



Vollers 879 - 01

*Bl. 1r:*

*Kitb Šar Aq'id aš-Šai Sad ad-Dn at-Taftzn*

Object owner: Universitätsbibliothek Leipzig

URL: [https://www.refaiya.uni-leipzig.de/receive/RefaiyaBook\\_islamhs\\_00006180](https://www.refaiya.uni-leipzig.de/receive/RefaiyaBook_islamhs_00006180)

URN: urn:nbn:de:bsz:15-0004-3734

### License terms

The University Computer Center Leipzig (URZ) offers in conjunction with its project partners through this web application access to digitized documents. The purpose of these services are scientific and are protected under copyright law. The systems are protected databases as defined in §§ 87a sqq. UrhG. of the German case-law. All documents published in it are the intellectual property of their authors. There exist related rights. A commercial use without the consent of the copyright holder is excluded. Any use not permitted by copyright law is prohibited. This applies especially for reproduction, adaption, translation, saving, processing respectively rendering of contents within other databases or in electronic or other media, if not otherwise agreed in written form. When citing material, please indicate the source. With the use of this document you recognise the terms of use.

لِهِمْ الْمَرْحُومُ الرَّحِيمُ وَبِهِ

اَكْدَلَهُ الْمُتَوَحِّد بِجَلَاهُ لَذَانَهُ وَكَالْصَافَاتِ الْمُتَقَدِّس بِنَعْوتِ الْبَرْوَاتِ  
 عَنْ شَوَّابِ الْمَقْصُوفِ وَسَمَانَهُ وَالصَّافَقُ عَلَيْهِ تَبَيَّنَهُ الْمُوَبِّه سَاطِعَهُ  
 وَاضْرَبَتِ يَنَانَهُ وَعَلَى الْهَادِي وَالْحَمَاءِ هُنَادِيَةٌ طَرِيقَ الْحَقِّ  
 وَحَاجَةٌ وَبَعْدٌ فَانْمَبَعَ عَلَمُ الشَّرِيعَةِ وَالْحَكَمِ وَاسْسَ قَوَاعِدِ عَقَائِيدِ  
 دُولَهُ وَعَادَةِ اَنْوَارِ<sup>1</sup> بِجَهَامِ الْاسَلامِ وَعِرْلَمِ الْقَوْهِيَّةِ وَالصَّافَاتِ الْمُوسَوِّبِ بِالْكَوَافِرِ  
 الْكَبِيِّيَّةِ تَنَوُّرِ جَهَنَّمَةِ حَيَّاتِهِ اَشْتَفَاقَهُ وَمَوْلَمَكَهُ اَنْقَطَهُ  
 وَقَعْدَهُ وَمَهَاشِيَّهُ حَيَّ اَقْدَمَهُ عَلَمَهُ اَسَامِيَّهُ اَنْجَلَهُ  
 مَخْفُورَهُ وَكَاهَ بَرْجَهُ وَحَيَّ السَّلَامَ بِنَسْقَلَهُ اَسَامِيَّهُ اَنْجَلَهُ  
 كَلِبِيَّهُ كَانَ اَذَمَ بَرْجَهُ وَحَيَّ السَّلَامَ بِنَسْقَلَهُ اَسَامِيَّهُ اَنْجَلَهُ فَارِ  
 عَجَيْهُ جَاهَ دَعْلَمَهُ اَنْجَلَهُ  
 يَا خَدَاجَهُ وَأَنْقَطَهُ اَنْجَلَهُ  
 وَذَبَدَهُ وَيَنْزَكَهُ فَذَلِيلَهُ اَنْجَلَهُ  
 يَنْبَغِي فَذَادَ اَسْعَمَتَهُ اَنْجَلَهُ  
 لِلْمَكَاهِمِيَّهُ تَنَجَّيَهُ وَتَنَبَّيَهُ عَلَيْهِ تَنَجَّيَهُ  
 بَنَاهِمَ كَهَنَتَهُ لِلْمَكَاهِمِيَّهُ وَتَنَدِيقَيَهُ لِلْمَكَاهِمِيَّهُ بَعْدَ تَهَيِّهِ وَتَنَثِيرِ  
 وَفِرْتَوْلَانِشَاهِ عَسْرَهُ  
 بَعْتَهُ بَحْرِيَّهُ طَاهَا يَا شَعَرَ المَفَالِهِ عَنِ الْأَطَالَهِ وَالْأَمَالِ لِتَحْيَيَهُ اَنْجَلَهُ  
 اَجَتَهُ حَيَّهُ تَاهَهُ بَعْدَ بَعْدَ  
 اَلْأَقْصَادِ وَالْأَطَابِ وَالْأَطَابِ وَالْمَهَادِي اَلْيَسِيلَهُ اَنْجَلَهُ دَوَالِسَهُ  
 لِيَنِيلَهُ اَنْجَلَهُ وَالْمَسِيَّادِ وَمَوْهَسِيَّ وَنَعْمَ الوَيْكِيَّ<sup>2</sup> نَعْلَمَهُ اَنْجَلَهُ  
 الشَّرِيعَهُ مِنَهُمَا يَنْتَعُلُ بِكَيْفِيَّهُ الْمَعْلِمَ وَتَسْمِيَهُ فِي عَيْهِ وَعَلَيْهِ وَمِنَهُ مَا يَنْتَعُلُ  
 بِالْاَعْتَنَاهُ وَتَسْلِيَصِلَهُ وَاعْتَنَاهُ وَالْمَلَمَ الْمَلَمَ بِالْاَوَّلِ يَسِيَّ عَلَمَ  
 الشَّرِيعَةِ وَالْاَحْكَامِ لِمَا اَنْهَا لِتَسْتَفَادَ اَلْمَهْمَهُ الشَّرِيعَهُ وَلَا يَسِيَّهُ  
 اَطَاهِقَ الْاَحْكَامِ اَهَاهِهَا وَبِالْمَثَابَهُ عَلَمَ الْتَوْهِيَّهُ وَالصَّافَاتِ مَا انَّ ذَكَرَ  
 اَشْهِرَ مَجْلَهُ وَاَشْرَقَ سَمَاصِنَ وَفَرَّكَاتَ اَوَّلَيْهِنَ الصَّحَا بِزَوَانِتَابِينَ  
 رَهْصَوَاتَهُ اَنْهَهُ عَلَيْهِمْ اَجْعَاهُ لِصَفَارِ عَقَائِيدِهِمْ بِيرَلَكَ<sup>3</sup> صَحَبَهُ اَنْهَيَهُ اَسَامِيَّهُ  
 وَقَرَبَ الْمَهَدِ بِزَعْمَانَهُ وَلَقْلَهُ اَوْقَاهُ وَالْاَحْمَاهُ قَاتَ وَيَنْكِنَهُمْ مِنَ الْمَهَادِهِ اَنْتَهَاهُ  
 سَتَنْغَيَهُ اَنْ تَدَوِينَ اَعْلَاهِيَّهُ وَتَنَتِيهِمَا اَبْوَاهَا وَفَصُواهُ وَتَنَتِيرَهَا مَاهُوا

٢

ووعوا اصولاً في حديث النبي صلى المسمى و المبني على اية الدين و ظهر  
اختلاف الرأي و البيل الى اربع الاهوال و كثرت المقاوى فلما وقعت  
والرجوع الى العلما في المهمات فاشتغلوا بالتفاوض والاستدلال والاجتناب  
والاستنبط وتم تبديل المواقف والاصول وترتيب الابواب والمصطلح  
وتقدير المساليل بادلةها وابرازها باجوبتها واعين الاوصاف والاصفات  
وبثبيت المذاهب وال اختلافات وبيان ما يدين به معرفة الاحكام المعلقة عن  
ادلة التفصيلية بالفم و معرفة احوال الاعداد تناحرات في قادتها الاحكام  
باصول المعرفة و معرفة المفاسد يعني ادلةها بالكلام لان عنوان مباحثة كان  
قولهم الكلام في هذا وذاك وكان مسائلة الكلام كان اشهر بساخته و اثنان هما  
نزاعاً وحداً و حتى ان بعض المتعارف قتل كل من اهل الحق لعدم قدرتهم  
محقق القرآن ولا زالت قدرة على الكلام في تحقيق الشعريات والفن  
الخصوص كالمنطق للنسف و لانه اول ما يكتب من اعلام التي اغايضهم  
و يتعلّم بالكلام فاطلق عليه هنا الاسم لشدة تمثيل شخص بروم يطلق  
على غيره غير اولاده اما تحقيق بالمساحة و ادلة الكلام من اصحابه  
وغيره قد يتحقق بالمثال و مطابقة المكتوب و لذاته العلوم خارجاً  
و زرعاً فيشتت افتراضاته الى الكلام مع المخالفين والرد عليهم و كان  
لعمق ادلة الله صار ما نزهنا عنه الكلام دون ماء عذبة من العلوم كما يقال للفرق  
من الكلامين هذا هو الامر و لانه لا ينتبه على الادلة المقطوعية المولدة اكتسابها  
بادلة المساعدة اشتد العلوم ثانية في العمل و تتعلق به في فضي بالكلام  
المتشتت بالكلام والجرح وهذا هو كلام المذموم و معظم حمله فياته  
مع المفرق الاسلامية خصوصاً المعتبرة لا هم اولئك قد اسوان توافق  
الحادي عشر مائة و ربما ظاهر ذلك و حرى عليه جماعة الصحابة برسوات  
الله عليهم اجمعين في باب المقادير وذلك ان من ائمهم و اصحاب اعظم  
اعتراف بمحبس الحن الصدر تقديرات تركيبة الكورة ليس بمحبس ولا  
كافر و ثبت المترتب بين المترتبين فعلاً لكن قد ادعى لغناه فسو المعتبر

وَهُمْ سُوِّيْنَهُمْ اصْحَابُ الْعَدْلِ وَالْمُتَوْحِيدِ لِنَوْلِمْ بِرَجُوبِ شَوَّابِ الْمُطَهِّيْعِ  
 بِعَقَابِ الْعَاصِيْنَ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى دِفْنِي الصَّفَاتِ الْمُتَرْبَيَةِ شَهْدَهُمْ تَوْضِيْلُهُمْ  
 فِي عَلْمِ الْحَكَامِ وَتَشْبِيْشُهُمْ بِإِذْيَا الْغَلَوِ سَفَهَهُمْ كِبَيْرَهُمْ اَلْأَصْوَلُ وَسَعَاهُمْ نَزَلَهُمْ  
 فِيَّهُمْ النَّاسُ إِلَى إِنْ تَلَاقَتْهُمْ إِلَيْهِمْ أَشْعَرُهُمْ لِإِسْتَادَاهُمْ عَلَى الْجَمَائِيْعِ  
 سَانَتُهُمْ فِيَّهُمْ ثَمَّةَ أَعْفَنَهُمْ أَدْهَرَهُمْ مُطْبِعَهُمْ وَالْأَفْرَعَهُمْ وَالثَّالِثَهُمْ صَفَرَهُمْ  
 قَوْلَانَ الْوَدَيْشَانِ بِالْجَهَنَّمِ وَالثَّالِثَهُمْ رَعَافَ الْمَارِ وَالثَّالِثَهُمْ لَيْعَافَهُمْ  
 وَلَوْيَثَانَ قَلَ الْاَشْعَرِيَّ فَإِنْ قَوْلَانَ الْثَالِثَهُمْ يَارَبِّمْ اَسْتَنَى صَفِيرَهُمْ وَالْاَنْقَشَتَهُمْ  
 إِلَيْهِنَّ كَبِيرَهُمْ يَكْ وَاطِيْعَهُمْ فَإِدْخَلَهُمْ كَبِيرَهُمْ قَوْلَالْجَهَنَّمِ بِقَوْلَالْجَهَنَّمِ  
 اَنْ كَنْتَ اَعْلَمَ مِنْكَ لَوْكَرَتْ لَهُصِيتَهُمْ فَوَدَخَلَتْ الْمَارِكَانَ الْاَصْعَدَهُمْ  
 لَكَ اَنْكَوْتَ صَفِيرَهُمْ قَالَ الْاَشْعَرِيَّ فَإِنْ قَوْلَانَ الْثَالِثَهُمْ يَارَبِّمْ لَمْ تَرْهَقْتَهُمْ  
 صَفِيرَهُمْ اَعْصَيَهُمْ وَلَمْ اَدْخُلَهُمْ اَمَّا بَعْدَمْ لَامِبْ بِهَنْتَ الْجَهَنَّمِ وَتَرْكَ  
 الْاَشْعَرِيَّ مِنْهُمْ وَاسْتَغْفَرَهُمْ بَعْدَمْ تَعَدَّ بِاِطْمَالِهِمْ اَمَّا الْمُعْرَنَّهُمْ وَاثَانَ  
 مَا اَوْرَدَهُمْ السَّنَةُ وَالْجَمَاعَةُ وَمَصْنَعُهُمْ جَمَاعَةُ الْاَصْحَاحِهِمْ سَوْيَهُمْ اَمَّا السَّنَةُ وَالْجَمَاعَةُ  
 ثُمَّ حَانَتْ الْمُنْلِفَةُ اِلَى الْعَرَبِيَّهُ وَخَاضَهُمْ اَوْسَاهُهُمْ جَادَلُوا لِدَرْدَلَهُمْ  
 الْغَلَوِ سَفَهَهُمْ فَإِنْ حَانَوْهُمْ فِي الشَّرِيعَهُ خَلَطُوهُمْ بِالْكَهْرَبِهِمْ كَيْرَمَهُمْ اَمَّا الْمُنْلِفَهُمْ  
 مَنْاصِبَهُمْ فَمَنْكُونَهُمْ اِبْطَاهُمْ وَهُمْ جَرَانَهُمْ وَرَجَاهُمْ عَظَمَهُمْ الْطَّبِيعَهُمْ  
 وَالْاَهْلَيَاتُ وَخَاصَنَهُمْ اِرْبَاضَهُمْ حَتَّى كَادَهُمْ كَبِيرَهُمْ مِنْ الْمُلْكَسَتَهُمْ  
 اِسْتَهَلَمَهُمْ عَلَى السَّمَعَيَاتِ وَبَدَأَهُمْ تَعْكَمَهُمْ اَمَّا تَارِيْخُهُمْ لَوْلَهُمْ  
 كَوْنَهُمْ اَسَاسَهُمْ حَكَامَ الْمُرْتَبَهُهُمْ زَكَيْسَهُمْ الْعَلَوَهُمْ الدَّينَيَهُمْ كَوْنَهُمْ مَعْلَومَهُمْ  
 اِعْتَادَهُمْ اِلَاسَاهُمْ مَيْزَهُمْ وَغَاشَهُمْ اَلْمَنَوْهُمْ بِالسَّعَادَهُمْ الدَّيْعَيَهُمْ وَالْدَّيْنَيَهُمْ بِرَهِيْنَهُمْ  
 اِنْجَهُمْ الْقَطْعَيَهُمْ الْمُرْيَهُمْ اَكَرَهَهُمْ بَلَادَهُمْ السَّمَيَهُمْ وَمَا نَقَلَهُمْ اِلَى اَسْلَمَهُمْ بَعْدَهُمْ  
 قَيَرَوَهُمْ عَنْهُمْ اَعْنَابَهُمْ لِتَنْصِبَهُمْ اَلْمَيْرَهُمْ وَالْفَاقِهُمْ عَنْهُمْ كَخَصَهُمْ الْبَقِيَهُمْ وَالْاَنْهَى  
 اَقْنَاهُمْ عَنْهُمْ اِلَيْهِمْ وَالْجَاهِيَهُمْ فَيَهُمْ اَنْتَسَرَهُمْ مِنْ خَوَامِعِ الْمُتَقَلِّبِهِمْ  
 وَالْوَلِيَّهُمْ يَنْصُورُهُمْ اَلْمَشَعَهُمْ حَمَاهُو اَحَادِيَاتِهِمْ وَاسَاسَهُمْ اَمْشَرَعَهُمْ اَمَّا  
 كَانَ مِنْهُمْ الْحَكَامِ عَلَى اِسْتَدَالِهِمْ بِوْجُودِهِمْ حَدَّيَاتِهِمْ عَلَى وْجُودِهِمْ الصَّاغَهُمْ

وتحقيق معرفة الواقع فما يمتنع على سائر المعرفة ناسخ تصر  
الكتاب بالتبسيط على وجود ما يشهد من الأشياء والاعراض  
وتحقق العلم به بالتوسل بذلك المعرفة بما هو المقصود الضروري  
**فالحكم** ومحاجة المطابق الواقع على الأقوال والافتراض  
والآدلة والمناهج باعتبار استعمالها على ذلك فيما يليه المباطل وأساس  
المعرفة شاع في الأقوال خاصة وبمقابلة الذنب وقليل في بنيان المفاهيم  
في الحق من جوانب الواقع وفي المعرفة من جانب الحكم تعالى صدق الحكم  
مطابقة الواقع ومعنى حقيقة مطابقة الواقع أيام **حثائق الشاشة**  
**ثانية** حقيقة الشئ وما يحيط به الشئ وهو كتجهيز الشئ على طلاقه لونه  
بخلاف الصناعات والجوانب ما يحيط بتصور الأشئر به ونحوه من العوارض  
وقيمة الشئ وما يحيط به اعتبار حقيقة حقيقة وباعتبار تحصي  
برورة ومع قطع النظر عن ذلك ماءه والشئ عندها الوجود والشيء  
والتحقق والكون والوجود المطلق مترافق معه ما يحيط به التصور فإن قيل  
فأحكم ثبوت حثائق الشاشة يكون لغوازير له قوله إنه موثر ثباته ثباته  
ذلك المراد أن ما ثبت في حثائق الشاشة وسميه باسمه من الأشياء والظواهر  
والسموات والعرش فهو موجودة في نفس الامر كما يقال وجوباً الوجود موجود  
وهذا كما مر من غير دليل على ذلك المثبت ثابت لذاته  
قوله إنما بالمفهوم وشروعه على ما لا يخفى وتحقيقه لما كان الشئ  
قد يكون لماعتبرات مختلفة يكون الحكم عليه بشيء ومتينا بالنظر البعض  
ذلك الاعتبارات دون البعض كالمعنى أن إذا اخذت من حيث انحراف  
الحكم عليه بالغيبانية مفهوم أو إذا أخذت من حيث انتیعوان ناطقها فكان ذلك  
**لنحو العلم** أي بالكتاب أي من تصويراته أو المقدمة لها وبها لها متحقق  
ويعلم الماء العلم بثبوت المقطع بالذرائع جميع الحثائق وبحججها ان امر الماء  
مراعي المقادير باذنه شوت لشيء المحتوى ولا علم بثبوت حقيقة ولا بعد  
شيء بالخلافة **السوفطانية** فإن منهم من ينكح حثائق الشاشة ويزعم أنها  
أو بهام وحالات باطلة في المفاهيم ومهم من يذكر شوتها وبرفع أنها باطلة  
لأنه عتقادات حتى تلك اعتقادات لا جواهر لها فهو أو عرض فعرض

اوقديها قد يهم اصحاب ثنا في احاديث وهم المعنوية وهم ملوككم العلم شربت شفاعة  
 بشورة ويزعم ان شاله وشاك في المنشآت وهم الارواه ادر ربي لذا حفظناها انتم  
 بالضرر ثم شوت بعض الاشياء بالعيان وبعضاها بالبيان والروايات انتم انكم  
 تتحقق نفس الابيات فنذرت وان تتحقق والمفهوم من المقتباق تكون بزوعا  
 من الحكم فنذرت شفاعة الحكما في قدر يحيى على الظاهر وكلاعنة ادانتها بالتهم  
 على المعنوية قالوا الضرر ربوات سنه حسبيات واحسن قد يعطيكم في كل احوال  
 بغير الوارداتي والمعسر ارجى كلامكم ومنها بني بييات وقد يتعين  
 في ما اخذه دفات ويرجعون بشدة يعتذر على ما انتظاركم وتفيد النظر اليه  
 ضرر بعض برييات فعند ما افتادوا به ولهم ذلك فيها اهتمام في العقول وقليل  
 غلط اكسن في المعنون لا سباب جزئي لا ينافي الحكم بالبعض المعنون انتادا  
 الفاظ والاختلاف في البداء في المعنون الاختلاف في التصور لا ينافي المعرفة  
 وكانت الاختلاف في انتاظاركم بما في حقيقة بعض النظرات واحسن انه  
 لا طريق الى المناطقة تمهيده حضورها الودي لا يتم دون معلوم اليه  
 بهم يعود بالطرق تعددكم بالشارط يغير طردا ويجعل قواؤ سقط المعنون الكلمة  
 المعرفة والعلم لحرف لا عن سوء معرفة العلم والحكم واستطاعته ان ينجز  
 ومنه اشتقت المعنون كما اشتقت المعنون معرفة سوءا ايجي الحكم  
**واسباب العلم** وهو صفة يجيئ بها المذكورين قاتل به اي يتصفع ويطرد  
 ويكون ان يغير عنده موجوه اكان او معده واي مثل ادراك المخواص وادراك المعنون  
 من المتصورات والتصديقات المعنوية وفـ المعنوية قوله صدق وجوب  
 غير ما لا يجيء المعنيون فانه واعي كان شاملا لادراك المخواص بما على عدم  
 التشبيه بالمعنى والتصورات بناء على اهنا لانها يجيئ لها على مسامعها لكنه  
 لم يكتفى بالتصديقات المعنوية بل يكتفى ان يجيء المخواص  
 الى المكتشاف الذي لا يجيء المعنيون لأن العلم عنده مقارب للمعنى **المعنى**  
 اي المخلوق من الملك والمعنى والمعنى يجيء في علم ايجي المعني فانه لذا  
 لا يكتفى بالاسباب **ثانية الموارى السليمة وايجي الصادق والغافل**  
 حكم الاستقرار ووجه المصنف ان السبب ان كان من المكتشاف فالمعنى المقاد  
 والله فان كان الله يعني المدرك فالمعنى ايجي والله فالمعنى فانه قولا سببا

٤

المؤثر في المعلوم كلها وواسده تعم له ما مخلقه وأيجاده من غيرها ناتحة  
 والكتير والمعلم والسببي الفطري على ما يناله للمرأة وإن فعل الأغير  
 وإنما أحوال الناس والختار لا توطرق في الأدراك والسببي المفطر فالمخل  
 بان يخلق الشئ العالم معه بطر ينجزي العادة يشمل المدركة المفقرة إلا  
 كاحسن والظرفية لا يخصر الشئ بل ينجزي ايا اخر مثل الوجود  
 والمقدس والآخر ونظر المعلم عن ترتيب المقادير والقدرات قلنا  
 هذا على عادة الشئ في الاقبال على المقاصد والاعراض عن ترتيب  
 المفاضلة فانهم لا يجدون ولا يصنفون الا دراكان حاصله عقب  
 استعمال الحواس المظاهر التي لا شئ فيها سوا اكان من ذوى العقول  
 او غيرهم جعلوا الحواس ادراة الابتساب واما كان مفعول المعلمات  
 الدینية مستفادا من المخلص على جعلهم سبيلا اخرو ولا يثبت عنده  
 الحواس الماطنة المسماة بالحس المشتركة والدواعم وغيرها ذلك ولم ينفع  
 لهم غرض بتغاضل المحسنات والخوبيات والآدب والبيان والنظرية  
 وكان منهج الكل المعلم جعل سبيلا لايغنى عن العلم غير الدفاتر  
 او بالانضمام حدس او تجربة او ترتيب سندات تحملوا السبب في المعلمات  
 جوعا واعطشا وان الحواس العظم من المحسنات وان المعلم مستفادا من نور  
 الشمس وان السنون يتأسسون وان العالم حدث بالعقل وان كان في  
 البعض باستعانته على الحواس جمع حاسة معنى الفرع الحسية  
**حس** يعني ان المعلم حامل بالضرورة وجودها واما الحواس الباطنة  
 التي ينبع منها سمعة فان دليلها على الوصول الى اسراره من **السمع**  
 وهي عودة في المحسنة لمنش في مقدم المهام يدرك بها الاصوات طرق  
 وصولها الى ما يتصف بكيفية الضرورة الى الضرورة يعني ان الله تعالى ادرك  
 في النفس عين ذلك **قابل** وهي المفعول المدعا العصبي ايجاده  
 اللذين يتلهؤون ثم ثبتوا قان فتاوايان الى العنتي بذلك بالوصول  
 والاتوان والمشكل والمعابر والركبات والحسن والتوجه وغير ذلك مما  
 يحيى الدليل ادركها في النفس فعدا اسوقا الى العبد تلك الضرورة **والشم**  
 وهي فرع مودعه في الرأي الذي اتبعته في مقدم الدعاء الشيشي مجلسي

المشي يدركها الواقع بطبع وصول المروء المتنبئ بكمية ذي المعرفة  
 الى الكثيرون **والذوق** وهي قوة مشتقة في العصب انفروش على حرج اللسان  
 يدرك به الطعم مخالطة المطوية المعايش التي لا المفهوم بالطعوم  
 ووصولها الى العصب **والمس** وهي قوة مشتقة في جميع البدن يدركها  
 الحسنا والبرودة والارطوبة واليسوس وتحوذ ذلك عند النساء والانصار  
**به وبكل حاسة منها** اي من الحواس الخمس **توقف** اي يطلع على ما اضفت  
**هي اى تلسك** **لي** يعني ان الله سبحانه وتعالى قد خلق كل اشياء تلك الحواس  
 له ولها اشخاص خاصة كالسمع لاه صوات والذوق للطعم والشم للرائح  
 لا يدركها ما يدركها بالحاسة الاحرى واما ذكره على حرف ذلك ففي خارق  
 والمعنى المجاز هنا بذلك مخصوص حتى المدعى غير ذلك في الحواس قوله تعالى  
 ان يحيى عقيب صر فالباصرة ادراك الا صفات مثله فان قالوا المستاذ  
 تدرك حروف المشي وحرارة معا فذاك ادراك الحواس يدركها على وفق والمراد  
 بالحس الموجود في النغم والسان **والمصادق** اي المطابق الواقع فان  
 المخ كلهم يكون لمنسبة خارج نطاقها تلك المنسنة تكون صادقا او كلام  
 نظائمه فيكون كاذبا فالصدق والكذب على مقدار اوصاف المفرد  
 يدرك بعض الاحياء عن المشي على ما هو به ولا على ما هو به اي الاعلام  
 بنسبة تامة لتطابق الواقع او لتطابقها فيكون من اوصاف المخ فعن هذين  
 يقع في بعض الكتب المخ الصادق بالوصف وفي بعضها المخ الصادق بما ادراك  
**على نوعي احد احاديث المتوان** سى بذلك شأن لا يدفع وتفعل واحدة  
 بل على المتساق والمتنازع ويوجه الشافت على انشة قوم لا يتصرطون  
 اي لا يجوز المقلع تواقيعهم **على الكتاب** ومقدساته وفروع العلم من غير شهادة  
 و**وهو بالضرورة** سبب للعلم المضيق كالعلم بالملوك **الخالق** اى ازمه  
**الماضية والبلدة الناتجة** يختل المطاف على الملاوك وعلى الازمة  
 والارواح اقرب وان كان ابعد فهم سكان احد بحاجة الى المتناظر موجي للعلم  
 وذلك بالضرورة فان اخذ من انسنة العلم بوجود ملة وبعد ادوانه  
 ليس الا بالايجناس والاتفاق ان المعلم الخامس اصل بضرورته وذلك كلام محضر  
 للمتناظر وغيره حتى اصحاب المذهب اعتقد لهم بطبع الكتاب وتربي

التفوّمات وأما حفظ المصادف بقوله عيسى عليه السلام واليهود تائشة من  
عليهم السلام فتوأزه عنور فاينيل خبر كل واحد له يعني المفهوم وضم المفهوم  
إلى المفهوم لا يحب المفهوم واتساعها زر لدبيكل واحد يوجه جوانب كلها المفهوم  
له نفس الاعاد فلن ارجع بعاليه مع المفهوم ماله يبون مع الاعنة ونفع  
اصل المولف في المفهوم الشعارات فان قيل المفهوم ايات لا تقع في المفهوم ولا الا  
ختلاف ومحن بعد العلم يكون الواحد مخلف الا شاهين اقوى في المفهوم  
اسكتن والموانئ قد اذكر افادته العلم جاذب المفهوم المقاهي كالسمينة والمعنة  
قلنا هنا منبع برق المفهوم الشعارات الفاع المفهوم وبواسطة المفهوم في الاليف  
والعاءة والهاءة والهاءة والهاءة والهاءة وتصورات اطراف الاحكام وفتحت  
في مكابرة وعنداما سو فسطاني في جميع الفهوم ويات والمنوع النافذ  
**خر الرسول** للنبي يحيى المثاب رسالت **باتجح** والرسول انس بن معاذ الله  
نت الى الحاق لتنبيل الاحكام وقد يشتهر طير الكتاب بخلاف النبي فالامر  
والمحنة امر حارق للعادة فقصد به اهلاه صدق متدا على ان رسول الله  
هو اي اخ الرسول **يوجي العلم** او **ستدلا** اي المحاصل بالاستدلال  
او التلزيم او المديلين بالتلزيم او المدى بالتلزيم المفهوم في المعلم عطلا  
خرى وقوله مولى من فضليا يمتنع له ذاك نوره اخره تعلى الاول  
المديلين بغير المصالحة او المصالحة او المصالحة او المصالحة او المصالحة  
حدث ذلك صاحب واماناته المديلين او المديلين من المعلم في المعلم بشي اخر  
في المثال اتفق اماكنه حوجيا للعلم فله قطعه كان من اطمئن الى المفهوم المفهوم  
على بين تصديق المفهوم في دعوى الرسالة كما يصادقها فيما اتيت من الاحكام  
واذا كان صادقا فان المعلم يصفعها اقطعاها واما انه استدل على فلتونقة على  
او استدلال واستخدمنا راهن خضر من يثبت رسالت بالمحاجات وكلام هذا شأنه  
 فهو صادق ومصفعها واقع **والعلم النافذ** بتبيه اي نصر الرسول شئم السلم  
**يضا** اي شئم **العلم النافذ** بالضرورة كالمحسوسات واتساعها  
والموانئ **التقان** اي عدم اعتماد المفهوم الشخص **واشات** اي عدم اعتماد  
الروافد بتشكيل المفهوم فهو علم يعني الاعتماد المفهوم والجانب المفهوم

واله فما ذهبنا وظنا او نقلنا فما قرئها اعا يكون في المتناول فقط فنرج  
 الى المثل اول فلما اتىكم فيما علم ابرهير السول بان سمع من في او تواتر  
 عن ذلك وفتنه ذلك امان وياخر الواحد فاما معلم بعد المعلم يدعى المعلم وفرض  
 الشبهة في كون بعض الرسول فان قيل اذا كان منو اولاً مسوعاً في سورة  
 الصلوة السلام كان العلم احراصله به ضرورة براكي وحكم شابو المنور امارات  
 والخدمات لا استدلالاً ليا فلت المعلم الفرض ورج في المتناوله والعلم يكره  
 جزء الرسول صدلي الله عليه وسلم لان جزء المعنى بحال الذي تكونوا اخرين به ففي  
 المسنون من في رسول الله صلى الله عليه وسلم كونه ماده الا المفاظ وكونه ماده الرسول  
 صلى الله عليه وسلم والاستدلال على ما لم يتم عضوه وثبوت مدحوله شاهد فلسه  
 على الامر البينة على المدعى والمدعى على من اكره علم بالتناول لجزء الرسول  
 صلى الله عليه وسلم وبهوضوى ثم علم منه ان يحيى ان يكون البينة على المدعى  
 وبالاستدلال على قائله جزء المصادق المفهوم لا يحضر في النهاي بذلك  
 يكون جزء المصادق المفهوم بما يجري الاجماع وجزء المفهوم بما يجري اجماع الائمه  
 كما يجدر مزيد عند تاسع قويم الى دارم قلنا اما جزء يكون سبب  
 لعلم الماء المكان يجيء وكون جزء من قطع النظر المقادير المنشئ للمعنى  
 بدلاً من المعتبر في الدليل او جزء الملة اما بعون مفهود المعلبة الشاشة الظاهرة  
 المخلوق اذا وصل اليهم من بهذه الرسول صلى الله عليه وسلم خالدة حكم جزء الرسول  
 وجزء اهل الاجماع في حكم المتناوله وذريه باذ لا يعذر جزءه بدل المقصود  
 الادلة الماء الماء على كون الاجماع جزء قلنا و كذلك جزء الرسول ولهذا اجمع  
 استدلاه **اما المعلم** و**اما المعلم** و**اما المعلم** للنفس بالشدة العلوم والادركات  
 وهو المعني بقولهم غريرة يتسم العلم بالضروره يات عند صراحته اما **اما**  
 قديم جوهر يدرك به المعلميات بالوسائل والمحاجة سمات المشاهدة **اما** **اما**  
**سبب للعلم ايم** صرخ بذلك طائبه من حمله في المأمور في جميع  
 المفهومات ويعنى الماء سمة في المفهومات نداء على كشف الاختفاء في  
 ذات المعرفة والمحاجة ان ذلك ليس بالنظر فيه بناء على كون المفهوم  
 من المعلم معدنا للعلم على ان ما ذكر من استدلال المفهوم فيه اثبات  
 ما نفته فيكتنافه ذات من عدو الله معاشره للناس بالناس فلذلك اما

فتح

6

ان ينفي شيئا فله يكون في سلوكه او ينفي فيه يكون معاشره فان تقبل كون المعلم  
معيده للعلم ان كان ضرورة لم يقع به ملحوظ كافي قوله الواضح فصفنا الآتين  
وان كان نظرنا على إثبات المفترض بالنظر وإن دوافعه المفترض وها قد يقع فيه  
خاتمة الحال فإذا ولغت صوره لا بد ذلك فان المعلم متى أذن بمحبس النظر  
باتفاقه معه في ذلك واستدل على سلوكه من الآثار وشهادة من الآثار والنظر قد ثبت  
منظر خصوص كغير عنده بالنظر كما قال قوله العالم حادث متغير وكل منظر  
حادث يعنيه اعلم بحدث العالم بالضرر وليس بالضرر صبيحة حد المفترض  
كونه ضحى بأمره وتأتيه بضرره وكونه كل نظر مفروض بشراطه معيدي المعلم وفي حقين  
هذا المعلم زباده تفصيله لا يليق بهذا الكتاب **ما شئت منها من علمك شئت**  
بالعقل **باب العقل** باود التوجيه من غير اعتبار الفرق **حضور روحك** كاعلم بـ  
**كل الشئ اعطيك من حزنه** فاذ بعد تصور معنى الكل والامر واله عظم والانوث  
على شئ ومهن توقف فيه حيث مرمى الحزن **الدسان** كما عليه مشارة قد يكون المعلم  
دون علم يتصور معنى المحرر والامر **ما شئت باله** **استدل** **بـ** بالعقل المليل  
سواء كان استدله لوجه المعلم على المعلوم كما اذا اراد ان اعلم له اذا ما  
او من المعلوم على المعلمة كلام امر اي دخانا فعلم ان سعاده زاره وقد يحيض الاول  
باسم التقدير والثانية بالاستدلال  **فهوكتساب** اي حاصل بالكتاب وهو  
ما شئت الـ اسباب ما لم يفت **ـ** كصرف المعنون بالنظر المعنونات وفي المستدلة **باكتتاب**  
والله صفا وتقسيم الحدائق وحوز ذلك في الحسبيات فالاكتتاب اعم من الاستدلة  
لأنه الذي يحصل بالنظر في الدليل فهل استدله **ـ** **اكتتاب** ولا عكس كما لا يصار  
الحاصل بالقصد والاحتياز وما المفترض فقد يقال **ـ** **مقابلة** **ـ** **اكتتاب** و  
يسري باليكون تحصيله منه وبالخلاف وقد يقال في مقابلة **ـ** **استدل** **ـ**  
يسري بالاكتتاب دون فكر ونظر فدليل من هنها جعل بعضهم العلم **ـ** **ما اصل بالكتاب**  
**ـ** **اكتتاب** **ـ** **ما احتمل**  
الاستدلة للنظر انه لا تتحقق ذلك كلام صاحب البدایة حيث قال ان العلم الحادث  
نعمان ضرر ويعنيه **ـ** **ما ادعت** في نفس العالم من غير كيسه واحتيازه من المعلم  
بوهود وتعارضه والـ **اكتتاب** وهو ما يحكي **ـ** **ما ادعت** فهو استطرد كبس العدد  
ومعهما شئ اسبابه واسبابه تلزم المحسنة **ـ** **ما اتسليمة** **ـ** **ما اجتر المصادف** **ـ** **وتنظر الفعل**

ثُمَّ قَالَ عَالِمًا صَلَّى مِنْ نَظَرِ الْعَقْلِ نُوَاعَنْ ضَرِبَى حِصْلَ بَأْوَلَ النَّظَرِ وَشَغَرَ بِهِكُسْ  
كَالْعَلَمِ بَأْنَ الْكُلُّ أَعْظَمُ مِنْ جَوَيْنَ وَاسْتَدَلَ لِي تَحْتَاجَ إِذْنَهُ لِي فَعَزَّزَ تَفَكِّرَ الْعَلَمِ بِوُجُودِ  
النَّاسِ وَخَدْرَدَةِ الدُّخَانِ وَاللَّهَمَ الْمُفْسِرُ بِالْمُتَاءِ مَعْنَى ثَمَّ تَفَلَّبَ بِطْرَتِ الْقَمَنِ  
**لَبِسَ شَاهِسَابَ الْمُغْرِبَتِ بِهِجَّةِ الشَّرِيْعَةِ الْعَنْدَهُ الْحَقِّ** حَتَّى يَرِدَهُ الْأَغْرِيْعَتَهُ  
حَصْرَ الْأَسْبَابِ فِي الْمُثَلَّثَةِ وَكَانَ الْأَوْلِيَّ إِنْ يَقُولَ أَسْبَابُ الْعَلَمِ بِالْمُثَلَّثِ أَوْ الْمُجَاهِولِ  
الْتَّنْبِيَّهُ عَلَى أَنْ مَرَادَنَا بِالْعَلَمِ وَالْمُرْتَبَةِ وَاحِدَةِ كَمَا أَصْطَلَ عَلَيْهِ الْبَعْضُ مِنْ تَحْصِصِ  
الْعَلَمِ بِالْمُكَبَّاتِ وَالْمُكَلَّبَاتِ وَالْمُرْتَبَاتِ وَالْمُرْتَبَاتِ الْمُكَلَّبَاتِ وَالْمُكَبَّاتِ كَيْاً تَأْلَمَ إِنْ تَحْصِصَ الْمُجَاهِ  
بِالْمُذَكَّرِ عَالَوْ وَجِيلَهُ ثُمَّ الظَّاهِرَ إِنْ أَلَّا يَهَامَ لَبِسَ شَاهِسَابَ بِالْعَلَمِ بِعَاهَةِ  
الْمُخَلَّقِ وَلِيَصْلَحَ لَهُ لَرِيَامَ عَلَى الْغَيْرِ وَالْأَفَارِمَ شَكَّ إِنْ تَذَكَّرِ صِلَبَهُ الْعَلَمِ وَقَدْرَهُ  
الْعَقْلِهِ فِي الْكُنْ وَحْدَهُ عَرَكَيْنَ مِنْ اسْتَلَتِ وَاسْمَحَلَّوْ الْأَحَدِ الْمَحَدِ وَتَقْتَلَ الْمَهَدِ  
فَتَقْدِيرِيَّادِ الْمُفَلَّنِ وَالْمُعَتَقَّادِ الْجَبَانِ إِنْ يَقْبَلَ الرَّوَالِ تَحْكَماً زَارَ بِالْعَلَمِ بِالْمُهَبَّهِ  
وَالْأَفَوَّهِ وَجَبَ حَصْرَ الْأَسْبَابِ فِي الْمُثَلَّثَةِ **وَالْعَالَمِ** إِنْ مَسَوَّكَ اهْتَدَيْتَهُ مِنْ الْمُوْجَهَاتِ  
مَا يَعْلَمُ بِهِ حَوْدَهُ الصَّانِعِ يَبْلُغُهُ الْعَالَمُ الْجَسَمُ وَعَالَمُ الْعَرَاضَنِ وَعَالَمُ الْبَيَّنَاتِ وَعَالَمُ  
الْحَيَّيَوْنَ الْجَيَّرَهُ لَكَ فَيَرْجُحُ صَفَاتُ اللَّهِ مُعَقَّلَهُ لَهُنَّا لِيَبْتَغِيَ عَنِ الْإِذَاذَاتِ كَمَا اهْنَالَتْ  
عَيْنَهُ بِجَيْبِ لِجَزَائِيِّهِ مِنْ السَّمَوَاتِ وَمِنْهَا وَمِنَ الْمَرْضِ وَمِنَ الْمَوْجَهَاتِ حَدِيثُ أَنِّي  
عَمَرْتُ مِنْ الْعَدَمِ إِلَى الْوَهْدِ بِعِنْيَهِ إِنْ كَانَ مَعْدُوًّا وَمَا وَجَدْهُ لَهُ فِي الْفَلَاهَ سَهَّلَهُ  
ذَبِيَّالِي قَدِمَ السَّمَوَاتِ بِمَوَادِنَ وَصُورَهَا وَاسْتَكَاهُهَا وَقَدْ إِلَّا هُوَ اعْنَاصُ عَوْنَاهَا  
دَصْوَرُهَا لَكُنَّ بِالْمَقْرَعِ جَعَيَ الْأَهَمَمَ يَخْلُقُهُ عَنْ صُورَتِ نَعْمَ اهْلَلُوا الْقَوْلَ  
جَدِيدُهُ مَاسَوَّكَ اهْدَقَمَ كَهُونَعَمَيِّي الْأَحْبَيَّاجَ إِلَى الْأَمْرَهُ لَعْنَيِّي سَتَّيَ اهْدَمَ عَلَيْهِ  
إِشَارَهُ دَلِيلَهُونَ الْعَالَمُ بِقَوْلِهِ **إِذَا وَإِيَّ الْعَالَمِ عَيَّانَ وَاعِضَنَ** كَأَنَّ  
قَامَ بِنَاهِمَ فَعَيَّانَ وَالْأَفَوَّهَ فَصَرَنَ وَكُلَّ مَا تَحَادَثَ لَمَاسِبَيَانَ وَمِنْهُنَّ مِنَ الْمُصْفَتَ  
لَكَنَ الْكَاهَمَ فِي طَوْلِي لَكِيلَقَيْدَوْهُ بِهِ الْخَتَمَ كَيْزَنَ وَمِنْقُصُرَ عَلَيْهِ سَيَارَدَوْنَ الْكَاهِلَ  
**فَالْأَعِيَانَ** مَا يَعْكِنُ يَكُونُ لَهُ **قِيَامَ بِدَاهَنَ** تَقْرِيَّةَ جَعَلَهُ مِنَاقَاتَمَ الْعَالَمِ وَمِنْزَ

قَامَ بِنَاهِمَ عَنِ الْمُتَكَبِّلِي إِنْ يَتَحَرَّ بِنَسْهَهِ فِي تَابِعِهِ حِيجَنَ لَحِيجَنَ شَيْخِي حِيجَنَهُ مِنَ الْمُرْضِ  
فَأَنَّ تَخَمِّرَهُ تَنَاهِي لِخَبَرِ الْمُرْضِ الَّذِي يَوْمَ صَوْنَهُ إِيَّهُلَهُ إِنْ يَقُومُ وَهُوَ وَجَدَ  
الْمُرْضُ فِي الْمُوْجَهَهُ وَلَهُ وَجَوَهَهُ فِي نَسْهَهُ وَجَوَهَهُ فِي الْمُصَوَّعِ وَلَهُلَيَّاهِتَهُ الْأَسْفَالِ  
عَنْ بَجَاهَهُ وَجَوَهَهُ سَبِيَّهُ الْأَيْرِ فَانَّ وَجَوَهَهُ فِي نَسْهَهُ اسَرَ وَجَوَهَهُ سَبِيَّهُ الْأَيْرِ

ولم تكن عند هذه المذكرة سمة معنى قيام الشيء بذاته استثناء عن كل يوم مرئي  
قام بهذه اخرا خاصية به بحيث يصير لا ولعنة والثانية معرفة اسم أو مكان تجده  
كما في سواد الجسم أو في كافى صفات الجسم ذات **وهو** ما لم تقام بذاته ففي المقابل  
اما مركب منجز كين فـ **النفس** وـ **والجسم** وهذا يتحقق في كل يوم مرئي  
الا بعده **والثانية** اعني بالنظر والعرف والمعنى وعنده المعرفة كذا تتحقق  
نقطاً بحسب الاعمال على ذواياها ولي sis هذه نتائج المعرفة ارجاعاً الى الا مصطنع حتى  
يتحقق بان تكون احداث بمعطى علميات اولاً قبل موئذن في ان المعرفة الذي وضعت لفظ  
الجسم باجزائه يدل على كونه منجز ذكريا ام امرأة احتفالون باسمها  
لأن جسمه ليس اذ امرأة عليه جزء واحد من الجسم من الاخر فلولا انه مجرد التركيب كان  
في الجسم تنا صار جسمه من بادرة الامر امرأة في الجنسية وفي نظرها اعلم  
الجسم بمعنى المعرفة وبمعنى المقدار ببيان جسم الشئ اي عظم قدم ووجه وعيان  
والنفم والكلوة في الجسم الذي بواسطته **اصغر مركب كالحبر** يعني العين الـ  
لا يقبل الانتساع لا فعلاه ولا وعدها لا فرضها **والجسم الذي لا يتجزأ** ولم يقع  
وهو الجمجمة او اجزاؤها من وبر عذر المعنون ما لا يترك لا يحصل عقوله في المجلد  
بعني الجمجمة الذي لا يتجزأ بل لا بد منه ابطال المحيolle والصورة والمغقول والنفوس  
الجمجمة ليتم ذلك وعند المذكرة سمة لا وجود للجسم المعرفة اعني الجمجمة الذي لا  
يتجزأ وترك الجسم انانا من المحيolle والصورة واتقو اداء اثباتات المعرفة  
انه لا يوضع كثرة حقيقة على سطح جمجمتي لم تناس الاجهزه غير منقسم او لم ينفع  
بحكم این الگان فيما خط بالفعل فلم يكن كثرة حقيقة واسعه ما عند انشاع  
ويمهان الاول ان يكون كل جمجمة اصغر من اخرها لان اخرها اصغر من الجمل  
لدون كلام منها يزعم انتشار الاخر او المفطم والمصرف اى لام يذكر الاجراء فتم تناول ذلك  
اما ما يتصور في المتأله والمتلقى ان اجتماع الجسم ليس بذلك والمقابل الاخر  
فالله تعالى قادر على ان يخلق فيه الا فرق في الحجم الذي لا يتجزأ لان الجمجمة التي  
تنان انتشار فيه ان انتهى افتر افلاطون قوله **الم شاع على دفع الم** : وان لم يكن ادنى  
شيء لدى **وكان** اضيق اما الـ **ول قوله** اما ابدا على ثبوت المنشطة **وهو لا يستلزم**  
بيوت الـ **الجسم** لا حلولها في اعلى ليس حلول السرير حتى يلين من عدم انتشارها  
عدم انتشار المجلد واما الثاني **واما الثالث** فـ **اذ ان المذكرة سمة لا يتوالون** **بان** **الجسم**

شا لشنت اجراء بالفعل وناتيغه قناعه بدل يقولون انه قايل انش ما غير قناعيه  
 وليس فيه احتفاع بجزء اصله وانما المظاهر والصورة باعتبار المقدار المقادير به والجزء  
 فترافق ممكنت لى الى نهاية قوله يستلزم الجزء او ما ادلت المقدار المقادير المقادير به والجزء  
 ولم ينتم الامام المرتضى في منع المقدار الى المؤذن فان قبل فعله لم ينتم المقدار  
 ثم قلنا نعمه ثبات الجواهر المعرفة بخلافها عن كثرة من علميات الفقه سنة شرائعها  
 المريوط والمصرفي اتفاودي ان قدم العالمة ونفي حشر الاجساد وكثير من اصول  
 المذهبية التي هي معلنة دوام حسنة المسوات وانتاج الحرف والالستام عليه **العارض**  
 ما لا يقام له بناء بل يفهم بان يكون تابعاً له في التحريم ومحضها به اختصاص  
 النافت والمسنفوت على ما يسبق له بعنه لا يمكن تتحققه بدون المحرر على ما  
 ويهم فان ذلك اتفاودي بعض المعرفة **وحيث** في الاجسام والجواهر  
 في يومئن تمام التصربي احتراز اعني صفات المقدار **كالبلوان** واصوله باقى  
 السواد والبياض وقيل الحمراء والخشونة والصفحة ايضاً الواقع بالتركيب **والذكوان** هي الاجتماع والاقرار قواهكمه والسكنون **والطهوم** وداخلاها انسنة  
 وهي الامرارة والمرادفة والملحوظة والمعقوضة والخشونة والعنف والملائكة و  
 الرسمة والتعلمه **والطباطب** ويجعل بالتركيب افراع لا تختصر **والروايج** و  
 اذاماها يفرين **ويستلمها** اسماً مخصوصة وادافعها ان ماعدا الاكون لا يعن الا الاكون  
 واذا تقررت ان العالم اخرصن اعيان واعلمن جن والاعيان احياء وجواهر فنقول  
 المحرر ذات اما الامرارة فيفهمها بالمتامة كالحرارة بحسب سكونها والفسوة بعد الظاهرة  
 والسواد بعد البياض وبضمها بالذليل ولوطن يان العدد في اتفا صنداد ذلك كان القديم  
 ينادي العدم لكن القديم ان كان ويلاحي الدار قظار واللزيم استدامه اليه بطريرقي  
 الاجباب اذا الصاد عني بشيء بالمقصد والمعنى يكون بالحادي المضروبة والمستدل  
 الموجب الغنمي قد يضر ويزاستع تحمل المطالع عن العلة واما الاعيان فلما هنها  
 لا يخلو عن الحوادث وكل ما يخرج عن الحوادث ما المقدار الا ادلي بقوله هنا  
 لا يخلو عن الحركه والسكنون وما حادثنا ناما ماعده المخلو فيه الجسم او الجوي او المخلو  
 عن الكون في حزن فان كان سبوقاً يكون آخر فدلك المطر فهو سالق وان لم يكن  
 سبوقاً يكون اخر في ذلك لكن يرجع حزن اخر فنجزل وهذا المعنى توبيخهم الكاذبون  
 في آنين في مكابنهن والسكنون كونها في آناني في مكابنهن واحد فان يقال بجزن لا يكون

9

سو فا يكون آخر صرارة كي في أن المخدر وفاته يكون ممخر كذا لا يكون ساكناً قلنا  
هذا الشك لا يضر بالغية منه تسلمه المدحى على المخدر في الأجسام التي تقدّس من  
فيه الأكون وتحذّت عليه العصارات والأنهان وأخذوا بهما من الماء  
وهي غير مائية ولا ماءة الماء فيهم التقال حال الحال تقتضي السوية  
باشره والآخر يتباهي وإن كل حركة فرعى على المتفق وعدم الاستمرار وكل من  
جاء بين الأذوال دون كل حسم فهو قابلاً بالحركة بالضرورة وتقع في أن الماكون عدمه  
يُنفع قدره وما المفهوم ظاهرية قوله ما لا يجيء بـ «الحادي ثلوث في الأزل»  
شوت الحادث في الأذوال فهو نوع وهو هنا اباحت الأول أنه لا دليل على اختلاف  
الاعيان في الجواري والأجسام والأشياء وجود مكن يقعون فيها ولا يكون ممخر  
صاره كما المنور والمقوس الحرج الذي يقول به الفراسنة والجواب أن المدعى  
حدث ما ثبت وجود منه الممكنات وهو العيان المختبر والإعراض كون أدلة  
وجود الحجرات خرائفة على ما يبي في الطوولات الثالث أن ما ذكر لا يدل على  
حدث جميع الاعراض إذ أنها مالم يدرك بالمشاهدة حدوثه ولا حدوث اضطرابها  
كالاعيان العالية بما هيارات من الأشكال والأشكال والأحوال والجواب الفرق  
غير مخل بالمعنى لأن حدوث الاعيان ليس بدلي حدوث الاعراض ضرورة لأنها لا يتحقق  
إلا بها الثالث أن الأول ليس عيارة عن حالة شخص صحة حتى يلزم من وجود  
الجسم فربما وجد الحجرات خرائفة بحسبها عن عدم الكواılıة وعن استمرار الحجر  
في أن منه تقدّم في غير متناوله في جانب الماء وهي التي لم يدركها المكان الصادقة  
أن ما مام حركة الراوقة لها حركة أخرى لا إلى بداية وهذا مذكورة الفراسنة وهي  
بيانات أن لا شيء يهز ذات الحجر بعد ذلك وإن المخدر في المخدر المطلقة لا يدرك  
إلا وجود المطلق الذي ضمن المعني فإذا يتضمن قدر المطلق وجود كل  
الممكنات منه الممكنات الرابع لو كان كل جسم في حيز لازم عدم تناهى الأجسام  
كذلك، وبالطبع الإبطال ممكناً لدى المحسن للسطح الظاهر من المجرى والمجرى  
إن الحجر عند المكانين هو فرع المptom الذي يستعمل الجسم وسفندهم أهلده ولما  
ثبت أن العالم حدث وعلمون أن الحجر لا يدركه إلا كبدله من حدث ضرورة استبعان احتمال  
المحكم فهو منزح بثبات له حدث **أ) حدث العالم** **ب) حدث العالى** **ج) لذان الواب**  
الوجود الذي يبون به وجود ممذاته ولا يحتاج إلى شيء أصله إذ لو كان جائزاً لوجود

لِكَانَ مِنْ جُلُّ الْعَالَمِ فَلَمْ يَصْلُحْ مَحْدُثًا لِلْعَالَمِ وَمِنْ دُولَهُ مَعَ اَنَّ الْعَالَمَ اسْتَحْيِي  
 مَا يَصْلُحُ عَلَيْهِ وَجُودُهُ مُسَدِّدٌ لَهُ وَقَرِيبٌ مِنْ هَذِهِنَا مَا تَفَالَ اَنْ مِنْ دُولَهُ مَكَانٌ  
 يَأْسٌ بِالْاَبَدِ يَكُونُ وَاصِدَّلُوكَانَ مَكَانًا لِكَانَ مِنْ جُلُّ الْمَكَانَاتِ فَلَمْ يَكُنْ  
 مَحْدُثًا لَهُ وَقَرِيبٌ مِنْهُ مَذَاهِيَّلٍ عَلَى وَجُودِ الْمَادِ مِنْ خَرْفَاقَالِيَّا طَاطَالِ  
 الْتَّشَلِلِ وَلَمْ يَكُنْ كَلَّكَ بِالْهَوَاشِ اَنَّ الْمَاحِدَةَ يَبْلُوَهُ نَالِ التَّشَلِلِ وَمُوَلَّهُ  
 لَوْبَتْ سَلْسَلَةَ الْمَكَانَاتِ لَهُ اَنَّهَا يَاهِيَّ اَمْتَاحَتْ اَنَّهُ عَلَدُهُ كَمَا يَكُونُ  
 تَقْسِيرًا وَلَا يَعْصِمُهَا اَوْسَخَتْ اَلْمَكَونَ اَسْتَهِيَّ اَعْلَمَ لِتَنْسِيَهِ وَسَعَلَهُ بِلَغَارِ جَاهِنَّا  
 مَيَّوْنَ وَاجِبًا وَيَقْطُلُهُ الْسَّلْسَلَةُ وَمَنْ شَرَبَهُ اَكَدَمَهُ تَرَكَ اَنَّ النَّظِيْبَيْنَ وَارَ  
 اَنْ يَفْرَضَنَّهُ اَمْهَلَوْنَ الْاَيْضَرَ اَنْعِنَّهُ تَجَمَّلَهُ وَمَا قَدِيدَ بِواحدِ شَاهِهِ اَعْسَرِ  
 الْهَنَّاهِيَّهِ جَهَلَهُ اَفْرَكَاهُمْ تَطْبِقُ اَبْكِلَيَّهُ بَيْنَ اَنْ حَمَلَ الْاَوْلَاهُ اَجْهَلَهُ اَكْبَرَهُ بَازَرَهُ  
 الْوَلَهُ اَنَّهُ اَجْهَلَهُ اَثَانِيَّهُ وَالْمَاقِيَّهُ اَنَّهُ اَنْجَمَهُ وَلَمْ يَكُنْ كَلَّهُ وَاحِدَهُ  
 الْاوَيِّهِ وَاحِدَهُ اَنَّهُ اَسْتَهِيَّهُ كَانَ اَنَّهُ اَنْتَصَرَ كَالْمَزَادِ وَبَوْحَهُ وَانَّهُ يَكُنْ فَقْدَ وَجَدَ  
 فِي الْاَرْكِيَّهِ مَا يَوْجِدُ بِاَنَّهُ يَسْتَهِيَّهُ شَيْءَيِّنَ اَثَانِيَّهُ وَيَنْتَهِيَّهُ وَلَمْ يَهُ  
 تَنْتَهِيَّهُ وَلَيْلَهُ لَهَا اَلْتَزِيدُ عَلَى اَثَانِيَّهُ اَلَّا يَقْدِرُ شَاهِهُ وَالْاَيْضَرَ عَلَى اَمْتَاهِيَّهُ  
 مَتَاهِيَّهُ يَكُونُ مَتَاهِيَّهُ بِالْمَصْرُومَهُ وَهَذَا اَمْتَهِيَّهُ اَنَّهُ يَكُونُ يَعْنَى فِيَهُ اَدْخَلَتْ  
 الْوَجُودَ وَدَوْنَهُ مَاهُورَهُ مَحْفَنَهُ فَانَّهُ يَقْطُلُهُ بِاَنْقِطَاعِ الْوَاهِمَهُ فَاهُ يَوْدُ الْمَقْضَى  
 يَمْرَأَتِهِ اَعْدَهُ بِالْمَسْطَقْنَ حَلَّتِهِ اَحْدَادِهِ اَلْوَاهِدِ اَنَّهَا يَاهِيَّهُ اَنَّهَا يَاهِيَّهُ اَنَّهَا يَاهِيَّهُ  
 اَلْآثَيْنِيَّهُ اَلَّا يَاهِيَّهُ اَلَّا يَعْلَمُهُ اَنَّهَا يَاهِيَّهُ اَمْتَهِيَّهُ وَرَاهَهُ فَانَّهُ اَوْلَاهُ اَلْمَهَنَّهُ اَلْمَهَنَّهُ  
 سَعَهُ كَتَاهِهِمَهُ وَذَلِكَ كَانَ مَعْنَى لَهَا يَاهِيَّهُ اَلْوَاهِدِ وَالْمَعْلُومَاتِ وَالْمَدْرُورَهُ  
 اَهْنَا لَهَنَّسَهِيَّهُ لَهَنَّسَهِيَّهُ لَهَنَّسَهِيَّهُ لَهَنَّسَهِيَّهُ لَهَنَّسَهِيَّهُ لَهَنَّسَهِيَّهُ لَهَنَّسَهِيَّهُ  
 فَانَّهُ اَلْمَهَنَّهُ يَاهِيَّهُ اَنَّهُ يَصْمُورُهُ اَهْنَسَهِيَّهُ بَعْدِيَّهُ اَنَّهَا يَاهِيَّهُ لَهَنَّسَهِيَّهُ لَهَنَّسَهِيَّهُ  
 فَانَّهُ اَلْمَهَنَّهُ يَاهِيَّهُ اَنَّهُ يَصْمُورُهُ اَهْنَسَهِيَّهُ لَهَنَّسَهِيَّهُ لَهَنَّسَهِيَّهُ لَهَنَّسَهِيَّهُ  
 وَاجِسَ الْوَجُودِ دَالَّا عَلَيْهِ دَالَّا اَعْدَادَ وَالْمَشَوَّهَ دَالَّا كَيْنَهُ بَيْنَ اَنْتَهَيَهُ اَنَّهُ اَنْتَهَيَهُ  
 اَلْمَقْدِيمَ اَلْمَشَارِ الْمَبْقُولَهُ دَالَّا لَهُ كَانَ اَدَمَهُ اَلْمَهَنَّهُ اَلْمَهَنَّهُ اَلْمَهَنَّهُ اَلْمَهَنَّهُ  
 اَلْمَهَنَّهُ اَلْمَهَنَّهُ اَلْمَهَنَّهُ اَلْمَهَنَّهُ اَلْمَهَنَّهُ اَلْمَهَنَّهُ اَلْمَهَنَّهُ اَلْمَهَنَّهُ اَلْمَهَنَّهُ  
 دَالَّا كَاهِهِ مَنْهَا قَنْصَهُ اَنَّهُ مَكَنَهُ وَكَذَا تَعْلَقَ الْمَرَادَهُ بَلَكَ تَرَهُ اَذَلَّتَهُ اَذَلَّتَهُ اَذَلَّتَهُ  
 مَرَادَهُ بَلَكَ تَرَهُ اَذَلَّتَهُ اَذَلَّتَهُ اَذَلَّتَهُ اَذَلَّتَهُ اَذَلَّتَهُ اَذَلَّتَهُ اَذَلَّتَهُ اَذَلَّتَهُ  
 اَهْنَهُ  
 اَهْنَهُ اَهْنَهُ اَهْنَهُ اَهْنَهُ اَهْنَهُ اَهْنَهُ اَهْنَهُ اَهْنَهُ اَهْنَهُ اَهْنَهُ اَهْنَهُ اَهْنَهُ اَهْنَهُ اَهْنَهُ

لوكات العناصر المستلذن <sup>المح</sup> فيكون مجده مذاقتصيل ما يتأتى له عما يجده  
له مصدر على عناصر العناصر الأخرى <sup>الم</sup> لكنه وإن قد سأله من غير آخر وعاء لا ينبع  
ما يتأتى له <sup>الم</sup> فوزان ينبع ما يجده قائم وإن تكون أنها نعنة والعنفة غير حكمة  
لا تستلزم <sup>الم</sup> جائع وإن ينتهي اجتماع <sup>الم</sup> أرادتني كارادكة الواحد <sup>الم</sup> لزبده وكوته  
معا <sup>الم</sup> لان قوته تتحقق لوكات فهم أنهم لا يهدى لسد تاجة اتناعير  
والله إنهم عادة يهربون ما يجده الموريق بالخطابيات فإن العادة جاذبة بوجود  
المجاع والتغذية عند تعدد المحاكم على ما يثير إليه بقوله تعالى <sup>الله</sup> ولهم  
على بعض والأفواه أمر بفضاد المفراى خروجه معه هذا النظام الشامل  
فيه والتعدد لا يستلزم بخوار الآفات على هذه النظم وأن أمر بفضاد  
الكتاف دارد بدل على انتقامه بمنصوص شابورة بطي المواعظ ورفع  
النظام فيكون مكتنلا <sup>الم</sup> لاتصال <sup>الم</sup> به قطعة وأمر بفضاد <sup>الم</sup> معا  
تاكو بما يعمي إن لورس صافات لا يمكن به ما يغتصب في إلها الفعل يكن  
احد بما صافاته يوجه مصنوع لا فهو <sup>الم</sup> أمكن العناصر لا يستلزم <sup>الم</sup> الأعد  
تعدد الصافوف وكذا يبتليه انتقام المقصود على المزبور منع إلها <sup>الم</sup> أنه إن لم يرد  
عدم التكاثر بالفعل ومنع التقاء الوتر إن أمر بفضاد المكان فإن قرار مقتضي كلمة  
لوان انتقام المثاق في ما صنف بحسب انتقام الأول فله بعد الأدلة <sup>الم</sup> على انتقام  
الصادف إلى يد <sup>الم</sup> بسب انتقام المتعدد قدنا ثم جباه صل الله  
كن قد يسئل لله ستد كل بانتقام المجزء على انتقام الشرط من غير وكالة  
على بعض فربما كان في قولنا لوكات العالم قد يما كان غير متغير والإلة من هذا  
التبديل وقوتها ينتهي على بعض الأذى ما ان استعمل بين بالآخر فتح الخط  
**الفن** <sup>الم</sup> بذلك فرج عاصل التسامي ما ذوا الواجب لا يكون إلا قد يعاني الوبيدة  
لوجوده إلا لوكات حدثا مسوقا بالعدم لكنه وجوده من غير ضرورة  
حيث وقع في كلام بعضه إن الواجب والفتى متساواه لكنه ليس بمتوقف على  
بنفسي وإنما هو متساويا وإنما الكلام وللتباكي جبس الصدق وإن مضمونه على  
أن الخديم أعمم لتصدر على صفات الواجب ولا استحالة في تعدد المفهومات  
الذى يذكرها <sup>الم</sup> تعدد المفهومات العقديه وفيها يعمي لتنا خرين كلام  
حيث الدين العزيز ومن تبعه فليس بجان الواجب لا يوجد لذاته <sup>الم</sup> فتفتح

صفات واستدل على ادراك كل ما هو قديم فهو واجب لذاته بازولوم يكن واجباً  
 لذاته لها حايناً لعدم قدرة فتح في وجوده الى شخص يكتون تحديداً  
 اذا لا نعني بالحدث الوماتحاق وجوده، بل اعني بغيره طروابات  
 الصفات لو كانت واجبة كانت ذاتية والبعض معنى فيلزم فنما المعنوي بالمعنى  
 فاجابوا بان كل صفة قرئي بما قرئي به نفس تلك الصفة وهذا الكلم  
 في غایة الصعوبة فان القول يتعد الدلائل لذاته منى للتوجيه بالقول  
 بما كان الصفات ينافي قولهما بان كل مكن من هو واجب لذاته فان شرعاً ما ذكره  
 بالزمان يعني عدم المسوبيته بالعدم وهذا لا ينافي الحدوث الذي يعني  
 الاختيار الى ذات الواصف فهو قوله عما ذكرت المفهوم سفة من النساء كل  
 من العدم والحدث الى الذات والزمان وفيه يرتفع لكثير من المفاهيم بيته  
 لم يدركه تجربة تتحقق ان شاء الله تعالى الحقيقة العلامة السمعي البصري  
**الشاعر ابراهيم** له رب مهيبة الفعل جازمة بان حدوث العالم على هذا النحو  
 البديع والنظام الحكم من ما يتعلّم عليه من الافعال المنشورة والمتواترة  
 المحسنة لا يكون بدون هذه الصفات على ان اضدادها ماتفاق به  
 تنزيه الله تعالى عنها واياها قد صرخ الشرع بها وبعدها ما لا يتوافق  
 الشرع عليها فصحى المتسك بالشرع بما لا يتوافق به ما لا يتوافق  
 وكله مدح ومحظى بذلك ما لا يتوافق به الشرع عليه ليس بغيره لانه لا يتوافق  
 بذلك ابداً حمل بتزويده فيكون مكتنا ولا زعيته بقاءه والا كان البقاء  
 قابعاً به قيل هبّاً المعنى بالمعنى وبحسب كلام قيام العرض بالمعنى معه  
 ان تحيز وتامي لحق و المرء لا تحيز بذاته حتى تحيز غيرها بمعنى وهذا  
 يعني على ان بقاء المعنوي معه لا يزيد على وجوده وان لغيرها معناه المعنوي  
 التحيز والحق ان بقاء المعنوي استقراره الموجود وعدم ربه المعنوي وجوده  
 حيثما نسبته الى الزمان اثنان ومعنى قولنا وجدر علم بقى امر حدث فلم يسم  
 وجوده ولم يكن ثابتاً في الزمان الثاني وان المعنوي هو الاختصار المعنوي  
 كذاك او صفات المعنوي وان اتفقا على الاصحاص في كل ان ومنها هؤلء بمقابلة  
 الامثال ليس بالغير مذكون في اعراضهم مسلكهم فنما المعنون بالمعنى  
 بسرعه المعنون وبطلاهليس بثابتم اذا ليس بشئي بمحظى واحزبوا سمعة

او يطويه بناحره تمحض صفة سمي بالنشوة اليسعى المركبات سريعة  
وبالنشوة الى المصنوع بطيء وبرد اثنين ان لبس السرعة والبطء عن  
مختلفين من الميراث اذا كان نوع المختفية لا تختلف بالاضافات **ولا جسم**  
**لآخر** **وامتحن** **وذلك ما تم بالآخر** **وأجوه** **اما عندنا فهو نسبي**  
**للحاجة** **والذى لا يتجزئ** **وابدو متحن** **وجزء** **من المجسم** **والدلت** **متغالت عن ذلك**  
اما عندنا الفله سفة قلهم وان جعلن اسمها مجوود لا في الموضع مجرد  
كان او متحن المكن جعله متحاسا المكن وارادوا انه المكنية المكنة المتر  
اذا وجده تكانت كافى الموضع واما اذا اردت بهما المقادير بذلك والموارد **ولا**  
في موضع فاعيقت اطراف فنها على الصالح من جهة عدم مراد المشرع **لذلك**  
مع تبارد المقدار الى المركب والآخر وذهاه كتجربة والنضارى الى اطراف  
المجسم والجهاز عليه ما يعنى انى ذكر **لحب** **لابد** **الله** **لتحت** **عنه** **فان** **قيل** **كذلك**  
صحي اطراف الموجود والواحد والتقدير ومحوذ ذلك هام ببره الشرع قلنا  
بالتجاه والموجود كلزم للواحد الشرعية وقد يقال ان الله والواحد والتقدير انتاظ  
متادفة والموجود كلزم للواحد الشرع او اذا اراد الشرع باسم بفتحه **لابد**  
باطره فما يراده من تلك المقدار او منه لغير اخرى وما يفهم معناه وفي نظر  
**ولامتصص** اي ذى صور وشكل مثلا صور اناس او فرس كون ذلك متوجه  
الاجسام يحصل لها بواسطة المكبات والمكبات واساطة الحال ودوايتها  
يات **لآخر** **وادى ذى حد ومتناه** **لاصعد** اي ذى عدد ومترا يعني انه  
ليس صاحب المكبات المتصلة بالمتاديس ولا المتصلة كالاعداد ومواطيس  
**ولامتصص** **ولامتحن** اي ذى ابعاض واجزاء **ولا مترك** **منها** **ما** **اى كل**  
ذلك من الاختيارات المترافق للموجب قال اجزاء شحي باعتبار تاليته منها  
مترك او يكتبه ادا احتج له اياها مستعضا ومحن زياد **لامتناه** **كون ذلك متضا**  
المقادير والاعداد **ولامتصص** **بالماء** اي المعاشر لا شاء كان معي **ل**  
قوله امام اوصي اي جنس برواتها شسته يوجب الماء يزيد من الماء **لانتيم**  
مقوسة فلزم الترتيب **لابا تكينيه** من المون والطعم والرايحه والمرأه والبره  
والمرطبه والسوسته ونحو ذلك من اوصي صفات الاصحاص وتقطع المراجح والكريبي  
**ولامتحن** **لخجان** **كون المكن** عباره عن نفود بعضها بعضا من ملوك او متحقق

يسخون المكان والمعنى ما هو عن امتداد قائم بالجسم او ينفعه عند المقابلين  
بوجود المكان وانه تعالى منز عن ذلك الا ممتد ادا لا يمتد اولا لا يستلزم امه  
المعنى فان قيل المكان المفهوم كبعد فهو الا مكان مفهوما فلما المفهوم  
اخص من المفهوم لكون المكان بخلاف المفهوم الذي يستعد له عيده وعند وعنه  
ومن ذكره يدل على عدم المفهوم في المكان فاما الديليل على عدم المفهوم فهو المفهوم  
فاما في الارتكاب فيلزم قدم المفهوم او لا يكون حكم المحوادث وایضاً اماماً سارك  
المفهوم او ينفعه خذلليكون مفهوما او ينفي عليه ويكون مفهوما او لا يمتد  
في المكان لم يذكر في جهة الا علوه كسفل وكذا غيرها كما انها محددة واطراف  
الامثلة او نفس الامثلة باعتبارها دعوة ومن الاختلاف الى يشي **وكلاج علم**

**برهان** لأن الرد على هذه المعايرة عن محمد بندر بن محمد دفتر وعند الملة  
عن مقدار المكانية المطلوبة وانه تعالى منز عن ذلك فاعلم اذا ماذر في  
الاتساعيات بعضها يبعى عن البعض الا انها احوال التضليل والتوضيح في  
ذلك فضلاً الحق الواجب في باب التقى ووراء الماء والسماء والجنة وسائر  
طرق الاصرار والطريقين مالين وجه واوكوه فلم يذكر تبرير الافتراض في الماء  
والنصر في اعلى بطريق الاسترداد ام هي اتساعية كما ذكرت على اهتمام  
دحوب الوجود في فيها من شائكة المكان واما ما على ما اشرنا اليه على اذهب  
المرء المكتنوع من ان معنى المرء من كسب المفهوم ما يتبع بتات ومعنى المفهوم ما  
يتربى عنه تعيين ومعنى المفهوم ما يتربى عنه تعيين بدليلاً فواهم هذا الجسم  
من ذلك وكان الواجب لون تركب فاجز اما ان يتصف بصفات المكان المفهوم  
نعم المفهوم او لا ينفع المفهوم وانه ينفع ما ينفع على جميع  
الصور والشكال والكيفيات فيلزم بمعنى الا صناد او على بعضها او اي  
مستوي الا وقوفها في افادتها لغير والمعنى وفيها اماماً يكون على جميع  
فيقتصر الى مخصوص وبيحدو حكم قدر المفهوم حادث المكان في مثل العلم  
والمعنى اذ اقامت صفات المكان لذاتها اذ لا ينفع على شيئاً اوا ضرراً بما اصحابها  
لاد الامر المفهوم على شوتها لا ينفعها صفة توهن عقاید المطابقين ونحو  
يجعل المطابقين يرثى ما هم اصحابها في المكان المفهوم على امثالهن الشيء الاوليه  
واوضح المفهوم بالتصور لظاهره في الجهة والجسمية والمعنى ادا لم يواضح

٦٢

//

وبيان كل موجودين في جهاز الإنسان يكون آخرها متصلة بالآخر مما ساله  
او يفضل له عنده ميالاته في اتجاهه والله تعالى سلط حاكم ولا يحول العالم فيكون  
مما ينال العالم في حكمه فيخرج فيكون حسناً او حرجاً جسم مصوّر اشتراكها  
وايجاب اندماجها وهم يخوضون حكم على غير المحسوس باحجام المحسوس  
والادلة الظنية قافية على الترتيبات ففيما ان ينفو من علم النصوص  
الى الله تعالى على ما هو ذات السلف اي الملاطري في الاسلام او ناولها عليه  
صححة على ما امتازت به المتأخرات دفع المطاعن الجاهلين وجدنا بعض  
الافتراضات وسلوك المسألة الاحكام لما يتبادر شهي اي لا يحتمل الا ما اذا يريد  
بالماء تلذت به تكاد في الحقيقة فظاهر واما اذا يريد بارك المنشئين  
بحيث يهدى احراما ماسدة لاحضر اي يصلح كل منهما لما يصلح له الآخر فلو شيئاً  
من الموجودات لا يسد سنته وشيء من الاوصاف فان اوصافه من العلم  
والترغب وغير ذلك اجل واعلى ما في المخلوقات بحسب ادماستيريتها  
قال في المدراية ان العلم منا موجود وعرض ومحرك وجاذب للوجود فـ  
يتحقق في كل زمان فلولا اشتراك العلم صفة سكانه موجوداً وعفة وقدرياً واجب  
الوجود وداعياً من الامانة الى الابد فهو يتأثر علم الحق بوجه من الوجه هذا  
كما هو وقد صرخ بان الماء تلذت به عنده اعا نشانت بالله شئراً الكافي جميع الاوصاف  
حيث لا يختلفوا في وصف واحد انتفت الماء تلذت به وقال المشيخ ابو المعابين  
في التبصرة انا اخذت الماء لا يتبادر شهي بان فريدياً مثل لمجرد في الفكرة  
اذا كان ساوية ويدرسن في ذلك الباب وان كان بينها مائلة  
بوجوه كثيرة وما يفوله الا شهارة من الله ما امثاله الله بالمساواة من جميع  
الوجود فاسد لأن النبي عليه قال المخاطبة بالخطبة مثلاً يشطر طارداً  
الا تستوا في الكل ولا يعز وان تفاوت الوزن وعدد الحيات والصراحت  
والرخاؤه والظاهر انه لا تختلف الماء زدن اداً اشرقاً المساواة من جميع  
الوجود فيما يبدأ مائلة كالكتل شارو على هذا يتبادر شهي ان محل كلهم المراجحة  
الاصوات الارهاف شئراً المنشئين في جميع الاوصاف ومساواة تها من حيث الوجود  
تدفع التقدمة تتصور المقدمة القاعدة القاعدة القافية الخارج عن عذر وقد يهمني ون  
الجهل بالبعض والجهل عن البعض نفس وافتقار الى شخص مات

النصوص القطعية ناطقة بغير العلم وشمول الفدفة فهو بكل شيء  
 وعلى كل شئ قدير لا يحيط بالغداة سفينة الراكب علم المريضين ولا يقدر على  
 اكمي من واحد والدهر يرى انه لا يعلم الله والنظام انه لا يقدر على خلق الجبل  
 والقمر والنجوم انه لا يقدر على مثل مقدار العهد وعامة المعرفة لذاه كغير  
 على نفس مقدار العبد **ولم صفات** لما ثبتت انه عالم قادر على العجز  
 ومعلوم ان كل ما من ذكر يدل على عنز زايد على مفهم الواحظ وليس المطرد  
 المظاهر اوفأن صدق الشفاعة على شرعيه يثبت ملحوظ الاستثناء  
 لم فثبتت لم صفة العلم والقدرة والحيوان وغير ذلك كما اذ عرض المعرفة انه  
 عالم لا علم له وقد ادركه الى غير ذلك فانه مظاهر غيره لا تولنا  
 اسودا الاسود لم وقد نطبق النصوص بثبوت عدته وقوته وغيرها  
 ودل صدور الافعال المتنية على وجود علم وقدره لا على حجم سنته على ما  
 وقادرا وليس الزراع في العلم والمقدرة التي هي معرفة الكائنات والذات  
 والملائكة لاصبح به مشايخنا من ان الله تعالى ولهموا زلية ليس به  
 ولا ستجيل البنيان واسمه تعالى عالم ولم يعلم اذ لم يتألى ليس به ضد ولا يجيء  
 المقادير كاضر وكمدرب وكذا في سائر الصفات بل الزراع في انه كان  
 للعالم متابعا او عرضا قائم به زاربي عليه حداث فهل للصانع الملاعنة  
 هو صفة زلية فاعية به زلية عليه وكذا جميع الصفات فالكلها معرفة سفة  
 والمعنى لتوزع عموم الله صفاتاته على ذاته يعني ان ذاته يسيي باعتبار التعلق  
 بالمبادرات عالما وبالقدور اذ قادرا الى غير ذلك فهو يلزم تكثير المآثر وكذا  
 تعدد في المقدرات طالما واجبات والحكوات ما سبقه من المسجحات تعدد المآثر  
 المديدة ويعني لا زرمه ويأخذ مماليق العالم مثله اقرب وحبيبه وعانيا حبا  
 وقادرا صانعا للعالم ومعبد المخلوق وكون الواحظ غير قائم بذاته الى غير  
 ذلك من الحالات **ازلية** لا يحيط الكرة ايمانه من ان له صفات يكتها حادثة  
 كمسح الماء قيام الحوادث بذاته **قائمة بذاته** صرف انه لا معنى لمعرفة الشفاعة  
 الا ما يقوع به لا يحيط بالمعرفة لمن انه استكم سكارا وباقامه فهو لكن لهم  
 نوع كلام صفت له لا ايات تكون صفة لتعزيز فائدة ما واما مستكت  
 المعرفة بذاته في اثبات الصفات ابطال التوحيد تماها موجودات قدرة

معاشرة لذات استحفافلهم فهم غيرها ينبعون ونقد المقامات بلغتهم والواجب  
 لذاته على ماقعها لا شارة اليه في كلام المتصادين والمتصنع به في كلام المتصاف  
 من ان واجب الوجود بل ذاته هو الالى وصفاته وقد نفت المتصادى بالشافت  
 شفافية المقامات فما بال المخالفة او انكر اشارات الى المقامات **وهي لا يسو**  
**وكلايغ** يعني ان صفات الاعداد التي ليست عين الذات ولا غير الذات فلابد من  
 قدر المير ولاقى نقد المقامات والتصادى والى لم يصر جواب المقامات المتصافلة لكن  
 لزوم ذلك كلام ما انتشوا الاقافيمها شفافية المقامات وهو الوجود والحق والعلم  
 وسموها الاب والابن والروح وروح القدس ورغم عوان أقوام العلم قد  
 استقر الى بعد عيشه عليه في الاشكال والانتقال فكانت ذوات شفافية  
 على **ج** ولتايلان يعني توقف المفهود والمعنى والتكتل المترابط يعني جواز الانكماش  
 بان مرتبها لا يعاد من الواحد والاثني والثالث الى عين ذلك متعددة ومتثنية  
 مع ان البعض جزء من البعض والآخر لا يعبأ بآخر ولا ينصار لا يصور تنوع من  
 اهل السنة في كل صفات وعدها شفافية كانت او غير شفافية فالاب والابن  
 ان يقال المسجل تعدد ذات وفيمدة ذات وصفات او لا يكترا على الفول  
 يكون الصفات واجب الوجود بل يقال اي واحدة لا تغير طابع الماليس  
 يعنيها لا غيرها اعني ذات الله تعالى وتعكس وليكون هذالمراد من قوله الواجب  
 الوجود لذاته هو الالى وصفاته يعني لها واجب لذاته الواجب شفافية  
 واما في نفسها فهى حكمة ولا سمع للفرق قدم المركبة اذا كان قد يابن القديم  
 واجبه بغرض منفصل عن قاسم كل قدم الها اخر يلزم من وجود المقامات وجوب  
 الالى لذاته لكنه يبني ان يقال اعدتكم قديم صفاتكم لا يطال الفول بالعداء  
 لمهلا يذهب الوهم الى ان كل منها قائم بذاته موصوف بصفات الالوهية  
 ولضعيته هذا الناتج ذهب المفترض واصل مسافة الى مني الصفات والكريمة  
 الى نور قد مهوا الاشتراك في نوع غيرها ويعينها فان فنلا هنا في المظاهر  
 رفع للتفصي او في تحكيمه جميع ما لا يلزم المفهوم هو الشيء ان لم يكتبه هو  
 المفهوم من الاخر فهو غيره لا ينفعه فالمقصود بيهما واستحلله فلن اقدر  
 الغريبة تكون الموجودتين بحسب ترتيبه وتصوره وجوه اعراض عن الاخر  
 اي يمكن الاشكال بينهما والعينيت باستخدام المفهوم بل اذنها اصلة

فأوكيونات تيصنى بالتصور بغيرها واسمه بان يكون الشيء حقيقة لا ينبوت  
غيره من فهو لا آخر ولا يوجد بدوره كالجزء مع المطلوب والصورة مع الذات  
وتصنيع الصفات مع البعض فأنه ذات الله تعالى وصفاته ذاتية والمعد على  
الآخر في والواحدة العرش يتحقق بذلك بذاته وتفاوهها بذاته أو  
منها فعدمها عدم وجودها وجوده مختلف في الصفات الخدمة فان قيام الآية  
بزون تلك الصفة المعينة يتصور بغيرها لغير الذات كما ذكره الشاعر وفيه نظر  
كما ذكره امرأه واحد الأشكاك في الجانبي استثنى بالعام مع الصانع والوص  
مع المخلوق كي يتصور وجود العالم مع عدم الصانع كاستحالة عدم وجودها  
لمرجع كالمسواة مثله بذاته والواحدة المفطع بالغاية الاتفاق أو  
استثنى اصحابه واحد لزوم المعاية بين المخلوق وكذا ذاته والصلة  
لمقطوع بمحاذة وجود الجزء بذاته بزون الصفة وما ذكره من  
استثنى لذاته والواحدة بذاته العرش ظاهر المسند لا يقال امرأه امكانه يتصور  
وجود كل زمان عدم الآخر لمرجعه وإن كان حالاً والعالم قد يتصور  
موجوداً لم يطلب بالبرهان ثبوت الصانع بخلاف المخلوق فإنه كما  
يُفتح وجود العرش بزون الواحد يُفتح وجود الواحد من المفترض بزون  
العشرين اذ لا يوجد لذاته واحد من المشرق والمغارب وصفاته  
معترضه وانتفاء الأشكاك حينئذ ظاهر لا ينقول قد صرحاً بهم المعاين  
بغيرها لا يتضمن عددها الكثرة أزيدية مع القبح بما يتضمن  
وجود البعض كالعلم مثلاً ثم يطلب الشأن البعض الآخر فعلم أنهم يدينون  
هذا المعنى بأدلة لا يستقيم في المرء صراح المخلوق ولو اعتبره صفة لا صفة لذاته  
عدم المعاية من كل منصنيعها كالأب والأبن وكالملوك والملائكة  
بل وهي المقربة لذاته العرش إلّا سوء الأوضاعية ولا قابل ذلك فان قيل لها  
يجوز أن تكون مرادها أنها لا توجب المفهوم وكثير يكتب الموجد كما هو  
كتاب سائر المكتوباته بالنسبة إلى موضوعاتها فإنه شرط الإخاذ بهما البعض  
المخلوق والتقدير بحسب المفهوم ليس به كافي فولنا الإنسانية كاسك تخفيه في ذاتها  
إنسان محير فإنه يحيى وقولنا لإنسان إنساناً لا يفيض فلنذكر  
هذا الغاية في مثل العالم والقادر بالنسبة إلى الذات لا في مثل المخلوق

سوان الكلام فيه وفي الأجزاء المفردة المحوولة كالمواحدة المعنفة والمنهارة  
وذكرى المتصرف أن كون الواحدة المعنفة والمنهارة زبيديعه حمال نيله  
أحد علماء المتكلمين سوى جعفر بن حارث وفلاحت في ذلك جمجم المعتزلة  
وعد ذلك من حملاته وهذا لأن المعنفة اسم يحيى الأفراد متناولين  
مع اعتباره فلو كان الواحد غيرها الصارعي نفسه كان من المعنفة وإن يكون  
العنفة بمعنى وكن الونكان يزيد بغيره وكان البيهقي نصراً له وإن  
ما فيه يعني صفاتة لازمة العلم وهي صفاتة الراية المعنفة المعلوم عند تعلقها  
بها والقدرة وهي صفاتة الراية المعنفة توش في المقدمة متعددة تعلقها بها والحقيقة  
وهي صفاتة الراية توجب صفاتة العلم والحقيقة وهي صفاتة المقدمة والمعنى وهي  
صفاتة تتعلق بالسموعات والبصر وهي صفاتة تتعلق بالبصر فنذر المقدمة  
ادر كأنما لا على سبيل المخجل والذوهم ولا على طريق تأثير حاسة وصوت  
هواء وكأن لم يزد عن قدم ما قدم السمعات والميارات كما لا يزيد عن قدم  
العلم والقدرة قدم المعلومات والمعرفة وراتها بأوصافات قدرة تحدث لها  
تعلقات بالحوادث والأحداث والأشياء وحالات زمان عرف صفاتة في الحقيقة  
توجب تخصيص أحد المقدمة في أحد الأوقات بالموضع مع استثنائه  
المقدمة إلى الحال وكون تعلق العلم بالمعلوم تابعاً للوقوع وفي ذكر ترتيبه  
على المرء على من ترجم أن المنشطة قدية والأمراء حامدة ثم قافية بذاته  
وعلى من ترجم أن معنى أمراء الله تعالى فعله أنه ليس بذكر ولا سأه ولا غلوب  
ويعني أمراء الله فعله به كيف وقد أمر كل مكلفت بالاعانة وسائر  
الواجبات ولو شا لوقع **والعقل والحقيقة** عباره عن صفاتة الراية تجيئ  
المتكلمين وبمحض ترتيبه وعليه عن لفظ الحقيقة بشروع استعمال في الحقيقة  
**والترتب** بمتلويين بخصوص صرحه به باشارة إلى أن مثل التخلص والتصور  
والترتب والحياء والأمانة ويعبر ذلك بما أنسد إلى الله تعالى كل من لا يرجع إلى  
صفة حقيقة الراية فإيمان بالذات هي المتكلمية كما ي Zum الاشرفي منها  
اصنافات وصفات للأفعال **والكلام** وبصفة الراية يعبر عن بالمنظمه  
بالتراث المترتبة على المعرفة وذلك أن كل من يامر وبيني وغيره ومن  
نفسه معنى ثم يزيد عليه بالعبارة او الكتابة او الاشارة وبوغير العادة

يُفهِّمُ إِنَّ الْإِنْسَانَ عَمَّا كَيْفَ يَعْلَمُهُ بِأَيْمَانِهِ خَرَقَ وَعَصَمَ لَا رَأْدَةَ لَكَنْ قِدَّامَ عَمَّا كَيْفَ يَرِي  
 كَثِيرًا مِّنْ عَيْنِهِ قَدِّسَ اللَّهُ أَطْهَرُ عَصَابَيْهِ وَعَدَمَ امْتَشَالِهِ لِأَوْمَرِهِ وَيَسِّعُهُنَا  
 كَلَّا مَانِفَسًا عَلَى مَا شَارَ لِلْمَلَائِكَةِ يَقُولُ لَهُ أَخْلَامٌ لِمَنِ الْمُغَوَّدُوْنَ<sup>۱</sup>  
 حَمْلُ الْلِّسَانِ عَلَى الْمَوَادِ دَلِيلٌ وَقَالَ عَزِيزٌ إِذْ رَأَى فِي رُؤْسِهِ نَفَّالَةً  
 وَتَشَرَّبَ إِمَامًا يَقُولُ لِلصَّاحِبِكَ أَذْنِي فَتَبَرَّأَ كَلَّا مَا أَرَيْتَ أَنْ ذَلِكَ الْمَلِيلُ  
 عَلَى شَوْرٍ صَفَّدَ الْكَلَامَ اجْمَاعَ الْأَمَّةِ وَنَوَّارَ الْمُنْتَرِمِينَ لِكَيْنَيَا وَعَلَى السَّلَامِ ثَبَوتٌ<sup>۲</sup>  
 إِنَّهُ شَكَمَ بِالْمُقْطَعِ بِاسْتِحْكَامِ الْمُكَلَّمِ مِنْ غَيْرِ حَمْدَةِ الْكَلَامِ فَلَمْ يَقُلْ إِنَّهُ  
 صَفَاتٌ ثَانِيَّةٌ لِلْعِلْمِ وَالْمُقْتَرَّةِ وَالْأَحْسَنِ وَالْمُسْتَمِعِ وَالْمُبَرِّئِ وَالْأَرَادَةِ  
 وَالْمُتَنَوِّبِ وَالْمَلَامِ وَمَا كَانَ فِي النَّذْلَةِ لَا جُنَاحَ زِيَادَةَ ذَنْبِهِ وَخَفَافَكَرِ  
 الْإِشَارَةِ إِلَى شَيْءَاهُ وَقَدْ هُوَ أَفْعَلُ الْكَلَامَ بِعِصْنِ التَّنْصِيلِ فَقَدْ أَوْيَ أَسْمَاهُ  
 مُكَلَّمٌ بِحَلَامٍ وَبِصَفَةٍ لِدَرْصَرَةِ اسْتِئْنَاعِ ابْنَاتِ الْمُشْتَقِ الشَّعْبِيِّ قَرِيمٌ  
 مَا خَلَدَ إِلَّا شَتَّافَهُ وَفَهَنَارَدَ عَلَى الْمُعْرِفَةِ شَهِيدٌ بِمَا إِلَيْنَا سَكَنَ طَهَّاهُ  
 وَوَقَابِمَ بِيَوْبِينَ صَفَّةَ لِإِذْلِيلِ صَرْوَةِ اسْتِئْنَاعِ قَيَامَ الْكَوَادِثِ بِنَدَائِنَتِهِنَّ  
 يَسِّعُ بِحَسْنِ الْمَحْرُونِ وَالْأَصْوَاتِ صَرْوَةَ اسْتِئْنَاعِ جَادَهُ مَسْطَحَهُ  
 بِعِصْنِهِ بِاَنْتِصَارِ الْبَعْضِ كَانَ اسْتِئْنَاعُ الْمُكَلَّمِ بِالْحَرْفِ الْأَثَابِ بِدُونِ اَنْتِصَارِ  
 الْحَرْفِ الْأَوَّلِ بِدُونِهِ وَفِي هَذَا دَعَى الْحَكَمَ بِلَهْذَهُ وَالْكَرَامَةِ الْمُغَالِبِيِّ بِأَنَّ كَلَّاهُ  
 عَرَضَ مِنْ جِنْسِ الْأَصْوَاتِ وَالْمُكَرَّفِ وَمَعَ ذَلِكَ فَهُوَ قَدِيمٌ وَأَوْيَ أَسْمَاهُ صَفَةٌ  
 أَيْ مَعْنَى تَائِيَّةِ الْمَلَائِكَةِ سَاقِيَّةِ الْكَلَامِ الَّذِي مُوَنِّدُكَ الْمُتَنَلِّمِ الْقَرِيمِ عَلَيْهِ  
 وَالْأَقْرَبُ الَّتِي يَعِي عَدَمَ مَطَابِقِ الْأَذَوَاتِ اِمَامِكَ الْمُنْظَرِ كَافِيَّةِ الْكَلَامِ وَأَكْبَرُ  
 وَصَنْهُ وَعَدَمِ بِلَوْعَهِ حَدَّلَقَتْ كَافِيَّةِ الْمُطْنَوِلِيَّةِ فَإِنْ قَبِيلَهُنَا مَا يَصِدَّقُ عَلَى  
 الْكَلَامِ الْمُلْفَطِرِ دُونَ كَارِمِ الْمُنْفَعِيِّ أَذْكُرُهُ وَالْمُسْكُوتُ أَيْنَا سَاقِيَّةِ الْمُنْظَرِ فَإِنَّا  
 اَنْجَرَادَ بِالْمُسْكُوتِ وَالْأَقْرَبِ الْمَا طَبَّيَاتِ بِأَنَّ كَلِّيَّبِيِّ فِي نَفْسِ الْمُكَلَّمِ أَوْلَادِهِ  
 عَلَى ذَلِكَ مَكَانِ الْكَلَامِ لِمُظْرِي وَنَفْسِي هَذِهِ اَعْنِي الْمُسْكُوتِ وَالْمُكَرَّسِ  
 وَالْمُدَنَّشِيَّ مُكَلَّمٌ مَا أَطْرَأَهُ حَمْرٌ<sup>۳</sup> يَعْنِي اَنْتِصَافَهُ وَاحْدَةَ سَاقِيَّةِ الْمُكَلَّمِ إِلَيَّ الْأَمْرِ الْمُبَرِّئِ  
 وَالْمُخْرِجِ يَا حَتَّافَهُ اَنْتِصَافَاتِ الْمُكَلَّمِ وَالْمُقْتَرَّهُ وَفَسَيِّرَ الْمُصَافَاتِ فَإِنْ كَانَ مَا وَلَاهُ  
 قَدْ بَيْتَهُ وَالْمُتَنَوِّبَهُ وَلَهُ اَنْتِصَافَاتِ الْمُكَلَّمِ وَالْأَهْنَافَاتِ لِمَا اَنْذَلَكَ الْيَقِينَ  
 الْمُتَوْحِيدَ وَلَهُ اَنْدَلِيلَ عَلَى تَكْشِيَّهُمْ بِأَنَّهُنَّ فِي نَسْمَهَا خَانِقُهُنَّ هَذِهِ اَفْسَامُ الْكَلَامِ لَمَّا سَيَّرَ

وجود، بذوقنا من نوع بل انا يصر اعد تلك الاقسام عند التعلق بذلك  
فيما لا يزال وامان الا زل فله اقسام اصله وذهب مضمون الماء في الا زل  
حروه مرجع الحكمة لكان حاصل الامر اخبار عن استحقاق الماء على الفطر  
والعقاب على المثلث والمرى على المدى وحاصل الاستخاري الجري عن طلب  
الاعلام وحاصل الماء المزدوج طلب الاجابة او ردانا نعلم اهتمام هذه  
المفاسد بالضرر واستلزم البعض ايجادها كخداع قبل الامر  
والمرى بالامام ومهى سعد وعثرة وآخبار في الا زل بطيء في الفتن كد بخش  
كت تشن بالله تعالى عنده قلنا ان لم يحصل كل مرء في الا زل امر بزيادة خرافاته  
اشكال وان حملنا فالامر في الا زل كذب اخبار حصلت على اموره في وقت وجود  
الامام وصبره وتأهله لتحصله بكل وجود الماء في عدم الامر كذا ذكر  
الحال ابناءه قاصم بان يفعل كذلك بعد الموجود والاصدار بالنسبي الى الا زل الامر  
تيصنف شئ من الا زلة دة كاصدر ولا مستقبل ولا حال بالنسبة الى الله تعالى لغير  
عن الزمان كا ان علمه الا زل لا يتبع بمعنى الهم ماذا وما صرح باذلي الحال  
حاول النبي عليه ان المراتي صارقيط على هذا الحكم من النهي المذكور  
كما يطلق على المفاسد المأمور الحادث فما **الحادي** انت كان **الحادي**  
**غير مخلوق** وعيب الماء بخلاف الماء تجاه كالمشاريع من اندفاع القراء  
كلام الله تعالى غير مخلوق ولا ينال القرآن غير مخلوق لبله يمسق الى الماء ان  
المخلوق من اصوات والمحروم قديم كاذبه اليد المخالفة للحرارة واعناء  
وافلام غير مخلوق فنام غير المحادث ثنيها على اخراجها واصدر الى جري  
الحكم من على قوى الحكمة حيث قال عليه السلام القرآن كلام الله تعالى غير  
مخلوق ومن قال انه مخالف فهو كاذب بالله العظيم وتصصص على محال الخلاف  
بالعبارة المثلثة فاما يعنى الماء يغدو واما ان الماء مخلوق ولهذا ترجح  
المسئلة سلسلة حلقات القرآن وتحقيق المخلوق بيننا وبينه ورجح الى اين ان  
الكلام المفترض وتفيد والافتراض كأنه ينذرنا بذلك لا اخراجها والمحروم واما ينذرنا  
كذلك كلام ثنيه دليلنا ما مررت ثبت ما الاجراء وقولنا انت على الماء  
انه مخلوق وكمعنى ذلك سوى انه متصف بالحكم وينبغى فنام المفاسد المأمور  
بناء على معلم شفاعة النفس القديم وما استدل بالفهم بان الماء شفاعة

من صفات المخلوق وبيان الحدود من التائفة والتنفس والانزال والتنزيل  
 وكوبه عن يهاسمو عاصيها معنى الى يجز ذلك فاعاً قويم حجة على الحجارة  
 كعلينا لا ناقليون بحدود النظر واما الكلام في المعنى القديم والمعنون  
 ملائم يذكره انكاره كونه من تكلم اذ هبوا الى انه من تكلم عمي ايجاد الاصوات  
 واكره في حمالها واجاد اشكال الكناية في الدوحة المخنوطة ذات لم يقرء  
 على اخذه في بيتهما واتت خبرها بان المتكلم قد قام به الحركة الامر او وجدها  
 والا لص الصاف اي اشار الى بالاعراض المخلوقة لشيء عز ما يعلمه ايجاده  
 اقوى شبه المعنون انكم متغرون على ايان القرآن اسم ما تقل المنيين وفيه  
 المصاحف تواروا هذها سلسلة كونه مكتوب بالصادر من ابا الاسى  
 سعوه بالاذان وكل ذلك يحيى سهلان الحمد لله رب العالمين  
 وبهوى القرآن الذي يوكدهم العدة مكتوب في مصاحفنا اي باشكال الكناية  
 وصور الحروف الظاهرة على خطوط بقليون اي بالمعانى الجليلة مفردة  
 بالستنا بحروف الملعوظة المسروعة مصحوب بالاذان بذلك يحيى غير  
 حالياً اي مع ذلك ليس هناك في المصاحف ولا في المقوب والاسنة والاذان  
 بل يعني قديم قايما ذرات الله تعالى يلتفظ باسم بالنظم الامر عليه ويخزن  
 بالنظم المثلث ويكتب بنحوه ويشكال وضوءه للحروف الظاهرة عليه  
 كما تقول النادر جوهري يذكر بالمنظار ويكتب بالمثلث ولا يدرى من كون  
 حقيقة الماء صوتا وحرفا وتحقيقه ان للشئ وجود افاني الاعيان وجوبا  
 في الاذان وجود ادبي المعبار وتجويد اذنها واما الكناية تدل على العجم  
 وهي على مافي الاذان ويعول على مافي الاعيان حيث يوصي القرآن بما هو  
 من لوازيم العبرة كباقي قولنا القرآن غير مخلوق في الماء والحقيقة الموجدة  
 في الخارج وحيث يوصي بما هو من لوازيم العبرة والحقيقة بخلافه  
 الا انها المسروعة الملعوظة كباقي قولنا ايجاد مصنف القرآن والحقيقة كما  
 في قولنا احفلت القرآن والاشكال المنشورة كما في قولنا يحيى الحجارة  
 مس القرآن ولما كان دليل الاحكام الشرعية باور المنظرون المعمى الشيء  
 ايجاداً يحصل بالمتوفى بالصاف المنشور بالموالى وجعله باسم المسطرة والمعنى  
 جميعها اي للنظم من حيث الدلالة على المعنى واما الكلام القديم الذي يحيى صحة

العد تعاونها الشفري الى انه يجوز ان يسمى منها الاستاذ ابواسحق  
 الاسفاني وواختار الشيخ ابو منصور رحمه الله عليه فعن قوله  
 حتى يسمى كلامه المنشئ باسم ما نسب عليه كما تراي معملاً على قدر  
 فوسي عليه السلام سمع صوتاً ولا على حكمه الشك لكن هناك بخلافه  
 الكتاب والملك حسن باسم الحليم فان قيل لو كان كلام الله حقائق في  
 القديم حماز في النظم المؤول لصريح أقويه عنه يان تعاليس العظام المترتب  
 المعنى المفصل في المسوؤلية الآيات كلهم الله تعالى والأحاديث على حفظه في الصنا  
 المحزن المتجدد به وكلام الله تعالى حقائق مع المقطوع بان ذلك اما يضر  
 في النظم المؤول المفصل في المسوؤل لا معنى تعارضه الصفة العالية  
 فنـ الحكيم ان كلـام الله تعالى اسم مشـاركـ في المـقام المـفـسـي القـديـم  
 ومعنى الـجـنـافـ كـونـ صـفـةـ لـمـعـ وـبـينـ الـمـفـظـيـ الـحـادـثـ الـمـوـلـفـ منـ  
 الـمـسـوـرـ وـالـآـيـاتـ وـعـنـ الـأـضـافـ إـذـ مـخـلـقـ سـهـ تـالـسـ لـالـسـائـيـ  
 الـخـلـوـقـيـ وـبـهـ صـحـيـ الـقـيـ وـكـوـنـ الـأـعـازـ وـالـخـرـيـ الـأـوـيـ كـاـرـبـ اللهـ  
 وـمـاـوـقـ فـيـ بـعـارـةـ بـعـضـ الـشـائـعـ فـرـانـ حـمـاـزـ فـلـيـ مـعـهـ الـزـعـمـ ضـوـعـ  
 الـنـظمـ الـمـوـلـوـلـ بـلـ اـنـ الـمـحـلـمـ فـيـ الـتـحـصـيـ وـبـالـآـيـاتـ اـسـمـ الـمـفـظـ الـقـامـ بـالـقـشـ  
 وـنـسـيـ الـمـقـطـ بـهـ وـوـضـعـهـ لـذـلـكـ آـتـاـهـ بـوـاعـتـارـ دـلـالـتـ عـلـىـ الـعـنـيـ وـهـ  
 تـرـجـعـ لـهـمـ فـيـ الـوـضـعـ وـالـتـسـيـ وـذـهـ بـعـضـ الـحـقـيـقـيـ اـلـىـ اـنـ الـعـنـيـ وـقـرـ  
 شـاـيـخـ اـنـ كـلـامـ اللهـ تـحـصـيـ قـدـمـ لـيـسـ مـسـاـلـهـ الـمـفـظـ اـعـتـدـ بـهـ  
 سـلـولـ الـلـفـظـ وـمـزـوـمـ بـرـاحـ مـنـ اـنـ بـرـ الـعـادـ وـلـمـ اـدـ بـمـاـهـ يـعـيـ زـانـ  
 كـسـابـ الـصـفـاتـ وـمـاـذـهـ اـنـ الـقـرـآنـ اـسـمـ الـلـفـظـ وـالـمـعـنـ شاملـ لـهـ  
 وـبـوـقـدـمـ كـاـرـبـ الـحـيـالـهـ مـنـ قـدـمـ الـنـظمـ الـمـوـلـفـ اـنـ اـنـ اـنـ اـنـ  
 بـدـ بـهـ اـلـاسـنـيـ الـمـقـطـ بـاـنـ لـاـ عـلـىـ اـلـتـلـفـظـ بـالـسـائـيـ مـنـ سـمـ اللهـ الـاسـدـ  
 الـمـلـظـ بـالـتـاـوـيـ بـاـعـنـيـ اـنـ الـمـقـطـ الـقـامـ بـالـقـشـ لـيـسـ مـنـ بـنـ الـاحـزـاءـ  
 2ـ تـقـسـيـ كـالـقـامـ بـنـشـيـ الـمـاـفـظـ مـنـ عـرـقـتـ الـاحـزـاءـ وـقـدـمـ الـمـقـطـ عـلـىـ الـبـصـنـ  
 وـالـتـوـتـيـبـ اـنـ اـنـ خـصـلـةـ الـتـلـظـ وـالـقـرـاءـ لـعـمـ سـاعـةـ الـاـلـهـ وـهـذـاـ مـعـنـيـ قـوـمـ  
 الـقـرـاءـ قـيـمـ وـالـقـرـاءـ حـادـثـ وـاـمـالـعـالـمـ بـنـادـ اللهـ قـلـمـتـبـ فـيـ صـيـنـ  
 مـنـ سـعـيـ كـلـامـ قـوـقـعـ غـيرـ تـرـبـ الـاحـزـاءـ لـعـمـ اـحـتـيـاجـ اـلـكـهـ هـذـاـ اـعـمـلـ

كلامه ووحيد لمن يعقل المنطاقاً بما يالنفس عن مولده في الحروف والظواهر  
 أو المخلقة المشرفة ووجودها بعد ما يتصفها بأشكال المترتبة على الماء  
 عليه ولكن لا تضره فنام المخلوق بحسب الحافظة لا يكتون صور المعرف  
 لكنه من مرئته في جيله حيث أن المقت المأكول كله مأمولها من الماء  
 مخلدة أو نفوس مزيلة فإذا انطفأ كان كلها مأمسوا **الكتوب** ولهم  
 الذي يعبر عنه بالفعل والخلق والتجلي والآحاد والأحداث والآخراع  
 وكذا ذلك وينبئ بأحرز الحمد في العدم إلى وجود صفة **الدلت** **لها**  
 المفزع والمبتلى على أنه حالق للعالم و تكون له واستئصاله في الاسم  
 الشقي على التي من غيرها يكون سأخذ الاستفهام وصيالها على **الذمة**  
 لوجود **الدلت** **لها** قاتم الحوادث بينه شمام الثاني المروض فـ **الدلت**  
 في كلامه الأذري **لها** المخلوق فلهم يكن **لها** خالق المزم الكتب والمعد  
 إلى المجازي المخلوق مما يستقبل والقادر على المخلوق من بعد رحيمته  
 على **لها** وجاز طلاق المخلوق عليه يعني الم قادر على الخلق مخازن طلاق  
 على ما يقدر هو عليه من المعارض الثالث المأكول كأنه أنا ما يكتبون  
 آخر قليل من التسلسل وبوجه ويلزم منه استحالة تكون العالم في الله  
 شاهدو ما يدركه فتستغنى المداد عن الحمد من الأحران وفيه  
 تعطيل الصانع الرابع لوحدت حدث الماء ذات قصص **محمد** **الحوادث**  
 أو قي عجز **لها** كاذبه الماء أبو الماء بل من المأكول كلامه يذكر  
 كل جسم خالقاً مخلوق النفس ولا خفاء لا سنج اللهم ربني هذه الألة  
 على **لها** التكوبية صفة حقيقة **العلم** **القدرة** **والحق** **والكتاب**  
 على أنه من الأضافات والاعتبارات الفعلية مثل كون الصانع **لها** **مقدمة**  
 قبل كل شيء ومه وعده من كونها المسناة وعمبو دالها وحياته ومحيا  
 وخر ذلك والحاصل في **لها** **رسيد** **الحقيقة** **والمرمز** **في** **الساعة** **والآيات**  
 وغيرها ذلك لا أدليل على كونه صفة أخرى سوى المقدمة والآراء **فإن**  
 المقدمة وإن كانت نسبها إلى وجود المكون وعلمه على المسوأ لكن مع الفنام  
 القدرة يختصها أحد الجانبي وما استدل للعما **ليون** **خدع** **الكتوب** **بان**  
 كأن يتصور بدون المكون كالصرى **بدون** **الصرى** **بنو** **هان** **في** **عازم** **قد**

الكونات ونوح اشار الى احواب بقوله **وهو المكتوب** تكوى بالمال  
**لما حزمه اجراءه لا في الارض بل لوقت وجوده** على حسب علمه وارادته فالكتوب  
باق از لا ولاد المكتوب حدث بجهة المتعلق كافي العلم والقدرة وغير ملائم  
المصنفات القديمة التي لا يعلمها من قدرها فاقم متعلق المكتوب تعلقاً به احاديث  
وهذا احقيق ايصال وجود العالم لم يتعلق بذلك الله تعالى او صفة موصى بها  
لزم تغطيل المصانع واستغفار الكوارث عن الموجد وبوجه واسع تعلق فاما  
ان يستلزم ذلك قدم ما يتعلق وجوده بتصنيف قدم العالم وبواطلاً ولا  
في لكن المكتوب ايضاً قد ينبع حديث المكتوب المتعلق به وما يقال من ان الموجد  
يتعلق وجود المكتوب بالكتوب قليلاً وذراً المتنبئ بالكتوب المتعلق به موجود بالغير  
والحادي ما يتعلق وجوده به ففيه نظر لعدة معنى القديم والحادي الذي  
على ما يقول بر المفهوم واسع المكتوب بالحادي ما الموجد بداعيه اي  
يكون مسبوقاً بالمعنى والقيمة بخلافه فوجوده تعالى ووجود بالغير كستاره لعدة  
بعد المعنى لجو اذن يكون محتلاً الى المغير صادر عنه داعياً بدعوه المكتوب كذا هـ  
الى ما تعلمه سلفه فيما ادعا قد معرفة المكتبات كما لم يتوصل اليه من اذ المكتوب  
العالم عن المصانع بالاحتياط دون الاحباب بليل لا يوقف على حدوث العالم  
كان القول بقلع وجوده بتكون السترة كذا بحسبه ومتى تعلق بالفالات  
الشخصية على كاجزء من اجزاء العالم اشاره الى المرد على من يعمق قدم بعض  
الاجزاء كالمسيحي والافلام اما يعقوب وآخرين بما يجيئ عن عدم المسؤولية بالاعتراض  
لا يعني عدم تكوان بالغير والخاص ان الامر انكم لا تتصورون المكتوب بدون  
وجود المكتوب وان وزانه بعد وزان الضرب بمعنده وبيان المفهوم صفت  
اصنافه لا تصور بدون المصنافين اعني المصادر والمصروف والمكتوب  
صفحة حقيقة هي مبدأ الاصناف التي تهـ اخرج المعلوم من العدم الى الواقع  
ولا عبد راحمي لو كانت غيرها مأومة في عماره المساجح لكان المقول بحقيقة ابدأ  
المكتوب كما يرد وانها لا للضروري فما يزيد في عبارته المساجح لكان المقول بحقيقة ابدأ  
المساجح بدل تعلقه بالمعقول وصولاً الى المساجح وجود المفهوم ماديو  
نآخر المفهوم لا بد من المدارك اذ اذ واصحاته ام يعني المفهوم  
وجود المفهوم **وغير المكتوب عندنا** لأن المفهوم يقابل المفهوم بالغير

كان ضرب المزوب بأكلع المكول وكان لو كان نفس المكول لزرم لا يكون  
 المكول مكوناً مخلوقاً بنفسه صرخة أنه مكون بالتكوين الذي يوعنه فكتور قدماً  
 مستفيناً عن الصالح وبوجه ما لا يكون المخلوق بالعالم سوى أنا ذاك  
 وقد أدر عليه مغير صنم وناشر فيه صنم وله تكون بنفسه هذا لا يوجب كونها  
 والعالم مخلوقاً فإذا بضم المقول بأن خلق العالم وصانعه هنا خلقتها لا تكون  
 الله تعالى مكوناً للإله صنم وإنما هي مني المكون الضرير به التكوين والشئون  
 الذي كان عن المكون لا يكون قابعاً بين السنتين وإن بضم المقول بأن خلق العالم  
 هذا الخلق الأسود وهذا الخلق حالى السواد إذا كمعنى للخلق والأسود  
 الضرير قاب به الخلق والسواد وما أحدهما واحد وهذا كل شئ ينبع على كون  
 الحكم تعالى بالمفعول ضرير بالمعنى بيني للخلاف إن يتأصل في إنشاء هذه  
 المساحف وكأن ينبع إلى الرسائلي من على الإصول ما يكون استحق اللذى يبره  
 ظاهره على متلاذه في حيز بلا يطلب لكم أم به محمد بصريحه ملتف على العلم  
 وخلاف المفهوم وإن مثقال التكوين عين المكونات أراد أن الفعل إذا أضل  
 شيئاً ليس هنا إلا المفهوم والمفهوم الذي يعبر عنه بالتوكين  
 ولا يجاد وكتوك ذلك فهو أمر اعتباري يحصل في المفهول من نسبة الفاعل  
 إلى المفهوم ليس من محتوى اعتبار المفهوم في الخارج ولم يرد أن مفهوم  
 التوكين يوحي عنه مفهوم المكون ليلزم الحالات وهذا كما يطالع العيان أن المفهوم  
 عين المفهوم في الخارج يعنى بذلك المفهوم في الخارج للماهية تتحقق ولما هبها السعي  
 بالوجود تتحقق حتى يحصل المفهوم في المفهوم المفهوم كالمفهوم المفهوم والسواد مثل  
 الماهية إذا كانت مفهوماً يوحي بها لكنها مفهوماً في الواقع يعني أن المفهوم  
 إن يلاحظ الماهية دون الوجود بالمعنى فإنه ينبع بالطبع هذا الرأى الباشلي  
 أن يكون الشيء وتصدر رأي المفهوم يوحي على صفة حقيقة فإنه بذلك  
 معايير المقدمة وأفراد المفهوم المقدمة على وفق المقدمة بوجود  
 المقدمة يوحي، إذا انسى إلى المقدمة يسمى بمحاجة المقدمة وأداه إلى المقدمة يسمى  
 المكتفى والتوكين وكتوك المكتفى تتحقق كون المفهوم بحيث تخللت قدراته بوجه المفهوم  
 ولو قدرت تتحقق كحي خصوصيات المقدمة وخصوصيات الأفعال كالمفهوم  
 والمصوّر والإحياء والأماتة وغير ذلك إلى ما لا يحاط بهن وهي وأما كون كل ذلك

صفت حقيقة اذليه في انفرد به بعض علماء مدار التهـرـقـيـنـ كـثـيرـ الـقـدـماءـ  
 جـداـ وـاـلـ لـمـ يـكـنـ مـتـعـاـيـرـ وـاـلـ قـرـبـ مـاـذـ هـبـ الـهـرـقـيـنـ مـنـهـ وـمـوـانـ سـرـجـ الـهـرـقـيـنـ  
 إـلـىـ الـلـكـوـبـ فـاـنـدـ تـسـلـقـ بـالـحـيـقـهـ سـيـ اـحـيـاـ وـبـالـمـوـاتـ وـبـالـصـورـ تـصـوـرـ  
 وـبـالـلـيـزـهـ تـرـزـيـتـ الـلـيـزـهـ فـاـكـلـ تـكـوـبـ وـاـنـاـلـمـضـوـصـ خـصـصـيـهـ السـلـفـ  
**والـأـرـادـهـ صـفـةـ اللـهـ تـعـالـيـهـ قـاـيـدـ زـيـدـ قـاـيـدـ بـنـ زـيـدـ** كـمـرـدـ الـكـلـاـكـيـدـ وـخـتـيـصـاـ  
 كـثـاثـ صـفـةـ قـدـيمـهـ اللـهـ تـعـالـيـهـ قـفـصـيـ تـحـصـنـ الـكـوـنـاتـ بـوـجـهـوـنـ وـجـرـفـ وـقـتـ  
 دـوـنـ وـقـتـ كـجـاـزـ عـنـ الـلـفـاهـ سـنـهـ مـنـاـنـتـيـ وـجـبـ بـالـلـذـاتـ كـفـاعـلـ الـأـرـادـهـ وـ  
 الـأـخـتـارـ وـالـخـارـجـهـ مـنـ اـنـ سـيـ بـيـدـهـ اـنـهـ كـبـصـفـهـ وـبـعـضـ الـعـصـرـ تـمـ زـيـدـهـ  
 مـرـيـدـهـ بـأـرـادـهـ حـادـثـهـ كـافـحـلـ وـكـرـامـيـهـ مـنـ اـنـ اـرـادـهـ حـادـثـهـ فـيـ ذـانـهـ وـالـلـيلـ  
 عـلـىـ مـاـذـ كـرـبـ الـأـيـاـتـ الـلـاـطـقـهـ بـهـ بـنـاتـ صـفـةـ الـأـرـادـهـ وـلـكـشـهـ بـسـنـعـ الـقـطـمـ  
 بـنـزـ وـقـيـاـ الـصـفـهـ الـشـيـهـ وـاـسـتـاعـ قـيـامـ الـمـوـادـ بـتـائـهـ وـاـيـضـاـنـقـاـ  
 الـعـالـمـ وـرـجـودـهـ عـلـىـ الـوـجـهـ الـأـكـافـرـ لـاصـلـعـ دـلـيـلـ عـلـىـ كـوـنـ صـانـصـ قـادـرـ اـلـجـنـاـ  
 وـلـكـنـ اـحـدـوـهـ اـذـلـوـكـانـ صـانـصـ مـوـجـبـاـلـ بـلـذـاتـ تـرـمـ قـدـمـ ضـرـ وـزـنـ اـسـتـاعـ جـنـدـ  
 الـمـعـلـوـعـ عـلـىـ الـلـهـ الـمـوـجـبـهـ وـرـبـيـهـ اللـهـ تـعـالـيـهـ عـنـ الـكـشـافـ الـتـامـ بـالـصـفـرـ  
 اـدـرـكـ مـعـنـ اـبـيـانـ الشـيـ كـاـبـوـجـاسـ الـبـصـرـ وـذـلـكـ كـاـنـذـ اـنـظـرـ تـالـيـ الـلـهـ تـعـالـيـهـ  
 الـعـيـنـ فـلـخـادـهـ فـيـ آـنـدـ وـاـنـكـانـ مـكـشـفـاـلـيـاـنـ فـيـ الـكـلـيـيـنـ كـمـ اـكـشـافـ حـالـ الـأـنـظـرـ  
 اـلـيـهـ تـمـ وـأـكـلـ وـلـلـاـ بـالـمـسـتـهـ الـيـخـ حـالـ الـخـصـوصـهـ اـلـسـهـاـ بـالـلـوـرـويـهـ جـاءـ

**الـعـقـلـ** بـعـنـ اـنـ الـعـقـلـ اـدـاخـلـ وـنـسـمـ حـكـمـ لـمـ اـسـتـاعـ الـوـرـيـهـ سـالـيـعـ لـمـ  
 بـرـهـانـ عـلـىـ ذـلـكـعـنـ اـكـصـلـعـ وـهـذـ الـتـرـضـرـ وـرـيـهـ مـنـ اـدـعـيـ الـأـنـتـاعـ  
 فـعـلـيـهـ الـسـيـانـ وـقـاسـتـدـلـ اـهـلـ الـمـقـعـ عـلـىـ اـمـانـ الـرـوـيـهـ بـوـجـهـيـ عـقـلـ وـسـعـيـرـ  
 الـأـوـلـ اـنـاـقـ طـلـوـتـ بـرـوـيـهـ اـلـعـيـانـ وـالـأـعـراـضـ صـرـ وـزـانـ اـنـتـرـ بـالـبـصـرـهـ  
 جـسـمـ وـجـسـمـ وـعـرـفـ وـعـرـفـ وـكـدـ لـلـحـمـ اـمـشـرـتـ لـلـعـرـعـ عـلـهـ شـمـرـكـهـ وـبـهـ  
 اـمـاـ الـوـجـودـ اوـ الـمـحـدـدـ اوـ الـمـكـانـ اـذـكـرـ لـعـ بـيـشـرـكـ بـيـهـاـ وـلـكـنـ عـبـارـهـ  
 عـنـ الـوـجـودـ بـعـدـ الـمـدـمـ وـالـمـكـانـ عـبـارـهـ عـنـ دـمـ ضـرـ وـزـنـ الـوـجـودـ وـالـعـدـمـ  
 وـكـمـ دـلـلـ الـمـدـمـ فـتـبـيـ الـمـوـجـودـ وـبـوـشـرـكـ بـيـنـ الـصـافـ وـعـيـهـ  
 ضـصـرـ اـنـ بـرـيـ عـنـ حـلـ تـحـقـقـ عـلـهـ الـصـرـ وـبـيـ الـوـجـودـ وـبـيـقـنـ اـسـتـاعـ بـعـلـيـ  
 ثـوـكـ كـوـنـ الشـرـ مـرـخـواـصـ اـلـيـكـ شـرـطـاـ اوـ مـرـحـواـصـاـ اوـ وـجـبـ مـاـنـخـاـ وـلـذـ اـنـجـعـ

إن بي ساير الكرويات من الأصوات والطقطوم والردايج وعین ذلك وأفأ لا  
 يروع بناء على إدانته ثم يخلق في العبد وبهذا بطر في جري العادة لكتاب  
 على استئناف ربها وهي أى مني أى مني عديمه فما ستدعى عليه ولو  
 سلم فالواحد الموعي قد يدخل بالاعتلالات كلها بالمعنى والتارف به  
 يتدفع عليه مشتركة ولو سلم فالعدم يصلح عليه العدم ولو سلم فلسلم  
 اشتراك الموجود به وجود كل شيء عينه أحياناً إن المراد بالعقل شعلة الوبية  
 وإنما يقال بها كخداع في لزوم حكمة وجود يائلاً لا يكرز أن يكون حصرياً على  
 والمرجع لا ناول مانعه شرعاً في بعد الماء فهو في مادون حصره غيره  
 الجسم حوره به أو حضره أنساً فيما وفرسيه أو حذفه ذلك وبعد وقوفه  
 وأخر متصلة به وبيت قد ينزل على تحصله إلى حاضره من الموارد والأعراض  
 دفعه كأنه يغسل الروي بما يكتو الشيء الذي ينبعتا ويعني بالوجود  
 اشتراك صريح وفيه ينظر لجواب ما يكون متعلق الروي بما يكتو وما  
 يتبعه من الأعراض من غير اعتبار حضوره وتغيره الثاني أن موسوعة السلام  
 قد يسأل الروي بقوله تغدر باربي النظر المطلوب فنعلم يكن عمنا كما كان طلباً له  
 بما يكتو ذاته كما وعدهما لا يكتو سبهاً واعتباً ولطلب المثل والإيماء  
 متى هون عن ذلك وإن الدليل قد يطلق الروي باستثنى المجرم وهو ما يكتو  
 نفسه والمتعلق بما يكتو يمكنه لأن معناه الإعتبار على ثبوت المدعى عند ثبوته  
 المتعلق به وال الحال كأنه على شيء من المقدمة مكتون وقد يقتصر على وجوب  
 أقوالهان سؤاله ويوجه عليه السلام كأن كحل توبيخه قالوا إن زعمك مختفى  
 ترى السجدة فسأل بيهموا أمننا عبد كلامه أو وياناكم ان المعلى عليه  
 عكته بل هو استقر الأحباب حال تحرر وبحاجة وإجيب بأن كل ما مر من ذلك خوه  
 الظاهر ولا ضرورة في ارتفاعه على المقوم إن كانوا موصياني أقامهم قوله  
 عليه السلام إن الروي محتفظة وإن كانوا كمن لا يعلم بعده فنون في كل أنداده  
 بالاستئناف بما كان يكتو السؤال عيناً والمستقر حال المحرر أيها يمكن  
 بان يقع السكون بعد المحرر وإن الحال اجتماع المعرفة والسكون معه حاجة  
 بالاستئناف والكل السمع بآيات رؤبة المؤمنين الله شرعاً في المدار الآخرة  
 إنما الكتاب فقوله توجهه بوسيد ناصرة إلى ربها ناطقة وإنما السنة فقوله عليه السلام

سورة دينكم كالذرون المفترى لبلية العذر وابو شهور رواه احمد عشري منه  
اكبر الصحابة وما لا جماع فهون الامد كانوا اصحابي على وفوع الرواية في  
الاخرة وان الابيات الواردة في ذلك مخولة على ظاهرها ثم ظهرت متاليه  
لها الفتن وشاعت بهم من المقلات ان الرواية يتشرط تكون المرئ <sup>بكتاب الله</sup>  
في مكان وجده معا للمرئ من الرواية وثبت مساقته بغير ما يحيث لا يكون في خلاف  
المرئ وكما في عناية المسند واتصال شعاع عن الماصرة بالمرئ وكل ذلك في  
في حق اسه تقى والجواب مع هذا الاشتراط والمرة شارة بقوله ضرب في  
كما في ولا على حسنة من مبالغة او اقصال شعاع او بثوث ساقته بين المرئ وبين  
المرئ فقياس الغائب على الشاهد افساد وقد يستدل على عدم الاشتراط  
برواية الله تعالى اياما وفدي نظر لكان الامر في الرواية محاسن المصروفات كل  
لو كان حاببا لروایة والمحاسنة سلمت فوجب ان يرى والاجاز ان يكون حضرنا  
حال شاهقة لازماها وانه سنسطة فلما اعمم وان الرواية عندنا  
حکم الامر فلما يك عندا بحثاء الشرط وجز المعيان تعلمه لما اذنه  
الاصمار والجواب بعد تسليم كون الاصمار لاراء استقراره واما ذرته  
عموم المسبلا كسل المحو وكون الامر <sup>بكتاب الله</sup> هو الرواية مطلقا لا الرواية  
على وجها احاطة بجوائز المرئ اذ ذلك فيه على عموم الوفقات  
والاحوال وقببيستدل على الاربة على جواز الرواية اذ لم تستفت لما  
حصل الحال بنفي الامر عدم بدم وينه لاستناده وانما  
التدرج في اعني وويتو لا يرى للمرئ والقى حباب الكنبادو ان  
جعلنا الامر باعارة عن الرواية على وجه الاخطذ بحال الجواب  
وانحدر في كل اذ الاربة على جواز الرواية بل يتحقق بالاضطرار لمن المعنى  
انه تمعن كونه بالا يرى لا بالاصمار الشاملة عن التناهي والاصفاف  
بالحدود والجواب ومنها ان الابيات الواردة في المسوال الرواية  
مقدمة باه استظام والاستكار والجواب اذ ذلك لتفترض وعندما  
في طبع الاراء متلاعرا والمعنى موصي عليه السلام عن ذلك كافية عما  
قالوا ان يجعل لهم الميزة فقال لها انت قوم حفظون وهذا من سلطان  
الرواية في الدنيا لا لهذا الاختلاف الصحابة رضي الله عنهم <sup>بكتاب الله</sup> وان الذي

صلی اللہ علیہ وسلم هدایت ربہ بلہ المرجح والاختلاف فی الموضع دیل  
 الامکان واما الرؤیة فی المترادف حیکت عن تیریۃ السلف وکتفا توی اینها  
 نوع مشاهدہ تقویت بالقنب دود العین **وَاللَّهُ يَعْلَمُ خَالِقَ الْعَوْنَانِ**  
**آکفتُ وَالْأَهَمُ وَالظَّاعِنُ وَالْعَصِيلُ** کما زاعت المعتزلات ان العبد خالق اینها  
 و قد کاتب الاولیاء ممن تھاشوت عن اطراوه لمنظار المخلوق و یکنفوں بمنظار  
 الموجود الختن و تکون ذلك وحین رأی الجنائی و انتادع من معنی الحکم واحد  
 و بولمحیج من اعدم الى الموجود تکاس و اعلى اطراوه لمنظار المخلوق واحد  
 اهل المخوب جویه الہولک العبد لوکان خالق افعالہ بکان عالم ما یتساہیسا  
 ضرورة ان إیجاد الشی بالقدرة و المحضار کیون الکنکن ذلك والدوام زمان باطل  
 فان المشی خذ موضع الی صنوع قدریہم اعلی سکنات مخلکة و ملک عکت بعضها  
 اسرع وبعضاً ببطء و کشروع لدماشی بذلک و یسیههذا ذهولاً عن العلم  
 بل لوسیل لم یعلم و هندا فاظھر افعاله و اما اذا نامت و فجر کات اعضا به  
 فی المشی والاخذ والبطش و تکون ذلك و ماحتاج الید و مکریک العضلة  
 و غدید الاعصاب و تکون ذلك الامر اظہر ایتی المتصویل موارة فی ذلک  
 کقوله تعالی اللہ خلقکم و ما تعلوی ای عکلم علی ای ماصص رسیلہ تعالی  
 المحمد الصبر و معکوم کلم علی ان ما موصولة و شتمی الافال کلام ای اذ اقنا  
 افعال العبا تخفیف دفعہ و دلیل بعد و لم یرد بالمشعل معنی المصدعی الذی  
 الایجاد و الدیقان بالحاصل بالمصدع الذی یوستقول ایجاد و الدیقان  
 اعنی ما یشاهد من المکرات والمسکنات مثلاً ولذھول عینه المثلثة  
 تقدیسوهم ان الاستدلال بالایتمو قوف علی کون ماصصدیة و مکری لمعنی  
 خالق کل شی ای عکس بکله العقل و کقوله تھا این یخلق کمک لا یخلق فی مقام  
 المیتین بالخلافیت و کونها مناطا لاستحنا فی المباداة لا بمال فالقابل  
 بکون العبد خالقا لافعاله یکو من المشرکین دون الموحدين کان يقول  
 الا شرکه هو ایشان المشرکی فی الا لوهیزی معنی وجوب الم وجود کما الجیوس  
 او بعی استحقاق العباده کا مصلحتہ الاصنام و المعتزله کا نشتوں ذلك  
 بل لا یکھلیون خالقیۃ العبد کی القسمة استو لا فقارہ ای الاسباب  
 ولا ایلات ایتی هی بخلق اللہ تعالی اکان شانع نا اور ای التمرقد بالموافق و قصیدیم

وَهُنَّ الْمُسْلِمُونَ قَالُوا إِنَّا أَجْوَسْنَا سَعْدًا حَتَّى يُبَشِّرَنَا بِشَرِيعَةِ اللَّهِ يُبَشِّرُوا أَهْلَكَشِيرِيَّةَ  
وَاحِدًا وَالْمُعْتَدِلُونَ أَبْقَوْشِرِكَا، لَا تَخْصِي وَاحِدَتْ الْمُفْرِزَ لِبَنَانَفِقَ بِالصَّرْوَةَ  
بَنَ حَرَكَةَ الْمَأْشِي وَبَنَ حَرَكَةَ الْمَرْتَعَشَ وَالْأَوْلَى بِالْمُخْتِيَارَةِ وَدَوْنَ الْمَأْتِيَةِ وَبَلَهَ  
لَوْكَانَ الْكُلَّ مُخْلِقَ الْمَهْنَمَةِ بِطَرْقَاعَةِ الْمُكْلِبَةِ وَالْمَلْعُونَ وَالْمَوْلَى الْمَوْلَى الْمَفَاتِحَ.  
وَبِوَظَامِ الْمَجْوَابَ إِذْ ذَلِكَ أَغْيَيْتُوْجَهَ عَلَى الْجَرَيَةِ الْمَنْيَالِيَّةِ بَنَيِّ الْكُسْبَ  
وَالْمُخْتِيَارَ وَالصَّارِهِ وَالْمَكْنَنَ فَتَبَثَّتَهُ عَلَى الْمَخْفَقَهِ شَالَاسِتَهِ وَقَدْنِيسَكَ  
بَانَلَوْكَانَ خَالَنَا كَفَهَا الْمُهَادَهِ كَانَهَا الْمَاهِيَّهَا الْمَعَادِدَهَا الْكَارِيَّهَا الشَّابَرَهَا  
وَالْمَزَانِيَّ وَالْمَارِقِ الْمَغَيْرَهَا إِنَّهُ وَهَذَا حَمَاهَا عَظِيمَهَا الْمُتَصَفَّ بِالْمَشَرِقَهَا  
بِهَذِهِ الْمُشَيَّهَا كُوَمَعَ وَجَهَهَا وَبِرَدَهَا إِنَّهَ تَنَجَّيَ بِوَخَانِي الْمَسَوَادَهَا وَبِالْمَاضِي  
وَسَابِرَا الْمَصَنَاتِ فِي الْجَهَنَّمَ وَلَا يَتَصَفَّ بِذَلِكَ وَسَبِيرَا يَتَسَكُّ بِغَوَافِتِ رَادَهَا  
اللهُ أَحْسَنَ الْمَحَالِيَّهَا وَإِذْ تَلَقَّنَ الطَّيْنَ كَرِيشَهَا الْمَطِيرَ وَالْمَجْوَابَ إِنَّهَ تَلَقَّنَهَا  
بَعْنِي الْمُقْدِرِيَّهَا إِذْ افْعَالَ الْمَهَادَهِ كَلَّا مَارَدَ نَدَوْشِفَهَا قَدْ سَقَاهُمَا عَنْهَا  
عَيَّارَهَا عَمَنَيَّهَا وَاحِدَهَا حَكَمَهَا كَيْبَعَدَانَ كَوْنَ ذَلِكَ اشَارَهَا لِغَطَّ طَلَبَ الْمَوْلَى  
وَقَضِيَهَا إِذْ قَضَاهَا وَهُوَ عِبَادَهَا عَمَّ الْمَعْلَمَ زَرِيدَ الْمَحَامِ كَيْقَالَ الْمَوَاتَ  
الْكَفَرَ بِقَضَاهَا إِنَّهَ كَيْلَوْحَبَ الرَّصَابَهَا كَوْنَ الرَّضَا بِالْمَضَابَهَا وَاجِهَهَا زَرَهَا  
بَاطِلَهَا كَانَ الرَّصَا بِالْكَفَرَ كَفَرَهَا كَانَ تَقُولَ الْكَفَرَ مَقْضِيَهَا كَوْنَ الرَّضَا الْمَضَابَهَا  
يَجْبَ بِالْمَضَابَهَا الْمَقْضِيَهَا وَجَوْلَدِيَّهَا كَيْلَوْحَقَهَا الْمَذَهَّبَهَا الْمَذَهَّبَهَا  
مِنْ هَسْنَهَا فَيَهُ وَنَعْنَهُ وَصَرَهُ وَمَا كَحْوَيَهُ مِنْ زَرَانَ وَمَكَانَ وَمَا يَرْتَبَ عَلَيْهِ مِنْ تَوَهَّهَا  
وَعَقَابَهَا الْمَضَصُودَ تَعْلِمَهَا إِنَّهَ تَنَجَّيَ وَقَدْرَهَا لَمَسَرَهَا الْمَكَلِخَيَّهَا الْمَهْنَمَهَا  
وَهُوَ بِسَيْدِيِّ الْمَدَدَهَا وَكَارَادَهَا لَعَنَهَا الْكَلَاهَا وَالْجَبَارَهَا قَيلَ فَيَبُونَهَا  
مَجْبُورَهَا كَهُونَهَا وَالْمَاسَقَهَا فِي فَسَقَهَا فَلَمْ يَصُعَ تَكْبِيَهَا كَهُيَّهَا وَالْمَطَاعَهَا فَلَمْ يَنْلَهَا  
الْمَنْفُو وَالْمَادَهَا الْمَهَرَهَا الْمَفَسَقَهَا بِالْمُخَيَّارَهَا فَلَمْ يَجِدَهَا كَهُونَهَا الْمَهَرَهَا الْمَفَسَقَهَا  
بِالْمُخَيَّارَهَا وَلَمْ يَزِمَّ تَكْلِيَهَا لِلْمَحَالَهَا وَالْمُعْتَدِلَهَا إِنَّهُ كَوْنَهَا الْمَادَهَا الْمَدَدَهَا  
وَالْمَنْبَسِحَهَا إِنَّهُ امْرَأَهَا الْمَجَاهِهَا وَالْمَغَاسِقَهَا إِنَّهُ وَطَاعَهَا كَأَمْرَهَا وَمَعْصِيهَا  
شَهَمَهَا إِنَّهُ امْرَأَهَا الْمَجَاهِهَا وَالْمَغَاسِقَهَا إِنَّهُ وَطَاعَهَا كَأَمْرَهَا وَمَعْصِيهَا  
الْمَقْبِرَهَا وَالْمَنْصَافَهَا فَعَنْهُمْ يَكُونُ كَلَّهَا مَائِشَهَا مَنْفَعَهَا الْمَكَادَهَا وَكَنْ غَنَهُهَا ذَلِكَ بِالْمَقْبِرَهَا  
الْمَهَكَافَهَا وَهَذِهِ شَيْئَهَا جَدَ الْمُخَلَّهَ عَنْ بَحْرَهَا بَنَ عَيْدَهَا إِنَّهُ فَالْمَزَمَنِيَّهَا

مُطَبَّعَهَا

مثل ما في المسمى بجوسى كان معه في المسئنة فلقت له سلم فقال إن الله تولى  
 بيده أسلمه في فإذا أراد استلامي أسللت عقلتني <sup>البيهقي</sup> يبيه إن الله تعالى يزيد أسلمة  
 ولكن الشياطين لا يتركوك فقال الجوسى فما أكون من المشتبه بالأخذ <sup>وحل</sup>  
 إن الفاضل عبد العظيم الهدى في دخل على الصاحب بن عباد وعنه الصداق  
 أبو الحسن <sup>البيهقي</sup> في سفره إلى قفارا رأى الاستاذ قال سخان من تنزه عن العشا  
 فقال الاستاذ على المفرد سخان منه لا يجري في مكده كما يشاء والمعترفة  
 اعتقاد وإن الأمر يستلزم الارادة والهوى عدم الارادة فجعلوا أيام الهاجر  
 مراد أو لفظ غير مراد ولكن نعلم أن الشيء قد يكون مراداً أو غير مراد ونذكر  
 مراد أو هوى عنه لكم ومصالح محيطة به علم الله تعالى كذا يسأل عما يصف الإبريز  
 إن السيد إذا أراد أن يظهر على الخواصين عصيًّا عليه بأمر بالشيء كهريسة  
 وقد ينكحه في الجابي با كيات وباب التاويل مسوح على المزبور  
**والعباد أفعال اختيارات يتبعون** <sup>إن كانت طاعة</sup> **ويفاوضون على** <sup>غيرها</sup>  
 إن كانت مقصية كذا زعمت <sup>ألا</sup> شرطه لا فعل المصدقة وإن حكمت بغيره  
 حركات الجمادات لا فرقة على رأي قصد ولا اختيار وهذا باطل لأننا نفرق  
 بما نصرم <sup>في حركة</sup> البطرش وحركة لا يتعاش ونعلم أن الأول باختياره وهو  
 الثاني وكأنه لم يصرم فعل صراحته لكنه يكتفى وكأنه ترتبت استحقاق  
 الثواب والعقاب على افعاله وكذا أنساداً كذا فالماء التي تغتصب ساقه المقصود  
 والأختيار إليه على سبيل المعرفة مثل صراحته وصراحته مثل طال  
 الفلاح وسود لونه والخصوص المقطعي تتفق ذلك لقوله تم جزاء ما كان  
 يعلوون وقوله <sup>تم</sup> شاء فليكن الماء الذي كان قبل  
 سعدت عيده علم الله تعالى وأرادته الجبر لازم فطضاً لا يهنا أمان تعلقاً بوجوه المصل  
 يجب أو بعد مراعاته <sup>تم</sup> و لا اختيار الموجب والانتفاع بذلك يعني بغيره  
 المصدقة فعله أو يتركه باختياره فإذا أشكل فالآن قيل <sup>في</sup> يكتفى فعله لا اختيار  
 وأجيلاً أو مستنعاً وهذا نوع الاختيار قبل المجموع فان الموجب بالاختيار  
 يتحقق لل اختيار <sup>من أي</sup> واحداً منصوصاً بأفعال الباري فإن قيل لا يعني  
 تكون المصدقة على اختياره لا تكون موحدة لأفعاله بالقصد والارادة وقد  
 يتحقق أن الله تعالى مستنعاً <sup>في</sup> بالإجماع واليادها وعلمون أن المقصود الواحد

لأنه يدخل تحت قدر تين مستقلتين قبلها لا كلام في فوقيه هذا الكلام ومتأنثة إلا أنه لما ثبتت بالبرهان أن المخالف هو والده تعالى بالضرورة أن ينفرد العبد بارادته مدخله في بعض الأفعال كحركة المطرش دون المعارض كحركة الارتفاع انتهى في التفصي عن هذا المضيق إلى قوله بأن العبد مخالف لله عبد كسب مخفيته أن صرف العبد قدراته وإراداته إلى العمل كسب وأيجاد الله تعالى العمل عقيبة ذلك خلق والقدرة والواحد داخل محبته فهذا يمكن جعله في حكم مخلصات العمل وقدوره والدلتى كجهة الإيجاد وقدور العبد بجهة الكسر هذا التذرع للجحود ضروري وإن لم يقدره على إنزيهه منه ذلك في تلخيص العبارة المقصورة عن تحقيق كون العمل العبد بخلق الدفع والإيجاد به مع الملاعنة فيه المذكرة والاحتياط له ثم في المفرق بينهما عبارات مثل أن الكسب وفقر بالله والخلق كابالة والكسب متذوق وقع في محل قوله والخلق كفي محله رندوالكسب لا يصح انفراط القادرية والخلقى يصح أن قيل فقد أثبتتم ما سببتم إلى المفترى من اثنان الشركنا الشريك ان يكتفى اثنان على شئ ويبقى ما باعاه دون الآخر كشركاء المقربة والمحظى وكما إذا جعل العبد خالقا لافعاله والمعا نع خالقا أساسا يراها العراض والأجسام بجزء ما إذا أضيقوا إرث شيشي بجهة مختلفة فمن كان لفرض تكون مكانته بجهة الخلق وللعبد بجهة الكفر ثبوت المفترى وإن فعل العبد ينسب إلى الله تعالى بجهة المخالف والتي أضيقها الله تعالى فان قيل تكيف كان كسب المفسر فحيى سعراً وجها لاستحقاق الذم بخلافه خلقة قدنا لا ز قد ثبت ان الحق في حكم الاحتفاظ شيئا أو لا وبرعاة حمية وإن لم يطلع عليه أحقر من ادراكه ساختة تدين الكافر الذي يكرهون له ملتحم وصالح كافق خلق الأجسام الحبيبة الصارمة المؤلمة بخمار في المحسن فإنه وينفع المحسن وقد يفعل المفسر بجعله كسب للتعزيم ومرد المني عنه فيما سفهوا وجها لاستحقاق الذم والعقاب **والحسن** من أي من افعال العبد وبوما يكون سلسلة المدح في العاجل والثواب في الأجل والعن ان يضر عالما يكون متصلة بالذم والمعتاب ليس مثل المباح **برضاه** **منه** اي ارادته من غير اعتراض **والغريب** **منه** وبوما يكون متصلة الذم في العاجل والمعتاب في الأجل **برضاه** **لما علية** **من** **الاعتراض** قال الله تعالى **برضاه** برضي لعبادة آنفه يعني أن

اكراهة والمشية والمتدى يتعلق بالكل والمرضا والمحبة والامر لا يتعلق الابال  
 دون القبيح **والمستطاعة مع الفعل خارج المقدمة وهي حقيقة المقدمة**  
**التي يكون الفعل اشاره الى ما ذكره صاحب المتصدر منها عرض**  
 المقدمة في المكون يفعل بالاعفان الاختياريه وحي على الفعل والجرم  
 على الماء طلاقه الفعل لا علة وبما يحيى صفة يعلم بالسد عنده  
 المتساب الفعل بعد سؤاله اسباب الاتراك فان قصد فعل المخalon  
 المهمة قدرة فعل المخalon وان قصد فعل المخalon قدرة فعل المخalon  
 المصنوع لقدرة فعل المخalon المقادير لهناد المقادير  
 كايستطيعون السمع واد اكانت الاستطاعة عصوا وجبا ان تكون  
 المقدمة بالزمان كاساندة عليه والا لزم قيوع الفعل به استطاعة وقوع  
 عليه عاص من انتفاع بقاء الاعراض فان قيل لو سلم استحالتها  
 فلا يرجع في امكان تجده الا مثلا تعييب الرواى فن ابن يازم وقوع  
 بدون المقدمة كلها اعادت حرم ذلك اذا كانت المقدمة التي  
 المقدمة السابقة وما اذا يجعلها مثل المتجدد المقادير فندا اخر ضمه  
 المقدمة التي لا المقدمة لا تكون المقادير المقدمة فعذكم الميادين  
 ساقطة حتى لا يمكن المقدمة او ما يدرك من المقدمة فعذكم الميادين  
 لورضنا انما المقدمة السابقة الى آن الفعل لما يجري دام المثال والـ  
 سبقتامة بقاء الاعراض فان قالوا يجوز وجود الفعل في الحال  
 فقد ذكرنا من هم حيث جوز ما يقارنة الفعل المقدمة وان قالوا باسته  
 لزمه الحكم والترجح به من حكم المقدمة بما لهم تغير لم يحيى  
 كاسحة لذا لا يكتفى بالعرض عدم صار الفعل في الحال الثانية  
 وفي الحال الاولى لذا منساق فيه نظر كان المقادير يكون الاستطاع  
 الفعل لا يقولون بامتناع المقادير الزمانية باذ ان الفعل يجب ان يكون  
 المقدمة سابقة عليه بالزمان المثل حتى يتسع حدوث المقدمة  
 حدوث المقدمة مقدمة وتهجيم الشريط وله حجزان يتسع الفعل في المقدمة  
 الابال لا تنفي الشريط او وجود الماء ويجب في الثانية لا غام المشارة  
 المقدمة التي هي صفة المقادير في الحالين على المساواة وهي مهاده

لأنه إن أردت بالاستطاعة القدرة المحتاجة بجمع شرایط الشانة فالممكنا  
النها من الفعل والافتفل وما امتناع بما لا يرضي شيئاً عما قد نهض به معرفة  
البيان وهي أن تما الشيء محقق رأيد عليه وأنه عنده قيام العزى بالمن  
وأن يمتنع قيام ما معه بالفعل ولما استدل آقابيون بذون الاستطاعه عز قبل  
الفعل بأن التخلف حاصل قبل الفعل ضرورة أن الكافر مخلف بالاعنة  
وتاركة الصلاة مخلف بأبعد دخول الوقت قوله لكن الاستطاعه متحقق  
ع لزم تخلف العاجز ويفعل هذا الاسم عاصمه الاسباب والآلات والجواح  
وصحة التطهيف بعدها هن الاستطاعه ولا يخلف العذر بالليس <sup>2</sup>  
وسم وما يجد من الامر في المظروف عقب ضرب انسان والذئب  
في الأجاج عقب سراسان وما الشهه كل ذلك مخلوق لله تعالى والمقبول  
حيث باجله ولذوق قائم بالذك مخلوق لله تعالى والذجل واحد والذئب زرق  
وكليستونه زرق نفسه حلا لakan او حرا او لا يتصور ان لا يأكل الانسان  
زرقا او يأكل غير زرقه والله تعالى يصل من شاورينه في بشاشة ما له ذنب  
للعبد فليس ذلك بواجب على الله تعالى وعذاب القبر لا يكتفى في زرقه ينفع  
عصمة المؤمنين ويعيم اهل الطاغي في القبر ورسول منذر وتيك ثابت  
بالليل المسعمية والبعث حق والوزن حق والمحض حق والصراط حق  
والجنة حق والنار حق <sup>3</sup> مخلوق مثان الآن موجود تان باختصار النفس  
ولابعد اهتماماً للتخرج العبد المؤمن من الديوان ولا تدخله ألمقرونه الله لا  
يغفران يشرك به ويغفر ما دون ذلك من شاتامي الصغار وكبار  
ويجوز العقاب على المعنون والمعذبون النكبة اذا لم يكن عن الاحوال  
والاستحاله كف والشفاعة ثابتة للرسل والاحسان حق اهل الكبار  
وأهل الكبار من المؤمنين لا يخلون في النار والامان هو التصديق بما  
جاوه بهم عن ربه والاقرار به فاما الاعمال حق تزيد في اتقها والاما  
لا يزيد ولا ينقص والاسلام واحداً واحداً وجاه من العبد المصلي في الوار  
مح لم ان يقول ان المؤمن حقاً ولا ينبغي له يقول ان المؤمن انت اسس العبد  
قد يستحق والتشفي قد سعاد والتغير يكون لها السعادة والسعادة دون  
الاشفاف والسعادة وهو ارجيفات الله تعالى ولا تعيين على الله ولا لها صفات

وفَارسالُ الرسُلِ وَقَدْ أرْسَلَ اللَّهُ رسالَةً إِلَى الْبَشَرِ هَذِهِ مِنْ وَيْدَنِينَ  
 وَبَيْنَنِ الْمَلَائِكَةِ مَا يَحْتَاجُونَ إِلَيْهِ مِنْ أَمْرِ الدِّينِ وَأَدْرِهِ بِالْمُجَاهَدَاتِ  
 الَّتِي أَعْصَتَ لِلْعَادَاتِ وَأَوْلَى الْأَبْيَاءِ إِذْ وَاهَمُهُمْ جَهَنَّمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ رَوَى  
 بَيْانُ عَدْهُمْ بِعَصْنِ الْأَعْادَاتِ وَالْأَوْلَى إِذْ لَا يَقْصُدُهُمْ عَلَى عَدْهِ الْمُتَسَمِّيَّ فَقَدْ  
 قَالَ اللَّهُ تَعَالَى مِنْهُمْ مَنْ فَصَصَنَا عَلَيْكُمْ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ يَفْصِصْنَا  
 ذِكْرُ الْعَدْهِ إِذْ يَرْجِعُ فِيهِمْ مِنْ الْمَيِّنِ مِنْهُمْ أَوْجِعُهُمْ مِنْ هَوْقَمْ وَكَلَّمْ كَانُوا  
 مُحْمَّدُ مَنْ بَلَغُنَ صَادِقَيْنَ إِيمَانَهُنَّ وَأَعْضَلَ الْأَبْيَاءِ جَهَنَّمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 وَلِلْمَلَائِكَةِ عَمَادُ اللَّهِ تَعَالَى الْعَامِلُونَ يَامِنُهُنَّ وَلَا يَوْصِفُونَ بِذَكْرِهِ وَلَا اُنْوَافِهِ  
 وَلِلَّهِ تَعَالَى كَتَبَ إِذْلِيلَهُ عَلَى الْأَبْيَاءِ وَبَيْنَ فِيهِنَّ يَامِنُهُنَّ وَهُنَّهُ وَوَعِيدٌ  
 وَكَلَّمَ كَلَّمَ اللَّهُ تَعَالَى وَالْمَعْرِاجُ لِرَسُولِ اللَّهِ الْيَقْظَمُ قَضَصَهُ إِلَى السَّاعَةِ الْأُمَّ  
 مَا شَاءَهُهُ تَعَالَى مِنَ الْعَلَى حَقٍّ وَكَرِيمَاتُ الْأَوْلَى يَأْخُو فَنَظَرَ الْكَرَامَةَ عَلَى طَرْفِهِ  
 فَنَفَضَ الْعَارَةَ لِلْأَوْلَى مِنْ قَطْعِ الْلَّسَاقَةِ الْعَيْنَ فِي الْمَرْأَةِ الْقَلِيلَةِ وَظَبَورِ  
 الطَّعَامِ وَالثَّرَابِ وَالْبَلَاسِ عَنِ الْأَجَاجَةِ وَالْأَشْتَى عَلَى الْمَاءِ وَطَلَامِ الْجَمَادِ وَالْجَمَادِ  
 وَغَيْرُ ذَلِكَ مِنَ الْأَشْتَى وَيَكُونُ ذَلِكَ مَعْرِيقُ الرَّسُولِ الَّذِي ظَرَرَتْ هُنَّةَ الْكَلَامِ  
 لِوَاحِدِهِ مِنْ أَمْتَهُ لِلْأَنْتِرَطِمِ بِهَا نَهْرُ وَلِهِ وَلِنَّ يَكُونُ وَلِهِ الْأَوَانِ يَكُونُ حَقَّهَا  
 نَهْرُ دِيَانَةٍ وَدِيَانَةُ الْأَقْرَارِ بِرَسَالَةِ رَسُولِ اللَّهِ وَأَعْضَلَ الْبَشَرَ بِعِدَّتِ بَيْنَهَا  
 أَبُوكَرُ الصَّدِيقُ شَهِيدُ الْقَارِوَقَ شَهِيدُ عَمَّا زَوَّلَ وَلِلْوَزَرِينَ عَمَّا عَلَى الْمَرْضِفِ  
 وَفَلَادِهِمْ عَلَى هَذِهِ الْرِّتَبِ وَلِلْمَلَائِكَةِ شَتَّوْنَةٌ سَنَدٌ بَعْدَهَا عَلَى وَسَامَةَ  
 وَالْمُسْلِمِينَ الْأَبْدَلِيِّمِ مِنْ أَمَامِ يَقُومُ بِتَقْيِيدِ الْحُكَمَمِ وَإِقَامِ حَدُودِ وَدَهْمِ  
 وَسَدِ تَغُورِهِمْ وَجَهِيَّنِيَّبِو شَهِيدُهُمْ وَاحْذَفَ حَدَّهُمْ وَعَرَفَ الْمَغْلُظَةَ تَلِلَمَسَصَةَ  
 وَقَطَعَ الْمَطَرِينَ وَقَاتَمَ الْجَمِيعَ وَالْأَعْيَادَ وَقَطَعَ الْمَازَّاتَنَ الْأَمْقَمَ بَيْنَ الْعِبَادِ  
 وَقَبُولَ الشَّهَادَاتِ الْقَاعِدَةِ عَلَى الْمَحْقُوقِ وَتَرْجِيجِ الصَّفَافِرِ وَالصَّغَافِرِ الْمَخْتَفِعَاتِ  
 لِلْأَوْلَى إِذْمَمْ وَسَمَّةَ الْقَنَابِمْ شَهِيدُهُمْ يَكُونُ الْأَمَامُ طَاهِرُ الْأَمْتَخَنَةَ  
 وَلَا مَنْسَطَرُ أَخْرَى وَجَهٌ وَيَكُونُ حَنْ قَرْبَشَ وَلَا يَجُوزُ مِنْ عَرِيَّهُمْ وَلَا يَخْصُصُ بَيْنِهِمْ  
 وَأَوْلَادِهِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَلَا يَشْرُطُهُمْ إِلَامَهُمْ يَكُونُ مَعْصَمَهُمْ أَفْضَلُ أَهْلِ  
 زَمَانَهُ وَتَسْرِطَهُمْ إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ الْكُلَّيَّةِ سَاسَا عَلَى سَقِيفِ الْحُكَمِ وَهُنْفَطَ  
 حَدُودَ دَارِ الْإِسْلَامِ وَأَنْصَافَ الْمَظَلَّمِ مِنَ الظَّالِمِ وَالْأَسْعَلِ الْأَمَامَ بِالْمَسْعَ  
 وَالْجَهُورِ وَيَجِدُ الْأَصْلَةَ خَلْفَ كُلِّ بَرِ وَفَاجِرِ وَيَصْلِحُ كُلِّ بَرِ وَفَاجِرِ وَيَكْفِي عَنْ  
 ذَكْرِ

ذكر الصحابة الراجلين وذريتهم بالجنة للعشرين البشّر الذين ينتهي لهم النبي  
 صلى الله عليه وسلم وزرِي المسح على المُحقّقين في السفر والحضر والآخرم  
 بين المقر ولابيلع ولدارجة الانبياء ولا يصل العبد إلى حيث سقط  
 عنده الامر والمني والخصوص متعلّقاً بظواهراها والاعدول عنها إلى معان  
 يديهم أهل الباطن ورد المخصوص واستعمال المقصّة والاستئثار بهما  
 كفر والاستئثار بالشرعية والياس من ادله تعالى كفر والامن من تناشه تعانى  
 كفر وتصديق الكاهن بما يخرج عن الغيب والمعدوم ليس بشيء وخداع  
 الاصحاء للاموات وصدقهم نفع لهم واسمه بحسب الدعوات يقضى  
 الحاجات وما اخبر به النبي صاحب الله عليه وسلم من استمرار الساعة  
 من خروج الرجال واداء الارض وياجروم وياجروح وزرول عيسى عليه  
 السلام من السماء وطلع الشمس من مغربها فتوح وفتح وفتح قد يختفي  
 ويصيّب ورسل البشر افضل من رسل الملائكة ورسل الملائكة افضل  
 من علماء البشر وعامة البشر افضل من عامة الملائكة لازم مطلق الشرف  
 والكمال فلاد لا لله عما افضليه الملائكة مت  
 بعون الله وحسن توفيق  
 والحمد لله وحده

