

夏蓮居老居士 會經
淨空老法師 科判
印光大師文鈔 解

印祖文鈔解大經

下冊

淨空



濁世惡苦第三十五

【導讀】「若夫廣明因果報應，不爽毫釐。墮獄生天，唯人自召。乃如來至極悲心，欲令衆生永離衆苦，但受諸樂耳。故不惜現廣長舌相，為諸衆生盡情宣演。經云，菩薩畏因，衆生畏果。若欲不受苦果，必須先斷惡因。若能常修善因，決定恆享樂果。此即書之作善降祥，作不善降殃。易之積善必有餘慶，積不善必有餘殃之意。但儒唯約現世與子孫言，佛則兼過去現在未來三世無盡而論。而凡情未測，視作渺茫，不肯信受。如盲背導師，自趣險道，欲不墮坑落塹，何可得耶。」（增廣文鈔卷二《如來隨機利生淺近論》）

戊二、誠（卅五品至卅七品）分二

己一、濁世惡苦 分五

庚一、讚無惡成德

經 佛告彌勒。汝等能於此世。端心正意。不為眾惡。甚為大德。

解 「端心正意」，指誠意正心。「孔子以格物致知，為誠意正心之本。程朱誤認物字，為天下事物之物。不知此物字，乃指當人心中不合理之私欲而言，非外物也。以心有不合理之私欲，則其知見便不正，而是是非非均失其當。如人愛妻愛子，其妻子再不好，他總覺得好。以正知為私欲障蔽，而成偏邪。若格去此愛。則此妻與子之不好，自然悉知悉見矣。格物致知，方能誠意正心。雖一字

不識之人，亦做得到。若如程朱，以推極吾之知識，窮盡天下事物之理，為格物者。乃致知為格物之本，而世之能格物者鮮矣。勿道平常人做不到，雖聖人也做不到。既無由格物，誠意正心從何而得。故程朱平常，只言正心誠意，不言致知格物。乃以根本為枝末，以枝末為根本。倒行逆施聖人治心治身治家治國平天下之法。致世界之亂，無由解決。為國家者，果能心無不合理之私欲，則互相殘殺之根已無。又何由互相殘殺，了無止期也。」（文鈔三編卷二《復顧德穀居士書》）

「格除幻妄私欲物。致顯中庸秉彝知。」（文鈔續編卷下《楹聯·格物致知確解》）

解「不為眾惡」，「三業四儀，（四儀即行住坐臥）常持顏淵之四勿。五戒十善，必效曾氏之三省。暗室雖無人見，而天地鬼神咸知。念始萌乎隱微，罪福判若天淵。若能如是修省，將見舉動皆善，惡無從生矣。此實正心誠意之宏規，切勿謂釋氏瑣屑，不若儒者之簡捷也。」（增廣文鈔卷一《復高邵麟居士書四》）

「作惡有因緣。自心，因也。外境，緣也。若深信因果，知小惡必受大苦。縱遇極大之緣，亦不能作惡。古今作惡者，皆是信因果心，微弱之所致也。否則外緣再剛烈，亦無如我何。」（文鈔三編卷三《復溫光熹居士書一》）

解「甚為大德」，大德者德之至也。念佛人被讚為是至德，人

中最勝人。「都攝六根，獲大寂滅。單提一念，證真圓通。」（文鈔續編卷下《楹聯·勢至》）

庚二、徵釋所以

經所以者何。十方世界。善多惡少。易可開化。唯此五惡世間。最為劇苦。

解「唯此五惡世間，最為劇苦」，「近世兵劫之慘，振古未聞，加以水旱瘟疫，風吹地震，種種天災，民已不堪其苦。復加土匪四起，搶掠劫盜，無法防禦，無處控告。又復同室操戈，大起戰爭，礮聲如雷，子彈如雨，一礮一開，死亡無數，況復多礮，鎮日常開多日乎。又加飛艇時臨，地雷密佈，殺人之法，無奇不有，其兵民

之隨礮雷彈雨而粉身碎骨者，何可勝數。而適當戰場之民，其屋廬什物，盡成烏有，若非預逃，亦被擄掠，妻離子散，孤露漂零，籲天呼地，亦無救援。而附近戰場之地，及兵所經過之區，其淫掠之慘，不忍見聞。何天既生烝民，而不與烝民之幸福，反與烝民以殃禍，是誠何心哉。須知惠吉逆凶，理無或爽，禍福無門，唯人自召，非自孽決不至感天孽，種是因決不能逃是報。經云，菩薩畏因，衆生畏果，畏因則不造惡業，自無惡果，畏果則既受惡果，又造惡因。以當受惡果時，仍復彼此戕賊，互相讐害故也。」（增廣文

鈔卷四《息災衛生豫說》）

「世當劫濁，互相戕賊。不有護身符子，斷難永無禍害。所謂護身符子，亦只至誠禮念阿彌陀佛而已。」（增廣文鈔卷二《復張雲雷居

土書二》)

庚三、令捨惡得福

【經】我今於此作佛。教化群生。令捨五惡。去五痛。離五燒。降化其意。令持五善。獲其福德。

【解】「我今於此作佛」，「我」是釋迦牟尼佛的自稱。

「下兜率而降神，住世八十其年，令九界眾生，徹見本來真面目。睹明星而悟道，談經三百餘會，俾大千佛子，復歸原有舊家鄉。」

(文鈔續編卷下《楹聯·釋迦》)

【解】「教化群生」，「因果者，世出世間聖人，平治天下，度脫

衆生之大權也。孔子之贊周易也。最初即曰，積善之家，必有餘慶。積不善之家，必有餘殃。此語依表面看，是說慶殃及於子孫。依實際論，其慶殃之歸於本人者，當更大於子孫者多多也。箕子之陳洪範也，末後方曰嚮用五福，威用六極。用，以也。極，窮困苦荼也。五福六極，實示前生之善惡因，及現生之善惡果也。儒經說前因現果，現因後果。孔子箕子此二語，最為明顯。佛經說三世因果，最為詳悉。撮要說之，則曰欲知前世因，今生受者是。欲知來世界，今生作者是。人每謂現生所享受苦樂吉凶者為命，謂天所命令，不知乃自己前生所作善惡之果報耳。天豈有厚於彼，而薄於此之命令乎。故感應篇云，禍福無門，唯人自召。善惡之報，如影隨形。果知此理，則上不怨天，下不尤人。兢兢業業，恐懼修省。

格除自心私欲之物，則自心本具之正知發現。由茲罔念作狂者，咸得克念作聖矣。此就儒教所說因果，尚有如此之大利益。況佛教人修戒定慧，斷貪瞋癡，諸惡莫作，衆善奉行。初則斷盡世間煩惱，了生脫死，超凡入聖。次則漸漸進修，以至真窮惑盡，慧滿福圓。徹證自心，成菩提道。咸皆不出因果之外。故曰，因果者，世出世間聖人，平治天下，度脫衆生之大權也。」（文鈔三編卷三《因果實證序》）

解「降化其意」，儒家講的克己。「人生世間，固宜各盡其倫。否則名雖為人，實與橫行之異類，有何區別。孟子云，人皆可以為堯舜。佛經云，一切衆生皆有佛性，皆堪作佛。其為堯舜作佛之要，在乎力行孝弟，與夫返妄歸真而已。其資之以成始成終者，

在於克己復禮，閑邪存誠，諸惡莫作，衆善奉行而已。近世新學派，競學歐風，廢經背倫，以至公然提倡仇孝公妻裸體等，直欲人與禽獸無異，其喪心病狂也甚矣。」（增廣文鈔卷三《蔡伯倫居士嚶鳴集序》）

解「令捨五惡，去五痛，離五燒，降化其意，令持五善，獲其福德」。因果一法，為佛教入門之初步，亦為誠意正心修身齊家治國平天下之要圖。」（增廣文鈔卷二《復周群錚居士書六》）

「須知知因果者，居心行事，唯恐或有過愆，必能敦行孝、弟、忠、信、禮、義、廉、恥、之八德，研窮格、致、誠、正、修、齊、治、平、之八事，雖蟲蟻也不敢殺。不知因果者，自殺其

父母，尚自誇其功，而極力提倡實行獸化，擬率天下之人，與禽獸了無有異，其心方安樂而暢快矣。

因果者，聖人治天下，佛度眾生之大權也。若捨因果，則聖人、佛、菩薩，亦無法可設矣。今亂至已極，欲圖挽救，務必注重家庭教育，因果報應。於兒女初開知識，始學說話時，即以因果報應等事理，循循善誘而熏陶之。俾其深信因果報應，毫髮無爽，此即致治弭災之根本也。切勿以為寬泛而忽之，則幸甚。」（文鈔續編卷上《復戰德克居士書二》）

庚四、違教成五惡 分三

辛一、徵數

經 何等為五。

解「五戒者。一不殺生。二不偷盜。三不邪淫。四不妄語。

五不飲酒。好生惡死，物我同然。我既愛生，物豈願死。由是思之，生可殺乎。一切衆生，輪迴六道。隨善惡業，升降超沈。我與彼等，於多劫中，互為父母，互為子女。當思拯拔，何忍殺乎。一切衆生，皆有佛性，於未來世，皆當成佛。我若墮落，尚望拔濟。又既造殺業，必墮惡道。酬償宿債，展轉互殺，無有了期。由是思之，何敢殺乎。然殺生之由，起於食肉。若知如上所說因緣，自不敢食肉矣。又愚人謂肉為美，不知本是精血所成。內盛屎尿，外雜糞穢。腥臊臭穢，美從何來。常作不淨觀，食之當發嘔矣。又生謂人及禽獸，蛆蟲魚蝦，蚊蟲蚤蟲，凡有命者皆是。不可謂大者不可

殺，小者可殺也。佛經廣說戒殺放生功德利益，俗人不能得讀。當觀安士先生萬善先資，可以知其梗概矣。

不偷盜者，卽是見得思義，不與不取也。此事知廉恥者，便能不犯。然細論之，非大聖大賢，皆所難免。何也，以公濟私，尅人益己，以勢取財，用計謀物，忌人富貴，願人貧賤。陽取為善之名，遇諸善事，心不認真。如設義學，不擇嚴師，誤人子弟。施醫藥，不辨真假，誤人性命。凡見急難，漠不速救。緩慢浮游，或致誤事。但取塞責了事，糜費他人錢財。於自心中，不關緊要。如斯之類，皆名偷盜。以汝等身居善堂，故摘其利弊而略言之。

不邪淫者，俗人男女居室，生男育女，上關風化，下關祭祀，

夫婦行淫，非其所禁。但當相敬如賓，為承宗祀。不可以為快樂，徇欲忘身。雖是己妻，貪樂亦犯，但其罪輕微。若非己妻，苟合交通，即名邪淫，其罪極重。行邪淫者，是以人身行畜生事。報終命盡，先墮地獄餓鬼，後生畜生道中。千萬億劫，不能出離。一切衆生，從淫欲生。所以此戒難持易犯。縱是賢達，或時失足，何況愚人。若立志修持，須先明利害，及對治方法。則如見毒蛇，如遇怨賊。恐懼怖懼，欲心自息矣。對治方法，廣載佛經，俗人無緣觀覽。當看安士先生欲海回狂，可以知其梗概矣。（利、害、謂不犯之利、害、謂犯之禍害）

不妄語者，言而有信，不虛妄發也。若見言不見，不見言見，以虛為實，以有為無等，凡是心口不相應，欲欺哄於人者皆是。又

若自未斷惑，謂為斷惑。自未得道，謂為得道。名大妄語，其罪極重。命終之後，決定直墮阿鼻地獄，永無出期。今之修行而不知佛法教理者，比比皆是。當痛戒之，切要切要。以上四事，不論出家在家，受戒不受戒，犯之皆有罪過。以體性是惡故也。然不受戒人，一層罪過。受戒之人，兩層罪過。於作惡事罪上，又加一犯戒罪故。若持而不犯，功德無量無邊。切須勉之。

不飲酒者，酒能迷亂人心，壞智慧種。飲之令人顛倒昏狂，妄作非為，故佛制而斷之。凡修行人，皆不許飲。并及葱韭薤（音械、小蒜也）蒜，五種葷菜，氣味臭穢，體不清潔。熟食發淫，生噉增恚。凡修行人，皆不許食。然此一事，未受戒者，飲之食之，皆無罪過。受戒飲食，一層罪過。即是犯佛戒罪。佛已禁制，汝又

去犯，故有罪也。（五葷菜、西域有五、此方但四）」（增廣文鈔卷四《為在家弟子略說三歸五戒十善義》）

「五戒不殺，卽仁。不盜，卽義。不邪淫，卽禮。不妄語，卽信。不飲酒，則心常清而志凝，神不昏而理現，卽智。五戒全持，不墮三途，恆生人道。此與儒之五常大同。第儒唯令盡義，佛則兼明果報耳。」（增廣文鈔卷二《如來隨機利生淺近論》）

「五戒不言吸煙者，以佛世尚未行也。此係明末時始興起。」

（文鈔三編卷三《復楊振仁居士書》）

辛二、別釋 分五

壬一、殺分五

癸一、共造殺業

經其一者。世間諸眾生類。欲為眾惡。強者伏弱。轉相剋賊。殘害殺傷。迭相吞噉。

解「世間諸眾生類，欲為眾惡」，「今天災人禍，相繼降作，了無止息者。蓋因一切衆生，同分惡業之所感耳。惡業之中，唯殺最多，唯殺最慘。欲得世道太平，人民安樂。必須大家戒殺護生，喫素念佛。方為根本解決之論。」（文鈔三編卷二《復沈授人居士書》）

「殺劫，及一切災難，皆為衆生惡業所感。人人念佛，則此業

可轉。如只有少數人念佛，亦可減輕。念佛法門，雖為求生淨土，了脫生死而設，然其消除業障之力，實亦極其鉅大也。」（文鈔三編卷四《上海護國息災法會法語》）

解「強者伏弱，轉相剋賊，殘害殺傷，迭相吞噬」。

「兵劫，皆由殺生而起，世間一日所殺，不知有幾萬萬兆，由殺生食肉者之惡心，與受殺諸物等之恨心，結為兵劫。」（增廣文鈔卷四《普勸戒殺吃素挽回劫運說》）

「近世殺劫之慘，振古未聞，推究其由，皆因食肉之所釀成，是食肉為殺劫之因。殺劫乃食肉之果，而果復造因，因復感果，展轉互殺互食，了無已時，可不哀哉。然殺劫之慘，人所共感，而殺

生食肉之慘，人所共樂，實則不異於自殺自食，及自殺食其父母兄弟妻子眷屬也。故入楞伽經云，一切衆生，從無始來，在生死中，輪迴不息，靡不曾作父母兄弟男女眷屬，乃至朋友親愛侍使，易生而受鳥獸等身，云何於中取之而食，食肉之過，可勝言哉。」（增廣文鈔卷四《慈悲鏡發隱》）

「須知佛法，以因果報應為下學上達，原始要終之道。今之上無道揆，下無法守，彼此相戕，以殺為樂。只圖自己快意，不顧國之滅亡，民之塗炭者，皆由不知因果報應之所釀成也。予常曰，因果者，世出世間聖人平治天下，度脫衆生之大權也。當今之世，若不提倡因果報應，生死輪迴之事理。欲令天下太平，人民安樂，雖佛祖聖賢齊出，亦末如之何也已矣。」（增廣文鈔卷三《廈門流通佛經緣

起序》

【例】「曠觀古今，治時少而亂時多，縱令大治，亦不過百數十年而已，其故何哉。良由宿世殺生食肉之業所結，現生自私自利之心所致也。殺業之結，唯食肉最為酷烈。人之一生，不知殺幾百千萬生命。只圖悅我口腹，何計彼之苦痛。雖則弱肉強食，任我所為，然彼怨恨之毒，蘊之於八識田中，生生世世，互相殺戮，此根不拔，殺劫難轉。而況有智識者，不知三世因果，六道輪迴之實理實事，遂以己立立人，己達達人為迂謬。唯欲奪彼所有以歸我，由是而爭城爭地，雖殺人盈城盈野而不顧也。其意蓋欲增我疆土，大我勢力，俾我子孫，永受其福。不知天地以好生為德，既在此好生惡殺之天地間，何能令子孫享此逆天悖理，殺人無量所得之福乎。」

自己一氣不來，永墮三途惡道，何等可憐。子孫若非所奪之人來者，將滅絕殆盡，了無噍類矣。

清涼山志載，隋，代州，趙良相，家資巨萬，有二子，長曰孟，次曰盈。盈強，孟弱。良相將終，分家資為二，孟得其上。及良相死，盈盡霸取，止與孟園屋一區。孟傭力以活。後盈死，為孟作子，名環。孟死，為盈作孫，名先。環長，為僕於先，心恨盈霸其業。適先欲朝五臺，命環隨往。行至山中，曠無人處，拔刀謂曰。汝祖奪我家業，我將殺汝。先疾走，環追之。先入一茅庵，一老僧止之，各與以藥物茶湯。食已，如夢初醒，遂悉前事，感愧悲傷。老僧曰，盈乃環之前身，霸他之業，是自棄其業也。先乃孟之再來，受其先產，父命猶在耳。二人遂出家修道於五臺焉。此二人

者，宿有善根，故蒙菩薩點化，得有如此結果。今之以殺人為樂者，其後報何堪設想乎。」（文鈔續編卷下《法雲寺放生徵信錄序》）

癸二、惡業殃罰

經 不知為善。後受殃罰。故有窮乞。孤獨。聾盲。瘡痍。痴惡。尪狂。皆因前世不信道德。不肯為善。

解 「不知為善」，「為善」在這裏指戒殺護生。「一切眾生，皆有佛性，皆當作佛。佛視一切眾生皆是佛，故梵網經云，我是已成佛，汝是未成佛，若能如是信，戒品已具足。以能信自己是未成之佛，必定要改惡修善，發自利利他之大菩提心，以期斷盡煩惱，親證卽心本具之真如佛性。能信一切六道眾生是未成之佛，必定要

極力勸導，互相維持於同類，決無相爭相殺之惡作。必定要戒殺護生，大設方便於異類，決無食彼益我之慘心。」（文鈔續編卷下《物猶如此序》）

解「不知為善，後受殃罰。故有窮乞、孤獨、聾盲、瘡痍、痴惡、狂」，「世人於衣食供身之物，悉知預備，不致臨時失措。而於關於身心性命之事，不但不知預修，且以人之預修者為癡，而以己之肆志縱情，恣行淫殺，為有福，為有智。不知世間盲聾瘡痍殘廢無依之人，與牛馬豬羊或為人服役，或充人口腹者，皆此種自以為有福有智之人，所得其福智之真實好報耳。」（文鈔三編卷二《復楊宗慎居士書》）

【解】「不信道德」，不信因果。「今之世運，壞至其極者，以儒者破斥三世因果，六道輪迴，為佛騙愚俗之說。故儒者均不以三世因果，六道輪迴為訓，以致善無以勸，惡無以懲。及乎歐風一來，則靡然從之。使大家都知有三世因果，六道輪迴之事理，則何至互相殘殺，以致殺劫永無了期也。嗚乎哀哉。」（文鈔續編卷上《復楊樹枝居士書四》）

「因果者，聖人治天下，佛度眾生之大權也。人若知因果，自可格除人欲，遵循天理，以復其本具之良知。則誠意、正心、修身、齊家、治國、平天下之事，皆由此而擴充發現矣。佛法者，世出世間諸法之根本也。自後漢入中國，千八百餘年，由聖君賢相，通人達士之護持提倡，得以徧布中外。其間雖二三暴君拘士，闢駁

毀除，然皆仰面唾天，適足自汙。宋之程、朱，閱佛大乘經典，親近禪宗知識，以期竊取其義以自雄。由未徧閱諸經，徧參各宗知識，遂竊取佛經全事卽理，及宗門法法頭頭會歸自心之義，以釋儒經，竟成執理廢事之邪見。如曰，天，卽理也，豈真有冕旒而王者哉。鬼神者，二氣之良能也，人死之後，形旣朽滅，神亦飄散，縱有剉斫舂磨，將何所施。又神已散矣，令誰託生。初由執理廢事，繼成斷滅頑空。於是大張己見，深闢佛法。謂佛所說，三世因果，六道輪迴之事理，乃為騙愚夫婦奉教之根據，實無其事。此後凡屬理學，皆偷看佛經，皆力闢佛法。不究道之根本，徒以門庭固執。從此治心、治身、治國、治世之法，但存皮毛，了無根本。歐化一至，靡然風從，竟成廢經廢倫，爭地爭城，慘不忍聞之現象，為

自有生民以來之大亂。究其根原，皆由闢因果輪迴之學說以釀成之。自程朱以後，學者凡天姿聰明，無不受此遺毒。舉皆自命衛道，而不知其畔道也大矣。致大多數人，畢世無由聞道。」（文鈔續編卷下《成復初懺悔文跋》）

解「不肯為善」，「愚人之不肯為善，而任意作惡者，蓋以自私自利之心使之然也。今知自私自利者，反為失大利益，得大禍殃，敢不勉為良善，以期禍滅福集乎。」（文鈔續編卷下《感應篇直講序》）

「俾一切信佛法者，悉知三世因果。以至令一切不信佛法者，亦知三世因果。知因果報應，則自利自私之心，漸可消滅矣。」（文

癸三、善業福果

經 其有尊貴。豪富。賢明。長者。智勇。才達。皆由宿世慈孝。修善積德所致。

解 「宿世慈孝」，「孝之為道，其大無外。一切諸善，無不彌綸。然有世出世間，大小本迹之異。

世間之孝，服勞奉養以安其身，先意承志以悅其心，乃至立身行道以揚名於後世。雖其大小不同，皆屬色身邊事。縱令大孝格天，究於親之心性生死，無所裨益。所謂徒徇其迹而不究其本。況

乎殺生以養以祭，俾親之怨對固結，永劫酬償不已者乎。

出世間之孝，其迹亦同世間服勞奉養，以迄立身揚名。而其本則以如來大法，令親熏修。親在，則委曲勸諭，冀其吃素念佛，求生西方。吃素則不造殺業，兼滅宿殃。念佛則潛通佛智，暗合道妙。果能深信切願，求生西方。必至臨命終時，蒙佛接引，託質九蓮也。從茲超凡入聖，了生脫死。永離娑婆之衆苦，常享極樂之諸樂。親沒，則代親篤修淨業，至誠為親迴向。心果真切，親自蒙益。若未往生，可卽往生。若已往生，高增蓮品。既能如是發心，則與四宏誓願相應，菩提覺道相契。豈獨親得蒙益，而已之功德善根，蓮臺品第，當更高超殊勝矣。而況以身說法，普令同倫發起孝思乎。此其孝方為究竟實義。非若世間只期有益于色身及現世，竟

遺棄其心性與未來而不論也。

是知佛教，以孝為本。故梵網經云，孝順父母師僧三寶，孝順至道之法，孝名為戒。又于殺盜淫各戒中，皆言應生慈悲心，孝順心。于不行放救戒中，則云一切男子是我父，一切女人是我母，我生生無不從之受生，故六道衆生，皆是我父母。而殺而食者，即殺我父母。由是言之。佛教之孝，徧及四生六道。前至無始，後盡未來，非只知一身一世之可比也。知是而不戒殺放生，吃素念佛者，豈究竟至極無加之孝乎哉。」（增廣文鈔卷四《循陔小築發隱記》）

解「修善積德」，「須知陰德二字，所包者廣。成就他人子弟，令入聖賢之域，固屬陰德。成就自己子弟，令入聖賢之域，亦

是陰德。反是。則誤人子弟固損德，誤己子女亦損德。」（增廣文鈔卷二《與永嘉某居士書》）

但須注意：「積德修善，只得人天之福，福盡還須墮落。念佛往生，便入菩薩之位，決定直成佛道。」（增廣文鈔卷一《與廣東許豁然居士書》）

癸四、以果驗因 分三

子一、法（三途苦果）

經 世間有此目前現事。壽終之後。入其幽冥。轉生受身。改形易道。故有泥犁。禽獸。蜎飛蠕動之屬。

解「世間有此目前現事」，「須知今生所受之苦樂，乃前生所作善惡之因所感召。今生所作之因，又為來生所受善惡果報之因。以念佛為因，則生西方，以殺、盜、淫、為因，則墮三途，此必定之理事也。」（文鈔續編卷上《復戰德克居士書二》）

解「壽終之後，入其幽冥」，「幽冥」總指三惡道，別指鬼趣與地獄。「既造惡業，當墮三惡道，長劫在畜生餓鬼地獄中受諸苦楚。」（文鈔三編卷二《復龔宗元居士書三》）

解「轉生受身，改形易道」，「六道眾生，均無異同，隨業受報，莫定生處。」（文鈔續編卷上《復陳慧和居士書二》）

「唯依世諦而為操修。縱此生意誠心正，有大把持。恐一經轉

世，便致迷惑。則被業所縛，隨業受報。如風飄葉，不能自主。或墮茵褥之上，或墮溷廁之中。思之誠可畏也。」（增廣文鈔卷三《佛學指南佛學起信編六道輪迴錄總序》）

例 1、「曹崧喬云，其父讀書時，一同學，乃富翁子，極笨。

先生與彼教，彼尚未會，其父聽之，即可背。該富翁子早夭，後見其來，而忽不見，崧喬乃生一女。今已三十一歲，極聰明，讀書絕不費力。初為富翁子，後為同學孫女，人之輪迴，誠可畏也。此但換箇男女相，全體改變者，當有十之八九矣，哀哉。」（文鈔續編卷上《復念佛居士書》）

2、「人死變畜生，尚是好的。若墮餓鬼地獄中，比畜生不知

更苦幾多萬萬倍。祈以此字與汝父看。不但不肯想吃肉，且不肯想長在此間做人。當一心念佛，求生西方，免得又復墮落三途惡道也。可曉得不了生死，縱有修行，亦難保來生後世不造惡業。以七十歲之老人，長齋多年，尚欲吃肉。何況來生後世能不造業，而仍如今生修持乎。以故佛祖皆勸人求生西方也。以一生西方，即入佛境界。凡心已無，佛慧日開。校比參禪研教，大徹大悟，深入經藏者，勝過無量無邊倍矣。」（文鈔三編卷二《復郁連昌昆季書》）

3、「城隍，乃世之聰明正直者所為。依佛法論，尚在墮落之數。依世俗看，已是很了不得。汝憾其不列祀典之不幸耶。彼狂人一切聖賢道德均廢，豈聖賢皆成無依無靠之窮人耶。汝父天性篤實，恐未深知念佛之所以然。使其深知，當不至或有為城隍之事。」

卽為城隍，豈因世之狂人廢，而因無城隍之職任也。城隍有大小，如省、府、縣、之地方官。由其享血食，掌賞罰，故知佛法之人，決不肯為。倘慧力深，則尚可進修。慧力淺，則殊非嘉兆。以凡夫具足惑業，由以瞋恚心重，故不能謂為勝事也。汝果能志心念佛，為汝父回向，使未受城隍職，則卽生西方，已受城隍職，則職滿往生，方為事親究竟一著。須知往生西方，超過非非想天之天人，尚不計其倍數，況城隍乎。往生，則超凡入聖。城隍，乃鬼神道中之掌賞罰職而已，仍在欲界之中。職滿，則或上升其職，或生天，或生人中，均隨其業力，而受各種高下之報耳。」（文鈔續編卷上《致郭雨三居士書》）

子二、喻（獄苦報償）

經 譬如世法牢獄。劇苦極刑。魂神命精。隨罪趣向。所受壽命。或長或短。相從共生。更相報償。

解 「魂神命精，隨罪趣向」，「中陰身境。即臨命終時，現生及歷劫，善惡業力所現之境。此境一現，眨眼之間，隨其最猛烈之善惡業力，便去受生于善惡道中，一毫不能自作主宰。如人負債，強者先牽。心緒多端，重處偏墜。」（增廣文鈔卷二《淨土決疑論》）

「中陰者，即識神也。非識神化為中陰，即俗所謂靈魂者。言中陰七日一死生，七七日必投生等，不可泥執。中陰之死生，乃即彼無明心中，所現之生滅相而言，不可呆作世人之死生相以論也。

中陰受生，疾則一彈指頃，卽向三途六道中去，遲則或至七七并過七七日等。初死之人，能令相識者，或見于晝夜。與人相接，或有言論。此不獨中陰為然。卽已受生善惡道中，亦能于相識親故之前，一為現形。此雖本人意念所現，其權實操于主造化之神祇。欲以彰示人死神明不滅，及善惡果報不虛耳。否則陽間人不知陰間事。則人死形旣朽滅，神亦飄散之瞽論，必至群相附和。而舉世之人，同陷於無因無果，無有來生後世之邪見深坑。將見善者則亦不加惕厲以修德，惡者便欲窮凶極欲以造惡矣。雖有佛言，無由證明，誰肯信受。由其有現形相示等，足徵佛語無妄，果報分明。不但善者益趨於善，卽惡者其心亦被此等情理折伏，而亦不至十分決烈。天地鬼神，欲人明知此事。故有亡者現身于人世，陽人主刑于

幽冥等。皆所以輔弼佛法，翼贊治道。其理甚微，其關係甚大。此種事古今載籍甚多。然皆未明言其權之所自，并其事之關係之利益耳。中陰雖離身軀，依舊仍有身軀之情見在。既有身軀之情見，固須衣食而為資養。以凡夫業障深重，不知五蘊本空，仍與世人無異。若是具大智慧人，則當下脫體無依。五蘊空而諸苦消滅，一真顯而萬德圓彰矣。其境界雖不必定同，不妨各隨各人之情見為資具。如焚冥衣，在生者只取其與衣之心。其大小長短，豈能恰恰合宜。然承生人之情見，并彼亡人之情見，便適相為宜。此可見一切諸法，隨心轉變之大義矣。死之已後，尚未受生于六道之中，名為中陰。若已受生於六道中，則不名中陰。其附人說苦樂事者，皆其神識作用耳。投生必由神識與父母精血和合。是受胎時，即已神

識住于胎中。生時每有親見其人之入母室者，乃係有父母交媾時，代為受胎。迨其胎成，本識方來，代識隨去也……圓澤之母懷孕三年。殆卽此種情事耳。此約常途通論。須知衆生業力不可思議。如淨業已成者，身未亡而神現淨土。惡業深重者，人臥病而神嬰罰于幽冥。命雖未盡，識已投生。迨至將生，方始全分心神附彼胎體。此理固亦非全無也。當以有代為受胎者，為常途多分耳。」（增廣文鈔卷一《復范古農居士書二》）

子三、合（餘殃異熟）

經 殃惡未盡。終不得離。輾轉其中。累劫難出。難得解脫。痛不可言。

解 「六道一切衆生，一一皆是眞佛。當憫其愚迷，多方開導，

俾其同念佛名，同生佛國，待其見佛聞法，證無生忍時，方知自己本來是佛，今始親證。彼以強陵弱，殺彼之身，悅我之口，及互相競爭，殺人盈城盈野，不但不生痛傷，而且以為得意者，其迷背罪過，無可為喻，其將來受苦，何其有極，思之，誠可畏也。」（增廣文鈔卷四《五臺山祕魔巖中庵石窟接引佛裝金記》）

解「難得解脫」，有人以為捨命便得解脫，印祖回答：「汝將謂捨命便解脫乎。不知識隨業牽，又復受生。驢女馬女，亦未可知。欲復得人女之身，恐未有此之大幸。縱令復得人女，或得為男，或為人王，天王，安保其能遇佛法而信受也。又安保其於佛法中，又復遇此即生了脫之淨土法門也。縱令能遇，何若今生忍耐住世，報盡即生西方之為愈也。」（增廣文鈔卷一《與徐福賢女士書》）

癸五、餘報無盡

經 天地之間。自然有是。雖不即時暴應。善惡會當歸之。

解 「天地之間，自然有是」，因果決定。「夫因果者，猶形聲與影響耳。未有有形而無影，有聲而無響者。故書曰，惠迪吉，從逆凶，惟影響。彼高談闊論，謂因果為虛幻者，何異執母決不能生子，子決非母所生乎。世有此人，人必目為癡癲。獨怪儒者讀聖賢書，不以聖賢言論為準，不以古今事實為準，而以己之偏執謬見為準。一人倡之，眾人和之，盲引盲眾，相牽入火。故致世道人心，日趨日下，以致廢經廢倫，廢孝免恥，爭城爭地，互相殘殺。而猶囂囂自得，謂為吾務歸還大道，不效彼從前迂腐輩，處處拘執束

縛，令人一生不能隨意所行，各得自在也。今而後吾輩同享自由之幸福，意之所至，皆可為之。世何幸而得吾輩之改革，人何幸而為吾輩之儕侶乎。若此邪說，皆彼排斥因果者所釀成。使因果之理，家喻戶曉，父母以是教子女，師長以是訓生徒，誰肯滅理亂倫，現醜態於明鏡之前乎。唯其世之大儒，嘗駁斥之，小儒即深知其非，亦只可人云亦云，以避眾口譏刺。學宮既如是，家庭更莫由談及。竟至一班新學派，完全棄人倫，滅天理，欲與禽獸了無所異。此其禍不歸之破斥因果者，則將誰歸乎。善哉，周安士先生之言曰，人人知因果，大治之道也，人人不知因果，大亂之道也。」（文鈔續編卷下《紀文達公筆記摘要序》）

解「雖不即時暴應，善惡會當歸之」。「須知因果報應，了無或

爽。雖一時或未能卽見，而過數十年，決無不見者。況死後，及來生後世，凡夫不得而知者乎。」（文鈔續編卷上《復甯德恆德復居士書》）

「經云，菩薩畏因，衆生畏果。菩薩恐遭惡果，預先斷除惡因。由是罪障消滅，功德圓滿，直至成佛而後已。衆生常作惡因，欲免惡果。譬如當日避影，徒勞奔馳。每見無知愚人，稍作微善，卽望大福。一遇逆境，便謂作善獲殃，無有因果。從茲退悔初心，反謗佛法。豈知報通三世，轉變由心之奧旨乎。」

報通三世者，現生作善作惡，現生獲福獲殃，謂之現報。今生作善作惡，來生獲福獲殃，謂之生報。今生作善作惡，第三生，或第四生，或十百千萬生，或至無量無邊劫後，方受福受殃者，謂之

後報。後報則遲早不定。凡所作業，決無不報者。

轉變由心者，譬如有人所作惡業，當永墮地獄，長劫受苦。其人後來生大慚愧，發大菩提心，改惡修善，誦經念佛，自行化他，求生西方。由是之故，現生或被人輕賤，或稍得病苦，或略受貧窮，與彼一切不如意事。先所作永墮地獄長劫受苦之業，即便消滅。尚復能了生脫死，超凡入聖。金剛經所謂若有人受持此經，為人輕賤，是人先世罪業，應墮惡道，以今世人輕賤故，先世罪業，即為消滅，當得阿耨多羅三藐三菩提者，即轉變由心之義也。世人稍遇災殃，不是怨天，便是尤人，絕無有作償債想，生悔罪心者。須知種瓜得瓜，種豆得豆。種稂莠則不能得嘉穀。種荆棘則勿望收稻粱。

作惡獲福者，宿世之栽培深也。若不作惡，則福更大矣。譬如富家子弟，吃喝嫖賭，揮金如土，而不卽凍餒者，以其金多也。倘日日如是，縱有百萬之富，不幾年卽便家敗人亡，掃地而盡矣。

作善遇殃者，宿世之罪業深也。若不作善，則殃更大矣。譬如犯重罪人，未及行刑，復立小功。以功小故，未能全赦，改重為輕。倘能日立功，以功多且大故，罪盡赦免，又復封侯拜相，世襲爵位，與國同休。」（增廣文鈔卷一《與衛錦洲居士書》）

壬二、盜 分六

癸一、盜因（不順法度）

經 其二者。世間人民。不順法度。奢姪驕縱。任心自恣。

解 「不順法度」，「孝、弟、忠、信、禮、義、廉、恥、八箇字，乃做人之規矩準繩。人若不在此八者上致力，即謂之亡八字。八字既亡，便是衣冠禽獸矣。」（文鈔續編卷上《復甯德恆德復居士書》）

「人心陷溺，已至極點。道德、仁義、視若弁髦，法律、刑政、絕無所畏。若能倡明如來三世因果輪迴報應之道，縱大奸極惡之人，亦未必絕無一念畏懼來報，洗滌先心也。光常曰，因果者，世出世間聖人，平治天下，度脫眾生之大權也，世多淺近視之。須知從凡夫地，乃至成佛，皆不出因果之外。若深明因果，上焉者，即可明心見性，斷惑證真。下焉者，亦可改過遷善，希聖希賢。其

有益於世道人心也，大矣。」（文鈔續編卷上《與魏梅蓀居士書十六》）

解「奢姪驕縱」，「邪淫之事，無廉無恥，極穢極惡，乃以人身，行畜生事。是以豔女來奔，妖姬獻媚，君子視為莫大之禍殃而拒之，必致福曜照臨，皇天眷佑，小人視為莫大之幸福而納之，必致災星莅止，鬼神誅戮。君子則因禍而得福，小人則因禍而加禍，故曰禍福無門，唯人自召。世人苟于女色關頭，不能徹底看破，則是以至高之德行，至大之安樂，以及子孫無窮之福蔭，來生貞良之眷屬，斷送于俄頃之歡娛也，哀哉。」（增廣文鈔卷三《欲海回狂普勸受持流通序》）

解「奢姪驕縱，任心自恣」，「切勿任性驕慣，致成敗類。世之

不肖子弟，皆其父兄不善教養之所致也。」（文鈔三編卷四《復崔益榮居士書五》）

「有權力者，救人救世則易，害人害世亦易。若以害人害世而得權力，以期救人救世，固不如秉心慈善，隨分隨力之救人救世，為有益無損也。倘慕權力，而欲得以救人救世，請細思此大權力，能平白而得乎。果真實心修行，雖無權力，亦能救人救世，但不能如有權力之廣大耳。然果有權力，縱能行救人救世之事，欲其專注於道，不造惡業，則今無其人。富貴迷人，可畏之至。平常人，手中或有轉交之錢，尚非己物，則心念便變，而為諸惡。況真有大權，而不變其心者，能有幾人。切勿誤會，則自己幸甚，佛法幸甚。」（文鈔續編卷上《復吳滄洲居士書三》）

癸二、盜法（機偽欺誑）

經居上不明。在位不正。陷人冤枉。損害忠良。心口各異。機偽多端。尊卑中外。更相欺誑。

解「居上不明，在位不正。陷人冤枉，損害忠良」。

「現今之掌權人，多不知因果報應，只顧眼前煊赫，不顧來生頭面。以致不為國，不為民，只為自己權勢利益，互相戰鬥，使國失元氣，民不聊生。」（文鈔三編補《復江易園居士書一》）

「彼得大權者，率皆由小時，未聞見因果報應之事，故其心只知有己，不知有人，只求利己，不怕害人。使彼自幼即知害人甚於

害己，為人終歸為己者，斷不肯以意見名利等小事，致國運危岌民不聊生也。」（文鈔續編卷上《與魏梅蓀居士書十六》）

「家庭教育，因果報應，乃現今挽救世道人心之至極要務。若不從此著手，則凡所措置，皆屬枝末，皆可偽為。唯從小便教以敦倫盡分之道，因果報應之理，則習與性成，及長而不為賢人者，無是理也。語云，天下興亡，匹夫有責，匹夫身賤名劣，何得有此責任。須知國家天下，由一人一家而積成。彼有權力者，同室操戈，無權力者，聚黨劫掠，與夫蕩檢踰閑，作奸犯法，只圖暫時之僥倖，不顧後來之禍福者，皆由從小未受賢父母之善教。不知利人即是利己，害人甚於害己，作善者其家必昌，歿而神超善道，作惡者其家必亡，歿而神墮惡道之所致也。使知聲和則響順，形直則影

端，種瓜則得瓜，種豆則得豆，既造如是因，必感如是果，決不至為求自己安富尊榮，致令殺人盈城盈野，以及國運危岌，民不聊生也。」（增廣文鈔卷三《教誨淺說序》）

解「心口各異，機偽多端」，「世之口是而心非，陽為善而陰作惡者，皆由不知心通法界，與三世因果之故耳。使知之，縱極下劣，亦不肯於明鏡之前，現諸醜相，以自貽伊戚也。」（增廣文鈔卷三《佛遺教經解刊布流通序》）

「若或口說修持，心存不善。欲冒正人君子真實修持之名，適成其為機械變詐無廉無恥之真小人。本欲欺人，卒成自欺。如此之人，咸皆出於大聰明，大有作為者。豈不大可哀哉。譬如干將莫

邪，切玉如泥，用以割泥，則泥無所成，徒損鋒銑。願汝體光言，篤實做去，則聖賢佛菩薩，豈專在彼而不在我乎。」（文鈔三編卷三《復章道生居士書四》）

「倘或貌示慈善，心懷毒惡。則心與佛悖，斷難往生。譬如服藥，不可與相反之藥同服。若同服之，則殺身可得，愈病莫由矣。」（文鈔三編卷一《復寧德晉居士書一》）

癸三、欲貪亡身

經 瞋恚愚痴。欲自厚己。欲貪多有。利害勝負。結忿成讐。破家亡身。不顧前後。

解「欲自厚己，欲貪多有」，「凡作公益事，不得沾染分毫。否則不但欺人，且成欺心欺佛。改惡遷善，須從起心動念處論。何況公然實行其欺人之事乎。今之瞎搗亂者，皆不知因果，不知罪福報應之極愚癡人也。使彼有真心智慧，即以殺身之威脅之，令其如此而行，亦必不為也。」（文鈔三編卷四《開示五則》）

例「今人多不知因果，光緒二年，吾鄉凡出頭散賑之人家，無不滅絕及遭大禍者。以拿救命之錢糧，自己受用，坐視饑民餓死。縱令散施，皆作大弊，用遮面孔。此等人，天地間豈能容其生存乎。以故盡皆死亡滅絕也。聞上次陝西旱災，在上海籌去二十萬，彼當權者悉自發財。以開汽車路，用遮面孔。此種心行，比虎豹豺狼尚惡萬倍。只知現利，不懼後禍，誠可憐憫。汝且莫作此負

心事。若從中自取其利，則不但自己直下墜落惡道。且將累及令慈及先亡祖妣等，皆墜惡道。汝之妻子兄弟，皆當死亡墜落矣。歷觀古今放賑，凡有侵蝕，決無善報。凡能盡心盡力者，子孫決定發達。汝我不曾一面，因陝民之苦，光以萬不能移用之錢，移之於賑。汝宜由此以培德，切莫因此而作弊。若一作弊，人雖不知，天地鬼神豈能瞞哄。以自己心一動，天地鬼神通通了知。欲天地鬼神不知，除非自己不生此心。倘一生心，或善或惡，無有不明若觀火者。光愛護汝，故作此說。倘能實行，何幸如之。如或作弊，後悔無及。」（文鈔三編卷三《復鄭子平居士書》）

解「破家亡身，不顧前後」，「前後」指因果，不怕因果。「因果者，世出世間聖人，平治天下，度脫眾生之大權也。孔子之贊周

易也，最初卽曰，積善之家，必有餘慶，積不善之家，必有餘殃。箕子之陳洪範也，末後方曰，嚮用五福，威用六極。五福、六極，乃前生現世因果之義，世儒不知因果，通歸於王政。然則性情之凶暴，壽命之短促，與身之疾病，心之憂患，境遇之貧窮，面貌之醜惡，身體之孱弱，皆王政所為乎。其誣王政，而悖聖人之心法也，大矣。聖人修己治人之道，以明明德為本。明明德之初步工夫，卽是格物。物，卽貪瞋癡慢之人欲也，格而去之，則本有良知，自然顯現。良知顯現，則不能不意識、心正、而身修矣。學者由此源頭而學，方為實學。中下之人，不能去人欲以誠意、正心、修身，則以三世因果，六道輪迴之實理實事，與之講說。必致勉力為善，加意去惡。以顏子之四勿，與曾子之三省，為居心、動念、行事、

之寶鑑。自可漸至人欲淨盡，克明明德之地位矣。後儒忌說因果輪迴，已失督迫人不得不誠意、正心、修身、之權。又特唱高調，以自鳴其造詣之高，謂有所為而為善卽是惡。人死之後，形既朽滅，神亦飄散，縱有剉斫舂磨，將何所施。三世因果，六道輪迴，乃佛騙愚夫愚婦信奉其教之誑語。由此說故，善無以勸，惡無以懲。縱有治世之法，皆屬皮毛，了無根本。故致歐風東漸，舉中國聖人所立之法而悉棄之，以學泰西之新文化。而變本加厲，廢經廢倫，廢孝免恥，爭城爭地，互相殘殺之惡劇，悉皆演出，則人道或幾乎息矣。」（文鈔續編卷下《道德叢書序》）

癸四、禍福隨身

【經】富有慳惜。不肯施與。愛保貪重。心勞身苦。如是至竟。無一隨者。善惡禍福。追命所生。或在樂處。或入苦毒。

【解】「富有慳惜，不肯施與」，問，「此間道友中，有一人甚肯用功，受戒長齋，惟家為巨富，於功德事不肯捨財，於念佛生西，有無窒礙。」「答，此種看財虜，其心地汙濁卑鄙，尚欲令子孫長富貴。恐貪財之心，轉而得餓鬼之報。而念佛之善根，乃在未來劫中，方可受用耳。」（文鈔三編卷四《答俞大錫居士問（十三）》）

【解】「善惡禍福，追命所生」，「人生世間，父母、壽命、相貌、學問、夫妻、兒女，皆是前生所作之業之所感召。若有大功德，則

會過於前生所培。若有大罪過，則便不及前生所培。是以要認真修持，以轉前業也。」（文鈔續編卷上《與周福淵女士書》）

「現境雖有善惡，轉變在乎自己。惡業現而專心念佛，則惡因緣為善因緣。宿世之惡業，翻為今世之導師。惜世人多被業縛，不能轉變。遂成落井下石，苦上加苦矣。」（增廣文鈔卷一《復永嘉某居士書四》）

解「或在樂處，或入苦毒」，「樂處」指三善道，「苦毒」指三惡道。「一切衆生，一念心性，與三世諸佛，了無二致。但以迷而未悟，故長劫輪迴於六道之中，永無底止。雖則人天善道，校三途惡道，苦樂懸殊。然皆隨善惡業力，常相輪轉。則善道不足恃，惡

道誠可怖。」（增廣文鈔卷四《烏程周夢坡居士夫人誕期放生碑記》）

癸五、盜習固結

經又或見善憎謗。不思慕及。常懷盜心。悵望他利。用自供給。消散復取。

解「見善憎謗」。謗佛，「須知佛法乃十法界公共之法，無一人不應修，亦無一人不能修。彼謂佛教為棄人倫，害聖道者，皆未見顏色之瞽論也。何以言之，佛於父言慈，於子言孝，於君言仁，於臣言忠，夫唱婦隨，兄友弟恭，舉世諦之嘉言懿行，佛經無不詳陳其宿因現果，現因後果。其言慈孝等，則與儒教相同。其詳示三世因果處，則儒教便無聞焉。況其斷惑證真，及圓滿菩提，歸無所

得之法乎。惜其人之未覩也。倘詳閱而深思之，則當痛哭流涕，聲震大千世界，悲昔謗佛之罪咎也。雖然，以言謗者其罪小，以身謗者其罪大。今之口談大乘，自命悟道。謂我即是佛，何必更去念佛。煩惱即是菩提，何必斷煩惱。淫怒癡即是戒定慧，何必斷淫怒癡。由是之故，出言則高於九天之上，行事則卑入九地之下。如斯之流，名為佛怨。比之不知佛法而謗者，罪深萬倍。其曾研究佛法，非全無利益，但作未來得度之因。其以身謗法之罪，不知經幾何劫量，在三途中受諸罪苦也。」（增廣文鈔卷一《復鄧新安居士書》）

解「常懷盜心，悵望他利，用自供給，消散復取」，「現在人民，無不在水深火熱之中。而一班有勢力者，各欲為己子孫得永久之富貴尊榮，不惜人民貧困死亡。此種禍根，皆程朱理學破斥因果報

應，及生死輪迴之所釀成。使彼提倡因果報應，生死輪迴，則後世儒者，皆不敢以為無有。彼縱欲行損人利己，傷天害理之事，以有惡報，恐後受苦難堪，因茲不敢耳。因程朱以為無有此事，則彼惡劣殘忍之人，敢於為惡，無所忌憚矣。又加歐風一吹，則廢經廢倫殺父姦母之事，通皆極力提倡，而期其實行也。其禍之原，殆由理學所基。可不哀哉。」（文鈔三編卷三《復馬宗道居士書一》）

癸六、三途輾轉

經 神明尅識。終入惡道。自有三途。無量苦惱。輾轉其中。累劫難出。痛不可言。

解 「神明尅識，終入惡道」，「人未有不為自身及與子孫謀者，

而謀之之道，固宜參詳。若為衆為公，則其福澤綿長。為己為私，便如春露秋霜。倘或加以機械變詐，則何異服砒鴆以求長生，無不立見其死亡。且令神識永墮惡道，備受禍殃。本欲利己，卒成自戕。雖屬自取，實可悲傷。」（增廣文鈔卷三《鄧璞君義莊跋》）

解「自有三途，無量苦惱，輾轉其中，累劫難出，痛不可言」，「欲求出苦之要，唯有念念畏死。及死而墮落三途惡道，則佛念自純，淨業自成。一切塵境，自不能奪其正念矣。」（增廣文鈔卷二《復寧波某居士書》）

「你要曉得，天地父母，均不能令你出生死輪迴，唯有阿彌陀佛，能令你出生死輪迴。」（文鈔續編卷下《示華權師病中法語》）

壬三、姪 分二

癸一、忘命姪妹 分二

子一、敗家踰禮

經 其三者。世間人民。相因寄生。壽命幾何。不良之人。身心不正。常懷邪惡。常念姪妹。煩滿胸中。邪態外逸。費損家財。事為非法。所當求者。而不肯為。

解 「世間人民，相因寄生」，「我與一切衆生，皆在輪迴之中。從無始來展轉相生，展轉相殺。彼固各各皆為我之父母兄弟姊妹兒女，我亦各各皆為彼之父母兄弟姊妹兒女。彼固頻頻由惡業力，或於人中，或於異類，受我殺戮。我亦頻頻由惡業力，或於人中，或

於異類，受彼殺戮。久經長劫，相生相殺，了無底止。凡夫不知，如來洞見。不思則已，思之則不勝慚愧悲憫矣。我今幸承宿世福善，生於人道。固宜解怨釋結，戒殺放生。令彼一切有生命者，各得其所。又為念佛迴向淨土，令得度脫。縱彼業重，未能卽生，我當仗此慈善功德，決祈臨終往生西方。既往生已，卽得超凡入聖，了生脫死，永出輪迴，漸證佛果矣。」（增廣文鈔卷二《南潯極樂寺重修放生池疏》）

解「壽命幾何」，「一息不來，即屬後世。此時縱才高八斗，學富五車，亦無用處。若不及早修持淨業，待到此時，方知虛受此生。枉將宿生所種善根，盡消耗於之乎者也中矣。可不哀哉。」（文鈔三編卷二《復張曙蕉居士書三》）

解「不良之人」，「人」，「人生世間，須盡人道。孝弟忠信，禮義廉恥若存，方可謂人。否則形雖是人，心是禽獸。」（文鈔三編卷

三《復馬宗道居士書二》）

「人為倮蟲之長，身不過數尺，壽不過數旬，竟與高厚悠久莫測之天地，併稱三才，其義何屬。須知才者，德能之稱。天以普覆萬物，生成化育為德能。地以普載萬物，含養滋培為德能。人以贊天地之化育，繼往聖，開來學為德能。設無人之德能，則天地之德能猶有所憾。由得人參贊繼開之德能，俾天地之德能，圓滿充足，豎窮三際，橫徧十方。人與天地併稱三才者，此也。

人之德能，大端有四。人者，仁也。仁慈惻隱，自利利他，故

名為人。人者，忍也。忍勞忍苦，擔當柱地撐天之事，故名為人。人者，任也。力任孝、弟、忠、信、禮、義、廉、恥、之八德，俾無所歉缺，故名為人。（此八事，匹夫匹婦皆能為之。此乃參贊化育，繼往開來，撐柱天地之大事。若一疏忽，或亡一二，或八字俱亡，則成冒名之偽人，非與天地併名三才之真人矣。若能類推，則希聖希賢，學佛學祖，有餘裕矣。）人者，盡也。盡儒教倫常之道以敦倫，盡佛教心性之道以證心，故名為人。

人之義，大矣哉。願一切同倫，各各擔荷人之四義，豈獨吾國之幸，實天下萬國之深幸也。」（文鈔續編卷下《人字發隱》）

解「身心不正」，「心者，一身之主，萬法之宗。順之則速成

菩提，逆之則永沈生死。一切衆生，迷背本心，隨逐妄境，起貪瞋癡，造殺盜淫。輪迴於六道之中，汨沒於三界之內。久經長劫，莫能出離。」（增廣文鈔卷一《與心願居士書》）

解「常懷邪惡，常念姪姝。煩滿胸中，邪態外逸」。

「色欲一事，乃舉世人之通病。不特中下之人，被色所迷。卽上根之人，若不戰兢自持，乾惕在念，則亦難免不被所迷。試觀古今來多少出格豪傑，固足為聖為賢。祇由打不破此關，反為下愚不肖。兼復永墮惡道者，蓋難勝數。楞嚴經云，若諸世界六道衆生，其心不淫，則不隨其生死相續。汝修三昧，本出塵勞。淫心不除，塵不可出。學道之人，本為出離生死。苟不痛除此病，則生死斷難

出離。卽念佛法門，雖則帶業往生。然若淫習固結，則便與佛隔，難於感應道交矣。欲絕此禍，莫如見一切女人，皆作親想，怨想，不淨想。

親想者，見老者作母想，長者作姊想，少者作妹想，幼者作女想。欲心縱盛，斷不敢於母姊妹女邊起不正念。視一切女人，總是吾之母姊妹女。則理制於欲，欲無由發矣。

怨想者，凡見美女，便起愛心。由此愛心，便墮惡道。長劫受苦，不能出離。如是則所謂美麗嬌媚者，比劫賊虎狼，毒蛇惡蠍，砒霜鳩毒，烈百千倍。於此極大怨家，尚猶戀戀著念，豈非迷中倍人。

不淨者，美貌動人，只外面一層薄皮耳。若揭去此皮，則不忍見矣。骨肉膿血，屎尿毛髮，淋漓狼藉。了無一物可令人愛。但以薄皮所蒙，則妄生愛戀，華瓶盛糞，人不把玩。今此美人之薄皮，不異華瓶。皮內所容，比糞更穢。何得愛其外皮，而忘其皮裏之種種穢物，漫起妄想乎哉。苟不戰兢乾惕，痛除此習。則唯見其姿質美麗，致愛箭入骨，不能自拔。平素如此，欲其沒後不入女腹，不可得也。入人女腹猶可。入畜女腹，則將奈何。試一思及，心神驚怖。

然欲于見境不起染心，須于未見境時，常作上三種想，則見境自可不隨境轉。否則縱不見境，意地仍復纏綿，終被淫欲習氣所縛。」（增廣文鈔卷二《復甬江某居士書》）

例 1、「人未有不欲長壽康寧，子孫蕃衍，功業卓著，吉曜照臨者。亦未有欲短折疾病，後嗣滅絕，家道傾頽，凶神莅止者。此舉世人之常情，雖三尺孺子，莫不皆然。縱至愚之人，斷無幸災樂禍，厭福惡吉者。而好色貪淫之人，心之所期，與身之所行，適得其反，卒至所不欲者悉得，而所欲者悉莫由而得，可不哀哉。彼縱情花柳，唯此是圖者，姑勿論。即夫婦之倫，若一貪湏，必致喪身殞命。亦有并不過貪，但由不知忌諱，（忌諱種種、詳示書後、此不備書）冒昧從事，以致死亡者，殊堪憐愍……」

一弟子羅濟同，四川人，年四十六歲，業船商于上海。其性情頗忠厚，深信佛法，與關綱之等合辦淨業社。民國十二三年，常欲來山歸依，以事羈未果。十四年病膨脹數月，勢極危險，中西醫均

無效。至八月十四，清理藥帳，為數甚鉅，遂生氣曰，我從此縱死，亦不再吃藥矣。其妾乃于佛前懇禱，願終身吃素念佛，以祈夫愈。卽日下午病轉機，大瀉淤水，不藥而愈。光于八月底來申，寓太平寺，九月初二，往淨業社會關綱之，濟同在焉，雖身體尚未大健，而氣色淳淨光華，無與等者。見光喜曰，師父來矣，當在申歸依，不須上山也。擇于初八，與其妾至太平寺，同受三歸五戒。又請程雪樓，關綱之，丁桂樵，歐陽石芝，余峙蓮，任心白等諸居士，陪光吃飯。初十又請光至其家吃飯，且曰，師父卽弟子等之父母，弟子等卽師父之兒女也。光曰，父母唯其疾之憂，汝病雖好，尚未復原，當慎重，惜未明言所慎重者，謂房事也。至月盡日，于功德林開監獄感化會。彼亦在會，衆已散，有十餘人留以吃飯，彼

始來，與司帳者交代數語而去，其面貌直同死人，光知其犯房事所致，切悔當時只說父母唯其疾之憂，未曾說其所以然，以致復濱于危也。欲修書切戒，以冗繁未果。九月初六至山，即寄一信，極陳利害，然已無可救藥，不數日即死。死時關綱之邀諸居士皆來念佛，其得往生西方與否，未可知，當不至墮落耳。

夫以數月大病，由三寶加被不藥而愈，十餘日閒，氣色光華，遠勝常人，由不知慎重，悞犯房事而死，不但自戕其生，其孤負三寶之慈恩也甚矣。光聞訃，心為之痛，念世之不知忌諱冒昧從事，以致殞命者，其多無數。若不設法預為防護，殊失如來慈悲救苦之道。擬取不可錄而增訂之，排印廣布，以期舉世咸知忌諱，不致誤送性命。」（增廣文鈔卷三《壽康寶鑑序》）

2、「孟子曰，養心者莫善于寡欲，其為人也寡欲，雖有不存焉者寡矣，其為人也多欲，雖有存焉者寡矣。康健時尚宜節欲，況大病始愈乎。」

十年前一鉅商之子，學西醫于東洋，考第一，以坐電車，未駐而跳，跌斷一臂，彼係此種醫生，隨卽治好。凡傷骨者，必須百數十日不近女色，彼臂好未久，以母壽回國，夜與婦宿，次日卽死。此子頗聰明，尚將醫人，何至此種忌諱，懵然不知，以俄頃之歡樂，殞至重之性命，可哀孰甚。

前年一商人，正走好運，先日生意，獲六七百元，頗得意。次日由其妾處，往其妻處，其妻喜極。時值五月，天甚熱，開電扇，

備盆澡，取冰水加蜜令飲，唯知解熱得涼，不知彼行房事，不可受涼，未三句鐘，腹痛而死。

是知世之由不知忌諱，冒昧從事，以至死亡者，初不知其有幾千萬億也。而古今來福最大者，莫過皇帝，福大壽亦當大，試詳考之，十有八九皆不壽，豈非以欲事多，兼以不知忌諱，以自促其壽乎。而世之大聰明人，每多不壽，其殆懵懵于此而致然乎。

光常謂世人十分之中，四分由色欲而死，四分雖不由色欲直接而死，因貪色欲虧損，受別種感觸間接而死，其本乎命而死者，不過十分之一二而已。茫茫世界，芸芸人民，十有八九，由色欲死，可不哀哉，此光流通壽康寶鑑之所以也。」（增廣文鈔卷三《壽康

寶鑑序》

3、「慧佐之死，乃其父母祖母所致。其家生此聰穎之子，不告以保身寡欲之道，乃早為娶妻。又不說節欲之益，縱欲之禍。彼二青年只知求樂，不知速死。及已經得病，尚不令其妻歸寧。以致年餘大病，以至於死。將死見其妻，尚動念，故咬指以伏欲心耳。天下此種事多極，姑述二事。

一弟子家貧，其父早死，學生意，資質淳厚，十五六即娶妻，人已受傷。先在綢緞店司帳，其友人令住普陀法雨寺，養數月，已強健。其母與介紹人吵鬧，恐其出家，挽彼店中老板及彼岳父，來叫回。光與來人說，回去則可，當令其妻常住娘家，非大復原，不

可相見。此種人通最不知事務者，通不依光說，仍在店中司帳。光往上海至其店中，（店老板亦係善人、素相識）見其面色光潤，知尚能搏節。後光回山至寧，見面色大變，問汝回去過，言到家只住四天。已與未回去之相，天淵懸殊，後竟死亡。此子文字尚通順，若非其母硬作主宰，當不至早夭。

又一皈依弟子之子，其岳父亦皈依，其人頗聰明，英文很好，以不知節欲，得病要往杭州西湖，云我一到西湖，病當好一半。其父母不知是不敢見妻，不許去。又要去醫院，因送醫院，尚令妻常去看，竟死於醫院。其岳父與光說，光說汝等是癡人，以致彼欲不死，而必令其死。惜彼不明說不敢見妻，見即動念失精。

慧佐至死，見妻咬指，汝認做厭，尚非真情，乃制欲念耳。至於死時得大家助念之力，自己向有信心，故致死後相變光潤。乃知佛力，法力，衆生心力，均不可思議。衆生心力，不承佛力法力不得發現。由承佛力法力得以發現，故有此現相也。後世子弟愈聰明，則欲心愈重，情竇未開，不可告。情竇已開，不為說保身寡欲之道，或致手淫邪淫，及已娶忘身徇欲，均所難免。男子則父與師當為說。女子則母當為說。使慧佐之妻知此義，何至一病近年而死。古者國家尚以令人節欲為令。今則病將死，尚不令其分隔。此所以冤枉死亡之青年，不知其數。而一歸於命，命豈令彼貪色無厭乎。慧佐之死係冤枉。（若其父母早為訓誨、深知利害、斷不至死、故曰冤枉）慧佐之生西，乃是徼幸。若無人助念，則由淫欲而

死，縱不墮三惡道，難免不墮女身及娼妓身耳。由大家助念，承佛慈力，得此結果。」（文鈔三編卷二《復常逢春居士書二》）

4、「今之聰明子弟，多犯手淫之病。令看壽康寶鑑，及了凡四訓，庶不至致成殘疾，及短命而死亡之苦禍。昔聖王設官布告。今則父母師友概不說及此事，亦大家惡業之所感也。更有愚人，兒子有病，即為娶妻。意欲病好，實則令其速死耳。可不哀哉。湖南一人兩個兒子，都由此死。第三子有病，尚欲如此，一友呵之遂止。此蓋前生誘人冶遊而死亡之果報。一個死尚不悟，兩個死了又不悟。若非友人呵，則絕門矣。愚人之心，何竟如此。非怨鬼使他，必不如是之愚也。」（文鈔三編卷三《復淨善居士書三》）

【另】1、「近世少年，多由情欲過重，或縱心冶遊，或暱情妻妾，或意淫而暗傷精神，或手淫而洩棄至寶。由是體弱心怯，未老先衰。學問事業，皆無成就。甚至所生子女，皆屬孱弱，或難成立。而自己壽命，亦不能如命長存，可不哀哉。」（文鈔三編卷二《復永業居士書》）

2、「壽康寶鑑，青年保身等，看之，則不至隨情欲而冶遊，或手淫也。今之少年，多半犯手淫病，此真殺身之一大利刃也，宜痛戒之。」（文鈔續編卷上《復甯德恆德復居士書》）

3、「世間聰明子弟，於情竇開時，其父母兄師不為詳示利害，以致由手淫與邪淫送命者居大半。能不即死，也成殘廢，無可

成立。」（文鈔三編卷一《復孫藝民居士書》）

4、「汝年尚幼，須極力注意於保身。當詳看安士書中欲海回狂，及壽康寶鑑。多有少年情慾念起，遂致手淫，此事傷身極大，切不可犯。犯則戕賊自身，汙濁自心。將有用之身體，作少亡，或孱弱無所樹立之廢人。」（文鈔三編卷一《復徐志一居士書》）

5、「人從色欲而生，故其習偏濃。一不戒慎，多致由色欲而死。古聖王以愛民之故，即夫婦房事，不惜令適人以木鐸巡於道路。冀免誤送性命之虞。其慈愛為何如也。及至後世，不但國家政令不復提及。即父母與兒女亦不提及。以致大多數少年，誤送性命，可哀孰甚。」（文鈔三編卷四《壽康寶鑑題辭二》）

6、「病由身生，身由業生，當痛加懺悔，以消宿業。又須力戒房事，以免復增。無論何病，不戒房事，決難卽瘳。孔子所謂，父母唯其疾之憂者，以房事為一切病之根本故也。」（文鈔續編卷上《復湘陰黃頌平居士書》）

7、「孟武伯問孝，子曰，父母唯其疾之憂。他疾，均無甚關係，冶遊、手淫、貪房事，實最關緊要之事，故孔子以此告之。而注者不肯說明其大厲害處，致孔子之話，亦無實效，可歎也。」（文鈔續編卷上《復念佛居士書》）

8、「斷欲一事，當以為治病第一要法。無論內證外證，病未十分復原，萬不可沾染房事。一染房事，小病成大，大病或致立

死。或不卽死，已種必死之因，欲其不死，亦甚難甚難。縱令不死，或成孱弱廢人，決難保其康健。」（文鈔續編卷上《與馬星樵醫士書》）

9、「後世人業重，情竇早開。十一二歲，便有欲念。欲念既起，無法制止。又不知保身之義，遂用手淫。如草木方生芽，而即去其甲，必致乾枯。聰明子弟，由此送命者，不知凡幾。即不至死，而身體孱弱，無所成立。及長而娶妻，父母師長絕不與說保身節欲之道。故多半病死，皆是由手淫及貪房事所致。故孔子答孟武伯問孝曰，父母唯其疾之憂，乃令戒房事。不戒房事，則百病叢生。能戒房事，則病少多矣。孟子曰，養心者，（以善養身者、必由制心不起欲念、故云養心）莫善於寡欲。其為人也寡欲，雖有不存焉者寡矣。其為人也多欲，雖有存焉者寡矣。」（文鈔三編卷二《復

真淨居士書》

10、「今之醫生，只知醫病，病之大忌，就是房事，概不肯說。不知由此死了多少青年男女，此雖不是醫生醫死，然不為說病忌而死，亦不能不負誤人性命之罪。若無論什麼病，均令斷房事，則是與人強健長壽安樂，其功德大矣。再勸人喫素念佛念觀音，尚能令人了生脫死超凡入聖，則是藝也而進乎道矣。校彼只醫病者，功德更大多多矣。」（文鈔三編卷三《復淨善居士書四》）

11、「予濫廁僧倫，何得論夫婦房室之事。一以出家之前，曾閱過古人敦本至論，欲以饋知己而報護法之恩。一以佛為大醫王，無病不療，光為佛弟子，亦欲隨分隨力而行醫道。此病乃舉世間人

之通病大病。若通病大病，任其發生滋長，而去詳治別病小病，豈非輕重倒置乎。鄧伯誠亦欲求子，光答書亦略述此意。及蔚如所印三信稿，及文鈔，皆刪去。意謂此事不合僧道，亦不合于佛法中說。其意固善。然人苦無子，敢以其事向佛求，向僧說。僧為說其所以然之善法，令彼子子孫孫，得大受用，又有何過。將謂僧教人節欲，便涉淫欲。則僧教人戒殺，便涉殺業乎。但此事不可為無知無識者告，恐彼不會其意，反作笑柄。若對明理君子說之，正是據位而振木鐸以令兆民也。致治于未亂，保邦于未危，與此同一作略。謂之為過，則聖王聖賢佛菩薩，乃過之渠魁元首也。」（增廣文鈔卷二《與永嘉某居士書》）

12、「凡病皆令斷房事，一年不知少死許多人，其功德唯佛能

知。」（文鈔三編卷二《復唐陶鎔居士書》）

解「所當求者，而不肯為」，不求出離六道輪迴，不求生淨土。「世間之險，險之小者。若不生西方，則將來輪迴之險，當有甚於此時之險百千萬也。」（文鈔三編卷二《致華叔琴居士書》）

「今之同室操戈，生民塗炭，皆由彼有權力者，宿世只知培福，不知求生淨土。故致今生仗福力以誤國害民。」（文鈔三編卷二《復陳士牧居士書三》）

子二、姪引殺機

經又或交結聚會。興兵相伐。攻劫殺戮。強奪迫脅。歸給妻子。極身作

樂。眾共憎厭。患而苦之。

解「交結聚會，興兵相伐。攻劫殺戮，強奪迫脅」。

「互相攻擊，成千古未聞之殺劫。被殺者人固知其可慘，而殺人者之慘，當更酷烈萬倍，惜世人不能悉知悉見。其可見者，若被人殺，若滅門絕祀，乃千萬分之一二耳，其在三途所受之苦，則罄竹難書矣，可不悲夫。」（增廣文鈔卷三《因果錄序》）

「世界大戰，世無一人安樂。被人殘殺者固苦。殘殺人者，現在亦極苦，來生後世欲做犬馬牛羊亦不可得。惜舉世皆是癡人，同以殺人殺物為志事，而不自知其惡因已種，惡果自相隨而來。此人類可哀孰甚。」（文鈔三編卷一《復智（牧、聲）二居士書二》）

癸二、三途受報

經如是之惡。著於人鬼。神明記識。自入三途。無量苦惱。輾轉其中。累劫難出。痛不可言。

解「如是之惡，著於人鬼，神明記識」，「縱人不知，天地鬼神為記其功過。或於現生，或於後世，決定要受善惡之報，決定不會有因無果。」（文鈔續編卷上《復姚維一居士書》）

「若知因果報應，則善惡禍福，明若觀火。其誰不欲趨吉而避凶，免禍而獲福乎。又不知因果，多有外彰善相，實則暗存惡心，以行惡事。意謂人既不知，有何妨礙。不知吾人之心，與天地鬼神，及諸佛菩薩之心，息息相通。我心隨起一念，彼則無不了知。」

故曰人閒私語，天聞若雷。暗室虧心，神目如電。周安士曰，人人知因果，大治之道也。人人不知因果，大亂之道也。」（增廣文鈔卷二《挽回劫運護國救民正本清源論》）

解「自入三途，無量苦惱，輾轉其中，累劫難出，痛不可言」，「不但有形之字，不可褻汙遺棄，而無形之字，更不可褻汙遺棄。孝、弟、忠、信、禮、義、廉、恥，若不措之躬行，則成亡八字矣。八字既亡，則生為衣冠禽獸，死墮三途惡道，可不哀哉。」（文鈔續編卷下《普勸敬惜字紙及尊敬經書說》）

壬四、妄 分四

癸一、欺誑損他

經其四者。世間人民。不念修善。兩舌。惡口。妄言。綺語。憎嫉善人。敗壞賢明。不孝父母。輕慢師長。朋友無信。難得誠實。

解「世間人民」，指世間上各種不信因果的人。「於未知佛法真理人前，最初不得不以淺近之因果事迹，啓其信心。切勿以其淺近，即不欲觀而置之，則十方三世一切諸佛，上成佛道，下化眾生，成始成終之妙道，當自得之矣。普願同人，各共勉旃。」（文

鈔續編卷下《佛學救劫編序》）

「中下根人，必由因果報應而入，方有實益。否則只作口頭活計，不知主敬慎獨，以期親證實到。彼世之狂慧者，皆由最初未服此因果報應之藥。而以佛祖直指人心，當體即是之言，反認做肆意

任業，了無忌憚，惡不須斷，善不須修之據。以凡情而測聖智，即醍醐而成砒霜，可不哀哉。」（文鈔三編卷一《復丁福保居士書九》）

解「妄言」，「言為行表，是本心術，心既不真，行何能正。

望爾後生，切勿妄語，口是心非，終無結局。」（文鈔三編卷四《德育

啓蒙·不說謊》）

例「今人多半是要體面，憑空造樓閣，有一分半分，便說有百千萬分，如某居士錄，其境界皆是手筆所做，不是心地所做。汝固不妄，誠恐或有此習氣，則其過不小。佛以妄語列於根本五戒者，正為防此弊也。若或見言不見，不見言見，乃妄語之流類，若憑空造樓閣，妄說勝境界，即犯大妄語戒，乃未得謂得，未證謂

證，其罪甚於殺盜淫百千萬億倍。其人若不力懺，一氣不來，卽墮阿鼻地獄，以其能壞亂佛法，疑誤衆生故也。汝切須慎重，所見之境有一分，不可說一分一，亦不可說九釐九，過說亦罪過，少說亦不可。何以故，以知識未得他心道眼，但能以所言為斷耳。此種境界，向知識說，為證明邪正是非，則無過，若不為證明，唯欲自銜，亦有過。若向一切人說則有過，除求知識證明外，俱說不得。說之則以後便永不能得此勝境界。此修行人第一大關，而台教中屢言之。

所以近來修行者，多多著魔，皆由以躁妄心，冀勝境界。勿道其境是魔，卽其境的是勝境，一生貪著歡喜等心，則便受損不受益矣，況其境未必的確是勝境乎。倘其人有涵養，無躁妄心，無貪著

心，見諸境界，直同未見，既不生歡喜貪著，又不生恐怖驚疑。勿道勝境現有益，即魔境現亦有益。何以故，以不被魔轉，即能上進故。此語不常對人說，因汝有此種事，固不得不說也。」（增廣文鈔卷二《復何慧昭居士書》）

解「不孝父母」，「孝經云，夫孝，天之經也，地之義也，民之行也。由是言之，一言一行，有不合道，皆為不孝。故曰，孝弟為仁之本，堯舜之道，孝弟而已矣。凡為人子者，可不深長思而亟自勉焉。」（增廣文鈔卷四《唐孝子祠校發隱》）

「人子奉親，以服勞奉養為初基，以立身行道為大本。倘或心起邪念，即為不孝。當立懺除清淨。俾此心無一時一念不可以對越

天地鬼神，則其基已立。再加以信願念佛真切工夫，則其生入聖賢之域，歿歸極樂之邦，其誰能禦之。」（文鈔三編卷三《復章道生居士

書四》）

「須令其諸惡莫作，衆善奉行，生信發願，求生西方，庶可斷除苦種矣。人子孝親，唯此為大。倘不致力於此，則父母未能往生，其墮落者固多。即令一生二生不墮落，終必有墮落三途惡道之日。靜言思之，心何能安。須知世間所最重者是神識。即功成名立，究竟於親之神識，無所裨益。大禹，大聖人也，不救於鯀之神識，化為黃能，（音乃平聲三足鼈也）入於羽淵。思及此，則勸親念佛求生西方之心，油然而生矣。否則便是忤逆不孝。以不顧父母之神識墮落，其罪甚於殺親也。」（文鈔三編卷二《復陳士牧居士書三》）

解「輕慢師長」，「傲慢輕人，實自呈短，明人知伊，學養俱罕。縱到聖位，猶不輕人，絕無凡聖，念存於心。」（文鈔三編卷四《德育啓蒙·不傲慢》）

例「光一粥飯庸僧，本無為人師之資格。但以一人傳虛，大家遂信以為實。故致十餘年來，常有信札詢修持之所以。光無論彼若何措詞，均為彼答。唯求皈依者，不肯自屈。或婉辭，或明說所以，俾彼此不獲輕法慢法之咎而已。須知佛法有住持法道，直示真際二種不同。在凡夫分上，當依律儀而行。否則便為輕法，輕法則不能令人增長善根。（律中廣明其相）如求法之人禮貌不恭，便不為說。況求皈依三寶乎。光於問法，固不過執。唯不自屈，而求皈依者，決不敢允許。非求人恭敬以自大也，乃欲人深生敬信，以得

實益也。」（文鈔三編卷二《復承恩居士書》）

「皈依者，皈依佛法僧三寶。以期依教修持，了生脫死，不止如世間拜師而已。然世人拜師，讀書，或學手藝，下至剃頭修腳，也須三拜九叩。汝函祈皈依，且問許多話，又要幾種書，不但不用頂禮，并合掌也不用。如此祈人開示，也太無理。況要皈依，則皈依一事，不值半文，成一無可尊重之事矣。行人問路，尚須拱手點頭。汝皈依請開示要書，只以敬上了之。若無此三事，不知又若何傲慢也。光依佛普度衆生之心開示汝。依維持法道之義拒絕汝。否則光便是自輕佛法，亦令汝輕慢佛法，故將汝之過處說破……寺中皈依，若陞座說，則未陞座前，客堂頂禮知客師，方丈頂禮和尚。和尚上座，跪拜要經一小時多。下座，送和尚到方丈，又頂

禮。又頂禮站班各師及知客師。汝函祈皈依，頂禮之字，都不肯寫，太把皈依三寶事看得輕了。光若不說，光亦罪過，故再說之。」
（文鈔三編卷二《復易思厚居士書》）

解「朋友無信，難得誠實」，「子弟之有才華，有善教，則易于成就正器。無善教，則多分流為敗種。今日之民不聊生，國步艱難，幾於蹶覆者。皆有才華無善教者，漸漸釀成之也。無才華，固宜教其誠實。有才華，益宜教其誠實。然誠實亦可偽為。最初即以因果報應，及人之一舉心動念，天地鬼神，一一悉知悉見，作常途訓誨。而陰騭文，感應篇，必令其熟讀。且勿謂此非佛書而忽之。以凡夫心量淺近，若以遠大之深理言之，則難于領會。此等書，老幼俱可聞而獲益。而況德無常師，主善為師乎。佛尚以死屍糞穢毒

蛇，令人作觀，以之證阿羅漢者，逾恆河沙。況此種貼實存養省察之言句乎。」（增廣文鈔卷二《復永嘉某居士書七》）

癸二、誇大自欺

經 尊貴自大。謂己有道。橫行威勢。侵易於人。欲人畏敬。不自慚懼。

解 「尊貴自大，謂己有道」。

1、「今人稍聰明，便自大自是。末世凡夫欲證聖果，不依淨土，皆屬狂妄。參禪縱到明心見性，見性成佛地位，尚是凡夫，不是聖人。」（文鈔三編卷二《復謝慧霖居士書六》）

2、「博地凡夫，多隨境轉。故曾子於將死之時，始說詩云，

戰戰兢兢，如臨深淵，如履薄冰，而今而後，吾知免夫。不到臨終，尚恐或有陷溺，不敢說此大話。今之好說大話者，皆是絕不在腳跟下用功之狂夫也。」（文鈔續編卷上《復海門理聽濤書七》）

3、「等覺菩薩，二六時中，禮十方佛，懺除宿業。況在凡地，常當慚愧，何敢自恃。若自恃者，縱有修持，皆屬魔業。如是之人，切勿親近，免致日久，與之俱化。直須守定宗旨，不隨經教，及善知識語言所轉，捨此別修也。」（文鈔續編卷下《淨土指要》）

4、「修行人，所最忌者，得少為足。得少為足，便生退惰，此必定之理也。」（文鈔續編卷上《復慧空大師書》）

解「欲人畏敬，不自慚懼」，「慚愧心生，邪僻心滅。慚愧為入

道之初步。」（文鈔三編卷一《復蔣德澤居士書》）

「慚愧為服忍辱衣 欲證法身勿暫離

萬行由斯皆具足 速成無上佛菩提

信戒聞捨，慧及慚愧，名為七聖法財，洵屬出塵要道。前五為財，後二為守財人。財無人守，隨即亡失。以故慚愧二法，更為切要。慚則內自警惕，尊重己靈。愧則外師景行，仰慕諸聖。蘧伯玉行年五十，而知四十九年之非。孔子以德不修，學不講，聞義不能徙，不善不能改為憂。顏子四勿，曾子三省，孟子謂人不可以無恥。世間聖賢，莫不致力於此。遺教經云，慚恥之服，於諸莊嚴，最為第一。慚如鐵鉤，能制人非法，是故常當慚恥，無得暫替。若

離慚恥，則失諸功德。涅槃經云，世間有二種健兒，一者自不作罪，二者作已能悔。是知具足慚愧，則煩惱惑業，直下消除。功德智慧，速得圓滿。契無作之戒體，證清淨之法身。汝等若能常懷慚愧，嚴持淨戒，則無邊利益，當自證知。（卓杖云）

仰副佛化證己靈 全憑慚愧作典型」（文鈔三編補《上堂法語（六二）》）

「吾法法不通，但肯念佛，亦可仗之以了生死。吾之不通，亦何愧哉。所愧者言行不相應，有名而無實耳。」（增廣文鈔卷一《復永嘉某居士書五》）

癸三、福盡惡歸

經 難可降化。常懷驕慢。賴其前世。福德營護。今世為惡。福德盡滅。壽命終盡。諸惡繞歸。

解 「常懷驕慢」，「大覺法王，度生妙道，敬則獲福，慢則致禍。」（增廣文鈔卷一《與佛學報館書》）

「如來心印，如清涼月。慢雲一起，便掩月光。真如妙性，猶太虛空。慢塵既颺，卽汙空體。」（增廣文鈔卷三《揀魔辨異錄石印序》）

解 「賴其前世，福德營護。今世為惡，福德盡滅」，「夫法門無量，唯禪與淨，最為當機。其人既未徹悟，又不求生，悠悠泛泛，

修餘法門。既不能定慧均等，斷惑證真，又無從仗佛慈力，帶業往生。以畢生修持功德，感來生人天福報。現生既無正智，來生必隨福轉，耽著五欲，廣造惡業。既造惡業，難逃惡報。一氣不來，即墮地獄，以洞然之鐵牀銅柱，久經長劫，寢臥抱持，以償彼貪聲色殺生命等種種惡業。諸佛菩薩，雖垂慈愍，惡業障故，不能得益。清截流禪師謂，修行之人，若無正信求生西方，泛修諸善，名為第三世怨者，此之謂也。蓋以今生修行，來生享福，倚福作惡，即獲墮落，樂暫得於來生，苦永貽於長劫。縱令地獄業消，又復轉生鬼畜，欲復人身，難之難矣。所以佛以手拈土，問阿難曰，我手土多，大地土多。阿難對佛，大地土多。佛言，得人身者，如手出土，失人身者，如大地土。」（文鈔三編卷四《上海護國息災法會法語》）

例「能做得一箇大通家，亦是佛門之幸。恐汝大通家做不到，淨土法門又信不及，則兩頭落空。今生稍修點功德，來生必定生於富貴家。汝試細思之，富貴人有幾箇不造業的。今日之國運危岌，民不聊生，皆是一班無智慧修行人之來生福報所搗亂而成者。汝打甚麼窮妄想，欲不墮惡道。不生西方，則一生不墮者或有之，二生不墮者便少也。」（增廣文鈔卷一《復周智茂居士書》）

解「壽命終盡，諸惡繞歸」，「臘月三十日，乃一歲之盡日。倘預先未曾打疊得好，則債主怨家，群相繫縛，那容你過。臨命終時，乃一生之臘月三十日也。倘信願行資糧未具，貪瞋癡惡習猶存。則無量劫來怨家債主，統來逼討，那肯饒你。莫道不知淨土法門者，無可奈何，隨業受生。卽知而不務實修者，亦復如是，被惡

業牽向三途六道中，永永輪迴去也。」（增廣文鈔卷二《復寧波某居士書》）

癸四、苦極悔遲

經又其名籍。記在神明。殃咎牽引。無從捨離。但得前行。入於火鑊。身心摧碎。神形苦極。當斯之時。悔復何及。

解「又其名籍，記在神明」，「罪福之賞罰，陰間實有主掌之人，然亦不同陽間繁難。以案簿皆自現自消，并非有人登記勾消耳，故陰間無錯誤。其有以彼省某人，誤勾此省同名之某人者，乃藉此不宜死之人，倡明實有陰間地獄刑罰等事，以期世人生信耳。以故每有世間正直士夫，權理閻羅王事。世間平民作陰差，因誤勾人，打而革除者。皆因窮措大，（措大者，舉行修齊治平之大事

也。）以眼不見而不信，且藉以謗佛，而特現此，以冀措大開一眼光耳。此事甚多，且舉一，以期俱知。蕩益大師見聞錄，載湖北一生員，權理五殿閻羅王事。一夜至陰間，見一簿，載其妻盜殺鄰雞，連毛一斤十二兩，因折其簿角記之。醒問其妻，何得盜殺鄰雞。其妻不承任。曰，汝還瞞我，陰間簿上已載，汝盜殺鄰雞，連毛一斤十二兩。妻言，院中曬東西，雞來喫，以物擲之，即死，尚未動。令稱之，果一斤十二兩。令持雞，并一雞之價錢以還，為彼說其來歷，祈勿見怪。其夜入陰視簿，則折角仍舊，一字已無矣。汝以陰間刑罰為佛設，可謂孤負佛恩之尤者矣。」（文鈔續編卷上《復某居士書》）

解

「殃咎牽引，無從捨離」，「佛經云，欲知前世因，今生受者

是，欲知來世界，今生作者是。了此，則苦樂吉凶，皆自己罪福所感，非從天降，亦非人與，是以君子聿修厥德，素位而行，上不怨天，下不尤人。是故經云，菩薩畏因，衆生畏果。」（增廣文鈔卷四《因果為儒釋聖教之根本說》）

解「但得前行，入于火鑊」，「火鑊」指地獄。「若猶不肯發心念佛，求生西方，則民斯為下矣，佛也不能救。縱此生不即墮地獄，而後一二三四生墮地獄，乃決定無可逃避之事……若無出苦之法，則無可如何。今有淨土一法，如仍不肯修，其孤負佛天之恩德也，大矣。」（文鈔三編卷一《復李慰農居士書三》）

解「當斯之時，悔復何及」，「縱壽百年，彈指即過。一息尚

存，當求出路。毋使臨終，悔之無及。每憶經云，人身難得，中國難生，佛法難遇，信心難生。四者幸備，尤當努力。如登寶山，要得摩尼。良以在凡夫地，未斷惑業，生死不了，難免墮落。所以如來極勸衆生，發眞信心，及切願心，持佛名號，求生淨土。」（增廣文鈔卷一《與某居士書》）

壬五、酒 分四

癸一、負恩違義

經其五者。世間人民。徙倚懈怠。不肯作善。治身修業。父母教誨。違戾反逆。譬如怨家。不如無子。負恩違義。無有報償。

解「世間人民」，指世間上各種不信因果的人。「因果報應，乃儒佛二教入道之前導。亦儒佛二教證道之綱宗。世人但以淺近視之，致令芸芸庶類，不出斷常二見。不是追蹤闡提，便是說食數寶。」（文鈔三編卷一《復丁福保居士書十二》）

「我人一念心性，非斷非常。何以非斷，前無有始，後無有終。若有始終，即落斷見。何以非常，性本常然不變，而復有隨緣之義。隨悟淨緣，則為聲聞、緣覺、菩薩、佛。雖圓成佛道，而了無所增，但去盡妄想執著，復其本具心性而已。隨迷染緣，則為天、人、修羅、鬼、畜、地獄。雖輪迴六道，而了無所減，但由妄想執著，錮蔽本性，如雲遮天日，而天日仍舊無所加損耳。」（文鈔續編卷上《復海門蔡錫鼎居士書三》）

解「不肯作善」，「因果者，世出世間聖人，平治天下，度脫眾生之大權也。現今世道之亂，實為振古所未聞。推原其故，皆由自私自利之心所釀成。由其存一自私自利之心，則損人、利己，傷天、害理之事，任意競為。孝、弟、忠、信，禮、義、廉、恥、之道，邈然不顧。是以世道人心，日趨於黑暗，無由得到正大光明之域。儻能知禍福無門，唯人自召。善惡之報，如影隨形。利人即是利己，害人甚於害己。殺人之父者，人亦殺其父。殺人之兄者，人亦殺其兄。善事其親者，其子必孝。善事其兄者，其子必弟。如屋簷水，後必繼前。由是觀之，孝親、敬兄，愛人、利物，皆為自己後來福基。損人、利己，傷天、害理，皆為自己後來禍本。人雖至愚，斷無幸災樂禍，趨凶避吉者。而究其所行，適得其反，何也。

以其未遇明理之人，為彼詳細發揮因果報應之事理故也。天下不治，匹夫有責。匹夫何能令天下治乎。使天下之人，同皆知因識果，則貪、瞋、癡、心，不至熾盛，殺、盜、淫、業，不敢妄作。愛人利物，樂天知命。心地既已正大光明，則前程所至，無往不是光明之域……周安士云，人人知因果，大治之道也。人人不知因果，大亂之道也。是知因果報應，實為持身接物，淑世善民，希聖希賢，成佛作祖，自始至終之要道。唯冀閱者，徹底洗滌自私自利之心，以自明其明德，則天下幸甚。」（文鈔續編卷下《到光明之路序》）

解「治身修業」，「能立身，則一切事，均可建立矣。身乃天下國家，及菩提道之根本，不能立身於道義中，則一事無成。」

（文鈔續編卷上《復王壽彭居士書二》）

「立身之本者，即閑邪存誠，克己復禮，敦篤倫常，深信因果，戰兢惕厲，唯恐隕越。能如是，庶可以明其明德，而止於至善之域矣。」（文鈔三編卷三《家庭寶鑑序》）

「修行人得其菩提正身，則道業自可成就，福慧自可滿足。」

（增廣文鈔卷二《復馬契西居士書十》）

解「父母教誨」。

1、「天下治亂，在于家庭中操之有道與否，此根本上之切實議論也。」（增廣文鈔卷一《復喬智如居士書》）

2、「世亂極矣，不在家庭教育上著手，則如憑空造樓閣，決

定無有成效。欲自己兒女好，須認真教一切幼年男女，令其知有聖人爲人之道，并善惡因果之決定不爽，以爲彼開其茅塞，令成坦道也。」（文鈔三編卷一《復李慰農居士書七》）

3、「母職維何，即善教兒女，切勿任性嬌慣。世之不肖子女，皆其母不盡母職之所致也。母若賢，一則秉其氣性，二則觀其作爲，此係以身立教者。次則教以爲人之道，如孝弟忠信，禮義廉恥等。又須切切實實示以因果報應。迨讀書時，先將感應篇陰騭文令其熟讀。畢生每日須念三五徧。再與講其大義，則如鎔金入於好模中，決無不成好器者。此母教爲治平之根本也。世人皆不注意，故有今日之戰爭現象。以致國運危岌，民不聊生也。光不須爲小兒說法，且爲汝夫婦說教小兒法，則小兒自可仿效儀型，克成正器

矣。」（文鈔三編卷一《復李慰農居士書五》）

4、「教子女當于根本上著手。所謂根本者，卽孝親濟衆，忍辱篤行。以身為教，以德為範。如鎔金銅，傾入模中。模直則直，模曲則曲。大小厚薄，未入模之先，已可預知，況出模乎。近世人情，多不知此。故一班有天姿子弟，多分狂悖。無天姿者，復歸頑劣。以于幼時失其範圍。如鎔金傾入壞模，則成壞器。金固一也，而器則天淵懸殊矣。惜哉。」（增廣文鈔卷二《復永嘉某居士書五》）

5、「人家欲興，必由家規嚴整始。人家欲敗，必由家規頹廢始。欲子弟成人，須從自己所作所為，有法有則，能為子弟作榜樣始。此一定之理。今欲從省事省力處起手，當以因果報應為先入之

言。使其習以成性，庶後來不至大有走作。此淑世善民，齊家教子之第一妙法也。」（增廣文鈔卷一《復永嘉某居士書六》）

6、「兒女雖小，萬不可任性嬌慣，必須對彼常說因果報應，使彼心中常存畏懼，自然不至將來作傷天損德之事。此提倡因果報應，及善教兒女，乃天下太平之根本法輪，對一切人，皆當以此相勸，非但為女人言也。」（增廣文鈔卷一《復喬智如居士書》）

7、「小兒從有知識時，即教以孝、弟、忠、信，禮、義、廉、恥、之道，及三世因果，六道輪迴之事。令彼知自己之心，與天、地、鬼、神、佛、菩薩、之心，息息相通。起一不正念，行一不正事，早被天、地、鬼、神、佛、菩薩、悉知悉見，如對明鏡，

畢現醜相，無可逃避。」（文鈔續編卷上《一函徧復》）

解「譬如怨家，不如無子。負恩違義，無有報償」，「生子非難，教子尤難。許多不洞事之人，無子求菩薩。及其得子，唯知寶貴，從茲養成廢器者多多。譬如種稻，只知求好種子，及其苗茁以後，則所有除莠、澆灌、等手續，概不一用。其稻種雖好，尚能望其收穫否。光見聞百有九十九，無子及多子之人，均是此種結果。唯閻丹初（敬銘）之父，為天下古今第一愛子之人。故以初輩鄉紳，令其子點翰林、拜相。其教之之嚴，亦是天下古今所未有。一邊培德，一邊竭力以教，此其所以為真愛也。其他之愛，每有甚於殺者，以殺但一死耳。失教之子，無業不造，則永墮三途惡道，比一死之酷，何止天淵相懸。」（文鈔續編卷上《復張雲雷居士書》）

「子有四因者。一者報恩，二者報怨，三者償債，四者討債。報恩者，謂父母於子，宿世有恩，為報恩故，來為其子。則服勞奉養，生事死葬。必使生則親歡，祭則鬼享。乃至致君澤民，名垂青史，令天下後世，敬其人而并敬其親。若曾魯公，陳忠肅，王龜齡，史大成，（曾陳王三公、皆宋名臣、史公清初狀元、四公皆信佛、唯忠肅悟入甚深、以前世皆為高僧、故雖處富貴、猶能不昧本因耳）今世之孝子賢孫，皆此類也。報怨者，謂父母宿世於子有負恩處，為報怨故，來為其子。小則忤逆親心，大則禍延親身。生無甘旨之養，死貽九泉之辱。又其甚者，身居權要，謀為不軌，滅門戮族，掘墳夷墓，使天下後世，唾罵其人并及其親。若王莽，曹操，董卓，秦檜等是也。償債者，子宿世負親資財，為償債故，來

為其子。若所負者多，則可以終親之身。若所負者少，故不免半途而去。如學甫成名而喪命，商纔得利而殞身。討債者，謂親宿世負子資財，為討債故，來為其子。小債則徒費束修聘金延師娶妻，及種種教誨，欲望成立，而大限既到，忽爾喪亡。大債則不止如此，必致廢業蕩產，家敗人亡而後已。」（增廣文鈔卷一《復泰順林介生居士書二》）

例「民國八年，北通州王芝祥，字鐵珊，一子很聰明，很孝順。大子有神經病，鐵珊心中望此子承繼家聲。二十一二歲，已娶妻，生一女。一日，病重將死。鐵珊痛極。呼之曰，某某，汝既來為我兒子，為何此刻就要去。其子瞋目，作廣西口音曰，我那是你兒子，我就是第十四箇人。說畢，即死。先鐵珊在廣西作兵備道

時，計殺降匪頭首十三人。先用極愛厚之法以安慰之，請其喫飯，尚請有大名之人作陪，每人犒洋二十四元。云，日間甚忙，來不及與汝詳談，到晚間來，當與汝等各安職務。此十三人，不知是要殺他，反拉其厚友同去，意欲以己之情面，求其亦派彼一好差事。至晚去，則進一門關一門，伏兵於華廳。其人既來，鐵珊抽佩刀砍，則伏兵同出殺之，得十四箇屍首，亦不知是何姓名。豈知其人卽為其子，徒用二十餘年教育之勞，至死反瞋目呵斥，不認鐵珊為父。大率世之兒女之因，總不出討債、還債、報恩、報怨、之四義。此子係汝宿世欠彼債者，債清卽去。若還債及報恩者，則可得其孝養耳。」（文鈔續編卷上《復德暢居士書》）

癸二、情義俱無

經放恣。遊散。耽酒。嗜美。魯扈。抵突。不識人情。無義無禮。不可諫曉。六親眷屬。資用有無。不能憂念。不惟父母之恩。不存師友之義。

解「嗜美」，貪食美味。「彼等喫肉之人，只知肉為美味，不知後來自己也做了美味教人殺的喫時心裏難受。他既是這樣不洞事，任他後來教人殺的喫便了，何必費盡心思勸他，他要討到教人喫，你教他不要討此苦頭，他心裏反不安樂。儘他去，讓他替人做菜喫，到了那個時候，心肝疼爛也無益。那時他自曉得今日之錯，及我與汝之話，不是弄聳他，已遲了也。」（文鈔三編卷四《復周

群錚居士書》）

1、「喫素不難，貪口腹而欲喫素則難。三淨肉及肉邊菜，乃為下根人所立法也。」（文鈔三編卷二《復丁普濟居士書》）

2、「蔬食衛生，肉食傷生，殺時恨心，其毒非輕。勿貪喫肉，喫了須還，還的時候，真個可憐。」（文鈔三編卷四《德育啓蒙·蔬食》）

3、「須戒殺護生，吃素，如不能淨素，亦當以不貪食為是，更須持六齋，或十齋，否則便與佛相背矣。」（增廣文鈔卷一《復周智茂居士書》）

4、「理宜長齋。如曰外面應酬，難得如法，且於應酬時，權為方便。而其由我自主之時，斷不可仍舊喫一切衆生肉。即應酬

時，亦不得任意貪喫，庶幾可耳。而眷屬之中，常為講談因果，令其勿吃。方可謂真修行人。且勿謂我修行，當喫素，彼等不修行，喫葷無礙。須知一切物被殺之苦，及將來償報之苦，試一思之，身毛為豎。非但不忍，且不敢耳。」（文鈔三編卷二《復沈授人居士書》）

5、「彼食肉者，貪心所使，欲令勿食，當從因果報應及被殺之生苦痛怨結上說，則易於動人。若但辨明是淨非淨，乃其末事。而且彼既要喫，那論涉及非淨之事。前有一大居士，弘法數十年，尚日日食肉，（此人之名、光不說、汝可想而知之）況泛泛然者乎。汝若真欲利人，宜流通古人極慘淒之成訓。若汝所作之一人放生，十家獲益，及此非三淨說，乃講家支離瑣碎之義。有信心者，尚生善心。無信心者，或更誹謗。」（文鈔三編卷四《復周群鍾居士書》）

解「耽酒，嗜美」，也指好酒貪杯，嗜好美色。「女色之禍，極其酷烈。自古至今，由茲亡國敗家，殞身絕嗣者，何可勝數。卽未至此，其閒頹其剛健之軀，昏其清明之志。以頂天履地，希聖希賢之姿，致成碌碌庸人，無所樹立之輩者，又復何限。況乎逆天理，亂人倫，生為衣冠禽獸，死墮三途惡道者，又何能悉知之而悉見之耶。噫。女色之禍，一何酷烈至于此極也。」（增廣文鈔卷三《不可錄重刻序》）

解「無義無禮」，「人稟天地陰陽之氣，受父母精血之質而生。其初生以至三四歲，一舉一動，皆須父母撫育。自後雖能自行動，而諸凡事理，皆須父母安排教導，否則便不能生存于世。及其年長，則父母為之擇配，俾得享男女居室之樂，以期內外相輔，得以

奉父母而盡子職，綿世繫而防老死。此天地固然之道，聖人法天制禮，俾人各守彝倫，以盡人道與子道耳。若不依聖人之禮，與父母之命，唯以兩情愛戀而為夫婦，則與禽獸何異。彼不知好歹者，專效歐洲惡風，盛倡自由結婚，何不倡初生即不受父母撫育教導，而自由成立為人乎。彼若能一生于世，即自由成立，絕不受父母撫育教導，則自由結婚，實為至當之理事。若不能如此，唯年長能以自力致男女愛戀為標準者，即為逆天悖理侮聖蔑倫之極重罪人。以其心行，與禽獸無殊焉。」（增廣文鈔卷三《闢自由結婚邪說文序》）

解「不惟父母之恩」，「父母之恩」。「為人子者榮親之道，在於勵行修德。俾一切人均以敬己而追念於所生，方為最要之方法。每見世人親死之後，廣發訃文，謬述事實，到處求有名有位之人，

為之題讚作傳作銘表。而不在己躬下黽勉修德行仁，以期貽親令名為事。吾常謂世人多好名而惡實，特欲以一時作場面，不思以躬身為紀念也。」（文鈔三編卷三《復林贊華居士書八》）

「為人子者，父母之德，固宜表彰。其表彰之法，注重躬行。必須克己復禮，閑邪存誠。知過必改，見義必為。明因識果，戒殺放生。諸惡莫作，衆善奉行。生信發願，持佛名號。自行化他，同生淨土。能如是者，人縱不知其父母之德，而以景仰其人之德，并景仰其父母祖宗之德。以為潛修已久，故有如是之令嗣。否則縱父母祖宗有懿德，人所共知。因其人不肖，人必疑其父母祖宗雖有懿德，或復兼有隱惡。否則懿德之門，何為出此不肖之子孫耶。以是知立身行道，即為表彰父母祖宗之德。為人子者，宜何如主敬慎

獨，躬行實踐，以期無忝所生也。至于名人之挽誄志銘，乃末事耳。」（增廣文鈔卷四《康母往生紀念冊發隱》）

解「不存師友之義」，「師友之義」。

1、「人生世間，第一要親近良師善友。有良師善友，便可歸於正道。否則，燕朋相聚，便日淪於下流，而疾病亦因之常不瘳也。」（文鈔續編卷上《復吳希道居士書》）

2、「人生最苦，是從幼時未遇明師良友，遂至肆意縱情，造諸惡業，所謂唯聖罔念作狂也。謂其心性本體，可以作聖，由不修省，便成狂愚也。」（文鈔續編卷上《復陳鳳梧居士書》）

3、「力敦倫常，精修淨業，自利利他，唯此為要。若能躬行無玷，方可感化同人。倘所行不符所言，乃奉法反以壞法。彼世之德不加修，而善不力遷者，非無修德遷善之資，乃無良師益友以身率之故也。」（增廣文鈔卷三《重刻安士全書序一》）

4、「學堂先生，只知教學做文章，於學聖學賢躬行實踐，一句也不提及。以此種先生，從少至老，也不知讀書是為學聖學賢。只知道做文章，求功名。及功名已得，則借勢欺人，為地方害者，十有八九。為地方益者，但一二耳。古人云，師者人之模範也。模不模，範不範，為害不小。須知人與天地，並稱三才，才者才能。天不知多高多大，地不知多厚多廣，人以五六尺六七十歲之小小東西，何可與不可測量之天地並稱乎。須知天地雖能生成萬物，若無

人以參贊教育，則不成世道。故以人能繼往聖，開來學，此乃為父為師之責負。若知我為人師，縱我無德感人，亦當自己一舉一動，皆不失儀。所謂非禮勿視，非禮勿聽，非禮勿言，非禮勿動，戰戰兢兢，如臨深淵，如履薄冰，唯恐人以我之不肖而效之。則可希聖希賢，超凡入聖矣。」（文鈔三編卷一《復寧德晉居士書十八》）

癸三、愚癡蒙昧

【經】意念身口。曾無一善。不信諸佛經法。不信生死善惡。欲害真人。鬪亂僧眾。愚痴蒙昧。自為智慧。不知生所從來。死所趣向。不仁不順。希望長生。

【解】「意念身口，曾無一善」，「世人每有一念之善，即可轉禍為

福，轉凶為吉。況終身喫素，念如來之萬德洪名，而不能轉回造化乎。但令彼常存敬畏，發菩提心，則卽此尚可作超凡入聖之前導，況其餘小小福事之不能得乎。福、與禍、相為倚伏，欲其純福無禍，亦唯在自己努力修持耳。」（文鈔續編卷上《復念佛居士書》）

「學佛之人，必須存好心，說好話，行好事。存好心者，凡逆天悖理，損人利己等惡念，不許起。起，則立刻生慚愧懺悔之心，令卽消滅。凡孝、弟、忠、信，禮、義、廉、恥，利人利物之心，須常存之。力能做者，認真做去，不能做者，心亦常存於此。說好話者，要說有益於人，有益於物的話。不是要人聽到歡喜，叫做好話。如教訓兒女，及勸人為善，勸人戒惡，勸人敦倫，勸人修福等。行好事者，認真行孝親、敬兄、睦族、化俗、之事。」（文鈔續

編卷上《誠吾鄉初發心學佛者書》

解「不信諸佛經法」，「佛法者，長夜之慧日，饑世之稻糧，險道之導師，苦海之慈航。近世人心陷溺，競興異計。凡古聖人所立綱常倫理，各欲推翻，竟成一無法無天之世道。大張旗幟，實行獸化。以其邪說灌輸於無知無識者之耳，肆意妄為，無所拘忌。而不知其自絕於人類，以永劫常墮惡道也。人情如此，若不設法挽救，則此後之現像，何可設想。故有智之士，群起而提倡佛學。以期人人知三世因果，六道輪迴之事理。而勉力為善，不敢作惡，生為聖賢之徒。又令修信願念佛，求生西方法門。則仗佛慈力，出此濁惡，得預蓮池海會。」（文鈔三編卷三《南通餘東袁家廟佛教淨業社緣起》）

「拘墟者不知佛法，乃十法界公共之法。唯見其捨俗出家之一端，謂為廢棄倫理，沈空滯寂，與世教相乖戾。豈知佛法如太虛之無不包容，如陽春之無不化育。聖以之而為聖，賢以之而為賢。故古之建大功，立大業，勳名動天地，精誠貫日月者，皆自學佛得力而發。即宋之周程張朱，發明聖人心法，亦由學佛而得。以其器量狹小，門庭見重。不惟不肯表揚，反從而闢駁之。欲以關閉後之學者，悉皆不入佛法。故作此掩耳盜鈴之計。得人之善，認為己功，反謂人不我若。其於正心誠意，致起罅隙，不能究竟圓滿，可不哀哉。」（增廣文鈔卷三《廈門流通佛經緣起序》）

解「不信生死善惡」，「須知吾國之大亂，其根本由於程朱闢因果輪迴。謂人一死之後，形既朽滅，神亦飄散，縱有地獄剝斫春

磨之苦，其將何所施。又神已散矣，令誰受生。是無地獄，無輪迴，作善作惡，均無報應。是阻人為善，任人造惡也。此後理學，皆不敢說因果輪迴。則善無以勸，惡無以懲。以馴至於大加提倡，實行獸化矣。須知此之大亂，由程朱闢因果輪迴以開其端。由國家不提倡教育事，致家庭父母，只教兒女開智識，不與兒女講因果報應，道德仁義。」（文鈔三編卷一《復寧德晉居士書十八》）

解「欲害真人，鬪亂僧眾」，「真人」指阿羅漢，殺阿羅漢，也包括出佛身血。「鬪亂僧眾」指破和合僧。為五逆重罪。「阿彌陀佛，大慈大悲，有四十八願，願願度生。不但上善稱名，可以向往。即五逆十惡，苟能起大慚愧，發露懺悔，無論一念十念，佛亦必攝受之。時雨潤物，萬物無不露益。大海納川，百川悉足匯歸。

萬修萬去，的實非謬。」（文鈔三編卷四《上海法藏寺念佛開示》）

解「愚痴蒙昧」，「愚癡者，不是絕無所知。卽讀盡世間書，過目成誦，開口成章，不信三世因果，六道輪迴，謂人死神滅，無有後世等，皆名愚癡。此種知見，誤國害民，甚於洪水猛獸。」（文鈔續編卷上《誠吾鄉初發心學佛者書》）

解「自為智慧」，「今之人稍聰明，便狂妄。此皆不知為學日益，為道日損之義。為學日益者，以聖賢之道德，蘊於我之身心。為道日損者，嚴以省察，必致起心動念，了無過愆之可得也。否則便是書厨文匠，既非為學，何況為道。」（文鈔三編卷二《復徐鑑章居士書》）

「人宿世界種善根，且無論為學求道，可為出世大事之前茅。即貪瞋癡等煩惱惑業，疾病顛連種種惡報，皆可以作出生死入佛法之因緣。顧其人之能自反與否耳。不能自反，且無論碌碌庸人，為世教之所拘。即晦庵，陽明，靖節，放翁等，雖學問操持見地，悉皆奇特卓犖。然亦究竟不能徹悟自心，了脫生死。其學問操持見地，雖可與無上妙道作基。由不能自反，竟為入道之障。可知入道之難，真難於登天矣。」（增廣文鈔卷一《復永嘉某居士書一》）

解「不知生所從來，死所趣向」，「古人云，死生亦大矣，豈不痛哉。竊謂不知其由，雖痛何益。須知一切衆生，隨業流轉，受生六道。生不知來處，死不知去處。由罪福因緣，而為升降。展轉輪迴，了無已時。」（增廣文鈔卷四《普陀普濟寺化身塔記》）

【解】「不仁不順」，「須知仁民者必能愛物，殘物者決難仁民，以習性使然。是以聖王治世，鳥獸魚鼈咸若。明道教民，黏竿彈弓盡廢。試思從古至今，凡殘忍饕餮者，家門多絕。仁愛慈濟者，子孫必昌。始作俑者，孔子斷其無後。恣食肉者，如來記其必償。」
（增廣文鈔卷四《寧波功德林蔬食處開辦廣告》）

癸四、障蔽現前

【經】慈心教誨。而不肯信。苦口與語。無益其人。心中閉塞。意不開解。大命將終。悔懼交至。不豫修善。臨時乃悔。悔之於後。將何及乎。

【解】「慈心教誨，而不肯信」。「三界無安，猶如火宅。衆苦充滿，甚可畏懼。人命無常，速如電光。大限到來，各不相顧。一切

有為法，如夢幻泡影。於此猶不惺悟，力修淨業，則與木石無情，同一生長於天地之間矣。有血性漢子，豈肯生作走肉行尸，死與草木同腐。高推聖境，自處凡愚。遇大警策而不憤發，聞聖賢佛祖之道而不肯行。是天負人耶，抑人負天耶。」（增廣文鈔卷一《復泰順林介生居士書二》）

解「苦口與語，無益其人」，「人心已死，不易挽回。孔子不云乎，法語之言，能無從乎，改之為貴。巽與之言，能無悅乎，繹之為貴。悅而不繹，從而不改，吾末如之何也已矣。當今之世，法語巽言，均難得益。以無三畏之念，徒逞一己之能，法語則按劍而起，巽言則如風過樹，任憑智德如周孔，亦祇可曰吾末如之何也已矣。然於無可設法中，不妨特為設法。以世道之亂，人心之死，在

於不講因果，不講家庭教育。果能注重此二事，則人人知因果，家家有教育，一切法語異言，均成家常茶飯，無一人肯一日離者。光常曰，因果者，聖人治天下，佛度眾生之大權也。教子為治國平天下之根本，而教女尤為重要也。以有賢女，方有賢婦賢母。賢母所生之兒女，皆為賢人，此三太之所以興周，而後世稱女人為太太之來源也。故又曰，治國平天下之權，女人家操得一大半，蓋以母教為本也。」（文鈔續編卷下《蟄園札記序》）

解「心中閉塞，意不開解」，「吾心固有之佛性，錮蔽於幻妄所起之惑業。因茲於三途六道中，受生受死，故致其形陋劣，其識暗昧，其受用困苦艱難，危險逼迫。譬如置惡陋之相於明鏡之前，斷無微妙莊嚴之善影可得。」（增廣文鈔卷三《佛法要論序》）

「自心本具佛性，但以惑業障蔽，不得受用，幸有此仗佛慈力法門，俾我等少善根劣機衆生，於現生中，即得橫超三界，高預九蓮，何幸如之。」（增廣文鈔卷四《岳運生居士往生記》）

解「大命將終，悔懼交至。不豫修善，臨時乃悔。悔之於後，將何及乎」，「臘月三十日，乃預計之詞，非預知時至，謂在臘月三十也。臘月三十，年盡歲窮，故古人每借譬死期耳。若平常不早為預備，臨時則定規手忙腳亂也。」（文鈔續編卷上《復雲南王德周居士書二》）

「人生一切事都可偽為，惟臨死及死後所現之相，均不能偽為。」（文鈔三編卷一《復朱仲華居士書一》）

辛三、結成分三

壬一、禍福自當

經 天地之間。五道分明。善惡報應。禍福相承。身自當之。無誰代者。

解 「心體本淨，因迷妄而煩惑斯生。世界原清，由幻業而濁惡頓現。一迷永迷，從劫至劫，沈淪于生死之域，汨沒于塵勞之中。觀照未起，焉知五蘊皆空。貪染成性，豈了六塵卽覺。懷無價之寶珠，枉膺困苦。具常住之佛性，甘受輪迴。」（增廣文鈔卷四《幽冥戒牒》）

解 「天地之間，五道分明」，「六凡天人阿修羅畜生鬼地獄，雖

則高下懸殊，苦樂迥異。總皆未斷惑業，未出生死。天福若盡，即便下降。獄罪若滅，仍復上昇。猶如車輪，互為高下。」（增廣文鈔卷三《江慎修先生放生殺生現報錄序》）

「三世因果，六道輪迴，此天下古今之實理實事。人若知此，何敢違心悖理，以取罪戾，致未來墮不如意處，則不期然而正心誠意，盡誼盡分矣。」（文鈔續編卷下《正學啓蒙三字頌齊註序》）

解「善惡報應，禍福相承。身自當之，無誰代者」，「佛說十二因緣，乃貫三世而論。前因必感後果，後果必有前因。善惡之報，禍福之臨。乃屬自作自受，非自天降，天不過因其所為而主之耳。」

（增廣文鈔卷四《示淨土法門及對治瞋恚等義》）

「人生世間，當各盡其分。禍福苦樂，雖由宿業主持，然努力修持，則業便隨之而轉。宿世之業，當得惡報者，或不受惡報。若脩持功深，則反受善報矣。倘或任意放縱，作諸惡事，則宿世之善報未受，今世惡報已臨矣。心能造業，心能轉業，惟在當人自主。天地鬼神，只主其賞罰之權，不能主轉移之權。轉移之權，操之在我。既知在我，但知希聖希賢，學佛學祖。聖賢佛祖，豈拒人哉。」

（文鈔三編卷二《復卓智立居士書三》）

壬二、善惡分明

經 善人行善。從樂入樂。從明入明。惡人行惡。從苦入苦。從冥入冥。誰能知者。獨佛知耳。

解「善人行善」，「須遇父言慈。（謂教子依孝弟忠信禮義廉恥之道以行、是名為慈、若溺愛不教、乃教令學壞、則名為害、不名為慈、此事世人百有九十九不識、故成此互相殘殺之世道、若人都教子以道、則世道太平、無有壞人、壞人皆彼父母養成的、惜無人提倡、知者絕少、可不哀哉）遇子言孝。遇兄言友。（友愛也）遇弟言恭。夫和婦順。主仁僕忠。各人盡各人職分，是為善人。」（文鈔三編卷一《復明心師書》）

「令一切人，守孝、弟、忠、信、禮、義、廉、恥、之八德，行格、致、誠、正、修、齊、治、平、之八事。則必能懲忿窒欲，閑邪存誠，諸惡莫作，眾善奉行，而為世間賢人善人。發菩提心，自行化他，信願念佛，求生西方，迨至臨終，佛及聖眾，親垂接

引，令其往生，而為出世間上善人。」（文鈔續編卷下《企廬蓮社緣起》）

解「從樂入樂，從明入明」，「決定念佛求生西方，是為了生脫死，最為正大光明之路。」（文鈔續編卷上《致戚友卿先生書》）

解「惡人行惡，從苦入苦，從冥入冥」，「人生世間，數十年耳。若肆意妄為，則永劫不能復得人身矣。」（文鈔三編卷二《復慧華居士書一》）

解「誰能知者，獨佛知耳」，「須知了生脫死之法，唯佛法為然。而一切法門，皆須斷盡煩惱惑業，方可了脫，倘有一絲毫煩惱未盡，依舊還在生死之中，以其唯仗自力，故其得益，甚難甚難。唯念佛一法，全仗佛力。但有真信切願，無一不往生西方者。既生

西方，自無生死可得。此之法門，為佛法中最易修而最易成之法門。」（文鈔三編卷一《復莊炳火居士書》）

「佛教者，一切諸法，一切諸教之大本也。何以言之，一切諸法，由心建立，一切凡聖，由心出生。世間一切諸教，雖皆說心，然其所說，皆屬心之作用，至於不變隨緣，隨緣不變之體，是心作佛，是心是佛，心作三乘，心是三乘，心作六道，心是六道，所以然之極致，悉皆未能發揮。

唯我釋迦世尊，徹悟自心，知一切衆生之心，與如來之心，無二無別，但以迷而未悟，枉作衆生。故曰一切衆生，皆具如來智慧，但因妄想執著，而不證得，若離妄想，則一切智，無礙智，則

得現前。又曰一切衆生，皆有佛性，我是已成佛，汝是未成佛。此皆最初成佛，於華嚴梵網所說者。由是大根衆生，頓悟自心，入佛知見，小機未能卽入，以故俯順機宜，而成熟之。又欲一切若凡若聖，同於現生，出離生死，特開一信願念佛，往生西方法門，普令一切無力斷惑，不能超出輪迴之外者，悉皆仗佛慈力，帶業往生，高預九品之嘉會，親炙彌陀之休光，以迄於究竟徹證自心而後已。如來撫育劣機，其真慈大悲，可謂至極無加矣。」（增廣文鈔卷三《臺灣佛教會緣起序》）

壬三、解脫無期

經 教語開示。信行者少。生死不休。惡道不。如是世人。難可具盡。

故有自然三塗。無量苦惱。輾轉其中。世世累劫。無有出期。難得解脫。痛不可言。

解「教語開示，信行者少」，「佛法實積極博愛，不知者，反以為消極，自私自利。以佛究竟度人出苦之法，謂為蠱惑愚俗。以故漸漸積習至今，發為廢經廢倫等，不忍聞見之惡劇。使人人知因果報應，知死後而神識不滅，隨罪福以升沈，何至有此種現象乎哉。」

（文鈔續編卷上《復陳逸軒居士書》）

解「生死不休，惡道不」，「一切眾生，輪迴六道。生死死生，生生死死。久經長劫，不能出離。如蛾赴燈，自取燒蕪。如蠶作繭，自致纏縛。溯其本因，皆由不知自己一念心性，本來是佛。」

迷心逐境，背覺合塵。起貪瞋癡，造殺盜淫。致令罪業山積，生死海深。」（文鈔三編補《上堂法語（四七）》）

「生死循環，無有窮極，欲復本心以了生死者，捨信願念佛，求生西方，不可得也。」（增廣文鈔卷四《示淨土法門及對治瞋恚等義》）

解「故有自然三塗，無量苦惱，輾轉其中。世世累劫，無有出期」。

「惡業既造，惡報自臨，求出三途，恐無其日。」（文鈔續編卷上《復吳慧詒羅慧澍居士書》）

「循環劫數最悲傷，脫苦無如極樂邦。專念彌陀離此土，勤持佛號入蓮鄉。」（文鈔三編補《念佛永離兵劫往西方偈》）

【解】「難得解脫，痛不可言」，「解脫之門，唯有信願念佛，求生西方一法。此係仗佛力了生死法門，即生可以做到。若不專修此法，修其他種種法門者，非博地凡夫一生兩生所做得到。」（文鈔三編卷二《復琳圃居士書》）

庚五、依教成五善

【經】如是五惡五痛五燒。譬如大火。焚燒人身。若能自於其中一心制意。端身正念。言行相副。所作至誠。獨作諸善。不為眾惡。身獨度脫。獲其福德。可得長壽泥洹之道。是為五大善也。

【解】「十法界凡聖生佛，雖則高下不同，苦樂迥異。而其心之本體，咸皆寂照常恆，不生不滅，靈明精妙，無變無遷。所謂人同

此心，心同此理，一切衆生，皆有佛性者，此也。須知此心，不涉因果修證凡聖生佛，而因果修證凡聖生佛，悉依此心而得建立。良以體雖不變，用常隨緣，隨悟淨緣，則成四聖法界，隨迷染緣，則成六凡法界。縱悟淨至極，圓滿菩提，安住寂光，迷染至極，永墮阿鼻，受諸極苦，其根身器界，固已天淵懸殊，而心之本體，悉皆了無增損于其間也。果知此義，誰肯以可以作佛，具足法樂之心，枉令永作受生死輪迴之苦衆生耶。」（增廣文鈔卷四《金剛經勸持發隱》）

解「如是五惡、五痛、五燒，譬如大火，焚燒人身」，「近年以來，人民日日在患難中，雖欲逃避，直無可逃之地，亦無可逃之法。以近來世道人心，壞至其極。雖父母生育之大恩，尚公然提倡廢孝，與殺父殺母，為大義滅親者。民生斯世，可不哀哉。由是凡

有正知見者，莫不研究佛學，修持淨業，以求出離此五濁惡世，速得上預於蓮池海會，庶可永離眾苦，但受諸樂矣。」（文鈔續編卷下《新編觀音靈感錄序》）

「娑婆世界，是一大冶洪鑪。能受得烹煉，則非世界中人矣。不能受得烹煉，則烹煉之大冶洪鑪，反為毒器，為苦具。是在各人能自得益耳。」（增廣文鈔卷二《復永嘉某居士書六》）

解「一心制意，端身正念」，「念佛不能純一，必須制心不令外馳。久久自會純一。成片者，純一無雜之謂也。」（增廣文鈔卷二《復馬契西居士書四》）

「念時必須心口耳字字句句，歷歷明明。念得清楚，聽得清

楚，心自不散。又須心常存正念，不使一切貪瞋癡種種不正之念稍生。若偶生起，即以佛念制令消滅。」（文鈔三編卷一《復朱智貞居士書二》）

「只求心不外馳，念念與佛號相應。若或心起雜念，即時攝心虔念，雜念即滅。切不可瞎打妄想，想得神通，得緣法，得名譽，想興寺廟。若有此種念頭，久久必至著魔。若不與汝說破，恐汝以此為好念頭，妄想日日增長，必定著魔無疑。縱令心淨妄伏，亦不可心生歡喜，對人自誇。有一分就說有十分，此亦著魔之根。」

（文鈔三編卷一《復明心師書》）

解「言行相副，所作至誠」，「但須腳踏實地，盡力做去。否則

便成妄語中妄語。知之匪艱，行之維艱。世間多少聰明人，皆以唯說不行，了此一生。徒入寶山，空手而歸。可痛惜哉，可痛惜哉。」

（增廣文鈔卷一《復高邵麟居士書四》）

「學佛之人，先以知因果慎獨上下手。既能慎獨，則邪念自清，何至有所不如法處。若有，則當力令斷滅，方為真實行履。否則學在一邊，行在一邊。知見愈高，行履愈下。此今學佛自稱通家者之貼骨大瘡。倘能以不貳過是期，則學得一分，便得一分之實益矣。」（文鈔三編卷三《復陳伯達居士書二》）

「心若至誠，法法皆靈。心不至誠，法法不靈。」（增廣文鈔卷

一《復永嘉某居士書一》）

解「獨作諸善，不為眾惡」，「諸惡莫作，眾善奉行。起一念不正心，即是惡。必須洗滌淨盡。非謂行之於事，方為惡也。凡屬主敬存誠，希聖希賢之念頭，即是善。必須擴充令其由中達外，圓滿無缺。世之大惡，莫過於殺生食肉。若能自由，即可斷葷。否則，心生憐憫，勿貪多食。世間大善，莫過於自己念佛求生西方，又種種方便勸父母兄弟，妻子眷屬，鄉黨鄰里，親戚朋友，及一切有緣者，同念佛求生西方。」（文鈔三編補《復佛心居士書》）

「諸惡莫作，眾善奉行，一切善法悉宜修，一切惡法悉宜斷，是為佛教之略戒經。今之世運，壞至其極者，以儒者破斥三世因果，六道輪迴，為佛騙愚俗之說。故儒者均不以三世因果，六道輪迴為訓，以致善無以勸，惡無以懲。及乎歐風一來，則靡然從之。」

使大家都知有三世因果，六道輪迴之事理，則何至互相殘殺，以致殺劫永無了期也。嗚乎哀哉。」（文鈔續編卷上《復楊樹枝居士書四》）

解「是為五大善也」，「須知身口意三業皆惡，即莫大之惡。倘三業皆善，即莫大之善。」（增廣文鈔卷一《復高邵麟居士書一》）

【小結】「今聞此說，當憤發大心，以速求往生。然後迴入娑婆，普度一切。經云，菩薩畏因，衆生畏果。菩薩恐招惡果，故斷惡因。惡因斷而惡果無從而生。衆生競作惡因，至受惡果。受惡果時，不知自懺往業，又復更造惡法以為對治，則怨怨相報，經劫不息。可不哀哉，可不畏哉。知是而不求生西方者，非夫也。」（增

廣文鈔卷一《復永嘉某居士昆季書》）

重重誨勉第三十六

【導讀】「人果知三世因果，六道輪迴之實事，與夫吾人一念心性，與佛無二之妙道，誰肯以是心作佛，是心是佛之資，以之作生死業，永墮惡道乎哉。」（增廣文鈔卷三《臺灣佛教會緣起序》）

己二、重重誨勉 分三

庚一、約折伏以誨勉 分二

辛一、誠惡 分四

壬一、約相生以重誨 分二

癸一、誠輾轉莫犯

經 佛告彌勒。吾語汝等。如是五惡五痛五燒。輾轉相生。敢有犯此。當歷惡趣。

解 「敢有犯此，當歷惡趣」，「經云，菩薩畏因，眾生畏果。畏因，則不作惡因，何有惡果。畏果，則惡因已熟，惡果難免，縱生怖畏，了無所益。何若改過遷善，以消往業而種來福，為免惡果之究竟根本辦法乎。」（文鈔續編卷下《江蘇水災義賑會駐揚辦賑經歷報告書序》）

癸二、明二報示懲 分二

子一、現世華報

經或其今世。先被病殃。死生不得。示眾見之。

解「或其今世，先被病殃」。

1、「念佛功德，不但能往生西方，並能消除奇災橫禍。凡怨業病，醫不能治者，若至誠念佛，久之皆得痊癒。以醫者只能醫病，不能醫業。惟念佛則身病心病，無有不治也。」（文鈔三編卷四

《南京素食同緣社開示法語》）

2、「世人病苦，多屬宿世殺業所感。無論何病，若能懇切至誠，念南無阿彌陀佛，及南無觀世音菩薩聖號，決定可以消除宿業，增長善根，病自可痊。即令壽盡，則死後當生善道，不致墮落。若知淨土法門，有真信願，尚可往生西方，了生脫死。」（文

鈔三編卷三《復章道生居士書一》

3、「凡屬危險大病，多由宿世現生殺業而得。而有病之人，必須斷絕房事，方可速癒。欲滅宿現殺業，必須戒殺喫素。又復至誠念佛，及念觀音，則必可速癒，且能培德而種善根。儻怨業病，除此治法，斷難痊癒。其人，與其家父、母、妻、子，望癒心急，未必不肯依從。儻肯依從，則便種出世善根。從茲生正信心，後或由此了生脫死，超凡入聖，則於彼於汝，均有大益。」（文鈔續編卷上《與馬星樵醫士書》）

4、「怨業病，勿導（導、音到、言也）世醫莫能施功，即神仙亦無從拯救。汝果能生大慚愧，改往修來。以志誠懇切心，稱念

南無阿彌陀佛聖號。彼宿世怨業，初則由佛號而即速遠避。繼則仗佛力以脫苦超生。決定不至仍舊纏綿。然若心不至誠。及不生改往修來，諸惡莫作，衆善奉行之心。則自己之心，與鬼相隣，與佛相反。縱稍念佛，亦難感格。乃己心不誠不正，非佛法之不靈不驗也。」（文鈔三編卷三《復某某居士書》）

5、「^{印光}譬如無知無識之庸醫，不但不知病原，亦且不知藥性。唯以先祖祕製之阿伽陀萬應丸，舉虛實寒熱種種諸病，皆以此藥投之。倘不懷疑，取而服之，立見全愈。卽秦緩扁鵲無從措手之證，一服此藥，立見起死回生。於是有心活人濟世者，為之廣出招帖，令有病者，同服此藥。雖知秦緩等之神妙不測，而不廣告者，以病屬宿業，有神仙不能療者，況神醫乎。」（增廣文鈔卷一《復永嘉

某居士書五》）

子二、後世果報

經或於壽終。入三惡道。愁痛酷毒。自相焦然。

解「或其今世，先被病殃，死生不得，示眾見之」是現世界報，「或於壽終，入三惡道。愁痛酷毒，自相焦然」是後世果報。

「報通三世者，第一現報。謂現在作善作惡，現生獲福獲殃。如士子習舉業，現身得功名。此凡眼能見者。第二生報。謂今生作善作惡，來生享福受罪。如祖父重斯文，子孫方發達。此則凡眼所不能見，天眼猶能見之。（今生來生、皆約本人說、然隔世之事、

難以喻顯、權約祖父子孫、欲人易了、不可以詞害義、至禱）第三後報。謂今生作善作惡，至第三生，或四五六七生，或十百千萬生，或一十百千萬劫，或至無量無邊恆河沙劫，方受善惡之報。如商周之王業，實肇基於稷契弼舜佐禹之時。若三四生等，天眼猶能見之。若百千萬劫，天眼則不能見，聲聞道眼，猶能見之。若無量無邊恆河沙劫，惟如來五眼圓明者能見。尚非聲聞道眼之境，況天眼肉眼哉。知此三報之義，則作善降祥，不善降殃，聖言原自無爽。富貴貧賤壽夭窮通，天命未曾有偏。境緣之來，若鏡現像。智者但修鏡外之容，愚人徒憎鏡內之影。逆來順受，方為樂天。不怨不尤，始可立命。」（增廣文鈔卷一《復泰順林介生居士書二》）

壬二、約果報以重誨

經 共其怨家。更相殺傷。從小微起。成大困劇。

解 「諸惡業中，唯殺最重。普天之下，殆無不造殺業之人。即畢生不曾殺生，而日日食肉，即日日殺生。以非殺決無有肉故，以屠者獵者漁者，皆為供給食肉者之所需，而代為之殺。」

然則食肉吃素一關，實為吾人升沈，天下治亂之本，非細故也。其有自愛其身，兼愛普天人民，欲令長壽安樂，不罹意外災禍者，當以戒殺吃素，為挽回天災人禍之第一妙法。以一切衆生一念心性，與佛無異，與吾人亦無異。但以宿世惡業，墮于異類。固當生大憐憫，何可恣行殺食乎。無如世人狃于習俗，每以殺生食肉為

樂。而不念彼被殺之物，其痛苦怨恨為如何也。以強陵弱，視為固然。而刀兵一起，則與物之被殺情境相同。焚汝屋廬，奸汝婦女，掠汝錢財，殺汝身命，尚不敢以惡言相加，以力不能敵故耳。生之被殺，亦以力不能敵。使其能敵，必當立噬其人而後已。人何不於此苦境，試為設一回想。

物我同皆貪生怕死，我既具此頂天履地之質，理宜參贊化育，令彼鳥獸魚鼈，各得其所。何忍殺彼身命，以取悅我口腹乎。由其殺業固結，以致發生刀兵之人禍，與夫水火旱潦，飢饉疾疫，風吹地震，海嘯河溢等天災，各各相繼而降作也。猶如世人送年禮然，我以禮往，人以禮來。斷無往而不來，來而不往者。即或有之，必有別種因緣相抵，實皆不出往來報復之外。天之賞罰，亦復如是，

而況人之報復乎。故書曰，作善降之百祥，作不善降之百殃。易曰，積善之家必有余慶，積不善之家必有余殃。天道好還，無往不復。欲免惡果，先斷惡因。欲得善果，先植善因。此天理人情之至誼也。」（增廣文鈔卷四《普勸愛惜物命同用清明素皂以減殺業說》）

解「從小微起，成大困劇」，「現在殺劫瀰漫，人民塗炭，究其根源，仍是自作自受。何以故，世人貪口腹，以水陸空行之物，殺而圖悅口腹。殺業結久且大，則成殺劫。已過之業，只可志誠念南無阿彌陀佛，超度多生多劫所殺食之生命。從今戒殺喫素，以止殺業，且大衛生。」（文鈔三編卷三《復典蘊居士書》）

另放生。

1、「放生一事，原為啓發現未人之善心，以期戒殺喫素，普令含識，各得其所，各盡天年。近之則息殺因，遠之則滅殺果。小之則全吾心之純仁，大之則弭世界之殺劫。且勿以為不急之務，而漠然置之也。」（文鈔續編卷下《中國濟生會蘇州分會捐放生池園永為靈巖山寺下院功德碑記》）

2、「或曰，鰥寡孤獨，貧窮患難，所在皆有。何不周濟，而乃汲汲於不相關涉之異類。其緩急輕重，不亦倒置乎哉。」

答曰，子未知如來教人戒殺放生之所以也。夫人物雖異，佛性原同。彼以惡業淪於異類，我以善業幸得人身。若不加憫恤，恣情食噉。一旦我福或盡，彼罪或畢，難免從頭償還，充彼口腹。須知

刀兵大劫，皆宿世之殺業所感。若無殺業，縱身遇賊寇，當起善心，不加誅戮。又況瘟疫水火諸災橫事，戒殺放生者絕少遭逢。是知護生，原屬護自。戒殺可免天殺，鬼神殺，盜賊殺，未來怨怨相報殺。鰥寡孤獨，貧窮患難，亦當隨分隨力以行周濟。豈戒殺放生之人，絕不作此項功德乎。然鰥寡等雖深可矜憫，尚未至於死地。物則不行救贖，立見登鼎俎以充口腹矣。

又曰，物類無盡，能放幾何。

答曰，須知放生一事，實為發起同人，普護物命之最勝善心。企其體貼放之之意，中心惻然，不忍食噉。既不食噉，則捕者便息。庶水陸空行一切物類，自在飛走游泳於自所行境，則成不放之

普放。非所謂以天下而為池乎。縱不能人各如是，而一人不忍食肉，則無量水陸生命，得免殺戮，況不止一人乎。又為現在未來一切同人，斷鰥寡孤獨貧窮患難之因。作長壽無病，富貴安樂父子團圓，夫妻偕老之緣。正所以預行周濟，令未來生生世世永不遭鰥寡等苦。長享受壽富等樂。非所謂罄域中而蒙福乎。何可漠然置之。子審思之。戒殺放生，畢竟是汲汲為人，抑止汲汲為物，而緩急輕重倒置乎。」（增廣文鈔卷二《南潯極樂寺重修放生池疏》）

3、「光一向不主張於佛菩薩誕期，及各朔望好日期放生。此事已成鐵案。捕生者特為放生者多捕，則買而放者，亦多有因放而捕來耳。然人情多好名，此各日放生則有名。又人情多以因循了事，若不於此各日放，則便不肯特為買放矣。光雖為人如此說，究

亦只成空談。又生亦不可亂放。放之於江，則無不可。放之於池，凡害魚之魚亦放其中，是放賊於人民之聚處，則群魚皆為彼之食料。然欲一一如法，實難做到。是宜極力提倡戒殺吃素，以為根本解決之法。其於放生略為舉行，以期人各體會放之之意而已。若盡量放而設法未能合法，則亦只功過不相掩耳。放生之舉，事雖為生，意實為人。人若止殺，則固用不著此種作為。然人食肉之心愈盛，不設此舉，久而久之，將舉非洲之野蠻行為，徧行於世。可不預為設法，令彼嗜殺嗜肉之人，同生反躬自省之誠乎。放生者，但以不忍殺生為念，不能計及彼之食生物與否。魚多食小魚及小水蟲。若如所論，則放一大魚，必日殺無數小魚水蟲，則放一以殺多，是放之功少過多也。然穿山蛇獺，究無幾何。既不能盡生物皆

買放，則似宜從緩，庶免閒議。」（文鈔三編卷一《復羅智聲居士書一》）

4、「普勸一切人戒殺護生，吃素念佛，方為大放生。并自己同倫，通皆放之於蓮池法海中，俾永離生死苦，常享真常樂，方為放生之一大結果耳。」（文鈔三編卷一《復周子秀居士書》）

另吃素。

1、「勸人喫素，為真放生。」（文鈔三編卷二《復鄔崇音居士書》）

2、「放生，原為提倡戒殺喫素，人若畢生喫素，便成不放之大放矣。」（文鈔續編卷下《天台山國清寺創開放生池碑記》）

3、「食肉一事，關係治亂昇沈。欲了生死出輪迴者，當凜凜

於此事，庶有希望。」（文鈔三編卷二《復石金華居士書》）

4、「世有深信佛法，又欲往生，而於食肉一事，又不能全體放下者。乃不深體佛言，及深體自心眾生心之所以然耳。使於佛言，自心，眾生心，一一體悉，不但不肯吃，吾恐加以白刃，逼彼令食，亦不可得矣。光南潯修放生池疏，頗為揭其底裏。若能日誦幾遍，並一一深思其義，猶然以食肉為事者，無有是理也。」（文

鈔三編補《復馬香瑞居士書》）

5、「一切衆生，皆是過去父母，未來諸佛。殺而食之，何能下咽。若知此義，即喪身失命，亦不能吃一切肉矣。然佛之教人，循循善誘。上根則令其全斷。中下則令其漸減，而遂至於全斷耳。」

（增廣文鈔卷一《復高邵麟居士書一》）

6、「念佛之人，當喫長素。如或不能，當持六齋，或十齋。（初八，十四，十五，廿三，廿九，三十，為六齋。加初一，十八，廿四，廿八，為十齋。遇月小，即儘前一日持之。又正月，五月，九月，為三齋月。宜持長素，作諸功德。）由漸減以至永斷，方為合理。雖未斷葷，宜買現肉，勿在家中殺生。以家中常願吉祥，若日日殺生，其家便成殺場。殺場，乃怨鬼聚會之處，其不吉祥也，大矣。是宜切戒家中殺生也。」（文鈔續編卷上《一函徧復》）

例 1、「汝欲弘揚淨土，報父母恩，何祇喫三年素。不知近多年來之殺劫，皆由殺生食肉而起。汝欲為一切人說淨土法門，自

己尚不斷肉食，則人亦當效法喫肉矣。」（文鈔三編卷二《復嚴德彬居士書一》）

2、「喫肉一法，其害無窮。汝夫婦既發心生上品，何不常時喫素，而只十齋耶。不獨自己喫素，尚宜令家人兒女通喫素。細看文鈔，自知（南潯放生池疏發揮頗詳）食肉之過，不食肉之利。此固宜努力，不得狃於習俗，且以十齋了之也。」（文鈔三編卷三《復李

吉人居士書》）

3、「汝何以不發心喫素。汝試將汝身上肉，割到喫，能喫否。自己的肉不能喫，何得日日殺的喫。一切生靈，即不是汝殺，乃以錢令人殺，殺業是一樣的。況汝要生西方。佛以慈悲為本，汝

既喫肉，即無慈悲之心。此語乃為汝真實修行者說。若泛泛悠悠之人，雖不喫素，亦可念佛。非喫葷者，就念不得佛，不可不知。」

（文鈔三編卷二《復陳蓮英女居士書》）

4、「居士為現今第一極力宏揚佛法之人。化他須以自行，固宜常齋。即其妻子朋友，亦宜令其長齋。縱入道未深，不能全斷。當令由漸而斷，此為要義。世人不知物類皆由業力所致，謂天生此種，原為養人。若知一切衆生，皆是過去父母未來諸佛之一番深理，當有食之不能下咽者。居士固宜以身率物，當即永斷肉食。即肉邊菜，亦不須效往昔大士之迹。以宏法之人，須識時機。今之時非古之時。如滴水成冰之日，斷不可以夏間之服食示人，以致誤人性命耳。」（文鈔三編卷一《復丁福保居士書十二》）

壬三、約相因以重誨

經 皆由貪著財色。不肯施惠。各欲自快。無復曲直。痴欲所迫。厚己爭利。富貴榮華。當時快意。不能忍辱。不務修善。威勢無幾。隨以磨滅。

解 重明貪瞋癡三毒惡因，反復誡誨。「凡所有相，皆是虛妄。眾生不了，妄起執著。順境則貪，逆境則瞋。於中庸境，猶復愚癡。由貪瞋癡，造殺盜淫。一迷永迷，從劫至劫。輪迴六道，了無出期。」（文鈔三編補《上堂法語（四九）》）

「大覺世尊，善治眾生身心等病。善使天下太平，人民安樂。心病者何，貪瞋癡是。既有此病，則心不得其正，而逐情違理之念，熾然而起。此念既起，必欲遂己所欲，則殺盜淫之劣心，直下

現諸事實矣。所謂由惑造業，由業招苦，經塵點劫，無有了期。如來愍之，隨彼眾生之病，為之下藥。為彼說言，貪瞋癡心，非汝本心。汝之本心，圓明淨妙，如淨明鏡，了無一物。有物當前，無不徹照。物來不拒，物去不留。守我天真，不隨物轉。迷心逐境，是名愚夫。背塵合覺，便入聖流。人若知此，心病便瘡。心病既瘡，身病無根，縱有寒熱感觸，亦無危險。心既得其正，身隨之而正。以既無貪瞋癡之情念，何由而有殺盜淫之劣行乎。」（文鈔續編卷下

《吳縣香山草庵香光蓮社創修西方三聖殿碑記》）

解「各欲自快，無復曲直」，「世人不知三世因果，六道輪迴之理事，故居心行事每與忠恕慈悲相反。其意蓋欲自利，而不知違理以自利，必至人受其害，己雖暫得其利，冥冥之中必至反失其己所

應得之利，且貽以身後多生多劫，及與子孫無窮之禍。人若知此，誰肯以小利而賈大禍乎。」（文鈔三編補《佛學救劫編後附佛法導論之原由》）

解「痴欲所迫，厚己爭利」，「知因果，則不敢損人以利己，傷

天而害理矣。世之強暴，語以道德仁義，或絕無動心處。語以因果報應，勿道即信，縱令不信，亦當惕然驚懼。」（文鈔三編卷一《復葉

玉甫居士書》）

「現在世人不曉因果之原理，以為妄談邪說。處處討便宜，不肯喫虧。殊不知便宜即是喫虧，喫虧即是便宜。如今之為父母者，多溺愛其子女，不嚴加約束，致養成其好錢財，好貪便宜，以為可以保守家產，不致損失。豈知適得其反，遺患終身。」（文鈔三編卷

四《上海護國息災法會法語》

解「富貴榮華，當時快意」，「世間富貴，奚啻陽燄空華，直同

令囿毒海。」（增廣文鈔卷四《示某比丘尼》）

「孔子之贊周易曰，積善之家，必有餘慶。積不善之家，必有餘殃。餘慶餘殃者，正慶正殃之盈餘也。正慶正殃，乃積善積不善之本人，受於來生後世，比餘慶餘殃，當超過百千萬億倍焉。人若知此，斷不肯以一時之小快愉，致永受大禍害於無窮也。」（文鈔續

編卷下《物猶如此序》）

解「不務修善」，「世之愚人，不知修德，唯欲借奉佛以滅罪。

乃徒取其名，不務其實，豈可親得實益乎哉。」（文鈔三編卷二《復陳

士牧居士書四》）

「夫欲學佛祖了生死，須從慚愧懺悔止惡修善而來。（慚愧懺悔止惡修善、卽自訟寡過、克己復禮、若能自訟、自然寡過、寡過卽克己之實行、既能克己、自然復禮矣）」（增廣文鈔卷一《復高邵麟居士書四》）

壬四、約因果而示傷

經 天道施張。自然糺舉。熒熒忪忪。當入其中。古今有是。痛哉可傷。

解 「天道施張，自然糺舉」。「天道」指自然之理，也就是因果定律。「洪範五福，壽，富，康寧，攸好德，考終命，此五者，豈

由王者之所主乎。六極之凶，短折，疾，憂，貧，惡，弱，亦非王者之所主也。此實前因後果之大宗，乃約前生今世而論福善禍淫之天道也。實則天亦無權，不過隨彼所作之善惡而畀之，儒家所謂命也。此命亦自作之而自受之，天何嘗與此厚而與彼薄乎。三世之理，唯佛為大發明。」（文鈔三編卷二《復謝慧霖居士書十二》）

「甚矣近世天災人禍之頻數，而人民死亡之多且慘也。豈天道之不仁哉，實吾人歷劫以及現生之惡業所感召耳。斷無有無因而得果者，亦斷無有作善業而得惡果者。但以凡夫知見，不能了知宿世因緣，似乎亦有不當得而得者。若能曠觀多劫多生，則凡所受之善惡果報。一一皆如響之應聲，影之隨形，了無差爽也。」（增廣文鈔卷四《普勸愛惜物命同用清明素皂以減殺業說》）

例「因果報應，彰明顯著，如響應聲，如影隨形，絲毫不爽也。又如現在流傳五臺山人皮鼓一事，亦是因果最顯明可畏者，為言其詳。唐北臺後黑山寺僧法愛，充監寺二十年，以招提僧物，廣置南原之田，遺厥徒明誨。愛死，即生其家為牛，力能獨耕，僅三十年。牛老且病，莊頭欲以牛從他易油。是夕，明誨夢亡師泣曰，我用僧物，為汝置田，今為牛，既老且羸，願剥我皮作鼓，書我名字於鼓上，凡禮誦當擊之，我苦庶有脫日矣。不然，南原之阜，變為滄瀛，未應脫免耳。言訖，舉身自撲。誨覺，方夜半，鳴鐘集衆，具宣其事。明日，莊頭報老牛觸樹死。誨依其言，剥皮作鼓，書名於上。即賣南原之田，得價若干，五臺飯僧。誨復盡傾衣鉢，為亡師禮懺。後送其鼓於五臺山文殊殿，年久鼓壞，寺主以他

鼓易之，訛傳以為人皮鼓耳。見清涼山志。蓋因果昭彰，無能或逃。」（文鈔三編卷四《上海護國息災法會法語》）

解「古今有是，痛哉可傷」。「昔有問於予曰，世亂已極，將何以治。予曰，汝若能知亂之因由，則知治之法則矣。周安士曰，人知因果，大治之道也，人人不知因果，大亂之道也。由儒者忌言因果，致世道人心，日漸澆漓，馴至於今，竟敢以廢經廢倫等為提倡。使真知因果，不但此種話不敢出之於口，亦不肯入之於耳，以其為梟獍之惡音，非具人心者所宜聞，聞則令人痛心疾首，莫之能已也。今欲返亂為治，若不極力提倡家庭教育，則無從下手。而家庭教育，最初當以敦倫盡分，閑邪存誠，諸惡莫作，眾善奉行為本。又須常談三世因果，六道輪迴之事理，則家庭所出之人才，皆

為賢善矣。既家家有賢善之人才出，即有少數不賢善者，亦當受其熏陶，與之俱化。故曰，天下不治，匹夫有責，此因地而倒，因地而起，由治而亂，由亂而治之定論也。不依此而欲治，何可得乎。此有心世道人心者，所共憂也。」（文鈔續編卷下《佛學救劫編序》）

辛二、勸善 分三

壬一、依教奉行免苦

經 汝等得佛經語。熟思惟之。各自端守。終身不怠。尊聖敬善。仁慈博愛。當求度世。拔斷生死眾惡之本。當離三塗。憂怖苦痛之道。

解 「人與天地共稱三才者，以有以先覺覺後覺，繼往聖，開

來學之功能，故得此尊稱。若不以學聖賢為事，則是行肉走尸。唯知飲食男女之樂，則與禽獸何異。人之一字，尚是冒名，況與天地共稱三才乎。然人性本善，人皆可以為堯舜，人皆可以作佛。而不能為堯舜，不能作佛者，只有性德，無有克己復禮，閑邪存誠，及修戒定慧，斷貪瞋癡之修德耳。此之修德，最初由賢父母師長而啓發之，繼則自己孜孜矻矻，努力修持。雖未能即到堯舜與佛之地位，其去下愚之人，日在人欲中埋沒者，已天淵懸殊矣。書云，惟聖罔念作狂，惟狂克念作聖。經云，迷則佛即眾生，悟則眾生即佛。幸其為堯舜、作佛、之機在我，有血性漢子，豈肯以此性德，任人欲所錮蔽，永為沈淪苦海之下愚眾生乎。願世之為父母，為師長，為兒女生徒者，各各勉之，則吾國幸甚，全球幸甚。」（文鈔續

編卷下《家庭教育為天下太平之根本發隱》

解「汝等得佛經語」，「舍利不能禮拜，叢林不能親炙，有何所欠。但能見佛像，即作真佛想。見佛經祖語，即作佛祖面命自己想。必恭必敬，無怠無忽。則終日見佛，終日親炙諸佛菩薩祖師善知識。舍利叢林云乎哉。」（增廣文鈔卷二《與謝融脫居士書》）

「現今人情世道，無可救藥。除如來三世因果之道，縱有四無礙辯，對彼說法，亦屬徒然。唯知有因果報應輪迴生死之事，則其心惕惕然，唯恐其有惡因而罹惡果耳。遂於舉心動念所作所為，不敢肆無忌憚，任意所為。雖在暗室，如臨帝天。使如來不開因果之法，則後世之人欲生於天地之間，而能克善厥終者，蓋亦鮮矣。而

狂者畏其拘束，愚者恐妨己事。從茲不謂之為著相，便謂之為渺茫。」（文鈔三編卷一《復丁福保居士書十八》）

解「熟思惟之」，「看經論，及各典章，不可急躁，須多看，急躁不能凝靜，必難得其旨趣。後生稍聰明，得一部經書，廢寢忘餐的看。一徧看過，第二徧便無興看，即看，亦若喪氣失魂之相。此種人，均無成就，當力戒之。蘇東坡云，舊書不厭百回讀，熟讀深思子自知。」（文鈔續編卷上《誠吾鄉初發心學佛者書》）

解「各自端守，終身不怠」，端守佛語，也可理解為端守本分。

1、「學佛之人，最要各盡其分，能各盡其分，即是有廉有恥。如父慈子孝，兄愛弟敬，皆當努力行之。」（文鈔三編卷四《上海

護國息災法會法語》）

2、「欲生淨土，必須要敦倫盡分，閑邪存誠，諸惡莫作，眾善奉行方可。否則，心與佛悖，難得實益矣。所言敦倫盡分者，即力行孝、弟、忠、信、禮、義、廉、恥、之謂也。必須實行於父子、兄弟、夫婦、朋友、間者。」（文鈔續編卷上《復沈來澧居士書》）

3、「人生世間，貴守本分。凡一切人，發顛發狂，乃至常生悲觀，常欲自殺者，皆係不修實行，欲得大幸福，事事如意，財色名位，皆在人上。儻前生修有癡福，得其所欲，則驕奢淫佚，無所不至。如此之禍，校比自殺，當重萬倍。幸而未得，尚不至如此之烈。汝欲消此煩惱，當事事守分，不於分外起一毫欲得之妄念。」

（文鈔續編卷上《復某居士書》）

4、「女人家以相夫教子為天職。相，助也。助成夫德，善教兒女。令其皆為賢人善人，此女人家之職分也。今之女人，每每嬌慣兒女，不以做人之道理，及因果報應相誨，故兒女多難成器。所以瞎搗亂之大聰明人，與胡作非為之匪類，徧滿世間。弄得國不成國，民不成民。其根本皆由其父母，不知盡父母教訓兒女之職分所致，故使亂無已時。若人人善教兒女，世道自然太平矣。」（文鈔三編卷三《復朱石僧居士書二》）

5、「年過五十，來日無多。正當認真敦倫念佛，以期生入聖賢之域，沒歸極樂之邦耳。所言敦倫，恐汝不會其意，今為略釋。

世人多多不知敦倫之義，包括得廣。但以能孝親敬長，遂謂敦倫，是亦甚是，然是小焉者。善教兒女，俾彼悉皆為賢人為淑媛，實為敦倫之大者。以兒女既皆賢善，則兄弟，姊妹，妯娌，兒孫，皆相觀而善。從茲賢賢相繼，則賢人多而壞人少，壞人亦可化為賢人善人。天下太平，人民安樂之基，皆於教兒女中含之。能孝親敬長及外面一切都善，而不能善教兒女，此人亦未可直名為能敦倫之君子。如能孝親敬長與一切通皆如法，又能善教兒女。其人即居家無所作為，其培植國家社會也，大矣。今世亂已極，究其本原，皆為父母者不善教兒女之過。使人各善教兒女，何得有此種惡劇，以極力扮演而促行也。汝兒女已大，然不可不與彼說其所以。俾後來為人父為人母時，不至隨世浮沈，知養而不知教。俾有天姿者習為狂

妄，無天姿者狎於頑愚。」（文鈔三編卷一《復神曉園居士書》）

6、「彼世之不盡己分，以敦孝慈，妄欲冀附於仗佛慈力帶業往生之例。雖佛力法力不可思議，由自己心地不正，與三世諸佛淨業正因相反，斷難獲永離衆苦常受諸樂之果矣。修淨業者，尚鑑之哉。」（增廣文鈔卷四《馬母姚夫人往生事實發隱》）

7、「欲人各盡分，非認真提倡因果報應，決無實效。」（文鈔三編卷一《復寧德晉居士書三》）

解「尊聖敬善，仁慈博愛」，「敬為德本，敬則必能懲忿窒欲，諸惡莫作。仁為道本，仁則必能仁民愛物，衆善奉行。」（文鈔三編卷三《復吳敬仁居士書》）

解「仁慈博愛」，「凡有血氣者，必有知覺。既有知覺，則必貪生怕死，趨吉避凶。鳥獸昆蟲蚤蟲，莫不皆然。若忽爾捕而殺之，則其力雖不能敵，無可如何，其心之讎恨，殆不能以語言文字形容。若將欲殺，或有贖之放之令生者，則其心之感激，亦復難以形容。縱彼現時雖無報恩報怨之力，然善惡之緣既結，或於現生，或於未來，必有不期然而然之報應。即彼等不能即報，而常行放生，常行殺生，天地鬼神，常為鑑臨，必當降以禍福，且勿忽其弱而欺之。世人不知因果，以殺生食肉為正理，為應該。而不知刀兵匪寇，水旱疾疫之慘災，多多皆由殺生食肉而得。若果慈念真純，雖同在此時劫，而其受報，自能各別。昔一小兒，其父攜來皈依，余問，汝歡喜喫肉否。曰，歡喜。余以彼指置彼口中，曰，此肉甚

好，試喫喫看。彼極力拒之曰，喫不來，喫不來。余曰，汝自己之肉則喫不來，別種生靈之肉何得又喫得來乎。汝現在喫得來他，他將來亦喫得來汝。校比自喫其肉，則更加苦毒萬倍也。是以聖人以忠恕教人，施諸己而不願，亦勿施於人。無如世人弱肉強食，習以為常。殆不知殺生食肉為罪惡，為非禮。見不食肉者，則誚之為迂腐，為迷信。設使其人忽爾變為鳥獸魚蝦，被人捕而欲殺，彼心中謂為正理，為應該，而歡喜充彼口腹耶。抑謂為罪惡，為非禮，而懷恨莫釋耶。設或其時，有戒殺護生不食肉之人，勸其勿殺，將欲買而放之，其心中為誚其為迂腐，為迷信耶。抑感其救命之德，而畢世莫忘耶。使其人，設身處地，反復思之，余恐寧食己肉，不肯食眾生之肉矣。嗚呼，人皆可以為堯舜，人皆可以作佛。何背覺合

塵，一至此極。」（文鈔續編卷下《放生殺生現報錄戒殺放生各文合編序》）

解「當求度世」，「醫家治病，急則治標，緩則治本。譬如有
人咽喉壅腫，飲食難入，氣息難出。必先消其腫，然後方可按其病
原，調理臟腑。若不先消其腫，則人將立斃。縱有治本之良方妙
藥，將何所施。因果者，即今日消腫之妙法也。然因果一法，標本
統治。初機依之，可以改惡修善。通人依之，可以斷惑證真。乃徹
上徹下，從博地凡夫，以至圓滿佛果，皆不能離者。豈徒治標而已
哉。」（增廣文鈔卷二《復張伯巖居士書》）

解「拔斷生死眾惡之本」，「淫殺二業，乃一切衆生生死根本。
最難斷者唯淫，最易犯者唯殺。二者之中，淫則稍知自愛者猶能制

而不犯。然欲其意地清淨，了無絲毫蒂芥者，唯斷惑證真之阿羅漢方能之耳。餘則愛染習氣，雖有厚薄不同。要皆纏綿固結於心識之中，從劫至劫，莫能解脫。殺則世皆視為固然。以我之強，陵彼之弱。以彼之肉，充我之腹。只顧一時適口，誰信歷劫酬償。楞嚴經云，以人食羊，羊死為人，人死為羊，如是乃至十生之類，死死生生，互來相噉，惡業俱生，窮未來際。古德云，欲得天下無兵劫，除非衆生不食肉。又云，欲知世間刀兵劫，須聽屠門半夜聲。既有其因，必招其果。不思則已，思之大可畏也。」（增廣文鈔卷三《重刻安士全書序二》）

解「當離三塗」，「三途，途即道也，路也，相通之義。由有殺盜淫之惡業，故當受地獄餓鬼畜生之三途惡報也。」（文鈔三編卷

一《復寧德晉居士書六》

「庶不致以本具可以作佛之佛性，長淪於三途六道之中，枉罹苦荼，而不得受用也。」（文鈔續編卷下《大方廣佛華嚴經楷書序》）

「孟子曰，人皆可以為堯舜，又曰，堯舜之道，孝弟而已矣。有子謂君子務本，本立而道生，孝弟也者，其為仁之本歟。夫為堯舜為仁，不外乎敦行孝弟，初非有奇特玄妙，艱難困苦，欲為而不能者。人固各當自勉，以期不負獨為萬物之靈，而與天地并稱為三才耳。且天地至廣至大，人得以七尺之軀，與之并稱者，以其能贊天地之化育，繼聖賢之志事也。否則機械變詐，敗常亂俗，徒污天地與人類耳。形雖為人，實則禽獸之不如，以禽獸不知禮教，人知

禮教，知禮教而悖之，斯居禽獸之下矣。是人也，生既為衣冠禽獸，死必墮三途惡道，人亦何苦以能為堯舜為仁之資，甘心永作畜生餓鬼地獄之可憐衆生，是誠何心哉。無他，皆由家教未至，與自己不自振奮而致然也。」（增廣文鈔卷四《唐孝子祠校發隱》）

解「憂怖苦痛之道」，「經云，思地獄苦，發菩提心。然地獄之苦，以未曾親見，無善根人，尚不能頓發出離逃避之心。最切要者，當想兩軍交戰，礮聲如雷，子彈如雨，飛艇在上，地雷在下，一時齊發，則兩軍之人同皆粉身碎骨，隨礮子以分散，化作烏有，我亦身預其中。當其將發未發之時，尚知念佛求生之事。此時惶恐萬分，而營官指揮，各執鎗礮，不敢稍懈，懈則即時見殺。此時斷不至事務所牽，恐怖所礙，不能念佛矣。此種境界，不及地獄萬分

之一，以凡夫心力所能想到，故想時便毛骨聳然，如親經歷也。」

（文鈔三編卷三《復智正居士書二》）

「念佛要時常作將死，將墮地獄想。則不懇切亦自懇切，不應亦自相應。以怖苦心念佛，即是出苦第一妙法。亦是隨緣消業第一妙法。」（增廣文鈔卷二《復永嘉某居士書六》）

壬二、約三業端正勸分三

癸一、身心淨潔

經 若曹作善。云何第一。當自端心。當自端身。耳目口鼻。皆當自端。身心淨潔。與善相應。

解「十善者，不殺，不盜，不邪淫，名身三業。不妄言，不綺語，不兩舌，不惡口，名口四業。不貪，不瞋，不癡，名意三業。此與五戒大同。而五戒多分約身，十善多分約心。十善具足，定生天界。」（增廣文鈔卷二《如來隨機利生淺近論》）

解「若曹作善，云何第一」，此第一之善，究竟不離諸惡莫作、眾善奉行。「欲生西方，須做好人。諸惡莫作，眾善奉行，此二句，在字面上看來，固若容易。然究其實際，蘧伯玉行年五十，方知四十九年之非，曰夫子欲寡其過而未能也。孔子讀易，韋編三絕，曰假我數年，卒以學易，可以無大過矣。若賢若聖，皆不能承當此二句者。昔白居易為杭州太守，謁烏窠禪師。問曰，如何是佛法大意。答曰，諸惡莫作，眾善奉行。此惡字，通身口意。無明

四十一品，等覺大士，尚有一分無明未破，三德未圓，即是其惡。又九法界皆為惡。佛法界為善。所以此兩句，便是佛法大意。白居易曰，此二句三歲小兒亦能道。師答曰，八十老翁行不得。此是總戒律，能修到。則一切戒律，皆修到矣。如此等人，再來念佛，未有不生西方者。」（文鈔三編卷四《世界佛教居士林釋尊成道紀念日開示法語》）

解「當自端心，當自端身」，「古人云，蓋棺方成定論。以具縛凡夫，隨業緣轉。未到啓手啓足之時，常須戰戰兢兢，如臨深淵，如履薄冰，恐陷恐墜。到啓手足之時，方可曰，吾知免夫。前朝有某大員，學問，功業，品行，為世所欽。六十以後，遂放恣無度，某名譽一落萬丈，誠可惜可憐也。學佛之人，古今亦有。初則知見甚高，極力自利利他。後則知見僻謬，且引一班人學己邪知謬見，

為可悲可痛。究其受病之源，皆因好戴高帽子。致無知識之人，各以高帽子為彼戴。戴之已久，正知正見已失，完全成邪知邪見。縱欲救援，反成按劍，只好任他去。凡好心學佛者，皆當令其立志自省，庶不至成此結果也。」（文鈔三編卷四《致楊慧通居士書》）

解「當自端心，當自端身。耳目口鼻，皆當自端」，即都攝六根，淨念相繼。「念佛下手，最要莫過於聽。聽則心沉而一，所謂都攝六根，淨念相繼者。」（文鈔三編卷二《復常逢春居士書七》）

「念佛的宗旨，是生真信，（即信，）發切願，（即願，）專持佛號。（即行，信願行三，為念佛宗旨。）念佛用功最妙的方法，是都攝六根，淨念相繼。都攝六根者，即是念佛之心，專注於

佛名號，卽攝意根。口須念得清清楚楚，卽攝舌根。耳須聽得清清楚楚，卽攝耳根。此三根攝於佛號，則眼決不會亂視。念佛時眼宜垂簾，卽放下眼皮，不可睜大。眼旣攝矣，鼻也不會亂嗅，則鼻亦攝矣。身須恭敬，則身亦攝矣。六根旣攝而不散，則心無妄念，唯佛是念，方為淨念。六根不攝，雖則念佛，心中仍然妄想紛飛，難得實益。若能常都攝六根而念，是名淨念相繼。能常常淨念相繼，則一心不亂，與念佛三昧，均可漸得矣。」（文鈔續編卷上《復幻修大

師書》）

解「身心淨潔，與善相應」，「人性本善，由對境涉緣，不加檢察，遂致起諸執著、好惡、種種情見，以埋沒本性者，比比皆是。由是古之聖人，各垂言教，冀人依行，以復其初。其語言雖多，總

不出格物致知，明明德，止至善而已。所言格物者，格，如格鬪，如一人與萬人敵。物，卽煩惱妄想，亦卽俗所謂人欲也。與煩惱妄想之人欲戰，必具一番剛決不怯之志，方有實效。否則心隨物轉，何能格物。致者，推極而擴充之謂。知，卽吾人本具愛親、敬兄、之良知，非由教由學而始有也。然常人於日用之中，不加省察檢點，從茲隨物所轉，或致并此愛親、敬兄、之良知亦失之。尚望其推極此良知，以徧應萬事，涵養自心乎。是以聖人欲人明明德，止至善，最初下手，令先從格物致知而起。」（文鈔續編卷下《感應篇直講序》）

癸二、棄欲止惡

經 勿隨嗜欲。不犯諸惡。

解「勿隨嗜欲」，「大丈夫生於世間，若不識大體，徒知飲、食、男、女、之嗜欲，聲、色、貨、利、之貪求，與諸異類，有何分別。忍令以可以為堯舜，可以作佛之資，作長劫輪迴於六道，備受眾苦之據，可不哀哉。」（文鈔續編卷上《示柴也愚居士書》）

諸欲之中，淫欲之毒最深。「四十二章經，示人見諸女云，想其老者如母，長者如姊，少者如妹，幼者如女。生度脫心，息滅惡念。梵網經云，一切男子是我父，一切女人是我母，我生生無不從之受生。當生孝順心，慈悲心。如是則尚保護扶持之不暇，何可以

起惡劣心，而欲汙辱乎。明有一生患淫，不能自制，問于王龍溪。龍溪曰，譬如有人謂汝曰，此中有名妓，汝可褰幃就之。汝從其言，則汝母女姊妹也。汝此時一片淫心，還息否。曰息矣。龍溪曰，然則淫本是空，汝自認做真耳。人果肯將一切女人，作母女姊妹視之，則不但淫欲惡念無由而生，而生死輪迴，亦當由茲頓出矣。」（增廣文鈔卷三《不可錄敦倫理序》）

「一切事業，以身為本。身若受虧，事俱消殞。傷身之事，種種不一。最酷烈者，莫過姪欲。是以君子，持身如玉。閑邪存誠，夙夜兢惕。如是制心，欲念不起。何況邪姪，蔑倫越理。世有愚夫，不知此義。每致縱欲，不遵禮制。貪暫時樂，受長劫苦。減算折福，尚其小耳。」（文鈔三編補《壽康寶鑒迴向頌》）

解「不犯諸惡」，「俾彼等各各心中自知己心與天地鬼神相通，與彌陀慈父相通。由茲斷除惡念，增長正信。」（增廣文鈔卷二

《復永嘉某居士書四》）

「於起心動念處，每為審察，是合智慧否。合則擴而充之，不合即直下消滅，不許再萌。」（文鈔續編卷上《復海門理聽濤書七》）

「必使方寸之中，無少愧怍，三業之內，永絕瑕疵。則己立人，自利利他之大體大用，兩皆具足。其居心，則沖虛清潔，猶長空之普含萬象，而了無障礙。其行事，則正大光明，若杲日之普照萬方，而絕無揀擇。」（文鈔續編卷下《梵網經菩薩戒集證序》）

癸三、言和行專

經言色當和。身行當專。動作瞻視。安定徐為。

解「身行當專」，「凡修持宜專不宜雜。念佛一法，超過一切。或薦亡，或祈親壽，并一切所求，皆可如願。但以求生西方為主。萬不可求來生福報。若求來生，便無往生之利益矣。」（文鈔三編卷四《開示五則》）

「念佛法門，雖徧攝禪、教、律、密、諸法，而在凡夫地修持，固當以純一不雜為本也。」（文鈔續編卷下《念佛懇辭序》）

壬三、倉卒不諦亡功

經作事倉卒。敗悔在後。為之不諦。亡其功夫。

解「作事倉卒，敗悔在後」，「一心念佛，即是正念真如之大者。不預外事，縱有不容推脫者，當平心和氣，審慎度量，即是察言觀色之大者。急躁心，乃修行人之大障，能放下此心，則當體清涼矣。」（文鈔續編卷上《復念佛居士書》）

例 1、「譚碧雲之著急，不獨彼一人獨犯此病，一切學佛之人，多多皆犯此病，既有此病，不是招感魔境，便是未得謂得。須知心本是佛，由煩惱未除，枉作衆生，但能使煩惱消滅，本具佛性自然顯現。如磨鏡然，止期垢淨，勿慮無光。如醫目然，但能去翳，自復本明。若於垢未淨，翳未去時，即欲大發光明，曷可得乎。若發，便是妖魔所現，決非鏡目之真正光明也。凡初發心人，俱宜以此意告之。」（增廣文鈔卷一《復袁聞純居士書》）

2、「所言決欲年內往生，此見不可執著。執則成病，或致魔事。念佛之人，當存即得往生之心。若未到報滿，亦只可任緣。倘刻期欲生，若工夫成熟，則固無礙。否則只此求心，便成魔根。倘此妄念結成莫解之團，則險不可言。盡報投誠，乃吾人所應遵之道。滅壽取證，實戒經所深呵之言。（梵網經後偈云、計我著相者、不能生是法、滅壽取證者、亦非下種處）但當盡敬盡誠求速生。不當刻期定欲即生。學道之人，心不可偏執。偏執或致喪心病狂。則不唯無益，而又害之矣。淨業若熟，今日即生更好。若未熟，即欲往生，便成揠苗助長。誠恐魔事一起，不但自己不能往生。且令無知咸退信心。謂念佛有損無益，某人即是殷鑑，則其害實非淺鮮。祈將決定刻期之心，改作唯願速生之心。即不生亦無所

憾。但致誠致敬，以期盡報往生。則可無躁妄團結，致招魔事之禍。」（文鈔三編卷三《復念佛居士書》）

3、「凡夫佛性，未曾親證，所有自性功德，均不得發現而受用，故一切隨業耳。現世之色身，名為報身，即前生所作善惡之果報也。念佛之人，不復作生死業，然宿業未盡，何能即得往生。若厭世心切，竭誠盡敬，專志念佛，求佛垂慈，早來接引，則亦有之。若自戕其生，以期往生，則便成枉死鬼矣。以彼工夫未到而自戕，當其正戕時，已經心失正念。況其戕之之苦，苦不可喻。心失正念，何能與佛相應，蒙佛接引也。此種邪見，自誤誤人，害豈有極。切勿說此話，免得無知受害。」（文鈔續編卷上《復吳滄洲居士書三》）

解「為之不諦，亡其功夫」，「諦」是真實。「欲學佛法，先須克己慎獨，事事皆從心地中真實做出。若此人者，乃可謂真佛弟子。若其心奸惡，欲借佛法以免罪業者。何異先服毒藥，後服良藥。欲其身輕體健，年延壽永者，其可得乎。」（增廣文鈔卷二《與丁福保居士書》）

「如其了無誠敬，惟飾外相。冀人謂己為真實修持，實則完全假做作。則便無實益可得矣。」（文鈔三編卷三《復章道生居士書一》）

【小結】「古人云，死生亦大矣，可不悲哉。竊謂徒悲，究有何益。須知生死大事也。信願念佛大法也。既知死之可悲，當於未死之前，修此大法。則死不但無可悲，且大可幸也。何以故，以淨

業成熟，仗佛慈力，直下往生西方極樂世界。得以超凡入聖，了生脫死。永離衆苦，但受諸樂。漸次修習，直至成佛而後已也。然欲得此大幸，必須敦倫盡分，閑邪存誠。諸惡莫作，衆善奉行。以培其基。加以真為生死，發菩提心。以深信願，持佛名號。便可決定即得矣。」（文鈔三編卷四《飭終津梁跋》）

如貧得寶第三十七

【導讀】「苦海無邊，回頭是岸。樂邦有路，起信卽生。」（文鈔續編卷下《楹聯·彌陀》）

庚二、約攝受以誨勉 分七

辛一、彼此修善相較 分二

壬一、一日百年

經 汝等廣植德本。勿犯道禁。忍辱精進。慈心專一。齋戒清淨。一日一夜。勝在無量壽國為善百歲。

解「廣植德本」，「德本」就是專念阿彌陀佛。「一句南無阿彌陀佛，只要念得熟，成佛尚有餘裕，不學密法，又有何憾。」（文鈔三編卷四《復周群錚居士書》）

「一句南無阿彌陀佛，緜緜密密，長時憶念。凡有忿怒、淫欲、好勝、賭氣、等念，偶爾萌動，卽作念云，我念佛人，何可起此種心念乎。念起卽息，久則凡一切勞神損身之念，皆無由而起。終日由佛不思議功德，加持身心，敢保不須十日，卽見大效。若只偶爾念一句兩句，便欲見效，則是自欺欺人。雖亦仍有功德，欲卽由此瘡病，則決不可得。凡事均以誠為本，修持可不用其誠，而欲得瘡病滅苦之利益乎。」（文鈔續編卷上《與胡作初居士書》）

解「勿犯道禁」是持戒，這個戒是三皈、五戒、十善。「學佛之人，於三皈，五戒，十善諸義，既已明瞭，當竭力敦倫盡分，閑邪存誠，諸惡莫作，衆善奉行。尤當注意者，任作何事，須憑天理良心。如作醫生，有良心者，救人危急，當可大積陰功。無良心者，可使人輕病轉重，從中漁利，良心喪盡，定得惡果。清蘇州孝廉曹錦濤，精於岐黃，任何險證，無不著手回春。一日，欲出門，忽有一貧婦跪門外，泣求為其姑醫病。謂家道貧寒，難請他醫，聞公慈悲為懷，定可枉駕為治，曹公遂為往治。曹公歸後，貧婦之姑枕下，白銀五兩，不知去向，想為曹公偷去。婦登門詢之，曹公即如數與之。貧婦歸，其姑已將銀取出，婦大慚愧，復將銀送還謝罪。問，公何以自誣盜銀。曹公曰，我欲汝姑病速好耳，我若不

認，汝姑必定著急加病，或致難好。故只期汝姑病好，不怕人說我盜銀也。其居心之忠厚，可謂至極無加矣。所以公生三子，長為御醫，壽八十餘，家致大富。次為翰林，官至藩臺。三亦翰林，博通經史，專志著述。孫曾林立，多有達者。彼唯利是圖之醫，縱不滅門絕戶，則已微之微矣。易曰，積善之家，必有餘慶，積不善之家，必有餘殃。所謂餘慶餘殃，乃報在子孫者。本慶本殃，乃報在本身者。餘慶餘殃，人可見之。本慶本殃，乃已於現生，及來生後世所享受者，世人不能見之，天地鬼神佛菩薩，固一一洞知洞見也。須知本慶本殃，較之餘慶餘殃，大百千萬倍。故望世人，努力修持，以期獲慶而除殃也。曹公甘受盜名，救人性命，而善報在於子孫。若自己更能替子孫念佛，求三寶加被，令子孫亦各喫素念

佛，善報當在西方矣。汝輩既已皈依，當虔受三皈，為翻邪歸正之本。謹持五戒，為斷惡修善之源。奉行十善，為清淨身口意三業之根。從茲諸惡莫作，衆善奉行。三業既淨，然後可以遵修道品，了生脫死，得預極樂嘉會。善惡因果，如影隨形，莫之或爽。實行其事，實得其益。若沽名釣譽，好作狂言，自欺欺人，自謂已得佛道，是大妄語，應受惡報。修行人，須心地光明，三業清淨，功德無量。觀經云，孝養父母，奉事師長，慈心不殺，修十善業，是為三世諸佛淨業正因。放下屠刀，立地成佛，有為者亦若是，願各勉旃。」（文鈔三編卷四《上海護國息災法會法語》）

壬二、徵釋所以

經 所以者何。彼佛國土。皆積德眾善。無毫髮之惡。

解 「凡諸善惡，俱從起心動念處斬除而擴充之，方為實踐，不付空談。」（文鈔三編卷二《復陳士牧居士書一》）

「欲學佛法，先須盡己職分。不能敦倫盡分，閑邪存誠，諸惡莫作，眾善奉行，縱學佛法，亦難得大益，以心地未能良善故也。果能如上所說，是名善人。如地基堅固，萬丈高樓，任意建築，決無傾頽。」（文鈔續編卷上《致羅世芳居士書》）

辛二、此方十方較量 分二

壬一、十日千歲

經 於此修善。十日十夜。勝於他方諸佛國中。為善千歲。

壬二、徵釋所以

經 所以者何。他方佛國。福德自然。無造惡之地。

辛三、佛哀授法勸行 分三

壬一、此世苦毒

經 唯此世間。善少惡多。飲苦食毒。未嘗寧息。

解 「現今世亂已極，幾於盡天理人倫而完全廢之，以歸於與禽獸無異之世道。推究其致此之源，皆由不以因果報應，生死輪

迴，為實理實事。因此善無以勸，惡無以懲，以馴至於心無所依，遂被歐風一吹，從茲變本加厲，竟致此時如斯之現象。今欲挽回狂瀾，若不以提倡因果報應為標準，則縱有良法，亦無實效。」（文鈔續編卷上《復許熙唐居士書》）

「夫因果者，聖人治天下，諸佛度眾生之大權也，捨此，則無法可設矣。今則亂極思治，若猶不以因果為本，則以後之禍，當更慘劇矣。」（文鈔續編卷下《重修九華山志序》）

壬二、誨諭勸行

經 吾哀汝等。苦心誨喻。授與經法。悉持思之。悉奉行之。

解「吾哀汝等，苦心誨喻」，「諸佛菩薩，視一切六道眾生，猶如親生兒女，常欲令其離苦得樂。無奈眾生迷昧，不生信向，以致徒費慈心，不能獲益。譬如杲日當空，普照萬方，戴盆者縱立其下，亦不蒙照。過在戴盆，非日咎也。」（文鈔續編卷下《歷朝名畫觀音聖像珂羅版印流通序》）

解「授與經法」，「佛法者，乃十法界一切四聖六凡公共之法也。無一人不當學，亦無一人不能學。以佛法，即心法。人誰無心，又復人誰識心。世固不乏聰明博達之士，以其專主向外馳求，不知返觀內照。雖終日用心，終日說心，畢竟不知心為何物。何也，以其只有辦事物之知識，絕無窮心性之智慧故也。今天下之亂，已至極底，廢經廢倫，廢孝免恥。直欲舉世之人，與諸禽獸，

了無所異而後已。噫，可慨夫。詳觀古今治亂之由，莫不皆以家庭而為根據。使斯民通皆敦行孝友，恪盡己分。知因識果，改過遷善。如是則世未有不治，家未有不興，人才未有不蔚起，天下未有不太平者。今之天災人禍，相繼而作者。皆因理學家破斥因果報應，生死輪迴。俾上焉者無所勉，而懈於為善。下焉者無所畏，而敢於作惡。相沿已久，殆將決裂。及歐風一吹，則人道將幾乎息矣。究其本源，乃理學家空談理性，廢棄因果之所致也。學說之貽誤，有如此者，可不畏哉。今欲挽回世道人心，俾天下太平，人民安樂。捨如來即俗修真，明因識果之道，其何能淑。良以如來遇父言慈，遇子言孝，兄友弟恭，夫和婦順，主仁僕忠，一一各令盡自己之職分。則家敦和睦，人習禮讓矣。再進而修淨土法門，則即世

間法，修出世法。不離倫常日用，直入如來法海。縱令根機陋劣，亦可仗佛慈力，得於現生了生脫死，超凡入聖也。」（文鈔三編卷三《慧濟居閱經室緣起》）

解「悉奉行之」，「若不注重躬行，只期多知多見，必至矜己傲物，排因撥果。如是之人，其天姿實足以繼往開來，由其最初一步，未曾在自己身心上檢點，從茲愈趨愈遠，差之毫釐，失之千里，卒成破壞佛祖聖賢之道之人。此古今聰明人一大可憐可憫之事也。此事，一百人，就有八九十，堪令人痛哭流涕。」（文鈔續編卷上《復無錫佛學會少年學佛社書》）

壬三、轉相教化

經 尊卑。男女。眷屬。朋友。轉相教語。自相約檢。和順義理。歡樂慈孝。

解「尊卑、男女、眷屬、朋友，轉相教語，自相約檢」，「凡學佛修淨業之人，必須力敦倫常，恪盡己分，父慈子孝，兄友弟恭，夫倡婦隨，主仁僕忠，唯其無愧天職，方立學佛基址。進而敬受三歸，謹修十善，諸惡莫作，衆善奉行，（莫作奉行、當在起心動念處論、若徒在事實上論、則是自欺欺人矣）戒殺護生，愛惜物命，信願念佛，求生西方。如是之人，世間之寶，生獲令名，沒歸佛國。又須以此，普化一切，由親及疏，由近及遠，俾一切人，同為善人，即俗修真，居廬為政，化殘暴於已著，消禍亂於未萌。由茲俗美風淳，人心丕變，災消福萃，天眷常臨，其為功德，莫能名

焉。」（增廣文鈔卷三《吳淞佛教居士林發隱序》）

「決定與家中眷屬同修淨業，同生西方，是為千生萬劫所難得之因緣也。」（文鈔三編卷一《復陳飛青居士書二》）

解「和順義理」，和於義而順於理。「義」，「一舉一動，唯義是取，義之所在，無往不利。小人見利，即忘其義，雖得小利，究竟喫虧。」（文鈔三編卷四《德育啓蒙·仗義》）

「理」，「天下事有定理，無定事，當以理定事，以事論理，俾合乎天理人情，則得之矣。」（文鈔續編卷上《致自覺居士書》）

解「歡樂慈孝」，「夫孝子之於親，宜先乎本而次乎末，養其

體而導其神。倘唯知服勞奉養以安之，立身行道以榮之，而不知以常住無生之道，念佛往生之法，諭令修持。使其生念佛號，死生佛國。辭生死之幻苦，享常住之真樂。承事彌陀，參隨海衆。聞圓音而三惑淨盡，睹妙境而四智圓明。不違安養，徧入十方。上求下化，廣作佛事。徹證卽心本具之佛性，普作苦海度人之慈航。是所謂見小而忘大，得近而遺遠。乃中人之局見，非達士之大觀也。若能令慈親與己，併及家眷，同出娑婆，同生安養，同證無量光壽，同享寂滅法樂，同作彌陀法王子，同為人天大導師。方可盡其孝慈之心，與夫教育之誼。」（增廣文鈔卷三《紹興何閬仙家慶圖序》）

「為人子者，當以超凡入聖，了生脫死之道勸親。令親於此生中，即得高預蓮池海會，親炙彌陀世尊。使與彌陀世尊，同其壽量

光明。其為孝也，方為真孝。至於傳布親之行實，雖為孝行之一，曷若自行化他，普令見聞同修淨業，同生淨土，同證無生，以至同成覺道之為愈乎。」（文鈔三編卷四《甘肅定西縣郭公子固暨德配馮孺人事略題辭》）

「孝之為道，其大無外。天經地義，民行悉在。世間諸法，以孝為本。根本既立，餘俱適允。孝如樹根，須力培植。幹枝花果，自能茂實。能如是者，方為尊親。盡未來際，樂我天真。」（文鈔三編補《王一亭畫二十四孝圖題詞》）

辛四、改過所願輒得 分二

壬一、如教悔改

經所作如犯。則自悔過。去惡就善。朝聞夕改。

解「既能發露懺悔。于淨土法門，最易相應。所謂心淨則佛土淨也。然既知非，又肯發露懺悔，必須改過遷善。若不改過遷善，則所謂懺悔者，仍是空談，不得實益。」（增廣文鈔卷一《復鄧伯誠居士書二》）

「既知慚愧懺悔，何又依舊行履，惡不見減，善不見增乎。無他，心不志誠故也。儻心主於誠，豈可知而故犯。知而故犯者，以心實無決定改過遷善之誠懇故。汝自己欲為賢人善人，自可遠離惡習。不能遠離者，係其心不決定，浮游緩慢，則難免仍歸舊路矣。以後切勿再來信，汝不肯真實克除己私，我縱開示，究有何益。汝

若肯認真省察自己過愆，何用我多說，卽宗誠二字，已通通包括淨盡。人若心無虛偽，決定不至不肯改過遷善。譬如真知其人是欲害我者，縱令彼多方巧誘，決不肯上他的當，以送我命。肯上當，是
不知好歹之人。既有關性命之大對頭，尚肯依他的騙，則所謂求別人為汝說保身命之妙法，又有何益乎。故不願屢為汝絡索說也。」
（文鈔續編卷上《復金益平居士書二》）

【附】宗誠二字含義：「今為汝取法名為宗誠。宗、主也。誠、真實也。汝果能事事以真誠為主，久而久之，人皆相觀而善。所謂誠之所至，金石為開，況同類之人乎。」（文鈔續編卷上《復金益平居士書二》）

「今為汝取法名為宗誠。宗，主也，本也。謂以真實至誠，自行化他。不使有一絲毫虛假，及惡劣念頭，以至孤負人之一字也。」

（文鈔三編卷三《復柏齡居士書》）

「宗者主也。誠者真實不虛，即所謂明德也。能宗乎誠，則便可明明德矣。乃性修雙彰，體用圓顯之義。以此為名，令其顧名思義，以期實有諸己，則可以不振家聲，自利利他矣。」（文鈔三編卷

一《復羅智聲居士書三》）

壬二、洒心易行

經 奉持經戒。如貧得寶。改往修來。洒心易行。自然感降。所願輒得。

解「奉持經戒」，「凡修淨業者，第一必須嚴持淨戒，第二必須發菩提心，第三必須具真信願。戒為諸法之基址，菩提心為修道之主帥，信願為往生之前導。」（文鈔續編卷下《淨土指要》）

解「如貧得寶」，如囚遇赦書。「博地凡夫，通身業力，如重囚之久羈牢獄，莫由得出。何幸承宿世之善根，得睹佛經。如囚遇赦書，慶幸無極。固將依之以長揖三界，永出生死牢獄。親證三身，直達涅槃家鄉。無邊利益，從聞經得。豈可任狂妄之知見，不存敬畏。同俗儒之讀誦，輒行褻黷。既讀佛經，何不依佛經所說恭敬尊重。既褻佛法，豈能得佛法所有真實利益。倘能暫息狂見，清夜自思。當必心神驚悸，涕淚滂沱。悲昔日之無知，誓畢生以竭誠。從茲心意肅恭，身口清淨。永絕粗鄙之惡態，恆依經論之聖

謨。果能如是，庶可於佛法大海中，隨分隨力，各獲實益。如修羅香象，及與蚊蟲，飲于大海，咸得充飽。又如一雨普潤，卉木同榮。如是，則自己受持之功，方不枉用。而如來說經，諸祖宏法之心，亦可以稍得舒暢而慰悅矣。」（增廣文鈔卷二《竭誠方獲實益論》）

解「改往修來，洒心易行」。

1、「人皆可以為堯舜，人皆可以作佛。其不能為堯舜，不能作佛者，乃不立志之所致也。無志，則不生慚愧，安於凡愚，便長劫輪迴於三途六道中，莫之能出也。汝既發慚愧心，發希聖希賢，學佛學祖之心，固是宿生善根所使。然當日新又新，俾從前之種種不正當之念慮作為，完全拋卻，一刀兩斷。切不可藕斷絲不斷，纏

緣因循，則必至不久仍歸故轍，依舊埋沒於十種惡業之中。致本具之明明德佛性，皆被彼障蔽而不得顯現。以作聖作佛之姿，為閻羅之囚，獄卒之對，可不哀哉。」（文鈔續編卷上《復湯文煊居士書二》）

2、「治習之心，唯勤唯切。而消習之效，未得未見。其故何也。蓋以生死心不切，而只將此超凡入聖，消除惑業，成就淨念，作口頭活計，故無實效也。倘知人身難得，佛法難聞，淨土法門更為難聞。今幸得此大丈夫身，又聞最難聞之淨土法門。敢將有限光陰，為聲色貨利消耗殆盡。令其仍舊虛生浪死，仍復沈淪六道，求出無期者乎。直須將一个死字，（此字好得很）挂到額顱上。凡不宜貪戀之境現前，則知此吾之鑊湯鑪炭也。則斷不至如飛蛾赴火，自取燒身矣。凡分所應為之事，則知此吾之出苦慈航也。則斷不至

當仁固讓，見義不為矣。如是則塵境即可作入道之緣。豈必屏絕塵緣，方堪修道乎。蓋心有所主，不隨境轉，則即塵勞為解脫。所以金剛經屢屢令人心不住相。發心度盡一切衆生，而不見能度之我，所度之人與衆生，并所得之無餘涅槃之壽者相，方為眞行菩薩道。若見有我為能度，生為所度，及無餘涅槃之所度法者。雖則度生，實於一乘實相之道，未能相契。以不了衆生當體是佛，佛性平等平等。妄起凡情聖解。致無為利益，成有為功德矣。何況聲色貨利之貪戀粘著乎哉。」（增廣文鈔卷二《復寧波某居士書》）

例「書云，唯聖罔念作狂，唯狂克念作聖。佛經云，世間有二健兒，一者自不作罪，二者作已能悔。改過不吝，為儒者希聖之方。發露罪愆，乃佛子復本之要。汝數年通函，未能一發己非。光

以汝尚肯發心修行，故亦不究已往，而與汝通函送書，冀汝生入聖賢之域，歿登極樂之邦。那知汝乃假飾其詞，以為不欺人。今見汝謂先曾靜坐三年，於精神學頗有心得。令光痛心。汝既能如此，何得作彼種種行為。一之為甚，何況數年。十目十手，共見共聞。擬欲欺光，其可得乎。汝見此書，若能痛改前心，則尚不為遲。否則永遠絕交，一任汝道學高超蓋世，光不幹預。人以七尺之軀，得與天地同名三才，以其能代天行化，參贊化育也。否則人之惡劣，比禽獸當加百千倍。故孟子謂其幾希，豈唯幾希而已哉。」（文鈔三編卷三《復章道生居士書四》）

解「自然感降，所願輒得」，「佛天普覆，但有感而皆通。法海無邊，唯竭誠者得益。」（文鈔三編卷四《植福延齡佛七文疏》）

「佛光普照，如果日以麗天。法化流行，若甘露之潤物。有求皆應，無願不從。」（文鈔三編卷四《薦亡生西佛七文疏》）

辛五、佛化殊勝善利

經 佛所行處。國邑丘聚。靡不蒙化。天下和順。日月清明。風雨以時。災厲不起。國豐民安。兵戈無用。崇德興仁。務修禮讓。國無盜賊。無有怨枉。強不凌弱。各得其所。

解 「佛之立法，圓該世出世間一切善法。不獨不悖世法，而復大有益於世法。論修持，則毫善弗遺，而一心無住。譚諦理，則一塵不立，而萬德圓彰。」（文鈔續編卷下《羅兩峯居士正信錄序》）

「倘能放開眼界，體帖古今聖賢昌明仁民愛物之心，及與如來普視一切衆生猶如一子之道。同皆戒殺護生，吃素念佛，力敦倫常，各盡己分，諸惡莫作，衆善奉行，自行化他，以祈徧界同風。人心既迴，天和自至，將見雨順風調，民康物阜，慈善行而幹戈永息，禮義興而強暴不作。如是，則雖在叔季之世，不異羲皇上人矣，何樂如之。」（增廣文鈔卷四《息災衛生豫說》）

解「佛所行處」，兼指佛法流行之處。

1、「自佛教東來，大明心佛眾生，三無差別之理，三世因果，六道輪迴之事，人民之冥受其益者，何可勝數。試舉一二，當可悉知。當周之初，文王澤及枯骨，不三四百年，殺人殉葬之風，

徧於天下。天子、諸侯、大夫、士，均可隨其力殺人以殉，而其强有力者，悉各以多為榮。穆公，為秦之賢君，尚殺一百七十七人。而子車氏三子，皆秦之賢臣，尚不以為國為民而免。而各國尚有以數百數千為殉者。自佛教闡明三世因果之事理，而此風方得永息。否則人之得壽終而死者，蓋亦鮮矣。此之利益，若不深思，誰其知之。」（文鈔續編卷下《佛學救劫編序》）

2、「今以顯而易見之一事言之，諸有智者，自當以一悟諸，深感佛恩，而悲其聞法修持之晚也。當今之世，去堯舜禹湯文武三四千年。其世道人心，遠不能與古相比。然由知六道輪迴，隨業升沈，天獄迭遷，人畜互變之故。雖剛強難化，了無信心之鉅惡元凶，其心亦被此法折伏。縱草菅人命，心猶隱伏一懼因畏果影子，

遂不至十分暴惡。如列國諸侯，以所愛之臣妾及與百姓，殺而殉葬，動至數十數百而不以為非，反以為榮者，不猶此善於彼乎。夫文王澤及枯骨，不數百年而殺人殉葬之風，徧於天下。雖老莊孔孟齊出，尚不能挽其頹風。自佛法東來之後，生死輪迴，因果報應之理，大明於世。勿論諸侯，卽南面稱朕，亦不敢行。縱有行者，亦斷不敢以多為榮也。倘無此法，唯以正心誠意之說，令其推忠恕而篤胞與，息殉葬而全民生。吾恐勸之者徒勞，行之者益熾也。而況後儒唯知治道，不了自心。欲排佛法，強立門庭。皆謂一死永滅，無復後世。若非如來生死輪迴，因果報應之理，浹洽人心。則後世人民，其得正命而善終者，蓋亦鮮矣。斯蓋佛法中最極淺近之法，尚可勝殘去殺。而況至極深遠之圓頓大法，其世智凡情，又何能測

度其利益於萬一也耶。」（增廣文鈔卷四《潮陽佛教分會演說三》）

3、「佛法廣大如法界，究竟如虛空，大無不包，細無不舉，本一心以建立，隨機宜而說法。雖則名為出世間法，實則圓具世間一切善法。雖則毫善弗遺，而復一法不著。（不著、謂不以為德、不自滿足、若以不認真行為不著、其誤大矣）唯其不著，故其行得至究竟，古今凡懿行過人者，多由學佛得力而致。由是即凡夫心，契如來藏，於一一法，悉能達本窮源，親證實相。雖則理致幽深，而復隨根大小，悉皆能入，盡世間無一人不堪修，亦無一人不能修，以人同此心，心同此理故也。」（增廣文鈔卷三《吳淞佛教居士林發隱序》）

解「災厲不起」，「人心若轉，天災自息。此係正本清源之道。」（增廣文鈔卷一《復陳慧超居士書》）

「當今欲轉變人心，非注重於因果報應，生死輪迴之事理不可。」（文鈔三編卷二《復周伯適居士書二》）

「護國息災法會，余以為但息刀兵水火之災，尚非究竟，須并息生死煩惱之災，乃為徹底辦法。吾人昧己法身，斷佛慧命，可悲可痛，較之色身被禍，何止重百千萬倍。故必能護持法身慧命，斷生死煩惱，方算盡息災之能事。」（文鈔三編卷四《上海護國息災法會法語》）

解「國豐民安，兵戈無用」，「放生，實一切同人戒殺喫素之前導。而有心人聞而興起，同生慈惠惻怛之心，共行仁民愛物之道。」

將見人心轉而天眷常臨，雨暘時而五穀豐登。禮讓興行，戰爭息滅。中外協和，天下太平矣。」（文鈔續編卷下《法雲寺放生徵信錄序》）

「須知放生原為戒殺，戒殺必從喫素始。倘人各戒殺，人各喫素。則家習慈善，人敦禮義。俗美風淳，時和年豐。何至有刀兵劫起，彼此相戕之事乎。此挽回天災人禍，正本清源之要務也。凡有欲家門清泰，身心康寧，天下太平，人民安樂者。請皆于戒殺放生喫素念佛中求之，則求無不得矣。」（增廣文鈔卷二《金陵三汊河法雲寺放生池疏》）

解「崇德興仁」，「道德仁義，乃吾人本具之性德。」（增廣文

鈔卷二《挽回劫運護國救民正本清源論》）

「心中常能純乎道德仁義，而無別種與道德仁義相反之妄念，則可謂真儒真佛弟子。以此率物，固不難彼此咸有一德矣。」（文鈔三編卷三《復（薛英慧、劉一鶴）二居士書》）

解「務修禮讓」，「讓」是謙讓。「謙則不自滿足，如海納百川，空含萬象。種種罪業，由謙而消。種種功德，由謙而成。」（文鈔三編卷三《復林贊華居士書七》）

解「強不凌弱」，「雖弱肉強食，于事則得。而怨恨所結，能無生生世世，圖報此怨之念乎。人縱不念諸物被殺之苦，獨不懼怨業深結，常被彼殺乎。又不懼殘害天物，天將奪我福壽乎。」（增廣文鈔卷三《江慎修先生放生殺生現報錄序》）

「凡在生死輪迴之中，悉皆隨業受生。忽焉為人，忽焉為物。當其為人時，則以強陵弱，以衆暴寡，不知栽培來福，任意造諸惡業。及其宿福已盡，殺業已深，難免墮於異類。口不能言，心無智謀，身無技勇，只好任人割烹咀嚼。然推究其心，其貪生畏死之情，臨危望救之念，慘淒何可名狀。所以古之賢哲，多皆愛惜物命，不忍傷害。如子產蓄魚，襄子放鳩，隨侯濟蛇，楊寶救雀，此皆本其不忍之心，以行救濟之事。尚未知一切衆生，皆有佛性，皆於未來，當得成佛。及從無量劫來，互為父母兄弟妻子眷屬等義。迨至佛教東來，此義大明於世。是以仁人君子，為報恩故，為免劫故，倍復注意於戒殺放生，持齋茹素也。然有大多數未聞佛法者，習以為常，任意行殺，以期悅口。由是之故，釀成兵劫。試思兵劫

之中，人被殺戮，與彼物類受宰割以充口腹者，相去幾何。倘作此想，則殺彼身以悅我口之念，能不消滅乎。又我既貪生，彼豈愛死。我若一芒刺指，即難忍受。彼則鬻割其身，心豈能甘。雖力不能敵，無可如何，其怨恨之心，固結莫解，生生世世，必為報復。是以賢哲之士，欲令世人同息殺業，冀合乾父坤母，民胞物與之道，種種設法，買而放之，令盡天年。須知此舉，重在救人，非單為救物也。以其冀人因見買放，不忍特殺。既不忍殺，則怨對不結，而未來之殺劫可消，後世之福壽自永。此放生之究竟宗旨，真實利益也。不知者，每謂虛費錢財，了無所益。試設身處地，為當願人放我，為當願人殺而食我耶。」（文鈔三編卷四《贖遷西湖放生魚募緣疏》）

解「各得其所」，「知因識果，永息弱肉強食之惡心，盡分敦倫，同懷仁民愛物之善念。去殺勝殘，上溯大同之世，風淳俗美，共作義皇上人。」（增廣文鈔卷三《佛化隨刊序》）

辛六、佛教拔苦獲安

經我哀汝等。甚於父母念子。我於此世作佛。以善攻惡。拔生死之苦。令獲五德。升無為之安。

解「我哀汝等，甚於父母念子」，「嗚乎，佛之為衆生，雖天地父母，不能喻其恆河沙數之一。」（增廣文鈔卷三《佛遺教經解刊布流通序》）

「佛念衆生，比衆生念佛，當切百千萬倍。若肯依佛言教，念佛求生西方，決不至仍留娑婆。」（文鈔三編卷二《復葉聘臣居士書》）

「如來所說，實依衆生卽心本具之理。于心性外，了無一法可得。但以衆生在迷，不能了知。于眞如實相之中，幻生妄想執著。由茲起貪瞋癡，造殺盜淫。迷智慧以成煩惱，卽常住而為生滅。經塵點劫，莫之能反。幸遇如來所說大乘顯密諸經，方知衣珠固在，佛性仍存。卽彼客作賤人，原是長者眞子。人天六道，不是自己住處。實報寂光，乃為本有家鄉。回思從無始來，未聞佛說。雖則具此心性，無端枉受輪迴。眞堪痛哭流涕，聲震大千。心片片裂，腸寸寸斷矣。此恩此德，過彼天地父母，奚啻百千萬倍。縱粉身碎骨，曷能報答。唯有依教修行，自行化他。方可少舒春草仰暉，夏

葵向日之微忱而已。

然今之縑素，翻閱佛經，毫無誠敬。種種褻慢，難以枚舉。而習行既久，彼此相安。其褻慢之迹，不忍備言。視如來之法言，同破壞之故紙。且勿謂不知旨趣者，了無所益。即深知實義者，亦只是口頭三昧，面門輝光。如飢說食，如貧數寶。雖有研究之功，絕無實證之益。況褻慢之罪，奚啻彌天。而受苦之期，豈止窮劫。雖是善因，反招惡果。縱為將來得度之因，難免多劫備受其苦。」（增廣文鈔卷二《竭誠方獲實益論》）

解「我於此世作佛」，「佛應西乾，度眾生以悟證菩提，故感天龍常擁護。法流東土，開文化而震發聾瞶，致令賢智盡歸宗。」

（文鈔續編卷下《楹聯·釋迦》）

「欲為真佛，須先從能為真儒始。若於正心誠意，克己復禮，主敬存誠，孝友弟恭等，不能操持敦篤。則根基不固，何以學佛。選忠臣於孝子之門，豈有行悖儒宗，而能擔荷如來家業，上續慧命，下化衆生乎。」（增廣文鈔卷一《復汪夢松居士書》）

解「以善攻惡」，「近來世道人心，陷溺已極，天災人禍，頻頻降作，國運危岌，民不聊生。有心世道之人，咸皆提倡佛學。以現今若不極力提倡因果報應，生死輪迴等事理，則善無以勸，惡無以懲，欲不人各相食，其可得乎。若不提倡戒殺護生，持齋茹素，則彌天殺劫，將何以息。若不提倡敦倫盡分，閑邪存誠，諸惡莫

作，眾善奉行，則廢經廢倫，廢孝免恥，爭地爭城，互相殘殺等邪說暴行，將以舉世人民，同遭死亡之苦。若不提倡信願念佛，求生西方，則六道輪迴，其誰能出。此近來明理君子，提倡佛學之所以也。佛法普攝世間綱常倫理，又復明其能否盡誼盡分之善惡果報，實為治國平天下之要道。彼忌者不究其義，妄加闢駁，謂因果報應，生死輪迴，皆屬佛騙人之妄語。於是大家均以因果輪迴為渺茫，而歐風一吹，悉爭趣之。使深信因果輪迴，彼邪說縱酷，何由惑亂乎哉。此各處提倡佛學之所以也。」（文鈔續編卷下《敦倫蓮社緣起序》）

解「拔生死之苦」，「若欲隨分隨力修持，即生便了生死，當專主淨土一門。以真信切願，念佛求生西方。則不論工夫深淺，無

不臨終得遂所願。此之一法，乃如來為末世衆生，無力斷惑，不能了生死者，特設一決定了之之法。使佛不開此法，則無力斷惑者，皆於了生死無望也。何幸得遇此法，雖無大根，能自斷惑。而帶業往生，速出生死，又何歉憾乎。然此一法，統攝一切。能自斷惑，自了生死者。猶須迴心向往，方可速登佛地。切勿謂此為淺近之法，以為愚夫愚婦之所從事者，則當自得其益矣。」（增廣文鈔卷一《復汪夢松居士書》）

辛七、末世勸轉相教

經 吾般泥洹。經道漸滅。人民諂偽。復為眾惡。五燒五痛。久後轉劇。汝等轉相教誡。如佛經法。無得犯也。

解「吾般泥洹，經道漸滅」，「果具真信切願，萬中決不漏一。末世衆生，唯此一法，堪為恃怙。以故法運愈晚，此法愈當機，善知識提倡愈切。」（增廣文鈔卷四《陳了常優婆夷往生事迹兼佛性發隱》）

解「人民諂偽，復為眾惡」，「今之世道人心，壞至極底。廢經，廢孝，廢倫，免恥，殺父，殺母，汲汲然以為提倡。直欲使人與禽獸了無有異，而後為快。推原其故，皆因一向不講因果報應，及家庭教育。彼聰明者讀書，但學成一機械變詐之技而已。以故一聞此種邪說，遂如浮萍從風，悉聚於此種邪惡隊中矣。其罪雖由彼作，實則彼父母亦得其一半。何也，以從小無善教，而且教彼機械變詐之技所致也。」（文鈔三編卷三《復傳法霖居士書》）

解「汝等轉相教誡」，「庶不知佛法者，因茲而知。稍知佛法者，展轉入勝。果能依佛言教，諸惡莫作，衆善奉行。主敬存誠，洗心滌慮。不但天災人禍，從茲消滅。俗美風淳，永享太平。將見徹悟唯心，親見佛性。離三界之苦因苦果，證一乘之樂因樂果。庶不負此卽心本具之眞如妙性也已。」（增廣文鈔卷四《上海佛學編輯社緣起》）

解「如佛經法，無得犯也」，「須知欲學佛，必須先從敦倫盡分，閑邪存誠，諸惡莫作，衆善奉行起。倘所行所存，與佛相悖，則縱終日念佛，其利益甚小。如種嘉禾於沙磧之地，則難得大有收成。但常念佛，自可了無所憾矣。」（文鈔續編卷上《復熊慧翼居士書》）

「欲念佛求生西方，必須知因識果。身之所行，心之所念，須與佛合。若與佛悖，則縱能念佛，亦難往生。以感應之道，不相交故。若能生大慚愧，大怖畏。改過如去毒瘡，立志如守白玉。則萬無一失，各得往生。」（增廣文鈔卷一《復汪夢松居士書》）

庚三、結歸當機受誨

經 彌勒菩薩。合掌白言。世人惡苦。如是如是。佛皆慈哀。悉度脫之。受佛重誨。不敢違失。

解 「世人惡苦，如是如是。佛皆慈哀，悉度脫之」，「提倡敦倫盡分，閑邪存誠，諸惡莫作，衆善奉行」之世間法，以深立希聖希賢之基址。及真為生死，發菩提心，信願念佛，求生西方之出世間法，

以冀獲了生死之實證。使世人同知本具佛性，同敦罔念作狂。共喻出苦要道，共思克念作聖。」（文鈔三編卷三《皋東佛學蓮社緣起》）

「三界無非旅邸，六道均是窮人。雖所受之苦樂，暫有不同，而樂盡苦臨，終非究竟安身立命之地。於是我釋迦世尊，特垂哀愍，示生世間，示成正覺，隨眾生機，說種種法，普令眾生，就路還家，領取家珍，永享安樂。然此諸法，各利一類之機，又且不易修習，即修亦難即生了脫。以全仗自己戒定慧力，斷盡煩惱，方出生死，末法眾生，頗難冀望。如來以大慈悲，又設一特別法門，所謂信願念佛，求生西方。俾彼已斷惑者，仗佛慈力，速證菩提。未斷惑者，仗佛慈力，即出生死。三根普被，利鈍全收。上聖與下凡同歸，初心與久修并進。此之法門，不但具縛凡夫，所當專修。即

將成佛之等覺菩薩，亦須以十大願王，導歸極樂，始可圓滿佛果。法門之大，如空普含，法門之益，如春普育，盡劫讚揚，亦難窮盡。」（文鈔續編卷下《歧路指歸序》）

解「佛皆慈哀，悉度脫之」，「佛視一切衆生，猶如一子，愛無偏黨，常欲度脫。以一切衆生，皆有佛性，皆堪作佛，故雖絕無信心之一闡提輩，亦無一念棄捨之心。機緣若到，自可生信歸依，依教修持，以迄斷惑證真，了生脫死也。故楞嚴經云，十方如來，憐念衆生，如母憶子，若子逃逝，雖憶何為，子若憶母，如母憶時，母子歷生不相違遠。若衆生心，憶佛念佛，現前當來，必定見佛，去佛不遠，如染香人，身有香氣。」（增廣文鈔卷四《沈翊仙居士脫難記》）

例「汝諸佛子，初以干犯國法，致囚監獄。繼由得聞佛法，便染佛香，成佛法器。以惡因緣，成善因緣。非多劫深種善根，萬無如此傲倖。譬如摩尼寶珠，能隨人意，普雨衆寶。由其不識，擲之園廁。不但無雨寶之功能，而且體質直同糞穢。幸遇智人，知是至寶。從廁取出，種種洗滌，兼用香熏，俾還原質。然後懸之高幢，便可放大光明，隨人所需，而雨衆寶。佛視一切衆生，亦復如是。以故縱令迷之及極，行諸惡逆。如歌利王割截身體，終無一念棄捨之心。而復常伺其機，為之啟迪，令得度脫。以其所重在佛性，一切惡逆罪垢，皆不暇計慮故也。」（增廣文鈔卷三《京師第一監獄於甲子元旦普說三歸五戒序》）

解「受佛重誨，不敢違失」，「近世之人，多務虛名，不修實

行。口雖念佛，心與佛違。譬如藥忌並服，何能愈病。必須念念克治自己習氣，心心憶念彌陀洪名。凡有與佛不合之念頭起，則自責曰，汝念佛求生西方之人，何可起此念乎。正念一起，邪念自消，決不許其稍住頃刻。必使心中淨無瑕穢，如淨瑠璃，內含寶月。諸惡莫作，衆善奉行。信願持名，決定求生。方為真正修淨土人。若有一念求來生人天福報之心，即修持精純，亦名違背佛教。雖種善根，而了生脫死，當在驢年。可不哀哉。」（增廣文鈔卷二《杭州彌陀寺啟建蓮社緣起疏》）

【小結】「真如佛性，生佛體同，在凡不減，在聖不增。但以性德雖同，修德各別，故致生佛迥異，苦樂懸殊。諸佛以順性而

修，因茲返妄歸真，背塵合覺，斷盡煩惱，徹證此即心本具之真如佛性，故得安住寂光，永享涅槃常住之法樂。眾生以逆性而修，由是迷真逐妄，背覺合塵，起惑造業，全迷此即心本具之真如佛性，故致常住娑婆，恆受六道輪迴之幻苦。諸佛以眾生心體同而心相異故，不勝憐愍，不惜勞苦，發宏誓願，度脫眾生，以視一切眾生皆是佛故。故梵網經云，一切眾生，皆有佛性。又云，汝是當成佛，我是已成佛，常作如是信，戒品已具足。以若信自己是未成之佛，決定不肯隨順凡情，造生死業。決定直下信受佛教，修菩提道。」

（文鈔續編卷下《重修九華山志序》）

禮佛現光第三十八

【導讀】「觀經云，是心作佛，是心是佛。凡憶佛，念佛，觀佛，禮佛，畫佛，皆名作佛。由其心念於佛，心中便現佛之相好莊嚴，功德威神。故曰，是心是佛。為佛弟子者，可不致力於此乎。」（文鈔三編卷三《畫佛兩利小引》）

丁二、勸（卅八品至四二品）分五

戊一、佛勸禮念求見依正 分九

己一、佛教禮念

經 佛告阿難。若曹欲見無量清淨平等覺。及諸菩薩阿羅漢等所居國土。應起西向。當日沒處。恭敬頂禮。稱念南無阿彌陀佛。

解「應起西向，當日沒處」。一「世之昧者，不知西方極樂世界，原是唯心淨土。導師阿彌陀佛，原是自性彌陀。遂捨實事執空理，令人念自性彌陀，生唯心淨土。竟將如來普利聖凡之道，認作表法寓言。只期一悟，餘皆不計。致高明者反不如愚夫愚婦顛蒙念佛者，為能潛通佛智，暗合道妙，感應道交，蒙佛接引，即得往生也。其病由於好高務勝，實未深明高勝之所以然。竟致弄巧成拙，求升反墜，甚可悲傷。」（文鈔三編卷三《淨土生無生論講義發刊序》）

「勿以自性彌陀為究竟，而不念西方彌陀。」（文鈔續編卷上《復

卓人居士書》)

問答「問，唯心淨土，自性彌陀，然則與西方之淨土、及佛，是否一而二、二而一。

答，有唯心淨土，方生西方淨土。若自心不淨，何能即得往生。縱逆惡罪人，以十聲念佛即得往生者，由念佛之淨心，感生西方之淨土。世多以唯心則無土，便是魔外知見。此種似是而非之邪見，居其大半，致念佛之人，不得實益。尚自以為高明，而不知其為執理廢事，自誤誤人之邪見也。由自性彌陀故，必須念西方彌陀，以求往生，漸進而可以親證自性彌陀。儻單執自性彌陀，而一念西方彌陀，縱令真悟，尚未能即了生死。況說此話者，皆是一班

擔板漢脫空漢乎。一而二、係未成佛前之事。二而一、乃已成佛後之事。」（文鈔續編卷下《答曲天翔居士問二十七則·（七）》）

解「恭敬頂禮」，「欲得佛法實益，須向敬畏中求，能竭誠致敬，縱究竟果德，尚能即得，況其下焉者哉。」（增廣文鈔卷一《復永嘉某居士昆季書》）

「禮佛時，當如親對佛作禮想，則可滅無量罪，增無量福。」（文鈔續編卷上《復嶧縣宋慧湛居士書》）

解「稱念南無阿彌陀佛」，「南無阿彌陀佛，乃西方極樂世界教主之號……南無阿彌陀佛六字，通是梵語。南無，亦作有曩謨者，經中通作南無。此翻恭敬，歸命頂禮等。此二字，乃直示恭敬

歸依之意。阿彌陀佛，此翻無量壽。亦翻無量光。謂此佛之壽命光明悉皆無量。」（文鈔三編卷一《復應脫大師書三》）

「佛以衆生之心口，由煩惱惑業致成染污。以南無阿彌陀佛之洪名聖號，令其心口稱念，如染香人，身有香氣。念之久久，業消智朗，障盡福崇，自心本具之佛性，自可顯現。」（增廣文鈔卷二《復馮不疚居士書》）

己二、感佛應現 分三

庚一、善根能感

經 阿難即從座起。面西合掌。頂禮白言。我今願見極樂世界阿彌陀佛。

供養奉事。種諸善根。

解「面西合掌」，「淨土法門，乃佛法中之特別法門。一種好高務勝者，每每妄以禪宗求開悟為事。其意在唯心淨土，自性彌陀，不以西方極樂世界為然。此種意旨，似乎深奧，實則多半皆成說食數寶之下劣派，切勿效此惡派。都攝六根，淨念相繼而念，自可決定往生西方。彼唯重理性，不務事修者，乃弄巧成拙，求昇反墜之流也。若染此習，則了生脫死，須待驢年。」（文鈔三編卷一《復顧宗況居士書》）

解「我今願見極樂世界阿彌陀佛」，「三業相應，往生有分。六根都攝，見佛無難。」（文鈔續編卷下《楹聯·念佛堂》）

解「種諸善根」，「今人無論上中下根，皆須以力敦倫常，主敬存誠，深信因果，廣行衆善，一心念佛求生西方為事。」（增廣文鈔卷二《復四川謝誠明居士書》）

庚二、彌陀應現

經頂禮之間。忽見阿彌陀佛。容顏廣大。色相端嚴。如黃金山。高出一切諸世界上。

解「佛真法身，充滿法界。豎窮三際，橫遍十方。不動真際，普應群機。適相符合，了無參差。猶如溫和陽春，普育百卉，而春何容心。亦若清涼皓月，遍印千江，而月不致意。故華嚴經云，佛身充滿於法界，普現一切衆生前，隨緣赴感靡不周，而恒處此菩提

座。」（文鈔三編補《上堂法語（十九）》）

「大心念，則所見之佛身大，以大菩提心念佛，則便可見佛勝妙應身，或報身耳。」（文鈔續編卷上《復念西大師書》）

庚三、感多佛應

經又聞十方世界。諸佛如來。稱揚讚歎。阿彌陀佛種種功德。無礙無斷。

解「佛願洪深，普被三根，因茲九界同歸，十方共讚。法門廣大，不遺一物，故得千經併闡，萬論均宣。」（文鈔續編卷下《楹聯·諸法淵海》）

己三、阿難願生

經 阿難白言。彼佛淨刹。得未曾有。我亦願樂生於彼土。

解 「我亦願樂生於彼土」，「謂既悟自心，當處便是西方，不須求生，則其悞非淺。何以故，以凡夫縱能悟到極處，尚有無始以來之煩惱習氣，未能頓斷。煩惱習氣若有一絲毫，便不能超出生死輪迴之外，此仗自力了生死之難也。念佛法門，但具真信切願，無論工夫之淺深，功德之大小，皆可仗佛慈力，帶業往生。末世衆生，欲了生死，不依此法，其難不可以喻矣。」（增廣文鈔卷二《復張

季直先生書》）

己四、示生因緣

經世尊告言。其中生者。已曾親近無量諸佛。植眾德本。汝欲生彼。應當一心歸依瞻仰。

解「應當一心歸依瞻仰」，「一心」，「世出世間法，唯是一心作。心生則法生，心滅則法滅。欲得滅心法，須知法根源。法根源既得，法滅心亦泯。五蘊既空寂，一真亦不立。圓滿菩提道，度一切苦厄。」（文鈔三編卷三《大乘百法明門論講義題辭并序》）

「歸依」，「求皈依，當為彼說，要一心念佛，求生西方。不可只知種善根，求來生福報。生西方，即了生脫死，超凡入聖。求來生，則因福造業，因業墮落三途惡道。」（文鈔三編卷一《復胡慧徹居士書一》）

己五、現瑞證轉 分三

庚一、法 分二

辛一、放光普照

經作是語時。阿彌陀佛即於掌中放無量光。普照一切諸佛世界。時諸佛國。皆悉明現。如處一尋。

解我土導師正作語時，彼土如來，掌放光明。正顯世尊勸往，彌陀接引。兩土兩佛同心同德。「此法門，兩土世尊之所建立。釋迦在娑婆，詳示淨土，遣其歸去。彌陀在極樂，待彼臨終，接其歸來。蓋欲眾生，即於現生出生死苦，證真常樂。其哀憐保護之心，窮劫難宣。有謂既為釋迦弟子，當念釋迦牟尼佛，求生此土之華藏

世界。不知釋迦之教念阿彌陀佛者，為令博地凡夫，仗佛慈力，往生西方，以超凡入聖也。此土之華藏世界，唯破無明證法身之大士能見。凡夫則只見穢土，不見實報莊嚴，何可濫擬。況西方亦在華藏世界之內。而華嚴會上，盡華藏世界海諸菩薩，皆以十大願王，迴向往生西方，以期圓滿佛果。汝何人斯，敢與彼抗。溯自大教東來，遠公首開蓮社。一倡百和，無不率從。暢佛之本懷，唯此法為最。自茲厥後，代有高人，續燄傳燈，光騰中外，迄至於今，宗風不墜。而天台宗之智者大師，賢首宗之清涼國師，慈恩宗之窺基法師，禪宗之百丈禪師，律宗之大智律師，莫不釋經著論，普勸修持。其事迹具載於淨土聖賢錄。是知禪、教、律、諸知識，悉隨華藏海會之班，一致進行，求生極樂。況末法根機淺薄者乎。」（文

鈔續編卷下《靈巖山篤修淨土道場啓建大殿記》

辛二、此界盡照

經以阿彌陀佛殊勝光明。極清淨故。於此世界所有黑山。雪山。金剛。鐵圍。大小諸山。江河。叢林。天人宮殿。一切境界。無不照見。

庚二、喻分二

辛一、如日明照

經譬如日出。明照世間。乃至泥犁。谿谷。幽冥之處。悉大開闢。皆同一色。

辛二、如水彌滿

經 猶如劫水彌滿世界。其中萬物。沈沒不現。混濇浩汗。唯見大水。

解 「猶如劫水彌滿世界」，「劫水」是佛所說的大三災之一。「劫者，梵語劫簸，此云時分。時之長者名為劫。一大劫，天地一成壞。如現在名為住劫，以一大劫有四中劫，即成住壞空。成壞空三劫，與住劫長短同，均無人。住劫有二十增減小劫。二十增減劫盡，則大地起火，以至初禪天，通皆成火。經二十增減劫之久，方壞完。又空二十增減劫之久，方漸漸成。又經二十增減劫之久，方入住劫。有人及一切衆生矣。此三中劫，善人或生二禪天，或生他方世界。惡人則生他方世界三惡道中受罪。世界如是火燒七次，至

第八次，則成水災。直淹至二禪，如水消鹽，一無所有。水災經二十增減劫之時，方壞盡。又空如許時，而成而住。凡七次火災後，第八次即是水災。七次水災後，又七次火災，即是風災。風災則壞至三禪天，吹得一無所有。共有七八五十六次火，七次水，一次風，此乃火水風三災也。」（文鈔三編卷二《復易思厚居士書》）

問答「汝言天地開時，眾生從何而來。不知天地如房屋，新屋一成，則當拆舊屋時移居他方者，照舊還歸原處。房屋當壞，移徙亦然。故有罪業者，移居他方世界之惡道。有功德者，生於二禪天。初禪壞七次，二禪壞一次。二禪壞七次，三禪壞一次，是名三災。四禪永無有壞，三禪壞時，有功德眾生，皆生四禪。」（文鈔續

編卷上《復海門蔡錫鼎居士書三》）

庚三、合

經 彼佛光明。亦復如是。聲聞菩薩。一切光明。悉皆隱蔽。唯見佛光。明耀顯赫。

解 「佛光者，心光也。此之心光，在凡不滅，在聖不增。祇因眾生從未悟故，不能得其受用，反承此心光之力，起惑造業，輪迴六道，了無止息。故佛隨眾生之機，為其說四諦，十二因緣，六度等因果法門，及湛寂圓融，常樂我淨等深妙理性。俾眾生依之而修，自有圓滿菩提之一日，而究竟親證此心光，得以普照法界也。」

（文鈔續編卷下《婺源縣內成立佛光分社發隱》）

己六、見彼依正 分二

庚一、見依

經 此會四眾。天龍八部。人非人等。皆見極樂世界。種種莊嚴。

庚二、見正 分三

辛一、法

經 阿彌陀佛。於彼高座。威德巍巍。相好光明。聲聞菩薩。圍繞恭敬。

解 「相好光明」，丁福保曾把讚佛偈中「相好光明」改為「相色光明」，印光大師指正道：「前見大著讚佛偈，相好光明，作相色光明，億其排印偶錯耳。今函又作相色，知閣下有意改之。夫此八句，乃宋桐江瑛法師，撮舉淨土三經之大義而立。無一字無來

歷，何得妄改。觀經云，阿彌陀佛有八萬四千相，一一相中，有八萬四千隨形好，一一好中，有八萬四千光明。閣下深通佛法，何以見不及此。」（文鈔三編卷一《復丁福保居士書四》）

解「圍繞恭敬」，「古人修行，皆能證道。今人修行，少見明心。豈人根之不等耶，抑亦敬慢之所致耳。歷觀傳記高人，咸皆視經像如視活佛。其敬畏之迹，雖忠臣之奉聖主，孝子之讀遺囑，何能彷彿一二。因其恭敬之極。故能斷惑證真，超凡入聖。觀於二祖立雪，程門立雪，可見矣。今人視佛像如土木，視佛經如故紙。縱有信心，讀誦受持，亦不過供其口頭滑利而已，有何實益之可論也。雖種遠因，而褻慢之罪，有不堪設想者。」（增廣文鈔卷一《復濮

大凡居士書》）

辛二、喻

經 譬如須彌山王。出於海面。明現照耀。

辛三、合

經 清淨平正。無有雜穢。及異形類。唯是眾寶莊嚴。聖賢共住。

解 「聖賢共住」，「須知實報寂光，本屬一土。約稱性所感之果，則云實報。約究竟所證之理，則云寂光。初住初入實報，分證寂光。妙覺乃云上上實報，究竟寂光。是初住至等覺，二土皆屬分證。妙覺極果，則二土皆屬究竟耳。講者於實報則唯約分證。於寂光則唯約究竟。寂光無相，實報具足華藏世界海微塵數不可思議微

妙莊嚴。譬如虛空，體非群相，而一切諸相，由空發揮。又如寶鏡，虛明洞徹，了無一物，而復胡來胡現，漢來漢現。實報寂光，卽一而二，卽二而一。欲人易了，作二土說。」（增廣文鈔卷一《復永嘉某居士書五》）

己七、踊躍禮念

經 阿難及諸菩薩眾等。皆大歡喜。踊躍作禮。以頭著地。稱念南無阿彌陀三藐三佛陀。

解 「皆大歡喜」，此喜非狂喜。「心地清淨，聖境現前，乃得我固有。何可如貧兒拾金，作極喜顛狀。既有此狀，完全是凡情氣概。若不省察，難免著魔。昔智者大師，誦法華經，於是真精進，

是名眞法供養如來處，豁然大悟，寂爾入定，親見靈山一會，儼然未散。使有狂喜不支之相，則何能入定乎哉。思此，則知聖境現而狂喜者，皆係凡情，殊乖聖智。儻不自量，亦危乎其危。」（文鈔續編卷上《復濟善大師書》）

「修淨土人，注重信願行三法。至於定境中之八觸及與六妙，不應注意。倘或工夫發現，亦當視為平常，不加欣幸。否則或恐以為勝妙，致將正修淨業，反視為等閒。」（文鈔三編卷二《復慧昭居士書》）

解「稱念南無阿彌陀三藐三佛陀」，「念南無阿彌陀佛，乃消除業障，轉凡成聖之妙法。果能常念，則心地自然開通，知見自歸正

理，而讀書作事，均有巨益。況今乃患難世道，念之則便可逢凶化吉，遇難成祥，利益不能盡說。」（文鈔續編卷上《復甯德恆德復居士書》）

己八、六道沾恩 分三

庚一、覩光止苦修善

經 諸天人民。以至蜎飛蠕動。覩斯光者。所有疾苦。莫不休止。一切憂惱。莫不解脫。悉皆慈心作善。歡喜快樂。

解 「覩斯光者，所有疾苦，莫不休止，一切憂惱，莫不解脫」，「此一段光明，非因非果，非聖非凡，非斷非常，非生非滅，亙古亙今，照天照地。佛未出世，祖未西來。人人具足，無餘無欠。無奈

衆生在迷，懷寶受困。反承此照天照地之光，起惑造業，輪迴六道。于是世尊欲施濟度，示成正覺。當其夜觀明星，豁然大悟時。乃浩然歎曰，奇哉奇哉，一切衆生，具有如來智慧德相。但以妄想執著，而不證得。若離妄想，則一切智，自然智，無礙智，則得現前。于是隨機施化，對病發藥。由衆生根器不等，故其所說，或漸或頓，或實或權，種種不同。雖則設諸方便，無非曲誘衆生，令其各各徹證此之心光，究竟成佛而已。所謂粗言及細語，皆歸第一義。始則千機並育，終則一道同歸也。又以鈍根衆生，現生不能了脫。則輪迴生死，了無底止。以故特開一信願念佛法門，俾未斷惑者，仗佛慈力，帶業往生。已斷惑者，仗佛慈力，速證法身。普使上中下根，若聖若凡，同證真常，誕登彼岸。極暢如來出世之本

懷，徹獲衆生本具之佛性。猗歟佛恩，窮劫莫讚。」（增廣文鈔卷三

《劉圓照居士摸象詩序》）

庚二、天樂不鼓自鳴

經 鐘磬琴瑟。箜篌樂器。不鼓自然皆作五音。

庚三、十方諸天供養

經 諸佛國中。諸天人民。各持花香。來於虛空散作供養。

己九、彼此同見 分二

庚一、此見彼

經爾時極樂世界。過於西方百千俱胝那由他國。以佛威力。如對目前。如淨天眼。觀一尋地。

庚二、彼見此

經彼見此土。亦復如是。悉覩娑婆世界。釋迦如來。及比丘眾。圍繞說法。

另念佛人須知：

1、「切勿起即欲見佛之心。但求佛號外，無二念而已。若不明理性，急欲見佛，多招魔事，不可不慎。」（文鈔三編卷一《復朱仲華居士書二》）

2、「現在見佛之志，可謂真切。然此事頗不容易。當以都攝六根，淨念相繼，以期一心不亂，為決定主宰。於未得一心前，斷不萌見佛之念。能得一心，則心與道合，心與佛合。欲見即可頓見。不見亦了無所礙。倘急欲見佛，心念紛飛。欲見佛之念，固結胸襟，便成修行大病。久之，則多生怨家，乘此躁妄情想，現作佛身，企報宿怨。自己心無正見，全體是魔氣分，一見便生歡喜。從茲魔入心腑，著魔發狂。雖有活佛，亦末如之何矣。但能一心，何須預計見佛與否。一心之後，自知臧否。不見固能工夫上進，即見更加息心專修。斷無誤會之咎，唯有勝進之益。世間不明理人，稍有修持，便懷越分期望。譬如磨鏡，塵垢若盡，決定光明呈露，照天照地。若不致力於磨，而但望發光。全體垢穢，若有光生，乃

屬妖光，非鏡光也……永明云，但得見彌陀，何愁不開悟。今例其詞曰，但期心不亂，不計見不見。知此當能致力於心與佛合之道矣。」（增廣文鈔卷一《復永嘉周群錚居士書》）

3、「閉關修淨業，實為最善。但宜於信願一心處着力。不宜於見淨境見佛處着力。若不善用心，唯欲速見淨境。只此妄念固結不解，日深一日，唯此妄念，則必至宿生怨家為現淨境。待其見已，生大歡喜，則魔便入竅，不可救藥矣。當以此勸而告之。」（文鈔三編卷一《復傳度和尚書》）

4、「凡修一切法門，總以至誠恭敬，求心與道合，心與佛合。不以見勝妙境界為事，即可不墮魔事。若以躁妄心，欲見勝妙

境界，其心之冀望，如飢如渴，即墮魔之由。縱令不喪心病狂，亦幸耳。非所應也。」（文鈔三編補《復念佛居士書三》）

5、「除早晚功課外，行、住、坐、臥，都要念。只求心歸於一，不必定求瑞相。以心若歸一，自與心浮散時不同。若不以心歸一為事，常想見瑞相，或起魔事，不可不知。至誠懇切聽，決不至起魔事。都攝六根，淨念相繼，乃念佛最妙之法。」（文鈔續編卷上《復吳希道居士書》）

6、「凡修行人，只可息心淨念，不可起越分之希望。即如閉目見白光，心不以為有所得，固是好消息。若以為得，則輕則退惰，重則發狂。」（文鈔三編卷三《復溫光熹居士書四》）

7、「修淨業人，不以種種境界為事，故亦無甚境界發生。若心中專欲見境界，則境界便多。倘不善用心，或致受損，不可不知。」（增廣文鈔卷二《復何慧昭居士書》）

例 1、「古德教人，只為人說用功法。誰將自己所見境界，搬出來示人。遠公大師為蓮宗初祖，至臨終時見佛，方與門人言，我已三睹聖相，今得再見，吾其往生矣。若論遠公身份……豈惟三覩聖相，別無一點好境界乎。然若到心空境寂時，又何境界之有。所云心佛相應，心佛雙亡。四相不存，三心叵得。無念而常念，即念而了無能念之心，與所念之佛。此處有何境界。倘念至此，不妨西方淨境，徹底全彰。然由念寂情亡，故於此更能得益。決不至生大歡喜，誤認消息，以致著魔發狂。倘未到一心時，心中念念想境

界。此境界現，決定受禍。楞嚴云，不作聖心，名善境界，若作聖解，即受群邪。此尚非燥妄心所感之魔境，而一生歡喜，謂為證聖，便成魔子。況最初即以，魔心所感之魔境為聖乎。」（文鈔三編卷三《復李少垣居士書二》）

2、「汝欲光令汝圓覺妙心，廓然開悟。（此心乃佛所證之心）寂光真境，常得現前。（此境乃佛所居之境）蓮池願文，雖有此語，切不可發癡欲其即得。若欲即得，必定著魔發狂，佛也不能救矣。譬如小兒，扶牆而走，尚難不跌倒。而欲飛行長空，徧觀四海，豈非夢話。但求往生，即了生死。若欲悟此心，見此境，尚須漸修，方能分悟分見。若圓悟圓見，非成佛不能。汝太不自量，光已說破，當以決志求生西方為事。越分欲得，反為墮落魔外之

本。」（文鈔三編卷一《復吳思謙居士書》）

3、「彼念佛發光，乃屬魔境。急為寫信，令勿以為是，久則自息。倘以此為聖境現前，則將來恐致魔鬼附體，著魔發狂，不可救藥。良以吾人從無量劫來，所結怨業，無量無邊。彼等欲來報怨，由其有念佛修持之力，不能直報。因彼想好境界，彼怨業遂現其境界，令彼起歡喜心，謂我修行功夫到家，或謂我已成聖道。由此妄念堅固，遂失正念，魔鬼遂入其竅。則發顛發狂，佛也不能救矣。世多有用功修行，發顛發狂者，皆因自己不知在息除妄想，攝心正念上用功。每每皆是尚未用功，便想成聖。由終日唯以妄想聖境為事，如飲毒藥，昏亂無知，謂天轉地覆，神奇鬼怪。實則皆自己妄心所感召之魔鬼作用也。當教彼一心念佛。除南無阿彌陀佛名

號之外，概不許心生諸念。自然如長空霧散，天日昭彰矣。其一心念佛之利益，與躁妄心想見境界之禍害，文鈔中皆屢言之。祈以此信抄而寄去。又須令其力依吾說，不以此境為是。即再發現，亦不生喜，亦不生懼，則其境自消。如賊入人家，認做自家人，亦受害。知是賊而妄恐怖，亦受害。若不喜不怖，概不理會，彼便無立腳處矣。」（文鈔三編卷二《復陳士牧居士書五》）

【小結】問，「修行有得好境界者，或夢到西方，或面見彌陀，或聞異香，或見蓮花。湘省王季果居士常有見到。乃念佛十年，並無瑞相發現，設臨終亦如此，豈非難到極樂。究竟可否聽其自然，不生希望。」

「答，但求心與佛合。不須致力於見境界。心與佛相應，有真信願，決定往生。心若希求境界，或未相應，有境界現，或致著魔。」（文鈔三編卷四《答俞大錫居士問（四）》）

慈氏述見第三十九

【導讀】問，「佛以萬法皆空，何以有西方極樂世界。」

「答，萬法皆空，乃凡夫惑業所感之境，何得以如來福慧所感之極樂世界相比。彼將謂西方亦同此世界，了無有異乎。以凡情測聖境，何異跛夫疑六通聖人一念便達一切世界，當即時累死也。又何異愚人謂一月普印千江，當不勝其勞也。佛言世智辯聰，不可入道。彼之所說，正佛所謂愚癡。而彼尚囂囂然自命為智，豈不大可哀哉。」（增廣文鈔卷二《復馮不疚居士書》）

戊二、佛問當機各述所見 分五

己一、問答見依報莊嚴否 分二

庚一、問 分二

辛一、平地

經 爾時佛告阿難。及慈氏菩薩。汝見極樂世界。宮殿。樓閣。泉池。林樹。具足微妙。清淨莊嚴不。

辛二、虛空

經 汝見欲界諸天。上至色究竟天。雨諸香華。徧佛剎不。

解 「天光雲影譚真諦，山色溪聲現玉容。」（文鈔三編補《上堂法

語（二十）》）

庚二、答

經 阿難對曰。唯然已見。

解 「須知娑婆濁惡，觸緣障道。極樂清淨，睹境明心。」（增

廣文鈔卷四《幽冥戒牒》）

己二、問答聞彌陀說法否 分二

庚一、問

經 汝聞阿彌陀佛大音宣布一切世界。化眾生不。

庚二、答

經 阿難對曰。唯然已聞。

己三、問答見大眾活動否 分二

庚一、問 分三

辛一、十方供佛

經 佛言汝見彼國淨行之眾。遊處虛空。宮殿隨身。無所障礙。徧至十方供養諸佛不。

解 「淨行之眾」，「淨行」，「第一須要敦倫盡分，閑邪存誠，諸惡莫作，眾善奉行。第二須具真信切願，持佛名號，不使名利、及人天福報之心稍稍……即維摩所謂，欲生淨土，當淨其心，隨其

心淨，則佛土淨。心有汙穢，何能生淨土乎。」（文鈔續編卷上《復海門蔡錫鼎居士書三》）

「若願花開親見佛，專修淨行種深根。」（文鈔三編卷三《贈佛光社諸善人頌》）

辛二、淨念相繼

經 及見彼等念佛相續不。

解 念佛相續，是彌陀本願之核心。「須知念佛法門，以信願行三法為宗。念佛之要，在於都攝六根，淨念相繼。欲都攝六根，淨念相繼無論行住坐臥，常念佛號，或聲或默，皆須聽己念佛之

聲。儻能如是，則業消智朗，障盡福崇，凡所作為，皆悉順遂。士農工商之職業，不但了無妨礙，且能啓發心靈，精於本業。以心不散亂，作事有主，如理亂絲，神凝則易，心躁則難。」（文鈔續編卷下《阜寧合興鎮淨念蓮社緣起序》）

「果能都攝六根，淨念相繼。自然現生親證念佛三昧，臨終往生上品。縱未能親證三昧，亦得以高預海會，長侍彌陀。由是親證無生，復本心性。無邊教海，皆悉了知。如寶鏡當臺，萬象俱現。然後承佛慈力，及己願輪，不違安養，迴入娑婆，種種方便，度脫衆生。俾一切有情，同登蓮邦，悉證無生，庶不負一番決烈修持之心。」（增廣文鈔卷一《與徐福賢女士書》）

辛三、化鳥說法

經復有眾鳥。住虛空界。出種種音。皆是化作。汝悉見不。

解「常寂光土，身土不二，理智一如。身能現土，土能現身。

身復現身，土復現土。彌陀經云，是諸眾鳥，皆是阿彌陀佛變化所作。」（增廣文鈔卷三《重刻明宋文憲公護法錄序》）

庚二、答

經慈氏白言。如佛所說。一一皆見。

解慈氏述見，彌證佛言真實。「汝疑所生之土，當不能清淨，

并阿彌陀之勝妙色身，此等眾生不當即見者。乃以汝所見者為是。

以彌陀之誓願，釋迦之言教，諸菩薩祖師善知識之發揮著述皆錯也。唯汝所見為最的確最高超，汝作此見，乃謗佛謗法謗僧，將來當與提婆達多同享極樂於阿鼻大地獄中。其為樂也，莫能喻焉。恐盡未來際，尚不間斷其受用於種種樂事。汝欲享此樂，請依汝知見而說。如不欲享此樂，縱令勢促威逼亦不可說也。

下品下生，乃五逆十惡之極重罪人，由臨終阿鼻地獄之相已現，生大恐怖，遇善知識教以念佛，由怖苦求救之心，猛切之極。雖所念無多，而一念心光感佛，故佛即垂接引以應之，遂得往生。其在華中十二大劫者，以在生罪業重而善根淺，故花開最為遲延也。然此人在花中之快樂，勝於三禪天之樂，（世間之樂、三禪最為第一）又何欠憾乎哉。實報土，唯法身大士得見，固無娑婆極樂

之分。佛之慈悲誓願，正為未斷惑者無由了生死，特設此仗佛慈力往生西方一特別法門。俾凡有心者能修。凡具信願念佛者皆能生。此我釋迦彌陀普度衆生之大慈悲心。思之當為感極涕零。尚何暇胡思亂想，依自己種種知見為難也。」（文鈔三編卷一《復恒慚法師書一》）

己四、問答見彼土胎生否 分二

庚一、問見胎生否

經 佛告彌勒。彼國人民有胎生者。汝復見不。

解「佛告彌勒」，「彌勒者，當來下生，娑婆世界之教主也。」

（文鈔續編卷下《靈巖山寺重修彌勒樓閣功德碑記》）

「近世諸方，無不以彌勒像，供於前殿。不稱彌勒殿，乃名天王殿，直是以彌勒為天王之寄客，甚失尊敬之義……又諸方所供之彌勒像，乃唐季彌勒示現之布袋和尚像。今既知是彌勒示現，固宜供微妙莊嚴之本像。以現處兜率天，故戴五佛冠為標識。」（文鈔續編卷下《靈巖山寺重修彌勒樓閣功德碑記》）

庚二、答胎化皆見

經 彌勒白言。世尊。我見極樂世界人住胎者。如夜摩天。處於宮殿。又見眾生。於蓮華內結跏趺坐。自然化生。

解 「結跏趺坐」，「先以右足安左脛上，次以左足安右脛上，名為跏趺。跏，本作加，謂兩趺相加也。趺，即足背。然坐久則或

可左右相調，非崖板常須如此也。若不能雙結，則但以左足壓右足而已，此亦名半加。」（文鈔續編卷上《復崔德振居士書五》）

己五、彌勒問胎化因緣

經何因緣故。彼國人民。有胎生者。有化生者。

【小結】本品宗旨仍是證信除疑。「疑淨土，此宿世惡業所致也。今為一喻，蛆在廁中，樂不可支。若與彼說廁坑之外，尚有極清淨開闢之樓臺屋宇，彼能生信否乎。即有好事者，不惜垂手從廁中取出，用清水香水次第洗之，亦只能成就其速死而已。於彼完全不得其益，亦猶是也。」（文鈔三編卷一《復霽清居士書》）

邊地疑城第四十

【導讀】「淨土法門若信得及，何善如之。若己智有不了，卽當仰信諸佛諸祖誠言，斷不可有一念疑心，疑則與佛相背，臨終定難感通矣。古人謂淨土法門，唯佛與佛乃能究盡。登地菩薩，不能知其少分。夫登地大士，尚不全知。豈可以博地凡夫，妄生臆斷乎。」（增廣文鈔卷一《復鄧伯誠居士書一》）

戊三、勸知生因免墮疑城 分三

己一、胎生因緣 分三

庚一、因 分二

辛一、疑智信福求生 分三

壬一、疑修願生

經 佛告慈氏。若有眾生。以疑惑心修諸功德。願生彼國。

壬二、疑惑佛智

經 不了佛智。不思議智。不可稱智。大乘廣智。無等無倫。最上勝智。於此諸智。疑惑不信。

解 「佛智」，「衆生本具佛智，由煩惱夾雜，則如金在鑛，不得真實受用，則此本具之智，變而為妄知。雖此妄知依本智而起，而本智之體用全失，若反而念佛以自攝其心，則其智漸歸于純而得

其本矣。」（增廣文鈔卷一《復袁聞純居士書》）

解「佛智、不思議智、不可稱智、大乘廣智、無等無倫最上勝智」，「夫此正智，如火火聚，四面皆不可入，入則被燒。如清涼池，周圍悉可以濯，濯則離垢。如阿伽陀藥，普治眾病。如轉輪聖王，統轄四洲。如金剛王，能壞一切，不被一物所壞。如太虛空，能含萬象，了無一法能逃。」（文鈔三編補《上堂法語（廿三）》）

「以佛智慧所說之淨土法門，自行化他，各各皆得復本心源也。」（文鈔續編卷上《復張純一居士書》）

解「於此諸智，疑惑不信」，「淨土法門，乃佛法中之特別法門，其利益與普通法門，大不相同。古今多有依普通法門，論淨土

法門，由茲自誤誤人，而又自謂宏法利生者，不勝其多。其最初錯點，在不察佛力與自力之大小難易。以仗佛力之法門，硬引仗自力之法門，而欲平論，致有此失。使知佛力不可思議，不能以具縛凡夫修持之力，相為平論，則凡一切疑惑不信之心，化為烏有。」（文鈔續編卷上《復善覺大師書》）

壬三、猶信罪福

經 猶信罪福。修習善本。願生其國。

解「猶信罪福」，還相信因果報應。「因果報應者，世出世間聖人，平治天下，度脫衆生之大權也。而世人不察，或以為佛氏之言，則多方破斥，或以為淺近之義，而弁髦置之。任己世智辯聰，

長溺邪見濁港，凡所論議，皆非聖賢根本修己治人之道。致令善無以勸，惡無以懲，其弊遂至競爭名利勢位，以至殺人盈野盈城而不止也。噫，可哀也已。夫因果報應之言論事實，見于經史者甚多。在書則曰惠迪吉，從逆凶，惟影響，作善降之百祥，作不善降之百殃，此猶可謂只論現世，及子孫耳。至洪範之五福六極，若不推其前生之因，專歸于王政，則成無稽之談，是豈禹與箕子所以教萬世之心哉。且五福之壽，康寧，攸好德，考終命，六極之凶短折，疾，憂，惡，弱，豈王者能操其權而使之然乎。就中惟富與貧，或可人與，餘多宿因所感。而惡者，乃面貌醜惡，非暴惡也，訓作剛過，將謂王者威制令其暴惡乎。孔子贊易，于文言則曰，積善之家，必有余慶，積不善之家，必有余殃。于繫辭傳則曰，原始要

終，故知死生之說。精氣為物，遊魂為變，是故知鬼神之情狀，非因果報應，生死輪迴之說乎。至于春秋左傳，及二十二史中，善惡報應生死輪迴之事，則多不勝書，二十二史感應錄二卷，乃存十一于百千耳。是知儒者不信因果報應生死輪迴之事理，不但有悖佛經，實為逆天命而侮聖人之言。否則六經便非儒者之書，而堯舜禹湯文武周孔，及歷代作史者，皆為惑世誣民之罪人矣，有是理乎哉。若無三世因果，則天之畀于人者，便不公平，而作善者為徒勞，作惡者為得計矣。惟其宿世之功過不同，以致今生之享受各異，所謂永言配命，自求多福，禍福無門，惟人自召耳。故佛經云，欲知前世因，今生受者是，欲知來世果，今生作者是。了此，則苦樂吉凶，皆自己罪福所感，非從天降，亦非人與，是以君子聿

修厥德，素位而行，上不怨天，下不尤人。是故經云，菩薩畏因，衆生畏果。」（增廣文鈔卷四《因果為儒釋聖教之根本說》）

解「修習善本，願生其國」，「凡欲學佛，必先學為賢善。若不敦倫盡分，閑邪存誠，諸惡莫作，衆善奉行，則尚是世間罪人。譬如疥癩瘡潰之人，何能承事天帝，故須先從倫常立基，以為學佛之本。」（文鈔三編卷二《復時若居士書》）

「靈峰謂若無信願，縱將名號持至風吹不入，雨打不濕，如銅牆鐵壁相似，亦無得生之理。無信願，總屬自力。雖則功夫純篤，尚未至於業盡情空。無信願，則不能仗佛力。未至業盡情空，則自力亦不能到彼佛菩薩境界之極樂世界。此種語言，乃不刊之論，三

世諸佛之所讚歎者。」（文鈔三編補《駁守培法師一心念佛即得往生論》）

辛二、疑自猶念往生 分四

壬一、希求佛智

經復有眾生。積集善根。希求佛智。普遍智。無等智。威德廣大不思議智。

解「一切眾生皆有佛性。而佛與眾生，心行受用絕不相同者，何也。以佛則背塵合覺，眾生則背覺合塵。佛性雖同，而迷悟迥異。故致苦樂升沈天淵懸殊也。若能詳察三因佛性之義，則無疑不破，無人不欲修習矣。三因者，正因了因緣因也。」

正因佛性，卽吾人卽心本具之妙性，諸佛所證眞常之法身。此則在凡不減，在聖不增。處生死而不染，居涅槃而不淨。衆生徹底迷背，諸佛究竟圓證。迷證雖異，性常平等。

二了因佛性，此卽正因佛性所發生之正智。以或由知識，或由經教，得聞正因佛性之義，而得了悟。知由一念無明，障蔽心源。不知六塵境界，當體本空，認爲實有，以致起貪瞋癡，造殺盜淫。由惑造業，因業受苦。反令正因佛性，爲起惑造業受苦之本。從茲了悟，遂欲反妄歸眞，冀復本性也。

三緣因佛性，緣卽助緣。旣得了悟，卽須修習種種善法，以期消除惑業，增長福慧，必令所悟本具之理，究竟親證而後已。

請以喻明。正因佛性，如鑛中金，如木中火，如鏡中光，如穀中芽。雖復本具，若不了知，及加烹煉鑽研磨礱種植雨澤等緣。則金火光芽，永無發生之日。是知雖有正因，若無緣了，不能得其受用。此所以佛視一切衆生皆是佛，而卽欲度脫。衆生由不了悟，不肯修習善法，以致長劫輪迴生死，莫之能出。如來于是廣設方便，隨機啓迪。冀其返妄歸真，背塵合覺。」（增廣文鈔卷四《陳了常優婆夷往生事迹兼佛性發隱》）

壬二、疑自善根

經於自善根。不能生信。

例「汝心高如天，志劣如地，口雖云依光所說，實則全依自

己偏見。淨土法門，唯信為本，信得極，五逆十惡皆能往生。信不及，通宗通教未曾斷惑者，皆無其分。汝既不能通宗通教斷惑證真，仗自力以了生死。又不信佛力不可思議，自性功德不可思議，若具真信切願念佛求生西方，無一人不得生者。淨土法門，乃即生了生死之無上直捷圓頓法門，於此法門方向尚未知，便以好高務勝之狂妄心，去研究起信論。起信論實為學佛之綱要，然於劣根，及初機人，亦難得益。即研得起信論通徹無疑，其用工尚須依念佛求生，方為穩當。況法相禪教之精微奧妙高深而不可企及乎哉。汝心如此其高，乃不知分量之高。其志又謂根性劣弱，何望生西，但能不墮惡道，此堪自慰。不知不生西方，將來必墮惡道。此係違背佛教，及與光說，何可云始終奉行教誨，一心持念彌陀乎哉。」（增

廣文鈔卷一《復周智茂居士書》

「汝先說但求不墮惡道即已，此言千萬不可萌於心，形於口與筆。若有此念，便不得往生。往生全仗決定信願。存此念，即無決定求生之心，有決定不生之心，其害非小。淨土宗旨已失，何能得淨土真實利益。」（文鈔三編卷二《復周智茂居士書七》）

壬三、意志猶豫

經 故於往生清淨佛國。意志猶豫。無所專據。

解 「意志猶豫，無所專據」，求生西方不可猶豫。「修行人須知娑婆苦，極樂樂。要願離娑婆苦，願得極樂樂。不可求人天福報，

譬如處牢獄之求歸家鄉。然娑婆世界，乃一大牢獄也。極樂世界，方是好家鄉。古人詩云，自是不歸歸便得，故鄉風月有誰爭。諸君果能一心念佛，求生西方，西方有誰爭哉。要歸家鄉，不可猶豫，謂再過幾年，則不能與佛相應。至誠懇到真信切願即是西方種子。蓋淨土一門，以信願行三法為宗。如鼎三足，缺一不可。或專崇行持，而不尚信願，則執事廢理，仍屬自力法門。與專以自性唯心，而不仗佛力之執理廢事，同一過失。所以蕩益大師云，得生與否，全由信願之有無。品位高下，全由持名之深淺。篤哉斯論，不可不知。古人說法，窮無涯際。唯永明四料簡所說，誠為末世衆生指歸家鄉之一條大路也。」（文鈔三編卷四《上海法藏寺念佛開示》）

壬四、續念得生

經然猶續念不。結其善願為本。續得往生。

解「續念不」，念佛相續。「念佛一事，行住坐臥均可念。若用心事，則不便念。不用心事，一路做事，一路念佛，兩不相礙。豈照應兒女，便不能念佛乎。唯佛前長念，為不便耳。但取心中長念，固不必定在佛前念。早晚宜禮佛念十念。此外則隨分隨力，皆能念。」（文鈔三編卷二《復謝慧霖居士書六》）

「事牽，亦屬浮泛之遮護語，非實情也。今為一喻，如孝子思親，雖與人百凡應酬，其心中常常有思親之念，不能暫忘。又如貪淫之人，常想美女，彼雖終日各有事業，而其心中想美女之心，不

能一刻相忘。汝能若臨陣之欲脫苦，孝子之思親，淫士之戀女。則一切時一切處，均能念佛，不能間斷矣。」（文鈔三編卷三《復智正居士書二》）

庚二、果 分三

辛一、道止邊界

經是諸人等。以此因緣。雖生彼國。不能前至無量壽所。道止佛國界邊。七寶城中。佛不使爾。身行所作。心自趣向。

解「佛不使爾，身行所作，心自趣向」，正如華嚴經所說：「應觀法界性，一切唯心造。」「四聖、六凡、十法界因果本於一

心。心之本體，凡聖不二，生佛一如。在凡不減，在聖不增。亙古亙今，不遷不變。體雖不變，用常隨緣。隨淨緣，以功德有淺深，則有證聲聞果，證緣覺果，證菩薩果，證佛果之不同。雖最小之聲聞，而已斷惑證真，了生脫死，常享法樂，不受後有矣。隨染緣，以惑業有輕重，則有生天道，生人道，生阿修羅道，生畜生道，生餓鬼道，生地獄道之各別。雖最上之天人，仍是具足惑業，生死輪迴，常處三界、六道、之中，了無出期焉。此十法界，由當人一心所造。其升沈苦樂，天淵懸殊，而其心之體性，常自如如，在凡不染，在聖不淨。故華嚴經云，若人欲了知，三世一切佛，應觀法界性，一切唯心造。」（文鈔續編卷下《四川樂山縣大佛陵雲寺創建藏經樓功德碑記》）

辛二、受如忉利

經 亦有寶池蓮華。自然受身。飲食快樂。如忉利天。

辛三、果不自在 分三

壬一、困厄

經 於其城中。不能得出。

壬二、滯礙

經 所居舍宅在地。不能隨意高大。

壬三、愚闇

經於五百歲。常不見佛。不聞經法。不見菩薩聲聞聖眾。

庚三、示胎生名

經其人智慧不明。知經復少。心不開解。意不歡樂。是故於彼。謂之胎生。

解「胎生」，「大寶積無量壽如來會所說，乃說此等墮疑悔者，名為胎生，亦有謂為疑城者，此約障蔽隔礙之義，立胎生疑城之名，以在蓮華中五百歲，不見佛聞法，何得死執其字以說義，將謂此等不在九品之數乎。須知西方無胎生，亦無城郭，乃約不能卽出蓮苞及與佛相隔之義，喻取於胎於城，汝遂執定其詞，謂此在蓮品之外。然則下品中生六劫，下生十二劫，則其胎其城，為更厚更

遠矣。彼十二劫者，尚歸九品，何五百歲者，便居品外。又何不觀於蓮華中不能出現八字，是蓮為不列九品之蓮乎。佛法本無可說，一死執，則無事生事，便費盡筆墨矣。總因自己居於疑胎，其為城也，厚逾鐵圍。果能直下明了，則大地平沈，鐵圍了不可得矣。孟子謂以意逆志，是為得之。只此逆字，亦是疑城。若知逆即迎合之意，則疑城化為烏有。一般死執著漢，所以終日講說，終日違背，皆坐此死執著之病根未消，故致難得實益也。」（增廣文鈔卷二《復周

孟由昆弟書》）

己二、化生因緣 分二

庚一、因 分二

辛一、明信佛智

經 若有眾生。明信佛智。乃至勝智。斷除疑惑。

辛二、信己善根

經 信己善根。作諸功德。至心迴向。

解 「作諸功德，至心迴向」，「須知無論誦經持咒，均以恭敬至誠為主。均以普為四恩三有，法界衆生，迴向西方，則其利大矣。若世間無知之人，事事為己，則其利益隨心力而下劣矣。譬如一燈，燃百千燈，其燈光明了無減損。若不相燃，其光亦不增大與久。迴向時當知此意。不但為自己父母恩人如是，即怨家亦如是。

方能上契佛心，下結衆緣而解衆怨。」（文鈔三編卷一《復楊慎予居士書》）

庚二、果（等齊聖賢）

經 皆於七寶華中。自然化生。跏趺而坐。須臾之頃。身相。光明。智慧。功德。如諸菩薩。具足成就。彌勒當知。彼化生者。智慧勝故。

己三、結示疑惑所致

經 其胎生者。五百歲中。不見三寶。不知菩薩法式。不得修習功德。無因奉事無量壽佛。當知此人。宿世之時。無有智慧。疑惑所致。

【小結】本品斷疑生信。「欲說淨土修法，若不略陳諸法仗自力了脫之難，此法仗佛力往生之易，則不是疑法，便是疑自。若有絲毫疑心，則因疑成障。莫道不修，修亦不得究竟實益也。由是言之，信之一法，可不急急講求，以期深造其極乎哉。」

所言信者，須信娑婆實實是苦，極樂實實是樂。娑婆之苦，無量無邊。總而言之，不出八苦。所謂生，老，病，死，愛別離，怨憎會，求不得，五陰熾盛。此八種苦，貴極一時，賤至乞丐，各皆有之。前七種是過去世所感之果，諦思自知，不須詳說，說則太費筆墨。第八五陰熾盛苦，乃現在起心動念，及動作云為，乃未來得苦之因。因果牽連，相續不斷。從劫至劫，莫能解脫。五陰者，卽色受想行識也。色，卽所感業報之身。受想行識，卽觸境所起幻妄

之心。由此幻妄身心等法，於六塵境，起惑造業，如火熾然，不能止息，故名熾盛也。又陰者，蓋覆義，音義與蔭同。由此五法，蓋覆真性，不能顯現。如濃雲蔽日，雖杲日光輝，了無所損。而由雲蔽故，不蒙其照。凡夫未斷惑業，被此五法障蔽，性天慧日，不能顯現，亦復如是。此第八苦，乃一切諸苦之本。修道之人，禪定力深，於六塵境界，了無執著，不起憎愛。從此加功用行，進證無生。則惑業淨盡，斬斷生死根本矣。然此工夫，大不容易。末世之中，得者實難。故須專修淨業，求生極樂。仗佛慈力，往生西方。既得往生，則蓮花化生，無有生苦。純童男相，壽等虛空，身無災變。老病死等，名尚不聞，況有其實。追隨聖衆，親侍彌陀。水鳥樹林，皆演法音。隨己根性，由聞而證。親尚了不可得，何況有

怨。思衣得衣，思食得食。樓閣堂舍，皆是七寶所成，不假人力，唯是化作。則翻娑婆之七苦，以成七樂。至於身則有大神通，有大威力。不離當處，便能於一念中，普於十方諸佛世界，作諸佛事，上求下化。心則有大智慧，有大辯才，於一法中，徧知諸法實相，隨機說法，無有錯謬。雖說世諦語言，皆契實相妙理。無五陰熾盛之苦，享身心寂滅之樂。故經云，無有衆苦，但受諸樂，故名極樂也。娑婆之苦，苦不可言。極樂之樂，樂莫能喻。深信佛言，了無疑惑，方名真信。切不可凡夫外道知見，妄生猜度，謂淨土種種不思議勝妙莊嚴，皆屬寓言。譬喻心法，非有實境。若有此種邪知謬見，便失往生淨土實益。其害甚大，不可不知。」（增廣文鈔卷一《與陳錫周居士書》）

惑盡見佛第四十一

【導讀】「須知一代所說，皆屬自力法門，乃通途教理。淨土乃特別法門，全仗佛力。若能現生斷惑證真，不仗佛力，亦不為過。不能現在斷惑證真，而又不仗佛力，則非愚即狂也。今之大通家，類皆如是，哀哉。」（文鈔三編卷四《復周群錚居士書》）

戊四、勸知惑苦以斷眾疑 分四

己一、喻 分三

庚一、問

【經】譬如轉輪聖王。有七寶獄。王子得罪。禁閉其中。層樓綺殿。寶帳金牀。欄窗榻座。妙飾奇珍。飲食衣服。如轉輪王。而以金鎖。繫其兩足。諸小王子。寧樂此不。

庚二、答

【經】慈氏白言。不也。世尊。彼幽繫時。心不自在。

庚三、求脫

【經】但以種種方便。欲求出離。求諸近臣。終不從心。輪王歡喜。方得解脫。

【解】「欲求出離」，「謹按佛說，一切衆生，皆有佛性。由罪福

因緣，輪迴六道。若不力修戒定慧，以期斷盡貪瞋癡。及生信發願，念阿彌陀佛，求生西方極樂世界，則無由出離。」（增廣文鈔卷三《以大乘入楞伽經斷食肉品誡神勿享肉食序》）

「凡我有情，聞是淨土法門者。當信娑婆極苦，西方極樂。當信多生已來，業障深重，匪憑佛力，驟難出離。當信求生決定剋期得生。當信念佛定蒙慈悲攝受。由是堅定一心，願離娑婆，如囚之欲出牢獄，絕無繫戀之心。願生西方，如客之思歸故鄉，豈有因循之念。從此隨分隨力，至心持念阿彌陀佛聖號。無論語默動靜，行住坐臥，迎賓待客，著衣吃飯，務令佛不離心，心不離佛。譬如切事繫心，凡百作為，不忘此事。或有公私衆務，了無少暇，須於早晚十念念佛，至心發願，亦能往生。以阿彌陀佛曾有願云，十方衆

生，至心信樂，欲生我國，乃至十念，若不生者，不取正覺。是故十念念佛，亦得往生也。」（增廣文鈔卷二《淨土法門普被三根論》）

己二、合 分四

庚一、合被囚

經 佛告彌勒。此諸眾生。亦復如是。若有墮於疑悔。希求佛智。至廣大智。於自善根。不能生信。由聞佛名。起信心故。雖生彼國。於蓮華中。不得出現。

解 「於自善根，不能生信」，「一切衆生，皆有佛性，皆堪作佛，固無論天人修羅鬼畜地獄，況男女貴賤，智愚賢否乎。其升沈

六道，輪迴不息者，由迷之淺深，與業之善惡，以為因緣，而一念佛性，固未嘗因此或有增減也。以迷而不知，不但不得受用，反承此佛性功德之力，作起惑造業，因業感苦之本。豈不大可哀哉。如來愍之，令其返迷歸悟，斷惑證真，以迄親證本具佛性而後已。又以衆生無力斷惑，縱有修持，不能現生卽了生死，再一受生，多皆迷失，則盡未來際，解脫無期矣。於是以大慈悲，特開一信願念佛求生西方法門，俾一切若凡若聖，同於現生，仗佛慈力，了生脫死，校彼專仗自力者，其難易遲速，天淵懸殊也。」（增廣文鈔卷四《徐母楊太夫人生西記》）

「往生全仗信願真切。若先有怕不能往生之疑，則不能往生矣。」（文鈔三編卷二《復倪慧表居士書》）

庚二、合寶獄

〔經〕彼處華胎。猶如園苑宮殿之想。何以故。彼中清淨。無諸穢惡。

庚三、合無樂

〔經〕然於五百歲中。不見三寶。不得供養奉事諸佛。遠離一切殊勝善根。以此為苦。不生欣樂。

庚四、合得脫

〔經〕若此眾生。識其罪本。深自悔責。求離彼處。往昔世中。過失盡已。然後乃出。即得往詣無量壽所。聽聞經法。久久亦當開解歡喜。亦得徧供無數無量諸佛。修諸功德。

己三、勸知疑信利害

經 汝阿逸多。當知疑惑。於諸菩薩為大損害。為失大利。是故應當明信諸佛無上智慧。

解 「當知疑惑。於諸菩薩為大損害，為失大利」，「念佛求生西方一法，為十方三世一切諸佛，上成佛道，下化眾生，成始成終之總持法門。世有行人，藐視因果，及與淨土者，皆由不知因果淨土，為成佛之根本，而只以愚夫愚婦當之，以致自失善利也。」（文鈔續編卷下《大方廣佛華嚴經楷書序》）

「念佛真利益，唯大智慧人及愚夫愚婦能得。其似有智慧，不願隨愚夫愚婦之班者，皆不能得。」（文鈔三編卷一《復胡慧徹居士書二》）

解「是故應當明信諸佛無上智慧」，「明信」，「入道之要，信為第一，欲蒙慈濟，非信莫得。」（增廣文鈔卷四《觀世音菩薩本迹感應頌卷首像讚》）

己四、問答 分二

庚一、問答不求往生所以 分二

辛一、問

經慈氏白言。云何此界一類眾生。雖亦修善。而不求生。

解「雖亦修善，而不求生」，「泛修世善，止獲人天之福，福盡墮落，苦毒何所底極。」（增廣文鈔卷三《重刻安士全書序一》）

「世有種人，志意下劣，雖常念佛，不求往生，唯欲求人天福報，此種人縱畢世修行，只得來生之癡福而已。」（增廣文鈔卷二《復郁智朗居士書》）

辛二、答

經 佛告慈氏。此等眾生。智慧微淺。分別西方。不及天界。是以非樂。不求生彼。

解 「智慧微淺」，「若有智慧，則由此岸登彼岸。若無智慧，則永劫在生死苦海中，莫之能出。」（文鈔三編卷三《復榮柏雲居士書》）

解 「分別西方，不及天界，是以非樂，不求生彼」。

「一生西方，則了生脫死，超凡入聖，校比生天為天帝天王，尚高超無量無邊倍。以天福有盡，故須念佛求生西方。一生西方，漸次進修，決定成佛。」（文鈔三編卷二《復鄭琴樵居士書》）

「若不念佛求生西方，縱生到至極尊貴之非非想天，天福一盡，仍復輪迴六道。若具志誠懇切念佛，縱將墮阿鼻地獄，尚能蒙佛接引，往生西方。萬不可卑劣自居，謂我業重，恐不能生，若作此想念，則決定不能生矣。何也，以心無真信切願，無由感佛故也。」（增廣文鈔卷二《復裘佩卿居士書二》）

例「汝母年高，於淨土一法，未能認真修持。宜常與談說六道輪迴之苦，極樂世界之樂。人生世間，超升最難，墮落最易。若

不往生西方，且莫說人道不足恃，卽生於天上，福壽甚長，福力一盡，仍舊墮落人間，及三途惡道受苦。不知佛法，則無可如何。今既略曉佛法，豈可將此一番大利益事，讓與別人，自己甘心在六道輪迴中，頭出頭沒，永無解脫之日乎。」（增廣文鈔卷二《復周孟由昆弟書》）

庚二、問答免輪迴之所以 分二

辛一、問

【經】慈氏白言。此等眾生。虛妄分別。不求佛剎。何免輪迴。

【解】「不求佛剎，何免輪迴」，有二義。第一，不求生淨土，何免

輪迴。專指如上之人，妄謂西方之樂不如天界，不求生淨土，不知天福一盡，仍復輪迴。

第二，不仗佛力，何免輪迴。泛指各宗行人，雖能精進修持，但不以彌陀淨土為歸宿，專仗自力，則難於現在生中，坐斷生死，仍受後有。

1、「大家要曉得仗自力修持，自有何種力，但是無始以來的業力。所以萬劫千生，難得解脫。仗阿彌陀佛的弘誓大願力，自然一生成辦。人身難得，佛法難聞，既到寶山，切莫空手而回也。」

（文鈔三編卷四《世界佛教居士林開示法語》）

2、「淨土法門，仗佛慈力，其餘法門，皆須己力。一為通途

教理，如世之士人，由資格而為官。一為特別教理，如世之王子，一墮地即為一切臣宰所恭敬。二種法門，不可並論，而具足惑業之凡夫，可不慎所擇哉。」（增廣文鈔卷一《復周智茂居士書》）

3、「佛法法門無量。若欲仗自力，於若禪若教若律若密中得其指歸，尚不容易。況由此證無生而了生死乎。淨土法門，乃普令一切聖凡，同於現生往生西方，了生脫死之最捷，最圓，最頓，最簡易，最玄妙之法門也。」（文鈔三編卷二《復張曙蕉居士書二》）

4、「即如五祖戒，乃非常之人，為雲門偃之法孫，為宋大覺璉國師之法祖。門庭高峻，若龍門然，學者每每望崖而退。在當時之聲望，何等赫然，而只一見惑，尚未曾斷，說什了生脫死，超凡

入聖乎哉。戒公後身為東坡，乃緇素通知，守杭時，尚不拒妓女來往。可知仍是具縛凡夫，連須陀洹之初果，尚未曾得。今人誰有五祖戒之道力，猶欲仗自力以了生死。」（文鈔續編卷上《致廣慧和尚書》）

5、「真如法性，生佛體同。迷悟攸分，凡聖迴別。欲復本有之心性，須斷幻妄之惑業。欲斷惑業，非嚴持淨戒，力修定慧不可。戒定慧三，力極功純。則妄惑徹底消滅，本心全體顯現矣。譬如磨鏡，垢去明存。明本鏡具，非從外來，特仗揩磨之緣，以顯發耳。雖然，仗自力修行，斷惑證真，頗不容易。斷見惑如斷四十里流，況思惑乎。見惑一斷，即證初果，預聖流。尚須七生天上，七反人間，方可斷盡思惑，以證四果。雖云十四番生死，而天上壽長，固不易以年月論也。初果聖人，欲了生死，尚如是之難。況具

足惑業之凡夫乎。若證四果，則生死根本永斷，超出六道輪迴之外。若發大悲心，入世度生，則乘願示生。非如具足惑業者，隨善惡業力所牽，升沈于六道之中，自己一毫作不得主也。自力了生死，非宿根深厚者不能。末世衆生，何能企及。于是如來特開一淨土法門，俾一切若聖若凡，上中下根，同於現生了生脫死。其慈悲救護之心，至極無加矣。」（增廣文鈔卷四《陳聖性貞女貞孝淨業記》）

辛二、答分二

壬一、答輪迴因分二

癸一、著世間福田分二

子一、邪見修福難出

經佛言。彼等所種善根。不能離相。不求佛慧。深著世樂。人間福報。雖復修福。求人天果。得報之時。一切豐足。而未能出三界獄中。假使父母妻子男女眷屬。欲相救免。邪見業王。未能捨離。常處輪迴而不自在。

解「不求佛慧」，「一切眾生，皆具佛性，即皆有佛慧。但以貪、瞋、癡、等雜糅其中，則佛慧便成眾生知見矣。今既知佛慧本具，務於居心、動念、行事、處檢點，不令貪、瞋、癡、等知見發生。又須以深信願，持佛名號，戒殺護生，愛惜物命，諸惡莫作，眾善奉行，自行化他，同修淨業，則其慧當漸漸而純。若能守此勿失，往生西方，則其純也更易矣。迨至煩惱淨盡，福智圓滿，則其

慧純至其極，而圓成佛道矣。世人每每妄謂自己有智慧，不知其為智慧，乃鑛中之金，了無受用。必須烹煉，使其鑛璞全消，方有利益耳。」（文鈔續編卷上《復邵慧圓居士書》）

解「深著世樂，人間福報」，「雖有珠海金山，不如坐進此道。縱令封禪拜國，何若立往西方。」（文鈔續編卷下《楹聯·閒聯》）

解「雖復修福，求人天果」，「切不可求人天福報。凡夫有福，必造殺業，既造殺業，難逃殺報。況有福之人，不止造一殺業。然則求福之人，乃為自他求禍也。學佛之人，不可不知此義。」（文鈔續編卷上《復戰德克居士書二》）

「仗佛慈力，即於現生了生脫死之淨土法門，不但不造惡業，

不受惡報，即人天善報，亦所不受。良以不了生死，縱得人間福報，以未斷煩惱，難免因享福而復造惡業，以致更加墮落耳。縱令生天，而天福一盡，仍復降生人間。或有宿業，或造新愆，仍復墮落三途惡道，為可畏也。」（文鈔三編補《佛學救劫編後附佛法導論之原由》）

例「汝庶祖母，既行持歸于純一，又當時時為說求生西方之益，稍有含糊，便難往生。因修有少福，決定來生被福所迷，廣造惡業。既造惡業，決定永墮三途惡道。知此利害，當不至癡心妄想，戀世塵境，不願往生。」（文鈔續編卷上《復念佛居士書》）

解「邪見業王」，「你要曉得來生做人，比臨終往生還難。何以故，人一生中所造罪業，不知多少。別的罪有無且勿論。從小喫

肉殺生之罪，實在多的了不得。要發大慈悲心，求生西方。待見佛得道後，度脫此等衆生。則仗佛慈力，即可不償此債。若求來生，則無大道心。縱修行的工夫好，其功德有限。以係凡夫人我心做出來，故莫有大功德。況汝從無量劫來，不知造到多少罪業。宿業若現，三途惡道，定規難逃。想再做人，千難萬難。是故說求生西方，比求來生做人尚容易。以仗佛力加被故，宿世惡業容易消。縱未能消盡，以佛力故，不致償報。

佛言世間有二罪人，一是破戒，二是破見。破戒之罪尚輕，破見之罪甚重。何謂破見，即如汝所說，求來生不求往生。乃是邪執謬見。乃是破壞佛法之邪見。及引一切人起邪執謬見。其罪極大極重。以其心與佛相反，復能誤一切人故也。」（文鈔三編卷三《復智正

居士之母書》)

解「常處輪迴而不自在」，「未修念佛三昧，難免隨業昇沈。三途固屬苦荼，人天亦非安樂。若不往生西方，決難身心自在。」(文鈔三編卷四《薦亡生西佛七文疏》)

子二、愚癡不修難救

經汝見愚痴之人。不種善根。但以世智聰辯。增益邪心。云何出離生死大難。

解「一切凡夫，具有二病。一則狂妄，二則愚癡。狂妄者，謂我本是佛，何須念佛。心淨則土淨，何須求生淨土。此係執理而廢

事。其弊至撥無因果，壞亂佛法，疑誤衆生。此人必墮阿鼻地獄，永無出期。以善因而招惡果，誠可憐憫。愚癡者，謂我係凡夫，何敢妄想了生脫死，超凡入聖。不知自己一念心性，與佛無二無別。但以煩惱惑業障蔽，故令即心本具之佛性功德，不能顯現。譬如大寶銅鏡，經劫蒙塵。智者知是寶鏡，愚人認做廢物。佛憫衆生迷昧自心，教令念佛求生西方者，以最愛惜衆生之本有佛性，恐其永遠迷失，故令生信發願，念佛求生西方，庶可親證此本具佛性。倘不求生西方，但求消災，及不失人身。猶如以無價之摩尼寶珠，換取一根糖喫。其人之愚癡可憐，不識好歹為最第一矣。」（文鈔三編卷

三《復智正居士書三》）

解「世智聰辯」。「今之人每以世智聰辯之資，研究佛學。稍

知義路，便謂親得。從茲自高位置，藐視古今。且莫說現今之人，不入己目。卽千數百年之高僧，多有古佛再來，或法身菩薩示現者。彼皆以為庸常，不足為法。未得謂得，未證謂證。聽其言，高出九天之上。察其心，卑入九地之下。如是習染，切宜痛除。否則如貯醍醐于毒器中，便能殺人。若能念念返究自心，不但如來所說諸法，卽能得益。卽石頭碌磚，燈籠露柱，以及徧大地所有種種形色音聲，無非第一義諦實相妙理也。謂古今無人者，何曾夢見。祈諦信而勉行之。」（增廣文鈔卷一《復吳希真居士書三》）

例 1、「羅臺山之不往生墮福處，在於文字氣習重耳。此習既重，則雖曰念佛，實念念在文字裏做工夫。念佛工夫，祇是支撐門面而已。此文人通病，非臺山一人而已也。世智辨聰，佛謂為八

難之一者，正為此也。」（增廣文鈔卷一《復永嘉周群錚居士書》）

2、「世間多少聰明人，皆被之乎者也所誤，畢世不得實益。居士慧根夙植，固為難得。然以多知多見，反為障礙。既信淨土法門，何不於此法中死心做去。而修返聞數息唯識等觀，此各種法，均是大乘法門。然皆屬自力，未可與仗佛力之法門論其利益也。今既發心念佛，當以心佛相應，生前得一心不亂，報盡登極樂上品為志事。不必求其大徹大悟，明心見性也。宗門以開悟為事，淨宗以往生為事。開悟而不往生者，百有九十，往生而不開悟者，萬無有一。此義認不準，或致因求悟而反不以往生為事，則其誤大矣。」

（文鈔三編卷二《復張曙蕉居士書八》）

解「云何出離生死大難」，「一切衆生，皆有佛性，皆當作佛。

但以從未悟故，迷而不知，起貪瞋癡，造殺盜婬。沈淪於生死苦海之中，從劫至劫，莫之能出，大可憐憫。」（文鈔三編卷四《張慧炳往生

西方決疑論》）

「生死苦海，非念佛莫出離。而芸芸衆生，迷真逐妄，背覺合塵，久經長劫，輪迴生死。於是動我釋迦世尊同體悲心，特開信願念佛求生西方一門，俾上中下根，若聖若凡，同於現生，往生西方。其成就大機，頓證法身，俯提劣機，速出生死，一代時教，皆莫能及。以故西天東土之出格高人，莫不以此自行化他，由其為入道之妙門，成佛之捷徑故也。」（增廣文鈔卷三《生西金鑑序》）

「既深信念佛。若未參承淨業知識。又不廣閱淨土經論。則真信切願，從何而生。縱能執持名號，只因不求出離，便成人天因果，受享癡福。因福造業，仍沈惡道。倘再路頭不真，涉入邪見，則善因反招惡果。人天福報，亦不可得。阿鼻極苦，長劫難出。譬如入海，既無導師，又乏指南。漂流於狂波巨浪之中，茫茫不知所趣。縱能撐篙搖櫓，豈能免於沈溺。」（增廣文鈔卷一《與福建劉廷誠居士書》）

癸二、著出世福田

經復有眾生。雖種善根。作大福田。取相分別。情執深重。求出輪迴。終不能得。

壬二、答解脫因

經 若以無相智慧。植眾德本。身心清淨。遠離分別。求生淨剎。趣佛菩提。當生佛剎。永得解脫。

解 「無相智慧」，「無我相，無人相，無眾生相，無壽者相，相相離相，而萬德圓彰，究竟親證夫實相。」（文鈔續編卷下《楹聯·法堂》）

解 「身心清淨，遠離分別。求生淨剎，趣佛菩提。當生佛剎，永得解脫」此六句為本經綱宗。「發菩提心，一向專念」，為本經之宗。且此八字，展之則為徹悟禪師之教曰：「真為生死，發菩提心，以深信願，持佛名號」，約之則為蕩益大師所倡之「信願持名」。

「夢東云，眞為生死，發菩提心，以深信願，持佛名號。此十六字為念佛法門一大綱宗。」（增廣文鈔卷一《復尤弘如居士書》）

「修持淨土念佛法門，當以信願行為宗。信者，當篤信佛力。彌陀如來在因地中，發四十八願，願願度生，中有念我名號，不生我國，誓不成佛。今者因圓果滿，故我今念佛，必得往生。次信佛力慈悲，攝受衆生，如母憶子。子若憶母，如母憶時，定蒙接引。次信淨土法門，如永明禪師四料簡所言。較諸餘法，其間大小難易得失，迥然不同。雖有餘師稱贊餘法，不為所動。乃至諸佛現前勸慰，令修餘法，亦不退轉，此乃眞所謂信也。願者，願以此生誓往西方。不取多生修習，於穢土中頭出頭沒，從迷入迷。復願既生西方，回至娑婆，度脫一切衆生。行者，真實依教起行。大勢至念佛

圓通章云，都攝六根，淨念相繼，得三摩地，斯為第一。則知念佛之法，當都攝六根。都攝六根之前，尤當先攝二三根。二三根者，何也。即耳口心是也。將南無阿彌陀佛六字，一句一句，一字一字，口中念得明明白白。心中念得明明白白。耳裏聽得明明白白。稍有不分明處，即是不真切而有妄想。（祇念不聽、易生妄想）」

（文鈔三編卷四《淨土法門說要》）

【小結】印祖自述：「弟以闡提出家，自揣根性庸劣，罪業洪深。故于宗教二途，概不敢妄行染指。惟于仗佛慈力，帶業往生一法，頗生信向。十餘年來，悠悠虛度，毫未得益。但自西徂東，由北至南，往返萬餘里，閱人多矣。其有平日自命通宗通教，視淨土

若穢物，恐其汙己者，臨終多是手忙腳亂，呼爺叫娘。其有老實頭持戒念佛，縱信願未極，瑞相不現，皆是安然命終。其故何哉，良由心水澄清，由分別而昏動。識波奔湧，因佛號以渟凝。所以上智不如下愚，弄巧反成大拙也。」（增廣文鈔卷一《與大興善寺體安和尚書》）

菩薩往生第四十二

【導讀】「淨土法門，其大無外。三根普被，利鈍全收。九界眾生，捨此則上無以圓成佛道。十方諸佛，離此則下無以普度群萌。一切法門，無不從此法界流。一切行門，無不還歸此法界。若論大機所見，肇始實在華嚴。以善財徧參知識，末後於普賢座下，蒙其威神加被，所證者與普賢等，與諸佛等，是為等覺菩薩。普賢乃以十大願王，勸進善財，及與華藏海眾四十一位法身大士，同向往生西方極樂世界，以期圓滿佛果，而為華嚴一經歸宗結頂之法。然則華嚴明一生成佛之法，而歸宗於求生淨土。是知淨土一法，乃十方三世一切諸佛，上成佛道，下化眾生，成始成終之無上大法。

也。此殆大機所見，二乘尚不見聞，況具縛凡夫乎。」（文鈔續編卷

下《淨土五經重刊序》）

戊五、問答往生數計以勸 分二

己一、總問此界他方

經 彌勒菩薩白佛言。今此娑婆世界。及諸佛剎。不退菩薩。當生極樂國者。其數幾何。

己二、別答此界他方 分二

庚一、此界 分二

辛一、大行七百餘億

【經】佛告彌勒。於此世界。有七百二十億菩薩。已曾供養無數諸佛。植眾德本。當生彼國。

辛二、小行不可稱計

【經】諸小行菩薩。修習功德。當往生者。不可稱計。

【解】「梵網經云，一切眾生，皆有佛性。又云，汝是當成佛，我是已成佛。法華常不輕菩薩，見諸四眾，皆悉禮拜曰，我不敢輕於汝等，汝等皆當作佛。華嚴如來成等正覺，歎曰，奇哉，一切眾生，皆具如來智慧德相，但因妄想執著，而不證得。若離妄想，則

一切智，自然智，則得現前。是知眾生當體是佛，但以迷而未悟，及悟而未證，故不免仍作眾生耳。其令悟之法，莫過於參禪。卽所謂看父母未生以前本來面目者，乃令人向未動念以前，親見其主人翁耳。果能徹見，是名為悟。然煩惱未斷，依舊莫出輪迴。若能斷盡世間煩惱，方可高超三界。是知證之一事，大非易易，以故不得不依信願念佛求生西方，以期仗佛慈力，帶業往生也。諦思此義，知如來特開淨土一門，不獨為接引普通行人，實為保護於宗於教有所悟證，而未至凡情聖見俱不可得，煩惱淨盡，翛然解脫者。夫已悟已證，未至其極。若無淨土法門為之保護攝持，則此諸行人，再經受生，沈沒者居多，而進修者甚少矣。感佛恩德，不禁令人哽咽涕零。」（文鈔續編卷下《佛祖心燈禪淨雙勛合編流通序》）

庚二、他方 分五

辛一、結前生後

經不但我剎諸菩薩等。往生彼國。他方佛土。亦復如是。

解「已斷惑者求生，則頓超十地。已登地者求生，則速證佛乘。所以文殊，普賢，馬鳴，龍樹等菩薩，皆願往生也。」（增廣文

鈔卷二《淨土法門普被三根論》）

辛二、略舉他方十一剎

經從遠照佛剎。有十八俱胝那由他菩薩摩訶薩。生彼國土。東北方寶藏佛剎。有九十億不退菩薩。當生彼國。從無量音佛剎。光明佛剎。龍天佛

剎。勝力佛剎。師子佛剎。離塵佛剎。德首佛剎。仁王佛剎。華幢佛剎。不退菩薩當往生者。或數十百億。或數百千億。乃至萬億。

辛三、廣明第十二剎

經 其第十二佛名無上華。彼有無數諸菩薩眾。皆不退轉。智慧勇猛。已曾供養無量諸佛。具大精進。發趣一乘。於七日中。即能攝取百千億劫。大士所修堅固之法。斯等菩薩。皆當往生。

解 「發趣一乘」，信願持名為一乘真因。「淨土法門者，如來徹底悲心，普度衆生之法門也。令彼無力斷惑，具縛凡夫，信願持名，現生了脫。與觀音勢至同為伴侶。上而至於等覺菩薩，位鄰佛果。尚須往生，方成正覺。至頓至圓，徹上徹下。超越一代時教所

說一切法門。」（增廣文鈔卷三《重刻龍舒淨土文題詞并序》）

解「於七日中，即能攝取百千億劫」，念劫圓融。「佛菩薩神通道力，能促長劫為一念，能延一念為長劫。」（文鈔三編卷三《復王硯生居士書一》）

解「堅固之法」，指淨土法門。「須知淨土一法，乃吾人之大靠山。倘平常忽略，或致臨終不得力。」（文鈔三編卷一《復恒慚法師書一》）

「吾人但以淨土法門為一座大須彌山，全身靠倒，庶幾不被一切知識所奪，而現生可以了脫矣。否則隨風倒浪，了無已時哀哉。」（文鈔三編卷四《復丁福保居士書十》）

例「一座大須彌山之靠山，切勿視作泛常而忽之。則庶乎不

墮顯蔭之覆轍，而得與諸上善人同親炙於彌陀願王也。」（文鈔三編

卷一《復恒慚法師書一》）

「十年前，諦閑法師有一徒弟，名顯蔭，人極聰明，十七八歲出家。但氣量太小，一點屈不肯受。初次講小座畢，拜其師，其師并未說他講得不好，但云音聲太小，由此一語便生病。而諦公之人，一味令彼心常歡喜，故傲性日增月盛。後由日本學密宗，彼所發揮密宗之文字，通寄上海居士林登林刊。其自高位置，已是唯有我高。後回國，至觀宗看其師。諦公云，汝聲名很大，惜未真實用功，當閉三年關，用用功方好。彼一聞此語，如刀割心，即日便病。次日帶病往上海居士林，年餘而死。死後不久，光到上海太平

寺，林員朱石僧來，問其死時景象。言糊糊塗塗，佛也不會念，呪也不會念。此乃顯密圓通，自覺世無與儔之大法師，以不自量，仗宿慧根，作二十三歲短命而死之糊塗鬼，豈不大可哀哉。設使顯蔭能不自高，謙卑自牧，中國學者，未能或超出其上者。光愍顯蔭以因此而死，為汝作前車之鑑。」（文鈔續編卷上《復游有維居士書》）

「密宗一法，真實不可思議，小丈夫用之，或致未得其益，先受其損。願勿過於攀高，或可親得實益。否則，頗有危險。顯蔭，得密宗真傳，又通台宗，已是顯密圓通之灌頂大阿闍黎。凡有從彼受灌頂者，均可現身成佛。而顯蔭死時很糊塗，（死在居士林，一弟子親見。）呪也不能念，佛也不能念。固知此法，不如念佛之穩當多多也。」（文鈔續編卷上《復王曉曦居士書》）

「祈專志淨宗，勿被密宗現身成佛之語所動。現身成佛，乃理性，非事實。若認做事實，則西藏東洋之佛，不勝其多。且勿說平民，卽班禪之心行作為，佛氣尚無，況說成佛乎。以彼于民不聊生之時，猶然不惜百姓脂膏，任其鋪排耗費，而錢到己手，便當命寶貴，毫無慈悲喜捨之念故。顯蔭自命得密宗正傳，謂佛法東流中國，唯弘法大師教理圓妙。歷斥中國各宗祖師，皆不及弘法大師之正傳。而死時竟成一業識茫茫，無本可據之人。其已現身成佛矣，何又結果如是也。祈洞鑒是幸。」（增廣文鈔卷一《復黃智海居士書》）

「試觀顯蔭之死，遠不如愚夫愚婦。而顯蔭之所知，非愚夫愚婦所能企及，而愚夫愚婦之所得，又非顯蔭所能企及。正光所謂性水澄清，由分別而昏動，識波奔湧，因佛號以渟凝，故致上智不如

下愚，弄巧翻成大拙也。」（增廣文鈔卷一《復黃智海居士書》）

辛四、明第十三剎往生數

經 其第十三佛名曰無畏。彼有七百九十億大菩薩眾。諸小菩薩及比丘等。不可稱計。皆當往生。

辛五、總結十方往生無盡

經 十方世界諸佛名號。及菩薩眾當往生者。但說其名。窮劫不盡。

解 「自華嚴勸進之後，盡虛空世界海一切菩薩，無人不求生淨土。」（文鈔三編補《上堂法語（十五）》）

「淨土法門，普被三根，實如來上成佛道，下化眾生，成始成終之妙道。彌陀誓願，九界齊資，乃眾生速出苦海，頓預蓮池，心作心是之良謨。此之一法，為一代時教中仗佛力之特別法門，不可與一切大、小、權、實、仗自力之諸法門同論者。世多不察，稍聰明者，多矜己之智力，不肯修持。且藐視修持之人，鄙之為愚夫愚婦，若將浼焉。是讓此即生了生脫死，超凡入聖之大利益於愚夫愚婦，而自己願得之，可不哀哉。不知淨土法門，其大無外，為一切法門之發源歸宿法門。是故一切法門，無不從此法界流，無不還歸此法界也。果已三惑淨盡，四德圓證，不修亦可。若尚未至此地位，且請隨華藏海眾，十住、十行、十迴向、十地、等覺菩薩之班，一致進行，以十大願王之不思議功德，迴向往生西方極樂世

界，以期速圓佛果。能如是者，可謂大智慧，大丈夫，世出世間之能事畢矣。尚須隨類現身，弘揚此法，作證佛果後之觀音、普賢，以期眾生咸成佛道而後已。」（文鈔續編卷下《勸修念佛法門序》）

【小結】「願諸同倫，依勢至憶佛念佛，及普賢十大願王導歸極樂之教，與盡華藏世界海諸菩薩，一致進行，求生西方，實為萬全之計。」（文鈔續編卷下《大佛頂首楞嚴經楷書以供眾讀誦序》）

流通分

（第四十三品至第四十八品）

應當發願願往生，客路溪山，切莫從頭再眷戀。
自是不歸歸便得，故鄉風月，直須全體總親承。

甲三、流通分 分五（四三品至四八品）

乙一、勸信流通 分六

非是小乘第四十三

【導讀】「華嚴經，普賢行願品。以十大願王，導歸極樂。讀此知念佛求生西方一法，乃華嚴一生成佛之末後一著。實十方三世諸佛因中自利，果上利他之最勝方便也。彼妄謂淨土法門，為權漸小乘者。皆毀謗華嚴，及謗佛謗法謗僧之極重罪人也。」（增廣文鈔卷二《復包右武居士書二》）

丙一、舉十方已生者勸信

經 佛告慈氏。汝觀彼諸菩薩摩訶薩。善獲利益。

解 「善獲利益」，「所言深益，不必在境界感通上求，當在往

生西方上認定。」（文鈔三編卷二《復陳士牧居士書六》）

丙二、讚念佛第一以勸信 分二

丁一、聞名得利

經 若有善男子。善女人。得聞阿彌陀佛名號。能生一念喜愛之心。歸依瞻禮。如說修行。當知此人為得大利。當獲如上所說功德。

解 本品是流通分之首，獨勸持名。正是會權歸實，攝末入本也。「念佛一法，當依淨土經論為準。末世衆生，業重障深，依觀經修觀，尚難成就。是以蓮宗諸祖，多皆專主持名。以持名易故，相續即生。」（文鈔三編卷一《復丁福保居士書七》）

「持名一法，最為末法透機之法。善導雖疏觀經，實最重持名一行。不觀末法衆生，神識飛颺，心粗境細，觀難成就。大聖悲憐，特勸專持名號。以稱名易故，相續即生之言乎。觀雖十六，行者修習，當從易修者行。或作如來白毫觀，或作第十三雜想觀。至于九品之觀，不過令人知行人往生之前因與後果耳。但期了知即已，正不必特為作觀也。觀之理，不可不知。觀之事，且從緩行。若或理路不清，觀境不明，以躁心浮氣修之，或起魔事。即能觀境

現前，若心有妄生喜悅之念，亦即因喜成障，或復致退前功。故楞嚴云，不作聖心，名善境界。若作聖解，即受群邪。祈一心持名，以為千穩萬當之行。待至心歸于一，淨境自會現前。」（增廣文鈔卷二《復崇明黃玉如書》）

解「若有善男子、善女人」，「既欲學佛，當極力敦倫盡分，閑邪存誠，諸惡莫作，衆善奉行。以為世間賢人善人，以立其基。良以佛以三皈五戒十善，教一切四衆。若不敦倫等，則凡三皈五戒之氣分也無，便是儒釋二教之罪人。縱有修持，其利益由於心不善，而反小之小矣。」（文鈔三編卷一《復蔣德澤居士書》）

解「善女人」，「今欲昌明因果之事理，及其實行之方法，必

先從事於家庭教育。而家庭教育，又須以婦女為主體。蓋世有賢母，方有賢子。伊古賢母，從事胎教，鈞陶於稟質之初，化育於未生以前，而必期其習與性成也。如周之三太，（太姜，太任，太姒。）陰相其夫，胎教其子，皆女中之聖人，實開周家王業之基。予嘗謂治國平天下之權，女人家操得一大半。又謂教女為齊家治國之本者，即指克盡婦道，相夫教子而言也。乃今之女流，多不明此義，而妄欲參政攬權，思做大事，遂將家庭培植根本之道，置之度外。此真聚萬國九州之鐵，也鑄不成此一箇大錯，深可慨也。培植家庭根本之道維何。即凡教子女，必在於孩提之時，先須使知因果報應之說，則一切悖惡行為，自有所畏而不敢為。」（文鈔續編卷下《示殷德增母子法語二則》）

解「得聞阿彌陀佛名號」，「諸人今日，幸得聞熏。必須感佛恩德，專持聖號。都攝六根，放下萬緣。務使心境虛寂，猶若以空合空。佛念契符，宛如將水投水。則不離當念，頓證真常。佛語誠實，各宜信受。」（文鈔三編補《上堂法語（二）》）

「倘能具真信願，畢生堅持十念，決定往生。況更能加功用行者乎。不但此也。卽絕無信願，絕不修持。知有彌陀聖號，亦為不可思議善根。何以故，以由知故，遇境逢緣，便能提起。如陳企被所殺之怨鬼見逼，由念佛而鬼遂不現因茲畢世念佛，臨終往生。且能歸而敘述前因，親現生西本身妙相使先未預聞，則便被鬼奪命，永劫沈淪矣。」（增廣文鈔卷三《重刻龍舒淨土文題詞并序》）

例「古語云，聰明不能敵業，富貴豈免輪迴。生死到來，一無所靠。唯阿彌陀佛，能為恃怙。惜世人知者甚少，知而真信實念者更少也。通州王鐵珊，前清曾作廣西藩台。其地土匪甚多，彼設計剿滅，所殺無算。前年得病，合眼即見在黑屋中。其鬼甚衆，皆來逼惱，隨即驚醒。如是三晝夜，一合眼即見此象。人已困極，奄奄一息。其夫人勸令念佛，隨念數十聲即睡著，因睡一大覺。而精神漸健，病遂痊愈，即長齋念佛。使此時無人以念佛告之，恐萬不能至今日也。故知教人念佛，功德無量。知念佛利益者，皆多生多劫善根所使也。」（增廣文鈔卷二《包右武居士書二》）

解「能生一念喜愛之心」，「凡夫之心，與如來所證之不生不滅之心，了無有異。其異者，乃凡夫迷染所致耳。非心體原有改變

也。彌陀淨土，總在吾人一念心性之中。則阿彌陀佛，我心本具。既是我心本具，固當常念。既能常念，則感應道交。修德有功，性德方顯。事理圓融，生佛不二矣。故曰以我具佛之心，念我心具之佛。豈我心具之佛，而不應我具佛之心耶。」（增廣文鈔卷二《復馬契西居士書九》）

解「歸依瞻禮」，「歸依」，「凡皈依者，務須敦倫盡分，閑邪存誠，戒殺吃素，信願念佛，求生西方，庶可不負皈依三寶之名。否則以身謗法，乃佛教儒教之罪人，非佛弟子也。」（文鈔三編卷一《復獨山楊慧芳居士書三》）

「凡皈依者，必須志誠懇切，修持淨土法門。若仍用外道煉丹

運氣等工夫，則成邪正不分。或至以邪為正，以正為邪。此種人千萬不可令彼混入。若先曾學外道法，後知非正道，完全丟脫彼之修法則可。否則不可。又有相信扶乩者，此種亦不可令皈依。以乩多是靈鬼假冒仙佛之名。上等靈鬼，雖不知深理，尚不至誤事。下等靈鬼，或至誤人大事。念佛之人，千萬不可結交此等人。」（文鈔三編卷一《復王海泉居士書》）

「瞻禮」，「果真至誠，於一瞻一禮一稱名，皆可消無量罪，增無量福，非一定須作麼修方可耳。」（文鈔續編卷上《復濟善大師書》）

解「當知此人為得大利」，「得大利」指畢竟證得涅槃，這是究竟利益。「至誠懇切念佛，念至其極，則能了生脫死，超凡入聖，

以至究竟成佛。」（文鈔續編卷上《復陳重為居士書》）

「若欲此生親得實益，當依淨土法門，信願念佛，求生西方，則可決定了生脫死，若不依念佛法門，且莫說未得佛教之真傳者不能了，即得亦不能了。何以故。以得真傳，乃大徹大悟，非是實證。證則可了，悟則未了。修餘法門，皆須斷惑證真，方了生死。淨土法門，但具真信切願，持佛名號。諸惡莫作，衆善奉行。正助合行，不但決定往生，而且品位優勝。不但精粹純篤之人，決定往生。即五逆十惡之流，臨終能生大慚愧，生大怖畏，志心念佛數聲，隨即命終者，亦得決定往生。以佛慈廣大，專以度生為事。一念回光，即蒙攝受。所謂仗佛慈力，帶業往生也。」（增廣文鈔卷二

《復岳仙嶠居士書》）

丁二、第一弟子

經 心無下劣。亦不貢高。成就善根。悉皆增上。當知此人非是小乘。於我法中。得名第一弟子。

解 「心無下劣，亦不貢高」，於淨土法門卑劣自居，或不屑修習。

「念佛求生淨土法門，乃如來一代時教中之特別法門。普被三根，等攝凡聖。上之則等覺菩薩，不能超出其外。下之則逆惡罪人，亦可預入其中。有教無類，生正信者，咸得實益。即生了辦，具煩惱者，亦預聖流。猶大海之普納百川，若太虛之徧含萬象。設如來不開此法，則末世眾生，誰能斷煩惱以了生死，出五濁以超三界乎。良以一切法門，皆須依戒定慧之道力，斷貪瞋癡之煩惱。若

到定慧力深，煩惱淨盡，方有了生死分。儻煩惱斷而未盡，任汝有大智慧，有大辯才，有大神通，能知過去未來，要去就去，要來就來，亦不能了，況其下焉者乎。仗自力了生死之難，真難如登天矣。

若依念佛法門，生信發願，念佛聖號，求生西方。無論出家在家，士農工商，老幼男女，貴賤賢愚。但肯依教修持，皆可仗佛慈力，帶業往生。一得往生，則定慧不期得而自得，煩惱不期斷而自斷。親炙乎彌陀聖眾，游泳乎金地寶池。仗此勝緣，資成道業。俾帶業往生者，直登不退，斷惑往生者，速證無生。此全仗阿彌陀佛大悲願力，與當人信願念佛之力，感應道交，得此巨益。校比專仗自力者，其難易天地懸殊也。

然每有愚人，卑劣自居，不敢承當。亦有學者，大來自命，不屑修習。須知五逆十惡之人，臨終地獄相現，善友教以念佛，未滿十聲，蒙佛接引，往生西方，以卑劣自居者，可以興起矣。華嚴一經，王於三藏，末後歸宗，普賢菩薩，以十大願王，迴向往生西方，普勸善財，及華藏海眾，一致進行，求生西方，以期圓滿佛果。此之法門，何敢視作小乘。況善財已證等覺，海會悉證法身，彼尚求生，我何人斯，不屑修習。豈但高豎慢幢，直是毀謗華嚴。欲張大乘之虛名，親造謗法之極禍。若斯人者，一氣不來，平常所希冀華藏世界之不思議境界，均變作阿鼻地獄之苦境，飽受經歷，以償彼違經說法，自誤誤人之過。待其業報將滿，當可省悟，隨卽發心念佛，隨卽蒙佛接引，往生西方也，苦哉幸哉。願學大乘者，

同附華藏海會之班，則其自利利人也大矣。」（文鈔續編卷下《念佛懇辭序》）

解「當知此人非是小乘」，「淨土一法，為十方三世一切諸佛，上成佛道，下化眾生之總持法門。餘諸法門，雖則高深玄妙，而博地凡夫，誰能現生親證，而得其實益。唯信、願、念佛、求生西方，則可仗佛慈力，接引往生。既生西方，則超凡入聖，了生脫死，最下者，便與小乘四果阿羅漢，圓教七信位菩薩齊。是知淨土法門，乃如來一代所說諸法門中之特別法門，不得以一切法門之修證相比而論。現在許多大聰明人，視淨土為小乘，不但自不修持，且多方闢駁，破人修持。不知此法，乃凡聖同修之法。將墮地獄之業力凡夫，能念佛名，即可直下往生。將成佛道之等覺菩薩，尚須

以十大願王功德，迴向往生西方極樂世界，以期圓滿佛果。大矣哉，淨土法門也。可憐哉，不唯不修持，而復闢駁之大聰明人。幸矣哉，愚夫愚婦，信願持名，得與觀音勢至清淨海眾同為伴侶。彼大聰明人，縱有宿福，不即墮落三途，而望愚夫愚婦之肩背而不可得。況既謗此法，難免墮落乎。彼受病，在好高務勝，實不知高勝之所以耳。使彼上觀華藏海眾諸菩薩，一致進行，以十大願王求生西方，則慚愧欲死，何敢視此法門為小乘，而不屑修持乎。」（文鈔續編卷上《復陳慧恭孫慧甲書》）

「彼謂淨土法門為小乘，為愚夫婦所修之法者，則知彼宿世未種淨土善根，故有此胡說巴道也。」（文鈔續編卷上《復吳希道居士書》）

解「於我法中，得名第一弟子」，「修持方法，唯持名念佛，最為第一。」（文鈔三編卷二《復方聖照居士書六》）

「三心圓發，十念稱名。定蒙彌陀親接，聖衆偕迎。一彈指頃，卽生彼國。託質蓮胎，永離衆苦。聞法受記，頓證無生。然後乘本願輪，迴入娑婆。圓應群機，現隨類逐形之身。徧就諸緣，闡卽心自性之法。普令法界衆生，共入彌陀願海。可謂最上佛子，真大丈夫矣。」（增廣文鈔卷四《幽冥戒牒》）

丙三、勸依教修行而勿疑 分六

丁一、勸愛樂修習

經是故告汝天人世間阿修羅等。應當愛樂修習。生希有心。於此經中。生導師想。

解「阿修羅」，「修羅，此云非天，謂有天福而無天德。以其有福，故亦有列為善道者，以其瞋慢鬥諍，故亦有列為惡道者，以其善惡罪福夾雜故也。」（文鈔續編卷上《復崔德振居士書五》）

解「應當愛樂修習，生希有心」，「所願見者聞者，勿以所說皆平實庸常而棄之，以求其高深玄妙者。夫堯舜之道，孝弟而已，如來之道，戒定慧而已。能於平實庸常之事而實行之，行之及極，其高深玄妙之理，豈待別求。否則高深玄妙，但屬口頭活計，生死到來，一毫也用不著，願閱者悉注意焉。」（文鈔續編卷下《嘉言錄題詞》）

并序》)

「久沈業海，忽遇慈航。遵行忠恕，歸命覺皇。信真願切，執謝情亡。感應道交，覲無量光。」（增廣文鈔卷三《重刻安士全書序二》）

解「於此經中，生導師想」，「娑婆，生死險道也。極樂，常住家鄉也。衆生由一念不覺，入此險道，莫之能出。縱欲出此險道，歸彼家鄉。而生無慧目，不知所趣。若無良導，不但誤入歧途，竟成背馳，且有墮坑落澗，喪身失命之憂。淨土三經一論，以及一切大乘經論，皆導師也。」（增廣文鈔卷三《淨業良導序》）

丁二、令得不退

經 欲令無量眾生。速疾安住得不退轉。

解 在佛本意，無非令一切眾生，成本具之佛道而已。「佛法深廣，有如大海，唯佛與佛，方能徹其源底。其餘九法界，雖則聖凡利鈍不同，各各隨己分量而為修習，以迄證入。譬如修羅香象，及與蚊蟲，飲於大海，各得飽腹而去。若欲一口吸盡，除非具足大海之量者方可。否則祇可親嘗其味，未易窮源徹底也。然佛法乃一切眾生即心本具之法。於眾生心外，了無一法之所增益。以一切眾生之心，當體與佛無二無別。但由迷而未悟，起惑造業，隨業受苦。以致即心本具之智慧德相，被煩惱惡業之所蓋覆，如雲籠月，不見光相。雖則不見光相，而月之光相常自如如，了無所減。如來由是起無緣慈，運同體悲，隨順機宜，與之說法。雖大、小、權、

實，偏、圓、頓、漸，隨機施設，種種不同。在佛本意，無非令一切眾生，背塵合覺，返迷歸悟，出幻妄之生死，成本具之佛道而已。以眾生業障深重，未易消除。故特開信願念佛之淨土法門，俾一切若聖若凡，或愚或智，同仗彌陀宏誓願力，往生西方。則復本具之心性，成無上之菩提，蓋易易矣。」（文鈔續編卷下《學佛淺說序》）

丁三、欲見勝德

經 及欲見彼廣大莊嚴。攝受殊勝佛剎。圓滿功德者。

丁四、精進求法

經 當起精進。聽此法門。為求法故。不生退屈諂偽之心。

解「當起精進，聽此法門」，「學佛不修淨土，縱能徹悟自心，深入經藏。若未到業盡情空地位，依舊仍在六道輪迴之中。生死海深，菩提路遠。欲仗自力了生脫死，則難如登天矣。」（文鈔三編卷三《蘇州弘化社第六屆出納報告清冊弁言》）

「念佛之人，先要識得淨土法門之所以。然後徧閱經論，皆足以為發明淨土之義，與切修淨土之行。若不知淨土之所以然，則一經研窮經教，便以經教之義理為高深，以淨土之義理為淺近。而正助倒置，或將淨土置之腦後。則只可種未來得度之益，決難現生即了生死，預會於諸上善人也。」（文鈔三編卷三《復某居士書》）

解「為求法故，不生退屈諂偽之心」。「退屈」，「各發金剛堅

固之心，誓行自他兼利之事。盡倫學儒，盡性學佛。追蹤過去先覺，不肯稍涉退屈。是名真佛弟子，是名真大丈夫。」（文鈔三編卷三《南通金沙區佛教居士林成立宣言》）

「修行之人，須具決烈之心。任彼誚謗，我總了無疑慮。若聞人誚謗，便生退心，此種人亦是前生善根浮淺所致。不以佛所說者為依歸，而以愚夫愚婦所說者為根據。固當長在生死輪迴中，永受三途之苦。而欲得人天之身尚難，況了生死超凡入聖，以至成佛之大利益乎。」（文鈔三編卷二《復楊宗慎居士書》）

「諂偽之心」，「諂偽」是口是心非，口念彌陀，心戀娑婆。

「雖修淨土，心念塵勞，或求人天福報，或求來生出家為僧，一聞

千悟，得大總持，宏揚佛法，教化衆生者，皆不得名為修淨土人。以其不肯依佛淨土經教，妄以普通教義為準，則來生能不迷而了脫者，萬無一二。被福所迷，從迷入迷者，實繁有徒矣。果能深悉此義，方是修淨土人。」（文鈔三編卷四《上海護國息災法會法語》）

丁五、喻無疑悔

經 設入大火。不應疑悔。

例 「或疑居士敦篤倫常，力修衆善，而且多年念佛，何以臨終尚生惡疽。不知吾人從無始來，所結怨業，莫能悉數。若不念佛，將長劫報復，無有了期。居士殆由念佛之力，轉後報重報為現報輕報，以解脫生死諸苦，直往西方。高預海會，親炙彌陀，與諸上善

人同會一處也。昔戒賢法師尚嬰篤疾。玄奘法師臨終亦有痛苦。各蒙菩薩指示安慰，謂是宿世惱害衆生之報。況博地凡夫乎。」（文鈔三編卷三《閩侯羅梓生居士生西記》）

丁六、徵釋所以

經何以故。彼無量億諸菩薩等。皆悉求此微妙法門。尊重聽聞。不生違背。

解「皆悉求此微妙法門」，指淨土法門。「淨土一法，則如阿伽陀藥，萬病總治。如摩尼寶珠，隨意雨寶。若能都攝六根，淨念相繼。則得三摩地，親證圓通。一切功德，河沙妙義。不假外求，悉現自心。良由以果地覺，為因地心。及至其極，則因該果海，果

徹因源。法門之妙，窮劫難宣。有能遇者，何勝慶幸。」（增廣文鈔卷三《佛光月報序》）

解「尊重聽聞，不生違背」，「淨土法門，以真信切願念佛，決定求生西方為宗旨。若念佛人不願求生西方，即為違背佛教。譬如王子寄居他國，不信自是王子，但願終日乞食，不至餓死，便為志得意滿。其知見之下劣，能不令人憐憫乎。」（文鈔三編卷二《復楊宗慎居士書》）

例「王高氏嫻熟經典，而作不敢妄想生西之說，其心志之卑劣，亦何至於此極。其平日所親之師，亦係盲修瞎煉之輩。使其師知淨土法門，何得長作此想。祈為彼說，若不求生西方，決定不許

皈依。肯求生西方，則可許皈依。今為彼取法名為宗信。謂深信佛言，不敢違背……佛開淨土法門，教人求生西方。汝是什麼人，敢不以佛言為是，而各任己志乎。故須一以佛說為宗主宗本而信奉之。不敢一念或違，方可謂宗信。」（文鈔三編卷二《復楊宗慎居士書》）

丙四、菩薩難得欲聞以勸

經多有菩薩。欲聞此經而不能得。是故汝等。應求此法。

解「欲聞此經而不能得」，「倘不知淨土法門，縱令深入經藏，徹悟自心。欲了生死，尚不知經幾何大劫，方能滿其所願。阿伽陀藥，（梵語阿伽陀、此云普治，普治一切諸病也）萬病總治。此而不知，可痛惜哉。知而不修，及修而不專心致志，更為可痛惜也已

矣。」（增廣文鈔卷一《與徐福賢女士書》）

「末世眾生，不以信願念佛，求生西方，萬難了生脫死。且勿以不能徧研大乘經論，徧通禪、教、律、密、為欠。倘置淨土一法，縱能徧得經論之奧，徧通諸種法門，或恐了生脫死一事，尚在未來不知經若幹世若幹劫也。」（文鈔續編卷上《復楊樹枝居士書四》）

解「是故汝等，應求此法」，世尊再次勸勉要念佛求生淨土。「藥無貴賤，瘡病者良。法無淺深，合機者妙。時當末法，人根陋劣，匪仗如來宏誓願力，其誰能斷煩惱以出生死，見本性而證無生乎。譬如病入膏肓，雖和緩亦無從措手。然肯服此阿伽陀萬病總持之藥，則所謂斷煩惱以出生死，見本性而證無生者，固人人皆可親

得，而了無所難焉。何也，以其以真信切願，持佛名號，求生西方，決於臨終蒙佛接引，卽獲往生也。既往生已，長時親炙彌陀，參隨海眾，尚當圓滿菩提，徹證究竟涅槃，況所謂斷煩惱以出生死，見本性而證無生乎。是知當此時節，唯此一法，最為合機。若捨此仗佛力之法門，而修仗自力之法門，勿道中下根人，莫由冀望，縱令上根，亦斷難以一生成辦，多皆但種來因，難得實益。以故古今知識，極力宏揚此法，以期上報佛恩，下度同倫也。」（文

鈔續編卷下《淨土輯要序》）

問答

「問，淨土法門，既能三根普被，利鈍全收，我佛當日，何以不專談淨土，俾萬法歸一，一路同歸，竟爾兼談各宗，反啓後人多歧之惑，且失淨土之實益乎。（師於問辭中何以不專談淨土句

旁、批云胡說巴道）

答，養人不止一穀，治病不止一藥。由有各法門，方顯此法門之妙。若止淨土一法，何以能引彼一切機宜，同入佛法乎。」（文鈔三編卷四《答卓智立居士問》）

【小結】「淨土法門，三根普被。正接上上根器，旁引中下之流。愚人每每闢為淺近小乘，總因未閱大乘經論，未親具眼通人。以己顛倒執著之心，測度如來原始要終之道。如盲覩日，如聾聽雷。彼固不見不聞，宜其妄相評論也。須知信願念佛一法，乃如來普度衆生，徹底悲心之所宣說。唯觀音勢至，文殊普賢等菩薩，能究竟擔荷。彼見愚夫愚婦，皆能念佛，便目之為淺近小乘。是何異

見小星懸空而小天，小蟲行陸而小地耶。若于此法，能生信向，卽是多劫深種善根。」（增廣文鈔卷四《示淨土法門及對治瞋恚等義》）

受菩提記第四十四

【導讀】「西方慈父阿彌陀，誓願宏深惠利多。但肯一心常憶念，定蒙接引出娑婆。」（文鈔三編補《上堂法語（九）》）

丙五、受持不退無疑以勸 分三

丁一、聞法得利 分四

戊一、宿善得佛加威

經 若於來世。乃至正法滅時。當有眾生。植諸善本。已曾供養無量諸佛。由彼如來加威力故。能得如是廣大法門。

解「由彼如來加威力故，能得如是廣大法門」，即淨土法門。「居今之世，禍亂患難甚烈。欲求一法徧一切法，即生修即生證。徑路修行，唯念佛為第一。大眾既為佛弟子，須擇法眼明。佛法無量無邊，各人須自量根性。上根利智，現身成佛，即佛世亦不多睹，遑論今時之末法鈍根哉。一切法門，皆須自力功深，斷惑證真，見思煩惱絲毫無餘，方了生死。斷見惑已，即證初果，預聖流，名須陀垣。尚須七生天上，七返人間，而斷思惑，漸證四果羅漢之位，生死方了。念佛法門則不然。祇要至誠懇切，心與佛合，心與道合，臨命終時，自能蒙佛接引，品位高下由修持之深淺定之。極樂四土，雖生同居，位亦不退。即能頓超十住，十行，十迴向，十地。帶業往生，全仗佛力，喻如有大石百千萬個，欲過海者，裝於大火

輪中，即可不沈而運於他處。否則，撮土之沙，亦即下沉。自力欲了生死，猶如捨舟過海，除非有羽能飛，否則，未有不墮溺者。仗佛力了生死，猶如穩坐船中，片刻即到彼岸。修學之士，第一不可二三其心，隨境所轉，禪教密宗，了無定見。卒至力大益小，不但生死今生不了，即來生亦大不易。念佛一法，論修學，則簡易穩當。論法門，則廣大無邊。」（文鈔三編補《世界佛教居士林觀音成道日開示法語》）

「淨土法門，猶如大海，普納眾流，亦如太虛，徧含萬象。盡法界眾生，無一人不攝其中，盡法界諸法，皆由此得其實際。以其為如來一代時教之特別法門，三世諸佛之總持要道故也。」（文鈔續編卷下《淨土聖賢錄序》）

解「能得如是廣大法門」，「能得」的「得」字跟永明大師四料簡中「有禪有淨土」的「有」字，味道相同。

「永明禪師，乃阿彌陀佛化身。所有提倡念佛偈句，通皆機理雙契。此四料簡，尤為參禪修淨之無上警策。雖局於偈語，然言略意周。更無一字可以增損其間。學者宜細細研之。」（文鈔三編卷四

《上海法藏寺念佛開示》）

「永明禪師，為修行人確示要道，開出四料簡。（一）有禪有淨土，猶如戴角虎。現世為人師，來生作佛祖。（二）無禪有淨土，萬修萬人去。若得見彌陀，何愁不開悟。（三）有禪無淨土，十人九蹉路。陰境若現前，瞥爾隨他去。（四）無禪無淨土，鐵牀

併銅柱。萬劫與千生，沒個人依怙。此永明四料簡，乃大藏之綱宗，修持之龜鑒。先須認准如何是禪，如何是淨，如何是有，如何是無，然後逐文分割，則知字字的當，無一字能移易。

禪者，即吾人本具之真如佛性，即父母未生前本來面目，即無能無所即寂即照之離念靈知，所謂純真心體也。淨土者，即信願持名，求生西方。（非偏指唯心淨土、自性彌陀）有禪者，即參究力極，念寂情亡，徹見本來面目，明心見性。有淨土者，即真實發心，生信發願，持佛名號，求生西方。禪與淨土，是約教約理。有禪有淨土，是約機約修。一理一事。理雖如是，須如理起行，行極證理。務使實有諸己也。倘參禪未悟，或悟而未徹，皆不得名為有禪。倘念佛而無信願，或有信願而不真切，悠悠忽忽，敷衍故事，

或行雖精進，而因地不真，心戀塵境，乃至求來生富貴，生天求樂，皆不得名為有淨土。

（一）有禪有淨土，猶如戴角虎，現世為人師，來生作佛祖者。其人徹悟禪宗，明心見性，又復深入經藏，備知如來權實法門。而於諸法之中，惟以信願念佛一法，自利利他。其人大智慧，有大辯才，邪魔外道，聞而喪膽，如虎之戴角。有來學者，隨機說法。應以禪淨雙修接者，即以禪淨雙修接之。應以專修淨土接者，即以專修淨土接之。無論上中下根，無一不被其澤。豈非人天導師歟。至臨命終時，蒙佛接引，往生上品。一彈指頃，花開見佛，證無生忍。即最下證圓初住，能現身百界作佛，故曰，來生作佛祖。

(二) 無禪有淨土，萬修萬人去，若得見彌陀，何愁不開悟者。其人雖未明心見性，却是決志淨土，求生西方，志誠念佛，感應道交，定蒙攝受。力修者，固得往生。即五逆十惡，臨終十念，亦皆蒙佛化身前來接引。非萬修萬人去乎。既生西方，見佛聞法，雖有遲速，然已高預聖流，竟不退轉，漸證聖果。則其開悟，可不待言。故謂若得見彌陀，何愁不開悟。

(三) 有禪無淨土，十人九蹉路，陰境若現前，瞥爾隨他去者。其人雖略識心性，而見思未盡。直須磨厲淨盡，至於無餘，則生死方可出離。若一毫未斷，六道輪迴，依然難逃。生死海深，菩提路遠，即便命終，歸途莫測。十人之中，九人如是。故曰，十人九蹉路。蹉者，蹉跎，即俗所謂擔閣也。陰境者，中陰身境，即臨

命終時，現生及歷劫善惡業力所現之境。眨眼之間，隨其業力，便爾受生，一毫不能自作主宰。如人負債，強者先牽，心緒多端，重處偏墜。故曰，陰境若現前，瞥爾隨他去。

（四）無禪無淨土，鐵牀併銅柱，萬劫與千生，沒個人依怙者。其人既未徹悟，又不求生淨土，悠悠泛泛，修諸法門。（非指埋頭造惡不修行者）既不能定慧均等，斷惑證真。又不能仗佛慈力，帶業往生。以畢生修持功德，感來生人天福報。現生既無正智，來生即隨福轉。享福愈大，惡業愈多。既造惡業，難逃果報。一息不來，即墮地獄，償其夙債。所謂鐵牀併銅柱是也。如是造業之人，譬如慧日，盲者不見。雖有諸佛菩薩垂以慈悲，以彼惡業障故，不能獲益，永劫受苦。故曰，沒個人依怙。

夫一切法門，專仗自力。淨土法門，專仗佛力。一切法門，惑業淨盡，方可了生死。淨土法門，帶業往生，即預聖流。又佛在世時，衆生色心業勝，依仗自力，或可證道。今當末世，根劣障重，知識稀少，若捨淨土，無由解脫。永明禪師恐世不知，故特舉料簡以示來茲。誠迷津之寶筏，昏衢之明燈也。」（文鈔三編卷四《淨土法門說要》）

「永明料簡訓釋處，須仔細參詳。若不如是信向，便成虛文。此^{不慧}數十年痛心疾首者，於此以發揮之。萬不可以今人所說為的，致孤負永明大慈悲心也。」（增廣文鈔卷一《復永嘉某居士昆季書》）

戊二、勝解受持樂修

經攝取受持。當獲廣大一切智智。於彼法中。廣大勝解。獲大歡喜。廣為他說。常樂修行。

解「攝取受持，當獲廣大一切智智」，「於周旋云為，行住坐臥中，執持一句阿彌陀佛聖號。以佛之萬德洪名，熏己之無明業識，熏之久久，則即無明業識，成智慧德相。清涼國師云，凡夫顚蒙念佛，念至其極，即能潛通佛智，暗合道妙者，此之謂也。況以深切願感佛，佛以慈悲誓願攝受，故得感應道交，萬修萬去矣。如來之慈，法門之妙，無以復加，非有宿根，莫能得遇。」（文鈔續編卷下《婺源獅田佛光分社發隱》）

解「廣為他說」，「其所說若不以三世因果，六道輪迴，三途

苦楚，佛國安樂為本，縱令妙義能感天華，亦無實效。何也，以其無可動於中，而如風過樹，泛泛然與己不相干涉故也。」（增廣文鈔卷三《項伯吹先生定海縣監獄講經參觀記跋》）

「愚人不信因果，不信罪福報應。侃侃鑿鑿，依安士全書等所說，為其演說。令其始則漸信因果，繼則深信佛法，終則往生西方，了生脫死。一人如是，功德尚無量無邊，何況多人。然須躬行無玷，方可感化同人。自己妻女，能信受奉行，別人自能相觀而善矣。」（增廣文鈔卷一《復高邵麟居士書一》）

解「常樂修行」，「談玄說妙，雖似高超，倘不重躬行，則成以身謗法。」（文鈔三編卷三《復鄭慧還居士書一》）

「學佛之人，務在躬行。今人多圖口頭暢快，是說食嘉美，無益枵腹，可哀也。」（文鈔續編卷上《復邵慧圓居士書》）

戊三、求法皆獲善利

經 諸善男子。及善女人。能於是法。若已求。現求。當求者。皆獲善利。

解 「諸善男子，及善女人」，「欲了生死，必須敦倫盡分，閑邪存誠，諸惡莫作，衆善奉行，以為世間賢人善人。若倫常有虧，三業多愆，欲於臨終蒙佛接引，以與佛氣分相反，何有無感之應。凡遇有緣，皆當以此告之。」（文鈔三編卷四《復方家範居士書》）

解 「善女人」，「凡為父母者，在其子女幼小時，即當教以因

果報應之理，敦倫盡分之道。若待其長大，則習性已成，無能為力矣。尤重者必在於胎教，孕婦能茹素念佛，行善去惡，目不視惡色，耳不聽惡聲，身不行惡事，口不出惡言。使兒在胎中稟受正氣，則天性精純，生後再加以教化，則無不可成為善人者。昔周太姜，太任，太姒，相夫教子之淑德懿行，故能成周朝八百年之王業。印光常謂治國平天下之權，女人家操得一大半。良以家庭之中。主持家政者，多為女人，男人多持外務。其母若賢，子女在家中，耳濡目染，皆受其母之教導，影響所及，其益非鮮。若幼時任性嬌慣，俾其自由，絕不以孝弟忠信因果報應是訓，長大則便能夠殺父殺母之魔王眷屬矣。是故子女幼小時，切須養其善心，嚴加約束。要知今日殺人放火，無惡不作之輩，皆從彼父母嬌生慣養而

來。以孟子之賢，尚須其母三遷，嚴加管束而成，況平庸者乎。現在大家提倡男女平權，謂為擡高女人的人格。不知男女之身體既不同，而責任亦各異。聖人所謂男正位乎外，女正位乎內。正位乎內者，即實行烹飪紡織，相夫教子之事也。今令女人任男人之事，則女人正位之事荒廢矣。名雖為擡高女人的人格，實則為推倒女人的人格。願女界英賢，各各認清自己的人格所在，則家庭子女，皆成賢善，天下豈有不太平之理乎。以治國平天下之要道，在於家庭教育。而家庭教育，母任多半。以在胎稟其氣，生後視其儀，受其教，故成賢善，此不現形迹而致太平之要務，惜各界偉人，多未見及。願女界英賢，於此語各注意焉。世俗皆稱婦人曰太太，須知太太二字之意義甚尊大。查太太二字之淵源，遠起周代，以太姜，太

任，太姒，皆是女中聖人，皆能相夫教子。太姜生泰伯，仲雍，季歷，三聖人。太任生文王。太姒生武王，周公。此祖孫三代女聖人，生祖孫三代數聖人，為千古最盛之治。後世稱女人為太太者，蓋以其人比三太焉。由此觀之，太太為至尊無上之稱呼。女子須有三太之德，方不負此尊稱。甚願現在女英賢，實行相夫教子之事，俾所生子女，皆成賢善，庶不負此優美之稱號焉。」（文鈔三編卷四《上海護國息災法會法語》）

解「能於是法，若已求、現求、當求者，皆獲善利」，「念佛一法，乃佛普度一切衆生之最大法門。若有危險，念之即可逢凶化吉。無事時念之，則可消災增福。然必須要求生西方，方為究竟大利益。」（文鈔三編卷二《復慧明居士書》）

「小兒亦當令常念。以小人無事，終日頑耍，若令念佛，則不知不覺消除惡業，增長善根，是為最有益於身心性命之事。」（文鈔三編卷二《復謝慧霖居士書六》）

戊四、安住無疑免墮

經 汝等應當安住無疑。種諸善本。應常修習。使無疑滯。不入一切種類珍寶成就牢獄。

解 「安住無疑」，「須知吾人欲了生死，實不在多，只一真信切願，念佛求生西方足矣。縱饒讀盡大藏，亦不過為成就此事而已。是則多亦歸少，少亦歸多。多少同為成就此事而已。則多不為多，少不為少矣。」（文鈔三編卷三《復唯佛居士書》）

「當先將淨土一法，認真研究修持，此是凡夫即生了生死之大法。此法若無宿根，勿道普通人不能了徹，即徹悟自心，深入經藏之出格高人，亦多半不能了徹。以彼不知此是佛法中特別法門，皆按普通法門之義，致不肯信。或有信者，恐專宏淨土，怕人小看自己，故不肯提倡。須知無論修何法門，煩惑不斷，決無了生死分。唯此一法，但具信願，即可仗佛慈力，往生西方。」（文鈔續編卷上《復游有維居士書》）

解「種諸善本」，無量無邊無數無盡善行的根本，就是信願持名。「信願持名，是自力能感於佛。誓願攝受，垂慈接引，是佛力能應於我。感應道交，故得如是。」（增廣文鈔卷四《淨土問答并序》）

「衆生信願持名，感彌陀慈悲攝受，故無論上中下根，同得仗佛慈力，往生西方，校比仗自力斷盡煩惱，方了生死者，不可同年而語矣。」（增廣文鈔卷四《五臺山祕魔巖中庵石窟接引佛裝金記》）

解「應常修習」，「孔子讀文王、周公、之易，竟至將編書之熟皮繩，磨斷過三次，可以知讀之徧數不可計也。吾人能以孔子之恆而讀佛經，持佛名，必能以佛之言之德，熏己之業識心，成如來之智慧藏也。」（文鈔續編卷上《誠吾鄉初發心學佛者書》）

解「使無疑滯」，不懷疑，不停止。不進則退，或是改修別的法門，這叫「疑滯」。「以佛法自勉勉他，以期敦倫盡分，不悖佛教之人乘天乘，信願念佛，實行佛教之橫超法門。任是佛菩薩現

身，亦不肯離此二途，另修別法。則雖未能得佛心，卻實能夠仗佛力。」（文鈔續編卷上《復楊樹枝居士書四》）

解「不入一切種類珍寶成就牢獄」，三界裏面人天福報，就是「珍寶牢獄」。「祈令真實生信發願，則聞道之益，方有實際。否則不生西方，縱有人天福報，直同曉露，斯須即無，有何實益。」（文鈔三編卷二《復陳士牧居士書七》）

「觀此娑婆，濁惡甚於圜廁。信彼極樂，卽我本有家鄉。不求此世來生，人天王等福樂。唯願報終命盡，蒙佛接引往生。朝斯夕斯，念茲在茲。念極功純，感應道交。臨命終時，必克果願。既生淨土，頓悟無生。回觀世間富貴，奚啻陽燄空華，直同圜圈毒海。」

耳。」（增廣文鈔卷四《示某比丘尼》）

丁二、不聞退轉

經阿逸多。如是等類大威德者。能生佛法廣大異門。由於此法不聽聞故。有一億菩薩。退轉阿耨多羅三藐三菩提。

解「能生佛法廣大異門」，「異門」指淨宗以外的法門。「庶可於佛一代教典中，唯依契理契機，信願念佛求生西方一法而修。其他高深玄妙，廣大精微，契理而不契機之各法，皆作往生以後，自行化他之根據。」（文鈔續編卷下《歧路指歸序》）

解「由於此法不聽聞故，有一億菩薩，退轉阿耨多羅三藐三菩提」，

「此法」指淨土法門。「九界衆生離此法，上不能圓成佛道。十方諸佛捨此法，下不能普利群生。」（增廣文鈔卷一《與大興善寺體安和尚書》）

印祖自述：「光業障深厚，智慧淺薄，數十年來，專修此法。」

（文鈔續編卷下《歧路指歸序》）

丁三、勸令聽聞

經 若有衆生。於此經典。書寫。供養。受持。讀誦。於須臾頃為他演說。勸令聽聞。不生憂惱。乃至晝夜思惟彼刹。及佛功德。於無上道。終不退轉。

解 「若有衆生，於此經典，書寫、供養、受持、讀誦」，「受持誦

讀，罪山崩而福海洪深。書寫流通，迷雲散而慧日朗耀。」（增廣文鈔卷四《書華嚴經訟過記》）

「禮誦持念，種種修持，皆當以誠敬為主。誠敬若極，經中所說功德，縱在凡夫地，不能圓得。而其所得，亦已難思難議。若無誠敬，則與唱戲相同。其苦樂悲歡，皆屬假妝，不由中出。縱有功德，亦不過人天癡福而已。而此癡福，必倚之以造惡業。其將來之苦，何有了期。當以此意普告同儕，俾修須真修，行須實行。則其利溥矣。」（增廣文鈔卷一《復高邵麟居士書二》）

解「書寫」，「須請善書者楷書之。若用半行半草，及帶隸帶篆等，則只可作悅目之具，非為利人之據也。故凡欲一切人同皆一

覽了然，決定用不得行草隸篆等體格也。又須各用正體字，凡俗體，帖體，破體，均屬輕佻，有礙莊重，亦不宜用。又有寫家，每有寫重，寫落各字，均不標改，但於末尾註之，亦皆不足為法。以改正則文義顯明，彼只圖好看，置文義於不顧，此乃大通家之惡習。若多，則點一大點於字上，或用一△於其字之旁。若脫，則補書於上下相交之處，庶可一目了然。又宜用點句法，俾人人念得成句。若不點句，又逢不聞佛法之人，則殊難領其文義矣。」（文鈔三編卷一《復寧德晉居士書四》）

解「讀誦」，「必須端身正坐，如對聖容，親聆圓音。不敢萌一念懈怠。不敢起一念分別。從首至尾，一直閱去。無論若文若義，一概不加理會。如是閱經，利根之人，便能悟二空理，證實相

法。卽根機鈍劣，亦可以消除業障，增長福慧。六祖謂但看金剛經，卽能明心見性，卽指如此看耳，故名曰但。能如此看，諸大乘經，皆能明心見性，豈獨金剛經為然。若一路分別，此一句是甚麼義，此一段是甚麼義。全屬凡情妄想，卜度思量。豈能冥符佛意，圓悟經旨，因茲業障消滅，福慧增崇乎。若知恭敬，猶能少種善根。倘全如老學究之讀儒書，將見褻慢之罪，嶽聳淵深。以善因而招惡果，卽此一輩人也。」（增廣文鈔卷一《復永嘉某居士書五》）

「閱經時，斷斷不可起分別。自然妄念潛伏，天真發現。若欲研究義理，或翻閱註疏。當另立一時，唯事研究。當研究時，雖不如閱時之嚴肅，亦不可全無恭敬。不過比閱時稍舒泰些。未能業消智朗，須以閱為主，研究但略帶。否則終日窮年，但事研究。縱令

研得如撥雲見月，開門見山一樣，亦只是口頭活計。於身心性命，生死分上，毫無干涉。臘月三十日到來，決定一毫也用不著。若能如上所說閱經，當必業消智朗。三種情見，當歸於無何有之鄉矣。若不如是閱經，非但三種情見，未必不生。或恐由宿業力，引起邪見，撥無因果。及淫殺盜妄種種煩惱，相繼而興，如火熾然。而猶以為大乘行人，一切無礙。遂援六祖心平何勞持戒之語，而諸戒俱以破而不破為真持矣。甚矣，修行之難得真法也。所以諸佛諸祖，主張淨土者。以承佛慈力，制伏業力，不能發現耳。當以念佛為主，閱經為助。」（增廣文鈔卷一《復永嘉某居士書五》）

另順便一提，「佛經重在受持，未聞令其焚化。即謂焚之有益孤魂，及所薦亡人，尚屬功過不相掩，況無益乎。何以言之。凡

焚經者，多多皆焚於焚錫箔之器中，其灰仍同錫箔灰賣之。彼收買之人，將紙灰颺去，唯留錫灰，則經灰能不歸於垃圾中乎。有誰肯費事，特設一器，下以錫箔墊底，中置其經，上又加諸錫箔。焚錫箔，而經隨以焚，其上有錫箔，經灰不至飛颺於外。待其化盡冷透，將此灰，用新布袋裝之，內加淨沙，或淨石，縫其袋口。若有親友極可靠人過海，或過大江，至極深處沈之，則無褻經之過。若照平常燒錫箔中，又賣其紙灰，吾恐其過有無量，功無幾何。凡諸佛事，均以誠敬，方有感通。彼焚經者，只知焚耳，何嘗慮及乎此。諸大乘經，皆悉稱讚書寫、受持、讀誦、之功德，未聞稱讚焚化之有功德也。使真有功德，此風猶不可長。以無知之人，或至誤會，則以焚經為事，不復注重受持也。金剛經既可焚，何大乘經不

可以焚。無知之富人，必至造焚經之業於無窮也。此事不慧完全不贊成，雖聞人言有大感應，亦不出一語以讚揚，恐其流弊無窮也。」（文鈔續編卷上《復宋德中居士問焚經功過書》）

解「於須臾頃為他演說」，「當常與談淨土種種樂境，娑婆種種苦境。令生信發願，決定求生西方。不存一念得人天福報之心。」

（文鈔三編卷三《復智正居士書一》）

「講淨土，要將淨土為佛法中之特別法門，下凡與上聖共修之道，末世衆生不修此法，則但種未來之善根，絕難現生出輪迴等道理詳說。」（文鈔三編卷二《復郭漢儒居士書二》）

「隨便講演淨土法門之宗旨，俾修持者，徹了於心，不至口說

求生西方，心仍憶想此界。致使垂成之功，虧於誤會，冀出生死，仍墮輪迴也。又復詳示因果，備陳罪福。」（文鈔續編卷下《吳縣香山草庵香光蓮社創修西方三聖殿碑記》）

解「勸令聽聞」，「凡欲勸人，必須自己實行其事，則人自依從。世出世間事，無不以身為本者。所謂以言教者訟，以身教者從。」（文鈔三編卷三《復王（雨、雪）夕居士書》）

解「於無上道，終不退轉」，「當必果證無生，地登不退。成正覺于將來，作調御之丈夫。」（增廣文鈔卷二《與張連勝總戎書》）

「淨土法門，乃一切諸法歸宗結頂之法。下手易而成功高，用力少而得效速。為如來普度衆生之無上妙道，實凡聖同登覺岸之特

別法門。末世衆生，根機陋劣。修餘法門，難得實益。以一切法門，皆仗自力。唯茲淨土，全仗佛力。仗自力，須斷惑證真，非最上利根，不能現生了脫。仗佛力，具真信切願，縱最下鈍根，亦可帶業往生。二法相校，其難易遲速，奚啻天淵。所以十方諸佛，出廣長舌以讚揚。兩土聖賢，發金剛心而流布。」（增廣文鈔卷四《濟南淨居寺重興碑記》）

丙六、結勸信受而成流通 分三

丁一、決定得生

經 彼人臨終。假使三千大千世界滿中大火。亦能超過。生彼國土。

解「彼人臨終」，「人當臨終，唯同聲念佛為有益。若識心未去，沐浴舉哀等，大有所妨。是以修淨業人，須於平日，與眷屬說其所以，庶不至誤用親愛。若過量大人，出格高士，正不必懼其被此牽挂耳。良由彼福德深厚，當穢業已滅，淨境現前時。即在此時，其所見所聞，已非此閒景象矣。」（增廣文鈔卷二《與徐蔚如居士書三》）

例「人未終前，若彼自能沐浴更衣，則甚善。如其不能，斷不可預行沐浴更衣，令彼難受疼痛，致失正念。以汝尚以未著法衣，令其盤膝趺坐為遺憾。不知當此之時，只好一心同聲念佛，萬萬不可張羅鋪排。（指沐浴更衣令坐等）若一張羅鋪排，即成落井下石，切記切記。令慈年邁，光若不說此弊，汝後會以盡孝之心，

阻親往生，俾長劫流轉於生死中，莫之能出也。」（增廣文鈔卷二《復郁智朗居士書》）

丁二、受記佛讚

經 是人已曾值過去佛。受菩提記。一切如來。同所稱讚。

解 「一切如來，同所稱讚」，「如來一代所說一切法門，雖則大、小、頓、漸、不同，權、實、偏、圓、各異，無非令一切眾生，就路還家，復本心性而已。然此諸法，皆須自力修持，斷惑證真，了生脫死，絕無他力攝持，令其決於現生入聖超凡，成就所願也。唯淨土法門，仗佛誓願攝受之力，自己信願念佛之誠，無論證悟與否，乃至煩惱絲毫未斷者，均可仗佛慈力，即於現生，往生

西方。既得往生，則已證悟者，直登上品，未斷惑者，亦預聖流。是知淨土法門，廣大無外，如天普蓋，似地均擎，統攝群機，了無遺物。誠可謂十方三世一切諸佛，上成佛道，下化眾生，成始成終之總持法門。三根普被，利鈍全收。上之則等覺菩薩，不能超出其外。下之則逆惡凡夫，亦可預入其中。暢如來出世之本懷，開眾生歸元之正路。故得九界同歸，十方共讚，千經俱闡，萬論均宣也。而況時值末法，人根陋劣，捨此別修，不但具縛凡夫，莫由出離生死，卽十地聖人，亦難圓滿菩提。以故文殊、普賢，馬鳴、龍樹，遠公、智者，清涼、永明，悉皆發金剛心，為之宏贊。以期六道、三乘，同得橫超三界，復本心性也。」（文鈔續編卷下《淨土十要序》）

丁三、勸持說行

經 是故應當專心信受。持誦。說行。

解 「隋道綽禪師一生專弘淨土，講淨土三經近二百徧，可知一年之中當講四五徧，不以繁重為忌，唯期人各悉知。今人則必不肯如是重重屢講也。古人以利人為本。今人以求名為本。若專講淨土，人或見輕。所以不肯專精致力於一法也。」（文鈔三編卷二《復郭漢儒居士書二》）

「今之宏法者，多喜自立章程，不肯依前人之省心力，省工夫之法以行。雖其心廣大，然論其實益，則當遜古人所立之淨土法門多多矣。為顯我為通家，不依前人成法，若是上上上上根人則可。

否則固宜從省心力處用功，則利益易得矣。」（文鈔三編卷二《復謝慧霖居士書十》）

【小結】「末世眾生，欲了生死，不以信願念佛，求生西方為志事，即所悟與五祖戒，（五祖，寺名。師戒禪師，曾為黃梅五祖寺之住持，故世稱五祖戒耳。）草堂清相同，也只得蘇東坡，曾魯公之結果。生死路遠，來生後世，不知又結什麼果也。淨土法門，乃一代時教契理契機之特別法。下自五逆十惡，上至等覺菩薩，皆當修習，皆可即生超凡入聖。其餘所有一切高深玄妙之法，多是契理，而絕不能普契上、中、下、三根之機。我等從無始來，以至今生，尚在輪迴中流轉。皆因夙生，或以愚而不敢承當，或以狂而絕不信受之所致也。」（文鈔續編卷上《復翟智淳居士書》）

乙二、留經流通 分四

獨留此經第四十五

【導讀】「淨土法門普被三根，實如來成始成終之妙道。彌陀誓願全收九界，示眾生心作心是之洪猷。」（印光大師為靈巖山寺山門撰書對聯）

丙一、示特留此經 分三

丁一、末世求生勿疑

【經】吾今為諸眾生說此經法。令見無量壽佛。及其國土一切所有。所當為

者。皆可求之。無得以我滅度之後。復生疑惑。

解「吾今為諸眾生說此經法」，「如來為衆生說法，唯欲令衆生了生脫死耳。其餘法門，上根則即生可了，下根則累劫尚難得了。唯此一法，不論何種根性，皆於現生往生西方，則生死即了。」（增廣文鈔卷二《復馬契西居士書二》）

解「所當為者，皆可求之」，「念佛一法，無求不應。非止祈雨祈病有靈也。」（文鈔三編卷二《復卓智立居士書三》）

「念佛法門，如如意寶珠，能隨人意，雨一切寶。但能懇切至誠念佛，自然消除罪業，增長善根。」（文鈔三編卷二《復陳蓮英女居士書》）

解「無得以我滅度之後，復生疑惑」，「若於此法能生信心，雖是業力凡夫，即可現生了生脫死，超凡入聖。倘不於此法認真修持，而於如來所說一切諸法中，隨修一法，或兼修各法，欲了生死，勿道即生不能了，或經百千萬生及百千萬劫，尚不能了者，多多也。何以故，以念佛求生西方一法，專仗佛力。自己但具真信切願，持佛聖號。則於臨命終時，決定蒙佛接引，往生西方。其餘一切法門，必須修到業盡情空之時，方可了脫生死。否則任汝工夫深，功德大，煩惱若有一絲一毫未盡，則仍然不能出離六道輪迴之外。以自力了生死，比仗佛力了生死，其難易奚啻天淵懸殊也。」

汝幸宿有善根，於此法門能生信心。然須立深重誓，決不隨其餘經典知識言教，捨此法門，另修他法。庶可不負此宿根與現緣

也。若讀諸大乘經，見其義理深奧，或親近禪教律密各宗知識，聞其所說親切，遂視念佛為平常，視彼為奇特，捨此修彼，則如稚子捨父母，重病棄良醫，欲得成人癒病，何可得乎。」（文鈔三編卷二《復丁普濟居士書》）

丁二、慈愍留經百歲

經當來之世。經道滅盡。我以慈悲哀愍。特留此經止住百歲。

解「當來之世，經道滅盡」，愈向後，愈宜專修淨業。「了生死法，淨土法門，最為穩當。無論何等根性，若具真信切願，至誠懇切持念佛號，求生西方者。臨終必蒙佛力加被，往生西方。此之法門，乃一代時教中之特別法門。一切法門，皆須以戒定慧之道力，

斷貪瞋癡之煩惱，煩惱斷盡，方可出三界了生死。在昔頗有此種人，而今則恐全世界也無一二人可得也。是以愈向後，愈宜專修淨業也。」（文鈔三編卷二《復石金華居士書》）

「京西石經山，晉琬公法師刻石經，貯封石洞，慮末法經滅淨盡，企有大士乘願開洞，印經以徧流布。自晉至明末，尚有人刻而貯之。外用鐵條封其洞口，但能在外看，不能入其中。其石板皆實堆滿洞，有好多洞。紫柏憨山文集，皆載其事。」（文鈔三編卷四《復丁福保居士書一》）

「特寫此經，刻石流通，以續歐陽詢，趙孟頫，董其昌諸公之志事，其為功德，唯佛能知。」（增廣文鈔卷三《金剛經石刻序》）

解「特留此經止住百歲」，世尊出世特開淨土，經道滅盡特留此經，首尾呼應。

「佛法廣大如法界，究竟如虛空，而其全體大用，悉在衆生一念心中，但以迷而未悟，遂致於本無生死中，妄受生死輪迴之苦。故我釋迦世尊，特垂哀愍，示生世間，以施拯濟。於是棄捨國榮，出家修道，菩提樹下，成等正覺。欲使一切衆生，悉皆徹證自心，圓成佛道，於是隨機說法，應病與藥。俾彼善根成熟者，頓證無餘涅槃，善根未熟者，隨分各得利益。說法四十九年，談經三百餘會，雖則大小權實不同，偏圓頓漸有異。在佛本心，無非欲直授己所證之覺道，以機多不契，故不得不曲垂方便以攝受耳。致於出世本懷，未能頓暢。由是於常途教理外，開一特別法門，所謂念佛求

生淨土，使彼若聖若凡，若愚若智，同於現生，出離生死。俾已破無明者，圓證法身，具足煩惱惑者，亦登不退，其功勳利益，出於一代時教之上，誠可謂至圓至頓之教外別傳也。以故一切大乘經中，無不顯闡讚導，一切菩薩祖師，無不依教奉行，以其為三世諸佛普度衆生之大道，九界衆生圓證佛果之妙法也。」（增廣文鈔卷二《廬山青蓮寺啓建蓮社緣起疏》）

丁三、值經隨願得度

經 其有衆生。值斯經者。隨意所願。皆可得度。

解 「念佛一事，所求皆得。為現在椿萱求福壽，為過去祖禰求超昇，均無不可。然須至誠之極，方有感應。若泛泛悠悠，則其

利益，亦是泛泛悠悠。」（文鈔三編卷三《復馬宗道居士書一》）

「念佛一法，隨在何事，皆可成就。但不可念佛求作惡事成就。若欲作惡事念佛求成就，當被雷殛。恐愚人不知，故為表明。」

（增廣文鈔卷二《復馮不疚居士書》）

丙二、歎信受實難

經如來興世。難值難見。諸佛經道。難得難聞。遇善知識。聞法能行。此亦為難。若聞斯經。信樂受持。難中之難。無過此難。

解「古人云，人身難得，中國難生，佛法難聞，生死難了。

我等幸得人身，生中國，聞佛法。所不幸者，自愧業深障重，無力

斷惑，速出三界，了生脫死耳。然又幸得聞我如來徹底悲心所說之大權巧，異方便，令博地凡夫帶業往生之淨土法門。實莫大之幸也。若非無量劫來，深植善根，何能聞此不思議法，頓生真信，發願求生乎。今見好心出家在家四衆，多是好高務遠，不肯認真專修淨業。總由宿世善根淺薄，今生未遇通人。」（增廣文鈔卷一《與融明大師書》）

解「遇善知識」。

1、「一切眾生，從無始來，各種淨因，各作惡因。遇惡知識，則惡因發現，輕則毀謗，重則滅法。遇善知識，則淨因發現，始則信受，終則往生。」（文鈔續編卷上《復張覺明居士書二》）

2、「今之欲親近善知識者，須先知禪淨之所以。否則，十有八九，由善知識破壞淨土善根，尚自囂囂得意，謂得正法，良可痛歎。」（文鈔續編卷上《復鄭慧洪居士書》）

3、「參禪一法，非現今人所宜學。縱學亦只成文字知見，決不能頓明自心，親見自性。何以故，一則無善知識提持決擇，二則學者不知禪之所以。名為參禪，實為誤會。」（增廣文鈔卷二《復四川謝誠明居士書》）

4、「末世人根陋劣，知識希少。若不仗佛慈力，專修淨業。但承自力，參叩禪宗。不第明心見性，斷惑證真者，罕有其人。而以幻為真，以迷為悟，著魔發狂者，實繁有徒矣。所以永明蓮池

等，觀時之機，極力主張淨土法門也。」（增廣文鈔卷一《復永嘉某居士書一》）

5、「淨土法門，乃極難極易之法門。說其難，則大徹大悟，深入經藏者，尚不信。說其易，則愚夫愚婦，至誠懇切念，即能臨終現諸瑞相，往生西方。彼大徹大悟，深通經論者，猶不能望其肩背。良以一則棄佛力，以專主自力。一則專仗佛力，而由佛力以引發自力。以佛力、法力、自心本具之力，三法契合，故得超凡入聖，了生脫死也。此法最要在信願。有信願，則決定肯認真修持。肯修持，則即可得往生之益。非如禪宗、密宗，要常有善知識教導。否則，或恐入於魔道，則佛也難救矣。但依光所說而行，決定不會有危險，及不得實益之慮。」（文鈔續編卷上《復習懷辛居士書》）

解「聞法能行」，「因聞佛法，方知從無始來，迷背本心。起貪瞋癡，造殺盜淫。致使長劫輪迴生死，莫由出離。既知此已，便欲滅除苦因，企得樂果。從茲反迷歸悟，兢兢業業。於心，則息貪瞋癡。於身，則戒殺盜淫。改惡修善，近則感人天之福樂。斷惑證真，遠則成菩提之覺道。」（增廣文鈔卷三《大總統教令管理寺廟條例跋》）

「若能實行，何善如之。若不實行，惟欲談玄說妙，以圖口快活，其所得利益，亦只此口快活而已。」（文鈔三編卷二《復楊典臣居士書一》）

丙三、歎深信非凡

經若有眾生得聞佛聲。慈心清淨。踴躍歡喜。衣毛為起或淚出者。皆由

前世曾作佛道。故非凡人。

解「當念佛時，愍彼苦惱衆生，心酸淚流，係善根發現。然不可以此為德，常令如此。若常如此，則墮悲魔，切要切要。」（文鈔三編卷二《復陳士牧居士書一》）

「念佛發悲痛，亦是善相，切不可常常如是。若常令如是，必著悲魔。悲魔既著，終日悲痛，或至痛死。此種皆由不善用心所致。」（文鈔三編卷二《復劉慧焯居士書》）

「念佛，必須志誠。或有時心中悲痛起來，此也是善根發現之相，切不可令其常常如是，否則必著悲魔。凡有適意事，不可過於歡喜，否則必著歡喜魔。」（文鈔續編卷上《誠吾鄉初發心學佛者書》）

丙四、歎疑惑難度

經 若聞佛號。心中狐疑。於佛經語。都無所信。皆從惡道中來。宿殃未盡。未當度脫。故心狐疑。不信向耳。

解 業深障重，未應解脫。「夫如來為一大事因緣，出現于世。雖隨機設教，種種不一。求其若聖若凡，上中下根，乃至逆惡之流，同于現生了生脫死，俯謝三界，高登九品者，唯淨土一門為然也。噫。如來大慈，普度衆生。唯此一法，堪暢本懷。衆生修行，冀出生死，唯此一法，決遂所願。法門廣大，利益宏深。固宜一切佛子，悉皆奉行。」

何近見愚夫愚婦，率多竭誠歸命。而通宗通教之士，反漠然置

之，若不聞知者然。其故何在。以研教者按常途教理以論斷證，不信有帶業往生之事。矜常處生死以度衆生，不願為速出生死之人。不知坯器未燒，經雨卽化。煩惱未斷，轉生卽迷。自利尚難，焉能利他。此皆不諒己德，以博地凡夫，稍具慧性，便以法身大士之作略自擬，以致一誤永誤也。參宗者專主參究，以期明心見性。不知其機稍劣，不能明心見性者多多也。卽使已得明心見性，而惑業未斷，仍舊輪迴生死，不能出離者，又多多也。五祖戒，草堂清，海印信，眞如喆等，乃其確證。

噫。死生亦大矣，何可以專仗自力而不仗佛力耶。抑或自力果愈于佛力耶。夫人之處世，大而創業垂統，小而一衣一食，莫不仗衆人之力，以成自事。至于了生死大事，乃雖有佛力而不肯倚仗。

欲顯出格之作略，恐墮愚夫之窠臼。其志可謂大矣，惜乎不知其所謂大也。不觀華嚴一經，王于三藏。乃如來初成正覺，為界外四十一位法身大士，所說一生成佛之法。其一生成佛之歸宗結頂究竟實義，在于以十大願王，迴向往生西方極樂世界，以期圓滿佛果。夫善財所證，已得與普賢等，與諸佛等，所謂等覺菩薩也。等覺去佛，特一閒耳，尚須迴向往生。舉華藏世界海諸菩薩，同稟此教，同修此法。豈今之通宗通教者，其根性之利，證入之深，悉能超過此等菩薩乎。千經萬論，處處指歸。往聖前賢，人人趣向。豈此諸經論，皆不足遵依。此諸聖賢，皆愚夫愚婦耶。一言以蔽之，曰，業深障重，未應解脫。故致日用不知，習矣不察而已。」（增

【小結】「須知無量法門，皆須自力斷惑證真，方出生死。求其攝生普遍，利濟無方，上中下三根同修，初中後始本不二，不斷煩惱惑，不歷異生，即得了生脫死，超凡入聖者，唯淨土法門為然也。以故上根如文殊普賢之儔，下根如五逆十惡之輩，皆為淨土法門所攝之機。以其至簡至易，至頓至圓，故能如大地之普載萬象，大海之普納衆流也。」（增廣文鈔卷三《吳淞佛教居士林發隱序》）

乙三、咐囑流通 分三

勤修堅持第四十六

【導讀】「須知淨土法門，為一切諸法匯歸之法海。若能如是信者，其人現生即可高登九品，將來決定圓滿三覺。有謂此語有過者，余謂此過非我所敢承任，自有本師釋迦牟尼佛，及阿彌陀佛承任也。」（文鈔續編卷下《淨土篇序》）

丙一、囑護無上深法 分二

丁一、無上深法難遇

經 佛告彌勒。諸佛如來無上之法。十力無畏。無礙無著。甚深之法。及波羅密等菩薩之法。非易可遇。能說法人。亦難開示。堅固深信。時亦難遭。

解 「諸佛如來無上之法」，指淨土法門。「歸根結頂高深處，祇在洪名一句中。」（文鈔續編卷下《阿彌陀經塔讚》）

「須知佛法，猶如大海，誰能一蹋到底，一口吸盡。但肯依信、願、行、之念佛法門，決定可以仗佛慈力，帶業往生。一得往生，則已得了生脫死，超凡入聖矣。此之一法，乃如來普度一切凡若聖之無上大法。若不專修此法，而欲於若禪、若教、若密、若律、各種法門而了生死，漫說現生不得了，誠恐千生萬劫尚難了。」

以此諸法門，通須斷盡煩惱，方有了生死分。」（文鈔續編卷上《復李自初居士書》）

解「甚深之法」，也指淨土法門。「淨土法門，其大無外。一切法門，無不從此法界流。一切行門，無不還歸此法界。實諸佛圓滿菩提成始成終之道。亦衆生仗佛慈力即生了脫之法。其理甚深，其事甚易。故致人多未能識其底蘊。或求人天福報，不敢直下承當。或捨信願求生，專看念佛是誰。遂將如來普為一切上聖下凡特立仗佛慈力即生高預蓮池海會之法，仍成自力。以既無信願，縱令親見是誰，亦只是大徹大悟而已。倘煩惱未盡，則依舊輪迴，濁惡境緣，迷失者多。欲了生死，當在驢年。可不哀哉。」（文鈔三編卷

三《淨土生無生論講義發刊序》）

「念佛一法，理極高深，事甚平常。欲求心佛相應，第一是志誠懇切，第二是聽，反聞念佛聲，誠聽兼到，昏散自除。」（文鈔三編卷四《復李觀丹居士書一》）

解「非易可遇」，「吾人從往劫來，固有種善根之時。但以未遇仗佛力即生了脫之法門，故致仍然在六道輪迴中，不能自出也。」（文鈔三編卷二《復龔宗元居士書一》）

「須知佛法，法門無量，欲依之修持了生脫死，必須到業盡情空地位，方可。否則，夢也夢不著。唯淨土法門，若具真信切願，加以志誠懇切念佛，則便可仗佛慈力，帶業往生。一得往生，則已了生脫死，超凡入聖矣。倘不依此法，另修別種法門，則斷難現生

了脫。現生得遇此法，而不注意，將來豈能又遇此法，而即注意修持乎。是以宜及早注意於此法也。」（文鈔續編卷上《復姚維一居士書》）

解「堅固深信」，「須知淨土法門，正攝上上根人。是以善財已證等覺，普賢菩薩猶令以十大願王，迴向往生，以期圓滿佛果。且以此普勸華藏海衆。是知迴向往生淨土一法，乃圓滿佛果之末後一著也。世有狂人，不審教理。以愚夫愚婦皆能修習，遂謂之為小乘而藐視之。不知其為華嚴一生成佛之成始成終第一法門也。亦有愚人，知見狹劣。謂己工夫淺薄，業力深厚，何能即生。不知衆生心性，與佛無二。五逆十惡，將墮地獄，遇善知識，教以念佛。或滿十聲，或止數聲，隨即命終，尚得往生。觀經所說，何可不信。彼尚往生，況吾人雖有罪業，雖少工夫，校彼五逆十惡，十聲數

聲，當復高超多多矣。何可自暴自棄，以致失此無上利益也。

如來稱此淨土法門為難信之法者，以其下手易而成功高，用力少而得效速。其圓頓直捷廣大簡易，超出一代通途教理之上。非宿有善根，決難信受奉行也。吾常曰，九界衆生離斯門，上不能圓成佛道。十方諸佛捨此法，下不能普利群萌。蓋紀實也。」（增廣文鈔

卷三《樂清虹橋淨土堂序》）

解「時亦難遭」，「今之時，是何時也，乃刀兵飢饉疾疫俱集之時也。雖未至三小災，亦三小災之現象耳。況復邪說縱橫，知識稀少。欲聞正法，頗不易得。」（增廣文鈔卷三《樂清虹橋淨土堂序》）

「今之時，是何時也。南北相攻，中外相敵。三四年來，人死

四五千萬。自有生民以來，未聞有如此之慘悽者。又復風吹，水衝，地震，瘟疫，各處頻頻見告。又兼水旱，不一年中，每兼受其災。諸物之貴，比昔幾倍。當斯時也，幸而得生，敢不竭力專修淨業，以期往生淨土乎。敢以倖得之身，遊逸其志，不注定一法，而泛泛然致力於不契時機之法門乎。倘或一息不來，而欲再聞如此之徑直法門，恐無有如是之倖也己。」（增廣文鈔卷一《復永嘉某居士書五》）

丁二、咐囑當機守護

經 我今如理宣說如是廣大微妙法門。一切諸佛之所稱讚。咐囑汝等。作大守護。

解「我今如理宣說如是廣大微妙法門」。「如理宣說」，「時當末法，欲極力提倡淨土，當詳於佛力、自力、之大小難易處發揮，並在章顯三根普被，利鈍全收之所以然，庶不至欲勸人而反致人生謗毀也。」（文鈔續編卷上《與魏梅蓀居士書十六》）

「廣大微妙法門」，「知淨土法門之廣大微妙。庶不被他宗知識所搖惑。」（文鈔三編卷二《復張覺明女居士書一》）

「念佛一法，徹上徹下，非此法唯被下根也。下根於他法不能修者，於此法固無一不能修之，此所以為如來最大慈悲普度之法門也。攝心念佛，為決定不易之道。而攝心之法，唯反聞最為第一。」（文鈔三編卷四《復劉觀善居士書一》）

「古來大法師，大宗師，對此淨土法門，莫不提倡。有不提倡者，不知此法門之廣大故也。今試言之，惟此法門，未成佛前，仗以自修。已成佛後，賴以度世。三根普被，凡聖兼資。上至等覺菩薩，下至阿鼻種子。高之不能超此外，卑之亦能預其中。廣大圓滿，無以復加矣。」（文鈔三編卷四《世界佛教居士林釋尊成道紀念日開示法語》）

解「付囑汝等，作大守護」，「現在欲護持佛法，莫急於躬行實踐。敦行倫常仁義之道，及信願念佛之法耳。」（文鈔三編卷三《復林贊華居士書五》）

「佛法者，心法也。此之心法，乃十法界之根本。不明此法，

非但無由親證本有真如佛性，卽世間格致誠正，修齊治平之道，亦不能究竟圓滿。何以故。以未得根本，唯事所發之迹象故。是以古今來凡立大功，建大業，輝煌宇宙者，多由學佛得力而來。卽宋之周程張朱，發明聖學心法，亦曾取資于佛學。但其門庭知見過甚，不唯不事表彰，反從而闢駁之。則于誠意正心之道，殊為欠缺，可歎也。此法雖人人本具，若未聞佛說，則珠在衣裏，莫由自知。是以一切諸佛，莫不以流通法道為囑。」（增廣文鈔卷三《修正管理寺廟條例并護教文稿序》）

「凡屬弘揚佛法之書，皆不得示有版權。若示則弘法之功德，不敵阻遏流通之罪過矣。」（文鈔三編卷一《復恒慚法師書二》）

丙二、順教護法久住 分三

丁一、示出苦益

經 為諸有情長夜利益。莫令眾生淪墮五趣。備受危苦。

解「莫令眾生淪墮五趣，備受危苦」，「動地驚天勤念佛，捶門打戶勸修行。問渠因甚忙如此，只怕眾生入火坑。」（文鈔三編補《上堂法語（七）》）

丁二、勤順師教

經 應勤修行。隨順我教。當孝於佛。常念師恩。

【解】「應勤修行，隨順我教」，「念佛，能按時念亦好。否則，鎮日隨便，不分行、住、坐、臥、（臥當默念，不宜出聲。）總以念佛為事。然須生信、發願、求生西方，萬不可求來生福報。若求來生福報，即是破戒違法。以念佛法門，乃是教人求生西方的法門。汝既念佛，不求生西方，又要求來生，是不遵佛教。此是佛教人必定要依之法，汝不肯依，故名破戒違法。若今生尚有修持，來生定有世福可享。一享福，必定要造惡業。（今之世道，亂至如此，多半是前生修癡福者，所釀成耳。）既造惡業，則後來之苦報，不忍言說矣。」（文鈔續編卷上《復傳德師書》）

【解】「當孝於佛」，「夫依教奉行，方名為孝。能依教奉行，則凡佛所得者，已悉得之。則即煩惱以成菩提，即生死以證涅槃。方

可不辜佛化，不負己靈。為出格之丈夫，作如來之真子矣。」（增廣文鈔卷三《揚州普照寺同戒錄序》）

「佛教以孝為本，大乘經多有發明。其最顯豁詳悉者，有佛報恩經、地藏經、無量壽經、觀無量壽佛經、梵網經。孝之一字，局於事親。通而論之，凡於理於心，能不違悖，均名為孝。否則，均為不孝。學者必須通局兼修，方可名為盡孝。」（文鈔續編卷上《復嶧縣宋慧湛居士書》）

解「常念師恩」，「心性者，十法界一切聖凡，墮獄生天，證真成佛之根本也。因果者，世出世一切聖賢，平治天下，度脫衆生之大權也。然此心性，人各自具。真常寂照，妙莫能名。祇因迷而

未悟，不但不得受用，反承此心性之力，起惑造業，由業墮苦。展轉沈迷，輪迴六道。盡未來際，了無出期。致我釋迦牟尼世尊，特垂哀愍，興無緣慈，運同體悲。不離寂光，示生世間。精修梵行，成等正覺。于是歎曰，奇哉奇哉，一切衆生，皆具如來智慧德相，但因妄想執著，而不證得。若離妄想，則一切智，自然智，無礙智，卽得現前。由是隨機說法，令得度脫。但由機器差別，故致法無定相。或漸或頓，或權或實，或顯或密，或性或相。必期于徹悟此在凡不減，在聖不增，終日隨緣，終日不變之妙真如性，悉得徹證而後已。以此心性，體雖不變，用常隨緣。隨迷染緣，由厚薄不同，而成六凡法界。隨悟淨緣，因淺深各異，而成四聖法界。既知體常不變，由迷逆悟順，相用天殊。其誰不欲捨迷染緣，隨悟淨

緣。復還本有之天真，圓成無上之覺道乎。十法界，一一不出因果之外，欲離苦得樂，超凡入聖者，固宜慎所擇也。又慮衆生業重障深，縱種善根，得生人天。既未斷惑，必致造業。一墮惡道，苦無了期。于是以大悲心，特開淨土法門。俾具縛凡夫，于現生中，即得出此娑婆，生彼極樂。與住行向地，及等覺菩薩，如觀音勢至，文殊普賢等，俱會一處，親炙彌陀，以漸證夫道果耳。噫，世尊之恩，可謂極矣。雖天地覆載，亦難喻其少分焉。」（增廣文鈔卷四《上海佛學編輯社緣起》）

丁三、護法久住

經 當令是法久住不滅。當堅持之。無得毀失。無得為妄。增減經法。

解 世尊如此殷重囑咐。「大覺世尊，示生世間。廣張教網，度脫眾生。以醍醐之一味，隨機宜而殊說。根熟者，即使其直下證入。機生者，乃資以漸次薰陶。從初成道，迨至涅槃，說法四十九年，談經三百餘會，雖大小偏圓，權實頓漸，無法不備，無行不周。而於諸會之中，於茲淨土一門，尤復頻頻讚歎，諄諄叮嚀，欲令九界同登佛界，三乘共證一乘。所以費盡婆心，不惜金口。」（文鈔三編補《上堂法語（二）》）

解「當令是法久住不滅」。歷代祖師弘揚淨土不遺餘力，蓮宗十二祖讚頌：

「晉初祖廬山東林慧遠大師

以特別法，永為世範。意旨暗合於行願，中外流通徧。普令庸彥，大事卽生辦。

肇啓蓮宗福震旦，暢佛本懷垂方便。圓音一闡士歸廬，大法將弘神運殿。一切法門從此流，一切行門從此辦。致令各宗盡朝宗，萬川赴海依行願。

唐二祖長安光明善導大師

師當唐初，各宗盛行。提倡淨土愜群情，佛力誰與京。若肯投誠，西方定往生。

世傳師是彌陀現，提倡念佛義周瞻。切誠學者須撝謙，兼使極

力生欣厭。解宜徧通一切法，行擇機理雙契幹。念佛出光勵會眾，所說當作佛說看。

唐三祖南嶽般舟承遠大師

羸形垢面，侍彌陀傍。法照神遊得觀光，佛示其名坊。往嗣門牆，心法永傳揚。

般舟苦行世難堪，絕糧泥土作所餐。常將經要佛名號，徧書塗巷巖石間。念佛佛教特別法，來學以此令心安。天子聞名南嚮禮，故得道風四海傳。

唐四祖五臺竹林法照大師

緬維四祖，懿德堪欽。樂邦得師佛指陳，文殊示宿因。普令群倫，卽生達本真。

衡州鉢中見聖境，臺山一一悉親造。淨土得睹承遠師，竹林恭承文殊教。并州佛聲達宮闈，代宗遣使優旨詔，念佛之妙究如何。能令速成菩提道。

唐五祖新定烏龍少康大師

忌談世諦，七歲不言。出言卽便驚人天，廣結淨土緣。小兒為錢，各種九品蓮。

七歲絕未發一言，發言卽稱世尊號。一見善導西方文，方知淨土堪倚靠。錢誘小兒念彌陀，未久道路佛聲噪。念佛佛像從口出，有誰聞見不依教。

宋六祖杭州永明延壽大師

法華一部，佛事百八。四重料揀利愚黠，萬善作警察。普期超拔，往生極樂剎。

視諸眾生皆是佛，只顧救生忘國憲。赴市心樂顏不變，蒙赦得遂出家願。日課佛事百八件，法華一部佛十萬。若非大權示世間，法幢誰能如是建。

宋七祖杭州昭慶省常大師

道慕廬山，追蹤蓮社。刺血特將淨行寫，首輔歸座下。百廿大雅，願生效龍馬。（龍樹，馬鳴。）

慕廬山風立淨社，爰因後世實行寡。百四一願隨事發，人各寢饋菩提者。首輔王旦旣歸依，公卿百廿受陶冶。閻浮雖則贊皇猷，何若樂邦得佛嘏。（音假，福也。）

明八祖杭州雲棲株宏大師

初住雲棲，卽滅虎患。早請念佛雨慰盼，村民咸感歎。庀材開辦，道場重興建。

幼聞念佛意頗快，未誠門徒莫捏怪。行為世則言世法，注重淨土及規戒。砥柱狂瀾契理機，闡明佛心祛蜂蠆。普令具縛諸凡夫，仗佛慈力登蓮界。

清九祖北天目靈峰智旭大師

幼卽信佛，隨母禮誦。入塾宗宋遂放縱，讀竹窗自訟。力弘大乘，冀同出陷阱。

宗乘教義兩融通，所悟與佛無異同。惑業未斷猶坏器，經雨則化棄前功。由此力修念佛行，決欲現生出樊籠。苦口切勸學道者，生西方可繼大雄。

清十祖虞山普仁行策大師

闡揚淨土，懇切少儔。以深信願竭誠修，心佛兩相投。萬念俱休，決定出苦邱。

憨山宿願尚未酬，故復示生作截流。呵斥修人天福者，直是闡提旃陀儔。佛我心性原不異，佛是已成我未修。欲得心佛兩無差，當向憶佛念佛求。

清十一祖杭州梵天實賢大師

四十八願，仰效彌陀。百八首詩勝楚歌，聞者厭娑婆。振起蹉跎，證波羅蜜多。

深入經藏難親證，徹悟心源力弘淨。欲使世人知所以，作文作詩示佛令。發菩提心為前導，真信願行為後勁。若能具此殊勝法，即生超凡而入聖。

清十二祖紅螺資福際醒大師（即徹悟大師）

徧通經史，冀為世導。一病方知不可靠，研窮各宗奧。均難證到，專主淨土教。

示眾法語利益多，念佛伽陀悉包羅。全真成妄只此心，全妄成真亦非佗。不變隨緣宜隨淨，隨緣不變莫隨訛。人若依此義修持，光壽當同阿彌陀。」（文鈔續編卷下《蓮宗十二祖讚頌》）

解「當堅持之，無得毀失。無得為妄，增減經法」，印光大師給後人做出榜樣：

1、「光之所說，係佛經已說之話。不過取其義而撮略說之，切勿認為光平空妄造。」（文鈔三編卷二《復鄭琴樵居士書》）

2、「文鈔文雖拙樸，義本淨土各經論。文鈔看過，再看淨土經論。均可順流而導，勢如破竹矣。切不可加雜禪家意見。一經加雜，則禪也非禪，淨也非淨，二門俱破，兩無所益。」（文鈔三編卷二《復吳桂秋居士書》）

3、「光幼失學問，長無所知，文極拙樸，不堪寓目。然其所說，皆取佛經祖語之意，而隨機簡略說之，不敢妄生異見以誤人。」

又加五十餘年之閱歷，若肯略其文而取其義，不妨作一直指西歸之目標。宜致力於西歸，勇往直前，勿以木標惡劣並西歸之路程亦不願視，則豎標歸西，兩無所憾矣。」（文鈔三編卷四《印光法師文鈔續編發刊序》）

4、「既皈依佛法，當熟讀文鈔，依之而行，自不致受庸人所悞，致求來生福報，及外道煉丹運氣，以求成仙等。汝果能領會得文鈔義，縱百千外道，亦不能搖動汝心。且勿謂此係光所說，恐不足依據。須知光乃取佛菩薩祖師善知識之意而說，非光自出心裁妄說也。祈慧察，則幸甚。」（增廣文鈔卷一《復周智茂居士書》）

5、「汝且勿謂光乃一粥飯僧，所說者何能受持奉行。欲學佛

法，固有佛一代之經論在，唯令人依文鈔行，豈不是棄大海而寶守一漚，翻成笑話。須知欲得佛法實益，當從要處著手。倘不知此義，汜濫研窮，只可作未來之善根，斷不能即生便得了脫。光之文鈔，非出自胸臆，乃宗佛祖經論中要義，以淺顯之語言，而表章發揮之。若認作光說，便失卻來源矣。」（文鈔三編補《復周大寶書》）

6、「佛法淵深，大聰明人，盡平生心力，尚研究不得到詳悉處。然佛法隨機施教，若欲得其實益，即從特別超異之淨土法門研究而修持之，則頗省心力，實為最要之道。閣下身居世網，又苦無知識請教，若不以^光之文字拙樸見棄，請詳閱文鈔，依所說而修持之，其為利益不可思議。然^光之文雖刺目，而多引經論成言，或宗經論意義，必須竭誠盡敬而閱之，方可得其利益。語云，下人不

深，不得其真，泥塑木雕之佛，作眞佛敬，小則消災增福，大則超凡入聖，其利益在自己之誠否，不在佛像之真假也。閣下果能以此意息心靜閱而力行之，則為西方極樂世界之法門良朋善友矣。願勉之，勿虛此望，則幸甚。」（增廣文鈔卷二《復馬舜卿居士書》）

丙三、常念修善求生

經 常念不。則得道捷。我法如是。作如是說。如來所行。亦應隨行。種修福善。求生淨刹。

解 「常念不，則得道捷」，「常念不絕」即淨念相繼。「今人若不都攝六根，淨念相繼念佛，絕無實證之希望。」（文鈔三編卷一《復屈翰南居士書》）

「人在世間，不能超凡入聖，了生脫死者，皆由妄念所致。今於念佛時，即作已死未往生想。於念念中，所有世間一切情念，悉皆置之度外。除一句佛號外，無有一念可得。何以能令如此，以我已死矣。所有一切妄念，皆用不著。能如是念，必有大益。」（文鈔三編卷一《復朱仲華居士書二》）

「凡夫之心，熟處過熟，生處過生。非將死字掛在額顱上，決難令妄想投降。妄想既不能投降，則妄想成主，本心成奴。是以多少出格英豪，被妄想驅逐於三惡道中，永無出期。可不哀哉。」（文鈔三編卷二《復王修本居士書》）

解「我法如是，作如是說」，跟經一開端「如是我聞」意思前後

一貫。「大覺世尊，愍諸眾生，迷本妙心，輪迴生死。示生世間，成等正覺，隨眾生機，說種種法。雖大小偏圓不同，權實頓漸各異，要皆為令眾生，開示悟入佛之知見，究竟成佛而已。」（文鈔續編卷下《企廬蓮社緣起》）

解「如來所行，亦應隨行」，「吾輩既為佛子，當行佛行。縱不能豁破無明，頓復性體，以直趣妙覺果海。豈可不圓發三心，篤修淨業，以期斷煩惱於此身，託心識於蓮邦，為彌陀之弟子，作大士之良朋，安住寂滅，游泳佛國，上求佛道，下化衆生乎。倘不自奮勉，高推聖境，自處凡愚。畏半生修持之勤勞，甘永劫沈淪之酸楚。迷衣珠而弗珍，登寶山而空歸。以具無量功德智慧神通相好之妙真如性，枉受無量生死輪迴煩惱業果之幻妄極苦。豈非喪心病

狂，惡升樂墜。生作行肉走屍，死與草木同腐。三世諸佛，稱為可憐愍者。凡我同倫，各宜努力。」（增廣文鈔卷四《潮陽佛教分會演說四》）

解「求生淨刹」，一大藏教之總歸。「淨土法門，理極高深，事甚簡易。由茲天姿聰敏，知見超特者，每每視作愚夫愚婦之事，而不肯修持。豈知其為十方三世一切諸佛，上成佛道，下化眾生，成始成終之究竟法門乎。彼以愚夫愚婦能修，遂并法門而藐視之。何不觀華嚴所證與普賢等，與諸佛等者，尚須以十大願王，回向往生西方極樂世界，以期圓滿佛果乎。藐視淨土法門而不屑修，其於華嚴將復視作何等。又於華嚴末後歸宗一著，為復尊重之也，為復藐視之耶。此無他，蓋未詳審通途、特別、法門之所以，及自力、佛力、大小難易而致然也。使詳審之，能不附於華藏海眾之班，一

致進行，同求往生乎。」（文鈔續編卷下《嘉言錄題詞并序》）

解「常念不，則得道捷。我法如是，作如是說。如來所行，亦應隨行。種修福善，求生淨刹」，此八句實為淨宗之末後句，全經之的總結，也是釋迦牟尼佛四十九年講經說法的總結。

「大覺世尊，愍念眾生。開淨土之法門，示歸元之捷徑。彙三乘五性，同登淨域。導上聖下凡，總證真常。是故如來行此難事，速成菩提。末法唯依念佛，得出生死。華嚴勸進，文殊發願。最勝方便之行，馬鳴示於起信。易行疾至之道，龍樹闡於婆沙。釋迦後身之智者，說十疑論而普勸往生。彌陀示現之永明，作四料簡而專主淨土。所以往聖前賢，人人趣向，千經萬論，處處指歸。諸人當

以佛號，對治凡情，使根根塵塵無不念佛，庶法法頭頭皆證圓通。自己本有心性，由茲徹底圓彰。諸佛出世本懷，方可究竟快暢。」

（文鈔三編補《上堂法語（四）》）

【小結】中國淨宗簡史：「粵自大教東流，廬山創興蓮社，一倡百和，無不率從。而其大有功而顯著者，北魏則有曇鸞，鸞乃不測之人也。因事至南朝見梁武帝，後復歸北。武帝每向北稽首曰，鸞法師，肉身菩薩也。陳隋則有智者。唐則有道綽，踵曇鸞之教，專修淨業。一生講淨土三經，幾二百徧。綽之門出善導，以至承遠，法照，少康，大行，則蓮風普扇于中外矣。由此諸宗知識，莫

不以此道密修顯化，自利利他矣。

至如禪宗，若單提向上，則一法不立，佛尚無著落處，何況念佛求生淨土。此真諦之一泯一切皆泯，所謂實際理地，不受一塵，顯性體也。若確論修持，則一法不廢，不作務卽不食，何況念佛求生淨土。此俗諦之一立一切皆立，所謂佛事門中，不捨一法，顯性具也。必欲棄俗諦而言真諦，則非真諦也。如棄四大五蘊而覓心性，身旣不存，心將安寄也。若卽俗諦以明真諦，乃實真諦也。如在眼曰見，在耳曰聞，卽四大五蘊而顯心性也。此從上諸祖密修淨土之大旨也。但未廣顯傳述，故非深體祖意，則不得而知。然于百丈立祈禱病僧，化送亡僧之規，皆歸淨土。又曰，修行以念佛為穩當。及真歇了，謂淨土一法，直接上上根器，傍引中下之流。又

曰，洞下一宗，皆務密修，以淨土見佛，尤簡易于宗門。又曰，乃佛乃祖，在教在禪，皆修淨土，同歸一源。可以見其梗概矣。

及至永明大師，以古佛身，乘願出世。方顯垂言教，著書傳揚。又恐學者路頭不清，利害混亂，遂極力說出一四料簡偈。可謂提大藏之綱宗，作歧途之導師。使學者于八十字中，頓悟出生死證涅槃之要道。其救世婆心，千古未有也。

其後諸宗師，皆明垂言教，偏讚此法。如長蘆蹟，天衣懷，圓照本，大通本，中峯本，天如則，楚石琦，空谷隆等，諸大祖師。雖宏禪宗，偏讚淨土。至蓮池大師參笑巖大悟之後，則置彼而取此。以淨業若成，禪宗自得。喻已浴大海者，必用百川水。身到含

元殿，不須問長安。自後蕩益，截流，省庵，夢東等，諸大祖師，莫不皆然。蓋以因時制宜，法須逗機。若不如是，則衆生不能得度矣。」（增廣文鈔卷一《與大興善寺體安和尚書》）

乙四、歎德流通 分三

福慧始聞第四十七

【導讀】「有慧無福慧不真，有福無慧福不純。福慧具足成正覺，福慧俱無久沈淪。」（文鈔三編補《上堂法語（五六）》）

丙一、標佛說頌

經爾時世尊而說頌曰。

丙二、昔修福慧聞經 分二

丁一、福慧始聞

經若不往昔修福慧。於此正法不能聞。已曾供養諸如來。則能歡喜信此事。

解「若不往昔修福慧，於此正法不能聞」，「須知佛法法門無量，修之及極，皆可以了生脫死。而於現生決定可以了生死者，唯有淨土一門。其餘則多生多劫，尚未可決定即了也。良以一切法門，皆仗自力。念佛法門，全仗佛力。亦兼自力。由仗佛力故，易於仗自力者奚啻百千恒河沙倍也。又須知念佛法門，實為十方三世一切諸佛上成佛道，下化衆生，成始成終之總持法門。以故九界衆生離此法，上不能圓成佛道。十方諸佛捨此法，下不能普度群生。若非宿

種善根，何能得聞此法。聞而不修，與修而不力，則可痛惜哉。」

（文鈔三編卷三《南通餘東袁家廟佛教淨業社緣起》）

丁二、惡障自他

經 惡驕懈怠及邪見。難信如來微妙法。譬如盲人恆處闇。不能開導於他路。

解 「惡驕懈怠及邪見」，「惡」，指十惡。「一不殺生。二不偷盜。三不邪淫。四不妄言。五不綺語。六不兩舌。七不惡口。八不慳貪。九不瞋恚。十不邪見。此中前三名身業。中四名口業。後三名意業。業者，事也。若持而不犯，則為十善。若犯而不持，則為十惡。十惡分上中下，感地獄餓鬼畜生三惡道身。十善分上中下，

感天人阿修羅三善道身。善因感善果，惡因感惡果。決定無疑，絲毫不錯也。」（增廣文鈔卷四《為在家弟子略說三歸五戒十善義》）

「具十惡者念佛，尚預末品。將墮獄者念佛，亦登蓮邦。因茲張善和，張鍾馗，雄俊，惟恭等惡人，同出輪迴也。」（增廣文鈔卷二《淨土法門普被三根論》）

「驕」，驕慢，「驕慢」是「謙敬」的違品。「謙者，不自滿足之意。金剛經，發度盡一切眾生心，令其悉入無餘涅槃，而不見一眾生得滅度者。譬如天地覆載，但盡生成之分，不居生成之德，此真所謂無人、我、眾生、壽者、相。乃所謂謙謙君子、有終吉也。能謙，則一切所應擔荷者，咸擔荷之。雖至聖賢地位，總覺人

皆勝我。如海納川，如空含象，絕無一物拒之不納不含者。」（文鈔續編卷上《復陳逸軒居士書》）

「懈怠」，「念佛求生西方，自行化他，須以勤為本。若懶惰懈怠，則難克有成矣。」（文鈔三編卷三《復林贊華居士書七》）

「須發長遠不退心，切勿有始無終。」（文鈔三編卷三《復章道生居士書二》）

「邪見」，「無論如何資格，必須敦倫盡分，閑邪存誠，諸惡莫作，眾善奉行。又須注重淨土法門，以仗佛力，比仗自力，其難易奚啻天地懸隔。近有一種專逞口解脫者，指念佛者為腐敗待死，祈勿被此種邪說所惑。當今之世，縱是已成正覺之古佛示現，決不

另於敦倫盡分，及注重淨土法門外，別有所提倡也。使達磨大師現於此時，亦當以仗佛力法門而為訓導。時節因緣，實為根本。違悖時節因緣，亦如冬葛夏裘，飢飲渴食，非唯無益，而又害之。」（文鈔續編卷上《復雲南王德周居士書二》）

「世人有病，及有危險災難等，不知念佛修善，妄欲祈求鬼神，遂致殺害生命，業上加業，實為可憐。人生世間，凡有境緣，多由宿業，既有病苦，念佛修善，懺悔宿業，業消則病瘡，彼鬼神自己尚在業海之中，何能令人消業。即有大威力之正神，其威力若比佛菩薩之威力，直同螢火之比日光。佛弟子不向佛菩薩祈禱，向鬼神祈禱，即為邪見，即為違背佛教，不可不知。」（增廣文鈔卷二《復周孟由昆弟書》）

解「難信如來微妙法」，「須知淨土法門，乃一代時教中之特別法門，不可以與通途法門並論，若不明此義，以仗自力通途法門之義，疑仗佛力特別法門之益，而不肯信受，則其失大矣。佛說難信，蓋卽指此，若無此執，則誰不信受奉行焉。」（增廣文鈔卷三《阿彌陀經白話解釋序》）

丙三、持演行超得度 分三

丁一、持演往生 分二

戊一、持演救世

經唯曾於佛植眾善。救世之行方能修。聞已受持及書寫。讀誦讚演并

供養。

解「救世之行方能修」，「救世之行」。

1、「現在人的對證藥，唯因果為第一。宜修法，唯淨土為第一……無論何等根性，因果淨土，為必不可不先講究也。」（增廣文鈔卷二《復周群錚居士書七》）

2、「救世救國最初下手末後成功之道，當以大家提倡因果，為標本同治之法。」（文鈔三編卷二《復邊無居士書二》）

3、「國運危岌，人心散渙，不以佛之三世因果，六道輪迴，及信願念佛，求生西方之法維持之，則人將與禽獸無異，而互相食

噉矣。」（文鈔三編卷二《復慧華居士書一》）

4、「光常曰，因果者，世出世間聖人平治天下，度脫衆生之大權也。今時若不以因果為救國救民之急務，任汝智巧道德，如何高超，皆屬虛設。以不講道理，兼無王法故也。」（增廣文鈔卷二《復周群錚居士書七》）

5、「為今之計，當以提倡因果報應，生死輪迴，及改惡修善信願往生，為挽回劫運，救國救民之第一著。談玄說妙，尚在其次。然欲救世，非自己躬行，斷無實效。由身而家，由家而邑，由邑而國，此風一倡，或可有意料不及之效，否則便難夢見矣。」（增廣文鈔卷一《復袁福球居士書》）

6、「當今之世，若不提倡因果報應，雖聖賢佛菩薩同出於世，亦無可如何。光常曰，因果者，世出世間聖人平治天下，度脫眾生之大權也。有藐視因果，謂為小乘者，皆徒逞狂慧，不務真修之魔侶也。果能大倡此風，則唯知利己，不顧害人者，必當有懼於心，而為之戟其暴虐，以期己得實益，而亦以利人為事也。光謂提倡因果報應，為現在救世唯一無二之妙法。而修持淨業，亦須以此為成始成終之道。」（文鈔三編補《致鄭鳴之居士書》）

例「乾隆辛巳，豫省黃河潰決，陸地水深丈餘，民間廬舍，半被淹沒。陳留縣有曹姓者，居宅沈沒，已三晝夜，咸謂無生理矣。及水退，牆舍並未崩塌，眷口亦安然無恙。衆問之，云日來唯覺霧氣瀰漫，不見天日，初不知在水中也。有司見而異之，詢其有

何善行。曰每年租課所入，除衣食足用外，盡以濟鄰里之貧乏者，至今未嘗少替。已歷五世，百有餘年矣。憲司俱賜匾額，以嘉其異。水固無情，而有鬼神護佑，雖全體淹沒，而未見其水。是知人有實德，天有奇報。彼剝削百姓脂膏，以求子孫富貴者，率皆滅門絕戶。而其神識，當永墮惡道，無有出期，可哀也已。是以欲救世人，非極力提倡因果報應，斷斷不能收實效。」（文鈔三編卷一《復潘對壘居士書三》）

解「聞已受持及書寫，讀誦讚演并供養」，「看經一事，惟恭敬方能得益。若不恭敬，縱得，亦不過依文解義之益。而其業消智朗，徹悟自心，斷斷無此僥倖。況褻慢之過，有不可勝言者乎。此舉世通病，可為痛哭流涕長太息者。」（增廣文鈔卷一《復尤弘如居士書》）

「今人視佛經如故紙，經案上雜物與經亂堆。而手不盥洗，口不漱蕩，身或搖擺，足或翹舉。甚至放屁摳腳，一切肆無忌憚，而欲閱經獲福滅罪，唯欲滅佛法之魔王，為之證明讚歎，謂其活潑圓融，深合大乘不執著之妙道。真修實踐之佛子見之，唯有黯然神傷，潛焉出涕。嗟其魔眷橫興，無可如何耳。」（增廣文鈔卷一《復永嘉某居士書五》）

「讀誦」，「諸大乘經，經經皆令諸衆生直成佛道。但恨人之不誠心念誦，致不得其全益耳。」（增廣文鈔卷一《復永嘉某居士書四》）

「讚演」，「華嚴法華等諸大乘經。文殊普賢等諸大菩薩。馬鳴龍樹等諸大祖師。悉皆極力讚歎，普勸修持。」（文鈔三編卷三《丹

陽金台寺募結同生西方萬人緣序》）

例「讚演」即弘揚。「生此末法，自無資本，承諸人之厚意，於此朝不保夕之亂世，欲將諸宗之經論悉通，而為此朝不保夕之人民，弘各宗之法。此語乃汝敢說，光則不敢說。何以故。勿道汝無此本領，即有此本領，與佛無異，亦只是契理而不契機。何竟不以淨土為提倡乎。將謂一提倡淨土，便不顯閱藏之所得，而失自己大通家之身分乎。汝完全在夢中說夢話。光恐汝後來著魔發狂，故不惜苦口，息汝狂見。閱藏則可，弘法當有專主。汝於佛所說三根普被，九界同遵之法，於朝不保夕之時，尚不欲專一其志，足知汝不知世務，狂妄自是。又既知閱藏知津，何又先說多少章程。光意汝未知有此書，後又提及，益知汝自作聰明，不依古人之極善成規。

至論各宗專經論，當看法海觀瀾（二本，揚州藏經院有版。）即遍通各宗，其弘法於朝不保夕，救死不暇之時，決定不可不依淨土法門，此萬無一疑之定章也。汝宜自諒，否則非吾徒也。」（文鈔三編補《復崔德振居士書五》）

戊二、決定往生

經如是一心求淨方。決定往生極樂國。假使大火滿三千。乘佛威德悉能超。

解「如是一心求淨方，決定往生極樂國」，「須知念佛根本道理，是要人生信發願，求生西方，了脫生死。不可只發求世間富樂，不求生西方。能一心念佛，求生西方，世間災難，亦可消滅。非念佛

不能消滅災難也。」（文鈔三編卷一《復寧德晉居士書九》）

「祈勸以決定求生西方，切不可求來生人天福報。若來生得人天福報，則福報即成禍本。福報愈大，則造業愈大。造業愈大，則受苦愈大。能一心念佛，求生西方，即可謂德深德淵矣。否則便是業深業淵，從劫至劫，莫能出離。可不哀哉。」（文鈔三編卷三《復林

贊華居士書二》）

丁二、難知難聞 分二

戊一、佛智難測

經 如來深廣智慧海。唯佛與佛乃能知。聲聞億劫思佛智。盡其神力莫能

測。如來功德佛自知。唯有世尊能開示。

解「如來深廣智慧海，唯佛與佛乃能知」，「佛法大無不包，細無不舉，唯佛與佛，乃能究盡。登地菩薩，尚不能窮源徹底，況具足惑業之博地凡夫乎哉。然撮其要義，則唯期洞明自心，徹證佛性。」（文鈔續編卷下《日誦經呪選錄序》）

解「唯有世尊能開示」，「一切諸法，以心為本。唯有佛法，究竟發明故也。」（增廣文鈔卷四《廣東高州佛學研究會緣起》）

「實際理地，了無生佛之名。修持門中，乃有凡聖之號。心體本寂，因煩惑而昏濁頓現。妄性原空，由覺照而真常獨存。是知不變隨緣，十界之升沈迥異。隨緣不變，一心之體用無殊。然此心此

理，含生共具。而徹悟徹證，唯佛一人。故我世尊，示生世間。成等正覺，隨機說法。大根則直示一眞法界，令其無住生心，以迄斷惑證眞。小器則詳談三世因果，令其趨吉避凶，而為入道方便。雖千機並育，法無定相。而萬派朝宗，咸歸覺海。舉凡格致誠正修齊治平之道，與儒教規程無異。至于明心見性眞窮惑盡之事，則儒教發揮未及。以一則隨順世情，一則直示心體。若究其本，則靈山泗水，同居一地。東魯西竺，實無二天。由是古之王臣，無不宏護。今之賢哲，悉皆研窮。以其能陰翼治道，顯淑民情。消禍亂于未萌，證本具之佛性故也。」（增廣文鈔卷四《濟南淨居寺重興碑記》）

戊二、難得難聞

經 人身難得佛難值。信慧聞法難中難。

解 「人身難得佛難值」，人身難得。

「人生世間，縱獲高壽，亦瞬息即過。倘不自勉力，則多多皆屬墮落惡道。欲再得人身，實非易事。」（文鈔三編卷三《復章道生居士書一》）

「欲復人身，難之難矣。所以佛以手拈土，問阿難曰，我手土多，大地土多。阿難對佛，大地土多。佛言，得人身者，如手中土。失人身者，如大地土。」（增廣文鈔卷二《淨土決疑論》）

「後世人多以生之者衆，非持五戒，種善根者多也。古人云，

一人生二人，十世一千丁，何得不多乎。佛言人身難得，於一尺中，從於地下乃至天上，其中衆生，多於四天下人數。其有由惡道而出，由天界而降者，不知凡幾。昔之人少，以生之緣少，今之人多，以生之緣多。不得謂因人比昔多，便為今持戒者多，故能如此。不知六道中胎卵濕化之微細蟲，其多無量。況尚有鬼道中者乎。況地獄道乎。故云佛觀一鉢水，八萬四千蟲。」（文鈔三編卷二《復頂智源居士書》）

「念佛不分聖凡。聖指三乘，即聲聞，緣覺，菩薩。凡指六道，即天，人，阿修羅，畜生，餓鬼，地獄。但天以樂故，不能念者多。三途以苦故，不能念者更多。修羅以瞋故，亦不能念。惟人最易念。而富貴之人，便被富貴所迷。聰明人，以聰明迷。愚癡

人，以愚癡迷。芸芸衆生，能念佛者，有幾人哉。既知此義，當勇猛修持，勿致欲念而不能念，則不負此生此遇矣。」（文鈔三編卷二《復卓智立居士書三》）

丁三、信受得度 分二

戊一、行超普賢

經 若諸有情當作佛。行超普賢登彼岸。是故博聞諸智士。應信我教如實言。

解 「若諸有情當作佛」，「人皆可以為堯舜，人皆可以作佛，以人同此心，心同此理故也。其不能者，皆卑劣自居，不自奮發，

乃不為耳，非真不能也。」（增廣文鈔卷四《唐氏先塋附青蓮尼塔發隱》）

解「行超普賢登彼岸」，淨土法門超過一代時教一切法門之上。「念佛一法，乃以如來萬德洪名為緣，卽此萬德洪名，乃如來果地所證之無上覺道。由其以果地覺，為因地心，故得因該果海，果徹因源。如染香人，身有香氣，如螺贏之祝螟蛉，久則化之。卽生作佛，轉凡成聖，其功能力用，超過一代時教一切法門之上。以一切法門，皆仗自力，斷惑證真，方得了生脫死。念佛法門，自力佛力，二皆具足。故得已斷惑業者，速證法身，具足惑業者，帶業往生。其法極其平常，雖愚夫愚婦，亦能得其利益，而復極其玄妙，縱等覺菩薩，不能出其範圍。故無一人不堪修，亦無一人不能修。下手易而成功高，用力少而得效速，實為如來一代時教中之特別法

門，固不可以通途教理而為論判也。末法衆生，福薄慧淺，障厚業深，不修此法，欲仗自力斷惑證真，以了生死，則萬難萬難。」（增廣文鈔卷三《棲真常住長年念佛序》）

解「是故博聞諸智士」，博學多聞，通宗通教之人。

1、「淨，為普度之法門，縱令已證等覺，猶當歸心。末世眾生，非此莫度，各宗智士，急宜服膺。否則所有修持，但作未來成佛之善因，欲即生一超直入如來地，恐不易易也。」（文鈔續編卷下《影印宋磧砂版大藏經序》）

2、「須知大通經教者，未必即生能了生死。欲即生了生死，當注重於信願念佛求生西方也。」（文鈔續編卷上《一函徧復》）

3、「大藏經有無看否，皆無不可。以能修此省力法門，不至徒嘆欲了生死，莫得其法也。」（文鈔三編卷三《復鄭慧洪居士書五》）

4、「念佛一法，尤其專心無二。若學此學彼，縱將三藏十二部讀得爛熟，仍於生死無關。勸足下一心念佛為佳。如不聽光之說，以後不準來信。」（文鈔三編卷二《復任慧嚴居士書》）

5、「敢請通宗通教之士，共隨華藏海會諸菩薩，及諸愚夫愚婦之班，一致進行，同往西方。庶可不孤佛化，不負己靈也已。」

（增廣文鈔卷三《普賢行願品疏鈔擷序》）

例「若依餘法門，皆仗自力。如渡海然，有翼者固能飛渡。能浮者，已不足恃，況不能浮者乎。仗佛力，則如乘輪渡海，須臾

即達彼岸。又如平民致身貴顯，殊非易事，而王子甫誕，即為儲君。此其間自力他力，難易得失，不可同時而語也。顧號為通宗通教之人，往往不信淨土法門，且目為愚夫愚婦之所為。曷不觀夫大智律師，五祖戒草堂青之已事乎。大智律師，初頗藐視淨土，後讀續高僧傳，見慧布法師云，方土雖淨，非吾所願，假使十二大劫在蓮華中，受諸快樂，何如我在五濁惡世教化衆生乎，遂生誹謗。後因大病，始知毫無把握，遂發願盡此報身，弘揚淨土。二十餘年，手不釋卷，以淨土為依皈。五祖戒禪師，草堂青禪師，其功行之高，迥出恒流。徒以見思惑未能淨盡，又復輪轉人間。故知了生脫死，入聖超凡，捨淨土別無長策。」（文鈔三編卷四《南京素食同緣社開示法語》）

解「應信我教如實言」，「現今無論何等根性，皆須以淨土法

門為主。蓋淨土法門，為三世諸佛上成佛道下化衆生之成始成終法門。語其淺近，則三歲孩子皆能修。語其深遠，唯佛與佛方能究盡。淨土，為凡夫依之現生了生死者，置之不究。縱將一切法門通究得十分通徹，誰能現生將煩惱斷得淨盡無餘，而到自力了生死地位乎。仗自力者，既不能得。仗佛力者，又以不知而不注意。則所學之佛法，皆為現在撐場面，未來種善根而已。欲得真實了生死利益，則難之難矣。」（文鈔三編卷三《復福州佛學社書》）

戊二、勸持廣度

經如是妙法幸聽聞。應常念佛而生喜。受持廣度生死流。佛說此人真

善友。

解「如是妙法幸聽聞」，「雖生在佛法泯滅之時，幸而得聞如來普度衆生之淨土法門。但肯生真信，發切願，稱念阿彌陀佛萬德洪名。決定可以現生消除惑業，增長善根。臨命終時，仗佛慈力，往生西方。實為千生萬劫所不易遇之無上大法也。」（文鈔三編卷三《復慧淑慧慶兩女居士書》）

「久經長劫，輪迴生死。縱蒙佛化，依舊徒具與佛無二之心，而不能得與佛同證眞常之果。上孤佛化，下負己靈。每一思及，五內如焚。今者幸聞如來悲愍末劫眾生，無力斷惑，特開一信願念佛求生淨土法門，俾一切若聖若凡，同於現生，往生西方。則已斷惑

者，高登補處。尚具縛者，亦預聖流。實為如來一代時教中之特別法門。三根普被，利鈍全收。上而等覺菩薩，不能超出其外。下而逆惡凡夫，亦可預入其中。故得十方共讚，九界同遵。況我等凡夫，捨此將何所恃乎。」（文鈔續編卷下《飭終津梁序》）

解「應常念佛而生喜」，「凡念佛人，於一切時，一切處，俱宜將一句佛號，默持於心。若衣冠整齊，地方潔淨，則聲默均可。若未能如是，則只可心中默持。」（文鈔三編卷三《復馬宗道居士書二》）

「念佛之樂，唯真念佛者自知。然必須志誠懇切，攝心而念，不可著外境相。否則心地不通，觀道不熟，魔境現前，亦不了知，則殆矣。切囑切囑。」（增廣文鈔卷二《復馬契西居士書四》）

解「受持廣度生死流」，「末世衆生，欲於現生了生脫死。若不念佛，求生西方，決定做不到。何以故，以無力斷惑故。念佛求生西方，仗佛慈力。未斷惑者，亦可往生。既往生已，惑業苦三，悉皆消滅。喻如片雪當於大冶洪鑪之上，未至而化。以西方乃佛菩薩境界。凡夫到此，凡念不期斷而自斷。」（文鈔三編卷三《復周文珊居士書一》）

「諸惡莫作，衆善奉行。信願念佛，求生西方。此千佛萬佛普度衆生，令其近出生死，遠成佛道之一大法門。」（文鈔三編卷三《復李吉人居士書》）

【小結】「願將穢土三千界，盡種樂邦九品蓮。寄語南詢諸上士，急求西去效普賢。」（文鈔三編補《上堂法語（十一）》）

乙五、舉益流通 分六

聞經獲益第四十八

【導讀】「大覺世尊，所說一切大乘顯密尊經，悉皆理本唯心，道符實相，歷三世而不易，舉十界以咸遵。歸元復本，為諸佛之導師。拔苦與樂，作衆生之慈父。若能竭誠盡敬。禮誦受持，則自他俱蒙勝益，幽顯同沐恩光。猶如意珠，似無盡藏，取之不匱，用之無窮，隨心現量，悉滿所願。楞嚴所謂求妻得妻，求子得子，求三昧得三昧，求長壽得長壽，如是乃至求大涅槃得大涅槃。夫大涅槃者，究竟果德。若論如來本心，契經全力，實屬乎此。但以衆

生志願狹劣，與夫致誠未極，不能直契。故隨彼行心，滿彼所願。倘宿根深厚之士，則頓明自性，徹證唯心，破煩惱而直趣菩提，圓福慧而速成覺道。獲契經之全益，暢如來之本懷矣。譬如一雨普潤，卉木同榮。大根則拂雲以蔽日。小根則長寸而增分。道本唯一真如，益隨心而勝劣。然善根苟種佛果終成。縱不能即獲巨益，亦必以因茲度脫。聞塗毒鼓，遠近皆喪。食少金剛，決定不消。先以欲鉤牽，後令入佛智者，其斯之謂歟。」（增廣文鈔卷二《持經利益隨心論》）

丙一、小乘得益 分二

丁一、得法眼淨

經爾時世尊說此經法。天人世間有萬二千那由他億眾生。遠離塵垢。得法眼淨。

解「爾時世尊說此經法」，「說」，有專說淨土、帶說淨土。

「淨土法門，實為十方三世一切諸佛，上成佛道，下化衆生之通規，亦為末法時代一切衆生，仗佛慈力，即生了脫之要道。良以如來所說一切法門，無非令衆生出生死，成佛道耳。但以上根者少，中下者多，故能於即生了脫者，雖在正像，尚不多見，況末法人根陋劣，壽命短促，知識希少，邪外縱橫之時乎。由是如來預鑑機宜，特開淨土一門，俾一切若聖若凡，上中下根，同事修持，同於現生往生淨土。上根則速成佛道，下根則亦預聖流，校彼一代所

說仗自力法門，下手易而成功高，用力少而得效速。以佛力法力不可思議，加以衆生信願行力，則無論功夫淺深，罪業輕重，皆得蒙佛慈力，接引往生也。以故如來于諸大乘經，咸皆帶說，如華嚴法華楞嚴等。其專說者，則有阿彌陀經，無量壽經，觀無量壽佛經。此三經中，凡彌陀之誓願，淨土之莊嚴，三輩九品之生因，十方諸佛之讚歎，悉皆顯示無遺。」（增廣文鈔卷三《阿彌陀經白話解釋序》）

「華嚴獨被大機，二乘、凡夫，莫由稟受。故於方等會上，特說淨土三經，俾彼若凡若聖，同事修持，以期現生出此五濁，登彼九蓮也。佛在摩竭提國，靈鷲山中，說阿彌陀佛最初因地，棄國出家，發四十八願。又復久經長劫，依願修行。迨至福慧圓滿，得成佛道。所感之世界莊嚴，妙莫能名。十方諸佛咸讚歎。十方菩薩，

與同小向大之二乘，具足惑業之凡夫，咸得往生，等蒙攝受。是為無量壽經。於摩竭提國王宮中，說淨業三福，十六妙觀。俾一切眾生，悉知是心作佛，是心是佛，諸佛正徧知海，從心想生。則是心作眾生，是心是眾生，眾生煩惱業海，從心想生之義，已著於言外。果能深明此義，誰肯枉受輪迴。末明九品生因，以期各修上品。是為觀無量壽佛經。於舍衛國給孤獨園，說淨土依正妙果令生信。勸聞者應求往生以發願。令行者執持名號以立行。信、願、行、三，為淨土法門之綱宗。具此三法，或畢生執持，已得一心。或臨終方聞，止稱十念。均得蒙佛接引，往生西方。是為阿彌陀經。此三，乃專說淨土之經。而阿彌陀經，言簡義豐，攝機尤普。以故禪、教、律、諸宗，皆奉為日課焉。諸大乘經，帶說淨土者，

多難勝數。」（文鈔續編卷下《靈巖山篤修淨土道場啓建大殿記》）

丁二、得解脫益

【經】二十億眾生。得阿那含果。六千八百比丘。諸漏已盡。心得解脫。

丙二、大乘得益 分三

丁一、得不退轉

【經】四十億菩薩。於無上菩提住不退轉。以弘誓功德而自莊嚴。

【解】「以弘誓功德而自莊嚴」，「淨土事者，是大因緣。淨土理者，是祕密藏。汝能信受奉行，卽是以佛莊嚴而自莊嚴。」（增廣文

鈔卷二《淨土決疑論》

「欲利他，先須自利。若非自己先出生死，何能度彼生死衆生。譬如溺於海者，不能救海中沈溺之人。如來所說了生死法無量無邊。唯淨土一法，下手易而成功高，用力少而得效速。若欲卽生了辦，捨此末由。所謂淨土者，卽生信發願，念阿彌陀佛，求生西方極樂世界也。果能信願真切，一心念佛。至臨命終時，決定蒙佛接引，往生彼國。旣得往生，則俯謝凡質，高預聖流。見佛聞法，證無生忍。神通智慧，不可思議。然後乘本願輪，迴入娑婆，種種方便，度脫衆生。如觀世音菩薩，應以何身得度者，卽現何身而為說法。普令一切衆生，同出生死，同成佛道。方可圓證自己本具之妙真如心。方可究竟契合乎菩薩四宏誓願，與阿彌陀佛四十八願。

及普賢菩薩十大願王也已。」（增廣文鈔卷一《與心願居士書》）

丁二、得不退忍

經二十五億眾生。得不退忍。

丁三、得授記益

經四萬億那由他百千眾生。於無上菩提未曾發意。今始初發。種諸善根。願生極樂。見阿彌陀佛。皆當往生彼如來土。各於異方次第成佛。同名妙音如來。

解「於無上菩提未曾發意，今始初發」，「一切衆生，皆有佛性。

我既有佛性，可任其被煩惱蓋覆，歷劫不得發現乎。」（文鈔三編卷

二《復張曙蕉居士書一》

「今始初發」，指發菩提心。「凡夫修行，當發利人利物之大菩提心。其利人利物之事，則力能為者，勉而為之。不能為者，必令此心常存。則固與大乘之願心，不相背也。」（文鈔三編卷四《復卓智立居士書七》）

解「願生極樂，見阿彌陀佛」，「念佛一法，注重在信、願、行、三法。只知念而不生信、發願，縱得一心，也未必得往生。果具真信、切願，雖未到一心不亂，亦可仗佛慈力往生。外行人，多以求悟，求得種種境界，而不以決定求生為事，即所謂捨本逐末也。何以故。以悟到極處，若未斷盡煩惱，仍然是六道輪迴中人。

倘得往生，比悟到極處，而未斷盡煩惱惑者，其高下有若天淵懸殊。」
（文鈔續編卷上《復習懷辛居士書》）

問答 問，「老法師念佛，是發何大志願。」「答，願生西方，見佛聞法，證無生忍。回入娑婆，普度衆生。」（文鈔三編卷四《答周文珊居士問（一）》）

丙三、普記十方 分二

丁一、授記法忍

經 復有十方佛剎若現在生。及未來生。見阿彌陀佛者。各有八萬俱胝那由他人。得授記法忍。成無上菩提。

解「成無上菩提」，「念佛一法，乃如來普度衆生之特別法門。三根普被，利鈍全收。上之等覺菩薩，不能出於其外。下之逆惡罪人，亦可入於其中。不斷惑業，得預海會。一得往生，定證菩提。而況末世衆生，根機陋劣。不依此法，其何能淑。」（文鈔三編卷三《杭州雲居山常寂光蘭若七七念佛緣起》）

丁二、宿願得生

經彼諸有情。皆是阿彌陀佛宿願因緣。俱得往生極樂世界。

解「宿願因緣」，「夫釋迦彌陀，于往劫中，發大誓願，度脫衆生。一則示生穢土，以穢以苦折伏而發遣。一則安居淨土，以淨以樂攝受而鈞陶。」（增廣文鈔卷二《淨土決疑論》）

丙四、天地徵瑞 分三

丁一、六種震動

經 爾時三千大千世界六種震動。

丁二、現希神變

經 并現種種希有神變。

丁三、光照十方

經 放大光明。普照十方。

丙五、諸天讚供 分二

丁一、天樂悉歎

經 復有諸天。於虛空中。作妙音樂。出隨喜聲。乃至色界諸天。悉皆得聞。歎未曾有。

丁二、雨華妙供

經 無量妙花紛紛而降。

丙六、信受奉行

經 尊者阿難。彌勒菩薩。及諸菩薩聲聞。天龍八部。一切大眾。聞佛所說。皆大歡喜。信受奉行。

解「彌勒菩薩」，「宴坐等人來，預攝龍華會裏有緣之輩。逢機以笑應，圓彰大肚皮中無所不容。」（文鈔續編卷下《楹聯·彌勒》）

解「聞佛所說」，「華嚴頓演圓宗，獨被上根，尚未悉符出世度生之弘誓。行願導歸極樂，全收九界，方堪大暢成道利物之本懷。」（文鈔續編卷下《楹聯·釋迦》）

印祖自述：「光學識褊淺，無大發揮。然能依之而行，決定有益無損。決定能了生死于現生，侍彌陀於沒後。誠恐視為卑劣，則卑劣矣。譬如金木泥綵所造之佛，以真佛敬之，即可成佛。以金木泥綵視之，則亦金木泥綵而已。然褻金木泥綵，則無罪愆。若褻金木泥綵之佛像，則罪過彌天矣。善得益者，無往而非益，鴉鳴鵲

噪，水流風動，無不指示當人本有天真。（禪宗所謂祖師西來大意）況光之文鈔，文雖拙樸。所述者皆佛祖成言，不過取其意而隨機變通說之，豈光所杜撰乎哉。光乃傳言譯語，令初機易於曉了耳。然雖為初機，即做到極處，亦不能捨此別修。以淨土一法，乃徹上徹下之法。非如小乘之法，大乘便不用以修習也。」（增廣文鈔卷一《復戚智周居士書一》）

解「信受奉行」。「淨土法門，大綱在信、願、行、三。修持之要，在都攝六根，淨念相繼。無須多說，依此力行，則自可親得其益矣。若欲做大通家，或致將現生了生死之法，置之度外，則可憐可憫也。」（文鈔續編卷上《復湯文煊居士書二》）

「今人每務虛名，不修實行，此是學道之一大障礙。若不作假，則一滴雨，一滴濕。作假，則如夢中吃飯，無益枵腹。」（文鈔三編卷一《復何希居士書》）

【小結】「真如法性，本無生佛凡聖之名。圓覺妙心，豈有人天升降之相。只因迷真逐妄，循流忘源。遂致六道輪迴，永劫無已。大覺世尊，特垂哀愍，示以本有之家鄉，導以歸元之捷徑。極談淨土，普勸往生。若能念茲在茲，持佛名號，日久月深，力極功純，自然能所俱寂，心佛兩忘，不離當念，親證三昧，徹了自心，獲大總持。如是則尚住娑婆，便作彌陀之真子，未生極樂，已為大士之良朋。縱令根機劣弱，未克臻此，亦可現世福深壽永，千祥萃集於厥躬。臨終聖應佛迎，長劫優遊於淨土。」（文鈔三編補《上堂法語（十二）》）

【結語】「淨土法門，契理契機，用力少而成功易，如風帆揚於順水，以仗佛力故也。其他各宗，用力多而成功難，如蟻子上於高山，全憑自力故也。等覺菩薩，欲圓滿佛果，尚須求生西方。何況我等凡夫，業根深重，不致力於此，是捨易而求難，惑之甚矣。且今世殺人之具，日新月異，若飛機大礮，毒氣死光等，山河不能阻，堅物不克禦，我等血肉之軀，何能當此。而人生朝露，無常一到，萬事皆休。是以欲求離苦得樂者，當及時努力念佛，求佛加被，臨終往生。一登彼土，永不退轉，華開見佛，得證無生，方不孤負得聞此法而信受也。唯願大眾精進行持，是所至禱。」（文鈔三

編卷四《上海護國息災法會法語》）

跋一

淨土法門，諦理甚深。唯佛與佛，乃能究盡。由其大小不二，權實一如。以故上自等覺菩薩，下至逆惡凡夫，皆須修持，皆得成辦也。末世眾生，善根淺薄，匪仗佛力，將何所恃。倘能仰信佛言，生信發願，持佛名號，求生西方。加以諸惡莫作，眾善奉行，敦倫盡分，閑邪存誠。果能如是，萬無有一不往生者。淨土經論，文義顯明。淨土修持，隨機自立。既無幽深莫測之悶，亦無艱難困苦之煩。且又不費錢財氣力，不礙職業營生。若能隨分隨力，常時憶念。則神凝意淨，業消智朗。自然身心安樂，諸緣順適。其爲樂也，何能名焉。願見聞者悉皆修持。各懷自利利他之心，共發己立

立人之願。恭敬受持，隨緣倡導。展轉流通，令徧國界。俾一切同
倫，同沐佛恩，同生淨土，實爲大幸。

（文鈔三編卷四《印光法師嘉言錄題辭二》）

跋二

《蓮宗十三祖傳重印流通序》有曰：「淨土法門，事是大因緣，理是秘密藏，唯佛與佛，乃克證知。」印光大師曰：「淨土法門廣大無邊猶如法界，究竟圓滿若虛空。所有一切的法門無不從此淨土法界流出，一切修行入道之途徑，莫不還復歸結於淨土法界。」

在中國東晉時期，廬山慧遠大師，白蓮結社，提倡念佛，是為淨土宗初祖；唐代長安善導大師，世傳為彌陀化身，念佛度人無量，是為淨土二祖。在此之後，歷代皆有大善知識應世觀機逗教，倡導念佛法門。

印光大師一生釋儒並闡，弘揚淨土持名念佛法門，不遺餘力自

行化他，常以「敦倫盡分、閑邪存誠、深信因果、信願念佛」為指歸教化眾生，是為淨土宗第十三代祖師。有佛門大德曰：「師之文蓋無一語無來歷，深入顯出，妙契時機，誠末法中應病良藥。」

尊敬的^上淨^下空老法師親自倡導，有法師、居士發心，用印祖文鈔解大經，可以說是絕妙至極，智慧至極，非常人所為。《印祖文鈔解大經》一書，言言見諦，字字歸宗，上符佛旨意，下契眾生心。絕哉，妙哉。我們讀《文鈔解大經》，遵佛言順佛意，哪有今生不成佛的道理！

《印光法師文鈔》與佛經等同，更確切一點說，就是佛經。大師「以法為重，以道為尊，名聞利養，不介於懷。」前些時，我讀

《文鈔》，得到一首偈頌：

直心直口一高僧，真實之語化群生。

酣暢淋漓無遮隱，無愧端坐祖師庭。

老人家直言諫世，直言諫人，古今稀有難逢，實在是可欽可敬又可愛。《無量壽經》夏會本，印光大師沒有親見，這是一件遺憾之事，如果大師親見夏會本，一定會歡喜讚歎的。

《印祖文鈔解大經》一書的作者功德無量，讀者功德無量，流通者功德無量。「覺海虛空起，娑婆業浪流，若人登彼岸，極樂有歸舟。」願《印祖文鈔解大經》成為我們的極樂歸舟。

作者囑我為《印祖文鈔解大經》一書寫跋，我誠惶誠恐，一者我文言文功底很差，只會寫白話文。書是文言文，序是文言文，跋是白話文，似乎有點不倫不類。二者是我對《印光法師文鈔》不甚熟悉，在此之前沒有繫統讀過。幸好二零一九年春節前，接到《印祖文鈔解大經》初稿，從那時起，我才開始讀《印光法師文鈔》。到目前為止，《增廣印光法師文鈔》上下冊、《印光法師文鈔續編》上下冊、《印光法師文鈔三編》上下冊、《印光法師文鈔三編補》，我粗略地讀了一遍，僅此而已。為《印祖文鈔解大經》一書寫跋，實在有點力不從心，但受人之託，我也就盡心盡力吧。

二〇一九年夏昌淨於大連市

主極樂六八大願之慈尊，
絕限量壽命光明，
不離當處。

過娑婆萬兆佛邦之淨土，
妙莊嚴樓臺池沼，
原是吾鄉。

——
明蓮池大師撰

念佛堂對聯，明蓮池大師之聯好極，絕未見人用過。
光屢爲人抄令掛之，由大師之德，感人必深。

——文鈔三編卷四《與羅鏗端陳士牧二居士書》

南無護法韋陀尊天菩薩

菩薩化身，
輔正摧邪宏聖教



童真入道，
安邦護國度群迷

