

# 1 壹、菩萨行般若波罗蜜，四天王欢喜奉钵

【经】佛告舍利弗：「若菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，能作是功德，是时四天王皆大欢喜，意念言：『我等当以四钵奉上菩萨，如前天王奉先佛钵。』」

【论】

## 2 一、以何因缘故说〈奉钵品〉

问曰：前品说已具，今何以重说？

答曰：

- 前虽叹般若波罗蜜，事未具足，闻者无厌，是故复说。
- 复次，初品但赞般若波罗蜜力，今赞行者能作是功德，四天王等欢喜奉钵。
- 复次，以菩萨能具诸愿行，故佛安慰、劝进，言有此果报，终不虚也。
- 复次，般若波罗蜜有二种果：一者、成佛度众生；二者、虽未成佛，受世间果报——转轮圣王、释、梵天王主三千世界，世间福乐供养之事，悉皆备足。今以世间果报以示众生，故说是事。
- 复次，世间欲成大业，多有坏乱者；菩萨则不然，内心既定，外事亦应。
- 如是等因缘，故说此品。

## 2 二、释经文义：四天王欢喜奉钵

### 3 （一）菩萨增益六波罗蜜时，诸天世人为何欢喜

问曰：菩萨增益六波罗蜜时，诸天、世人何因缘故喜？

答曰：

#### 4 1、生天诸功德，皆由佛菩萨故有

诸天皆因十善、四禅、四无量故生；是诸功德，皆由诸佛菩萨故有。

#### 4 2、若佛出世，增益诸天众，减损阿修罗

若佛出世，增益诸天众，减损阿修罗种；若佛不在世，阿修罗种多，诸天减少；以种杂福不清净故。

#### 4 3、若佛出世，能断诸天疑网，能成大事

若诸佛出世，能断诸天疑网，能成大事。

如释提桓因命欲终时，心怀怖畏，求佛自救，遍不知处。虽见出家之人，山泽闲处，所供养者，皆亦不能断其疑网。

尔时毘首羯磨天白释提桓因言：「尸毘王苦行奇特，世所希有！诸智人言：『是人不久当得作佛！』」

释提桓因言：「是事难办！何以知之？如鱼子、庵罗树华、发心菩萨，是三事因时虽多，成果甚少。今当试之！」

帝释自化为鹰，毘首羯磨化作鸽，鸽投于王，王自割身肉，乃至举身上称以代鸽命，地为震动。是时释提桓因等心大欢喜，散众天华，叹未曾有；如是决定大心，成佛不久！

#### 4 4、闻菩萨增益六度，必当成佛，故诸天欢喜

复次，凡夫人肉眼，无有智慧，苦身求财，以自生活；闻菩萨增益六波罗蜜，成佛不久，犹尚欢喜，何况诸天！

※ 因论生论：夜摩天以上诸天无阿修罗难，何故欢喜

- 问曰：四天王天、三十三天有阿修罗难；上诸天等无有此患，何以欢喜？
- 答曰：
- (1) 若无佛菩萨出世，生天者少，修福处劣，果报不妙故
  - 上诸天虽无阿修罗患，若佛不出世，生其天上者少；设有生者，五欲不妙。所以者何？但修不净福故。色界诸天宫殿，光明、寿命，亦复如是。
- (2) 以佛菩萨出世故，知五欲、禅乐无常，能更求常乐涅槃故
  - 复次，诸天中有智慧者，能知禅味、五欲悉皆无常；唯佛出世，能令得常乐涅槃。以世间乐、涅槃乐皆由佛菩萨得，是故欢喜。
  - 譬如甘美果树茂盛成就，人大欢喜，以树有种种利益：有庇其荫者，有用其华，食其果实。菩萨亦如是，能以离不善法荫遮三恶苦热，能与人天富乐之华，令诸贤圣得三乘之果，是故欢喜。

### 3 (二) 释「四天王以钵奉菩萨」

#### 4 1、四天王奉钵，诸天供养各有定法

问曰：诸天供养事多，何以奉钵？

答曰：四天王奉钵，余天供养。诸天供养，各有定法：

如佛初生时，释提桓因以天衣奉承佛身，梵天王躬自执盖，四天王四边防护。

净居诸天欲令菩萨生厌离心故，化作老、病、死人及沙门身。

又出家时，四天王勅使者捧举马足，自四边侍护菩萨。天帝释取发，于其天上城东门外立发塔；又持菩萨宝衣，于城南门外立衣塔；

佛至树下时，奉上好草。执金刚菩萨常执金刚卫护菩萨；梵天王请佛转法轮。

如是等，各有常法。以是故，四天王奉钵。「四钵」义，如先说。

#### 4 2、佛唯一身，何以受四钵

问曰：佛一身何以受四钵？

答曰：四王力等，不可偏受。又令见佛神力，合四钵为一，心喜信净，作是念：「我等从菩萨初生至今成佛所修供养，功德不虚。」

#### 4 3、菩萨过无量阿僧祇劫然后成佛，四天王难得值遇，何故欢喜

问曰：四天王寿命五百岁，菩萨过无量阿僧祇劫然后成佛；今之四天，非是后天，何以故喜？

答曰：

#### 5 (1) 同一姓故

同一姓故；譬如贵姓胤流百世，不以远故为异。

#### 5 (2) 作愿欲值

或时行者，见菩萨增益六波罗蜜时，心作是愿：「是菩萨成佛时，我当奉钵。」是故得生。

#### 5 (3) 四天王寿为人间九百万岁，菩萨近成佛故，初生四天王可得值遇

复次，四天王寿五百岁；人间五十岁，为四天王处一日一夜；亦三十日为一个月，十二月为一岁；以此岁寿五百岁，为人间九百万岁。

菩萨能作是功德者，或近成佛，初生四天王，足可得值。

#### 4 4、有佛不须钵食，何以四天王定应奉钵

问曰：如摩诃衍经中说：有佛以喜为食，不食揣食。如天王佛衣服仪容，与白衣无异，不须钵食，何以言「四天王定应奉钵」？

答曰：定者，为用钵者故，不说不用。

复次，用钵诸佛多，不用钵者少，是故以多为定。

### 1 貳、诸天欢喜给侍供养、请转法轮

【经】三十三天乃至他化自在天亦皆欢喜，意念言：『我等当给侍供养菩萨，减损阿修罗种，增益诸天众。』三千大千世界，四天王天乃至阿迦尼咤天皆大欢喜，意念言：『我等当请是菩萨转法轮』。

【论】

#### 2 一、诸天欢喜供养，愿减损阿修罗种，增益诸天众

释曰：是诸天等，以华香璎珞，礼拜恭敬，听法赞叹等供养；亦作是念：「人修净福，阿修罗种减，增益三十三天，我诸天亦得增益。」

#### 2 二、释疑：上已说「六欲天」欢喜供养，何以更说「三千大千世界四天王天乃至阿迦尼咤天」

问曰：上六种天已说，何以故更说「三千大千世界中，乃至阿迦尼咤天欢喜供养」？

答曰：先说一须弥山上六天，此说三千大千世界诸天。

先但说欲界，今此说欲界、色界诸天请佛转法轮。

上虽说净居诸天种种供养劝助，今请转法轮事大故。

## 2 三、三藏中唯说「梵天」请转法轮，今何以说「欲界、色界诸天」皆请转法轮」

问曰：三藏中但说「梵天请转法轮」，今何以说「四天王乃至阿迦尼咤天」？

答曰：欲界天近故前来。色界都名为梵，若说梵王请佛，已说余天。又梵为色界初门，说初故，后亦说。

复次，众生有佛无佛常识梵天，以梵天为世间祖父，为世人故说梵天。

## 2 四、释「法轮」

法轮相，如先说。

参、菩萨增益六度时，诸善男子、善女人乐为菩萨亲眷

- 【经】舍利弗！是菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，增益六波罗蜜时，诸善男子、善女人各各欢喜，意念言：『我等当为是人作父母、妻子、亲族、知识。』
- 【论】
  - 一、前已说「能作是功德」，何故复说「增益六度」
    - 问曰：前已说「能作是功德」，今何以复说「增益六波罗蜜」？
    - 答曰：
      - （一）前总说，今别说
        - 先说总相，今说别相。
      - （二）前详说，今略说
        - 复次，前所说功德中（前品中功德也）种种无量，闻者厌倦；今但略说「六波罗蜜」，则尽摄诸功德。
      - （三）前为天说，今为人说
        - 复次，为天说故，「能作诸功德」；为人说故，「增益六波罗蜜」。何以知之？如后说「善男子、善女人」，以是故知。
    - 二、释经说「善男子、善女人」之意
      - （一）三界诸天何故不说「善天」，而仅人中言「善男子、善女人」
        - 问曰：四天王天乃至阿迦尼咤天，何以不说「善天」，而但人中说「善男子、善女人」？
        - 答曰：诸天皆有天眼、天耳、他心智，知供养菩萨，故不别说其善。人以肉眼见，无知；善者能知供养，以少故，别说善者。
        - 善者，从佛闻法，或从弟子、菩萨闻；或闻受记当作佛，又闻佛赞叹其名者，故知修善。
      - （二）何故唯说「男子、女人」善，不说「二根、无根者」善

- 问曰：何以但说男子、女人善，不说二根、无根者善？
- 答曰：
  - 1、无根者、二根人之失
    - (1) 无根者
      - A、声闻之说——无得道相
        - 无根，所谓无得道相，是故不说。如毘尼中不得出家，以其失男女相故。其心不定，以小因缘故便瞋；结使多故，着于世事；多怀疑网，不乐道法；虽能少修福事，智慧浅薄，不能深入；本性转易，是故不说。声闻法如是说。
      - B、大乘之说——少能修善
        - 摩诃衍中，譬如大海，无所不容；是无根人或时修善，但以少故不说。所谓少者，于男女中，是人最少，是人修善者少；譬如白人，虽复须发、麤子黑，不名黑人。
    - (2) 二根人
      - 二根人结使多杂，亦行男事、亦行女事，其心邪曲，难可勉济；譬如稠林曳木，曲者难出。
      - 又如阿修罗，其心不端故，常疑于佛，谓佛助天。佛为说五众，谓有六众，不为说一；若说四谛，谓有五谛，不说一事。二根人亦如是，心多邪曲故，不任得道。
    - (3) 结
      - 以是故，但说「男子」、「女人」中善者。
  - 2、男女多具善相，故说「善男子、善女人」
    - 善相者，有慈悲心，能忍恶骂。如《法句·骂品》中说：「能忍恶骂人，是名人中上！」譬如好良马，可中为王乘。
    - 复次，以五种邪语及鞭杖、打害、缚系等不能毁坏其心，是名为善相。
    - 复次，三业无失，乐于善人；不毁他善，不显己德；随顺众人，不说他过；不着世乐，不求名誉，信乐道德之乐；自业清静，不恼众生；心贵实法，轻贱世事；唯好直信，不随他逛；为一切众生得乐故，自舍己乐；令一切众生得离苦故，以身代之。
    - 如是等无量名为善人相。是相多在男、女，故说「善男子、善女人」。

### • 三、善男子、善女人为何愿作菩萨眷属

- 问曰：善男子、善女人何因能作是愿？
- 答曰：
  - (一) 自知福慧少，习近菩萨欲求度脱
    - 善男子、善女人自知福薄、智慧少，习近菩萨，欲求过度；譬如沈石虽重，依船得度。

- (二) 知菩萨数往世间，发愿欲与为因缘

- 又善男子、善女人闻菩萨不从一世、二世而得成道，无央数世往来生死，便作是念：「我当与为因缘。」

- (三) 欲习近厚德者，增益己功德

- 1、标宗

- 复次，菩萨积德厚故，在所生处，众生皆来敬仰菩萨，以蒙利益重故。若见菩萨舍寿，则生是愿：「我当与菩萨作父母、妻子、眷属。」所以者何？知习近善人，增益功德故；譬如积集众香，香气转多。

- 2、举例

- (1) 太子入龙宫凡求三珠

- 如菩萨先世为国王太子，见阎浮提人贫穷，欲求如意珠，入于大海，至龙王宫。龙见太子威德殊妙，即起迎逆，延前供养，而问之言：「何能远来？」太子答曰：「我怜阎浮提众生故，欲求如意宝珠以饶益之！」龙言：「能住我宫，受供一月，当以相与！」太子即住一月，为龙王赞叹多闻，龙即与珠；是如意珠，能雨一由旬。龙言：「太子有相，不久作佛，我当作多闻第一弟子。」时，太子复至一龙宫得珠，雨二由旬，二月赞叹神通力。龙言：「太子作佛不久，我当作神足第一弟子。」复至一龙宫得珠，雨三由旬，三月赞叹智慧。龙言：「太子作佛不久，我当作智能第一弟子。」诸龙与珠已，言：「尽汝寿命，珠当还我。」菩萨许之。太子得珠，至阎浮提；一珠能雨饮食，一珠能雨衣服，一珠能雨七宝，利益众生。

- (2) 须摩提菩萨本生

- 又如须摩提菩萨，见燃灯佛，从须罗娑女买五茎花，不肯与之；即以五百金钱得五茎花，女犹不与，而要之言：「愿我世世常为君妻，当以相与！」菩萨以供养佛故，即便许之。

- (3) 妙光菩萨本生

- 又妙光菩萨，长者女见其身有二十八相，生爱敬心，住在门下。菩萨既到，女即解颈琉璃珠，着菩萨钵中，心作是愿：「我当世世为此人妇！」
- 此女二百五十劫中，集诸功德；后生喜见淫女园莲花中，喜见养育为女，至年十四，女工、世智，皆悉备足。
- 尔时，有阎浮提王，名为财主，太子名德主，有大悲心，时出城入园游观，诸淫女等导引歌赞。德主太子散诸宝物、衣服、饮食；譬如龙雨，无不周遍。喜德女见太子，自造歌偈而赞太子，爱眼视之，目未曾瞬，而自发言：「世间之事，我悉知之，以我此身，奉给太子！」太子问言：「汝为属谁？若有所属，此非我宜。」
- 尔时，喜见淫女答太子言：「我女生年日月时节，皆与太子同。此女非我腹生，我晨朝入园，见莲花中有此女生，我因养育，畜以为女。无以我故而轻此女！此

女六十四能，无不悉备；女工技术、经书、医方，皆悉了达；常怀惭愧，内心忠直，无有嫉妬，无邪淫想。我女德仪如是，太子必应纳之！」

- 德主太子答语女言：「姊！我发阿耨多罗三藐三菩提心，修菩萨道，无所爱惜。国财妻子，象马七珍，有所求索，不逆人意；若汝生男女及以汝身，有人求者，当以施之，莫生忧悔！或时舍汝出家，为佛弟子，净居山藪，汝亦勿愁！」
- 喜德女答言：「假令地狱火来，烧灭我身，终亦不悔！我亦不为淫欲戏乐故而以相好，我为劝助阿耨多罗三藐三菩提故奉事正士！」
- 女又白太子言：「我昨夜梦见妙日身佛，坐道树下，可往观之！」
- 太子见女端正，又闻佛出，以此二因缘故，共载一车，俱诣佛所。佛为说法，太子得无量陀罗尼门；女得调伏心志。
- 太子尔时，以五百宝花供养于佛，以求阿耨多罗三藐三菩提。太子白父王言：「我得见妙日身佛，大得善利。」父王闻已，舍所爱重之物以与太子，与其官属国内人民，俱诣佛所。佛为说法，王得一切法无闇灯陀罗尼。
- 时王思惟：「不可以白衣法摄治国土、受于五欲而可得道！」作是思惟已，立德主太子为王，出家求道。是时太子于月十五日六宝来应，喜德妻变为宝女。如《不可思议经》中广说如是等因缘。

### • 3、结

- 故知善男子、善女人世世愿为菩萨父母、妻子、眷属。

## 1 肆、诸天作愿令菩萨离淫欲

【经】尔时，四天王乃至阿迦尼咤天皆大欢喜，各自念言：『我等当作方便，令是菩萨离于淫欲，从初发意常作童真，莫使与色欲共会；若受五欲，障生梵天，何况阿耨多罗三藐三菩提！』以是故，舍利弗！菩萨摩訶萨断淫欲出家者，应得阿耨多罗三藐三菩提，非不断欲。」

【论】

## 2 一、何故诸天作愿令菩萨离淫欲

问曰：诸天何以作是愿？

答曰：世间中有五欲第一，无不爱乐；于五欲中，触为第一，能系人心；如人堕在深泥，难可拯济。以是故，诸天方便，令菩萨远离淫欲。

复次，若受余欲，犹不失智慧；淫欲会时，身心慌迷，无所省觉，深着自没！以是故，诸天令菩萨离之。

## 2 二、诸天以何方便助菩萨离淫欲

问曰：云何令离？



答曰：如释迦文菩萨在净饭王宫欲出城游观，净居诸天化为老、病、死人，令其心厌；又令夜半见诸宫人妓直恶露不净、涕唾流涎、屎尿涂漫；菩萨见已，即便秽厌。或时诸天令女人恶心妬忌，不识恩德，恶口欺诳，无所省察；菩萨见已，即生念言：「身虽似人，其心可恶！」即便舍之。

## 2 三、断淫欲出家成佛，非不断

欲使菩萨从初发心，常作童真行，不与色欲共会。何以故？淫欲为诸结之本！佛言：「宁以利刀割截身体，不与女人共会！刀截虽苦，不堕恶趣；淫欲因缘，于无量劫数受地狱苦。」人受五欲，尚不生梵世，何况阿耨多罗三藐三菩提！

或有人言：「菩萨虽受五欲，心不着故，不妨于道。」以是故《经》言：「受五欲，尚不生梵世。梵世，无始众生皆得生中；受五欲者尚所应得而不得之，何况阿耨多罗三藐三菩提本所不得而欲得之！」以是故，菩萨应作童真，修行梵行，当得阿耨多罗三藐三菩提。

梵行菩萨，不着世间故，速成菩萨道；若淫欲者，譬如胶漆，难可得离。所以者何？身受欲乐，淫欲根深！是故出家法中，淫戒在初，又亦为重。

## 1 伍、菩萨是否必须有眷属，菩萨学佛须断欲否

### 2 一、有无断欲之三种菩萨

【经】

舍利弗白佛言：「世尊！菩萨摩訶萨要当有父母、妻子、亲族、知识耶？」

佛告舍利弗：「（1）或有菩萨有父母、妻子、亲族、知识；（2）或有菩萨，从初发意断淫欲，修童真行，乃至得阿耨多罗三藐三菩提，不犯色欲；（3）或有菩萨方便力故，受五欲已，出家得阿耨多罗三藐三菩提。」

【论】

释曰：是三种菩萨——

### 3 （一）或初有妻，受欲，后舍离出家 [肉身菩萨]

初者、如世间人受五欲，后舍离出家，得菩提道。

### 3 （二）或初发意断淫欲，修童真梵行 [肉身或法身菩萨]

二者、大功德牢固，初发心时断于淫欲，乃至成佛道。是菩萨——或法身，或肉身；或离欲，或未离欲。

### 3 （三）或方便力受五欲，次出家得菩提 [法身菩萨]

三者、清净法身菩萨，得无生法忍，住六神通。为教化众生故，与众生同事而摄取之。或作转轮圣王，或作阎浮提王、长者、刹利，随其所须而利益之。



## 2 二、明第三种法身菩萨，为众生故，方便受欲而不染

【经】譬如幻师、若幻弟子，善知幻法，幻作五欲，于中共相娱乐。于汝意云何？是人于此五欲，颇实受不？」舍利弗言：「不也！世尊！」

佛告舍利弗：「菩萨摩訶萨以方便力故化作五欲，于中受乐，成就众生，亦复如是。是菩萨摩訶萨不染于欲，种种因缘，毁訾五欲：欲为炽然，欲为秽恶，欲为毁坏，欲为如怨！是故，舍利弗！当知菩萨为众生故受五欲。」

【论】

### 3 （一）何故独为第三种菩萨作譬喻

问曰：三种菩萨中，何以独为一种菩萨作譬喻？

答曰：

- 一者、如人法，不断淫欲。
- 二者、常断淫欲，修于净行。
- 三者、亦修净行，现受淫欲；以人不了故，为作譬喻。

### 3 （二）为何以幻为喻，而不举梦化等为喻

问曰：何以不以梦、化等为喻？

答曰：梦非五情所知，但内心忆想故生；人以五情所见，变失无常，可以得解。化虽五情所知，而见者甚少。佛为度可度众生，幻是众人所信，是故为喻。

### 3 （三）法身菩萨如幻师，为度众生故现受五欲

如幻师以幻术故，于众人中现希有事，令人欢喜；菩萨幻师亦如是，以五神通术故，于众生中化作五欲，共相娱乐，化度众生。众生有二种：在家、出家。为度出家众生故，现作声闻、辟支佛、佛及诸出家外道师；在家众生，或有见出家者得度，或有见在家同受五欲而可化度。

### 3 （四）菩萨常呵五欲，不染于欲

菩萨常以种种因缘，毁訾五欲。

#### 4 1、欲为炽然

「欲为炽然」者，若未失时，三毒火然；若其失时，无常火然。二火然故，名为「炽然」，都无乐时。

#### 4 2、欲为秽恶

「欲为秽恶」者，诸佛、菩萨、阿罗汉等诸离欲者，皆所秽贱。

譬如人见狗食粪，贱而愍之不得好食，而噉不净；受欲之人，亦复如是，不得内心离欲之乐，而于色欲不净求乐。

#### 4 3、欲为毁坏

「欲为毁坏」者，着五欲因缘故，天王、人王、诸富贵者，亡国、危身，无不由之！

#### 4 4、欲为如怨

「欲如怨」者，失人善利；亦如刺客，外如亲善，内心怀害；五欲如是，丧失善心，夺人慧命。五欲之生，正为破坏众善、毁败德业故出。又知五欲如钩贼鱼、如强害鹿、如灯焚蛾，是故说「欲如怨」。怨家之害，不过一世；着五欲因缘，堕三恶道，无量世受诸苦毒。

### 1 陆、开宗正说菩萨应如何行般若波罗蜜

【经】

舍利弗白佛言：「菩萨摩訶萨云何应行般若波罗蜜？」

佛告舍利弗：「菩萨摩訶萨行般若波罗蜜时，不见菩萨，不见菩萨字，不见般若波罗蜜，亦不见我行般若波罗蜜，亦不见我不行般若波罗蜜。何以故？」

菩萨、菩萨字性空，空中无色，无受、想、行、识；离色亦无空，离受、想、行、识亦无空。空即是色，色即是空；空即是受、想、行、识，受、想、行、识即是空。何以故？

舍利弗！但有名字故，谓为菩提；但有名字故，谓为菩萨；但有名字故，谓为空。所以者何？诸法实性，无生、无灭、无垢、无净故。菩萨摩訶萨如是行，亦不见生，亦不见灭，亦不见垢，亦不见净。何以故？名字是因缘和合作法，但以分别忆想假名说。是故菩萨摩訶萨行般若波罗蜜时，不见一切名字，不见故不着。」

【论】

#### 2 一、释「菩萨摩訶萨云何应行般若波罗蜜」

##### 3 (一) 舍利弗何故重问如何行般若

问曰：是事，舍利弗上已问，今何以重问？

答曰：先因佛说「欲以一切种知一切法，当学般若波罗蜜」故问，非自意问。

复次，今舍利弗闻上种种赞般若功德，心欢喜，尊重般若故，问「云何应行」；如病人闻叹良药，便问云何应服。

##### 3 (二) 先已说行般若，今何以更问

问曰：先已问「住不住法，行檀波罗蜜，施者、受者、财物不可得故，如是等为行般若」，今何以复问行？

答曰：

#### 4 1、上总问诸波罗蜜，今但问般若

上总问诸波罗蜜，此但问般若。

#### 4 2、上广赞叹般若，今直问行般若

上广赞叹般若为主，此直问行般若。

#### 4 3、众人渴仰欲得般若，舍利弗为众故问

复次，上虽广叹般若波罗蜜，时会渴仰欲得；是故舍利弗为众人故，问「行般若波罗蜜」。

#### 4 4、若舍利弗不问，则佛赞叹般若不止

般若波罗蜜功德无量无尽，佛智慧亦无量无尽；若舍利弗不发问，则佛赞叹无穷已；若舍利弗不问者，则无因缘故，则不应止。

※ 因论生论：般若功重，佛广赞有何过

- 问曰：般若功德尊重，若佛广赞有何不可？
- 答曰：赞叹般若，闻者欢喜尊重，则增其福德；若闻说般若，则增其智慧。不但以福德因缘故可成佛道，要须智慧得成；是故不须但赞叹。人闻赞叹，心已清净，渴仰欲得般若；如为渴人，广赞叹美饮，不解于渴，即便应与之。

#### 4 5、结

如是等因缘故，舍利弗今问「行般若」。

## 2 二、释「菩萨摩訶萨行般若波罗蜜时，不见菩萨，不见菩萨字，不见般若波罗蜜」

### 3 （一）菩萨行般若时，若不见菩萨及般若，如何能行

问曰：如人有眼见，方知所趣处，然后能行。菩萨亦如是，先念佛道，知般若，见已，身然后应行；今何以言「不见菩萨及般若」？若不见，云何得行？

答曰：此中不言「常不见」，但明入般若观时，不见菩萨及般若波罗蜜；般若波罗蜜为令众生知实法故出。此菩萨名字，众缘和合假称。如后品中广说。般若波罗蜜名字亦如是，众法和合故，假名为般若波罗蜜。

般若波罗蜜虽是假名，而能破诸戏论；以自性无故，说言「不可见」。如火从众缘和合，假名为火，虽无实事而能烧物。

### 3 （二）般若见实可信，出则不可信

问曰：若入般若中不见，出则便见，何者可信？

答曰：上言「般若为实法故出」，是则可信；出般若波罗蜜，不实，故不可信。

### 3 （三）释疑：「出观见有，诸法应非常空」疑

问曰：若「入般若中不见，出则见」者，当知非法常空，以般若力故空！

答曰：世俗法故，言「行」、言「入般若波罗蜜」；诸观戏论灭故，无出、无入。若诸贤圣不以名字说，则不得以教化凡夫；当取说意，莫着语言！

### 3 (四) 何以先说众生空，后说一切法空

问曰：若般若中贵一切法空，此中何以先说众生空破我？

答曰：初闻般若，不得便说一切法空。

#### 4 1、我空易解故先说

##### 5 (1) 我不以五情得，但忆想分别生我想，易解

我，不可以五情求得，但忆想分别生我想，无而谓有。又意情中无有定缘，但忆想分别、颠倒因缘故，于空五众中而生我想。若闻「无我」，则易可解。

##### 5 (2) 色等诸法现眼所见，难见

色等诸法，现眼所见；若初言空无，则难可信。

##### 5 (3) 结成：先破我，次破我所，则一切法皆空，名为得道

今先破我，次破我所法；破我、我所法故，则一切法尽空。如是离欲，名为得道。

#### 4 2、般若教法无定说

复次，般若波罗蜜，无一定法故。

## 2 三、释「不见我行、不行般若波罗蜜，乃至但有名字故谓为空」

### 3 (一) 释「不见我行般若，亦不见我不行般若」

「不见我行般若，不见不行」者，

#### 4 1、就凡圣明行不行义

如凡夫不得般若，故名「不行」；菩萨则不然，但行空般若，故说「不见不行」。

#### 4 2、约因果明行不行义

复次，佛为法王，观余菩萨其智甚少，杂诸结使，不名为行。譬如国王虽得少物，不名为得；佛亦如是教诸菩萨，虽有少行，不名为行。

#### 4 3、就憍慢、懈怠解行不行义

复次，行般若波罗蜜者生憍慢，言「我有般若波罗蜜」，取是相；若不行者，心自懈怠而怀忧悴。是故言「不见我行与不行」。

#### 4 4、约破有无见言行不行义

复次，不见我行般若波罗蜜者，破着有见；不见我不行般若波罗蜜者，破着无见。

#### 4 5、约止戏论、息懈怠释行不行义

复次，不见我行般若波罗蜜者，止诸法戏调；不见我不行者，止懈怠心故。譬如乘马，疾则制之，迟则鞭之。如是等分别「行」、「不行」。

### 3 (二) 释「菩萨、菩萨字性空」

复次，佛自说因缘，所谓「菩萨、菩萨字性空」。是中虽但说「菩萨字空」，而五众亦空。

### 3 (三) 释「空中无色，乃至但有名字谓为菩提，但有名字谓为菩萨，但有名字谓为空」

「空中无色，离色亦无空」者，

「空」名法空，法空中乃无一毫法，何况麤色！

「空亦不离色」，所以者何？破色故有空，云何言离色！受、想、行、识亦如是。何以故？佛自更说因缘，所谓「但有名字谓为菩提，但有名字谓为菩萨，但有名字谓为空」。

### 3 (四) 释疑：何故前说「不见菩萨、菩萨字、般若」，后复说「但有名谓为菩提、菩萨、空」

问曰：先已说此事，今何以重说？

答曰：先说「不见菩萨，不见菩萨字，不见般若波罗蜜」；今说不见因缘，所谓「但有名谓为菩提，但有名谓为菩萨，但有名谓为空」。

上「菩萨」、此「菩萨」义同。「菩萨字」，即如「菩萨」中说。「般若波罗蜜」分为二分：成就者名为「菩提」，未成就者名为「空」。

## 2 四、释「诸法实性，无生、无灭、无垢、无净」

「生相」实不可得故，名为「无生」。所以者何？若先生后法，若先法后生，若生法一时，皆不可得，如先说。

无生故「无灭」。若法不生不灭如虚空，云何有垢有净？譬如虚空，万岁雨亦不湿、大火烧不热、烟亦不着。所以者何？本自无生故。

## 2 五、释「菩萨如是行，亦不见生、灭、垢、净。何以故？名字是因缘法，但以分别假名说」

菩萨能如是观，不见离是不生不灭法有生有灭、有垢有净。何以故？佛自说因缘：「一切法皆忆想分别，因缘和合故，强以名说。」不可说者是实义，可说者皆是名字。

## 2 六、释「菩萨行般若时，不见一切名字，不见故不着」

「菩萨行般若波罗蜜，不见一切名字」者，先略说名字，所谓菩萨、菩萨字、般若波罗蜜、菩提字；今广说一切名字皆不可见，不见故不着——不著者，不可得故。如诸眼中，慧眼第一；菩萨以慧眼遍求不见，乃至不见细微一法，是故不着。

※ 释疑：无缘云何不灭疑

• 问曰：若菩萨一切法中不着，何得不入涅槃？

- 答曰：是事处处已说，今此中略说：（1）大悲心故，（2）十方佛念故，（3）本愿未 满故，（4）精进波罗蜜力故，（5）般若波罗蜜、方便二事和合故，所谓不着于不着故。如是等种种因缘故说「菩萨虽不着诸法，而不入涅槃」。