

# 坛经辩讹

## 目录

|        |               |     |
|--------|---------------|-----|
| 第 01 集 | 孙正德老师主讲.....  | 3   |
| 第 02 集 | 孙正德老师主讲.....  | 12  |
| 第 03 集 | 孙正德老师主讲.....  | 23  |
| 第 04 集 | 孙正德老师主讲.....  | 30  |
| 第 05 集 | 孙正德老师主讲.....  | 40  |
| 第 06 集 | 孙正德老师主讲.....  | 50  |
| 第 07 集 | 蔡正礼老师主讲.....  | 55  |
| 第 08 集 | 蔡正礼老师主讲.....  | 63  |
| 第 09 集 | 蔡正礼老师主讲.....  | 72  |
| 第 10 集 | 孙正德老师主讲.....  | 80  |
| 第 11 集 | 孙正德老师主讲.....  | 90  |
| 第 12 集 | 孙正德老师主讲.....  | 100 |
| 第 13 集 | 孙正德老师主讲.....  | 109 |
| 第 14 集 | 孙正德老师主讲.....  | 118 |
| 第 15 集 | 孙正德老师主讲.....  | 128 |
| 第 16 集 | 蔡正礼老师主讲.....  | 137 |
| 第 17 集 | 蔡正礼老师主讲.....  | 145 |
| 第 18 集 | 蔡正礼老师主讲.....  | 154 |
| 第 19 集 | 孙正德老师主讲.....  | 162 |
| 第 20 集 | 孙正德老师主讲.....  | 171 |
| 第 21 集 | 孙正德老师主讲 ..... | 180 |
| 第 22 集 | 孙正德老师主讲.....  | 190 |

注：本合集文字由视频打字而来，未做任何校对，如有错别字，请以视频为准。

## 第 01 集 孙正德老师主讲

各位菩萨：阿弥陀佛！

非常高兴，今天我们又有这个机会来讲课，主题是“坛经辩讹”。

“六祖坛经”，我们导师觉得这个经，其实六祖坛经这个算是论，菩萨的论；它取作经，其实当初的取法应该是六祖的一个论，一个论述，因为菩萨写的都不能叫经，佛讲的才能叫经。既然当初的名字是这样，我们就知道这个不是佛经的经，而是菩萨写的论，当初的名字取成这样子。那坛经里面其实有很多六祖的方便说，还有他的说法里面经常被误解、被曲解，曲解他的意思，把六祖的方便的意思当作究竟的意思，还有六祖里面含摄一个修道的过程，可是有人把它省略掉，当作六祖就是这个意思。所以等于说坛经其实里面是有一些地方要来说明，借这个机会，刚好借这个机会。

您会看到说：“怎么好像有一个刘灿梁（梁）这个名字？”这个也要跟大家解释一下因缘。今天为什么大家有机会来讲课？缘起也是刘灿梁（梁）这个人。我们上一次讲课的时候，曾经跟随他学的人有会面的一次机会，我们是要把导师对他的一个看法，以及希望他转变的整个用意转达给他，因为他一直不肯来跟我们会面，我们一直把信号发出去，希望他来跟我们会面，那他一直不肯。为什么一直说要跟这个人会面？因为他现在是：第一个未悟言悟；第二个是破坏正法非常严重。今天早上大家看到我们导师讲经，你已经知道，我们的出发点都是在救，他目前是业很重的人，要救他！不是为了去排斥他、抵制他。我们来做这个事请是为了挽救他，挽救他以及挽救一起跟他学的人，因为一直跟他学的人是被他误导，是自己本身不知道而是被他误导，不知道真正的佛法道理是什么？所以以为他说的是对的。可是藉着我们的说明，终究有很多人发现到，原来我们这样如理的依照佛的教导来这样弘法学法才是对的，才是一个菩萨应该走的路。在我们上一次讲过以后，他有回应，他回应的是，答应我们说在九月十三号到九月二十八号要到台北来跟我们会面，来台北的正觉同修会来跟我们会面。透过他的跟我们会面的一个学习的人又来转达，这个时候他转达几点（我们这个都有信件），他说，他表示说很期待和我以及蔡老师会面，说因为他八月份在纽西兰做身体的全面检查和治疗，所以九月十三号才可以回到台湾；同时说，希望有以下三点回复：第一点刘灿梁（梁）对同修会的关注和指导表示诚意感谢；第二点，刘灿梁（梁）会在九月二十八号之前去同修会，拜访孙老师和蔡老师；第三点 因为刘灿梁（梁）在职学校每周二晚上六点到九点有课，所以他在拜访前电话来联系具体时间。这是他当初给我们的，所以我们就把这件事当是承诺，当做一个承诺，他对我们的承诺，我们也接受他的承诺，所以我们就把这个时间空出来。本来我们是九月份也要来走访其他地方，因为有的同修可能知道，可是为了这个，所以我们把时间留给他。而且这个部分我们也说可以，没有问题，请他最后确定日期以后，请他跟我们的教学组窗口联系，我们也接受他用这个别人转述、别人转的方式来接受他日期的订定。七月三十一号也回信说，没有问题，这个事情是确定的。可是我们呢，就这样子时间一直过，结果还没有到九月十三号，到九月二十八号的时候，我们就接到信息了，接到什么信息？接到他到纽西兰的信息，因为他现在是移民到纽西兰，他在纽西兰他有一个跟他一贯道的道亲讲课的场合，这个时候就说了，他在纽西兰就说了，说他表达对导师很不满的言论：第一个，他说 导师在 2003 年禅三的时候闷厥晕倒（这书中有写，导师从来不会去覆藏什么事情的）他说导师醒来以后性情大

变，说自己已经是四地菩萨，说 导师自己说他自己已经是四地菩萨，跌倒以后醒来性情大变。而且还说 导师把我们会中其他开悟的菩萨定位初地菩萨。所以说只是定为我们，以为我们是初地菩萨，所以才会有 2003 年那些人出走，因为不满说，导师只定跟他学跟他开悟的人是初地菩萨，他自己是四地菩萨，所以因为这样才出走。这是从纽西兰传来说是这样的，来告诉他们的这些道亲，讲课的时候这样讲。这个事情我们看到以后觉得说，因为那个时候九月二十八还没有到嘛，我们还是持续的等，因为我们觉得说承诺，您的承诺，我们不会废毁您的承诺，我们还是接受他的承诺，可是他在八月份到纽西兰就已经开始在批判老师了。你一定想说：“他不回来了！”可是我们还是遵守承诺，九月二十八号以后再看嘛！我们还是觉得，既然你文件已经来了，那我们就等。可是你看到这个你就知道说：“他根本不会想要来跟我们会面”。这里面他所说的部分我们看到，我们都说：“啊！我们不知道，我们什么时候被定为初地菩萨？我们都不知道。不可能嘛！这个不可能。”我们开悟的人，导师已经说是七住不退，见性是十住位，之后就是进入行位，这个很明确的；这个所证，然后“位”在哪里？所断的是什么？非常明确。这个我们都不会去自己说：“自己是初地菩萨。”可是他这样子说，等于是对同修会的一种毁谤。这个事情我们还是等，等到九月二十八号就没有消息了嘛！可是上海的他们的随学者一直认为说：哎呀！他们老师刘灿梁（梁）一定跟我们会面，其实是没有！那后来呢，导师说：“既然这样子的话”，（我们那时候是说，他如果没有来跟我们会面，我们就会写书出来，把他所说的课写书出来。可是写书出来要花很长的时间），导师的指示说：“那你用讲课的方式吧！”我们快速的把他的资料整理出来以后，就重点都择录在这个你看的讲义里面。就从他的讲课的东西择录出来，我们会一一告诉你说：为什么他是错？他解释错的地方在哪里？他悟错的地方在哪里？他曲解经文的地方在哪里？他戏谑地把 佛拿出来当作一个调戏的对象，对 佛非常不尊敬的地方在哪里？你如果是佛弟子你会接受吗？这讲义里面，你可以一张一张翻来看，回去以后还没有讲到你都可以先看，我们会做一些举证解说，我们绝对不是凭空来说。还有今天要给大家一个概念，就是说：“今天我们绝对不是以说是非的方式来说。”因为 导师在书里面做摧邪显正不是在说是非，说是非是在说这个人的行为如何？这个人怎样怎样？那个才是。这个人生活中什么事情，那才是。说一些他生活中的犯戒行的那个部分，生活里面的戒行，律仪里面的戒行，那个是在说是非。而且我们也不是在说四众过，为什么呢？因为到目前为止，刘灿梁（梁）都还没有正受三皈依，没有正受菩萨戒，所以他不是菩萨，不是佛弟子，所以没有所谓说四众过的问题。说四众过的意思是什么呢？就是我们菩萨僧团里面，大家学戒了以后，犯了过失以后，但是人家有忏悔了，那你如果今天是听他忏悔的人，他忏悔过了，可是你听他忏悔你却去跟别人说：“某某某他犯了什么过失。”人家已经忏悔，可能把你当对首忏，或者是对众忏的对象，可是你知道了，你去说给别人听，说：“某某犯什么过失。”那这样情况下就是说四众过。所以要知道说，四众过是在僧团里面同样学戒的，那我们在学戒的过程，是希望大家能够经常忏悔，清净以后重新学习，所以学戒本身不怕犯错，忏悔清净重新学习，忏悔清净重新学习，每一次藉这个机会让大家一直知道说：“原来那是过失，那是我们应该调整的，我们应该怎么做！”

那他呢，基本上没有正受菩萨戒，也没有正受三皈依，这个道理等一下也会说到，这个资料我都有印出来。所以我们今天可以讲说：“为什么我们今天要特地来用他的东西来讲呢？是因为他的东西主要是盗法所得。”那“盗法所得”是什么意思？就是说，他今天不是依佛弟子的身份来学习这个正法，他是一贯道的身份，因为他当了一贯道的讲师，当了二十几年，在他当初接触 导师法的时候，还是一贯道的讲师，他并没有正受三皈依，也没有正受菩萨戒，那他盗法的源头是我们已经退失的人，2003 年已经退失的人杨先生那边，这个我们有证据。因为认识他二十几年的人，都跟我们说，说他早期就跟杨先生有过往来。

而且他早期也跟他的一贯道的道亲说，他因为看了 导师的书，所以进步很大，他之前的知见都是错的，这个他讲课讲的时候，这个我都有印出来，可以证明我并没有说错话。他自己跟别人说，他自己以前的知见都不对，自从读了 导师的法以后，他的知见才转过来。可是他仍然不是以佛弟子的身份，他还是一样以一贯道讲师的身份，那这样是什么？就是盗法。因为他不是真正依止三宝来学法，不是以佛弟子的身份来学法。因为这样子，将盗法所得拿去讲的这个过失很重，这是地狱罪。

大家知道须深的事情吗？外道须深，在经典里面 佛有举出来说，外道须深他当时，释迦牟尼佛来成立僧团以后，因为身口意清净，法又是如理作意，让人真实解脱的，所以得到很多的供养，那外道就失去供养，外道为了要得到供养，他就派一个须深（利根的人），说：“你去看人家瞿昙那里到底学什么法？你把它学过来，以后用他的东西来讲，我们就可以得供养。”他是用这种方式派须深去盗法，所以称为“盗密出家”。为了盗密而到世尊座下出家，他还有真的有出家喔！还真的是有归依，以外道的身份，可是为了盗法而真的出家，而表相上就依止。可是呢，在过程里面他心中还是认为，他们的禅定是解脱，因为外道就是世间法上他们就一直想要求解脱，是以禅定为他们修道的方法跟目标，以为那是解脱。所以他就问跟他一起的这个比丘，因为比丘说他已经“所作已办，梵行已立”嘛，那就表示他已经解脱。他就问他说：“你是因为证得初禅而解脱吗？”他说：“没有，不是！”“那你是证得二禅吗？三禅、四禅吗？”这比丘说：“不是。”他说：“那你没有正受得禅定，为什么你说你已经解脱？”因为外道不懂得佛法，所以认为一定要证得禅定。那这个比丘说：“没有，因为我是慧解脱。”这个时候须深觉得好奇，他就去问佛，问了佛以后，佛就跟他解释说：“他们是‘先知法住，后知涅槃’。”他不懂什么叫“先知法住，后知涅槃”？因为外道没有基本知见，所以外道里面没有解脱法，只有佛法里面有解脱法，大家一定要有这个观念：外道没有解脱法的，佛法中才有真正的二乘解脱，还有大乘佛菩提道，这整个是真正的究竟解脱。所以他问了 佛以后，佛就跟他讲，佛当然知道他是盗密出家，佛怎么会不知道呢？可是他就观察，观察他到底怎么样？他问 佛的时候，佛就告诉他这样子。那他不知道什么是“先知法住，后知涅槃”？佛就跟他解释十二因缘法，解释完以后，唉呀！这个须深终于断我见。解释十二因缘法断我见以后，“唉呀！”他终于知道说：“原来啊！”因为他已经证得禅定又断我见了，那是接近解脱啦，证了禅定又断我见就叫“接近解脱”，已经有三果的证量。所以他当时就觉得说“唉呀！”得了法以后，他马上跟 佛忏悔说“我是来盗法的。”得了法以后，因为他知道不对，差很远，他就承认他盗法，然后 佛就叫他忏悔，佛说你应该如何如何忏悔，你应该要见自己的错误，知道自己的过失，见自己的过失要忏悔；佛就教他：“你该怎么怎么忏，这样子你未来世还是不失这个功德不失威仪。”须深就真的忏了。忏悔过后佛就告诉他：“凡是以盗法为目的，来盗得法的，把盗法所得拿出来讲的，都是要受地狱罪。”什么样的地狱罪呢？佛跟他譬喻说：“一个国王抓到一个小偷以后，把他绑在那里，早中晚每一餐都是三百矛这样打他，早上一百矛，中午一百矛，晚上一百矛”，问须深这样痛不痛？须深说：“一矛就很痛了，还三百矛”，佛就告诉他说：“如果是盗法所得，再把盗法的内容拿去跟外面讲，是比这个还痛苦。”那就是地狱罪嘛！

所以盗法所得，我们是不希望因为他这样子，犯了过失这么重以后，去跟他学的人又不知道，而且跟他学的人还以他在“坛经”里面所说的方便说，以为说不必真正三皈依不必受戒，那就是已经成就为佛弟子了，就是菩萨啦。那就是误导学人的地方。误导学人，这个是刘灿梁（梁）本身的过失，那学人不知道啊！我们就借这个机会救他，我们要说出来，要救不知道而跟他学的人。而且我们也是希望说，希望刘灿梁（梁）能知道这个过失很重；我们之前希望跟他约就是要摄受他。你知道 导师的心量很大的，希望摄受他以后，

希望他回归到修学的次第，能够忏悔以后，回归到修学次第，然后慢慢再，我们还是有那个计划说，还是要培养他嘛！让他继续能够回归到真正一个佛弟子的一个修学次第，将来说出来是真正的佛法嘛！但是他就是不愿意，不愿意的前提就是他在纽西兰所说的话，大家已经知道了。

第二个就是，他不来跟我们会面。然后跟他学的人，他也回了一封信，等于说跟他学的人，他认为他开悟的人，继续在开班讲课的人，发了一封信，证明他真的没开悟，他不知道他这一封信证明他没开悟。因为他有这个功德，所以我还是不把他指名出来；等于说这个人因为发了这封信，可以证明他没有开悟，这个功德很大，所以我还是把他的名字隐藏起来，将来他如果要忏悔，我们还是接受他的忏悔，至少不会在今天让大家知道他是谁。他发了一封信说：他因为跟我们接触了三次，认为我们所说让他生起烦恼。因为我们所说都是说“法”对在哪里，错在哪里？刘灿梁（梁）错在哪里？是把名字指出来了，刘灿梁（梁）错在哪里？那这个部分他觉得生起烦恼，同时我们跟他会面的时候他也在场，我们说了很多很多，他也知道说这些有些地方是不对的，可是他不愿意接受，他觉得他生起烦恼，为什么？他说他不能转依。那不能转依的意思就是我见没有断，大家知道吧？我们一直强调：“开悟的人一定能转依，开悟的人一定断我见”，才叫开悟嘛！所以从这一点可以证明他是没有开悟的。因为他自己写了说，因为他不能转依，没有办法转依，所以一直产生烦恼；同时他也说：“第一谛的法是无分别的法，法没有高下，没有正邪，没有所谓持戒破戒，没有所谓的明心见性登地”，意思就是说，我们今天在说这些谁悟错，谁悟对了，都不第一谛的法，大家觉得这样讲对吗？（众答：不对！）对不对！开悟以后，如来藏本身虽然没有所谓悟不悟，没有高下，没有悟错悟对，可是悟的人是谁啊？是五阴，是觉知心嘛！（觉知心！）对啊！犯戒的是五阴，是觉知心嘛！可以你不能拿如来藏没有所谓持戒犯戒，如来藏没有所谓悟对悟错，而来说我们说谁悟对悟错，说我们是有所得法。等于这样子，对他来讲他对佛法完全不懂，他完全不知道什么是佛法？完全不知道修道的次第是什么？你的五阴有过失，你的五阴没有智慧，那是五阴本身就要努力修学，那你不能说：“反正如来藏没有所谓悟不悟，如来藏没有所谓持戒破戒，所以不用谈论这个。”这样子能够修道吗？不能！这样子的法能够弘传吗？不行！这样子的法会毁坏的。这种相似的，又不是正法，如果继续让它这样下去，正法会毁坏。因为真正应该修道的次第，变成不重要了，反正如来藏没有过失嘛！不要去说是非，就不愿意接受我们来说：“这样子不好，应该这样子比较好。”他不能接受，因为他我见不能断嘛！所以大家知道：一个开悟的人，我见一定断啦。因为开悟跟我见断这件事情是不能模棱两可的，是同一件事啊！开悟，我见必然断。二乘人我见断了，他没有开悟，可是他有解脱的初分，这个所谓的须陀洹果，那重要是在断我见。所以菩萨的开悟是：开悟一定是断我见；不可能说开悟以后，我就不能转依，我这个我，就没办法接受说：“我悟了变成没有悟，我不能接受。”那个“我”就是很强嘛！那应该说，你如果今天是真正的求法者，悟错了，应该赶快来求说：“为什么悟错了？为什么？差别在哪里？”才是我们一个求法者一个要重视的地方，对不对？所以你看我们整个七天里面讲课，会把这个地方讲得很清楚的，我们从来没有讲这么清楚过，我们在台湾讲课没有讲这么清楚过。我就跟我那个班上的学员说：“唉呀！可惜，这个课在这里不能讲，我只能在上海说。”因为会把这个，他说：“这里悟”，我说：“没有悟！”为什么没有悟？我会申论清楚的。然后我会把他所说的一些所谓这样叫悟的东西，我会拿出来解说，你看这个机会是不是很难得（众答：难得！），很难得（鼓掌）！所以呢，今天把这个课讲完，一个礼拜讲完了，大家得到利益了，也是因为他的因缘，所以希望说他能够因为这样能够转变。他能够转变的话，他所犯的过失就能够止，我们不希望看他的业越来越重，虽然说他今天没有正受归依，没有正受菩萨戒，终究他的法还是来自于 导师。所以，这一世如果说他都不

愿意接受 导师的摄受，但是呢，他心中有一点不甘愿，说都被我们破光了，结果人家都不信他了，还是不甘愿，不肯忏悔，那么这一世如果一直这样，没有办法被 导师摄受，结果因为这样子，变成要入地狱的话，那么我们 导师还是会摄受他，将来 导师如果说在证量上一直提升的时候，还是会摄受他的。为什么呢？不用成佛就可以摄受他，为什么？我要举个例给大家听：

在经典里面佛有讲到一个不思议光菩萨的例子。不思议光菩萨他之前叫作绕财菩萨，另外跟一位贤天菩萨，两个都是开悟的。贤天菩萨的行止威仪都是很好，等于说绕财菩萨是跟着贤天菩萨一起修行，绕财菩萨有点想，他想修苦行，所以说：“好！我给你差遣好了！”他想要去除性障，所以说：“好！我让你差遣。”他就可以除自己的性障。就没想到他性障很重，因为他呢，就喜欢到这个聚落的地方去跟人家去攀缘啦，揽一堆事情啦，不好用功，他没有自己想要用功，可是喜欢到处去攀缘，去跟人家集会啦，找事情，就是说想去弄一些跟修道无关的事情；那么这样的话，这贤天菩萨就跟他呵责，说：“你不应该这样子啊！你不应该每天到市镇里面这样子去聚会，去揽这些事情进来啊！”那贤天菩萨呵责他，可是绕财菩萨就生气，就很生气，起瞋心，那贤天菩萨为了他好，因为同修道友嘛，为了他好，还是一样跟他劝，结果他不听以后起瞋，起瞋以后他就骂贤天菩萨，说贤天菩萨是这个，就像我们现在讲的说是，说是那个狗娘养的一样这样骂，说：“你是这个淫女生的”，淫女去偷男人生的，这个绕财菩萨就这样骂。这个不是我编的，这是经文里面就这样写啊，我讲出来都觉得说：“哇！真的是口业真的是太恶劣了。”这样来骂这个贤天菩萨，说他是淫女去偷男人生的，然后生出来以后不认识父母是谁，这样来毁谤贤天菩萨，结果因为他瞋心太重，又不懂得忏悔。那这个贤天菩萨，可是他骂贤天菩萨以后，他又没有离开他，他又跟着他，结果贤天菩萨说：“不行，这样不行！”他就等于说跟他弃舍，弃舍掉了。那因为这样子绕财菩萨这个时候舍报以后，就应该要生地狱的，因为这个口业很重，对不对？这无根毁谤菩萨欸！应该要生地狱的，结果贤天菩萨护念他，护念他没有让他下地狱，结果呢，因为这样子他就生到淫女的胎中去，这个绕财菩萨就九十一劫，九十一劫喔，这么长喔，都生到淫女的胎中，然后被丢弃在路上被狗咬去吃，九十一劫都是这样子生死，这么生死！被淫女所生丢弃以后，被狗去咬去吃。九十一劫有多长？一直到佛这一世来到人间以后，佛跟着众人看到有个婴儿在那儿被丢弃，然后佛知道他业已经尽了，九十一劫够长了吧？够长了！业已经尽了。善根，因为当时有善根嘛，所以经过佛的摄受以后，他能够知道自己的过失了，知道自己有过失，经过佛说出他过往过失，所以后来，就是这个善根的关系就还是一样，就业尽了以后，结果佛就说他是不思议光菩萨，整个发光芒照射所有的随行的人，大家都觉得不可思议。你看那个贤天菩萨，就能够去摄受这位绕财菩萨，他还不用成佛。所以佛菩萨有没有能力摄受有情？有能力啊！

可是刘灿梁（梁）的主张是：“佛菩萨没有办法摄受你啦！你没有初地以上，祂没有办法摄受你啦！没有办法加持你。”这完全错误，完全错误！我们 导师将来也会去摄受他，也会去摄受刘灿梁，因为什么？因为他的因缘，因为他的因缘大家得到很多利益，对不对？得到什么利益？第一个 不能未悟言悟；第二个 这个，到底你以为悟的东西，如果不是什么，不能随便讲的；第三个，不能随便好为人师，以为是密意，不广泄出去，不能做的。这些事情都是重点，不能随便解释经典的。他都随便解释经典，用自己的意思解释经典，然后说：“这是佛说的”，唉呀！真的是，自己随便解释都说是佛说的，我们都会举证出来，经典不是这样讲。所以我为了准备他这些东西，也是可以讲说，在短短时间内花尽我全部的心力，把它准备出来。因为没有这样的话，你们一定不会相信，因为你们可能没有看过很多经典，你以为他说的是，你以为我只是想要批评他而已，不是的！所以我们绝对不是

以说是非的方式来说，大家一定要有这样的心态，转变过来说：“我不是在听正觉讲刘灿梁（梁）的是非，不是！绝对不是。”而是说在法义上，还有修学的态度上；在法义上，在修学的态度上，这是很重要的。修学的态度上不正确的地方，就会犯他这种过失，所以修学的态度非常重要。行菩萨行，以及修学的态度非常重要，重于说你现在开悟了，你想要得密意，重于这个，你想要赶快得密意，重于这一项。所以我们说今天借这个机会，我们把他这个《坛经》里面，他有说的，以及他其它经典所说的，很大的过失的地方，就包括说：他曲解经义；违逆佛意；然后呢，自己悟错了说他是已开悟；还有他整个消遣佛，把佛拿出来当儿戏这样在消遣，非常轻蔑的态度；误导学人的地方，严重误导学人的地方，这是几个重点。那么这些重点也是你该学习的地方，你今天所建立的知见，所收到的讯息是对的，那你后面就很安全，一则你不会被误导，你也不会去误导别人，你也不会去做不该做的事情，是不是很安全？非常安全！所以我们都希望大家走一条就是安全的路。就像我们上一次讲的，你要能够在法毗奈耶里面而入法毗奈耶，对不对？像刘灿梁（梁）这样，就完全违背了法毗奈耶，完全违背了法界的轨则，这个业非常的重。

在里面它呈现出来的东西，我们今天如果说了，那这个讲义你可以去传给你别人，都没有关系；因为这里面既然我可以写，表示它是可以公开的。因为我们导师本身有种智，所以不会随便的去泄漏什么东西，纵然你以为我们是泄露，可是是没有，这是因为我们导师有种智才做得到；那我们在导师座下修学，我们就谨遵导师的教示来作，所以不会去走偏差的路。这个地方是跟大家说，因为这么远啊，没有机会经常每个礼拜，每个礼拜听到我们一些东西。但是呢，既然我们这一次有一个礼拜的时间，那我们就藉今天我们准备出来的这个《坛经辩讹》内容来讲课，请大家一定要有个前提，就是不要以为说：我们是在说是非的方式，这样来看待。因为我们上次讲完了以后，就有人说：希望我们不要讲太多人家的不是，因为上海人不喜欢听到我们说人家不是；可是我们不是在说人家不是，我们是在说这个地方他误导学人在哪里？破坏正法的地方在哪里？这是很严重的，我们希望挽救他，那今天需要把名字举出来，是因为这个影响有一定程度，我们才把名字举出来，我们前面已经做了很多是隐覆名字的动作了，到现在为止举出来，是因为我们前面该做的都做了，我们留给他的余地都留了，我们不是没有要为他之处，现在还是为他，希望他能够了解导师的慈悲心，我只能讲说：将来他因为这样不懂得忏悔，而要受地狱恶业，导师还是有能力摄受他，因为导师的证量一定是一世一世比一世增进的。

好！那我们就开始要来进入我们的课程了。那开始就是第一页。第一页《坛经辩讹》这里面，由他所说的第一品开始：这里面讲到，是因为《坛经》里面讲到，就是说，有人在问说：“犯四重五逆的人，是不是断善根？”，因为在《大般涅槃经》里面有说，《大般涅槃经》里面说：

“一阐提人，一阐提就表示他是断善根，断善根的人也是有佛性啊”；这个地方人家提出来问：“一阐提人是不是要断善根佛性呢？”这个里面呢，我们就来看看他解释的是什么呢？他说：

“这个人不管犯四重禁、做五逆罪、一阐提到人，他的如来藏清净不清净？还是清净嘛！听懂意思没有？这个叫不二法啊！所以当断善根佛性否？佛言：‘善根有二：一者常，二者无常；佛性非常非无常，是故不断。’我们以向善说世间法来看，向善说常、无常，你告诉我佛性是常还是无常？种子起现行后的一切蕴处界常还是无常？好！无常对不对？可是祂的体性空性呢？常！所以佛性非常、非无常，是故不断名为二”

这个地方呢，我们的辩讹是说：

“佛性非常，二乘入无余涅槃位，佛性不现前，但非断灭，故不断；菩萨不入无余涅槃，凡夫轮回不断，故佛性不断，非无常。”这是一个层面。

我们要讲这里有两个层面，要让大家了解；那另外一个层面呢？我要先说，再来解释这个层面。这个我在这里面辩讹的层面呢，讲的是真正的佛性，眼见佛性这个佛性；那么佛性跟见性呢？在《六祖坛经》里面所说的，他说的都是指众生的成佛之性，见到众生有那个成佛之性，《六祖坛经》里面讲的见性，不是指“眼见佛性”那个佛性。那我辩讹这个地方呢，讲的是这个眼见佛性的佛性。

我现在在另外一个层面，要告诉大家的是成佛之性，因为这个成佛之性讲完了，我们再来讲我括弧里面的东西。也就是说，在《大般涅槃经》里面讲的断善根人，一阐提人不断佛性，这里是什么意思呢？所以为什么说一阐提人叫断善根又不断佛性？为什么叫断善根？一阐提就是指说，他犯了五逆十恶下了无间地狱，尤其是毁谤菩萨藏，违背法毗奈耶的，他因为这个罪很重；罪很重呢，他在地狱受的果报非常的长，长到你不可思议。你只要想一想就知道，我们欲界六天，我们只要知道四天王天、三十三天一直上去就欲界六天；四天王天呢，他的一天是我们人间的五十年，他们的寿量是多少？五百岁。这样的情况下，是不是很久？很久啊！可是它只是四天王天而已，还有三十三天更长啊！三十三天他一天等于是人间的一百年，一两倍嘛，都乘以二。那么你看欲界六天享福的日子那么长，那地狱的寿量是更长，更长喔，比这更长，让你真的不知道多久，不可数。那么一到无间地狱去受的时候，这个罪很长很长，因为在地狱里面一直受罪，根本没有一刹那让你去思善法，没有一刹那让你去听闻正法，没有一刹那让你可以忏悔，因为每一刹那都在受苦。就像我刚刚举的 佛说须深盗法这个事，佛跟须深说：“盗法者将盗法所得向他人说，所受的罪，就比那个每日一三次受一百矛，三百矛那个痛苦还痛”，这个是真的想象不到，一矛刺下去你应该痛很久了，何况一次三百矛。所以呢，我们可以讲，在地狱里面是每一刹那都在受苦，没有一刹那让你觉得说可以喘息一下。那么这么长劫的恶报受完以后，不是马上回到人间，还要回到饿鬼道、畜生道，最后才回到人间。可是这样长的时劫，这中间完全没有一个机会，让他再长养善根，完全没有！那么一到人间来以后，一听到正法又开始毁谤，因为没有机会让他转变嘛，所以那种当初毁谤的习气还在不在？（还在）还在呀！所以一听到正法又不高兴，又开始心里起瞋以后开始毁谤，那么一毁谤当然又要去受这个恶业果报。那么这样子回到人间又谤正法，又回去，或说到人间又造五逆七恶，应该说是七逆五恶，七逆五逆这些重罪，那才会说这样的人叫断善根。意思是说，他的善根什么时候才能长养起来？才叫断善根，善根没有长养的机会了，没有了。因为我们在人间，我们学戒以后懂得忏悔对不对？（对！）纵然说在人间，你受菩萨戒，可是不小心跟着人家去犯了所谓的这个十重，虽然很重，可是你懂得忏悔；虽然懂得忏悔，可是没有见好相，懂得忏悔还可以再受戒呀！菩萨戒可以再受戒，因为这样的功德，你虽然犯十重没有见好相，还是有地狱业，可是很快回到人间。等于说这种善法益，可以护持你、摄受你，在地狱的果报快速结束；犯了十重虽然是地狱业，忏悔没有见好相，还是可以受菩萨戒。在这一世里面，那地狱业不能免啦，因为这是戒罪嘛！所以呢，可是因为你这样，你的再受菩萨戒的功德、忏悔的功德，增长善法益，那么这样的话就不会像断善根人那样子。所以为什么说学戒的功德不可思议，受菩萨戒、学戒功德不可思议。但是就是大家因为学戒，可以避免去犯这个重戒，经常亲近善知识学习，知道什么该做，什么不该做，修学态度都正确，就不会犯

这些过失。

我们刚刚讲断善根人为什么说没有断佛性？因为他虽然一直在地狱里面，到人间这样子，可是他未来有一天碰到善知识，碰到他有缘善知识摄受他以后，他仍然可以继续长养他的善根，继续长养善根以后，那将来还是有修学佛道的机会。所以这个提婆达多，虽然他在佛世对佛所做的种种出佛身血，对不对？破和合僧他都做了，可是他受佛护念，佛还是说他可以成佛，虽然提婆达多是成为一阐提人，佛还是说，这个未来还是可以成佛啊！为什么？因为这个果报尽了以后，佛摄受他；佛摄受他以后，将来还是一样可以在，因为他的功德很大嘛！因为他佛世的时候，故意来示现这样的过失，让众生知道这过失很重，会生到地狱业去，对众生的警示很重要，这种警觉说：“不应该随便这样犯过失。”所以受佛所摄受。那虽然当时是属于一阐提人断善根，可以佛还是说：“他未来可以成佛！”为什么？因为他不是因为在地狱里面就结束了，就灭了，他不可能在地狱灭嘛；如果在地狱灭，表示他在地狱可以解脱啊！那不用害怕啊，因为可以解脱嘛！因为他这个果报总有尽的时候，尽的时候他终究还可以去到他该去的地方，依照他果报尽了以后，所仅存的这些内容是到哪一道去，最后还是回到人间来，那只要受到善知识摄受，继续修学，继续修学，那么还是有成佛的时候。最重要还是因为，为什么会轮回不能断？到地狱不能结束？就是因为有一个不生不灭的金刚心如来藏嘛！因为这个心永远不会灭嘛！这个心本来就具足了能够成佛的功德。虽然这个犯过失的本身是这个人的五阴，所犯的这些严重的恶业，一直让他不能脱离三恶道；可是还是由如来藏去成就他三恶道的果报嘛，果报有尽的时候啊。为什么？因为如来藏无尽嘛！对不对？有一个无尽的法，所以果报必然有尽的时候，是什么时候？可能大家都成佛了。他一阐提人要受的恶业有多久？你都难以想象啊！因为我们的努力修学是三大阿僧只劫，可以他的恶业果报是没办法数的，没办法数的。所以我们才说，今天我们也是要劝这个刘灿梁（梁），以及跟他随学的人，要重视这个，重视这个未来世，这个不可数的这个恶业果报，比起你现在规规矩矩来修学三大阿僧只劫是长很多，你规规矩矩来修学还是三大阿僧只劫，数得出来嘛！三大阿僧只劫。

所以等于讲说，一阐提人虽然断善根，可以佛性不断，他不是因为这样所以未来就不能成佛，这个指说众生的成佛之性，这个叫作我们说的、《坛经》里面说的、以及佛在《大般涅槃经》里面说的一阐提人，他仍然没有断佛性，就是指这个意思。

可是在这呢？这个意思就是说，他讲说（经文）“一者常，二者无常；佛性非常非无常，是故不断。”他的解释，他解释说：“种子起现行以后呢，是无常，可是呢，祂的体性是指如来藏的体性是空性，所以是常。”这样子解释成这个佛性非常、非无常。不知道大家懂不懂？看起来好像不知道他在讲什么？我们刚刚已经知道，一阐提人为什么说他没有断佛性？大家已经了解，对不对？是因为这个道理。

那我们再回过头来，用我们所谓的真正的眼见佛性，这个佛性来解释“佛性非常，非无常”，你就听了知道说：“唉呀！在导师座下学的法，讲出来的就是如理啊！”让你听起来觉得说：“这个道理像是通的。”你听得懂我在讲什么，那么我们这里说的就是辩证：

佛性为什么非常？非常的道理是什么？真如佛性并不是一法，真如不等于佛性，不能说明心就是见性，应该这么讲：“明心”是亲证如来藏心体，“见性”是眼见佛性，这是两个法。两个法是两个证量：一个是明心的证量，一个是眼见佛性的证量；这个跟我们刚刚说众生皆有成佛之性，那个不一样喔！大家要先知道，那个我刚解释过，对不对？现在讲

的是真如佛性，这两个以你亲证的证量来说，明心不等于见性，真如不等于佛性；真如，明心所悟的这个心体，这是所悟的这个心体本来无生，悟的这个心体有本来自性清净涅槃这样的体性。可是佛性呢，是能够以你的肉眼亲自见到清净无染的佛性，以你的肉眼亲自见到，亲自见到以后，同时是能够在无情上面见到自己的佛性，有情身上可见，无情上面也可见哪！可是如果说以刘灿梁（梁）来解释的话，他就没有办法在无情上解释说，为什么可以在无情上面见到自己的佛性？对不对？他既然说一切众生都有成佛之性，那只能看到有情啊！可以我们要说：“眼见佛性，你要在无情上面也见到自己的佛性；可是，不是说你的佛性在无情上面的。”不是！这是现量，亲自所证的关系。那么因为这样子，我们就可以知道说：明心是证得这个心体；眼见佛性，见性是证得这个心清净的法性。清净的法性在十八界法中见到，祂真的在，有真实的法性在运行。不是这个刘灿梁（梁）所说：“祂是空啊，祂体性是空啊！”好像觉得祂是没有，什么都没有。以刘灿梁（梁）的解释呢，只有种子起现行啊！如来藏是空，是什么都没有的，他的概念只有这个。但是我们说：“不是！如来藏真实有，有真实法性，祂是不空的，种子本来是空的，因为种子是要藉因藉缘才能现起啊！所以种子本身的现起，不是如来藏的不空。”这个观念大家一定要知道，如来藏所含藏的十八界的种子，不是如来藏的不空啊！如来藏本来就有不空的佛性，本来就有真实如如不空的佛性，祂是真空妙有，真的空是祂真的有这样一个无我的：人无我、法无我的空性，真实不虚的佛性啊！可以刘灿梁（梁）都说：“是因为种子起现行，所以如来藏不空”，这是颠倒！所以从这一点也可以证明他是悟错了！他完全没有开悟，知见上错误。

那我们先说，我这里讲的说“佛性非常”是什么？就说我们二乘人他有入无余涅槃的时候，对不对？对！入无余涅槃我们说他不是断灭，为什么不是断灭？五阴十八界不再现行了，为什么不是断灭？因为怎样？还有如来藏祂本来就不生不灭嘛！对不对？如来藏独存，不再出生五阴十八界了，我们称这个叫无余涅槃。祂不再出生三界有，祂本身独自的一个心体的状态，称为无余涅槃。那么这个时候，请问这个时候有没有真如佛性？有没有真如佛性？在无余涅槃位有没有真如佛性？（有的答有，有的答没有）一边有，一边没有，怎么办？有还是没有？唉呀！听我说你就会知道，你就会知道为什么没有？为什么你说有？你的有是什么？好！我们说，心体本来不生不灭，对不对？然后呢，五阴十八界都不再现前了，请问佛性有现前吗？（没有）对！所以无余涅槃位佛性不现前，知道这个道理吗？所以表示说，真如佛性不能唯一啊！如果说真如佛性是一的话，那么入无余涅槃还有佛性，表示什么？还有法现前啊！那怎么可以叫涅槃呢？懂吗？（懂啦）懂！所以呢，如果说还有法现前的话，那永远不能入无余涅槃。因为什么？因为你这个五阴十八界一直要现行，可是五阴十八界现行不是佛性哪！大家知道，佛法现前，一定要有五阴十八界才有佛法现前。大家知道《法华经》里面讲的大通智胜如来，成佛的时候坐道场，坐多久？（十劫）十劫坐道场，不成佛道耶！为什么？因为佛性没有现前啊！没有眼见佛性啊！眼见佛性以后，才能够成就最后究竟的成所作智。所以呢，明心跟见性不是一法，大家知道吗？是两法。还有知道说，明了心是知道这个心体，见了性不是在七住位，是在十住位见性，而且呢，它是有一个证量，你一定是从七住位到十住位，中间一定有所修所断，有个证量，应该有的福德，你才有可能到十住位的眼见佛性，那个时候的智慧是不一样的，成就如幻观哪！成就如幻观，是在见性的当下成就如幻观，就知道说，“唉呀！原来明心跟见性不是同一个。”但是却是由这个心体，你知道明心是这个心体的法，见性是知道这个心体本身祂有一个这么清净的这个法性，是真实被你领受、现量所证。所以呢，“佛性非常”是指说：二乘人一旦入无余涅槃，心体不灭，佛性不现前嘛！所以才说祂非常。可以有没有断？没有断啊！非常不代表祂断喔！为什么？因为他将来，他将来只要这个种子，大乘法的种子，在持续的这个一念再入胎到人间来的时候，一样啊，没有断，为什么？因为祂还是一样，

这个佛性是祂本来具足的法嘛！只是说没有现前而已，才说祂非常，不是祂这样叫断，所以才叫不断啊！知道说：“欸！佛性不现前那怎么叫不断。”你懂个意思吗？是因为祂不是断灭没有那种断，而是祂本来就这个心体本来就具足了佛性，可是因为五阴十八界不现前，那佛性有没有断？没断！可是祂非常，对不对？（对）懂这个道理吗？所以为什么非常又不断？那我是不是在绕口令？没有！是这个道理大家要懂喔。所以学佛一定要把这个道理弄清楚，你才会知道说，为什么菩萨见道有分明心跟见性两法？你如果真的明心又见性，你就知道说：“啊！没有错，我知道了，明心是明心，见性是见性，两个法不一样，智慧不一样啊！”因为我们，我本身这个路是真正走过来了，我不是想象的。不是想像说：“啊！导师有说见性，所以应该有见性。”我不是想像的，是真正的亲自经历过那样一个现量证见，亲自经历过。

所以说，第一个“佛性非常”，因为二乘人入无余涅槃位，五阴十八界都没有现前啊！对不对？找不到祂啦！因为佛法现前就可以找得到祂，可以入无余涅槃位诸佛找不到祂，因为没有佛法，没有一尊佛说，可以找到一个入无余涅槃的阿罗汉的如来藏在哪里？找不到！因为没有佛法现前啊！如果说哪一尊佛说，祂找得到入无余涅槃位如来藏，那就是什么？那就表示祂没有入无余涅槃，还有法现前，对不对？那表示这里有问题，有问题，这里矛盾，对不对？所以你知道佛法里面的理不能前后矛盾喔！你知道我们在讲课的时候，说法的时候，你会发现到我们没有前后矛盾，道理是在哪里？因为这样所以这样，不是随便讲讲的，不是随便讲说：“因为祂是空性嘛”，然后呢，“这个五阴十八界无常嘛，所以叫非常非无常”。这样是什么？什么一个理呀？不知道，他是不知道的；基本上刘灿梁（梁）不知道这个理在哪里？因为他既没有明心又没有见性，他是悟错了，他对法是不清楚的，因为他盗法所得嘛；盗法所得不知道我们在说什么？不知道我们所证是什么？所以呢，第一个大家知道了，知道说，“佛性非常”的意思是什么。

第二个菩萨不入无余涅槃，凡夫轮回不断，佛性不断，非无常。“佛性非无常”意思是什么？菩萨入不入无余涅槃？请问大家！（不入）对！菩萨入无余涅槃就不能成佛，对不对？（对）既然菩萨不入无余涅槃，那么祂有佛法不现前的时候吗？（没有）对！没有。因为当你回答的时候，你要知道这个道理是什么，对不对？记得，学佛法一定要把道理弄通，不是在事相上随便看一看而已，因为你知道吗？这一个佛法核心的理体，大家要弄懂不是短时间的东西；可是我们藉这个机会来给你解说，你就可以知道说：“哦！原来这个理是这样。”

要休息了吧！

## 第 02 集 孙正德老师主讲

刚刚提到说，菩萨不入无余涅槃。所以呢，我们刚刚说这是因为“佛性不断，非无常”，也就是一直都是不会让佛法不现前的时候，不实证本际，不实证的意思就是不会实证，不会真正的入无余涅槃。那这样的情况之下，从你现在开始，一直到不管是未来三大阿僧只劫，那么这个可以看到的三大阿僧只劫，一世一世，一世一世都是有五阴十八界，在哪一世行菩萨道？哪一世在护持正法？哪一世甚至已经可以有成为初地菩萨弘扬正法？然后一世一世这样下去，所以从来都可以找到这个菩萨在哪里。对不对？所以不是无常啦，这样讲。还有一般的凡夫，还没有想到要学佛的时候，那么他生死轮回有结使断的时候吗？

没有嘛！一直下去，一直下去，那也是非无常啊！等于说，他的一样，他的如来藏，同时一世一世要帮他成就他的异熟果报，不管他到哪里，到三恶道、或人、或天，一直这样子在他成就，也一直要帮他出生五阴十八界，所以一直有佛法现前。所谓佛法现前，就是如来藏出生五阴十八界整个法现前，这都是佛法啊！那只是说你到底今天懂了多少你身上的佛法？你懂了身上的五阴十八界，也懂佛法啊！因为佛法不是只有无为法才叫佛法，佛法含摄了有为法、无为法，绝对不会只落一边的。

这个观念呢，这里面讲义，刘灿梁（梁）也都错误，认为说佛法只有无为法，那这个等于如果佛法只有无为法的话，那怎么学啊？有为法这边那个习气染污、种子智慧怎么来啊？因为这些东西要从有为这边来啊！要从有为这边把这个有漏，然后去修除转成无漏嘛！这个过程都是要从有为上着手啊。如果说佛法只有无为法，要怎么弄？没办法啦！所以佛法知见对不对，影响到一个人竟然到程度这么重，那错解经文、误导学人的地方，就会变成一大箩筐数不完。

我们现在说“佛性非常、非无常”。我用这种方式告诉大家，你就可以了解说，不管你是六道有情、五道五趣一切有情，或者是我们说不管是一切修道的菩萨，或者是解脱道的，都是有真如佛性，对不对？一定有真如佛性。所以呢，这里讲的真如佛性，就是表示是有这个心体，以及这个心体随时随地都有祂的清静法性在运行，真实有，不是想象。那这样的话，只是说，到底这个有情有没有能力将来能够实证，而不是因为他在三恶道、而不是因为他是凡夫就没有真如佛性；所以我们才以佛性来说“佛性非常，非无常”，这样的解释，你就懂得这个道理。

那他这边的解释呢，认为说：“这个如来藏的体性是空性，那五阴十八界是生灭无常，所以叫作非常非无常”，这个完全是想象的，落在一个想象里面，来想象说什么是佛所说的佛性非常非无常。

我们用两个层面来跟你解释，你就懂了，对不对？一个是众生的成佛之性，一个是真实的真如佛性。这样的两个地方有没有矛盾？（没有）没有，对！这个道理都懂，没有矛盾，不会矛盾的，因为理体是同一个，层面的解释，不离开理体，这个层面解释一定是如理作意的。

接下来他（刘灿梁）说：“种子起现行后的向善法、有为法、世间法，可是如来藏非善非不善，你说祂不善，祂善，你说祂善，祂起现行后有不善，懂意思吗？”

我们从这里来告诉大家，他的过失在哪里？如来藏起现行会不善吗？（不会）种子的不善不是如来藏起现行。因为他，他就是悟错了，他把种子起现行当作是如来藏的妙有，这个是很离谱的，这是一个很大的过失。如来藏不管怎样运行，真如佛性都是清静的，那么你的染污，习气的染污，那个是染污本身哪！你不能因此说如来藏起现行会有不善，那这样子这个如来藏你还要不要祂？祂起现行会有不善，你要不要祂现行？“你不要跟我现行好了！你去无余涅槃位好了！你怎么会起现行还有不善呢？”所以这样子说啊，说：“如来藏起现行会有不善啦”，这个部分等于他的理体里面，他的理路里面就是一切的心行，一切的起善念，要行善，起恶念，造恶业都是如来藏，这是他的理路。你以这个为基础持续往下看，你就会说我判断的没有错，因为他就是这样讲。你如果懂得他的理路，你就看得懂他所写的，你就知道他错在哪里？你就知道我们下面的辩讹所写的是什么？因为你好奇

会一直看下去，对不对？晚上想先看看他的东西是什么？你就会知道：“喔！没有错。”原来我想要讲的，他就是这个地方。他把如来藏当作一无所有，是空，犹如虚空，然后呢，起现行，种子起现行就是如来藏，这个是他的理路。但是是错的，因为如来藏不是种子起现行，如来藏本来就有祂的佛性，不是种子起现行啊！真如佛性不是种子起现行，而是如来藏本来就有祂的功能德用嘛！种子起现行的这个所谓五蕴十八界的功能，这个是五阴十八界唉！五阴十八界不能说它是如来藏，你不能把五阴十八界起现行说它是如来藏，为什么？因为现在的五阴十八界是无常法，对不对？是要藉因藉缘，因缘所生法嘛，而且终归坏灭。他的理论说：“虽然它终归坏灭，可以它还是属于如来藏空性嘛！所以没有灭。”可是如来藏空性是什么？他说是：“一无所有，离见闻觉知，什么都没有，你找不到祂，因为祂是空嘛！所以找不到祂。”所以表示他有没有开悟？没开悟（没有）！当你开悟找到如来藏那个心体是真实有的，你不会说祂空没有，然后透过说种子起现行所以祂有。所以他里面理路认为说：“种子起现行就是在验证如来藏”，那是完全错误的，完全颠倒。

我们跟大家讲一个，讲一个道理就是说，禅师有时候会讲“一真一切真”对不对喔？你如果有时候读过，这是方便说啦！“一真一切真”呢，要到佛地，才能叫一真一切真。为什么？因为现在你的五阴十八界是由你的如来藏所出生的，可是我请问大家：“你的五阴十八界有没有真如，有没有？”唉！（有的答：有，有的答：没有！）你的五阴十八界如果有真如，五阴十八界就不会灭啊！你一定说：“孙老师你问的问题，我们不敢回答啦！”没关系，你回答啊！你才会知到对不对啊！因为这个很重要啊。重要说，你一定说：“有啊！有我的如来藏在，所以有真如啊！”不对！现有真如法性的只有如来藏，你的五阴十八界没有真如法性，五阴十八界本身种子起现行，本身没有真如法性，为什么？它会坏灭。它有人我，它有法我啊！对不对？你现在，我说你现在，不是佛地喔！你现在五阴十八界现行，它都是有人我、法我，都是无常生灭有为的，所以不是真如啊！真如怎么可能是生灭有为，怎么可能缘起性空呢？那你如果说：“他本来就是缘起性空啊！”那我问你：“到佛地的时候祂的五阴十八界还会坏啊？会不会？佛地的这个解脱色，还会不会因为我们的这种因为果报而出生这个色身，会不会像我们这种色身一样，有生灭无常，会不会？”（不会）如果会的话，祂就不能说祂成佛。佛有解脱色，所以佛的庄严报身，难道你说祂的寿量会到哪里结束吗？你不可数祂的寿量啊！祂的化身，那是化身啦！你不能说化身跟我们人是一样，人寿百岁，所以你说祂有啊，祂会坏，不是！那是化身，那还有应身，不一样。可是佛的庄严报身一解脱色，祂不是因为三界有的业而出生的，祂是因为究竟解脱。所以这个时候佛的五阴十八界是完全跟如来藏完全真如，这叫“一真一切真”，没有一法不是真如。你不能说你现在的五阴十八界也是真如佛性，你不能这样讲。否则的话何必修行，不用修行嘛！那可是你要问：“为什么我的五阴十八界会灭？佛的五蕴十八界庄严报身不会灭？”就表示你的五阴十八界没有真如佛性，如来藏有祂如来藏的真如佛性，可是当祂在摄持你的五阴十八界时候，那是如来藏本身的法性，可是五蕴十八界的法性还是一样生灭、无常、有为，还是有漏，因为你现在没有任何功德法让他变成无漏，对不对？你还没有经过修道嘛！如来藏是如来藏，你的五阴十八界是五阴十八界，它就是因为你为什么会有这样的果报？是因为你过去所造的是三界有嘛！三界有的五阴十八界当然是无常、生灭、有为，缘起性空嘛！可是到成佛的时候，这一段修道的过程，是因为能够转依如来藏的真如，转依如来藏的真如，来除掉你的这种人我执、法我执，以及你对于如来藏曾修菩萨道要成佛所需要破除的尘沙惑，等于说所知障的内容是哪些，你都断除了，你让这个如来藏这些功能法性，都能完全现行啦，完全显现啦！然后你的意根的一些无明的部分、烦恼障的部分、所知障的部分、习气随眠完全断除，没有一丝的染污跟有漏，完全清净，那个时候五蕴十八界全部是真如。为什么？因为你是转依真如修道所成。你的三大阿僧只劫从开悟开始，你是转

依你如来藏的真如，来修除你的这些我见、我执、习气随眠，除掉以后，是以真如来除，一直到成佛的时候，全部都清净以后，自然是“一真一切真”，那个时候真的叫佛地真如，因为五蕴十八界现行都有真如法性，不是只有如来藏有真如法性。我们现在呢，是我们自己的如来藏有真如法性，可以五阴十八界法它是什么？缘起性空、无常、生灭、有为。这种法不是真如法性啊！它是被出生的，而且会坏灭的，对不对？这样的成佛，你可以说你现在的五阴十八界跟成佛的五蕴十八界是一样的吗？不一样，不一样哦！

所以我们说，他说啊：“如来藏现行会有不善”，现在你的如来藏的法都是、祂本身都是真如，都是无我的。不管是现在是在于人间、三恶道，或是天界，祂自己的真如法性还是祂自己的真如法性，祂自己本来的真如人无我、法无我，祂仍然是这样子，可是那是如来藏的法啊！你自己这边的意识、意根都没有修除你本身这些无始劫以来这种错误颠倒的这些我执烦恼，以及不知道、所知障没有破除以前没有发起的智慧，这个内容你统统不知道。所以你不能说这些不善的法是如来藏，不能这样子！不善的法，这个是你的十八界还有你在过去世所造的业种、习气、烦恼，你不能说那个种子现行是如来藏嘛！这是很大的过失，知道吗？不能说“种子会起现行是如来藏起现行，可是如来藏是空性，所以叫真空妙有”，这颠倒，完全颠倒！所以呢，开悟不能说是种子起现行，开悟是你一念相应找到如来藏，根本不是种子起现行呀！对不对？你的五阴十八界种子，譬如说是眼识在见色，耳识在闻声，这是种子起现行。可是它是如来藏吗？不是啊！它是你现在的十八界法，一一的现在十八界法的功能，是由祂藉因藉缘出生，可它却不是如来藏；现在不是，因为你还没有修除你这些染污的东西，还没有转依去修它嘛！懂这个道理吗？这一段需要三大阿僧只劫，知道吗？你没有经历这一段，你不能说种子起现行就是如来藏的验证。

“我能够验证这个眼识是如来藏的种子起现行，我就是验证到如来藏，就是有种智”，开玩笑！那是开玩笑的话，那是戏论！后面你慢慢看，你会看到刘灿梁（梁）就是这么说的。那你就知道：“唉呀！悟错了！”你看，你们就会很容易知道他是错的。我今天跟你讲，我为什么要先讲这个，我知道你回去会很认真的读“嗯！他到底是错在哪里？然后我第二天就可以仔细听老师解说了。”你一看就会知道，理路上都在这里。我今天先把他的前提先解说多一点，往后你就会清楚他的落处，我没有污蔑他，是真的这样哦！因为他的文字都是这样呈现出来的喔。因为我已经整理出来，所以我讲的东西不是我去创造。

那现在说，他说：“祂起现行后有不善”，这个部分是完全误解。如来藏起现行完全是真如，真的！这个叫祂的常，所以如来藏的常是什么？如来藏的真如法性永远不会改变。所以他不知道如来藏的常是什么？如来藏的这个常呢，无始劫以前一直到未来成佛，祂这种真如法性都不会改变，祂本身，我们现在讲的是如来藏哦！你不能说“五阴十八界是祂出生的嘛，所以我只要能验证到五阴十八界是现行，那这样子就验证到如来藏了嘛”，这种是魔说，不是佛所说，想象所说，是相似佛法。可是会破坏正法，这非常严重，请大家在这里要正确的建立一个观念。

然后他说：“名为不二，所以蕴之与界，五蕴十二处十八界，凡夫见二，二是差别，二不是两个，不要搞错了，二不是两个，是有差别，凡夫看五蕴十二处十八界统统不一样，绝对有差别，二是差别的意思，智者了达其性无二，一旦证悟以后转依空性如来藏，现观一切五蕴十二处十八界皆是空性，有没有二？无二之性，即是佛性。这个不二的空性就是佛性。”

你等一下听我继续解说，你就知道他离谱在哪里？因为不二之性，不是说统统叫如来藏叫不二啊，他把它说，“五阴十八界统统是如来藏所生的，统统是空性”，他是不是这样的意思？他说：“证悟的人现观一切五蕴十二处十八界皆是空性”，那相当于五阴十八界都是如来藏哦！不是吧？不是这样嘛！所以我们现在要告诉大家，什么是真正中道之理？真正的中道就是指说。而且将这个前提，还要跟大家解说；他讲说：“一旦证悟以后转依空性如来藏，现观一切五蕴十二处十八界皆是空性”，不是这个意思！这里我们先解释一下，我们再来说中道。

“一旦证悟以后，转依空性如来”你一旦证悟以后，你发现到，你的五阴十八界都是祂出生的，你要证明这一点，你要有能力证明说，五阴十八界确实是你的如来藏所生，你要证明这一点，这是第一个。第二个，因为你证明到这一点，你发现到说：“唉呀！那真正的，真正不灭的就是如来藏嘛！”那五阴十八界都是祂出生的，可是五阴十八界不是离开如来藏，而是由如来藏来摄持，对不对？由如来藏来摄持。那这种情况下，证悟的人就知道说：“那这五阴十八界都是虚妄，不是真实的。”所以为什么我说开悟的人，转依如来藏一定断我见，就一定发现到这一点嘛，这个五蕴十八界的内容到底是什么？一定要清楚：色阴是哪一些？受阴有哪些受？六根触六尘有十八种“受”；那想阴呢？六根触六尘种种的“想”有哪些？那行阴呢？六根触六尘种种的“思”有哪些？识阴呢？六根触六尘哪些识？识在作什么？识还有些相应的心所法，是什么法？这些统统你要知道，这个里面的法，没有一个是真实的。当你最后，你的知见都完全清楚以后，能够从你的（我们说嘛，佛法在你身上，对不对？五阴十八界现起也是佛法啊），你能够在你身上现观到这些五阴十八界统统是没有，都是虚妄的，没有一法是真实的；你当初以为这里面是有我，现在终于知道说，开悟以后终于知道说：“那个我是假的，‘真’的我，真的是如来藏！”所以一定会断我见的。不会为了这个五阴的我，然后去说，造下什么严重的恶业。因为现在我们说：刘灿梁（梁）为什么没有办法来承认他是悟错？还有跟他学的，被他指说“你可以出去讲课”的人，为什么没有办法接受？是因为我见没有办法断，他没有办法去认说，哪一个是真实？“我”这个虚妄，是假的。那既然是悟错了，要求法啊！那当然来求法啊，求法以后发现到悟错了，忏悔以后就好了嘛！忏悔以后努力到将来真的悟了，那个未悟言悟的大妄语业就消了嘛！对不对？你将来如果真的悟，还有说所谓的大妄语吗？到那时候，你将来悟了，就真的悟了嘛！过去二十年前未悟言悟，那个时候说了，可是有忏悔啊！现在也努力求悟啊，所以真正消除了，这一生你能够消除你未悟言悟的大妄语业，那值不值得？值得啊！否则的话，这个大妄语业还是地狱业啊。所以我们说不能随便的，因为在戒经里面，佛一直交代这个，对菩萨特别交代严谨啊！因为怕菩萨不小心又到地狱里面去，半天才出来啊，那这个菩萨培养半天，对不对？那如果大家统统未悟言悟，就统统要到地狱去，多久才出来？那佛也不愿意见到这样。所以在菩萨戒里面一直交代，一直要菩萨要谨慎哪！列为十重嘛！列为十重里面最重要，重要的戒要去注意它是什么内容？所以我们说：“一旦证悟以后了，转依空性如来藏”，是转依你如来藏的真如。不是说认为祂是空性一无所有。他这个刘灿梁（梁）这里面的空性如来藏其实是认为“如来藏是空，种子起现行是缘起性空”，所以他的理路上的空性，还是缘起性空，不是真正懂得什么叫如来藏的空性。如来藏的空性呢？就是祂的真如：人无我、法无我，才是真正如来藏的空性；可是这空性有没有？有！真正如来藏祂自己的法性，呈现出来是人无我、法无我，不是说想象的，不是说透过种子起现行。他这里面，刘灿梁（梁）的理路是“种子起现行啊，这个是如来藏的妙有。”所以我们说差别很大，对不对？差别非常的大！我们说：他说的是错。我们说：“一定证悟以后，是转依这个如来藏本身的真如”，转依祂的真如，祂的真如是什么？真实如如，而于一切法中无我在运行，就有祂的真实法性，你才能够领受祂的无我嘛！而不是说种子起现行，种子起现

行就是这个烦恼，这眼识，耳识、鼻识、舌识、身识，还有善不善的这些，等于说相应的心所法在现行，这个都是属于六识心相应的，怎么可以说这个叫作如来藏？怎么可以说起现行有不善的？如来藏会有不善？如来藏祂本身的现行都是真如的，你不能说真如是善或不善，因为本来就不是被修过来的，怎么可以说祂是善或不善？善或不善是你意识心，今天发现到说：你要修大乘法，要求佛道，这是善根。那有人说，我要去盗法，去把他的法拿来要用，这是不善，这是意识层面的嘛！可是如来藏的真如，哪有所谓善跟不善？祂不是修所得，修所得才有善跟不善，大家要知道这个道理。对不对？如来藏的真如从无始劫以来就是这样子，祂不是经过修而得，所以没有人可以灭掉祂。所以我们说：“一旦证悟以后，你是转依自己能够现前领受祂的这种真如法性。”因为祂有法，祂真实有嘛！不是想一个空。然后呢，说这个种子起现行是如来藏，根本就不知道什么是如来藏，去想象，不知道什么是如来藏真实的真如法性。那我们说，你真正的一念相应证到如来藏的时候，是亲证相应到如来藏的真如法性，不是什么种子起现行这个事啦！所以证悟以后，他说：“转依空性如来藏，现观一切五蕴十二处十八界皆空性”，这是想象的。

我们来说真正的中道是什么？中道呢，就是等于不生不灭，对不对？不增不减、不来不去、不垢不净，是不是？而且呢，最重要的中道本身的法，祂是含摄了有为、无为，而不是全然落在一边有为，不是全然落在无为；含摄生跟灭，祂本身含摄生跟灭，生灭是祂所含摄；然而祂本身有无生。祂的法里面呢，不生不灭，我们先说一个不生不灭，也就是说祂本来就是这样子，没有被任何一法所出生，所以不能说祂有生啊！是因为你不能说祂有生，所以我们才说，用“无生”来解释祂嘛！对不对？你没有一法可以出生祂，我们才用无生来解释祂，所以才说“不生”嘛！即然这样，没有一法可以灭才说“不灭”。可是呢，不是这样子就叫中道啦，还要说，记得喔！《心经》讲的就是这个意思；还要说，祂的本来具足的五蕴十八界的种子的功能，这是祂本来具足的，藉因藉缘出生了五阴十八界，对不对？五阴十八界它本身却是什么？因缘所生，所以是无常、苦、空、无我，本无今有，所以终归坏灭，那么这个法也是如来藏所含摄，这样子才能说中道啊！中道是含摄祂本来的法，还有被祂所出生的法也含摄，那么因为这样子，我们才能说：这个五阴十八界可以由如来藏一世一世的出生，无始劫的过去，无始劫的未来，我们才说佛性不断嘛，可以不断的一直出生有情的五阴十八界，这才叫中道嘛！对不对？这样的中道理大家知道吗？不是中道就有说，统统是空性所以就说为不二。但是这个你又知道说，这样的情况下，如来藏本身却不落在那种生灭法里面，对不对？也不落在什么法都没有出生里面，有没有？那他懂这个道理叫不二吗？祂能够出生五阴十八界法，这个五阴十八界法，是祂本来具足的，没有一法可以灭掉祂这个功能，就算二乘人可以入无余涅槃，也不是把五蕴十八界的功能灭了，是把出生五阴十八界后有的那个烦恼灭了，不是灭了五蕴十八界的功能。因为五蕴十八界的功能是如来藏所含藏，没有任何一法、既然祂是没有任何一法可以坏祂，所以五阴十八界功能本身不能坏；可是藉因藉缘可以现行这种法，现行出来的法，它是有生灭现象的，这种生灭现象可以不断的一世一世的一直相续不断，由如来藏所含摄，所以我们可以方便说：“这五阴十八界法，因为由于如来藏本来就具足，所以五阴十八界因为这样也是无生；可是呢，它却是可以生灭不断。”这才叫不二啊！对不对？不会中断嘛，也不是常嘛！常的意思是什么？你现在五阴十八界不会坏，才叫常嘛！可是五阴十八界会坏灭，对不对？会坏灭！是因为现在五阴十八界需要藉因藉缘而出生，但是却由如来藏祂本来的种子功能，藉因藉缘才现行；可以五蕴十八界现行不是如来藏，大家要懂这个道理，但是呢，却由如来藏所摄持。这有差别，真正开悟的人才能这样说。你看刘灿梁（梁）这样说，表示他都混在一起啊，他根本搞不清楚差别在哪里啊！他只知道说：“空性”嘛！就表示这个好像没有什么法嘛！可以一直出生什么法，那就跟外面所说的“缘起性空就是空性，所

以它可以一直出生法”，那就是想像哦！那外面既然可以说这样子，刘灿梁（梁）如果是对，那外面也叫对啦；外面如果主张缘起性空可以出生一切法的话，那外面的法也是对啊。为什么我们说外面所说的缘起性空，这个空性是错的？对不对？你就知道了嘛！所以五阴十八界，“现观一切五阴十八界都是空性”，这是错的。能够现观五阴十八界，它有空相，它体性是空，没有自性，是由如来藏所含藏的种子藉因藉缘而现行，这样才对！而不是说“现观五蕴十二处十八界皆是空性”，这是错的。因为五阴十八界没有真如啊！你怎么可以说五阴十八界有空性呢？对不对？真如才叫空性嘛！这样懂这个差别吗？这个地方很重要。

我们接下去讲你才知道说，你不能说，好像我硬要拗那个刘灿梁（梁）的错，你会说：“他好像对啊！你为什么说他错？”因为很多跟他学的人说：“他讲得对啊！”可是今天没有来听的人，就没办法听到这么一个关节点，这是很重要的关节。如果这里没有弄清楚，你会觉得他讲得对：“他讲对啊，他也讲大乘法啊！他讲第一谛法，没有错啦！”很多人会说：“因为他我才能够听到大乘法。”那这个恩你可以报，你要怎么报恩？你要赶快让他不要再犯过失嘛！因为你现在已经知道他有过失。你因为他的因缘能够听到大乘法，这个恩你要报恩，你要报恩不是继续让他一直错下去，你也不能一直错下去，你要赶快回归真正的法。然后呢，让他的这个过失不能一直犯下去，阻止他的业，还有不要让更多的人来犯这个过失，你这叫报恩啊！你知道法对以后你要报恩嘛！

所以我们说这个地方呢，如果不是我们今天跟你这样解析，你一定说：“对呀！没有错啊，那都是如来藏生的，不就都是空性吗？”不是！五蕴十二处十八界只有空相，只有缘起性空，还没有空性啊！要真如才叫空性嘛，知道吗？我刚有给大家解释，就是说要到佛地一切都是真如，才可以说五阴十八界也是真如，也是空性。因为它现在只有空相，只有缘起性空；可是你不能把这个解释成空性，空性只有如来藏才有，如来藏出生了你的五阴十八界，是因为祂有空性；祂出生你的五阴十八界以后，祂不会把你的五阴十八界执为我，因为祂本来就是真如人无我、法无我，这个是祂的空性的道理，所以祂才可以一世一世按照业的内涵，出生不同的五阴十八界。如果祂有一个所谓的人我、法我，祂就会说：“这一世所出生的天人，嗯！这个五阴十八界不错。”把祂当作如来藏有一个生起“我”想“这是我出生的，是我”，那祂就不会再出生将来那个地狱果报，祂就不出生了，因为不好，对不对？那这样如来藏有真如吗？就没真如啦。那这样子还能说因果不坏吗？因果就坏了。所以你知道这个因果律不坏，能够什么样的果报都能够去呈现，是这个如来藏这个真如人无我、法无我本来存在，祂可以按照业的内容，给你出生种种五阴十八界；五阴十八界呢，都是缘起性空，祂不会起一丝的念头说：“喔！这一世所出生的有我、没我”，完全没用这些念头。这本来就有，这个不用修，这个本来就有了，这个不是修来的，所以才叫真如啊，才叫常啊！可是这种人无我、法无我要透过菩萨亲证了以后去发现，什么是祂的真如人无我，什么是法无我？你要菩萨去发现，自己去发现以后就成为自己的智慧，而不是你去把祂创造出来的，知道吗？这个真如才叫常啊，不会变异。还记得《金刚经》，导师讲的这个本际是什么？真实、清凉、常、不变异嘛！祂常、不变异这表示祂这种真如是不会被改变的，是祂喔！不是你的五阴十八界，你的五阴十八界被祂出生了，而没有真如，你要等到修成佛道，他才能够有真如法性。但是如来藏的真如法性能够成就你的五阴十八界，对不对？你现在只能这一向，逆向你没有嘛，你要修道。所以你开悟的人可以从这一边看，从另一边看，因为你真的有这个智慧。可是你没有开悟的时候，有些道理你要听进去，将来当你哪一天开悟，你就会来思惟我的问题，通了，你就有这个所谓的中道的这个智慧，就有这个般若的智慧，般若就是中道嘛！所以为什么我们导师说：“般若不能用智慧解释，般若是中道。”

中道的意思就是这种，这为什么叫作无生的道理？有没有？佛有说嘛：“非自生，非他生，非共生，非无因生”，对不对？这就是无生的道理嘛！无生的道理不是一直说：“唉呀！祂就本来无生而已。”不是！就是这些的五阴十八界法自己不能出生啊！也不是其他法出生的，也不是这个缘共同出生的，也不是说没有因就能出生的，这叫无生啊！知道吗？无生的道理很深的。

我们接着说无生的道理，无生的道理并不是说，你说：“如来藏本来无生嘛，没有一法可以出生祂。”无生的道理，如果说你要把五阴十八界都是无生的道理弄懂了，才叫有般若智慧。如来藏本来无生，那么你会说：“因为祂真的没有出生的时候，没有一法可以生祂，没有一法可以灭祂。”那么为什么五蕴十八界的功能也是无生呢？那就是讲到说，无生的道理有四个：第一个 我们说“非自生，非他生，非共生，非无因生”，这在经典里面有说，还有在龙树菩萨《中论》里面也有说。这个意思是说，这个五阴十八界它不会自己出生，非自生；非他生，也不是其他的缘可以出生这个五阴十八界法，不是只有缘就可以出生；非共生，也不是所有的缘聚在一起就可以出生；非无因生，也不是说没有这个业，也没有这些五阴十八界就可以出生十八界，没有五蕴十八界的种子，这些所谓的如来藏所含藏这些种子，你就可以出生这五阴十八界。你能懂这个道理，你就知道这个是无生的道理。也就是说这个五蕴十八界的种子，是由如来藏所含藏的，可是如来藏自己不会主动出生五阴十八界啊，对不对？五阴十八界的种子自己也没有能力自己要出生啊！同时其他的缘也不能说：“我生你的色身，我生你的眼识”，没办法啊！做不到对不对？也不能说，父母就说：“我今天要出生什么”，当妈妈的就自己开始生个婴儿，也不可能啊！这个事情现量中不可得嘛。也不是说把这个缘聚在一起，就能出生什么法；也不是说没有这些因就能出生。真正懂这个道理，就知道说，为什么五阴十八界归到如来藏以后说它叫无生，表示如来藏要藉因藉缘出生这个五阴十八界，这里面的法有这个无生的道理在，“非自生，非他生，非共生，非无因生”的道理在，你懂了以后，你才知道这个般若啦。大家知道吗？这样才叫不二啊！不二是什么？不落在常这一边，不落在无常这一边；不落在生灭这一边，也不落在什么都没有法现前这一边。对不对？我刚有说嘛！无生不是说没有法现前叫无生啊！真正的般若，你明明有五阴十八界现前，你不能说法都不现前叫无生，你懂这个道理才真正懂般若啊。你不能说有垢有净啊，本来的法就是这样子，祂本来如是啊，祂不是有你修而得；可是你不修，祂又不能成就最后的这个全部的真如，对不对？祂现在只有这个所谓的因地真如，就是只有如来藏阿赖耶识本身的真如法性，你五阴十八界虽然是祂的种子功能，可是你没有修除这些祂相应的这些我执、我执烦恼、习气随眠，以及所知障不知道的部分，它们就不能成为真如啊。所以这也是中道啊，知道吗？这也是中道啊！

所以中道的道理，你要知道不是他所说的，说“如来藏是空性，那五阴十八界，虽然有生灭也都是空性，所以是不二，通通归于一法，叫如来藏，叫不二。”他说“不二不是有差别，而是只有一法”，刘灿梁（梁）的意思是这样的。可是这样是不二吗？这样是中道吗？不是！这也是想像的，误解佛法了，对不对？你看我们讲出来，为什么我们可以讲出来？因为我们实证了以后一直在导师座下熏习，一直依止于导师学习，导师的智慧一直在教导你，导师的书写出来，都是把这个佛的真实道理告诉你，你去读经的时候，你才读懂说：“原来《心经》讲的是这个，般若经讲的是这个”，般若经为什么要讲六百多卷，那就是这种道理真的不是一次就讲得明了，对不对？要一直说，一直说，我们也是学了十几年，开悟了十几年，跟着导师一起学，这些道理慢慢懂了，不是一开悟就懂啦，不是！不是一开悟以后，我这些道理，我今天所说的不是我一开悟就能说的，我跟着导师一直学一直学，你一

直要把导师的东西拿来消化，导师他自己消化过后，给了你以后，你还要继续消化，才懂导师消化后的那个理是什么。所以大家不要以为这些东西，像刘灿梁（梁）讲得这么简单，他那个真的是戏论，把这个很难得东西用戏论来讲，把他认为是这样就是了，那这个会破坏正法，很严重的破坏正法。

所以我们知道说，真正的不二，刚刚已经解说了，才是中道的道理，才是真正不二的道理，一定是有佛法现前的情况之下，来讲中道嘛！这无余涅槃就没有所谓的中道，因为无余涅槃就是在无余涅槃，没有佛法现前啊，就这样子，所以在佛法现前的时候，你才能讲这样叫般若，这样叫不二嘛，是不是？成佛的时候是究竟涅槃，常乐我净，你不能再说不二，你不能说祂还有生灭，成佛的时候就没有生灭了，一切有漏有为法完全都没有啦，整个种子的变异都没有啦。所以成佛的时候，你不能说佛还有不二，没有！佛是常乐我净，唯一的究竟清净，知道吗？成佛之前就是不二，中道。所以不能把成佛的那个情况拿到这边来讲，不能把成佛以后全部的真如拿到这边来说：“五阴十八界统统是空性”，唉呀！这太大胆了。那这样子就不用修道了嘛！他认为说：“一现行就是如来藏现行”，烦恼、善也是如来藏现行，恶也是如来藏现行，那这样还用修道吗？依止如来藏，如来藏不可修啊，那就没有那种后坐力，没有那种推动力让你去除掉那个烦恼、执着、随眠，因为你不知道真正的见道的功德在哪里？你不知道真正的常不变易的真如在哪里？你不知道！所以你今天听我们这个正说佛法，你说淆讹大不大？很大！要把它辨别出来，你才知到说，这种淆讹很大。

所以这个道理懂了以后呢，我们接下来再讲：刘灿梁（梁）在《佛藏经》〈净戒品〉讲了一个，他说：“正法只有一个，就是要你去证如来藏，所以称为不二法门，佛法是不二法门，因为它只有一个法，就是叫你去证如来藏”。

不是这样啦，啊！不是这样！那五阴十八界烦恼、习气到哪去了？统统变成如来藏啦？那如来真冤枉啊，对不对？那个是藉因藉缘出生幻化的，那个不是真的，可以被他一讲变真的，变成说“你现在还没有开悟，是假的，开悟以后就变真的”啦！哪有这个道理？应该说：“还没有开悟的时候，真是真，假是假；开悟以后，真还是真，假还是假嘛！”是不是？应该是这样才对嘛！哪有开悟以后假的就变成真的？这个道理不通嘛，不通！所以你就知道说，他认为：正法不讲如来藏的话，你在讲佛法的时候，你只要不是一直讲如来藏，你就是讲邪法，你就是邪见。那我们说，佛在阿含期有没有讲如来藏？没有耶！祂都没有讲如来藏欸，那到底佛是讲正法还是邪法？（讲正法！）对呀！那他就不懂啊！不懂要度众生，要怎样的方便次第？要怎么样接引众生入化城？然后再让他从化城入佛道，他不知道这个道理呀！佛还是以一乘佛道来接引，这个理体还是没有离，可以祂讲的时候不讲如来藏啊，因为祂讲如来藏说“有一个不生不灭，你修佛道要三大阿僧只劫”，他就不要，走了！“太远了，太远了！”所以佛就告诉他：“你一世就可以证阿罗汉”，有个化城让你依止嘛，对不对？《法华经》不是这样讲吗？那这些东西他都不知道。他说：“正法就是讲如来藏，你不讲如来藏统统是邪法，那个叫不二”。所以你就知道，他到底有没有佛法的正知正见？没有！他基础完全没有。所以为什么？因为盗法所得。大家是规规矩矩来学习，所以基础就一直一直建立，一直建立，就像我们从来没有想到说，要把法拿去哪里用？我们只知道要来学习，所以永远就来依止导师，依止这个胜义三宝，那一直学习下来以后，整个知见建立就非常的清楚，而且发现到这个差别在哪里？所以我今天能够讲出这个差别，能够把这个相似的法破掉，那都是我跟对善知识，也就是大家的导师，对不对？对！那你将来也这样学，你也就有能力，就不会像有些跟他学的人说：“他没有错啊，他讲的没有错啊！他

没有错的地方，真的没有错的地方，都是导师书中的。”你看起来没有错，都是导师书中的东西，为什么我可以这样讲，因为他刘灿梁（梁）早期就跟人家说嘛，他说，他看了导师的书，才把错误的东西丢掉，才能真正知道说：“喔！原来是这样子。”可是他还是没有建立正知正见；他还是从导师这边得到说，佛法里面的原来那个意思是什么？略知一二，没有真正了解。所以呢，他真的是从导师的书里面来拿东西去用，就盗法。但是呢，却又把它破坏，来做破坏的，这个部分来做破坏。所以今天我们说，即然这样，我们还是要负一点责任，一定来告诉大家真正的佛法是什么？

接下来大家知道说，他已经不知道什么是不二法门。现在大家都知道以后，我们接下来，他说：“所以佛在《楞严经》说，讲经说法依文解义是谤佛，偏离如来藏是魔说”，他说“讲经说法，如果不是教你怎么去证如来藏，统统叫作邪法，统统是邪法邪魔外道。”

可是《楞严经》是怎么讲的？我们要举出来让你知道。在《楞严经》那一段，佛是怎么说呢，佛是在教诲阿难说：

“应该要修四种清净明诲，四种清净明诲就是要离杀盗淫妄。”

身要离杀，对众生是要慈悲心；然后不能去盗取，盗取人家不给你的东西，就像他来盗法，就是盗；然后不能邪淫。阿难是《楞严经》的经主，对不对？《楞严经》就是因为阿难被摩登伽淫女所诱惑，那才有《楞严经》，佛讲《楞严经》嘛！所以要离开邪淫。再来就是大妄语。这四种清净明诲。佛说一定要修这四种清净明诲。大妄语就是未悟言悟、未证言证、未得谓得；大妄语，如果大妄语的话“则三摩提不得清净，成爱见魔，失如来种”，佛说“如我所说，名为佛说，不如此说，即波旬说”。可是他把解释说什么？解释成说“佛说啊，你不去证如来藏，讲经说法依文解义是谤佛，偏于如来藏是魔说”，他把它解释成这样。

你看在这么说佛说，佛不是这样说！他不敢说，佛在教导众生要修四种清净明诲，因为他大妄语，他不敢把它举出来；可以他却错解说：“佛说，你如果不讲如来藏，就是魔说”，那如果今天因缘还不能讲如来藏，接引初机只能讲念佛，就说人家是魔，就说人家是邪见唉！这个真的是毁谤正法，毁谤这些念净土的人；这些人念佛，他就是因为念佛欢喜，安住了，因为念佛慢慢来培植福德、培植善根，他就毁谤人家说，这样是魔，这个是邪法，是魔说。

所以我们今天讲：“依经解义，三世佛怨，离经一字，如同魔说”。你如果不会说法，你只是把经的意思讲一讲，佛都要怨你啦，何况说离经一字，离经一字是说，经里的意思你不能离开呀，你还去说你自己的说法。所以这个地方呢，我们说真正《楞严经》讲的不是他说的，这个举证你就知道说，他经常用他自己的说法来说是佛说，是经典说的。后面有几个例子也可以证明。所以这一点作证明以后，我们来说下一个。

下一个是从刘灿梁（梁）讲《六祖坛经》〈行由品第一〉来继续讲，继续讲说，他说：“（这个是前面，是《坛经》里面的文字）惠能于东山得法，辛苦受尽命似悬丝，今日得与史君官僚僧尼道俗同此一会，莫非累劫之缘？”

他解释说：“同样的我们可以共同在一起，莫非累劫之缘？如果每天在一起研究第一实

义正法呢！不要忘了，我们今天所讲的各种法，讲了半天是我的东西吗？错！是释迦牟尼佛我们的本师传下来的。我们的师父是释迦牟尼佛，可是现在犯了大忌，不念本师师父仍然去念佛，去念别的师父去了。”

这是什么意思啊？也就是说，惠能六祖大师他说啊：“亦是过去生中，供养诸佛，同种善根，方始得闻如上顿教得法之因。教是先圣所传，不是惠能自智。”

也就是说，我们现在这个圣教所传下来的，我们今天能够知道圣教的意思，所以把圣教的意思告诉大家，解释给大家知道嘛，不是说今天我自己，我自己得这个智慧，是这样的意思。

但是呢，我们要说，他今天认为说，他的师父是 释迦牟尼佛。我们要问大家：“他是亲自在释迦牟尼佛座下，跟祂受学的吗？”你们可以说你们的师父是 释迦牟尼佛吗？可以这样说吗？不可以欸！你们如果因为是在 释迦牟尼佛座下受学，才可以这样说喔！你们现在的师父是谁？（萧平实导师）对嘛！是 导师嘛！是 导师来教你的。你不能说：“我的师父是 释迦牟尼佛，所以我们用经典来讲，你正觉就管不到我”，不能这样说，对不对？不能这样说。

也就是说，你不能说：“我们现在，我们现在念 阿弥陀佛的人是什么？是背叛，是犯了大忌，去念别的师父”，下面说我们是背叛，他说：“各位讲得过去吗？你们念佛号是念 阿弥陀佛还是念本师 释迦牟尼佛？自己的师父不念，去念别人去了，阿弥陀佛敢收你吗？你是背叛师门敢收你？他教你做人的道理，基本工作都做不好了，背叛师门还敢收你”。

请问念 阿弥陀佛有背叛师门吗？（没有！）所以我们说，这是什么理论，我都难以想像喔！十方诸佛都非常赞叹你去念，看你念哪一尊佛，虽然我们在娑婆，释迦牟尼佛是这个娑婆的教主。可是呢，释迦牟尼佛却鼓励你念 阿弥陀佛，阿弥陀佛当然也鼓励念 释迦牟尼佛，祂要你念十方诸佛；祂根本不会说：“你不念我，就是背叛我。”大家知道吗？你念本师 释迦牟尼佛，然后往生的时候，求说：“世尊啊！我要往生极乐世界，你帮我。”佛帮你啊！他不会说：“你没念我，我不管你。”不会是这样嘛！这个是世俗人的心量，才会这样对不对？对！可以 佛还会有世俗人的心量吗？（没有）没有！所以你看，我们说，今天刘灿梁（梁）真正要说，他学大乘法的师父是谁？（导师）是 导师！可是他却不认 导师，他说 释迦牟尼佛才是他的师父，所以他们跟他学的一些人呢，不愿意转变的人都说：“我们是跟佛学，我们跟经典学，我们只要读经就对了；因为 佛是我们师父，我们读经一定不会错。”可是他们的观念错误啊！今天告诉他的这些人：刘灿梁（梁）给的东西都是错，他们能够把经典讲对吗？所以为什么我们今天说严重在这里，他们还不知道：你要正解经典，你得要有这个智慧，你才能正解经典；那你不能正解经典，你拿去讲，这里非但没有功德没有福德，还有很大的亏损如来事业存在。所以我们说，他今天呢，是盗法所得，却自认这个 佛是他师父，不认法源。

那下面呢，还有一个要证明说，基本上他只是因为不愿意被我们的规矩所规范，所以才认为说他是跟着 佛学，所以我们的规矩就管不到他；因为正觉在 导师的带领下，设了一些规矩、内规，还有就是学员学习规矩。就是：你没有经过 导师指派，你不能出去说法。因为这个说法要负因果的，就像我们都是 导师指派才能说的，丽娟菩萨来了，他不能说的，因为 导师没有指派她说法，他是来护持大家，怎么样来护持我们、护持大家，来作各方面

的这个植福工作，可是他不能说：“我今天来了，我也要说法”，导师没有指派他，不敢的。因为这个说法要负因果，你能不能正解这个意思啊？这个部分 导师是很严谨的，你不能正解这个意思，你不要随便说：“反正 导师看不到，没看到，我就去说嘛，我就能够去度人，那我有功德。”这个千万行不得！你可以邀集大家读书，但是，你不要去说法给人家听，这个地方大家一定要知道。导师为什么设这个？因为这里面就怕你这里的因果你将来担不起，误导他人的因果未来世你会知道，你学法很不顺利，而且永远要开悟，都悟不了，而且一直在一个知见上过不了。我们这一世就有人啊，在学习的时候，每一次听到正知正见，或者每一次到禅三去，脑袋就一片空白，然后知见到哪里？就停在那里，进不了。我们就说这个过去世，就是毁谤过人家、遮止过人家学正法，所以这一世就得要一直植福、一直忏悔、一直努力，就这样子啊！所以我们说，这个因果啊，你可不要小看。说喔，你看我说好像很轻松，我可以说，你也可以说！其实不是，我们经过这十几年来，很努力在学习的，而且每一次讲的时候，不会的东西，我们不会强解释的，不会强解释。所以正因为我们是谨慎的，因为 导师对我们要求很严格，所以有一些地方他特别的注重，你跟他学的，他就担心你的未来是不是会因为不小心而异生性不能除，他是你的老师嘛！他要教你，他关心你啊，对不对？

所以我们下面呢，可以证明：他今天只是不愿意受正觉规矩所规范，因为按正觉规矩规范他不可能讲课。

### 第 03 集 孙正德老师主讲

接下来这一段。第二页这一段，《六祖坛经》〈顿渐品〉这一段，我念一下坛经原文。那刘灿梁讲的那一段，因为是实在是没有什么意义，我只是要大家知道，但是我就不念了。

我念坛经的内文是说：“时祖师告众曰：‘今有盗法之人，潜在此会。’志诚即出礼拜，具陈其事。师曰：‘汝从玉泉来，应是细作。’对曰：‘不是’。师曰：‘何得不是。’对曰：‘未说即是，说了不是。’”

那么这一段，在《六祖坛经》里面，当初有从北宗来的，神秀那边派来要盗法的。那个时候都是佛弟子，也就是盗法不是只有说，你不是佛弟子才叫盗法，就像说现在如果别的，在别的寺院，譬如说台北台湾那边，如果有别的寺院，有别的法师因为想要知道正觉学的是什么法，就派人到这边听，听回去的时候，让他去说去用，这也叫盗法。虽然说都是佛弟子，这也叫盗法啊！

你看当时六祖的那个时候，志诚就是在北宗神秀那边的人来盗法，那这个部分被六祖发现了，后来他等于说礼拜六祖，认为还是要，等于说：“我礼拜你，我认你当老师了”，等于说要成为跟你学法的人了，可是这样子还叫盗法。

那这个部分呢，刘灿梁的解释，他并没有指责这个神秀的盗法，他还是认同。也就是说，他认为神秀这个盗法也是不应该，知道吗？所以呢，对他来讲他还认为说：“神秀你还是来盗法啊。”他应该要指责啊，可以他没有指责。所以这个意思是说，我们要大家知道，意思就是说，同样他解释这一点，他还是认为神秀是来偷东西的，对不对？神秀还是佛弟子，可是刘灿梁（梁）自己是一贯道的讲师；那一贯道的讲师他竟然不知道自己也是来偷

东西的。所以我们从这里可以知道说：他不归依真正的这个三宝，我们后面会有讲到，不皈依菩萨戒，不认同法源，这个部分就是在盗法中，让人很厌恶的事。须深还有皈念佛，对不对？得法以后赶快忏悔。那么这个志诚还是真的佛弟子，只是说北宗、南宗当时啊，因为北宗那时候是以定为禅，北宗以定为禅的时候，那六祖这边为了要对治，所以说了很多方便，要让大家能够得法，所以《坛经》里面说的，都是因为当时的环境的关系，那个环境要让大家赶快证悟，才是真的，不要在定上着墨，这是有那个背景的。所以这个部分，只是举出来让大家知道，让大家知道这个部分在证明。

接下来呢，第三页，第三页同样的刘灿梁在《大方等如来藏经》所说的：“我们这一期的佛是释迦摩尼佛，现在众生通通是祂的弟子，可是现在很多人都搞错了，不跟师父跑去跟师伯，背叛师门，你念的佛号是谁？阿弥陀佛。阿弥陀佛不是你师父，祂跟释迦摩尼佛是师兄弟，你们有没有背叛师门？阿弥陀佛只是释迦摩尼佛的师兄。祂只是告诉你，介绍有这么一个净土，可是中国人讲求速成，自己不想求开悟，以为念佛号就可以去了，改背叛师门投靠师兄带枪投靠，很好笑。众生愚痴到这种程度，所以我念佛号不会单念一尊，我会先念完本师释迦牟尼佛以后，我才会念别的佛号，你不能背叛师门，背叛师门不仁不义不忠不孝，阿弥陀佛还敢收你啊？”

这样说的人就是世间人啦，世间人完全不懂佛的证量，完全不懂！也就是说，他为什么会这样呢？因为他对于这个净土一向诽谤，不懂净土，对于净土诽谤非常多，我们后面会有证据。他对净土呢，把那个《阿弥陀经》说是小乘经典，认为说这个是为了小乘所讲的，可是这个是毁谤佛。因为《阿弥陀经》里面明明是能够成就佛道，怎么会又是小乘经典呢？等于说你如果不懂净土，你就宁可不说，那当你说到人家，教人家念佛，然后没有求开悟，意思说因为他还不知道这个法怎样往前走，你可以说这里，可是你不能去毁谤人家念阿弥陀佛，知道吗？真正的佛弟子不会这么做。我们只是让你证明，让你证明他不是佛弟子，他如果是佛弟子不会这样说，你也不会这样说，对不对？你不会这样说，你连这个念都不会起这个念。所以这个地方只是让大家证明：他真的不是佛弟子，我们说他是一贯道的来盗法的，这是真实的。因为他心中没有真是归依佛，心中没有佛，对佛不是很尊敬。他只是为了想要自己说：“我赶快有这个功德，我将来可以去什么什么，可以成就什么功德。”他是不了解为求自己功德而做，可是却造了很多口业，所以你看，大家看看学法要不要谨慎？（要）要很谨慎，很谨慎！

接下来讲说，刘灿梁（梁）讲《六祖坛经》〈随缘品第七〉他说：“《道德经》的第一句‘道可道非常道，名可名非常名’，老子讲一句话，释迦牟尼得花四十九年帮他解释”，那是老子厉害还是释迦摩尼佛厉害？”

他的意思是老子厉害，对不对？因为这个就是一贯道嘛，一贯道它对佛是很轻蔑的。一贯道认为佛是老母娘的什么？老母娘的儿子啦，一贯道认为释迦摩尼佛是老母娘的儿子。所以你看他们，其实你要知道他的本质呢，不改，一贯道的本质不改。这个我只是让大家证明，他们真的一贯道的本质没有变，因为真正佛弟子，绝对不会这样说。

道，他说：“道是如来藏空性，如果讲得让你很清楚的话，就不是如来藏。”

如来藏可以讲清楚的，真的！你开悟的时候你讲不清楚，你就印证不过啊！当你要去，将来你有机会参加禅三的时候，你所开悟的如来藏，你讲不清楚，对不起！你过不了关的。

所以怎么可能如来藏讲不清楚呢？只是说文字本身不是如来藏，是你真正一念相应到那个才是如来藏，可是你要用文字讲清楚啊，才知道你悟的对不对嘛！对不对？所以怎么可能如来藏讲不清楚呢？所以你就可以知道他到底有没有悟？你从很多地方都可以证明他没有悟。

他说：“他背语言文字嘛，名可名非常名，能够给你按一个名字的绝对不是空性，绝对不是，永远是无常的嘛，就这么一句，佛要讲四十九年，老子一句话就讲完”

唉呀！我们只能说这样一个外道来诽谤 佛，对不对？真的可以这样讲，这句话讲得一点都不重，这是事实。

所以他说：“要是你不懂道家思维的人，很多出家人瞧不起道家，那是因为道教的关系，道教不讲开悟，讲神经学啦，简单《楞严经》也讲神经，也讲天道。”

你看！他是以这个一贯道的东西为神圣、为重的，他对佛法不屑一顾，他只要盗得你的什么叫开悟，他的目标就是来盗法。所以很多跟他学的人，都认为说我们误会他：“你一定是误会刘灿梁（梁）！”我说：“我没有！我没有误会他。”我们现在举证出来，我有误会他吗？（众答：没有！）对，证据十足！因为这都是他讲的，因为我们实在捏造不出这些东西来欸！我们连起念都没有这个念，怎么会讲这个东西出来呢？所以哪一个佛弟子会去贬抑 佛呢？会去推崇老子？哪一个？（没有）没有嘛，不会嘛！所以我们说，他就是一贯道的本质。一贯道呢，是把 释迦牟尼佛贬得很低的，他们认为，他们的东西是最高的。这个是我们后来慢慢了解以后，发现到这个事实，果然它呈现出来也是这样。所以呢，以上是在证明，证明他对 佛非常不尊敬，证明他不是佛弟子，证明他知见错误。接下来，我们还要证明他很多知见错误的地方，还有悟错的地方，我们接下来继续说。

接下来是从刘灿梁讲《六祖坛经》〈般若品第二〉，这个二、三、四品，都非常多，非常多错误的地方。

《六祖坛经》的内文是：“前念迷即凡夫，后念悟即佛。前念着境即烦恼，后念离境即菩提。”这个是坛经的内文。

他的解释是什么？他说：“所以前念着境你就烦恼了，当你六识心跟那个外境一攀缘，烦恼无明就产生了。可是你证到如来藏以后，如来藏跟境有没有互动？跟外境完全没有互动，那个就是菩提。也就是说跟环境的外面的诱因、外面的五尘会产生互动的，跟内法尘会有互动攀缘的，那个就是烦恼，就是六识心。你这个心如果跟外面的法尘从来不会互动不会攀缘清清楚楚那个，那个就是你的真心，这样听懂了吗？前面就是六识心，后面是讲八识心如来藏喔；六识心着境，那就是烦恼；八识心离境，跟境不产生互动，那就是觉，就是菩提。六识心是迷的，那是凡夫。八识心是悟的，那个才是佛。前念，讲的是六识心，后念讲的是八识心如来藏。一前一后。”

这里他的错误在哪里？你们可能都发现出来，但是我跟你讲，你就知道他错在哪里了。也就是说，他说：“这个六识心呢，跟外面的外境攀缘互动，然后呢，跟外面的法尘从来不会互动、不会攀缘清清楚楚那个，那个就是你的真心。”

那我们现在提一点：请问证得禅定的二禅三禅的人，会不会跟外面的法尘去互动？（不会！）那他是不是开悟了？（没有！）可是他却说那个才是真的是真心，对不对？你看你们比他厉害，你们比他厉害！因为你们有正知正见。他为什么会这样？因为他悟错了嘛！他悟错了，他根本不知道法是怎么一回事啊？他根本不知道：那个十八界法的义理是怎么一回事？他根本不知道。所谓的外五尘内五尘是怎么一回事？他根本不知道；十八界法里讲的六尘是什么？他不知道。因为他这个偷了导师书里面的东西以后，自己去编，自己去用，他以为他证到、证的那个就是，所以去运用去了，运用导师里面的东西，可是用错了，因为不是自己的东西嘛！所以才会用错。

那我们现在说，绝对不是像他所说的，说：“对外面的法尘从来不会互动、不会攀缘、清清净净，那个就是你的真心”。

那我们要举证说：他一直说，一直说，跟他学的人也说，第八识跟外面都不互动，跟外面互动的是六识，都不互动的那个心才是开悟。可是我们刚刚有说，证得禅定二禅、三禅、四禅的，也跟外面的五尘都不攀缘啊！甚至于四禅、四空定完全是什么？完全离开所谓的一切的这个六尘，只有定境法尘，跟外面的法都已经断舍啦，都可以不起，连眼识、耳识、鼻识、舌识都可以不起啦，到四空定的时候，身识都可以不起，对不对？可是是开悟吗？不是开悟啊！所以他连禅定里面的意识心的境界他都不知道。所以如果是知道了，绝对不会用这一句话来讲说哪个是真心，因为他会落入这里被我们指责，对不对？我们一指责他就完了，被破了，不对嘛！所以不能这样讲，真正开悟的人不会这样讲。

所以我们说，为什么不能讲说“第八识心跟外面没有互动”？所以呢，就是表示是那个，因为他，我不知道他证的是什么？他说那个就是真心。因为他认为说什么都没有了，离见闻觉知了，然后空无的那个就是如来藏，然后祂的种子起现行，那个就是祂的妙有，这是他的理路喔！我们刚刚已经讲过，所以他的如来藏是什么？不知道欸！我们真的不知道他证的如来藏是什么？可是从这里可以知道说，其实他还是落在第六识的那种离念、一念不生的离念灵知里面，其实他的本质还是落在一念不生、离念灵知里面哪！才会这样讲。

然后呢，我们说他一直强调，强调说：“八识心离境，跟境不产生互动，那就是觉，那就是菩提”。

可是不是这样啊！为什么不是呢？因为我们下面有一个辩说举出，《中阿含》卷七里面讲：“若内眼处不坏者，外色便为光明所照，而便有念，眼识得生。”

眼识生了要能够了别色尘，那意识一定有在嘛！那我请问大家一下：那这个外色便为光明所照，这个光明是眼识吗？（不是）对嘛！是意识吗？不是嘛！那为什么说外境，这个只有六识在跟外境互动？因为这个光明不是指眼识，也不是指意识；如果是这个眼识，是意识这句话，他讲的这句话才对嘛！可是你知道不是，对不对？那光明是指谁？（如来藏），对呀！但是你可不能说见闻觉知就是喔，不是啊！因为这句话里面有密意啊，但是我们只告诉你，理路上的落差在哪里？理路上说：你看“外色便为光明所照，眼识才出生”欸！所以不是眼识、意识去跟外五尘互动，对不对？这一点最起码要把他说：“你这个理路不对！”因为否则这句经文里面佛在讲什么？就不能成立。你总不能说佛在讲错，他才讲对吧？一定是以佛说的为主，可是我们不能硬拗，理路要对啊！理路要对。因为根尘相触以后才产生识的，所以根尘相触的时候，你看！前面讲的，识在后嘛！可是他说什么？他说：

“六识心，前念是讲六识心，后念讲的是八识心如来藏，一前一后；前念着境即烦恼，后念离境即菩提。”他说啊，六识心在前念，后念呢，如来藏因为离境所以后念是菩提，竟然如来藏会落在后念。六识心是被如来藏藉因藉缘出生的，请问谁在前谁在后？（如来藏在前面）六识在后嘛，对不对？不是他解释的这样的意思啦！

六祖的意思说：“前念着境即烦恼，后念离境即菩提”的意思是什么？就是说，前面他讲，“前念迷即凡夫，后念悟即佛”，就是说，当他这一念还不知道什么是如来藏的时候，他还没有开悟嘛！他还不知道什么是真心，意识心这个时候还不知道什么是真心，可是他下一刹那相应了，相应了说：“啊！原来那个才是真心哪。”他所相应的那个，不是指说后念才是第八识，而是这个所谓的意识心在悟跟不悟之前，因为六祖在这里面都有方便说：“一悟即是佛地”嘛，对不对？六祖的方便说这里很多，但是我们要说：他只是告诉你，你悟的时候，你所悟的这个心，就是能够将来能够成佛的，他的意思是这个，所以叫见性嘛！见性成佛。对不对？你见到众生皆有如来藏，都有成佛之性，叫作见性，见性。你知道说：“唉呀！原来众生皆能成佛。”可是不是见性即成佛啊！我们刚刚讲，你开悟跟你未来你要全部都是真如，那还有一段好长好长路要修。所以《坛经》里面有很多方便说，我们要知道。所以这里面六祖的意思是这样子，所以他才说：“前念着境即烦恼”，六识，当前面一直在六境上要找真心的时候，那是烦恼，真心不在六境上；“后念离境即菩提”，当意识心后念知道说，相悟到那个心不在六境上的时候，哪个才是菩提嘛！对不对？所悟的那个心才是菩提，是这个意思。不是指说如来藏那个心在后面，那个念在后面，六识那个心在前面，那这样哪有什么意思，对不对？所以我们说，从这里就知道，他对六祖的意思是不懂的，那从这里开始你就知道，很多地方他解释错误。

所以我们接下来再继续。继续说他所说的错在哪里？因为接下来很多地方都是在讲他知见错误，悟错的喔！从四、五、六页都很重要，很重要，都是讲他错悟的地方、知见错误的地方在哪里？基础的知见，对我们来讲，我们的禅净班的学员的知见，都不至于错到这么离谱，他还没有开悟，我们禅净班的学员，没有开悟的知见，都不会像他这么错误的这么离谱。

这里面呢，是他刘灿梁（梁）在讲《心经》的时候讲说，他说：“在外面的叫外相分，他面对的是五根，色对眼根、耳根、鼻根、舌根、身根，面对五根，面对五根以后呢，他会产生法尘，叫作第六尘，这个法尘又叫内相分。”我们先停在这里。

大家知道吗？在我们导师出来弘法之前，二十年前，没有人在讲开悟是悟到如来藏的，都说是要离念灵知、清清楚楚。对不对？明明白白才叫开悟，要放下才开悟嘛！二十年前导师出来讲法以后，才说开悟的是如来藏，那个时候才有说：“喔！原来如来藏可实证。”这个部分才开始慢慢的书出来了，然后法开始弘传了。还有一个重要的法就是内相分、外相分。你去查古德所说的一切著作，没有人在讲内相分、外相分，这是我们导师说出来的，从这里可以证明他是盗法得来的，对不对？只有导师的书有写这个东西嘛！如果有人可以去别的大德著作里面找到“内相分”“外相分”的话，来找我，我就修证今天所说，可是你一定找不到，你一定找不到。佛法里面有讲内相分、外相分的道理，可是没有这三个名相，没有这三个字的名相，所谓“内相分”“外相分”这个名相，这个名相是由导师把这个义理说出来的，所以我说到这里为止，证明他是盗法所得。

再来还要说他错在哪里？他说：“在外面的叫外相分”，所以色声香味触这五尘叫外相

分；然后呢，他说：“产生的一个法尘叫内相分”，所以他的意思呢？内相分只有法尘；那么色声香味触这五尘统统叫外相分。那你来看十八界法，十八界法是不是六根六尘六识？眼、耳、鼻、舌、身、意根，六根嘛！然后六尘是什么？六尘是：色尘、声尘、香尘、味尘、触尘、法尘；然后六识是眼识、耳识、鼻识、舌识、身识，意识，这十八界法。那如果说这个五尘是属于外相分的话，是属于外面的法，那么阿罗汉入无余涅槃，十八界都灭了，是不是把外面的五尘都灭了？（不是，没有！）对不对？可是他却，刘灿梁却说：“这五尘是外相分”，内相分就是只有法尘一个，你看他的理路对不对？不对嘛！他说传进来的统统是法尘，那么我们就要说眼识所分别的也是法尘哦，耳识所分别的也是法尘哪！六个识所分别的都是法尘，这哪是这个道理呢？明明眼识所分别的是色尘，也是内相分，大家知道吗？十八界法里的色、声、香、味、触、法这六尘都是内相分，大家要知道这一点道理喔！眼识所分别的色尘也是内相分；然后呢，眼识在分别色尘的时候，意识也同时在分别眼识所缘的色尘内相分，也有；可是眼识所分别的我们称为色尘，意识所分别的比较细腻的这些色尘的内容，我们称为法尘，而不是说一切的传进来统统叫法尘喔！他搞不懂我们在说什么？所以就没有办法要原谅他，因为他基本上没有在我们这里建立很好的知见，可是又好为人师，想要把他的东西说给人家听，又偷人家的东西，又不知道人家的东西到底是什么？所以才会呈现这种结果：说五尘都叫外相分，传进来的，意思就是说，由你这个六识所分别的统统叫法尘，统统叫内相分，这不对！

外相分基本上就是外五尘，就是器世间的法，器世间的山河大地，那个才叫外相分。那五尘，由你五个识以及意识所分别的这些法，都叫内相分；所以你十八界法，你才可以说：阿罗汉入无余涅槃，灭了是他自己的什么？对嘛！自己的内十八界法，而不是去灭掉外面的山河大地法。这理论你要前后都一致，不能说这里成，那里不成。所以我们说，这个地方已经知道，他知见上基本上错误会很多，基础，是没有基础，可以这样讲。

我们刚刚跟大家说，你的眼根触色尘以后，我刚刚说，“外色便为光明所照，眼识得生，便有内眼识得生”；眼识得生以后，所分别的不是外面的那个器世间的外法，因为眼识是心，外面的这些法是色法，对不对？所以眼识所分别的仍然是内相分的色尘；但是，眼识所分别的有他的范围，眼识只能分别的这些青红赤白，这些色，其他的一切都是由意识来分别，所以意识所分别的，仍然没有离开这个色尘的部分，没有离开眼识所缘的色尘，可是内容更细呀，这个所缘是相同的，只是意识的分别是超越了眼识的内容；所以才会说，那些内容我们称为法尘。不然你会说色尘也是眼识分别，也是意识分别，你搞不清楚对不对？所以才用一个，这个色尘上的意识所分别称为法尘，来说法尘。所以法尘有哪些？意识缘于眼识所缘的色尘所分别的意识所分别的内容，意识缘于耳识所缘的声尘所分别的意识分别的内容，意识缘于鼻识所缘的香尘这个意识所分别的内容，以及味尘，以及触尘，这些统统叫作法尘。所以意识所分别的法尘，没有离开五尘的内相分嘛！对不对？而且这个时候的意识要去分别这五尘，一定要五识同在，意识不能单独去分别那个色尘，意识不能单独去分别声尘。佛地的时候是可以，佛地的时候，每一个识都单独运作。可是现在，你一定要是意识要缘于眼识所缘的色尘，那各自分别不同。但是现在因为你的证量跟智慧不够，所以你没办法去证检验说：眼识到底缘的是什么？现量是什么？然后其他的部分是意识所缘所分别，你会不知道，因为那个将来需要有证量，需要你禅定的证量、智慧的证量，这个是可以亲证的。可是不是你现在，不是你现在，将来这个都需要禅定的证量，你没有禅定的证量没有办法做到的。但是确实是可以检验的，可以检验这个法的差别，眼识所缘，意识所缘，还有意根所缘。你看，眼识，前五识嘛，第六识意识，还有意根所缘，各有不同，你现在知道吗？不知道，你现在只知道意识的所缘是什么？你现在都是有意识的能力，

可是在里面却没有离开五识，也没有离开意根，都在，可是你不知道，你觉得都是一个。那么这种内容的差别，将来都是要实证，经过最起码一定要有禅定的证量。也就是说，这些东西最起码要到初地呀！接近初地的时候你才能实证。因为菩萨开悟以后，发起禅定就是接近、快要能够有这个初地的功德了。那还有就是要有种智，你中间要行这个从七住位到十住位、到行位、到廻向位，你要一直为众生做事，为众生付出，为正法付出，守护正法，要做很多事情，一世一世的为护持正法做很多事情，一世一世的培植福德，一世一世的摄受众生，然后利益众生，同时来修道，你才能成就这些。

所以我们说这个法有差别，但是绝对不是像他所说的：“只有这个传进来的法尘，叫内相分”，所以大家现在知道了，所以内相分这个法，是导师透过佛在经典中有说这个法义，用这个名义，用这个名相，来让我们知道说：“喔！所说的内相分，就是我们六个识所分别的，不是只有意识，连意根所分别的那个部分也叫内相分；可是那个部分跟外法比较有密切关系，外法一切变动，都是意根所分别的法尘。”但是那个部分，需要你将来经过经过明心见性以后的证量去检查，现在呢，你只要知道就好，不要产生疑惑说：“我都不懂啊！怎么办？”没关系，你现在不懂，可是你知道理路，因为现在是因为讲到，我们总要讲嘛！你知道这个理路，你不要急于说：“那我都不知道，我要什么时候才能够证？”现在不急，现在先把我们的基础先建立起来：我缺了什么？我要建立清楚。你只要知道说：这些法，你跟对了善知识，你的路走对了，次第走对了，你将来都自己能够依止善知识而实证，都不用担心的。

接下来我们说，他说：“我们是根据里面的这个来了别，不是根据外面的这个，不管你是听到了声音，也是根据这个道理来了别”。

你看，他现在说听到了声音，里面都是法尘，那这里有没有耳识的存在呢？好像没有耳识的存在，他认为就是只有意识在分别，这是很大的过失，过失很大。因为如果说，你是一个懂得这个知见基础的人，不会这样讲，一定会把这个道理说清楚，说：“在里面一定有声尘，那声尘呢，是耳识所缘，所以耳识所缘的是声尘的内相分；当然不是属于真正外面的这个色法声尘，然后呢，意识再缘耳识所缘的声尘，来分别更细的内容称为法尘。”要这样说嘛！那这个部分也叫内相分，一定要有解说的。不能这样说，含糊笼统的说了，就好像说统统变成法尘，你看他讲的统统变成法尘。你说，他听到以后传到里面的内相分变成法尘，闻到味道也变成法尘，尝到味道也变成法尘，那等于没有五尘了嘛！所以他那个五尘，就指外面的东西，那我们刚刚也说这个理路不对。

接下来他说：“通通变成内相分以后，我们才根据这个来了别，什么叫有为？有互动！这个眼根跟色互动，耳根跟声互动”

他的意思就是说，所以这样子表示有跟外界互动，这个统统叫作由意识去互动的，他认定是由意识去互动的；但是意识祂基本上是攀缘，我们不叫互动，这种用词是错误的。意识呢，祂就是会攀缘这六尘，为什么会攀缘？因为就是这个我执，把见闻觉知当做自我，当作真实的嘛！所以呢，这个我执，因为有意根的这种把十八界法当作自我，因为这个是意根的俱生我执，无始劫以来，不知道什么时候开始，意根就这个样，把见闻觉知当作是真实，当作是自我，所以呢，意识就会一直攀缘这些见闻觉知，所见所闻所觉所知的这个六尘诸法，那祂一直攀缘，这是指祂攀缘不叫互动，用这个名词不对，等于说没有办法真正知道佛法的道理。

那这里我们说，他说这样子：“叫作有为法，又称为有所得法，有所得，有所得法，眼得到色，耳得到声，只要世间法，我们世间的一切，通通是有为法，互动的，通通是有所得法，佛法不谈这个，这是世间法。”

请问大家：佛法为什么不谈五阴十八界法？为什么不谈说意根作意，然后五根触五尘，由意根的俱生我执，让这个意识一直缘于见闻觉知、一直缘于这个五识所缘的五尘？为什么不讲这个？这个也是佛法啊！不讲这个的时候，你如何去了解这个法的本身的功能体性？这些法它有差别嘛！眼识的范围只能分别这个色尘，耳识只能分别声尘，祂有祂的范围啊，所以叫种子功能嘛！叫界嘛。为什么佛法不谈这个？佛法为什么不谈十八界？谈啊！非但谈，菩萨还要让你知道，这五阴十八界本来是由哪里来的？不是自己因缘就能出生的，对不对？还要你求根源，求根源以后还要将祂来一直修，修到祂能够有真如法性，把你这个俱生我执断除，把所知障断除，无始无明断除，对不对？所以佛法怎么会不谈这个。所以他的佛法是什么？我们真的不知道，他所谓的佛法不知道是什么？我知道啦，后来我发现，他所谓的佛法是：你就一直讲如来藏就对了，你一直讲，从头到尾一直讲如来藏，才叫讲佛法啦。

所以我们说真正的佛法，它是含摄了有为法、无为法、世间法、出世间法，因为是中道嘛！不落一边，对不对？所以你前面已经懂得什么叫不二的道理，什么叫中道的道理？你就对这有一个基础了。你要记得，从明天开始一直接续下去，都是不离开这个主轴，来说他错误的地方。因为他的知见错误，可是你会觉得好像，好像是，可是其实不是。那我们从刚刚到现在讲的这些道理，你已经可以发现到说：“喔！真的有差别！”真的有差别啊！

那我们今天就说到这里，因为时间已经超过六点了，那明天再继续好了。

阿弥陀佛！（阿弥陀佛）

## 第 04 集 孙正德老师主讲

阿弥陀佛！

我们持续来我们的《坛经辩讹》的课程。现在我们是进入第四页，我们讲义的第四页，昨天讲到：他（刘灿梁）谈到这个一切的有所得法、有为法，佛法不谈这些东西，说这是世间法，说佛法不谈世间法。那我们今天呢，再继续的举证他对于这个地方，他的观念不是只有偶尔好像是误说；因为有时候说法呢，难免会有一点说漏嘴了，这个我们都不会去对他作一种就是挑毛病，可是我们再举就表示说，基本上他的观念是这样，我们并没有去特地去把他的一个说漏的部分，拿出来一直在强烈的批评他，我们不是用这种态度，只是说强调他的观念就是这样子，所以有时候会举两次，表示他在不同的地方，不同的讲经的时候，刘灿梁（梁）还是这样的观念。所以我们有时候说的时候，有一句话可能想的是什么，结果说出来有一点错了，那是偶尔说错，那个部分都可以去了解的，都不会在这里去抓毛病。

现在我们继续呢，从刘灿梁讲《大方等如来藏经》这边我们再来解说，这边也是有一

部分可以再跟大家解释一下基本的佛法。他说：“什么叫有为？有互动！这个眼跟色互动，耳跟声互动，鼻跟香互动，舌跟味互动，身跟触互动，意法，意跟法互动，永远有互动，称为有为法，又称为有所得之法，有所得，有所得法，眼得到色，耳得到声，只要世间法，我们世间的一切，通通是有为法，互动的，互动的统统是有所得法，佛不谈这个，这个是世间法。”

这个以上是刘灿梁的说法。但是我们要来说：这样的说法不是佛法，不是说佛法不谈世间法叫佛法。我们的辩讹是说：佛法它含摄了有为法、无为法，佛法不仅仅是无为法。我们就稍微跟大家解释一下，他说的这个互动，说有互动的统统叫有为法，其实不是这个意思。有为法的意思是什么？有为法呢，它一定是本无今有，大家要记得这个定义：本无今有；然后呢，因缘所生。本来没有现在有，透过因缘而生的，那这个范围就非常大了。不是像他所说的说，“你有互动，没互动，有互动的就是有为法，没有互动的就是无为法。”不是这样子，不是用这么一个粗浅的世间的一个了解来定义说：什么是有为，什么是无为？

那我们来说一下有为法，刚刚讲本无今有的是哪些？我们这一世的五阴十八界，过去世的五阴十八界，未来世新的五阴十八界，都是本无今有，本来没有，这一世因为业因缘的关系，果报的关系，出生了色阴、受阴、想阴、行阴、识阴，这是五阴。十八界法是什么？六根、六尘、六识。那么这六根里面（我们昨天有稍微解释一下）眼根、耳根、鼻根、舌根、身根、意根。那这个六尘呢，是色尘、声尘、香尘、味尘、触尘、法尘；六识：眼识、耳识、鼻识、舌识、身识、意识。那这六个识，特别是六个识一定是透过二法所生才有的；二法所生才有就是说：一定要根尘相触才会有。所以二法所生的法，我们说又是有为法，又是缘起的法。那这样的一个是指出说，有了这个五阴十八界为第一个源头，就是你说本无今有的法；从这个本无今有呢，我们再来想说，哪一些法又是本无今有？譬如说，世间所学的一切智慧学问，对不对？世间所学的一切的学问，也是本无今有，你这一世开始学习，然后开始读书，开始去受种种的这个训练，那么本来没有，你获得了，那这个就是世间的智慧，世间的学问，这个是本无今有的法，那这样的话叫作有为法。那么这个是一个世间所学的一切，从你出生以后开始，幼稚园，小学、中学以及大学，甚至于硕士、博士，甚至于出了社会以后，你又去学了种种其他的，都是本无今有。你有了，你就不学了嘛！因为没有，所以你学，这些都是有为法。世间的这些，甚至于我们说，世间的圣人啊！有没有？我们世间有圣人，孔子嘛！世间的圣人。世间的圣人呢，他学一些他想要在世间的法得到一些道德、品德，他求一些道德品德；然后呢，要超越这个世间的人这些行恶的部分，他想要修善，想要修身，那么这些的过程，他所修的，到最后这个都称为有为法，因为本无今有。所以世间呢，我们可以讲说：世间的圣人他可以看到说，他所做的一切是让人恭敬的，所以我们称孔子为至圣先师嘛！他一切的这个行为，还有他的教导这个有教无类嘛！什么样的他就是用什么方便教他。可是这个是世间的你看到的，这个就是我们称为有为法，因为本无今有的法。那你知道说，世间的这些东西呢，包括学问以及科学、医学、种种的艺术、种种其他的层面，生物科技，这些都是本无今有，最后出生了这些法、这些产品，这些所谓的你的论述。

那回过头来说，我们讲佛法的部分。佛法的部分以这个五蕴来修学佛法，刚刚我们说：以这个五蕴来世间修学一切，对不对？所以透过这个本无今有的五蕴，来修学世间的一切，你就知道说，那基础就是本无今有的这个有为法啦，所以从有为法为基础的去学习的一切，当然都是有为法，对不对？刚刚讲的是世间法嘛！回过头来说，以这个本无今有的五蕴来学习佛法，学习佛法呢，这里面学到说：“喔！佛法，什么是佛，什么是法，什么是僧？佛

法里面原来有佛道，原来有声闻、有缘觉”，那么又知道说：“导师弘传的法大家知道说，原来解脱道只是佛道里面的一小部分，解脱道只是佛所施设的方便说，佛道才是究竟”。那你知道这个内容以后，开始说那应该基础就是要做什么？基础应该要建立正知正见，你要学习正知正见，你要有这个断我见的功德。所以你开始学习，学习说，什么像是五蕴十八界，它为什么是本无今有不是真实的？那么因为这样子以后，你就最后真的能够断我见，那你就得到一个叫什么？断我见的这个解脱的初分功德。断我见的初分功德，这样的智慧是有为法还是无为法？请问大家？（有为法）唉！你的五蕴身来学习，学习说：“什么样子是佛道的内容？佛道内容里面的基础，原来是要知道什么是解脱的内容，二乘人呢，他解脱的次第是什么？大乘修道的次第是什么？”原来基础上，你就要有一个断我见的功德，不管是二乘人的修道，或者是大乘的修道，你都要有这断我见的功德。那断了我见以后，断了我见那个初分的智慧，那智慧本身是解脱的智慧，那个部分是由谁所得呢？（五阴）唉！五阴所得，五阴的意识心所得；可是五阴的意识心是本无今有嘛！对！本无今有的法就是有为法。那本无今有的意识心是有为法，祂获得的智慧，可不可能变成无为法？（不可能）唉！因为意识不可能变成无为法，你知道吗？意识心祂从你一直修到佛地，祂永远是有为法，永远是有为法。那祂可以变的地方是什么？现在是有漏的，祂可以最后修成无漏，只有这样；从有漏修成无漏，可不可能把意识是有为法修成无为法，这个是一个你要知道的部分。既然意识祂是有为法，那有为法所修得所获得的智慧，当然也是有为法嘛！对不对？所以怎么可能说佛法不谈有为法？怎么可能他说的说：“有为法，有所得法，佛法不谈这个，这是世间法”？这个观念不对。而是说佛法所谈的是：怎么样说佛法含摄了世间法、含摄了出世间法，要谈这个。而且呢，佛法要谈的是说：在这个法里面有为法是哪些？有漏法一定是有为法，那么有漏法可以有怎样的一个未来？有为法经过修道，最后可以成为无漏的有为法。那无为法是哪些？无为法是不可变的，它一定是无漏，无为法本身一定是无漏。所以佛法里面就有有漏、无漏。有漏的法为什么叫有漏的法？就是有生死的法，有变异的法。有生死有变异的法，这个跟三界生死系在一起的，就是有漏法，任何一法它是系在三界生死中的法，就是有漏法。譬如我们说，我们昨天有举例，举例说，刘灿梁主张：“这个心要这样清清净净的，跟外界不互动，祂就是真心”，我们就告诉大家说，那假如说是修到初禅、二禅、三禅，已经不跟外面的五尘互动，是不是真心？大家都说不是啊！对不对？知道嘛？那么这样的情况之下，这个法呢，它到了初禅，它还是有为法，还是世间法，因为它还是经过修而成的嘛！这个心呢，祂可以从欲界到色界，可是欲界到色界还有没有生死啊？还是有生死嘛！所以你修禅定，从欲界修的禅定，可以有这个层次。“地”，心地本身这个“地”就是层次。你的心可以到达色界的层次，然后未来可以出生到色界，可是那还是生死啊！所以修禅定本身还是有漏法，知道吗？就是纵使只是修禅定，所谓的四禅八定都具足了，没有解脱的功德，没有断我见的功德，没有解脱的智慧，它仍然是有漏法，因为还是跟三界的生死系缚在一起，对不对？没有离开三界生死，还是你出生到色界，果报尽了，寿量尽了，还是要回到欲界；纵然说四空定，出生到四空天，他果报尽了，八万大劫尽了，还是一样在三界里面。所以纯粹修禅定本身呢，就是有漏法。所以大家知道说，佛法里面的有漏、无漏，是指这个法本身有没有系缚在三界生死？未来会不会成为“后有”？这个法本身会不会成为后有？

那我们刚刚有说，你已经断我见了，断了我见以后，那个初分的解脱智慧意识所得，所得那一分呢，是有为法，对不对？可是这一分有为法，会帮助你成就无漏有为法，知道吗？还是有为法。可是你可以从有漏（因为你依止于解脱的智慧）转换成无漏的。就像小乘啊，二乘啊，他就是这样子断我见、断我执以后呢，就成为无漏，所以他才可以不受生死嘛！对不对？这个道理大家了解吗？所以佛法不是说“世间法，有为法，有所得法，佛

法不谈这个”，这表示，对佛法的基础知见完全没有的情况之下，才说出这样的东西，这个不是佛法。

我们再谈一下说，你现在已经知道说：“不是说有互动的叫作世间法、有为法，没有互动的叫作（他的意思）无为法”，不是这个意思。而是说：到底它会不会成就三界生死的后有。以这个为主，知道吗？不是有互动没互动，因为将来你开悟以后，依止于菩萨法来修证解脱，当你开悟以后，七住位甚至于十住位眼见佛性，你有个解脱的智慧以后，你的眼耳鼻舌身意到底要不要跟五尘互动？要不要？（要！）可是依照刘灿梁（梁）的说法，一互动就变成有为法，变成世间法，那怎么办？不对！不能这样说。菩萨证悟以后有了无漏的智慧，他还是要去跟这个众生互动啊！要去摄受众生啊！对不对？要去利益众生啊！要怎么去护持正法，帮助人家、接引别人。譬如说，你去拿这个正法的书给人家看，那你说：“唉呀！不对，这样我的心就跟外面互动了，我就变成有为啊！那不能做。”那这样子就不是佛法，那不是佛法的修证方法，不是佛法的知见。不是说有没有互动，而是说今天你的这个智慧本身有没有无漏的智慧，而不是说这是有为法、有互动的统统不是，不能用这种方式来局限。所以呢，菩萨的修法跟二乘的修法不一样。二乘人的修法呢，他就是去遮止自己在这种五欲六尘中去做这种攀缘，所以他出家到丛林里面去，对不对？出家到丛林里面去，然后呢，就是让自己一直修禅定，一直在观这个九想观，不净观嘛，这个时候他完全是依止于内心的这个法知见，他就没有去在这边说，要去跟哪位菩萨说法，跟哪位菩萨去为护法的工作做什么，他就不做这些跟人家攀缘的事情。可是我们现在说，他那个方法完全是小乘，他害怕自己的觉知心一直在攀缘六尘，因为他的目的完全是要修证解脱道。可是菩萨不是这样子，菩萨开悟以后依止于无漏无为的如来藏真如，真如，人无我，因为菩萨最先知道的就是真如的人无我法，真如的这个所谓的“空性”。空性不是一切都是没有、一切都是最后终归坏灭，这个不叫真如。而不是说空性就是说如来藏是空，找不到祂，犹如虚空。如来藏的体性犹如虚空，祂不是虚空；体性犹如虚空，祂不是物质，是心！心呢，不是物质，物质就是这边有质碍的东西叫物质嘛！可是心本来就是好像虚空，这是譬喻，譬喻说好像虚空一样没有质碍，但是呢，祂不是不真实，“心”是真实可证、真实有法性，有祂的真如法性，所触证的都是祂的真如法性。你听《金刚经》导师也是这么说嘛！所以我们这个理路上都是不会矛盾的。

昨天有人问我说：“法身是虚空吗？”

法身是心体啊！这第八识心体法身是犹如虚空。所以说你问说法身是虚空吗？这个表示说，你对犹如虚空可能不知道它的意思，犹如虚空是说这个心没有质碍，不受物质所质碍。物质本身就是有一个方所嘛！有三世嘛：有过去世、现在世、未来世，物质；还有生灭法也有过去世、现在世、未来世。可是这个法、这个第八识心呢，祂犹如虚空，不能说祂是虚空，只是说，你所能看到的就是这种物质的色边色，没有物质的本身，你认定它是虚空。可是你不能用这个方式来认说，“那我的第八识心就好像虚空那样子”，不是喔！不能用这样的方式来认知。

这是昨天因有人这样问，然后说：“十方三世佛共同一个法身”是什么意思？

这个意思是说，十方三世佛都有同样那一个如来藏这个法身，那时候不叫如来藏，叫无垢识，叫佛地真如。同样一个，大家也是同一个如来藏啊！但是不是一个大家共同分着用，不是！而是说每个人各个都有一个犹如虚空的如来藏，那佛也是一样啊！可是佛最后

已经成就了，真实成就了，整个法身功德都成就显示出来了。所以呢，对于这个你看到的文字，以及经文讲的这个犹如虚空，这个部分你不能把它想像成你所见到的虚空。这个犹如的意思是告诉你：心本身是不受物质所限制的，他没有质碍的这样的限制，又不会毁坏，那祂本身这个心是真实有，所以呢，祂可以入一切法。这个部分是藉着讲的这个。

我们刚刚讲说，对于世间法这个部分，不是佛法不谈世间法，而是佛法应当要含摄世间法，才是真实佛法。然后呢，佛法它也含摄了有为法、无为法。所以不能去排斥有为法，不能去排除说：这些统统是有所得法，是世间法。应该说佛法里面含摄了世间法、出世间法，含摄了有为法、无为法。那么这个表示说，这样的全部能够含摄以后，那么你现在在哪里？你现在本身因为第一个还没有找到你的如来藏，第二个，你现在的意识心就是属于五蕴中的法；你获得了无漏的智慧了吗？无漏的智慧就是解脱的智慧，不受三界生死所系缚的智慧叫“无漏智慧”。那么在你还没有找到如来藏之前，你可以证的无漏智慧，就是断我见啊！断了我见以后，就是初分得解脱啊！因为你知道就是这个“我”才是生死轮回啊！这个假的你把它当作真的，你才会一直生死轮回嘛！当你认识了以后，你下定决心要否定它、断我见，那么你就知道说，依止于这个虚妄的我，必然有生死不断的未来；那这样的，你确定了以后，你的整个见解能够转过来，依止于什么？依止于说五蕴不是真实我，这样一个智慧，那就是一分的无漏智慧，一分的解脱智慧。所以你的有为的意识心、有为的五阴，来证了这一个无漏的智慧。可是仍然不能去改变你意识心的有为法的这个状态、本质，这样知道吗？所以应当要知道，我们在修道的过程里面，最后成佛的时候，也不是全然是无漏无为法，成佛的时候是完全是一切的有漏法完全清净，一切的有漏法清净，种子里面没有一丝一毫的有漏、染污，习气、随眠都完全没有，所以成佛的时候，是具足圆满的无漏有为法、无漏无为法，全部具足。你看，那你说：“成佛还要有为法啊？”那如果这样讲的话，他的知见就不对，对不对？成佛应该说完全无漏啦！但是这个无漏呢，我跟大家说，你听到那个密宗讲的那个无漏，不是这个无漏。密宗讲的无漏是说那个什么，这个男女和合的时候不泄精的，它称为那个叫无漏，那个是一种虚妄想，把佛法的名相拿去充当是他们解脱的内容；所以他们一直鼓吹要行双身法来得成就佛道，这是完全误会的内容。

大家这里知道以后，我们就要来接续，接续下面所说的，但是接续之前呢，对于这个十八界这个法呢，我还有一点跟大家补充一下。就是说，这个十八界法呢，他说“眼得到色，耳得到声”，其实眼没有得到色，耳没有得到声，就法本身来讲，为什么？因为不管是眼根也好、眼识也好，祂没有得到色；因为祂所分别的都是内相分，内相分是自己心里的东西，对不对？是由如来藏藉根尘相触变现的；那眼识呢，也是由如来藏藉根尘然后变现一个眼识出来，那都是自己家里的，自己家就是如来藏嘛！自己家的如来藏藉因缘变了一个内相分色尘，藉因缘变了一个眼识，那这样子，眼哪有得到色？就像你家里本来就有一颗摩尼宝珠，你的祖先留下来的，一直都有这颗摩尼宝珠，你每天都看到摩尼宝珠，那你会说“我得到摩尼宝珠”吗？你会这样说吗？（不会）你家里本来就有了，对不对？你不会明天跟你家人说：“你看！我得到摩尼宝珠。”他会说：“你怎么好奇怪，就在家里呀！你那有得到？”有没有？你会这样讲啊？因为你家里本来就摆了摩尼宝珠，你怎么会说，你得到摩尼宝珠呢？这个一样的意思。

所以从法的另外一个层面来说，也告诉大家，其实刘灿梁呢，他真的是可以这样讲说没有基础，然后呢，拼拼凑凑来讲了这么一个以为是佛法的东西，其实不是。真正的佛法，就我刚说的，你要知道这个部分是世间法，是有为法，可是，是被佛法所含摄；那么他又

因为他提到说：“眼得到色，耳得到声”，事实上没有。因为他会讲内相分，对不对？可是他却不讲说：这里眼也没得到色，耳也没得到声。他应该这样解释啊！就像我跟大家说的，虽然我已经解释了，说：要藉眼根触色尘，然后生起眼识，由眼识来分别色尘内相分，可是真正从理上讲，眼没得到色啊！请问眼根有得到色尘吗？（没有）色法它根本也不是心啊！怎么会去作什么分别呢？有分别才有得嘛！由眼识来分别，可是从理上来讲，因为我们现在讲大乘法，就一定要讲这个道理来告诉你呀，我们不是只有讲二乘解脱法，二乘解脱法就不讲这个了。二乘解脱法它只要知道说：这个眼根去触到色尘，眼识去触到色尘，就好像每一次去接触这个五尘，就会去熏习我这个喜爱的贪爱种子，他就要断除这个贪爱种子，二乘法就是这样。佛就不告诉他说：唉！你这个其实是自家里的东西，没所得。佛没有在跟小乘解说解脱道的时候说这个，祂是到后来，后来讲这个般若以后的唯识才讲这个。般若讲了一点，以这个如来藏的中道体性来讲，到最后方广唯识才讲啊！所以，可是我们今天跟大家说的，这理上还是要告诉你，因为他既然有说了一个说“眼有得到色，耳有得到声”，那我也得再跟大家这里作一个辩证，让你知道：事实上从理上来讲，眼识没有得到色尘，眼根没有得到，眼识也没有得到。这个道理你知道以后，那你就你的这个知识的本身，自己现在建立的知见本身，你就更加一个层次的扩展，对不对？更深入、愈深愈广的了解啦。

接下来我们再看下一个，他说什么？刘灿梁说什么？他说的话是这些，我念一下：“要晓得我们所念的是空性如来藏，连能起的这个念（念头）也是空性，也是如来藏空性起现行的”。

这个部分，如果我们没有辩证，也许你会认为说：“没错啊！一切法都是如来藏所生啊！”对不对？你会认为是这样。可是有过失，有过失！我们的辩证是什么？我们的辩论是说：如来藏的空性能起现行念头，这样的一个观念跟藏密的应成派中观的邪见一样，主张空性是真实法，如来藏是假名而说。

这个前面呢，其实是跟应成派中观讲的是一样的，应成派中观认为：空性是真实有，有一个真实的空性，可是如来藏是假名而说。如来藏是心，对不对？对呀！如来藏是心啊。空性是不是心？（不是）。我后面呢，冒号后面是我说的：“空性是比量法，非现量法。”知道吗？空性本身是一种比量的法，不是现量法。空性没有功能可以出生任何法。为什么我这样说？因为什么叫空性？我昨天有解释呀。空性是真如的人无我、法无我呈现出来的，所以我们称祂叫空性嘛！对不对？是因为如来藏藉因藉缘出生了五阴十八界以后，祂没有把五阴十八界当作是祂自己嘛！因为祂出生的啊！有祂所摄持，可是没有当作祂，祂没有当作祂是自己，所以祂一切的法的运行，就呈现了人无我。那这个十八界法运行的过程也是由祂来摄持，可是祂也没有在这里有任何一丝一毫的执说：这些法是由、是我出生的，属于我所拥有。祂也没有这一分对法我上的执着，完全没有。所以我们以这样的内容来说：真如人无我、法无我是空性。因为祂这样子，以后祂才可以不断的出生每一期的五蕴，不同果报的五蕴；不是说由如来藏的空性来出生你的五蕴十八界欸！这一点大家要了解。空性的意思是指说祂有真实法性，可是呢，祂却没有一个人我、法我，没有系缚在三界生死，祂这个法性不会被任何一法所毁坏，祂藉因藉缘出生出来的、运行出来的永远是人无我、法无我，这样才叫祂空性。祂有真实法性，可是是真如人无我、法无我，所以才叫祂空性。所以这空性因为这样子推度出来的，以空性来说祂，对不对？所以空性就像涅槃一样，涅槃不是真实、真实存在的，涅槃是因为（《金刚经》有说嘛，涅槃不是真实存在的），涅槃是因为如来藏的不生不灭，本来不生不灭，本来不来不去，本来不增不减，对不

对？本来的不垢不净，才称为涅槃呢！本来无生才称为涅槃，不是有一个法叫涅槃。所以涅槃不是说你修了以后成就一个涅槃，有个涅槃呈现出来了，那是曾经过修而得的嘛！所以你们听了经，要注意喔！我都有在注意听喔！我都很注意听，嗯！导师这个部分跟我们在这几天讲课有很多关联。大家有注意听《金刚经》哦！你不要仅是欢喜：“哇！我看到导师讲经很高兴！”那个法义你得仔细听喔！里面有很多内容，这样我们在听的时候，我们听了很多重点，这个地方的法，这个地方的法，我们都听进去了。所有你要记得，从明天开始，这里面有相当多的法，欢喜是欢喜，也要注意听，因为你什么时候才能再看这个DVD，因为这个片子不可能重播，因为我们在台北也不可能重播看第二次了，要等到未来，未来什么时候看到书，你可能都忘掉了，忘掉当初听到什么了。

所以呢，涅槃也不是真实法，真如本身也不是有作用的法，是由如来藏这个心体，祂的这种法性呈现出来，称祂叫真如。所以真如是识的实性，对不对？唯识有讲嘛：“真如是识之实性”，可是呢真如是无为。就像我举过例，就是说一个佛堂，一个佛龕，非常的庄严，有佛像，还有种种的庄严，你说：“唉呀！这个佛堂很庄严。”请问这个庄严有没有真实存在？庄严本身是不是真实存在？真实存在是如来藏心体，对不对？真实存在的是那个佛龕，庄严是呈现出来的，对不对？这边很多这些，我们庄严很多这个佛像，我们怎么样去雕刻他，怎么样去布置他，呈现出来的嘛！那些如来藏的种种功德，呈现出祂这种真如法性，这种真如的无为。所以无为呢，你看我们百法里面就有无为，这个无为是显示出来的嘛！我们希望呢，未来哪一天呢，我们能讲百法，在这里为大家讲，看未来因缘。你看百法里面就讲，无为法是四所显示，四个法所显示出来的。所以既然是显示出来的，是真实有的法吗？不是！真实有的法是心体，如来藏心体。所以我们说如来藏的这个空性，如来藏说的真如，这个是一个法显示出来的，可是显示出来祂是没有作用的，无为法，它是显示出来。可是它是由真实法显示出来的，你不能说：“啊！没有作用，那不用管它。”不是，因为这个无为，所以呢，你可以知道说，因为这样子你可以去转依以后，你知道无为的真实道理以后，你就不会寂灭、让你心趣向寂灭，你就会勇于去行菩萨行，勇于去发大愿，懂这个无为的真实道理。你如果说：“如来藏是无为，祂什么都空，什么都没有”，那这样子就是像顽空一样嘛！顽空有什么功德？没功德嘛！这个心真实存在，真实有祂的法性功能德用的。可是不是刘灿梁所说的：“空性哪，是空性嘛，是空嘛！祂种子起现行”，不是这样说！所以观念一定要转变过来。

那我们说，他说的：“因为是空性如来藏，所以呢，能起的这个念也是如来藏空性起现行”，你看！他认为空性能够出生法，空性能够起现行，这个是应成派中观的法，大家知道吗？你们有没有读电子报，电子报那个《中观金监》一直在连载，可能要连载好几年，都一直在破应成派中观的这一点。也就是说，他们认为空性真实存在，如来藏是方便说。那么我们今天，我们说刘灿梁这个主张，这样一个说法，他也是认为空性能够出生法，所以由空性起现行、起这个念头，他认为说念头的前头就是空性。你看他讲的嘛！他说：“能起的这个念也是空性，也是如来藏空性起现行的”，他后边说什么？“所以呢，因为缘起，所以无自性空，所以无性空，当你理解这个以后，你对一切色、一切想都知道它是空，你就不会执着，你就能断了，你就明白一切是空性如来藏。”

你看，“起念头也是空性，有空性起念头，所以念头也是空性”，对不对？他认为说一切受、一切想都是空，都是空性啦！你就不会执着了，这样子能够去去除你的我执、法执吗？没有办法！你不知道你的我执、法执内容，你只是说：“哦！它是由空性所起的，所以它是空。”这个是假想啊！假想说有一个空性真实存在，那么他这个空性其实就是缘起性空。

因为他不知道如来藏的空性是假名说的，他不知道如来藏的空性就是真如：真如的人无我、法无我。我们说祂是空性，祂有真实的法性，真实的法性是什么？他不知道，他没有亲证，如来藏的真实法性他没有亲证。我们都有亲证啊！我们亲证的是如来藏的真实法性啊！不是想像一个空性，我们知道说，我们如何现观我的如来藏的真如，我可以现观哪！我自己可以现观我如来藏的真如，我可以现观我如来藏的空性是什么，我知道说，因为这样子所以祂的这种法性叫空性、叫无自性。如来藏的法性无自性呢？不是这种没有自性空的无自性，不是！这个道理是属于唯实的层次。可是呢，因为应成派中观，他都是乱用佛法名相，用凡夫的心态，把这些唯识佛地的境界拿来用，就像刘灿梁现在用的这样子。没有开悟，然后假想一个空性如来藏，然后呢，就认为说，“一切都是空性，起的念头也是空性所起”，所以他说，“连能起的这个念也是空性，能起的这个念也是空性”。

我们以前呢，有人说：“要看住这个念，往内心看，往内心看以后，看到念的源头”，他们以为看话头是往内看，看到念的源头，看到念的源头以后，那个源头就是如来藏、就是真心。这不对啊！念的源头还是妄，大家知道为什么吗？为什么意识心的源头还是妄？意识心的源头是什么？意根触法尘，对不对？意法为缘才起这个意识的嘛！所以意识的源头，还是这个意根触法尘啊！对不对？哪有可能说意识的源头就是空性？所以虽然有点深，有点难懂，但是我一定要告诉你；因为他这个地方，你如果没有听我正式的解说，你会说：“好像对，不知道错在哪里？”会变成这样子。只要任何人跟你讲：“念，这个念的源头，能够起这个念的就是真心”，所以呢，就是让你往内看，往内看，要往内看一直看到里头，看到说：“啊！没有分别了，没有妄念了，那个地方就是真心。”那这样的话，就是变成是什么？离念灵智、一念不生嘛！大家知道吗？这个表示说，他还是往一念不生、离念灵智里面去着墨。

感觉到为什么法差别这么大呀？很难，对！所以你知道正法没有善知识很容易偏差喔！真的很容易偏差。因为这种内容我们不会在讲课中这样讲，我们只有在区别对错时会讲。但是不会在正知正见的时候，绝对不会跟你讲说：这个念的源头就是如来藏。我们不会用这种方式，来告诉人家这个知见的。我们建立学员的正知正见，以及往哪个方向去参禅，我们是非常准确的，不会让他走错的，也不会用这种知见来解说的，现在我们借这个机会让大家知道。

他说，“起这个念的，就是念头本身就是空性啦”，应该这样讲。那不就等于看话头，看到话头就开悟了吗？不是这样子嘛吗？应该这个是，那个就是嘛。可是你看住话头偏偏就还是没有开悟啊！你如果说：“我话头看得很好，我已经能够看到话头，一切都不攀缘，没有妄想了；话头看得很好，外面的一切我都可以好像说，这个跟外界隔离了。”那开悟了没有？没开悟，还不知道哪个是如来藏啊！对不对？我今天这样讲，有没有让很多人很伤心：“我以为是欸！本来以为是这样子欸！”今天讲了要赶快把它丢掉。不是，不是这样子！

一切觉知心、一切有为法，就是要经过因缘所生的这个法，虽然我们说，它是由如来藏藉因藉缘出生，可是这个缘本身不是真的嘛！那如来藏出生的这个，因缘具足以后的法一定不是真的。那你要怎样找到如来藏？所以不能在这种见闻觉知的法上去谈论这些。也就是说，这种念头都是属于见闻觉知法，对不对？念头嘛！起念头，见啊、闻啊、觉啊、知啊，这个都是属于见闻觉知的法。因为这个部分，很容易落到一念不生、离念灵智。所以我们不会用这种方式来教导的，我们都说：“你要参禅，一定要在离见闻觉知去参，离这个六根触六尘这些见闻觉知的法去参！”所以要做什么？要你在行住坐卧中去看话头；而

不在说，你要去观照你的念头起了什么，起了什么，这个我们都不会去往这个方向教你，就是你尽管看话头，尽管具足正知见，然后呢，等将来的因缘一念相应，或是由我们 导师将来什么机会帮你，就这样子啊！不然的话，你如果看到说：“应该是好像很寂静啊，现在不分别了”，然后已经好像这个感觉到说，“也没有跟外尘怎么样”，就是他说的，“也没有互动了”；可是偏偏还属于这个心一意识心的一个某一种变相嘛！祂有很多变相，意识心有很多变相，在我们现在对六尘中比较属于散乱的变相，还有修定的变相，还有一些人往内心看，以为默照就可以开悟的这种方式来看。默照禅以前呢，以前我们 导师在《钝鸟与灵龟》里面讲的，这个默照禅。当初的这个禅师，他为什么要去评论它，是因为它很容易被弄错，所以呢，有被评论，大慧禅师有去评论它说，这样很容易误导；他虽然本身是对的，他是对的，可是它容易误导别人，因为这个方向容易误导别人。那所以说，后来他就接受了，接受大慧的这个等于对他的劝。可是呢，后面的人不知道，就用默照的方式，以为这样可以找到，因为让这个心愈来愈寂静，越来越不会去起攀缘，那这个时候感觉到能照、所照、寂照，就好像是开悟了，其实不是，还是属于意识心。所以呢，我们昨天有说，当你这个忆佛拜佛功夫做到不错的时候，就会很寂静啊，就会感到很寂静，感觉很轻安，然后这个心呢，这个念头呢，好像是比较微细，可是能够止得住，那照理说（如果照他说的），那个应该是开悟啊，可是不是啊！你可以知道说：“那个念头几乎都没有起啦，那不是开悟了吗？”不是啊！那是意识心经过你修忆佛拜佛呈现出来的状态嘛，对不对？你之前很散乱，透过加行，加行，加行，到最后呈现，所以它是什么？经过转换、经过变化而得的，这样怎么是真心呢？真心不可能说，“我会经过变化”。所以我们知道说，从这里可以证明：对于他来说，哪个是如来藏？他是不知道的。因为开悟的人，七住位的人，没有能力去看到，没有能力去看到说，如来藏怎么把六识心起现行，没有能力的；不是开悟的人就能够说：我要去验证我意识心怎么起现行？我的眼识怎么起现行？没有这个能力。因为我昨天有为大家解释，他需要这个，你要福德具足，需要证量，需要七住、十住、十行、十回向，甚至需要禅定，还有需要去破除一些你这些所知障的部分，还要因缘，还要诸佛菩萨摄持你的因缘。不是说开悟以后，我就可以检验六识心、意识心现在是从如来藏现起，所以这个也是空性。这个部分就是刘灿梁（梁）他以为：开悟以后我只要检验，这个念头现起是如来藏现起，那我就是得种智，他就以为他得种智了，差得远呢！差的不止十万八千里啊！今天《金刚经》有说嘛，“毫厘有差”然后怎样？“天地悬隔”啊！你看天跟地差多远，不是只有十万八千里，你知道天很高欸！天有什么？唉呀！四天王天、三十三天、六欲天，还有色界天，不是你看到的天而已耶，数不尽哪！天地悬隔，差得远呢。所以我们说，从这里我们可以知道：开悟以后不是来看说：“唉呀！我这个念头也是空性，所以不必执着，我就可以不执着。”你就能断除执着，这是外道的修法，不可能成就。因为没有智慧，没有真实的智慧出现；因为他没有断我见的智慧，没有断我见的智慧以后，他也没有开悟，也没有无生的智慧，也没有般若，也没有般若中道的智慧，都没有啊！没有这些智慧，如何来去除一切这种对这个心现起的这个执着呢？不可能啊！他一定要透过智慧。也就是说，你要有个正确的观念：佛法中你要去修断烦恼、执着、随眠，将来这些所知障的习气随眠，都一定要智慧。这个智慧呢，从大乘的角度讲，一定要以般若实相为基础；二乘呢，他是以断我见、断我执的智慧为基础；他同时，二乘人还有一个很重要的应该称为说，有佛告诉他的一个智慧基础，就是说他知道有一个真实，有一个如存在，以这个为基础，这个是不能或缺的。

那我们接下来讲这个他所说的，刘灿梁（梁）《六祖坛经》〈般若品第二〉，他讲什么？他说：“‘当用大智慧，打破五蕴烦恼尘。’（这是坛经内文）”他怎么解释呢，“只有证到如来藏后，去了解种子的现行，这个时候你才明白，所以一切五蕴，色受想行识，一切烦恼

尘劳，都是虚妄法，你才能打破。”这是他所说。

那么我们现在要说他这一段呢，六祖的意思“当用大智慧，打破五蕴烦恼尘”的这句话，我们待一会再正说。

我们先说他这里，这个说法错误在哪里？他说：“只有证到如来藏后，去了解种子的现行，你才明白一切都是虚妄法。”我们要说的是，你没有证到如来藏之前，你跟着导师学正法，你就有能力可以证实你的五蕴是虚妄法，你知道吗？大家认不认同这句话？（认同）对呀！这才是正知正见嘛！你看二乘人，他为什么今天能够证得解脱？他就经过佛的教导，知道说，原来五蕴十八界是虚妄法，他才能断我见、断我执，对不对？哪有可能说你一定要证得如来藏要后才知道这个是虚妄法？表示他没有一个基础让他断我见，没有一个正知正见让刘灿梁来知道说，他的五阴是虚妄法。所以他所证一定是假，他一定是落在我见里面，因此表示他没有能力断我见嘛！因为没有断我见的智慧，没有断我见的知见，怎么可能断我见？对不对？这是不是很浅显的道理啊？你不知道什么是我见，你能断我见吗？不知道啊！但是我们说他这样子讲是不对的，因为佛法里面含摄了解脱法，对不对？解脱法，二乘的解脱法，四圣谛十二因缘以及菩萨解脱，但是最终是成就佛道。那在还没有因缘来解说这个所谓的般若实相，以及种智的法之前，佛就有能力教导他的弟子们证解脱道，对不对？所以表示佛法本身在还没有实证如来藏之前，你只要具足正知正见，你就有能力来现观你的五阴十八界是虚妄的法，你就能够断我见。

那么这个部分大家希不希望能够证得？（希望）对呀！那要不要我略说呢？（要！）好！（鼓掌）那我问一下后面还有多少时间？换带子的时间，五分钟？好！还有五分钟换带子。好！那我们说一下，就是说，这五蕴十八界的法，你身上有没有？（有！）需不需要从外而得？（不需要！）好！那假如说今天呢，我们没有告诉你说：你每个人都有个金刚不坏的如来藏，不生不灭，从过去世、现在世、未来世，无始劫以前到未来，祂都永远不坏灭，你的五蕴是由祂出生的。没有讲这个前提，只是告诉你说：你的五蕴是虚妄的，你这个觉知心是假的，你要把祂丢弃，要把祂否定，将来要灭掉祂，你才能解脱，请问你愿不愿意灭掉祂？（不愿意）会变成什么？断灭嘛！对不对？对！可是假如我告诉你说：不要害怕，有一个缘起性空，有一个空性是真实存在的，它哦，就能够为你出生未来世的法，那么你要不要接受这样的说法？（不要！有的答：要！）“唉呀！”你说“孙老师！我又上你的当啦。”没有！我是要让你这里有有一个简择，我问问题都是让你有个思考简择的机会。缘起性空它不是真实法，如果说我仅仅告你说：“有一个缘起性空，这个缘起性空就是空性，它不会坏，所以呢，它可以为你出生一切法，未来世的果报也是它出生的，我问的是说，你要不要接受？”（不要）对！这就很肯定，对不对？因为你为什么要有个简择？你要知道说：缘起性空，那我能证得缘起性空的空性吗？你要知道每一法都要能实证欸！有个道理，你一定要深深地烙印，烙印在你脑袋里，佛法中说“真实法要能实证”，那我见也能实证啊！解脱要能实证啊！明心见性要能实证啊！入地种种现观要能实证啊！都能实证！都是要实证的。那么缘起性空你能实证它什么？你只能想嘛！对呀！“想”不叫实证，大家要知道“想”不叫实证。实证是什么？我经常譬喻说，我告诉你有一种水果叫什么？叫波罗蜜，波罗蜜那么知道吗？波罗蜜它就是这么大，这么大，这么大，然后呢，它这个剥开以后里面如何如何，里面果肉是黄色的，那一般人都觉得说，波罗蜜不知道怎么吃，很多人都把波罗蜜丢掉，我告诉你说：“波罗蜜可以做什么做什么，波罗蜜还可以把它炸起来煮面”，你说：“啊！炸起来煮面啊！”你用想的，对不对？用想的，那你到底知不知道波罗蜜炸起来煮面怎么样？你知不知道？（不知道）不知道嘛！你得哪一天把波罗蜜拿来炸了煮面，你才会知道，对

不对？对！好，那我们先停在这儿吧！

## 第 05 集 孙正德老师主讲

我们要说，怎么样能够让你知道五蕴的虚妄性，那刚刚有说，佛法都是实证的，不是想像的，不是用想的，就是表示你已经证了。那么就这个说，你要能够在一段时间内，虽然还没有实证如来藏，却能够知道五蕴的虚幻性，甚至就能够在作观行过程，断我见，这个都是实证，自己亲自去证得五蕴的虚妄，真实的无常，没有真实我。那我们现在要跟大家说，这个虚妄性相对于什么？相对于真实。那佛法呢，真实是指什么？祂要常，不变异，而且呢，不是生灭法。那实呢，你不能是虚，对不对？真相对于假，实相对于虚嘛！那实的法是真实有法性。不是别人的法，然后那个影子，你就说那是真的，你用别人法的影子，那个影子不是真的。就像魔术师，他藉了很多工具，幻化出一个什么出来，你都知道那是假的，对不对？心中知道那是假的。还有呢，就是影子技术，用一块布，后面呢很多人，可以堆积出一只大象嘛，然后你一看说：“有一只大象！”可是你知道它是人堆积出来的，你不会想说后面真的有一只大象，你了解你就知道说那是虚幻的，那是假的，那不是真的，那是因为你了解啊！可是不知道的一个小孩子说：“唉呀！真的有一只大象。”你跟他说：“不是，不是！”他说：“是，是真的大象！”可以他不知道为什么不是大象？那现在就是说，现在我们说“真”就是表示真实，不是经过一个什么因跟缘才有，祂真实。“真”是有实在的法性哦！不是经过一个什么，一个什么，然后幻化出一个属于你说好像有，又好像没有了。那五蕴呢，它的虚幻在哪里？我们就从这个前面已经知道说“真”跟“实”来了解，一定不是藉其他法来呈现出一个什么法，然后来影射祂，不是！祂是真实，你可以实证祂真实存在，理上、事上。理上可以证明，事上可以实证，这个是真实。

虚妄呢是表示说，它没有这种真实的这样的法性存在，我们才称为它虚幻。那五蕴本身呢，第一个，我们就说，它是自己本来就在的吗？（不是）你看“色”，你的五根，五根本身：眼、耳、鼻、舌、身根，你就知道啦。“就是妈妈生我”，妈妈生我是现象，一定是妈妈出生的嘛！妈妈生我以后慢慢的长大长大，然后到现在，可是你知道会变老，最后会变坏。所以你知道这个色不是本来就在的，因为本来就在的法祂不会坏，这是一个可以比照比对的。所以知道说，这个色会坏，这个一定所有的人都同意，这个色会坏。

那接下来我们说，五蕴里面就有这个受嘛，色、受、想、行、识，第二个，“受”。那受、想、行、识这四个，就不是一般人所知道的啦。你跟他说：“唉呀！你这个能够知道，这个心不是真的啦！”他没有办法知道为什么不是真的。那我就用刚刚讲生的法的道理，来看这个为什么它不是真的？那么这些讲了以后，你回去可以思惟，如果记得，你可以观察，思惟观察，甚至最后现观，观行过后确认，你就可以知道它真的是虚妄的。然后呢，你就能够可能在几次确认后断我见。那我们说“受”，受呢，对这个受蕴本身来说，它就是讲，为什么叫受蕴？蕴的意思就是堆积起来的，积聚起来的叫蕴。色蕴呢，为什么叫色蕴？为什么不叫色，叫色蕴？色蕴的意思也是由四大堆积起来的嘛！才叫色蕴，四大所堆积起来的，地、水、火、风堆积起来的组合，组合起来的。因为是这样，所以你一定要饮食，你一定要摄取这个四大养分，你这个四大的五根才能长养嘛。所以你知道它一定是由四大聚合起来，而且要藉着世间的四大饮食，它才能够长养增长。那一定要藉这个缘，然后才能堆积起来，当然不是真的，不是本来就在的，可以去相对这个，不是本来就在的，不是不会坏的。

那第二个，我们说受蕴，受蕴的意思也是说，是哪一些法堆积起来叫受蕴？就是有十八种受堆积起来的。哪十八种？六根触六尘。眼根触色尘，就有三种受：苦受、乐受、不苦不乐受；耳根触声尘也有三种受，鼻根触香尘也有三种受，舌根触味尘也有三种受，身根触触尘也有三种受，意根触法尘也有三种受；这十八种受堆积起来叫受蕴。不是只有一个受，对不对？你自己可以这样子回想看看，你种种的领受感受，这些所谓的苦啊，乐啊，是来自一个吗？你回去可以在这里去观察；因为你身上就有佛法嘛！你可以观察。刚刚听音响那个声音哪，那是什么受？（苦受）苦受嘛！这个声音刺耳，对不对？现在听起来舒服，乐受！对不对？所以有苦有乐嘛！这里面有两种受。还有一种是不苦不乐受，当没有什么声音的时候，那没有什么声音的时候，没有什么特别悦耳的，也没有什么特别刺耳的，那可是不代表没声啊！还是有声，可是那情况之下，那个时候你的受，就是属于不苦不乐受。那种声比较清淡哪，不是那么直接你能感觉到的，有一点点风的声音哪，一点点这种什么树摇动的声音，一点点，一点点，轻轻微微，你可能觉得没什么，但那个就是不苦不乐受。这个譬喻里面告诉你：六根触六尘都有这三种受。所以呢，当你觉得是苦啊、乐的时候，都是来自于这十八种受，还是说没感觉啊，没有什么好不好啊！那就等于是苦不乐受，也是来自于六根触六尘中。所以你看，受蕴要经过这十八种积聚起来叫受蕴。

那我们再来讲说，那只有一个，你说嘛，“无色界的只有一个受啊”，意根触法尘，对不对？然后呢，他只有舍受，因为他在禅定里面，他没有十八种受，那唯一一个受，那我说那也是因缘所生法，要什么？藉意根触法尘，对不对？一定要一个根尘相触以后才有受喔！要记得，一定是根尘相触后才有受喔！那既然在无色界，意根还在，法尘还在，意识还在，所以有没有受？有受啊！有舍受啊！对不对？有舍受。所以呢，既然有舍受就有受啊！那个受也是受蕴哪！只是说其他的受经过修禅定已经可以舍啦。那么现在说，既然这样的话，十八种受堆积起来的，十八种受堆积起来的叫受蕴。然后再说，它又藉因藉缘才有，经过触以后才有的受，所以这样的法是真的吗？（不是）不是嘛！它不是真的，它会变哪！它经过根尘相触会变，刚刚是苦受，结果现在变乐受，然后一会儿又是不苦不乐受，它一直在变，有没有？一直在变异，所以是无常嘛！是变异，是无常，是苦，所以不是真实法，所以是无我嘛！你看是无常、是苦、是无我，那是变异的法，所以是空嘛！这种空不是空性的空，这种空是空相的空，因为没有真实我。所以这样的法，你就知道说：“哦！因为它不真不实。”先认识它不真不实；可是第一个前提你要知道说，有受蕴的存在哦！如果你找不到受蕴，你如何去说受蕴不真不实？你如果找不到受蕴，你就没有办法知道受蕴不真不实，对不对？你还得先知道有受蕴的存在，所以要从你身上去把受蕴观察出来，你身上有佛法。它是真吗？它是实吗？那你如果说不真不实，不真不实就是虚幻嘛！对不对？

第三个“想”，想蕴也叫蕴哪！就是堆积起来的。哪一些法堆积起来的？一样，六根触六尘以后的所有一切想，想的意思就是了知；了知，种种了知。你看，我们现在在欲界里面，对眼根触色尘，这色尘的了知，耳根触声尘的了知，这些都是很小、局限的，对不对？你只是局限于看到现在的视野是到哪里？可是有的你看到的这个色界，色界呢，他可能就有神通，还有这个报得通，他所了知的所见的又更多了，了知的比我们更多，那个法的内容、相貌就更多了。所以这个种种的经过，不管是色界果报、无色界的果报（无色界就没有，就只有法尘了知）、欲界果报，那包括什么？包括我们说欲界的畜生道，畜生道的了知跟你的了知，是你的了知大，还是它的了知大？（我的）人啊！人的了知的范围广啊！可是你不能说畜生道没有想蕴，它有啊！你看一只蚂蚁的了知范围就这么一点，它的眼睛看到的就是这么一点，对不对？它所嗅到的就这么一点，可是你的视野跟它的视野，你不能

说它没有想蕴，它有想蕴啊！它也有了知。所以说不管是小想、种种想、种种了知，所以你不能只想到人，因为有情都有五蕴哪！所以你知道说，一切的想，从你现在欲界的想到色界的微细想，对不对？色界的微细想就是说没有五尘这些粗糙想，有法尘的微细想，到无色界这么一个唯一的定境法尘的这种很宁静的，几乎什么一切都舍的，也是想，也是了知，都是想蕴，堆积起来叫想蕴。然后它一定要经过什么根尘相触，一定得经过根尘相触，没有根尘相触就没有受，也没有想。没有根尘相触的话，就没有受，没有想；所以这个想呢，既然要经过这么多堆积起来，同时要经过根尘相触，那当然又是什么？又是无常。一下子这个色尘的想，一下子声尘的想，一下子是味尘、香尘的想，了知嘛，了知这些六尘的相貌叫想嘛！六尘的相貌，了知这个触的内容嘛！受是什么受嘛！如果没有知的话，你怎么知道苦受、乐受，对不对？所以一定有想，可是这个想不是真的啊！甚至于说，你忆佛拜佛到功夫很好的时候，就有这样一个很轻安的一个这种止在，止于一处的时候，然后心能够安住下来止于一处，也是有想、有了知啊！不然你怎么知道你有那样的一个定境呢？你怎么知道说“我当时心非常宁静，安静，很轻安”？你如果没有想、没有知，你如何说出来呢？一定有想，一定有想。所以任何这种修定的这个过程，不管是欲界定、未到地定，直到色界的种种禅定，到无色界都是有想，都是有了知。可是它都是经过这种根尘相触后的结果，所以它是真的吗？不是！要藉根尘相触才有，而且是种种想变化无常，对不对？无常变异。无常变异，既然是无常的法，就不是真实，不是真实的我。所以你对这种，你的心对于一切法的了知，当时的这个知都不是真实法。对！今天《金刚经》就有讲到嘛！一切的知见所建立的知，都是无明的根本，对不对？所以有知啊！一切有知有见的这些知，都是无明的根本哪！就是这个想，其实讲的就是这个想；这个想呢，一切的想，到微细的想，它都不是真的；不是真的话，你把它当作真的就是无明嘛！就是这个意思。

好啦！色、受、想再来“行”，对不对？好啦，色蕴不是真实的，然后受蕴不是真实的，想蕴不是真实的，因为它没有真实的法相，它不能、它不是本来就在，它没有自己的法性，它要经过根尘相触才有。因为你要有自己的法性不要藉缘欸！你藉了因、藉了缘才有，那不是真实的。现在是色、受、想知道。“行蕴”，行蕴呢，涵盖了多少？一切的六根触六尘的思，对不对？六根触六尘的思，以及所引发的身行、口行都叫行蕴哪！六根触六尘的思，思是什么？思就是想要去造作，要去分别造作叫思嘛！要不要去？去再看，不要看？要继续在这个色尘中，要做什么？不做事么？这些都叫思啊！你也可以去观察，当你决定要做什么之前的前提，是不是都是由六根触六尘产生？你才有决定要是做什么，不做事么？对不对？这都是行蕴嘛。所以行蕴没有一法是真的，它也要经过你这个六根触六尘，然后呢，才对这个六尘上起这个思，思了以后才引发各种心念不断，对不对？还要引发身行口行，都是行蕴。这行蕴哪是真的？不是真的嘛！你看要经过这么多程序，还要经过六根触六尘，了知以后，又作意去思，要做什么、不做什么？所以也是这么多法聚集起来的，要藉根尘相触才有的，没有真实本来存在；真实本来存在就有祂的这个真实的法，以及祂的自性，这才叫真实。那相对应这边都要因跟缘，对不对？而且会坏嘛！你看这个五根坏了就没有受、没有想、没有思了，对不对？

最后就是“识蕴”，识蕴指的就是眼识、耳识、鼻识、舌识、身识、意识。识蕴呢，祂一定要二法为缘所生，一定要根尘相触才能生；你看每一法都要根尘相触啊！都要藉根尘相触以后，识才现行；才现行才能怎样？才能够去摄取色尘。眼识经过眼根触色尘以后，才现起去摄取色尘内相分；耳根也是一样，鼻根、舌根、身根，意根触法尘，意识才现起嘛！所以识蕴这六个识，你可能不能了知说，为什么祂不是真的？可是你还要从理上了解说，你现在的能见闻觉知的这个心都是六识心，然后你能够去觉受一切法的，这都是受蕴，

都不离想蕴，对不对？因为没有想，你就不知道你有领受嘛！然后你，你一切造作都是行蕴嘛！因为都是思嘛！，而且一切造作都是经过六根触六尘，对不对？你去把这个理路呢，这样思惟，所以五蕴哪有一法是真实的？它不是真实的，是什么？虚妄的。这个道理你要这样去比对，请问这样需要去证如来藏吗？不需要！你这个道理从你身上就可以去读出来，这是佛法，这是佛法的一部分。

所以呢，你透过这个道理知道说，什么是真实法？以后，你去思惟：“哦！那我身上的五蕴”你身上你可以读出来“什么是色蕴？什么是受蕴、想蕴，行蕴，识蕴？”对不对？你日常生活中就可以知道：“啊！我的感觉，感觉从哪里来？”因为我们把受蕴说为觉，受蕴就是觉，感觉嘛！那感觉苦、感觉乐就是受蕴；了知、知道就是想蕴；想要做什么、不做事么？那就是行蕴哪！那这个分别、能分别就是识蕴。这个部分呢，其实不难了解，详细的这个知见呢，导师的《阿含正义》里面说的很多，将来你都可以去复习。

现在知道这个是虚幻了以后，你说祂没有真实我，是因为祂会坏掉，祂是因缘所生，祂是无常的，所以祂不能常住。所以这个我呢，你平常把祂当作我，是因为什么？因为过去世的俱生我执的关系，过去世无量世，对不对？无量世无始劫以来，因为有一个意根，祂就遍计执一切法都是我，因为没有因缘，让你能够一世一世的修，能够有意生身，能够脱离胎昧，所以每一世都要什么？有胎昧呀！从新出生以后，什么都不知道，从新学习，所以到开始学正法才知道说：五蕴不是真的，五蕴是假的，五蕴是这一世才有的，这一世本无今有来的。所以当你要学习佛法的时候，你就知道说：“喔！原来喔，那我如果把这个不是真的法当作真的，那不就颠倒吗？”对！，那就颠倒，那叫无明。那你知道以后说：“那可是我每次都说我，我啊！”没有错，那是因为过去世的这个俱生我执引生的，让你这个意识要去抓住所有的一切见闻觉知来了别，来让满足这个俱生我执，所以你的意识就会不断地去摄取这个六尘来了别。那这个我呢，就是因为我们在这一世所学的语言叫“我”，那人家外国人说 Wadasi，日语说 Wadasi 就是我，Anada 就是你。所以他们的语言讲的还是有一个“我”跟你，当然他们的认知就是讲这个五蕴的我。所以你这样子知道以后，你说：“那我要怎么断我见？”你已经知道它虚妄，对不对？已经知道虚妄了；已经知道虚妄不代表你已经断我见哪！你得要经常去观察刚刚知道的这些内容，去观察从你身上读出来。然后呢，你是不是真的以这个法来当作我，没有错啊！你每次都说：“唉呀！某某人骂我，我气得不得了！”有没有？你以“受”为我，对不对？啊！以“想”为我，然后你就跟人家这个，一切的这个受想啊，或者是一切的所行，你就说：“我要做事么，这个都是我规划很久了，所以你非得听我的不可！”这里是不是都是我？都是以五蕴的我。所以一切的所说一切，其实都是从五蕴这边来把它当作我，可是你要真的去确认出来，你要观行出来；然后呢，经常把你听到的，就是说“它是虚妄”这个内容的知见，不断的去思惟系念，系念就是让你不忘，不忘，不忘！然后最后你去一一确认说，真正的现前观察：“真的，它都不是真的，甚至于在我能够很宁静的时候，我有打坐的时候，我有拜佛的时候，那样一个知，那样一个轻安的觉受，都不是真的耶！”因为它是受蕴，它是想蕴，它是识蕴嘛！对不对？祂是根尘相触所得嘛！然后呢还有“我每天晚上睡着，我什么都不知道嘛，那识不就灭了吗？”对呀！祂有灭的时候，虽然还没有舍报，还没有舍报，可是每天晚上睡着，就让你有一个比量知道说（因为不能讲现量知道意识灭，意识灭就不知了，怎么可以说现量呢？）就有一个比量知道说，你晚上睡着无梦一定是意识灭了。所以从这样一直证明说：“啊！原来祂真的是会灭的喔。”看到你的长辈谁舍报以后，真的啊！就什么都不知道啊，你怎么叫他，叫他回来，不要死都不行，他已经都往生去了，你就知道死了统统会坏。好！那一直不断这样现前观察自己，确认，最后你一直观行，说啊：“这个真的不是真实我”，那就能够断

我见。为什么能够断我见呢？因为你知道：“这个都是由一个真实的心如来藏所生，我也有嘛！否则我怎么会有这个五蕴呢？我如果没有一个不生不灭的如来藏，怎么会有我现在的五蕴呢？”所以你就很勇敢的敢把自己这个我见断了。那这样子你能不能证明说，实证说，五蕴是虚妄，然后这个我见能够断。可以啊！这个可以实证啊！二乘人既然可以实证解脱道，他也是依止这个道理来实证的。

所以你看这边(刘灿梁)讲说：“只有证得如来藏以后，去了解种子的现行”，其实不是，不是这样子。要正知正见了解五蕴本身法的内容，五蕴法的内容，以及五蕴它为什么是不真实，为什么是虚妄的？而不是说“种子起现行，它都是空性”，它这个，你说一切烦恼尘劳都是虚妄法，你才能打破。不是这个，六祖不是这个意思，六祖说：“当用大智慧，打破五蕴烦恼尘”。六祖的意思是说：你开悟以后，你要怎么样来破除依止于五蕴而有的这些贪瞋痴我见，比较深的我见叫我执。因为六祖这里面，后面也有讲要破我见，后面晚一点也会讲到。

所以呢，这个地方是讲说：你要开悟以后，你要转依如来藏，来发现到说，五蕴确实不是真的。因为我们现在跟大家讲断我见，对于如来藏只是建立一个观念，对不对？就是什么？就是说，我们说唯识说：“现前立少物”对不对？祂本来有，不用你立啦，如来藏不用你立，可是因为你还没有找到祂，所以为你立，为你立说：“有一个如来藏”，你找到以后不用立呀！祂还要你立吗？不用你立。所以开悟了找到如来藏以后，你要怎么做？你一定要断我见，你没有断我见，你就没有开悟，这个是六祖要讲的。那么开悟以后要做什么？一定要转依如来藏的真如法性：人无我、法无我的法性，来破除你之前依止于五蕴而有的我见、熏习的这些烦恼，要把它破除掉，这个是六祖的意思啦。不是刘灿梁讲的这个意思，知道吗？

好！，这个了解以后，我们要接下来讲下一页，第五页。第五页呢，他讲说，（因为我也要从这里证明，六祖的意思就是这样子）

“识自本心，若识本心，即得解脱”这是坛经内文

那他怎么解释呢：“一旦开悟明心，你就解脱了！那真的是游戏人间了，春有百花秋有月，夏有凉风冬有雪，若无闲事挂心头，便是人间好时节”

这个刘灿梁的意思是说：“一旦开悟以后，就解脱就可以游戏人间了。”这真的是误导众生啊！

因为六祖的意思不是这样子，六祖的意思是说，“识自本心，若识本心，即得解脱”，不是说悟了以后，就是真的是解脱游戏人间，好像是说，可以翘着脚，天下无事，我所有的一切该修该证的都已经修证了，才可以说游戏人间了。

六祖的意思是说：你要知道有个本心，就是讲这个本识，就是讲这个如来藏，一旦找到祂了，找到祂以后，你知道说，原来祂本来解脱啊！对不对？祂的解脱不是你修而得的。但是呢，他前面有讲，前面他讲说：“当用大智慧，打破五蕴烦恼尘”，意思是你破参以后，开悟以后，你还是要依止于这个本来解脱的法来修道，因为七住位开悟本身所得的解脱分是什么？就是断我见。这个断我见呢，不同于二乘人的断我见；这个断我见是因为知道了

生命的实相，然后这个断我见呢，是真实断了。为什么真实断了？因为能转依。不像二乘人，二乘人一旦断我见，如果他不赶快进修三果，他得怎样呢？他如果懈怠，他要七次人天往返，很慢。七次人天往返，如果我们算一算，在佛世的时候，有这种懈怠的初果人，到现在不知道还在哪一天呢？因为你看天王天，四天王天一天就是人间五十年。佛陀到这边，我们才两千五百多年，当初到印度来，这个示现弘法，到现在两千五百多年。他四天王天的寿量还没有结束耶，你知道吗？如果当时懈怠的初果人，他就停在这样断我见，他七次人天往返，他要等那个寿量结束以后，天以后再到人间，要七次这样人天往返欸，才能得解脱果。你看有多久？很久啊！对不对？所以呢，你如果只有一个初分的这种解脱，这个断我见的解脱又很懈怠，那真的是要很久了。可是如果说你真实证得如来藏，而且能够转依，那么这个断我见是很牢靠的，非常牢靠，为什么？因为你刹那间就可以知道真实法是什么了，对不对？因为法在身上啊！刹那间就知道说：“对喔！祂真实，这个我虚妄，我不应该再回到我虚妄法上。”就会开始，一开始念头有转：“嗯，应该要认真，不要再回到这个我见上、我执上。”就是几刹那就可以再回到你这个所证的，真实解脱的法是什么？一定能够断除我见，慢慢去除我执烦恼。所以呢，“识自本心”以后，“即得（本）解脱”的意思是说：他这个时候已经知道本来解脱的法是什么？同时呢，知道解脱的本际是什么？涅槃的本际是什么了，对不对？我们看《金刚经》的DVD也这样说：菩萨不断烦恼，可是却以我们的五阴证得涅槃本际。是不是？那涅槃本际就是解脱的法，本来解脱的法；不必等到我们五阴灭了，可是五阴灭了又没有一个我证涅槃本际，对不对？所以你看菩萨多殊胜。你不必去把烦恼断了、五阴灭了才知道，才让本际存在，你现在就可以知道本际是哪一个法（指开悟以后），现在虽然有种种烦恼现行，还有这个我执烦恼一直在现行；可是你却知道哪一个是涅槃本际，你却知道祂本来解脱。当你在种种烦恼尘劳中去为众生去付出，然后能，很多这个的意见不同，唉呀！他的意见是这样，我的意见是这样，两个起冲突，可是你马上观照说祂本来解脱，对不对？这如来藏本来解脱，意思就是这样子，六祖的意思就是这样子。你在种种五尘、种种烦恼中去为众生做事，或是乃至说在世间法中，去继续你的这个劳务，继续你的这些世俗法该做的事，忙得不得了，甚至于说，每天都有受到领导的指责，领导对我看了不顺眼每天三骂，早中晚都要骂我，一天骂三次，可是你如果开悟以后，你就说：“祂本来解脱，祂也没有被骂。”就是这个意思啊！他讲的是这个意思啦。不是他（刘灿梁）说的说：“开悟以后，唉呀！解脱啦，游戏人间啦”，不是这个意思。

接下来我们说，他这个是前后相对，知道他错在哪里。

坛经内文：“若得解脱，即是般若三昧”

接下来（刘灿梁）他说：“一定了了生死了，去证得如来藏以后，了了生死，那才叫真正的大智慧，般若三昧，真正的大智慧，三昧是真正的意思，那是真正的大智慧，真正的大智慧，就是如来藏。”

三句不离本行，他只会讲如来藏。但是他讲的如来藏，不是他所证的。我们虽然说在正觉学法十几年，导师也是不离如来藏来讲，可是他讲的是很多不同层次胜妙的法义呀！可是他不是，他只是会讲如来藏，没有什么法义在里头。那我要说，你看他所说的是开悟以后就了生死啦，“了了生死”。

我下面的辩讹就是：七住位开悟的解脱分，只有了生没有脱死。那我会解释给你听啊，

什么叫“了生”？什么叫“脱死”？为什么只有“了生”没有“脱死”？我会解释给大家听。

可是你看，他说：“证得如来藏开悟以后，就解脱”，就误解六祖的意思。六祖的意思说，六祖说“若得解脱，即是般若三昧”。他（刘灿梁）说：“你这样子就了了生死”，这个是曲解六祖的意思了。

我们要说为什么开悟以后只有“了生”没有“脱死”？说完以后，我们再来说六祖的真义。

开悟以后，我们有这个，以前还有昨天也有跟大家说，你真的要开悟，也要通过考验，通过我们的勘验，你一定要知道五蕴真的是如来藏所生，要能证明，你们要自己证明，可是不是嘴巴讲讲而已喔！你的道理理路要说得非常清楚，证明说五蕴确实是如来藏所生。那这个是不是“了生”？你了解了说，你生是怎么生嘛！是不是？你可以说：“我妈妈生的啊！”那不叫“了生”。你要了解你每一次的生是怎么生的，你要证明真的是如来藏生的，你要证明啊，你不能证明的话，表示你这个开悟的你的智慧没有，你没有这个，你开悟这个等于说，我们说般若智慧没有。所以一定要有这个智慧能力，来证明说“我的五蕴确实是如来藏、确实是这个阿赖耶识所生”，这叫“了生”。因为一般的人不会知道的，不会知道说，为什么五蕴是如来藏所生？讲了以后知道说是祂生的啊！可是道理不知道，但是一旦开悟以后，要有能力证明，理路上你要证明，不是说你要能够现观，没有现观的这个意思。理路上一定要能够证明，证明出来以后你就“了生”啦，你知道“我每一世都这样，不是只有这一世”。而且这个“了生”还有另外一个道理，你知道说，五蕴确实是如来藏所生，同时也要知道这个层次，当然不是说我们要勘验你这么严格，这个是我附加告诉你的。你同时要知道说，五蕴为什么也是无生？那也是“了生”啊！对不对？我们昨天讲了嘛！昨天讲了说：因为五蕴十八界都是如来藏本来所含藏的功德法性嘛！那祂无生的道理是什么？不自生，非他生，非共生，非无因生嘛！对不对？这样的情况之下，也叫“了生”啊！对不对？你说：我五蕴十八界不是自己出生的啊，也不是他缘出生的啊，也不是缘合起来就可以共生的啊，也不是无因就可以生的啊！这也是“了生”啊！知不知道？所以开悟以后，你看这个“了生”的智慧多胜妙啊，是不是很胜妙？（胜妙）唉！所以第一个，七住位菩萨就一定能够知道这个“了生”的道理啦。

那“脱死”呢？“了生脱死”嘛！我们说：“唉呀！要‘了生脱死’”。因为你看刘灿梁这边讲说：“开悟了就了了生死”啊。“脱死”这个部分呢，七住位菩萨他理上会知道，理上会知道；但是要能够说，在没有舍报的时候，就能够舍报离开，这要禅定的证量。因为有四禅八定的人，他可以决定现在就走，对不对？以前你们都看过那个禅师，公案里面有讲，我们导师的《公案拈提》也有讲过嘛，说，有人说：“我啊，这个已经了生脱死了”，说走就走；可是呢，他的师兄弟知道他没开悟（我忘记是哪位禅师了），他知道他没开悟，就跟他说，不知道跟他说了什么，结果他马上就走，一支香点了他就走了。可是呢，这个禅师跟他讲说，你这样子也是一样没有解脱，你照样还是去轮回去，对不对？这个没什么啦，就是说他寿量没到，可以他有四禅八定的证量，所以说走他就走了，这叫“脱死”。他可以就离开，现在说离开就离开；可是四禅八定虽然可以这么做，有没有解脱？没解脱，也没开悟，没解脱也没开悟。因为他还是一样在三界中生死，也没有开悟的智慧，这个没什么了不起。因为生死这个事，你不用提前离开，最后还是离开嘛，对不对？我寿量到，我就离开嘛，何必现在提早离开，做什么？所以对“脱死”呢，你要现在就能够走，那将来你要有禅定证量，也要智慧。可是纯粹禅定这个部分，不是我们所要鼓励大家去走，也

不是教导你的部分，只是告诉你什么是“脱死”。也是说，你如果不待舍寿，不待寿量到的时候，那我们七住位菩萨是没有能力的，得要等三地以上；三地以上四禅八定证了有意生身，那个时候才有这个能力。可是菩萨不会做这种事啊，他一定会在这里，譬如说示现一期生死，他一定会一期生死到寿量尽；因为他该做的事太多他要做的，他怎么会说要提前走呢？要提前走对他有什么意义？除非有什么特殊的任务，要提前走，否则的话，他一定是寿量到。你看，佛到人间来，是不是也跟我们一样，一样是人寿百岁的寿量走嘛！祂也没有示现说：“我成佛我很厉害，我马上走给你看！”也没有啊！也是一样，该弘的法、该传的法、佛道的内容完全弘法究竟，让大家知道成佛的内容有哪些，都说完了，这个整个应该要让众生知道成佛的内容都说完了，祂才在寿量到的时候，示大般涅槃。所以我们知道说“脱死”啊，七住位解脱的菩萨是没有能力的，没有能力。可是舍报的时候，在舍报的时候会知道，会有那个智慧知道，但是已经走了，他自己知道，开悟的菩萨自己知道；等于说舍报的时候知道，可是在舍报前理路上会知道，理路上会知道，但是我这个部分呢，恕我在这里隐覆一点，因为为了大家好隐覆一点，开悟的菩萨会知道，他寿终的时候是怎么样？理路上知道。然后到他这个真正的到达舍报的时候，他意识心也会有这样的一个智慧知道，但是没有那个能力提前去，提前去离开。那这个部分就是说，现在我们说七住位菩萨，这“了生”他知道的，这个部分的智慧一定要知道。

还有就是说，还有一个层次要告诉大家：菩萨基本上“了生脱死”这个部分，他不会去结束这个“生”，菩萨的智慧“了生”，知道这个“生”的道理，知道“无生”的道理，他不会去证这个结束了这个“生”的这样的一个法。就我们说嘛，菩萨一定是在中道，对不对？因为他证得中道，所以他不会去入无余涅槃，就是这个道理。因为“了生”是二乘人的法，二乘人他要把这个“生”结束，他不要再出生。这样知道，你看“了生”就有这么多层次的意涵在里面，借这个机会告诉你。菩萨本身他不会求这个“了生”，不会把我的出生后有的这个‘生’，我会把它断掉，因为这样子的话还能行菩萨道、还能成佛吗？没有办法啦。所以菩萨在理路上、在智慧上是知道的，是能够证的，是能够知道的，那实证本身，一定是以实证这个生命的实相如来藏，才有办法有这样一个“了生”的智慧，以及这个“脱死”本身，这个理上知道。但是他不会实际上去，在作实行这个了生的这样一个修道过程，但是等到什么时候呢？等到八地的时候，圆满，种智圆满他就能够“了生”，可是他这个“了生”是因为他未来以后，持续能够有五蕴身一直存在，到八地以上于相于土自在；而不是二乘人把这个“生”结束。你看，修道上这么多差别，对不对？菩萨有能力“了生”啊，可是菩萨不“了生”；初地的时候，菩萨就有能力“了生”，就有能力证无余涅槃了，初地；可是他不会证这个所谓的“涅槃本际”，实证涅槃就是等于把自己的“生”结束了。佛教示菩萨的部分，就是你怎么样要一直去行菩萨道，还有这个发大愿，所以虽然涅槃的法是一个向往的法，可是呢，这个修道过程里面，菩萨就得要这样子一直往利乐有情的方向走；不是说菩萨没有能力去证这个涅槃，不是菩萨不向往涅槃，菩萨不能不向往涅槃，可是也不能乐意涅槃，你看菩萨多难做啊！你不向往涅槃，你就没有机会把这个解脱圆满；你不乐意涅槃的话，你就等于说你厌恶涅槃，你不向往涅槃，你不乐于涅槃，你都没有办法完成佛道的。所以在这个部分，菩萨自然有什么？因为这个智慧与这个愿，让他能够去真正到最后八地，八地的时候于相于土自在，整个生死这个最后因为种智圆满，就不再有这个生死。我们说我们是因为有这个生死的后有的业，才有这个果报生嘛！可是八地以上就没有了。可是不是初地菩萨没有能力，而是他留惑润生，才有办法一直从初地证到八地。

所以整个修道的理路里面你看，“了生脱死”这个部分，不是他所说的“开悟了以后就

了生死了”，这么简单一句话，这样就误导别人。整个法的内容这么多，应该要告诉修学的人才对。

另外我们来说，六祖讲的“若得解脱，即是般若三昧”，也不是他说的，说：“证得这个如来藏以后，了了生死，叫真正大智慧，般若三昧真正大智慧，三昧是真正的意思”。

三昧的意思是什么呢？三昧的意思有两个层次。三昧的意思，一种叫作三摩提，就是止观嘛！还有一种意思叫作决定，三昧有一种意思叫决定。也就是说，当你开悟以后，若得解脱，当你开悟以后，你发现到这个如来藏本身解脱，而且你每个时候检查祂，你现在清楚的时候检查祂，你昏昏沉沉的时候检查祂，那在起烦恼的时候检查祂，你在很安静时候、修定的时候检查祂，祂随时都是解脱的，没有因为你在贪瞋痴，或不贪瞋痴，或修定的时候有所改变哪！祂仍然是解脱的。经过你这样子开悟以后，一直在这样领受祂，在验证说：“真的耶！祂什么时候都是本来解脱。”这个时候你就是什么？你就是般若三昧呀！而且呢，你对于般若的意涵了解了。我们昨天不是解说什么叫般若吗？中道嘛！你看，祂既然又是本来无生，又能出生万法；出生万法又是什么？不自生，非他生，非共生，非无因生。你看有这么多道理里面，你说祂能出生万法，这些万法又不会这一世灭就灭，未来世一世一世又出生，这些功德法又不会被毁坏；然后呢，祂呢，仍然具足祂的真如无我法性，都不会被祂所出生这些有为法，或是里面有染污所染污所毁坏，这个就是祂的般若。你有这种般若智慧，又知道祂的解脱在哪里的时候，心得决定啊！心得决定以后就是般若三昧呀！你再也不会转移啦，对不对？那六祖的意思是指这个。

不是是说真正的叫三昧，不是啊！般若哪是有假？如来藏哪有假？对不对？如来藏这是真的。可是问题是什么是般若？他不知道，刘灿梁不知道，对于解脱的道理他也不知道嘛！所以他说三昧的意思叫真正，不是！三昧的意思有两个层次，所以我们刚刚讲说，有这种止观上的这种智慧的所观的内容也叫三昧，还有对这个内容决定不疑也叫三昧呀！所以大家知道了，三昧的意思不是只有定。那个定呢，其实偏在慧比较多，对于慧所现观的内容决定不疑，那是真的三昧呀！可是这个三昧源头是来自于慧。所以大家知道了，你看三三昧：空、无作、无愿三三昧，这个都是跟慧有关。空的三昧，无作三昧，无相三昧，无愿三昧，这跟慧有关，跟这个般若有关。所以说你看，这样一个简单的这个《坛经》的内文，他解说的根本不是六祖的意思。而且误导学人太多，为什么呢？因为本身没有实证，本身没有知见基础，本身是属于盗法所得，所以这个过失呈现出他所说的这个法错误太多。

好！现在经过这里，大家知道说：“喔！原来这个六祖讲的：‘若得解脱，即是般若三昧’的意思是这样啊！”。了解以后，我们接下来再继续。

《坛经》的内文是什么？刘灿梁又怎么解说呢？《坛经》的原文有这一段，这一段比较需要跟大家解释，所以我把这一段《坛经》的内文列出来，然后他解释得比较离谱的部分，我列在下面，那我先念一下，坛经原文：“何名无念？若见一切法，心不染着，是为无念。用即遍一切处，亦不着一处。但净本心，使六识出六门，于六尘中无染无杂，来去自由，通用无滞，即是般若三昧、自在解脱，名无念行。”

这是《坛经》内文。

刘灿梁（梁）解释的部分，他的部分解释完以后，辩正完以后，我们再来一次正解这

个《坛经》的内文，让大家知道。

那我们先说，他解释的这个部分是什么？刘灿梁说：“什么叫无念？《坛经》说：‘知见一切法，心不染着’。”那如来藏解释“如来藏起现行可以出现一切法，可是不管怎么现心离染污，如来藏永远清清楚楚，是为无念。所以用则遍一切处，为什么会遍一切处？一旦起心动念，你说那一旦起现行，山河大地都是祂！哪里不能去？哪里都是你？”

他还是把起心动念当成如来藏，对不对？一切起心动念都是由如来藏起的，所以一切都是祂，所以才叫做用即遍一切处，这是他的解释。

所以他的问题呢，就在于说：起心动念就是如来藏啊！所以你起心动念要去哪里？当然都是如来藏啊，这是他的，这是他的源头。从昨天讲到现在，你看：“一旦起心动念，如来藏起现行”嘛，起心动念就是如来藏起现行，这是你说的“如来藏起现行可以出现一切法”，如来藏起现行可以出现一切法，不是这样说。而是说如来藏呢，由祂出生了五阴十八界法，五阴十八界法的意识心，祂去思惟种种法以后呢，当然就有所造作，可是你不能说，这个起心动念都是如来藏，不能这样说啊！所以呢，这个法有一个叫根本法、枝末法，他搞不清楚；他现在就在枝末法着墨，把枝末法当做是根本法，这个是因为佛法知见没有嘛，又悟错才会这样子。所以呢，这里你知道他以后，接下来再解释他所说的。

“但净本心”，他怎么解释呢？他说：“这个时候，因为如来藏空性，清清楚楚的，转依如来藏以后，你就明白，原来我的六识一直清净，也是空性啊！这个时候本心清净，使六识出六门，于六尘中无染无杂，转以如来藏空性以后，如是住了嘛！”

大家看到没有？他说啊：“你如果开悟以后，因为如来藏空性清清楚楚，你的六识就一直清净”啊。

唉呀！这个是外道法，你知道吗？因为我们刚刚有解释，你转依如来藏以后，我的六识心还是一样啊！贪瞋痴，对不对？你转依如来藏以后现观六识心还是一样，唉呀！你看，这个是看到好看的还想看；好吃的，好吃！我有没有转依如来藏？有啊！可是当我在贪的时候，祂还是清净，是这样子！不是说我转依如来藏以后，我的六识就清清楚楚，那好办呐，那不是开悟以后就成佛吗？他的意思不就等于开悟就成佛吗？那就不用修道嘛，开悟就成佛嘛！那佛还要讲四十九年？他比佛还厉害，对不对？佛都要讲这么久的法，告诉你怎么修道？怎么成为解脱？怎么样去地地增上？他就是讲开悟你就六识清净了，这个不是佛法。

所以他解释的“但净本心”，这也是错的。说：“这样的话，六识出六门，于六尘中无染无杂，是因为转依空性如来藏以后，无染无杂”。

可是六祖不是这个意思，我们待会再解释六祖的意思是什么？因为我们要把他的偈都解释了嘛！那如果这句话讲了，等一下那句话就会重复。我们只是举出来说他错在哪里？

接下来他又说什么呢？他说：“如是住于如来藏后，你的六识心出六门，哪六门？眼、耳、鼻、舌、身、意，出了六门以后，因为你转依如来藏，如是住啊！”这意思是说，你证了如来藏要后，你就住于空性，你就能清净了，“这六识才会配上，才会清净”啦。意思是

说，你开悟以后，转依如来藏就清净了。“所以六尘中谈无染无着，才会被染着。来去自如，一旦证悟以后，七识转平等性智，六识转妙观察智，五识转成所作智，八识转大圆镜智，已经转识成智啦。”

各位同修！我都还没有讲，你就知道他错了嘛！对不对？

## 第 06 集 孙正德老师主讲

他说：“开悟以后呢，可以住于如来藏”，他的意思就是住于如来藏空性，因为如来藏没有一个心，你的六识心是到不了祂的，所以他说：“六识出六门了以后，可以转依如来藏，然后就清净了”。这个刚刚我们已经解释过，这是错误的。

他说：“一旦证悟以后，七识转平等性智，六识转妙观察智，五识转成所作智，八识转大圆镜智，已经转识成智。”这个部分呢，他为什么会这样说呢？因为他对刘祖在《坛经》中所说的一句话他不懂。

因为六祖曾经有一个偈，因为在后面，蛮后面的，因为我们的内文很多，所以我没有引出来，因为他在讲解的蛮后面的部分。六祖的意思是说：五八是果，属于果；然后呢，六七是因。也就是说五八是，他的偈里面就是说这个“五八六七果因转”，这个意思是说：前五识、第八识是成佛果的时候才会转的；那六识、七识在因地的时候就可以转，有这个属于下品、中品、上品。

可是他（刘灿梁）不懂这个意思，他不懂这个《坛经》里面六祖的这个偈里面的意思，所以他在这里就讲了：开悟以后，七识就转平等性智。他当然，我看到他其他的文章，讲的是下品转，这个部分他讲下品转，这个我们就不去说它有错误。六识他也是讲说下品转妙观察智；可是后面的这个五识转成所作智，八识转大圆镜智，这完全是错得太离谱。因为这个前五识跟第八识没有所谓的下品，也没有所谓的下品转，没有！前面的第六识第七识，在开悟以后，第六识能够有妙观察智，因为妙在哪里？祂能观察如来藏的法嘛！这妙嘛！对不对？因为这个妙的意思当然不是我们一般的五蕴世间法，而是妙在能够出世间嘛！然后能够观察一切众生皆有成佛之性，知道说哪个是如来藏，以慧眼而观，叫妙观察智，这个只是下品而已。七识转平等性智的部分也是下品，也就是对第七识而言，祂就是平等平等。意思就是说：原来五蕴这个我，祂所执的也是假的；祂以为，祂执着说，这个如来藏也是我，原来祂所执的都是假的，祂所执着都是假的，都不是真的。对第七识来讲，对意根来讲，祂遍计执一切法是我。这个遍计执是包括如来藏以及所出生的法，一切都执为我，就是俱生我执。所以祂发现到说：这个都不是我，都是因为虚妄，虚妄计着所得的，这是一种平等。第二种平等是说，原来这个五蕴也是从如来藏所生，那这样的话，汇归于如来藏是平等的。所以我们前面有讲嘛，如果怎么说如来藏祂是五蕴的法，怎么说会变成是无生的法呢？怎么说汇归于说也是本来无生呢？是因为有般若智慧，所以当你的意识开悟以后，其实第七识也有开悟，两个心都在，现量都证得了，证了说：原来这个如来藏。所以获得的智慧，就变成说：原来这样的话，他的那个从这个平等的部分，下品的部分他就可以去，从你意识修道的过程里面，一分一分的去除那一分我执。所以这个平等性智是只有下品而已，少分而已。因为所能够观察到的有限嘛，那个智慧所观察到的有限，所以称为下品。

那么五识跟八识呢。这个只有成佛的时候，一定要等到第八识所含藏的一切种子（刚刚我们说）、一切染污习气随眠，这些都断除了，不再有了，不会再有了，也不受熏了，不再受熏习了，纯善的，第八识的种子称为无垢的，而且是纯善的，纯无漏的（无漏有为，无漏无为），都纯善了以后呢，这前五识在什么时候才能够成所作智出现呢？一定要成佛以后，明心以后见性才能够成就成所作智。所以为什么昨天我们说：“大通智胜如来，十劫坐道场，佛法不现前”，为什么不能成佛道？为什么祂明明成佛，为什么不能成佛道？原因就是当时祂只是在如来藏明心的这一边而已，没有见性，祂大圆镜智有了，佛地的时候已经转识成智了，这个没有所谓的上品下品。而是说，第八识纯善了以后，第八识从我们现在叫阿赖耶识，对不对？经过了修道一直到八识去除了阿赖耶识的名称以后，称为叫异熟识；又从异熟识经过修道修到佛地变成无垢识，这个里面呢，已经没有这些异熟的、无记异熟应该说这些法都不会再现前了，都被佛经过修道过程修除了，这异熟本身的种子，这个部分也修除了，无记性的种子完全不存在。也就是在异熟识之前的名称，叫异熟识，叫作阿赖耶识呢，这个第八识本身都是无记性的、非善非恶，只有到成佛的时候，第八识才叫纯善。为什么纯善？因为一切的这些染污的种子完全去除，一切的功德法性都显露，无漏无为的功德都显露，无漏无为的功德法性都显露，才叫纯善。那只有这种情况之下，眼见佛性的时候，五识才能成就转识成智成所作智这种功德。这个刘灿梁不知道的，他误解了六祖的意思，六祖的意思也不是这样啊！

所以我们说，第八识在成佛的时候，明心的时候就成就了转识成智大圆镜智了，也只有成佛才能转哪！你现在开悟，你有什么能力把第八识转成大圆镜智啊？你现在的第八识都还是无记性欸！现在的第八识都属于无记性啊！无覆无记性，对不对？唯识不是讲无覆无记性吗？一直到成佛的时候才纯善哪！那个时候才能转识成智，成为大圆镜智。这种道理只有我们在导师座下修学，才能够建立正知正见；虽然说成佛那是很久很久未来三大阿僧只劫以后的事，可是当菩萨你这个道理要知道啊！才不会被人家笼罩，对不对？还有啊，在像你将来如果有这个能力要入地的时候，对于十地修道内容都要知道啊！虽然还没有修，可以入地就要知道十地怎么修啊！就是这样子，不是说一地入了以后，再想说我二地要修什么？才慢慢了解，不是！这是导师告诉我们的，入地的时候就已经知道十地是怎么修的，这个知见上、理路上都要了解，才有入地的功德，入地不是那么简单的。

好！现在我们已经辩证说，这个刘灿梁这边错误的地方在哪里的时候，我们回到《坛经》的原文里面讲，我们来正解《坛经》的原文意思是什么？

“何名无念？若见一切法，心不染着，是为无念。”

这个的意思是什么？就是，不是我们的意识心要成为无念哪！大家要记得，这边都有一个“能证”与“所证”的差别，能证的是意识心，所证的是如来藏，一定要懂得有这样的差别。因为我们意识心当然有能所啊，有一个能证的自己，有一个我所证的如来藏的所获得的智慧嘛！那么这里说的是“若见一切法，心不染着，是为无念”，也就是，当我们亲证了如来藏要以后，我们可以依止于如来藏所生的一切法，这边来观察，心不染着，不是你的意识心不染着，是如来藏出生的这个五蕴十八界这些法，对五蕴十八界没有一丝一毫的我见、我执，不染着喔！这样知道吗？祂有一分一毫的我见、我执那叫染着。不是我们意识心开悟以后，然后看到如来藏是空性，刘灿梁的理路说：法是由祂种子起现行，所以就清净了，就不染着。不是这个理路哦！是说我们开悟以后，六祖讲的是开悟以后嘛！

开悟以后看到一切法都是如来藏所生，当然一切法你要先归到五蕴这边来嘛！你不要没有从五蕴这边看，就去看，哇！一切万法，那太远了，你很难想像那样子是无念。你要先以你的五蕴十八界来观是如来藏所生嘛，然后呢，如来藏生了五蕴十八界以后，跟如来藏和合运行，对不对？摄持五蕴十八界，跟五阴十八界和合运行，可是祂的心仍然是真如无我，不染着一切法，这叫无念呢。这样懂这个意思吗？这是六祖的意思。

接着说：“用即遍一切处，亦不着一处。”

如来藏对于祂所出生的五蕴十八界，祂没有一法不摄持嘛！这叫“用即遍一切处”。也就是我们说的，禅师讲：“唉呀！你还没有开悟，所以你日用而不知嘛，悟了以后要日用而知嘛！”就是这个道理。“亦不着一处”，也就是知道这个里面，如来藏不去在哪里有黏着系缚，这个五蕴十八界法，不在哪一法中有黏着系缚。当然你们比较清楚的说“如来藏离见闻觉知，所以不对六尘黏着系缚”，这是比较粗的。但是讲到一切法，当然不是只有讲六尘哪！当然要先从五蕴十八界，祂所出生的五阴十八界来说。

然后“但净本心”，这表示前面你知道了以后，对不对？你看这个心本来解脱，本来清净嘛！有没有法让你发现到祂本来解脱本来清净，有没有？祂有没有法？（有）有！祂不是没有法想像，祂是本来解脱、本来清净。因为祂有真如人无我法性、法无我法性嘛！开悟的人就是这样去观察。不是说以祂是空，祂是犹如虚空，然后只是种子起现行，所以祂是清净，用想像来说祂是清净，不是！是能够现观如来藏真的有这样一个真如人无我法性、法无我法性嘛！才说祂是清净，祂是解脱嘛！不是没有法，你就可以说祂是清净，祂是解脱喔！这里大家要有一个概念喔！你看你现在六识心，有这些对六尘的种种了知，对不对？受想等这些是不是法的现行？所以你可以观察它什么？不清净，不解脱，有我嘛！对不对？对呀！因为有法现行，你才能观察它什么嘛。不是说没有法想像说：“因为祂离见闻觉知，所以祂是清净，祂解脱，祂是没有生死，所以祂是解脱，祂是怎样。”不是用想的，这样知道吗？一定是实证以后，能现观，现观如来藏的法。六祖跟你讲得很清楚“用即遍一切处，亦不着一处。”开悟的人就是要有一个般若的实相智慧来现观嘛！

那接下来六祖讲的是什么呢？“但净本心，使六识出六门，于六尘中无染无杂，来去自由，通用无滞，即是般若三昧、自在解脱，名无念行。”

这里就涵盖了修道过程了，不是只有就开悟一件事而已，不是只有在讲开悟的这个如来藏怎么样，不是！“但净本心”，请问大家如来藏需要解脱、需要你去修祂才会解脱吗？（不需要）这个意思就是说，你已经知道了如来藏本来解脱的法性，本来清净的法性，可是我没解脱啊！对不对？这个五蕴我没解脱，五阴我有染污啊！所以应该要把这个由本心所执藏的这些染污的种子，你要去清净，你要去对治，对不对？转依如来藏以后，去对治它，去消除它，去把它转化掉；这里有贪，要转化成无贪。可是这里有贪无贪不是像刘灿梁讲的说：因为这个起现行都是空性嘛，所以就不执着了，不是！而是说，你要从现行的法中去检验自己是不是真的无贪了，而不是用想的。经过对治以后，要经过境界来了去检验，“唉！当时我真的一点都不生气欸，我过去会在这里生气。可是经过一阵子努力以后，境界来了，我竟然是能够把这个事情处理好，一点瞋念都没有，哎！有进步啦。”要经过对治，而且有这个境界现前可以检验，对不对？对呀！这有法，对不对？要经过对治嘛！所以六祖的意思是说，你要啊，把你自心里面储藏这些贪瞋痴慢疑种子，你要去把它对治消除。怎么对治消除？转依如来藏嘛！因为你对于如来藏已经知道祂的清净在哪里了，你要

转依祂的真如人无我，来学习祂的真如人无我，不要老是在我这个五蕴我上面，我，我，我嘛！你断了我见，就要开始降伏我执，就要对治；一次一次境界现前就要去对治，一直到最后境界现前，真的你不会在这里执着了，那个才叫作你已经对治成功了。

只是六祖讲的比较快，他说，因为这样子以后，你“六识出六门，于六尘中无染无杂，来去自由”就是说，当你能够对治以后，转依对治以后，那么你六识在见闻觉知中，不管去为众生做事，跟众生一起共事，来做护法的工作以后，你就不会在这里贪名声、贪利养、贪我要当头，你们统统来这里当作我的一起读书的人，让我这边声势壮大，那这样子不就是贪吗？可是如果开悟以后，就不能这样啊！你若要说开悟以后呢，你要开始去修除这个部分的贪，然后让你的六识一直在这个境界中，一直在跟众生的互动中，为利益众生，为修学正法，护持正法中，来消除这些贪嘛！所以六识出六门的时候，就能够无染无杂。这要一段修学过程，一段修学过程，你现在可能做不到，那没有关系，未来就是要努力，未来要努力。现在知道说，“我在这里有贪，我在这里会瞋啊”，那个境界现前检查到了以后，那你知道以后，知道说：“嗯！以后我在这边要用智慧来断除嘛！”那你现在现前，你为什么会出现前？“因为我还没有智慧断除它啊，本来就存在我如来藏里，坏不了它啊！因为如来藏不能毁坏，所以这个贪、习气烦恼我也坏不了它。”可是用什么能坏？智慧能坏了它。因为它现起的时候，我用智慧把它对治，回熏回去的时候，它的本来贪，就会被我的智慧转换掉，回熏回去，就会慢慢把这个贪断除嘛，你就了解了。

所以呢，不是他所说的：只要知道祂是空性那就清净了，没有这么简单。所以我们说六祖的意思是要这样子喔，才能“使六识出六门，于六尘中无染无杂，来去自由。”你不管怎么样，去到什么样的一个，不管众生多恶劣，不管众生多么对你恭维，你也不会因为恭维你就“哇！”起慢心，你也不会因为众生对你恶劣就起瞋心。这个是不是来去自由？对呀！你到哪里去度众，你就能用方便善巧度他，你是不是来去自由？你不会说，这边的众生难度，不要度他，那你来去就不自由，对不对？这边的人，老是喜欢推崇自己，把自己推很高，而说自己证量多高，你就说，“那我不要理他”，那你六识心就被你的瞋所系缚，对不对？你就没有去对治它了嘛！这是六祖的意思啊。

那“通用无滞”的意思是说，因为又能转依如来藏的这种真如无我，又能对治，当然啦，运用就没有滞碍。对不对？假如说呢开悟以后，不能运用，那就有滞碍呀！开悟以后呢，断了我见，可是却没有办法把真如无我这种法性拿出来运用，那就是没有努力对治，当然是在贪的时候，你知道祂解脱，可以自己在贪，那就是等于没有清净嘛！就通用有滞啊，不通啦！等用的时候不通，有滞碍，是不是这个意思？对！可是你将来如果能努力对治，就通用无滞。

“即是般若三昧、自在解脱”也就是你这个时候，你就对这个般若心得决定。心得决定以后，你运用上你就比较自在。“名无念行”意思是说，你就能够学着如来藏来行啊！因为如来藏本身是对一切法无染着，那你作不到啊，可是你转依祂，你要一直转依祂，学习，对治！学习，对治！而不是像刘灿梁说的：你只要转依祂，祂是空性，你六识就自然清净啦。所以呢，跟他学的人就说：“唉呀！我们跟着刘灿梁学，很快乐啊！快快乐乐的学。”意思是说，听我们这样讲好像很苦恼啊！这条路不好走啊！可是问题是他那样子不是学佛，他那样子是等于是坏法。你要快乐的学法，应该是像我们这样学，知见对了以后，知道有烦恼，但是你知道这个烦恼是要怎么对治，知道所依止的法是对的，知道走的方向是对的，知道我未来世不会被误导，所以你很快乐。知道说你能依止这个法以后，你心中没有疑，

很快乐对不对？这个才是法乐啊。所以我们说六祖的意思是这样，你能证解以后，我们再接下来说下一段。

刘灿梁讲解《法华经》〈方便品〉

他说：“一旦证如来藏，你的七识下品慢慢转平等性智，六识转妙观察智，五识转成所作智，八识逐渐转大圆镜智，这叫清净”

这前面已经有讲了，这不可能！前五识、第八识不是你渐渐转的，你现在哪能转大圆镜智啊？没有办法转哪！祂大圆镜智不是你慢慢转的，而是说你要像六祖讲的：要“但净本心”对不对？你要让你心里面这个杂染种子要去清净它，而不是如来藏的清净性你可以去让更祂清净，不是！如来藏的清净真如人无我、法无我，本来是这样子，不用修。而是说你这些染污种子遮障祂，你的这些意根的这种俱生我执、法我执遮障祂，让祂这个无漏无为的功德法性显露不出来，是这样子；不是祂，你要去修祂，你要让祂把祂的清净性成为有清净性，不是这样子！所以他这个部分，刘灿梁不知道转依如来藏，如何使六识与六尘无染无杂，这个是我们刚刚解释。

第二个就是七住位证悟没有能力把五识转成所作智，把第八识转大圆镜智。这个前面已经了解了，你了解了六祖的这个颂的真正的意思以后，我们接下来再说。

这个接下来也是《坛经》里面的内文：“正见名出世，邪见是世间”。

这两句话刘灿梁怎么解释呢？他说：“正见是出世”：正见就是出世间的如来藏。

这个地方也是曲解了，其实正见的意思就是说，你看我们在八正道里面，八正道第一个叫什么？（正见）叫正见！八正道，八圣道，有所谓的世间的八正道，世间的正见，还有出世间的正见。有世间的正见也有出世间的正见；世间的正见是什么？世间的正见就是说，它就像我们说的这个孔子。孔子他们等于说，他要你见贤思齐，然后要你怎样修身，最后告诉你要怎么样孝养父母，一切的，所做的一切，让你觉得对他起尊敬嘛！这些都是世间的正道。可是呢，世间的正道，它完全跟解脱无关，这一点大家一定要知道。世间的正道成为世间的圣人，被你所尊敬，但是它跟解脱无关，为什么？世间的正道最后呢，它都没有能力断我见；因为它是“我”要成为人家尊敬的对象嘛，“我”要做得好，“我”要怎样来能够教育大家。譬如说，他这个有教无类，怎么教导随学的人，怎么样来能够对这个一切的行，能够超越一般的人的这些譬如说杂染之行。可是他还是“我”啊！还是“我”要如何如何；所以他那个“我”并没有断，他也不知道这叫我见哪。世间正道成就了以后，他也不能解脱，他还是要继续生下一生，下一生去。所以世间的正道到最后呢是属于世间的圣人，可是却跟解脱一点关系都没有。

那正见呢，名出世意思就是说，不是说，叫作如来藏。正见的意思就是说：这些知见本身它一定跟解脱有关，解脱的法绝对不是断灭法，对不对？不是说把五蕴灭了叫解脱。正见的意思是说，解脱的法、涅槃还是依止于有一个真实不生不灭的如来藏，才有所谓涅槃可证，才有解脱可证，这个才叫正见。那么这个正见呢，不离开佛法。所以不是说，就是出世间的如来藏叫正见。所以正见的范围包括说，你要解脱，你一定要具足知道五阴十八界是虚妄的，不是真实我；而且要知道一个真实法、一个如、不生不灭；所以还要知道

说，这个解脱呢，还只是方便而已，不是究竟，叫正见哪！那是什么究竟？原来佛道才是究竟。那佛道要怎么修？佛道就是要实证这个涅槃本际。涅槃的本际这个心是哪个心？你要证得祂以后，还要生起般若实相智慧，然后呢，再来修菩萨道，最后成就佛道。依止的是第八识如来藏，而不是六识心，众生只有八个识也是正知正见；六识心皆是虚妄法，也是正知正见哪！对不对？五蕴不真实、无常、苦、空、无我，也是正知正见；所以正知见不是只有一个如来藏。也就是你要开悟，要参禅，不能在五阴法这种世间法上去着墨，想要在世间法中找出真实法，世间法就是世间法，对不对？五蕴法就是五蕴法，不可能把五蕴法变成真实法，这是正见哪！所以正见的范围，不是只有他说的是一个是这个如来藏。

那“邪见是世间”呢。这里讲的，六祖讲的意思是说：如果把这个五蕴世间某一法来当作是开悟的对象，那叫邪见。因为北宗的神秀是以定为禅，他才会这样讲。

可是呢，刘灿梁的解释是什么？这个部分我们就留到明天继续解释，因为已经六点半了，所以我们今天就先到这里结束。

阿弥陀佛！

## 第 07 集 蔡正礼老师主讲

各位菩萨：阿弥陀佛的！

我们接着说昨天，孙老师已经跟各位介绍到第五页最下面的“正见名出世，邪见是世间”这个部分。

正见，昨天已经讲到，它有世间的正见，也有出世间的八正道正见，这都是属于正见的范围。那如果说只有世间的正见的话，而没有出世间的解脱正见，我们会说这个是属于世间，而且就佛菩提来说，这个叫作邪见，所以说邪见名世间。他的意思是说：如果他能够让众生出世间而解脱，这样的话，那个世间的正见也是属于正见喔！如果相反过来，另外一种邪见是说，如果他只有出世间的正见，可是他有违背世间正见的话，那是不可能的。

所以我们回来看看刘灿梁（梁），他所说的内容错误在什么地方？他说：“讲经说法尽讲些世间法，做好人做好事，世间法，尽讲些世间法那是邪见。叫你出世间法证如来藏才是正见。”

他的问题就出在这个地方，他认为只有讲如来藏才是正见。可是我们要知道，佛法在讲所谓出世间，他是从怎么样的角度来说出世间呢？例如说在世间法上已经做圆满了，所以他有世间的正见。所以我们孙老师有说嘛！世间的正见，譬如孔子说：“见贤思齐”，这是世间正见啊！可是我们为什么会说：这种世间的正见跟解脱无关呢？那就是孔子他不知道什么叫解脱，他的过失在这里。所以我们才说：世间正见跟解脱无关。为什么？因为他不知道，世间正见之外还有解脱法可以得，他不知道，所以这样子叫作邪见。可是相反过来说，若一直说：如来藏才是正见，可是对于世间的正见完全没有，这还是邪见。

所以真正的解脱，真正的所谓正见，它是从世间的正见为基础，然后有解脱：二乘的

解脱，然后最后大乘的究竟解脱。这样完整的解脱，才是真正的正见，这样才是真正的能够出世间。譬如说，如果说二乘人，他说他有证无漏法，可是他的无漏绝对不会违反世间，他绝对不会违反世间的正见的，他绝对不会去杀人放火嘛！因为杀人放火就是违反世间的正见哪！是不是？所以解脱他不会单纯说：“我只有出世间的解脱，那这个世间法上面我完全不去管它”，那是不可能的。所以佛法所谓的正见，它是从最基础的世间正见，到八正道的出世间正见，乃至佛菩提六度波罗蜜的正见，它都要涵盖。所以正见所涵盖的层面是非常广的，所以在大乘菩萨里面，六度波罗蜜要布施、持戒、忍辱、精进、禅定，这个部分都是属于世间喔！可是属于世间的部分，还是属于正见啊！可是为什么说它可以到彼岸呢？因为它有出世间法在里面，这样才是一个完整的佛法正见。所以佛法的正见它一定是一个完整的体系，它不会好像空中楼阁一样。可能大家听过，佛陀在讲经的时候会作譬喻，祂说什么样譬喻呢？有一个譬喻，叫三重楼的譬喻：说有一个长者，大富长者，他看到人家盖了一个三层楼的楼阁，他到了第三层去看风景，他觉得第三层看风景非常好，结果他回去说：“我也要建一个！”可是他跟那个木工说：“我只要第三层就好了！”连一二层都可以不用，请问这样盖得起来吗？盖不起来嘛！所以我们说佛法，它一定是个完整的体系，它绝对不会是一个空中楼阁，如果它只是个空中楼阁，那显然它不会是佛法，它也不会是解脱。

事实上这种情形，在研究佛法的学术界它是很普遍的，为什么呢？譬如我们说，在大乘菩提，大乘的佛法里面，我们要讲六度波罗蜜，也就是我们要从布施、持戒、忍辱、精进、禅定，然后到般若，到智慧度。我们说这个智慧度可以让我们来解脱乃至成佛，可是前面的五度我们要不要作？（要）我们要做啊！如果我们前面的五度没有做的话，我们不可能获得第六度的般若的智慧。可是学术界或是刘灿梁，他就在学术界，所以他就有学术界不好的习惯，他怎么样？他觉得佛法的智慧，我只要有智慧，我就可以成就。可是你说，要不要布施？不用；持戒呢？也不用；要不要忍辱？也不用；要不要精进？也不用；禅定的证量也不用；那表示说他是不是只盖第六层楼？（对）请问底下的五层楼他有没有盖？（没有），那他六层楼盖得起来吗？（盖不起来）盖不起来嘛！所以这个就是很普遍的，很多人他在研究佛法，而不是在学习、修学佛法的一个重大的问题。因为他只看重什么？只看重你的密意是什么？你的答案是什么？这样子是不能成就佛道的，很多人在这个部分也有很多错误的观念。譬如很多人就很重视密意，可是他不了解，事实上这个密意它像是一个里程碑。譬如我们三贤位菩萨：十住、十行、十回向，对不对？七住位可以明心，十住位可以眼见佛性，知道佛性的密意，可以眼见佛性；可是为什么他们能够在七住位能够知道密意呢？他们在十住位的时候，能够知道佛性的密意而眼见佛性呢？难道他只是知道而已吗？他不是！那是因为他十住位的时候，他具足了菩萨性，他发起了菩萨性，他真正的去行六度波罗蜜。所以初住位的时候，他行布施；二住位的时候他持守菩萨戒；然后再来忍辱、精进、禅定他都修习。因为这样子他发起了菩萨性，而且他还利益很多众生，护持正法，拥护正法，想要当一位真正的菩萨，所以他也归依、持戒，各方面的福德他都修集。因为他这样发起了菩萨性之后，所以他福德广大；因为福德广大，他自然就能够值遇善知识，很容易就悟入了。所以一个人能够迈向成佛之道，重要的不是那个密意，密意知道不见得可以让人成佛。譬如我们导师常说：“最后大乘法为什么会灭掉？就是因为密意广泄了嘛！”那个时候末法，最后法灭的时候，在网路上打上所谓什么是如来藏，答案就出来了，请问那个时候每个人是不是都成佛？不是嘛！因为那个只是一个密意的答案，也就是一个大乘菩萨证悟的一个智慧的结论。就好像说，二乘法声闻解脱它也有它的密意，它的密意是什么？五阴十八界是生灭的、虚妄的。请问一下，这个知识是很多人都知道的，五阴十八界是虚妄的，大家朗朗上口，可是断我见的有几个？很少嘛！为什么会这样子呢？

因为他没有真正的去现观，没有去实证。所以能够让我们获得解脱，可以让我们成佛的都不是在一个结论、一个密意上面。它是在什么？他是在真正的身体力行去实践佛法、去实践解脱，这样才让一个人能够成佛，能够出离世间的。那个答案、那些密意那只是一个标志，说你在这个时候，你可以获得什么样的智慧，就是这样子。可是他为什么可以在那个阶段，能够获得那个密意、那个智慧呢？那是因为他具足了应有的菩萨性嘛！如果说声闻人，他具足了应有的解脱那种要迈向解脱的功德嘛！所以他当然就知道：“我要解脱，我应该怎么样去持守戒法。”所以初果人他一定会具有三种功德，就是断三缚结，就是断我见，然后把戒禁取见断除，然后疑见也断除；绝对不会有一个初果人，他只断我见，结果戒禁取见他没断，他就随便乱作，然后做了伤天害理的事情，如果这样的话，表示事实上他也没有解脱，因为他连什么样的戒法可以让他解脱三界，他都不知道。所以那种情况之下，我们说他没有证得初果，为什么？因为他不知道怎样可以迈向解脱。如果只是知道一个答案，那不是真正能够解脱的。所以在佛法上面能够获得解脱，或者是能够迈向成佛，它是一个体系；而且这个体系是应该要去实践的，而不是只是一个答案，不是一个密意而已；因为密意或答案，它不会让人家成佛。就像我们 导师，早上我们听《金刚经宗通》，我们 导师说：“明心就是知道真心在哪里啊？是什么啊？”他刚开始觉得那没有什么，可是为什么会发起后面的种种的智慧呢？因为我们 导师具足了菩萨性嘛！因为具足了菩萨性，所以说之前就已经广行了布施、持戒、忍辱、精进、禅定等等的这些该做的事情。所以表示说，我们 导师那个底下的五层楼地基打得很稳固喔！不是没有地基了；如果没有底下的地基，他不会有第六层楼的风光明媚，所以一定是有底下的布施、持戒、忍辱、精进、禅定五度波罗蜜，能够具足了去修集福德功德以后，他就能发起他的智慧光明。所以这个是一个完整的体系喔！绝对不是空中楼阁。

所以这里，他（刘灿梁）说：“叫你出世间法证如来藏才是正见”，这就是偏向一边。所以说世间，如果只谈世间或说所证的内容，只有在世间法上面，那是偏一边，是邪见，所以说“邪见是世间”。可是如果说只偏向另外一个极端，说：“我只要证如来藏就好了，我其他都不用做”，这个也是邪见，这个一样是落到世间喔！表示他对于世间的正见，他不如实知。绝对不会有一个解脱的圣者，或者一个大乘菩萨的实证者，他竟然对于世间的正见都不知道，那是不可能的，那表示他没有智慧。他没有智慧，不可能一个圣者，或一个贤人，他竟然对于世间是怎样叫作正确？他都不知道。如果连世间的正见都不知道，表示这个人是在世间里面比一般人都还要差劲的；不可能说一个比世间人一般人都差劲的人，竟然可以是贤圣，那是不可能的。所以我们说刘灿梁的错误就是落到另外一边，他只强调“如来藏是什么”，可是他连如来藏是什么？还是错误。为什么？他连下面最基础的世间的正见，他也没有具足，所以这就是他的错误。

我们翻过来看第六页。他说：“世间法就是有为法，就是有所得法；出世间法就是无为法，就是胜义谛，就是如来藏；世间法是俗谛”。

这个刘灿梁（梁）很喜欢用很多名相，而且他常常有很多错误的名相，所以我们有时候为了要破斥他的一个错误的说法，就讲很多法来厘清，厘清到底是怎么回事。

事实上出世间法，不能说它就是一个无为法而已，不能只是这样说。因为很多在实证上面的一些密意，事实上这个密意的范围，他是很广的，；而且这个密意通常，为什么有时候我们可以一下就看出来，这个人有没有断我见？有时候，我们那时候刚开始来弘法的时候，很多人都不大能够接受，特别我们 导师常常拈提诸方大师的时候，一句话就拈提说：

“这个人没断我见！他没有证如来藏！”一句话就决定了。很多人很不服气，他们说：“你们又没有把人家的全部著作都看完，为什么你可以这样来决定？来判断说：‘他没有悟，他没有断我见’呢？”一些人就会产生疑惑。事实上，不管是断我见，或是大乘的明心见性的实证，它有些实证的内涵；这个实证的内涵，事实上它引生很多很多的智慧；可是这个智慧，如果没有实证，他是不知道；而且它到底有多大的范围，一般人也不知道；只要他没有实证，他是不知道。就像我们喝水，譬如说我刚才喝了一杯水，可以我刚喝了一杯水我说那是绿茶，很多人可能说：“嗯！因为我喝过，所以我大概有什么样的概念”，对不对？可是我那一杯大家就不知道，对不对？他中间还是有一些差异的喔！所以在实证的层面来说，这种断我见它也是一样有很多的密意，是很多人不知道的，乃至证如来藏也是一样的。就是说有时候我们在教学，有人来小参，我们才发现说：某某人对我们 导师的某些书籍或是某些说法他产生疑惑，或产生误解，而且那种错误是一种不同的，就跟我们理解是不一样的，我们说你这样的观念是错误的。所以我们就因为不同的人，产生不同的错误，我们说：“你说的跟我们认知不同！”我们就会更正他，更正他！我们才发现说，“原来会有那么多的错误”。同样的，从这样一句话事实上我们常常就可以发现说，一些人他就是没有断我见。为什么这样说呢？因为一个人如果他是真正实证如来藏的话，他绝对不会只能看到一个法，也就是绝对不会只看到如来藏而已，他会看到什么东西？他会看到如来藏跟七转识不太一样，他一定会发现这个。而且发现祂是体性上截然不同的，他一定可以发现这两种法。简单说就是这样子：一个是属于如来藏，一个是属于五阴十八界的。他会发现说：“这个是两种类型不同的法”，他绝对会这样发现。所以一定会具有两种类型，而且这两种类型就能够涵盖所有的法。而不会说：“我只看到五阴十八界这个”，或者“我只看到如来藏这个”，不会这样子，他一定两个都看见，两个都看见才是看见嘛！就像我看到这个讲义，看到这边，那一定是我也同时看到桌面嘛！如果我只看到桌面，而没看到讲义在桌面的话，那表示没有这个纸才对，没有这个讲义才对啊！可是既然我在桌面上看到了讲义，表示我同时看到了讲义又看到桌面。如果我只看到讲义在这里，就说没有桌子，那一定错误嘛！对不对？因为很明显，因为这个纸张是不可能悬空浮着嘛！实证就是类似这样子，他可以对很多的内容能够了解。所以如果有人说：“唉呀！这里就是一张纸，没有别的啦！”我一定会说：“那不可能！”为什么？因为一定要有桌子，对不对？如果有人说：“这个就是只有桌子”，我说：“不会呀，因为我有看到纸啊！”因为我一定是看一个完整的，才是真正看到嘛！我绝对不会只看到一个。同样的，实证如来藏也是这样子，他一定会同时看到说：“如来藏祂的存在，而且同时看到五阴十八界跟祂截然不同。”他一定会同时看到的，而且他一定会看到说：“既然这两个法不一样，可是祂又同时同处在一起，表示他们之间一定有关系。”没有关系为什么要在一起？对不对？就像说这个桌子跟这个纸张，如果没有关系，为什么要在一起呢？那应该这个纸张可以悬空浮着啊！可是它明明在一起，那表示它们之间有没有关系？（有）有关系喔！而且那个关系很密切喔！对不对？可是没有实证的人呢，他就很抽象，他就不知道说：“他们到底什么关系？”对不对？事实上就是这样子。

所以出世间法，事实上它不是只有无为法，一定还会有什么？还会有“有为法”；如果说只有无为法，我们昨天孙老师也有说过啊，六种无为，它是怎么样？它也是八识心王跟五十一心所法跟色法，还有心不相应行法等等，种种的法去显现出来的啊！那有没有“有为法”？（有）有！需要有“有为法”嘛！如果没有有为法，那我们还需要修行吗？（不需要）就不需要修行了嘛！对不对？所以一定需要有两种类型的法嘛！所以说从这里就可以知道，他是没有断我见。为什么这么肯定来说从这里就可以看出他没有断我见？因为我们刚刚说，如果实证如来藏就可以发现：如来藏跟五阴十八界祂是截然不同的那种特性，因为这样的缘故，所以会产生断我见的功德。这个怎么说呢？因为五阴十八界是谁？五阴十

八界就是我们哪！我们自己，对不对？我们自己就是五阴十八界，结果我们发现说，五阴十八界跟如来藏竟然截然不同欸！那时候就可以发现怎么样？原来自己就是五阴十八界，自己就是生灭、变异、虚幻的，而断我见了。所以我们在说，如来藏跟五阴十八界是截然不同的，也隐含了一个意思就是说，我们对于自己的存在是有虚幻感的，为什么？因为觉得这五阴十八界，它就是一直生灭变异，好虚幻；而且这种虚幻感是你不会忘记的喔！就像说我今天看到这张纸，这个讲义在桌上，“唉！我看到，我就不会忘记呀！”当然因为这是比较不重要啦。如果是很重要，像这种断我见，体会很深，那怎么忘记？那就是自己呀！自己从小活到大，多么看重自己，结果你找到如来藏的时候，发现原来五蕴十八界的自己，跟如来藏怎么那么不一样，就发现说原来自己是假的。就是这么直接，因为这么直接，所以那个我见就断掉了。一定会发现自己的那种虚妄性，而我见断掉；那我见断掉，就发现五阴十八界这个法，他就是长那个样子，如来藏是长那个样子，就两种法就分开了，就跟佛法的体系完全相应了。所以在读经典的时候，就会知道如果读到什么部分，就应该要对应那个部分；佛如果是怎么讲就该怎么样对应，自然会对应啊！

可是如果是佛学研究者，他一定会怎么样？不会对应，他常常会对应错，东拉西扯，为什么？因为他只看文字啊！他不是体验来的。所以我们在修学佛法的时候，常常跟大家说要体验，乃至于是有些人说：“我证得如来藏啦！”我们说：“你体验不够！”为什么？因为我们从不同的角度来问：“那什么是如来藏啊？”不能通过，表示他对于如来藏的体验是不足的。所以体验是一件很重要的事情，因为这个跟我们实证的内涵是相关的。

所以要能够出世间，他所要能够修学的、修习的，绝对不会是无为法而已，他一定在有为法上面，他要去努力，然后让自己有为的部分，原来是有漏的，然后慢慢发起无漏的功德，慢慢也会了解那什么是无为。所以是有为的法跟无为的法，也有有为有漏跟有为无漏的法，然后慢慢对于法的了解越来越多，就可以迈向解脱，而绝对不会只有一个无为法而已。

而且这个圣谛也是一样。圣谛，譬如说苦圣谛，苦圣谛也是要看到世间的苦，绝对不会说：“我只是看到出世间如来藏，这样就叫苦圣谛”，因为如来藏无苦啊！为什么会有苦圣谛？因为看到世间的种种苦嘛！对不对？所以有没有世间？（有）也有世间哦！就像我们每一个人，不管是凡夫或是二乘人，或是诸佛菩萨，祂也跟我们一样面临同样的世界——三界的世间，可是祂就可以解脱啊！为什么凡夫众生不能解脱？就是智慧不一样嘛！可是虽然智慧不一样，可是他所面对的法界的这个现象界是一样的，对不对？绝对不会说，声闻圣者或是大乘的菩萨行者证了之后，他就跟世间隔离起来，他就只剩无为法，他就绝对不会这样子嘛！所以说一定是怎么样？一定会涵盖了世间跟出世间，这样子才是真正我们说能够出离世间，能够解脱世间的一个出世间法。

他（刘灿梁）说：“出世间法就是如来藏”。那如果说出世间法就是如来藏，那到底谁解脱啊？因为如来藏本来就解脱，祂根本不需要所谓的出世间法，对于如来藏来说，祂不需要其他的法，为什么？因为对祂来说都没有影响嘛！因为祂离见闻觉知，祂根本不在乎任何事情。可是谁在乎？我们在乎嘛！我们是什么？五阴十八界——我们在乎啊！所以不能说：“出世间法就是如来藏”，那我们算是么？我们要求取解脱的，我们要修习出世间法的，所以绝对不会只是如来藏而已。

然后他（刘灿梁）说：“世间法是俗谛”。这样说有对也有错的地方。对的地方，没有

错，世间法是俗谛。可是到底世间法的边界，它的范围到底到哪里去呢？前面他说：“做好人做好事是世间法”，可是难道只有这样是世间法吗？事实上不是这样；事实上俗谛是什么？它是一个谛实之理啊！因为它是谛嘛！表示它是一个真理。好人好事，做好人做好事当然是好啊！可是它是不是一定是真理？不一定哦！我们前几天不是听我们导师说，他刚开始不是也是要做好人，他有没有做成功？（没有）没有做成功嘛！因为他也想要做好人啊！“唉呀！每个人，某某善知识说的法对不对？”“啊，对！”“说的好不好？”“啊，好！”结果怎么样？人家都对，都好；可是你的跟人家不一样，那怎么办？那就是自己错啊！可是自己没有错啊！那怎么办？没办法，做不了好人。所以说世间法也不是这样。所以所谓的俗谛是在讲二乘他所证的部分。二乘人他就是观察世间一切法，它的所有的内涵，总归一句话就是一切法。一切法再把它作分类，就是五阴十八界；或者用另外一种缘觉他们的分法，就是十二因缘，来把一切法把它作分类。然后他就可以观察到，五阴十八界它的内容是怎么样？它的法性是如何？结果他就可以一一去确认说：五蕴十八界的内容，它确实是一一界，它的内容是什么样？它的范围在哪里？而能够由于一一去确定它的内涵，所以就可以知道它的谛实之理。怎么样的谛实之理？它就是生灭嘛！它就是这样的一个现象。所以对于声闻人来说，他的解脱是怎么样？他认为说，既然有生就必灭。所以他认为说，那既然有生必灭，我一定可以获得解脱喔！为什么？因为把诸法灭除之后，他就入无余涅槃，因为有一个本际存在呀！所以说他就可以入无余涅槃。他就说：“我就可以怎么样呢？依于把蕴处界都灭除之后，我就可以解脱。”这是他的谛实之理，这个就是俗谛啊！所以俗谛是从蕴处界的角度，从五阴十八界的角度，从五阴十八界的体性里面发现，他既然是生灭法，所以我可以把生灭法都把它灭掉，所以他是看到世间的边际，整个的范围，然后他可以把它灭掉。因为这样子，它叫作世俗谛。

那真谛呢？真谛就不一样，真谛是大乘法。大乘法是从实证如来藏，发现五阴十八界它是属于世俗的部分，因为是跟众生同见的，所以是世俗；也是跟二乘人同见的，所以是世俗。可是还有一个真实的法如来藏，是他独自所亲证的，这独自所亲证的部分，而不共于其它凡夫二乘，所以祂是真实；是真实是超越所有的生灭法，因为生灭法不够真实。譬如我们看到的色法，觉得它很真实，我们可以触摸到它，而且你看它有坚硬性、坚固性，我们感觉到这样。可是现在科学比较进步，大家都知道，我们觉得真实坚固的这些色法，其实不坚固，对不对？像我们学物理学就知道：事实上，它是很多的什么分子原子在那边堆积起来的，所以它本身是在动的，所以有些人学了物理学，“啊！竟然这个东西，每个东西在动，可是什么都看不到”。可是佛陀就依于祂的实证，祂在两千五百多年前，祂就可以直接说这个生灭法。所以佛法它是谛实之理喔！可是如来藏这个法，就不像这样子，祂不是许多其他的法去把祂堆积起来的，所以祂才是坚固的，因为祂的体性才会跟五阴十八界截然不同啊！能够实证如来藏，而能够把如来藏的体性跟其他的法区分出来，他所实证的部分就叫作真谛。因为那是真实而永远不会改变，这就叫真谛。可是这个真谛会不会离开俗谛？不会的。因为真谛一定会怎样？发现真谛跟俗谛是截然不同的，这个真谛是不生不灭的法，这个如来藏一定跟五阴十八界这种法，祂是截然不同的，而且他们之间有一定的关系。所以实证如来藏的人一定会同时实证俗谛，为什么？因为他也跟众生一样同时看到这个现象界，所以是不是实证真谛的人也会涵盖俗谛的智慧呢？一定会嘛！对不对？这样子才是完整的，对佛法的这个体系才是真正完整的认识。

所以他（刘灿梁）接着说：“相上说，老是在相上说打转，在世间法打转，在有为法打转，那个是邪见。”

事实上这样的说法是不正确的，为什么？就像声闻人，二乘的声闻人，他是不是一直在有为法上面打转？他就是在有为法上面打转，在生灭法上面打转哪！有为（孙老师有说嘛），有为是什么？就代表它是生灭法，本无后有法，所有的五蕴十八界都是本无后有啊！所以声闻人有没有在生灭法上打转？（有）有！而且他打转的非常的精细，能够把它彻底的了解：原来有为法它的边际范围就是这样子，它的特性就是这样子；所以说他就这样能够出世间喔！可是二乘人的解脱的世俗谛，难道是邪见吗？不可能是嘛！如果他是邪见，他怎么能够解脱？因为前面六祖说“正见名出世”嘛！阿罗汉就解脱，他是不是有出世？他有出世啊！他有出世，怎么会是邪见呢？所以从这里就可以知道，刘灿梁对于出世间他是不如实知的。为什么他会这样不如实知呢？因为他没有断我见。他为什么没有断我见？因为他连什么是如来藏也搞不清楚。所以他就把《六祖坛经》里面的某些话就拿来，兜一兜，拼一拼，凑一凑。这些名相就是因为牵涉到实证的部分，所以有些人就会迷糊了。可是也不能责怪，我们导师常常说：“学人没有什么过失”，是谁有过失？大师有过失。我们要教人家要怎样，要实证了才能教人家嘛！不能说我们没有实证就去教人家，那是不是误人子弟？那就是误人子弟呀！而且那是怎么样？以盲引盲啊！所以说学人没有过失，我们常常说学人真的是没有过失，是大师有过失。这就是要教人家，要自己真是有那个体验，才能够教人家。如果没有真实的体验，就不应该随意去教导人家，那是会害人家的法身慧命的，会断丧人家的法身慧命。

所以他（刘灿梁）说：“正见不离第一义如来藏，如来藏出世间法”。

所以我们说：正见它所涵盖的范围，它不是只有如来藏而已。我们都知道有四悉檀，有四种悉檀，有四种普遍要布施给众生的啊！就是世界悉檀、为人悉檀、对治悉檀，还有第一义悉檀，是不是有四悉檀？有四悉檀。可是如果只谈第一义，那少掉四分之三；少掉四分之三，那就不是完整的佛法啦！所以正见不是只有第一义的如来藏，它会包含世界悉檀。什么叫世界悉檀？就是知道世间到底有多广大，你要知道有所谓的六道轮回，对不对？有地狱、畜生、饿鬼、人、阿修罗、天，一定要知道六道。而且不只是知道六道而已，如果要详细还要知道解脱的时候，就要再把天分析出来，有欲界天、色界天、无色界天，这样才能够对于世界悉檀能够有所了解。才知道我要解脱，我应该怎样出离三界嘛！所以世界悉檀就是这样子，不能没有世界悉檀。如果可以看到这样的世界悉檀之后，那要怎么样？要再为人悉檀，碰到什么样的人，要先跟他说，譬如说，有些人心性恶劣，要怎么样？先跟他讲：“你持守五戒，好好做人吧！”，先保得人身吧，先救他当人。他能够当人了，再跟他说：“你可以升天，本质不错喔！”对不对？孝养父母，做很多善事，或者他谨守分寸，“你这人很有善根，好好努力吧！可以升天，行十善。”如果这个他也懂，那就可以怎样？跟他讲解脱：“你怎样出离，怎样修禅定，你可以速出三界。”可以提升他的境界。就要这样子，为人悉檀就要这样子来接引众生。如果他能够知道，能够愿意迈向解脱，就跟他讲：“唉！有四圣谛，有声闻法”，他要是能够接受，还要跟他讲缘觉法；如果根基更好，还要跟他讲大乘法，为人悉檀哪！然后还有对治，看这个人的心性怎么样？针对他的问题解决，对治悉檀，这样的话才是完整的正见嘛！所以正见绝对不会只有第一义，正见一定会包含四种悉檀，这样才是完整的佛法。所以完整的正见一定是有它的广泛的层面，而不是一个很狭隘的地方。

所以从这几天，各位这样听起来，有没有归纳出一个结论？就是这个刘灿梁他是怎样？他就把佛法，把它窄化，窄化到就只有如来藏，除了这个之外统统都没有，统统都不用，这就是他的问题喔！可是这个问题过失大不大？（大）非常的，他让人家眼光好狭隘，而

不能看到很广大的修学佛法的层面，这就是他很严重的一个过失。

那接下来说，六祖坛经《六祖坛经》里面有说：“邪正尽打却，菩提性宛然”。

也就是说，六祖他在谈这些法的时候，事实上他有很多的善巧方便，而且有他当时在论述的时候的一些背景。而且古代的时候，文字要印刷它是一个很不容易的事情，所以以前开示的时候，都很简略；可是因为很简略，就没把很多它背后的道理详细把它说出来，可是这样就很容易产生误会了。有邪见的人就会怎样？就误解里面的意思。事实上前面说，“正见名出世，邪见是世间”，接着说“邪正尽打却，菩提性宛然”，事实上就是显示说，六祖他对于出世间或是世间，他在说他的见地；可是他的见地从哪里来？就是从这两句话来显示他的见地，说：“邪正尽打却，菩提性宛然”。

可是不可以把这两句分得太开了，然后把它说，“一旦证得如来藏”刘灿梁说“如来藏本身哪有正跟邪？寻找如来藏的手段过程，偏离的就叫邪，对的就叫正，一旦找到了，哪有正跟邪？，祂本性就是空。”他是这样说。

可是我们说：如来藏祂不管正邪啊。事实上不是说，“一旦找到了，哪有正跟邪”，不是这样子！不管你有没有找到，都一样。事实上，六祖的意思是这样子，你有找到没有找到，都不管，如来藏对于正跟邪，祂都不管。可是祂的不管，不是刘灿梁说的都不管。

他是说：“菩提性宛然”，也就是说，如来藏虽然离见闻觉知，可是祂的离见闻觉知不是完全没有分别喔！祂的分别性就是祂的菩提性，是宛然的，很分明显示的。分明显示什么？解脱跟不解脱喔！它是连贯起来的。我们所说的要实证的内容——如来藏，祂虽然是“邪正尽打却”，祂不管这个，可是祂不管这个不是祂不分别喔！而是祂的菩提之性很清楚分明，你如果说，你在五阴十八界上面所修的智慧可以解脱，就是要让你解脱。可是如果说在五阴十八界的我们自己，所实证的智慧是错误的，不能解脱，就不能解脱。而且这样子显现出来祂这种菩提之性很清楚分明，他是指这个意思喔！而不是像刘灿梁这样把祂分开，“如来藏不分正邪”然后呢，“如来藏的体性清清楚楚的”，所以都无关了，都跟修行无关了；只要证得如来藏，什么都无所谓了，变成是这样。跟六祖他所要说的原来的意思，完全相反。六祖的意思是说“正见”，它是叫做“出世间”，它能够让人家出离世间，能够解脱嘛！那“邪见”呢，不能解脱，只能在三界里面流转，所以叫“世间”。它为什么会这样子？就是因为有如来藏，祂是“邪正尽打却”，表示显示祂的体性是这样子。可是祂这种体性，不是说祂没有分别喔！祂还是有分别的，他的分别性是什么？就是祂的菩提之性，菩提之性怎样？是很宛然的。就是说，如果你这样造作，该沦堕地狱就沦堕了；如果该到饿鬼道，就到饿鬼道去；该到畜生道去，就到畜生道去；如果该到三善道去，就到三善道；如果是可以获得实证，声闻果的实证，或者大乘菩萨的实证，祂也会聚集因缘，让我们实证的，这样子就是“菩提性宛然”。所以有没有分别善恶啊？有分别善恶嘛。所以这样子才是真正的《六祖坛经》的意思。所以“菩提性宛然”可不是刘灿梁所说的“如来藏的体性，就是如此清清楚楚的”，不是这个意思。因为宛然的意思，就是清楚明白的显示的意思，而不是在说清清楚楚的。所以说刘灿梁他常常会从字面上去扭曲它的意思，这个扭曲的就是断章取义，或是断句取义，让《六祖坛经》的意思，有时候六祖他方便说，或是原来它是连贯起来的意涵，全部被扭曲了，所以说这是他的过失呀！

那么我们接下来看，刘灿梁讲课《六祖坛经》〈疑问第三〉的部分。坛经内文：【弟子

（韦刺史）问：“达摩初化梁武帝，帝问曰：‘朕一生造寺度众、布施设斋，有何功德？’达摩言：‘实无功德。’弟子未达此理，愿和尚为说。”】

这个是大家常常听到的一个典故。梁武帝他一生造寺啊，然后设斋，布施给这些僧众，这样有什么功德？刘灿梁怎么说呢？他说：“为什么没有功德？我没搞清楚”他说“造寺、度僧、布施、财施、法施、无畏施、设斋全做了，怎么会没有功德？”他帮梁武帝用这样来诠释，来帮他诠释他的意思。可是事实上梁武帝并没有法施，也没有无畏施啊！所以表示刘灿梁，他不大了解梁武帝说：“一生造寺度僧布施设斋”到底是什么意思。事实上梁武帝并没有无畏施跟法施，怎么说呢？因为他实际上只有造寺供养僧，还有布施设斋，他没有作法布施啊！法布施是什么意思呢？真正有一个解脱的法，可以布施给人家，然后可以让人家至少解脱，至少能够迈向声闻的初果去。如果没有真的证得初果，至少是初果向，表示那个方向是正确，表示那个人有实证，那才能够说他有法布施啊！或者住于大乘法，他能够把正确的义理把它讲出来，这样子才是法施嘛！梁武帝并没有这样的功德。所以他才会问什么是功德？什么是福德？他不能分清楚。所以我们从这里可以看出来，刘灿梁也不了解这个，所以他认为说：“他有法施”，替梁武帝表达出来说“他有作法施，有作无畏施”啦，事实上不是这样子。那无畏施呢？无畏施事实上它涵盖让众生无畏，那就是无畏施。譬如我们通常说，素食可以算是无畏施，或者说让众生能够无畏于世间的种种的威胁，这也是无畏施。所以从这里可以知道他对于所谓的法施跟无畏施，他也是不了解的。

那接着他（刘灿梁）说：“他忘了功德是在法身中，心上修，法身含藏无量无边的种子，因为种子才具有什么性？功能的体性也叫功能的德性，简称功德性。”

因为接着六祖又说：“功德在法身中，不在修福”。

他就用这种方式来说。可是六祖的意思，跟刘灿梁的意思又不一样。六祖的意思是说：我们每一个人能够有所谓的五欲的功德受用，或者是我们能够因为造作种种的功德的事业，可是让我们在六道里面业道提升，或者是获得解脱的功德，这都是如来藏的功德性；可是这如来藏的功德性，不是只有如来藏祂本身能够做到的，祂要由五阴十八界的自己去造作，这样搭配起来，他是这个意思喔！

可是刘灿梁他的意思是说：“功德是在法身中，心上修”。所以他的意思就有点误会六祖的意思，因为他说：“他忘了功德是在法身中心上修”啊！表示他认为说：法身含藏无量无边的种子，祂是种子的现行，那个就是变成是法身的功德性；可是这样子是错误的。因为现行的就是在五阴十八界，可是现行的这个部分，不是如来藏的本身，也不是法身的本身喔！所以我们要很注意它中间的细节，就是说，我们说悟是直接对于如来藏的了知，而不是透过五阴十八界来对祂的了知，那样子不是真正的悟，而是第二月。所以我们要区别这两个：一个是对于如来藏的亲证，一个是透过五阴十八界才说：“唉！五阴十八界后面有如来藏”，这样子的话，就不是真正的亲证。所以说这个中间就有所谓的第一月跟第二月的差别。第二月不是真正的证悟，一定要是第一月的亲证，那个才是真正的亲证如来藏。

## 第 08 集 蔡正礼老师主讲

我们继续讲，刚刚接下来的内容。

也就是说，五阴十八界的种子的现行，也就是我们现在大家所能观察到的五阴十八界，就是我们的自身，或者我们可以看到其他人，或者看到其他的众生，我们从这样来看，所以这个显现统统都是如来藏，有人也会这样说啊！因为怎么样呢？因为听我们 导师听久了，或听我们说久了，“既然我们人都是五阴十八界，都是如来藏出生，我们就知道了，有五阴十八界就是有如来藏嘛！”有人就这样说。请问这样子有没有悟？（没有）没有嘛！因为这样子落在哪里？落在“第二月”。什么叫第二月呢？是影子呀！还不是指头，月亮的投影而已。那什么是第一月？第一月就是直接说到如来藏是什么？那才是“第一月”啦。如果是说祂出生了以后又现行，既然是现行，表示什么？已经显现出来了。显现出来一定是五阴十八界嘛！因为那是种子的现行啊！所以五阴十八界的现行，绝对不会是如来藏，如果用这个来说是如来藏的话，那就是落到第二月去了。那什么是第一月？第一月，一定要说到如来藏到底是什么？而且一定会说到如来藏祂有什么样的自性？这个自性有很多喔！就像我们 导师在《楞伽经详解》里面有说，有七种性自性，对不对？这种性自性，七种性自性就是直接说如来藏，一定要这样子直接说到祂哦，这样才算是第一月。譬如说，第一个的性自性，就一切的法性通通是如来藏，这样子直接来描述，那才是你直接说到如来藏。为什么？因为从如来藏跟五阴同时同处存在的这个现象，跟它们之间的关系就可以发现，五阴十八界它是没有自性的。为什么要这样说呢？因为这样的说法跟二乘人不大一样的，二乘人怎么说？二乘人是说五阴十八界有自性，所以我们能够观察出来说：色阴是色阴，受阴是受阴，想阴、行阴、识阴，各自有一个种类，我们可以分辨出来说：“欸！它有自性喔！”可是为什么我们现在又说：“事实上它没有自性，所有的自性都是如来藏的”。因为发现到，因为所有的生灭法都是刹那生住异灭，请问出生了一个生灭法，一刹那出生了，跟它之前有没有一样？没有啊！因为之前没有嘛！它一下被出生了；暂住，可是暂住的当下呢，就怎么样？就开始变异喔！既然变异有没有跟原来一样？已经不一样啊！然后最后呢？接下来再一下子就灭了，它有什么自性？空无自性。所以从这样就可以知道，一切的五阴十八界它能够延续而让我们发现“欸！它好像似乎有自性！”那个似乎有自性，不是它自己能够有自性，是因为它刹那生灭变异，而让我们以为它有自性喔！为什么它能够刹那而被生住异灭在三界里面显现？那就是因为如来藏赋予它嘛！赋予它出生，然后暂住、变异，又把它灭掉；然后又马上又接着又是出生、暂住、变异，又把它灭掉，是这样子喔！然后我们就在生住异灭里面说：“喔！它是同一类”然后就说“它这叫色阴，这叫受阴、想阴、行阴、识阴。”所以从如来藏跟五阴十八界，这样来对照来看的话，就可以发现说：“五阴十八界是没有自性的”。这个跟声闻人说的不一样，也跟各位现在要做的观行不大一样，为什么？因为现在各位还没有看到如来藏嘛！所以我们在说五阴十八界的观行的时候，是不提如来藏的，纯粹只说五阴十八界。可是如果有人说：“哎！我已经找到如来藏了”，我们就要问他：“那你五阴十八界有自性吗？”那时候又说“空无自性”，因为所有的自性都是如来藏。所以说从七种性自性里面的性自性，就可以知道是直接说如来藏的自性，而不会间接的说，透过五阴十八界再来说如来藏。后面还有其他的自性啊！什么缘性自性、大种性自性都是直接来说如来藏的。为什么？因为这种自性是七转识或其他的生灭法所没有的自性，对不对？这样才是说第一月喔！直接说到祂那才算是说：“唉！我知道什么是如来藏。”如果要透过五阴，透过十八界才来说：“我认识到如来藏”，那会落到第二月里面；而这样落到第二月的非常普遍喔！

刘灿梁啊，说他落到第二月，坦白地讲是很客气的说法，他讲到连如来藏的影子是什么都不知道，所以这样是很客气的说法。因为这讲义是我们孙老师编的，孙老师对他事实上是相当客气啦！

他（刘灿梁）接着说，“功德只有你证如来藏以后，开始对里面的含藏种子一一验证才开始起功德，所以功德在如来藏的法身中，不在布施供养、造寺度僧，这是福德。”

六祖的意思是说：“功德在法身中，不在修福”。这个我们要稍微说明一下。他在说什么意思呢？他是在说：如果我们一个人在行布施、持戒等等，这一些修福的事情，事实上这件事情，如果它是属于世间，可是如果他没有出世间的法的话，那是不能解脱的。所以他强调的是，如果是我们要求解脱，我们要求大乘法的实证，那要怎么办呢？要亲证法身哪！可是他的意思有没有说那个修福不算？不是这样子喔！而是我们在行布施修福的当下，如果我们能够亲证的话，我们同时具足两种法：世间法的圆满跟出世间法的圆满，这两个法都要圆满。所以大乘法的内容是要在世间法上圆满，而且在出世间法上也是圆满，是两个都具足。不可能说我今天实证了如来藏之后，我布施都不要做，我持戒也不要持，忍辱、精进、禅定都不用修，不可能！而是说功德本身它不在于钱财给人家的这个本身，而在我钱财给人家的时候，我能够不贪求，我能够舍离钱财的系缚，这样的话就有功德。可是如果行布施钱财，是为了要获取世间的名闻利养，那这样没有功德。可是要不要行布施？是要行布施。可是行布施的时候，自己心中所认知的法有差别，世间人是想要获得世间的利益；可是菩萨是不获得世间的利益，是为了因为众生需要我就给他；而不是为了我布施给众生，我要获得怎么样的名声，不是在这里；因为这样就产生了功德性。所以六祖在这里是要区别，如果我们能够实证了法身，我们的功德就更殊胜，因为我们有般若的智慧，而可以能够到达彼岸，可以成就佛道。所以一定是有布施而有波罗蜜，因为是大乘法啊！

可是刘灿梁他所说的，他的意思就变成说“功德只有在证如来藏以后”，那就很狭隘了。我们可以说，二乘的圣人，譬如说，阿罗汉、辟支佛他们没有证得如来藏，可是他们有没有发起功德？（有发起）有！对不对？他们发起解脱的功德，所以发起解脱的功德不一定要证如来藏。所以二乘的圣者，他也是有解脱的功德，可是他并不是从证如来藏之后，然后再对如来藏里面含藏的种子一一去验证，才开始生起功德，不是这样子。所以你看是不是把解脱又把它狭隘了，对不对？又把它狭隘了！这样的狭隘，它是错误的，它这样就不是佛法；佛法它一定是个完整的，那才是佛法。我们刚刚就有说啊，菩萨所修的六度波罗蜜里面，就有所谓的布施波罗蜜多，布施波罗蜜多就是有布施又有解脱，两个法兼得，这样的话才是大乘法道所要修的菩萨行的内涵。不是像声闻人，声闻人有些是怎么样？不度众、不布施，为什么？因为他只要求解脱就好了，速求解脱，所以他即是没有广大的资财，或者他出家之后托钵他也无所谓，他知道：“我过去就是少福德，没关系，反正我要入无余涅槃了，饿一餐就算了，如果饿死了，我刚好入无余涅槃，也没关系。”他的想法是这样子。可是大乘菩萨不是这样，大乘菩萨不可能说：“我今天都没有福德，然后我成佛。”有没有这样子？（没有）没有嘛！所以一定是怎样？福慧都是圆满具足的。所以这样有布施又有波罗蜜嘛！在因地的时候，一定要又有布施又有波罗蜜，两个都具足，所以到最后福慧都圆满具足，这才是完整的佛法。所以我们就可以看到说，对于如来真的实证，不是一一去验证祂，才生起功德，不是！即使现在大家在修大乘法，可是如果说各位善根福德因缘具足，你能够慢慢修无相拜佛，乃至之后慢慢发起一些，因为读我们导师的书之后，能够发起一些断我见的功德之后，你也是可以发起功德啊！虽然你那个时候没有证得如来藏，可是你一样可以获得声闻初果的解脱功德，就是初果的解脱分，那有没有功德？还是有功德。所以这个功德，绝对不是说在实证如来藏之后，才能够发起功德，因为他误会了六祖大师的意思；因为六祖大师所说的意思，要来简别说修福本身它是只是世间，一定要怎样实证大乘法迈向菩萨的法道，因为六祖是大乘菩萨嘛！所以他可以不说声闻，对不对？

可是不可以因为六祖他不发声闻的部分，或者他比较少说这个部分，就把这个部分否定掉，这样的话就不完整的啊！因为菩萨能够行布施，就是因为他对于钱，譬如假设是财施的话，他对于钱财他就有解脱分了，因为他有解脱分，他才愿意布施。否则的话一般人钱财都要放自己口袋。他对于法施也有解脱分啊！因为一般人对于法也是会吝法的；因为很多人在世间在工作的时候，有时候就会吝法，为什么？“这个东西我会，我不教人”；或者在学校里面考试“这个我会，我不教同学，我教他，他就跟我一样会啊！可能分数会考比我高。”有人就不愿意教别人，那个就是他对于这个法，他会吝惜，他被法系缚了。我们菩萨对于这个法，不被它系缚，如果这个是可教、可以传授的，就怎样？倾囊相授。我们导师就是这样子，倾囊相授；我们导师常常说，有人问他一点、一个问题，他跟他讲了好几个问题的答案；因为他没有法的系缚，他愿意法施，这才是菩萨嘛！对不对？所以菩萨有没有解脱分？有！他有解脱分。他有解脱功德，他解脱于财物还有法的系缚，而且也有无畏施啊！譬如说，吃素食，菩萨不会有口腹之欲、被口腹之欲系缚，而说：“我不能吃素”。他一定会逐渐走向，我可以作最基本的无畏施，那才是菩萨，表示菩萨是有解脱分的。菩萨即使还没有实证如来藏之前，事实上他也可以获得解脱分的，这样才是正确的佛法。而不是说，一切的功德都是由证得如来藏之后才能发起，之前都没有任何功德，那这样就不是佛法啦！就不符合法界的因果的道理，对不对？也不符合我们菩萨五十二位阶的修行啊！因为菩萨五十二位的修行里面，七住位才证如来藏，那请问初住、二住、三住、四住，五住、六住有没有功德？（有）有功德！那是菩萨的初果向嘛！对不对？还是有功德，怎么会没有功德呢？所以从这里就可以知道他的错误之处。

接着下面说：“师又曰：‘见性是功，平等是德；念念无滞，常见本性，真实妙用名为功德’。”

然后刘灿梁怎么说？他说：“明心见性是功，这是法智，明心见性喔！是功喔，这是法智，见到自己的如来藏”。

事实上这里也是他曲解六祖的意思。六祖的“见性是功”，是说见到众生有成佛之性，不是眼见佛性。可是刘灿梁常常把这个不分。

然后接着（刘灿梁）说：“‘平等是德’，眼见众生原来跟我一样都具有如来藏，都是平等平等，这时候睿智才产生，所以‘平等是德，见性是功’平等是智慧，自己证如来藏是法智，安住于自己的如来藏上，眼见众生跟自己一样，具备有如来藏，跟我是平等平等，你也可以安住，别人也具有如来藏，叫作类智。跟你是同类嘛，所以见性是功，平等是德，众生所有如来藏平等平等，心佛众生平等平等，知道，众生跟你一样具备有如来藏。”

这段，他的说法也有偏颇。因为六祖他说的“见性是功，平等是德”，他所要说的，并不是刘灿梁所说的。他是说：我们如果一个人证得如来藏之后，他会产生德用。什么叫作平等是德？是说这个人断了我见之后，他会有见性之功就是说，他会有妙观察智的下品转，他也会发起一个叫作平等性智的下品转，所以用这样来说功跟德，因为这是确实是七住菩萨的功德。可是这个功德，绝对不是只是那么狭隘的说：只是见到中间有如来藏这个平等，就只有这样子。事实上他这样的说法，表示刘灿梁事实上，他并没有真正实证如来藏，所以他不懂这个意思。所以他只能围绕在说：那这样的话，大家都有如来藏，就这样子，就结束了，这样也是狭隘。为什么我要这样子说呢？事实上，声闻人跟菩萨，都有他所亲证的平等，可是他也会发现有不平等，事实上这样才是完整的。譬如说，二乘人如果实证断

我见，然后他一直修，在他的解脱的证量里面，他就会发现，因为他是依于蕴处界修行，他要断除我见，然后薄贪瞋痴，然后一直修，最后成为阿罗汉，这样来修。可是对他来说，他的平等性不在于五蕴。我们刚刚知道，刘灿梁并没有证到如来藏，他是用猜测的，因为他读导师的书，读的时候“那既然有五蕴，就是有如来藏，五蕴就是如来藏的现行嘛！”就这样子，可是这样并没有悟啊！所以说他事实上，他是落在众生的五蕴里面。可是声闻人他也是观察众生的五蕴，可是他对于众生的五蕴，并不是以五蕴为平等，他是认为五蕴是不平等的；可是以什么为平等？以苦为平等。所以如果各位读《阿含经》，都会读到苦、空、无常、无我，对不对？他是以这个为平等喔！为什么？因为以前在古印度的时候，那些婆罗门他就有种姓制度，对不对？说：“我是婆罗门种”，“我是刹帝利呀！”这样分，对不对？佛陀又怎么说？佛陀说，你们这些婆罗门，说你们是大梵的最高的等级，婆罗门种性最高的等级，刹帝利是低一等；可是他说，你们这些人一样是怎么样？一样是婚嫁，然后生孩子生出来，有没有人不是结婚生子生出来的？都一样啊！生孩子是不是很辛苦？我们女众菩萨生孩子辛不辛苦？辛苦嘛！虽然我是男生，可是我也知道女众菩萨生孩子是辛苦。为什么？因为生孩子本身就是苦。佛陀就说，如果你们可以不是生孩子这样生出来的，你们这个婆罗门种不是这样生出来，确实是大梵天的口中直接化现出来的，那你们说你们没有苦，可是你们明明不是这样子，你们明明是父母生出来的嘛！这样难道不苦吗？每个孩子生出来不都哇哇叫吗？所以从这个就可以知道，你们说你们是高贵的种姓，那是骗人的啦！因为一样都有诸众苦嘛！至少有三种苦，对不对？有苦苦、坏苦跟行苦啊！或者说五苦、八苦，那更多了。所以从这个来看才是平等喔！五阴有没有平等？五阴没有平等。声闻人在研究五阴，他怎么会不知道五阴不平等？五阴就分男女，男女有没有平等？不大平等？如果在家里吵架，通常都是男生打赢，如果真打，一般都不会真打。所以在声闻法里面，它的戒律就不一样嘛！所以我们第一天，听我们导师讲《金刚经》的DVD，因为前半部是讲《胜鬘经》对不对？刚好是讲到最后的部分，那里面就有讲到“八敬法”嘛，“八敬法”是声闻律喔！所以我们导师有简单的介绍，声闻律是怎么样？如果一个比丘刚三坛大戒，戒疤都还没有干，如果叫一个比丘尼，如法呼唤，比丘尼马上要到，平不平等？不平等！对不对？你看看，怎么会是平等？

所以刘灿梁他是以为：“唉！应该平等喔！”不对！就声闻法来看就已经知道，五阴里面有它的平等，也有它的不平等；不平等是在五阴，所以声闻戒里面就有不平等，为什么？不一样嘛！事实上佛会施設这个也有它的道理，所以有时候男众要走前面，女众走后面，它也有道理。如果有人说：“这样女男不平等！”现在不能说男女平等，要讲女男平等，女生走前面好了。事实上不是这样，因为在我们这个人法界里面，如果在一个晚上的地方，然后像我们男众在暗路上走，如果有人跟在我们后面走，我也不会害怕，可是女众菩萨会不会害怕？会！因为我曾经这样走，一些女众就故意慢下来，就让我先过了，我才知道，因为她在害怕，是这样子。所以有时候比丘跟比丘尼，如果要共行的时候，一定是男众先走啊，因为女众后面有人跟着，她就没有安全感，是不是不平等？不平等嘛！所以五蕴不平等。所以声闻人他实证了蕴处界法的时候，他同时实证有平等也有不平等的啦，这样才是真正的实证嘛！

可是六祖他在这里面所说的，是在说一个实证者，他实证了之后，他有妙观察智跟平等性智。所以他确实有平等性智，可是平等性智不是只是看到如来藏的平等而已，他也同时看到五阴的不平等，也同时看到福慧的不平等，所以才会看到十法界嘛！请问十法界有没有平等？没有平等嘛！诸佛就是究竟解脱，那三恶道众生呢，很苦喔！有没有平等？没有欸！所以就有十法界的差异。所以菩萨在实证的时候，有实证平等的部分，也有实证不

平等的部分，这样才是法界的真正的现象。一些人确实菩萨种性发的很好，可是有人就比较欠缺啊！有人的福德很好，有人福德就比较差啊！有人智慧很好，有人智慧就稍微比较差，种种的差异。而不是说我证得如来藏，如来藏平等，那其他都平等，不对！所以菩萨所证跟声闻所证，事实上有它类似的地方，可是菩萨所证又涵盖了声闻的部分；所以菩萨也会看到，声闻所证是什么？他们的体会是什么？同样都具足，这样才是菩萨所证的内涵。而不是只看到如来藏平等，那就一直平等平等下去，而且他的不平等都没看到，那表示怎样？表示他没有实证。就像我刚开始举例，真正有实证的人，他一定可以很清楚看到，什么部分是我看到的，我看到就我看到了，可是我们看到所讲出来的，我们 导师在很多地方讲出来的，可是他不会接受，为什么？他说：“欸！我没有啊！那可能那个地方有问题喔！”为什么？他有慢心。他就讲他那一套啊！他能接受的就是一部分，可是其他的部分他不接受，那就会产生矛盾；有了矛盾之后，菩萨就可以破斥外道；因为菩萨所证实真实，菩萨所证是完整。所以他如果没有亲证，他一定会有漏洞产生。所以我们 导师在讲《金刚经宗通》就有讲到，有理有事，对不对？道理是怎么样的？而这个道理一定要跟事相、跟这个现象界、跟这个实相界它是要相吻合的；那这样子彼此互相契合，就叫怎么样？就叫“理事圆融”。所以佛法是理事圆融，因为理事圆融，所以只要外道它的道理建立错误，菩萨就可以从现象界里面取出事实，这个事相的事实来验证说：“你这道理有问题喔！”就可以来破斥外道。那外道为什么不能有完整而正确的理呢？因为他就是没有智慧，他没有办法在现象界里面因为实证而具足智慧，因为他就是缺乏了实证。所以我们才会一直说“他是没有实证的啦！”而且从我们眼光看，他跟我们所知所证差很远哪！我们一直觉得是这样子啊！可是有些就会误会，有些人他没有实证的经验，就会被瞒骗了，因为是大师嘛！然后他就借用我们 导师的一些正确的道理，“欸！请看我们 导师的书，他正确的部分我都知道，跟我证都一样。”不一样欸！事实上都是错的。所以我们 导师所说的，他也不如实知啊！所以，这个就是他没有实证。所以才会对于菩萨所证的内涵他不了解，所以他只能围绕到很小的一个小范围内在说法，他对于全面的法他不了解。所以菩萨所实证有平等、有不平等的部分，他就不如实知。因为六祖只讲平等的部分，那不平等的部分，为什么六祖不说？六祖认为说大家都看到嘛！不用说。然后呢，没有实证的人认为：“既然没有说，那就我只说这个就对了。”那就错了！因为怎样？因为真正实证的人，他一定知道说，整体的法应该是怎么样？他不会漏掉，不会漏掉才是代表他真正有实证嘛！如果会有漏失掉，表示他对于一个整体的佛法，他不如实知嘛！为什么他不如实知呢？因为他没有完整的证得，因为他没有实证嘛！所以他一定会有见解上面的错误跟遗漏的地方。

所以六祖他也有说，他接着说：“念念无滞，常见本性，真实妙用，名为功德。”

这也是在谈如来藏的功德性，是菩萨所应该要修学而在往成佛的法道往前进的。所以六祖事实上他也有谈到，我们菩萨要学习如来藏的平等之性，为什么？因为我们菩萨一般也是从凡夫修成啊！所以我们还是有很多不平等的观念，所以我们菩萨要学习如来藏的平等。所以我们说，菩萨的平等性智只是下品转嘛！那还要怎么样？还要中品转，还要上品转。那这个部分怎么修呢？那就要从如来藏的性的这个平等性来观察，所以一般都会比较强调平等性；可是事实上不是只有平等性，事实上性有不平等性，菩萨也都观察到，所以才会调整众生嘛！菩萨最后才会修学佛道圆满之后成为调御丈夫，就是成为佛嘛！成为佛的时候就是调御丈夫，可以知道众生他哪里不平等？所以怎么样来调整，让这个众生迈向成佛，让他能够怎样？调得跟佛一样嘛！所以怎么样来修呢？就是要观察如来藏在五阴十八界里面的一一法里面，性也是平等看待，我们所起的所有的法，如来藏都很平等的看待，即是我们感到，就像我们 导师说的：“我们的自心如来护念我们”，对不对？可是如果是畜

生道的有情呢？它的自心如来有没有护念它？（有）照样护念，是不是平等？是平等喔！所以菩萨的心量是很广大的，他不只是要度人间的有情。譬如说，菩萨如果在人间，当然以度人间的有情为主嘛！可以他的心不只是这样，他还挂念着天界，三善道的众生；而不只是这样子喔！如果我们身边有畜生道的有情，他照样护念，为什么？因为它是未来的眷属，所以菩萨眼光是看很远的。那对于三恶道的众生也要怎样？也要护念，所以菩萨的心量是很广大的；也就是说即使在人间里面，他这个人造恶，造了地狱的恶业，菩萨照样怎样？帮他设想：“我将来如何摄受他，免得让他沦堕到地狱太久”，或是那个错误根深蒂固难以转变，菩萨就会施設种种方便善巧来度化他。所以菩萨的心量祂是很广大的喔！祂是因为学习如来藏，因为对于十八界法的一一法，不论他在任何三界的哪一种有情，祂都是平等看待，平等护念；因为这样子，才是菩萨要学习的平等法。真如本性是德用，所以就有讲到“常见本性”，它有“真实的妙用”什么是真实妙用呢？就是如来护念一切众生，详细的部分我们就不再详说了。

我们继续看后面，现在讲到第七页的内容。《六祖坛经》有说：“自性建立万法是功，心体离念是德。”

然后刘灿梁他怎么说呢？他说：“自性建立万法是功，世间所有一切万法都是如来藏种子自心现量，叫作自性建立万法，心体离念是德，如来藏空性，空性如来藏，清清楚楚，有念吗？（答：没有）念是哪一个？是六识心，心体离念是德。”

他常常在说：世间所有一切万法，都是如来藏种子的自心现量，这样叫做自性建立万法。可以事实上他的自性建立万法，他对于这个自性，他是不太了解的。因为他常常讲：“十八界的种子的现行”，一直强调这个“如来藏的种子的现行”。可是他这样讲有一个过失啊！什么样的过失呢？他的意思是说，我们所有的这个念，都是如来藏一直帮我们出生，帮我们出生，都帮我们出生啊！如果是这样的话，那谁要负责？如来藏吧！有什么错他要如来藏负责。为什么我们会说？譬如一神教说上帝的过失，因为他们信一神教，他们说：“上帝无所不能的，是万能啊！他创造了我们。”好啦！那为什么把我们创造的这么差劲？那过失是谁的啊？（上帝）算他的啊！懂不懂道理？所以同样的，如果这个如来藏一直起念，一直起念，祂的种子一直现行，把我们现行成这样子，而那过失就是如来藏，跟我们什么关系？我们多无辜啊！都是如来藏的过失啊！可是道理不是这样子嘛！如来藏难道会随便起念吗？会让种子现行吗？不是！如来藏都是被动的现起种子。那是谁主动？（意根）对嘛！意根我们嘛！就是我们嘛！没有我们在那边想要起种种的功能性，如来藏会现起功能性吗？不会嘛！那谁要负责？（意根）自己要负责喔！这样才是正确的。所以并不是说因为如来藏帮我们起念，帮我们起念，所以，祂的功德怎样，祂多清净怎样；那如果这样，那我们应该要清净哪！事实上刘灿梁他就这个意思。所以前面他就有说：“如来藏清清楚楚的，所以只要证得如来藏之后，现起的六识心也是清清楚楚”，他就变成这样说。所以也不用持戒呀，也不用怎样，什么都解决了，那就变成邪见了，不是这个意思。事实上如来藏的种子的现行，那个现行不是如来藏祂无缘无故现行的，而是因为众生有无明，这个无明怎么样？就是我们的意识心，就是我们的意根，祂就是不如实知嘛！祂就有种种的我慢、我贪、我爱等等含藏在里面，那就是祂显现出来的功能性，祂就是因为这样子，所以如来藏就会随着众生的无明，造作种种的善恶业，祂就现行种子，让我们在三界里面轮回生死啊！所以过失是谁？过失是自己呀！这样才是正确理解自性建立万法的意思喔！

“自性建立万法是功”是在说如来藏祂具有圆成实性。什么是圆成实性？圆成实性就

是说如来藏这个法，祂可以圆满一切众生的想望。你会觉得很奇怪：“我一直想成佛，为什么好像还没有？”“我一直想明心，为什么还没有？”那是因为我们不太了解祂。可是有些人会了解祂，因为有些人：“有地狱吗？我才不相信！所以说，我杀个人看看！”欸！如来藏就帮他，就送他去了。可是你如果跟他讲说：“欸！杀人会下地狱啊！”“谁说的？”他就去做了，对不对？做了会怎样？如来藏就送他去啊，因为他想去嘛！就是这个意思啊！有没有圆满他的想望？（有）圆满他喔！所以很多人不相信这个，我说：“没关系啊”，你想：“地狱有吗？我不相信！如果有，我去看看，应该没有关系吧？”好嘛！那你就干桩坏事，你就去啦！如来藏就达成你的愿望啦！那个有来回票，因为去了以后，业尽还会回来，只是去多久而已。如来藏是这样子啊！可是我们怎样让如来藏来圆满的实现，让我们往生三善道呢？就要了解，如何让我们可以获得解脱、获得佛菩提上面的实证呢？那我们就要对祂了解嘛，对不对？只要我们对祂够了解，祂也会圆满的成就我们的愿望哦！这是真的是这样子。所以这里说“自性建立万法是功”，讲的是这个意思喔！表示如来藏祂能够圆满的实现众生心中所有的想望，他要怎么样？祂都可以，只要你符合祂的法性，你这样做祂就完成。这个就是怎样？祂的这个功能啊！那祂的德用呢？是在说，因为祂的这个心体离念；因为离念，所以说祂对于三界万法祂是不贪着，所以祂有德用，祂这个德用是让我们菩萨去了解说：“祂有这个功，祂有这个德，然后我们要随顺祂的功德。”是指这个意思哦！表示说，如来藏既然祂可以让众生圆满他的想望，那什么是祂对我们的功劳呢？就让我们知道，祂的法性可以让众生到三恶道去，也可以让众生到三善道去，也可以让众生解脱，让众生成佛。那怎样对我们有功呢？就是我们作三善道的事情嘛！作解脱的事情嘛！那就对我们有功嘛！如来藏决不会说，我们作了三善道的业、作了解脱的业、作了菩萨道的业之后，结果祂把我们送到地狱去，祂不会的！所以这个功在讲什么？所以这个功德，有时候我们不要被这个语言文字局限了；在经典里面有说五欲功德，五欲也算是功德哦！为什么？譬如说，我现在肚子饿了，结果我去吃东西，这东西好吃，我好满足，好受用喔！有功！对我有贡献啊！让我肚子不饿，然后让我觉得好好吃，这就是它的功，有功劳嘛！对不对？那个是功哦！那表示怎样？表示事实上，这个功跟这个德已经在显示出我们人对于善恶的喜好，这个果报的喜好不同。所以说让我们生到三善道，受种种快乐，就对我有功嘛！如果无缘无故把我打到地狱去，有功吗？没有功嘛！祂也不会这样作啊！所以祂的功就是指这个意思，祂已经在区别出它的善恶了。那么祂的这个功是怎样？是德用。跟什么有关？跟我们的德行是有关的，什么样的德行？我们有没有行世间的善？有没有出离？有没有把系缚断除？这就是道德啊！而这个道德是超越世间的喔！所以这个功德是指这个意思。所以祂这个功德，这两个字的意涵不是很狭隘的，祂是涵盖世间跟出世间都有的。

所以说“离念是德”代表说，因为对于三界法的不贪，因为离念嘛！所以祂对于三界万法不贪着，无念而不贪着，不会去想念三界法，想去得三界法，因为这样子，所以这就是祂显现出来的德行。因为这个德行，我们应该要去学习；所以菩萨对于三界万法也不贪着，它是在讲这个意思喔！

可是我们看刘灿梁又把它狭隘了，变成说：“如来藏种子自心现量，叫作自性建立万法”。

可是如来藏绝对不是只有“自心的种子自心的现量”而已，祂还有五阴十八界、我们造作种种业的部分，祂才会有种子的现行的部分，才会成就世界一切法啊！也就是说，我们从唯识来看，一定会有第一能变识如来藏，另会有第二能变识意根，也会有第三能变识六识嘛！还会有什么？八识心王以外，还会有五十一心所有法，对不对？这样才能够构成完整的法界嘛！才会有后面引申出色法、心不相应行法等等这些种种诸法，这样才是完整

的嘛！而不是只有单独如来藏种子的自心现量，就可以建立起来的。

所以说他常常把佛法的层面缩得很小，窄化了佛法，这是他很严重的过失。以为他只是围绕着如来藏，如来藏，如来藏，就这样子，其他都不知道，其他都有很多很严重的误会。所以“心体离念是德”，如来藏空性，空性如来藏，清清楚楚的，然后祂有没有念？可是是什么样的念？他都没有去说明嘛！为什么？因为他也不了解应该怎么样去说明祂的无念，对于菩萨的修行应该要怎么样修？他不如实知。所以他也没办法说明，所以表示对于佛法的正知正见，他没有办法去详细的说明。所以代表他对于佛法的实证，他落在表面，是第二月；可是这个第二月是客气的说法。

我们接下来说后面的一段。《坛经》的内文说：“心常轻人，吾我不断，即自无功；自性虚妄不实，即自无德。为吾我自大，常轻一切故。”

然后刘灿梁的说法，是说：“吾我不断，我的地位高，你的地位低，我比较高，我执、我慢”。

我们的辩讹是说：不了解六祖所说。事实上他在讲的时候，是未断我见的状态，因为未断我见，所以说完全没有功德可说，因为没有解脱功德啊！可是事实上刘灿梁对这个并不如实知。

他说：（坛经内文）“自性虚妄不实，即自无德”。这个是说五蕴自性虚妄不实，当然没有解脱的功德啊！表示说，一个大乘的菩萨，他所证的部分不可以是五蕴自性虚妄的内容。譬如说，要证知如来藏，这个如来藏是五蕴之外的，不可以是第二月，一定是要直接证得如来藏，那才是第一月，才是真正的证悟，而不会落在五阴虚妄不实的那种体性里面。我们发现事实上，刘灿梁就是落在那个地方，我们后面还要继续来举证。

他（刘灿梁）接着说：“没有明心见性根本不知道在哪里？哪来功德？叫虚妄不实。没有开悟以前，在哪里？你不知道！虚妄不实。根本不知道祂在哪里？”这个我们前面有辩证过了。功德不是只有在知道如来藏的所在，而是菩萨在修观行的时候，也可以断我见，也是有功德；乃至事实上在很多的这个层面里面，菩萨也有他的种种的其他的功德发起来，并不是他所说的，好像只有明心见性才可以。

然后他说：“也不知的祂是什么东西？自己对自己如来藏完全不知道，叫自性虚妄不实。”这里的自性虚妄不实，是说所证错误，所以他就不能发起他的德用嘛！他不能显发他断我见。就是菩萨实证了如来藏之后，他一定会有显发出断我见的功德，也会有实相般若的功德。可是如果他所证的是虚妄，他所证得自心属于虚妄不实的，就没有这样的功德受用嘛！所以说刘灿梁这个解释也是不正确的。表示他对实证的内容不了解，所以就没办法正确的说明。

然后后面说：（坛经内文）“自修性是功，自修身是德。”

刘灿梁怎么说呢？他说：“那么一旦见性以后，从如来藏的种子熏习，那是功。你懂得菩萨畏因，众生畏果。既然种子怕被熏习，恶人将有恶报，你就会去修身，就这个目的，

就是种子不受恶熏习，修十善业，避免被恶熏习给熏习。我修身的目的是种子不受熏习，我修身的目的是种子不受熏习、不受恶熏习。”他说“作善作恶种子都会熏习，众生不晓得，所以没有功德，如果已经知道了自然有功德，自修性是功，自修身是德。”

这句话事实上也显示出，刘灿梁他对于转依如来藏的修道他不了解。他全部窄化到：“你到底知不知道密意？”变成是这样子。可是在六祖坛经《六祖坛经》里面，六祖的所说，它不是这样子。六祖事实上在说这句话的时候，他是怎么样的说呢？他在“自修性是功，自修身是德”，后面他还说“善知识，功德须自性内见，不是布施供养之所求也，是以福德与功德的差别。”也就是说，他是在讲：我们在修学的时候，这个功德是要内见，就是要寻找如来藏，而去实证如来藏，而不是在求布施供养的本身。

刘灿梁是说：“我修身的目的是种子不受熏习。”事实上我们说的熏习，不是说这个种子受熏习，而是这个如来藏心体祂本身可以受熏习。大家要了解种子跟如来藏是不一样的，不要误会说种子就是如来藏。事实上刘灿梁就有这个问题，所以他常常在语义上他就会说：“欸！这个种子”，很强调那个种子；可是对于如来藏呢，他反而不如实知。所以说如来藏跟种子祂是不一样的。

## 第 09 集 蔡正礼老师主讲

我们继续跟各位说明，这个种子跟如来藏的种子跟如来藏事实上它是不一样的。我们譬如说，因为种子我们已经知道，导师有跟大家说明，种子就是功能差别。这个功能差别，譬如我们说，一个麦克风这个东西，它是一个方形的东西，如来藏就好比它的本体这样子，我们看到这样子，那什么是它的种子呢？这是譬喻喔，不完全一样，譬喻喔，说它的功能，什么是它的功能？它是不是可以拿来丢人？可以嘛！所以它的功能是传送声音，这也是它的功能，对不对？可是它是不是只有这个功能？不是啊！如果我很有创意，我就拿来丢人，对不对？或者我可能拿来垫桌脚也可以吧，如果它够坚硬的话，这也是它的功能喔！就类似像这样子。

那我们说如来藏祂受熏习。祂是怎么样受熏习？而不是只是好像怎么“我修身的目的就是不要受恶熏习”或者目的是这个“种子不受熏习，或者不受恶熏习”。事实上要改变熏习，或是要去，我们说熏习善法好了，应该是怎么样？不是只是这样，因为怎样讲得太抽象。怎么样叫作熏习？熏习的意思是说：我们有一种行为，譬如说，假设我们可以拿刀，对不对？拿刀就是我们的种子，就是我们的功能差别。我们拿了一把刀，如果我今天看到一个人，就怎样？白刀子进，红刀子出，这个就是什么？恶的功能嘛！对不对？恶的功能。可是我拿了一把刀来切菜，煮好吃的东西请大家吃，这是不是好的功能？（是）对！可是我拿刀的这个功能，是不是一样？有一样的地方，对不对？也有不一样的地方，对不对？用途不一样，对不对？欸！就是这样子，所以种子就是这个意思。所以我们说种子的熏习，最后一定是怎么样？一定是会有所谓的自修性，就是对于什么事，如来藏的本性所显现出万法的善恶性，我们能够了解说：“我如果拿刀来切菜请大家吃，有功！”对不对？大家觉得说：“欸！这个亲教师请我吃东西，不错！”有功，对不对？如果我拿一个刀子，白的进去，红的出来，是功吗？就不是功嘛！所以这里讲自性是功，事实上已经在分出来它的善恶性，这样才是熏习喔！所以如果从有时候谈到这个种子，有时候会说种子是不生不灭，有人会怀疑呀！种子不是有熏习吗？有改变吗？我是没有说它不生不灭？好奇怪呀！就

像我刚刚举得例子，我们一个人去拿刀，这个功能怎样？一直可以这样做啊！类似这样子举例。那这个部分呢，就是它不变的地方，可是我所应用的地方是不是可以改变？譬如我拿刀子，当我修学佛法之后，我再也不拿刀子，白里进，红里出，对不对？那就是改变呀！那就是熏习啊，永远不做这件事情。所以修行一定会分出来，怎样对自己是功？怎样对他人是功？这样也显示出德用嘛！显示出道德之用。这个才是六祖大师的意思喔！而不是说，那么“一旦见性之后，如来藏的熏习那就是功”，不是这样子，太简化了。而且他这里说的见性，恐怕也是误会。因为他常常把眼见佛性，跟六祖他说的见性是成佛之性常常混淆，因为常说，我们就不说了。所以我们说修身本身，事实上它已经也显示出是非对错，已经显示出，我们应该要有持戒喔！一定会显示出这样的道理，这样子才是熏习，才是我们改变我们的行为，这样才是熏习呀！而且也会牵涉到我们真正的修行。所以在佛法里面，我们所谓的修行一定会落实到我们的生活之中的，而且是明辨是非善恶，这个才是真正的修行人。而且如果从我们刚刚举例的如来藏的譬喻，用这个譬喻如来藏跟种子的差异，各位就可以知道，这个功能反而它是显现有一个对象，有一个作用，显示出来它的功能，对不对？譬如说，如来藏里面有无量无边的种子，可是如果祂没有显现出三界万法，我们就不能发现；可是祂显现出来之后，我们不能说那个就是如来藏的种子，而我们是从这里知道：“里面也有这样子的种子”，可是现行之后是什么？就是属于三界万法。所以要把这个部分分清楚。所以如来藏，我们要指称祂的时候，是直接说祂是什么？祂的功能是什么？我们不是说在五阴十八界里面能检验出某个法就说：“那个就是如来藏！”那就是祂的功能，这是不一样的东西，而不应该把两个层面的东西混淆在一起。而且从这里我们就可以知道，六祖他在说“自修性是功，自修身是德”，事实上他说的就是说，我们菩萨在修行的时候，是应该要转依如来藏，来修六度波罗蜜的。他在说这件事情啊！只是以前的人讲话都很简短，所以那个意涵很容易被人扭曲。所以这个自修性是功，就已经显现出这个法对于众生来说，是利有弊，对我们自己是利有弊啦！而且这样的利有弊，已经跟我们所要持守的戒是相关的。我来举个例子，可以来证明这一点。在《阿含经》，我忘了，可能是《杂阿含》吧，它里面有好几部经在讲一位叫作婆蹉种的一个算是出家了，他原来是外道，结果后来他出家，要来学“十四难”。什么是十四难呢？就是如来是常，无常，非常，非无常，什么什么四句的差别，总共有十四个问题。可是他刚开始来修学佛法的时候，问 佛陀，因为这会牵涉到第一义的事情，结果 佛陀都不回答他，怎么回答呢？只要婆蹉问他，祂就说：“无记，无记！”，就一直跟他讲无记。所以这个叫作十四难的有记和无记啊！后来婆蹉种他出家之后，佛陀说：“你就跟某某人去学！”然后他去打听了，有一个人学法没有多久，好像很短，好像一年多还是多久，好像两三年，这样一个很短的时间里面，他竟然能够懂得十四难，“哇！”他就觉着“我应该好好修学啊！”结果他就亲近了他的上师，就是声闻部众里面的一些声闻也是贤圣。结果经过了一阵的一段时间的修学之后，他又来问 佛陀：“我是不是可是请问 佛陀一些法？” 佛陀当然知道这个人以前一直就要问十四难，一直要问这个啊！想要问到“到底如来是常还是无常？”如来就是指 佛，“佛祂到底是常还是无常呢？还是非常非无常？还是亦常亦无常？”法四句嘛！就是问这些。所以 佛陀当然认识这个人，结果后来修学了一阵子之后，这个婆蹉种又来问了。然后 佛陀就，刚开始是看到他之后他问，佛陀都不答应他，没有准备要回答他，后来婆蹉种就说：“佛陀，我来修学那么久了，那是不是我可以来跟你请问呢？”他很有诚意呀。那 佛陀就重新来观察：“这个人心性已经改变了，他已经是真正想来求法喔！不是来恼乱的，而且他心地很直爽，对就对，错就错。”他已经很直爽了，然后 佛陀就允许他问问题，然后这个婆蹉种就怎么问呢？很奇怪喔！他就不再问十四难，他问佛陀说：“佛陀！有没有善法？”佛陀说：“你要好好听，好好思惟！”然后婆蹉种又说：“是不是有善法，有不善法呢？”很奇怪喔！前面那么久都在问十四难，都在问说到底如来是常、无常等等那十四个问题，可是 佛陀允许他问了以后，

他竟然不闻那个问题，他改问什么是善法，什么是恶法？代表什么意思？代表说所有实证如来藏的人，他一定会分辨出如来藏有那个功能性，祂那个功能性就使得法界里面有善恶之分，而这个善恶之分对众生来说，就有所谓的功跟德啊！可以让我们受苦，也可以让我们来获乐。所以就问什么是善法、恶法，因为懂得善法就知道：“我应该怎样懂得如来藏的法性？我应该怎么样行善？然后不造恶。”所有所有实证如来藏的人，或说所有的声闻的圣者，其实他没有实证如来藏喔！他一定懂得因果的道理，祂的最主要一定会持守戒法。所以佛陀要入大般涅槃的时候就说，佛陀不在的时候以什么为大师？以戒为大师嘛！对不对？为什么？因为如来藏的法性就显现出三界里面有善法恶法，而且它的果报不同。这个就是什么？这就是孙老师上次跟大家说的法毗奈耶嘛！这法毗奈耶是佛陀善说，善说法说出来了，让我们认识，它不是假施設。而且如果说一个人他实证如来藏以后，他就会发现说：“唉呀！原来五阴十八界跟如来藏和合运作之下，祂会显现出种种的果报，就是因为众生的造恶跟造善嘛！”而这个之间有它的关联性，而这个关联性能够实现，为什么众生造善就得到善的果报，造恶就得到恶的果报？就是因为有如来藏，跟五阴十八界和合运作。所以这个法毗奈耶的根源，能够产生善恶法的果报的差异，就是因为有如来藏，他验证了确实是如来藏，因为五阴十八界的所思、所作、所为都没有离开如来藏，都是由如来藏，由于五阴十八界的起念造作，产生了种种的五阴法十八界法，然后如来藏配合而流注出种子，而造作了种种的善恶业。然后因为造作了善恶业，所以就被如来藏记录下来。所以一定会发现说：“有如来藏，就证明一定有因果，一定有法界的律则。”所以他一定会注意什么叫善法，什么是恶法？他一定是最重视这个。所有实证解脱的人，所有实证，特别是实证如来藏的人，他对于因果的信受是比声闻人更强烈的。为什么？声闻人有些东西他不大相信啊！譬如说，如果他没有五神通，那以后他会怎样？他好没有把握；所以他想：“我以后是不是还可以成为阿罗汉？”特别没有把握的。可是菩萨还没有解脱，还没有像声闻人证得四果、究竟可以入无余涅槃，可是他有隔阴之谜，他也愿意生生世世在世间行菩萨道，而且时劫很久，从开始进入佛门修学，到能够离开胎昧，那是要三地满心以上，有一大阿僧只劫以上；可是菩萨能够勇敢的行菩萨道，就是因为相信如来藏祂熏习的力量，功不唐捐。因为这样子，所以菩萨认为说：“只要我好好地熏习，那么我一定是怎么样？一定是如来藏可以如实地显现出我过去的修行；所以如果我的菩萨性够，我的善根够，我未来是出来也是善根够啊！”所以我们看到，有些小孩子出来他就很有善根，对不对？为什么？因为有如来藏。所以菩萨，因为实证了如来藏之后，对于如来藏能够如实显现一切的因果，具有十足的信心。所以菩萨的法道三大无量数劫，虽然非常的久远，可是他很有信心，如来藏绝对不会辜负他，因为祂如实地记录嘛！所以这个婆蹉种出家，佛陀允许他问的时候，他怎样？他不问第一义，不直接问第一义，他问什么？什么是善法恶法，他知道这才是重点。如果他如实地去履践这些善法，证果那是必然的嘛！因为那才是关键。如果说他实行了种种的善法，具足了种种的菩萨性，那他不想悟，佛菩萨会急耶！对不对？因为正法需要有人大力来荷担如来家业呀！结果这个菩萨竟然都不大想这个，不行！他具足了善根福德因缘跟智慧，那就要让他挑起如来的家业，对不对？那才是关键。所以所有实证所谈的这些功啊，德啊，这个一定是跟戒法是有关的，有戒法才能显现出功德嘛！所以声闻初果人断三缚结，其中一个断戒禁取见嘛！断戒禁取见除了知道，外道所施設很多不如理作意的戒法是错误之外，他也会发现说，怎样持守戒法才是解脱，他一定会知道这个；如果他不能知道这个部分，那表示他的三缚结其中有三分之一没有断干净，而三缚结是要完整都断才是见道，初果就是见道。如果不完整呢，他只是初果向而已。

所以从这里大家就可以知道，在这里所说的功德这一些，《六祖坛经》在说这个部分，全部都跟持戒是有关系的，而不是没有关系的。所以《坛经》里面，有一段文字，说：“不

离自性是功，应用不染是德，若觅功德法身，但依此作，是真功德。若修功德之人，心即不轻，常行普敬。”这一段没有在讲义里面，这是我补充的。

“不离自性是功”就是说，这个功德用绝对不可能，就是我刚刚讲的，那个功德绝对不会离开祂的体嘛！对不对？一定是这样子。“应用不染是德”表示在祂的自性里面，我们会选择是怎样？一个人亲证的时候，你会选择怎样是祂的清净不染之性，然后他就会转依祂的清净不染之性，转变他的七转识的想法，来修正他的行为；然后持守戒法，该怎么遵守就怎么遵守。而且这个都是利益众人也利益自己，这样才是功啊！然后让自己愈来愈清静，显发出道德性；而这道德性是涵盖世间的道德跟出世间的，然后就是他的道德、道德之用；所以他能够速出三界，或者是能够在大乘里面，他可以有种种的实证的果位可以呈现出来嘛！这个就是真正的功德。如果能够修这样功德的人，他的心就不轻，不会轻率，不会对任何人有轻慢之心，也不会有傲慢。而且“常行普敬”，他会对于三宝遵从，而且对于一切众生也会客客气气的。

所以接着就还说：“心常轻人，吾我不断”，是这样接的。所以从这里就可以知道，六祖事实上他对于这个功德性，它是跟戒法常常连结在一起的，而不是没有连结的。那我们后面还可以看到刘灿梁常常把这个切割开来，认为不用行戒法，那是他的过失。

我们继续来说后面的部分。所以说我们简单一个结论就是，种子的熏习，它是从改变行为来，而不是只是好像很简单的这样子来说，这样的话就不完整，不能把修道的内涵把它说出来。因为我们时间有限，所以不能一一的从六度波罗蜜里面一一的详述。

接着说，“云何名念佛？”“见无所有，名念佛。”

“什么叫无所有？”这是刘灿梁说的，他说：“如来藏空性，只有证到如来藏空性，才叫作念佛”，你看看他有窄化了，念佛事实上不是那么窄化的。

他这里所引用的这个部分，他是引《佛藏经》，《佛藏经》它所说的，并不是在说这个念佛。念佛有口字旁或是没有口字旁的这个念的部分，它要说的是，念佛有很多很多的种类，其中有一个层次很高的就叫作“见无所有名为念佛”是讲这个意思喔！可是刘灿梁他就是常常断句取义，然后就用一句话就推翻了很多东西，而且狭隘了念佛的意思。

我们看看发给各位的第24页，补充资料在后面，24页最上面，这是摘录刘灿梁他的讲课，在郑州的佛经班。可能在我们的上海这边有一些道友，不一定了解他是在别的地方说的内容。

我们看看他是怎么说的：“是谁告诉你念佛号就可以去的？是佛讲的？还是人讲的？人讲的！这叫：‘断众生慧命，种地狱因’。阿弥陀佛经是小乘经藏，不是大乘经藏，只要没有‘大方广’的，就叫小乘经，那么大乘经是教开悟的，小乘经是教做人的”。“上品上生是出家人开悟，中品上生是各位在家人开悟，只有这两种开悟，佛才会接你，否则佛不会理你。很多人会说佛跟我加持，谁告诉你佛会给你加持？是佛讲的？还是师父讲的？是人讲的？还是佛讲的？念佛，释迦牟尼佛讲的很清楚，是叫你明心见性开悟的方法之一。不是为了去阿弥陀佛净土，那是后人讲的，念佛的目的是帮你开悟的手段之一”。

我本身是学净土入门，所以我读到这边，我是很难过。为什么呢？他说啊，念佛号可以往生西方极乐世界，他说这叫“断众生慧命”，他说这就叫“种地狱因”，好可怕喔！可是事实上佛陀的慈悲，我们从这里就可以知道，他是不如实知的。他说《阿弥陀经》是小乘经，不是大乘经，这点我们也是完全不能接受。因为他不能知道如来藏的功能性是什么？还有说大乘菩萨的法道，它是如何修行的？所以他认为说，只要没有加“大方广”的都叫小乘经，这是学术界的讲法啦！学术界怎么说？说大乘经是在部派佛教之后才有的，那时候才逐渐创造出来的，他的说法就是这样子。可是大家有没有想过，事实上他这种说法是有问题的。佛陀成佛的时候，请问祂是大乘还是小乘？（大乘）大乘嘛！对不对？成佛的时候就是大乘了。佛陀有没有先成为阿罗汉才成为佛陀？不是耶！佛陀不是说：“我先成为阿罗汉，然后接着成为缘觉或者辟支佛，接着我才成佛。”不是耶！经典不曾这样记载过。佛陀是怎么样？明心见性就成佛耶！请问那时候有没有大乘？（有）有嘛！只是还没有把经典结集起来，因为要慢慢度众生嘛！可是一下讲大乘法，众生有没有办法学？没办法学嘛！所以才要慢慢的教，所以才要讲声闻嘛！可是讲声闻他们认为说：“佛陀先讲声闻，所以先有声闻，先有小乘，然后最后才有大乘”，是什么？邪见！是不是邪见啊？阿弥陀佛能够就西方极乐世界，那个是在菩萨的法道，一定是八地以上的菩萨，祂才能够有怎么样呢？能够依于祂对如来藏所了知的无生法忍的智慧，跟祂的对于三界里面种种的禅定、四禅八定、五神通等等，四无量心等等，修证戒定慧等等成就了之后，于相于土自在；可是于相于土自在之后，有件事情是祂要做的（上次我们讲净土的部分，少部分没有听到，那时候我没有讲完净土的部分）事实上佛陀或是菩萨祂到八地的时候，我们说到了十地的时候，是修十度波罗蜜，对不对？那么前六地的时候，是修六度波罗蜜对不对？到了七地修方便波罗蜜，八地的时候修愿波罗蜜，九地是力波罗蜜，十地是智波罗蜜。那为什么八地菩萨要修愿波罗蜜？因为祂于相于土自在，祂就有一个怎么样呢？开始有一个：“那我怎样成佛？”因为祂到了八地之后，声闻的解脱的智慧祂已经完全具足而且超越了，一切习气种子也都已经灭净了；可是怎么样成就佛道能够变现出一个清静的世界？可以利益众生啊！然后他要怎样将来再示现到五浊的某些世界度化众生，到清静的世界去，祂怎样可以利益广大的众生。可是怎么样能够成就一个清静的世界呢？就要靠什么？愿波罗蜜。所以在净土三经里面，就有讲到阿弥陀佛以前，祂当法藏比丘的时候，是不是发了四十八大愿？为什么发愿之后就可以成就西方极乐世界呢？大家有没有想过这个问题？因为这个就是愿波罗蜜它的功德嘛！祂因为发这个愿可以让如来藏发起祂的功德，然后形成清静的世界。可是我们很难理解，为什么？可是到了八地菩萨祂就会知道。为什么？祂已经于相于土自在啊！祂怎么样随意变现定果色，祂完全了知啊！对于色法祂已经究竟了知，那接着要怎么样？发起愿波罗蜜，祂要发起那个愿力之后，然后祂经过一定时劫的修行之后，就可以让祂的愿实现，然后只要众生跟祂的愿相应之后，就可以依于大家共同的，每个人的如来藏的愿的相应，然后变现出清静的世界啊！可是这个道理谁知道啊？这个不是小乘人能知道的吧？只有谁能够知道？大乘的菩萨才会知道的。所以西方极乐世界一定是大乘经欸！哪有可能是小乘经？而且一定是大乘的菩萨，一定是八地以上的菩萨，祂依于祂的无生法忍的智慧跟祂广大的功德，然后依于祂的愿波罗蜜发起了愿之后，祂发觉：“我还有很多的异熟种没有断尽，不能成就；还有很多的福德不足，不能成就广大清静的世界”。所以祂要修集种种的福德、功德，才能够造就纯一清静的、殊胜胜妙的世界耶！这个怎么会是小乘？这是大乘欸！而且一定是八地以上菩萨才有能力的，因为那时候祂才知道：“我应该怎样、发什么愿可以成就这样的清静世界。”

所以从这里就可以知道，刘灿梁是完全不懂这个道理，他完全不懂十度波罗蜜。所以从这里就可以知道，他对于大乘不信受的，因为他没有证得如来藏嘛！所以如来藏有这种

功能性他不知道。可是如果是实证的菩萨，只要经过一段的熏习，再由我们 导师教导，他就会知道跟着个有关哪！对不对？因为八地菩萨就要修愿波罗蜜嘛！所以不是说有没有加“大方广”，跟这个无关哪！《佛说阿弥陀经》，或者《佛说观无量寿佛经》，或者《佛说无量寿经》，虽然没有加“大方广”，都照样是大乘经，不是因为它加上什么名字就是什么，不是！表示他都落在语言文字上，他没有那个能力从经典的本质上来了解佛法，因为他没有实证嘛！

然后“上品上生是出家人开悟”吗？不是嘛！开悟都一样。大乘是四众平等。我们刚刚有讲，声闻二乘人他才看到五阴上面的不平等；可是菩萨是不从五阴，菩萨实证了如来藏之后，发现虽然五阴不平等，可是如来藏平等，而且成佛之性是平等的；因为成佛之性是平等，所以男众可以破参，女众照样破参哪！所以在《阿含经》里面就有迦叶童女，她是证阿罗汉果，然后率领五百比丘游行人间。那就是什么？大乘的法相就是这样子，女众菩萨可以率领男众喔！率领比丘，那没有问题的喔！这个才是大乘里面的四众平等，所以大乘菩萨是四众平等。可是在声闻里面不一样，二众就不平等，为什么？出家的比丘刚烫过戒疤的，要呼比丘尼，要呼就呼喔！如法呼就要过来哦！是不是？那是二乘。可大乘就不是这样子，大乘是四众平等。所以显然大乘，特别是西方极乐世界是大乘啊！纯一清净世界都是大乘啊！它一定是不会有事相的差别异，绝对不会有事相的不平等，这才是大乘。所以上品上生不是出家人开悟啊！中品上生不是在家人开悟。开悟，只要他是大乘的明心，那就是上品上生；如果他是修二乘的，他是声闻那就是中品人。因为我没办法详细说，可是它主要的差别是这样子。那表示从这里就可以知道，他根本没有读《观经》，或者他读了之后误会，很严重的误会喔！

而且他说：“佛陀不加持人”。这跟我的经验不一样，我觉得佛常常加持我。我以前读我的见到报告就会知道，我以前很命苦的，后来越来越好，谁加持？佛陀加持嘛！为什么佛陀会加持？恳切嘛！恳切修行嘛！所以佛陀对我们绝对是有加持的，我相信他一定没有获得佛陀的加持，他才会这样写，是吧？为什么佛陀不加持他？因为破坏正法嘛！就这么简单，对不对？所以从很多人他在想的、写的这些东西，我们就可以知道：唉呀！他真的是没有实证，而且他一定在破坏正法，才会这样子。

然后他说：“念佛”，他说“释迦牟尼佛讲得很清楚，乃是教你明心见性，开悟的方法之一。”

可是我读起来就不这样子。念佛也是可以，可是念佛绝对不是只有这样子，念佛法门是三根普被。是所有根器的人都可以，都可以获得佛陀的加持的，这才是佛陀的慈悲嘛！所以我们刚刚有讲，佛的慈悲或者菩萨的慈悲是涵盖一切众生的，六道众生全部都涵盖，那才是慈悲嘛！祂才不会有差别相嘛！所以怎么会说只有教人家开悟明心，对不对？而且只是这个方法而已，那就把它窄化了。而且他认为，去阿弥陀佛净土是后人讲的，你看！这个不就跟印顺讲的一样嘛！所以他事实上还是研究佛学而已，他不是要修学佛法，所以他不是真正的佛门中人。

然后我们接下来看一下，这个是他讲《大方等如来藏经》他说：“学佛的目的是什么？以为只是念佛号，对不对？那个叫愚痴。愚痴什么种？畜生种，下辈子轮回成畜生，念佛一辈子念回畜生，只要不知不解不证如来藏的叫愚痴畜生种。”

严不严重？我读到这一段，心里很难过。事实上念佛人他是很善良的，因为我自己就是念佛出来的，因为怎样？那个时候没有善知识呀！孤苦无依，只能求佛菩萨，所以以前我也是发愿往生西方极乐世界。因为没有法嘛！好苦喔！五阴世间好痛苦！可是这样叫愚痴吗？信受三宝怎么会是愚痴呢？然后还会是畜生种吗？从来没有想过。我们说西方极乐世界只要往生，往生去喔，他所受的快乐呢只少是犹如忉利天，即使对于大乘有疑而不毁谤，到了边地呢，照样受怎么样？忉利天一样的快乐自在，是天耶！念佛人只要心愿行具足，至少是欲界天的果报，即使是带业往生喔！这个待遇好不好？好喔！怎么不好？你看佛陀多么慷慨喔！只要心愿行具足，就送你忉利天的福报给你，这么大方欸！怎么会是畜生呢？欸！所以读到这样子的内容，你就可以知道他毁谤得多严重。他会是佛弟子吗？（不是）不是嘛！所以我们真的要让他的一些随学者了解一下他的本质是什么？因为有些菩萨，他因为有一些情执，或者隔阴之谜，所以有时候弄不太清楚，这些人就是我们应该要帮忙的。因为成佛的法道，不是我们一个人可以独自行走的，因为三大无量阿僧数劫很多的歧路。所以我们导师也这样告诉我们，我们菩萨要互相帮忙，一起迈向成佛之道。譬如有时候我们都会有隔阴之谜，对不对？偶尔难免糊涂一时，对不对？那怎么办？就靠同参道友拉拔一下嘛！所以我们要怎样？有人糊涂一下，怎么样？拉拔一下。有人如果他执迷不悟，已经给他讲那么清楚，他还执迷不悟，那我们就怎样？我们尽力了嘛！我们就没有遗憾了。我们最怕怎样？我没有努力，然后遗憾，那是我们不愿见到的。所以我们在共修的期间所讲的这个部分，事实上就是要挽救一些菩萨。因为他是菩萨，他只是一时糊涂被遮蔽而已，所以我们这些菩萨就是我们要帮忙救度的。所以从这里我们就可以知道，这个刘灿梁他对于净土，他是怎么样的毁谤，怎么样的曲解啊！而且到达非常严重的地步了，不忍卒睹啊！

我们再回到第七页的内容，他说：“你这里没有净化到跟阿弥陀佛净土的频率一样的时候你怎么去？所以为什么祂第一愿就告诉你没有证悟你不用去啦！”

没有这样子啦！而且从这个就可以知道，他一定没有证如来藏。你说：“老师，为什么你这样也可以判断出来？”因为我们知道如来藏的神力是什么嘛！不是靠频率啊！频率是什么？频率是色法。譬如我今天发一个电波，电波是不是光速？光速嘛！了不起的嘛！可是我们净土是怎么样？如果往生西方极乐世界是怎样？屈伸臂顷就到欸！为什么会这么快？西方极乐世界是很远的，我们现在一个银河系的大小，用光来走十万年欸！频率一样也要走，走离开我们这个银河系，要走十万年，十万光年，用光来走。好啦！那要投胎要多久？不可能嘛！所以从这里就可以知道，他是没有证如来藏，因为他落到色法，是不是？他有很多的奇怪的想法，而这奇怪的想法都怎样？都跟如来藏相违背的。我们为什么会知道说：往生西方极乐世界一定是如来藏的功德，对不对？刚刚讲的功德在法身中，对不对？六祖说的嘛！“功德在法身中”，可是他这边就马上把他忘掉，忘得一干二净，他变的是频率，可是频率有办法到达西方极乐世界去吗？不可能嘛！那是色法嘛！难道你是坐光、坐频率去的吗？没有人坐频率去的。往生都是如来藏直接怎样？这边舍寿了，到中阴就变现，所以屈伸臂顷就可到啊！因为如来藏不受时间空间的限制。我们三界万法都受时间空间的限制，都是有质碍的，都有时间性的喔！可以如来藏没有质碍，没有时间限制，很奇特哦！而且学术界对于时间空间，他是不了解的，所以他们就不能了解什么是如来藏，这一点他一定读不懂的，因为他一定没有实证。可是一个人如果实证之后，他一定知道如来藏没有质碍，不受时间控制。所以往生的时候确实屈伸臂顷要到哪里就到哪里去，快速哦！超越光速的，不会慢吞吞的，不是靠频率的啦！那个才是如来藏的神力嘛！所以有实证如来藏跟没有实证如来藏，从这一句话也可以看出来啊！所以太多地方好明显喔！是不是？如果没有实证如来藏就会模模糊糊。

所以他还说：“第一愿就告诉你没有证悟你不用去”，也不对！我这里有一本《净土五经》，我不用翻了，事实上他的第一愿是什么？法藏比丘第一愿就是说，他所成就的世界没有三恶道。就是我现在说的，他给每一个人都是最好的待遇，即使带业往生到那一边，一样是受乐犹如忉利天宫，这是最低的喔！对不对？待遇好不好？很好嘛！所以第一愿是那么好，跟有没有证悟无关欸！表示他创造了经典，佛没有这样说，他就诬赖佛是这样子欸！佛没有这样说，然后诬赖佛这样说，有没有谤佛？谤佛！有没有谤法？（有）有谤法！有没有谤经？（有）你看都犯了！所以是很严重！

然后接下来说：“使君但行十善，何须更愿往生。”这个是六祖他的方便说。

我们看看刘灿梁他怎么说，他说：“听懂意思吗？是内心自己去求，自己去证如来藏，不是靠他力，有他力吗？是哪一位师父告诉你他力的？魔说！”

我从来不相信说有纯粹的自力啊！如果 佛陀不来这个世间说有佛法，没有这个力量，我们谁能够知道有佛法？没有人，没有人嘛！我们禅宗虽然说：“欸！我们要多靠自己的力量喔！”那是怎样？那是要说：“我们应该要好好努力修行！”不是 佛陀都没有帮忙哦！佛陀很帮忙的耶！佛陀真的是太帮忙了，真的啊！如果没有佛菩萨，有时候我们要一念相应都很难，真的！因为你很难思议这个法是这样子的。所以 佛菩萨怎么会没有帮忙？佛菩萨帮忙很多哦！几乎都是佛菩萨在帮忙的，那是不是他力？（是）都是他力呀！那会是魔说吗？（不是）不是！他说的才是魔说。所以这个就不用我说了嘛！

所以六祖他有时候会说：“使君但行十善，何须更愿往生。”他是在说：如果我们要实证唯心净土，有时候六祖他是怎样？他是希望人家能够实证唯心净土，是上品上生的，所以他就会这样说。可是他这里说的十善，大家也不要把它小看，有时候是方便说，他没有把它讲得很清楚，十善里面有不杀人、不偷盗、不邪淫、不妄语、不两舌、不恶口、不绮语等等，有这个七圣戒之外，还会加上不贪、不瞋，还有什么？正见。正见很重要喔！什么叫正见？正见就涵盖很广喔！所以这个正见可涵盖的内容，可以从世间的正见到二乘的出世间正见，到佛菩提喔！他的意思是隐含这个意思啊！所以有时候古代人，他说法没有讲得很清楚，因为文字就是这样子，他喜欢用偈或颂，来表达它的意涵。因为古代的时候，要出版文字是很困难的，每个字都要用刻的，刻一个字都要花很多钱的，所以都很简要。可是不可以因为这样子，就误解它的意涵哪！所以说要往生是怎么样？是要能够修十善业，特别是这个正见要有大乘的正见，那当然就可以怎样？就有因缘，因为实行了世间的善，然后又不贪不瞋，又有世间的正见、出世间的正见，乃至佛菩提的正见，当然就容易来实证唯心净土啊！他是这个意思，而不应该把它扭曲了。所以从这里就可以知道，刘灿梁他谤法真的谤得很严重，而且扭曲也扭曲得很严重，表示他对于净土都是完全不了知的，乃至他对于净土他是不信受的，所以他会产生种种的毁谤。

（坛经内文）又说：“不悟念佛求生，路遥如何到达。”

刘灿梁他怎么说：“不开悟，老是念佛求生西方，门都没有啊！慢慢等吧！你就每天唱：在那遥远的地方；所以净土在这里跟你讲得够明白了，要往生阿弥陀佛净土条件是什么？开悟！没有第二条。你没有开悟，没有证如来藏，每天光求往生、光求生，路遥如何到达？不可能啊！”误会得严重不严重？非常的严重！表示他书读得好不好？他书读得也不好！因

为我们 导师的书，我相信他都有看哪！可是从我们 导师，我们也是一样看 导师的书，我们都不会产生这些误解，所以说显然他书也读得不好。

所以六祖他是以九品往生里面的上品上生，能够实证唯心净土，以这样子来说这一些法，所以希望学人怎样呢？能够上品往生，能够实证唯心净土啊！可是不应该去曲解那个意涵，变成好像只有开悟的才去，那这样的话就没有九品了，对不对？如果说这个是个条件，那表示净土经典全部推翻，那净土就没有九品可说啊！也没有三辈可说，对不对？那就应该只有一个，只有一品，只有一辈。所以这个是误会得很严重，曲解佛经也是非常严重，而且对于净土的经典扭曲毁谤得非常严重。

我们再看（刘灿梁说）“一旦知道如来藏，法门一旦知道，方法一旦知道，我告诉你慢的 3、5 年内就证得，只要你还能再活 3、5 年，快的 3 个月；就这么简单，只要你肯下功夫很快就证得。（问 3、5 天也可以）3、5 天也可以，3、5 天你就开悟了，待在这里你就到了。”这个就是他很严重的过失，而且这个就是外道的过失，特别是怎样？他的我慢很重。譬如说，以前佛世的时候就有提婆达多，提婆达多当时为了跟 佛陀争领导权，他就跟阿闍世王联合起来说：“新佛，新王”，因为频婆娑罗王被阿闍世王害死了，所以他是新王。那 世尊呢，也要把祂杀掉，由他提婆达多来领导，新佛。所以新王、新佛。然后他怎么施設呢？他施設的五法很严格喔；为什么？因为当时古印度人，崇拜苦行。所以他就利用众生对于苦行的这种贪着，施設五法说：“释迦摩尼佛修行不够严谨，你看我们多严谨！”真的哦！他就这样施設哦。那个五法的部分我们就不说它。我要告诉各位就是说，很多的邪见就是利用众生的弱点，什么样的弱点？急求得法。所以这种外道他就说：“同修会要两年半，搞不好还要更久喔！萧老师也没办法来，来！我们马上帮你忙，三天五天也可以喔！”是不是害人？害人很严重喔！而有些人就会受这个影响啦！那还有一种更快耶！就是即身成佛，快不快？不用三大无量数劫，那他也是怎样？也是利用众生的贪着，去施設这一些，来让众生跟这个相应。我们就是要看清这个伎俩，不要受骗。

因为今天的时间已经到了，所以我们今天的讲课内容就先到这边。谢谢各位菩萨！

阿弥陀佛！

## 第 10 集 孙正德老师主讲

各位菩萨，阿弥陀佛！

我们继续我们的课程《坛经辩讹》。那么我们接下来还要继续来看，刘灿梁解释《六祖坛经》，从他解释里面来看到，他知见错误的地方在哪里？还有就是说他真是的悟错了，因为他真的不知道哪个是如来藏。真正悟得如来藏的人，他隐覆密意以后，还是会把理路说得非常清楚。这个前提，大家一定要知道怎么样去简择，一定不会有矛盾的地方，因为这个理很清楚，那用什么方式来说，那就有很多方便。所以理清楚，隐覆密意，有方便善巧照样可以把理说得对，而且不会偏差，你也懂得说这个道理是什么？

那么我们先来看这里面，《坛经》的内文：

“师言：大众！世人自身是城。”

刘灿梁解释说：“你的色身像城一样”

《坛经》内文“眼耳鼻舌是门”

刘灿梁解释说：“是个门嘛！不对吗？眼耳鼻舌是门”

《坛经》内文：“外有五门”

刘灿梁说：“眼耳鼻舌身，触外五尘，色声香味触，所以外五门对外五尘。”

《坛经》内文：“内有意门，心是地，性是王”。

刘灿梁解释说：“内有意门，内还有第六个门第六意识，第六意识在哪里呢？依第七意识，所以心是地，这里见不了八识心讲七识心，七识心是地；性是王，如来藏八识是王”，好！我们先停在这里。

请大家来思考一个问题，他说这个“心是地，性是王”他说这里没有第八识，他说这里就到六、七识而已喔！心啊！是地喔！地是什么？表示可以滋长的，滋长万物的叫地，对不对？所以，以心地，心地来解释就是说，这个心可以滋长万物；可是我们已经知道了，六七识，就祂本身而言，祂有能力滋长万物吗？（没有）对！那么他这里，六祖的意识是说“心是地，性是王”，刘灿梁说：“这里见不了八识心，只讲到七识心”，那七识心是地，性是王，所以他的王是什么？他的王说如来藏八识是王，可是那到底把如来藏第八识心在哪儿？怎么为什么不是心哪？为什么？原来他心中的如来藏就是缘起性空，就是空性。他只认空性，他觉得说有空性，那如来藏什么都没有，去谈他的道理，从这里就可以知道，你看他一句话，就把他的落处讲出来啦。也就是说，他说“性是王，如来藏八识是王”，所以他的道理就是这个性啊！意思就是这个空性，空性是王，对不对？那这样的话，等于第八识心不见啦，没有第八识心，第八识这个如来藏假名而说，空性才是真实有。就等于我们前天告诉大家的说这个应成派中观六识论的人，也是主张缘起性空就是空性，缘起性空这个空性真实有，第八识是空性假名而说。大家要知道这里误差很大，差到你数不清的大，对不对？一个是解脱生死，一个是在生死法中的。所以从这一句话你就知道，那他后来继续讲什么呢？内文：

“王居心地上，性在王在，性去王无。”这是《坛经》内文。

刘灿梁解释说性是王，意思就是这个空性，他只认这个空性。如来藏是王嘛！对不对？他认空性就是如来藏，其实如来藏心体是什么？他不知道。开悟的人怎么可以说他不知道？可是他是以悟者自居。所以你就知道说，他根本就不知道哪个是如来藏？他只是，应该说盗法所得，然后误解以为那个就是如来藏。

（刘灿梁说）“所以如来藏如果在，王就在”。那你看，所以他认为这个空性如来藏什么都没有，就是一个空性，所以他把空性跟如来藏划等号嘛！他不认得如来藏心体，可是说有个空性。

（刘灿梁说）“如来藏去呢，王就不在了，就没了，所以根本还是在如来藏八识心。”感觉好像是对，对不对？你觉得好像是对嘛！（刘灿梁说）“所以‘性在身心存。’如来藏还在的话，八识心在，身跟七转识就活着就有作用；性去呢！身心坏，如来藏一旦离开自己呢？死掉啦！根本是那个八识心如来藏。”就是根本是如来藏，可是他的这个“性”解释的就是空性，认为空性，以认空性的是如来藏，想象！那么我们要辩证什么？下面我们辩证地说：

刘灿梁把空性当作是如来藏，八识心归八识心；可是第八识就是如来藏，就是心哪！为何“心是地，性是王”这里他说没有如来藏呢？为什么？我们总要问他嘛！为什么？那我们就知道说，原来他根本就不知道哪个是如来藏，他就认定说有个空性，有空性所以能生万法。

那么这边我们要正解这个《坛经》的内文，《坛经》说“心是地，性是王”，我们的解释就是说：这个心当然指的就是八识心嘛！不是只有第六意识，第七末那识嘛，不是只有那个。他说第六意识、第七意识，这个也是外道说的。他说“内还有第六个门第六意识，第六意识在哪里？依第七意识”，第七识哪叫意识啊？对不对？第七识叫末那识，叫意根，第七识不可以叫意识。所以你看我们，大家在 425 听到导师演讲，第七意识？第八意识？有没有？问号欸！是要问号的！你怎么会第七意识、第八意识呢？意识是第六识啊！你总不能说我一个人，然后把我分成三个，对不对？统统是我来分的，我就一个啊！有这个董事长、总经理，还有一个总管，这是三个人，三个人，可是不能说统统叫说一个什么，把他一个名字分成六七八。他也把第七识叫作意识，所以对他来讲，其实他是六识论者。为什么？因为他的本质是一贯道，一贯道就是凡夫；凡夫所认识的就是六识觉知心嘛！只知道见闻觉知。因为后来就是看了 导师的书说：“哦！有那个第七识，有第八识啊！”但是对他来讲，他现量中他没有办法去感觉，因为基础的佛法他没有，基础知见他没有，所以才会造成他也把第七识意根称为第七意识。那么我们说“心是地，性是王”真正的意思，当然是心是指八识心嘛！所以八识心能滋长一切法，能生一切法，是因为有第八识。可纯粹第八识本身不会出生万法，纯粹第八识一定要有种种缘，对不对？我们有跟大家讲过无生的道理，对不对？“法不自生，非他生，不共生，非无因生”，要把它背起来喔！这个就是无生的道理嘛！这个第八识本身祂无我，祂不会作主啊！祂不会主张说：“我先要生什么法”，对不对？今天早上看了《金刚经》的 导师的讲座，是不是这样跟你说，祂很广大，很广大！广大到心量广到不得了，不会作主。所以这个第八识本身，祂不会去主动要去生什么法，一定要八识心王一起都在，第八识本身跟八识心王是不一样的。第八识本身只有讲如来藏，八识心王是讲了前五识加第六意识，以及第七意根末那识，八个识都在，才可以称为八识心王，对不对？所以“心是地”指的是八识心王，而不能讲说只有第六识、第七识，这个说法是外道的说法。那么“性是王”指的是什么？性当然是心哪！你说：“心在哪儿？我不知道啊！”对不对？你说：“眼识、耳识、鼻识、舌识、身识、意识，末那识、第八识”，当然第八识是不能跟你指出来，因为将来要让你实证。可是这前面七个识，你为什么知道有祂？从心性上来了解有这个识，如果没有一个心性让你知道，你就不知道有这个识的存在。就像说，我们问大家说：“你为什么能见？”“我眼能见啊！”我就问你：“是眼根见吗？是眼根见吗？”（不是）是哪儿，见是哪儿？（眼识）眼识嘛！所以因为有这个能见的这个识性，对不对？见就是眼识的识性啊！所以你知道说，必然有眼识，否则怎么能见？所以，所谓的性，是指这个心性，祂的心性，就是祂的这功能出来，对不对？你就知道说，有这个识的存在啊！所以你能见，就知道必然有眼识，对不对？你听得见，能听闻，表示必然

有耳识嘛！因为这个闻，这个是能听闻这种心性，是耳识的功能；你能够闻到香味，各种各样的不管是香臭，表示什么？必然有鼻识的存在啊！知道吗？从心性上去知道有这个心的存在；所以你能尝到说，各种酸甜苦辣，必然有什么？舌识啊！你能够去觉这些所谓的冷啊，热啊，现在酸啊，痛啊，肚子饿、肚子饱种种的这些触，那表示什么？有身识啊。然后你能够了知一切法，见闻觉知六尘的法，表示有意识嘛！还有能够思惟，对不对？能够分析，能够作种种的统计，前后比较，这个也是意识嘛。眼识不能前后比较，意识才可以，对不对？你就知道：我现在能够知道，能够思惟比较，那这是意识。所以从这个心性来知道有这个心的存在呀！当然意根是处处作主的，每一刹那作主的，这个作主的就是意根的心性嘛！当然啊，讲了前七识，还有第八识，第八识就不能告诉你呀！要你实证，可是祂也有祂的心性，对不对？祂的心性是祂的真如法性，你证了你就知道。所以所谓的“性是地，性是王”，就是因为这个王呢，就是能够有一些权力，或者功能啊！对不对？王掌握了什么？所以八识心王嘛！那你要知道六祖这个意思就是，这个“心”讲的是八识心，性讲的是第八识的心性，前七识的这种分别及作主的心性，第八识的真如法性嘛！是不是？所以才说“王居心地上”嘛！对不对？这些心性不就是因为心而有吗？那“性在王在”对不对？表示说你能见的时候，表示这个意识心在啊！当你睡着无梦的时候，见闻觉知的都没有了，表示什么？这个心都不在了，暂时断灭，有没有？所以才说“性在王在，性去王无”啊！对不对？这样的道理，这样通了没有？通得不得了，不会矛盾，对不对？所以说，我们的辩证就是说，你如果说，你这个现在你有见闻觉知，然后当然你没有证到你的真如法性，那祂必然还在啊，只是你没有亲证祂而已，表示这个心，各种见闻觉知表示八识心都在啊！如果有的人他是，譬如说眼根坏了，生盲，天生就眼盲的，你能见，他不能见，就怎样？这叫作“性不在，王就不在”对不对？表示他的眼识当时就没有办法帮他见嘛！是不是？耳聋也是一样啊！可是如果现在大家都六根完好，没有残缺，当然“性在王在”嘛！可是人如果舍报死了以后，见闻觉知都没有了，对不对？你要叫他，他听不到，你怎么推他，他也不回应你，当然“性去王无”嘛！当然整个觉知心都不在了，那第八识当然早就离开了。所以这样的道理，这么容易的道理，他解释起来，感觉到好像这个第八识就不知道在哪里，对不对？可是我们一讲起来，你知道：“欸！第八识跟这个都在呢！”跟祂所出生的七识心统统在呀！才有说，这个六个识的见闻觉知心，同时还有第八识的真如法性，这个是在同时呀！不是前后在，同时！要分前后的话，见闻觉知心是在后，真如法性一向都在呀！一向都在，见闻觉知心有来有去、有前有后、有生有灭，对不对？睡着，醒来，这都有前有后、有来有去呀！所以我们说，从这里就可以知道，他有一些说起来好像对，可是你要从他的其他地方来说，他事实上是错的。所以你看有的地方他说：

《坛经》内文说“佛向性中作，莫向身外求”。

他说：“佛在哪里？就以那个八识心如来藏，懂意思没有？佛向性中作，莫向身外求。”

那他这样讲，当然就是一个好像什么都不知道的人，听我们说了说，就说就是有如来藏嘛！那如来藏就是跟你的五蕴身同在嘛！这些道理，我们都是明说的，因为这个跟密意无关嘛！明白跟你说，因为这个道理，一定要这样跟你讲；不然你会说：“那祂跟我五蕴不在，那祂在哪儿？我怎么能找到祂呢？”祂跟你的五蕴身同在啊！所以佛性“佛向性中作，莫向身外求”，就是这个见闻觉知性，真如法性不是见闻觉知性，你可以找到你的这个如来藏，而是说八识心王本来都在一起运作。那么这个“佛向性中作”，这个性是什么？当然讲的是第八识的真如法性，那你要到身外去找当然没有。因为我们说，祂是跟你五蕴身同在嘛！所以从这里就可以知道说，这个整个知见的差别，以及他到底有没有悟？非常清楚，这里

判断他是没有开悟的，他根本不知道如来藏在哪里？这一点我们可以判断他。因为接下来一直讲下去，就直接讲到他的关键点。那我们再来看：

《坛经》的内文说“自性内照，三毒即除”

刘灿梁解释：“一旦证得如来藏以后，转依如来藏，观照如来藏种子现行，你就很明白了。”

那么我们说，刘灿梁没有断我见，没有断三缚结，他是没有办法转依的。这个转依也只有正觉在讲，只有正觉在讲转依，只有导师的书在讲转依，所以他这个是盗法得来的，自己不知所云。“观照如来藏种子现行，你就很明白了”，这个地方呢，我们可以知道，他是种子现行为如来藏，他不知道如来藏心体是哪一个？因为后面就会告诉你，非常清楚。为什么我要这样说？因为后面有这个举证，他是种子现行当作是如来藏，然后呢，他说有一个空性，到底空性是什么？他认为空性能够种子起现行，种子起现行就是找到如来藏，那如来藏心体是哪个？他说空，什么都没有，离见闻觉知。这三个好像没关连哪！前面从他这个解释，你会觉得说，他又会讲如来藏，可是说他开悟，又不知道哪个是如来藏？讲起道理来又都不对，又都矛盾，所以就知说，悟这件事可不是简单的事，不是看人家依样画葫芦，自己画一画就悟了，其实没那么单纯的。那刘灿梁自己呢，没有办法观见到他自己的我见烦恼，所以他才会在像昨天里面毁谤净土、谤佛、谤法。因为毁谤净土，就是谤佛谤法了；那又盗法，所以他其实过失很重的，过失非常重。我们希望有缘人，可以去劝他啦，我们现在这个机缘也是希望他将来能够转变，避免业太重。当然，这业太重，能够转变他的，当然是我们导师善知识，对不对？但是他要被摄受，你们愿意被我们摄受，你才能够接受正知正见熏习。他如果不愿意被导师摄受，导师就是再慈悲，也没办法改变他的业，只能说，将来他受苦报的时候，导师仍然摄受他，因为他有对大家利益的这个因缘。

接下来他说：“一旦证如来藏，转以如来藏空性，三毒立刻除”

这个不是六祖的意思，六祖的意思是说“自性内照，三毒即除”，而是说，当找到如来藏以后，发现到如来藏根本就没有贪瞋痴，对不对？当时没有贪瞋痴呀！因为能够观照如来藏的是意识心，意识心自己有贪瞋痴，不只贪瞋痴，种种烦恼随眠、习气一大堆。那当他自己观照到如来藏不贪、不起瞋、也不愚痴，因为祂有菩提性，祂有般若，因为一切智慧之体就来自于如来藏嘛！所以祂不是空，不是好像什么都没有，不是！祂是心哪！含藏万法，有具足种种的功能德用。所以我们才说，祂有祂自己的心性啊！不能说那个性只有七识心，开悟的人是证到如来藏的心性，不是证悟到七识心，不是证悟到什么种子起现行哪，不是这个！所以他说证悟到如来藏“转以如来藏空性，三毒立刻除”，这是错误的。我们上次有说，那这样不就马上成佛了。好像有点像说：“我找到如来藏以后，我那个光把它一照，三毒就融化了一样”，如果这样的话，我们就很幸福，对不对？那还要三大阿僧只劫吗？那佛到人间来讲经说法四十九年，从来没有这样讲过啊！这个是在讲说，自己证悟自己的意识心能够观照到说：“唉呀！这个如来藏没有贪瞋痴三毒”，是这样的意思。

那接下来内文说：“地狱等罪，一时消灭，内外明彻”。

这个也不是说开悟的人，马上所有的罪完全消除，不是这样啊！也就是说，六祖在《坛

经》里面的所说，这些都是告诉我们，找到如来藏，证悟到如来藏的菩萨能够观察到说，以如来藏来说：既然没有贪瞋痴三毒，那这个罪跟如来藏一点关系都没有，纵然说如来藏需要到地狱去受，可是如来藏本身又不必受这些。应该说如来藏需要到地狱去化现这种地狱果报身，如来藏也不需要受地狱的苦受啊！受地狱苦受是六识心嘛！所以对于如来藏而言，哪有所谓地狱？哪有所谓天堂的乐？没有地狱的苦啊！对不对？“一时消灭，内外明彻”，也就是说，这个时候证悟的人发现到说：“唉呀！原来是这样子。”他就清楚啦，清楚说这个什么叫本来解脱的法，本来解脱的法，本来真如的法，本来真如无我的法。

那刘灿梁解释说：“对内，如来藏空性清清净净，转以如来藏外观一切空性清清净净，跟西方有什么两样呢？这个时候你的清净，跟西方的频道一致没有？一致啦！所以你一舍寿就到西方去了，你不这样修行怎么能去西方？”

这个也是把六祖所说曲解了。六祖所说的不是说，你转依如来藏以后，外观一切法都通通清净，就跟西方极乐世界一样，没有这样啦。我们在 导师座下开悟的三百多位，从来没有一个人这样说，导师也没有这样说。祖师的说法是说，这个时候你知道说什么叫自性弥陀，因为阿弥陀佛西方极乐世界，对不对？你的自性弥陀跟阿弥陀佛这个所谓的应该说这个如来藏，以前祂因地的如来藏一摸一样，以及祂的真如法性一摸一样啊！所以叫作自性弥陀嘛！也就是你发现到自己的心，没有寿量，对不对？早上也讲，没有人相、我相、众生相、寿者相，没有寿量啊！所以阿弥陀佛叫作无量寿，没有寿量。无量光内外明澈，自性弥陀无量光，祂无量光啊！祂的光芒，可以说每一个地方都有祂的光芒。就是 导师早上说的，祂可以遍缘一切法，跟一切法相应啊！你没有能力，对不对？你说念佛到西方极乐世界，也是祂相应啊！所以祂的光，相应的法多到让你不知道说，到底多少不可数，对不对？所以不是说你开悟的人，一转依如来藏以后，观外面的一切法都已经空性，清清净净就是极乐世界，这个六祖的意思不是这样。而是说，你开悟以后，你就知道你的自性弥陀是哪个？你这个自性弥陀就跟西方极乐世界这个阿弥陀佛，这样一个真如法性一样啊！这个心呢，因地的心就是这个，成佛的心也是那个，这六祖的意思是这样啊！所以六祖说“不作此修，如何到彼？”的意思，是说你这样修的话，你纵然不是要真的到西方极乐世界，你见到你的自性弥陀跟西方有何差别？因为你的如来藏是这么清净，又具足这么种种功德法，又是光明无限，寿量无限，那跟阿弥陀佛的这样一个所谓这个真如法性，因地的如来藏有什么差别？因为你不能说果地呀！果地是当然有差别，整个功德一个显发，一个没显发；一个经过三大阿僧只劫的修证，一个是还在因地。所以这个部分不能完全拿来说完全一摸一样，我们要知道说一样的是阿弥陀佛因地的如来藏啊！对不对？

那他继续说：“你不证如来藏，去转依如来藏以后现观内部如来藏空性，转依如来藏现观外界一切空性，皆都清净。法界频道频率跟净土一致，你怎么能去得了”，法界频道频率跟净土一致，我不知道他说什么？“不这样修行，你想去净土，怎么去？”

他是认为开悟以后，你就完完全全跟西方一样了，所以这样才能够去西方极乐世界。后面的举证也是认为说，开悟的人才能够去西方极乐世界，这是错误的。因为在《观经》里面讲了九品，对不对？去极乐世界有九品嘛！那上品上生是开悟的人去的，那请问八品是怎么说的？那明明佛说有九品往生啊！那九品往生都是开悟的人，那这样好奇怪喔！对不对？都是开悟的人，那九品怎么分哪？所以上品上生的人是指开悟的菩萨，他若发愿往生到西方极乐世界，就有这个能力上品上生。那其他的呢？其他下品三生，以及上品中生、上品下生，这个都不是一定要开悟。所以不是开悟才能到极乐世界，我们后面也会有例子

来举证。

那接下来第九页，《坛经》的内文这一段我需要跟大家说，因为这里刘灿梁的方便说，误导学人之处非常多。那《坛经》的内文是什么呢？

“心平何劳持戒，行直何用修禅！恩则孝养父母，义则上下相怜，让则尊卑和睦，忍则众恶莫喧，若能钻木出火，淤泥定生红莲。苦口的是良药，逆耳必是忠言，改过必生智慧，护短心内非贤。日用常行饶益，成道非由施钱，菩提只向心觅，何劳向外求玄。听说依此修行，西方只在目前。”这个是后来六祖把他所说的内容用一个偈颂再来总结。

那么“心平何劳持戒”呢，刘灿梁的解释说什么？他说：“心地无非自性戒，如来藏空性，一旦证如来藏空性，需要刻意去守什么戒律？”

这个部分，误导学人地方非常多。因为他一向主张不用皈依三宝，不用受戒；他说开悟以后这如来藏这个本身都不会犯戒呀！那你还要守什么戒？还要去学什么戒？那我们有跟大家说过，如来藏是如来藏啊！你五蕴，是你呀！祂本来如是，本然清净，本然解脱，本然具足戒体，不会犯戒，因为祂本然就没有我，无我、无我所，哪会有什么因为我而生起了贪瞋痴？而犯什么戒呢？那祂的心性本身具足戒体，是祂的心性。可是证悟了如来藏以后，不是当下你就五蕴十八界变成真如，我们说过嘛，这需要经过菩萨五十二阶位的修证，你证悟了如来藏不退在七住位，所以从七住位开始，还要证十住位、十行、十回向、十地、等觉、妙觉最后成佛，才真的全部是真如。是不是这样子？那你看，菩萨戒又叫什么？千佛大戒。从这一句话我们就可以说，刘灿梁心中到底有没有佛？（没有）对！他心中没有佛！因为佛讲菩萨戒，还有弥勒菩萨讲菩萨戒所应该学的讲了将近十卷哪！那难道弥勒菩萨不知道如来藏祂自性清净吗？难道佛不知道如来藏自性清净吗？为什么还要叫菩萨去一定要受菩萨戒？千佛大戒。为什么弥勒菩萨还在《瑜伽师地论》里面细说了诸多菩萨应该学的菩萨戒内容？难道他们都没有刘灿梁的智慧吗？所以大家从这个基础就可以知道说，他这样子讲，然后跟他随学的人说：“你们统统受持你的这个道共戒就好，不必去受菩萨戒。”那么跟他学的人就认为说：“喔！这样好轻松哦！快快乐乐的学，觉得这样子很好，因为我自己如来藏都不会犯戒，所以还持什么戒？”现在都用这种方式让他自己觉得说，他已经跟如来藏一样了。你看这样子严不严重？况且他又是悟错了，根本不知道那个是如来藏，所以你看可不可怜？（可怜）该不该救？（该救）对！我们应该要救他们，所以我们要继续讲，对不对？应该救他们。

所以对于说“心平何劳持戒”这个意思是什么？意思是说开悟的人你今天转依了如来藏以后，你一直跟着如来藏学，学了如来藏的真如无我，学了如来藏本来就没有贪瞋痴，那你一直学着祂，不会在什么地方去起这个我执，不会在什么地方起什么贪爱，你一直学祂的时候，你还会犯过失吗？不会！可是问题在哪里？在于说，在转以如来藏这个地方，这个点，这是一个总相；细相上的学习一定要依止善知识以及戒律。因为如来藏祂不会告诉你，你该做什么？不该做什么？对不对？（对）那你如果你用自己的意识心判断，那还准头吗？那一定是以自己什么，又回到我执上该做什么，不该做什么？对不对？因为你说你转依如来藏，你这个刚刚开悟的人，有能力去把如来藏的功德法性统统一找出来，一一去亲证吗？没有这个能力，得要依止上地菩萨，依止戒；所以这种依止善知识继续来长养、继续修学熏习，依止戒是非常重要的。所以你看诸佛菩萨，都是说一切的菩萨们应该要受菩萨戒。哪有说“唉呀！开悟以后六祖讲的‘心平何劳持戒’”？那就冤枉六祖了，对

不对？六祖不是这个意思。意思就是你如果能够这样，当然这个戒，你就不用去戒相上着墨，你就不会犯戒，可是你还得受菩萨戒，因为还是有所不知，你会违反的地方，还是有。所以这里呢，绝对不是像他所说的，说：“一旦证如来藏空性，就不需要守什么戒律？去受什么戒了。”这是很大的过失，我们希望，将来大家能够有正知正见，能为其他把六祖这句话拿出来说的，把它讲一个道理让他知道。

那么接下来说“行直何用修禅”。因为“禅”基本上不是用修来的，也就是说，这个“禅”基本上跟禅定的禅不同。我们说，这个佛法里面说的“禅”，就讲这个心，如来藏心本身这种能够又有定，对不对？又有慧，定慧具足嘛！祂根本就不会对一切法起心动念，要生我执，生我所执，对不对？因为有我，有所执，才会起心动念，祂完全没有啊！祂又具足一切智慧，具足了种种这个不可思议的智慧，让万法能够成就。对不对？让五蕴十八界成就，让一切法成就，所以祂又有定、又有慧，那祂就是禅，等于说如来藏本身就是禅哪！

“行直何用修禅”就是说，平常你在行止的时候，你只要能够直心去行，不要去想我就筹划着我要获得什么名利？我要做什么将来要获得什么样的地位？那这样的话就不是在修禅了。所以你的心，就是尽管直心的去做，为众生付出，在道业上去修学尽管去做，意思就是开悟的人就这样去做。

那“恩则孝养父母，义者上下相怜，让则尊卑和睦，忍则众恶莫喧，若能钻木出火，淤泥定生红莲。”前面这些我想不用再解释。那后面这边说“淤泥定生红莲”，这个意思就是，其实菩萨是火中生红莲的。意思是说开悟以后，不是开悟以后就不必去孝养父母，不用报恩，开悟以后还是一样，对于这些譬如说，不管是同修们以及这些尊卑，你都要遵守，不能说如来藏没有尊卑，我何用去尊敬你呢？那不是完全是目中无人了吗？开悟以后还是一样，要回到这些该遵守的法，开悟以后要更加谦卑呀！知道吗？有恩还是有恩哪！父母还是父母嘛！师长还是师长，对不对？佛还是佛！不能说开悟以后，我只有如来藏，我不用念佛，念如来藏就好，不用受戒，不用学戒，不用依止三宝，那是太狂了，是狂傲，这个不是佛弟子。所以一切的该修学的这些六度都要修，到最后呢“淤泥定生红莲”，意思就是说，开悟的人不能离开世间法，你就是修学菩萨道，你家庭要圆满，家里的父母的恩，子女要教养的，兄弟姊妹同修们，这些你都得要去看怎么样尽量去圆满你人间的这些缘分，要尽义务的，要是做些什么的，互相关照，你都得做，该忍的就要忍那！你既然开悟以后，要更加的在六度上面修学嘛！看能不能真正的依止如来藏修忍辱，若不行，你就知道一个开悟的人，怎么可以什么都不能忍呢？就要给自己一个加重这个责任嘛！当然最后，你必定能够在这种世间种种烦恼法中，让你的智慧一直出生。等于说你转以如来藏，开悟之后，这个智慧一直在利益众生中、行菩萨道中一直增长，这个意思就在这里。不能因为开悟以后，离开世间法，想要去自了汉，自己赶快修禅定，自己赶快想要证得初地，那是入不了初地的，要入地要很多条件，有个大条件就是要福德，这个福德就是要护持正法上要付出非常多，非常多，而且不是只有一世，要好几世，好几世为一直为护持正法付出很多。

那接下来说“苦口的是良药，逆耳必是忠言”。我们今天把刘灿梁的过失拿出来，这个真的是苦口婆心哪！那他听起来一定逆耳，耳不顺哪！有情执的说：“你怎么讲我们刘老师？”逆耳！可是我们是真的是苦口婆心的要他们赶快修正，因为知见错误很多，观念错很多，真的是悟错了。而且学习的基础完全不对，怎么可以说，你说你是佛弟子？竟然可以说不受三皈依呢？你说你是开悟的人，怎么可以说你是不受菩萨戒的人呢？开悟的人一定是菩萨，菩萨一定是佛弟子，一定受菩萨戒呀！对不对？那怎么可以说“我自皈依就好？我就

依止这个如来藏自性戒，我都不用去三皈依，也不用受菩萨戒”，那就称自己是佛弟子，这个完全是误解了、曲解了，而且实质上就是凡夫外道，不是佛弟子。佛弟子一定是正受三皈依，世间能够住持正法的三宝，去皈依他；然后正受菩萨戒，那真正让自己愿意遵循善知识的教导来学习，这样才叫佛弟子。不是说，我开悟了，我明心见性了，我知道什么是如来藏了，我就拿经典出来看就好，我就是佛弟子；那个不是佛弟子。

我们说最后，他一定走向学术研究之路，他等于在研究佛法。因为他既没有基础知见，也没有真正能够知道什么是学习的路，什么是应该依循的路，所以他一定成为一般学术研究的学者。学术研究的学者不认为他是佛弟子，大家知道吗？他是学者！你要注意这一点，学术研究者，他只认为他是学者。你说：“你是佛弟子吗？”他可能要想一下。所以我们说如果刘灿梁以及跟他学的人，没有赶快回归到真正的佛弟子应该有的这些本分的话，会变成学术研究，研究佛法。那对自己来讲没有用，而且又会造下很多犯法毗奈耶的这个过失很重。

所以我们接下来说“改过必生智慧，护短心内非贤”对不对？你看知道过失，赶快呀，忏悔！这个是有智慧的人欸！你知道跟着刘灿梁学的人，听到我们说赶快来忏悔，那有智慧的人，我们很赞叹哪！有了智慧以后赶快依止，赶快依止正确的法，赶快忏悔掉，然后回归到，赶快把基础建立起来，这个要智慧。

“护短心内非贤”假如说今天那你刘老师如果去忏悔，“那我们就不跟着你就没有悟吗？那你不要去忏悔，我们就继续保持我们开悟的身份”，那这样子等于是什么？拖着一起下火坑；护短嘛！心内非贤，等于内心里面不是贤良的本分，知道吗？内心的想法不是为你好，为我好，不是为大家，是自己的利益，想要维持住，那这个是愚痴没有智慧，前面讲嘛！六祖讲，你改过必生智慧，有智慧才能改过。

“日用常行饶益，成道非由施钱；菩提只向心觅，何劳向外求玄。”在平常中，开悟的时候，日用中常去转以如来藏，去饶益有情，这是开悟以后的人，一定要做的事情。所以你看 导师，对一切犯过失的人都摄受他，你就肯忏悔，他一定摄受你，还要帮助你，这个是 导师不同于平常人作法的地方。

那么“成道非由施钱”，这个意思是说，你要成就佛道，不是永远只是在布施钱，就像梁武帝一样，只是把钱拿出来兴建寺院，把钱拿出来做什么这个供养三宝。这个为基础，不是说不需要做。布施呢，是基础！但是不能停在只是布施上面，布施要一直做，一直做，福德要一直做。可以一定要求智慧。这的基础有了以后，就会生起求智慧的心嘛！所以这里意思不是叫你不要去布施钱，而是说不是只停在那里，一定要求智慧，才能够成就佛道。等于说你看布施只是六度中的一个而已，后面的持戒、忍辱、精进、禅定、智慧都要有啊！是这个意思。

“菩提只向心觅”，你的心有八识心要了解喔！不是只有六识心，众生皆有八识，对不对？那你就说：“那八识，我知道的是六个识，第七识隐约知道，第八识呢？原来是要把祂找出来的，那就是菩提”，至少这个观念要有。不是向外去到虚空中求，不是在哪里去跟人家求说：“你灌顶给我，让我生菩提！”这个不是由灌顶而得的；灌顶这个东西是藏密的手法。那当然我们说，十方诸佛会在这个地上菩萨灌顶，那是另为一回事，那个灌顶跟密宗的灌顶不同，我们这里就先不提那个部分。

“听说依此修行，西方只在目前。”这个意思是说，你这样子修，那你心呢，转依、证悟了以后，转依如来藏以后渐渐清净了；那么渐渐清净以后，你的这个国土在哪里？你的国土不就是你的五蕴吗？对不对？那你国土清净，那不就是也相当于一个净土吗？可是你不能说现在就是净土啊！现在还污秽的，对不对？现在是如来藏清净了，五蕴是污秽的。但是你要得一直这样子持续去修行，不是说开悟以后马上三毒消除，这样一个方便说，以及有一个内涵的部分，我们要了解。

那就接下来再来讲，下一个。刘灿梁《六祖坛经》〈定慧品第四〉，《坛经》内文：“定慧一体。不是二。定是慧体。慧是定用。即慧之时定在慧。即定之时慧在定。”

刘灿梁怎么解释呢！他说：“定是慧体，如来藏是种子本体，绝对是本体，就算是连证悟如来藏跟证悟种子现行的六识，也是八识如来藏种子的现行，所以如来藏‘定’是慧的体、‘慧’是定的用，所以没有如来藏含藏一切种子内变更生，外变器世界，请问哪一个会？哪来的六识可以证如来藏产生智慧？没有啦！所以慧是定用，已经起现行的；只要种子现行的一切通通叫用，没有种子的现行，没有用的存在，没有体，如来藏就不含种子。所以佛讲无因论，在《楞伽经》里面讲无因论、断灭空，就是否定了如来藏，不知不解如来藏的存在而造成对佛法无因论的解释，呀！什么都空，他不晓得空是讲空性如来藏，体性空，可是种子可不空，所以叫真空妙有。”

我画底线这几句话，就是他狐狸尾巴掀出来啦！就是说前面你觉得说好像对呀，对呀，对呀！没什么错，没什么错！可是讲到后来，就狐狸尾巴又掀出来了。为什么你说他是狐狸尾巴呢？我解释给你听，你就知道了。

他说这个“定是慧体，如来藏是种子本体”种子的本体，他的意思是什么？如来藏啊，是种子所聚集而有的一个体，知道吗？其实他的意思就是这个，因为后面会证明他说的，后面会证明这个，他的话我们会证明这句话。那么他说“连证悟如来藏跟证悟种子现行的六识，也是八识如来藏种子的现行”八个识、十八界，当然都是这个种子功能嘛！对不对？这个看也是对。可是这边呢，你前面这里你都不要看以后，你回到后面，他讲说：“空啊，是讲如来藏，体性空”如来藏体性空，然后呢“种子不空”，听到这个差别吗？“种子不空，所以叫真空妙有”那我请问大家：“种子是妙有吗？那这个如来藏是空，表示种子才是真实有，对不对？”是不是这个意思？（是）那如来藏到底是什么？不知道欸！真的欸！可是真正的道理是什么？真正的道理是如来藏不空！如来藏真实有！有真实法性！种子是空！为什么？因为种子是因缘生起现行而有，是不是这样子？是不是差别太大？差别太大了！所以我们说，一个人他讲啊，讲啊，因为看了导师的书，那感觉好像是对，可是你要抓住他的尾巴，抓住，“你就在这儿，你错了！”所以说这个部分呢，你知道他所谓的真空妙有，是指说种子起现行所以是妙有，那这个如来藏的空性呢？因为祂空性可以一直出生法，他是想的嘛！想像有个空性不知道是什么？可以一直把种子起现行，所以他说那个叫真空，那种子起现行是妙有，种子不空是妙有。

那我们看到 21 页，翻到 21 页，21 页再来证明说，这一句话他说的是什么？21 页这里面，我们举证他知见错误，悟错了一些举证在这儿。这个是从他刘灿梁讲《大方广如来藏经》里面，把它提出来的。他说：“种子是因，如果没有种子，如果没有种子就叫无因论，所以释迦佛就讲：一旦否定了如来藏，不知不解如来藏，就落入断灭空。因为世间的一切

是种子起现行，如来藏的种子是因，因起现行后，所有起现行的种子才互相为缘”。所以你看，种子是因哪！因是如来藏，怎么是种子呢？对不对？

我们再复习一下“不自生，非他生，非共生，非无因生”，四个都共同存在的，对不对？如果种子本身是因的话，就可以起现行的，自己可以出生不是吗？可是偏偏是不自生啊！，如果说可以的话，那你为什么还要藉根尘相触眼识才现起啊？如果说这个法成立，那个法就要成立喔！不能说只是在这里成立，那里不成立，把他说只有在这里可以用，要统统成立才行。所以种子只是说，因为有如来藏含藏了种子，才说由如来藏让种子起现行，才说是因；而不能直接说种子是因。知道吗？如果种子是因，就自己可以生啊！可以偏偏是非自生、非他生，非共生，非无因生。所以不是说如来藏的种子是因，而是如来藏本身是因，如来藏是万法之因哪！而且如来藏有自己的法，如来藏有自己的法，就是什么？真如法性。祂有很多法：七种性自性、七种第一义，很多法喔！《楞伽经》里面讲了很多，因为我们今天没有时间解释这个，因为那很深啊！那我们现在只是告诉你，如来藏有真实自己的法。所以说在里面可以证明，他（刘灿梁）认为，种子就是如来藏，想像说如来藏空无所有，说如来藏而这样来说，以种子为真实。因为前面他说“因为种子不空，所以叫真空妙有”，知道吗？那如果这样的话，那等于说，如来藏就没有佛性啰！因为佛性是如来藏的妙有，可是这种不是佛性啊！大家知道吗？我们不是一开始就讲佛性了吗？所以他就认为种子起现行就是佛性啊！那照这样讲的话，那这样子有什么妙有可说？你这个能见的不就是佛性了吗？那不是啊！明明佛说不是啊！《楞严经》里面不是讲：见闻觉知是见闻觉知啊！可是如果是能见就是佛性，那我们每个人都能见性，哪个人不知道自己见到什么？对不对？连那个狗也知道见到什么，你知道吗？你丢个包子给它，它就见到包子啊！你就说：“唉呀！狗见性了！”不是这样说的。所以呢，以这样来看的话，对他来讲，如来藏只是假名，跟我见具足的凡夫外道一样，这是这个证明。

接下来第二个证明，证明说，他所认知的如来藏是什么都没有。他说啊，同样在《大方等如来藏经》里面，他说：“如来藏是不是零，空性”。

时间到了吗？换带子，好！我们等一下再继续。

## 第 11 集 孙正德老师主讲

我们接着说下一段，来证明刘灿梁他对于如来藏是不知道的，而且他用想像的来解说如来藏。我们来念这一段，他说：“如来藏是不是零、空性？祂会种子起现行嘛！每一个种子起现行，起一个现行，那么每一个起现行的东西有没有成住坏空？所以起一个一，就减一个一，又没有了嘛！再加一个一，然后又减一个一，世间法不是这样吗？…这个叫作空相，那么它是零，这个取这个，还有取另一个也是，一个减一个一，又加一个有减一个一，到无穷尽，如来藏不是一直变现吗？一直变现。你这些不管怎么变现，因为是零所产生出来的，所以是乘于零，还是乘于零，它是空性嘛！空性的东西还是空性，还是回归空性，还是零！所以到这边转依如来藏，现观一切历境对缘，现观一切，它都是空性。请问？这样一来色就是空有没有分别？”

这个啊！你看，零啊！有没有东西？没有欸！对不对？零是没有法的欸！那如来藏有没有法性啊？（有）他是用算术来说，零乘以任何东西都是零，不是这个意思啊！他是怎

么一个一又减一个一的，我不知道他的想法，就是他不知道怎么解释，他用世间的东西来讲。其实呢，我们来正说了你就知道，理路上是非常清楚的。而如来藏不是零，如来藏是真实有啊！有祂的真实不空的法性啊！祂的不空的法性呢，具足了真如人无我、法无我，所以祂是空性啊！对不对？这个大家应该是脑袋已经很清楚这样的基础了。所以祂因为这样子，因为无我，所以祂不会自己去做主要去现行任何一法嘛！那对于说，因跟缘成就了以后，祂就把这个法现起，祂所现起的法呢，不是空性，对不对？那么可是刘灿梁认为说：“因为是如来藏是零现起的法，所以也是零，所以你看最后一定坏掉”，不是！是因为这些每一世，每一世的五蕴它是生死法；生死法呢，就是一定是要经过有生有死，你不能说是零产生的，所以最终会归为零。而是说这是因为生死业，造成如来藏依照这个内涵，要来出生这个有情的五蕴，对不对？那么有情的五蕴既然是因为这个生死业，而本无今有，本无今有的法又是透过我们刚刚所说的“非自生，非他生，不共生，非无因生”来的；既然是这样的话，那因缘一具足就有，因缘散坏就没有，要这样说。不能说祂是属于零，而最终归于零，把如来藏当做没有；那没有又能出生法，他说有种子；可是这个种子，不会自己起现行啊！所以道理说不通，他是硬要把它凑在一起。所以我们说，每一个藉因藉缘出生的法，因为它是本无今有，有出生的法，所以一定有成住坏空的相貌，一定没有真实自体，要藉因藉缘才能有，所以不是真实自己本来就在，对不对？不是自己本来就在，要藉什么而有，那么这些因缘是变、无常的；无常的因缘变化而才有你，而才有这个有情的五蕴；那么因缘既然是变化的，所以最后因缘变化它也会散坏，这个才是道理。所以因缘散坏以后，自然五蕴就坏灭，寿量到了；寿量到了也是因缘啊！对不对？也是这个因缘的变化啊！所以因为这样子，所以法本身呢，由如来藏藉因藉缘所出生的这个法，成就了所谓的生住坏灭，生灭现象，没有自体，没有自性，这样一个空相。这个空相意思是说，它不能久住，不能常住，没有自性，没有自体，终归坏灭，成就一个这样的相貌，叫缘起性空。

所以呢，他说：“这样一来色就是空，没有分别”。他说：“转依如来藏，现观一切历缘对境，现观一切都是空性，色就是空。”这个就是回到《心经》里面所讲的，对不对？《心经》里面是说：“观自在菩萨，行深般若波罗蜜多时”，要记得有前提“行深般若波罗蜜多时，照见五蕴皆空，度一切苦厄”，对不对？前面的前提是行深般若波罗蜜多，祂转依开悟了以后，转依如来藏以后，祂的行不是浅行啊！是深行啊！对不对？祂能够深行，深深地去行这个怎么样来转依如来藏，而行一切身口意行，来修除祂的这些烦恼习气。“照见五蕴皆空”，这个五蕴皆空的道理是什么？下面就讲它的道理了。为什么五蕴皆空？因为“空即是色，色即是空，空不异色，色不异空”，然后呢是什么？“诸法空相，不生不灭”，最后说“空中无色”。从这个所谓“色即是空空即是色”到这个“是诸法空相，不生不灭”，在告诉你五蕴空相的道理。因为五蕴空相，为什么会不生不灭？没道理啊。五蕴空相是有生有灭的啊！诸法空相为什么会不生不灭？表示祂不是在纯粹讲五蕴法嘛！前面的前提是什么？行深般若波罗蜜多，对不对？前提是这位菩萨——证悟的菩萨，行深般若波罗蜜多了以后，照见五蕴皆空，为什么呢？色为什么是空？受为什么是空？想为什么是空？色受想行识一一嘛。那么下面从色开始跟你讲，色即是空啊！色的空，为什么是空？因为色它也是（我们刚刚说了嘛）要藉因藉缘才出生嘛！这里面这个空呢，我们要知道，空有五蕴的空相以及如来藏本身的人无我、法无我的空性啊！这一个层面以外，还有一个是什么？无生也是空。发现到五蕴它本来无生欸！什么道理是本来无生啊？因为五蕴它原来都是如来藏所含藏的种子功能，由如来藏所含藏的种子功能，你要去推究说，什么时候如来藏开始有这五阴十八界的种子功能？不能推，不能这样推。因为本来就归属于如来藏所拥有的种子功能，对不对？如来藏本来无生，那请问，五阴十八界是不是也是本来无生？（是）然后

因为有这些业缘，才被如来藏藉因藉缘出生嘛！所以这个能够观察到，这个法的道理也是无生，也是五阴空相的道理喔！因为无生，没有生就没有相，对不对？欸！有生就有生相，有灭相啊！可是如来藏无生，所以我们说祂无相啊！那你五蕴为什么也成为无相？也是空？是因为祂发现到这个种子功能，原来就是归属于如来藏本来具足的，这个只是其中一种啊！不是说所有的种子功能，如来藏只有这个十八界种子功能，不是！如来藏还有自己的功能德用。那么因为这样子观察以后，你才发现到色即是空。空的道理就像我们刚刚说的，说它本来就是藉因藉缘出生，不能自生，然后呢因缘而有；既然是本无今有，终归坏灭，同时又是因为如来藏藉因藉缘出生；又能够现观到如来藏能够摄持五蕴，对不对？欸！跟五蕴在一起嘛！可是如来藏又是真如无我，没有在这里生起一念的我，也不知，自己不知道自我的存在呀！如来藏从来没有自觉到自己的存在；我们这的意识觉知心，对不对？都会自己说我在这里听经，我在这里听法，我在忆佛，我在打坐啊，就是自觉自己的存在嘛！我的感受，我的想法啦，这都是自己觉知心在自觉自己存在啦，我想什么？我在做什么？可是如来藏从来没有觉照自己的存在。祂藉因藉缘把法出生了以后，也没有觉得说那是我出生的，我所拥有的；虽然我们这些五阴十八界法是祂拥有，可是祂从来没有起一个念头说，这是祂所拥有的；所以我们才说，这个样是什么？空性嘛！你就说祂本来解脱，不受系缚嘛！对不对？既然是这样的话，你就可以说：“唉呀！祂的法性都不受染着，本来自行清净涅槃。”这也是空的道理呀！所以你知道“五蕴皆空”这里面的空，涵盖了五蕴本身的空相，还有观照到能够出生五蕴的空性，还有观照到，如来藏本来无生，以及五蕴本身为什么也是无生？这样才叫作“照见五蕴皆空”。因为你看后面说，就是在解释这个嘛！是不是？“色就是空，空即是色，色不异空，空不异色，受想行识，亦复如是”，然后呢“是诸法空相，不生不灭”，有没有？这不生不灭的道理，是不是也是空的道理？（是）对！

所以你看，不是刘灿梁讲的说：“证悟如来藏以后，转依如来藏，现观一切法都是空性”哪是他说的这个？所以他说：“色就是空，色是空性”说这样叫色就是空，对不对？这个色就是空的道理，不是说色跟空就没有分别；不是说你转依了以后，然后这个你知道说如来藏有空性，然后一切都是如来藏的所生，所以你就以为说，那个也有空性，所以就没有差别了，色与空就没有差别了，这个不是《心经》的意思。《心经》的意思，就是我刚刚解释的意思。所以我们知道说，就算没有开悟，知见正确的话，在导师的座下熏习，也不会讲成这样子，也不会讲的这么离谱的这样的意涵。就算你没有开悟，你想说，我告诉你，《心经》的意思是怎样？你看了导师的《心经密意》，你也不会说成说：“你转依如来藏以后，看到一切都有空性”，那就色跟空就没有分别，你就不会这样说了。你知道五蕴皆空的道理，涵盖了哪些空？刚刚我所说的，涵盖了五蕴的空相；还有呢，能够出生五蕴的如来藏的空性，以及无生的道理，对不对？才有所谓后面的“不生不灭，不垢不净，不增不减”这八不中道。因为般若就是中道嘛！所以我们刚刚不是强调嘛！要记得前提喔！“菩萨行深般若波罗密多”对不对？可不是普通开悟的人喔！不是一般开悟的人马上就能够这样；何况刘灿梁没有开悟呢。

那接下来，再来看他下面所说的，他说：“所以世间的诸法是空相，它是建立在空性如来藏的基础上，空相就是缘起性空。所以，空相缘起性空，都是建立在空性如来藏的基础上。没有空性如来藏的种子起现行，叫作断灭空”。

你看本来好像对，后面又错了。没有错，空相不能单独存在，一定有空性所摄持，因为有空性的法，才能呈出现空相。可是呢，他因为不知道真正的道理，所以他最后就会露出马脚。他说：“如果没有空性如来藏的种子起现行，叫断灭空。”他又认为种子真实有，

对不对？应该说如果没有如来藏这个因，那就是断灭空，这样讲才对！那我要先声明：我今天，把他的过失提出来，把对的说法说出来了，他也许将来，他就来看我的光盘，然后就纠正他的说法，对不对？未来如果他说的变成对了，我告诉大家，在他还没有正式忏悔，没有正受三皈依，没有正受菩萨戒的，他的所说一切都还是盗法。因为他这是盗我所说的，变成他的嘛！对不对？我是不怕大家学的，因为你是佛弟子，你是菩萨嘛！你会了以后，我是希望大家赶快会多一点，赶快增长多一点。可是今天刘灿梁以及不愿意来改正的人，如果今天看了片子以后，修正了，那么所说的一切仍然是盗法，我们现在先声明。

那接下来就是知道说，他不晓得什么是真如，不晓得中道。不知道中道，真如讲的就是这个中道的实性，不知道，所以他不知道，如果没有如来藏的这种所谓的无生的自性，祂一定要有这种本来无生的自性，一定要有这种真如的自性，一定要有这种中道的实性，才能有缘起性空，才有诸法空相的，一定要有这个基础。不是种子起现行啊！不是种子起现行。

那接下来我们要看下一个，就是在 22 页。22 页第几个地方呢，证明说他所说的如来藏是什么都没有的。这个倒数第二段的，摘录自刘灿梁讲《佛藏经》〈净戒品五之一〉这个地方。这个地方呢，他说：“空性！什么都没有，也不会思惟、也不会了别、也不会判断什么都会，也不起任何作用行动，所以祂离见闻觉知。”

这个是他对所谓什么叫空性，什么是如来藏的解读。但是我们知道，这是想像的。他认为这个空性什么都没有，就只会种子起现行，他的所知就是这个样子。所以呢，当然啦，如来藏是离见闻觉知没有错，如来藏离见闻觉知这一点，我们告诉大家，你要找如来藏，一定要朝这个方向去参究，如来藏离见闻觉知。可是你不能说如来藏不会了别，不会起任何作用行动，不会什么、、、，因为如来藏有法，祂有祂的菩提性，在《维摩经》里有一句话“不会是菩提”，可是什么？“知又是菩提，了众生心行”，祂那个知，不是我们见闻觉知的知，对不对？所以如来藏的心行，祂的这个很微细的，非常微细的。你只有证到祂以后，才能知道说：“唉呀！这个是如来藏的知啊！”可是祂的知不是你意识的知啊！你意识的知，就是现在的见闻觉知，法尘上的见闻觉知，不是这个。而是你开悟以后，你透过你对如来藏的现前领受，然后用智慧，用你所证的这个智慧去衡量而知说：“嗯！这个是如来藏，知是菩提的意思是在这里”，因为你的意识心，祂不是任何一个法尘啊什么，你的意识心到不了祂嘛！意识心到不了如来藏的，因为祂是被如来藏所生啊！祂是枝末法；所以意识心到不了根本这个如来藏的。你知道吗？如来藏得藉意根触法尘，对不对？还得要五根触五尘，对不对？有这个六尘，然后这个意识心才了知这六尘，才有这个意识心的知啊！你看，祂意识心连五根都到不了，祂怎么能到得了如来藏呢？所以说这个知，不是我们意识觉知心的知。可是祂如果像这个刘灿梁所说的说：“祂不会思惟，不会了别，不会判断，什么都不会”，那祂如何藉祂的法去出生万法？祂一定有法性，有祂的这种慧，所以才有所谓的“七种性自性，七种第一义谛”嘛！七种心的境界嘛！这个第一义谛心的境界，可不是你意识心的境界呀！这个是种智的范围喔！种智的范围。所以我们刚刚讲到那个祂的定慧的部分，等一下会讲到祂的定慧的部分。在讲说他所谓的定慧一体，他不知道定是什么？慧是什么？这个慧讲的就是如来藏，祂不是完全如木头，什么都不知道，什么都不会呀！而是说，当你开悟的时候，告诉你朝着这个方向去找祂，离见闻觉知的方向去找祂。可是不能把祂解读成说，祂什么都不会，祂的不会是六入而已；祂不是没有什么法，祂不是空什么都没有，对不对？对刘灿梁来说，如来藏什么都没有，那不是顽空吗？就他内心所知，就是好像一个顽空一样。一个顽空，不知道那个第八识是什么？完全不知道的！所以从这里我们就可

以证明他，我们一再的证明他，他确实不知道第八识心在哪里？哪个是第八识心？没有亲证，那知见完全都没有建立。那悟呢，别说！完全是误解。

现在再回到这个第九页，第九页他讲的这个定慧。就是我们讲的六祖讲的定慧，我要让大家去了解这个以后，再回过头来正解六祖的“定慧一体。不是二。定是慧体。慧是定用。即慧之时定在慧。即定之时慧在定。”

这个讲的不是在讲我们六识心本身。而是说定慧一体呢，如来藏本身从来不对六尘万法以及祂所出生的法起任何一念说：是由我，是我所生。从来不起任何一念，对任何的万法不会贪爱，对不对？这个不就是定吗？你看我们这欲界的时候要修禅定，不是要你赶快去对六尘不起念，对不对？安住在自己的这个定境法尘，是不是这样？那你得要加行用功啊！才能够好像对六尘不起念；可是如来藏本来如是，本来就对六尘万法不起念，所以才说祂叫作“那伽大定”嘛！因为祂这样子的情况之下，祂又能够以祂的这个真如法性，有祂的这个功能德用，能够了知哪一些业？业的内涵应该要呈现什么样的果报？因为这些一切的业种都是祂所摄持，所以祂一定要能够有了别业种的能力，对不对？所以他怎么可以说祂什么都没有？什么都不会呢？祂只是没有你这六识觉知心这种对六尘的了别，对六尘的这些所谓的这个思惟，没有六识心的这种心相而已；可是祂的慧可广的不得了啦，祂的慧就是我们要修的种智。如来藏的慧，这个可以说学到佛地才具足圆满，你知道吗？所以这定慧一体是因为祂本身可以对一切万法都如如不动，不起任何一念，维持在人无我、法无我的状态之下，这个才是如如不动啊！祂的如如不动的道理，就是真如人无我、法无我嘛！可以跟藉因藉缘出生万法，可以跟万法同在，可是却对万法如如不动，这是祂的慧呀！所以不是二啊！意思是在讲这里。那“慧是定用，即慧之时定在慧，即定之时慧在定”，讲的就是指如来藏那个样子，祂永远就是那个样子。那可是刘灿梁解释的是：“慧就是你的六识心产生的智慧”，他根本不知道如来藏有这种所谓的菩提心性啊！根本就不知道。

你知道他怎么样来指责 导师吗？你们看最后一页，《楞伽经详解》，他怎么指责 导师吗？最后一页是 30 页。我们说他怎么指责 导师，因为他讲到说 导师的错误很多。因为刚刚讲的这些法，导师都在《楞伽经详解》里讲过，可是他不会，他不懂，他不懂这些东西。他说这个，我们从 30 页来讲，这是他 2009 年，两年前的事情，讲《起信论》讲课的时候，他说，他说啊：“我们不会互相批判对方”。可是呢他明明是在指控我们正觉，却说没有在批判我们。他说：“就是这个东西嘛！”他以为说悟了就是这个嘛！可是他悟的跟我们悟的一样不一样？（不一样）差太远啦！一个是外道盗法所得，想像的东西；我们是真实所证的。所以他说同是这个东西嘛！“他的弟子，破参弟子…他跟着你啊！…他跟着你啊！（等于意思是说跟着老师），又不能当亲教师”，意思说纵然在大陆破参，也不能当亲教师。可是他哪知道我们的这个计划，我们对亲教师的培训，我们付出很多的心力的，他都不知道我们现在对于我们大陆破参的菩萨，怎么样在培训？他都不知道。将来要出来当亲教师，也是跟我们一样不会讲错法的，这个理路上一定对的。这个要培训，不是说开悟以后，你赶快去开班讲经，你就是已经可以法布施，你就可以内外一如。开悟以后讲经就内外一如啦？完全在灌迷魂汤嘛！让那些学的人头晕，晕船了，不知道错误啊！所以他就在指责 导师，你看他说：“他跟着你又可以写论文，写博士论文，又可以跟你学正法，很有意思啊。”不知道他讲什么。最后他说“现在广州班有萧老师的弟子…大陆导师来不了，怎么办呢？互相没有什么好争的嘛！”我们没有跟他争啊！我们只是因为他坏正法，我们现在不是在跟他争啊！在今年二月我就有就说过：“我不是跟你们争眷属，争你对我错，是因为过失太重了，我们要来让你知道过失在哪里？”二月份我就这么讲。我们不是在跟他争，是他违犯

了法毗奈耶，我们必须要来制止，回归 佛陀本来弘传如来藏正法的本意，回归 佛陀怎样教导菩萨的方式，我们来回归这个。其实我们都没有一点互争的意思，他不肯回归佛的意思，他才是跟正法争，跟 佛争嘛！

他说“古代的禅师你看，弟子，不会把自己的弟子后跟…抱得紧紧地。”我们从来没有说要这样做。“跟谁有缘？那是累劫以来打下的因果，…为什么把弟子抱得紧紧地不可动呢？这样不对呀！”我们 导师从来没有抱着弟子的腿不放，是我们抱着 导师不放啊！因为我们觉得“唉呀！太多，学不完哪！导师赶快再教我！”是我们抱着他“导师您不要离开我们！”因为 导师好几次是要退隐，知道吗？他好几次想退隐，说：“既然你们都开悟了，你们就由谁来带就可以，我就继续修我的道。”可是我们不肯哪！导师从来没有说，哪个人求你留下来，求你，从来没有过。因为他是不懂正觉里面的门风，完全不懂我们依法不依人的态度，是因为这个法太殊胜了。我跟大家说过，我开悟以后十几年，一直跟着 导师熏习，才学到这么一点点。跟 导师差太远，差太远啦，才学到这么一点点，我们什么时候才能学到导师的几分之几，我都不敢想啊！所以他这个是不懂得说善知识的可贵之处啊！他的学生就说我们是有所得法，所以他有时候误导人太严重，误导人误导太严重，是要让他跟他学的人完全脑袋都是装他的东西，这个是很可怜的。

他说：“他设的网站，跟那些师父斗得一塌糊涂”，那么这个也表示说，表示刘灿梁是认同那些被我们辩证的大法师的意思，才会叫作斗。因为我们不是斗，我们说法义辩证，对不对？如果今天他所悟的是真，他就不会说我们是跟那个法师斗。因为他们是用离念灵知，对不对？用处处做主的心，用一念不生，用这个六识论来误导众生，我们只是把这个法义的内容说出来，我们没有在跟人家斗啊！我们只是把如何是真正的法，如何是走错了路线，让大众知道。可是今天刘灿梁如果说，他真的是属于学正法的，如果说他真的是有正知正见，他不会说这是斗啊！他只会说：“唉呀！萧老师太辛苦了，跟人家结这么多不善，觉得好像被人家怨啊！”只会这样讲。不会说我们在跟人家斗。可是如果他认为是斗，表示他的想法，他的知见其实是跟他们那些法师一样。可是我们这几天讲出来发现到，证明他果然是跟他们一样，对不对？落在觉知心上面，误解如来藏嘛！

然后“像那一本书，你看他每一本书，好像一本书这么厚，真正讲正法不到三分之一，三分之二都在骂人”。我们 导师没有在骂人，完全是在法义辩证，对不对？（对）大家可以知道，完全是在法义上的辩讹嘛！如何是真正的，如何是错误的，如何不是 佛的本意，我们举经文出来证明说：佛的本意不是这样，不是像他所说的，这个怎么是骂人呢？这个差别很大。

他说，他继续说：“你说那些师父怎么受得了啊？所以我们现在的书出来，…不可以有任何批判，任何…，和为贵…，那一本书？‘不管大小事…’语出论语。”意思是用《论语》的方式，用世间法来弘扬佛法，你看颠倒。他说：“现网站是正乱，得罪那么多师父，台湾的那些师父，联合起来，抵制！把他的书一套一套烧掉了。”那么我们就要他举证，是哪位大法师烧掉正觉或正智的书？他要举证，不能随便讲讲，他这个不能随便讲。“出多少，我买多少，都烧。”他刘灿梁有这么做吗？他的学生说：“老师！没有啊，没有丢啊！”意思说他们，当初刘灿梁是叫他们的学生读 萧老师的书，可是后来就说：“萧老师 2003 年以后的书不要看啦”，我们是跟大家讲说，他开始对正觉开始评判，所以对 导师也有一些毁谤。

那么他继续讲说：“还有问题呀，因为那个宗教局的公文传下来”。那他要举证啊！举

证公文在哪里？我们要请他把那个公文的影本印给我们。因为他所说必然要有因缘，对不对？有凭证才可以说嘛！

“你看把他列为什么、、、”，邪魔外道嘛！他没有讲。因为他一直在跟人家说：“你看把正觉列为邪魔外道”，他讲的就是这的意思。可是我们要他把公文举证出来，在哪里？不能随便讲讲就算了。“因为得罪了台湾所有师父，两岸的佛教界是相通的，台湾的佛教协会就行文…”，所有我们也要请他举证，在哪里？拿出来！不能随便说说。因为他是随便说说的嘛！

“所以，我们将来书整理之后，出来啦，有两个书局要出我的书，一个中华，一个…，两家，…，我是讲，我现在书通通给中华去出算了，中华比较正统，中华书局”他只要出来任何一本书，我们都一一辩证，我们在这里先声明。只要刘灿梁出任何一本书，我们这个破参的人，我们可以一个人分派一本，他们都写得很高兴（鼓掌！）太容易辩证了，因为错的太离谱，因为你们都知道错在哪里，何况我们破参同修。将来如果说他的书出来，你们说你有能力辩证，我们就让你辩证。

“另外，其他那种世间法，…我们在所有经典，我们只作翻译，简单的批注一下，不要有任何批判！印证，没有我印证都不算？哪有这个话！所以，…我没有我慢重，所以，个子小嘛！”你看！他嫌我们 导师个子小。我们导师不在这里作文章，那是你的口，那是你的想法。导师，导师是如来藏，哪有个子大，个子小？对不对？所以你看他有没有证悟如来藏？没有！因为我们所看到的都是丈夫相，哪有所谓个子大，个子小？

“所以他的弟子为什么很多弟子都出走了，不但出走，还跟他打对台，他最早几个得意弟子，什么许大至啦，什么杨荣灿啦，什么罗玫玲。我搞不清楚，一大票，最早跟他的全走光了，都光了，一个也没有。”我跟大家说，这个部分呢，出走的人，不是说这个是 导师我慢重，说一定要他印证。今天我问大家，这个法是 导师所弘传的，法是什么？是真的黄金，导师弘传之前有没有人出来说真的黄金？（没有）都是说那个镀铜嘛！对不对？都是亮晶晶的镀铜。等我们 导师出来以后才说：“这个才是黄金！那个是镀铜。”所以开始有人说：“喔！原来那是真金哪！”那可是要辨别什么是真金，是不是只有 导师能够辨别？（对）对呀！导师能够辨别说：“这个你是真金没有错！”当然是要 导师来印证啊！导师虽然写书出来，可以 导师有很多关节点都没有写呀！真正勘验的地方，勘验的地方 导师都没有写喔！哪里是对？哪里是错？从来没有写在书里面，你怎么可以说 导师《公案拈提》有写了？导师书哪里写了“我一看我就知道我就悟”？没有，差得远啦！真正勘验的东西，都从来没有写在书上。所以一定要经过导师勘验，当然要导师勘验印证啊！因为真金鉴定的方法没有外传，连我们都不能验，不能说：“我来印证就好！”我都不行，因为 导师没有授权哪！就算说在禅三里面我们当监香，我们也没有印证的资格啊！我们只是帮忙一下而已。所以 导师来印证这个合不合理呀？（合理）对！那么如果说，有他的弟子，一开悟的弟子说：“你不让我印证，那我要出去自己印证。”请问是 导师错还是他的弟子错？（弟子错）对呀！是弟子错啊！他想要自己出去，自己成为一方之师出走了，请问跟 导师有什么关系？（没有）对呀！，可是你看刘灿梁，他就说因为导 师我慢重嘛，导师哪有我慢哪！这个我慢的意思是说：他要比较谁证得高，谁证得低嘛！才叫我慢嘛！可是 导师的弟子，哪有一个会超过 导师的？没有人会超过 导师。纵然说弟子的知见与师齐，减师半德啊！禅师不是这样讲吗？纵然说，假设，我说假设，我今天能够知见与 导师一样，我功德减半，我怎么说我要超越 导师？那么今天这个要出走的人呢，都是因为他们自己以为他们已经跟导师

一样超越，那个不是 导师我慢，是这些弟子我慢啊！知道吗？所以你看刘灿梁这样子是不是在说是非？（是）他这个根本不是在法义上着墨，他是在说是非。所以我们从来没有说是非，我们是在法义上着墨。我们举证这个的意思是说：他呢，看了《楞伽经详解》不懂，可是却来指责 导师，那我们等一下会讲到，他怎么样去讲 导师《楞伽经》的东西。所以这些出走的人，都是自己想要做人家的老师，想要统领、领众，想要能够印证别人，想要自己成为那个弘法的另外一方之师嘛！这个是有私心。有私心，有过失，可是不听教导，不忏悔，不听 导师的指教，不忏悔，那只好离开了，这结果就是这样子。所以他们不知道2003年，他们谤法以为自己悟对了，可是是悟错了；谤法以后，又回过来现在说，他们悟了也是阿赖耶识，可是没有忏悔呀！我们不知道他有没有忏悔？可是他们现在又主张说，他们的法没有错，是同修会里面的人有问题，所以他们才离开的。可是你看《辩唯识性相》、《假如来藏》、《识蕴真义》、《灯影》，这几本书在不在？（在）都在证明他们谤法，对不对？（对）对嘛！所以表示他们还是没有忏悔，有忏悔就不会讲说：“他们悟的也是阿赖耶识，他们离开，不是因为法错。”这个表示他们没有忏悔。表示说，因为刘灿梁跟这个退转的杨荣灿本身是有往来的，所以他就是听杨荣灿的片面之词，就认定这么一回事了，从这里我们就可以知道，他其实完全不知道事情是怎样，我们写在书里面东西，他也没有仔细在看。

接下来说：“被印证破参后都出走了，出去干什么？跟他打对台。你看，我还鼓励你们出去讲法，他不允许。除了我之外，正法以外，他们破参以后、、、就那个杨荣灿受不了，马上就离开了。所以我们这一点，你们出去的话，你们出去以后和为贵。”

这个部分，刘灿梁过失很重。他本身悟错了，每一个人，他把他说什么是如来藏，这样以为跟他印证说：“你悟对了以后，马上你出去讲经，你赶快出去讲经开班，你这样子的话，能够成就法布施，很快就能成为初地；然后你呢，只要观察一切法都是空性，那你就清清净净了。”就是说给他灌迷汤，说他“现在已经成为开悟的悟者，然后又是明心见性，开班讲经啦，讲经不会错嘛！讲经哪会错？佛经嘛！”可是悟错了以后经典乱解释啊！对不对？那不是让这些被他误导的人，犯更大过失吗？他就是这个样子，现在等于说，被他推出去当老师的人，没有办法拉下脸说：“我悟者身份要被你收回去，”被我们收回来“又不能当老师，那我当然不肯！”就是因为他们没有正知正见可以断我见，很可怜啊！我们希望说今天这些，他们将来还是能看得到。那么刘灿梁认为说：“要以和为贵”，认为说法错的人不要去批评，以和为贵。那么他是这样的态度不是菩萨，真正的菩萨不会任凭让法被坏灭，就像现在。为什么我得这样子？种种的因缘，不管色身的问题，不管天气的问题，不管什么，要来说些内容给大家听，为什么说不可以像他那样子？悟错了以后，还把这个悟错的东西一直传、一直去让更多的人犯错误，为什么不行？因为菩萨不忍见众生过失越犯越重嘛！那我这样做好像不是以和为贵，好像不能和气生财。可是菩萨不是这样子，菩萨不看在说：“将来他们是不是会怨我？”不过我不会想这个，我是想说：“我能不能救他？能不能让少一点人，不要太多人一直犯过失下去。让他们能够停在什么地方？不要再继续增长他的这个恶业。”我们只想到这个，怎么样让法不会被破坏？菩萨看到的只有这个；而不是说我如何以和为贵。如果今天 导师也以和为贵，请问大家能够听到正法吗？（听不到）因为他也只能讲相似的佛法，也只能讲六识论的法，才能以和为贵呀！对不对？不然就跟人家不一样，不一样怎么合呢？合不来嘛！因为一个是八识心王，一个是六识，怎么合？永远合不来呀！一个是断灭法，一个是中道的正法，怎么合呢？没办法合嘛！所以正法，就是 导师有讲嘛！因为正法是真，所以就是总是有人要把正法拿出去运用嘛！如果这个法不是真，为什么要急着出去做什么？对不对？因为外面的这些六识论的山头多得很嘛！

所以说今天这一点，我们知道以后，那么还要讲到一个他讲 导师的，这里是 29 页，是他讲 导师的地方。就是说他一直不如实语的说，29 页就是他讲《六祖坛经》的时候，他讲，刘灿梁说：“师父跟我说：萧平实的书早期还可以，后面都在骂人”我们刚才说过，不是骂人，是法义辩正，从来没有骂过人嘛！因为他永远在事相上转，不知道法义辩正，菩萨在摧邪显正为了众生，为了正法的永续，菩萨该做的事他不知道。这个法义辩正的事情，不是骂人。他不作法义辩正，把这个事相拿出来，才是在骂人，对不对？（对）从刚刚那样子。

他说：“居然印了几句：‘除非我正觉所印的经书批注经典以外，所有其它的印的都是皆错’，太过分了”。可是错的部分，解释错的部分，只是讲真实语嘛！如实语嘛！对不对？如实讲出来，那要讲过分是他认为，他自己这么和稀泥的方式，以和稀泥的心态来看，才会说过分嘛！

后面他又讲什么：“这我同意是过分了，哪有正觉是对的其他都错的，他的楞伽经十本有没有注错我都知道，我把他挑出来，我还打电话给他。还注错误了，考证错误了。”

我告诉大家，刘灿梁他说这些话，他得把证据拿出来。他从来没有打过电话。他说他打过电话给 导师，从来没有打过，这说谎啊！然后他说，这个“注错了，考证错了”，那他应该举证出来，对不对？他今天既然讲，他应该跟他学生说：“我告诉你他错在哪里？”应该像我们这样说，他在哪一本书第几集第几页，他讲什么什么，这里错，是不是应该举证？你要举证才能说人家说错了。就像我说，我说刘灿梁法义错，我就举证，对不对？我举证很多，果然错啊！我没有误会他啊！可是他却没有举证，就来说 导师的注解错了，这个是在说谎，这个是他的本质，他说谎是他的本质，他永远在说一些跟事实不合的话。所以他说谎的本质造成他说，这个解释经典的时候变成也是不如实语，对不对？不如实语，不如实按照经典所说的来解释，而且还戏论，把佛拿出来消遣，这种的口业叫作什么？口业里面叫绮语。我们口业里面有什么？不妄语、不两舌、不恶口、不绮语对不对？绮语的意思就是这个，讲话呢，就是戏论、戏谑、消遣，这个他犯的口业就是绮语。因为一个佛弟子，他永远是如实语；尤其是你要讲课弘法的情况之下，一定要如实语。而且在生活中的事相上，呈现出来也是如实语。不会是我这个人平常如实语，而平常是讲这个绮语，然后讲经的时候，我就讲如实语。因为一个人的习气是一样的，习气是一样的。他这个绮语的口业，后面我们都会继续让大家知道。

那他说导师“讲话要负责”，可是他没有给任何证据，说我们错，负什么责啊！“所有我讲一旦成名后会有大头病，称师作祖。我告诉你现在正觉那东西给你不能拿，你要跪下去敬礼，正觉啊，还有萧老师都是这样子。”我跟大家说这个部分，我们之前对 导师想要恭敬，导师都不准。我得跟大家说说这个过程，因为他这个指控很严重。因为以前我们在禅三的时候，早期我们都是外借场地，我们在四年前才开始自己有祖师堂。早期外借场地就是一定要布置，一定要把整个场地布置成我们这个禅堂的样子，然后整个居住的地方要怎么，寮房要怎样，都是导师亲自早早就来，去这里做这里弄，拿着扫把拿了什么去自己动手去做，完全就让人家不知道说：“这个就是主三和尚！”因为有的人没见过 导师啊！那后来几次我们说：“导师您不行啊！”这样子这个，当然 导师是因为他修道没有我嘛！所以他什么都做啊！可是我们说：“可是 导师，我们这个法大家都要尊敬欸！因为尊敬，尊敬了法，就要尊 导师欸！因为对法对老师不尊重的话，就是不重法喔！”我们跟 导师这样子说。导师没有一下就答应，要怎么对 导师尊敬，他想啊，他说：“让我考虑一下”，还想喔！后

了我们一再的请求说：“导师！要让来打三的人对法尊敬，对今天主三和尚要尊敬啊！对主三和尚尊敬，才对法尊敬啊！”我们一再请求，后来呢，才有说：“导师您慢一点您不要一开始抢在前面做，这些事给我们护三的做就好。”一开始就是这样。因为我从开始破参，参加禅三，一直延续十几年，禅三我都有去护三，所以每一次情况我都很清楚，我都亲身经历，我不是听说来的，所以这个过程。后了我们请求以后，导师才晚一点来，才有所谓请师的这个过程，我们才有说，开始以后起三以后才请师。这个请师还是我们一再请求，导师才接受我们请师。然后请师以后，还有一个说，到小参室，为了对法尊敬，才说 导师接受你一拜，本来说要三拜，后来进小参室才一拜嘛！应该是要礼三拜的，可是 导师说：“一拜就好！”因为本该尊敬这个传法者嘛！是因为这样慢慢演变出来的，导师从来没有要求说，“你要怎么尊敬我”。因为 导师自己知道要修道，要除我执，对不对？所以一次一次的我们的请求以后，才有现在说要对 导师请法。最后呢，从来我们这个已经破参的人，跟 导师说话做什么，从来不胡跪的，导师从来没有要求我们要胡跪请法的，我们胡跪请法，导师都说：“起来，起来，起来！”我们跟他礼拜，他跟我们回礼啊！你们去受戒的时候，因为导师这时候传戒说：“不用礼拜，不用礼拜！”拿着缽衣给你们，可是礼拜叫 导师怎么回礼呀？没办法。可是我知道同修们一心就是对 导师就想要礼拜嘛！就礼拜，所以劝不停啊！因为不要礼拜，你偏偏要礼拜，可是这个不是 导师的意思啊！导师从来没有说叫你跟他礼拜的，从来没有！后来我们，现在就是说，每个人进去跟 导师说话，就欠身一下，我们一胡跪什么，导师就会叫我们：“请起啊！不用啊！”因为他从来没有在这里要求我们的。所以后来说，有在我们的各个班级，亲教师讲课的时候，因为很多外面来的人，对亲教师很不恭敬，他们认为说：“你讲的我都知道。”对亲教师不恭敬了以后，感觉到这个学员的慢心一直重起来。这个时候又有人提议了，提议说：“学员都是亲教师在带啊！可是对亲教师不恭敬，怎么办呢？”因为他们是来求法啊，后来就说：“那进小参室请他们胡跪请法吧！”这个地方，可是没有要他们要来礼拜亲教师，我们也不受，我们不受礼拜的，因为 导师都不受，我们还受。对不对？我们怎么可能会受大众礼拜？因为每次你们要礼拜：“唉呀！请起，我腰不便。”我没办法回呀！请大家不要不要这样做！因为我们不可能接受大家的礼拜。所以到最后才有说：这个学员要请法，胡跪请法。没有说你得跪下要拿东西，不是这样子的，有没有？这个演变过程是因为说，学员自动自发说，对导师生起恭敬心，是后来发现到说：“对亲教师如果不恭敬，遮障自己啊！”是因为这样子来的。因为他们自己发现到说：对亲教师起分别心，觉得说这个亲教师我不熟，感觉听了不是心里很相应，不恭敬啦！不恭敬以后，他一而再，再而三遮障自己，后来他累积了福德，去禅三以后发现到说：为什么他在这个求法上面一直不顺？原来是对亲教师不恭敬啊！所以我们为了让大家在求法上能够顺利，才有所谓胡跪请法这件事，就是至少要生起一个恭敬心，但是没有说你得跪下，否则你不能拿东西，他这个指控太严厉了！指控太严厉！还有在禅三的时候，我们就发现到说，为什么我们请求说：“一定要尊敬法主！”因为我们就是发现到，很多人来打禅三的时候，一副漫不经心的，因为禅三是选佛堂啊！他这一副漫不经心的，好像说，“你要给我什么东西赶快跟我吧！”用这种态度来的。我说：“怎么慢心这么重啊？不得了啦，要调，要调！”发现到我们这里没有调他，所以我们就慢慢调，慢慢调！慢慢告诉他：“你在这里你不能这样，不能这样，你要恭敬啊！你在 佛菩萨面前，你怎么会这样一副漫不经心的样子？”所以慢慢有一些规矩出来，你要每天在佛前胡跪发愿请法，这个是让他对法恭敬、对 佛菩萨恭敬的教导；而我们从来没有说，像刘灿梁所指控的：“你要跪下敬礼，你拿东西你要跪下”，没有，没有这样子！这个真的是无根毁谤，他一定要提出证据。因为这个过程，在禅三的过程，以及每一班带班的过程，这个演变，我说的都是如实语，都有菩萨可以举证，证明我说的是真的。所以我们一开始，导师从来没有要求我们要称他，以前早期的还称导师是师兄呢，真的！在早期跟 导师一起共修来成导师萧师兄，萧师兄啊！真的，

我没有骗你！那到后来才称老师，所以怎么可以说老师竟然会设这么多规矩，没有！是因为我们发现到，来求法的人慢心重啊！对 导师、对亲教师不恭敬，要怎么求法呢？是要什么“师尊而道显”。你要尊敬你的老师啊！他传法给你，你要这么尊敬？这个是一个礼仪的问讯是起码的。那胡跪请法，在 佛世也有教啊！佛世里面还教导说，你要怎么样胡跪做什么，甚至你看观世音菩萨，慈航倒驾对不对？你看祂还什么？顶戴阿弥陀佛，有没有？（有）祂对阿弥陀佛多恭敬啊！那这个倒驾慈航的如来，说成为观世音菩萨都这样了，何况是我们。

## 第 12 集 孙正德老师主讲

我们刚刚说观世音菩萨甚至于都顶戴阿弥陀佛，表示恭敬嘛！那刚刚有说倒驾慈航，应该是正法明如来，修正一下，说太快了，说溜嘴了。那我们说，对于这个法的尊敬的时候，对老师本身就有个恭敬心。那恭敬心呈现出来的时候，有时候就是从我们的身行上呈现出来。那我们说，在佛陀的时代有教导，教导说怎么样恭敬，胡跪呀！这些东西，佛陀都有教导。我们今天在学正法，那就算，纵然说我们胡跪来请求亲教师，跟我们一些这个法义上的指示，或者是怎么样的开示，这其实对学法者来讲，也都是应该做的。但以我们为亲教师来说，每一次都是：“请起！赶快，快坐，快坐！”并不是说：“你没有胡跪请法，我就等着你胡跪。”不是这样子的！因为我们，有人进来请法，有时候他合掌：“阿弥陀佛！”就坐了。就是这样，我们没有心里想说：“你还差一个步骤”（众笑）也没有这样子！所以我们到目前为止，可以讲说，都是学员自动自发，有时候我们学员这样作，等于说有时候是让自己，有时候告诉自己：“要尊敬，要尊敬！”你知道吗？对于一个老师的尊敬，生起尊重跟尊敬，有时候要一直作意的：“因为我不小心会轻慢喔！”我这一点要跟大家说明说，那种轻慢你不小心生起的时候，要赶快警惕，要修正回去；你一旦对老师轻慢，你对他的法义，你就会听不进去，真的！你跟随一位老师，他讲什么，如果你生起说：“那个好像不是那个意思。”那你下一次，你就会听不进去他解释的东西。所以对于这个退转的人离开，都是对老师生起轻慢想，认为 导师大概就是这样吧！讲的东西我都会啦！其实不知 导师的宝多得不得了，他的宝藏真的很多。他经常讲，写出来的书，只有他证量里面的大概三分之一而已，那三分之二没写出来，那这些东西有时候是在我们跟 导师请法的过程，或跟导师在一起护法，或做什么的时候 导师会教导，从他跟你就是一些什么生活中的一些问答里面，说了很多宝藏出来。所以说 导师本身因为修道，他每一样事，他都不求大家：“不必，不必！”什么都不必；甚至于我们在周二的时候，周二的时候我们曾经有说：“要怎么对 导师表示尊敬？”就是说，你该生起尊敬的时候，你就想说：“我怎么做呢？”我们就说，导师要到九楼进来的时候，有的人说：“大众起立，迎接！”后来 导师知道以后说：“告诉大家说，这个不行！不可以这样，以后不可以！”就不许我们进九楼的时候大家合掌，然后恭敬迎接都不许。你看，这个其实是应该的嘛！他说：“这个不要！这个赶快宣布，不要！”这个你看 导师，我们亲近他这么多年了，真的从来没有看到说，这么没有架子的一位菩萨，真的又是有智慧，对不对？又是这个慈悲，然后又是大悲大勇大智，反正你看就是觉得说，可是平常表现出来又很平常，你不觉得这个人他的东西怎么样，可是他一旦跟你的互动过程里面，有觉得说：“喔！高深不可测！”说出来的东西，每一样事情，世间法，佛法，让你觉得说：“喔！你从来没有想过，能够获得这么大的受用！”那种恭敬心你自然而然会生起。

那刘灿梁这个指控呢，是因为，他说：“佛啊，都没有这么严谨”，其实 佛对弟子的教

导、对菩萨的教导，你看那个菩萨戒，十重四十八轻里面，新学菩萨如果看到久学菩萨，要起承（合掌）恭敬，还要什么什么承事，有没有？（有）戒经经文我没有背它，也是教导新学菩萨对久学菩萨还要去问讯，还要生起恭敬心了，何况是自己的老师？自己的这个规范师，对不对？自己的这个亲教师。所以我们说，这个刘灿梁，他说的这些指控，都因为不懂世尊所教导，世尊的道显的道理。而学法的人本来就应该要生起尊敬心，那种轻慢心是自己经常要去检讨的，不能生起轻慢。因为在学习的过程里面，难免会生起；可是就是要提醒自己，你再怎么样？纵然你所学你觉得你好像跟你老师一样，都是减师半德，因为你就是从那边来的嘛！对不对？你从那边来的。所以我们说，这个指控没道理，是他因为不懂。

那我们今天为什么会讲到这边呢？是讲到说，他对于“定”，哪一页？第九页，“定慧一体。定是慧体。慧是定用。”这里他不懂。我们说如来藏的慧，就是祂有很多的，这个所谓的第一谛的七种性自性，对不对？七种心的境界。这种七种心的境界，这个是如来藏的慧的境界，心的境界，智的境界。那他既然有读这个所谓的这个《楞伽经》，他都不懂这些，他竟然说这个慧，指的就是六识心开悟以后现起的智慧，其实不是啦！其实在里面六祖讲的慧，是指这个如来藏，对不对？你看，六祖的意思是这样子嘛！所以我们说这个部分，差别到哪去？差别到说，他今天有看导师的《楞伽经详解》，第一个，他有看导师的书，他完全没有办法吸收里面的东西。今天来解释这个《六祖坛经》里面的“定慧一体，不是二，定是慧体，慧是定用”，不懂得讲的就是导师在《楞伽经》里面解释的那一段意思。可是我们就懂啊！我们一读就懂说：“这里讲的就是那个嘛！”是因为我们建立了正知正见，整个正知正见建立的基础很稳定，而且一直跟随导师在学习，没有间断，没有间断！这个就是差别所在。

那我们接下来再看下一个，第九页下一个，摘录自刘灿梁讲《六祖坛经》〈随缘品第七〉，《坛经》的内文是：“繁兴永处那伽定”。

他的解释是说：“一旦证得如来藏以后，永远就处在那伽定，大定。就是如来藏永远安住在第一义如来藏大定。那伽是什么意思？那伽就是大，大定，那伽定就是大定，永远的定，真定的意思。你一旦证如来藏以后，你一直守在那里不断，从来没有断过，繁嘛！兴嘛！产生嘛！永远让自己，永远处在如来藏的大定，不会有片刻的休息叫繁兴嘛！频繁的繁，兴是产生，频繁的产生，一直的让你如实的住，住在永远，住在八识的大定中。”

这呢，误解六祖的意思。也就是说，如来藏永远处于如如不动这种那伽大定里面。这个定呢，不是我们“定心”所能够有的，我们的定心永远没办法。那如来藏永远处于对于所生的一切法如如不动，可是虽然是如如不动，可是却一直生，能够藉因藉缘生万法，这才叫“繁兴永处那伽定”的意思啊！哪是说你的开悟的六识心，你一直守着如来藏的大定？然后什么意思呢？你就能够，你就能够有这个，我不知道他的意思是什么？怎么可能说，你的意识心一直守着如来藏这个大定？你就能够有这样的定，你就片刻不休息，等于说不知所云哪，可以这样讲。对于他完全，完全不了解，完全不了解说，这个六祖在讲这个心哪，“定慧一体”对不对？慧是什么意思？就是能够藉因缘出生法以后，又能够圆满的把这个法成就，这慧嘛！这个心的慧，对不对？所以他完全不知道就说：“你的意识心证悟以后，你要守着，不断的守在那里”，怎么守啊？在怎么样晚上睡着以后就断了，怎么会不断呢？对不对？所以说这是离谱的地方啦！一方面是悟错，一方面是根本知见上完全不知道，才会有这些过失。

接下来也是刘灿梁讲的《六祖坛经》〈定慧品第四〉他说：“佛讲的四十九年是教你们怎么找如来藏”，这个部分真的是很离谱。不是说，佛讲了四十九年一直教你找如来藏；而是佛讲了四十九年，完全以如来藏为理体来说法，来教导二乘人证得解脱，不落入断灭；教导菩萨能够依止于所悟的如来藏，然后转依以后不入无余涅槃，怎么样来修菩萨道？最后成就佛道。所以不是只有教你找如来藏啊！那不是浅化了佛所说的法吗？难道佛讲了四十九年，只叫你把如来藏找出来就好啦？那后面的《般若经》《方广唯识》在讲什么？对不对？讲了这么多年，等于说，他的意思是说，佛陀要用四十九年来教你找如来藏；他呀！两下就可以教你把如来藏找出来，对呀！他后面就是这个意思啊！真的很不肖啊！对佛很不敬。所以不懂佛法到这个地步，就是说，纵然再怎么样都不能讲说，“佛讲经讲了四十九年，只是在教你找如来藏”，不是这个意思。

他后面讲说：“随顺第一实义，真正的第一实义修行叫一行三昧，一旦证如来藏以后，于一切处，不管你在哪里？行住坐卧长行一直心是也。一直心就是第一义如来藏，空性如来藏。一旦证如来藏，不管你是行住坐卧，是谁来运作？祂在运作啊！”

唉呀！这个错在哪里？这个地方，你就知道了，一行三昧，“一行三昧”的意思其实就是说，怎样去有般若知见以后，念佛嘛！一行三昧讲从念佛里面然后去参究，最后证得十方三世诸佛都有这样的心，就是一行三昧。证得以后，那证得这个如来藏以后，证得十方三世诸佛都有的这个心。那么他说，什么叫开悟？这个地方就是关节点，他错误的地方的关节点。他说：“一直心就是第一义如来藏，空性如来藏。一旦证如来藏，不管你是行住坐卧，是谁来运作？祂在运作啊！”他是说如来藏，那我们觉得说，他这个错误错到不知道自己错在哪里？你们看我们下面的辩论：

善慧大士说：“寂是法王根，动是法王苗。”一切行住坐卧是不是动？是不是法王？唉！是不是法王？不是法王啊！是法王所生的法嘛！但不是法王！懂这意思吗？他又没有说他是法王，法王是如来藏啊！我有跟大家说过，如来藏藉因藉缘所生的法，就是如来藏吗？（不是）不是嘛！对不对？动怎么会是如来藏呢？动是属于五阴呈现出来的法，是色阴、识阴运作的结果嘛！是枝末的法，对不对？他说一切的运作，这个运作，这个动，怎么可能运作五阴？你想想看，枝末法这么去运作五阴？这个道理很浅显，对不对？我只是很简单的告诉你：根尘相触生起眼识，眼识都到不了眼根了，对不对？枝末法根本就不能对这个根本法，眼根也不是根本法，是祂生起的根源，祂的缘，祂的具有依，眼识就动不了眼根哪！那你这个运作是枝末法，你的五蕴的识蕴、色蕴运作的结果嘛！所以呢，一切的动转都不是法王，讲得很清楚了吧？因为法王苗啊！哪是法王啊？我们前面不是一直跟大家解释吗？如果是的话，那么这个五根不就是如来藏了吗？那眼识也是如来藏，可是不是嘛！如来藏是如来藏，五根是五根，五蕴是五蕴哪！就是如来藏自己有真如法性，可是你的五蕴虽然是祂所生的，你不能说你的五蕴就有真如法性，你的五蕴就是空性。我们前面的几个次第，大家是不是清楚？清楚这里就清楚啦。法王苗跟法王是不一样的。所以表示呢，以前导师就已经破过啦，导师在书里早就破过了。所以这个部分呢，这个动不是我们证得的如来藏啊！那么刘灿梁以动为悟，他就是落到哪里？落到《宗镜录》中永明延寿禅师所说：“若谓能觉知识别者是心，此心是心苗。”对不对？心苗嘛！我们刚刚有说嘛！你藉因藉缘，是由如来藏藉因藉缘出生的；可是藉因藉缘出生的却不是如来藏啊！这个道理大家一定要知道。如果是的话，见闻觉知就是佛性了不是吗？五蕴就是如来藏，那简单啦，大家都开悟啦！一切人都开悟啦！哪还有什么难？不难啊！可是却不是！不是这样子！那这

个说，永明延寿禅师说：“此是心苗。非心性也。故云动是法王苗。寂是法王根。”所以他等于是，这个刘灿梁，他是以见闻觉知的心，他的见闻觉知心为想像的说，如来藏是什么？就是我们所说的，他把第二月当真月啊！所以从这里，我们从前面说，他不知道什么是如来藏？他认为说，如来藏空无所有，但是有一个空性，然后说空性可以把种子起现行，种子起现行就是如来藏，种子起现行是妙有，对不对？他前面是不是这样讲？那个也是一样啊！五蕴的运行最后的枝末法，怎么可能会是如来藏？所以这样一个错误的这个内容，如果不是我们来跟大家解说，你一定说，那公案拈提也是这样。可是公案拈提，我不跟大家讲过吗？你看到不一定就是对嘛！导师勘验对不对，他没有写在书里面，那里面还有很多机关，所以不是这么简单的。所以我们说，在这里面呢，把第二月当作是真月，未证言证，未悟言悟，这里面是他高慢、狂妄的心，非常的明显，悟错啦！所以呢，他悟错的这个地方，我们从前面一路走下来，就知道了，对不对，他连如来藏是哪个都不知道欸！怎么可能说一旦证悟如来藏后？因为他不知道哪个是如来藏啊！他说种子才是起现行，才是妙有啊！所以既然种子不是妙有，如何他说，他说这个如来藏呢？不是嘛！所以他还是落在五蕴第二月里面非常明显的，非常明显。前面从头到尾贯穿起来都没有错啊！他不可能说前面错，这里对，不可能！一定是理路上错，最后也是错；我们是理路对，最后也是对呀！这样才对。所以正觉的悟是什么？你将来有因缘，在禅三你就知道了，那绝对是正确的，绝对是没有一点淆讹，没有一点似是而非的地方，保证你一定断我见，一定证明祂就是如来藏。不会像他这样，到底是什么？不知道！随着看到这个说这个，看到种子说种子，对不对？看到五蕴法说五蕴法，就是这样子啦！然后想到，可是空性，有个空性，空性就是没有，什么都没有叫空性，种子是妙有，因为种子可以一直出生，这个是什么理论？随便拼凑的，这里拼一块，这里拼一块，不知道整个理体是什么？

接下来我们再继续。就是《坛经》里面的文：“空有定慧，定慧不等”“口说善言，心中不善；空有定慧，定慧不等。”这个部分讲的就是指刘灿梁这个人，他口说善语，他说：“唉呀！要赶快开悟啊，你们要赶快开悟出去弘法，去传这个让人开悟的法，去累积法布施的功德。”可是他是真的是没有定又没有慧。这个就是在讲他没有断我见，没有断三缚结，又是盗法，又是违背法毗奈耶，所以他心中都是不善。那他说啊，他说：“这种人啊！满嘴巴在教佛经，可是没有证量，没开悟所以心中不善”，这不是在讲他自己嘛！这句话就是在讲他自己。因为，但是我还要在这了辩证，就像我们导师说的：“别人讲错的法，我们来讲都会变对”，因为我们理路是对的。没有开悟的人，他守规矩，他守他的分寸，他守戒律，依照经文，依照念佛法门，或其他的戒律法门，来教人家讲，教人家学戒，教人念佛，这个地方哪有所谓他说是这个不善？他的意思是，只要没有开悟，讲经藏都是不善，你看这个是不是很恶劣？讲这个话就是恶口啦！对不对？你看我们刚刚说他绮语，他又是大妄语，对不对？又恶口，又是绮语，这个口业很重。因为怎么可能说，一个没有开悟的人，守戒律，对不对？因为很多这样的，守戒律以后又教人家念佛，又教人家学戒，那怎么可能说，他讲经藏叫心中不善？这个部分，虽然没有实证如来藏的证量，可是具足正知见哪！对不对？这种人很多，他把这些人统统打为不善，这太离谱了。

然后《坛经》内文说：“内外一如，定慧即等”。

他怎么解释，他说：“所以呢，开后讲经藏就内外一如了”你看，“大家开悟以后，悟后起修，就是内外一如”。那么这里就是很离谱的地方。这里内外一如定慧等持的意思，就是当你开悟以后，当然你去转依如来藏；因为那个证如来藏是内法嘛！不是外法，是内法，那内法你证了以后，你转依祂，你能够呈现来说：“欸！如来藏无我，可是无我又为我这

个五蕴众生做好多事喔！”如来藏为你真的是，唉呀！真的劳苦功高啊！那个每日，日日夜夜、刹刹那那为你付出很多，很多，可是从来不抱怨，对不对？不抱怨之余又是永远不休息啊！不睡觉，你如果看到说：“喔！那这样子的话，我要怎么样学祂为众生？”对不对？是这样子，这个意思是这样子。你也学祂为众生做的时候，也不求有所得，不求“我要成为什么老师？”不求说：“我要成为领导领众”，都不求，就只是默默地为众生做事，学这如来藏啊！不是这样吗？那才叫内外一如啊！懂这个意思吗？而不是他说的说：“开悟以后，讲如来藏就内外一如”，那差远啦！讲经藏本身能够把这个经的内涵，讲的能够跟佛一样，这个导师都还说他不敢，真的，导师都说：“唉呀！我只到这个地步。”哪敢说：“我这个讲得跟佛一样”？可是他可以把道理说给你听啊！不能说开悟以后讲经藏是内外一如。所以他就是去告诉跟他学的人说：“你开悟了，你赶快去讲经藏，你就内外一如，因为你可以转依，转依你就清清楚楚了。”这完全是误导学人非常严重。所以我们说：“你证悟以后，你要真实能够现观如来藏，到底真如法性在哪里？祂的真如法性是怎么呈现出来的？你要能现观，从你的五蕴，从你的所证得如来藏，这样子去现观到说，如来藏摄持你的五蕴，是怎么样的一个真如法性？怎么样的无我？怎么样的一个祂的慧在哪？祂的定在哪？祂的戒在哪？如来藏具足一切功德法在哪？你要能够现观出来啊！”然后转依以后随顺去行，才能慢慢往内外一如去嘛！

那第二个就是，开悟以后讲经藏，不是悟后起修。大家要知道，对不对？开悟以后讲经藏，这个只是背负因果很重啦，因为不懂的硬解释，那因果多重啊！怎么叫悟后起修？悟后起修是开悟以后，赶快跟着能够教我悟后起修的善知识，怎么样来修道？那善知识教你说：“你多为众生做事，你福德不够喔！”“好，好，好！我多植福！”这样才叫作悟后起修嘛！“你喔！你这个忍辱不够，你要修忍辱！”“你戒行，要注意呀！”“你这个定，你都没有修，你要补一点定呀！”“你这个般若，你这个智慧上面你要多多的熏习呀！”这一直教你啊！然后你在过程里面，怎么样来对治你的习气？你在什么地方要怎样去观照？这才叫悟后起修啊！要有善知识指导，不是说你转依如来藏，你就能够悟后起修啦！因为第一个你悟对了没有？先检查对不对？能不能转依？是不是真的断我见？是不是真的断三缚结？何况他们又没有正受三皈依，又没有受菩萨戒，又不是佛弟子，又是悟错了，又不能转依，什么都没有，怎么说：“开悟以后讲经说法，就是悟后起修”？完全是误解佛法。

接下来他说：“开悟以后一样，别以为开悟跟佛一样，不一样，你的习气种子还在，还没有净化，还得承担这辈子的生老病死，这叫作无余涅槃，”唉呀！你看看，你看看哪！这叫无余涅槃吗？你们都笑啦！这个无余涅槃是什么意思？唉呀！我们继续念他说的，他可能有口误了，我不知道是不是有口误？“这辈子种子还没有承担完，你得继续承担，叫无余依涅槃。还有一个叫有余依涅槃，这叫作有余依涅槃，这辈子你开悟了，你要活几年的种子现行，你都得承担，因果还要承担，这个叫有余依涅槃。什么叫无余依涅槃？什么叫有余依涅槃？”他不太清楚，一直自问哪。所以其实有余依涅槃、无余依涅槃，我们开悟以后都不能用的，这跟修证有关哪！不是开悟以后就是有余依涅槃哪！就说，开悟以后，那你的如来藏是本来自行清净涅槃，对不对？是祂。那阿罗汉证到四果的时候，还没有舍报，我们称它叫有余涅槃，我们现在不能说，我们怎么可以说：“我现在有余涅槃”？那大妄语耶！那表示我现在是阿罗汉，不能这样说！有余涅槃阿罗汉当时还没有舍报，证得四果叫有余涅槃，是因为他都解脱了，对不对？他整个这个解脱，是以他整个后有种子都完全这个因都断了，等于说让后有的五阴生起的这个因，他都把它断除了，这个烦恼都断除了。可是涅槃本来就依如来藏而说嘛！不是依五阴会不会出生而说。那么如来藏这个时候呢，祂是有本来自性清净涅槃，对不对？可是因为祂出生的五蕴身还在，阿罗汉还没有舍

报啊！阿罗汉的五蕴身，是这个本来自性清净涅槃的如来藏所生，还在，还没有舍报，这个时候称阿罗汉还没有舍报之前，这个状态称为有余依涅槃。还有这个五蕴身在，可是真正后有种子都没有了，才可以称这个时候没有舍报的阿罗汉称为有余涅槃。怎么可以说“开悟以后，我们还有这一世的几年的因果，几年的这个还要承担，叫有余涅槃”？你看这个知见怎么会差这么远啊？很离谱！可以我不知道为什么随他学的人都没有提说：“老师！那我们是不是已经是阿罗汉了？”为什么没有人问？应该有人问，对不对？所以连学生都说：“老师说什么都对！”那这个一点简择力都没有啊！所以我们觉得真的是很可怜！应该给他们多一点正知正见，要知道对错，对不对？今天我们所说法，要让你简择！你可以简择说我说的对不对？我都还要你们问我，到底对不对的地方要提出来问啊！我不怕你们问哪！没道理的地方你也要问那！不能说我说的是为是啊！可是这种有余涅槃，这样解释，实在是可以说，前无古人，后无来者，找不到有人这样解释，因为没有人敢这么大胆。因为这个开悟不代表，他就是把它说开悟以后就解脱嘛！开悟以后怎么可以说就已经清清楚楚的呢？所以他还是妄想着说，他可能快要成佛了。对了，讲到这里，他们还跟我说，指责我们说：我们不可以批评他喔，因为他是百丈大师再来。百丈大师再来会错得这么离谱吗？百丈大师在将近一千年前，八九百年前悟了，到现在是不是要越来越进步啊！（是）怎么会，怎么可能说到现在佛法知见差这么多？又悟错？又到外道里面去二三十年，当外道讲师，当一贯道的讲师？然后又还需要来盗法？怎么百丈会落到这种地步？不可能吧？光光只是想，这个道理就不可能啊！他们告诉我说：“你不要毁谤善知识喔！他是百丈大师再来喔！”唉呀！我们说百丈大师当初，他设了百丈清规，就是很重视规矩嘛！怎么可能今天越走越回去啊？然后百丈大师，他当初不容许人家在他的法以及弟子对他说：“你悟错了，你不对了！”不允许啊！那么我今天从二月六月到现在，一直讲他悟错了，他怎么都没有来找我？我们跟他约说，什么时候你会个面，谈一谈，对不对？希望为他好，怎么样改正？他都不愿意来，这哪是百丈大师啊？因为一个人的习气是不会改的。百丈大师那种气势不会因为现在变成另外一个人，不会！所以你就知道不同人，对不对？一定不是嘛！怎么可能？所以我们说，这个知见非常离谱。

现在接来说：“灯会发亮，灯是体一如来藏，灯的光呢？就是用，种子现行，那么现在有电了，我们的，我们的解释会更清楚了。”

所以你看，他认为种子起现行就是妙有，对不对？再一次证明。所以我们说，他的意思认为说，如来藏空性找不到祂，是种子现行，所以种子现行的用来说找到如来藏，他的基础就是这样子，那么如来藏就是种子所聚合的。所以说，他的理论就跟印顺的理论一样，印顺的理论也认为说：“种子的聚合体就是如来藏。”那没有一个真正的叫如来藏的心，没有，这是印顺的理论，这是应成派中观的理论，是六识论的理论。所以刘灿梁的基础，就是认为种子的聚合体就是如来藏。所以他认为说：“种子现行就是用，就是妙有”嘛！对不对？种子就是妙有。所以我们说如来藏，难道会没有真实心体吗？你看我们导师的《真实如来藏》对不对？祂是真实，他是可证的，这个心体真实存在的，有真实的功能德用的，有祂的真实的这种佛性的，这里我们可以亲证的。那如来藏变成只是空性，是什么？不知道。所以如来藏真实心体，有真实法，有真实法性不空；而种子是因缘具足才有，才现起，是空，这个是，后面这个才是正理。

那我们再来说，他说的：“所以啊，色因空而立，色空不二，所以，你看《维摩诘经》色空不二法门讲得很清楚哦！”

其实不是，《维摩诘经》讲的色空不二，不是他这里所说的说，看到了一切法都是空性，叫色空不二。《维摩诘经》讲的是什么？表示他根本没有把这一段如实的告诉听他课的人。那我去把那一段经文举出来，告诉大家他根本是随使用一个经文来说 佛说什么，随便！然后呢，佛的意思、佛所说的文字他都不引用，他没有能力把它引用出来如实的说。这里面经典讲的是什么？“色即是空，非色灭空，色性自空”。讲的是这个，不是他所说的《维摩诘经》讲的色空不二是这个。这个是说什么？色的生住异灭都是由如来藏的空性而成就，就是我们解释《心经》那个。我们刚刚解释《心经》嘛！照见五蕴皆空的道理吗！对不对？同样的，所以是如来藏空性，所以祂能够藉因藉缘一直出生每一期的五蕴果报，五蕴的异熟果报。但是呢，如来藏却不属于色啊！祂虽然能出生色，可是祂不属于色；祂如果是色的话，那祂就有系缚，对不对？如来藏如果是色的话，不就有系缚了吗？就被系缚了，所以祂不被色所系缚，不于所生的色生我想、生我所想，所以说祂的法性是空性，因为祂无我。所以祂的空性的意思，一再跟大家强调建立，空性的意思就是表示，不是因缘所生终归坏灭叫空性；而是说如来藏有真实法性，出生五蕴，那这个法性祂呈现出来是真如的无我法——人无我、法无我，这个你可以现前领受祂，亲证的人可以现前领受祂，所以才说祂这个，祂的法性是空性。所以佛法里面的空，不是那么简单的，是跟智慧有关，人无我、法无我都是智慧。所以呢，这个部分，另外一个层面说，祂的法性是空，色的质碍本身是有变异性的，那因为色是有四大聚合而有，所以不是一个真实的色法，不是色法真实存在，不会变异才能叫真实啊！所以我们说“色性自空，非色灭空”啊！不是色灭了以后它才空，而是色本身是四大聚合而有，没有自己的自性，是因缘聚合而有，不是色灭了才叫空，这个道理经文讲的很清楚。“色即是空，非色灭空”，不是它会最终归于坏灭才空，是因为这里面有个道理，就是它是如来藏藉因藉缘所生，是四大聚合而有，第一种。第二个是如来藏可以藉因藉缘不断的出生种种色，色里面是因为如来藏有真如人无我、法无我的这种法性，称为空性，是因为这样子。所以证了如来藏不落于三界有，等于说如来藏的不空妙有法性，祂不是三界有，等于说种子是属于三界有。刘灿梁说种子是妙有，对不对？可是种子是三界有，因为它藉因藉缘就出生了嘛！出生了以后就会怎样？就会灭嘛！因为有变异对不对？出生了以后就会变异、会无常、会坏灭嘛！所以这叫三界有。可是如来藏的法性不是三界有啊！那被刘灿梁一讲，变成如来藏的妙有是三界有，因为这种现行，那这个哪是佛法？这就不是佛法了。所以我们说如来藏的法性，是不落于三界有的，不空，这个不空的妙有法性不落于三界有，然后也不是三界无。因为如来藏藉因藉缘所生的这个色，生住异灭的性空，仍然是归属于如来藏空性，不是断灭空。等于说如来藏能够藉因藉缘出生五蕴十八界，五蕴十八界的这种空相不是断灭。如果没有以如来藏为本体来说，就是断灭。知道这个差别吗？否定如来藏，不知道什么是如来藏，误解如来藏，想像如来藏而说的就是断灭啊！因为他不知道什么是如来藏？最后会回归到意识觉知心里面来。可是我们真实证悟如来藏者说的话就会知道。也就是说，这个五蕴十八界都是属于如来藏本来具足的功德法。那我们这一世五蕴坏灭了，不是断灭，所以才说不是三界无嘛！对不对？可是五蕴本身，五蕴本身就是三界的有无啊！但我们已经证悟的，已经具足正知正见的，知道说：“原来有个如来藏万法才能生灭，生灭。”你就可以说：“啊！那这样子我知道了，不落入三界有，不落入三界无的意思是什么了！”这样知道吗？这个道理都知道了。所以那个不二实相，般若智慧，这个部分，“色即是空”就是我们刚刚解释过嘛！我们就不再解释了。

他说“所谓定就像如来藏一样，祂空性，你找不到祂。”你看，你看！找不到如来藏欸！那我请问大家：“那他悟什么啊？”如来藏怎么会找不到？所以我说他是前后矛盾，自语相矛盾，然后不知道自己说什么，不知所云哪！所以他说如来藏空性，找不到祂欸！“因为空性才可以悟”，奇怪了！你找不到祂，你又悟到什么？这找得到的啦，祂真实存在的，非常

真实，非常亲切。

“悟无事主，所以荀子是开悟的人。”你看，唉呀！他说荀子是开悟的人，荀子他根本没有开悟。要怎么去验证这个人有没有开悟？就要看他有没有解脱？有没有解脱的智慧？第一个有没有断我见？他所说的法是什么？君子，你该怎么学？小人学的是这样，君子要怎么学，对不对？君子，你学了以后，你要仔细听，要听进心里面去啊！要把它记起来，记起来以后，要你全身心都要怎么样来把这个记的法，要一项一项仔细的去把它实行履践，他教导的是这样子。不能像小人说，听了就讲，还不会实行就讲了，这就是刘灿梁的写照嘛！刘灿梁听了如来藏就讲如来藏，他不知道什么是如来藏，他就是荀子所说的那个小人啊！小人的话就是从耳朵听了，就从嘴巴出来嘛。他说：“君子听了以后，身心都要把它专注忆持起来，然后从他一切微细的行举里面去把它履践出来。”荀子在教导这样的人，荀子在教导君子怎么学习。然后荀子还说，不要只是读经书，经书是诗经啊，这些儒家的东西嘛。你要跟随善知识。你看荀子这个讲的是对喔！你自己看四书五经，不见得看了你会懂它的全部道理，要跟着善知识。所以他说他懂荀子，其实他不懂荀子，对不对？荀子没悟，他说有悟，荀子教导他又不遵守。所以你看，他说他是专门讲国学的，事实上他真的不懂国学，我们才懂荀子的，对不对？我们最懂荀子。所以说你要讲说荀子有没有开悟？他要讲说谁有开悟、没开悟？我们就要说，你去看他所说有没有哪一点是说要断我见、断三缚结？有没有？第一个验证这一点嘛！对呀！而且呢，不能讲说，他讲什么就是他有开悟。所以你看他真的是一个外道本质都没有错。

那么我们接下来，他又说：“八识心如来藏又叫直心，。六识心会思考，一旦思考过叫谄曲心。所以才告诉你啦，如来藏八识心祂就是道场，负责供应种子。”你看，只是种子嘛！“直心是净土，所以八识心如来藏就是净土喔！清清楚楚真净土，所以我们是皈依的哪个？自心弥陀如来藏，真净土。”也就是说，他认为，不要皈依三宝。所以呢，他的意思就是说，只要归依他自己的自性弥陀就可以了。那你看，他才是认为说，供应种子的是如来藏，这种子就是如来藏嘛！所以直心就是净土的意思，其实不是！直心是净土的意思就是说，开悟以后，你要去利益众生的时候，不要想着说：“欸！我能在这里得到什么？”对不对？“我利益他以后，他要回报我什么？”不要想这些事，尽管去利益众生，学着你的如来藏，怎么样的无我，对不对？然后又为众生付出，无怨无悔嘛！这个才叫直心是净土。净土的意思就是说，你这个五蕴身这个国土，清净啊！可是我们要学多久？你要一分一分的这样学着来转依如来藏而学习嘛！不是像他所说的，所以他说：“归依自心三宝这也可以了。”这个是完全误导学人的地方。所以他的意思，从这里我们辩讹地方也说，他认为如来藏只是负责供应种子，所以种子现行就是如来藏，这是他的理论。其实不是啊！那见闻觉知也是种子起现行啊！那我也可以说，那你的见闻觉知就是如来藏，因为你这个是，那个就是啦。所以我们说，讲到现在，你更加清楚说，他所悟错的地方在哪里？知见错误的地方在哪里？

接下来，《六祖坛经》的内文说：“莫心行谄曲，口但说直”

刘灿梁解释说：“不要老是用六识心去思惟，用六识心一妄心，去说各种法门，那是错的。”

我们辩讹说：这个六祖所说，就是在说刘灿梁。他心行谄曲啊！说着如来藏，如来藏，可是他所有的心行，不是妄语，不然就是绮语，不然就是恶口，对不对？我们前面举证，

这个就是在说刘灿梁。

《坛经》里面又说：“口说一行三昧，而不行直行”

刘灿梁解释说：“满嘴巴讲，我在修行，我在学佛，可是从来没有去证第一义如来藏心，叫心不直行。”不是！应该说：刘灿梁口说已证如来藏，可是他却不正受三皈依，不受菩萨戒，不遵守佛的教导，不遵守佛界，不遵守法毗奈耶。这个才是所谓的“口说一行三昧，而不行直行”。不是说，你在学佛不证第一义谛如来藏心，叫不行直行。而是说，你已经开悟的人，已经开悟的人他知道什么是如来藏了，对不对？可是呢，做出来，说出来的都是以我执为主，我见为主，六祖在骂的是这种人。因为口说一行三昧，他已经知道说“唉呀！我证得如来藏是什么。”可以所做的一切却都是在我执上，不是在行直行嘛！你看我们导师，他所做的一切都是在行直行，都是好像我们的如来藏一样，一直为众生做事，一直为众生做事，做到自己的色身这样子，一直不顾它到底现在有没有过度毁损，过度劳累，他都没有去花时间在这上面，就为了怎么样来救众生，赶快来脱离这个邪见，赶快脱离藏密的这个毒，就是一直在做怎么样在为利益大家，他就是好像是如来藏一样，一直就是为了大家在做，这样才叫作“口说一行三昧，但行直行”。对不对？那我们所以就知道说，一个有断我见、有开悟的人，一定是断我见、断三缚结，这样的—个前提，大家要有这样的—个基本知见。就是说，他有没有开悟？先看他有没有断我见。他没有断我见，表示他没有开悟；没有开悟，就是不能转依，这是一个很明显的检查。

接下来，他说：“八识心如来藏又叫无为法，因为祂跟世间的一切法不互动，所以又叫出世间法。祂呢？跟世间一切活的互动，所以又叫世间法，所以七转识，六、七两识，六、七两识，所产生的七转识我们称为世间法，这个叫世间法。所以佛才要讲世出世间法。叫世间法，是讲七转识；出世间法，是讲八识如来藏，如果没有八识如来藏的无为法的种子现行，祂根本不存在，就变成无因论啦！”

这个，真的不知所云，不知道他讲什么？但是我们还是可以知道他错在哪里？等于他那个理路说不准头。就是这个法的理论在哪里呢？他没办法如实说出来，可以这样讲。从他前后这样不知道在说什么？我们可以知道说，其实他的理路不清楚，他不知道他要怎么样去解释那个东西？对于“八识心如来藏又叫无为法”，这个部分说“祂跟世间的一切法不互动”，结果呢，今天《金刚经》我们导师说“如来藏跟一切法相应”，哇！到底哪个对？（导师的对）导师的法对！为什么？因为导师解释的很清楚嘛！你念佛要去西方极乐世界，你意识心可以去吗？（不行）意识心去不了，帮你去的，能去的也是如来藏啊！因为你意识心的心念，所以让你的如来藏跟这个阿弥陀佛相应了，所以你的如来藏可以相应一切法的。只是说这个就是属于慧境界啊！也就是说如来藏的慧是什么？这种慧不是我们这个意识心所想像的慧，这完全是一种种智的层次啊！我们导师说出来《金刚经》的内容，你一看它其实里面还有很多宝在里面，那个只是看到一个头而已，里面一打开很多的，可是因为在那里，他只能讲到这个头，否则《金刚经》他会讲不完。但是因为我们跟着学很久了，我知道在里面宝藏多得不得了。那个所谓的说，因为如来藏能够相应一切法，在里面这个种智的层次到哪里？你难以想像，难以想像！我们只是跟大家说，不是说“八识心如来藏又叫无为法，祂跟世界的一切法不互动”，那这样的话，他心中的如来藏就是顽空对不对？欸！刘灿梁的如来藏就是顽空嘛！什么都没有，找不到嘛！所以说只有种子起现行的时候，你才能找到。种子起现行明明就是五阴十八界，就是第二月。所以你看，知见不对跟知见对差这么远。大家现在这一趟来，知见建立的清楚不清楚？（清楚）清楚！好！

那现在又说，不是他说的这样子说“跟世间不互动叫出世间法”。祂之所以叫出世间法的意思是，祂不受世间所系缚，祂跟一切法相应，可是不受世间所系缚。可是我们的五阴十八界被世间系缚，不能解脱，对不对？祂本来，如来藏本来就是，不是三界中系缚的法，所以祂叫作本来自行清净涅槃嘛！所以说，祂所以叫出世间法，不是说祂跟世间的一切法不互动。这个本质的内涵，出世间法是因为祂本来解脱，本来不受三界系缚，这个才叫做祂叫出世间法。这样知道吗？透过这里知道了以后，所以我们说所谓的无为法，这个无为法，是显示出来的，对不对？所以无为法里面就有虚空无为、择灭无为、非择灭无为、不动无为、想受灭无为，真如无为。这些无为法是我们什么？是百法里面告诉我们的，是心王、心所、色法、心不相应行法，四法所显示的。你们会不会背那个我们正觉总持咒？（会）欸！最后有个四所显示故，对不对？讲的就是这个无为法。那么这个无为法是显示出来的，所以它不是真实有作用的，无为法嘛！那他以为说，那个既然这样的话，那个八识，第八识如来藏就是那样子，那等于八识心不是真实存在的。你看理路上就错，对不对？错！八识心真实存在，可是祂显示出来的是真如无为，可是我们现在不是真如无为，我们现在叫虚空无为，因为我们现在的真如只有祂有，我们的五阴十八界没有啊！对不对？我们五阴十八界还不能有真如法性，所以我们现在只能称虚空无为。真如无为是讲那个佛地呀！那所以说，纵然到佛地，祂也是显示出来的真如无为，是因为全部都完全是有真如人无我、法无我性，转依究竟了，对不对？转依究竟啦。所以我们说这种刘灿梁说“无为法是种子现行”，你看看，它明明是这个“百法”：心王、心所、色法、心不相应行法显示出来的，怎么是种子现行呢？理路上差很多，对不对？明明是这个八识心王，然后呢，五十二心所法，色法十一，心不相应行法显示出来的，不是种子起现行啊！所以他这个是自创佛法，是不懂无为法的道理，完全不知道什么是无为法。无为法，这个将来，我就说有机会，我们如果可以这样，将来不知道可以在哪里又共聚一堂，那个因缘有机会让我们讲百法，我们就来讲“百法”（鼓掌！）那时候一定是大家道业更加增进的时节啦。

他说：“所以两个条件都得具备，就我们这里，听第一义，学第一义法，证如来藏按照佛经一步一步这样子来，把两个条件都具足了。第一个累劫以来福德资粮具足，第二个条件呢，在千百亿佛所得值种德本”。

这个啊，他这个部分，对他的学员说，表示他们都具足了。接下来错误在哪里？我们明天再继续好吧！

## 第 13 集 孙正德老师主讲

各位菩萨，阿弥陀佛！

今天再来继续我们的《坛经辩讹》的课程。我们昨天讲到刘灿梁所说的，他说，等于说听他讲的的第一谛法呢，就是表示听他讲第一谛法的人，两个条件都具足了。他说：“第一个条件是累劫以来福德资粮具足，第二个条件呢，在千百亿佛所得值种德本”。他说跟他学的人，这两点都具足了，才能听到他说的第一义谛的法。那么这边呢，我们要说，他这样的说法，等于说听他讲课的人，他就不断地给他灌迷汤，等于说让他头晕，觉得说：“哎呀！我都行了，都行了！我现在完全就已经是什么阶位了，我到什么地步了，我都行了，我们都不用做了，我现在开始做什么都行了。”在大乘法里面学习，这样的教导是不对的。

也就是说，能够听到第一义谛正法，当然是在过去无量劫，已经就是清净供养不可数的 佛世尊，一定在这样的情况之下，这不可免的。那么对于说福德资粮，累劫以来福德资粮具足，这个不能这样说，尤其他讲的不是真实第一义谛法，是相似佛法。而且我们发现到他还是依这个一贯道本质在说佛法，一贯道的这个基本的精神，以及他所学的儒家的思想，以世间法的部分来说出世间法的佛法。所以这种情况之下，他说，听他说第一义谛法的人，福德资粮具足，这是不对的。但是我们要来说，菩萨在学习的过程里面，除了一直要去对诸佛菩萨恭敬供养这个部分不可免以外；这福德资粮有分哪，我们在三乘菩提里面，其实也跟大家介绍很多，大家如果看到三乘菩提的光盘。这个福德资粮呢，从信位开始到住位开始有所不同，对不对？福德资粮呢，在信位的时候，都是外门修集，到住位的时候才能修集内门的。内门的意思就是说，你才能够真正修集见道的资粮；那你要修集见道的资粮，你才有机会能够开悟。那照他这样讲的话，信位菩萨，有的在信位已经不知道行几劫了，像《菩萨瓔珞本业经》讲的，信位菩萨进进退退，进进退退好几劫呀！那他们也一直在修集福德资粮啊，可是他的福德资粮，还在长养这个信根的阶段，信位应该的信根的善根还在长养。这个部分因为没有因缘接触真实善知识，所以他没有办法有这个空的，真实讲真实空的智慧，没有办法听到讲真实空的智慧这样的佛法，所以他就没有这样的一个因缘可以对治烦恼；那没有智慧可是对治烦恼的情况之下所植的福，这种福都是外门的福。所以你啊，累劫一世一世的历经过信位的这种累积，信位应该具足的福德资粮，你才能够进入住位来修学。但是进入住位来修学不是像他所说的，说：你能够听到 导师的这个讲解正法，你福德资粮都具足了，表示说，“那我现在学就好，我什么都不用做啦”。不是！是经过，因为有经历过过去无量劫，这样的累劫的这种熏习以及努力，所以你能够在这一世接触到正法。可是你应该也发现到说，接触到正法，可是你会觉得说：“好像我不会用，我学了法不会用！”对不对？“我学着学着，可是我怎么用？我这些烦恼习气，感觉到好像它还是在，那我学的智慧，好像有智慧，好像知道什么是断我见，什么是真正的佛道的修学次第，我功夫也作，我戒也学，知见也熏习；可是好像学了以后，这些习气烦恼好像一样还是这样子，没有离开我。”那这是为什么？就是说还不会用方法嘛！那就是行的过程里面，这个还需要指导，对不对？所以需要指导呢，并不是你想说：“我需要知道！”你就马上能够接受指导，是不是要很多因缘具足？什么情况下因缘具足？大家一直继续的培植福德资粮，看大家一直在这个正法的弘传上努力，怎么样护持正法？怎么样让正法基础根基能够稳固？怎么样守护正法？对不对？我们今天的这一次的法会，也就是要守护正法嘛！守护正法的法脉，守护大家的法身慧命嘛！对不对？这就是护法。所以不断地在这上面努力，这些都是属于怎么样让自己能够在大乘见道修道上，累积福德资粮，都得继续做。甚至于说开悟以后，这些应该做的布施，应该学的戒，应该修的忍辱，种种六度的菩萨行，要更增上的去学、去行。所以一切这些菩萨所学，不是学了以后就统统已经成就了，不是像刘灿梁所说的，说“开悟以后，转依了，六识就清净了”，不是！要经过一段的对治，转依、对治，转依、对治，然后再经过福德资粮的培植，那这个过程一定要有人指导。所以呢，什么情况下你能够接受到那个指导？就是那个因缘具足了，你自己努力的因缘具足了。所以，因为大家一直努力，所以我们才有机会大家在这个场合，这样来把这个知见解释给大家听嘛！所以，你能够在各个方面得到受用，得到受用以后，你真的在这里得到利益了，你就能够使用以后，去对治你自己的这个错误的见解，乃至能够对治你比较重的习气烦恼，这样才有功德啊！所以功德就是要有自受用，功德一定要有自受用。可是菩萨的功德呢？一定要累积在福德上面，福德具足了以后，才有这个因缘成熟，可以让自己达到这个自受用的功德。那自受用功德都一定要善知识帮忙，真实的善知识，就像我们得到 导师的教导一样；得到导师的教导，就是我们在这方面知道说：“这条路原来这么深、这么广、这么丰富、内容这么多，门进来以后宝藏有多少，没有人数给我们听，善知识数给我们听。”数给我们听

完以后，你想说：“哇！数完了，我还都只是听完，可是我还不知道那个宝藏的内容是什么？”就要听了以后，一步一步的跟着学习，哪一天你也能够真正去实证那个宝藏。那能够数给你听的人就是实证的人，他数给你听宝藏有哪些，还甚至于可以把内容讲给你听，怎么证还讲给你听，这就是善知识。所以我们今天是跟对了善知识，只是说因缘的关系，我们没有办法经常性的来这样作这种讲解，以及互相的这个问题的交流。但是未来随着大家的这种遵循戒行上的一个规范，遵循当地环境的这样的一个，算是环境下所给我们这种应该做的事，我们遵守环境的规则，遵守国家的法令，我们作一个非常遵守国家法令的这样一个菩萨，来行菩萨行，因缘就会成熟，所以要谨遵这一点。虽然法非常殊胜，让你心中非常雀跃、踊跃，可是不要忘了你的环境里面，你能做什么？一定要遵守环境的规则，这样的话才能够有这个未来性看到。所以我们说这个学习上面，一定这种所谓的福德资粮，过去世累积的，这一世都要持续来累积我们未来在见道修道所需要的，尤其是在这个开悟，开悟所需要这些福德资粮，更需要在正法上去广植福田。那也不是因为我这样讲了，所以你不顾一切的，不顾这个环境的因素，去做这种比较这个现实面所不允许的事情，那这样子也是没有智慧。因为我们所说 佛教导菩萨，戒行上所规范的你也要遵守；那国家法令，戒行上没有，你也要遵守。那国家法令没有限制的，可是戒行上有限制，你也要遵守，这是 佛的教导。所以我们要知道，佛说的这些都是对我们来讲，对菩萨一世一世的受生到你相应的这个依报土上，是很管用的，也是非常实际的，所以我们要谨遵 佛的教导，来行这个菩萨道。现在已经了解说，他说的这些不是等于是如实语啦，我现在告诉大家才是如实语，才是真实菩萨修集福德资粮，应该要看到的一个事实。

那接下来呢，我们再说，以刘灿梁本身在讲课，他经常把不是佛说的，说是 佛说，就是这个口业上非常的轻率。很轻率的情况之下说出来的，那不知道的人都会认为说：“哦！佛真的这样讲。”那我们下面举一个例，他说：“每一刹那，每一刹种子都在进行，每一刹那九百万次种子现行，这 佛讲的，一刹那九百万次种子现行。”不是！佛没有这样讲。我下面举一个 佛讲的给大家知道，佛讲什么呢？我下面讲的是从经文里面举出来的。佛说：“佛说一念有九十刹那，一念中一刹那有九百生灭，故一念中有八万一千生灭。”这是 佛讲的，可以查经文。那这个意思是说：佛告诉我们说，念念的生灭，你很难发现，你以为说那个是真实的，对不对？你现在的了知是真实的，你现在的见闻觉知的情况是真实的，可是 佛说每一刹那、每一念，对不对？你提一个念起来，“忆佛”的念，不需要经过一个形象相貌，只是一个以意识这样提念起来，这一念就有九十刹那，一念就有九十刹那，所以你说刹那，刹那还被念所含摄，对不对？刹那含在念里面，那每一刹那又是九百生灭；所以你看这一念里面，其实有真实吗？可是你不能发现到。所以等于讲说“种子”，这个所谓的“种子现行”，每一个意识心，意识心的现行的时候，起一个念了知、了别，就有八万一千个生灭，你能够发现到吗？就是告诉你这个道理。就像说这个灯泡，你看到这个灯泡，它也不是恒时这样发光啊！对不对？什么时候发现它是闪烁的？快坏掉的时候，闪啊，闪啊，闪啊！你说：“喔！灯坏了。”它本来就是闪啊，闪啊，可是它是快的，快到让你不知道它在闪，所以它坏的时候，你发现到灯泡闪，它原来就在闪；可是没有坏的时候就很快，速度很快，所以你不觉得灯在闪。可是这个念也是一样的道理，我们这个念，你说这个念，这个现在了知什么，了知什么，你不知道它有八万一千次生灭，佛要告诉我们是这个道理。不是说“一刹那九百万次种子现行”哪！没有这一法，经典里面没有讲这个。所以我们说，他讲这个 佛讲的东西很轻率，后面我们会举几个。真的他是轻率地用 佛讲的来笼罩听他讲课的人。

我们来看 17 页，17 页这里面也是他捏造出来的。所以从这里面，我们一方面让你知道

说，学佛的人如果你今天有因缘跟人家说佛法，口业上都不会是绮语，也不会是妄语，也不会恶口，都是如实语。如实语的话就不会未悟言悟，未证言证，也不会轻率，也不会轻佻戏谑，都不会。讲什么 佛讲的你都要知道，你这个是在经典看到的，那你要把那个部分，虽然说不是很详细的每个字，可是那个意思你如果不记得了，那你可以不要说啊！你要说你得去把它引用清楚，你再说是佛讲的。不然你可以说：“我在经典里面学到的，真正的经文我不记得了”，那你就说要啊！不能把自己可能误会了记错了，都说是 佛说的，这就是我们谨慎的地方啊！要谨慎，这样的一个佛法在讲的过程里面要谨慎。你这个人，平常的学习过程里面，平常言行谨慎，讲佛法一定谨慎。你听他讲佛法谨慎，平常的言行也一定谨慎，这个一定是一致的。所以你看我们 导师在生活中跟讲什么？他如果今天有一件事情，他说：“啊！那我讲错。”他都会跟你更正一下“我跟你更正一下！我某一件事情我要更正。”他是很谨慎的，生活中的事哦！不是在讲佛法喔！讲佛法的时候，有口误的时候嘛！他如果发现到口误，他会更正。如果说上一次，可能那个名字，哪位菩萨名字或哪个地方，讲的时候讲错，有人跟他说：“老师，上一次哪里应该怎样”，他就会更正。他不会说：“唉呀！讲过就讲过了，为什么要更正？”这是一个负责任的态度。所以，你真正有这样的一个心性啊，平常的生活言行，还有讲佛法都会很谨慎，口业上都很谨慎。

可是我们看看这个刘灿梁在这里用的，他都说是 佛说的，但是其实不是 佛说的。我们一样 17 页来看，这是刘灿梁讲课的内容，他说：“能够随顺，能够理解学佛的目的，就是去证那个空性如来藏。当你能够随顺第一实义——空性如来藏，就是你随着佛讲的第一是以如来藏，开始去寻找，寻找如来藏的过程，叫作修习念佛。这个叫随顺念佛。这个时候你能够做到不退，当下你就入三住位菩萨了。”这个部分，他说佛讲的，我们继续念下去，“这样入三住位菩萨位难不难？不难啊！你只要随顺第一实义，如来藏空性完全知道，开始把你的七转识安住在：寻找我的如来藏在哪里？不退，那么当下你就是三住位菩萨了。佛讲的，不是我讲的。”，可是 佛没有讲啊！佛没有讲这样子啊！佛呢，把菩萨的修习次第讲得最清楚的，是在《菩萨璎珞本业经》。信位、住位，十信位，十住、十行、十廻向、十地这样的，这个涵盖了信位、住位、行位、廻向位乃至十地，讲得比较清楚的是在《菩萨璎珞本业经》。佛并没有讲这样子叫三住位。那我们要说在学习的过程里面，不管你是久学菩萨、新学菩萨，一开始接触了正法，表现出来的都不会直接入三住位。因为三住位里面的忍辱里面有法忍跟生忍，对不对？那不是说我只要能够随顺着 佛讲的第一实义如来藏，我就已经是三住位菩萨，表现出来的是他仍然喜爱布施，对于这个正法的这种植福，还是乐于布施；而且对于学戒呢，心能够有这个增上意乐学戒，仍然存在着喔！不是说跳过前面的布施、持戒，就直接就是法忍，我能够接受第一实义如来藏，不是这样子。呈现出来的状态，前面的状态，看起来这个人对于这个戒行，他虽然没有受菩萨戒，还没有受戒，可是他的言行，呈现出来就有那种不会去犯戒那种身口意行出来。因为他过去无量学习菩萨行的过程里面，也乐于学戒啊！乐于学戒以后，因为经常的学戒、诵戒、忏悔，所以有一些部分会有“无作戒”出现。“无作戒”的意思就是说，不要那个戒条框着你，你就不会犯过失，你知道吧？不必戒条框着你，就不会犯那个过失。那当你看到那个戒本的时候，譬如说，不妄语，然后呢，不绮语，你就觉得自己平常就不喜欢妄语，就不喜欢绮语，一种戏论的语言，轻率的语言也都不喜欢讲，那就表示你这方面，过去在学习上面你就很注意，那不是说要一定要看到戒条，你才不会犯。菩萨一直学习的过程里面，一世一世学习的过程里面，有一些部分会呈现出来。还没有接触这个戒的时候就会呈现出来，这样一个不会犯戒的身口意行。所以呢，不是说接触了这个正法以后，直接跳过布施持戒，都具足了不用了，依止自己的自性戒就好，不是这样子，不是像他所说的。仍然是喜欢布施，乐于布施，尤其在正法上；而且学戒呢，有那种增上意乐，受菩萨戒很欢喜就去受嘛！就是

这样。所以不可能说，你只要能够说，“告诉你如来藏，有如来藏存在，你们身上都有如来藏，不断的去说，怎么找，我可以告诉你，你这个三个月就一定能开悟找出来，你这样子就是三住位”，这个是刘灿梁的理论。他不管他是谁，他只要来听他讲课，他统统都跟他讲如来藏，不管。然后说：“你们，你只要认真三、五月就能够开悟。”前面我想信大家都有读到这些，说“你已经三住了，然后很快就七住了，中间就可以不要学”。

那接下来他说：“所以这里有几个三住位了？”他认为听他讲课的统统是三住菩萨了，“等到有一天你找到如来藏了，当下证如来藏了，当下就入七住位菩萨位了，一入七住你就可以称摩诃萨了。这个时候你再修见性，一旦见性，七住是明心而已，明心入七住位，见性入十住，这个时候再修如幻观、如焰观、如梦观，再修内门六度万行，法布施圆满跟初地菩萨，也就是当下入初地的入地心菩萨，也就是初地的菩萨。”

你看！被他讲的，好像一下就可以入地了，哪有这么容易？没这么容易的事情啊！你看他的错误在哪里？他的错误呢，说：“你现在三住，你只要听我讲课，我告诉你哪个是如来藏，我一直告诉你，你找到了，你马上七住。”所以布施，持戒不用学；然后这个精进、禅定，所以他们不修定法的；然后没有般若，没有六度，没有六度的这些般若熏习过程，完全没有，都不需要。只要讲如来藏，如来藏，如来藏、、、。“这个经典讲的，就是叫你找如来藏，哪个是如来藏？”他以他误会的，悟错的，一直跟人家说“这样子很快就可以到七住位，然后一旦见性，就是十住位”，他的见性是什么？他的见性呢，就是指说，明心的知道自己有如来藏，然后看到别人也有如来藏，就见性了。这样子，明心跟见性是两刹那而已。因为明心的人，马上知道别人有如来藏啊！还要从七住位修到十住位呀？有这么快吗？所以呢，他这个理论就是表示，他不知道明心跟见性的内容啊！他完全不知道。因为下面我们会举出证明，举出证明说，他所谓的见性就是指说，“他知道自己有如来藏，也看到别人有如来藏，叫见性。”

那接下来我们说他的，不知道修道次第的地方在哪里？他说：“见性入了十住位，这个时候再修如幻观”。如幻观是眼见佛性当下完成的，不必修。眼见佛性当下，如幻观完成，能够见到身心如幻，世界如幻。眼见佛性当下只有佛性是真实，身心如幻、世界如幻。他说“见性入了十住位，再来修如幻观”，所以请问大家，他知道见性是什么吗？（不知道）对呀！他不知道嘛！所以他根本不知道见性是什么法？可是他却大胆地跟人家说“你们现在是三住位喔，然后你们听课，我帮你讲如来藏，那你就是七住位，你会了如来藏就七住位，你马上就十住位，然后再来修这个如幻观”。那个如焰观就是阳焰观，是行位所证的现观，如梦观是廻向位所证的现观。他说：“再修内门六度万行”，不是！所以你看他的理论，十住位之前，他的理论是初地以前都不必修六度万行，有这么便宜的事情吗？这个是佛法吗？请问！（不是）对！佛法不是这样子。哪有人说“这一世里面，入地之前，内门的六度万行都不必修，只要赶快告诉我，你告诉我什么是如来藏，你告诉我是不是见性？你告诉我什么是阳焰观？什么是如梦观？我入地了我再来内门修六度万行。”所以他说的东西，真的完全不是佛说的，可是他却说是佛说的，对不对？佛不是这样讲的。佛说的是，整个菩萨的修道次第里面，就是一定要有信位的这个长养善根的过程，然后接着进入住位。一个重要的前提是，一定要有善知识，真实善知识，不是像刘灿梁讲的这种假名善知识。真实善知识把这样的整个修道路，再告诉你一次，因为我们有隔阴之谜，过去世学过了，可是这个时候又不知道了，又要寻找了，大家开始寻找：“唉呀！我想要学正法，可是在哪儿，在哪儿？”看到导师的书“哦！这个才是我要学的。”对不对？那个时候才发现到“这个就是我要学的”，那个时候开始发现到“没有错，没有错！整个理路说的非常清楚，我怎么

学？我的整个远景、未来我看到了！我要这样次第学，我该做什么？我的工具应该要准备哪些工具？譬如说，要修定，忆佛，拜佛嘛！要学戒，学戒也是工具，对不对？要修六度菩萨行，也是工具呀！要修般若，也是工具呀！这些工具我都要学习，要把工具成就起来让我有因缘可以见道。还有一个工具就是福德嘛！”你怎么样福德具足？所以我们 导师把佛的真正的意思，都这样铺陈在书里面了，所以你才知道说：“这有道理！”对不对？你才愿意信受嘛！如果像他这样讲没道理的，那就是信受的人其实少数啊。可是我们仍然要说，因为他这种说法，完全是以自己创的佛法来说 佛说，这个叫谤佛，这样叫谤佛，谤佛又谤法！所以我们知道说，修道次第不是像他说的。所以他们呢，在很多地方都说：“他已经见性了，准备迈向，他们已经入了十住位，然后迈向十住位满心，已经见性了。”这个道理就是像这个一样，就是说他已经见性了，十住位还没有满心，如幻观还没有修成。上一次我们跟他面对面谈的时候，他就告诉我这个道理。我们说，哪有说已经见性了十住位还没有满心？见性了就如幻观当下就完成了。所以他们根本不知道说，真正的修道内容是这样子。那我这一次讲出来了，希望他们看到以后，知道说：“原来是被误导了！”所以我们是真的跟他的座下学习的人谈过了，我们想要劝请他们回归修正法的正道啊！可是当时就有人马上就回归了，真的是大智慧，就像六祖讲的大智慧呀！只是有人坚持说他证量很高，我说的等于是剥夺他的证量，说他没办法接受啦。没办法接受，我把他的证量剥夺掉了，我一讲他就没有证量了不是吗？那个“我”就不愿意被我剥夺。他觉得说他那个证量比较重要，他那个证量比较重要，未悟言悟的大妄语不重要，真的是因为没有被教导正知见哪！所以很可怜！所以我们持续要来救他们。所以你看，以这种情况你就知道，他怎么样来，这叫师心自用，把 佛的心拿来当做自己的心，师心自用就是这样子啊！不懂佛意，然后去把 佛说的法曲解、毁谤，这就是谤佛、谤法。

那我们接下来，你看他继续说，也是一样，证明他对这个修道次第，前面这里不是属于这个口误。下面他讲《佛藏经》〈净戒品五之一〉，讲说：“过去佛在世可以从十信位讲起，叫你信呀信，现在末法时期了，时间很短暂，所以佛现在是，从十住位开始讲起，三住位讲起直接讲第一实义的”。

佛没有这样讲啊！对不对？佛没有在经典里面说过，说末法时代直接讲十住位的法、三住位的法。末法时代，是因为这个众生的根器，烦恼习气重，那这个时候自然因为善根还不具，要信受正法不容易。因为信受正法不容易，所以要做的是，怎样去让这个众生能够在善根长养上，能够一直持续的增进嘛！如果说善根没有长养，怎么可能一开始讲第一义谛的法。那他以为说，他在说的是佛的意思，因为他这样讲的意思就是说，他没有受菩萨戒也是佛的意思。因为直接讲三住位，就没有讲到二住位的持戒，对不对？所以你看他为了要避开，他自己不受三归依、不受菩萨戒，就随便编一个不是佛说的说是 佛说的。所以我们可以讲说，他其实也知道，他是没有受菩萨戒其实是不如法的。但是，他用这种方式来骗他听他讲课的人，听他讲课的人就会说：“哦！那真的是佛说的，那我们就听这样他讲就可以了。”那这个这个是，也是可怜！碰到这种假名善知识。所以我们说，佛在经典里面从来没有说末法时代，不必去讲这些善根长养的事情，只要讲什么从十住、三住位开始讲，直接讲如来藏。大家知道吗？末法时代为什么法会毁坏？法会毁坏，不是没有正法。如果说一直遵循这样的次第来学习，信位怎样赶快长养这个善根？然后入住位仍然一样，培植见道的福德资粮，按照这个 佛的次第来学，就不会到末法，不会有末法哦！到了末法时为什么法会坏灭呢？就是因为正法被像刘灿梁这样的人，拿来破坏掉了。因为在《法灭尽经》里面讲到，法快灭的时候，就好像油灯快尽的时候，油灯快尽的时候是不是很亮？很亮以后才灭嘛！那正法这个很亮的时候，就是等于整个如来藏的密意统被知道，就是

很亮的时候，就说：“这个就是如来藏啊！”统统知道了，就是很亮的时候，对不对？因为密意被揭开了不是很亮吗？是不是这样子？对呀！如来藏的密意完全被揭开了，就是最亮的时候啊！那“法”会不会坏掉？坏掉，没有人相信啊！没有人相信说，那个就是这个“如来藏”。所以这个部分，我们为什么今天说，我们得要来做我们应该做的事，不是我们要来说是非啊！不是我们喜欢这样来做这种，应该说什么不谐和的事情，因为这边讲求协和嘛。不是！是因为如果不做的话，我们希望末法提早到来吗？不希望！因为 导师努力的在守护正法，守护大家的法身慧命，难道 导师还没有那个能力，说明讲密意给大家听吗？导师这种本事，他这个事怎么可能做不到呢？还有了，在佛世的时候，难道一切人都开悟吗？也没有啊！是不是？也没有嘛！所以怎么可能说，刘灿梁要大家都开悟呢？他现在的目标，就是要大家都开悟，要像老鼠会一样一直传，“我现在传十个，你们每个人再传十个，然后让每个都开悟”，他的目标是这样子啊。

在哪里讲呢？他就在这个第 19 页讲的，19 页这里面呢，看他怎么样去消遣“佛”？他说：“释迦牟尼佛是共产主义的创始人，唯物的创始人，所以爱党、爱国，就要爱佛。”这个不是这样说的，这等于把佛拿出来消遣，这非常不尊重，这就是绮语嘛！对不对？我们要说，今天你修菩萨法、修佛法、学佛法，对“佛”要生起恭敬心，敬仰嘛！因为成佛经过三大阿僧只劫，为了利益众生而成佛。那 佛告诫我们：菩萨学道、修道过程里面，一定要遵守我们所在的国家法令嘛！所以当我们学习佛法，对 佛恭敬的前提，就要恭敬 佛的教导。佛的教导是这样的话，那你在这里你就一定要遵守法令啊！这个才是表示一贯，对不对？这样叫作你尊敬 佛，也尊敬 佛的教导，也能够在你所处的环境里面，遵守这个我们这边领导所指的规则，这样不就等于是报佛恩，报国家恩，报众生恩嘛！应该是这样子啊！可是不能把“佛”拿出来消遣啊！因为把佛当作世间人，对不对？把佛当作世间人。这个是他的绮语所在。

另外，下面也要告诉你说，为什么我刚说他，就是目的要所有的人都开悟？如果让他继续这样下去，真的末法就到了。他说：“格物、致知、诚意、正心。什么叫格物？”

其实后面的话是我说的，“格物”的意思，就孔子的《大学》里面讲的。他说孔子《大学》里面讲的“格物”是研究现象界的万事万物，来获得知识，叫“格物”。这个是孔子的真实意思哦！

可是你知道吗？这个刘灿梁就以他一贯道的背景来说佛法。他说：“你把如来藏的种子，每个种子起现行，都搞清楚叫格物”，这个不就等于把如来藏当作世间法、物质的法吗？因为世间一切万象种种法，很多都是跟物质有关，对不对？跟物质有关！那等于是世间法一切弄清楚了，就是成佛了。那这样不就等于是孔子也应该成佛，可是没有啊！孔子明明就没有成佛啊！我们尊重他为至圣先师，知道他有教无类啊！知道他有一些学问做的不错啊！没有人说他是佛啊！

他说这样子叫作“大智慧，你不能用世间法来解释《大学》，那个很好笑啦！孔老夫子是开悟的人，他跟你谈世间法干吗？”

所以我们问大家，孔子有没有断我见？（没有）没有解脱的证据，没有嘛！那我们不是在，等于说怎么不尊敬孔子？没有！我们很尊敬他。可是这里讲说，你不能把世间法拿来当“佛法”解释。

然后他说：“你证悟以后，开始对如来藏的种子，每一个种子起现行去了解，那是什么智？”

因为如来藏的这个种子起现行，我们已经知道了。祂的这个五蕴十八界的功能，这些你都透过理路上可以知道，理路上可以知道一定是这种功能，这种一定是如来藏本来具足的，才可以不会毁坏。理路上知道了，那你一定知道说，一定是由如来藏本来具足，而不是突然出生了这种功能。对不对？所以我们说，你如果把五蕴十八界的功能弄懂了，那个是属于在五蕴世间法上面，了解有五蕴法的差别而已。那这个部分，他认为说这个叫作种智。所以说对于如来藏无漏无为法、无漏有为法，以及这种五蕴十八界现在的有漏有为法他都完全不知道，都不知道。所以种子，其实是功能，不是真的有一个种子，然后，好像你说开花了，长这个树苗了，不是那样的种子。所以他是用那种世间的种子来想。所以这个部分，大家可以知道，他是真的是世间法的学问来看待佛法的。

他说：“所以修身是不是要先开悟？先开悟！你有总相智后才有道种智，才能对每一个种子起现行，都完全掌握，完全掌握了，你是修身，自己修的不够，全家修，先全家修以后，在下一步，治国，整个公司一齐修，治国平天下，全天下止于至善。全人类通通都清净，这个就是心经讲的：‘揭帝揭帝，波罗揭帝，波罗僧揭帝，菩提萨婆诃’赶快，赶快！自己赶快明心见性开悟，也度化众生开悟，到什么程度？全天下、全家。”

那不得了啦！这个就是我们刚刚说的，他要把正法毁坏呀！正法不是这样传的。那难道导师的智慧会输给刘灿梁吗？导师为什么不知道说：“唉呀！一切有情都有如来藏啊！那赶快告诉他们哪个是如来藏”，那不就等于全部都清净了，我们这个地球变净土了。但是不是这样子，正法不是这样传的。一向以来，你看这一千年，我们所知道，这一千年以来，你看这个祖师，祖师以前这样子，在他座下开悟的，你都可以数的出来，对不对？哪有说哪一代的祖师开悟以后，那一代的他所认识的人，统统叫他所谓的全天下都开悟，找不到啊！找不到。所以你看看，如果我们今天没有出来遮止，那末法会提前到达。虽然他讲的是相似，不是真正的开悟，但是因为会被人家误会，然后以为说：“那这么简单，这个叫如来藏，笑死人啦！”没有人会相信，那我们的努力就白费了。因为到时候如果说，被他这么做以后，真的把密意泄漏到我们的内地的，我们说这个有十三亿，我们说一亿好啦，一亿人都知道密意了，我跟你讲，真的正法就灭了。因为他这样的理路上，像老鼠会这样一传十，十传百，那很快的。所以他到每个地方去，你知道我们这边的讲课里面，他每个地方，很多地方讲的，都是要你“赶快找如来藏，赶快找如来藏，赶快找如来藏啊！”就是这样子啊！没有在教他说，“你怎么成为菩萨，怎么成为菩萨！”没有！你要成为菩萨才重要啊！你怎么样让自己的菩萨的心性能够成熟？菩萨的种性发起，未来世呢，因缘早日成熟，对不对？要这样子培养培植。所以我们说，我们今天要做的事情，是因为发现到，这太离谱了，不做不行。

那么呢，我们现在先看到这一点，刚刚讲说他不是“佛”说的部分，拿出来当“佛”说的来举证，举证说他刚刚所提的这个部分。那我们再回过头来说，他错误的地方又在哪里呢？在11页下面，我们再来说。11页下面说：“自识本心，自见本性”这个是在《坛经》里面的内文。那我要跟大家说明，在《坛经》里面的见性，讲的不是眼见佛性，因为六祖里面讲的见性，是看见众生皆有如来藏，如来藏皆有成佛之性。因为能够成佛的，是因为如来藏含藏着，本来含藏着这个无量无边的功德，才能够成佛；而不是说，你去修，本无

今有，然后成佛，不是。而是把如来藏本来含藏的种种功德，无漏无为法让它显露出来，把有漏有为法转成无漏有为法，是这样子。因为这样子，所以才说，如来藏就是有成佛的体性，这叫“自识本心，自见本性”，见到如来藏有这样的体性，这个不叫眼见佛性。

可是刘灿梁不懂得六祖的意思，他就解释成说：“看到自己有如来藏，看到别人也有如来藏，这叫见性啊！”那我告诉大家，开悟的人第二刹那，就能够看到众生也有，那就眼见佛性了？那这样的话七住位到十住位，怎么这么快啊？为什么还要八、九、十？那干脆就统统都涵盖在七住位就好了，不是吗？这等于，佛在《菩萨璎珞本业经》不就说吗，七住位就是明心见性就好了吗？为什么还要在《大般涅槃经》讲说：“菩萨十住位以肉眼眼见佛性”呢？因为佛说法不会前后矛盾的，祂一定是理路都相同的。这个理路在这本经讲，到那边去讲都是相贯通，除非是懂那个内文经文的意思，除非是懂。所以我们说，一定不是像他所说的这个意思。

那么我们来看他怎么解释这个“自识本心，自见本性”。他说：“自识本心叫作明心，自见本性叫作见性，所以明心见性，一旦明心见性，明心是法智忍，见性以后两个都具足，一个法智忍，一个类智忍，所以一旦见自本性以后，成为十住位菩萨；因为法智忍、类智忍两个具足。”

他这个也是完全自己编的，完全自己编造所谓的法智忍、类智忍。因为我们知道说，明心了以后呢，有一个总相智。总相智就是表示说，这个如来藏的总相是什么了，知道了。然后依止这个总相智再继续进修，能够转依如来藏的真如法性，因为总相智就能够观察到这个真如法性，能够现前观察。如来藏的法性真的是真实如如。显示出来这个真实如如的法性了，转依了祂以后，那从七住位不退，一定要转依成功才不退嘛！所以七住位要能够不退，要转移成功。所以前提是一定要断我见，一定要把这种五蕴是真实我的见解断除，知道说真实的法，真实的不生不灭的法，才是如来藏。因为你证了祂以后，这些理路上自己都要能够检验，自己有能力检验，自己有出生了智慧，能够说明。那这些为什么你有能力检验？为什么你有这个智慧来说明？因为 导师把这些内容都已经写在书里面了。而且我们在教导的时候，也会告诉大家，把理路告诉大家。只是除了密意不告诉你以外，除了蜜意不跟你讲，可是这些理路上，在学习过程都会说明。为什么这个不生不灭的法，跟有生有灭的法，跟藉因缘所生的法，这个差别在哪里？都会一直解释，一直解释的过程里面，那你也知道说什么叫般若了。虽然说你还没有实证，可是你理路上知道了；在这种前提之下，当你将来实证以后，把所听的东西就要拿出来应用。为什么能够有智慧来说出来？就是能够运用这些熏习的智慧。为什么能够自己检验？因为你实证，你实证了以后能够检验，“这个是真的，啊！那个真的是假的。”就这样子啊！实证的这样的一个过程，透过被勘验，被印证，还会再给你很多东西，因为你有这个基础，再给你很多东西，那时候会有一点别相智。所以开悟一定要有这个总相，就是这个，哪个是如来藏？然后可以领受祂的一个真如法性，这是最起码的，还有祂的别相智。别相智是透过我们整个勘验结束以后，你通过了，你就有那一分别相智，依止于这样的别相智，就是要让你能够不会被恶知识所转。因为末法时代，如果你福德资粮不够，然后你开悟了，没有那一分所谓的别相智，让你彻底地生起智慧的话，恶知识跟你一转，你就会害怕，如果你福德不够，你就会害怕，甚至就退转。就像我们 2003 年杨先生他们一样。杨先生他们会退转，最主要杨先生本身福德不够。因为导师在书里写得很多，所以经过 导师跟他名讲以后，他有疑，一直有疑，因为没有真实生起智慧，那个我见没有真实断掉，加上福德不够，所以当他想要成为接班人不成了以后，他就开始去思惟着别人告诉他这些印顺的这边六识论的法，思惟了发现到说，他没有

能力去辩解；没有能力辩解他所悟的是什么？没有这个，没有办法生起简择智慧，来辩解说“我证的是对的，你那缘起性空，你那个真如是想像的。”就像我们现在一直在辩证，我们有能力辩证，对不对？可是他没有能力，所以他就被转了；被转了以后，所以就谤法了。所以今天就说，刘灿梁如果他不回归整个修道的次第，然后不回来真正培植他应该在正法上应该有的福德，纵然说，哪一天他开悟，他也会像杨先生一样退转的，因为这个路杨先生走在前面。这是一个，算是一个典范可以看，不是好的典范，但是也是让我们警惕。去知道密意，你不能自己生起智慧，不能断我见，不能转依成功的后果，就是将来十年二十年都有可能退转，那你希望这样吗？（不希望）对！我们也不希望。所以我们要守护大家嘛！我们守护大家，要付出我们很大的心力，要一直给你正知正见，要告诉你：这样子对，为什么这样对？为什么要这样子走？那在这里，这样子走，对你的好处是怎么样？一直要说。虽然你说：“可是我很想开悟呀！我看到书，我就想开悟！这个是，我就是要找的。”但是就是说，你得知道开悟，你要在什么情况之下开悟？你才是安全的。因为还有未来世，对不对？不是只有这一世嘛！终究菩萨道是未来是一直走下去的，所以一定要走一条安全的路。那我们就守护着大家，就让大家能够在安全的情况下学习。

所以呢，以他这种错误的知见，我们要来说。这个后面我有举经文。这个第12页接下来，我用举经文来解说。说真正的法智跟类智是什么意思？这里会稍微深一点，稍微深了一点了。那举这个经文之前，我们先来看这个最下面的，第12页的最下面。

他（刘灿梁）说：“自证以后，原来如来藏在这里啊！自相出来了，自相产生，原来众生也有具如来藏，一样的东西喔！自共相出来了。共相一出，类智忍就产生，自相出，法智忍出，就产生。”

他的意思是，看到众生有如来藏，就见性了嘛！他认为这样嘛！那叫类智忍，他的前提是这样喔！因为我们要辩证对的法义之前，我们要先知道他讲什么？所以他说，自己知道“我有如来藏，然后看到，众生也有如来藏，这个叫自相法智忍成就，然后类智忍成就。”没有这么单纯啦！他说：“自共相具足后，类智忍法智忍具足后，才是明心见性入十住位菩萨位。”你看，所以他所谓的见性就是什么？看到众生也有如来藏嘛！对不对？所以不是眼见佛性，对不对？不是！从这里就更证明这一点。他说“这个时候你再进一步努力，法布施圆满，布施圆满度。佛一再给各位讲布施，大小乘不一样，小乘讲布施讲什么呢？财布施、法布施、无畏施，功德经、道德经都没提到无畏施啊！这个是小乘讲的。”

接下来还有内容。我们待会儿再继续了。

## 第14集 孙正德老师主讲

我们接续刚刚所说的。他说：“小乘讲布施讲什么呢？财布施、法布施、无畏施，《功德经》《道德经》都没有提到无畏施啊！这三个是小乘讲的。《大方等思益梵天所问经》里面佛就解释的非常清楚！小乘才是法布施，大乘不这么解释！当了菩萨还在做财施、法施、无畏施，那是本来就该具备的责任，没什么了不起，证如来藏以后，需要众生证一切心，叫作布施，大乘是这样讲的呀！”

他讲的对吗？（不对）他有没有在谤佛？（有！）因为小乘反而没有讲布施，所以什么

地方可以举例说，小乘在说财布施、法布施、无畏施？他应该举证。小乘的这个《阿含经》里面找不到，对不对？那他说《功德经》《道德经》都没有提到无畏施，请问《道德经》《功德经》是佛经吗！（不是）他说一贯道的，一贯道的这个本质，狐狸尾巴嘛！因为是狐狸就是狐狸，难免尾巴就会跑出来。所以我说本质可以看得出来，他真的不是佛弟子，他的心中还是以他的《道德经》《功德经》为主。因为他就是，你看！二十几年当讲师，当了讲师，他回归说要讲佛法，可是他就是不肯正归，正受归依，不肯正式来熏习正知正见，所以我们说他盗法，一点没有冤枉他，真的是外道本质来盗法。所以说才会讲的这样子，真的是惨不忍睹，应该这么说。

那这个《大方等思益梵天所问经》里面，他说解释的非常清楚，没有啊！没有这样解释啊！“小乘才是法布施，大乘不这么解释”，没有说了，没有他说的这个意思。他说“当了菩萨还在做财施、法施、无畏施，没什么了不起”，表示说，怎么说？他应该说什么？他到底要说什么？当了菩萨呈现出来就是喜欢布施，不然怎么叫菩萨？所以不知道菩萨法嘛！不知道菩萨法才会，而且他就是，因为他就是没有教导跟他学的人要当菩萨，他是带领跟他随学的人往外道走，所以他其实他就是一点佛法的意味都没有；一点佛法的意味都没有，才会讲出这样的一个不是佛所说的，不是佛弟子所应该学的东西出来。他说：“要叫众生证一切心，才叫布施”，他误会了。因为菩萨教导众生，一定是没有离开佛所铺设的方便法门。大乘菩萨的方便法门，就是六度波罗蜜啊！不是吗？六度波罗蜜就是方便，甚至有十度波罗蜜呀！所以为什么叫波罗蜜？就是以这六度要到彼岸嘛！要到哪个彼岸？成佛的彼岸，不是二乘的解脱彼岸哪！所以我们说菩萨呢，更应该从信位、住位、行位、廻向位甚至于到十地，不断地所行的这些布施得更广泛，广泛到让你不可思议，这样才对呀！他的心量，他的勇猛，所作出来的这些布施，让你不可思议，这个才是真正的菩萨。随着他的证量所行的布施，是更加是一般人所做不到的，就像我们导师。导师这一世所作的法布施，这几百年来真的找不到呀！我们看到玄奘菩萨为了求法，欸！看到一位，对不对？其他的，真的找不到哪位菩萨像导师这样的勇猛，在这一世，立下大愿：要把西藏密宗赶出佛教！（鼓掌！）请问大家，在导师的大愿下做得到吗？（做得到）对！做得到！（鼓掌）导师的《狂密与真密》，他在短短的几个月就写完，请问有谁做得到？没有人做得到。而且已经八年了，八年了没有人提出，正式的提出说里面的地方，哪个地方是错的，西藏密宗那边的人，没有人提出来。只有说这种所谓的情绪化的话写多了，有；真正的提出法义辨证，没有！所以你看这八年来《狂密与真密》救了不少人，不会身心都受害。接下来就是说，怎么样努力，继续努力回归，让佛教怎么能够真正的再由正法来住持，让整个佛教的气象能够真正的是，不会说看到已经末法了，这样子。你看这样的大愿有谁做得到？那这种法布施，难道不是一个菩萨应该做的吗？这叫了不起啊！怎会说没什么了不起？对不对？这因为他做不到嘛！他根本做不到别人所做到的。所以这个就是外道不懂得真实菩萨的心行，菩萨所行完全不知道。所以我们可以看到说，他就是完全要坏法：“我告诉你如来藏的，直接告诉你如来藏，才是真正的法布施”，他就是怎样做啊，其实这个就是害人。

所以我们说，我们要举例说大乘经中，大乘法里面处处在讲要你做布施啊！

我们下面举经文来说，《佛说大乘菩萨藏正法经》卷 38：“尔时世尊。说是偈已。告舍利子。此诸菩萨于胜慧波罗蜜多之行。应当勇猛以四摄事。于长夜中摄受有情。何等为四。所谓布施、爱语、利行、同事。是名四种。云何布施。谓财施、法施、及无畏施。”

你看！这是佛说的欸！可是刘灿梁却说：“这个是小乘讲的”。你看！说大乘不讲这个，

所以他永远没有讲实话的时候，对不对？没有啊！他就是不诚信嘛！呈现出来就是没有诚信嘛！经文已经讲得很清楚。

再下来这个《解深密经》讲到：“观自在菩萨复白佛言。世尊。如是六种波若蜜多。各有几种品类差别。佛告观自在菩萨曰。善男子。各有三种施。三种者一者法施。二者财施。三者无畏施。”

《解深密经》是属于唯识经典欸！对不对？已经到了菩萨修这个地上行，等于地上菩萨所修的欸！还是一样，还是要做这三种布施，对不对？怎么是像他所说的？

接下来说《佛说大乘菩萨正法经》这边又有一段：“尔时世尊说”这一段重复的，我们就不再念了。这个我当时整理的时候，没有检查到，这是重复的。

所以我们说，我们要来说，这个部分刘灿梁基本上对于这个自相、共相，所谓的法智以及类智不懂，明心见性本身实证内容不懂，然后阶位他也乱判，胡乱用师心自用，说是佛说，我们举证出来。

那我们回到我们要正说。正说什么是法智？什么是类智？有一点深，有一点深。那我会尽量解说看看，让大家能够了解。因为这终究是悟了以后的东西，但是因为既然他说了，我们也得说一点嘛！我们不能仅是破没有立啊！破了以后没有说真正的法，那没什么意思嘛！破了以后我们说点真正的法。

在《大般若波罗密多经》卷 489 里面说：“云何法智？谓若智以无所得而为方便，知五蕴等各别自性，是为法智。云何类智？谓若智以无所得而为方便，知五蕴等差别之相，谓苦、无常、空、无我等，是为类智。”

请问，佛说的是刘灿梁所说的吗？（不是）对嘛！这样的清楚的这个法智、类智，他可以把它解释成说：“明心就是这样子，知道自己有如来藏，看到众生有如来藏，就是这个类智，就是眼见佛性了。”那十住位还这么快就可以修成，我们都从来没听过。

那我们现在来解释一下经文这个部分。说“法智”啊，“若智以无所得而为方便”，这个地方你得知道什么叫无所得而为方便？真正的无所得法，就是指如来藏的真如无我法性叫无所得。因为如来藏藉因藉缘出生了五蕴。可是有所得的意思是说，把五蕴当作我就是有所得啊！对不对？就像我们现在这个六识，还有意根，把五蕴当作我，把这个觉知心当作真实，就是有所得。然后呢，对于一切见闻觉知的东西，就是觉知了内容以后，对它呢，一直觉得有一个什么法在里面，就有得，有“得”以后还“忆持”，忆持以后还去运用，这个部分，没有错是“有所得”。可是菩萨在修道过程里面，一定要历经这个过程，历经以“无所得”为方便，然后在“有所得法”里面，来修这些智慧。最后呢，再用所谓的，所谓菩萨修的十六空法，十六空法就比如说是什么内空、外空、内外空，空空、第一义空等等空法，让自己能够于所缘的有所得能够真正去除掉，而不会被这个有所得所系缚。可是这一定要有个过程，你如果没有经过对有所得法，确实依止于无所得法而去了解以后，证得智慧以后，你没有办法说你要来除遣。你一定先有一个“证”的过程，你才能去除遣。所以《般若经》里面讲的十六空，不是说要你一时统统把它除遣啊！就像刘灿梁说的“如来藏空性什么都没有，那一切法，祂所生的法都是空性，所以也是没有，所以也是清净的。”

你没有经过这个修证的过程，你等于就把它除遣了嘛！但是这样的话，这叫作“狂慧”，一点智慧都没有，而是落入这个所谓的狂妄里面。

所以我们说，这个“法智”从这里讲“若智以无所得法为方便”，这表示开悟的菩萨。开悟的菩萨他一定要转依如来藏，转依如来藏以后，能够现观如来藏，在能够藉因藉缘出生万法，而与万法、支持万法、摄持万法运行的过程里面，不染着万法，不系缚于三界，与所生的法“无我、无我所”，这叫无所得啊！对不对？因为你“有我”就“有我得”嘛！有染着，有系缚就“有所得”啊！这个叫祂的真如，所以这样的法叫作“无所得”，这样的法也叫“空性”，你懂了这个才可以说这叫“空性”。不可以说什么都没有，最后终归坏灭所以叫作“空性”，那个是理路不清楚，然后拼拼凑凑来讲，他这样讲的。

所以我们说，第一个，开悟的菩萨你要能够转依嘛！我刚说了，你不能转依，你就七住位就不算，你不算在七住位不退，你可能会退回六住位。如果不能转依就退回六住位，纵然知道如来藏密意，不能转依，我们仍然说他还在六住位。因为不能像这里所说的“以无所得为方便”，来怎么这么去修智慧，你知道吗？所以这个“法智”呢？佛告诉我们说，以这样的情况下，来“知五蕴等各别自性，是为法智”，“知”而已哦！还没有“修”。大家知道，你要先知这个内容，最后才去修除，修除以后你获得这个智慧以后，然后你在用你知道说，那这样的话，真如这个本身无所得是空，你再去除遣。除遣为什么要十六空？表示你各个修的内容不同嘛！不是只有一法。我们今天不去讲那十六空，因为太多，怕到时候大家听到都觉得，“哇！都是空！”，这个也“空”，那个也“空”，其实不是，那是有个道理，那因为我们今天只是要举证说“法智”不是像他所说的那样，不是像他所说的那么简单。所以今天大家知道以后，要开悟！开悟原来要得本事嘞！你到底口袋装了多少东西呀，最后印证过后说：“开悟以后，还是很惭愧，因为东西不多，才一点点而已啊！”那一点点别人是要努力很久，可是你知道才一点点，因为相较于说，打开门了，可是里面宝藏统统还搞不清楚，是不是一点点？一点点啊！

所以我们说，第一个，知五蕴等个别自性是为法智。那没有开悟以前，五蕴有五蕴的自性，对不对？色有质碍性；那个“受”就是一切受都是苦；然后“想”本身就是一种取相了别嘛！这是它的一种法性；那色受想“行”就是造作嘛！那这个“识”是取境了别，分别呀！这是识的自性。这是五蕴，你在没有开悟以前看到的。开悟以后说，要以无所得而为方便，来知五蕴的个别自性。就不是说，不是落在原来的五蕴的自性这边了，知道吗？所以说，以无所得为方便的时候，来知“色蕴”的自性是什么？发现到说，原来这个色蕴是因为如来藏的“大种性自性”，了解这个道理，而不是落在色蕴本来你没有开悟之前那种质碍性上面。开悟以后，色蕴还是色蕴哪！可是你因为以“无所得而为方便”，来看待这个五蕴就不一样了。

第二个说，再来是“受蕴”。“受蕴”呢，你之前看到就是苦受、乐受、不苦不乐受啊！对不对？这个受蕴里面我们讲的就是有十八种受：六根触六尘有十八种受，各有苦受、乐受、不苦不乐受嘛！可是呢，你开悟以后，以如来藏的无所得而为方便来看，看待说：如来藏，在祂所生法里面，对于这些所谓的受，祂都是舍受，祂不取不舍。对不对？所以是舍受的话，那知道说：“原来这才是真正的受了”，以无所得为方便受的自性，因为祂不取不舍，祂是舍受啊！祂不是说，像刘灿梁说的，“完全不跟六尘什么互动”，不是他说的那样。那如果这样的话，这句话就解释不通了，对不对？解释不通啦！所以不是啊！是你开悟以后，你自己可以领受说：“对呀！以祂的无所得而为方便的话，都是舍受嘛！”因为祂

并没有在六尘上领受，没有在领受祂所生的一切法，祂相应，可是没有领受啊！对不对？所以从这里可以发现到说：“哦！原来受的自性是这样子！”

那再来是“想”的自性：想的自性呢，就是取相了别叫想，取相了知叫想。可是呢，当你开悟以后，你发现到说：原来这个“相”都是内相分，对不对？不一样了，无所得啊！内相分是自己心里面，由如来藏现行哪有所得？以无所得为方便，这个所取的内相分也是空嘛！因为不是从外而得，是自己内心现起，哪有所得？所以你看要以无所得为方便，这个是属于这个想。

再来是“行”。“行”的自性就是一切“造作性”，可是当你以无所得为方便的时候，你会发现到说：原来都是意根的遍计执性啊！就是这样子啊！这个就是开悟以后会发现到的。

再来“识”的自性。“识”的自性本来，祂就是能了别六尘啊！可是开悟以后发现到说：原来只是如来藏幻化而有，这不一样哦！当你说，“这个根尘相触，有个眼识、耳识、鼻识、舌识，身识、意识”，你会觉得说就有六个识啊。可是当你从无所得而为方便的时候，你说：那这个也是自己由如来藏幻化的“见分”，对不对？哪有所得？就是以无所得而为方便来看待这个事情。

所以你看，不一样啊！这样才叫“法智”啊！这样的内容，是不是很丰富，很踏实？不是像他所说：“哦！我有如来藏，我有法智了。”这样子哪有什么可说？

好！第一个“法智”知道以后，再来说，云何“类智”？还是一样“以无所得而为方便，知五蕴等差别之相，为苦、无常、空、无我等，是为类智。”你看，还是以无所得而为方便，五蕴还有差别之相，一个是自性，再来是差别之相，这叫“类智”，你看智慧是不是又不一样了？智慧层次更不一样喔！所以，所谓的“类智”，不是像刘灿梁说的，是这个经文才是正说。

那我们说“苦、无常、空、无我”。这里讲的，当然也不是纯粹“缘起性空”那个“无常、苦、空、无我”，不是！而是要以无所得而为方便，就是“真如法”。记得，以无所得而为方便，讲的就是如来藏的真如无我法性，这个是前提。那我为了让大家知道，所以我举了下面这个《思益梵天所问经》，以及《解深密经》所说的。那因为我们没有时间来解释《解深密经》，我只是要让大家知道“七真如”。也就是说，菩萨这个可以实证七真如的；七真如的实证，这个表示是菩萨在见道以后，圆满见道位以后，在修道位上你都可以证实这七真如。那我们为了解释说，这个所谓的“类智”是什么？要大家知道几个真如法。比如说这个流转真如、安立真如啦，让大家知道，因为苦嘛！讲到苦，你就要知道，这里讲的苦是什么呢？不是我们前面只是纯粹解释五蕴那个说七苦、八苦的那种苦。那我们接下来先应用一下《思益梵天所问经》讲的说：“圣谛者，知苦无生，是名苦圣谛”，先讲这个位置。也就是说，为什么这里会讲“知苦无生，是名苦圣谛”？可是明明说什么叫苦谛？明明是，苦圣谛是生老病死苦，对不对？怨憎会、爱别离、求不得啊！明明讲的是这个啊！这个是属于二乘所了知的啦，纯粹是有所得法了知的。可是现在我们是“以无所得而为方便”来说，也就是以真如法，开悟以后就要能知道这个部分哪！那这个苦呢！是“知苦无生，是名苦圣谛”啊！那我们就要说什么是苦？苦的意思就是，只要有五蕴就是苦，对不对？有了五蕴以后，才有所谓的生老病死的相貌出现，对不对？这些出生的相貌、老的相貌、病的相貌、死的相貌，如果没有五蕴哪有这些？有了五蕴以后，才有生老病死这些

相貌，这个苦的相貌出现。可是这里面说“知苦无生，是名苦圣谛”呀！这道理就是，不是从五蕴本身来说的，而是从无所得法来说的。而说，因为这个五蕴本身，就是前面我们讲的，它基本上也是如来藏本来含藏的功能，你从来不知道祂什么时候开始有这个功能？祂本来就在呀！本来就是这个心所含藏的功能嘛！那这个心从来没有生过，所以祂这些功能也从来没有出生过，一样道理呀！所以回归于这个道理来看待，开悟的人来看待自己的五蕴，要知道这个道理说，今天有了这个苦，有了这个苦就是五蕴出生啊！菩萨一世一世的常行菩萨道，不畏惧生死苦，对不对？可是就是因为有这样的一个类智的出生，所以才愿意一世一世常行菩萨道，不畏惧生死苦，就是知道说，“这个五蕴本来就是如来藏的功能啊！我灭它干嘛？如来藏不坏呀！我为什么要把五蕴的生灭了？应该说，我怎么样把这些习气烦恼去除掉，对不对？怎样再发起这些无漏无为的功德嘛！”这菩萨就知道这些，所以知道说“奥！原来知苦无生，是名苦圣谛！”那这个部分呢，我们在说因为这个苦就是里面真如法之一，什么真如法？就是里面所说的这个“安立真如”，就是第四个。

《解深密经》里面讲的七真如，“一切如所有性者，谓即一切染净法中所有真如”。也就是说，一切如所有性，在一切染净法中的真如；所以真如不是只有到佛地才有真如啊！我们现在因地也有真如啊！只是说，这个时候真如是如来藏自己的法性呈现出来的。那可就是因为法的层面很广，我们不能老是跟您讲：如来藏的法性是真如。可是从七真如的角度来看待说，这个类智的解释，所以这个“是名此中如所有性，此复七种，一者流转真如，谓一切行无先后性；二者相真如，谓一切法补特伽罗，无我性及法无我性；三者了别真如，谓一切行唯是识性；四者安立真如，谓我所说诸苦圣谛；五者邪行真如，谓我所说诸集圣谛；六者清净真如，谓我所说诸灭圣谛；七者正行真如，谓我所说诸道圣谛。”我先停到这里，知道有七真如。

那么这里，我们讲这个苦，苦这里就是指这个“安立真如”。也就是说，今天安立真如就是表示苦圣谛，就是以知苦无生，是名苦圣谛。你要把它连起来，连贯起来，《解深密经》这里讲的，这里的“安立真如”就是《思益梵天所问经》里面讲的，“知苦无生，是名苦圣谛”。也就是在《大般若波罗蜜多经》里面讲的“以无所得为方便”的智慧，知道五蕴的苦，这样懂吗？不太懂没关系！知道这个理路就好。知道说，开悟以后，你要更进一步的去了解，来讲说，“那我这个五蕴是苦”，可是你要不要像二乘人这样子要来灭苦？不要跟二乘人修法一样，你就要回到“以无所得为方便”来观察，你才能得类智嘛，对不对？破参以后，开悟以后，有了法智，还要得类智啊！类智就要来观察自己的五蕴，原来这个苦，这个苦啊！不是原来所想的那样，原来是由如来藏出生五蕴所安立出来的，如果没有如来藏本来具足的，这个无生的这种五阴十八界的种子功能，对不对？哪有我这一世的这个五蕴？那你已经知道说，这五蕴的源头是谁？指的就是如来藏。就是祂的，你以祂的无所得法为方便来观察，这样的话，菩萨不会落入二乘人的修法，就会一直观照到如来藏祂的法性的这个层面，从这个一条一条一直深入进去，就会发现到宝藏。所以这个法智基本上就是一个总相。类智呢，更多一个层次再去了解祂，从这个五蕴的源头，五蕴本身为什么无生？对不对？来知道祂嘛！那即然这样的话，知苦也是无生啊！知道这样就不会想说：“那我赶快把自我灭了，不要再受苦。”你就不会害怕未来世、生生世世生死苦嘛！对不对？不会害怕！因为你发现到，五蕴本来就在涅槃里，五蕴常住涅槃嘛！所以菩萨就是懂这一点，所以才法乐无穷啊！因为虽然有生死，可是常住涅槃，因为这五蕴本来就是跟如来藏在一起呀！从来没有离开过。然后生也是由祂生，回去，本来就是祂的种子功能啊！所以对一世一世的这样子的所谓有五蕴的生死，生死，你就会慢慢的往后一直修，所以才会有所谓的这个阳焰观、如梦观嘛！你这个道理要懂得才能够往后修嘛！但这个要经过十行位、十回

向位，不断的去行菩萨行，转依如来藏一直的去行菩萨行啊！你看，行位要到廻向位，住位到行位，那个要呈现一段你做过的事情出来呀！不是讲一讲，听一听就成就了。所以这个是指苦。

第二个我们说无常。这个无常呢，我们说这里，我们就来说是第一个流转真如。流转真如，说一切行无先后性。大家看这个五蕴，五蕴的无常你看，从这个生了以后，然后开始就是有这种，我们看这个十因缘法里面；十因缘法里面呢，“识缘名色，名色缘六入”。十因缘法，就是告诉你说，前面告诉你说，你这个五蕴，什么时候叫名色？什么时候叫六入？五蕴的这一世的本无今有的过程里面，因为先有什么？名色嘛！这个名色一定由，有如来藏在嘛！大家知道十因缘法就是表示“识缘名色，名色缘识”，一定是没有离开这个本识，才叫讲的就是十因缘法。所以我们说，十因缘法是以这个识为起头，这个识讲的是本识。那我们以这个入胎开始的相貌，先有这个名色啊！那慢慢的才有六入，然后六入慢慢成熟才有触，有触以后才有什麼？受嘛！对不对？那这个过程看起来像是无常，看似有先有后，可是依照这个“流转真如”，一切行无先后性。也就是说，看起来好像你的如来藏，一世一世在那儿流转一样，其实不是如来藏在流转，是称为“流转真如”的意思是说，因为每一世都是如来藏帮你出生五蕴的嘛！以这个名相来让你了解那个道理。但是看起来好像有先后，可是以真如来讲，没有先后啊！没有所谓的无常啊！祂还是常，对不对？只是被祂出生的法无常，可是以祂来讲祂还是常，这个道理，你听得懂就听得懂，听不懂就先了解，有点深。但是因为刘灿梁将的这个类智乱讲，那我们怎么可以说我们不讲正法？总要讲一点嘛！就是知道无常，原来以无所得法为方便来说，喔！这个内容真的是不太容易懂哦！

接下来是“空”。空的话，也不是我们前面纯粹在五蕴上讲的是五蕴空相，五蕴缘起性空。所以这个以无所得法为方便的空，讲的就是一定是有这个如来藏的这种真如无我的这种空性；真如无我法性空性，所以才能够藉因藉缘一直出生这个五蕴，可是五蕴最后坏灭了，不是空无，对不对？它基本上还是属于如来藏本来含藏的功能，这样子来看空啊！可是这样一个本来含藏的功能，它却以如来藏本身的真如无我法性来讲，也不是三界有，为什么？它不会自己出生，“不自生，非他生，非共生，非无因生”，还是一样无生啊！所以以这五蕴本身的这种种子功能来说，还是一样无生。无生怎么会是有呢？你看这种道理，如果没有从无所得为方便来说，你一定说：“那你说话矛盾！”会变成矛盾啊！可是没有矛盾。你看，从以无所得为方便，来了解五蕴的差别相，就跟纯粹从五蕴本身来了解，是不是不一样？（不一样）欸！就是说你只要知道这个道理，知道这个道理就能判断人家说的对不对？判断说，刘灿梁真的讲的不是！因为我是举经文出来解释啊！那如果说我随便讲，你也可以听得出来我讲的没道理嘛！因为我这几天讲的一定会自相矛盾，对不对？可是没有矛盾哪！我这几天所说的都是连贯的，我没有去背我昨天讲什麼，哪天讲什麼，可是我理路是同一个啊！

接下来说“无我”。这个以无所得而为方便，来知这个五蕴的无我，就不是落在所谓的不是真实我那种无我。因为五蕴本身不是真实法，所以，没有如来藏的真如法性叫无我，这样懂吗？所以又了解这个无我道理，对不对？五蕴本身它是缘起性空的，因缘所生法，所以没有如来藏的真如法性，叫无我啊！这样懂了这个无我吗？对！所以我们说现在因地，当然不是一真一切真哪！当然不是开悟就完全清净啦！因为这个五蕴的本身的法性，还没有经过菩萨次第修到最后，圆满成为全部都是真如，没有说转依了这个无所得而为方便，你要经过次第而修，到十地，到等觉、妙觉，最后成佛才圆满。所以这种无我就是从无所

得而为方便来看，就这样来看哪！然后，如来藏的无所得是，五蕴是祂生的，祂不把它当作我，这个就是真实的无我，对不对？这两个还是不一样。所以从这个以无所得而为方便，所知的这种智慧叫类智。这种苦、无常、空、无我叫类智。

所以你知道这样的差别，我们再回过头来看看这个刘灿梁说什么？接下来到12页，《解深密经》经文的下面，他说：“几位明心的同修们一定要想办法求见性，才能同时具足法智忍跟类智忍而入十住菩萨位，等大家都明心见性以后，就没有差别了，没有什么顿渐了。‘所以立顿渐之假名’——这是《坛经》内文。修虽经累劫，谓之渐，顿及一刹那谓之顿，所以立顿渐之假名，其实如来藏有没有顿渐？没有！修行过程有顿渐，如来藏本来就是这样，本来如是，哪来顿渐？”

其实这个不是六祖的意思，我等一下会正解六祖的意思。那么这里我们再来说，他也是矛盾哪！道理说出来就矛盾了。因为他说，他所谓跟他学的已经明心的人说：“你们要赶快见性啊！”可是我们说，依照他的理路，知道自己有如来藏，再去看一切有情有如来藏，有那么困难吗？（没有）他还要去修，怎么修？赶快进入十住位。这个两刹那就知道啦！对不对？这表示他矛盾的地方非常多。说了以后跟做了却是两回事，就是说我跟你说了，那怎么做？又是两回事，又矛盾了。依照他的理路不应该这样子啊！所以表示他所说的这个法智、类智不对，定位不对。

那么，六祖这里讲的说“立顿渐之假名”，这里我们来说《六祖坛经》里面的内文是说什么呢？“本来正教无有顿渐，人性自有利钝；迷人渐契，悟人顿修；自识本心，自见本性，即无差别，所以立顿渐之假名。”

那《坛经》的内文在讲什么呢？六祖是说“本来正教无有顿渐”，也就是说正法教，你要学习正法，学习佛的这个正法，如果说以悟来讲，悟的时候是叫作顿悟；渐的话，是属于要渐修。“理则顿悟，事则渐修”，这《楞严经》里面讲的，就以悟本身来说是这样子。可是他说“人性自有利钝，迷人渐契，悟人顿修”。也就是说，因为根器不同，对不对？根器不同，所以你没办法叫每一个人马上都一样顿悟。欸！你看刘灿梁解释这个，他就不懂六祖的意思，他就是解释出来，他就违背了他的意思了，所以他不解释。应该说六祖的意思是根器不一样，你不能叫大家马上就要顿悟嘛！有的人要修一点基础啊！不足的地方要把它修足起来，虽然说，他是对于怎么开悟不知道，他一直修除。譬如说，修念佛法门，或者修其他的这个种种法门，可是他这些法门具足，他才说：原来要先找本心啊！那他这个基础有了以后，他因为也去修他应该修的布施，也去学戒嘛！后来才有人告诉他说：“唉！开悟才是我们学法应该先要具足的喔！”那开悟，要开哪个心哪？要用什么方法？他才发现到说：“那应该要朝这个方向！”虽然说叫渐契，渐渐契入嘛！就是因为也许他有一些知见，还是有一些因为没有善知识的关系。那“悟人顿修”，悟的人也不叫顿修啦，悟的人是刹那顿悟本心以后，那开始以后去修道嘛！顿悟以后去修道。“自识本心，自见本性”，自己能够找到自己的自心如来，能够知道自己的自心如来有成佛之性。那“即无差别”，那这样的话，就是说，都是经过不管是迷的人，修了很多东西最后开悟，以及说这个利根的人开悟以后再修，在里面悟了都是一样，没有差别，讲的是这个。不是他（刘灿梁）所说的说：“都是如来藏嘛，本来是这样，哪有顿渐？”如来藏当然没有所谓的顿渐，如来藏更没有任何所谓的悟可说啊！如来藏自己哪有悟可说？他讲的是指说：修道的人，最后悟的应该是同一个，就没有什么立顿渐可说，是这样子。所以说这种简单的这个内文，他都不能如实讲，更何况有这种比较深的法义。

接下来他继续说，刘灿梁继续说：“所以你慢慢知道，那个东西，不管六识心怎么起心动念，祂绝对无念，在念上绝对无念，相上绝对无相，这个相上绝对无相，我六识心在起，我现在讲课要不要靠六识心去思考？要啊！可六识心的，起六识心的真正的在哪里？是无念嘛！对六识心而言祂有一个无念在那里嘛！”找到狐狸尾巴了，你看！所以他，关节点都会把狐狸尾巴撩出来，狐狸就是狐狸，没有办法！所以我们说，禅宗祖师经常喜欢讲：“你看！他狐狸尾巴撩出来。”就表示说悟错的人，知见错的人，不管怎样都会露出马脚，露出尾巴出来，或是马脚，总之是藏不住的。

你看！他所知道的悟就是那个无念，“无念能够生起这个六识心，六识心的源头就是无念。”一个开悟的人不会这样说啊！开悟的人不会说：“我起六识心的就是那个无念。”因为这个无念，认这个无念为开悟的古时候祖师多得很，但是都是被什么？被拈提啊！说：“现在在我能够一念不生无念，然后能够这样安住，我能够一念不生更久，就是什么？大悟！一念不生一点点，就是小悟。”对不对？以前祖师都错解了嘛！所以不能让自己意识心落到一念不生里面去。像我们要大家说：你练习这个忆佛拜佛，让自己的心能够止息下来，止息下来以后要做什么？不是把这个念舍了，要能够去有观的能力，止观嘛！来观察所缘的法，所缘的境界，进而看怎样的往前走？怎样去观察这个内容？表示说这个法的差别是什么？这个是什么法？或者是什么烦恼？我要怎么来对治？真实的法是什么？什么无所得法是什么？这都需要止观。利用止观来做观察。那这个时候念还在不在？还在啊！你没有念以后，如何能作这些观察？所以不能让自己堕于无念之中，让自己意识心落于无念之中，那就变成无记；变成无记以后，变成空；那个空，就是空无，不是那个空性喔！所以很多人误解说：“你只要让自己心无念，就证得空啦！”那是很多这个错解空的人，不知道空的人经常这样教导别人。所以我们才说：“千万不能落入无念里面！”因为如来藏的无念不是你想像的，如来藏的无念不是你想像的！祂只是说对于祂所生的万法，所能够相应的万法，祂不起一念的我与我所，是这个意思，叫无念。

那我们说他的狐狸尾巴是认为：离念灵知那个无念才是真实，这是他真正的本意呀！真正的本意，他心中所认取的其实就是这个。那其他的，你可以知道：他讲如来藏啊，讲空性啊，讲法智啊，讲类智啊，讲明心见性啊，都是想像的，都是想像！盗法所得，拼凑出来的。

接下来他说：“念而无念嘛！相而无相嘛！这些相，相里有个无相在那里呢？找出来！这个时候找到就开悟了，于相无相，于念无念。”所以，在你这个念里面找到那个无念，就开悟了，所以是不是就是那个离念灵知？（对）所以他所讲的开悟，就是离念灵知，因为于念中无念嘛！可是我们不会这样告诉大家，我们不会告诉大家说：于念中无念的那个就是如来藏，我们从来不会用这种知见来教导大家。我们一定说：“你的六识心在见闻觉知的时候，你同时存在另外一个第八识心，祂一向离见闻觉知”，我们就这样说啊！我们不会说，你在见闻觉知中，有一个离见闻觉知的念，我们不会这样告诉你，这个从来不是我们所教导的正知正见。因为这样子一定会偏差掉，一定会把你带向、走向离念灵知的路去，这个绝对不是佛所传下的需要我们传给大家的法。所以你看，他自己想的，自己想说：于念无念。

接下来，这个我们讲过了，这刚刚提前说了。所以我们再进到 13 页的经文下面，就是中页这里，中间。他说啊！刘灿梁说：“叫众生证一切心智，心是如来藏，一定叫你证这个

如来藏；智呢？种智，一切种智。证如来藏后还要对种子的现行的现观去验证，这是大乘讲的布施，别搞错了。所以沿着这个《佛藏经》里面我们这个经典 177 页里面不是讲吗？

‘施为下法’：施就是佛法中的最下法，财施喔！是佛法中的最下法，但却骗众生布施可以升天上，大妄语罪成立。所以不要骗众生去捐钱、捐东西，以为这是可以升天上，大妄语罪成立，是最下法。”

唉呀！自己一直在大妄语，一直在骗众生，对不对？这个部分他说，他的主张就是说：你们的福德因缘都够了，财施、法施、布施，那没什么了不起了，应该要做的事，赶快去叫众生找如来藏啊！他的意思就是这个嘛，说这样子就能够法布施圆满，那个真的是害死人！那么他说，这个施呢，是下法。前面我们再来说一下他的错误：他说“证如来藏后，还要对种子的现行现观去验证”，说这个就是大乘法布施。这是他搞错了，不是别人搞错了，他真的搞错了！这个部分呢，自己自证自受用；所以，种智的部分，有一些部分是不能说的。就像我们 导师，他自己所实证的现观，是不允许说的；如果把它讲出来，是犯了戒，而且这个戒犯了以后是下地狱的。导师在讲经的时候，在书里面写的，一再说，一再地告诫；而且，他曾经证到一个现观，他强迫自己要把它忘掉，他怕自己讲出来，他证了那个现观以后，他证得现观是什么？可以转变别人的内相分，这个部分，佛警告他：“你说了，你就下地狱。”他当时很警觉，所以一直注意让自己忘掉，他说他现在真的忘掉了，他说：“很害怕！”因为 导师他是慈悲的不得了，他有东西都一直给你的，他很怕他讲出来，可是这个不能说的。一切种智的现观实证，有一些是不能说的。不是像他所说的：“你呀！对种子起现行现观验证，是大乘的布施啊！”他真的是，唉呀！真的是很恐怖的一个哪！对 佛所说的完全不知道，佛所告诫的法毗奈耶完全不知道。因为讲出来以后，会毁坏多少因果啊！知道吗？这个不许的。菩萨不许把他的一些现观的证量说出来的，就像说，这个开悟的内容是什么？不许说的。见性的内容是什么？不许说，唯证乃知，你自己证以后，然后经过善知识跟你验证。

那接下来说，见性这个如幻观，唯证乃知，在说这个十行位的阳焰观，证了以后，也没有所谓 导师会跟你勘验，导师会跟你引导也没有，自己唯证乃知。最后可能你是经过一些自受用，自己说，这个是不是什么？导师在法中有写，可是实证的现量不说。最后说如梦观，有说啊！可是有一些实证的现量，也不能说，就是这样子啊！初地的犹如镜像，也不能说。二地的犹如光影，也不能说。但是不能说，不是代表不能实证啊！这些东西是属于种智。但是不是所谓他说的种子的现行、现观去验证，不是这样。而是实证法无我（一分法无我），实证人无我。这个我们刚刚讲了，真如的人无我、法无我，要从很多层面去证，但是实证的内容不可以去明讲。那么他认为说：“密意也可以明讲啊！那你证了就赶快去讲，就是法布施。”你看！这个换我们的讲话，我们台湾话叫夭寿啦！就是等于是：唉呀！害死人啦！你们可能不知道什么叫“夭寿”？就是害死人！这个人真是太恐怖啦！所以我们说，这个过失很严重！所以将来以后，你自己开悟以后，被勘验过以后，都不能把你证悟的内容去跟任何一个人说，连去引导暗示都不许的，知道吗？因为这个部分，你应该要想想看，我们 导师难道没有你的能力吗？对不对？还要你去做这些动作吗？还有，佛难道没有能力吗？为什么佛世的 佛都不敢做？还有呢，在佛世的时候，佛座下这些等觉菩萨，难道没有能力吗？可是他们都不敢。在佛世的时候，弥勒菩萨、观世音菩萨、文殊师利菩萨，诸位大菩萨有哪位敢去跟人家印证说你开悟啦？在佛世的时候，对不对？所以我们要对这个地方，要有一个很重要的概念：“学法不是我知道了，我慈悲心啦，别人不会，我赶快告诉他，我这样法布施。”他刘灿梁这个叫滥慈悲，不是真慈悲啦！

那这个部分我们了解以后，待会我们再继续下去，好吗！

## 第 15 集 孙正德老师主讲

我们再来继续刚刚所说的。刚刚我们说道，刘灿梁所说的，说：“证如来藏后还要对种子的现行的现观去验证”意思就是说，还要去对人家讲，叫作大乘讲的布施，这个是他搞错了。大乘所讲的仍然没有离开三种布施，就是财布施、法布施、无畏施。那接下来，他说：“施为下法，施就是佛法中的最下法”，他以《佛藏经》中的一句话，整个打翻了所有的一切经典所说的法，这个是很恶劣的。也就是说，他本身不教导别人行真正的菩萨道，但是用《佛藏经》的一句话，就要认为所有的经典都是这个意思。那我们要来说，这个《佛藏经》为什么会说施是下法呢？有前提的。有前提，我们把这个部分的前提举出来，大家就知道了，不是他所说的意思，那下面我们来辩说。

这里讲到，《佛藏经》的经文是这么说：“有诸比丘，好于言说，能通诸经，依止语言，乐于文饰。但乐读经，不入实际，但悦人意，贵于名利，善巧世事，不净说法；但能巧语，行世间道，无有威德，破涅槃因。以利养故称赞于佛及法与僧，但求活命，为财奴仆，贪重衣食，赞己所乐：‘若行布施，得生天上’，于佛法中，施为下法，赞以为最，而作是言：‘大施因缘，得生天上’不知语言，不解意趣，但知初入浅近下法，贪着我人，舍第一义。”

在里面所说的是，这样的一个人，在这样的情况之下，为了贪求这个活命，为了贪，当作财的奴仆。他想所说的，“贵于名利，善巧世事，不净说法”嘛！是说这样的比丘，他“行世间道，无有威德，破涅槃因”，于这种前提，为了利养，他只是为了利养来称赞佛法僧，为了利养说三宝怎样，要尊敬三宝。然后劝人家要做什么？为己所乐，就是自己因为贪财，自己当做成为财的奴仆，所以称赞说：“若行布施得生天上”。那么这里 佛在呵责这样的人，因为他根本就没有能力来为人说佛法，可是又以这种方式来要人家布施给他钱财。所以应该说，比丘应该要在佛法中以求解脱，以求得这个佛的真正法，为主要的上法，这是 佛的意思啊！佛的意思是说，在这种情况下“施是下法”，等于说这个比丘，应该要劝人怎样修解脱道，然后让人对三宝生起恭敬心以后，然后来供养嘛！行于供养。而不是说，只是自己喜欢钱财就叫人布施，佛在呵责这样的人，这是 佛的意思。那就说，因为这样的一个比丘，说大施因缘得生天上，这是因为为了自己的喜欢钱财的关系，佛说这样的人叫“不知语言，不解意趣，但知初入浅近下法，贪着我人，舍第一义。”但是，不是刘灿梁所说的，说“施是下法，这财施是佛法中的最下法。去骗众生说，你来布施啊，然后布施因缘可以生天。”他没有正解经文。他应该要正解经文，用这种方式来把经文解释出来，而不能以偏概全来说：“布施是下法”，不是啊！你看前面，大乘经里面处处讲布施有三品，对不对？财施、法布施、无畏施嘛！那为什么在《解深密经》里面还要讲财施？如果是下法，为什么还要讲财施呢？对不对？所以不是说，以他的意思就这么一句话，就要说“布施是下法，我们现在叫人家开悟就是上法”，这是他以偏概全，误导众人，误导众生。那我们要说，真正的因果关系他不知道，他才会用他所知的非常浅的，来解释这个《佛藏经》的意思。因为《佛藏经》的意思，有它的意涵在，有它的意涵。因为我们今天的目的，也不是讲《佛藏经》，所以我们只是说《佛藏经》有它的意涵。那这个前文后文不能被人家偏差掉，要来说明。可是我们却要说，这种说“布施的因缘得生天上”，这个确实是佛所说的，可是要观机逗教，观察因缘。

我们举一下《阿含》里面，阿含里面 佛怎么说？《长阿含经》卷 1：“佛渐为说法。示教利喜。施论、戒论、生天之论。欲恶不净。上漏为患。赞叹出离为最微妙清净第一。尔时。世尊见此大众心意柔软。欢喜信乐。堪受正法。于是即为说苦圣谛。敷演开解。分布宣释苦集圣谛。苦灭圣谛。苦出要圣谛。时。八万四千人即于座上远离尘垢。得法眼净。犹如素质易为受色。见法得果。真实无欺。成就无畏。”

这个就是 佛能够观察他的根器，现在能不能为他说正法？如果他的信根不俱，不能信因果。什么是信因果？就是你在这个欲界，你要怎么能够离开欲界，然后生天享福，这就是因果，对不对？因为有的人说：“什么是因果？我不知道啊！”那要告诉他：“有欲界天你可以去生天享福，可是你要怎么样能够去欲界天生天享福？要行善嘛！要布施嘛！”对不对？所以行善布施，或者说受戒、学戒，也可以离开欲界呀！离开欲界生天享福。所以你看能够相信这个因果的，表示说他有这个善根，有这个信根。所以你看 佛为这么多人——八万四千人说，说什么？这些都是要观察说，这些人，他对于这些法信不信？说什么呢？说施论、戒论、生天之论嘛！说布施是什么什么法，对不对？学戒是什么什么法。论的意思就是解释啊！解释这个内容，行一些什么法，解释出来呀！所以说了布施，说了学戒，还有布施学戒可以生天的道理。这样说了以后，这些人“欲恶不净，上漏为患”对不对？“赞叹出离为最微妙清净第一”，这些人到这个时候，整个心中就对佛所说的生起欢喜，所以“世尊见此大众心意柔软，欢喜信乐”。那这样他就喜欢去布施，喜欢学戒了，对不对？他就向往说可以离开欲界了，可以到那个欲界天去享福了。人间有苦那你要去布施，你要学戒，就可以离开欲界，到欲界天去享福。这样子之后，能够堪受正法了，再为他们讲苦集灭道。讲完苦集灭道以后“八万四千人，即于座上远尘离垢，得法眼净”，就是断我见哪！那你看断我见的前提，心要柔软。你看这个“犹如素质易为受色，见法得果，真实无欺，成就无畏。”今天你要观察说，这些人能不能堪受正法，那最起码要先讲断我见的法，对不对？断我见的法之前，先要告诉他们：什么是因果？那你今天是要学菩萨法，还是要学小乘法，解脱法？如果大家说：“我们要学成佛的法！”成佛的法就是要修菩萨道，知道了以后，要先告诉他：“那菩萨道要乐于布施啊，乐于布施才是菩萨的本色。”要告诉他啊！这你不能说：“这个道理我讲了以后，他会不会怕说，我是要跟他要钱？”你要把道理讲给他听，你不讲给他听，到时候他怎么知道要做什么？对不对？你要告诉菩萨说：“你怎么植福？财布施里面有包括钱财布施，身财布施，你劳力去为正法做事，就是身财布施嘛！”将来甚至于可以什么，众生需要你的眼睛，就布施他眼睛，众生需要你的头，就头布施给他，整个身体布施给他，这个是未来，在你能够成就大智慧，能够成就大福德的时候，你才去做这个事啊！可是这个财施的范围就涵盖到未来，最后成佛之前，百劫修相好这一段。所以你看，这个财布施从现在三贤位，一直到十地，一直到成佛之前，都没有离开布施啊！只是说我们现在能力能做到哪里？你的能力你的布施能做到哪里？那是你的心量，慢慢一世一世修道增广嘛！可是你不能说布施能够生天是错，而是要观察说现在的因缘，你要观察众生能不能接受？所以你看我们的禅净班的一开始就要讲布施，把佛法的基础讲完了，一开始讲布施，如果有人听到布施听不下去，表示他基本上他没有办法学，因为他一想要布施就说：“喔！要我把钱拿出来，那不要！”因为布施是告诉你道理呀！对不对？那你懂的人就懂得去做啊！我们从来没有跟大家劝募啊！要跟大家讲，我们从来没有在课堂上劝说：“欸！你们这个月要布施多少钱？什么时候要布施多少钱。”我们从来不讲这个事。可是我们要把道理说清楚：布施怎么样叫如法布施？怎么样布施果报如何？因果关系都要解释啊！过去世什么样的因？这一世因为布施，所以这一世的果报如何？过去世如果没有亲手施，这一世所得的果报如何？过去世如果说那种不如法得的钱财，所得的布施这一世的因果如何？乐于布施这一世的因果如何？我们一定要说啊！因为这是菩萨法首要，布施为首要。

接下来要说学戒。有的人讲到学戒：“喔！绑手绑脚。那我不要，那么多，什么这个也不行，那个也不行。”这样的话表示什么？心地不够什么？素质不够白，不够软，不能受色。你看只有那个纯白很软的布，染色下去就染得很漂亮，对不对？对！所以大家的心地柔软了，就能受法嘛！心地柔软调柔了，说什么法都能受啊！你说：“喔！佛怎么教导我们，我们怎么学习！”这个理路通了，你就接受了，接受以后就去做，这叫心地调柔。所以我们一直告诉大家，菩萨怎么样能够赶快成为一个有菩萨性，菩萨种性的，就从心性开始看，心性够不够调柔？心性调柔从哪里看？你是不是经常就是自己的主张很强？那我们告诉你的一些应该遵守的规定轨则，你都不想遵守，也不愿意去看，自己想怎么做，就怎么做，以自己想的为主，那个心性上就觉得不够调柔。因为既然在我们导师有立一个我们这个门庭宗风，我们应该遵守的轨则，我们学习上面应该注意的事相，乃至说学戒的过程，这个戒，佛怎么教导，我们都去遵守，甚至于戒十重四十八轻更微细的这些所谓的三聚净戒，都应该去学习，那这样的话就表示说，这个心是调柔的，愿意接受教导就是调柔的。那所以我们说，这样的菩萨才是有那种菩萨心性呈现出来；不然的话，还属于是趣向而已，趣向菩萨心性，还没有成就菩萨心性，是往那个方向，但是什么时候能够成就？看他整个这个一切所行，就可以看得出来。所以你如果想要说，今天就有人问我们说：“我们这么学，以后到底这个禅三是怎么样呢？”很关心这个事情。那当然导师对于这个事情，一向都有规划，不会不闻不问，不会说，什么都不知道，什么都没有规划。都有规划，一直都有在关心这个事情。那我们在观察，也是从心性上观察，一切的行事的过程，做事的过程，我们提出来的建议，我们提出来的方案，我们提出来的做法都愿意接受；而不会说，这个明的跟你说是，暗的按照自己方式去做，做出来都是他自己的意思，那我们知道说，那还要给他一点时间；给他一点时间，让他慢慢的能够知道说，怎么样来接受这个教导。因为我们现在提出来这些，都不是我们个人的意思，而是有观察到一切大局所需，才会提出一些做法。那当然会交换大家的意见，会去修正，乃至于说会去增减一些做法，不会说固执一个方法都不变，因为一定要搭配环境所需。所以我们说，你看！从这个地方你就知道，布施因缘可以生天，这个是佛在阿含的时候就经常用的。对于一些外道要来学法的时候，一定先说这些；因为看到他们心性调柔了，因为佛有这些十力嘛！观察众生的根器，善于知道众生什么时候该给什么法，祂是很清楚的，祂绝对是知道，现在给的法才是他所需要的。所以这个所谓的布施可以生天，这个不叫大妄语呀！这个不是大妄语。这个是他完全是曲解了《佛藏经》的内容以后，然后要遮掩自己不说布施、不说持戒所呈现出来的。所以我们用这个地方来跟大家说。

另外我们要再举一个例子说，佛菩萨真的能够了解众生的需求，然后适时的给予，给众生的这个东西，法也是一样，然后你应该修、应该走的路，佛菩萨其实经常都是护念着大家。那我们要以刘灿梁所说来说，他在这个地方完全是谤佛，完全是以他自己的意思谄媚学人。

我们再来看第 17 页，请看到 17 页中间摘录自刘灿梁《佛藏经》〈净戒品五之一〉的第二段，第一段我们讲过了。第二段他说：“一旦证如来藏后，你所有的三恶道你不会去了，三界你也脱离了，所以所谓的苦道结束了，所以叫灭道，就是苦集灭道的意思。”

大家相信这个话吗！（不相信）对！这完全是曲解佛意。那这个意思就是说，一旦证悟如来藏以后，当然能不能去免除于三恶道的这种受生呢？叫作你有没有去除异生性？你是不是已经除了异生性了？你如果除了异生性，才说你可以免除下三恶道。不是开悟以后，

你就一定可以免除下三恶道。对不对？那么异生性你要能够免除、除掉异生性，你就一定要转依如来藏，不断的去调柔自己的心性，一直让自己不只在解脱道上的异生性能够除掉，甚至于在佛道上的异生性也能除掉。因为假如说对佛法甚深极甚深的法，有一丝疑的话，那会谤法，那个也是属于有异生性存在。所以异生性除了说，解脱道这个层次说：断我见、断三缚结，就不会落入三恶道，是指说真正证得初果的，在解脱道修学的初果学者，应该说初果的，不能叫圣者，叫预流，他很懈怠的时候，不是在一世里面能够证得二果，一世里面只有证得初果，那么他得七次人天往返，所以他不会落入三恶道，对不对？七次都是人天往返，最后才证解脱道。这个意思就是说，他已经可以除异生性了，但是他是真实断我见，真实断三缚结喔！可是开悟以后，开悟以后除了说断我见、断三缚结，是能够去除解脱道的这个异生性以外，还有一个重要的就是，对于佛道上的异生性，不是就已经除掉了，那个还得要转依如来藏以后，去调自己的心性啊！让你的善根一直长养，然后对于法要生起尊敬心，对善知识教导你要生起尊敬心，一直去让自己在道业上，怎么样去依止善知识所学，不会说在哪里起一分慢心，轻忽你的亲教师，轻忽你所亲近的善知识，这样子才不会说还有一分佛道上的异生性除不掉，这样才可以说你不会去三恶道，还有一番的修行，不是开悟马上成就喔！这个内容差很多喔！所以他说：“三界你也脱离了”，这真的是谤佛谤法，误导众生，谄媚众生啊！让听他的人说：“啊！我开悟了，我知道如来藏，我解脱啦！”你看三界脱离了，是不是解脱了。这个太离谱了！所以他说“所谓的苦道结束了叫作灭道，就是苦集灭道这个灭道”，其实不是这个意思。

我们把他解释《佛藏经》这个经文举出来你就知道了。《佛藏经》的内文说：“下慧之人，终不能谓厌离、灭道、涅槃生心”。是这一段经文，“下慧之人”就是说他的智慧，还有他的根器，就不是那个上根，也不是中品，那可能在各方面修道上不是很精进，就还是比较懈怠；比较懈怠行，当然就会属于智慧就不会很利。那这样的人“不能为厌离”，厌离这个所谓生死苦，或是不能为“灭道”，灭道的意思就是说，怎么样去灭了这个苦的修道叫灭道，对不对？你要灭了苦所修的就是八正道嘛！他就没办法为自己要去修八正道，起这样的心；也不能为涅槃生心，不要求说要证得涅槃，这个就是指下慧之人。那这个地方《佛藏经》的意思，讲的灭道，他却跟人家解释说：“开悟以后这个三界就脱离了，苦道结束了，叫灭道。”真正的大乘的灭道，指的就是说，这个灭不是指五蕴的灭呀！而是说，这个最终修解脱道的二乘人，纵然修到最后，五蕴的生起的因、后有的因都灭了，在这种前提之下，五蕴不再出生，真正的灭是指这个如来藏，本来无生，这个在讲大乘的灭道。但是呢，不是他讲的说“开悟以后这个三界就脱离了，苦道就结束了。”这个真的是，把这种要十万八千里路的里程碑到达的地方，他都把它斩断拿来一起讲，而告诉你：你现在就这样啦！听课的人听得好高兴哦！所以他们说啊：他们不愿意正受三皈依，不愿意受菩萨戒。因为他们现在快乐的，学习的非常快乐。可是你知道：他们很可怜！因为他们继续这样下去的果报是什么，大家都知道啊！对！大妄语，谤佛谤法！唉呀！真的是想起来就真的是惨不忍睹，那他们说快乐的在修学。所以从这里来讲，这种离谱的知见：开悟了就有灭道了，是指说开悟了以后知道苦灭了，五蕴不再出生，不就是灭道了；而是指这个如来藏本身，如来藏本来无生，这才是真正的灭道，这样子。

那接下来我们再讲下面，刘灿梁真的是不知道佛菩萨能够观机逗教，能够为不同的根器众生，给不同的方便善巧，这种能力他都不知道。他说：“那么佛也对任何人加持吗？”还是17页这里。“不，只对初地满心菩萨以上，他才加持，就算你开悟了，他也不会为你加持，还得到初地满心，明心了是七住，到了见性是十住，再修内门六度万行，法供养圆满，以上初地菩萨叫入地心，再到住地心，到满地心要升二地的时候，这个时候佛才会来

给你加持。所以一定要初地满心，佛才会来给你加持，否则不会给你加持，加持也是白加持你承受不了，你现在回去教你两岁的孩子，教他微积分，教他高等代数，教他几何，有没有白教？白教，佛不浪费那个时间。”

你看！佛会不观察你的根器，来跟你叫说这个十地菩萨所学是什么吗？会这样子吗？（不会）对呀！你看 佛的十力是什么？佛的十力里面就是能够观察众生现在的因缘到哪里？现在他本身的根器及因缘，以及现在他的福德资粮，修学的内容到哪里？现在应该给他什么法？所以怎么可能说：佛只会给初地菩萨以上的法，他没有能力给初地以下的佛弟子，摄受他，加持他？那这个等于是他眼里的 佛，就不是我们真正的佛啦，可以这么讲。所以这个说法就完全谤佛，谤佛说没有能力，没有能力为一切有情来摄受他，那我们要举例。他说：“你现在回去教你两岁的孩子，教他微积分”，就表示说，佛会为此十信位的菩萨来讲十地的法，一样的道理，佛不会这样作，对不对？佛不会这样作！佛一向是最懂得观察众生的因缘的，对不对？什么时候摄受有情念佛？什么时候摄受有情说：你应该要学生天之论、戒论、施论、生天之论？这个都是佛说的，佛在经典说了很多这种因缘、根器里面所需求的学得是什么，说了很多啊！

那么下面我们举个例子，对于 佛的十力功德不了解这个部分，我们要藉这个经文来说，这个就是对佛的轻慢。那我们对于说贤天菩萨摄受饶财菩萨这个部分，我们因为上次举例过，就不再说明。那我们下面呢，要举一个经文，来辨证说，他所说的完全不是佛法。我们举《称赞净土佛摄受经》来说：“又，舍利子！若善男子或善女人，或已得闻，或当得闻，或今得闻，闻是经已，深生信解；生信解已，必为如是住十方面十殑伽沙诸佛世尊之所摄受；如说行者，一切定于阿耨多罗三藐三菩提得不退转，一切定生无量寿佛极乐世界清净佛土。是故，舍利子！汝等有情一切皆应信受领解我，及十方佛世尊语，当勤精进，如说修行，勿生疑虑。”

你看！这部《称赞净土佛摄受经》，另外一个名称就是《阿弥陀经》。那这里面说了，说：“若善男子或善女人，或已得闻”，只是听闻这部经“或当得闻”，未来能够听闻，或者说现在听闻。那听闻这部经了以后，深生信解信受啊！信受经中 佛所说的，这样说极乐世界的庄严，阿弥陀佛的悲愿，你能够往生到那边去。那“必为如是住十方面的十殑伽沙诸佛世尊之所摄受”。那么这个只是听闻信受，当然是属于一般的属于凡夫菩萨，对不对？新学菩萨，种种菩萨嘛！不是说只有初地菩萨佛才摄受啊！因为你看这个《阿弥陀经》所说的就是，讲说极乐世界的种种庄严，然后你只要能够心生信解，有这个信解，而且修三福净业，你就有一个善根的基础，你念佛就能够往生嘛！那这个部分，佛世尊摄受你以后，你能够如说而行，听了以后真的念佛，念佛以后还发愿往生，“一切定于阿耨多罗三藐三菩提得不退转”。可是刘灿梁却说《阿弥陀经》是小乘经典，对不对？这个好像蔡老师已经举过了。所以你看这个部分，这谤佛谤的非常严重啊！说《阿弥陀经》是小乘经典。可是佛却说：能够按照《阿弥陀经》所说的那么去行，你就是念佛嘛！去修基本的福德善根嘛！你就能够于无上正等正觉得不退转，一定能够生西方极乐世界嘛！所以哪有说一定要破参初地以上，才能够受佛摄受这个道理？所以这个部分佛特别讲说“汝等有情，一切皆应信受领解我”，就是世尊嘛！“十方佛世尊语”，要领解信受欸！那就表示什么？刘灿梁不领解，不信受嘛！所以这个是最基本的，这是最基本的一个接引初机的他都完全不信受，那这样子等于说谤佛谤法非常严重，我们举这个例。

下面《大方广佛华严经》，这个自己看就可以，因为我没有时间解释这部经典，是举出

来让你知道佛都有摄受一切学法的有情，不是他所说的初地以上祂才跟你加持。而且在我们学大乘正法的过程里面，你想要参禅破参，如果没有佛菩萨加持你，你破不了参的，真的喔！因为我们现在，在禅三都要去求佛菩萨，去发你的愿；发愿以后去求佛菩萨加持。有的人发了愿以后，他起来没多久，他就知道了。他说：“我本来不知道欸！可是求了以后就知道了。”这是为什么？一定有受到佛菩萨的加持。所以不是像他所说的，说“没有到初地，受不了，承受不了”，那佛难道没有那个能力吗？没有能力说，你现在不知道，因为你已经显现出来的心性，也觉得说这个孺子可教，这个佛子可以教，也发了这个愿了，那也需要你，所以就能够。没有能力让你知道说哪个是如来藏吗？祂有能力呀！很多人，包括我在内呀！开悟，如果不是佛菩萨加持，哪有可能说在这么短的时间内，就能找到祂，每一个人开悟以后都说：“唉呀！受到佛菩萨加持！”所以说你要开悟，一定是受到佛菩萨加持，不是凭自己就能开悟。刘灿梁的意思说：“我自力，我就可以开悟了。”可是他不是自力，他是胡乱地把以为是密意，胡乱地去说出去，根本不是说，真正像一般的真正求正法、求开悟的人，这样子累积福德资粮，熏习六度、行六度；然后成熟因缘以后去参禅，参禅以后一念相应；那一念相应，是受到佛菩萨的加持一念相应，这样才是真正的一个学的过程。所以我们说：参禅，你一定要有一个方法，这个方法呢，就是我们这几天一直教大家的基础，就是“无相念佛”“忆佛拜佛”，透过这个“忆佛拜佛”的功夫，修练起来你才能力看话头；看话头以后，你才有能力在疑情上参；你一直在疑情上参的时候，佛菩萨才有办法加持你、帮助你、摄受你。你如果一直在自己思议，自己在东想西想，自己在猜测，祂就帮不了你。所以你需要藉这个法门、这个功夫为工具来应用。所以这个功夫，大家一定要踏实的去学习，把它鍊就起来，将来我还是希望大家走参究的路，不要去走说是由别人告诉你密意这一条路，自己参究出来的，才是自家的东西。

那现在我们继续来讲，讲到哪里了？我看，13页这边讲完了，那我们进入14页。他继续讲，他在讲《佛藏经》的时候，说：“十住菩萨位后，赶快度一切跟你有缘的人证如来藏，当你这个把该度的人全部度圆满后，什么叫大乘不是圆满？要入初地喔！你的这个要圆满呀！所以跟你一切有缘众生，你全部给他度尽喔！我跟你讲喔！通通给他开悟喔！所以你们开悟不了就害了我。佛讲的清楚喔！要这个圆满你才能够升上初地菩萨。”

又把佛搬出来，佛没有这么讲啊！你看他处处的去师心自用，师心自用来谤佛。佛没有说：“你要统统把你座下人，你接近的有缘人，统统叫他开悟，才叫圆满法布施。”佛反而要你什么？紧守密意。紧守法毗奈耶，要观察根器，观察你现在所度的有情所需，你应该给他什么？反而是佛一再的对菩萨谆谆教诲的。所以你看他在这里还是为他自己，说“你们不开悟，就害了我不能升初地”。你看！为他自己。所以一直要让人家知道说：“这个就是如来藏，你该快出去开班，让你的班上每个人都知道如来藏的话，那你也能入地，我也能入地。”所以这个，我说就像老鼠会一样，很离谱的。所以我们说：他这样子完全是亏损法事、亏损如来，这个证据很明显，对不对？我们没有冤枉他啊！所以他破坏正法，破坏众生法身慧命的地狱恶业很明显。所以我们还是再一次的在这里说：如果有缘人能够劝他，还是要劝他，因为这种地狱恶业实在很难熬啊！也极长、极苦啊！什么时候会来人间？不知道啊！所以我们说这样的情况之下，我们是希望他能够在这这一生懂得忏悔。我们当然不能期待说：下礼拜他就忏悔。能够说这一生能懂得忏悔，那就至少能够忏悔以后，那个业就不会那么重。

接下来他说：“要上地上菩萨，初地菩萨喔！这些你得全部度尽，叫你布施圆满，法布施圆满。叫众生证一切心性。”这个就是完全误解佛的意思，我们就在证明误解佛的意思。

接下来他说：“所以我要先到弥勒内院，弥勒内院是唯一不用开悟可以去的地方。”

其实净土，十方净土，当然开悟以后，十方净土你都可以求愿而去，开悟以后。但是没有开悟呢，这个西方极乐世界也可以去，不是吗？对呀！经典里面明明说的很清楚，但是他却是扭曲的说：“西方极乐世界要开悟，而且要初地才能去得了。”

那我们现在说：他为什么会说弥勒内院这个法呢？其实他不是，他们的道理是在他一贯道的本质。我下面的辩讹，我说下一贯道的理论。一贯道的理论他认为说：“现在叫作白阳期，他们有分几个期间，由弥勒佛掌天盘（他认为天盘是由弥勒佛在掌，由他来掌权）。只要得了名师一点，不论修道与否，都可返回天佛院‘兜率陀天弥勒内院’，由老母按功定果位。”

这是他们一贯道的理论，所以其实他是用这个精神来以为说，他可以这样子积功德，其实这是真的是很离谱。因为我们要说，他们认为说：有一个地方，他是用一贯道的方法来作，他说：“只要名师一点，不论修道与否”，他现在做的事情就是这个，他认为说：“唉呀！他开悟了。”所以他只要给人家说了以后，“你们统统可以去弥勒内院，那就由老母按功定果位”，老母到底是什么？对不对？他们还是以依止老母为主。他们认为说：老母就是解脱法，就是他们来自于老母娘。他们还是认为说要依止三宝。所以他们还是外道，对不对？还是外道啊！

那我们下面要举示经文来辨证。

他还说一句话说：“《阿弥陀经》是小乘经典要清楚喔！”这就是我刚刚说的：他完全就是一贯道，不是只有一个地方讲，到处讲，每个地方讲课都讲同样的东西。所以不是口误，他绝对不是口误。

我们要来举《大乘本生心地观经》来说，这个里面说：“尔时佛告五百长者。未来世中一切众生。若有得闻此心地观报四恩品。受持读习解说书写广令流布。如是人等福智增长。诸天卫护。现身无疾。寿命增长。若命终时即得往生弥勒内宫。睹白毫相超越生死。龙华三会当得解脱。十方净土随意往生。见佛闻法入正定聚。速成阿耨多罗三藐三菩提如来智慧。”

这里，这个地方他说，他要去弥勒内院。因为我们上一次跟他随学者谈的时候，我们跟他说：“你这样子错了，你又没有皈依三宝，你又没有受菩萨戒，怎么可以说你是佛弟子呢？”他最后说：“那我们就是要发愿去弥勒内院。”我说：“你要得佛弟子才能去呀！你不是佛弟子怎么去呀？”大家要注意喔！弥勒内院一贯道是去不了的喔！因为弥勒菩萨在那个兜率陀天，他弘传是佛法还是一贯道的法？（佛法）对呀！那么他所摄受的一定是佛弟子喔！不是佛弟子，你去不了弥勒内院的。所以一贯道的不管是谁说他开悟了，仍然去不了弥勒内院，因为不是佛弟子嘛！没有正受三皈依呀！因为你得正受三皈依，才是佛弟子呀！

那我再来举证一下说，他不是真正的佛弟子。我举证一下他那个，有个地方他说他有皈依，但是我要举证说：其实他是为了让人家知道说：“唉！他这样子是佛弟子了。”所以

他不会受到人家的质疑。请翻到 23 页，中间有一段，比较短的这一段，他（刘灿梁）说：“我们所皈依的大法师，他很得意的说：我已经八年不起妄想了！得不得意，我告诉他我累劫以来从来没有起过妄想，你才八年，我累劫都没有起妄想了。”你看他皈依的这位出家法师，他皈依他，他是不是跟他学法才皈依他？可是他现在在评论他欸！表示说：他皈依他不是为了学法，对不对？只是为了表相让人家知道说：“我有皈依啊！”可是他不是真的要依止三宝喔！这个可以证明。因为你今天知道说，他这个皈依这位法师，是在他盗法以后才皈依的，这有证据哦！因为他们在上课的这个期间才几年而已嘛！开始讲课期间才这几年，那他盗法已经是从二 00 三年那时候就盗法了，已经是七、八年了。所以他盗了法以后，并没有正受三皈依啊！是因为他想说，他今天如果没有来皈依这里的法师，他一贯道的背景会被发现，他是为了这样子而已。所以你看，他竟然评论他所皈依的师父。所以我们知道说，他的皈依不是要跟他学法，对不对？还评论他。从这一点你就知道，他没有正受三归，那当然他皈依的法师是没开悟嘛！我们知道。可是他自认他自己开悟，为什么要去皈依一个没有开悟的，心态可议，对不对？就知道他是有目的而做的，可是我们知道佛弟子，皈依是因为遵从三宝，自己愿意跟着三宝学习嘛！因为有这位能够传法的僧宝，是你要依止他来学习真正佛的法，能够解脱的法，你来皈依他嘛！就像你们大家都说，要来皈依正觉，有导师来为大家证明，对不对？是因为导师的带领大家，以及给大家的法，你可以真正得到解脱嘛！所以我们可以知道说，他的这个皈依完全是表相，不是为了要真正成为佛弟子这一点。所以他不管说怎样，他都去不了弥勒内院。而且他又造作这么多恶业，又谤佛谤法，又这个违反佛所定的法毗奈耶，非常严重，所以不可能去了这个弥勒内院了。那我们现在要来说，刚刚举的这个部分，就说，他认为弥勒内院是唯一不用开悟可以去的地方，但是要知道一个前提，不是佛弟子去不了，这个前提他不知道，我们要举出这一点让他知道。

那么这里你看《大乘本生心地观经》就说：“未来世中一切众生。若有闻此心地观报四恩品。受持读习解说书写广令流布。”那一定是佛弟子，对不对？是佛弟子嘛！然后“如是人等福智增长。诸天卫护。现身无疾。寿命延长。若命终时即得往生弥勒内院。到龙华三会当得解脱。”意思是说，出生的弥勒内院，弥勒菩萨到人间成佛，成为弥勒佛的时候，要多久？很久，对不对？很久以后，一直到弥勒佛龙华三会，说法三次到时候当得解脱。这个意思就是说，龙华三会所说的都是只是解脱道的法。龙华三会所说的，讲三次，一次九十六亿人得解脱，证得阿罗汉；第二会九十四亿人证得四果阿罗汉；第三会九十二亿人证得四果阿罗汉。意思是说，这样的一个能够听了经典心中欢喜的人生到弥勒内院，他中间一直学习的过程，等到弥勒佛到人间成佛的时候，他才有机会证得四果，这一条路长不长？（长）很长！可是因为往生到弥勒内院也是很殊胜，我们都赞叹哪！但是前提是：你要是佛弟子，第一个。你要不能谤佛谤法，对不对？不能大妄语，不能犯严重的这个法毗奈耶，这些过失都不能犯。

那接下来，我们再讲一下。他所说的在哪里呢？《佛说弥勒下生成佛经》的第二段的下面，这个文字比较浅了。他说：“那个世界没有不人开悟的”。他的意思是说十方诸佛的世界，通通是开悟的人。因为这个部分纯粹是他自己的妄想，不是佛说的。他说：“所以三次龙华会第一次度多少人？九十六亿众，第二次九十四亿众，再来九十二亿众，只要你这一辈子随顺第一义修行，即使没开悟，三次龙华会的时候第一会弥勒佛就会三唱你的名字：‘张应无！开悟！’”他不知道龙华三会，是讲三次解脱道的法，对不对？前面我们已举出来了。龙华三会当得解脱嘛！这个时候在龙华三会成为阿罗汉以后，他十万净土随意往生啊！不是说这个时候没开悟，然后跟着去弥勒内院，而后回到人间来龙华三会一定开

悟，不是！龙华三会前面讲三次，这些三转法轮，转三次这个解脱道的法，都是得解脱的四果阿罗汉。所以这个部分，我们说前面上一段经文可以证明。

上一段经文《佛说弥勒下生成佛经》里面说：“尔时 弥勒佛于华林园。其园纵广一百由旬。大众满中。初会说法。九十六亿人得阿罗汉。第二大会说法。九十四亿人得阿罗汉。第三大会说法。九十二亿人得阿罗汉。”你看！以 佛所说为主嘛！怎么会说龙华三会就是说某某你开悟？还唱你的名字三次，怎么会这么离谱？不知道龙华三会，他也去读读《佛说弥勒下生成佛经》里面的意思嘛！总要说嘛！对不对？

所以他现在又继续讲，继续讲下来，继续讲说：“《阿弥陀经》是很前面讲的在小乘部讲的，可是《弥勒生经》是佛在涅槃前才讲的，是佛在涅槃前才讲的呀！紧急把众生叫过来，告诉你们赶快求往生弥勒内院，因为到现在，我已见太多修净土，都需要发无上菩提心，菩提心就是开悟的意思，都得开悟，否则去不了，可是 佛讲了半天几个人开悟呀？那个时候就不多了，何况是现在，你想想看！所以 佛慌了才赶快补讲《弥勒生经》。”

我都说不下去了，这只有外道才会这样讲，对不对？你看一贯道才会说：“释迦佛是我们老母娘的儿子。”你看他现在竟然说：“佛陀慌了才讲《弥勒生经》”欸！这多么轻佻啊！这个是绮语又谤佛，唉呀！这个业是不是完成了？（完成了）证据十足，对不对？证据十足！他说“《阿弥陀经》是在很前面讲的，小乘部讲的”。他要举证，没有这个证据，他怎么可以随便说呢？随便说《阿弥陀经》是小乘，前面讲的；他说：“《弥勒生经》是佛在涅槃前才讲的”，这个有它的意涵，佛在涅槃前讲《弥勒生经》，不是说：“唉呀！讲了大半天，悟的人没几个，慌了。”不是！我们知道，佛知道啊！不是说每个人统统要让你开悟，不是这样啊！而且他说：没有几个人开悟，也是错误的，完全错误！因为在《法华经》里面讲说：一千二百位阿罗汉，听《法华经》这些人，其实都是已经开悟的大阿罗汉哪！因为在这种情况下，你会说：“啊！那为什么不是那个时候 佛才讲第一义谛的法？他们才知道吗？”可是《法华经》真的意义深远极深远啊！因为《法华经》是在 佛即将入涅槃前讲的嘛！那你要想，佛讲经四十九年，怎么可能在即将入涅槃前才开始讲大乘法？这个理路不通？（不通）因为如果这个时候才讲大乘法，那祂佛法讲得完吗？讲不完啊！因为成佛的法你看：你一定要含摄解脱道的法，而且还要能够知道什么是般若，还要知道什么是方广唯识，怎么修种种菩萨道，对不对？这个要讲好久，所以讲了四十九年啊！那怎么可能说在《法华经》的时候，才讲第一义谛如来藏的法？所以不是他所说的：“讲了半天几个人开悟”而已。而是说，佛把整个成佛的法都讲了，从前面阿含的时候，就开始以这个如来藏的涅槃本际这个道理来讲解脱的法，因为怎样才是真正的佛法，让二乘人能够因为他害怕成佛的路很远，能够在一世里面证得解脱嘛！之后，佛再继续讲般若。导师有说，当 佛在讲般若的时候，难道这些证得解脱的一千二百位阿罗汉，都躲起来，都不听法了吗？有没有在听这个般若？（有）一定有啊！所以前面阿含，这个 佛说是的这些解脱道的法，那之后继续讲般若的时候，一定一样一起听嘛！就像说我们这些开悟十几年的，导师继续讲经的时候，我们怎么可能说：“我开悟了我不来听”？一定是继续听下去嘛！所以说前面佛讲了这些阿含解脱道以后，开始讲般若，前面这些已经证得四果阿罗汉的或是缘觉，一定是继续听，对不对？继续听，继续听，听完整个般若，继续听方广唯识，可是这个过程里面，其实他们都有开悟。因为《法华经》后面有经文证明他们都有开悟，只是说他们一直不敢把自己当菩萨，因为他们觉得说，佛道他们不敢想像他们能够成佛，是因为他的心量还发不起，可是他们的修道，你们看《法华》里面是授记他们成佛，对不对？授记成佛一定要到初地，才能授记成佛，表示他们所修的内容有到初地了，可是为什么他们到那个时

候，才敢相信自己是菩萨，就是《法华》所说佛道不是那么容易相信的，这个内容，不是那么容易信解的。这个道理，我想后面在我们在辨证、辩讹的过程，还会碰到讲到《法华经》，我们再来解说。那今天先到这里，明天再继续。

阿弥陀佛！

## 第 16 集 蔡正礼老师主讲

各位菩萨：阿弥陀佛！

昨天我们的课程，跟各位上到，应该要进行到第 15 页。在我们进行到 15 页之前，因为前两天是分别由我跟孙老师来讲授。有些地方我当时在说的时候，因为后面的部分还没有说，所以没有办法来把那个道理把它讲出来，所以我们今天还要再把前面的有些部分，还要稍微把贯串它一下，让大家对于这个法如何来判断它的真伪，让大家慢慢能够了解，能够逐渐建立起择法眼。因为有些法，事实上是要经过这样过程，让你们了解我们是怎么看这个法？为什么这个法这样说是有问题？为什么这个地方我们是这样破？慢慢你就可以了解，这个中间的简择的部分。

我们看一下第 5 页，“正见名出世，邪见是世间”。我们就说这个正见，刘灿梁把这个正见说是出世间的如来藏，这是错误的。所以我们孙老师有说：出世间是包含世间的八正道，还有出世间的八正道，还有其他的部分。

我们看到第 11 页，也有谈到，在中间也有谈到第八识如来藏，又叫作出世间，可是我们就没有提出说他这个地方如何如何，为什么这个地方要那样子破？而又没有针对这个地方来破呢？因为它所谈内容是不大一样的，因为前面这里“正见名出世”啊！它说的是正见，既然谈的是正见是怎么样，是属于意识境界嘛！对不对？那既然是属于意识境界，怎么可以说这个意识境界是如来藏呢？大家了解这个差别吗？那第 11 页这个部分，在谈第八识心是世出世间法，这个出世间法所说的意思，也许刘灿梁他不一定知道，可是我们不去破他的意思就是说，因为我们在第 11 页这里出世间法的讲的是说，这个法界它的构成是由世间法跟出世间法共同构成。什么是世间法呢？这里的世间法讲的就是现象界；那如来藏呢，祂是属于三界外法，祂是出世间的法。它谈的是宇宙的结构，是有两种法去构成的，了解吧？所以同样是出世间，所谓的出世间法虽然说同样的名称，可以它意义是不一样的。可是一般的学术界，因为刘灿梁先生他就是在学术界嘛！他们有一个很坏的习惯：认为只要谈到出世，出世间法就一样套。所以《六祖坛经》里面讲说：“正见是出世”，所以他看到出世，好！马上把如来藏套进去；可是这样套难道是正确吗？不正确！表示事实上他对于这个法，它在谈的内容，他的主题是什么？他是弄不清楚的。所以只要碰到这个出世间，他就用如来藏套进去，不管怎么样？所以有时候套了就正确，有时候套了就不正确。可是不能因为他随便套正确之后，说喔：“他对！”不是这样子。就好像说有个盲眼人，他拿了箭一直射，一直射，四面八方一直射，刚好那个靶放在某一个地方，他不小心射中了，那能够说他是神射手吗？不行嘛！对不对？因为他不小心射中的。我们说真正的神射手是什么？神射手他是有眼睛的，而且瞄得准的，而且一射一定中的。我们说有智慧就应该要这样子；而不是因为有名相相同，就随便套，随便套，那这样的话是没有智慧的。所以我们从这里就可以知道，很多这种学术界或者是刘灿梁先生，他的落处就在这个地方，只要碰

到相同的名相，就去套，就去套，可是对不对呢？不定！有时候套的是对的，然后他说：“你看！我这个地方对吧。”有的地方不对，他会说：“那是我不小心的。”神射手应该不会这样子吧？神射手他在射的时候，中的就中的，不会不小心，对不对？这才是他的智慧，才是他的能力嘛！所以我们在这里跟大家贯串一下，中间是有这样的差别喔！所以在这个地方很明显的。六祖他说的是正见，正见是属于意识境界，不会是如来藏。所以这个地方他就一定是错误的，一定是不可能那样的说法。如果他说这里是如来藏，那一定是错误的，所以大家就可以来分辨中间的差异。后面谈的世间法跟出世间法，他是谈的是宇宙，这个现象界为什么可以成就？是因为背后有一个出世间法，来成就我们所观察到的这个现象界，就是世间法，所以它谈的是一个结构的问题。

除了这个部分，还有一个部分是第7页中间偏下：“云何名为念佛，见无所有，名为念佛。”

然后刘灿梁怎么说呢！他说：“什么叫无所有？如来藏空性。只有证到空性如来藏，才叫作念佛。”

那天我们没有破斥，是因为这个地方有淆讹。为什么呢？因为这个地方要谈到第21页，所以我们看看21页。在21页我们有孙老师已经有举例嘛！21页的第二段，他这里就说：“如来藏的空性，是零，对不对？”它在中间，我们孙老师有举例呀！他（刘灿梁）说：这个如来藏就是零啊！种子就是一个出生之后一个又灭，一个出生一个又灭，就是这样，加一之后又要减一，一直下去最后还是零，对不对？所以从这里我们就可以知道。这个《佛藏经》，我们翻到前面第7页这边来。《佛藏经》里面：“云何名为念佛？见无所有，名为念佛。”这个是《六祖坛经》里面，有一段在说明的时候，他把《佛藏经》的内容引出来。结果他引出来，他说：“什么叫无所有？如来藏空性。”同样这一句话，如果从一个实证者来说，这个是可以讲得通的。也就是说由我们来讲是对啦，可是刘灿梁讲就错。就像我们有看《金刚经宗通》嘛！我们导师说：“同样一句话，菩萨说了就对；可是同样一句话，别人说就错，只要他没有悟他就错哦！”为什么？因为所悟不一样嘛！就好像这个世间，我们每个人面对同样的世间，同样的环境，同样的有情身心，可是为什么会有外道？可是为什么会有证悟者？虽然面对的现象是一样的，就是因为他的所证不一样嘛！他所了解的法界实相的内容是不同的，所以同样是一句话，意义差别很大。那我们看看，为什么他这样说是错？为什么我们读了会是对？来分辨清楚。你会知道：“喔！原来是这样子。”就不会落入好像很抽象，好像虚无缥缈那样子，大家就可以知道。

那我们说，刘灿梁他说的：“无所有就是如来藏空性。”所以说，他所说的“无所有”，是真的无所有，是什么都没有，是零喔！对不对？是不是零？因为21页他说：“他的如来藏空性是零”，对不对？什么都没有。然后他说：《佛藏经》说什么名为念佛？然后佛陀说：“见无所有，名为念佛”。那表示说刘灿梁在解读这个地方的时候，他是认为说：我什么都没看到。所以他一直说如来藏找不到，如来藏找不到，对不对？他真的是没找到喔！然后他说没找到就是他念佛。所以他是把如来藏这个空性，建立一种想像啊！然后想像说：祂可以出生，祂有种子可以现行，然后就以这样子当作他已经有实证如来藏，用这样来建立。可是什么是如来藏呢？不知道。什么是空性呢？不知道。应该说，他说的空性就是零，就是无所有，真的是什么东西都没有。

那我们看看，什么叫作真正的念佛？什么是我们认为的“见无所有，名为念佛”呢？

我们所谓实证如来藏，所亲证到的如来藏，祂是怎么样呢？祂是一个真实的心体，可是这个真实的心体，祂本身是没有任何一个世间法可以附着在祂上面的。因为这样子，所以从如来藏的心体来说，祂没有任何世间法，没有任何世间法在祂上面，依这来说，无所有。这个道理跟什么一样呢？这个道理跟孙老师之前，昨天也有讲到七真如，对不对？其中有讲到灭谛的部分，就是灭谛的道理。我相信如果大家有看我们三乘菩提的光碟里面，我有介绍道“三三昧”，对不对？有没有人没有看过的？没有看过的举一举手，好不好？还有一些人没有看到，所以还要稍微说明一下。这个意思是说，我们说的无所有，事实上它所说的就是一个心体，这个心体祂是怎样呢？祂是把所有的一切法，如果我们用佛陀的方便的话，祂是怎么样？祂用二乘法来告诉二乘人，说把一切法灭除之后，灭谛就是把一切法灭除嘛！把世间法全部灭除，灭除之后不是没有什么东西，而是说还有一个法叫作如来藏。所以“灭谛”事实上祂所显示的就是如来藏那个心体呀！而且这个如来藏的心体上面没有一切法，所以叫作“见无所有”。也就是一个菩萨如果他实证了如来藏的话，他可以以他的慧眼看到这个如来藏的心体，没有世间的一切法；因为这样子而说，这样子叫作念佛，为什么？因为这个心体，就是一切佛之可以能够成佛的一个根本法嘛！因为佛陀可以永远住世，而且能够有常乐我净的境界，都是因为有这个心体，有这个永恒存在的心体呀！而这个永恒存在的心体，祂本身没有一切的世间法，所以无所有，所以这样子的心体，叫作如来藏的空性。而不是像刘灿梁所说的是零，不是零喔！而是在如来藏的本体上没有一切的世间法，以这样来建立说，这样叫作“见无所有”。可是既然是见无所有，表示祂不像二乘人那样子；二乘人是因为灭谛，所以说他要相信佛语说：“我把我的五阴十八界灭除之后，还有一个如来藏存在，还有一个涅槃本际存在。”可是，《佛藏经》说的不是二乘法，因为它是“见无所有”，表示呢，对于这个无所有，没有一切法可以附着在祂上面的，这个如来藏空性的心体，祂是可以以慧眼亲见的，那表示他的五阴是不是还在？他的五阴是还在的。五阴还在，可是他可以亲自以他的慧眼见这个空性的，这个“如来藏”的空性心。所以这个心，这个空性心祂是真实的存在喔！而且他可以知道：“祂这个心体确实是没有其他的一切的世间法。”所以说，是不是不一样？（不一样）有没有把它区分开来？区分开来啦！所以从一个没有实证的人来说，他会误会，他会误会喔！误会怎么样？什么都没有，因为见无所有嘛！所以什么都没有。可是对于一个实证的人来说，所见的不是这样子，而是说真的有一个心体存在，可是祂是没有其他的法，可以怎样？可以包含祂，或是有什么法可以藏在祂里面。这个东西就是在《阿含经》里面说五阴“非我，不异我，不相在”的道理。很多人有读《阿含正义》，应该可以常常看到我们导师举这个例子嘛！也就是说，五阴跟如来藏，五阴它跟真实的我、这个本际呀！它是怎样？它是不一样的。这个五蕴不会是真实我，可是也不异这个真实我，为什么？因为祂是和合运作的，是和合起来才构成我们有情。所以如果说有一个叫作真我，那应该要把如来藏称为真我。所以说“非我，不异我，不相在”的那个“我”，指的就是如来藏。我们如果说要有一个什么法称为是“我”的话，最有资格就是如来藏，其他的五阴之法都没有资格。因为其他的五阴之法，都是生灭变异嘛！不能从过去世来到这里，所以说只有如来藏才有资格称为是“我”啦！可是五阴这些法呢，跟如来藏这些法是不相在，为什么不相在？不能说五阴这个法藏在如来藏里面，藏不进去；那也不能说，我如来藏藏在生灭法里面，也藏不进去。那有人会怀疑说：“那不是我们要找如来藏在我们身中吗？”事实上那个是方便说啦！为什么？因为善知识为了要让我们容易找到如来藏嘛！所以方便建立。可是从理上来说，是要把它建立开来，如来藏是如来藏，五阴十八界是五阴十八界，这样子才能够把如来藏心体跟五阴十八界，能够区分得很清楚，才能够说，我们可以真正直接来实证这个如来藏。而不是透过五阴十八界，才说五阴十八界后面都有“如来藏”嘛！如果是这样的话叫做第二月，那不是真正证悟喔！所以说阿含里面的说法，跟大乘的说法事实上它是一致的，只是它的说法的方式，所建立的道理有些

不大一样。可是什么样的人可以贯通小乘的经典跟大乘的经典呢？只有大乘菩萨。如果是小乘还没有办法，至于外道呢，那更不可能了。所以从这个地方就可以看到说，刘灿梁举的《佛藏经》里面这个念佛，他就认为说，只有这种才是念佛啦，其他念西方极乐世界的统统都不算啦！而且诽谤得非常严重。从这里我们可以把悟对了跟悟错的，他所说的法的差异能够完全把它区分开来。所以我们 导师说：同样的法，同样的这一句话，什么叫作无所有、如来藏空性？刘灿梁说的就不对，要是我说，就对！这样公不公平？（公平）这很公平哩！这样才公平嘛！如果说，我这样讲，然后跟他讲的一样，那太不公平了，因为所证不同嘛！

所以大家从这里可以很清楚的可以看来说，实证是我们在修学佛法里唯一的依凭。因为实证这个事情，它不是那么单纯的事情，它一定要经过很多的修行的过程，才可以获得的，而不是一蹴可成的。所以我们在修学佛法的时候，就应该要按部就班的来修学。那这样的话，我们的智慧才能够发起来；发起来之后才能够阅读经典，才能够看出它中间的差别性，乃至如果说我们有因缘，对于一些邪法或外道可以摧邪显正；可是摧邪显正不是说是为了要害他们。一些人对摧邪显正常常有一些误会，事实上摧邪显正在佛法中，它是菩萨的慈悲呀！可是一般人很难了解说：“为什么这叫慈悲？”如果我们每个人都把解脱这件事情当作是最重要的，就会觉得说：“哦！那把正法说出来，来显示出错误的法中间的差别，那可以让很多错误的人可以回归正法，能够获得解脱。”如果他能够看重解脱的目的，他会觉得说：“唉呀！菩萨这样做是慈悲呀！”可是如果他看的不是这样子，那这样就看不到菩萨的慈悲，他会觉得说：“喔！菩萨好凶哦！菩萨都在骂人，一直说我的不对。”不是这样子。因为菩萨是希望每一个人都可以实证解脱，那这样的话才是众生能够解脱生死嘛！如果说没有实证的话，就不能解脱生死，那不就让自己永远轮回生死吗？乃至让自己违反了很多、很严重的过失，那不在害自己吗？是不是？而且在佛法中也只有正法才有摧邪显正的能力，其他的宗教都不谈摧邪显正。所以你可以知道，在很多的不同的宗教里面，只有佛教在谈摧邪显正，其他宗教都说“和谐，和谐！不要摧邪显正。”为什么要这样子？因为中间有一个很大的差别。也是我们 导师，大家今天听课所听到的理事圆融。因为佛法会建立一个道理，为什么？因为我们有情统统只能看到现象界的表面，可是背后是怎么运作呢？不知道。所以 佛陀就以祂实证法界内容，因为祂完全究竟了知嘛！然后就把这个道理建立起来，告诉我们说，现象界是怎么运作的。所以说现象界跟佛法的道理，它一定是怎么样？是互相吻合的，一定是完全吻合哦！而且一定可以用佛法的道理来解释现象界为什么是这样的运作，会有这样的现象？它是完全可以解释的。可是其他宗教就没有办法，它会建立错误的道理，然后这个错误的道理，就会跟佛教的道理相违背。违背的时候怎么验证？就要从现象界来验证哪！为什么？譬如说，一般的宗教，他们落入的问题就是落到想像，落到离念灵智里面最多。可是我们就可以说，从现象界里面意识祂是会中断的，祂会灭掉的，就可以证明你说的不对嘛！是不是？因为事相上跟道理一定要圆融嘛！你不能圆融，那一定会有差异产生出来，就可以用现象界来证明说：你这个道理是错误的。所以事实上能够摧邪显正的只有佛教，而且只有正法，只有正法才有这个威德力的。所以我们应该要慢慢地建立这个观念，然后告诉很多的学佛人，告诉他们：“摧邪显正那是智慧耶！”如果说没有摧邪显正的能力的话，表示怎样？表示他不是理事圆融的，表示他的道理跟现象界它是不能圆融的喔！那表示它背后的道理怎么样？是有问题的。大家一定要记住这个观念，一定要把这个观念告诉很多人，这样他们才重视说：“原来摧邪显正对我们是有好处的。”否则他们会说：“摧邪显正都在在骂人。”可是事实上不是在骂人。就好比说，我们送孩子去读书，如果我们小孩子的老师，随便教一加一不教等于二，一加一等于三，我们小孩子以后，他会变成聪明的孩子吗？他没办法变聪明的孩子欸！你叫他去买东西他就找错

钱。所以说，如果有那种老师，我们要怎么样？要摧邪显正：“老师你教错了！一加一不可以等于三，一加一就是二。”这样才对！所以说这是有一定的道理的。而不是说随便由着别人随便说，那这样子不符合道理嘛！不符合道理怎么有可能在世间法上面有很好的和谐呢？和谐一定是说，大家都有一定可以遵循的道理，而且这个道理可以跟事相能够互相圆融的，这样才是符合道理嘛！所以我们要把这些道理跟我们身边的人谈，谈这个利益，当他了解这个利益之后，他说：“原来这个摧邪显正不是坏事，它是好事。”大家有这个共识之后，就可以慢慢地接受摧邪显正的事情，这样的话他就开始有智慧了。这个部分就是这一两天需要再补充的地方。

我们现在回到，进入新的部分，就是第 15 页的部分。这 15 页的部分，上一堂孙老师介绍到刘灿梁说，刘灿梁认为 释迦牟尼佛会讲《弥勒生经》，是因为 佛陀快入灭了，结果发现没有多少人开悟，所以祂慌了，赶紧要补讲这个《弥勒生经》。事实上这样的说法，它是不正确的啦！

我们看到第 15 页这边，这里有《佛说弥勒下生经》，我们读一段经的内容，然后再来说解。

“尔时迦叶去如来不远。结跏趺坐。正身正意系念在前。尔时世尊告迦叶曰。吾今年已衰耗。向八十余。然今如来有四大声闻。堪任游化。智慧无尽。众德具足。云何为四。所谓大迦叶比丘。君奢钵叹比丘。宾头卢比丘。罗云比丘。汝等四大声闻。要不般涅槃。须吾法没尽。然后乃当般涅槃。大迦叶亦不当般涅槃。须待弥勒出现世间。所以然者。弥勒所化弟子。尽是释迦文弟子。由我遗化得尽有漏。”

这个经典它是说，在那个时候大迦叶跟 佛陀坐的不远，也是结跏趺坐，而且正身正意然后系念一个解脱的意念在前，那个时候 世尊就告诉迦叶，说祂现在已经年纪大了，已经快八十多了，有四大声闻足以堪任游化人间，教化众生，而且智慧无尽，而且具足了各种的功德法，就举了四大声闻，而且要四大声闻不要般涅槃，要等法灭了之后才般涅槃，而且还特别嘱咐大迦叶，虽然法灭尽之后，还可以入涅槃，还要怎样？还要等待 弥勒菩萨下生人间成佛的时候，才能够入灭，为什么？因为 弥勒尊佛所化的弟子，都是 释迦文佛的弟子，是由 释迦如来所化度而遗留下来的弟子，而在 弥勒尊佛出现在人间成佛的时节，就可以把他的这个有漏的部分把它断尽了，讲这样子啊！

所以从这个地方似乎是说，确实是，好像是 释迦牟尼佛已经快八十多了，那个时候才讲《佛说弥勒下生经》。可是事实上，佛陀说弥勒菩萨下生人间，事实上祂不是只讲一次，事实上 佛陀并没有那么急呀！并不是慌了才说啊！我可以举一个证明，这个证明我们没有把它印出来，我念一下，大家就可以知道。这个是《佛说观弥勒菩萨上生兜率天经》里面说：“尔时优婆离亦从座起。头面作礼而白佛言。世尊。世尊往昔于毗尼中及诸经藏。说阿逸多次当作佛。”它这里就说，这是《佛说观弥勒菩萨上生兜率天经》。也就是说，这个当时弥勒菩萨，祂当时也在 释迦如来的座下，也是这僧团里面，然后在这部经里面说，十二年之后弥勒菩萨就会往生，而且会生到兜率陀天去，将来会下生成佛。然后这里就说，优婆离就说：世尊之前就在毗尼，就是在律部里面，有时候为了结集经典，结集律部的经典，当时有很多的事件，所以当时在说很多的戒法，制定戒的时候，就有说到弥勒菩萨将来要成佛；而且在诸经藏，在很多部经典里面，事实上也都有说到，阿逸多就是弥勒菩萨将来会成佛。而且这个意思不是说弥勒菩萨之后会成佛，然后中间也会有佛，不是。而是说 释

迦摩尼佛成佛之后的下一尊佛就是弥勒菩萨，就是 弥勒尊佛。所以这里就已经在说，说在之前，在 佛陀制戒的时候，还有讲很多经的时候，事实上就有讲到这件事情。只是说当时，也许有这个结集下来，可是因为没有流传下来，可能散失了，所以就没有流传下来而已。所以并不是“佛陀慌了才要补讲”，没有这回事，并不是这样子。

可是为什么 佛陀在最后的时候，还要再讲《弥勒下生经》呢？这是有道理的，为什么呢？因为 释迦牟尼佛快要入灭了，快要大般涅槃，可是这个时候就会有疑问产生出来呀！而且这个疑问是很多人关心的：将来到底谁来领导我们？因为 佛陀在世由佛陀领导是理所当然，可是 佛陀入灭以后谁来领导呢？这就是个大问题。那之后还有谁是佛？也是个大问题。会不会是那些声闻大阿罗汉是佛陀啊？因为现在很多学术界都认为：那些阿罗汉就是佛啦！所以说，释迦牟尼佛就特别要讲说：不是那些声闻人，而是这位弥勒菩萨才是未来成佛的人。而且就在祂后面喔！中间不会有其他人，祂要讲的是这件事情。所以为什么在大般涅槃经之前还要讲？不是因为没有人开悟，是因为即使这些大阿罗汉后来很多已经开悟了，已经入了初地，已经廻小向大，迈向菩萨的法道，可是他们不会是“佛”，不会是下一尊佛。要讲这件事情，为什么？因为这件事情非常重要。如果不讲这件事情的话，就会有很多的问题。什么问题？就像藏密嘛，藏密不是有很多佛吗？活佛啊！可是那个活佛都是假的。所以说 释迦牟尼佛就特别要在般涅槃之前，就要说：弥勒菩萨才是下一尊佛啦！在这个之前没有其他佛，即使祂的声闻弟子已经转入大乘，实证了如来藏，乃至已经入地了，已经受记了，都不是佛，祂要说的是这件事情。所以在这个中间不会有其他佛。所以在中间有任何人说：他是什么佛，什么佛，那都是假的，佛陀就要交代这件事情。而不是慌了什么事情，佛陀一点都不慌啊！因为 佛陀是很有智慧的，如果说慌，应该说是其他的宗教才会有类似的情况。因为 佛陀祂是八十多岁才般涅槃嘛！而且 佛陀是怎样？般涅槃之前的三个月，就知道祂要般涅槃，所以说，祂是自己安排的，祂怎么会慌忙？绝对不会有慌忙的事情。所以这个刘灿梁，因为他是一贯道的讲师嘛！所以就会故意推崇弥勒，故意来贬抑 释迦牟尼佛，这样都是不对的。因为弥勒菩萨当时在 释迦牟尼佛的座下僧团中，事实上祂是非常礼敬 释迦牟尼佛的。所以并不是如刘灿梁所说的那样子。

我们接下来看看第 24 页，还有一些补充的资料。第 24 页里面的第二大段，这个是摘录自刘灿梁讲课《大方等如来藏经》。里面他（刘灿梁）说：“为什么学正法的这么少？学有所得法的多。你看他们光念佛都是有所得，光念佛十声，就可以去极乐，阿弥陀佛来接我，胡说八道。”

你看，他又诽谤了！因为他不能相信诸佛是有这样的广大愿力，这个广大的愿力确实可以成就，他不能了解这个道理，因为他对于如来藏的功能德用他不了解，因为他没有实证。所以他认为如来藏就是空性，什么都没有，只有种子现行，种子现行就是五阴十八界，就是这样子而已，可是祂的神力都不知道。所以他不能相信大乘经典，净土三经的大乘经典，他不能相信的。所以他对于 阿弥陀佛有广大的愿力，可以让具有善根因缘的人，光是念佛十声就可以去极乐世界，他不能相信，所以他就要作这样的诽谤。

我们看看在经典里怎么说，我们看下面，《佛说观无量寿佛经》卷 1：“佛告阿难及韦提希。下品上生者。或有众生作众恶业。虽不诽谤方等经典。如此愚人。多造恶法无有惭愧。命欲终时遇善知识为说大乘十二部经首题名子。以闻如是诸经名故。除却千劫极重恶业。智者复教合掌叉手。称南无阿弥陀佛。称佛名故。除五十亿劫生死之罪。尔时彼佛，即遣化佛化观世音化大势至。至行者前。赞言：善哉善男子。汝称佛名故诸罪消灭。我来

迎汝。作是语已，行者即见化佛光明遍满其室。见已欢喜即便命终。乘宝莲花。随化佛后生宝池中。”

所以从这一点就可以知道，下品上生的人，他不毁谤大乘经典，这很重要喔！像这样虽然他是一个愚痴的人，会做很多的恶法而没有惭愧心，因为就是分不清是非善恶，他会做了很多的恶法；可是他有一个好处：不诽谤大乘经典。那这个时候，如果他命终碰到善知识，为他说大乘十二部经典的一些经题名字，跟他大略说过之后，他就有那个善根，因为闻到大乘经典的名字，就能够除却千劫的极重恶业。所以能够接触大乘的经典，能够信受，他就可以灭罪喔！而且除却千劫极重的恶业哦！所以表示这个人是怎样？他有善根。他虽然作了很多的恶事，世间法上做了很多恶事，可是有一件事情他不作，就是诽谤大乘他不作，这就代表他有善根哦！因为他这个善根，就可以让他有善知识的好因缘，可以往生西方极乐世界。你看殊不殊胜？非常殊胜！所以这个智者就教他合掌叉手称：“南无阿弥陀佛！”因为称名的缘故，就能够灭除五十亿劫的生死之罪。那个时候彼佛，就是阿弥陀佛就遣化佛、化观世音菩萨，还有化大势至菩萨，就到行者前称赞他，赞叹他说：“你称佛名字，就可以灭掉很多的罪业。”所以说就来迎接他了，因为这样子，行者就可以看到化佛的光明遍布他的整个房间里面，然后他就欢喜，就命终了。所以他这个人虽然造恶，可是他最后可以欢喜而命终，全部都是佛陀的加持，而且也因为他能够不谤大乘，有这样的善根，所以他就可以有好的因缘，可以乘宝莲花到西方极乐世界。所以经典所说是怎么样？是佛陀的愿力嘛！佛陀就是有这样的能力。因为上次我们有跟各位说：诸佛在成佛之前，祂就有这个愿波罗蜜嘛！有这个愿波罗蜜，可以依于祂的愿与无生法忍，还有种种的福德，能够成就这样殊胜的世界嘛！所以如果那个世界越广大、越殊胜，祂要成佛的速度就越慢，祂所要累积的福德就越广大。所以阿弥陀佛的极乐世界，阿弥陀佛成佛以来于今十劫，才十劫而已哦！不是很久。表示祂是很努力，很努力的行菩萨道，累积广大的福德。祂愿力广大，所以要累积广大的福德，经过长久劫的修行，极乐世界才成就的，所以极乐世界不是很久，才十劫而已。所以说，从这里就可以知道，事实上这个道理是刘灿梁他不知道的，所以他就有这个诽谤，他不相信西方极乐世界呀！所以说我们就可以知道，不诽谤大乘是一个很重要的善根；如果有人诽谤了大乘，连最慈悲的阿弥陀佛都不摄受的，为什么？因为西方极乐世界它的最根本就是弘扬大乘嘛！如果有人诽谤大乘，那么请问：阿弥陀佛把他摄受到极乐世界之后，请问这个人会不会继续毁谤大乘？继续诽谤大乘啊！而且诽谤的对象更严重，是不是？那边所有的大菩萨，观世音菩萨、大势至菩萨，所有的那些诸上善人，他看到，他就要诽谤，严不严重？很严重啊！所以佛陀说：这种人没办法啦，不能到西方极乐世界去啊！就是这种人不行。其他呢，都还可以！即使他造了很多恶法，都还有机会的；可是诽谤大乘就是没有机会了，为什么？因为让他去，他还是诽谤。只有等到那一天他不谤了，他才有机会。

我们再看看下面，下面也是跟前面弥勒菩萨的事情有关。这个是刘灿梁在讲《大方等如来藏经》的时候，他这样说，他说：“所以只要能去，就保证大概下来成佛的时候，我们都可以到八地以上。”这个意思大家大概不太了解，他后面还有一句话“所以各位，到你命终前，能证如来藏开悟最好啦！真不能开悟怎么办，随顺第一义如来藏修行，才可以去弥勒净土。”

他这样说，事实上他的意思，前面这一句的意思是说：只要能够去弥勒内院，那将来随着弥勒菩萨下来成佛的时候，我们都可以到八地以上，他的意思是这样子。为什么要这样说？灌米汤啊！灌米汤各位知道吧？就是提高，用说的就提高大家的证量，那很多人会

觉得很好，自己很快就可以成佛了，就会怎样？很喜欢这种感觉，然后就跟随嘛！我告诉各位：事实上，这种东西很不好！在我们教导学员的经验里面，事实上佛法通常都是度很多外道，这个外道，大家不要把他想得太坏。所以我们说刘灿梁是外道，也没有多坏呀！为什么呢？因为在我们还没有接触到正法之前，我们也是外道啊！我也曾经是外道啊！为什么？因为根本不知道什么叫正法嘛！可是外道就怎么样？改过就好，就变正法了，马上改了不就好了嘛！马上把外道的名字丢掉就好了嘛！简不简单？（简单）简单嘛！为什么好像很犹豫的样子？我是觉得没有必要。可以外道有一个很坏的习惯，有一个很不好的，如果他这一点能够转变，他是可以转变的。可是有一点他很难转变，就是怎样呢？有一些他在外道修行的时候，因为他有很多的徒众，那么多的徒众都称他为老师，对不对？大家都拥护他；可是回归到正法之后怎么样呢？他要把他所有以前人家对他的尊敬一笔勾销，平等平等！很多忍受不了这个喔！可以在我们同修会里面，很多人来正法中修行，如果他把这个部分把它抛弃掉，不要有这种执着，事实上他可以学得很好。事实上我常常这样想，如果他在外道法能够很精进，对不对？可以学得很好；那他转入正法，也应该很精进嘛！对不对？也应该比他的学员学得更好才对吧！可是很多，有些不是很多啦！一些人他就不能这样子，为什么？因为在外道法中，他也许是最资深的，所以他有领众；可是到了正法之中，对于正法他的学习，他跟其他人一摸一样，这个时候他就不能忍受，为什么呢？可能他还是有很多东西不知道啊！别人也一样不知道，所以怎么样？平等平等！可是这种平等的感觉，他就不能接受。可是从我的想法，应该说：“既然以前我在外道法比别人更精进，我现在转入正法中，我应该更精进才对啊！而且要学的比其他人更好才对吧！那我还是一样，可以怎么样呢？可以比他先一步嘛！（从世俗一点来说）”可是有些人就不能接受这一点，所以就有失落感，就有畏惧，就怎么样？不能在正法中安隐地修行，就很执着。那这个也是一样啊！告诉人家说：“你如果跟我学，我们一起生到兜率陀天去，将来弥勒成佛的时候，我们统统是八地以上。”一堆人就很高兴，对不对？可是我马上要证明说，不是这样子，那他就很失落了。然后他就很希望说，他可以永远有这个美梦存在。可是这个美梦是错误的，那是白日梦。所以在修学佛法里面，有些人他是有情执在，事实上这种情执是应该把它去除掉，而应该想到：“我应该怎样能够解脱？我怎样能够成佛？这才是最关键。短时间的这种差异，那不是很重要的；重要是在我在佛菩提的道路里面，我是不是一直很精进的用功；如果我一直很精进的用功，那我是最快的速度成佛嘛！别人怎么样？不管。”因为每个人都是跟自己比，不是跟别人比呀！每个人都是“只要我比昨天的我更进步，那我就往前了嘛！”如果老是在那边比来比去，那永远都在事相上啊！没有在菩萨的法道里面前进。等于说在赛跑里面，人家都往前跑，只有他在那边东张西望，没有在跑啊！那他怎么是快的呢？所以说这个都是很多人，在外道法里面有些人的障碍。

事实上在《阿含经》里面有一部经典，它是一部很重要的经典，叫作《弊宿经》，《弊宿经》里面它就提到一个故事，说弊宿婆罗门他是外道，然后迦叶童女她是阿罗汉，她是菩萨阿罗汉，她率领五百比丘人间游行，然后去度化这个弊宿婆罗门。这个弊宿婆罗门他是断灭见者，这个断灭见者他说，因为谈到最后很多法都被迦叶菩萨破掉了，而且也被她说服了，可是他最后有一个关键，是他最大的疑惑，最大的困难，他说：“我以前就是断灭论的学者，断灭论者，而且大家都知道，都认为我是断灭论者，可是我现在要突然改变，变成不是断灭论者，很没有面子。”迦叶菩萨就跟他说：“就好比有人，有两个人，两个人一起去谋生，就道路上看到蓖麻，然后就把它捡起来，因为那是财物，两个人都背起来之后；后来又走一走，看到布匹，结果有一个人比较聪明，说“这是布匹比蓖麻值钱嘛！我就怎么样呢？把蓖麻放下来把布匹拿上来。”对不对？聪明人嘛！对不对？可是不聪明的人怎么样？“我这个背好久了，好不容易走到这里”，舍不得放下，就怎样一直走一直走，走

到最后有黄金了，那个聪明人，黄金就拿起来了，把其他不值钱的丢掉了。结果那个愚痴人很坚持说：那个蓖麻跟着我很久了，我好舍不得它，还是要把它背着，最后两个人回家了，结果背着黄金回去的人，每一个人都高兴，他的家属：“唉呀！你太棒了，你衣锦回家。”可是那个背蓖麻的呢？回家每个人都骂：“你怎么那么傻，那个东西不好，你就把它放下嘛！你就把它丢掉，然后怎么样？把好东西背着带回家才对吧！”邪见就类似这样子啊！外道就是这样子啊！他就舍不得他的邪见。譬如说，在一贯道，当讲师二十几年，讲好久了，对不对？有感情了，舍不得丢掉啊！那是不是愚痴人？愚痴啊！就应该学聪明人嘛！不对的就把它丢掉嘛！把正确的背起来回归正法，就有机会解脱了嘛！那才是聪明人。所以这些道理，我们就要跟我们身边的人，如果有缘，跟他说一说，要当个聪明人。不对的，就把它放下，就把它抛弃，学对的嘛！学智慧嘛！这样才是有智慧的人。

所以这里他（刘灿梁）就说：“如果去弥勒内院里面，下来就可以到八地。”所以他认为说“如果开悟最好，不能开悟怎么办呢？就是要去弥勒净土，以后下来就可以八地了。”

我们看看的 25 页，这里面就有经文来辨证，他这样说的到底对不对？因为总是要有根据嘛！不能说谈佛法不依俱经典，那到底我们是信 佛呢？还是信自己？我们是应该信 佛嘛！因为我们是学 佛。那我们看看第一段，

《佛说观弥勒菩萨上生兜率天经》卷 1：“佛告优波离。若有比丘及一切大众。不厌生死乐生天者。爱敬无上菩提心者。欲为弥勒作弟子者。当作是观。作是观者。应持五戒八斋具足身心精进。不求断结修十善法。一一思惟兜率陀天上妙快乐。作是观者名为正观。若他观者名为邪观。”

这里就说，佛就告诉优婆离说，如果有比丘跟一切的大众，就是说比丘出家众，或者是说不是出家的，他不厌生死，表示说他不会像声闻人那样子，想要马上脱离生死入无余涅槃，而他想要生天享福的。可是他还怎么样呢？他也爱敬无上的菩提，想要成佛，而且想要成为弥勒的弟子，那应该怎么样做呢？怎样来观呢？应该要持守五戒，还有八关斋戒，具足身心精进。我们可以看到，是要怎样？要受五戒或者是八关斋戒。可是这个五戒、八关斋戒要怎样？之前要三归依喔！所以一切的戒，在佛门里面的一切戒，一定要怎样？要有三归为基础，如果没有三归依，那后面的五戒或是八关斋戒，事实上，他不能成就。所以经典它有说喔！有人问说：“如果我受五戒，我不受三归依戒，能不能成就？”佛都说：不行，不能成就！乃至八关斋戒、沙弥戒、沙弥尼戒，式叉摩尼戒，或比丘、比丘尼戒、菩萨戒等等，只要三归依戒不成就，后面的戒统统不能成就。所以这里说，要作弥勒的弟子，要怎么样？要持守五戒啊！表示呢，是应该要具足戒法，而最基础的就是三归依戒。

## 第 17 集 蔡正礼老师主讲

现在我们接着看下一段，《佛说观弥勒菩萨上生兜率天经》卷一：“佛灭度后。我诸弟子。若有精勤修诸功德。威仪不缺。扫塔涂地。以众名香花供养。行众三昧。深入正受。读诵经典。如是等人。应当至心。虽不断结。如得六通。应当系念。念佛形象。称弥勒名。如是等辈。一念倾受八戒斋。修诸净业。发宏誓愿，命终之后。譬如壮士屈伸臂顷。即得往生兜率陀天。”

我们接着看下一段“如是等众生。若净诸业。行六事法。必定无疑。当得生于兜率天上。值遇弥勒。也随弥勒下阎浮提。第一闻法。于未来世值遇贤劫一切佛。于星宿劫亦得值遇诸佛世尊。于诸佛前受菩提记。”

我们看一下，刘灿梁在前面说：“能证如来藏开悟更好啊！如果不能开悟，怎么办？要随顺第一义的如来藏修行，才可以去弥勒净土。”

可是我们从这段经典，可以看到，这里说，想要往生兜率内院的人，是要怎么样去？是要“净诸业，行六事法”，是这个条件就可以往生喔！可是我们要看看什么叫作行六事法呢？他就可以能够往生兜率陀天值遇弥勒，而是怎样？将来随着弥勒下阎浮提的时候，第一闻法，什么叫第一闻法呢？表示在弥勒尊佛转法轮，三转声闻法的时候，他就可以听闻到佛法，是指这个意思，所以第一闻法是这个意思。表示这样子的人，他可以在弥勒尊佛的龙华三会，声闻三会的时候，就可以获得阿罗汉，指的是这个意思。而且在未来值遇贤劫诸佛，还有星宿劫诸佛之后，在诸佛前可以受菩提记，表示那个时候他可以入地了，有没有八地？（没有）还没有八地喔！而且是怎样？是要值遇贤劫一切诸佛；还要怎样？于星宿劫还值遇诸世尊，然后这样子，在这样的因缘之下他可以入初地。

那我们看看什么叫六事法呢？六事法内容是什么东西呢？是不是第一义谛的如来藏修行呢？如果用广义来说，当然是！可是刘灿梁的意思是说，随顺第一义如来藏修行，就是要怎么样？就是让你赶快开悟，赶快开悟，就是这件事情。可以这样是不是符合经典所说？是不是符合《弥勒菩萨上生兜率天经》里面所说的内容呢？我们来看看什么叫行六事法？六事法就是第二段的部分。首先的第一个事情，就是要精勤修诸功德，要行种种的布施，然后怎么样？不为自己的果报，而是怎样？为了利益众生，为了能够行菩萨道。第二个，威仪不缺，表示他是要持戒的，能够符合他在家或出家的威仪，这个叫持守戒法。第三个事情是扫塔涂地，表示对于寺院的塔庙应该要尽力来护持、来建设，让正法有一个弘扬正法的地方。第四个是，以众名香、妙花供养，对于建好的寺院。平常应该要以名香妙花来供养；而且要以四事来供养沙门。第五个，行众三昧，深入正受。这个就有所谓对于三昧的内容了解，乃至有些人他是已经可以深入正受，已经有实证的内容，实证的证量。第六个是，读诵经典。表示只要行这六事法，他就可以往生兜率陀天。那是不是六事都要具足？不定！只要能够具足其中的几样，因缘具足他就可以往生。所以是不是一定要证如来藏？才是那个条件呢？不是这样子。譬如说，如果说他威仪不缺，可能他没有碰到正法、如来藏正法，可是他修诸功德威仪不缺也可以去呀！如果在家菩萨扫塔涂地，以众名香妙花供养，也可以去啊！这个就是它的条件。并不是说，我一定要随顺第一义谛如来藏修行，才可以去，那这样就太狭隘了。弥勒菩萨所要度化的不是很狭隘的极少数众生。诸佛的心量都是广大的，就好像菩萨心量也是广大，不是说：“你今天来修学佛法，我才度你的，外道我都不理他。”也不是！外道如果说他对于佛法有兴趣，他想求得解脱，照样都度。菩萨的慈悲、诸佛的慈悲它是很广大的，它不是很狭隘的，乃至有一些因缘不具足，还不能听闻第一义谛的，也可以摄受喔！不是那么狭隘说，只有第一义谛，闻熏第一义谛的才摄受，其他都不摄受，那这样子就窄化了诸佛菩萨的广大愿力了，反而显不出佛菩萨的慈悲，所以他这样子等于是，对于佛陀的这种慈悲大愿确实有很大的扭曲，。所以他的所说是如理。不如法的。

我们看看后面下一段“佛告优波离。佛灭度后四部弟子天龙鬼神。若有欲生兜率天者。当作是观系念思惟。念兜率陀天。持佛禁戒。一日至七日。思念十善。行十善道。以此功

德回向愿生弥勒前者。当作是观。”

从这里也是一样喔！告诉我们要生兜率陀天的话，要这样系念思惟、去想念兜率陀天它的依正庄严，而且还要怎么样？持佛净戒，还特别强调这一点，表示这一点很重要的，而且上面我们看到的，要持五戒或是八关斋戒。所以要往生兜率陀天，它一个很重要的一定是佛弟子，而且一定要怎样？要持佛净戒。而不是像刘灿梁所说的：都不用持戒，而只要随顺第一义谛，只要找到如来藏就好了。那他误会了经典的意思，表示把经典里面很重要的义理全部把它舍弃了，而且违法了经典的意涵。所以说如果不持戒，那是不可能去的；不归依三宝不可能去的。所以这一点才是真正要往生弥勒内院它的具体的条件。刘灿梁所说的是错误的，他是扭曲了经典的意思，扭曲了弥勒菩萨的大愿。所以说，我们从这里就可以知道：刘灿梁事实上，他对于要生弥勒内院的条件，他是不如实知的；乃至应该说，虽然他看了经典，可是对于经典有没有信受？没有信受。因为没有信受，才会以他自己的想像随便说。然后随便说了之后，就把这个账赖给弥勒菩萨。那以后人家跟弥勒菩萨说：“我们下生应该是八地。”弥勒菩萨要不要兑现？祂不用兑现。这个不是 弥勒尊佛祂所施舍的。那是刘灿梁他自己说的，没有人可以来负责。所以我们在听法的时候，要来简别，一定要依于经典，不是某某人说了就算，不是这样子。

那我们回到第 15 页，回到《坛经》里面的内容，这个就是延续《坛经》的内容，一直延续下来的。《坛经》里面有说：“无相者，于相而离相。无念者，于念而无念。无住者，人之本性。”这一段是《坛经》的内文。

刘灿梁在解释这一段，还有后续的部分的时候，他有一些说法是也不正确的，我们要把它提出来辩证。

《坛经》内文后面还有说：“能离于相。即法体清静。此是以无相为体”

刘灿梁说：“就因为如来藏没有形象空性，所以说祂的体相是清静净。”这代表刘灿梁他不解什么叫无相？事实上我们今天早上听我们 导师讲解无相，对不对？让我省了很大的力气了。本来我想说：我应该怎么样来说这个部分呢？我们 导师已经很清楚的说出来了。如来藏的无相，祂是要怎么样呢？祂是要在众生有五阴的时候，然后以慧眼来亲证祂；而且是怎么样的？“诸相非相，即见如来”，对不对？表示说如来藏祂是怎么样的？如果我们说，祂有任何的相貌可以让我们来实证的话，祂一定怎么样？不是世间一切事物的那种形相，可能大家很难理解这一点，为什么呢？因为到底如来藏有没有相呢？这是一个很难说清楚的事情；如果我们说有相，你又说：啊！那可能是微妙之相嘛！早上我们 导师有说：微妙之相，有人就是把祂想成什么离念灵智的微妙之相欸！那这样也错！那如来藏的相呢，如果我们说祂完全没相，那怎么亲证呢？怎么样慧眼所见呢？那就是个大问题啰！所以说怎样，说祂的这个相呢？是“诸相非相”啊！祂不是诸相，不是世间一切法的那种法相，祂有祂非常独特的法相，可是这种法相呢，很难言说。很难言说啦，所以才要怎么样？你实证嘛！你实证的时候，你说出来我们就会知道，很奇怪吧？很奇怪！所以有些人说：我们禅三勘验，一句话说出来，什么是如来藏？说半天说不出来，还是可说，为什么？因为你体验了如来藏，你还是可以把祂说清楚的，一定是可说。可是那个都是勘验用。所以我们如果说将来自己有所得，可不能到处问人家哦！到处问人家那是不对哦！就像我们 导师说的黄龙三关，如果你知道的话，你就知道了，你不用再问人家了，如果你还要问人家，表示你是不知道的。那应该怎么样呢？有因缘上禅三再来问，这样才对哦！你们说：“我有

什么体验？我问你一下，我问你一下。”不行！那你这样会害了人家。而且如果你们互相印证，那怎么办？那不就变大妄语了吗？所以这个千万要小心啊！修行这件事情，谨慎为要，不可以轻忽！因为这个是大妄语。很多人对大妄语不是很了解，为什么它那么严重？坦白地讲：它很严重欸！为什么呢？因为我们从十法界来看看，我们一般人如果在这里，如果你说我是某某领导，中南海的领导，请问你会怎么办？你会碰到大麻烦，对不对？你看，在世间都会这样子，在人间都会这样子哦！如果说我们是一般人，结果说自己是实证的菩萨，请问：你是跳了几级？从人跳到超越阿罗汉，超越缘觉，到了菩萨欸！你跳了几级？跳越了那么多级耶！因为中间还有天嘛！对不对？还有阿修罗，还有天，还有阿罗汉、缘觉，才到菩萨欸！在人间这样谎称都是很严重了，对不对？在法界里面一下跳了这么多，严不严重？（严重）很严重欸！很多人没有想清楚这件事情。它是很严重，那是比在世间法里面那种妄语还严重。你不是国王，你说：我是国王。一切古代如果偷穿龙袍会怎样？（杀头）杀头的欸！没有人敢偷穿龙袍的欸！如果要偷穿龙袍要怎样？把自己关在房间里偷偷穿欸！不可以给人家知道的。给人家知道了，被皇帝知道，就抓去砍头。世间法都这样子，那在十法界里面，如果有人，如果像藏密他是地狱的种性，一下说他是活佛，他那个是最大的妄语，因为从最低的要跑到最上，是不是最大的？那是最大的妄语哦！所以我们要看大妄语业，要这样看，你才能看出它的怎样？它的严肃性，才能看出这个不是开玩笑的，在法界里面那是非常严重的僭越。就好比在世间里面，你僭越到当国王去了，那就违反了世间的位阶啰！那会给自己带来大麻烦。所以同样的，我们说要实证如来藏，我们讲到说，我们一定要能够实证这个内容，才能够对于如来藏的内容能够把祂说清楚，所以一定是要勘验的；而且这个勘验一定是一个已经实证的人，他才能够去正确的勘验。

然后刘灿梁说：“如来藏没有形相，祂是空性，所以祂的体性是清清净净的。”那在《坛经》里面说的无相，无相者就是“于相而离相”，也就是说，如来藏祂跟一切相是在一起的，同处，可是不是互相含摄喔！祂是同在一处，可是祂是离开一切世间法的法相，以这样来说，祂叫作无相。就像我们无相念佛也不是完全无相喔！是它不是一般人说是的那种念佛的相貌，所以我们施設它叫无相。同样如来藏也是这样子，祂的法相有祂很独特的法相，而这样的法相是要实证之后，经过善知识的印证之后，我们才可以说。如果说没有经过善知识的验证而去说了，那就是犯了大妄语。大妄语就这么严重。所以这是我们特别要小心的。

而他（刘灿梁）说：“如来藏没有形相是空性，所以祂的体性是清清净净的。”可是这里所说《坛经》的内容，祂不是那样子。《坛经》说：“法体清净”，是以无相为体喔！所以祂并不是完全没有形相。所以这个地方要很小心。因为刘灿梁他认为：“如来藏没有形相，因为祂是空性，什么都没有，祂是无所有，所以什么都没有，所以当然没有形相啊。”可是事实上如来藏不是这样，如来藏祂有真实的心体，是可以实证的，所以有祂非常独特的法相，大家要这样来理解。

我们来看看讲义第21页，我们来稍微辩证一下这个内容。我们先看下面的这一大段。中间有一段是谈到拜佛，然后忏悔的事情。接着我们来谈到空的事情。我们看刘灿梁说的：“你们拜佛有没有求过？佛能给你吗？你们这一辈子得到的一切是怎么来的？都是你们的如来藏累世以来所修习过的善恶熏习后，这一辈子成熟了，起现行的报、果报，佛没有办法给你。所以佛讲佛法最大，难敌业力，听过没有？佛讲佛法再了不起，抵不过你的业力。”

从这里就可以知道。刘灿梁对于佛法的道理，他是不了解的。事实上我们的因缘成熟，

可是 佛陀有没有给我们因缘？事实上 佛陀给我们很多的因缘啊！而且当我们因缘成熟的时候，谁帮助我们？谁加持我们？（佛）还是佛啊！佛怎么会没有给我们呢？我们每个实证的人，都会感受到说：我们是被加持的。为什么？因为要亲证如来藏，它是一件很困难的。因为那个亲证，脱离我们一般生活的经验了，因为我们出生出来所熏习的就是世间的一切法相、一切的法，从来没有熏习到出世间的如来藏的这个实证的内容，所以我们都不知道的。可是就那么一念相应，你就知道了，那是谁帮助的？（佛）佛！所以 佛有没有给我们什么东西？有喔！给我们很多的因缘跟智慧呀！乃至我们有时候写文章，有很多的法是没有想到的，突然一念就想到了，也是 佛给的啊！我有时候在上课的时候，讲到某些法的时候，唉！突然想到有些道理，就讲出来，也是怎么样？也是 佛陀加持的。所以佛陀的加持很多。

然后他（刘灿梁）说：“佛讲佛法虽大，难敌业力”，当然没有错啊！如果有些人他做了恶业，然后不会有忏悔，那当然没办法敌挡业力呀！可是业力它是可以转的。业力有什么样的力量可以超越它呢？就是忏悔嘛！然后加上大愿、大行，那你就可以超越业力喔！因为能够忏悔我们的恶业，就可以动摇业的根本，所以就可以从定业，转变成不定业，所以它就被动摇了，对不对？我们发起了大愿，又行了大行之后，就有好的因缘，可以扭转嘛！扭转之后，他就越来越好喔！所以业力难抵挡是为什么？就是不忏悔的人，他就没办法抵挡，为什么？因为它成为定业。因为他内心决定说：我就是要这样做，绝不悔改。他的如来藏怎么样？就决定让它实现，也绝对不改变，这就是如来藏的法性嘛！对不对？所以你知道如来藏的法性是这样子。所以忏悔这个法，事实上对刘灿梁是很重要的；只是因为他不相信，不信受佛语，也没有持佛戒，所以他就不了解忏悔这个法它是多么殊胜。

我们接下来看看刘灿梁在讲《大方等如来藏经》的时候，他有讲到“无念”的部分。我们先讲，既然已经讲到了。这里应该也是从《佛藏经》出来的吧？《大方等如来藏经》出来的：“舍利弗！空名无念是名为空，空念亦空是名为空。舍利弗！空中无善无恶，乃至亦无空想，是故名空”。

刘灿梁说：“那么什么叫空呢？我讲的如来藏空性，是如来藏一个空性，所以没有念才叫空。连空念亦空，连空念都没有。你还有一个空念，六识就出来了吗？又落入六识。你空念都空才算真空，所以空中无善无恶，如来藏空性没有善没有恶，乃至亦无空想，所以叫空。”

大家要慢慢练习，这里到底哪里错？有时候不容易看出来。教教各位怎么看：他的问题出在什么地方呢？因为他没有实证啊！因为他没有实证，他就认为说：如来藏的空要怎么样呢？我们想把五阴或是贪瞋痴把它空掉的这个空念，也要把它空掉，这样子才叫作空呢。可是应该是这样子吗？事实上不是这样子喔！我们看看，他有一个很大的问题在这里，他说：“你还有一个空念，六识不就出来了吗？”这问题出在哪里呢？各位想想看：如果六识都出来了，如来藏有没有离开祂的空？（没有）没有欸！所以如来藏的空，如来藏的空念，不是跟六识有没有空念是完全无关的。所以他对于经典所说的意思，他已经跑掉了。经典是说：如来藏祂没有念。而且是类似意识那种空的，要把一切法空掉的那种念也没有，在破斥什么？破斥离念灵智。也就是说，不可以把离念灵智当做真心、当作是空性啊！在说这件事情。可是刘灿梁他，因为这个空念亦空，就是离念灵智嘛！对不对？所以他就相应到了，他就认为说：如果你还有一个空念，六识就跑出来了。可是六识跑出来跟如来藏什么关系？完全无关欸！如来藏的空、祂的空性、祂的无念跟有没有六识出来完全无关喔！

如果你有六识，即使你在繁忙烦恼，乃至贪瞋痴，如来藏照样是无念，照样是连那个空念都空，没有六识心的空念哦！所以如来藏的空，跟六识有没有出来无关。可以他认为怎样？如果六识出来就没有如来藏的空性了。不了解？那表示说：他所证的如来藏是真的如来藏吗？（不是）不是真的如来藏嘛！还是落入什么？落入想像。所以这就是他的大问题喔！事实上他的问题还是落在离念灵智比较多，所以他才认为说：不可以有这个空念，乃至要把空念空掉。所以什么都没有，连空念都没有，那是不是离念灵智？那就是离念灵智嘛！而且他还认为：六识出来不就没有了吗？表示说，他不知道离念灵智就是六识，就是意识心嘛！他认为说：他那个离念灵智不是意识，他把离念灵智当作是真心。不了解他的意思？了解他的意思。所以从这里就可以知道，有实证如来藏跟没有实证如来藏，他的差异就在这个地方啊！真正实证的人，就可以依照他实证的内容，可以讲出来说：这个差异到底在什么地方？怎样的说法才是正确？可是你如果没有实证的，他就落入想像，落入他自己错误的证境里面，然后就以他错误的证境谈出道理。所以我们才说：实证者一定是理事圆融的，一定是他的自心所证的智慧，一定符合现象界；而且用这个道理可以把错误的把它破斥掉。因为只要他不是实证的，他的理跟事一定不能圆融，一定会有漏洞，就先露出他的狐狸尾巴冒露出来了。

我们接下来看。翻过了第 22 页。这个是刘灿梁讲《大方等如来藏经》里面。他说：“开悟以后，才能对境历缘，历缘对境现观不起，叫观照不起，观照不起、观照不起，那是你开悟以后的事，懂吗？”

这个道理跟前面的是一样的，一个人如果他真正实证了如来藏之后，他历缘对境请问有没有意识心？（有）有意识心嘛！那意识心生起的时候，有没有影响如来藏的无念跟他的空性？（没有）没有影响。对不对？这个时候，他能不能现起他的现观？（能）可以吧！就像我们可以知道什么是如来藏？可是我们也随时在现观。那我们是不是观照不起呀？我们是观照起，随时都在起呀！可是有一个不观照的，对不对？有一个不观照的，永远不观照的跟我们这个觉知心可观照的同时并行，所以我们的觉知心一直起观照，永远不会影响如来藏祂的不观照，因为祂是不同的。所以说观照跟不观照同时都存在，这样才对吧？可是他（刘灿梁）认为说：开悟以后是怎样？不起观照。不能起观照喔！因为只要一观照，就离开他的离念灵智啊！知不知道？因为有观照就会出现语言文字，因为他也没有定力，他也不会“无相念佛”嘛！所以他就认为：开悟以后历缘对境是不能起观照的，一定要维持一念不生的，连观照都不可以。所以从这里就可以知道，他根本没有实证如来藏；所以从这里也可以知道，他连世间的禅定也没有哦！所以他连起一个很微细的没有语言文字的那种观察力，他也不能起的，表示他是怎样？他是没有定力的。所以从这里就可以知道：他没有悟的实质，对世间的最基础的定力，他也是没有实证的。所以说他对于见道的内容、修道的内容，他根本就是不知道的，从这里就可以看得出来的。还有下一段。

“佛说什么叫般若，prajna 梵语大智慧，你开悟这如来藏以后，叫总相智你具备了，才开始也知道别人也有，别相智产生。接着对你如来藏含藏的每一个种子起现行的因果关系，你能够了了分明，叫作般若。”

我想：刚刚我念到“别相智”产生，已经有人有反应了，表示你开始会抉择了。别相智不是这样子啦，因为证得总相智的时候，自己亲证的时候，你下一刹那就知道别人也有啊！可是这都还是叫作“总相智”。别相智是后面对于如来藏跟七转识之间、跟三界万法之间种种的关系产生了慧解，那个才是别相智啊！可是自己有如来藏，别人也有如来藏，这

个还都是总相智哦！所以显然他不知道总相智的内容，他也不知道别相智的内涵是什么？所以从这里也可以知道：他是不知道总相智跟别相智它的内涵，表示他没有真正实证嘛！所以他是从 导师的书中读一读之后乱凑，所以他就会产生错误啊！

那般若呢，事实上般若就是二转法轮，在讲一个实证的菩萨，他在实证如来藏之后，他就能观察到如来藏跟一切法之间的一些基本的关系，而这基本的关系就是所谓的中道，就是中道的道理。而中道的道理，不是一般世间人说的：“不落两边，然后走中间”，中道不是这样子，不是走中间这样子。不落两边是说：如来藏祂不会落入世间法的各种相貌里面，就不会落到里面，不会落两边哪！譬如说阴阳啊！或者说世间法的种种的法，祂会不会落到中间？也不会呀！如果我用大家比较好理解的，应该说：中道祂是不落两边也不落中间的，是说祂是涵盖两边，也涵盖中间，是涵盖一切法，这才是中道的意思。因为一切法它是不能离开如来藏而存在的，所以一切法都要含摄在如来藏里面，有如来藏来含摄一切法，这才是中道，才是般若的基本的义理。因为这个内容，我们不可能在这么短的时间来说明，所以我们简单来说明般若中道，祂基本的意涵就是这样子。将来有因缘，我们再来详细说明这个部分。

我们再回到第 15 页，下一段：“善知识，于诸境上，心不染，曰无念”（这是《坛经》内文）

那刘灿梁怎么解释呢，他说：“诸境上所有境界，任何事情发生的时候，会依他起，就会污染嘛！六识心懂吗？就染着啦！可是如来藏根本不跟你互动，所以祂不依他起，因此祂是无念，心不染。”

我们再看看《坛经》它是说：“无念者，于念而无念”。是说如来藏的存在，他跟我们的七转识在一起的时候，七转识有念。因为七转识是生灭生灭的念，对不对？可是如来藏祂不是属于生灭的，祂不是生灭相续起来的这种心嘛！祂是永恒存在的心，祂是不生不灭的心，祂不是任何法可以去出生祂的。所以祂这一种运作的方式就叫作无念，是指这种无念啊！所以我们刚刚举得那个例子，也在讲这个道理。祂的无念是祂的本体就是无念的；可是祂的无念呢，不是说祂没有了别性，不是说祂没有慧，因为祂是定慧一体。所以如来藏的法性很特殊，很多世间觉得很不可思议的法性，竟然可以在一起，一般人觉得好奇奇怪！很难想像哦！可是当你实证的时候，你就可以知道说：祂的心体是如何定慧一体的，你能够很清楚的知道。

我们来辩证刘灿梁，他说：“如来藏根本不跟你互动的，所以祂不依他起，因此祂叫作无念。”

可是我们要分析一下全，这个说法是不对的。祂跟我们有很多的互动。我举一个例子，你就可以知道如何互动。譬如说，假设我们对于净土三经生信，如果我们相信有极乐世界，有阿弥陀佛，有阿弥陀佛的广大的悲愿，我们相信了，我们也想要往生了，结果我们不管是持名念佛，是哪一個阶段，或是无相念佛，只要我们这样做了之后，如来藏有互动喔！有跟我们的信愿行互动喔！当我们信愿行具足之后，开始这样子发愿信受而开始实行的时候，如来藏，我们的如来藏，就跟阿弥陀佛的如来藏相应，然后做什么事情？祂就帮我们在极乐世界出生了莲花。有没有互动？（有）有互动啊！而且互动很密切喔！我们虽然没看到，可是怎样？祂真的作喔！而且你只要心愿行开始作，祂真的就出生了。有没有互动？

（有）有互动嘛！怎么会没有互动？如果没有互动的话，我们怎么往生到西方极乐世界去？那西方极乐世界的莲花怎么能够出生我们的莲苞呢？那就是因为有如来藏嘛！有如来藏才可以让我们，在我们心愿行具足的时候，帮我们出生莲苞在那边，让我们命终的时候，就依愿往生到西方极乐世界去啊！所以我们在人间的修行，如来藏都知道的，而且都帮我们准备好，你都不用请什么仆人，也不用花什么力气，祂都会帮我们做好了，祂是有祂的神力喔！所以这就是如来藏的互动啊！可是刘灿梁，他就是因为没有实证嘛！他认为说：“如来藏是空性，就是零啊。”零怎么能够做什么事情？零当然只能五阴起现行，五阴有运作的时候起现行那才是如来藏啊！就是种子起现行啊！然后这样子间接来推度有如来藏，可是祂是零，什么都没有。那就错了嘛！如来藏有神力，所以祂就是因为祂的神力就可以帮我们在极乐世界出生莲苞啊！然后在我们命终舍寿之后，就可以乘着不管是什么样的莲花台，就可以往生到西方极乐世界去。那就是如来藏跟我们的互动，而且这个互动是不是非常密切？（密切）非常的密切啊！只要我们一完成，祂就帮我们出生，完全配合得好好的，这就是如来藏跟我们互动啊！从这里就可以知道，他（刘灿梁）对于如来藏的无念，他还是不了解。而且对如来藏产生了很多的误会啦。

接下来说：“于自念上，常离诸境，不于境上生心。”这个是《坛经》的内文。

然后刘灿梁说：“如来藏呢跟六识不一样喔！如来藏对境上发生各种事情，因为祂没有互动，所以不会依他起，因此叫不会境上生心。”他这样子的说法，表示他对于什么叫“境上生心”，事实上他也是不了解的。我们说，譬如说：我们的眼识可以了别色尘，可是这个了别色尘要不要如来藏来流注种子呢？（要）要嘛！如果没有如来藏流注种子，我们一刹那也不能看，我们早上一起来，如来藏帮我们流注一下，然后就停下来，不互动了，那我们一起来一看到就是天花板，整天看到就是天花板，那我们还能够行动吗？不行的嘛！所以说与境上，在色尘境上如来藏一直跟我们互动啊！流注出色尘境界的种子嘛！流注出眼识的种子嘛！乃至六识的六尘、六识，也都是由祂流注种子嘛！所以跟我们互动的非常密切嘛！怎么会没有互动呢？如果没有互动的话，我们就不能在世间存在了，那三界六道一切有情就没办法存在了。所以说从这里也可以知道：他对于什么是如来藏他是不如实知的；而且他对于依他起，坦白讲也是有误会。依他起是说有一个法它被生起嘛！对不对？可是除了如来藏不会依他起，事实上依他起或是遍计执都是依如来藏的圆成实才能成就的，所以祂当然不可能是依他起。依他起是说，六识心等等法，五阴十八界等等法它是被出生的，依于他缘而被如来藏出生，那才是依他起的意思。所以表示说刘灿梁对于依他起性等等的内容，他还是不知道的，所以他会这样子乱凑。就是表示他对于《六祖坛经》里面的内容，误会的很严重，从这里也可以显示出，他对于如来藏他是根本没有实证，而且完全落入想像里面。各位这样听了以后，已经可以逐渐能够自己分析了，对不对？以后你如果还看到他有什么样的文字，你能够说：他落到哪里？各位已经可以慢慢自己把它简择出来了。

我们接下来看下面一段，这个是刘灿梁在讲《六祖坛经》〈忏悔品第六〉的时候，他所说的。他说：“解脱法门是二乘法，大乘法不讲解脱法，讲佛菩提道，自心如来藏本来解脱，哪需要解脱？”

大家从这一句话就可以知道，已经可以判断了，他有没有悟？没有悟嘛！我上次有说：证悟它有很多引申出来的解脱法上的实证的密意。可是从这里就可以知道，他根本没有实证如来藏，所以他连断我见都没有啊！因为他连断我见都没有，所以他才会认为说：“解脱

法门是二乘法，大乘的法里面不讲解脱法。”可是这样的说法，也显示出他连《六祖坛经》他都矛盾，为什么呢？在讲这句话的时候，事实上他在解释什么呢？解释这个〈忏悔品〉一开始，六祖为他的门徒先为传自性五分法身，传这自性五分法身香啊！也就是说六祖依他的所证，来告诉他的门徒说：这个大乘法亲证了如来藏之后，有五分法身的功德之香，就是戒、定、慧、解脱，还有解脱知见。有没有解脱？有解脱嘛！可是讲啊讲，讲到后面他变成没解脱。六祖讲的是自性五分法身是有解脱、解脱知见，五分法身里面讲了两个，有两个解脱欸！一个是真正的解脱，还有他能够讲出解脱的知见，那表示是有解脱嘛！而且这是大乘嘛！总不能讲《六祖坛经》是小乘法，不可能嘛！可是他在总结的时候竟然说：“解脱法门是二乘法”，然后“大乘法不讲解脱”，然后他说：“自心如来藏本来解脱嘛，哪需要解脱？”这个道理就不对啊！因为解脱是谁要解脱？是我们自己嘛！是我们的七转识需要解脱嘛！如来藏确实是不需要解脱啊！可是不能因为如来藏不需要解脱，就说那我们也不需要修行，那么无始劫以来如来藏都是解脱，那诸佛也不要成佛了，因为本来就解脱啊！那根本不需要有佛法，那也不需要修行了嘛！说的就是这样子啊！可是道理不能这样子啊！因为我们七转识，就是需要解脱嘛！因为有种苦的，所以当然要解脱啊！而且这个解脱法门不是二乘法，应该要这样说。解脱法门事实上它是从大乘法中分出来的，然后来建立让众生可以依照阶梯，依照二乘法的这个阶梯，能够迈向大乘，目的是这样子。所以说一个实证如来藏的人，他一定是怎么样？一定是有断我见的功德。因为我上次有大概说明过。一个人如果实证了如来藏之后，他因为实证了如来藏心体之后，他就能马上来对比出来说：“我的五阴十八界它的体性，跟如来藏截然不同。”从这样子的实证的内容，他就可以发现说：“我的五阴十八界就是我自己嘛！我自己竟然是这么虚妄而生灭。”因为这样子实证之后，他就立即断我见。所以以前我们早期的时候，我们导师没有跟我们讲很多法，那时候书也出得少，所以亲教师说的东西很简单，也没有教观行；所以那个时候，我们都是有点糊里糊涂就上山啦，然后上山的时候：欸！那我会什么？好像什么都不会。可是因缘就是这样子，然后我们就是因为触证了，然后就一念相应之后，瞬断我见哪！就当场对比出来说：如来藏的体性是这样子，五阴十八界的体性竟然是那样子，那样子的生灭变异而虚幻，就瞬断我见。那种感受可能大家不大了解，我当时是很伤心的，可能大家没想到吧？很多人说：“我悟了！应该非常高兴，因为我悟了！”不对！我当时是五味杂陈的，快乐是很少的，没有什么法乐，反而是怎么样？五味杂陈啦。为什么？因为自己的五阴好虚妄，结果我那么照顾它，结果它是假的，那不是白忙一场嘛！了解我的心酸吧！当时是这种感受，觉得那我干什么？原来我几十年这样子辛辛苦苦照顾它，结果它根本是扶不起的阿斗，它将来一定会灭掉欸！那我照顾它干什么？所以那时候有时候不大想吃饭，有时候不大想呼吸，因为如来藏不用呼吸啊！可是忍着忍着，不行！不能不呼吸。就是这样子，好无奈喔！连呼吸都觉得好多余，好无奈！然后肚子饿呢，好无奈喔！竟然还要吃饭，所以是五味杂陈的。所以是那种体验是很深刻的，永远不会忘记。

可是刘灿梁读一读书，常常忘掉，所以前面才讲五分法身香，对不对？结果到后面他又说：“解脱法是二乘法，大乘没有解脱”，那是不对的！大乘法实证的时候，一定会有解脱的功德，一定是同时断我见的，这样子才是真正实证大乘法。所以大乘法一定是会含摄二乘法，每一个实证的人一定会证明这一点。所以他绝对不会说出这句话，绝对不会说：大乘法不讲解脱法，绝对不可能。可是各位知道吗！会讲这瞎话的是哪些人？学术界，佛学研究者，乃至大乘非佛说的，他们都这样说。他们说：佛陀就是讲阿含哪！大乘是后来说的，所以都不相干。他的想法是这样子喔！可是这样说法是错误的，表示刘灿梁根本没有断我见。因为没有断我见，所以他当然不知道解脱法，二乘的解脱法是含摄在大乘里面，他是不知道的。因为他根本没有断我见的，有没有实证如来藏？那就更不用谈了。所以以

前我们就说：“他是没有断我见的。”很多人不相信欸！可是从这句话也可以来判定，他是没有断我见的。因为真正断我见的人，不会讲出这样的话。所以从这里就可以知道，一个人如果有实证的话，他一定会发起他的择法眼，也会可以抉择：“欸！他这样所说的意思，跟我实证的内涵违背。”因为违背就可以知道：那他没有实证。所以从这里就可以知道说：刘灿梁他是完全不懂佛道，他对于三乘菩提之间的互相含摄的关系，他是不了知的，他以为二乘法跟大乘是截然划分的，他不知道大乘佛菩提是含摄前面的二乘菩提的。所以事实上佛法是唯一的佛乘，前面所分析出来的二乘声闻跟缘觉，都是为了迈向成佛之道的阶梯呀！如果有些人他学了二乘法而不迈向大乘的话，就会被呵责，呵责他是小乘人，呵责他是焦芽败种。为什么？因为那是方便施設，是要他迈向大乘法的。可是他停留在那一边，那就不对了，因为违背了 佛陀的本怀嘛！

我们在接着看下一段。刘灿梁说：“能观的我叫我相，被我观到的叫人相，我观不到的呢？众生相，一旦观完后种子受熏习了，是寿者相。佛是要讲这个，不像我叫我相，你叫人相，他叫众生相，老人家叫寿者相，谤佛啊！”

谤佛啊！他确实是在谤佛。所以从这里大家可以知道：我相、人相、众生相、寿者相事实上是怎样？是一般人所落的嘛！怎么会他观不到呢？如果说他观不到众生相，那表示他是比一般人还不如，对不对？因为这种事相是一般众生所落入嘛！是落入之后能够把它分析清楚，然后能够断除这个事相，才超越嘛！对不对？

所以在《圆觉经》里面。它说：“云何众生相。谓诸众生心自证悟所不及者。”“但诸众生了证了悟。皆为我人。而我人相所不及者。存有所了。名众生相。”

也就是说，我们虽然对于其他的众生，譬如说，对于其他的畜生道，我们不大了解它内心的境界是什么？可是我们还是怎样？存有所了啊！我们还是知道有畜生道啊、有鬼神道啊、有天啊！虽然它的内心境界我们不知道，不是我们能够悟知的内容，对不对？可是我们还是知道有其他的众生嘛！所以说，从这里就可以知道，刘灿梁对于众生相的内容，也是不如实知的。

## 第 18 集 蔡正礼老师主讲

好！那我们开始。我们刚说这个众生相，事实上就我们一般人来说，还是可以有所了知。所以刘灿梁先生说：“我观不到的是众生相”，这是很特别啦。因为一般的凡夫也可以观察到，可是他说他观察不到，我就很难说为什么啦。所以他说“一旦观完后，种子受熏习了是寿者相。”这个也是很奇怪，为什么？因为我们说的寿者相，他说“老人家是寿者相”，事实上也太窄。我们是在说，寿者就是一期的生死嘛！我们都可以观察到，我们从五阴观察都有一期一期的生死，对不对？这就是寿者相。因为一般人就是落在这样的四相，所以不能解脱。所以这个就是四种相，是凡夫的事相上的事情。事实上如果从佛法的道理来说，它有不同的层次，可是这个比较高深的层次，要跟各位卖个关子，那个部分明天孙老师会补充。所以明天我们请孙老师来解说这个部分。

我们接下来看下面。刘灿梁说：“什么是心中众生？我们六识心、七转识，永远充满了狂妄、不善、嫉妒、恶毒。这种七转识叫众生，就是世间法的众生。”

我记得我上次也有说，事实上佛法要说的时候，事实上他要说完整，所以他这里就是说：七转识永远是充满了这个好像都是只是偏向恶的；可是我们说六道众生，不是只有三恶道，也有三善道。对不对？所以如果我们讲百法的时候，我们会讲到五十一心所里面还有善十一耶！也是我们每一个人都有一些善心所，所以我们成为人啊！所以我们才知道说，我们应该持戒，对不对？如果我们没有善心所，我们连持戒也不知道啊！我们既然能成为人，就表示我们有基本的善心，所以我们就知道不可以互相的杀害，对不对？可是动物就不太一样了，动物怎样？见面可能就要打架，对不对？因为那是畜生嘛！因为我们是人，人基本就是有基本的道德观，我们不应该互相杀害。所以七转识，虽然祂有很多的恶、不善，可是祂也有一些善法，这样的说法才完整，才是正确的。

然后他说：“六识心一念清净后，才可以找本来清净的八识心。否则你心都外放，六识心不清净怎么找八识心本来清净？”

没有错，心应该要清净。可以如何清净呢！可不是不三归依、不持戒法而可以说清净，那是不是应该要三归、要持守戒法才是清净？应该要这样才是清净，才能够说我可以止恶行善。如果不懂得戒法，那一定会随意乱作，乃至自己做错了都没有能力反省，因为不知道到底怎样是对、怎样是错。所以修学佛法的智慧，事实上就是要了知是非善恶，而不是糊里糊涂的；如果糊里糊涂的那就不是智慧，所以智慧一定是明辨是非善恶，那才是智慧嘛！

可是我们看刘灿梁，虽然他嘴巴会这样说，可是事实上他都没有任何的方法，可以让他的随学者依于戒法而能够让他的心清净，乃至他盗法，他都不能自己反省；乃至他误导学人，他都不能反省；乃至他犯了法毗奈耶，这个法界里面很重的恶业，他都不能反省。这样怎么会有一念的清净呢？那是不可能的。所以因为他的戒，根本他没有任何的戒行，所以他根本不可能实证。所以我们上次也有跟各位说，六度波罗蜜最后的智慧，一定要有前五度作基础嘛！如果没有前五度，那是不可能说他能够断我见，能够实证如来藏，那是不可能的。所以从这里我们可以知道，他是没有能力来一念清净，所以他连制心一处的定法也没有啊！初禅就更不用说。

我们接下来看下一段。现在是第 16 页“凡夫不会，从日至夜受三皈依”——《六祖坛经》内文

刘灿梁说：“三归戒，到处受三归戒。”

《六祖坛经》说：“若言皈依佛，佛在何处？”

刘灿梁说：“法身空性，佛在何处？”

《六祖坛经》说：“若不见佛，凭何所归？”

刘灿梁说：“你看到佛吗？看不到，你皈依哪个佛啊？”

《六祖坛经》说：“言却成妄”

刘灿梁说：“这叫大妄语啊！”

这就是说，刘灿梁常常曲解六祖的真正意思。六祖确实是说“凡夫不会，从日至夜受三皈依。若言皈依佛，佛在何处？若不见佛，凭何所归？言却成妄。”六祖确实是这样说。可是六祖说的意涵在哪里呢？六祖是要告诉大家说，在修学大乘法的时候，它有一个目标是应该去追求的。因为当时的北宗他们所证就是离念灵智，可是真正的禅宗所要实证的是如来藏，如来藏才是真正的佛啊！因为是成佛之所依嘛！所以六祖他的意涵是在说：如果要归依佛，应该找到自己的自性佛来实证，强调是要实证的这件事情。

可是刘灿梁就扭曲他的意思，变成说：不用三归依。可是我们要问问看，六祖有没有三归依？（有）有三归依嘛！六祖都有受三归依，那怎么可以说随学者或推崇者可以不受三归依呢？可以六祖受了三归依，而且他也受了声闻戒，那为什么他要这样说？那就是因为他是希望学人能够来实证，是这样子而已。可是是不是为了要来推翻说，不要三归依。而且也有很多的说法，他是有一些问题。譬如说，有些人认为说，刘灿梁他们的随学者有的也会这样说，这个应该是刘灿梁他的说法，就认为说：“反正这个法就是本然存在的嘛，那佛陀说出来法之后，我们跟着学，所以这个法每个人都可以学，每个人都可以传的，哪有一定是谁的？”他的说法变成这样子。所以他认为说根本都不需要归依的。可是这样的说法是正确吗？不正确！而且也不符合六祖所说的意涵，而且六祖也是归依的喔！他也受声闻戒的喔！那我们来看看事实上在佛教里面，这个三归依的道理是什么？在《优婆塞戒经》里面，事实上就有说到这个道理。在我们 导师的《优婆塞戒经讲记》里面的第六辑也有详细的说。我们来念一下经文，然后来大约的来解释它的内容。因为这个部分，当时在整理教材的时候，没有来得及把它放进去，所以说可能要麻烦大家。我念一段，然后讲解一段，让大家容易了解。那如果大家想要详细的内容，可以看我们 导师的《优婆塞戒经讲记》第六辑里面就有谈到这个部分。这是〈净三归品〉前面有一部分，我们就先不讲它了，我们直接讲到重要的部分：

“谓佛法僧。佛者，能说坏烦恼因得正解脱。法者，即是坏烦恼因真实解脱。僧者，禀受破烦恼因得正解脱。”在这一段就先来定义说：什么叫作佛？什么是法？什么叫僧？他说：什么是佛？能够说破坏我们的烦恼因，能够得正解脱的修行者，这就是 佛陀。所以 佛陀能够为我们宣说出种种的法道，来让我们断除烦恼获得解脱，而且祂已经可以正受解脱，而且说究竟解脱，所以这是 佛。什么是法呢？就是能够去把烦恼把它破坏掉，作为把烦恼破坏掉的因，就是这个法。也就是说，一定有那个法性，这个法性可以把这个烦恼把它破坏掉，就是这个法，而且这个法是可以让人真实解脱的，这就是法。僧呢，就是禀受 佛陀所说的这个法，而能够破烦恼因的，而能够获得正解脱，表示这个僧宝是实证解脱的人，就这样来定义。在里面就有说，有人就会说“若如是者即是一归，是义不然，何以故？如来出世不出世，正法常有无分别者，如来出已则有分别，是故应当别归依 佛。”这里就说，有人就会产一个生疑问，佛陀既然是坏烦恼因的一个修行者，法就是可以让我们解脱，僧者，就是秉持这个，所以总的来说都是这个法，如果这样的话根本不要归依 佛，也不要归依僧，只要归依法就好啦，一个就够啦。因为既然都是法，那一个就够了，为什么要讲三归依呢？这就是刘灿梁他们所说的所落之处。对不对？然后 佛陀就说：“是义不然（不是这个道理啊），何以故？”因为如来出世或不出世，确实这个正法是永远存在。这个解脱法、佛菩提道是永恒存在喔！因为那是如来藏的法性嘛！如来藏的法性可以建立器世间，可是也同样建立解脱，也同样建立了佛菩提。所以佛菩提道跟解脱道也都是如来藏的法性啊！

可是这样的法、正法的这些法性，虽然说永恒而存在，可是没有人可以分别，对不对？如果 佛陀不出来的话，谁能够分别？所以这里说，如来如果出现的话，则有分别。也就是说，这个正法虽然说永恒存在，一直都存在在那边，可是没有人可以分别啊！谁能够分别？只有 佛陀嘛！因为有 佛陀出现在世间，众生才能够跟着 佛陀的教导，才能够分别。因为这个道理，所以应该要怎样？别归依 佛。就应该感念 佛陀的教导，来归依 佛陀，来尊崇 佛陀的法语。佛陀说应该这样子才是解脱，我们就应该要信受；佛陀说应该这样子走才是能够实证佛菩提，最后能够成佛，我们就要怎样？归依 佛陀的言教。这样的话，我们才能够跟着 佛陀的言教而解脱嘛！可是如果说不依于 佛陀，不归依 佛陀，不归依经典，不归依佛说的经典，那就怎么样？他自己乱走，他不依经典，随意乱走，那能够走出解脱的道路吗？能够成就佛菩提吗？不可能嘛！因为这个道理，所以对于 佛陀要别归依，不能只是归依法，而要特别的来皈依 佛，就是这个道理。所以从这个道理，是不是应该要归依 佛？要归依 佛。接着 佛陀又说：“如来出世及不出世正法常有，无有受者，佛弟子众能禀受故，是故应别当归依僧。”这是说，不管如来有没有出现在世间，譬如说，我们现在 佛陀不在人间，可是 佛陀还在不在？（在）在喔！那现在的教主是谁？（导师）释迦牟尼佛嘛，不是 导师啊！导师不是教主。释迦牟尼佛还在喔！因为我们是娑婆世界，娑婆世界一样是三界六道，佛陀现在在色究竟天宫继续说法，祂是不是还在娑婆？还在娑婆嘛！那教主有没有换人？（没有）还没有喔！所以一贯道会说：“弥勒掌天盘。”好像说 释迦牟尼佛已经退位了，换弥勒菩萨当教主，不对！弥勒菩萨一定会等到未来人寿八万四千岁的时候，祂才会降生人间，那个时候才换弥勒菩萨成佛。那个时候才交接，现在还没有交接。现在 释迦牟尼佛为教主，然后 弥勒菩萨就在兜率陀天帮助 释迦牟尼佛弘化，然后度很多的弟子之后，遗法弟子，所以到时候弥勒菩萨因为祂有帮助 佛陀度化嘛！所以将来祂就跟 释迦牟尼佛的遗法弟子结很深的缘，每个都结缘，所以到时候就凭这样的因缘，就可以帮助 释迦牟尼佛的遗法弟子，能够获得解脱果。所以是因为这样道理，才是正确的道理喔！而不是 释迦牟尼佛退位喔。所以不管如来出世或不出世，这个正法是一直存在的。可是如果只是这样存在，是没有人能够承受解脱法，没有人可以承受、禀受正法的，因为只有佛弟子能够禀受正法。外道没办法啊！为什么？因为只有佛弟子说：“佛陀怎么教，我们就怎么信，所以我们能够禀受 佛陀的言教，来走解脱道，来走佛菩提道。”可是外道有没有办法，外道就不相信。我们刚刚已举例，刘灿梁你看那么多的言论，就表示他根本不相信 佛陀，他不归依 佛陀嘛！所以经典都随意乱说。就是因为佛弟子能够禀受 佛陀的言教，所以就應該别归依于，要特别归依，能够禀受 佛陀言教的僧宝啊！是不是应该要这样？（是）因为只有愿意禀受言教的僧宝，才能够安全的带领我们迈向解脱、迈向成佛之道。因为 释迦牟尼佛虽然是我们的教主，可是祂在色究竟天宫。为什么祂要躲起来在那边呢？因为祂要培养人嘛！否则的话，我们将来怎么成佛？如果诸佛世尊永远说：好！都是我来度化众生。祂都没有让我们自己试试看，那我们什么时候能够讲经说法？能够弘法度众？能够迈向成佛？所以 佛陀祂大般涅槃，在色究竟天宫里面，然后跟弥勒菩萨一起合作来协助我们这些遗法弟子，在人间学习怎么样当菩萨嘛！我们就因为这样子练习，也慢慢成为菩萨嘛！否则的话都是 佛陀跟弥勒菩萨永远永远住世，那我们什么时候练习？没有机会练习。没有机会练习我们什么时候成佛？就遥遥无期了嘛！所以要知道：释迦牟尼佛跟弥勒菩萨，祂们不是不理我们喔？很多人像很多邪见者，譬如印顺他认为说：佛陀已经灰飞烟灭了，都不理我们啦，祂已入灭了。他这样说的，可是事实上不是。释迦牟尼佛跟弥勒菩萨都还在我们娑婆世界，然后随时护念着我们。看着我有没有跟随祂的言语，有没有禀受佛语？如果我们禀受佛语，释迦牟尼佛跟弥勒菩萨随时护念我们，因为我们是乖宝宝嘛！听话的嘛！对不对？听话的要不要特别疼他一下？（要）要嘛！就像我们小孩子也是一呀！特别乖、特别听话的、特别努力的怎么样？就跟心肝宝贝一样嘛！是不是？所以一定是怎样？是能

够听从 佛陀教导的佛弟子，那就是僧宝嘛！我们就应该要特别的来归依这样的僧宝啊！这样才是能够随着僧宝，能够禀受佛语的僧宝，能够迈向解脱、迈向成佛之道啊！因为这个道理，所以应该要别归依僧。所以三归依是不是三个都要具足？（是）应该要三个都具足。不可说：因为六祖在当时的环境里面的一个方便说，就执言取义呀！就是断章取义，就是扭曲他的意思，变成说不用归依，这样是扭曲经典，扭曲六祖的意思，也违背了 释迦牟尼佛的训示。所以真正的佛弟子一定要怎样？一定要信受佛语，特别这是《优婆塞戒经》，这是 佛陀亲口的言教，我们都应该要遵守，这样的话我们才是 释迦牟尼佛的乖宝宝，才是乖弟子。

然后这里面又说：“解脱是名为法，无师独觉，是名为佛，能如法受，是名为僧。”表示能够如法来受持，就是僧宝。所有能够如实而听受佛语的，就是僧宝。所以这个僧宝还是有分：有实证的僧宝；可是也有还没有实证的，可是还没有实证照样是僧宝。所以不是说实证才是僧宝。像各位，我们都有很多法师，虽然还没实证，可是照样是听受佛语喔！听受佛语还是僧宝。

“若无三归，云何说有四不坏信。”也就是说，有四不坏信，就是信受佛、法、僧三宝的清静，还有要相信戒的清静。所以佛法僧所说的一定还会涵盖戒的清静喔！能够这样子信受，才叫作四不坏信。所以这里说如果没有三归依，怎么可以说有四不坏信？所以很多佛法的义理，它是环环相扣的，而不是被割开的。

然后这里说“得三归者，或有具足，或不具足。云何具足？所谓归佛法僧；不具足者，所谓如来归依于法。”他说，佛陀说，获得三归依的有两种：一种是三归依都具足的，一种是不具足的。可是不具足的照样是具足，照样得三归依。他说什么是具足的？像我们归依佛法僧。可是有一种不具足，可是祂一样得三归，就是如来归依于法。就是 世尊，祂归依法就好了，祂不用具体三归，为什么？因为他超越一切的僧人，对不对？那祂要不要再去归依世间的僧宝？不用嘛！可是虽然 佛陀没有归依世间的僧宝，祂照样得三归依，为什么？因为祂就归依于法嘛！所以归依于法只有谁？只有 佛陀。那刘灿梁是佛陀吗？（不是）那他只归依于法行吗？当然不行嘛！因为他根本是外道凡夫而已。所以从这个道理，我们就可以知道，并不是如刘灿梁所说的那样子喔！所以我们从这里就可以知道，六祖他在这里所说的意思，他只是一种方便说，只是在当时的环境之下，他希望大家能够实证如来藏，因为这样子而说，把归依里面的归依佛，说应该要找到自性佛来实证祂，实证祂之后才叫作真正的归依。所以他的目的要谈的是什么呢？是实证。可是刘灿梁他没有这样说，他反而扭曲成说：那就不要持戒，不要受三归依。那就是扭曲了六祖的意思，因为六祖的意思是要来实证，可是刘灿梁也没有实证，所以他对《六祖坛经》，他也没有真正的信受。然后接着说：

《六祖坛经》说：“善知识！各自观察，莫错用心。”

刘灿梁说：“好好地读经藏不要错用心喔！搞错了啊！”

《六祖坛经》说：“经文分明言自皈依佛。不归依他佛。自佛不归依。无所依处。”

刘灿梁说：“就那样讲的，皈依自己的如来藏嘛！自皈依佛嘛！你皈依哪个佛？”

《六祖坛经》说：“今既自悟，各须皈依自心三宝。”

刘灿梁说：“皈依自己的如来藏三宝。”

事实上刘灿梁他常常在说，他还在说要皈依自己的如来藏，而不是归依到别人的如来藏，像这样的说法也是有错误的。我们说如来藏，不是说我如来藏跟别人如来藏不一样，我们每个人如来藏是一样，所以是同一法身。这里要稍微说一下，一些人对同一法身也会产生误会。同一法身的意思是：大家的如来藏是相同；可是，不是同一个。如果大家是同一个，那表示我们是共同一个如来藏吧！所以有些人他对于“共”跟“同”他分不大清楚的。同一如来藏是表示：我们的如来藏是同样的，我归依我的如来藏，对于你的如来藏是不是同样要归依？同样归依嘛！因为法性是相同嘛！所以如来藏之间并不会区别有什么不同，因为如来藏的法性都相同，所以祂所运作出来的因果律则，就是完全相同。那归依自己的如来藏跟归依别人的如来藏，有没有一样？是一样的呀！不能在那里面再去分别，妄自分别啦！如果去妄自分别，那个如来藏跟那个如来藏好像有什么不一样，那就错解了如来藏的法性，表示他对如来藏的法性，他是不如实知的。所以说对于如来藏祂真正的相貌，他就不能理解，就产生种种的误会。所以刘灿梁他常常在说：“归依自己的如来藏”，那别人的如来藏难道不归依吗？那就不对了！所以刘灿梁他曲解六祖的方便的说法，对于 佛陀所说真正归依的正确的内容，他没有如实知，所以他会产生种种的误会。

我们接下来看下面一段，下面一段刘灿梁说：“我刚出来讲经说法的时候，讲错了一大堆！天天被人家诨，从台北诨到花莲，从花莲又诨到新竹，天天河、天天骂，骂了好多年，那时我真的搞不清楚欸！干嘛骂我呢？我那么努力，没有错嘛？而且我那么努力去把所有的人的批注，通通抄来给你们了，没有苦劳也有功，没有功劳也有苦劳，不晓得是谤佛欸！错解法义嘛！自己也不知道，干嘛老是诨我？奇怪啦！到自己证如来藏才发现。”

可是他说，他证如来藏以后才发现，可是他是不是还在继续谤佛？还是继续谤佛。可是不能说这样叫作“没有苦劳也有功劳”，也不可以说“没有功劳也有苦劳”，谤佛有功劳苦劳吗？不能这样说。因为他这个是恶法，哪有什么功劳可说？有什么苦劳可说呢？因为也有一些人，我们接触的时候，他就说：“我们刘老师很辛苦欸！南北奔波，很辛苦的欸！”可是那么辛苦，为什么要做出不如理作意的事情？做对自己不利的事情呢？那么辛苦应该对自己有利吧？那才是聪明人；既然那么辛苦，结果做的都是对自己不利的，而且是毁谤三宝的，是谤佛、谤法的，何必那么辛苦？何不把它转换过来，用赞佛、归依三宝、护持正法，然后持守戒法，回到真正的佛道修行来；如果真的对佛教有兴趣，那就回归正法嘛！何必一直念念不忘他自己一贯道讲师的身份呢？没有必要嘛！对不对？因为在一贯道根本不可能获得解脱。所以刘灿梁就是当了一贯道讲师二十几年，所以从他的话就可以知道，他是怎样？错解法义喔！可是为什么他说，自己证到如来藏后才发现？他没有证到啦！他是读到 导师的书啦。所以他所说的内容，他有很多的版本，我们到目前为止也搞不清楚他有多少个版本，到目前还在蒐集中，因为太多版本了。事实上他就是读了我们导师的书之后，他才有点清楚佛法大概在说什么。可是他又不能舍掉他原来一贯道所熏习的哪些内容，所以他就一直执着不舍。所以他以前谤佛，因为误会法义了。可是我们从这几天这样讲来阅读他的说法，我们可以发现说，他对于谤佛这件事情，还是没有终止，还是在继续进行。所以即使他把别人所说的法，全部抄来统统给别人，那照样是盗法喔！他原来的恶业照样是没有解除掉的喔！而且他在对他纽西兰的一贯道的道亲，事实上他以前都很鼓励人家多读 导师的书，对不对？可是后来转变了，对我们 导师就有很多的毁谤，而且他也让人觉

得他也是悟者。因为他就读了 导师的书，就把导师的书念出来，就认为这东西就是他的证量，人家一听好像很正确，可是这个正确的部分是怎么样？是盗来的，是拾我们 导师的智慧，我们导师的智慧从嘴巴说出来，他就捡一些牙缝里面的智慧拿出来展示一下，可是有些人就被这样迷惑了。因为如果一个人他真的有智慧的话，他所说的内容一定不会矛盾，最后他会怎样？他为了要让他法义不矛盾，最后他只能全部回归正法，只要他有一分不回归正法，那一分就是产生矛盾，正法的威德力就是这样，为什么？因为正法就是跟法界实相完全相契，所以他不会有任何的矛盾。只要有一点点的矛盾，那一定没有回归正法。所以刘灿梁如果他要让两个东西同时并存的话，又要一贯道的东西，又要佛教的东西，他本身一定会产生矛盾性，他永远会被我们辩证。所以我们孙老师有说：如果他出书，我们也出书，如果他有什么样的错误说法，我们都会破斥。为什么？因为他误导学人非常严重。他常常让人误以为他跟我们 导师好像很熟悉的样子，老是称我们 导师老萧！老萧！可是我们导师从来不认识他。我们 导师是，我曾经在网路上，把他以前讲的录影，传给我们 导师：“哦！这个人喔！嗯！电视上见过。”是这样子哦！我们 导师从来不认识这个人哪！所以他的说法，事实上一直在转变，一直在变来变去。然后对我们 导师，事实上虽然获得一些法要，可是他对我们 导师，对我们同修会，事实上他也是为了评论我们同修会，也是有很多扭曲的说法啦。

譬如我们看看第 29 页，他有一些说法。第 29 页里面，昨天孙老师大概有说过，因为他就一些事相上面有一些批评。然后他（刘灿梁）说：“佛都没有那么严谨哪！”好像我们一些施设的有的一些什么样的仪轨，他在作评论，我们先不说，那这个事情的情况是怎么样？我们来看看说，佛陀到底有没有很严谨？在《大般若经》里面卷 427，（这个是我补充的，很短的经文）他说：“若菩萨摩訶萨能于如是甚深般若波罗蜜多，如说修行不远离者，我等于彼敬侍如佛。”这是 佛陀开示的。说如果有一个菩萨，他证悟了甚深的般若波罗蜜多，而且如说修行不远离道了，那样该怎样？应该对这样的菩萨敬侍如佛。要尊敬他，侍奉他，就像对 佛一样。为什么？就是我们前面讲的归依僧嘛！因为这个僧宝他确实可以禀受 佛陀的言教，来带领我们走向解脱，走向佛菩提道嘛！而且这位菩萨他就是我们的大导师，对不对？那是我们应该要尊崇的嘛！所以事实上，在经典里面对于这样的菩萨，佛陀交代要敬侍如佛：对他的恭敬、对他的侍奉要跟 佛陀在世是一样的，这样才能如法喔！所以 佛陀有没有很严谨？（有）佛陀是很严谨的。只是来到末法的时候，我们也知道情势不一样，所以我们也不要求这个。所以有时候小参的时候，我们也有学员他就大喇喇地坐下啦，我们照样跟他论法，照样跟他小参，我们都不计较这个。就像《法华经》里面也有说呀：有一些人见到佛顶礼三拜，然后右绕三匝，对不对？这样的人很快可以得法，很快可以成佛；可是有的人见到佛点个头也坐下；有的人招个手；有的人不闻不问就坐下来。都可以，只是因缘不同嘛！所以我们也能了解这件事情。只是有时候我们也会施设一些规矩，可是施设规矩的目的是怎样？要降服大众的慢心。

所以我们看看在 29 页的最后面的一段，这个是刘灿梁讲课，这个是从《六祖坛经》〈随缘品第七〉里面出来的。

《坛经》的内文它说：“（僧法达）来礼祖师，头不至地。”

刘灿梁说：“来拜祖师，头不至地喔！”

《坛经》经文：“祖诃曰：‘礼不投地，何如不礼？’”

刘灿梁说：“不礼貌喔！你这样拜我，头怎么不到地呢？嘎！为什么不礼正呢？”

表示刘灿梁知道：这样是不礼貌。可是我们先看这样子，六祖对于这样子一个学人来礼拜，结果头不至地，他都呵责耶！是不是很严谨？很严谨！

说到这个，以前我是一个对威仪很不重视的人，是一个比较散漫的。可是我后来就发现：我们修行是不应该这样子的。为什么？因为要修行嘛！要折伏我们的慢心嘛！

所以《六祖坛经》最后，六祖有诵了一首偈。他说：“礼本折慢幢，头奚不至地，有我罪即生，亡功福无比。”他在说什么呢？这个礼仪，这个威仪，是为了折伏我们的我慢大幢，为了折伏这个的，所以头没有到地，就是因为有我慢，所以就有一些罪业产生。为什么？表示那个我慢烦恼是没有被降伏的，所以说“亡功福无比”，对于我们的功德，对于我们的福德的消亡，是影响很大的，消亡很多德福德跟功德，因为我慢高涨嘛！所以说六祖就有说：要把我慢降伏下来，就应该要遵守一般的礼仪嘛！如果你真的要求法，就是要尊重法嘛！就是这么简单嘛！可是我们说的可不是要求你要这样子，我们是在辨证刘灿梁认为说：修学佛法是不需要那些礼仪的，不应该这样子。事实上他的目的是要说什么呢？就是我们前面说的，外道他常常怎么样呢？会施設一些跟我们众生相应的某一些染污的东西，所以我曾经举提婆达多。前天举提婆达多（大前天），他就设了五法，因为当时喜欢苦行，他就施設比 佛陀还要严格的苦行，来说他的法高、胜妙。现在的人是想求快速“证悟”，对不对？不是现在啦，事实上以前在天竺就这样子，所以就会有“即身成佛”啊！为什么？因为跟众生相应嘛！“唉呀！那个三大无量数劫太慢啦，人家这个是即身成佛哩！”你看，跟众生心相应，同样的啊！刘灿梁他也是利用众生的这个心态，那个我慢的心态，所以他就要用这个事相上，来破坏大家折伏我慢的那个修道的心。所以事实上这些事情，都是事相上本来它不成为问题的，可是他就给你搅合搅合，弄得我们现在也不晓得该怎么办？他就是要事相上制造一些事端。可是这是符合《六祖坛经》的意思吗？不是耶！可是他就在事相上着墨，为了要评论我们正觉，目的就是这样子。可是他也知道这又不礼貌喔！可是他说这样是不礼貌，可是他竟然评论我们某一些施設，所以他是不如实语的。

接着他（六祖）又说：汝“心中必有一物，蕴习何事耶？”

刘灿梁说：“你心里一定有一个执着搞不清楚的地方，到底是学什么的？其实他为什么头不至呢？欸！心里高慢来！”很奇怪喔！接着他又说“入门先问主”很奇怪哦！因为原来是很清楚的，是六祖责备是怎样？因为他有我慢嘛！有慢心嘛！对不对？责备他。可是刘灿梁说：“入门先问主”，他把它转过来了，他认为法达是要来跟刘祖来对答的，要来怎样？“入门先辨主”喔！可是我们早上听我们 导师说《金刚经宗通》，如果是入门的时候，六祖应该怎么说：出家所以？对不对？然后什么？相关来历呀！对不对？应该六祖要这样问。可是并不是这样样子。法达是怎样？他就是来求法的，所以不是入门先问主。请问刘灿梁有没有懂得入门先问主的内容？他不知道耶！表示说黄龙三关，他根本三关都过了他可能都不知道。为什么？因为他根本不知道什么叫入门先问主，所以他才会说：“法达头不至地是入门先问主”，两不相干。从这里就可以看出来，他也是不懂得公案的。他也不懂得什么叫入门先问主，从这里可以知道，他是不懂得这个的。

“他还不相信你真有能耐？我《法华经》念了三千遍了，你老兄一个字儿都不识，你

真比我行，听懂吗？所以一定有疙瘩嘛！到底念什么经？念到自己念成这个样子？我慢那么重？其实他不是我慢，他入门先问主。”你看看，他（刘灿梁）又重新说这是入门先问主，这个就是他误会了，他根本不知道什么叫作“入门辨主”的意涵？什么地方是在问呢？什么地方在辨呢？他完全不了解。所以说从这里就可以知道，他为了要毁谤我们同修会，你看他所说法自语相违。他自己在《六祖坛经》这样说，结果他对我们同修会的一些礼仪的施設，他就产生了一些错误的评论。

我们回到第 16 页。所以说刘灿梁本质上是偷盗了我们 导师所传的法，所以很多处他都说，我们 导师在书中所写的东西他有些评论，而且他也不正受三皈依，也不皈依菩萨僧宝，而且不受菩萨戒，这个就是他一贯道的本质，他一直没有舍弃，表示他一直还是维持在他一贯道的本质而没有弃舍。所以表示他前面虽然有作了一个皈依，可是那个皈依也是不如实的，所以他没有真正在作皈依，他也不是真正的佛弟子，所以我们要知道他的过失。我们也希望他能够了知我们的善心来指出他的错误，希望他若有心要修学佛法，那很简单，光明正大的来学法嘛！修行为什么要偷偷摸摸的？对不对？修行应该是光明正大的，光明正大来学法，那不是没有任何负担吗！对不对？而且也可以折伏自己的我慢。如果抱着我慢不是修行，也不可能在修行上面有任何的获得。所以我们必须再三的来传达这样的意思，希望他能够听到，能够回归到正法来。

我们讲义主要内容就到这边，我们后面还有一些部分，是我们在讲课的内容还没有讲到的部分，我们就逐一再来介绍。

## 第 19 集 孙正德老师主讲

那我们可以开始了。

各位菩萨：阿弥陀佛！（阿弥陀佛）

我们来接续《坛经辩讹》的课程。因为今天的《金刚经宗通》的光碟看了记忆犹新，讲到四相的问题，对不对？我相、人相、众生相、寿者相的问题。昨天，刚好蔡老师解释的时候说，有一部分留着我今天来解释，我们就先看昨天的 15 页。15 页这里就讲到他，刘灿梁在讲这个四相，他有评论，评论说他讲的才准，别人讲的不准，是谤佛。那他为什么会用这种解释来讲，是因为他是用《圆觉经》里面的意思来讲。《圆觉经》里面的这个我相、人相、众生相、寿者相是指什么呢？我想我在这边就念一下《圆觉经》里面的这四相，但是我不全部都念，我念一下它的主要的那一句话。

《圆觉经》里面说：“云何我相？谓诸众生心所证者。”第二个“云何人相？谓诸众生心悟证者。”第三个“云何众生相？谓诸众生心自证悟所不及者。但诸众生了证了悟，皆为人我，而我人相所不及者，存有所了，名众生相。云何寿者相？谓诸众生心照清净觉所了知者，一切业智所不自见，犹如命根。”

这个是《圆觉经》所讲的四相，感觉比较深，对不对？那《金刚经》讲的四相，有《金刚经》四相的意涵。他（刘灿梁）认为，他说：只有《圆觉经》讲的这个四相才是佛的真实意思，其他的解释都是谤佛，这是他的意思。那我们要说：他这个就是以偏概全，然后

完全不知道真正佛的意思是在讲什么？因为我相、人相、众生相、寿者相也有事相上的意涵，也有更深层次的意涵。那么在《圆觉经》里面所说的，完全是对证悟菩萨所说，一个层次上开悟的人你该怎么样避免落到四相里面去，就像 导师《金刚经》里面所说，不要取，什么情况下你不要取法相？但是事相上的事情的事啊，事情的事相上还是有我相、人相、众生相、寿者相啊！在这个等于说，你看事相上说这个我相，当然最主要还是指这个能取的我嘛！

等于说刘灿梁的解释是说：“能观的我叫我相，被我观的叫人相，我观不到的呢？众生相。一旦观完后种子受熏习了，是寿者相。”

他这个是完全不懂经意啊！那我们来说一下，就是我们来正说这个内容。我们经过这么多天已经知道说：其实刘灿梁根本就不懂佛语，不是佛弟子，完全不懂经典佛的真正意涵，这个部分我相信大家的印象非常深刻了。我们只是说藉这个机会，而且昨天当然蔡老师讲到这边还有另一层意涵，刚好今天的《金刚经宗通》里面也讲到这个，那我们就是把它解说了以后，让你更明了。其实 佛在讲这个法的时候，一定有所谓祂的一个事相上、理上，就是理事一定要圆融的部分，不可能说你的法只讲理而不涵盖事，理就是涵盖事，而且从事相上更能够说这个理在哪里？那这个前提就是一定是以般若的角度啦，不是以世俗凡夫的角度，不是以外道完全不懂真正佛法的角度，我们前提一定要知道。

现在说这个我相。其实《圆觉经》里面讲的，以及我们说的《金刚经》里面讲的我相，其实是一样的意涵；只是说在《金刚经》里面讲的总相上居多。一般讲的我相，就是能过去从所缘的境界，取境界的那个、了知的那个就是我嘛！那《圆觉经》里面讲了说：“云何为我相？谓诸众生心所证者。”也就是说众生心就是指这个六识心，对不对？那六识心呢，以意识心来讲，祂经常是能够取了相、住于相嘛！是不是？开悟以前是这样，开悟以后要转依以后慢慢的修除，这样子，不是一开悟以后，马上就能够不取相。那这个刘灿梁的意思就是这样，我们知道必定有一个修道的过程，这个一定要有一个过程，一段转依修除对治的过程。那我们说这个所谓的“众生心所证者”，就是指说我们的意识一向取什么相为我呢？一向取一些，比如说五蕴里面的五根的身相为我嘛！像 导师在解释寿者相的时候有说，这个色身老了以后，衰老了以后，意识心就说我老了，对不对？意识当然没有所谓的老、年轻，可是祂就是取这个色身为我，而且住于色身。因为祂这种住是虚妄的，因为祂自己根本就不能去说，我要去住在哪儿，而是虚妄的以为那是我，所以虚妄地以为，以住于色身为我，佛法里面叫四识住，四就是一二三四的四，第二个识就是意识的识，四种意识所住的我见的状态，叫四识住。在阿含里面有说，我们的《阿含正义》里面，导师的解释也是很多的，如果你有读到的话。第一种就是说，意识心把五根身当作是我，就住于五根身中。所以意识，你看有取这个身相为我，然后这个就是祂的能取的，意识心就是能取，把这个身相取为我。第二种就是受，色受想行，色受想行就是意识所取，第二个就是受，取一切受为我，那这个受是在哪里呢？就是种种的这些六根、六尘、知觉，对不对？取这个眼根触色尘，眼识这里的知觉，这里的受；取耳根触声尘，这里的知觉，这里的受；取鼻根触香尘，这里的知觉，这里的受；取舌根触味尘，这里的知觉，这里的受；身根触触尘，意根触法尘，这些都是意识所取，意思就是能取嘛！能取以后就去证知这个是我。从取这个法相来了知我的存在，就是意识的一个算是一个心的心行、行相啊！具有我见的行相。第三个就是想，也是一样道理。第四个就是行。所以我们说，第一个《圆觉经》讲的说：“谓诸众生心所证的”，就是你的意识能取的相貌了，意识能取这些法为我的相貌。那这个部分呢，当然大家已经清楚，就是能取这些法相。第一个就是取这些五蕴法相；第二个假如说，

祂能取说：“我开悟以后，转依了如来藏，有一个如来藏的什么法。”那也是取法相，有一个呈现的我出来了，一个我去取所证悟得法。所以取一切法，那就是那个能取的这个心。所以能取的心，就称为我。那从这个能取，去取这些法来觉知我的存在。这个部分呢，当然《圆觉经》讲的是指这个开悟菩萨。可是我们说，你还在这个学习的里面，你可以从这里去验证：是不是因为这样子你才能够觉知我的存在？因为我们前天也讲到，你怎么来知道五蕴虚妄？那从这个另外一个层次也是来验证说，你如何来察觉我的存在？从这里也可以验证嘛！你取这些法来验证我的存在，这个就是所谓的第一个，《圆觉经》所说的“诸众生心所证者”吧！所证就是取这个法来了知。所以能取的意识心就是我，所以这就是我相。

第二个，人相。人相呢？它说：“云何人相？谓诸众生心悟证者。”就是说，所谓相对就是所取。一个能取的我，透过去取这些相貌，了知我的存在，第二个表示说，你所取得就是人相啊！有一个我必有人，对不对？我们今天《金刚经》导师不是这样解说吗？有一个能取的我，必有一个所取的这个叫人相。因为以我为主体来取这些法，形成出来就是人相啊！取这个身相，这个身相不就是人相了吗？取这个种种的受不就是人相吗？取这个想，一切在想不就是人相吗？取这个一切的思，不就是人相吗？对不对？甚至于取自我，也是人相啊！所以这个我相、人相呢，简单地讲就是一个能取的、一个所取的。能取的自我怎么去察觉自我的存在？就是透过去取诸法相，而去觉知自我嘛！所以说我相、人相这个地方容易了解。那当然人相里面涵盖了，能取的我去取一个所证悟的，也是一样所取，去取什么？刚刚说能取的去取哪些？现在是说所取的是取哪些？你证悟了如来藏，你不必去说有没有取，祂本来就在嘛！开悟以后的菩萨，不会一天到晚去检查自己自我证悟，然后呢，证悟的是如来藏，不会这样子一天到晚去检查，不会这样检查。因为本来就在啊！不会一直说：“这个我，就是觉知一个我”，然后呢，“这个如来藏是我所证悟的”，就一直不会这样的心，一直在那边怕自己忘掉，不用忘，祂永远就在那儿，不会跑掉。所以这个部分就是说开悟以后，当然就不能一直在这儿说：“我开悟了！”就表示有我相、人相了，对不对？我开悟了，一个是能取，一个是所取嘛！

我们现在在说刘灿梁没有开悟，不是在我相、人相上着墨耶！我们是为了说：今天牵涉到一个坏法行为，一个是严重的去误导众生，未悟言悟，这个严重性我们今天不得已提出来作这样的辨证，目的不在显示说：我开悟，他没开悟。目的不在这儿，因为其他的人没开悟，我们并没有一个一个拿出来：我开悟，他没开悟。没有这样子啊！今天如果他没有犯这么严重的过失、破法的过失，我们何须费这个力气来说他没开悟呢？不需要啊！所以对于这样的解说，将来如果看到这个光盘，他们学习的人，就不要误会这一点了，说：“那你们一直在讲，你们就是只有我相，你们就有我相、人相。”当我们有在这几天的讲课的时候呢，他们里面的一个已经出来当老师的人，就这样说了，说我们就是有所得，就是有我相、人相。他就是用这种方式来指责我们，所以我们一定要把这个道理说清楚；否则的话，他就一句话说：“你看，他们一天所作都是有我相、人相，所以他们的法就是有所得法。”他就用这种东西来跟你否定，而且不如理思议，不去如理思惟，应该要如理，应该要作意，要如理作意嘛！他就不如理作意，不如理思惟，那就帮助不了他自己。所以我们今天再一次解说这一点。

第三个我们说，这里所谓的“云何众生相？谓诸众生心自证悟所不及者，而众生了证、了悟皆为我人，而我人相所不及者，存有所了名众生相。”也就是说，众生心自证悟所不及者，你看刘灿梁的解释是什么？他说：“我观不到的就是众生相”，可是他不知道是什么意思？什么我观不到就是众生相是什么？他也不知道，其实他不知道，知道的话就会在说嘛！

那这个意思就是说：众生心证悟所不及者，可是你存有所了。大家知道吗？五蕴的法没办法去碰触，没办法到得了的话，是什么法？是什么法？是如来藏啊！你这五蕴的我、人，意识心嘛！他自己只能了知只有自己意识心的证境、意识心的境界；可是如来藏到底祂的慧到哪儿？如来藏的这些，等于说我们说的慧境界到哪儿？祂整个心的境界到哪儿？你意识心根本没办法，对不对？当你开悟以后，你能够了解一点点，透过开悟以后，你能够透过智慧了解一点点，那这个部分本来就不是你的人、我所能到的了。它这里讲的就有所谓嘛！“自证悟所不及”，所不及是说，你虽然开悟了，可是开悟的是这个我、人嘛！所以经文说：“众生了证了悟皆为我人”嘛！对不对？你说你证悟了，你知道就是这个我、人，可是你这个部分呢，“而我人相所不及者，存有所了名众生相。”等于说这个部分，你已经了知这些法的内容了，你已经知道说，这样一个真如法性：人无我法性，法无我法性，你一直去念念不忘啊！等于知道了以后，一直每天系念着：是那个法是那样，那个如来藏是那样，一直是这样，好像就是放不了有一个我，有个我证得这样的法放不掉。因为前几堂课有跟大家说过，你开悟以后透过转依如来藏，那当然要以转依如来藏的这样一个法，来对治我们自己的烦恼、习气、法执等等，但是在对治的过程，当然会思惟说：如来藏的法是这样的。然后反过头来要自己去学习以后去对治，那这个部分叫有所得嘛！有所得，有一个这样的我人相，这是没有关系的。可是佛的教导是说：你菩萨要往那个方向去呀！不是说你不能存一个你要了知如来藏现前领受的法相，你都不能存有所了，那这样的话，如何来运用呢！所以这个是有层次的，知道吗？也就是经典里面讲、佛讲它都是有个层次，就像《坛经》里面的，六祖在讲法的时候，它里面处于一个修治的过程、对治的过程；可是你不能去就直接把它说：你就是这样子。可是六祖的意思不是那样。像这个《圆觉经》里面讲的，因为《圆觉经》里面的可以讲说，包括十住位以上，包括了地上菩萨到几地菩萨，这个法是等于相当的深细的，不是像我们现在所想的说：“那开悟以后，还存有一个我开悟了，知道这个如来藏的法，那不就有众生相了吗？，那就不能存。”这不能存以后，你怎么去应用？所以过程里面，在这过程里面，应该说学习的过程里面，当你运用一分法来对治一分法执我执的时候，那一份你就不用存有所了，要这样子。可是在没有对治之前，因为你要对治自己的众生相，对不对？对治自己的众生相，你得要去运用这个法来对治；对治过后，你已经对治，就不必存说：你已经用什么法对治什么了，就不必存那样了。所以这个层次上就在告诉你，所以不是说，开悟以后就完全可以不会有众生相，不会有所谓前面的四相，而是在整个总相上你知道了。譬如我们说，你知道“我能表示”，就是这个意识觉知心的我，能取一切法的我，你知道这个道理了。也知道说有，目前你了知这个能取、所取，可是要经过对治，对治以后，然后在知道说：原来你这个部分也要除，就是我们说要用十六空来除。这里《圆觉经》直接讲了，直接讲那个道理，当然修治的方法，那还有修治的方法。所以不能像刘灿梁这样讲：“《圆觉经》讲的才是真正的四相，其他讲的都不对，都谤佛。”那他才是谤佛。不懂得真正的佛意，来曲解了，曲解了以后然后再来诽谤善知识。所以我们说大家要知道，你认为佛经它是对的，你不能说“我开悟了，我已经知道，我自己读佛经就好！”在里面千差万别，非常多啊！这里面的内容，往后走的路，你应该怎么样去小心地去学习？都要善知识指导。所以以后大家有因缘开悟，被印证以后，千万要记得，虽然说也许那时候的因缘还是没有办法像我们在导师座下那样子的幸福，所以可能这边还是有大家一个一段自修期间，可是要谨记着一点，不能看到经典说：“经典就说这样，我就这样子！”它有一个过程内容，那你知道吗？你知道佛在其他经典里面就有说你要怎么对治，可是你看到了没有？你知道这个意涵没有？你知道这里面涵盖了什么样的层次了没有？所以我们现在知道说，你光看文字，你说：“啊！众生心自证悟所不及，那是什么？”当然不知道啊！对不对？现在说了大家知道没有？约略了解了嘛！

再来说“云何寿命相？谓诸众生心照清净觉所了者。”这个部分是说，举个例，有一个我，那当然开悟了，又有一个我除掉我执了，那这个到底我执除了没有？有一个我开悟了，有一个我除了我执了，那到底这个我执除了没有？（没有）在经典里面佛的譬喻是说：在一个稍微有点温度的汤里面，里面有个冰块，冰块呢，在这个汤里面会融化，会随着汤的温度融化，那到最后冰块融化掉以后，有没有一个冰在融化，感觉说冰在融化，有没有？（没有）没有啦！就这个意思。也就是说，这个所谓寿者相，其实这个理上，佛在教导菩萨是说：你最后连有一个我，除了这些法执的那个我，因为你能觉、所觉就是有个相对的我，那你如果真的转依了这个真如的人无我、法无我，而实证了以后，连这一分的证得人无我、法无我这样的部分，你都得要除掉，那就是要用这些法来除自己的所缘说，我已经证得人无我、法无我这个部分。如果没有的话，那就是有寿者相。因为寿者相的意思是说：意识心才有寿者相嘛！所以你看从意识心的角度 佛说的我相、人相、众生相、寿者相，对不对？那这些道理，当然在事相上，当然有一个人我，那你既然说有一个我能够取，你当然会说你所取的就是人嘛！人包括你的五蕴，那他人的五蕴当然也是人啦！那你说我人，这里哪有错？你说众生相，这些不断现起的这些七转识相应的，念念不断的这些本身以及烦恼，当然是众生相。可是你看到其他的众生不断现起这些烦恼相，难道不也是众生相吗？也是啊！那你说寿者相，因为寿者相五蕴当然一定有这个色蕴的这些住世的期间嘛！五蕴住世期间，就是意识的住世期间，不是吗？以这样来讲，当然讲说五蕴的住世期间，是寿者相有什么过失？对不对？没有过失啊！只是刘灿梁不懂这个道理呀！那因为 佛在《圆觉经》讲的是从意识能取所取的角度，以及悟后的菩萨应该要注意的地方在哪里？来解释这个四相：我相、人相、众生相、寿者相，这个是更深层次来告诉菩萨嘛！对不对？可是刘灿梁不知道，他说：“佛在《圆觉经》所讲的是唯一的真正的四相，其他讲的都不对。”那这样子是很离谱的，又谤佛，又谤善知识。那这个部分就是，把这四相的部分解说完以后，我们就回过头来，继续我们的《坛经》辩讹的课程。

我们就从 19 页开始。今天就是把我们给大家讲义没有讲到的部分，要把它说明完毕。19 页刘灿梁讲《法华经》〈方便品第二〉这里。我们从这里开始说，就讲到《法华经》的一些 佛的真正的意涵。因为《法华经》，也是经过这一次 导师开讲《法华经》，我们才知道说：“原来是这样啊！”当时佛世，佛住世的背景、因缘，佛当初所想，因为经过 导师讲解出来以后，整个理路上非常清楚，对于经典中，因为你阅读经典的时候，你可能不太清楚：这个经典什么时候讲？为什么这样讲？你会不知道，对不对？可是透过 导师善说出来、解说出来，然后因为 导师曾经值佛世，可能在佛世的时候，亲自在 佛座下修学；所以他这种内心涌出来的东西，是我们所不知道的。那因为我们没办法说是我们只是看着经典，可是不知道。可是 导师就能够自心流注出曾经经历过的东西出来，因为这个没有丢掉，如来藏没丢掉，只是那个因缘到的时候，它就会呈现出来。那希望未来如果说《金刚经》听完了，还能听《法华经》。听《法华经》真的很重要，可以扭转很多人的错误的观念，而且能够知道说：“喔！原来 佛陀当初两千五百多年前，在这个人间示现的时候，是那么一回事啊！”让你好像觉得说，你就是在当时的环境中一样啊！是因为我们听了以后，心中都非常欢喜踊跃，觉得说：“喔！原来当初 佛陀在那时候，是这样用心良苦啊！”

所以我们现在来看这一段《法华经》〈方便品第二〉这里说：“无上两足尊，愿说第一法。”

刘灿梁的解释是说：“佛啊！你不要客气就讲如来藏第一实义法，你讲没有问题。”

经文说：“我为佛长子”

刘灿梁说：“为什么叫佛长子（舍利弗）？他是最大弟子嘛。十大弟子他叫第一弟子嘛。”

经文说：“我为佛长子，唯垂分别说”

刘灿梁说：“啊！你就好好的，过去讲的是小乘嘛，是嘛，讲第一义嘛，分别说嘛，现在就要讲清楚嘛。”

这个完全是误解佛的意思了。这样的意思好像说，在讲《法华》之前都是在讲小乘法，根据刘灿梁的意思：现在呀！你赶快讲第一实义法。可是这个不是这样子！这里面的因缘是这样：佛在讲法华的时候，一直在讲说：“佛所得法甚深难解，有所言说意趣难知，一切声闻辟支佛所不能及。”佛一直讲这些，对不对？在法华的时候，可是这些已经证得解脱的四果的这些不管是声闻或是缘觉，他们都认为说：佛所说的一个解脱义，我们都已经得法，已经到涅槃了，那为什么今天不知道佛的意趣？为什么说我们不知道？他们在讲这个。佛讲的是一佛乘。讲的是一佛乘真正的解脱，那二乘的解脱是方便，佛主要是讲这个。因为这个部分，他们都觉得说：佛到法华的时候讲出说，这个佛所说的意趣难解。意思是说：就算过去所讲的声闻缘觉也不能了解，只有菩萨能知道，只有那时候菩萨能知道。可是你会说这个声闻缘觉难道真的只有听解脱道的法吗！不是！我在前天有说到，因为这一千二百位的阿罗汉，也跟着佛听了这些般若经、方广唯识，一直沿路听下来。可是呢，有开悟，而且整个修证到初地的证量。可是他们一直认为说：他们就是要取证涅槃，他们认为最终要取证涅槃，就是要入无余涅槃。他们认为说：“我们不会成佛。”法华的经文都有说到这一点。因为今天我们再讲法华，把那个经文查出来讲，可能课就讲不完。所以因为这个缘故，佛在讲到说：我真正讲的意趣，你们不能懂。他们就说：那，奇怪！我们都有听你讲啊！解脱的涅槃我们也实证了，你讲经的过程我们也听了，为什么说我们不能真实了解佛的真正意趣呢？主要在这里。所以舍利弗就一直求佛要说啊！舍利弗就求说：“无上两足尊，愿说第一法；我为佛长子，唯垂分别说；是会无量众，能敬信此法；佛已曾世世，教化如是等；皆一心合掌，欲听受佛语；我等千二百，及余求佛者；愿为此众故，唯垂分别说；是等闻此法，则生大欢喜。”舍利弗一直请，请了三次，结果佛说：你已经请了三次了，那我就来讲。结果佛说要讲以后，就有五千人退席呀！他们认为说：佛要讲的解脱都讲了，还有什么解脱没讲？他们就生起增上慢心，认为说：他们所证已经跟佛一样解脱了。因为这一点，我们再补充一下昨天所说的这个解脱。

刘灿梁不知道解脱的法，解脱的法不是只有二乘人，他说只有二乘人讲解脱，大乘没有讲解脱；其实事实上是大乘的解脱含摄了二乘解脱，还超越了二乘所证得解脱，是究竟解脱。因为大乘法佛菩提道的解脱，涵盖了解脱于三界生死的系缚，还解脱于所知障的系缚，对不对？那二乘的解脱只是解脱于烦恼障的系缚，所以大乘法的解脱是究竟解脱。这一点刘灿梁竟然不知道，说大乘法不讲解脱法，这是很离谱的，这只有外道才会这样说。你看，他的意思就等于说，那等于成佛了解脱跟阿罗汉一样，所以不讲解脱法了，不是吗？成佛的时候，好像只是把如来藏的功德，证了如来藏以后就成佛了；因为二乘的解脱就够了，只到那里为止就行了，就够了。那这样的话就是讲法华的时候，这一千二百位应该已经成佛了，因为又已经成为阿罗汉，又已经证了如来藏，那不是已经成就佛道，为什么他们还根本不知道佛道是什么？还自认为自己是阿罗汉，不敢认自己是菩萨，就只有佛在法华的时候，跟他们授记，他们说：“原来我们可以成佛！”他们的心量不敢去认为自己可以

成佛，他们还以为说：他们今天大概只有到这里为止，已经开悟了，还是一心以自己是声闻，以阿罗汉想，来想。你想想看，这样子的心，你会觉得不可思议，对不对？不可思议。所以你看，菩萨法、佛菩提道法多么样的难信难解啊！不是像刘灿梁所说的：“我告诉你如来藏，你证了如来藏，你就对啦！”没有这么简单！这样的跟着 佛随学喔！在佛世跟着 佛随学，证得四果阿罗汉，而且开悟，整个智慧已经到达初地，你想想看，竟然还不敢相信自己是菩萨，可以成佛。所以这个部分，大家知道这个差异非常大，法的差异非常大；还有心量，心量非常大，对不对？心量的差异也非常大。

所以我们说这个地方，刘灿梁说：舍利弗的意思是，现在这个舍利弗想请 佛，现在才开始讲第一实义法。他（刘灿梁）在讲《法华经》欸！他在讲《法华经》，他到底怎么解释《法华经》？实在难以想像会怎么曲解？但是除非未来他写书出来；他如果把书写出来，印出来了，那好啊！我们就一本一本来再来出嘛！这样子。所以说这个地方我们可以证明，他完全不懂经文前后的意思。完全不知道。

接下来我们说，刘灿梁他继续讲说：“是因为这样，所以佛才来人间。先给众生了解，什么是第一实义？那么只有你怎么证第一实义？众生才能开悟，证第一实义，最后开始行第一实义。开，让你先了解什么是第一实义？示，教你怎么修行、怎么证，最后第三步，你能开悟破参，最后你开始行。悟佛知见开始行，得道了。”

把佛的开示悟入曲解了。《法华经》就在讲佛的开示悟入重要的机缘，为什么来到人间嘛？对不对？佛来到人间就是开示悟入佛法嘛！可是他（刘灿梁）的讲法，你看，他认为说：“第一个开的意思是让你先了解什么是第一实义？”我们来看：第一实义呢？我们从阿含来看，阿含在里面证得解脱道阿罗汉们，他们了解第一实义吗？没有，他们不了解第一实义法。所以他如果认为说前面就是在把第一实义的法让你了解，如果不是在讲那时候，到底什么时候是让你才了解第一实义，因为他说《法华》才是佛开始讲第一实义欸！那到底什么时候，难道 佛前面的四十几年，都没有做这样子开示悟入吗？有啊！只是 佛有方便，我们待会儿再来说 佛真正的开示悟入的意思。

他说第二个，示呢。教你怎么修行，怎么证？那怎么修行、怎么证，这个很离谱。也就是说，第一实义告诉你了，怎么修行怎么证，那这一条路难道都在法华里面讲吗？也一定在前面讲嘛！那什么时候讲？他为什么不会解释？在什么时候讲？对不对？第三个说，让你开悟破参，就是悟嘛！开示悟入的悟。法华里面，什么地方讲到说谁开悟啊？在法华里面没有讲谁开悟，只有授记，对不对？最后，你开始行悟佛知见，开始行，你得道了。那这样的话，依法华的这个次第来讲，那明明没有这四个步骤。如果他说，从法华才开始讲第一实义，可是法华里面没有这四个步骤啊！所以我们说：不是他所说的，而开示悟入是从阿含就开始了，可是他不懂这个意思，为什么呢？因为他不懂佛的方便善巧。

所以我们来看一下，佛所说的真正开示悟入是什么？我们就讲这几个。这里面讲说：“舍利弗！何名诸佛世尊唯以一大事因缘故出现于世？诸佛世尊欲令众生开佛知见，使得清净故，出现于世；欲示众生佛之知见故，出现于世；欲令众生悟佛知见故，出现于世；欲令众生入佛知见道故，出现于世。舍利弗！是为诸佛以一大事因缘故，出现于世。”

表示佛在人间示现成佛，就已经开示悟入，不断地在以这四个方便来让众生知道：什么是佛法？什么是佛？成佛的知见、怎么样入道？那我们说，可是阿含里面没有啊！那这

里面就牵涉到后面，因为后面 佛一直在讲众生根器心量的的关系。那根器心量的关系，所以怎么样呢？还是一样。怎么样仍然说，仍然是所谓的“令众生开佛之见。使得清净故出现于世。”所以这一句话就告诉你，要把 佛所知所见打“开”；佛的所知所见打开。那 佛的所知所见多得很哪！包含什么？包含三界。对不对？整个三界的内容。整个三界内容，譬如说，欲界的如何？为何在欲界生？那如可以离开欲界生？那离开欲界生在色界生，如何离开色界生到无色界生？那这样子是解脱吗？等于说这个是三界的一个，从欲界、色界、无色界，还有讲到六道众生有情的一切，最后讲到说，为何六道众生都在三界中轮回不能止息？然后最后祂讲很多啊！那你如果要离生死苦要怎么做？那离生死苦的时候，是什么样的法？那什么样的法 佛讲的时候，还是以 佛的所知所见。佛的所知所见表示不是阿罗汉所知所见哪！知道吗？是 佛的所知所见。因为 佛的所知所见，当然是从一切法的根源法界事相来说的嘛！讲三界的时候，也是以这样的根源来说的嘛！那只是说众生有时候看不到啊！看不到说这佛的所知所见的源头，不是纯粹只是现象界的法，看不到。可是 佛为了让众生了解，祂还是得次第的说，方便善巧而说，次地引进，所以才会接引他们进入化城。可是进入化城，为什么叫化城？不是真的嘛！二乘解脱不是真的才叫化城。可是这个还是以佛的所知所见来引他们而入的欸！可是这部分在一开始的时候，佛就是这样做了，对不对？一开始在接引他们修学解脱道的时候，就已经是这样做了。因为终究不是为了让他们成就阿罗汉，而是为了要让他们最后成就佛道，所以先从这样子慢慢接引他们进来。那这个部分，也是一样开佛知见，让他们清净嘛！清净第一个就是要解脱啊！你能够解脱以后知道说有实证了，最后能够心中安隐了，知道说：“原来终究还是要成佛！”心就开解脱说“喔！原来要成佛，原来依止就是这个如来藏。”

这个“悟”呢。开示，“示”就是示佛知见。我们说，把佛的知见打开以候，可是众生看不清楚啊！对不对？佛的知见这么多，打开以后，他还得一样一样“示”给众生看。所以你看，从这些你看外道来了以后也是一样，一一来告诉他：世间的法如何？对不对？你要能够信因果，你要相信因果。所以 佛有时候讲本生、讲本事，把 佛过去行菩萨道，就讲给他听，那个也是示佛知见啊！所以你看看这四个字，涵盖了三藏十二部内容欸！哪里是说这样法华的时候才开始讲第一实义呀！没那么单纯，对不对？所以这样的情况下，示佛知见的内容就很多了。讲过去 佛曾经成为一个鹿王，对不对？过去 佛曾经成为什么一只鸽子，为了救火不惜沾点水，还是一样要去灭火。你看说，那一点水怎么灭火？可是祂就是有那个菩萨心，祂就是说：我就是要来灭这个火。过去 佛讲了很多这个，这个也是示佛知见。示 佛曾经走过的菩萨道嘛！本生、本事、对不对？很多啊！譬喻啊！这些譬喻都是 佛曾经行菩萨道的时候，祂怎样方便善巧让你知道，这示 佛知见哪！这太多了，对不对？接引一般的有情、接引外道、接引有根器的，接引这些要修解脱道的、接引菩萨，你看这示佛知见。还有地上菩萨，一切的有情祂都摄受，不是把 佛的知见都示出来，那这个知见难道是只停在粗浅的世间法，或者粗浅的人天善法？不是，那是一个观察根器而去引他入门，进来以后，他可以转到先修解脱道，或者说他利根，就开悟；开悟以后，佛在讲菩萨法的时候，他就是菩萨嘛！所以还有很多菩萨跟着 佛到人间来。也就是 佛到人间来的时候，不是只有这一千二百位，还有很多菩萨到人间来，来护持世尊，就像将来弥勒菩萨到人间来的时候，我们到时候可能从其他的地方，然后一起来到这儿护持祂。然后我们到底是什么样的、到达什么样的修证？就看这一段期间你是怎么样的努力？我们先且不说你可能是怎样，因为这很难料。总之你总是有因缘值遇 弥勒世尊的嘛！

那我们说：开佛知见、示佛知见、悟佛知见、入佛知见。“悟”佛知见你看预示：“欲令众生悟佛知见故”。因为示了以后，告诉你了以后，你怎么样能够悟入？悟入了以后，像

这个二乘，二乘能够断我见，能够证得解脱道的二乘菩提，那也是悟佛知见哪！他为什么能够断我见？能够断我见、断我执，原则上也是悟了。佛说有一个真实清凉、如、生不灭的法，他如果没有悟知这一点，他就不能断我见、断我执啊！但是只是说：当时他不是因为去证了这个法，才去证解脱道，他是当时信受这个法，然后证解脱道：断我见、断我执，能够解脱三界生死之苦。接着佛讲般若的时候，一定是有很多人开悟了。因为佛的方便善巧，我们是不知道的，对不对？你看祂拈花微笑，大迦叶就悟了，对不对？还有其他方便善巧啊！那佛要让人家悟，让那个心性调柔，感觉到说心性调柔又已经清净的，悟难不难？不难！所以说，佛在讲般若经的时候，一定也是很多阿罗汉悟嘛！可是当时他们认为说：“我就是阿罗汉。我就要入无余涅槃，我是四果阿罗汉。”因为阿罗汉，佛有为他们授记说：“你自知自作证，你已经是得解脱，或者说慧解脱、俱解脱。”可是佛没有去跟他证说：你现在是菩萨，没有！到了法华的时候，他们到法华的时候他们才知道：原来我也是佛子！佛子就是菩萨啦。因为佛子就可以荷担如来家业，他们就好高兴，很踊跃。所以法华后面，你如果说有因缘，稍微读一下它的意思，你会读到他们欢喜踊跃说：“原来我们也是佛子！”佛子就是说“我跟其他菩萨一样欸！”因为他们很羡慕菩萨被佛授记“为什么我都没有？”他们，舍利弗就很伤心，他们就很伤心“原来今天才知道是我们自己的过失，我们自己认为自己是气量小，自己以为自己就是只能入无余涅槃，不怪佛，只能怪我们。”他们自己是这样责怪自己呀。因为他们心量不知道自己未来能成佛。所以我们说：悟佛知见包括了二乘人，对不对？但是只是说，还是以佛的知见为基础，所知所见，但是这里就是还以这个真正中道法而悟嘛！菩萨这边当然悟了说：“原来涅槃本际就是祂！”菩萨悟了这个。那之后呢？心量广大，增广了，而认为说：“唉呀！原来要世世常行菩萨道，不入无余涅槃。”那这样的话，一世一世不畏惧生死，发起无生忍、无生法忍，这样一直修道上。一世一世的为了护持正法，为了利乐众生，这样子去行菩萨道。那个也是悟佛知见，到最后说地上菩萨，地上菩萨以后，佛当然是对地上菩萨，会看到他情况如何再摄受他嘛！因为所有的地上菩萨都个个可以到他方世界去住持佛法了。既然要让他去住持佛法，要不要让他智慧增长？要啊！就像说，这一次这个《圆觉经》这个部分，刘灿梁这样子讲，那我去看《圆觉经》的经文的时候，我有不了解的地方，我说：这个地方经文的意思是什么？我就请示老师，跟老师请法。老师就跟我解说，我就能够了解，老师跟我解说了以后，我思惟说：“啊！是这个意思。”纯粹看经文也很难了解，终究它的层次，不是我一时就能够了解文字上佛要跟我们说的意思，我不敢随便解，不敢随便解这个意思。我今天能够这样解，也是因为佛、我们导师跟我加持的。所以你看，地上菩萨，你到他方世界去，你要去住持佛法，当然佛加持你啊！但是不是像刘灿梁讲的：“只有地上菩萨佛才加持你。”不是！是因为当你去做一些当地所需要，你的能力也许还差一点，那佛帮你一点。你有那个能力你就能够做，你才不会差一点可是做不成，怎么办？佛当然不会让你做不成，一定会加持你做得成。所以我们说，地上菩萨一样啊！佛再继续有什么地方让他悟，这种种证境啊！譬如说，我们刚刚，前堂课也有讲到，菩萨的证境里面包括明心见性，以及十行位的这个阳焰观，廻向位的如梦观，以及地上的，初地的犹如镜像、犹如光影等等这些证境，都是佛菩萨加持，祂就是要摄受你，让你去悟入，这个也是佛的知见，对不对？悟入佛的知见。你看从这样子都在悟佛知见，一直到最后等觉菩萨、妙觉菩萨还是在悟佛知见。所以悟佛知见的层次，不是只有一个知道如来藏这么简单喔！没那么单纯，没那么狭隘，因为佛的法，哪有那么狭隘的？因为佛法是含摄一切世间法、出世间法的。

最后说“入佛知见”。是“于令众生入佛知见道故，出现于世。”“入佛知见道”入佛所知所见，然后怎样去走这条路嘛！是不是？所以怎么样来走？你要走入天善法，怎么教你？而佛法里面有人天善法，有让你永离三恶道的人天善法，有啊！对不对？去除异生性，去

除解脱道的异生性，去除大乘的异生性。

## 第20集 孙正德老师主讲

“入佛知见道”就是按照 佛的所知所见，同时 佛为指的所知所见是经过一条路走过去的，那这个就是修道的路。那能够入修道的路，就是我们六月份讲的“入法毗奈耶”嘛！入法毗奈耶，你能够入法毗奈耶的前提就是因果都有循序进来。刘灿梁就没有入法毗奈耶，所以他没办法有正知正见，讲佛法就没有办法说，就从文字讲也都没有办法讲对，因为他没有入法毗奈耶，更不可能说真正在道业上有什么修证可说。你如果真正的对于 佛的知见，能够经过善知识的讲解，你能够这样子让你看到了，然后也经过善知识指示给你看，那你也能够知道，你也有所悟嘛！因为悟的层次就是真实证悟，也就是说了解。真实证悟当然有二乘的解脱道部分的前提就是要以般若的前提、中道的来说，你知道断我见不是断灭。那当然还有就是开悟，你知道最后要实证的就是涅槃本际，你的万法根源、生命实相是什么？那当然知道说，修道的路要怎么走了。所以一直到我们现在三贤位乃至地地增上的路，就变成要知道怎么走。所以到哪个阶位知道我们的路怎么走？到了初地就知道：从初地到十地怎么走？那就是“入佛知见道”。所以开示悟入的意思，不是像刘灿梁讲的说“悟佛知见开始行，得道啦。”他讲的就是，等于是依文解义，然后又误会了、误解了整个 佛的在人间弘法这个方便善巧，整个佛法的相貌不知道。

那现在接下来我们再说，接下来他说，就是刘灿梁在讲课里面讲说：“大乘直接证、直接讲明心见性，直入菩萨位。小乘，声闻乘可以到四果，从须陀洹、阿那含到阿罗汉，缘觉是大阿罗汉，所以这时阿罗汉道，泛称阿罗汉道，大乘是明心见性，直接证、实证，直指人心，那个心？八识心，直指，直指八识心如来藏，当下入七住菩萨位，七住菩萨位，大乘修法，不跟你在那边绕，那边绕没意义，直指人心，见性成佛，马上告诉你怎么开悟，所以佛在成佛十年后，才教你这个法门，才切开来，因为你有基本基础，所以才跟你教这个。那么现在我是直接讲证如来藏，所以才讲如来藏经。”

他比佛还厉害哦！佛还得讲十年，然后才教这个法门；可是他不知道，这个《法华》不是佛讲十年以后讲的，对不对？所以他对于《法华》在什么时候讲的他不知道，他不知道《法华》本身的意涵，《法华经》在整个 佛住世弘法的过程里面，以及那个深深的意涵，他完全不清楚。所以他说：“佛在成佛十年后，才教你这个如来藏法”，那前面的这些法：这个二乘的解脱道，难道没有如来藏的那个理在吗？有！真实、清凉，对不对？不生不灭、常住不变嘛。这难道不是如来藏的法吗？是呀！也是 佛的所知所见啊！那他现在等于讲说：这个大乘法不跟你讲这些，跟你讲，直接跟你讲如来藏。那等于讲说 佛还绕十年，绕了十年才讲，他不绕十年，他直接跟你讲如来藏。这个样子就可以说是一个外道来偷了我们佛法中的重要宝物以后，就把宝物要摧毁掉一样，就像这样子，有点这样子。所以这个部分，他是完全误解佛法，然后，不管你这个 佛在人间弘法里面的这些次第，对于众生的守护。你看 佛这么样的守护我们，怎么样让你能够按照一步一步能够走上来，怎么样接引，什么法接引你？让你能够悟佛知见、入佛知见。可是他却认为说：“绕来绕去太慢了，我直接告诉你如来藏。”所以说，这个部分我只是要让大家知道：刘灿梁完全不知道 佛的这种所谓十力。佛的十力这里面能够善观众生的根器因缘，这个因缘到什么地方就该怎么成熟它，佛都清楚。那这个因缘你会说：“我都不知道 佛知道我。”那你不用担心，佛自然知道，对不对？所以我们 导师说：一个人开悟了，都一直一天一天传上去呀！那难道 佛还要人传

给祂吗？不需要！对不对？我们在举办禅三的时候，为什么说去 佛前去求，就能够契入？当然是 佛菩萨都能够观察说：这个佛子现在所求所愿，看起来也是可以让祂成熟吧。当然是有 佛眼观众生，对不对？看待现在在这个地方精进嘛！那难道说，佛还要从天传给祂，祂才能知道吗？不是的！一直你在这里修学参禅，乃至到将来到禅三，这都在 佛的掌控中嘛！十方世界菩萨都受 佛所摄受嘛！摄受你，不是说：“你统统在菩萨道了，我知道，就这样。”不是这样！祂还是随时能够了知众生心嘛！这种神力不是你所知道的，但是我们要相信确实 佛有这种能力。所以我们说：以刘灿梁这样的说法，我们要说的话，就是他谤佛。对于佛法拿来当儿戏，然后很严重的在作破坏佛法的行为，这是我们要作的一个对这里的一个结论。

接下来我们再说第 22 页，第三段，前面两段已经讲过了。刘灿梁说：“什么是无生忍、无生法忍？无生是讲如来藏第一实义，祂永远不生不灭，如来藏所含藏的一切种子，祂起现行的因果关系，每个种子你知道了叫道种智，所有的种子叫一切种智叫一切种智，对这个法门如来藏空性如来藏、不生不灭如来藏，一切种智的法门，你皆能够认证、安住，那个叫无生法忍，对如来藏空性你可以安住，但对于一切种智的法门还没有那么清楚。还没清楚，对空性如来藏所含藏的一切种智、一切种子的这个法门，证悟的法门，你能够如实安住，如实安住，叫作无生法忍，对空性如来藏，你证了以后，能够如实安住，如是降伏其心，那个叫无生忍。”

实在不知道他要表达的意思是什么？等于说，因为他这样子的一个错误的解说，让我们今天有因缘来正说，只能这样说了。从这里来说，他的无生忍到底是什么？那当然讲说如来藏的不生不灭，你能够：第一个你听闻嘛！你一定先听闻如来藏的不生不灭。那他这里是说“讲如来藏第一实义，祂永远不生不灭，如来藏所含藏的一切种子，祂起现行的因果关系，每个种子你知道了叫道种智”，在里面就有淆讹之处了。等于说这个无生现在你没有实证，在理上你就已经接受了如来藏不生不灭，对不对？你如果不能接受如来藏不生不灭，那你学不下去的。因为你看五蕴都是虚幻的，我又不能接受一个我找不到的如来藏不生不灭，那你还能学下去吗？所以理上大家是不是已经接受我们各自拥有的如来藏？有一个不生不灭的如来藏，是不是都接受了？（接受）按照刘灿梁的讲法，你就应该有无生忍了，对不对？可是不是啊！不是这样子，不是说这样子叫无生忍。而是说这个无生忍还是跟我们说的般若有关。等于说，讲这个无生，不是纯粹讲到无生忍的意思就是说：“唉呀！我如来藏不生不灭，我的五蕴会生灭坏掉。”这个在道理上就已经知道了，在你要参究之前，你在建立正知正见之前，你就已经知道已经接受了；否则的话，这一切都是断灭法，我现在辛辛苦苦的修道作什么？因为确实五蕴没有一个法是真实不灭的嘛！你又已经知道说：六识心果然是生灭心，祂终究坏灭，每天都睡着无梦坏掉，舍报的时候坏掉，这一世是重新，这个你也都能够清楚，你都接受。那如果你不能接受说：那我必然要有个如来藏不生不灭，那你真的是，你这个时候你不会相信佛法啊！你不能相信有一个不生不灭的如来藏这个心，你真的不会相信佛法，最后你会回归到你那离念灵智里面来。可是大家一定是接受了：理上必然要有一个不生不灭的如来藏，每一世藉因藉缘帮我出生我这个本无今有的五蕴，接受了嘛！这样子不叫无生忍。

无生忍是说：开悟了以后，你要去验证，你自己能够从你的知见上、理上去验证，这个如来藏真的你再怎么样都不能找出祂有出生的时候，这个跟你现在在知见上了解是不一样的。你一定要能够证明，祂真的是不生不灭，不是只有在理上知道、知见上了解而已喔！你开悟以后，你一定要能够证明祂真的是不生不灭，这个是跟你现在知道不一样，对不对？

知道了是知道，可是证明是证明，你要举道理啊！你要举出来啊！说祂为什么不生不灭？你要能举得出来，从你实证的这时候去证明它。这是第一个。

第二个呢，你还要能够从你实证的角度、般若的角度来看待：你的五蕴十八界，他真的是我如来藏本来含藏的功能。我们说种子功能，这个种子就是功能。你还要能够确认这一点：我的五蕴十八界真的是如来藏本来具足而有的、本来所含藏的这些功能。然后这个五蕴十八界，你也没有办法去说这些功能是从过去无量劫什么时候开始出生有的，你也找不到。从般若的角度来看待这个五蕴十八界这个功能本身也是无生。这样子从这个中道般若这样的一个智慧来接受，安住下来，这个才叫无生忍。对不对？这样跟你现在知道无生不一样啊！理上，道理上你说：“对呀！如果没有一个不生不灭的如来藏心的话，那我这个生灭的五蕴是从哪儿来的？不会是从虚空来，也不会自己出生啊！”你已经知道无生的道理啦“不自生，非他生，非共生，非无因生”，会背了没有？会背啊！拿起来背一背说：“对呀！没错呀！”那这样子一定要有一个法，有一个法能够出生我的五蕴十八界；可是这个法如果没有含藏，我的五阴十八界功能不是祂所含藏，那就没有道理。没有道理完成所谓的种子起现行、现行熏种子，就没有这个道理可以成就。就没有道理成就因果律则不坏，因为我这一世这样努力的行布施，然后我未来世是不是我如来藏所生的五蕴去受福报？受这样的一个殊胜的福报呢？如果不是的话，那就表示五蕴十八界的功能不是如来藏所含藏，就会这样子啊！你在行布施的时候，当然你的这些过程，如来藏也都把你摄持，一切都把它熏习，接受你的熏习；因为祂能够接受熏习，然后也含藏不坏，由祂再去成就异熟果报，这样道理才能成就。所以说无生的道理，从般若的角度来去确认它，安住了，接受了，那叫无生忍。无生忍的意思就是表示，你不是只有去知道，像刘灿梁讲的说：只是知道如来藏不生不灭，说祂所含藏的种子起现行的因果关系叫种智，不是这样子。祂的含藏的种子起现行的因果关系，这个是属于一种对因果的，从布施的角度，布施本身的角度就可以知道；还有从我们在熏习基础知见的时候就可以知道。譬如说，为什么眼识会现行？对不对？这一世的眼识就是等于这一世的果报嘛！那为什么有这一世的眼识现行？因为有这一世的眼根，眼根触色尘，所以有这一世的眼识现行，这个因果关系叫种智吗？那么你们大家都有种智啊？因为我们导师写了很多啊！我们也讲了很多，不是像他说的那样子。种智基本上就是在对于这个部分没有错，十八界的这些功能法性本身没有错；但是呢，是从如来藏的法性中来了解。如来藏本身有法性啊！从如来藏的法性、从般若的角度来了解，而不是那么简单的说：种子起现行的因果关系，就是种智，就是道种智。这个部分讲的是说，等于说人家说了以后，然后捡一两句话来用而已啦。

那我们说无生法忍又是什么？他（刘灿梁）说无生法忍就是说：“一切种智的法门就是对这个如来藏空性，不生不灭如来藏，一切种智的法门你能够认证、安住，叫无生法忍。”这个不生不灭的部分，本来我们在无生忍你就要能够验证了。无生忍本来你就要能够证明如来藏不生不灭，为什么不生不灭？就是你所证得这个阿赖耶识不生不灭，你就要能够证明，那个在无生忍就要完成。无生法忍的意思就是更进一步，对不对？更进一步，主要在证得大乘法无我上面；在证得大乘法的无我，还有涵盖了大乘的人无我方面。这个部分就是，譬如说我们说初地的犹如镜像，这些见道以后，修道位这些证境，这些都是证得大乘法无我一分。因为这个法，无生的法，为什么说“犹如镜像”？为什么说“犹如光影”？你证得以后，心中能够得这个智慧安住嘛！才叫无生法忍。所以无生法忍不是像他所说的。所以我们说，从我们七住位证得如来藏叫真见道，你证真如嘛！证真如的意思就是 导师有解说啊！证得这个心体的真实如如嘛！证得这个心体，呈现出来就是真如法性。所以如来藏心体真的是真实又如如嘛！叫证真如。所以我们说真见道。可是这样的的是一个总相，如

来藏的法，打开门，还有很多不知道啊！跟这个二乘的见道不一样，二乘见道就是这个简单的五蕴的我而已，五蕴的我与我执而已。可是这个不是，这个法因为涵盖了世间法、出世间法，非常的广啊！所以一旦只知道这个总相，真见道这个总相，那你还得进去，对于其他的相貌，对如来藏还有其他法的相貌，要进一步再去了解。所以对于这个后续的部分称为相见道，相见道在初地以前圆满，等于说在初地的时候圆满相见道。譬如说见性、十行位的“阳焰观”、十廻向位的“如梦观”，这些都属于相见道。相见道的基础就是以真见道为基础；真见道是证得如来藏心体，为真见道的基础。继而刚刚我们讲这些所谓“如幻观”、“阳焰观”、“如梦观”，这个就是指这个心体在三界中现行出生你的五蕴法，还有一些相貌啊！还有一些相貌你总要认识它，这三个也只是法相而已，如来藏的法相而已呀！那你去认识它；认识它以后，了解以后，才进入初地以后的修道位。那所以说你看，这个真见道、相见道，无生忍、无生法忍，我们跟你讲了，那你就会比叫清楚，是不是？这个导师在书里面也写了很多。可是他（刘灿梁）这样讲的话，什么叫无生忍？什么叫无生法忍？跟他学的人我想可能也很痛苦，这个无生忍安住什么？安住如来藏不生不灭，可是没有功德受用啊，对不对？自己没有办法生起智慧去作任何的验证、证明，我刚刚说的：你要能够证明你所证的现在的第八识阿赖耶识不生不灭，你那个是要真正生起智慧才能证明。不是告诉你说：“祂就不生不灭嘛！不然五蕴怎么出生？”不是这样讲的啦！不是这样说的。你就说，因为你现在没开悟你也能说：“这如果没有祂不生不灭，那我五蕴怎么出生？所以祂不生不灭，就是这样。”不是，不是这样！不是这么简单。这你能说，那还要等到你开悟去证明，对不对？所以不是，这还有道理在。这些道理，就是表示让你生起智慧嘛！要你生起智慧有一点别相智，在里面没有讲到总相智、别相智。总相智就是你大致知道如来藏“喔！如来藏原来是这样，祂啊！是如来藏！”是总相而已，可是祂有其他法的别相啊！所以我们说这个部分你要有一点别相的智慧，你才有可能证明，证明为什么第八识如来藏阿赖耶识不生不灭。那这个部分你现在不用着急，因为未来如果说你有因缘。我讲未来不是指明年、后年，不是！未来表示有这个有看到希望了。未来有个什么因缘你去了，那这个地方，万一有到这个地方，你就要有能力去证明祂。为什么你有能力证明？因为前面你已经完成那个智慧的生起了，般若智慧真正生起。这个你一定要经过善知识帮你，你自己是磨不出来的。因为这种东西，你看，开悟都要 佛菩萨加持你了，可是现前指导你的才有办法帮你生起智慧呀！所以我们说：见道开悟，真的是有它的一个困难的地方。但是困难是指说：没有值遇善知识，那真的是难。可是今天大家能够值遇善知识，虽然难，可是看得到未来。

那接下来我们说，他讲最下面这一段，是他讲《佛藏经》〈净戒品〉的时候。刘灿梁说：“看别的经藏，让你去一方面检验自己，一方面深入去检验一个种智，因为我们开悟的一刹那，是证到总相智，然后对每一个种子一个一个去检验、验证，才进入道种智，那如来藏所含藏的种子完全检验清楚了，叫一切种智。”“什么叫功德，功德是开悟以后，各位每一个种子功能性的检验，每检验一颗就多一个一分功德，检验两个就增加二分功德。所以经典说功德在哪里修？在法身中求，如来藏就是法身，所以捐一百亿人民币给庙里，盖大庙盖佛像，有没有功德？了无功德一滴都没有，那叫求福啊！那个不是功德，布施公义是福、修福，不是功德，功德在法身中求，什么时候开悟找到如来藏，开始检验你的种子，开始算功德，才有其功德，其功德所用。所以一个叫自受用功德，别人抢不走的。所以没有证到如来藏以前是毫无功德可言。”

这个需要我们解说辩证这里面的，他等于讲说，误导听他讲课的人。一方面是等于说，把这种功德，可以说是用很狭隘的方式，让人家以为说，真的是这样子。他说的部分只是

沾一点点边，快要掉下去那样而已，不是完全沾到了。那我们说，印证每一个种子，我不知道他讲的种子是什么？因为他根本不知道。譬如我们讲开悟好了，开悟以后你证得如来藏以后，这里的功德受用是什么？从这里讲起嘛！这里根本没有所谓验证种子的问题呀！可是对他来讲，他的如来藏就是种子起现行啊！所以我不知道他到底是验证到什么功德？

那我们要说一下真正开悟的功德是什么？是解脱，一定跟解脱有关。因为他这里从来不讲解脱的。他的功德是什么？我们也不知道。他就是笼罩别人，说“你这样有功德啊！就能到初地啊！”但是他到底这个功德是什么？他自己根本就，一方面也不说；一方面也知道说了以后，等于把他自己的弱点说出来；一方面也真的不知道，因为就是解脱。

我们刚刚有说，大乘法解脱是含摄了二乘的解脱。那么开悟以后的解脱功德作用是什么？等于讲说不断烦恼证菩提，菩萨不断烦恼证菩提。那在你烦恼还在的时候，断了我见。我见这个烦恼呢，可能你都认为不是烦恼，因为平常的烦恼，好像不觉得是我见，平常的烦恼是什么？就是还那个心烦，事烦哪！对不对？心烦、事烦、眷属烦嘛！这也是烦恼。所以这些是烦恼，那你不觉得那个我见是你的烦恼，这个时候，我们说在解脱上面，其实从解脱上面来讲，那我见真的是烦恼，是恶见嘛！因为你断我见的时候，你才能从解脱上来解释这个功德，才能说出功德。那我们说在开悟的时候，发现到真实是祂，祂又不生不灭，祂又具足一切功德。你看六祖讲：“何其自性能生万法，何期自性不动摇”嘛！那可以说如来藏的真如法性，对不对？本来无生。这样的一个圆满具足，那祂是真我欸！祂是真实的欸！因为真实如来藏，你体验到祂真实的不得了啊！发现到这个五蕴虚妄的不得了。那这种情况之下，真正找到一个，你发现到“我未来世都不害怕了！”因为祂都在，对不对？未来世对于生死你都不怕，祂都一直在，不用担心哪！“那我这一世造了什么？不管是什么样的善法，修了什么善业，修了什么样的智慧，都不会丢掉。”你还担心什么？小偷偷不了，你就安稳的很，因为这才真的安稳嘛！因为你也不知道不会坏灭、不会断灭，很安稳哪！你也知道，如来藏会如实真实地去呈现果报嘛！

第二个说，原来祂就是涅槃本际呀！就是二乘人解脱证得四果解脱以后，五阴就不再出现，原来指的就是祂，唉呀！心中觉得那一分，一分是断我见的一分；另外一分说：“喔！原来我这个五蕴永远处于涅槃中。”对呀！这不是解脱是什么？对不对？这种解脱不是你说：我现在的烦恼还在呀！怎么办？不是那一种。而是这一分自己心里面欢喜跟世间人没办法说的，跟你家人没办法说的。你不能跟家人说：“我告诉你，我很欢喜，我知道我永远不会死。”你讲的我是如来藏嘛！他不知道，他说：“你今天怎么了？你怎么了？”不知道，你没办法跟你家人说的。你说：“我都不会害怕，我都不会害怕！原来不会死。”可是他不懂嘛！你没办法跟你的俗人分享这一分解脱的法喜的。这个是解脱的功德，是不是？这种功德无价之宝，没办法用钱买，也卖不出去，导师讲的：卖不出去！这是功德受用。因为这样子以后，对于世间法的一切看法就会转变嘛！就像我们蔡老师讲的：唉呀！以前那么努力照顾我这个五蕴色身啊！真的是伤心啊！对不对？以后就知道了，不必付百分之百的心力，付一点心力照顾就好，不用付百分之百心力，以前是百分之百付在它身上。啊！原来它是假的，假的，那我那么辛苦照顾最后还是坏啊！所以说解脱功德受用就是这样。对于其他世俗上的这些，你经营的事业，你所系的这些缘，你就自然，因为就这一分解脱功德受用，会有真实的断我见，能够转依以后，你虽然那些烦恼还在，可是终究那一分现量中，你就可以去马上生起了这一分功德受用，它还是让你感觉清凉。虽然你因为事情很烦、很累，可能在这种在怒火中、在贪欲的这种追求中，可是有一分会起来说：“哦！如来藏都不贪不瞋欸！”那一分清凉还是会在呀！虽然说习气烦恼现行的时候，你没办法去让它不现

行，因为那个你没有断嘛！你没有真正修到去断除嘛！可是真正在这种过程中，你还是能够察觉如来藏的清凉，那还是真实的功德受用啊！你虽然没有办法去跟人家说你的清凉在哪里？对不对？那个就是那一分内心的法喜，虽然说生气，可是你在生气的后几个刹那，你马上就，心中就，因为真正转依的人就说：“对喔！如来藏一点都不生气。”那你那个怒火可能几个刹那后就消下来了，就这样啊！虽然那些境界来了，还是会贪、会瞋，还是会，可是终究那一分功德受用，那个解脱的功德受用，它还是一直在的。这个是跟二乘人不一样的，这个部分含摄了二乘的解脱，以及说你真正知道涅槃本际是什么的那个解脱，那个范围涵盖多，对不对？涵盖的多。而且你对未来世生死，根本就已经知道是怎么的一回事，二乘人是害怕未来世生死的，你看这个解脱涵盖面广大无边啊！有没有？这个就是开悟的解脱功德受用。这个只是开悟，哪有什么种子现行功德？不是像他说的。开悟就有这一分功德受用，因为有这一分功德，所以你就可以作无住相布施啊！对不对？你如果说：“那好啊！那我应该怎么样，还是要行布施嘛！”你怎么样依照 佛的教导无住相布施？不住在我相、人相、众生相、寿者相，你就布施的时候不要去想着说：“我”对不对？“我在布施嘛！”那所取的是布施的对象，能取的我，所取的布施的对象，还有一个布施的我，对不对？你不去取这些的相话，那你就是无住相布施。可是有没有布施？有布施！而且这里面还有一个清凉的如来藏，同时在里头，也是一样啊！布施没有离开祂。那这样叫理事圆融的布施，这种布施无量无边，功德无量无边，是要这样子才叫真功德。因为只有自受用那一份功德，维持在自受用上面，那就变成声闻。可是菩萨不是，你有这一分功德，你要去行菩萨道的时候，要同时把 佛的教导这样子运行出去，运用出去，一分一分的学习嘛！一分一分的，说：“这样子的话，就能够学到《金刚经》所说 佛的教导。”虽然说偶尔会忘掉，你又想：“对啊！应该要这样子，应该要学习无住相布施，不住在能取的我相，所取的人相，以及所取的物上面。”那这样的话，慢慢的去行，这里面的福德不可思议。因为这个福德没有系在我相人相上，就不可数。如果说平常我们不是无住相布施，而是平常就是说：“我来护持”，对！有我相嘛！而取一个我所护持的，就有我相、人相，这个部分就变成这个福德基本上它是受限，因为可数，因为我、人相是可数的，因为有寿量可数，对不对？有一个三世可数：过去世、现在世、未来世可数嘛！可是你如果是依止于无住相布施，你今天可以转以如来藏，然后你知道说：“能证悟的我，所证悟的如来藏”，这个地方的能取、所取，你知道说“这个都是落在我相上、人相上啊！现在要去布施，那我就应该怎么样来来来布施？就是不求，不去想也不去求布施的功德，那我在这个布施会有多少功德？”你不必求，也不必想我做了多少。只是去做，只是去做！做的过程里面，就有一个五阴的人我，可是无阴的人我，他没有在五阴人我上计着，因为有一个本来就无人我的，就这样啊！所以这样的福德不可思议，对不对？《金刚经》讲：这种福不可思不可议嘛！

所以我们说这个部分，他讲说“验证这个种子功德”，这个部分其实是他不知所云，不知道什么是功德而说出来的。那我们现在说，他（刘灿梁）说：“经典说功德在哪里修？在法身中求，如来藏就是法身，所以捐一百亿人民币给庙里什么的，这没有功德。”

这里面有待商榷。也就是说福德本身一定有。那如果今天这个捐钱出来的人开悟了，他要捐钱出来盖一个什么地方，然后将来有让我们有这个类似像菩提寺的地方来共修，那这个又有功德，又有福德欸！谁说没功德，对不对？他开悟了，然后他也是无住相布施，怎么会没功德？所以他不知道这个道理呀！他不能一概的把这个废掉，只是取偏，然后又狭隘的解说。所以纯粹来作这个事，就像往生弥勒内院里面，六事法里面，就是对这个寺院维护兴建，就可以往生弥勒内院，怎么会说只是求福，没有什么功德？那不能只是单方面来说。我们说真正在教导菩萨，不能这样狭隘的说法，这是我们要跟大家解释的。

接下来这个部分在最下面，刘灿梁说：“四川大地震，我们赶快去帮助。赶快去捐助，能做的能帮助的尽量去做，叫什么心？同情心、同理心，那个不叫慈悲心，不要搞错了，不要滥用名词。你一旦开悟证如来藏以后，你才发现如来藏这么现成这么简单，为什么别人找不到，那时候你为了救众生赶快也证如来藏。大悲心起，那才叫慈悲心，那是救众生慧命，一旦证悟的人开口闭口都是第一义如来藏，不会偏离，他绝对不会说我八年不打妄想。”

这个还是在评论他的归依师啊！他的归依师，我们就不说他的名讳了，我们知道他是谁，因为将来这个光盘会流通嘛！免得他看到伤心，那位和尚看到：“唉呀！你怎么这样评论我？”我们今天也不想造口，不想作两舌业。我们只是说这个基本上，这个“捐助有难的人”怎么会叫“不是慈悲心”呢？他今天就是不想作布施啦。这个是慈悲心，因为慈悲心基本上，众生有难的时候，今天需要钱财帮助，你就钱财帮助；需要他法让他脱离这个生死苦，你就法施帮他脱离；菩萨布施的范围都涵盖了这个部分，这都是因为慈悲心发起呀！不能叫同情心、同理心哪！他才是滥用名词啊！他滥用名词到什么地步？他说：如来藏这么现成，别人找不到赶快告诉叫他讲，叫慈悲心。赶快叫他找到，这个叫滥慈悲，这个叫毁坏众生法身慧命，叫作破坏佛法、破坏正法。这个不能叫做慈悲心。所以他是严重的，用他说的：就是严重的滥用名词，这样子来说。然后呢，也去评论到他的归依师：“说他八年不打妄想”，是表示他没有开悟。所以我们说，他认为他开悟，却要去归依一个没开悟的，这是什么居心啊？所以我们从这里就可以知道说，他不是真的要归依，只是要让人家知道说：“我是三宝弟子，我有归依。”可是实质上他不认三宝的，他对三宝一点都不尊敬的，对佛也不尊敬，对僧宝也不尊敬。

接下来我们来看看到 26 页，就是祂曲解经文的部分，他经文的部分曲解的非常严重。他这里讲《大方等如来藏经》的时候，他怎么讲呢？刘灿梁说：“无数妙花忽然毁变萎黑臭秽，无数妙花突然之间枯萎了，熏黑变臭秽了。甚可恶饕，闻起来想吐啊！恶心啊！怎么变成这样子呢？意思是含苞待放的花很漂亮，花开的时候很漂亮，一个小姑娘 18 岁的时候漂亮啊，30、40 岁还是一朵花，70、80 岁死了以后臭了以后，你还抱尸体吗？这朵花代表一个人的一生，从含苞待放到全开，到死后臭秽可厌。”

这个部分我要让大家知道经文在讲什么？经文呢，请大家看下面的，最下面我有引用《大方等如来藏经》卷 1：“善男子。若有菩萨信乐此法。专心修学便得解脱。成等正觉普为世间施作佛事。尔时世尊以偈颂曰：

譬如萎变花，其花未开敷，天眼者观见，如来身无染；

除去萎花已，见无碍导师，为断烦恼故，最胜出世间；

佛观众生类，悉有如来藏，无量烦恼覆，犹如秽花缠。

我为诸众生，除灭烦恼故，普为说正法，令速成佛道；

我以佛眼见，一切众生身，佛藏安隐处，说法令开现。”

这是经文的部分，这里《大方等如来藏经》讲的这个萎花喻，这是譬喻，对不对？佛很会用譬喻的，祂善于用譬喻来解释让众生了解。那这个譬喻呢，说：“譬如萎变花，其花未开敷，天眼者观见，如来身无染；除去萎花已，见无碍导师。”

这个萎花，刘灿梁把它解释成说，解释成说：“这个花呢，就好像说五蕴身现在年轻的时候漂亮，七八十岁的时候死了、臭了、烂了。”所以他的意思说：那个萎花就是这个身体，烂坏了叫萎花，对不对？那照他这样讲是不是死了以后，如来藏就呈现出来了。因为这样子既然身体烂坏了，不就萎花就不见了吗？那应该要看见如来藏啊！可是哪一个人看到你们家的长者或谁死掉了以后看到如来藏啊？哪一个人？因为这你说的啊，我们要以他说的来解释这个道理呀！可是经文不是这个意思啊！经文不是这个意思。我要证明他这个意思，你看他下面，下面这里说。（我们说上面这一段，用粗线的括弧括起来。）

经文说：【除去萎花便得显现】

刘灿梁解释：“当萎花一除去，如来藏即得显现”

那接下来再继续看经文【除去萎花已】

刘灿梁解释说：“把这萎花除去以后”

经文：【见无碍导师】

刘灿梁：“就看到自己的佛法僧无碍导师”。

按照他的解释不是应该这样吗？这个七八十岁死了以后，臭了坏了烂了，那应该就看到无碍导师啊！这里通，那里就要通嘛！不是这个意思啊！你看他这样曲解经文。可是听他讲课的人为什么不问？“老师啊！那我们家的阿公、阿妈、祖父、祖母死了以后，我怎么没看到他的无碍导师？”要问哪！因为你七八十岁死了以后，臭了坏了，不就等于萎花已经不见了嘛，萎花烂了嘛！萎花不是这个意思。

我们来看下面的经文这里说：“譬如萎变花，其花未开敷，天眼者观见，如来身无染。”萎花就是这种不漂亮的花，那就表示，我们这个五蕴身不漂亮。为什么不漂亮呢？大家知道吗？因为这个萎花是由这个染污的业所成就的，你的五蕴是由过去所造的生死的业、染污的业所成就的，所以一世一世的五蕴都是萎花啊！都是萎变花，对不对？每一世的五蕴都是这一世的生死业，然后下一世又有一个五蕴身出来了，是这个意思啦！不是说身体臭了坏了，然后就这个花臭坏了，那如来藏根本看不到啊！怎么看如来藏？那很简单，要开悟很简单，去往生者面前站着就行了，看他什么时候断气了身体坏了，唉！看他如来藏到哪去了？

所以你看经典里的意思，也是这样啊！“萎变花其花未开敷”，为什么其花未开敷？也就是这个萎变花基本上，它因为染污的生死业成就了这个花，你要开，那你得要花开见佛，知道这个意思吧？那花开见佛总要有智慧呀！才能花开见佛啊！那你萎变花这个时候，完全就是一些染污的业，杂染的业在哪儿，那什么时候花开呢？对不对？所以这个花开基本上，第一个要具正知正见，断我见，开悟嘛！前提，前提！可是花未开敷，虽然这个人他

没有正知正见，没有证得如来藏，还是在这种染污的这种六道里面生死轮回，可是“天眼者观见，如来身无染”。这个天眼指的是已经开悟者，不是指有天眼的人就能看见喔！已经开悟者自然有慧眼天眼，能看到说：“这个众生的如来藏如来身无染嘛！”那么还有一个情况是，后面讲“除去菱花已，见无碍导师”，在里面有一个层次喔！因为我们开悟以后，开悟以后呢，你说：“唉呀！我终于这个时候知道哪个是如来藏了。”可是一切所行，全部还是在我执的烦恼习气上，就没有看到你无住相布施之行，没有看到你无住我相、人相、众生相之行，看不到啊！如果说开悟以后，对一切所行，看起来这个人真的是都是在无住相布施上，无住相持戒上，无住相行六度上，这样的情况之下，慢慢的去除自己的这些染污的烦恼习气以及所知障。那这个除去菱花的意思就是说：你这个时候，你的这些，因为清净以后，你的这个五蕴身，不是染污的业所成就的五蕴身了，是这样的意思。

“见无碍导师”，这有几个层次。因为无碍导师，开悟可以见无碍导师，马上就能见，那开悟以后菱花没有除去呀！对不对？我们说这里有层次嘛！开悟以后又不能马上说：“我就不用造生死业。”开悟以后又不能如实转依，我还是远波罗密多，不是大波罗密多，不是完全真如行，对不对？那你什么时候才能够除去菱花，不再有这个生死业？最少是到初地呀！初地是有能力，有能力断除生死烦恼，故意留一分思惑。初地已经有能力，我们方便说在初地嘛！再来说是六地嘛，七地完全已经是除去菱花；八地究竟，于相于土自在啊！所以这个有些层次啊！最后成佛。所以这个层次上是这样子。因为佛的这种经文偈颂，有层次的，有内容的。

“为断烦恼故，最胜出世间”，佛为了断众生的烦恼，最胜当然是佛，能够到世间来，对不对？

“佛观众生类，悉有如来藏，无量烦恼覆，犹如秽花缠。”就是这些秽花缠住如来藏，就是我们这些五阴十八界、烦恼习气、我执烦恼、我见我执烦恼。因为我见我执烦恼所成就的五蕴身，不就是秽花缠嘛！

“我为诸众生，除灭烦恼故，普为说正法，令速成佛道。”

这个我就是佛啊！佛为了众生能够除灭烦恼，所以普为众生说正法。这个正法就是涵盖以般若、中道、实相，一切法的根源，诸法的实相，这个理体为主来说的一切法都称为正法。而不是说开口闭口要说如来藏叫正法。对不对？“令速成佛道”，就是一直为众生说，一直为众生说，次第的修到最后，赶快成就佛道。

“我以佛眼见，一切众生身，佛藏安隐处，说法令开现。”这就是我们说的佛的开示悟入的道理，对不对？

那我们来看看，这刘灿梁怎么解说的，他怎么样曲解经文，怎么样来等于说哗众取宠，来让听他讲的听得人高兴说：“喔！原来我已经这样啦！”来欺骗听他讲课的人。

我们看下一个，除去菱花的下一段（刘灿梁说）“我们如来藏不是含藏一切种子吗？那么你听佛法每听一次，他就熏习一次，听一次，就熏习一次！熏习到机缘成熟就一下子一念相应当场开悟，这样听懂吗？佛法是不断熏习出来的，是累劫以来你一直轮回一直熏习，熏习到机缘成熟就开悟了。”

这个部分不是这样子，不是像他所说的。意思是说：如来藏含藏一切种子，可是你熏习的，你一直熏习说：众生皆有如来藏，众生皆有如来藏。一直熏习这个，不会开悟！你一定要有一些知见的前提，还要积集福德资粮；还要去伏除基本上的一些我见的错误知见，了解要断除；还有要去调柔心性。这个过程中，从行六度布施的过程里面，呈现出来的这个次第。不是只有一直，每一次只要熏习说：众生皆有如来藏。那就放录音机就好，每一次就放录音机：“众生皆有如来藏，众生皆有如来藏、、、”放一声，然后一声每一声，到那一天突然一念相应，不可能！不可能这样子啦！所以说他这种说法，说：“你一直熏习到最后，因缘成熟就能当场开悟。”那如果这样的话，这个部分我们就来说，那佛为什么要一开始要方便善巧，要讲声闻的解脱道？还有呢，弥勒菩萨到人间成佛的时候，为什么龙华三会还要三转声闻解脱道？难道弥勒菩萨不知道说：众生皆有如来藏，跟他讲开悟就好了？难道他不知道这个道理吗？对不对？佛法一定要经过闻思修证，闻思修证的过程，还要看待这个众生的因缘，众生的心量。因为各个因缘为什么会有不同？因为你结的缘不同嘛！你结的缘里面，有时候恶缘结太多，结果你要学正法，唉呀！这个恶缘一直跟你，扯着你的衣角，扯着你的裤脚，一直跟你扯着你的帽檐，你就这样子，动都动不了。所以这个缘很重要。

我们先暂停一下，换带子。

## 第 21 集 孙正德老师主讲

我们继续刚刚的课程。刚刚我们说这个缘呢，等于讲说，缘很重要。为什么个人的因缘会不同？因为这是个人结的缘不一样。如果说这些，譬如我们刚刚讲这个跟着刘灿梁学习的这些人，他最后终究会学习正法。可是现在，最后不是指这一世，不一定这一世，未来世他还是会学习正法。可是他的学习正法上的因缘，就坎坷得很。因为他在学习的过程里面，他跟刘灿梁的缘，他割舍不掉，在情执上他认为说：“他接引我学习大乘法。”其实他没有接引人学大乘法，他接引的是外道法，他没有办法如理的讲出佛法，他只会讲如来藏这个名词，对不对？可是只有讲如来藏这个名词，不代表就是第一谛，不代表就是大乘法，这个大家要一定有这个观念。那要不到的话，你看现在有的山头觉得不讲如来藏大家好像会被人家质疑，就开始讲如来藏了，他们都讲如来藏，可是最后问他们什么是如来藏？就说：“缘起性空”。不对呀！所以这哪是叫大乘法，叫第一义谛法？就得看他到底实质对不对嘛！所以不是说：“因为他接引我们，所以我们不能说不跟他，我们还是要继续学。”那么在里面这个缘的关系，这个恶缘结得重、结得深，那将来他每一次接触正法的时候，这个恶缘就会让他一直不能学正法，就这样子啊！因为很多人在学习过程里面，经常学得很不顺，今天这个人叫他去做什么，下次那个人叫他做什么。像我们在共修这个过程里面，有的人就进进出出这个禅净班进出好几次啊！这一次报名学了一下又离开，然后呢，又一阵子又来报名，然后一阵子又离开，进进出出这样子，那他还是学。可是就老是这个缘不具足，一下子要到哪里去做什么，一下子到哪里去做什么，他就没办法很顺利一直学习，他又想学，可是就是很多缘要遮障他。那我们说这些恶缘的情况，只有说自己遇到自己会知道，但是总之就跟他所结的缘有关系。所以说，一样修学正法，可是这些缘很重要。所以我才说，你能够在正法中学习，结我们一起修学正法菩萨道的法缘，其他的呢，你如果

觉得说你以前所接触的，目前没办法再继续，那你到底要跨两边还是什么？那你就去做一个选择，你未来世还要不要这样两边折腾半天才接触正法？你就要去做一个抉择。真正的，你应该学习的，方向是对的，那你都要下定决心。只是说你要离开你原来的地方，如果说有一些程序你应该完成，就得完成，让那个地方的，至少不会有个怨在那儿。因为有怨在那儿的时候，那个怨就变成你未来世它还是障碍你，会有一个因缘障碍你、怨你，那当然我说这种是难免，不能说免除这些。总之我是说，这些缘就在于你个人所结的缘有所不同。所以说熏习，每一次熏习，每一次熏习、学习，可是虽然说走的路一样，可是个人缘却不一样，对不对？每个人的因缘都不同，就跟每个人结的缘不同，那我们只能讲说，你只要掌握一个原则，你发现到这个是善的方向，你知道那是恶缘，那你就应该不去舍弃恶缘，然后结善缘呢，你说：“我就反正有在接触就好。”这边你好像不能一时做决定，继续去让这一世里面恶缘、善缘持续到你这一生舍报，当然未来世这个恶缘仍然还是跟你有缘。如果一世一世这样的话，那就都在嘛！那这个路只能说有在走，可是就是不那么顺哪！所以我们说，有人说：“每个人学，为什么他这么顺？他这么这么坎坷？”那就没为什么，就跟过去世结得缘有关。

所以我们说，这个“闻思修证”的过程，一定要经历过一段听闻、思惟、修证，还有基础的问题。基础的问题是说，一定要在不离开这种法界实相、不离开万法的根源、涅槃本际理的前提之下，所学的解脱道，这个是基础，一定要学这个基础。那也就是说大家现在，这个部分都是可以学习的。还有功夫，对不对？功夫嘛！还有植福，行六度，确实要学很多啊！就这些。这些内容你要怎么学习？有书籍，还有我们来跟大家交流的过程里面，我们来跟大家讲解，这样子。

所以从这里我们知道说，要开悟成熟，不是一直听有个如来藏就可以了。要看你结的缘，还有呢，你自己的学习的次第，对不对？你自己所愿意走的菩萨道内容，你有没有听我们说了以后你记在心里，把它当做重点，然后经常想着这个事：“我应该怎么样来打我的基础？把我的基础打好了，那我未来世还怕什么？”要想着未来世。我经常告诉大家，菩萨重视的是未来世的可爱异熟果，以及这一世的善业，菩萨重视的是这个，这才是菩萨心中所想的。

那我们再接下来说，他解释《大方等如来藏经》这个经文里面，如何去误导别人。

经文说：“普为世间 施作佛事”

刘灿梁说：“当你开悟以后，你也可以出来弘法，帮助世间人也可赶快开悟，叫作‘普作佛事’。”

这个不是经典 佛说的意思，那是 佛才能做的。

我们来看下面这个文章，这个内文，我这里好像没有引用到。

“普作佛事”这里我没有，我忘了引用。但是这里呢，原则上这里普作佛事的意思是说：佛普为世间来施作佛事，怎么样来开佛知见、示佛知见，让众生悟佛知见，让众生入佛知见，才是 佛普为世间施作佛事。不是说开悟以后，叫你出去弘法，那叫作普作佛事。所以现在被刘灿梁说：“开悟的人，出去开班讲课”，就认为他就在普为世间，施作佛事，

所以不回头。你告诉他错了，他也不回头，因为他就是被他们洗脑、灌米汤。认为说：“我现在就在普为世间，施作佛事啊！”

接下来还有更离谱的解释，在我们这个《大方广如来藏经》经文的下面。经文说：“我为诸众生，方便为说正法”

刘灿梁说：“我为了众生呢，方便给你们说正法，什么是‘正法’？第一实义证如来藏的法就是正法。”

“普为众生，方便说正法”，你看，在《金刚经》的时候 导师也说：“佛说正法，佛说如来藏的时候都是隐覆而说”，对不对？隐覆而来说，间接而来说，不是直接说，是烘云托月而说的。那怎么会叫说“我为诸众生，方便为说正法”，就是讲第一实义如来藏呢？那个方便叫什么？就没方便了嘛！对不对？方便说正法就是，譬如说透过化城的方式，引导这些二乘人先证解脱道，然后呢，再说般若，再说方广，最后告诉他们说：“你们将来可以成佛！”这叫方便。然后透过这个布施、持戒、忍辱、精进以及禅定、般若，这些方便嘛！这些都是方便。怎么可能说方便就是把如来藏说出来叫方便？所以他完全不知道 佛的方便，完全不知道什么叫作方便善巧。所以我们说：这个部分呢，如果这样的话，第一转法轮的时候，等于说 佛没方便喔？因为没办法说如来藏，没有把如来藏说出来，等于 佛没有方便喔？那他又在谤佛，对不对？再接下来他又怎么说呢？

经文说：“具足无碍辩 演说甘露法”

刘灿梁解释说：“你一旦开悟以后具足无碍辩，你辩才无碍了！你可以演说佛的正法叫甘露法。”

这个啊，真的是误导人，误导得非常严重，误导得严重得不得了！也就是说，开悟了以后就具足无碍辩，就辩才无碍呀！就可以演说佛法，叫甘露法。这个具足无碍辩的是 佛，具足四无碍是 佛欸！怎么会说开悟以后就具足无碍辩呢？所以我们说他，你看他这种误导学人、谄媚学人嘛：“你现在就已经这样啦！”就用语言灌给他很多证量，灌给这些学员很多证量。那些学员说：“喔！我真的是这样，我真的是这样！”每天晚上回去想说：“我现在辩才无碍了，我可以普作佛事啊！”你看，那这样子，让他们就是增上慢、高慢一直在心中生起嘛！

接下来 27 页，还有个经文说：“普令成正觉 大悲济群生”

刘灿梁说：“让众生可以开悟，可以度化一切众生。”

这个部分也可以这样说“普令成正觉 大悲济群生”，这个 佛是经历一段的方便善巧了，怎样来接引？怎样来教化？最后成佛。那所以成佛以后，佛接引你，你成佛以后，就跟 佛一样大悲嘛！就能够救济众生。所以这个部分呢，我们从这里可以知道说：曲解经文，完全是谄媚学人，误导学人。

接下来我们再继续看他，刘灿梁所说的“在破掉三缚结就当下入初果阿罗汉，我们讲的够清楚了。你后面修过去几十年，是不是有告诉你初果怎么证？他连经典都没有读，他

怎么证？所以你不读经藏，根本不知道怎么证？然后在初果的基础上再修薄贪嗔痴入二果阿罗汉——须陀洹；再加修三十七道品、断五上分结，入三果阿罗汉；再断五下分结入四果阿罗汉。缘觉以十二因缘实证一切蕴处界相空，执取五果大阿罗汉！所以五个阿罗汉怎么修除都告诉你了！”

真的是乱说一气啊！我们说他的错误的地方。他说：“要读经藏才知道怎么证初果”。

这个部分呢，他完全否定了善知识。经藏也是善知识，可是我们来说，阅读经藏的人很多，对不对？那如果没有导师出来解说真是正的佛法，有人断我见证初果吗？（没有）对呀！所以读经藏就能够断我见吗？一定要善知识。你看我们导师有解释，有一位什么老人读了六次《大藏经》，读六次，有一位老居士，他跟本连我见都没断。那这种情况下读经藏、读经典才能够证吗？所以这个部分是曲解了，而且完全不知道善知识的重要。因为他认为佛经不会错，读佛经就对了，可是他连我见都断不了啊！连我见是什么都不知道啊！

他说啊“然后在初果的基础上再修薄贪嗔痴入二果阿罗汉；再加修三十七道品、断五上分结，入三果阿罗汉”。

这个五下分结、五上分结，他不知道欸！你们都知道，对不对？你们看三乘菩提是不是清楚的不得了。五上分结是只有四果才能够断的，五下分结是三果就断了。连这个内容都不知道，次第也不知道啊！

然后他说：“缘觉以十二因缘实证一切蕴处界相空，执取五果大阿罗汉！”

还有五果大阿罗汉，这个经典都找不到欸！哪有所谓五果的？一切的解脱道就是四果，四种沙门果嘛！什么叫四种沙门果？四种解脱的果嘛！修断的得到的这个果嘛！修什么？断什么？所以说你有得这样一个解脱的果，就四种：就是初果须陀洹、二果斯陀含、三果阿那含、四果阿罗汉嘛！缘觉本身也是阿罗汉，没有所谓五果。而且缘觉以十二因缘，不是实证一切蕴处界空。阿罗汉他们就已经证蕴处界空得了。缘觉是因为更加知道，原来有一个“齐识而还的本识”存在。对这个本识呢，他从理上可以知道，没有这个本识就没有我这个五蕴，从这里去断我见、断我执，他的智慧是比只修四圣谛的四果人智慧深，是证得整个法的整个缘起，原来法是从本识而有，然后才从识缘名色，才有六入、触、受等等，这个法的次第都知道，知道说怎么还灭，这个是指缘觉的修证内容。不是说实证一切蕴处界相空。

我们说为什么他会讲“五果”？因为他不知道看到哪里有五果？就把它当作解脱果。其实讲的五果，我们讲说，完全是不知道人家的名堂里是买什么东西，对不对？他就拿来用了，而不知道这个是什么。五果呢？基本上会讲五果，只有讲这五种：就是异熟果、等流果、离系果、士用果、增上果。讲这个更广泛来讲说，你所得果报会有哪些？果报呢，所谓异熟果就是等于说，你每一世的五蕴身就是异熟果。每一世的五蕴身，因为业，你所造的生死业成熟了，下一世的那个五蕴身就是异熟果。

等流果指的就是你六识心本身，它呈现出来会有一些跟过去世习气相同的方式。也就是说，你过去世的习气是怎样，你这个心呢，碰到这个境界现行以后也是那样，那样等流出来，等啊！等同你过去世那样的状态流注出来，现行出来嘛！现在，因为现在这个果

报身，所以称为等流果。有的人习气上现行了，这些心行出来就是那样子。所以过去有天眼的人看到说：这个人过去世就是这样，这一世也是这样啊！从他整个六识心相应到烦恼以后呈现出来的，这个叫作等流果。所以我们说，刘灿梁说：唉呀！他是百丈再来。可是明明有这个等流果，对不对？那百丈再来怎么可能呈现这样的一个人不同的等流果呢？所以从果报上来讲，就已经知道不是了嘛！对不对？完全没有一丝一毫可以像百丈，连那个边都沾不上啊！你从等流果就可以判断了嘛！

离系果的意思，就是有解脱的果嘛！离系就是可以离开系缚这种果报嘛！初果人，对不对？初果人七次人天往返，他就有这种，至少有这种离系果。或者说他呢，初果人证得禅定，初禅以后成为三果；成为三果以后，他没有生般涅槃，又去不还，不到人间到天界去，他还有离系果，离开欲界的系缚的果报。

另外士用果，表是这些种种这些工巧方面的。

增上果，就是等于说各种各样的，其他的这些没有提到的都称为增上果，其他范围没有提到的，称为增上果，果报上。

有谈的就是这五种果，他不知道啊！不知道以后，就自创一个五果阿罗汉哪！这很可笑喔！只有外道会这样子，乱用名相。所以我们说，从这里就可以知道，他完全不知道，对佛法完全是很外行。然后就是抓一点东西拼拼凑凑。

那现在我们再来讲，下面有一段经文，也是《大方广如来藏经》，经文说：“我以佛眼观诸众生。烦恼皮糠覆蔽。如来无量知见。故以方便如应说法。令除烦恼净一切智。于诸世间为最正觉。”这是一段经文。

那下面呢，我们再来看看他怎么曲解，怎么谄媚学人。刘灿梁的解释说：“所以佛‘以方便如应说法’，我用方便法门随顺你们的根器跟你们讲经说法，令除烦恼！让你们的皮糠脱掉才可以净一切智，当下证如来藏，叫净一切智！‘于诸世间为最正觉’，当你净一切智证如来藏后，你就是世间最正觉啦！”

你看一下这个说法，表示他认为开悟了，开悟证如来藏后就是世间的最正觉。这么快！完全把经文的内容过程曲解。也就是说，我们可以从这里来知道，佛说：“我以佛眼观诸众生。烦恼皮糠覆蔽”，这些就是烦恼还有萎秽之花缠绕着如来藏，如来有无量知见啊！对不对？所以以方便如应说法嘛！众生现在根器怎样？就相应以你来让你能够接受，但是不离真正佛的知见，主要还是接引你走向佛道。然后呢，“令除烦恼净一切智”也就是这个过程里面，除烦恼包括了说：能够有二乘解脱道的修证，同时还有开悟。开悟以后呢，再净除烦恼的随眠，再净除所知障这些尘沙惑，这就是除烦恼的净一切智啊。最后能够“于诸世间为最正觉”。这个过程很长，对不对？

那么刘灿梁解释成说：“当下证如来藏叫净一切智”。所以你看他前面，一而再，再而三的说：“开悟以后六识就清净了。”他怎么可以这样说？因为他自己以为他开悟了，可以明明他的六识没清净啊！那跟着他学的人，被他说开悟的人应该说：“对呀！我六识没清净啊！我每天还是贪瞋痴不断啊！”为什么在这里不怀疑呢？经文这样子，可是他解释成这样，难道不怀疑自己说：“为什么我没有？为什么你说我开悟了，我却没有净一切智？为什么还

有这个烦恼呢？”为什么没有这些疑呢？应该要有啊！对不对？这是学习的人最基本应该有的保护自己的、求法的态度嘛！“你说我开悟了，你说经文这样讲，证到如来藏就净一切智，那你说我开悟，我也是证如来藏，可是我为什么没有净一切智？你告诉我啊！请问老师。”应该这样子，对不对？可是却没有人问，怪哉啊！真的是怪哉。所以说，“证如来藏就成为世间的最正觉”，所以难怪他们有的人，你叫他来听，他说：“不要，你统统不要告诉我，我要维持现在的情况。”就像我们说，埋在沙里的鸵鸟一样，“我不听不看，这样子啊！”因为什么？因为他给他们的东西，感觉他们已经很不得了啦！他们生怕说一不小心那个又不是，那个又不是！没办法面对说：“我也不是最正觉，也不是一切智，也不是已经清净。”可是事实上就没有嘛！

所以接下来经文说：“我见众生类。烦恼隐佛藏。为说除灭法。令得一切智。如我如来性。众生亦复然。开化令清净。速成无上道。”

这个部分你可以知道，因为佛的意思就是说：“我见众生类。烦恼隐佛藏”嘛！所以“为说除灭法。”这一段表示说，前面佛讲的意思是，令除烦恼净一切智里面有说：我说了很多除灭烦恼的方法喔！说了四十九年，对不对？可是为什么刘灿梁不知道这个经文的意思是讲这个。你要解经的人，你可得前后把经文看清楚嘛！不能看到这一句讲这一句，然后告诉学员：“你开悟了，你就是净一切智。”然后下一句，那怎么解释？解释不下去啦。如果要解释的时候，明明你已经跟人家说：“你开悟了，净一切智。”可是你又没有告诉人家说：“那我怎么除灭我的烦恼？”又没有。

所以这里呢“开化令清净。速成无上道。”这里面就涵盖一段很长的路：三大阿僧只劫呀！这个才是真正的佛法，因为佛的意思也是这样子啊！你看《法华经》里面，一千两百位已经开悟的，但是自己本来以为说：自己是阿罗汉的。他也是历经了无量劫无量劫供养多少几万亿尊佛，未来世还要供养几万亿尊佛，你看这时间多久：三大阿僧只劫。可是还是可以数的，不是无量劫，可以数的。所以说，这样子了解才是真正了解佛法，才能够来解经文。不是说：“佛经不会错嘛！我们研读佛经没有错。”不能用这种方式，因为佛经没错，可是你曲解经文、谤佛、误导学人，这个因果非常严重，非常严重！

接下来刘灿梁继续说：“一旦证了如来藏，你就无碍辩才为大施主，所以金刚经里的一段话：‘无住色布施，无住声香味触法布施’。”

你看看，一旦证得如来藏，就是这样子了吗？就真的成为大施主吗？所以他们就跟他说：“你们开悟了，赶快去开班，去开班，去开班、、、因为你已经有无碍大辩才啦，你是大施主啦，你又已经是六识清净啦！”唉呀！真的是，这个真的是算什么呢？就像说：幼儿园的小孩，有一个老师教他说：“你现在乖，你现在把这个水喝下去，那你等一下哦，你眼睛会亮，耳朵听到就会很聪明，你等一下出去以后，人家就会称你说，你是小公主。”就像这样啊，那小孩就说：“好！”幼儿园小孩是不是这样子？他们就好像这样子一样。他跟她讲，她说：好！她明明不是小公主，可是老师跟她这样讲，她就把水喝下去了，把这个饭吃先去，出去以后，她就说：“我是小公主！”刘灿梁等于是跟他那边听他课的人这样讲，他们听了以后，真的以为自己已经是这样“无碍大施主了”。所以我们说这个部分，唉呀！误导学人非常严重，非常严重！

所以我们说，刘灿梁曲解经意。因为经文说：“诸佛出兴于世。为开身内如来法藏。彼

即信受净一切智。普为众生开如来藏。无碍辩才为大施主。”

这“无碍辩才大施主”是指佛，对不对？我们导师都不敢说他有无碍辩才。我们都说：导师在解经的时候，“啊！讲的实在很精辟。”我每次看到经文都说：“这句话到底是什么意思？”可是导师一解，我说：“哦！是这个意思啊！”就觉得，真的是好准！好精确呀！这个内容真的是讲得好啊！可是导师都不敢，不敢说他是“无碍大辩才”呀！他从来不敢这样子说啊！可是你看看他（刘灿梁）这样子笼罩学人、误导学人，说：“你开悟了，你证得如来藏，你就无碍辩才大施主。”人家佛是说：佛！因为为众生来开，对不对？为众生开就是等于开佛知见嘛！示佛知见，让众生悟佛知见、入佛知见道嘛！所以佛是无碍辩才大施主啊！他就是不懂文字，奇怪他是国学专家，可是这文字明明非常清楚，大家读得也很清楚，对不对？你不会误解说这个是：“我今天开悟就为大辩才！”你不会误解。可是他偏偏要这样解说，听他讲课的人，也个个都是知识分子，可是却没有人抗议。就像幼稚园里面的小孩一样，跟你讲：“你已经是公主、是王子。”就说：“我是公主、我是王子啦！”

我们再下来这一点。经文说：“所以如是善男子，我以佛眼观众生有如来藏，故为诸菩萨而说此法。”

刘灿梁说：“有没有这句话，我为什么讲佛法，就因为你们有如来藏，我为了教你们赶快证不得不出来讲经说法，叫你们赶快证如来藏。”

他那一点说他跟佛一样？他的意思是说：因为佛这样子讲，所以他现在就不得不，他的意思是说：我就不得不出来讲经说法，是因为我知道大家都有如来藏，叫你们赶快证如来藏。他那一点能够师心自用？既不是佛弟子，也不是菩萨，又没有开悟，对不对？又没有一点这种择法眼。他那一点说，他这样子说他今天是要以佛这一句话，来说他不得不出来讲解，来讲经说法？其实他讲经说法，真的不是说，因为大家都有如来藏，是因为他还是对“我的”有所求，“我”想要做什么？“我”今天呢，他一贯道的理论是：要将来生弥勒内院。他们的理论是说：“我赶快叫一切人能够生弥勒内院。”就这样子啊！那这个就是他弘法的目标啊！不是说他真的是知道佛的意思是什么？然后出来讲经说法。真正知道佛的意思就是我们导师啊！对不对？我们导师知道说：“唉呀！这个正法这样子被破坏，这样子濒临被邪法所淹没，被西藏密宗把根快要灭了。”他今天如果没有出来讲经说法，把正法演说出来，那正法快要灭了，众生很可怜，没有正法的话，那如何能够续佛的法脉？如何能够赶快成就菩萨道？所以导师才不得不出来弘法，这个才是导师的心声啊！导师出来弘法都是不得已的。他本来就觉得说：“唉呀！可以行了，行了！有人去说法就好。”可是偏偏没有一个人能够，没有人承担得起呀！就没有一个可以来住持、来弘法的人才，没有啊！他还一直等说，有没有这个人出现？就没有！因为都是跟他学的人哪！跟他学的人就只能跟他学呀！可是呀一直期待说，什么时候出现一个八地菩萨来了，他该快请他来，他也要来学。可是偏偏就没有啊！因为从实际理地上来讲，一个地方只要有一个地上菩萨来住持，其他菩萨不会再来。就像说一个世界只要有一佛来，就能够有能力来摄受这个世界的有情，其他佛不会来跟你争啦。我也来跟你这个世界度化，不会啦！所以为什么说，一个世界就一尊佛就够了？那个世界是什么？三千大千世界呀！不是只有我们这么小小的一个地球啊！一个三千大千世界只要一尊佛就够啦！一佛的威神力、十力、四无所畏，不可思议呀！对不对？还有种种的化身，对不对？应身、化身无量的，怎么样的去为有情去化现一切的应该化现的法，这个那是你所思议的？所以一尊佛就够了。同样的，一位地上菩萨到这儿来住持正法就够了，别的菩萨不会再来。你看导师住持正法是不是绰绰有余

啊？（是）绰绰有余啊！所以我们说，不得不出来讲经说法、摧邪显正的，才是我们 导师。你刘灿梁，你哪一点？我们刚刚数没有？即是外道，一贯道的背景，又不是佛子，又不是菩萨，哪一点说他要赶快不得不出来讲经说法？还用经文来说他自己的立场。

那我们现在再来说，接下来刘灿梁说：“每一个众生都具足佛智喔，因为都有如来藏，所以诸位你们的智慧跟佛一样的喔！都具备了如来藏，只是被覆住了显不出来。”

这个部分。我们来看看经文讲的是什么？他这里也是曲解经文。经文说：“如来无漏眼，观一切众生，身内如来藏，如花果中实；无明覆佛藏，汝等应信知，三昧智具足，一切无能坏。”

这个部分讲的是什么意思呢？也就是说如来的无漏眼。如来没有有漏法嘛！一切都是：无漏有为、无漏无为。祂能够观一切众生身内如来藏，我们刚刚有菱花之喻，菱花的譬喻。“如花果中实”虽然这个花还没有开敷，可是花呢，花的里面的开花的果实才是真的，那个花都会烂坏掉嘛！对不对？当花结果以后那个花就会坏掉，所以就好象这样譬喻一样，真实就是如来藏嘛！我们五蕴中真实就是如来藏。“无明覆佛藏，汝等应信知，三昧智具足，一切无能坏。”表示说如来藏就是佛藏嘛！“三昧智具足”，一切的种种的三昧，无量不可数的三昧具足，指这个如来藏，我们简称祂的定跟慧，简称嘛！无量无边的三昧，这里面的三昧，就是我们说的真如，真实如如；还有祂的不可数的智慧，这些都具足啦！“一切无能坏”没有人可以毁坏你这个如来藏的这种真实如如，具足种种的功能智慧，祂的本身的这个慧，祂的慧不是你的意识所想像的慧，祂能够去成就万法，成就各六道有情种种不同的五蕴身，这个当然是祂的慧呀！能了别业的内容嘛！对不对？如果没有慧，能了别业的内容吗？能了别众生现在发的愿去跟其他的众生相应，能够跟 佛相应，那个都是如来藏的慧呀！“一切无能坏”没有任何一法，可以毁坏这如来藏本来具足的这些种种的真如智慧。

刘灿梁解释说：“你们的智慧跟佛一样的喔！都具备了如来藏，只是被覆住了显不出来。”

他不是这样子呀！怎么可以说你们的智慧跟 佛一样，那是如来藏本身具足的，怎么可以说开悟了，你们就跟 佛的智慧一样？这个不是让人家一直生起增上慢吗？明明没有，一直灌给他东西，这里加一个假的东西，如虚空花，一直在虚空里面画东西。可是这些听他话的人，就觉得“好像有，有，有，我有些东西”，可是事实上没有。可是他讲的是如来藏，不是讲我们的五阴。可是他说：“你们的智慧跟佛一样”，不能这样说！而说，你们本身具有如来藏，祂本身三昧智具足，一切无能坏，要这样说。不能去方便，方便的去说你们的智慧跟佛一样，那等于相当于一悟即至佛地啰！不对呀！一悟即至佛地，“一悟即是佛地”，那是六组的方便说嘛！

接下来 28 页，经文说：“汝身如来藏 常有济世明”

刘灿梁的解释：“你的身中如来藏一旦证得以后，跟我 佛一样都可以普度群众生呀！”

这里面我们再来看看经文讲什么？经文说：“汝身如来藏，常有济世明，若勤修精进，不久坐道场，成最正觉道，度脱无量众。”

那刘灿梁的解释说：“你的身中如来藏一旦证得以后，跟我佛一样都可以普度群众生

呀！”

这个如来藏的“济世明”，这个他可不懂啊！济世明的意思是说：如来藏祂本身没有无明，《心经》里面说：“无无明，亦无无明尽”嘛！祂根本就是本来如是，本来如是真如，具足一切万法。那济世明就是说，你今天你只要能够知道：第一个，我们说二乘人，二乘人他要修解脱，等于是离开三界生死苦，那他只要信受佛语，并且具备八正道这些正知正见等等来修道，因为这个涅槃本身，也是因为如来藏本身具足的本来自行清净涅槃，所以依止于这样的法，当然就可以让他脱离三界生死，这是如来藏的第一种济世明。第二种“济世明”，就是菩萨，菩萨开悟以后，找到如来藏以后，转依如来藏，那他也是一样啊！菩萨可以运用这样的一个如来藏本来就没有无明的这些种种光明法，种种不可思议的所谓的般若智慧，从这里开始去依止祂；然后呢，济世就是帮助你，有什么地方利益你，这个是明啊！让你去除你那些菱花，污秽的地方嘛！他不知道，等于是自己的如来藏，就可是因为证悟以后依止于祂，你就可以依止于祂以后，观察到祂什么法，然后去运用，最后去证。可是这个过程，前提就是善知识的指导教导，一定不要忘了这一点。

那接着，我们刚说，这一段我们刚刚讲的经文，那后面怎么解释呢？刘灿梁解释说：“若勤修精进，不久坐道场”这一句经文，他怎么解释呢？

“只要你好好的努力去修持，去寻找，不要太久，一定可以证如来藏开悟坐道场，你一定可以开悟度化一方，所以这样看起来佛讲不久坐道场，是你不用修太久就可以开悟啦，哪有修几十年没有开悟的？不可能啊！按照佛的理论来看的话，最多三到五年没有不开悟的，超过五年不开悟，那是你努力不够啦，只能怪自己，不能怪佛。这个不久不用太久就可以开悟坐道场。最后成正等觉，最后成佛度脱无量无数众生。”

这个是大妄语，谤佛！对不对？曲解经文，误导学人。

佛讲的这个部分是什么呢？还是回到经文“汝身如来藏 常有济世明，若勤修精进，不久坐道场。”大家知道坐道场的意思吗？只有成佛才可以说坐道场的啦！你开悟不可以说你坐道场啊！这个不久的意思，佛讲的不久啊，那是三大阿僧只劫啊！对 佛来讲是不久欸！对不对？因为你看佛祂住世多久？祂住世很久，然后祂可以度很多众生从修道到最后成佛，对祂来讲三大阿僧只劫，以无始劫的过去，不可数的过去，到无始劫的未来，不可数吧！你这个无限大，不知道多少，相较于三大阿僧只劫当然是不久。

这里的不久不是指说，你看刘灿梁说：“依照佛的理论，你三、五年，哪有不开悟的？然后开悟了以后就可以坐道场。”这个完全就是外道，只能说是外道啦！不懂佛法的人，把佛经文字就拿来用了，而且还跟他的学的人说：“你呀！不久就坐道场。”可是跟他学的人不知道坐道场就是成佛。还竟然听了以后就说：“喔！那我不久就坐道场，可以成正觉，成最正觉道欸！可以度脱无量众。”所以他们就真的很努力，要去开班讲经啊！你知道这个事情很严重啊！他们每一个人都说：“我赶快在这儿开班，我讲佛经；然后呢，就是我已经坐道场了。开悟了，然后我这样赶快讲经，我就可以成佛，成最正觉道，度脱无量众。”这个真的是十万八千里，还比这个还更远，不可数。所以我们说，这里你看，完全把佛法当儿戏啊！当做世间的玩笑来说，我们要很严肃的来指控，这个是严重谤佛、谤法、误导学人！

接来说，佛讲：“应如是住，如是降伏其心”这一段。

刘灿梁说：“佛告诉他：如是住，如你当时证悟的如来藏，证悟以后你就住在空性如来藏，世间法一切转依到如来藏上，观世间一切空性，如是住，当如是住以后，你把六识心才会收回来嘛！住在哪里？制心一处，才不会外放，不会受外面影响，你才不会退转，要如是住在第一义如来藏上面。”

他这个部分，我们来说，经文主要要讲什么？这是因为这个《金刚经》里面的经文：“所有一切众生，我皆令入无余涅槃而灭度之。如是灭度无量无边众生，实无众生得灭度者。何以故？须菩提！若菩萨有我相，人相、众生相、寿者相，即非菩萨。”“复次，须菩提！菩萨于法，应无所住，行于布施，所谓菩萨不住相布施。”

这里是说，前面须菩提有问：“菩萨如何住？如何降服其心？”对不对？这是前提嘛！这个经文讲过，对不对？《金刚经》经文讲过。那佛就开始解说了，要怎么样怎么样。那这里面呢，“所有一切众生，我皆令入无余涅槃而灭度之。”我不用解释，因为大家就已经看到《金刚经》导师解释啦。那我要举这个出来意思是说，这里面是因为须菩提有在问：“要如何住？如何降伏其心？”佛告诉他，你要这样子。不应该有我相、人相、众生相、寿者相，要无住，“应无所住而行于布施，所谓菩萨不住相布施。”就是要以般若嘛！不能以这个能取所取的心，对不对？你不能说：能取的我，所取的去取所证得法，随时有一个我开悟，然后呢以我开悟去布施，我是圣者，我布施给你：“你看！我开悟了，我布施给你欸！你对我，你要知道，我这样做，对你是多大的恩哪！”这样子就没有不住相布施啦！不能有个能取的我，所取的法嘛！说我开悟，那还有一个什么？布施给众生什么？

那我们已经知道以后，再来看看说，刘灿梁解释说：“证悟以后你就住在空性如来藏，世间法一切转依到如来藏上，观世间一切空性，如是住，当如是住以后，你把六识心才会收回来。”

请问大家，布施的时候，你六识心需要制心一处吗？你还是一样啊！去为众生利益的时候，譬如说你拿导师的书，或者任何其他正法的资料，要去布施给别人时，你六识心如果住回来的时候，安住一处的时候，你就统统不去看人也不去看东西，因为你这样的话你外放啦，外放就没有什么“如是住，如是降伏其心”啊！这是刘灿梁的意思。可是我们明明说不是，对不对？你开悟以后一样啊！六识心一样在境界中，该看的看，该听的听；可是在这个过程里面，你就一样同时有一个六识心在这个境界中现起；同时呢，你也知道有一个不在境界中取舍的心。那你在这里呢，因为你是依止于在六尘中不取舍的心在做布施，你从此你也没有一个能取的我，所取得我，这样一个法相。那可是同时就是六识心在境界中啊！对不对？这样才叫作“如是住，行于布施，不住相布施”嘛！菩萨的心不一定要收回来，制心一处，不外放欸！表示说他根本就不知道证得如来藏以后，是怎么一回事？不知道六识心开悟以后仍然外放，仍然是清净，仍然是无人相、我相、众生相、寿者相，他不知道啊！因为六识心在外放的时候，这个六识心本身，祂的相貌是人相、我相，对不对？可是开悟的人，他因为这个般若，知道有这个没有人相、我相的心在，所以依止于祂来行布施。同时能够知道能取的我是什么？所取的法是什么？这里都了知了。转依了这个心以后，就不会住在自己的自心能取所取的法上面。还是一样，照样六识心外放，行布施啊！这个不影响啊！所以佛教导菩萨是这个。不然的话，你制心一处都不外放，那你怎么观察说，现在众生需要什么？这里需要做些什么？众生的根器是什么？你心不外放怎么观察？然后呢，眼睛不能到处去攀缘，那怎么知道说，那现在面对你的众生，现在到底需

求什么？你又不敢听他讲话，一听就外放了，对不对？他说六识心才收回来嘛！就是你要住于空性，六识心才能收回来。所以你看外道悟错了，他以为说佛法，结果就说的七零八落，让你觉得说，摇头啊！只能摇头。所以我们说到个地方，更可以证明他没有开悟，然后对经文的意思完全不懂，说转依，根本不晓得什么是转依？对不对？只知道一个什么都没有的空性。这是假想而有、想像而有的。

那么接下来呢，这一段有个经文说：“世尊告金刚慧菩萨摩诃萨，若出家若在家，善男子善女人，受持读诵书写供养，广为人说如来藏经，所获功德不可计量。”

刘灿梁的解释是说：“‘于如来藏经受持读诵书写供养’你看供养超过五十条恒河沙佛千百万亿劫，其福德功德还不如读这一部如来藏经‘乃至一譬喻者’即是读一个譬喻，功德都比它大。”

经文：“金刚慧！此善男子，与诸佛所种诸善根福虽无量，此善男子善女人所得功德百分不及一，千分不及一。乃至算数譬喻所不能及”

刘灿梁解释说：“这种人啊在佛因为供养超过五十条恒河沙得佛的功德福德大的不得了，这种福德还不如你去读如来藏经，所得的功德，我要告诉你，你供养那么多佛，其功德还不如读这一部经的百分之一、千分之一，乃至算数譬喻所不能及。”

佛的意思不是说，这个功德只有这一样，我们刚刚有解说。我们还是一再强调，佛说的功德绝对不是说：你一定要为人广说如来藏才获功德。他就用这一点，用这一点告诉他们说：“你看哪！佛说的，佛说的啦！你要赶快为人说如来藏经，你才能够获功德。”可是这个有个前提“若出家若在家，善男子善女人”欸！不是一般的普通凡夫，不是普通凡夫哦！也就是说，这个前提是，他基本善男子善女人，一定也是有善根的，也是真正的归依三宝的佛弟子，在这个佛道上的修学上面，也长养了很多的善根。那他呢，在这修学过程里面植福，植了福以后呢，那他有没有开悟？这是另一回事。在里面他因为福德的关系，所以他能够接触到第一义谛法。佛只是告诉你，这个如来藏啊！《如来藏经》真的是不可思议。因为你不能说，当别人不信受的时候，就像现在六识论者。六识论者不信受的时候，那你怎么样去说这部经，让人家信受说：“欸！佛有说‘众生皆有如来藏’！”这个道理是什么？把这个经能够书写，受持嘛！受持就是你信受，才能够持这个法嘛！这样的话，再去为众生说嘛！

## 第 22 集 孙正德老师主讲

我们刚刚说到这个里面讲功德，要去讲《如来藏经》。那佛讲的是说要受持，你信受嘛！持的意思是说，你能够对这个如来藏，你不会说你不记得祂，就是持嘛！你信受还能够忆持。接着要读诵，你去读诵它，就是你去读诵这个《如来藏经》。书写，就好像我们现在印经嘛！对不对。供养，对这个《如来藏经》供养，供养的话，就是看你是怎么样去跟人家结缘了。广为人说《如来藏经》，意思不是广为人说哪个是如来藏，对不对？

可是刘灿梁他以这个经文，以这个经文为凭据，说要广为人说，叫人把如来藏找出来。这个不是佛的意思啊！广为人说意思是说，你看有这一部经啊！因为你印经要人家被动的

看嘛！你书写印经，你读诵是你自己，自己让自己能够：“欸！这个《如来藏经》的意思是什么？”自己读诵嘛！为人解说，广为人说，也是把经文里面的意思而说。可是 佛在讲如来藏的时候，一向隐覆而说。也就是读这本经之前，这个善男子善女人是懂得 佛意的，他是完全了解 佛在传法，祂的那些方便善巧是什么？完全懂得耶！因为 佛在经典里面从来没有明说密意呀！他都知道这个道理的。所以弘法的人，不是说：“我只要懂文字，我口才好，我懂一点什么是佛法，我就去弘法了。”还要对于这里面的一些，佛的本意是什么？佛在弘法的时候，对佛弟子的教诫的地方是什么？什么因缘该说什么法？什么因缘该用什么方式来弘法？这个可不是我们一般人所知道的喔！所以说这个去“广说《如来藏经》，所获功德不可计量”，刘灿梁就把它想成说：“我为人广说，为人把如来藏讲出来，把如来藏讲出来，什么是如来藏？把祂讲出来，让你知道，你再去讲给别人听，那你功德不可计量。”这是他的本意呀！那我们说这就是坏法，这完全是破坏佛法，把 佛的意旨曲解掉了，这怎么会是功德呢？真正的功德就是，还是一样，还是要在不违背 佛意、不违背法毗奈耶的情况下，你说，你印这部经典，把这部经典印去流通，印给人家知道。那好啊！让人有机会信受嘛！那为什么有功德？因为这个功德来自于，你因为这个因缘，让这个人信受了以后，他将来因为这一世读了不一定这一世开悟啊！他信受如来藏，在未来世，来世，他就有这个因缘开悟，开悟以后，这里面才产生的功德，而不是说你讲了以后，他马上知道就有功德，那这个功德不是说：我跟你说了我就有功德，他信受了，对不对？他信受了当然那一份功德就等于他将来于此不退，对如来藏信受，不会退回到六识论，就有这样一分功德嘛！让他不会退到邪见外道去。因为这样子，当然那就是你今天把这部经给他的功德嘛！那这功德意思说，他因为在道业上产生的嘛！我们说功德自受用多，对不对？这里面就是说，因为他能在法身慧命上这里呈现出来，所以呢才有功德。那你说给人家听，那你自受用功德在哪里？所以我们说功德基本上呈现在自受用，自己的解脱受用上。因为解脱道里面的断我见也有功德啊！是什么功德？解脱的功德嘛！自己解脱的功德。在佛道上所谓的开悟，自己的功德我刚才有解说了。同时你可依止这样的，然后去行无住相布施，那这里面当然就是植福了。而这个福建立在这种功德上，所以福德不可思议。可以这个功德也是一样，能够因为这样子，让这个佛的正法，因为这一个人信受，接下来那个人信受，佛的正法能够在这个人身上产生“信”嘛！这样的功德才在这里呈现功德，而自己基本上，你把这个经结缘给他，请问那个功德自受用了没有？好像还没有。而是从别人身上这里呈现出来的，而了解这个。所以我们说，在这里面呢，你不能说：“唉呀！那这样的话，佛说供养那么多的佛，功德还不如读这一部经所得的功德百分之几。”那你自己读经。我们说，这一个是自己读经，第二个是广为人说法。自己读经，如果因为这样子信受了，信受以后，将来在善知识的教导下，你开悟了，那当然那个时候才呈现功德。这样知道吗？自受用，信受当然是信根、善根，那可以讲，那是善根的功德。可是真正的自己自受用的功德，要到开悟啊！所以我们说这整个内涵，没有他讲的那么简单，这还有分：你自己受持读诵，受持读诵书写，自己所获得的；还有一方面是，你去把这个经典流通给别人，因为别人获得以后，或是你有机会说一些里面的意思，虽然你不敢解释经文，可是念出来给他听，他一听就欢喜；欢喜以后他对这个法就能够信受，对不对？因为信受以后，在他身上产生功德。所以要能够了解这个道理，而不能一味的说，再多供养那么多佛，功德不如读这一部经。供养那些佛，这些供养佛的福德是一定要有的，否则哪能够听到这部经，只是譬喻上来讲，就是说能够实证啊！能够实证，在佛法中实证是很重要的，实证之前的这些供养诸佛的福德，这些培植正法见道所需要的福德，都是必要的啊！虽然在那个时候来说，你见道的功德比起来，两个不能比，可是如果没有那个基础，你就没有这一项功德。虽然 佛说有这个较量，可是 佛从来没有否定啊！佛一直鼓励大家要去供养诸佛，要去行菩萨道，对不对？所以要懂得这个道理，不能像他那样子来说：“那这样的话，不如你读《如来

藏经》，所以你们现在都在修功德。”是要把那些听他讲课的人，这样讲得，就等于说好像都飘起来了，好像轻飘飘的，不知道我是谁了，不知道他现在已被骗得头昏脑胀，不知道。因为这些都是笼罩人、欺骗人嘛！不是真实就是欺骗人，对不对？不是真实语就是骗人嘛！所以他其实里面都是不如实语的多。

那我们现在要来讲的 31 页，最后一页，让大家知道在里面的一个差别。31 页，刘灿梁在讲《大方等如来藏经》，他说：“和合僧，什么是和合僧？我们古代僧团是共修的，大家一起共修，像我们这一班是不是共修？但是有人在里面鼓动、两舌、搬弄是非。让我们这个共修团体破裂了，叫作破和合僧。”

大家要知道，僧团不是随便讲讲的，你可要有实质才能叫僧团哪！请问他们是不是三宝弟子？（不是）那不是三宝弟子就不是佛弟子，对不对？（对）是不是菩萨？（不是）不是菩萨，哪来僧团？不是僧团。所以他们会说：“你不要来把我们的人，拉去听正觉的法，这样你就是破和合僧。”其实不是！这样子是在救度众生，因为它不是僧团嘛！今天有人说：“你们把别的寺院的人，拉来你们正觉听法，你们就破和合僧。”不能这样说。破和合僧有一些道理，你们应该要看《破羯磨僧真义》的小册子，那小册子里面讲到二乘的破和合僧和大乘的不同，对不对？大家要看！那个僧团是指在菩萨僧团里面，或是在二乘僧团里面，而且菩萨僧团从来不会破裂。因为菩萨僧团从佛世以来，从来没有破裂过啊！为什么？因为一向依止于正法，还要另立什么法吗？小乘为什么会分成很多部派佛教？因为他们解脱道的法已经不真实了。他们到后来已经没有实证的阿罗汉在里面，因为都入无余涅槃去了。到后来都是不知道这个真实解脱法是什么？最后就以自己戒里面的辨别是非，这样的戒应该是有犯的，这样的戒应该没犯，解释不同以后呢，大家意见不同就拆了。我跟你意见不一样，你说没犯，我说有犯；我说有犯，你说没犯意见不同就拆了。大部分都因为在戒律上的争执，所以僧团就破了，所以才会分成好几部：什么一切有部，什么部很多嘛！部派佛教里面，到最后都是因为法没有一个真正实证的法。接着因为没有实证法，戒律上就会解释错误，你知道吧？因为戒不离于法，我们说法戒，法毗奈耶嘛！戒本身不能离于法，离于法之后，这个戒就随你解释了；那随你解释的时候，那当然是各有所喜好了。我想的这个这样才叫戒呀，你讲的那个我不听，僧团就破了。所以小乘才有破僧，僧团就自己去另立几个人出去说：“我们这样子，来当作我们的羯磨的内容，我们就依照这样子来布萨。”那就分散了，僧团就分散了。可是菩萨法从来就是一个以如来藏为理体，以菩萨戒为依循，没有得分啊！对不对？所以菩萨僧团从来没有分裂过欸！过去世，过去好几世你去看，从佛世到现在，从来没有看过菩萨僧团分裂，对不对？没有欸！你看那些经藏里面，你读不到说菩萨僧团有因为怎样破和合僧的。但是我们《破羯磨僧》册子里面，对于我们今天解释你所犯的是犯了什么样的戒行？你不认同；不认同以后，提出质疑，让这个羯磨僧本身，不能继续担任羯磨的任务，就破了这个羯磨僧本身的任务，大乘的破羯磨僧就指这个部分。也就是说今天 导师是我们的戒师，对不对？导师是我们戒师，那他传戒给我们，对于这个戒，这样子有犯，这样子没犯，由 导师来说。可是 导师所说不是凭自己喜好说啊！传戒要有能力来定：这有犯，这无犯。没有能力定，不能当传戒师的，要记得，在戒经里面有说嘛！你不能说这个戒是犯重戒、轻戒者，你就说你要当人家戒师，那这个是犯戒的。所以要能当戒师，自己要有能力来说这样的戒：这是有犯没犯，犯轻犯重，要有这个能力。那今天 导师来说这样的犯，是属于犯这个大乘破羯磨僧的戒，他不认同；不认同来跟他解说以后，他仍然不认同，那这个部分，他就去继续诽谤这位主持羯磨的菩萨僧，让这位菩萨僧不能取信于人，认为说：“你说了都不算，你说了都是违犯那个事实。”如果说这个事情成功了以后，那破僧、破羯磨僧就是重戒，就是上品戒。可是因为上次没成功嘛！所

以是下品嘛！那还是有这个事实呈现出来呀！可是别人以小乘的立场来看，他就不认同了，来质疑呀，所以才会有那个册子出来。那这个人现在已经离开我们同修会了，那质疑 导师的这个人也离开了，因为他仍然质疑 导师的判错嘛！他认为导师这样判是写历史嘛！将来被人家当作历史的话，说没有这样的一个戒，你判这样一个戒嘛。他已经离开我们同修会了。所以我们说这个菩萨僧团里面，没有破和合僧这个事，因为一样就是以共同的法，同时以共同的菩萨戒在学习，所以僧团不能局限于二乘的那个情况来说。但是刘灿梁这一部分他这样讲，因为他既不是佛弟子，也不是菩萨，怎么说，譬如说，我们现在跟他说：“你们学这个，听刘灿梁讲这个法错得很离谱，他会坏了你们的法身慧命喔！”他会说：“你看，这个人来两舌，来破和合僧。”那你跟他说：“不是！”他如果这样指控你，你要说“不是！你们不是僧团，你们不是僧团！那没有所谓破僧的事。”他若问你为什么？你就把这个道理告诉他。

所以今天我们最后就是说：经历了这几天大家能够了解，当然刘灿梁的悟错的地方、曲解经文的地方、误导学人的地方，是一贯道本质的地方、一向不如实语。你看他讲：经典不是 佛说，他说是 佛说的；那经文里面 佛的意涵，他曲解了意思。所以他在解经文的时候也是这样，说事相的时候不如实语，同样不如实语。所以都是呈现出来是没有诚信的一个人格，完全没有诚信，因为他说的话不可信嘛！那这样的情况之下，我们说：跟他随学的人能够认清这一点，那赶快导正，赶快修正忏悔，这个未来呢，都是看得到希望的；可是如果没有，那未来我们就觉得很可悲。因为不是只有这一世很可悲，未来世也很可悲，将来他回到人间来继续学正法，遮障非常的重，我们已经解释过，遮障非常重。可是因为这个因缘，所以可以让大家听到这个错误的法，那正确的法是什么？所以大家在这里也生起了很多等于说初分的择法眼，能够懂得这个学法里面，有一些差别处在哪里？那经过这一次以后，我相信大家再看 导师的书，应该会更加欢喜。你发现到说：“真的 导师讲的很清楚，没有那种似是而非的东西。”跟 佛的经文里面两个一比，都讲得很精确，不会离谱，完全没有错解的地方，这个是你完全可以比较出来的，等于说安住于这样的 导师施设的这个方便下，来学习，你会觉得很放心，那不管你在哪时候，你就不会担心，不会担心说，这一世、未来世你都不会担心，那就是持续这样安住来修学。

那我们的期望未来，我们能早日再有一次这个共聚的机会，好不好？（好！）就到这里。  
（完）