会上实际做的事情，可是学校学的就是用不到。有一些理论，纯粹是理论，那么那个理论价值呢，就从我们在实际的履践上来看，有时候觉得说不是那么重要。可是在佛法这里面，不是像学校所学那样，不是哦！它不是像你说，我在读大学的时候我读一读，反正到最后不必用我也可以作，我还是可以把我的工作做得很好，我都没有用到我大学所读的东西。

可是在佛法里面不是这样，不是！佛法里面这个理论基础，它要有价值的，这个价值就是让你，不是只有你哦！每一个人，每一个人呢，应用这个方法，他都可以实践，可以真实履践而到达，这是它的价值所在。这个除了佛法以外，世间上没有一个法，可以这么做到，不分你是教育程度如何，你是什么样一个背景的人，不分！只要你有信根，有善根，就这么一点，只要你具足信根，具足善根，具足对三宝的信。你具足对三宝的信以后，你就可以按照佛所说的，教门理论基础你去实践，你就可以做到。就像我们目前将近四百位开悟的，里面就有很多是七八十岁的老人家、有的还不识字、有的是很年轻只有二十出头、有的背景是士农工商背景什么都有，他每天就是出门就是做劳力工作的，当然也有博士硕士，各种层面的都有，他不分你是背景一定如何，各种层面的，只要他对三宝有信，对僧宝，对这个善知识所说的法有信，如实的按照我们告诉他的方式去进行，他都可以按照这个次第可以开悟，找到他自己的如来藏，就是这样，这就是价值所在。

所以我们导师不是讲吗，《阿含正义》写出来了，《阿含正义》写出来以后，懂华文的，不管在马来西亚，越南哪个地方，因为那个南传佛教很多人，是在那儿修学。他们也想修解脱道，可是就是苦于没有法，可是《阿含正义》写出来以后，如果懂华文的人自己读，他有可能在这一世，证得这个解脱果，有机会的，有机会，因为他们一心也是想要求法。这个就是说真正的法，当然语言是很重要啦，语言懂它的意涵以后，他就有那个机会断我见，断我见甚至于证了初禅，证三果，证三果以后，就有机会在这一世舍报的时候，可以入涅槃，你看这个殊不殊胜，它的殊胜就是它的理论价值，这就是这个本身的理论价值所在，所以我们说这个理论基础一定是什么，真实不虚的法，那次第说出来是真实可证的。所以真实可证的，不分你的背景，所以只要阅读到这个内容，原来解脱道是这个样子：第一个先断我见，那断我见是什么内容，《阿含正义》其实也说得很清楚，他如果因为一心想要求解脱，一思惟，而且信受经典里面佛所说的，断我见就很容易。因为他们很多都是在打坐，修禅定，只要把他这个五盖修除，就能发起禅定，能发起禅定，断了我见就是三果人，所以你看解脱道容不容易修？容易啊，容易啊，很容易修！这一世就有可能修到三果，发起初禅就修到三果，所以我们说，一个重要的教门，它里面一定要有它的理论基础跟它的价值所在。

我们今天就说，你要来修学这个法，第一个你就要看说，它有什么值得我去学的？你这样起这个念头是对的，它有什么值得我去学的？它的价值在哪里？你也可以这样问。当你要接引别人的时候，你也可以问说，你在学什么法啊？它什么地方值得你去付出你的生命去学？它的价值在那里？你也可以问他。你也可以问说，你想接引的人，请他说给你听，结果你听一听说，你这个不能履践，达不到诶！你达不到你说的那个部分。我告诉你一个可以达得到的好不好？有价值的，然后你这一世可以做得得到，断我见一定做得得到，对不对？断我见这一世一定做得到的法，你就推荐他读这一套书，你这一世一定可以到达断我见解脱果的初分，因为你的目的不是想解脱吗？它的理论基础在哪里，你知道以后，你就慢慢说给他听，因为这种逻辑，我相信越来越多人会去考虑这个，这就是他可以实践的部分，这叫实践的价值。

所以当有关部门问到说，你这一本书，有什么样的理论价值？有什么样的实践价值？我很高兴，很高兴他提出这个问题。所以我们说，根据前面这个基础，就是佛教的宗门，就是以这样的【实证三界唯心，万法唯识，本来自在，本来解脱的第八识如来藏心】为它的宗旨，不管你是二乘解脱道，还是大乘佛菩提道，都是以祂为根本为宗旨的。所以二乘人把他出生于三界的这个贪爱的因灭了以后，所成就的就是第八识如来藏本来解脱。可是二乘人不知道说哪个是如来藏只是这样而已。没有实证如来藏的所在，无法因为实证而发起般若实相智慧。既不观察说，如来藏还有这么多这么多的功德法，这个部分他没有碰触到，所以我们以讲解解脱道这个部分跟你讲说，这个方法论就是他的理论的价值所在，很多人读到导师的书，都说：里面这个次

第方法，说得很清楚，我看了别的很多书，都想说，他说的这个东西到底怎么修？都看不出一个什么入处，对不对？我到底怎么？他说的这样好像很高，境界很好，可是我怎么修？没有入处。可是很多人读了导师的书以后，就觉得我可以做到耶，就像无相念佛，对不对？《念佛三昧修学次第》，很多人读了说，读了以后就知道，最起码知道说，怎么修炼这个方法，这个就是他的这个理论的基础有，然后理论价值在，它可以实践，他的方法论很清楚。为什么可以这样子？因为写的人有实证。他本身有实证，所以他可以把这个理论基础以及方法论说得非常清楚。而且呢，这个写的人呢，他不敢有创见，不敢自己创造佛法，他完全依照佛在经典里所说的次第法门，依照众生现在的需求，写出一个方便法门，就是忆佛念佛，这样的《无相念佛》、《念佛三昧修学次第》这样一个法来让大家，很容易可以契入念佛法门。

我们现在讲到念佛法门，就讲到说，刚刚讲的是二乘人解脱道的一个理论基础跟方法以及可实践的价值，对不对？那么这里呢，我们等一下就会讲到大乘法，因为我们刚提到念佛法门，再一次的跟大家强调说，这个理论基础里面呢，依照这个宗旨来申论，申论内容是如何？方法论是如何？次第是如何？你要实际履践的结果是如何？应该是第一个，譬如我们刚刚讲，要知苦，断集，要证灭，修道，对不对？就我们刚刚讲，第一个你要断我见，你为什么愿意断我见？你知道说三界生死轮回，主要是在这个我见上面，这叫知苦。第一个知苦，所以这个叫什么？你要知道这些内容的前提，你一定要先听闻，对不对？听闻，熏习这些知见，你如果从来不听闻，熏习这些知见，那你又如何能够说，我要去求解脱，我要用这个法门，所以这个叫什么？第一个你先要听闻、熏习、思惟，这个叫什么？这叫【趣向】，趣就是有趣的趣，向就是方向的向。趣向，当你在听闻思惟熏习，这个时候就是在趣向，就是往那个方向去了。假设我们说，是二乘的解脱道的内容，因为菩萨也不能不知道，菩萨不能说我修大乘法，我对二乘法我都不必知道，二乘的解脱的内容，是大乘佛菩提所含摄的，是大乘佛菩提其中一点点基础，所以菩萨不能不知道，当你知道这个内容以后，表示你什么，是趣向那个方向。

譬如说你要从上海要到达北京，你要到达北京，你得往北京的方向。不管你是开车也好，坐飞机也好，或是你要坐什么高铁也好，快速交通工具，你一定要往那个方向去，对不对？你往那个方向去以后，你一定要先知道说，这个距离多远哪？我要花多少时间？这个是什么地方？我是个什么方位？你要先了解，先知道，你要趣向，往那个方向去，你如果从来不去管说，上海在哪里，北京在哪里，你从来不管它，也不知道说，到底这个位置在哪里，你说我要去北京，你怎么去，不知道。所以第一个你要先听闻、熏习、思惟，听闻、熏习、思惟的内容就叫趣向。

譬如说趣向解脱道，那你为什么愿意听闻、熏习、思惟？为什么愿意依止这个善知识来听闻、熏习、思惟？为什么愿意？因为你信受嘛！你如果不信的话，你如果不信他所说的话，你愿意听他来告诉你这些内容吗，请问大家，他讲话的内容，你从来没有一句话可以去求证，你没有办法，从他所说的内容去求证，从来没有一件事，可以让你去验证的，你觉得说，他可信度不高，那你愿意听他跟你讲了，然后你一直听一直听，你可以趣向那个方向吗？可以吗？不行！所以前提是你信受他，这个叫什么信根，所以为什么我们说善根里面的信根这么重要。因为你信受三宝，那我们说，你听闻，熏习，思惟，一定是从于一个人，一个善知识来听闻，熏习，思惟，这个叫僧宝，所以当大家愿意，来听闻导师写出来的书，或是他讲的经，这个叫听闻熏习思惟，也就是你信受了。

大家今天在听法华的时候，大家听了好高兴，而且导师不在场，就好像导师在场一直跟他互动，还回答，还鼓掌，对不对？我们回去跟导师报告说，我说导师，他们在听您讲经，都好像您在场，都跟您互动得很好哩，有没有？都好像导师在这儿一样，您们大家还跟导师回应呢，

我都回去跟他报告，真的是这样，这表示你们什么，这表示你们信受，讲的就是这个样子，听进去了嘛，你听得进去嘛，所以信根就在这儿。

假如今天这个人讲的话，真的是每一次检查都不准。然后呢，所说的事，我都做，都没办法做，没有一个人做得到！说教我们忆佛念佛，所写出来的东西，从来都不知道怎么忆？说不清楚，怎么做都不行！那你还会把这本书当作宝贝吗？不会啊！可是很多人是看了书以后，看了以后，这样就是忆佛，拜拜看，就开始忆佛，拜佛啦！这表示是可行，一个次第，一个次第，你都可以做。你就对他什么，产生就有信，是不是这样子，所以这个前面基础，一定要是让你真实可以，这个方法论是真实可行的，有它的履践价值，有它的理论价值，所以第一个，趣向就是听闻、熏习、思惟，你才能够朝那个方向去。

第二个是做什么呢？第二个开始修学，因为只是听闻，只是思惟，只是熏习。这个只是趣向而已，只是要往那个方向去，就没有偏差，今天如果说听了不是，不是真实可以到达，那就连趣向都没有。因为方向在哪儿都不知道，怎么叫趣向呢？因为你知道方向，你往那个方向去，才叫趣向对不对？我往那个方向去，就知道说方向在哪儿。喔，我已经了解，就像我们说上海到北京，我知道，上海是在北京的南方，所以我从这儿到那儿，我怎么走。我知道以后，我才有一个趣向的开头，所以第二步骤就修啦！修了以后呢，才能怎样，才能接近，对不对？你开始修学就什么，你开始说，那我到底知不知道我这样，这个五蕴身，这样生死轮回是苦啊，我到底知不知道这个苦，不知道苦的时候，你仍然是怎样，不断地受用这个五欲，对不对？这个吃喝玩乐多快活，哪是苦？那你如果觉得很快活，不是苦，那请问你愿不愿意断我见？不愿意！因为断我见，这个说不是我，可是我受用五欲，感觉到很快乐，我就觉得心中就很满足，很踏实。那就不会想要断我见，就不会想离开这个，离开在欲界里面，对不对？你连想要忆佛，拜佛，修定，你都不想。因为修定干嘛，把那个时间拿来玩多好，所以如果说这样的话，就不可能去修，也不可能来听闻思惟。

所以你愿意听闻思惟以后，你还要修，趣向后还要修才能近，近什么？近这个解脱，第一个是什么，就是断我见，你要接近于解脱。第一个你要先修以后，能够到达初分，就是断我见，所以我们说，你要知道说，原来这是苦啊，原来是一直生死不断是苦啊，那知道以后说，为什么会有苦？原来有这个贪爱，为什么贪爱？因为有无明，无明是什么？因为不知道说，这个五蕴不是真的，以为五蕴是真的，这就无明。从来不知道说，原为这个是会坏的，那里面这个觉知心，原来是假的。识蕴里面这个我，灵明觉了，见闻觉知，清清楚楚，明明白白，原来是假的，清楚那这个不是真的我。你开始知道以后，听闻熏习思惟以后，开始修，修作什么？开始忆佛拜佛观行，说那到底五蕴的这个内容，到底存不存在？你检查一下，那我这个我，是不是真的，从五蕴这边而来的，对不对？开始修学，你开始修学说，那五蕴，色蕴指的是什么？受蕴，想蕴，行蕴，识蕴，指的是什么，就开始修学，对不对？听完不修学就没办法近啊！没办法近解脱的初分，所以你就从，听闻思惟修学趣向，然后开始去做什么，接近，去修学就是接近。

所以你愿意修学以后，你就忆佛拜佛做功夫，为什么要做功夫？因为心很散乱，心如果很散乱的话，还要来思惟说，什么是色蕴，受蕴，想蕴，行蕴，识蕴？就变成每一次都不能思惟，因为心都很混乱，经常被这些这个烦恼，世间五欲的烦恼打断。那还能思惟什么种种法吗？思惟不了！所以第一个知道说，那我要先让我的心，能安住下来，摄心下来。所以你就愿意忆佛拜佛，对不对，你原意忆佛拜佛做功夫，让自己的心能够一分的这种摄心的功夫，然后开始说，那这样子五蕴是什么内容？看书《阿含正义》里面，《识蕴真义》开始看，色受想行识蕴是什么？开始思惟那这个色蕴，我的色蕴，从自己身上来寻找五蕴，因为你想要知道，你自己到底

这个我，是不是真的从我五蕴来的而生起这个我见？你总要去证明，证明说书里面写的，到底我能不能印证？这叫履践，对不对？这个理论，这个方法，我能不能履践？所以你就开始修学，后来证明说，真的，我每一次说，我我我的时候，那个我都是从五蕴这边来的---从色蕴，受蕴，想蕴，行蕴，识蕴从这边来，所以开始修学。开始修学就是来接近，最后什么，最后完全确认以后，我见断了，就什么？证了！你终于通达说，原来这就是五蕴的内容。你终于死心没有一法是真的，原来这都是假的。色受想行识终于把它通达清楚了，确实证得断我见了。你看，你从趣向开始对不对？然后开始修学接近，最后通达，实证断我见，你看这方法论次第清不清楚？非常清楚！所以这个部分就是这个教门里面，所说的能不能到达宗旨？

因为解脱的宗旨，第一个要先断我见，你已经知道为什么了，所以你就知道说，那没有断我见怎么说解脱呢？只是修定。修定的话，不就是意识心住于定境中吗，那意识心不就是我见吗，你就知道说，不对！不对！不应该先修定，修定也是解脱不了生死。你就知道，你就不会，一心一意执著于修定境。你说这样的理论基础，然后加上次第的这些内容的履践，这就是教门。那这个教门有没有离开，我们前面说的佛教的宗旨？没有嘛！

解脱道清楚了以后，我们再来讲佛菩提道，佛菩提道呢。这就比较多了，内容很深很广，次第非常多，佛菩提道要怎么样，从哪里开始？成佛需要具备什么？这个要从什么地方开始说呢？这就得从信位开始，为什么要从信位开始？因为今天要走的这一条路非常远，三大阿僧只劫。不是只有像二乘解脱道一样，只有说把我见断了，我执除了，发起初禅证三果，我这一世舍报以后，我就能立刻入无余涅槃，不再生死轮回。不是一世的事情，纵使要修解脱道，他也要有那一个对三宝的信，不是说修解脱道，我不必去累积那个信，我就能修，因为他不见得能够信受，而且对于要把自我灭掉，他不肯。因为什么？因为他不知道说，这就是生死的根本，所以我们说佛菩提道呢，路很远，路很远！那还是要从信位开始说，因为佛菩提道，不只说你要有这样的智慧的资粮，因为刚刚我们说的这个二乘解脱道，只要有智慧就可以，对不对？只要有这个善根，那个善根，那一分信，而且只要有智慧，就足够让他在这一世修得最起码断我见，甚至于发起初禅证得三果，这个部分就足够了。

可是菩萨不一样，佛菩提道呢，不是只有智慧资粮，还要什么，福德资粮。最困难的，就是在福德资粮上面，非常难！非常难！因为导师一直教导过我们，说佛菩提道的智慧资粮是建构在福德资粮上面。导师曾经譬喻过，说福德资粮就像水一样，就像水。那这个智慧资粮，就像船的水位一样。船呢，你要能升上来，对不对？一条船你要能升上来，水位要够，水位不够的时候船就升不上来，那这个水位就是属于福德资粮。你要让你的船能升上来，我智慧能提升，我不是只是落在世间里面，这些所谓世间的这些知见，世间的以为自己是，已经是无敌，天下无敌了。不是只就世间这里，出世间法更需要，尤其是我们说佛菩提道，更需要这种福德，这种水位，这种资粮。所以在从信位开始，一直到住位，行位，回向位，十地到等觉，妙觉最后成佛。最难修的莫过于福德资粮，因为成佛是什么？福慧两足尊，对不对？福德资粮以及智慧资粮都完全圆满具足叫福慧两足尊。所以说，以这样一个简单的前提来看，信位在修集什么，修集自己的信根以及信根满足的福德资粮，那这些福德资粮，要让自己，对于大乘的信根要具足。不是只有刚刚说的，这个小乘的部分，不是只有这个部分。

我们今天的课程里面，就会讲到这一个信位、住位。信位、住位的差别。这跟大家也是很密切的关系，也跟你要去接引人，也有密切的关系。你对于他人，对于自我的检查，都可以从这里检查说，我可以给他什么东西，帮助他往前走，他是不是还在信位？他是不是已经可以进入住位了？我们这一次的讲课会讲到这一点，那我们说从信位开始修集，就是什么？趣向，就是佛菩提道的趣向了。如果没有从信位开始修集，没有趣向可说，那从这里趣向的基本是什么？

就是要皈依三宝，我们刚不是有讲吗，你要趣向，你一定要听闻、熏习、思惟，对不对？一定是听某一个善知识告诉你，那个善知识就是僧宝。僧宝呢，对于大乘法来讲，就是菩萨僧，菩萨僧里面呢，他就有出家的菩萨僧，也有在家菩萨僧，就像我们导师，他这一世所现的是在家的胜义菩萨僧。所以你跟随这样的胜义菩萨僧，听闻他告诉你，这些大乘佛菩提道的道理，这就是趣向了，那也许你因为过去世的修学的关系，你这一世很快能进入住位，有的人要在信位不断熏习，把他的信根，不断的长养到信位的信根具足，才有办法进入住位。所以呢，对于佛菩提道这个地方的修学的理论基础，你就要知道了，信位的具足，才有可能进入住位，信位不具足，就进不了住位。

怎么来检查信位具不具足？很简单就是乐于皈依三宝，乐于受戒！这是很简单的道理。这是等于说，对于三宝的信根善根有了，就是这一点，说皈依三宝，好啊！就这样子，说受戒，好啊！这就是对信位基本上，在过去很多劫就已经熏习，一直熏习到这一世，马上就很快，一听到这个皈依三宝，受戒。他很快就愿意接受，然后呢进入，开始修学这些大乘法的知见，他也愿意接受，要行六度也愿意接受，很快进入初住位。假如说叫他皈依三宝，犹豫不决，想半天然后呢，就像我们说刘灿梁教导他的这些人说不必去皈依三宝，皈依自性三宝就好了，不必受戒，皈依自性戒就好，你就可以检查出根本信根都不具。在信位都还没满足呢，因为对三宝的意义不了解，对于皈依三宝的意义，不是真的了解的情况之下，他就想要去实证大乘的佛菩提。这个呢，我们后面就会他仔细说，我们先说，以大乘佛菩提道理论基础来讲，你就要看他的，实践的价值在哪里？真正实践的价值在哪里？履践的价值在哪里？就可以呈现出，这个理论基础，道理能不能成立？所以呢，第一个趣向，第二个是什么？近！也是一样道理啊，你要真正修学才能近，才能接近嘛，接近实证，所以大乘法的实证是什么？实证如来藏，大乘法的实证，就是实证如来藏是基础。那二乘法的实证，第一个基础是什么？断我见，这两个大家要知道。二乘法你要证得这个解脱的初分，从趣向到接近，到修学到证，那个证的基础，第一个就是断我见。可是大乘法的这种趣向的熏习，到修学的接近，到实证通达，那个就是要实证如来藏。

所以我们说，以这样的次第理论来看，你从信位要进入住位，因为实证如来藏，是在七住位，那么这个基础，你已经知道以后，你就知道，那么这中间，怎么样从信位到住位？这个就是我们，透过这一次课程里面，简单的把这个道理告诉你的，我们现在只是告诉你说，你怎么样来检查这个教门？是不是能到达那个宗门？我们今天这个佛教的教门，这里跟你讲这个道理，就是在简单的说这一个部分，我们讲过了这个二乘人，大乘的部分也简单说了，我们暂时停在这里，等一下再来继续好了。

第 05 集 正德老师主讲

那我们再来继续刚刚讲的，就是佛教的教门，刚刚讲到大乘佛菩提。从信位进入住位，一定要有趣向到信，到实证的次第，所以说，进入住位以后呢。有所谓的布施、持戒、忍辱、精进、禅定、智慧六度波罗蜜多，对不对？

菩萨进入住位，就等于要修六度这些福德资粮以及智慧资粮，可是主要布施、持戒、忍辱、精进、禅定都是属于福德资粮。这些福德资粮具足了以后，你最后修学般若，而能进入七住位。这个才要我们刚刚讲的，水位到了以后，你的船才能够上升的道理。这个次第，佛在经典里面，

其实已经把这个内容其实说了。那我们说，我们导师就依据这样的内容在教导我们的。可是今天看到刘灿梁这样子来到处开班，到处开班在讲所谓开悟的法，他根本就没有把佛放在眼里，对佛没有那种信根。没有那种所谓说，对佛的深信以后，对佛的教导把祂奉为圭臬。没有！他以他自己的意思，以他一贯道的意思，来做这个事情，所以我们也感到痛心，很痛心！所以也藉这个机会要告诉大家，其实对于前面这些，所谓教门次第的内容，你要如实去履践，这是很重要的。

所以我们在导师的书，导师的书的这个最后面有这个佛菩提道、解脱道两个修学次第的一个表。这个表里面有提到，在入地之前，入地之前所修的就是三贤位这些，布施，持戒等等这些波罗蜜叫作远波罗蜜多。根据《解深密经》里面所说的，也就是这个远波罗蜜多，虽然叫远波罗蜜多，这叫趣向。因为我们趣向就是说，从信位进入住位也是趣向，可是一旦进入住位以后，住位到行位到回向位称为三贤位。在初地之前称为三贤位，那你要怎么趣向初地？应该怎么讲，三贤位怎么趣向初地？那一样要行六度波罗蜜，你要怎么行布施、持戒、忍辱、精进、禅定这些福德资粮以及般若智慧资粮，你要踏实的一步一步的去修学。

修学之前你要先听闻熏习，要思惟怎么样行布施？那怎么样来学菩萨戒？怎么样来修忍辱？怎么样来精进？怎么修这些静虑禅定的这些内容？怎么来修学般若内容？最后让我能够实证佛菩提，开始实证如来藏。所以这个就是次第，这些次第内容，当你要往这个方向去，往三贤位进入初地的，这个叫趣向的时候，怎么让你这个远波罗蜜多能够进入初地的近波罗蜜多，所以从大乘的佛菩提来讲，三贤位都叫趣向，都叫趣向。可是这个趣向里面呢，这个趣向里面，又有一个很重要的，一个关键点，是在七住位的实证如来藏。

如果没有七住位的实证如来藏是永远进不了初地的，永远进不了初地的。不管你修集多少的福德，不管你在智慧门，慧门上的教门的文字，这些名相上你懂多少，你没有实证如来藏的话，永远在六住位之前，进不了七住位。所以我们三贤位，趣向初地的这个地方，要怎么从远波罗蜜多到近波罗蜜多，这是从另外一个层面来讲。

进入初地以后呢，才是真正的大乘修道，所以初地开始才是修道，因为什么？初地之前从七住位实证如来藏以后，到初地完全通达这个第八识的一切，那个种种功能法通达而已，还没有证，只是通达。因为这个如来藏的法的层面又深又广，富丽堂皇。那在三贤位，从七住位实证到初地之前，你要先通达你所证的如来藏的某某层面的法是什么，某些层面的法是什么，你最后进入初地以后，才能真正修道，就大乘的修道。

大乘的修道，所以才称为在初地到八地之前，才称为近波罗蜜多，从八地以上到成佛之前，才称为大波罗蜜多，最后成佛。从这个八地之前，初地到八地之前，叫近波罗蜜多，最后成就到这个成佛大波罗蜜多，成佛之前大波罗蜜多，最后是究竟。那这样的是一个，整个佛菩提道大的方向来说，你也知道说，原来我们现在在三贤位，将来的方向是要趣向初地，三贤位的方向趣向初地。

趣向初地之前，三贤位最重要是要在七住位实证如来藏。那我们就回到实证如来藏这边来说了，现在已经知道整个大的---所谓趣向、以及近、以及修、以及证了。我们就要回到七住位，这之前来看，因这个就离我们比较近，七住位这边就比较近，那么这边应该说，那理论基础，你怎么样实证这个如来藏？为什么要实证如来藏呢，为什么？因为祂是成佛的依止，我们刚刚已经前面说了，祂是二乘人实证解脱最后真正本来自在解脱的本际，涅槃本际。对菩萨来讲不能停在二乘人的那样说，我解脱就好，然后涅槃本际是什么不用知道，那这样怎么成佛？成佛

是要把涅槃本际的一切，所含藏的一切的种子功能完全清楚以后一一实证，最后要把整个里面，所有的无明染污要去除。

这就是说，今天你听到了，原来已成就一切种智是成佛的一个最重要的一个指标，你一定要成就一切种智，所以既然要成就一切种智，那么一切种智，又是因为由第八识如来藏心所含藏一切种，你才能够从这里去知道这些的内容是什么，所以你一定要实证这个心。从七住位一定要实证这个心，之后你才能够熏习种智。如果说你都没有实证这个心，你要熏习种智，又不知道如来藏在哪里，那你能成就种智吗？就不能成就。那离佛越来越远，那就没有所谓趣向可说，对不对？因为你都不知道如来藏在哪里，你也不知道成佛需要做什么，那怎么有趣向可说呢，所以我们说，对于回到三贤位的住位来讲，以次第来说，七住位的实证如来藏，是很重要的。

那可是实证如来藏呢，又是需要什么样的基础呢？实证如来藏的基础，就是需要有前面六度的基础，要有布施、持戒、忍辱、精进、禅定、智慧这种福德的基础。因为我们刚刚有说，佛菩提它一定要以福德资粮为基础，才能够让你的智慧能够增长，为什么这样呢？因为菩萨成佛要自利利他，不是像二乘人只要自己解脱就好，二乘人自己解脱，跟其他人不相干。可是你是要成佛，成佛就需要庄严佛土，摄受佛土，摄受佛土就是要摄受跟你有缘的众生，跟你有缘的众生是哪些人？就是过去无量劫，跟你成为眷属家人。这些都是你的有缘众生，你要度他的，曾经成为你的家人的，曾经成为跟你很亲的人，这些都是你一定要度他的人，未来世你成佛的时候，这些人全部都是你要度他。

因为这个缘，系在各自的如来藏里面，就像导师，我们导师在《菩萨底忧郁》所说的，为大家过去世，都曾经是导师的家人，过去世几百年几千年，多劫之前都是导师的家人，所以导师他今天修的是佛菩提道，他要摄受国土，摄受有情。第一个就要先摄受他过往的家属，眷属，大家就是他过去的家属亲属。他才在《菩萨底忧郁》讲，说大家什么时候能够满三地，他才能够放心地远行，因为他要提携著你，提携著你跟他远远的道业，相差这么远的我们，提携著我们往前走，到我们满三地。他现在离我们真的很远，我们真的遥不可及。导师说，他望著佛地遥远，可是我们却望著导师觉得很遥远，但是导师却说，他要提携著我们，一世一世的直到我们满三地，很久很久。这个才是菩萨，真实修证的次第，也才是真正菩萨的心量。

也因为我们过去世，跟他结的这个情缘，真的是存在的，不是假的。不是他只是说，我告诉你，你是我过去的谁，不是只有这样子，而是真正那一份情缘，所以他不舍我们，不弃舍我们。大家谨记一点：导师说过，除了你们弃舍他，否则他从来不会想要弃舍你！大家这一句话，要把它记在心里，除非你今天自己说，我不要跟萧老师了，除非你自己弃舍，否则导师永远不会弃舍你。不管你今天说，你到底现在觉得自己道业不精进，而觉得自己这个业障多、遮障多，不管怎么样，他都不会弃舍你。因为什么？过去世曾经是跟他同为眷属过，那一段情在如来藏里面，抹煞不掉的，就像你跟你很多世，很多世的父母，家人结的那个情缘，各自的如来藏也抹煞不掉。

那这些有情，都要你去摄受他们。可是你要用什么摄受他们，你摄受他们的过程，就要用布施，要用你的戒行，要忍辱，你道业前进的时候，你过往的这些眷属，还没有办法在信位满足的时候，你就要去摄受他，让他信位满足。你要修这个忍，你要修无上甚深法，这么深你要忍，你要修学，你不能说，法太深了我不学，那你忍辱修不了。你就没办法精进，你要精进了以后，你就要经常思虑佛法内容，你要修静虑呀，这些种种佛菩提道内容，二乘解脱道内容有哪些？为什么佛菩提道含摄二乘解脱道？那菩萨修道该怎么修？我可不可速修解脱入涅槃？

不行！那我不是变二乘嘛，那不可以。经常要思惟这些法的内容。你自己现在跟随所学的是什么，我往后该怎么走？我的量，我的心量怎么放大？我的愿是什么？经常要思虑著，思虑著以后觉得说心很散乱，就要修一些定力，定法。可是我要怎么样让自己能够有智慧来降伏自己的烦恼？然后因为有智慧，更增广自己六度的能力，就要修般若，对不对？所以修般若的前提，是前面这些布施、持戒、忍辱、精进、禅定。这些都是什么？在利益众生中修，有摄受有情中修，这些就是在修福德，所以这个福德资粮，没办法具足，你没有办法发大心，去为了众生去摄受他，为了众生去做应该做的事情，去护持正法，你如何能够成就你实证如来藏的这种资粮呢？你如何能让你这个般若这些智慧能够修集起来，而能具足去实证如来藏呢，所以这样的一个次第内容其实佛在经典中，说得非常清楚。

导师就是用这样的次第在教导我们，我们在禅净班的教导，在这个进阶班的教导，就是这些内容，所以这个就是教门。这些教门没有离开宗旨，没有离开要实证如来藏的宗旨，没有离开。所以说大家护持正法，流通正法书籍，摄受你的家人，这些都是次第里面内容之一，甚至于我们第一天跟你讲的，你要怎么样安住于你自己的环境，在这个环境中，爱国爱党，对不对？怎么样让你来这里成为一个社会和谐的一个动源，动力，就是这样子啊，这个就是在，整个菩萨行的次第里面，你不能忽略掉的。所以我们说，这个菩萨的修道里面的这些福德与这些基础，其实都没有离开过你的生活，没有离开过你每一世在人间所应该做的事情，因为这样的次第以后，你的福德慢慢的具足，跟你有缘的这些眷属家人，一世一世跟他结这个情缘，将来你有能力出来住世弘法的时候，这些眷属就会在你的座下，就像现在我们大家来到导师的座下一样的道理。

那这样子的话，你说是不是就可以你实证的如来藏以后，你也证了一分解脱的功德受用，而且这一分解脱的功德受用超胜于二乘人的断我见的部份，因为你已经知道，涅槃本际是什么了，所以当你在六住位断我见到七住位实证如来藏所证断我见的这个智慧，以及所出生的般若实相智慧都超越了二乘人纯粹的解脱道初分的智慧，超越很多，但是也是没有离开宗旨，所以我们从这个方向来检查。就知道说，这个佛教教门的内容，你应该要时时当作你一个，你看这些书籍，以及说你要怎么样检验别人说的法对不对，一种检验的圭臬，所以我们说第三点：**【宗门之所证乃教门理论之理体】**，一定是这样子。

你今天实证了断我见，最后二乘人说，实证了解脱是阿罗汉四果，解脱的四果，那么他也是样，他也是样，就是理体基本上，就是以本来解脱的如来藏为理体，然后教门之实践，乃趣向宗门之实证，对不对？我们刚刚有说，刚花了一个小时的时间，告诉大家，二乘大乘教门，就是这些教导你怎么履践？怎么实践的这些内容？就是你一定是趣向宗门的实证，对不对？请问大家这个道理懂了没有，懂了喔。

那因为刚刚第二点，解说了这么多，就是在证明第三点第四点，所以已经证明了以后，我们再来看看第五点：**【一贯道、儒家、道家、基督教各自之教门，所到达的仅是欲界世间内之善，升天亦仅止于欲界六天，未曾有任何关于解脱初分断我见之理论及实践方法之申论】**，这一点呢，你也可以检查，今天听完以后，你也可以检查，今天儒家说的这个所谓四书五经或者说道家所说的这些道德经，性命圭旨这些，它有没有这样的一个申论？我可以脱离三界生死的法，要脱离三界生死要实证什么？那次第方法论是什么？我们可以去检查，你来看去看，它就是修身养性，修身养性以后呢，甚至于可能都还没有办法到达初禅，都还不知道说证得初禅要去降伏五盖，要去离所谓的欲界爱。所以我们说这个部份，假设他们所行的这些法，你可以看，仅止于世间善，世间善的意思就是说，行于世间的这个十善，最后他们所求的是什么，所求就是生于欲界天去享福，所以对于这个一贯道，儒家，道家，基督教最高只能到达欲界天，所以

我们说，假设说，一贯道的所谓无极老母，真的存在的话，也仅止在欲界天而已，可是我们不知道她是谁，没有人实证过，一贯道本身都没实证过无极老母啊，都没有实证过，不可证啊，所以我们根据他们的，所教导他们行门的内容来看，他们最多仅止于欲界善，而且呢仅是生天生到欲界六天，这个是我们以整个究竟的理论来看结果，所以我们找不到任何有关说怎么样可以断我见，实证什么的这些理论都没有。

【但是呢，各自的宗门与教门是相符合的】，他们一贯道的宗门与教门，儒家自己的宗门与教门，道家自己的宗门教门，基督教自己的宗门教门，其实他们自己是一致的，他们是一致的，好像说一贯道主张，有情是来自于理天无极老母，使原人应回归，理天无极老母之处，这个是一贯道的宗旨，那么他们的行门，他教导这些一贯道的信徒作什么呢，他们的实践方法就是这样，要求生到弥陀内院，认为就是被收圆了，就是解脱了，所以他们所行的行门，就是什么，就是行孝道，行十善，但是没有归依三宝，他们不归依三宝的，他们就是求道以后，依止他们的无极老母，他们并没有归依三宝，我请问大家，弥勒菩萨是三宝的圣者，对不对，祂是我们佛教的圣者，对不对？弥勒菩萨是佛教的菩萨，将来佛教会下一任成佛的尊者，成佛的佛世尊，那既然这样的话，一贯道他不归依三宝，请问他可以生到弥勒内院吗？没道理，没道理呀，所以他们都不知道说，对于三宝的意义跟内涵，你一贯道把三宝，把佛教当作是他们，无极老母所指挥指派的对象，所以他们对三宝是不尊敬的，既然不尊敬，那怎么会信受，就不依止，那这样的情况之下，怎么生到弥勒内院。

就是说，以他们的情况，他们也不可能生到极乐世界，因为他们不信受阿弥陀佛，不归依三宝，所以呢，从这个理路我们就说，不受三皈依，他怎么可能说，他求生弥勒内院就可以生弥勒内院，所以我们今天从宗门教门这个道理来看，就知道刘灿梁所说的，其实很多都是欺骗的，欺骗听他课的这些，可能就是还没有机会接受这些正知正见的情况之下，而他以为说，刘灿梁所说的是真的，所以我们因为这个因缘，我们希望说，我们这一次所说的这些基础的正知正见，让他们能够了解，了解以后就能转变，就能转变。

接下来我们讲第六点：【一贯道等所立的宗旨表面上虽相似于佛教，但是仅属于借用名词，未能触及核心之理论，故其行门实践就无法到达佛教理论基础反支撑之解脱果及佛菩提果】，这一点呢，像一贯道他们也讲明心见性，也讲说，他们要明个心，见个性，可是他们所讲的，明这个心，讲到后来都是这种，明明觉了的见闻觉知心，都是属于意识心的层次，所以呢，他们呢，虽然有讲了很多这些，好像是属于佛教的名词，但是理论基础，我跟大家讲过，他的理论内容，申论的内容都没触及核心，核心就是说真实的宗旨是什么，可以履践，实践的内容是什么，这就叫核心。所以呢，他们都没有到达，没有办法到达真实的解脱，或是说真正的开悟啦，这个是我们可以在这边下一个定论，这个我们不是在贬低它，而事实上本来如此，所以古今所有一贯道的典籍，都显示这个事实。

也就是说，从以前到现在一贯道里面，他们前人所写下来的东西，你如果说刚好有兴趣去翻翻看，根本谈不到什么一个理论构架，理论基础。我怎么样可以履践，可以断我见的，然后实证的是什么？讲不出来，看不到，因为我们目的不在于说，把它的东西拿出来研究，所以我们今天就点到这里为止。

第七点：我们说，【佛教所能到达的乃是出世间、世出世间之善，此善乃是第一义之善，没有生死之过失，没有断灭之过失，没有虚妄想之过失，能呈现真实因果之功德】，也就是我们刚刚讲的，这个宗旨。也就是佛教的宗门，所说的万法，万法唯识，三界唯心的这个本来自在解脱的第八识如来藏心，祂是没有任何生死过失的，没有人可以证明说祂曾经出生过，没有

人可以证明过，纵然就是，曾经在我们导师座下开悟的后来退转的，否定的人也证明不了，这个第八识曾经出生过会灭，他也证明不了，没有生死之过失，没有断灭之过失，因为既然没有出生过，没有被一法出生过，就没有一法可以灭祂，这个道理大家要知道。

曾经被藉因缘出生过的法，就会因为因缘散坏而坏掉，我们的五蕴就是这样，我们是因为过去世的业因，过去世所造的业因，成就这一世的五蕴果报身。既然是这个业因，那个业就有一个什么，业本身需要成就，譬如说寿量多少，这个寿量多少以后，就让我们寿量到哪里，五蕴就要坏掉。所以既然是由业因成就，也是会因为业而去毁坏，可是这个如来藏，这个宗旨，这个理体，从来没有一个人可以证明过，祂是被哪一法出生过的。既然这样子，就不能被毁坏，没有断灭的过失，不能毁坏，就不会灭掉，不会断灭，没有虚妄想的过失，就是祂是真实可证的，而且呢，真实证了以后呢，讲出来的都一样，这叫什么，叫作宗通，叫通宗，所以我们导师有一本书叫什么，《宗通与说通》对不对？里面就讲到啊，你一旦实证了这个如来藏以后，各个实证的禅师所出来的都是同一个，叫作通宗，通于这个宗，所说的通于这个宗旨，根本如来藏。

那今天我们说，刘灿梁说白水老人，开悟了明心见性了，可是他却说，白水老人不懂得什么叫如来藏，这不是很奇怪吗，这哪有通宗呀，对不对？应该实证的，你证出来，讲出来同一个，才叫通宗，而且知道说，这个宗旨，内容是什么？那个叫宗通嘛，你了解了这个宗旨的内容，叫通宗了嘛，所以实证的人所说的，要通于宗旨叫通宗，所以不是虚妄想的，而是真实可证的，可以验证说，确实这个心是存在的，这个如来藏是存在的，因为我们刚说，这个五蕴它是虚妄的，五蕴虚妄以后呢，色受想行识一一的你在现量中去检查它，五蕴的内容没有遗漏过，受蕴，想蕴，行蕴，识蕴，都没有遗漏过，你一一地检查过以后，你发现到说，真的没有一法是真的，每一法都是虚妄都是藉因藉缘出生的，当你最后实证如来藏以后，你发现到祂，就跟五蕴法都不一样，不是五蕴法中的任何一法。不是被你误会的，不是！有的人是误会识蕴里面其中一法是如来藏；想蕴的一法是如来藏；有的人是误会那个受蕴哪一个是如来藏，可是当你实证如来藏以后，去检查，果然不是五蕴法的任何一法，果然不是十八界法的任何一法，而且果然这个五蕴十八界，都是祂出生的，不一样啊，可以验证的，然后再把经典拿出来看，佛没有骗我们，可以验证。

所以不是虚妄想，没有虚妄想的过失，能呈现真实因果之功德，这就是什么，也就是说，你有实证的，你次第修学下去以后，像我们导师，导师现在的证量呢，地上菩萨，地上菩萨本身已经有，可以因为有种智，有种智以后呢，他所修学的一切菩萨行，过去因为摄受我们，他的一切菩萨行，布施、持戒、忍辱、精进、禅定这些菩萨行，依止于他所证的种智。到地上菩萨以后，成就出来的这些，就有少分的三十二大人相，八十种随形好，那一些相貌呈现，所以初地菩萨以上的，叫实报庄严土。这些相貌，这些内容，不是说成佛的时候，才顿时成就三十二大人相，八十种随形好，不是！地上菩萨本身就能呈现出来，就能呈现少分，这就是真实呈现因果，真实呈现因果就是因为这个心，这个如来藏，祂把这些业种的内涵，如实的去按照他因为有开悟，因为依止于人无我，法无我，因为依止于要摄受有情，去去除他自己的人我执，法我执，然后因为发起慈悲心，在摄受有情的过程里面，不是求自己的名闻利养，不是求自己的喜好厌恶，而是为了法，而去做很多利益众生的事情。这样的如实去履践的结果，成就出来了，到地上菩萨以后，就能呈现这样的，少分的这些相貌，就是真实因果的功德，我们可能没有法眼，看不太出来，可是真实地上菩萨已经能成就，所以在《菩萨璎珞本业经》才说，地上菩萨实报庄严土，就是指这个。

那一贯道的无极老母呢，只是想像与施設，无人能实证，同于外道的造物主、极微、冥谛、

梵我一样，也就是说，一贯道推崇的无极老母，都是他们想像，因为没有一个人实证。无极老母是什么？然后呢，我们说在佛世的时候，就有很多的外道，就有很多说大自在天，极微外道，这个冥谛外道。什么叫冥谛外道，冥谛外道讲的就是指这个数论外道。数论外道呢，他们主张有一个不可知的，不可知的是什么？不知道，然后这个不可知的法呢，它因为里面含藏了贪嗔痴以后呢，它就会去增广它这个法本身隐藏起来的法性，然后呢，就会出生很多法，出生很多法以后呢，就会产生有一个我来觉知这些法，然后这个不可知的法，是没有人可以证的叫冥谛，因为不知道是什么，这就是数论外道的主张。那这个无极老母也是一样，他们一贯道根本不知道无极老母是什么，是想像呀，所以其实跟这个佛世的时候，就破斥过的数论外道是一样的。

还有梵我，梵我指的就是大自在天，他们呢在以前，因为在我们整个娑婆，会有成住坏空的这样的劫数出现，成住坏空，那当这个娑婆毁坏的时候，毁坏的时候呢，有情就会生到初禅天，二禅天，因为娑婆毁坏了，可是呢，当时不是因为他们的业喜欢色界天，而是因为娑婆灾劫，比如说从这个火灾先，火灾来了，然后水灾来了，风灾来了，吹了以后没办法，因为整个娑婆快毁坏了，只好快速的修禅定，生到二禅天，三禅天，可是呢，当这个有情的共业，有情的共业的另外一个世界快要形成的时候呢，他们会从光音天生到初禅天。那第一个，第一个到达初禅天的那个有情，没有人在那里，只有他一个在那里，因为他的业的关系，先到那儿，他觉得说都没人在那，只有他一个人，他就想著说，赶快有很多人来陪他，等于本身的业快尽了以后，又生到初禅天的这些有情呢，就发现到说，我们来的时候他就在啦，那表示什么，那我们为什么可以来到这里，可能是他出生的，那这个先来到初禅天也认为说，他们是我出生的，因为我想念他们，他们才出现，因为他觉得他自己一个在那里很孤独，他想念著很多，可以在那边跟他成为伴侣，所以呢，后来出生到初禅天的，就称这个人为大梵，认为说我们是从他而来，不然为什么我们会来到这里，这个叫梵我。把他当作说，我是从他而来的，然后呢，就像那个一贯道讲的，说那我们再回到他那边就解脱了，这叫梵我。可是这个都是虚妄的，都是想像的，而真正的能够出生有情的，能够出生每一位有情的，不管你是欲界的人，色界天人，或是无色界的精神状态的不能说，因为看不到嘛，统统都是他自己的如来藏啊。

所以我们说，这种所谓的善，一定是属于没有过失的善，才叫善。没有什么过失？没有生死的过失，没有断灭的过失，没有虚妄想的过失的。那么这些一贯道等等，所主张的这些造物主，极微，冥谛啦，梵我都是有过失的。因为都没有离开欲界，既然没有离开欲界就有生死，他们既然有生死的时候，就是属于说，你这个法灭了以后，不就断灭吗，而且是属于虚妄想像的，不可证的，所以我们从这里要知道，佛教的这个宗旨，这个如来藏，祂是能够出生世间法，祂本身是属于这个出世间，可是祂是出世间，又能够出生世间法，又在世间，没有离开世间，这个就是所谓的世出世间法，而因为如来藏出生你以后，祂并没有离开我们五蕴世间，也没有离开大家的有情，种种有情的如来藏，并没有离开这个三界器世间，都是在你的五蕴世间里，那你的五蕴世间在三界，那你的如来藏心也住在三界，才能成就整个三界的，这个器世间的成住坏空以及我们五蕴的成住坏空。

所以我们说第八点：**【依止三宝，长养善根，随善知识于教门之教导，次第修学趣入宗门，真修实证，功不唐捐。】**告诉大家，其实长养善根，让我们信根具足，是很重要的，很重要的！可是前提，你要怎么样说，我能够去学正确的法，那第一个你当然要归依三宝，而三宝里面的僧宝，就是我们所依止的，这僧宝为什么我们能依止，他遵循佛的教法，他能够把佛的教法，自己实证以后又教导我们，所以善知识在教门教导我们，就是带领我们趣向宗门，所以我们在导师的座下修学，都是属于真修实证的，都不是虚妄想像的，所以一切的付出，一切的付出，这一世所有你所修学的正知正见，你所修集的福德，都是功不唐捐的。

所以呢，我们呢，就要进入下一个议题，皈依三宝的真实义了，就是从前面，我们讲说宗门与教门的重要性，你怎么样能够真正进入，有这么一个可以实证的宗旨，同时它的理论基础，它的实践是有价值的，理论是有价值的。这个前提就是我们要有什么，我们要有信根，我们要有善根，那有信根怎么长养，善根怎么长养，就在这个前提，这个跟我们有关系，因为我们自己，还有我们将来要接引的人，第一个就需要知道，皈依三宝的意思，那么皈依三宝的真实义呢，我们就引了《优婆塞戒经》里面一段，就是上一次呢，我们讲这个《坛经辩讹》的时候来不及引用，其实这一段呢很重要，很重要。

所以我特地把这一段的经文引出来以后呢，来解说给大家了解，我们来看这一段经文，这一段经文内容：【善生言：“世尊，如佛先说有来乞者，当先教令受三皈依，然后施者。何因缘故受三皈依？云何名为三皈依也？”】下面这一段是佛的回答：【善男子！为破诸苦，断除烦恼，受于无上寂灭之乐，以是因缘受三皈依。】先停在这里，等一下再继续，也就是在这一段里面，善生问佛说，世尊，佛您说有来乞求我们的，乞求我们布施的，那要先教他要受三皈依，然后才布施，那什么样的因缘，要来受三皈依，也就是说替众生问，也就是将来你要接引别人，受三皈依的时候，人家问说，我为什么要受三皈依？等于为你问不是嘛，为你而问，为你问的时候，佛才能够解答出来，我们才能知道，所以其实在经典里面，很多菩萨都是为我们而问的。

因为第一个你说，我为什么要三皈依？接著说，当我说，同修道友我看你很有善根，你不要作三皈依？他问说，我为什么要三皈依？就在这里呀，什么因缘要受三皈依，什么样叫三皈依？三归，三归什么？这意思啦，佛就答覆说：善男子，为破诸苦，断除烦恼，为了把一切的苦都破除，一切的苦是什么？生老病死、爱别离、怨憎会、求不得、五阴炽盛苦，叫诸苦啊，对不对？要把这些苦都破除，那要断除你的烦恼，这些苦都断除，破除以后，而且要把烦恼断除，什么烦恼？刚刚讲的这些其实，爱别离、怨憎会、求不得都是烦恼。这些因为无明引生了，种种在三界中的这些烦恼，受于无上寂灭之乐，也就是烦恼是属于热恼，不是寂灭，那如果说今天有苦，表示什么，有苦就不是乐，有烦恼就不是寂灭。

有的人经常就说，我要打坐，我要让我心静一静，我要求这个轻安，为什么，要想让心里，不要受这些烦恼的干扰，不要有这些热恼，希望让自己能够轻轻安安的轻下来，心很轻就是什么，不会很繁重嘛，然后能安住下来，不会什么，不会纷乱。所以很多人因为不知道，就以为打坐就可以了，所以很多人就是想，其实他的目标，也是想要破除诸苦，断除烦恼，受寂灭之乐，可是就是没有接触到善知识，原来打坐，不是真正的能够破除诸苦，断除烦恼，不是真正能够受这个无上寂灭之乐的，那无上寂灭之乐是什么？无上喔，我们刚刚讲，只是在世间中求，我就整个名闻利养，我都不要，我都淡泊，我都放下啦，我什么都不管啦，我自自在在的，应该说我这儿隐居，请问这有没有上，这个是有上还无上？这是有上的法还是无上的法？有上嘛！

因为它的上面是什么，因为他如果今天，他今天还在人间对不对，他的上面是什么，是欲界天，对不对？因为人间的上面是欲界天，好啦，他今天如果说，行善以后生到欲界天，请问到欲界天是有上还是无上，（有上），还有色界啊，对不对，所以有的人说，好啦，我就修禅定，那他就去降伏五盖，降伏五盖以后真的发起初禅，发起初禅以后，他觉得说，禅定有禅定之乐，他终于就，这欲界乐真的是很粗糙，他就不喜欢欲界乐，他认为说，那初禅，他以为初禅就是最究竟，可是初禅，因为他不知道初禅的上面还有什么？二禅，三禅，四禅，可是纵然证到四禅以后，我们说那个也不是无上，还有什么无色界，到无色界就无上吗，不是啊！因为无色界，它还是在三界里面，既然在三界里面，就表示什么，他还没有脱离三界，脱离三界才叫无上。在三界里面就等于，脱离三界是他的顶。

可以这么讲，他还不能超越这个三界呢，可是这里讲说，“无上寂灭之乐”表示什么，表示有没有一个五阴在受寂灭之乐，有没有？有耶！因为如果没有一个五阴在受寂灭之乐的话，那就没有啊，因为如来藏自己不领受自己的寂灭啊，对不对，因为如来藏自己本来寂灭，可是祂也不会，祂因为无我，如来藏无我啊，所以你不能说，如来藏领受祂自己的寂灭之乐，没有啊，所以领受寂灭之乐是五阴，五阴要领受寂灭之乐，表示你就要怎么样，你就要真正去实证，那个寂灭是什么？那个真正的乐是什么？远离那些苦，所以有一个五阴在受寂灭之乐。当然啦，我们说，从二乘的角度来讲，他虽然已经，二乘人虽然最后要把这个我跟我执去除掉，可是事实上，他也知道什么是寂灭，虽然他把那个我去领受寂灭都把它除掉了，把那一分我领受寂灭都除掉，可是他仍然当时知道，那是属于寂灭的，跟这个世间的种种热恼是不一样的。然后呢，跟种种苦是不一样的，因为他知道那个是远离生死，那菩萨受，菩萨也可以领受无上寂灭之乐啊，菩萨不断烦恼而证菩提，菩萨实证本来寂灭，本来不生不死，本来自在解脱的那个法是寂灭，所以菩萨在享受法乐，可以享受这个他所实证，本来具足而有的这个法，就受法乐，所以你要受于无上寂灭之乐，要断除烦恼，要破诸苦，要受三归依，对不对？所以我们刚刚讲这一句话，宗门教门都一致，对不对，这句话已经告诉我们，宗门跟教门了，教门就告诉你，你的起头就要受三归依，你的宗旨要什么，要破诸苦，断除烦恼，受无上寂灭之乐，教门的开始就要先受三归依，对不对，这个起头，我们告诉大家这起头。

好接下来，佛继续说：【如汝所问：云何三归依者？善男子！谓：佛法僧。佛者：能说坏烦恼因，得正解脱；法者：即是坏烦恼因，真实解脱；僧者：秉受破烦恼因，得正解脱】这一段，我们先来解说，那么因为，为什么要受三归，佛解说完了，对不对，因为要破诸苦，断除烦恼，受于无上寂灭之乐，然后什么叫作三归，三归是什么内容？佛说就是佛法僧，归依于佛，归依于法，归依于僧，那佛接著解释，什么是佛，什么是法，什么是僧，佛者，佛是什么，能说坏烦恼因，得正解脱的，所以祂呢，能说喔，不是别人教祂的，这个地方你要知道，我们是别人教我，我们才说喔，佛本身是自己就能说出，怎么样把这烦恼的因，什么是烦恼，什么是造成烦恼的因，把你毁坏掉，所以这个苦呢，是一个烦恼，一直在三界中生死不已是个苦，可是要怎么样把，这个三界中的生死这个苦，这个烦恼，知道说因是什么，告诉你，把它说出来，然后呢，你能够把这个因毁坏掉，不是说，由人教他再教你，而自己就能说，而且呢，祂自己得正解脱，不是邪解脱，也就是佛自己，因为坏了这个烦恼因，祂佛自己坏了这个烦恼因，正解脱了，真正解脱于三界生死诸苦，也解脱于这些变异生死之苦，得正解脱的，是究竟解脱的，不是像二乘人的那种方便解脱，所以这个正解脱呢，告诉我们什么不是二乘的方便解脱，因为二乘呢，他们假设入了无余涅槃以后，就没有办法说给别人听了，对不对，所以那个不叫正解脱，那叫方便解脱，可是这里佛讲的是，祂能说坏烦恼因，如何是生死不已，这个烦恼的因是什么，能说出来，而且能让你毁坏掉，自己也能证得正解脱，究竟解脱，法是什么，即是坏烦恼因，真实解脱，也就是这个内容，把这个烦恼生死轮回烦恼的因，毁坏掉了就是法，毁坏掉就是法，而且这个法本身呢，这个法本身，没有任何生死过失的，这个法本然就是解脱的，这个法，而不是说你要修了以后，祂才转变而成的，也就是说，在告诉你根本，告诉你这个根本，法的根本是什么，也就是佛在说法的时候，绝对没有离佛教的宗旨，没有离本来自在，本来解脱这个如来藏，没有离开这个宗旨，所以祂说，它是真实解脱的法，而不是属于二乘人方便解脱，五阴坏灭这种法，不是这种法，所以这里讲的是，能够坏烦恼因是真实解脱的法，就是指如来藏这个法嘛，就是指这个佛教中的宗旨，这个理体嘛！然后，僧者是什么呢，能禀受破烦恼因，得正解脱，这个僧呢，表示他能够禀受，自己禀乘这个意旨以后领受，领受说把这个生死烦恼的因，能够坏掉，这个法能禀受，而且呢，自己禀受，禀受表示是听了，对不对，禀受不是自己说的喔，而是譬如说听闻，或是自己能够从经典里面阅读，领受了以后呢，领受这个法的内容，自己根据这些法来实证正解脱，表示这个是，不是自己能说出来的，跟佛不一样，

告诉你，僧跟佛就不一样了，所以这里面告诉你一个是，佛法僧的意思就是，佛祂能够自己不经人教，自己能够说出来，而且自己实证，法呢，就是告诉你，能够坏烦恼因的是什么，这个法是真实解脱的，不是方便的，僧呢，是能够禀受这些法，领受了以后，自己去实证，也得正解脱，同时当然没有错，这里是他证解脱以后，他能够再教导给你，所以为什么叫僧宝。

再接下来我们继续讲，讲这个经文，【或有说言：若如是者即是一归。是义不然，何以故？如来出世，及不出世，正法常有，无分别者；如来出已，则有分别，是故应当，别归依佛】这里就是说，有人讲啦，这样的话，这个佛呢，就是能说坏烦恼因，佛就是僧嘛，那佛说出来的法就是法，有人这样问啦，那佛说不是啊，国为呢，若如是者，变成一归，就没有所谓三归，可是佛明明讲三归，对不对，讲三归，所以呢应该怎么样，因为如来出世以及不出世，如来有没有到人间来为我们说，譬如说两千五百多年前，释迦世尊示现在天竺，为我们说了四十九年的佛法，或者说，如来没有来之前，正法常有，也就是这种所谓的，能够坏烦恼因，真实解脱的法，祂本来就在，就像我们今天导师说的，这如来藏，对不对，如来藏本来就是你在凡夫地的时候，各个有情都本来就有这个如来藏，正法常有的意思就是，这个法本来就在，这个如来藏本来就是，就是众生在哪儿，那个如来藏就在哪儿，如来可是呢，没有人把这个法分别出来，讲出来，佛来之前，没有人可以说出这个法的内容，就像说佛到天竺之前，很多外道，很多外道也说了很多，说他有解脱，他有涅槃，可是说出来，都不是真的能解脱的，只有佛到人间来以后，才真正说出来，那我们呢要换带子，我们先停在这等一下继续。

第 06 集 正德老师主讲

我们刚刚谈到说：【如来出世及不出世，正法常有，无分别者；】也就是在佛两千五百多年前，来到天竺示现成佛之前，很多外道也在谈著要怎么样能够解脱？然后怎么样能证涅槃？可是他们所说的，都是没有办法真实实证，也就是没有真实解脱的法。所以呢，无分别者，就表示说，没有人可以，真正把这个法分别出来，而说出来，说坏烦恼因的法是什么，讲不出来。

【如来出已，则有分别，是故应当别归依佛。】也就是只有佛出世，示现在人间，譬如说两千五百多年前，释迦世尊在天竺示现到人间的时候，才开始自己呢，自己能说坏烦恼因得正解脱。虽然祂先前，亲近很多当时的外道，想要求解脱，可是没有一个人能够告诉祂，真实解脱的法是什么？最后是自己，由自己去实证自己说出来，所以只有佛出来，出世到人间的时候，才能够分别，所以呢，应当别归依佛！

也就是归依佛呢，不能像刘灿梁所说的，就归依自性佛就好了，开悟以后就归依自性佛，说这个六祖所说的嘛，六祖说的就是这样讲，不是他说的，他就用这一句话，用这一句话，一直笼罩听他课的人说，你看吧《六祖坛经》这样讲，不是我说的，应归依自性佛。我们待会儿，也会来解释六祖所说的内容，我们要还六祖一个清白，不是刘灿梁这样子，去随便解释的，来说是六祖的意思。

所以我们现在呢，用这个经文来说，佛告诉我们应当别归依佛，也就是譬如说，我们归依释迦牟尼佛。同时呢，我们还归依十方诸佛，为什么呢？因为十方诸佛以及 释迦牟尼佛，都是同样一个如来法性，对不对？都是同样的依止，同样一法而成佛的。那今天我们归依释迦牟尼佛，同时因我们了解这个道理，了解说十方诸佛，跟我们这个娑婆教主——释迦牟尼佛，都同

样一个如来法性。祂们也如是成佛，在十方佛国，在度众，在摄受有情，在弘扬佛的正法。所以呢，当我们归依的时候，都是同时要归依十方诸佛，所以不可能说，你就归依自性佛。

归依自性佛，这个当然是最后的究竟归依，也就是说，今天在六祖的那个时代，他为什么要去强调，要归依自性佛，待会儿我们解释的时候，会让大家知道，但是我们对于归依三宝，里面所说的，你要归依释迦牟尼佛，归依十方诸佛，同时还有归依自性佛，这个是三者，你都要懂这个道理，而不是你选择一个，当作是唯一的，而其他的都不算，而把《六祖坛经》，六祖所说的内容当作是究竟。

因为我们今天说，我们是修学佛法的佛弟子，我们当然是信受佛所说的，可是我们对于真正证悟了，六祖所说的，我们也要知道，六祖的意涵在哪里，对不对？不能像刘灿梁用一贯道的思想，用一贯道的思想，硬要来把《六祖坛经》当作是他们的经，当作是一贯道所遵从的经典，来当作，这样的说法，一切佛弟子就要遵循，我们切莫以这种方式，被刘灿梁的说法误导了。

我们也是要呼吁跟他学的人，因为佛确实讲，应当别归依佛，意思就是说，你将来不可说，你知道了你开悟以后，你知道自性佛，你就归依自性佛，你不要去归依真正的佛法僧三宝，祂这里就在教导我们这一点，其实在这里，这一句话就在破刘灿梁，破这种末学时代，毁坏佛法的这种假善知识。

【如来出世及不出世，正法常有，无有受者，佛弟子众能禀受故，是故应当别归依僧。】你看，你看喔，刚刚讲如来出世及不出世，正法常有，可是没有人可以分别出来，这样的法，才是能够坏烦恼因的法。同时佛又说，如来出世及不出世，正法常有，没有人能够领受正法，没有人领受正法，唯有佛弟子众能禀受故。也就是说，不信受三宝的，不信受三宝的人，对于三宝所说的法，根本没有办法接受，那么他就不能禀受什么，禀受这种坏烦恼因的法，是不是？等于告诉你，不能信受三宝的，这些一般的凡夫众生，还有外道，他就不能禀受正法，是不是这个意思？请问大家，这一句话是不是这个意思，我有没有曲解佛说的法？对于我所说的法，你如果觉得说没有道理，你也要举手跟我抗议！不是像你这样解释的喔，你跟我抗议，因为我就跟你说嘛，我们要有这个什么，如理思维的空间，我们不是要被人家笼罩的，不是说，我说了你就听就对，不是这样子，像前面教导你，宗门教门的道理，你自己就能够知道，我这样子学，你告诉我这样子学，到底对不对？我总不能说，只是听人家说说吧，对不对？所以对于这一句话，其实佛就已经在讲，一切外道，不信受三宝的一些，目前信根还不具足的凡夫，根本就不可能禀受，所谓坏烦恼因的法，所以外道法里面没有解脱法，没有成佛的法，对不对？（众答：对），对啊，就在跟我们讲这一点，佛在经典里，就是已经摆明告诉你，只有信受三宝，归依三宝，来修学的佛弟子，才能够学到，真正的坏烦恼因的法，才能够有真实解脱，是不是这样子？是，对！

如果说，你有一些好友，信刘灿梁所说的，你就好好把这一句话来告诉他，说你看，佛这么讲，只有佛弟子才能够禀受，可是佛弟子要什么，应当别归依僧，不能说归依自性三宝，可是你一定要有一个，佛弟子的这种僧宝，来解说给你听，然后你要依止他来学，他解说给你听，你才能够学得到真实解脱的法，你就把这个道理说给他听，说佛这样讲，我们应该要先听佛这样讲，你可以问他，是刘灿梁讲的可信，还是佛讲的可信？如果他一直主张说，《六祖坛经》说的，归依自性三宝，那待会儿，我们这一句话再跟你解说，对不对，可是上面这一句话，你就说，那请问一样，一个是佛所说的，一个是六祖菩萨所说的，那应该听佛说的，还是听菩萨说的，还是要听佛说的为究竟，对不对？对啊，所以应当别归依僧，也就是说，要有这样一

个僧宝，自己能够怎样，自己能够享受破烦恼因，得正解脱者。

譬如说我们导师，我们导师他自己也是能够，从这个经典里面去领受到说，原来这个法的内涵是这样子，他这一世也是受误导的，他的师父误导他，他这一世所拜的师父误导他说：“要静坐，去求虚空粉碎的境界，就是开悟，放下就是开悟。”结果他自己觉得这个里面，根本没有明到哪个心，没有见到哪个性，不是啊，明心见性应该是要，明白另有一个心，要见另外一个不同的心性，才叫明心见性。后来他自己开悟，找到这个心以后，去从经典里面去印证，果然，从经典印证结果，这个时候呢，导师他就是能够享受，破烦恼因法，能够自己得证的解脱的人，所以他把它说给我们听，说给我们听的内容，越说越深，越说越广，说了二十几年，从来没有前后矛盾过。所以我们就相信，因为他如果经常，前后矛盾，改来改去，你就会觉得说，你到底哪一个才对，你就不会那么，你的那个信就会减短，对不对？可是从以前到现在，说的都一致，对于实证如来藏的法，从来没有改变过，从来没有今天改成，所谓的意识细分，意识的极细分，下一次改成性空唯名，下一次改成什么空性的假说，都没有改过，就是实证如来藏。

所以呢，应当别归依僧，你才能够从僧宝那里，去享受僧宝告诉你的这些法的内容，然后如实依照那样的理论，基础，方法论来学习，接下来佛说：【正道解脱是名为法，无师独觉是名为佛，能如法受是名为僧。】佛又说一次，【正道解脱是名为法，】也就是我们说的，真正的，真实解脱的这个法，就是前面讲嘛，法者即是坏烦恼因，真实解脱，正道解脱是名为法。不是偏于某一方断的，偏于常的，偏于所谓的这个到不了的，自己本身这一条路，根本就不是解脱的路的，这个路就是解脱的路叫正道，没有偏到任何，偏差到常边，断边的。那么正道解脱呢，就是它本来自己解脱的这条路，它本来就是解脱的这个法，这个叫作法。【无师独觉是名为佛，】因为佛本身祂虽然，示现在天竺的时候，曾经拜外道为师，可是那些法，都不是让祂能够证得解脱，证得实相的法，而是自己最后，自己去明心见性，然后最后成就，我们说示现在人间的时候，八相成道，最后成佛。这个无师独觉是名为佛。【能如法受是名为僧，】能如实的依照这个法，领受这个法这就是僧，所以僧的意思，就是能够把这个法享受起来，而能够自己，能够依照这个内容去证解脱，还能够说出来的叫僧。

后来接著佛说：【若无三归，云何说有四不坏信？得三归者，或有具足或不具足。云何具足？所谓归佛法僧；不具足者，所谓如来归依于法。善男子！得三归者，无不具足，如比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷戒。】那么这里面呢，佛说，若无三归，假如没有这样所谓的，归依佛，归依法，归依僧，如果没有这样的，所谓的内容，那怎么会说有四不坏信，四不坏信就是指：要归依佛，归依法，归依僧，归依戒（归依佛戒）。然后呢，这个信不会毁坏，对不对？你今天依止于佛法僧三宝，你不会说，这个佛法僧三宝这个法，这个法是解脱的法，僧宝所说的内容，你心中一直不能信受，一直不能信受，然后你对这个戒也怀疑，最后你说那我不要依止。我不要依止了以后，当然就没有办法成就四不坏信，因为四不坏信，在于说这个信。你对三宝的信是巩固的，那这个巩固的前提，就是你要一直去对于三宝做什么，行恭敬供养。

我们知不知道说很多人，在还没有接触正法之前，我们先说一个表相，就喜欢什么，到寺院里面，喜欢去礼佛对不对？喜欢去供佛，就还没听到正法，就喜欢做这些事，表示过去世，一听到佛，一听到供佛，礼拜供养，心终究很欢喜，我曾经有一位朋友，当我学正法的时候，我想说，这个朋友呢，我觉得他好像还可以，然后也认识很久了，我就介绍他，要不要来学正法，介绍他来共修，结果你知道我这位朋友，他竟然对于说，要不要用他的膝盖跪下去拜佛，他做不到，这表示什么，他对于三宝的恭敬供养，他还没有修，还没有修的。他一定要修到说，他愿意对三宝恭敬供养，这种恭敬心生起以后，他才有可能进入信位，所以你说，对于一个三宝恭敬礼拜，礼拜他都不愿意的人是什么，他对于信的部份还没有呢，所以你说三皈依，你

就不用跟他说三皈依，他对于三宝，对于佛菩萨的恭敬礼拜，他都做不到。礼拜，用他的膝盖去礼拜，他说他跪不下去，你会觉得说奇怪，为什么跪不下去，你的膝盖有这么尊贵吗，对不对？

我实在是不了解，奇怪，为什么这有什么困难？可是真的是因为什么，对于佛菩萨恭敬供养，还没作足呢，那一段信的部份，还是等于是看不到啦！所以我们说，为什么说四不坏信，你说皈依三宝这个前提，就是这之前，你就经常要对三宝，佛菩萨，感受特别说，什么是佛？什么是菩萨？让你对祂很景仰，你愿意什么，愿意去恭敬祂，甚至于供养，供养是什么？就是供香，供花，供果，是不是很多人就，生来就喜欢去求观世音菩萨，对不对？然后去什么，去礼拜，这个就是什么，有信根，就是听到观世音菩萨，好啊，我去拜呀，不管说是在哪个，很多寺院里面供奉观世音菩萨，你就没有分它什么寺院，你就去礼拜祂，这表示这个就有信根存在了嘛！这个就是那一分信根，就是善根，那当然，你跟他说要三归，你跟他一讲，他一听就说，好啊，就不会跟你说迟疑半天，他就愿意三皈依。

所以我们说，我就觉得说，奇怪了，那跟著刘灿梁听课的人，为什么没有人会来提出异议说，为什么不用三归，是佛弟子，你不是修大乘法的吗？为什么不用三归，佛说要三归，你说不用三归，那到底是你说的对，还是佛说的对？这个问题都可以提出来，提出来去问他，所以佛说，三归者，得三归者，或有具足或不具足，什么叫具足？归依法僧叫具足，不具足的是什么，所谓如来归依法，也就是只有佛依止于法。再也没有人可以说，他不归依法僧而说他已经皈依三宝了，只有佛，只有如来依止于法，才说三归没有具足，除此以外一定要成就三皈依。

所以呢，刘灿梁呢，跟他学的人也可以问他，只有佛才没有具足三归，那我们都还离佛地很远，为什么我们不用三归呢？这是一个基础的概念，只有佛才能这样子做，佛还归依于法呢，所以佛说，善男子得三归者无不具足，为什么？你一定要归依法僧，不能说，我归依自性三宝，这里呢，讲的就是说，不能只求我要归依自性三宝，你还是真正要，别归依佛，别归依僧啊，一定要具足，一定具足说比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷就是四众，佛弟子四众，归依三宝都具足，所以这里讲的具足归依三宝的，是含摄了真正的归依了佛法僧，当然我们在三归的时候，里面都有个自归依，对不对？自归依佛，自归依法，自归依僧。

这个道理呢，我们再来用下面六祖所说的，这一部分来解说，在《六祖坛经》里面说到，这一句话：【善知识！今发四弘愿了，更与善知识授无相三皈依戒。善知识！归依觉，两足尊；归依正，离欲尊；归依净，众中尊。从今日去，称觉为师，更不归依邪魔外道，以自性三宝常自证明，劝善知识归依自性三宝。佛者，觉也；法者，正也；僧者，净也……善知识！既归依自三宝竟，各各志心，与吾说一体三身自性佛，令汝等见三身了然，自悟自性。总随我道：“于自色身，归依清净法身佛；于自色身，归依圆满报身佛；于自色身，归依千百亿化身佛。”】这里所讲的大家要知道，在六祖的时代里面，有南宗北宗，对不对？当时神秀所主张的，就是要去什么，要去降伏烦恼，以降伏烦恼为开悟，也就是说用修道的方法，当作开悟。可是呢，六祖当时，跟他这样不同的情况之下，他就要劝大家，要真实求证悟，因为在那个环境之下，主张著说，要去降伏烦恼，然后呢，要去打坐修定，当作是一种证悟，这是错误的，可是降伏烦恼是属于修道，不是证悟。那六祖呢，为了要破除这样的一个概念，说应该要求证悟，所以当时呢，当时他一直就是，以那个环境之下来说，应该要受无相三皈依戒，因为这个时候，纯粹是从证悟者鼓励学人，要开悟的情况之下来说的。并不是说，六祖呢，他就主张，你一定要归依自性三宝，不要别归依三宝，因为六祖自身，虽然说他已经开悟，可是他仍然有受归依和具足戒，对不对？

我们等一下下面会说，那我们来说，六祖所说的意思，善知识，归依觉，两足尊，归依正，离欲尊，归依净，众中尊，那称觉为师，不归依邪魔外道。那么这里面呢，说以自性三宝常自证明，劝善知识归依自性三宝，接著他解释，解释佛法僧三宝是什么意思，他说，佛者，觉也。也就是说，什么是佛，祂能够觉悟，自己觉悟，就前面《优婆塞戒经》讲嘛，自己能够觉悟这个法的内容，自己实证，同时呢，法是什么？证嘛，就是证解脱法，真实解脱就是法，僧者，净也，僧者，就是说，他能够因为证了这个法以后，清净自己这些烦恼，清净了这些染污的，这证了这个法以后，然后把这些染污执著去掉，叫僧嘛，所以这个地方，自性三宝讲的是，当然是讲自己的如来藏，对不对？自己的自性三宝，然后呢，佛当然是自性佛，法呢，是如来藏的法，僧呢，这里面的僧，当然是讲这个第八识，虽然祂出生了，你现在这个五蕴身，可是呢，他仍然，自己本身跟你的五蕴身，在运行的时候，仍然非常清净，祂虽然说出生了你，这个有染污的五蕴身，可是祂跟你的五蕴身，和合在一起，运行的时候仍然很清净，所以他才说这样叫自性三宝。是指说，从这个实证者的角度来看待，了解说，你应该要实证，才证悟以后，来依止于这个法以后，来开始去求修道的路，而不是只是在降伏烦恼上面，要去破除神秀当时所呈现的局面，所以他才会讲这样子。

然后最后他说：善知识，既归依自三宝竟，各各志心，吾与说一体三身自性佛，令汝等自见自身自三身了然，所以他说，于自色身，归依清净法身佛，于自色身，归依圆满报身佛，于自色身，归依千百亿化身佛，这里面呢，又说到除了自性三宝以外，又说了自性三身，这个都是在让学人知道说，今天开悟以后，要怎么去观察？观察说，为什么佛说的自性三身是什么？也就是说自己的这个，自己的清净的这个法身，就是如来藏，以法为身，以法为身的话，那么这就是，于自色身，归依清净法身佛，就是你不要去依止于，这个五蕴身，就要你转依，这归依自性三身，也是六祖在教导，当时实证的人要转依，不要再回到自己五蕴身上来，那就观察自己如来藏这个法身，以法为身的这个法，然后呢，归依圆满报身佛，在于自身，自己这个报身还不算圆满，还不算圆满，因为自己这个报身，以报身而言，是指这个意根，意根所成就没有圆满，可是是方便而说，依这色身，归依千百亿化身，这些所谓的这个五蕴，这些法都是，都是这个法身所化现的，其实六祖在这里讲的，是要学人开悟以后，要懂得观察，懂得观察自己所证悟这个法，所呈现出来，现在法的相貌是如何？而不是说叫学人，你只要归依自性三宝就好，这其他的一切，你就是其他的三宝，不用再去归依。

那么我们现在来看，假如说六祖的意思，就像刘灿梁讲的，归依自性三宝就好，不会再去次求其他的归依，也不用再求受菩萨戒，归依自性戒就好，他认为说如来藏不犯戒，所以我们就不必再受戒了。如来藏不犯戒，可是五阴会犯戒，五阴会犯戒，当然还是要依止菩萨戒，去求受菩萨戒，对不对？所以我们来看说，六祖呢，是不是真的像刘灿梁讲的那个意思，因为如果是的话，那么六祖做出来的，就应该是什么，不归依三宝，不受戒，应该是这样才对，可是我们来看一下，六祖虽然已经开悟，可是呢，他在开讲，《六祖坛经》之前，仍然先受三归及具足戒。

这个例子我们举一下，《景德传灯录》里面所说的：【至仪凤元年丙子正月八日，届南海，遇印宗法师于法性寺讲涅槃经……至正月十五日。会诸名德，为之剃发。二月八日，就法性寺智光律师受满分戒。其戒坛即宋朝求那跋陀三藏之所置也……师具戒已，于此树下开东山法门。】这个意思，这一段，我所引用这段内容要告诉大家，六祖在开悟以后，还是在家的一个修行者，在五祖座下开悟的时候，当时的环境让他，要潜伏十五年不能出来说法，然后呢，在这个十五年以后，他出来去遇到印宗法师，在法性寺遇到印宗法师，讲涅槃经，当然这过程我们就不必说了，我们只说那时候印宗法师，印宗法师发现到说，这一个行者是真正开悟的人呢！

印宗法师就推崇他来说法，可是在当时的环境，你一定要现出家相。当时的环境呢，不现出家相很难度众，所以慧能大师呢，那时候就是由印宗法师为他剃发，为他剃发以后还受满分戒。还就法性寺的智光律师，专门讲戒的，来受满分戒，具戒以后才开始在讲东山法门。也就是说具戒以后，才开始讲出《六祖坛经》这些法的内容，那今天六祖本身如果说，他主张不需要归依三宝，因为他开悟了，然后呢不需要受菩萨戒，他就不会说，还要去求剃度归依三宝，然后又求受戒，具足戒才说法。

所以我们可以讲说，刘灿梁他今天一再地，曲解六祖的意思。他怎么曲解呢，下面我们就用刘灿梁，也在说佛法知识的时候，所说的，看他说什么：【有学生问刘灿梁，“是否可解释一下什么是‘佛法僧’？”刘灿梁说：“‘佛者觉也，法者正也’，这边写的，我不能自己编，‘僧者净也’，所以觉是什么词，在英文动词及物动词，净呢，是形容词，佛法僧的意思，要你去觉，就是证悟到这个如来藏名词，如来藏的名词，祂是清清淨淨……如来藏自性清淨……去证悟那个自性清淨的如来藏叫‘佛法僧’”】也就是说，他的意思，他没有办法如实来为你解说佛法僧的意思，因为什么，因为他不主张归依三宝，一贯道的本身的立场，是不归依三宝的。所以呢，他假借著说大乘法的这种机会，教导人的时候，他仍然不如实的说出，真正佛法僧的具足的意思，所以如果要真正说出佛法僧的意思的话，应该要怎样，应该要用，《优婆塞戒经》里面所说的，对不对？《优婆塞戒经》里面，所说的佛法僧的意思，然后呢，再来引用《六祖坛经》，六祖所说的，六祖所说的意思，是要学人去证悟以后，要能够转依，要能够知道，这个如来藏本身的法是什么？而不是要你说佛法僧的意思，就是证如来藏，不能用这种方式，来说佛法僧三个字，就叫证如来藏，这个就等于相当于说，以外道法要来强迫你来接受，佛法就是这样子，用外道法的实质，强迫佛弟子要接受，外道法所主张的内容，这个部份呢，可以讲说，他对于归依三宝，六祖那里所说的这个内容呢，他完全不知道说，什么是方便，什么是究竟，他不知道。

大家对于我们归依三宝，这里面呢，可以知道有一本，《三归依及五戒仪轨》这个地方，在我们这里面呢，最后相信大家都有念到一句话，这里面讲说，弟子某某某，归依无上正觉诸佛，归依福慧两足世尊，对不对？第一个，然后呢，归依本师释迦牟尼佛，归依圆满报身卢舍那佛，归依清净法身毗卢遮那佛，对不对？归依十方常住一切诸佛，归依佛竟，永不归依一切外道，这个才是归依里面要你了解的。第一个你要归依娑婆教主，来跟我们说佛法这一个佛，释迦牟尼佛。同时呢，要归依圆满报身卢舍那佛，这个意思就是说，你要知道，释迦牟尼佛在人世间示现，两千五百多年前示现以后，并不是因为，当时入大般涅槃就灭啦，祂仍然在色究竟天为我们说法，因为佛祂的寿量，不是只有人寿百岁，所以祂的圆满报身卢舍那佛，祂的报身的寿量不可数，因为佛一直在利益有情，一直在利益有情，一直在植福，那么这样一个报身的，这个卢舍那佛的寿量，怎么可能只有人寿百岁，对不对？所以呢，当祂两千五百多年前，示现入灭以后，仍然在色究竟天，在为地上菩萨说法。同时归依清净法身毗卢遮那佛，也因为这样子，让我们知道说，归依本师释迦牟尼佛，是归依佛的应化身，对不对？同时佛呢祂具足三身，我们要晓得，所以我们三身都归依，同时归依十方常住一切诸佛，就我们刚刚说的，一切诸佛都是，同样具一种如来法性，所以我们归依的时候，就是归依十方诸佛，这样我们才知道说，归依佛的真正意涵在哪里，而且归依佛竟以后，归依佛，究竟归依佛以后，永不归依一切外道，对不对？就是等于戒，告诉我们自己，我们今天信根具足，归依佛以后，永不归依一切外道，不像一贯道，假装去做三归依以后，实质还是归依他的母娘，他的所谓这个无极老母，接下来说弟子某某某，归依究竟正法，归依世尊正教，归依法，归依三乘通教解脱正道，归依大乘圆满佛菩提道，对于这个真正解脱道的法，对于这个圆满佛菩提道的法，这些内容。还有归依了义诸经正义，归依十方常住佛法，归依法竟永不信受外道法教。这个归依法的内容，就在这里面让你了解，心里面愿意接受，我对依止于，这样的法来学习的，那这些法呢，我依止

了这个法以后，我怎么样能够受学这些法，再来就是归依僧，弟子某某某，归依佛教大乘贤圣僧，归依大乘正见菩萨僧，归依证悟实相诸胜义菩萨僧，归依学地诸正见菩萨僧，归依十方一切胜义菩萨僧，归依僧竟听受教诲，永不随顺外道言教。这里告诉我们什么，当你们在归依正觉的时候，导师并没有说，你们就依止我一个某某，你们就归依我就好，我就是个让你们崇拜的对象，其实没有，佛弟子应该要依止一切佛教大乘贤圣僧，对不对？依止大乘正见菩萨僧，最重要是什么，证悟实相诸胜义菩萨僧，那有可能在某一个时候，没有这些菩萨出来的时候，那么有什么，学地有正见的菩萨僧，也可以依止，然后呢，十方一切胜义菩萨僧，都是我们依止修学的对象。我们在这里归依的时候，导师只是一个证明师而已，对不对？证明说你有归依三宝，我们就不再去听受，其他一切外道言教。

所以今天大家，《法华经讲座》里有听到导师讲说，其他的道场的一些法师，只要愿意用正法来说法，对不对，让他的信受，能够接受正法的正知见，这些法师，不推崇萧老师都可以。就是这个意思，是不是，他为了什么，为了整个佛教的正知正见的水平能够提升上来，正法才能常住，才能久住，才能真正利益，才能真正利益大众，利益一切有心要修学正法的菩萨。这个你看这个菩萨心量多大，你在三归念到这些你就知道说，虽然说我们是依止于导师学法，可是在归依僧这里面呢，他并没有说，弟子某某某就归依哪一位，没有，他没有把他指出来，真正就是要这样子啊，所以将来只要有这些。这个所谓的，等于说正法兴盛的时候，正法非常兴盛的时候，就像唐朝时代每一个地方，都有真正证悟的善知识，在住持的时候，那么这个地方住持正法，这个地方住持正法，互相都是什么，互相都是通于宗的，通于宗门的，像唐朝一样都互相赞叹，都检验，堪验得过的话，那么这个山头弘扬正法，那个山头弘扬正法，那这个山头的这些学人，依止于这个善知识也可以，对不对？他就在这里受三归依也可以，所以对导师而言，他并没有这个自家门户的观念，只是因为现在没有，现在没有那个场面，对不对，现在没有那个场面，所以大家就先依止于导师来修学，所以我们要知道说，对于归依三宝的意思，对于说归依自性佛，自性法，自性僧，这个指说，你开悟以后，你要懂这个道理，到最后你自己，成为地上菩萨以后，你说那这样地上菩萨，你要传授给人家三归，那你自己，你自己归依什么，你要归依谁，可是地上菩萨，明明就来传法给我们的啊，对不对，所以地上菩萨，当他自己没有办法依止，就像说，他这一世，我们导师这一世的师父误导他，那你叫导师，现在你说，导师你自己没有三归，你要依止谁，没办法啊，导师就只能依止自性三宝，因为这一世他所受学的法，那个师父是误导他的，所以到最后，你有能力住持佛法的时候，你才能说你要依止自性三宝，知不知道这个意思，也就是你如果没有能力，自己住持正法，没有能力来把法弘传出去，你还是要依止真正三宝，可是依止真正三宝的情况之下，你要懂得所谓依止自性三宝的意涵，你要懂得那个意涵，你开悟以后，你要知道说，开悟以后你要转依，你要转依自己的如来藏，你要知道这个法是什么，你知道说自性三宝是什么意思，可是你还没有能力，你不用依止这个住世的三宝，你还没有这个能力，你还是得要依止住世的三宝，才能够什么，才能够承受这些法，才能领受这些法，然后来实证，是不是这样子？这个才是真正归依三宝的意涵。

所以我们说，当自己没有那个能力的时候，当然要去亲近善知识，就要依止他，请求他说，我跟你学法，对不对，今天你学的是佛法，所以依止他就是说，请求他，我要学解脱法，我要学开悟的法，那就是归依三宝，归依三宝就完成，就是有一个善知识，对不对？然后有这个真实可以坏烦恼因的法，是佛所传下来的法，所以我们说，真正归依三宝的意思，这样子说明以后，大众才能了解啊，你不能像刘灿梁这样说，那我们说，归依三宝除了刚刚所说的，这个意涵以外，其实有一个很重要依据，这个《优婆塞戒经》里面，所说的《优婆塞戒经》佛所说的意思，我们说归依三宝，就是为了除异生性，这很重要，归依三宝为了除异生性的道理是什么，对不对？我们想一想，什么叫异生性？异生性的意思就是说，你还没有能力永远生在人天，还有机会去生到三恶道，生到畜生道，饿鬼道，甚至于严重到地狱道，你还有可能去造这些业因，

那这样的话，就表示具有异生性，那怎么样才能够，让自己去除这个异生性。那就是要以皈依三宝当作一个什么，一个最起码的保证，皈依三宝，作一个最起码的保证。

为什么？我们来看前面这个，《优婆塞戒经》里面讲的，说啊，为了破诸苦，断除烦恼受于无上寂灭之乐，对不对，说因为这样子，所以要受三皈依，那如果说，我们假设说，你能够知道生死之苦是什么，你能够知道说，原来是对自我颠倒想，把虚妄当作真的，不断的去造这些系缚，在欲界的这些，这个生死贪爱之业的时候，你就不会在欲界法中，过于去贪爱，追求，甚至于起这些恶心，去造伤害他人，损害众生，损恼众生，那这个情况之下，你最起码你就可远离什么，欲界除了人以外的果报，什么畜生道，饿鬼道，地狱道，因为你已经知道，什么是苦了，而且你对这个苦呢，深深的信受不疑，那你说，那我也不想去，我不想去受生死苦，你如果不想受生死苦，你没有办法离开，欲界的畜生道，饿鬼道，地狱道，你连最基本欲界的，这种所谓的三恶道，你都不能脱离。请问你有可能，脱离欲界而到色界吗，你不能脱离欲界到色界，那你怎么说，你能够脱离诸苦呢，也就是说，脱离诸苦的最基本，你就要离开欲界的三恶道，你连欲界三恶道都不能脱离，你如何说你可以解脱，欲界的三恶道都不能脱离，你如何说，你能够脱离欲界而到色界，所以我说，要解脱诸苦，要断除烦恼，受于无上寂灭之乐的，第一个基础就是要脱离异生性，要让自己每一世，每一世，都不会造下生入三恶道的这些业，这样子你才能怎么趣向解脱，是不是这样子？我们前面有说，你要如何趣向往那个方向去，但是你今天说，你这个三恶道，你一直不能脱离，你想想看哦，哪一天落到饿鬼道，哪一天落到地狱，那个果报是，地狱果报的劫数比人间长，饿鬼道的这种所谓寿量，已经比人间长了，地狱道的这个寿量更比饿鬼道长，人间的寿量是短的，畜生道有的短，有的长，你看有长寿龙哦，畜生道长寿龙，长寿龙它要从这个，过去迦叶佛到这一世释迦佛，到未来世的这个弥勒佛，它才能脱离，你看他的寿量多长，所以人间的寿量是短的，但是呢，我们说，没有能力脱离三恶道，那你怎么说解脱，怎么说你趣向解脱呢，所以根本就是要受三皈依，受三归以后，你才能够依止于，你皈依的这个僧宝，说我希望能够脱离诸苦，我要断除烦恼，我要受寂灭之乐，请求善知识教导我这些法，是不是这样子，对嘛，就是你求三归的对象，他要能够教导你这些法，所以一旦你三皈依以后，就是为了什么，就是为了说，我能够从此世，未来世，每一世都能够去除异生性，以这个为基础，我才能够趣向解脱道，趣向佛菩提道，所以我们说皈依三宝，是为了除异生性。

我们举一个例，举这个《中阿含经》卷 29 里面的这一段经文，佛怎么说呢：【若有于此圣法之中，无信于善法；无禁戒、无博闻、无布施、无智慧于善法。彼虽有金、银、琉璃、水精，摩尼、白珂、螺璧、珊瑚、琥珀、码瑙、玳瑁、碎渠、碧玉、赤石、璇珠，然彼故贫穷，无有力势，是我圣法中说“不善、贫穷”也！】这里在讲什么，讲说，没有信，不信于善法的，无禁戒的，不博闻的，就不去听闻这些说怎么趣向，解脱的这些法的这个人，不相信，对不对，自己不信这些善法，然后呢，也不信这些戒的，也不听闻正知正见的，也不行布施的，对于没有这个智慧于选择善法。虽然他在世间上，显现他有种种财富，种种金银珠宝财富，可是佛说，他仍然贫穷，没有力势，没有力势做什么，没有力势脱离贫穷，没有力势脱离三恶道。因为我们说，这经文里面，因为经文很长，我没有把它整个影印出来，因为佛的意思是说，贫穷的人为了想要享用五欲，他会做什么，他会去借钱，对不对？很穷的人，他要享用这些五欲的时候，他只好去借钱，去借钱以后呢，还要被逼债，大家知道这个意思嘛。可是没有善法的人，今天等于说，对于善法没有信的人，可是呢，他却想要怎么样，他却想要去造作，他要有这些成果，我们说他想要证这些果，其实他是没有力势的，他就会去造业，他就会去借钱，借什么钱，他有时候去借外道法，去借佛法中随便的法，借来用，借来用了以后呢，因为不是，不是他自己的法，不是自己的法，所造的业越造越重，越造越重以后呢，不知道，原来不是这样，这个苦越不能脱离，不能脱离以后呢，佛说这样叫不善，是贫穷。

也就是对于善法没有信的人，可是他却想要去求第一义谛善，就像刘灿梁一样，刘灿梁本身，对于三宝的真实意涵他没有信，他不信的，他不能相信说，为什么要依止三宝，要来接受三宝的教导，为什么对佛要深信，不能去把佛的话拿来毁谤，拿来消遣，拿来戏谑，不可以啊！不能去错解佛的法，不能去曲解佛的法，他这个信没有。可是呢，他却想要去呈现说，我是善知识，我要去把善法传给别人，那就等于是什，就是贫穷的人，贫穷的人可是他却去做，借贷的事情，等于他现在所造的业，都是在借贷，他还不完的，这个意思，讲得非常清楚。就是说，你得对于佛的圣法，有这个信根，你要有这个信根，有这个善根，然后呢，你愿意去学习佛的禁戒，对不对？五戒，菩萨戒，你愿意去多闻，听闻，到底解脱道的内容是什么？佛道的内容是什么？次第是什么？教门的内容是什么？基础是什么？这些都要去多闻，都要熏习的，就像跟大家讲的，你要有趣向的开始对不对？你要去听闻，去熏习，要思惟，你不能没有这些东西，你不能一下子就说，我哦，有人说，你拿饼给他吃，对不对，他吃一块、两块、三块、四块、五块、六块，六块饼吃饱了以后，你再给他半块的，他说哎呀，我已经饱了欸，早知道我就吃半块就好，我不用吃前面六块，因为吃这半块就饱了，就像这样子啊。就不吃前面六块饼，想直接吃后面那半块饼，这刘灿梁的作法，就是这样子，他认为说前面六块饼，都不用吃了，直接开悟就好啦！布施、持戒、忍辱、精进、禅定、智慧这些都不用修，甚至前面信位的善根，都不用修，直接吃那半块饼，开悟就行了，就像佛在经典也就这样譬喻，所以我们说，他就是一种贫穷的人。

因为什么，信根不具足，信根不具足，可是一直不断的，去要作这些，想要说，我要把善法给谁谁谁，你们赶快来跟我学善法，可是造出来的，却是破坏正法的业，所以就是佛所说的，不善贫穷的人又不断的借贷，不断的借贷，那这些东西要怎么还，到三恶道去还，所以我们说，这样子的情况之下，信根很重要，那归依三宝，不断的每一世归依三宝，对三宝的尊敬，对三宝的恭敬供养，都是在长养自己的信根，所以大家平常在自家佛堂，对于佛的，供佛，恭敬礼拜，这都很重要，或者你到有真正供奉真正佛菩萨的寺院里面，恭敬礼拜，或者说，你到哪个谁家里，他有供奉佛菩萨，是属于正法的，不是这种密教，那种所谓不是正法的佛菩萨，你知道他供奉的是正法的佛菩萨，你去到人家家里，你也恭敬礼拜，因为每一个恭敬礼拜，在表现你什么，你对于佛的恭敬供养那个信，表示你对那个，你呈现出你的信根，所以我们说要除异生性，我们每一世每一世，都应该先做的事，就是要归依三宝，归依三宝以后依止于善知识，来学什么坏烦恼因的法，对不对，能够把烦恼断除，来怎么样去实证这个寂灭的法，真正的乐的法，所以呢，你去实证了这个法以后，善知识教导你的法，你能够实证以后，不管说你今天是看了书还是说你是真正在座下跟他修学，你今天能够，从这个书籍里面去熏习获得，你会不会感恩这位善知识，会不会，会不会？你一定会感恩这位善知识，你会感恩善知识，你会不会做出忘恩负义的事情，对不对？所以我们说【世间不会有那种未断异生性的初果人】这句话的意思就是什么，初果人就是断我见，那断我见跟断异生性跟归依三宝是什么意思？也就是你今天要断我见，难道你不用归依三宝吗？你不用依止善知识来修学吗？要不要（要），要嘛，所以还是要从，归依三宝开始。所以说，世间不会有，未断异生性的初果人，这一句话，我们就明天呢，再来从这里，接续我们的这个课程，今天就暂时停在这儿。

第 07 集 正德老师主讲

那我们就开始今天的课程，各位菩萨，阿弥陀佛！

我们接续宗门与教门的课程，昨天提到皈依三宝是为了断除异生性，可是我们提到世间不会有未断异生性的初果人。那这个跟所谓的，皈依三宝除异生性，又是什么样的一个关连呢？所以我们刚好昨天是讲到这儿，今天再跟大家说一声，初果人呢，就是指断我见，断三缚结的叫初果人，断我见，断了三缚结就是断了三个系缚在人间。在世间会让你不断的，生死苦的结叫三缚结，就是我见、疑见、戒禁取见。所以这个初果人呢，为什么叫初果，他得到的一个果德是什么？初分的解脱果，初分，初果就是初分的解脱果，初分的解脱果就是因为，他可以把这三个，系缚在生死轮回中的结断除了，所以呈现出，他有一个初分的解脱果，就是我见，疑见，戒禁取见这三个，那断了我见，疑见，戒禁取见的初果人，他一定是断异生性的，所以这里面讲说，世间不会有未断异生性的初果人，表示初果人他是断了异生性了，也就是初果人。

为什么他想要证解脱分的初果呢，因为他想要求能够离开三界生死轮回之苦，他想要能够离开三界生死轮回之苦的第一个要件，就是一定要能够先断，系缚在三界生死之苦的三个结，第一个我见、疑见、戒禁取见。这是基础，那这三个结断了以后呢，就不会去生到畜生道、饿鬼道以及地狱道。因为这个畜生道、饿鬼道、地狱道是欲界的，属于下层的果报，欲界的果报里面有欲界天、人以及畜生道、饿鬼道、地狱道。如果说你要有能力，解脱于三界生死之苦，那一个根本就是你要先脱离去往生到畜生道、饿鬼道、地狱道的能力，对不对？你第一个能力，你要先获得这样的能力，就是能够离开去出生于畜生道、饿鬼道、地狱道的这样的机会。你要先有能力断除，这个叫作解脱的初分，所以说你能够证得初果，有这个解脱的初分的，这样的人呢必定断除异生性。

所以佛有说，最懈怠最懈怠的初果人，他是七次人天往返以后，证得四果阿罗汉，七次人天往返表示，他这七次都是人间以及天界，人间以及天界，表示他不可能会去生到畜生道、饿鬼道、地狱道，是不是这个意思？表示他已经断除了异生性，对不对？七次人天往来，他没有说，佛没有说，七次欲界往来呀！人、天，七次在欲界里面生死轮回，表示那可能是在，畜生道，饿鬼道，地狱道，可是已经讲得很清楚，七次里面是在人间跟天界，那为什么是这样呢？因为最懈怠的初果人，他可能都一直发不起初禅，发不起初禅，所以他就不可能生到色界天，对不对？发不起初禅，可是就已经断了我见，断了疑见，断了戒禁取见，所以他的果报，他的出生地的果报，一定是在人间或天界，这必然的因果道理是这样子的。所以才说，初果人呢，必定是断了异生性，所以才会有这句话说，世间不会有，未断异生性的初果人。

可是我们又说到，皈依三宝是为了除异生性，好啦，那我们就知道，你要能够知道，生死轮回之苦的因是什么，要怎么除这个生死轮回之因，要用什么方法，要怎么学习？请问是在佛教里面学，还是在佛教以外的——道教、儒家、一贯道学，请问在哪里学？（众答：佛教）在佛教中学，在佛教中学的时候，是由佛来说给我们听，佛说的法由僧宝承受以后，自己实证以后再说给我们听，那么这叫什么，佛教的三宝。所以你一定要依止三宝，你才有能力，你才能够把这个能力培养起来，增长起来呀，所以你想要脱离，三界生死轮回之苦的首要，就是要先皈依三宝，不是吗？

所以才会讲皈依三宝是趣向，往那个方向去走的，第一个首要做的事情，你如果没有想到要皈依三宝，也从来没有人告诉你皈依三宝，你就没有机会去听到这些法，没有机会去亲近这样的善知识，可以真实把这个内容，告诉你的善知识，而且呢，能够次第地，接引你如实的按照这个理论的内容去履行去实践，让你能够知道说，现在走的路是往那个方向，现在走到哪里，那下一个阶段是要做什么，前面已经做了什么？

前面不知道的内容，再去请问善知识，不知道的内容是属于什么？譬如说我不知道我见的内容，到底有哪些，那我要怎么断我见呢，你有得问哪？你可以来问这个传法的善知识，你能够去问一个真实能够，解答你问题疑问的善知识，你能够依照他告诉你的方法论，你能够了解这个理论的内容，这理论的价值，履践的价值，当你都知道以后，请问你学起来快不快乐？（众答：快乐）你会不会觉得晚上想想说，我到底今天听了这个，再过几天会不会变，会不会又找错人，那会不会又是浪费我的时间？那心里又担忧，那担忧的结果是什么，就是我人生的生命有限，人生只不过这么短短的几十年，扣掉前面已经付出去的，能够学习的年数剩多少，你想到说不确定的事情，想起来会不会担忧，会不会？（众答：会）会呀！

可是你如果跟到真正的善知识，他把整个方法、内容、次第、理论完全呈现给你，而且能够对于你的所求，来解答你的疑问，这样学佛才会快乐，所以学佛，导师经常说，学佛要学得快乐，不要学得很忧愁很担忧！那我这样子做，会不会去走错路，我这样做会不会浪费时间，我这样做，到底是不是真的能够实证？那就是很担忧的事情，让自己觉得说，老是不能安定下来，老是不能确定这件事情。

可是我们有说，宗门教门整个理路，整个理论基础，整个理论的价值，整个履践的内容方法论，履践的价值，你都可以去检查的。透过我们这前面两天的解释，透过你看导师的书，透过导师解释经典，你可以检查，最后你确认以后，你终于知道你可以依止了。你可以依止以后，你就学得很快乐，很快乐是为什么，是因为不管前面的路，还要走多远都是对的，都是对的，都是肯定的，都是确定的，都没有浪费时间。

唯一让你会觉得说，不确定的是是什么，什么时候，一个恶缘想要来转变你，想要来拉你离开这一条正道，哪一个恶因缘来，把你今天学习的，这一条正确的修道路把你阻断，这个倒是有时候会令人担忧，这个就是什么，就是每一世你一旦发现到，这个跟著学的这个，就刚前面我们讲，这宗门教门的理路不通，不通之余呢，其他的东西是属于世俗的东西，世俗的东西，当作世俗的朋友可以，可是呢，想到你要学习这种，所谓究竟解脱第一义谛的法，又觉得不太通，可是你又舍不得，你又舍不得这样的一个缘，又继续跟这个缘一直和下去，那么这一世这样子和，未来世，因为他的如来藏跟你的如来藏，就把这个缘都记录下来，未来世你要再想学正法的时候，他还是会在你的左右来干扰你，这是事实。所以唯一让你觉得担忧的，就是恶缘，所以恶缘恶知识呢，是我们在学正法的过程里面，要早日远离了！

假如说，这个是一个你觉得世间法上，可以当作朋友交情去交的，你就只能止于世间法的朋友。对于学正法，你这个部份，你就要自己作简择，才不会说，你学得很快乐，可是就是有些恶缘，恶知识，不断地，一而再地，要来阻扰你，干扰你，让你没办法往前走，让你心里不能下决定！我就觉得那个法是对的啊，萧老师讲的法是对的啊，萧老师讲的理路是对的啊，可是我就远离不了，因为他跟我世间的情谊还不错，你就没办法，你就永远要被，这个世间的情谊拉著，系缚著，可能好几世，好几世，都无法进入快乐的，修学佛法的这一条路上面来。

所以我们说，皈依三宝这个事情，是一定要做的，所皈依的对象，一般的这些，普通我们世间人说，他喜欢皈依，他到底是皈依的是声闻僧，或者是一般的这个凡夫的菩萨僧，那都没有关系。这没有关系，因为什么，这都只是在长养信心，长养信根的阶段。

可是当你今天，要进入住位修学的时候，你就一定要依止胜义菩萨僧，因为在信位跟住位是不一样的，我们接下来要引用的《菩萨瓔珞本业经》就在告诉你这个道理，皈依三宝的僧宝的对象，跟你现在目前，所处的学习阶段是有关的。因为什么？因为你依止他以后，那他教导

你的东西，是有你要学习的东西，是不是这样？他给你什么东西，你就学什么东西，可是今天你如果，这些还在信位学习，那没有关系，因为只是增长信心，可是一旦进入住位学习，那得要作一个选择，才有助于住位的菩萨，能够在住位真正的进入住位，而不会退到信位。

那这个部份呢，下面再来说，那我们先来说，因为皈依三宝以后，依止真实的僧宝善知识，把法正确的，能够解脱的法如实的告诉你，把次第明白，明显的方法论，都把它摊开来，解释给你，引导你，指导你，如实的去修学，那能够证得初果，能够除异生性，是不是就会感恩这样一个僧宝？一定会感恩这样的僧宝，你就不会说，今天阅读了导师的书以后，自己断了我见以后，觉得自己确实是能够，断除我见、疑见、戒禁取见，结果去否认说，我是跟萧老师去学法的，我没有跟他学，萧老师不是我的老师，就不会这样否认，对不对？

因为今天一个宁可求解脱的人，还要去顾著面子说，我跟萧老师学，我会被人说，说你怎么跟一个，人家现在在攻击他，人家攻击他是邪魔外道咧，很多地方都说他邪魔外道，你为什么跟他学，你就不会去顾虑这个了，是不是这样子？因为你如果没有断我见，还在守护著自我，守护著这个我，我这个宝贵自我的面子，那你当然会说，人家都在说萧老师不是，不是真实善知识，他专门在评论别人的，专门在说人家不对的，那我说了以后就会被攻击，那不行，那个时候，因为你自已还没断我见，自己还没有这个解脱果的，初分的功德受用，那情有可原，对不对？情有可原，可是一旦真实断了我见以后，那个我，你宁可那个我要把它除掉，那你还会去在乎说，我会不会被人家说怎么样，当然不会去忘恩负义说，我的法，不是从萧老师那边来的，就不会这样讲，这是一定的道理。

因为什么？我这边有注明，有顺抉择分，有顺解脱分，什么叫顺抉择分？就是你今天任何修道的抉择，你能够简择，应该要依止佛戒，依止善知识说的，继续除我执，怎么去伏除我执的方法，你能够选择说这个法是对的，这个叫顺抉择分。你的简择那个慧，那慧本身在抉择的时候，你会顺著那个，能够帮助你解脱的那个法，内容去做简择，这叫顺抉择分。顺解脱分的意思就是说，你本身现在第一个我见，已经断了，我见断了以后，接下来的课题就是要除我执，对不对？伏我执，这叫顺解脱分，因为不能解脱是因为，这个我见我执的关系，既然断了我见，是解脱的初分解脱果，那当然接下去要做的事情，就是顺著这个解脱的路，趣向，然后接近，然后到达，对不对，那个叫顺解脱分，也叫顺抉择分。这个智慧让你选择的时候，你选择的法，一定是真正的，接近解脱的法，你本身要实际去做的，实际去行的，一定是往除我执，伏我执的内容去做，所以以这样的情况之下，就不会去做忘恩负义的事情了。

所以才会有这一句话说，世间不会有未断异生性的初果人，就不会有忘恩负义，而不认佛教胜义僧是个证果者，为什么这样讲呢？因为今天刘灿梁主张说，他已经开悟了，他已经听说，还验证别人过牢关，你能够验证别人过牢关，表示自己过牢关，对不对？他能够验证别人眼见佛性，表示他自己眼见佛性嘛，如果这样的话，表示他，应该要断我见才对，因为明心一定要断我见。可是他却否认说，他这个明心的法，是从萧老师这边学来的，所以我们这一句话，就告诉大家说，如果今天刘灿梁，真的说他开悟了，那么他就不能否认，他应该说，对，我的明心见性的法，是从萧老师这边学来的，应该要承认这一点，可是他今天否认，而且我们从很多地方举证出来，他没有断我见，他没有开悟，他没有见性。所以这句话的结果，是告诉你，刘灿梁本身，没有顺抉择分，没有顺解脱分，完全没有！

那大家也许会说，您已经说了一次刘灿梁了，已经说了二次了，这一次第三次，为什么还要说啊？是因为这个因缘，他仍然持续在误导别人，仍然没有修正，什么情况之下我们不会说：第一个，他停止误导别人，停止破坏正法，然后忏悔；第二个情况，我们也不会再说，就是他

说，我是一贯道的讲师，他对他的学员说，我是一贯道的讲师，我现在所传的法，是一贯道的法，那我也不会讲他，这样的话就太平了。我就不会再讲说，刘灿梁如何如何，因为他今天是，以外道法的本质，一贯道法的本质，披著佛法的名相，说他是弘扬大乘法，说他是弘扬明心见性的法，可是本质上却是在，破坏学人的法身慧命，在破坏正法，这个是菩萨所不容许的，菩萨不允许正法被人利用，而且刘灿梁上课，是有收门票的。今天大家来这儿，是不是，你就是进来，就可以听课，对呀，他是收门票的，所以我们说，这完全本质是不一样的。

我们现在就是请大家，有少数人，请大家不要生起烦恼说，你为什么还要讲刘灿梁，其实我也不不得已呀，我不是好于去跟人家，去说你如何，说你如何，那样的一个人，我们觉得很费时费力，留下来进修，多好，我要付很多的时间，去看他的东西呢，还要说，他这个东西是错在哪里，要怎么去解释让你明白，这我都要付出很多的时间，我要付出我的很多的时间，来阅读我们增上心学，增上慧学的东西，我都没有时间，可是我却要花时间，来准备这个东西，还要花时间来讲解给大家听，这个不是我乐意的，可是因为藉著这个因缘，大家能够得到利益，所以我也愿意，把这个时间付出来，虽然说对我不见得有帮助，可是对大家有帮助，可以协助，可以协助刘灿梁，赶快改过，可以协助跟随他的人，赶快及时回到修学正法的正轨，那么这件事情，我花多少时间，我也都乐意，所以请，就是少数，可能觉得心里起烦恼的人，能够体谅这一点，体谅这一点！

接下来呢，我们要告诉大家，对于这个住位跟信位，这个修学的差别，对于归依三宝，除异生性，这样一个前提，归依三宝是为了除异生性，这个前提，然后你能够，从归依三宝为开始，最后能够修学到断我见，成为初分解脱的初果人，那能够真正一直生在人天，将来一直在人天行菩萨道，这样的一个方向，那么我们要从信位以及住位，这两个很重要的位阶的修学，对菩萨而言，这两个位阶的修学，是你所要了解的，因为跟你自己有关，跟你想要接引的人有关，对不对？很多菩萨都想接引人，来修学正法，可是你怎么去理解，这里面的差别呢，你怎么去了解，自己在修学正法的，这个部份的次第上面，我们要怎么样去补足自己所不足的地方呢？早日能够满足六住位，而能够进入七住位呢？就是我昨天所说的，对于菩萨的修道上面来讲，七住位实证如来藏，是一个重要的关键点，一个入门的地方是在七住位，那你怎么样能够进入，满足六住位而进入七住位，这个对你的切身关系，就很密切！

好，那我们接下来用，《菩萨璎珞本业经》卷2这一段解说的内容，这段经文的内容来为大家说明【佛子！发心住者：是人从始具缚凡夫，未识三宝圣人，未识好恶因之以果，一切不识不解不知。佛子！从不识始凡夫地，值佛菩萨，教法中起一念信，便发菩提心；是人尔时住前，名信想菩萨，亦名假名菩萨，亦名名字菩萨。】好，我们先停到这儿。

这个地方呢，佛说，【佛子！发心住者】要解释说，住位开始发心了，因为在菩萨五十二阶位里面，是有十信位的，是从五十二阶位，十信、十位、十行、十回向、十地，从十信开始然后等觉，妙觉。但是三贤位呢，却没有涵盖十信位，我们三贤位，最常讲的就是三贤位---住位、行位、回向位。很多地方在经典里面，都讲这个三贤位的修证，对菩萨而言，但是从五十二阶位来讲，讲到十信，但对于十信的修学呢，很多的基础，在大乘经典里面，是讲得比较少的，但是《菩萨璎珞本业经》刚好这里说了多了一点，因为其他的经典呢，在这个阿含里面，其实也讲了很多属于信位应该要具足的部分，只是那时候的记载，记载下来，对这个部分记载得很少。

只记载了什么呢，只记载了说，佛有时候要接引一些外道，一些外道呢，他们虽然一心想要求得涅槃，求得解脱，可是方向错误，方法错误，没有真实的法，可是佛要接引他们的时候，

都会先跟他们讲说，布施，施论戒论生天之论，然后讲了以后呢，再跟他们讲，讲说这个欲界的过失，那怎么样无常苦空无我，再告诉他们要怎么样，等他们断我见以后，再跟他们说，怎么样再修学下一个除我执，甚至于呢，让他们能够实证解脱，甚至于要到四果解脱以后，才告诉他们菩萨应该修学的，布施、持戒、忍辱、精进、禅定、智慧，学完了以后才告诉他们，怎么样参禅，怎么样去证如来藏，这个次第从佛讲阿含，然后到这个般若，到最后方广唯识的次第来看，佛是这样来，示现在人间的时候，是用这个次第来教导佛子的。

所以我们观察到这样次第以后，要知道为什么要这么做，因为对于前面的这个信的培养，信的长养非常重要。跟他讲了，说有施论，戒论，生天之论，心中调柔以后，再告诉他欲界有过失，无常苦空无我，他能够断我见，断了我见以后发现到说，解脱果可以实证，那么这个部分在作什么，也是在长养信根，发现到解脱的果可以实证，这一世可以实证，他的信就增强，对不对，信增强了，增强了以后呢，再告诉他菩萨的法，菩萨的法从布施告诉他再让他的心量增广，使学菩萨戒，慢慢的到般若，让他知道，佛道要三大阿僧只劫，如果说一开始没有让这些，刚开始学的这些，能够实证解脱的话，一开始就告诉他，佛道要三大阿僧只劫，他们能不能安住？不能安住！所以前面这个信非常重要，所以在阿含里面，其实那个部分，都在显示著佛陀怎么样，让他们能够生起这个信根，甚至于增长信力，可是因为佛陀在世，威德力很大，所以可能在佛陀的摄受之下，他们马上就可以生起这个信根，甚至长养信力，所以我们说，阿含里面很多地方这么讲，可是没有强调这样的次第内容。

可是在《菩萨瓔珞本业经》这里，刚好讲到这个部分比较清楚，所以我就把它引用出来，至于讲说发心住，菩萨从发心，从住位开始之前，在告诉我们，之前这位菩萨，是从一开始从具缚凡夫，具缚凡夫是说，具足了种种系缚烦恼，种种系缚烦恼，包括贪瞋痴慢疑，其他的引生这些，个人所有不同的我所执，可能各个不一样，各个从过去过往，自己的因缘，所造的业所结的缘，这些都不一样，可是不管怎么不一样，都是具足种种系缚，在三界生死轮回不已的凡夫，所谓凡夫，就表示说，他一点点这个圣教量，一点点对圣法的认识都没有，叫凡夫。对于怎么样可以让自己心清净，能够解脱的，这样的一丝一毫的这个知见，都完全没有熏习的，称他叫凡夫。

【未识三宝圣人】根本就不知道，三宝里面的佛法僧，这个僧里面有什么，有声闻僧，里面有什么，声闻僧里面有初果，二果，三果，四果还有缘觉僧，还有什么，还有菩萨僧，菩萨有什么，七位菩萨，十位菩萨，还有这个行位菩萨，回向位菩萨，初地菩萨等等，乃至到十地菩萨，等觉，妙觉完全不知道，对这些菩萨完全不知道，不识不知，有没有这样的人，请问？

（众答：有）有，有喔，你跟他讲佛菩萨，他说迷信啦，对不对？我记得我以前，我以前，很早以前，还没有进入正觉之前，还在工作，很早很早，跟我家里的兄长提到这个事情，他都说，你这迷信，别跟我谈啦，我这个印象很深刻，虽然那时候，我也没有接触三宝，虽然我也没有，可是他那样讲，可是我就不会这样讲，我就不会讲说迷信，我只是觉得说，他为什么这样讲呢？可是那么久，隔那么久，我都还记得喔，我都记得说，我的当初的兄长是这样说的，可是当我有因缘，引介我进入学正法的时候，我就马上学，我从来不会说，请问佛是什么，菩萨是什么，我都不用问，我就马上学，马上相应，因为这跟过去世，培植的信根有关，可是，如果从来没有，在三宝这儿去认识，去供养，恭敬，承事，作种种的礼拜供养，去熟悉，去听闻，就会像这样子，未识三宝圣人，不知道说这些三宝，这个佛法僧是什么，完全不知道。

【未识好恶因之以果】对因果不信，你旁边的人，有没有不信因果的人，（众答：有）有，你跟他讲未来世，你跟他讲过去世，他说你这迷信，谁告诉你的，他说纵然是这样，你这一世也是来不及啦，他就跟你讲，别跟我讲因果，对因果排斥得很呢，可是不识因果的人，会造什

么，会造恶业对不对，因为他根本就不会去害怕，未来世的果报，所以不识好恶，因之以果，对于说，善因得善果，恶因得恶果，他根本就一点都不想知道，听你讲以后，他还跟你反驳，用他的世智聪辩，用他的世间学问，来跟你反驳，因为世间的学问，有些是什么，物质理论，物化理论，物化理论哪有因果可说，所以这样的情况之下，【一切不识不解不知】完全不认识，完全不了解，完全不知道，有这样的人，对不对？你旁边确实是有的，可是我们过去无始劫，也是这样子，知道吗？我们也是这样过来的，我们不是，无始劫以来就像这样，不是喔，我们也曾经那个样子喔，曾经那个样子，然后呢？

【佛子！从不识始凡夫地】从那个时候开始，【值佛菩萨，】一定要有个因缘，刚好你生在佛世的时候，于教法中起一念信，就是依佛的威神力。譬如说佛讲了，所谓的这个什么，施论，戒论，生天之论，或佛因为你的因缘，因为我们可能哪一世，过往无量世，曾经跟佛成为某一个，什么因缘的眷属关系，很远很远以前，可能这样吧，所以佛，成佛的时候，那一世听到佛讲了什么，心中就信入，因为【教法中起一念信，便发菩提心】，好，我要发愿成佛，就这样子。

【是人尔时住前】也就是在住位之前，名为信想菩萨，只是因为那一分信，听了佛的话，那一分信，亦名假名菩萨，亦名名字菩萨，那个信位的菩萨，不是真的菩萨，他只是说那个时候，因为听闻佛的教法，一念发起菩提心而已，所以又【名信想菩萨，亦名假名菩萨，亦名名字菩萨】，所以现在你看到很多人，很多人你告诉他，皈依三宝，他说好，皈依三宝完以后，他从来也不会想到说，要去跟僧宝求个法，从来不会想，你教他说，是不是我们，去寺院里面去礼个佛，他说好，礼完佛他就走了，他就这样子，就只到这里而已，就没有想说，他要去求一个什么，求一个法，他从来没有想到这些，那个也称为菩萨啊。

然后呢，皈依的时候不是说嘛，四弘誓愿，对不对？众生无边誓愿度，烦恼无尽誓愿断，法门无量誓愿学，佛道无上誓愿成，誓愿成啊。法门无量誓愿学，佛道无上誓愿成，这个就是什么，这个就已经有那个心念，心愿起啦，那么这样子，你也可称为菩萨，因为他一发这个愿成，依这个愿一发完，那也是菩萨，可是叫什么，名字菩萨，假名菩萨，接下来呢？

【其人略行十心，所谓：信心、进心、念心、慧心、定心、戒心、回向心、护法心、舍心、愿心。】这样的信位菩萨，他会有这十个心，所谓的一切的行，会在这上面呈现出来，他做什么呢，信心，也就是说对于这个，我们说，因为曾经值遇佛菩萨，佛菩萨的教法，让他起一念信，可能让他觉得说，原来可能听到说，原来众生都有成佛的体性，一心说，那这样我发愿我要成佛，一听了以后就发愿，这么那一念，那一念了以后对这个信心，就只说，那众生皆能成佛，所以对于佛菩萨，有那一分信以后呢，你告诉他说，去寺院里面去烧香，拜佛，去供果，供花，他说好，可以，所以有人说去朝山，他说好，对不对，有人说去拜忏，他也好，这些这一部分的信，他都可以，他可以做，他的信呢，就止于说，就是去做什么，恭敬礼拜，去做拜佛的事情，去做供佛的事情，他都愿意去做，那一分信他可以。

精进心呢，他那精进的表面上在于说，怎么样去求说，我有在作这个，我是念佛，我有在念佛，我有在做这个拜佛，所以呢，在这种精进的这种表相上呢，对三宝这种那个信呢，那种呈现出来，会说想要跟著谁去做什么，跟著去朝山，跟著去印度朝圣，他都去喔，哪里在做什么他都会去，这个精进心看得出来，所以你看很多人，四处去跟著人家去，譬如说去普陀区，对不对？去礼拜，去哪儿，他都跟著去，这个部分他都做，那个都属于信位的部分，可是对于想要求法治烦恼，没有，没有生起那个念头，说我怎么样，求一个法来对治我的烦恼，都没有，他的精进心就止于这里，所以你看得出，那个都还在累积他的善根，在长养他的善根的阶段，

对于信根的长养，还在进行中呢。

而他的念心呢，他念呢，所念的念佛，然后呢，你教他念佛，他可以念念佛，这个所谓的念三宝呢，这个部分呢，有时候你说，这个地方归依过，这个地方再归依，好啊，你另外一个山头，归依过，另外一个山头再归依，他也可以去啊，都可以去，也就是对于这样的情况之下，没有想要求法，没有，可是在对于去做，对寺院的这个三宝，这个部分的表相上，说要做什么，他都可以，慢慢的，有的人是偶尔可以，有的人是很精进的，他这里也要做，那里也要做，怕少做了一样，怕说，这个归依过再归依，好，再归依，他在什么地方他都可以归依，对于这个念，念于这个佛法僧的部分，表相上是念个什么，觉得说我有念佛，能够自己要保什么，保我自己能够平安，他没有想要求法，只想说保平安，然后自己能够什么，看能不能财运好一点，有的人去求观世音菩萨，求说我生意做得顺利一点，对于这个部分，还是止于这个世间上的祈求，没有想要求法，可是这个部分的念，还是止于什么，对三宝还是有信，如果对三宝没有信，为什么要祈求说，观世音菩萨啊，我想要得一个好眷属，有的人就是求好眷属对不对？求说我能生一个小孩，我想要生一个乖巧的小孩，有的人就去求观世音菩萨，有啊，<普门品>里面说，你可以求啊，他就去求了，也就是对于这个部分，基本上停在这个部分，那这个都属于信位的部分，在信位的菩萨所做的部分。

他的慧的部分呢，这一部分的慧的部分止于什么，止于说，就像说，观世音菩萨<普门品>好了，观世音菩萨说，你今天有所祈求，你要求你的对象，你要求你的事业，你要求你的子女什么，你就可以求，他就只有这一分了解，说那你有什么啊，你去求观世音菩萨，你这里感觉到不安，你去求观世音菩萨啊，你去求佛啊，这个慧仅止于了解说，求，然后能够得到庇护，仅止于这里而已，也就是说在信位的菩萨，还没有求法的心，还没有要求说，我怎么样能够得解脱的法，怎么样能够得，真正能够成佛的法，还没，就在这地方。

对于这个定心的部分，也就是说，定呢，可以讲是心里比较决定，不是指修定那个部分，是说对于三宝的这种决定性，就停在说，我能够有个祈求，我能够有一个，譬如说，我什么事情，我是跟佛菩萨报告，我每次什么事回来，我就跟佛菩萨报告，把佛菩萨当作他一个，就是好像一个可以诉苦的对象，这个地方呢，他心中觉得，我只要跟佛菩萨报告完，我心中就比较好一点了，他对这个部分，这个信，这个部分是有决定的，慢慢的就有决定的。

然后这个戒心呢，也就是，你说叫他受五戒，他说好，叫他受菩萨戒也好，也就是在信位的时候，他就有那个心想要求戒，你说三归五戒，可以，五戒可是我不能全受了，我那个饮酒还不能受，他说可以，饮酒你不要受，其他的可以全受，他说好，那我就去受五戒，所以五戒里面，五戒可以少分受，那个菩萨戒就不行，菩萨戒不能少分受，要全部满分受，所以你跟他讲，没关系，你现在还需要应酬，还需要饮酒，那就这一个饮酒戒不受，其他可以受，他说好，他受戒，基本上他就愿意，而且呢，你告诉他说，受戒喔，将来学戒，可以保住人身，可以生天，这里他听起来，他就愿意受戒，所以对于学戒基本上，还不是依止于说戒要求解脱，对于这个戒信位菩萨是有的，在信位来讲，甚至于你跟他说求菩萨戒，求菩萨戒有功德耶，可以什么来灭罪啊，可以减少多少生死罪，他一听，说好啊，他就受菩萨戒，可是内容如何，他从来没有去看，这样有没有违犯，没有去检查过，受了就算数，从来没有去，因为什么，他去受戒的那个地方，从来没有要求要布萨，没有要求说，你得布萨，你得忏悔，也没有，不像我们，你来受戒，你得懂戒相，你也懂戒相的内容是什么，然后你有犯了，你要忏悔，都没有跟你解释的，很多道场在传菩萨戒，就这样子，传完以后就了事，对不对，就像这样子，这属于信位的部分，求戒的心，因为这学戒，好像受戒以后，可以让我们以后生天，他对这里有一点决心。

他的回向心呢，他所回向的部分就是怎样，自己将来能够因为这样子，当然就是祈求福，还是求世间福，对于这些部分祈求的是世间福，信位菩萨还没有祈求到说，可以成为佛道资粮，还没有那样的念头，所以你如果发现到，他还不是属于信位满心的菩萨，你就不要去勉强他，你这个犯戒，你要忏悔什么的，你要观察，他听到你说，犯重戒下地狱，吓得要死，每天紧张，然后不敢来受戒，你就知道这个，慢点慢点，你不要太急，别太急著跟他讲这个事情，因为他对于这个戒本身的了解，他可能还没有想到，这跟解脱有关，跟成佛资粮有关，他还没有想到这个呢，所以我们说大家修学正法，如果进入住位，进入二住位，当然一定要学菩萨戒，可是我们有很多菩萨，你在接引人的时候，也许他信位还没满呢，你就要花你的耐心，慢慢去什么，慢慢去用你的心，去照顾他，照顾他信位能够满足，满足以后，他哪一天觉得说，菩萨戒我也可以受，那你就知道因缘到啦，那时候才跟他说，要来求受上品菩萨戒，所以这个回向心是不一样的了。

护法心这里呢，对于信位的菩萨，护法呢，通常是著在师父的，情结上面比较多啦，因为他亲近这位师父以后，跟师父说，师父啊什么什么，师父啊，什么什么，跟师父感情很好，可能就没有想到，师父你有没有给我法不重要，师父对我好就好，是不是这样子，是不是有很多这样的人，你告诉他，你在那儿也没学到什么正法，他说可是师父对我很好欸，我去的时候，师父真的很照顾我，他就很护持这个师父，然后呢，对于寺院里做什么做什么，他都很发心，因为是师父的寺院嘛，所以他对于这个师父，就是这里面有感情存在，对于说，到底这个是不是正法，他暂时不会想，暂时不会想这么多，所以他在长养信根的阶段呢，他比较会属于依止这个师父，所以我们在座的诸位，这么多的我们出家菩萨们，如果你的座下有这样的信徒，你就要摄受他，你不要一时就要把他，拉到住位来，你摄受他，摄受他到最后他觉得说，那一天你跟他说，你有没有想到要学什么法啊，你就透过你的方便善巧，他哪一天跟你讲，他什么很苦恼啊，对于这个苦恼，他简直是生不如死，你发现到因缘到了，跟他说点法，那这个时候他一听进去了，因为他说，师父对我很好对不对，对你很好，这个也是对他好，他就听得进去啦，所以说，如果说，我们这么多出家法师，出家菩萨们，如果跟你接触的这些信徒，有这样的人，你也不要嫌弃他，摄受他们，因为他会护持你。

接下来说舍心，信位菩萨也会愿意布施，他也会布施，就是我们刚刚讲的，你叫他说，这个寺院里面要做什么做什么他都很愿意来，很愿意做这个事情，叫他助印经典，好啊，助印经典求功德，有功德他要求，他这个时候，信位菩萨是求功德的，你告诉他有功德，他好高兴啊，我这个功德如何如何，他就很高兴哪，他有那个舍心，有那个愿心。

所以他的愿心，你告诉他你发愿作什么，因为这样子，你说，你要他发愿说，往生西方极乐世界，他也说，他也愿意发这个愿，所以说这个的愿心，在信位菩萨的愿心，还不能急于，我怎么样对未来，可以快速进入七住位，进入三贤位，怎么样去荷担如来家业，还没有这个愿心，可是你可以协助他发四弘誓愿，所以对于信位的菩萨，四弘誓愿他都愿意，愿意发这个四弘誓愿，甚至于说，你把我们这个正觉发愿文，给他发，他也发啊，他就会听从，跟随的这个师父的话，来发这个愿心，他虽然不是很了解，他虽然不了解说这里讲什么，可他愿意发这个愿心，甚至于有说，我们这个正觉发愿文的唱诵，他觉得说唱诵很好啊，这个也是其中之一，他就唱诵著，唱诵著，他就把里面的这愿唱诵出来，心里就记得它，这个他们也愿意做。

所以对信位的菩萨而言，他这些他都会做，还不能急于要求法啊，对治烦恼，要求开悟，对于这个佛道未来，有什么样的一个理想，还没有到，可是他一定要经过这个阶段，而且呢，就是喜好功德，所以我们要多多赞叹这些信位菩萨，让他欢喜，因为喜欢让人家知道他有功德，

跟诸位菩萨不一样哦，信位菩萨喜欢你赞叹他，知道说他有作功德，因为我们说到住位菩萨以后，做事情很低调，对不对？我们做了事情不要去张扬，你不要跟我说，我这个哦，我做了喔，我只是说，知道该做，你说了以后，我反而不好意思，可是信位菩萨不是哦，你没有称赞他，他会心里会烦恼，他说竟然都没有看到，我做这么多事情。因为他还是求有所得，对于这个部分非常重视，所以我说我们大家要观察，你旁边的这个跟你一起的人，你如果发现到，他的心量还是这样，你就要去赞叹他，要有那种随喜赞叹，因为菩萨随喜赞叹，很容易做到，对不对？这个随喜赞叹本来就是，菩萨应该修学的方便，所以我们对于信位的菩萨，你就要多多赞叹他，他做一件事情要把它记起来，要找机会赞叹他，让他觉得说，我做什么事，师父都知道，他很高兴，他下次又很乐意去做这个事情，所以我们说，对于住位的菩萨，在长养这个信根的过程，你如果是在住位，你不要用你住位的部分，来去苛求他，你应该了解说，他这个部分慢慢上来，我过去也曾经，我过去也曾经这样走上来的，只是说因为我现在，还没有宿命通，不知道而已，可是依照经典里面，所告诉我们的，信位的菩萨还是属于什么，还是属于信想菩萨呢，对不对？

还只是依止于这个信，这个信还没有入心，信还没有满呢，你说要他开始要去断我见，说断我见是什么咧，你不要跟我讲，好恐怖，他都听不进去，所以我们大家如果，接引人来修学，你千万要观察好哦，你不要一开始就说，你非得断我见，你不断我见，你就不对，你就要什么，叫他念佛啊，叫他念佛，叫他忆佛，让他念佛忆佛到心里觉得，他觉得念佛忆佛，心里好轻安，然后其他的观察，你觉得说适当的时候，你这样慢慢的看他，愿不愿意熏习，愿不愿意接受一些知见，对不对，这样的话你也不会觉得说，他这个人特别的没办法，特别的不愿意学习，不是啦，不是不愿意，是因为他还需要一点时间呢，他如果这一世能够满足，信位到住位，你的功德已经不可思议，是你摄受他的功德，因为我们等一下会说，要满足信位要多久，结果你竟然你这一世，可以让他满足进入住位，可见你的摄受力多强，所以你要知道这方面，你能够去摄受，这些信位的满心到进入住位，可见你已经很多地方进步，你耐心进步了，你的智慧进步了，观察力进步了，方便善巧进步了，我们接下来再来看，看说这个信位菩萨还怎么样。

【复行十心，所谓十善法、五戒、八戒、十戒、六波罗蜜戒；是人复行十善，若一劫、二劫、三劫修十信，受六天果报。】到这里为止，你看说信位菩萨呢，除了前面这些，所谓的十心，信心，进心等等，还行十善法，五戒，八戒，十戒六波罗蜜戒，信位菩萨特别喜欢受八关斋戒，特别喜欢受八关斋戒，你跟他说行十善行善，还是求有所得，你跟他说，叫他说三归五戒，他说好，这唯一的说，饮酒戒你可以不受，他说好，他就很高兴，这个部分就呈现出来，八戒就是八关斋戒，十戒就是波罗蜜戒，就是对于布施，布施有可以到彼岸，布施你到彼岸，可是你不要求布施的功德，到彼岸的意思，就是不求得功德，他也慢慢的，慢慢的，会往这个方面去做，也就是说对于信位菩萨，他还是有行布施，还是有学一点戒，你会跟讲，你忍一忍啊，你小不忍则乱大谋，你这个嗔火会火烧功德林。你跟他讲，他还是可以稍微听得进去，只是说什么，没有方便，没有法可以对治，完全没有，所以这个部分行的十善多久，若一劫，若二劫，若三劫，这么久哦，要这么多久来行十善，来修十信，来修十信，来修这个信位的，让他信根能够得满足，信位能够满足，受六天果报，也就是信位菩萨，经常有机会升到欲界天去，升到欲界天去享天，再回到人间来，所以信位的菩萨，就是生欲界天再到人间，生欲界天再到人间，这个情况呢，是有，可是这个情况，到底有哪几个层次呢，我们呆会儿再继续说明。

第 08 集 正德老师主讲

好，接下来我们说，信位的菩萨呢，他在一劫二劫三劫修十信，受六天果报，这六天果报有哪些果报呢？就下面的经文所说的，【上善有三品，上品铁轮王化一天下，中品粟散王，下品人中王，具足一切烦恼，集无量善业亦退亦出，若值善知识学佛法，若一劫二劫方入住位，若不尔者常没不出，住退分善根如上说】这一段告诉我们，信位的菩萨呢，要修学这样的法，要一劫二劫三劫啊，我们过去曾经就这样走过来，一劫二劫三劫，修这样的十信，在信位圆满以后才进入住位，所以等于说，信位菩萨经过这样以后，受六天果报的，这样的上善有三品，这种善有三品，可以怎样上品的呢，上品的善他可以成就，【上品铁轮王化一天下】然后呢【中品粟散王】就是这一天下的其他的小王，类似这个样子啦，【下品人中王】就是在人间的，人间的一个，当一个国王或总统。

可是呢，虽然当了这个人，不管是铁轮王，粟散王，人中王，具足一切烦恼，表示什么，他在修这个十信的过程里面，修这些善法里面，完完全全没有能力对治烦恼，贪就是贪，嗔就是嗔，对不对，恨就是恨，他的愤恨，恼害，种种其他的这个嫉妒，什么都有，尤其我跟大家说过，欲界天人嫉妒心可重的呢，要欲界天里面，他会嫉妒，那个天人的光特别亮，那个天人的眷属特别多，他会去比较，会去嫉妒的，所以天人的嫉妒心很强，所以呢，有一些人，我们有一些同修会说，我经常梦见，自己在天上飞来飞去，表示就是我现在刚刚说过了，我们曾经就是信位的时候，然后欲界天，生过欲界天，再到人间来，那生在欲界天就是用飞的，对不对，欲界天人就是用飞的，当然你就有时候偶尔，就会有那样的一个情况出现，但是呢，梦见那个没什么好羡慕，为什么，具足一切烦恼，就是什么烦恼，而且到欲界天去，还对嫉妒心更加染著，更加增重了，慢心更加增强，因为我的光比人家强，我的眷属比人家多啊，因为他在世间修得善胜于别人，当然到欲界天光强眷属多嘛，增长慢心，然后别人就有嫉妒心，因为贪嘛，他的光为什么这么强，我的光为什么这么弱，想要这样子就是贪，就会嫉妒，所以就具足一切烦恼，他修集无量善业。

【亦退亦出】意思说他在信位这个地方，偶尔说在三宝前，去做种种这个有所得的这些福，可是有时候就没有，因为烦恼会影响他，所以你看看有些信位菩萨，他今天如果，你没有看到他为谁做了一些事情，你没有去体谅他，没有去赞叹他，他心里起嗔了，他就不要修了。我不跟你们一起读书了，我有事情了，他其实没跟你讲说，你们都不重视我，因为就退了以后，他就好一阵子，他就不跟你修，他就跑去别的地方，又去学习其他的。比如说道教的这些内容，或者去修习其他的，这个进入基督教，或是其他的，就是转离开三宝。熏习善根这个法，会退，为什么？会因烦恼而退，因为他没有办法去接受说，你们不重视我所做的，我这么样辛苦的为你，做这件事情，你竟然还批评我，他不能接受，因为什么，烦恼，对他来讲，他那个烦恼是可以主宰一切的，所以因为修集了善业，只是让他去生天享福，可是对于他的烦恼对治，完全使不上力，所以说这样的情况之下，就具足一切烦恼，若值善知识学佛法，若一劫，二劫，才有办法进入住位。

也就是说，在信位要能够满心，信心满心，除了刚刚说的，要这样子来修集十信以外，还要值遇善知识，就像说很多人，因为在过去世，就已经跟导师结下了缘，然后在导师的座下修学，我有说过啊，很多人跟导师过去是眷属之缘，都是多劫以前的，不是说这几千年，这几百年的缘而已，是多劫以前，那因为这样子，所以能够入住位，所以这一世能够一听闻，然后一段期间，马上能够进入初住、二住、三住、甚至于快要进入六住，在五住，我们等一下会解说，这个住位的内容，所以我们要知道，我们都是过来，从过去这样子从信位，一直修学以后，然后亲近善知识，我所知道的就是，我们一定跟导师学很久了，不是只有这一世，已经学很久了，然后呢，这一世因缘具足我们又来了，共同成就这个，应该说共同成就一场，修学正法之

大梦，护持正法之大梦，那么才能够进入住位。

表示说如果没有，佛说【若不尔者】如果没有亲闻善知识学佛法，永远入不了住位，【常没不出，住退分善根】意思就是说，常常就是落入世俗里面，不接近三宝，不接近这些善友，连修那十信那没有机会修，常没不出，多可怜啊，这个劫数要多长，所以说这一世跟著导师学，虽然有的人，你会觉得说，这么难得能够值遇正法，可是他为什么学起来不认真，可是你要体谅他，我们的过去不一样嘛，我们过去所熏习的地方不一样嘛，但是前提是，一定要值遇善知识学佛法，如果今天我们说，跟随刘灿梁学佛法，那就永远入不了住位，因为刘灿梁本身，信根不具足，跟著学的人，怎么可能变成信根具足，而是说，跟著刘灿梁学的人，信根具足，结果听到了正法以后，马上修学正法，那样的人才叫信根具足，所以我们很赞叹，这样的信根具足，一听闻以后马上就能够，有这样的顺抉择分呈现出来，马上简择说，我要学的是这个啊，虽然说因为刘灿梁接触的有这么一个开悟什么如来藏的法，可是这里萧老师所说的，才是真正如理，才是真正有次第有方法论，这整个内容次第，完全按照佛所说的，才是菩萨所应该修的法，应该正受三归五戒，正受菩萨戒，依止次第而修学，这才是对的。

所以我们说，很重要的，我跟你画底线出来，也就是你接引了很多学正法的人，如果你观察他的情况，有那一分信根，你就要慢慢地去摄受他，慢慢的让他能够有长养起来，而且要多多什么，多多赞叹啊，赞叹他的精进，赞叹他的所做，对他要肯定，你不要说好累，我每天都要说这个，可是因为这是他的所求，有所得嘛，在那个信位就是有所得，他就是一定要求一个，让他觉得说等同回报的东西，在他心中满足他，然后他才能够接续下去，菩萨度人不能喊累，你不能说，他好累喔，他一天到晚要我这么做，不能喊累。就像说有人不晓得，可能少数人说，你讲一次刘灿梁，讲二次刘灿梁，讲三次刘灿梁，你累不累，不累啊，菩萨度众不能喊累，这真的是这样，因为你的出发点，不是为了求所得，既然不是为求所得，有什么累不累可说，没有啊，所以我们说，因要值遇善知识学佛法，如果你这一世，就能摄受他进入住位，勤于求布施，而能够不求说布施要有回报，你看他就已经在住位了。

接下来我们再来看，说住位是怎么样，【佛子！发心住者，是上进分善根人，若一劫二劫一恒二恒三恒佛所，行十信心，信三宝常住，八万四千般若波罗蜜一切行，一切法门，皆习受行。】也就是说，【发心住】就是从信位满足以后，进入了住位，从这个开始是属于什么，善根往上增进的，叫【上进分善根】因为在信位有可能会退，信位这里面，如果没有值遇善知识，修学佛法，就会变成退分，对不对？退分善根，可是为什么进入住位，会变成【上进分善根】呢，就是我现在跟大家说的，皈依三宝这个僧宝，一定是菩萨胜义僧，如果不是依止菩萨胜义僧，就不可能进入住位，为什么，因为这位僧宝，他不会跟你说什么是真实空法，什么是断我见的法，他不会跟你说，他自己没有那个法，如何让你能够进入住位呢，对不对，所以要进入住位，信位满心进入住位的第一个前提，就是皈依三宝的对象，一定是菩萨胜义僧，绝对不是声闻僧，因为前面的信位的学习，可以是声闻僧，可以是一些凡夫菩萨僧，可是信位满心进入住位，一定是菩萨胜义僧的道理在哪里，这后面会证明我所说的，我可没有随便说，因为胜义菩萨僧才能够把整个法的内容次第完全铺陈给你，完全铺陈给你让你才可以检验，可行不可行，可证不可证，你才能够有一个清楚的理路，做一个简择说，这样走没有错，你才愿意走进去，所以一劫二劫，一恒二恒三恒佛所，行十信心。

你看进入住位，依止菩萨胜义僧，还要这样子一劫二劫，一恒二恒三恒佛所，一直在，一直喔，一直处于说，值佛世的时候，对佛作种种供养，因为我们曾经有一位同修，开悟之前说，他梦见他曾经供养过哪一尊佛，你看他供养过哪一尊佛，现在在这个时候才开悟，那么久了，供养诸佛，因为释迦佛之前是，迦叶佛对不对，供养哪一尊佛，我忘了是哪一尊佛，我听导师

说过忘掉了，表示之前还供养过很多尊佛，也就是说我们，我们曾经在这么一劫二劫，一直在佛世的时候去供养佛，还不懂得求法，只知道供养，但是这个供养非常重要，因为你供养佛的因缘，你才有可能在这一世值遇正法，才有可能在这一世，值遇到真实善知识，所以说一直在佛所行十信心，信三宝常住，三宝常住当然讲的就是如来藏，如来藏的法，如来出世不出世，都永远常住世间，只是说如来出世才有办法，分别出来为我们解说，解说真正的如何是如来藏正法，三宝常住就是说，既然有佛说出来的法，同时有证悟的菩萨僧宝，可以为我们一直说，这个就是三宝常住，虽然说会有末法时代，会有末法时代，最后整个正法灭了，整个法灭了以后，可是仍然还会有什么，弥勒佛还会再来，弥勒佛再来的时候，祂的法住世又很长，所以三宝要相信，这佛法虽然会经历过，有正法，像法，末法，可是一直会有佛示现在人间的，就像我们贤劫有多少佛，（千佛）有千佛，贤劫过后还有没有劫，有啊，还有无量劫，无数劫，所以你要相信三宝常住，不是说释迦佛示现入灭以后，然后末法到最后五十二年，灭了以后就没有佛法，不是这样，因为接下来是什么，弥勒尊佛，弥勒尊佛到人间来以后，再持续住世弘法，甚至于十方世界都有佛法，那不是信三宝常住吗，所以只有胜义菩萨僧，会告诉你这些法的真正内容，就像释印顺，释印顺告诉他的学人说，佛法只有在人间，那就不是信三宝常住，因为人间灭了就没有啦，是不是，可是不是啊，他方世界，十方佛国，都有佛法啊，都有佛住世在摄受众生，所以只有真正的胜义菩萨僧，会告诉你这个道理。

【八万四千般若波罗蜜，一切行，一切法门皆习受行】也就是八万四千法门，只要能够往菩萨菩提资粮的方向去的法门都愿意学习，这个进入住位以后的菩萨是不一样的，是不会只挑说，我就学什么法就好，只要是菩萨所该学的，都愿意学，除了布施、持戒、忍辱、精进、禅定、智慧种种其他的，甚至于说，像导师讲《法华经》，导师讲《金刚经》导师讲《维摩诘经》讲《胜鬘经》等等经论，这些内容广度，深度种种，我们可能触及不到的法门，我们都要熏习，都要怎样，皆习受行，熏习，要接受啊，接受以后呢，你能够去行，能够去作的，你的能力作得到，你就要少分去作，譬如说，我们现在说的六度，六度我们做得到的，我就要去作，熏习还要领受，还要领受，还要什么，还要去行，去作，不是只有熏习而已，皆习受行，这住位是这样子的。

【常起信心，不作邪见、十重、五逆、八倒、不生难处，常值佛法，广多闻慧，多求方便，始入空界，住空性位，故名为住】到这里为止，你就知道为什么叫住位菩萨，前面的十信位，跟你讲得很清楚，那名称很清楚，就是要长养信根，要满心，十信圆满才能进入住，可是为什么叫住位，你心中有没有疑问，为什么叫住位，这里已经告诉你了，住位跟信位的差别在哪里，住位菩萨呢，一切法门熏习受行，只要是善知识教导我们的，现在教导我们这些，譬如《法华经》的内容，《金刚经》的内容，《维摩诘经》的内容，《胜鬘经》的内容，你依法听闻，听闻思惟，我能够学习。

譬如说，学习一点降伏烦恼的方法，学习说，我怎样去摄受，怎样去摄受接引别人，有情，我怎么样去护持正法，正法的法脉犹如悬丝，既然我今天要当菩萨，那我能作些什么，我怎么样去帮助别人离开邪见，我怎样去帮助别人能够去长养信根，这些都是每一种法门，都要学习啊，甚至于说，要你安住于现在的环境，然后呢，让你们成为在这里，一种社会安定的力量，让大家当作一个表率，让别人来学习说，学习正法果然不一样，这个也是学习的法，菩萨的法层面非常的广，非常的广，常起信心，对于菩萨的教导，都是深信不疑的，对于菩萨依照佛在经典，所说的法来教导，都是深信不疑的，不作邪见，不作他想，那个打坐，打坐一念不生，有可能是开悟喔，那就跑去练打坐不学这个，那个部分是属于信位的人，不是属于住位的人，因为在住位以后，这个信心是坚固的，也就是说你能够从信位里面满心进入住位，对于这个法的内容，如何是属于解脱的，能解脱的，如何是不能解脱的，你是清楚的，如何才是成佛之道，

如何才是实证如来藏，要怎么样实证如来藏的次第是什么，住位菩萨是清楚的，他不会说这边学了以后，他说我是住位啊，然后他又去练打坐，因为这个就是什么，已经是邪见啦！

不作十重，对于这些，杀盗淫妄这些重罪，我们说那个菩萨戒的重罪，是不会轻易违犯的，很容易起恶心去犯菩萨重罪的，那都还在信位，我们不是讲嘛，信位菩萨他也是，你说菩萨戒，受啊受啊，可是他完全不知道戒相内容，完全不会去管说这样犯戒，他就起心动念要做什么，就去做了，所以到住位进入二住，从初住位乐于布施，喜欢布施，护持正法，财布施，法布施，无畏施，不断的去学习，不断的修集福德，不断的让自己说，我做得太少，我应该多做一点，就是不断的去学习，领受而去行菩萨行，初住的，所谓的布施行，甚至于进入二住位，那我应该要怎么学菩萨，那应该要受菩萨戒，就会重视说菩萨戒三，这些戒相内容到底是什么，会去重视这个部分，而会重视说不能轻易违犯十重戒，所以我们在大家受菩萨戒之前，就会一一的，为你再解说一次戒相，让你能了解，然后同时透过布萨对不对，说大家一定要布萨，布萨之前要能够揭露忏悔，因为学戒就是让你能够，出离过失嘛，出离过失以后然后重新学习，心清净重新学习，同时告诉你什么样的犯重，什么样的不是犯重，都把这个地方告诉你，到了住位以后，你要受的戒，都是受有戒体的菩萨戒，所以你会求受上品戒，什么叫作上品戒，就是这位，能够传戒给你的戒和尚，本身是能够持戒不犯的，这位戒和尚不是学戒不犯，是持戒不犯，我们是学戒者，可是传戒给我们的和尚，是能够持戒不犯，他不必去作种种思惟以后才说，这个不能犯，他本来就不会犯，这是本身已经有二地的功德，不是只有初地功德，本身已经可以微细戒，都能够去小心的，何况说还去起心动念，才说这样子叫犯戒，那我还是不要犯，不必起这些念头他就不会犯戒，这叫持戒不犯，所以我们因为今天能够，由一位已经持戒不犯的戒和尚，来传授我们菩萨戒，这叫作上品戒，加上我们能够，把戒相的真实内容，学戒的精神告诉你，你知道菩萨戒，学戒是这样的精神，以后你就学戒学得很快乐，不是学戒学得好像绑手绑脚，痛苦得不得了，你学得很快乐以后，你这个地方，你就经常会怎么样，经常会小心，注意观察到，会谨慎，然后对于布萨，对于忏悔，你不会觉得说那没面子，因为你知道，这个自己犯的过失揭露忏悔，是为自己好，面子在哪儿。

为什么说能够不顾面子，下面就会告诉你，因为不会犯十重，不会犯五逆，不会八倒。八倒的意思就是说，无常苦空无我的这些五蕴，你不会再认为它是真的，一直在这个五蕴里面著墨，受五欲，享受五欲，追求这个，就像道家讲的要保这个身，让这个命能够坚固，你不会去学那个法，同时呢，你也不会像有些人断灭论的说，一切法空，那就把常当作无常想，对不对，说一切法空没有一法是真实，那就表示说，能够出生一切法的如来藏，这个常住的法，也把祂否定掉了，把常的法也当作无常，把这个清净的如来藏的法，当作是不净的色身来看待，说这个色身都是完全不清净的，不知道，原来有一个真心，是跟你的五蕴同在，他就完全把祂否定掉，同时呢认为说，这五蕴都是无我，一切法都是无我，结果呢，不知道有个真我，以这个我而颠倒想，认为一切都是无我，因为确实有一个真实什么，唯我独尊的如来藏，对不对，除了前面说无常苦空，不会把五蕴法当作真实以外，也知道有一个真实法存在，这是住位菩萨的特色，所以不会落入八倒里面，只有断灭论的人才会落入八倒，也只有外道才会落入八倒，但是住位菩萨不会，不生难处，也就是住位菩萨的特色，已经懂得回向，要回向什么，回向自己能够在人间常行菩萨道，回向自己，所修集的一切福德智慧，都是未来成佛的资粮，而不是求生天享福，因为难处其中之一，就是生到长寿天，生到欲界天也是长寿天，四天王天的一天，就是人间五十年，那四天王天有五百年的寿量，那算一算，四天王天五百年，那个人间已经过多久，你自己用算盘算一算，计算机算一算，四天王天一天是人间五十年，然后四天王天的寿命有五百年，你看看这样算起来，当四天王天的寿量结束以后，这边过多久，很久对不对，好像很多零，我算过，很多零欸，我现在一时没有算出来，我曾经算过但是忘掉了，因为没有记那个，我知道说，喔这么多零啊，哇那这个不得了啦，我们在这里不知道，已经行几世菩萨行，

已经到哪儿去了，所以生到欲界天就属于长寿天，这个佛说到那儿去，都是属于八难之处，对菩萨而言，当然啦，也要能够免除什么，生到三恶道，三恶道也是八难之处，所以我们刚前面有讲，皈依三宝就要能够什么，除异生性，断我见，除异生性，进入住位这是重点，对不对，这是重点，所以不会生于三恶道，不会生于八难之处，也不会生到边地，也不会生到没有佛出世的时候，因为你是每一世每一世的，跟随善知识熏习正法，对佛作种种恭敬供养，护持佛的正法，怎么可能会生于没有佛世，我生在没有佛世的时候，因为这样子不符合因果对不对，你的因是一直护持佛的正法，一直学习佛的正法，怎么可能说你出生的地方，是没有佛法的地方，这样就不符合因果了。

所以你看住在住位，就能够不生难处常值佛法，广多闻慧，多求方便，始入空界，所以才住空性位，故名为住，意思就是说，进入住位你要经常的多闻，经常的听闻熏习，多求方便，也就是你要跟随善知识学习，要求说，我怎么样能够入于这个空法，这空的功能是什么，什么是空的法，不是一切法空的空的法，这里面的空的法，为什么还要多求方便，才能够入，为什么，因为这是菩萨法，菩萨法所知道的空法，不是指一切法空，不是指五蕴空相，而是指真实的法界实相，如来藏这个空性的空，而进入住位以后才能够熏习，三界一切法空，都是因缘所生，都不是真实的，可是三界一切法仔细追究，都是因为有这个五蕴，对不对，有色界，欲界五蕴，色界五蕴，无色界的也是这个识蕴，对不对，那么五蕴就从哪里来呢，五蕴是生灭不已，生死不已，可是五蕴从哪儿来，原来五蕴是由不生不灭的，本来自在解脱的，一个实相心如来藏所出生的，而如来藏呢，祂具足万法，具足一切功德，可是本身呢，祂完全没有人我，没有法我，本身虽然出生了五蕴的人，可是祂没有人我执，没有法我执，没有人我见，没有法我见，不系缚在三界，不依任何一法而存在，没有过失，祂这些法性，可以藉著任何因缘，不断的出生各种不同的五蕴，所以祂这样的法性叫作空性。

因为不系缚在任何一法上面，会系缚在任何一法上叫有叫三界有，为了怕被误会起见，所以佛不说如来藏这个法是有，因为说了有，会被人以为是三界有，三佛有是系缚在三界中的，所以才说这样的法性叫空性，这个是真正的空的法，进入住位以后的菩萨，就是要熏习这样的法，知道说，原来如来藏，一切众生皆有如来藏，我也有，每一位众生都有如来藏，之后呢，对于说，那如来藏才是真的，原来祂藉因藉缘，所出生的五蕴不是真的，那这个五蕴我们把它当作我，是错误的，所以离开八倒，知道说，这个五蕴是属于空相的法，它是缘起性空的法，缘起出生了以后它的法性，是不自在的，不真实的，要藉因藉缘才能存在的，譬如说眼识，眼识就是缘起性空的法，眼识呢藉眼根触色尘，然后才现起，能够有见的识的识性，眼识的识性就是见，这种能见的识性是缘起性空，因为它不是不需要眼根不需要色尘，它能够存在这个见，它要藉眼根，藉色尘，根尘相触，才能够出生，出生以后，才有见的功能，这样叫缘起性空。

可是这个眼识呢，祂需要由这个如来藏含藏的本来就有这眼识的功能，由如来藏把它现行出来，所以菩萨在住位，就是不断要熏习广多闻慧，要多求方便，也就是说你得要去，让自己的福德不断具足，你才听得进去，你才听得进这些法，才能够入空界，你才能够进入，一切法空，原来不是真正的空性啊，一切法空只是现象界，缘起性空的法，那如来藏祂是真实的空性，祂有真实的心体，祂的法性不系缚在三界中的，祂没有生死过失的，祂没有任何，不与任何烦恼相应，虽然都含藏著，祂虽然含藏著你的我执，你的随眠，你的习气，可是祂本身不与这些习气烦恼相应，是你的六识心七识心跟它相应，祂跟它不相应，可是祂祂帮你现行种种法，祂现行种种法以后，祂又不会被，这些现行的烦恼系缚，祂虽然执藏你这些种种法，可是祂的清净性祂不受这些所执藏的烦恼所影响，只是因为说，这些我见我执，随眠习气烦恼太重，祂有一些无漏无为功德法，就显露不出来而已，只是这样而已，可是并没有损减祂，你在这个住位，

就不断的要自己让自己福德充足，多求方便，学戒，学忍辱，对不对？

要学忍辱，要忍于这个法很深，要忍于你要接引的众生，要忍于你所居住的环境，要忍于众生烦恼很重，要忍于信位的菩萨具足一切烦恼，对不对，你要去接引他，你什么都要忍，要修忍辱，你要精进，你不精进的话，你怎么能够去增长，让自己能够在智慧上增长，方便善巧增长，你要修静虑，你要让心能够安住下来，让心能够有摄心一处的功能，要能有止观的功能，要能心有止观的能力，然后再来学习这个般若，你看，学习这个般若，你才能安住下来。

从前面的布施开始进入住位，你就已经开始，就是要让你进入这个空以后，然后呢，你才开始对治你的烦恼，所以进入住位，本身就有能力来对治烦恼了，所以进入住位的菩萨，不再叫作具足一切烦恼，而是有能力少分对治烦恼了，从布施开始，布施开始，就可以去对治自己的什么悭贪，你说，你对你所知道的法感觉到，这是我好不容易才弄懂的，不能说给他听，一说给他听的时候，他就会啦，我是花了好几年，你不想说出来，那就是什么悭贪，或者说这个时候需要你护持，你说我累积了，积蓄了这么久，拿出来不就没了么，不能拿出来，还是有悭贪嘛，你说我这个身子，好不容易保养好，我要去做那些事情，那么多人，我要去为他们煮饭给他吃，那我是不是累垮了，我不去，那这样的话还是悭贪，可是你看，你看我们菩萨们，这么多人要用斋，他们付了多大心力，为了我们怎样，买菜煮饭哪，洗碗，你看看这个是不是在布施，就是在行布施，这样的布施，你就知道这肯定是进入住位，一定不是信位了，才愿意这么做，毫无怨言，毫无怨言为大家这么做，出钱出力，甚至于说，还去这个把正法一直接引别人，行间接的法布施，因为这样子就是什么，对治自己的悭贪，然后愿意学戒，学戒以后对治自己，起这个恶心恶念，对不对，这个就是对治，忍辱呢，让我们能够去对治自己的嗔恨心，都能对治，对不对，因为你已经懂得这个道理，你懂我有一个如来藏，会把我所有的一切都储存起来，好的也储存，不好也储存，当你熏习这些知见以后，那你当然会觉得，如果我不修忍辱的话，那我这些嗔的烦恼，不就越来越兴盛吗，你想想说还是要修忍辱，因为你就是对空的法，空的内容，真实空的内容了解了，在信位就没有听不进去，在信位你跟他讲这些他说，离他太远了，因为他想到是什么，想到是世间的财色名食睡，他没有想到什么，没有想到成佛要做什么，开悟做什么，布施做什么，他没有想这些，可是住位就不一样，所以才说【多求方便】知道要精进不能懈怠，知道说要修什么忆佛拜佛，知道要接受这些知见的熏习，要阅读要思维，所以才能够住空性位，所以在住位里面就是，在住位里面就是说，你要经过这些方便来学习。

你慢慢的才有什么，波罗蜜多虽然是远了一点，我们在三贤位叫远波罗蜜多，可是还是有一点点，那一点点为什么能够有，因为你知道有一个，众生皆有的如来藏是什么，你知道，虽然还没有找到祂，可是你是趣向实证如来藏的这条路，你知道趣向如来藏的这条路，你一定要先累积，你的布施的福德，你一定要学戒，因为没有有一个菩萨，不受菩萨戒的，你说我是菩萨，因为是菩萨才能够求开悟，是菩萨才能够实证开悟的法门，接下来这个忍辱等等，你也知道愿意学，所以在住位就是因为，能安住于这样的法，前提是什么，信根还有什么，多求方便的种种福德资粮，所以你对于住位的修学，有没有概念啊，有概念了，所以呢，从这个《菩萨璎珞本业经》这里面就告诉我们了，住位的修学的三归依的对象，如果不是菩萨胜义僧，请问能够到达住于空性位吗，可以吗，没办法啦，所以我说，如何可以说，进入住位以后，多求方便，始入空界，住空性位，故名为住，如果不是归依的对象，如果不是菩萨胜义僧，他没得把些道理说给你听，所以那我们就说，刘灿梁今天主张，归依自性三宝就好，然后呢，他又去为了怕人家说他什么，他就去找一位，你看他是真的是没有开悟，也没有在说大乘法的一位声闻僧去归依，说他有归依三宝，那请问他进入住位了没有，没有进入住位，你看大家现在就可以简择，他宁可选一位他本身根本就没有说大乘法的，本身也没有办法指导你开悟的，他说他去归依他，可是他卻说他已经明心见性，请问这个因果符不符合，完全不符，所以我们有说过，信位前的

菩萨完全对因果不信啊，信位之前，信位之前，从因果不信慢慢进入深信因果，到住位已经对这里是深信不疑，所以佛有说，行十信心对三宝常住，常起信心不作邪见，这里对这个信是很坚固的，所以我们从刚刚这里，《菩萨璎珞本业经》里面已经跟你讲了，这个信位跟住位修学的差别，所以呢，我们再接下来告诉大家说，学人应该修习长养守护善根，我们大家应该这么做，可是怎么样做呢，应该从正受三归依，对不对？

从正受三归，五戒，菩萨戒，学习六度波罗蜜，戒定慧三学，以这样的次第中来学习，来什么，长养守护你的善根，因为善根要守护的，要怎么守护法，不允许恶知识，恶缘来误导我们，对不对，今天如果说，有的人觉得说，刘灿梁也在讲开悟，而且他跟我们讲，三个月就可以开悟很快，这样的话，既然我们这边也是讲开悟，那我就去跟他学，那这样的话就变成什么，毁坏自己的善根，因为你对于佛所说的，你应该次第修学上来的，这一点你不信，你前面具足了布施的福德没有，你的菩萨戒学好没有，你忍辱修得如何，你精进了没有，你的静虑修了没有，你动中功夫修了没有，你般若的知见如何，你断我见了没有，你这边为什么可以不要，你就知道，如果这样想的人，就是毁坏自己的善根，把自己的信根怎样夭折，懂不懂这个道理，当你觉得说，开悟这件事情很重要，可是你更要知道，这个次第，这个善根的长养，善根的巩固是很重要的，因为我们说善根有几种，一个是退分善根，第二个是上进分善根，再来就是殊胜善根，最后就是无上善根这几种，我们用这几个来看待，退分善根就是刚刚在经典里面，《菩萨璎珞本业经》所说的，在信位的菩萨因为信根不具，所以他经常会退离，退出于他在长养信根的这样的一个所行的一切行，而落入其他的邪见，落入世间的有所得追求上面去，叫退分了嘛，那上进分善根就是要，依止真实善知识，来修学正法教，以期什么，以期能够脱离异生性，断我见，断三缚结，对不对，这样才叫上进分善根，可是不能去否定掉这六块饼，布施持戒忍辱精进禅定智慧，你不要说第七块饼直接吃就好，六块饼可以不吃，反正吃了六块已经饱了，原来第七块饼让我饱，那我就吃第七块饼，那这样的话表示什么，表示善根不具，表示信根不具，佛已经告诉我们，你得把福德资粮修集足够，你要次第的什么，多求方便，前面这些布施持戒忍辱，精进禅定智慧都是方便，为了什么，为了让我们善根巩固，你开悟了，你才不退转，所以应该要求上进分善根，对不对，现在大家就在求上进分善根，殊胜的善根是什么，我们更要求殊胜善根，因为菩萨对于善法欲，不能停下来，不能说，我不能贪，那我连善法欲我都把它停下来，不行善法欲这个贪要一直的增强，我不只要有上进分善根，我还要殊胜善根，还要希望我能长养善根，成为殊胜善根，什么叫殊胜善根，断了我见以后断三缚结，乃至亲证法界实相如来藏，得善友多所摄受，能行布施等六度波罗蜜多，三十七道品，将来能够成熟有情，严净佛土，殊胜善根相当于七住位以后的，七住位以后，就是行这些行，亲证法界实相如来藏，得到了善知识，善友的摄受，善友的摄受就是我们同修道友。

我们为什么有时候说，大家在一起读读书，对不对，就是大家在一起共同的摄受，就是善友能够摄受我们，有的人会说，那我自己读书就好，既然书自己读就好，我自己拜佛就好，为什么我们还要一起，大家这个学习呢，其实善友的摄受非常重要，因为我们自个儿，都是局限于自个儿了解，所法菩萨法，不能以声闻心态来学，声闻心态会说，我自己学，我自己打坐，我自己断我见，观行除我执就可以了，可是菩萨法就是要跟道友一起，怎么样互相摄受，但是这个互相摄受里面呢，不能求好为人师，不能求说，我比较行，我出来当老师，这个又增长自己慢心了，我们第一天就说了，所以很多地方都要想著说，我怎么样去调伏自己的心，多多去赞叹别人，多多去摄受别人，鼓励别人，然后多多降伏自己的，自己发现的一些习气烦恼，这个就是菩萨一种内心，自我内心的修学方法，别人看不到的，因为你不用讲出来，我告诉你，我为什么赞叹你，因为我要降伏我自己的，不必讲出来，我为什么赞叹你，因为我要修随喜赞叹，这样讲就不是在修学了，而是这个内心，自己内心知道，我应该这么做，所以说，我们应该从上进分善根，希望将来能够到达七住不退，往后到八住，九住，十住，甚至进入行位，上

进分善根，而且能够去成熟有情，严净佛土，也就是说，我怎么样去，成熟跟我有缘的眷属，什么叫成熟，就刚刚我们说的，让他信根慢慢具足，信根圆满进入住位，你能够摄受他进入住位，那你要用种种方便善巧，对不对，你就不能让他起嗔，不能让他看到你就讨厌，不喜欢你，对不对，他看到你讨厌不喜欢你，你就不能摄受他，所以你要多用，你种种的方便善巧摄受他，当你能够成熟有情，摄受有情，就相当于你去摄受佛土，而严净佛土呢，是摄受有情的过程里，不在有情身上产生情执，你是这一世我摄受的人，你们不准离开，都属于归我，你哪一天离开你就是背叛我，情执太重，情执太重了以后，那个国土不清净，也就是自己的习气烦恼太重了，以后用这个我执，去跟人家系缚在一起，那国土就不清净，所以说，摄受有情，成熟有情的过程里面，就是要随著断除自己的烦恼，那因为这样子以后，你摄受他的这个缘绝对不会断，可是你不小心产生的情执，你断了，摄受他的缘仍然属于你，将来你成佛，他绝对在你座下的，你不用担心，为什么，互相的如来藏记载得非常清楚，你不用说，祂会忘掉，如来藏不会忘的，他的意识心忘了没有用，他故意把你忘掉都没有用，因为他的如来藏也记起来了，所以你不用担心这个事情，你摄受过他，你摄受过他，他的如来藏记得清清楚楚，你的如来藏也记得清清楚楚，因为如来藏非常尽责，没有一刹那打过盹，从来没有打过盹的，所以呢，最后成就无上善根，就是成就佛道，所以对于善根的修习长养，守护很重要，这前提，对于住位菩萨，归依胜义菩萨僧这里开始，所以求断我见，求除异生性这个地方，大家理念上，理路上清楚了以后呢

我们要进入下一个主题，下一个主题就是说，没有具足三归，信根不具者，所呈现的身口意行是什么，我们就要检查一下，因为我们刚刚已经讲过了，信根具足进入住位以后，他就会去依止于胜义菩萨僧，以去求法，多求方便，让自己能够住于空界，住于什么，住空性位，对不对，这个是住位菩萨一个方向，那如果说，没有具足三归，信根不具的，他作出来的，会是怎么样的身口意行呢，我们以例子来讲，第一个，对佛不恭敬，会尊崇世间凡夫，贬低出世间的人天世尊，这个例子是什么，以刘灿梁的例子来说，刘灿梁曾经说【《道德经》的第一句是“道可道非常道，名可名非常名”老子讲一句话，释迦牟尼佛，释迦牟尼得花四十九帮他解释，听懂我意思嘛，道、如来藏、空性，如果讲得让你很清楚的话，就不是如来藏，他背语言文字，名可名非常名，能够给你安一个名字的，绝对不是空性，绝对不是，永远是无常，你懂我意思吗，就这么一句话，佛要讲四十九年，老子一句话就讲完。】请问他对佛教有没有恭敬，他信根具足了没有，今天我们听了金刚经，刚好导师也讲这句话，对不对，这老子讲的“道可道非常道，名可名非常名”老子虽然追求无为，可是事实上，他根本就不知道，这个真正出世间的道是什么，他是不知道的，但是从世间的角度来讲，他是做得不错，世间，可是他对于这种出世间的道理，他是完全不晓得，因为我们有说过，前面佛也告诉我们，只有佛弟子，才能禀受正解脱的法，是不是，所以我们说这句话呢，老子所说的只是在讲他自己，所想像中的内容而已，那么这个内容呢，佛法里面的，以及刘灿梁讲的地方的，这个到底合不合理呢，我们等一下再继续来解说。

第 09 集 正德老师主讲

好，我们接下来继续说，刘灿梁请老子讲的这一句话，【道可道非常道，名可名非常名】说释迦牟尼佛花了四十九年帮他解释，这句话就是一贯道的心态，因为一贯道认为，道家、儒家、佛教，都是他们的无极老母出生出去的，由无极老母出生。所以呢，他认为说，他们的无极老母是最高的，所以对于佛讲的这一句，佛讲经讲了四十九年，弘法弘了四十九年，他认为

只是在讲如来藏，用阿含来讲，用般若来讲，用方广唯识来讲，可是老子竟然一句话，就可以把它讲完，表示老子的智慧超越佛，这个就是一贯道的心态，一贯道的心态，他根本不知道，佛的智慧在哪里。

那么接下来，刘灿梁自己说：【如来藏空性如果讲了让你很清楚的话，就不是如来藏，祂背语言文字，名可名非常名，能够给你安一个名字，绝对不是空性，绝对不是，是无常。】没有错，如来藏本身是离言道断的，不与语言文字相应的，这是证悟者呢，证悟者自己，就像导师在讲经里面说，证悟者在跟行家互动的时候，其实所说的文字，都不是代表如来藏，都是因为以他证悟的，所证的内容，所证的部分，在跟行家表示说，我证的跟你证的一不一样，是在这里，但是呢，如来说，以证悟者而言，以家里人而言，我们不要说跟外面的人家里人而言，假设说，哪一天你到禅三去接受堪验，你就非得把如来藏说清楚不可，祂是可以说得非常清楚的，你得要清清楚楚的，把你所证的哪一个是如来藏，说得很清楚，而不是说你离开语言文字，你口说手呈就算了，不是，你得要用你的智慧，用你实证的，真正实证到如来藏是什么，而且说的那个文字呢，跟你证的内容，是不能有偏差的，要很直接的说得清楚，说不清楚，那我们认为说，那你找到肯定不是如来藏。

因为禅宗祖师里面，因为跟学人互动多，有的人看禅宗的公案看多啦，就依样画葫芦，那依样画葫芦，他也说他离开语言文字，可是却什么，指向他自己的见闻觉知心，这样的情况，如果没有这个差别智的，如来没有种智的菩萨来堪验，那肯定是天下狐狸一大堆。都说开悟，依样画葫芦，统统说这个就是公案，所以呢，刘灿梁就其中之一，他说：【给你一个名字的绝对不是空性】开悟找到的是如来藏，是心，是证悟到这个心，第八识心的所在，你要说出这个心是如何，要说得出来，而不是说，你在开悟的时候是说空性，所以从这句话也可以证明，刘灿梁根本就没有开悟，根本没有找到如来藏，他的所谓的开悟，其实就是想像中的空性，我们上一次《坛经辩讹》已经讲清楚了，接下来也会有一个例子证明，证明他其实就是六识论，刘灿梁就是六识论者，他完完全彻彻底底是被印顺所误导的。

所以我们说，你如果是佛弟子，是佛弟子，最基础的就是，要对三宝有那个信，对佛所说的要有那个信，不会去推崇一个儒家道家，或是一贯道的谁，说他是厉害的。释迦牟尼佛讲四十九年，佛讲四十九年，也不是只是在讲说哪个如来藏，因为对于佛而言，祂要教导让一切佛子，信根能够具足，信根具足以后要有实证，实证以后要更增强，由信根长为信力，能够心量广大，发起大愿，行菩萨行，接著实证如来藏。实证如来藏以后呢，还要怎么样教导菩萨，能够从三贤位进入十地，这些内容就牵涉到一切种智的讲解，修学，这非常多，这怎么会只有说，只在讲一个如来藏，是不是，般若，方广，唯识，这些内容都不是在讲说，佛还要去花这么多时间，讲一个不必用语言文字的，跟语言文字不相应的如来藏，这完全是在谤佛，完全是以外道的心量，推崇世间凡夫来讲谤人间世尊，为什么，因为他没有具足三皈依，他的信不具足，他对于三宝的恭敬供养，这个信还不够，相当于说，他什么时候，能正式的脱离一贯道，正式三皈依，才开始在长养信根而已，可以这么讲，当然这个部分，这一世能不能作得到，我们是不知道，这一世能作得到，我们就赞叹他，我们也会帮助他。

因为导师曾经说过，只要他能，他愿意改过，把他的错误修正，正式的正受三皈，正受菩萨戒，愿意来修学真正什么是佛的正法，愿意来培植这些福德资粮，次第而走，导师都愿意协助他，他跟我们讲了好几次呢，他从来不会说不要理他，这个人外道，他没有，他要我们说，这样的人将来如果怎么样的时候，我们要帮他，你看这个导师多慈悲，因为他是菩萨嘛，所以我们说刘灿梁这样的一个身口意行，他是对众而说的，对他的学员说的，他的学员，我们听他的这个碟片，学员还笑得哈哈笑呢，应该是要抗议，老师你怎么可以，这样子说佛呢？应该要

举手抗议对不对，因为跟他学的人，也认为他们是要学大乘法，那怎么可以任由一个讲课的老师，这样来诽谤世尊呢，来在推崇一个世间凡夫，来贬低世尊呢，我们是不能忍受的，大家可以忍受吗？（不能）对啊，所以我们说，这是为什么，是因为他没有具足三皈依，没有具足佛教中的三皈依，信根不具才会这么做。

第二点没有具足三皈依，信根不具还会怎么样呢，不知盗法之严重过失及可耻之处，未断我见故，颠倒引用经文误导学人。他想盗法，却不知道盗法的可耻，他自己没有断我见，他说他要讲佛经，又随便引用佛经来误导学人，这些事情都是因为没有具足三皈，信根不具，我们来看看他所说的，是不是呈现这样的一个事实，【刘灿梁讲《六祖坛经》<顿悟品第八>：“一日命门人志诚曰”……“汝聪明多智，可为吾到曹溪听法，若有所闻，尽心记取，还为吾说”】前面这一句是《六祖坛经》里面的论文，后面是刘灿梁解说的，刘灿梁说：【你就到曹溪听听，六祖跟你说了些什么，你统统记下来，不要忘了把录音机带去，听完后回来告诉我，可是志诚很可恶，后来有没有回来，没回来，这种弟子收了何用，所以神秀没有开悟，志诚要负很多责任，他居然没回来，欺师灭祖，这不可以，这样不行。】这句话呈现了什么事，这句话呈现了，刘灿梁本身就是盗法的，他鼓励盗法，他鼓励你去盗法，所以当初，他我跟我们蔡老师说，我新竹的道亲，我都介绍到你们那儿去听课，就是盗法的，这就是去盗法的，后来因为有人觉得不对以后忏悔，然后把那个，他一贯道的这个实情写出来了，要弥补过失，因为不能盗法，盗法过失很严重。

所以呢，你看他的这个心态，他竟然在责怪志诚，志诚他才是对的，他虽然说神秀派他去，听看六祖说什么，可是被发现以后，他也马上说，而且他还有什么，皈依六祖座下，对不对，之后被发现以后，马上就是说，那我依你来修学，马上就修正他的心态，所以志诚的心态是好的，正确的，只是因为神秀派他去，他只好来了，因为志诚他本身是利根的人，利根的人马上能懂得对错，马上懂得这样不对，所以他悟了以后，怎么可能还会回去，去跟神秀说，我告诉你，我的六祖是讲什么法，因为他的心态，不是刘灿梁的心态，对不对？刘灿梁的心态就是盗法的心态，反而来责怪志诚，所以我们说，这就是盗法的证明证据。他竟然说，没有把法盗回去，就是欺师灭祖，这也是告诉大家，一贯道一向就是欺师灭祖，一贯道一向是盗法回来以后，就要否定对方，所以呢，你看一贯道的背景源头，是净土法门，对不对？竟然一直否定净土法门，这不就是欺师灭祖吗，所以他在这里说，这种弟子收了何用，也就是今天从刘灿梁学习以后，回归正法修学的人，是不可能再回去告诉刘灿梁说，我告诉你我已经悟了，我告诉你什么叫悟，不可能做这种事情的，他也不可能期待说，今天回归正法修学的人，哪一天会回去告诉他说，你原来悟的是错的，这样才对，不会这样跟他讲，因为已经是具足三皈，信根具足，已经进入这个住位，住于空性位了，已经断我见，已经不会忘恩负义，不会来忘记导师给他这样的恩。

可是对于刘灿梁，接引他进入正法的恩，也会记得，怎样来报恩呢，不断的告诉他，你要赶快回头，你要停止来破坏正法，你不要再去诽谤三宝，会这么做，会持续的去挽救被他误导的人，用这样来报恩，所以回归正法修学的人，绝对不会像这样说，将来在正法中，修学开悟以后，回去还跟刘灿梁说，我告诉你什么叫开悟，不会这么做的，所以你看，他竟然把盗法的证据留下来，这个我们并没有去，等于说是好像是误会他，没有，他说【你们证了以后怎么办，你们原来跟过哪个师父，回去跟他讲一讲，尤其是《如来藏经》回去给他们讲一讲，他不听，那是他的事，要不然我告诉你“汝师堕覆，汝亦堕”《维摩诘所说经》你的师父堕到哪里去，你就跟著堕。】他这句话其实是误用经典，曲解经典，因为经典这一句的意思，不是这个意思，刘灿梁在这里讲说，悟了以后呢，你的师父就去告诉他，如来藏是什么什么，那这样的话还得了啊，这个就是把佛所说的，不可以随便于不信者前，外道前说如来藏，佛所遮止的事情，可

是刘灿梁却鼓励他们做，你看，所以这个告诉我们说，他基本上对佛是不恭敬的，不信佛的，他对佛不相信的，不相信佛教导佛弟子，不可以随便在不信者面前，要挑这个经的过失者以及外道前来说如来藏的，不可以说的，可是他却不管，他把这个证据留下来，为什么他不管，因为他是一贯道的信徒，他不是佛弟子，他没有具足三皈，信根不具，他最后所说的，如果你没有讲的话，你的师父堕哪儿，你就堕，你就跟著堕。意思是说，你师父堕于那个意识心，那你就跟著堕于意识心，不是这样啦，不是这个意思。

我们回来看看，下一个，我们回来看看，经典真正的意思是什么，经文的意思是说，《维摩诘所说经》卷一说：【若须菩提不见佛，不闻法，彼外道六师，……是汝之师，因其出家，彼师所堕，汝亦随堕，乃可取食】他这个刘灿梁，引用这一句话，你没有去跟你原来跟的师父讲，你的师父堕哪儿，你就跟著堕，对不对？可是这个《维摩诘经》的这句话，不是他所说的意思喔，我们跟大家说明一下，《维摩诘所说经》这是因为，维摩诘大士示现生病，示现生病了以后呢，佛就告诉祂座下这些大阿罗汉菩萨啊去探病，去探病啊，那没有人敢去。没有人敢去，为什么没有人敢去呢，每个人就说出他的原因，其中须菩提就讲到说，为什么我不敢去，因为维摩诘大士跟他说，须菩提，【若须菩提不见佛，不闻法】说你如果不见佛，不闻法，什么情况不见佛，不闻法，眼睛闭起来吗，耳朵遮起来吗，不是，维摩诘大士是要跟他们讲，这个如来藏的法，你要能够懂如来藏的法，你才能跟我做什么，也就是说，导师有讲，菩萨经常会来勾，有刺这些阿罗汉果的这些人，勾引他，刺激他，要怎么样，要去思惟著佛的这个所说的一些甚深的法，不要停在你自己解脱的境界中，对不对？

所以维摩诘大士，那个《维摩诘经》里面，其实这些地方，就是他们每人都说过，他曾经跟他有什么一段啦，结果他们自己都没有办法回应，所以不敢去看病，这句话就是须菩提在讲说，维摩诘大士跟我说，若须菩提我不见佛，不闻法，我怎么可能不见佛，不闻法呢，当然这是以如来藏而说，如来藏无眼耳鼻舌身意，那如何见佛，如何闻法，然后就说，彼外道六师，当然后面这边讲的外道六师，是谁谁谁谁谁，我们就不用念他【是汝之师，因其出家，彼师所随，汝亦随堕，乃可取食】意思说，当时须菩提在托钵的时候，托钵的时候有人布施了，结果碰到维摩诘大士说，结果他跟他讲，你要这样子，你才能够吃这些食物，这下糟糕了，他听不懂他说的话，说你要不见佛，不闻法，他说那些外道六师呢是你的老师，为什么，因为外道六师出家了，明明是外道，怎么会出家呢，说那外道六师的随处，你能够随于他的堕处，那你才可以吃你这一钵饭，到底什么道理，这个意思就说，维摩诘大士，他是以实证如来藏来看，外道六师也有如来藏，不是吗，外道六师的如来藏，有没有跟三界系缚在一起，外道六师的如来藏，是不是本来解脱，本来解脱就是出家，不是吗，本来解脱的法就是出三界家，对不对，出了三界家不就出家吗，所以维摩诘大士是在说，这些六师外道他的如来藏，在讲如来藏，他们外道六师的如来藏出家，如果你今天须菩提跟他们一样，你知道你自己的如来藏，也是出家，那他们六师外道，你跟他们一样，你的如来藏也出家，你也知道，你才可以吃你这钵饭，人家在讲这个。

结果呢，刘灿梁说什么，说你的师父堕在哪儿，你就跟著堕，那这样不是在毁谤维摩诘大士吗，人家维摩诘大士，是在跟须菩提说如来藏呢，我们现场大众也都出家了，我说的是什么，是说你的如来藏，你的如来藏本来就离三界家，本来就没有受三界系缚，所以这里说，彼外道六师是汝之师，因为他们的如来藏出家，那外道六师的如来藏出家，你也知道你自己的如来藏也是出家，跟他们一样，那你就可以吃你这钵饭，这个才是经文的真义，他随便引用，随便就是说，你要回去跟你原来的师父说，不然的话，你就汝师随随，你必随堕，你看这只有外道才会这样做，不管人家经文的意思如何，只要一句话他想用就用了，这个真的就是我们导师说的，就是等于对佛经典的法，你随便说，就是谤佛，所以谤佛谤得最厉害的莫过于刘灿梁，为什么

会这样，因为没有具足三皈，对佛信根不够不具。

接下来我们说，他未断我见，未开悟，而未证言证，他不知道违犯大妄语，因为他没有具足三皈，没有断我见，那我们来看看，刘灿梁说佛法知识的时候，他这么说【我刚证语的时候，是入心七住菩萨，刚证得如来藏好高兴，那是入心七住菩萨，没有喔，可是会退转，佛讲有当下退转，有一世退转，有一劫退转，为什么会退转，你证如来藏好高兴，碰到一个恶知识，魔转世很厉害，你悟错了，那个不对，你搞错了，你可能想说他是大师父，那可能我错了，退了没有，马上退转，当下退转，当下开悟，当下退转，否认自己，你碰到恶知识，有没有听懂我意思，所以佛讲得很清楚啊，要如是住，你证悟还不够，至少要住心，七住菩萨，守住如来藏不退转叫如是住】

对于这一段话呢，我们倒是有一些话要说，从这一段里面呢，刘灿梁讲到，七住的入心跟住心，七住位的入心跟住心，大家有没有发现到，七住位的入心跟住心，他为什么会讲这些话，这个表示，他是有在认真看导师的书的，这个部分他看了导师的书以后，有认真看，所以他对于住位，有所谓的入心、住心、满心这一点，他倒是懂得用，这一点当然我们就说，那这样讲的话这是对，因为他读了导师的书，可是道理是什么，他却不会讲，因为他不会讲，那我们就藉这个机会跟你讲，你就获得利益，所以我们藉这个机会，跟你讲一下，七住位的入心住心的道理，那就要先讲到六住位，跟你有关系，六住位的入心住心满心，你懂得六住位的入心住心满心，懂得七住位的入心住心满心，你就会知道，刘灿梁根本，就还没有入住位，还在信位。

那他今天呢，语言文字上懂得说，这个是因为认真读导师的书，有拿去用，但只是可惜啦，可惜是什么，信根不具的关系，所以呢，他会去曲解佛的法，会谤佛，那这个部分只能说，我们希望他能够哪一天，一分善根生起，赶快转变，好，这个之余，我们再正说，我们所谓的六住位的入心、住心、满心，我们刚刚用了《菩萨璎珞本业经》来跟大家解说十信十住位对不对？信位菩萨住位菩萨，那么住位菩萨呢，刚刚我说要多求方便，对不对？才能够这个入空界，然后住空性位，那最重要的当然说，我怎么样能够入六住位呢，六住位最重要的就是断我见！你能够断我见，就是入于这个六住位，那我们前面有说，经典里面也有说，要多求方便，广多闻慧，多求方便，这个等于说，当你在行布施持戒，忍辱精进禅定的时候，中间要熏习的，就是熏习断我见的这些道理，熏习相似般若的道理，你没有熏习什么是断我见，什么是属于苦集灭道的道理，你就不可能入六住心，初住位不是只有行布施而已，二住位也不是只有行菩萨戒的戒行而已，不是只有学菩萨戒的戒行而已，所以我们在大家的共修课程里面，就是不断的把这些，怎么样去让你知道四圣谛苦集灭道，让你知道十二因缘法，然后呢，要告诉你怎么样来知道，五蕴为什么是虚妄，为什么不真实，五蕴的我是假的，要断我见，就是要让大家能够赶快修集，布施、持戒、忍辱、精进、禅定，同时这些知见具足以后，能够赶快进入六住位，所以在前面的布施、持戒、忍辱、精进、禅定这里面，同时要熏习这些四圣谛的道理，十二因缘法为什么流转，为什么还灭，为什么十因缘是十二因缘的根本，十因缘里面的识缘名色，名色缘识的识是指入胎识，因为有这个入胎识，有这个十因缘所以才有十二因缘的无明缘行的这样一个流转，最后呢，你懂是这个道理以后，才能够还灭，才能够灭了无明，灭了这些名色六入触受这些后面的长养，就是这些都是要让你断我见，也就是说，真实法就是这个入胎识，这个五蕴的生灭，都是因为不知道生死之苦，不知道五蕴不是真实的，而有我见，不断的增长以后的我执，去造了很多的业，造什么，造成你说你会一直在生死之中，所以呢，你才在行布施持戒忍辱精进禅定过程里面，你才愿意在这里，一方面累积福德，一方面修集这些正知正见，要求断我见嘛，所以在知道说，五蕴中的色蕴受蕴想蕴行蕴识蕴不是真实的，这个等于说，这个比较概括性的道理，这些内容，这些内容了解以后，经过知见的了解，听闻对不对，听闻熏习思惟就是趣向对不对，趣向断我见，接著呢，真正去修学，接近断我见，修学是什么，观察啊，

观察我见的内容，观察五蕴的内容，观察什么时候，你从五蕴法来把它当作【我】，你确认自己，确实这个我见，确实是从五蕴而来，五蕴确实虚妄，这个色受想行识，你这样子去观察过后，自己确认，所以这一分我见你能断，你就入了六住位了，才入六住位。

接著呢，入了六住位以后，你又开始接著说，我要怎么样去知道四加行里面的能取空所取空，到底是什么，也就是说，断我见对于五蕴的虚妄，五蕴的不真实，这是一个什么，这是一个基础的轮廓而已，可是接下来，能取的空，所取的空到底是什么，你愿意去什么，理解，愿意去接受这些知见的内容，所以我们又有为大众，解说四加行，从四加行里面知道说，原来能取的这些心，应该说从所取开始，所取的这些六尘，都是自心所现。导师有说，自己玩自己，六尘都是如来藏，所藉祂所生的五根，然后呈现出来的，六识呢，又是由如来藏藉根尘相触所出生的，所以这个六尘，你不是真实去触，去取这些现象界的六尘，而是属于内相分六尘，那既然是内相分六尘，那就是表示什么，所取是空，不是真的去取外面的六尘，虽然说你能够了知六尘，你说明明有了知六尘，为什么叫所取空，这所取空的道理是说本来是自己家里的，本来是自己如来藏所现的，是无所得才叫空，空的意思不是说，没有见没有闻，有见但是我没见，有听没听不是这样叫空，空的意思是说，你有见到东西，你有取了这个色尘，得到这个色尘，获得这个色尘，才叫得，才叫你见到什么，可是当你最后发现到说，这六尘呢，原来是由如来藏，藉五根触五尘呈现出来的，本来就是如来藏里面自己的法，不是外面的法，这叫无所得对不对？无所得的法叫空，所以说所取空，原来所取的六尘，就是如来藏自心所现的内相分，那能取空是什么意思呢，你以为说这六识见闻觉知心，祂真的是能够，去作了这些种种了别，结果后来发现到说，原来这六识心也是如来藏藉根尘相触所现起的，也是自己家里的，如来藏家里的，如来藏家里的六识心，取如来藏家里自己的内相分，这个叫能取空所取空，也就是说断了我见以后，入了六住位以后，开始要理解这些道理，理解这些道理以后呢，最后去什么，去胜解，去观行，胜解观行以后，最后心中确定了，才能够成为六住满心，这样懂这个道理吗？

可是你为什么能够到达这里，就是因为你前面的布施持戒，忍辱精进禅定这些资粮，这些福德资粮，你不断来修集，你有信，不然你会讲说哪有，我明明见得很真实，为什么叫所取空呢，为什么说这个心是自己家里的法啊，你就不能接受啊，你不能接受说能取空啊，因为自己家里的，所以就无所得，空的意思就是无所得，我们不是讲说，导师也讲，你开悟了以后的如来藏，不是谁给你的，是本来就有的，所以无所得，这个意思啦，这个法本来就有，法本来就有，结果你发现到说，这个所能了知的这个六尘，是如来藏所现的内相分，所能取这内相分的六个识，也是如来藏藉根尘所现的，这六个识呢，离开这内相分就不存在，就不能存在，就不自在了，无所得，所以，以无所得，以这样的无所得来亲证能取空所取空，这个我见就断得彻底，六住满心，就是这一部分的我见也断了，这个是比较深细的，有的人说五蕴，色受想行识都不是真实的，他说这个部分他确认，可是能取空所取空，表示说，他还不是在六住满心住，这样知道吗？

可是我们看刘灿梁，他对于什么是我见，是不知道的，在他的讲课内容里面完完全全没有在告诉大众，什么是我见，你应该要修学什么法，我见的内容是什么，那这个识蕴呢，是哪些识，然后呢，识蕴是如何出生的，那受想行识又是什么，没有在跟学员讲这些断我见的内容了，他不能讲，表示他自己是断我见的，他没有办法去解说的，也没有告诉学员说，你开悟之前一定要先断我见，要先修集福德，因为跟他学的人，从来没有听到这些东西，所以我们说，了解了六住的入心住心满心以后，接下来就是七住对不对，七住位的这个入心指的是什么，七住位的入心表示，因为你前面断我见，六住满心以后，开始修学禅法，因为你前面的布施持戒忍辱精进禅定这些法都有修，禅定就是我们说的，无相念佛的动中功夫，都有在修学对不对，你有这个动中功夫以后，我们就说，这个时候你就开始看话头，看话头以后呢，你有这个能力

看话头以后呢，就说那这样的话，你有了疑情那就可以参禅，或者说因缘具足了以后，去禅三参禅，开始要六住满心去参禅，这个过程里面，就一定会找到五蕴法，一定不会找到能取的心的某一种变相，不会把六识心的变相，当作是开悟的标的，不会找错，意思是说，不会落入我见里面，所以呢，当他在六住满心以后，开始在参禅，当他找到了，啊这个就是如来藏，他就入了七住心。

可是假如说，他是听来的，密意是听来的，不是说，只是知道如来藏是什么，就表示他是入七住心，不是这样子，还要检查他到底有没有，六住位的入心住心以及六住心的满心，这些断我见有没有，有没有这边实际所证，因为我们说，佛法里面你就是要有什么，实际践履的，到底有没有践履，有没有实证，这些要检查喔，这些要检查出来，你才能说他有没有这个果，所以如果说，他今天既我见也没断，能取空所取空也不知道，自己也不能去断，能取空所取空，那他说他开悟，他知道什么是如来藏，这个不能说他是七住入心，所以刘灿梁说，我刚证悟的时候，是入心七住菩萨，可是他前面六住位，应概有的，没有啊，他连布施，菩萨戒都不愿意受，所以他根本就不可以说，他是入心的七住，他是信位未具足，知道如来藏，这个只是说，可以讲说一方面是他，可能透过退转的人告诉他密意，还有透过盗法而得的，这样的情况之下，是我们所不乐意看到的，也不是学人应该学习的，应该学习的是什麼，应该次第的从布施、持戒、忍辱、精进、禅定到怎么能够，让自己入六住心，能够住于六住心，能够六住满心，这个才是学人应该学的，对不对？

大家是不是要这样学呢，（是），是对要这样学，所以入了七住心以后，找到了如来藏，入了七住心以后，要怎么能够住于七住心呢，就是要被验证以后能够转依，所以我们有很多菩萨，他找到了，去禅三找到了，可是一直不能被验证过，他就只能在入心，七住入心，一直不能在七住的住心，不能安住，七住的入心呢，刘灿梁这里说，你悟错了，碰到恶知识把你否定，这个前提是什麼，前提是因为没有六住的入心住心满心，才会被否定，如果自己没有经历过六住的入心住心满心，那当然就会被否定，如果证的真的是如来藏，因为他自己有能力去观察，我见都断了，可是祂明明就不是我见的内容，可是因为他还不懂得转依，还要经过善知识的摄受，去禅三摄受他，帮助他，生起智慧以后他才能够转依，但是这样已经断我见的菩萨，被恶知识一说，他是不会退转的，会退转的是因为福德不够，然后呢，六住位的断我见是没有如实断的，才会被恶知识所转，但是话说回来，刘灿梁印证了很多开悟，被我们说没有开悟，那个不是叫退转，那个是告诉他，早一点离开大妄语业，对不对，因为你没有开悟而要说开悟，那这是很严重的，我们告诉他你这没有开悟，赶快忏悔，这个不是说被我们转了，他就退转，不是，而是说，他跟你堪验，跟你讲了这个悟是错的，因为根本就不是如来藏，根本就不是我们说的，那个是一个心体，因为从他的理论来讲，他所悟的是，以见闻觉知心为基础，而来想像一个空性，而落在五蕴里面，所以我们当然要否定他，所以在前年二月的时候，去年二月，去年二月的时候，我就否定了他所印证的人，当时因为迫不得已，迫不得已，我就跟他谈了一下，我说你这个不是开悟，我跟他否定，这个不是叫作被我，我叫恶知识把他退了，而是说这个部分呢，应该告诉他错的，不要再继续去误导众生，接下来才有所谓的几次的讲课，来作这个所谓的辨证，一开始跟他讲这个错，是为了要告诉他，要谨慎要小心，这个确实是错的，可是他们不接受，不接受以后才有后面这个课，所以我们说，要怎么样入了七住以后，要能够住于七住心，就一定要接受善知识的摄受，善知识摄受你发起智慧，发起智慧以后，你就彻彻底底的了解，这个心确实就是如来藏，当初一开始知道如来藏以后，还不太清楚呢，还不知道怎么说呢，智慧还不知道怎么去运用呢，结果经过善知识的帮忙，禅三的帮忙以后，终于知道怎么说，很明确的知道说，祂是离言道断的，知道说是由祂出生五蕴的，知道说祂是不生不灭的，知道说祂具足一切功德法，知道说祂才是五蕴的实相，知道说祂才是真我，会讲啦，会讲说哪一个是如来藏，虽然他离言道断，可是却能够，用很明确的智慧语言，那个智慧语言来说出如来藏，既

然这样的话，能够真实的看到如来藏的真实在哪里，五蕴的虚妄在哪里，五蕴的虚妄所造成的，这些我执过失，生死过失在哪里，彻彻底底了解，因为前面六住位的入心住心满心都完成了，所以他能够真正转依如来藏，这个时候叫七住位的住心，住于七住位能不退，因为什么，因为能够得善知识的摄受，得善知识的摄受。

那什么时候七住位满心，七住位满心就能够继续修学，为什么五蕴十八界，无生的道理，要进而修学，修学圆满，七住位满心以后，如果再发大心，要往所谓十住，或是行位利益众生走，他就继续修学，可是有的人呢，心量不大，觉得说摧邪显正会有生命危险，那我如果说去当一个执事，去当一个什么，那万一说哪一天，人家这个不高兴来报复的话，那我是不是会有受到波及，就不愿意，不愿意继续行利益众生之行，那就只是停在七住满心，什么时候他的心量广大，然后发大愿，能够知道说，护持正法跟性命比起来，还是护持正法重要，那么他就能超越七住满心，所以对于这一句话，刘灿梁讲的，这一句话里面，你就知道了，要守住如来藏不退，不是像他所说守住守住，不是这样子，第一个你要能住于七住位，一定要善知识摄受你，不是叫你守住，你就守得住，怎么守，我怎么守，如来藏不用我守，祂就在啊，对不对，祂哪会跑掉，不会跑掉啊，怎么守，是你让你的意识心生起智慧，生起般若实相智慧，断我见，彻底断除，没有藕断丝连，然后真正能够转依，转依以后呢，愿意发大心行菩萨行，是这样子，是依止于如来藏，转依如来藏而行种种菩萨行，行种种菩萨行的时候，不住于人相我相众生相寿者相，是这样的意思，因为如来藏没有人相，我相众生相，寿者相，可是你如果说，你转依不成功的时候，你又依止于五蕴的我相，对不对，还有别人的五蕴众生相，你就会在这边计较，计较你高我低，那这样的话，行菩萨行，功德就受损，对不对，你开悟以后，不能转依如来藏，结果还回到自己的我执上面，自己的习气烦恼上面去，当然就不能前进，所以不是他所说的，说你要守住就好，守心如来藏不要退，然后每天说我不退转，不退转就不退转，有这么简单就好了，不是这样子，所以佛也讲，你一定要得善知识的摄受，善知识摄受的重要性居第一，所以为什么说进入住位，三归依的僧宝，一定是胜义菩萨僧，又再一次让你证明这一点，对不对，只有胜义菩萨僧才能够教导你，才能够引导你开悟，才能够在你开悟以后摄受你，因为他有智慧，他有差别智，他能够摄受你，用他的方便善巧摄受你，让你去证明说，这个确实是如来藏，你怎么样推翻都推翻不掉，那就死心了，那个我，那个心就死掉了，本来还有一分这样子觉得说，那个好像不太确定，那个心就完全止息下来了，所以我们说，刘灿梁没有具足三皈，也没有断我见，根本就不是六住位，而且呢又不受菩萨戒，二住位都别提，可是听说，听说我们讲了菩萨戒的重要，结果他们就去，好像去找一个声闻僧受菩萨戒，可是就没有戒体，只有下品戒，不知道有没有下品戒，我不知道，可能连下品戒都没有，那这样的情况之下，二住位那没有呢，因为要进入二住位是要有戒体，你的菩萨戒要有戒体才算，所以呢，没有修善根的次法，因为我们刚刚讲那么多，长养善根修集善根，行布施持戒忍辱精进禅定智慧，这些都是次法，都是福德资粮，他都不修集，不吃那六块饼，怎么说他饱了呢，怎么可能说，他直接吃那半块饼就能饱呢，对不对？今天你要吃一碗饭，加上一碗汤，跟一些菜就能饱，我说最后这碗汤，给你你就饱，你要不要，不能饱啊，真的不能饱嘛，所以我们说，他说他悟了入住七住位，这个事情，真的是小孩子在说梦话，完全不符事实。

来，第二点我们再来举，再来举说他没有断我见，没有开悟而未证言证，他不知道违犯大妄语的地方在哪里，刘灿梁讲《金刚经》证明其未悟言悟，不能正解经文，也就是说，我们举他讲《金刚经》的这一段，我们来证明他是未悟言悟的，因为证悟的人，讲《金刚经》是怎么讲，大家已经知道，看到导师讲《金刚经》就知道，可是没有开悟的人，讲《金刚经》是怎么讲呢，他说他开悟，可是你看他怎么讲，【无所住而行于布施，是在讲如来藏从来无所住，如来藏空性跟外面的法尘，从来没有互动过，叫住。从来没有攀缘过叫住。去教众生怎么证得如来藏，才叫作不住色、声、香、味、触、法布施，这样听懂吗？有没有听懂？不要再搞错，所

以《金刚经》这一点啊，要没搞通，事相没搞通，《金刚经》会从头到尾，统统解错，错解如来真实义，那是谤佛，罪好大啊，既然如来藏在我们身中，那你怎么知道，你的身中有如来藏，所以从两句话你记得，如来藏是空，我们的身体是色，色无空不立，对不对，所以色是依空而立的，色依空而立，空是因色而显】

这句话我们来说，为什么我说，刘灿梁没有开悟，讲《金刚经》是狐狸尾巴，到处都看得到，我们说无所住而行于布施，他说是讲如来藏从来无所住，有一半对，一半没对，因为他讲如来藏空性，跟外面的法尘，从来没有互动过叫住，这句话是错的，因为我们有跟大家说过，如来藏籍祂所生的五根，对不对，籍祂所生的五根触五尘，然后转换成内相分，让你的六识心去分别，那外面的器世间，请问外面的器世间，是不是由众生有情的如来藏，所共同摄持的，是不是，是啊，这共业有情众生的如来藏，共同摄持外面的器世间，那如果说，如来藏跟外面完全没有互动，那我举一个让你知道，大家知不知道那个枯叶蝶，枯叶蝶听过没有，就是枯叶蝶那个蝴蝶的翅膀啊，它很像枯掉的叶子，对不对，为什么它叫枯叶蝶，因为它就是要保护色，保护著他不会被抓到，那蝴蝶的那个树叶停在那里，蝴蝶的翅膀就跟树叶很接近，所以不会被发现，它生命就得以保住，那它的生命可以保住，它的翅膀要长得像枯叶一样，请问是蝴蝶的意识心，去制造这个蝴蝶的叶子，要长得像外面的枯叶一样吗，也就是说，到底这个蝴蝶的翅膀，该长得怎么样，才能成为跟外面的枯叶一样，这个是蝴蝶的妈妈决定的吗，如果说今天，蝴蝶的如来藏没有办法，了别外器世间的法，祂如何去为这个枯叶蝶制造出这样一个，好像枯叶的翅膀一样，难道你要说是上帝创造的吗，不是嘛，你从这里就看出来，就是它的如来藏，能够了别外器世间，因为共业有情，共业有情的如来藏，来摄持这个器世间，畜生道也是其中之一，所以你不能说，【这个如来藏空性，跟外面的法尘，从来没有互动过叫住】，这句话问题非常的大，非常的大，表示刘灿梁所知道的空性是一种空无，是没有法的，那么下面还需要那个辨正的地方，我们就留到明天再继续。今天先到这里为止，

第 10 集 正德老师主讲

各位菩萨，阿弥陀佛

我们今天再来继续，宗门与教门的课程，昨天我们讲到，应无所住而行于布施，《金刚经》中的这一句话，刘灿梁的解释说【如来藏空性跟外面的法尘，从来没有互动过叫住】，我们昨天也有一个譬喻，让大家知道了，所以表示刘灿梁，是不知道什么是如来藏的，【跟外面的法尘从来没有互动过叫住】，这样的说法本身就是矛盾，所谓的住，这里面讲的是说无所住，对不对，所谓的住是说，你在某一个环境里面，然后你跟这个环境都相应了叫住，一定是在一个环境里面，那这里的经文，已经跟你说无所住。

可是呢刘灿梁却说，跟外面从来没有互动叫住，你没有在任何一个环境中，那不能叫住，等于这一句话，其实是他的思想矛盾的地方，他自己不知道，他说从来没有攀缘过叫住，这个也是一个矛盾的语词，他自己思想矛盾完全不知道，我们来跟大家说，什么叫无所住，经文里面说的无所住是什么意思，而应无所住而行于布施呢，我们先说后面的，无所住而行于布施，再来解说，应无所住而行于布施，什么意思，其实这个经文里面，有两层意思存在，第一个第一层的意义就是无所住而行于布施，因为它这里面，其实前面少了一个“应”，《金刚经》里面，有应无所住而行于布施，讲无所住而行于布施呢，这里面讲的就是指如来藏，《金刚经》讲的

就是指如来藏心，如来藏心的布施，是怎么布施法呢，大家从来没有想过，你的如来藏为你做了多少布施，以心的功德法布施了法财，成就了你的五蕴身，你可能都不知道，将来开悟了，你一定会知道，布施了法财成就了你的五蕴身，然后呢又布施心的功德法，让你的五蕴身能够，在不管你是欲界色界无色界也好，能够成住坏空，所以如来藏基本上，是跟心所布施的这个五蕴，是在一起的，有没有？

在一个环境里，在这个环境里呢，心布施了心种种法，可是因为，还没有找到如来藏的人，不知道啊，不知道说原来他是接受，他自己是接受如来藏的布施的，可是如来藏行这个布施呢，却不管你现在是人，是属于人的果报，或畜生，畜生的果报，或是地狱，地狱身的果报，或者是天界，天身的果报，心完全不去分别，心完全不分别，天身的果报，那我应该行什么布施，畜生道的果报，我应该行什么布施，心完全不分别，而且心布施，成就这个五蕴身果报以后，心本身并没有，被这个五蕴身所系缚，并没有跟这个五蕴身相应，而起了我见，我所见，都没有，这个叫无所住而行于布施，对不对？

你就是一定在这个环境里面，做了些什么事，你不能说如来藏空性，跟外面的法尘从来没有互动过叫住，这句话本身就是矛盾，而我们刚讲的，如来藏布施了心的法财，布施心种种功德法，成就你的五蕴身，让你的五蕴身能够成住坏空，能够在你应该在哪个依报的器世间里面能够做种种一期生死过程里面，应该行的种种业行，这样子才叫作有布施，而且有在这个环境里面，可是心却无住于，心所布施的这个环境里面的任何色声香味触，或者这个五蕴身，心不受这个五蕴身的系缚，这样的布施才是表示，不必经过教导，不必经过学习，本然成就的一种到彼岸的布施，对不对，完全没有去管说，布施者是如来藏自己，也没有去管说有布施什么法，对不对，也没有去管说，布施给一个五蕴众生，从来没有这些法存在，叫作无所住而行布施，对不对？然后在《金刚经》里面佛说，菩萨应无所住而行布施，如是住，菩萨，讲菩萨，表示证悟者菩萨的意识心，是不是，菩萨他证悟以后，他的意识心要怎么安住，要怎么安住来行菩萨行，他就是要转依他的如来藏，转依他的如来藏的无所住，然后他自己转依，如来藏的无所住以后，他仍然，菩萨要去行于布施的时候，就应该依止这种三轮体空的，这种到彼岸的道理来行布施，而不要去计较著，我今天要作布施，我曾提供了什么财物，身财，时间，力气来布施给谁，对不对，就不要再作这些后面的，计著计较，这样才叫应无所住而行布施。

为什么能够做得到，因为转依自己证悟的如来藏，能够现前观察自己的如来藏，本来就具足这样的布施波罗蜜，布施波罗蜜多，菩萨就是要学习，怎么学习到最后究竟成佛，所有的布施，就跟自己的如来藏一样，自己的意识心意根，最后成就的布施波罗蜜多，就跟自己如来藏从无始劫以来，为自己一生一世，每一生每一世的五蕴身，所作的布施一模一样，完全没有在计较，完全不计著，完全没有受系缚，所行的布施，所获的功德福德不可细数，因为完全没有系缚在三界，也没有系缚在某一位有情身上，所以这样的情况，刘灿梁完全不知道，他却说这个，如来藏空性跟外面的法尘，从来没有互动过叫住，从来没有攀缘过叫住，这个怎么可以叫住，这个叫没有，无，对不对，无嘛，因为他的如来藏，基本上是空无的，我们后面会证明这一句话，结果他又说：【去教众生怎么证得如来藏，才叫不住色声香味触法布施，这样听懂吗？】请问大家这样听懂吗，不懂嘛，对不对，他所说的是说，你就是教人家怎么证得如来藏，叫作无所住而行布施，就是你去把这个法教导给别人，说你怎么证如来藏，因为如来藏本身无所住，所以这样叫无所住而行布施，这叫世间人，用自己的想像在解经文，对不对，因为《金刚经》这个讲的是指一个证，佛对证悟的菩萨所说，应该如何住，如何去调伏其心，因为这是须菩提问佛的，菩萨应如何住，因为前面经文我没有引出来，你有空你可以回去看《金刚经》的经文，然后佛就教导说，菩萨应无所住而行于布施，可是应无所住而行布施，里面的无所住而行布施，这句话指的是如来藏，那你菩萨应该如是安住，来行你应该行的，布施持戒忍辱精进禅定智慧，

布施只是一个代表而已，这样来安住其心来行菩萨行，来去除我相人相众生相寿者相，对不对，《金刚经》讲的，不就是这样子嘛，所以今天刘灿梁这样解《金刚经》就知道说，他根本不知道什么是如来藏，完全不知道。

然后他再讲说：【所以《金刚经》这一点，要没有搞通，事相没搞通，《金刚经》会从头到尾，统统解错，错解如来藏真实义】他就是这样子啊，他就错解如来真实义，他自己说：【那是谤佛哦，罪好大】他说的，可是却不知道自己在谤佛，不知道自己罪好大，因为我们从前面知道，他自己前言不对后语，他的思想严重的矛盾，他都不知道，今天如果不是因为，我们自己跟随导师修学实证了，通宗了，同时也因为，我们所学的教门，跟宗门没有离开，如实的按照以宗门为理体的，这个教门在学习，你才能够生起法眼来简择说，这个人真的讲错了，你如果没有实证，你会以为说没错呀，好像是啊，事实上错得很离谱，错得很离谱，因为大家也在听《金刚经》对不对，《金刚经》导师的讲解，什么时候跟刘灿梁，讲的这个，落在世俗人的想像里面，他完全是以证语者，证悟者如来藏，以如来藏这个法性来说的，佛也是这样子来教导菩萨的。

所以呢，他说：【既然如来藏在我们身中，那你怎么知道，你的身中有如来藏，所从从两句话你记得，如来藏是空，我们的身体是色，色无空不立，所以色是依空而立，色依空而立，空呢因色而显】这就是虚空外道的道理，你看这些色，这些桌子，佛像，因为有空间你才能够，放这些桌子佛像等等，才能够放大家的坐垫蒲团，他的意思是这样子，你才能放进去这些色法，他说色是依空而立，因为有色以后，你才能显示出空，因为有这些色存在，你才能够知道这里有虚空，那里有虚空，这就是虚空外道，所以以刘灿梁的理路，他所以为的如来藏，其实是一片虚空，他说那个叫空性，虚空有没有法，请问虚空有没有法，虚空无法，可是如来藏有妙法，对不对？大家听的，《妙法莲华经》的妙法，多妙啊，能出生一切法，能出生一切法，本身祂本来无生，能不断地不断地，依照种种因缘出生一切法，祂自己却不被一切法，所系缚，所影响，所遮障，祂仍然维持祂的法性，仍然不会损坏他自己的真如法性，人无我，法无我都不受影响，这才是妙法，祂是有真实微妙甚深的法，可是虚空是什么，是顽空，是无法的，他以这样子来说，就知道你身中有如来藏，因为大家知道说，在大乘经典里面，曾经说众生里有六界，就是地水火风四界还有空界与识界，因为你知道我们这个色身，如果没有空的话，那请问你，你吃进去的食物，能够到达你的胃里面去吗，如果没有一个空，然后你的种种肠子能够蠕动吗，可是对刘灿梁来讲，刘灿梁的如来藏就是一种空，一种因为色而显示出来的空，而这样的空有什么妙法可说，所以后面，我在举证的这些例子里面，你就会知道他真的是虚空外道，真的是六识论，他完全不知道什么是如来藏，完全不知道，他身中的如来藏的法是多么胜妙，完全不知道，这样子怎么可以叫开悟，这样子怎么可以去解《金刚经》呢！

那这个部分呢，我们再继续接下来看看，刘灿梁未断我见，所以不能知不能见，不能解我见的内容，我们下面的举证，可以来证明这一点，我们来看看，刘灿梁怎么说，刘灿梁讲，佛法知识的时候这么说：【现在我们再来看什么叫五识、六识、七识、八识，我们先看五尘，色尘，声尘，香尘，味尘，触尘，这是五尘，五尘呢，相对的，互动的，色尘对什么根，眼根；声尘对耳根；香尘，鼻根，鼻子去闻的；味尘，对舌根；触尘对身根，就产生五识，产生了眼识耳识鼻识舌识身识，你可以看到他这个人，可这个人长得好看不好看，他是谁，眼睛能知道吗，根本不会知道，那为什么知道他是谁，听到我讲话的声音，绝对不是变成他的声音，你怎么知道是我的声音，不是他的声音，耳只负责听，可不负责了别，了别根据什么，根据第六尘，法尘，眼睛看到他，我对他的判断，是根据他这个人，还是根据我用眼睛看到，他的脑海的影像？…绝对是根据影像！不是根据他。你听到我的声音，绝对不是根据我的声音来判断，我在讲什么，谁在讲，是根据你进去，而后到脑部才知道，是根据里面的影像，这个叫作法尘…影

像，进去的影像，那么根据法尘，就是由六识来判断，就产生第六识，又叫作意识，眼耳鼻舌身所产生的五识并不了别，不判断，不思考，不作决策，没有产生任何动机，所有一切都是来自六识，根据法尘，五根跟五尘互动进来的法尘，来作了别判断…所以一切的这个叫六识心，又叫人心，人心又叫妄心】

请问大家，在刘灿梁的思想理路里面，那个五识是废物，对不对，眼识耳识鼻识舌识身识是废物，是名词而已，性空唯名，还记不记得前面，我们举的道家的，这个八识归元论里面所说的，道家的八识归元论里面，五识也是什么，不存在，只是属于境界风而已，你看，他在这里告诉你哦，五识啊，祂不了别喔，天啊，眼识不了别，那请问，见是什么，闻是什么，嗅是什么，尝是什么，触是什么，这样的一个理路就是我见，什么叫我见，我见的一个层次，我们跟大家说过，其实我见要了解并不难，根据我们，告诉大家的整个正知正见来说并不难，其中有一部分的我见是什么呢，就是指意识心，把眼识耳识鼻识舌识身识的了别功能，当作是意识自己，这个也是我见得一部分，也就是平常都会讲说，我看到了，我听到啦，就是这个我呢，指的就是意识，意识看到了，意识听到了，意识闻到香了，意识尝到味，就是我，然后意识呢，触这个冷，触热，触冷热，意识知道说这个法是什么，全部落在意识里，请问刘灿梁是不是这个意思？就是这个意思，这就是我见啊，这一句话已经把他的我见呈现出来，请问一个不能知道我见内容，不能把我见区分出来，而呈现出我见的人，请问他说他有开悟，你信不信？

开悟得人绝对是断我见，断得清清楚楚的，我们昨天不是有讲吗，入六住，住六住，满六住心的人，是我见是断得很干净的，初步规模的我见一定断，能取所取空一定要理解，最后能够去观行确认的，能取所取空，这里面就在告诉你，你的意识心以为自己取色尘，结果不是，是眼识所取，色尘是眼识所取，可是眼识呢，所取的色尘却又是自己如来藏心所变现的，眼识呢，又是如来藏，藉根尘相触所变现的，这个在能取空，所取空里面，一定要弄清楚的，可见刘灿梁，对这个能取空所取空这个道理完全不知道，完全不清楚。所以在他那理路里面，只有意识，这五识呢，不分别，不分别然后呢，不判断，不思考，不作决策，当然没有错，作决定的是末那识，可是五个识呢，都跟五遍行相应喔，触作意受想思相应，还有因为跟意识同在的关系，还跟这个五别境相应，所以会有什么，善恶的这些相应的心所法。

我下面有举一个例，就是那个《八识规矩颂》里面，对五识所颂祂的法性，五识本身的识的相貌，是怎样，我下面举一个例，《八识规矩颂》这边，前面这个部分在讲五识，眼耳鼻舌身五个识，说啊【性空现量通三性，遍行别境善十一，中二大八贪嗔痴，愚者难分识与根】这是玄奘菩萨《八识规矩颂》里面，对前五识所颂的五识的相貌，讲到说祂是【性空现量通三性】说前五识呢，祂的境界就是等于说，现象界里面真实的色尘的，譬如说眼识，眼识的境界就是依止于真实的色法的眼根跟色尘，叫性境，现量境，就是现量境不属于想像的，不是属于比量推测的，也不是属于说判断错误的非量。三量就是现量比量非量，五识本身的这个境界呢，是属于色尘，色尘色法，眼根色法，耳根色法，眼耳鼻舌身五根都是色法，五尘，色声香味触也是色法，是真实的色法，所依止的境界而现起的，所以是属于所分别的，这五尘是现量的，同时呢，通三性，表示什么，有善恶无记，那既然有善恶无记，请问五识有没有作了别，没有了别的话，就没有所谓三性可说，如果统统不分别的话，没有善没有恶，对不对？

然后【遍行别境善十一】，表示祂相应的心所法有五遍行，五遍行就是触、作意、受、想、思，别境就是五别境，欲、胜解、念、定、慧，还有善法十一都相应，【中二大八贪嗔痴】，表示随烦恼里面，随烦恼里面有中二大八，就是有两个跟八个以及贪嗔痴，都是跟这个五识相应，因为随烦恼有什么，有这个，忿恨恼害散乱等等，总共的这些随烦恼，你看玄奘菩萨告诉我们，前五识祂都跟这些心所法相应，还有烦恼相应，还跟善法相应，最后玄奘菩萨说，【愚者难分

根与识】，刘灿梁就是这一种，他根本不知道眼根眼识，不一样啊，他就把五个识当作什么，当作五根，所以他说，这个耳只负责听，不负责了别，这一句话就已经是矛盾了，请问听是不是了别，听就是闻，对不对？闻的本身就是了别，是不是，识，眼识的识性就是见，见就是了别，耳识的识性就是耳识本身的这个识的体性就是闻，闻就是了别，鼻识的识性就是嗅，嗅你看这个香尘嗅，舌识的识性就是尝，尝种种味，身识的识性，就是去对触尘了知，那这个本身的见就是了别，闻不是了别，结果他说耳只负责听，不负责了别，表示他的理路里面，根与识不能分，对不对？所以从这里面你就可以知道，他完全不知道，这五识所分别的五尘，以及意识所分别的法尘内容是什么，完全不知道。

当意识跟眼识，同缘于色尘境的时候，眼识所分别的就是色尘，青黄赤白，意识缘于眼识所缘的色尘境，能够分别，这些青黄赤白以外的种种，比较分别较量出来的种种细的法，这个称为色尘上的比较详细的这些内容，经过意识所分别的就称为法尘，可是这个法尘没有离开色尘，要让你知道，眼识所分别的，跟意识所分别的不一样，所以我们在这里说，眼识所分别称为法尘，可是在缘于色尘境的这个情况之下，这些法尘并没有离开色尘境啊，离开色尘境就没有法尘可说，只是要告诉你眼识所分别的以及意识所分别的内容是不同的，所以请问大家眼识有没有分别，有啊，眼识本身的分别，第一最明显的就是见，见闻觉知的见，所以见本身是属于，眼识的识性，不是意识，所以把这个能见的，当作意识自己，这叫作什么，叫我见，这就在能取空所取空这里，要清楚的，可是我们已经知道，他连最粗糙的我见，他都不知道，为什么？因为基本上他信根没有具，信根没有具足，怎么可能会相信说，怎么可能有机会听闻到说，这五蕴，因为五蕴，而产生的我见是哪些法，再进一步了解说，能取空所取空，到底指的是哪一部分，比较细的我见，他根本都不知道，所以你从这一段，他所说的这个内容里面，第一个就可以知道，他没有断我见，为什么呢，因为他不知道，我见的内容是哪一些，因为我们知道我们断了我见，我们自己实证了如来藏，知道说如来藏本身的法，跟五蕴的法差别在哪里，如来藏的真实在哪里，五蕴的虚妄在哪里，如实了知，那是实证嘛，如实了知，所以透过这一段，你可以证明说，刘灿梁本身未断我见，我们没有冤枉他，因为从他所说的法义里面，可以清楚来判断，一个有断我见，没断我见，从他讲识本身就可以知道，他要讲识的时候，他要讲这个识，要知道五识六识七识八识，他这样讲出来，你就知道，他把那个眼识当作意识自己了，他对眼识认为没有功能，不知道眼识有什么功能，完全不清楚。

接下来我们继续来看他，他虽然对著大众讲说，有五识六识七识八识，可是呢，事实上，他根本不承认，第八识的真实存在，他根本不承认的，我们来看看，他所讲课的内容，来证明这一点，他的本质是六识论，有几点：甲刘灿梁他讲课的时候，在白板解释八识心，在白板解释说八个识，那有学员跟他提出问题，问答里面，我们来看看，这样的问答里面，透露出他本身是属于六识论的本质所说的内容，有一个男众学员问说，【八识心和末那识之间，这个关联怎么驱动，老师帮我们讲一下】这个男学员这么问，刘灿梁就解释说：【八识心因为不生不灭，不垢不净，不增不减，也从来都完全不互动】意思说，第八识跟末那识完全不互动，如果是这样的话，那个第八识就是等于是虚空对不对，因为虚空无法嘛，如果第八识是虚空的话，那假设依他所说的，就等于说有末那识存在了，那这样的话，那这个持种的到底是谁啊，持一切一切种的，到底是哪一个心啊，那末那识自己不持种，那这个第八识又跟末那识不互动，那到底是怎么一回事，他所证的第八识到底是什么，所以他继续讲，你就知道，他狐狸尾巴一直快要露出来了，越讲越多，狐狸尾巴就露得越多，刘灿梁继续说：【不互动那怎么办】你看喔，他说【都不互动那怎么办，那种子怎么熏习，祂的种子就变现了七识跟八识，都是祂变现的，由种子起现行变现的。】狐狸尾巴露出来啦，也就是说，他所谓的如来藏就是一个空性，不知道是什么的空性，好像虚空一样，然后这个空性本身含藏了种子，这个种子就变现了七识跟八识，所以第八识是什么，生灭法？对不对，依照他这样讲，第八识是变现出来的，那等于跟道家的

八识归元论，讲得一模一样对不对，其实他的理论，就是道家的八识归元论，那种不是属于佛教的知见的理论，所以你看，他其实本质上他是，他自己讲的真的没错，他努力的去看，道家所谓的《性命圭旨》他认为说那是最高无上的东西，所以他把它的东西，当作他的精华，当作这个至至高无上的道理，所以你看他说，意思说，他所谓的一个真正的真心，就是像道家所说的，说有个第九识，是一个湛性，澄澄湛湛的湛性，其实就是跟道家的八识归元论一模一样，对不对？

前面我们讲过，所以他说，那不互动怎么办，他也发现到这里有问题，他说，因为种子起现行，种子在哪儿，那个种子不知道在哪儿，它种子自然会出现，第七识跟第八识，那就变现了，变现了第七识跟第八识，所以第八识在刘灿梁的脑袋里面，祂也是有生有灭的，最后会被灭掉的，有生的法一定可以灭。好，接下来还有人再问，第二个男众学员问说，【可不可以这样说，六识就是一个脑子】刘灿梁回答说：【脑筋作用】请问大家，脑筋作用是色法还是心法，（色法）是色法喔，可是请问六识是心法还是色法，（心法）你们的知见比他强多啦，对不对，你们都可以成为刘灿梁的老师了，真的啦，我没骗你们，这么简单的，一个心法色法的差别，他都不知道，真的是不知道为什么敢这么大胆的一直到处开课，到处说要讲明心见性的法，到处讲说他要讲大乘法，说他是菩萨，说他是什么百丈再来，实在是让人觉得，这个脚底为他一直冒冷汗呢，说心法跟色法是完全不一样的，结果呢，他说，这个六识就是脑筋作用，整个这个是一个什么，色法的立场啊，所以我们前面有说，根识不分哪，他根识不分哪，就是玄奘菩萨所说的，愚者难分根与识，为什么这样子，因为信根不具，实在是没办法，你再怎么跟他说，他也没办法理解，这个信根哪，绝对不是很简单说，我再跟你解释清楚，你就听得进去的，不是那样子简单，这个信根得经过一劫，两劫多劫的熏习长养。

那现在这个男众学员又说：【这个七识就是灵魂，八识是永恒不变的？】又有人问他，刘灿梁说：【不是，灵魂它是中阴身，祂不是灵魂】一说中阴身是灵魂，请问中阴身，中阴这个身，本身是色法还是心法，（色法）色法嘛，讲的灵魂是讲心呢，基本上在中阴里面，讲的灵魂讲的就是，还是这个微细的六七八识，因为那时候在中阴的前五识，这个了别还是有，因为我们有说过，意识本身不可能单独去了别五尘的，意识不可能，那还有这个微细的五识，微细的意识在中阴的时候，所以灵魂基本上还是指这个中阴有情的这些八个识，还是指这个，但是呢刘灿梁他就是不知道，接下来重点到啦，重点。

刘灿梁说：【心理学的发明人，就是弗洛伊德，他把祂指的是第八识，也就是说这个弗洛伊德，把第八识分为 unconscious, 因为我的博士是学心理学的，unconscious，他就是把这个第八识称为说是 unconscious，他的黑板上指著，第七识叫作 preconscious，然后另个在黑板上白板上，指著祂第六识叫作 conscious】也就是说对刘灿梁来讲，他认为八个识来说，第八识叫作潜意识，第七识叫作前意识，前面的前，意识叫作意识，所以接下来刘灿梁说，意识就三个，意思是说六七八识，就是意识啦，总共三个意识，三种意识啦，这个是在白板上，写了以后呢指给学员，解释给学员看的一个内容，然后我们再看下面，一个女学员在讨论说，那七识是潜意识，那第八识是什么识，说第七识是潜意识，潜在的潜，那第八识是什么识，刘灿梁这时候，指著白板的第八识说，第八识叫作潜意识，潜在的潜，潜意识，然后刘灿梁，又指著白板的第七识说这个叫前意识，叫作 preconscious，大家看到没有，在他脑袋里面，他是什么，意识，意识细分，意识极细分，对不对？这个是不是就是六识论的主张，是啊，因为他认为第八识是被什么，种子起现行变现出来的，所以他认为说有个种子，变现一个潜意识，有一个种子变现一个，变现一个潜意识，变现一个前意识，变现一个意识，都是种子起现行变的，这个真是他自己的创见。

我们导师不是有说吗，在佛法里面不准有创见，不准的，你不能自己创造自己的理论，所以他用世间的心理学，弗洛伊德的这个心理学的概念来说佛法，你今天如果是真正佛弟子，你不会去运用一个世间的心理学，一个世间的学者来解释佛法，因为世间的学者根本不懂得说，有情都有八个识，八个识各个有什么样不同的功能范围，是不知道的，可是他以大乘菩萨学大乘法，教人开悟的这样的一个身分，来引用心理学的这个理论，来说明佛学，来说明佛法，这个可以讲说就是在谤佛，把佛法拉到世间来，而且呢创立了说，第八识叫作潜意识，第七识叫前意识，意思就是说，意识之前，意识的前面的那个，那个识叫作末那识，然后潜在的一个意识，好像很难让你知道的，那叫作第八识，因为在世间呢，不懂得一切有情，只有八个识的情况之下，会讲到潜意识，对不对，潜意识里面，就会有这样的一个想法，这样的念头，其实真正的潜，潜在的潜喔，真正的潜意识指的是意根，也就是一般的世间凡夫，不太清楚为什么，我内心里就有一个这个想法，不是平常的我所想的，这个部分指的是意根，因为意根基本上祂跟烦恼相应，跟烦恼相应以后，祂就是会丢了一些东西，给你意识去了别，可是意识本身会觉得说，可是这个想法跟我平常好像不是那么一回事，我平常好像不是这么想的，可是为什么会有这些念头，所以就会把祂称为什么，称为潜在的一种意识，其实祂叫意根。

可是呢第八识绝对不允许不容许称为是潜意识，第八识，就是第八识，就是阿赖耶识，就是如来藏，意识跟意根不能分，那是情有可原，因为一般凡夫，你怎么可以，你怎么要求他，你要能够区别意根呢，可是在成为佛弟子的前提之下，要建立正知正见，尤其要断我见，更不能说，不懂得这个八个识，到底有什么不一样，意识是意识，末那识是末那识，第八识是第八识，所以呢，刘灿梁，将第八识视为意识之一分，这个就是六识论，应成派中观的邪见，那我们在下面再证明说，其实，他除了去把道家的八识归元论，当作他的思想基础以外，他还把印顺，在台湾已经往生的释印顺，所有的这个论著的理论呢，把它当作是他不可动摇的基础。

我们来看他怎么说，刘灿梁信受释印顺之缘起性空，性空唯名之六识论应成派中观见，我们来看他怎么说，刘灿梁讲《六祖坛经》<第七品>【第二个打的基础是台湾的印顺老师父，虽然没有开悟，但他写了一部《成佛之道》那一部我是从头到尾看了几次，从共法到不共法，基本的佛学，它可以包括正见，因为他没有开悟，所以讲到最后，也止于世间法，至少对我们的基础很有帮助，讲了以后，读经藏更有利啦】请问他这里有没有矛盾，有没有矛盾？（有），他说这个释印顺讲半天，讲到后来仅止于世间法，那你对于世间法了解以后，读经藏会有利吗？（不会），经藏可是世出世间法，你用世间法的这个知见基础，要来读这种世出世间法的经藏，会读得有利吗，可见他真的是被释印顺影响，被他影响到什么，性空唯名，然后缘起性空是究竟，而且应成派中观就是主张什么，主张说阿赖耶识，祂是染污法是可以灭的，佛为什么要讲阿赖耶识，是为了怕对我见，对这个我不能了解，对我见这个我不能了解，不敢断我见的人，才为他讲阿赖耶识，这个是在谤佛，所以刘灿梁，就信受了释印顺所说的，缘起性空，性空唯名这样的一个理论，可是我们知道，释印顺的《成佛之道》，他是从《广论》抄袭过来的，我们这儿很多人在学《广论》对不对，其实释印顺的东西，都是从《广论》抄过来的，也不能成就二乘解脱道，因为我见断不了，怎么成就二乘解脱道，也没有办法触及大乘法，佛菩提的实相法界，而且释印顺还遵循《广论》主张的六识论，否定第八识，否定有真实如来藏，认为祂是什么，外道神我，认为说，讲如来藏的都是因为外道神我，引用外道神我理论来讲如来藏。

那今天刘灿梁呢，在这里已经告诉我们了，他为什么会对于，他所以为他说证悟的第八识，一直讲说是一切法空，什么都没有，一切法空什么都没有，只是种子起现行，而且呢，他还他的讲课里面认为说，就是因为种子嘛，种子起现行，这样的意思就是，把种子的聚合体，当作就是如来藏，那么这个也是释印顺的理论，释印顺的理论呢，也就是认为如来藏，你要说如来藏，那就是种子的聚合体来说，认为如来藏不存在，种子有个聚合在一起，把它假名说这样

叫如来藏，那这样子完全是什么，那个根都没有啦，没有一个可以含摄，一切种子的如来藏，却说有一个种子聚合体，然后这个种子聚合体，可以假名叫作如来藏，这些染污的法呢，就称为阿赖耶识，可以灭，所以染污的法现行以后，他现在把它称为第八识，对不对，所以刘灿梁说，因为种子起现行，所以你要把第八识现行以后，要把祂熏习成为清净的，所以第八识变成是可以灭的法，可以由染污法变成清净的法这个理论，就是应成派中观的理论，也就是已经往生的，这个释印顺的理论，所以他自己说啊，他说，对他的基础很有帮助，他把他的《成佛之道》看了好几遍，说还有共法跟不共法，他里面根本没有解脱道的法，也没有成佛的法，那有所谓共法跟不共法呢！

所以这个地方呢，可以知道说刘灿梁，他根本理论在道家的八识归元说，接著再去把释印顺的这个《成佛之道》的理论，当作是他的辅助，接著呢，又盗取了导师开悟的法，这样凑成一个说，他今天在讲大乘法，这个已经很明显了对不对，可是本质上呢就是一贯道，专门盗法的，对不对，专门盗法的本质就是这样，所以我们说，他所说的法的内容，一个人在说他知道什么，说出来以后，就能够呈现出，他的理论背景是什么，所以这边大家很清楚，他就是一个六识论者，没有一个真实第七识的存在，也没有真实如来藏，第八识的存在，因为他的这样的背景，所以我们再来说，因为他刘灿梁没有开悟，所以不能知解般若之意涵，不能知解般若之意涵，一个开悟的人不能讲般若，你说他有开悟吗，所以我们说，他说他开悟，可是却不能讲般若，所以我们说，这样子他没开悟。

那我怎么可以这样的，来下这个判断呢，我们就用他讲课里面的内容，来让大家知道，为什么我说他没开悟，所以不会讲般若，这里面也是他讲课的问答内容，有一个女学员说：【所以老师可能要解释一下，很多人这个都不理解，智慧叫般若，般若叫智慧，那原本意呢？】刘灿梁就说：【什么叫智慧？什么是般若？就是般若智慧啊！方便般若？方便说，文字般若？不是说了半天都是般若，那般若是什么？你告诉我】人家问他耶，学生问老师，结果他自己不会讲，他讲的绕来绕去绕半天说，那你告诉我什么是般若，他要当老师，就要有老师的本分才对，对不对，结果还反问人家，人家跟他讲说，为什么又是智慧又什么般若，智慧就是般若，般若就是智慧，可是差别，到底有什么差别，人家想知道般若，这个是求知的人当然要问，可是他啊，他就问人家，结果有个男众学员说，一样啊，说般若跟智慧是一样啊，可是这个女众学员就说，老师，你解释一下，解释一下嘛，对不对，然后呢，他怎么解释呢，他说，刘灿梁说：【你去问所有师父，统统不知道，为什么？因为经典不看啊，当你证如来藏以后，证如来藏才叫悟后起修，开始修行啦，证以前都是盲修瞎练，乱七八糟，胡修，证了之后才知道，喔，原来修行是在把如来藏的种子全部把它净化，所以你要对每一个种子的因果，怎么起现行，你要很清楚，所以证如来藏以后呢，对如来藏所含藏的，一切种子所有种子，里面的每个种子，异熟以后，不同时间不同地点，它成熟了，异熟以后，起现行看得出来因果关系，能了了分明】请问大家他讲般若了没有，（没有）他讲半天，我也不知道他为什么要讲半天，人家只是很简单说，老师，什么叫般若，人家想知道般若呢，可是他却讲了这一段，可是我却知道，他为什么讲这一段，因为我是他的知音啦，就像我们导师说，他是那个已经往生的，释印顺的知音嘛，我是刘灿梁的知音，因为我知道他在想什么，对他来讲，因为没有如来藏存在，只有种子，只有种子存在啊，所以呢，十八界法，五蕴十八界法，眼根耳根鼻根舌根身根意根，他对意根其实不了解，然后眼识耳识鼻识舌识身识意识，接下来，色声香味触法六尘，其实他真的不了解，可是他认为说，他只要知道说，这个法呢，就是那个十八界种子起现行，那个就是如来藏的法，你知道这个种子起现行就是般若，请问你，你要不要接受这样叫般若，你懂得这样叫般若吗，你能理解这样叫般若吗，不能。对不对，可是我却知道，其实他就是这样子，他的理论就是这样子，所以呢，为什么人家他的学员，就是搞不懂，老师你解释一下嘛，就是不知道啊，所以呢，你看他再怎么讲，绕来绕去就是讲，里面的每一个种子异熟以后，不同时间不同地点，

成熟了异熟以后，你能起现行看得出来因果关系，能了了分明叫般若，差矣，差太远了，真的差太远啦！

般若这个法只是总相而已，总相而已，你依止这个总相以后，最后能够对这个，现行的因果了了分明，那要修证到什么地步，那得要第一个，具足初地以上的，有道种智的最基本的，最基本有道种智以后，才慢慢开始能够有这样的智慧，这后面我会引证，我会引证经文，可是呢，人家只是问他般若，老师，般若是什么，智慧是什么，他却没办法解释，般若这两个字是梵文，梵文翻过来的，梵文叫 *prajñā*，因为翻了以后就把它翻成般若，那我们这个般若就是，有的写说般若，有的人念成般若，是因为要念成跟梵文一样，可是呢，般若这两个字就是不懂啊，所以又有人说智慧，可是为什么不能说直接叫智慧，因为般若就是实相，不能直接叫智慧，般若本身是属于实相的内容，什么是实相的法，才能称为这个般若，智慧呢，智慧基本上有世间智慧，出世间智慧，那对于这些，五蕴十八界的内容的了解，五蕴十八界这些缘起性空，因缘生因缘灭，本无今有，藉因藉缘才有，这些叫作世间智慧，这种智慧就不能叫般若，所以呢，般若跟智慧，为什么用这样名词区别，是因为它内容不一样，讲智慧的时候就要问说，你是问世间智慧，还是出世间智慧，还是世出世间的智慧，要这样子来了解，可是讲到般若，它纯粹讲的就是实相，就是诸法的实相是什么，五蕴十八界的实相是什么，一切法的实相是什么，就是这个妙法如来藏，由于有这个妙法如来藏，具足了一切的种种功德，具足了一切有漏有为，无漏有为，无漏无为的这些法，能出生一切法，所以祂叫妙法，那这一切法原来是从祂而来，祂如来藏就是一切法的实相，能够亲证这些法的实相，所得的智慧叫般若，这些只是总相而已，总相的了解，这个实相法到底是什么相貌，原来是一个心，叫如来藏，为什么叫如来藏，因为含藏种种未来能够成佛的功能，对不对，为什么叫阿赖耶识，为什么叫异熟识，因为祂现在这个识呢，因为染污过重的关系，因为意根的我执，烦恼习气随眠的关系，所以祂有能藏所藏执藏这些法相，所以这个时候，祂叫作阿赖耶识，因为这个阿赖耶识，能把祂所藏的一切，五蕴十八界的种子功能，按照业的内容去，异熟成为一个一世的果报，这一世的人间果报，乃至或是有的畜生果报，或者是饿鬼道果报，你知道说，原来现在这个识叫作阿赖耶识，可是祂也叫作如来藏，因为祂本来含藏一切种子功能，这样的知道我的五蕴的来处，真正的真实的法相，不是虚妄法相，这个叫作实相的智慧，叫般若啊，接下来我们还会知道，他的问题在哪里。

第 11 集 正德老师主讲

接下来我们继续来看，就说刘灿梁呢，对于般若，他其实是不知道的，不知道般若，就是五蕴本身怎么来的，它的实相是什么，祂真实的能出生它，这个五蕴的真实法是什么，因为大家都知道，五蕴是被出生的，是被藉因藉缘出生的，可是能出生这个五蕴法的，就是这个五蕴的实相，因为有五蕴法才有一切法，才有世间一切法，所以我们拉回来，从一切法这么广的层面，拉回到五蕴这边来看，五蕴出生的根源是什么，原来就是如来藏，原来就是这个阿赖耶识，所以您知道了，真正证得这个心以后，对这个道理不是只有想像，不是只有知见的建立，而能够现前观察，我这个五蕴身，真的是祂出生，我的五蕴身真的是永远住在我的如来藏里，从来没有离开过，所以为什么说，这个证得如来藏的人会说，五蕴永远在不生不灭中，五蕴永远是住在如来藏里，因为如来藏不生不灭，这个就是般若，所以呢，以这样的实相智慧叫般若，所以般若跟智慧的差别，是不一样的。

现在我们再来看看他，继续怎么讲呢，女学员听了刘灿梁解释以后呢，她说【老师再问一

下，就说智慧般若，就是佛具备这些东西，就是说它的因和缘，都清清楚楚了了分明，就这么简单，简单连结……】刘灿梁说：【每一个种子，它为什么会起现行，它的关系是什么……完全已经具足一切种智，一切种子的智慧叫一切种智，你刚开悟的时候只能叫总相智，你还没有具备一切种智，菩萨只具备道种智，他知道了种子的智慧，道种智，刚刚开悟的七住菩萨，只知道总相智，连别相智还不具备】

这样子讲，这样子讲呢，人家再问他说智慧跟般若，这是佛都具备了，人家问他说就是种子，然后因跟果这样叫作般若吗？不是，不是的，因果甚深极甚深，因果甚深极甚深，到底过往无量劫之前，造下了什么善业恶业，熏习了什么样的法，跟谁结了什么缘，然后呢，这一世，会有这样什么东西现行，这个因果只有佛能究竟了知，不是像刘灿梁所说的说，你这个眼根呢起现行了，这么简单的关联知道说，眼根这个种子起现行，眼识起现行，这叫作总相智，这个你们不用开悟，你们也知道，对不对，你们不用开悟，你们也知道说，对啊！

这个是十八界的法，十八界的法就是如来藏所本来具足的功能，那十八界法呢，十八界的种子功能，都是由如来藏所含藏的，那这个种子自己不能生，我们上一次有跟大家讲过，无生的道理嘛，不自生，非他生，不共生，非无因生，种子不能自己起现行，所以一定要有一个法，藉因跟缘让种子起现行，这样的情况你又知道说，原来我这眼根耳根鼻根舌根身根整整这十八界法，都是由如来藏的种子，藉因藉缘所现行的，这样子的知见，你不用开悟你也知道，这怎么可以叫般若呢，这个不是般若，为什么他会这样子讲，因为他自己本身没有实证，没有实证他自己的如来藏，所以他无法现观他的五蕴身，真的是从如来藏所出生，他没办法现观，他对这种实相的智慧他没有，所以他没有般若，所以他说，人家问他，就这样子，因缘清楚了了分明就这么简单，就这么简单吗，他就说就是种子起现行，种子为什么起现行，种子能起现行的关系是什么？

这里面，为什么十八界要起现行，当然你一定要有造生死业，那你造了生死业，过去有生死的业，所以你在欲界，还要酬偿这个生死的业报，你的眼根为什么这一世，成就这样的眼根，你过去造了什么业，开悟的人是不知道的，我开悟了以后，我都还不知道我这眼根耳根，为什么要现行成这个样子，我还不知道，我知道说，它必然是由的如来藏，我的阿赖耶识帮我出生的，可是那个因果关系，我是不知道的，我还没有办法知道那个因果，那很深！

可是你看到刘灿梁，他真的师心自用，把佛的智慧当作他现在就知道，没那么简单，没那么单纯，那个得要修学到初地以上，才少分能够知道，七住位菩萨不可能知道这个的，没有能力知道的，知道说，我们现在的五蕴身，它是属于什么，属于过去所造的业，而这一世呢，要藉这个所谓业以及父母之缘来到这人间，当然是由我们自己的如来藏，把我们的五蕴出生的，这一点是知道，可是那详细的因果，每一个我的十八界，起现行的那个因果，这个怎么可能开悟就知道，不知道啊，所以他说，每一个种子它为什么会起现行，它的关系是什么？这个不可能是开悟的人能够了解的，要去熏习熏习说，为什么你的五蕴十八界现行的时候不自在，如来藏本来自在呀，可是为什么由如来藏所变现，出生的五蕴十八界不自在，这个道理你要去熏习了解，你什么时候才能说，由如来藏出生的五蕴十八界自在，成佛的时候，成佛的时候完全自在，可是你就是要去熏习。

为什么，因为我们里面含藏了很多，过往过去世所熏习的无明，习气烦恼随眠戏论熏习，你刘灿梁这叫戏论熏习，他完全不知道实相，可是他却用六识论的理论，来熏习他自己，所以他这一世如果没有改变，他未来还是永远入不了正法，因为他戏论熏习进去的东西，他的阿赖耶识，把它记得非常清楚，他未来世，还是会跟六识论相应的，所以很多人听了以后，赶快离

开刘灿梁，回到正法熏习是对的，因为赶快断除这个戏论熏习，否则的话你一直戏论熏习，你就没有办法，真正回归到实证如来藏，来了解说，我的这个五蕴十八界，真的是由我的如来藏所出生的，可是为什么不自在，为什么不自在？那我的执著烦恼是什么，我执著烦恼是什么，法执是什么，不知道的智慧又有多少，那怎么办？

善知识教导我，我们现在就在依止我们导师善知识教导，现在他讲的说，一切种子的智慧叫一切种智，刚刚开悟的时候只能叫总相智，刚开悟的总相智就是实相，实相的智慧就是知道说，原来五蕴法的根源就是如来藏，这叫实相智，这叫总相，一开悟的时候知道说，五蕴十八界确实是由我的如来藏所出生，所摄持，叫总相，不是他说的这个，其他的一切种智那就要熏习，熏习一切种智，就要熏习百法明门，慢慢了解说，最基本的一百个法是哪一些，有五位嘛，心王，心所法，色法，心不相应行法，无为法，这五位法要慢慢去了解，这些法到底是，什么样的内容功能？这里面呢，怎么样是如来藏本身的人无我，法无我，你要怎么去，生起这个无我的智慧，去除你的人我执法我执，这个才叫作熏习一切种智。

不是一天到晚只是刘灿梁讲的种子起现行，他就那么一句话，他的三句不离本行，就是种子起现行，对不对？上一次我们讲《坛经辨讹》看那内容也是，到处讲种子起现行，所以你看，他说菩萨只具备道种智，知道了种子的智慧，道种智，刚刚开悟的七住菩萨，只知道总相，连别相智都还不具备。一切种智的智慧在开悟以后，一定要跟随善知识来熏习，那么这个善知识一定要实证，实证道种智一分的，才有办法教你，真的，因为他实证，他才有办法了解经论里面，要说的道种智是什么？所以我们要跟随地上菩萨修学，地上菩萨实证了道种智的一分，那么这个道种智呢，不是只有知道，眼根眼识耳根二识这些十八界法，都是如来藏的种子功能，不是这么简单，这几句话就讲完啦，对不对，那你每天一直讲种子功能，种子功能种子起现行，那能获得什么样的种智的熏习呢，最重要的在什么地方，就是我刚刚说的，你这样的一个五蕴身，被你本来自在的如来藏，藉因藉缘变现了以后，不自在，对不对？会老会病会死，对不对？不自在，为什么，那哪些无明你要去除，习气随眠要去除，你的这些粗重的所知障烦恼要去除，有一些属于异熟品的烦恼，你要去除，你如果不知道是哪些烦恼，如何能够去除，你要如何能知道，善知识教导你啊，所以我们现在在这个增上班学习《瑜伽师地论》都在学习这些。

那这些法呢，你了解以后，你说那我怎么样去修学除掉这些烦恼执著，就是习气随眠，我执法执，怎么去去除，怎么去把这些粗重烦恼去除，用什么方法，用六度波罗蜜的方便，去修学去去除去为众生做事，去布施，财布施，法布施，去护持正法，去摄受有情的过程里面，去除自己的贪悭，去除自己对有情的贪爱的执著，自己的悭吝，学戒行去除掉自己一些可能犯的恶行，学忍辱跟众生互动的过程，去学忍辱，在这过程里面就是转依如来藏，因为我们刚有说过，七住位以上的菩萨，你就是懂得怎么转依如来藏，熏习种智的过程里面，你就要转依如来藏，去行你所谓的布施持戒忍辱精进禅定智慧，这六度波罗蜜多，乃至十度波罗蜜多，这样子不断为众生，去行的过程里面，一直到你福德具足，因缘具足，你能眼见佛性，乃至你能够入行位，到十行位满心的时候，证得犹如阳焰，到回向位满心的时候，证得如梦观进入初地，那么这样的一个修行的过程里面，就是做什么，就是知道说我们这五蕴十八界都是如来藏所含藏的种子功能，那祂在帮我们变现，这五蕴十八界的时候，都是因为依止于我们这些习气，烦恼随眠而相应的，而不是跟他自己的本来自性清净相应的，对不对，所以我们的这个五蕴，才会不自在。

那懂得这个道理，就是这样不断去为众生，去利益众生，摄受有情，摄受国土，修习熏习种智，心里所依止的就是这个智慧，修集足够福德，我跟大家说过，到初地以上，所呈现的果报身，就是实报庄严土，他呈现出来就有什么，就有他的一分少分的这个三十二大人相那一分，

不断的去为众生去奔走利益，怎样去护持正法，怎么推邪显正，救护众生，离开被邪见所误导，被邪见所害的这些有情，不断的去奔走去做，自然他的什么，我们三十二大人相里面有什么，手足网缦，脚底的什么，手脚各方面的这些等等圆满的法相，这些都是从初地开始，就有少分呈现，就是因为不断的用你这个如来藏所生的五蕴身，去为众生做事情，为利益众生的过程里面，不是存在著以自我，以五蕴我与我执为主，而是转依了如来藏的人无我，法无我，来行这些菩萨行，因为你懂得这些内容，不断的熏习过程里面，也不断的行菩萨行过程里面，你才有办法去证得种智，到证得如梦观，如梦观不是一种手段，那是最后出现的证境，呈现了以后，那是因为你具足了，这样的一个福德智慧，然后才能够证得那个证境，发十无尽愿，入地，入地以后在哪一世，在哪一世再去成就果报身的时候，那一世自然就有少分的，三十二大人相的果报身，这个叫作实报庄严土，初地以后，以后的每一世的果报身，都会呈现的。

我记得我第一次到正觉的时候，然后呢，很快就去禅三，进入这个小参室，跟导师会面的时候，我见到导师的眼睛，很深很深，深邃的眼睛，我们不是在赞叹佛说，那个眼犹如四大海吗？我当时见导师的眼睛，觉得我们导师的眼，很深很深啊，不是普通的这种白眼球黑眼珠，不是这样子，真的耶，我当时觉得说不一样，跟我一般见到的人不一样，那个不就是其中呈现出来的三十二大人相的一种，对不对，将来你有机会进小参室，见导师的时候，你再看看，当时我印象非常深刻，非常深刻，因为当时我自己已经眼见佛性，所以我见到导师的佛性，都不一样，真的不一样，所以我说，所谓你修学一切种智，不是只有在名词上，在名词上学一学，说一说而已，不是在这里，而是要真的这样去行。

从七住位开始一直到能不能进入十住，行位，回向位，到入地，所以我们说这些内容，哪是刘灿梁所能知道的啊，下面我们再所引用这个经文，你更会知道，原来刘灿梁所说的，什么样的因果关系，这样的因，呈现这样的异熟，他说这个话，就是呈现了大妄语，因为这个可不是一般人所能知道的。那现在他说，七住位菩萨只知道总相智，连别相智都还不具备，七住菩萨在我们这边，七住菩萨经过导师勘验以后，住于七住位的住心，是知道一点别相智的，因为在禅三的勘验的标准，是要懂一点别相智才能过关，所以呢，因为他不知道开悟是什么，他因为是读导师的书读出来的，所以呢，他嚼文字谷，把文字当作那个谷，这样嚼来嚼去，说出来的，他不知道真实意涵，所以他这边说悟后起修啦，什么有一切种智的智慧，或者是说，道种智是什么，一切种智，这些其实是读导师的书，然后不知所以然就运用，有读书可是就是不知所以然，很可惜很可惜，所以希望他能够赶快，去掉他的这些外道盗法心态，真正回归到佛教的三宝，胜义菩萨僧的座下，他这一世就能够免除，就能够免除，持续造恶业这样的一个大过失。

那现在我们说，为什么我能够告诉你般若，为什么刘灿梁不能告诉他的学生什么是般若，因为我依止的是真实证悟的菩萨胜义僧对不对？所以我自己真实证悟，我跟导师，师徒法同一味，将来你们开悟以后，被导师印证以后，你能够说法给人家听，也是法同一味，不会偏离，所以当我在说这些内容的时候，我不必去背导师书里面的东西，我不必背说导师怎么说，把它背下来，不必啊，因为我们从导师这儿，所理解的内容是一致的，不是背文字，智慧的东西，你现量去实证的东西不必背，般若这个东西，你实证以后，被导师印证以后，生起智慧以后，你不需要去背任何文字，你就可以叽哩咕噜，叽里咕噜一直讲，就像我现在，我现在一直讲一直讲，也就脑袋里面的东西，未来大家也是这样，这个才是真正的通于宗门，然后依止于不离宗门的教门，所行的结果才是这样。

所以我们现在再接下来，来看刘灿梁，他本质是将缘起性空认定为般若空性，我们再来举证，他信受释印顺所说，应成派中观性空唯名的说法，因为我们前面有说，他其实是把释印顺

--他的《成佛之道》的一些已经属于错误的知见的部分，当作是宝贝，然后来把它当作是他自己的正知正见，我们从他这一段话里面，我们举证他错误的地方在哪里，刘灿梁在讲，佛法知识的时候，与学员之对答的内容，我们来说一下，女学员问说，【老师，观自在菩萨，行深般若波罗蜜多再解释一下】刘灿梁说，【那个前面有一段观自在菩萨，是观世音菩萨的意思】就这一句话我们先停下来，这个真的是错误的，如果观世音菩萨，就说观世音菩萨，佛怎么还会说观自在菩萨呢，对不对，也就是说，你如果要解释观世音菩萨的话，就不能解释为已经是倒驾慈航的观世音菩萨，不能这样解释，可是呢后面，刘灿梁却解释成倒驾慈航观世音菩萨，那个观世音菩萨，因为观世音菩萨，有一个意涵是什么，也就是如来藏，祂本身可以观察你这个七识心，到底起什么心念，你七识心要作什么，祂都能够观察以后，然后随时支援你，随时满足你，所以称如来藏叫观世音菩萨，这样解释可以，可是他却把祂解释成说，已经是倒驾慈航，示现是妙觉的观世音菩萨，那就太离谱了。

因为观自在本身有它的意涵，观自在菩萨指的就是说，证悟的菩萨，他能够观察，本来自在的如来藏的法的内容，然后呢，就是如下后面所说的这些，色不亦空，空不亦色，如何如何，可以以实相的智慧来观察的，就称为观自在菩萨，所以我们导师又说，要是由我们来说，我们会说不观也自在，如来藏你不必观察，祂也自在，不需你去观察祂，可是呢，观自在菩萨这几个字，是在告诉已经证悟的菩萨本身呢，他要去现前观察，本来自在，本来解脱的这个如来藏，这个实相心的法是如何，所以这个叫《心经》对不对？《般若波罗蜜多心经》那我们现在知道说，这里他把观自在菩萨，说成观世音菩萨，他的意思不是我们刚说的意思。

我们下面来看，然后这个女众学员就说，【就这一句[行深般若]】她想知道，因为刘灿梁解释般若，实在是更让人摸不著头绪，所以人家再继续追著问说，那行深般若是什么意思，好刘灿梁的回答，大家不要喷饭，吃饱的东西不要喷出来，因为我们其实，已经吃饱过一阵子，好在我们不是刚吃饱就说，刚吃饱就说，刚刚吃的东西就要喷出来，刘灿梁说【观世音菩萨祂因为修行很久了，已经修行到深般若，深般若，什么叫深般若，刚开悟的人，只在这一个是有如来藏，这里面的种子清不清楚，搞不清楚，刚开悟的菩萨，观世音菩萨是等觉菩萨，已经从七住到初地，到十地，叫等觉，因为观世音菩萨已经到等觉啦，对种子起现行都非常了解，祂根本跟佛差不多啦，所以叫作深般若】

真的是冤枉，这曲解经文，真的是把佛的这种，甚深极甚深的意思曲解，而且诽谤观世音菩萨，诽谤佛所说的般若，诽谤一切证悟的菩萨，因为《心经》，《心经》是《金刚经》的浓缩，对不对，《金刚经》是六百卷《般若经》的浓缩，《般若经》的角色是属于这种对于实相心如来藏，本身实相的法的总相的述说，还没有进入到方广唯识，《般若经》本身只是一个总相的述说而已，就刚刚我们说的，开悟的菩萨一定要知道，自己五蕴出生的根源就是祂，就是如来藏，不是只是听闻知见而已，而且要证明，证明我的五蕴真的就是这个阿赖耶识出生的，祂现在还跟我的五蕴同在呢，要证明，讲不清楚，对不起，你不能过关，因为没办法生起智慧。

这里面他却说，这个行深般若是因为观世音菩萨已经到等觉了，所以祂行的是深般若，那么这样子来讲的话，这个《心经》的角度，应该是在唯识，因为祂已经行深，深到跟佛差不多，可是《般若经》的角度，《般若经》是先讲了以后，才讲方广唯识，那这样子到底，刚开悟的菩萨说懂《心经》是不是抬高自己的身价，因为你说我懂《心经》，可是人家明明说，刘灿梁说，是观世音菩萨已经修到等觉，才能够知道深般若是什么，那这个太离谱了，整个太离谱了，开悟的七住位菩萨就知道，依照他来讲，那是不是表示，刘灿梁今天也已经等觉，所以知道观世音菩萨深般若在哪里，是不是等于是这样讲，太离谱，这个地方其实过失很严重，这样的解释过失非常重，这个地方的解释是怎么样，你看他真的是，三句不离本行，种子起现行，他只

会讲种子起现行，他所谓的深般若是说，你只要种子起现行，不知道深跟浅在哪里，我不知道他所谓种子起现行的深跟浅差别在哪里，他只要对种子起现行，都非常了解了，就跟佛差不多，叫深般若，其实这个地方，真正的意思是什么？

不是观世音菩萨，已经修到等觉了，不是！而是已经开悟的菩萨，不断的依止他的般若实相智慧，转依他的如来藏，真如人无我法无我，转依以后，一直不断去行菩萨行，对不对，行菩萨行，一直能够运用，运用他所证的这个实相，般若实相智慧，来转变转变他自己的五蕴的意识，对这个五蕴自我，这一部分的虚妄的部分，他能够不断的了解以后，还能够懂得说，五蕴本身原来就是属于如来藏的一部分，讲的是这个，就是我们说的七住位满心，要知道为什么，五蕴十八界也是无生，为什么五蕴十八界也是不生不灭，我们导师不是有说吗，原来五蕴十八界也是不生不灭。

可是，明明二乘法说，五蕴十八界是有生灭，为什么菩萨说，五蕴十八界不生不灭，就是你开悟以后，你要能知道，原来我的五蕴十八界是由如来藏所生的没有错，这一点确认，还要知道，这五蕴十八界本来就是如来藏，本来具足的种子功能，不是什么时候，突然出现这种种子功能，如来藏无始劫以来就有，本来无生，这个种子功能，也无始劫以来就有，本来无生，没有一法可以灭掉，这五蕴十八界的功能种性，因为如来藏不可灭，所以如来藏才可以一世一世的，藉种种因缘，从祂自己的种子功能，把你的五蕴的异熟果报呈现出来，菩萨观察到说，原来五蕴十八界也是无生，所以菩萨才不畏惧在世间的生死，才发愿世世常行菩萨道，发这个愿的时候，心里面是很清楚的，这个是行深般若波罗蜜的意思。

也就是说刚开悟的菩萨，以后对于这个部分，不断的去现前观察转依，转依如来藏以后去现前观察，他对于这个虚妄的我，这个部分确实了解，而且懂得虚妄的我，原来是由真我所出生的，这个真我呢，现在还不是全部真的，因为这个真我呢，含藏了太多过往过去世所熏习的这些，无明我执，随眠习气，戏论熏习太多，所以还不能说祂是真的，所以佛有说，真非真恐迷，所以对于凡愚不说，这个阿陀那识，不说嘛，因为说了以后，他就把祂当作我，只有菩萨才能够，因为开悟以后转依了以后，不断的去现前观察，所以他对于五蕴，虽然是属于生灭法，可是从般若实相的角度，知道原来它也是无生，既然这样的话，又何必急于去灭掉，五蕴十八界出生的这些贪爱，不必急于灭掉，急于灭掉的话就无法，行三大阿僧只劫的菩萨行，所以菩萨知道以后，留思惑留著，跟他眷属之间这种情缘留著。

今天我们导师不是有说吗，罗睺罗，不是罗睺罗，就是那个难陀，难陀尊者是佛的弟弟，所以对他很好，又带他去欲界天看看，又带他去地狱看看，所以他才知道说，原来要精进，跟佛有那分亲情真好，我们跟我们导师，也有一分亲情，是不是也真好，我们跟导师过去世都有眷属之亲情，所以你看，导师一定会照顾我们的，就像佛照顾这个，孙陀罗难陀那样子，我们就很放心，大家菩萨底忧郁，懂这个道理吗，他会照顾我们的，所以呢，这个部分，刘灿梁这样子解释，说这个【观自在菩萨，行深般若波罗蜜多，是指说，观世间菩萨已经是十地等觉，所以祂对于一切种子起现行，都非常了解叫深般若】这是错误的，错误的。

那接下来我们再来看，刘灿梁怎么说，刘灿梁说【我们刚刚证到如来藏，我现在坦白讲，我也是有总相智，还有现观别的种子起现行，像我碰到你们每一个人，我都是现观，我碰到你为什么是这样子，为什么那个是这样子，我都会去现观种子，为什么，过去现在未来的种子，它是怎么起现行的，我现在才一个一个去现观】这句话是他大妄语的证据，因为这句话，表示他已经证如梦观，他认为说，你跟我过去世是什么关系，我都知道，为什么我们是这样碰面的我都知道，他就这样讲的，所以呢，他们有一些跟他学的人，会说刘灿梁有时候喜欢说一些神

通的事情，其实他就是以为，他自己已经知道，每一个来跟他学的人的过去世的因缘是什么，这个是要有如梦观才行的，所以刘灿梁在新西兰，他的儿子，人家说刘灿梁的儿子，也证得如梦观，表示刘灿梁自己证如梦观对不对，所以这个就是大妄语，证如梦观表示是入地，一个人只要说他证了如梦观就是在跟你宣示说，他已经入地了，所以呢，他这样子讲，我们下面会来跟大家说，这个是他的妄语，因为刚刚证了如来藏有总相智，现观种子起现行，不是像他这么说的，刚刚证了如来藏的人，总相智是说，知道自己的如来藏是哪个，也知道一切有情的如来藏是哪个，这是总相智，知道一切畜生道，一切阿猫阿狗，什么种种之类的如来藏是哪个，这是总相智，不是像他所说的，现观种子起现行，碰到每一个人都知道说，他为什么是这样子，然后还有什么，还有什么说，碰到你为什么这个因缘，然后还去现观过去现在未来的种子怎么起现行，一个一个要去现观，现在七住位的菩萨，没有这个能力，只有一个能力是什么，就是能够依止于这一世所证的般若实相智慧，知道过去世的五蕴也是这个如来藏生的，未来世的五蕴也是这个如来藏生的，同一个如来藏生的，这一点一定会知道，可是绝对不会像他所说的，过去现在未来的种子，怎么起现行了，他要一个一个去现观，这要是什么样的证量，才做得到，不是七住位开悟的人所做得到，他说他坦白讲，他也是有总相智，总相智不可能有这种智慧，可是他没有总相智，我们已经知道他没开悟对不对，所以没有开悟，就不可有总相智。

好那我们现在再来说，他下面怎么说【观世音菩萨早就统统清楚啦，跟佛差不多啦，叫深般若，按照中文应该是说，观自在菩萨波罗蜜多行深般若，先开波罗蜜多，是开悟的意思，祂已经开悟了，然后才因为修行到深般若，波罗蜜多是开悟，证如来藏的意思】这个是他创见，随便要把经文拿来，随便自己创造，行深般若波罗蜜多不能改，不能改说先波罗蜜多，然后再什么什么，因为他不懂那个意思，人家问他，他不懂就硬辩，自己硬要去用世间的智慧，去创造一个，他认为应该是这样的，你不能去改，观自在菩萨，你不能改祂，行深也不能改，行深什么，行深般若波罗蜜多，因为他每一次现观的时候，都能现观他的五蕴已经在解脱的彼岸上，自己的五蕴就在如来藏里，不是就在解脱的彼岸，所以才叫作行深般若波罗蜜多。

因为五蕴永远是在如来藏生生死死，那如来藏就是生死的彼岸，不对吗，如来藏就是生死的彼岸，那开悟的菩萨能够知道，自己的五蕴就是在如来藏里，没有离开过，那么就现观自己的五蕴，原来已经在解脱的彼岸，可是就是因为大多的这些，习气烦恼戏论熏习随眠的关系，所以仍然要生死不断，可是却在如来藏里生死不断，这个叫行深般若波罗蜜多，不能随便乱改的，然接下来，我们说他再怎么说明呢，刘灿梁说【在开悟的基础上，继续修行到深般若，因为祂已经到等觉菩萨，祂已经能够照见五蕴皆空了，祂已经是住如来藏，了解如来藏，已经完全五蕴皆空了】要到等觉菩萨，才能照见五蕴皆空，有这么差吗，七住位菩萨，开悟的时候，能够证悟说，原来我的如来藏，就是我的五蕴的根源，原来我的五蕴的空相，没有离开过如来藏，当时就已经照见五蕴皆空，开悟的菩萨不能照见五蕴皆空，还要等到等觉位，那这样，中间到底要修什么，这五蕴皆空到底是什么道理，什么内涵？

五蕴皆空的意思就是，五蕴本身它都是生灭不断的，没有自己的法性，可是这个五蕴，不是自己出生的，这个五蕴是由如来藏藉因藉缘，亲生辗转间接而生的，这些空相的法性，也是如来藏变现出来的，所以五蕴的空相以及如来藏本身真实的空性，这才能说照见五蕴皆空，只是照见而已，有这么困难吗，要等到等觉位菩萨，才能够照见五蕴皆空，这个外道，我们只能说是外道，真的不了解佛法，所以呢，他这样子说，祂已经是住如来藏，了解如来藏，已经完全五蕴皆空了，这个就在谤佛，毁谤佛所说的法，把一个这个只是中道的法，七住位菩萨所证的法，他却要把它移到说，这是等觉菩萨所修证的结果，那等觉菩萨不就等于，所证的结果很差吗，只能照见五蕴皆空，等觉菩萨有这样差吗，等觉菩萨已经要进入妙觉，百劫修相好，快要成佛了，才照见五蕴皆空而已，所以在他解释这个经文，本质上，他真的是脚底都不会冒汗，

应该讲起来就会觉得脚很凉，因为不对，对不对，他都不会！

然后我们再看他下面怎么说，他对五蕴皆空真的不了解，又有女学员问说，【其实这一句话，她说的这一句话就是照见五蕴皆空，就是缘起性空】刘灿梁怎么回答呢【对，缘起性空不是如来藏，是世间法】那个女学员说【这个空应该是那个空吧，就是缘起性空吧】也就是说照见五蕴皆空，人家一直问他，是不是缘起性空，结果他怎么答呢，他说【缘起性空】请问大家照见五蕴皆空的空是缘起性空？不是，那这个就是，释印顺六识论的理论，释印顺认为《般若经》就是在讲缘起性空而已，所以呢因为缘起性空，所以性空唯名，释印顺的成佛之道，就是在告诉一些相信他的人说，五蕴十八界都是缘起性空，那般若呢，只是告诉你，这些缘起性空，然后呢，只是用这些名字来告诉你而已，这些只是名称的解释，不一样而已性空唯名，没有真实法的，所以你看，他这样来解释《心经》就是以六识论缘起性空的这种断灭的理论来解释《心经》，所以他认为等觉菩萨，祂修到等觉以后才真正能够懂得缘起性空的道理，才照见五蕴皆空，实在太冤枉了，然后呢，这女学员还是追著问，问得好啦，你这样讲我还是不懂，问说【这样子应该是空性还是性空啊】人家学员比老师有学问，看起来是这个跟著他学的人是比这个刘灿梁有学问，理路好思路好，逻辑好，一直要问，结果问到，根本就不知道怎么答，刘灿梁说缘起性空，性空不是空性，好接下来你看他这一句话，他这一句话，根本就不懂得什么叫空性【缘起性空，性空不是空性】可是呢，解释起来还是缘起性空。

我们来看下面他那一段话，刘灿梁继续讲说【一切的蕴处界，这现象界的一切都是空的相，这是空相，这是世间法，讲世间法缘起性空，是讲十二因缘，世间法的一切因缘，都是因缘具足后，它出生来了，怎么出来，由如来藏种子现行出来的，它本来就不存在，也是世间法，这两个是小乘讲的，大乘讲什么，空性如来藏，如来藏本来就是空的东西，空的性质，空性如来藏是大乘法讲的，是讲世间的一切，都是因缘具足后才产生的，本来是不存在的，大家听懂吗，是讲空性如来藏】请问大家听懂吗，他讲空性如来藏是什么，空的东西，空的性质，没有东西的喔，是空的没有什么法的，是一个想像的东西，祂是什么，种子起现行，他的三句不离本行，就是种子起现行，可是您想想看，他讲来讲去，二乘法讲的，他说，现象界的一切都是空的相，这空相是世间法，十二因缘，世间法的一切因缘，都是因缘具足后出生，这个也是世间法，他说这两个是小乘讲的，然后他大乘讲的是什么呢，大乘讲的是世间的一切，都是因缘具足后才产生的，本来不存在的，请问这两个一不一样，一不一样，一样，他讲大乘法，也是讲小乘的缘起性空，他根本不知道什么是空性，他要讲空性的时候就讲，有一个空性如来藏是空的东西空的性质，一个不知道是什么的空，叫作空性如来藏，大乘法讲这个，也就是什么，因为我是刘灿梁的知音，所以我知道他在讲什么，他是说，小乘法讲一切都是空的相，都是空相，大乘法呢就把这个空相呢，用一个名称来讲说，空性如来藏，这个就是刘灿梁的意思，这个就是释印顺的中心思想，释印顺的中心思想呢，认为般若呢，就是重复讲一次而已，也就是说佛，阿含里面讲了太多了缘起性空了，那么再讲一次缘起性空的法，用一个所谓般若的名词来说而已，他就是这个意思。

这个意思呢，就是释印顺在《成佛之道》里面的中心思想，所以刘灿梁说出来的东西，就是这个理论，因为我是他的知音，我们导师是释印顺的知音，那我们今天从导师学，所以我们也知道释印顺的东西，所以你看他讲出来的，根本就跟小乘的东西一模一样，请问这样有什么尊贵可说，有什么说是妙法可说，妙在哪里，不妙欸，这根本就不妙啊，有什么说叫妙法呢，然后你看，他继续讲，【也就是这一些东西，为什么空性本来不存在，就是如来藏的种子，异熟后起现行所应现的，所以这个叫真空，这个假空，世间的一切都是生灭的，所以这叫生灭法，空相是讲生灭法，祂讲的是缘起法】他讲的是，这个他应该是讲空性如来藏，【祂讲的是真正的佛法正法，空性法，如来藏法，所以叫第一实义法，缘起法就是妙有的意思】狐狸尾巴又露

出来了，对不对，【有有世间的一切祂叫真空，真空是妙有如来藏的空性，这种子起现行后，有了一切的世间，所有的人类，器世界，全都有了，就是由如来藏起现行变现，所以叫妙有，叫真空】这个五蕴十八界现行以后，请问是妙有吗，妙不妙，可是今天刘灿梁告诉他的学员缘起法就是这些五蕴十八界，藉因藉缘而有，就是妙有，为什么是妙有，是种子起现行，所以他认为种子起现行就是妙有。

可是我们导师讲《法华经》讲这个《妙法莲华经》的妙法，讲了两个小时对不对，讲了什么，讲如来藏，不是讲五蕴十八界法，所以呢，他说，他的名字讲说，种子异熟起现行，所应现的种子起现行后，所应现的叫真空，种子起现行呢，就是空相啊，怎么又会变真空，然后呢，这个假空，五蕴十八界是假空，种子起现行是真空，那五蕴十八界就是种子起现行，绕来绕去还是同一个，还是同一个，所以他说，真正的佛法正法空性法，如来藏法叫作第一实义法，是没有错，可是由他讲出来，变成是缘起性空包装出来的，也就是如来藏，祂是假名而说的，是二乘法缘起性空假名而说的，那就不妙，不正，就不是真正的佛法，就不是第一实义法，是世间法，所以他说缘起法就是妙有的意思，不是！

真空与妙有是指什么呢，讲如来藏祂具有真实的法性，这个法性真实不虚叫妙有，大家知道，讲妙有呢，都是讲如来藏的真如佛性，祂的妙在哪里，妙在于说，这样的真如佛性，是本来具足而有的，不是藉因藉缘而有，没有一个法能出生祂，没有一法能灭祂，同时呢，祂能够出生一切法，出生一切法，这一切法呢，都不能脱离这些妙有的掌握中，也就是祂出生了这些五蕴十八界法以后，祂本身这些清净的法性，清净的佛性，没有离开过祂所出生的这个五蕴十八界法，要由祂清净的佛性来支撑，来支撑这些五蕴十八界的运行，这就是妙的所在啊，就像导师有解释过，说这个镜子，镜子能现影像嘛，这个影像是属于镜子所有，对不对，因为影像在镜子中，就像这样子啊，所以五蕴十八界，都是由如来藏所现的，那真正开悟的菩萨，见到这五蕴十八界的影像，就知道说，必然有这个镜子的存在，是这样子啊，因为这个第八识如来藏的体性，犹如虚空，犹如喔不是就是喔，犹如虚空，所以祂不是你肉眼可见的，祂不是一个形状，不是一个物质，不是肉眼可见的，所以你开悟的人，证到如来藏的人，是以智慧而见的，是以慧眼而见，慧眼而见，智慧而见，说那这个就是如来藏，就因为你见到了，你看到了这个镜中的影像，你知道这个影像，从来没有离开过镜面，你知道必然有这个镜面存在，你以什么而知，以智而知，智慧而知，以智慧而见，不是以肉眼，所以你说，我能够见到有情的如来藏，那是慧眼不是肉眼，所以我们说，妙有指的是这个，真空是什么，真空我们待会再补充一下。

第 12 集 正德老师主讲

我们现在就来继续，刚刚所说的，已经知道妙有了，再来讲真空，所以你知道说妙有，绝对不是指这些被如来藏所出生的五蕴十八界，这些种子起现行，绝对不是妙有，而是指如来藏本身清净的法性，佛性是妙有，那么真空呢，真空指的也不是缘起性空，也不是指说，他说这些本来没有的，那一些东西本来不存在结果又出生啦叫真空，有一个叫作空的东西，空的性质叫真空，不是，而是说这样一个，祂具足妙有法性的这个如来藏，祂出生了这个五蕴十八界法，可是呢我们说，祂又跟五蕴十八界融在一起，支撑著你的五蕴十八界法，能够运行，然后呢，祂仍然维持祂自己的清净法性，不会被五蕴十八界法，所系缚所黏著，不会对祂所出生的五阴十八界产生我见我所执，不会跟任何烦恼相应，不会因为是天界身，就喜爱祂所生的天界身，不会是因为出生的是畜生道的身，就讨厌畜生道的身，没有这些法，祂可以不断的去出生这些

法，可是却不会被任何一法，所黏著，系缚，改变，这个叫空性，这个叫空性啊，会被某一法所系缚所黏著，那祂就不能再，就不能再维持他本来的法性，那就不叫空性，所以我们说真正的空，真空指的是如来藏本身，具有这样的妙有的法性，可是却从无始劫以来，不是被你修来的，无始劫以来就不会系缚在三界，就没有生死的过失，就没有烦恼的过失，也不会被任何一法所灭，这叫真空。

所以我们说，刘灿梁所说的，说一切的人类器世界都有了，都是由如来藏起现行变现的，叫妙有，叫真空，这完全是世间法，这个叫什么，这个叫世论外道。用世间的理论，世间的理论来推测为最高最无上的，这叫世论外道，我们接下来再来看说，刘灿梁暗示学员，已有如梦观之证量，就是我们前面第 11 页，我们用底线把它标出来的，他说他开悟以后，他可以去看，看说喔，为什么我跟你遇到这个因缘，他可以去观察过去世的种子，现在这一世的种子，未来世的种子，起现行这种因果关系，就是你这一世为什么跟我碰面，你是这样的身分，我是这样的身分，这个都是在暗示学员说，他已经有如梦观，如梦观得是在十回向位满心的时候实证的现观，你要有十回向位满心的现观，你最起码，要有七住位的实证如来藏，要断二乘人的人我见以及不共二乘人的大乘人我见。

我们七住位的菩萨所断的人我见，不是只有二乘人所断的人我见那一部分而已，因为菩萨七住位实证的时候，还实证了大乘人无我，实证大乘人无我就是，那一分二乘人所不知道的，那是证得自己的如来藏以后，才能够有这一分大乘人无我的智慧，所以七住位菩萨，断了二乘人我见，以及不共二乘人的大乘人我见，还要有十住位满心的眼见佛性，可是七住位这个开悟都没有了，还有什么眼见佛性可说，十住位满心的阳焰观现观要有才能够进入修学十回向位，到如梦观，可是今天刘灿梁，讲起来是好像他已经有如梦观，他已经是入地，这些现观以外呢，更需要有累世为护持正法，所作是丰功伟业的福德，这些福德呢，过去历史都要举证出来，都要举证出来，因为他跟别人说他是百丈再来，可是我们从他个人的习气，看起来他跟百丈是不同人的，因为百丈对于这个戒是很严谨的，怎么可能说，今天百丈会变成一贯道的信徒，变成一个，对佛法正知见都不知道，然后呢也不要三皈依的人，这根本是不同一个人，对不对，从习气上来看不同啊，所以呢，他讲说他是百丈再来，推崇自己。

一贯道最喜欢说他是哪一位禅师再来，因为也有一个一贯道的信徒，他在我们讲堂，礼拜二只是听经而已，只是听经，他不肯进来真正修学，这个禅净班，他就跟人家说他是赵州再来，一贯道最喜欢说，他是哪个禅师再来，所以他就自称他是什么，自称他已经是胜义菩萨僧，可是却不愿意皈依三宝，不愿意受菩萨戒，哪有一位菩萨说，不皈依三宝，不受菩萨戒，叫胜义菩萨僧的，我们已经讲过基础对不对，皈依三宝的基础，你就知道，这个已经是不如实，所以今天要能够现观如梦观，要能够知道过去世，自己曾经为了护持正法，作了什么丰功伟业的福德，这个很重要，我们不是跟大家说过吗，菩萨智慧的实证，是以福德为基础的，你没有这样的福德的修集，为护持正法，为挽救众生，为救护众生所做的事情，你如何能成就种智，我们不是讲吗，入地是成就一分种智，要有他的果报呈现出来的，可是刘灿梁呢，眼看著他这一世，七住位开悟根本就没有，眼看著他，对于信位都还没有满足，怎么可能说，他说他证得有如梦观的现观呢，他最基础的正受三皈依菩萨戒，这个一定是佛教中菩萨胜义僧也就是说，你今天如果说，你已经是证得如梦观，一定是佛教中的胜义菩萨僧，不可能落到外道一贯道里面，当讲师的，不可能，一位证得如梦观者，必定是佛教中的胜义菩萨僧，这个是前提，我们昨天讲过，今天不再重复。

刘灿梁未具足三皈依，未断我见，尚且不能入六住位，我们前面有举证，我见的内容都不知道，对意识心，把眼耳鼻舌身五个识当作自己的见解，都没有觉察，都不知道这一分的我见，

那如何能断呢，没有办法入六住位，怎么能说他明心见性，他也没有禅定证量，他又说他有神通，他有如梦观，能观察种子，你的过去世的因缘，唯一有一种可能就是什么，他跟鬼神相通，也就是说，他今天愿意受鬼神所利用，鬼神来跟他通报一点东西，然后呢，他就把鬼神给他的东西当作自己的，这样的风险很高，这样将来要脱离鬼神，很难脱离，请神容易然后怎样，送神难啊，这个不能碰的。你不能一时好奇，想要去跟鬼神打交道以后，想说那你把，你知道的东西告诉我，我就成为自己的，这个时候你一旦跟他打上交道，你别想要跟他脱离，这一世你就永远受他系缚，受他利用，因为自己福德不够，福德不够哪能够去排除呢，所以他如何能得十回向位的如梦观，现观证境。

所以我们说，能观察个人之因缘果报，乃是深信法毗奈耶的人，第一个前提，深信法毗奈耶是什么，法界的轨则，法界的轨则就是说，你这个因是什么，要有这样的因，才能成就这样的果，这是最基本的因果，你要有这种信因果这样的信根，你要能够深信法毗奈耶就是我们在讲明心与初地释里面讲的法毗奈耶，你能信以后才能入法毗奈耶，像大家就是入法毗奈耶了，因为你愿意从基础开始学，你愿意来长养善根，长养信根，你原意从住位的布施开始学，对不对，你愿意打自己福德的基础，要培植自己福德的基础，你愿意熏习基础知见，知道第一个先受三皈，要归依胜义菩萨僧，要受三皈五戒，要受菩萨戒，你都愿意这样走，表示你就是入法毗奈耶了，你能入法毗奈耶，才能够达法毗奈耶，才能到达那个果，你入了以后，你能从远而近，你才能够什么，才能够接近，最后能够修，我们不是讲吗，你要能够趣向，趣向以后才能近，才能够达，才能通达，才能证，你能够达法毗奈耶，就能够证得断我见，乃至薄贪嗔痴，甚至于发起初禅成为三果，甚至于实证七住位的开悟，证得般若实相智慧，甚至于说，修二乘解脱的人，能够证得四果解脱，要修二乘的解脱果，也是第一个要深信法毗奈耶，就深信因果，然后入法毗奈耶，才能达法毗奈耶，才能证。

所以就是我们说的，不能住于退分善根中，我们不是讲善根嘛，不能住于退分善根里面，一定要进入上进分善根，从上进分善根，增长一直增长，到你具足了殊胜善根，到最后成就佛道无上善根，这一条路是我们最安全的路，而且是一定要走的路，没有叉路，没有近的路，三大阿僧只劫就是这么走，我们要告诉大家，能够观察你的因，你为什么这样的果，你过去世必有这样的因，你现前为什么这样的果报，能观察这个因果，前面不是有人问他，说什么叫般若，他说啊，就是这个种子起现行的因果，其实那个不是，那个不是属于般若实相，那个是属于最后修学具足种智，其中佛的十力的一种，叫处非处智力，这种处非处智力，到佛地的时候究竟圆满，可是菩萨从进入住位以后，你能够信法毗奈耶，你能够入法毗奈耶，你能够达法毗奈耶，最后证，从七住位实证，到十行位十回向位到初地，这里面都能少分的了知，少分的有一些这种【处非处智力】少分而已，一直到佛地才圆满，到成为初地菩萨以后，这个部分比较清楚，但是呢那个是最起码你要有这样的过程，不是说开悟以后你就能知道，你们今天为什么是这样子来跟我会面，你的因是什么，不是的，我们来看看藉这个《佛说大乘菩萨藏正法经》卷 10 这个内容，大家来知道一下，【处非处智力】讲的是什么？

【云何如来处非处智力，谓佛如来以其无最胜智力，于处非处如实了知，何者是处，何者非处，舍利子，所言非处者，谓不容受，身作恶者，语作恶者，意作恶者，能感悦意光泽，可爱果报，若如此者无有是处】

从这一句经文你就要知道，这里跟你讲因果对不对，讲说什么叫如来的处非处智力，什么叫【处】什么叫【非处】，因为佛是究竟了知，佛告诉我们例子说，什么是【处】，什么是【非处】，第一点所谓【非处】的意思说，不容受这样的果报，不容受，容受跟不容受，说身作恶语作恶意作恶，身口意都是造恶业的人，你说他能感得悦意光泽，可爱的异熟果报，这叫不容

受，也就是说你今天，修学大乘法，对不对？修学大乘法，然后又修学种种大乘法应该修的福德，同时呢，你学戒以后，努力的去，去除这些恶行，你说我未来世，这些异熟果报会不会让人家觉得不喜欢看，然后呢，又好像是整个长得暗淡无光，就不会啊，因为不容受，你是恶的身口意业不可能容受，那一种善的可爱果报，你是善的身口意业，就不会容受那种恶的异熟果报，如果说你造身口意造恶业，结果能感得，悦意光泽可爱果报的话，那就无有是处，就非处了，对不对，就非处了。

【或可容受者，谓身语意，造作恶业，不能招感悦意光泽，可爱果报，斯有是处】才是真正的果，才是果报呈现出来的相貌这叫是处，善因善果才叫是处，恶因恶果非处，恶因善果也是非处，恶因恶果是处才容受。【又非处者】是什么叫【非处】呢，【谓身语意造作诸善，而能招感不悦意光泽可爱果报，无有是处】就这样讲啊，像我们大家这一世呢，努力的修学大乘法，然后呢学戒修集福德，熏习知见，这就是大善，趣向解脱，趣向成佛的这个大善法，那你说你这样子造了业，能招感不悦意光泽可爱果报，无有是处，无有是处。【可容受者】是什么，谓身语意造作诸善，而能招感悦意光泽，可爱果报，斯有是处，这叫【处】。

【处非处】的意义大家知道吗，你这个善因，不可能招感这个恶果，你这个恶因，不可能招感善果，这在告诉我们这个【又非处者，谓悭吝人感大富果，无有是处，若悭吝人感贫穷果，期有是处】对不对，今天我们可以简单的看说，你这一世乐于布施，对不对，乐于布施，你不断的修集布施行，那你说你一直在修布施的人，你会感贫穷果吗，无有是处嘛，你如果这一世一直修布施，你未来世必定有什么，必定有这种可爱的资财果报让你受用，这个才是真正的讲容受【又非处者，谓行施人感贫穷果无有是处，若行施人感大富果，斯有是处】【处非处】所以说是从这里来看，什么样的因跟什么样的果，这个部分呢，不是开悟才能知道，而是说你要对于他这个人，他所感的那个富果到哪里，到什么程度，过去世的因是什么，那个得有种智才能知道，他得有种智才能知道，到佛究竟了知，祂可以一直说，说过往无量劫如何如何，没有劫数的限制，可以一直说你过去世，曾经做什么，做什么，到现在，没有说像阿罗汉有八万大劫的限制，佛呢不管多劫以前，无始劫之前，你做了什么祂都能说得出来，因为佛已经究竟了知，一切种智具足圆满，所以习气随眠断尽，所以能够这样子一切了知。

可是对于这种处非处智力呢，就是因为我们有，前面的一个前提，就是能够信法毗奈耶，入法毗奈耶，达法毗奈耶，所以你才会这样去做，对不对，你知道说，那么行施感贫穷果，无有是处，行施感大富果，斯有是处，所以你布施，你知道未来世的果报是什么，可是菩萨呢，将来依止于波罗蜜多而行施，开悟以后无所住，转依于你的如来藏，无所住而行布施，不去计著这些果报，本来就会有的果报不去计著，那么这个果报呢，更加的殊胜，这个果报本来就是如是，可是你不去计著，你所做的一切转依如来藏，那么这果报更加不可思议，【又非处者，谓破戒人得生天人，无有是处，若破戒人当堕地狱饿鬼傍生趣中，斯有是处】对不对？这个部分的文字上，非常容易了解，【又非处者，谓持戒人反堕地狱饿鬼傍生趣中，无有是处，若持戒人生天人中，斯有是处】你大家受了菩萨戒，还是说还没有受菩萨戒的人，先受三皈五戒，那你如果能够学戒，有人说你会堕地狱道，你就知道什么，这非处，这个不是因果关系，对不对，你就不用人家一直说你就恐惧，你就害怕了，这个地方就是，你对法毗奈耶深信不疑。

那现在说，【又非处者，谓无慧人而能断除，一切习气种子，无有是处，若无慧人不能断除一切习气种子，斯有是处】我们就来看看这句话，就像刘灿梁，他就是没有智慧，他没有智慧，所以他的一切习气种子，你看他讲经的时候，不断的去把佛拿出来消遣，对不对，对佛没有恭敬心，就表示他没有智慧，他没有智慧，所以他很难去除掉，这种对佛不恭敬的习气，他如果这一世没有再修对三宝的恭敬，未来世还是这样，未来世还是一样，就是还会再讲，他说

他要讲佛经，还是一样会对佛菩萨不恭敬，因为没有智慧嘛。

【又非处者，谓有慧人不能除断一切种子习气，无有是处，若有慧人能断一切种子习气，斯有是处】大家在修学智慧，对不对，学佛最重要就是智慧，所以我们不是讲，信位的菩萨，还没有开始修学任何法，没有得任何智慧，所以具足一切烦恼，可是到住位菩萨以后，就开始修学什么，修学【空】的智慧，修学五蕴十八界为什么是虚幻的，为什么不是真实的，有一个法界实相心如来藏是什么，这些知见不断的熏习，有了这些智慧以后，你就能够去对治你的烦恼，对治你的习气，少分的对治，开悟以后，转依如来藏以后，又能够对习气也同时断除，所以有慧的人，能断一切种子习气，斯有是处，这就是告诉我们，处非处智力这一个因果关系，不是像刘灿梁讲的那个样子，说种子起现行，我知道你的因是什么果是什么，这两码子事，这就是法毗奈耶，不可推翻的轨则。

这个处非处智力，要究竟了知是到佛地，可是这种呈现出来的因果，容受不容受是处非处，这个是法毗奈耶，不可推翻的轨则，不是由佛来判断，不是由佛来决定，而是由一切有情自己所造的业，成就的果呈现出来的，以信受三宝是信根为基础，菩萨戒为增上缘，一定是这样子，随著次第修证之后呢，于内明所显的正因果相，后面这一句话，请大家一定要记得，【已作不失，未作不得相】大家在正法上所修集的福德，所学习的智慧，已经修集的不会失去，你没有造作谤法的业，也不会有谤法的果，这叫什么【未作不得】对不对？我又没有去谤佛，我为什么害怕我未来世会怎样，我已经修集了这些，修集修学正法道业上，应该有的福德资粮智慧，由你的如来藏跟你执藏著，不会毁坏，这个都是怎样，因为你信根，对不对，信位满足，归依三宝，依止胜义菩萨僧修学，而且愿意受菩萨戒，你更愿意受上品菩萨戒，由有上品，由这个本身持戒不犯的菩萨来教导你怎么学习菩萨戒为基础来次第修证，将来开悟以后，就是因为内明，其实听了这些法，刚刚讲这些法，就属于内明的法，就是你说了解了这个，你的第八识，祂执藏著你的五蕴十八界的法，每一刹那，每一刹那，祂都帮你熏习熏习，你每一刹那你所相应的是，善法恶法，祂都跟你熏习进去，没有一刹那有遗漏过，因为你了解这个道理，所以你能知道【已作不失，未作不得相】。

所以你今天修学正法，所获得的福德资粮智慧，没有任何人可以跟你侵夺，【已作不失】你不用害怕说，谁会夺去我的福德，我的智慧功德，你断我见的功德，也没有任何人可以跟你剥夺，只有一种，自己否定掉，自己否定就剥夺掉，就这样子，突然你今天学得好好的，结果出去又一个恶缘，来跟你拉去说，【哎呀，不要学正觉那个法啦，又没有亲教师来授课，你那么辛苦干嘛，我带你去刘灿梁那儿学啦，他马上跟你讲明心见性的法】结果你想说，对啊，明心见性，赶快明心见性好，就去啦，结果呢，法又错误啦，只有这样子才会把你，已经修学的，才会把它否定掉，否则的话已经作的不会失去，未作的不会，突然跑到你的如来藏里面，成为你未来世的果报，别人不可能，把他所造的恶业丢给你的，只有一种，你跟他有共业。

就像说刘灿梁他今天继续的去误导学人破坏正法，结果这些人护持他继续跟他做，那跟他就有共业，这叫作什么，叫作已作不失，他们没有修学正法，没有在信根上长养，就不可能有信根的这些资粮，叫未作不得，他该修集的还是要修集，因为这样的基础如实之语，菩萨如实之语，所以精勤修学，入了住位以后精勤修学，所以不断的随著这样的次第的修证上去，才会到最后成佛的时候究竟圆满，让这个处非处智力，种性渐得清净才能够增长，所以处非处智力，不是成佛的时候突然具足的，而是在住位菩萨开始的时候，就依止于这个清净性，信三宝，相信你所归依的胜义菩萨僧，所说的法，这样次第的修学上去，最后才能成就的，所以我们说这样子的一个情况，你今天要说，这个刘灿梁说，对于这个种子起现行，今天我为什么碰到你啊，我都能够了知，我对于过去世的种子，现在的种子，未来世的种子，怎么现行这些都是什么，

妄想，虚妄想而说出来的，跟所谓的种智的法，一点关系都没有，因为他基本上没有进入住位，谈什么种智，只有在信位等待圆满，他再怎么努力阅读导师的书，都不能懂这个道理，因为他信根未满，但是只要他愿意，只要他愿意回归三宝，丢弃他一贯道这种外道的背景理论，真正回归三宝，他这一世受到导师的摄受，还是有可能进入住位，还是有机会，所以我们说，知道过失在哪里，应该是要远离避开的，这才是有智慧的人。

那我们接下来说，刘灿梁因为出自于一贯道，他本身习种性未离，什么叫习种性未离？就是我们说的在信位具诸一切烦恼习气，也就是大家所说的习染，习染太重了，完全没有办法离开他这种一世一世，没有办法有正知正见，去除烦恼的，这样的智慧不能生起，所以每一世每一世呢，都是在这种生死中，长养习气烦恼，依止什么而长养，依止我见我执而长养，当然是永远在习种性，什么叫习种性，他这种习染的功能，种性叫功能，这种功能呢，让他就是跟烦恼相应，跟习气相应，叫习种性，也就是每一世每一世，这些习气烦恼的功能，就让他落在我见我执中，而不能回到真正，信位满足的修行中。

性种性未发起，也就是对于那种菩萨性，要发起菩萨性的功能没有，大家要重视这一点，重视说，你怎么让你能有性种性，到未来世，这个功能呢，让你主动的想要修学菩萨法，这叫性种性，也就是说这个菩萨性的功能，在你的如来藏含藏的，这个种子里面它有那个势力，有那个势力呢，让你听到三宝欢喜，然后呢，归依欢喜，然后呢，受菩萨戒欢喜，听到如来藏法欢喜，说要行布施欢喜，然后对于听到，这些正法正知正见也欢喜，很快就相应，应该怎么做，你就马上就去做，这性种性，也就是这菩萨性的种子功能，叫性种性。

所以对于刘灿梁而言，因为在一贯道中太久了，他应该不是只有这一世，他过去世也在外道法中，等于说是熏习太久了，所以让他这一世在一贯道中，对白水老人的教导深信不疑，而且对于白水老人所说的，这些道家的经典，等等这些什么《性命圭旨》，这些道德经的经典，信受不已，所以对这种外道典籍，信受不已的，都还是信位未具足的，所有不可能说他有性种性，不可能说他已经是有菩萨的种子功能让他能够往菩萨法的方向进行，那怎么可能说他还有道种性，怎么可能说，他已经是地上菩萨，凡夫本质未曾改变，从以上我们这几天的举证下来，你要去判断说，我怎么判断，你就从他讲的宗门教门判断，对不对？

我们这几天一直强调宗门教门，这个一定是要有，一致性的理路的，还是凡夫本质，佛法知见受到释印顺所误导，也未曾改变，因为他很早以前就读，释印顺的《成佛之道》，然后相信他所说的，六识论的这些内容，相信缘起性空是最究竟的，相信说《般若经》只是重复讲一次缘起性空，是性空唯名，第八识阿赖耶识是染污法，是可灭的，是假名而说的，没有一个实际的，第八识心体存在，真如是什么，是那个澄澄湛湛的叫真如，那不就是意识的，灵明觉了觉知心嘛。所以我们说他到现在为止，还是被误导的情况之下，所谓的开悟，事实上就是盗法于平实导师，说原来开悟，原来要开悟是这个，可是他盗法的这种表相密意，是从退转的人那边获得的，又有过失啦，又有过失，所以刘灿梁本身认为，要让人相信他开悟，是经过平实导师印证的，所以他以前处处向人说，他见过平实导师，他与平实导师很熟，可是没有办法举证，自己编造不如实语，处处妄语，处处所说的都是没有诚信的话，显示出凡夫本质。

他所说的这一句，下面这一段，我们可以证明，刘灿梁说【有几本书你们去买来看，一本叫《真实如来藏》一本《悟前悟后》萧平实写的，虽然很多师父批他，为什么批他，他开悟啦，师父没开悟，嫉妒啊《悟前悟后》这个人已经初地啦】这个是刘灿梁跟他的学员讲的，可是他说的这一句话，他说这一段话证明几件事，证明他就是阅读导师的书，才知道这里讲的开悟，是比较可以摸得到的，比较摸得到的，所以呢，他就推荐他的学员来看导师的书，但是他说，

很多师父批他，说是因为嫉妒我们导师，其实不是，他不懂，不是嫉妒，而是因为很多师父都说他开悟了，都说他开悟的是离念灵知心，对不对，是那个离念灵知，是那个放下执著，这种所谓有境界的心，那今天出来一位，萧老师出来说那个不是开悟，那这样子不是要把他们自己，已经开悟的东西都要否定掉，那不是等于他所有名闻利养都要失去了吗，不是因为嫉妒，而是因为不愿意失去他自己的名闻利养，顾到他的面子说，我本来开悟，现在变成没有开悟，那怎么可以，所以因为这样，他们只好来批判导师，让他们的信徒说，导师是邪魔外道，他说的开悟不是真正的开悟，要让他的信徒，持续能够来追随他嘛，这个不叫嫉妒。

这一点刘灿梁就不知道，还有呢他说《悟前悟后》说这个人已经初地，他说导师《悟前悟后》所写的内容是初地，表示他严重的误解，证明他不懂初地的境界，而印证他的弟子过牢关，成就大妄语业以及诽谤贤圣大罪，为什么呢，因为在《悟前悟后》里面有讲到牢关，禅宗的三关，也就是明心见性以及牢关，那么在《悟前悟后》讲的，这个部分是还没有到入地，没有，可是呢刘灿梁看了，我们导师的《悟前悟后》说这个人入地了，表示他对于入地是什么，他是不知道的，他用他自己的，要提高他自己的证量，因为他要提高他自己的证量，所以说导师的《悟前悟后》这本书讲的时候导师入地，其实不是，导师在《悟前悟后》只有讲到禅宗的三关而已。

可是刘灿梁去印证他的弟子过牢关，印证他的弟子明心见性过牢关，这个部分是很严重的大妄语，害得人家犯大妄语业呢，因为在禅宗三关里面，明心就是七住位，七住位你要能够，六住位的断我见，到入六住位，证能取空所取空，六住满心，实证第八识如来藏的前提，你得要真正知道，第八识不是假名而说，有真正这个第八识心，真实如来藏存在，你才能找到祂对不对？

假如你不认为有这个第八识，那请问不认为有这个第八识，你说你找到第八识，那这个不就是矛盾吗，可是我们从前面的理路上，已经知道，已经知道说，他根本就不知道有第八识心体的存在，他把第八识如来藏空性想像成是一个没有东西的空，把祂跟缘起性空合成在一起，而认为是另外一种说法而已，所以这样的前提之下，他印证人家开悟明心，那到底是明哪个心啊，这有待商榷，看起来还是不离离念灵知，不离这个意识心，所谓的见性是什么，他所谓的见性就是指种子起现行，他所谓的过牢关是什么，这个我们实在不知道，实在不知道，因为过牢关整个指的就是，证这个第八识的自住状态，这个哪是刚开始开悟的人所能实证的，所以禅宗的开悟祖师，他们在参究就指这三关，所以很多禅宗的公案，你会搞不清楚，它到底是在讲明心，讲见性，还是讲牢关，你如果没有差别智，你是不知道，你根本不知道，还有的是野狐，跟著依样画葫芦你都不知道。

那以这个刘灿梁，他根本就没有法眼，没有慧眼，他怎么会知道说，导师这里讲的是什麼，他却把他说这样子叫作初地，这个就是毁谤导师，因为导师的法，在那里不是在讲初地，他只是讲到禅宗的三关而已，所以呢，他根本就不懂初地的境界，根本就不懂什么是如梦观，根本就不懂什么是阳焰观，根本就不懂得什么是见性，根本就不懂得什么是七住位的般若，根本就不懂得什么是断我见，根本就没有办法入到二住位，所以呢，我们说他这样一句话，证明他就是盗法，盗导师的法，读导师的书，读导师的书我们赞叹，你去读导师的书，建立正知正见，可是不能拿来当作是你要去诽谤人家的证量，然后呢用来当作自己的工具，去误导别人，这是不行的，行不通的，所以我们说，他这一段话也证明了几件事，他却是从导师的书里面获得了一些他过去从印顺的书里面读不到的，从这个外道的书里面读不到的，可是很可惜很可惜，他是东凑西凑凑在一起的，他凑了一些释印顺的错误的这些知见，他把它当宝贝，说是他的佛法基础，他凑了道家的八识归元论，错误的理论，然后又凑了他一贯道的一些错误的基础，然后呢

又来凑了所谓我们这边开悟的是什么的法，凑在一起，也就是盗法盗在一起，然后自己创一个法，自己创造佛法，他前面很多东西都是创见，对于解释《心经》也是创见，用个人错误的知见来创造，创造说这样子叫作经典的意思。

所以呢，我们再来看最后第十点，刘灿梁以外道身分入于佛法中，违背法毗奈耶不信佛语，不尊重佛，不尊重胜义菩萨僧，就是不尊重三宝，听从一贯道白水老人的指示，把开悟的经典编出来，但却不尊重佛之训示，没有流通分的经典，是不允许流通的，这个大家可能不知道，大家不要以为说，经典统统可以把它印出来，这可得小心一点，不然会变成亏损如来，亏损法事，亏损如来的重罪，因为外道，根本就是不懂得这个道理，因为佛弟子信受三宝，所以归依三宝，归依三宝以后，这菩萨僧，僧宝会来教导你，他会教导你，所以你对于这个僧宝的教导，你每一样都把它听进去，譬如说大家现在学习戒经，这里面就有很多，有关于因果的关系，《优婆塞戒经》你要想知道，处非处智力，这个处非处智力的熏习，就是属于说你要怎样，你要入法毗奈耶，你要信法毗奈耶，要入法毗奈耶，你要知道，已作不失，未作不得，这个关系是什么，《戒经》讲记这里面讲了很多，当大家在学习的时候，你就会怎么样，你就会深信这样的因果，你不会随随便便使用自己的意思去解释，去做一些菩萨所没教导你的，你认为说，我应该这么做，你就不会去做，你就会信受佛语，会尊重佛，尊重僧宝，你尊重三宝，你会尊重僧宝，你会敬重你依止的僧宝的教导。

可是刘灿梁他今天不归依胜义菩萨僧，他去归依一个声闻僧，表相上要让人家知道说，他也是三宝弟子，可是他实质上所做的是听从一贯道白水老人的指示，白水老人告诉他说，你应该把开悟的经典，统统编出来，但是佛的训示里面，没有流通分的经典不许流通，我们看下面，刘灿梁这么说，【我现在编第七册了，编了六册，有那么好编啊，众生不读经啊，不行，有一些教开悟的经典，一定要让众生读，所以我才辛辛苦苦把它编出来，一部一部编出来，把《大藏经》里面有关，讲佛经的拿出来断句，断完句印出来给你们】这很恐怖的事情，要把所有佛讲开悟的，佛讲说如来藏如何如何，都要把它编出来流通，这相当恐怖，因为有一些经典，它是没有流通分的，请这个已经拿到刘灿梁这些所谓的编的这些经典的人，请小心，请不要流通出去，请不要随便拿给别人看，自己有的那一分以后，千万就是，最好把它用碎纸机把它碎掉，因为在《大藏经》里面，有的人不会有机会翻到，对不对，不会翻到这些经典，可是你把它特地把它抽出来，去编到一个什么，让人家去读，这个很危险的！

因为像这种如来藏经典，佛有说，于外道前，于不信前，于求过失前，不许说的，更何况说有些经典，是属于菩萨悟了以后修学唯识，佛对于这个第八识如来藏说得很清楚很详细的，等于是明讲，请问这样的经典可不可以流通，（不可以）不许流通的，大家不要好奇，那么我赶快去借来看，你不要因为我说了以后，你生起好奇心，他们佛经班的经典，我统统借来看看，那这样子，你不是等于这样明知故犯了嘛。

我们导师编的那一套，叫《三乘唯识经典》可以看，因为我们导师尊重佛的教导，有一些经典是不能随便流通出来的，那一部那一大部头《三乘唯识经典》是为了让大家对于说，佛已经在经典里面，明说有如来藏，不要去否定如来藏，这个部分让大家起信，有点像以前马鸣菩萨写的《大乘起信论》一样，因为在这个时候，大家都不相信如来藏，把如来藏当作是外道神我，编的那一本经典，让大家能够知道说，原来大乘法这么胜妙，不是像小乘所说的那样子，只是缘起性空，证解脱就成佛，不是这样子的，所以说这样子的一个不尊重三宝，对佛的训示，不放在心里的人，这样子把这些经典编出来，说要把它编出来以后，教你开悟的经典，一定要给众生看，这个不是佛弟子，真的不是佛弟子才会这么做，所以我们说了，假设你知道了，你知道他有这些经典编出来了，你手上有了，你有机会，你辛苦一点买一台碎纸机，都把它碎掉，

你也不用好奇去看，不用好奇去看，因为这些经典呢，你将来从导师的，讲经的这些注解里面，你就可以得到真正的法的内容，你不会被误导，而且能守护你，守护别人的法身慧命，守护佛法的命脉，这些在佛对菩萨修学唯识种智所说的这么详细的，对识的解说的部分，不是随随便便可以阅读的，所以请大家一定要谨记在心。

那么最后一点，最后一点，刘灿梁的所宗，就是一贯道的，一贯不变的盗法思想与理念，就是我们说的，宗门教门的主题，我们还是没有离开这个主题，就是刘灿梁的所宗，他的宗旨实际上就是一贯道，它从古以来，一贯不变的盗法思想跟理念，假借讲佛经之表相，而行一贯道之盗法教门，其所说关于佛法者乃盗法之行为，世间人亦所不能容，是属于现代世界最厌恶的仿冒侵权行为，现在我们，你看我们做生意的，你有一些产品，辛辛苦苦研发出来，可是假如有人来跟你仿冒，你喜不喜欢，然后呢，他把你这个价值完全否定掉，这样的行为，一般来讲都是告官，对不对，都要去告他，而且要什么，要罚钱的，好像我记得那个科技业，科技业的某一项产品，你只要是譬如仿冒了类似美国哪一种，哪一种譬如说晶片，或是什么什么产品，你被他发现到跟它有几分神似，他就要告你，而且告你以后要罚的钱，罚上亿的钱，这种侵权仿冒现在是最厌恶这种人了，可是一贯道所做的事情，就是这个，就是说，为什么我们现在说，他的一贯道呢，我们要把这个道改成盗法的盗，一贯盗法啦，对不对，所谓的一贯道的道改成盗法的盗，就是一贯都是盗法，从它过去一百多年前，一百多年前，还不是叫一贯道之前，就盗人家，什么罗教的法，又盗哪个儒家的法，道家的法，自己没有法喔，自己没有一种所谓宗旨，后来又来盗佛教的法，现在又由刘灿梁要来盗开悟的法。

然后呢，就是这样子，现在说他现在是个菩萨，然后他是弘扬正法，他说正法弘传已经这么困难了，那你为什么，说我们为什么还要来评论他，他这样来抗议，他说正法已经很少人在讲了，为什么他在讲正法，我们还要评论他，可是请问大家，他是在护法还是在坏法，（坏法），他是在坏法，所以你是坏法，就不应该来主张说，我是在说正法，所以你不能来说我，所以他现在等于到武汉去讲课，到哪里讲课，就一直在评论我们，他还没有去想说到，我们在为他，希望他的恶业能少造一点，我们一直说，希望他能停损，可能他旁边也有恶因缘，这个部分我们也是有发现到，恶因缘一直拉著他，不让他忏悔，不让他修改，不让他改变，所以呢，大家真的要在这个因缘上，善缘上，恶缘上要注意，恶缘早日终止，善缘就应该珍惜这个善缘，就像大家，我们共同，来结这个菩萨道的善缘，那么到未来世呢，你只要想学正法，跟你结善缘的人，就会把正法推荐给你，你就不用辛辛苦苦，要去外道法中去绕半天，好，那我们就到这里，先告一段落了。

第 13 集 正礼老师主讲

各位菩萨，阿弥陀佛（阿弥陀佛）

今天开始由我来接著后面要来辨正吴胜奇，就是我们前面，辨正了刘灿梁之后，吴胜奇是刘灿梁的学生，而且他也带领了一批学员，因为他带领了这一批学员，也误导了这些人，所以我们必须，在辨正刘灿梁之后，再来辨正吴胜奇他的一些过失，因为这个过失非常的严重，譬如说，我们这堂课的名称是宗门与教门，吴胜奇先生他对于宗门跟教门他都不了解，他产生了一些过失，我们希望说吴胜奇先生，他可以免除这些过失，所导致的这些恶业，譬如说他有大妄语的过失，因为他没有证得宗门，而自认为证得，宗门所证悟的这些内涵，所以他就有大妄

语业的罪业，那除此之外，因为他对于教门也不了解啊，所以他所说的这些法义，是不清净的，那不清净也会误导很多的学员，他会走向不清净的方向去，因为会导致很多人的法身慧命受到损害，所以我们必须要来辨正这个事情，让吴胜奇先生还有他的随学者，能够回归于正法，为什么这个很重要呢，因为未悟言悟跟不净说法，他所犯的过失非常的严重，而且会导致很严重的罪业，也会导致他们沦堕于三恶道。

我们看看我们的资料里面，在《大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经》也就是我们一般说的，《楞严经》里面佛陀就有说：【阿难，如是世界六道众生，虽则身心无杀盗淫，三行已圆，若大妄语，即三摩提不得清净，成爱见魔失如来种，所谓未得谓得，未证言证，或求世间尊胜第一，谓前人言“我今已得须陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿罗汉道、辟支佛乘、十地、地前诸位菩萨”求彼礼忏，贪其供养，是一颠迦，销灭佛种，如人以刀断多罗木，佛记是人永殒善根，无复知见，沈三苦海，不成三昧】

《楞严经》里面佛陀跟阿难就开示说，六道众生如果有人他修行，他没有杀生，也许他素食，因为一贯道也素食嘛，他没有杀生，那他有没有偷盗呢，他可能世间财物他不偷盗，他没有邪淫的事情，即使这样的事情，他都没有犯，可是如果说他产生了大妄语，对于宗门不了解，对于教门不了解，而不净说法，未悟言悟的话，那就是三摩提不得清净，也就是他对于真正所实证的智慧正受，他是不可能清净的，然后他就会怎样，会成就爱见魔，他本身因为有所贪爱，落到那种他自己所贪爱的某种见解里面去，然后成为魔的眷属，然后就会失去了如来种。

什么叫如来种？菩萨就是如来种，因为修了菩萨法之后，最后可以成佛，可是如果说这个知见不清净，他就没有办法成就佛道，他就会成为魔子魔孙，然后他就会失去如来种，他将来是不可能成佛的，它的内容是什么，就是未得谓得啊，也就是他没有获得任何的果证，也没有任何的实证，他就说他实证了，或者是说，他没有证得一些果位，他说他证得某些果位，或求世间尊胜第一，譬如说大家很尊崇菩萨，可是他觉得他也是菩萨，因为他想获得世间尊胜第一，那他就会有这些过失，然后在别人面前说，他得到须陀洹果、斯陀含、阿那含、阿罗汉道、辟支佛乘、乃至十地、地前诸位菩萨，譬如说，我们说明心是七住的菩萨，吴胜奇先生他就会说，他也证得了，他也证得七住位，乃至说这个十住位，像这样子，这就是所谓的未得谓得，未证言证的这种过失。

然后为什么要这样来说呢，因为这样子就可以怎么样，贪得别人的礼忏，别人对他恭敬啊，或有什么事情，要跟他忏悔啊，然后他就以此为乐啦，贪求这样的供养，这样子都是属于怎样，一颠迦，一颠迦就是一阐提人，他是善根断尽了，然后会消灭佛种，也就是说，因为他的方向偏颇了，他所见到的那个方向，不会是成就最后佛道的那个方向，那个目标都错误了，这样子就好比一个人，把这个多罗木，就是一种树木，把它的根都砍掉了，因为砍掉之后，佛就会授记这个人，这个人永远都会丧失他的善根啦，而且没办法再获得大乘的知见，然后沉沦于三恶道的苦海里面，不能成就三昧，永远不可能获得智慧了，所以说这个大妄语业，它是非常严重的。

而这个大妄语业，如果说他还有领众的话，一定会导致不净说法，这不净说法事实上是另外一个更严重的问题，可是因为我们，知道他的这个关联性，所以我没有引这个经文，那也是非常严重的，在《佛藏经》里面也说，这样的过失会让这个人，永远沦堕在恶道里面，所以我们孙老师在前面有说，宗门教门它一定是互相契合的，如果他对于宗门，跟教门没有契合，那他一定是不可能，说他有什么通宗，或是通教的这种能力，那是不可能的，而且他不知道，宗门跟教门的这个内涵，而说他有证，那就是产生很严重的过失，所以我们必须要来，指正一下

吴胜奇先生的这种过失，可是我们指正他这个过失，并不是恶意的，因为我们也是希望，他如果想要修学佛法，那就应该要遵从佛语来修学，所以我们引了佛陀所说的圣教量，也希望说吴胜奇先生，他能够重视佛所说的开示，能够免除这个大妄语业；

另外还有一个原因，就是我们既然是菩萨，那我们应该当众生【不请之友】，这个【不请之友】吴胜奇先生他也有提到，可是他没有解释，可是什么是【不请之友】呢，这个【不请之友】我记得以前我在读经典的时候，这个【不请之友】那这个朋友一定是很好喔，因为称为朋友嘛，可是事实上，有些人对于这个【不请之友】是怎样，什么叫【不请】不欢迎啦，翻成白话叫不欢迎啦，不欢迎这个朋友啦，可是菩萨常常要作为众生，不是很欢迎的朋友，为什么呢，因为菩萨有时候是很直心的，抛出那个善意，可是那善意是很直心的，直接会告诉人家，你这个地方不正确喔，你应该改正喔，那为什么我们必须，这么公开的场合来谈吴胜奇先生的过失跟错误呢，因为事实上我们也没什么机会，跟他说什么，虽然我们孙老师有跟他见过面，可是也没有办法说很多，虽也有通过一些信，可是好象也没有获得很好的回应，所以说我们，似乎没有一个很好的管道，来告诉他这些错误，而且似乎看不到吴胜奇先生他有改过的这些现象，所以我们必须要在这种场合里面来辨正这个事情。

我也相信，可能有一些人认识吴胜奇先生，那我们希望说今天的辨正事实上，是为了要能够抛出这个善意，也就是说，我们希望能够利益他，可是不是只有利益他，我们也藉用这个机会来利益大家，为什么呢，因为如果我们要来，谈谈什么法，总是要有个主题嘛，所以我们就藉用这个主题，然后把吴胜奇先生，哪里讲错的地方，希望帮他更正，而且藉用这个机会呢，把这个内容说给大家听，大家就可以利用这样的机会，提升佛法的知见，也因为这样子的因缘，是由吴胜奇先生所引起的，我们这样辨正之后，更正他的错误，然后呢，因为大家有这个机会来提升见解之后，这分功德也跟他有关，也可以因为这样来利益他，所以菩萨，要作为众生的【不请之友】。

事实上他有很多好的层面，唯一有一个不好就是，当事人不是很高兴，我们希望说他能够接受，也希望说我们这几天辨正的内容，他能够看到，我们也希望，他能够把心静下来，好好的来思惟，我们所提出来的辨正，因为我们真的很想，当他的不请之友，而且这确实是菩萨所应当做的，譬如说在《大方广佛华严经》卷二十里面有说，【若我不令一切众生，住无上解脱道，而我先成阿耨多罗三藐三菩提者，则违我本愿，是所不应，是故要先令一切众生，得无上菩提，无余涅槃，然后成佛，何以故，非众生请我发心，我自为众生作不请之友，欲先令一切众生，满足善根成一切智】

这段经文是说，这个菩萨他是怎么样发心的，它说菩萨会发心说，如果我没有让一切的众生，住在无上的解脱的这个道路上面的话，然后我自己就先成佛，先获得无上正等正觉，那就违反我的本愿，因为我们当菩萨的本愿，就是希望大家一起成就佛道，我们不想说，我自己成就佛道，然后把众生都抛弃在后面，不理睬众生，菩萨不会是这样发心喔，就像我们导师他也发心，他在《菩萨底忧郁》里面说，虽然他现在的证境很高，我们离他很远喔，可是我们导师，会不会抛弃我们说，那我自己走啦，你们就慢慢来吧，我自己先去成佛，导师会不会这样子，（不会），不会这样子嘛，真正的菩萨他一定想的是，众生的道业应该如何，怎样来利益众生，让众生一起来成就佛道，因为这样子才是菩萨的本愿，而且要怎样，不害怕别人超越我们，不害怕说，如果我现在跟他指正，他的智慧将来可能突飞猛进呢，说不定会超越我，菩萨不会这样想，菩萨反而认为说，没关系啊，如果你有那样子的福德跟智慧，你样样方面领先我，那我愿意成就你，我也愿意让你来领导，也可以啊！

为什么？因为菩萨本来就不在乎世间的这些名闻利养，跟这个前后次序，所以菩萨的本愿，一定是这样子啊，可是也是因为，菩萨有这么广大的心量，所以菩萨虽然不求快速的成就无上正等正觉，可是就是因为这样不求，所以他反而道业增进得很快，为什么，因为他就把众生的道业当成是自己所要关怀的那个事项，然后一直去关怀他，去利益一切的众生，然后培植广大的福德，也因为培植广大的福德，也因为对治了众生的这些爱见魔，所以说菩萨的智慧，也因为这样而增进，所以有些菩萨跟我问说，蔡老师，我们在度众的时候或接引人的时候，有些问题都不会讲，那该怎么办，那就试著讲，譬如说如果我们去接引人，如果说他会有一些疑问，那个疑问应该怎么回答呢，人家会提出问题，譬如说，你为什么来修学如来藏法，你要能够讲出来，可是当这些人的问题提出来，你能够逐步逐步一点一滴地能够回答他之后，你的智慧就会越来越好，为什么，因为你就开始知道，为什么他有这个疑问，他的疑问应该如何帮他解答，那我们的智慧，就这样一点一滴的增进。

所以说菩萨不是要去，我要如何先成无上正等正觉，不是这样的心，而是因为想要利益众生，想要帮助别人，也能够获得正法的利益，是因为这样的心，所以他就去帮助别人，可是从帮助别人里面，就会发现这个人他的生活上，有什么福德不够，所以我应该帮助他，告诉他怎么样，修一些世间的福德，那也可以发现，这个菩萨或是这个某某人，他可能因为某些知见不正确，观念不正确，所以说常常做错事情，那我们就应该怎么样帮助他，那个观念正确，有正知见，因为这样帮助之后，如果这个众生有了福德，我们也因为这样子，而有一分的福德，为什么，因为他的福德，是因为我们帮忙他，他才获得，所以因为我们对他的帮助，他的福德我们也获得一分，那他有一些不正确的观念，我们不也就是帮助他，因为帮助他之后，我们对于众生心里面的，无明烦恼或是怀疑，应该如何去对治，我们也多了一分，方便善巧跟智慧，就是因为这样子，一直做一直做，所以菩萨最后就可以怎样，虽然心中没有说，我要先成无上正等正觉，可是就是在利益众生里面，自然就因为福德的累积起来，智慧的累积起来，自然就成就了，所以佛道不是只是想著，我如何获得那个知见，如何获得最后佛陀的那个见解，不是，而是从利益众生里面呢，累积了福德跟智慧，所以因为这样子的愿望，不是要先离众生，而是自己愿意去利益一切众生，去帮助众生回到正确的佛道来，因为这样子的作为，所以说最后能够成就佛道，是这样子的。

所以说菩萨的发心是怎样，要先让一切的众生，获得无上菩提，无余涅槃，然后成佛，也就是心里面真的是希望譬如说吴胜奇先生，他确实能够获得无上的菩提，因为他对于宗门确实是不了解，他对于教门也确实是不知道，那他如何能够获得无上菩提呢，他如何能够获得无余涅槃呢，都是不可能的，所以我们就希望能够透过这样的场合，能够利益他，那我们大家在这边一起听讲，一起来研讨，也可以我们共同来获得，如何是能够迈向无上菩提，如何能够迈向无余涅槃，然后我们就可以怎样，可以成就佛道，可是这段经文说，那为什么要这样做呢，因为非众生请我发心，也就是说我们这样做，事实上不是对方请我们，而是怎样，我自为众生作不请之友，意思说不是人家请我们，你来跟我讲法，那我们才去讲法，不是这样子，非众生请我发心，并不是众生来让我发这个心，来跟他说法，是我们自己怎样愿意来说这个，为什么，因为菩萨就是关怀众生，那菩萨为什么会关怀众生，因为事实上，我们大家都是一家人。

我们导师说，我们每一个人，都跟导师是有缘的，而且都是成为眷属过，我们以前都是导师的眷属，可是我也相信吴胜奇也是，只是他自己认不认而已，对不对，我也觉得说我们大家都是眷属，以前都是一家人，我认为吴胜奇也是，只是他心中认不认的问题，真的喔，有些人他是不认的，有些人心中虽然读经典说，我们跟一切众生互为眷属，读起来好感动喔，可是有时候他心中没有这样想，所以说才会怎样，会要我们，我们必须怎样，当众生的不请之友，为什么，因为他心中，就没有那样想，可是我们心中确实是这样想，我们心中确实是也把他当

成是我们过去世的眷属，因为这样缘故呢，所以我们也要当他的不请之友，为什么，因为他心中，没有这样认为，所以他心中里面，虽然之前有几番跟我们孙老师接触，可是后来就没有啦，可是事实上我们对他，还是很关怀他的所作所为，因为很担心他造了很多很不好的恶业，可是这恶业，不是他自己要承受而已，很多跟随他的人也会承受恶果，那这样子真的是很不好，对大家都不好，为什么，对他自己不好，对跟随他的人也不好，而且对于，整个正法的弘扬也不好，怎样都不好。

可是如果说，因为吴胜奇先生，能够听从我们的劝导，也能够感受我们的善意，能够回归大乘的话，那这样的话是最好，我们心中一直很期盼，大乘的弘扬，能够在我们这一生里面，把它完成起来，这样的话，大家都获得广大的利益，也获得广大的功德，那吴胜奇也可以获得，可是他要是不同意这样做，那对于正法确实是不好，对他不好，对别人不好，对整个佛法也是不好，所以说，菩萨就是顾念著过去的眷属，所以菩萨是很多情的。

我记得以前我在读书的时候，那个学校是一个基督教学校，还是天主教学校，就是东海大学，我记得那时候，就有人来跟我传教，然后他的传教是怎么传，他说，你要信上帝，你信上帝，上帝就会救你，会让你升天堂得永生，我那时候就问他说，如果说我不信祂，可是我做好人，那我是不是可以升天堂，能够获得上帝的拯救呢，他说不行，他说如果你不信上帝呢，祂不救你，即使你是好人，那问他如果坏人信上帝怎么样，他说坏人如果信上帝，祂照样救他，因为他信上帝，做坏事情上帝会赦免他的罪，我听了之后，我就很不乐意，为什么，我觉得这样就不是，这个上帝有点是非不分，这个上帝有点怎么样，有点那个交换，也就是你信我，我才救你，如果你不信我，我就不救你，所以他是有条件的呢。

可是我听了为什么会不喜欢呢，因为我以前看佛经的时候，虽然不是看很多，稍微涉猎就知道，菩萨不是这样子，菩萨是怎么样，菩萨是说，你如果做好，我可以帮你忙，你做坏我也帮你忙，你信我，我也帮你忙，你不信我，我也照样帮你忙，我以前看经典的时候，读到菩萨的发心是怎么样，不舍一切众生，不管众生对他如何，信或不信，或是说造善造恶，菩萨都怎样，一律都关心的，我觉得菩萨的那种胸怀，哎呀，让我好感动，所以我喜欢这样子，可是其他的宗教，譬如说基督教它就不是这样子，所以说，菩萨的胸怀就是怎样，就是主动为众生去考量事情，因为菩萨就是能够观察，一切的众生跟我们都是眷属，或是基督教或是天主教，他们就不是这样观察，他认为，我上帝创造你们，你们都要信我，对不对，跟我们的想法不一样，因为他所观察的，跟我们菩萨，所观察的不一样，因为菩萨是观察到说，世间的一切有情，统统都有如来藏，也就是如来藏是从无始劫一直来到现在，而且未来呢，无量劫还要继续存在，所以我们有情都是怎样，互相作为眷属，这个时劫无量无边，因为无量无边，所以我们绝对都曾经是眷属的，可是都是眷属的时候，一定都有很多的情分的，可是如果不是有这样的见解，他就会产生邪见，他就看不到这一点，他就认为我创造你们，所以说没有什么眷属不眷属的，都是我创造你们，你们都要听我的，他的想法是这样子，可是菩萨，我们佛教所说的菩萨，不是这样子，菩萨就是要当众生的不请之友。

为什么，因为菩萨会主动去眷念过去的眷属，因为眷念过去的眷属，就不希望，他有犯了很严重的过失，就好像我们自己的小孩，我们很多人都为人父母，小孩子明明做错了，难道你不会去劝告他吗，一定会嘛，所以说菩萨为众生不请之友，事实上就是因为他看到，菩萨看到自己跟其他有情之间，事实上是有很深的关系的，而这个关系，是有很深的情分在里面，只是说菩萨这个发心呢，很多人是不能理解的，乃至他心中还会打上问号，有些人也会这样子，为什么，因为他很难想象，他会想象真的菩萨有这么好吗，而且他很难想像说，我的眼前就有这样的菩萨吗，真的有些人会这样子以为，可是我们看到，我们导师写《菩萨底忧郁》他就把它

谱出这个曲子出来，把这个词填出来，而且还公开发行，为什么菩萨敢这样子呢，因为菩萨内心真的是没有欺瞒，因为内心确实是这样想的，而且这样子的想，这样的想法那是很真诚的，为什么呢，因为每一个菩萨都会知道说，一切的众生将来必定成佛，这是一个很重要的关键，为什么呢？

因为如果一切的众生，将来一定成就佛道的话，那请问一下，如果我们现在的发心有欺瞒的话，那请问一下，那个众生，如果叫他将来成佛的时候，三大无量数劫之后成佛，那他会不会知道，三大无量数劫之前某某人骗我，他会不会知道，他会知道，菩萨就是因为知道，一切众生将来必定会成佛，所以菩萨说出去的话，一定怎样，内外表里是一致的，为什么？因为将来三大无量数劫之后，要被检验的，总不能说，到时候也许我们大家都成佛了，然后说某某佛你过去你骗我，你某某时劫的时候，你那时候骗我，你那时候对我不好，那时候还不是拆穿了吗，是不是，所以菩萨的发心，都不是这样子，因为菩萨知道一切众生，将来一定成佛，譬如说，有一些阿猫阿狗好了，也许它还没有修学佛道，可是总有一天，它的业尽的时候要成为人，成为人之后，他也有可能接触到正法，他之后他就会成佛，那也许不是三大无量数劫，那是六个无量数劫，也可以嘛，不论多久他总是成佛吧，可是当他成佛的时候，我们对他的那个心思，到底是好呢，还是不好呢，他那个时候一定会知道，既然一切众生，最后都会成佛，都会能够彼此了解，自己在过去久远劫以前，彼此之间的心里在想哪些事情，那一个菩萨，如果他真正信受正法，在这个成佛的法道，在前进的时候，他的发心一定是怎样，非常的真诚，而且内外一致，只是那个内外一致，而且那种真诚是世间少有，所以很多人很难信受。

所以菩萨会是怎么样，不是因为众生来发心，你来帮我说什么法，不是，菩萨会主动怎样，我自为众生作不请之友，为什么，因为这个菩萨，都会关怀他过去的眷属，即使吴胜奇先生，我跟他，事实上坦白讲就一面之缘，就是上次跟刘灿梁见面的时候，有那一面之缘，可是也没有真正谈过什么话，可是虽然是一面之缘，可是我内心里面，也没有说排斥他，我觉得大家能够见面，就是有缘，既然是有缘那也可以利益他，为什么不可以？因为事实上，大家本来就是无量劫之前，乃到呢说不定，是很近的时劫里面，本来就是眷属，那未来世也可能成为眷属，如果说他成为菩萨，那也会成为眷属，而且讲的更彻底一点，因为一切众生最后都要成佛的，为什么，因为三界的苦非常地令人难受，这个轮回生死，是非常令人痛苦的，所以久远劫之后，即使他不回来，他还是要走回成佛的这一条路，那既然迟早都要走，那何不早点走呢？

而且既然是这样，迟早也会成为自己的同修道友，既然迟早都会成为同修道友，那何不赶快拉他一下呢，所以虽然我跟他只是一面之缘，可是呢，我心中也是这样想，那为什么不要，大家一起常常见面呢，为什么只能只有一面之缘，就像我们跟大家见面，也不会只想跟各位，只见一次面就好啦，大家以后再见，不会，跟大家见面之后，我心中总是想著说，那以后我们应该可以常常见面，而且也不是这一世见面，未来世还要再见面的，所以不只跟各位结这样的缘，也不是只有跟各位讲这样的话，我在我教的班级里面，我也都跟我的学生这样讲，当我的学生就跑不掉，为什么，以后我会跟你们大家常常见面，也希望可以一直，可以一直陪著各位，一起在佛菩提道一起前进，因为大家本来就是眷属，大家本来就是道友，大家本来就是，可以在佛菩提道上面，一起携手前进的，所以不分说，彼此之间环境不同的隔阂没有这回事，我们虽然有一些，环境上面的隔阂，可是那是世间一时，过去世也没人可以隔阂，未来世更不可能隔阂，因为如来藏因缘的运作呢，让我们永远不会隔阂，即使环境不同，我们总是还会见面，总是会在因缘的某种巧妙之下，重新聚会在一起，所以菩萨都是以这样，作为发心的，而且这个发心是要经过考验的，怎么考验，三大无量数劫之后，大家就可以来验证对不对，就是这样子，所以菩萨是要当众生的不请之友，既然是这样子，所以今天我们就来当了。

所以说，希望说吴胜奇先生有些朋友有在场的话，也希望能够转达，第三点就是说，吴胜奇既然想要学大乘法，那菩萨也应该作为一切众生的道友，确实是这样子，因为我们也看到在说一些佛教经典，表示他想要学大乘经，大乘的这些佛法，那既然想要修学佛法，那就直接来学，所以说，因为这个缘故，我们也愿意当吴胜奇先生的道友，所以我们也愿意跟他见面，虽然上次我跟他只有一面之缘，可是事实上我们还是愿意，跟他正式的见面，因为上次是跟刘灿梁一起见面，如果他愿意的话，这次可以以他当主角，我们跟他见面也可以，这个见面，我们希望能够劝他，能够回归正法，因为菩萨不愿舍弃任何一个人，任何人他只要跟正法沾上边，不管他因缘如何，我们都不希望放弃他，那如果吴胜奇先生愿意跟我们见面，那可以用书面，来跟我们联系一下，如果见面的时候，大家录录音来验证一下，我们当时是怎么说的，因为我们不希望说有一些扭曲，因为我们之前有一些经验，我们必须要做这些措施，如果说见面的内容，都没有任何扭曲的话，那个见面内容是不会公开的，我们上次有公开，跟刘灿梁见面的录音带，那是不得已，因为有一些事情有出入，为了取证这个公信，所以我们就公开，可是我们不是每一次都公开，因为我们也跟刘灿梁的学生，见过面啊，可是那次的见面我们有录音，可是我们都没有公开，为什么，因为没有扭曲，中间没有落差，所以我们就没有公开，所以见面所谈的内容，要不要公开，是取决于双方的诚信，如果双方都有诚信，不会扭曲那都不用公开，可是有扭曲，有一方不诚信，那为了让事情能够还原，我们就被迫只好公开。

可是我们真的不喜欢公开，因为怎么样，因为我们希望，有时候见面的时候，会有一些法义的论证，那论证难免会有一些胜负，可是我们不喜欢论胜负，我们希望论了之后，大家能够彼此有所共识，能够很理性的来探讨这些事情，那就结束了，可是不希望有别的枝节，可是有别的枝节，我们就被迫必须要能够还原原来的实际状况，所以说，我们也希望这个事情，能够藉由这个场合，能够公开说明一下，但除了这个原因之外，我们跟吴胜奇先生的见面，也可以有别的原因，譬如说我们公开辨正他的法，他不知道宗门的过失，还有不知道教门的过失，有很多过失，我们公开的评论了，既然我们公开的评论，我们也接受他来见面来指正，说我们到底哪里，什么地方评论的不对，我们都愿意跟他见面。

即使是这样的理由，就像我们之前，对刘灿梁的辨正，我们有作了《坛经辨讹》，那这个《坛经辨讹》我们也有菩萨，送给刘灿梁的家人，这个背景可能要跟大家说明一下，因为刘灿梁的学生，很多都是我新竹班的学员，很多喔，连刘灿梁的妈妈跟妹妹也曾经是我的学生，而且也上满了两年半，他的妹妹还受了菩萨戒，我们那天见面的时候，因为这个录音带公开的，所以我说也没关系，刘灿梁那天见面说，我当时把自己的母亲跟妹妹送到你们讲堂去听课，也是信任你们，我们很感谢他，很感谢他的信任，可是我也真的没有辜负他的信任喔，为什么？

因为，对于如何信受正法，如何来受三皈依，然后受菩萨戒，然后如何行布施持戒忍辱精进禅定智慧，乃至如何观行，如何断我见，如何参究，如何作功夫，我全部都没有保留都教她，真的都教喔，所以他的妹妹才愿意受菩萨戒，可是他那天见面的时候，我就问，那为什么你的妈妈跟妹妹，好像很久没有来上课，我有问他这个问题，他说，我叫她们不要去上课，我想要追问这件事情，但是因为那个场合里面，没什么机会，事实上我们是很希望如果我们原来的教导是正确的，你也信任了，那为什么要把妈妈跟妹妹，叫他们不要来继续熏习正法呢，那这样不就对自己的妈妈跟妹妹不利吗？

所以说这件事情坦白讲，确实是不好，然后还有一件事情，我也需要再公开澄清一下，因为我们新竹的学员，有些人就被误会，为什么？因为刘灿梁就有说，一定是你们这些新竹的人去告状，所以说我们才会来处理他，事实上不是这样子，事实上这个事情是因为在这边发生的，是因为在这边发生的，跟我们原来新竹的学员，是没有关系的，可是这些事情，我们都有适时

的来澄清，那今天藉著这个机会再澄清一次，所以我们对于我们所辨正的对象呢，事实上我们菩萨都会很发心，然后主动去把评论的内容送给对方，为什么？因为我们这个评论都是公开的，就是我们的学报也是这样子，我们学报评论谁，我们也会送资料给对方，为什么？告诉你我们怎么评论你，如果我们评论错了，那请你回应，就是这样子，因为菩萨就是要当一切众生的道友，即使有些人他是作佛学研究，他不是真正修学正法，可是我们认为，只要你有心来接触佛法，虽然你不一定想要当菩萨，我们也愿意怎样，愿意提供我们的意见，然后让你来参考，我们也希望这样子，因为菩萨真的是不舍一人，只要有谁跟正法有缘，不管他的初发心怎么样，我们都希望能够改变他，让他成为真正的菩萨，然而这个都是因为怎样呢，因为菩萨真的是希望一切众生，因为都是眷属，能够一起成佛，那这样不是很快乐吗，是不是，大家能够一起来，修学大乘佛法，一起解脱，一起来实证佛菩提，那是最快乐的一件事情，当然不愿意自己只是自己快乐，自己快乐，一个人快乐，没什么意思，如果大家能够都获得，同样的解脱跟智慧，那是最殊胜的，是最快乐的事情。

那刘灿梁的学生，很多都在我的座下，后来有一个学员有跟我讲，因为那天见面的时候，刘灿梁说，我的学生统统到你那边去，我一个也没留，也没错，为什么一个也没留呢，因为他们也不想回去，为什么呢，因为道理很简单，因为我在上课，我就说，因为有些人他们原来是一贯道，那他们那时候要离开一贯道，是很恐惧的，为什么？因为有些人就发誓，因为他们入一贯道要发誓的，说啊如果将来要离开一贯道，要五雷轰顶还要下地狱的，很多人不敢，不敢离开，我就跟他们讲，没关系，你们就离开吧，如果有什么事情，我承担好了，真的，我就这样讲，可是为什么我敢这么承担呢，因为那种恶愿，在世间里面是不会成就的，因为发任何的恶愿都不会成就，因为法界不会有这样的律则，你今天为了修学正法，那你离开一个错误的邪法，竟然还会遭受恶报，我们昨天孙老师就有说，处非处智力，就是说，如果你造的是善的业，你相应的一定是善的果，哪有可能你今天造了善业，从错误的法教里面，进入到正法，结果还得到恶报，不可能，所以虽然我愿意承担，可是我知道，没事嘛，因为我知道绝对没事，我当然敢承担，对不对？

因为本来就真的没事，还有我跟他们讲，一贯道想要，他们也信受弥勒菩萨，那弥勒菩萨就在佛教里面，你要来回归正法，来修学弥勒菩萨所传授的《瑜伽师地论》或是如来藏正法，那弥勒菩萨会不会保佑，一定保佑，那你回归到正法来修学，弥勒菩萨所传授的如来藏正法，哪有可能还会有什么五雷轰顶，所以每一个人心里面的那个心结就打开了，不再害怕了，而且不只是这样子，因为当他们接受到正法的熏习之后，他们知道获得了三皈依戒，获得了菩萨戒，乃至他有逐渐熏习了布施持戒忍辱精进禅定智慧的这些法门之后，当他也开始能够无相拜佛，拜得比较好，也知道一些观行的这些方法，那他就怎么样，他就已经知道，他已经走过了十信位，他已经在怎样，在三贤位里面的初住二住，三住乃至六住位不等，那相反的，他们也会观察，观察到那个老母娘，那个无极老母她的证量是什么，结果发现，无极老母也没什么证量，因为她最多就是欲界的天神，那他可以再反观，那他以前在一贯道所学的，是什么内容，他也觉得没学到什么内容，就是欲界的一些法而已，可是什么色界无色界，以前都不知道，乃至如何断我见，如何观行也都不知道。

那你说如果他回去他要学什么，他如果回去一贯道，什么也学不到，而且他也知道，我既然已经是真正信受正法，我的十信位满足，我现在已经在初住位，二住位，乃至六住位，那如果我再回去的时候，我不是倒退回去到，连十信位都不满足，那请问一个有聪明才智的人，会那么傻再回去吗，不可能了嘛，所以为什么他的学生，一个也不留，因为都来到这边，有了正知见之后，当然他就不会留了，而且有些人，他有真正作观行的时候，他也知道我确实有所受用，我确实已经在迈向，已经进入六住位，只是六住位还没满而已，这样他反观老母娘，乃至

刘灿梁以前所教导的内容呢，都是怎样，都是没有这些法，没有这些法，那他还要再回去皈依老母娘吗，当然不要，因为老母娘她是一个虚设的，乃至她是一个错误的，那他当然不愿意再去，一个已经快要断我见的人，再去皈依一个连我见，如何怎样断除我见的，这个知见都没有的老母娘，或是连怎么断除我见的，这种知见都没有的刘灿梁。

所以说，我的学生当然就没有回去，后来有一个学生来跟我说，他说啊，那个是过了一两年，然后在进阶班的时候他跟我说，他说以前刘灿梁就有说，要在这边好好学，学得了之后，跟我到大陆去弘扬正法，我说那你现在还会想吗，不会不会不会，我才不要去，为什么，因为他知道，只有在正法之中，他才能够真正的实证断我见，他才能够真正的能够明心，因为他知道，以前在那边都是错的嘛，因为他已经接受了正确的教导之后呢，他已经能够分清楚，什么叫作正确的断我见，什么是断我见，怎样叫作我见不断，他能够很清楚分别之后，他哪有可能，再去做错误的事情呢。

第 14 集 正礼老师主讲

刚刚说到刘灿梁的学生，经过我们上课的教导之后，他就逐渐具有正确的知见。有了正确知见，他就不会再去认取错误的法道，当然不愿意再走回头路，所以这是一个理性的信仰，信仰这个佛教的，所以佛教它是不迷信的。它是有很清楚的法教，可以让人家知道说，我到底有没有在前进？我到底自己有没有在进步？我的思惟，还有对于法界的认识观察，有没有在进步？

事实上这个内容，就是我们导师所教导的内容，也是我们导师要我们传达给所有学员的内容，所以当他能够分清楚，原来我所要走的道路，是哪一些，内容是什么？当他能够分清楚的时候，他就知道，原来外道法里面都没有这些东西，既然外道法里面没有这些东西，那为什么还要回到以前，错误的道路去呢？

所以我的学生当然就不愿意，因为他已经心得决定，真的不愿意了，所以他就跟我讲，老师，那时候这个刘教授还叫我要好好学，以后要跟他去大陆弘法。我才知道原来还有这样的事情，可是各位知道吗，这样代表是什么意思呢？代表说，事实上他要他的学生，来我这边修学佛法，原来的发心可能不是很正确的，为什么，因为他自己不会教，然后要我来教，教了之后，然后让他去做，怎样呢，盗法的事情，为什么，因为他的学生都知道，他很清楚的知道他就是一贯道，他自己以前是一贯道啊，是来这一边要来修学佛法，因为他们以为，一贯道是一以贯之，可是他们不知道，这一以贯之的意义，就叫一贯盗法，他原来不知道的，可后来弄清楚，原来这样是不对的。

因为这个是佛教实证的内涵，是佛教的智慧，怎可以把这个智慧盗取到一贯道里面去呢，当他知道原来这样子是不对的，这样叫作偷盗，所以学生当然就不愿意了，当他心中，把这些事情完全确认之后，他就跟我讲，他说，以前是这样的事情，所以他把这一些事情，就跟我讲了，所以当然他的学生都不回去了，因为不愿意再做盗法的事情，所以说，大乘法里面修学，就可以把一些我们生活里面，应该要遵守的那些律则，那一些戒法遵守好，不会去违犯，如果说不懂得这个内涵，表示他对于佛教里面的教门，他是不理解的，表示他没有教门的知见。

既然没有教门的知见，他就不可能有宗门的实证了，所以宗门跟教门，它一定互相呼应，没有任何的差错的，这样子才是真正的实证，而且不管是刘灿梁或是吴胜奇，我觉得他们真的是有点不太聪明，为什么这么说呢？事实上这道理很简单，佛陀祂建立了这个佛教，祂的认知是怎样的，祂认为一切众生都是祂的独子，祂的儿子。既然是祂的儿子，只要你进入佛教来修学，来归依，来说我将来要成为佛陀，那也正受了三归，也正受了菩萨戒，也确实遵照佛陀的教导而修学，那就是佛弟子，那佛陀所拥有的智慧，这一些财产会给谁，当然要给弟子，给祂自己的儿子，可是如果说是别人呢，当然就不给了，可是呢，事实上，佛陀看一切众生都是儿子，只是这个儿子跑掉了，我们将来听《法华经》也会讲到这一段，可是那个儿子跑掉，不认自己的老爸，佛陀就是我们的老爸嘛，可是就有孩子跑掉了，不愿意承认自己的老爸，不愿意认佛陀，那就怎么样呢，那个笨的儿子，本来就回来家里面，就自然就继承了，就可获得佛法的智慧，可是他就是不愿意，不愿意认老爸，然后就认贼做父，或是自己跑掉了。

然后怎样呢，跑回自己的家里面去偷东西，这样不是很笨吗？本来家里面就欢迎你回来，你回来你就继承，你就拿到了，你自然就继承财产了，那你干嘛跑到外面去，然后再偷偷的爬墙进来，然后再偷呢，光明正大进来不就拿到了，为什么要这样子偷？不是很辛苦吗？走大门进来坐，搞不好佣人仆人还奉上茶，财产搬给你，不是很轻松吗？自己跑到外面去，然后才翻墙进来偷一点小东西，那这样子不是很笨吗？

所以我觉得说，这吴胜奇跟这个刘灿梁，真的连这么简单的道理，都没想通，所以我常常劝一些人，如果你真的想要修学佛法，你就大大方方的来修学佛法，你就可以大大方方的获得教导，获得佛法的智慧，何必要偷偷摸摸的，不必要偷偷摸摸，所以希望吴胜奇跟刘灿梁先生，能够理解这么简单的世间道理，不用偷偷摸摸的到佛教里面偷东西，你就大大方方的成为佛弟子，成为佛弟子，而且诚心诚意的修学大乘，成为真实的佛弟子，你就自然得到智慧，自然得到佛陀的财产了，那这样不是顺理成章吗？这样不是最轻松最愉快的吗？何必那么辛苦呢，而且还要背负很严重的，偷盗大妄语不净说法，这个过失无量无边，那这样不是太辛苦了，真的没有必要这么辛苦了啦，所以希望说，吴胜奇先生能够理解这么简单的道理，然后回归正法。

可是我知道要回归正法，事实上还有一个心结，是一个很难突破的心结，什么样的心结呢？也就是说，有一些人他外道法，当他在那个地方领众的时候，当他要回归正法的时候，他会面临到一个很难抉择的事情，为什么呢，因为原来他可能在那边是长老是老师，可是回归正法之后呢，他跟其他的学员是同等一般的，然后他这个心理的关卡就过不去了。

我说一个事件的例子，以前我在一个公司上班，上了好几年班，可是总是觉得很不理想，后来就有一个同事，他进入这个公司了，可是他没有待多久，他可能待个一年，他就觉得这个公司不是很理想，他就跑掉了，他就是报考另外一个公司，譬如说是银行啦，去报考了银行，因为那个银行待遇比较好，结果他就先离开了，他后面进来，可是他就先离开去银行，我们同事嘛，就有联络啊，他跟我讲说，蔡礼政这个地方这个公司好喔，你也可以来考啊，我就去考啦，离开就去考，可我离开去考的时候，原来我在原来的公司，我是比他资深对不对？可是到了银行之后我比他资浅，可是各位想想看，我应该因为，我原来在公司里面比他资深可是到了新公司之后比他资浅，我应该因为这个原因而不去新公司吗？你知道待遇差多少吗，待遇差了快3倍，我当然为了这三倍的好处，我那是不管的，对不对？这才是聪明人，对不对？对嘛！

同样的道理，如果在外道法所修学的内容，一世过了空无所得，可是如果能够回归到正法，一世的努力功不唐捐，那哪一个好？当然是回归正法好啊，至于说是前是后，不必在乎嘛，因

为在前在后是怎么样，是靠每一个人的福德资粮。福德资粮跟他智慧的证量，也不在是看表面上的排名，就像我们导师，他这一世还当圣严法师的弟子，可是我们导师的证量，难道比圣严法师低吗？不会嘛，对不对？

不是因为表相上面的资深或不资深，或资浅或什么这些问题，就影响一个人的菩萨法道，跟这个无关的，可是有些人，这个心理关卡过不去的，有一些人他就认为说，他原来在外道里面，他可能是资深，他可能是长老，他可能是一个领头人，结果他觉得，那我回归正法之后，我跟其他的人都一样，那他心里面怎样，就过不去了。那代表怎样，代表他心中不知道正法的利益，表示他心中只看到，世间的这些利益，可是只看到世间的利益，而不看到出世间的利益，这样算是聪明人吗？一定不是聪明人。

所以我知道，对于吴胜奇或是刘灿梁先生来说，我觉得他心中有在乎的这个内容在里面，为什么呢，原来他在那边当老师，可以教导人嘛，可是呢，是错的，因为对进入正法之后，马上就on知道说这都是错的，一切归零，那他就跟他的学员，都一般一样从头开始，可是他要不要忍受这个，如果是聪明人，他一定不在乎这个，因为这个才是真实的，到正法修学所获得的智慧，还有福德才是真实，可是如果原来留在外道里面，表面看起来是别人的老师，可是实际上空无所得，乃至还造下恶业，如果是聪明人，要是我，我自认为是聪明人，早就不干啦，就像以前，我就离开旧公司，我就去新公司，领三倍的薪水不是好吗，我干嘛要在乎说，那个人比我资深，领比我多一点点，一点点也没有多少，应该要重视什么，重视大的利益，不要在乎那个小的东西，是不是这样才是聪明人，对嘛！

所以说这些考虑的事项，我都帮吴胜奇先生考虑到了，也帮刘灿梁先生考虑到了，因为我真的想要，当他们的不请之友，真的想要当他们的道友，所以我当然要为，他们的利益著想著想，也想要帮他们解开心里的结，也希望他们能够自己，把心里面的结去除掉，能够重视修学正法的，真正利益是什么，如果他不能认识到，这个真正的利益的话，那他只能看到什么，世间的那些世俗的表相，那就怎样，就可惜，就不是聪明人，所以因为这几个原因，因为又要犯大的过失，对于很多世间的事情，落到那里面而不能出离，确实是很可怜，所以我们必须要来辨正吴胜奇的这些内容，也希望能够利益吴胜奇跟刘灿梁先生。

好，那我们接下来说明，吴胜奇他不知道宗门的这个部分的过失。首先第一点，就是说到吴胜奇他说，有第八识如来藏是心体，可是他对于这个第八识的心体，却常常把祂说成不是心体，也就是说他读了导师的书之后，他知道如来藏是个心体，可是他没有实证，所以他就不知道，宗门所实证的心体，到底是什么内涵，所以他真正说出来的，都不是心体，我们看一下他怎么说，吴胜奇说【我们现在只是住总相智，就是如来藏的总相智，但是那里的功能性，我们不知道，就好像电一样在灯泡里面，能够显现出它的光芒，电在空调显示出它的力量，能够产生冷气热气，但是对电的这种功能性，我们还不了解，是不是，我们不知道七伏的电可以充电，可以当成身体的充电，它可以……但是这个 110 伏的电池，可以显现灯光，220 伏的电可以显现灯光，甚至 1000 瓦的高压电又能够做什么作用呢，我们知道，道种智是怎么样，是那里的功能是怎么，所以就到发电厂去看，水电厂，风电厂原理是怎么样，这道理是一样，那个核电厂煤电厂等等，所以叫道种智】所以说，他说，他说住的这个总相智，就是如来藏的总相智，说那里的功能性我们不知道，从这里就可以知道，他是没有证得，因为一个真正实证如来藏，住总相智的菩萨，一定会知道，如来藏祂有哪一些功能性，只是这功能性非常多，我们导师也有略说，可是因为这里面，会牵扯到很多的密意，所以有关于如来藏的功能性呢？

我们就不跟大家解释，你说，老师那这样的话好吗？好，如果我跟各位说了，会害了各位，

会让各位就怎样？就解悟了，可是解悟呢，你将来要实证祂就很困难，所以如来藏的功能性呢，祂有很多的功能性，住总相智的时候，是可以略知部分，可是不是全部，我们导师在《真实如来藏》里面，也有提到一些功能性，譬如说不可知执受，就是有一些部分是属于祂的功能性，可是我们不详细的来说祂，那我们来说什么呢，吴胜奇说第八识如来藏是心体，可是他说，这个如来藏就像是电，在灯泡里面，能够显现出它的光芒，从这里就可以知道，光芒跟电就不一样，他的意思是说，他可以从灯光的这个光芒，就认为说它里面有电，他就是以这样来说，他说他证得电了，那请问一下，那请问他这样有没有证得电，这样没有证得电，为什么呢，因为他只看到是光芒，电他也没看到，何况这个电还不是真正的。

那个正确譬喻里面的心体，因为电流怎么会是心体呢，正确应该怎么样来譬喻，第八识的心体呢，应该说光芒跟电灯，因为里面有电灯，譬如我们这个照明，里面是有电灯的，这里的灯管那才是心体，光芒是它的作用，这样才是正确的譬喻，里面的电流，那个不是什么心体，电流怎么会是心体，而且怎么来证明，电流绝对不会是心体呢，因为他还认为，电可以是7伏特的电，也可是110伏的电，也可以220伏的电，也可以有1000瓦的高压电，问题就出在这里，如不藏祂不是电流，祂怎么会有高低压的差别，就像我们的如来藏，如来藏没有什么，谁的压力比较大的如来藏，谁的压力比较差的如来藏，也没有说谁的功能性，他如来藏的功能性比较强，另外一个人的功能性比较差，没有这样子，如来藏的功能性都是一模一样，因为如来藏的功能性，都是一模一样，所以祂所运作出来的因果的律则才会是一样，如果有个人的如来藏，功能性比较强，有的人如来藏的功能性比较差，那这样的话怎么能运作因果呢，那就不对了。

所以我们看《大方广佛华严经》里面，它就有说，它说，【心如工画师，画种种五阴，一切世界中，无法而不造，如心佛亦尔，如佛众生然，心佛及众生，是三无差别】它在说什么意思呢，说我们众生的五阴跟器世间还有一切的种种法，不管是色法或是心法，不管是五阴的色法或者是器世间的色法，心法或色法不管是怎样，这些法，这一切世界中无法而不造，这些法都是由如来藏所造的，因为如来藏就像工画师，它一点一滴的去制造它，再微细祂都一点一点去制造它，然后创造出这样的世界，跟我们这样的五阴，它说如心佛亦然，也就是说像这个心是这样子，祂刻画出这样的世间，佛也是这样刻画，我们的心是这样刻画，这个佛也是这样子，由这个如来藏，去把祂刻画出来，刻画出佛地，祂的智慧，祂的种种功能（性），功德都是由如来藏心，去刻画祂的而且就像，佛是由如来藏去刻画祂出来，众生也是这样子，也是由如来藏心，去把他刻画出来的，所以说心佛及众生，三个法之间不能说有什么差别。

可是三无差别不是说，众生就是等于佛，不是这个意思，而是说这个心，这个如来藏的这个心体，在佛地，在众生，或者说众生入无余涅槃，或者说阿罗汉入无余涅槃，如来藏心独存的那个状态之下，祂是没有差别的，三个没差别，所以如来藏的心体，没有什么高低压之差，没有什么功能性的差别，因为这样才能够说，一切众生平等，才能够说，心佛及众生三无差别，如果说祂中间有差别，那心跟佛就有种种差别，那跟众生就有种种差别，那佛跟众生就有很多差别，可是为什么会说没有差别，就是因为如来藏心体，对佛跟众生来说，祂没有差别，所以菩萨虽然没有断除异生性，譬如七住菩萨，还没有断尽异生性，可是他就可以知道，我将来可以成佛，因为确实有这个心体，是一切众生都相同，一切有情都相同，而且是连佛陀，十法界里面，最高阶的佛陀都相同，因为这样子他才能够确定，那我证得如来藏心之后，我确实可以成佛，因这佛陀所实证的心体，也跟我现在所实证的是一样的，才能够这样确定，我将来一定可以成佛。

所以由这个地方就可以知道，吴胜奇因为对于如来藏，这个心体他没有实证，所以他就怎

样，错解，就以为那个电流是如来藏，以为电流有了发光的功能，所以电流就是如来藏，因为这个电流有高低压，所以他就要怎样，他说祂有高低压了，他变成如来藏也有高低压，而且怎么样呢，他还说，说到这个道种智，他就以为说祂有道种智，他懂得道种智，可是祂的道种智是什么，去发电厂去看什么，看这个电是被怎么被制造出来的，对不对，因为祂说什么水电厂，风电厂，核电厂，煤电厂，为什么要看这些厂，这些厂在干什么，制造电流，所以祂的观念里面，那个如来藏是被制造出来的耶，就像电流是由什么，水电厂风电厂制造出来，电流也是这样制造出来，所以如来藏也是被制造出来的，祂认为这些功能性被制造出来，那就是怎样，就是道种智，错了，因为如果祂不知道，心体是什么的话，祂怎么会知道如来藏的功能性，不知道如来藏的功能性，怎么会有道种智？那是不可能的，有道种智一定是，对于如来藏的功能性，不只是初分的了解，是有多分开始，相对于七住菩萨，有多分的了解，因为能够去了解，所以才逐渐一一去实证，去验证，然后呢，那样才是道种智，可是这个心体，如来藏这个心体，不是被制造出来的，而且祂的功能性，如来藏的功能性，也不是被制造出来的。

因为如来藏的心体，本来就有这样的功能性，所以都不需要什么样的工厂，如来藏需要有工厂制造祂吗，不需要嘛，如来藏的功能性，也需要有工厂来制造祂吗，也不需要，因为祂无始劫以来，祂就是这样子，如来藏的功能性，有什么需要什么工厂来制造，众生轮回生死的时候，正死位之后，抛弃了五阴之后，由如来藏跟意根，两个心法然后再出生中阴身，中阴身之后再入胎，这个中间里面有什么工厂？没有工厂的，因为如来藏本身，就具足了这种功能性，祂的功能性是不需要什么，另外还有什么功能的工厂，去帮祂制造出来的，如果说如来藏的功能性，还需要什么工厂来帮祂制造，那显然那个工厂才厉害，就不是如来藏，本身有什么功能性，所以说从这个地方就可以知道，吴胜奇对于如来藏心体，他没有实证，因为祂没有实证这个心体，所以祂不知道，如来藏的功能性是什么，因为祂自己说的，那里的功能性我们不知道啊，可是这个地方不是这样子，真正实证如来藏的菩萨，祂一定会知道如来藏有哪一些最基础的功能性祂已经实证了，祂一定是要这样子，才能够确定这个心体，祂是真正的存在，所以从这个地方就可以知道，祂这个譬喻是非常不恰当的，也可以从这个地方知道，吴胜奇祂没有实证到这个心体，所以祂的譬喻，真的是没有到位，不只没有到位，差很多，差得非常多，非常的离谱，所以吴胜奇一向是以电流作为如来藏的譬喻，虽然我举了这一段出来，可是不是祂只举一次，就我看祂一些资料，祂用电流来譬喻如来藏心体，不是只有一次，非常多次，经常以这样来作譬喻。

可是这样的譬喻，代表祂怎么样呢，代表吴胜奇祂落入了，能量外道法之中，什么叫作能量外道法呢，能量的外道，就是世间人，有一种人，这种人也很普遍，祂认为这个宇宙之中，有一种能量，这种能量呢，怎么样，它会怎样，它会创造物质，那创造物质，它会创造生命，就是这样子啊，譬喻科学家，很多就是会落在这地方，譬如一些物理学的科学家，他们就觉得，为什么会有这个世界呢，他们认为，这个世界是，因为大爆炸产生出来的，然后生命就因为大爆炸之后，有这个物质，这个物质就是有能量，因为有这个能量爆炸了，然后呢，产生了这个世界，这个世界产生了物质之后，就创造了生命，他们认为是这样，可是还不只是这样子，祂还认为说能量是怎么样，因为如果说爆炸之后，没有力量了，那这个世界，可能因为重力的因素，应该要再收缩回去了，可是他们去验证，发现我们这个宇宙，看看那么多的星云，结果星云并没有互相靠近，是怎么样还加速分离，那加速分离之后他们认为怎样，他们就说，这里面有那种暗能量，什么叫暗能量，因为祂不知道原因，为什么这个爆炸之后，应该爆炸已经没有再爆炸，应该就要慢下来，然后因为重力因素，应该要缩回来，可是没有啊，它竟然还在加速，那一定有什么能量，把它们越拉越快，因为看不到，所以叫暗能量。

那就是什么，那就是外道，那个就落入能量外道法之中，也就以世间的能量，来当作是怎

样，当作是如来藏，当作是宇宙の根源，可是这种能量外道，事实上是落到色法里面去，表示他不知道什么叫色法，色法就是什么，能量就是色法，那个爱因斯坦不是说， $E = MC^2$ 平方吗，能量等于质量乘以光速の平方，事实上能量就是色法，显然他就是落到能量外道里面去，以为说能量它就是如来藏，它就是法界の根源，可是能量不是，能量是色法所摄，所以他是落到能量外道里面去了，对如来藏落入想像，因为他不能证解什么是真正の如来藏心体，所以他就要落入想像，把一些世间的一些科学随便凑起来，当作他的实证。

那我们再看看他后面，第二页翻过来，吴胜奇还说【事实上一个，找到真心以后的菩萨，像胜行以后的十回向の第一回向，都已经安住这个体，根本不看有相，穿什么衣服，光环上有几个印，他不看这些东西，都是等一切众生相为相，等一切众生相，根本没有众生相，都是靠众生の体相，体相是什么呢，就是佛法僧，等一切众生の体相来现观一切，即便是一堆蚂蚁，有很多の脚爬啊爬啊，可以用自己的肉眼看到这个，不断的看到这个，佛法身在体上の用，好像你看到这个电一样，你不仅看到电灯可以用，你看到那个冰箱也是一样，空调也一样，你都了解到全都是电，你在家裏电视机也是一样，洗衣机也是如此用，计算机也是这样用】

那如果这样子，照他这样讲的话，那电灯泡里也有如来藏啰，那个冰箱呢，也有啰，电视也有喔，因为电视可以出现影像，就像我们的眼睛，他意思就是说，这电视机为什么会有影像呢，因为有电，所以我们眼睛能够看到东西，也因为有电，所以那个就是如来藏，可是如果这样的话，那电视机真的有如来藏，冰箱也有，所以回去关冰箱门要小力一点，因为它是有如来藏の众生，那这样子，显然他是连色法是什么，有情是什么，他都分不清楚，从这里就可以知道，吴胜奇他只是看到众生の五阴，并没有证得如来藏，他看到蚂蚁爬の爬，有什么脚在那边爬，那个就是五阴，他只看到五阴，我们在上次的《坛经辨讹》也有说到，我们也跟大家说，五阴背后有如来藏没错，一切世间背后就是有如来藏。

可是不是因为这样子就说，那我就知道了，我就证得了，那样没有证得，因为这是我们公开说的，既然是公开说的，它就不是实证的内容，因为它就是个理，所以说这样子，不代表一个人实证哦，所以五阴背后有如来藏，一切世间，器世间，背后也有如来藏，因为那是一切众生の如来藏，共业所成。那怎么可以用这样来说，他证得如来藏的心体，而且他还用电来作譬喻，那显然那并不是真正の实证如来藏心体，所以他根本就是落到能量外道の邪见里面去，所以吴胜奇就以见到什么，见到灯光背后有电，就说他已经实证了，然后看到冷气空调，一下会出冷风，一下会出热风，有这个功能性，后面有电，他就是以这样子，来说他实证了电流，可是难道这样，有真的证到电流吗，如果我们在座有人是学工程的，如果你说这样后面有电，那就要问他说那个电，如果有一天这个灯泡坏了，没有灯光了，那请问一下他要不要去关电源，他要去关电源，如果没有关电源，他要去修理机器的时候，他还看不出来那个电线，到底有没有电，学工程的一定知道，也不用学工程啦，我们一般人都知道，一个铜线，一个电线，有没有电流在上面跑，能够用眼来见吗？不能耶，他要用那个电流器，去测那个电流，它是有没有电流，是几安培，电压是多少，因为电不是可以这样来观察の。

可是我们说如来藏の真如法性，祂却是可以观察の，因为祂是可以确实来观察，所以说那个才是，一个实证の菩萨，他所实证真如佛性の内涵，可是吴胜奇他就以为，那他用表相の所见，眼睛所见，就认为那我可以推论，后面有电流，那我就是实证如来藏的心体，那就错了，如果这样的话，那大家在座全部都知道啦，那证量都是跟他一样，可是不要，不要跟他一样，因为他没有证量，所以我们不要跟他一样，所以他只是看到五阴的功能，就堕于想像，以为他就有实证了如来藏，事实上像他那样是没有实证の，所以他只是怎样，看到五阴的功能，就堕到想像里面，除了想像之后，事实上他没有什么其他有益の见解，并没有。

然后他又说，【自己的如来藏，不断不断的成熟，祂仍然还有报，因为如来藏从来没有间断过，就比如说我们那个电灯管坏了，那个就是没有电了吗，有啊，人死了自己的如来藏不生不灭，我们的灯管即便是电灯管坏了，重新搞一个日光灯，搞上去的时候还是亮的，为什么这个电流，从来没间断过，我们的如来藏，从来就是不生不死，怎么会有这，本来就涅槃】他这个也是堕入想像，没有错，灯管坏了，把它拿下来换一个灯管上去，它会亮没有错，可是这样不代表电流是不生不灭的，为什么，如果把电源关掉，它里面没有电流，你再把电灯管换再多，也是不亮啊，所以表示，他的电流是怎么样，有生有灭的啊，怎么会不生不灭呢，因为我电源一关它就灭了，所以显然它是电流，不是真正正确的譬喻，所以他对于如来藏，他的认知有很严重的错误，而且不只是这样子，他还说自己的如来藏，不断不断的成熟，然后祂还有报，可是我们的如来藏，没有什么成不成熟的问题，难道我们的如来藏，原来没有成熟吗，然后后来才成熟，不对耶，如果说原来没有成熟，那表示祂的功能性是有问题的，那是后来成熟之后，才有某些功能性喔，那这样就是怎样，那表示他所认知的如来藏，就有怎么样，有功能差的跟功能好的，如果有功能差的，那祂怎么样能够，从差的功能成熟起来呢，凭什么能够成熟，他就没有交代，可是如来藏不是这样子，如来藏没有什么成熟不成熟，如来藏祂是本来就存在，本来祂的功能性就怎么样，就是具足而完整的，所以如来藏，祂没有什么成熟不成熟的问题，祂是怎么样，一向就是法尔如是的，祂的功能性是从无始劫祂就是这样子，即使到了佛地的时候，祂还是那样子，功能性永远不断，永远没有改变，所以祂没有成熟不成熟的问题。

我知道他要讲什么，他要说什么，那个种子成不成熟，他跟刘灿梁，我们孙老师是刘灿梁的知己，知音啦，我也是吴胜奇的知音，所以我知道他要说什么，他就认为说，如来藏既然祂有含藏了种子，种子就功能，那种子有成熟不成熟的问题，所以说如来藏，应该也有成熟不成熟的问题，就一直不断的成熟的问题，不对，如来藏祂的功能性，原来就完整的，祂的业种有成熟不成熟，那是怎么样呢，那是相对于现象界，因为我们有一期一期的生死的业报，所以依这样来说，种子成熟不成熟，可是种子那个功能性，有没有什么成熟不成熟，它不是，如来藏的功能性这个种子，祂是是不生不灭的，我记得我上次在《坛经辨讹》里面，我也有说明到这个例子，什么例子呢，也就是说我们如来藏，譬如说，祂帮我们在这一期生死里面，出生了五阴，这个五阴成熟了之后，我们就说它成熟了，可是成熟是怎样，是你的过去所造的这个业成熟，所以它成熟，可是如来藏祂有祂的本来的那个功能性，祂没有所谓成熟不成熟的问题，因为祂的无漏的法种，祂是永远不变的，祂的功能性是永远不变的。

所以我上次有举例，譬如说我们拿一个刀子，这个就是怎么样，这个就是功能的成熟，譬如你小孩子的时候不会，可是你慢慢学习之后，你会拿一个刀子，所以就说你的种子，功能性成熟，那如果说因为拿了刀子，杀了人沦落到恶道，所以就怎样，就出生到恶道去，说这个是怎样，业的成熟，可是这个成熟，你说那这个成熟之后，难道如来藏祂，譬如说他沦落到恶道里面，成为某个众生之后，那祂的功能性，就被固定在那里了吗，因为成熟了，就变得固定在那里吗，不是喔，业尽的时候，祂就可以回到人，所以祂的功能性，是不是一直不变，祂在三界六道里面，所成就的功能性永远不变，所以众生才能够三界六道里面，不断的轮回生死，可是不断的轮回生死，不能说如来藏的功能性有不断的成熟，不是这样子，因为如来藏祂真正的这些功能性，祂也是不生不灭的，因为祂是永远不生不灭，才能够成熟怎样呢，成就三界六道里面的轮回生死，可是因为三界的轮回生死，有这个变动性，所以来界定业，有它的成熟不成熟，可是业的成熟不成熟，就如如来藏的功能性来说，祂是不生不灭的永远是不变的，而不能因为，现象界里面的流转生死，这个五阴的生灭变化来说，那如来藏祂的功能性，也是不断的成熟跟变化，不能这样说，所以这就是吴胜奇，他对于如来藏的功能性，产生错误的认知，因为他根本没有实证，所以他对于如来藏，祂的不生不灭，他是没有理解到的。

所以他对于如来藏的这些功能性，那个无漏法种他也不能理解，那什么叫无漏法种？什么是祂不生不灭的功能性？他不能理解，所以我们在说如来藏，祂含藏种种的种子，那还要细分，可是因为那个牵扯到很多唯识的理论，我们不要去解释那个，因为那会变得非常复杂，而且各位听起来，一定会觉得非常抽象，可是我们可以知道，如来藏这个心体，就这个心体来说，祂这个心体永远不变，祂永远就是那样子，真实而如如这样子的特性，是永远不会改变的，因为这样的缘故，所以他们不会有，不断的成熟的问题，所以这就是他对于，如来藏这个心体的错误认知，所以只有祂含藏的业报，这个业种报或是不报的，因缘是不是际会，才有成熟不成熟的差别。

可是业种，不可说业种就是心体的本身，为什么呢，因为业种是怎样呢，是我们众生造的，种种的身口意行的业，可是这个业，不可说那就是心体的本身，所以业种不会是心体的本身，而是因为如来藏祂能够，含藏这一些业种，可是不可说，业种就是等于那个心体，不可以这样子，所以佛陀才会界定说，业种的这个名相，就要让大家能够了解心体是心体，业种是业种，不可以把祂等同，因为学术界就有一些人，认为这个如来藏的心体，就是这些业种，一切种子的集合体，这些种子集合起来，那就是心体了，不对，如果说如来藏的心体，是由种子所集合，那如来藏是怎么样，祂也是因缘和合，祂也是很多法去聚合起来的，那这样的话聚合起来的法也是要分解掉，那祂也是怎样，祂就不是一个心体，祂就是一个聚合体，那是聚合体，那就怎样，那因缘散坏，祂也要坏的，那业种报了之后呢，业种已经报完之后就丧失功能，那如来藏是不是就丧失功能了，变成会有这个问题，所以他这样讲，是有非常严重的过失的，因为业种是业种，业种不是心体，祂是截然不同的法。

然后电流它本身就怎么样，是流动性的，所以电灯的电流，电灯管里面的电流，它要不断的有提供电流出来，它才会亮的，只要你一中断，它就马上不亮了，所以怎么样，电流是流动性的，它本身是没有体的，为什么，因为什么叫真正的体？真正的体是说，你是没有办法去控制它存在或不存在，因为它本来就存在，不是你可以去关掉它的，其实如来藏祂的功能性，祂的功能性是本来存在的，即使阿罗汉入了无余涅槃，他是怎样，他是不提供给祂缘，不提供给祂缘，所以因为祂缺乏缘，所以说没办法再出生五蕴，可是就如来藏的本体的功能性来说祂还是具足的，这样子才是真正的如来藏的心体祂的道理啊。

可是因为吴胜奇，他就是没有证得这个体，所以他错误的，就把一些功能性就认为是体了，可是这样子就对于如来藏产生了误会了，那表示怎样，表示吴胜奇，他心中对于如来藏的心体是没有概念，他没有如来藏心体的这个概念，才会把身体中的这种能量这种功能性当作是如来藏，所以说他就是落入了，能量外道的法里面，错误的法里面，所以吴胜奇，他的观念里面是没有心体的，那这个我们可以在下一个继续证明，我们看第二页的第二点，吴胜奇否定如来藏心体的存在，否定如来藏是真正的实体，堕入断灭的想像之中，错以为第八识心体只是方便说，因此吴胜奇真正的想法还是缘起性空，跟刘灿梁是同一个模子出来的。

我们可以这样看，吴胜奇说，【如来藏没有四相，如来藏哪有四相，如来藏是本来就幻有的一个体，而且幻有的这个东西，也是祂的一部分，祂的用，是祂本体的一部分的用，所以祂无住，祂没有任何住，祂不会固定方所，因为固定方所就是一个实体，自己的如来藏，祂没有任何形相，哪来的什么所谓的实体】从这个地方就可以知道，他心中是没有体的，他说如来藏没有四相，就是我相人相众生相寿者相这四个相，他说，因为经典说如来藏没四相，所以他也说如来藏没四相，然后他说怎么样呢，如来藏本来就是幻有的一个体，所以他认为，如来藏这个体是怎样，是虚幻的，虚幻的存在，祂是被幻化出来的，那这样到底如来藏是不是体，那是

不是体了，而且他还怎么说？

他说这个东西，祂的用也是祂本体的一部分，这个用跟体要分出来，譬如说这些纸，我们可以很真实的看到它，假设它是这个体，什么是它的用，我拿来丢人就是用，我拿来写字就是它的用，可是体跟用是不一样的，不能说我可以写东西，就是它的体，那我在虚空中写，然后虚空就有体吗，不是这样子的，所以体跟用要把它区分出来，然后他说，下面这一句话，更可以证明，他说，既然祂无住，所以祂不会固定方所，因为如果固定方所，那就是有一个实体，可是他说，如来藏没有任何的形相，祂哪有什么，哪来什么所谓的实体，所以他就否认如来藏是一个实体，可是我告诉各位，如来藏祂是实体，而且这个实体是怎么样呢，没有方所的，因为他认为说，有方所才有实体，可是他错了，因为他还是落入色法的想像，他还落入色法，他以为说如果是一个色法，它占据了一个空间，那它才叫作实体。

那如果说他不占空间，没有占有一个方所，那它怎么会是一个实体呢，他就以为是这样子，可是他这样就代表，他是落入了那个色法的外道，为什么呢，如果我们说这个东西虽然它占据了方所，它有固定方所，可是它不是实体，他说固定方所，就是有一个实体，所以那这个地方，占据了一个空间，占据了方所，难道它是实体吗，它不是实体，我证明给各位看，为什么它不是实体呢，虽然它占据空间，可是怎样，这个纸啊，它会坏灭，它会坏灭，它最后它总是会坏灭，这个塑料胶套最后也会坏灭，坏灭之后它就不是实体了，所以它怎么会是实体，不是说它占有一个固定的方所，那它就是实体，不是这样子，虽然这些纸张占据了一些年空间，可是它不是实体。

因为怎样，因为它是由这些纸的纤维所构成，可是这些纸的纤维是由一些小的分子构成，那小的分子，又是由更小的那些原子所构成，那这些原子呢，如果你用我们现在科学，比较好说这个道理，科学家他说我们现在都知道，原子是怎么样，就是有电子啊，中间有原子核，原子核外面有电子，就是这样子，可是这是实体吗，不是实体，你再拆开，电子跟原子核是不一样的，那原子核呢，还可以再拆开，有一个譬喻说怎样，说如果说一个原子核假设像我这个手掌这么大，那电子有多远，在两公里之外，那个电子环绕那么远，如果原子核是这么大的话，那电子是在两公里外这样绕，那中间都是虚空，它哪有实体，如果你说那原子核再打开，那就更小的粒子，就什么夸克那一些东西，那一些东西也一样是更小的，它哪有实体，所以会占方所的绝对不会是实体，因为会占方所的只是色法，色法不是实体，所以吴胜奇他就以为，固定方所就是有一个实体，显然他是怎么样，以色法为实体，所以他还是落入能量外道里面去，可是真正的如来藏心体，祂是实体，什么叫实体，它是没有办法再被分解，就像我刚讲，这些纸张它可以被分解，一直被分析分析分析到，它由更小的东西去组合起来，可是如来藏这个心体祂是没有办法被分析的，就好比我们的五阴，是可以分析的，可是因为分析，所以说它就不会是如来藏，因为如来藏不可分析，那这个道理我们接下来，再来继续来说明。

第 15 集 正礼老师主讲

我们继续来说明，我们说这个实体，祂一定是不能去分析的，因为不能分析，祂才能够叫作实体，所以为什么，我们要来观察我们的五阴，因为五阴是可以去观察，去分析我们所有观察到的，外面的器世间，跟我们这个五阴，都是由更微细的，把它去组合起来。譬如说外面的器世间，我们刚刚已经用这些纸，或是说我们用这个莲花，也可以来作这个分析，它都是由这

些更小的，这些原子所构成的，所以显然它是怎样，它不是实体。

因为它可以被分析，那我们的五阴，也是一样可以被分析，因为我们的色身可以被分析，被分析成手脚身体等等，一个一个分析出来，那我们的受也可以被分析，分析说这时候是心情不好的，是怎么样苦受，我们也可以分析这时候它是乐受，也可以说它是不苦不乐受，它是怎样，它是变换不定的，它是可以被分析的，想阴呢，想阴也是可以，我们想要做什么，这个想变换不定，一下想做这个，一下想做那个，变换不定，所以它可以被分析，所以我们的想阴就由这一些，不同的想阴去聚合起来了，说这统统是想阴，所以它是怎样，它是可以被分析的，行阴呢，身口意行可以被分析，六识呢，识阴呢，六个识，眼耳鼻舌身意都可以被分析，所以五阴是聚合起来的，因为五阴是聚合起来的，所以五阴也不是实体，所以凡是可以被分析的，就绝对不会是实体，这是很重要的观念。

因为吴胜奇，他没有经过真正正法的教导，所以他就不懂得这个道理，所以他才会讲说，如来藏是幻有的体，可是如果如来藏是幻有的体，可是如果如来藏是幻有的体，那表示如来藏这个心体就不是真正的不生不灭，就不能说祂叫作金刚心，因为金刚心祂是真实，祂不是被幻化出来的，吴胜奇又说如来藏是幻有的，表示幻有的东西，是不会有作用的，这个作用跟幻有的关系，我们后面还会再说到，就会来证明，原来他说的幻有，是有很严重的过失，既然祂是幻有，表示祂不会有作用，既然不会有作用，怎么又可以说祂的用，是祂本体的一部分的用，所以他这个也是自相矛盾，所以如来藏是实体，因为如来藏不可以被分割的，不可以被分析的。

所以我们导师说，诸佛有神力，即使集合诸佛的神力，想要把一个人的如来藏把祂破坏，什么叫破坏？就是分析祂，把祂分解，也没办法分解，因为祂就是一个，不生不灭的心体，祂本来就存在的，因为祂不可以被分析，所以说，祂才是真正法界里面的实体，所以说什么叫实体？祂可以单独存在，而且祂不可以被分析，祂本身不是其他的什么法，去把祂组合起来的，这样子就叫作实体，可是这个实体，是以这样子来说祂是实体，而不是以说，祂是不是有固定方所来说祂是不是实体。

因为如果以是不是占有一个方所来说，祂是不是一个实体，就落入什么，落入色法，他是以色法为实体，如果这样的话，那实体可多啰，那这个莲花是实体，这张纸张也是实体，这个灯光也是实体，这桌子也是实体，那实体太多，因为什么叫实体，实体就是表示祂不生不灭，那这个都是不生不灭，都永远不坏，这个莲花也不坏，这样子怎么样，那就颠倒，那世间的实体太多了，所有的色法都是实体，因为所有的色法，都是占有空间，对不对？占有方所，那占有方所就是实体，我们所有屋子都不会坏了，地球都不会坏了，可是明明器世间是会坏的，色法它是会坏的，所以色法虽然占有方所，可是都不是实体，所以他说，哪来所谓的实体，显然他对于如来藏，否定祂是个心体，他才会这样子说，说如来藏不是实体。

可是宗门所实证的这个如来藏的心体，祂是实体，所以即使诸佛以祂的神力集合为一种最大的强大的力量也不能坏这个心体，任何一个有情的如来藏的心体，都不可以被破坏的，都不可以被分析的，这样才是真正的实体，所以如来藏才是真正的实体，除了如来藏之外呢，世间这个法界里面，再也没有一个法可以称为实体，只有一种实体就是如来藏，所以如来藏是实体，祂才是真正的心体，才是真正不生不灭的心体。

那我们来看看后面讲得更明显，吴胜奇说【那个体是这样子，那个用也是这样子，你说祂体，祂没有固定的实相，你用体这个字都很勉强的讲，哪有体，再小又无内，再大又无边，你说什么体，再小嘛，你用世间的，一切一切的东西来比喻祂，祂又没有内，就无内，再小又无

内，再大又无极无边，你说祂什么体】

请问他是不是否定了体，他心里面是否定如来藏为心体的，他心中事实上他没有怎么样，没有实证如来藏这个心体，所以他就要否定，因为经典说，说这个如来藏，小呢小到无内，大呢，大到无量无边，他就怎样，他就想，那这个东西，他就想用世间的这个物质来想，这个东西祂可以大到无量无边，祂小又可以小到没有里面，没有里面就是没有，所以他是怎么样，他是否定体的，那显然吴胜奇，他是落到断灭里面了，所以吴胜奇将如来藏的体，落到世间方所的想像，你看他怎么样判断这个体，他就用说祂的体，祂是没有固定的实相，所以他说用这个体很勉强，为什么，因为他否定祂，所以他认为说经典里面说，这个如来藏是个心体，他觉得这个字用得也太勉强了，为什么勉强，因为他根本否认，否定如来藏是个心体，可是真正实证如来藏的人，都会很肯定说祂是个心体，因为祂是真实存在，所以他说，再小又无内，再大又无边，所以显然他是怎样，落入世间方所的思惟，他就以为那个体，应该就跟世间的，物质色法是一样的，可是如来藏这个法，就不是世间物质的这样子的这些相貌，所以祂是无形无色，没有任何的形相，可是虽然没有任何的形相，也没有方所，可是祂不是不存在，祂是真实而存在的一个心体，这样子才是真正有实证如来藏，对如来藏的心体有正确的认识，所以说他不知道如来藏的心体，是离世间的时间跟空间的，他不知道如来藏祂是不受到时间跟空间的束缚。

所以说，假设如来藏，祂就像世间里面，只要能有一分的微尘来作为祂的法，那祂就怎样，祂就不能成就很多功德，譬如说我们说一个人，如果往生西方极乐世界，经典说，屈伸臂顷，就到西方极乐世界去了，对不对，为什么如来藏祂可以怎么样，在我们坐上莲花台之后，因为自见其身坐上莲花台，不管是怎么样的莲花台，然后屈伸臂顷就可以到，为什么，因为如来藏有祂的功能性，祂有那种功德，可以怎么样，可以让我们直接，依于祂的功德，就变现到那边去，所以有缘的父母，如果在多遥远，那个中阴身就一下子就可以到了，那也都是如来藏的功能性呀，有祂的功德啊，可是如果如来藏祂的功能性，是被时间空间所系缚的话，祂就达不到这个功能性。

或者是说，各位想想看，我们在地球，我们在这地方生活，可是地球不是现在才存在的，它是很久以前凝聚起来，可是在以前凝聚的时候，那时候是没有人类没有有情，那在我们这个太阳系，银河系还没成立成就之前，我们在哪里呀，我们在他方世界，可是他方世界，要来到这个地方要多久呀，你说你如果坐最快的太空船，我们这边死了，要到他方世界去出生，恐怕没得等哪，什么时候出生，如果坐火箭还有什么时间，哪有办法马上去出生，可是我们为什么可以在这边，如果有人往生了，可以屈伸臂顷就到西方极乐世界去，不要说到西方极乐世界去，如果我们同样在别的世界，人间的世界到别的世界去，说不定就不是在我们这个太阳系呀，是在别的星球去，那怎么去，也是要靠著如来藏的功能性，因为祂不受时间跟空间的系缚，才可以让我们往生到那边去，那我们这里的人也不是都是在我们的地球里面一直生一直死，有些人也是从其他的世界转生过来的，那他怎么过来，也是要靠如来藏的功能性，因为如来藏祂就是怎样不受时间空间的系缚，所以祂就可以让有情，从他方世界，就投胎到这个世界来，然后这边死亡往生的人，就可以到西方极乐世界去，就可以到他方世界去，这个都是因为如来藏，祂不受时间空间的系缚，不受那个拘束的。

那假设祂的体是有世间的方所，那祂怎么样，祂一定会受到空间的系缚，所以显然吴胜奇，他对于如来藏的心体落入想像，所以他不知道如来藏这个心体，祂是离于世间的时间跟空间的系缚的，如来藏祂是怎样，祂是本来就在三界外，因为祂是三界外法，所以祂可以随意变现众生，你到哪里就到哪里去，不受时间空间的拘束不受时间空间的系缚，那个才是如来藏的功能性，这样才是代表对于如来藏，祂的心体有正确的认识，所以从这个地方，就可以知道吴胜奇

是怎样，他是把如来藏，用世间的色法去想像的，然后认为说，这世间哪有这种东西，哪有这种体，表示他是否认了如来藏的心体，那我们用吴胜奇对于如来藏心体的这个譬喻，还有他的理解跟说明，我们可以这样判定，他确实没有实证，那我们要来稍微说一下，第八识跟第七识，第八识跟七转识，或说跟色法之间，经典里面是怎么说的，怎样才是正确的说法，破也要破，可是我们也要来建立，所以我们看到第三页第三点，第八识跟前七识的譬喻，还有色法跟第八识的譬喻。

关于第八识跟前七识的譬喻，在《楞伽阿跋多罗宝经》里面说，【藏识海常住，境界风所动，种种诸识浪，腾跃而转生，青赤种种色，珂乳及石蜜，淡味众华果，日月与光明，非异非不异，海水起波浪，七识亦如是，心俱和合生，譬如海水变，种种波浪转，七识亦如是，心俱和合生】

这个譬喻就是说，这个藏识就是第八识，因为第八识它能够含藏业种，所以说它叫作藏识，这个如来藏识，就是这第八识，它就像大海的常住性是一样的，这个常住性当然不是说，世间的大海常住，不是，而是说世间的大海，相对于波浪来作比对，你就可以知道，第八识它的常住跟波浪来对比，你就知道七识是如何地生灭，第八识是如何地常住，作这个譬喻，然后说这个藏识，就像大海常住，那因为有境界风所吹动，可是境界风可不是五识，我们孙老师前几天说，刘灿梁把前五识，当成没有作用了，以为前五识是这个境界风，不是，事实上这个境界风说的就是六入的现象，也就是因为有外面的，色声香味触法种种的尘，尘境，所以就飘动，吹动了藏识海，所以就起了种种诸识的波浪，所以波浪就是指的就是七转识，所以就像大海，如果你看大海的海平面，它上面有波浪，因为风吹起种种波浪，那个波浪就像七转识，而那个海，那个海就是波浪固定以下，那个不动的部分就叫作海，那上面飘动的波跟浪，就是七转识了，所以说种种的识浪，就是七转识的识浪，就是腾跃而转生，它就在如来藏的心体上面做种种的转生，然后就像波浪，在大海里面腾跃这样子。

然后又像什么呢，又像青赤种种色，珂乳及石蜜，就是说，我们看任何一个物质，譬如说这个物质，譬如说这张纸，它是一张纸，可是这个纸，上面有什么，有它的颜色，这颜色是青黄赤白种种颜色，这个纸的本身就是藏识的心体，上面的颜色就好比是七转识，譬喻就是这样子，或者是就像珂乳也就是牡蛎，牡蛎它有怎么样，它有那个，不晓得大家有没有吃过，牡蛎它里面它会分泌乳汁，软软的这样子，我们南方是说叫蚵仔煎，蚵仔就是牡蛎，牡蛎它本身它会分泌乳汁，你说那个牡蛎本身，就是这个心体，它会分泌乳法就是七转识，可是我们说种种的颜色，或是珂乳，或是石蜜，就是黑糖，我们看出它有实体，对不对，它有这样的结晶，那个是黑糖，那我们尝到它的滋味，它是甜的，所以它有种种的味道，它是淡味的，或是说很甜的味道，或是说各种的水果，譬如水果，你看他有体，水果，可是它有种种的味道，那个味道就像七转识，然后那个水果就像第八识心体，所以你可以看看，在这个譬喻里面，所说的心体都是非常具体的，然后七转识就像那个颜色，就像牡蛎所分泌的乳汁，或是说石蜜的甜味，或是说日月与光明，日月的体，就是譬喻第八识如来藏，然后那个光明就像是七转识，然后它们之间的关系怎样，非异非不异，你不可说它不同，为什么，因为它就是和合在一起的，你也不可说，它就是一样，不可以，因为心体跟七转识毕竟不同，它的关系就是这样子，就象海水起了波浪，这个大海因为境界风所吹，就起了波浪了，那七转识就像那样子，所以第八识跟第七识，就这样和合而运作，就像海水，因为海水来变生种种的波浪，然后波浪又在那边翻腾转动，就像这样子，七识就像这样子，然后第八识跟七转识，就这样和合运作，来显示出种种的境界，所以说心呢，八识心之间的关系，就像这样的关系，八识心之间的关系是这样子。

那另外的色法是什么关系呢，色法的关系，就是色法跟心法的关系，又是不同的譬喻，而

且这样的譬喻，才是正确的观念，才是正确去理解色法，色法也是一个，我们修学大乘法，要去注意的一个法，因为我们常常看到很多的色法，而且这个色法里面，我们被很多的物理学家科学家，灌输很多错误的见解，所以很多就会落到能量外道，落到极微外道里面去了，那我们看一下，色法跟八个识之间的关系，是怎么样，《杂阿含经》有说，它说，【尔时世尊告诸比丘，譬如恒河大水暴起，随流聚沫，明目士夫谛观分别，观谛分别时无所有，无牢无实无有坚固，所以者何，彼聚沫中无坚实故，如是诸所有色，若过去，若未来，若现在，若内若外，若粗若细，若好若丑，若远若近，比丘谛观思惟分别，无所有，无牢无实无有坚固，如病，如痈，如刺，如杀，无常苦空非我，所以者何，色无坚实故】。

这里就告诉各位，色法就我们刚刚譬喻，色法会占方所，可是这个占方所，占空间的这个色法，它不坚实，《杂阿含经》就说到这个地方，然后它的譬喻是怎样譬喻，它说恒河水暴起，就是恒河的水突然冒出来了，然后在那边流动，然后流动之后就会怎样，产生聚沫，我不晓得大家有没有看过聚沫，什么聚沫，就像那个有一些河，河流或是水流，它流动的时候，就会有一些脏东西，在那边堆积起来，然后白色的，有没有，它就起泡，那有都那边玩这样子，色法就这样子，那这里的恒河水暴起，指的就是什么，就是前面所举的，八识之间的关系，也就是恒河水的那个水体，就像如来藏，然后它的恒河水暴流流动，上面的那个波浪就像七转识，因为有恒河水的水体，加上波浪就怎样，随流而产生的聚沫，这个聚沫就譬喻成什么，就譬喻成色法，我们的色身就像这样子，它是第八识识心的心体，然后因为有七转识的流转，然后怎样，就变生出我们的色身。

各位想像一下，我们流转生死是怎样，是第八识跟意根，然后怎样，一下出生在人间，然后就变现出我们人间的色身，因为怎样，因为我们可能过去，前一世善恶业相伴，互相交杂，你也没有做什么坏，也没有做很好，然后就怎样，就变现出在人间的色身，如果这一世做得很好，怎么样做很好，用心法来做，心法色法的运作，产生了种种的业，如果是善业就怎样，因为这个心法，八识心的运作产生了怎样，产生了那么样的业，产生了种种的善业，变生到欲界，那欲界就有欲界的天身，然后如果是有禅定，那就变现到色界去了，那是因为怎样，因为我们有如来藏，跟七转识的运作，它的转生，七转识的转生，然后就变现出怎样，变现出我们的聚沫，就是我们的色身，那无色界呢，无色界没色，就像那个被静止的水一样，可是，不是这样就没有，因为那个聚沫，最多八万大劫，非想非非想天最多八万大劫，怎么样，又掉下来了，又产生聚沫，可能是什么，畜生道的聚沫，就是色身，畜生道的有情的色身，所以色身这个物质之法，是什么，它是聚沫，它是一直被变现的，被怎样，被第八识所变现，所以第八识不是单独能够变现，是因为有七转识造的，种种的业因跟缘，然后就变生出这个聚沫，就是色法，变现出我们的五根身。

所以这里就说，明目的士夫，谛观分别，它这里是说，眼睛很明亮的人，如果眼睛不明亮的，他就看不到，所以它说【明目士夫，谛观分别】他谛观分别的时候，发现怎样呢，发现说这个色法是无所有，怎么样，你说我要握有这个色身，这个色身好真实，我一直保有它，无所有，为什么，它一生就结束了，你没有办法拥有它，所以无所有，没有牢固，你说我现在年轻力壮，好结实，好坚牢，好坚固，不牢固，老了就散了，无实，你说它好结实，才不结实，打一针麻醉药，它就软趴趴了，软掉了，所以无实，你说它好坚固，骨头好坚固，怎么会坚固，到时候死了之后就烂坏掉了，没有坚固，所以说，所以者何，聚沫之中没有坚实性。

就是说色法它没有坚实性，所以跟吴胜奇所讲的不太一样，吴胜奇说，固定方所就是有一个实体，那显然跟经典所说不符，因为经典里面说，【彼聚沫中无坚实故】就是说色法不坚实，占有方所的不坚实，而且能够看到色法中，这个聚沫中无坚实的人，是什么人，明目士夫，眼

睛雪亮的人，那吴胜奇眼睛有没有雪亮，眼睛就没有雪亮，他不是明目士夫，他是怎样，他是盲目的士夫，所以他就不能看到，聚沫中是没有坚实性的，他以为聚沫是实体，以为聚沫它是有坚实的体性的，所以经典说，这个色法不是我们所见，是所有的色法都是这样子，而不是说，我身体色法才这样，这个外面就很真实，不是这样子，所有色，诸所有色，凡是所有的色法，什么是所有的色法，包含那个能量，佛陀的意思是这个样子，包含能量都是，那样子才是所有色，所以不管是过去的色身，未来现在，里面的，外面的，粗的，细的，好的，丑的，远的，近的，统统都一样，都是属于色法，只要是色法，它一定怎么样，一定是无所有，无牢无实，无坚固，而且还要说它怎么样，它是如病，如痛，表示说如果你把色法，当成是实体，那怎么样，那就如病，你把病当成是自己，你把病把这个痛，当成是自己，可是它是怎样，它是无常苦空非我的。

所以结论就怎样，色无坚实，就是聚沫它只是八识心王，在法界里面运作所怎样，如唯识里面说二所现影，就是八识心王，跟与此相应的心所法，这两个法所应现的，所以色法它是不坚固的，这样才是符合佛所说的道理，而且这个道理才是，阿含也是这样子说，二转法轮也是这样子说，乃至唯识也是这样子说，这样子三乘才能够贯串，这样才是真正理解色法，也是真正理解八识的关系，所以吴胜奇说五阴，五阴方如吴所说的，本来就是幻有的一个体，那如来藏则是，能生五阴的真实心，所以这个祂是不可能，这如来藏心，是不可能是一个幻有的体，应该说五阴才是幻有的体，因为众生都以为五阴是真实，以为五阴有体，可是五阴才是真正是幻有的体，可是如来藏这个心体，祂不是幻有的体，祂是真实的心体，而且说，无有一法可以坏祂，所以祂叫作金刚心，可是吴胜奇说，如来藏是本来幻有的一个体，可见他就没有证得如来藏，所以从我们所举例，他的譬喻跟他的说法，就可以知道他根本否定了，如来藏这个心体，所以从这个地方就可以知道，吴胜奇没有证得这个心体，因为他没有证得这个心体，所以说他根本没有实证如来藏，所以显然他对于宗门，是不了解的，他没有真正的实证。

所以我们简单就可以来说明，吴胜奇他没有真正明心的，他是怎样，他是想像，是因为他跟刘灿梁学，然后就把刘灿梁那一套想像，想像有一个心体，可是真正呢，他心中里面不认为有心体，他是把祂否定掉了，既然宗门他错悟，我们接著也可以，继续来看看，属于教门他的过失是什么，当然我们知道宗门要是不正确，那教门也不可能正确，可是我们看看他对于教门，他的错误也真的很离谱。

我们看第三页的第一段，第三页的第三点，吴胜奇不知教门的过失，第一吴胜奇他有文字障，这个文字障看起来还不轻，为什么要举这个呢，因为佛陀有说，说如果五阴有病，就一定不是断我见的人，因为他一定不能够知道，明心的菩萨所证的内涵，什么叫作五阴有病，就是一个很简单很基本的道理，他竟然就没有弄清楚，那就怎样，表示他的五阴也还有病，那什么叫五阴没有病呢，就一个真正断我见的人，一个断我见的人，一定可以知道，色法它是如何虚妄，他不可能把色法当成是真实，所以我们前面证明，他把色法当成生死的本体喔，以为说占有方所的就是实体，显然他就是五阴有病，那他一定不可能是断我见的人，那他的文字障有多严重呢，念给各位听听。

在《大乘方广总持经》里面的一段说，【尔时世尊正念现前，从三昧起，遍观大众，欠咭频申，如师子王，如是至三】这个是在说什么呢，是说世尊当时要说法之前，在说《大乘方广总持经》之前，事实上祂是在三昧之中，那个时候世尊正念现前，所以就从三昧之中，三昧的智慧境界里面就起来，然后呢，遍观大众，就看著大家，然后怎样呢，欠咭频申，如师子王，就好像那个狮子，狮子是森林之王，然后它醒过来之后，一般狮子会打打哈欠，欠咭频申就是这个意思，会打了几个哈欠这样子，就如狮子王这样子几次。

可是吴胜奇，他怎么样解读这段经文呢，他说，【尔时，世尊正念现前，从三昧起，遍观大众，欠咭频申，如师子王，如是至三】你看他怎么说，他说【尔时世尊正念现前，从三昧起】在这个入自己的真如之后呢【遍观大众，欠咭频申】大家所有的所有的欠咭频申是这个这个嘴啊，他在讲课的就嘴巴嘟起来了，然后说，【都等著佛，等著佛，眼睛呢，都看著佛来开示，看到这个法会，都惊呆啦，都惊呆啦，不是困了，不是困了，频申个个都这样子，还一个一个都是频申】他意思是什么，他的意思说，佛陀从三昧起来之后，看到大家都在打哈欠，了解这个意思吧，本来是怎样，佛陀起来之后，看了大家之后，大家都很安静等待世尊说法，然后世尊就打了几个哈欠这样子，然后又有显现广长舌相，可是吴胜奇就解释成什么呢，说佛陀从三昧起来之后，就看到大家都在打哈欠，变成是这样子，那是不是差很多，差很多。

为什么？因为佛陀说法的时候，是大家都很安静，每个人都等著佛陀怎样，聚精会神看佛陀什么时候，从三昧起来要跟大家说法，所以会不会大家在那边打哈欠，佛陀出来了，然后每个人都在打哈欠，看到佛打哈欠，那这样佛陀还能说法吗，可是吴胜奇，他就这样子错解了经典，我想大家如果读这部经典，应该也都不会有这样的错误，可是吴胜奇，竟然有这么严重的错误，我看到这段之后，我真的是，还好我在看这段的时候，没有在吃东西，否则我就要喷饭，所以说从这个简单的举例，就可以知道吴胜奇，他有一点文字障，可是这个文字障，还不是只有这样子，后面也有蛮多蛮严重的文字障，只是因为不想举很多，我们只是稍微举一下，提醒吴胜奇先生，如果连这么简单的经文的解释，都会错误，那个内容会正确的机会，真的不大啦。

我是劝他说那就不要说，为什么呢，说法是要负起因果的，既然是要负起因果的，对于不懂的事情，为什么要说呢，没有必要嘛，对不对，所以希望，举出这么一点来提醒他，希望，当他不能把文字障消除之前，不要去讲经典，因为对自己没有好处，对大家都没有好处。好我们看看第二点：吴胜奇对于粗浅的佛法名相，坦白讲也是用得不好，我不晓得他的感觉怎么样，我看到之后，我是觉得说很不习惯，应该这样说，他怎么说呢，他说【这个可以说是，初果的阿罗汉，无我的状态时候，无我也是假的，你可以得到初果阿罗汉，所以为什么说我到佛经里面，为什么那么容易，一下就到初果阿罗汉，就像《楞严经》一样，《楞严经》那个摩登伽女，她马上就得到三果阿罗汉，还是几果阿罗汉了】

他初果也是阿罗汉，三果也是阿罗汉，四果也是阿罗汉，当然他没有讲到二果，可是我在别的地方看，他二果也是阿罗汉，这个感觉就像什么呢，就像说什么是阿罗汉呢，阿罗汉它的原文的意思，是说是应供，是受尊敬的，代表什么意思呢，代表说一个修学解脱道的一个声闻人，或是通教菩萨也可以，当他在修学的时候，他能够断除了见惑思惑之后，他成为怎样，受人尊敬的，然后可以受人家供养的一个圣者，所以说他叫作阿罗汉，所以我们导师在前面的经典，有说好像是《法华经》讲阿罗汉有三德，对不对，有无生德，有杀贼的德，有应供的功德，那个部分已经讲过，我们就不重复。

那为什么要举这个呢，表示吴胜奇对于佛法的名相，这种误用，他是没有怎么样，没有什么感觉的，为什么要举这个例子呢，就像如果我们大家，都读过小学好了，如果我们刚进入小学，如果看到那个六年级，叫作毕来班嘛，对不对，那我们说他是要毕业了，他学了比我多，所以我尊敬他，他是我的学长，那我们一年级进去，就怎么样，说我是一年级，我是新生，对不对，都会这样讲，所以有读过小学的人，都会知道说我进去，我一年级就是新生，那六年级要毕业了，那什么叫阿罗汉，阿罗汉就叫毕地，就是修学解脱道的法，已经毕业，就好比说读小学，已经学到六年级，前面的一年级二年级三年级四年级五年级六年级都学完了，他是毕业

班的，所以我们每个人，如果去读小学的话，对于毕业班要尊敬嘛，对不对，那我们会说我读一年级，我是一年级的毕业班，会不会这样讲，我想大家不会这样讲，说我是一年级我是新生，绝对不会说一年级毕业班，二年级毕业班，三年级毕业班，六年级也毕业班，那表示大家一起毕业，他的用语就是这样子。

所以我看了他所说的解释经典，坦白讲，我还觉得真不习惯，为什么，因为我看到他这样说，就好像那个小孩子，没有读过书的，他就不懂得什么叫毕业班，一年级毕业班，二年级毕业班，六年级也毕业班，统统都是毕业班，可是佛法不是这样子，所以初果都是说什么，初果是须陀洹，对不对，为什么因为初果人他是，在解脱道里面他刚刚实证，刚刚实证之后，他只是在见解上面，他知道什么是断我见，他也知道说在断我见之后，应该要怎么样，要知道世间的虚妄，可是世间这么虚妄，我应该怎么样，要求得解脱，因为我要求得解脱，可是什么是解脱上面，应该要遵循的行为的标准呢，就要遵守戒法，我就应该要怎样，如果有伤害众生的这些事情，譬如杀盗淫妄，种种杀害众生的事情，我不能作，我要持守戒法，而且对于外道所施设的戒法，我不应该遵守，我应该怎样，把外道的那些什么水戒，要整天泡在水里面，或是火戒，每天要待奉火，要把这种错误的戒把它去除掉，因为那个东西不能让人解脱，他就懂得，我应该怎样才能够迈向解脱，然后他的疑见也不会有，因为他知道该怎么样做，每一件事情来，我在解脱道上面，我应该如何来处理，来依循，他是有正确的见解，而且他可以判断，哪一些人是断我见的，哪一些人是没有断我见，他疑见才断啊，所以初果人他是怎么样，他是见解上理解这些事情，可是行为上，他不一定能够完全作得到，所以他预入圣流嘛，须陀洹就是这个意思，是入流，预入圣流，既然是预入圣流，怎么会是叫作阿罗汉，怎么可以说他是毕业班的，所以初果人，不可说他是毕业班的，因为阿罗汉才是毕业班的，他一定是怎样，一定是四果阿罗汉，四果才可以说他要毕业，他已经完成解脱道应该修学的才能够说是毕业。

那二果人叫斯陀含，因为还要一来，因为对于欲界里面的贪著，还没有去除掉，譬如说吃东西，他的饮食很贪爱，所以声闻解脱道里面的一些出家众要怎么样，要修一坐食，佛陀会施设一坐食，你一天就只能吃一餐饭，就是日中一食，然后怎么样，坐下去吃的时候不能站起来，如果你站起来，就不能再吃了，所以要坐下去吃，就是要把那一餐，这个午供吃完，吃完才可以离开，然后一天就吃一餐，为什么要这样子，要离开团食，对团食的贪爱要把它逐渐去除，为什么这个很重要呢，因为如果，对于饮食还很贪爱的话，表示他对于世间的，口腹之欲很贪著，可是世间的贪欲里面比口腹之欲的这种贪欲，更强烈的是男女欲，那如果说一个人，对世间的口腹之欲，还没办法断除，没办法出离的话，那他不可能怎样，他是不可能离开男女欲而发起初禅而能够离开欲界爱，说他可以证得初禅，不可能，所以佛陀要施设一坐食，让这个声闻人，他要修解脱道的时候，要离开口腹之欲，当他能够把口腹之欲能够调伏，那他才有可能断除男女欲的，这样那他才能够解脱发起初禅，然后成为三果人，所以口腹之欲是一个很重要的，所以二果人他就要调伏，让他对于欲界爱的贪著降低，这样他才会迈向三果，那为什么还要一来，因为还没有断除，对于欲界的爱还有一些贪著，可是他毕竟也有一些降伏，已经淡薄了，所以他还要一来，那一来就是斯陀含，就是二果人。

那三果人呢，三果人就真的是把，欲界里面的贪爱，把它断除掉，因为断除掉之后就发起初禅，而且是包含口腹之欲，还有男女的贪爱确实断除，因为确实断除之后呢，就发起了初禅，当然是除五盖了，发起初禅，就是成为三果的阿那含，就是不再来，不来哪时在，不来欲界，所以修声闻解脱的三果人，他是不眷恋世间，特别是欲界的这些法，什么饮食的口腹之欲，或者是男女的情爱，世间眷属的情爱他是要断除的，因为断除之后，他才能够生到色界天，那如果说他对于男女之爱，或者是饮食还有贪著，还贪著团食，他了不起他就生天欲界天，他还没有办法脱离欲界，所以三界人一定是脱离欲界，而能够发起初禅，能够生到色界天以上，所以

三果人就一定发起初禅，所以三果人就叫不来，就阿那含的意思。

所以说初果叫作见地，见解上面他能够知道，解脱道的道路是什么，就是见地，那二果呢，二果人叫作薄地，因为薄贪瞋痴，那三果人叫作离地，离开了欲界爱，然后四果人叫作毕地，因为是毕业，表示他如果是三果人，发起了初禅，生到色界天去，那他断除了欲界爱，要是对于色界无色界的贪爱，他还有所需要断除的，所以说，他还要断除五上分结，因为三果人他是断除五下分结，他还要继续断除五上分结，然后成为阿罗汉，那断除了这些结使之后，他就成为阿罗汉，就是四果人，就是毕地，他一定可以解脱于生死，他在舍寿之后可以入无余涅槃，所以四果他有不同的意涵，那不同的意涵，显然初果二果三果四果，一定跟须陀洹，斯陀含，阿那含，阿罗汉一一配对的，那你这样读起来，或是这样说，说起来才会正确，如果不是这样配对，那初果也是阿罗汉，二果也是阿罗汉，三果也阿罗汉，那统统都一样，那如何能够显示出，不同位阶的功德，跟他的解脱智慧呢，所以一定是怎样，一定会互相搭配的，所以在说法的时候，那个名相一定会精确。

可是我们也不是在挑剔他，而是他这样的用法太多了，如果他的说法里面，偶尔出现这样子，那没有关系啦，那也许是不小心误说了，不是，他每次都是这样说，经常都这样说，初果也阿罗汉，二果也阿罗汉，三果也阿罗汉，四果也阿罗汉，那这样说法就不相应，就不能让学法者能够有所理解，对于法的界限，他所应该呈现的功德是怎样，不能经常熏习，因为熏习是重要，而且要正确的熏习，所以说吴胜奇，对于粗浅的名相，也会有经常性的误用，可是这个例子也很多，而且非常琐碎，我们就不多举，我们就举吴胜奇的文字障，举一个例子，吴胜奇不辨粗浅的佛法名相，那其他的部分，我们就留到下堂课，再继续跟各位解说，阿弥陀佛。

第 16 集 正礼老师主讲

我们昨天讲到第三页，讲到吴胜奇，他不辨三界基本的相貌，前面有说到吴胜奇，他有文字障，他对于佛法的一些基本的而且粗浅的名相，他的使用都不正确，为什么这个很重要？因为这个是非常基础的教门的内容，如果对于教门的一些，很基本又很粗浅的名相，都不能正确的使用，就好比我们在世间法里面，如果小孩子进小学，是不是要叫他练习写字，字要写端正，用词遣字要正确，如果有人用词遣字不正确，基本的字跟词，都不能正确的理解，你说他能读大学，没有这种可能啊，举这些那么简单的文字，这些吴胜奇所犯的过失，就是为了要显示这件事情，而且不只是这样子，对于三界的内容，如果不能理解，那显然他是没有办法出离三界的，一个人如果证得解脱，他是对于三界的整个相貌，他一定有一个最基础的了解，因为有了基础的了解，所以他才能把我见断除掉，因为我见就是含摄在三界里面的，而且是那个总相，如果对于这些粗糙的总相，不能了解，他是不可能断我见的，第三页的第三点，事实上就是在说这件事情。

我们看看这个内容，吴胜奇说【佛度最后一个人，就是那个非想非非想的长者，婆罗教的长者，为什么他没有办法解脱，年纪比祂大，比佛大，为什么没有办法解脱，他有我啊，我能够非想非非想，能够到无想天而已啊，佛告诉你，你还有我在，世尊，你真了不起，我没有办法，我不忍看到这个世界上没有佛，所以他马上把我给灭了，马上就灭尽定，阿罗汉的境界】

我们先停在这里，事实上他到底在讲，一个什么样的事情，就是佛陀，在入大般涅槃的时

候，佛陀有收了最后一个佛弟子，这个佛弟子他年纪很大，而且他以前就已经知道佛陀，已经成佛，已经出来弘法，可是他就因为慢心很重，因为他觉得说，佛陀是个年轻人，年轻人有什么了不起，而且他不重视智慧，因为他以为禅定就是解脱，可是眼见著佛陀，一直度化，一直度化，然后都要入涅槃了，他才紧张，我再不去见，那我这一世恐怕没办法，证得解脱，所以佛陀最后度的这个人，就是须跋陀罗，须跋陀罗，那这里吴胜奇说，他替这个人说【我能够非想非非想，能够到无想天而已】，显然他这里是把，非想非非想天的境界，等同于无想天的境界，表示他对于三界里面，什么是无想天，什么是非想非非想天，他混淆了，因为非想非非想天，是无色界的境界，那无想天呢，它是四禅天的境界。

我们大家听导师讲经，而且导师也在很多书上面，都举非想非非想天，还有无想天的比较，非常多次的解说，可是他就是不能理解这个，他就不能胜解，所以他就把这两个等同了，而且他在说须跋陀罗的非想非非想定的时候，他说【意识不会把意识给灭了，就以为意识灭了，然后，就把意识不分辨而已】事实上非想非非想天里面，并不是把意识给灭了，他只是把意识的了别性，把它灭了，所以叫作非想，因为想就是了知，那个了知相，结果他把那个想把它灭了，可是并没有把意识完全灭掉，所以又怎么样，又叫作非非想，因为也不是完全没有了知，因为意识只要还有一分存在，一定有祂的了知，只是祂这个了知微细，所以叫作非想非非想。

可是无想天，无想天就不一样，无想天是把前六识全给灭了，非想非非想这个定呢，它并没有把意识灭了，它是把意识的了知，了知相，把它灭了而已，所以两者是有很大的差异，因为一个是四禅的境界，一个是属于无色界的境界，这无色界定的境界，所以这两种定是不一样的，可是吴胜奇，就把这个意思给弄错了，而且他说的这件事情也不如实，因为须跋陀罗见到佛陀之后，佛陀就给他开示，因为原来佛陀要入大般涅槃，结果竟然须跋陀罗还来打扰，阿难本来要阻止他的，不让他见佛陀的，那佛陀就说，这个是我最后的弟子，就允许他来见佛陀，结果佛陀就跟他解说，如何断我见，结果他就当下断了我见之后，就成为俱解脱的阿罗汉，这代表什么意思呢，代表这个外道须跋陀罗，他对于解脱道如何修行，他产生了误会，他以为说他修禅定，就可以获得解脱，可是他对于什么是我见，是不了解的，所以断除我见，是一件非常重要的一门实证，所以说声闻的解脱，一定是要断我见的，如果没有断我见，即使他修成了四禅八定，乃至有五神通都没有用，照样不能获得解脱。

因为没有断除我见，他还要再因为我见，还要再轮回生死，而且他这里说须跋陀罗，因为佛陀帮助他断了我见之后，他不忍见释尊入灭，所以须跋陀罗就当时怎样，就入灭了，可是他这个入灭，可不是像吴胜奇所说，他马上就入灭尽定，不是灭尽定，灭尽定跟入灭是不一样的，入灭是怎样，是把他的五根身，把他的五阴身全部舍弃，就是真正死亡了，用世间人眼光来说他是死亡，而且是怎样，死得非常彻底，多彻底不再出生了，这样子才叫真正的入灭，才是真正入了无余涅槃。

可是灭尽定呢，灭尽定没有把五阴全部灭除，因为他只是把六识灭了，同时把意根的受想，两个心所法也灭了，所以说入灭尽定，从外观来看，它跟四禅人是一样的，因为四禅人也是息脉俱断，入灭尽定也是息脉俱断，可是他里面的实证不一样，因为四禅基本上，他还是有意识觉知心，他还有定境法尘，表示他还有意识，他还有法尘，对不对，所以他是有意意识存在的，还有法尘存在，可是灭尽定不是这样，灭尽定里面意识已经完全灭尽，他已经灭尽了，而且他对于意根的五遍行心所法里面的受想两个心所法也灭了，他就剩下触、作意、思心所，三个心所，所以他的实际的内里，还是不一样，表相上看起来都是一样，都是息脉俱断，可是息脉俱断，这个入灭尽定息脉俱断，可不是死掉，不是死亡，因为虽然息脉俱断，可是他还会醒过来，所以阿罗汉他去托钵，日中一食，然后用完斋之后，他就去经行消消食，然后他就怎样，他就

入灭尽定去，可是隔天托钵的时间到了，他就出定了，为什么？因为他的作意，就会让他重新，从灭尽定里面重新出定，然后可以再去托钵，就这样过一天，所以灭尽定可不是入灭，因为灭尽定并没有舍弃五阴，因为他的五根身还在，色阴还在，那他的受想虽然灭了，可是他还有触、作意、还有思心所，所以从广义的识来说，他的七转识里面的，意根还没有断，意根还在，只是从声闻的解脱来说，他已经可以，所应该做的解脱的功课，都已经学完了，所以他是无学位，可是他并没有舍弃五阴，所以入灭跟入灭尽定是不一样的，那须跋陀罗见了佛陀之后，他就不忍看到世间没有佛，然后他马上入无余涅槃了，不是入灭尽定，所以说这个差很多，可是你看他一说就说错了。

那接著说【所以意识不会把意识给灭了，就以为意识灭了，意识不分辨而已，不分辨，这个也不分辨，那个也不分辨，你能够到这个境界高不高，高啊，但是还是轮回，这是无想天的境界】你看一下灭尽定，一下无想，一下非想非非想天，一下你看又是变成无想天，他说【你是非想非非想，但还谁非想非非想，我啊，我还有这种定的那种能力，我还在，当我在的时候，我这个末那我还在，以为能够主宰，说我还能非想非非想，我还能够无想定】

你看他还是把非想非非想定跟无想定连用，看得是一样，如果前面说是口误，我也不说，可是他的意思，真的是把非想非非想等同于是无想定，显然他对于三界的一些定的内容不了解，所以他的理路很不通畅，那这里还要谈什么事情呢，这是在谈这个断我见，为什么吴胜奇他就讲不正确，本来这是一个很简单的事情，可是被他一讲，变成我们要费很多的口舌，为什么呢？因为事实上这个就是牵扯到解脱道的宗门，虽然我们这个题目订的宗门，讲的是大乘佛法，可是大乘佛法也是包含了解脱道的实证，因为大乘本来就含摄了声闻的解脱嘛，所以就声闻解脱的宗门来说，一定要理路正确，他的说法才会正确，也就说宗门，什么叫宗门？宗门就是你要实践的那个道路，所以叫作解脱道，然后大乘佛法叫作佛菩提道，表示那是个道路，那个道路是要亲自走过了，你就可以知道，他现在说的是什么内容。

就好比说，如果某一个城市，你亲自去玩了一遍，玩了很熟悉了，你走过了，所以人家说到那个城市里面，哪一个地点路应该怎么走，你说对对对，应该怎么走怎么走，你就知道，不会讲错，而且彼此之间一定互相，都是相通的，能够沟通，可是如果那些道路，有的人没有去过，没有走过，他就怎么样，他如果要假冒的话，人家说哪个地方是怎么走，啊对对对，如果你故意讲一个错的，啊对对对就是那样子，他就露出马脚，经典就是这样子，经典常常是不著痕迹的在叙述，解脱道路怎么走，佛菩提道是怎么走的，在叙述这个内容的部分，就叫教门。

在这教门里面，虽然说的是佛陀入灭的过程，发生哪些事情，可是里面也隐含了很多的解脱道宗门，他应该如何走的，这些实证的道路是怎么样，也隐含了这个内容，可是吴胜奇，他就没有实证断我见的内容，所以他分不清楚，到底是怎么一回事，所以灭尽定，非想非非想定，无想定，搞不清楚，乱成一团，事实上这个是在说明什么，说明说啊，你看他怎么讲，他最后一句讲，当我在的时候，我这个末那我还在，所以吴胜奇他以为怎样，以为如果要断我见的时候，是不应该有末那在的，他以为是这样子，可是并不是这样子，我们说断我见，并不是以说哪一个识在或不在，不是以这个为论，就像这个外道，外道的五现涅槃，就是有这个过失，他们认为我现在在欲界里面，我有六个识，那我要把某一些识灭掉，譬如如果证了初禅之后，把鼻识跟舌识灭了，然后再往上，连身识眼识耳识也都灭了，连前五识都灭了，譬如到了二禅就是这样子，所以他的观念，他们的观念就错以为，我应该要把这个识灭了，古印度人他们是这样认为的，为什么他们会这样认为，他是有个道理的。

就像说我们，看到外面的五尘，我们的觉知心是被这个五尘拉住了，因为拉住所以就很痛

苦哦，这个想法可能，跟一般人不大一样，一般人都认为，如果我的眼耳鼻舌意能够看到东西，能够听到东西，能够闻到尝到，能够触到，然后了知种种的事情，这个殊胜，所以每个人晚上睡著之后，隔天要赶快爬起来，对不对？如果告诉你要是睡著了，你就死掉了什么都不知道，保证你那天晚上你就不睡觉了，因为不想，我竟然明天什么都不知道，好可怕，可是古印度的这些人，他的想法不一样，因为他们观察，观察怎样，观察我们的前六识，我们的六识，事实上是被外境所拘束的，是一种系缚，而且是一种痛苦。

我举个例子，如果各位有看电影，电影不是有时候会演那个，什么某个警探可能去卧底，结果被人家发现，对不对，就把他绑住，然后怎么拷问他，就用那个大的灯光，照他的眼睛，对不对，然后为什么要照他的眼睛，就是不让他睡觉，不让他的眼识休息，让他的眼识，因为有色尘的刺激，有这个色入，结果他的眼识就被拘束了，不能休息，痛不痛苦，很痛苦的，所以我们是好好的睡觉，所以很希望还有六识可以受用，了别外境，可是古印度的，这些婆罗门修行人，他们观察到，事实上我们的六识，是被外尘所拘束，所以这个是怎样，是一种痛苦，是一种不平静，所以他们发现怎么样，应该要把怎样，把这个了别把祂去除掉，目的是这样子，所以他们就认为，如果我可以把这个了别，一直去除掉，一直去除掉，然后最接近那一个，不被拘束的状况，是怎么样，是接近死亡的状况，他的想法跟一般人是相反的，可是他这个观察，是什么，他是正确的，所以他们有一个说法说，什么是最安乐的状况，就是有一个不认识自己的那个自己，他们认为是这样子，因为那样子，即使外面再怎么吵闹，他都不受影响，因为不受影响，他最安乐，所以他们的观念是这样子，因为这样子错误的观念，所以他们要把识怎么样，把祂灭了，所以那就是他们的教门就是这样子，他们的理论就是这样子，而且他们也这样子实践，所以才会有五现见涅槃，五现见涅槃就是这些外道，他们的观点就是这样，所以这些婆罗门，他们愿意修禅定，就是要把这些识灭掉。

结果这个吴胜奇，他的观念也以为是这样子，他以为如果我的末那还在，那怎么样，那就有我，那就不能获得解脱，他以为是这样子，可是我见的断除，不在于说末那是不是还在，乃至也不在乎说，也不在于说六识在不在，因为我见的断除是要观察这些，我们自身的五阴世间，它的本质到底是如何？如果要来观察，要有这个智慧来断除我见，当然要意识存在，乃至末那也存在也没关系，乃至前五识存在都没关系，因为前五识都在，意识也在，意根末那也在，因为祂们都在，而且很伶俐的存在，可是要很有观察的能力，要如实观察，所以如实观察才是关键，不在于哪一个识在不在的问题，那个不是关键，这个须跋陀罗他们就是这样子，以为识的存在，或是不存在很关键。

所以他们只是修四禅八定，可是对于法界的如实观察不足，所以就不能获得解脱涅槃，所以他的我见就不能断，他以为我只要把前五识给灭了，那我这个觉知心还有了知，我也把祂灭了，那这个是涅槃吧，他就以为是这样子，因为这样子最安乐，最不受打扰，因为外五尘如何变动，他可以不受打扰，他觉得愈能够这样安定，他愈安乐，这样子如果能够更长久的话，那他就可以获得究竟的安乐，他就以为是这样子，可是那个观念是错误的，所以那个就是婆罗门，他们的教门就是这样子，所以他们也就是这样子去实践，他走的道路就是这样子，吴胜奇他就不能了解断我见跟这个没有关系，跟哪一个识存不存在是无关的，因为断我见是怎样，是要具有那个智慧，如实观察的智慧，能够发现怎样呢，发现五阴的总相，它的本质是如何，如果他能够正确的观察，五阴的本质如何，即使色阴还在，即使受想行识还在都没有关系，那个才是断我见，而且有了断我见的智慧，才叫作能够见道，涅槃到底在哪里，能够看到涅槃在哪里，才知道我现在是，身处在什么样的境界里面，我怎么样走到那个涅槃，所以断我见才叫作见道，他断三缚结，我看到解脱的道路了，他才代表他了解宗门，解脱道的宗门，然后他对于解脱道的教门，他就会正确去说，断我见多重要，所以五阴它是如何的虚妄，他讲的就是五阴的虚妄，

而不会讲说，你要把那一个识灭掉哦，不在讲这个，所以婆罗门的错误的认知，跟佛教的认知，关键就在这个地方。

可是吴胜奇，他的观念不是佛教的，他的观念反而比较接近什么，比较接近婆罗门，可是那是错误的，表示他对于佛教断我见的真正意涵跟用意，他不能了解，他反而是很佩服什么，佩服把意识不分辨而已：这个也不分辨那个也不分辨，你能够到这个境界，高不高。他觉得高啊，可是他当然知道，虽然高是高，可是如果没有断我见，他是没有办法入灭尽定的，他知道，可是这道理，他就不清楚了，可是从一个实证的菩萨来说，一个人如果说外道，如果证到非想非非想定，不会认为他很高，为什么，因为他连总相都没有，连断我见的声闻解脱的，总相的智慧他都没有，既然没有的话，表示他即使生到非想非非想天去，八万大劫不中天，到了八万劫之后呢，还是再回来，而且可能沦堕到畜生道去，所以这样子对于声闻解脱来说，他的证境很差，因为他根本不能了解，真正声闻解脱的内涵是什么，所以他的境界不高，所以声闻解脱最重要的见解是，你对于五阴的内容，有没有彻底了解，正确的了解，你如果了解的时候，对于涅槃如何前进的那个道路，你才看到，看到之后你就会知道，那我应该如何走，那这样的话，他的宗门跟教门才能够一致，才能够因为声闻解脱道的教法，才可以让一个修解脱道的人，能够迈向涅槃。

可是如果他的见解错误，就是盲修瞎练，表示他没有办法看到，解脱的道路，那他如何能够解脱，所以说教门跟宗门，它一定是互相配合的，如果没有互相配合，就像这婆罗门，那他怎么修，即使修得四禅八定，照样不得解脱，所以从这个地方就可以知道，吴胜奇他对于，他在这里面说，说这个我，这个末那还在，他以这个作为来论说，须跋陀罗能不能解脱的问题，可是他这个论义没有切中要害，所以他对于一个很小的法义，可是他一解释起来错误太多，如果我们要说他的过失，那还很多，可是从这里可以知道，他是不懂的什么叫断我见的，他也不懂得什么是解脱道，这个就是吴胜奇，他根本没有断我见，既然没有断我见，连解脱的道理都不了解，他哪有可能是明心，能够实证如来藏的人，那是不可能的，因为教门跟宗门不相契合，从这地方就可以来判断，吴胜奇他一定是没有断我见，他也一定没有找到如来藏，因于他对于教门，对于解脱道的基本的道理，他都不了解，从这里就可以证明。

好那我们看第四页第四段第四点，吴胜奇曲解了《达摩血脉论》的正义，窄化六度为只有明心见性，否定前五度的修行，吴胜奇说【《达摩血脉论》讲得清清楚楚，你如果整天念佛啊，布施啊，持戒啊，所谓精进啊，打坐啊，等等等，佛只交代一个就是明心见性，就是要找自本心，学佛没有这样子，你千万不要侥幸】这个一样牵扯到宗门跟教门，宗门就是说如果一个人实际已经走过了七住位，他一定知道他是如何走到的，他也会知道说，我曾经被如何教导，所以我现在走到了，所以他对于那个道路，绝对不会误解，他一定知道，那我一定是，因为我之前曾经做了哪些布施，做了怎么样的持戒，如何谨守本分，怎样修忍辱，我怎样修精进，我怎样修禅定，我怎样修般若，最后我实证了，所以他就怎么样，对于那个教门所说的，完整的内涵，他不会遗漏。

可是如果一个人他是盗法，一贯盗，一贯的用盗法的方式偷人家的智慧，他说我偷到人家的智慧，我前面也没有布施也没有持戒，也没有忍辱精进，禅定都不用，连般若也没有熏习，我不用，我这样一偷就得到，所以根本就不用什么布施，持戒忍辱精进禅定，什么般若熏习都不用，偷就得到了，所以只要偷就可以了，这就是什么，这就是一贯道最基本的教门，就是这样子，它的教门就是告诉你，你只要去哪一个宗教，有什么理论，你就不用什么，你就把它拿来讲就好了，然后再一以贯之，用自己的道理，去把它贯串一下，就可以了，他就偷到了，所以一贯道以前是怎么样，一贯道以前，他们是只有儒道释，儒就是儒家，道家，佛教，释就是

释迦牟尼佛，儒道释三教合一，然后一以贯之，以前是这样子，从白莲教一直到后来的一贯道，都是这样子，因为一贯道就是从以前的白莲教的遗绪过来的，可是后来到近代，就有什么，就有回教啊，也有基督教，而且信众很多，那怎么办，一样啊，【一贯盗】就好了，照样去把它盗过来，《圣经》也跟我们一样，《可兰经》也跟我们一样，然后来一以贯之就好了，所以一贯盗是怎么样，原来是三教合一，现在变成五教合一，可是听说还有一个统一教，韩国那个统一教人数也不少，搞不好以后它变成六教合一，因为继续再去偷就好了，所以因为它的理论就是，只要把人家最后的东西，偷了就好了啦，那前面要不要什么努力，不用嘛，所以也不用布施，也不用持戒，也不用忍辱，精进什么，统统不用，因为只要偷一下就有，你看它的教门跟行门，跟它的宗门是一致的。

所以它就会窄化，窄化达摩的《血脉论》里面，说只要明心见性就好了，可是我们来看看，《达摩血脉论》里面，到底是怎么说的，达摩大师《血脉论》卷一，【问曰，若不见性，念佛诵经，布施持戒精进广与福利，得成佛否，答曰，不得。又问：因何不得。答曰：有少法可得，是有为法，是因果，是受报，是轮回法，不免生死，何时得成佛道，成佛须是见性，若不见性，因果等法，是外道语。】

这个《血脉论》里面，这是有人问说，如果没有明心，没有见到成佛之性，事实上这里的见性，只是指的明心，只是以前都是以见性来说明心，所以名相是这样子，所以也不是，吴胜奇所说的明心见性，因为明心见性是不同的实证，有人问说，如果没有见到成佛之性，有个心体的成佛之性，那念佛，诵经，布施，持戒，精进，广与福利，是不是可以得成佛道，达摩祖师答说，不得，那当然不得，因为如果只做前面的诵经，念佛，布施，持戒，精进，广与福利，那个只是什么，人天善法，也就是我们导师前面才说，人天乘的法如果跟三乘菩提合在一起讲，修人天善法是为了要迈向解脱，迈向成佛的话，它是佛法，可是如果修前面的人天善法，他不求解脱，不愿意成佛，那这个不是佛法，这个是外道法，道理是在讲这个。

所以说一个人，如果只是做前面的行人天善法，慈济，济贫，布施，只是做这些事情，然后他都不求解脱，不探讨说佛法到底在谈什么，不探讨说解脱是在谈什么，不探讨说法界的实相内容是什么，那他当然不能成佛，因为他只是讲人天乘而已，所以达摩祖师当然就会回答，如果只做人天乘的布施，然后持什么戒，即使受了菩萨戒，也把它当成是，劝人为善的一个行为准则，层次这么低的话，那当然也是一样，只是人天乘而已，当然不得成佛，因为他也没有解脱道的实证，也没有大乘的实相智慧的实证，他当然不得成佛。

这里又问，为什么不得，达摩祖师说【有少法可得，是有为法】也就是说如果一个人，他不懂得解脱，不懂得三界，这些我所的虚妄不实，那他怎么可能获得真正的成佛，不可能，什么叫有少法可得，是有为法，也就是有人执著世间的资财，执著世间的名闻利养，以为说它很真实，而一直去追求它，以为它真实，可是这些资财，坦白讲它不真实，为什么不真实呢，因为不管如何，即使人世间人很羡慕，譬如说有钱的人，可是这个有钱没有错，是他过去行了布施之后，得到这一世有钱的果报，富有资财，可是有一个问题就要思考，如果说过去的果报实现了，而这一世很有资财，既然已经实现了，请问一下，那未来还会不会再呈现，因为报过了，就没啦，那这一世的富有资财，不代表未来世是富有资财，如果以为我富有资财，这个就是我的目标，有人一世就是要追求，我要富有资财，可是他追求了，当他得到了，请问他这个资财，能够永远得到吗，不能永远得到，为什么，舍寿的时候就舍掉了，就换成别人的了，结果他富有资财，就是过去的果报实现了，那实现了以后还会有，以后就没有了。

所以真正有智慧的修行人，是怎么样，如果他富有资财，他说我富有资财，我过去有行布

施，我应该怎么样，为我未来世，如果他是菩萨，他就会为他的未来世广行布施，因为这样子才是他未来，永远可以再获得世间的资财，可是他也不要耗尽他的资财，为什么，因为他还要有成佛的资粮，要去累积啊，那名闻呢，名闻更是虚妄，我们导师常常说，以前说，他以前也很有名，可是他总不能说，我是过去的某某某，那不信的人，那是你说的，我才不信你，那有什么用，还是没用，所以一世的名闻，那只是那一世的五阴，受用一下子，那受用了，也是没了，未来世能不能受用，不能受用，所以我们导师说，有人把他的以前，过去世的语录还拿来每天读，可是活著跟他说法不信，信他过去的语录，所以名闻也是有为法，对于有人一生就是只是，追求这样子的名闻，追求一生成为大师，那有什么用，五阴舍弃了，舍寿了照样不见，未来世，如果没有因缘，他也是没无闻，乃至如果做了错误的事情，未来世沦堕三恶道都有可能。

所以说有少法可得，世间法就是怎么样，永远不可得，如果你要仔细想一想世间法，这些世间法都是有为法，都是不可得的，如果你认为有少法可得，那一定落到世间法里面去，因为佛法所实证的都是现成的，乃至是无所得法，可是无所得才是真所得，因为那样子才是，才是让自己可以究竟解脱，才可以让自己获得，最究竟的智慧，因为无所得法是说，那个法你本来就拥有，譬如解脱之法，如来藏之法，本来你就有的，因为你本来就有，所以你这些，无所得法都不是外来的，而是你本来就有的，因为本来就有，所以永远不会灭失，这个才是真正的解脱法，所以有少法可得就是因果，因果就是什么意思，落到现象界里面，就是受报，为什么，就继续在三界里面轮回不已，就不免生死，所以达摩祖师回答的好啊，然后何时得成佛道呢，就是成佛要见性，就是要见到如来藏这个成佛之性，也就是明心，如果不见性的话，因果等语也是外道法，也就是他如果只讲人天乘，不谈到解脱，不谈到实相的智慧，那一定都是外道法，为什么，因为他只落到人天世间，所以达摩祖师的意思在说什么，是说如果要修人天的话，可以，可是你一定要有三乘菩提，这样才是一个完整的法道，可不是像吴胜奇所误会的，他把达摩祖师的《血脉论》曲解了。

为什么，因为他跟他的教门的理路，跟他的实证不一样，因为他的实证是怎样，是盗取人家的密意，就好了嘛，只要偷人家的智慧就可以了，因为根本不用自己实证，他觉得那个太辛苦了，可是呢，真正实证的人，他一定是走过了前面的，布施持戒忍辱精进禅定，还有熏习般若，最后他才获得的啊，他一定知道说，我的道路就是这样走的，所以我就坚信一定是这样子，可是如果一个人，他不是那样子走的，他就不相信这个道路，所以这就是宗门跟教门，一定是互相契合的，所以说外道也有他的宗门教门，可是他的宗门都是错误的，不能见到涅槃的，他的宗门都不能见到实相的真实相貌，所以他们的智慧不是真正的智慧，他们的解脱，也不会是真正的解脱，所以从这里就可以知道，吴胜奇确实是很严重的误会，所以在我们修学大乘法里面，我们要一直来修六度波罗蜜，而且不是在我们求实证七住位的明心之前要修，即使我们实证了之后，还要继续修六度万行，只是在明心之前所修，是外门广修六度万行，可是实证了如来藏之后，是内门广修六度万行，而且三贤位，都要一直不断地修学，即使三贤位过了，入了初地，还是一样修，初地照样修布施，二地修持戒，三地要修忍辱等等，照样都修啊，六度波罗蜜照样继续，在十地里面修，乃至到了十地的时候，还要修十度波罗蜜，而十度波罗蜜，就包含了六度波罗蜜，所以六度波罗蜜，它是整个佛菩提道，所要走的道路的一个总的相貌，是不能脱离这个相貌的。

所以我们接下来，所要举的这个例子，都在谈佛菩提道，这个道路的总的相貌，告诉我们，如果佛菩提道，如果我们要走的话，那一条路到底是怎么样的相貌，要告诉我们这件事，这部经典就是，《大乘方广总持经》那吴胜奇他也讲这部经，可是他就晓得这部经，事实上，它讲的意涵是这个，所以说他所讲的内容里面错误非常多，我们基本上，就取了这部经的一些内容，

来跟各位解说，我们进入下一个，原来是第四页的第五点，那在进入这个第五点之前，我们要先来看第十五页，第十五页的下面第二点，因为经文的顺序，要先把这个部分稍微交代一下，再接回来这样比较刚好，那这个地方是说，吴胜奇错解经文的意思，而且还妄评别人，评了别人，可是他不知道，他自己的状况比人家还糟糕。

我们看看他怎么说，在《大乘方广总持经》卷 1，【佛言，阿逸多，于我灭后五浊世中，若有比丘比丘尼，优婆塞，优婆夷，实非菩萨自谓菩萨，是外道人，曾于过去供养诸佛发愿力故，于佛法律而得出家，随所至处，多求亲友，名闻利养，恣行秽污，弃舍信心，成就恶行，不自禁制，不自调伏，贪诸利养，于一切法门及出生坚固三昧，皆悉远离，实无所知，为亲属故，妄称知解，住于谄曲，口说异言，身行异行】

这个经典是佛陀，祂要入灭之前说的经典，然后佛陀就跟阿逸多就是弥勒菩萨说，在释迦牟尼佛入灭之后的五浊恶世，就是我们现在的时候，如果有比丘，比丘尼，优婆塞，优婆夷，如果说他不是菩萨，可是说自己是菩萨，他本质是外道，在这种情况下，然后这一些人，他不是菩萨，可是说他是菩萨，而且是外现比丘，比丘尼，优婆塞，优婆夷，外现哦，表相看起来好象是哦，可是他本质上不是，他是外道，祂说像这样的人，他是过去世的时候，曾经供养诸佛，也曾经发过愿，因为过去供养诸佛，而且发愿的势力，有这业的势力，所以说他在佛法中，可以怎么样，于佛法律里面而得出家，有的是可以获得出家的，而且随所至处呢，多求亲友，名闻利养，他就追求很多的眷属，想要获得世间广大的名声，而且恣行秽污，弃舍信心，恣行秽污就是说表面看起来他好象是受了一些戒法，所以说是比丘，比丘尼，优婆塞，优婆夷，可是行了种种违戒的事情，而且弃舍了信心，对佛陀不信受，对佛陀的教法都没有信心，不愿意真正去实行，所以成就恶行，自己不能禁制，做了很多的坏事情，结果不能自己控制，而且不能够自己来调伏，自己在贪这些名闻，贪眷属的这种过失，自己没办法，没有办法来调伏自己，然后对于一切的法门，也就是对于修学解脱道，或是佛菩提道的修学的法门，都不能实践而且愈来愈远离，没有所知，而且有种种谄曲，那像这样子就是，就是五浊恶世里面这些外道人，好，那这个内容，我们待会儿再跟各位再详细地说明。

第 17 集 正礼老师主讲

这段经文，是佛陀要跟在场的法会的菩萨，说什么叫作真正的菩萨，也就是说一个菩萨，他不是从表面上来看，你看看，祂说【有比丘，比丘尼，优婆塞，优婆夷，实非菩萨自谓菩萨，是外道人】这在说什么呢，这个是在说，这些比丘，比丘尼，优婆塞，优婆夷，他的本质，也就是说他所行，还有他的心性，他不是菩萨，他的所行，他的心性，可是他会做什么呢，做些表相。

譬如说，我们不是也评论刘灿梁跟吴胜奇，他们说有实证，可是他盗法，他又没有皈依三宝，又没有受菩萨戒，所以当然不是菩萨啊，结果他就怎么样，他就赶紧去作皈依，赶紧去受个戒，可是他的皈依，跟受戒的目的是要作什么，是要掩人耳目而已，因为他的真正的作为没有改变，如果说他原来没有皈依，原来没有受戒，所以他的所行所言，是很不好的，我们都破斥了，如果他真正去皈依了，去受戒的话，那应该他的所行所为，还有所做出来的行为，应该要不一样吧？可是我们看到他，没有什么改变啊，就像说我们各位菩萨，这次来，我们聚在一起，各位就有很大的改变，所行所为越来越庄严，吃饭都排队，非常的肃静，乃至我们借人家

的道场，我们还把人家做的非常清洁，让别人对我们产生尊敬，觉得说这才是佛弟子，所行所为是不是改变，是不是？是嘛，要有勇气说是啊，你们真的改变了，对不对？

真的是这样子，也就是说，原来可能是不理解说，原来应该要这样子做，可是经过我们这样子，研讨之后，大家慢慢就是想说，那我当菩萨应该怎么样，我应该怎么样为别人著想，我应该为别人，怎么样多付出，对不对？那自然就会怎么样，愿意为别人多做一些事情，其实我们借人家场地，多帮人家做一点事情也是植福，就懂得这个道理，就越做越好，当然就是行为会有改变，因为思想改变了，所以说受戒，不是说我受了戒，那我行为都没有改变，那这样的话受戒没有用途，受戒的用途是，让我们的行为有所依循，然后让我们的身口意行，越来越清净，能够获得我们身边的这些有缘的人获得利益，然后觉得说修学佛法真好，那我们这样的所行所为，也是在赞叹佛法，也是在弘扬佛教，这样才对吧？

可是如果他说他受戒了，受三皈依，也受什么菩萨戒，可是他的所行所为呢，都违反经典所说，特别是《大乘方广总持经》所说的这个内涵，那显然他的那个皈依，跟受菩萨戒都是假的，因为菩萨戒有菩萨戒的真正意涵，而且它的精神就是这部《大乘方广总持经》所说的，我们待会儿就会举，经典里面的内容来跟大家说明，你就可以知道说菩萨的行谊，它的精神是什么，而这个精神，事实上也是菩萨戒的精神，只是在《大乘方广总持经》虽然它不是戒经，可是在经典里面所说的，那一些约束的内容，它的精神，事实上是菩萨戒的精神，也代表说怎么样，菩萨的精神不是说，你受持的菩萨戒才要遵守，而是你只要当菩萨，你就要遵守。

就好比说，在我们的禅净班里面，有些人可能皈依受戒，可是有些人也还没有皈依还没有受戒，可是那都无伤于他的修行，为什么？只要他的所行所为符合三皈依，符合菩萨戒的精神，他也许是没有因缘受菩萨戒，没有因缘受三皈依，因为可能他还有一些障碍，譬如家里的人阻碍等等，这些因缘不具足，那他可以暂时不受，暂时不皈依，暂时不受，可是他的所行所为，是跟受菩萨戒，已经受三皈依的菩萨是一样的，如果有严重的违戒，不能说有人受菩萨戒，那他要来忏悔，那不受菩萨戒的不用忏悔，不是这样子，如果彼此因为有时候纷争，产生了纷争之后，不管有受菩萨戒，没受菩萨戒，全部都要按照，到底是非是怎么样，按照这样子来判断。即使不受菩萨戒的，他有严重的违犯，那也是应该要忏悔，一定要这样子，而不是说他没有受菩萨戒，所以他怎么做都可以，我们都无可奈何，不是这样子，因为有菩萨戒的精神来作约束，所以这种菩萨戒的精神。

就是在经典所说，那代表什么意思，代表说，你所有修学大乘法的菩萨，统统要遵守这样的菩萨戒的精神，所以在经典里面所说的一些行为的规范，那是更重要的，因为都是更广，而且是更基础的东西，只有在这个基础上面来遵守，那才是真正在修菩萨行的人，所以不能因为它不属于律部，所以那它就不是戒法，如果是这样的话，那表示他对戒的意思，产生错误的认知，也就是他对于法毗奈耶不了解，因为不管是声闻戒或菩萨戒的那些戒条，那只是在法毗奈耶里面拿出一些重要的戒相出来规范，可是还有很多基础，非常重要的，不放在戒经，因为戒经有时候，是要佛弟子受戒的人才阅读，不受戒不阅读，可是不受戒不阅读之外，所要遵守的那个律则，那个戒都是放在经典里面，所以三皈依戒，在阿含 里面它就说，对不对，因为四坏信等等，这个就是在阿含部的经典里面就说，它也不是放在律典里面，可是它多重要，它非常重要，因为那是一切人一切的菩萨或是声闻解脱二乘人，他要修学佛法，他都要遵守的，所以不是说放在律部里面，才一定要遵守，放在经典里面所说的，这一些精神，应该要遵守的内容更应该遵守，而且它更为重要，那是属于法毗奈耶里面的东西，所以这个是大家，一定要注意的事情，好那这一段经文，我们大概有说了，大概解释。因为经文我们不能详解，因为详解花费太多的时间，我们就不够了，我们大约把内容稍微说了之后，大家理解这个经典，所要

说的基本的道理。

那我们来看看，吴胜奇对这段经典他怎么说，他说【还有比丘、比丘尼，优婆塞，优婆夷，他们有一些出家人，还有他们的眷属啊，优婆塞，优婆夷，实非菩萨自谓菩萨，是外道，现在很多啊，比如说这个全国在上海，有很多啊，上海非常非常多，“于佛法律而得出家，随所至处，多求亲友”那些都是为了干嘛，名闻利养，为了摄受人家，所以整天讲一些谄曲的话，谄媚的话，为多求亲友，就是为了能够眷属多一些，名闻利养名声大一些，大和尚一升座，“恣形秽污，弃舍信心”啊，佛的第一个就告诉你啊，第一个修行位就是信心，所以好多人都不懂，不知道什么叫信心，这是修行五十二位行，早上为什么讲这些佛典，就是佛在讲经说法的时候，从来没有离开这个五十二位阶梯来讲经说法，实打实的，连初发心，连那个初信位都不够，都不知道佛在讲什么，你出什么家，讲什么法，弃舍信心，什么一切都是空，所以就侥幸来了。】

你看看，他还责备全国，在上海的很多出家的法师，虽然这一段经文，说到比丘，比丘尼，优婆塞，优婆夷，可是这个是在说外道，如果有出家众或是菩萨众，他确实是修学正法，那怎么会是什么大和尚，一升座就恣形秽污，弃舍信心，这个是吴胜奇在毁谤我们三宝，毁谤我们佛教里面的僧宝，可是佛陀在说的是，像他这种外道，因为他表面上去皈依，表面上去受戒，可是他内心里面，没有真正的受戒，事实上佛陀是在责备他，可是他拿来责备佛教里面的僧宝。

可是为什么要说到，他说错这个事情，这是要让各位了解一下，一贯道它有很多的理路是大家不熟悉的不知道的，所以你不能了解为什么他会无缘无故批评一些法师，因为那是一贯道的说法，而且一贯道的说法是怎么样，这吴胜奇就是受到刘灿梁的影响，因为刘灿梁就是一贯道的，所以他怎么样，我们孙老师也在前面有举例子，刘灿梁说：“出离生死谁能够给你保证，哪位师父敢给你保证，一定超生了死”他在指什么，他在贬抑出家法师，刘灿梁为什么要贬抑出家法师呢，那吴胜奇为什么要跟著来贬抑出家法师呢，因为这个跟一贯道的思想有一个一致性，什么样的 consistency 呢，因为一贯道，因为他都是盗法，而且他们是怎么样，他们一定都是怎么样，都是在家，因为一贯道他最早就是从白莲教出来的，那白莲教事实上，当时是有所谓的一些出家人跟在家人的一些问题，那后来几乎都是在家人，后来一直演变演变都是在家，结果他们那个一贯道的道统，他们怎么说呢，他们就说，这个道统原来是在中国的尧舜禹汤文武周公一直到孔子孟子，然后呢，这个是东方的道统，后来西移到西方去了，就变成释迦牟尼佛了，然后一直到达摩，结果又东移到汉地，就是我们汉人的地方，然后接著又是，从达摩一直传传传，然后传了到五祖之后，就传给六祖慧能大师，可是六祖慧能大师，当时得法的时候，他不是出家的相貌，他是个行者，所以他们就建立一种理论，说什么，将来这个之后，等于说六祖开始之后，是怎么样呢，道降火宅，也就是说真正的法道，已经不在佛教的寺院里面了，真正的法脉，真正的道法，这个道，这个法，都是在在家里面，所以意思就是说，大家不要再去信佛教了，都来信我们白莲教，我们一贯道，不要再去寺庙，寺庙的师父都不能帮你解脱，来我们一贯道好了，知道吗？他的理路是这样子，他们的说法是这样子，所以说他们怎么样呢，从六祖之后，他们就有什么白马，白马什么，第七的，第八就是白马两个，可是这两个人是道家的，再接下来都是把道家的一些人，或是一些什么人物，就把他搬上去，就当成他们的道统，可是这些人都是在家人，没有出家相，为什么，他们就是认为说，我一贯道跟你们的佛教是不一样的，可是我一贯道，虽然说是在家的，可是我有真正的法，是你们佛教的真正的法，在我这边，他的意思是这样子，所以他就要怎么样否定佛教里面的僧宝，要否定佛教里面有真正的法道，他要否定这个，所以他在前面，刘灿梁就说，哪位师父敢给你保证一定超生了死，那难道刘灿梁，能够保证吗，他可以保证大家，跟他学的人会沦堕，因为事实上他有什么保证，他们一贯道怎么说，他们一贯道说，如果你加入了一贯道之后，我跟你们做这个三宝，就是有他的咒语，也有他的什么点玄关，做个合同，然后他就认为说，我就保证你解脱了，然后就点一

下，就说你到时往生的时候，就可以解脱了，他们就是用这种方式，来欺骗众生，可是他们有什么教门的理论，也没有真正实证的宗门的道理。

可是他的理路，吴胜奇的理路是跟刘灿梁是一模一样，因为吴胜奇就被刘灿梁所笼罩，所以他就要毁谤佛教里面的法师，连法师僧宝他都敢毁谤，各位想想看，如果他真正正受三皈依，那他是不是应该皈依佛法僧，僧宝他是不是应该皈依，那应该皈依，他可以毁谤上海的法师吗，而且是全国，全国在上海有很多，请问他皈依的，我不晓得他皈依的师父是哪里的，可是你看他全国上海他都包含，请问他的三皈依戒有没有成就，毁谤法师，那请问他三皈依有没有成就，没有成就嘛，那请问他是菩萨吗，显然不是，可是不是菩萨，自谓菩萨，所以他是外道人，也就是说他去受那个三皈依戒，是为了什么，掩人耳目，可是他真正的行为呢，继续在毁谤僧宝，完全不认同佛教里面的法师，你看看，所以我才说真正皈依三宝的人，绝对不会毁谤释迦牟尼佛，不会拿释迦牟尼佛来取笑，不会乱说法，因为乱说法就是对法不尊重，也绝对不会毁谤僧宝，因为出家的法师尊贵，因为他有福田衣，这是释迦牟尼佛的解脱色之一，那应该要尊崇，怎么可以毁谤呢，如果他毁谤了，他的三皈依戒就破了，那显然他的三皈依戒，也不成就，那么菩萨戒也是假的，坦白讲，接受他三皈依或是接受他传戒给他的这个师父，应该把他叫来责备一番，因为如果他皈依的话，应该指导他啊，怎么可以毁谤三宝呢，如果他是皈依他，结果当师父的不责备，那他也是没有尽到责任，当皈依师也要去教诫，如果没有教诫，那个戒根本不成立的，没有戒体的，所以那个皈依也都是假的，那他说有受什么菩萨戒，也都是假的，因为那个只是掩人耳目，因为真正受三皈依的人，绝对不会毁谤僧宝，因为他这样一说，连自己的皈依师都毁谤到了，还有什么戒体可说。

所以说从这个地方《大乘方广总持经》所说的，就是在说这件事情，不能从表面上说，这个人受了三皈依，这个人受了什么菩萨戒，然后说，那说真的菩萨，不是，要从他的所言所行，还有他的心性来观察他，他是不是真的菩萨，如果他表面上说皈依，表面上受菩萨戒，可是他的言行都在毁谤三宝，那他就不是真正的菩萨，他的本质就是外道，然后这样子的人，他竟然还可以受表面上的戒，那是怎样，他过去世有这个因缘，所以他这一世可以成就，可是不可以因为过去，有那个因缘这世可以成就，就怎么样，就认为说他是真的菩萨，因为那只是过去的因缘而已，也就是说，虽然有过去的因缘，可是你是不是真正的如实的一位菩萨，还要看你这一世是这么做的，也就是我们每个人受了三皈依，每个人受了菩萨戒之后，我们是不是真正的菩萨，还要看我们自己的，所行所为，所言所行，然后我们的心性，是不是真的是菩萨，要以这个来论断。

这个才是这段经文，所以说的意思，如果没有真正去遵守三皈依戒，没有遵守菩萨戒，没有菩萨的心性，如果只是为了名闻利养，即使他是个比丘或比丘尼，那也是口说异言，身行异行，表示他所说的，嘴巴说的，跟他真正心里想的做得不一样，身体所行跟他真正的想法，也是不一样，这样就于一切法门，还有出生坚固的三昧，都远离了，不能实证，而且这样子也是怎么样，这样才是叫作，恣行秽污，弃舍信心，表示对于三宝的信受，根本是不成就的，说的是这个意思，所以这个经典，这一段是在讲什么，坦白讲是在讲吴胜奇的，可是他转移到全国的上海的法师去了，他都不知道经典是在说他，所以这个就是他，对于经典的意思，没有真正的如实了解，所以真正多求亲友，名闻利养，恣行秽污，弃舍信心，事实上真的是吴胜奇，因为他就是在做这件事情。

我们再回过来第四页，第四页的第五点，吴胜奇错解大乘，内行修习前之次第，错解大乘转依之理，亦不明真解脱之义，《大乘方广总持经》卷 1，佛言【若有众生作如是言，佛为声闻所说经典，诸菩萨等不应习学，不应听受，此非正法，此非正道，辟支佛法亦不应学，复作

是言，诸菩萨等所修行法，声闻之人亦不应学，不应听受，辟支佛法亦复如是，复作是言，诸菩萨等所有言说，声闻辟支佛不应听受，彼此言行更相违背，不与修多罗相应，亦如实说真解脱法不能信受，依彼法者不得生天，何况解脱】

这段经文是在说，如果有一些人他说，佛陀为二乘人或是缘觉，他们说的经典，这个小乘经典不要学，解脱道不要学，如果有人作这样子的说法，这个不是正确的佛法，为什么会这样子呢？我们的导师刚刚也说，大乘佛法它是什么，它是含盖了二乘的法，表示声闻的解脱跟缘觉的十二因缘，菩萨也实证的，因为菩萨所实证的佛菩提道含摄二乘，既然大乘是含盖二乘，既然这样的话，那二乘的内容，事实上也是菩萨所应该学的，意思是讲这个，如果有人说这是声闻法，我们不要学，那就是错了，可是这点有一点要很小心，在《梵网经》里面有一条说，不应该学小乘的经律，有这一条，可是这条在讲什么呢，是说如果你在修学大乘法的人，你不可以去修二乘，最后要入涅槃的那个法，也就是你不能够入无余涅槃，如果你修二乘的解脱法之后，你就说，那我这样就好了，我只要入无余涅槃就好了，那这样就犯戒，违戒了，因为这样违反菩萨戒的精神，什么是菩萨戒的精神，菩萨戒的精神，就是要叫我们受菩萨戒的人，最后修菩萨道来成就佛果，如果说只修二乘的法，然后最后入了无余涅槃，请问入了无余涅槃之后，还能够修佛道吗，不行了嘛，这样他的佛道就中断了，那既然中断了之后，能够成佛吗，就不能成佛，那就违反了菩萨戒的精神，因为菩萨戒的精神，就是要让一切的菩萨成就佛果，如果违反这样的目标，那就违犯菩萨戒的精神，那就是违戒，可是如果有菩萨说我要成佛，可是我还没有解脱受用，我对生活还有很多的烦恼，那我会不会连烦恼，都不能对治，那我应该怎么来对治，我应该先修解脱法，来对治我的烦恼，我烦恼对治之后，我就可以安心来修学大乘，那可以，所以小乘二乘的解脱法，也是菩萨应该学，因为这个可以让我们解脱于烦恼，如果是因为这样子来学解脱道，可以，而且也应该学。

所以在我们的教法里面，我们也教各位，实证声闻的断我见，这个就是为了要对治大家的烦恼就是我见的烦恼，所以当然也是应该要学，也是我们菩萨所应该要教导，然后大家应该要修学的，所以这第一句话，就是在讲这个意思，另外后面第二句是说，如果诸菩萨所修行的法，如果有人说那菩萨修的法，声闻人不要学也不用听受，或者是说，我是修十二因缘，那我不管，你们菩萨说的我不学，如果有人这样子说也不行，为什么呢，因为佛陀在教声闻缘觉，目的也是要度声闻缘觉人，能够迈向成佛，虽然他们是小乘的根基，可是佛陀不舍一人，也就是说他们虽然根基差，种性卑劣，就心量小，畏惧三大无量数劫的修行，所以不想去走成佛的道路，因为太辛苦了，可是佛陀还是不放弃他，还是要教导他，而且它还有一层意思，二乘人对菩萨的指导，他要听受，因为他如果不听受菩萨的指导，那他也是违戒的，也是违背佛陀的教导。

所以即使是定性声闻，菩萨说你应该转入大乘，然后在法义上面来贬抑他，来刺激他，有没有，我们导师不是说，有时候菩萨会对阿罗汉怎么样，刺他，勾他，为什么要刺他，勾他？希望他气起来，说哼，我就不相信，你们菩萨有多厉害，我也可以，那他就上当了，对不对，他就可以迈向大乘，菩萨是这样子啊，所以说声闻缘觉他们，即使是修他们自己的法，可是对于菩萨所说，他们要听受，还不得不听受，因为这是佛陀说的，所以菩萨所学所修的这个法，声闻人也要学，辟支佛也要学，勉强也要勉强，所以佛陀在说，初转法轮之后，小乘法说完了讲大乘，那请问讲大乘的时候，那一些声闻人要不要参加？要来参加，为什么，因为他们虽然修的是二乘法，可是佛陀讲大乘法的时候，他们一样要在场，总不能佛陀度了他，结果佛陀讲大乘法，他不听吧，不行喔，所以他们也要来听的，所以这代表声闻人他们，还是一定要听受菩萨法，他的心性能不能转变是一回事，可是他还是要修学，就是这个意思，那也就是说，声闻人或者说独觉种性的人，菩萨也是想要把他转变的。

也就是说，以前我们有说过刘灿梁，他就有一些这种慢心，也是我昨天说的，有一些人他就觉得说，我为什么不能说，为什么只能你们说，我常常听到这个为什么，因为我们有一些学生，我的学生，跟他们还有往来，就传话过来，为什么就是你们可以说，我们为什么不能说，可是那就要看，你所说是不是真正的佛法，而且你所说，是不是符合佛菩提所说的菩萨戒的精神，如果你不符合菩萨戒的精神，你就不是菩萨，那你既然不是菩萨，你就不应该说你在修学大乘，你就不能说你有实证，你也不能说你是菩萨，就说你是一贯道就好了，如果他说我们是一贯道，你们佛教的我不学，那天下太平，可是如果他说他是佛教，我们说，你说的不是佛教，我们一定是把他破斥到底，这才是正确的，所以他是有那种慢，想要无师无敌，可是这种无师无敌的人，最多成为独觉，如果他修学正法，那他也不吭声，他也不愿意在佛陀，在诸佛的座下成就解脱果的，为什么，他听了之后说，我不喜欢证果，因为证果之后我要当你的学生，我就要当诸佛的学生，他不干，所以他就要耗耗耗，舍寿的时候然后佛世都过了，在无佛之世的时候他才要证果，就成为独觉。

可是菩萨对于这种种性的人，也不舍弃，为什么，心量狭小，慢心很重，可是菩萨对于这样的人，也是要教导他，希望他能改变，因为这样子最多，这样的人，这样的心性，最多只能证得独觉，如果他好好学的话，最多获得独觉果，也算不错，可是他不好好学，不遵守佛陀所说的法毗奈耶，那他连独觉果都不能得，他只能沦堕恶道，所以菩萨对于独觉心态的这种慢行人，他也要教导的，第二句话就在讲这个，后面就有讲，诸菩萨所有言说，声闻辟支佛不愿意听受，也就是说菩萨所说的，这些声闻缘觉他都要遵从，因为真正的菩萨所遵从，所说的菩萨戒的精神，是所有声闻人所要依的，譬如说，我们大乘佛教都要修什么，这些比丘，比丘尼，都要受三坛大戒，就是沙弥戒，比丘比丘尼戒，那还要受什么，受菩萨戒，那最后他就要依从菩萨戒的，因为菩萨戒在最后，所以他要依从这个。

那如果有人他是声闻人，是声闻的心态，如果有人跟他说菩萨戒，依于菩萨戒来说你应该依从，那他也要依从，他也应该要听受，因为如果他守持戒法，他对于菩萨，依于菩萨戒所说的道理，他应该听受而不听受，那他的声闻戒也会损坏。为什么？因为他最后也要依从他所修的菩萨戒，三坛大戒里面的最后这个大戒，若不遵从，如果那很严重，而菩萨说你应该这样做而不做，他也会毁坏他的声闻戒，他比丘戒，比丘尼戒也会损坏，这就是讲这件事情，所以佛陀就说，像这样子的言论，若有人这样子说，说有声闻的，这种二乘的法不用修，菩萨不用修，或者说声闻人不用修菩萨的法，或者说，二乘人不用管菩萨怎么说，我们是修声闻的，我们修二乘，他们是他们，我们不管，像这样子说，他的言行就是互相违背，而且不跟修多罗相应，跟所有的经典都不相符，因为所有的经典，不管是二乘，不管是小乘经典，或是大乘经典，所说都是一致的，所以如果有这样的言论，都是跟经典的整个的精神，是不相符的，这样他所说，于如实说的解脱，真解脱法他就不能相信了，因为真解脱是菩萨所证，那像这样的人，他所说的那个法，如果依照他的言论而作的法，他一定不能升天，表示怎么样，他不能往上了啊，如果说他很消极的抵抗，也许还不会沦堕，可是如果说违犯了，那就会沦堕，可是他即使是抵制，他连升天都困难的，那何况解脱呢，表求这样的人，是不可能获得解脱法的，所以佛陀就这样子，就授记了，授记这样的人，是不可能获得解脱的，因为连升天都困难。

好，那我们看看，吴胜奇对于这段经文，他怎么说，他说【佛所说的三个解脱，一个是声闻解脱，一个是缘觉乘的解脱，你说一个相上，他把我灭了，好像是解脱，事实上有没有解脱，有没有解脱，（没有），在根本实上面，他内里，可是他不断不断的异熟，会不断不断异熟，他会成熟啊，异熟啊，虽然相上他的解脱是在这里，只是去除一分的分段生死而已，这种在体上面，这个在体上面，祂的变易生死，不断不断的变更，不断不断的异熟，变易生死，他无可奈何啊，所以他不是真解脱，只有证到如来藏，才能够破累劫以来的无明，他才是真解脱，这才

是真解脱，找到如来藏之后，从祂的根本体上面，转依如来藏以后，现观一切烦恼种，不断不断流注出来之后，一个一个被祂转掉，那才是真解脱啊】

这个地方，他说的很模糊，我们看看，我刚刚解释了前面那段经文，是这个意思，大家马上看，听我讲你会觉得完全契合，佛陀说的是这个，可是你看看吴胜奇说的，内容都跟我所说不符，各位可以马上来验证，那他到底有没有读懂经文，显然没有，他只是抓到一个，这一段里面到底讲什么，他完全不知道的，所以他就只是看到一个真解脱，他就绕回来说什么叫解脱，可是真正经文的内涵所说，他是完全没有了解的，因为真正经典的意思，只是讲我刚刚所说，所解释的那段意涵，可是吴胜奇他就抓了一个解脱，就把它绕来绕去，绕到他所要解脱上面，可是他所说的解脱还是错，怎么说呢，因为经里面所要责备，不学声闻缘觉法，然后恣行秽污，弃舍信心的外道，事实上就是在说他，为什么，因为他就是告诉人家说，只要修明心见性的法就好了，然后那一些什么布施持戒，那些都不用修，持戒都不用，可是那一些持戒的东西，有些也是声闻解脱所要修的，可是他都认为都不用，他就经中所责备不学声闻缘觉法的这种，恣行秽污，弃舍信心的外道，表示他对于佛陀所说的经典，他是完全不信的，所以他可以完全不管佛所要说的真正的意涵，他就解释他自己的，他不管佛陀，佛陀说的法，他完全不管，只要说他自己的，表示他对于佛陀，他是完全没信心的，不信受佛语的，我们很信受佛语。

所以我们对于经典里面，佛陀所要表达的意涵，我们是很认真，那佛陀想要说什么呢，如果我们不懂我们还要重复看，乃至佛陀祂到底这部经典里面，祂所要说的真正内涵是什么，那这样子才是尊重佛陀，才是对于佛陀有信心嘛，如果不懂那表示，我们自己的内心怎么样，跟佛陀所说的法不相应，就像说，为什么经典我们来阅读，为什么有时候理解，会跟别人不一样呢，为什么我们会说，别人对经典理解错误呢，那是因为我们实证之后，我们反观我们所修的过程，还有我们当时的内心的感受是什么，我们就如实来说出来，我们是这样认为，我们心中有这样子的感受，如果你心中没有那个感受，你就讲不出来，就像吴胜奇他心中没有解脱法，所以没有解脱的感受，所以他就讲不出来，他所讲的都围绕在，一个很简单说，就是找到如来藏就这样，其他都没有啦，可是真正实证的人呢，他的内心，因为走过很多心理的路程，这个心理路程就是什么，就是菩萨的法道，菩萨的法道是我们，一步一步走过去的，解脱的法道也是一样，是在我们的心里的那个历程里面，要一步一步走过去的，走过去之后你在读经典的时候，你说啊，原来我了解，佛陀这个地方祂要讲什么，为什么，因为祂所说的是，我当时走过的那个心理历程，那有一些经典讲得比较深，譬如说唯识，一些种智的地方，那些内容读得不懂，为什么，因为还没有走过，还没有那个实证，心里还没有那个历程，所以没有那个智慧来跟它相应，可是有一些属于三贤位七住菩萨所相应的，我们读了就会感应到，我了解啦，因为祂所说的就是，我内心曾经走过的那个历程，我们就可以如实把它讲出来。

所以宗门所说的，那个目标实证了之后，它不是只有那个目标而已，它还有中间，你在走的那个路程，中间的那个景色风光，或是你中间碰到的坎坷，你都领受到了，然后在经典里面都会描述出来，经典所描述的就是教门，教门就会说，你要当一个菩萨，我应该如何如何，就在说明，我们在走这条路的时候，我们应该要有什么样的心态，而这个心态就是我们如实走过的，因为如实走过，所以说教门所要求的，我们就能够体会到，我们就遵守，可是如果一个人他没有走过，他根本还没有走，所以佛陀所说教门里面，这个心理的路程，他就完全没有领受，完全没有相应，所以他不能解释，所以虽然一大段经文，可是他完全把它忽略完全不说，就只说他想要说的那个部份，可是那个部分就刚好显示出，他完全没有实证的内涵，也完全说明，他根本没有走过这一条菩萨的法道，也没有走过解脱的过程，显然他是完全没有实证的，所以什么是一个菩萨呢，他一定对佛陀所说的解脱的法，他能够感应到，解脱确实有道理，为什么我们应该，修正自己的行为，怎么样的行为才符合解脱的道理呢，真正实证的人他会知道，啊，

我看到了，这个道路是应该要这样走的，它有它的律则，它有它的戒律来规范我们，一定是这样子，如果没有这样见道的人，没有这个心理历程，表示这个人还没开始走，那就要学，要接受菩萨的指导，接受有经验菩萨的指导，来一步一步走过去，一步一步走过去，他就可以按照教门所说，我们解释之后，他就可以按部就班走过去，走过去他就实证了。

可是那条路他没有走，永远到不了，所以从这里就可以知道，吴胜奇根本都还没开始走，所以他对于这些基本的道理，他完全没有相应到，所以他说的内容，跟经典毫无关系，可是不管怎样，我们还是可以从他所说的来说，他连他自己想要说的也说错，譬如他说，声闻的解脱，他认为声闻乘，他只是断了，去除了一分的分段生死，事实上不是，去除一分的分段生死，如果一个真正解脱，譬如声闻解脱，他不是只是一分的解脱，他不是只是断一分的分段生死的烦恼，他是要全部把它断除，他的声闻解脱才是完成，可是他完成之后，他入了无余涅槃之后，他是真正的入了无余涅槃，而且他就这样他就真正解脱了，可是不能因为这样子，他就认为，这个解脱他还在异熟，原来他以为异熟识，这样的话他还继续异熟，那异熟的话，他还会一直转变，一直成熟，他就以为是这样子，可是这样的观念是错的，如果是这样的话，表示怎样呢，表示声闻人，入了无余涅槃之后，不是解脱，事实上他的意思是说什么，我还是他的知己，我知道他要说什么，我知道他要说什么，他说的还是我昨天说的，他认为种子是可以怎样，一直成熟，一直成熟，然后怎么样呢，因为他是异熟识，他认为说那这样的话，他就可以一直异熟，一直异熟，然后他就可以怎么样呢，不断的变易生死啦，他以为阿罗汉，在入了无余涅槃之后，还在变易生死，那他就误会，变易生死，那是菩萨所修，也就是菩萨，虽然他已经入了初地以后，事实上他是有能力实证无余涅槃，所以他真正的实证，他是永伏性障如阿罗汉，所以他的如来藏，事实上也可以说是异熟识，只是因为他留了一分的思惑来润生，所以因为那一分，所以不说他是异熟识，说他是阿赖耶识，可是当菩萨入地一直修，修，修，修到七地满心，他那个时候，为了修道的关系，他就要实证无余涅槃，可是虽然实证了无余涅槃，却不入无余涅槃，那就是菩萨的不可思议的解脱境界，那个时候才是异熟识，那个时候还有什么，还会有他的异熟生，然后因为有异熟生，所以说才进入了变易生死。

所以进入变易生死，一定是还有异熟生的，什么是异熟生，就异熟所出生的五蕴，这个时候就不说它是五阴了，为什么，因为这个时候，他的五蕴不会再遮覆他，那个时候说它是五蕴，不说是五阴，那时候他才是进入变易生死，譬如说阿罗汉，入了无余涅槃之后，还可以变易生死，那他入了无余涅槃之后，还可以成佛，那道理就不对，所以他所说，他是不懂那个道理的，因为他以为什么，他以为如来藏会含藏种子，然后种子又可以怎么样呢，无因无缘又可以一直怎么样，不断的变更，不断的变更，不断的异熟，他以为是这样子，所以他还是错以为怎样，他还是没有真正了解如来藏，他还是只是知道种子而已，他把种子当成是什么，当成是如来藏，然后种子不断的变异，不断的异熟，所以如来藏也可以不断的变更，那他就错了，并不是这样子，因为第八识如来藏，他是个心体，不是种子，种子是功能，功能我也说过，昨天说过功能它是，如来藏的功能性是不变的，永远不变的，所以如来藏的功能性并没有，因为阿罗汉入无余涅槃，他有什么样的转变，不会，从众生到佛，他的功能性一直不变的，所以吴胜奇的过失，他连这个部分他都误解，而且是很严重的错解，所以说他对于，后面他还会说，后面他还说转依如来藏以后，去现观一切的烦恼种，不断不断地流注出来，你看他还在显示说，他有实证观，所以他可以观察到，种子不断地流注出来，所以他认为，一个一个被他转掉之后，就是真解脱，可是我告诉各位，从他这句话就可以知道，他根本没有解脱，因为，一个一个被他转掉的是怎么样，只是他的烦恼，然后不要理它，不要理它，他只是这样子，这样跟一般世俗人没什么两样，有些人没有修学佛法，他也可以这样子，反正我不管它，不管它，我就把它转掉，转掉，那这样有什么解脱，没有解脱，跟世俗人是一模一样的，好，那什么是真解脱呢，我们待会再跟各位解释。

第 18 集 正礼老师主讲

我们要来说明一下，什么是真解脱，可是我们要谈真解脱的时候，要来谈谈什么叫作真，因为真这件事情，有时候也有很多人会产生误会，因为真解脱是要来谈，在一切的时间，一切的处所，一切的境界，就是一切时，一切处，一切地，他都解脱，这样才可以说他叫作真解脱。那什么叫作一切时解脱呢？也就是我们如果问，我们先来说什么叫作真？

譬如说假设我有个东西，我有个东西譬如这张纸，如果我们问说这个纸，它是不是真的存在，现在它存在嘛，说啊，对啊，它真的在啊，那这个就是它的存在，对不对？可是如果我们说这张纸，如果待会就回收把它烧掉，那请问在这张纸被烧掉之后，它有没有存在，就不在了，对不对？好那我们再问，这张纸，在被制造出来之前，它有没有存在，也没存在，那像这一种，有时候不存在，后来又存在，将来又可能不在，像这样子的存在，就不叫作真的存在。

那什么叫作真的存在呢？也就是说你现在问，有没有某一个东西，说那个东西有没有存在，你说有存在，那你说，我往前推，那一百年前，二百年前，一千年前，乃至地球存在之前，那个东西有没有存在，如果那个东西还是存在，你说，它也存在，你说一直推推，推到无始劫的时候，有没有存在？结果他说，那个时候它也存在，这个时候它就符合现在存在，过去无始劫都存在，一直都存在，那我们还要问说，它明天会不会存在？我下辈子的时候它会不会存在，或是这个地球将来灭了，会不会存在？如果这样一直推推推，推到未来无量劫它也存在，你在任何的时间来问，它有没有存在，你都会发觉说他都存在，这样的话这个叫作真。

对不对？因为这才是真的存在啊，我们来看看说，有什么东西是符合这个标准，对，如来藏嘛，所以各位真的是了解什么叫真，那你也了解什么叫作假。所以真的解脱，一定是一切时都解脱，而且是怎样一切处都解脱，什么叫作一切处解脱？譬如说当他在快乐的时候，他解脱，好快乐喔，我没有受什么系缚，没什么烦恼，啊，我解脱，可是如果说，他碰到不好的处境，结果他，我烦恼啰，我受系缚了，那他有没有解脱，就没解脱，他就不是一切处解脱，一切处解脱是说，我在快乐的时候也解脱，我在不快乐的时候也解脱，这个才是一切处解脱，就是任何的场合他都可以满足，乃至被诬陷，被国王抓起来，他也可以解脱，他也觉得可以，那才是一切处解脱，任何的处所他都解脱。

还有一切地的解脱，就在人间他解脱，譬如说在人间里面，他可以悠游自在的解脱，可是他有没有，在欲界也可以解脱，有没有在色界，无色界，乃至在地狱在畜生在饿鬼道解脱，如果能够这样那才是一切地解脱。可是我们来看看，一般人没有这种解脱，没有一切时解脱，没有一切处解脱，也没有一切地解脱，所以世间人没有这样子，没有真解脱。为什么有时候觉得快乐，就觉得好一点，不快乐就觉得好痛苦，没有解脱？那不同的场合，快乐顺境的时候才觉得快乐，才觉得自在，痛苦的时候就觉得好痛苦，所以他没有解脱。那一切地呢，更不要谈了。

可是声闻人呢，声闻人没有一切时解脱，譬如怎样，他还没有究竟解脱之前，他没有解脱，因为他还被系缚，他证得阿罗汉的时候，我解脱了，那显然怎么样，证得阿罗汉果的时候，他才解脱啊，可是之前呢，没解脱，是不是，所以不是一切时解脱，那声闻人有没有一切处解脱

呢，不同的场合，他可以说他有，譬如说如果碰到横逆，他怎么样，他在这个痛苦的境界里面，他说如果我最糟糕的境界，就是舍寿嘛，那怎么样，我也解脱啦，我也愿意舍寿，他也不去抗争，譬如说假设碰到饥瑾劫，就是有一碗饭，阿罗汉说，我再吃了我就活，另外一个人吃了他就活，他会不会跟世间人一样，打个架看谁来吃，他不会。他说好啊，你吃你多活，我不用活，因为我要入无余涅槃，所以他可以解脱，因为他可以舍寿，那顺境呢，顺境他也说，我也不要这个顺境，我也要入无余涅槃，那就是他的解脱。

可是声闻人，如果你要谈究竟的时候，说他是不是真的一切处解脱，有时候说他也没有，为什么，因为如果他很理性的时候，他可以做到这一点，对不对，可是有时候情况很突然的时候，他有时候也没办法，获得一切处解脱，譬如我们老师不是说吗，阿阇世王不是放醉象出来，对不对，阿罗汉看到醉象来了一哄而散，你看那个处所他就不能解脱，他就要溜掉，对不对，可是不怪他，为什么？习气所然，所以一般可以这样说，可是真的如果来论到究竟，他还没有，那一切地呢，他在人间，他可以迈向解脱，如果说他进入三果，或二果他怎么样，他也可以在那个境界里面迈向的，所以说他在一切境界，他也是也有迈向的，可是他是不是很精进呢，就不一定，为什么，因为在有些情况，譬如说，初果人他还要七次人天往返，那个时候是他是很懈怠的，他事实上还有承受很多的痛苦，所以他还是没有，真正的一切地解脱。

可是我们要来看看，菩萨所证的解脱才是真解脱，而且这个真解脱呢，才是真正大乘菩萨所实证的，不是一切声闻缘觉，或一般的世俗人，所能够实证的，因为菩萨所证的一定是符合：一切时、一切、处一切地。我们来看看，原来我本来想要说，我这样说就好了，后来觉得我这样好像没有凭证，所以就补充了，《大般若波罗蜜多经》卷六百，引出来，简单的解释一下，让各位能够了解什么叫真解脱，佛言：【善勇猛，言著缚者，谓于法性执著系缚，法性既无，故不可说有著有缚，言解脱者，谓脱著缚，彼二既无，故无解脱，善勇猛，无解脱者，谓于诸法都无有能得解脱性，若于诸法能如是见，即说名为无著智见】

好我们先看这段，这个是说，佛陀开示说，有著有缚就是没有解脱，我们为什么叫作被系缚呢？就是没解脱，就是有执著，有系缚了，被绑了，被黏著，著就是被黏著，被某个东西黏著，被人家绑住啦，就是于法性执著系缚，什么是法性呢？就是说，这个法性在这里面要知道，它所指的是，有五阴里面的这些法，它有它的法性，什么法性呢，譬如色法它就有它的坚硬性，这个水大的这种湿润性等等，这些风大这种飘动性等等，这些法性，然后说这个法性，对于这些法性执著系缚，譬如说，我们的色身，如果生了病就怎样，觉得被色身系缚，然后这个就是，色身有他色身的法性，就是对于法性执著系缚，可是这里又说法性既无，很奇怪喔，为什么呢，事实上它是在说菩萨，因为这部《大般若经》是二转法轮，对于大乘菩萨，实证了如来藏之后真解脱者而说的，所以它在说什么呢，前面这一段是说一般人所见，或是声闻人所见，就是法性执著系缚，可是法性既无，是说从菩萨的立场来看，这些五阴之法，这些烦恼之法，事实上它没有法性，为什么没有法性呢，因为一切的世间的一切的法，五阴之法，十八界之法，或是一切法，它有什么法性，因为从实证如来藏的菩萨来看，一切的法都是生住异灭，既然它是一下被出生，一下暂住，变异就灭了，那它有什么法性可言呢，法性是因为众生从蕴处界来看，这个法跟这个法前后变异相似，就认为说他它一样了，可是它只是相似，然后就认为说，它是有确实存在的法性，可是从实证如来藏的菩萨，来观察之些五阴之法的时候，会发觉事实上，这个法性不是真实，那是如来藏出生了五阴之法，让它生住异灭，灭了之后，再生住异灭，然后前一个法跟后一个法，从蕴处界来看，它相似，所以以为有法性，可是从实证如来藏的菩萨来看，这些法没有法性，因为它的法性，只是如来藏赋予它生住异灭，生住异灭，而被误以为有法性，因为这个缘故，从实证如来藏的菩萨来说，法性不是真实的存在，所以法性既无，故不可说有著有缚，也就是说从蕴处界来说，众生说有被黏著有被系缚，可是从菩萨的眼光来

说，哪有什么被黏著或者是被系缚，然后说，一般言解脱者，什么叫作解脱呢，解脱就是脱著缚，就是脱离了黏著跟系缚，可是黏著跟系缚，这两个法事实上没有法性，它的法性还是一样不存在的，只是众生错以为它存在，所以这两个法既然是无的话，所以也没有什么解脱可言，为什么菩萨会这样来看呢，因为菩萨观察，如来藏祂原来怎么样呢，祂在无始劫的时候，事实上祂就存在，而从来没有被一切法所系缚，既然如来藏从来没有被一切法所系缚，所以当菩萨转依如来藏的时候，他也不觉得我有什么时候，被五阴之法所系缚，为什么，因为五阴之法生住异灭，它怎么有可能来系缚如来藏呢，不可能嘛，因为这样子，所以从如来藏的立场来看，转依如来藏的立场来看，在无始劫的时候，那个时候就已经没有什么，可以说有系缚，有被黏著，而说有什么解脱，所以在无始劫以前，就没有解脱可言，可是这个没有解脱可言，不是说祂没解脱，而是说如来藏在无始劫的时候，祂已经不受系缚，所以不可说祂有解脱，因为祂本来就没有黏著，没有被黏著，没有被系缚，怎么可以说祂有解脱可言呢，然后继续说，无解脱者是说，于诸法都无有能解脱性，也就是说对于诸法，如果你说对于诸法，有没有什么解脱性可言呢，当然没有，因为一切法都是生住异灭，一切法都是怎样，都是聚合，可是这个聚合呢，都是生住异灭的聚合，你说一切法生住异灭，它生住异灭的法有没有被什么系缚，生住异灭的法，也没有什么系缚啊，因为它就被出生一下就变，暂住变异变灭啦，这个法本身没有什么系缚，它本身也没有被系缚，所以菩萨是这样观察，我们的五阴喔，为什么，因为我们错以为，我们会觉得痛苦，是因为我们错以为，有一个真实的五阴我存在，所以就执著五阴我的，这种领受以为真实，可是我们这个五阴之法，事实上都是生住异灭，生住异灭怎么可以说，它生住异灭本身，有被什么东西系缚，没有，所以在说这件事情，所以若能够于诸法能如是见，即说名为无著智见，也就是这样子，能够这样观察的人，就获得了一种智慧的见解，就是不被黏著，不被黏著的这种智慧的见解。

祂接著又说【善勇猛，言无著者，谓于此中著不可得，著无著性，著无实性故名无著，以于此中能著、所著、由此、为此、因此、属此皆不可得，故名无著】也就是说如果我们来观察，我们被什么东西绑住，如果你仔细去分析，那什么是黏著的法性呢，黏著的法性它也是怎样，也是这个五阴，因为生住异灭，生住异灭，而被怎么样，而被聚合起来，被如来藏所聚合起来，所以我们就以为说，我们被这个黏著性，所系缚，被黏著了，可是呢，法界的实相不是这样子，法界的实相是说，如果你说黏著，哎呀我痛苦，好，那这个痛苦能永远存在吗，不可能嘛，为什么，舍寿就舍，所以菩萨说，那我今天，受了什么样的过去的业报，所承受了一些痛苦，这个痛苦只是暂时而显，心中怎么想呢，想说，既然这业报已经显现，既然显现了，它就怎么样，它就没有力量啦，真的是这样子，什么才可怕呢，还没有显现的，还有力量的，可是如果它已经显现了，表示它怎么样，那个业的力量已经显现了，它已经没有力量，那表示怎样，我承受过了就结束了，未来只要我不再造恶，不再去作错误的事情，那一些要来让我受苦的，让我黏著的那个法呢，它也不可能来黏著我，菩萨就这样子观察，所以于黏著里面，不觉得有什么黏著，为什么，它只是显现而已，就让它显现，该承受就承受，没什么了不起，因为显现完它就结束了，以后就不显现了。

好，我们简单这样解释，然后接著说，【善勇猛，言无缚著，谓于此中缚不可得，缚无缚性，缚无实性，故名无缚，以于此中能缚、所缚、由此、为此、因此、属此皆不可得，故名无缚，善勇猛，若于诸法无著无缚，如何于法可说解脱，善勇猛，无著无缚亦无解脱，离缚清凉名真解脱，善勇猛，若于诸法无执著者则无系缚，若于诸法无系缚著者，则无解脱，远离三事离系清凉名真解脱】这里就是说，著既然是没有它，真正的那种黏著性，那系缚呢，系缚也是一样，因为它只是如来藏所出生，可是如来藏从无始劫以来，没有任何东西，可把把祂绑住，没有一个法可以绑住祂的，既然没有一个法可以绑住祂，所以我们观察，我今天被什么东西绑住，没有一个东西可以真正把我绑住，为什么，因为五阴变换不定，只要我能够依于菩萨所行，

我希望怎么样改变它，我就可以改变它，可以让它未来，可以获得可爱的异熟果，只要我将如是作，如是行，那既然我一定可以作到这一点，所以菩萨观察这一些五阴之法，没有真实黏著之性，也没有真实的系缚之性，就这样来观察，然后安住在一切的境界里面，因为他完全转依如来藏，然后因为这样子他观察，我从无始劫以来就是这样子，虽然五阴生灭，虽然我中间有种种的系缚，也许曾经掉地狱，曾经当畜生，可是地狱的业，毕竟没有把我黏著住，地狱的那个痛苦，毕竟没有把我系缚住，我最后还是成为菩萨，所以我未来，只要遵从如来藏的法性，那我就可以最后成就佛道，而且永远不受系缚，所以这样子才是，于诸法无执著者，无系缚性，也就是说观察诸法没有执著者，也就是诸法，每一个小的法，都没有可以真正去系缚我，为什么，因为我转依于如来藏，如来藏不被诸法所系缚，既然我转依如来藏，如来藏不被诸法所系缚，所以说也没有解脱可以说，因为从无始劫就已经是解脱，哪有可能再解脱，像这样子没有解脱，远离三事，远离三事呢，就是身口意行三事，远离身口意行三事的这种造作，不落入那里，而是观察如来藏的清净法性，都转依身口意行，都转依如来藏的清净性，这样子来观察，叫作离缚清凉，名真解脱。

那如果从这样子来看，从无始劫如来藏就没有被系缚，如来藏本来就不被五阴所系缚，不被一切法所系缚，所以一直这样子到现在，未来也是都会这样子，像这样子一切时皆不受系缚，从过去无始劫一直到现在，乃至到未来无量数劫，乃至将来成佛，从来都不被系缚，这样子才是真解脱，那一切处呢，一样，任何的苦乐境界，也这样子来观察，所以也一切处统统都解脱，那一切地呢，菩萨，有时候在人间弘法，有时候在天界弘法，乃至有时候，因为要度有缘众生，乃至要堕于畜生道，我们导师曾经说过这样的法，譬如你可能要度个过去世的眷属，有时候要异类堕，要堕到哪里呢，要堕到畜生道，跟畜生道有缘，因为跟它有缘，为了要度它，来度它的，可是堕到那里去，也不觉得系缚啊，也不会说我被畜生道的五阴所黏著，因为去那边，只是要度那个有缘人，也不会因为说，那个好可怕哦，到畜生道去度有缘好可怕，不会，因为怎样，因为那个畜生道的五阴，不会黏著我们的如来藏，因为我已经转依如来藏，不可能黏著，所以那一世度了，这个有缘人之后，畜生道的五蕴，也不再系缚我，因为本来就不系缚，那个是我愿意去的，我乐愿去度这个众生，因为这样子才是一切地解脱，所以菩萨是怎么样，对一切境界都不畏惧，那才是真解脱。

所以成佛之后，大家不要认为成佛之后，佛都永远在佛的境界里面，就在十法界里面最高法界，都在那边成佛当佛，如果你认为是这样那就错了，什么是成佛，成佛的真解脱是说，成佛之后祂在十法界里面，祂可以悠游自在，祂如果为了度众生，祂就去地狱法道，去那边度众生，然后祂要离开就离开，因为祂自由自在，然后祂要到畜生道，饿鬼道，或是人天阿修罗，各种业道祂自由去自由走，没有系缚，在十法界可以悠游自在，这才是真解脱，这样才是一切时，一切处，一切地的解脱，这才是真解。

不是像吴胜奇所说的，说有一个念，有一个什么样的烦恼，来了，我就把它转念，这样不是，这样连声闻解脱都没有，这样连性障都很难除的，为什么，烦恼来他才转，喜欢的转不转，喜欢的他不转，因为好为人师，他就不转，对不对，所以他只看到他自己，烦恼的事情想要避免它，可是他喜欢的而不好的事情，他转不转，他不转，他还一直要作下去，所以说他根本没有解脱，他连性障都没有除的，他只是一个，追求世间快乐的世俗人，因为他就是这样讲，一切烦恼，他的烦恼就是他有什么逆境，然后就把它转掉，乃至就是忽视它，不管它，这样子哪有什么解脱，所以说他的真解脱，是假解脱啦，对不对，有转才解脱，没转呢，转不过来呢，转不过来就没解脱了，逆境转一下说他解脱，顺境好喜欢喔，就黏著啦，哪有解脱，所以从这里就可以知道，他对解脱是完全不了解的，所以他没有了解，菩萨所说的解脱是什么，所以由此可见，他连般若经他也是不懂的，所以我看他的讲经，他的这些说法里面，都不敢引般若经

的，为什么，般若经所说他一定不能了解，因为他绝对不能了解，般若经在说什么，因为他不能真正理解说，什么叫作转依如来藏。

好，那我们来略说一下，《大乘方广总持经》的一些总相，因为在我们后面引的内容里面有很多跟这个相关，《大乘方广总持经》祂所说就是，佛陀在入灭之前，祂交代说，一切修学大乘法的菩萨，他要来进修佛菩提的时候，他有一个总持，这个总持是说什么呢，是说菩萨的法道就是六波罗蜜，还有不只是六波罗蜜而已，而是一切的世出世间法统统都要学，乃至一切学都要学，这一切世间学问，你统统都要知道的，而且不可以畏惧，不可以恐怖，祂说，如果有的人说，什么是不可学，什么是可学，就像前面这一段所说，那这样子就跟佛陀所说不同，祂要说这件事情，然后祂还举一个例子，举说：

祂以前在很多很多劫以前，祂曾经成为一个叫作达摩的人，达摩不是我们禅宗祖师这个达摩，是那个久远劫的一个达摩，而这个达摩，祂能够诵千部的大乘，而且还证得四禅，当时又有一个叫作净命比丘，他弘扬大乘，可是达摩比丘，对于这个净命比丘很不服气，然后就诽谤净命比丘，因为怎么样，他觉得自己很了不起，其实他觉得他诵得千部大乘也证得四禅，我为什么要信你呢，然后就诽谤净命比丘，就是因为诽谤了净命比丘，所以说这个达摩就怎么样呢，就沦堕到地狱七十大劫，然后后来当然出来之后，成为畜生，九万世的畜生，然后碰到一尊佛，然后发了菩提心，可是发了菩提心之后，在畜生道发菩提心哦，可是还是过了九万世，然后之后，经过六十大劫六波罗蜜，每一波罗蜜六十大劫的修行，才怎样，才终于逐渐成就佛道，然后佛陀说，从我成佛到现在即将入涅槃，那问弥勒菩萨，我这从成佛到现在，有没有说一句妄语，弥勒菩萨说没有，然后佛陀就说了这个典故。

为什么佛陀要说这个典故呢，祂在说，告诉一切修菩萨的人，从初始的信心位开始，到最后的成佛，都不应该去诤胜，应该怎样呢，应该要遵从我们的上位菩萨的指导，要和合来弘扬大乘，只有这样子来弘扬大乘，才是怎样呢，才是一个学菩萨法的人，最后可以迈向成佛的道路的人，因为只有这样子，菩萨只有这样的和合，才能够对众生最有利益，然后祂说，如果说菩萨不和合，而彼此诽谤的话，就会对于众生产生遮障，怎么样遮障呢，特别是外道法，没有实证而说自己实证，然后说这样子的人，对于众生产生很严重的遮障，而且对于大乘法的弘扬，也产生遮障，所以说佛陀在《大乘方广总持经》里面说，说这样子的众生，不愿意遵从，上位菩萨的教导而去对抗，这样子的人，就为众生产生大的障碍，这样的众生一定会沦堕到恶道，而且祂举的例是谁，是祂自己。你看，佛陀为了，取信末世的众生，把祂过去以前所犯的过失，举出来说，那个达摩比丘，达摩，你不要以为是别人，那就是我释迦牟尼佛，那个净命比丘是谁呢，就是阿弥陀佛，也就是佛陀说祂过去，曾经诽谤了阿弥陀佛，所以沦落到地狱里面去，然后在三恶道里面非常长久，祂就是犯了这种过失，所以祂就告诉所有要修学大乘的方广法门，就是佛菩提道的一切菩萨，要遵守这样子的总持，也就是菩萨法道的，整个相貌就是这样子。

也就是说所有的菩萨，都应该和合，而不可以有任何的违逆，不可以互相去对抗，如果这样子就是破坏了大乘法，让大乘法不能弘扬，让大乘法不能流通于众生之中，也让众生无所适从，让很多众生产生了障碍，请问一下这个是在说谁呢，事实上这个是在说吴胜奇，跟刘灿梁他们，因为他们自以为他们修大乘，然后跟真实的菩萨对抗，佛陀说这种人，就不是真正的菩萨啦，因为他与一切的众生产生很大的障碍，所以祂所说，就是在讲一切的菩萨，都应该要遵守一种菩萨戒的精神，就是应该要和合，而这个和合是和合在什么，和合在菩萨僧团里面依据法而行，而这个依据法而行，是怎么样呢，是大家依于修行的精神来和合，譬如说这种和合，不是那种强制性的，而是因为我愿意修行，所以我愿意遵守菩萨戒的精神，我们来和合，可是这个和合呢，不是世间的那种强力的约束。

我举一个例子，在佛世的时候，声闻人他们受声闻戒，结果就有一位声闻人，因为佛陀施设一座食，就有个比丘就不愿意受，他说我没办法受一座食，佛陀说你应该受，他说我没办法受，佛陀说你该受，这样子三次，结果佛陀还是说你该受，结果那个比丘就怎样，结夏安居的时候就跑掉，就藏了一个夏天，我认为他应该就是到，居士家里面去吃三餐，他不能一座食，他就跑掉了，可是佛陀没有因为这样子，就说要派人把他抓回来，没有这样子，为什么，因为菩萨的僧团是个修行的，以修行为约束，为和合，所以我们导师常说，我们修学菩萨法，所以说来者不拒，可是去者不追，也就是说不去系缚任何人，不像一贯道，一贯道进去他很欢迎，对不对，可是你离开，不行，他很不高兴，他就要你下那个恶誓愿，以后我离开要五雷轰顶，可是菩萨不是这样子，菩萨的和合是依于修行的原则，然后大家依于，我们的各自的环境的这种法令，我们来修心养性，来迈向解脱，跟一切人都和谐，也不会违反国家的法令，也不会跟任何人冲突，就是在这样子的共识之下，大家在自己的生活里面，把佛法融入生活里面，然后跟一切人和合，然后来改变一切人的身口意行，让大家都能够向善，都能够获得解脱，都能够获得实相的智慧，因为这样子才是一个和合的僧团，而这种僧团，不是世间的那种团体，因为世间的团体都为了世间的利益，可是菩萨的僧团，是为了大家的解脱，为了大家的实相的智慧，为了最后迈向成佛，所以都是依于大家愿意，修行的这种共识而互相和合，所以就要在这种和合之下，不可以有任何的纷争，不可以有分裂的情况，如果有这种分裂就违反了总持，就绝对不能怎样，不能获得解脱，也不能获得大乘法的实证的，所以《大乘方广总持经》所说的内容主要在说这件事情。

好那我们来看第五页的第六点，吴胜奇曲解窄化经义，为只找寻如来藏，《大乘方广总持经》说，佛言【阿逸多，我今说法，随其信心而调伏之如恒河沙，阿逸多，我今欲往十方世界，随顺说法利益众生，不为实非菩萨而作菩萨相者，亦不为毒恶欺逛少闻之人，于我法中作二说者，其二说人或作是言，是菩萨应学，是不应学，谤佛法僧，是人身坏命终堕于地狱，多百千劫不可得出，设令得出，生贫穷家，至于后时虽得授记，五浊恶世成等正觉，如我今日于是生死五浊世中，成于佛道，以是因缘，汝应谛听，应当信知，随顺恶友所行如是】

这段经文就说，佛陀就说祂现在想要，准备入涅槃了，要到十方世界，再去度化众生，可是佛陀说祂要度化众生所说的这些道理，都不是为了表相的菩萨而说，不是说为了，实际上他不是菩萨，可是呢故意作菩萨相的人来说，也不为那种恶毒欺逛的人，也是少闻的人来说，也就是说如果他不是真实皈依，不是真正持守菩萨戒，事实上佛陀不会真正去加持他，让他实证的，一定不可能，因为这种人只会破坏佛法，而且他内心恶毒欺逛，因为没有证大乘法而说他证了，而且是恶毒，为什么，人家是想要真正的解脱法，人家想要获得真正的佛教的实相智慧，可是他偏偏打著佛教的旗号欺骗众生，那个心很恶毒，为什么，让人家走向错误的道路，而且少闻之人，真的啊，看看他们所说的道理，真的是不忍卒睹，各位只要听我们几堂课，慢慢的你们的知见，都超越他们了，为什么？您一看他们说的法，真是不忍卒睹，所以于我法中作二说者，说这种人就是在佛法中，说不一样的人，也就跟佛陀说的是不一样的，所以就叫二说者，如果跟佛陀所说的，是一样的叫一说，为什么跟佛陀所说一样，没有纷争，那会跟佛陀所说产生差异，就叫二说人，因为我们说要修六度波罗蜜，结果他们说，只要明心见性就好了，布施持戒都不用做，二说人啊，这种人就是二说的人，然后说是菩萨应学，是不应学，然后毁谤佛法僧，然后佛陀说这种人，身坏命终，一定堕于地狱，而且是多百千劫不可得出，即使出来之后，受报之后，还要生贫穷家，将来如果要成等正觉，还要在五浊恶世里面成佛，结果在那个法会里面，很多菩萨就跳出来痛哭流涕，为什么，因为那些菩萨，他也观察到他过去世，也曾经犯了这样的过失就出来嚎啕大哭，所以说这个事情，吴胜奇读了，竟然不知道佛陀在责怪他。

我们看看他怎么说，吴胜奇就说：“【阿逸多，弥勒菩萨言，我今亦于十方世界，随顺说法，利益众生】有的人你一看到这样子，你又不信了，佛说到十方世界去，那个随顺说法，你又不相信了，一定的，我跟你讲，不找到自己的那个本心的话，不找到如来藏本际的话，你一定不相信，佛到十方世界去随顺说法，就不来我们这里，有没有可能，该说的已经说啦”

他意思是说，如果要相信诸佛，释迦牟尼佛入灭之后，是到十方世界去随顺说法，吴胜奇的意思是说，那一定要找到如来藏才相信，可是我问问各位，各位相不相信？（众答：相信）对嘛，事实上这个不是找到如来藏，才相信的，这是十信位就要相信的，有时候是十信位还没有满足，就有的人就会怎么样，就会信受这一点喔，可是他的其他信还没有具足，可是这一点他愿意相信，所以他把什么事情，都牵扯到明心见性来，真是很荒唐，然后他说有可能，佛陀就不来我们这边，事实上不是，佛陀虽然到十方世界去随顺说法，可是照样，同时照应著我们，这才是事实。

然后他说：“【该说的已经说啦，不为实非菩萨，而作菩萨相者】来说法，也【不为那些恶毒欺逛少闻之人于佛法中作两说】呀，什么叫两说，这个体是妄有一切的根源，对不对？是不是，祂是真空，祂是真如的空，这边呢，妙有出来，所有的东西都是相缘，所以说祂缘起性空，祂都是相缘，是缘起性空，常现观一切一切法都是缘起，各自无自性的，所以会给一个结论说，现象界的一切都是成住坏空，一切一切现象界的，都是生住异灭，所以体会到，一切现象界的世间法，一切相空，所以相缘的一切一切东西，世间法是不是法空，法有我吗，法无我，但是您讲法无我的时候，能不能离开这个如来藏讲，不能啦，当然不能，如果你离开如来藏，讲一切法空的话，那个是断灭，你不讲因，而讲那个外表，那是断灭空，所以你说，你千万不能够在相上，只是在相上不讲体，你永远讲体，那变成虚空的空，不讲相法，那是虚空的空，所以佛说，如果是断在另外任何一边，那叫作两说”

你看他的两说，拉拉杂杂的，他又扯到什么证悟的空，又什么缘起性空，然后又变成虚空的空，他完全不知道，佛陀说的两说到底在说什么，我刚刚已经把，《大乘方广总持经》的总相跟各位说，佛陀就是在说，要修学大乘的人，他有唯一的一种说法，就是说，一定要修六度的，而且一定是所有的菩萨，都是遵守的，所以叫作一说，可是他把祂扭曲成说，所有东西都是相缘，所以祂是缘起性空，你看看他说的还是缘起性空，可是他知道这个会有问题，所以说，也不能这样讲，所以还要讲到如来藏，就是这样子，所以他是怎么样，他脑袋瓜里面是相信缘起性空的，怎么说都说到这个，可是他读了我们导师的书，知道说，如果这只是这样讲，一定会落入断灭，一定会被人家破掉，所以他赶紧说，那这个之外还有如来藏，可是，缘起性空跟如来藏，有没有关系，没有关系，他在说缘起性空就是缘起性空，然后再补个如来藏就好，可是事实上不是这样子，缘起法跟如来藏是有关系的，因为一切的世间法，一切的十二因缘，都是由如来藏所出生的，中间是有关系的，可是他说都是彼此相缘，这些都是相缘而已，都是缘起性空，只是他怕掉入断灭，所以补个如来藏，就这样子嘛，所以他真正的内容，还是缘起性空，所以吴胜奇事实上，他不懂二说的意思，因为事实上他这样的说法，就是不懂经文，他真的是在二说，然后我们也可以看看，他真正的意思，你看看，最后的两行，“你永远讲体，那会变成虚空的空”他认为说，若我们在讲如来藏的体的时候，如果你一直说，一直说，那就会变成虚空的空，那表示他认为说，如来藏的体就是什么虚空的空，所以他真的，他跟刘灿梁是一模一样，他对于如来藏还是堕入想像，认为如来藏是什么都没有的，只是种子现起，种子现起而已，只是这样子而已，然后不讲相法的话，那是虚空的空，所以他一直讲世间的相，认为世间的相，就是代表有如来藏，只是这样，可是如来藏的体，他认为说讲体的话，那会变成虚空的空，这也表示他对于如来藏的体，还是理解成虚空的空，所以从这个地方就可以证明说，

吴胜奇所说的体，事实上是虚空，所以事实上他还是一样是，只能说他是六识论者，因为对于第八识体，他也是不承认，所以没有体，所以他也只是缘起性空论者，跟刘灿梁说法没什么差别，所以吴胜奇，他就是佛陀所诃责的人，因为经典也讲错，意思也会错，对于佛菩提道，这个《大乘方广总持经》的内涵，是什么也没有正确说，所以他曲解了这个内涵，他就是二说者，所以他就是佛陀所诃责的人，这段经典也说，如果作二说的人，是人身坏命终堕于地狱，希望这段经文吴胜奇要相信。

因为既然是他说的，那我们来看看，《大方广佛华严经》里面，事实上也有说到菩萨的六度，我想我们稍微念一下，然后让大家读一下，就可以了解这一段，《大乘方广佛华严经》卷13，【尔时，文殊师利菩萨问智首菩萨言：“佛子！于佛法中，智为上首。如来何故，或为众生赞叹布施，或赞持戒，或赞堪忍，或赞精进，或赞禅定，或赞智慧，或复赞叹慈、悲、喜、舍？而终无有唯以一法，而得出离成阿耨多罗三藐三菩提者。”时，智首菩萨以颂答曰：“佛子甚希有，能知众生心，如仁所问义，谛听我今说。过去未来世，现在诸导师，无有说一法，而得于道者。佛知众生心，性分各不同，随其所应度，如是而说法。慳者为赞施，毁禁者赞戒，多瞋为赞忍，好懈赞精进。乱意赞禅定，愚痴赞智慧，不仁赞慈愍，怒害赞大悲。忧戚为赞喜，曲心赞叹舍，如是次第修，渐具诸佛法。如先立基堵，而后造宫室，施戒亦复然，菩萨众行本。譬如建城廓，为护诸人众，忍进亦如是，防护诸菩萨。譬如大力王，率土咸戴仰，定慧亦如是，菩萨所依赖。亦如转轮王，能与一切乐，四等亦如是，与诸菩萨乐。”】

从《大方广佛华严经》里面，文殊师利跟智首菩萨，就在问答这件事情，说为什么佛陀要赞，若有智慧是最上，为什么还要赞叹布施持戒忍辱精进这六度呢，就是因为一切的诸佛，从来没有因为修学一法，而成就无上正等正觉，一定是以六度波罗蜜而成就的，因为这个缘故，当然是要这样子，所以要先立，布施持戒作为根基，才要这样慢慢来成就的，所以《华严经》跟《大乘方广总持经》所说的，是同样的道理，所说大乘都是同样的总持，这样子才是真正的一说，才真正是佛菩提道，我们要进修所应该遵循的法则，好，那因为时间已经到了，所以我们今天就先讲到这一边，阿弥陀佛！

第19集 正礼老师主讲

昨天的课程，我们讲到第六页，因为我们后面的资料，还蛮多的，这样估计起来，应该是会讲不完，后来我又考虑一下，如果我们全部讲的话，有点赶的话，就不容易，把真正的意思把它讲完整，所以我有大概择录了一下，也就是说，我认为在这些资料里面，关于《大乘方广总持经》的经文跟内容，应该跟我们大家，现在学习的阶段关联度最高，因为它说的是修学佛菩提道的菩萨，到底应该如何总持，也就是说在这个修学的过程里面，应该要抱著什么样的观念心态这个非常重要，而且这个也可以算是，对吴胜奇先生的一种忠告。

因为吴胜奇先生他就是有讲，《大乘方广总持经》可是他对于这部经典，所谓《大乘方广总持经》所总持的内容，他没有胜解，所以他不能从经典里面这个意涵，来发现说，原来这部经典，是一直在诃责他，他没有发现这一点，也许他内心里面会有所触动，我们待会看到后面的资料，也可以看到这个部分，可是他有些触动之后，他又把它忽略掉了，没有认真的去重视《大乘方广总持经》里面所总持的意涵，然后跟他所作所为的那种连结性，他没有去发现这一点，而因为这个缘故，所以我觉得，我后来想想应该用，《大乘方广总持经》的内涵，来跟各

位来讲解，有一些部分虽然我已经把它选取出来了，这个都是属于吴胜奇先生，他在说法的时候的错误，而且这个错误也是他在讲，《大乘方广总持经》里面的一些话，只是他跟经典的内容，因为他常常不能相应，所以我把它选取出来，可是，没有经文跟他对应，因为他根本是没有，完全根据经典来说，我觉得那个部分，可能对大家的受益方面，不是那么直接，所以我想这些部分，我们可以把它略过，这也是代表一种意思，什么意思呢？

虽然我们吧吴胜奇的一些明显的错误把它列出来，可是我的内心里面，并不想要完全把他破尽，为什么呢？因为我认为他有点爱面子，既然他有点爱面子，虽然我把它选取出来，没有把他破尽，应该也没什么关系，因为事实上他的错误，我们前面两天的破斥，事实上已经可以显示出来，他对于第八识如来藏心体，他是没有实证的。因为没有实证，所以他所说的法义，很严重的错误，而且这种错误不是只是譬喻上的错误，而是他对于心体，到底是怎么一回事，他完全落入想像，完全把心体比对成世间的色法相，可是如来藏跟色法，是截然不同。因为世间的色法，它是生灭性的，它没有坚实性，可是如来藏不是这样子，如来藏跟色法截然不同，可是祂有坚实性，因为祂是金刚心，所以从这个地方就可以知道，吴胜奇他不是，只是譬喻错误而已，不是说他用电流来譬喻错误，事实上是因为他其他的法义，对于第八识心体的这个法义，他也完全不对的，所以不只是譬喻错误，连对这个心体的认知，对这个心体的体性，他也是完全错误了，因为这个缘故，所以我们对他的破斥，基本上是已经完成了，对于其他部分的破斥，什么真实妙有，或是其他对什么四住地烦恼，一念无明，无始无明等等，这些属于比较名相的解释，这个部分的错误，虽然也可以显示他更多的错误，可是我想这个部分，跟大家对于菩萨行门，所应该总持的内容，关系比较没有那么密切，所以说这个部分，我想就把它先略过，那我们就针对有关，《大乘方广总持经》的部分来讲解，这样对大家的利益最大，也对吴胜奇先生的利益最大。

事实上我们对于吴胜奇先生或是刘灿梁先生的这种破斥，虽然可能大家会觉得说，我们破斥的蛮多的，可是我可以跟各位说，事实上我们并没有把他破尽，可能从他们的立场说，把我破这么多，可是事实上我们没有把他破尽，因为事实上我们还留了蛮多余地给他的，只是他是不是能够体会到，我们留那么多余地的苦心在哪里，因为他没有办法来理解，我们的心境，因为我们并不是要跟他对立，我们是希望能够利益他，否则的话我们把前面心体的部分破斥掉，事实上就够啦，就已经显示他没有悟了，为什么我们还要讲这么多相关的内容呢，就希望能够劝导他们，能够劝导吴胜奇先生，能够回归正法，既然那么想修学正法，何必在外道里面呢，既然想要皈依三宝，那就应该心口相应，不要毁谤僧宝，应该要这样做，这样才是修行，不能嘴巴说一套，然后自己另外做一套，那这样就心口不一，心口不一不是修行。

所以我们希望借用《大乘方广总持经》的内容，他也讲，我们也把他引出来，然后来对比，让大家来了解，《大乘方广总持经》所总持的内涵，同时也可以显示吴胜奇，不了解实证的教门是怎么样，佛菩提道的道路是怎么走的，他是没有经过这样的心路历程，所以他是不可能实证的，而且也要告诉他说，如果他继续这样下去，是永远不可能见道的，永远会在外道法里面，因为执迷不悟，就永远都在外道里面，如果他这么坚持，那未来世我们在座的人，因为每个人都遵守佛陀的教导，遵守总持的法门，一直往前进，结果他还会一直在后面的将来世我们要怜悯他，要去救度他的人，可是如果他位这一世能够及时回头，回归正法，那就跟我们一起前进，就不用再去绕一大段的弯路，然后最后受了种种苦之后，才心甘情愿要回归正法，那就耽误非常多的时劫，说不定我们大家都已经迈入几地的修行，十地的修行了，他还在后面混，那不是太可惜了，所以我们对吴胜奇的错误，坦白讲是没有破尽的，还有很多没有把它拈出来的，因为拈太多，真的不是太营养，因为不是太营养，所以拈出来也没什么意思，所以我们希望，吴胜奇可以领会我们的好意。

好，那我们来看看讲义第八页，第十一点，吴胜奇先生他错认为，修学佛法，不必忏悔，不必累积福德，他怎么说呢，他说：【五十三参好好保存下来，未来会越来越感激，佛菩萨会辅佐我们，少走很多冤枉路，佛也是一样，为什么留下遗教，心路历程，不让我们再走冤枉路，慈悲到这种地步，不用整天耗费在忏悔那里去，不用整天耗费在累积福报那里去，不用整天耗费在造业那里去，穷极一生而一点见地也没】这个吴胜奇，有一部分听起来，好像他是很感激佛陀，所以他也可以了解，佛菩提道的五十二个位阶，十信，十住，十行，十回向，十地，然后等觉妙觉，还有这个修证过程，这个修证过程，事实上善财童子五十三参，就是在这五十二位阶里面，这样子迈进的，这佛菩提道应该怎么走的，而且他也很多他的心路历程，没有错，如果说他真的感激佛陀的话，他应该要信受，这五十二位阶，是每一个位阶都要去走过的，每个位阶要走的，可不是都是只有围绕在，找如来藏而已，而有要有见地，他说穷极一生，一点见地也没有，事实上他如果继续这样走下去，他的写照就是这样，穷极一生没有见地，因为他连佛菩提道，应该如何走的这种总持，最基本的这种观念他都没有，表示他完全没有见地。

因为连最基础的一个总的相貌，譬如说这个五十三参，或是五十二位阶，就好比我们一个人，小时候读书，从小学要读六年，中学读六年，大学读四年，研究所二年或博士几年，这样子啦，这样你受了教育，才到达一定的水准，就类似这样子，如果他认为说，每一个地方最后都只有寻找如来藏，请问这个中间的过程是什么，所以每一个位阶就好比，我们读书每一个位阶，有所要修学的内容，这个内容就是，佛陀所遗留下来的遗教，教导我们应该怎么样走，而这个总相就是说，我们至少知道，我要修学一定要从小学，先学识字，先学算术，然后越来越深，越来越深，一定要知道我的总相是这样子，而不是说我一开始，我就是要读大学的微积分，不可能啦，如果连算术一二三都不会，那有可能学微积分，可是他的想法就是那样子，他虽然说五十三参很重要，可是五十三参事实上就是菩萨的五十二位阶的修行，可是五十二位阶的修行，是从最基础的到深的，到最后成就佛道，这个就是它的总相啊，然后这个总相，应该要修学什么呢，就是六度波罗蜜，十度波罗蜜，它的总相是这样子，如果他认为五十三参，佛陀留下这样的遗教，很感谢，会越来越感激，那就应该要遵从佛语，如实来做，这样才是真正的感激，而不能说，嘴巴说感激，可是实际上做的，不依循这个次第来，这样就不是真正的感激了，而且他也说，不让我们再走冤枉路，慈悲到这个地步，没有错，佛陀为什么讲六度波罗蜜，为什么讲十度波罗蜜，还要特别讲，《大乘方广总持经》就是要告诉我们这个道理，让我们不要再走冤枉路，如果没有按照这样子的次第来修，他一定会走冤枉路，他以为说，我直接获得这个密意的内容，我就完成了，我前面都不用修，所以他还曲解了，他认为说佛菩萨，对我这么好，留下遗教，还有留下这个修行的心路历程，很感激要，可是感激了之后，他马上否定，他说，不用整天耗费在忏悔里面，不用整天耗费在累积福报里面，不用整天耗费在造业里面，当然他这个造业指的是造善业，可是佛陀不是没有忏悔，佛陀也不是没有累积福报，佛陀也不是没有耗费时间，在造种种的善业，统统都做的。

所以说在《大乘方广总持经》里面，就有提到这件事情，我们看看这个内容，《大乘方广总持经》卷1，【尔时，文殊师利童子白佛言：“世尊，如佛所说，如是愚人以近恶友现身起谤。如是，世尊，以何因缘能免斯咎？”佛告文殊师利：“我于往昔七年之中，昼夜六时忏悔身、口及与意业所作重罪，从是已后乃得清淨，经十劫已获得法忍。文殊师利，当知此经是菩萨乘，未觉悟者能令觉悟。闻说此经若不信受，以此谤因堕于恶道。是诸菩萨明受我法，然后乃可为人宣说，如是受持能远恶趣。”】

各位看看经典它说，文殊师利童子，就是文殊师利菩萨，跟佛陀禀白说，就像佛陀所说的那样子，像这样子的愚蠢的人哪，什么应该学，什么不应该学，对六度波罗蜜，十度波罗蜜里

面，认为只要学其中的一样就可以了，或是说声闻道不要学，只学菩萨道，或说只学菩萨，不要学声闻，类似这样的这些说法，就是这样的愚人，这些愚人不是声闻里面，声闻教里面的愚人，而是修学大乘里面的愚人，这些愚人是近恶友，就是碰到恶友，就像吴胜奇碰到刘灿梁，以我的眼光来看就叫碰到恶友，我记得以前我在年轻的时候，也有学过太极拳，我记得我那时要学的时候，就有一个朋友，一个同寝室的朋友他跟我讲，他说如果你要学太极拳，你要很小心喔，你要学的第一个老师，那很重要，那个起手式很重要，如果你那个起手式，第一次教你的那个老师，把你教坏了，你以后要改，改不过来的，我听了也有道理耶，如果有人学太极拳，学武术，你就知道，第一位老师事实上是很重要的，因为他会让你，有先入为主的观念，可是如果那个观念是错误的，你将来要扭转过来很困难，这就是恶友的坏处，所以说如果一开始学坏了，那很糟糕，很难改。

当然我希望吴胜奇先生，他可以发挥他的理性，好好的思惟一下佛陀说什么，到底是要信受佛语呢，还是要信受一个一贯道讲师的话，应该要作这个选择，如果他发挥理性的话，这个选择是很简单的，真是太简单，又太明显的事情了，这里文殊师利菩萨就问佛陀，这样的愚痴的人，因为亲近了恶友，而且现身起谤，就是以当下的五阴身，就来做了种种毁谤，毁谤什么，毁谤善知识，毁谤善友，文殊师利就问说，那世尊要如何能够免除这样的过失呢，因为佛陀以前说祂因地的時候，就毁谤阿弥陀佛，文殊师利菩萨就问佛陀说，如果有这种已经做了，这样过失的事，这种过失的事情的人，那应该怎么样呢，怎样做才能够把因为亲近恶友所造下的谤菩萨，谤佛，谤法，谤僧的这种过失呢，佛陀就跟文殊师利菩萨说，说祂以前是怎么做的，你看佛陀祂很慈悲，祂不讲别人，祂以祂自己当作例子，等于说佛陀，把祂以前犯的过失的这种丑事，拿出来讲，为什么要这样子，取信大家，祂已经成为人天的至尊，可是也曾经犯过错误，可是祂最后能成为佛陀，能够成为人天至尊，就是因为祂把过去世的那种过失改正了，因为改正之后，所以祂最后可以成就佛道，所以这部经典的重点，也在强调这一点，也就在说在五浊恶世的菩萨，是有可能犯过失的，没有一个人说，我从小到大都没犯过失，不可能啦！

事实上，佛陀在这五浊恶世里面，传大乘法，也不是要求说，每一个人一出生到修学佛法，这中间都不能犯过失，只要一犯过失就永无机会，不是这样子，事实上佛陀所教导的，在五浊恶世的菩萨，是可以被怜悯，他曾经犯过过失，可是只要他懂得忏悔，懂得回头，他还是一样的大乘法中的菩萨，佛陀的意思是这样子，所以大家如果有去注意，一部经典叫作《央掘魔罗经》，《央掘魔罗经》我想大家应该很清楚这部经典，央掘魔罗是佛教里面，是佛教里面非常重要的一个事件，就是他被外道的老师所误导了，跟他讲说你只要杀人，你杀越多，把他的指发串起来，如果你杀了一千人，你就可以升天了，他就以为他老师说的对，去杀啊，结果杀了九百九十九个人，那杀了九百九十九个人之后，还差一个人，结果他妈妈，因为他一个人杀很多人，附近地方的人都远走了，那后来他一个人，他妈妈还担心他，身边都没有人，都没有人可以让他去抢东西吃嘛，类似这样哦，还想要送东西给他吃，结果他妈妈要见他的时候，他说还差一个，要是把他的妈妈杀掉之后，刚好满一千，然后刚好可以升天，结果佛陀就发现这件事情了，然后就把这件事情阻止下来，就度化了央掘魔罗，所以央掘魔罗就是在佛陀的摄受之下，因为这就是一个追佛事件，因为这个佛陀出现阻止，结果，那我就可以不杀妈妈，刚好有一个出家人出现了，我杀这个出家人来抵偿好了，还是满一千，结果他就拿著刀要去杀佛陀，结果一直追追追不上，因为央掘魔罗他是一个很年轻力壮的一个年轻人，结果他追佛陀追不上，因为佛陀看起来是慢慢的走，可是他很快的跑，就追不上，结果跑得太累的时候，他跟佛陀说，出家人，出家人，停下来停下来，住住沙门，出家人，出家人，你停下来，停下来，结果佛陀跟他说，我自住尔，你是不住的，佛陀说我早就安住下来，是你没有安住，这个央掘魔罗听到佛陀这样的问答之后，很就觉得好奇怪，他就起心参究，结果就破参了，他是这样破参的大乘菩萨，所以这件央掘魔罗的公案，在说什么事情，它就是在说明说大乘菩萨，即使就像央掘魔

罗一样，前面杀了九百九十九个人，可是他只要愿意起心忏悔，然后修行，他还是可以悟入的，所以央掘魔罗在追佛的时候，佛陀就跟他开示，除了这个问答之后，佛陀还有一些开示，那开示的时候，央掘魔罗就发现，确实是这样子，他内心确实没有安住下来，然后他就知道，这个出家会不会就是佛陀，结果因为他这样的信心，他就跟佛陀忏悔，然后在佛陀的教导之下，他就悟入了，所以这个央掘魔罗就是大乘菩萨，特别是五浊恶世里面的菩萨的一个例子，也就是说佛陀对于在五浊恶世里面的菩萨，并不会因为，你过去犯了什么样的过失，你永远就没机会，不是这样子，而是因为五浊恶世的菩萨，难免会有恶因缘，因为恶因缘难免就会做错，可是做错之后，只要能够起心忏悔，那他还是一个大乘菩萨，因为将来当他成为，一个真正的菩萨的时候，过去世已经犯了，当然有他的罪，有他的恶，可是一个皈依三宝，而最后能够证悟的菩萨，他对于众生的利益更广大，因为他对于众生的利益更广大，所以足以弥补他以前的过失，所以这样的菩萨还是可贵，所以这央掘魔罗的故事，就是在说明这个道理。

所以佛陀，就以他自己的例子说，他以前因为诽谤阿弥陀佛，所以在七年之内昼夜六时，忏悔身口意的罪业，也就是在七年里面每天忏悔，然后因为这样子之后，才获得清净，至心忏悔，然后经过十劫获得法忍，表示他就已经证悟，十劫之后，所以，显然佛陀说他自己怎么样，他是有忏悔的，而且是昼夜六时忏悔，那佛陀有没有修忏悔，有没有整天耗费在那里忏悔，有耶，佛陀整天都在忏悔，忏悔他的过去，所毁谤善知识的恶业，因为这样子，业才清净了，所以再经过十劫得修行，才能够在大乘法里面实证，所以佛陀就说，当知此经是菩萨乘，而且怎样，未觉悟者能令觉悟，这句话很重要，也就是说《大乘方广总持经》，如果能够总持这部经，对这个总持能够了解，能够遵守，遵守这部经典的修行的次第，可以令未觉悟者令他觉悟，表示只要一个人，他能够按照这个次第，六度的次第，然后这样的修学，他就可以有证悟的因缘，这个觉悟当然也有，它的层次之分，就看每一个人他内心里面，他的那个至诚心，有没有如实去做，只要他至诚心够，他能够忏悔那个罪业，当然他所能够，获得未来的修证的层次，当然就可以更高，所以说，佛陀说这部经典是菩萨乘，专讲菩萨所应该要修学，要遵守的心态，而且遵守这样的总持的内容，可以令没有觉悟的人，可以让他觉悟，所以这部经典所说的内涵，真的是非常重要，然后佛陀就说，闻说此经若不信受，以此谤因堕于恶道，可怕喔！

吴胜奇先生他说经典里面，他说佛陀教的五十三参里面，不用耗费在那里忏悔，显然他是怎样，对《大乘方广总持经》是不信受的，结果不信受会怎么样，以此谤因堕于恶道，佛陀讲得很严肃，而且佛陀一开始，在讲这部经典的时候就说，从成佛一直到入灭的这段时间，问阿逸多，问弥勒菩萨说，我在这中间的过程里面，有没有一句话不老实，阿逸多弥勒菩萨说没有啊，每一句话都如实，所以这句话也是如实，不相信这一部经典而毁谤，那就是怎样，一定沦堕恶道，可是吴胜奇确实已经毁谤，因为他认为说根本不用忏悔，还不用累积福德，也不用耗费造种种的善业，这个就是在毁谤大乘经典，毁谤《大乘方广总持经》所总持的内容，然后接著还说，是【诸菩萨明受我法，然后乃可为人宣说，如是受持能远恶趣】各位要注意喔，是诸菩萨明受我法，什么叫明受我法？也就是说，如果你要来修行的时候，你要很光明正大的来受持我的法，受持哪些法，当然就是受持，六度波罗蜜所要修行的，你都应该修行，你要受持修道的内容，而且你也要皈依，因为皈依也是佛陀所说的法，乃至受菩萨戒等等，这个都是怎样，都是要怎样，光明正大的来受持的，而不是说我表面上，说我学大乘，结果我说的是我自己的一套，我是我的思想里面，放的是一贯道的内容，那这样的话就不是明受喔，那是怎样，那是盗法，这里明受佛法，就是不允許盗法，明受确实，而且是光明正大的来受持菩萨法，才可以为人来宣说总持的内容，还有种种的教法，是这个意思，而且如果能这样子来受持的话就可以远离恶趣，那是怎样受持，当然就要如同，《大乘方广总持经》里面所说，如果有犯了过失，就要像佛陀一样的来忏悔，这样的如实忏悔而改正之后，可以远离恶趣，是可以的，只要他的诚心具足，愿意忏悔，愿意悔改，可以有机会远离，远离恶趣，所以《大乘方广总持经》就是

在谈这些内容，而这些内容，对一个修学佛法的菩萨来说非常的重要。

好，第十一点说完之后，我们翻过来第十一页，第十一页的第十五点，也许各位会发现，我们前面的页次，有时候会引吴胜奇的内容，有时候会引得很长，为什么有时候，我会引那么长呢，因为如果我只是告诉各位，吴胜奇他的说法，都不能跟真正的法义相应，我只是这样说，大家一定没有什么感觉，所以我只好把它引长一点，说他到底在讲法的内容是如何，如果大家有空回去的时候，虽然我没有解说，可是大家可以看一看，他所解说的内容，到底有没有在解说，那这样的话大家自己来判断，就可以了解了。

好，那我们看看第十五点，说到吴胜奇对于经典的正说，而且是对治他的过失的部分，他都含糊其辞，不能正说，因为这个经典，有时候是专门在针对他的过失在说的喔，可是他都怎么样，含糊其辞啦，我们看看《大乘方广总持经》卷 1 里面他怎么说【是故善男子，若菩萨见余菩萨，不应生于彼此之心，当如塔想，如见佛想。是故菩萨见余菩萨，莫作异念谓非佛想，若起异念为自侵欺，当受持此，莫作异想，共相和合，我今观初发心菩萨不如佛想者，我便欺诳十方，现在一切无量阿僧只诸佛】

这一段是佛陀在说，菩萨应该如何彼此来看待，也就是菩萨如果看到菩萨，在心中应该如何来看待，在说这样的内容，然后佛陀说，如果菩萨看到别的菩萨，不应该在心里面去分彼此，说你跟我不一样啦，我们是住哪里的，你是住哪里来分彼此，不应该这样子，譬如说，我们也许环境不同，可是怎么样，我们都是同样修菩萨道的，不应该被世间的环境的不同，而被怎么样，就被人家分成不同的，不应该这样子，而是虽然我们环境不同，可是我们修学佛法的至诚是一模一样的，因为赤诚是一模一样，所以说不分彼此，不是说你是住哪里，我是住哪里，我们是不一样的，不是同乡啊，不是同乡的话，那就不是同国了，不是这样子喔，即使不同乡，那也是怎样，只要是同样修学菩萨法的，就都是菩萨，应该怎样，要互相不分彼此，因为大家是共同修学大乘法，都是道友，都是菩萨，而且当如塔想，如见佛想，也就是说对于指导我们修学大乘法的善知识，不分彼此，不要说，他是哪里的，我是哪里的，然后就产生彼此之心，而是应该不分彼此，而是还要对什么，对真正的善知识要当如塔想，当如见佛想，就好像说，他就是佛塔，我要去顶礼礼拜，我就好象看到佛陀一样，要尊崇祂的教诲，应该要这样子，因为善知识所教导的，一定是怎样，让我们能够安身立命，能够在不同的环境里面，都能够怎样，都能够成为社会稳定的力量，因为社会稳定，我们才能够修学佛法，我们才有一个安定的环境，可以好好的修行，所以我们都成为，我们自己的社会里面和谐的力量，那当然要遵守当地的法令，然后遵守国家的种种法令的约束，然后在那个前提之下，我们努力来修心养性，来修学菩萨法，那对于善知识符于佛法，所教导的内容，应该怎样，就应该要遵从，因为善知识所教的，一定是让我们可以出离于世间，而不会落到世间里面，所以善知识所教的，一定都是正确的，不会落到世间相去，即使会有一些世间弘法的事相，可是他的目的都是为了出世间的解脱，还有法界实相的智慧，所以说善知识，所教都是正确的，所以应改怎样，见菩萨如同见佛一样，所以说，佛陀说见余菩萨不可以作异念，不可以作跟这个如塔想，如见佛想，有什么不一样的，不可以有不一样的想法，要这样子来想，不可以说不把他当佛想，不可以，如果起了异念，就是为自侵欺，就是会侵害到自己，就是欺骗了自己，为什么，因为他是真正的善知识，如果你把他否定了，就是欺骗自己，出会损害了自己，在佛菩提道修行的利益，所以应当要这样子来受持，不可以作其他的想，应该共相和合，要跟善知识共相和合，然后佛陀就举例说，【我今观初发心的菩萨，不如佛想者，我便欺诳十方现在，一切无量阿僧只诸佛】佛陀用自己作例子说，我释迦牟尼佛已经成佛了，可是我看初发心的菩萨，都一样把他当作佛想，为什么，因为是未来佛，都是这样子不分彼此，佛陀说，如果我不是这样子，我就欺骗人，为什么，为什么佛陀会这样说，因为佛陀观察一切众生，将来必定成佛，因为将来必定成佛，所以如果佛陀释

迦牟尼佛，祂这样观察初发心的菩萨，如果不是真的把他当佛想，那以后我们成佛的时候，说释迦牟尼佛，原来你当时讲这句话是假的，不可能嘛，因为佛陀就是知道一切众生，将来都会成佛，所以祂也要很诚恳的说，祂确实是这样，观察一切的菩萨的，那你想看看，我们要成为一个佛弟子，我们是不是也要跟佛陀，用这样子的心情，来看一切的菩萨，应该要这样子，因为佛陀是至尊，看初发心的菩萨都当佛想，那我们是一个，修行还没有成就的菩萨，我们看善知识是不是，更应该要遵从，如见佛想，当然是应该要这样子，所以这段经文的意思，就是这样子。

好，那我们来看看，吴胜奇他是怎么说，他说：“【若起异念，为自侵欺】你自己如果有了悟道之后，悟道有深浅嘛，悟了之后有的是到初地菩萨，悟了之后只是七住菩萨，甚至悟了之后，你又不说初地菩萨，甚至还是佛呢，佛最后一次，这个是等觉菩萨，最后一次来这里，来这个示现人间的时候，成佛的时候是怎么样，明心见性就是佛了，所以你自己这样想，若起异念，为自侵欺啊【当受持此，莫作异想，共相和合】你应该跟他和睦相处，一起弘法，告诉这个众生们啊，怎么样思考，往那个众生的方面去思考。【我今观初发心菩萨，不如佛想者，我便欺诳十方现在，一切无量阿僧只诸佛】你想想看，这个我现在佛说啊，我看到那些初发心的菩萨，他们怎么能比得上佛呢，佛都知道，你要知道，这样作那便是在欺诳十方，现在一切无量阿僧只劫诸佛”

坦白讲，我念的时候，我也不晓得他在讲什么，可能大家听我这样念，也不太了解他在讲什么，因为他真的不太了解佛的意思，乃至他都还说得反过来，最后两句他说，【我现在看到那些初发心的菩萨，他们怎么能够比得上佛呢】怎么会变成这样，佛陀不是这个意思，佛陀不是说，看到初发心的菩萨，他们怎么能够比得上佛呢，不是这个意思，佛陀是说，【我观察任何一个初发心菩萨，他才发菩提心要想要成佛而已，佛陀就把他当成是未来佛想，而且是说，他一定会成佛，就把他当作佛一样在想】是这个意思，可是他把它变成说，看到那些初发心菩萨，他们怎么能够比得上佛，你看，完全颠倒啊，从这个地方就可以知道，他不了解佛陀心中在想什么，所以这句话，事实上它是很明白，对不对？从前后文就可以看出来，佛陀说看到菩萨的时候，菩萨彼此见面的时候，不应该分彼此，而且你如果看到一位善知识的时候，应该把他如见佛想，所以祂用自己现在的观察说，祂观察一个初发心菩萨，祂都把他当成佛想，那何况说，如果有人实证比我们高，他真正可以成为我们的善知识，如何可以不把他当佛想，这才是经典真正的意思，才是佛陀说这段经祂的真正意思，这样子才是代表我们了解，佛陀心中所想，才了解佛陀的心路过程。

可是吴胜奇不了解，他还是认为说，初发心菩萨怎么可以比得上佛，可是根本不是要谈这件事情，所以从这个地方，他就是在怎么样呢，误会佛了啦，他以为佛陀是在讲说，初发心菩萨怎么可以比得上佛，那他错了，佛陀讲的意思不是那样子，结果他说佛陀说的是这个意思，我们导师曾经举《阿含经》的例子，如果一个阿罗汉去外面说法，跟外道破斥，或说了什么法回去，阿罗汉都要回去请问佛陀说，佛陀啊，我刚刚碰到什么样的人，我跟他说了怎么样怎么样的法，然后就请问佛陀说，我刚刚这样的说法，有没有谤佛啊，阿罗汉都要这样问，代表怎么样，如果所说的法，跟佛陀所说的不同，那就是谤佛了，如果讲错了，佛陀不是那个意思，而说佛陀是说那个意思，那就是谤佛，那是很严重的，可是显然吴胜奇，他就误会了佛啦，他就把佛陀的意思扭曲了，他就谤佛。

这段经文还有一个意思，什么叫做，不应生于彼此之心，这就是说，事实上一个菩萨，在修学佛菩提道的时候，事实上他的内心是如何来看待同修道友，他的眼光不是说，譬如我们在这边聚会，在不同环境，然后大家聚会在一起，不是只看到这样子，他所说的意思，菩萨不只

是，我们不应这样彼此分别，而应该说我们都是菩萨，是同样的一个菩萨的僧团，因为大家都依于菩萨戒的精神而共修，可是，不是只有我们而已，因为在十方世界，有无量无边的世界海，有无量无边的菩萨，都持守菩萨戒，都是依于菩萨戒的精神，而一同修学，这个时候一样，我们跟十方世界的菩萨，是同样的一个僧团，不要认为说我们只是在地球上里面的一个僧团，不是，我们的菩萨僧团是十方世界的，而且是共和合，没有分彼此，只是说我们是住在地球，他们住在某个星球，只是这样而已，可是我们内心遵从的法则，菩萨戒的内容是一模一样的，所以没有分彼此嘛，就好比说，我住在我家里面，而你住在你的家里面，就说我们是不一样的，不可以，因为我们是一样修学，佛菩提道的菩萨嘛，所以我们就是同样的僧团，那推而广之，即使你是不同的邻里，不同的乡镇，不同的县市，不同的省分，对不对，不同的国家，不同的星球，不同的银河系，不同的香水海，事实上都是同一个僧团，而且这个僧团是同一和合，所以如果将来大家受了菩萨戒，有共一起布萨的时候，就会有同见同行的菩萨，都要顶礼的，为什么，互相皈依，如果各位受了菩萨戒，我也皈依各位，只要你遵从菩萨戒，依菩萨戒而行，我也要皈依，因为大家都是皈依于法，是彼此互相皈依的，所以这个不分彼此，事实上有隐含这个意思，所以我们的心中里面，不可以去分彼此，为什么，只要一分彼此，有一个很严重的过失，什么过失，就叫作分裂僧团，分裂僧团是很严重的过失，那是破和合僧，而且这不是破小乘的僧团，是破大乘菩萨僧团，那个业非常的严重，因为十方法界的僧团，从来没有被分裂过。

可能有人会心里会疑问说，那这样的话，古代那些禅师，他们不都是一个山头，一个山头吗，他们也是分开，那这样有没有问题，不一样，因为以前从达摩祖师，一直传到五祖，后来到六祖，对不对，那六祖之后，一花开五叶，对不对，所以从六祖慧能大师，就开枝散叶，就说这个地方由谁去住持，谁去住持，是六祖同意的了，那各自去住持之后，如果有弟子证悟了，就给香板，你证悟了，好，你到哪里开山，都是被授权过了，都被允许过了，都被派任了，因为被派任了，所以说，那是合法，那不算分裂，就像我们某个企业，总公司，派某某人去哪里开分公司，那可以啦，可是如果说自己去弄，而没有获得法主的认可，那就是会产生这个问题，所以说我们要知道，这里有那个意涵，也就是说菩萨，是共同依于菩萨戒而修行，而不应该分彼此，因为分彼此，那就会产生分裂，对于大乘佛法的弘传，非常不利，所以不可以起这样的心，更不可以作这样的事，所以这就是在说这件事情，所以对于胜义的僧宝，应该要作佛想，要依于胜义菩萨僧的教导而来修行，不应该在里面作种种的分别，来导致彼此分门别派，然后闹来闹去，这都不对，所以下位的菩萨皆应共同皈依最上位的菩萨，然后互相和合，所以这里就有讲到，一定要共相和合，要怎样，当受持此莫作异想，共相和合，表示说彼此要在共同的菩萨戒的精神下，依教来修行，不要去分彼此，如果不共和合，那就分开，分开就是分裂僧团，那是非常严重的，这个详细的内容，将来如果各位菩萨，有去受菩萨戒，有讲戒的时候，还会跟各位说明。

好，那我们再翻过来，第12页，第12页的第16点，《大乘方广总持经》卷1里面有说，【弥勒，我忆过去于阎浮提学菩萨时，爱重法故，为一句一偈，弃舍所爱头目妻子及舍王位。何以故？以求法故。如彼愚人专为名闻，耽著利养，自恃少能，不往如来传法人所听受正法。弥勒，若彼此和合，则能住持流通我法；若彼此违诤，则正法不行。阿逸多，汝可观此谤法之人，成就如是极大罪业，堕三恶道难可出离。】这一样是《大乘方广总持经》里面的内容，出就在前面的这一段之后，因为我刚刚已经把佛陀，隐含的意涵说出来，现在再引的这一段，佛陀就更明确的把这个内涵，把它明白的说出来，那因为时间到了，我们换带子，我们就先说到这边，阿弥陀佛。

第 20 集 正礼老师主讲

我们继续来讲后面的内容，释迦牟尼佛跟弥勒继续说，说祂忆起祂过去在阎浮提学菩萨的时候，也就是说，佛陀说祂以前也是学菩萨，代表什么意思呢，代表祂也是有一个菩萨的典范，然后祂去学他，这个意思，然后因为爱重这个法，就是佛陀对于法，祂是非常尊重的，非常的热爱，非常的尊重，叫作爱重法故，所以说为了一句一偈，愿意舍弃所爱的头目妻子以及舍王位，也就是佛陀曾经这样做，为了要获得佛法的内涵，即使一个句子或是一个偈颂，祂都愿意舍弃祂世间所珍爱的，像哪一些，像头目啊，我们的头，脑袋瓜，乃至我们自己的眼睛，谁不宝贵，可是为了佛法祂愿意把它舍掉，头不要都可以啊，妻子谁不爱，当然如果是女众菩萨说，啊，先生，对不对，先生谁不爱，妻子谁不爱，都是我们的亲眷属，可是为什么要说连这样都要舍？

那是在讲说菩萨的道情，也就是说我们今天，都是我们导师的，过去时劫的眷属，可是我们导师对于大家的思念，不是纯粹说，那我们是过去的亲属，那好啦我们大家都住在一块吧，不是为了这个，如果为了这个就怎样，那就变落到世间了嘛，而是因为我们彼此的眷属，彼此这样子依持，依持，依持，再怎么久也是轮回生死，不能究竟解脱，所以因为这样子，所以我们导师，因为获得了解脱法，获得了实相法之后，他自己获得利益之后，就开始思念了我们大家，那我们以前都是，一起在生死轮回里面，结了种种的恩情，那他获得了利益，要怎样来利益我们呢，想的就是这个，所以表示怎么样，表示这个法，是比这个亲情更久远了。因为如果说，我们只是只谈亲情的话，那会怎么样，就只看这一世，我是某某人的眷属，好，那这一世是眷属，未来世不是眷属就不认得了，为什么，都有隔阴之迷，所以说菩萨的修行，有时候就要想到这个，有时候我们想说，如果我们自己的眷属那么亲爱，要给他利益，可是对于其他人，就在那边争夺，你争我夺，乃至你死我活，事实上这样子，就不是真正爱自己的家人，为什么，自己的家人，也许那一世就，你是我的父母，你是我的子女，我好爱你们，我好想利益你们，结果隔一世，因为因缘消散了，结果他可能就变成什么，变成我们的同事，很有可能。

诸位想一想，以前在农业时代的时候，大家相处多的都是，自己家里面的人一起耕种，都是自己的亲人相处在一起，整天都是这样子，可是来到现在的工商业的社会，反而我们自己的亲兄弟姐妹，很少在一起，我们都跟谁在一起，都跟我们公司里面的同伴，在一起啊，一天相处至少八个小时，有时候还超过，那请问一下，这样子的因缘深不深，很深呢，那为什么缘会那么深，因为就是过去的眷属，过去的父母，子女，兄长，就是这样的关系，那如果说我们爱过去的父母子女兄长，结果他现在在我们旁边，成为我们的同事了，结果你跟他争夺，乃至陷害或是怎么样，那请问有没有在爱眷属？就没有了嘛。

所以如果一个人，真的爱他的眷属，一定还要怎么样，还要爱我们身边的所有人，因为这样才是真正的爱眷属，才是真正为眷属来著想，那如果我们跟身边的人，一直争夺争夺，争夺半天，事实上就是不爱我们的眷属，不爱我们过去的眷属，那对于未来的眷属，一样没有爱，是不是，所以菩萨是很多情的，而且多情是怎样，是不只及于自己当世的眷属，还要及于过去的眷属，乃至未来的眷属，所以他眼光所看是很广的，而且这个看法，是一直持续不断的，而且确实是这样在实践的，而且是确实这样在观察的，所以才能够舍弃所爱的妻子子女，为什么，不再看说，这个人是多遥远的妻子或是什么眷属，而说只要他曾经是，我所见面的人乃至是仇人，各位不要小看仇人，不要以为那仇人，可能不是眷属吧，仇人也是眷属，因为仇人常常会见面，为什么，因为常常思念他嘛，各位有没有听懂意思，譬如你说，某某人我好气他哦，

请问你在气他的时候，是不是在想念他，真的是在想念他，你不想念他，怎么会叫作气，如果你们两个都互相好气，好气哦，保证你一定跟他，下辈子一定见面，真的哦，为什么，互相想念嘛，每天气，这个家伙，这个家伙，他也想你，那个家伙，那个家伙，下一辈子就碰面，因为如来藏的功能性，就是这样子嘛，让你们互相想念的人，一定见面，那问问各位，那你是要想好的对象，还是要想坏的对象，你要想正法还只是想眷属的事？（众答：正法）

对嘛，那个才是久远嘛，因为有这样的久远的法，可以作为我们大家结的缘，所以那个缘都不是在世间的那种一世就隔阴之迷就忘掉的东西，而是依于法我们永远，可以在一起，是这样子喔，所以舍弃所爱的头目妻子，还有舍王位，王位也是世间所得，它不能永远可得，眷属也是变换不定，可是借用变换不定的因缘来利益他们，来共同获得大乘的解脱法，跟实相的智慧，就是这样子，所以说为什么要这样舍弃呢，就因为求法嘛，这个意思不是说，那对于妻子什么都不重视她，把她丢了好了，不是那个意思，是说那个情分，是比妻子还要重的，比配偶还要重的，因为这个道友的情分，是比这个还要重，因为道友是怎样，三大无量数劫，至少嘛，对不对，那成佛之后呢，是不是又一起，诸佛都跟诸佛之间，永远在一起，所以那个时劫是永远在一起的，所以那个情分是更深的，妻子可能一世，父母可能几世，或妻子几世，可是道友，无量无边，那个情分是更深刻的。

所以他说，佛陀说，如彼愚人专为名闻耽著利养，然后呢，自恃少能，就说有些人他就以为自己，就有一些能力，稍有能力而已，他就以为他很厉害，就贪著名闻利养，不往如来传法人所听受正法，是不是在讲吴胜奇，因为传如来藏正法的，现在就是平实导师，然后佛陀说，如果有人学大乘法，然后不往如来传法人所听受正法的话，那这个人一定是自恃少能，自以为有什么本事，然后就为了名闻利养，然后不去听，一定是这样的问题，他表示他一定不是重视法，如果一个人真的是为法，那一定再远都听，像各位的精神就非常佩服，有的人来的地方，比我们还远，我们从南方来，有人从北方来，有的人还比我们更远，所以说各位都是为法而来，对不对，那为法而来，可是如果有人不愿意来，不是说各位，是说吴胜奇他们，那是怎么样，不是为了法，他一定心中有他的私心，那个私心就是为了名闻利养，也许不是为了利养，那就为了名闻，不是为了名闻就为了利养，或是两者兼有，一定是这样子，否则为什么，你想要修学大乘佛法，而确实已经有人，在传授大乘的真正的正法，那为什么不来呢，因为来了可以获得真正的正法，而如果那么重视法，为什么不来，所以佛陀就说啊，【弥勒，若彼此和合，则能住持流通我法】如果大家和合在一起，那大乘佛法的复兴指日可待，可是如果有人，自恃少能，耽著名闻利养，然后在那边干扰误导人，结果他自己知道，我说法会错误，那就不应该再说了，不应该说，我知道我说法难免会有错误，那我就继续说，那就不对了。

因为继续说就是误导他人，就是让人家，对大乘法的内容产生分歧，到底证得如来藏这个心体，到底是真的还是假的，到底这个如来藏的实体，到底占不占方所，那就产生分歧啦，变成学员也无所适从，人家说，你们说什么，我们也分不清楚，你们说说好了，你们谈一致好了，我们有听过人家这样说，为什么，有此人他知见就还不能分辨，他就会被误导了，可怜啊，可是这种过失是谁的过失呢，就是这个自恃少能，然后专为名闻耽著利养的人，而这些人不往如来传法人所听受正法，因为他就不愿意，所以就导致分歧，让人家产生混淆，乃至他也更为混淆，我们也是说如来藏法，可是他的如来藏，就跟我们的不一样，我们是第八识如来藏，有真实的心体，可是他说的不是，就产生了极严重的混淆，而且讲一些似是而非的话，又误导很多学人的观念，可是佛陀这里讲的很清楚，如果有愚人，像这种愚痴人，自恃少能，不往如来传法人所听受正法的话，就是怎么样，就是前面所说，分彼此之心的人，那他心中里面，就是让大乘菩萨僧团，不一样了哦，如果他认为他是佛教的话，那就有分裂僧团的过失，是分裂大乘菩萨僧团的过失，各位想想看，这严不严重，非常的严重，可是吴胜奇，他没有看出这件事情，

佛陀说，如果能够彼此和合，则能够住持流通我法，当然啊，如果能够合作，没有假的，没有那种贗品那就是真的，可以一直广大的利益众生，而且大家的佛菩提道，就走得非常顺畅，没有人干扰，因为没有分歧，可是如果彼此违诤，则正法不行，为什么，我们要弘法，就有人在扯后腿，要告诉人家说，不用那么辛苦，还要那么久，我们在新竹讲堂上课，就有听到他们在说，他们要两年半，不用啦，你们来我们这边，三个月半年就没问题，真的啊，有些人刚开始，不大了解，那么快那我去，我后来告诉他们说，我告诉你还有更快的，即身成佛，真的即身成佛更快，因为明心还没有成佛，还要三年三个月六个月明心，可是成佛还遥遥无期，可是有即身成佛，你要不要，修双身法啊，他说，对喔，那个更快，可是那个有问题，好，不去，那才是聪明人，所以说就是有人会放一些奇奇怪怪的言论，干扰菩萨修学正法，对于佛菩提道的道路，该怎么走产生分歧，那就是恶说者，就是让佛菩提的总持产生混讹，让众生产生种种的怎样，无所依循，所以说彼此违诤，则正法不行。【阿逸多，汝可观此谤法之人，成就如是极大罪业，堕三恶道难可出离】你看佛陀这么严肃的来讲，这件事情呢。

好，我们看吴胜奇怎么说，吴胜奇说：“爱重法就是大乘佛法，为了大乘佛法去觉悟，我都即便是一句，有人告诉我一句一个偈，我都舍掉我自己的头、目、妻、子以及甚至是王位，为求究竟故，为求法故，法，就是我们的佛法身，就是怎样找到我们的佛法身，找到我们的如来藏，【如彼愚人，专为名闻，耽著利养，自恃少能，不住如来传法人所听受正法】这些愚痴愚痴妇啊，整天为了名闻利养，还沉溺在名闻利养当中，自恃听到会背诵一些法，一些名词解释，一些名相，自恃少能，根本就不去听佛菩提道的那些人的那些地方听受正法【弥勒，若彼此和合，则能住持流通我法，若彼此违诤，则正法】没有办法推广，整天还在那里说，‘唉，你的不对，我的不对’整天在那里就是不读经，【阿逸多，汝可观此谤法之人，成就如是极大罪业，堕三恶道，难可出离】呀，你们想想看，我释迦牟尼佛尚且这么努力，尚且还要轮回那么多劫，何况我们这么不努力，这么不精进，对不对，是不是啊，我们讲这个经典的时候，讲得心头都压著一块大石头，胸口都压著一个大石头一样”

可是各位看看，他说这个经典，坦白讲就是在说吴胜奇，可是他又说到别人去啊，而且他说，怎么你的不对啊，我的不对啊，整天在那里就是不读经，他把法义的辨正认为说，只是你对我错的问题，不是，事实上我们所论述的是，如何去实证佛菩提的问题，而且这个道路只有一种，就是六度要修行，十度要修行，然后对于所实证的第八识如来藏，祂是怎么样的体性，是要非常的正确，因为非常的正确，你所修行你才能够转依祂，才能够迈向解脱，迈向成佛，可是如果道路不正确，如果那个目标不正确，实证的目标不正确，那所走的道路，一定是歪七扭八的，最后一定是怎样，走错了就不能解脱，不能获得最后的成佛，的成就佛道，所以这个不是，只是很单纯的你对我错的问题，而是说，法界里面要成佛，确实要如何才能够成佛，是这个问题，可是这样子的道路只有一种，就是佛陀所说，《大乘方广总持经》所说的，就是要修六度，修十度的波罗蜜，只有这样子，而没有其他的说法，所以他说什么，整天在那里就是不读经，他认为读经就是可以，获得正确的法义，可是事实上，读大藏经的人非常多，可是有多少人能够读出经典里面真正的意涵呢？

如果像吴胜奇，刘灿梁那样的读法，都是曲解，扭曲得非常严重，我们已经举这么多例子了，就可以看出来，如果只是读经而没有善知识，没有真正实证的胜义菩萨僧的教导，不可能从读经里面获得利益，乃至可能产生邪见而误导众生，因为他是自恃少能，以为他读经很厉害，可是他读的都是错误，理解都是错误，都是非常严重的问题啦，可是他讲的最后那句话，我倒有点怜悯他啦，他说，【我们讲这个经典的时候，讲得心头都压著一块大石头】从这个地方我觉得，吴胜奇是有一些善根啦，因为我就冲著这句话，希望他真的是心头压著个大石头，可是那颗石头有都多大，他可能不了解，你知道为什么，你讲这个经典的时候，心头压一个大石

头呢，因为他知道他自己违犯了，只是他不愿意去承认而已，然后就把它忽略了，因为讲到后面就还是继续，继续扭曲嘛，所以从这个就可以知道，他是有那个善根的，可是他为了什么，为了名闻耽著利养弄昏了头，把他心中的这块大石头，就把它忽略掉了，因为他常常会转念喔，他觉得烦恼来了，转念就好了，可是这个可不能转念的，如果是自己有问题的，有心中有一个疙瘩的，那个会怎么样，那个不是转念可以解决的，而是要正确去面对，我为什么会心头有一个大石头，那我应该如何把心中的大石头把它去除呢？

事实上这种心中，压著一块大石头，是很多人都会有的，譬如说如果我们听了菩萨戒，很多戒法之后，哪天突然发起，啊我之前哪天什么事情做错了，那怎么办，忏悔啊，改过迁善嘛，当我们如实去忏悔，而改过迁善之后，心中的那块大石头就放下了，它就会消失的无影无踪，可是如果没有如法，去忏悔，去改正，那个就是他心中所压住的一块大石头，因为那个大石头是代表了，代表了他未来要承受很苦的果报，因为我们的末那，是有一些功能性的，虽然他了别性很差，可是我们众生，轮回生死很多次之后，他会有一种警觉，什么警觉呢，好像我诽谤到佛法僧的时候，诽谤到什么正法，读到经典的某些东西的时候，自己的行为不大对的时候，就有联结，原来我以前，譬如我们末那，只要以前的身口意行，常常说了什么之后，就掉到地狱去，啊，受了很多苦，可能第一次他搞不太清楚，对不对，啊，那又回来了，结果一次又一次下去了，几次之后，那可能无量劫，我们从无量劫到现在，为什么我们还没有成佛，就是中间有很多过失，所以每次做了什么坏事情恶事，心中就怎样，闷啦，石头压住啦，为什么？有过失，可是有过失，不是就这样忽略掉了，而是应该怎么样，应该要面对这个问题来解决，这样才能够免除未来的沦堕，所以从这个经典，这么明白的来说，如果你想要学大乘，你不往如来传法所听受正法，那就是极大的罪业，而且会堕三恶道难可出离，为什么，因为给众生，要学大乘佛菩提的这些菩萨产生障碍，过失非常严重的，所以我真的，很同情吴胜奇先生，他因为有这一点善根，所以我愿意一而再，再而三的劝说他，那我们也要从经典的意涵来告诉自己说，我们将来绝对不要犯这种过失，我们这一世也许不犯，可是我们要记得住这样子的道理，经常熏习，然后熏习到最后变成无作戒，未来世其实没有人教，也懂是这个道理，不会再犯，永不犯，这样的话就可以保证，我们未来的佛菩提道里面，平安顺利，每一个人都能够，很快的成就佛道，所以这个是非常重要的法义，也是我们修学大乘，所要经常记住的道理，那我希望吴胜奇，他既然讲了这个经典，他也很诚实的说，他心头压了一块大石头，我希望他能够相信经典，相信佛陀所说，以前他皈依虽然诽谤了僧宝，那他改过了，愿意改过而信受僧宝，信受佛法，那他应该要信受佛语，把这段经文当作是怎么样，当作是真实来信受，改过迁善，这样对他也好，对跟随他的一些菩萨也是好，然后对整个佛教来说也是好啦。

我们说，他们确实是有些，耽著于名闻利养的状况，因为他们在说法的时候，都还卖门票的，可是听他们讲课，有时候他又怎样，就在那一边，说一些表相的密意了，可是这种表相密意，事实上很不好，它就像怎么样呢，就像世间里面，有人在贩卖那个毒品，为什么贩卖毒品，就像世间人都想要获得快乐，可是获得快乐是要怎么样，是要如法去作一些合法的事情，然后完成自己的目标理想，去努力嘛，可是有些人他就不愿意这样子，不愿意努力啊，他想要获得快乐，他就怎么样，有人告诉他说，我这里有什么好东西喔，你吃一下马上快乐，最快的喔，你是说真的，有这么好的事情，这快乐这么简单，就试了一下，喔，确实欸，可是很快就退掉啊，那退掉之后怎么办，再买啊，再吸啊，然后不可自拔，真的喔，贩卖表相密意就像这样子，有些人说啊，原来佛法就是这样子，原来大乘的实证的内容，就是这样子，他就以为是这样子，他就认为说那就够了，够了，我这样就够了，可是他们没想到，那根本就是错的，就好像吸毒品的人，他以为他的快乐是真实，可是没想到他那个乐，那个乐退了之后，全身没力，药瘾来了流鼻涕，全身没力，他只好再吸，然后就无法自拔，真的他们在贩卖表相密意，就像那样子，那问各位，那像这一种，要不要因为，他们有在贩卖表相密意，那我应该去试试看吧，要不要

试？不要试哦，就像那个毒品，不要因为好奇，那我去试一下，试一下，就会上瘾，试一下，就完蛋了，就像这样子，很可怕的喔，所以世间人贩卖毒品都是犯罪，那贩卖佛法表相密意是怎样，法界里面也是一样，重罪啊，非常严重啊，而且这也是裨贩如来正法，就是贩卖如来的正法啊，为什么叫作贩卖如来的正法，因为打著佛教的名义，这也是佛教的智慧，可是是假货，因为他打著佛陀的名字，可卖的是假货，所以名义上他不是正法，可是他让人以为那是正法，那就坏了佛教了，所以真的是，如果您很仔细想，有很多人他真的是为了求法，奋不顾身的，愿意舍弃他的身心，乃至身命财的，结果让有一些人怎么样呢，花费了他一生的身命财，结果获得是假的，过失真的非常严重，所以他们这样的作法，真的是在贩卖佛法，贩卖如来的正法，这是非常严重的过失，也真的是对不起，跟随他们修学的人，因为跟他们修学的人，还要付出这门票钱，还要付出一些精神体力去学，结果学的是错误的，是误导他们的，您看真是耽误人家的法身慧命。

好，那我们看第十七点，《大乘方广总持经》卷 1，佛言【复次，弥勒，我初成佛，以妙智慧广为众生宣说正法。若有愚人于佛所说而不信受如彼达摩比丘，虽复读诵千部大乘为人解说，获得四禅，以谤他故七十劫中受大苦恼，况彼愚痴下劣之人，实无所知而作是言：‘我是法师，明解大乘，能广流布。’谤正法师言无所解，亦谤佛法而自贡高！若彼愚人于佛大乘，乃至诽谤一四句偈，当知是业定堕地狱。何以故？毁谤佛法及法师故。以是因缘，常处恶道，永不见佛，以曾诽谤佛法僧故。亦于初发菩提心者，能作障碍令退正道，当知是人以大罪业而自庄严，于无量劫身堕地狱受大苦报】

看看在这个经典里面，佛说的多明白，佛陀说祂成佛之后，就以妙智慧为众生说正法，可是有人对于，佛所说的这些法教不信受，然后祂举，就像是这达摩比丘，这达摩比丘是谁，他就是佛陀的因地，能够读诵千部大乘，而且还怎样，为人解说而获得四禅，有四禅的实证，而且还能诵得千部大乘，那请问一下，这刘灿梁跟吴胜奇，有这种能力吗，没有耶，禅定一点也没有实证，然后千部大乘也没有读，没读几部，然后读的也是，对内容都不了解，可是您看看，这个达摩比丘诵得千部大乘，又能获得四禅，即使他有这样子的禅定证量，跟读诵大乘的智慧，他诽谤阿弥陀佛，这个净命比丘，他就怎样，以谤祂的缘故，七十大劫里面受大苦恼，那吴胜奇跟刘灿梁，有没有比达摩比丘，有更高的证量，显然没有，有这样的证量的人，都要沦堕恶道，在地狱里面，那他根本没有，有利益任何人的地方，显然，那不是更严重，所以佛陀说，这样子的愚痴下劣的人啊，实无所知而自说，我是法师，明解大乘，能广流布，他们确实也是这样子说，说我也是菩萨，你们是菩萨，我也是菩萨，你们说大乘法，我也说，你们说如来藏法，我也说，是不是一模一样，是一模一样，这是在说他们，而且还诽谤正法师，刘灿梁也诽谤我们导师，还诬赖我们导师跟他见面，这也是诽谤我们导师，让我们导师以为说，好像让人家以为我们导师，是一个见了人而不认的人，哪有可能，我们是他多劫以来的眷属，说不定好几世没见面了，他都还愿意说，我们是他的眷属，还记念著我们的道业，哪有可能见了面而不认的，那更不可能，可是他就是这样子，胡言乱语来诽谤正法师，连那么小的事情，他都要这样诬赖，我的学生有好几位，就有证明说刘灿梁，说他见导师好几个版本，一下说在什么电视节目，一下子又说在哪里啊，是怎样，那个版本很多，我们实在不想，把它全部都搬出来说，因为说多了实在没什么意思，可是连见个面就是，都有这么多的版本，那见面是一个很简单的东西，有就有，有的话就不会有很多的版本，就是因为没有，才要怎样，每次都编一个版本啊，没想到我们集合起来，就看到这么多版本，显然那就是假的，真的是没有跟我们导师见过面，可是连这种小事他都要诽谤，然后还诽谤佛法而自贡高，像这样子的愚痴人，如果只要在对大乘，只要诽谤一个四句偈，都要堕地狱的。

那何况你看吴胜奇，对大乘经典解释有多少错误，不是只有一个四句偈，是几乎整篇统统

错，还有我还没有举《金刚经》的部分，《金刚经》那更是不忍卒睹，真的是非常的离谱，所以因为这样子诽谤佛法，还有诽谤法师的缘故，因为这个缘故，就要常处恶道，永不见佛，永远见不到佛，为什么，因为这种人如果见到佛的话，他还要诽谤佛陀，那佛陀要不要跟他见面，不要啊，可是不要，不是佛陀要排斥他，而是因为他的心性恶劣，他要是见到佛陀了，连佛陀他都要诽谤，所以佛陀为了要怜悯他，怎么样，就跟他保持个距离，免得他又诽谤了佛陀，又要沦堕了，意思是这样子，不是佛陀要舍弃他，而是佛陀为了这种恶劣的众生，也要包容他，既然他看到善知识都要诽谤，那就怎么样，暂时不要让他见到，可是什么时候才能够见到，等他忏悔，等他受恶业的报都报尽了，然后忏悔，愿意在大乘法中修学，他才开始有机会来见佛的，这样佛跟他见面才怎样，才对他有利益，如果他看到善知识都要诽谤，那佛陀也不能跟他见面，为了要保护他，免得他见了佛又要诽谤，所以佛陀是这样子，在利益众生的，所以因为他诽谤了，佛法僧的缘故，所以对于发菩提心的人，能作障碍，令退正道，您看看，确实也有一些人，因为跟吴胜奇有一些因缘，所以怎么样呢，就一直要跟随，可是这一跟随，就是吴胜奇的过失，就让这些人产生了障碍，令他们退失于正道，譬如这些人，原来是想要学大乘法，想要修学佛教的经典，想要了解佛教，想要修学佛法，结果被他一说呢，就变成一贯道的内容去了，那是不是退失于正道，就这样退失了，真的是非常的可惜，所以这样的作法，确实对初发心的，初发菩提心的这些人作障碍，令人家退失正道，所以当知是人，以这个大罪业而自庄严，为什么说他以大罪业而自庄严，因为他好像认为说，我到处开班很多人愿意来听，您看我多厉害，以这个来庄严，可是这个是怎么，每多一个人，他的罪业就多增加一分，因为多误导一个人，他的班开越多越大，他觉得很庄严，对不对，可是都以怎样，以这个大罪业而自庄严，所以他觉得很高兴，可是我们看起来是怎样，很悲惨啊，他觉得越殊胜，可是事实上他是越悲惨，就是因为他以大罪业而自庄严，可是他对这件事情是不了知的，还说他又在哪儿开班，又在哪儿开班啊，可是这都是以大罪业而自庄严，因为误导的众生越多嘛，表面是越庄严，可是事实上是沦堕得更严重，所以于无量劫，深堕地狱，受大苦报，你看这么严重。

那我们看看吴胜奇他怎么说呢，他说：“又说，愚是在讲小乘，痴是在讲凡夫，凡夫的境界，连阿罗汉都不知道，怎么修，何况说他能够知道，大乘的见道位怎么修，对不对啊，阿罗汉的境界他都不知道，阿罗汉的修行他都不知道，何况说能够知道大乘的佛菩提道，找到真心，更难以想像，而作是言【我是法师，明解大乘，能广流布】而回过头，又诽谤那些触证的法师，言无所解，同时呢又谤佛法，而自贡高【若彼愚人，于佛大乘，乃至诽谤，一四句偈，当知是人，定趣地狱】所以地藏王菩萨忙得不得了，何以故，诽谤佛法及法师的缘故，由于这样的原因，【常处恶道，永不见佛】我们要自己要反省反省啊”

反省的好啊，我希望他真的有反省，那事实上，他这里说，愚是讲小乘，痴是讲凡夫，不对！这里所说的愚痴人，若有愚人于佛所说，而不信受，如彼达摩比丘，显然这个达摩比丘怎么样，他是虽复读诵千部大乘，又修四禅，他是读诵千部大乘的，表示他不是小乘，他是大乘里面不懂总持法门的一个愚痴人，我不是谤释迦牟尼佛，是顺著释迦牟尼佛说，呵责那个达摩比丘，呵责释迦牟尼佛因地的那个错误的菩萨，为什么，因为那个确实是愚痴人，所以才会诽谤正法师，所以这个意思，他不是讲小乘，是讲大乘法里面的愚人，因为这个人，他不懂得，《大乘方广总持经》所说，修学佛菩提是应该要，依止菩萨戒的这种精神，这种和合的精神，如果没有依和合的精神，他就是大乘修行里面的愚痴人，是讲这件事情，这样才是正确的意思。然后他说，这样的人让地藏王菩萨很忙，忙得不得了，那我们就要请问吴胜奇，你是不是想要让地藏王菩萨更忙一点，如果你不想让地藏王菩萨，想要省省地藏王菩萨，老人家的体力，那你就依教奉行，你就真的要自己，要真正的好好的反省反省，不要自己嘴巴说要好好反省反省，结果又没有如实做，我们希望你能够如实做，好好的反省，真的不要让地藏王菩萨那么忙，因为佛菩萨真的有够忙的，不要让自己再增加佛菩萨的负担了啦，所以这个地方的这个愚人，他

是在指的这个读诵千部大乘的，而不皈依上位善知识的这种假知识，就是这种人，就是里面所说的愚人，而且不皈依最上位的善知识的话，窃盗表相的密意，而独立于菩萨僧团之外弘法，不论正跟不正，事实上都是贩卖，也不论他是不是贩卖门票，事实上都是，获得分裂僧团的大罪业，这个罪业是非常严重的，即使得法啦，如果没有获得上位的，善知识的授权，而另立僧团，同样是分裂菩萨僧团的大罪业，譬如如果主法者他没有授权，而自己说，那我自己成立嘛，反正我证悟了，我可以自己来弘法了，我不管你啦，这样子的人，事实上也是分裂大乘菩萨僧团，这样子也是非常的严重，一样是破和合僧，而且是大乘和合僧团的这种大罪业，一定是违背佛陀在《大乘方广总持经》所说的这种大罪业，所以不管怎么样，就是不能去分裂，去破坏一个菩萨僧团，就是大乘的弘法，它是一定是怎样，一定是个团结一致的，如果有一些人，他不懂得菩萨戒的精神，而反对我们这样的说法，那他就是恶说人，这个事也很重要，如果有人在传菩萨戒，而没有理解，《大乘方广总持经》的意思，而作了别说，那他显然就不是，真正懂得菩萨戒精神的人，他一定不是真正懂菩萨戒的人，所以菩萨戒的精神就是这样子，大乘法要长久在世间里面弘传，一定是要和合的僧团，才能够让大乘法能够住持，能够正确的弘扬。

好，那我们再看下一段，第13页的十八，《大乘方广总持经》卷1，佛言【阿逸多，菩萨如是具足修行六波罗蜜，乃能成就无上菩提。彼愚痴人信己自执，作如是说：‘菩萨惟学般若波罗蜜，勿学余波罗蜜，以般若波罗蜜最殊胜故。’作是说者，是义不然。何以故？阿逸多，往昔迦尸迦王学菩萨时，舍所爱身头目髓脑。尔时此王，岂无智慧？”弥勒白佛言：“世尊，诚如圣说，实有智慧。”佛告阿逸多：“我从昔来经无量时，具足修行六波罗蜜。若不具修六波罗蜜，终不得成无上菩提。”“如是，世尊。”佛告阿逸多：“如汝所说，我曾往昔于六十劫，行檀波罗蜜、尸罗波罗蜜、羼提波罗蜜、毗梨耶波罗蜜、禅那波罗蜜、般若波罗蜜，各六十劫。彼愚痴人妄作是说：‘唯修般若波罗蜜得成菩提’，无有是处！彼怀空见故，作是不净说法。作此说者，身口意业与法相违，虽解空法为人宣说，而于空法不如说行。以无行故，去空义远，心怀嫉妒，深著利养踰于亲戚。”】《大乘方广总持经》

接著佛陀就跟阿逸多，就是弥勒菩萨说，说菩萨是要具足，修行六度波罗蜜，才能够成就无上菩提，如果有愚痴人自己就执著说，菩萨只要修学，般若波罗蜜就好了，不用学其他的波罗蜜，因为般若波罗蜜最殊胜，因为这智慧最殊胜的，佛陀说，如果作这样说法，是义不然，不是这个道理，为什么呢，因为佛陀就说，有往昔迦尸迦王学菩萨，就是一个国王，他舍掉他所爱的身体，包含他的头，眼睛，脑髓，那个国王难道是没有智慧的吗，因为他不是只是修学般若波罗蜜，他还为了其他的波罗蜜，舍弃他所爱的身体，难道他是没有智慧吗，弥勒就跟佛陀说，诚如世尊所说，他是有智慧的，佛陀就很明白的说，他从往昔以来，经无量时，都是具足修六波罗蜜的，如果没有具足修六波罗蜜，终不得成无上正等菩提，弥勒菩萨就说，确实是这样子，佛就跟弥勒菩萨说，释迦牟尼佛曾经在过往，有六十劫那么长的时间，修布施波罗蜜，然后怎么样呢，持戒，忍辱，精进，禅定，智慧，又都各修六十大劫，又都各修六十劫，然后他说，如果那个愚痴人这样说，只要修一种啦，唯修---就是什么，般若波罗蜜，就只修一种波罗蜜就好了，就可以得成菩提，就可以成佛了，修那个就可以了，只要知道如来藏的密意，那就可以成佛了，如果有，如果这样愚痴人，这样说啊，没有是处，没有对的地方，因为这个人怀空见，什么叫空见，空见就是说这个人不懂因果，佛陀是福慧两足尊，所以行布施的时候，一定是布施怎样，有财施，无畏施，还有法施，法施给智慧，可是财施，无畏施，是给众生利益，累积福德，如果没有累积福德，只有智慧是不能成佛的，所以前面的五度，事实上都是在累积菩萨的福德资粮，有了福德资粮之后，再修般若波罗蜜的时候，才能够成功，因为如果没有前面的福德，那他的般若波罗蜜不能成就，因为不可能唯修一，不能唯修一种般若波罗蜜，说能够成就佛道，没有这样的事情，一定要具足修行六度波罗蜜，有了前五度的福德的培植，最后再修波若波罗蜜，才能够成功，这样子才是真正佛菩提道的总持法门，而且佛陀还具体讲

出来说，祂曾经修六度波罗蜜各六十劫，这样子才能够让自己的道业，提升起来的，所以说如果作这样的说法，这样子的人就是不懂得因果的，而是怎样，怀有空见的，因为他认为因果，只要知道一个密意就成就，可是福德在哪里，他是认为不需要福德的，是没有因，没有果，就可以成就佛道的，那这样就是怀了空见的人，即使他说他解空，说什么空，说了一大堆，事实上他是不懂真正的空的，他是没有任何的实践，以无行故，去空义远，也就是说，他心中根本没有真正的空义，空义是什么意思，就是说，至少这个人也要懂得解脱道，知道世间法的空，世间法是虚妄不应该执著，可是我们在修学菩提道的时候，在世间里面又要靠世间的利益，来广植福德，令自己有福德，可又不执著福德，让自己能够累积广大的福德资粮，所以最后能够成就佛果，可是这样的人，事实上他不懂得这个道理，他没有真正如实来修行，所以以无行故，去空义远，空义不是说什么都不做，而是要知道世间的这些名闻利养不真实，所以愿意去怎样，去布施，因为财物出现了，你不布施，就还是不见了，所以要行布施，是指的这个意思，这样才是真正的空义，空义不是说什么都不做，好，那这个内容，我们就先说到这个地方，我们待会再继续。

第 21 集 正礼老师主讲

那我们就继续来说明。好，那我们刚刚简单地把这段经文做了解释。那我们来看看吴胜奇，他对这段经文他怎么说。他说啊：【彼怀空见，故作如是不净说法。给自己一个空见的见解之后，其他就不做了。作此说者，身口意业与法相违啊。为什么学六度波罗蜜，甚至是初地菩萨以上，修学十度波罗蜜呢？为什么呢？与道体相应嘛。你好像布施波罗蜜，我们的如来藏就最厉害啦：你用眼睛看到东西，祂就给你布施眼睛的种子；布施一样，分享；用你的嘴巴说话，祂就布施给你这个色身，能够不停的嘴巴来说话；你用脑袋思考怀疑，祂马上就流注出来。祂布施，一直布施著。所以六度波罗蜜，甚至十度波罗蜜，全都是这个心体。事实上是要让你跟你的心体相应，跟你的如来藏相应。持戒波罗蜜也是一样。】我们先停一下。你看，他把怀空见的意义又错解啦。而且佛陀在这里说：“你唯一学般若波罗蜜是不行的。”可是他在解释的还是一样，认为如果你只要实证如来藏，你只要观察如来藏出生你的五阴，眼、耳、鼻、舌、身、意，出生你的五根，眼、耳、鼻、舌、身、意，还有色、香、味、触、法，祂都帮你种子流注出来，你看祂都布施这些法给你，那就是完成了布施波罗蜜。持戒呢？持戒也一样嘛，他六个都一样。只要证了如来藏，如来藏就帮你布施、持戒、忍辱、精进、禅定什么统统都有了，然后什么都不用做。这就是怀了空间啊。表示他的空见是怎么样？是没有因果的那种空见！因为，离空义远因为真正的空的意义不是那样。所以他就怎么样？全部拉拉杂杂，又全部都是用个如来藏流注种子就全部涵盖了。所以他就是佛陀所呵责的人！

好，我们接著看：【你没有去触证，没有那个体悟，没有去练习的话，没有去实践的话跟我们如来藏真实真空妙有的这个第一义的那个体性，相去好远哦。回过头干嘛？‘心怀嫉妒，深著利养’这种心怀嫉妒，深著利养的还超过爱他们的家人还逾于亲戚啊！为了利养，用利养这些名声跟这些财富，都爱过比他家里还要超过他们对他们家人的爱。】他是在说怀了嫉妒跟利养，是超过对于亲戚的爱。你看，佛陀在说《大乘方广总持经》的时候，跟我们导师所说同样的这个观点来说的。我们都是亲戚，都是眷属。可是如果不懂得怎么利益我们这些眷属跟我们修学的人，他们所在乎的法身慧命。事实上怎样？就是贪著名闻利养的人！然后他贪著名闻利养超过了亲属。也就是根本不管跟随他的人的死活！只在乎他自己的名闻利养！就是这个意思。为什么？因为如果你认为跟你修学佛法的人是你的亲属，那你应该要重视他的法身慧命。

如果你自己知道你讲法不对的话，或是你讲法没有把握的话，你就不要讲。你讲了你就是怎样？就是抛弃了这些亲属，表示你贪著名闻利养，超过对这些亲眷属的，这些眷属的关怀。因为亲眷属你一定要给他最好、最正确的嘛！怎么可以有一点点的误导呢？所以如果不考虑这一点，表示他根本心中里面不是为了这些人的法身慧命在著想。他只是在想自己的名闻利养。佛陀就是这个意思。因为，对于心怀嫉妒深著利养逾于亲属所以佛陀是不是一样用，佛陀也把我们当成是祂的眷属。祂还是一样，祂把我们每个人当成是祂的独子。每个人祂都想要给我们法。所以这么慎重告诉我们应该要依六度波罗蜜而修行。那如果不是用这样子的法门来教导的话，那表示这个人一定是怎么样？一定是身怀嫉妒深著利养的人。而且怎样？他爱那些东西胜过爱他的这些眷属。就是这个意思。所以吴胜奇事实上就是《大乘方广总持经》所要呵责的人。因为他就是说：只要找如来藏就好了。然后找到如来藏之后，那什么六度波罗蜜都完成了。显然都不用修行了。这样子就是佛国所要呵责的人：说这种人，他贪著利养，逾于亲戚。表示他根本不看重眷属，不看重眷属的真正的利益，不是真正在爱护他身边的人，反而是在害人。

好，我们看第十九点。

《大乘方广总持经》卷一说：“尔时佛告尊者须菩提：‘不应为二见人说般若波罗蜜。’须菩提白佛言：‘唯然，世尊。如佛所说。’”《大乘方广总持经》经典里面又说，那个时候佛陀告诉须菩提，不应该为二见人说般若波罗蜜。也就是说，大乘实义菩萨，真正实证的菩萨，如果要教导一个人，用般若波罗蜜来教一个人的话，不可以教这种二见人。什么叫二见人？佛只有一种说法，就是要修完整的六度波罗蜜。如果有跟这样的说法相违背的，那这个人就叫二见人。而且修六度波罗蜜是含摄什么？含摄一切世出世间法都含摄的。为什么？因为前五度也是属于世间；然后这个般若波罗蜜，有三乘菩提在里面。所以他是世出世间一切法都学的。所以说真正的佛法，真正的大乘佛法是世出世间一切法统统都学。没有一个法不学。乃至佛陀在《大乘方广总持经》里面还说，说一切学都要学。说声闻道你也不要恐怖，缘觉法你也不要恐怖，菩萨法也不要恐怖。乃至什么色法也不要恐怖，心法也不要恐怖。一切学都不要恐怖。一一举出来。你这些都不要害怕！为什么？因为菩萨是要学一切学，所有的世出世间法全部都要学。因为菩萨的智慧是深广无边的，涵盖一切的智慧的。所以成佛之后才是正遍知觉。所以佛陀跟须菩提说，如果有一个人他所说的法，跟佛陀所说的不一样，那这个人就是二见人。表示他的这个说法跟佛陀的不一样。如果跟佛陀说的不一样，这个人不可以教他般若波罗蜜。不可以直接来告诉他大乘的菩提，不可以教他菩提。真正大乘的实证第八识的法。为什么？因为如果有这种二见人他如果说：“我根本不用修前面布施、我也不用受菩萨戒、我也不用修忍辱、我也不用修什么无相拜佛。我都不用，我只要参究就好。”如果有人心中有这种观念，佛陀跟须菩提说，这种人不要教他。佛陀这么明确说。为什么？因为这种人，如果他这样得，他说原来我获得般若波罗蜜根本不用学前面五度，我也这样得啊。那怎么样？那就成为二见人，成为二见人。表示他的见解跟佛陀的见解是不同的。跟这个总持法门不同。所以前面经典说，这不经典可以令未觉悟的人，令他觉悟。表示说，如果遵从这样子修的人，他可以获得最后般若波罗蜜的实证。可是如果有的人，他不是持这样的观点，他认为说我布施、持戒、忍辱、精进、禅定，前面都不用修，我只要好好的参究就好了。我参得，我就是实义菩萨了！若有人持这样的见解，这就叫二见人。像这种人，不应该教导他般若波罗蜜。佛陀就是这个意思。表示我们真正要修大乘菩提，大乘的佛菩提一定要如实、按部就班的修学。一定首先要我们的家庭安顿好，一定要遵守国家的法令，然后默默的来修身养性。然后行种种的布施、好好持戒，跟我们身边的人修忍辱、和合。然后精进的用功，对人也都很有客气，有很好的心性来对待他人。然后也要做一些禅定的功夫，来调伏自己的性障。这样子才可以教他般若波罗蜜。这样才可以帮助这个人去参究，来帮助他证悟。如果不是这样的话，不可以！为什么？因为他如果前面都不做的话，如果他还能实证的话，他认为我根本可以不做，我就可以实证啊！那就变成怀这种空见的人了。

所以佛陀这句法语，祂的意思就是这样子。所以我们要注意佛陀真正的意思。吴胜奇怎么说呢？吴胜奇说：【不应该那些二乘人，不应该为那些二乘的见地的人，叫二见人。】你看他又曲解了。这里的二见人是说，跟佛陀所说《大乘方广总持经》这种总持法门产生不同见解的人叫二见人。可是他把二见人解释成二乘人的见解。你看，差这么多。所以他真的是有文字障。因为从头到尾佛陀就说一个总持！总持表示整个就只有一个法。总持，没有说两种。所以跟这个总持相违反的就叫二见人。经典的意思是很清楚的。可是你看他又扭曲成二见人就变成是二乘人？差太多！我真的不晓得这个怎么会叫做解释经典。

好，那吴胜奇又接著说：【不应该为那些二乘的见地的那些修阿罗汉道的人，来讲真空妙有的般若波罗蜜，明白这个意思吗？】这又错了！因为前面《大乘方广总持经》前面才说：如果有人是修二乘的，他是声闻或是缘觉，也要教他大乘法！前面才佛陀才这样说！可是他这里马上又跟前面的经典又相违反：说阿罗汉不要教他大乘的真空妙有般若波罗蜜。才不是。如果他是阿罗汉，他有如实修学，那他怎么样？他一定也依照佛陀所说的，修了施论、戒论、生天之论。前面五度照样都修了。所以他才能够获得阿罗汉果。既然他能够获得阿罗汉果，所以说也要跟他讲大乘的般若波罗蜜。所以你看吴胜奇所说都跟经典完全颠倒！真的是非常严重！

【般若是我们的佛法身，祂能够产生世与出世间的智慧。波罗蜜是找到悟到这个波罗蜜到彼岸。】你看他什么都归结到这里来。完全误会了。像这么严重的错误，有时候我会觉得很奇怪：吴胜奇有那么深的文字障，我们孙老师之前也举例，有些学员是蛮聪明的，他会提问题。有时候比刘灿梁聪明，有时候还有学生比吴胜奇聪明，可是这些人没有自觉。还继续听下去。因为错得一塌糊涂。所以听经闻法一定要用自己的理性，而不是盲从。因为盲从对自己没有好处。所以吴胜奇的说法，真的是有太多的错误。所以吴胜奇说，对于阿罗汉不说六波罗蜜，事实上也是违反经文所说的正义。所以都是错误。所以他真的有太多错误了。

所以对于这个《大乘方广总持经》的这种错误的解说，吴胜奇真的错太多。我只是略举。为什么我不要遍举呢？因为如果全部举出来，那就将一部经了。我们没有那么多时间讲经。而且我们也还没有资格讲经。因为讲经是我们导师的职权，所以我们没有资格讲经。如果我们要讲经，如果导师授权，我们还要搭缽衣才能上座说法。可是我自认我还没有那样的能力。所以我只能引一部分的经典，重要的经典来跟大家解释《大乘方广总持经》祂所说的意涵。因为这里面讲的非常多菩萨修行上面应该注意的心态跟理念，还有一些菩萨戒的精神。这一些是对大家最有帮助的。而且也希望能够利益到吴胜奇。

可是从吴胜奇错误的解说可以知道说，吴胜奇真的是不懂得宗门，也不懂得教门。因为全部都错。所以他不但我见未断，乃至他连基本的知见都不足。连基本的知见都不足，哪有可能断我见？明心、什么见性啦，后面的果位那都不用提了。因为他五阴都还有毛病。

后面有关于吴胜奇不知道极乐的教理还有次第，我们也不说。因为这个部分本来是要说一下一些知见。我想跟大家还没有直接的关系啦。还有吴胜奇不脱刘灿梁的笼罩，我想我们前面也说了。我们后面来说说吴胜奇未悟言悟、不净说法，他的这种困境与解决之道是什么？来说这个。这个事实上跟《大乘方广总持经》的精神比较契合。我们来说这个部分。

我们看看第 15 页的第一点，吴胜奇他自己说，第 15 页的第六大点的第一项，吴胜奇自说：【当然佛不会颠倒，众生才会颠倒侥幸。】没有错，众生才会颠倒侥幸。所以这句话是正确的。我们在这个部分举出吴胜奇说的一些比较正确的内容。也希望既然他能够讲出少分的一些正确的知见，希望他能够强化这个部分。错误的，知道错就好，改过就好。可是改过不代表说他以

后学著我讲他就正确。不是哦！他照样是没有实证的。他照样是未悟言悟。如果他没有忏悔的话，那个罪业是不能消的。即是他改口了，它照样不消。只是这边举一些他说的少部分正确的，是在怎样，希望他能够自己口说自己遵循，不要当个言行不一的人。那这样子连世间的格都没有了。

所以说佛不会颠倒，众生才会颠倒。不应该侥幸。所以希望吴胜奇能够怎样？不要心存侥幸，应该回归正法真修实证。因为《大乘方广总持经》卷一说：“诽谤正法及佛菩萨，我说是辈趣向地狱。”这是经典说的。吴胜奇他怎么解说？他说：【啊，“诽谤正法及佛菩萨，我说是人趣向地狱。”是自己喜欢的啊！趣向，趣啊。所以就六趣轮回。趣啊，六趣，自己喜欢的啊……趣，我说是辈趣向地狱。不是我不喜欢到监狱去啊。但是你为什么做？我不是啊，我不喜欢到监狱里去。没有自由，我要出来，我要出来。那为什么要贪污呢？……自己趣嘛，自己喜欢嘛，对不对？所以众生之怕，怕什么？怕报应。但问题是，你总是做这种报应。往报应那个方向去做那个因。】

虽然他说得拉拉杂杂，可是大家应该懂他的意思。他是说会诽谤正法和佛菩萨，然后说这些人掉到地狱去，趣向地狱。吴胜奇说得好啊，就是喜欢。自己一定有什么喜欢，喜欢去啊。对呀，他的意思是这样子。所以说他说有些人怕去监狱，那为什么要贪污？贪污就会到监狱去。那我们就要反问他，那你不净说法，未悟言悟。也是趣向地狱。那趣也是谁去？也是他自己趣。他自己怎样？自己喜欢。就是这样子。总是做这种报应。往报应的那个方向去做那个因。去说自己没有悟说自己悟，对不对？然后自己不净说法。然后说自己说法是正确。然后误导众生。那就是怎么样？自己去趣向。他说得好，我也赞成。希望他真的不喜欢去地狱，因为他一直做去地狱的因。如果按照他自己的说法，就是他自己喜欢。可是我真的希望他不要喜欢去地狱。要做未来世往生在善处的因，就是要回归正法，好好忏悔，如实的修行。

如果不愿意回归正法，不愿意忏悔，那我也只能随著他的话说，那就是你自己喜欢，没有人勉强你。因为我们都希望拉拔他回来。可是如果不愿意让我们来帮忙，那就是他自己喜欢去，因为我们也仁至义尽了，花那么多时间为他解说。希望他讲了这个话好好想这个道理，是不是自己真的喜欢去地狱呢？希望他能够真正相信经典。因为经典说：诽谤正法及佛菩萨，我说是辈趣向地狱！希望他能够认知到这一点。

好，那我们看第 16 页。还没结束哦，第 16 页啦，不是结束。时间还没到嘛。

第 16 页，第三点。吴胜奇说：【佛跟这个弥勒菩萨说“其二说人或作是言：‘是菩萨应学，是菩萨不应学’”菩萨就是波罗蜜就好了嘛，其他不用学了。那是谤佛、谤法、谤僧啊！“是人身坏命终堕于地狱，多百千劫不可得出。”即使是得出“设令得出”也是生在贫穷的家庭啊。“至于后时虽得授记”五浊恶世来成佛啊。就像我今天一样，在生死五浊恶世当中成于佛道。以是因缘“汝应谛听”。你应该听啊，这样的故事，你听听，应当信受，随顺恶友果行就是这样子啊。】

没错啊，他这句话也说得很好啊，所以我也随喜赞叹他了。因为这个经典所说，因为经典这句话讲得太明显了。他不能扭曲了。可是经典确实是这个意思，这句话他也说对啦。可是谤佛法僧，说什么是菩萨应学，什么是不应学。以为说菩萨布施、持戒、忍辱、精进、禅定等等都不用学，只要学般若波罗蜜，只要找如来藏就好了。这样子就是这种二说的人，两种说法的人，跟佛陀所说相违反。然后这样的人要入地狱的。

为什么会这样子？因为他随顺恶友的果报，就是这样子。他随顺什么恶友？刘灿梁就是他的恶友。我也希望他读了经典，经典在劝告说，如果随顺恶友果报很凄惨的！既然果报会那么凄惨，难道要让自己这么悲惨吗？我希望说他还年轻，及时回头都还可以挽回。希望他能够懂得自己是碰到了恶友。就好比有的人，想要学个什么世间的技艺，第一手就学坏了，结果他的第一手呢，就碰到了恶知识了，学坏了。可是学坏了如果能够改，有个好老师好好帮你，还是改得过来，只要你有决心。还改得过来。辛苦一点而已。既然这样子应该要终止随顺恶友的这种恶业。这样子才是聪明人。

好，第四点吴胜奇说：【以前没有学经典之前，我也没有这么想过。佛法真是都是空的。因为我对于佛法没有任何认知的时候，我不会下一个结论。太可怕了，太可怕了。你们想想看，释迦牟尼佛自己都这么努力了，尚且还有七十劫这一个地狱罪。七十劫、六十劫畜生罪。六万世还要生在贫穷下贱、恒无舌根的这种状态。你说谁在裁判？谁在裁判，有谁在裁判嘛？没有啊。就是自己的如来藏，没有别的。都是自己的如来藏随著六道轮转。即便是在地狱里，当现行的时候，挡都没法挡啊。】

说得好啊！真的是挡都没法挡！他如果决心一直要这样子，硬干下去那是定业！因为心一直决定、一定决定，那就是定业。真的是挡都没办法挡。我也真的希望他相信他自己所说的，他从来没有想过佛法是空的。他说，佛法真的是空的。他不相信嘛。所以表示佛法是怎么样？是有因果的。有那样子的做法，必定会有那样的果报。挡都挡不住的。他自己讲的。我希望他相信他自己讲的。总不会他自己讲的，结果他说我没有讲。我相信他不会这样子。

然后他认识到最后一点之后，要怎么样呢？要赶紧自己把它挡下来。不是说，那既然挡都不能挡，好吧，那就算了。我希望他不要这样想法。我们导师也常常在说，我们将来如果持戒的时候，不要说因为我受了戒之后如果有一件事做错了，犯了一个重戒。我既然这个重戒都犯了，那我其它一起做了。他说千万不要这样子，他做了一个譬喻。他说，就像有个牧羊人，牧了一群羊。羊群走啊走啊，然后因为他照顾不好，就有一只羊掉下山崖去了。说，我连一只羊都没有照顾好，那我照顾这些羊干什么？全部给他下去好了。他说不要当这个愚痴人。羊掉了一只，那还有什么？假设养了一百只，羊掉了一只就掉一只就好嘛。不要因为羊掉了一只就说，那我连一只羊都照顾不好，好了，那就全部给他下去好了。那就是愚痴人。

也就是说虽然曾近犯了过失，可是过失可以怎样？让它停损的，让它停止的。停止之后能够回归正法。好好的利益众生，真正利益众生。那他还是可以弥补的。不要因为说，那我前几年都做错了，好啦，就一不做二不休了。就做下去了。那这样就是愚痴人。我希望他不是这样的愚痴人。他应该是个聪明人，看起来应该是个聪明人。希望说，谁能够把这样的恶业挡下来呢？就只有自己。只有自己改变了做法、忏悔，然后改变了做法。原来这样做不对！好！那改变成正确的做法，回归正法。然后教导众生，好好地学习。然后教导众生。最后可以修学六度波罗蜜，来利益众生。那这样不是大快人心吗？对他自己也好。而且在佛教的故事里面也确实有这个例子。

以前世亲菩萨诽谤大乘，本来还要割舌的。可是他的哥哥就劝他说，割舌是救不了的。你要用你诽谤大乘的舌头，来弘扬大乘。也就是说你破坏了正法，你用你的舌头，用你的五阴身来诽谤，来破坏大乘。你就应该要忏悔。再用你的五阴身、用你的舌根，来拥护正法。这样就可以弥补过去的过失。这样才是聪明人。如果不是这样想，那就太可惜了。

第五点。吴胜奇说：【千万要照经典来啊！不能够随便这个，随著自己的那个想法，然后

用自己的嘴巴造了好多口业。这个口业是好严重的！因为断的不是断人家的钱财，财物而已啊！你是断人家慧命啊！这才麻烦，对不对？】

对！他问嘛，我就答：对！真的是啊！不是那个门票的钱而已。那是小事情。重要是断人家的慧命。他认识到了，我也帮他答了。希望他能听到。希望他能为自己好好地设想，不要断人慧命。好，讲第六点。

我们举证的一些内容，可是不要认为说，我们只是举证部分的文字。我们可能没有了解他全部。我告诉各位，他的光碟我有看过。我没有误会他的意思！我还有校对过。虽然没有校对非常完整，还有难免几个别字。可是他的意思没有误会。所以我们对他说说的内涵，是充分了解的。

有些人对我们的一些判断，总是会认为说，你们好像讲得很武断！好像举了一些例子就说他这个人全部都错了。这样会不会太武断了？你们要不要全部把他都看完，全部都了解。事实上会讲这样话的人，事实上他对于佛法有一则知见是他不了解的。是什么样的知见呢？就说什么叫做无间等法？断我见明心等等的，这些佛法上的这种实证，真是果位的实证。它一定是无间等法。

这无间等法是出自于《阿含经》的。《杂阿含经》卷 10 说：“舍利弗言：‘若比丘未得无间等法，欲求无间等法，精勤思维，五受阴为病、为痈、为刺、为杀，为无常、苦、空、非我。所以者何？是所应处故。若比丘于此五受阴精勤思维得须陀洹果。’”

就是说观察这个五阴知道它为病、为痈、为刺、为杀，无常、苦、空、无我。他真的跟这个相应。他就证得须陀洹果。然后这个就是什么？就是无间等法。可是什么是无间等法的意思呢？是说当一个人，他真正断我见的时候，他对于断我见的这个知见，他的认知，他是怎样？不会有一刹那的间断。也就是说他没有间断的，而且是平等的。他不会说有时候在这个时候没有间断，然后在有的时候，就好像稀稀疏疏的，就好像不太清楚，然后后来才又清楚。不是这样子的。他是没有间断而平等的，从来没间断。而且不会有任何的缝隙不平等，而说有一个邪见可以进去的。如果说他不是无间等，那表示有中断！所以有邪见会进去。或者是他不平等。所以说有时候这个见解很紧密，某个时候见解就稀稀疏疏的，而邪见会进去。不可能这样。

无间等法的意思就是说，他的断我见的知见，会怎么样？会不间断而平等地持续下去。为什么？因为他是对治了意根。各位想想看，如果一个人断我见，结果他断了我见不是无间等法的话，表示他在某一段的时间里，有可能有个邪见会进去对不对？会插在某一个时间段里面的话。那代表怎么样呢？代表一个须陀洹他要七次人天往返的时候，应该要究竟解脱。他就不能解脱了。为什么？因为如果在七次人天往返的这个时节里面，如果有一个时间段里面有一个邪见进去了，他就突然怎样？他就不能还灭了！他就沦堕了！那佛陀怎么可以记说这个人七次人天往返究竟解脱吗？显然不可以。所以一个人断了我见证得须陀洹见道，初果见道，证须陀洹，能够七次人天往返，就代表他的断我见的见解在七次人天往返之间从来没有间断过。一个刹那都不会有邪见进去。这样子才可以保证让须陀洹能够七次人天往返究竟解脱。

假设在这个过程里面，七次人天往返究竟解脱的过程里面，只要有一个刹那有一个邪见进去，那他是不是要退转？那他就不能解脱了。那他就要沦堕了。所以无间等法的意思就是说，断我见或明心见性等等这些佛法上的实证，他一定是无间等法。一定不会有一个刹那他说“我忘掉我断我见是什么内容”。所以说如果有一个人在某一段时间他讲错了，口误不算哦，结果

他的知见是错误的。一直出现。不要说一直出现。只要有一句话违反了断我见，就说这个人没断我见。因为违反了无间等法，表示这个人没有证得无间等法。表示他没有证得真正的断我见。所以他的知见才会有中断。

如果说他确实是实证的话，他的见解是可能中断的。同样的，明心又是啊。明心就是你对于如来藏这个真实法，祂的体性你对祂是非常的清楚的。而且从来不会有一个刹那是产生邪见进去的。所以如果有一个人他说他明心了，结果他所说的这个道理呢，违反了明心所证的这个如来藏的这个体性的这个内容的话，那表示他是没有证得无间等法。这个人不可能是真正明心的人。那他一定怎样？是还没有真正明心的人。七住位还没有真正进入。

所以断我见、明心乃至见性统统都是无间等法，不会有一个刹那他知见错误，说“我的这个地方错了，我其他都对”。不可能啦。要么全部都对，没有一个地方是会错的，这才是证得无间等法。所以为什么我们可以凭著一个人、一句话说“你没有断我见！”为什么？因为断我见是无间等法。我们怎么可以凭人家一句话就说“你没有明心”？因为明心也是无间等法。不可以有一个刹那是中断的，他的见解不可以有一个刹那是间断的。就是这个道理。所以说我们虽然没有举出他所有的错误，可是凭著我们将得这么多，太足够了。事实上只要一句话找出他的过失就证明他是没有实证的。因为佛法的实证，所实证的内涵都是无间等法。才可以说一个真正明心的人，他可以看到他可以迈向成佛。凭的就是这无间等法。如果不是无间等法，那表示他是不能迈向成佛的。那一个须陀洹果，是声闻的初果人，也不能迈向解脱了。所以希望大家能够懂得无间等法的意思。

第七点。修学正法应该“依法不依人”去除情执。应该跟随实证正法的善知识，不应该跟随五阴有病的恶知识。因为刘灿梁我们孙老师在前面已经破斥了，我们之前也破斥了两次了，他确实是一贯道的思想。吴胜奇也受他影响，可是他有一点点善根。那个善根我们又没有时间来举证，可是他至少好一点点因为他毕竟不是像刘灿梁在一贯道里面待了那么久，他只是被人家笼罩而已。所以我希望他能够眼睛张亮一点，第二个应该要过大心量，扩大眼光对未来多生多劫还要亲近诸佛与菩萨，而不是一佛一菩萨而修学大乘法。为什么要这样说呢？是说，他跟随他的老师，可是他这个观念他一直在强调说他跟随他的老师，可是这观念不太正确。因为我们不是一辈子跟一个人，那下辈子就跟同样一个人。不是这样子的。菩萨修学佛法是会跟随很多的诸佛与菩萨的。我们这一世跟佛陀释迦牟尼佛学，可是我们可能未来世跟别的佛陀学，将来要跟弥勒尊佛学。我们这一世这个贤劫，我们现在跟释迦牟尼佛学，可是在释迦牟尼佛还没成佛前我们可能是跟别的佛学。

所以我们每一个人要跟不同的诸佛，不同的菩萨学。而不是说我跟了这个老师，那我永远跟这个。如果只是这样想，那这个人怎样？依人不依法！依法不依人就是能够选择正确的法而依止他，不管这个人是谁。那样才是依法不依人。而如果说我依止这个人，我就一直在跟他，那其他的人我就不跟他学。那就不对了。所以我们导师也说，我们导师也不是说你们都只是跟我学，就全部听我的。不是！我们导师还说他皈依菩萨僧团，不是说都听我的，而是他也皈依这个菩萨僧团。而且他也不是只皈依某一个人。这里说我们平实导师皈依正觉僧团，而且也皈依他佛世的师兄。克勤大师就是他以前在佛世时的师兄。可是后来他的师兄变成他的老师，他还是尊崇他为师父。所以菩萨就要有那个广大的心量，说我要跟一切菩萨修学。就像各位在亲近正法的时候也是要跟很多菩萨来学，也不是只跟一位菩萨来学。这样子我们才能够学得多。而且我们也因为要这样子之后我们才能怎样？不会常常被人家误导以盲引盲。而且也不会永远在人之后。譬如说吴胜奇他说：“我跟了刘灿梁学我就跟著他。”那这样代表怎样？他的因缘永远在他之后。

佛陀说依法不依人的意思，就是说我们只要依法而行。我们如果跟错人了，我们只要再改正了我们就有可能超越他。如果那个人不改正，我们就可以超越他。所以就不会永远在人之后。如果有个人他永远要跟某一个人，“我要修学什么，我都要问他。他说不好我就认为不好。”那就表示这个人的知见在那个人之后。表示他的因缘是在他自认为他要在别人之后。乃至我们说修行，有的人说：“某某人对我好差！我会这样子就是因为他那么差，所以我就要这样子。”如果他是这样的思维也是说：“我永远都要在他改正之后，我才要改正。”那也代表怎样？“我永远就要在他后面。”为什么？“因为他要变好，我才愿意变好”。可是我们修学佛法不是这样子。其实别人不好，我们也要怎样？应该怎样正确就这样来做。别人不好是他的事。如果他不改正，我们改正了，我们知道如何正确，我们就超越他。菩萨应该有这样的正确观念，这样才不会永为人后。而且道业难成。如果那个人不成佛，你就永远跟著他不成佛。那不是很愚痴吗？所以那个道理真的不是修学佛法的真实道理。

所以说依法不依人，它有很多深广的意涵。请大家一定要注意这些道理。而要把这样的道理谨记在心里面。常常思维这个道理。所以我们修学佛法一定要依法不依人。而不是说我跟著谁就一定是一怎么样。不是。而是说怎样是正确的道理，这样才是依法不依人。而且如果不受三皈依就不是佛弟子。不皈依大乘菩萨僧就是不皈依大乘僧，不受大乘菩萨戒就不是菩萨。而且是以什么？以外道僧来自己说自己证得了圣位，证得了这些殊胜的果位。这个就是《楞严经》里面说的魔子魔孙。所以说这个都是非常严重的事情。所以从《大乘方广总持经》来说，这种在修学大乘，结果不皈依于正法的菩萨的领导那这样就是分裂僧团。谁最喜欢分裂大乘？就是魔！所以千万不要落到这个地方去。如果有心修学佛法，那就应该如实来修学，如实的依据正确的佛菩提道的道理好好的来修学，好好的来受戒。确实来皈依，确实来受菩萨戒，然后对于过去所作真实的忏悔。如果能够如实的忏悔，如实的来修学，我相信任何人都可以跟央掘魔罗菩萨一样，虽然曾经做错一些事情，可是因为真诚的忏悔，真正的皈依三宝，真实的修证，最后还是可以实证。就像央掘魔罗一样。所以说我们在五浊恶世难免会有一些过失，可是这个过失忏悔过之后，就把它放掉。然后怎么样？真实来修行以自己曾经做过过失的这个五阴身，来护持、来弥补对于大乘法的伤害。这样才是聪明人！这样才是大乘宝贵的菩萨！所以央掘魔罗就是大乘菩萨的一个典范，一种改过迁善的典范。所以我希望说吴胜奇或刘灿梁，或是他的一些随学者，都能够依照央掘魔罗的这个故事，这个公案，能够改过迁善。那这样子对自己就有非常大的利益，而且也是未来世说不定会成为另外一个央掘魔罗的典范？那何不让自己的心量放大，眼光放长，来成为真实的菩萨呢？

所以最后希望说，我们这几天的讲课可以对刘灿梁跟吴胜奇两位先生可以有所帮助。也希望说在这个讲课里面，也可以利益到各位菩萨。也希望这个法会的功德可以回向给他们两位，还有我们大家的眷属、冤亲债主，让我们大家在佛菩提道里面很快的能够福慧圆满，速证菩提。那我们讲课就到这里。阿弥陀佛！（全部完）

注：本合集文字由视频打字而来，未做任何校对，如有错别字，请以视频为准。