

《辨中边论》是弥勒菩萨传世的重要论典之一，也是唯识宗重要的依据论。弥勒菩萨乃唯识宗初祖，所著《瑜伽师地论》被唯识宗尊为“本论”。唯识宗的依据典籍为“一本十支”，“本”便是《瑜伽师地论》，其余十支皆为“本论”部分内容的延伸。

《辨中边论》虽为“十支”之一，但其地位仅次于“本论”。

从《辨中边论》的名称，便能了解此论的宗旨。辨为辨析，中是中道，边是边见。也就是说，本论是帮助我们认识：何为中道，何为边见。正如欧阳竟无居士在《瑜伽师地论·叙》中所言：“《辨中边论》者，叙七品以成瑜伽法相，而以中道为宗。”这使我想到了另一部阐述中道的论典，即中观学派所尊崇的《中论》。该论同样以显示中道实相为宗，并以“众因缘生法，我说即是无，亦为是假名，亦是中道义”的著名偈颂，对中观学派的中道实相观作了高度概括。而《辨中边论》的开篇，亦以“虚妄分别有，于此二都无，此中唯有空，于此亦有此。故说一切法，非空非不空，有无及有故，是则契中道”的偈颂，明确揭示了本论宗旨及如何认识中道实相。所不同者，中观学派是依二谛设教，而瑜伽学派是依三性设教。以下为本论的科判。

辨相品第一

初归敬颂

甲一、总标

甲二、虚妄分别相

乙一、有无中道相

乙二、自相

乙三、摄相

乙四、入无相方便

乙五、差别异门相

乙六、生起相

乙七、杂染相

甲三、空相

总标

乙一、空性者何

乙二、空性异名

乙三、空性差别

乙四、十六空

乙五、空性差别的成立

辨障品第二

甲一、五障

甲二、九结障

甲三、修行次第障

乙一、三十障

乙二、十种净法

乙三、依净法辩三十障

乙四、引《对法》说

乙五、十种净法安立次第

甲四、觉分障

甲五、十度障

甲六、十地障

甲七、略说二障 甲八、结说

辩真实品第三

甲一、总标

甲二、根本真实

甲三、相真实

甲四、无颠倒真实

甲五、因果真实

甲六、粗细真实

甲七、极成真实

甲八、净所行真实

甲九、五法真实

甲十、差别真实

甲十一、善巧真实

乙一、十种我见

乙二、蕴善巧

乙三、界善巧

乙四、处善巧

乙五、缘起善巧

乙六、处非处善巧

乙七、根善巧

乙八、世善巧

乙九、谛善巧

乙十、乘善巧

乙十一、有为无为善巧

甲十二、结说

辩修对治品第四

甲一、四念住

甲二、四正断

甲三、四神足

甲四、五根

甲五、五力

甲六、七觉支

甲七、八正道

甲八、三乘修治差别

甲九、结说

辨修分位品第五

甲一、三乘修证位次

甲二、略为三位

甲三、依位说人

甲四、结说

辨得果品第六

甲一、总说五果

甲二、余果十种

甲三、结说

辨无上乘品第七

甲一、总标

甲二、正行无上

乙一、最胜正行

乙二、作意正行

乙三、随法正行

乙四、离二边正行

乙五、六、差别无差别正行

甲三、所缘无上

甲四、修证无上

甲五、结颂

辯中边论颂

辯相品第一

唯相障真实	及修诸对治	即此修分位	得果无上乘
虚妄分别有	于此二都无	此中唯有空	于彼亦有此
故说一切法	非空非不空	有无及有故	是则契中道
识生变似义	有情我及了	此境实非有	境无故识无
虚妄分别性	由此义得成	非实有全无	许灭解脱故
唯所执依他	及圆成实性	境故分别故	及二空故说
依识有所得	境无所得生	依境无所得	识无所得生
由识有得性	亦成无所得	故知二有得	无得性平等
三界心心所	是虚妄分别	唯了境名心	亦别名心所
一则名缘识	第二名受者	此中能受用	分别推心所
覆障及安立	将导摄圆满	三分别受用	引起并连缚
现前苦果故	唯此恼世间	三二七杂染	由虚妄分别
诸相及异门	义差别成立	应知二空性	略说唯由此
无二有无故	非有亦非无	非异亦非一	是说为空相
略说空异门	谓真如实际	无相胜义性	法界等应知
由无变无倒	相灭圣智境	及诸圣法因	异门义如次
此杂染清净	由有垢无垢	如水界全空	净故许为净
能食及所食	此依身所住	能见如此理	所求二净空
为常益有情	为不舍生死	为善无穷尽	故观此为空
为种性清净	为得诸相好	为净诸佛法	故菩萨观空
补特伽罗法	实性俱非有	此无性有性	故别立二空
此若无杂染	一切应自脱	此若无清净	功用应无果
非染非不染	非净非不净	心性本净故	由客尘所染

辯障品第二

具分及一分	增盛与平等	于生死取舍	说障二种性
九种烦恼相	谓爱等九结	初二障厌舍	余七障真见
谓能障身见	彼事灭道宝	利养恭敬等	远离遍知故
无加行非处	不如理不生	不起正思惟	资粮未圆满
阙种性善友	心极疲厌性	及阙于正行	鄙恶者同居
倒麤重三余	般若未成就	及本性麤重	懈怠放逸性
着有着资财	及心性下劣	不信无胜解	如言而取义
轻法重名利	于有情无悲	阙闻及少闻	不修治妙定
善菩提摄受	有慧无乱障	回向不怖慳	自在名善等

如是善等十	各有前三障	于觉分度地	有别障应知
于事不善巧	懈怠定减二	不植羸劣性	见羸重过失
障富贵善趣	不舍诸有情	于失德减增	令趣入解脱
障施等诸善	无尽亦无间	所作善决定	受用法成熟
遍行与最胜	胜流及无摄	相续无差别	无杂染清净
种种法无别	及不增不减	并无分别等	四自在依义
于斯十法界	有不染无明	障十地功德	故说为十障
已说诸烦恼	及诸所知障	许此二尽故	一切障解脱

辩真实品第三

真实唯有十	谓根本与相	无颠倒因果	及羸细真实
极成净所行	摄受并差别	十善巧真实	皆为除我见
许于三自性	唯一常非有	一有而不真	一有无真实
于法数取趣	及所取能取	有非有性中	增益损减见
知此故不转	是名真实相	无性与生灭	垢净三无常
所取及事相	和合苦三种	空亦有三种	谓无异自性
无相及异相	自相三无我	如次四三种	依根本真实
苦三相已说	集亦有三种	谓习气等起	及相未离系
自性二不生	垢寂二三灭	遍知及永断	证得三道谛
应知世俗谛	差别有三种	谓假行显了	如次依本三
胜义谛亦三	谓义得正行	依本一无变	无倒二圆实
世极成依一	理极成依三	净所行有二	依一圆成实
名遍计所执	相分别依他	真如及正智	圆成实所摄
流转与安立	邪行依初二	实相唯识净	正行依后一
于蕴等我见	执一因受者	作者自在转	增上义及常
杂染清净依	观缚解者性	此所执分别	法性义在彼
非一及总略	分段议名蕴	能所取彼取	种子义名界
能受所了境	用门义名处	缘起义于因	果用无增减
于非爱爱净	俱生及胜主	得行不自在	是处非处义
根于取住续	用二净增上	因果已未用	是世义应知
受及受资粮	彼所因诸行	二寂灭对治	是谛义应知
由功德过失	及无分别智	依他自出离	是乘义应知
有为无为义	谓若假若因	若相若寂静	若彼所观义

辩修对治品第四

以羸重爱因	我事无迷故	为入四圣谛	修念住应知
已遍知障治	一切种差别	为远离修集	勤修四正断
依住堪能性	为一切事成	灭除五过失	勤修八断行

懈怠忘圣言	及惛沈掉举	不作行作行	是五失应知
为断除懈怠	修欲勤信安	即所依能依	及所因能果
为除余四失	修念智思舍	记言觉沈掉	伏行灭等流
已种顺解脱	复修五增上	谓欲行不忘	不散乱思择
即损障名力	因果立次第	顺决择二二	在五根五力
觉支略有五	谓所依自性	出离并利益	及三无染支
由因缘所依	自性义差别	故轻安定舍	说为无染支
分别及诲示	令他信有三	对治障亦三	故道支成八
表见戒远离	令他深信受	对治本随惑	及自在障故
有倒顺无倒	无倒有倒随	无倒无倒随	是修治差别
菩萨所修习	由所缘作意	证得殊胜故	与二乘差别

辩修分位品第五

所说修对治	分位有十八	谓因入行果	作无作殊胜
上无上解行	入出离记说	灌顶及证得	胜利成所作
应知法界中	略有三分位	不净净不净	清净随所应
依前诸位中	所有差别相	随所应建立	诸补特伽罗

辩得果品第六

器说为异熟	力是彼增上	爱乐增长净	如次即五果
复略说余果	后后初数习	究竟顺障灭	离胜上无上

辩无上乘品第七

总由三无上	说为无上乘	谓正行所缘	及修证无上
正行有六种	谓最胜作意	随法离二边	差别无差别
最胜有十二	谓广大长时	依处及无尽	无间无难性
自在摄发起	得等流究竟	由斯说十度	名波罗蜜多
十波罗蜜多	谓施戒安忍	精进定般若	方便愿力智
饶益不害受	增德能入脱	无尽常起定	受用成熟他
菩萨以三慧	恒思惟大乘	如所施設法	名作意正行
此增长善界	入义及事成	此助伴应知	即十种法行
谓书写供养	施供听披读	受持正开演	讽诵及思修
行十法行者	获福聚无量	胜故无尽故	由摄他不息
随法行二种	谓诸无散乱	无颠倒转变	诸菩萨应知
出定于境流	味沈掉矫示	我执心下劣	诸智者应知

智见于文义	作意及不动	二相染净客	无怖高无倒
知但由相应	串习或翻此	有义及非有	是于文无倒
似二性显现	如现实非有	知离有非有	是于义无倒
于作意无倒	知彼言熏习	言作意彼依	现似二因故
于不动无倒	谓知义非有	非无如幻等	有无不动故
于自相无倒	知一切唯名	离一切分别	依胜义自相
以离真法界	无别有一法	故通达此者	于共相无倒
知颠倒作意	未灭及已灭	于法界杂染	清净无颠倒
知法界本性	清净如虚空	故染净非主	是于客无倒
有情法无故	染净性俱无	知此无怖高	是于二无倒
异性与一性	外道及声闻	增益损减边	有情法各二
所治及能治	常住与断灭	所取能取边	染净二三种
分别二边性	应知复有七	谓有非有边	所能寂怖畏
所能取正邪	有用并无用	不起及时等	是分别二边
差别无差别	应知于十地	十波罗蜜多	增上等修集
所缘谓安界	所能立任持	印内持通达	增证运最胜
修证谓无阙	不毁动圆满	起坚固调柔	不住无障息
此论辩中边	深密坚实义	广大一切义	除诸不吉祥

辩中边论颂

附录：

1、忆念佛功德

【欣乐忆念佛功德，能具足无边胜利，

成就三学除三障，速圆无上大菩提】

佛一百八名赞

西天译经三藏朝散大夫试鸿胪卿传教大师臣法天奉 诏译

归命一切智 一切世间师 牟尼大法王 一百八名号

无边功德海	具足众吉祥	能灭诸有情	罪业诸烦恼
我今归命礼	一切大吉祥	救度诸群生	令得大安乐

我今归命礼	悲愍二足尊	圆满于众生	一切吉祥事
我今归命礼	无相无上尊	成就天中天	秘密大明义
如来正等觉	利乐于世间	最上百八名	我今集彼说

南无一切义成就。南无正等觉。南无一切智。南无大释子。

南无一切法自在无畏。南无大金仙。南无功德海。南无如来。

南无应供。南无善逝。南无世尊。南无一切世间解。

南无离一切垢染。南无最上法灯。南无无畏净饭王子。

南无甘蔗王种。南无瞿昙。南无日族。南无吉祥大牟尼。

南无嚧拟啰娑族。南无天人师。南无十力降魔军。

南无离过除毒。南无调御丈夫。南无妙解脱。南无除障暗。

南无止息降诸根。南无清净戒。南无无垢王。南无灭罪无我相。

南无无惊无怖畏。南无第一法圆满。南无无边无可喻。

南无大论师。南无希有不思议精进。南无三界亲慈父。

南无三明知三世。南无灭三毒。南无具足三变通。

南无说三乘菩提。南无无相亦无老。南无无我无二执。

南无无怨无戏论。南无无业无怖。南无施愿无畏。

南无法师子二足尊。南无调伏除烦恼。南无最上意清净。

南无明行足。南无自在变化王。南无调伏心清净。

南无离尘无上士。南无止息一切罪。南无得清凉。南无得寂静。

南无救度世间师。南无勇猛大清净智。南无圆满吉祥相。

南无能除怨。南无沙门月。南无释师子。南无作善清净业。

南无六佛法庄严。南无六根清净眼。南无第一六神通。

南无六趣海到彼岸。南无无师自然觉。南无善逝德成就。

南无一切世间为爱乐。南无无等大智慧。南无恒入三摩地。

南无一切有情利益主。南无真实降诸根。南无一切世间尊。

南无普遍有情精进者。南无永过轮回苦。南无圆满诸所求。

南无降伏得最胜说四谛。南无到彼岸度他大龙王。

南无得最上涅槃。南无尊师大梵行。南无第一寂静乐。

南无秘密最胜大丈夫。南无调伏声闻者。南无利益诸有情。

南无世间供养出世智。南无圣智照世间。南无离世法利养。

南无出世为如来。南无大法主。南无大法王。南无调御明。

南无救度第一二足尊。南无行忍辱。南无善意端严相。

南无善持善戒相。南无金色光善逝。南无善逾爱尊重。

南无人师子吉祥云。南无佛陀。南无无畏独除闇。

南无无边利世间。南无无等三有师。南无能断诸结缚。

南无无我最第一。南无普照一切眼。南无证理净慧眼。

南无三慧真实眼。

如是一百八名。若复有人。于其辰朝。

发志诚心。或读诵。或礼念。或忆持。或听闻。

获得最上吉祥福德。所有一切烦恼及诸罪业。

速得清净不受轮回。当得解脱乃至成佛。

此大牟尼功德名	我今读诵及礼念
普将回施与群生	同得证成菩提果
(佛一百八名赞)	

2、《辨中边论》述义 济群法师开示

《辨中边论》三卷，是弥勒五大论典之一。本论包含颂文与长行两部分。颂文为弥勒菩萨造，长行由世亲菩萨释。在汉地先后翻译了两次：一是陈永定二年（公元 558 年），真谛三藏在临川译出，名《中边分别论》；一是唐龙朔元年（公元 661 年）五月，玄奘三藏在玉华宫译出。奘公在翻译《辨中边论》之后，又从论中取出颂文单行流通，名《辨中边论颂》。此外，在西藏也有译本，日本山口益博士曾撰汉藏对照《辨中边论》，以资比较研究。

本论最初和最后的颂文（即归敬颂、结颂），由世亲所作。第二颂为弥勒菩萨所作总序，叙述此论由辨相品、辨障品、辨真实品、辨修对治品、辨修分位品、辨修得果品、辨无上乘品等七品组成。倒数第二颂，则说明何以名此论为《辨中边》的缘由，亦为弥勒所造。除前后数颂，尚余一百一十一颂，分七品，内容大体如下。

第一辨相品：相即三相，此品阐明三相差别有无，显示唯识中道实相之理。全品内容大致分为两部分：

前十二颂以虚妄分别（依他起相）为核心，施設三相（依他起相、遍计所执相、圆成实相）。说明三相何有何无，虚妄分别与三相的关系，虚妄分别相证入无相的方便，虚妄分别识的差别，虚妄分别识的生起，及虚妄分别识显现的十二缘起生死杂染相。

后十一颂辨远离虚妄分别所显的空性圆成实相。由空性相、空性异名、空性二种差别及成立空性差别四门组成，是研究初期瑜伽大乘不共法的重要资料。

第二辨障品：说障的种类差别。论中列举三乘行者发心修行过程中的种种障碍，有能障声闻入涅槃及菩萨成就佛果的具分等五障，能障厌离身见、违境不能舍弃的爱恚等九障，能障善等十法生起的无加行等三十障，能障三十七觉分的不善巧等七种障，能障十度的富贵自在等十障，能障十地的不染无知等十种障，最后以烦恼障、所知障二种摄诸障尽。长行又以广大等十一种障概括诸障。唯识家通常说到障，只说二障，或依十一地说十一种障，这里却从三乘境行果施設种种障，令人大开视野，对佛法实践有着极其重要的指导意义。

第三辨真实品：依三性观察诸法，辨真实相，说十种真实。

一、根本真实，三自性。

二、相真实，于三自性相如实了知，远离增益、损减二边之见。

三、无倒真实，依三性辨苦、空、无常、无我，如实观察，显真实相。

四、因果真实，依三性辨四谛因果，显其真实。

五、粗细真实，依三性显二谛真实。

六、极成真实，依三性辨世间极成真实和道理极成真实。

七、净行真实，依圆成实性辨净所行二种真实。

八、摄受真实，依三性辨五法真实。

九、差别真实，依三性辨七真如。

十、善巧真实，依三性辨蕴等十种。

于此十法方便善巧，便能破除由蕴等十法所起的十种我见。最后归纳真实为二类：根本真实为能显真实，余九真实为所显真实。佛法修证是以正见为首，正见者，见真实相也。如何认识诸法真实相呢？本论告诉我们，从三性中去观察。

第四辨修对治品：辨三乘行者修习的基本法门三十七道品，即四念住、四正勤、四神足、五根、五力、七觉支、八正道。论中又从三个方面说明这些法门的安立及修习。

一、声闻独觉以自相续身等为境而修对治，菩萨以自他相续身等为境而修对治；

二、声闻独觉于身等境以无常等行相思维而修对治，菩萨于身等境以无所得行相思维而修对治；

三、声闻独觉修念住等但为身等速得离系，菩萨修念住则不为身等速得离系，但为证得无住涅槃。由此显示三乘行者虽同修三十七菩提分法，实质却有很大的区别。

第五辨修分位品：说明三乘行者发心修行过程中经历的位次。论中根据修治差别分十八位：

一、因位，二、入位，三、加行位，四、果位，

五、有所作位，六、无所作位，七、殊胜位，八、有上位，九、无上位，

十、胜解行位，十一、证入位，十二、出离位，十三、受记位，

十四、辨说位，十五、灌顶位，十六、证得位，

十七、胜利位，十八、成所作位。

此十八位又以不净位、净不净位、净位的三种摄之，最后归纳为堪能等十位。在佛法中，说到修证位次，一般都是大小乘分别说明，以显示声闻乘与菩萨乘的不同，而本论却将三乘综合说明，反映了初期瑜伽大乘的特色。

第六辨修得果品：辨世、出世间果报。

先总说，即异熟果、增上果、等流果、士用果、离系果。

再依修道过程略说余果差别十种：后后果、最初果、数习果、究竟果、随顺果、障灭果、离系果、殊胜果、有上果、无上果。

这十种果也是通约三乘修证而论的。

第七辨无上乘品：从正行无上、所缘无上、修证无上三方面突显大乘殊胜。

正行无上有六种（最胜正行、作意正行、随法正行、离二边正行、差别正行、无差别正行），

所缘无上辨十二种（安立法施設所缘、法界所缘、所立所缘、能立所缘、任持所缘、印持所缘、内持所缘、通达所缘、增长所缘、分证所缘、等运所缘、最胜所缘），

修证无上总有十种（种性修证、信解修证、发心修证、正行修证、入离生修证、成熟有情修证、净土修证、得不退地受记修证、佛地修证、示现菩提修证）。

写到这里，使我联想到唯识的另一部论典《摄大乘论》，这部论由十种殊胜构成，也反映大乘殊胜于小乘。为什么唯识师们要做如此强调呢？因为瑜伽唯识思想是建立在三乘共法的基础上，又独具自身特色。为使学人认识到这一点，所以在初期的唯识经典中，反复显示大乘的殊胜。

《辨中边论》作为初期瑜伽论典，首先关心的是诸法真实相，即空有问题。所以，欧阳渐居士在《瑜伽师地论叙》中，称此论以中道为宗。诸法的空有是大乘佛教讨论的核心，大乘般若经典以一切法无自性空及缘起假有，展示了自己的观点。瑜伽经论又怎么认为的呢？

《瑜伽师地论》立二种自性：一、假说自性，二、离言自性。

假说自性是世间共了的色、香、声、涅槃等一切法，依世俗说是有的，但没有言说所诠表的自性。

于假说自性的一切法，离实有及非有所显的，是离言自性，是真实有。

如以假说自性为真实自性，那是妄执；如说没有真实的离言自性，则是恶趣空。假说自性是空，离言自性是有，就近乎二谛立教了。

本论依三性有无显示唯识中道，如论中所说：

虚妄分别有，于此二都无，此中唯有空，于彼亦有此。
故说一切法，非空非不空，有无及有故，是则契中道。

这是唯识著名的中道偈。

“虚妄分别有”，是说依他起的能取、所取分别相是有的；

“于此二都无”，二指二取执，即遍计所执的我法相是空的；

“此中唯有空”，空是空性，即圆成实相，透过依他起相所显，是真实有的；

“于彼亦有此”，即于二空性中亦有虚妄分别。

第二颂是对前颂内容的总结，

在一切法中，由是空性（圆成实相）、虚妄分别（依他起相），故说非空；由无所取、能取二执性（遍计所执），故说非不空。

有者，有依他起相及圆成实相，由依他起相的虚妄分别识，尽管在胜义中非真实有，但在客观上不能说没有。因为有情依虚妄分别识起烦恼造业，流转生死，修行者只有灭去此妄识才能解脱。圆成实相更是法尔如是，真实不虚。

无者，即遍计所执相，此相但是有情主观错误妄执，其实没有。如实认识三性的有无，就是妙契中道。

同论“真实义品”又以三性全面考察诸法，显真实义，如“辨无倒真实”中：

论曰：无常三者，一无性无常，谓遍计所执，此常无故。二生灭无常，谓依他起，有起尽故。三垢净无常，谓圆成实，位转变故。

苦三种者，一所取苦，谓遍计所执，是补特伽罗法执所取故。二事相苦，谓依他起，三苦相故。三和合苦，谓圆成实，苦相合故。

空有三者，一无性空，谓遍计所执，此无理趣可说为有，由此非有说为空故；二异性空，谓依他起，如妄所执不如有，非一切性全无故；三自性空，谓圆成实，二空所显为自性故。

本论对于二谛、四谛、七真如、四种真实、五法等，也像“辨无倒真实”那样，一一以三性考察，说明三性贯穿一切法，一切法都可以用三性观察，显真实义。

其次要谈的是诸法唯识。在唯识理论的发展过程中，有一能变和三能变两个阶段。

一能变唯以一切种子心识为能变体，如《解深密经》建立一切种子心识为根本：一方面现起有色诸根及所依执受，相名分别言说戏论习气执受；另一方面，阿陀那识为依止、为建立故，六识身转。弥勒的《大乘庄严经论颂》和无著的《摄大乘论》，基本都是这种思想。从一本识转起色心诸法，奠定了初期的唯识思想体系。

三能变见于世亲论典《唯识三十论》，论中以阿赖耶识为初能变，末那识为第二能变，前六识为第三能变，显示了八识都是能变，是唯识学成熟时期的思想。

一能变与三能变，反映了唯识学前后两个不同时期的思想特色。这两种思想，我们可以在《辨中边论》中同时看到。在真谛译的《中边分别论》中，有颂文曰“尘根我及识，本识生似彼”，这一内容与玄奘译的“识生变似义，有情我及了”还大体相近。可是，两家所译长行释文则大不一样。真谛译的长行论文为：

似尘者，谓本识显现相似色等。

似根者，谓识似五根于自他相续中显现。

似我者，谓意识与我见无明等相应故。

似识者，谓六种识。本识者，谓阿赖耶识。

生似彼者，谓似尘等四物。

这是以一本识为因，现起所取的根尘相识，及能取的我识和前六识的见识，是以一本识为能变的一能变思想。

再看玄奘译、世亲所造论文，则曰：

变似义者，谓似色等诸境性现。

变似有情者，谓似自他身五根性现。

变似我者，谓染末那与我痴等恒相应故。

变似了者，谓余六识了相粗故……所取义等四境无故，能取诸识亦非实有。

对于这段论文，我们再结合窥基大师的《辨中边论述记》来理解，意思就很清楚了。“似义”、“似有情”，是本识所变所缘境，“似我”是末那所变所缘境，这显然是三能变思想，与《成唯识论》是同一路子。

关于《辨中边论》注释，从现有资料可以了解到，最早，有安慧为世亲《辨中边论》作过复注，西藏大藏经中有该注的全译。法国烈维教授曾在尼泊尔发现《安慧释疏》的梵文断片，并委托日本的山口益博士校订，1934 年刊行，是了解《辨中边论》及安慧思想的重要资料。其次，是真谛译出《中边分别论》后，自撰论疏三卷，反映了真谛所理解的瑜伽唯识思想。

在汉地，关于此论最著名的注释，是窥基的《辨中边论述记》。所谓“述记”，说明此书乃窥基亲承玄奘所述而记，并非个人著作，其内容多是奘公从印度听闻得来，不乏重要见解。另外，《述记》在解释颂文、释文之时，屡屡驳斥真谛所译《中边分别论》之说，以显唯识正宗思想。近代，则有太虚大师撰写的《辨中边论颂释》，简明扼要，通俗易懂，可作为学习本论的入门方便。