

فتاویٰ رضویہ

مع تخریج و ترجمہ عربی عبارات

امام احمد رضا بریلوی قدس سرہ



(حصہ دوم)

رضافاؤنڈیشن

جامعہ نظامیہ رضویہ

اندرون لوہاری دروازہ لاہور، پاکستان

پاکستان (۵۳۰۰۰)

592	خلاصہ تبیان الوضو
592	(وضو و غسل کے مسائل کا مختصر بیان)
624	رسالہ الاحکام والعلل فی اشکال الاحتلام والبلل ^{۱۴۲۰ھ} (احتلام اور تری کی اشکال کے حکم اور اسباب)
776	رسالہ
776	بارق السُّورفی مقادیر ما الطھور ^{۱۴۲۷ھ}
776	(نور کی تابش، آب و ضو و غسل کی مقدار میں)
876	رسالہ
876	برکات السماء فی حکم اسراف الماء
876	(بے جا پانی خرچ کرنے کے حکم کے بارے میں آسمانی برکات)
1078	رسالہ ارتقاء الحجب عن وجود قراءۃ الجنب ^{۱۴۲۸ھ} (بجالتِ جنابت قرآن پڑھنے کی مختلف صورتوں کی نقاب کشائی)
1122	ماخذ و مراجع
1146	ضمیمه
1146	ماخذ و مراجع

مَنْ يُرِدَ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفْعِلُهُ فِي الدِّينِ (الحدیث)
الْعَطَايَا النَّبُوَيَّةِ فِي الْفَتاوِيِ الرِّضُوَيَّةِ
مع تخریج وترجمہ عربی عبارات

تحقیقات نادرہ پر مشتمل چودھویں صدی کا عظیم الشان
فقیہی انسائیکلوپیڈیا

جلد اول (حصہ دوم)

امام احمد رضا بریلوی قدس سرہ العزیز

۱۴۲۷ھ _____ ۱۳۳۰ھ

۱۹۲۱ء _____ ۱۸۵۶ء

رضا فاؤنڈیشن، جامعہ نظامیہ رضویہ

اندرون لوہاری دروازہ، لاہور نمبر (۸) پاکستان (۵۳۰۰۰)

فون ۰۰۹۲۰۰۷۲۵۷۶۰

(جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں)

كتاب	فتاویٰ رضویہ جلد اول (حصہ دوم)
تصنیف	اعلیٰ حضرت شیخ الاسلام امام احمد رضا قادری، بریلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ
فیضانِ کرامت	مفتی اعظم پاکستان حضرت علامہ مفتی محمد عبد القیوم ہزاروی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ
سرپرستی	صاحبزادہ مولانا محمد عبد المصطفیٰ ہزاروی ناظم اعلیٰ جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور و شیخوپورہ
اهتمام	صاحبزادہ مولانا قاری نصیر احمد ہزاروی ناظم شعبہ تشریفات
ترجمہ عربی و فارسی عبارات	مولانا محمد احمد مصباحی ناظم تعلیمات الجامعۃ الاشرفیہ، مبارکپور، اندیسا
پیش لفظ	علامہ حافظ محمد عبد التاریخ سعیدی ناظم تعلیمات جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور و شیخوپورہ
کلمات آغاز	محمد عبد الحکیم شرف قادری شیخ الحدیث جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور
ترتیب فہرست	علامہ حافظ محمد عبد التاریخ سعیدی ناظم تعلیمات جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور و شیخوپورہ
تخریج و تصحیح	مولانا نذیر احمد سعیدی، مولانا سردار احمد حسن سعیدی، مولانا حافظ محمد شہزادہ باشی
کتابت	محمد شریف گل، کڑیال کلال (گوجرانوالا)
صفحت	۱۱۵۲
اشاعت	ریچ الاؤل ۷ء / اپریل ۲۰۰۶ء
ناشر	رضا فاؤنڈیشن جامعہ نظامیہ رضویہ، اندرون لوہاری دروازہ، لاہور
طبع	
قیمت	

ملنے کے پتے

*رضا فاؤنڈیشن، جامعہ نظامیہ رضویہ، اندرون لوہاری دروازہ، لاہور

۷۴۴۵۷۷۲

۰۳۰۰/۹۳۱۵۳۰۰

*مکتبہ الہمنت جامعہ نظامیہ رضویہ، اندرون لوہاری دروازہ، لاہور

*ضیاء القرآن پبلیکیشنز، گنج بخش روڈ، لاہور

*شبیر برادرز، ۳۰ بی، اردو بازار، لاہور

بسم اللہ الرحمن الرحیم ط

خلاصہ تبیان الوضو (وضو و غسل کے مسائل کا مختصر بیان)

بسم اللہ الرحمن الرحیم ط
نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم ط

مسئلہ: ۱۲ مسئولہ مولوی علی احمد صاحب مصنف تہذیب الصیان ۱۵ جمادی الاولی ۱۳۱۳ھ
کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ فرائض غسل جنابت جو تین ہیں ان میں مضمونہ واستئشاق
واسالة الباء علی کل البدن سے کیا مضمونہ واستئشاق واسالہ ماء مراد ہے، بینووا توجروا (بیان فرمائیے اجر
پائیے۔ ت)

الجواب:

مضیمضہ: سارے دہن کامیں اس کے ہر گوشے پر زے کنج کے حلق کی حد تک دھننا در مختار میں ہے:

(غسل میں پورے منہ کو دھونا فرض ہے۔ (ت))	فرض الغسل خسل کل فيه ^۱
-----------------------------------------	-----------------------------------

¹ الدر المختار، کتاب الطهارة، مطبع مجتبائی دہلی ۲۸/۱

ردا مختار میں ہے:

<p>مصنفہ کی تعبیر غسل (دھونے) سے کی تاکہ احاطہ کر لینے کا افادہ ہو۔ (ت)</p> <p>صرف لفظ غسل سے احاطہ کا افادہ ہونے میں کلام ہے جو خود علامہ شامی وضو کے بیان میں ذکر کرچکے ہیں۔ اور صحیح یہ ہے کہ احاطہ کا افادہ لفظ "کل" سے ہو رہا ہے۔</p> <p>اقول: اگر یہ تسلیم بھی کر لیا جائے کہ لفظ غسل (دھونا) احاطہ کو بتارہا ہے تو بھی احاطہ پر اس کی دلالت واضح نہیں جیسے اس معنی پر لفظ کل کی دلالت واضح ہے۔ تو وہ اعتراض نہ وارد ہوگا جو علامہ شامی نے کیا، کہ بر تقدیر اول لفظ کل بڑھانے کی کوئی ضرورت نہیں۔ (ت)</p>	<p>عبر عن المضىضة بالغسل لافادة الاستيعاب اه^۱۔</p> <p>وفي افادته بنفس لفظ الغسل كلام قدمه في الوضوء والصحيح ان مفيده لفظ كل۔</p> <p>اقول: وعلى فـ التسلیم فليست دلالته على الاستيعاب ظاهرة كدلالة كل فلا يرد ما قال شـ لكن على الاول لاحاجة الى زيادة كل^۲۔</p>
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

اسی میں بحر الرائق سے ہے:

<p>اصطلاح میں مصنفہ یہ ہے کہ پانی پورے منہ کا احاطہ کرے۔ (ت)</p> <p>اور ہم نے دھلنا کہا دھونا نہ کہا اس لئے کہ طہارت میں کچھ اپنا فصل یا قصد شرط نہیں پانی گزرننا چاہئے جس طرح ہو۔</p>	<p>المضىضة اصطلاحاً استيعاب الماء جميع الفم^۳ -</p> <p>اقول: او را سی سے ظاہر ہوا کہ عبارت بحر</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ف: معرضہ علی العلامہ ش۔

^۱ ردا مختار کتاب الطهارت دارالحياء التراث العربي بیروت ۱۰۲/۱

^۲ ردا مختار، کتاب الطهارت، دارالحياء التراث العربي بیروت ۱۰۲/۱

^۳ ردا مختار کتاب الطهارت دارالحياء التراث العربي بیروت ۷/۸۸

عبارت درختار سے بہتر ہے مگر یہ کہ عبارت در میں لفظِ غسل کو مصدر مجہول مانا جائے یعنی پورے منہ کا دھل جانا۔ (ت)	احسن من عبارۃ الدرا لان يجعل الغسل مبنياً للمفهول ای مغسولیۃ کل فیہ۔
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------

آج کل بہت بے علم اس مضمون کے معنی صرف گلی کے سمجھتے ہیں، کچھ پانی منہ میں لے کر اگل دیتے ہیں کہ زبان کی جڑ اور حلق کے کنارہ تک نہیں پہنچتا، یوں غسل نہیں اُترتا، نہ اس غسل سے نماز ہو سکے نہ مسجد میں جانا جائز ہو بلکہ فرض ہے کہ داڑھوں کے پیچھے گالوں کی تھے میں دانتوں کی کھڑکیوں میں حلق کے کنارے تک ہر پر زے پر پانی نہیں ہے یہاں تک کہ اگر کوئی سخت چیز کہ پانی کے بہنے کو روکے گی دانتوں کی جڑ یا کھڑکیوں وغیرہ میں حائل ہو تو لازم ہے کہ اُسے جدا کر کے گلی کرے ورنہ غسل نہ ہو گا، ہاں اگر اُس کے جدا فرما کر نے میں حرج و ضرر و اذیت ہو جس طرح پانوں کی کثرت سے جڑوں میں چونا جم کر متوجہ ہو جاتا ہے کہ جب تک زیادہ ہو کر آپ ہی جگہ نہ چھوڑ دے چھڑانے کے قابل نہیں ہوتا یا عورتوں کے دانتوں میں مسی کی رینجیں جم جاتی ہیں کہ ان کے چھیلنے میں دانتوں یا مسوزھوں کی مضرت کا اندیشہ ہے تو جب تک یہ حالت رہے گی اس قدر کی معافی ہو گی فان الحرج مدفوع بالنص (اس لیے کہ نص سے ثابت ہے کہ جہاں حرج ہوا سے دفع کیا جائے ت) درختار میں ہے :

کھانے کا لکھڑا جو دانتوں کے درمیان یا خول دار دانت کے اندر ہو وہ مانع نہیں، اسی پر فتویٰ ہے۔ اور کہا گیا کہ اگر سخت ہو تو مانع ہے اور یہی اصح ہے۔ (ت)	لا یمْنَعْ طَعَامَ بَيْنَ اسْنَانِهِ اوْ فِي سَنَةِ الْمَجْوَفِ بِهِ يَفْتَقِي وَقَيلَ أَنْ صَلْبًا مَنْعَ وَهُوَ الْأَصْحَ ^۱
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

رد المحتار میں ہے :

عبارت شارح "اسی پر فتویٰ ہے "خلاصہ میں اس کی تصریح ہے، اس میں یہ بھی لکھا ہے کہ: وجہ یہ ہے کہ پانی لطیف شے ہے غالب یہی ہے کہ	قوله به یفتقی صرح به في الخلاصة وقال لان الماء شيئاً لطيف يصل تحته غالباً فهو يرد
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------

ف۱: مسئلہ: دانتوں کی جڑ یا کھڑکی میں سخت چیز جبی ہو تو چھڑا کر کلی کرنا لازم ورنہ غسل نہ اُترے گا۔

ف۲: مسئلہ: چونا یا مسی کی رینجیں جن کے چھڑانے میں ضرر ہو معاف ہیں۔

^۱ الدر المختار کتاب الطهارة مطبع مجتبائی دہلی ۲۹/۱

<p>اس کے نیچے پہنچ جائے گا اھ۔ اس پر وہ اعتراض وارد ہو گا جو ابھی ہم نے ذکر کیا (یعنی یہ کہ محض پہنچنا کافی نہیں، بلکہ بہانا اور قطرے پہنچنا واجب ہے) اور اس کا مفاد (یعنی کلام خلاصہ کامفاد) یہ ہے کہ اگر معلوم ہو جائے کہ نیچے پانی نہ پہنچا تو جواز نہ ہو گا (یعنی اس لئے کہ جب یقین ہو کہ اس خاص حالت میں وقوع نہ ہوا ہو تو اکثر حالات میں واقع ہونا اس کے معارض نہیں ہو سکتا) حلیہ میں کہا: یہ اثابت ہے۔ عبارت شارح "یہی اصح ہے" اس کی تصریح شرح منیہ میں کی۔ اور یہ بھی لکھا کہ وجہ یہ ہے کہ سخت ہونے کی صورت میں پانی نفوذ نہ کر سکے گا اور ضرورت و حرج کی صورت بھی نہیں اھ۔ مخفی نہیں کہ یہ صحیح الگی صحیح کے منافی نہیں۔ رد المحتار کی عبارت ملائیں کے درمیان ہمارے اضافوں کے ساتھ ختم ہوئی۔</p>	<p>علیه مأقدمناه أنساً (ای ان مجرد الوصول غیركاف بل الواجب الاسالة والتقاطر) ومفاده ای مفاد مأفي الخلاصة عدم الجواز اذا علم انه لم يصل الماء تحته (ای لان غلبة الواقع لاتعارض العلم بعدم الواقع) قال في الحلية وهو ثابت قوله وهو الاصح صرح به في شرح البنية وقال لامتناع نفوذ الماء مع عدم الضرورة والحرج اه ولا يخفى ان هذا التصحيح لاينافي ماقبله ^۱ اه ملخصاً مزيداً ما مابين الاهلة۔</p>
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

باجملہ غسل میں ان احتیاطوں سے روزہ دار کو بھی چارہ نہیں ہاں غرغہ فارسے نہ چاہئے کہ کہیں پانی حلق سے نیچنہ اتر جائے غیر روزہ دار کے لیے غرغہ سنت ہے۔ رد المحتار میں ہے

<p>وضوء غسل میں غرغہ کر کے مبالغہ سنت ہے اس کے لئے جو روزہ دار نہ ہو، روزہ دار کے لئے نہیں کیونکہ اس میں روزہ جانے کا اختال ہے۔ (ت)</p>	<p>سننہ المبالغة بالغرغرة لغير الصائم لاحتیمال الفساد ^۲</p>
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------

ف: مسئلہ: وضوء غسل میں غرغہ سنت ہے مگر روزہ دار کو مکروہ۔

¹ رد المحتار، کتاب الطهارة دار احیاء التراث العربي، بیروت ۱۹۷۱

² الدر المختار، کتاب الطهارة، مطبع مجتبائی دہلی ۲۱/۱

اسی کے بیان غسل میں ہے:

غسل کی سنتی و ضوکی سنتوں کی طرح ہیں بھر ترتیب کے ان (ت)	الخ ^۱ الترتیب سوی الوضوء کسنن کسنن
------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------

استنشاق: ناک کے دونوں نھنوں میں جہاں تک نرم جگہ ہے یعنی سخت ہڈی کے شروع تک دھلانا۔ رد المحتار میں بھر الرائق سے ہے:

اصطلاح میں استنشاق کا معنی ناک کے نرم حصہ تک پانی پہنچانا۔ اور لغت میں یہ لفظ نشق سے لیا گیا ہے جس کا معنی پانی اور اس جیسی چیز کو سانس کے ذریعہ ناک کے اندر کھنچنا۔ (ت)	الاستنشاق اصطلاحاً ايصال الماء الى المارن، ولغة من النشق وهو جذب الماء داخله ^۲
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------

اسی میں قاموس سے ہے:

مارن ناک کا وہ حصہ ہے جو نرم ہے (ت)	المارن ملان من الانف ^۳
-------------------------------------	-----------------------------------

اور یہ یونہی ہو سکے گا کہ پانی لے کر سوکھے اور اوپر کو چڑھائے کہ دہاں تک پہنچ جائے لوگ اس کا بالکل خیال نہیں کرتے اور پر ہی اوپر پانی ڈالتے ہیں کہ ناک کے سرے کو چھو کر گرجاتا ہے بانے میں جتنی جگہ نرم ہے اس سب کو دھونا تو بڑی بات ہے ظاہر ہے کہ پانی کا باطیح میل نیچے کو ہے اور بے چڑھائے ہر گز نہ چڑھے کافی افسوس کہ عموم تو عوام بعض پڑھے لکھے بھی اس بلا میں گرفتار ہیں۔ کاش استنشاق کے لغوی ہی معنی پر نظر کرتے تو اس آفت میں نہ پڑتے استنشاق سانس کے ذریعہ سے کوئی چیز ناک کے اندر چڑھانا ہے نہ کہ ناک کے کنارہ کو چھو جانا وضو فی میں تو خیر اس کے ترک کی عادت ڈالے سے سنت چھوڑنے ہی گا کہا

ہو گا کہ مضمونہ واستنشاق بمعنی مذکور دونوں وضو میں سنت موکدہ ہیں کماف الدار المختار

ف: مسئلہ: من کے ہر ذرہ پر حلق تک پانی بہنا ناک کی ہڈی شروع ہونے تک پانی چڑھانا غسل میں فرض اور وضو میں سنت موکدہ ہیں۔

¹ الدر المختار کتاب الطهارة مطبع مجتبائی دہلی ۲۹/۱

² رد المحتار، کتاب الطهارة، دار الحیاء، التراث العربي، بیروت ۷/۸۷ و ۷/۹۷

³ رد المحتار کتاب الطهارة دار الحیاء، التراث العربي، بیروت، ۱/۷۹

(جیسا کہ در مختار میں ہے۔ ت)، اور سنت فاماً مُؤَكِّدَه کے ایک آدھ بار ترک سے اگرچہ گناہ نہ ہو عتاب ہی کا استحقاق ہو مگر بارہا ترک سے بلاشبہ گناہگار ہوتا ہے کما فردا المحتار وغیرہ من الاسفار (جیسا کہ معتبر کتاب رد المحتار وغیرہ میں ہے۔ ت) تاہم وضو ہو جاتا ہے اور غسل تو ہر گز اڑے ہی گانہیں جب تک سارے حلق کی حد تک اور سارا نرم بانسہ سخت ہڈی کے کنارے تک پورا نہ دھل جائے یہاں تک کہ علماء فرماتے ہیں کہ اگر ناک ف^۱ کے اندر کثافت جبی ہے تو لازم کہ پہلے اسے صاف کر لے ورنہ اس کے نیچے پانی نے عبور نہ کیا تو غسل نہ ہوگا۔ در مختار میں ہے:

غسل میں ناک کا دھونا فرض ہے یہاں تک کہ وہ حصہ بھی جو کثافت اور میل کے نیچے ہے۔ (ت)	فرض الغسل غسل انفہ حتى ماتحت الدرن ^۱
------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------

اس ف^۲ احتیاط سے بھی روزہ دار کو مفر نہیں، ہاں اس سے اوپر تک اُسے نہ چاہئے کہ کہیں پانی دماغ کو نہ چڑھ جائے غیر روزہ دار کے لئے یہ بھی سنت ہے۔ در مختار میں ہے:

غیر روزہ دار کے لئے نرمہ سے اوپر پانی پہنچا کر مبالغہ سنت ہے۔ (ت)	سننہ المبالغة بیجاوزۃ المیارن لغیر الصائم ^۲
-------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------

اسالۃ الماء علی ظاهر البدن سر کے بالوں سے تلووں سے نیچے تک جسم کے ہر پر زے، رو گٹے کی یہ ورنی سطح پر پانی کا تقاطر کے ساتھ بہہ جانا سو اس موضع یا حالت کے جس میں حرج ہو جس کا بیان آتا ہے۔ در مختار میں ہے:

یفرض غسل کل مایمکن من البدن بلا حرج	بدن کا ہر وہ حصہ دھونا فرض ہے جسے بغیر حرج کے دھونا ممکن ہے۔ (ت)	^۳
-------------------------------------	------------------------------------------------------------------	--------------

ف۱: مسئلہ: سنت مُؤَكِّدَه کے ترک کی عادت سے گناہگار و مستحق عذاب ہوتا ہے۔

ف۲: مسئلہ: ناک میں کوئی کثافت جبی ہو تو پہلے اس کا چھڑالینا غسل میں فرض اور وضو میں سنت ہے۔

ف۳: مسئلہ: وضو و غسل میں سنت ہے کہ ناک کی جڑ تک پانی چڑھائے مگر روزہ دار اس سے نیچے ہاں تمام نرم بانسے تک چڑھانا سے بھی ضروری ہے۔

¹ الدر المختار کتاب الطهارة مطبع مجتبائی دہلی ۲۸/۱

² الدر المختار کتاب الطهارة مطبع مجتبائی دہلی ۲۱/۱

³ الدر المختار کتاب الطهارة مطبع مجتبائی دہلی ۲۸/۱

لوگ فیساں دو قسم کی بے احتیاطیاں کرتے ہیں جن سے غسل نہیں ہوتا اور نمازیں اکارت جاتی ہیں۔
 اولاً: غسل بالغت کے معنی میں نافہی کہ بعض گلہ تیل کی طرح چڑھتے ہیں یا بھیگا ہاتھ پہنچانے پر قناعت کرتے ہیں حالانکہ یہ مسح ہوا، غسل میں تقاضا اور پانی کا بہنا ضرور ہے جب تک ایک ایک ذرے پر پانی بہتا ہوانہ گزرے گا غسل ہرگز نہ ہوگا۔
 درجتیار میں ہے:

غسل یعنی قطرے پہنچنے کے ساتھ پانی بہانا۔ (ت)	غسل ای اسالۃ الماء مع التقاطر ^۱
	ردا لمختار میں ہے:
قطرے پہنچے بغیر صرف ترک لینا تو مسح ہے۔ (ت)	البل بلا تقاطر مسح ^۲

اسی میں ہے:

اگر پانی نہ بہا اس طرح کہ تیل کی طرح پانی صرف مل لیا تو فرض ادا نہ ہوا۔ (ت)	لولم یسل الماء بآن استعمال الدهن لم يجز ^۳
--------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------

ثانیاً: پانی ایسی بے احتیاطی سے بہاتے ہیں کہ بعض مواضع بالکل خنک رہ جاتے ہیں یا ان تک کچھ اثر پہنچتا ہے تو وہی بھیگا ہاتھ کی تری۔ ان کے خیال میں شاید پانی میں ایسی کرامت ہے کہ ہر کچھ و گوشہ میں آپ دوڑ جائے کچھ احتیاط خاص کی حاجت نہیں حالانکہ جسم ظاہر میں بہت موقع ایسے ہیں کہ وہاں ایک جسم کی سطح دوسرے جسم سے چھپ گئی ہے یا پانی کی گزرا گا سے جدا واقع ہے کہ بے لحاظ خاص پانی اس پر بہنا ہرگز مظہون نہیں اور حکم یہ ہے کہ اگر ذرہ بھر جگہ یا کسی بال کی نوک بھی پانی بنہے سے رہ گئی تو غسل نہ ہو گا اور نہ صرف غسل بلکہ وضو میں بھی ایسی ہی بے احتیاطیاں کرتے ہیں کہیں لیٹریوں پر پانی نہیں بہتا، کہیں کمنیوں پر کہیں ماتھ کے بالائی حصے پر، کہیں کانوں کے پاس کنپیوں پر۔ ہم نے اس بارہ میں ایک مستقل تحریر لکھی ہے اُس میں ان تمام مواضع کی تفصیل ہے جن کا لحاظ و خیال وضو و غسل میں ضرور ہے مردوں اور عورتوں کی تفریق اور طریقہ احتیاط کی تحقیق کے ساتھ ایسی سلیں وروشن بیان سے مذکور ہے جسے بعونہ تعالیٰ ہر جاں پچہ،

ف: لوگ وضو و غسل میں دو قسم کی بے احتیاطیاں کرتے ہیں جن سے نمازیں اکارت جاتی ہیں۔

^۱ الدر المختار، کتاب الطهارة، مطبع مجتبائی دہلی، ۲۹/۱،

^۲ ردا لمختار کتاب الطهارة دار الحکایہ، التراث العربي، بیروت ۱/۲۵

^۳ ردا لمختار کتاب الطهارة دار الحکایہ، التراث العربي ۱/۲۵

عورت سمجھ سکے، یہاں ابھائیان کا شمار کئے دیتے ہیں۔

ضروریات ف- و ضمومظلقاً یعنی مردو عورت سب کیلئے:

- (۱) پانی مانگ یعنی ماتحت کے سرے سے پڑنا، بہت لوگ لپ پاچلو میں پانی لے کر ناک یا برو یا نصف ماتحت پر ڈالتے ہیں پانی تو بہہ کر نیچے آیا وہ اپنا ہاتھ پڑھا کر اوپر لے گئے اس میں سارا مامتحانہ دھلا بھیگا ہاتھ پھر اور وضونہ ہوا۔
 - (۲) پیاس بھکی ہوں تو انہیں ہٹا کر پانی ڈالے کہ جو حصہ پیشانی کا ان کے نیچے ہے دھلنے سے نہ رہ جائے۔
 - (۳) بھودوں کے بال چدرے ہوں کہ نیچے کی کھال چمکتی ہو تو کھال پر پانی بہنا فرض ہے صرف بالوں پر کافی نہیں۔
 - (۴) آنکھوں کے چاروں کوئے، آنکھیں زور سے بند کرے، یہاں کوئی سخت چیز جبی ہوئی ہو تو چھڑا لے۔
 - (۵) پلک کا ہر بال پورا بعض وقت کیچڑ وغیرہ سخت ہو کر جم جاتا ہے کہ اُس کے نیچے پانی نہیں بہتا اُس کا چھڑانا ضرور ہے۔
 - (۶) کان کے پاس تک کنپٹی ایسا نہ ہو کہ ماتحت کا پانی گال پر اتر آئے اور یہاں صرف بھیگا ہاتھ پھرے۔
 - (۷) ناک کا سوراخ عہ اگر کوئی گہنا یا تنکا ہو تو اسے پھر اپھرا کر ورنہ یونہی دھار ڈالے، ہاں اگر بالکل بند ہو گیا تو حاجت نہیں۔
 - (۸) آدمی جب خاموش بیٹھے تو دونوں لب مل کر کچھ حصہ چپ جاتا کچھ ظاہر رہتا ہے یہ ظاہر رہنے والا حصہ بھی دھلنا فرض ہے، اگر کلی نہ کی اور منہ دھونے میں لب سمیٹ کر بزور بند کرنے تو اس پر پانی نہ بہے گا۔
 - (۹) ٹھوڑی کی ہڈی اُس جگہ تک جہاں نیچے کے دانت بھے ہیں۔
 - (۱۰) ہاتھوں کی آٹھوں گھائیاں۔
 - (۱۱) انگلیوں کی کروٹیں کہ ملنے پر بند ہو جاتی ہیں۔
 - (۱۲) دسوں ناخنوں کے اندر جو جگہ خالی ہے، ہاں میل کا ڈر نہیں۔
 - (۱۳) ناخنوں کے سرے سے ٹھینیوں کے اوپر تک ہاتھ کا ہر پہلو، چلو میں پانی لے کر کلائی پر اُٹ لینا
-
- ف: مسئلہ: وضو میں پچیس^{۱۵} جگہ ہیں جن کی خاص احتیاط مردو عورت سب پر لازم ہے۔
- عہ: ناک کا سوراخ، ہاتھ پاؤں کے چھلے، کلائی کے گہنے پوٹریاں۔

ہر گز کافی نہیں۔

(۱۳) کلائی کا ہر بال جڑ سے نوک تک۔ ایسا نہ ہو کہ کھڑے بالوں کی جڑ میں پانی گزر جائے تو کیس رہ جائیں۔

(۱۴) آرسی، چھلے اور کلائی کے ہر گہنے کے نیچے۔

(۱۵) عورتوں کو پچھسی پچھوڑیوں کا شوق ہوتا ہے انہیں ہٹاہٹا کر پانی بہائیں۔

(۱۶) چوتھائی سر کا مسح فرض ہے پوروں کے سرے گزار دینا اکثر اس مقدار کو کافی نہیں ہوتا۔

(۱۷) پاؤں کی آٹھوں گھائیاں۔

(۱۸) یہاں انگلیوں کی کروٹیں زیادہ قابل لحاظ ہیں کہ قدرتی ملی ہوئی ہیں۔

(۱۹) ناخنوں کے اندر کوئی سخت چیز نہ ہو۔

(۲۰) پاؤں کے چھلے اور جو گہنائیوں پر یا گٹوں سے نیچے ہواں کے نیچے سیلان شرط ہے۔

(۲۱) گئے۔

(۲۲) تلوے۔

(۲۳) لیڑیاں۔

(۲۴) کوئی خاص فہرست بہ مردان۔

(۲۵) موچھیں۔

(۲۶) صحیح منہب میں ساری داڑھی دھونا فرض ہے یعنی جتنی چہرے کی حد میں ہے نہ لگی ہوئی کہ ہاتھ سے گلے کی طرف کو

دباو تو ٹھوڑی کے اُس حصے سے نکل جائے جس پر دانت بجے ہیں کہ اس کا صرف مسح سنت اور دھونا مستحب ہے۔

(۲۷) داڑھی موچھیں چھدری ہوں کہ نیچے کی کھال نظر آتی ہو تو کھال پر پانی بہنا۔

(۲۸) موچھیں بڑھ کر لبوں کو چھپا لیں تو انہیں ہٹاہٹا کر لبوں کی کھال دھونا اگرچہ موچھیں کیسی ہی لگنی ہوں۔

در مختار میں ہے:

ارکان الوضوء غسل الوجه من مبدء سطح شروع سے نیچے کے دانتوں کے اُنچے کی سطح کے	جبهہ الی منبت
---------------------------------------------------------------------------------	---------------

ف۔ وضو میں پانچ موقع اور ہیں جن کی احتیاط خاص مردوں پر لازم۔

جگہ تک، اور چوڑائی میں ایک کان کی لو سے دوسرے کان کی لو تک جتنا حصہ ہے سب دھونا۔ تو آنکھوں کے گوشوں کو دھونا ضروری ہے اور لب کا وہ حصہ بھی جو لب بند ہونے کے وقت کھلارہتا ہے (یعنی طبعی طور پر بند ہونے کے وقت، شدت اور تکلیف سے بند کرنے کے وقت نہیں، اہ، حلبی۔ اسی طرح اگر وقت وضو آنکھیں سختی سے بند کر لیں تو وضو نہ ہوگا۔ بحر۔) اور پوری داڑھی کا دھونا فرض ہے۔ مذہب صحیح مفتی بہ پر۔ جس کی طرف امام نے رجوع کر لیا ہے۔ اور اس کے علاوہ جو روایت ہے اس سے رجوع ہو چکا ہے۔ پھر اس میں اختلاف نہیں کہ داڑھی کے لٹکتے ہوئے بالوں کا دھونا یا مسح کرنا فرض نہیں بلکہ (اس کا مسح) مسنون ہے۔ (مسنون سل، لٹکتے بالوں کی تفسیر علامہ ابن حجر شافعی نے شرح منہاج میں یہ لکھی ہے: بالوں کا وہ حصہ جو نیچے کو پھیلایا جائے تو چہرے کے دائرے سے باہر ہو جائے۔ پھر میں نے دیکھا کہ مصنف نے زاد الفقیر کی شرح میں یہ لکھا ہے: مجتبی میں ہے کہ بقالی نے کہا: داڑھی کے وہ بال جو ٹھوڑی سے نیچے ہیں وہ امام شافعی کے برخلاف ہمارے نزدیک چہرے میں شار نہیں (اہ) بلکہ داڑھی جس کی جلد نظر آتی ہے اس کے نیچے کی جلد دھونا فرض ہے، نہر۔ اور بہان میں ہے: مذہب مختار میں اس جلد کو دھونا فرض ہے جو بالوں سے پچھی ہوئی نہیں ہے

اسنانہ السفلی طولاً وما بين شحمي الاذنين عرضًا فيجب غسل البيأق وما يظهر من الشفة عند انضمامها (الطبيعي لاعند انضمامها بشدة وتکلف اه ح وكذا الوضع عينيه شدیدا لا يجوز بحر) وغسل جميع اللحية فرض على المذهب الصحيح المفتى به المرجع اليه وما عدا هذه الرواية مرجوع عنه ثم لاختلاف ان المسترسل (وفسحة ابن حجر في شرح المنهاج بما لومد من جهة نزوله لخرج عن دائرة الوجه ثم رأيت المصنف في شرحه على زاد الفقير قال وفي الموجب قآل البقال ومانزل من شعر اللحية من الذقن ليس من الوجه عندنا خلاف الشافعى اه) لا يجب غسله ولا مسحه بل يسخن (المسح) وان الخفيفة التي ترى بشرتها يجب غسل ماتحتها نهر وفي البرهان يجب غسل بشرة لم يسترها الشعر

<p>جیسے بھووں، موچھوں اور بچی کے بالوں سے [نہ چھپنے والی جلد ۱۲] اس سے وہ صورت مستثنی ہے جب موچھیں اتنی لمبی ہوں کہ لبوں کی سرخی کو چھپا لیں، کیونکہ سراجیہ میں ہے کہ لبوں کی سرخی کو چھپا لینے والی موچھوں کا خالل کرنا یعنی ہٹا کر لب کی جلد دھونا فرض ہے) اسے درمختار کی عبارت تخصیص اور ہلائیں کے درمیان رد المحتار سے اضافوں کے ساتھ ختم ہوئی۔</p> <p>قلت داڑھی کے لٹکتے ہوئے بالوں کو دھونا، میں نے امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اختلاف کا لحاظ کرتے ہوئے مستحب کہا اس لئے کہ علماء نے تصریح فرمائی ہے کہ صورتِ اختلاف سے پچنا بالاجماع مستحب ہے بشرطیکہ اس میں اپنے مذہب کے کسی مکروہ کا رنگ نہ ہو، جیسا کہ رد المحتار وغیرہ میں ہے۔</p>	<p>ک حاجب و شارب و عنفة في المختار (وبستثنى منه ما إذا كان الشراب طويلاً يستحرمه الشفتين لما في السراجية من ان تخليل الشراب الساتر حمرة الشفتين واجب)^۱ اه ملخصاً مزيداً ما بين الأهلة من رد المختار۔</p> <p>قلت: واستحببى غسل المسترسل نظرا الى خلاف الامام الشافعى رضى الله تعالى عنه لما نصواف عليه من ان الخروج عن الخلاف مستحب بالاجماع مالم يرتكب مكرورة مذهبه كيما في رد المختار وغيرة۔^۲</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

اسی میں ہے:

<p>ہاتھوں اور پیروں کی انگلیوں کا خالل سنت ہے یہ اس وقت ہے جب پانی</p>	<p>سننه تخليل اصابع اليدين والرجلين وهذا بعد</p>
------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------

ف: حتی الامکان اختلاف علماء پچنا مستحب ہے جب تک اس کی رعایت میں اپنے مذہب کا مکروہ نہ لازم آئے۔

^۱ الدر المختار كتاب الطهارة، مطبع مجتبی دہلی، ۱۹۸۱ء، رد المختار كتاب الطهارة دار احیاء التراث العربي بيروت ۱۹۹۳ء

^۲ الدر المختار كتاب الطهارة مطبع مجتبی دہلی ۱۹۷۲ء، رد المختار كتاب الطهارة دار احیاء التراث العربي بيروت ۱۹۹۱ء

ان انگلیوں کے تج پہنچ گیا ہو اگر ملی ہوئی ہوں (کہ پانی نہ پہنچے) (تو پانی پہنچانا فرض ہے۔ (ت)	دخول الماء خلالها فلو منضية فرض^۱
--------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------

اسی میں ہے:

کشادہ انگوٹھی کو حرکت دینا مستحب ہے اسی طرح تنگ کو بھی، اگر معلوم ہو کہ پانی پہنچ گیا ورنہ فرض ہے۔ (ت)	مستحبہ تحریک خاتمه الواسع و کذا الضيق ان علم وصول الماء والافرض^۲
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------

اسی میں ہے:

آداب و ضمومیں سے یہ ہے کہ آنکھ کے گوشوں، ٹھنڈوں، لیڑیوں، تلووں پر خاص دھیان دے اہ (ت)	ومن الأدب تعاهد موقعیہ و کعبیہ و عرقوبیہ واخصیہ^۳
قلت: یہ اس صورت میں ہے جب پانی ان جگہوں پر خاص دھیان دیئے بغیر بہہ جاتا ہو ورنہ فرض ہو گا جیسے اس کی سابقہ نظیروں میں حکم ہے۔ (ت)	قلت: وهذا ان كان الماء يسيل عليها وان لم يتعاهد والافرض كنظائره المارة۔

ضروریات ف- غسل مطلقاً ظاہر ہے کہ وضو میں جس جس عضو کا دھونا فرض ہے غسل میں بھی فرض ہے تو یہ سب اشیاء یہاں
 بھی معبر اور ان کے علاوہ یہ اور زائد۔

(۳۱) سر کے بال کہ گندھے ہوئے ہوں ہر بال پر جڑ سے نوک تک پانی بہنا۔

(۳۲) کانوں میں باال بستے وغیرہ زیوروں کے سوراخ کا غسل میں وہی حکم ہے جو ناک میں بلاق وغیرہ کے چھید کا غسل ووضو
 دونوں میں تھا۔

(۳۳) بھنوں کے نیچ کی کھال اگرچہ بال کیسے ہی لگھنے ہوں۔

(۳۴) کان کا ہر پر زہ اس کے سوراخ کامنہ۔

ف- غسل میں ان ۳۰ یا ۲۵ یا ۲۲ گز شدت کے علاوہ جگہ اور ہیں جن کی احتیاط مرد و عورت سب پر لازم۔

^۱ الدر المختار کتاب الطهارة مطبع مجتبائی دہلی ۲۲/۱

^۲ الدر المختار کتاب الطهارة مطبع مجتبائی دہلی ۲۲/۲۲

^۳ الدر المختار کتاب الطهارة مطبع مجتبائی دہلی ، ۲۲/۱

فتاویٰ رضویہ جلد اول حصہ ب

(۳۵) کانوں کے پیچھے بال ہٹا کر پانی بھائے۔

(۳۶) استنشاق بمعنی مذکور۔

(۳۷) مضمضہ بطرز مسطور۔

(۳۸) دلڑھوں کے پیچھے ،

(۳۹) دانتوں کی کھڑکھیوں میں جو سخت چیز ہو پہلے جدا کر لیں۔

(۴۰) چونار بخیں وغیرہ جو بے ایذا چھوٹ سکے چھڑانا۔

(۴۱) ٹھوڑی اور گلے کا جوڑ کہ بے منز اٹھائے نہ دھلے گا۔

(۴۲) بغلیں بے ہاتھ اٹھائے نہ دھلیں گی۔

(۴۳) بازو کا ہر پہلو،

(۴۴) پیٹھ کا ہر درہ۔

(۴۵) پیٹ وغیرہ کی بیٹھیں اٹھا کر دھوئیں۔

(۴۶) ناف انگلی ڈال کر جبکہ بغیر اس کے پانی بہنے میں شک ہو۔

(۴۷) جسم کا کوئی روگنا کھڑا نہ رہ جائے۔

(۴۸) ران اور پیٹر و کا جوڑ کھوں کر دھوئیں۔

(۴۹) دونوں سرین ملنے کی جگہ، خصوصاً جاپ کھڑے ہو کر نہائیں۔

(۵۰) ران اور پنڈلی کا جوڑ جبکہ بیٹھ کر نہائیں۔

(۵۱) رانوں کی گولائی۔

(۵۲) پنڈلیوں کی کروٹیں۔

خاص فرموداں۔

(۵۳) گندھے ہوئے بال کھوں کر جڑ سے نوک تک دھونا۔

(۵۴) موچھوں کے یچھے کی کھال اگرچہ گھنی ہوں۔

(۵۵) دلڑھی کا ہر بال جڑ سے نوک تک۔

ف: ان ۵۲ کے سوا آٹھ موقع اور ہیں جن کی احتیاط غسل میں خاص مردوں کو ضرور۔

فتاویٰ رضویہ جلد اول حصہ ب

(۵۶) ذکر و اثنین کے ملنے کی سطحیں کہ بے جدا یک نہ ڈھلیں گی۔

(۵۷) اثنین کی سطح زیریں جوڑ تک۔

(۵۸) اثنین کے نیچے کی جگہ تک۔

(۵۹) جس کا ختنہ نہ ہوا ہو بہت علماء کے نزدیک اُس پر فرض ہے کہ کھال چڑھ سکتی ہو تو حشنه کھول کر دھوئے۔

(۶۰) اس قول پر اس کھال کے اندر بھی پانی پہنچنا فرض ہو گا بے چڑھائے اُس میں پانی ڈالے کہ چڑھنے کے بعد بند ہو جائے گی۔

خاص فی بزنان

(۶۱) گندھی چوٹی میں ہر بال کی جڑ ترکرنی، جوٹی کھولنی ضرور نہیں مگر جب ایسی سخت گندھی ہو کہ بے کھولے جڑیں ترنہ ہوں گی۔

(۶۲) ڈھلکی ہوئی پستان اٹھا کر دھونی۔

(۶۳) پستان و شکم کے جوڑ کی تحریر۔

(۶۴) فرج خارج کے چاروں لبوں کی جیسیں جڑتک۔

(۶۵) گوشت پارہ بالا کا ہر پرت کہ کھولے سے کھل سکے گا۔

(۶۶) گوشت پارہ زیریں کی سطح زیریں۔

(۶۷) اس پارہ کے نیچے کی خالی جگہ غرض فرج خارج کے ہر گوشے پر زے کنج کا خیال لازم ہے ہاں فرج داخل کے اندر انگلی ڈال کر دھونا واجب نہیں، بہتر ہے۔ درختار میں ہے:

<p>بدن کا ہر وہ حصہ جسے بلا حرج دھونا ممکن ہے اسے ایک بار دھونا فرض ہے جیسے کان، ناف موچھیں، بھووں (یعنی جلد اور بال دونوں، اگرچہ بال کھنے ہوں۔ اس پر اجماع ہے جیسا کہ منیہ میں ہے) والڑھی، سر کے بال اگرچہ گندھے ہوئے ہوں، فرج خارج اس لئے کہ اس کا حکم منز کی طرح ہے۔ فرج داخل نہیں، فرج داخل میں اسے انگلی ڈال کر دھونا</p>	<p>یفرض غسل کل مایسکن من البدن بلا حرج مرة كاذن وسرة وشارب وحاجب (ای بشرة وشعر او ان کثف بالاجماع كما في البنية) ولحية وشعر رأس ولو متلبدا وفرج خارج لانه كالغم لداخل ولا تدخل اصبعها في قبلها</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ف: آن ۶۰ کے سوادس "موضع اور ہیں جن کی احتیاط غسل میں خاص عورتوں پر لازم۔

<p>نہیں ہے اسی پر فتویٰ ہے (یعنی واجب نہیں ہے، جیسا کہ شریعت میں ہے، حلی)۔ اور تاتار خانیہ میں ہے امام محمد سے روایت ہے کہ اگر عورت انگلی نہ ڈالے تو تنظیف نہ ہوگی) جس کا ختنہ نہ ہوا ہو اس پر ختنہ کی کھال کے اندر دھونا فرض نہیں بلکہ مستحب ہے، یہی اصح ہے۔ یہ کمال ابن المام نے فرمایا اور اس کا سبب حرج کو بتایا۔ اور مسعودی میں ہے کہ اگر بغیر مشقت کے اس کھال کو کھول سکتا ہے تو واجب ہے ورنہ نہیں۔ عورت کو اپنے جوڑوں کی جڑ تر کر لینا کافی ہے حرج کی بناء پر۔ لیکن بال کھلے ہوئے ہیں تو سب دھونا فرض ہے۔ اور اگر جوڑے کی جڑ تر نہیں ہوتی تو کھولنا واجب ہے، یہی اصح ہے۔ مرد کو جوڑے تر کر لینا کافی نہیں بلکہ اس پر کھولنا واجب ہے اگرچہ علوی یا ترکی ہواس لئے کہ وہ بال کٹا سکتا ہے (یہی صحیح ہے) اس درجت کی عبارت تنجیص اور شامی سے اضافوں کے ساتھ ختم ہوئی۔</p>	<p>بہ یفقی (ای لایجب ذلک کیما ف الشرنبلالية حوفي التتارخانیة عن محمد انه ان لم تدخل الاصبع فليس بتنظیف) لداخل قلفة بل یندب هوالاصح قاله الکمال وعلله بالحرج وفي المسعودی ان امکن فتح القلفة بلا مشقة یجب والا فلا وکفی بل اصل ضفیرتها للحرج اما المنقوض فيفرض غسل کله ولو لم یبتل اصلها یجب نقضها هوالاصح لایکفی بل ضفیرته فینقضها وجوباً ولو علويَا او ترکیا لامكان حلقه (هو الصحيح) اهم ملخصاً مزيداً من الشامي۔¹</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

اسی میں ہے:

<p>غسل کے آداب میں سے ہے کہ بالی کو حرکت دے اگر معلوم ہو کہ پانی پہنچ گیا ورنہ پانی پہنچانا فرض ہے۔ (ت)</p>	<p>من آدابہ تحریک القرط ان علم وصول الماء والافتراض۔²</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------

¹ الدر المختار کتاب الطهارة، مطبع مجتبائی دہلی، ۲۹۲۸/۱، الدر المختار کتاب الطهارة دار احیاء التراث العربي، بیروت ۱۰۳/۱۰۳

² الدر المختار، کتاب الطهارة، مطبع مجتبائی دہلی، ۱/۲۳

اُسی میں ہے:

<p>اگر انگوٹھی نگہ ہو تو اتار دے ورنہ واجب ہے کہ حرکت دے کر پانی پہنچائے جیسے بالی کا حکم ہے اور اگر کان کے سوراخ میں بالی نہیں ہے اور پانی کان پر گزرنے کے وقت سوراخ میں بھی چلا گیا تو کافی ہے جیسے ناف اور کان میں پانی چلا جائے تو کافی ہے اور اگر پانی نہ جائے تو پہنچائے اگرچہ انگلی کے ذریعہ لکڑی وغیرہ کے استعمال کا تکلف نہ کرے۔ اعتبار اس کا ہے کہ پانی پہنچ جانے کا غالب گمان ہو جائے۔</p> <p>اقول: یہ ضابط اعتبار و سوسہ کے مریض، اور تماثہ باز بے پروا کے حق میں ہے اول توثیقین کوشک کی منزل میں لاتا ہے اور ثانی شک کو توثیقین بنالیتا ہے جیسا کہ مشاہدہ اور معلوم ہے۔ اور خدا ہی سے استعانت ہے۔ (ت)</p>	<p>لو خاتمه ضيقاً نزعه او حركه وجوباً كقرط ولو لم يكن بشق اذنه قرط فدخل الماء في الثقب عند مروره على اذنه اجزأه كسرة واذن دخلهما الماء والا يدخل ادخله ولو بأصبعه ولا يتتكلف بخشب ونحوه والمعتبر غلبة ظنه بالوصول¹۔</p> <p>اقول: اى في غير الموسوس وغير ماجن لا يبالى فالاول ينزل اليقين الى محض الشك والثانى يرفع الشك الى عين اليقين كما هو معلوم مشاهد والله المستuan۔</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

بالجملہ تمام ظاہر بدن ہر ذرہ ہر روٹگئے پر سر سے پاؤں تک پانی بہنا فرض ہے ورنہ عسل نہ ہو گا مگر مواضع حرج فـ^۱ معاف ہیں

مثلاً:

(۱) آنکھوں کے ڈھیلے۔

(۲) عورت کے گندھے ہوئے بال۔

(۳) ناک کان کے زیوروں کے وہ سوراخ جو بند ہو گئے۔

فـ۱: مسئلہ: مواضع احتیاط میں پانی پہنچنے کا ظن غالب کافی ہے یعنی دل کو اطمینان ہو کہ ضرور پہنچ یا مگر یہ اطمینان نہ بے پرواہوں کا کافی ہے جو دیدہ و دانستہ بے احتیاطی کر رہے ہیں نہ وہی و سوسہ زدہ کا اطمینان ضرور جسے آنکھوں دیکھ کر بھی یقین آنا مشکل بلکہ متدهین مقاطع کا اطمینان چاہئے۔

فـ۲: اکیس^۲ مواضع جو پانی بہانے میں بوجہ حرج معاف ہیں۔

¹ الدر المختار، تذکرۃ الطصارۃ، مطبع مجتبی دہلی، ۱/۲۹۱

- (۳) ناخنوں کا حشفہ جبکہ کھال چڑھانے میں تکلیف ہو۔
- (۴) اس حالت میں اس کھال کی اندر وہی سطح جہاں تک پانی بے کھولے نہ پہنچ اور کھولنے میں مشقت ہو۔
- (۵) ملکی یا مچھر کی بیٹ جو بدن پر ہواں کے نیچے۔
- (۶) عورت کے ہاتھ پاؤں میں اگر کہیں مہندی کا جرم لگارہ گیا۔
- (۷) دانتوں کا جما ہوا چونا۔
- (۸) مسی کی ریخیں۔
- (۹) بدن کا میل۔
- (۱۰) ناخنوں میں بھری ہوئی یا بدن پر لگی ہوئی مٹی۔
- (۱۱) جوبال خود گردھ کھا کر رہ گیا ہوا گرچہ مرد کا۔
- (۱۲) پلک یا کوئے میں سرمه کا جرم۔
- (۱۳) کاتب کے انگوٹھے پر روشنائی۔ ان دونوں کا ذکر رسالہ الجود الحلو میں گزرا۔
- (۱۴) رنگریز کا ناخن پر رنگ کا جرم۔
- (۱۵) نان بائی یا پکانے والی عورت کے ناخن میں آٹا، علی خلاف فیہ۔
- (۱۶) کھانے کے ریزے کہ دانت کی جڑ یا جوف میں رہ گئے کیا مار انجاع عن الخلاصۃ۔ (جیسا کہ ابھی خلاصہ سے گزرا۔)
- (ت) اقول: یوں ہی پان کے سبزے نہ چھالیا کے دانے کہ سخت ہیں کما مار ایضا۔ (جیسا کہ ابھی خلاصہ سے گزرا۔)

<p>اقول: جب مسئلہ کی علت یہ بتادی گئی کہ ابتلاء عام کی وجہ سے حرج ہے تو وہ اعتراض دفع ہو گیا جو عبارت خلاصہ کے تحت گزرا۔ (ت)</p>	<p>اقول: وبتعلیل المسألة بالحرج لعموم البلوى یندفع مأمور من الایراد۔</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------

- (۱۷) اقول: ہلتا ہوا دانت اگر تار سے جکڑا ہے معانی ہوئی چاہئے اگرچہ پانی تار کے نیچے نہ بہے کہ ف: مسئلہ: ہلتا ہوا دانت چاندی کے تار سے باندھنا یا مسالے سے جانا جائز ہے اور اس وقت غسل میں اس تار یا مسالے کے نیچے پانی نہ بہنا معاف ہو ناچاہئے۔

بار بار کھولنا ضرر دے گا نہ اس سے ہر وقت بندش ہو سکے گی۔

(۱۹) یوں ہی اگر کھڑا ہوادانت کسی مسالے مثلاً برادہ آہن و مقناطیس وغیرہ سے جمایا گیا ہے جسے ہوئے پھونے کی مثل اس کی بھی معافی چاہئے۔

اقول: کیونکہ یہ اتفاق و علاج مباح ہے اور زائل کرنے میں حرج ہے۔ (ت)	اقول: لانہ ارتقاء مباح و فی الا زالت حرج۔
--------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------

در المختار میں ہے:

ہلتے ہوئے دانت کو سونے سے نہیں بلکہ چاندی سے باندھے۔ (ت)	لایشدسنہ المتحرک بذہب بل بفضة ^۱ ۔
----------------------------------------------------------	----------------------------------------------

در المختار میں ہے:

<p>امام کرخی نے کہا: کسی کا اگلادانت گر گیا تو امام ابو حنیفہ اس کو اس کی جگہ پھر لگانا مکروہ کہتے ہیں اور فرماتے ہیں یہ مردے کے دانت کی طرح ہے لیکن شرعی طور پر ذبح کی ہوئی کسی بکری کا دانت لے کر اس کی جگہ لگائے۔ امام ابو یوسف اس بارے میں امام کے خلاف ہیں وہ کہتے ہیں اس میں کوئی حرج نہیں اہ اتقانی۔ تاتار خانیہ میں یہ اضافہ ہے: پسر نے کہا امام ابو یوسف فرماتے ہیں میں نے ایک دوسری مجلس میں اس سے متعلق امام ابو حنیفہ سے پوچھا تو اس دانت کو دوبارہ اس کی جگہ لگائیں میں انھوں نے کوئی حرج نہ قرار دیا۔</p> <p>اقول: قول اول کی بنیاد یہ ہے کہ دانت اعصاب میں سے ہے تو موت اس میں</p>	<p>قال الکرخی اذا سقطت ثنية رجل فأن أبا حنيفة يكره ان يعيدها ويقول هي كسن ميته ولكن يأخذ سن شاة ذكية يشد مكانها وخالفه ابوي يوسف فقال لاباس به اه اتقانی زادفي التأثر خانية قال بشر قال ابوي يوسف سأله أبا حنيفة عن ذلك في مجلس اخر فلم يربأ عادتها باسا^۲۔</p> <p>اقول: مبني القول الاول ان السن عصب فيحله الموت</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

^۱ الدر المختار، کتاب الحظر والاباحۃ، فصل فی اللبس مطبع مجتبائی دہلی، ۲۳۰/۲

^۲ ردمختار، کتاب الحظر والاباحۃ، فصل فی اللبس دار الحیاء اتراث العربی بیروت ۲۳۱/۵

<p>سرایت کرے گی اور صحیح یہ ہے کہ دانت ایک ہڈی ہے، تو وہ اگرچہ ایک مُردے ہی کا ہو نجس نہ ہو گا۔ اور بدائع، کافی بحر، در مختار وغیرہ میں تصریح ہے کہ انسان کا دانت پاک ہے، یہی ظاہر مذہب ہے اور یہی صحیح ہے اور ذخیرہ وغیرہ میں جو لکھا کہ نجس ہے یہ قول ضعیف ہے اس، تو اشکال دور ہو گیا۔ پھر یہ کیسے نہ ہو جب کہ امام اس سے رجوع کر کچے ہیں۔ (ت)</p>	<p>والصحيح انه عظم فلا ينجس ولو من ميته وقد نص في البدائع والكافى والبحر والدرو وغيره ان سن الانسان ظاهرة على ظاهر المذهب وهو الصحيح وان ماق الذخيرة وغيره من انها نجسة ضعيف ^١ اهـ فارتفاع الاشكال كيف لا وقد رجع عنه الامام۔</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ہاں اگر کمانی چڑھی ہو جس کے لئارنے پڑھانے میں حرج نہیں اور پانی بہنے کو روکے گی تو اتا نالازم ہے۔

(۲۰) پڑھ کر زخم پر ہوا در کھونے میں ضرر یا حرج ہے۔

(۲۱) ہر وہ جگہ کہ کسی درد یا مرض کے سبب اس پر پانی بہنے سے ضرر ہو گا۔

والمسائل مشہورۃ وفي فتاویٰ نما مذکورۃ۔ (یہ مسائل مشہور ہیں اور ہمارے فتاویٰ میں مذکور بھی ہیں۔ ت) غرض مدار

حرج پر ہے اور حرج بغض قرآن مدفوع اور یہ امت دنیا و آخرت میں مرحومہ، والحمد للہ رب العالمین۔ در مختار میں ہے:

<p>اسے دھونا واجب نہیں جس کے دھونے میں حرج ہے جیسے اندر وون چشم۔ اگرچہ ناپاک سرمہ لگالیا ہو۔ اور ایسا سو اخ جو بند ہو گیا ہو، اور ختنہ کی کھال کے اندر کا حصہ اور عورت کے گُنڈھے ہوئے بال۔</p>	<p>لایجب غسل ما فیه حرج کعین وان ^١ اکتحل بکحل نجس وثقب انضم وداخل قلفة وشعر المراة المضفور ولا يمنع</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ف: مسئلہ: ناپاک سرمہ آنکھوں میں لگالیا آنکھیں اندر سے دھونے کا حکم نہیں۔

¹ رد المحتار بحوالہ البحر والبدائع والكافی کتاب الطهارة باب المیاده واراحیاء التراث العربي بیروت ۱۳۸۷/۱

<p>اسے دھونا واجب نہیں جس کے دھونے میں حرج ہے جیسے اندر ورنہ چشم۔ اگرچہ نایا سرمه لگالیا ہو۔ اور ایسا سوراخ جو بند ہو گیا ہو، اور ختنہ کی کھال کے اندر کا حصہ اور عورت کے گندھے ہوئے بال اور طہارت سے مانع نہیں ممکن اور پھر کی وہ بیٹ جس کے نیچے پانی نہ پہنچا (اس لئے کہ اس سے پچنا ممکن نہیں۔ حلیہ) اور مہندی اگرچہ اس میں بازت ہوا اسی پر فتویٰ ہے اور میل اور مٹی اور گارا اگرچہ ناخن میں ہوم مطلقاً دیکھی ہو یا شہری اصح یہی ہے اور وہ رنگ جو رنگریز کے ناخن پر بیٹھ گیا ہے اسے ممکنا۔ (ت)</p>	<p>الطهارة خراء ذباب وبرغوث لم يصل الماء تحته ¹ (لان الاحتراز عنه غير ممكن حلية²) وحناء ولو جرمہ به يفقي و سخ وتراب وطين ولو في ظفر مطلقأ قرويأ او مدنيا في الاصح وما على ظفر صباح³ اهم ملخصاً۔</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

رد المحتار میں ہے:

<p>عورت کے جوڑے کے مسئلے سے یہ اخذ ہوتا ہے کہ جو بال خود گردھ کا کربیٹھ گیا اسے دھونا واجب نہیں اس لئے کہ اس سے پچنا ممکن نہیں اگرچہ مرد کا بال ہو۔ میں نے اپنے علماء میں سے کسی کی اس پر تنبیہ نہ دیکھی۔ تو غور کرو۔</p>	<p>يؤخذ من مسألة الضفيرة انه لا يجب غسل عقد الشعر المنعقد بنفسه لان الاحتراز عنه غير ممكن ولو من شعر الرجل ولم ار من نبه عليه من علمائنا تاماً⁴۔</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

اسی میں ہے:

<p>نہر میں ہے اگر اس کے ناخنوں کے اندر نمیرہ گیا ہو تو فتویٰ اس پر ہے کہ وہ معاف ہے (ت)</p>	<p>في النهر لوفي اظفاره عجين فالفتوى انه مختلف⁵</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------

اقول: وبالله التوفيق فحرج کی تین صورتیں ہیں:

ف: مصنف کی تحقیق کر حرج تین قسم ہے۔

¹ الدر المختار کتاب الطهارة مطبع مجتبائی دہلی ۲۹۶۲۸/۱

² رد المحتار کتاب الطهارة دار الحیاء ارث الرثی بیروت ۱۰۳/۱

³ الدر المختار کتاب الطهارة مطبع مجتبائی دہلی ۲۹۶/۱

⁴ رد المحتار، کتاب الطهارة، دار الحیاء ارث الرثی بیروت ۱۰۳/۱

⁵ رد المحتار کتاب الطهارة دار الحیاء ارث الرثی بیروت ۱۰۳/۱

ایک: یہ کہ وہاں پانی پہنچانے میں مضرت ہو جیے آنکھ کے اندر۔

دوم: مشقت ہو جیسے عورت کی گندھی ہوئی چوٹی۔

سوم: بعد علم و اطلاع کوئی ضرر و مشقت تو نہیں مگر اس کی تگھداشت، اس کی دیکھ بھال میں وقت ہے جیسے مکھی چھر کی بیٹی یا الجھا ہوا گہ کھایا ہوابال۔

قسم اول و دوم کی معانی تو ظاہر اور قسم سوم میں بعد اطلاع ازالہ مانع ضرور ہے مثلاً جہاں مذکورہ صورتوں میں مہندی، سرمد، آما، روشنائی، رنگ، بیٹ وغیرہ سے کوئی چیز جمی ہوئی دیکھ پائی تواب یہ نہ ہو کہ اُسے یوں ہی رہنے دے اور پانی اوپر سے بہادے بلکہ چھڑا لے کہ آخر ازالہ میں تو کوئی حرج تھا ہی نہیں تعابد میں تھا بعد اطلاع اس کی حاجت نہ رہی

معلوم ہے کہ جو حکم کسی ضرورت کے باعث ہو وہ قدر ضرورت ہی کی حد پر رہے گا۔ یہ وہ ہے جو مجھ پر منکشف ہوا، اور حق کا علم میرے رب کے یہاں ہے، اور خدائے پاک و برتر ہی کو خوب علم ہے اور اس مجدد زرگ والے کا علم زیادہ تام اور حکم ہے۔ اور ہمارے آقا محمد، ان کی آل اور تمام اصحاب پر خدائے برتر کا درود ہو۔ (ت)

ومن المعلوم ان مكاناً لضرورة تقدر بقدرها
هذا ما ظهر لـ والعلم بالحق عند ربـ، والله
سبـحـنه وتعـالـى اعلم وعلـمه جـل مـجـده اـتمـ
واـحـكـمـ وصـلـى اللهـ تـعـالـى عـلـى سـيـدـنـاـ مـحـمـدـ وـالـهـ
وـصـحـبـهـ اـجـمـيعـينـ.

مسئلہ ۱۳: شعبان ۱۴۳۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید کو زکام ہوا اور سبب اُس کے درد سر ہے اسی حالت میں اس کو حاجتِ غسل ہوئی اُس نے اس خیال سے کہ اگر میں سر سے نہاؤں کا تو مرض میں ترقی ہو کر اور عوارض مثل بخار وغیرہ کے پیدا ہو جائیں گے اور زید کو ترقی مرض کا پورا یقین اور تجربہ ہے، اس سبب سے اُس نے سر کو چھوڑ کر باقی جسم سے نہایا اور تمام سر کا غائب مسح کر لیا تو غسل اُس کا صحیح اور نماز اُس کی یا جس نے اُس کے پیچھے پڑھی درست ہو گئی یا نہیں؟ یا اسی حالت میں اس کو تیمّ کا حکم تھا؟ بینوا توجروا۔

الجواب:

صورت مستفسرہ میں اس کی نماز، امامت سب درست و صحیح ہوئی غریب الروایۃ پھر کتاب الفیض الموضع لنقل ما ہوا المختار لفتوى پھر من خیالاً علی الامر الرائق میں ہے:

<p>اگر عورت کو جنابت یا حیض کے غسل میں سرد ہونے سے ضرر ہو تو تین الگ الگ پانیوں سے تین بار اپنے بالوں پر مسح کر لے اور باقی جسم دھوئے (ت)</p>	<p>المرأة لو ضرها غسل رأسها في الجنابة او الحيض تمسح على شعرها ثلث مسحات ببياء مختلفة وتغسل باقى جسدها^۱.</p>
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

حلیہ شرح منیہ میں ہے:

<p>اگر اکثر اعضاء ٹھیک ہوں (مثلاً) اس طرح کہ سر میں زخم ہو اور باقی جسم صحت مند ہو تو سر چھوڑ کر دیگر اعضاء کو دھولے (ت)</p>	<p>ان كان اكثراً عضائه صحيحًا بآن كانت الجراحة على راسه وسائر جسده صحيح فأنه يدع الرأس ويغسل سائر الأعضاء^۲.</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

در مختار میں ہے:

<p>جو اعضاء کو دھونے والا ہے وہ مسح کرنے والے کی اقتداء کر سکتا ہے اگرچہ زخم کی پٹی پر ہی مسح کرنے والا ہو۔ (ت)</p>	<p>صح اقتداء غاسل بمساح ولو على جبيرة^۳.</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------

اصل فکلی یہ ہے کہ غسل میں اگر بعض جسم پر پانی ڈالنا مضر ہو تو کثرت کا اعتبار ہے، اگر اکثر جسم وہی ہے جس پر پانی پہنچنا ضرر دے گا خواہ یوں کہ عارضہ خود اسی جسم میں ہو یا یوں کہ اس پر پانی ڈالنے سے پانی ایسی جگہ پہنچے گا جہاں پہنچنے سے ضرر ہے تو تمیم کرے اور اگر اکثر جسم سالم ہے تو جس قدر میں مضرت ہے وہاں مسح کر لے باقی پر پانی بہالے۔ در مختار میں ہے:

<p>(اگر اکثر جسم میں زخم ہے) یا اس میں چیپک ہے تو اکثر کا اعتبار کرتے ہوئے (اسے تمیم کر لینا ہے، اور اس کے بر عکس ہو تو دھونا ہے) یہی صحیح ہے۔ (ت)</p>	<p>(تمیم لواکثرة محررحا) او به جدری اعتبار اللامکثر (وبعكسه یغسل) الصحیح^۴.</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------

ف: مسئلہ: جب بدن کے بعض حصہ پر پانی ضرر دیتا ہو اور بعض پر نہیں تو اکثر کا اعتبار ہے۔

¹ منحیۃ المألاق علی حاشیۃ بحر الرائق کتاب الطهارة باب المسح علی الخشین ایچ، ایم سعید بکپنی کراچی ۱۶۲/۱

² حلیۃ المکملی شرح منیہ المصلی

³ الدر المختار کتاب الصلوٰۃ باب الامالۃ مطبع مجتبائی دہلی ۸۵/۱

⁴ الدر المختار کتاب الطهارة (آخر باب التمیم) مطبع مجتبائی دہلی ۲۵/۱

ردا مختار میں ہے:

<p>لیکن اذا کان یہ کنہ غسل الصحیح بدون اصابة حصے پر پانی نہ جائے تو دھونے ورنہ تمیم کرے۔ حلیہ (ت)</p>	<p>لکن اذا کان یہ کنہ غسل الصحیح بدون اصابة الجريح والاتیم حلیة^۱۔</p>
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------

ظاہر ہے کہ متن میں لفظ زخم یا شرح میں لفظ خارش کوئی قید نہیں مدار ضرر پر ہے کسی وجہ سے ہو کمالاً یعنی حدا (جیسا کہ پوشیدہ نہیں یہ ذہن شین رہے۔ ت)

<p> واضح ہو کہ مدقت علائی رحمہ اللہ تعالیٰ نے در مختار باب التیم کے آخر میں یہ کیا ہے [بایلین کے درمیان متن تنویر الابصار کے الفاظ ہیں ۱۲ آم] (جس کے سر میں ایسی یہماری ہے کہ اس کے ہوتے ہوئے مسح نہیں کر سکتا) جب بے وضو ہے اور نہ دھون سکتا ہے جب حالت جنابت میں ہے۔ تو فیض میں غریب اروایہ سے نقل ہے کہ وہ تمیم کرے۔ اور قاری ہدایہ نے فتاویٰ دیا کہ (اس سے فرض مسح ساقط ہے) اور اسی طرح اس کا دھون ساقط ہے تو وہ مسح کرے گا اسے مختصاً۔ علامہ شامی نے کہا: قاری ہدایہ نے جو فتویٰ دیا ہے اسے انحر الراقت میں جلابی سے نقل کیا ہے اور اسی کو علامہ ابن الشنہ نے وہ بانیہ کی شرح میں نظر کیا ہے اس۔ اور علامہ شامی نے عبارت در مختار "اسی طرح اس کا دھون ساقط ہے" کے تحت لکھا ہے یعنی جنابت سے سرد دھونا</p>	<p>واعلم ان المدقق العلائی ذکر فی الدر المختار آخر التیم مانصه (من به وجع راس لا يستطيع معه مسحه) محدثاً ولا غسله جنبًا فی الفیض عن غریب الروایة تیم وافقی قارئ الهدایة انه (یسقط) عنه (فرض مسحه) وكذا یسقط غسله فی مسحه^۲ اهمل خاصاً قال الشافعی وما اتفق به نقله في البحر عن الجلابي و نظبه العلامة ابن الشحنۃ في شرحه على الوهبانية اه و قال تحت قوله وكذا یسقط غسله ای غسل الرأس</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

¹ ردا مختار کتاب الطسارة (آخر باب التیم) دار الحکیم، التراث العربي، بیروت / ۱۷

² ردا مختار کتاب الطسارة (آخر باب التیم) مطبع معتبرانی، دہلی / ۲۶۱

<p style="text-align: right;">ساقط ہے اھ۔ (ت)</p> <p>اقول: (میں کہتا ہوں) علامہ سراج الدین قاری الہدایہ شیخ محقق ابن الہام نے جو فتویٰ دیا بندہ ضعیف کے فتوے کے مطابق ہے اور یہی اس قاعدے پر جاری ہے جس پر تمام علماء متفق ہیں اور اُس پر برابر مجھے تجربہ ہا جو غریب الروایہ سے فیض میں منقول ہے کہ صرف سر میں ضرر کی وجہ سے تمیم کا حکم ہے پھر میں نے منحة الخالق میں دیکھا کہ بحوالہ فیض غریب الروایہ سے وہی مسئلہ نقل کیا ہے جو درختار میں ہے اور اس کے بعد بالکل متصل ہی وہ جزئیہ ہے جو عورت سے متعلق میں نے اس فتوے کے شروع میں پیش کیا۔ یہ دیکھ کر مجھے اور زیادہ تجربہ ہوا اس لئے کہ جزئیہ عورت، جزئیہ اول کے صراحت مخالف ہے۔ اسی لئے فیض میں اسے نقل کرنے کے بعد کہا یہ عجیب ہے "جیسا کہ منحة الخالق ہی میں ہے۔ پھر مولیٰ سبحانہ و تعالیٰ نے وہ امر منکشف فرمایا جس نے مقصد واضح کر دیا اور تجربہ جاتا رہا۔ اس لئے کہ غریب الروایہ کی اصل عبارت اس</p>	<p style="text-align: right;">من الجنابة^۱ اھ</p> <p>اقول: فهذا الذى افتى به العلامة سراج الدين قارى الہدایہ شیخ المحقق ابن الہمام موافق لما افتى به العبد الضعیف وهو الماشی على الاصل البیار الذى تظافرت عليه كلاماتهم جميعاً ولم ازل اتعجب میانقل عن غریب الروایة فی مسئلة الجنابة من الامر بالتیم لاجل الضرر فی الرأس وحدة ثم رأیت منحة الخالق فوجدت انه نقل عن الفیض عن الغریب ما فی الدر و لصیقاً به ما قدّمت من مسئلة المرأة فزدت عجبًا فان فرع المرأة يخالف الفرع الاول صریحاً ولذا قال في الفیض عقیب نقله وهو عجبی کیا فی المنحة^۲ ایضاً</p> <p>ثم ان المولیؒ سبّحنه وتعالیؒ فتح بما اوضح المراام و ازاح العجب فان عبارۃ غریب الروایة</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

فـ: توجیہ نفیس لمباقی غریب الروایة۔

^۱ روا المختار كتاب الطهارة (آخر باب التیم) دار الحکایة التراث العربي بيروت ۱۷۳۱

^۲ منحة الخالق على البحر الرائق كتاب الطهارة باب الحج على الخفين ایتم سعید کتبی کراچی ۱۶۳۱

طرح ہے جیسا کہ منحیۃ النالق میں بحوالہ فیض اس سے نقل کیا ہے: "جس کے سر میں نزلہ کی وجہ سے چکر آتا ہے اور اسے وضو میں مسح اور جنابت میں غسل ضرر دیتا ہے وہ تمیم کرے، اور اگر عورت کو جنابت یا حیض کے غسل میں سر دھونے سے ضرر ہوائے تو میرے دل میں یہ خیال گزرا وللہ الحمد کہ لفظ" غسل "یہاں زبر سے نہیں بلکہ پیش سے ہے، اس سے مراد سرد ہونا نہیں جیسے کہ درختار کی عبارت سے وہم ہوتا ہے بلکہ معنی یہ ہے کہ اسے غسل اور سر چھوڑ کر بھی بدن پر پانی بہانے سے ضرر ہوتا ہے کیونکہ بخارات دماغ کی طرف چڑھتے ہیں جس سے بعض صورتوں میں تکلیف اور بڑھ جاتی ہے جیسا کہ فن طب میں مذکور و معلوم ہے اور یہ حکم بالکل صحیح ہے غبار ہے جس میں سابقہ قاعدے اور ما بعد جزیئے کی کوئی مخالفت نہیں اور بعد والے جزیئے میں خاص عورت کا ذکر اس لئے ہے کہ اس سے مرد کا حکم بطریق اولیٰ دریافت ہو جائے۔ اس لئے جب یہ حکم ہے کہ عورت اپنے لکھے ہوئے بالوں کا مسح کر لے جب کہ اس کے دھونے میں وہ ضرر نہیں ہو گا جو خود سرد ہونے میں ہوتا ہے تو (مرد کے لئے) خود سر کے مسح کا حکم بدرجہ اولیٰ ہو جائے گا لیکن اسی گفتگو تو غسل سے متعلق ہوئی اب رہاوضو کا معاملہ، تو یہ معلوم ہے

على مأْفِي الْمَنْحَةِ عَنِ الْفَيْضِ عَنْهُ هَكُذَا مِنْ بِرَأْهُ
صَدَاعُ مِنَ النَّزْلَةِ وَيَضْرُرُ الْمَسْحُ فِي الْوَضْوَعِ وَ
الْغَسْلُ فِي الْجَنَابَةِ يَتِيمُهُ وَالْمَرْأَةُ لَوْضُرُهَا¹ الْخَ
فَتَحْدِسُ فِي خَاطِرِي وَلَلَّهِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ
بِضْمِ الْفَاءِ دُونَ فَتْحِهَا فَلِيُسْ فِي الْمَرَادِ غَسْلُ
الرَّأْسِ كَمَا أَوْهَمَهُ عَبَارَةُ الدَّرِّ بِلِ الْمَعْنَى ضَرَّهُ
الْغَسْلُ وَاسْأَلَةُ الْمَاءِ عَلَى بَدْنِهِ وَلَوْ بَتَرَكَ الرَّأْسَ
لِمَا تَصَدَّعَ بِهِ الْأَبْخَرَةُ إِلَى الدَّمَاغِ فَيُزَدَّادُ بِهِ
ضَرَّرُ فِي بَعْضِ الصُّورِ كَمَا عَلِمْتُ فِي الْطَّبِ وَهَذَا حُكْمٌ
صَحِيحٌ لِأَغْبَارٍ عَلَيْهِ وَلَا خَلَافٌ فِيهِ لِلَّا صَلَّ
السَّابِقُ وَلَا لِفَرْعَوْنِ الْمَالِكِ وَأَنِّي أَخْصُ الْمَرْأَةَ
بِالذِّكْرِ كَمَا يَعْلَمُ حُكْمُ الرَّجُلِ بِالْأَوَّلِ فَإِنَّهُ إِذَا أَمْرَ
بِسَحْرِ الشَّعْرِ النَّازِلِ الَّذِي لَا يَكُونُ ضَرَّرًا غَسْلُهُ
كَضَرَّرِ غَسْلِهِ نَفْسُ الرَّأْسِ فَنَفْسُهُ أَجْدَرُ بِالْحُكْمِ
هَذَا كَلِه بِالْغَسْلِ وَأَمَّا الْوَضْوَعُ فِي نَفْسِ الْمَعْلُومِ فَإِنْ مِنْ
بَلَغَ بِهِ النَّزْلَةَ مِبْلَغاً يَضْرُرُهُ مَسْحُ رَبْعِ

-تطفل علی الدر-

¹ منحیۃ النالق علی البحراۃ کتاب الطهارة باب تیم ایم سعید کپنی کراچی ۱۴۲۳

<p>کہ جس کا نزلہ اس حد کو پہنچ گیا ہے کہ اس کے صرف چوتھائی حصہ بھیگا ہوا ہاتھ پھیرنا ضرر پہنچاتا ہے تو چہرہ اور دونوں ہاتھ پاؤں دھونے میں بدرجہ اولیٰ ضرر ہو گا اس لئے کہ ان اعضا پر پانی بہانے سے دماغ تک پہنچنے والی ٹھنڈک اس ٹھنڈک کی بہ نسبت زیادہ سخت ہو گی جو سر کے ایک حصہ بھیگا ہوا ہاتھ لگنے سے پہنچتی ہے اسی وجہ سے اس شخص کو تمیم کا حکم ہوا یہ انتہائی توجیہ ہے جو اس کلام سے متعلق ہو سکتی ہے۔ تو علامہ محقق مدقت علاء الدین کے لئے مناسب یہ تھا کہ کلام کی یہ توجیہ بھی پیش کر دیتے، ورنہ سرے سے اس کا ذکر ہی چھوڑ دیتے کیونکہ غریب الروایہ میں ایسا حکم مذکور ہونا کوئی عجیب و غریب بات نہیں۔ جیسا کہ حلیہ میں یہی بات ایک دوسرے مسئلہ سے متعلق کہی ہے جو سب کے برخلاف غریب الروایہ سے نقل کیا ہے۔ تیری صورت یہ تھی کہ اس مسئلہ پر فیض کا حوالہ نہ دیتے کیوں کہ یہ نقل مذہب کے لئے لکھی گئی ہے اس کی جانب اتساب سے اس مسئلہ کی اہمیت کا اظہار ہوتا ہے۔ اور اگر فیض کا حوالہ دیا تو اس کے بعد فیض کا ریمارک "وهو عجیب" بھی نقل کر کے اس کا کلام مکمل کر دینا چاہئے تھا۔ یہ سب وہ ہے جو بندہ ضعیف پر ظاہر ہوا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (ت)</p>	<p>راسہ بید مبتلة فیضره غسل الوجه واليديين والرجلین من بآب اوی فآن البردالذی يصل الى الدماغ بالسالة الباء على الاطراف اشد من برد عسى ان يصل باصابة يد مبتلة بعض الرأس فلا جل هذا المربالتنیم هذاغایة مایوجه به کلامه فكان الاحرى بالمولى المحقق المدقق العلائی ان یوجهه هکذا والا تركه اصلا کیف ومثل الحكم عن غریب الروایة غیر غریب کما قاله في الحلية في مسألة اخری نقلها عنه مخالف للجمیع والالم يعزه للفیض الذی هو موضوع لنقل المذهب کیلا يكون تنویها بها والا اتم نقل کلام الفیض فأنه قال عقبیه وهو عجیب هذا کله ماظهر للعبد الضعیف والله تعالیٰ اعلم۔</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

مسئلہ ۱۳: مرسلہ سید مودود الحسن نبیرہ ڈپٹی سید اشfaq حسین صاحب ۱۱ ربیع الاول ۱۴۳۱ھ

<p>اے علماء! اللہ کی آپ پر رحمت۔ ایک مریض کو نہانے کی حاجت ہے اور پانی نقسان دیتا ہے تو اسکے غسل و نماز میں کیا حکم ہے؟ امید ہے کہ ابھی جواب ارشاد ہو۔</p>	<p>یا ایها العلماء رحیم اللہ تعالیٰ مریض لہ حاجۃ الْغسل واللَّمَاء یضرہ فیا الحکم فی غسله واداء صلاتہ الرجاء ان تبینوا النَّاجoab الان۔</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

الجواب:

<p>اگر اسے صرف سرد ہونا مضر ہو تو سر کا مسح کرے اور باقی بدن دھونے اور اگر مختنے پانی سے نہانا نقسان کرتا ہو تو گرم یا لگنے پانی سے نہائے اگر مل سکے، ورنہ تمیم کرے یا سر پر مسح کرے اور بدن دھولے جیسا اس کے الحال مرض کا تقاضا ہو اور اگر مختنے وقت نہانا نقسان دیتا ہے تو اس وقت تمیم یا بدستور سر کا مسح اور باقی بدن کا غسل کر لے پھر جب گرم وقت آئے نہالے غرض جہاں تک ضرر ہو اُسی کا اتباع کرے اُس سے آگئے نہ بڑھے جب کسی طرح نہ نہاسکے توجہ تک یہ حالت رہے تمیم کرے واللہ تعالیٰ اعلم۔</p>	<p>ان ضرہ غسل راسہ لا غیر مسحہ و غسل سائر جسمہ و ان ضرہ الاغتسال بماء باردا غتسیل بحرارہ فاتران قدروالا تیم او مسح رأسہ و غسل بدنہ حسبیاً یقتضیہ حالہ و ان ضرہ الاغتسال فی الوقت البارد تیم فیه او مسح و غسل کیامر واغتسیل فی غير ذلك الوقت وبالجملة يتبع الضرر ولا يجاوزه فحيث لا يجد سبیلا الى الغسل یتیمہ الى ان یجد سبیلا والله سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

مسئلہ ۱۵: از کلکتہ کوچہ ٹارن ب ڈاکخانہ ویلزی اسٹریٹ نمبر ۶ مرسلہ رشید احمد خان ۱۶ جمادی الاولی ۱۴۰۹ھ زید کی ران میں پھوڑا یا اور کوئی بیماری ہے ڈاکٹر کہتا ہے پانی یہاں نقسان کرے گا مگر صرف اُسی جگہ مضر ہے اور بدن پر ڈال سکتا ہے اس حالت میں وضو یا غسل کے لیے تمیم درست ہے یا نہیں؟ اگر درست ہے تو تمیم غسل کا ویسا ہی ہے جیسا وضو کا؟ یا کیا حکم ہے؟ باقی آداب۔

الجواب:

صورتِ مسئولہ میں غسل یا وضو کسی کیلئے تمیم جائز نہیں وضو کیلئے نہ جائز ہو ناقظاً تاہم کہ ران کو وضو سے کوئی علاقہ نہیں اور غسل کیلئے یوں ناروا کہ اکثر بدن پر پانی ڈال سکتا ہے لہذا وضو بلاشبہ تمام و کمال کرے

اور غسل کی حاجت ہو تو اگر مضرت صرف ٹھنڈا پانی کرتا ہے گرم نہ کرے گا اور اسے گرم پانی پر قدرت ہے تو بیشک پورا غسل کرے اتنی جگہ کو گرم پانی سے دھونے باقی بدن گرم یا سرد جیسے سے چاہے، اور اگر ہر طرح کا پانی مضر ہے یا گرم مضر تو نہ ہوگا مگر اسے اس پر قدرت نہیں تو ضرر کی جگہ بچا کر باقی بدن دھونے اور اس موضع پر مسح کر لے اور اگر وہاں بھی مسح نقصان دے مگر دوا یا پٹی کے حائل سے پانی کی ایک دھار بہادی نی مضر نہ ہوگی تو وہاں اُس حائل ہی پر بہادے باقی بدن بدستور دھونے اور اگر حائل پر بھی پانی بہانا مضر ہو تو دوا یا پٹی پر مسح ہی کر لے اگر اس سے بھی مضرت ہو تو اتنی جگہ خالی چھوڑ دے جب وہ ضرر دفع ہو تو جتنی بات پر قدرت ملتی جائے بجالاتا جائے مثلاً بھی پٹی پر سے مسح بھی مضر تھا لہذا جگہ بالکل خشک بچادی چند روز بعد اتنا آرام ہو گیا کہ یہ مسح نقصان نہ دے کا تو فوراً پٹی پر مسح کر لے اسی قدر کافی ہو گا باقی بدن تو پہلے کا دھو یا ہی ہوا ہے جب اتنا آرام ہو جائے کہ اب بندش پر سے پانی بہانا بھی ضرر نہ کرے گا فوراً اس پر پانی کی دھار ڈال دے صرف مسح پر جو پہلے کر چکا تھا قفاعت نہ کرے جب اتنا آرام ہو جائے کہ اب خاص موضع کا مسح بھی ضرر نہ دے کا فوراً وہاں مسح کر لے پٹی کے غسل پر قائم نہ رہے جب اتنا آرام ہو کہ اب خود وہاں پانی بہانا مضر نہ ہو گا فوراً اس بدن کو پانی سے دھونے غرض رخصت کے درجے تنازعے کے ہیں جب تک کم درجہ کی رخصت میں کام نکلے اعلیٰ درجہ کی اختیار نہ کرے اور جب کوئی نیچے کا درجہ قدرت میں آئے فوراً اس تک تنزل کر آئے۔ اسی طرح اگر یہ حالت ہو کہ اس جسم پر پانی تو نقصان نہ دے گا مگر بندھا ہوا ہے کھونے سے نقصان پہنچے گا یا کھول کر پھر باندھ نہ سکے کا تو بھی اجازت ہے کہ بندش پر سے دھونے یا مسح کرنے جس بات کی قدرت ہو عمل میں لائے جب وہ عذر جاتا رہے کھول کر جسم کو مسح یا غسل جو مقدور ہو کرے یہی سب حکم و نصویں ہیں اگر اعضاے و نصویں کسی جگہ کوئی مرض ہوا لاحصل یہاں اکثر کیلئے حکم گل کا ہے جب اکثر بدن پر پانی ڈال سکتا ہو تو ہر گز تیم کی اجازت نہیں بلکہ یہی طریقے جو اپر گزرے بجالائے ہاں اگر اکثر بدن پر پانی ڈالنے کی قدرت نہ ہو (خواہ یوں کہ خود مرض ہی اکثر بدن میں ہے یا مرض تو کم جگہ ہے مگر واقع ایسا ہوا کہ اس کے سبب اور صحیح جگہ کو بھی نہیں دھو سکتا کہ اس کا پانی اس تک پہنچے گا اور کوئی صورت بچا کر دھونے کی نہیں یوں اکثر بدن دھونے کی قدرت نہیں (مشتا انوں، پنڈلیوں، بازوؤں، کلائیوں، پیٹھ پر جا بجا دو دو چار چار انگل کے فاصلے سے دانے ہیں کہ صرف دانوں کی جگہ جمع کی جائے تو سارے بدن کے نصف حصہ سے کم ہو مگر وہ پھیلے ہوئے اس طرح ہیں کہ ان کے پتھر کی خالی جگہ پر بھی پانی نہیں بہاسکتے) تو ایسی حالت میں بیشک تیم کی اجازت ہوگی اب یہ نہ ہو گا کہ صرف تھوڑا سا بدن دھو کر باقی سارے جسم پر مسح کر لے۔ در مختار میں ہے:

<p>اعضاے وضو میں سے بلحاظ تعداد اکثر اعضاء، اور غسل میں بلحاظ مسافت اکثر بدن اگر زخمی ہے یا اس پر چیچک ہے تو اکثر کا اعتبار کرتے ہوئے تمیم کا حکم ہے۔ اور اس کے بر عکس صورت ہے تو صحمند حصہ کو دھونے اور زخمی حصہ پر مسح کرنے کا حکم ہے۔ (ت)</p>	<p>تیسم لوکان اکثرہ ای اکثر اعضاء الوضوء عدداً وفي الغسل مساحة مجروهاً اوبه جدری اعتبار الالاکثر وبعكسه يغسل الصحيح ويمسح الجريح^۱۔</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

رد المحتار میں ہے:

<p>لیکن اگر صحت مند حصے کو اس طرح دھونا لازم ہے کہ زخمی حصہ پر پانی نہ جائے تو اسے دھونا ہے ورنہ تمیم کرے۔ حلیہ (ت)</p>	<p>لکن اذا كان يمكنه غسل الصحيح بدون اصابة الجريح والاتيم حلية^۲۔</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------

در مختار میں ہے:

<p>حاصل یہ ہے کہ زخم کی جگہ کو دھونا لازم ہے اگرچہ گرم پانی سے دھوئے۔ اگر دھونے سے ضرر ہو تو مسح کرے، اگر جائے زخم پر مسح سے بھی ضرر ہو تو پٹی کرے، اگر اس سے بھی ضرر ہو تو معافی ہے۔ (ت)</p>	<p>الحاصل لزوم غسل المحل ولو بياء حarfan ضرمسحه فأن ضرمسحها فأن ضرسقط اصلاً^۳۔</p>
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------

رد المحتار میں ہے:

<p>کلام شارح "اگرچہ گرم پانی سے دھوئے" اس کی تصریح قاضی خال کی شرح جامع صغير میں ہے اور فتح القدير میں اسی پر اکتفا ہے اور اس میں اس حکم کو اس سے مقید کیا ہے کہ اگر گرم پانی پر اسے قدرت ہو۔ اور سراج میں ہے کہ یہ واجب نہیں۔ اور ظاہر اول ہے بحر۔</p>	<p>قوله ولو بياء حارنص عليه في شرح الجامع لقاضي خان واقتصر عليه في الفتح وقيده بالقدرة عليه وفي السراج انه لا يجب والظاهر الاول بحر^۴۔</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

¹ الدر المختار كتاب الطهارة آخر باب التیم مطعن مجتبائی وبلی ۱/۵۷

² رد المحتار كتاب الطهارة آخر باب التیم دار احیاء التراث العربي بیروت ۱/۱۷۱

³ الدر المختار كتاب الطهارة آخر باب التیم على الخفین مطعن مجتبائی وبلی ۱/۵۰

⁴ رد المحتار كتاب الطهارة آخر باب السج على الخفین دار احیاء التراث العربي بیروت ۱/۱۸۶

در مختار میں ہے:

<p>پوری پٹی پر مسح کرے اگر اسے پانی سے یا پٹی کھونے سے ضرر ہو، اسی ضرر کے تحت یہ بھی ہے کہ کھونے کے بعد اسے باندھنے سکتا ہو۔ (ت)</p>	<p>بیسح علی کل عصابة ان ضرة الماء او حلها و منه ان لا يسكنه ربطة^۱ -</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------

رد المختار میں ہے:

<p>کلام شارح "اگر پانی سے ضرر ہو" ہے یعنی پانی سے دھونے میں یا زخم کی جگہ مسح کرنے میں ضرر ہو۔ طحطاوی۔ (ت)</p>	<p>قولہ ان ضرة الماء ای الغسل به او المسح علی محل ط^۲ -</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------

در مختار میں ہے:

<p>ناخن ٹوٹ گیا اس جگہ دوالگائی، یا پیر کی کچھن پر دوالگائی تو اس پر پانی بہائے اگر اس پر قدرت ہو ورنہ اس پر مسح کرے، یہ بھی نہ ہو سکے تو چھوڑ دے۔ (ت)</p>	<p>انکسر ظفرہ فجعل علیه دواء او وضعه علی شقوق رجله اجری الماء علیه ان قدر والا مسحه والاتر که^۳ -</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------

رد المختار میں ہے:

<p>زخمی حصہ پر مسح کرے اگر مسح سے ضرر نہ ہو، ورنہ اس پر کوئی پٹی باندھ کر اس کے اوپر مسح کرے خانیہ وغیرہ۔ اس عبارت کا معنا جیسا کہ طحطاوی نے بتایا ہے کہ اس کے ذمہ پٹی باندھنا لازم ہے اگر پہلے بندھی نہ رہی ہو۔ (ت)</p>	<p>بیسح الجریح ان لم یضره والاعصبه بخرقة ومسح فوقها خانیہ وغیرہا ومفادة كما قال ط انه یلزمہ شد الخرقۃ ان لم تکن موضوعة^۴ -</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ہاں یہ بات کہ فلاں امر ضرر دے گا کسی کافر یا کھلے فاسق یا ناقص طبیب کے بتائے سے ثابت

¹ الدر المختار کتاب الطهارة آخر باب المسح على الخفين مطبع مجتبائی دہلی ۱/۵۰

² رد المختار کتاب الطهارة آخر باب المسح على الخفين دار احیاء التراث العربي بیروت ۱/۱۸۷

³ الدر المختار کتاب الطهارة آخر باب المسح على الخفين مطبع مجتبائی دہلی ۱/۵۰

⁴ رد المختار، کتاب الطهارة باب التعمیم دار احیاء التراث العربي بیروت ۱/۱۷۱

فتاویٰ رضویہ جلد اول حصہ ب

نہیں ہو سکتی یا تو خود اپنا تجربہ ہو کہ نقصان ہوتا ہے یا کوئی صاف علامت ایسی موجود ہو جس سے واقعی ظن غالب نقصان کا ہو یا طبیب حاذق مسلم مستور بتائے جس کا کوئی فتنہ ظاہر نہ ہو۔ فی الدر المختار و رد المحتار :

<p>جب ایسی بیماری ہو کہ (علامت یا تجربہ سے شرح منیہ) یا ایسے مسلمان ماہر طبیب کے بتانے سے جس کا فتنہ ظاہر نہ ہو غلبہ ظن ہو کہ پانی استعمال کرنے سے وہ بیماری اور سخت ہو جائے گی یا لمبی مدت لے لے گی تو تیم کرے احمد مقطا۔ (ت)</p>	<p>تیم لمرض یشتند او یشتند بغلبة ظن (عن امارة او تجربة شرح منية) او قول (طبیب) حاذق مسلم (غیر ظاهر الفتن) ^۱ اهباً لانتقاد۔</p>
<p>رد المحتار میں وقاریہ سے منقول ہے کہ: ایک ہی تیم غسل و ضود و نوں کی جگہ کافی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (ت)</p>	<p>فی رد المحتار عن الوقایۃ یکفی تیم واحد عنہما ^۲ واللہ تعالیٰ اعلم۔</p>



¹ الدر المختار، کتاب الطهارة، باب التیم مطبع مجتبائی دہلی ۱۹۲۱، رد المحتار کتاب الطهارة باب التیم دار احیاء التراث العربي بیروت ۱۹۶۱

² رد المحتار کتاب الطهارة باب التیم دار احیاء التراث العربي بیروت ۱۹۵۱



رسالہ

الاحکام والعلل فی اشکال الاحتمام والبلل (احتلام اور تری کی اشکال کے حکم اور اسباب)

بسم اللہ الرحمن الرحيم

مسئلہ: ۱۶۔ ربيع الآخر شریف ۱۴۲۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلے میں کہ کوئی شخص سوتے سے جاگا اور تری کپڑے یا بدن پر پائی یا خواب دیکھا اور تری نہ پائی تو اس پر نہانا واجب ہوا یا نہیں؟ بینوا تو جروا۔

الجواب:

بسم اللہ الرحمن الرحيم ط

الحمد لله هادی الاحلام بانزال الاحکام والصلوة والسلام على سید المحسومین عن الاحتمام وأله
الكرام وصحابه العظام الى يوم يجل فيه واردو حوضه ببل الاكرام امين۔

یہ مسئلہ کثیر اوقوع ہے اور ہر شخص کو اس کی ضرورت اور کتابوں میں اختلاف بکثرت لذا ضرور ہے کہ فقیر بعون القدير اس کی ضروری توضیح و تشریح اور مذہب معتمد و مختار کی تینیج کرے۔

فأقول: وبأيده التوفيق (تمیں اللہ تعالیٰ کی توفیق سے کہتا ہوں۔) یہاں چھ'

صورتیں ہیں:

اول: تری کپڑے یا بدن کسی پر نہ دیکھی۔

دوم: دیکھی اور یقین ہے کہ یہ منی یا مندی نہیں بلکہ ودی یا بول یا پسندے یا کچھ اور ہے ان دونوں صورتوں میں مطلقاً اجماعاً غسل اصلاً نہیں اگرچہ خواب میں مجامعت اور اس کی لذت اور انزال تک یاد ہو۔ غنیمہ میں ہے:

کسی کو خواب دیکھنا یاد آیا اور تری نہ پائی تو بالاجماع اس پر غسل نہیں۔ (ت)	تذکر الاحتلام ولم يربلا لاغسل عليه اجماعاً ۱
-------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------

در مختار میں ہے:

بالاجماع غسل نہیں ہے اس صورت میں جب کہ خواب یاد آیا اگرچہ لذت اور انزال بھی یاد ہو مگر تری نہ پائی۔ (ت)	لَا ان تذكراً ولو مع اللذة والا نزال ولم يربلا اجماعاً ²
------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------

رد المحتار میں ہے:

بالاتفاق مطلقاً غسل واجب نہیں اس صورت میں جب کہ اسے تری کے ودی ہونے کا یقین ہو۔ (ت)	لَا يجب اتفاقاً فيما اذا علم انه ودي مطلقاً ³ ۔
----------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------

جامع الرموز میں ہے:

لفظ منی و مندی لکھ کر ودی سے احتراز کیا ہے اس لئے کہ ان اممہ کے نزدیک اس سے غسل واجب نہیں ہوتا اگرچہ خواب دیکھنا یاد ہو۔ جیسا کہ حقائق میں ہے۔ (ت)	احترز بقوله المنی والمذی عن الودی فانه غير موجب عندهم و ان تذکر الاحتلام کما في الحقائق ⁴ ۔
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------

سوم: ثابت ہو کہ یہ تری منی ہے اس میں بالاتفاق نہانا واجب ہے اگرچہ خواب وغیرہ اصلاً یاد نہ ہو۔

¹ غنیمة المستقل شرح منية المصلح طہارۃ الکبیری سہیل اکیدی لاهور ص ۲۳

² الدر المختار، کتاب الطمارۃ، مطبع مجتبائی دہلی ۳۱/۱

³ رد المحتار، کتاب الطمارۃ، موجبات الغسل، دار احياء التراث العربي بیروت ۱۰۰/۱

⁴ جامع الرموز، کتاب الطمارۃ، بیان الغسل، مکتبہ اسلامیہ گنبد قاموس ایران، ۱/۲۳

ردا المختار میں ہے: بالاتفاق غسل واجب ہے مطلقاً جب یقین ہو کہ یہ تری منی ہے۔ (ت)	فِرَدَا الْمُحْتَارِ يُجَبُ الْغَسْلُ اَتَفَاقاً اَذَا عَلِمَ اَنَّهُ مِنْ مَطْلَقاً ^۱
-------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------

اسی طرح عامہ کتب میں اس پر اجماع منقول،

<p>لیکن علامہ قستانی کی شرح نقایہ میں ہے: فقیہ ابو جعفر فرماتے تھے کہ یہ امام ابو حنیفہ و امام محمد بن حنبل اللہ تعالیٰ کے نزدیک ہے، امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک خواب یاد نہ آنے کی صورت میں اس پر غسل نہیں۔ ایسا ہی شرط طحاوی میں ہے ہا۔ (ت)</p> <p>اقول: شاید اس کی وجہ - واللہ تعالیٰ اعلم - یہ ہے کہ مطلقاً منی لکھنے سے غسل واجب نہیں ہوتا بلکہ اس وقت جب کہ جست کے طور پر شہوت سے نکلی توجہ خواب دیکھنا یاد ہو پھر منی بھی دیکھنے تو یقین ہو گا کہ شہوت سے ہی نکلی ہے اور جب احتلام یاد نہ ہو تو احتمال ہو گا کہ شاید یہ بھی بغیر شہوت کے نکل آئی ہے اس لئے شک سے غسل واجب نہ ہو گا۔ جواب یہ ہے کہ نیند سے حرارت جانب باطن کا رخ کرتی ہے اسی لئے عموماً انتشار آله ہوتا ہے یہ سب غلبہ ظن کا حامل ہے اس کے خلاف کا احتمال یعنی بلا شہوت نکل آنا نادر ہے اس لئے قابل اعتبار نہیں۔ (ت)</p>	<p>لکن في شرح النقائیة للقہستانی كان الفقيه ابو جعفر يقول هذا عند ابی حنیفة ومحمد رحمة اللہ تعالیٰ واما عند ابی یوسف رحمة اللہ تعالیٰ فلا غسل عليه اذا لم یتذکر الاحتمام كذا في شرح الطحاوی^۲ اه</p> <p>اقول: لعل وجهه والله تعالیٰ اعلم ان نزول المنی لا يوجب الغسل مطلقاً بل اذا نزل عن شهوة دفقاً فإذا ذكر الاحتمام ثم رأه علم انه نزل عن شهوة واذالم یتذکر احتمل ان يكون نزل هكذا من دون شهوة فلا يجب الغسل بالشك والجواب ان بالنوم تتوجه الحرارة الى الباطن ولهذا يحصل الانتشار غالباً فالسبب مظنون والاحتمال الخلاف اعني الخروج بلا شهوة نادر فلا يعتبر.</p>
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

شرح نقایہ بر جندی میں ہے:

واضح ہو گیا کہ منی دیکھنے کی صورت میں کوئی اختلاف	قد ظهر انه لاخلاف في رؤية المنی
---------------------------------------------------	---------------------------------

¹ ردا المختار، کتاب الطهارة، موجبات اخسل، دار الحکایاء، التراث العربي، بیروت / ۱۰۰ /

² جامع الرموز، کتاب الطهارة، بیان الغسل، مکتبہ اسلامیہ گنبد قاموس ایران، ۱/۳۲

<p>نہیں بالاجماع غسل واجب ہے۔ اور شرح طحاوی میں فقیہ ابو جعفر سے متفق ہے کہ یہ اختلاف منی دیکھنے کی صورت میں بھی ہے۔ اور مشہور اول ہی ہے۔ اہ۔</p>	<p>حيث يجب الغسل اجماعاً ونقل في شرح الطحاوي عن الفقيه أبي جعفر ان رؤية المنى ايضاً على هذا الاختلاف المشهور هو الاول^۱ اہ۔</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

اب رہیں تین صورتیں اُس تری^۲ کے منی ہونے کا احتمال ہوندی^۳ ہونے کا علم ہو منی آنہ ہونا تو معلوم مگرندی ہونے کا احتمال ہو۔ پس اگر خواب میں احتمام ہونا یاد ہے تو ان تینوں صورتوں میں بھی بالاتفاق نہیں اواجب ہے۔

<p>رد المحتار میں ہے: بالاتفاق غسل واجب ہے جب خواب یاد ہونے کے ساتھ اس بات کا یقین یا احتمال ہو کہ یہ تری مذکور ہے اہ مختصر۔</p> <p>اقول: اس حکم پر متوف، شروع، فتاویٰ تینوں درجے کی کتابیں متفق ہیں۔ تو وہ قابل توجہ نہیں جو حلیہ میں مصنف سے اس میں مخالفات سے متفق ہے کہ: "جب احتمام کا یقین ہو اور یہ بھی یقین ہو کہ یہ تری مذکور ہے تو ان تینوں آئندہ کے نزدیک غسل واجب نہیں۔" میں نے اپنے نسخہ حلیہ پر یہاں دیکھا کہ میں نے حاشیہ لکھا ہے: عامہ کتب معتبرہ نے اس صورت میں وجوب غسل پر اجماع نقل کیا ہے۔ بعض کتابوں کے اندر اس صورت میں امام ابو یوسف اور طرفین کا اختلاف بتایا ہے۔ لیکن یہ حکایت کہ اس صورت میں</p>	<p>في رد المحتار يجب اتفاقاً اذا علم انه مذى اوشك مع تذكرة الاحتلام^۴ اہ مختصر۔</p> <p>اقول: وقد تظافرت الكتب على هذا متوفنا وشروحها وفتاؤی فلا نظر الى ما في الحلية عن المصنف عن المخالفات" انه اذا تيقن بالاحتلام وتيقن انه مذى فأنه لا يجب الغسل عندهم جميعاً</p> <p>ورأيتني كتبت على هامش نسختي الحلية هنا مانصه "عامۃ المعتبرات على نقل الاجماع في هذه الصورة على وجوب الغسل. وفي بعضها جعلوها خلافية بين ابی يوسف وصاحبہ اما حکایة</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

^۱ شرح نقاییہ جندی، کتاب الطمارہ، نوکشور لکھنؤ بالسرور، ۳۰/۱

^۲ رد المحتار کتاب الطمارہ دارالحیاء، التراث العربی بیروت ۱۰/۱

^۳ حلیۃ الحلی شرح منیہ المصلی

الاجماع فيها على عدم الوجوب في خالفة لجميع
الاعتبارات ولقد كدت ان اقول ان لا وقعت
زائدة من قلم الناسخين لولا اني رأيت في جامع
الرموز مانصه لو تيقن بالمدى لم يجب تذكرة
الاحتلام امر لا و هذا عندهم على ما في المصنف
عن المخالفات لكن في البيحيط وغيره انه واجب
حييند¹ اه ما كتبت عليه.

وانا الان ^ع ايضاً استبعد ان الامر كما ظننت
من وقوع لازائدة في نسخة المصنف او المخالفات
ونقله القهستاني بالمعنى ولم يتتبه لما اسيعنا،
والله تعالى اعلم -

والخلاف الذي اشرت اليه هو ما في الحصر
والختلف والعون و فتاوى العتابي والفتاوی
الظهيرية ان برؤية المدى لا يجب الغسل عند
ابي يوسف تذكرة الاحتلام اولم يتذكرة كما في
فتح الله المعین² للسيد ابی السعید الا زهري و

عدم وجوب پر تینوں ائمہ کا اجماع ہے یہ تمام معتبر کتابوں کے
خلاف ہے۔ میں تو یہ کہہ دیتا کہ لفظ "لا" (نہیں) - ناقلوں
کے قلم سے زیادہ ہو گیا ہے لیکن جامع الرموز میں بھی دیکھا
کہ یہ لکھا ہوا ہے: اگر مذکور ہونے کا یقین ہو تو غسل واجب
نہیں، احتلام یاد ہو یانہ ہو، اور یہ تینوں ائمہ کے نزدیک ہے
اس کے مطابق جو مصنف میں مخالفات سے نقل ہے لیکن
محیط وغیرہ میں ہے کہ اس صورت میں غسل واجب ہے
اہ "حليہ پر میرا حاشیہ ختم ہوا۔

اور میں اس وقت بھی یہ بعید نہیں سمجھتا کہ حقیقت وہی ہو
جو میرے خیال میں ہے کہ مصنف یا مخالفات کے نسخے
میں "لا" (نہیں) زیادہ ہو گیا ہے اور قسمستانی نے اسے بالمعنی
نقل کر دیا اور اس کا خیال نہ کیا جو ہم نے بیان کیا۔ والله
تعالیٰ اعلم

جس اختلاف کا میں نے اشارہ کیا وہ یہ ہے کہ حصر، مختلف،
عون، فتاویٰ عتابی اور فتاویٰ ظہیریہ میں یہ ہے کہ مذکور دیکھنے
سے امام ابو یوسف کے نزدیک غسل واجب نہیں ہوتا احتلام
یاد ہو یا یاد نہ ہو جیسا کہ سید ابوالسعود ازہری کی فتح الله المعین
میں ہے۔ اور تنبیہن الحثائق میں

عہ: اس کی ایک عمدہ تاویل بھی آگے آرہی ہے، انتفار بچھے
امنہ (ت)

عہ: وسياقت تاویل نفیس فانتظر اہمنہ۔

¹ حواشی امام احمد رضا علی حییہ المکمل

² فتح المعین کتاب الطصارۃ تابع ایم سعید کپنی کراچی ۵۹/۱

<p>اسے غایۃ السروجی سے، اس میں امام فقیہ ابو جعفر ہندوانی کے حوالے سے امام ثانی سے نقل کیا ہے رحمہم اللہ تعالیٰ۔ اور ابوالسعود میں علامہ نوح آفندی کے حوالہ سے علامہ قاسم ابن قطلوبغاء یہ نقل ہے : میں کہتا ہوں ہو سکتا ہے امام ابو یوسف سے دو روایتیں ہوں اھ۔</p> <p>اور حلیہ میں یہ ہے کہ اس صورت میں غسل واجب ہے جب یقین ہو کہ یہ تری مذہی ہے اور اسے احتلام بھی یاد ہو اس حکم پر ہمارے انہم کا اجماع ہے جیسا کہ بہت سی کتب معتبرہ میں مذکور ہے۔ اور مصنفوں میں یہ لکھا ہے کہ حصر، مختلف اور فتاویٰ ظہیریہ میں ذکر کیا ہے کہ جب مذہی دیکھے اور احتلام یاد ہو تو امام ابو یوسف کے نزدیک اس پر غسل نہیں۔ تو ہو سکتا ہے کہ امام ابو یوسف سے دو روایتیں ہوں اھ منقرًا</p> <p>اقول: بل کہ تین روایتیں (۱) احتلام یاد آئے بغیر غسل نہیں اگرچہ منی ہی دیکھ لے جیسا کہ امام علی اسی بحث کے حوالے سے دونوں شرح نقایہ (قسطنیٰ و بر جندی) سے نقل گزی۔</p>	<p>نقلہ فی التبیین^۱ عن غایۃ السروجی عن الامام الفقیہ ابی جعفر الہندوانی عن الامام الثانی رحمہم اللہ تعالیٰ۔ و فی ابی السعود عن نوح افندی عن العلامة قاسم ابن قطلوبغاء مأنصہ "قلت فیحتمل ان یکون عن ابی یوسف روایتان^۲ اھ"</p> <p>وفی الحلیۃ وجوب الاغتسال فیما اذا تیقن کون البیل مذیماً وهو متذکر الاحتلام باجماع اصحابنا علی ما فی کثیر من الکتب المعتبرة وفي المصف ذکر فی الحصر والمخالف والفتاوی الظہیریۃ اذاری مذیماً وتذکر الاحتلام لاغسل عليه عند ابی یوسف فیحتمل ان یکون عن ابی یوسف روایتان^۳ اھ مختصرًا۔</p> <p>اقول: بل ثلث فی الاولی لا غسل بلا تذکر و ان رأی منیاً كما مر عن شرح النقایة عن الامام على الاسبیجاتی "الثانیة لا الا بالمنی</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ف: تطفل ماعلی الحلیۃ والعلامة قاسم۔

^۱ تبیین الحقائق کتاب الطہارۃ وارکتب العلمیہ بیروت ۱۷

^۲ فتح المعین کتاب الطہارۃ فیک ایم سعید کمپنی کراچی ۵۹/۱

^۳ حلیۃ الحلی شرح منیاً لمصلی

<p>(۲) بغیر منی دیکھے غسل نہیں اگرچہ مذکورہ مذکورہ اور احتلام بھی یاد ہو۔ یہی وہ اختلافی روایت ہے جس کا ذکر ہورہا ہے (۳) احتلام یاد ہونے کی صورت میں تری کے بارے میں مذکورہ کا احتمال ہونے سے بھی غسل واجب ہے اور احتلام یاد نہ ہونے کی صورت میں جب تری کے منی ہونے کا یقین ہو تو غسل واجب ہے۔ یہی الظہر واشر اور مرویٰ اکثر ہے۔ بلکہ امام ابو یوسف سے ایک چوتھی روایت قول طرفین کے مطابق بھی ہے۔ جیسا کہ قسطانی میں عيون وغیرہ کے حوالے سے نقل ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)</p>	<p>وان رأى المذكورة متذكرة و هي "هذه والشائعة يغتسل في التذكرة باحتتمال المذكورة أيضاً وفي عدمه بعلم المني وهي الاظهر الاشهر ومروية الاكثر بل عند رابعة نحو قولهما على ما في القهستانى عَن العيون وغيرها والله تعالى اعلم۔</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

عَنْهُ: اس میں یہ ذکر ہے کہ طرفین (امام اعظم و امام محمد کے نزدیک مذکورہ سے غسل واجب ہے اگرچہ احتلام یاد نہ ہو پھر یہ بتایا کہ ایسا ہی امام ابو یوسف کے نزدیک بھی ہے جب کہ احتلام یاد ہو۔ اور یاد نہ ہو تو ان کے نزدیک غسل نہیں اور عيون وغیرہ میں ہے کہ اس صورت میں بھی ان کے نزدیک غسل واجب ہے۔ تو شاید ان سے دو روایتیں ہوں جیسا کہ حقائق میں ہے اھ۔ تو یہاں پر دو روایتیں یہ ہو سکیں (۱) مذکورہ سے غسل واجب نہیں جب کہ احتلام یاد نہ ہو، یہی مشہور روایت (باقی بر صحیح آئندہ)

عَنْهُ: حيث ذكر الوجوب عندهما بالمعنى وان لم يتذكر ثم قال وكذا عند ابي يوسف اذا تذكر الاحتمام واما اذا لم يتذكر فلا غسل وفي العيون وغيرها انه واجب عنده فلعل عنه روایتین کیا فی الحقائق^۱ اه فالروایتان ههنا عدم الوجوب بالمعنى اذا لم يتذكر وهي المشهورة والوجوب به وان لم

¹ جامع الرموز کتاب الطصارۃ مکتبۃ اسلامیۃ گنبد قاموس ایران ۲۳/۱

اور اگر احتمام یاد نہیں تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ان تینوں صورتوں میں اصلاً غسل نہیں

<p>اور یہی زیادہ قرین قیاس ہے۔ اسی کو امام بزرگ عارف باللہ خلف بن ایوب اور امام فقیہ ابواللیث سمرقندی نے اختیار کیا، جیسا کہ فتح القدير وغیره میں ہے (ت)</p>	<p>وهو الاقیس وبه اخذ الامام الاجل العارف بالله خلف بن ایوب والامام الفقیہ ابواللیث السمرقندی کما فی الفتح وغیرہ۔</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

شکل اخیر یعنی ششم میں طرفین یعنی حضرت سید ناظم اعظم و امام محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہما بھی امام ابو یوسف کے ماتحت ہیں یعنی جہاں نہ منی کا احتمال نہ مذکور کا لیقین بلکہ مذکور کا احتمال ہے غسل بالاتفاق واجب نہیں۔

<p>رد المحتار لایجب اتفاقاً فیما اذا شک فی میں جبکہ مذکور و ودی میں شک ہوا اور</p>	<p>فی رد المحتار لایجب اتفاقاً فیما اذا شک فی الاخیرین (یعنی المذکور والودی)</p>
------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------

ہے (۲) مذکور سے غسل واجب ہے اگرچہ احتمام یاد نہ ہو۔ یہ وہ روایت ہے جو عینوں میں ہے۔ اور یہ مذہب طرفین کے مطابق ہے۔ اور علامہ قاسم اور حلیہ کے کلام میں جو روایتیں مذکور ہوئیں وہ یہ ہیں (۱) مذکور سے غسل واجب ہے۔ جب کہ احتمام یاد ہو۔ یہ وہی مشہور روایت ہے (۲) مذکور سے غسل واجب نہیں اگرچہ احتمام یاد ہو۔ یہ وہ روایت ہے جو عینوں میں مذکور ہے۔ تو عون اور عینوں کی دونوں روایتیں بالکل ایک دوسری کی ضد ہیں۔ قوستانی کے سیاق سے یہی حاصل ہوتا ہے، اور حقیقت حال خداۓ برتر یہی کو خوب معلوم ہے ۱۲ منہ۔ (ت)

(ایقہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

یتذکر وہی التی فی العینوں وہی کما فی مذهبہمَا و الروایاتان فی قول العلامۃ قاسم والحلیة الوجوب بالمذکور وہی المشهورۃ و عدمہ بہ و ان تذکر وہی التی فی العینوں فروایتا العون والعینوں علی طرق نقیض هذا مایعطیه سوق القہستانی واللہ اعلم بحقيقة الحال ۱۲ منہ (مر)

احتلام یاد نہ ہو۔ (ت)	مع عدم تذکر الاحتمام ^۱
<p>اور شکل اول یعنی چہارم میں کہ منی کا احتمال ہو خواہ یوں کہ منی و مندی محتمل ہوں یا منی و ودی یا یتینوں (اور ودی سے مراد ہر وہ تری کہ منی و مندی کے سوا ہو) ان سب صورتوں میں دونوں حضرات بالاتفاق روایات غسل واجب فرماتے ہیں۔</p> <p>رولمختار میں ہے: امام اعظم و امام محمد علیہما الرحمہ کے نزدیک احتیاطاً اس صورت میں غسل واجب ہے جب منی و مندی میں یا منی و ودی میں یا یتینوں میں شک ہو۔ اور امام ابو یوسف کے نزدیک واجب نہیں کیونکہ موجب کے وجود میں شک ہے۔ (ت)</p>	<p>فِ ردِ المحتار يُجب عندَهُمَا فِيمَا إِذَا شَكَ فِي الْأَوَّلِيْنَ (إِيَّ الْمُنْتَى وَالْمُذْدَى) أَوْ فِي الْطَّرْفَيْنِ (إِيَّ الْمُنْتَى وَالْوَدَى) أَوْ فِي الْثَّلَاثَةِ احْتِيَاطًا وَلَا يُجبُ عِنْدَ أَبِي يُوسُفَ لِلشَّكِ فِي وُجُودِ الْمُوجَبِ^۲</p>

لیکن جہاں منی کے ساتھ مندی کا احتمال نہ ہو صرف ودی کا شہرہ ہو وجوہ مطلق ہے اور جہاں مندی کا بھی شک ہو اس میں ایک صورت کا استثناء، وہ یہ کہ اگر سونے سے کچھ پہلے اسے شہوت تھی ذکر قائم تھا ب جاگ کر تری دیکھی جس کا مندی ہونا محتمل ہے اور احتلام یاد نہیں تو اسے مندی ہی قرار دیں گے غسل واجب نہ کریں گے جب تک اس کے منی ہونے کا ظن غالب نہ ہو اور اگر ایسا نہ تھا یعنی نیند سے پہلے شہوت ہی نہ تھی یا تھی اور اسے بہت دیر گزر گئی۔ مندی جو اس سے نکلنی تھی نکل کر صاف ہو چکی اس کے بعد سویا اور تری مذکور پائی جس کا منی و مندی ہونا مشکوک ہے تو بدستور صرف اسی احتمال پر غسل واجب کر دیں گے منی کے غالب ظن کی ضرورت نہ جانیں گے، صور استثناء کہ مذکور ہوئے، یاد رکھئے کہ آئندہ اس پر بحث ہونے والی ہے ان شاء اللہ تعالیٰ۔

اب رہی شکل ثانی یعنی پنجم کہ مندی کا یقین ہو اس میں طرفین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے بیان مذہب میں علماء کا اختلاف شدید ہے بہت اکابر نے جزم فرمایا کہ اس صورت میں بھی مثل صورت ششم غسل واجب نہ ہونے پر ہمارے ائمہ ثالثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا اتفاق ہے امبساط امام شیخ الاسلام بکر خواہزادہ و محيط امام برہان الدین و مغنى و مصنف للامام النسفي و فتح القدير نقلاً و نسیۃ المصلح و شرح نقایہ للعلامة البر جندي و جامع الرموز للعلامة القسمتاني و حاشیة الفاضل عبد الحليم الرومي على الدرر والغرر و بحر الرائق و نہر الفائق و در مختار و حواشی الدر

^۱ رو لمختار کتاب الطصارۃ دار احیاء التراث العربي بیروت ۱/۱۰۰

^۲ رو لمختار کتاب الطصارۃ دار احیاء التراث العربي بیروت ۱/۱۰۰

فتاویٰ رضویہ جلد اول حصہ ب

للہی اللہی و^{۱۳} السید الطھطاوی و^{۱۵} السید الشامی و^{۱۶} مسکین علی الکنز و^{۱۷} فتح المعین للسید الازہری و^{۱۸} تعلیقات ابی السید علی بن علی بن علی بن ابی الخیر الحسینی و^{۱۹} رحمانیہ و^{۲۰} ہندیہ و^{۲۱} الطھطاوی علی مراثی الفلاح و^{۲۲} منحیۃ الناق اسی طرف ہیں۔ فتاویٰ عالمگیر یہ میں ہے:

<p>اگر تری دیکھے مگر احتلام یاد نہ آئے تو اگر یقین ہے کہ تری مذی ہے تو غسل واجب نہیں۔ اور اگر شک ہے کہ وہ مذی ہے یا مذی ہے تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ غسل واجب نہیں جب تک احتلام کا یقین نہ ہو۔ اور طرفین نے فرمایا: واجب ہے۔ ایسا ہی شیخ الاسلام نے ذکر کیا۔ ایسا ہی محیط میں ہے۔ (ت)</p>	<p>ان رأى بلا إلا انه لم يتنذر الاحتلام فان تيقن انه مذى لا يجب الغسل وان شك انه مني او مذى قال ابو يوسف رحمة الله تعالى لا يجب حتى يتيقن بالاحتلام و قالا يجب هكذا ذكره شیخ الاسلام کذافی المحيط^۱</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ب) بر الرائق میں ہے:

<p>اس صورت میں بالاتفاق غسل واجب نہیں جب تری کے مذی ہونے کا یقین ہو اور احتلام یاد نہ ہو۔ (ت)</p>	<p>لا يجب الغسل اتفاقاً فيما اذا تيقن انه مذى ولم يتنذر الاحتلام^۲۔</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------

در مختار میں در بارہ عدم تنذر احتلام ہے:

<p>جب یقین ہو کہ یہ تری مذی ہے بالاتفاق اس پر غسل نہیں۔ (ت)</p>	<p>اذا علم انه مذى فلا غسل عليه اتفاقاً^۳۔</p>
-----------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------

روالمحترار میں ہے:

<p>اس صورت میں بالاتفاق غسل واجب نہیں جب اسے یقین ہو کہ وہ مذی ہے اور احتلام یاد نہ ہو۔ (ت)</p>	<p>لا يجب اتفاقاً فيما اذا علم انه مذى مع عدم تذكر الاحتلام^۴۔</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------

^۱ الفتاویٰ الہندیہ کتاب الطمارۃ، الباب الثانی لفصل الثالث نو رانی کتب خانہ پشاور ۱/۱۵

^۲ بر الرائق، کتاب الطمارۃ، انجیم سعید کمپنی کراچی، ۱/۵۶

^۳ الدر المختار کتاب الطمارۃ مطبع جمعیتی دہلی ۱/۳۱

^۴ روالمحترار، کتاب الطمارۃ دار احیاء اثرات العربی بیروت ۱/۱۰

بعینہ اسی طرح منحثہ الماق میں ہے، حاشیہ طحطاوی میں ہے:

<p>جب یقین ہو کہ وہ مذکور ہے اور احتلام یاد نہ ہو تو بالاتفاق غسل واجب نہیں۔ (ت)</p>	<p>اذا علم انه مذى مع عدم التذكرة لايجب الغسل اتفاقاً¹۔</p>
--------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------

برجندي میں ہے:

<p>مبسوط، محیط اور معنی میں یہاں کچھ تفصیلات ذکر کی ہیں، وہ یہ کہ جب بیدار ہو کرتے دیکھے اور احتلام یاد نہ ہو تو اگر اسے یقین ہو کہ یہ منی ہے تو واجب اور اگر شک ہو کہ مذکور ہے یا منی تو امام ابو یوسف نے فرمایا: غسل واجب نہیں ، اور طرفین نے فرمایا: واجب ہے۔ (ت)</p>	<p>ذکر في البساط والمحيط والمعنى ههنا تفصيلات وهو انه اذا استيقظ ورأى بلا ولا لم يتذكر الاحتلام فان تيقن انه مذى لايجب الغسل وان تيقن انه مني يجب وان شك انه مذى او مني قال ابو يوسف لا يجب وقلالا يجب²۔</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

رحمانیہ میں محیط سے ہے:

<p>بیدار ہونے کے بعد اپنے بستر یا ران پر تری پائی اور احتلام یاد نہیں تو اگر اسے یقین ہو کہ یہ تری منی ہے تو غسل واجب ہے ورنہ (اگر ایسا نہیں تو) واجب نہیں۔ اور اگر شک ہو کہ منی ہے یا مذکور ہے تو امام ابو یوسف نے فرمایا: غسل واجب نہیں اہم (ت)</p> <p>اقول: ان کی عبارت "والا لا يجب" ورنہ واجب نہیں میں مسأله شک کے ساتھ کھلا ہوا مکروا ہے (اول سے معلوم ہوا کہ منی کا</p>	<p>استيقظ فوجد على فراشه او فخذہ بلا ولم يتذكر الاحتلام فان تيقن انه مني يجب الغسل والا لا يجب وان شك انه مني او مذکور قال ابو يوسف لا يجب الغسل³ اه</p> <p>اقول: في قوله "والا لا يجب" تدافع ظاهر مع مسألة الشك ولعل الجواب أنها أحلت</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ف: تطفل على المحيط

¹ حاشیۃ الطھاوی علی الدر المختار کتاب الطهارة المکتبۃ العریۃ کوئٹہ ۹۳/۱

² شرح نقایہ للبرجندي کتاب الطهارة فوکشور لکھنؤ ۲۰۰۴

³ رحمانیہ

<p>یقین ہونے کی صورت میں۔ جس میں صورتِ شک بھی داخل ہے۔ بالاتفاق غسل واجب نہیں، اور مسئلہ شک سے معلوم ہوا کہ طرفین کے تزویک غسل واجب ہے (شايداں کا یہ جواب دیا جائے کہ مسئلہ شک استثناء کے قائم مقام ہے (یعنی صوتِ شک کے سوا اور صورتوں میں بالاتفاق غسل واجب نہیں) مگر اس جواب پر یہ اعتراض پڑتا ہے کہ پھر لازم ہے کہ اس صورت میں بالاتفاق غسل واجب نہ ہو جب منی یادوی ہونے میں شک ہو کیونکہ استثناء صرف منی اور مذہبی میں شک کی صورت کا ہوا۔ مگر اس کے جواب میں کہا جاسکتا ہے کہ مذہبی سے مراد غیر منی ہے، خواہ ودی ہی ہو۔ اور اس مراد کا بعید ہونا ظاہر ہے۔ اور ہتھریہ ہے کہ کہا جائے کہ ان کے قول "والا لایجب" کی اصل "وان لا" فصل کے ساتھ ہے، اور تقدیر عبارت یہ ہو گی کہ وان تیقن انه لامنی، لایجب۔ اور اگر یقین ہو کہ وہ منی نہیں تو غسل واجب نہیں۔ (ت)</p>	<p>محل الاستثناء ويغفرة لزوم ان لا يجب وفاصا اذا شك انه مني او ودى لانه لم يستثن الا الشك في المنى والمذى الا ان يقال ان المراد بالمذى غير المنى وهو ظاهر البعد والالوى ان يقال ان اصل قوله والا لا يجب وان لامفصولا والتقدير وان تيقن انه لامنی لا يجب۔</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

شرح المکمل للعلاء مسکین میں ہے:

<p>اذا لم یتذکر الاحتلام و تیقن انه مذی فلا غسل عليه¹۔</p>	<p>جب احتلام یاد نہ ہو اور یقین ہو کہ یہ تری مذہبی کی ہے تو اس پر غسل نہیں۔ (ت)</p>
---------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------

ابوالسعود میں ہے:

<p>اما صور مالا يجب فيها الغسل اتفاقا فاربعة (الى قوله) الثالثة علم</p>	<p>لیکن بالاتفاق غسل واجب نہ ہونے کی چار صورتیں ہیں - تیسری صورت یہ کہ مذہبی ہونے کا</p>
-----------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------

¹ شرح المکمل مسکین علی حامش فتح المعین کتاب الطهارة، انجام سعید بیمنی کراچی، ۱/۵۹

یقین ہوا اور احتلام یاد نہ ہو۔ (ت)	انہ مذی و لم یتنذکر ^۱ ۔
	حکیمی علی الدرر میں ہے:
اس پر غسل واجب نہیں اگر اسے یقین ہو کہ یہ مذی ہے اسی طرح اگر اسے شک ہو کہ مذی ہے یا ودی اور احتلام یاد نہ ہو۔ (ت)	لا غسل علیہ ان تیقین انہ مذی و کذا الوشك انہ مذی او ودی و لم یتنذکر الاحتلام ^۲ ۔
	فتح القدير میں ہے:
بیدار ہونے والے نے اپنے کپڑے یاران میں تری پائی اور احتلام یاد نہیں تو اگر اسے یقین ہو کہ وہ مذی ہے تو بالاتفاق غسل واجب نہیں۔ لیکن سونے کے باوجود اس بات کا یقین متغیر ہے۔ (ت)	مستيقظ وجد فی ثوبه او فخذہ بلا و لم یتنذکر احتلاماً لو تیقن انہ مذی لا يجب اتفاقاً لکن التیقن متغیر مع النوم ^۳ اہ۔
	خطاطوی علی مراثی الفلاح میں ہے:
بالاتفاق غسل واجب نہیں اُس صورت میں جب کہ اسے یقین ہو کہ وہ مذی ہے اور احتلام یاد نہ ہوا اور یقین سے مراد غلبہ ظن ہے اس لئے کہ حقیقت یقین باوجود نیند کے متغیر ہے۔	لایجب الغسل اتفاقاً فیما اذا تیقن انہ مذی ولم یتنذکر والمراد بالتیقن غلبۃ الظن لان حقيقة الیقین متغیرة مع النوم ^۴ ۔
اقول: گویا یہ حضرت محقق کے اعتراض کے جواب کی طرف اشارہ ہے اور حضرت محقق اس طرح کی بات سے غافل رہنے والے نہیں دراصل ان کی عبارات ایک دلکش تحقیق کے پیش نظر ہے، آگے ہم اس کی طرف لوٹیں گے اس کی	اقول: کانہ یشیر الی الجواب عما اورد المحقق وما کان المحقق لیغفل عن مثل هذَا وانما هو لتحقیق انيق سنعود الیه بتوفیق من لا توفیق الا من

^۱ فتح المعنی کتاب الطمارۃ فی تبیین ایم سعید کمپنی کراچی ۵۸/۵۹

^۲ حاشیۃ الدرر علی الغرر بعد الحیم دار سعادت ۱/۱۵

^۳ فتح القدير، کتاب الطمارات فصل فی الغسل، مکتبۃ نور یہ رضویہ سکھر، ۱/۵۳

^۴ حاشیۃ الخطاطوی علی مراثی الفلاح کتاب الطمارۃ دار الکتب العلمیہ بیروت ص ۹۹

توفیق جس کے سوا اور کسی سے توفیق نہیں۔ (ت)	لدیہ۔
	منیہ میں ہے:
اگر یقین ہو کہ وہ مذہی ہے تو اس پر غسل نہیں جب کہ احتلام یاد نہ ہو۔ (ت)	ان تیقن انہ مذہی فلا غسل علیہ اذا لم یتذکر الاحتلام ^۱ ۔
	مصنف میں ہے:
تری دیکھی اور احتلام یاد نہیں اگر یقین ہو کہ وہ ودی یامذہی ہے تو غسل واجب نہیں۔ اور اگر یقین ہو کہ منی ہے تو واجب ہے۔ اور اگر شک ہو کہ منی ہے یامذہی تو امام ابو یوسف نے فرمایا: غسل واجب نہیں یہاں تک کہ احتلام کا یقین ہو اور ظرفیں نے فرمایا: واجب ہے۔ ایسا ہی محیط، معنی، مبسوط شیخ الاسلام، فتاویٰ قاضی خان اور خلاصہ میں ہے۔ (ت)	ان رائے بلا و لم یتذکر الاحتمام ان تیقن انہ ودی او مذہی لایجب الغسل و ان تیقن انہ منی لایجب و ان شک انہ منی او مذہی قال ابو یوسف لایجب حتی تیقن بالاحتمام و قالا یجب کذافی البھیط والمعنى ومبسوط شیخ الاسلام وفتاویٰ قاضی خان والخلاصة ^۲ ۔
	علیہ میں یہ کلام مصنف نقل کر کے فرمایا:
فتاویٰ خانیہ اور خلاصہ میں یہ اس طرح نہیں جیسے انہوں نے مطلقاً ذکر کیا ہے ایسے ہی محیط رضی الدین میں بھی نہیں، اور معنی و مبسوط شیخ الاسلام سے متعلق مجھے اطلاع نہیں اھ۔ (ت)	لیس في الفتاوى الخانية ولا الخلاصة ذلك كما ذكره مطلقاً وكذا ليس في محیط رضی الدین واما المعنى ومبسوط شیخ الاسلام فلم اقف عليها ^۳ اھ۔
اقول: مبسوط کی عبارت تو پہلے ہم ہندیہ کے حوالے سے نقل کرائے ہیں ہندیہ میں محیط اس میں مبسوط سے نقل ہے اسی طرح بر جنڈی کے حوالہ سے مبسوط سے، اور ایسے ہی بحوالہ بر جنڈی معنی سے نقل گزرنچی ہے۔ اور محیط سے مراد	اقول:اما المبسوط فقد منأ نقله عن الہندیۃ عن المحیط عن المبسوط وكذا عن البرجنڈی عن المبسوط وكذلك عنه عن المعنى

¹ منیہ المصلی کتاب الطہارۃ مکتبہ قادریہ جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور ص ۳۳

² مصنف

³ حلیۃ الحکی شرح منیہ المصلی

محیط برہانی ہے محیطِ رضوی نہیں۔ اور اس سے نقل ہندیہ کے حوالے سے اور برجندری کے حوالے سے بلکہ اس میں اس کے بخلاف واقع ہے جیسا کہ آگے ان شاء اللہ آئے گا۔ رہا خلاصہ تو میرے نہج میں اس کی عبارت اس طرح ہے: اگر خواب دیکھا اور کوئی تری نہ پائی تو بالاتفاق اس پر غسل نہیں اور اگر خواب دیکھنا یاد ہے اور تری بھی پائی اگر وہ ودی ہو تو بالاتفاق غسل واجب نہیں اور اگر مذہب یا منی ہو تو بالجماع غسل واجب ہے اور ہم مذہب سے غسل واجب نہیں کرتے لیکن بات یہ ہے کہ دیر ہو جانے سے منی رقیق ہو جاتی ہے۔ تو اس سے مراد وہ ہے جو مذہب کی صورت میں ہے، حقیقت مذہب مراد نہیں۔ سوم جب اپنے بستر پر تری دیکھے اور احتلام یاد نہیں تو طرفین کے نزدیک اس پر غسل واجب ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس پر غسل نہیں اسے میرا خیال ہے کہ نہ بحث مسئلہ کا اس عبارت میں سرے سے کوئی نہ کہہ ہی نہیں۔

اگر یہ کہو کہ نہیں بلکہ اس میں مصنف کے برخلاف

¹ بالحیط البھیط البرھانی لا الرضوی والمراد فـ بالحیط البھیط البرھانی لا الرضوی وقد تقدم النقل عنه عن الہندیہ وعن البرجندری نعم لم ار هذا في الخانیۃ بل الواقع فيها فـ خلاف هذا كما سیاق ان شاء اللہ تعالیٰ واما الخلاصة فنصها على ما في نسختی هکذا ان احتلم ولم یرشیما لاغسل عليه بالاتفاق وان تذکر الاحتلام ورأی بلا ان كان وديا لا يجب الغسل بلا خلاف وان كان مذہب امنیا يجب الغسل بالجماع ولسنا نوجب الغسل بالمذہب لكن المیں یرق بـ طالۃ البدۃ فکان مرادہ ما یکون صورته المذہب لاحقيقة المذہب الثالث اذا رأى البیل علی فراشه ولم یتذکر الاحتلام عندھما يجب علیه الغسل وعند ابی یوسف لاغسل علیه اه و هو فـ فيما اری عار عن ذکر المسألة اصلاً فـ ان قلت بل فيه خلاف ما في المصنف

فـ ۱: تطفل علی الحلیة

فـ ۲: تطفل علی مصنف الامام النسفي۔

فـ ۳: تطفل آخر علیہ۔

¹ خلاصۃ الفتاویٰ کتاب الطہارۃ الفصل الثانی فی الغسل مکتبۃ جیبیہ کوئٹہ ۱۳/۱

تذکرہ موجود ہے کیونکہ اس میں تری کو بغیر کسی قید کے مطلق ذکر کیا ہے تو یہ مذکی کو بھی شامل ہے اور اس میں یاد نہ ہونے کے باوجود غسل واجب کیا ہے۔ اسی کے مثل وہ بھی ہے جو خانیہ میں محرر مذہب امام محمد بن الحسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مبسوط سے نقل ہے۔ امام قاضی خاں فرماتے ہیں : مبسوط کتاب الصلوۃ میں ہے : جب بیدار ہو اور اس کے خیال میں یہ ہے کہ اس نے خواب نہ دیکھا اور اس نے تری پائی تو اس پر امام ابو حنیفہ و امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول پر غسل واجب ہے۔

تو میں کہوں گا جلدی نہ کرو اور کلام کو اس کے مورد ہی پر وارد کرو۔ اس لئے کہ یا تو ایسی تری مراد ہے جس کی حقیقت معلوم ہے یا انہ معلوم ہے یا وہ جو دونوں سے عام ہے اول ماننے کی کوئی سبیل نہیں اس لئے کہ اس میں تری کو مطلق ذکر کیا ہے تو یہ اس صورت کو بھی شامل ہے جب یقین ہو کہ وہ منی ہے اور یہ قطعاً مراد نہیں اس لئے کہ اس میں بلا اختلاف غسل ہے اور اس صورت کو بھی شامل ہے جب یقین ہو کہ وہ ودی ہے اور یہ بھی قطعاً مراد نہیں اس لئے کہ اس میں بالاتفاق غسل نہیں ہے۔ اور سوم ماننے کی بھی گنجائش نہیں اس لئے کہ وہ اول کو بھی شامل ہے تو اس کے تحت جو دونوں خراپیاں ہیں وہ پھر لوٹ آئیں گی اب دوسری صورت متعین ہو گئی شاید اسی لئے امام محمد بن ابہام رکھا اور لفظی ابہام سے معنوی ابہام

حيث ارسل الببل ارسالا فشيل المذى وقد اوجب فيه الغسل مع عدم التذكرة ومثله مانف الخانية عن مبسوط الامام محرر المذهب محمد بن الحسن رضى الله تعالى عنه حيث قال وفي صلاة الاصل اذا استيقظ وعنه انه لم يحتمل وجد بلا عليه الغسل في قول ابي حنيفة ومحمد رحمهما الله تعالى¹ .

قلت: لا تعجل و اورد الكلام مورده فـاـنـه اـمـا ان يكون المراد بـلـلـ مـعـلـومـ الـحـقـيـقـةـ اوـغـيـرـ مـعـلـومـهاـ اوـاعـمـ لـاسـبـيـلـ اـلـاـوـلـ لـاـنـه اـرـسـلـ البـبـلـ اـرـسـالـاـ فـيـشـيـلـ ماـاـذـا عـلـمـ اـنـه مـنـيـ وـلـيـسـ مـرـادـاـ قـطـعـاـ لـاـنـ فـيـهـ الغـسـلـ بـلـاخـلـافـ وـمـاـاـذـا عـلـمـ اـنـهـ وـدـيـ وـلـيـسـ مـرـادـاـ قـطـعـاـ اـذـلـاـ غـسـلـ فـيـهـ بـالـاـتـفـاقـ وـلـاـ اـلـىـ الثـالـثـ لـشـيـولـهـ الـاـوـلـ فـيـعـودـ الـمـحـذـورـانـ فـتـعـيـنـ الثـانـيـ وـكـاـنـهـ لـهـذـاـ اـبـهـمـ وـارـشـدـ بـالـابـهـاـمـ

اللغظى الى الابهام المعنى

¹ فتاوى قاضي خان سنتاب الطهارة فصل فيما يوجب الغسل نو لكتشور لكتشور

کی جانب رہنمائی فرمائی۔ تو معنی یہ ہے کہ ایسی تری دیکھی جس کے بارے میں اسے پتہ نہیں کہ وہ کیا ہے تو یہ اس تری کے منی یا غیر منی ہونے میں شک کی صورت ہوئی۔ اور اسے مذکور کے یقین کی صورت سے کوئی مس نہیں۔ اسی کی نظر مسکین کی یہ عبارت ہے: اگر بیدار ہونے کے بعد ذکر کی نالی میں تری پائی اخ اس پر ابوالسعود نے لکھا: اور اس کے منی یا مذکور کی یہ عبارت ہے: اگر بیدار ہونے کے بعد ذکر کی نالی میں تری پائی اخ۔ اس پر غنیہ میں لکھا: اور اسے پتہ نہیں کہ وہ منی ہے یا مذکور ہے۔

اقول: اسی سے حلیہ کے اس اعتراض کا جواب بھی واضح ہو گیا جو ان الفاظ میں ہے: اس اطلاق میں جو خامی ہے وہ تمہیں معلوم ہے اس لئے کہ وہ منی و مذکور دونوں کو شامل ہے۔ اور بلاشبہ اس سے منی بالاتفاق مراد نہیں تو لا محالة مصنف نے یہ ذکر فرمایا کہ اگر اسے منی ہونے کا یقین ہے تو اس پر غسل ہے اھ۔ اور اس کی نظیریں کلام علماء میں ایک دو نہیں بہت ہیں۔ (ت)

فالیعنی رأى بلا لایدری ما هو فهذة صورة الشك في انه مني او غيره ولا مساس لها ب بصورة علم المذى ونظيره قول مسکين اذا استيقظ فوجد في احليله بلا^۱ اه فقال ابو السعو وشك في كونه منيا او مذيا خانية^۲ اه وقول المبنية ان استيقظ فوجد في احليله بلا^۳ الخ فقال في الغنية لایدری امنی هو ام مذی^۴ اه اقول: وبه ف ظهر الجواب عن ايراد الحلية بقوله انت عليم بما في هذا الاطلاق فأنه يشتمل المني والمذى ولاشك ان المني غير مراد منه بالاتفاق فلا جرم ان ذكر المصنف انه لو تيقن انه مني فعليه الغسل^۵ اه ونظائر هذا كثير في كلامهم غير يسير۔

ف۔ تطفل على الحلية

^۱ شرح اکنڈر مسکین علی حامش فتح المعین کتاب الطمارۃ تحقیق ایم سعید کپنی کراچی ۵۹/۱

^۲ فتح المعین کتاب الطمارۃ تحقیق ایم سعید کپنی کراچی ۵۹/۱

^۳ منیۃ المصلى مکتبہ قادریہ جامعہ نظامیہ لاہور ص ۳۳

^۴ غنیۃ الاستدلی شرح منیۃ المصلى مطلب فی الطمارۃ الکبری سمیل آکٹیڈی لاهور ص ۳۳

^۵ منیۃ المصلى مکتبہ قادریہ جامعہ نظامیہ لاهور ص ۳۳

اور عامہ متون مذہب و جما ہیر اجہد عالمد کی تصریح ہے کہ صورت پچھم بھی مثل صورت چہارم ہمارے انہم میں مختلف فیہ ہے طرفین غسل واجب فرماتے ہیں اور امام ابو یوسف کا خلاف ہے رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین اقوایہ و نقایہ و اصلاح و غررو نور الایضاخ و تنویر الابصار و ملتقی الابحر و بدائع و اسیجاپی و اصدر الشریعۃ و حلیہ واغنیہ و ایضاخ و در و مرافق الغلاح و جو ہرہ نیرہ و تبیین الحقائق و مختلاص و شمشنی و مجمع الانہر و فتوائے امام اجل نجم الدین نسغی و جواہر الفتاوی للإمام الکرمانی و خانیہ و سراجیہ و سرجنی و بزرائیہ و تجنسی و حصر و مختلف و ظہیریہ و اخرازیۃ المفتین و ارکان اربعہ اور شروح حدیث سے لمعات و مرقاۃ جزا اسی طرف ہیں اور امام محقق علی الاطلاق نے بھائیں کا افادہ فرمایا کہ امر و بیانہ ان شاء اللہ تعالیٰ (جیسا کہ گزر اور اس کا بیان ان شاء اللہ تعالیٰ کے آیگا۔ت) و قایہ و شرح میں ہے:

<p>(اور بیدار ہونے والے کا منی یامذی دیکھنا اگرچہ احتلام یاد نہ ہو) منی میں توجہ ظاہر ہے۔ مذی میں اس لئے کہ ہو سکتا ہے وہ منی رہی ہو جو بدن کی حرارت سے رتیق ہو گئی اور اس کے بارے میں امام ابو یوسف کا اختلاف ہے۔</p>	<p>(رؤیۃ المستيقظ المنی والمذی وان لم يحتمل) اما۹ف المنی فظاہر واما۹ف المذی فلا حتمال کونه منیا رق بحرارة البدن وفيه خلاف لابی یوسف</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

اصلاح والیضاح میں ہے:

(اور بیدار ہونے والے کا منی یامنی کو دیکھنا ہے اگرچہ اختلام یاد نہ ہو) اس لئے کہ جو تری مذہ کی صورت میں نظر آرہی ہے ہو سکتا ہے کہ منی رہی ہو جو بدن کی حرارت سے یا ہوا لگنے سے رقیق ہو گئی ہو تو جب کسی صورت سے غسل کا وجوہ ہوتا ہے تو احتیاط واجب رکھنے ہی میں ہے اور اس میں امام ابو یوسف کا اختلاف ہے۔ (ت)

مختصر الوقاہ میں ہے:

^١ شرح الوقاية من كتاب الطهارة موجبات الغسل مكتبة امداده ملتقى / ٨٢

2 اصلاح و اضلاع

بیدار ہونے والے کامنی یا مندی دیکھنا۔	ورؤیۃ المستيقظ المنسنی او المذی ^۱ ۔
(اور بیدار ہونے والے کے مننی یا مندی دیکھنے کی صورت میں اگرچہ اسے کوئی خواب یاد نہ ہو) اس لئے کہ ظاہر یہ ہے کہ وہ منی تھی جو ہوا لگنے سے رقیق ہو گئی۔ (ت)	(وعند روؤیۃ مستيقظ منیاً او مذیاً وان لم یتذکر حلیماً لان الظاهر انه منی رق بهواء اصحابه ^۲ ۔

متن و شرح علامہ شرنبلی میں ہے:

اور انہی اسباب میں سے (یہ ہے کہ نیند) سے بیدار ہونے کے بعد رقیق پانی پائے اور اسے احتلام یاد نہ ہو۔ یہ طرفین کے نزدیک ہے امام ابو یوسف اس کے خلاف ہیں اور امام ابو یوسف ہی کا قول خلف بن ایوب اور امام ابواللیث نے اختیار کیا ہے اس لئے کہ وہ مندی ہے۔ اور یہی زیادہ قرین قیاس ہے۔ اور طرفین کی دلیل وہ روایت ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اس مرد کے بارے میں سوال ہوا جو تری پائے اور اسے احتلام یاد نہ ہو تو فرمایا غسل کرے۔ اور اس لئے بھی کہ نیند میں ایک راحت ہوتی ہے جو شہوت کو برآجھنٹتہ کرتی ہے اور منی کبھی عارض کی وجہ سے رقیق ہو جاتی ہے اور عبادات کے معاملے میں احتیاط لازم ہے۔ (ت)	ومنها (وجود ماء رقیق بعد) الانتباه من (النوم) ولم یتذکر احتلاماً عندهما خلافاً لابي یوسف وبقوله اخذ خلف بن ایوب وابواللیث لانه مذی وهو الاقيس ولهماماً ماروی انه صلی الله تعالى عليه وسلم سئل عن الرجل يجد البلل ولم یذکر احتلاماً قال یغتسل ولا النوم راحة تهیج الشهوة وقد یرق المنسنی لعارض والاحتیاط لازم في العبادات ^۳ ۔
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

تنبیر الابصار میں ہے:

^۱ مختصر الوقاییہ کتاب الطمارۃ تور محمد کتب کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۷

^۲ در الحکم شرح غرر الاحکام، کتاب الطمارۃ فرض الغسل، میر محمد کتب خانہ کراچی، ۱۹۷۱ء

^۳ مراثی الفلاح مع حاشیۃ الطحاوی فصل ما یوجب الاعتسال دارالکتب العلمیہ بیروت ص ۹۹

اور بیدار ہونے والے کامنی یا مندی دیکھنا اگرچہ اسے احتلام یاد نہ ہو۔ (ت)	ورؤیۃ المستيقظ منیاً او مذیماً و ان لم یتذکر الاحتلام - ¹
--------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------

ملتمنی و مجمع میں ہے:

(اور بیدار ہونے والا جسے احتلام یاد نہ ہوا س کے تری دیکھنے کے سبب اگرچہ وہ مندی ہی ہو) غسل فرض ہے طرفین کے نزدیک۔ (خلاف ان کے) یعنی امام ابو یوسف کے۔ اُنکی دلیل یہ ہے کہ اصل یہ ہے کہ اس کے ذمہ غسل نہیں ہے پھر اس کے بخلاف اس پر غسل کا وجوب، بغیر یقین کے نہ ہوگا اور قیاس یہی ہے۔ طرفین کی دلیل یہ ہے کہ سونے والا غافل ہوتا ہے۔ اور منی کبھی ہوا سے رتیق ہو کر مندی ہو جاتی ہے تو احتیاطاً اس پر غسل واجب ہوگا۔ (ت)	(و) فرض (لروئیہ مستيقظ لم یتذکر الاحتلام بللا ولو مذیماً) عند الطرفین (خلافاً) ای لابی یوسف لہ ان الاصل براءۃ الذمة فلا یجب الایقین وهو القياس ولهمما ان النائم غافل والمنی قد یفرق بالهوا فیصیر مثل المذی فیجب علیه احتیاطاً ² ۔
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

جو ہر نیرہ میں ہے:

خجندی میں ہے: اگر منی ہو تو بالاتفاق غسل واجب ہے۔ اور اگر مندی ہو تو طرفین کے نزدیک واجب ہے احتلام یاد ہو یا نہ یاد ہو۔ اور امام ابو یوسف نے فرمایا: غسل واجب نہیں مگر جب احتلام کا یقین ہو۔ (ت)	فی الخجندی ان کان منیا وجب الغسل بالاتفاق وان کان مذیماً وجب عندھما تذکر الاحتلام او لا و قال ابو یوسف لا یجب الا اذا تیقنه الاحتلام ³
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

شرح امام زیلیٰ میں ہے:

¹ الدر المختار شرح تنویر الابصار، کتاب الطهارة مطبع معتبری دہلی، ۳۱/۱

² مجمع الامراء شرح ملتمنی الاصغر کتاب الطهارة دار احیاء التراث العربي بیروت ۲۳/۱

³ الجوہرۃ النیرۃ کتاب الطهارة مکتبہ امدادیہ ملتان ۱۲/۱

غشی ف - عليه او كان سكران يوجد على فخذه او
فراشه مذيا لم يلزمـه الغسل لانه يحال به على
هذا السبب الظاهر بخلاف النائم¹ -

مستخلص الحقائق میں ہے:

<p>(مذی اور ودی اور بغیر تری کے صرف خواب دیکھنا موجب غسل نہیں) شیخ ابو منصور ماتریدی نے اپنی سند سے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا روایت کی وہ فرماتی ہیں کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: مرد جب نیند سے بیدار ہونے کے بعد تری دیکھے اور اسے احتلام یاد نہ ہو تو غسل کرے اور اگر خواب دیکھا اور تری نہ پائی تو اس پر غسل نہیں۔ اور یہ اس باب میں نص ہے۔ ایسا ہی بدائع میں ہے۔ پھر متن میں "بغیر تری کے" مطلق ہے منی و مذی دونوں کو شامل ہے۔ اور امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ مذی کی صورت میں اس پر غسل نہیں۔ اور ان کے نزدیک یہ نص منی سے متعلق ہو گا جیسے بیداری کی حالت میں اور طرفین کی دلیل یہ ہے کہ حدیث مطلق ہے۔ اور اس لئے بھی</p>	<p>لامذی و ودی واحتلام بلا بلل (روی الشیخ ابو منصور الماتریدی بأسناده الى عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنها عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انه قال اذا رأى الرجل بعد ما ينتبه من نومه بلا ولم يتذكر الاحتلام اغسل وان تذكر الاحتلام ولم ير بلا فلا غسل عليه وهذا النص في الباب كذا في البدائع ثم قوله بلا بلل مطلقاً يتناول المبني والمذى وقال ابو يوسف لا غسل عليه في المذى وهذا نص في المبني اعتباراً بحالة اليقظة ولهمَا اطلاق الحديث ولا المبني قد يرق</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ف: مسئلہ: بیماری وغیرہ سے غش آگئیا یا معاذ اللہ نہ سے بیہوش ہوا اس کے بعد جو ہوش آیا تو اپنے کپڑے یا بدن پر مذی پائی تو اس پر سوا وضو کے غسل نہ ہو گا اس کا حکم سوتے سے جاگ کر مذی دیکھنے کے مثل نہیں کہ وہاں غسل واجب ہوتا ہے۔

^١ تعيين الحقائق شرح كنز الدقائق كتاب الطهارة دار الكتب العلمية بيروت ٢٨١/٦

<p>کہ منی کبھی وقت گزرنے کی وجہ سے رقیق ہو کر مذہبی کی صورت میں ہو جاتی ہے۔ ایسا بدائع میں بھی ہے۔ (ت)</p>	<p>بیرون الزمان فیصیر فی صورة المذہب کذافی البدائع ایضاً^۱</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------

جو اہر الفتاویٰ کے باب رامع میں کہ فتاویٰ امام اجل نجم الدین نسغی کے لئے معقود ہوتا ہے فرمایا:

<p>نیند سے بیدار ہوا اور اسے یاد آیا کہ اس نے خواب میں مبادرت دیکھی ہے اور اپنے کپڑے اور بستر پر کوئی تری نہ پائی اور کچھ دیر کے بعد مذہبی نکلی تو اس پر غسل واجب نہیں، اس کی دلیل اس حدیث کاظم اہر ہے کہ "جس نے خواب دیکھا اور تری نہ پائی تو اس پر کچھ نہیں"۔ اور یہ اس صورت کی طرح نہیں جب بیدار ہوا اور تری دیکھے۔ اس پر امام ابو حنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک غسل لازم ہے اس لئے کہ ان کے نزدیک وہ اس پر محول ہے کہ منی تھی وقت گزرنے کے کی وجہ سے رقیق ہو گئی۔ اور یہاں تو اس نے مذہبی نکلنے کا مشاہدہ کیا ہے اس لئے اس پر وضو واجب ہے غسل نہیں۔ فرماتے ہیں: اس پر اس مسئلے سے اعتراض نہ ہو گا کہ کسی نے رات کو خواب دیکھا اور بیدار ہوا تو تری نہ پائی، وضو کر کے نمازِ فجر ادا کر لی پھر منی نکلی تو اس پر غسل واجب ہے اور نمازِ فجر ہو گئی۔ امام ابو حنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک۔ اس لئے کہ یہاں بیداری کے بعد منی نکلنے کی وجہ سے غسل واجب ہوا اسی لئے اسے نمازِ فجر کا اعادہ نہیں کرنا ہے اور مسئلہ سابقہ میں ایسا نہیں اس لئے کہ بیدار</p>	<p>استيقظ و تذكر انه رأى في منامه مباشرة ولم يربلا على ثوبه ولا فرشه ومكث ساعة فخرج مذہبی لا يجب الغسل لظاهر الحديث من احتلام ولم يربلا فلا شيء عليه وليس هذا كما استيقظ ورأى بلة يلزم الغسل عند ابی حنیفة ومحمد رحمة الله تعالى لأنها يحملان انه كان منيما فرق بیرون الزمان و ههنا عاین خروج المذہب فوجب الوضوء دون الغسل قال ولا يلزم هذا من احتلام ليلا فاستيقظ ولم يربلا فتوضاً وصل الفجر ثم نزل المنى يجب الغسل وجازت صلاة الفجر عند ابی حنیفة ومحمد رحمة الله تعالى لأنه انبأ يجب الغسل بنزول المنى بعد ما استيقظ ولهذا لا يعيد الفجر بخلاف مسألتنا لأنه زال</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

¹ مختصر الحجۃ ان شرح کنز الدقائق کتاب الطصارۃ رام کانشی پر نٹنگ ورکس لاہور ص ۱۵۰ و ۱۵۱

<p>ہونے کے بعد اس کے سامنے مذی نکلی تو مذی ہونے کی وجہ سے اس پر غسل لازم نہ ہوا، اہ کچھ اختصار کے ساتھ عبارت ختم ہوئی۔ (ت)</p>	<p>المذی بعدما استيقظ وهو يراه فلم يلزم الغسل لانه مذی^۱ اهبنحو اختصار۔</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------

فتاویٰ امام قاضی خان میں ہے:

<p>بیدار ہوا پسند بستر یا ان پر مذی دیکھی تو امام ابو حنیفہ اور امام محمد رحمہم اللہ تعالیٰ کے قول پر غسل اس پر لازم ہے احتلام یاد ہونے ہو۔</p>	<p>انتبه ورأى على فراشه او فخذ المذى يلزم الغسل في قول أبي حنيفة ومحمد رحمهما اللہ تعالى تذکر الاحلام ولم يذكر^۲۔</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

اسی میں ہے:

<p>بے ہوش تھا فاقہ ہوا تو مذی پائی اس پر غسل نہیں۔ یہی حکم نشہ والے کا ہے اور یہ نید کی طرح نہیں، اس لئے کہ سونے والا جو دیکھتا ہے اس کا سبب اسے محسوس ہونے والی ولذت و راحت ہے جس سے شہوت برداشت ہوتی ہے اور بیہوشی و نشہ، راحت کے اسباب سے نہیں۔</p>	<p>مغنى عليه افاق فوجد مذيا لاغسل عليه وكذا السكران وليس هذا كالنوم لأن ما يراه النائم سببه مأيجة من اللذة والراحة التي تهيج منها الشهوة والاغماء والسكر ليس من اسباب الراحة^۳۔</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

سراجیہ میں ہے:

<p>سونے والا بیدار ہو کر اپنے بستر پر مذی یا مٹی کی صورت میں تری پائی تو اس پر غسل ہے اگرچہ احتلام یاد نہ ہو۔ (ت)</p>	<p>اذا استيقظ النائم فوجد على فراشه بلا على صورة المذى او المني عليه الغسل وان لم يذكر الاحلام^۴۔</p>
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------

وچیر امام کردی میں ہے:

<p>خواب دیکھا اور تری نہ پائی تو اس پر بالاجماع</p>	<p>احتلام ولم يربلا لاغسل عليه</p>
-----------------------------------------------------	------------------------------------

^۱ جواہر الفتاویٰ الباب الرابع قلمی فوٹو ص ۶۵ و ۶۶

^۲ فتاویٰ قاضی خان کتاب الطهارة فصل فیما یوجب الغسل نوکشور لکھنؤ ۲۱/۱

^۳ فتاویٰ قاضی خان، کتاب الطهارة فصل فیما یوجب الغسل، نوکشور لکھنؤ ۲۲/۱

^۴ الفتاویٰ السراجیہ کتاب الطهارة باب الغسل نوکشور لکھنؤ ص ۳

<p>غسل نہیں۔ اور اگر منی یا مذمی دیکھی تو غسل لازم ہے اس لئے کہ غالب مگان یہی ہے کہ وہ منی ہے جو وقت گزرنے سے ریقیق ہو گئی۔ (ت)</p>	<p>اجماعاً ولو منیاً او مذمیاً لزماً لان الغالب انه منی رق لمضي الزمان^۱۔</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------

اُسی میں ہے :

<p>بے ہوشی یا نشہ کے بعد ہوش آیا اور اپنے بستر پر مذمی پائی تو اس پر غسل نہیں، بخلاف سونے والے کے۔ (ت)</p>	<p>افق بعد الغشی او السکرو وجد على فراشه مذمیاً لا غسل عليه بخلاف النائم^۲۔</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------

لتحمیس والمزید میں ہے :

<p>بیدار ہو کر اپنے بستر پر مذمی پائی تو اس پر غسل ہو گا اگر احتلام یاد ہو تو بالامتحان۔ اور یاد نہ ہو تو امام ابو حنیفہ اور امام محمد رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک۔ اس لئے کہ نیند مگان احتلام کی جگہ ہے تو اسے اسی کے حوالے کیا جائے گا پھر یہ احتلام بھی ہے کہ وہ منی تھی جو ہوا یا غذا سے ریقیق ہو گئی، تو ہم نے اعتیالا اسے منی ہی مانا ہے من قبیل الفیر متفقہ۔ (ت)</p>	<p>استيقظ فوجد على فراشه مذمیاً كان عليه الغسل ان تذكر الاحتلام بالاجماع وان لم يذكر فعند ابی حنیفة ومحمد رحیمهما اللہ تعالیٰ لان النوم مظنة الاحتلام فيحال عليه ثم يحتمل انه منی رق بالهواء او الغذاء فاعتبرناه منیاً احتیاطاً^۳ اه من الفتاح ملتقطاً۔</p>
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

حیلے میں مصنف سے ہے :

<p>حضر، مختلف اور فتاویٰ ظہیریہ میں ذکر کیا ہے کہ جب بیدار ہو کر مذمی دیکھے اور احتلام یاد ہے یا نہیں تو امام ابو یوسف کے نزدیک اس پر غسل نہیں، اور طرفین نے فرمایا اس پر غسل ہے۔ (ت)</p>	<p>ذكر في الحصر والمختلف والفتاوی الظہیریہ انه اذا استيقظ فرأى مذمیا وقد تذكر الاحتلام او لم يذكره فلا غسل عليه عند ابی یوسف وقال عليه الغسل^۴۔</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

¹ الفتاوی البزاریہ علی حامش الفتاوی الہندیہ کتاب الطمارۃ الفصل الثاني نورانی کتب خانہ پشاور ۱۰/۳

² الفتاوی البزاریہ علی بامش الفتاوی الہندیہ کتاب الطمارۃ الفصل الثاني نورانی کتب خانہ پشاور ۱۰/۳

³ لتحمیس والمزید کتاب الطمارات مسئلہ ۱۱۰۳ ادارۃ القرآن کراچی ۷/۸۲ ا و ۹/۷

⁴ حلیۃ الحکی شرح منیہ نصیلی

اُسی میں ہے:

<p>جب خواب یاد نہ ہو اور یقین ہو کہ یہ مذکور ہے یا شک ہو کہ منی ہے یا مذکور ہے اس صورت میں وجوہ غسل کا حکم امام ابو حنیفہ و امام محمد کا قول ہے: بخلاف امام ابو یوسف کے، رحمہم اللہ تعالیٰ۔</p> <p>(ت)</p>	<p>وجوب الغسل اذا لم يذكر حلماً و تيقن انه مذکور في انه مني او مذکور قوله ابی حنیفة و محمد خلافاً لابی یوسف۔¹</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

اُسی میں ہے:

<p>جم غیر نے بتایا کہ جب بیدار ہو اور مذکور ہے یعنی وہ جو مذکور کی صورت میں ہے اور احتلام یاد نہیں تو امام ابو حنیفہ و امام محمد کے نزدیک اس پر غسل واجب ہے: بخلاف امام ابو یوسف کے۔</p> <p>(ت)</p>	<p>اطلق الجم الغفير انه اذا استيقظ ووجد مذكرياً يعني ما صورته صورة المذكوري ولم يتذكر الاحتلام يجب عليه الغسل عند ابی حنیفة و محمد خلافاً لابی یوسف۔²</p>
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

خرانہ امام سمعانی میں بر مرجح لشرح الطحاوی ہے:

<p>بیدار ہو کر اپنے بستر پر تری پائی اگر وہ مذکور ہو تو امام ابو حنیفہ و امام محمد رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک احتیاطاً اس پر غسل واجب ہے۔ احتلام یاد ہو یا نہ ہو۔ اور امام ابو یوسف رحمہم اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اس پر غسل نہیں یہاں تک کہ اسے احتلام کا یقین ہو۔</p> <p>(ت)</p>	<p>استيقظ ووجد على فراشه بلا فان كان مذكرياً فعند ابی حنیفة و محمد رحمهما اللہ تعالیٰ يجب الغسل احتیاطاً ذكر الاحتلام او لم يتذكر وقال ابی یوسف رحمه اللہ تعالیٰ لا غسل عليه حتى يتيقن بالاحتلام۔³</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ارکان بحر العلوم میں ہے:

<p>غسل کے موجبات میں سے یہ ہے کہ بیدار ہونے والا تری پائے خواہ وہ منی ہو یا مذکور ہو اور خواہ اسے احتلام یاد ہو یا نہ ہو امام ابو حنیفہ و امام محمد کے نزدیک۔ اور امام ابو یوسف نے نفی کی اس لئے</p>	<p>من موجبات الغسل وجدان المستيقظ البطل سواء كان منياً او مذكرياً سواء ذكر الاحتلام امر لا عند الامام ابی حنیفة والامام محمد وقال ابی یوسف لا</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

¹ حلیۃ المکمل شرح منیۃ المصلی

² حلیۃ المکمل شرح منیۃ المصلی

³ خزانۃ المقتنيں کتاب الطهارة فصل فی الغسل (قلمی فوٹو) ۱/۵

<p>کہ محض احتمال سے غسل واجب نہیں ہوتا۔ اور طرفین کی دلیل وہ حدیث ہے جو ترمذی و ابو داؤد نے ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی (اس کے بعد حدیث مذکور بیان کی، پھر بیان فرمایا): بیدار ہو کر تری پانے والے پر غسل واجب ہونے کا سبب یہ ہے کہ نیند غفلت اور فضلات دفع کرنے کی جانب توجہ کی حالت ہے اور اس وقت ذکر میں سختی و شہوتِ جماع ہوتی ہے۔ اسی لئے نیند میں احتلام اور شہوت کے ساتھ منی کا لکھنا زیادہ ہوتا ہے۔ بیداری کی حالت میں ایسا نہیں، اس میں بغیر تحریک کے منی لکھنا نادر ہے۔ تو بیدار ہونے والا جب تری پائے تو غالب گمان یہی ہے کہ وہ منی ہے جسے طبیعت نے شہوت کے ساتھ دفع کیا ہے۔ اور تری اگر مذکور کی طرح رقیق ہو تو اس کے بارے میں غالب گمان یہ ہے کہ وہ بدن کی حرارت سے رقیق ہو گئی ہے تو شارع نے تری میں مطلاً غسل واجب کیا اس لئے کہ اس میں شہوت سے نکلنے کے گمان کا موقع ہے۔ فاہم (ت)</p>	<p>لَانَ الْغُسْلَ لَا يُجُبُ بِالْاحْتِمَالِ وَلَهُمَا مَارُوا التَّرْمِذِيُّ وَأَبُو داؤدُ عَنْ أَمْرِ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا (فِذْكُرُ الْحَدِيثِ الْمُذْكُورُ ثُمَّ قَالَ) الْمَعْنَى فِي وُجُوبِ الْغُسْلِ عَلَى الْمُسْتَيقِظِ الْوَاجِدِ الْبَلَلِ إِنَّ النُّومَ حَالَةٌ غَفَلَةٌ وَيَتَوَجَّهُ إِلَى دُفَعِ الْفَضَّلَاتِ وَيَكُونُ الذِّكْرُ صَلْبًا شَاهِيًّا لِلْجَمَاعِ وَلِذَلِكَ يَكْثُرُ فِي النُّومِ الْاحْتِلَامُ وَخَرْوَجُ الْمَنِيِّ يَكُونُ بِشَهْوَةٍ غَالِبًا بِخَلَافِ حَالَةِ الْيِقَاظَةِ فَإِنَّهُ يَنْدَرُ فِيهِ خَرْوَجُ الْمَنِيِّ بِلَا تَحْرِيكٍ فَإِذَا وَجَدَ الْمُسْتَيقِظُ الْبَلَلَ فَالْغَالِبُ أَنَّهُ مَنِيٌّ دُفَعَهُ الطَّبِيعَةُ بِشَهْوَةٍ وَانْ كَانَ الْبَلَلُ رَقِيقًا مِثْلُ الذِّكْرِ فَالْغَالِبُ فِيهِ أَنَّهُ رَقٌ بِحَرَارَةِ الْبَدْنِ فَأَوْجَبَ الشَّارِعُ فِي الْبَلَلِ الْغُسْلَ مُطْلَقًا لَأَنَّهُ مَظْنَةٌ لِالْخَرْوَجِ بِالشَّهْوَةِ فَافْهَمْ¹</p>
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

بکیری علی المنیہ میں قول مذکور متن کو عندابی یوسف سے مقید کر کے وعندہما یجب² فرمایا۔ پھر محل دلیل میں افادہ کیا:

طرفین کا قول کہ غسل واجب ہے جب یقین ہو کہ	قولہما وجوب الغسل اذا تیقنت انه
-------------------------------------------	---------------------------------

¹ رسائل الارکان الرسالۃ الاولی فی الصلوۃ فصل فی الغسل مکتبۃ الاسلامیہ کوئٹہ ص ۲۳

² غنیۃ المستعمل شرح منیۃ المصلی مطلب فی الطهارة الکبری سہیل اکیدی لاهور ص ۳۲ و ۳۳

<p>وہ مذی ہے اور احتلام یاد نہ ہو، اس کی وجہ یہ ہے کہ نیند ذہول اور شدید غفلت کی حالت ہے اس میں بہت سی ایسی چیزیں واقع ہو جاتی ہیں جن کا سونے والے کو پتہ نہیں چلتا تو تری کے مذی ہونے کا یقین اس کی صورت اور رقت ہی کے اعتبار سے ہو پائے گا اور یہ صورت بارہا منی کی بھی ہوتی ہے جس کا سبب بعض غذا میں اور ایسی چیزیں ہوتی ہیں جن سے رطوبت زیادہ ہو جاتی ہے۔ خلطیں اور فضلات رقيق ہو جاتے ہیں اور حرارت و ہوا کے عمل سے بھی ایسا ہوتا ہے تو غسل کا وجوہ ہی صحیح صورت ہے۔ (ت)</p>	<p>مذی و لم یتندکر الاحتلام لان النوم حال ذهول و غفلة شديدة يقع فيه اشياء فلا يشعر بها فتیقن كون البلل مذيا لا يكاد يمكن الا باعتبار صورته و رقته وتلك الصورة كثيرة اما تكون للمني بسبب بعض الاغذية و نحوها مما يوجب غلبة الرطوبة ورقة الاختلاط والفضلات وبسبب فعل الحرارة والهواء فوجوب الغسل هو الوجه ^۱۔</p>
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

سنن دارمی وابوداؤد وترمذی وابن ماجہ میں ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے:

<p>حضر اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے استفتاب ہوا کہ آدمی تری پائے اور احتلام یاد نہیں۔ فرمایا: نہایے عرض کی: احتلام یاد ہے اور تری نہ پائی۔ فرمایا: اس پر غسل نہیں۔</p>	<p>قالت سئل رسول الله صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم عن الرجل يجد البلل ولا يتندكراحتلاما قال صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم يغتسل وعن الرجل الذي يرى انه قد احتلم ولا يجد بلا قال لا غسل عليه ^۲</p>
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

مولانا علی قاری شرح مقلوۃ میں یجد البلل کے نیچے لکھتے ہیں: منیا کان او مذیا ^۳۔ (منی ہو یا مذی۔ ت)

¹ غنیہا لستملي شرح منیہ المصلی مطلب فی الطمارۃ الکبری سہیل اکیڈمی لاہور ص ۳۲ و ۳۳

² سنن ابی داؤد کتاب الطمارۃ باب فی الرجل يجد البلل فی منامہ آنفاب عالم پر لیں لاہور ۱/۳۱، سنن ابن ماجہ ابواب الطمارۃ باب من احتلم ولم یر بللا ایجام سعید کپنی کراچی ص ۲۵، سنن الترمذی ابواب الطمارۃ حدیث ۱۱۳ دار الفکر بیروت ۱/۱۶۳۔ سنن الدارمی باب من بری بللا حدیث ۱/۷۷ دار الحasan الطباعة القاهرہ ۱/۱۹۱

³ مرقاۃ المفاتیح کتاب الطمارۃ باب الغسل تحت الحدیث ۱/۳۲۱ المکتبۃ الحسینیہ کوئٹہ ۲/۳۲

لمعات التسقیح میں ہے:

<p>امام ابو حنیفہ وامام محمد کا مذہب یہ ہے کہ جب بیدار ہونے والا تری دیکھے۔ منی ہو یامذی۔ تو اس پر غسل واجب ہے احتلام یاد ہو یانہ ہو۔ شمشتی نے فرمایا: امام ابو یوسف کا قول ہے کہ اس صورت میں غسل نہیں جب مذی دیکھے اور احتلام یاد نہ ہواں لئے کہ مذی لکھنے سے وضو واجب ہوتا ہے غسل نہیں، اور طرفین کا استدال اسی حدیث سے ہے۔ (ت)</p>	<p>مذهب ابی حنیفة و محمد انہ اذاری المستيقظ بللا منیا کان او مذیا و جب الغسل یتنذر الاحتلام او لم یتنذر قال الشمینی قال ابو یوسف لا غسل اذاری مذیا ولم یتنذر الاحتلام لان خروج المذی یوجب الوضوء لا الغسل و متمسکہمَا هذَا الْحَدِیث ¹</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

فقیر کہتا ہے غفراللہ تعالیٰ لہ فقهہ وغیرہ ہر فن میں اختلاف اقوال بکثرت ہوتا ہے مگر اس رنگ کا اختلاف نادر ہے کہ ہر فریق یوں کلام فرماتا ہے گویا مسئلہ میں ایک بھی قول ہے قول دیگر و اختلاف باہم کا اشعار تک نہیں کرتا گو یا خلاف پر اطلاع ہی نہیں یہاں تک کہ جہاں ایک فریق کے شراح نے اپنے مشروح کا خلاف بھی کیا وہاں بھی ایراد یا اصلاح کا رنگ برداشتہ یہ کہ مسئلہ خلافیہ ہے اور ہمارے نزدیک ارجح یہ ہے مشتملاً عبارت مذکور تغیر الابصار میں کہ فریق دوم کے موافق تھی مدققت علائی نے یہ اتنا

بڑھایا:

<p>مُكْرَبَ يَقِينٌ ہو کہ وہ مذی ہے، یا شک ہو کہ مذی ہے یا ودی، یا سونے سے پہلے ذکر منتشر تھا تو بالاتفاق اس پر غسل نہیں۔ (ت)</p>	<p>اَلَا اَذَا عَلِمَ اَنَّهُ مذِي اَوْ شَكَ اَنَّهُ مذِي اَوْ وَدِي اَوْ كَانَ ذَكْرُهُ مُنْتَشِرًا قَبْلَ النَّوْمِ فَلَا غَسْلٌ عَلَيْهِ اِتْفَاقًا²</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

علامہ طحطاوی نے فرمایا:

<p>مصنف پر اعتراض وارد ہوتا ہے کہ احتلام یاد نہ ہونے کے ساتھ مذی کی صورت میں غسل لازم نہیں ہوتا، شراح نے اپنے قول "مُكْرَبَ يَقِينٌ ہو وَلَخَ" سے</p>	<p>یرد علی المصنف انہ فی صورۃ المذی مع عدم التذکر لا یلزمہ الغسل وقد افادہ الشارح بقوله</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------

¹ لمعات التسقیح شرح مکملۃ المصنیح، باب الطمارۃ، باب فی الغسل، حدیث ۲۲۱، المکتبۃ المعارف العلییہ لاہور ۱۳/۲/۱۱۳

² الدر مختار شرح تغیر الابصار کتاب الطمارۃ مطبع مجتبی دہلی ۱۱/۳/۳۱

الا اذا علم ^۱ -	علامہ شامی نے فرمایا:
<p> واضح ہو کہ شارح نے عبارتِ مصنف کی اصلاح فرمائی ہے اس لئے کہ ان کے قول "اومندیا" میں اختال تھا کہ اس نے حقیقتہ مندی دیکھی ہواں طرح کہ اسے یقین ہو کہ وہ مندی ہے۔ یا صورتہ مندی دیکھی اس طرح کہ اسے شک ہو کہ وہ مندی ہے یا ودی، یا شک ہو کہ وہ مندی ہے یا منی۔ تو مساوائے اخیر کا استثناء کر دیا اور ان کا قول "اومندیا" کی صورت مفروضہ ہو گئی جس میں صرف یہ شک ہے کہ مندی ہے یا منی۔ تو اس صورت میں غسل واجب ہے اگرچہ احتلام یاد نہ ہو۔ لیکن یہ اس صورت پر بھی صادق ٹھہری جب سونے سے قبل ذکر منتشر رہا ہو یا نہ رہا ہو حالاں کہ منتشر ہونے کی صورت میں غسل واجب نہیں ہوتا تو اس صورت کا بھی استثناء کر دیا بکل تین صورتیں مستثنی ہو گئیں جن میں احتلام یاد نہ ہونے کے ساتھ بالاتفاق غسل واجب نہیں ہوتا (ت) اور اسی کے مثل جامع الرموز علمہ قسمتانی سے آتا ہے ان شاء اللہ تعالیٰ - اُدھر صاحب نیتہ المصل نے جو عبارت مند کوہ میں فریق اول کا قول اختیار کیا۔</p>	<p>اعلم ان الشارح قد اصلاح عبارۃ المصنف فأن قوله او مندیا يحتمل انه رأی مندیا حقيقة بان علم انه مندی او صورة بان شك انه مندی او ودی او شك انه مندی او منی فاستثنى ماعدا الاخير وصار قوله او مندیا مفروضاً فيما اذا شك انه مندی او منی فقط فهذه الصورة يجب فيها الغسل وان لم يتذکر الاحتلام لكن بقيت هذه صادقة بما اذا كان ذکرها منتشرًا قبل النوم اولا مع انه اذا كان منتشرًا لا يجب الغسل فاستثناءه ايضا فصار جملة المستثنیات ثلث صور لا يجب فيها الغسل اتفاقاً مع عدم تذکر الاحتلام الخ²۔</p>

علامہ ابراهیم حلبی نے غنیہ میں اس پر یوں فرمایا:	المصنف مشی على قول ابی یوسف ولم ینبه عليه فیوهم انه مجمع عليه على ان الفتوى على
<p>مصنف کی مشی امام ابو یوسف کے قول پر ہے مگر اس پر تنبیہ نہ کی جس سے یہ وہم ہوتا ہے کہ اس حکم پر تینوں ائمہ کا اجماع ہے۔ علاوہ ازیں فتویٰ طر فین</p>	<p>الصیف مشی على قول ابی یوسف ولم ینبه عليه فیوهم انه مجمع عليه على ان الفتوى على</p>

¹ حاشیۃ الطحاوی علی الدر المختار کتاب الطهارة المکتبۃ العربیہ کوئٹہ ۹۲/۱

² رد المحتار ، کتاب الطهارة وارحیاء التراث العربي بیروت ۱۱۰۹/۱

قولہما ^۱ -	کے قول پر ہے۔ (ت)
حالانکہ فریق اول کے طور پر ضروریہ قول مجع علیہ ہی تھا یوں ہیں جیسے میں عبارت مذکورہ مصافی سے مبسوط و محيط و مفہومی کے نصوص نقل کر کے فرمایا:	

اس کا مفاد یہ ہے کہ ودی کی طرح مذکورہ میں بھی بالاجماع غسل واجب نہیں، حالاں کہ ایسا نہیں بلکہ اس میں اختلاف ہے جیسا کہ خود صاحبِ مصافی نے کافی میں، امام قاضی خاں نے اپنے فتاویٰ میں اور دیگر مشائخ نے اس کی تصریح فرمائی ہے۔ (ت)

یفید عدم الوجوب بالاجماع في المذکور
الودی وليس كذلك بل هو على الخلاف كما صر
به نفس صاحب المصافی في الكافی وقاضی خاں فی
فتاویٰه وغيرهما من المشائخ^۲ اه

بالجملہ یہ خلاف نوادردہر سے ہے اور راه تطبیق ہے یا ترجیح۔ اگر ترجیح یجھے فاقول وہ تو سردست یوجہ قول دوم کیلئے حاضر۔ اوناگا: اسی پر متون ہیں۔

ٹانیا: اسی طرف اکثر ہیں و انہیں العمل بما عليه الاكثر^۳۔ (عمل اسی پر ہوتا ہے جس پر اکثر ہوں۔ ت)

ٹالثا: اسی میں احتیاط پیشتر اور امر عبادات میں احتیاط کا لحاظ اور فر۔

رابعًا: اس کے اختیار فرمانے والوں کی جلالت شان بن میں امام اجل فقیہ ابواللیث سرقندی صاحب حصر و امام ملک العلما ابو بکر مسعود کاشانی و امام اجل یحیی الدین عمر نسفي و امام علی بن محمد اسیجانی ہر دو استاذ امام برہان الدین صاحب ہدایہ و خود امام اجل صاحب تجھیس و ہدایہ و امام ظہیر الدین محمد بخاری و امام فقیہ النفس قاضی خاں و امام محقق علی الاطلاق وغیرہم ائمہ ترجیح و فتوے بکثرت ہیں اور قول اول کی طرف زیادہ متاخرین قریب الحصر۔

اور اگر تطبیق کی طرف چلنے تو نظر خاہر میں وہ توفیق حاضر جسے علامہ شامی علیہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے عہ: قال رحیمه اللہ تعالیٰ تحت قول

(باتی بر صحیح آئندہ)

^۱ غنیمة المستملى شرح منیۃ المصلی مطلب فی الطمارۃ الکبری سہیل اکیدی لاهور ص ۴۳

^۲ حلیۃ ال محلی شرح منیۃ المصلی

^۳ رد المحتار کتاب الصلوۃ باب صلوۃ المریض دار الحکایۃ، التراث العربی بیروت ۵۱۰/۱

اختیار کیا اور من وجہ اُس کا پتا اور بعض کتب سے بھی چلتا ہے کہ قول اول میں حقیقت مذکورہ مراد ہے یعنی جب یقین یا غلبہ ظن سے کہ وہ بھی فقیہات میں مثل یقین ہے معلوم ہو کہ یہ تریٰ حقیقت مذکورہ ہے، اُس کا منی ہونا معمول نہیں تو بالاجماع غسل نہ ہو گا اور قول دوم میں صورت مذکورہ مقصود ہے یعنی صورۃ مذکورہ ہونے کا علم و یقین ہو اور دربارہ حقیقت تردید کہ شاید منی ہو جو گرمی پا کر اس شکل پر ہو گئی۔ عبارت در مختار بھی گزری، عبارت نقایہ رؤیۃ المستيقظ المنی او المذکوری¹ کی جامع المرموز میں یوں تفسیر کی ہے:

(منی) یعنی ایسی چیز جس کے متعلق اس کا یقین یہ ہے	(المنی) ای شیاً یتیقَنَ انہ منی
"رؤیۃ مستيقظ منیا او مذکوری" (بیدار ہونے والے کا منی یا مذکورہ ویکھا موجب غسل ہے) کے تحت فرمایا عبارت متن "او مذکوری" کا تلاضایہ ہے کہ جب اسے مذکور ہونے کا یقین ہو اور احتمال یاد نہ ہو تو غسل واجب ہوا، اور تمہیں اس کے خلاف حکم معلوم ہو چکا، اور نقایہ کی عبارت بھی عبارتِ مصنف ہی کی طرح ہے اس کے تحت قسمتائی نے جواب کی طرف اشارہ کیا۔ اس طرح کہ عبارت نقایہ "او مذکوری" کی تفسیر یہ کی یعنی ایسی چیز جس کے بارے میں شک ہو کہ وہ منی ہے یا مذکوری، تو مراد وہ ہے جو مذکورہ کی صورت میں ہے وہ نہیں جو حقیقت مذکورہ ہے اہ تو اس میں حکم سابق کی مخالفت نہیں فاہم اہ۔ اس سے علامہ شامی نے یہ افادہ کیا کہ وجوہ غسل کی نفعی کرنے والے حضرات کے قول میں حقیقت مذکورہ کا یقین مراد ہے اور وجوہ غسل قرار دینے والوں کے قول میں صورت مذکورہ کا یقین مراد ہے تو کوئی اختلاف نہیں ^۲ امنہ (ت)	(ابیه حاشیہ صحیح گرشته) المیان رؤیۃ مستيقظ منیا او مذکوری ² قوله او مذکوری یقتضی انه اذا علم مذکور ولم یتذکر احتلاماً یجب الغسل وقد علیت خلافه و عبارۃ النقاۃ کعبارة المصنف وأشار القہستانی الى الجواب حيث فسر قوله او مذکوری بقوله ای شیا شک فيه انه منی او مذکوری فالمراد ماصورته المذکور لاحقيقة اه فليس فيه مخالفة لما تقدم فافهم ³ اه فافدا ان المراد في قول النقاۃ العلم بحقيقة المذکور وفي قول الوجبین العلم بصورته فلا خلاف اه منه۔

¹ مختصر الوقایہ فی مسائل الحدایہ کتاب الطمارۃ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۷

² الدر المختار، کتاب الطمارۃ، مطبع مجتبی دہلی ۲۱/۱

³ رد المحتار کتاب الطمارۃ دار الحکایاء، التراث العربي بیروت ۱۰/۱

<p>کہ وہ منی ہے (یامذی) یعنی ایسی چیز جس کے بارے میں اسے شک ہے کہ وہ منی ہے یامذی۔ احتلام یاد ہو یانہ ہو۔ اور یہ طرفین کے نزدیک ہے اخ^۱۔ (ت)</p>	<p>(اوالمذی) ای شیا یشك فیه انه منی اومنی تذکر الاحتمام اولاً وهذا عندهم بالخ^۱</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------

عبارت مذکورہ و قابی پر ذخیرۃ العقبی میں لکھا:

<p>یہاں اعتراض ہو سکتا ہے کہ تمام معتبر کتابوں میں تصریح ہے کہ ودی کی طرح مذی سے بھی غسل واجب نہیں ہوتا پھر کیا وجہ ہے کہ مصنف نے مذی دیکھنے کو موجبات غسل میں شمار کیا مگر اس کا جواب یہ ہے کہ جس مذی کے غیر موجب ہونے کا حکم ہے وہ مذی یقینی ہے اور جسے موجب غسل شمار کیا ہے وہ ایسی ترجی ہے جو مذی کی صورت میں ہے اور اس کے بارے میں احتمال ہے کہ وہ رقیق منی ہو جیسا کہ اس طرف شارح رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنے اس قول سے اشارہ فرمایا کہ "لیکن مذی تو اس لئے کہ احتمال ہے کہ" اخ^۲۔ (ت)</p>	<p>لایقال قد صرح في جميع المعتبرات بأنه لا يوجب الغسل كالودي فيما بالالمصنف رحمة الله تعالى عدويته من الموجبات لانا نقول الذي يحكم عليه بعدم كونه موجبا هو المذى يقينا والذى عدموجبا هوما يكون في صورته مع احتمال كونه منيارقيقا كما اشار اليه الشارح رحمة الله تعالى بقوله اما المذى فلا احتمال كونه بالخ^۲</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

اور تحقیق چاہئے تو تحقیقت امر وہ ہے جس کی طرف محقق علی الاطلاق نے اشارہ فرمایا یعنی قول اول ضرور فی نفسہ ایک ٹھیک بات ہے۔ واقعی جب ثابت ہو جائے کہ یہ ترجی فی الحقيقة مذی ہے تو باضرورة منی ہونا محتمل نہ رہے گا اور جب منی کا احتمال تک نہیں تو بالاجماع عدم وجوب غسل میں کوئی شک نہیں مگر مانحن فیہ یعنی سوتے سے اٹھ کر ترجی دیکھنے میں یہ صورت کبھی موجود نہ ہو گی جب مذی دیکھی جائے گی منی ضرور محتمل رہے گی کہ بارہابدن یا ہوا کی گری سے منی رقیق ہو کر شکل مذی ہو جاتی ہے تو بیدار ہو کر دیکھنے والے کو علم مذی ہمیشہ احتمال منی ہے اور شک نہیں کہ مذہب طرفین میں اُسے احتمال منی ہمیشہ موجب غسل

¹ جامع الرموز کتاب الطصارۃ مکتبہ اسلامیہ گلند قاموس ایران ۸۳/۱

² ذخیرۃ العقبی کتاب الطصارۃ المبحث فی موجبات الغسل المطبعة الاسلامیہ لاہور ۱۳۰۰/۱ او ۱۳۱۳

ہے اگرچہ احتلام یاد نہ ہو تو اس صورت میں بھی امام عظیم و امام محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے نزدیک وجوب غسل لازم باجلمه ترجیح لوایا تطیق چلو۔ بہر حال صحیح و ثابت وہی قول دوم ہے وباللہ التوفیق۔

<p>اقول: اس کا بیان جیسا کہ رب لطیف کے حسن تو قیف سے بندہ ضعیف پر مکشف ہوا یہ ہے کہ کسی شیئ کا حکم کرنے میں یا تو اس کے خلاف کا احتمال ہو گا۔ ایسا احتمال صحیح جو دلیل غیر ساقط سے پیدا ہوا ہو یہاں تک کہ اس کی جانب دل کا جھکاؤ ہو۔ یا اس کے خلاف کا ایسا احتمال نہ ہو گا۔ اول اصطلاح فقه میں ظن کہلاتا ہے۔ اور ثانی کو علم و یقین کہا جاتا ہے۔ اس علم کے تحت تین صورتیں ہوتی ہیں (۱) خلاف کا وہاں بالکل کوئی تصور نہ ہو۔ یہ یقین بمعنی اخص ہے (۲) خلاف کا تصور مخصوص اس کے فی نفسه ممکن ہونے کی حد تک ہو، اس پر کسی طرح کی کوئی دلیل بالکل نہ ہو یہ یقین بمعنی اعم ہے (۳) خلاف کا تصور ایسی کمزور ساقط دلیل سے پیدا ہو جس کی طرف دل کا جھکاؤ نہ ہو۔ یہ غالب ظن، اکبر رائے اور یقین فقہی کہلاتا ہے اس لئے کہ فقه میں اسے یقین کا حکم حاصل ہے۔</p>	<p>اقول: و بیان ذلك على ما ظهر للعبد الضعیف بحسن التوقیف من المولی اللطیف ان فـ الحکم بشیئ اما ان يحتمل خلافه احتیالاً صحيحاً ناشئاً عن دلیل غير ساقط حقیقی کون للقلب اليه رکون اولا الاول هو الظن باصطلاح الفقه والثانی العلم ويشمل ما اذا لم يكن ثمہ تصور مآل الخلاف اصلاً وهو اليقین بـ المعنی الاخص او كان تصوره بمجرد امكانه في حد نفسه من دون ان يکون هنـا مثارـه من دلـیل ما اـصلاً و هو اليقـین بـ المعنـی الـاعـم او كان عن دلـیل ساقـط مضـبـحـلـ لا يـرـکـنـ اليـهـ القـلـبـ و هوـ غالـبـ الـظنـ و اـکـبرـ الرـأـیـ و اليـقـینـ الفـقـہـیـ لـالـتـحـقـقـ فـیـهـ بـالـيـقـینـ۔</p> <p>وبه علم ان في الاحکام الفقہیة لاعتبرة بالاحتیال المضـبـحـلـ السـاقـطـ اـصـلـاـکـماـ لـاـحـاجـةـ إـلـىـ الـيـقـینـ الجـازـمـ بشـیـئـ منـ الـمـعـنـیـیـنـ كـذـلـکـ فـفـیـ بـنـاءـ</p>
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

فـ: فـائـدـةـ: معـانـیـ الـعـلـمـ وـ الـظـنـ وـ الـاحـتـیـالـ فـیـ اـصـطـلـاحـ الـفـقـہـ۔

<p>لفظ احتمال بولتے ہیں تو اس سے احتمال صحیح مراد لیتے ہیں۔ یہ وہی ہے جو کسی غیر ساقط دلیل سے پیدا ہوا ہو۔ اور جب لفظ علم و یقین بولتے ہیں تو اس سے وہ معنی اعم مراد لیتے ہیں جو اکبر رائے کو بھی شامل ہے یعنی جس کے خلاف کوئی صحیح احتمال نہ ہو۔ اسی سے یہ بھی معلوم ہوا کہ کسی شئی کا غالبہ ظن اور اس کی ضد کا احتمال بمعنی مذکور دونوں باتیں جمع نہیں ہو سکتیں۔</p>	<p>الاحکام اذا اطلقو الاحتمال فانما يريدون الاحتمال الصحيح وهو الناشيئ عن دليل غير ساقط واذا اطلقو العلم فانما يعنون المعنى الاعم الشامل لا كبر الرأى اي مالا يحتمل خلافه احتمالا صحيحا وبه علم ان غلبة الظن بشيء واحتمال ضده لا يمكن اجتنابهما بالمعنى المذكور۔</p>
<p>اب دیکھئے کہ تین چیزیں ہیں: منی، مذی، ودی۔ ودی سے ہماری مراد ہر وہ تری جو نہ منی ہو نہ مذی۔ تینوں میں سے کسی ایک سے علم یا احتمال متعلق ہونے پر نظر کرتے ہوئے تری کے دیکھنے کی صورت سات صورتوں میں تقسیم ہوتی ہے۔ تین صورتیں علم کی ہیں اور چار احتمال کی۔ وہ اس طرح کہ مرئی میں تردد منی و مذی کے درمیان ہو گایا منی و ودی یا مذی و ودی یا تینوں کے درمیان ہو گا۔ ان چاروں کا مآل دو صورتیں ہیں۔ منی کا احتمال ہو مطلقاً، یہ تیسرا صورت کے مساویں ہے۔ صرف مذی کا احتمال ہو منی کا احتمال نہ ہو تو اب (احتمال کی دو صورتیں اور یقین کی سابقہ) تین صورتیں رہ گئیں۔ سات صورتیں صرف پانچ ہو گئیں ان کے ساتھ تری نہ دیکھنے کی صورت کو بھی ملا لیا جائے تو کل چھ صورتیں ہوتی ہیں۔ جیسا کہ ہم نے یہی کیا۔</p> <p>اسے بطور ضابطہ یوں کہیں کہ منی یا مذی امعلوم</p>	<p>ثم ان الاشياء ثلاثة مني ومذى وودى نعنى به كل ماليس منها ولا مذيا فصورة رؤية البلل بالنظر الى تعلق العلم او الاحتمال باحد الثلاثة تنوع الى سبع صور ثلث للعلم واربع في الاحتمال وذلك ان يتعدد المرئى بين مني و مذى او مني وودى او مذى وودى او بين الثلاثة و مرجع الرابع الى ثنتين احتمال المنى مطلقاً وهو فيما اعدنا الثالث واحتمال المذى خاصة اي يحتمله لالمنى فعادت السبع خمسا واهى مع صورة عدم رؤية البلل ست كيافلنا۔</p>

وضابطها ان تقول يكون

یا "محتمل ہو گی" یا ^۵ یہ دونوں نہ معلوم ہوں گی نہ محتمل۔ (ت) اقول: اور اگر احتمال کو اس طرح پیچھے کر علم و یقین کو بھی شامل ہو۔ یعنی کسی شئی کا جواز ہو خواہ اس کے ساتھ اس کی ضد کا بھی جواز ہو۔ جو احتمال بعینی معروف ہے۔ یا اس کی ضد کا کوئی جواز نہ ہو، جو علم بعینی معروف ہے۔ تو اس تقدیر پر پانچ صورتیں صرف تین ہو جائیں گی۔ وہ اس طرح کہ ہم کہیں امنی کا احتمال ہو گا یا "مذکور" کا یاد دنوں کا احتمال نہ ہو گا۔ تو منی کا اعلم اور "مذکور" یا "ودی" یا "دونوں" کے ساتھ اس کا احتمال شق اول میں مندرج ہو جائے گا۔ اور "مذکور" کا علم اور "ودی" کے ساتھ اس کا احتمال شق دوم میں مندرج ہو گا۔ اور "ودی" کا علم یہ تیسری شق ہے۔

پھر تینوں میں سے ہر ایک کی ایک صورت ہے اور ایک حقیقت ہے۔ (ت) اقول: اور یہ قطعاً معلوم ہے کہ کسی شئی کی حقیقت کا یقین اس کی ضد کے احتمال کی نفی کرتا ہے۔ یقین کلامی احتمال کلامی کی نفی کرتا ہے اور یقین فقہی احتمال فقہی کی اسی طرح حقیقت شئی کا احتمال ضد شئی کا احتمال نہیں ہوتا اگرچہ اس کے احتمال کے ساتھ ہو۔ اور شئی کی صورت کے علم یا احتمال کا حکم اس کے برخلاف ہے۔ اس لئے کہ وہ ضد شئی کی حقیقت کے احتمال کی نفی نہیں کرتا بلکہ بارہاں کا افادہ کرتا ہے جب کہ یہ ممکن ہو کہ وہ صورت اس کی ضد ہو۔

المنی او المذکور معلوماً او محتملاً اولاً اولاً۔ اقول: و ان اخذت الاحتمال بحیث یشمل العلم ای تسویغ شیعی سواء ساغ معه ضده فکان احتمالاً بالمعنى المعروف اولاً فکان علماً فھینئذ یرجع التخيیس تسلیثاً بآن یقال یحتمل منی او مذکور اولاً او فیندرج علم المنی و احتماله مع مذکور و دی او معهماً ف الاول و علم المذکور و احتماله مع دی في الثنائي و علم الودی هو الثالث۔ ثم ان لكل من الثلاثة صورة و حقيقة۔

اقول: و معلوم قطعاً ان العلم بحقيقة شیعی ینفی احتمال ضده الكلامي والفقهي الفقهي و کذا احتمالها لا یکون احتماله و ان صحب احتماله بخلاف العلم بصورته او احتماله فانه لا ینفی احتمال حقيقة ضده بل ربما یفیده اذا امکن ان تكون تلك الصورة له فھینئذ يجامع

<p>تو ایسی حالت میں کسی شئی کی صورت کا یقین فقیہ بلکہ کلامی بھی اس کی ضد کی حقیقت کے احتمال کلامی بلکہ فقیہ کے ساتھ بھی جمع ہوتا ہے جب کہ وہ احتمال کسی دلیل غیر مضطہل سے پیدا ہو۔</p> <p>جب یہ ذہن شئین ہو گیا تو میں کہتا ہوں اس کی گنجائش نہیں کہ یہاں مذکورہ صورتیں معین طور پر شئی کی حقیقت سے علم متعلق ہونے کے اعتبار سے لی جائیں۔ اس کی چند وجوہیں ہیں جن کی جامع وجہ اول ہے وہ یہ کہ اس سے وہ باطل ہو جائیگا جس پر اجماع ہے کہ خواب یاد ہونے کی صورت میں مذکی کے علم و یقین سے غسل واجب ہوتا ہے۔ یہ کیسے ہو سکے کا جب اسے یقین ہو گیا کہ وہ حقیقتہ مذکی ہے تو اس کے منی ہونے کا احتمال بالکل نہ رہا۔ اور جب اس کے منی ہونے کا احتمال نہ رہا تو ناممکن ہے کہ اس سے غسل واجب ہوا گرچہ اسے ہزار خواب یاد ہوں اس لئے کہ شرع سے ضروری طور پر معلوم ہے کہ سوامنی کے کوئی پانی، غسل واجب نہیں کرتا۔ تو اسے جس پانی کے حقیقتہ مذکی ہونے کا یقین ہو گیا اس سے غسل واجب کرنا ایک نئی شریعت نکالنا ہوگا، والعیاذ بالله تعالیٰ۔ دیکھتے نہیں کہ علماء صاف لکھتے ہیں کہ ہم مذکی سے غسل واجب نہیں کرتے بلکہ بات یہ ہے کہ کبھی منیٰ ریقین ہو کر مذکی کی طرح دکھائی دیتی ہے۔ جیسا کہ گزر۔ ان الفاظ سے ان حضرات نے واضح کر دیا کہ حقیقت مذکی کا</p>	<p>العلم الفقهي بل الكلام ب بصورة شيعي الاحتمال الكلامي بل الفقهي لحقيقة اذا كان ناشئ عن دليل غير مضطهل.</p> <p>اذا وعيت هذا - فاقول: لامساغ لان تؤخذ الصور ههنا باعتبار تعلق العلم بحقيقة الشيعي عيناً لوجوه يجمعها - اولها - وهو انه يبطل ما اجمعوا عليه من وجوب الغسل بعلم المذى عند تذكر الحلم كيف واذا علم انه مذى حقيقة لم يتحمل كونه منيأصلاً واذا لم يتحمل كونه منيآامتنع ان يوجب غسلاً ولو تذكر الف حلم ليماعلم من الشرع ضرورة ان لاماً موجباً للماء الا المني فيكون ايجابه بما علم انه مذى حقيقة تشریعاً جدیداً والعیاذ بالله تعالیٰ اما تراهم مفصحين بانلانوجب الغسل بالمذى بل قد يرق المني فيرى كالمذى كما تقدم فقد ابانوا ان ليس المراد العلم بحقيقة المذى والا لم تتحمل</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

فـ: معرضه على العلامة شـ.

یقین و علم مراد نہیں، ورنہ منی ہونے کا احتمال ہی نہ رہتا۔ وجہ ابھی معلوم ہوئی۔

اگر یہ کہو کہ کسی شئی کا یقین فقہی اس کی ضد کے احتمال کی نفی نہیں کرتا بلکہ اس کا اثبات کرتا ہے اس لئے کہ علم فقہی وہی غلبہ ظن ہے اگر احتمال ختم کر دیا جائے تو وہ قطعی ہو جائے۔ میں کہوں گا کیوں نہیں؟ وہ احتمال فقہی کی نفی کرتا ہے۔ اس لئے کہ احتمال اگر دلیل غیر ساقط سے پیدا ہوا ہے تو اپنی ضد کے غلبہ ظن کی نفی کر دے گا ورنہ وہ ایسا احتمال ہی نہ ہو گا جس پر کسی فقہی حکم کی بنیاد رکھی جائے اس لئے کہ ساقط مضمحل کا کوئی اعتبار نہیں ہوتا۔ جیسا کہ پہلے سن چکے۔ ورنہ ودی کے یقین کی صورت میں بھی غسل واجب ہوتا خصوصاً اس وقت جب خواب یاد ہو اس لئے کہ احتمال ہے کہ اس میں قلیل منی رہی ہو جو ریق اور مخلوط ہو کر گم ہو گئی۔ اور یہ احتمال بلا دلیل نہیں (اگرچہ دلیل ساقط ہے ۱۲) احتمام کا یاد ہونا اس کی دلیل ہونے کے لئے کافی ہے بلکہ خود نیند میں اس کے گمان کی جگہ ہے جیسا کہ تجھیں و مزید کے حوالہ سے گزارا۔

وجہ دوم (اگر حقیقت شئی کے یقین کا اعتبار ہو تو) اس سے طرفین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے مذہب پر خواب یاد ہونے اور نہ یاد ہونے کی تفریق اٹھ جائے گی اس لئے کہ یہ حضرات منی کے احتمال سے قطعاً مطلقاً غسل واجب کہتے ہیں۔

المنویہ لما علیت۔

فإن قلت العلم الفقهي بشيء لا ينفي الاحتمال ضدة بل يتحقق اذما هو الاغلبة ظن فلوقطع الاحتمال لكن قطعاً - قلت ببلى ينفي الفقهي اذلو نشأ عن دليل غير ساقط نفي غلبة الظن بضده والالم يكن احتمالاً يبني عليه حكم فقهى لأن الساقط البضمحل لا عبرة به كما سميت والا لوجب الغسل في علم الودى ايضاً لاسيما عند تذكر الحلم اذ يحتمل ان يكون فيه قليل مني رقم وامتزاج فصار مستهلاً وليس هذا احتمالاً عن غير دليل فكفى بتذكر الاحتمال دليلاً عليه بل النوم نفسه مظنة له على ماتقدم عن التجنيس والمزيد۔

وثانيها - انه يرفع الفرق بين التذكر وعدمه على مذهب الطرفين رضي الله تعالى عنهما لانهما يوجبان الغسل باحتمال المنى قطعاً مطلقاً وان لم يتذكر

فـ: معروضة اخرى عليه۔

اگرچہ خواب یاد نہ ہو۔ اور یہ ممکن نہیں کہ ایسی چیز سے غسل واجب قرار دے دیں جو منی ہر گز نہیں بیباں تک کہ احتمال بھی نہیں، اگرچہ خواب یاد ہی ہو، اس کی وجہ ابھی ہم بتاچکے۔ تو مندی کا یقین، اور مندی وودی کے مابین تردید ہر ایک ویسے ہی ہو گا جیسے ودی کا علم ویقین، اس لئے کہ سب میں یہ قدر مشترک ہے کہ اس چیز کا احتمال نہیں جو شرعاً موجب غسل ہے۔ تو یاد ہونے کی تفہیق بیکار ہوئی۔ حالانکہ اس کے اثبات پر تینوں ائمہ کا اجماع ہے۔

وجہ سوم: برقتیر مذکور صورتوں کے بیان میں مندی کے یقین و احتمال میں سے کسی کا لحاظ بے کار ہو گا اس لئے کہ حکم میں اس کا کوئی اثر نہیں۔ اور واجب تھا کہ صرف تین صورتوں پر التفاہو۔ اگر منی کا یقین یا احتمال ہے تو وجوب ہے ورنہ نہیں۔ بلکہ بطريق دوم صرف دو ہی پر اکتفاء ضروری تھی۔ اگر منی کا احتمال ہے تو وجوب ہے ورنہ نہیں۔ یہ بھی تمام روایات کے بخلاف ہے۔

تو مہرتاب کی طرح روشن ہوا کہ مذکورہ صور تین حقیقت نہیں بلکہ صورت ہی سے علم ویقین متعلق ہونے کے اعتبار سے لی گئی ہیں یہی بات ہے کہ خلاصہ میں تصریح کر دی ہے یہ کہ حقیقت مندی مراد نہیں مراد وہ ہے جو مندی کی صورت میں ہے اہ

ولا یمکن ان یوجباً بیما لیس منیا اصلاً حقیقاً بالاحتمال و ان تذکر لما تلونا عليك انفا فکان علم المذى والتردد بين المذى والودى كل كمثل العلم بالودى للاشراك في عدم احتمال ما هو موجب شرعاً فبطل الفرق مع اجماعهم على اثباته۔

وَالثُّالِثُ فَيُضِيعُ حِينَئِذٍ لِحَاطِظِ شَيْءٍ مِنْ عِلْمِ الْمَذِى وَاحْتِمَالِهِ فِي بَيَانِ الصُّورِ اذْلًا اثْرَ لَهُ فِي الْحُكْمِ وَكَانَ يَجْبُ الْقَصْرُ عَلَى ثُلُثِ عِلْمِ الْمَنْتَهَا وَاحْتِمَالِهِ فِي يَوْجِبِ اولًا وَلَا فَلَابِلِ اثْنَيْنِ عَلَى الْوِجْهِ الثَّانِي إِذْ أَنْ احْتَمَلَ مِنْيَا وَجْبًا وَلَا لَا وَهُوَ إِيْضًا خَلَافُ الرِّوَايَاتِ قَاطِبَةً۔

فَبَيَانُ كَالشَّمْسِ إِنَّ الصُّورَ لِمَ تَؤْخُذُ إِلَّا بِاعتْبَارِ تَعْلُقِ الْعِلْمِ بِالصُّورَةِ دُونَ الْحَقِيقَةِ لِاجْرَمِ انْ صَرَحَ فِي الْخَلَاصَةِ بِأَنَّ مَرَادَهُ مَاصُورَتِهِ الْمَذِى لِحَقِيقَةِ الْمَذِى اهـ^۱

فـ: معروضة ثالثة عليه۔

^۱ خلاصۃ الفتاوی کتب الطسراۃ الفصل الثاني فی الغسل مکتبۃ حسینیہ کوئٹہ ۱/۱۳

وفي الحلية وجد مذیماً يعني ماصورته صورة المذى اه¹ وكذلك عرباً لصورة في البدائع والايضاح والسراجية وغيرهما تقدم فالتفقيق الذى سلكه العلامۃ ش لاسبیل اليه واياك ان تغتر بـما يوهبه ظاهر کلام المحقق في الفتح والسيد ط في حواشی المراق تبعاً للنهر كما ذكره في حواشی الدر حيث حکماً بـمتعذر اليقين مع النوم وانما المتعذر به التيقن بالحقيقة دون الصورة كما لا يخفى فليس ذلك لأن المراد في الصور العلم بالحقيقة بل السرفيهـ ما اقول: ان العلم بصورة الشیئ علم کلامی بـحقيقةه اذا لم تكن لغيره کصورة المتن وعلم فقہی بها اذا امکنت لغيره ولم يكن احتماله هنالك ناشنا عن دلیل یرکن اليه وليس علمابها اصلاً اذانشاء عن دلیل صحيح کصورة المذى عند تذکر الاحتلام فـانها لا تختص به بل ربما یكتسیها المفہوم

اور حلیہ میں ہے: مذی پائی یعنی وہ جس کی صورت، مذی کی صورت ہے اُخ۔ اسی طرح بدائع، الیضاح، سراجیہ وغیرہ میں صورت سے تعبیر ہے ان کی عبارتیں گزر چکیں۔ تو علامہ شامی نے جو راه تطبیق اختیار کی ہے اس کی کوئی گنجائش نہیں۔ اس سے فریب خورده نہیں ہونا چاہئے جس کا وہم فتح القدر میں حضرت محقق کے کلام سے پیدا ہوتا ہے، اسی طرح مرافق القلاج کے حواشی میں یہ تعبیت نہر سید طحطاوی کے کلام سے، جیسا کہ اس کو حواشی در میں ذکر کیا ہے وہ یوں کہ دونوں حضرات نے نید کے ساتھ یقین کے متغیر ہونے کا حکم کیا ہے، حالانکہ نید کے ساتھ متغیر صرف حقیقت کا یقین ہے، صورت کا یقین متغیر نہیں، جیسا کہ واضح ہے، تو وہ حکم اس لئے نہیں کہ مذکورہ صورتوں میں حقیقت کا یقین مراد ہے بلکہ اس کا رمز وہ ہے جو میں بیان کرتا ہوں کسی شیئ کی صورت کا یقین، اس کی حقیقت کا یقین کلامی ہوتا ہے جب کہ وہ صورت کسی اور چیز کی ہوتی ہی نہ ہو۔ جیسے منی کی صورت۔ اور (صورت شیئ کا یقین، حقیقت شیئ کا) یقین فقہی ہوتا ہے جب کہ وہ صورت کسی اور چیز کی بھی ہو سکتی ہو۔ اور وہاں اس کا احتمال کسی ایسی دلیل سے نہ پیدا ہوا ہو جس کی طرف قلب کا جھکاؤ ہوتا ہے۔ اور (صورت شیئ کا یقین، حقیقت شیئ کا) یقین کسی معنی میں نہیں ہوتا جب کہ دوسری چیز کی صورت ہونے کا احتمال کسی دلیل صحیح

¹ حلیۃ المخلی شرح منیۃ المصلی

سے پیدا ہو۔ جیسے احتلام یاد ہونے کے وقت مذہبی کی صورت کہ یہ صورت مذہبی ہی سے خاص نہیں بلکہ بارہا منی بھی وہ صورت اختیار کر لیتی ہے اور احتلام اس کی قوی دلیل ہے۔ تو صورت مذہبی کے یقین میں اس کی حقیقت کا نہ یقین ہو گا نہ ظنِ غالب بلکہ اس کے ساتھ منی ہونے کا بھی احتمال صحیح موجود ہو گا تو غسل بالاجماع واجب ہو گا۔ لیکن جب احتلام یاد نہ ہو تو اگر وہاں کسی دوسری غیر مض محل دلیل سے منی ہونے کی گنجائش موجود ہو تو یہ احتمال منی کے ساتھ صورت مذہبی کا یقین ہو گا ورنہ عدم احتمال منی کے ساتھ صورت مذہبی کا یقین ہو گا تو یہ مذہبی کا یقین فقہی ہو گا۔ اول میں طرفین کے نزدیک غسل واجب ہے کیونکہ یہ بھی احتمال میں احتلام یاد ہونے کی طرح ہے۔ غسل واجب قرار دینے والوں کی مراد یہی ہے۔ اور وہ راستی پر ہیں۔ اور دوم میں بالاجماع غسل واجب نہیں کیونکہ واضح ہو چکا کہ بغیر احتمال منی کے وجوب غسل نہیں۔ وجوب غسل کی نفی کرنے والوں کی مراد یہی ہے اور وہ بھی راستی پر ہیں۔ یہ انتہائی کوشش ہے جس سے طریقہ تطیق کی توجیہ ہو سکتی ہے۔

الحاصل کلام صورت ہی کے یقین میں ہے، مگر یہ ہے کہ وجوب غسل کی نفی کرنے والے حضرات نے عدم وجوب کی صورت میں مذہبی کے یقین کو حقیقت مذہبی کا یقین قرار دیا۔ اس لئے کہ ایک

الاحتلام اقوی دلیل علیہ فالعلم بصورۃ المذہب لا یکون فیه علماً بحقیقتہ ولا غالب الظن بل مع احتمال صحيح للمنوية فيجب الغسل بالاجماع اما اذا لم يتذكر فان كان هناك مساغ للمنوية بدلليل اخر غير مض محل كان علماً بصورۃ المذہب مع احتمال المنی والا علمابها مع عدمه فكان علماً فقهیاً بالمذہب فالاول يجب فيه ايجاب الغسل عند الطرفین لكونه في الاحتمال مثل التذکر وهو مراد الموجبين وقد صدقوا والثانی لا يجب فيه الغسل اجماعاً لما علیت ان لا وجوب من دون احتمال المنی وهو مراد النفأة وقد صدقوا فهذا غایة ما یوجه به طریق التطبيق - وبالجملة فالكلام انبأ هونی علم الصورة غیر ان النفأة جعلوه في صورة النفی علماً بالحقيقة لأن صورة الشیعی لا تحمل

شئی کی صورت کو کسی دوسری چیز کی صورت پر بلا دلیل مجموع نہیں کیا جاسکتا۔ اور دلیل کوئی ہے نہیں۔ اسے حضرت محقق نے یوں رد کیا کہ اس مذہ کی صورت میں جسے خواب سے بیدار ہونے والا دیکھے، منی ہونے کا اختال مطلقاً موجود ہے۔ اور علامہ طحطاوی نے یہ سمجھ لایا کہ حضرت محقق کی مراد وہ اختال ہے جو یقین کی نفی کر دے تو جواب دیا کہ یہاں یقین فقہی مراد ہے اور حضرت سید رحمہ اللہ تعالیٰ اس پر متنبہ نہ ہوئے کہ حضرت محقق اسی کا توانکار کر رہے ہیں اور یہ دعویٰ کر رہے ہیں کہ صورت مذہ سے متعلق بیدار ہونے والے کا یقین فقہی، منی ہونے کے اختال صحیح سے خالی نہیں ہو سکتا تو وہ حقیقت مذہ کا یقین فقہی کیسے ہو سکے گا؟ آپ کو معلوم ہے کہ یہاں کی پوری بحث کامدار اس پر ہے کہ یہ دعویٰ ثابت ہو۔ اگر دعویٰ ثابت ہو جاتا ہے تو جواب بے کار اور تطبیق بے سود ہو جائے گی اور غسل واجب قرار دینے والوں کے قول پر اعتماد واجب ہو گا۔ اب وقت آیا کہ ہم اپنے رب کی مدد حاصل کریں اور اس بحث کی تحقیق میں عنان نظر کو رخصت دیں تاکہ حقیقت امر عیاں ہو سکے۔

فأقول: وبِاللهِ التوفيق، مجھے یہ سمجھ میں آتا ہے

على غيره الا بدليل ولا دليل فرده المحقق
بقيام احتمال المبنوية في صورة مذى يراها
المستيقظ مطلقاً وظن العلامة ط ان مراده
الاحتمال النافى للبيقين فأجاب بأن المراد العلم
الفقهي ولم يتتبه رحمة الله تعالى ان هذا هو
الذى ينكره المحقق ويدعى ان علم المستيقظ
بصورة المذى لاعراء له عن احتمال صحيح
للمبنيه فكيف يكون علماً فقهياً بحقيقة المذى۔
وانت تعلم ان مناط الامر ههنا انما هو ثبوت
هذا المدعى فأنتم ضاع الجواب ولم يفرد
التطبيق ووجب التعويل على قول الموجبين
فالان ان نستعين بربنا ونسرح عنان النظر
في تحقيق هذا البحث لكي يتجلی حقيقة الامر۔

فأقول: وبِاللهِ التوفيق يظهر لي

فـ: معروضة على العلامة ط۔

کہ حق حضرت محقق علی الاطلاق کے ساتھ ہے۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ مذی کا مصدق اگرچہ منی کے مباین ہے مگر تحقیق میں مذی، منی کے ساتھ مجتمع ہوتی ہے۔ بہت سی مذی وہ ہے جس کے ساتھ منی بھی ہوتی ہے جیسے ہر منی کے ساتھ مذی ہوتی ہے۔ اور نیند جو اس سے مانع ہے کہ بیدار ہونے والے کا علم تری کی حقیقت کا معین طور پر احاطہ کر سکے اس نیند کے بعد مذی ہونے کا غلبہ ظن اگر ہو گا تو تین چیزوں میں سے کسی ایک کے سبب ہو گا (۱) مذی کی صورت (۲) ان اسباب کا وجود جن کے نتیجے میں عموماً مذی نکلتی ہے (۳) ان آثار کا مشاہدہ جو مذی ہی کے ساتھ مخصوص ہیں۔ ان تینوں میں سے کوئی چیز بھی احتمال منی کی نفی نہیں کرتی۔

اول کا حال تو ظاہر ہے۔ اس لئے مذی کی صورت ہونا اس کے منافی نہیں کہ جو نگاہ کے سامنے ہے کل کی کل منی ہی ہو وہاں ذرا سی منی کے وجود کی بھی نفی کرنا تو دور کی بات ہے اس لئے کہ یہ صورت بارہا منی کی بھی ہوتی ہے۔

دوم اس لئے کہ اس کا تقاضا صرف اس قدر ہے کہ شیئ مرئی میں کچھ مذی ہو، اس کا تقاضا یہ نہیں کہ اس میں منی بالکل ہی نہ ہو، یہ ہو بھی کیسے جب کہ وہ اسباب جو عام طور سے مذی نکلنے کا سبب ہوتے ہیں وہ منی نکلنے کے داعی اسباب بھی ہوتے ہیں۔ تو ان اسباب کا تحقیق منی ہونے

ان الحق مع المحقق حيث اطلق وبیانه ان المذی وان بآین المنی صدقًا لكنه يجامع تحقیقاً فرب مذی معه منی كما ان كل منی معه مذی وغلبة ظن المذوية بعد النوم المانع لاحاطة علم المستيقظ بحقيقة البلة عیناً ان كان فانياً يكون لاحدى ثلث صورة المذی او وجود اسبابه المفضية اليه غالباً اورؤية أثاره المخصوصة به ولا شيء منها ينفي احتمال المنی۔

اما الاول ظاهر فانه لاينافي كون المرئي كله منياً فضلا عن نفيه وجود مني هناك وذلك لأن الصورة ربما تكون له۔

اما الثاني فلانه انما يقتضي غلبة الظن بان في المرئي مذياً لا ان ليس فيه مني اصلاً كيف والاسباب المفضية الى الامداء غالباً اسباب داعية الى الامنان فتحققها لاينافي المنوية بل

<p>کی نفی نہیں کرتا بلکہ وہ تو اس کے مقدمات سے ہے۔</p> <p>سوم اس لئے کہ اس کا فیصلہ اگر ہو گا تو صرف اس قدر کہ شیئی مرئی کا اکثر حصہ مذہبی ہے، یہ نہیں کہ اس میں منی کی آمیزش بھی نہیں۔ اس لئے کہ اس امترانج یا فتنہ چیز میں لزوجت (چپسیدگی) اور رقت (پتلا پن) ہوتی ہے۔ اور کم ہونا بھی منی کی نفی نہیں کرتا اس لئے کہ اس کے لئے زیادہ ہونا کوئی ضروری نہیں۔ دیکھئے شریعت نے وقتِ جماعت صرف مقدارِ حشفہ داخل کرنے پر غسل واجب کر دیا ہے اگرچہ فوراً انکال لیا ہو اور اس پر کوئی تری نظر بھی نہ آتی ہو سوا اس کے کہ رطوبت فرج کی کچھ نبی ہو۔ اس کا سبب یہی ہے کہ داخل کرنا خروج منی کا مظہر ہے (مکان غالب کا محل ہے) اور منی بعض اوقات اتنی کم ہوتی ہے کہ اس کا احساس نہیں ہوتا یہاں تک کہ اس پر بھی نظر نہ فرمائی کہ منی جب شہوت سے نکلے گی تو بیدار شخص کو اس کا احساس ہو گا کیونکہ وہ جست کے ساتھ ہوتی گی، لذت پیدا کرے گی، عضو کو حرکت دے گی بلکہ نکتی ہوتی محسوس ہو گی۔ اس پر نظر اسی لئے نہ فرمائی کہ یہ آثار مکمال ازالہ کے ہیں۔ شہوت کے ساتھ ایک قطرہ نکلنے کے آثار نہیں جس کا باسا اوقات اسے پتہ بھی نہ چلے گا کیونکہ اس وقت اس کا دل کسی خاص مطلوب میں مشغول ہو گا۔ اس سے ثابت ہوا کہ مذہبی کی صورت، اس کے اسباب اور اس کے آثار</p>	<p>هو من مقدماتها۔</p> <p>واما الثالث فلانه ان قضى فبيان غالب المرئى مذہبی لان ليس فيه مزج مني فان المبزوج يكون فيه لزوجة ورقه والقلة ايضاً لاتنفي المنى لان الكثرة لاتلزمها الا ترى ان الشرع اوجب الغسل بایلاج الحشفة فقط وان اخرجها من فورة ولم يرعليها بلة اصلاً سوى نداوة من رطوبة الفرج وما هو الا لان الا يلاج مظنة خروج المنى وربما يكون قليلاً لا يحس به حتى انه لم ينظر فيه الى ان المنى اذا نزل بشهوة يحس به المستيقظ لانه يدفق ويذبذب ويحرك العضو بل يحس نازلاً وانما لم ينظر اليه لان هذه الاثار لكمال الانزال لا لخروج قطرة بشهوة ربما لا يتتبه لها لشغل البال اذ ذاك بمطلوب خطير فثبت ان شيئاً من صورة المذہب واسبابه وآثاره لاينفي احتمال المنوية اصلاً ثم النوم من اسباب الاحتمام</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

<p>میں سے کوئی چیز بھی منی ہونے کے اختال کی بالکل نفی نہیں کرتی۔ پھر نیند احتلام کے اسباب میں سے ہے اس لئے کہ وہ شہوت، انتشار آہ اور دفع فضلات کی طرف طبیعت کی توجہ کا باعث ہوتی ہے۔ اور کسی بھی ایسی تری کا وجود جو شہوت سے نکتی ہے۔ یعنی منی یا مذی اس بات کی خبر دیتا ہے کہ انتشار اور شہوت میں زور پیدا ہو جس کے نتیجے میں ان فضلات کا دفعیہ ظہور پذیر ہوا کیوں کہ یہ فضلات ہر شہوت اور انتشار سے دفع نہیں ہوتے جب تک کہ کچھ مدت و شدت کا وجود نہ ہو۔</p>	<p>لانہ یو جب الشہوہ والانتشار وتوجه الطبع الى دفع الفضلات و وجود بلة لاتخرج الابشهوہ اعني منیاً او مذیاً مؤذن بحصول قوۃ في الانتشار والشہوہ الى ان ادت الى اندفاع تلك الفضلات فانها لا تندفع بكل شہوہ وانتشار مالم یمتداو یشتند۔</p>
<p>تو ان وجوہ کے اجتماع کے پیش نظر اختال منی ضعیف مض محل نہیں بلکہ وہ ایسی دلیل سے پیدا ہے جسے قلب نظر انداز نہیں کرتا تو حالت احتیاط میں اس پر عمل ہوگا۔ اس تفصیل سے واضح ہوا کہ بیدار ہونے والے کو صورت مذی کا یقین نہیں یقین فقہی بھی نہیں اور یہ یقین، منی ہونے کے اختال صحیح سے جدا نہیں ہو سکتا تو غسل واجب قرار دینا ضروری ہے جیسے احتلام یاد ہونے کی صورت میں ضروری ہے۔ یہ بحث تمام ہوئی۔</p>	<p>فباجمیع هذه الوجوه لا يكون احتیال المني ضعیفاً ماضیحلاً بل ناشئاً عن دلیل لا یطرحه القلب فیعمل به في الاحتیاط فظہر ان علم المستيقظ بصورة المذی لا يكون علیماً بحقیقته ولا فقهیاً ولا عراء له عن احتیال صحيح للمنوية فوجب ایجاد الغسل کیماً فی التذکر۔</p>
<p>اب ہم رب علام کی توفیق سے اس مقام کی تقریر اس انداز سے کریں کہ ان شش گانہ صورتوں اور قسموں میں تمام احکام کی عائین عیاں ہو جائیں۔ فاقول: نیند منی نکتے کا سبب ضعیف ہے۔ اس لئے کہ نیند کا خروج منی تک موصل ہونا غالب واکثر</p>	<p>هذا ولنقرر المقام بتوفيق العلام بحیث یبین العلل لجمیع الاحکام فی تلك الصور السّت والاقسام۔ فاقول: النوم سبب ضعیف للامناء لعدم غلبة الافضاء بل غلبة</p>

<p>نہیں ہے، بلکہ موصّل نہ ہونا غالب و اکثر ہے جس کی دلیل وہ حدیث ہے جو ذکر ہوئی اور مذوق کا تجربہ بھی اس پر شاہد ہے۔ بہت ایسا ہوتا ہے کہ آدمی مہینوں سو تارہتا ہے اور اسے احتلام نہیں ہوتا۔ اور کثرتِ احتلام کا شمار امراض میں ہوتا ہے۔</p>	<p>عدم الاضاء بدلیل الحديث المذکور وتجربة الدھور فلربما ينام الرجل شهر الا يحتمل وكثترته يعد من الامراض۔</p> <p>وما مأمور عن الفتح عن التجنيس انه مظنة الاحتلام ومثله في الغنية وغيرها فليس بمعنى المظنة المصطلح والالدار الحكم عليه ووجب الغسل بعلم الودي بل بمجرد النوم كالوضع لكونه مظنة خروج الريح۔</p>
<p>اور فی القدر میں تجھیں کے حوالے سے جو منقول ہے کہ: نیند مظنة احتلام ہے۔ اور اسی کے مثل غنیہ وغیرہ میں بھی ہے تو وہاں مظنة اصطلاحی معنی میں نہیں ورنہ اسی پر حکم کا مدار ہو جاتا۔ اور ودی کے علم و یقین بلکہ محض نیند ہی سے غسل واجب ہو جاتا جیسے نیند کے خروج رفع کا مظنة ہونے کی وجہ سے (محض نیند ہی سے) وضو واجب ہو جاتا ہے۔</p> <p>اور وہ جو ارکان اربعہ کے حوالے سے نقل ہوا کہ نیند میں احتلام اور عام طور سے شہوت سے منی کائکنا بکثرت ہوتا ہے تو وہاں بیداری کے مقابلہ میں اضافی کثرت مراد ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ اس کے بعد ہی لکھا ہے: بخلاف حالت بیداری کے، کہ اس میں بغیر تحریک کے منی کائکنا نادر ہے۔</p> <p>اگر یہ کہو کہ کیا اس سے پہلے یہ نہیں فرمایا ہے کہ: "نیند غفلت اور فضلات دفع کرنے کی جانب توجہ کی حالت ہے اور اس وقت ذکر میں سختی و شہوت جماع ہوتی ہے اسی لئے نیند میں احتلام اور شہوت کے ساتھ منی کائکنا زیادہ</p>	<p>اما مأمور عن الارکان الاربعة انه يكثـر في النوم الاحتلام وخروج المنى بشهـوة غالباً فبراده الكثـرة الاضـافية بالنظر الى اليقـظة بـدلـيل قوله "بـخلاف حـالة اليقـظة فـأنـه يـنـدر فيـه خـروج المنـى بلا تـحرـيـك" ۱۔</p> <p>فـإنـ قـلتـ اليـسـ قـالـ قبلـهـ انـ النـومـ حـالةـ غـفلـةـ ويـتـوجهـ الىـ دـفعـ الفـضـلـاتـ وـيـكونـ الذـكـرـ صـلـباـ شـاهـيـاـ للـجـمـاعـ ولـذاـ</p>

¹ رسائل الارکان الرسالية الاولی فی الصلوۃ بیان موجبات الغسل مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ ص ۲۳

<p>ہوتا ہے۔ اور معلوم ہے کہ جس امر پر کثرتِ احتلام کو متفرق عقائد یا ہے، نیند اس کا سبب موصل ہے۔</p> <p>میں کھوں گا ہاں نیند انتشارِ آلہ کی جانب موصل ہے مگر یہ ہے کہ انتشار، خروج منی تک موصل نہیں۔ حلیہ میں تو تصریح موجود ہے کہ جب مرد کثیر المذی نہ ہو تو انتشار اُس تری کا مظنه نہیں۔ تو انتشار جب خروج منی (مذی) تک موصل نہیں تو خروج منی تک موصل کیسے ہو گا؟ مختصر یہ کہ سبب بعید تک جو موصل ہو وہ مسبب تک موصل نہیں ہوتا۔ تو نیند خروج منی کا سبب اگر ہے تو بہت دور دراز فاصلے سے۔ لہذا یہ سبب بعید ہے۔ اور اس شہوت کا حصول جو ایسے انتشار مدد یا شدید کی وجہ ہو جو اس تری کے لکنے کا وجہ ہو جائے جو بغیر شہوت کے اپنی جگہ سے نہیں ابھرتی، سبب وسیط ہے۔ اور احتلام یعنی نیند کی حالت میں منی کا جست کرنا اور اپنے متفرق سے شہوت کے ساتھ الگ ہونا سبب قریب ہے۔</p> <p>اور ان اسباب میں سے کوئی بھی سبب ایسا موصل قطعی نہیں جس سے عادۃ تکلف ممکن نہ ہو کیونکہ بہت ایسا ہوتا ہے کہ انسان خواب دیکھتا ہے اور وہ بس ایک پر اگنڈہ خواب ثابت ہوتا ہے،</p>	<p>یکثر^۱ الخ و معلوم ان هذا الذى فرع كثرة الاحتلام عليه فالنوم سبب مفض اليه۔</p> <p>قلت نعم هو مفض الى الانتشار بيد ان الانتشار غير مفض الى الامنان وقد نص في الحليلة انه اذا لم يكن الرجل مذاء فلان انتشار لا يكون مظنة تلك البلة^۲ اه فإذا لم يفض الى الامداء فكيف بالامنان وبالجملة فالمحضى الى السبب البعيد لا يكون مفضيا الى المسبب فيما النوم سبب بالامنان الا من وراء وراء وراء فهو سبب بعيد وحصل شهوة توجب انتشارا يبتدا او يشتد حتى يوجب نزول بلة لاتتبعث الا عن شهوة سبب وسيط والاحتلام اعني اندفاع المني في النوم وانفصاله عن مقره بشهوة سبب قریب۔</p> <p>وليس من الاسباب مفضيا قطعا لا يمكن التخلص عنه عادة فلربما يرى الانسان حلمها ويكون من اضغاث احلام لا اثر</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

^۱ رسائل الارکان الرسالية الاولی فی الاصلوة، بیان موجبات الغسل مکتبۃ اسلامیہ کوئٹہ ص ۲۳

^۲ حلیۃ الحلی شرح منیۃ المصلی

<p>جس کا خارج میں کوئی اثر و نمانہ نہیں ہوتا۔</p> <p>(۱) اس لئے جب وہ تری نظر نہ آئے جس کے شہوت سے نکلنے کا احتمال ہوتا ہے تو غسل واجب نہ ہو گا اگرچہ خواب یاد ہو اس لئے کہ وہ چیزی موجود نہیں جو قلعًا یا احتمالاً موجب غسل ہوتی ہے۔ یہ حکم اس صورت کو بھی شامل ہے جب کوئی تری بالکل ہی نہ دیکھی جائے اور اس صورت کو بھی جب ودی دیکھی جائے یعنی ایسی صورت جو منی یا مذی کسی کا احتمال نہیں رکھتی۔</p> <p>(۲) اور جب ایسی تری نظر آئے جس کے شہوت کے ساتھ اپنی جگہ سے ابھرنے کا یقین یا احتمال ہو تو اگر وہ منی کی صورت میں ہے تو مطلقاً غسل واجب ہے اس لئے کہ منی کے نکلنے کا یقین ہے کیونکہ اس کی صورت کسی اور کی نہیں ہوتی۔ اور نیند شہوت کا سبب ہے جو اکثر اس تک موصل ہوتا ہے۔ تو اس منی کو اسی سے وابستہ کر دیا جائے گا۔ اور اس صورت میں بالاتفاق غسل واجب ہو گا۔ اور اس احتمال پر نظر نہ ہو گی کہ اس کا اپنی جگہ سے انفصال ہمارے نزدیک۔ یا عضو سے اس کا خروج۔ امام ابو یوسف کے نزدیک۔ بغیر شہوت کے ہوا ہو کیوں کہ ایسا ہونا نادر ہے۔ اور شہوت کا سبب پایا جا پکا ہے تو اسے نظر انداز نہیں کیا جا سکتا۔</p> <p>(۳) یوں ہی اگر شکل مریٰ میں منی اور ودی کے درمیان تردد ہو۔ اس لئے کہ دونوں کا احتمال شکل مریٰ کی وجہ سے پیدا ہوا ہے۔ اور جانب منی کو نیند کی وجہ سے</p>	<p>لہ فی الخارج۔</p> <p>فَإِذَا لَمْ يَرْبَلْ يَحْتَمِلْ اِنْبَعَاثَهُ عَنْ شَهْوَةِ لَمْ يَجِدْ الْغَسْلَ وَإِنْ تَذَكَّرَ الْحَلْمُ لِعدَمِ الْوَجْبِ قطعاً وَلَا احْتِمَالاً فِي شَمْلٍ مَا إِذَا لَمْ يَرْبَلْ اصْلَاءً وَرَئِ وَدِي اِي صُورَةً لَا تَحْتَمِلْ مِنْيَا وَلَا مَذِيَا۔</p> <p>وَاذْرَئِ بَلْ يَعْلَمُ او يَحْتَمِلْ اِنْبَعَاثَهُ عَنْ شَهْوَةِ وَانْ كَانَ عَلَى صُورَةِ مِنْيٍ وَجْبَ مَطْلَقاً لِلْعِلْمِ بِنَزْوَلِ الْمِنْيِ لَانْ صُورَتِهِ لَا تَكُونُ لِغَيْرِهِ وَالنُّوْمُ سَبَبُ الشَّهْوَةِ الْمُفْضِيِّ إِلَيْهَا غَالِبًا فِي حَالِ عَلَيْهِ فَيَجِبُ الْغَسْلُ وَفَاقًا وَلَا يَنْظُرَ إِلَى احْتِمَالِ اِنْفَصَالِهِ عَنْدَنَا او خروجه عند الامام ابی یوسف لا عن شهوة لندرته وقد انعقد سبب الشهوة فلا اغیاض عنه۔</p> <p>وَكَذَا إِنْ كَانَ مَرَأَةً مُتَرَدِّدًا بَيْنَ مِنْيٍ وَوَدِي لَا نَهْمًا احْتِمَالاً مِنْ جَهَةِ مَا يَرِي</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ترجیح حاصل ہے کیونکہ نیند راحت ولذت کا اور حرارت و شہوت کے بیجان اور انتشار کا باعث ہے۔ اور بہت ایسی پچی-زیں ہوتی ہیں جو موئید بنے کی صلاحیت رکھتی ہیں اگرچہ ثبت بننے کے قابل نہ ہوں۔ تو طرفین کے نزدیک احتیاطاً غسل واجب ہوا اگرچہ احتلام یاد نہ ہو۔ اور اگر احتلام یاد ہو تو جانب منی کو زیادہ قوی مرنج سے ترجیح مل جاتی ہے اس لئے اس صورت میں اجمالاً غسل واجب ہے۔

(۵) اسی طرح اگر اس شکل مرئی میں منی اور مذی کے درمیان تردد ہو تو بدرجہ اولیٰ غسل واجب ہے۔ اس لئے کہ معلوم ہے کہ یہ تری وہی ہے جو شہوت سے ابھرتی اور نکلتی ہے اور خود مذی کی صورت منی ہونے کا احتمال رکھتی ہے تو اس کامندی ہونا محض احتمال دراحتمال ہے اس لئے قابل اعتبار نہیں۔ اور غسل واجب ہے اگرچہ خواب یاد نہ ہو۔ اگر خواب بھی یاد ہو تو امام ثانی بھی موافقت فرماتے ہیں اور بالاجماع غسل واجب ہوتا ہے۔

(۶) اور اگر وہ مذی کی صورت میں ہو تو اتنا یقینی ہے کہ یہ ایسی تری ہے جو شہوت سے نکلی ہے۔ اور یہ بھی واضح ہو چکا کہ مذی کی صورت، منی ہونے کے احتمال سے جدا نہیں ہوتی۔ اور اس احتمال کو سبب وسیط کے حصول سے بھی تائید مل گئی ہے اگرچہ خواب اسے یاد نہیں۔ تو یہ ایسا احتمال صحیح مل گئی ہے جو احتیاط لازم کرتا ہے۔ اور خواب بھی یاد ہو تو اسے سبب اقویٰ سے تائید

وقد ترجح جانب المنی بالنوم الموجب للراحة واللذة وهي جان الحرارة والشهوة والانتشار ورب شيء صلح مؤيد او ان لم يصلح مثبتاً فوجب عندهما احتياطاً وان لم يتذكر اما ان تذكر فقد ترجح باقى مرجع فوجب اجماعاً۔

وَكُنَّا إِنْ كَانَ عَلَى صُورَةٍ مُتَرَدِّدَةٍ بَيْنَ مَنِيْ وَمَذِيْ بِالْأَوَّلِ لِلْعِلْمِ بَأَنَّ الْبَلَةَ هِيَ الَّتِي تَنْبَعُثُ عَنْ شَهْوَةٍ وَصُورَةٍ الْمَذِيْ نَفْسَهَا تَحْتَمِلُ الْمِنْوَيَةَ فَيَكُونُ كُوْنَهُ مَذِيَاً مَجْرِداً احْتِيَالاً فِي احْتِيَالِ فَلَّا يُعْتَدُ وَيُجْبَ الْغَسْلُ وَانْ لَمْ يَتَذَكَّرْ فَانْ تَذَكَّرْ وَاقْفَ الثَّانِي أَيْضًا وَكَانَ الْإِجْمَاعُ۔

وَانْ كَانَ عَلَى صُورَةٍ مَذِيْ فَقَدْ عِلْمَ حَصُولِ بَلَةٍ عَنْ شَهْوَةٍ وَعِلْمٌ إِنْ صُورَةَ الْمَذِيْ لَا تَنْفَكُ عَنْ احْتِيَالِ الْمِنْوَيَةَ وَقَدْ تَأْيِدُ بِحَصُولِ السَّبَبِ الْوَسِيْطِ وَانْ لَمْ يَتَذَكَّرْ فَكَانَ احْتِيَالاً صَحِيْحاً يُوجَبُ الْاحْتِيَاطُ امَا إِذَا تَذَكَّرْ فَقَدْ تَأْيِدُ بِالْسَّبَبِ الْأَقْوَى

<p>مل جاتی ہے لہذا اجماعاً غسل واجب ہوتا ہے۔</p> <p>(۷) اور اگر شکل مرئی میں مذی و دودی کے درمیان تردد ہو تو اس تری کا حصول متحقق نہ ہو اجو عادۃ بغیر شہوت کے نہیں لکھتی۔ ایسی حالت میں منی کا احتمال، احتمال دراحتمال ہے۔ اس لئے بالاجماع اس کا اعتبار نہیں جب تک کہ سبب اقویٰ احتلام یاد ہونے سے وہ موکد نہ ہو جائے۔</p> <p>اس سے معلوم ہوا کہ راہ عام پر چلنے والا ان ہی حضرات کا قول ہے جو غسل کا وجوب قرار دیتے ہیں۔ اور نفی کرنے والے حضرات کا یہ قول کہ "اگر مذی کا ایسا یقین ہو کہ منی کا احتمال نہ ہو تو غسل واجب نہیں" اگرچہ فی نفسه ایک صحیح قول ہے اس لئے کہ غسل بغیر منی کے واجب نہیں ہوتا اور نیند کے محض ایک سبب ہونے کا اعتبار نہیں کیونکہ واضح ہو چکا کہ وہ سبب ضعیف ہے جو موجب نہیں بن سکتا۔ لیکن نیند سے بیدار ہونے کی صورت میں معاملہ اس قضیہ شرطیہ کے مقدم (اگر ایسا یقین ہو کہ احتمال منی نہ ہو سکے) کے تحقق اور ثبوت کا ہے۔ اس لئے کہ ہم تحقیق کرائے کہ اس صورت میں مذی کا یقین خواہ صورت کی وجہ سے ہو یا سبب سے یا اثر سے، وہ احتمال منی سے جدا نہیں ہو سکتا۔ تو وجوب غسل قرار دینے والوں کا یہ قول "اگر مذی کا علم ہو۔ یعنی احتمال منی بھی ہو۔ تو غسل واجب ہے" ایسا شرطیہ ہے جس کے مقدم (اگر مذی کا علم</p>	<p>فوجب اجماعاً۔</p> <p>وان تردد مرآہ بین مذی و دودی فلم یتحقق حصول تلك البلة الی لاتخرج عادة الا عن شهوة فكان احتمال المنی احتمالاً على احتمال فلم يعتبر اجماعاً مالم يتأكد بالسبب الى قوى بتذکر الاحتلام۔</p> <p>فعلم ان الماشی على الجادة قول الموجبين وبالجملة قول النفاء ان علم المذی بحیث لا يتحمل المنی لم يجب الغسل قول صحيح في نفسه اذ لا غسل الا بالمنی ولا عبرة بمجرد سببية النوم لما علیت انه سبب ضعیف لاينهض موجباً لكن الشان في تتحقق مقدم هذه الشرطية في صورة التيقظ من النوم لما حققنا ان علم الذي فيه سواء كان عن صورة او سبب او اثر لاينفك عن احتمال المنی فقول الموجبين ان علم المذی ای واحتمال المنی وجب الغسل شرطیة قد علم لمقدمها صحة الواقع</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

مع احتمال منی ہو) کے وقوع کی صحت معلوم ہے تو بوقت وقوع یہ شرط و تعلیق، تنحیز و تنفیذ کی صورت اختیار کر لیتی ہے۔ اور اہل نفی کا قول ایسا شرطیہ ہے جس کے مقدم کو صحت و قوع حاصل نہیں تو اس شرطیہ کی جزا (غسل واجب نہیں) کسی بھی صورت میں وقوع نہیں پاتی۔ تو اتفاقے شرط کے باعث ہمیشہ نفی جزا ہی واقع ہوتی ہے نفی جزا یعنی عدم وجوب غسل کا سلب ہوتا ہے تو وجوب غسل حاصل آتا ہے اور وہی مطلوب ہے۔ اسی طرح تحقیق ہونی چاہئے اس کے اذن سے جس کے سوا اور کسی کی قدرت میں توفیق نہیں۔

اب یہاں چند نفع بخش مفید تنبیہات لانے میں حرج نہیں:
پہلی تنبیہ: ہماری تقریر سے معلوم ہوا کہ جن لوگوں نے "علم مذہ" کی تفسیر متی و مذہ میں شک ہونے سے کی ہے جیسا کہ قسطانی وغیرہ نے کیا ہے۔ اگر ان کی مراد یہ ہے کہ حقیقت میں شک ہے، صورت میں نہیں، تو کوئی اضافہ نہ کیا، نہ ہی اس کا ارادہ کیا، بلکہ وہی ذکر کیا جو مراد اور مآل مفاد ہے۔ لیکن مدقق علامی نے تصریح کر دی کہ جب مذہ کا یقین ہو تو غسل نہیں۔

اور قسطانی نے علم کی تفسیر شک سے کرنے کے بعد اس پر اس تفریج کا اضافہ کر دیا کہ اگر مذہ کا

فعدہ یؤں التعليق الى التنجيز وقول النفأة
شرطية لا يصح وقوع مقدمها فلا نزول لجزائها
في شيء من الصور فلانفاء الشرط يكون الواقع
ابدا نفي الجزاء اي سلب عدم وجوب الغسل
فيحصل الوجوب وهو المطلوب هكذا ينبغي
التحقيق بأذن من بيده وحدة التوفيق۔
ولا بآس بأيراد تنبیهات عدیدة نافعة مفيدة:

الاول بما قررنا علم ان من فسر علم الذى
بالشك فى المني والمذى كما فعل القهستاني
وغيره ان اراد الشك فى الحقيقة دون الصورة لم
يجد ولم يحاول بل اقى بما هو المراد ومرجع
المفاد لكن المدقق العلائى صرخ انه اذا علم
المذى فلا غسل عليه¹

وزاد القهستاني ففرع على تفسيره العلم بالشك انه
لو

¹ الدر المختار كتاب الطهارة مطبع مجتبائی دہلی ۱/۳۱

<p>لیقین ہو تو غسل واجب نہیں، احتلام یاد ہو یا نہ ہوائے۔ اسی لئے ان دونوں حضرات پر اعتراض وارد ہوا اور یہ بھی ظاہر ہوا کہ مدققت علائی کی تفسیر سے متن کی اصلاح نہ ہوئی۔ جیسا کہ علامہ شامی نے اسے اصلاح سمجھا۔ بلکہ یہ تو اسے صلاح و درستی سے مخفف کرنا ہوا۔ لیکن میں نے علامہ یوسف چلپی کے کلام میں ایسی کوئی بات نہ دیکھی جیسی ان دونوں حضرات کے کلام میں ہے اس لئے میں نے یہ پسند کیا کہ ان کا نام فریق اول میں شامل ہو۔</p> <p>دوسری تجھیہ: ہم نے بیان کیا کہ احتمال کا اعتبار ہے، احتمال در احتمال کا نہیں۔ اس سے اس خیال کا جواب ظاہر ہو گیا جو میرے دل میں پیدا ہوتا تھا اور اسے میں نے اپنے حاشیہ رد المحتار میں فریق اول کی تائید میں ذکر کیا تھا کہ اگر احتلام یاد نہ ہونے کے باوجود مذکور کا علم موجب غسل ہوتا اس بنابر کہ وہ منی ہونے کے احتمال سے خالی نہیں تو ضروری تھا کہ یاد نہ ہونے کی صورت میں مذکور کے احتمال سے بھی غسل واجب ہو۔ احتمال مذکور</p>	<p>تیقن بالیزدی لم یجب تذکر الاحتمام امر لا^۱ الخ فعن فـ هذا دخل عليهما الا يراد وظہر ان تفسیر العلائی لیس اصلاحاً للبتین کیا فـ زعم العلامہ الشامی بل تحویل له عن الصلاح اما یوسف چلپی فلم ار فی کلامهما فاحببت ان لا یعد اسیہ فی الفریق الاول۔</p> <p>الثانی: بما بینا من ان المعتبر هو الاحتمال لا الاحتمال على الاحتمال ظهر الجواب عمما كان يختلنج ببالى وذكرته فيما علقته على رد المحتار في تأييد الفریق الاول ان لو كان علم المذکور عدم التذکر موجباً للغسل بناء على انه لا يعرى عن احتمال المنوية لوجب ان يجب ايضاً باحتمال المذکور اعني التردد بين</p>
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

فـ ۱: تطفل على المدقق العلائی والقہستانی۔

فـ ۲: معروضة على العلامۃ شـ۔

^۱ جامع الرموز کتاب الطصارۃ مکتبۃ اسلامیۃ گنبد قاموس ایران ۱/۲۳

<p>کا معنی یہ کہ مذی اور ودی ہونے کے درمیان تردّد ہو۔ اس لئے کہ تقریر مذکور کی رو سے ہر احتمال مذی، احتمال منی ہے۔ اور طرفین کے نزدیک احتمال منی سے مطلقاً غسل واجب ہوتا ہے تو یاد ہونے اور نہ ہونے کی تفہیق بیکار ہے۔ تو یہ کہنا ضروری ہے کہ منی کا احتمال دو باتوں میں سے کسی ایک سے ہونا ہے (۱) یہ کہ صورت کے اندر منی اور غیر منی کے درمیان تردّد ہو، خواب یاد ہو یا نہ ہو (۲) وہ شکل نظر آئے جو مذی ہے اگرچہ احتمال سہی۔ اور احتمام بھی یاد ہو کیوں کہ اس کا یاد ہونا منی نکلنے کی قوی دلیل ہے تو اس کی وجہ سے جو مذی کی شکل میں نظر آ رہا ہے اسے اس پر محبوں کیا جائے گا کہ وہ منی ہے جو ریقیق ہو گئی۔ لیکن احتمام یاد نہ ہونے اور صورت منویہ کا احتمال نہ ہونے کی حالت میں حکم صورت سے انحراف نہ ہوا جب تک کہ اس کی داعی کوئی دلیل نہ ہو اور جواب کی تقریر اس سے واضح ہے جو اس وقت رب قادر نے بشیغ فتح القدير مجھ پر مکشف فرمایا۔ وَلِلَّهِ الْحَمْدُ۔</p> <p>تیسرا تنبیہ: اقول قطع نظر اس تحقیق سے جو ہم پر واضح ہوئی۔ میں کہتا ہوں</p>	<p>المذی والودی فی عدم التذکر لان بالتقیر المذکور كل احتمال مذی احتمال منی و احتمال المنی موجب عندهما مطلقاً فیبطل الفرق بین التذکر وعدمه فیجب القول بان احتمال المنی انما يكون بآحد شيئاً احدهما ان تكون الصورة متعددة بين المنی وغيره سواء تذکر الحلم او لا والآخر ان يرجى مأهو مذی ولو احتمالاً و يتذکر الاحتمام فأن تذكرة اقوى دليل على الامنان فلا جله يحمل ما يرجى مذياً على انه مني رقماما اذا لم يتذکر ولم تحتمل الصورة المنوية فلم يعدل عن حكم الصورة من دون دليل داع اليه وتقرير الجواب واضح میافتتح القدیر الان من فيض فتح القدیر وَلِلَّهِ الْحَمْدُ۔</p>
<p>یعنی وہ تحقیق جو ہم پیش کرچکے کہ نیند سے بیدار ہونے والے کے لئے علم حقیقت کی کوئی سبیل نہیں اور کلام علماء میں اس کے مراد ہونے کی کوئی گنجائش نہیں (۲) امنہ (ت)</p>	<p>عه: ای ماقدمنا ان العلم بالحقيقة لا الیه سبیل للمسطیقظ ولا لارادته مساغ فی کلام العلماء اه منه غفرله (مر)</p>

<p>منی سے متعلق معلوم ہے کہ وہ مذہ کی صورت اختیار کر لیتی ہے۔ یہ بات ودی میں نہیں۔ اور صورت حکم امکان کی وجہ سے ترک نہیں کی جاسکتی۔ تو مذہ کے علم کی حالت میں ودی کا احتمال نہ ہوگا۔ اسی لئے علماء نے علم مذہ کی تفسیر میں صرف مذہ و مذہ کے درمیان شک ہونے کو ذکر کیا۔ تو</p>	<p>انہا علماً المني يتصور مذياً وليس هذا للودي ولا ترك الصورة لمحض امكان فعلم المذى لا يكون اختياراً الودي ولذا لم يفسروه الا بالشك في المني والمذى فاستثناء عـ الدر الشك فـ</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

فـ: معروضة اخري عليهـ.

ہم نے فریق ثانی کے نصوص کے تحت تحریر الابصار کی یہ عبارت ذکر کی ہے (ورؤية المستيقظ منيأ او مذياً وان لم يتذكر الاحتلامـ بيدار ہونے والے کامنی یا مذہ دیکھنا اگرچہ اسے احتلام یاد نہ ہو)۔ اور نقول ختم کرنے کے بعد در مختار کا استثناء ذکر کیا: (مگر جب اسے مذہ کا علم ہو یا اس میں شک ہو کہ مذہ ہے یا ودی یا سونے سے پہلے ذکر منتشر ہاتھ تو بالاتفاق اس پر غسل نہیں) اس کے بعد علامہ شامی کا یہ کلام ذکر کیا کہ "شارح نے عبارتِ مصنف کی اصلاح کی ہے۔ اخـ"۔

اس کے آگے علامہ شامی کی پوری عبارت اس طرح ہے: فتح علیم کے فیض سے مکشف ہونے والے اس حل سے ظاہر ہو گیا کہ یہ معطوفات باہم ایک دوسرے سے مرتب ہیں (باقی بر صحیح آئندہ)

عـ: قدمنا عبارۃ التنویر فـ نصوص الفريق الثاني وذكرنا بعد انهاـء المنقول ما استثنى في الدر وبعدة كلام العلامة الشامي الشارح قد اصلاح¹ الخ وتبآمه وبهذا الحل الذى هو من فيض الفتح العليم ظهر ان هذا البتعاطفات مرتبطة ببعضها وان الاستثناء فيها كلها متصل والله در هذا الشارح الفاضل فكتشيرا ما تخفي اشاراته على المعترضين و كانوا من الماهرين

¹ روا لمختاركتاب الطسارة دار احياء التراث العربي بيروت ١٤٠١/١١

صاحب در مختار نے مذکور و دوسری کے مابین شک	المذکور والودی منقطع
<p>اور ان سب میں استثنائے متصل ہے اور یہ حضرت شارح فاضل کا مکمال ہے کہ ان کے اشارات مابرہ مقرر ضمین کی نظر سے بھی مخفی رہ جاتے ہیں اس سے علامہ شامی نے بخششی در مختار علامہ حلی مقرر ضمین پر تعریف۔ ضم کی ہے اور علامہ طحطاوی پر جنہوں نے استثنائے مقطوع مان کر یہ جواب دیا ہے کہ استثنائے متصل پر استثنائے مقطوع کا عطف کرنے میں کوئی حرج نہیں۔</p>	<p>(یقینہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) فأفهم^۱ له وعرض به على العلامة ح محسن الدر المعترض عليه والعلامة ط المحبوب بالتزام ان لا ضير في عطف الاستثناء المقطوع على المتصل۔</p>
<p>اقول: اس میں کوئی شک نہیں اور ان محقق نے یہ بھی اعتراف کیا ہے کہ دیکھنے سے مراد علم ہے ورنہ نایبنا اس حکم سے خارج ہو جائے کا تو عبارت متن: (بیدار ہونے والے کامذکی دیکھنا) کا معنی یہ ہے کہ جب مذکور کا علم ہو تو غسل واجب ہے اگرچہ احتلام یاد نہ ہو۔ اور آپ نے اس عبارت میں دو معنوں کا اختیال بتایا ہے۔ اول یہ کہ مذکور سے حقیقت مذکور کا علم ہو۔ دوم یہ کہ صورت مذکور کو مذکور اور اول کو آپ نے مذکور ہونے کا علم قرار دیا ہے اور دوم کو مذکور اور غیر مذکور کے درمیان شک ٹھہرایا ہے۔ تو بر تقدیر اول</p> <p>(باتی بر صفحہ آئندہ)</p>	<p>اقول: لاشک وقد اعترف هذا المحقق ايضاً ان المراد بالرؤية العلم والآخر الاعنى فقول المتن ورؤية المستيقظ مذكراً معناه يجب الغسل اذا علم المذکور وان لم يتذكر وانتم جعلتموه محتملاً لمعنىين الاول ان يكون المراد بالذکر حقيقته والثانى صورته وجعلتم الاول علمًا بانه مذکور والا خير شكافيه وفي غيره فعل الاول</p>

¹ رد المحتار کتاب الطصارۃ دار الحیاء، التراث العربي، بیروت ۱۹۹۰ء

<p>کا جواستثناء کیا وہ قطعاً استثناء سے منقطع ہے۔</p>	<p>قطعاً۔</p>
<p>متن کا معنی یہ ہوا کہ جب حقیقت مذکور کا علم ہو تو غسل واجب ہے) اور بلاشبہ شارح کے کام "الا اذا علم انه مذکور" مگر جب اسے علم ہو کہ وہ مذکور ہے" سے وہی (حقیقت مذکور کا علم) مراد ہے تو یہ شیئ کا خود اسی شیئ سے استثناء ہو گا۔ استثنائے ثانی کا حاصل یہ ہوا کہ غسل واجب ہے جب حقیقت مذکور کا علم ہو مگر جب اسے شک ہو کہ مذکور ہے یا ودی (تو بالاتفاق واجب نہ ہو گا) بلاشبہ یہ استثنائے منقطع ہے۔ بر تقدیر دوم متن کا معنی یہ ہو کہ غسل واجب ہے۔ جب اسے مذکور کی صورت کا علم و یقین ہو اور اس کی حقیقت میں شک ہو کہ وہ مذکور ہے یا غیر مذکور۔ اب شارح کا قول "مگر جب اسے حقیقت مذکور کا علم ہو" قطعاً استثنائے منقطع ہو گا۔ تو آپ کا جو مقصد تھا (استثنائے متصل کا اثبات) اس کی یہ راہ نہ تھی بلکہ یوں کہنا چاہیے تھا کہ مصنف کے کلام میں صورت مذکور کا علم مراد ہے کچھ اور نہیں۔ جیسا کہ تطہیق میں آپ نے یہی ذکر کیا ہے۔ اور صورت مذکور کا علم اس حالت کو بھی شامل ہے جب اسے علم ہو کہ وہ حقیقت میں بھی مذکور ہی ہے، اور اس حالت کو بھی شامل ہے جب اسے شک ہو (باقی بر صحیح آئندہ)</p>	<p>(ابتدی حاشیہ صحیح گزشتہ)</p> <p>معنی المتن اذا علم حقیقت المذکور ولا شک انه هو المراد بقول الشارح الا اذا علم انه مذکور فيكون استثناء الشیع عن نفسه ويكون حاصل الاستثناء الثاني يجب اذا علم حقیقت المذکور الا اذا شک انه مذکور او ودی ولا شک انه استثناء منقطع وعلى الثاني معنی المتن يجب الغسل اذا علم صورة المذکور وشك في حقیقت انه مذکور او غيره فيكون قول الشارح الا اذا علم حقیقت المذکور استثناء منقطعاً قطعاً وليس هذا سبيل مأقصدتم بل كان ينبغي ان يقال ان المراد في کلام المصطف العلم بالصورة لا غير كما ذكرت موجة في التوفيق والعلم بالصورة المذکور يشمل ما اذا علم انه في الحقيقة ايضاً مذکور وما اذا شک انه هو او غيره</p>

علوہ ازیں شامی پہلے تو عبارت	علی ان جعل فـ العلامہ ش مراد
<p>کہ وہ مذی ہی ہے یا کچھ اور ہے یعنی منی یاد دی۔ اس لئے کہ صورۃ مذی ہونے کا علم ہوتے ہوئے یہ قطعی حکم کرنے کا کوئی معنی نہیں کہ وہ حقیقتہ مذی نہیں، ہاں جب احاطہ کے ساتھ اسے علم ہو کہ وہ تری پہلے منی تھی اب مذی کی صورت میں بدل گئی تو وہ قطعی حکم ہو سکتا ہے مگر نیند میں ایسے علم و احاطہ کی گنجائش نہیں۔ تو کم از کم مذی کا اختیال ضرور ہو گا۔ اور آپ کے تزدیک اس کی حقیقت کے علم سے کوئی مانع نہیں جیسا کہ ہم نے فریق اول کی تقریر پیش کی۔ تو علم صورت پر محمول کرنے سے کلام مصنف تین صورتوں کو شامل ہوا: (۱) حقیقت مذی کا علم (۲) مذی اور ودی میں شک (۳) مذی اور منی میں شک۔ اور تینوں میں سے ہر ایک صورتِ مذی کے علم ہی کی صورتوں میں سے ہے۔ نہ یہ کہ ان میں صرف شک والی دونوں صورتیں ہیں جیسا کہ آپ نے کہا جب ایسا ہے تھے علم حقیقت اور شک اول (مذی و ودی میں شک) دونوں ہی کا استثناء استثنائے متصل ہوا جیسا کہ آپ کا مقصود ہے۔</p> <p style="text-align: right;">(باتی بر صحیح آئندہ)</p>	<p>(ابتدی حاشیہ صحیح گزشتہ)</p> <p>من منی او ودی اذ لا معنی للقطع بأنه ليس مذیاً حقيقة مع العلم بأنه مذی صورة الا اذا احاط علمه بأنه كان منيآ تحول مذیاً صورة ولا سبيل الى ذلك في النور فلا اقل من احتمال المذی ولا مانع عندكم من العلم بحقيقة عله على ما قررنا للفرق الاول فكان كلام المصنف بحيله على علم الصورة شاملاً لثلاث صور علم بحقيقة المذی والشك من المذی والودی والشك بين المذی والمنی وكل ذلك من صور العلم بصورة المذی لامجرد صورت الشك كما قلتكم وعند ذلك يكون استثناء علم الحقيقة والشك الاول كل متصلة كما قصدتم</p>

فـ: معروضة ثالثة عليه۔

متن میں حقیقت اور صورت دونوں مراد ہونے کا اختلال	المتن متعددابین ارادۃ الحقیقة والصورة
<p>تو دو طرح لغزش ہوئی، ایک یہ کہ متن میں حقیقت اور صورت دونوں مراد ہونے کا اختلال مانا، دوسرا یہ کہ ارادہ صورت کو حالتِ شک سے خاص کر دیا (حالانکہ وہ علم حقیقت کو بھی شامل ہے)۔ پھر یہ سب کچھ اس وقت ہے جب ہم یہ تسلیم کر لیں کہ مذکی یعنی صورتِ مذکی کا یقین ہونے کی حالت میں بھی یہ اختلال باقی رہتا ہے کہ ہو سکتا ہے کہ حقیقت میں ودی ہو۔ اس لئے کہ یہ واضح ہو چکا ہے کہ ایسے اختلالِ محض کا اعتبار نہیں جس کا استناد صرف امکان ذاتی پر ہوا اور اس پر اس خاص مقام میں کوئی دلیل نہ ہو۔ اور بیدار ہونے والے کے پاس کوئی دلیل نہیں کہ یہ جو صورت میں قطعًا مذکی ہے حقیقت میں اسّا ودی ہے۔ بخلاف منی کے جیسا کہ معلوم ہو چکا۔ علاوه ازیں مذکی کی صورت ودی کے لئے ہونا ثابت نہیں، جیسے منی کے لئے ہونا ثابت ہے۔ تو مذکی دیکھنے کو مذکی و ودی کے درمیان شک ہونے کے معنی پر محمول کرنے کی کوئی وجہ نہیں۔ اور جب اسے کلامِ مصنف شامل نہیں تو اس سے اس کا استثنائی قطعاً استثنائے منقطع ہی ہو گا۔ تو یہ تیری لغزش ہے جو پہلی دونوں سے بڑی ہے۔ (باتی، رضوی آئندہ)</p>	<p>(ابتدیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)</p> <p>فوقعت الزلة من وجهين في تردید المتن بين الحمدين وفي تخصيص الاخير بالشك ثم هذا كله اذا سليمنا له ان في العلم بالذى اى صورته يبقى احتمال الودى في حقيقته لما علمنا ان لا عبرة لم يحضر احتمال مستند الى مجرد امكان ذاتي بلا دليل يدل عليه في خصوص المقام ولا دليل للمستيقظ على ان هذا الذى هو مذکى قطعاً بصورته ودى اصلاً في حقيقته بخلاف المنى كما علمنا على ان صورة المذکى لم يثبت كونها للودى كما ثبت للمنى فلا معنى لحمل رؤية المذکى على معنى الشك بين المذکى والودى واذ لم يشمله كلام المصنف فاستثنائه منه لا يكون قطعاً الا منقطعاً فهذه زلة ثالثة اعظم من اختيابها و الرابعة لما تقدم</p>

<p>رکھا۔ پھر ارادہ صورت کو شک میں منحصر کر دیا۔ جو خود ان کے مقصود کے خلاف ہو گیا۔ اس لئے کہ ایک ساتھ حقیقت اور صورت دونوں مراد نہیں ہو سکتیں۔ اور شارح نے علم اور شک دونوں کا استثناء کیا تو ایک استثناء ضرور استثنائے منقطع ہے۔ اور حق یہ ہے کہ کلام مصنف میں ان میں سے کسی استثنائی کی گنجائش نہیں۔</p> <p>چوتھی تنبیہ: عبارت غنیمہ میں ارادہ حقیقت کی جانب کچھ میلان ہے وہ اس طرح کہ اس کے الفاظ یہ ہیں: نیند شدید غفلت و ذہول کی حالت ہے۔ اس میں ایسی چیزیں واقع ہوتی ہیں جن کا سونے والے کو پتہ بھی نہیں چلتا تو تری کے مذی ہونے کا لیقین نہ ہو پائے گا مگر اس کی صورت اور رقت ہی کے اعتبار سے، اخ</p>	<p>ثُمَّ حَصْرٌ فَإِلَّا خَيْرٌ فِي الشَّكِ عَادَ نَقْضاً عَلَى الْمَقْصُودِ لَأَنَّ الْأَرَادَتَيْنِ لَا تَجْتَبِعُانِ وَقَدْ أَسْتَثْنَى الْعِلْمُ وَالشَّكُّ مَعًا فَاحْدِهَا مَنْقُطَعٌ لِلشَّكِ وَالْحَقِّ فَإِنْ لَمْ يَحْلُ لِشَيْءٍ مِنْهُمَا فِي كَلَامِ الْمَصْنَفِ۔</p> <p>الرابع: لکلام الغنية جنوح الی ارادۃ الحقيقة حيث يقول النوم حال ذهول وغفلة شديدة يقع فيه اشياء فلا يشعر بها فتیقون کون البلل مذیا لا یکاد ییکن الا باعتبار صورته ورقته^۱ الخ۔</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

اور چوتھی ل-غزش اس تحقیق کے پیش نظر جو بیان ہوئی، اور اسی سے یہ بھی واضح ہوا کہ کلام مصنف میں ان دونوں استثناء میں سے کسی کی کوئی گنجائش نہیں۔ استثنائے حقیقت تو باطل ہی ہے اس کی کوئی صورت نہیں اور احتمال ودی کا استثناء بے کار ہے کیونکہ اس پر کوئی دلیل نہیں، وباللہ التوفیق اہمنہ غفرله (مر)

(ابقیٰ حاشیہ صفحہ گزشتہ)
من التحقیق وبه ظهر ان کلام المصنف لامحل فيه
لشیعی من هذین الاستثنائین فالاستثناء الحقيقة
باطل اذ لا سبیل اليه واستثناء احتمال الودی ضائع
اذلا دلیل عليه وبالله التوفیق اہمنہ غفرله (مر)

ف۱: معروضة رابعة عليه۔

ف۲: معروضة على الدر۔

^۱ غنیمۃ المستملی شرح نہیۃ المصلی مطلب فی الطمارۃ الکبری سہیل اکیدی لاهور، ص ۳۲

اس عبارت کا مطمع نظر وہ نہیں جو ہم نے ثابت کیا کہ یقین صورت ہی کا ہوگا ساتھ ہی حقیقت میں اس کے منی یا مذی ہونے میں تردد ہوگا، بلکہ اس میں تو اس شخص کو اس بارے میں پر وثوق ٹھہرایا ہے کہ وہ مذی ہے اور اس کے وثوق کی خطاب پر تنبیہ کی ہے تو گویا صاحب غنیمہ رحمہ اللہ تعالیٰ یہ فرمادی ہے یہ کہ یہ شخص جو مگان کر رہا ہے کہ اسے مذی کا یقین حاصل ہے اس کا یقین ایک دھوکا ہے یعنی اس نے اپنے مگان کو یقین سمجھ لیا ہے حالاں کہ وہ یقین نہیں اس لئے کہ اس کی بنیاد صرف اس پر ہے کہ اس نے دیکھی جانے والی اس صورت و رقت پر اعتماد کر لیا ہے اور یہ اعتماد بلا عمد ہے۔ اس طرف عبارتِ حلیہ میں بھی اشارہ ملتا ہے۔ اختلام یاد ہوتے ہوئے مذی کا یقین ہونے کی صورت میں لکھتے ہیں: ظاہر یہ ہے کہ وہ حقیقت میں مذی نہیں اس لئے کہ منی کا سبب۔ اختلام۔ ظاہراً موجود ہے اور منی ایسی چیز ہے جسے رقت عارض ہوتی ہے اخ۔

اقول: اس طور پر حقیقت مراد لینے میں کوئی حرج نہیں اور یہ ہماری بیان کردہ تحقیق کے منافی نہیں۔ مگر یہ ہے کہ اس میں علم و

فليس ملحوظ هذه العبارة ماقررنا ان التيقن انما هو با لصورة مع التردد في كونه منيأ او منيأا حقيقة بل جعله واثقاً بأنه مذى ونبيه على خطأه في وثقه فكانه رحمة الله تعالى يقول هذا الذي يزعم انه تيقن بالذى يقينه مدخل فيه اي ظن ظنه يقيناً و ليس به . اذا ليس منشأ الا الاعتماد على مأيرى من الصورة والرقة وهو اعتقاد من غير عبادة وقد يشير اليه كلام الحلية ايضاً فيما اذا تيقن المذى متذكرة الحديث قال الظاهر كونه ليس كذلك حقيقة لوجود سبب المني ظاهراً هو الا حتمام وكون المني مما تعرض له الرقة الخ¹۔

اقول: ارادۃ الحقيقة علی هذا الوجه لا بأس بها ولا ينافي ما قدمنا من التحقيق بيدان فـ

ف: تطفل على الغنية والحلية۔

¹ حلیۃ المکمل شرح منیۃ المصلی

یقین کا اطلاق اس گمان پر کر دیا ہے جسے گمان کرنے والے نے غلطی سے یقین سمجھ لیا۔ تو ہمارے لئے مناسب یہ ہے کہ کلام علم کو اس طرح کے معنی پر محمول نہ کریں۔ اور میں نے جو صورت اختیار کی ہے وہ صاف بے غبار ہے، وللہ الحمد۔

پانچویں تعمیہ: حلیہ کی یہ عبارت: "وجوب غسل ہے جب اسے خواب یاد نہ ہو اور یقین ہو کہ وہ منذی ہے، یا اسے شک ہو کہ وہ منی ہے یامذی"۔ ظاہر ہماری اس تحقیق کے خلاف ہے کہ یہاں منذی کا علم و یقین منذی و منی میں شک کے ساتھ جمع ہو گا۔

مخالف اس لئے کہ صاحب حلیہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے یقین کو شک کے مقابلہ میں رکھا ہے۔ اور جواب یہ ہے کہ اس سے مراد یا تو صورت کا یقین ہے جیسا کہ یہ ہمارا مسلک ہے تو اب معنی عبارت یہ ہو گا کہ "اسے یقین ہے کہ صورت، منذی کی صورت ہے یا اسے صورت کے بارے میں تردید ہے کہ وہ منی کی ہے یامذی کی" تو یہ حقیقت میں شک ہونے کے منافی نہ ہو گا۔ یا اس سے مراد یہ ہے کہ اسے یقین ہونے کا گمان ہے اور درحقیقت یقین نہیں ہے جیسا کہ یہ غیریہ کا طرز ہے، تو معنی یہ ہوا کہ اپنے گمان میں خواہ وہ یقین رکھنے والا ہو یا شک کرنے والا ہو۔

فیه اطلاق العلم والیقین على ظن ظنه الظآن
بالغلط يقيناً فالاحرى بنا ان لا نحمل كلام
العلماء على مثل هذا المحمل والوجه الذى
اخترتة صاف لا كدر فيه والله الحمد۔

الخامس: قول الحلية وجوب الغسل اذا لم
يتذكر حلم او تيقن انه مذى او شك في انه مني
او منذى^۱ الخ يخالف ظاهره ما حققنا ان العلم
بالمذى ههنا مجامع للشك في المذى والمنى۔

فأنه رحمه الله تعالى جعل التيقن مقابلة للشك
وجوابه اما بالحمل على الصورة كما هو
مسلسلنا فيعود الى انه تيقن بان الصورة صورة
منذى او تردد في الصورة فلا ينافي الشك في
الحقيقة او بالحمل على زعم التيقن من دون
يقيين في الحقيقة كما هو مسلك الغنية فالمعنى
سواء كان متيقناً بزعمه او شاكاً۔

^۱ حلية المخلص شرح منية المصلى

چھٹی تنبیہ: صاحب غنیۃ نے علمِ المذی کے ذرائع کو صورت اور رقت میں منحصر رکھا ہے اور کلام فقیر میں یہ ہے کہ یہ علم یا تو صورت سے ہو گا یا اسباب سے یا آثار سے، اور کسی سے بھی منی ہونے کی لفی نہیں ہوتی۔ تو یہ زیادہ جامع اور زیادہ نافع ہے، وَلَلَّهُ الْحَمْدُ.

ساتویں تنبیہ: عامہ متون و شروح نے صورتِ مسئلہ کے بیان میں تری دیکھنا مطلقاً ذکر کیا ہے کس چیز پر تری دیکھی اس کا ذکر نہ کیا۔ اور بعض نے بستر پر دیکھنے کا ذکر کیا، بعض نے کپڑے پر "کہا، بعض نے "یاران پر" کا اضافہ کیا۔ اور کسی نے ذکر کی نالی میں پانے کا تذکرہ کیا جیسا کہ ہمارے بیان کردہ نصوص کو دیکھنے سے معلوم ہو گا۔ اور مذکورہ آخری صورت خانیہ، محیط، ذخیرہ، منیہ وغیرہ میں ہے بلکہ یہ محرر المذہب امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے الفاظ ہیں جیسا کہ ہندیہ میں محیط سے اس میں ابو علی نسفاً سے، نوارہ شام کے حوالے سے امام محمد سے منقول ہے۔ خانیہ کے الفاظ یہ ہیں: "ذکر کی نالی کے سرے پر تری پائی" الخ۔ اور میں نے کسی کو نہ دیکھا کہ اس طرف توجہ کی ہو اور اسے کسی معنوی اختلاف پر محمل کیا ہو

السادس: حصر الغنیۃ ذرائع علم المذی فی الصورة والرقۃ وکلام ^۱ الفقیر انه اما بالصورة او الاسباب او الاثار والكل لاتنفي المنوية اجمع وانفع وَلَلَّهُ الحمد۔

السابع: عامة المتنون والشرح على تصوير المسألة بالرؤبة ^۲ مطلقاً من دون ذكر المرئي عليه ومنهم من صورها بالرؤبة على فراشه ومنهم من قال ثوبه ومنهم من زاد اوفخذه ومنهم من صور بالوجودان في احليله كما تعلم بالرجوع الى مآسردنا من النصوص وهذا الاخير في الخانية والبحيط والذخيرة والمنية وغيرها بل هو لفظ محرر المذہب محمد رحیم اللہ تعالیٰ کیا فی الهندیۃ ^۱ عن البھیط عن ابی علی النسفة عن نوادر هشام عن محمد،

ولفظ الخانية وجد على طرف احليله بلة ^۲ الخ ولم ار من رفع لهذا رأسا واستطرق به الى خلاف

ف۔ تطفل على الغنية

ف۔ مسئلہ: صور مذکورہ میں یکجاں ہے خواہ تری کپڑے یاران پر دیکھے یا سر ذکر میں۔

^۱ الفتاویٰ الہندیہ کتاب الطهارة الباب الثانی فی الغل فصل الثالث نورانی کتب خانہ پشاور ۱/۱۵

^۲ فتاویٰ قاضی خان کتاب الطهارة فصل فیما یحتج بالغل نوکشور لکھنؤ ۲۱/۱۵

سواس کے کہ علامہ مدقتن حلبی رحمہ اللہ تعالیٰ نے غنیہ میں لکھا : "ایک چیز باقی رہ گئی، وہ یہ کہ منی جب شہوت سے نکلے خواہ وہ نیند میں یا بیداری میں تو اس کا جست کرنا اور سرذ کر سے تجاوز کر جانا ضروری ہے۔ تو تری کا صرف سرذ کر کے اندر ہونا کھلی ہوئی دلیل ہے کہ وہ منی نہیں۔ اور نیند غذا کے ہضم اور ہوکے اٹھنے کی وجہ سے انتشار آله کا محل ہے۔ تو مذکورہ صورت میں غسل واجب کرنا مشکل ہے۔ بخلاف اس صورت کے جب ران وغیرہ پر تری موجود ہواں لئے کہ اس وقت غالب گمان یہ ہے کہ وہ منی ہے جو جست کے ساتھ نکلی ہے اگرچہ اس کا پتا نہ چلا جیسا کہ ہم نے تقریر کی "اہ۔

میں نے ان کی عبارت "اس کا جست کرنا ضروری انج" پر اپنا لکھا ہوا یہ حاشیہ دیکھا: اقول: سبحان اللہ" یہ ضروری ہے کیسے کہا جا رہا ہے جب کہ مصنفین کا اتفاق ہے کہ طرفین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے نزدیک غسل واجب ہے جب منی شہوت کے ساتھ پشت سے جدا ہو پھر سکون کے بعد باہر آئے۔ اور جیسا کہ ان حضرات نے ذکر کیا اس کی ایک صورت ذکر تھام لینا بھی ہے۔ اسی

معنوی غیران العلامہ المدقق الحلبی رحمہ اللہ تعالیٰ قال فی الغنیۃ بقی شیعی وہ ان المنی اذا خرج عن شهوة سواء كان في نوم او يقظة فأنه لا بد من دفقه وتجاوزه عن رأس الذكر ايضاً فكون البلل ليس الا في رأس الذكر دلیل ظاهر انه ليس بمنی سیما والنوم محل الانتشار بسبب هضم الغذاء وابیعاث الریح فایجاذب الغسل في الصورة المذکورة مشکل بخلاف وجود البلل على الفخذ ونحوه لأن الغالب انه منی خرج بدفعه وان لم يشعر به ماقررناه^۱ اہ

ورأيتني كتبت على قوله لا بد من دفقه الخ مانصه اقول:سبحن فـ اللہ کیف یقال لا بد مع اطبا قهم ان عند الطرفین رضی اللہ تعالیٰ عنہما یجب الغسل اذا انفصل المنی عن الصلب بشهوة ثم خرج بعد السکون وکیا ذکروا من صورہ امساك الذکر کذالک ذکر ما اذا انزل فـ واغتنسل قبل ان یبول ویمشی

ف۔ تطفل جلیل علی الغنیۃ۔

ف۔ مسئلہ: ازال ہوا اور نہایا اس کے بعد پھر منی نکلی دوبارہ نہایا واجب ہو گا اگرچہ اس بارے شہوت نکلی ہو مگر یہ کہ پیشاب کر چکا ہو یا سولیا یا زیادہ چل لیا اس کے بعد منی بے شہوت نکلی تو غسل کا اعادہ نہیں۔

¹ غنیۃ الاستempli شرح نینیۃ المصلى مطلب فی الطمارۃ الکبری سہیل اکیدی لاهور ص ۲۳

<p>طرح ان حضرات نے یہ بھی ذکر کیا ہے کہ جب انزال ہوا ور پیشاب کرنے یا زیادہ چلنے سے پہلے غسل کر لے پھر پیشاب کرے تو کچھ منی باہر آئے ایسی صورت میں طرفین کے نزدیک اسے دوبارہ غسل کرنا ہے کیونکہ وہ ایسی منی ہے جو جست کے ساتھ اپنی جگہ سے ہٹی اور بدن کے اندر رہ گئی یہاں تک کہ آہستگی سے باہر آئی۔ تو اگر یہ ہو سکتا ہے تو یہ کیوں نہیں ہو سکتا کہ احلیل (ذکر کی نالی) تک آئے اور تجاوز نہ کرے۔ اگر اس میں نزع کیا جائے کہ جست کرنا صرف اسے مستلزم ہے کہ کچھ باہر آجائے نہ اسے کہ کل باہر آئے تو اولاد دونوں میں تفریق پر دلیل کا مطالبہ ہو گا پھر فتح القدر کے اس جزئیہ سے معارضہ ہو گا کہ "نماز میں خواب دیکھا اور انزال نہ ہوا یہاں تک کہ نماز پوری کر لی پھر انزال ہوا تو اس کے ذمہ نماز کا اعادہ نہیں اور غسل ہے اھ۔" مان لیجئے اس کی یہ توجیہ کردی جائے کہ حرکت ایک ترجیحی عمل ہے جس کی صورت یہ ہو کہ قدرہ اخیرہ میں تھا اس وقت</p>	<p>کثیراً ثم بآل فخرج مني يعید الغسل عندهما^۱ فهو مني قد زال بدقق وبقي داخل البدن حتى خرج برفق فإن جاز هذا فلم لا يجوز ان ياتي الى الاحليل ولا يتجاوز، وان نوزع في هذا بآن الدفق إنما يستلزم خروج بعضه لاكله فمع مطالبة الدليل على الفرق ماذا يصنع بفرع فتح القدر احتلم^۲ في الصلوة فلم ينزل حتى اتمها فأنزل لا يعیدها ويغتسل^۲ اه هب ان يوجد هذا بآن الحركة تدریجیة لابد لها من زمان فلعل صورته ان كان في القدعة الاخيرة فاحتلم واندفق المني نازلا من الصلب فالي</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ف: مسئلہ: نماز میں احتلام ہوا اور منی باہر نہ آئی کہ نماز تمام کر لی اس کے بعد اتری تو غسل واجب ہو گا مگر نماز ہو گئی کہ اس وقت تک جنب نہ ہوا تھا۔

^۱ حاشی امام احمد رضا علی غنیہ اسکتیلی فصل فی الطهارةۃ الکبریٰ قلمی فٹوس ۱۳۲

^۲ فتح القدر، کتاب الطهارة فصل فی الغسل مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۵۳/۱

<p>احتلام ہوا اور منی جست کر کے پشت سے چلی اور ذکر کی نالی میں آنے اور نکلنے تک اس نے سلام پھیر دیا اس لئے نماز کے اندر منی نکلنے سے نجگیا۔ پھر اس جزئیہ کا کیا جواب ہو گا جو ہندیہ میں ذخیرہ سے منقول ہے: رات کو احتلام ہوا پھر صحیح بیدار ہوا اور تری نہ پائی، وضو کر کے نماز فجر ادا کر لی پھر منی نکلی تو اس پر غسل واجب ہے اہ (اور نماز ہو گئی)۔ اسے مطلق ذکر کیا اور یہ قید نہ لگائی کہ خروج منی کے وقت انتشار آہ تھا تو غسل اسی وجہ سے ہوا کہ نیند کی حالت میں منی نے جست کیا اور سب کی سب بدن کے اندر رہ گئی یہاں تک کہ بیدار ہوا، وضو کیا اور نماز پڑھی۔ یا اس جزئیہ کو کیا کریں گے جو ہندیہ میں اسی ذخیرہ سے نقل ہے: اس حالت میں بیدار ہوا کہ اسے احتلام یاد ہے اور کوئی تری نہ دیکھی، تھوڑی دیر رکارہا پھر مذکوری نکلی تو اس پر غسل لازم نہیں۔ اس کے مفہوم سے مستفاد ہوا کہ اگر</p>	<p>ان ينزل الى القصبة ويخرج سلم فسلم من النزول في الصلاة فماذا يجأب عن فرع الهنديه عن الذخيرة احتمل ^ف ليلا ثم استيقظ ولم يربلا فتوضاً وصلى صلوة الفجر ثم نزل المني يجب عليه الغسل ^ا اه اطلق ولم يقييد بما لانتشار عند الخروج فما كان الغسل الا بآندفاقه في النوم وبقاء كله داخل البدن الى ان تيقظ وتوضأ وصلى امر فماذا يصنع بفرعها عنها استيقظ وهو يتذكر احتلاماً ولم يربلا ومكث ساعة فخرج مذکى لا يلزم الغسل ^ف اه ففائد بمفهومه ان لو خرج مني لزمن فان</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ف۱: مسئلہ: رات کو احتلام ہوا جا کا تو تری نہ پائی وضو کر کے نماز پڑھ لی اس کے بعد منی باہر آئی تو غسل اب واجب ہوا اور وہ نماز صحیح ہو گئی۔

ف۲: مسئلہ: جا کا احتلام خوب یاد ہے مگر تری نہیں پھر مذکوری نکلی غسل نہ ہو گا۔

¹ الفتاوی البندیہ کتاب الطمارۃ الباب الشانی الفصل الثالث نورانی کتب خانہ پشاور ۱/۱۵

² الفتاوی البندیہ کتاب الطمارۃ الباب الشانی الفصل الثالث نورانی کتب خانہ پشاور ۱/۱۵

منی نکلتی تو غسل لازم ہوتا۔ اگر اس پر قناعت نہ ہو تو خود غنیمہ ہی میں ہے: خواب میں اپنے کو جماع کرتے دیکھا، بیدار ہوا تو کوئی تری نہ پائی پھر کچھ دیر بعد مذی نکلی تو اس پر غسل واجب نہیں اور اگر منی نکلے تو واجب ہے اہ۔

اگر یہ علت پیش کریں کہ جست کے ساتھ اپنی جگہ سے اتنا نکلنے اور احیل سے تجاوز کرنے کو مستلزم ہے اگرچہ کچھ دیر بعد سہی، تو ان جزئیات سے اعتراض نہ ہو سکے گا۔ اور یہاں جب سرز کر سے تجاوز نہ ہوا تو معلوم ہوا کہ وہ منی نہیں۔

قُلْثُ (میں کہوں گا) پہلے ان کا استناد جست والی حرکت سے تھا کہ یہ تجاوز کو لازم کرتی ہے اس لئے کہ جو چیز جست کرے وہ بقوت دفع ہو گی تو اسے بغیر جبر و قسر کے روکانہ جاسکے گا۔ یہ استناد تو ان جزئیات سے باطل ہو گیا۔ اب یہ خود انفصل کو علت ٹھہرانا ہے کہ جب وہ اپنی جگہ چھوٹے گی تو اس کے لئے نکنا ضروری ہے اگرچہ کچھ عرصہ بعد ہو۔ اس کا جواب وہ ہے جو پہلے بیان ہوا کہ منی نکلنے کے لئے زیادہ ہونا کوئی ضروری نہیں، کبھی ایسا ہوتا ہے کہ قطرہ دو قطرہ آتا ہے، جیسا کہ التقائے ختامین (مردوں کے ختنہ کی بجھوں کے باہم ملنے) کے مسئلہ میں معلوم ہوا) ہدایہ میں

لم يقنع به ففي الغنية نفسها رأى في نومه انه يجامع فانتبه ولم يربلا ثم بعد ساعة خرج منه مذى لا يجب الغسل وان خرج مني وجب¹

۱۵

فإن اعتل بآن النزول بدقق يستلزم الخروج والتتجاوز عن الأحيل ولو بعد حين فلاترد الفروع ولهنا اذ لم يتجاوز رأس الذكر علم انه ليس بمنى۔

قلت كان استناده الى الحركة الدفقية انها توجب التجاوز لأن ما يندفع فهو يندفع بقوة فلا يمنع الا قهر او قدابطنته الفروع وهذا اعتلال بنفس الانفصال انه اذا خلى مقره فلا بد له من الخروج ولو بعد حين وجوابه ما قدمنا ان الكثرة لا تلزم الامنان فقد لا ينزل الا قطرة او قطرتان كما اعرف في مسألة التقاء الختانين قال في الهدایۃ قد يخفى عليه

¹ غنية المستملى شرح نمية المصلى مطلب فى الطهارة الکبرى سہیل الکیڈی لاهور ص ۲۶

<p>فرمایا: منی قلت کی وجہ سے اس پر مخفی رہ جاتی ہے اھ۔</p> <p>فیت القدریہ میں ہے: خروج منی کا مخفی رہ جانا اس کے کم ہونے اور مجرما (گزرگاہ) میں ست ہو جانے کے باعث ہے، اس وجہ سے کہ جست کمزور تھی کیوں کہ شہوت اپنی انتہاء کو نہ پہنچی تھی جیسے جماع کرنے والا اثنائے جماع جدا ہونے کے قریب لذت پاتا ہے اھ۔</p> <p>اور حلیہ میں اضافہ کے ساتھ کہا: کیوں کہ وہ کم ہوتی ہے ساتھ ہی اسے خٹک کرنے والی حرارت غالب ہوتی ہے اھ۔</p> <p>اقول: اور معاملہ سونے والے کے بارے میں اور زیادہ واضح ہے کیونکہ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ کچھ منی حلیل سے تجاوز کر کے کپڑے میں جذب ہو جاتی ہے اور قلیل ہونے کی وجہ سے محسوس نہیں ہوتی۔</p> <p>مختصر یہ کہ ایک تو متون اور شروح میں اطلاق ہے اور ان کے پیشوامام محمد ہیں جنہوں نے مبسوط میں سب سے پہلے ذکر کیا جیسا کہ ہم نے خانیہ سے، بحوالہ مبسوط نقل کیا۔ دوسرے اصحاب خانیہ، محیط، ذخیرہ وغیرہ ہم کی تصریحات ہیں اور ان کے معتمد امام محمد ہیں جنہوں نے نوادر</p>	<p>لقلته^۱ اہ</p> <p>وفي الفتح خفاء خروجه لقلته وتكسله في المجرى لضعف الدفق لعدم ببلوغ الشهوة منتهاها كما يجده المجامع في اثناء الجماع من اللذة بمقاربة المزايلة^۲ اہ</p> <p>وزاد في الحلية لقلته مع غلبة الحرارة المجففة له^۳ اہ</p> <p>اقول:^۴ والامر في النائم اظهر فقد يتتجاوز بعضه الاحليل وينشفه بعض ثيابه ولا يحس به لقلته.</p> <p>وبالجملة^۵ اطلاق المترون والشروح وقد وتهم محمد في المبسوط كما قد منا عن الخانية عن الاصل وتصريح^۶ امثال الخانية والمحيط والذخيرة وغيرهم وعبيدتهم محمد في النوادر</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ف: تطفل آخر على الغنية۔

ف: تطفل ثالث عليه۔

ف: تطفل رابع عليه۔

^۱ الہدایہ کتاب الطمارات فصل فی افضل المکتبۃ العربیۃ کراچی ۱۳۷۱

^۲ فیت القدریہ کتاب الطمارات فصل فی افضل مکتبۃ نوریہ رضویہ سکھر ۵۶/۱

^۳ حلیۃ الحلی شرح منیۃ المصلی

<p>میں ذکر کیا۔ ان دونوں کے پیش نظر بحث کی کوئی گنجائش نہیں رہ جاتی۔ والحمد لله سبحانہ و تعالیٰ۔</p> <p>اور ان سب سے بڑھ کر اس حدیث کا اطلاق ہے جو ہم نے روایت کی۔ تو روایت، درایت کسی طرح بھی بحث کی کوئی وجہ نہیں رہ جاتی۔ اور خداۓ پاک ہی والی ہدایت ہے۔</p> <p>فائدہ: اقول اگر احتلام ہوایا شہوت سے نظر کی پھر ذکر تھام لیا یہاں تک کہ منی ٹھہر گئی پھر چھوڑ دیا تو ازال ہوا، طرفین کے نزدیک غسل واجب ہو گیا۔ بخلاف امام ثانی کے۔ ہمارے بیان سابق سے واضح ہے کہ اس جزئیہ میں ذکر تھام نے کا جو ذکر ہے وہ قید و شرط نہیں (بلکہ کسی طرح بھی کچھ دیر کے لئے منی کا روک لینا مقصود ہے) اس لئے کہ ایسے لوگ بھی ہیں جو چند بار</p>	<p>لایترکان للبحث مجالاً والحمد لله سبحانه وتعالیٰ۔ وفوق فـ کل ذلك اطلاق ماروینا من الحديث فلا اتجاه للبحث روایة ولا درایة والله سبحانه ولي الهدایة۔</p> <p>فائدة: اقول: وظہر لک میاقدمنا ان ذکرهم الامساک فیما لا واحتلم اونظر بشہوہة فامسک ذکرہ حتی سکن ثم ارسل فانزل وجب الغسل عندھما خلافاً للثانی غیر قید فان فـ من الناس من یمسک المني ب مجرد التنفس صداء عدة مرار وقد یبلغ ضعف الدفق في بعضهم</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ف۔ تطفل خامس علیہ۔

ف۔ ۲: مسئلہ: منی کو اپنے محل یعنی مرد کی پشت، عورت کے سینہ سے جدا ہوتے وقت شہوت چاہئے پھر اگرچہ بلا شہوت نکلے غسل واجب ہو جائے گا مثلاً احتلام ہوایا نظر یا فکر یا کسی اور طریق سوائے ادخال سے منی بشوٹ اترتی اس نے عضو کو تھام لیا نہ لکھنے دی یہاں تک کہ شہوت جاتی رہی یا بعض لوگ سانس اوپر چڑھا کر اترتی ہوئی منی کو روک لیتے ہیں یا بعض میں ضعف شہوت کے سبب منی خیال بدلنے یا کروٹ لینے یا اٹھ بیٹھنے یا پشت پر پانی کا چھینڈا دے لینے سے رک جاتی ہے غرض کسی طرح شہوت کے وقت اترتی ہوئی منی کو روک لیا یا خود رک گئی پھر جب شہوت جاتی رہی نکلی تو امام عظیم و امام محمد کے نزدیک غسل واجب ہو جائے کا کہ اترتے وقت شہوت تھی اگرچہ نکتے وقت نہ تھی اور امام ابو یوسف کے نزدیک نہ ہو گا کہ ان کے نزدیک نکتے وقت بھی شہوت شرط ہے ہاں جب تک نکلے گی نہیں غسل بالاتفاق واجب نہ ہو گا کہ نکنا ضرور شرط ہے۔

الى حدانه اذا احس بالانفصال فصرف خاطره عن الالتذاوشغل باله بشيء اخر وقعدان كان مستلقياً او تصور في فراشه او رش على صلبه ماء بارداً يقف المنى عن الخروج ثم اذا مشى او بالينزل وهو فاتر فيجب الغسل في هذه الصور ايضاً عندهما لتحقق المناط وهو خروج مني زال عن مكانه بشهوة فاحفظه فقد كانت حادثة الفتوى۔

الثامن: اكتساع المنى صورة المذى لرقة تعرضه حالها في شرح الوقاية على حرارة البدن وفي الدرر والذخيرة على الهواء و عبري البدائع والخلاصة والبزازية والجواهر ببرور الزمان وهو يشملهما و جميعهما ابن كمال في الايضاح وأشار الى الاعتراض على صدر الشريعة انه قصر بالاقتصار۔

اقول: فـ ومثل ذلك لا يعد

صرف سانس اور کچھ کمی روک لیتے ہیں، اور کسی میں ضعف جست اس حد کو پہنچ جاتا ہے کہ جب منی کے اپنی جگہ سے جدا ہونے کا احساس کرتا ہے لذت سے اپنی خاطر پھیر کر کسی اور چیز میں دل کو مشغول کر لیتا ہے یا اگر لیٹا ہو تو بیٹھ جاتا ہے یا بستر پر کروٹ بدلتا ہے یا پشت پر بٹھتے پانی کا چھینٹا مارتا ہے منی رک جاتی ہے پھر جب چلتا یا پیشاب کرتا ہے تو منی اس وقت نکلتی ہے جب اس میں کسل و فتور آگیا اور شہوت ختم ہو چکی تو طرفین کے نزدیک ان صورتوں میں بھی غسل واجب ہوتا ہے اس لئے کہ مدار و مناط متحقق ہے وہ یہ کہ منی اپنی جگہ سے شہوت کے ساتھ ہٹی ہے۔ تو یہ ذہن نشین رہے، ایک بار خاص اسی معلمہ میں مجھ سے استفقاء ہو چکا ہے۔ آٹھویں تنبیہ: منی کا کسی عارض ہونے والی رقت کی وجہ سے مذی کی صورت اختیار کر لینا، اسے شرح و قایم میں حرارت بدن کے حوالہ کیا، درختار اور ذخیرہ میں ہوا کو سبب بنایا۔ بداع، خلاصہ، بزاریہ اور جواہر میں مرور زمان سے تعبیر کیا۔ اور یہ حرارت و ہوادونوں کو شامل ہے۔ اور علامہ ابن کمال نے ایشان میں دونوں کو جمع کیا، اور صدر الشريعة پر اقتصار کے سبب اعتراض کا اشارہ کیا۔
اقول: اس طرح کی بات اعتراض کے

فـ: تطفل على العلامة ابن كمال۔

شمار میں نہیں اس لئے کہ اس سے بس صورت مسئلہ کا افادہ مقصود ہوتا ہے حصر مراد نہیں ہوتا۔ اور اگر یہ اعتراض ہے تو علامہ معترض پر بھی ویسے ہی اعتراض پڑے گا اس لئے فتح القدير میں تینیں کے حوالہ سے ہے: منی ہوا اور غذا سے رقیق ہو گئی۔

اور غنیمہ میں سب کو جمع کر کے کہا: بعض غذاؤں اور ان جیسی چیزوں کے سبب جو رطوبت کے غلبہ اور اخلاط و فضلات کی رقت کا باعث ہوتی ہیں اور عمل حرارت و ہوا کے سبب اہ۔

اور حلیہ و مراثی الفلاح کی عمارت کیا ہی خوب ہے: قدیرق لعارض اہ کسی عارض کی وجہ سے رقیق ہو جاتی ہے اہ۔

اقول: ہمیں یہاں ان کی عبارتوں کے تنویر کی فکر نہ ہوتی۔ اگر یہ بات نہ ہوتی کہ ان حضرات کے غذا کو سبب شمار کرنے کی وجہ سے یہ وہم پیدا ہوتا ہے کہ ایسا بھی ہو سکتا ہے کہ منی اندھے ہی متغیر (اور رقیق) ہو کر نکلی ہو۔ اور اس تقدیر پر اس سے ایک مسئلہ پر سوال پیدا ہو گا وہ یہ کہ خواب یاد رکھتے ہوئے جب بیدار ہوا اور تری نہ پائی پھر منڈی نکلی تو ذخیرہ، غنیمہ، ہندیہ وغیرہ کے حوالہ سے گزر اکہ اس پر

اعتراض [فانما] یکون المراد افادۃ تصویر لا الحصر وان كان فعل العلامۃ فـ المعتبر مثله اذفی الفتح عن التجنیس رق بالھواء والغذاء^۱ وجمع الكل في الغنية فقال بسبب بعض الاغذية ونحوها مایوجب غلبة الرطوبة ورقة الاختلاط والفضلات وبسبب فعل الحرارة والھواء^۲h وما احسن قول الحلیة والمراقب قدیرق لعارض^۳ah

اقول: ولا یهمنا تنوع عباراتهم هنا لولا ان عدمهم الغذاء وقدیوهم جوازان یخرج المني متغیرا من الباطن وحینئذ ینشوء منه سؤال على مسألة وهو ما اذا استيقظ ذا كرحمه ولم يربلا ثم خرج مذى فقد قدمنا عن الذخیرة والغنية والهنديه وغيرها ان

ف: تطفل آخر عليه۔

^۱ فتح القدير، کتاب الطهارات، فصل في الغسل، مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۵۳۱

^۲ غنیمہ: استدلی شرح منیہ: لصلی مطلب فی الطهارة الکبری سہیل الکیڈی لاہور ص ۸۳

^۳ مراثی الفلاح مع حاشیۃ الطحاوی، کتاب الطهارة، دارالکتب العلمیہ بیروت ص ۹۹

<p>غسل نہیں۔ اور اسی کے مثل خلاصہ، خزانۃ المحتشین، بر جندي، حلیہ میں بھی ہے۔ اور غیاشیہ میں غریب الروایہ سے اور فتاویٰ ناصری سے برمز(ان) منقول ہے اور قنسیہ میں فتاویٰ ابوالفضل کرمانی سے نقل ہے اور متعدد کتابوں میں ہے۔ اور اس تقدیر پر غسل واجب کرنا ضروری ہے اس لئے کہ احتلام منی ہونے کی قوی تردیل ہے اور مذکی کی صورت پر تقدیر مذکور احتمال منویت سے جданہ ہو گی اگرچہ اس کی آنکھ کے سامنے نکلی ہو اور اس میں بدن کی حرارت اور ہوا انداز نہ ہوئی ہو اس لئے کہ ہو سکتا ہے کہ غذا کی وجہ سے اندر ہی متغیر ہوئی ہو۔</p>	<p>لا غسل ومثله في الخلاصة وخزانة المفتين والبرجندى والحلية وفي الغياشية عن غریب الرواية وعن فتاوى الناصری برمز(ان) وفي القنسیہ عن فتاوى ابی الفضل الکرمانی وفي غیرما کتاب وعلى هذا يجب الایجاب لأن الاحتلام اقوى دلیل على المنویة وصورة المذکی لاتنفك اذن عن احتمال المنویة وان خرج بمرأة ولم يعمل فيه حربدن وهواء لاحتمال التغیر في الباطن بغذاء</p>
<p>لیکن امام جلیل مفتقی جن و انس نجم الدین نسفی قدس سره نے تصریح فرمائی ہے کہ تغیر باطن میں نہیں ہوتا۔ جیسا کہ ان سے ہم نے بحوالہ جواہر الفتاوی فرق نقل کیا ہے اس میں اور اُس میں جو بیدار ہو کرتی پائے کہ اس پر غسل واجب ہوتا ہے اس لئے کہ ہو سکتا ہے وہ منی رہی ہو جو وقت گزرنے سے رقیق ہو گئی۔ لیکن یہاں تو اس نے مذکی نکلتے آنکھ سے دیکھی ہے تو وضو واجب ہوا غسل نہ ہو۔ اور ان سے فرق نقل کیا۔ اس میں اور اُس صورت میں جب وہ کچھ دیر ٹھہر چکا ہو پھر منی نکلی ہو کہ غسل منی ہی سے واجب ہوا اور یہاں اس کے سامنے مذکی</p>	<p>لکن نص الامام الجلیل مفتقی الجن والانس نجم الدین النسفی قدس سره ان التغیر لا يكون في الباطن كما قدمنا عن جواہر الفتاوی عن ذلك الامام من التفرقة بين هذا وبين من استيقظ فوجد بلة حيث يجب الغسل لاحتمال كونه منيارة بمرور الزمان اما ه هنا فقد عاين خروج المذکی فوجب الوضوء دون الغسل والتفرقة بينه وبين ما اذا مكث فخرج مني ان الغسل انيا وجب بالمنى و</p>

نکلی ہے تو غسل لازم نہ ہوا کیونکہ یہ مذہی ہے۔ اور صریح نص وہ ہے جوان سے امام زیلیعی نے تبیین الحقائق میں نقل کیا ہے۔ اس طرح کہ صورتِ مسئلہ میں ان کا یہ جواب ذکر کیا کہ اس پر کچھ لازم نہیں۔ اس پر ان سے کہا گیا کہ حیرۃ الفقہاء میں مذکور ہے کہ جسے احتلام ہوا اور تری نہ پائی۔ وضو کر کے نماز ادا کر لی۔ اس کے بعد منیٰ نکلی تو اس پر غسل واجب ہے۔ تو فرمایا منیٰ کی وجہ سے واجب ہے برخلاف مذہی کے، جب کہ مذہی کو نکلتے دیکھا ہواں لئے کہ وہ مذہی ہے اور اس میں یہ احتمال نہیں کہ منیٰ رہی ہو پھر متغیر ہو گئی ہواں لئے کہ تغیر باطن میں (اندر) نہیں ہوتا ہد۔ اسی کے مثل حلیہ میں مجموع النوازل کے حوالہ سے امام خجم الدین سے منقول ہے اور اس میں یہ اضافہ بھی ہے: لیکن ظاہر میں تغیر ہوتا ہے اہ۔

اقول: تو اس بیان پر ضروری ہے کہ صاحب تجنبیں اور ان کے تبعین کے کلام سے مراد یہ ہو کہ غذا اور اس جیسی چیز منیٰ کو اس قابل بنادیتی ہے کہ خارج میں وہ اس حرارت کے عمل سے جو بدن یا ہوا سے پہنچے جلد متغیر ہو جائے۔ اسی سے اس کا بھی جواب نکل آئے گا جو ہم نے علامہ ابن کمال پر اعتراض کیا کہ ان کی عبارت میں بھی

ههنا زال المذہی وهویراہ فلم یلزم لانہ مذہی وصریح النص مانقل عنه الامام الزیلیعی فی التبیین حیث ذکر جوابہ فی المسألة انه لا یلزم مه شیعی قال فقیل له ذکر فی حیرۃ الفقهاء فی مین احتمل و لم یربلا فتوضاً وصلی ثم نزل ممنی انه یجب علیہ الغسل فقاً یجب بالمنی بخلاف المذہی اذارأه یخرج لانہ مذہی وليس فيه احتمال انه کان منیا فتغير لان التغير لا یكون فی الباطن¹ اه ومثله فی الحلیة عن مجموع النوازل عن الامام نجم الدین وزاداماً فی الظاہر فقد یکون² اه

اقول: فعلی هذا یجب ان یراد بكلام التجنبیں ومن تبعه ان الغذاء ونحوه یعد المنی لسرعة التغیر فی الخارج بعمل حرارة تصله فیه من بدن او هواء وبهذا یخرج جواب عمداً وردنا علی العلامۃ ابن کمال من وجود قصور فی

¹ تبیین الحقائق کتاب الطمارۃ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۸/۱

² حلیۃ الحلی شرح منیہ لمصلی

قصرو کی موجود ہے۔ لیکن خلاصہ میں یہ عبارت آئی ہے۔ اور اسی بنیاد پر اگر پیشab کرنے سے پہلے غسل کر لیا پھر مذی نکلی تو دوبارہ غسل کرے گا۔ اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک غسل نہ کرے گا۔ حلیہ میں اس عبارت کو نقل کرنے کے بعد لکھا: اس سے مراد ہے جو مذی کی صورت پر نکلے جیسا کہ اس کی تصریح صاحب خلاصہ اور دوسرے حضرات نے کی ہے اور پہلے ہم اسے پیش کر چکے ہیں۔ تو وہ یاد رہے اھ۔

اقول: تاویل کا کیا فائدہ جب کہ احمد علماء سے بالاتفاق نقول وارد ہیں، ان میں خود صاحب خلاصہ بھی ہیں، وہ یہ کہ جب احتلام ہو پھر بیدار ہو کر کچھ نہ پائے پھر مذی نکلے تو غسل نہیں۔ اس لئے کہ پیشab کرنے سے پہلے غسل کرنے سے شہوت کے ساتھ جدا ہونے والی منی کے مادہ کا ختم ہونا اگرچہ معلوم نہ ہوا لیکن جب اس نے آنکھ سے دیکھ لیا کہ مذی نکلی ہے اور تغیر اندر نہیں ہوتا، تو مذی سے غسل کیسے واجب ہو گا۔ بلکہ معاملہ یہاں شاید زیادہ سہل ہے اس لئے کہ ایک بار اس سے منی نکلی اور اس نے غسل کر لیا اور جدا ہونے والی منی میں سے کچھ اندر رہ جانا لازم نہیں، بلکہ غالب بھی نہیں، بلکہ عموماً یہ ہوتا ہے کہ منی جست کرتی ہے

کلامہ ایضاً لکن وقع فی الخلاصة مانصہ وعلیٰ هذا لواغتسل قبل ان یبول ثم خرج من ذکرة مذی یغتسل ثانیاً وعندابی یوسف لا یغتسل¹ اهقال فی الحلیة بعد نقله یرید خرج منه ماهو علی صورة المذی کما صرح به هو وغیره وقدمنا فکن منه علی ذکر² اھ۔

اقول: ایش یفید فِ التاویل بعدما تظافرت النقول عن اجلة الفحول منهم صاحب الخلاصة نفسه انه اذا احتلم فاستيقظ فلم یجد شيئاً ثم نزل المذی لا یغتسل فان بالاغتسال قبل البول وان لم یعلم انقطاع مادة المنی الزائل بشهوة لكن عایین خروج المذی والتغیر في الباطن لا یكون فكيف یجب الغسل بالمذی بل لعل الامر ههنا استهل لانه قدامنی مرة واغتسل وبقاء شيء میازال فی داخل البدن غير لازم بل ولاغلب بل الغائب ان المنی اذا اندفقت

ف: تطفل علی الحلیة۔

¹ خلاصۃ الفتاویٰ کتاب الطهارة فصل الثانی مکتبۃ حسینیہ کوئٹہ ۱۲/۱

² حلیۃ الحلی شرح منیہ المصلی

<p>تو مندفع ہو جاتی ہے۔ بخلاف اس صورت کے جب اسے احتلام ہوا اور کچھ باہر نہ آیا پھر وہ چیز لکلی جومذی کے مشابہ ہے تو اس کا احتلام ہی سے جدا ہونے والی ہونا زیادہ ظاہر ہے ہب نسبت اس کے کہ دوسری بار نکلنے والی چیز، پسلی بار جدا ہونے والی منی کا بقیہ ہو۔</p> <p>اگر یہ کہو کہ احتلام بعض اوقات بس ایک پر اگنڈہ خواب ہوتا ہے اس لئے کہ سونے والا کبھی وہ دیکھتا ہے جس کی کوئی حقیقت نہیں ہوتی۔ میں کہوں گا ہاں جو افعال اس نے دیکھے ان کی کوئی حقیقت نہیں لیکن طبیعت پر ان کا اثر دیسے ہی ہوتا ہے جیسے ان افعال کا خارج میں ہوتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ عموماً احتلام کے بعد انزال ضرور ہوتا ہے، اس کے خلاف نادر ہی ہوتا ہے۔ یہی دیکھنے کے ہمارے تمام ائمہ نے خواب یاد ہونے کے وقت محض احتمال مذی کو موجب غسل مانا ہے بغیر اس کے کہ وہاں منی کا کوئی احتمال ہو۔ تو احتلام اگر منی نکلنے کی قوی تردیل نہ ہوتا تو اس منویت کا اعتبار نہ کرتے جو شکل مریٰ کے لحاظ سے احتمال دراحتمال ہے۔ اس کے باوجود تمام حضرات کی تصریح ہے کہ اگر احتلام کے بعد بیداری میں منی نکلنے کا مشابہہ کیا تو اس پر غسل نہیں، یہ تصریح ناطق ہے کہ آنکھ کے سامنے نکلنے والی تری وہی ہے جو دیکھنے میں آر ہی ہے۔ اس مسئلہ پر ان تمام حضرات</p>	<p>اندفع بخلاف ما اذا احتلم ولم يخرج شيئا ثم نزل ما يشبهه مذيا فأن كونه هو الذي زال بالاحتلام اظهر من كون النازلمرة اخرى بقية المني الزائل۔</p> <p>فإن قلت الاحتلام قد يكون من أضغاث الأحلام فإن النائم ربما يرى مالا حقيقة له۔ قلت نعم لحقيقة لها رأى من الافعال لكن اثراها على الطبع كمثلها في الخارج ولذا لا يختلف الانزال عن الاحتلام الا نادرا الا ترى ان ائمتنا جميعاً اعتبروا مجرد احتيال المذى بدون احتيال مني اصلاً موجباً للغسل عند تذكر الحلم فلو لا انه من أقوى الادلة على الامانة لم يعتبروا المنسية الكائنة من جهة المرأى احتيالاً على احتيال ومع ذلك تصریحهم جميعاً بان لواحتلام فرأى في الیقظة زوال مذى لاغسل عليه ناطق بان ماينزل بمرأى العین لا يكون الا مایری وقد وافقهم عليه صاحب</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

کی موافقت صاحب خلاصہ نے بھی کی ہے اور کہا ہے کہ: "اگر خواب میں اپنے کو کسی عورت سے مباشرت کرتے دیکھا اور بستر پر کوئی تری نہ پائی پھر تھوڑی دیر رکنے کے بعد اس سے مذی نکلی تو اس پر غسل لازم نہیں اس۔"

اور فقیر نے اخانیہ^۱ برازیہ^۲ فتح القدری^۳ البح الرائق^۴ شرح نقایہ از قسطانی اور برجندي^۵ منیہ^۶ غنیہ^۷ ہندیہ^۸ شرح و قایہ "سراجیہ^۹ غیاثیہ^{۱۰} تبیین الحقائق^{۱۱} مجمع الانہر^{۱۲} شرح مسکین ابوالسعود^{۱۳} مرافق الفلاح^{۱۴} رد المحتار وغیرہا کتابوں کی مراجعت کی تو دیکھا کہ سب نے مذکورہ مسئلہ میں منی کا لکنا ذکر کیا ہے یعنی یہ کہ اگر پیشاب سے پہلے غسل کر لیا پھر منی نکلی تو دوبارہ غسل کرے گا برخلاف خلاصہ کے کہ اس میں یہاں مذی نکالتا مذکور ہے ام ۱۲ اسی طرح اس کو^{۱۵} اجناس محيط^{۱۶} ذخیرہ^{۱۷} مصنفی^{۱۸} معتبر^{۱۹} انہر الفائق وغیرہا سے منقول پاما۔ اور کسی کونہ دیکھا کہ یہاں مذی کا ذکر کیا ہو مگر وہ جو خزانیاً لفظین میں ہے کہ اس میں پہلے بقیہ منی کا نکالتا ذکر کیا، پھر کہا: "اور اگر پیشاب کرنے سے پہلے غسل کر لیا، پھر اس سے مذی نکلی تو دوبارہ غسل کرے گا۔"

اس کے بعد کچھ اور مسائل ذکر کئے اور ان کے آخریں طح یعنی امام اسیحابی کی شرح طحاوی کا

الخلاصة قائلًا ولورأى في منامه مباشرة امرأة ولم يربلا على فراشه فمكث ساعة فخرج منه مذى لايلرمه الغسل^۱ اه والعبد الفقير راجع الخانية والبزاية والفتح والبحر وشرح النقاية للقهستانى والبرجندى والمنية والغنية والهنديه وشرح الوقاية والسراجية والغياثية وتبیین الحقائق ومجمع الانہر وشرح مسکین وابا السعوڈ ومرافق الفلاح و ردالمحتار وغيرها من الاسفار ووجدهم جیبیا انما ذکروا في المسألة خروج المنی وکذا رأیته منقولا عن الاجناس والبحيط والذخیرۃ والمصفی والمجبی والنہر وغيرہا ولم ار احدا ذکر المذی الاما في خزانۃ المفتین فانه ذکر اولا خروج بقیة المنی ثم قال ولو اغتنسل قبل ان یبول ثم خرج من ذکرة مذی یغتسل ثانیا^۲ - ثم ذکر مسائل ورمضاني اخرها (طح) ای شرح الطحاوی للامام الاسیحابی

^۱ خلاصۃ القتاوی کتاب الطمارات الفصل الثانی مکتبۃ حبیبیہ کوئٹہ ۱/۱۳

^۲ خزانیاً لفظین، فصل فی الغسل، (تلنی فوٹوکاپی) ۱/۵

فهذا هو سلف الخلاصة في ما اعلم ثم رأيت في
جواهر الاخلاطى مانصه بال بعد الجماع
فاعتسل وصلى الوقتية ثم خرج بقية المني
لا غسل عليه بخلاف مالولم يبل قبل
الاغتسال عليه الغسل عندهما وكذا بخروج
المذى¹ اهـ

رمذدے دیا تو میرے علم میں صاحب خلاصہ کے پیش رو یہی ہیں۔ پھر میں نے جواہر الاخلاطی میں یہ عبارت دیکھی: جماع کے بعد پیشاب کیا پھر غسل کیا اور اس وقت کی نماز ادا کر لی پھر بقیہ منی نکلی تو اس پر غسل نہیں، اس کے برخلاف اگر غسل سے پہلے پیشاب نہیں کیا تھا تو طرفین کے تزدیک اس پر غسل واجب ہے۔ اور اسی طرح مذی تکنے سے بھی۔ اہـ۔
اور اعتماد میں ان کا وہ مقام نہیں جو ان چار حضرات یعنی اسی صحابی صاحب شرح طحاوی، طاہر بن احمد بخاری صاحب خلاصۃ الفتاوی، حسین بن محمد سمعانی صاحب خزانۃ المفتین، اور محقق حلبی صاحب حلیہ رحمہم اللہ تعالیٰ کا ہے۔ تو اخلاطی کی عبارت سے ان کی قوت میں کچھ اضافہ نہ ہو گا۔ اور یہ حضرات بموافق دیگر الکابر، خروج مذی کا مشاہدہ کرنے والے محدثین کے مسئلہ میں عدم غسل کی تصریح کرتے ہیں۔ کیونکہ ہم نے خلاصہ کی عبارت جو پہلے پیش کی اسے صاحب حلیہ و صاحب خزانۃ المفتین نے بھی نقل کیا ہے اور برقرار رکھا ہے اور قطعاً معلوم ہے کہ اس کی سوا اس کے کوئی وجہ نہیں کہ مذی جب سامنے نکلے تو مذی ہی قرار دی جائے گی جیسا کہ امام اجل مفتی ثقلین، امام ابن الْمَفَازِ کرمانی، امام فخر الدین زیلی وغیرہم رحمہم اللہ تعالیٰ نے اس کی تصریح فرمائی ہے تو میرے

وليس هو في الاعتماد كهؤلاء الاربعة اعني الاسبيجاني و البخاري والسمعاني والحلبي رحمهم الله تعالى فلا يزيدون به قوة وهم ناصون في مسألة المحتلم الذي عاين خروج المذى بعد الغسل وفقاً لسائر الكبراء فقد نقل ماقدمنا عن الخلاصة في الحلية وخزانة المفتين واقراه، ومعلوم قطعاً ان لا وجه له الا ان المذى اذا خرج عياناً لا يجعل قط الا مذياً كما نص عليه الامام الاجل مفتی الثقلين والامام ابن ابي المفاخر الكرمانی والامام الفخر الزيلی و غيرهم رحمهم الله تعالى فقولهم في الواقع

¹ جواہر الاخلاطی، کتاب الطهارة فصل فی الغسل، (قلمی فونوکاپی) ص ۷

نزدیک موافقت میں ان حضرات کا کلام ان کے مخالفت والے کلام سے زیادہ پسندیدہ ہے۔ اور صاف واضح را جس پر وہ سب کے ساتھ چلے ہیں اس سے زیادہ قابل قبول ہے جس میں وہ متفرد ہیں۔ اور اس کی کوئی وجہ بھی معلوم نہیں ہوتی سوا اس کے کہ اس مختار پر قیاس کیا ہو جو بیدار ہو کر مذکور پائے کہ ہمارے آئمہ کے نزدیک اس پر غسل واجب ہوتا ہے۔ اور امام مفتی جن و انس کے کلام سے واضح ہو چکا ہے کہ یہ قیاس چلنے والا نہیں۔ یہ وہ ہے جو بنده ضعیف پر مکثشف ہوا، اس کے بعد اگر کوئی نزاحت اختیار کرے تو یہ اس کے لئے اس کے رب کے یہاں بہتر ہے۔ وَاللّهُ تَعَالَى أَعْلَم۔

فائدة: اقول وہ مسئلہ جو حلیہ کے حوالہ سے بواسطہ مصنفو مختلفات سے نقل ہوا کہ جب احتلام کا یقین ہو اور تری کے مذکور ہونے کا یقین ہو تو اس پر ان سبھی آئمہ کے نزدیک غسل واجب نہیں، اس سے متعلق مجھے خیال ہوتا ہے کہ اسے اسی مسئلہ پر محول کروں جس پر کلمات علماء بغیر کسی اختلاف کے باہم متفق ہیں یعنی وہ مختار جو بیدار ہو پھر اس کے سامنے مذکور ہے، اور اس پر دلیل ہماری سابقہ تحقیق ہے کہ سوتے میں جس سے تری نکلی اس کے لئے یقین کی کوئی راہ نہیں، یہ تو اس کے لئے ہے جو بیدار ہوا پھر اس کی آئمہ کے سامنے تری نکلی۔ اس صورت

احب الی من قولهم في الخلاف وجادة واضحة
سلکوها مع الجميع الحق بالقبول مما تفردوا به
ولا يعرف له وجه الا القیاس على المحتلم
يستيقظ فيجد مذیماً حيث يجب الغسل عند
ائمنا وقد علمت من كلام الامام مفتی الجن
والانس انه قیاس لا يروج هذا ما ظهر للعبد
الضعيف ومع ذلك ان تنزه احد فهو خير له عند
ربه والله تعالى اعلم۔

فائدة: اقول: يتراوی لی ان الحل مامر عن
الحلية عن المصنف عن المختلفات انه اذا تيقن
بالاحتلام وتيقن انه مذکور لا يجب الغسل
عندهم جميعاً على هذه المسألة المتظافرة عليها
كلمات العلماء من دون خلاف اعني المحتلم
يستيقظ فيخرج المذکور برأي منه والدليل
عليه مقدمنا تحقیقه ان التیقنه لاسبیل اليه
لمن خرجت البلاة وهو نائم انما هو لمن تیقظ
فخرجت برأي عینه و

<p>میں یہ مسئلہ صحیح بے غبار ہے۔ ولله الحمد۔</p> <p>نویں تنبیہ: اس پر اجماع ہے کہ اگر پیشاب کیا، یا سو گیا، یا زیادہ چلا۔ پھر بقیہ منی بلا شہوت نکلی تو غسل واجب نہیں۔ اس بارے میں نقل اجماع پر کتابیں متعدد ہیں۔ جیسے تبیین الحقائق، فتح القدر، مصافی، مجتبی، حلیہ، غنیہ، خانیہ، خلاصہ، برازیہ وغیرہ۔ فرق یہ ہے کہ ان میں سے کسی نے صرف پیشاب کے ذکر پر اتفاقی ہے جیسے خانیہ کسی نے اس پر سونے کا اضافہ کیا جیسے محیط، اسمیجاتی، ذخیرہ، خلاصہ، وجیز اور خزانۃ المفتین۔ اور کسی نے چلنے کا بھی اضافہ کیا جیسے تبیین، فتح القدر، مستقی اور ظہیریہ۔ پھر ک۔ شیر نے چلنے کو مطلق رکھا اور زیدی نے اسے کثیر سے مقيد کیا (زیادہ چلتا کہا)۔ اور یہی اوجہ ہے جیسا کہ حلیہ میں اسے بطور توقع کہا اور بحر میں اس پر جرم کیا اس لئے کہ وہ قدم وقدم چلنے سے نہ ہو گا۔ اور علامہ شامی نے علامہ مقدسی سے نقل کیا کہ انہوں نے فرمایا: میرا خیال ہے کہ اس کے لئے چالیس قدم مقرر ہیں تو اس پر غور کر لیا جائے۔ اہ۔</p>	<p>ہینئذ ہی مسالہ صحیحة لاغبار علیہا ولله الحمد۔</p> <p>التاسع: ^ف اجمعوا ان لو بآل اونام او مشی کثیرا ثم خرج بقية المنى بدون شهوة لا يجب الغسل تظافرت الكتب على نقل الاجماع في ذلك كالتبين والفتح والمصافی والممجتبی والحلیة والغنية والخانیة والخلاصة والبزاریة وغيرها غير ان منهم من يقتصر على ذكر البول كالخانیة ومنهم من يزيد النوم كالمحیط والا سبیجاتی والذخیرة وخزانۃ المفتین ومنهم من زاد المشی ايضا كالتبین والفتح والمنتقی والظهیریة ثم اطلق المشی کثیر وقیدہ الزاهدی بالکثیر وهو الاوجہ کیا ترجمہ فی الحلیة وجزم به فی البحر لان الخطوة والخطوتین لا یکون منها ذلك ونقل ش عن العلامة المقدسي قال فی خاطری انه عین له اربعون خطوة فلیننظر ^۱ اہ</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ف: مسئلہ: جماع یا الحلم پر سونے، چلنے پھرنے یا پیشاب کرنے کے بعد جو اور منی بلا شہوت نکلے اس سے غسل نہ ہو گا اور چلنے کی بعض نے چالیس قدم تعداد بتائی، اور صحیح یہ ہو ناچاہئے کہ جب اتنا چل لیا جس سے اطمینان ہو گیا کہ پہلی منی کا بقیہ ہوتا تو کل چتھا اس کے بعد بلا شہوت نکلی تو غسل نہیں۔

¹ رد المحتار کتاب الطهارة دار الحیاء التراث العربي بیروت ۱۰۸/۱

<p>اقول: یہ وہ ہے جو بعض حضرات نے استبراء میں مقرر کیا ہے (استبراء، پیشاب کے بعد بعوض طریقوں سے اس بات کا اطمینان حاصل کرنا کہ اب قطرہ نہ آئے گا) اور بعض نے کہا چالیس سال کی عمر کے بعد ہر سال ایک قدم کا اضافہ کرے۔ یہ خیال جیسا کہ پیش نظر ہے ایک اچھی بنیاد سے پیدا ہوا ہے لیکن منی زیادہ ثقیل اور زائل ہونے میں زیادہ سریع ہوتی ہے۔ اور میرا خیال یہ ہے کہ اسے خود بتلاکی رائے کے سپرد کیا جائے جیسا کہ اس طرح کے مقام میں ہمارے امام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہی دستور ہے، یعنی اسے خود اطمینان ہو جائے کہ شہوت سے جدا ہونے والی منی کا مادہ ختم ہو گیا اور اگر کچھ بقیہ ہوتا تو نکل آتا۔ یہ کیوں نہ رکھا جائے جب کہ طبیعتیں مختلف ہوتی ہیں اور استبراء میں بھی علماء نے اسی کو صحیح قرار دیا ہے جیسا کہ حلیہ وغیرہا میں ہے۔ پیشاب کے بعد منی نکلنے کے مسئلہ میں</p>	<p>اقول: هذا فـ١ٌ ما عين بعضهم في الاستبراء وقال بعضهم يزيد بعد اربعين سنة بكل سنة خطوة وهو كما ترى ناش عن منزع حسن لكن المني اثقل واسرع زوالاً ويظهر لـ ان يفوض فـ٢ الى رأى العبتلى به كما هو داب اما من ارضي الله تعالى عنه في امثال المقام اي يعلم من نفسه ان انقطع مادة الزائل بشهود ولو كان له بقية لخرج كيف وان الطبائع تختلف وهذا ماصححوه في الاستبراء كما في الحلية وغيرها وقيل فـ٣ مسألة الخروج بعد البول في عامة</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

فـ١: مسئلہ: پیشاب کے بعد مرد پر استبراء اجوب ہے یعنی وہ افعال کرنا جس سے اطمینان ہو جائے کہ قطرات نکل چکے اب نہ آئیں گے مثلاً کھکارنا یا ٹھہرنا یا ران پر ران رکھ کر عضو کو دبانا وغیرہ ذکر اس میں شمرنے کی مقدار بعض نے چالیس قدم رکھی بعض نے یہ کہ چالیس برس کی عمر تک اسی قدر اور زیادہ پرنی برس ایک قدم اور صحیح یہ کہ جہاں تک میں اطمینان حاصل ہو خواہ چالیس سے کم یا زائد۔

فـ٢: تطفل على العلامة المقدسي والشاهد۔

فـ٣: مسئلہ: وہ جو مسئلہ گزار کر پیشاب کے بعد منی اترے تو غسل نہیں اس میں یہ شرط ہے کہ اس وقت شہوت نہ ہو ورنہ یہ جدید ازال ہو گا۔

عامہ کتب نے یہ شرط رکھی ہے کہ اس وقت ذکر منتشر نہ ہو ورنہ غسل واجب ہو گا۔ اسے محقق علی الاطلاق نے فتح القدر میں ظہیریہ سے نقل کرنے کے بعد لکھا: یہ محل نظر ہے اس لئے کہ معلوم ہو چکا کہ انزال میں شہوت کا موجود ہونا شرط ہے اخ۔ اس کے حاشیہ پر، میں نے یہ لکھا: کیوں کہ صرف انتشار، شہوت کو مستلزم نہیں۔ انتشار تو بار ہا پیشاب اکٹھا ہونے سے بھی ہو جاتا ہے یہاں تک کہ بچے کو بھی۔ اور انزال کے بعد بھی خاصی دیر تک باقی رہ جاتا ہے باوجود یہ شہوت ختم ہو چکی۔

میں کہتا ہوں جواب یہ ہے کہ مراد شہوت ہی ہے اور تسامی لازم سے تعبیر ہوئی ہے اہ میرا حاشیہ ختم۔ آگے حضرت محقق لکھتے ہیں: مخالف اس کے جو امام محمد سے مردی ہے کہ بیدار ہونے والا پانی دیکھے اور اسے احتلام یاد نہیں، اگر سونے سے پہلے ذکر منتشر تھا تو غسل واجب نہیں، ورنہ واجب ہے۔ اس لئے کہ انہوں نے اس حکم کی بنیاد اس پر رکھی ہے کہ اس منی شہوت سے نکلی مگر اس سے خیال نہ رہا۔ اھ۔

الكتب بآن لا يكون ذكره اذ ذاك منتشرًا والا وجوب الغسل قال المحقق في الفتح بعد نقله عن الظهيرية هذا بعد ما عرف من اشتراط وجود الشهوة في الانزال فيه نظر^۱ الخ وكتبت عليه مانصه فأن مجرد الانتشار لا يستلزم الشهوة الا ترى ان الانتشار ربما يحصل باجتماع البول حتى للطفل وانه يبقى مدة صالحة بعد الانزال مع عدم الشهوة۔

اقول: والجواب^۲ ان المراد هو الشهوة ووقع التعبير باللازم مسامحة^۳ اه ما كتبـتـ. قال المحقق بخلاف مأروي عن محمد في مستيقظ وجد ماء ولم يتذكر احتمالـما ان كان ذكره منتشرـا قبل النوم لايجب والا فيجب لانه بنـاه على انه المـنى عن شـهـوـةـ لكن ذـهـبـ عن خـاطـرـهـ اه

فـ: طفل على الفتح

^۱ فتح القدر کتاب الطهارة فصل في الغسل مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۵۳/۱

^۲ حاشیہ امام احمد رضا علی فتح القدر کتاب الطهارة فصل في الغسل قلمی فتوی ص ۳

^۳ فتح القدر کتاب الطهارة فصل في الغسل مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۵۳/۱

اقول: ان کے فہم تک میرے ذہن قاصر کی رسائی نہ ہو سکی، اس لئے کہ محل استشاد یہ قول ہے کہ: "اگر سونے سے پہلے ذکر منتشر تھا تو غسل واجب نہیں" اس بنیاد پر کہ بیدار ہونے کے بعد دیکھی جانے والی مذہبی اسی کے حوالہ کی جائے گی۔ جیسا کہ خانیہ اور عامہ کتب میں ہے۔ امام قاضی خاں کے الفاظ یہ ہیں: اس لئے کہ جب سونے سے پہلے ذکر منتشر تھا تو بیدار ہونے کے بعد جو مذہبی پائی گئی اسی انتشار کے اثر سے ہو گی تو اس پر غسل واجب نہ ہو گا مگر یہ کہ اس کا غالب گمان یہ ہو کہ وہ منی ہے۔ اخ-

اور معلوم ہے کہ مذہبی بغیر شہوت انتشار کے اثر سے نہیں ہوتی تو جس طرح امام محمد نے انتشار کہا اور شہوت مرادی اور اس میں عامہ مصنفین نے ان کا اتباع کیا ویسے ہی ان حضرات کے قول میں یہاں ہے اور حضرت محقق کے جواب کو اس سے کوئی تعلق نہیں۔ تو اس میں تامل کی ضرورت ہے۔ آگے حضرت محقق نے فرمایا: اول (وہ جو ظہیریہ کے حوالہ سے گزرا) کا مطلب یہ ہے کہ اس نے شہوت پائی، اس کی دلیل یہ ہے کہ تجسس میں اس کی تعییل ان الفاظ

اقول: لم يصل فالى فهمه قادر ذهنی فان محل الاستنشاد قوله ان كان ذكره منتشر قبل النوم لا يجب بناء على ان المذى المرئى بعد التيقظ يحال عليه كمائى الخانية وعامة الكتب ولفظ الامام قاضى خان لانه اذا كان منتشر قبل النوم فيما وجد من البلة بعد الانتباہ يكون من اثار ذلك الانتشار فلا يلزم الغسل الا ان يكون اكبررأيه انه مني¹ الخ ومعلوم ان المذى لا يكون من اثار انتشار بغير شهوة فكما اطلق محمد الانتشار واراد الشهوة وتبعه العامة على ذلك فكذا في قولهم هنا وجواب المحقق لا يمسه فليتأملـ قال المحقق ومحميل الاول (اي مامر عن الظہیریہ) انه وجد الشهوة يدل عليه تعلیله في التجسس بقوله لان في الوجه الاول يعني حالة

فـ: تطفل آخر عليه۔

¹ فتاویٰ قاضی خاں کتاب الطهارة فصل فيما یجب الاعتسال، نوکشور لکھنؤ ۲۱/۲۲

میں پیش کی ہے: اس لئے کہ پہلی صورت۔ یعنی حالت انتشار۔ میں جست اور شہوت کے طور پر منی کا جدا ہونا اور لکھنا پایا گیا اह۔ اور بحر میں اسی کا اتباع ہے۔ علامہ شامی نے بحر کا حوالہ پیش کرنے کے بعد لکھا: محیط کی عبارت، جیسا کہ حلیہ میں ہے، اس طرح ہے: ایک مرد نے پیشاب کیا پھر اس سے منی نکلی اگر ذکر منتشر تھا تو اس پر غسل ہے اس لئے کہ یہ منی کے شہوت سے نکلنے کی دلیل ہے اہ۔

اقول: ہر گزوہم نہ ہو کہ عبارت بحر کے بعد یہ عبارت لا کر علامہ شامی بحر و فتح پر شہوت پائے جانے کی شرط لگانے کے معاملہ میں گرفت کرنا چاہتے ہیں کہ محیط۔ یعنی محیط رضوی، کیونکہ حلیہ میں اسی سے نقل کیا ہے۔ نے تو خود انتشار ہی کو دلیل شہوت قرار دیا ہے۔ وہ اس لئے کہ اس سے ان پر گرفت ماننے میں نظر ہے جو ہمارے کلام سابق سے آکا ہی رکھنے والے پر ظاہر ہے۔ میرے نزدیک اس کلام سے امام رضی الدین سرخی کا مطیح نظر۔ والله تعالیٰ اعلم۔ ایک سوال کے جواب کی طرف اشارہ ہے۔ یہ سوال جو میرے دل میں آیا ہے اس طرح ہے: اقول: جنابت انسان سے تقاضے شہوت کا

الانتشار وجد الخروج والانفضال على وجه الدفق والشهوة^۱ اه وتبعه في البحر قال الشامي بعد عزوه للبحر عبارة البحيط كما في الحلية رجل بالخرج من ذكره مني ان كان منتشر افعليه الغسل لأن ذلك دلالة خروجه عن شهوة^۲

اہ

اقول: واياك ان تتوهم من تعقيبه كلام البحر به انه يريد به الاخذ على البحر والفتح في اشتراط وجد ان الشهوة لأن البحيط يعني الرضوى اذعنه نقل في الحلية جعل نفس الانتشار دليلاً الشهوة و ذلك لأن فيه نظراً ظاهراً من احاطة بما قدمنا من الكلام وانما ملاحظ الإمام رضى الدين السرى فى هذا القول عندى والله تعالى اعلم الايمان الى جواب عن سؤال اختج بباباً وهو ما اقول: ان الجنابة قضاء الشهوة

^۱ فتح القدیر کتاب الطهارات فصل فی الغسل مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۵۳/۱

^۲ رد المحتار کتاب الطهارة دار الحیاء التراث العربي بیروت ۱۰۸/۱

نام ہے۔ جیسا کہ فتح، حلیہ اور بحر میں ہے۔ انزال سے قضاۓ شہوت، اور انزال منی کے ساتھ شہوت کی صرف مقارت و معیت دونوں میں بڑا فرق ہے۔ اس لئے کہ جس انزال سے قضاۓ شہوت کا وقوع ہوتا ہے اس کے بعد فتوار اور زوالِ شہوت کا ظہور ہوتا ہے۔ اور یہ ہو سکتا ہے کہ پیشاب کے بعد کوئی منی اپنے مستقر سے بلا شہوت جدا ہو پھر آدمی میں کچھ نشاط پیدا ہو تو انتشار ہو جائے پھر یہ بلا شہوت جدا ہونے والی منی شہوت کے ساتھ ساتھ، اڑائے اور اس سے نہ کوئی فتوار پیدا ہونے کوئی شکستگی آئے تو ہو گا یہ کہ منی حالت شہوت میں باہر آئی ہے اور جنابت نہیں کیونکہ اس سے قضاۓ شہوت واقع نہیں۔ تو صاحبِ محیط نے اس سوال کے جواب کی طرف اشارہ فرمایا۔ اور تقریر جواب اس طرح ہو گی، اقول ہمیں اس سے انکار نہیں کہ منی کبھی بغیر شہوت کے بھی جدا ہوتی ہے اور نہ ہی ہم اس کے قائل ہیں کہ شہوت ہی اس کا سبب معین ہے۔ لیکن جو امر کئی اسباب کا سبب ہے جب اس کا وجود ہو اور اس کے ساتھ اس کا کوئی ایک سبب بھی موجود ہو تو اسے اسی سبب موجود کے حوالہ کیا جائے گا اور اس طرف التفات نہ ہو گا کہ ہو سکتا ہے وہ کسی اور سبب سے وجود میں آیا ہو۔ جیسا کہ حضرت امام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اس حیوان سے متعلق ارشاد ہے جو کنوں میں مردہ ملا اور پتہ نہیں

بالانزال کما ف الفتح والحلية والبحر وشتان مأبینه وبين مجرد مقارنة الشهوة لنزول مني فان الانزال الذي تقضى به الشهوة يعقب الفتور وزوال الشهوة ولا مانع لأن ينفصل مني من مقرة بدون شهوة بعد ما بال ثم ينتعش الرجل قليلاً فينتشر فينزل هذا المنفصل بلا شهوة مع شهوة فلا يورث فتوراً ولا تكسره فيكون قد خرج حين الشهوة ولم يكن جنابة لعدم قضاء الشهوة به فأوفي إلى الجواب وتقريره على ما أقول أنا لا ننكر أن المني قد ينفصل بدون شهوة ولا نقول أن الشهوة هو السبب المتعين له لكن المسبب لعدة أسباب إذا وجد و وجد معه سبب له فأنما يحال على هذا الموجود لا يلتفت إلى أنه لعله حصل بسبب آخر كما قال الإمام رضي الله تعالى عنه في حيوان وجد في البئر ميتاً ولا يدرى متى

اس میں کب واقع ہوا تو اس کی موت کو آب ہی کے حوالہ کیا جائے گا اور یہ نہ کہا جائے کا کہ ہو سکتا ہے وہ کسی اور سبب سے مرآ ہو، اور مرا ہو اس میں ڈال دیا گیا ہو۔ تو جب وقت شہوت انزال ہو تو یہ اس بات کی دلیل ہے کہ اس منی کا لکھنا شہوت ہی سے ہے اس لئے غسل واجب ہوا۔ رہی اس کے بعد سستی اور فتور آنے کی بات تو وہ کمال انزال میں ہے شریعت نے محض ادخال حشفہ سے غسل کیے واجب کیا؟ اسی پر نظر کرتے ہوئے کہ یہ مظہر انزال ہے باوجود یہ کہ اس کے بعد کسل و فتور نہیں ہوتا بلکہ بارہا انتشار میں اضافہ ہو جاتا ہے۔ اسی طرح اس مقام کو سمجھنا چاہئے۔ اور خداۓ برتر ہی مالک فضل و احسان ہے۔

دسویں تنبیہ: تعریف جنابت سے متعلق۔ اس بارے میں ابھی وہ معلوم ہوا جو صاحب فتح نے افادہ کیا اور حلی و بحر نے جس میں ان کا اتباع کیا۔

اقول: تم پر ہماری تقریر سے واضح ہو گیا ہو گا کہ ان کا ظاہر کلام جو معنی ادا کر رہا ہے وہ مراد نہیں۔ اور بہتر یہ کہنا ہے کہ جنابت شہوت سے انزال کا نام ہے۔ پھر حق یہ

وقع یحال موتہ علی الماء ولا یقال لعله مات بسبب اخر والق فیہ میتًا فاذانزل عن الشهوة کان ذالک دلالۃ خروجہ عن شہوة فاوجب الغسل اما حدیث تعقیب الفتور فانہا ذلک فی کمال الانزال الاتری کیف اوجب الشارع الغسل بمجرد ایلاج حشفة نظراً إلی کونه مظنة الانزال مع انه لا يعقبه الفتور بل ربما یزید الانتشار هکذا ینبغی ان یفهم هذَا المقام و الله تعالیٰ ولی الانعام۔

العاشر: ^{ف۱} فی تعریف الجنابة قد علیت ما افاده الفتح وتبعه الحلی والبحر۔

اقول: و ظهر ^{ف۲} لک میا قررنا ان ما یعطیه ظاهرہ غیر مراد الاولی انہا الانزال عن شہوة ثم ^{ف۳} الحق انه تعریف بالسبب

ف۱: بحث تعریف الجنابة۔

ف۲: تطفل على الفتح والحلیة والبحر۔

ف۳: تطفل آخر عليها۔

<p>ہے کہ یہ سبب کے ذریعہ تعریف ہے (یعنی انزال سبب جنابت ہے خود جنابت نہیں ۱۲م) اور نہایہ ابن اثیر سے یہ تعریف مستقاد ہوتی ہے: جنابت جماع یا خروج منی سے وحوب غسل کا نام ہے۔</p> <p>اقول: اس میں انہوں نے اپنے مذہب شافعی کی بناء پر شہوت کی قید نہ لگائی۔ پھر یہ حکم کے ذریعہ تعریف ہے (یعنی وحوب غسل حکم جنابت ہے خود جنابت نہیں ۱۲م) اور اس کی کماقہ تعریف یہ ہے: اقول: جنابت ایک حکمی وصف ہے جسے شریعت نے مکفّ کے ساتھ قائم، اس کے لئے تلاوت قرآن سے مانع مانا ہے جب کہ اس سے اس منی کا خروج ہو جو اس سے شہوت کے ساتھ اُتری، اگرچہ یہ خروج حکما ہی ہو۔ "اگرچہ حکما" میں نے اس لئے کہا کہ ادخال حشفہ کی صورت بھی اس کی مقررہ شرطوں کے ساتھ، اس تعریف میں داخل ہو جائے۔ اور میں نے کہا "اس سے شہوت کے ساتھ اُتری" تاکہ وہ صورت اس تعریف سے خارج ہو جائے جب عورت کی شرم گاہ سے زوج کی منی باہر آئے، کیوں کہ عورت کے لئے اس سے جنابت ثابت نہیں ہوتی، اگرچہ ادخال سے وہ جنابت والی ہو جاتی ہے۔ بلکہ ایسا بھی ہو کا کہ زوج کی منی</p>	<p>ویستفاد من نهایة ابن الاشیر انها وجوب الغسل بجماع او خروج منی۔</p> <p>اقول: واطلق عن قيد الشهوة بناء على مذهب الشافعی ثم هذا فـ تعریف بال الحكم وحق الحد لها ما اقول: انها وصف حكمي اعتبره الشرع قائماً بالمكلف مانع الله عن تلاوة القرآن اذا خرج منه ولو حكم امني نزل عنه بشہوہ فقولي ولو حكم ادا دخال الحشفة بشرطه وقولي نزل عنه بشہوہ لاخرج المرأة فـ مني زوجها من فرجها من اتجنب به وان اجنبت بالايلاج بل قد يخرج مني منها ولاتجنب اصلاً كما اذا اولج نصف حشفة فـ امني فدخل المني فرجها فخرج ولم اقل الى غایة</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

فـ ۱: تطفل على ابن كثير۔

فـ ۲: مسئلہ: زوج کی منی اگر عورت کی فرج سے نکلے تو اس پر وضو واجب ہو گا اس کے سبب غسل نہ ہو گا۔

<p>عورت سے نکلے اور عورت جنابت زدہ بالکل نہ ہو مثلاً اس نے نصف حشفہ داخل کیا پھر باہر اس سے منی نکلی جو عورت کی شرم گاہ میں چلی گئی پھر باہر آئی۔ اور میں نے "الی غایہ استعمال المزيل" نہ کہا جیسا کہ فتح و بحر وغیرہما میں حدث کی تعریف میں کہا ہے (یعنی یہ کہ شریعت نے اس وصف کو ممانع قرار دیا ہے جب تک کہ مکلف اس وصف کو "زاکل کرنے والی چیز استعمال نہ کر لے" مثلاً غسل یا تمیم جنابت نہ کر لے) اس لئے کہ یہ کہنے کی کوئی ضرورت نہیں کیوں کہ مانع ختم ہو جانے سے مانع نہ کا ختم ہو جانا خود ہی ظاہر ہے اس پر تو تنبیہ کی حاجت نہیں، کسی تعریف میں اسے داخل کرنے کی حاجت کیا ہو گی؟ اسے سمجھ لوا جنابت کی وجہ سے شرعاً جو چیزیں ممنوع ہو جاتی ہیں ان میں صرف تلاوت کے ذکر پر میں نے اکتفا کی، اس لئے کہ تعریف کے اندر ممنوعات کا احاطہ کرنے کی کوئی ضرورت نہیں۔ یہ ضرورت تو احکام بتانے کے وقت ہے (کہا جاسکتا ہے کہ مانع تلاوت ہونے کا ذکر کرنے کی بھی کیا حاجت؟ اس کے جواب میں کہا 12 م):</p> <p>اقول: اس کے ذکر کی حاجت یہ ہے کہ منی کی نجاست حقیقیہ تعریف سے خارج ہو جائے، اور بچے کے پہلی بار ازال سے ہی اس کے لئے بلوغ کا حکم ہونا ثابت ہو جائے۔ اور میں نے مانع نماز</p>	<p>استعمال المزيل کما قال الفتح والبحر وغيرهما في حد الحدث اذلاف حاجة اليه فأن زوال المنع بزوال المانع مما لا حاجة الي التنبيه عليه فضلا عن الاحتياج الى اخذة في الحد فافهم۔</p> <p>واقتصرت ممّا يمنع بها على التلاوة لعدم الحاجة الى استيعاب الممنوعات في التعريف وانما ذلك عند تعريف الاحكام۔</p> <p>اقول: وال الحاجة الى ذكره اخراج نجاست المنى الحقيقية وحكم البلوغ بأول انزال الصبي واخترت القرآن</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ف۔ تطفل على الفتح والبحر وغيرهما۔

على قربان الصلاة لان المنع منها لا يختص
بالحدث الاكبر ولم اقل قائماً بظاهر بدن
المكلف كي يصح الحيل على كلامعنيي الحدث
ما يتجزى منه وهي النجاسة الحكمية القائمة
بسطوح الاعضاء الظاهرة ومala و هو تلبس
المكلف بها كما يبينه في الطرس المعدل في حد
الماء المستعمل ولو قلته لاختص بالاول .

ہونے کے بجائے مانع تلاوت ہونا اختیار کیا اس لئے کہ
نماز سے ممانعت حدث اکبر کے ساتھ خاص نہیں۔ میں
نے (قائم بمکلف کہا) "مکلف کے ظاہر بدن کے ساتھ قائم" نہ
کہا تاکہ حدث کے دونوں معنوں پر محمول کرنا صحیح ہو
سکے۔ حدث کا ایک معنی تو وہ ہے جس کی تحری اور انقسام ہو
سکتا ہے۔ یہ وہ نجاست حکمیہ ہے جو ظاہری اعضائی سطحوں سے
لگی ہوئی ہے (اس کی تحری مشاذیوں ہو سکتی ہے کہ بعض اعضاء
دھولنے ان سے نجاست حکمیہ دور ہو گئی اور بعض دیگر پر باقی رہ
گئی ۱۲) اور ایک معنی وہ ہے جس کی تحری نہیں ہو سکتی۔ وہ
ہے مکلف کا اس نجاست حکمیہ سے متلبیں ہونا (بعض اعضاء کے
دھلنے سے مکلف کی ناپاکی کا حکم ختم نہیں ہو گا جب تک کہ مکل
طور پر تطہیر نہ ہو جائے۔ سب دھونے کے بعد ہی وہ پاک
کہلانے کا اسی طرح تمیم کی صورت میں (۱۲ م) جیسا کہ میں
نے اسے "الطرس المعدل في حد الماء المستعمل"
میں بیان کیا ہے۔ اگر میں "قائم ظاہر بدن مکلف: کہہ دینا تو
یہ تعریف صرف معنی اول کے ساتھ خاص ہو جاتی۔

اقول: اسی سے ظاہر ہوا کہ حدث کی درج ذیل تعریف جو
صاحب حلیہ نے کی ہے اس میں کھلا ہوا تسامح ہے وہ لکھتے
ہیں: "حدث وہ وصف حکمی ہے شارع نے "اعضاء کے ساتھ
جس کے قائم" ہونے کو جنابت، حیض، نفاس، پیشاب، پاخانہ
اور ان دونوں کے علاوہ نواقف و ضوکا مسبب

اقول: وبه ظهران في حد الحدث المذكور في
الحلية انه الوصف الحكمي الذي اعتبر الشارع
قياماً للاعضاء مسبباً عن الجنابة والحيض
والنفاس والبول والغائط وغيرهما

<p>مانا ہے۔ اور اس وصف کے ساتھ نماز اور ان چیزوں کے قریب جانے سے روکا ہے جو نماز کے معنی میں ہیں اس حالت میں کہ یہ وصف جس کے ساتھ لگا ہے اس سے لگا ہوا ہو یہاں تک کہ وہ چیز استعمال کرے جس سے شارع اس وصف کو زائل مانے۔ اہ-</p>	<p>من نواقض الوضوء ومنع من قربان الصلاة وما في معناها معه حال قيامه بين قام به إلى غاية استعمال ما يعتبره زائلاً به^۱ اہ</p>
<p>تاجی اس طرح کہ حدث کو جنابت کا مسبب قرار دیا ہے حالاں کہ خود جنابت ایک حدث ہے۔ حدث اکبر۔ اب اگر یہ توجیہ کی جائے کہ یہ تعریف حدث بمعنی تلبیس کی ہے اور جنابت سے مراد وہ نجاست حکمیہ ہے (جو اعضاء میں گلی ہوئی ہے) اور بعد نہیں کہ یہ کہا جائے کہ جنابت سے مکلف کا تلبیس اُس نجاست حکمیہ کے موجود ہونے کا مسبب ہے۔</p>	<p>تسامحاً فَ ظاهراً في جعل الحدث مسبباً عن الجنابة بل هي نفسها أحد الحديثين فأن وجه بيان الحد للحدث بمعنى التلبيس والمراد بالجنابة تلك النجاسة الحكمية ولا بعد ان يقال ان تلبسه بها مسبب عن وجودها۔</p>
<p>میں کہوں گا یہ توجیہ صاحب حلیہ کے الفاظ "اعضاء کے ساتھ قائم" سے رد ہو جاتی ہے، کیوں کہ اعضاء کے ساتھ قائم تو وہی نجاست حکمیہ ہے، مکلف کا اس سے تلبیس اعضاء کے ساتھ قائم نہیں۔ تو اس سے مفر نہیں کہ تعریف میں مجاز کا ارتکاب مانا جائے اور جنابت سے مراد وہ منی لی جائے جو شہوت سے اُتری ہو۔</p>	<p>قلت: يدفعه قوله رحمة الله تعالى قيامه بالأعضاء فالقائم بها هي النجاسة الحكمية دون تلبس المكفل بها فلا محيداً لا ان يرتكب المجاز في الحد في راد بها المني النازل عن شهوة۔</p>
<p>ثم اقول: خلل فـ^۲ اخر فـ^۳ مانع تیہ فان الواوات في قوله والحيض والنفاس الخ بمعنى او فيشمل میں واو بمعنی</p>	<p>ثم اقول: خلل فـ^۲ اخر فـ^۳ مانع تیہ فان الواوات في قوله والحيض والنفاس الخ بمعنى او فيشمل</p>

۱: تطفل على الحلية۔ ۲: تطفل آخر عليها۔

^۱ حلية المخلوي شرح منية المصلى

<p>او (یا) ہے تو یہ تعریف اس وصف حکمی کو بھی شامل ہو گی جو حیض اور اسکے بعد ذکر شدہ چیزوں کی نجاست حقیقیہ سے اعضاء کے آلوہ ہونے کے وقت اعضاء کے ساتھ قائم ہو۔ اس لئے کہ یہ بھی نماز وغیرہ کے قریب جانے سے مانع ہے۔ اور ان کا نجاست حقیقیہ ہونا اس کے منافی نہیں کہ ان سے اعضاء کو حاصل ہونے والا وصف، حکمی ہو۔ جیسا کہ محقق علی الاطلاق نے اس کی تحقیق فرمائی ہے، وہ فتح القدير بحث مائے مستعمل میں لکھتے ہیں: حقیقیہ کا معنی صرف اس قدر ہے کہ مکلف سے جدا ایک مستقل محسوس جسم اس نجاست سے متصف ہے اور ہمارے لئے اس کا معنی بس اتنا ہی محقق ہے کہ یہ ایک اعتبار شرعی ہے کہ جس کے ساتھ وہ قائم ہے اس سے قائم ہوتے ہوئے شارع نے اسے نماز و سجدہ کے قریب جانے سے روکا ہے یہاں تک کہ اس میں پانی کا استعمال کرے، جب پانی استعمال کر لے گا تو وہ اعتبار ختم ہو جائے گا۔ یہ سب طاعت کی آزمائش کے لئے ہے۔ لیکن یہ کہ وہاں کوئی عقلی یا محسوس وصف حقیقی ہے تو ایسا نہیں۔ جو اس کا مدعا ہو وہ اس کے ثبوت میں دعویٰ سے زیادہ کچھ پیش نہیں کر سکتا۔ اس لئے یہ قبل قبول نہیں۔ اور اعتبار ہونے کی دلیل یہ ہے کہ شریعون کے مختلف ہونے سے یہ مختلف ہوتا رہا ہے۔ دیکھئے ہماری شریعت میں شراب کی نجاست کا حکم ہے اور</p>	<p>التعريف الوصف الحكمي الذى يقوم بالاعضاء عند تلوثها بنجاست الحيض وما بعده الحقيقة فإنها ايضاً تمنع من قربان الصلاة الخ وكونها نجاست حقيقة لا ينافي كون الوصف الذى يحصل للاعضاء بها حكمياً كما حقه المحقق حيث اطلق اذ يقول في الفتح من بحث الماء المستعمل معنى الحقيقة ليس الا كون النجاست موصوفاً بها جسم محسوس مستقل بنفسه عن المكلف وليس التتحقق لنا من معناها سوى أنها اعتبار شرعى منع الشارع من قربان الصلاة والسجود حال قيامه لمن قام به الى غاية استعمال الماء فيه فإذا استعمله قطع ذلك الاعتبار كل ذلك ابتلاء للطاعة فاما ان هناك وصفاً حقيقياً عقلياً او محسوساً فلما ورد على اثباته على غير الدعوى فلا يقبل ويدل على انه اعتبار اختلاف الشرائع الا ترى ان الخمر محظوظ بنجاست في شريعتنا وبطهارتة في غيرها</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

دوسری شریعت میں اس کی طہارت کا حکم رہا ہے تو معلوم ہوا کہ یہ نجاست صرف ایک اعتبار شرعی ہے جس کے ساتھ شریعت نے آزمائش کے لئے فلاں چیز فلاں حد تک لازم فرمائی ہے اہ۔ ولاء عطر بعد عروس۔ (اس صاف تصریح کے بعد مزید تو ضمیح و اثبات کی حاجت ہی نہیں) ۱۲۔

عیار ہوں تبیہ: پیشاب وغیرہ کے بعد بلا شہوت لکنے والی منی غسل واجب نہ ہونے کی تقلیل امام نسفی رحمہ اللہ تعالیٰ کی مصفی میں یہ واضح ہوئی کہ وہ مذکور ہے، منی نہیں ہے۔ اس لئے کہ پیشاب، نیند، اور چلانا مادہ شہوت قطع کردیتا ہے اہ۔ اسے بحر میں نقل کر کے برقرار رکھا۔

اقول: یہ واضح طور پر محل نظر ہے۔ اس لئے کہ منی کی صورت، مذکور کے لئے کبھی نہیں ہوتی۔ اور امام موصوف رحمہ اللہ تعالیٰ کے کلام "یہ سب مادہ شہوت کو قطع کر دیتے ہیں" میں کھلا ہواتساخ ہے۔ یہ چیزیں صرف جدا ہونے والی منی کا مادہ منقطع کر دیتی ہیں تو ان کے باعث اس بات سے اطمینان ہو جاتا ہے کہ ان کے بعد لکنے والی چیز اس منی کا بقیہ حصہ ہو جو شہوت کے ساتھ اُتری تھی۔ اور یہی مسئلہ کی صحیح تعلیل ہے جیسا کہ تبیین وغیرہ

فعلم انہا لیست سوی اعتبار شرعی الزم معه کذا لی غایہ کذا ابتلاء^۱ اهولا عطر بعد عروس۔
الحادی عشر: عدم وجوب الغسل بمبنی خرج بعد البول و نحوه من دون الشهوة وقع تعليله في مصنف الامام النسفي رحمه اللہ تعالیٰ بأنه مذکور وليس بمبني لان البول والنوم والمشي يقطع مادة الشهوة^۲ اهناقله في البحر واقر۔

اقول: وفيه نظر^۳ ظاهر فأن صورة السنن لا تكون قط للمنذى وفي قوله رحمه اللہ تعالیٰ انها تقطع مادة الشهوة تسامح^۴ واضح وانما تقطع مادة المنى المنفصل فيؤمن بها ان يكون الخارج بعدها بقية مني كان نزل بشهوة وهذا هو الصحيح في تعليل المسألة كما أفاده في التبيين

ف۱: تطفل على المصنف والبحر۔

ف۲: تطفل آخر عليهما۔

^۱ فتح القدیر کتاب الطمارۃ باب الماء الذی یجوز به الوضوء مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۵۱/۷

^۲ الحارثی ابوقوالہ المصنف، کتاب الطمارۃ، انجام سعید کپنی کراچی، ۱/۵۵

میں اس کا افادہ کیا ہے۔ اس لئے کہ ہر منی کا نکنا جنابت لانے والا نہیں، بلکہ صرف وہ منی سببِ جنابت ہوتی ہے جو شہوت سے اتری ہو اور مذکورہ چیزوں سے اس کامادہ منقطع ہو گیا۔ تو اس وقت منی کی صورت میں نکلنے والی چیز قطعاً منی ہی ہے لیکن وہ شہوت سے اترنے والی نہیں اس لئے موجب غسل نہیں۔ بخلاف امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے۔

اگر یہ سوال ہو کہ کیا فتح القدير میں افادہ نہیں فرمایا ہے جو بلا شہوت نکلے وہ منی نہیں۔ وہ فرماتے ہیں: منی کا بغیر شہوت ہونا تسلیم نہیں۔ اس لئے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اس کی جو تفسیر کی ہے اس میں شہوت کو لیا ہے۔ ابن المسندر نے کہا ہم سے محمد بن یحییٰ نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا ہم سے ابو حنیفہ نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا ہم سے عکرمہ نے حدیث بیان کی، انہوں نے عبد اللہ بن موسیٰ سے، انہوں نے اپنی ماں سے روایت کی، کہ انہوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مذکورہ مذہبی کے بارے میں دریافت کیا تو فرمایا ہر نر کو مذکورہ آتی ہے۔ اور مذکورہ، منی تین چیزیں ہیں۔ مذکورہ یہ کہ مرد اپنی بیوی سے ملاعبت کرتا ہے تو اس کے ذکر پر کچھ ظاہر ہو جاتا ہے۔ وہ اپنے ذکر اور اشیاء کو دھوئے اور وضو کرے، اسے غسل نہیں کرنا ہے۔ اور ودی پیشاب کے بعد آتی ہے۔ ذکر اور اشیاء کو دھوئے کا

وغیرہ فان لیس خروج کل منی مجبناً بل منی نزل عن شہوة وقد انقطع مادته بها فالخارج الان منیا منی قطعاً لكن غير نازل عن شہوة فلا يوجب الغسل خلافاً للإمام الشافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

فإن قلت الياس أفاد في الفتح أن مأنزل عن غير شهوة لا يكون منيأ قال رحمة الله تعالى كون المنی عن غير شہوة ممنوع فان عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنها اخذت في تفسيرها آیة الشهوة قال ابن السندر حدثنا محمد بن يحيى حدثنا ابو حنيفة حدثنا عكرمة عن عبدربه بن موسى عن امه انها سألت عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنها عن المذى فقلت ان كل فعل يمذى وانه المذى والودى والمنی فاما المذى فالرجل يلاعب امراته فيظهر على ذكرة الشبيع فيغسل ذكرة واثنييه ويتوضا ولا يغسل واما الودى فانه يكون بعد البول يغسل ذكرة واثنييه

اور وضو کرے گا، غسل نہیں کرنا ہے۔ لیکن منی تو وہ آب اعظم ہے جس سے شہوت ہوتی ہے اور اسی میں غسل ہے۔ اور عبد الرزاق نے اپنی مصنف میں حضرت قادہ سے انہوں نے عکرمہ سے اسی کے ہم معنی روایت کی ہے۔ اور شہوت کے ساتھ نکلے بغیر منی ہونا منصور نہیں۔ ورنہ وہ ضابطہ ہی فاسد ہو جائے گا جو امام المومنین نے احکام بتانے کے لئے پانیوں کے باہمی انتیاز کے لئے وضع کیا۔ اہ۔

قلتُ (میں جواب دوں گا) اس کلام محقق کو اگر تسلیم کر لیا جائے تو بھی اسے (پیشاب وغیرہ کے بعد نکلنے والی منی کو) مذی قرار دینا درست نہیں۔ بلکہ اگر وہ ہو سکتی ہے تو پیشاب کے بعد نکلنے کی وجہ سے ودی ہو سکتی ہے۔

علاوه ازیں حضرت محقق نے جو افادہ کیا اس میں وہ مقرر ہیں۔ میرے خیال میں ان سے پہلے کسی نے یہ بات نہ کہی اور نہ ان کے بعد اس میں کسی نے ان کی پیروی کی۔ اور تبیین کی یہ عبارت کلام فتح کی طرح نہیں، تبیین میں ہے: حضور اقدس نے فرمایا جب تو پانی چھینکے تو غسل کر، اور اگر چھینکنے والا نہ ہو تو غسل نہ کر۔ تو حضور نے چھینکنے کا اعتبار فرمایا اور یہ شہوت ہی کے ساتھ ہوتا ہے۔ اہ۔

ویتو ضاؤ لا یغتسل واماً المني فأنه الماء الاعظم
الذى منه الشهوة وفيه الغسل و روی
عبدالرزاق في مصنفه عن قتادة وعكرمة نحوه
فلا يتصور مني الامن خروجه بشهوة والافيسد
الضابط الذى وضعته لتمييز المياه لتعطى
أحكامها^۱ اہ

قلت على تسلیمه ایضاً لا یصح جعله مذیماً بل ان
کان فلخر وجه بعد البول ودیا۔

علا ان ما افادالحق شیعی تفردہ لا اظن
احدا سبقہ اليه او تبعه عليه وقول التبیین قال
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا حذفت الماء
فاغتسل وان لم تكن حاذفاً فلا تغتسل فاعتبر
الحذف وهو لا يكون الا بالشهوة^۲ اہ

¹ فتح القدیر کتاب الطمارۃ فصل فی الغسل مکتبۃ نوریہ رضویہ سکھر ۵۳/۵۳

² تبیین الحجات کتاب الطمارۃ دارالكتب العلمیہ بیروت ۲۵/۱

<p>یہ عبارت ویسی اس لئے نہیں کہ حذف (چھیننے) میں دفع (جست کرنا) ہوتا ہے اور وہ شہوت ہی سے ہوتا ہے، نفس خروج منی میں ایسا نہیں۔ اور یہ کیسے ہو سکتا ہے جب کہ متون، شروح، فتاویٰ تمام تر کتابوں میں غسل واجب کرنے والی منی کے ساتھ شہوت والی ہونے کی قید لگی ہوئی ہے۔ اور یہ احترازی ہے اور یہ بھی ہے کہ جب ضرب سے یا گرنے سے وزنی چیز اٹھانے سے بلا شہوت منی نکل آئے تو اس سے غسل واجب نہیں ہوتا۔</p> <p>رہا حضرت محقق کا کلام ام المومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے استدلال اس پر چند کلام ہے۔</p> <p>اقول: اول ہماری مال رضی اللہ تعالیٰ عنہا ان پانیوں کی تعریف ان کے اکثری خواص سے کرنا چاہتی ہیں اور خاص سے تعریف ردا اور عام ہے خصوصاً زمانہ اولی میں۔</p> <p>ثانی ضابطہ سے کیا مراد ہے؟۔ پانیوں کی جانب سے صدق کلی، یا خواص کی جانب سے، یا دونوں جانب سے؟ کوئی بھی درست نہیں۔</p> <p>اول اس لئے کہ ایک تو اس سے مقصد حاصل نہیں کیوں کہ اگر شہوت کو منی ہو نالازم بھی ہو</p>	<p>لیس کمیله لمن تأمل ففی الحذف الدافق ولا يکون الا بشهود بخلاف نفس خروج المنی کیف فا وقد نقطت الكتب عن اخرها متونها و شرو حها وفتاؤها بتقیید المنی الذي یوجب الغسل بكونه ذاشهودة وان هذالقید احترازی وان المنی فـ اذا خرج من ضربة او سقطة او حمل ثقيل من دون شهودة لا یوجب الغسل۔</p> <p>اما احتجاجه بقول امر المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا</p> <p>فـ اقول: فيه فـ اولا ان امنا انبات يريد تعريف البياء بخصوص لها اغلبية والتعریف بالخاص سائغ شائع لasicbia في الصدر الاول</p> <p>وثانيا ماذا يراد فـ بالضبط الصدق الكل من جانب البياء او الخواص او الجانبيين والكل منقوض</p> <p>اما الاول فمع عدم وفائہ بالمقصود لان لزوم البنوية للشهودة</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

فـ: تطفل على الفتح۔

فـ: مسئلہ: چوٹ لگنے یا گرنے بوجھ اٹھانے سے منی بے شہوت نکل جائے تو غسل نہ ہو گا صرف وضو آئے گا۔

فـ: تطفل آخر على الفتح۔

فـ: تطفل ثالث عليه۔

تو یہ اسے مستلزم نہیں کہ منی ہونے کو شہوت بھی لازم ہو، اور کلام اسی میں ہے۔ دوسرے یہ کہ خود بھی صحیح نہیں (کہ جب بھی شہوت ہو تو منی بھی ہو) اس لئے کہ مرد کو بھی ملاعبت سے منی آتی ہے تو یہ ازالہ مذی ہو جاتا ہے اور غسل واجب نہیں کرتا۔ اور کبھی اسے پیشاب کے بعد شہوت کے ساتھ منی آتی ہے۔ جیسا کہ حضرت محقق سے نقل ہوا۔ تو یہ إِمْنَاء (منی آنا) ودی قرار پاتا ہے اور غسل نہیں ہوتا۔ اور دونوں ہی خلاف اجماع ہیں (کیوں کہ شہوت کے ساتھ ازالہ اور إِمْنَاء قطعاً موجب غسل ہے)

دوم اس لئے کہ بغیر ملاعبت کے نظر یا فکر سے بھی انتشارِ آلہ سے بعض اوقات مذی آتی ہے خصوصاً جب مرد زیادہ مذی والا ہو۔ اور کیا یوں نہ رکھنے والے کو بھی مذی نہیں آتی اس لئے کہ کوئی عورت نہیں جس سے وہ ملاعبت کرے باوجود دیکھ انہوں نے فرمایا ہر نر کو مذی آتی ہے۔ توجہ مذی کے بارے میں تکلف سے ضابطہ فاسد نہیں ہوتا تو منی میں تکلف سے بھی فاسد نہ ہو گا۔

ٹالٹ اور یہی نشان زدہ نقش و نگار اور حکم حل ہے۔ امّ المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ "یہ وہ آب اعظم ہے جو شہوت سے ہوتا ہے" کہ یہ لازم آسکے کہ کوئی منی بغیر شہوت کے نہیں نکلتی۔ انہوں نے تو فرمایا ہے: منه

لایستلزم لزوم الشهوة للمنوية وإنما الكلام فيه لا يصح في نفسه لأن الرجل قد يمنى بالملائعة فيكون هذا الانزال مذياً ولا يوجب الغسل وقد يمنى بشهوة عقيب البول كما تقدم عن الحق فيكون هذا الامتناء ودياً ولا غسل ولا هما خلاف للاجماع۔

واما الثاني فلان الانتشار بنظر او فكر من دون ملاعبة ربما يورث الامذاء لاسيما اذا كان الرجل مذاء وهل لا يمدى الا عزب ابدا اذلا مرأة يلاعبها ماع انها قال كل فعل يمدى فإذا لم يفسد الضابط بالخلاف في المذى لا يفسد ايضاً المنى۔

وثالثاً وهو الطراز المعلم والحل المحكم ان امر المؤمنين رضي الله تعالى عنها لم تقل هو الماء الاعظم الذي من الشهوة ليلزم ان لا يخرج مني الا بشهوة وانما قال منه

فـ : تطفل رابع عليه۔

الشہوۃ" اس سے شہوت ہوتی ہے۔ اس سے اگر لازم آئے گا تو یہی لازم آئے گا کہ ہر منی کو شہوت پیدا کرنے میں کچھ دخل ہوتا ہے۔ اور جو چیز شہوت کو پیدا کرنے والی ہو ضروری نہیں کہ شہوت کے ساتھ ہی نکلے۔ ایسا بھی عارض درپیش ہو گا جو اس کی جگہ سے بغیر شہوت کے ہشادے۔ اور اس میں شک نہیں کہ بدن میں منی کا پیدا ہونا ہی شہوت کی تولید کرتا ہے کیوں کہ طبیعت اس فضله کو دفع کرنے کی جانب متوجہ ہوتی ہے۔ تو منی اگرچہ کسی عارض کے باعث بلا شہوت نکلی ہو مگر اس سے باہر نہ ہو گی کہ یہ وہ پانی ہے جو شہوت پیدا کرتا ہے۔ اور بعد نہیں کہ اس کے ہر جزر کو شہوت میں کچھ دخل ہو اس لئے کہ ہر جزر فضله ہی ہے۔ اور معلوم ہے کہ جب منی زیادہ ہوتی ہے شہوت بھی زیادہ ہوتی ہے۔ تو اُم المؤمنین کے ارشاد کو حضرت محقق کی مراد سے کوئی مس نہیں۔ مگر تجھ کی بات نہیں اس لئے کہ (عرب نے کہا ہے) ہر اسپ خوش رفتار ٹھوکر بھی کھاتا ہے، اور ہر ششیر براں ناموافق بھی ہو جاتی ہے، اور خدا کو اپنے کلام اور اپنے نبی کے کلام کے سوا کسی اور کلام کی بالکلیہ صحت منظور نہیں۔ خدا ہے برتر کادر دو وسلام ہو حضرت نبی اور ان کے جوانمردآل واصحاب پر۔ اور ہم مولا ے پاک و برتر سے اس کی عافیت وغفو کے طالب ہیں۔

الشهوۃ فاما یلزم ان لزما ان لکل منی دخلافی ایراث الشہوۃ وما یورث الشہوۃ لا یلزم ان لا یخرج الابهاء فقد یعتریه عارض یزیله عن مكانہ بدون شہوۃ ولا شک ان تخلق المني في البدن هو الذی یولد الشہوۃ لتوجه الطبع الى دفع تلك الفضلة فالمني وان خرج لعارض بغیر شہوۃ لا یخرج من انه الماء الذی یولد الشہوۃ لا یبعد ان ويكون لک جزء منه دخل فيما لان کله فضله ومن المعلوم انه کلما ازداد المني تزداد الشہوۃ۔

فقول امر المؤمنين لا يمس ماراد المحقق ولكن لا غرر فلكل جواد كبوة ولكل صارم نبوة وابي الله الصحة كلية الالکلامه وكلام صاحب النبوة صلوات الله تعاليٰ وسلمته عليه وعلى الله وصحابه اولى الفتوة وسائل المولى سبحانه وتعاليٰ عافيته وغفوة۔

<p>بارھویں تنبیہ: احتلام کے معاملے میں عورت بھی مرد ہی کی طرح ہے۔ امام محمد نے اس کی تصریح فرمائی ہے، جیسا کہ امام حاکم شہید کی مختصر میں ہے۔ تو اگر عورت کو احتلام ہو اور تری نہ دیکھے تو اس پر غسل نہیں۔ یہی مذہب ہے۔ جیسا کہ البحر الرائق و در مختار میں ہے۔ اور اسی کو لیا جائے گا، یہ مش لائکہ حلوانی نے فرمایا۔ یہی صحیح ہے۔ یہ خلاصہ میں فرمایا۔ اسی پر فتویٰ ہے۔ یہ معراج الدرایہ، البحر الرائق، مجتبی، حلیہ اور ہندیہ میں کہا۔ اور اسی پر فقیہ ابو جعفر نے فتویٰ دیا۔ اسی پر فقیہنفس نے خانیہ میں اعتماد فرمایا۔ تو اس پر اعتماد نہیں جو امام محمد سے ایک روایت ہے کہ اس عورت پر احتیاطاً غسل واجب ہے۔ یہ روایت امام محمد سے روایت اصول کے علاوہ ہے۔ اس لئے کہ امام محمد نے مبسوط میں نص فرمایا ہے کہ عورت کو جب احتلام ہو تو اس پر غسل واجب نہیں یہاں تک کہ اسی کے مثل دیکھے جو مرد دیکھتا ہے۔ جیسا کہ حلیہ میں ذخیرہ سے نقل ہے۔</p>	<p>الثانی عشر المرأة ^ف كالرجل في الاحتلام نص عليه محمد كيافي مختصر الامام الحاكم الشهيد فإن احتلمت ولم تربلا لاغسل عليها هو المذهب كيما في البحر والدر وبه يؤخذ قاله شمس الائمة الحلوانى وهو الصحيح قاله في الخلاصة وعليه الفتوى قاله في معراج الدرایة والبحر والمجتبى والحلية والهنديه وبه افتى الفقيه ابو جعفر واعتمده فقيهنفس في الخانية فلا تعويل على ماروى عن محمد انها يجب عليها الغسل احتياطاً وهذه غير رواية الاصول عنه فان محيدا نص في الاصل ان المرأة اذا احتلمت لا يجب عليها الغسل حتى ترى مثل ما يرى الرجل كيما في الحلية¹ عن الذخيرة۔</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

فـ: مسئلہ: عورت کو اگر احتلام یاد ہو اور جاگ کر تری نہ پائے تو مرد کی طرح اس پر بھی غسل نہیں اور اسی پر فتویٰ، اور بعض مشائخ کرام فرماتے ہیں کہ اگر خواب میں انزال ہونے کی لذت یاد ہو تو غسل واجب ہے بعض فرماتے ہیں کہ اس وقت چت لیٹی ہو تو غسل واجب ہے لہذا ان صورتوں میں بہتر یہ ہے کہ نہا لے۔

¹ حلیۃ المکمل شرح منیۃ المصلی

<p>اقول: تو (روایت نواور سے متعلق ۱۴۲) منیہ کا قول: قال محمد (امام محمد نے فرمایا) مناسب نہیں۔ اور امام برہان الدین نے اپنی کتاب تجھیس میں اس روایت کو اس صورت پر محمول کیا ہے جب عورت لذتِ ازال محسوس کرے۔ پھر انہوں نے اسی روایت کو اختیار کیا یہ علت پیان کرتے ہوئے کہ عورت کا پانی مرد کے پانی کی طرح دفع اور جست والا نہیں ہوتا وہ اس کے سینے سے انتتا ہے اھ۔ اور اس پر برازی نے وجیز میں اعتناد کر کے وجوب غسل پر جزم کیا پھر لکھا کہ "اور ہم اگئے اس پر غسل لازم نہیں جیسے مرد پر لازم نہیں۔ اھ۔</p> <p>اقول: اور سراجیہ میں تو عجیب روشن اختیار کی۔ اس میں لکھا: اس عورت پر غسل ہے۔ اسی پر ابو بکر بن الفضل بخاری نے فتویٰ دیا۔ اور امام محمد سے روایت ہے کہ اس پر غسل واجب نہیں۔ اھ۔ یوں لکھ کر ظاہر الرؤیہ کو نادر اور نادر کو ظاہر بنادیا اور امام محمد کی روایت کی حکایت اس طرح کی جیسے یہ تینوں ائمہ کا قول ہو اور جو سب کا قول تھا اسے امام محمد سے ایک روایت</p>	<p>اقول: فقول ^ف المبنية قال محمد ليس كما ينبع وتحمل الامام برہان الدين في تجنیسه هذه الرواية على ما اذا وجدت لذة الانزال ثم اختارها معللاً بأن ماءها لا يكون وافقاً كما الرجل وإنما ينزل من صدرها ^اه واعتبره البازاري في الوجيز فجزم بال وجوب قال وقيل لا يلزمها كالرجل ^اه اقول: واغرب في ^ف السراجية فقال عليها الغسل افتى ابو بكر بن الفضل البخاري وعن محمد انه لا يجب ^اه فجعل الظاهر نادر والنادر ظاهر و حکی روایة محمد کقول الكل وجعل قول الكل رواية عن محمد ثم ان المحقق ايضا</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ف۱: تطفل على البنية۔ ف۲: تطفل على السراجیہ۔

^۱ التجھیس والمزید کتاب الطمارات مسئلہ ۱۰۲ ادارۃ القرآن کراچی ۱/۷۷

^۲ الفتاویٰ البزاریہ علی حامش الفتاویٰ الحندیہ کتاب الطمارۃ لفصل الثانی نورانی کتب خانہ پشاور ۱۱/۳

^۳ فتاویٰ سراجیہ کتاب الطمارۃ باب الغسل نوکشور لکھنؤ ص ۳

قرار دے دیا۔ پھر حضرت محقق نے بھی فتح القدير میں اس کو باوجہ قرار دیا ہے۔ اور تبیین میں امام زیلیخی کا بھی اس کی ترجیح کی جانب میلان ہے اس طرح کہ جزم فرماتے ہوئے اسے پہلے ذکر کیا ہے اور اس کی دلیل بعد میں ذکر کی۔ اور تجنبیں کی طرح ان الفاظ سے اس کی تغییل فرمائی ہے: اس لئے کہ اس کا پانی سینے سے رحم کی جانب اترتا ہے، اور مرد کا یہ حال نہیں کیونکہ اس کے حق میں یہ دون شرم گاہ حنفیۃ ظاہر ہو ناشرط ہے۔ اھ۔ یہ وہ ہے جو میں نے اس وقت اس روایت کی تائید میں پایا۔

لیکن تغییل تو میں کہتا ہوں اس کا حاصل یہ ہے کہ عورت کی منی میں اگرچہ کچھ دفق (جست) ہوتا ہے جس کی شہادت ارشاد باری تعالیٰ: "اَحْصِلْتَ اِنَّی جُو پشت اور سینے کی پسلیوں کے درمیان سے نکلتا ہے" ہے لیکن وہ مرد کی منی کی طرح نہیں ہے۔ اس لئے کہ وہ اس کی پشت سے اشیین پھر ذکر کی جانب اترتی ہے۔ یہ ایک پیچیدہ راستہ ہے۔ اس لئے وہ اگر شدید قوت کے ساتھ دفع نہ ہو تو راستے ہی میں رہ جائے بخلاف عورت کی منی کے۔ اس لئے کہ وہ اس کے سینے کی پسلیوں سے رحم کی جانب اترتی ہے، یہ سیدھا راستہ ہے، تو اس کے لئے

استوجهہ فی الفتح وللامام الزیلیخی فی التبیین
ایضاً میل الی اختیارہا حیث قدمہا جازماً بها
واخر دلیلها وعلله اکالت الجنیس بقوله لان ماء ها
ینزل من صدرها الی رحمها بخلاف الرجل حیث
یشترط الظهور الی ظاهر الفرج فی حقه حقيقة¹
اھ فهذا ما وجدت الان فی تشیید هذه الروایة۔
اما التعليل فأقول: حاصله ان مني المرأة وان كان
له دفق لشهادة قوله تعالى "لَهُ دَفْقٌ لِّيَحْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالثَّرَآءِ"² لكن
لا کمنی الرجل وذلک لانه ینزل من صلبه الی انشیبه
الی ذکرہ وهو طریق ذوعوج فلولم یندفع بقوۃ
شدیدۃ لبیقی فی بعض الطریق بخلاف منیها فانه
ینزل من ترائبها الی رحمها وهو طریق مستقیم
فکان یکفیہ

¹ تبیین الحقائق کتاب الطمارۃ دارالكتب العلییہ ۶۸/۱

² القرآن ۷/۸۶

بہنا کافی ہے مگر یہ ہے کہ اس کا ترنا کچھ حرارت کے ساتھ ہوتا ہے تو ایک طرح کا دفعہ اسے بھی لازم ہے اور اس کے انکار کی کوئی وجہ نہیں، اس لئے کہ یہ معلوم و مشاہد ہے۔

لیکن مدقق عالیٰ پر تعجب ہے کہ وہ یوں لکھتے ہیں: دفعہ ذکر نہ کیا تاکہ عورت کی منی کو بھی شامل رہے اس لئے کہ اس میں دفعہ غیر ظاہر ہے۔ رہایہ کہ اس کی جانب بھی آیت میں دفعہ کی نسبت موجود ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے یہ نسبت بطور تغییب ہو (کہ دراصل صرف مرد کی منی میں دفعہ ہوتا ہے اسی لحاظ سے اس پانی کو مطلقاً دفعہ والا فرمادیا گیا) تو اثبات دفعہ میں اس آیت سے استدلال کرنے والا درستی پر نہیں۔ جیسے قومستانی نے اخی چلپی کی تبعیت میں اس سے استدلال کیا ہے۔ تامل کرو، اھ۔ (در مختار)

اقول: نصوص اپنے ظاہر ہی پر محمول ہوں گے جب تک کہ کوئی دلیل ظاہر سے پھیرنے والی موجود نہ ہو۔ تو تغییب کا احتمال اس کا محتاج ہے کہ بھلے عورت کی منی میں عدم دفعہ ثابت کیا جائے۔ اور جب اس پر کوئی دلیل نہیں تو احتمال کی کوئی سیل نہیں، لہذا استدلال پر کوئی گرفت نہیں ہو سکتی۔

السیلان غیران نزولہ بحرارة فلزمه نوع دفعہ
ولاوجہ لانکارہ فأنه مشهود معلوم۔

ولكن العجب من المدقق العلائى حيث قال له
يذكر الدفع ليشمل مني المرأة لأن الدفع فيه
غير ظاهراماً اسناده اليه في الایة فيحتمل
التغليب فالمستدل بها كالقہستانی تبعاً لآخر
چلپی غير مصیب تامل^۱ اه

اقول: فالنصوص تحمل على ظواهرها مالم
يصرف عنها دليل فاحتمال التغليب محتاج الى
اثبات عدم الدفع في منيتها واذلا دليلاً فلا
سبيل الا الاحتمال فلا اخذ على الاستدلال.

فـ: تطفل على الدر۔

¹ الدر المختار كتاب الطهارة مطبع مكتبة دبليو ۳۰/۱

<p>علامہ طحطاوی فرماتے ہیں: دلیل میں جب احتمال کا گزرن ہو جائے تو اس سے استدلال ساقط ہو جاتا ہے۔ اہ۔</p> <p>اقول: جب احتمال پر کسی دلیل کی دلالت نہ ہو تو وہ نظر انداز ہو جائے گا۔ اور شاید حضرت مدّقق صاحب در مختار رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنے قول "شامل کرو" سے اسی جانب اشارہ کیا ہے۔</p> <p>اور علامہ شامی فرماتے ہیں: شاید وہ اس طرف اشارہ کر رہے ہیں کہ اس کلام کا جواب دیا جاسکتا ہے۔ اس لئے کہ عورت کی منی میں دفق کا غیر ظاہر ہونا پتہ دیتا ہے کہ اس میں کچھ دفق ہوتا ہے اگرچہ مرد کی طرح نہ ہو۔ اس کا ابن عبدالرزاق نے افادہ کیا۔ اہ۔</p> <p>اقول: اگر حضرت مدّقق کی مراد یہ ہو تو ان کے اول و آخر کلام میں تناقض ٹھہرے گا بلکہ اول کلام درست ہی نہ ہو سکے گا اس لئے کہ عورت کی منی شامل کلام ہونے کی بنیاد انہوں نے اس پر رکھی ہے کہ دفق کا ذکر ترک کر دیا گیا ہے، اور اگر اس میں کچھ دفق ہوتا اگرچہ خفیٰ ہی ہو تو دفق ذکر کرنے سے بھی اسے شامل رہتا۔ بلکہ لفظ</p>	<p>قال العلامہ ط الدلیل اذا طرقه الاحتمال سقط به الاستدلال^۱ اہ</p> <p>اقول: الاحتمال فـ اذا لم یدل دلیل عليه لم ینظر الیه و كان المدقق رحمة الله تعالى الى هذا الشارب قوله تأمل۔</p> <p>وقال العلامة ش لعله یشير الى امكان الجواب لان کون الدفق منها غير ظاهر يشعر بأن فيه دفقاً وان لم يكن كالرجل افاده ابن عبدالرزاق^۲ اہ</p> <p>اقول: لو ان فـ المدقق اراد هذا الناقض اول کلامه اخره بل لم فـ یستقيم اوله لانه بنی شموں الكلام لمنیها على ترك ذکر الدفق ولو كان فيه دفق ولو خفیاً لشیله وان ذکر بل مراده غير ظاهر ای غیر ثابت و</p>
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

فـ۱: معروضة على العلامہ ط۔

فـ۲: معروضة على العلامتین ش وابن عبدالرزاق۔

فـ۳: معروضة اخرى عليهمـ۔

^۱ حاشیۃ الطحاوی علی الدر المختار، کتاب الطهارة، المکتبۃ العربیہ کراچی، ۹/۱

^۲ رد المحتار کتاب الطهارة دار الحکماء، التراث العربي، بیروت ۱۰۸/۱

<p>غیر ظاہر سے ان کی مراد غیر ثابت وغیر معلوم ہے۔ اب پھر دلیل تجھیں کی تقریر کی طرف لوٹے اقول جب حقیقت امر وہ ہے جو ہم نے بیان کی تو عورت کے ازال میں منی کا فرج خارج سے ران یا کپڑے کی جانب لکھنا عموماً ضروری نہیں جیسے مرد میں ہے۔ ہو سکتا ہے فرج داخل سے نکل کر فرج خارج میں رہ جائے اور ضعفِ دفق کی وجہ سے قلیل ہو اور رقین ہونے کی وجہ سے رطوبت فرج سے مخلوط ہو جائے تو محسوس ہی نہ ہو سکے۔ جب اس حد تک خفا پوشیدگی کا معاملہ ہے تو ہم نے لذتِ ازال محسوس کرنے کو خروج منی کے قائم مقام کر دیا جیسے شریعت نے ادخالِ حشفہ کو یعنیہ اسی وجہ (خفا کی وجہ) سے اس کے قائم مقام کیا ہے، جیسا کہ اسے ہدایہ اور اس کی شرحوں میں بیان کیا ہے۔ خصوصاً اس لئے بھی کہ درج ذیل حدیث میں روایت سے روایت یعنی نہیں بلکہ روایت علی مراد ہے۔ شیخین نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے کہ جب حضرت ام سلیم رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ڈسے سوال کیا یا رسول اللہ ! خدا حق سے حیا نہیں فرماتا، کیا عورت پر غسل ہے جب اسے احتلام ہو؟ تو سرکار نے جواب دیا: ہاں پانی دیکھے۔</p>	<p>لا معلوم۔</p> <p>رجعناً الى تقرير دليل التجنيس۔ اقول: فاذاكان الامر كما وصفنا لم يجب في انزالها خروج المني من الفرج الخارج الى الفخذ او الثوب غالباً كما في الرجل فعسى ان يخرج من الفرج الداخل ويبقى في الفرج الخارج والضعف الدفق يكون قليلاً ولرقته يختلط ببرطوبة الفرج فلا يحس به فذا كان الامر على هذا الحد من الخفاء اقيناً وجدانها لذة الانزال مقام الخروج كما اقام الشرع ايلاج الحشفة مقامه لعيين ذلك الوجه اعني الخفاء كما بينه في الهدایة وشروحها كيف وليس المراد بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث الشیخین عن انس رضي الله عالي عنہ لما سأله امر سليم رضي الله تعالى عنها يا رسول الله ان الله لا يستحب من الحق فهل على المرأة من غسل اذا احتلمت قال نعم اذارأت الماء¹۔</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

¹ صحیح البخاری کتاب الحفل باب اذا احتلمت المرأة قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۳۲۱، صحیح مسلم کتاب الحفیظ باب وجوب الحفل علی المرأة قدیمی کتب خانہ

کراچی ۱/۳۶۹

یہاں دیکھنے سے آنکھ کا دیکھنا قطعاً مراد نہیں اس لئے کہ ہو سکتا ہے کہ عورت نایبنا ہو، بلکہ یقین و علم مراد ہے۔ فقہ میں ظن غالب بھی علم و یقین ہے۔ اور انزال میں ظن غالب خروج ہی کا ہے۔ اور ہماری تقریر سابق سے یہ بھی معلوم ہوا کہ دیکھنے اور چھوٹنے سے اس کا احساس نہ ہونا عورت کے سلسلے میں اس ظن کے معارض نہیں۔ اس لئے حکم کا مدار اسی پر رکھا گیا۔ اور عورت کا لذتِ انزال محسوس کرنا ہی کویا منی کو نکلتے ہوئے دیکھنا ہے۔ تو ہم اس کے قائل نہیں کہ عورت پر غسل واجب ہے اگرچہ وہ پانی نہ دیکھے کہ حدیث مذکور سے ہم پر اعتراض وارد ہو بلکہ ہم یہ کہتے ہیں کہ جب اس نے لذتِ انزال محسوس کی تو اس کا پانی دیکھنا تحقیق ہو گیا۔ اسی طور پر جو ہم نے بیان کیا۔ اور اس کی ضرورت نہیں کہ وہ فرج کے باہر دیکھ کر یا چھوٹو کر منی محسوس کرے۔ یہ بفیضِ رب جلیل اس دلیل کی تقریر ہوئی۔ اور یہی فتحِ القدر میں حضرت محقق کے درج ذیل کلام کا مقصود ہے، وہ فرماتے ہیں: حق یہ ہے کہ اس پر اتفاق ہے کہ عورت کے احتلام میں وجوب غسل کا تعلق منی کے پائے جانے ہی سے ہے۔ اور اس اختلافی روایت میں جو لوگ وجوب غسل کے قائل ہیں وہ اسی بناء پر غسل واجب کہتے ہیں کہ منی پائی جا چکی ہے اگرچہ عورت نے اسے دیکھا نہیں۔ اس کی دلیل تجھیں کی یہ تغییل ہے:

و رؤية البصر قطعاً فقد تكون عمياء بل الرؤية العلمية والظن الغالب علم في الفقه والخروج هو المظنون في الانزال وقد علم بما قررنا ان عدم الاحساس به بصرًا ولا ليسا لا يعارض في المرأة هذا الظن فأدير الحكم عليه وكان وجداً لها لذة الانزال كرؤيتها ايها خارجاً فنحن لانقول ان الغسل يجب عليها وإن لم ترمه حتى يرد علينا الحديث بل نقول اذا وجدت لذة الانزال فقد رأت الماء على الوجه الذي بيننا ولا تحتاج الى ان تحس المني خارج فرجها ببصر او ليس هذا تقرير الدليل بفيض الملك الجليل۔ وهذا معنى مقالة المحقق في الفتح والحق ان الاتفاق على تعلق وجوب الغسل بوجود المني في احتلامها والسائل بوجوبه في هذه الخلافية انما يوجبه بناء على وجوده وإن لم تره يدل على ذلك تعليمه في التجنيس احتلام و

"عورت کو احتلام ہوا اور اس سے پانی نہ نکلا، اگر اس نے شہوت انزال محسوس کی ہے تو اس پر غسل واجب ہے ورنہ نہیں۔ اس لئے کہ اس کا پانی مرد کی طرح دفق والا نہیں ہوتا، وہ تو اس کے سینے سے اترتا ہے۔" تو یہ تعلیل بتاری ہے کہ ان کے قول "اس سے پانی نہ نکلا" کا مطلب یہ ہے کہ اس نے "نکلتے دیکھا نہیں۔" اس بیان پر اوجہ یہی ہے کہ اس اختلافی روایت میں غسل کا وجوب ہو۔ اور احتلام کا معنی اس سے صادق ہو جاتا ہے کہ عورت اپنے خواب میں جماع کی صورت دیکھے۔ اور یہ لذت انزال پانے، نہ پانے دونوں ہی صورتوں میں صادق ہے۔ اسی لئے حضرت ام سلیم نے احتلام زن سے متعلق جب سوال مطلق رکھا تو حضور نے اپنے جواب کو ایک صورت سے مقید کر کے فرمایا: ہاں جب پانی دیکھے۔ اور معلوم ہے کہ دیکھنے سے مطلقاً علم مراد ہے۔ اس لئے کہ اگر اسے انزال کا یقین ہو گیا۔ مثلاً وہ احتلام کے فوراً بعد بیدار ہو گئی اور ہاتھ سے اس نے تری محسوس کر لی پھر سو گئی، بیدار اس وقت ہوئی جب تری خشک ہو چکی تھی، اس طرح اپنی آنکھ سے اس نے کچھ بھی نہ دیکھا۔ تو یہ نہیں کہا جا سکتا کہ اس پر غسل واجب نہیں۔ باوجودیکہ یہ آنکھ کا دیکھنا نہیں بلکہ صرف علم و یقین ہے۔ اور لفظ رای باتفاق اہل لغت علم کے معنی میں حقیقتہ

لم يخرج منها الماء ان وجدت شهوة الانزال
كان عليها الغسل والا لا لأن ماء ها لا يكون
دافقا^۱ الى اخر مامر قال فهذا التعليل يفهمك
ان المرام بعدم الخروج في قوله ولم يخرج
منها لم تره خرج فعلى هذا الاوجه وجوب
الغسل في الخلافية والاحتلام يصدق برؤيتها
صورة الجماع في نومها وهو يصدق بصورة وجود
لذة الانزال وعدمه فلذنا لما اطلقت امر سليم
السؤال عن احتلام المرأة قيد صلي الله تعالى
عليه وسلم جوابها بأحدى الصورتين فقال اذا
رأت الماء ومعلوم ان المراد بالرؤبة العلم
مطلقاً فأنها لو تيقنت الانزال بـان استيقظت في
فور الاحتلام فـاحسست بـيدها البـل ثم نـامت فيما
استيقظت حتى جف فـلم تـربعـينـها شيئاً لا يـسعـ
القول بـأن لا غـسلـ عليهاـ معـ انهـ لا رؤبةـ بـصرـ بلـ
رؤبةـ علمـ وـرأـيـ يستعملـ حـقيقةـ فيـ معـنىـ

^۱ فتح القدیر کتاب الطمارات نصل فی الغسل مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۵۵/۱

استعمال ہوتا ہے۔ کسی نے کہا: رأیت اللہ اکبر کل شئی، میں نے خدا کو مر شے سے بڑا دیکھا (یعنی جانا اور یقین کیا) اہ۔ ہم نے بغیض فتح القدير عزوجلاله جو تقریر دلیل رقم کی ہے اس سے واضح ہے کہ حضرت محقق کے اس کلام پر رد کرنے والے اکثر حضرات نے ان کے کلام میں اچھی طرح غور نہ کیا۔ رد کرنے والے یہ جلیل القدر علماء ہیں (۱) صاحب فتح کے تلمذ، محقق حلی حلیہ میں (۲) محقق ابراہیم حلی غنیہ میں (۳) علامہ سید شامی منحیۃ الماقن میں۔ خدا کی رحمت ہو حضرت محقق پر، اور ان حضرات پر اور ان کے طفیل ہم پر بھی رحمت ہو۔

علامہ شامی رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہ سمجھ لیا کہ حضرت محقق دعوائے اتفاق کر کے دونوں روایتوں میں تطیق دینا چاہتے ہیں کہ ظاہر الروایہ سے مراد اس صورت میں عدم واجب ہے جب انزال نہ پایا جائے، اور روایت نادرہ سے مراد اس صورت میں واجب ہے جب انزال پایا جا چکا ہو اور عورت نے اپنی آنکھ سے اسے دیکھا ہو۔ یہ سمجھ کر ان پر اس معمقی کے تحت گرفت کی جس سے وہ بری ہیں۔ علامہ شامی لکھتے ہیں: کلام فتح سے سمجھ میں آتا ہے کہ ان کی مراد یہ ہے کہ ان حضرات کا اس پر اتفاق ہے کہ جب منی پائی جائے تو غسل واجب ہے۔ اور امام محمد نے اس بنابر

علم باتفاق اللغة قال (رأیت اللہ اکبر کل شئی)^۱ اہ وبما قرنا الدليل بغيض فتح القدير عز جلاله ظهر ان الرادين على کلام المحقق هذا وهم العلماء الجلة تلميذه المحقق الحلبي في الحلية والمتحقق ابرهيم الحلبي في الغنية والعلامة السيد الشامي في المنحة اکثرهم لم یعنوا النظر في کلامه رحمة اللہ تعالیٰ وایاهم ورحنا بهم۔

اما الشامي فظن ان المحقق ي يريد بدعاوى الاتفاق التوفيق بين الروايتين بأن مراد الظاهرة عدم الوجوب اذا لم يوجد الانزال و مراد النادرة الوجوب اذا وجد ولم تره المرأة بعينها فأخذ عليه بما هو عنده بريئ اذ يقول "يفهم من کلام الفتح ان مراده انهم اتفقوا على انه اذا وجد المني فقد وجب الغسل ومحمد قال بوجوبه بناء على وجود المني وان لم تره فلم

^۱ فتح القدير کتاب الطمارات نصل فی اخسل مکتبہ نوریہ رضویہ سکھرا ۵۵

یخرج علی معنی ولم ترہ خرج لکن لا یخفی ان غیر محمد لا یقول بعدم الوجوب والحالۃ هذہ فکیف یجعلون عدم الوجوب ظاہر الروایۃ اللہم الا ان یکون مرادہ الاعتراض علیہم فی نقل الخلاف وانہم لم یفهموا قول محمد وان مرادہ بعدم الخروج عدم الرؤیۃ ولا یخفی بعد هذافأنہم قید وا الوجوب عند غیر محمد بما اذا خرج الی الفرج الخارج فان کان مرادہ (یعنی محمدا) بعدم الرؤیۃ البصریۃ فهو میالا یسع احدا ان یخالف فیه وان کان العلیبیۃ فلم یحصل الاتفاق علی تعلق الوجوب بوجود المني فالظاہر وجود الخلاف وان مأفعی التجنیس مبني علی قول محمد وحینئذ لادلالۃ له علی ما ادعاہ فلیتتأمل^۱ اھ۔

اقول: لاهو فینك الخلاف

ف: معروضة علی العلامۃ ش۔

غسل واجب کہا کر منی پائی جا چکی ہے اگرچہ عورت نے اسے دیکھا نہیں تو "پانی نہ نکلا" کا معنی یہ ہے کہ "اس نے نکتے دیکھا نہیں"۔ لیکن مجھی نہ ہو کا کہ امام محمد کے علاوہ حضرات بھی اس حالات میں عدم وحوب کے قائل نہیں ہیں تو علماء عدم وحوب کو ظاہر الروایہ کیسے قرار دے سکتے ہیں؟ مگر یہ کہ حضرت محقق کا مقصد ان علماء پر نقل اختلاف کے بارے میں اعتراض کرنا ہو کہ انہوں نے امام محمد کا قول سمجھا نہیں، عدم خروج سے ان کی مراد عدم رؤیت ہے۔ اور اس مراد کا بعید ہونا پوشیدہ نہیں۔ اس لئے کہ ان علماء نے غیر امام محمد کے نزدیک وجوب کو اس صورت سے مقید کیا ہے جب منی فرج خارج کی جانب نکل آئے۔ تو عدم رؤیت میں رؤیت سے اگر امام محمد کی مراد آنکھ سے دیکھنا ہے تو کوئی بھی اس کے خلاف نہیں جاسکتا اور اگر اس سے ان کی مراد علم ویقین ہے تو وجود منی سے وجوب غسل متعلق ہونے پر اتفاق کہاں ہے؟ پس ظاہر یہی ہے کہ اختلاف باقی ہے اور تجھیس کا کلام امام محمد کے قول پر مبنی ہے۔ اس صورت میں حضرت محقق کے دعوے پر کلام تجھیس میں کوئی دلیل نہیں۔ تو اس میں تامل کیا جائے۔ اھ۔

اقول: حضرت محقق کو نہ اختلاف سے

^۱ منحیۃ النافع علی البحر الرائق کتاب الطهارة تأثیر ایم سعید کپنی کراچی ۱/۵۷

انکار ہے نہ اس سے انکار ہے کہ کلام تجھیں اس پر منی ہے جو امام محمد سے ایک روایت ہے۔ نہ ہی بیان اتفاق سے ان کا مقتدر اظہار مطابقت ہے۔ معالمہ صرف یہ ہے کہ لوگوں نے سمجھا کہ اس روایت میں امام محمد احتمام زن میں وجود منی کی شرط قرار نہیں دیتے کیونکہ اس روایت پر منی تجھیں وغیرہ کے کلام میں یہ آیا ہے کہ "عورت کو احتمام ہوا اور اس نے پانی نہ دیکھا۔" یہ سمجھ کر ان حضرات نے اس روایت پر اس حدیث سے رد کیا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: "ہاں جب وہ پانی دیکھے۔" سرکار نے وجہ غسل کو پانی دیکھنے سے مشروط فرمایا۔ تو اس صورت میں غسل کیے واجب ہو سکتا ہے جب پانی نہ نکلا ہو۔

حضرت محقق نے اس کے جواب کی طرف اشارہ فرمایا کہ منی کا پیانا جانا بالاجماع شرط ہے اور اس روایت میں بھی اس کا انکار نہیں ہے۔ اختلاف ایک دوسری بُجھ سے رونما ہوا ہے وہ یہ کہ شیئی کا علم کبھی خود شیئی سے ہوتا ہے اور کبھی اس کے سبب کے علم سے ہوتا ہے۔ روایت ظاہرہ میں بطریق اول علم کی شرط ہے اور اس میں یہ حکم ہے کہ عورت پر غسل نہیں اگرچہ اسے لذتِ ازال محسوس ہو جب تک کہ یہ محسوس نہ کرے کہ منی اس کی فرج داخل سے باہر آئی، یہ احساس خواہ دیکھنے سے ہو یا چھوٹے سے ہو۔ جیسا کہ مرد کے بارے میں بالاتفاق یہ شرط ہے۔ اور امام محمد کی

ولا ان ما في التجنيس مبني على ماروى عن محمد ولا هو يريده ببيان الاتفاق ابداء الواقف وإنما الامر انهم ظنوا ان محمدا في هذه الرواية لا يشترط في احتلامها وجود الماء لقول التجنيس وغيرها البينى على تلك الرواية احتلت ولم يخرج منها الماء فردوا عليها بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم نعم اذا رأت الماء على اي جاب الغسل عليها برؤيه الماء فكيف يجب ولم يخرج۔

فأشار المحقق إلى الجواب عنه بأن وجدان الماء شرط بالاجماع ولا تنكره هذه الرواية إنما نشأ الخلاف من واد آخر وذلك أن العلم بالشيع قد يحصل بنفسه وقد يحصل بالعلم بسببه فالرواية الظاهرة شرطت العلم بالوجه الأول وقالت لاغسل عليها وإن وجدت لذة الامنان مالم تحس بمني خرج من فرجها الداخل سواء كان الاحساس بالبصر أو باللمس كما هو في الرجل بالاتفاق ورواية محمد

<p>روایت میں، عورت اور مرد کے درمیان فرق ہے اس طور پر جو ہم نے بیان کیا۔ یہ روایت عورت کے بارے میں لذتِ ازال کے علم کو کافی قرار دیتی ہے اور اسی کو خروج منی کا علم مانتی ہے اگرچہ عورت فرج خارج میں منی محسوس نہ کرے۔ یہ ہے حضرت محقق کے کلام کی مراد۔ اس میں اختلاف کو ختم کرنا یا کلام تجھیں کی روایت نادرہ پر منی ہونے کا انکار کہاں ہے؟</p>	<p>فرقہ بینہما و بین الرجل بینا بینا فاجتزت فیہا بالعلم بلذة الانزال وجعلته علمًا بخروج المنی وان لم تحس منیا خارج فرجها هذا مراد الكلام فاین فيه رفع الخلاف او انکار ابتناء کلام التجنیس على الروایة النادرۃ۔</p>
<p>اگر آپ ان کی یہ عبارت ملاحظہ کرتے "فعلى هذا الاوجه وجوب الغسل في الخلافية" (اس بنیاد پر اوجہ یہی ہے کہ اس اختلافی روایت میں غسل کا وجوب ہو) تو آپ کو معلوم ہوتا کہ وہ یہ مانتے ہیں کہ اختلاف باقی ہے اور ترجیح دینا چاہتے ہیں یہ نہیں کہ وہ اختلاف اٹھانا اور تطبیق دینا چاہتے ہیں۔ لیکن پاک ہے وہ ذات جسے لغرض نہیں۔</p>	<p>ولو رأيتم فـ"فعلى هذا الاوجه وجوب الغسل في الخلافية" لعلمت انه يبقى الخلاف ويريد الترجيح لارفع الخلاف وابداء التوفيق ولكن سبحان من لا يزيل۔</p>
<p>علامہ شامی: مخفی نہ ہو گا کہ امام محمد کے علاوہ حضرات بھی اس حالت میں عدم وجوب کے قائل نہیں قول: کیوں نہیں امام محمد کے علاوہ حضرات اور خود امام محمد بھی ظاہر الروایہ میں عدم وجوب کے قائل ہیں جب عورت کو نفس خروج کا پورے طور پر</p>	<p>قولکم لا يخفى ان غير محمد لا يقول^۱ الاخ اقول: ببلي فـ"ان غير محمد بل و محددا ايضاً في ظاهر الروایة يقول بعدم الوجوب اذا لم يحط عليها بنفس خروج</p>

فـ۱: معروضة اخري عليه۔ فـ۲: معروضة ثالثة عليه۔

^۱ من حيث الماتفاق على البحر الرائق، کتاب الطهارة، ائمہ ایم سعید کمپنی کراچی، ۱/۵۷

<p>اصالت علم نہ ہو۔ اور روایت نادرہ میں وجوب کے قائل ہیں جب لذتِ ازال کے احساس کے ذریعہ اسے وجودِ منی کا علم فقہی حاصل ہو۔</p> <p>علامہ شامی: مگر یہ کہ ان کا مقتضد اعتراف ہو اقول: یہ ان کا مقتضد نہیں، نہ ہی انہوں نے اختلاف کی تردید فرمائی ہے بلکہ امام محمد پر مخالفتِ حدیث کا جو اعتراف قائم کیا گیا وہ اس کا جواب دینا چاہتے ہیں کہ حدیث میں دیکھنے سے مراد علم ہے بالاجماع۔ اور کوئی بھی اس کے خلاف نہیں جاسکتا۔ اور جب علم مراد ہے تو علم اس علم کو بھی شامل ہے جو علم بالسبب کے ذریعہ حاصل ہو۔</p> <p>علامہ شامی: اور اگر اس سے مراد علم و یقین اخ اقول: ہاں یہی مراد ہے امام محمد کے نزدیک بھی اور دوسرے حضرات کے نزدیک بھی۔ اختلاف صرف اس میں ہے کہ شے کا علم اصالت اور رہراست شرط ہے یا نہیں (بلکہ بالواسطہ علم بھی کافی ہے) تو یہ وجودِ منی سے وجوب غسل متعلق ہونے پر اتفاق کے منافی نہیں۔</p> <p>صاحب غیرہ حضرت محقق کا کلام نقل کرنے</p>	<p>المنی اصالتہ وفي النادرۃ یقول بالوجوب اذا علمت وجود المنی علمًا فقهیاً بوجدان لذة الانزال</p> <p>قولکم الا ان یکون مراده الاعتراض^۱ اقول: لم یردہ ولم فا یرد الخلاف بل اراد الجواب عما اورد علی محمد من مخالفۃ الحديث بان الرؤیة فی الحديث علمیة اجماعاً ولا یسع احداً ان یخالف فیه وهو اذن یعم العلم الحاصل بسبب العلم بالسبب قولکم وان كان العلمیة^۲ الخ اقول: نعم فا یو المراد عند محمد وغيره جیساً انما الخلاف في اشتراط العلم بالشیع اصالتہ وعدمه فلا ینا فی الاتفاق على تعلق الوجوب بالوجود۔</p> <p>اما الغنیة فقال فيها</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ف۱: معروضة رابعة عليه۔ ف۲: معروضة خامسة عليه۔

^۱ منحیۃ الخالق علی البحر الرائق، کتاب الطسارة، انجام سعید کپنی کراچی، ۱۹۷۴ء

^۲ منحیۃ الخالق علی البحر الرائق، کتاب الطسارة، انجام سعید کپنی کراچی، ۱۹۷۴ء

کے بعد لکھتے ہیں: اس سے یہ مستفاد نہیں ہوتا کہ اس اختلافی مسئلہ میں حدیث ام سلیم رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے سبب اوجہ، وجوب غسل ہے خواہ روئیت آنکھ سے دیکھنے کے معنی میں ہو یا علم و یقین کے معنی میں ہو، اس لئے کہ خروج منی عورت نے نہ اپنی آنکھ سے دیکھانہ اس کا علم ہوا۔ مگر یہ کہ دعویٰ کیا جائے کہ دیکھنے سے مراد خواب میں دیکھا ہے، لیکن اس پر کوئی دلیل نہیں لہذا یہ قابل قبول نہیں اह۔

یہ انہوں نے صحیح سمجھا کہ حضرت محقق کا مقصد ترجیح ہے تطبيق نہیں۔ اور تجھ بھے کہ علامہ شامی نے غنیہ کی پوری عبارت اپنی گزشتہ بحث کے بعد نقل کی ہے اور اس طرف ان کی توجہ نہ کی گئی کہ غنیہ کی عبارت سے حضرت محقق کے کلام کا منقاد متعین ہوتا ہے۔

اقول: حضرت محقق اس سے بری ہیں کہ روئیت سے خواب میں دیکھنا مراد لیں، انہوں نے روئیت علمی مراد لی ہے جیسا کہ خودی اسے صاف لفظوں میں کہا۔ اور آپ کا قول "ولا علمت-نہ اسے اس کا علم ہوا"

بعد نقل کلام المحقق "هذا لا يفيد كون الاوجه وجوب الغسل في المسألة المختلف فيها لحديث امر سليم رضي الله تعالى عنها سواء كانت الرؤية بمعنى البصر او بمعنى العلم فأنها لم تربعنها ولا علمت خروجه اللهم الا ان ادعى ان المراد برأت رؤيا الحلم ولكن لادليل له على ذلك فلا يقبل منه¹ اه۔

فاصاب في فهم ان مراد المحقق الترجيح لا التوفيق والعجب² ان العلامة ش نقل كلامه برمته بعد ما قدمنا عنه ولم يحن منه التفات الى ما اعطاه الغنية من مفاد كلام المحقق۔

اقول: وحاشا³ للمحقق ان یرید بالرؤیۃ روئیا حلم بل اراد الرؤیۃ العلمیۃ کیا قد افصح عنہ وقولکم ولا علمت² مبنی علی حصر العلم بالشیع ف

ف۱: معروضة سادسة عليه۔ ف۲: تطفل على الغنية۔

¹ غنیۃ لستملى شرح منیۃ الصلی مطلب فی الطمارۃ الکبری سہیل اکیدی لایہور ص ۲۲

² غنیۃ لستملى شرح منیۃ الصلی مطلب فی الطمارۃ الکبری سہیل اکیدی لایہور ص ۲۲

<p>اس پر مبنی ہے کہ شیئی کا علم صرف اس عالم میں محصر ہے کہ جو اس سے برادر است متعلق ہو۔ اور یہ بنیاد قطعاً باطل ہے کیا آپ نے نہ دیکھا کہ شریعت نے حشفہ غائب ہونے سے غسل واجب کیا ہے اور غیبتِ حشفہ کو ہی روئیت منی کے قائم مقام رکھا ہے باوجود یہ کہ علم قطعاً نہیں جو خود منی سے متعلق برادر است ہو۔</p> <p>اس کے بعد محقق حلبی نے ان الفاظ سے کلام تجنبیس کی تضعیف شروع کی: عورت کا پانی اس کے سینے سے بغیر دفق کے اترتا ہے، اس کا وجوب غسل پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ احلام میں وجوب غسل کا تعلق تو اس سے ہے کہ منی فرج داخل سے نکلے جیسے مرد کے حق میں، اس کا تعلق اس سے ہے کہ سرذ کر سے نکلے۔ ان کے آخر کلام طویل تک۔</p> <p>اقول: تجنبیس کی مراد یہ نہیں کہ عورت کا پانی سینے سے اتنا بس اتنی ہی بات موجب غسل ہے اگرچہ خروج منی نہ ہو۔ سینے سے رحم کی طرف اترنے کا اثر صرف یہ ہے کہ اس کی منی میں مرد کی طرح دفع نہیں ہوتا، اور عدم دفع کا اثر یہ ہے کہ یہ دون فرج منی محسوس نہ ہونے کی دلالت عدم خروج منی پر ضعیف ٹھہری جیسا کہ کافی و شافی</p>	<p>العلم المتعلق بنفسه اصالة وهو باطل قطعاً الاتری ان الشَّرْعُ اوجب الغسل بغيرِيَةِ الْحَشْفَةِ واقامها مقام رؤية المنى مع عدم العلم المتعلق بنفسه قطعاً۔</p> <p>ثم اخذ الحقائق الحلبی یوہن کلام التجنیس قائلاً لا اثر في نزول مائتها من صدرها غير دافق في وجوب الغسل فأن وجوب الغسل في الاحتلال متعلق بخروج المنى من الفرج الداخل كما تعلق في حق الرجل بخروجه من رأس الذكر¹ إلى آخر ما أطال۔</p> <p>اقول: لم يرد في التجنیس ان مجرد نزول مائتها من صدرها يوجب الغسل بدون خروج وانما اثر النزول من صدرها إلى رحمة في عدم الدفق في منيتها مثل الرجل وعدم الدفق اثر في ضعف دلالة عدم الاحساس خارج الفرج على عدم الخروج كما قررنا ببابا يكفي و</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ف: تطفل اخر عليه۔

¹ غنیۃ المستملی شرح منیۃ المصلى مطلب فی الطهارة الکبری سہیل اکیدی لاهور ص ۲۳

ٹوپر پر ہم اس کی تقریر کر چکے۔ اور عورت کا حکم اسی عدم دفعہ سے، اور منی کے رقین ہونے سے، اور فرج خارج کی رطوبت پر مشتمل ہونے سے مرد کے بخلاف ہوا۔ جیسا کہ گزرا۔ آگے فرماتے ہیں: علاوه ازیں زیر بحث مسئلہ میں عورت کی منی کا سینے سے جدا ہونا معلوم نہ ہوا۔ یہ بات خواب میں حاصل ہوئی۔ اور خواب میں دیکھی جانے والی اکثر باتوں کا تتحقق نہیں ہوتا تو اس پر غسل کیسے واجب ہوگا۔ اہ اقول: ہم آٹھویں تینیہ میں بتا چکے ہیں کہ خواب میں دیکھے جانے والے ان افعال کی اگرچہ کوئی حقیقت نہیں ہوتی لیکن طبیعت پر یہ دیسے ہی اثر انداز ہوتے ہیں جیسے خارج میں ہونے والے یہ افعال، یا ان سے بھی زیادہ۔ اور خود غنیہ میں نہیں کو مظہر احتلام بتایا ہے اور لکھا ہے کہ: کتنے خواب ہیں جو دیکھنے والے کو یاد نہیں رہتے تو بعدید نہیں کہ اس نے خواب دیکھا ہوا اور بھول گیا ہو، تو اس پر غسل واجب ہے اہ یعنی اس صورت میں جب کہ اس نے تری دیکھی اور اسے یقین ہے کہ وہ مذہبی ہے، منی نہیں ہے اور خواب

يشفي وبه وبالرقة وبأشتیال فرجها الخارج على
الرطوبة فأرق الرجل كيما تقدم -

ثم قال على ان في مسألتنا لم يعلم انفصاً
منها عن صدرها وإنما حصل ذلك في النوم
واكثر ما يرى في النوم لاتتحقق له فكيف يجب
عليها الغسل¹ اه

اقول: قدمنا في التنبية الثامن ان تلك
الافعال المرئية عليها وان لم تكن لها حقيقة
تؤثر على الطبيع كمثل الواقع منها في الخارج او
ازيد وقد جعل في الغنية نفس النوم مظنة
الاحتلام قال وكم من رؤيا لا يتذكرها الرائى
فلا يبعد انه احتلم ونسيه فيجب الغسل² اه
اي فيما اذا رأى بلالا وتيقن انه مذى وليس منيما
ولم يتذكر الحلم

فـ: تطفل ثالث عليهاـ

^١ غنتية مستلمي شرح نبی المصلی مطلب فی الطهارة الکبری سہیل اکٹھی لاهور ص ۲۵

² غنتيا استملى شرح منية المصلى مطلب فى الطهارة الكبرى سهيل اكيدى لاهور ص ٣٢ و ٣٣

<p>اسے یاد نہیں۔ جب یہ حکم خواب یاد نہ ہونے کی صورت میں ہے تو اس صورت میں کیا ہو گا جب عورت کو خواب دیکھنا بھی یاد ہے اور اس سے زیادہ بھی یاد ہے وہ ہے لذتِ انزال کا احساس، توجہ کچھ خواب میں نظر آتا ہے اگر سب ممکن ٹھہرا یا جائے تو یاد ہونے نہ ہونے کا فرق بیکار ہو جائے حالانکہ ہمارے انہم کا اس فرق پر اجماع ہے۔ اور باقی کلام اس سے ظاہر ہے جو گزر چکا اور جو آئندہ آئے گا۔</p> <p>آگے فرماتے ہیں: ہاں بعض نے کہا ہے کہ اگر وقتِ احتلام چت لیٹھی ہوئی تھی تو اس پر غسل واجب ہے کیوں کہ ہو سکتا ہے منی نکلی ہو پھر عود کر گئی ہو تو احتیاطاً غسل واجب ہو گا۔ اور وہ بعید نہیں۔ اخ</p> <p>اقول: اس طرح کی بات صاحبِ غنیہ جیسے محقق کی شان سے بعید ہے۔ اس لئے کہ ایک طرف تو وہ یہ کہتے ہیں کہ خواب میں جو کچھ نظر آئے اس کی کوئی حقیقت نہیں ہوتی۔ اور عورت کو احتلام یاد ہونے اور لذتِ انزال کا احساس کرنے کے باوجود خروج منی سے بے خبر قرار دیتے ہیں اور تصریح کرتے ہیں کہ اس نے دیکھانہ جانا، اور حدیث</p>	<p>فَإِذَا كَانَ هَذَا فِي عَدْمِ التَّذْكُرِ فَكَيْفَ وَقَدْ تَذَكَّرَتِ الْاحْتِلَامُ وَتَذَكَّرَتْ شَيْءًا أَخْرَى فَوْقَهُ وَهُوَ وَجْدُ الْأَنْزَالِ فَلَوْ أَهْمَلَ مَا يَرِي فِي النَّوْمِ لَضَاعَ الْفَرْقُ بِالْتَّذْكُرِ وَعَدْمِهِ مَعَ اجْمَاعِ أَئِمَّتِنَا عَلَيْهِ وَبِقِيَةِ الْكَلَامِ يَظْهُرُ مِبَارَكَةُ مَقْدِمَتِ وَيَقِنَّ</p> <p>ثُمَّ قَالَ نَعَمْ قَالَ بِعِصْمَهِ لَوْ كَانَتْ مَسْتَلْقِيَةً وَقَتِ الْاحْتِلَامِ يَجْبُ عَلَيْهَا الْغَسْلُ لَا حِلْمَ الْخَرْوَجِ ثُمَّ الْعُودُ فَيَجْبُ الْغَسْلُ احْتِيَاطًا وَهُوَ غَيْرُ بَعِيد١ الْخَ-</p> <p>أقول: مثل فـ الكلام من شأن هذا المحقق بعيد فأنه اذا جعل ما يرى في النوم لاحقيقة له و جعلها مع تذكرها احتلام و وجداها لذلة الانزال غير عالية بالخروج و صرحا أنها لم ت ولا علمت و ان الحديث</p>
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

فـ: طفل رابع عليها۔

¹ غنیۃ الاستماعی شرح منیۃ المصلی مطلب فی الطهارة الکبری سہیل اکیدی لاهور ص ۲۵

نے نظر سے دیکھنے یا علم و یقین حاصل ہونے سے غسل کو مشروط رکھا ہے۔ دوسری طرف ان ساری باتوں کے نہ ہونے کے باوجود عورت پر صرف اس وجہ سے غسل واجب مانتے ہیں کہ وہ چت لیٹی ہوئی تھی۔ کیا یہ وجوب خواب کے مشاہدہ کی وجہ سے ہوا جس کی کوئی حقیقت نہیں اور جس کے بارے میں آپ نے فرمایا کہ اس پر کوئی دلیل نہیں اس لئے قابل قبول نہیں۔ اور لوٹنا، عود کرنا تو خروج کے بعد ہی ہوگا۔ یہاں خروج ہی تتحقق نہیں۔ تو احتمال عود کیا یا معنی؟۔ حق یہ ہے کہ محض حلبی کا اس کلام کے قریب چانا، قبول مقصود کی طرف عود فرمانا ہے۔

پھر اس شرط یعنی چت لیٹنے کی شرط کے قائل امام ابو الفضل مجدد الدین ہیں جنہوں نے اپنے متن "محتر" کی شرح "اختیار" میں اسے لکھا ہے۔ حلیہ کی نقل کے مطابق ان کے الفاظ یہ ہیں: عورت کو جب احتلام ہو اور تری نہ دیکھے، اگر وہ اس حالت میں بیدار ہوئی کہ چت لیٹی ہوئی تھی تو غسل واجب ہے اس لئے کہ احتمال ہے کہ منی نکلی ہو پھر لوٹ گئی ہو کیونکہ احتلام میں ظاہر یہی ہے کہ منی نکلی ہو۔ مرد کا حال ایسا نہیں کہ جگہ ننگ ہونے کی وجہ سے اس کی منی عود نہ کر سکے گی۔ اور اگر عورت کسی دوسری جہت پر بیدار ہوئی تو غسل واجب نہیں۔ اھ۔

ناطق بتعليق الغسل على رؤيتها الماء بصرًا أو علماً فمع انتفاءها مطلقاً كيف يجب عليها الغسل بمجرد كونها على قفاتها برأيها حلم لحقيقة لها وقد قلتم ان لا دليل عليه فلا يقبل والعود انما يكون بعد الخروج ولهنا نفس الخروج غير متحقق فما معنى احتمال العود فالحق ان استقرأ به هذا الكلام عود منه الى قبول المرام۔

ثُمَّ ان القائل بهذا الشرط اعني الاستثناء الإمام ابو الفضل مجدد الدين في الاختيار شرح متنه المختار ولفظه كما في الحلية المرأة اذا احتملت ولم تربلا ان استيقظت وهي على قفاتها يجب الغسل لاحتمال خروجه ثم عوده لأن الظاهر في الاحتلام الخروج بخلاف الرجل فإنه لا يعود لضيق محله وإن استيقظت وهي على جهة اخرى لا يجب^۱ اه

¹ الاختيار لغایل المحتر رکتاب الطهارة فصل فرض الغسل...الخ دار المعرفة بیروت ۱/۱۳

اقول: تو دیکھئے انہوں نے کیسے بنائے کار اس پر رکھی کہ احتلام میں ظاہر یہی ہے کہ منی نکلی ہو۔ انہوں نے بطور ظاہر اسے معلوم قرار دیا۔ اور اگر وہ بات نہ ہوتی جو غنیمہ میں ہے کہ "اس نے نہ دیکھانے سے علم ہوا" تو غسل واجب کرنے کا کوئی معنی ہی نہ تھا اور یہ افادہ کیا کہ بیدار ہونے کے بعد تری نہ پانا اس مگر ان خروج کے معارض نہیں جب کہ وہ چت لیٹی ہوئی ہے اس لئے کہ ہوسکتا ہے عود کر گئی ہو۔

اقول: بلکہ یہ بعید ہے۔ اولًا اس لئے کہ۔ انہیں خیال نہ رہا کہ۔ تری نہ پانے کے معارضہ کو دفع کرنے کے لئے یہی کافی ہے کہ عورت کی منی میں دفن نمایاں نہیں ہوتا، ساتھ ہی وہ رقیق اور اس قابل ہوتی ہے کہ فرج خارج کی رطوبت سے مختلط ہو جائے جیسا کہ بتوفیقہ تعالیٰ ہم نے بیان کیا۔

ثانیًا اگر یہ نظر انداز ہو تو یہنے والا یہ سکتا ہے کہ احتمال عود، بعدِ خروج ایک بے دلیل احتمال ہے اس لئے لا اُق اعتبار نہیں، اور چت لیٹنا عود کی علت نہیں۔ ظنًا بھی نہیں۔ بلکہ اگر ہے تو صرف اتنا کہ رفع مانع ہے اور عدم مانع ہر گز کوئی دلیل نہیں جیسا کہ

اقول: فَانظُرْ كِيفَ فَـ بُنِيَ الْأَمْرُ عَلَى إِنَّ الظَّاهِرَ فِي الْاحْتِلَامِ الْخُرُوجَ فَقَدْ جَعَلَهُ مَعْلُومًا بِحَسْبِ الظَّاهِرِ وَلَوْ كَانَ الْأَمْرُ كَمَا قَالَ فِي الْغَنِيَةِ إِنَّ لَمْ تَرِ وَلَا عِلْمَ لَمْ يَكُنْ مَعْنَى لَا يَجَابُ الْغَسْلُ وَإِفَادَانُ عَدَمِ الْوِجْدَانِ بَعْدِ التَّيقِظِ لَا يَعْلَمُ هَذَا الظَّنُّ إِذَا كَانَتْ مَسْتَلْقِيَّةً لَا حَتَّمَ الْعُودَ۔

ثُمَّ أقول: بَلْ هُوَ بَعِيدًا وَلَا فَـ لَا نَهْ ذَهَبَ عَنْهُ إِنْ سَوْ كُونَ مَنِيهَا غَيْرَ بَيْنَ الدَّفْقِ وَرَقِيقًا قَابِلًا لِلْامْتَازَجِ بِرْطُوبَةِ الْفَرْجِ الْخَارِجِ كَافٍ فِي دَفْعِ هَذِهِ الْمَعَارِضَةِ كَمَا بَيِّنَ أَبْتُوْفِيقَ اللَّهِ تَعَالَى۔

وَ ثَانِيًا اَذَالَمْ فَـ يَنْظُرُ إِلَى ذَلِكَ فَلَقَائِلَ إِنْ يَقُولُ احتمال العود بعد الخروج احتمال من غير دلیل فلا يعتبر، واستلقاؤها ليس علة العود ولا ظنًا بل ان كان فرفع مانع وعدم المانع ليس من الدليل

من الدليل

فـ۱: تطفل خامس عليها۔

فـ۲: تطفل على الاختيار شرح المختار۔

فـ۳: تطفل آخر عليه۔

<p>اصول میں طے شدہ ہے۔</p> <p>ثالثاً مانع مقام کا تنگ ہونا۔ صرف اضطجاع میں تحقق ہو گا کیوں کہ دونوں کنارے مل جائیں گے اور گزراہ بند ہو جائے گی۔ لیکن منہ کے بل لیننا کشادگی مقام میں چت لینے ہی کی طرح ہے تو استلقاء (چت لینے) سے حکم کی تخصیص کیوں؟ اگر یہ علت بتائی جائے کہ منہ کے بل ہونے کی صورت ہوا اور منی نکلے تو بستر پر گرجائے گی، عود نہ کر سکے گی۔ قلت (میں ہمیں) اگر فرج خارج سے نکلا مراد ہے تو استلقائی صورت میں بھی جب اس سے باہر آئے گی تو سرینوں کی طرف ڈھلک آئے گی، عود نہ کر سکے گی۔ اور اگر فرج خارج میں باقی رہنے کے ساتھ فرج داخل سے نکلا مراد ہے تو امکان عود میں صرف استلقا، منہ کے بل لینے ہی کی طرح ہے۔</p> <p>رابعاً امکان عود کے بارے میں ہم ابھی وہ ذکر کریں گے جس کے بعد فرق کی کوئی گنجائش باقی نہ رہے گی۔</p> <p>خامساً بلکہ ہو سکتا ہے کہ اضطجاع کی حالت ہوا اور رانوں کے درمیان موٹا سا تکیہ</p>	<p>فی شیعی کہا تقرر فی الاصول۔</p> <p>وثالثاً المانع وهو ضيق المحل انما یتحقق في الاضطجاع لالتقاء الاسكتين وانسداد المسلك اما الانبطاح فكالاستقاء في اتساع المحل فلم خص الحكم بالاستقاء فأن اعتل بأنها ان كانت منبطة وخرج المني يسقط على الفراش فلا يعود قلت ان اريد الخروج من الفرج الخارج ففي الاستقاء ايضا اذا خرج منه نزل الى اليتهما فلا يعود و وان اريد الخروج من الفرج الداخلي مع البقاء في الفرج الخارج فالاستقاء كالانبطاح في جواز العود۔</p> <p>ورابعاً سند ذكره انفافي تجويز العود مالايبقى للفرق مساغ۔</p> <p>وخامساً بل في يجوز ان تكون مضطجعة وقد وضعت بين</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ف۱: تطفل ثالث عليه

ف۲: تطفل رابع عليه۔

ف۳: تطفل خامس عليه

<p>رکھ لیا ہو تو شرمنگاہ حالت استلقائی کی طرح یا اس سے زیادہ کشادہ رہ جائے گی۔</p> <p>سادسا: اگر حالتِ استلقاء میں ران، ران سے لپٹی ہوئی ہو تو کشادگی کے معاملے میں استلقائی کو اضطجاع پر کوئی زیادتی حاصل نہ ہوگی تو اس پر اقتصار جماعت اور منعًا کسی طرح درست نہیں رہ جاتا۔ اس کی اور بھی صورتیں ہیں جو مخفی نہ ہوں گی۔ مگر جو بھایہ کہا جاسکتا ہے کہ انہوں نے استلقائی کو ذکر کر کے اس سے کشادگی کی صورتوں پر تنبیہ کر دی ہے لہذا منہ کے بل لینے اور مذکورہ صورت پر لینے کو بھی شامل ہے۔ اور کسی دوسری جہت سے ان کی مراد یہ ہے کہ دونوں کنارے باہم ملے ہوئے ہوں اگرچہ یہ ملنامذکورہ صورتِ استلقائی میں ہو۔</p> <p>پھر صحیح تعبیر وہ ہے جو "اختیار" میں آئی کہ بیدار ہونے کے وقت اپنے کو چلتی لیٹی ہوئی پائے۔ اور اس کی ضرورت نہیں کہ اسے وقتِ احتلام اپنے چت ہونے کا علم ہو۔ جیسا کہ غنیمہ میں تعبیر کی۔</p> <p>اس کے بعد محقق علی نے اس کی تردید شروع کی جسے "اختیار" میں اختیار کیا۔ کہتے ہیں: مگر یہ ہے کہ جب اس کا پانی بطورِ دفع نہیں آرتا بلکہ</p>	<p>فخذیهاً وسادة ضخمة فيبقى الفرج متسعًا كالاستلقاء او الفرج۔</p> <p>وسادسا: ان استلقىت فـ وقد التفت الساق بالساق لا يكون للاستلقاء فضل على الاضطجاع في باب الاتساع فالقصر عليه منقوص طردا وعكساً له صور أخرى لاتخفي۔</p> <p>الا ان يقال ذكر الاستلقاء ونبيه به على صور اتساع الفرج فيشمل الانبطاح والاضطجاع المذكور والمراد بجهة أخرى جهة التقاء الشفرين ولو في الاستلقاء على الوجه المذبور۔</p> <p>ثم الصواب ما عبر به في الاختيار من ان تجد نفسها مستلقية اذا تيقظت ولا حاجة الى ان تعلم استلقاء هما حين احتلمت كما وقع في الغنية۔</p> <p>ثم اخذ الحقن الحلبي يرددما اختار في الاختيار فقال الا ان ماءها اذا لم ينزل دفقاً بل</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

فـ۱: تطفل سادس عليه۔ فـ۲: تطفل سادس عليه۔

بہاؤ کے طور پر اترتا ہے۔ تو دو باتوں میں سے ایک لازم ہے۔ اگر فرج بہاؤ کی جانب میں نہ ہو تو عدم خروج لازم ہے اور اگر بہاؤ کی جانب میں ہو تو عدم عود لازم ہے۔ تو اس پر تامل کی ضرورت ہے۔ اھ۔

اقول: دو باتوں میں سے ایک بھی لازم نہیں۔ اول اس لئے کہ ہم تحقیق کرچکے کہ عورت کی منی دفق سے خالی نہیں ہوتی اگرچہ وہ مرد کے دفق کی طرح نہ ہو تو ہمیں یہ تسلیم نہیں کہ جب شرم گاہ بہاؤ کی جانب میں نہ ہو تو عدم خروج لازم ہے۔ کیا معلوم نہیں کہ عورتوں سے وطی یوں بھی ہوتی ہے کہ ان کے سرینوں کے نیچے تکیہ رکھ دیتے ہیں جس سے شرم گاہ اونچائی پر ہو جاتی ہے اس کے باوجود اس سے پانی باہر آتا ہے بلکہ اس کے ساتھ اس مرد کا پانی بھی باہر آتا ہے۔ دوم اس لئے کہ رحم میں جذب کی شدید قوت ہوتی ہے۔ تو بعض اوقات ہو سکتا ہے کہ منی فرج داخل سے نکل کر فرج خارج میں ہو اور رحم کی قوتِ جاذبہ اُبھر کر اسے فرج خارج سے جذب کر لے اگرچہ فرج بہاؤ کی جانب میں ہی ہو۔ بلکہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ منی فرج خارج سے بھی تجاوز کر جائے پھر بھی کشش رحم سے عود کرائے۔

سیلانا یلزم اما عدم الخروج ان لم يكن الفرج في صبب او عدم العودان كان في صبب فليتأمل^۱ اه

اقول: کلا اللاز مین منتف اما الاول فـ فلماً حققنا ان منیها لا يخلو عن دفق وان لم يكن كدفق الرجل فلا نسلم لزوم عدم الخروج اذا لم يكن الفرج في صبب الاتری انهن ربما يوطأن بوضع وسادة تحت اعجازهن فيكون الفرج مرتفعاً ومع ذلك يرمين بباء هن بل وبباء الرجل ايضاً،

واما الثاني فـ فلان للرحم قوة جاذبة شديدة الجذب فربما يجوز ان يخرج المني من الفرج الداخل ويكون في الفرج الخارج وتهييج جاذبة الرحم فتجذبه من الفرج الخارج وان كان الفرج في صبب بل يجوز ان يجوز المني الفرج الخارج ايضاً ثم يعود بجذب الرحم۔

فـ ۱: تطفل سابع عليها۔ فـ ۲: تطفل ثامن عليها۔

¹ غنیۃ المستملی شرح نینیۃ المصلى مطلب فی الطمارۃ الکبری سہیل الکیڈمی لاہور ص ۲۵

<p>دیکھئے فقہاً تصریح فرماتے ہیں کہ اگر عورت سے قریب فرج جماع کیا پھر منی اس کی شرم گاہ میں چلی گئی، یا کنواری سے جماع کیا اور اس کی بکارت زائل نہ ہوئی، تو ان صورتوں میں عورت پر غسل نہیں اس لئے کہ غسل کا سبب۔ ازوال زن یاد خولِ حشفہ۔ نہ پایا گیا۔ یہاں تک کہ اگر اسے حمل ٹھہر جائے تو اس پر غسل ہو گا اس لئے کہ یہ اس کا ثبوت ہے کہ عورت کو بھی ازوال ہوا تھا کیوں کہ اس کے ازوال کے بغیر استقرارِ حمل نہیں ہو سکتا۔ یہ مسئلہ خانیہ، خلاصہ، وجیز، کبری، خزانۃ المفتین، فتح القدير، الحجر الرائق، غنیہ وغیرہ میں مذکور ہے۔ تو انہوں نے اس کا جواز مانا ہے۔ یہاں تک کہ کنواری میں بھی، کہ</p>	<p>الا ترى الى مانصوا عليه ان لوجومعٰت فـ فيما دون الفرج فسبق الماء الى فرجها او جومعت البكر لاغسل عليها لفقد السبب وهو الانزال ومواراة الحشفة حتى لو حبت كان عليها الغسل لانه لا تحبل الا اذا انزلت والمسألة في الخانية والخلاصة والوجيز والكبرى وخزانة المفتين والفتح والبحر والغنية¹ وغيرها فقد جوزوا حتى في البكر ان يقع الماء خارج فرجها</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

فـ: مسئلہ : عورت کی ران پر جماع کیا اور منی اس کی فرج میں چلی گئی یا کنواری کی فرج میں جماع کیا اور اس کی بکارت زائل نہ ہوئی تو ان دونوں صورتوں میں عورت پر غسل نہ ہو گا کہ نہ اس کا ازوال ثابت ہوانہ اس کی فرج داخل میں حشفہ غائب ہو اور نہ بکارت جاتی رہتی ہاں ان جماعوں سے اگر عورت کو حمل رہ گیا تو اب اس پر اسی وقت جماع سے غسل واجب ہونے کا حکم دیں گے اور آج تک جتنی نمازیں قبل غسل پڑھی ہیں سب پھرے کہ حمل رہ جانے سے ثابت ہوا کہ عورت کو خود بھی ازوال ہو گیا تھا ورنہ حمل نہ رہتا۔

¹ فتاویٰ قاضی خاں کتاب الطهارة فصل فیما یجب الاعتزال نوکشور لکھنؤ ۲۱/۲، خلاصۃ الفتاوی الفصل الثاني فی الغسل مکتبۃ جیبیہ کوئٹہ ۱۳/۱، الفتاوی البرازیہ علی حامش الفتاوی الحندیہ کتاب الطهارة فصل الثاني نورانی کتب خانہ پشاور ۱۱/۳، فتح القدير کتاب الطهارة فصل فی الغسل مکتبۃ نوریہ رضویہ سکھر ۱۱/۵۵، الحجر الرائق کتاب الطهارة ایم سعید کمپنی کراچی ۱۷/۵

منی اس کی فرج خارج سے باہر واقع ہو پھر جذب و کشش پا کر رحم میں چلی جائے۔

غنیمہ میں آخری مسئلہ ذکر کرنے کے بعد لکھا کہ: اس میں شک نہیں کہ یہ حکم اس پر مبنی ہے کہ عورت پر صرف اس سے کہ اس کی منی جدا ہو کر رحم میں چلی جائے غسل واجب ہے، اور یہ اصح، ظاہر الروایہ کے خلاف ہے۔ تاتار خانیہ میں ہے کہ ظاہر الروایہ میں، فرج داخل سے نکل کر فرج خارج کی طرف آنا شرط ہے۔ اور نصاب میں ہے کہ: یہی اصح ہے اہ اہ۔ اس بات پر صاحب غنیمہ سے علامہ شامی کا بھی توارد ہوا ہے، وہ منحیہ الماقبل میں لکھتے ہیں: میں کہتا ہوں، مخفی نہیں کہ استقرار حمل صرف اس پر موقوف ہے کہ منی اپنی جگہ سے جدا ہو جائے، وہ منی کے باہر آنے پر موقوف نہیں۔ تو ظاہر یہ ہے کہ اس صورت میں وجوہ غسل کا حکم اس روایت پر مبنی ہے جو امام محمد سے مابین میں نقل ہوتی۔ تامل کرو اہ۔

یہ لکھنے کے بعد علامہ شامی نے غنیمہ میں دیکھا کہ محقق علی نے اس کی تصریح کی ہے۔ تو اس پر خدا کا شکر ادا کیا۔ علی کا اتباع در مختار میں بھی ہے۔ کیونکہ اس میں ان کی شرح صغیر کا کلام نقل کیا ہے کہ یہ محل نظر ہے اس لئے کہ عورت

الخارج ثم ينجدب فيدخل في الرحم۔

قال في الغنية بعد ذكر هذه المسألة الاخيرة لاشك انه مبني على وجوب الغسل عليها بمجرد انفصال منها الى رحمها وهو خلاف الاصح الذي هو ظاهر الرواية قال في التأثرخانية وفي ظاهر الرواية يشترط الخروج من الفرج الداخل الى الفرج الخارج وفي النصاب وهو الاصح¹ اه اه وقد توارده عليه العلامة الشامي في المحة فقال اقول لا يخفى ان الحبل يتوقف على انفصال الباء عن مقره لاعل خروجه فالظاهر ان وجوب الغسل مبني على الرواية السابقة عن محمد تامل² اه ثم رأى الحلبي صرخ به في الغنية فحمد الله تعالى عليه وقد تبعه ايضاً في الدراذ نقل عنه ما في شرحه الصغير ان فيه نظر لأن خروج

¹ غنیمۃ المستعمل مطلب فی الطهارة الکبری سہیل اکیدی لاهور ص ۳۵ و ۳۶

² منحیہ الماقبل علی البحرا نقی کتاب الطهارة ایم سعید کپنی کراچی ۱/۵۷

کی منی کافر ج داخل سے باہر آنا و حجوب غسل کے لئے مفتی بہ قول پر شرط ہے، اور یہ شرط نہ پائی گئی۔ اہ۔ تو ”مفتی بہ قول پر“ کا اضافہ کر کے اس طرف اشارہ کیا کہ یہ امام محمد کی روایت پر مبنی ہے۔

اقول: یہ ان بعض نظروں کا اشتباہ ہے جس کے سبب انہوں نے یہ سمجھ لیا کہ روایت نادرہ میں خروج کی شرط نہیں اور محقق علی الاطلاق نے اس شبہ کا زالہ فرمایا ہے اور ہم اسے کافی و شافی طور پر بیان کر آئے ہیں۔ تو اس روایت پر محمول کرنے کی کوئی وجہ نہیں۔ لیکن وہ جو منصوریہ کے حوالے سے بیان کیا جاتا ہے کہ فقیہ ابو جعفر کے تزدیک عورت کی منی میں فرج خارج کی طرف لٹکنے کا اعتبار ہے اور امام حلوانی والامام سرخی کے تزدیک صرف فرج داخل کی طرف لٹکنے کا اعتبار ہے جیسا کہ بر جندی میں منصوریہ سے نقل کیا ہے۔

فاقول: اس کتاب کی طرح ان دونوں اماموں کی طرف یہ انتساب بھی اپنائی غریب ہے۔ آپ نے دیکھا نہیں کہ امام حلوانی ہی نے تو امام محمد کی اس روایت نادرہ سے متعلق فرمایا کہ یہ روایت نہ لے جائے گی، اس لئے کہ عورت میں

منیها من فرجها الداخل شرط لوجوب الغسل على المفتى به ولم يوجد^۱ اه فبزيادة قوله على المفتى به اشار الى ابتنائه على روایة محمد۔

اقول: وهذا مأشبه على بعض الانظار فزعيم ان الرواية النادرة لا تشترط الخروج وقد اذ لها الحق وبيناه بما يكفي ويشفى فلا وجه لهذا الحمل اماماً يذكر عن المنصورية انه اعتبر في منتها الخروج الى فرجها الخارج عند الفقيه ابى جعفر والى فرجها الداخل عند الامامين الحلواني والسرخسي على ما نقل عنها البر جندى^۲

فأقول: متوجل في الاغراب مثل ذلك الكتاب إلا ترى ان الامام الحلواني هو القائل لتلك الرواية عن محمد لا يؤخذ بهذه الرواية فأن النساء يقلن ان مني

فـ: تطفل على الغنية والمنحة۔

^۱ الدر المختار كتاب الطهارة مطبع مجتبى دہلی ۲۲۱

^۲ شرح مختصر الوقایہ للبر جندی كتاب الطهارة توکشور لکھنؤ ۳۰

<p>بتابی ہیں کہ عورت کی منی کی طرح فرج داخل سے باہر آتی ہے اور یہی ظاہر الروایہ کا حکم ہے، جیسا کہ حلیہ میں ذیرہ سے، اس میں امام حلوانی رحمہ اللہ تعالیٰ سے نقل ہے تو ان کی جانب یہ انتساب کیسے ہو سکتا ہے؟</p> <p>اگر دریافت کرو کہ پھر استقرارِ حمل سے متعلق جو جزئیہ ہے اس کا مطلب کیا ہے؟ میں کہوں گا اس کا مطلب واضح ہے۔</p> <p>اگر آتی ہے اور غائب فقہ میں متحقق کا حکم رکھتا ہے۔ تو یہ بات اس کے منافی نہیں کہ حمل خروج منی پر موقف نہیں بایس معنی کہ اگر خروج نہ ہو تو حمل ہی نہ ہو۔</p> <p>اگر یہ کہو کہ نہیں بلکہ حمل ت عدم خروج کی دلیل ہے اس لئے کہ استقرار ہو چکا ہے۔ معلوم ہے کہ عورتوں کو جب حمل ٹھہرتا ہے تو وہ مرد کا پانی بھی روک لیتی ہیں، اس میں سے بہت قلیل باہر گرتا ہے۔ میں کہوں گا انزال کا تقاضا یہ ہے کہ خروج منی ہو۔ اور استقرار تو آب منی کے ایک جز سے ہوتا ہے کل سے نہیں۔ معلوم ہے کہ جب انہیں حمل ہوتا ہے تو مرد کا کچھ پانی ان سے باہر آگرتا ہے۔ اور اس میں سے صرف وہی جز</p>	<p>المرأة يخرج من الداخل كمني الرجل فهو جواب ظاهر الرواية كما في الحلية عن الذخيرة عنه رحمة الله تعالى فكيف ينسب اليه هذا۔</p> <p>فإن قلت ففرع الحبل مامعنـاه قلت معناهـ فـ ظاهرـان شاء الله تعالى فـأن بالـحـبل ثـبتـ اـنـزالـهاـ والـغالـبـ فـالـانـزالـ الـخـروـجـ وـالـغالـبـ كـالـمـتـحـقـقـ فـ الـفـقـهـ فـلـايـنـافـيـهـ نـفـيـ التـوقـفـ عـلـىـ الـخـروـجـ بـسـعـنـيـ لـوـلـاـهـ لـمـ يـكـنـ</p> <p>فـأنـ قـلتـ بـلـ الـحـبلـ دـلـيلـ عـدـمـ الـخـروـجـ لـاجـلـ الـانـعقـادـ الـاـتـرـىـ اـنـهـ حـينـ يـحـبـلـنـ يـمـسـكـنـ مـاءـ الـرـجـلـ فـلـاـ يـرـمـيـنـ مـنـهـ الـشـيـأـ قـلـيلـاـ قـلتـ الـانـزالـ يـقـتـضـيـ الـخـروـجـ وـالـانـعقـادـ يـكـونـ بـجـزـءـ مـنـ الـمـاءـ لـابـكـلـهـ الـاـتـرـىـ اـنـهـ حـينـ يـحـبـلـنـ يـرـمـيـنـ بـشـيـعـيـ مـنـ مـاءـ الـرـجـلـ اـيـضاـ وـلاـ يـمـسـكـنـ مـنـهـ الـاـجـزـءـ قـدـرـ اللـهـ</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

فـ: تـطـفـلـ آخرـ عـلـيـهـمـ

رکتا ہے جس سے نسل کا وجود خدا تعالیٰ نے مقدر فرمایا ہے۔ بلکہ ایسا بھی ہے کہ مرد کا پانی بھی اسی وقت گرتا ہے جب ان کے ازال کے ساتھ ان کا پانی بھی گرتا ہے۔ مختصر یہ کہ ازال بعض حصہ منی کے باہر آنے کی دلیل ہے دونوں میں کوئی تعارض نہیں۔ یہ وہ ہے جو مجھ پر ظاہر ہو۔

پھر میں نے دیکھا کہ میری مذکورہ کچھ باتوں کی طرف علامہ طحطاوی، رحمہ اللہ تعالیٰ کا بھی رجحان ہے وہ فرماتے ہیں: میں کہتا ہوں یہ نظر (جود رجحان میں منقول ہے ۱۴۲) اسی صورت میں تام ہو سکتی ہے جب بکارت خروج سے مانع ہو اور معالمه اس کے برخلاف ہے اس لئے کہ خونِ حیض بھی اسی جگہ سے باہر آتا ہے۔ تو اس حالت میں چوں کہ غالب منی کا اثر نا ہے۔ خصوصاً جب کہ حمل ظاہر ہو چکا اور یہ اس کی بڑی دلیل ہے، اس لئے اس کا اعتبار کر لیا گیا اور لازم کو ملزوم کے قائم مقام قرار دیا گیا۔ اور جو فقہ کے مقامات سے آشنا ہے وہ اسے بعید نہ جانے گا۔ اہ۔ ان الفاظ سے انہوں نے افادہ کیا اور خوب افادہ فرمایا، رب جواد کی ان پر رحمت ہو۔

اقول: مگر یہ ہے کہ ان کا الفاظ "خصوصاً" نمایاں

تعالیٰ ان یکون منه الزرع بل قدلا یرمین به الاحین ینزلن تبعاً لیائهن وبالجملة دلالة الانزل على خروج البعض لا يعارضها دلالة الحبل على امساك البعض هذا مأظہر لی۔

ثم رأیت العلامة ط رحمة الله تعالى جنح الى بعض ما ذكرته فقال قلت والنظر لا يتم الا اذا كانت البكارة تمنع خروج المني والامر بخلاف ذلك لخروج الحيض من ذلك المحل فليما كان الغالب في تلك الحالة النزول خصوصاً وقد ظهر الحبل وهو اكبر دليل عليه اعتبروه واقاماً اللازم مقام الملزوم ومن يعرف موقع الفقه لا يستبعد ذلك^۱ اه فقد افادوا جاد عليه رحمة الجواب۔

اقول: غير أن في قوله خصوصاً

فـ: معروضة على العلامة ط۔

¹ حاشیۃ الطحاوی علی الدر المختار کتاب الطهارة المکتبۃ العربیۃ کوئٹہ ۹۵/۱

<p>طور پر کھٹک رہا ہے اس لئے کہ یہاں وقت انزال خروج منی کے اکثر ہونے سے متعلق گفتگو ہے اور اس میں صورت حمل کو کوئی خصوصیت نہیں، بلکہ خصوصیت عدم حمل کو ہے کیوں کہ ابھی بیان ہوا کہ حمل میں بوجہ استقرار (کچھ پانی) روک لینا ضروری ہے۔</p> <p>پھر ان کے کلام سے مستفاد یہ ہے کہ ان کی مراد جماعتِ جماع میں اکثریت انزال ہے اسی مراد پر ان کا لفظ "خصوصاً" ٹھیک بیٹھ سکتا ہے کیونکہ انزال پر حمل کی دلالت بہت واضح و روشن ہے لیکن جماعت سے اگر اسے انزال ہو جانا اکثر غالب ہوتا تو حمل ظاہر نہ ہوتے ہوئے بھی (مثلاً مذکورہ میں) اس پر غسل کا حکم کرنا لازم ہوتا۔ اس لئے کہ غالب و اکثر، متحقق کا حکم رکھتا ہے۔ بلکہ عورتوں میں اکثر غالب یہی ہے کہ ہر جماعت سے انہیں انزال نہ ہو مگر بعض اوقات میں۔ جیسا کہ اس امر کی معرفت رکھنے والوں کی تصریح موجود ہے بلکہ انہوں نے تو یہاں تک کہا ہے کہ اگر ہر جماعت کے ساتھ اسے انزال ہو تو جلد ہی ہلاک ہو جائے۔ یہ کلام غنیمہ پر ہوا۔</p> <p>لیکن حیلہ تو اس میں محقق علی الاطلاق کا کلام نقل کرنے کے بعد ان الفاظ میں اس سے نزاع کیا ہے: عورت جسے احتلام ہوا، پھر بیدار ہوئی اور خواب میں</p>	<p>حرزاۃ ظاہرۃ لان الکلام هنافی اغلبیۃ الخروج عند الانزال ولازمیۃ فیه لصورة الحبل بل المیزیۃ لصورة عدمه لما قدمت من وجوب الامساك فی الحبل للانعقاد۔</p> <p>ثم المستفاد ثـ من کلامہ ان مرادہ اغلبیۃ الانزال فی حالة الجماع وعليه یستقيم قوله خصوصاً دلالة الحبل على الانزال اظهر و ازهر ولكن لو كان الاغلب انزالها بالجماع لوجب الحكم عليها بالغسل وان لم یظهر الحبل لان الغائب كالتحقق بل الاغلب في النساء عدم الانزال بكل جماع الاحياناً كما صرخ به اهل المعرفة بهذا الشأن حتى قالوا والوانها كلما جو مع انزال لهلكت سريعاً هذا الكلام مع الغنية۔</p> <p>اما الحالية فنقل فيها کلام المحقق ثم نازعه بقوله دعوى وجود المعنی شرعاً فيين احتملت ثم استيقظت وتذكرت</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

فـ: معروضة اخرى عليها

انزال کی لذت اسے یاد ہے مگر اسے چھونے یاد کیھنے سے کوئی تری نہ ملی اس عورت سے متعلق یہ دعویٰ کہ شرعاً اس کی منی پائی گئی، قابلٰ تسلیم نہیں۔ اس لئے کہ خواب میں واقعی طور پر جس بات کا واقع ہونا یاد آتا ہے شرعاً اس کا وجود اسی وقت ثابت ہو گا جب بیداری میں اس کا کوئی شاہد مل جائے۔ اور خواب میں اس سے منی پائے جانے کے تحقیق پر شاہد یہی ہے کہ بیداری میں چھونے یاد کیھنے سے اس کو فرج خارج میں وجود منی کا علم ہو جب یہ شاہد موجود نہیں تو ظاہر ہو گیا کہ منی پائی نہ گئی اور جو کچھ اس نے خواب میں دیکھا وہ محض ایک خیال تھا۔ اور ظاہر یہی ہے کہ یہی صورت محل اختلاف ہے۔ اسی سے متعلق ظاہر الروایہ میں ہے کہ غسل واجب نہیں، اور امام محمد سے ایک روایت ہے کہ واجب ہے، اور اس روایت کے ضعیف ہونے میں کوئی شک نہیں، اور ضعیف کیوں نہ ہو جب کہ وہ ظاہر نص کے مخالف ہے۔ اسی طرح اس کے مثل پیشاب حیض وغیرہ پر قیاس صحیح کے بھی خلاف ہے اس لئے کہ شارع نے ان چیزوں کا وجود اسی وقت مانا ہے جب یہ فرج داخل سے نکل کر فرج خارج میں ظاہر ہوں۔ تو یہی حکم منی کا بھی ہو گا اس۔

اقول: اس کا جواب وہی ہے جو ہم

لذة انزال مناما ولم تجد بلالا لمساولا رؤية
مينوعة لان مايتذكر وقوعه في نفس الامر في
النوم انها يكون محقق الوجود شرعا اذا وجد في
اليقظة مايشهد بذلك وليس الشاهد لتحقق
وجود المنى منها مناما الا عليها بوجوده في
الفرج الخارج يقطة بلمس او بصر فاذ فقد فقد
ظهر عدم وجوده وان المرئي لها في البناء كان
خيالا وهذه الصورة فيما يظهر هي محل الخلاف
فظاهر الرواية لا يجب الغسل وعن محمد نعم
ولاشك في ضعفها كيف لا وهي مخالفة لظاهر
النص وكذا القياس الصحيح على امثال ذلك من
البول والحيض ونحوهما فان الشارع لم يعتبر
هذه الاشياء موجودة الا اذا برزت من الفرج
الداخل الى الفرج الخارج كذا هذان¹ اه

اقول: والجواب ثـ مآذن اك

فـ: تطفل على الحلية۔

¹ حلية المحتلي شرح منية المصلى

نے بار بار بتایا کہ احتلام یاد ہونا ایک ایسی دلیل ہے جس کا شریعت نے اعتبار کیا ہے خصوصاً جب کہ لذتِ انزال بھی یاد ہو۔ یہیں سے تو یاد ہونے اور نہ ہونے میں احکام کا فرق رونما ہوا۔ اگر یہ نزول منی کی دلیل نہ ہوتا تو منی کا احتمال، احتمال در احتمال ہوتا اس شخص کے بارے میں جسے احتلام یاد ہے اور بیداری میں اس نے ایسی تری دیکھی جسے وہ جانتا ہے کہ منی نہیں بلکہ وہ یہ بھی نہیں جانتا کہ یہ کوئی ایسی تری ہے جو شہوت سے نکلی ہے۔ اس کا صرف امکان مانتا ہے اس لئے کہ اس میں مذی اور ودی کے درمیان تردد ہے۔ اور معلوم ہے کہ احتمال در احتمال کا کوئی اعتبار نہیں تو یہ شخص اسی کی طرح ہوا جس نے تری دیکھی اور اسے احتلام یاد نہیں، حالانکہ دونوں کے درمیان تفریق پر ہمارے انہم کا جماع ہے اس کا سبب اس کے سوا کچھ نہیں کہ احتلام یاد ہونا خروج منی کی دلیل ہے اسی وجہ سے وہ احتمال در احتمال سے ترقی کر کے احتمال کے درجہ تک آگیا۔ تو احتیاط واجب ہوئی اس لئے کہ مقام احتیاط میں احتمال معتبر ہے۔

صاحب حلیہ: شرعاً اس کا وجود اسی وقت ثابت ہو گا اخراج اقول:
جس امر پر دلیل

مرا را ان تذکر الاحتمام دلیل اعتبرہ الشرع
لا سيما مع تذکر لذة الانزال ومن ثم نشأ الفرق
بين الأحكام في التذكرة وعدمه فلوله يكن دليلا
على نزول المنى كان احتمال المنى احتمالا على
احتمال في من تذكرة رأى بلا يعلم انه ليس
منيابل ولا يعلم ايضاً أنها بلة ناشئة عن شهوة
انما يسوغه لتردددها بين مذى وودى ومعلوم ان
الاحتمال على الاحتمال لا يعبؤ به فكان كمن
رأها ولم يتذكر مع اجمعائهم على الفرق بينهما
فيما هو الا لأن التذكرة دليلا خروج المنى فترق به
عن الاحتمال على الاحتمال الى الاحتمال فوجب
احتياط لأن الاحتمال معتبر في محل الاحتياط۔
قولكم انما يكون متحققاً الوجود شرعاً¹ الخ اقول:
ما قام ش عليه

فـ: تطفل آخر عليها۔

¹ حلية المخلص شرح نبیة المصلى

<p>شرعی قائم ہو گئی، شرگا اس کا وجود ثابت ہو گیا اور چھونے، دیکھنے جیسے شاہد کی حاجت نہ رہی۔ کیا معلوم نہیں کہ ادخالِ حشفہ والے شخص کے بارے میں ازال پر دلیل شرعی قائم ہو گئی تو ازال کو شرگا موجودمان لیا گیا باوجودیکہ دیکھنے چھونے کی کوئی شہادت نہیں۔ ہاں دلیل پر حکم کرنے میں اس کی ضرورت ہے کہ اس کا کوئی معارض نہ ہو۔ اور جس مرد نے خواب دیکھا اور احتلام اسے یاد ہے مگر اس نے کوئی تری نہ پانا، تو اس کے یاد ہونے کا اعتبار نہ ہوا۔ اس لئے کہ تری نہ پانا، دلیلِ تذکر (یاد ہونا) کے معارض ہے۔ اور عورت کی یہ حالات نہیں جیسا کہ ہم نے بیان کیا۔ ہاں بیداری میں ادخال کی دلالت، خواب یاد ہونے کی دلالت سے زیادہ عظیم اور قوی ہے اس لئے یہ معارض (تری نہ پانا) اس کے سامنے نہ ٹھہر سکا ایسے بعد احتمالات کی وجہ سے جو اس کا مقابلہ نہیں کر سکتے تھے اگر اس دلیل میں انہائی قوت نہ ہوتی اور خواب یاد ہونے کی دلیل ایسی قوی نہیں۔</p> <p>صاحب حلیۃ: یہ روایت ظاہر نص کے مخالف ہے۔ اقول: اگر اس میں</p>	<p>دلیل شرعی فقد تحقق وجودہ شرعاً ولا یحتاج الى شاهد من لمس او بصر الا ترى ان المولج المكسل قامر فيه الدليل الشرعي على ازاله فاعتبر موجوداً شرعاً مع عدم شهادة لمس ولا بصر نعم یحتاج الحكم بالدليل الى عدم المعارض وعدم وجدان الرجل المحتلم معارض لدلالة التذكرة بخلاف المرأة كما بيننا نعم دلالة الايلاج يقتضي اعظم واقوى من دلالة الاحتلام فلم یقم لها هذا المعارض لاحتمالات بعيدة لم تكن تحمل لولا غایية مأفي هذا الدليل من عظم القوۃ بخلاف تذكرة الحلم۔</p> <p>قولكم مخالفة لظاهر النص¹ اقول: لواجبت فـ من دون</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

فـ: تطفل ثالث علیہا۔

¹ حلیۃ المکلی شرح منیۃ المصلی

خروج منی کی دلیل کے بغیر وجوب غسل کا حکم ہوتا تو وہ نص کے مخالف ہوتی اور جب اس نے بنائے حکم دلیل پر رکھی ہے (تو مخالفت کس بات میں رہی) اور آپ کو بھی اعتراف ہے کہ عورت کے احتلام میں منی پائے جانے سے وجوب غسل پر اتفاق ہونے میں کوئی شک نہیں اور اس میں بھی کوئی شک نہیں کہ روئیت سے مراد وجود منی کا علم ہے آنکھ سے دیکھنا مراد نہیں۔ اہ۔ اب مخالفت کہاں ہوئی؟ صاحب حلیۃ: قیاس صحیح کے بھی خلاف ہے۔ اقول: مقتیں علیہ (پیشتاب، حیض وغیرہ ۱۴۲۰ھ) میں مدار کیا ہے؟ خود ان چیزوں سے براہ راست علم و یقین کا تعلق، یا اس سے اعم (وہ علم جو دلیل کے ذریعہ علم کو بھی شامل ہو ۱۴۲۰ھ) ثانی تو یہاں حاصل ہے جیسا کہ واضح ہوا۔ اور اول خود مقتیں علیہ میں تسلیم نہیں۔ کیونکہ اشباہ میں امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ سے یہ مسئلہ نقل کیا ہے: یہ یاد ہے کہ بیت النّا میں داخل ہوا اور قضاۓ حاجت

دلیل علی الخروج لخلافت واذ قد بنت الامر على الدليل وقد اعترفتم انه لا شک في الاتفاق على وجوب الغسل بوجود المنى في احتلامها وفي ان المراد بالرؤية العلم بوجوده لارؤية البصر^۱ اه ففيهم الخلاف۔

قولكم والقياس الصحيح^۲ اقول: ماذا في المناط في المقيس عليها تعلق العلم بنفسها اصالة امر اعم الثاني حاصل ههنا كياعلمت والاول غير مسلم في المقيس عليها ففي الاشباء ذكر عن فـ محمد رحمه الله تعالى انه اذا دخل بيت الخلاء وجلس للاستراحة وشك هل

ف۔۱: تطفل رابع علیہا۔

ف۔۲: مسئلہ: یہ یاد ہے کہ بیت الغلاء میں گیا اور قضاۓ حاجت کے لئے بیٹھا تھا مگر یہ یاد نہیں کہ پیشتاب وغیرہ کچھ ہوا یا نہیں تو یہی ٹھہرائیں گے کہ ہوا تھا و ضولازم ہے۔

^۱ حلیۃ المکمل شرح منیۃ المصلی

^۲ حلیۃ المکمل شرح منیۃ المصلی

کے لئے بیٹھا تھا اور اس میں شک ہے کہ کچھ خارج ہوا تھا یا نہیں تو وہ بے وضو قرار پائے گا۔ اور اگر یہ یاد ہے کہ وضو کے لئے پانی لے کر بیٹھا تھا مگر اس میں شک ہے کہ وضو کیا تھا یا نہیں تو یہ مانیں گے کہ وضو کر لیا تھا۔ دونوں مسئلتوں میں غالب پر عمل کی رو سے یہ حکم ہے۔ اھ۔

اس جزئیہ پر فتح القدير میں جزم کیا ہے، اس کے الفاظ یہ ہیں:

وضوی حدث میں شک ہوا اور اس سے پہلے دونوں میں سے ایک کالیقین ہے تو سابق پربناء رکھے مگر یہ کہ لاحق کو کسی چیز سے تقویت حاصل ہو۔ کیونکہ امام محمد سے منقول ہے کہ باوضو شخص کو حاجت کے لئے خلاء میں جانے کا لیقین ہے۔ اور اس میں شک ہے کہ لکھنے سے پہلے قضاۓ حاجت کیا یا نہیں تو اسے وضو کرنا ہے۔ اس کے بعد مسالہ وضو ذکر کیا پھر فرمایا: اس سے اُس وجہ کی تائید ہوتی ہے جو مفہوم پر وضو واجب ہونے کے بارے میں ہم نے ذکر کی۔ اھ۔

مفہوم وہ عورت جس کے دونوں راستے

خرج منه اولاً كان محدثاً وان فـ جلس لل موضوع
ومعه ماء ثم شك هل توضأ ام لا كان متوضياً
عيل بالغالب فيهما¹ اه
وقد جزم بالفرع في الفتح فقال شك في الموضوع
او الحدث وتقين سبق احدهما بني على السابق
الا ان تأييد اللاحق فعل محمد علم المتوضبي
دخوله الخلاء للحاجة وشك في قضائهما قبل
خروجه عليه الموضوع ثم ذكر مسألة الموضوع ثم
قال وهذا يؤيد ما ذكرناه من الوجه في وجوب
وضوء البفضة² اه
اى اذا³ خرج لهاريح

فـ ۱: مسئلہ: وضو کے لئے پانی لے کر بیٹھنا یاد ہے مگر وضو کرنا یاد نہیں تو یہی قرار دیں گے کہ وضو کر لیا۔

فـ ۲: مسئلہ: جس عورت کے دونوں مسلک پر دو پھٹ کر ایک ہو گئے اسے جو رتی آئے احتیاط وضو کرے اگرچہ احتمال ہے کہ یہ رتی فرج سے آئی ہے۔

¹ الا شبه والظاهر لغتن الاول القاعدة الثانية ادارۃ القرآن کراچی ۱/۸۷

² فتح القدير کتاب الطمارات فصل فی نوّاقض الوضوء مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۲۸/۱

پر دہ پھٹ کر ایک ہو گئے۔ اس سے متعلق مسئلہ یہ ہے کہ جب اس سے رتھ نکلی اور اسے علم نہیں کہ آگے کے مقام سے ہے یا پیچھے سے، تو پیچھے کے مقام سے قرار دی جائے گی، اس لئے کہ یہی غالب ہے، تو اس پر وضو واجب ہو گا۔ یہ امام محمد سے ہشام کی روایت میں ہے اور اسی کو امام ابو حفص بکر نے اختیار کیا ہے۔ وجہ مذکور سے اسی کی ترجیح کی جانب حضرت محقق کامیلان ہے اس کے برخلاف جو ہدایہ وغیرہ میں ہے کہ اس پر وضو صرف مستحب ہے کیونکہ اس کے پیچھے کے مقام سے ہونے کا یقین نہیں۔ تو مذکورہ بالاجزئیہ میں یہ مثلاً پیشاب و پاخانہ ہے جسے شرعاً موجود مان لیا گیا باوجود یہ بعینہ اس سے متعلق احاطہ علم نہیں۔ اب دم سے متعلق دیکھئے۔ درختار میں ہے: نفاس ایک خون ہے تو اگر اسے نہ دیکھے (شای میں ہے مثلاً یوں کہ پچھے خنک نکل آیا جس پر خون کا کوئی نشان نہیں) تو کیا وہ نفاس والی ہو گی یا نہیں؟۔ معتمد یہ ہے کہ ہو گی اھ۔

لاتعلم هل هي من القبل او الدبر تجعل من الدبر لانه الغالب فيجب عليها الوضوء في رواية هشام عن محمد وبه اخذ الامام ابو حفص الكبير و مال المحقق الى ترجيحه بتأليفات خلاف المألف للهداية وغيرها انها انباء يستحب لها الوضوء لعدم التيقن بكونها من الدبر فهذا بول مثلاً اعتبار موجوداً شرعاً معاً عدم احاطة العلم به عيناً وفي الدر المختار النفاس دم فلولم ثرة¹ (بيان خرج الولد جافا بلادم² ش) هل تكون نفساء المعتدين³ اه

فَ: مسئلہ: پچھے بالکل صاف پیدا ہوا جس کے ساتھ خون کا اصلاح نہیں نہ بعد کو خون آیا پھر بھی زچہ پر احتیاطاً غسل واجب ہے۔

¹ الدر المختار كتاب الطهارة باب الحيسن مطبع مجتبی دہلی ۱/۵۲

² الدر المختار كتاب الطهارة بباب الحيسن دار احياء التراث العربي بيروت ۱/۱۹۹۶

³ الدر المختار كتاب الطهارة بباب الحيسن مطبع مجتبی دہلی ۱/۵۲

مراتق الفلاح میں باب وضو کے تحت ہے: امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا احتیاطاً اس پر غسل ہے اس لئے کہ ظاہر انفاس دم قلیل سے خالی نہیں ہوتا، اسی کو فتاویٰ میں صحیح قرار دیا، اور اسی پر صدر شہید رحمہ اللہ تعالیٰ نے فتویٰ دیا۔ اہ۔ اور علامہ طحطاویٰ کے حاشیہ مراتق الفلاح میں نفاس کے بیان میں ہے: اکثر مشائخ حضرت امام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول پر ہیں اہ۔ یہ نفاس سے متعلق ہو گیا۔

ثم اقول: حلبی رحمہ اللہ تعالیٰ نے پیشاب، حیض اور ان جسمی چیزوں کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا کہ ان کا اعتبار اسی وقت ہوتا ہے جب یہ فرج داخل سے فرج خارج کی طرف نکلیں۔ اس عبارت میں پیشاب کی بہ نسبت کھلا ہوا تسامح ہے اس لئے کہ پیشاب فرج داخل سے نہیں نکلتا بلکہ اس سوراخ سے نکلتا ہے جو فرج خارج میں مدغل ذکر سے اوپر ہوتا ہے تو بہتر یہ تھا کہ لفظ "فرج داخل" عبارت میں نہ لاتے۔

اس کے بعد حلیہ میں اختیار کی عبارت

وفي المراقي من الوضوء قال ابو حنيفه رضي الله تعالى عنه عليه الغسل احتياطًا لعدم خلوة عن قليل دم ظاهرًا وصححه في الفتوى وبه افتى الصدر الشهيد رحمه الله تعالى عنه ¹ اه وفي حاشيتها للعلامة ط من النفاس اكثر المشايخ على قول الامام رضي الله تعالى عنه ² اه فهذا في النفاس۔

ثم اقول: في قوله ^ف رحمه الله تعالى مشيرا إلى البول والحيض ونحوهما إنها لا تعتبر إلا إذا بربت من الفرج الداخل إلى الفرج الخارج تسامح ظاهراً بالنظر إلى البول فإنه لا يخرج من الفرج الداخل بل من ثقبة في الفرج الخارج فوق مدخل الذكر فكان الأولى إسقاط قوله من الفرج الداخل۔

ثم اورد في الحلية كلام

فـ: تطفل خامس على الحلية۔

¹ مراتق الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی کتاب الطسارة فصل یتقضی الوضوء، دارالكتب العلمیہ بیروت ص ۸۷

² حاشیۃ الطحطاوی علی مراتق الفلاح کتاب الطسارة باب الحیض والنفاس دارالكتب العلمیہ بیروت ص ۱۳۰

<p>ذکر کی ہے جیسا کہ اس کے حوالہ سے ہم پیش کر چکے۔ پھر لکھا ہے کہ: اس پر یہ اعتراض پڑتا ہے کہ احتیاط دلیل اقویٰ پر عمل میں ہے اور وہ یہاں مفقود ہے۔ اہ۔</p> <p>اقول: بلکہ موجود ہے جیسا واضح ہو چکا۔ آگے فرمایا: یہ کہ احتلام میں ظاہر خروج منی ہے، قابل تسلیم نہیں۔ بل قد و قد (یعنی بلا خروج منی بھی احتلام ہوتا ہے) ۱۲)۔</p> <p>اقول: اگر یہ مراد ہے کہ خروج اور عدم خروج دونوں احوال برابری پر ہیں تو یہ صحیح نہیں ورنہ احتلام یاد ہونے کی دلالت اس امر پر باطل ہوئی کہ یہ شکل جس میں مذہبی و دو دی کے درمیان تردید ہے، وہ منی ہی ہے۔ اور اگر یہ مراد ہے کہ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ احتلام ہوا اور خروج منی نہ ہو تو بات صحیح ہے مگر اس سے اس میں کوئی خلل نہیں آتا کہ ظاہر خروج ہے۔</p> <p>آگے فرماتے ہیں: پھر شارع کی جانب سے اس احتمال کا اعتبار ظاہر نہ ہوا بلکہ شارع نے عورت پر وحوب غسل اس سے مقید فرمایا کہ اسے وجود منی کا علم ہو جائے اور اس کے لئے جواب مطلق نہ رکھا جیسے (حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہ)</p>	<p>الاختیار کیا قدمنا عنہا قال ویطرقه ان الاحتیاط العمل باقوی الدلیلین وهو هنامفقود ^۱ اہ</p> <p>اقول: بل موجود کیا علیت قال وکون الظاهر في الاحتلام الخروج ممنوع بل قد و قد ^۲ اہ۔</p> <p>اقول: ان فـ اراد التساوى فغیر صحيح والا البطل دلالة التذکر على ان هذا المتعدد بين المذى والودى منى وان اراد ان الخروج قد يتخلل فنعم ولا يقدح في الظهور.</p> <p>قال ثم لم يظهر من الشارع اعتبار هذا الاحتمال بل قيد الشارع وجوب الغسل عليها بعلمهها وجوده لم يطلق لها في الجواب كـ اطلاقت (ای امر سلیم</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

فـ: تطفل سادس عليها۔

¹ حلیۃ ال محلی شرح منیۃ المصلی

² حلیۃ ال محلی شرح منیۃ المصلی

<p>تعالیٰ عنہا کا) سوال مطلق تھا۔ تو غور سے نظر ڈالیے ایسی تحقیق ثابت ہو گی جس پر کوئی غبار نہیں ان شاء اللہ تعالیٰ۔</p> <p>اے۔</p> <p>اقول: وہ اختیار میں ظاہر کیا کہ ہو سکتا ہے حالت استلقاء میں منیٰ تکل کر عود کر گئی ہو تو اس پر مکمل کلام گزر چکا اور وہاں واضح ہوا کہ اس کی کوئی حاجت نہیں وجود منیٰ کا علم یوسیٰ احتیاطاً ثابت و تحقیق ہے جیسا کہ ہم نے بیان کیا، والحمد للہ۔</p> <p>مسئلہ زن سے متعلق یہ منتائے کلام ہے اور میں یہ نہیں کہتا کہ میں نے جو توجیہ پیش کی ہے اس کے باعث روایت نادرہ پر اعتماد واجب ہے۔ میں صرف یہ کہتا ہوں کہ حضرت محقق کے کلام کی تردید آسان نہیں۔</p> <p>اعتماد تو اسی پر ہے جس پر ہمارے انہم نے ظاہر الروایہ میں حکم فرمایا اور انہم درایت نے جس کے بارے میں تصریح فرمائی کہ وہ صحیح ہے۔ بہ یؤخذ (اسی کو اختیار کیا جائے گا) اور اسی پر انہم درایت کا فتویٰ ہے۔ اس کے ہوتے ہوئے بحث کی جگہ ہی نہیں۔ ہمارے ذمہ تو اسی کا اتباع لازم ہے جسے ان حضرات نے راجح و صحیح قرار دیا ہے اگر وہ اپنی حیات میں ہمیں فتویٰ دیتے تو ہمارے</p>	<p>رضی اللہ تعالیٰ عنہا) فی السؤال فَأَنْعَمَ النَّظَر تجده تحقیقاً لاغبار عليه ان شاء اللہ تعالیٰ^۱ اه اقول: اما الاختیار الذی ابداه فی الاختیار وهو العود حين الاستلقاء فقد عرفت الكلام عليه وان لاحاجة اليه وان العلم بالوجود متحقق احتیاطاً كما اسلفنا و الحمد لله۔</p> <p>فهذا منتهى الكلام في مسألة المرأة ولا اقول أنا الذی وجهتها به یوجب التعویل على الروایة النادرۃ انما اقول ان الرد على کلام المحقق غير يسیر۔</p> <p>اما التعویل فعل ماحکم به ائمتنا في ظاهر الروایة ونص على انه الاصح وانه الصحيح وبه یؤخذ وعليه فتوی ائمۃ الدرایۃ فسقط معه للبحث مجال وانما علينا اتباع مارجحہ وما صححہ کما لوافتونا في حیاتهم اعاد اللہ علینا من برکاتهم ومع</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

^۱ حلیۃ ال محلی شرح منیۃ المصلی

<p>ذمہ یہی ہوتا۔ ہم پر اللہ تعالیٰ ان کی برکتیں پھرو اپس لائے۔ اس کے باوجود اگر کوئی نزدیک اختیار کرے تو یہ اس کے لئے اس کے رب کے یہاں بہتر ہے، واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم (ت)۔</p>	<p>ذلک ان تنہہ احده فہو خیرله عند ربه والله سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------

صورت استثناء پر کلام

اس کے بیان کو تین تنبیہ میں اور اضافہ کریں:

تبیینہ ثالث عشر^۳: احتلام یاد ہونے کی حالت میں طرفین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے نزدیک احتمال منی پر وجوب غسل کا حکم ظاہر الروایۃ میں مطلق ہے اور تمام متون اسی پر ہیں مگر نوادرہ شام میں محرمند ہب سیدنا امام محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے وہ قید مردی ہوئی کہ اگر سونے سے کچھ پہلے شہوت تھی جاگ کر یہ تری دیکھی جس کے منی یامنی ہونے میں شک ہے تو غسل واجب نہ ہو گا تبیین الحقال میں ہے:

<p>امام ہشام نے اپنی نوادر میں امام محمد سے یہ روایت ذکر کی ہے کہ جب بیدار ہو کر احیلیل (ذکر کی نامی) میں تری پائے اور خواب یاد نہ ہو تو اگر سونے سے پہلے ذکر منتشر تھا تو اس پر غسل نہیں، اور اگر منتشر نہ تھا تو اس پر غسل ہے۔ (ت)</p>	<p>ذکر هشام فی نوادرہ عن محمد اذا استيقظ فوجد بلا في احیلیل ولم یتذکر الحلم فان كان ذکرہ قبل النوم منتشر افلا غسل عليه وإن كان غير منتشر فعليه الغسل^۱۔</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

فتح القدير میں ہے:

<p>امام محمد سے روایت ہے بیدار ہونے والا تری پائے اور اسے احتلام یاد نہیں تو اگر سونے سے پہلے منتشر تھا غسل واجب نہیں ورنہ واجب ہے۔ (ت)</p>	<p>روی عن محمد فی مستيقظ وجد ماء ولم یتذکر احتلاماً ان كان ذکرہ منتشرًا قبل النوم لا يجب ولا يجب^۲۔</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

اور اس کی وجہ یہ افادہ فرماتے ہیں کہ شہوت خروج مندی کی باعث ہے تو پیش از خواب قیام

^۱ تبیین الحقال کتاب الطهارة موجبات الغسل دارالكتب العلمیہ بیروت ۱/۷۴

^۲ فتح القدير کتاب الطهارة فصل فی الغسل مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۵۳/۱

شہوت بتائے گا کہ یہ مبتکوک تری مذی ہے اور مذی سے غسل واجب نہیں ہوتا۔ خلاف اسکے کہ سونے سے پہلے شہوت نہ ہو تو اب سبب مذی بیداری میں نہ تھا اور نیند مظہرِ احتلام ہے لہذا اسے منیٰ شہراً کیں گے اور رقت وغیرہ سے مذی کا اشتبہ معتبر نہ رکھیں گے کہ منیٰ بھی گرمی پہنچ کر رقیق ہو جاتی ہے۔ غیاثیہ میں ہے:

<p>اگر سونے کے وقت ذکر منتشر تھا تو اس پر صرف وضو ہے۔ اس لئے کہ خروج مذی کا سبب موجود ہے تو اسے مذی ہی مانا جائے گا اور اسے اسی کے حوالے کیا جائے گا۔ لیکن جب اسے غالب گمان ہو کہ یہ منیٰ ہے جو رقیق ہو گئی ہے تو ایسی صورت میں اس پر غسل لازم ہے۔ اہ-</p> <p>اور حلیہ کے اندر اس کے بیان میں طول کلام ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ نیند منیٰ کا مظہر ہے اور انتشارِ آله مذی کا مظہر ہے اور انتشار سابق ہے اور سبقت سبب ترجیح ہے باوجود یہ کہ اصل یہ ہے اس کے ذمہ غسل نہیں اور منیٰ میں تغیر نہیں۔ پھر فرمایا: اس کی تردید اس سے نہیں ہو سکتی جو حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت سئل رسول الله صلی الله تعالیٰ علیه وسلم عن الرجل يجد الببل ولا یذکرا احتلاماً قال یختسل وعن الرجل یرى انه قد احتلم و لم یجد بلالاً قال لا غسل عليه فأن الظاهران المراد</p>	<p>ان کان منتشرًا عند النوم فعليه الوضوء لغير لانه وجد سبب خروج المذى فيعتقد كونه مذياً ويحال به اليه الا اذا كان اكبر رأيه انه مني رق فحيينعذيلزم مه الغسل¹ اه</p> <p>واطال في الحلية في بيانه بما حاصله ان النوم مظنة للمني والانتشار للمذى وقد سبق والسبق سبب الترجيح مع ان الاصل براءة الذمة وعدم التغيير في المنى ثم ثم قال ولا يدفعه ما عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت سئل رسول الله صلی الله تعالى علیه وسلم عن الرجل يجد الببل ولا یذکرا احتلاماً قال یختسل وعن الرجل یرى انه قد احتلم و لم یجد بلالاً قال لا غسل عليه فأن الظاهران المراد</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

¹ الفتاوی الغیاثیہ نوع فی اسباب الجناۃ واحکامہ مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ ص ۱۹۱۸

<p>کہ مذکورہ تری سے مراد منی ہے بالاجماع علاوہ ازیں اس کی سند میں عبد اللہ عمری راوی ضعیف ہے۔ منتشر۔</p> <p>اقول: اس حدیث سے ہمارے اصحاب نے امام مذہب اور محرر مذہب علیہ الرحمہ کی تائید میں اس بارے میں استدلال کیا ہے کہ یہ دونوں حضرات احتمام یادنہ ہونے کی صورت میں مذہب سے غسل واجب قرار دیتے ہیں۔ جیسا کہ گزر۔ اور ہم نے بدائع کے حوالہ سے نقل کیا کہ یہ حدیث اس باب میں نص ہے، اور امام ابو یوسف اسے منی پر محمول کرتے ہیں اور طرفین کی تائید اطلاق حدیث سے ہوتی ہے۔ پھر عبد اللہ عمری کو یک جنی قطان نے کمی حفظ کی وجہ سے ضعیف کہا ہے اور امام نسائی وغیرہ نے لیس بالقوی (قوی نہیں) کہا ہے۔</p> <p>اقول: لیس بالقوی (قوی نہیں) کہا اور لیس بقوی (ذراء بھی قوی نہیں) میں نمایاں فرق ہے۔ اور ابن معین نے کہا: ان میں کوئی حرج نہیں ان کی حدیث لکھی جائے گی۔ پوچھا گیا: نافع سے روایت میں ان کا کیا حال ہے۔ فرمایا:</p>	<p>بالبیلل المذکور المنی بالاجماع علی ان فی سندہ عبد اللہ العمری ضعیف^۱ اہم ختصرا۔</p> <p>اقول: فـ الحدیث قد احتاج به اصحابنا لاما مالمذہب ومحررہ فی ایجادہمَا الغسل بالمذہب اذا لم یتذکر حلما کیا تقدم وقد مناعن البدائع انه نص فی الباب^۲ وان ابا یوسف یحمله علی المنی وان للاما مین اطلاق الحدیث۔</p> <p>ثم العمری انہا^۳ ضعفه یحیی القطان من قبل حفظه وقال النسائی وغیرہ لیس بالقوی۔</p> <p>اقول: وبون بین بینہ و بین لیس بقوی، وقال ابن معین لیس به بآس یکتب حدیثہ^۴ قیل له کیف حالہ فی نافع قال صالح ثقة^۵</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

فـ۱: تطفل علی الحلیۃ۔ فـ۲: تبیشیة عبد اللہ العمری المکبر۔

^۱ حلیۃ الحجی شرح منیۃ المصلح

^۲ بدائع الصنائع کتاب الطمارۃ فصل فی احکام الغسل دارالکتب العلمیہ بیروت ۲۷۸۱/۱

^۳ میزان الاعتدال ترجمہ عبد اللہ بن عمر العمری ۲۳۲/۲ دار المعرفۃ تیبریت ۳۶۵/۲

^۴ میزان الاعتدال ترجمہ عبد اللہ بن عمر العمری ۲۳۲/۲ دار المعرفۃ تیبریت ۳۶۵/۲

صالح ثقہ ہیں۔ امام احمد نے فرمایا: صالح ہیں ان میں کوئی حرج نہیں۔ ابن عدی نے کہا: راست باز ہیں، اور یہ بھی کہا: ان میں کوئی حرج نہیں۔ اور یعقوب بن شیبہ نے کہا: صدوق، ثقہ ہیں، ان کی حدیث میں کچھ اضطراب ہے۔ ذہبی نے کہا: صدوق ہیں ان کے حفظ میں کچھ خامی ہے۔ اور یہ امام مسلم ہیں جنہوں نے اپنی صحیح میں ان کی حدیث روایت کی ہے۔

مختصر یہ کہ وہ ان میں سے نہیں جن کی حدیث ساقط ہوتی ہے اور اس کا اعتبار نہیں جس کے ابن حبان عادی ہیں ایک ہی عبارت ہے جس کے لئے چاہتے ہیں استعمال کردیتے ہیں، بلکہ ان کی حدیث ان شاء اللہ تعالیٰ درجہ حسن سے دور نہیں، یہی وجہ ہے کہ ابو داؤد نے ان پر سکوت اختیار کیا۔

لیکن اس کا جواب فاقول: ظاہر ہے کہ سوال اس تری سے متعلق ہے جو نیند کے سبب پیدا ہوتی ہے اسی لئے سائل نے کہا "اسے احتلام یاد نہیں"۔ یعنی مسبب موجود ہے اور سبب یاد نہیں، فرمایا: غسل کرے۔ پھر سوال ہے کہ سبب یاد ہے مسبب کا وجود نہیں، فرمایا: اس پر غسل نہیں۔ ایسی صورت میں یہ حدیث ہمارے مجھ سے الگ ہے۔

آگے صاحب حلیہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے چند

وقال احمد صالح لاباس به^۱ وقال ابن عدی في نفسه صدوق^۲ وقال ايضاً لاباس به وقال يعقوب بن شيبة صدوق ثقة في حديثه اضطراب وقال الذهبی صدوق في حفظه شیعی^۳، وهذا مسلم قد اخرج له في صحيحه۔

وبالجملة فليس من يسقط حديثه ولا عبرة بما تعود به ابن حبان من عبارة واحدة يذكرها في كل من يريد، بل لا يبعد حديثه عن درجة الحسن ان شاء الله تعالى لاجرم ان سكت ابو داؤد عليه۔

اما الجواب عنه فاقول: ظاهر ان السؤال عن بلال ينشئ بسبب النوم ولذا قال ولم يذكر احتلاماً اي يجد المسبب ولا يذكر السبب، قال يغتسل ثم سئل يذكر السبب ولا يجد المسبب قال لاغسل عليه وحينئذ بمعزل عنه مانحن فيه۔

ثم انه رحمة الله تعالى

فـ: تطفل آخر عليها۔

^۱ میزان الاعتدال ترجمہ عبد اللہ بن عمر المعری ۲۷۳ دار المعرفۃ تیریوت ۲۶۵/۲

^۲ میزان الاعتدال ترجمہ عبد اللہ بن عمر المعری ۲۷۳ دار المعرفۃ تیریوت ۲۶۵/۲

^۳ میزان الاعتدال ترجمہ عبد اللہ بن عمر المعری ۲۷۳ دار المعرفۃ تیریوت ۲۶۵/۲

<p>اعتراض کئے ہیں:</p> <p>اعتراض اول عبارت مسئلہ سے متعلق ہے کہ اس میں تری مطلق ذکر ہے فرماتے ہیں: اسیں کوئی شک نہیں کہ منی مراد نہیں۔ اسی لئے مصنف نے ذکر کیا کہ اگر اسے منی ہونے کا یقین ہے تو اس پر غسل ہے۔ اھ۔</p> <p>اور اس کا جواب ہم پیش کر آئے ہیں کہ مراد ایسی تری ہے جس کے بارے میں اسے پتہ نہیں کہ منی ہے یامذی، خانیہ میں صورت مسئلہ کے بیان میں کہا: بیدار ہو کر سر احلیل پر ایسی تری پائی جس کے بارے میں وہ نہیں جانتا کہ منی ہے یامذی الخ۔ اور غیاشیہ کے الفاظ یہ ہیں : ہشام نے نوادر میں امام محمد سے نقل کیا ہے کہ جب کنارہ احلیل پر مذی کے مشابہ تری پائے اور اسے خواب یاد نہیں انخ۔</p> <p>اقول: ہندیہ میں محیط کے حوالہ سے اور حلیہ میں ذخیرہ کے حوالہ سے دونوں قاضی امام ابو علی نسفی سے ناقل ہیں وہ ہشام سے وہ امام محمد سے : جب بیدار ہو کر اپنے احلیل میں تری پائے۔ انخ۔</p>	<p>اعتراض</p> <p>اولاً: علی عبارۃ المسالۃ حیث ارسُل فیهَا البَلْ قَالَ "وَلَا شَكَ أَنَّ الْمِنَى غَيْرَ مَرَادٍ لِلَّاجِرِمِ أَنْ ذَكَرَ الْمَصْنُفُ أَنَّهُ لَوْ تَيقَنَ مِنِي فَعَلَيْهِ الْغَسْلُ" ^۱ اھ۔</p> <p>وقد قدمنا الجواب عنه ان المراد بـلل لا يدرى امنی هو امر مذی قال في الخانیہ في تصویر المسالۃ استيقظ فوجد على طرف احليه بلة لا يدرى انها منی او مذی ^۲ الخ ولفظ الغیاشیة ذکر هشام عن محمد في نوادرہ انه وجد البـلل في طرف احليه شبه المذی ولم یذكر حلیما ^۳ الخ۔</p> <p>اقول: ونص الهندية عن البـحيط والحلية عن الذخيرة كليهما عن القاضي الامام ابي على النسفي عن هشام عن محمد اذا استيقظ فوجد البـلل في احليله ^۴ الخ۔</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

¹ حلیۃ الحلی شرح منیۃ المصلی

² فتاویٰ قاضی خاں کتاب الطمارۃ فصل فیما یوجب الغل نوکشور لکھنؤ ۲۱/۱

³ الفتاویٰ الغیاشیہ نوع اسباب الجایز و کامہا مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ ص ۱۸

⁴ الفتاویٰ البندیہ کتاب الطمارۃ الباب الثانی الفصل الثاشر نورانی کتب خانہ پشاور ۱۵

<p>توجب یہ امام محمد کے الفاظ ہیں تو اس پر اعتراض کا کوئی معنی نہیں۔ اس کا طریقہ یہ تھا کہ مراد بیان کی جاتی جیسا کہ امام فقیہنفس وغیرہ بزرگوں نے کیا۔</p> <p>اس کے بعد منیہ کی جو عبارت بطور شاہد پیش کی اس پر اعتراض کیا کہ "اگر اسے یقین ہے کہ وہ منی ہے تو غسل ہے" اس عبارت کے مفہوم سے یہ مستفاد ہوتا ہے کہ اگر یقین نہ ہو تو غسل نہیں۔ اب مفادیہ ہو گا کہ اگر اسے منی ہونے کا غالب گمان ہو تو غسل واجب نہیں۔ حالاں کہ اس صورت میں بھی غسل واجب ہے جیسا کہ امام قاضی خاں نے اپنے فتاویٰ میں اس کی تصریح فرمائی ہے اس۔</p> <p>اقول: غالب گمان اور اکبر رائے فقیہات کے اندر یقین میں شامل ہے بلکہ بارہا اس پر یقین کا اطلاق کرتے ہیں۔ یہ ذہن شدید رہے۔</p> <p>اعتراض دوم دلیل مسئلہ پر ہے، اس کا حاصل یہ ہے کہ ہمیں تسلیم نہیں کہ انتشار مذہبی لفظ کا مظنه ہے ہاں مگر جب کہ مرد کثیر المذہب ہو، فرماتے ہیں: لیکن جب ایسا نہ ہو تو تہاں نہ</p>	<p>ف۱: کان هذا لفظ محمد فلا معنی للاعتراض عليه وانما كان سبیله بیان المراد کما فعل فقيهنفس وغیره من الامجاد۔</p> <p>ثم اعترض على ما استشهد به من عبارة المبنية لو تيقن انه مني بأنه يغير بمفهومه ان لم يتيقن لاغسل فيفيد ان لو كان اكبر رأيه انه مني لا يجب لكنه يجب كما صرح به قاضى خان في فتاويه^۱ اه۔</p> <p>اقول: ف۲: اكبر الرأى في الفقهيات ملتحق باليقين بل ربما اطلقوا عليه اليقين هذا۔</p> <p>واعتراض ثانياً على دليل المسألة بما حاصله منع ان الانتشار مظنة الامذاء الا اذا كان الرجل مذاء قال "اما اذا لم يكن فينفرد النور</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ف۱: تطفل ثالث عليها۔ ف۲: تطفل رابع عليها۔

¹ حلیۃ المحلی شرح منیہ المصلی

مظنة ہے ام مختصر۔	مظنة ۱ ام مختصر۔
<p>اگر مظنة اصطلاحی مراد ہے تو ہم بیان کر آئے کہ نیند بھی منی لکنے کا مظنة نہیں۔ تو مطلقاً سبب ہونا مراد ہے اگرچہ سبب مطلق مراد نہ ہو۔ اور اس میں بلاشبہ انتشار مذکور لکنے کا مظنة ہے اور اگر ناظر کو تحقیق کی طلب ہے تو میں کہتا ہوں وہ قاعدہ لے لو جو پہلے میں دے چکا ہوں اس سے مسئلہ کی تعلیل اور اعتراض حلیہ کا جواب دونوں واضح ہو جائیں گے۔</p> <p>اس لئے کہ نیند منی لکنے کا سبب ضعیف ہے اگرچہ اسے دو بالتوں میں کسی ایک سے قوت مل جاتی ہے۔ یا تو احتلام یاد ہو۔ یا ایسی تری نمودار ہو جو بغیر شہوت کے اپنی جگہ سے نہیں اٹھتی۔ اور یہاں ایک بھی نہیں خواب یاد ہی نہیں، اور تری ہے تو اس کا سبب سونے سے پہلے ہی تحقیق ہو چکا ہے اس لئے یہ تری اس کی دلیل نہیں کہ نیند سے انتشار شدید مددید پیدا ہوا جو شہوت سے تری لکنے کا موجب ہے، تو اب صرف نیندرہ گئی، وہ سبب ضعیف ہے اس لئے موجب نہ بن سکی۔ تو صاحب حلیہ کا نیند اور انتشار کو دو مظنة شمار کرنا اور انتشار کو بر بنائے سبقت ترجیح دینا، اور یہ نہ ہونے کے وقت تنہ نیند کو مظنة ٹھہرانا سب تحقیق سے بے گانہ ہے۔ اور خداۓ پاک ہی</p>	<p>اول: ان اراد ^۱ البظنة المصطلحة فقد منها ان النوم ايضاً ليس مظنة الامنانة فالمراد السبب مطلقاً ولو لا مطلقاً بهذا المعنى لاشك ان الانتشار مظنة الامداء۔ وان ^۲ بغيت التحقيق فاقول: دونك مشرعاً اعطيتك من قبل به يظهر تعلييل المسألة والجواب عن ايراد الحلية معـاً فـاـن النـوم سـبـب ضعـيف للـامـنـاء وـاـنـماـكـانـ يـتـقـوـيـ بـاـحـدـ شـيـئـيـنـ تـذـكـرـ الـاحـتـلامـ اوـ انـ يـحـدـثـ بـلـةـ لـاـتـنـبـعـثـ الاـ عـنـ شـهـوـةـ وقد انتـفـيـاـ هـهـنـاـ اـمـاـ الـحـلـمـ فـلـعـدـمـ الذـكـرـ وـاـمـاـ الـبـلـةـ فلا نـعـقـادـ سـبـبـهاـ قـبـلـ النـومـ فـلـمـ تـدـلـ عـلـىـ اـحـدـاـثـ اـنـتـشـارـاـ شـدـيـداـ مـدـيـداـ يـوـرـثـ خـرـوجـ بـلـةـ عـنـ شـهـوـةـ فـلـمـ يـبـقـ الاـ مـحـضـ النـومـ وـكـانـ سـبـبـاـ ضـعـيفـاـ فـتـقـاعـدـ انـ يـنـتـهـىـ مـوـجـاـ فـجـعـلـهـماـ مـظـنـتـيـنـ وـتـرـجـيـحـ الـاـنـتـشـارـ بـالـسـبـقـ وـعـنـدـ عـدـمـهـ اـفـرـادـ النـومـ بـالـبـلـغـيـةـ كـلـهـ بـمـعـزـلـ عـنـ التـحـقـيقـ وـالـلـهـ سـبـحـنـهـ وـلـیـ</p>

فـ: طفل خـامس عـلـيـهـاـ.

ف-٢: طفل سادس عليها۔

١ حلية المحتلي شرح منية المصلى

<p>مالك توفیق ہے۔</p> <p>اعتراض سوم اس روایت کو ماننے سے یہ کہتے ہوئے پس وپیش کی: اگر انتشار سے وجوب غسل کو مقید کرنا کسی ایک حالت میں درست ہے تو باقی حالتوں میں بھی ایسا ہی ہو گا، ورنہ کسی میں تقيید نہ ہو گی اھ۔</p> <p>اقول: یہ بات اگر اس اعتراض کی وجہ سے ہے جو ان کے ذہن میں آیا، تو اس کا جواب واضح ہو چکا۔ اور اگر اس وجہ سے ہے کہ روایات ظاہرہ اور متون میں تقيید نہیں ہے تو ایک ایسی قید کو ماننے میں کوئی عجیب نہیں جو تینوں ائمہ مذہب میں کسی ایک سے نقل کی گئی ہے اور اجلہ الکابر نے اسے تسلیم و قبول کے ساتھ لیا ہے یہاں تک کہ محقق شربنبلی نے اسے اپنے متن نور الایضاح میں داخل کیا۔ اور بہت اچھا کیا۔ اور مدقق علائی نے اس استثناء کا ضافہ کر کے متن تنویر کی تکمیل کرنی چاہی اور علامہ شامی نے اسے متن کی اصلاح قرار دیا۔</p> <p>اقول: اس کے باوجود تنویر کا جواب روشن واضح ہے کہ متون کی وضع اسی مذہب کی نقل کے لئے ہوئی ہے جو روایات ظاہرہ میں ہے۔</p>	<p>ال توفیق۔</p> <p>وَإِنَّمَا تَكُونُ كَعْكَعَ عَنْ قَبْوَلِهَا قَائِلاً إِنْ تَمْ تَقْيِيدٌ وَجُوبُ الْغَسْلِ بِالْأَنْتَشَارِ لِأَحَدِ الْأَحْوَالِ فَكَذَا فِي بَاقِيَهَا وَالْأَفَالِكَلْ عَلَى الْإِلَاطْلَاقِ^۱ أَهـ۔</p> <p>اقول: ان ^{ف'} کان هذا الما عن له من الایراد فقد علمت الجواب عنه وان كان لان الروایات الظاهرة والمتون مطلقة فلا غرو في القول بقييد ذكر عن أحد ائمۃ المذهب الثلاثة رضي الله تعالى عنهم وتلقاه الجملة الفحول بالتسليم والقبول حق ان المحقق الشرنبلی ادخله في متنه نور الایضاح ونعمًا فعل وقصد المدقق العلائی تکمیل متن التنویر بزيادة هذا الاستثناء وجعله الشامی اصلاح المتن۔</p> <p>اقول: و مع ^{ف'} ذلك جواب التنویر نير مستنير ان المتون لم توضع الا لنقل ما في الروایات الظاهرة</p>
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ف١: طفل سابع عليهاـ ف٢: معرضات على العالمةـشـ.

١ حلية المحتلي شرح منية المصلى

<p>اور یہاں اس بات کا بیان مکمل ہو جاتا ہے کہ عبارت متن میں بالکل کوئی کمی نہیں اور اس میں درجتار کے مذکورہ تینوں استثناء میں سے کسی کی حاجت نہیں۔ یہ ذہن نشین رہے۔</p> <p>امام شمس الائمه حلوانی نے فرمایا ہے کہ یہ مسئلہ کثیر الواقع ہے اور لوگ اس سے غافل ہیں تو اسے حفظ رکھنا ضروری ہے، ان سے اسی طرح محیط، خانیہ، منیہ، غیاشیہ، ہندیہ وغیرہ میں منقول ہے۔ اسی طرح ذخیرہ میں اسے حفظ رکھنے کی تاکید کی ہے جیسا کہ اس سے حلیہ میں منقول ہے۔ سوئی کی نوک جیسی پیشتاب کی باریک بند کیوں کے معاف ہونے کا مسئلہ ہے اس میں ایک قید کا اضافہ ہوا اس روایت کے باعث جو حلیہ وغیرہ میں نہایت سے، اس میں محبوبی سے پھر بقائلی سے، معلیٰ سے،</p>	<p>من المذهب و ههنا تم بیان ان لا قصور في عبارۃ المتن اصلاً و لا حاجة لها الى شيئاً من الاستثناءات الثلاثة هذا۔</p> <p>وقد قال شمس الائمة الحلواني ان هذه المسألة يكثر وقوعها والناس عنها غافلون فيجب ان تحفظ كما في المحيط والخانية والمنية والغياشية والهندية وغيرها^۱ وهكذا اوصى بحفظها في الذخيرة كما نقل عنها في الحلية وقد قال في الغنية في مسألة فـ عفو بول انتضح كرؤس الابراز قيادته روایة مذکورۃ في الحلية وغيرها عن النهاية عن المحبوبی عن البقالی عن المعلى</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

فـ مسئلہ : سوئی کی نوک کے برابر باریک بند کیاں نجس پانی یا پیشتاب کی، کپڑے یا بدنب پر پڑ گئیں معاف رہیں گی اگرچہ جمع کرنے سے روپے بھر سے زائد جگہ میں ہو جائیں مگر پانی پکنچا اور نہ بہایا غیر جاری پانی وہ کپڑا گر گیا تو پانی نجس ہو جائے گا اور اب اس کی نجاست سے کپڑا بھی ناپاک ٹھرے گا۔

^۱ فتاویٰ غیاشیہ نوع فی اسباب الجنایۃ مکتبۃ الاسلامیہ کوئٹہ ص ۱۹، البحر الرائق کتاب الطمارۃ ایم سعید کمپنی کراچی ۵۸/۱، الفتاویٰ ہندیۃ بحوالہ المحيط کتاب الطمارۃ الباب الثانی الفصل الثالث نورانی کتب خانہ پشاور ۱۵، فتاویٰ قاضی خان کتاب الطمارۃ فصل فیما یوجب الغسل توکشور لکھنؤ ۲۲/۱، منیہ

المصلی موجبات الغسل مکتبۃ قادریہ جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور ص ۳۳

<p>امام ابو یوسف سے منقول ہے کہ وہ بُند کیاں ایسی ہوں کہ ان کا شان و اثر دکھائی نہ دیتا ہو اگر نشان دکھائی دیتا ہے تو وہ وہ ضروری ہے۔ اس مسئلہ اور قید کے تحت غنیہ میں ہے: نگاہ سے محسوس نہ ہونے کی قید معلیٰ نے نوادر میں امام ابو یوسف سے روایت کی ہے۔</p> <p>اور جب ائمہ میں کسی ایک سے کسی ایسی قید کی تصریح آئی ہو جس کے خلاف کی تصریح دوسرے حضرات سے مردی نہ ہو تو واجب ہے کہ اس قید کا اعتبار کیا جائے اخ۔ مختصر یہ کہ جب اس روایت کے قبول پر اکابر کا اتفاق موجود ہے تو اس سے انحراف کی کوئی وجہ نہیں۔</p>	<p>عن ابی یوسف بآن یکون بحیث لا یری اثره فآن کان یری فلا بد من غسله مانصه التقیید بعدم ادرک الطرف ذکره المعلی فی النواذر عن ابی یوسف</p> <p>و اذا صرخ ^{فـ} بعض الائمه بقيده لم يروع عن غيره منهم تصريح بخلافه يجب ان يعتبر ^١ الخ وبالجملة لا وجه للعدول مع اتفاق الفحول على تلقييه بالقبول۔</p>
<p>تبیہ رابع عشر^۳) اقول: جس طرح ^{فـ} یہ استثناء اختلام ہونے کی کسی صورت سے متعلق نہ یاد ہونے کی حالت میں صورت سوم یعنی علم منی سے اُسے تعلق نہ شکل ششم یعنی علم عدم منی میں اس کی کچھ حاجت کہ اس صورت میں خود ہی غسل کی ضرورت نہیں، یعنی شکل چہارم کی صورت احتمال منی و دو دی سے بھی اُسے کچھ علاقہ نہیں کہ نیند سے پہلے شہوت و انتشار تو دلیل مذکور ہوتے جب معلوم ہے کہ یہ تری مذکور نہیں تو ان کا ہونا نہ ہونا یکساں ہو اور بوجہ احتمال منی مطلقاً غسل واجب رہا۔</p> <p>اسے علامہ طحطاوی نے اچھے انداز میں بیان کیا: ان کے الفاظ یہ ہیں: طرفین کے نزدیک غسل واجب ہے۔</p>	<p>ولقد احسن العلامۃ ط اذقال "يجب الغسل عندھما لا عند ابی یوسف</p>

فـ۱: فائدہ: اذا جاء قيد في مسئلة عن احد الائمه ولم يصرح غيره منهم بخلافه ووجب قبوله۔

فـ۲: صورت استئصارف اس حالت سے متعلق ہے کہ اختلام یاد نہ ہو اور تری خاص مذکور ہو یا منی و مذکور میں ممکنہ۔

^۱ غنیہ الستمی شرح منیہ المصلى الشرط الثاني الطمارۃ من الانجاس سمیل اکیڈمی لاہور ص ۹۷۱ و ۸۰

<p>امام ابو یوسف کے نزدیک نہیں۔ اس صورت میں جب کہ اسے شک ہو کہ منی ہے یا مذی، اور ذکر منتشر نہ رہا ہو یا شک ہو کہ منی ہے یا ودی، اور ان دونوں صورتوں میں احتلام یاد نہ ہو۔ (ت) تو احتلام منی و ودی کی صورت کو انہوں نے استثنائے الگ کر دیا اور استثنائوں صرف پہلی صورت سے خاص کیا مگر بھر میں امام ثانی اور طریفین کے درمیان اختلاف کی دونوں صورتیں پہلے مطلقاً بیان کی ہیں، پھر صورتِ استثناء ذکر کر کے لکھا ہے یہ صورت استثنام ابوبیسف اور طریفین کے درمیان ذکر شدہ سابقہ اختلاف کو اس حالت سے مقید کر دیتی ہے جب ذکر منتشر نہ رہا ہوا۔ یہاں میں نے دیکھا کہ اس کے حاشیہ پر میں نے یہ لکھا ہے:</p> <p>اقول: یعنی اختلاف کی دو صورتوں میں سے ایک صورت کو مقید کرتی ہے وہ منی یا مذی میں شک کی صورت ہے لیکن جب منی یا ودی میں شک ہو تو اس میں سونے سے پہلے انتشار آله کا کوئی دخل نہیں۔ تو تم اس سے آگاہ رہنا اور لغزش میں نہ پڑنا۔ (ت)</p> <p>اب رہی شکل چہارم کی وہ صورت جس میں منی و مذی مغلکوں ہو اور شکل پنجم جس میں مذی کا علم ہو عامد کتب میں اُسے صورتِ اولیٰ یعنی حالت شک سے متعلق فرمایا ہے کہا مر عن الخانیہ وغیرہا (جیسا کہ خانیہ وغیرہا سے گزرات) (ت)</p>	<p>فیما اذا شک انه مني او مذى ولم يكن ذكره منتشرأ او مني او ودی ولم يذكر الاحتلام فيه¹ اهـ</p> <p>ففصل هذه عن الشنيا وخصه بالاولى اماما في البحر من بيانه اولا صورتي الخلاف بين الثنائي والطرفين مطلقا ثم قوله بعد ذكر صورة الشنيا هذه تقييد الخلاف المتقدم بين أبي يوسف وصاحبيه بما اذا لم يكن ذكره منتشرأ² اهـ فرأيتني كتبت على هامشهـ</p> <p>اقول: اى الصورة الواحدة من صورتي الخلاف وهـ ما اذا شک في المنی والمذی اما اذا شک في المنی والودی فلا دخل فيه للانتشار قبل النوم اهـ فاعرف ولا تزلـ</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

¹ حاشیۃ الطحاوی علی الدر المختار کتاب الطهارة المکتبۃ العربیۃ کوہنہ ۹۲/۹۳

² اخر الرائق کتاب الطهارة ایم سعید کپنی کراچی ۵۸/۱

اقول: مگر اس سے متعلق کرتا ہی صورت ثانیہ یعنی علم مذکور سے بدرجہ اولیٰ تعلق بتاتا ہے کہ احتلام یاد نہ ہونے کی حالت میں جبکہ سوتے وقت شہوت ہونے سے صرف احتلام مذکور پر مذکور ٹھہرایا اور احتلام منی کا لحاظ نہ فرمایا تو جہاں مذکور کا علم ہے بروجہ اولیٰ مذکور ہی قرار پائے گئی اور غسل واجب نہ ہوا۔ کتب میں حالت اولیٰ کے ساتھ اس کی تخصیص فریق اول کے طور پر تو ظاہر کہ اُن کے نزدیک علم مذکور کی صورت میں خود ہی غسل نہ تھا کسی استثنائی کی حاجت، اور فریق دوم نے صورت خفاف پر تخصیص فرمائی کہ بحال احتلام منی بھی صرف احتلام مذکور سے مذکور ٹھہرنا معلوم ہو جائے، دوسری صورت کا حکم اس سے خود روشن ہو جائے گا لاجرم حلیہ میں فرمایا:

<p>غسل ہو گا جب وہ تری پائے جس کے مذکور ہونے کا شک یا ظن غالب یا یقین ہے بشرطیکہ احتلام یاد نہ ہو، نہ ہی سونے سے پہلے ذکر منتشر رہا ہوا۔ (ت)</p>	<p>يكون الغسل اذا وجد البلة التي مذكورة بطريق شك او في غالب الرأى او اليقين بشرط كونه غير ذاكر للاحتلام ولا منتشر النزك قبل النوم^۱ اه</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

تبیہ خامس عشر^{۱۵} عامہ کتب مثل فتاویٰ امام تقاضی خان و ذخیرہ و محيط برہانی و تبیین الحقائق و فتح القدیر و جوہرہ نیرہ و خزانۃ المفتین و مجتبی و غایبیہ و بحر الرائق وجامع الرموز و شرح نقایہ بر جندی و عالمگیریہ و رحمانیہ و نور الایضاح و مراثی الفلاح وغیرہ میں یہ استثنایوں کی مذکور ہے مگر منیہ میں اس استثناء میں ایک استثناء بتایا اور اُسے محيط و ذخیرہ اور در مختار و مجمع الانہر میں جواہر کی طرف نسبت فرمایا وہ یہ کہ اس استثناء کا حکم صرف اُس صورت سے خاص ہے کہ آدمی کھڑا یا بیٹھا سویا ہو اور اگر لیٹ کر سویا تو مطلقاً صورت مذکورہ میں غسل واجب ہو گا اگرچہ سونے سے پہلے ذکر قائم اور شہوت حاصل ہو منیہ میں ہے:

<p>یہ اس صورت میں ہے جب کھڑا یا بیٹھا سویا ہو اور اگر لیٹ کر سویا ہو یا اسے منی ہونے کا یقین ہو تو اس پر غسل واجب ہے۔ اور یہ محيط و ذخیرہ میں مذکور ہے۔ شمس الائمه حلوانی نے فرمایا: یہ مسئلہ کثیر الوقوع ہے اور لوگ اس سے</p>	<p>هذا اذا نام قائماً او قاعداً اما اذا نام مضطجعاً او تيقن انه مني فعليه الغسل وهذا مذكور في البيهيط والذخيرة قال شمس الائمه الحلواني هذه مسألة يكثر وقوعها والناس عنها</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

^۱ حلیۃ المخلی شرح منیہ المصلی

<p>غافل ہیں اھ۔ شرح کنز میں مسکین نے بھی صاحبِ منیر کا اتباع کرتے ہوئے دونوں کا حوالہ دیا ہے (ت)</p>	<p>غافلون^۱ اھ و تبعه مسکین فی شرح الکنز فعزہ لہما۔</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------

مگر اولاً فاس کا پتانہ ذخیرہ میں ہے نہ محیط میں واللہ عالم صاحبِ منیر کو یہ اشہار کیوں نکر ہوا

<p>علامہ شامی نے فرمایا: حلیہ میں ذکر ہے کہ انہوں نے ذخیرہ اور محیط برہانی کی مراجعت فرمائی تو اس میں کھڑے یا بیٹھے ہوئے سونے کی صورت سے عدم غسل کی تقسیم نہ پائی اھ۔ (ت)</p> <p>اقول: علامہ شامی پر خدا کی رحمت ہو محقق حلی نے محیط برہانی کی مراجعت کب فرمائی جب کہ انہوں نے حلیہ کے متعدد مقامات پر تصریح فرمائی ہے کہ انہیں محیط برہانی کی واقفیت بہم نہ ہوئی۔ اسی طرح اس مقام پر بھی انہوں نے تصریح فرمائی ہے، لکھتے ہیں کہ میں خطبہ کتاب کی شرح میں بیان کر پکا ہوں کہ ظاہر یہ ہے کہ محیط سے مصنف کی مراد صاحبِ ذخیرہ کی محیط ہے اور خود اس کی مجھے واقفیت نہ ہوئی۔ میں نے امام رضی الدین سرخی کی محیط دیکھی تو اس میں اس مسئلہ کا ذکر نہ پایا۔ اور ذخیرہ کی مراجعت کی تو اس میں ان الفاظ میں اس مسئلہ کی جانب اشارہ پایا: قاضی امام ابو علی نسغی نے فرمایا کہ ہشام نے اپنی نوادر میں</p>	<p>قال الشامی ذکر فی الحلیۃ انه راجع الذخیرۃ والبحیط البرهانی فلم یرتفعیید عدم الغسل بما اذ ان ام قائمًا او قاعداً^۲ اھ۔</p> <p>اقول: فـ رحم اللہ السید متى راجع العلامة الحلبي البھیط البرهانی وهو قد صرخ في عدة مواضع من الحلیۃ انه لم یقف عليه وهكذا صرخ هنما ايضاً حيث يقول اسلفت في شرح خطبة الكتاب ان الظاهر ان مراد المصنف بالبحیط المھیط لصاحب الذخیرۃ وانی لم اقف عليه نفسه وراجعت مھیط الامام رضی الدین السرخسی فلم ار لهذه المسألة فيه ذکرا اما الذخیرۃ فراجعتها فرأیته اشار اليها بما لفظه قال القاضی الامام ابو على النسغی ذکر هشام في نوادرہ</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

فـ: معروضة علی العلامہ الشامی۔

فـ: تطفل علی البنیۃ و شرح الکنز لمسکین۔

^۱ بنیۃ المصلی موجبات اغسل مکتبہ قادر یہ جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور ص ۳۳

^۲ رد المحتار کتاب الطصارۃ دار الحیاء التراث العربی بیروت ۱۱۰/۱

امام محمد سے روایت کی ہے کہ جب بیدار ہو کر اپنے احیل میں تری پائے اور خواب یاد نہیں تو اگر سونے سے پہلے ذکر منتشر تھا تو اس پر غسل نہیں، اور اگر سونے سے پہلے ساکن تھا تو اس پر غسل ہے۔ فرمایا: اور اسے حظ رکھنا چاہئے کیونکہ اس میں ابتلاء بہت ہوتا ہے اور لوگ اس سے غافل ہیں انتہی اھ۔ ہاں یہ محیط برہانی میں بھی نہیں ہے کیونکہ اس سے ہندیہ میں بعینہ ان ہی الفاظ کے ساتھ نقل کیا ہے جو ذخیرہ میں ہیں، سوا اس کے کہ "اس پر غسل نہیں" کے بعد یہ اضافہ ہے "مگر یہ کہ اسے منی ہونے کا یقین ہو"۔ اور کہا کہ شمس الائمه حلوانی نے فرمایا ہے کہ یہ مسئلہ بہت واقع ہوتا ہے اور لوگ اس سے غافل ہیں تو اسے حفظ کرنا ضروری ہے اھ۔ اسی طرح محیط سے برجندي کی شرح نقایہ اور رحمانیہ میں منقول ہے مگر دونوں نے امام ابو علی نسفی کا ذکر چھوڑ دیا ہے اور برجندي نے شمس الائمه کا قول بھی ترک کر دیا ہے۔ یہ بھی معلوم ہے کہ کتب متداولہ میں محیط جب مطلق یوں جاتی ہے تو محیط برہانی ہی مراد ہوتی ہے

عن محمد اذا استيقظ فوجد البلل في احليله ولم يتذكر حلماً اذا كان قبل النوم منتشر لا غسل عليه وإن كان قبل النوم ساكناً كان عليه الغسل قال وينبغى ان يحفظ هذا فأن البلوى كثير فيها والناس عنها غافلون انتهى¹ اهـ نعم ليس هو في البيحيط البرهانى ايضاً فقد نقل عنه في الهندية بعين لفظ الذخيرة غير انه زاد بعد قوله لاغسل عليه الا ان تيقن انه مني وقال قال شمس الائمة الحلواني هذه المسألة يكثرون وقوعها والناس عنها غافلون فيجب ان تحفظ² اهـ وهكذا نقل عن البيحيط في شرح النقایۃ للبرجندی والرحمانیۃ الا انهم ترکا ذکر الامام ابی علی النسفی والبرجندی قول شمس الائمة ايضاً ومعلوم ف ان البيحيط اذا اطلق في المتداولات كان المراد هو البيحيط البرهانی

فـ: فائدة: البيحيط اذا اطلق في الكتب المتداولۃ فالمراد به البيحيط البرهانی لا محیط السرخسى الرضوى۔

¹ حلیۃ المحلی شرح نسیۃ المصلح

² الفتاوی البندیہ کتاب الطسارة الباب الثانی الفصل الثالث نورانی کتب خانہ پشاور ۱۵/۱

<p>جیسا کہ فقہ حنفی کی خدمت سے اعتنار کرنے والا اسے جانتا ہے۔ اور امام ابن امیر الحاج نے حلیہ میں لکھا ہے کہ متعدد حضرات جیسے صاحب خلاصہ و نہایہ کے مطلق بولنے سے محیط برہانی ہی مراد ہوتی ہے محیط امام رضی الدین سرخسی نہیں اھ۔ پھر ہندیہ نے تو اپنی مراد صاف بتادی ہے کیونکہ اس کا طریقہ یہی ہے کہ محیط برہانی سے نقل ہو تو مطلق محیط لکھا ہوتا ہے اور محیط رضوی سے نقل ہو تو "کذافی محیط السرخسی" سے تعبیر ہوتی ہے اھ۔(ت)</p>	<p>کیا یعرفہ من لہ عنایۃ بخدمۃ الفقهاء الحنفی۔ وقال الامام ابن امیر الحاج في الحلیۃ المحيط البرہانی هو المراد من اطلاقه لغير واحد كصاحب الخلاصة والنهاية لامحيط الامام رضی الدین السرخسی¹ اھ ثم الہندیۃ قد افصحت ببرادها فأنها اذا اثرت عن البرہانی اطلقت واذا نقلت عن المحيط الرضوی قاللت کذافی محیط السرخسی۔</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ثانیاً قول: بلکہ محیط میں فا ہے تو اس کا رد ہے اس میں صریح تصریح ہے کہ کھڑے، بیٹھے، چلتے، لیٹے ہر طرح سونے کا تری دیکھنے میں ایک ہی حکم ہے،

<p>ہندیہ میں ہے جب مرد کھڑے بیٹھے چلتے سو جائے پھر بیدار ہو اور تری پائے تو یہ اور لیٹ کر سو جائے تو سبھی صورتیں برابر ہیں، ایسا ہی محیط میں ہے۔ اھ۔(ت)</p>	<p>فی الہندیۃ فـ "اذا نام الرجل قاعدا او قائمآ او ما شیا ثم استيقظ و وجد بلا فهذا و ما لونام مضطجعا سواع کذافی المحيط² اھ۔</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ثالثاً قول: فـ "منتہائے مسئلہ امام محمد ہیں رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان کے لفظ کریم ذخیرہ و محیط و تبیین و فتح القدیر وغیرہ سے سُن چکے ان میں اس نئے استشنا کا کہیں نشان نہیں۔

رابعاً قول: سونے فـ " کے طبی و عادی وضع وہی لیٹ کر سونا ہے اور کھڑے بیٹھے چلتے سونا اتفاقی تو اگر لیٹ کر سونے میں بحال شہوت سابقہ علم یا احتمال مذی سے غسل نہ آتا اور دیگر اوضاع پر آتا اور علماء

فـ: تطفل اخیری علی المبنیة و مسکین۔

فـ ۲: مسئلہ: جاگ کر تری دیکھنے کے جملہ مسائل میں برابر ہے کہ لیٹا سویا ہو خواہ کھڑا ایٹھا چلتا۔

فـ ۳: تطفل ثالث علیہما و علی الدرو و مجمع الانہر۔

فـ ۴: تطفل رابع علیہم۔

¹ حلیۃ المحلی شرح منیرۃ المصلح

² الفتاویٰ الہندیۃ کتاب الطسارة الباب الثانی الفصل الثالث نورانی کتب خانہ پشاور ۱۵/۱

مطلق بیان فرماتے کہ سونے سے پہلے شہوت ہونے میں غسل نہیں تو بعدینہ تھا کہ نادر صورتوں کا لحاظہ فرمایا نہ کہ خود لیٹ کر سونا ہی کہ اصل وضع خواب و معروف و معقاد و متبار الی افہم ہے اس حکم سے مستثنی ہو پھر انہ کرام اور خود محروم ہب رحمہم اللہ تعالیٰ اُس کا استننا چھوڑ جائیں یہ کس درجہ بعد و دُور از کار ہے۔

خامساً قول: امام شمس الائمه حلوانی فسکار شاد کہ کتب کثیرہ اور خود منیہ میں اس تازہ استثنائے ساتھ مذکور کہ یہ مسئلہ بکثرت واقع ہوتا ہے اور لوگ اس سے غالباً ہیں تو اس کا حفظ کر رکھنا واجب ہے صاف بتا رہا ہے کہ اس کا تعلق صرف اُس صورت خواب سے ہرگز نہیں جو نادر الو قوع ہے۔
سادساً: اس تفرقة پر کوئی دلیل بھی نہیں۔

مگر غنیہ میں یہ رائے ظاہر کی ہے: ذکر منتشر ہونے کی صورت میں عدم وجوب غسل اسی وقت ہے جب کھڑے یا بیٹھے سویا ہو کیونکہ ایسی حالت میں عادۃ گھری نیند نہیں آتی تو سبب انتشار کے معارض کوئی اور سبب (اس حالت میں) نہیں پس یہ اس پر محمول ہو گا کہ انتشار ہی سبب ہے اور اس کی وجہ سے مذکوری آتی ہے منی نہیں آتی۔ اور کروٹ لینا اعضاء کے ڈھیلے پڑ جانے اور سببِ احتلام نیند میں استغراق کا سبب ہوتا ہے تو یہ سبب ہونے کے معاملہ میں انتشار کے معارض ہو گا اس لئے احتیاطاً اس کے سببِ احتلام ہونے کا حکم ہو گا اور اس کا کہ تری منی ہے جو رقیق ہو گئی۔ اھ۔ اس رائے میں سید طحطاوی و سید شامی نے بھی غنیہ کا اتباع کیا ہے۔

اقول یہ رائے

اماًاماً ابداً في الغنية اذ قال "عدم وجوب الغسل فيما اذا كان منتشر اانيا هو اذا نام قائم او قاعداً لعدم الاستغراق في النوم عادة فلم يعارض سببية الانتشار سبب اخر فحمل على انه هو السبب وانيا يتسبب عنه المذى لا المني والاضطجاع سبب الاسترخاء والاستغراق في النوم الذى هو سبب الاحتلام فعارض الانتشار في السببية في حكم بسببيته للاحتلام وان البلى مني رق احتياطاً^۱ اه وتبעה السيدان طوش۔

فأقول: لا فـ"متضح ولا متجه

فـ۱: تطفل خامس عليهم۔ فـ۲: تطفل على الغنية وطوش۔

^۱ غنیۃ المستملی شرح نینیۃ المصلى، مطلب فی الطمارۃ الکبری سہیل اکیڈمی لاہور ص ۲۳

<p>نہ واضح ہے نہ باوجہ، اس لئے کہ نیند جس حالت میں بھی ہو وہ احتلام کا سبب قویٰ نہیں، جیسا کہ ہم نے بیان کیا۔ وہ صرف اس حالت میں موجب بنتی ہے جس سبب وسیط یاقریب سے قوت پاجائے اور سونے سے پہلے جو سبب مذہی متحق ہو چکا اضطجاع اسے سلب نہیں کرتا بلکہ اس سبب نے جس تری کو آمادہ خروج کر دیا تھا اضطجاع اس کے خروج کو اور موکد کر دیتا ہے کیونکہ اس میں استرخا کامل ہو جاتا ہے تو یہ ثابت نہ ہوا کہ نیند ہی نے وہ تری پیدا کی تھی جو شہوت ہی سے برآ گئی ہوتی ہے۔ اب صرف نیند رہ گئی اور نیند خواہ لیٹ ہی کر ہو احتلام کا سبب قویٰ نہیں۔ یہ ہمارے طریقہ پر ہے اور ہلیہ کے طریقہ پر یوں کہا جائے گا کہ انتشار سبقت کے باعث مسبب پر حاوی ہو گیا تو اس سے اس مذہی کی نسبت منقطع کرنے کی کوئی وجہ نہیں، مگر یہ کہ خواب یاد ہو یا منی ہونے کا یقین ہو اور شریعت سے یہاں ایک نیند اور دوسرا نیند میں کوئی تفریق ثابت نہیں کہ انتشار کو سبقت کے باعث جو ترجیح ملی تھی وہ نیند کی بعض صورتوں میں ساقط ہو جائے اور بعض میں ساقط نہ ہو۔</p>	<p>فإن النوم كييفما كان ليس سبباً قوياً للاحتلام كما بيـناهـ، وإنـما يـنتهـض مـوجـباً إذا اعتـضـد بـسبـبـ وـسيـطـ اوـقـرـيبـ والـاضـطـجـاعـ لاـيـسلـبـ انـعقـادـ سـبـبـ المـذـىـ قبلـ النـومـ بلـ يـؤـكـدـ خـروـجـ مـاهـيـةـ هوـ للـخـروـجـ لـتـيـامـ الـاستـخـاءـ فـلـمـ يـثـبـتـ انـ النـومـ اـحدـثـ تـلـكـ الـبـلـةـ الـتـيـ لـاـتـبـعـثـ الـاـعـنـ شـهـوـةـ فـلـمـ يـبـقـ الاـ مـجـرـدـ الـبـنـاـمـ وـهـ وـلـوـ مضـطـجـعاـ لـيـسـ سـبـبـاـ قـوـيـاـ لـلـاحـتـلامـ، هـذـاـ عـلـىـ طـرـيقـتـنـاـ وـاـمـاـ عـلـىـ طـرـيقـةـ الـحـلـيـةـ فـلـاـ لـاـنـتـشـارـ قدـ اـسـتـولـىـ عـلـىـ الـمـسـبـبـ بـالـسـبـقـ فـلـاـ وـجـهـ لـقـطـعـ النـسـبـةـ عـنـهـ الاـ بـتـذـكـرـ حـلـمـ اوـعـلـمـ مـنـيـ وـلـمـ يـعـهـدـ الشـرـعـ هـنـاـ فـارـقاـ بـيـنـ نـوـمـ وـنـوـمـ حـقـ يـسـقـطـ التـرـجـيـحـ بـالـسـبـقـ لـبعـضـ الـاوـضـاعـ دونـ بـعـضـ۔</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

<p>لا جرم امام ترقیق ابن امیر الحاج نے حلیہ میں اس ترقیق سے صاف انکار فرمایا، اس کے الفاظ یہ ہیں: ترقیق کی وجہ ظاہر نہیں۔ اسی حقیقت کے پیش نظر خانیہ میں فرمایا: جب مرد کھڑے بیٹھے یا چلتے ہوئے سو جائے پھر مذہی</p>	<p>حيث قال التفرقة غير ظاهر الوجه فلا جرم ان قال في الخانية اذا نام الرجل قائماً او قاعداً او ما شياً فوجد مذہياً</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

<p>پائے تو امام ابو حنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ تعالیٰ کے قول پر غسل واجب ہوگا جیسے کروٹ لیٹ کر سو جائے تو واجب ہو گا۔ تو صاحب خانیہ نے حکم سب میں مطلق رکھا۔ تو انتشار سے وجوہ غسل کو مقید کرنا مذکورہ حالتوں میں سے کسی ایک میں اگر تمام اور درست ہے تو باقی حالتوں میں بھی ایسا ہی ہو گا اور نہ سب ہی حالتیں مطلق رہیں گی۔ اس لئے کہ اس بارے میں ان کے درمیان کوئی فرق ظاہر نہیں اہ۔ اور علامہ طحطاوی و شامی نے رجوع کر لیا اس طرح کہ مراثی الفلاح اور درختار کے حواشی میں صاحبِ حلیہ کا یہ انکار نقل کر کے برقرار رکھا۔</p> <p>اقول: مگر یہ ہے کہ یہاں سید طحطاوی کی نقل میں ایک خلل ہے جس سے حلیہ نہ دیکھے ہوئے شخص کو یہ وہم ہو گا کہ صاحبِ حلیہ نے جیسے تفریق کا انکار کیا ہے ویسے ہی استثناء کا انکار کیا ہے اور مطلقاً و جو布 غسل کا حکم کیا ہے یہ اس طرح کہ علامہ شرنبلی کے قول "جب کہ سونے سے پہلے اس کا ذکر منتشر نہ رہا ہو" کے تحت سید طحطاوی لکھتے ہیں: دوسرے حضرات کی طرح انہوں نے بھی کروٹ لینے اور دوسرے طور پر لینے میں فرق</p>	<p>کان علیہ الغسل فی قول ابی حنیفة و محمد رحیہما اللہ تعالیٰ بمنزلة مالو نام مضطجعاً^۱ اہ فاطلق فی الكل فان تم تقييد وجوب الغسل بالانتشار لاحدى الاحوال المذكورة فكذا فی باقیها والا فالكل علی الاطلاق اذلا يظهر بینها فی ذلك افتراق^۲ اہ ورجع العلامتان طوش فاثرا انکار الحلية هذا فی حواشی المراق والدر و اقراء۔</p> <p>اقول: غير فـ ان فی نقل ط وقع ههنا اخلاق یوهم من لم يطالع الحلية انه كما انكر التفرقة انكر نفس الشنبیا و حکم بوجوب الغسل علی الاطلاق حيث قال تحت قول الشرنبلی "اذالم يكن ذکرة منتشرة قبل النوم مانصه لم یفصل بین النوم مضطجعاً وغیره كغيره وقال ابن امیر حاج التفرقة غير ظاهرة</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

فـ: معروضة علی العلامۃ طـ

^۱ حلیۃ المحلی شرح منیۃ المصلی

^۲ حلیۃ المحلی شرح منیۃ المصلی

<p>نہ کیا اور ابن امیر الحاج نے فرمایا: تفرقی کی وجہ ظاہر نہیں تو سبھی حالتوں میں حکم مطلق ہے کیونکہ ان کے درمیان کوئی فرق ظاہر نہیں اہ۔</p> <p>اس لئے کہ سبھی حالتوں سے مراد نیند کی مذکورہ حالتیں ہیں اور کلام حلیہ میں "مطلق ہونے" سے مراد یہ ہے کہ غسل واجب ہے خواہ سونے سے پہلے ذکر منتشر رہا ہو یا نہ رہا ہو اور صاحب حلیہ نے اس اطلاق پر جزم نہیں فرمایا ہے بلکہ اسے اس بات پر منی رکھا ہے کہ مسئلہ کی تقید مذکورہ امر سے اگر تمام نہ ہو، ورنہ سبھی میں تقید ہو گی۔ جیسا کہ پوشیدہ نہیں۔ اور جو اعتراض انہوں نے پہلے ذکر کیا ہے اس پر بھی جزم نہیں کیا ہے بلکہ یوں کہا ہے کہ اگر کوئی ہکنے والا یہ کہے تو جواب کی ضرورت ہو گی۔ اہ۔ تو اس پر متنبہ رہنا چاہئے اور توفیق خدا ہی سے ہے۔</p> <p>پھر محقق حلی نے غنیہ میں مسئلہ استثناء ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے: اس روایت سے طرفین کے اس قول کی تائید ہوتی ہے کہ جب مذی ہونے کا یقین ہوا اور احتلام یاد نہ ہو تو غسل واجب ہے۔ اہ۔</p> <p>اقول: یہ روایت امام محمد بن حنفیہ سے تو ہے</p>	<p>الوجه فالكل على الاطلاق اذا ظهر بينهما افتراق^۱</p> <p>فإن المراد بالكل أوضاع النوم المذكورة وبالأطلاق في كلام الحلية وجوب الغسل سواء كان منتشرًا قبله أولاً وهو لم يجزم بهذا الاطلاق بل بناءً على أن لا يتم تقييد المسألة بما مر والفالكل على التقييد كما لا يخفى، وما قدم من اليراد لم يجزم به أيضًا إنما قال لوقال "قاتل" كذلك لذاته يحتاج إلى الجواب^۲ اه فليتنبه لذلك وبالله التوفيق.</p> <p>ثم إن المحقق الحلبي في الغنية بعد ذكر مسألة الشننيأ قال وهي تؤيد قولهما في وجوب الغسل اذا تيقن انه مذى ولم يتذرع بالاحتلام^۳ اه</p> <p>اقول: إنما هي عن فـ محمد</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

فـ: تطفل على الغنية۔

^۱ حاشیۃ الطحاوی علی مراتق الغلام کتاب الطهارة فصل ما یوجب الاعتسال دارالكتب العلمیة بیروت ص ۹۹

^۲ حلیۃ الحلی شرح غنیۃ المصلى

^۳ غنیۃ لستمنلی شرح غنیۃ المصلى مطلب فی الطهارة الکبری سہیل اکیدی لاهور ص ۷۳

اور ان ہی کے امام صاحب کے قول پر اس کی بنیاد بھی ہے تو شیئ کی تائید خود اپنی ہی ذات سے کیسے ہوگی؟۔ یہ بحث تمام ہوئی۔ اور یہ نجالہ جب ایک رسالہ کی صورت اختیار کر گیا تو ہم اسے الاحکام والعلل فی اشکال الاحتلام والبلل (الاحتلام اور تری کی صورتوں سے متعلق احکام و اسباب) سے موسوم کریں خدا کی حمد کرتے ہوئے اس پر جو اس نے سکھایا اور درود بھیجتے ہوئے اس حبیب اکرم پر۔ ان پر اور ان کی آل و اصحاب پر خداۓ برتر کی رحمت و برکت اور سلام ہو۔ اور خداۓ پاک و مرتر ہی کو خوب علم ہے۔ (ت)

وانہا تبتني علی قولہما فكيف یؤید الشیعہ
بنفسه هذا و اذا قد خرجت العجالۃ في صورة
رسالة فلنسمها "الاحکام والعلل في اشكال
الاحتلام والبلل" حامدین لله على ماعلمه و
مصلیین على هذا الحبیب الاکرم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وآلہ وصحبہ وبارک وسلم۔ واللہ سبحانہ
وتعالیٰ اعلم۔

رسالہ

الاحکام والعلل فی اشکال الاحتلام والبلل

ختم ہوا



رسالہ

بِارْقَ الْتُّورْفِي مَقَادِيرِ مَاءِ الطَّهُورِ
۷۱۳۲ھ

(نور کی تابش، آب و ضو و غسل کی مقدار میں)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ط
نَحْمَدُهُ وَنُصَلِّی عَلَیْ رَسُولِهِ الْکَرِیمِ ط

مسئلہ ۷۱: ۲۲ رب میسان المبارک ۷۱۳۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ وضو و غسل میں پانی کی کیا مقدار شرعاً معین ہے؟ بیبناوا توجروا۔ (بیان فرمائیے اجر پائیے۔ ت)

الجواب:

ہم قبل بیان فی احادیث، صاع و مددور طل کی مقادیر بیان کریں کہ فہم معنی آسان ہو۔ صاع ایک پیانہ ہے چار نڈ کا، اور مدد کہ اُسی کو من بھی کہتے ہیں ہمارے نزدیک دور طل ہے اور ایک رطل شرعی یہاں کے روپ سے چھتیں ۳۶ روپے بھر کر رطل بیس ۲۰ استار ہے اور استار ساڑھے چار مشقال اور مشقال ساڑھے چار ماشے

ف: مشقال و استار و رطل و مدد و صاع کا بیان۔

اور یہ انگلیزی روپیہ سو ایکارہ مانشے یعنی ڈھائی مثقال، تو رطل شرعی کہ نوے^{۹۰} مثقال ہوا، ڈھائی پر تقسیم کئے سے چھتیں^{۹۱} آئے، توصاع کہ ہمارے نزدیک آٹھ رطل ہے ایک سواٹھاںی^{۹۲} روپے بھر ہوا یعنی رامپور کے سیر سے کہ چھیانوے^{۹۳} روپے بھر کا ہے پورا تین سیر، اور مدد تین پاؤ۔ اور امام ابو یوسف وائدہ ثالثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے نزدیک صاع پانچ رطل اور ایک ثلث رطل کا ہے اور اس پر اجماع ہے کہ چار مدا کا ایک صاع ہے تو ان کے نزدیک مدد ایک رطل اور ایک ثلث رطل ہوا یعنی رامپوری سیر سے آدھ سیر اور صاع دو سیر۔ اس بحث کی زیادہ تحقیق فتاوے فقیر سے کتاب الصوم وغیرہ میں ہے۔ اب حدیثیں سنتے: صحیحین میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے:

کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک صاع سے پانچ مدتک پانی سے نہاتے اور ایک مدد پانی سے وضو فرماتے۔	رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یغتسل بالصاع الی خمسۃ امداد و یتوضأ بالمد ^۱
------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------

صحیح مسلم و مسند احمد و جامع ترمذی و سنن ابن ماجہ و شرح معانی الاتمار امام طحاوی میں حضرت سفینہ اور مسند احمد و سنن ابن داؤد و ابن ماجہ و طحاوی میں بسند صحیح حضرت جابر بن عبد اللہ نیز انہیں کتب میں بطرق کثیرہ ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے :

کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک مدد سے وضو اور ایک صاع سے غسل فرماتے۔	رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یتووضأ بالمد و یغتسل بالصاع ^۲
-----------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------

اکثر احادیث اسی طرف ہیں، اور انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث امام طحاوی کے یہاں یوں ہے:

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک مدد سے وضو اور ایک صاع سے غسل فرماتے۔	کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
-------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------

¹ صحیح البخاری کتاب الوضوء باب الوضوء بالمد قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۳۱، صحیح مسلم کتاب الحیض باب القدر المستحب من الماء فی غسل الجناة قدری کتب خانہ کراچی ۱۳۹

² صحیح مسلم کتاب الحیض باب القدر المستحب من الماء فی غسل الجناة قدری کتب خانہ کراچی ۱۳۹، سنن ابن داؤد کتاب الطهارة باب ملکجزی من الماء، آفاقہ عالم پریس لاہور ۱۳۰۳، مسند احمد بن حنبل عن جابر ۱۳۰۳ و عن عائشہ رضی اللہ عنہا مکتب الاسلامی بیروت، شرح معانی الاتمار کتاب الزکوة باب وزن الصاع کم ھو ایک سعید کمپنی کراچی ۱۳۷۶، سنن الترمذی باب فی الوضوء بالمد حدیث ۵۵۶ دار الفکر بیروت ۱۴۲۲

تمام و کمال و ضمود سعیت و فراغت کے ساتھ فرمائیتے اور قریب تھا کہ کچھ پانی نجی بھی رہتا۔	یتوضاً من مد فی سیغ الوضو و عسی ان یفضل منه الحدیث ^۱ ۔
--------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------

اور ابو یعلی و طبرانی و تیہقی نے ابو امامہ باہلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بسندر ضعیف روایت کیا:

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نصف مذ مسے وضو فرمایا۔	ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم توپاً بننصف مذ ^۲ ۔
------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------

سنن ابی داؤد و سنائی میں اُمّ عمارہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو فرمانا چاہا تو ایک بر تن حاضر لایا گیا جس میں دو تھائی مذ کے قدر پانی تھا۔	ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم توپاً فاق باناء فیه ماء قدر ثلثی المذ ^۳ ۔
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------

سنائی کے لفظ یہ ہے:

ایک بر تن میں کہ دو ثلث مذ کے قدر تھا پانی حاضر کیا گیا۔	فاقی بماء فی اناء قدر ثلثی المذ ^۴ ۔
----------------------------------------------------------	------------------------------------------------

ابن خزیمہ و ابن حبان و حاکم کی صحاح میں عبد اللہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے:

انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا کہ ایک تھائی مذ مسے وضو فرمایا۔	انہ رأى النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم توپاً بثلث مذ ^۵ ۔
------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------

عہ: هکذا اعز الهم الزرقانی فی شرح الموهاب وقد
موهاب میں ذکر کیا اور (باتی بر صحیح آئندہ)

^۱ شرح معانی الآثار، کتاب الزکوة باب وزن الصاع کم ہوا تک ایم سعید کمپنی کراچی ۳۷۶۱

^۲ مجمع الزوائد، بحوالہ الطبرانی فی الکبیر کتاب الطمارۃ باب ما یکنی من الماء للوضو الخ وارکتاب بیروت ۲۱۹/۱

^۳ سنن ابی داؤد، کتاب الطمارۃ باب ما یجوز من الماء فی الوضو، آفتاب عالم پر لیس لاہور ۱۳/۱

^۴ سنن سنائی، کتاب الطمارۃ باب التذر الذی یکنی به الرجل من الماء للوضو نور محمد کارخانہ کراچی ۲۳/۱

^۵ المستدرک للحاکم، کتاب الطمارۃ ملیک بزری من الماء للوضو، مطبوعہ دانشکری بیروت ۱۲/۱، صحیح ابن خزیمہ کتاب الطمارۃ باب الرخصۃ فی الوضو اخ

حدیث ۱۸ المکتب الاسلامی بیروت ۲۲/۱، موارد الظہمان باب ماجاء فی الوضو حدیث ۱۵۵ المطبعۃ السلفیۃ ص ۷۷

اقول: احادیث سے ثابت ہے کہ وضو میں عادت کریمہ تثییث تھی یعنی ہر عضو تین بار دھونا، اور کبھی دو دو بار بھی اعضاء دھوئے۔

<p>اسے امام بخاری نے عبد اللہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ اور ابو داؤد نے اور ترمذی نے بافادہ تصحیح، اور ابن حبان نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی کہ نبی نے وضو میں دو دو بار اعضاء دھوئے۔ (ت)</p>	<p>رواہ البخاری عن عبد اللہ بن زید وابو داؤد والترمذی وصححه وابن حبان عن ابی هریرة رضی اللہ تعالیٰ عنہما ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم توضاء مرتین مرتبین ^۱</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

اور کبھی ایک ہی ایک بار دھونے پر قناعت فرمائی۔

رواہ البخاری والدارمی وابو داؤد والنسائی	اسے بخاری، دارمی، ابو داؤد، نسائی، طحاوی
------------------------------------------	------------------------------------------

براؤ احتیاط یہ کہتے ہوئے مضطہ لفظ کی صراحت کر دی کہ "ثُلث" بصیغہ واحد ہے اہ۔ اور بعض نے ابن خزیمہ وابن حبان سے بصیغہ "ثَلْثَةٌ" (تقریباً دو تہائی مدد) نقل کیا۔ اور یہ کہ حافظ ابن حجر نے لفظ "ثُلثٌ" سے متعلق کہا کہ میں نے اسے نہ پایا۔ انہوں نے ایسا ہی لکھا ہے۔ وَاللّٰهُ تَعَالٰی أَعْلَمُ [امنہ] (ت)

(ایتیہ حاشیہ صحیح گرشته)
احتیاط فنص علی الضبط قائل لاثث بالافراد ^۲ اہونقل البعض عن ابی خزیمہ وحبان بنحو ثلثی مدد بالثلثیة وان الحافظ ابن حجر قال في الثلث لم اجده كذلك والله تعالیٰ اعلم اہمنہ۔ (م)

^۱ صحیح البخاری کتاب ابوضواب الوضوء مرتبین قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۷، سنن ابی داؤد کتاب الطمارۃ باب ابوضومر تین آفتاب عالم پر لیں لاہور ۱/۱۸، سنن الترمذی ابواب الطمارۃ باب ماجاء فی ابوضومر تین مرتبین حدیث ۳۳ دار الفکر بیروت ۱/۱۳، موارد اظہمان کتاب الطمارۃ باب ماجاء فی ابوضومر تین مرتبین حدیث ۷ المطبعة السلفیہ ص ۲۷

^۲ شرح الزرقانی علی المواحب اللدنیۃ المتقدمة التاسع الفصل الاول دار المعرفۃ بیروت ۱/۲۵۱

<p>اور ابن خزیرہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کیا، انہوں نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وضو میں ایک ایک بار اعضاء دھوئے۔ اور اسی کے مثل امام طحاوی نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بھی روایت کی۔ اور امیر المؤمنین حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی روایت کی کہ انہوں نے فرمایا میں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ایک بار اعضاء دھوئے۔ اور حضرت ابو رافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ انہوں نے فرمایا میں نے دیکھا کہ سرکار نے ایک ایک بار دھویا۔</p> <p>(ت)</p>	<p>والطحاوی وابن خزیمہ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال توضیحًا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مرہ مرہ ¹۔ وبیشله رواہ الطحاوی عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما وروی ایضاً عن امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم توضیحًا مرہ ² وعن ابی رافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم توضیحًا ثالثاً ورأیته غسل مرہ ³۔</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

غالباً جب ایک ایک بار اعضائے کریمہ دھوئے تھائی مدد پانی خرچ ہوا، اور دو دو بار میں دو تھائی، اور تین تین بار دھونے میں پورا مدد خرچ ہوتا تھا۔

<p>اگر یہ سوال ہو کہ حضرت اُمّ عمارہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا</p>	<p>فَإِنْ قَلْتَ لَيْسَ فِي حَدِيثِ أُمِّ عَمَارَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا</p>
---------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------

¹ صحیح البخاری کتاب الوضوء باب الوضوء، مرتبین قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۷، سنن ابی داؤد کتاب الطهارة باب الوضوء مرتبین آفتاب عالم پر یہ مدد لاهور ۱/۸، سنن النسائی کتاب الطهارة باب الوضوء مرہ نور محمد کار خانہ تجارت کتب کراچی ۱/۲۵، سنن الداری کتاب الطهارة باب الوضوء مرہ حدیث ۲/۷ دار الحکم للطباعة القاهرۃ ۱۳۳/۱۳۳، شرح معانی الآثار کتاب الطهارة باب الوضوء للصلوة مرہ ایم سعید کپنی کراچی ۲/۲۸، صحیح ابن خزیرہ کتاب الوضوء باب الوضوء مرہ حدیث اے المکتب الاسلامی بیرون ۱/۸۸

² معانی الآثار، کتاب الطهارة باب الوضوء للصلوة مرہ ایم سعید کپنی کراچی ۱/۲۸

³ معانی الآثار کتاب الطهارة باب الوضوء للصلوة مرہ ایم سعید کپنی کراچی ۱/۲۸

کی حدیث میں یہ نہیں ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دو تھائی مدد سے وضو کیا اس میں صرف اتنا ہے کہ حضور کے پاس ایک برتن حاضر لایا گیا جس میں دو تھائی مدد کی مقدار میں پانی تھا۔

قلت (تو) میں جواب دوں گا) اس سے ان صحابیہ کا مقصود یہی بتانا ہے کہ جتنے پانی سے حضور نے وضو فرمایا اس کی مقدار کیا تھی، اگر یہ نہ ہو تو پانی کی مقدار یا برتن کا تند کرہے فائدہ و فضول ٹھہرے گا۔ علاوہ ازین انہوں نے یہ ذکر نہ کیا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مزید طلب فرمایا تو مضمون حدیث سے مستفاد ہو کہ اتنی ہی مقدار پر سرکار نے اکتفا کی۔ شاید یہی وجہ ہے کہ علامہ رُرتانی نے شرح موهبہ میں فرمایا کہ اُمّ عمارہ سے ابو داؤد کی روایت میں یہ ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دو تھائی مدد سے وضو فرمایا اह۔ کیونکہ ابو داؤد کے الفاظ تو وہی ہیں جو میں نے پیش کئے ہیں کہ سرکار نے وضو فرمانا چاہا تو ایک برتن حاضر لایا گیا جس میں دو تھائی مدد کے قدر پانی تھا۔

تعالیٰ عنہا انه صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم توضأ بثلثی مد انیما فیہ اق بیاء فی اناء قدر ثلثی مد۔
قلت ليس غرضها منه الا بیان قدر ماتوضأ به والا كان ذكر قدر الماء او الاناء فضلا لاطائل تحته على انها لم تذکر طلبه صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم زيادة فاًفَادْ فَحْوَاهُ اَنَّهُ اَجْتَزَأَ بِهِ وَلَعِلَّ هَذَا هو الباعث للعلامة الزرقانی اذ يقول في شرح المواهب لابی داؤد عن امّ عمیارة انه صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم توضأ بثلثی مد ^۱ اہ والا فلفظ ابی داؤد ماقد سقتہ لک۔

با جملہ وضو میں کم سے کم تھائی مدد اور زیادہ سے زیادہ ایک مدد کی حدیث آئی ہیں اور حدیث ربیع بنت معوذ بن عفراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا:

انہوں نے ایک برتن کی طرف جس میں ایک مدد	وضأت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
-----------------------------------------	-------------------------------------

عہ: ایک حدیث موقوف میں چہار ممد بھی آیا ہے کیا سیأتی ^۲ امنہ

^۱ شرح الزرقانی علی المواهب اللدنیۃ المقصد التاسع الفصل الاول دار المعرفۃ بیروت ۷/۲۵۱

<p>یا ایک مدار و تہائی مدار پانی آتا، اشارہ کرتے ہوئے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اسی طرح کے ایک برتن سے وضو کرایا۔ یہ حدیث سعید بن منصور نے اپنی سنن میں روایت کی۔ اور بعض روایات میں یہ الفاظ ہیں کہ اس میں ایک مدار یا سوامد پانی ہوگا۔ اور حضرت ربیع سے اصل حدیث سنن اربعہ میں مردی ہے۔ (ت)</p>	<p>وسلم في اناء نحو من هذا الاناء وهي تشیر الى رکوة تأخذ مدا او مدا و ثلثا رواه سعید بن منصور في سننه وفي لفظ لبعضهم يكون مدا او مدا و ربعا¹ واصل الحديث عنها في السنن الاربعة۔</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

یعنی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس برتن سے وضو فرمایا جس میں ایک مدار پانی ہے، اور دوسرا میں ہے کہ ایک مدار یا ایک مدار تہائی مدار پانی تھا، تو یہ مشکوک ہے اور شک سے زیادت ثابت نہیں ہوتی۔ ہاں صحیحین و سنن ابی داؤد و نسائی و طحاوی میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ایک حدیث یوں ہے:

<p>رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک مکوک سے وضو اور پانچ سے غسل فرماتے۔</p>	<p>کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یتوضاً بِمَكُوك ویختسل بِخَسْبَةِ مَكَّانٍ²۔</p>
-----------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------

مکوک فرمیں کیلیہ ہے اور کیلیہ نصف صاع تو مکوک ڈیڑھ صاع ہو اکما فی الصحاح والقاموس وغيرهما فی اقوال اخر اور ایک صاع کو بھی کہتے ہیں بعض علماء نے حدیث میں یہی مراد لی تو وضو کیلیے چار مدار ہو جائیں گے مگر راجح یہ ہے کہ یہاں مکوک سے مدار مراد ہے جیسا کہ خود انھی کی دیگر روایات میں تصریح ہے والروایات تفسر بعضها بعضاً (اور روایات میں ایک کی تفسیر دوسری سے ہوتی ہے۔ ت)۔

ف: فائدہ: مکوک اور کیلیہ کا بیان

¹ کنز العمال بحوالہ ص حدیث ۷۲۸۳ و ۷۲۸۴ و ۷۲۸۵ موسیٰ الرسالہ بیروت ۱۹۷۳ و ۱۹۷۴

² صحیح مسلم کتاب الحیض باب القدر المستحب من الماء فی غسل الجنابة قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۳۹۱، سنن ابی داؤد کتاب الطهارة باب ملکبزی میں الماء آفتاب عالم پر یہ لاهور ۱۳۹۱، سنن النسائی کتاب الطهارة باب القدر الذی یکتفي بارجل من الماء للوضو نور محمد کار خانہ تجارت کتب کراچی ۱۴۰۲، شرح معانی الاتمار کتاب الزکوة باب وزن الصاع کم ہو ایچ ایم سعید ٹکنی کراچی ۱۴۰۲

امام طحاوی نے فرمایا:

یہ اختال ہے کہ انہوں نے گوک سے مراد لیا ہواں لئے کہ وہ حضرات مدد گوک کہا کرتے تھے (ت)	احتمال ان یکون اراد بالمکوک المد لانہم کانوا یسمون المد مکوکا ^۱ ۔
------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------

نہایہ ابن اثیر جزیری میں ہے:

انہوں نے گوک سے مدد مراد لیا اور کہا گیا کہ صارع مراد لیا۔ اور اول مناسب ہے اس لئے کہ دوسری حدیث میں اس کی تفسیر "مد" سے آئی ہے۔ اور گوک ایک پیانے کا نام ہے۔ اس کی مقدار مختلف بلاد میں لوگوں کے عرف کے لحاظ سے مختلف ہوتی ہے۔ (ت)	اراد بالمکوک المد و قبیل الصاع والاول اشبہ لانہ جائے فی حدیث اخر مفسرا بالمُد والمکوک اسم للمکیاں ویختلف مقدارہ باختلاف اصطلاح الناس علیہ فی البلاد ^۲ ۔
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

رہاغسل، اس میں کسی کی جانب یہ حدیث ہے کہ صحیح مسلم میں اُمّ المُؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے:

وہ اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک برتن میں کہ تین مدد یا اس کے قریب کی گنجائش رکھتا نہ لیتے۔	انہا کانت تغتسلاً هی والنبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی انانِ واحد یسع ثلثة امداد او قریباً من ذلک ^۳ ۔
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

اس کے ایک معنی یہ ہوتے ہیں کہ دونوں کاغسل اُسی تین مدد پانی سے ہو جاتا تو ایک غسل کو ڈیڑھ ہی مدد رہا مگر علماء نے اسے بعید جان کر تین تو چھ بیس فرمائیں:

اول یہ کہ یہ ہر ایک کے مخدالگانہ غسل کا بیان ہے کہ حضور اُسی ایک برتن سے جو تین مدد کی قدر تھا غسل فرمائیتے اور اسی طرح میں بھی، ذکرہ الامام القاضی عیاض (یہ توجیہ امام قاضی عیاض نے ذکر فرمائی۔ ت)

اگر یہ سوال ہو کہ پھر تو ان کا "ایک برتن" میں	فَإِنْ قَلْتَ فَعَلِيٌّ هَذَا يَضِيقُ قَوْلَهَا
-----------------------------------------------	-------------------------------------------------

^۱ شرح معانی الانتار کتاب الزکوٰۃ باب وزن الصاع کم ہو ایج ایم سعید کپنی کراچی ۱۷۷۸

^۲ النہایۃ فی غریب الحديث والاثر باب المیم مع اکاف تحت الفاظ مکمل دارالكتب العلمیہ بیروت ۱۹۸۰/۳

^۳ صحیح مسلم کتاب الزکوٰۃ باب القدر لاستحب من الماء فی غسل الجنابة قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۳۸۰/۱

"کہنا بے کار ہو جاتا ہے کہ اس لفظ سے ان کا مقصد یہی بتانا ہے کہ وہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ ایک برتن سے غسل کرتی تھیں، جیسا کہ دوسری روایت میں اسے صاف طور پر بیان کیا ہے : میں اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک ہی برتن سے غسل جنابت کیا کرتے اس میں ہمارے ہاتھ باری باری آتے جاتے۔ اسے بخاری و مسلم نے روایت کیا۔ اور مسلم کی ایک دوسری روایت میں ہے: ایک ہی برتن سے جو میرے اور ان کے درمیان ہوتا تو مجھ پر سبقت فرماتے یہاں کہ میں عرض کرتی میرے لیے بھی رہنے دیجئے اور نسائی کی روایت میں یہ ہے: ایک ہی برتن سے، وہ مجھ سے سبقت فرماتے اور میں ان سے سبقت کرتی، یہاں تک کہ حضور فرماتے: میرے لئے بھی رہنے دو۔ اور میں عرض کرتی: میرے لئے بھی رہنے دیجئے۔

(ت)

فی اناء واحد فانها قصدها به افادۃ اجتماعها معه
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی الغسل من اناء
واحد کما افصحت به فی الروایة الاخیری کنت
اغتسل فـ انا ورسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم من اناء واحد تختلف ایدینا فیه من
الجنابة رواه الشیخان^۱ ، وفی اخری لمسلم من
اناء بینی و بینه واحد فیبادرنی حتی اقول دعی^۲
ـ وللننسائی من اناء واحد بیبادرنی وابادرہ حتی
یقول دعی لی وانا اقول دعی^۳ ـ

ف: مسئلہ: جائز ہے کہ زن و شوہر دونوں ایک برتن سے ایک ساتھ غسل جنابت کریں اگرچہ باہم سترنہ ہو اور اس وقت متعلق ضرورت غسل بات بھی کر سکتے ہیں مثلاً ایک سبقت کر کے تو دوسرا کہے میرے لیے پانی رہنے دو۔

^۱ صحیح البخاری کتاب الغسل، باب حلید خلیدہ فی الاناء... اخْ قَدِیرِی کتب خانہ کراچی ۱/۴۰۷، صحیح مسلم کتاب الحیض باب القدر المستحب من الماء... اخْ قَدِیرِی کتب خانہ کراچی ۱۳۸۷/۱

^۲ صحیح مسلم کتاب الحیض، باب القدر المستحب من الماء... اخْ قَدِیرِی کتب خانہ کراچی ۱۳۸۷/۱

^۳ سنن النسائی کتاب الطهارة، باب الرخصۃ فی ذالک نور محمد کار خانہ تجارت کتب کراچی ۱/۴۷۳

<p>میں جواب دوں گا ضروری نہیں کہ جب بھی وہ یہ لفظ بولیں تو انہیں بھی بتانا مقصود ہو، یہاں ان کا مقصد یہ بتانا ہے کہ وہی ایک برتن جب حضور علیہ السلام فرماتے تو ان کے لئے کافی ہو جاتا اور مزید پانی طلب نہ فرماتے اور یہی حال میرا ہوتا جب میں نہیں۔</p>	<p>قلت لا یلزم ان لاترید بهذا اللفظ کلماً تکلمت به الا هذة الافادة . فقد ترید ههنا ان ذلك الاناء الواحد كان يكفيه اذا اغتسل ولا یطلب زیادۃماء و كذلك انا اذا اغتسلت۔</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

دوم یہاں مدد سے صاع مراد ہے۔

<p>یہ توجیہ بھی امام قاضی عیاض ہی نے پیش کی تاکہ اس میں اور اگلی حدیث فرق میں مطابقت ہو جائے کیوں کہ فرق تین صاع کا ہوتا ہے۔ امام نووی نے بھی اس توجیہ کو برقرار رکھا۔</p>	<p>قاله ايضاً صرف له الى وفاق حديث الفرق الاتي فانه ثلاثة أصح واقره النوى۔</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------

اول: یہ اس فکا محتاج ہے کہ مدد معمنی صاع زبان عرب میں آتا ہوا اور اس میں سخت تامل ہے، صحاح و صراح و مختار و قاموس و تاج العروس لغات عرب و مجمع البخار و نہایہ و مختصر سیوطی لغاتِ حدیث و طبلیۃ الطبلہ و مصباح المنیر لغاتِ فقہ میں فقیر نے اس کا پتائے پایا اور بالفرض کہیں شاذ و نادر و رود ہو بھی تو اس پر حمل تجویز بے قرینہ سے کچھ بہتر نہیں۔

<p>لیکن یہ کہ امیر المؤمنین حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک مد تین مدد کے برابر بنایا تو یہ بعد کی بات ہے، اس پر حضرت ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا کلام محمول نہیں ہو سکتا۔ (ت)</p>	<p>اماً جعل امير المؤمنين عمر بن عبد العزيز المد بثلثة امداد فحادث لا يحمل عليه كلام ام المؤمنين رضي الله تعالى عنهمـ۔</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

سوم: یہ کہ حدیث میں زیادہ کا انکار نہیں حضور و ام المؤمنین معاً تین مدد سے نہیں ہوں اور جب پانی ختم ہو چکا اور زیادہ فرمالیا ہو،

<p>یہ توجیہ امام نووی نے پیش کی ان کے الفاظ یہ ہیں: ہو سکتا ہے یا ایک وقت (مثلاً عسل شروع کرتے</p>	<p>ابداه الامام النووى حيث قال يجوز ان يكون وقع</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------

ف۔ تطفل على القاضى عياض والامام النووى۔

وقت) ہوا ہو اور جب پانی ختم ہو گیا تو دونوں حضرات نے اور لے لیا ہو۔ (ت)	هذا فی بعض الاحوال وزاده لیما فرغ ^۱ ۔
----------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------

اقول: یہ بھی بعید ہے کہ اس تقدیر پر ذکر مقدار عبست و بیکار ہوا جاتا ہے تو قریب تر وہی توجیہ اول ہے۔

اور میں کہتا ہوں: اگر شرکت پر محمول کر لیا جائے تو بھی (اتی) مقدار سے دونوں حضرات کا غسل) محل نہیں، کیوں کہ یہ روایت ہم پیش کرچکے ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے آدھے مذ مسے وضو فرمایا۔ اور امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ سے مردی ہے کہ ایک مذ مسے کم پانی ہو تو غسل کرنے والابورے بدن پر نہیں پہنچا سکتا۔ اسے علامہ عینی نے عمدۃ القاری میں ذکر کیا۔ اس کلام سے مستفاد ہوا کہ ایک مذ ہو تو پورے بدن پر پہنچا یا جاسکتا ہے تو کل ڈیڑھ مذ ہوا (آدھے سے وضو، باقی سے اور تمام بدن۔ اس طرح تین مذ مسے دو کا غسل ممکن ہوا (۱۲۰ م) و اللہ تعالیٰ اعلم (ت)	واناً اقول: لوحمل على الاشتراك لم يمتنع فقد قدمنا رواية انه صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم توضأ بنصف مذ وروى عن الامام محمد رحمة اللہ تعالیٰ انه قال ان المغتسل لايسك ان یعم جسدہ بأقل من مد ذكرة العيني في العيدة ² ففائد امكان تعبييم الجسد بيد فكان المجموع مدا ونصفاً والله تعالى اعلم۔
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

اور جانب زیادت میں اس قول کی تضعیف تو اوپر گزری کہ مکوک سے صاع مراد ہے جس سے غسل کیلئے پانچ صاع ہو جائیں۔ ہاں موطائے مالک و صحیح مسلم و سنن ابی داؤد میں ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے:

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک برتن سے	ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
-------------------------------------------------	-----------------------------------

ف۔ تطفل آخر علی الامام النووی۔

¹ شرح صحیح مسلم للنووی مع صحیح مسلم کتاب الحفیض بباب القدر المستحب من الماء قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۳۸۱

² عمدة القاری شرح صحیح البخاری کتاب ابوضو باب الوضوء بالمد تحت الحدیث ۲۰۱/۲۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۳۱/۳

غسل جنابت فرماتے تھے اور وہ فرق تھا۔	وسلم کان یغتسل من اناء واحد هو الفرق من الجنابة ^۱ ۔
--------------------------------------	----------------------------------------------------------------

فرق فی میں اختلاف ہے، اکثر تین صاع کہتے ہیں اور بعض دو صاع۔

<p>اس حدیث کے تحت امام مسلم کی روایت میں ہے کہ سفیان نے فرمایا فرق تین صاع ہوتا ہے۔ یہی تصریح امام طحاوی نے فرمائی۔ اور امام نووی نے فرمایا یہی جمہور کا قول ہے اہ۔ علامہ عینی نے لکھا: اور کہا گیا کہ دو صاع اہ۔ امام محمد بن نسفی نے طلبۃ الطلبہ میں لکھا: یہ ایک برتن ہے جس میں سولہ رطل آتے ہیں اہ۔ ایسے ہی نہایہ ابن اثیر اور صحابی جوہری میں ہے، اور اسی طرح اس کو طلبۃ الطلبہ میں قتبی سے نقل کیا ہے، اور شرح غریبین سے نقل کیا ہے کہ یہ بارہ مڈ ہوتا ہے اہ۔ اور ابو داؤد نے کہا: میں نے امام احمد بن حنبل سے سُنَا کہ فرق سولہ رطل کا ہوتا ہے۔</p> <p>اور حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں ابو عبد اللہ سے اس پر اور اس پر کہ وہ تین صاع</p>	<p>فی الحديث عند مسلم قال سفين والفرق ثلاثة اصع^۲ وكذا هونص الامام الطحاوی وقال النوی کذا قاله الجماہیر^۳ اہ قال العینی وقيل صاعان^۴ وقال الامام نجم الدين النسفي في طلبۃ الطلبہ هو اناء يأخذ ستة عشر رطلاً^۵ اہ وهكذا في نهاية ابن الاثير وصحاح الجوھری وكذا نقله في الطلبۃ عن القتبی ونقل عن شرح الغریبین انه اثنا عشر مدا^۶ اہ وقال ابو داؤد سمعت احمد بن حنبل يقول الفرق ستة عشر رطلاً^۷ ونقل الحافظ في الفتح عن ابی عبد اللہ الاتفاق عليه وعلى انه</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ف: تطفل على الامر القاضي عياض۔

^۱ سنن ابی داؤد کتاب الطهارة، باب المقدار الماء الذي يجزئ به الغسل آفتقب عالم پر لیں لاہور ۱/۳۱

^۲ صحیح مسلم کتاب الحیض باب القدر المستحب من الماء فی غسل الجنابة لغذی کتب خانہ کراچی ۱/۸۳

^۳ شرح مسلم للنووی مع صحیح مسلم کتاب الحیض باب القدر المستحب من الماء لغذی کتب خانہ کراچی ۱/۸۳

^۴ عده القاری شرح صحیح البخاری کتاب الغسل، باب غسل الرجل مع امراته تحت الحديث ۳/۰۵۲

^۵ طلبۃ الطلبہ کتاب الزکوة دائرة المعارف الاسلامیۃ مکران ببلوچستان ص ۱۹

^۶ طلبۃ الطلبہ کتاب الزکوة دائرة المعارف الاسلامیۃ مکران ببلوچستان ص ۱۹

^۷ سنن ابی داؤد کتاب الطهارة، باب المقدار الماء الذي يجزئ به الغسل آفتقب عالم پر لیں لاہور ۱/۳۱

<p>اہ ہوتا ہے اتفاق نقل کیا اور کہا شاید ان کی مراد یہ ہے کہ اہل لغت کا اتفاق ہے اہ-</p> <p>اقول: اور میرا خیال ہے کہ ان اقوال میں کوئی اختلاف نہیں اس لئے کہ سولہ رطل دو صاع عراقی اور تین صاع ججازی کے برابر ہوتا ہے۔ (ت)</p>	<p>ثلثۃ اصح قال لعله یرید اتفاق اهل اللغة^۱</p> <p>اقول: ویتراء لی ان لا خلف فان ستة عشر رطلا صاعان بالعراق وثلثة اصوع بالحجاز۔</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

امام نووی اس حدیث سے یہ جواب دیتے ہیں کہ پورے فرق سے تھا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا غسل فرمانا مراد نہیں کہ یہی حدیث صحیح بخاری میں یوں ہے:

<p>میں اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک برتن سے نہاتے وہ ایک قدح تھا جسے فرق کہتے۔</p>	<p>کنت اغسل انا والنبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من اناء واحد من قدح يقال له الفرق^۲ -</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------

اقول: یہ لفظ فـ اجتماع میں نص نہیں،

<p>جیسا کہ ہم نے پہلے بیان کیا۔ تو اس پر جزم نہیں کرنا چاہئے کہ تھا غسل فرمانا مراد نہیں۔ بلکہ کہنے والا یہ بھی کہہ سکتا ہے کہ اس حدیث کے راوی امام زہری یہی جنہوں نے حضرت عروہ سے انہوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی۔ پھر امام زہری سے امام مالک نے اور ان ہی کی سند سے امام مسلم اور ابو داؤد</p>	<p>ما قدمنا فلا ينبغي الجزم بأن الأفراد غير مراد بل لقائل ان يقول مخرج الحديث الزهرى عن عروة عن عائشة رضى الله تعالى عنها فروعى عن الزهرى مالك ومن طريقه مسلم وابو داؤد باللفظ الاول^۳ وابن</p>
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

فـ: تطفل ثالث على الامام النووى۔

^۱ فتح الباري شرح صحیح البخاری بكتاب الغسل تحت الحديث رقم ۲۵۰ دار الكتب العلمية ۳۲۶/۲

^۲ صحیح البخاری، بكتاب الغسل تحت الحديث رقم ۲۵۰، قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۹۱/۱

^۳ مؤظن امام مالک بكتاب الطهارة، اعمل في غسل الجنابة میر محمد کتب خانہ کراچی ص ۳۱ صحیح مسلم بكتاب الحیین، باب القدر المستحب من الماء في غسل

الجنابة قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۳۸۱/۱، سنن ابن داود بكتاب الطهارة، باب مقدار الماء الذي يجزئ بـ الغسل آفتتاب عالم پریس لاہور ۱۳۱

<p>نے پہلے الفاظ میں روایت کی (کان یغتسل من اناء واحد هو الفرق)، اور امام بخاری و امام طحاوی کی روایت میں امام زہری سے ابن ابی ذئب نے بلطف دوم روایت کی (کنت اغسل انوا النبی اخ) ابن ابی ذئب کی متابعت امام نسائی کی روایت میں معمر اور ابن جریر نے، اور امام طحاوی کی ایک روایت میں جعفر بن بر قان نے کی۔ اور نسائی کی تخریج پر امام زہری سے امام لیث نے اور نسائی و مسلم کی تخریج میں ان سے امام سفین بن عینہ نے ان الفاظ سے روایت کی: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک قدر میں غسل فرماتے اور وہ فرق ہے۔ اور میں اور حضور ایک برتن میں غسل کرتے۔ امام سفین کے الفاظ ہیں: "ایک برتن سے غسل کرتے۔ تو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے دو حدیثیں روایت کیں ایک حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فرق سے غسل فرمانے سے متعلق اور ایک دونوں حضرات کے ایک برتن سے غسل فرمانے سے متعلق۔ تو امام مالک نے دونوں حدیثیوں میں سے صرف پہلی حدیث ذکر کی۔</p>	<p>ابی ذئب عند البخاری والطحاوی باللفظ الثاني^۱ تابعه معبر و ابن جریح عند النسائی^۲ وجعفر بن بر قان عند الطحاوی^۳ وروی عنه الیث عند النسائی وسفین بن عینہ عندہ وعند مسلم بلطف کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یغتسل فی القدر و هو الفرق وکنت اغتسل انا وهو فی الاناء الواحد ولفظ سفین من اناء واحد^۴ فیشیبہ ان تكون امر المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہما ات بحدیثین اغتسالہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من الفرق واغتسالہما من اناء واحد فاقتصر منها مالک علی الحدیث الاول وجمع بینهما ابن ابی ذئب</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

^۱ شرح معانی الاتهار کتاب الزکوة، باب وزن الصاع کم ھو ایک سعید کمپنی کراچی ۱/۲۷

^۲ سنن النسائی کتاب الطهارة، باب ذکر الدلالة علی انه لا وقت في ذلك نور محمد کارخانہ کراچی ۱/۲۷

^۳ شرح معانی الاتهار کتاب الزکوة، باب وزن الصاع کم ھو ایک سعید کمپنی کراچی ۱/۲۷

^۴ صحیح مسلم کتاب الحیض باب القدر المستحب من الماء فی غسل الجنابة قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۱۳۸

<p>اور ابن ذئب اور ان کی متابعت کرنے والے حضرات (معمر، ابن جریج) نے دونوں حدیثوں کو ملادیا۔ اور سفیان والیث نے دونوں کو الگ الگ بیان کیا۔ اور خدا نے برتر ہی کو خوب علم ہے۔ (ت)</p>	<p>ومتابعة واتی بهما سفیان والیث مفصلین والله تعالیٰ اعلم۔</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------

امام طحطاوی فرماتے ہیں: حدیث میں صرف برتن کا ذکر ہے کہ اس ظرف سے بہاتے بھرا ہونا نہ ہونا مذکور نہیں۔ اقول: صرف فے برتن کا ذکر قلیل الحدودی ہے اس سے ظاہر مفاد وہی مقدار آب کا ارشاد ہے خصوصاً حدیث لیث و سفیان میں لفظ فی سے تعبیر کہ ایک قدح میں غسل فرماتے اذ من المعلوم ان لیس المراد الظرفیة (اس لئے کہ معلوم ہے کہ ظرفیت (قدح کے اندر غسل کرنا) مراد نہیں۔ ت) اور حدیث مالک میں لفظ واحد کی زیادت اذ من المعلوم ان لیس المراد نفی الغسل من غیره قط (کیونکہ معلوم ہے کہ یہ مراد نہیں کہ اس کے علاوہ کسی برتن سے کبھی غسل نہ کیا) بہرحال اس قدر ضرور ہے کہ حدیث اس معنی میں نص صریح نہیں زیادت کا صریح نص اُسی قدر ہے جو حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں گزار کہ پانچ مدد سے غسل فرماتے اور پھر بھی اکثر واشر وہی وضو میں ایک مدد اور غسل میں ایک صاع ہے، اور احادیث کے ارشادات قولیہ تو خاص اسی طرف ہیں۔ امام احمد و ابو بکر بن ابی شیبہ و

ف: تطفل مَا عَلَى الْإِمَامِ السَّيِّدِ الْأَجْلِ الطَّحاوِيِّ

عہ: پیشوائے وہابیہ شوکانی کا زعم ہے کہ اس حدیث کو ابو داؤد نے بھی روایت کیا اور اس کے ہم معنی ابن ماجہ نے بھی اقول: اس نے ابو داؤد کی طرف تو جھوٹا انتساب کیا اور ابن ماجہ کی طرف نسبت میں خطا کی۔ اس لئے کہ ابو داؤد نے سرے سے اسے روایت ہی نہ کیا۔ ان کی روایت (باتی بر صحیح آئندہ)

عہ: زعم شیخ الوہابیہ الشوکانی ان الحدیث اخرجه ایضاً ابو داؤد و ابن ماجۃ بنحوہ اقول: کذب

فَ عَلَى أَبِي داؤد وَ اخْطَأَ عَلَى أَبْنَى مَاجَةَ فَإِنَّ أَبَا داؤد لَمْ يُخْرِجْهُ أَصْلًا إِنَّمَا عَنْهُ عَنْ جَابِرَ كَانَ النَّبِي

فـ ۱: رد علی الشوکانی۔

فـ ۲: رد آخر علیہ۔

عبد بن حمید و اثرم و حاکم و نیہوقی جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

غسل میں ایک صاع اور وضو میں ایک ند کفایت کرتا ہے۔	یجزیٰ من الغسل الصاع و من الوضوء المد ^۱
---------------------------------------------------	----------------------------------------------------

ابن ماجہ سُنن میں حضرت عقیل بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

وضو میں ایک ند، غسل میں ایک صاع کافی ہے۔	یجزیٰ من الوضوء مدو و من الغسل صاع ^۲
------------------------------------------	-------------------------------------------------

طبرانی مجموع اوسط میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

حضرت جابر سے یہ ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک صاع (یقینہ حاشیہ صفحہ گزشہ)

صلی اللہ علیہ وسلم یغتسل بالصاع و یتووضأ بالمد^۳

و ابن ماجہ لم یخرجه عن جابر بن عبد اللہ بل حدیث حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت نہ کی بلکہ عبد اللہ بن

محمد بن عقیل بن ابوطالب سے روایت کی رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

عن عبد اللہ بن محمد بن عقیل بن ابی طالب رضی اللہ عنہم اہمنہ۔



^۱ المستدرک للحاکم کتاب الطهارة، ملیکجزیٰ من الماء للوضوء... الخ دار الفکر بیروت ۱۹۶۱، السنن الکبریٰ کتاب الطهارة، باب استحباب ان لا يتقص في الوضوء... دار صادر بیروت ۱۹۵۶، سنن احمد بن حنبل عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ المختب الاسلامی بیروت ۱۹۷۳، المصنف لابن ابی شیبہ کتاب الطهارات، باب فی الجنب کم یکھی... الخ حدیث ۱۰۸۷ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۹۶۲

^۲ سنن ابن ماجہ ابواب الطهارات، باب ماجہ فی مقدار الماء... الخ آنچہ کم سعید کپنی کراچی م ۱۹۶۲

^۳ سنن ابی داؤد کتاب الطهارة، باب ملیکجزیٰ من الماء فی الوضوء آفتاب عالم پریس لاہور ۱۹۱۳

اس کے بعد حدیث عقیل ہی کے مثل ذکر کیا فرق یہ ہے کہ دونوں جگہ "من" کے بجائے "فی" کہا۔ (ت)	فذکر مثل حدیث عقیل غیرانہ قال فی مکان من فی الوضعين ^۱ ۔
---------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------

امام احمد عَلَیْہ الرَّحْمَۃُ الرَّحِیْمَۃُ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

تم میں سے ایک شخص کے وضو کو ایک مرد بہت ہے۔	یکفی احد کم مدد من الوضوء^۲
ابو نعیم معرفت اصحابہ میں ام سعد بنت زید بن ثابت النصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں: وضو ایک مرد اور غسل ایک صاع ہے۔	ابو نعیم معرفت اصحابہ میں ام سعد بنت زید بن ثابت النصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں: الوضوء مدد الغسل صاع^۳ ۔

اقول: اب یہاں چند امر تفہیج طلب ہیں:

امر اول صاع اور مرد باعتبار وزن مراد ہیں یعنی دو اور آٹھ رطل وزن کا پانی ہو کہ رامپور کے سیر سے وضو میں تین پاؤ اور غسل میں تین سیر پانی ہوا اور امام ابو یوسف وائسہ ثلاثہ کے طور پر وضو میں آدھ سیر اور غسل میں دو سیر اور جانب کی وضو میں پونے تین چھٹائک سے بھی کم اور غسل میں ٹیڑھ ہی سیر یا باعتبار کیل و پیمانہ یعنی اتنا پانی کہ ناج کے پیکانہ مدیا صاع کو بھر دے ظاہر ہے کہ پانی ناج سے

عَلَیْہِ حَدِیْثُ اَمَامِ جَلَالِ الدِّینِ سِیْوَمِیْلِيْ نَسَبَتْ جَامِعَ تَرْمِذِیَّ کَهْوَالِیَّ سَعَدَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ اَنَّ اَنْفَاظَ سَعَدٍ جَامِعٌ صَغِیرٌ مِّنْ ذِكْرِهِ هُوَ وَضُوْمٌ دَوْرٌ رَّطْلٌ پَانِیٌ كَافِیٌ هُوَ۔ عَلَمَهُ مَنَاویٌ نَّسَبَهُ اَسَاسَ کَسْنَدَ ضَعِیْفٌ هُوَ اَهَـ۔ لَکِنْ مَنَاویٌ نَّسَبَهُ تَرْمِذِیَّ کَهْوَالِیَّ مَدْعُوٌ ضَعِیْفٌ هُوَ اَهَـ۔ تَعَالَیٰ اَعْلَمُ اَهْمَنْهُ غَفْرَلَهُ (مَرَّ)	عَلَیْہِ حَدِیْثُ الْاَمَامِ الْجَلِیْلِ فِی الْجَامِعِ الصَّغِیرِ لِجَامِعِ التَّرْمِذِیِّ بِلِفْظِ يَجزِئُ فِی الوضُوءِ رَطْلَانِ مِنْ مَاءٍ ^۴ قَالَ الْمَنَاویٌ وَاسْنَادُهُ ضَعِیْفٌ ^۵ اَهَـ لَكِنَ الْعَبْدُ الْمُصْبِرُ لَمْ يَرِهِ فِی اَبْوَابِ الطَّهَارَةِ مِنَ الْجَامِعِ فَاللَّهُ تَعَالَیٰ اَعْلَمُ اَهْمَنْهُ غَفْرَلَهُ (مَرَّ)
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

^۱ لمعجم الأوسط، حدیث ۵۵۱، مکتبۃ المعارف ریاض ۲۷۳/۸

^۲ مند احمد بن حنبل عن انس رضی اللہ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۲۶۳/۳

^۳ تلخیص الحبیر فی تخریج احادیث الرافعی الكبير تاب طهارة حدیث ۱۹۷ باب الغسل دارالكتب العلمیہ بیروت ۳۸۶/۱

^۴ الجامع الصغير بحوالہ ت حدیث ۹۹۹ دارالكتب العلمیہ بیروت ۵۸۹/۲

^۵ التسیر شرح الجامع الصغير تحت الحديث بجزئی فی الوضواع مکتبۃ الامام الشافعی ریاض ۵۰۷/۲

بھاری ہے تو یہانے بھرپانی اس پیانے کے رطبوں سے وزن میں زائد ہو گا کلمات ف۔ ائمہ میں معنی دوم کی تصریح ہے اور اسی طرف بعض روایات احادیث ناظر۔ امام عینی عمدة القاری شرح صحیح بخاری میں فرماتے ہیں:

باب الغسل بالصاع ای بالماء قدر ملء الصاع ^۱	باب الغسل بالصاع یعنی اتنے پانی سے غسل جس سے صاع بھر جائے۔ (ت)
-------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------

امام ابن حجر عسقلانی فتح الباری شرح صحیح بخاری میں فرماتے ہیں:-

المراد من الروايتين ان الاغتسال وقع بملء الصاع من الماء ^۲	دونوں روایتوں سے مراد یہ ہے کہ غسل پانی کی اتنی مقدار سے ہوا جس سے صاع بھر جائے (ت)
----------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------

امام احمد قسطلانی ارشاد الساری شرح صحیح بخاری میں فرماتے ہیں:-

ای بالماء الذي هو قدر ملء الصاع ^۳	یعنی اتنے پانی سے غسل جو صاع بھرنے کے بقدر ہو۔ (ت)
----------------------------------------------	----------------------------------------------------

نیز عمدة القاری میں حدیث طحاوی مجاهد سے بایں الفاظ ذکر کی:-

قال دخلنا على عائشة رضى الله تعالى عنها فاستسقى بعضاً فاق بعس قالت عائشة كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يغتسل بملء هذا قال مجاهد فحررته فيما أحرز ثمانية ارطال تسعه ارطال عشرة ارطال قال واخر جه النساء حزرته ثمانية	مجاہد نے کہا ہم حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے یہاں گئے تو ہم میں سے کسی نے پانی مانگا۔ ایک بڑے برتن میں لایا گیا۔ حضرت عائشہ نے فرمایا: نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس برتن بھرپانی سے غسل فرماتے تھے۔ امام مجاہد نے کہا: میں نے اندازہ کیا تو وہ برتن آٹھ رطل، یا نور طل، یا دس رطل کا تھا۔ امام عینی نے کہا: یہ حدیث امام نسائی نے روایت کی تو اس میں یہ ہے کہ میں نے اسے آٹھ رطل کا
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ف۔ تطفل على العلامۃ علی قاری۔

^۱ عمدة القاری شرح صحیح البخاری کتاب الغسل باب الغسل بالصاع دارالكتب العلمیہ بیروت ۲۹۱/۳

^۲ فتح الباری، شرح صحیح البخاری کتاب الغسل باب الغسل بالصاع تحت المحدث ۲۵۱ دارالكتب العلمیہ بیروت ۳۲۷/۲

^۳ ارشاد الساری شرح صحیح البخاری کتاب الغسل بالصاع تحت المحدث ۲۵۱ دارالكتب العلمیہ بیروت ۳۹۰/۱

اندازہ کیا۔ یعنی اس روایت میں بغیر شک کے ہے (ت)	ار طال ^۱ من دون شک۔
-------------------------------------------------	--------------------------------

اقول: ظاہر ہے فـ کہ پیمانے ناج کیلئے ہوتے ہیں پانی مکمل نہیں کہ اُس کیلئے کوئی مدد صاع جُدا موضوع ہوں بل نص علمائونا انہ قیبی فاذن لاہو مکبل ولا موزون۔ (بلکہ ہمارے علماء نے تو تصریح کی ہے کہ پانی قیست والی چیزوں میں ہے جب تو وہ مکبل ہے نہ موزون۔ ت) تو اندازہ نہ بتایا گیا مگر انہیں مدد صاع سے جو ناج کیلئے تھے اور کسی برتن سے پانی کا اندازہ بتایا جائے تو اُس سے یہی مفہوم ہو گا کہ اس بھر پانی نہ یہ کہ اس برتن میں جتنا ناج آئے اس کے وزن کے برابر پانی۔

<p>اور یہ بہت واضح ہے تو وہ خیال دفع ہو گیا جو علامہ علی قاری سے مرقاۃ الشرح مسئلکوہ میں واقع ہوا کہ انہوں نے حضرت انس کی حدیث "حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک مدم سے وضو فرماتے اور ایک صاع سے غسل فرماتے" کے تحت لکھا کہ مدد اور صاع سے مراد اتنے وزن بھر پانی ہے اتنے ناپ بھر نہیں اہ۔ یہ ضعیف قول خود ان کا ہے جس پر نہ تو انہوں نے کسی دلیل سے استناد کیا ہے اپنے پہلے کے کسی شخص کے قول سے استناد کیا۔ اور علماء کے نصوص اور روشن دلیل ہم پیش کر چکے۔</p> <p>اگر سوال ہو کہ کیا حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ نہیں فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دور طل سے وضو فرماتے اور ایک صاع سے غسل فرماتے۔ اسے امام طحاوی نے روایت</p>	<p>وہذا ظاہر جدا فائدفع مأوقع للعلامة على القارى في المرقاۃ شرح المشکوہ حيث قال تحت حديث انس كان صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم يتوضأ بالمد ويغتسل بالصاع البراد بالمد والصاع وزنا لا كيلا^۲ اه فهذا قيله من قبله لم يستند فيه لدليل ولا قيل لاحد قبله واسمعناك نصوص العلماء والحجۃ الزهراء۔</p> <p>فإن قلت اليك قد قال انس رضي الله تعالى عنه كان رسول الله تعالى عليه وسلم يتوضأ بـ طلين ويغتسل بالصاع^۳ رواه الامام الطحاوي</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

فـ: تطفل آخر علیہ۔

^۱ عمدة القارى شرح صحیح البخاری کتاب الغسل باب الغسل بالصاع دارالكتب العلمية بیروت ۲۹۲/۳

^۲ مرقاۃ المفاتیح شرح مسئلکوہ مسئلکوہ المصانع تحت حديث حدیث ۱۲۳۹ المکتبۃ الحسینیہ کوہہ ۱/۲

^۳ شرح معانی الانوار کتاب الزکوة باب وزن الصاع کم ھو ایک سعید کمپنی کراچی ۱/۷۷

<p>کیا۔ اور رطل ایک وزن ہے۔</p> <p>میں کہوں کا دور طل سے وہی نہ مراد ہے، جس پر دلیل خود اُن ہی کی حدیث ہے جو پہلے ذکر ہوئی۔ اور احادیث میں ایک کی تفسیر دوسری سے ہوتی ہے بلکہ امام طحاوی نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ روایت بھی کی ہے کہ انہوں نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک نہ سے وضو فرماتے اور وہ دور طل ہے۔ تو مراد واضح ہو گئی۔ اور اسی سے ہمارے انہم نے صاع کے آٹھ رطل ہونے پر استدلال کیا ہے اور اسی لئے امام طحاوی نے سوال میں تمہاری پیش کردہ حدیث روایت کرنے کے بعد فرمایا: یہ حضرت انس ہیں جنہوں نے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نہ دور طل تھا اور صاع چار نہ کا ہوتا ہے تو جب یہ ثابت ہو گیا کہ نہ دور طل ہے تو یہ بھی ثابت ہوا کہ صاع آٹھ رطل ہے اھ۔ تو امام طحاوی نے "تواضاً بر طلین" (دور طل سے وضو فرمایا) کا معنی یہ تکھیر یا کہ توضاً بالمد و هو رطلان (ایک نہ سے وضو فرمایا اور وہ دور طل ہے) جیسا کہ دوسری روایت میں اسے صاف بتایا۔ علاوہ ازیں رطل ایک پیمانہ بھی ہے جیسا کہ مصباح منیر میں اس کی صراحت کی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (ت)</p>	<p>والرطل من الوزن۔</p> <p>قلت البراد بالرطلين هو المبدليل حديثه المذكور سابقوا الأحاديث يفسر بعضها بعضاً بل قد اخرج الإمام الطحاوي عنه رضي الله تعالى عنه قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يتوضأ بالمد وهو رطلان ^۱ فاتضح المراد وبهذا استدل أئتنا على أن الصاع ثمانية أرطال ولذا قال الإمام الطحاوي بعد اخراجه الحديث الذي تمسكت به في السؤال فهذا انس قد اخبر ان مد رسول الله صلى الله عليه وسلم رطلان والصاع أربعة امداد فإذا ثبت ان المدرطلان ثبت ان الصاع ثمانية أرطال ^۲ اه فقد جعل معنى قوله توضأ بر طلین توضاً بالمد وهو رطلان كما افصح به في الرواية الأخرى على ان الرطل مكيلأ ايضاً كما نص عليه في المصباح المنير ^۳ والله تعالى اعلم۔</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

^۱ شرح معانی الآثار كتاب الزكوة باب وزن الصاع كم هو اربع ايم سعيد كپنی كراچی ۱۷۷۳

^۲ شرح معانی الآثار كتاب الزكوة باب وزن الصاع كم هو اربع ايم سعيد كپنی كراچی ۱۷۷۳

^۳ المصباح المنير كتاب الراء تحت لفظ "رطل" منشورات دار الحجره قم ايران ۲۳۰/۱

امر دوم غسل میں کہ ایک صاع بھر پانی ہے اُس سے مراد مع اُس وضو کے ہے جو غسل میں کیا جاتا ہے یا وضو سے جدال امام اجل طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے معنی دوم پر تفصیل فرمائی اور وہ اکثر احادیث میں ایک صاع اور حدیث انس میں پانچ مرد ہے اُس میں یہ تطبیق دی کہ ایک مرد وضو کا اور ایک صاع بقیہ غسل کا، یوں غسل میں پانچ مرد ہوئے، حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ یعقل بحمس مکاکی روایت کر کے فرماتے ہیں:

<p>جتنے پانی سے وضوفرماتے وہ ایک مرد ہو گا اور جتنے سے غسل فرماتے وہ پانچ مرد ہو گا۔ چار کوک۔ وہی چار مرد اور چار مرد ایک صاع سے غسل فرماتے۔ اور باقی ایک کوک۔ ایک مرد سے وضوفرماتے۔ تو اس حدیث میں جتنے سے جنابت کا غسل ووضوفرماتے دونوں کو جمع کر دیا۔ اور حدیث عتبہ میں (یعنی جس میں یہ ہے کہ ایک مرد سے وضواہ ایک صاع سے غسل) صرف اُس کو بیان کیا جس سے غسل فرماتے، اُس کو ذکر نہ کیا جس سے وضوفرماتے اھ۔</p> <p>اقول: لیکن حضرت انس کی یہ حدیث کہ حضور ایک صاع سے پانچ مرد تک پانی سے غسل فرماتے، بیان تقسیم میں نہیں بلکہ بیان تنوع میں ہے جیسا کہ پوشیدہ نہیں۔ یعنی خود غسل ہی کبھی چار مرد سے ہوتا اور کبھی پانچ مرد سے ہوتا خواہ اس سے صرف پورے بدن پر پانی بہانا مراد لیں یا اس کے</p>	<p>یکون الذی کان یتَوَضَّاً بِهِ مَدًا وَیکون الذی یغتسل بِهِ خمْسَةً مَکَانًا یغتسل بِأَرْبَعَةِ مِنْهَا وَهِيَ أَرْبَعَةُ امْدادٍ وَهِيَ صَاعٌ وَیتَوَضَّاً بِآخِرِهِ هُوَ مَدْفُجُعٌ فِي هَذَا الْحَدِيثِ مَكَانٌ یتَوَضَّاً بِهِ لِلْجَنَابَةِ وَمَكَانٌ یغتسل بِهِ¹ لَهَا وَافْرَدٌ فِي حَدِيثِ عَتَبَةِ (یعنی الذی فیهِ الْوَضُوءُ بِمِدْوَالِ الْغَسْلِ بِصَاعٍ) مَكَانٌ یغتسل بِهِ لَهَا خَاصَّةً دُونَ مَكَانٌ یتَوَضَّاً بِهِ² اه</p> <p>اقول: لکن حدیثہ یغتسل بالصاع الی خمسة امداد لیس فی التوزیع فی التنویع کیا لا یخفی ای ان الغسل نفسه کان تارة باربعۃ و تارة بخمسة سواء ارید به اسئلة المباء علی سائر البدن و حدها</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

¹ شرح معانی الانوار، کتاب الزکوة باب وزن الصاع کم ہو ایک ایم سعید کمپنی کراچی ۱۷۷۳

² شرح معانی الانوار، کتاب الزکوة باب وزن الصاع کم ہو ایک ایم سعید کمپنی کراچی ۱۷۷۳

ساتھ و ضو بھی ملائیں۔ (ت)	او مع الوضوع۔
---------------------------	---------------

امر سوم یہ صاع ف کس ناج کا تھانٹا ہر ہے کہ ناج ہلکے بھاری ہیں جس پیانے میں تین سیر سے زیادہ آئیں گے اور ماش اور بھی زائد، ابو شجاع ٹھیگی نے صدقہ فطر میں ماش یا مسور کا پیانہ لیا کہ ان کے دانے یکاں ہوتے ہیں تو ان کا کیل وزن رابر ہو گا۔ خلاف گندم یا جو کہ ان میں بعض کے دانے ہلکے بعض کے بھاری ہوتے ہیں تو قسم کے گیہوں اگرچہ ایک ہی پیانے سے لیں وزن میں مختلف ہو سکتے ہیں اور اسی طرح جو دُرِّ محنت میں اسی پر اقصار کیا اور امام صدر الشریعہ نے شرح و قایہ میں فرمایا کہ احוט کھرے گیہوں کا صاع ہے۔ اور علامہ شامی نے رد المحتار میں جو کا صاع احוט بتایا اور حاشیہ زیلی یہ للسید محمد امین میر غنی سے نقل کیا:

یعنی حرم مکہ میں ہمارے مشائخ اور ان سے پہلے ان کے مشائخ اس پر ہیں کہ آٹھر طل جو سے صاع کا اندازہ کیا جائے اور اکابر اسی پر فتویٰ دیتے تھے۔ (ت)	ان الذی علیه مشائخ نابالحرم الشریف المک ومن قبلهم من مشائخهم وبه كانوا یفتون تقدیرہ بشیانیة ارطآل من الشعیر ^۱ ۔
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

اقول ظاہر ہے کہ صاع اُس ناج کا تھا جو اُس زمان برکت نشان میں عام طعام تھا اور معلوم ہے کہ وہاں عام طعام جو تھا گیہوں کی کثرت زمانہ امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہوئی۔ حدیث ابو سعید خدرا رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں ہے:

جب حضرت معاویہ کے زمانے میں طعام کی فراوانی ہوئی تو اسے گیہوں کے دونوں ٹھہرائے (ت)	لما کثیر الطعام في زمان معاویة جعلوه مديین من حنطة ^۲ ۔
---------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------

ف: مسئلہ: زیادہ احتیاط یہ ہے کہ صدقہ فطر و فدیہ روزہ و نمازوں کفارہ قسم وغیرہ میں نیم صاع گیہوں جو کے پیانے سے دیئے جائیں یعنی جس برتن میں ایک سو چوالیں روپے بھر جو ٹھیک ہموار سطح سے آجائیں کہ نہ اونچے رہیں نہ نیچے اس برتن بھر کر گیہوں کو ایک صدقہ سمجھا جائے ہم نے تجربہ کیا پیانہ نیم صاع جو میں بریلی کے سیر سے کہ سور و پیہ بھر کا ہے اٹھنی بھرا پر پونے دو سیر گیہوں آتے ہیں فی کس اتنے دیئے جائیں۔

¹ رد المحتار، کتاب الزکوة باب صدقۃ الفطر دار احیاء التراث العربي پیرودت ۷/۲

² شرح معانی الانوار، کتاب الزکوة باب مقدار صدقۃ الفطر ایم سعید کپنی کراچی ۳۷۲/۱

شرح صحیح مسلم امام نووی میں ہے:

طعام اہل حجاز کے عرف میں صرف گھوٹکا کا نام ہے۔ (ت)	الطعام في عرف أهل الحجاز اسم للحظة خاصة
----------------------------------------------------	-----------------------------------------

صَحْدَادُ بْنُ خَرْبَيْهِ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا سَعَى:

قال لم تكن الصدقة على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا التبر والزبيب والشعير ولم تكن الحنطة².

صَحِّحَ بخاري شریف میں ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے:

همارا طعام اس وقت جو تھا۔ (ت)	كان طعامنا يومئذ الشعير الخ ³
-------------------------------	------------------------------------------

اور اس سے قطع نظر بھی ہو تو شک نہیں کہ مدد و صاف کا اطلاق مدد و صاف شیر کو بھی شامل، تو اس پر عمل ضرور اتباع حدیث کی حد میں داخل۔ فقیر نے ۷۲ ماہ مبارک رمضان کے ۲۲ کو نیم صاف شیری کا تجربہ کیا جو ٹھیک چار طل بجھ کا پیانہ تھا اس میں گیہوں برابر ہموار مسطح بھر کر تو لے تو شمن رطل کو پانچ رطل آئے یعنی ایک سو چالیس ۳۴ روپے بھر جو کی جگہ ایک سو پچھتر ۳۵ روپے آٹھ آنے بھر گیہوں کو بریلی کے سیر سے اٹھنی بھرا دیا پہلو نے دوسرے ہوئے، یہ محفوظ رکھنا چاہئے کہ صدقہ فطر و کفارات و فدیہ صوم و صلاۃ میں اسی اندازہ سے گیہوں ادا کرنا احتوٰط و انجع للفقراء ہے اگرچہ اصل منہب بریلی کی تول سے چھ روپے بھر کم ڈیڑھ سیر گیہوں ہیں۔ پھر اسی پیانے میں پانی بھر کر وزن کیا تودو سو چودہ ۳۶ روپے بھر ایک دو انی کم ایک کچھ کم چھر طل ہوا تو تھاوضہ کا پانی رامپوری سیر سے تقریباً آدھ پاؤ سیر ہوا اور باقی غسل کا تقریب ساڑھے چار سیر کے، اور مجموع غسل کا چھٹا نک اور ساڑھے پانی سیر

ف) مسئلہ: تھا خوکا مسنون پانی رامپوری سیر سے کہ چھینوئے روپے بھر کا ہے تقریباً آدھ پاؤ اور پر سیر بھر ہے اور باقی غسل کاساڑھے چار سیر کے قریب، مجموع غسل کا چھٹانک اور ساڑھے پانسیر سے کچھ زیادہ۔

^١ شرح صحيح مسلم للنحوى كتبا الزكوة مال الامر باخراج زكوة الفطر الخ تحت حد يث ٢٢٥٣ دار الفكر بيرودت ٢٧٣٢/٣

² صحيح ابن خزيمه، باب الدليل على ان الامرائن حديث ٢٤٠٦ المكتبة الاسلامية بيروت ٨٥/٣

³ صحيح البخاري كتاب الزكوة بباب الصدقة قبل العيد قد يحيى كتب خانة كرايجي ٢٠٣/٢٠٥

سے کچھ زیادہ۔ یہ محمد اللہ تعالیٰ قریب قیاس ہے۔ بخلاف اس کے اگر تتفیقات مذکورہ نہ مانی جائیں تو مجموع غسل کا پانی صرف تین سیر رہتا ہے اور امام ابو یوسف کے طور پر دو ہی سیر، اُسی میں وضو اُسی میں غسل اور ہر عضو پر تین تین بار پانی کا بہنا یہ سخت دشوار بلکہ بہت دور از کار ہے۔

فائدہ: فہ اُن پانیوں کے بیان میں جو اس حساب سے جدایں:

(۱) آپ استجاء ہمارے ف علمانے وضو کی تقسیم یوں فرمائی ہے کہ آدمی موزوں پر مسح کرے اور استنجے کی حاجت نہ ہو تو نعم بُر پانی کافی ہے اور موزے اور استجادوں ہوں یادوں نہ ہوں تو ایک مُد، اور موزے نہ ہوں اور استجا کرنا ہو تو ٹیڑھ مُد۔ حلیہ میں ہے:

<p>امام حسن بن زیاد نے امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے وضو بارے میں روایت کی ہے کہ اگر موزے پہنے ہیں اور استجا نہیں کرنا ہے تو چہرہ اور دونوں ہاتھوں کے دھونے اور سر اور موزوں کے مسح کے لئے ایک رطل کافی ہے۔ اور اگر استجا بھی کرنا ہے تو دو رطل۔ ایک رطل استجا کے لئے اور ایک رطل باقی کے لئے اور اگر موزے نہیں ہیں اور استجا کرنا ہے تو تین رطل کفایت کریں گے، ایک رطل استجا کے لئے ایک رطل دونوں پاؤں کے لئے، اور ایک رطل باقی کے لئے۔ (ت)</p>	<p>روی الحسن عن ابی حنیفة رضی اللہ تعالیٰ عنہ في الوضوء ان كان متخففاً ولا يستنجي كفأه رطل لغسل الوجه واليدين ومسح الرأس والخففين وان كان يستنجي كفأه رطلان رطل للاستنجاء ورطل للباقي وان لم يكن متخففاً ويستنجي كفأه ثلثة ارطأل رطل للاستنجاء ورطل للقدمين ورطل للباقي¹۔</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ف۱: مسئلہ: ان پانیوں کا بیان جو اس حساب کے علاوہ ہیں۔

ف۲: مسئلہ: حالات وضو پر مسنون پانی کے اختلافات اور یہ کہ استنجے کے لئے چھٹائک آدھ سیر پانی چاہئے۔

¹ حلیۃ المکمل شرح منیۃ المصلی

(۲) ظاہر ہے کہ اگر بدن پر کوئی نجاست حقیقیہ ہو جیسے حاجت غسل میں ران وغیرہ پر منی تو اس کی تطہیر کا پانی اس حساب میں نہیں اور یہیں سے ظاہر کہ بعد جماع اگر کپڑا نہ ملے تو پانی کہ اب استنج کو درکار ہو گا معمول سے بہت زائد ہو گا۔

(۳) پیش از استنجاتین فسا بار دونوں کلائیوں تک دھونا مطلقاً سنت ہے اگرچہ سوتے سے نہ جاکا ہو یہ اُس سنت سے جدا ہے کہ وضو کی ابتدا میں تین بار ہاتھ دھوئے جاتے ہیں سنت یوں ہے کہ تین بار ہاتھ دھو کر استنج کرے پھر آغاز وضو میں بار دیگر تین بار دھوئے پھر منہ فدا ہونے کے بعد جو ہاتھ کمنیوں تک دھوئے گا اس میں ناخن دست سے کمنیوں کے اوپر تک دھوئے تو دونوں کندست تین مرتبہ دھوئے جائیں گے ہر مرتبہ تین بار اخیر کے دونوں داخل حساب وضو ہیں اور اول خارج، ہاں اگر استنج کرنانہ ہو تو دوہی مرتبہ تین بار دھونا رہے گا۔ درجت مختار میں ہے:

<p>وضو کی سنت گٹوں تک دونوں پاک ہاتھوں کے دھونے سے ابتداء کرنا۔ تین بار استنج سے پہلے اور اس کے بعد بھی۔ اور نیند سے اٹھنے کی قید، اتفاقی ہے اور یہ ایسی سنت ہے جو فرض کی نیابت کرتی ہے۔ اور کلائیوں کے ساتھ بھی ہاتھوں کو دھونا مسنون ہے اچھے لمسقطاً (ت)</p>	<p>(سنتہ البداءة بغسل اليدين) الطاھر تین ثنا قبل الاستنجاء وبعدة وقيـد الاستيقاظ اتفاقی (الى الرسغين جوهو) سنۃ (ینوب عن الفرض) ویسن غسلہماً ایضاً معاً الذارعین^۱ اھملتقطاً۔</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

رد المحتار میں ہے:

مصنف نے نیند سے اٹھنے والے کے ساتھ لفظ	خص المصنف بالمستيقظ تبرکا بلطف
----------------------------------------	--------------------------------

ف۱: مسئلہ: استنج سے پہلے تین بار دونوں ہاتھ کلائیوں تک دھونا سنت ہے اگرچہ سوتے سے نہ اٹھا ہو ہاں سوتے سے جاٹھا اور بدن پر کوئی نجاست تھی تو زیادہ تاکید یہاں تک کہ سنت مؤکدہ ہے۔

ف۲: مسئلہ: وضو کی ابتداء میں جو دونوں ہاتھ کلائیوں تک تین بار دھوئے جاتے ہیں سنت یہ ہے کہ منہ دھونے کے بعد جو ہاتھ دھوئے اس میں پھر دونوں کندست کو شامل کر لے سرناخن سے کمنیوں کے اوپر تک تین بار دھوئے۔

¹ الدر المختار کتاب الطهارة مطبع عتبانی دہلی ۱۴۰۰ھ

حدیث سے برکت حاصل کرنے کے لئے کلام خاص کیا۔ اور سنت نیند سے اٹھنے والے کے لئے بھی اور اس کے علاوہ کے لئے بھی ہے۔ اسی پر اکثر حضرات ہیں اह۔ النہرا الفاقع میں ہے: اصح جس پر اکثر ہیں، یہ ہے کہ وہ مطلقاً سنت ہے لیکن نجاست کا احتمال ہونے کی صورت میں سنتِ مؤکدہ ہے مثلاً بغیر استنجکے سویا ہو، یا سوتے وقت اس کے بدن پر کوئی نجاست رہی ہو۔ اور نجاست کا احتمال نہ ہونے کی صورت میں سنتِ غیر مؤکدہ ہے مثلاً ان میں سے کسی چیز کے بغیر سویا ہو یا نیند سے اٹھنے کی حالت نہ ہو۔ اسی کے ہم معنی بھر میں بھی ہے اہ

اقول: اس کی وجہ یہ ہے کہ نجاست جب تحقیق ہے۔ جیسے اس کے لئے جو بغیر استنجکے سویا ہو۔ اور نیند میں نجاست پر ہاتھ کا پہنچنا معلوم نہیں ہے تو ہاتھ میں نجاست لگنے کا صرف احتمال ہے لیکن جب خود نجاست ہی

الحادیث والسنۃ تشتمل المستيقظ وغيره وعليه
الاکثرون اهوفی النہر الاصح الذی علیه الاکثر
انه سنۃ مطلقأ کنه عند توهمن ف النجاسة سنۃ
مؤکدة كما اذا نام لاعن استنجاء او كان على
بدنه نجاسة وغير مؤکدة عند عدم توهیها كما
اذا نام لاعن شیعی من ذلك او لم يكن مستيقظاً
عن نوم اهون نحوه في البحر^۱ اہ-

اقول: ووجهه ان النجاسة اذا كانت متحققة كمن
نام غير مستنج واصابة اليد في النوم غير معلومة
كانت النجاسة متوهية اما اذا لم تكن نفسها

ف: مسئلہ: بدن پر کوئی نجاست ہو مثلاً تر خارش ہے یا زخم یا پھوڑا یا پیشاب کے بعد بے استجاہ رہا کہ پسینہ آکر تری پہنچنے کا احتمال ہے جب تو گھوٹوں تک ہاتھ پہلے دھونا سنتِ مؤکدہ ہے اگرچہ سویا نہ ہو جب کہ ہاتھ کا اس نجاست پر پہنچنا محتمل ہو اور اگر بدن پر نجاست نہیں تو ان کا دھونا سنت ہے مگر مؤکدہ نہیں اگرچہ سو کر اٹھا ہو یوں ہی اگر نجاست ہے اور اس پر ہاتھ نہ پہنچنا معلوم ہے یعنی جاگ رہا ہے اور یاد ہے کہ ہاتھ وہاں تک نہ پہنچے تو اس صورت میں بھی سنتِ مؤکدہ نہیں ہاں سنت مطلق ہے۔

¹ رد المحتار کتاب الطهارة دار الحیاء، التراث العربي، بیروت ۱۹۷۵

<p>متحققة فالتنجس بالاصابة توهם على توهם فلا يورث تاکد الاستنان</p> <p>فإن قلت أليس إن النوم مظنة الانتشار والانتشار مظنة الامداء والغالب كالتحقق فالنوم مطلقاً محل التوهם.</p> <p>قلت بينما في رسالتنا الأحكام والعلل إن الانتشار ليس مظنة الامداء بمعنى المفضى اليه غالباً وقد نص عليه في الحلية</p> <p>فإن قلت إنما علق في الحديث الحكم على مطلق النوم وعلله صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله فانيا لا يدرى اين باتت يده¹ والنوم لاعن استنجاء ان اريده به نفيه مطلقاً فمثله بعيد عن ذوى النظافة فضلاً عن الصحابة رضي الله تعالى عنهم وهم المخاطبون اولاً بقوله صلى الله تعالى</p>	<p>متحققة فالتنجس بالاصابة توهם على توهם فلا يورث تاکد الاستنان</p> <p>فإن قلت أليس إن النوم مظنة الانتشار والانتشار مظنة الامداء والغالب كالتحقق فالنوم مطلقاً محل التوهם.</p> <p>قلت بينما في رسالتنا الأحكام والعلل إن الانتشار ليس مظنة الامداء بمعنى المفضى اليه غالباً وقد نص عليه في الحلية</p> <p>فإن قلت إنما علق في الحديث الحكم على مطلق النوم وعلله صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله فانيا لا يدرى اين باتت يده¹ والنوم لاعن استنجاء ان اريده به نفيه مطلقاً فمثله بعيد عن ذوى النظافة فضلاً عن الصحابة رضي الله تعالى عنهم وهم المخاطبون اولاً بقوله صلى الله تعالى</p>
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

¹ سنن الترمذی ابواب الطهارة باب ماجہ اذا استيقظ اخْرَجَ حديث ۲۳ دار المکریر و ۱۰۰، سنن ابن ماجہ ابواب الطهارة باب الرجل يتغطى من

منامہ ایج ایم سعید کپنی کراچی ص ۳۲

حضرور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس ارشاد کے کہ "جب تم میں سے کوئی نیند سے اٹھے۔ اور اگر یہ مراد ہے کہ پانی سے استنجانہ کرتے تھے تو صحیح معتمد یہ ہے کہ پتھر کے ذریعہ استنجانہ سے بھی طہارت ہو جاتی ہے جب کہ نجاست قدر درہم سے زیادہ مخرج سے تجاوز نہ کرے، جیسا کہ رد المحتار پر میں نے اپنے حواشی میں بیان کیا ہے تو احتمال نجاست پیدا کرنے اور نہ کرنے میں پانی سے استنجانہ کرنے اور نہ کرنے کے درمیان کوئی فرق ظاہر نہیں۔

قلت (میں کہوں گا) حدیث مسنونیت تنانے کے لئے ہے اور بدن میں نجاست تحقیق ہونے کے وقت اس سنت کاموکدہ ہونا مضمونِ کلام سے معلوم ہوا۔

اگر گروال ہو کہ محقق صاحب بحر الحرائق میں یہ لکھتے ہے: واضح ہو کہ دونوں ہاتھ دھونے سے ابتداء واجب ہے جب ہاتھوں میں نجاست ثابت ہو اور ابتدائے وضو کے وقت سنت ہے، اور احتمال نجاست کے وقت سنت موکدہ ہے جیسے نیند سے اٹھنے کے وقت اہ۔ تو یہ عبارت اس بارے میں نص ہے کہ ہر نینداں عمل کے سنت موکدہ ہونے کا سبب ہے۔

میں کہوں گا ہاں یہاں پر انہوں نے

اذا استيقظ احد کم من نومه^۱ وان اريد خصوص الاستنجاء بالماء فالصحيح المعتمد الاستنجاء بالحجر مطهرا اذا لم تتجاوز النجاسة المخرج اكثرا من قدر الدرهم كما ببينته فيما علقته على رد المحتار فلا يظهر فرق بين الاستنجاء بالماء وترکه في ايراث التوهם وعدمه۔

قلت الحديث لا فادة الاستنمان اماتا كده عند تحقق النجاسة في البدن فبالفحوى۔

فإن قلت هذا البحر قائلًا في البحر أعلم إن الابتداء بغسل اليدين واجب إذا كانت النجاسة محققة فيهما وسنة عند ابتداء الوضوء وسنة مؤكدة عند توهם النجاسة كيما إذا استيقظ من النوم^۲ اه فهذا نص في كون كل نوم موجب تاً كـذا الاستنمان۔

قلت نعم فـ ارسل هنا

فـ: تطفل على البحر۔

^۱ سنن الترمذی ابوب الطمارۃ باب ماجاء اذا استيقظ لَعَنْ حَدِیثِ ۲۲ دار الفکر یر وہت / ۱۰۰/

^۲ بحر الرائق کتاب الطمارۃ ایضاً مسیح سعید کمپنی کراچی / ۱۷۶ او ۱۸۷

مطلق رکھا مگر چند سطروں کے بعد اس کی قید واضح کر دی ہے، آگے وہ فرماتے ہیں: ہماری تقریر سابق سے معلوم ہوا کہ شرح مجع میں جو لکھا ہے کہ "نیند سے اٹھنے والے کے لئے دونوں ہاتھ دھونے کامسنون ہونا اس قید سے مقید ہے کہ بغیر استجاسو یا ہو یا سوتے وقت اس کے بدن پر کوئی نجاست رہی ہو یہاں تک کہ اگر یہ حالت نہ ہو تو اس کے حق میں سنت نہیں ہے۔" (شرح مجع کا یہ قول) ضعیف ہے۔ یا اس سے مراد یہ ہو کہ سنتِ مؤکدہ نہیں ہے، یہ نہیں کہ سرے سے سنت ہی نہیں اھ۔ یہی وجہ ہے کہ حلیہ میں کہا: نیند سے اٹھنے کے وقت جب احتمالِ نجاست ہو تو یہ زیادہ مؤکد ہے اھ۔ تو انوں نے ہر نیند کو محلِ احتمال نہ ٹھہرا�ا۔

اقول: یہی فتح القدير کی اس عبارت کا بھی معنی ہے کہ: کہا گیا نیند سے اٹھنے والے اور اس کے علاوہ کے لئے یہ مطلقاً سنت ہے اور یہی قول اولیٰ ہے، ہاں نیند سے اٹھنے اور نجاست کا احتمال ہونے کی صورت میں سنت زیادہ مؤکد ہے اھ۔ واوُ(اور) سے ان کی مراد یہ ہے کہ نیند سے اٹھنا اور نجاست کا احتمال ہونا دونوں باتیں مجع ہوں تو سنتِ مؤکدہ ہے یہ مراد نہیں کہ نیند سے اٹھے

ماً بَأْنَ تَقْيِيدَهُ بَعْدَ اسْطَرَادِيَّةِ قَوْلِ عَلَمِ بِمَا قَرَرَنَاهُ
انْ مَا فِي شَرْحِ الْمَجْمِعِ مِنْ أَنَّ السَّنَةَ فِي غَسْلِ
الْيَدِيْنِ لِلْمُسْتِيقَظِ مَقِيَّدَةٌ بَأْنَ يَكُونُ نَامَ
غَيْرَ مُسْتَنْجِ اَوْ كَانَ عَلَى بَدْنِهِ نَجَاسَةً حَتَّى لَوْلَمْ
يَكُنْ كَذَلِكَ لَا يَسِنَ فِي حَقِّهِ ضَعِيفٌ أَوْ الْمَرَادُ نَفِي
السَّنَةِ الْمُؤَكَّدَةِ لَا اصْلَهَا^۱ اَهْ لَاجْرَمْ اَنْ قَالَ فِي
الْحَلِيَّةِ هُوَ مَعَ الْاِسْتِيقَاظِ اَذَا تَوَهَّمَ النَّجَاسَةَ اَكَدَ
^۲ اَهْ فَلَمْ يَجْعَلْ كُلَّ نَوْمٍ مَحْلَ تَوَهَّمِ۔

اقول: وہ معنی قول الفتح قبیل سنۃ مطلقاً
للمستيقظ وغيرہ وهو الاولی نعم مع الاستيقاظ
و توهّم النجاست السنۃ اکد^۳ اه فاراد بالوالو
الاجتماع لترتیب الحكم لامجرد التشريع فی
ترتبہ و ان کان کلامہ مطلقاً فی المستيقظ وغيرہ

^۱ انحراف، کتاب الطمارۃ، ایجاد ایم سعید کپنی کراچی، ۱۸/۱

^۲ حلیۃ الحلی شرح نبیۃ المصلى

^۳ فتح القدير کتاب الطمارۃ مکتبہ نور یہ رضویہ سکھر ۱۹/۱

<p>جب بھی سنتِ مؤکدہ اور احتمالِ نجاست ہو جب بھی سنتِ مؤکدہ اگرچہ ان کا کلام نیند سے اٹھنے والے اور اس کے علاوہ کے حق میں مطلق ہے اور احتمالِ نجاست ہونا نیند سے اٹھنے والے ہی کے لئے خاص نہیں۔ علاوہ ازیں سُننِ غیر مؤکدہ میں بعض سنتیں بعض دیگر کی بہ نسبت زیادہ مؤکدہ ہوتی ہیں۔ تو اسے سمجھو۔</p>	<p>والتوهم غير مختص بالمستيقظ على ان السنن الغير المؤكدة بعضاها أكد من بعض فافهم۔</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------

(۳) اقول: اگرچہ فسواک ہمارے نزدیک سنت و ضوبہ خلاف الامام الشافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فعنده سنۃ الصلاۃ کمافی البحر وغیرہ (خلاف امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کہ ان کے نزدیک سنت نماز ہے جیسا کہ بحر وغیرہ میں ہے۔ ت) ولذذا جو ایک وضو سے چند نمازیں پڑھے ہر نماز کیلئے مسواک کرنا مطلوب نہیں جب تک منہ میں کسی وجہ سے تغیر نہ آگیا ہو کہ اب اس دفع تغیر کیلئے مستقل سنت ہو گی، ہاں وضوبہ مسواک کر لیا ہو تو اب پیش از نماز کر لے کمافی الدروغیرہ (جیسا کہ دروغیرہ میں ہے۔ ت) مگر اس کے وقت فہمیں ہمارے یہاں اختلاف ہے بدائع وغیرہ معتمدات میں قبل وضو فرمایا اور مبسوط وغیرہ معتمرات میں وقت مضمضة یعنی وضو میں کلی کرتے وقت۔ حلیہ میں ہے:

<p>موساک کے استعمال کا وقت قبل وضو ہے۔ ایسا ہی رو ضة الناطقی اور بدائع وضو میں ہے اور زاہدی نے اسے کفایۃ البیہقی، وسیلہ اور شفاقت سے نقل کیا ہے۔ اور اس پر کچھ شہادت</p>	<p>وقت استعماله على ما فی روضة الناطقی والبدائع ونقله الزاهدی عن کفایۃ البیہقی والوسیلة والشفاء قبل الوضوء وربما یشهد</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ف۱: مسئلہ: مسواک ہمارے نزدیک نماز کے لئے سنت نہیں بلکہ وضو کے لئے، توجایک وضو سے چند نمازیں پڑھے ہر نماز کے لئے اس سے مسواک کا مطالبہ نہیں جب تک منہ میں کوئی تغیر نہ آگیا ہو ہاں اگر وضوبہ مسواک کر لیا تھا تواب وقت نماز مسواک کر لے۔

ف۲: مسواک کے وقت میں ہمارے علماء کو انتلاف ہے کہ قبل وضو ہے یا وضو میں کلی کرتے وقت اور اس بارہ میں مصنف کی تحقیق۔

صحیح مسلم کی اس حدیث سے ملتی ہے جو حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت فرمائی کہ سرکار نے مسواک کی اور وضو کیا پھر اٹھ کر نماز ادا کی۔ اور سنن ابو داؤد میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دن یارات میں جب بھی سوکر بیدار ہوتے تو وضو کرنے سے پہلے مسواک کرتے۔ اور محیط تحقیقہ الفقہاء زاد الفقہاء اور مبسوط شیخ الاسلام میں ہے کہ مسواک کا وقت گلی کرنے کی حالت میں ہے تاکہ صفائی مکمل ہو جائے۔ اور طبرانی نے حضرت "ایوب" سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب وضو فرماتے تو تین بار ناک میں پانی لے جاتے اور گلی کرتے اور انگلی منہ میں داخل کرتے۔ اس حدیث سے کچھ دلالت ہوتی ہے کہ مسواک کا وقت گلی کرنے کی حالت میں ہے اس لئے کہ انگلی استعمال کرنا مسواک استعمال کرنے کا بدال ہے

لہ مافی صحیح مسلم عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما عن رسول اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انه تسوك وتوضأ ثم قام فصلی وفی سنن ابی داؤد عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہما عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان لا یرقد من لیل ولا نهار فیستيقظ الا تسوك قبل ان یتوضاً وفی المحيط وتحفة الفقهاء زاد الفقہاء وممبسوط شیخ الاسلام محلۃ المضیضة تکمیلاً للانقاء وآخر ج الطبرانی عن ایوب قال کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا توضأ استنشق ثلثاً و تمضمض وادخل اصبعه فی فمه وهذا ربما یدل على ان وقت الاستیاک حالة المضیضة فأن الاستیاک بالاصبع بدل عن الاستیاک بالسواك والاصل کون الاشتغال بالبدل

عہ: میرے نئے حلیہ میں اسی طرح و توضیح (اور وضو کیا) واو کے ساتھ ہے۔ اور صحیح مسلم میں یہ ہے رجع فتسوک فتوضائیم قام فصلی (لوٹ کر مسواک کی پھر وضو کیا پھر اٹھ کر نماز ادا کی) اور شاید دلالت مقصود میں یہ زیادہ ظاہر ہے اھـ۔ت)

عہ: هکذا هو في نسخى الحلية باللوا والذى فى صحیح مسلم رجع فتسوک فتوضأ ثم قام فصلی ^۱ ولعله اظهر دلالة على المراد اه

¹ صحیح مسلم، کتاب الطهارة، باب السواک، قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۲۸۱

اور قاعدہ یہ ہے کہ بدل میں مشغولی اسی وقت ہو جس وقت
اصل میں مشغولیت ہوتی اہ مختصر گا۔

اقول: میرے نسخہ حلیہ میں "عن ایوب" (ایوب سے)
ہے۔ اگر یہ اصل میں عن ابی ایوب رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہے اور
کاتب سے "ابی" چھوٹ گیا ہے جب تو مند ہے ورنہ مرسل
ہے اور ظاہراً اول ہے۔ اس لئے کہ طبرانی کی ایک حدیث
حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے طریقہ وضو
کے بارے میں آئی ہے۔ لیکن اس کے الفاظ نصب الرایہ کے
مطابق۔ یہ ہیں: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب وضو
فرماتے تو کلی کرتے اور ناک میں پانی ڈالتے اور اپنی انگلیاں
داڑھی کے نیچے سے ڈال کر لیش مبارک کا خال کرتے
اہ۔ تو خداۓ برتر ہی کو خوب علم ہے۔

بہر حال اس حدیث سے استناد تلاش مقصود میں تربیت
چھوڑ کر دور جانے کے مراد ف ہے اس لئے کہ امام احمد نے
مند میں امیر المؤمنین حضرت علی کرّم اللہ تعالیٰ وجہ سے
روایت فرمائی ہے کہ انہوں نے ایک ٹووزہ میں پانی منگا کر
چہرے اور ہتھیلوں کو تین بار دھویا اور تین بار کلی کی تو اپنی

وقت الاشتغال بالاصل¹ اہ مختصر گا۔

اقول: هکذا فی نسخت الحلیة عن ایوب فان کان
عن ابی ایوب رضی اللہ تعالیٰ عنہ واسقط الناسخ
والا فمرسل والظاہر الاول فان للطبرانی حدیثا
عن ابی ایوب الانصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی
صفة الوضوء لكن لفظه کما فی نصب الرایة کان
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا توضأ
تمضمض واستنشق وادخل اصابعه من تحت
لحیته فخللها² اہ فلله تعالیٰ اعلم۔

وعلی کل فیخلو عن ابعاد النجعة فقد اخرج
الامام احمد فی مسنده عن امیر المؤمنین علی
کرم اللہ تعالیٰ وجہه انه دعا بکوز من ماء فغسل
وجہه وكفیه ثلثاً وتمضمض ثلثاً فادخل

ف۔ تطفل علی الحلیة

¹ حلیۃ المحلی شرح منیرۃ المصلی

² نصب الرایہ فی تخریج احادیث حدایہ کتاب الطسارات امامحدیث ابی ایوب نوریہ رضویہ پیاشنگ کمپنی لاہور ۱/۵۵

<p>ایک انگلی منہ میں لے گئے۔ اور اس کے آخر میں یہ فرمایا: اسی طرح خدا کے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا وضو تھا۔ اور اسی کے ہم معنی عبد بن حمید کی حدیث ہے جو ابو مطر کے واسطے سے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مردی ہے۔</p> <p>ثم اقول: یہ بھی اس بارے میں صریح نہیں کہ منہ میں انگلی ڈالنا سواک کے بدله میں تھا، کیونکہ منہ میں انگلی کھنکاروں غیرہ نکالنے کے لئے بھی ڈالی جاتی ہے۔ اسی بات کی طرف محقق حلبی نے اپنے لفظ ربما یدل (کچھ دلالت ہوتی ہے) سے اشارہ فرمایا ہے۔</p> <p>علاوہ ازیں میں کہتا ہوں قطعی و ضروری طور پر معلوم ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سواک کرنا بہت محبوب تھا اور صرف بیانِ جواز کے لئے ایک بار ایسا کیا۔ تو چاہئے کہ اس عمل کا وقتِ مضمضہ ہو ناکہی اسی غرض سے ہو یعنی جس نے مثلاً بھول کر سواک نہیں کی اور رروقت اس کے پاس سواک موجود نہیں تو وہ وقتِ م-مضمضہ انگلیوں سے صفائی کر لے۔ اور اس سے (سواک کا مقررہ وقت حالتِ مضمضہ ہونے پر) حدیث کی دلالت بہت ضعیف ہوتی ہے۔</p>	<p>بعض اصحابہ فی فیہ و قال فی آخرہ هکذا کان وضوء نبی^۱ اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و نحوہ عند عبد بن حمید عن ابی مطر عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔</p> <p>ثم اقول: لیس نَصَافِ کونه بدل عن السواک فقد تدخل الاصباع في الفم لاستخراج النخاع مثلاً وأشار اليه المحقق بقوله ربما يدل^۲۔</p> <p>علی انی اقول: معلوم فـ ضرورة شدة حبه صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم للسواک و انما فعل هذامرة بیان للجوائز فلیکن کونه عند المضمضة ايضاً لذالک ای من لم یستک سهوامثلاً ولا سواک عندہ الان فلیستک بالاصباع حين المضمضة وبهذا تضعف الدلالة جداً۔</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ف: تطفل آخر علیہا۔

^۱ منداحمد بن حنبل عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ المكتب الاسلامی بیروت ۱/۱۵

^۲ حلیۃ الحلی شرح منیۃ المصلی

<p>ہاں ابو عبید نے کتاب الطهور میں امیر المؤمنین حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے کہ "کان اذا توضأ يسوك فاه باصبعه" (وہ جب وضو کرتے تھے تو انگلی سے منہ (بلوڑ مسوک) صاف کر لیا کرتے تھے۔ لیکن میں کہتا ہوں اس میں سخت معرک آرائی ہے کہ کان یافع (کیا کرتے تھے) کی دلالت استمرار بلکہ تکرار پر ہوتی ہے یا نہیں؟، اس کے بارے میں میر ایک رسالہ بھی ہے جس کا نام ہے "التاج المکلن فی انارة مدلول کان یافع" (کان یافع کے مدلول کی توضیح میں آراستہ تاج)۔ اگر ہم یہ اختیار کریں کہ یہ لفظ استمرار و دوام پر دلالت نہیں کرتا تو مسنون ہونے پر اس کی دلالت ثابت نہ ہوگی۔ اور اگر یہ اختیار کریں کہ استمرار پر دلالت کرتا ہے تو حضرت عثمان کی یہ شان نہیں ہو سکتی کہ اصل مقام پر مسوک ترک کرنے پر وہ مداومت فرماتے رہے ہوں۔ جب کہ یہی حضرات تو وہ بزرگ پیشواؤں کے ہیں جو سیدنا نام علیہ و علیہم الصلوٰۃ والسلام کی سنتوں کو دانت سے پکڑنے رہنے والے ہیں۔ اب ذہن میں یہ خیال آتا ہے کہ سنت یہ ہے کہ وضو سے پہلے مسوک کرے اور انگلی کرتے وقت</p>	<p>نعم روی ابو عبید فی کتاب الطهور عن امیر المؤمنین عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ انه کان اذا توضأ يسوك فاه باصبعه ¹ لكنی اقول معتبر عظیم فی دلالة کان یفعل علی الاستمرار بل علی التکرار ولی فیها رسالة سبیتها "التاج المکلن فی انارة مدلول کان یافع" فان اخترنا ان لا لم یدل علی الاستنار اننعم فیما کان عثمان لیواظب علی ترك السوak فی محله مع انهم هم الائمة الاعلام العاضون بنواجذهم علی سنن سید الانعام علیہ و علیہم الصلاة والسلام، فاذن ینقدح فی الذهن والله اعلم ان السنۃ السوak قبل الوضوء وان یعالج باصبعه عند المضيضة لكن لا اجترئ علی القول به لانی لم اجد احدا من علمائنا مال الیہ۔</p>
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

¹ کتاب الطهور، باب المضيضة والاسترشاق یستعن علیہما بالاصابہ، حدیث ۲۹۸ دارالکتب العلمیہ بیروت ص ۱۱۶

انگلی سے صفائی کرے لیکن میں اسے ہٹھنے کی جگارت نہیں کرتا کیونکہ اپنے علمائیں سے کسی کو میں نے اس طرف مائل نہ پایا۔

اگر سوال ہو آپ نے یہ قید کیوں لگائی کہ "اور بروقت اس کے پاس مساوک موجود نہیں"۔ حالانکہ سرکار کی یہ حدیث موجود ہے کہ "اگلیاں مساوک کی جگہ کافی ہیں"۔ اسے ابن عدی، دارقطنی، یہقی نے اور ضیاء مقدسی نے مختارہ میں حضرت انس سے روایت کیا، اس کی سند سے متعلق ضیاء نے ہمہ کہ میں اس میں کوئی حرج نہیں سمجھتا اور۔ ابن عدی اور یہقی نے اسے ضعیف کہا۔ اور امام بخاری نے اس حدیث کے حضرت انس سے روایت کرنے والے شخص عبد الحکم قسمی کو منکر الحدیث کہا۔ اور تقریب میں اسے ضعیف کہا۔ اور یہقی نے ایک اور سند سے اس کو روایت کیا اور اسے غیر محفوظ کہا۔ اور اس کے ہم معنی طبرانی، ابن عدی اور ابو نعیم

فَإِنْ قُلْتَ مَا حَدَّثَكَ عَلَى التَّقْيِيدِ بِقَوْلِكَ وَلَا سَوْاكَ عِنْدَهُ إِلَّا مَعَ أَبْنَى عَدِيٍّ وَالْدَارِ قَطْنَى وَالْبَيْهَقِيِّ وَالضَّيَاءِ فِي الْمُخْتَارَةِ رَوَاهُ عَنْ أَنْسٍ بَسْنَدٌ قَالَ الضَّيَاءُ لَأَرِيْ بِهِ بَاسًا^۱ أَهُوَ قَدْ ضَعَفَهُ أَبْنَى عَدِيٍّ وَالْبَيْهَقِيُّ وَقَالَ الْبَخَارِيُّ^۲ فِي رَوَايَةِ عَنْ أَنْسٍ عَبْدَ الْحَكْمِ الْقَسْمَلِيِّ مُنْكِرَ الْحَدِيثِ وَقَالَ فِي التَّقْرِيبِ ضَعِيفٌ^۳ أَنَّهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْزِي مِنَ السَّوْاكِ الْأَصَابِعَ^۴ وَرَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ بِطَرِيقِ

ف: تضعیف عبد الحکم القسمی۔

^۱ المختارۃ فی الحدیث للضیاء

^۲ میزان الاعتدال ترجمہ عبد الحکم بن عبد اللہ القسمی ۵۸۷ وار المعرفۃ تیریوت ۵۳۶/۲، السنن الکبری (لبیحقی) کتاب الطمارۃ، باب الاستیاک بالاصالیع دار صادر بیروت ۲۰۰۳

^۳ تقریب التذییب حرف العین ترجمہ ۲۱۳ وار الکتب العلمیہ بیروت ۱۹۵۳

^۴ السنن الکبری (لبیحقی) کتاب الطمارۃ، باب الاستیاک بالاصالیع دار صادر بیروت ۲۰۰۳، الکامل لابن عدی ترجمہ عبد الحکم بن عبد اللہ القسمی، وار الفکر بیروت ۱۹۷۵، کنز العمال، محوالہ الضیاء حدیث ۲۷۱۸۸، مؤسسة الرسالہ بیروت ۳۱۵/۹

<p>نے حضرت ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی ہے۔</p>	<p>آخر و قال غير محفوظ و نحوه للطبراني و ابن عدى وابي نعيم عن امر المؤمنين الصديقة رضي الله تعالى عنها۔</p>
<p>میں کہوں گا ابو نعیم نے کتاب السوک میں حضرت عمرو بن عوف مزنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: انگلیاں مسوک کی جگہ کافی ہوں گی جب مسوک نہ ہو۔ اور اس تقدیم پر ہمارے علماء کا اتفاق ہے۔ حلیہ میں ہے کہ: مسوک موجود ہے تو انگلی اس کے قائم مقام نہیں ہو سکتی، اور موجود نہیں ہے تو اس کے قائم مقام ہو جائے گی۔ اسے کافی وغیرہ میں ذکر کیا ہے۔ مراد یہ ہے کہ مسوک کا ثواب مل جائے گا جیسا کہ خلاصہ میں ذکر کیا ہے اھ۔ اور غنیمہ میں ہے کہ لکڑی موجود ہے تو انگلی اس کے قائم مقام نہ ہو سکے گی۔ اور بعض شافعیہ کا یہ کہنا کہ دوسرے کی انگلی بھی اپنی انگلی کی جگہ روا ہے بلاد لیل اور زردستی کا حکم ہے اھ۔ ہندیہ میں محیط اور</p>	<p>قلت روی ابو نعیم فی کتاب السوک عن عمرو بن عوف المزنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الاصبَاعُ تجزئی مجزی السوک اذَا لم يکن سوک¹ وقد اطبقَ علیَّاً علی هذَا التقييدَ قَالَ فِي الْحَلِيَّةِ لَا يَقُومُ الاصبَاعُ مَقَامَ السوکِ عَنْدَ وُجُودِهِ فَإِنْ لَمْ يَوْجُدْ يَقُمْ مَقَامَهُ ذَكْرَهُ فِي الْكَافِ وَغَيْرِهِ يَعْنِي يَنَالُ ثَوَابَهُ كَمَا ذَكْرَهُ فِي الْخَلَاصَه² اه وَفِي الْغَنِيهِ لَا تَقُومُ الاصبَاعُ مَقَامَ الْعُودِ عَنْدَ وُجُودِهِ وَتَجْوِيزُ بَعْضِ الشَّافِعِيهِ أصْبَعُ الغَيْرِ دُونَ أصْبَعِ نَفْسِهِ تَحْكُمُ بِلَا دَلِيلٍ اه³ وَفِي الْهَنْدِيهِ عَنِ الْبَحِيطِ وَالظَّهِيرِيهِ</p>

ف: مسئلہ: مسوک موجود ہو تو انگلی سے دانت مانجا اداۓ سنت و حصول ثواب کے لئے کافی نہیں۔ ہاں مسوک نہ ہو تو انگلی یا کھر کھرا کپڑا اداۓ سنت کر دے گا اور عورتوں کے لئے مسوک موجود ہو جب بھی متی کافی ہے۔

¹ کنز العمال بحوالہ ابو نعیم فی کتاب السوک، حدیث ۲۶۱۸ م مؤسسه الرسالہ بیروت ۳۱/۹

² حلیۃ الصلی شرح منیۃ الصلی

³ غنیۃ الاستبلی شرح منیۃ الصلی و من الاداب ان یتک سہیل الکیڈی لاهور ص ۳۳

<p>ظہیر یہ سے نقل ہے کہ انگلی، لکڑی کے قائم مقام نہیں ہو سکتی۔ اگر مسواک موجود نہیں ہے تو داہنے ہاتھ کی انگلی اس کے قائم مقام ہو جائے گی۔ اہ۔ درختار میں ہے : مسواک نہ ہو یادانت نہ ہوں تو کھرد را کپڑا یا انگلی مسواک کے قائم مقام ہو جائے گی۔ جیسے عورت کو مسواک کی قدرت ہو جب بھی مسی اس کے قائم مقام ہو جائے گی اہ۔ یہ کلام، بحر سے ماخوذ ہے اور بحر میں مزید یہ بھی ہے کہ انگلی تخلیل ثواب میں مسواک کے قائم مقام ہو جائے گی اور مسواک موجود ہو تو نہیں اہ۔ (ت)</p>	<p>لاتقوم الاصبع مقام الخشبة فأن لم توجد فحيينعد تقوم الاصبع من يبينه مقام الخشبة^۱ اه وفي الدر عند فقدة او فقد اسنانه تقوم الخرقة الخشنة او الاصبع مقامه كما يقوم العنك مقامه للبرأة مع القدرة عليه^۲ اه وهو مآخذ من البحر و زاد فيه تقوم في تحصيل الثواب لاعنة وجوده^۳ اه</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

امام زیمی نے قول اول اختیار فرمایا کہ مسیاق نقلہ (جیسا کہ اسکی نقل آئیگی۔ ت) اور امام ابن امیر الحاج کے کلام سے اسکی ترجیح منادی۔

<p>اس طرح کہ انہوں نے آدابِ وضو کے بیان میں منیہ کی عبارت و ان یستاک بالسواک (اور یہ کہ مسواک سے صفائی کرے) کے تحت فرمایا: اگر مسواک موجود ہو ورنہ انگلی سے بعض مشائخ کے قول پر اس کے استعمال میں مستحب یہ ہے کہ گلی کرتے وقت ہو۔ اہ۔ (ت)</p>	<p>حيث قال في أداب الوضوء تحت قول البنية وان يستاک بالسواک ان كان ولا فبالاصبع كون الادب في فعله ان يكون في حالة المضيضة على قول بعض المشائخ^۴ اه</p>
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

جس کامناد فـ یہ ہے کہ اکثر علماء قول اول پر ہیں، علامہ حسن شربنبلی شرح دہبانية میں فرماتے ہیں:

فـ: هذا قول بعض المشائخ مفاده ان اکثرهم على خلافـه۔

^۱ الفتاوی البندیہ، کتاب الطهارة، سنن الوضوء، الفصل الثاني نورانی کتب خانہ پشاور ۱/۱۷

^۲ الدر المختار کتاب الطهارة، سنن الوضوء، مطبع مجتبی دہلی ۲/۱/۲۱

^۳ بحر الرائق کتاب الطهارة، سنن الوضوء، ائمہ سعید کمپنی کراچی ۲/۱/۲۱

^۴ حلیۃ المحلی شرح بنیۃ المصلی

<p>بعض انہمہ اس کی آزادی کا انکار کرتے ہیں۔ اس کا مفہوم یہ ہے کہ اکثر انہمہ جائز کہتے ہیں۔ (ت)</p>	<p>قولہ واعتاً قہ بعض الائمة ینکر مفہومہ ان اکثر الائمة یجواز^۱۔</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------

اور یہ کہ قول فے دوم نامعتمد ہے، رد المحتار باب صفتوا الصلوٰۃ میں ہے:

<p>"بعض کے نزدیک حرج نہیں" یہ کہہ کر انہوں نے اس بات کی جانب اشارہ کیا کہ یہ قول خلاف معمد ہے۔ (ت)</p>	<p>قولہ لاباس بہ عند البعض اشارہ بھذا الی ان هذہ القول خلاف المعتمد^۲۔</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------

اور بحر الرائق میں دوم کو قول اکثر بتایا اور بہتر ٹھہرایا اور اُسکی کے اتباع سے ذر محظا میں تضعیف اُول کی طرف اشارہ کیا، نہایہ و عنایہ وفتح میں دوم پر اقتصار فرمایا نہایہ وہندیہ میں ہے:

<p>مسوأک کرنا وقت مضمضہ ہے۔ (ت)</p>	<p>الاستیاک هو وقت المضمضة^۳۔</p>
-------------------------------------	---------------------------------------------

عنایہ میں ہے:

<p>گلی کے وقت مسوأک کرے گا انتوں کی چوڑائی میں، لمبائی میں نہیں۔ (ت)</p>	<p>یستاک عرضًا لا طولا عند المضمضة^۴۔</p>
--------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------

فتح القدر میں ہے:

<p>"اور مسوأک کرنا" یعنی گلی کے وقت مسوأک کرنا (ت)</p>	<p>قولہ والسواك ای الاستیاک عند المضمضة^۵۔</p>
--------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------

بحیر میں ہے:

<p>وقت مسوأک میں اختلاف ہے۔ نہایہ اور فتح القدر میں ہے کہ یہ مضمضہ کے وقت ہے۔ بدائع اور</p>	<p>اختلاف فی وقته ففی النهایہ وفتح القدر انه عند المضمضة وفي البدائع والمجتبی</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------

فے: نسبة قول الى البعض تفید ان المعتمد خلافہ۔

^۱ شرح ابوہبانيہ

² رد المحتار کتاب الصلوٰۃ، فصل (فی بیان تأکیف الصلوٰۃ الی انتہائی) دارالحکاء، التراث العربي، بیروت ۳۳۲/۱

³ الفتاویٰ البندیّیہ کتاب الطمارۃ (الفصل الثاني فی سنن الوضوء)، نورانی کتب خانہ پشاور ۲۰/۱

⁴ العنایۃ مع فتح القدر کتاب الطمارۃ مکتبۃ نوریہ رضویہ سکھر ۲۱/۱

⁵ فتح القدر کتاب الطمارۃ مکتبۃ نوریہ رضویہ سکھر ۲۲/۱

مجتبی میں ہے کہ قبل وضو ہے۔ اور اکثر اول پر ہیں اور وہی اوی ہے کیونکہ صفائی میں یہ زیادہ کامل ہے۔ (ت)	قبل الوضوء والاکثر علی الاول وهو الاولی لانه الاکمل فی الانقاء ^۱
-------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------

شرح نقایہ بر جندي میں ہے: وعليه الاکثرون^۲۔ اور اکثر اسی پر ہیں (ت)

اقول: وبالله التوفيق۔ اولاً یہ معلوم ہے کہ دربارہ سواک کلمات علم مختلف ہیں کہ سنت ہے یا مستحب۔ عامہ متون میں سنت ہونے کی تصریح فرمائی اور اسی پر اکثر ہیں صغیری میں اسی کو اصحاب کہا جوہرہ نیڑہ و دُر مختار میں سنت مؤکدہ ہونے پر جزم کیا لیکن ہدایہ و اختیار میں استحباب کو اصح اور تسمین و خیر مطلوب میں صحیح بتایا قیفی میں اسی کو حق ٹھہرایا جلیہ و بحر نے ان کا اتباع کیا۔ علامہ ابراہیم حلی فرماتے ہیں:

امام قدوری اور اکثر حضرات نے اسے سنت شمار کیا اور یہی صحیح ہے۔ (ت)	قد عده القدوری والاکثرون من السنن وهو الاصح ^۳ ۔
--------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------

روالمختار میں ہے: وعليه المتون^۴ (اور اسی پر متون ہیں۔ ت) در مختار میں ہے:

سواک سنت مؤکدہ ہے، جیسا کہ جوہرہ میں ہے۔ (ت)	السواک سنة مؤکدۃ کیما فی الجوهرۃ ^۵
ہدایہ میں ہے: الاصح انه مستحب (اصح یہ ہے کہ وہ یہ مستحب ہے۔ ت) امام زیلی فرماتے ہیں:	الصحيح انهماً مستحبان يعني السواك والتسبية

ف: مسئلہ: سواک وضو کے لئے سنت یا مستحب ہونے میں ہمارے علماء کو اختلاف ہے اور اس بارہ میں مصنف کی تحقیق۔

¹ اخر الرائق کتاب الطهارة ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲۰/۱

² شرح نقایہ بر جندي کتاب الطهارة نو لکشور لکھنؤ ۱۶/۱

³ صغیری شرح بنیۃ المصلی بحث سنن الوضوء مطبع مجتبائی دہلی ص ۱۳، غنیۃ المستملی و من الآداب ان یتاتک سہیل اکیدہ می لاہور ص ۳۲

⁴ روالمختار کتاب الطهارة دار الحکایہ التراث العربی بیروت ۱۷/۱

⁵ الدر المختار کتاب الطهارة مطبع مجتبائی دہلی ۲۱/۱

⁶ الہدایہ مع قیفی التفسیر، کتاب الطهارة مکتبۃ نوریہ رضویہ سکھر ۲۲/۱

ہیں، اس لئے کہ یہ دونوں وضو کی خصوصیات میں سے نہیں ہیں۔(ت)	لأنهما ليسا من خصائص الوضوء ^۱
---------------------------------------------------------------	------------------------------------------

محقق علی الاطلاق فرماتے ہیں:

حق یہ ہے کہ وہ مستحباتِ وضو میں سے ہے۔(ت)	الحق انه من مستحبات الوضوء ^۲
-------------------------------------------	-----------------------------------------

امام ابن امیر الحاج بعد ذکر حدیث فرماتے ہیں:

عند التحقیق ان سب کامفاذ استحباب ہے۔ یہی وجہ ہے کہ خیر مطلوب میں اسی کو صحیح کہا، اور "اختیار" میں ہے کہ علماء نے فرمایا: اسی یہ ہے کہ وہ مستحب ہے۔(ت)	هذا عند التحقیق انما یغیید الاستحباب فلا جرم ان قال في خیر مطلوب هو الصحيح وفي الاختیار قالوا والاصح انه مستحب ^۳
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

علامہ خیر الدین رملی قول بحر دربارہ استحباب نقل عن الفتح هو الحق (فتح) سے نقل کیا گیا کہ وہ حق ہے۔ ت پھر قول صغری دربارہ سنیت حوالا صح نقل کر کے فرماتے ہیں:

اس سے معلوم ہوا کہ اس بارے میں اختلاف تصحیح ہے اہ جیسا کہ منحیۃ النالق میں ہے۔(ت)	فقد علم بذلك اختلاف التصحیح اه کما في المبنحة ^۴
-----------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------

اقول: جب تصحیح مختلف ہے تو متون پر عمل لازم کیا نصوا علیہ (جیسا کہ علماء نے اس فائدہ کی صراحت فرمائی ہے۔ ت) قول سنیت کی ایک وجہ ترجیح یہ ہوئی۔ وجہ دوم خود امام مذہب رضی اللہ عنہ سے سنیت پر نص وارد امام عینی فرماتے ہیں:

امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مقول ہے کہ مساوک دین کی شہتوں میں سے ہے۔ جیسا کہ صاحب مفید نے یہ نقل ذکر کی ہے اہ۔ اسے شبی نے حاشیہ کنز میں نقل کیا۔(ت)	المنقول عن ابی حنیفة رضی اللہ تعالیٰ عنه على ما ذكره صاحب المفید ان السوائل من سنن الدين اه نقله الشلبی ^۵ على الكنز۔
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

^۱ تبیین الحقائق کتاب الطصارۃ دارالکتب العلمیہ بیروت ۳۳/۱

^۲ فتح القدير کتاب الطصارۃ مکتبۃ نوریہ رضویہ سکھر ۲۲/۱

^۳ حلیۃ الملکی شرح منیۃ المصلی

^۴ منحیۃ النالق علی الجرج رائۃ کتاب الطصارۃ تبیین ایم سعید کتبی کراچی ۲۰/۱

^۵ حاشیۃ الشلبی علی تبیین الحقائق کتاب الطصارۃ دارالکتب العلمیہ بیروت ۳۶، ۳۵/۱

بلکہ ہمارے صاحب مذہب کے تلمیز جلیل امام الفقہاء امام المحدثین امام الاولیاء سیدنا عبد اللہ بن مبارک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: اگر یعنی کے لوگ سنّت مساوک کے ترک پر اتفاق کریں تو ہم ان پر اس طرح جہاد کریں گے جیسا جمرت دوں پر کرتے ہیں تاکہ لوگ اس سنّت کے ترک پر جرأت نہ کریں۔ فتاویٰ حجہ میں ہے:

<p>حضرت عبد اللہ بن مبارک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا:</p> <p>اگر کسی بستی والے سب کے سب سنّت مساوک چھوڑ دیں تو ہم ان سے اس طرح جنگ کریں گے جیسے مرتدین سے کرتے ہیں تاکہ لوگوں کو سنّت مساوک کے ترک کی جسارت نہ ہو جب کہ یہ احکامِ اسلام میں سے ایک حکم ہے۔ (ت)</p>	<p>قال عبد اللہ بن المبارک لوان اهل قریۃ اجتماعوا علی ترك سنة السواک نقائتم کما نقائل المرتديين کيلا یجترئ الناس علی ترك سنة السواک وهو من احكام الاسلام۔¹</p>
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

حلیہ میں اسے نقل کر کے فرمایا:

<p>اس سے مستقاد ہوتا ہے کہ یہ دین کی ایک سنّت ہے جیسا کہ مفید میں بلطفہ یہی قول امام صاحب سے حکایت کیا، اور یہ بعد نہیں۔ (ت)</p>	<p>وهذا يفيد انه من سنن الدين كما حكااه قوله في المفید وليس بعيداً²</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------

وجہ سوم یہی اقویٰ من جیث الدلیل ہے کہ احادیث متواترة اُس کی تائید اور اس میں توکا و غلط اہتمام شدید پر ناطق جن سے کتب احادیث مملو ہیں بلکہ حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اُس پر مواظبت و مداومت گویا ضروریات و بدیہیات سے ہے ہر شخص کہ احوال قدسیہ پر مطلع ہے حضور القدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اُس پر مداومت فرمانا جانتا ہے، خود ہدایہ میں فرمایا:

<p>اور مساوک کرنا اس لئے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس پر مداومت فرماتے تھے۔ (ت)</p>	<p>والسوک لانه صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یواضیب علیہ³</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------

¹ الفتاوی الجیجی

² حلیۃ الحلی شرح منیرۃ المصلح

³ الہدایہ، کتاب الطسارة، المکتبۃ العربیہ کراچی، ۶/۱

تبیین میں فرمایا:

اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس پر مداومت فرمائی۔ (ت)	وقد واظب علیہ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ^۱ -
---------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------

اسی طرح کافی امام نسفی وغیرہ میں ہے:-

(بعون ملک علام اس سے متعلق بقیہ کلام تقریب مقصود کی تکمیل میں آئے گا۔ ت)	وسیرد و علیک بقیۃ الکلام فی اتمام تقریب البرام بعون المک العلام
--------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------

فہیماً: سنت کو موازنیت درکار اب ہم وضو میں گلی کے وقت احادیث کو دیکھتے ہیں تو ہر گز اس وقت مساوک پر موازنیت ثابت نہیں ہوتی۔ خود امام محقق علی الاطلاق کو اس کا اعتراف ہے اور اسی پناپر قول استحباب اختیار فرمایا۔ فتح میں فرماتے ہیں:

مطلوب یہ ہے کہ وضو کے وقت اس پر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مداومت ثابت ہو اور میرے علم میں اس بارے میں کوئی صریح حدیث نہیں ہے۔ (ت)	المطلوب مواظبتہ علیہ الصلوٰۃ والسلام عند الوضوء ولم اعلم حديثاً صريحاً فيه ^۲ -
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------

اقول: بلکہ موازنیت درکنار چو میں ^{۲۳} صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے صفتِ وضو قوایا وفعلاً نقل فرمائی:

- | | | |
|------------------------------|------------------------------------------------|--------------------------------|
| (۳) عبد اللہ بن عباس | (۲) امیر المؤمنین مولا علی | (۱) امیر المؤمنین عثمان غنی |
| (۶) مقدم بن معدی کرب | (۵) مغیرہ بن شعبہ | (۲) عبد اللہ بن زید بن عاصم |
| (۹) ابو ہریرہ | (۸) ابو بکرہ فتح بن الحارث | (۷) ابو مالک اشعری |
| (۱۲) ابو امامہ باہلی | نفیر بن مالک حضری | (۱۰) وائل بن ججر (۱۱) |
| (۱۵) کعب بن عمرو یامی | ابوالیوب النصاری | (۱۳) انس بن مالک (۱۴) |
| (۱۸) قیس بن عاذب | براء بن عازب | (۱۶) عبد اللہ بن ابی اوین (۱۷) |
| (۲۰) رُبیع بنت معوذ بن عفراء | (۲۱) عبد اللہ بن اُنیس | (۱۹) امام المؤمنین صدیقہ |
| (۲۳) امیر ملعویہ | (۲۲) رجل من الصحابة لم یسم رضی اللہ عنہم جمعیں | (۲۰) عبد اللہ بن عمر بن عاص |

¹ تبیین الحجۃ کتاب الطهارة دارالکتب العلمیہ بیروت ۳۵۱

² فتح القدیر کتاب الطهارة مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۲۲/۱

اول کے بیش ۲۰ علامہ محدث جلیل زیلیعی نے ذکر کئے ان کے بعد کے دو امام محقق علی الاطلاق نے زیادہ فرمائے اخیر کے دو اس فقیر غفرلہ نے بڑھائے اور ان کے پیچیوں امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں مگر ان سے خود ان کے وضو کی صفت مردی ہے اگرچہ وہ بھی حکم مرفع میں ہے،

<p>اسے سعید بن منصور نے اپنی سُنّت میں اسود بن اسود بن یزید سے روایت کیا۔ وہ بتاتے ہیں مجھے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس بھیجا۔ اس کے بعد طریقہ وضو سے متعلق پُوری حدیث ہے۔ اور اس سے قبل والی حدیث جسے ہم نے بتایا کہ ایک صحابی سے مردی ہے جن کا نام مذکور نہیں، اسے ابو بکر بن ابی شیبہ اور عدنی اور خطیب نے روایت کیا ایک انصاری سے کہ ایک شخص نے کہا میں تمہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا وضو نہ دکھاؤ؟ لوگوں نے کہا کیوں نہیں!۔ اس کے بعد باقی حدیث ہے۔ اور حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ابن عساکر نے روایت کی ہے۔ (ت)</p>	<p>رواہ سعید بن منصور فی سننه عن الاسود بن الاسود بن یزید قال بعثني عبد الله بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ ای عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ الحدیث قبله رواہ ابو بکر بن ابی شیبہ والعدنی والخطیب عن رجل من الانصار ان رجلاً قال لا اریکم کیف کان وضو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قالوا ببلی الحدیث^۱ وحدیث مُعویۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ عند ابن عساکر۔</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ان پیچیں^۵ صحابہ کی بہت کثیر التعداد حدیثیں اس وقت فقیر کے پیش نظر ہیں ان میں کہیں وضو یا گلی کرتے میں مساوں فرمانے کا اصلًا ذکر نہیں جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا طریقہ وضو زبان سے بتایا انہوں نے مساوں کا ذکر نہ کیا، جنہوں نے اسی لئے وضو کر کے دکھایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ مسنونہ بتائیں انہوں نے مساوں نہ کی علی الخصوص امیر المؤمنین ذوالنورین و

¹ کنز العمال بحوالہ ص عن الاسود بن الاسود حدیث ۲۶۹۰۲ مؤسسة الرسالہ بیروت ۲۳۷۰/۹

² کنز العمال بحوالہ ش والعدنی وخط عن رجال حدیث ۲۶۸۶۵ مؤسسة الرسالہ بیروت ۲۳۷۰/۹

امیر المؤمنین مر تھی رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہ دونوں حضرات سے بوجہ کثیرہ بارہ بکثرت حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا وضو کر کے دکھانا مردی ہوا، کسی بار میں مسوک کا ذکر نہیں۔

<p>سیدنا عثمان غنی سے ایک راوی ان کے آزاد کردہ غلام حمران ہیں جن کی روایت امام احمد، بخاری، مسلم، ابو داؤد، شافعی، ابن ماجہ، ابن خزیمہ، بزار، ابو یعلی، اعرنی، ابن حبان، دارقطنی، ابن بشران نے اپنی امامی میں اور ابو نعیم نے حلیۃ الاولیاء میں ذکر کی ہے۔ دوسرے راوی ابن الجارود ہیں جن کی روایت امام طحاوی، ابن حبان نے، بغوي نے مسنند عثمان میں، اور سعید بن منصور نے ذکر کی ہے۔</p> <p>تیسرا راوی ابو واکل شقیق بن سلمہ ہیں جن کی روایت اعبد الرزاق، ابن منجع، دارمی، ابو داؤد، ابن خزیمہ اور دارقطنی نے ذکر کی ہے۔ چوتھے راوی ابو دارہ ہیں جن کی روایت امام احمد، دارقطنی اور ضیاء نے ذکر کی ہے۔ پانچویں راوی عبدالرحمن سلمانی ہیں جن کی روایت بغوي نے مسندر عثمان میں ذکر کی ہے۔ پھٹے راوی عبدالله بن جعفر، ساتویں ابو علقہ ہیں دونوں حضرات کی روایت دارقطنی نے ذکر کی ہے۔ آٹھویں راوی عبدالله بن ابی ملیک ہیں جن کی روایت ابوداؤد نے ذکر کی ہے۔ نویں راوی ابو مالک دمشقی ہیں جن کی روایت سعید بن منصور نے ذکر کی ہے وہ کہتے ہیں مجھ سے بیان کیا گیا۔ دسویں راوی ابوالفسر سالم ہیں جن کی روایت ابن منجع، حارث اور ابو یعلی نے ذکر کی ہے اور انہیں حضرت عثمان کی ملاقات حاصل نہیں۔ (ت)</p>	<p>عثمان غنی سے راوی اُن کے مولیٰ حمران عند احمد والبخاری ومسلم وابی داود والنسائی وابن ماجہ وابن خزیمة والبزار وابی یعلی والعدنی وابن حبان والدارقطنی وابن بشران فی امالیہ وابی نعیم فی الحلیۃ۔ ابن الجارود عند الامام الطحاوی وابن حبان والبغوی فی مسنند عثمان وسعید بن منصور۔ ابو وائل شقیق بن سلمہ عند عبدالرزاق وابن منجع والدارمی وابی داؤد وابن خزیمة والدارقطنی۔ ابو دارہ عند احمد والدارقطنی والضیاء۔ عبدالرحمن سلمانی عند البغوی فیہ۔ عبداللہ بن جعفر ابو علقہ کلاہما عند الدارقطنی عبداللہ بن ابی ملکیہ عند ابی داؤد ابو مالک دمشقی عند سعید بن منصور قال حدثت ابو النصر سالم عند ابن منجع والحارث وابی یعلی ولم يلق عثمن۔</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

<p>حضرت علی مر تقیٰ سے ایک راوی عبد خیر ہیں جن کی روایت اعبدالرزاق، ابو بکر بن ابی شیبہ، سعید بن منصور، دارمی،^۱ ابو داؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، طحاوی، ابن منیع،^۲ ابن خزیمہ، ابو یعلیٰ، ابن الجارود،^۳ ابن حبان،^۴ دارقطنی اور ضیاء نے ذکر کی ہے۔ دوسرے راوی ابو جیہ ہیں جن کی روایت اعبدالرزاق، ابن ابی شیبہ، امام احمد، ابو داؤد،^۵ ترمذی، نسائی، ابو یعلیٰ، طحاوی اور ہروی نے مسند علی میں اور ضیاء نے ذکر کی ہے۔ تیسرا راوی سیدنا امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہے۔ چوتھے راوی عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہیں جن کی روایت امام احمد، ابو داؤد، ابو یعلیٰ،^۶ ابن خزیمہ، امام طحاوی، ابن حبان اور^۷ ضیاء نے ذکر کی ہے۔ پانچویں راوی زربن حبیش ہیں جن کی روایت امام احمد، ابو داؤد،^۸ سمویہ اور^۹ ضیاء نے ذکر کی ہے۔ چھٹے راوی ابو العریف ہیں جن کی روایت امام احمد اور ابو یعلیٰ نے ذکر کی ہے۔ ساتویں راوی ابو مطر ہیں جن کی روایت عبد بن حمید نے ذکر کی ہے۔</p>	<p>علی مر تقیٰ سے راوی عبد خیر عند عبد الرزاق وابی بکر بن ابی شیبہ وسعید بن منصور والدارمی وابی داؤد والترمذی والنسائی وابن ماجہ والطحاوی وابن منیع وابن حزیمہ وابی یعلیٰ وابن الجارود وابن حبان والدارقطنی والضیاء ابو حیہ عند عبد الرزاق وابن ابی شیبہ واحمد وابی داؤد الترمذی و النسائی وابی یعلیٰ والطحاوی والھروی فی مسند علی والضیاء سیدنا امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ عند النسائی وابن حریر عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما عند احمد وابی داؤد وابی یعلیٰ وابن حزیمہ والطحاوی وابن حبان والضیاء زربن حبیش عند احمد وابی داؤد سمویہ والضیاء، ابو العریف عند احمد وابی یعلیٰ، ابو مطر عند عبد بن حمید۔</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

یوں ہی عبد اللہ بن عباس وعبد اللہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے بھی احادیث کثیرہ بطريق عدیدہ مروی ہوئیں سب کی تفصیل باعث تطویل ان تمام حدیث کا ترک ذکر مسوک پر اتفاق تو یہ بتارہا ہے کہ اس وقت مسوک نہ فرمانا ہی معتاد ورنہ کوئی تو ذکر کرتا۔

اقول: بلکہ صد احادیث متعلق وضو و مسوک اس وقت سامنے ہیں کسی ایک حدیث صحیح صریح سے اصلاً مسوک کیلئے وقت مضمضہ یادا خل وضو ہونے کا پتہ نہیں چلتا جن بعض سے اشتباہ ہوا اس سے

دفع شبہ کریں۔

حدیث اول محقق علی الاطلاق نے صرف ایک حدیث پائی جس سے اس پر استدلال ہو سکے:

<p>اس طرح کہ انہوں نے متعدد حدیثیں ذکر کرنے کے بعد لکھا: اور بخاری و مسلم میں ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ سلم نے فرمایا: اگر میں اپنی امت پر گراں نہ جانتا تو انہیں ہر نماز کے ساتھ، یا ہر نماز کے وقت مساوک کا حکم دیتا۔ اور نسائی کی ایک روایت میں ہے: ہر وضو کے وقت اسے ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا۔ حاکم نے اسے صحیح کہا اور امام بخاری نے اسے تعلیقاز کر کیا۔ ان احادیث میں سے کسی میں مساوک کے وضو کے اندر ہونے پر کوئی دلالت نہیں، مگر صرف اس روایت میں۔ اور یہ بھی زیادہ سے زیادہ ندب کا فادہ کر رہی ہے اور یہ صرف استحباب کو مستلزم ہے اس لئے کہ اس میں یہ کافی ہے کہ حضور جب کسی چیز کی ترغیب دیں تو بعض اوقات اسے عبادت قرار دے دیں اور مسنون ہونا حضور کی مدامتمت کے بغیر ثابت نہیں ہوتا۔ (ت)</p>	<p>حیثیت قال بعد ذکر احادیث وفي الصحیحین قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لولان اشقم علی امتنی لامرتهم بالسوک مع کل صلاۃ او عند کل صلاۃ وعند النسائی فی روایة عندکl وضوء رواہ ابن خزیمہ فی صحیحه وصححها الحاکم وذکرها البخاری تعلیقاً ولا دلالة فی شیعی علی کونه فی الوضو الاهذہ وغایہ مایفید الندب وھولا یستلزم سوی الاستحباب اذیکفیه اذاندب لشیعی ان یتعبد به احیاناً ولا سنة دون المواظبة¹</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

آنچی کا اتباع ان کے تلمیذ محقق حلبی نے حلیہ میں کیا۔

اقول: اولاً احادیث فـ میں مشہور و مستفیض یہاں ذکر نماز ہے یعنی لفظ:

ہر نماز کے وقت یا ہر نماز کے ساتھ "اے	عند کل صلاۃ یا مع کل صلاۃ رواہ
---------------------------------------	--------------------------------

فـ: تطفل علی الفتح والحلیة۔

¹ فتح القدیر کتاب الطمارۃ مکتبۃ نوریہ رضویہ سکھر ۲۲/۱

مالك واحمد¹ والستة عَنْ

امام مالک، امام احمد اور اصحاب سنتے نے حضرت

شوکانی نے نیل الاوطار میں لکھا کہ۔ امام نووی نے فرمایا: بعض ائمہ کہار نے غلطی سے یہ دعویٰ کیا کہ امام بخاری نے یہ حدیث روایت نہ کی، اور یہ دعویٰ غلط ہے۔ امام بخاری نے اسے امام مالک سے روایت کیا ہے وہ ابوالزنداء سے، وہ اعرج سے، وہ ابوہریرہ سے روایی ہیں۔ اور امام مالک کی موطا میں یہ حدیث اس سندر کے ساتھ نہیں بلکہ اس میں ابن شہاب زہری سے روایت ہے وہ حمید سے، وہ ابوہریرہ سے روایی ہیں انہوں نے فرمایا: "اگر میں اپنی امت پر گراں نہ جانتا تو انہیں ہر وضو کے ساتھ مسوک کا حکم دیتا۔" اور اس کے مرفوع ہونے کی صراحت نہ کی۔ ابن عبد البر نے کہا یہ مرفوع ہی کے حکم میں ہے۔ اور اسے امام شافعی نے امام مالک سے مرفوعاً روایت کیا ہے۔ یہ نیل الاوطار کی عبارت ہے۔ اس کے بعد اس باب میں ارد ہونے والی کچھ حدیثیں شمار کر انداشروع کر دیا اور یہ نہ بتایا کہ امام نووی کا کلام کہاں ختم ہوا۔ (باقی برق صحیح آئندہ)

عَه: قال الشوكاني في نيل الاوطار قال النووي غلط بعض الائمه الكبار فزعم ان البخاري لم يخرجه وهو خطأ منه وقد اخرجه من حدیث مالک عن أبي الزناد عن الاعرج عن أبي هريرة وليس هو في المؤط من هذا الوجه بل هو فيه عن ابن شهاب عن حميد عن أبي هريرة قال لولا ان اشق على امتي لامرتهم بالسواك مع كل وضوء ولم يصرح برفعة قال ابن عبد البر وحكيه الرفع وقد رواه الشافعي عن مالك مرفوعاً² هذا كلامه في النيل ثم جعل يعد بعض ما ورد في الباب ولم يعلم ما انتهى اليه كلام الامام النووي

¹ مؤطلاً للإمام مالك كتاب الطهارة باب ماجاء في السواك مير محمد كتب خانہ کراچی ص ۱۵، مندالإمام احمد بن حنبل عن أبي هريرة المكتبة الإسلامية بيروت ۲۲۵/۲، صحیح بخاری کتاب الجموع باب السواك قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۴۲/۱، صحیح مسلم كتاب الطهارة باب السواك قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۴۲/۱

² نیل الاوطار ابواب السواك و سنن الفطرة باب الحث على السواك مصطفیٰ المبین مصر ۱۴۲/۱

<p>ابو ہریرہ سے روایت کیا۔ امام احمد، ابو داؤد، نسائی، ترمذی اور ضیاء نے زید بن خالد سے روایت کیا۔ امام احمد نے بسندِ جید ام المؤمنین زینب بنت جحش سے۔ اور ابن ابی خیثمہ وابن جریر کی طرح ام المؤمنین ام حبیبة سے روایت کیا۔ بزار</p>	<p>ابی هریرۃ - واحمد وابو داؤد والنسائی و الترمذی و الضیا عن زید بن خالد^۱ - واحمد بسندِ جید عن ام المؤمنین زینب بنت جحش^۲ وکابن ابی خیثمہ وابن جریر عن ام المؤمنین ام حبیبة^۳ - والبزار</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

اقول: میں نہیں سمجھتا کہ یہ الفاظ "اور امام مالک کی مؤطامیں یہ حدیث اس سندر کے ساتھ نہیں اخ"۔ امام نووی کے کلام میں یہ ہوں جب کہ یہ بہت شدید اور عظیم خطاب ہے اس لئے کہ یہ حدیث مؤطامیں پہلے بعینہ بخاری ہی کی ذکر کردہ سندر کے ساتھ مرفوغ ہے پھر اس سے متصل دوسری سندر کے ساتھ موقوفاً ہے۔ اور اسے معن بن عییہ، ایوب بن صالح، عبدالرحمن بن مہدی وغیرہم نے بھی امام مالک سے مرفوغاً روایت کیا ہے اور یہ سب حضرات مؤطام کے راوی ہیں^۴ امنہ۔ (ت)

اقول: لاظن قوله ليس هو في المؤطأ الخ من كلام الإمام وهو خطأ فـ اشد واعظم فـ ان الحديث في المؤطأ أولابعين السنـد المذكور في البخاري رفعـا ثم متصلـا به بالـسنـد الآخر وقفـا وقدروـي هذا ايضاً معنـ ابن عيسـى واـيـوب اـبنـ صالح وعبدـ الرـحـمـنـ بنـ مـهـدـيـ وغـيرـهـمـ عنـ مـالـكـ مـرـفـوـعـاـ وـهـؤـلـاءـ كـلـهـمـ منـ رـوـاـةـ المؤـطـأـ اـهـمـنـهـ .

فـ: رد على الشوكانيـ .

^۱ منـدـ الـامـامـ اـحمدـ بنـ حـنـبلـ بـقـيـهـ حـدـيـثـ زـيـدـ بنـ خـالـدـ بـجـهـنـيـ المـكـتبـ الـاسـلـامـيـ بـيـرـوـتـ ۱۱۲/۳ـ ، سـنـنـ اـلـترـمـذـیـ اـبـوـ الـطـهـارـةـ بـابـ مـاجـاءـ فـيـ السـوـاـكـ حـدـيـثـ ۲۲ـ دـارـ الـقـرـیـرـ بـيـرـوـتـ ۹۹/۱ـ ، سـنـنـ اـبـیـ دـاؤـدـ كـتـابـ الطـهـارـةـ بـابـ كـيـفـ يـتـاـكـ آـفـاتـ عـالـمـ پـرـ لـيـسـ لـاـهـوـرـاـكـ ، كـنـزـ الـعـمـالـ بـحـوـالـهـ حـمـ ، تـ وـضـيـاءـ عـنـ زـيـدـ بنـ خـالـدـ بـجـهـنـيـ حـدـيـثـ ۲۲۱۹۰ـ مـوـسـيـةـ الرـسـالـةـ بـيـرـوـتـ ۳۱۵/۹ـ

^۲ منـدـ الـامـامـ اـحمدـ بنـ حـنـبلـ حـدـيـثـ زـيـنـبـ بـنـ جـحـشـ بـنـ جـهـنـيـ المـكـتبـ الـاسـلـامـيـ بـيـرـوـتـ ۲۲۹/۶ـ

^۳ منـدـ الـامـامـ اـحمدـ بنـ حـنـبلـ حـدـيـثـ اـمـ حـبـيـبـةـ بـنـتـ اـبـیـ سـفـیـانـ اـلـکـتـبـ الـاسـلـامـیـ بـيـرـوـتـ ۳۲۵/۲ـ ، كـنـزـ الـعـمـالـ بـحـوـالـهـ اـبـنـ جـرـیرـ حـدـيـثـ ۲۲۰۳ـ مـوـسـيـةـ الرـسـالـةـ بـيـرـوـتـ ۳۱۷/۹ـ

<p>وسمویہ نے حضرت انس سے۔ بزار و سمویہ اور طبرانی، ابو یعلی، بغوی اور حاکم نے سیدنا عباس سے۔ امام احمد، بغوی، طبرانی، ابو نعیم، باوردی، ابن قانع اور ضیاء نے تمام بن العباس سے۔ امام احمد و باوردی نے تمام بن قشم سے روایت کیا اور بتایا کہ صحیح یہ ہے کہ یہ روایت حضرت عباس سے ہے۔ عثمان بن سعید دارمی نے الرد علی الجھمیہ میں، اور دارقطنی نے احادیث نزول میں امیر المؤمنین حضرت علی سے۔ اور طبرانی نے مجمع کبیر میں حضرت ابن عباس سے۔ اور مجمع اوسط میں خطیب کی طرح حضرت ابن عمر سے۔ اور ابو نعیم نے سواک میں حضرت ابن عمرو سے۔ اور سعید بن منصور</p>	<p>وسمویہ عن انس^۱ و هما والطبرانی و ابو یعلی والبغوی والحاکم عن سیدنا العباس^۲ واحمد والبغوی والطبرانی و ابو نعیم والباوردی وابن قانع والضیاء عن تیام بن العباس^۳- واحمد والباوردی عن تمام بن قشم^۴ وصوبوَا کونه عن العباس۔ وعثمان بن سعید الدارمی فی الرد علی الجھمیہ والدار قطñی فی احادیث النزول عن امیر المؤمنین علی۔^۵ والطبرانی فی الكبیر عن ابن عباس^۶ وفی الاوسط کالخطیب عن ابن عمر^۷ وابو نعیم فی السوak عن ابن عمرو و سعید بن منصور عن</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

¹ کنز العمال، بحوالہ البرزار حدیث ۲۶۱۷، مؤسسة الرسالۃ بیروت ۹/۲۶۰، کنز العمال، بحوالہ سمویہ حدیث ۷، مؤسسة الرسالۃ بیروت ۹/۲۶۱۷

² لمعجم الکبیر حدیث ۲۶۰، المکتبۃ الفیصلیہ بیروت ۲/۲۰، المسند رک للحاکم کتاب الطمارۃ اولاً لان اشتق علی امتی اخ دارالفنون بیروت ۱/۲۶۰

³ لمعجم الکبیر حدیث ۲۶۰، المکتبۃ الفیصلیہ بیروت ۲/۲۰، کنز العمال، بحوالہ حم والبغوی اخ حدیث ۲۶۲، مؤسسة الرسالۃ بیروت ۹/۲۶۲

⁴ کنز العمال، بحوالہ حم والبغوی اخ حدیث ۲۶۲، مؤسسة الرسالۃ بیروت ۹/۲۶۲، مند الامام احمد بن خبل حدیث قشم بن تمام او تمام بن قشم اخ المکتب الاسلامی بیروت ۳/۲۶۲

⁵

⁶ لمعجم الکبیر حدیث ۲۵، امداد ۳۳، المکتبۃ الفیصلیہ بیروت ۸/۸۵ و ۸/۸۷

⁷ لمعجم الاوسط حدیث ۸۳۲، مکتبۃ المعارف ریاض ۹/۲۰۲

⁸ کنز العمال، بحوالہ ابی نعیم عن ابن عمر حدیث ۹/۲۶۱، مؤسسة الرسالۃ بیروت ۹/۲۶۱

نے مکحول سے اور ابو بکر بن ابی شیبہ نے حسان بن عطیہ سے روایت کی۔ یہ دونوں مرسل ہیں۔ (ت)	مکحول ^۱ وابو بکر بن ابی شیبہ عن حسان ^۲ بن عطیہ کلاہما مرسل۔
-----------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------

اور بعض میں ذکر و ضمہ بے یعنی:

ہر و ضمہ کے ساتھ یا ہر و ضمہ کے وقت۔ اسے امام مالک، امام شافعی، امام احمد، نسائی، ابن خزیمہ، ابن حبان، حاکم اور بیهقی نے حضرت ابو ہریرہ سے۔ اور طبرانی نے مجمم اوسط میں بسندر حسن حضرت علی سے۔ اور مجعم کبیر میں تمام بن عباس سے۔ اور ابن جریر نے زید بن خالد سے روایت کی۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔ (ت)	مع کل و ضمہ یا عند کل و ضمہ رواہ الائمه مالک والشافعی واحمد والنسائی وابن خزیمہ وابن حبان والحاکم والبیهقی عن ابی هریرۃ ^۳ والطبرانی فی الاوسط بسندر حسن عن علی ^۴ وفي الكبير عن تمام بن العباس ^۵ وابن جریر عن زید بن خالد ^۶ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

جب روایات متواترہ میں عند کل صلة یا مع کل صلة آنے سے ہمارے ائمہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے نزدیک نماز سے اتصال بھی ثابت نہ ہو اب لکھ اتصال حقیقی اصلاً کسی کا قول نہیں

^۱ کنز العمال بحوالہ ص عن مکحول حدیث ۲۲۱۹۵ مؤسسة الرسالۃ بیروت ۳۱۶/۹

^۲ المصنف لابن ابی شیبہ کتاب الطمارات ماذ کرنی السوک حدیث ۱۸۰۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱/۱۵

^۳ مؤٹال امام مالک لابن ابی شیبہ کتاب الطمارۃ باب ماجاء فی السوک میر محمد کتب خانہ کراچی ص ۱۵، الام لشافعی کتاب الطمارۃ باب السوک دارالکتب العلمیہ بیروت ۱/۱۵، منند امام احمد بن حنبل عن ابی حصیرہ المکتب الاسلامی بیروت ۲۲۵/۲، سنن النسائی کتاب الطمارۃ الرخصۃ فی السوک الحنفی کتابت کتب کراچی ۱/۲۱۔ صحیح ابن خزیمہ حدیث ۱۳۰ ام المکتب الاسلامی بیروت ۱/۱۷، نور محمد کار خان تجارت کتب کراچی ۱/۲۱۔

^۴ المسندر ک للحاکم کتاب الطمارۃ دار الفکر بیروت ۱۳۶/۱، السنن الکبیری للبیهقی کتاب الطمارۃ باب الدلیل علی ان السوک الحنفی دار صادر بیروت ۳۶۱/۱

^۵ لمعجم الاوسط حدیث ۱۲۶۰ امکتبۃ المعارف بیروت ۱۳۸/۲

^۶ لمعجم الکبیر حدیث ۱۳۰۲ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت ۱۳۸/۲

^۷ کنز العمال بحوالہ ابن جریر عن زید بن خالد حدیث ۲۲۱۹۹ مؤسسة الرسالۃ بیروت ۳۱۶/۹

حتیٰ کہ شافعیہ جو اسے سنن نماز سے مانتے ہیں تو بعض روایات میں عند کل وضو، آنے سے داخل وضو ہونا کیوں نکرنا گ ب ثبوت پائے گا۔

<p>کیونکہ لفظ "عند" یہ بتانے کے لئے نہیں کہ اس کا مدخل اس کے موصوف کا ایسا ظرف ہے کہ وہ اسی کے اندر واقع ہے بلکہ اس کا مفاد صرف قریب اور حاضر ہونا ہے حسماً یا معنی۔ زید عند الدار (زید گھر کے پاس ہے) اُس وقت نہیں بولتے جب زید گھر کے اندر ہو بلکہ اس وقت بولتے ہیں جب گھر سے قریب ہو۔ اور یہاں جو قریب سمجھا جاتا ہے وہ عرفی ہوتا ہے حقیقی نہیں ہوتا۔ اور قرب عرفی کا میدان بہت وسیع ہے۔ دیکھئے باری تعالیٰ کا ارشاد ہے: "سدرۃ المنشیٰ کے پاس، اسی کے پاس جنۃ المأویٰ ہے"۔ حالاں کہ سدرۃ چھٹے آسمان میں ہے۔ جیسا کہ صحیح مسلم میں حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مردی ہے۔ اور جنت آسمانوں کے اوپر ہے۔ ہماری اس تفسیر سے اس کا ضعف واضح ہو گیا جو عمدة القاری میں اس حدیث کے تحت رقم ہو گیا کہ: اس سے مسجد کے اندر مسوک کرنے کا جواز ثابت ہوتا ہے، اس لئے کہ "عند" حقیقتہ ظرفیت چاہتا ہے تو اس کا تقاضا یہ ہو گا کہ مسوک ہر نماز کے اندر مستحب ہو۔ اور بعض مالکیہ</p>	<p>فليست فَ عند لجعل مدخل لها ظرفًا لم يوصفها بحيث يقع فيه إنما مفادها القرب والحضور حساً أو معنى فلا تقول زيد عند الدار اذا كان فيها بل اذا كان قريباً منها والقرب المفهوم هو العرف دون الحقيقى وله عرض عريض الاترى الى قوله تعالى عَنْ دَسْنَةِ الْمَسْتَهِيِّ عَنْ دَهَاجَةِ الْمَأْوَى¹ مع ان السدرة في السماء السادسة كما في صحيح مسلم عن عبدالله بن مسعود رضي الله تعالى عنه² والجنة فوق السموات۔</p> <p>وبما قررنا ظهر ضعف مأوقع في عمدة القاري تحت الحديث فيه اباحة السواك في المسجد لأن يقتضي الظرفية حقيقة فيقتضي استحبابه في كل صلاة وعند بعض المالكية</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ف: بیان مفاد عند۔

¹ القرآن الکریم ۱۵۳/۵۳۰ اور

² صحیح مسلم کتاب الایمان باب الاسراء الخ تدقیقی کتب خانہ کراچی ۹۷۴

<p>کے نزدیک یہ ہے کہ مسجد میں مسواک کرنا مکروہ ہے کیونکہ اس سے گندگی ہو گی اور مسجد کو اس سے بچایا جائے گا۔</p> <p>اقول: اس پر چند کلام ہیں، اول نماز کے اندر حقیقی ظرفیت کا تصور نہیں ہو سکتا اور یہ "عند" کا مفاد بھی نہیں جیسا کہ ابھی واضح ہوا۔</p>	<p>کراحتہ فی المسجد لاستقدارہ والمسجد ینزہ عنہ^۱ اہ۔</p>
<p>دوم: اس سے ایک ورق پہلے خود امام عینی یہ لکھ چکے ہیں: اگر سوال ہو کہ عند کل وضوء کی روایت اور عند کل صلوٰۃ کی روایت میں تطیق کیسے ہو گی؟ تو میں کہوں گا: وضو کے وقت ہونے والی مسواک نماز کے لئے بھی واقع ہے اس لئے کہ وضو نماز ہی کے لئے مشرع ہوا ہے اہ۔</p>	<p>اقول اولاً: فـ احقيقـة الظرفـية غير معقولـة في الصـلـوة ولاـهـي مـفـادـعـنـدـ كـمـأـعـلـمـ۔</p> <p>وثانـيـاـ: قـدـ قـالـ^۲ الـامـامـ العـيـنـيـ نـفـسـهـ قـبـلـ هـذـاـ بـوـرـقـةـ مـاـنـصـهـ فـاـنـ قـلـتـ كـيـفـ التـوـفـيقـ بـيـنـ روـاـيـةـ عـنـدـ كـلـ وـضـوـءـ وـرـوـاـيـةـ عـنـدـ كـلـ صـلـوةـ قـلـتـ السـوـاـكـ الواقع عـنـدـ الـوضـوـءـ وـاقـعـ لـلـصـلـوةـ لـاـنـ الـوضـوـءـ شـرـعـ لـهـاـ^۲ اـہـ۔</p>
<p>سوم: مسجد میں مسواک کرنا، جائز کیسے ہو گا جب اس میں گُلی کرنا اور تھوڑا حرام ہے۔ اور مسواک ترک کے استعمال ہوتی ہے اور منہ سے رطوبتیں بھی نکالتی ہے جن میں سے کچھ مسجد میں پہنچنے کا بھی اندیشہ ہے اور یہ سب مسجد میں جائز نہیں مگر یہ کہ کسی برتن کے اندر ہو یا کوئی ایسی جگہ ہو</p>	<p>وثـالـثـاـ: كـيـفـ فـ^۳ يـبـاحـ الـاسـتـيـاكـ فـ^۴ فـيـ المسـجـدـ معـ حـرـمـةـ الـمـضـمـضـةـ وـالـتـفـلـ فـيـهـ وـالـسـوـاـكـ يـسـتـعـمـلـ مـبـلـوـلاـ وـيـسـتـخـرـجـ الرـطـوبـاتـ فـلـاـيـؤـمـ انـ يـقـطـرـ مـنـهـاـ شـيـعـ وـكـلـ ذـلـكـ لـاـيـجـوزـ فـيـ المسـجـدـ الاـنـ يـكـونـ فـيـ اـنـاءـ اوـمـوـضـعـ فـيـهـ</p>

فـ۱: تطفـلـ عـلـىـ الـامـامـ العـيـنـيـ۔ فـ۲: تطفـلـ ثـالـثـ عـلـيـهـ۔

فـ۳: مـسـلـهـ: مـسـجـدـ مـیـںـ مـسـوـاـكـ کـرـنـیـ نـہـ چـاـپـیـ۔ مـسـجـدـ مـیـںـ کـلـیـ کـرـنـاـ حـرـامـ ہـےـ۔ مـسـجـدـ مـیـںـ یـاـ بـاـنـیـ مـسـجـدـ بـنـانـےـ مـیـںـ کـوـئـیـ جـگـہـ خـاصـ اـسـ کـامـ کـےـ لـےـ بـنـادـیـ ہـوـرـنـہـ اـجـازـتـ نـہـیـںـ۔

^۱ عمدة القاري شرح صحيح البخاري كتاب الجمعه باب المسواك يوم الجمعة تحت حدیث ۷۸۸ / ۶۲۳

^۲ عمدة القاري شرح صحيح البخاري كتاب الجمعه باب المسواك يوم الجمعة تحت حدیث ۷۸۷ / ۶۲۰

<p>جو تعمیر مسجد کے وقت ہی سے اسی لئے بنار کھی گئی ہو۔ جیسا کہ اسے ہم نے اپنے فتاویٰ میں بیان کیا ہے۔</p> <p>چہارم: جوانوں نے ذکر کیا وہ بعض مالکیہ کا قول نہیں بلکہ خود امام دارالہجرۃ کا قول ہے ان سے قرطبی نے الفرم میں اس کی حکایت کی ہے، جیسا کہ موہبہ لدنیہ میں ہے۔</p>	<p>معد لذلک من حين البناء كما بیناہ في فتاواًنا۔</p> <p>ورابعاً: ما ذكره فاليس قول بعض المالكية بل قول امام دارالہجرۃ نفسه حکاہ عند القرطبي في المفہوم کیا فی الموهّب اللدنیۃ۔</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ثانیاً عند الوضوء فـ میں خصوصیت وقت مضمضہ بھی نہیں تو حدیث اگر بوجہ عدم افادہ مواظبت سنیت ثابت نہ کرے گی بوجہ عدم تعین وقت استحباب عند المضمضہ بھی نہ بتائے گی فافهم
حدیث دوم طبرانی اوسط میں ابو امامہ باہلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>بے شک بندہ جب اپنے پاؤں دھوتا ہے اُس کے گناہ دور ہو جاتے ہیں اور جب مُنہ دھونا اور گلی کرتا دھوتا مانجھتا پانی سو گلتا سر کا مسح کرتا ہے اس کے کافنوں ، آنکھوں اور زبان کے گناہ نکل جاتے ہیں، اور جب کلائیاں اور پاؤں دھوتا ہے ایسا ہو جاتا ہے جیسا اپنی ماں سے پیدا ہوتے وقت تھا۔</p>	<p>ان العبد اذا غسل رجليه خرجت خطاياه واذا غسل وجهه وتمضمض وتشوص واستنشق ومسح براسه خرجت خطاياً سبعه وبصرة و لسانه واذا غسل ذراعيه وقدميه كان كيوم ولدته امه^۱۔</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

اقول اولاً: شوص دھونا اور پاک کرنا ہے کیا فی الصحاح (جیسا کہ صحاح میں ہے۔ ت) و قال الرازی:

<p>شوص کے معنے دھونا اور صاف کرنا ہے اھ۔ (ت)</p>	<p>الشوص الغسل والتنظيف^۲ اھ</p>
--------------------------------------------------	--------------------------------------------

فـ ۱: تطفل رابع علیہ۔ فـ ۲: تطفل آخر علی الفتح۔

^۱ لمجم الاصطہد حدیث ۳۹۳ مکتبۃ المعارف ریاض ۵/۲۰۲، کنز العمال حدیث ۳۸۰ موسیٰ الرسالۃ بیروت ۹/۲۸۹

^۲ الصحاح (لبوہری) باب الصاد فصل اثنین دارالحکیمة التراث العربی بیروت ۳/۶۷۸

<p>اور قاموس میں ہے: ہاتھ سے ملنا۔ مساوک چبانا اور اس سے دانت مانجنا۔ یا مساوک کرنا۔ ڈالٹھ اور پیٹ کا درد۔ دھونا اور صاف کرنا۔ (ت)</p>	<p>وفي القاموس الدلک باللید ومضغ السواك و الاستننان به او الا ستیاک ووجع الضرس والبطن والغسل والتنقية^۱</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ثانیا: حدیث میں افعال ترتیب نہیں تو ممکن کہ مساوک سب سے پہلے ہو اور یہی حدیث کہ امام احمد نے بسند حسن مرتبہ روایت کی اس میں ذکر شو ص نہیں، اس کے لفظی یہ ہے:

<p>(حضرت ابی امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جب آدمی نماز کے ارادے سے وضو کو اٹھے پھر ہاتھ دھوئے تو ہاتھ کے سب گناہ پہلے قطرہ کے ساتھ نکل جائیں، پھر جب گلی کرے اور ناک میں پانی ڈالے اور صاف کرے زبان ولب کے سب گناہ پہلی بوند کے ساتھ ٹپک جائیں، پھر جب منہ دھوئے آنکھ کان کے سب گناہ پہلے قطرہ کے ساتھ اُڑ جائیں، پھر جب گُمنیوں تک ہاتھ اور گٹھوں تک پاؤں دھوئے سب گناہوں سے ایسا خالص ہو جائے جیسا جس دن ماں کے پیٹ سے پیدا ہوا تھا۔</p>	<p>عن ابی امامۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال ایما رجل قام الى وضوئه يرید الصلاة ثم غسل کفیہ نزلت كل خطیئة من کفیہ مع اول قطرة فإذا مضمض واستنشق واستنشر نزل كل خطیئة من لسانه و شفتیہ مع اول قطرة فإذا غسل وجهه نزلت كل خطیئة من سمعه وبصره مع اول قطرة فإذا غسل يده الى المرفقین ورجله الى الكعبین سلم من كل ذنب کھیاۃ یوم ولدته امه^۲۔</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

فائدہ: فیہ نہیں و عظیم بشارت کہ امت محبوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر رب عز و جل کا عظیم فضل اور نمازوں کیلئے کمال تہذیت اور بے نمازوں پر سخت حسرت ہے بکثرت احادیث صحیح معتبرہ میں وارد ہوئی اس معنی کی حدیثیں حدیث ابو امامہ کے علاوہ صحیح مسلم شریف میں

ف: وضو سے گناہ دھلنے کی حدیثیں۔

^۱ القاموس المحيط بباب الصاد فصل اشین مصطفیٰ البابی مصر ۳۱۸/۲

^۲ مسند احمد بن حنبل عن ابی امامۃ البابی المکتب الاسلامی بیروت ۲۶۳/۵

امیر المومنین عثمان ع، اغنسی و ابو ہریرہ ع، و عمرو بن ع، عبše اور مالک و احمد و نسائی و ابن ماجہ و حاکم کے یہاں عبد اللہ صنابھی اور طحاوی و مجتمع کبیر طبرانی میں عباد والد تعلیہ اور مسند احمد میں مرہ بن کعب اور مسند مسند دوابی یعنی میں انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مروی ہیں ان میں حدیث صنابھی و حدیث عمرو سب سے اتم ہیں کہ ان میں ناک کے گناہوں کا بھی ذکر ہے اور مسح سر کرنے سے سر کے گناہ نکل جانے کا بھی۔

<p>حدیث صنابھی میں یہ ہے: "جب ناک صاف کرے تو ناک کے گناہ گر جائیں۔ پھر چہرہ اور دونوں ہاتھوں کے ذکر کے بعد ہے: "پھر اپنے سر کا مسح کرے تو اس کے سر سے گناہ نکل جائیں یہاں تک کہ کانوں سے بھی نکل جائیں۔" اور حدیث عمرو میں ہے: "تم میں جو بھی وضو کے لئے جا کر گلی کرے ناک میں پانی ڈالے اور جھٹائے تو اس کے چہرے</p>	<p>فِي الْأَوَّلِ إِذَا اسْتَنْشَرَ خُرُجَتُ الْخَطَايَا مِنْ أَنفُهُ ثُمَّ قَالَ بَعْدَ ذِكْرِ الْوِجْهِ وَالْيَدَيْنِ فَإِذَا مسحَ رَأْسَهُ خُرُجَتُ الْخَطَايَا مِنْ رَأْسِهِ حَتَّى تَرْجِمَ مِنْ أَذْنِيهِ^۱ وَفِي الثَّانِي مَأْمَنْكُمْ رَجُلٌ يَقْرُبُ وَضُوءَ فِي تِيمِضْضِ وَيَسْتَنْشِقُ وَيَسْتَنْثِرُ إِلَّا</p>
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ع۱: اور اسے امام احمد و ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ۱۲ امنہ (ت)۔

ع۲: اور اسے امام مالک، امام شافعی اور ترمذی و طحاوی نے بھی روایت کیا ۱۲ امنہ (ت)

ع۳: اور اسے امام احمد ابو بکر بن ابی شیبہ، امام طحاوی اور ضیاء نے بھی روایت کیا اور یہ طبرانی کی مجتمع اوسط میں مختصر اور ابن زنجیت کے یہاں بسند صحیح مروی ہے ۱۲ امنہ (ت)

ع۴: روواہ ایضاً احمد و ابن ماجہ منه۔

ع۵: روواہ ایضاً مالک و الشافعی و الترمذی و الطحاوی منه۔

ع۶: روواہ ایضاً احمد و ابوبکر بن ابی شیبہ و الامام الطحاوی و الضیاء وهو عند الطبرانی فی الاوسمط مختصر اوابن زنجیۃ بسند صحيح منه۔

^۱ کنز العمال، بحوالہ مالک، ح، ان، ۵، ک حدیث ۲۶۰۳۳ موسیٰ الرسالۃ بیروت ۲۸۵/۹، مؤطلاً امام مالک کتاب الطمارۃ، باب جامع الوضوء میر محمد کتب خانہ کراچی ص ۲۱، مسند احمد بن حنبل حدیث ابی عبد اللہ الصنابھی المحتب الاسلامی بیروت ۳۲۸/۳، سنن النسائی کتاب الطمارۃ، باب مسح الاذنین مع الراس نور محمد کار خانہ تجارت کتب کراچی ۲۹/۱، المستدرک للحاکم کتاب الطمارۃ دار الفکر بیروت ۱۲۹/۱

<p>کے گناہ منہ سے اور ناک کے بانسوں سے نکل پڑیں۔۔۔ پھر چہرہ اور دونوں ہاتھوں کے ذکر کے بعد ہے: ”پھر اپنے سر کا مسح کرے تو اس کے سر کے گناہ بال کے کناروں سے پانی کے ساتھ گرجائیں“۔ (ت)</p>	<p>خرجت خطایاً وجهه من فيه وخیاشمه ثم قال بعد ذكر الوجه واليديين ثم يمسح رأسه الاخرجت خطایاً رأسه من اطراف شعرة مع الماء</p> <p style="text-align: right;">1</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

بہت علماء فرماتے ہیں یہاں گناہوں سے صفائح مراد ہیں۔

اقول: تحقیق یہ ہے کہ کبار بھی دھلتے ہیں اگرچہ زائل نہ ہوں یہ سیدنا امام عظیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ وغیرہ اکابر اولیائے کرام قدست اسرارہم کا مشاہدہ ہے جسے فقیر نے رسالہ "الطرس المعدل فی حد الماء المستعمل (۱۳۲۰ھ)" میں ذکر کیا اور کرم مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم بحر بے پایا ہے حدث عن البحر ولاحرج والحمد لله رب العلمين (بحر سے بیان کیا، اس میں کوئی حرج نہیں والحمد لله رب العلمین۔ ت) اور بات وہ ہے جو خود مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بشارت بیان کر کے ارشاد فرمائی کہ لاتقرروا اس پر مغرور نہ ہونا رواہ البخاری² عن عثمان ذی النورین رضی اللہ تعالیٰ عنہم و حسبنا اللہ ونعم الوکیل۔

حدیث سوم سنن یہیقی میں ہے:

<p>عبدالله بن المثنی سے روایت ہے وہ کہتے ہیں مجھے میرے گھر والوں میں سے کسی نے بیان کیا کہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ بنی عمرو بن عوف سے ایک انصاری نے عرض کی یا رسول اللہ! حضور نے مساوک کی طرف ہمیں ترغیب فرمائی کیا اس کے سوا بھی کوئی صورت ہے؟ فرمایا: وضو کے وقت تیری انگلی مساوک ہے کہ</p>	<p>عن عبدالله بن المثنی قال حدثني بعض أهل بيتي عن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه ان رجلا من الانصار من بنى عمرو بن عوف قال يا رسول الله انك رغبتنا في السواك فهل دون ذلك من شيء قال اصعبك سواك عند وضوءك</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

¹ کنز العمال بحوالہ مالک، ح، م حدیث ۲۲۰۳۵ مؤسسة الرسالۃ بیروت، ۲۸۶/۹، صحیح مسلم کتاب صلوٰۃ المسافرین، باب اسلام عمر و بن عبیدہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۷۶/۱

² صحیح البخاری کتاب الرقاۃ باب یا یہا الناس ان وعد اللہ حق... اخن قدیمی کتب خانہ کراچی ۹۵۲/۲

اپنے دانتوں پر پھیرے، بیشک بے نیت کے کوئی عمل نہیں اور بے خوف الٰہی کے ثواب نہیں۔	تمر بھا علی اسنائنا ک انہ لاعمل لمن لانیہ لہ ولا اجر لمن لاخشیہ لہ ^۱
-----------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------

اقول: اوناگا یہ حدیث ضعیف ہے لما تری من الجہاۃ فی سنده وقد ضعف البیهقی۔ (جیسا کہ تو دیکھتا ہے اس کی سند میں جہالت ہے، اور امام زیہنی نے اسے ضعیف کہا ہے۔ ت)

ٹانیا و ثالثاً لفظ عند وضو ک میں وہی مباحثت ہیں کہ گزرے۔

حدیث چہارم ایک حدیث مرسلا میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

وضوایمان کا حضر ہے اور مسواک وضو کا حصہ ہے۔ اس کو ابو بکر بن ابی شیبہ نے حسان بن عطیہ سے روایت کیا، اور رستہ نے اس کو ان سے کتاب الایمان میں ان الفاظ سے روایت کیا کہ: مسواک نصف وضو ہے اور وضو نصف ایمان۔ (ت)	الوضوء شطر الایمان والسوال شطر الوضوء رواة ابو بکر بن ابی شیبہ ^۲ عن حسان بن عطیہ و رستہ فی کتاب الایمان عنه بلطف السوال نصف الوضوء والوضوء نصف الایمان ^۳
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

اقول: یعنی ایمان بے وضو کا مل نہیں ہوتا اور وضو بے مسواک۔ اس سے مسواک کا داخل وضو ہونا ثابت نہیں ہوتا جس طرح وضو داخل ایمان نہیں ہاں وجہ تکمیل ہونا مفہوم ہوتا ہے وہ ہر سنت کیلئے حاصل ہے قبل یہ ہو یا بعد یہ جس طرح صحیح و ظہر کی سنتیں فرضوں کی مکمل ہیں واللہ تعالیٰ اعلم۔

ٹالٹا اقول: جب محقق ہولیا کہ مسواک سنت ہے اور ہمارے علماء سے سنت وضو ماننت اور شافعیہ کے ساتھ اپنا خلاف یونہی نقل فرماتے ہیں کہ ان کے نزدیک سنت نماز ہے اور ہمارے نزدیک سنت وضو اور متون مذہب قاطبیتیگ زبان یک زبان صریح فرمادی ہے ہیں کہ مسواک سنت وضو سے ہے تو اس سے عدول کی کیا وجہ ہے، سنت شے قبلیہ ہوتی ہے یا بعدیہ یا داخلہ جیسے رکوع میں تو یہ ظہر۔ مگر وشن بیانوں سے ثابت ہوا کہ مسواک وضو کی سنت داخلہ نہیں کہ سنت بے مواظبت نہیں اور وضو کرتے میں مسواک فرمانے پر مداومت درکنار اصلاح بثوت ہی نہیں اور سنت بعدیہ نہ کوئی مانتا ہے نہ اس کا محل ہے کہ مسواک سے خون لکلے تو وضو بھی جائے۔ بحر الرائق میں ہے:

^۱ السنن الکبریٰ کتاب الطهارة، باب الاستیاک بالاصالح دار صادر بیروت ۱/۲۱

^۲ المصنف لابن ابی شیبہ ماذ کر فی المسوک حدیث ۱۸۰۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱/۷۱

^۳ الجامع الصغير (لمسیو طی) بحوالہ رستہ حدیث ۳۸۳۵ دارالکتب العلمیہ بیروت ۲/۲۹۷

<p>اور سراج ہندی نے اپنی شرح ہدایہ میں اس کی علت یہ بیان فرمائی کہ جب نماز کے لئے وضو کرے گا تو بعض اوقات اس سے خون نکل جائے گا۔ اور یہ بالاجماع نجس ہے اگرچہ امام شافعی کے نزدیک ناقض وضو نہیں۔ (ت)</p>	<p>وعملہ السراج الہندی فی شرح الہدایۃ بآنہ اذا استاک للصلۃ ربما یخرج منه دم و هو نجس بالاجماع وان لم يكن ناقضا عند الشافعی رضي الله تعالى عنه¹۔</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

لا جرم ثابت ہوا کہ سنت قبلیہ ہے اور یہی مطلوب تھا اور خود حدیث صحیح مسلم اس کی طرف ناظر، اور حدیث ابی داؤد اس میں نص۔

<p>جیسا کہ گزارہ مگر تبیین میں مسوک کے سنت وضو نہ ہونے کی علت یہ بتانا کہ مسوک وضو کے ساتھ خاص نہیں۔ (ت)</p> <p>اقول: اس پر اولاً یہ کلام ہے کہ سنت شے ہونے کے لئے یہ لازم نہیں کہ اس شے کے ساتھ خاص بھی ہو۔ دیکھنے ترک لغو مطلقاً سنت ہے اور روزہ دراء، صاحبِ احرام اور مبتکف کے لئے اس کام سنون ہونا اور موکد ہو جانتا ہے۔ اور تسمیہ جیسے وضو کے ساتھ خاص نہیں کھانے کے ساتھ بھی خاص نہیں مگر تسمیہ کے کھانے کی سنت ہونے سے انکار کی گنجائش نہیں۔ دوسرا کلام یہ ہے کہ جب نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کسی عمل پر دوچیزوں کے اندر مواظبیت فرمائیں تو وہ ان دونوں میں سنت ہو گا یا ایک میں ہو گا یا کسی میں نہ ہو گا۔ تیسری</p>	<p>کیا تقدم اما تعلیل التبیین عدم استنانه فی الوضوء بآنہ لا يختص به۔</p> <p>اقول: اولاً لا يلزم فی لسنة الشیعی الاختصاص به الا ترى ان ترك اللغوستة مطلقاً ويتأنى استنانه للصائم والمحروم والمتعتكف والتسمیة کیا لا تختص بالوضوء لاتختص بالاكل ولا یسوغ انکار انها سنة للاكل، وثانياً اذا¹ واظب النبي صلی اللہ علیہ وسلم علی شیعی فی شیئین فهل یکون ذلك سنة فیهما او فی احدهما اولاً فشیعی منها الثالث</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ف۱: تطفل علی الامام الزیلیعی۔ ف۲: تطفل آخر علیه۔

¹ اخر الرائق کتاب الطصارۃ، سنن الوضوء، ایڈ ۱، مسید کمپنی کراچی ۲۰۱۴

<p>شق باطل ہے ورنہ لازم آئے گا کہ تعریف صادق ہے اور مُعْرَف صادق ہی نہیں۔ یہی خرابی دوسری شق میں بھی لازم آئے گی، مزید رأس ترجیح بلا مردج بھی۔ تو پہلی شق معین ہو گئی اور ثابت ہو گیا کہ سنت ہونے کے لئے خاص ہونا لازم نہیں۔</p>	<p>باطل والا يختلف المحدود مع صدق الحدو كذا الثاني مع علاوة الترجيح بلا مرجع فتعين الاول وثبت ان الاختصاص لا يلزم الاستناد۔</p>
<p>اب رہا وہ جو عمدۃ القاری میں ہے: اس کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے، بعض نے فرمایا سنتِ وضو ہے بعض دیگر نے کہا سنتِ نماز ہے۔ اور کچھ حضرات نے فرمایا سنتِ دین ہے، اور یہی زیادہ قوی ہے، یہ امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول ہے اہ، یہ علامہ عینی نے ابواب الوضو کے باب السواک میں ذکر کیا، اور باب السواک یوم الجمعة میں اتنا اضافہ کیا: امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول ہے کہ "مسواک دین کی سنتوں میں سے ہے۔" تو اس میں تمام احوال برابر ہوں گے اہ۔</p>	<p>اما ما في عمدة القاري اختلف العلماء فيه فقال بعضهم انه من سنة الوضوء وقال اخرون انه من سنة الصلاة وقال اخرون انه من سنة الدين وهو الاقوى نقل ذلك عن ابى حنيفة رضى الله تعالى عنه^۱ اه ذكره في باب السواك من ابواب الوضوء زاد في باب السواك يوم الجمعة ان المنقول عن ابى حنيفة انه من سنن الدين فحينئذ يستوى فيه كل الاحوال^۲ اه۔</p>
<p>اقول: اس کی تائید دلیلی کی اس حدیث سے ہوتی ہے جو حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مردی ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: مسوک سنت ہے تو تم جس وقت چاہو مسوک کرو۔</p>	<p>اقول: يؤيده حديث الدليلي عن ابى هريرة رضى الله تعالى عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم السواك سنة فاستاكوا اي وقت شئتكم^۳ -</p>

¹ عمدة القارى شرح صحیح البخاری کتاب الوضوء، باب السواک تحت حدیث ۲۴۳ دارالكتب العلمیہ بیروت ۲۷۲/۳

² عمدة القارى شرح صحیح البخاری کتاب الجمعة، باب السواک... ایتحت حدیث ۸۸۷ دارالكتب العلمیہ بیروت ۲۶۱/۶

³ کنز العمال بحوالہ فردیت ۲۶۱۲۳ مؤسسة الرسالہ بیروت ۳۱۱/۹

لیکن اولاً نہ تو اس کا سنت و ضو ہونا، سنت دین ہونے کی نفی کرتا ہے۔ بلکہ اس کی تائید کرتا ہے۔ اور نہ ہی اس کا سنت مستقلہ ہونا، سنت و ضو ہونے کے منافی ہے جیسا کہ ہم نے تقریر کی۔ یہی دیکھئے کہ امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مตقول ہے کہ مساوک دین کی ایک سنت ہے اور ان کے مذہب متین کے حامل جملہ متون کا اس پر اتفاق ہے کہ مساوک و ضو کی ایک سنت ہے۔ اور نص متون خود امام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا نص ہے۔

ث ایجا خود امام عینی نے اس سے ایک ورق پہلے صراحت فرمائی ہے کہ اکثر حضرات کے نزدیک مساوک کا باب احکام و ضو سے ہے اہ تو ہم قول اکثر اور اتفاق متون سے امام کی ایک ایسی روایت کے سبب عدول کیوں کریں جو اس کے منافی بھی نہیں ہے۔

ثالثاً اس سے زیادہ عجیب شرح کنز میں علامہ عینی کا کلام ہے جس کی تفصیل یہ ہے کہ کنز کی عبارت یہ ہے: "سنۃ غسل یدیہ الی رسغیہ ابتداء کا التسمیۃ والسوالک"۔

ولکن اولاً لا کونہ^۱ سنة في الوضوء ينفي كونه من سنن الدين بل يقرره ولا كونه سنة مستقلة ينافي كونه من سنن الوضوء كما قررنا الا ترى ان المأثور عنه رضي الله تعالى عنه انه من سنن الدين واطبقت حملة عرش مذهبة المتدين المتون انه من سنن الوضوء ونصها عين نصه رضي الله تعالى عنه۔

وثانياً هذا الامام العيني^۲ نفسه ناصا قبل هذا بنحو ورقة ان باب السوالك من احكام الوضوء عند الاكثرین^۱ اه فلم نعدل عن قول الاكثرین وعن اطباق المتون لرواية عن الامام لاتنافيء اصل۔

وثالثاً اعجب^۳ من هذا قوله رحمه الله تعالى في شرح قول الكنز وسننته غسل يديه الی رسغیہ ابتداء کا التسمیۃ والسوالک

—۱: تطفل على الامام العيني۔ ۲: تطفل آخر عليه۔ ۳: ثالث عليه۔

^۱ عمدة القارى شرح صحيح البخارى كتاب الوضوء باب السوالك دار الكتب العلمية بيروت ۲۷۲/۳

<p>(وضو کی سنت گٹوں تک دونوں ہاتھوں کو شروع میں دھونا ہے جیسے تسمیہ اور مسواک)۔ اس پر امام زیلی نے فرمایا: لفظ السواک کی دو ترکیبیں ہو سکتی ہیں ایک یہ کہ لفظ التسمیۃ پر معطوف ہو کر مجرور ہو۔ دوسری یہ کہ لفظ غسل (دھونا) پر معطوف ہو کر مرفع ہو۔ اور اول زیادہ ظاہر ہے اس لئے کہ سنت یہ ہے کہ ابتدائے وضو کے وقت مسواک کرے اھ۔ اس پر علامہ عینی فرماتے ہیں: بلکہ زیادہ ظاہر ثانی ہے اس لئے کہ جیسا کہ صاحبِ مفید نے ذکر کیا ہے امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول یہ ہے کہ مسواک دین کی سنتوں میں سے ہے تو اس صورت میں اس کے اندر تمام احوال برابر ہیں اھ۔</p> <p>اقول: آپ کے نزدیک مسواک کا سنتِ دین ہونا، سنتِ وضو ہونے کے مقابل تھا تو لفظ السواک کے مرفع ہونے سے کیا کام بنے گا جب کہ وہ لفظ سنتہ (یعنی سنتِ وضو) کی خبر پر عطف ہو گا (یعنی یہ ہو گا کہ اور - وضو کی سنت - مسواک کرنا بھی ہے۔ تو اس ترکیب پر بھی سنتِ دین کے بجائے سنتِ وضو ہونا ہی)</p>	<p>اذ قال الامام الزيلعي قوله والسواك يحتمل وجهين احدهما ان يكون مجرورا عطفا على التسمية والثانى ان يكون مرفوعا عطفا على الغسل والاول اظهر لان السنة ان يستاك عند ابتداء الوضوء^۱ اه مانصه بل الاظهر هو الثانى لان المنقول عن ابى حنيفة رضى الله تعالى عنه على ما ذكره صاحب المفيض ان السواك من سنن الدین فحيثئذ يستوى فيه كل الاحوال^۲ اه۔</p> <p>اقول: كونه من سنن الدین كان يقابل عندكم كونه من سنن الوضوء فيما يغنى الرفع مع كونه عطفا على خبر سنته اى سنة الوضوء وبوجه اخر ثـ ما المراد بـأـسـتـوـاء الـاحـوـال نـفـى ان يـخـتـصـ بـهـ حـالـ</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

فـ: تطفل رابع عليهـ۔

^۱ تبیین الحقائق کتاب الطمارۃ، سنن الوضوء دارالکتب العلمیہ بیروت ۳۵/۱

^۲ تبیین الحقائق کتاب الطمارۃ، سنن الوضوء دارالکتب العلمیہ بیروت ۳۵/۱

بحیث تفقد السنیۃ فی غیره ام نفی التشکیک
بحسب الاحوال بحیث لا یکون التصاقه
بعضها ازید من بعض علی الاول لا وجه
لاستظهار الثنائی فلو کان سنة فی ابتداء الوضوء
ای اشد طلبًا فی هذا الوقت والصدق به لم ینتف
استناده فی غير الوضوء وعلی الثنائی لا وجہ للثنائی
ولا للاول فضلا عن کون احدهما اظہر من
الآخر۔

نکتا ہے (۱) کہ کسی حال میں مسوک کی ایسی کوئی
مراد ہے کہ کسی حال کے باعث وہ دوسرے حال میں مسنون
خصوصیت نہیں جس کے لحاظ سے تشکیک کی نفی مقصود ہے
نہ رہ جائے (۲) یا احوال کے لحاظ سے تشکیک کی نفی مقصود ہے
اس طرح کہ مسوک کا بعض احوال سے تعلق بعض دیگر سے
زیادہ نہ ہو۔ اگر تقدیر اول مراد ہے تو لفظ السواک کے رفع
کو زیادہ ظاہر کرنے کی کوئی وجہ نہیں۔ کیونکہ مسوک اگر
ابتدائے وضو میں سنت ہو۔ یعنی اس وقت میں اس کا مطالبہ
اور اس سے اس کا تعلق زیادہ ہو۔ تو اس سے غیر وضو میں اس
کی مسنونیت کی نفی نہیں ہوتی۔ بر تقدیر دوم نہ ترکیب ثانی کی
کوئی وجہ رہ جاتی ہے نہ ترکیب اول کی کسی ایک کادوسری سے
زیادہ ظاہر ہونا تور کنار۔ (کیونکہ تمام احوال کے برابر ہونے کا
مطلوب جب یہ ٹھہرا کر کسی بھی حال سے اس کا تعلق
دوسرے سے زیادہ نہیں، تو نہ یہ کہنے کی کوئی وجہ رہی کہ
ابتدائے وضو میں سنت ہے نہ یہ ماننے کی وجہ رہی کہ وضو
میں مطلقاً سنت ہے (۱۲ م)

اور صاحبِ بحر پر تجربہ ہے کہ ایک طرف تو انہوں نے یہ مانا ہے
کہ وقت مسوک حالتِ مضمضة یہی ہونا اولی ہے قبل
وضو نہیں، اور دوسری طرف انہوں نے کہ میں لفظ السواک
کا جزو زیادہ ظاہر ماننے میں امام زیلمی کی پیروی بھی کر لی ہے
جس کا مفاد یہ ہے مسوک وضو کے

والعجب من البحر صاحب البحرانہ جعل الاولی
کون وقته عند المضمضة لاقبل الوضوء وتبع
الزيلعی فی ان الجرا ظهر لیفید ان الابتداء به
سنة نبه علیہ اخوة

<p>شروع یہیں مو ناسنست ہے۔ اس پر ان کے برادر نے انہر الفاقہ میں تنبیہ کی، رحمہم اللہ تعالیٰ جیسا۔</p> <p>اب رہی فتح القدر کی یہ تقلیل کہ بغیر مداومت کے سنیت ثابت نہیں ہوتی اور وقت و خصوصیات مداومت ثابت نہیں۔</p> <p>اقول: دلیل دعویٰ سے اعم ہے، اس لئے کہ مدعا یہ ہے کہ مساوک و ضوکے لئے سنت نہیں۔ اور دلیل یہ ہے کہ مساوک و ضوکے اندرون سنت نہیں۔ تو کیوں نہ یہ اختیار کیا جائے کہ مساوک و ضوکی سنت قبلیہ ہے (یعنی و ضوکے اندرون نہیں مگر اس سے پہلے مساوک کر لینا سنت و ضو ہے) (ام ۱۲)</p>	<p>فی النہر رحہمہم اللہ تعالیٰ جمیعاً۔</p> <p>اما تعلیل الفتح ان لاسنیۃ دون المواظبۃ^۱ ولم تثبت عند الوضوء۔</p> <p>اقول: الدلیل فاً اعم من الدعوی فأن المقصود نفي الاستنان للوضوء والدلیل نفي كونه من السنن الداخلة فيه فلم لا يختار كونه سنة قبلية للوضوء۔</p>
<p>اصلہ ثلاث فی الاعالی وثلاث فی الاسافل بمیاء ثلاثة</p> <p>اس کی کم سے کم مقدار یہ ہے کہ تین بار اوپر کے دانتوں میں، تین بار نیچے کے دانتوں میں، تین تین پانیوں سے ہو۔</p>	<p>^۲</p>

ف: تطفل علی الفتح۔

ف: مسئلہ: مساوک دھو کر کی جائے اور کر کے دھولیں اور کم از کم تین تین بار تین پانیوں سے ہو۔

¹ فتح القدر کتاب الطصارۃ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۲۲/۱

² الدر المختار کتاب الطصارۃ مطبع مجتبائی دہلی ص ۲۱

صغیری میں ہے:

مسواک کو مسوک کرنے کے وقت اور اس سے فارغ ہونے کے بعد ھو لے۔ (ت)	یغسله عد الاستیاک و عند الفراغ منه ^۱
--------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------

(۵) اس قدر تودر کارہی ہے اور اُس کے ساتھ اگر منہ میں کوئی تغیر اچھے ہو تو جتنی بار مسوک اور کلیوں سے اس کا زوال ہو اس کیلئے کوئی حد مقرر نہیں بدبو دار کثیف فاً بے احتیاطی کا حلقہ پینے والوں کو اس کا خیال سخت ضروری ہے اور ان سے زیادہ سگریٹ والے کہ اس کی بدبو مرکب تمباکو سے سخت تر اور زیادہ دیر پا ہے اور ان سب سے زائد اشد ضرورت تمباکو کھانے والوں کو ہے جن کے منہ میں اُس کا جرم دبارہ تا اور منہ کو اپنی بدبو سے بساد بیتا ہے یہ سب لوگ وہاں تک مسوک اور کلیاں کریں کہ منہ بالکل صاف ہو جائے اور بُو کا اصلًا نشان نہ رہے اور اس کا امتحان یوں ہے کہ ہاتھ اپنے منہ کے قریب لے جا کر منہ کھول کر زور سے تین بار حلق سے پوری سانس ہاتھ پر لیں اور معکاسوں گھیں بغیر اس کے اندر کی بدبو خود کم محسوس ہوتی ہے، اور جب منہ میں فَ بُدبو ہو تو مسجد میں جانا حرام نماز میں داخل ہونا منع و اللہ الھادی۔

(۶) یوں ہی جسے ترکھانی ہو اور بلغم کثیر و لزوج کہ بمشکل بترنگ جدآ ہو اور معلوم ہے کہ مسوک کی تکرار اور کلیوں غراروں کا اکثر اُس کے خروج پر معین تو اُس کے لئے بھی حد نہیں باندھ سکتے۔

(۷) یہی حال زکام کا ہے جبکہ رسزش زیادہ اور لزوجت دار ہو اُس کے تصفیہ اور بار بار ہاتھ دھونے میں جو پانی صرف ہو وہ بھی جدا اور نامعین المقدار ہے۔

(۸) پانوں کی فَ۳ کثرت سے عادی خصوصاً جبکہ دانتوں میں فضا ہو تجربہ سے جانتے ہیں کہ چھالیا کے باریک ریزے اور پان کے بہت چھوٹے چھوٹے ٹکڑے اس طرح منہ کے اطراف واکاف میں جاگیر ہوتے

ف۱: مسئلہ: حقہ اور سگرٹ پینے اور تمباکو کھانے والوں کے لئے مسوک میں کہاں تک احتیاط واجب ہے اور ان کے امتحان کا طریقہ۔

ف۲: مسئلہ: منہ میں بدبو ہو تو جب تک صاف نہ کر لیں مسجد میں جانا نماز پڑھنا منع ہے۔

ف۳: مسئلہ: پان کے عادی کوکلیوں میں کتنی احتیاط لازم۔

^۱ صغیری شرح نبیۃ المصلى و من الآداب ان یتکاک مطبع معتبری دہلی ص ۱۳

ہیں کہ تین ۳ بلکہ بھی دس ۴ بارہ ۵ کلیاں بھی ان کے تصفیہ نام کو کافی نہیں ہوتیں، نہ خالل انہیں نکال سکتا ہے نہ مسوک سوا کلیوں کے کہ پانی مانا فذ میں داخل ہوتا اور جنپشیں دینے سے اُن جسے ہوئے باریک ذرتوں کو بتدریج چھڑا کر لاتا ہے اس کی بھی کوئی تحدید نہیں ہو سکتی اور یہ کامل تصفیہ بھی بہت مؤکد ہے متعدد فتاویٰ حادیث میں ارشاد ہوا ہے کہ جب بندہ نماز کو کھڑا ہوتا ہے فرشتہ اس کے منہ پر اپنا منہ رکھتا ہے یہ جو کچھ پڑھتا ہے اس کے منہ سے نکل کر فرشتہ کے منہ میں جاتا ہے اُس وقت اگر کھانے کی کوئی شے اُس کے منہ پر اپنا منہ رکھتا ہے ملائکہ کو اُس سے ایسی سخت ایذا ہوتی ہے کہ اور شے سے نہیں ہوتی۔

<p>بیہقی شعب الایمان میں، تمام فوائد میں، دیلیٰ مسند الفردوس میں، اور ضیاء مختارہ میں حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بسنید صحیح راوی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی نماز پڑھنے کھڑا ہو تو مسوک کر لے اس لئے کہ جب وہ اپنی نماز میں قراءت کرتا ہے تو ایک فرشتہ اپنا منہ اس کے منہ پر رکھ دیتا ہے اور جو قراءت اس کے منہ سے نکلتی ہے فرشتہ کے منہ میں جاتی ہے۔ اور مجنم طبرانی بکیر میں حضرت ابو ایوب الانصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مردی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: دونوں فرشتوں پر اس سے زیادہ گراں کوئی چیز نہیں کہ وہ اپنے ساتھ والے انسان کے دانتوں کے درمیان کھانے کی کوئی چیز پائیں جب وہ کھڑا نماز پڑھ رہا ہو۔ اور اس</p>	<p>البيهقي في الشعب و تيام في فوائد والديلى في مسند الفردوس والضياء في المختارۃ عن جابر رضي الله تعالى عنه بسنيد صحيح قال قال رسول الله صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم اذا قام احدكم يصلی من الليل فليستك فان احدكم اذاقرأ في صلاتة وضع ملک فآها على فيه ولا يخرج من فيه شيئاً لا دخل فم الملك ¹ وللطبراني في الكبير عن ابی ایوب الانصاری رضی الله تعالیٰ عنہ عن النبی صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم قال ليس شيئاً اشد على الملکين من ان يربا بين اسناد صاحبها شيئاً وهو قائم يصلی ² وفي</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ف: مسئلہ: نماز میں منہ کی کمال صفائی کا الحال لازم ہے ورنہ فرشتوں کو سخت ایذا ہوتی ہے۔

¹ کنز العمال بحوالہ شعب الایمان و تمام والدیلى حدیث ۲۶۲۲۱ مؤسسة الرسالۃ بیروت ۱۹۷۹

² المعجم الكبير حدیث ۲۰۶۱ المکتبۃ الفیصلیہ بیروت ۱۷۷

<p>بارے میں امام عبد اللہ بن مبارک کی کتاب الزہد میں بھی حدیث ہے جو ابو عبد الرحمن سلمی سے مرادی ہے وہ امیر المؤمنین حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے وہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے راوی ہیں۔ اور دیلیٰ نے بھی عبد اللہ بن جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کی ہے۔ اور ابن نصر نے کتاب الصلوٰۃ میں امام زہری سے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مرسلًا، اور آجری نے اخلاق حملۃ القرآن میں حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے موقوفاً روایت کی ہے۔ (ت)</p>	<p>الباب عند ابن المبارك في الزهد عن أبي عبد الرحمن السعدي عن أمير المؤمنين على رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والدليلى عن عبد الله بن جعفر رضي الله تعالى عنهما عنه صلى الله تعالى عليه وسلم وابن نصر في الصلاة عن الزهرى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مرسلا والأجرى في أخلاق حملة القرآن عن على كرم الله وجهه موقفاً۔</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

تنبیہ: سیدنا فہ امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حسن بن زیاد کی روایت کہ مستثنی پانیوں سے آب اول کے نیچے گزری جس کا حاصل یہ تھا کہ ایک رطل پانی سے استنجا اور ایک رطل منہ اور دونوں ہاتھ اور ایک رطل دونوں پاؤں کیلئے، اور اسی کو علامہ

شرف بخاری رحمہ الباری نے مقدمة الصلاة میں ذکر فرمایا کہ

(۱) در وضو آب یک من و نیم است غسل راچار من ز تعییم است

(۲) در وضو کن به نیم من استنجا دار مردست و روئے نہیں را

(۳) پس بدال نیم من کر ماند پائے شوید ہر انکہ مے داند^۱

(۱) پانی و خومیں ڈیڑھ سیر ہے غسل کے لیے چار سیر کی تعییم ہے۔

(۲) و خومیں آدھے سیر سے استنجا کر، ہاتھ اور منہ کے لیے آدھے سیر کو رکھ۔

(۳) پھر اس آدھے سیر سے جو بچتا ہے پاؤں دھونے وہ جو کہ جانتا ہے۔

اقول: اس سے ظاہر یہ ہے واللہ تعالیٰ اعلم کہ و خومیں صرف فرائض غسل کا حساب بتایا ہے کہ

ف: مسئلہ: من دھونے سے پہلے کی تینوں سنتیں بھی اسی ایک مدد میں داخل ہیں یا نہیں۔

^۱ نام حق فصل سوم در بیان مقدار آب و ضو و غسل مکتبہ قادریہ لاہور ص ۱۲۳

جتنا پانی دونوں پاؤں کیلئے رکھا ہے اُسی قدر مُنہ اور دونوں ہاتھ کیلئے، اول تو اسی قدرے بعد ہے۔ پاؤں کی ساخت اگر عالم کبیر میں شتر کی نظر ہے جس کے سبب اُس کے تمام اطراف پر گزرنے کیلئے پانی زیادہ درکار ہے تو شک نہیں کہ ناخن دست سے کہنی کے اوپر تک ہاتھ کی مساحت پاؤں سے بہت زائد ہے تو غایت یہ کہ ہاتھ کے برابر پاؤں پر صرف ہونہ کہ منہ اور دونوں ہاتھ کے مجموعہ کے برابر پاؤں پر والہذا حدیث میں ہاتھوں اور پاؤں پر برابر صرف کا ذکر آیا۔ بنواری ونسائی عَلَيْهِ وَاٰلُّهُ بْنُ ابِي شِبَابٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ

عبدالله بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی:

<p>انہوں نے وضو کیا تو اپنا چہرہ دھویا ایک چلوپانی لے کر اس سے گلی کی اور ناک میں ڈالا پھر ایک چلو لے کر اس طرح کیا۔ اسے اپنے باسیں ہاتھ میں ملا کر اس سے اپنا چہرہ دھویا۔ پھر ایک چلوپانی لے کر اس سے اپنا دہنا ہاتھ دھویا۔ پھر ایک چلوپانی لے کر اس سے اپنا بایاں ہاتھ دھویا پھر سر کا مسح کیا۔ پھر ایک چلوپانی لے کر اسے داسیں پاؤں پر ڈال کر اسے دھویا پھر دوسرا چلو لے کر اس سے بایاں پاؤں دھویا پھر فرمایا: میں نے اسی طرح رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو وضو کرتے دیکھا۔ (ت)</p>	<p>انہ توضاً فغسل وجهہ اخذ غرفۃ من ماء فتمضمض بها واستنشق ثم اخذ غرفۃ من ماء فجعل بها هکذا اضافها الی یده الاخری فغسل بها وجهہ ثم اخذ غرفۃ من ماء فغسل بها یده الینی ثم اخذ غرفۃ من ماء فغسل بها یده اليسرى ثم مسح برأسه ثم اخذ غرفۃ من ماء فرش على رجله الینی حتى غسلها ثم اخذ غرفۃ اخری فغسل بها رجله اليسرى ثم قال هکذا رأیت رسول الله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یتوضاً۔^۱</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

عَنْ أَبِي دَاؤِدَ مُخْتَصِراً وَيَأْنَى وَابْنِ مَاجَةَ أَيْضًا فَأَخْتَصَرَهُ جَدَاً وَفَرَقَهُ أَهْمَنْهُ (م)
عَنْ رَوَاهِ أَبِي دَاؤِدَ مُخْتَصِراً وَيَأْنَى وَابْنِ مَاجَةَ أَيْضًا فَأَخْتَصَرَهُ جَدَاً وَفَرَقَهُ أَهْمَنْهُ (م)
کہ دیا اور اسے الگ الگ کر دیا ۱۲ امنہ۔ (ت)

¹ صحیح البخاری کتاب الوضو باب غسل الوجه بالیدین من غرفۃ واحدة تدبی کتب خانہ کراچی ۲۶/۱، سنن النسائی باب مسح الاذتنین مع الراس... الخ
نور محمد کتب خانہ کراچی ۱/۲۹، المصنف لابن ابی شيبة فی الوضو ۲۶ هم مرکز حدیث دارالكتب العلمیہ بیروت ۱/۷۱

اور اگر اس سے قطع نظر کچھ تو دونوں ہاتھ کلائیوں تک دھونا، گلی کرنا، تاک میں پانی ڈالنا، منہ دھونا، دونوں ہاتھ ناخن دست سے کمپنیوں کے اوپر تک دھونا اس تمام مجموعہ کے برابر صرف دونوں پاؤں پر صرف ہوتا غایت استبعاد میں ہے تو ظاہر یہی ہے کہ ابتدائی سُستیں یعنی کلائیوں تک ہاتھ تین بار دھونا تین گلیاں تین بار تاک میں پانی یہ سب بھی اس حساب یک مدد سے خارج ہو عجب نہیں کہ حدیث رَبِّع رضی اللہ تعالیٰ عنہا جس میں پورا و ضوم مع سنن مذکور ہوا اور ضوکا بر تن بھی دکھایا اور راوی نے اُس کا تخيیلہ ایک مدد اور تہائی تک کیا اُس کا مشایہ یہی ہو کہ سنن قبلیہ کیلئے ثلث مدبر ہیں مگر احادیث مطلقہ سے مبار و ضوم مع السنن ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

امر چہارم ف: کیا پانی کی یہ مقدار ایں کہ مذکور ہوئیں حد محدود ہیں کہ ان سے کم و بیش ممنوع۔ ائمہ دین و علمائے معمدین مثل امام ابو زکریانووی شرح صحیح مسلم اور امام محمود بدر عینی شرح صحیح بخاری اور امام محمد بن امیر الحاج شرح منیہ اور ملائیق تواری شرح مقلوٰۃ میں اجماع امت نقل فرماتے ہیں کہ ان مقادیر پر قصر نہیں مقصود یہ ہے کہ پانی بلا وجہ حاضر زیادہ خرچ نہ ہونہ اداۓ سنت میں تفصیر ہے پھر کسی قدر ہو کچھ بندش نہیں، حدیث و ظاہر الروایۃ میں جو مقادیر و چار مدد آئیں اُن سے مراد ادنیٰ قدر سنت ہے۔ حلیہ میں ہے:

<p>پھر واضح ہو کہ متعدد حضرات نے اس بات پر اجماع مسلمین</p> <p>نقل کیا ہے کہ وضو و غسل میں کتنا پانی کافی ہو گا اس کی کوئی خاص مقدار مقرر نہیں بلکہ کم و بیش اس میں کفایت کر سکتا ہے جب کہ دھونے کی شرط پانی جائے وہ یہ کہ پانی اعضاء پر بہ جائے۔ اور وہ جو ظاہر الروایۃ میں ہے کہ کم سے کم جتنا پانی غسل میں کفایت کر سکتا ہے وہ ایک صاع ہے اور وضو میں ایک مدد کیوں کہ اس بارے میں متفق علیہ حدیث آئی ہے، تو یہ کوئی لازمی مقدار نہیں بلکہ یہ کامل وضو و غسل میں پانی کی ادنیٰ مقدار مسنون کا بیان ہے۔ (ت)</p>	<p>ثم اعلم انه نقل غير واحد اجماع المسلمين على ان الماء الذي يجزئ في الوضوء والغسل غير مقدر بمقدار بعينه بل يكفي فيه القليل والكثير اذا وجد شرط الغسل وهو جريان الماء على الاعضاء وما في ظاهر الرواية من ان ادنى ما يكفي في الغسل صاع وفي الوضوء مدل للحادي ث المتافق عليه ليس بتقدير لازم بل هو بيان ادنى قدر الماء المسنون في الوضوء والغسل السابغين ¹ -</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ف: مسئلہ: مسلمانوں کا اجماع ہے کہ وضو و غسل میں پانی کی کوئی مقدار خاص لازم نہیں۔

¹ حلیۃ الملحق شرح منیہ المصلی

اُسی میں ہمارے مشائخ کرام سے ہے:

<p>جو اس سے کم میں وضو و غسل کامل کر لے اس کے لئے کافی ہے اور اگر انکا کافایت نہ کرے تو اس پر اضافہ کر لے۔ (ت)</p>	<p>من اسبغ الوضوء والغسل بدون ذلك اجزأه وان لم يكفه زاد عليه^۱۔</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------

بلکہ ہمارے علماءؒ نے تصریح فرمائی کہ غسل میں ایک صاع سے زیادت افضل ہے۔ فتاویٰ خلاصہ میں ہے:

<p>افضل یہ ہے کہ غسل میں ایک صاع پر محدود نہ رکھ بلکہ اس سے زائد سے غسل کرے بشرطیکہ وسوسے کی حد تک نہ پہنچائے اگر ایسا ہو تو صرف بقدر حاجت استعمال کرے۔ (ت)</p>	<p>الافضل ان لا يقتصر على الصاع في الغسل بل يغتسل بازيد منه بعد ان لا يؤدی الى الوسوس فان ادى لا يستعمل الاقدر الحاجة^۲۔</p>
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

اس عبارت میں تصریح ہے کہ قدر حاجت سے زیادہ خرچ کرنا مستحب ہے جبکہ حد و سو سہ تک نہ پہنچے ہاں و سو سہ کا قدم درمیان ہو تو حاجت سے زیادہ صرف نہ کرے۔

اقول: وبِاللّٰهِ التَّوْفِيقُ فَمَرَاتِبُ الْمَاضِ ہیں:

(۱) ضرورت (۲) حاجت (۳) منفعت (۴) زینت (۵) فضول۔

ضرورت: یہ کہ اُس کے بغیر گزر نہ ہو سکے جیسے مکان میں جھوٹی بڑھتی جس میں آدمی بزور سما سکے۔ کھانے میں لقیمات یقمن صلبہ^۴ چھوٹے چھوٹے چند لقے کے سدر مقن کریں اداۓ

- ف۱: مسئلہ: غسل میں ایک صاع سے زیادہ پانی خرچ کرنا افضل ہے جب تک حد اسرا ف بے سبب یا وسوسہ کی حالت نہ ہو۔
- ف۲: شیئ کے پانچ مرتبے ہیں: ضرورت، حاجت، منفعت، زینت، فضول، اور ان کی تحقیق اور مکان و طعام و لباس و طہارت میں ان کی مثالیں۔

¹ حلیۃ الحکیمیۃ المصلی

² خلاصہ الفتاویٰ کتاب الطہارۃ، فی کیفیۃ الغسل مکتبہ جیبیہ کونیٹ ۱۳/۱

³ منند الامام احمد بن حنبل حدیث ابی عسید رضی اللہ عنہ المحدث الاسلامی یروت ۸۱/۵

⁴ سنن ابن ماجہ کتاب الطعمة، باب الاقتصاد فی الاعکل... اخ انج ایم سعید کپنی کراچی ص ۲۲۸

فرائض کی طاقت دیں۔ لباس میں خرقہ تواری عورتہ^۱ اتنا کٹرا کے ستر عورت کرے۔

حاجت: یہ کہ بے اُس کے ضرر ہو، جیسے مکان اتنا کہ گرمی جائے برسات کی تکلیفوں سے بچا سکے، کھانا اتنا جس سے ادائے واجبات و سُنن کی قوت ملے، کپڑا اتنا کہ جاڑا روکے اتنا بدنا ڈھکے جس کا ہولنا نمازو، مجمع ناس میں خلاف ادب و تہذیب ہے مثلًا خالی پاجامے فے سے نماز مکروہ تحریکی ہے۔

ابو داؤد اور حاکم نے حضرت بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منع فرمایا کہ آدمی بے چادر اوڑھئے صرف پاجامے میں نماز پڑھے۔	ابو داؤد والحاکم عن بریدۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نہیں ان یصلی الرجُلُ فی سراویلٍ و لیس علیہ رداءً ^۲
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

مسند احمد و صحیحین میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

لایصلین احدکم فی الشوب الوحد لیس علی کھلے ہوں۔	هُرَّ كُزْكُوئیْ ایک کپڑے میں نماز نہ پڑھے کہ دونوں شانے عاتقیہ من شیعی ^۳ ۔
------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------

و لفظ البخاری عاتقیہ بالافراد (اور بخاری نے مفرد لفظ عاتقہ ذکر کیا ہے۔ ت) فتاویٰ خلاصہ میں ہے:

لوصلی علی السراویل والقمیص	اگر کرتا ہوتے ہوئے صرف پاجامے میں نماز
----------------------------	----------------------------------------

ف: مسئلہ: خالی پاجامہ سے نماز مکروہ تحریکی ہے۔

¹ سنن الترمذی کتاب الزہد حدیث ۲۳۳۸ و دار الفکر بیروت ۱۵۳/۵ (مسند احمد بن حنبل المکتب الاسلامی بیروت ۱/۶۲ و ۱/۵)

² سنن ابی داؤد کتاب الصلوة، باب من قال تیزربہ اذا كان ضيقاً فتاب عالم پر لیں لاہور ۹۳/۱، المستدرک للحاکم کتاب الصلوة و نہیں ان یصلی الرجل و سراویل... اخ دار الفکر بیروت ۱/۱۵۰

³ صحیح البخاری کتاب الصلوة باب اذا صلی فی الشوب الوحد... اخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۵۲، صحیح مسلم کتاب الصلوة، باب الصلوة فی ثوب واحد و صفتہ لبسہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۹۸/۱، مسند احمد بن حنبل عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۲۲۳/۲

پڑھی تو مکروہ ہے۔ (ت)	عندہ یکڑہ ^۱ -
<p>یوں ہی تہاڑ پاجامہ پہن راہ میں لکلنے والا ساقط العدالتہ مردو الشادۃ خفیف الحركات ہے۔ یہ مسئلہ خوب یاد رکھنے کا ہے کہ آج کل اکثر لوگوں میں اس کی بے پرواہی پھیلی ہے خصوصاً وہ جن کے مکان سرراہ ہیں۔ فتاویٰ عالمگیریہ میں ہے:</p> <p>اس کی شہادت مقبول نہیں جو راستے میں اس طرح چلتا ہو کہ اس کے جسم پر صرف پاجامہ ہو، اور کچھ نہ ہو۔ ایسا ہی نہایہ میں ہے۔ (ت)</p>	<p>لاتقبل شہادۃ من یمشی فی الطریق بسراویل وحدۃ لیس علیہ غیرہ کذا فی النهایۃ^۲ -</p>

منفعت: یہ کہ بغیر اس کے ضرر تو موجود نہیں مگر اس کا ہونا اصل مقصود میں نافع و مفید ہے جیسے مکان میں بلندی و وسعت، کھانے میں سرکہ چٹنی سیری، لباس نماز میں عامام۔

زینت: یہ کہ مقصود سے محض بالائی زائد بات ہے جس سے ایک معمولی افزائش حسن و خوشانی کے سوا اور نفع و تائید غرض نہیں جیسے مکان کے دروں میں محرابیں، کھانے میں رنگتین کہ قورمه خوب سُرخ ہو فرنی نہایت سفید برآق ہو، کپڑے میں بخیہ باریک ہو قطع میں کچھ نہ ہو۔

فضول: یہ کہ بے منفعت چیز میں حد سے زیادہ توسع و تدقیق جیسے مکان میں سونے چاندی کے کلس دیواروں پر قیمتی غلاف، کھانا کھانے پر میوے شیرینیاں، پاچے گٹوں سے نیچے اول مرتبہ فرض میں ہے دوم واجب و سنن مؤکدہ سوم وچہارم سنن غیر مؤکدہ سے مستحبات و آداب زائدہ تک پنج بخلاف مراتب مباح و مکروہ تنزیہی و تحریکی سے حرام تک،

<p>تحقیق علی الاطلاق نے فتح القدر میں، پھر سید حموی نے غمز العیون میں فرمایا: قاعدہ۔ ضرر دور کیا جائے گا۔ یہاں پانچ مراتب ہیں۔ ضرورت، حاجت، منفعت، زینت، فضول۔ ضرورت: اس</p>	<p>قال المحقق علی الاطلاق فی الفتح ثم السید الحموی فی الغیر قاعدة الضرر یزال ههنا خمسة مراتب ضرورة و حاجة ومنفعة وزينة وفضول فالضرورة</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ف: مسئلہ: تہاڑ پاجامہ پہنے راہ میں لکلنے والا ساقط العدالتہ مردو الشادۃ ہے۔

¹ خلاصۃ الفتاویٰ کتاب الطہارة، الحسن فیما یکرہ فی الصلوۃ مکتبۃ جبیبیہ کوئٹہ ۵۸/۱

² الفتاویٰ البندیہ کتاب الشادات الفصل الثاني نورانی کتب خانہ پشاور ۳۶۹/۳

<p>حد کو پہنچ جائے کہ اگر منوع چیز نہ کھائے تو ہلاک ہو جائے یا ہلاکت کے قریب پہنچ جائے۔ اس سے حرام کا کھانا، جائز ہو جاتا ہے۔ اور حاجت جیسے اتنا بھوکا ہو کہ اگر کھانے کی چیز نہ پائے تو ہلاک تونہ ہو مگر تکلیف اور مشقت میں پڑ جائے۔ اس سے حرام کا کھانا، جائز نہیں ہوتا اور روزے میں افطار مباح ہو جاتا ہے۔ منفعت جیسے وہ شخص جو گیہوں کی روٹی، بکری کے گوشت اور چنانی والے کھانے کی خواہش رکھتا ہو۔ زینت جیسے حلوے اور شکر کی خواہش رکھنے والا۔ اور فضول یہ کہ حرام اور مشتبہ چیز کھانے کی وسعت اختیار کرنا۔ (ت)</p> <p>اقول: حضرت محقق رحمہ اللہ تعالیٰ نے صرف ایک بات (کھانے) پر کلام کیا اور تعریفات پیش کرنے کے بعدے فہم سامع کے حوالے کرتے ہوئے مثالوں پر اکتفا کی۔ اور حلوے و شکر کو زینت شار کرنا محل تامل ہے اس لئے کہ حلوے میں کچھ ایسے فوائد ہیں جو دوسرا چیز میں نہیں اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حلوا اور شکر پسند فرماتے تھے جیسا کہ</p>	<p>ببلوغه حد ان لم يتناول الممنوع هلاك او قارب وهذا يبيح تناول الحرام والحاجة كالجائح الذى لو لم يجد ما يأكله لم يهلك غير انه يكون في جهد ومشقة وهذا لا يبيح الحرام ويبيح الفطر في الصوم والمنفعة كالذى يشتهي خبزاً لبر ولحم الغنم والطعام الدسم والزينة كالشتهي الحلوى والسكر و الفضول التوسع باكل الحرام والشبهة¹ اه</p> <p>اقول: تکلم رحمہ اللہ تعالیٰ فی مادۃ واحدۃ بخصوصها وقنع عن التعريفات بالامثلة احالۃ على فهم السامع وفي جعل ف الحلوى والسكر من الزينة تأمل فان في الحلوى منافع ليست في غيرها وقد كان صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یحب الحلواء والعسل</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ف۔ تطفل علی الفتح والحموی۔

¹ غز عيون البصائر مع الاشباء والنظائر الفن الاول القاعدة الخامسة ادارۃ القرآن انخ کراچی ۱۹۹۶

کیا اخراجہ الستہ^۱ عن امر المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی
اصحاب سنت نے ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی
ہے۔ اور سرکار کی یہ شان نہ تھی کہ ایسی چیز محبوب رکھیں
جس میں کوئی فائدہ نہ ہو۔ حالاں کہ انہیں رب تعالیٰ نے
دنیاوی زندگی کی آرائش سے منع فرمایا ہے تو یہ اگر محض زینت
ہوتا تو سرکار اسے پسند نہ فرماتے۔ اور شاید بندہ ضعیف نے
جوڑ کر کیا وہ زیادہ پختہ اور مضبوط ہے۔ (ت)

انہیں مراتب کو طہارت میں لحاظ کیجئے تو جس عضو کا جتنا دھونا فرض ہے اُس کے ذرے پر ایک بار پانی تقاضر کے ساتھ اگرچہ خفیف بہ جانا مرتبہ ضرورت میں ہے کہ بے اس کے طہارت ناممکن اور تثییث مرتبہ حاجت میں ہے یوں ہی وضو میں منہ دھونے سے پہلے کی سمنٹ ثلاث کہ یہ چاروں موکّدات ہیں اور ان کے ترک میں ضرر من زادا و نقص فقد تعدی و ظلم (جس نے اس سے زیادہ یا کم کیا تو اس نے حد سے تجاوز کیا اور ظلم کیا۔) اور ہر بار پانی بغرعا نت بہنا جس سے کمال تثییث میں کوئی شبہ نہ گز رے اور ہر ذرہ عضو پر غور و تأمل کی حاجت نہ پڑے یہ منفعت ہے اور غرہ و تجھیل ف- کی اطاعت زینت اور کسی عضو کو قصد آجائے اور دھونا فضول۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>یعنی میری امت کے چہرے اور چاروں ہاتھ پاؤں روزِ قیامت وضوکے نور سے روشن و منور</p>	<p>ان امّتی یادوں یوم القيمة غرا محجلین من أثار الوضوء</p>
------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------

ف: مسئلہ: وضو میں غرہ و تجھیل کا بڑھانا مستحب ہے اور اس کے معنی کا بیان۔

^١ صحیح البخاری کتاب الاشریة، باب شرب الحلواء والحلل قدیمی کتب خانہ کراچی ۸۲۰/۲، سنن ابی واؤکتاب الاشریة، باب فی شرب العسل آفتاب عالم پر لیس لاہور ۱۹۶۲ء، سنن الترمذی کتاب الاطعہ باب ماجاء فی حب النبی صلی اللہ علیہ وسلم الحلواء والحلل، حدیث ۱۸۳۸ ادارہ الفکر بیرود ۱/۳۲۷، سنن ابی داہمہ مکتباً الاطعہ باب الحلواء ونحوہ، نسخہ، کراچی ۱۹۷۴ء، ۲۳۶۷۔

<p>ہوں گے تو تم میں جس سے ہو سکے اسے چاہئے کہ اپنے اس نور کو زیادہ کرے اسے شیخین نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا اور مسلم کی ایک روایت کے الفاظ یہ ہیں: تم لوگ وضو کامل کرنے کی وجہ سے روزِ قیامت روشن چہرے، چمکتے دست و پالے ہو گے تو تم میں جس سے ہو سکے اپنے چہرے اور ہاتھوں کی روشنی زیادہ کرے۔ (ت)</p>	<p>فمن استطاع منکم ان يطيل غرته فليفعل ^۱ رواية الشیخان عن ابی هریرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ وفي لفظ المسلم عنه انتم الغر المجلون يوم القيمة من اسباغ الوضوء فمن استطاع منکم فليطيل غرته وتحجيله ^۲</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

یعنی میری اُمت کے چہرے اور چاروں ہاتھ پاؤں روزِ قیامت وضو کے نور سے روشن ہوں گے تو تم میں جس سے ہو سکے اسے چاہئے کہ اپنے اس نور کو زیادہ کرے یعنی چہرہ کے اطراف میں جو حدیں شرگا مقرر ہیں اُس سے کچھ زیادہ دھوئے اور ہاتھ نصف بازو اور پاؤں نیم ساق تک۔ درجت مختار میں ہے:

<p>آداب وضو میں سے یہ ہے کہ اپنے چہرے اور دست و پا کے نشاناتِ نور زیادہ کرے۔ (ت)</p>	<p>من الأدب اطاللة غرته وتحجيله ^۳</p>
--------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------

ردا المختار میں ہے:

<p>بحر میں ہے: چہرے کی روشنی زیادہ کرنا اس طرح کہ مقررہ حد سے زیادہ دھوئے۔ اور حلیہ میں ہے کہ تمحیل کا تعلق دونوں ہاتھ پاؤں سے ہے (ہاتھ پاؤں کو مقدار سے زیادہ دھوئے) کیا زیادتی کی کوئی حد بھی ہے اس بارے میں اپنے اصحاب کی کسی بات سے واقعیت مجھے نہ ہوئی۔ امام نووی نے اس بارے میں شافعیہ کے تین اقوال لکھے ہیں اول یہ کہ بغیر کسی تحدید کے زیادتی ہو۔</p>	<p>في البحر اطاللة الغرة بالزيادة على الحد المحدود وفي الحلية التمحيل في اليدين والرجلين وهل له حد لم اقف فيه على شيء لاصحابنا ونقل النحوى اختلاف الشافعية على ثلاثة اقوال الاول الزيادة بلا توقيف الثاني الى نصف العضد و السابق الثالث</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

¹ صحیح البخاری کتاب الوضوء، باب فضل الوضوء الغر المجلون من آثار الوضوء، قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۲۵، صحیح مسلم کتاب الطهارة، باب استحباب اطالة الغرة وتحجیل فی الوضوء، قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۱۲۶

² صحیح مسلم کتاب الطهارة، باب استحباب اطالة الغرة وتحجیل فی الوضوء، قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۱۲۶

³ الدر المختار کتاب الطهارة مطبع مجتبائی دہلی ۱/۲۸۲

<p>دوم یہ کہ آدھے بازو اور نصف ساق تک زیادتی ہو۔ سوم یہ کہ کاندھے اور گھٹنوں تک زیادتی ہو۔ فرمایا کہ احادیث کامقتفا یہ سب ہے اس۔ اور علامہ طحطاوی نے قول دوم کو شرح شرمع سے نقل کیا اور اسی پر اکتفا کی اس۔ (ت)</p>	<p>الى المنكب والركبتين قال والاحاديث تقتضي ذلك كله اه ونقل ط الثانى عن شرح الشريعة مقتضرا عليه¹ اه</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

در المختار مکروہات و ضمومیں ہے:

<p>اور اسراف، اسی سے یہ بھی ہے کہ تین بار سے زیادہ دھونے² - (ت)</p>	<p>والاسراف ومنه الزیادة على الثالث² -</p>
--------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------

اسی میں ہے:

<p>اگر اطمینان قلب کے لئے تین بار سے زیادہ دھویا تو اس میں حرج نہیں۔ (ت)</p>	<p>لوزاد (ای علی التثییث) لطیانینة القلب لا باس به³ -</p>
------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------

در المختار میں ہے:

<p>اس لئے کہ اسے حکم ہے کہ شک کی حالت چھوڑ کر عدم شک کی حالت اختیار کرے، اور یہ حکم غیر وسوسہ زدہ کے ساتھ مقید ہونا چاہئے۔ وسوسے والے پر توبہ لازم ہے کہ وسوسے کا مادہ قطع کرے اور تشکیک کی جانب التفات نہ کرے کیونکہ یہ شیطان کا فعل ہے اور ہمیں حکم یہ ہے کہ اس سے دشمنی رکھیں اور اس کی مخالفت کریں۔ رحمتی۔ (ت)</p>	<p>لأنه أمر بترك ما يربيه إلى مالا يربيه وينبغى ان يقييد هذا بغير الموسوس اما هو فيلزم مقطع مادة الوسوس عنه وعدم التفاته إلى التشكيك لأنه فعل الشيطان وقد امرنا بمعاداته و مخالفته رحمة⁴ -</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

اور شک نہیں کہ صرف ایک صاع سے غسل میں سر سے پاؤں تک بغایغ خاطر تثییث کا حصول دشوار

¹ در المختار کتاب الطهارة دار الحیاء التراث العربي بیروت ۸۸/۱

² الدر المختار کتاب الطهارة مطبع مجتبائی دہلی ۲۲/۱

³ الدر المختار کتاب الطهارة مطبع مجتبائی دہلی ۲۲/۱

⁴ در المختار کتاب الطهارة دار الحیاء التراث العربي بیروت ۸۱/۱

الذہارے علماء نے اطمینان قلب کیلئے صاف سے زیادت کو افضل فرمایا۔

<p>کیونکہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: "تجھے جو چیز شک میں ڈالے اسے چھوڑ کر وہ اختیار کر جس میں تجھے شک نہ ہو۔ اس لئے کہ صدق طمینت ہے اور کذب شک و قلق۔ اسے امام احمد، ترمذی، اور ابن حبان نے بسنید جید ریحانہ رسول حضرت حسن مجتبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا۔ اور ابن قانع نے ان سے جو روایت کی اس میں یہ الفاظ میں: اس لئے کہ صدق نجات بخش ہے۔ (ت)</p>	<p>لقوله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دع ما یریبک الی مالا یربیک فان الصدق طمینۃ و ان الكذب ريبة رواہ الائمة احمد والترمذی¹ و ابن حبان بسنید جید عن الحسن المجتبی ریحانۃ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و هو عند ابن قانع عنه بلطفة فان الصدق یعنی² -</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

اور یہ ضرور فوق الحاجۃ ہے کہ منفعت ہے یوں ہی میل کا چھڑانا داخل نیت اور اس میں جو زیارت ہو وہ بھی فوق الحاجۃ۔ یہ معنی ہیں قول خلاصہ کے کہ غیر موسوس کو حاجت سے زیادہ صرف کرنا افضل ہے۔

<p>اقول: اس تقریر منیر سے۔ جس سے مولیٰ تبارک و تعالیٰ نے مجھ کو واقف کرایا۔ اس اعتراض کا جواب واضح ہو گیا جو امام ابن امیر الحاج نے خلاصہ کی سابقہ عبارت نقل کرنے کے بعد پیش کیا کہ: مذکورہ افضیلت کو مطلق رکھنا محل نظر ہے جیسا کہ تسلیم کرنے والے</p>	<p>اقول: وبأ و فقني البولى تبارك وتعالى من هذا التقرير المنير ظهر الجواب عما اورده الامام ابن امير الحاج اذ قال بعد نقل ما قدمنا عن الخلاصة لا يعرى اطلاق الافضية المذكورة من نظر</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

¹ سنن الترمذی کتاب صفتۃ القیلۃ حدیث ۲۵۲۶ دار الفکر بیروت ۲۳۲/۳، منداحم بن حنبل عن حسن رضی اللہ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۲۰۰۱، موارد الظہار ایں زوالہ ابن حبان حدیث ۵۱۲ المطبوعۃ السلفیۃ ص ۷۷

نوٹ: موارد الظہار کے الفاظ میں ہے: ان الخیر طمینۃ والشر ريبة۔

² کشف الخفاء بحوالہ ابن قانع عن الحسن حدیث ۱۳۰۵ دار المکتب العلمیہ بیروت ۱۳۶۰

<p>پر مخفی نہیں اھ۔ وَلَّهُ الْحَمْدُ۔</p> <p>تنبیہ: یہ جو میں نے ذکر کیا کہ ایک صاع سے غسل میں اعضا کو تین تین بار دھولینا مشکل ہے ایسی بات ہے جس پر تجربہ شاہد ہے اور ما و شایکا یہیں اسے گلشنِ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ایک گل تر امام اجل سیدنا محمد باقر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سمجھا۔ امام بخاری نے (حلیہ میں اس پر بخاری و مسلم دونوں کا حوالہ دیا ہے، اور میں نے یہ حدیث مسلم میں نہ دیکھی) اور عمدة القاری وارشاد الساری میں بھی مسلم کا حوالہ نہ دیا) ابو سحاق سے روایت کی انہوں نے فرمایا ہم سے ابو جعفر (امام محمد باقر) نے حدیث بیان فرمائی کہ وہ اور ان کے والد حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے پاس تھے۔ اور کچھ دوسرے لوگ بھی وہاں موجود تھے۔ ان حضرات نے حضرت جابر سے غسل کے بارے میں پوچھا انہوں نے فرمایا: ایک صاع تمہیں کافی ہے۔ ایک شخص نے کہا: مجھے کافی نہیں ہوتا۔ اس پر حضرت جابر نے فرمایا: کافی تو انہیں ہو جاتا تھا جو تم سے زیادہ بال اور خیر و خوبی والے تھے۔ پھر انہوں نے ایک ہی کپڑا اوڑھ کر ہماری امامت</p>	<p>کیا لا یخفي علی المتأمل^۱ اھو لله الحمد۔</p> <p>تنبیہ: ماذکرت ان تثليث الغسل بالطمائنينة عسير بالصاع شيئاً تشهد له التجربة وايضاً أنا وانت وقد استبعدة ريحانة من رياحين المصطفى صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیہم وسلم اعنی السيد الامام الاجل محمد الباقر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اخرج البخاری فـ(وعزاء في الحلية لهما ولم ارہ لمسلم ولا عزاء اليه في العيادة ولا الارشاد) عن ابی اسحق حديثنا ابو جعفر انه كان عند جابر بن عبد اللہ هو وابوه رضی اللہ تعالیٰ عنہم وعنده قوم فسألواه عن الغسل فقال يكفيك صاع فقال رجل ما يكفيني فقال جابر كان يكفي من هو اونى منك شعراً وخيراً منك ثم امنا في ثوب^۲</p> <p>قال في العيادة في مسنده اسحق بن راهويه</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ف: تطفل آخر علیہما۔

^۱ حلیۃ المحلی شرح منیۃ المصلی

^۲ صحیح البخاری کتاب الغسل، باب الغسل بالصاع و نحوه قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۹۱/۱

بھی فرمائی ہے۔ عمدۃ القاری میں ہے کہ مند اسْلَحْقُ بن راہویہ میں ہے کہ سوال کرنے والے ابو جعفر (امام محمد باقر) تھے۔ اور انکی عبارت "ایک شخص نے کہا" میں قائل سے مراد حسن بن علی بن ابی طالب ہیں جن کے والد ابی الحنفیہ کے ساتھ معروف تھے اہ۔ اس پر قسطلانی نے بھی عینی کی پیروی کی ہے۔

اقول: حضرت حسن بن محمد کی حدیث صحیحین میں اس طرح ہے: ابو جعفر سے مروی ہے کہ مجھ سے حضرت جابر نے فرمایا: میرے پاس تمہارا عمزاد۔ حسن بن الحنفیہ کی جانب اشارہ ہے۔ آیا۔ کہا: غسلِ جنابت کس طرح ہوتا ہے؟ میں نے کہا: نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تین کف پانی لے کر اپنے سر پر بھاتے پھر باقی جسم پر بھاتے۔ اس پر حسن نے مجھ سے کہا: میرے بال بہت ہیں۔ میں نے کہا: نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بال تم سے زیادہ تھے۔ یہ بخاری کے الفاظ ہیں۔ اور اسی کے ہم معنی مسلم کی روایت میں بھی ہے، اور اس میں یوں ہے کہ جابر نے فرمایا: میں نے اس سے کہا جان برادر! رسول اللہ

ان متولی السؤال ہو ابو جعفر¹ وقوله قال رجل المراد به الحسن بن محمد بن علی بن ابی طالب الذى یعرف ابوه بابن الحنفیة² اہ وتبعه القسطلانی۔

اقول: حدیث ثـ الحسن بن محمد علی ما فی الصحیحین هکذا عن ابی جعفر قال لـ جابر اتـ ابـ عـیـکـ یـعـرـضـ بـ الـحـسـنـ بـ مـحـمـدـ بـ نـ اـتـ اـنـیـ اـبـ عـیـکـ یـعـرـضـ بـ الـحـسـنـ بـ مـحـمـدـ بـ نـ الحـنـفـیـةـ قـالـ کـیـفـ الـغـسـلـ مـنـ الـجـنـابـةـ فـقـلـتـ کـانـ النـبـیـ صـلـیـ اللـہـ تـعـالـیـ عـلـیـہـ وـسـلـمـ یـاـخـذـ ثـلـثـ اـکـفـ فـیـفـیـضـهـ عـلـیـ رـأـسـہـ ثـمـ یـفـیـضـ عـلـیـ سـائـرـ جـسـدـہـ فـقـالـ لـ الـحـسـنـ اـنـیـ رـجـلـ کـثـیرـ الشـعـرـ فـقـلـتـ کـانـ النـبـیـ صـلـیـ اللـہـ تـعـالـیـ عـلـیـہـ وـسـلـمـ اـکـثـرـ مـنـکـ شـعـرـ³ هـذـاـ الـفـظـ "خـ وـنـحـوـهـ" مـ وـفـیـهـ قـالـ جـابـرـ فـقـلـتـ لـ هـیـاـبـنـ اـخـیـ کـانـ شـعـرـ رسول اللہ

فـ: تطفل علی الامام العینی والقسطلانی۔

¹ عمدۃ القاری شرح صحیح البخاری باب الغسل، تحت الحدیث ۲۵۲ دارالكتب العلمیہ بیروت ۲۹۵/۳

² عمدۃ القاری شرح صحیح البخاری باب الغسل، تحت الحدیث ۲۵۲ دارالكتب العلمیہ بیروت ۲۹۵/۳

³ صحیح البخاری کتاب الغسل، باب من افضل على رأسه ثلاثة قدیی کتب خانہ کراچی ۱/۳۹

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بال تھہارے بالوں سے زیادہ اور پاکیزہ تر تھے۔ یہ روایت اس بارے میں نص ہے کہ امام محمد باقر حضرت جابر و حسن کی جگہ¹ کے وقت موجود نہ تھے اور ان سے حضرت جابر نے قصہ بتایا۔ بخلاف زیر بحث حدیث کے، (جس میں خود ان کی موجودگی مذکور ہے) اور کلام میں کچھ تفاوت ہے۔ بلکہ اس حدیث میں ناکافی ہونے کی بات ہے اسے خود امام ابو جعفر ہیں یا ان حضرات میں سے کوئی اور شخص جنہوں نے کہا اور باقی نے تسلیم کیا۔ (کیوں کہ نسائی کی روایت میں یہ تفصیل ہے) امام نسائی نے ابو سلطان سے روایت کی کہ وہ ابو جعفر سے راوی ہیں انہوں نے کہا: ہم نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے پاس غسل کے بارے میں اختلاف کیا۔ حضرت جابر نے کہا: غسل صاع جنابت میں ایک صاع پانی کافی ہے۔ ہم نے کہا: ایک صاع دو صاع ناکافی ہے۔ حضرت جابر نے فرمایا: کافی تو انہیں ہو جاتا تھا جو تم لوگوں سے بہتر اور تم سے زیادہ بال والے تھے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

حیلہ میں لکھتے ہیں: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ تحدید ہر حال میں، ہر شخص کے لئے لازم نہیں۔ اسی لئے شیخ عزالدین بن عبد السلام نے فرمایا یہ اس کے حق میں ہے جس کا جسم نبی کریم

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اکثر من شعر و اطیب¹ وہ نص فی ان محدثاً لم يشهد مخاطبته جابر والحسن وانما حکاماً له جابر بخلاف حدیث الباب وفي الكلام أيضاً نوع تفاوت بل الرجل القائل هو الإمام أبو جعفر نفسه أو من قال منهم مع تسلیم الباقيين اخرج النسائي عن أبي اسحاق عن أبي جعفر قال تمارينا في الغسل عند جابر بن عبد اللہ رضي الله تعالى عنهمما فقال جابر يكفي من الغسل من الجنابة صاع من ماء قلنا ما يكفي صاع ولا صاعان قال جابر قد كان يكفي من كان خيراً منكم وأكثر شعراً² صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

قال في الحلية يشعر ايضاً بأن هذا التقدير ليس بلازم في كل حالة لكل واحد ومن ثم قال الشيخ عزالدين بن عبد السلام هذا في حق من

¹ صحیح مسلم کتاب الحجیف، باب استحباب افاضة الماء علی الماء وغیره... راجع تدقیق کتب خانہ کراچی ۱۳۹/۱

² سنن النسائي کتاب الطهارة، باب ذکر القدر الذي يكتفى به الرجل من الماء للغسل نور محمد کار خانہ تجارت کراچی ۲۶/۱

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جسم کی طرح ہو۔ انتی۔ یعنی جم میں۔ شاید حضرت جابر کا انکار اور قائل کی تردید اسی لئے تھی کہ ظاہر یہ تھا کہ قائل کا جسم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جسم کی طرح تھا، ساتھ ہی حضرت جابر نے قائل سے متعلق یہ سمجھا کہ اسے ایک صاع کے کافی ہونے میں شک ہے جس کی وجہ وسوسہ ہے یا اور پچھے۔ تو اس کی ایسی سخت تردید فرمائی جو نفس سے اس شک کا سبب نکال باہر کر دے اور اس بارے میں رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اقتدار پر طہانی نہ قلب پیدا کر دے۔

یہ توجیہ جس کی ہمیں توفیق ملی متعدد مشائخ کے اس قول سے بہتر ہے کہ ظاہر الروایۃ کا کلام (یعنی وہ جو پہلے گزر اکہ صاع اور نہ، ادنیٰ مقدار کفایت ہے) مقدار کفایت کا بیان ہے پھر اس کے بعد وہی مشائخ یہ بھی فرماتے ہیں کہ جو وضو اور غسل اس سے کم مقدار میں کامل کر لے اس کے لئے وہی کافی ہے اور اگر یہ اس کے لئے کافی نہ ہو تو اضافہ کر لے۔ اسی طرح اس میں بھی کلام ہے جو حسن بن زیاد نے وضو کے بارے میں امام ابو حنیفہ سے روایت کی (یعنی وہ جو گزر اکہ مختلف احوال میں ایک رطل، دو رطل اور تین رطل کافی ہے) محقق حلی کا کلام بلالین کے درمیان ہمارے اضافوں کے ساتھ ختم ہوا۔

ی شبہ جسدہ جسد النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انتہی یعنی فی الحجم ولعل انکار جابر وردہ علی القائل لظهور ان جسد القائل کان نحو جسد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مع فهم جابر عند الشك في كون ذلك كافيا له أما لوسوسة او غيرها فاقن برد عنيف ليكون اقلع لذلك السبب من النفس واجماع في التأسي به صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی ذلك۔

هذا التوجيه الذي وفقنا له اولى من قول غير واحد من المشائخ ان ما في ظاهر الروایة (اي ماتقدم ان الصاع والمداد في ما يكفي) بيان لمقدار الكفاية ثم يرد فونه بقولهم حتى ان من اسبغ الوضوء والغسل بدون ذلك اجزاء وان لم يكفيه زاد عليه وكذا الكلام فيما روى الحسن عن ابي حنيفة (اي ماتقدم من رطل ورطبين وثلثة في الاحوال) في الوضوء¹ اه کلامہ الشریف مزید اما بین الاهلة۔

¹ حلیۃ المخلی شرح منیۃ المصلی

<p>اقول اولاً: صاحب حلیہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے بخاری کے الفاظ "ایک شخص نے کہا" پر نظر لکھی اگر انہیں وہ یاد ہوتا جو نسائی میں امام باقر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول مذکور ہے کہ "ہم نے کہا" تو وسوسہ کا تذکرہ پسندیدہ کرتے۔ کیوں کہ امام محمد باقر وسوسہ سے دُور ہیں۔</p>	<p>اقول اولاً: نظر ف' رحیمہ اللہ تعالیٰ الی لفظ البخاری قال رجل ولو كان متذکراً ما في النسائي من قول الإمام الباقر رضي الله تعالى عنه قلنا لم يرض¹ بذكر الوسوسة فحاشا محمد الباقر عنها۔</p>
<p>ثانیاً: وہ روایت یاد رہتی تو یہ بات نہ کہتے کہ "ظاہر یہ تھا کہ قائل کا جسم اخ"۔ کیوں کہ اسے اگر درست بھی مان لیجائے تو ان میں سے بعض جیسے امام باقر کے جسم سے متعلق یہ بات ہو سکتی ہے سب سے متعلق نہیں جب کہ قائل سبھی حضرات تھے کیونکہ امام باقر کے الفاظ یہ ہیں کہ "ہم نے کہا" اور حضرت جابر کے الفاظ یہ ہیں کہ "تم لوگوں سے بہتر تھے"۔ اگرچہ بولنے والے ان حضرات میں سے ایک ہی فرد رہے ہوں۔</p>	<p>ثانیاً لوكانت ف' على ذكر منه لم يذكر قوله لظهور ان جسد القائل الخ فان ذلك ان فرض مستقيماً ففي جسد بعضهم كلاماً ماماً الباقر لا كلامهم والقائلون القوم لقوله قلنا وقول جابر من كان خيراً منكم وان تولى التكلم احدهم۔</p>
<p>ثالثاً: معالمه صرف جنم میں قریب قریب ہونے پر محدود نہیں، بل فرق یوں بھی ہوتا ہے</p>	<p>وثالثاً لا يقتصر ف' الامر على المقاربة في الحجم وحدة بل يختلف ف'</p>

ف-۱: تطفل آخر عليها۔ ف-۲: تطفل ثالث عليها۔

ف-۲: مسئلہ: سب کے لیے غسل ووضو میں پانی کی مقدار جس طرح عموم میں مشہور ہے محسن باطل ہے ایک شخص دیو قامت ہے ایک نہایت نحیف دبل پتلا، ایک بہت دراز قد ہے دوسرا کمال ٹھنگنا، ایک بدن نرم و نازک و تر دوسرا خشک کھڑا، ایک کے تمام اعضا پر بال ہیں دوسرے کا بدن صاف، ایک کی دلار ہی اور لکھنی، دوسرا بے ریش یا چند بال، ایک کے سر پر بڑے بڑے بال انبوہ دوسرے کا سر منڈھا ہوا۔ ان سب کے لئے ایک مقدار کیوں نکر ممکن بلکہ شخص واحد کیلئے فصلوں اور شہروں اور عمر و مزاج کے تبدل سے مقدار بدل جاتی ہے، برسات میں بدن میں تری ہوتی ہے پانی جلد دوڑتا ہے، جائزے میں خشکی ہوتی ہے و علی ہذا القیاس۔

¹ سنن النسائی کتاب الطمارۃ، باب ذکر القدر الذی یکتغی بہ الرجل... اخ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۳۶۴

کہ ایک بدن نرم ہو دوسرا سخت، ایک رطب ہو دوسرا بس، اور یوں بھی کہ ایک شخص کم بال والا ہو دوسرا زیادہ بال والا، ایک کی داڑھی گھنی دوسرے کی خفی، ایک کے سر پر لمبے لمبے بال ہوں دوسرے کا سر منڈا ہوا ہو، اور اس طرح کے فرق کے بہت سے اسباب ہوتے ہیں۔ بلکہ موسم، شہر، عمر، مزاج وغیرہ کی تبدیلیوں سے خود ایک ہی شخص کا حال مختلف ہوا کرتا ہے۔

رباً: اسی سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ بالفرض ان سب حضرات میں جنم کا قریب قریب ہو ناظم ہر تھا تو محال عادی ہے کہ تمام اسباب اختلاف میں باہم قرب رہا ہو، بلکہ یہ محال قطعی ہے کیونکہ سب سے عظیم سبب فرق بدن کی نرمی و لطافت ہے اور ایسا کون ہو سکتا ہے جس کا بدن اس مہ انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بدن جیسا ہو۔

خامسًا: امام باقر کی ملاقات سیدنا جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اس وقت ہوئی جب حضرت جابر آنکھوں سے معدور ہو چکے تھے تو وہ ان لوگوں کے جنم کی شناخت کیسے کرتے۔

سادسًا: خود حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا کلام بھی بتارہا ہے کہ انہوں نے بنائے کلام سر کے بالوں کی کثرت و قلت پر رکھی تھی۔

باختلاف بدنین نعومة و خشونة و رطوبة و یبوسة و کون الشخص اجرد او اشعر و کث اللحیة او خفیفها و تام الوفرة او محلوقها الى غير ذلك من الاسباب بل يختلف لشخص واحد باختلاف الفصول والبلدان والعمر والمزاج وغير ذلك۔

ورابعاً به فـ ظهران لفرض لهم مданاة في الحجم كان من المحال العادي المدانة في جميع اسباب الاختلاف بل هو محال قطعاً فين اعظمها النعومة ومن بدنہ کبden هذا القمر الزاهر صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم

وخامساً: لقى فـ الامام الباقر سیدنا جابر رضي الله تعالى عنها انما كان بعد ما صار بصيراً فكيف يعرف حجم ابدانهم۔

وسادساً: كلام فـ جابر نفسه يدل انه انما بناه على كثرة شعر الراس وقلته۔

فـ ۱: تطفل رابع علیہا۔ فـ ۲: تطفل خامس علیہا۔ فـ ۳: تطفل سادس علیہا۔

سابعاً: صاحبِ حلیہ رحمہ اللہ تعالیٰ حضرات مشائخ پر یہ گرفت کرنا چاہتے ہیں کہ "انہوں نے ظاہر الروایہ کو ادنیٰ مقدار کفایت پر مجموع کیا پھر خود ہی اس کے خلاف اس کے قائل ہوئے کہ جو اس سے کم میں پورا کرے تو اسے وہی کافی ہے۔" حالانکہ صاحبِ حلیہ نے خود ہی ظاہر الروایہ کے الفاظ یہ نقل کئے کہ غسل میں ادنیٰ مقدار کافی ایک صاع اور وضو میں ایک نڈ ہے۔ ظاہر الروایہ کا مطلب ان حضرات نے جو ذکر کیا اس کے سوا کچھ اور نہیں۔ اور ان حضرات نے کوئی تغیر و تبدل نہ کیا۔

ثامناً: ممکن نہیں کہ ظاہر الروایہ اور حضرات مشائخ کی مراد یہ ہو کہ تحدید دنیا کے ایسے فرد واحد کے لئے ہے جو سارے انسانوں سے کم جو شہر، پست قد، دُبلاپتلا اور چھوٹا ہو کہ اس کے لئے جس قدر پانی کافی ہو جاتا ہے اتنے میں دوسرا کسی شخص کے لئے غسل کر لینا ممکن ہی نہ ہو۔ دراصل اس مقدار کے سلسلے میں ظاہر الروایہ کا استناد حدیث پاک سے ہے جیسا کہ آپ نے ذکر کیا اور حدیث بھی گزر چکی۔ اور کسی کو وہم بھی نہیں ہو سکتا کہ یہ حضرات پست قامت اور دراز قامت، چھوٹے اور بڑے، نحیف اور فربہ، کم نداور بال دار، بے رلیش اور گھنی داڑھی والے، سرمنڈے اور وافر گیسو والے کے درمیان کوئی فرق نہیں کرتے اور ایک طرف سے

وسابعاً: یرید فَ رَحْمَهُ اللَّهُ تَعَالَى الْأَخْذُ عَلَى الْمَشَايخِ أَنَّهُمْ حَمِلُوا ظَاهِرَ الرِّوَايَةِ عَلَى أَدْنِي مَآبِهِ الْكَفَائِيَةِ ثُمَّ عَادُوا عَلَيْهَا بِالنَّقْضِ بِقَوْلِهِمْ مِنْ أَسْبَغِ بَدْوَنِهِ أَجْزَاءًا مَعَ أَنَّهُ هُوَ النَّاقِلُ لِفَظِ الظَّاهِرِ مَاتَقْدَمَ إِنْ أَدْنِي مَا يَكْفِي فِي الْغَسْلِ صَاعٌ وَفِي الْوُضُوءِ مَدٌ فَلَا مُحْمَلٌ لَهَا إِلَّا مَا ذَكَرُوا مَا بَدَلُوا وَمَا غَيَرُوا۔

وثامناً: لا يجوز فَ ان يكون مراد الظاهر والمشائخ تقدير هذا الشخص واحد في الدنيا يكون اضل الناس واقصرهم واهزلهم وصغرهم حتى لا يمكن لغيره ان يغتسل في قدر ما يكفيه وانما هي متيسكة في ذلك بالحديث كما ذكرتم وتقديم ولا يسبق جائى وهم انهم لا يفرقون بين قصير صغير ضيق اجرد امرد محلوق الراس وطويل كبير عبد اشعر كث اللحية وفى الوفرة فيحكموا ان هذا هو ادنى ما يكفى كلاماً فاذن

ف۱: تطفل سابع عليها۔ ف۲: تطفل ثامن عليها۔

<p>یہ حکم کرتے ہیں کہ یہی وہ ادنیٰ مقدار ہے جو دونوں میں سے ہر ایک کو کافی ہے۔ تو ان کی مراد کیا ہے؟ تدرست، معتدل، ہیات، متوسط حالت کا آدمی۔ جب ایسا ہے تو بعد میں جوانوں نے ذکر کیا (اس سے کم میں ہو جائے تو وہ کافی اور اتنے میں نہ ہو سکے تو اضافہ کرے) وہ نہ ظاہر الروایہ کے مخالف نہ اس توجیہ کے مغایر جو آپ نے اختیار کی۔ بالجملہ میری فہم ناقص اس کلام کے مقصود کی دریافت سے قاصر ہے۔ اس ساری بحث و تجھیص کے بعد عرض ہے کہ میرا مقصود صرف یہ ہے کہ امام حلبی رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہ مانا ہے کہ حدیث مذکور پتادے رہی ہے کہ تحدید نہیں، اور یہ پتادینا اسی وقت راست آسکتا ہے جب وہ امام باقر کا استبعاد تسلیم کریں اور یہ مانیں کہ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی تردید اس اندیشہ سے تھی کہ وہ بات کہیں وسوسہ یا اسی جیسی کسی چیز کے باعث نہ ہو، اور اس بات پر آمادہ کرنے کی خاطر کہ جہاں تک ہو سکے سرکار کی پیروی کی جائے۔ یہ تردید ایجاد کے مقصد سے نہ تھی اس لئے کہ اس کے لئے تو یہی کہنا کافی تھا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے یہ مقدار کافی تھی اور مقصود اتنے ہی میں حاصل تھا۔</p> <p>ثُمَّ أَقُولُ: جب ایک صاع کے بارے</p>	<p>لَمْ يَرِيدُوا إِلَّا رِجْلًا سُوِيًّا مُعْتَدِلَ الْخُلُقَ مُتوسِطَ الْأَهْوَالِ وَحِينَئِذٍ لَا يَكُونُ مَا أَرْدَفُوا بِهِ مِنَاقِضاً لَظَاهِرِ الرِّوَايَةِ وَلَا مُغَایِرًا لِلتَّوْجِيهِ الَّذِي نَحْوَتْهُ إِلَيْهِ وَبِالْجَمِيلَةِ أَرِيَ فَهْمَى الْقَاصِرُ مُتَقَاعِدًا عَنْ دُرُكِ مَرَامِ هَذَا الْكَلَامِ۔</p> <p>وبعد اللتيأ والتقى إنما بغيتني ان هذا الإمام رحمة الله تعالى جعل الحديث المذكور مشعراً بعدم التحديد ولا يستقيم الاشعار الابان يسلم استبعاد الإمام الباقر ويجعل رد سيدنا جابر رضي الله تعالى عنهما حذار ان يكون ذلك عن وسوسه او نحوها وحثا على التأسى منها امكنا لايجابا لانه يكفي كلاما كان يكفيه صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه المقصود۔</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

فـ: اشكال في حديث البخاري والكلام عليه حسب الاستطاعة۔

میں یہ استبعاد ہے تو اس سے متعلق کیا خیال ہے جو امر سوم کے تحت بیان شدہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی، چُلوں کے تند کرہ والی حدیث کے ظاہر کا مقننا ہے۔ یکو نکہ اس کام فناد تو یہ ہے کہ بس ایک چلو میں چہرے، ہاتھ، اور پاؤں ہر ایک کا استیعاب ہو جاتا تھا۔ یہ بھی ظاہر ہے کہ ہتھیلی ہی سے چلو لینا مراد ہے بلکہ اس قول میں تو اس کی صراحت بھی ہے کہ "ایک چلو لے کر اسے اپنے دوسرا ہاتھ سے ملایا۔" جب ایسا ہے تو ایک ہی چلو میں پورے چہرے کو دھولینا بہت ہی مشکل ہے۔ اس لئے کہ ایک چلو ہتھیلی بھر سے زیادہ نہ ہو گا بلکہ ہتھیلی بھر بھی نہ ہو گا اس لئے کہ چلو لینے کی لئے ضروری ہے کہ ہتھیلی کچھ گھری رکھی جائے۔ اور ایک کان سے دوسرا کان تک چہرے کی چوڑائی دیکھی جائے تو وہ ہتھیلی کی لمبائی سے بہت زیادہ ہے تو ہتھیلی بھر پانی طول اور عرض دونوں میں جائے۔ اور اسے دوسرا ہاتھ سے ملائیں تو اس کی مقدار میں جائے۔ اور اسے دوسرا ہاتھ سے ملائیں تو اس کی مقدار میں اس سے کچھ اضافہ نہ ہو سکے گا بلکہ اگر دونوں ہتھیلیاں ملنی ہوئی رکھی جائیں تو ان کی مجموعی چوڑائی بھی چہرے کی چوڑائی کے برابر نہ ہو گی۔ اور اگر ان کو الگ الگ کر کے پیشانی کے دونوں حصوں پر لمبائی میں رکھا جائے تو ان دونوں میں اتنا پانی بھرا ہوانہ ہو گا کہ دونوں کے طول کی پوری مساحت

الاستبعاد في الصاع فيما ظنك بما يقتضيه ظاهر
حدیث الغرفات البخاري تحت الامر الثالث عن
ابن عباس رضي الله تعالى عنهما فانه يفيده
استيعاب كل من الوجه واليد والرجل بغرفة
واحدة وظاهر ان المراد الاغتراف بالكف بل
صرح به قوله اخذ غرفة فاضافها الى يده
الآخرى فاذن يعسر جدا استيعاب الوجه بغرفة
واحدة فانها لا تزيد على قدر الكف بل لاتبلغه
اذ لا بد للاغتراف من تقعير في الكف وعرض
الوجه ما بين الاذنين اكبر بكثير من طول الكف
فياء قدر كف لا يستوعب الوجه طولا وعرضها
بحيث يسر على كل ذرة منه بالسيلان واضافته
إلى اليد الأخرى لتزيده قدرًا بل لو ابقى
الكافان متلاصقتين لم يبلغ عرض مجموعهما
عرض الوجه وإن فرق بينهما ووضعنا على
الجبينين طولا لم يستوعبهما الماء بح حيث
ينحدر من جميع مساحة

سے ڈھلک کر ستے ہوئے چہرے کی سطح زیریں کے آخری حصہ تک پہنچ جائے۔ اور اگر ایسا کرے کہ جتنے حصے پر پانی بہہ گیا ہے وہاں ہاتھ پھیر کر ان حصوں پر مل لے جہاں پانی نہیں پہنچا ہے تو یہ بعض حصوں کو دھونا اور بعض کو ملننا ہوا۔ سب کو دھونا نہ ہوا۔ اور یہ سب مشاہدہ و تجربہ سے معلوم ہے۔ کلامی اور پاؤں کا معاملہ تو اور زیادہ مشکل ہے اس لئے کہ ان کے کنارے الگ الگ سستوں میں پھیلے ہوئے ہیں۔ ہتھیلی بھر پانی ہی ناخن سے لے کر کہنی تک ہاتھ کے تمام اطراف و جوانب کا احاطہ کر لے، یہ عقل میں آنے والی بات نہیں۔ اور ایک بار پھیر نے میں خود ہتھیلی پوری کلامی کا احاطہ نہیں کر سکتی اور اگر ایک بار کلامی کی پشت پر ہتھیلی پھیرے، پھر اس کے پیٹ پر پھیرے یا اس کے بر عکس کرے تو اس میں اتنا پانی نہ رہ سکے گا جو ملنے سے زیادہ کام کر سکے۔ یہی حال پاؤں کا ہے مزید اس میں یہ بھی ہے کہ پانی کو نیچے اتنے کے بعد پھر ٹخنوں کے اوپر تک بننے کے لئے چڑھنا بھی ہے۔ اور ہاتھ کیا کام کر سکتا ہے بس وہی جو ہم نے ابھی بتایا۔ جود عوی رکھتا ہو کہ یہ آسان ہے وہ کر کے دھنادے کہ امتحان ہی سے آدمی کو عنزت ملتی ہے یا یا ذلت۔

الکواکب الدراری میں امام کرمانی کو اس اعتراض کا خیال ہوا اور صرف ناقابل تسلیم کہہ کر گزر گئے اور امام عینی نے بھی ان کا کلام نقل کر کے

الطولین سیالا الی منتهی سطح الوجه فان امر اليد على مسیل الماء و ذلك بها مالم یبلغه من الوجه كان غسلا لبعض و دهنا لبعض وكل ذلك معلوم مشاهد وامر الذراع والقدم اشد اشكالا اذلهما اطراف متباینة السموات واحاطة ماء قدر كف بجميع اطراف اليدين الظفر الى المرفق مما لا يعقل والكف نفسه لا تحيط بالذراع في امرار واحد وان امرت على ظهر الذراع ثم اعيده على البطن او بالعكس لم یصحبها من الماء ما يزيد على قدر الدهن وكذلك في القدم مع ما فيها من الصعود بعد الهبوط لاجل الاسالة الى فوق الكعبين وعمل اليد قد ذكرنا ما فيه ومن ادعى تيسير هذا فليرنا كيف يفعل فبالامتحان يكرم الرجل او يهان -

وقد استشعر الكرمانی في الكواكب الدراري ورود هذا وقوع بآن منع ومروازرة الامام العيني و

برقرار رکھا۔ وہ لکھتے ہیں کرمانی فرماتے ہیں: اگر یہ کہو کہ ایک چلو میں پاؤں دھونا ممکن نہیں تو میں کہوں گا ہم یہ فرق نہیں مانتے۔ اور شاید اس طرح ذکر کرنے سے ان کا مقصد یہ ہے کہ پانی اس عضو میں کم صرف کیا جائے جس میں اسراف ہونے کا گمان ہے۔

اوقل: (میں کہتا ہوں) اس طرح کی واضح باتوں میں صرف منع سے کام نہیں چلتا نہ ہی یہ قابل قبول ہوتا ہے۔ اور حضرت محقق نے فتح القدری میں اس کو اس پر محمول کیا ہے کہ ہر عضو کے لئے نیا پانی لیتے۔ وہ لکھتے ہیں: وہ جو حضرت ابن عباس کی حدیث میں ہے کہ پھر ایک چلو پانی لیا۔ الی آخر الحدیث۔ اسے اس طرف پھیرنا ضروری ہے کہ مراد نیا پانی لینا ہے اس کا قرینہ اس کے بعد ان کا یہ قول ہے کہ پھر ایک چلو پانی لیا تو اس سے دیاں ہاتھ دھویا، پھر ایک چلو پانی لیا تو اس سے بایاں ہاتھ دھویا۔ اور معلوم ہے کہ ہر ہاتھ کے لئے تین چلو لئے ہوں گے ایک ہی چلو نہیں، تو مراد یہ ہے کہ کچھ پانی دائیں ہاتھ کے لئے لیا پھر کچھ پانی باسیں ہاتھ کے لئے لیا۔ اس لئے کہ وہ صرف فرانش کی حکایت نہیں فرمرا رہے ہیں بلکہ

اقر حيث قال قال الكرماني فان قلت لايمكن
غسل الرجل بغرفة واحدة قلت الفرق مينوع
ولعل الغرض من ذكره على هذا الوجه بيان
تقليل الماء في العضو الذى هو مظنة الاسراف
فيه¹ اهـ

قول: ومفرد فـ المنع في امثال الواضحات لا يسمع ولا ينفع وحمله البحث في الفتح على تجديد الماء لكل عضو فقال وما في حديث ابن عباس فأخذ غرفة من ماء الى اخر ما تقدم من يجب صرفه الى ان المراد تجديد الماء بقرينة قوله بعد ذلك ثم اخذ غرفة من ماء فغسل بها يده اليمنى ثم اخذ غرفة من ماء فغسل بها يده اليسرى و معلوم ان لكل من اليدين ثلث غرفات لا غرفة واحدة فكان المراد اخذ ماء لليمنى ثم ماء لليسرى اذ ليس يحکي الفرائض فقد حکى السنن من

فـ: تطفل على الامام العيني والكرماني.

^١ عمدة القاري شرح صحيح البخاري كتاب الوضوء، تحت المحرر ثاً دار الكتب العلمية بيروت ٣٠٠٠/٢ و ٣٠٠٠/٣

مضمضہ وغیرہ سنیتیں بھی بیان کی ہیں۔ اور اگر وہی ہو تو مراد یہ ہے کہ یہ وہ ادنیٰ مقدار ہے جس سے عمل مضمضہ کی ادائیگی ہو سکتی ہے۔ جیسے یہ وہ ادنیٰ مقدار ہے جس سے فرض دست کی ادائیگی ہو جاتی ہے اس لئے کہ حکایت اُس وضو کی ہو رہی ہے جو سرکار نے کیا تھا تاکہ دیکھنے والے لوگ اسی طریقہ کی پیروی کریں ا۔ محقق حلیبی نے غنیمہ کے اندر اس کلام میں حضرت محقق کی پیروی کی ہے۔

قلت حضرت محقق رحمہ اللہ تعالیٰ کا مطیع نظریہ ہے کہ چلو کے لفظ سے وحدت کا مفہوم الگ کر دیں، اس پر ان کا استناد اس سے ہے کہ یہاں وضوئے مسنون کی نقل ہو رہی ہے جس کی دلیل یہ ہے کہ مضمضہ اور استشاق کا ذکر ہے۔ اور مسنون تین بار دھونا ہے تو وحدت کیسے مراد ہو سکتی ہے۔ اس کا معنی یہ ہے کہہ عمل کے لئے نیا پانی لیا۔ اور یہ اس سے اعم ہے کہ ایک بار لیا یا چند بار لیا تو ان کے قول "پانی کا ایک چلو لے کر اس سے مضمضہ اور استشاق کیا" کا معنی یہ ہو گا کہ دونوں کے لئے جدید پانی لیا اگرچہ چند بار۔ تو وہ یہ نہیں بتاتا کہ مضمضہ اور استشاق دونوں ایک ہی پانی میں ہوا جیسا کہ امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس کے قائل ہیں۔ یہ ہے حضرت محقق کی مراد۔ اور وہ ہمارے زیر بحث

المضمضة وغيرها ولو كان لكان المراد ان ذلك ادنى ما يمكن اقامته بالمضمضة به كما ان ذلك ادنى ما يقام فرض اليديه لأن الممحى إنما هو وضوءه الذي كان عليه ليتبعه الممحى لهم^۱ اه وتبعد الحق المحتوى في الغنية۔

قلت ومطبع نظرة رحمه رحمة الله تعالى سلخ الغرفة عن الواحدة مستندا الى ان الممحى الوضوء المسنون بدلليل ذكر المضمضة والاستنشاق والمسنون التسلیث فكيف يراد الواحدة وإنما معناها اخذ لكل عمل ماء جدید اوهو اعم من اخذة مرة او مرارا فيكون معنی قوله غرفة من ماء فتضمض بها واستنشق ان اخذلها ماء جديدا ولو مرارا فلا يدل على انها بماء واحد كما يقوله الامام الشافعی رضي الله تعالى عنه فهذا مراده وهو قد ينفعنا في ما نحن

^۱ فتح القدر، کتاب الطسارات مکتبۃ نوریہ رضویہ سکھر ۲۳۱

<p>مسئلہ میں بھی کار آمد ہے اگرچہ ان کا کلام ایک دوسرے مسئلہ کے تحت ہے۔</p> <p>اقول: لیکن اس میں نمایاں بعد ہے۔ اور حضرت محقق اس سے واقف ہیں اسی لئے فرمایا: "اسے پھیرنا" واجب ہے۔ لیکن مشکل معالمہ ثبوت و جوب ہے اور جس سے انہوں نے استناد فرمایا اس پر آگے کلام ہو گا۔</p> <p>علاوه ازیں یہ حدیث ابن ماجہ نے زید بن اسلم سے روایت کی ہے وہ عطابن یمار سے وہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی ہیں۔ اور مخرج حدیث یہی زید بن اسلم ہیں۔ اسے امام بخاری نے سلیمان بن بلاں سے روایت کیا وہ زید سے راوی ہیں۔ اور نسائی نے ابن عجلان سے روایت کیا وہ زید سے راوی ہیں مطوقاً۔ اور ابن ماجہ نے کہا: ہم سے عبد اللہ بن خلاد الباهلی ثنا عبد العزیز بن محمد عن زید فآخرجه مقتصرًا علی قوله ان رسول الله تعالیٰ عليه وسلم مضمض واستنشق من غرفة ^۱ واحدۃ و</p>	<p>فـ فیه بعد لایخفی والمحقق عارف به ولذا قال یجب صرفہ لکن الشان فی ثبوت الوجوب وما استند به سیاقی الكلام عليه۔</p> <p>علی ان الحديث فـ رواة ابن ماجة عن زید بن اسلم عن عطاء بن یسار عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما وهذا هو مخرج الحدیث رواة البخاری عن سلیمان بن بلاں عن زید والننسائی عن ابن عجلان عن زید مطولاً وقال ابن ماجة حدثنا عبد الله بن الجراح وابو بکر بن خلاد الباهلی ثنا عبد العزیز بن محمد عن زید فآخرجه مقتصرًا علی قوله ان رسول الله تعالیٰ عليه وسلم مضمض واستنشق من غرفة ^۱ واحدۃ و</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

فـ ۱: تطفل علی المحقق والغنية۔

^۱ سنن ابن ماجہ ابواب الطصارۃ باب المضمضة والاستنشاق ان یتّج ایم سعید کپنی کراچی ص ۲۳

اسی طریق سے امام نسائی نے تخریج کی تو انہوں نے فرمایا: ہمیں ہیشم بن ایوب طالقانی نے خبر دی انہوں نے کہا عبد العزیز بن محمد نے بتایا انہوں نے کہا ہم سے زید بن اسلم نے حدیث بیان کی۔ اس میں یہ ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ نے وضوفرمایا تو اپنے دونوں ہاتھ دھونے پھر ایک چلو (من غرفۃ واحدة) سے مضمضہ واستنشاق کیا، الحدیث۔ تو اس روایت سے وحدت کا معنی الگ نہیں کیا جاسکتا (کیوں کہ اس میں غرفۃ واحدة صراحتاً موجود ہے) اور جواب میں وہی کافی ہو گا جو آخر میں افادہ فرمایا کہ اگر وہی ہو تو مراد یہ ہے کہ یہ وہ ادنیٰ مقدار ہے اخ - اس کے ساتھ ہمارے منہب کی تائید میں بولتی ہوئی وہ احادیث بھی ہیں جو حضرت محقق پہلے پیش کر آئے - اور ان کے تلمیز محقق نے خلیہ میں ایک اور حدیث کا اضافہ کیا جو بزار نے بسنڈ حسن روایت کی۔

اقول: وبالله التوفيق، میرے نزدیک تاویل حدیث کے دو طریقے ہیں:

پہلا طریقہ: یہ کہ لفظ غرفۃ کو مرتبہ پر محمول کیا جائے یعنی ہر عضو کو ایک ایک بار دھویا۔ اسی سے ساری گریں یکبارگی کھل جائیں گے۔ اور یہ ہمیں تسلیم نہیں کہ مضمضہ اور استنشاق کا ذکر کرائے گے۔ کاذکر اسے مستلزم ہے کہ تمام سننوں کا احاطہ رہا ہو۔

من هذا الطريق اخرجه النساءى فقال أخبرنا الهيثم بن ابي الطالقانى قال عبد العزيز بن محمد قال ثنا زيد وفيه رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم توضاً فغسل يديه ثم تمضمض واستنشق من غرفة واحدة¹ الحديث فهذا لا يقبل الانسلاخ عن الواحدة وكافٍ في الجواب ما فادة اخرا بقوله ولو كان لكان الخ مع مأقد مر من احاديث ناطقة بالذهب وزاد تلميذه المحقق في الحلية حدثنا اخر رواه البزار بسنده حسن۔

وأنا أقول: وبالله التوفيق للعبد الضعيف في الحديث وجهان :

الاول حمل الغرفة على المرأة اي غسل كل عضو مرة مرتا تنحل العقد بمرة ولا نسلام ان ذكر المضمضة والاستنشاق يستلزم استيعاب جميع السنن لـ

¹ سنن النساءى كتاب الطهارة باب مسح الاذنين نور محمد كارخانه تجارت كتب کراچی ۲۹/۱

<p>یہ کیوں نہیں ہو سکتا کہ یہ وضواس امر کے بیان کے لئے ہو کہ فرائض اور سنن دونوں ہی میں ایک بار پر اقتدار جائز ہے۔ اس میں جو لفظی بعد نظر آ رہا ہے وہ اس حدیث کے مختلف طرق جمع کرنے سے قریب آ جائے گا۔</p> <p>(۱) عبد الرزاق کی روایت میں عطا بن یسار سے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے یہ ہے کہ انہوں نے وضو کیا تو اپنے ہر عضو کو ایک بار دھویا۔ پھر بتایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایسا کرتے تھے۔</p> <p>(۲) سُنْنَةُ سَعِيدِ بْنِ مُنْصُورٍ كَمَا يَقُولُ الْفَاظُ يَهُ بِنْ: نَبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعْلَمُ نَعْلَمُ نَعْلَمُ كَمَا يَقُولُ الْفَاظُ يَهُ بِنْ: نَبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَدْخَلَ يَدَهُ فِي الْأَنَاءِ فَبَيْضَضَ وَاسْتَنْشَقَ مَرَةً وَاحِدَةً ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فَصَبَ عَلَى وَجْهِهِ مَرَةً وَصَبَ عَلَى يَدَهُ مَرَةً مَرَةً وَمَسَحَ بِرَاسِهِ وَأَذْنِيهِ مَرَةً ثُمَّ أَخْذَ مَلَأَ كَفَهُ مِنْ مَاءٍ فَرَشَ عَلَى قَدَمَيْهِ وَهُوَ مُنْتَعِلٌ^۱ اَهْ وَسِيَّاقَ تَفْسِيرِ هَذَا الرَّشِّ فِي الْحَدِيثِ۔</p> <p>(۳) بلکہ امام بخاری نے روایت کی، فرمایا: ہم سے محمد بن یوسف نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا</p>	<p>لا یجوز ان یکون هذا بیانا لجواز الاقتصار على مرّة في الفرائض والسنن وما فيه من بعد اللغطي يقربه جمع طرق الحديث۔</p> <p>فلعبد الرزاق عن عطاء بن يسار عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انه توضاً فغسل كل عضو منه غسلة واحدة ثم ذكران النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يفعله^۱</p> <p>ولسعيد بن منصور في سننه بلفظ توضاً النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فدخل يده في الاناء فيبيض واستنشق مرّة واحدة ثم ادخل يده فصب على وجهه مرّة وصب على يده مرّة ومسح برأسه وأذنيه مرّة ثم أخذ ملأً كفه من ماء فرش على قدميه وهو متتعل^۲ اه وسياق بل روی البخاری قال حدثنا محمد بن یوسف ثنا</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

^۱ المصنف لعبد الرزاق كتاب الطهارة، باب کم الوضوء من غسلة المكتب الاسلامي بيرود ۲۱/۱

^۲ کنز العمال بحوالہ سعید بن منصور حدیث ۵۲۶۹ موسیٰ الرسالۃ بیروت ۲۵۲/۹

<p>(۱) سفیان عن زید بلفظ توضأ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مرّة مرتّة ^۱</p> <p>وقال ابو داؤد وحدثنا مسددثنا یحيی عن سفیان ثنا زید ^۲</p> <p>وقال النسائی اخبرنا محمد بن مثنی ثنا یحيی عن سفین ثنا زید ^۳</p> <p>وقال الامام الاجل الطحاوی حدثنا ابن مرزوق ثنا ابو عاصم عن سفین عن زید ^۴ ولفظ الاولین فيه الا خبر کم بوضو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فتوضأ مرّة مرتّة ^۵ وبیعنای لفظ الطحاوی۔</p>	<p>هم سے سفیان نے حدیث بیان کی وہ زید سے راوی ہیں اس کے الفاظ یہ ہیں: نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک ایک بار وضو کیا۔</p> <p>(۲) ابو داؤد نے کہا: ہم سے مسدد نے حدیث بیان کی، وہ سفیان سے راوی ہیں انہوں نے کہا مجھ سے زید نے حدیث بیان کی۔</p> <p>(۳) نسائی نے کہا: ہمیں محمد بن مثنی نے خبر دی انہوں نے کہا ہم سے یحیی نے حدیث بیان کی، وہ سفیان سے راوی ہیں انہوں نے کہا ہم سے زید نے حدیث بیان کی۔</p> <p>(۴) امام اجل طحاوی نے کہا: ہم سے ابن مرزوق نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا ہم سے ابو عاصم نے حدیث بیان کی، وہ سفیان سے وہ زید سے راوی ہیں۔ ابو داؤد نسائی کی روایت میں یہ الفاظ ہیں: کیا میں تم لوگوں کو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا وضو نہ بتاؤ۔ پھر انہوں نے ایک ایک بار وضو کیا۔ اور اسی کے ہم معنی امام طحاوی کے الفاظ ہیں۔</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

¹ صحیح البخاری کتاب الوضوء باب الوضوء مرّة مرتّة کتب خانہ کراچی ۱/۷۶

² سنن ابی داؤد کتاب الطهارة باب الوضوء مرّة مرتّة قتاب عالم پریس لاہور ۱/۱۸

³ سنن النسائی کتاب الطهارة باب الوضوء مرّة مرتّة نور محمد کار خانہ تجات کتب کراچی ۱/۲۵

⁴ شرح معانی الایثار کتاب الطهارة باب الوضوء لصلوٰۃ مرّة مرتّة ایم سعید کمپنی کراچی ۱/۲۸

⁵ سنن ابی داؤد کتاب الطهارة باب الوضوء مرّة مرتّة قتاب عالم پریس لاہور ۱/۱۸، سنن النسائی کتاب الطهارة باب الوضوء مرّة مرتّة نور محمد کار خانہ تجات کتب کراچی ۱/۲۵

<p>(۷) ابن عجلان کے مذکورہ طریق سے نسائی کی روایت میں سابقہ الفاظ کے بعد یہ ہے : اور اپنا چہرہ دھویا اور اپنے دونوں ہاتھ ایک ایک بار دھوئے۔ اور اپنے سر اور دونوں کانوں کا ایک بار مسح کیا۔ الحدیث۔</p>	<p>وللننسائی من طریق ابن عجلان المذکور بعد مأمور وغسل وجهه وغسل يديه مرة مرتة ومسح برأسه واذنیهمرة ^۱ الحديث</p>
<p>اس میں اور سعید بن منصور سے نقل شدہ روایت میں اس کی وضاحت موجود ہے جو میں نے ذکر کیا کہ مضمضة واستنشاق کا مذکرہ تمام سنتوں کے احاطہ کو مستلزم نہیں کہ ترک تسلیت کے منافی ہو۔ کیوں کہ روایات "ایک بار" کے لفظ پر متفق ہیں اور احادیث میں ایک کی تفسیر دوسری سے ہوتی ہے۔ پھر جب مخرج ایک (زید بن اسلم) ہیں تو ایک حدیث دوسری کی مفسر کیوں نہ ہوگی۔</p>	<p>وفي هذا والذى مرعن سعيد بن منصور أبانة ما ذكرته من ان ذكر المضمضة والاستنشاق لا يستلزم استيعاب السنن حتى ينافي ترك التسلية فقد تظافرت الروايات على لفظ مرتة و الحاديـث يفسـر بعضـها بعضاً فـكيف وقد اـتحـدـ البـخـرـجـ</p>
<p>اقول: اس کی تقویت اس سے بھی ہوتی ہے کہ ابن ابی شیبہ کے یہاں یہ حدیث مطوقاً اس اضافہ کے ساتھ ہے: ثم غرف غرفة فمسح رأسه واذنیه (پھر ایک چلو لے کر اپنے سر اور دونوں کانوں کا مسح کیا) تو جس چلو سے چہرہ، ہاتھ اور پاؤں میں سے ہر ایک کا وضو ہو جاتا تھا وہ اگر سر میں استعمال ہوتا تو اسے دھونے کا کام کر دیتا (انہ کہ اس سے صرف مسح ہوتا ہے)</p>	<p>اقول: وقد يشد عضده ان الحديث مطولا عند ابن ابی شیبہ بزيادة ثم غرف غرفة فمسح رأسه واذنیه الحديث ^۲ فالغرفة التي كانت توضى كلا من الوجه واليد والرجل لو استعملت في الرأس لغسلته فأنها اراد والله تعالى اعلم</p>

^۱ سنن نسائی بتاب الطمارۃ باب مسح الاذنین نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۲۹/۱

^۲ المصنف لابن ابی شیبہ بتاب الطمارۃ باب فی الوضوء کم ہو مرتبہ حدیث ۲۳ دارالكتب العلمیہ بیروت ۱/۷۱

<p>تو مراد۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ وہی ایک ایک بار ہے ساتھ ہی پانی کی تجدید بھی۔</p> <p>خدا کی رحمت ہوا بوجاتم پر کہ وہ فرماتے ہیں ہمیں حدیث کی معرفت نہ ہوتی جب تک اسے سائٹ طریقوں سے نہ لکھ لیتے۔ اور مجھے معلوم ہے کہ واقعات کی روایات میں عام راہ یہ ہے کہ اعم کو اخص پر محمول کیا جائے مگر صحیح کی اطراں کے بر عکس کرنا بھی جائے عجب نہیں۔</p> <p>دوسری طریقہ: یہ کہ غرفہ کو حفنة پر (چلو کو لپ پر) یعنی دونوں ہاتھ ملا کر لینے پر محمول کیا جائے۔ اور بعض اوقات لفظ غرفہ کا اس معنی پر اطلاق ہوتا ہے (۱) بخاری کی روایت میں ہے جو حضرت ام المومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے غسل مبارک کی حکایت میں آئی ہے کہ: "پھر اپنے سر پر تین چلو دونوں ہاتھوں سے بہاتے۔" (۲) ابو داؤد کی روایت میں ہے جو حضرت ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ہے "لیکن عورت پر اس میں کوئی حرج نہیں کہ بال نہ کھولے، وہ اپنے سر پر دونوں ہاتھوں سے تین چلو ڈالے" (۳)</p> <p>اور اس کی تائید ابو داؤد اور</p>	<p>المرة مع التجدد ورحم اللہ ابا حاتم اذ قال ما کنا نعرف الحديث حتى نكتبه من ستين وجهاً وانا اعلم ان الجادة في روایات الواقع حمل الاعم على الاخص ولكن لاغرافي العكس لا جل التصحیح۔</p> <p>والثانی: حمل الغرفة على الحفنة اى بكلتا اليدين وربما تطلق عليها فروی البخاری عن امر المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا فيما حکت غسله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم "ثم يصب على رأسه ثلاث غرف بيديه^۱ ولا بي داءد عن ثوابان رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ، اما المرأة فلا عليها ان لاتنقضه لتغرس على رأسها ثلاث غرفات بكفيها^۲ ويعيده حديث ابی داؤد</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

¹ صحیح البخاری کتاب الغسل باب الوضوء قبل الغسل قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۴۹

² سنن ابی داؤد کتاب الطهارة باب المرأة حل تقض شعرہ عند الغسل آفتاً عالم پر لیں لاہور ۱/۳۲

طحاوی کی روایت سے ہوتی ہے جس کی سند یہ ہے۔ عن محمد بن اسحاق۔ عن محمد بن طلحہ عن عبیدالله الخولانی۔ عن عبد اللہ بن عباس عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ اس میں یہ ہے کہ پھر اپنے دونوں ہاتھ ڈال کر پپ پھر پانی لے کر اسے پاؤں پر مارا۔ جبکہ پاؤں میں جوتا موجود تھا۔ تو اس سے پاؤں دھویا پھر اسی طرح دوسرا پاؤں دھویا۔

اور روایت طحاوی کے الفاظ میں یہ ہے: پھر اپنے دونوں ہاتھوں سے لپ پھر پانی لیا، تو اسے دائیں قدم پر زور سے مارا پھر باکیں پر بھی اسی طرح کیا۔ اس کی تخریج امام احمد، ابو یعلی، ابن خزیمہ، ابن حبان اور ضیاء نے بھی کی ہے۔ اور یہی اس کا معنی ہے۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔ جو سعید بن منصور کی حدیث میں آیا (کہ فرش علی قدمیہ تو اپنے دونوں قدموں پر چھڑکا) ۱۲ام) دوسرا معنی مسح ہے جو بعد میں منسون ہو گیا۔ یا مسح اس حالت میں ہوا کہ قدموں پر موٹ پاتا بے تھے جیسا کہ امام طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے بیان کیا۔

والطحاوی عن محمد بن اسحق عن محمد بن طلحۃ عن عبید اللہ الخولانی عن عبد اللہ بن عباس عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وفیه ثم ادخل یدیه جیعاً فأخذ حفنة من ماء فضرب بها على رجله وفيها النعل فغسلها بها ثم الآخر مثل ذلك¹
ولفظ الطحاوی ثم اخذ بیدیه جیعاً حفنة من ماء فصلک بها على قدمه الینمنی والیسری کذلک²
واخرجه ايضاً احمد وابو یعلی وابن خزیمہ³ و ابن حبان والضیاء وهذا معنی مامر من حدیث سعید بن منصور ان شاء اللہ تعالیٰ و المعنی الآخر المسح وقد نسخ او كان وفي القدمین جوریان ثخینان على ما بینه الاماں الطحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ۔

¹ سنن ابی داؤد کتاب الطهارة باب صفائہ و ضوء النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آفتاب عالم پر لمیں لاہور ۱۶/۱

² شرح معانی الآثار کتاب الطهارة باب فرض الرجلين فی الوضوء ایم سعید کپنی کراچی ۳۲/۱

³ صحیح ابن خزیمہ حدیث ۱۲۸ المکتب الاسلامی بیرود ۱/۷۷، موارد الظمان کتاب الطهارة حدیث ۱۵۰ المطبعة الشافعیہ ص ۲۶، کنز العمال بحوالہ حم، دع

وابن خزیمہ تاخ حدیث ۲۶۹۱ م مؤسستہ الرسائلہ بیرود ۹/۵۵۹-۲۶۰

<p>اقول: میں نے جو دو طریقے ذکر کئے یہ بہت عمدہ محمل ہیں اس طرح کی روایات کے جو مثلاً بطریق ابن ماجہ یوں آئی ہیں ہم سے ابو بکر بن خلاد باہلی نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا ہم سے یحییٰ بن سعید قطان نے حدیث بیان کی وہ سفیان سے وہ زید سے راوی ہیں۔ اس میں یہ ہے کہ میں نے دیکھا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک ایک چلوسے وضو کیا۔ اور ابن عساکر کی حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک ایک چلوسے وضو کیا۔ اور فرمایا: اللہ نماز قول نہیں فرماتا مگر اسی سے۔ تو یہ ہمارے بیان کردہ پہلے طریقہ کے مطابق حضرت ابن عمر سے سعید بن منصور، ابن ماجہ، طبرانی، دارقطنی اور یہقی کی حدیث کی طرح ہو جائے گی، اور جیسے حضرت ابی بن کعب سے ابن ماجہ دارقطنی کی حدیث، اور حضرت زید بن ثابت اور ابو ہریرہ دونوں حضرات رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے غرائب مالک میں دارقطنی کی حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک ایک بار وضو کیا اور فرمایا: یہ وہ وضو ہے جس کے بغیر اللہ کوئی نماز قول نہیں فرماتا۔ اسی طرح</p>	<p>اقول: وما ذكرت من الوجهين فلننعم المحملان هما لمثل طريق ابن ماجة حدثنا ابو بكر بن خlad الباهلي ثنا يحيى بن سعيد القطان عن سفيان عن زيد وفيه رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم توضأ غرفة غرفة¹ وحدث ابن عساكر عن ابى هريرة رضي الله تعالى عنه ان النبى صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم توضأ غرفة غرفة وقال لا يقبل الله صلاة الابه² فيكون على الحمل الاول كحدث سعيد بن منصور وابن ماجة والطبراني والدارقطنی والبيهقي عن ابن عمرو ابن ماجة والدارقطنی عن ابى بن كعب والدارقطنی في غرائب مالك عن زيد بن ثابت وابى هريرة معارضى الله تعالى عنهم ان رسول الله صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم توضأ مرتة و قال هذا وضوء لا يقبل الله صلاة الابه³ وكذا</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

¹ سنن ابن ماجہ بكتاب الطهارة بباب ماجاء فی الوضوء مرقة ایم سعید کپٹنی کراچی ص ۳۳

² کنز العمال بحوالہ عساکر عن ابى هريرة حدیث ۲۸۳ موسیٰ الرسالہ بیروت ۱۹۷۳

³ سنن ابن ماجہ بباب ماجاء فی الوضوء مرقة د مرتبین وثلاثاً ایم سعید کپٹنی کراچی ص ۳۲

حضرت ابن عباس کی حدیث میں دونوں ہاتھوں اور پیروں سے متعلق جو مذکور ہے اس کا بھی یہ عمدہ محمل ہوگا۔ مگر یہ ہے کہ چہرے سے متعلق دونوں تاویلیں اس سے مکدر ہوتی ہیں کہ ان کا قول ہے "ایک چلوپانی لے کر اسے اس طرح کیا، اسے دوسرے ہاتھ سے ملا کر چہرہ دھویا۔

مگر یہ کہ بتکلف اسی معنی پر محمول کیا جائے کہ انہوں نے چلو لینے میں دونوں ہاتھ کو بھی ملایا ایک ہاتھ پر اکتفانہ کی تو یہ دونوں ہاتھ سے چلو لینے کے معنی کی طرف راجح ہو جائے گا اور اسی طرح ہو جائے گا جیسے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث، حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ہے کہ اپنا دیاں ہاتھ داخل کر کے اس سے دوسرے ہاتھ پر پانی ڈالا پھر دونوں ہتھیلوں کو دھویا، پھر گلی کی اور ناک میں پانی ڈال کر جھاڑا پھر برتن میں دونوں ہاتھ ڈال کر ایک لپ پانی لے کر چہرے پر مارا، پھر دوسری پھر تیسری بار اسی طرح کیا۔

اسے امام طحاوی نے مختصر آراؤی کیا۔ اس میں یہ ہے کہ اپنے دونوں ہاتھوں سے چہرے پر مارا، پھر دوسری بار اسی طرح کیا، پھر تیسری بار ایسے ہی۔ تو مضمون و

لیلیدین والرجلین فی حدیث ابن عباس غیرانه یکدرهما جیعماً فی الوجه قوله اخذ غرفة من ماء فجعل بها هكذا اضافها الى يده الاخرى فغسل بها وجهه^۱ الا ان يتکلف فيحمل على ان اضاف الغرفة اي الاغتراف الى اليد الاخرى ايضاً غير قاصر له على يد واحدة فيرجع اي الاغتراف باللیدین ويكون كحدیث ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما ايضاً عن علی کرم اللہ تعالیٰ وجہه عن رسول اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ادخل يده اليمنی فافرغ بها علی الاخرى ثم غسل كفیه ثم تمضیض واستنشر ثم ادخل يدیه فی الاناء جیعماً فأخذ بهما حفنة من ماء فضرب بها علی وجهه ثم الثانية ثم الثالثة مثل ذلك^۲ ورواہ الطحاوی مختصراً فقال اخذ حفنة من ماء بيديه جیعماً فصلك بها وجهه ثم الثانية مثل ذلك^۳ ثم الثالثة فذکر

^۱ صحیح البخاری باب غسل الوجه باللیدین من غرفۃ واحدة، قد کی کتب خانہ کراچی، ۲۶/۱

^۲ سنن ابی داؤد کتاب الطهارة باب صفت و صفات بنی صلی اللہ علیہ وسلم آفتاب عالم پریس لاہور ۱۹۷۱

^۳ شرح معانی الآثار کتاب الطهارة باب الحکم الاذنین فی الوضو للصلوة تبیق ایم سعید کمپنی کراچی ۳۰/۱

<p>استنشاق تک توکیک ہاتھ سے چلو لینا ذکر کیا۔ جب چہرے پر آئے تو دوسرا ہاتھ بھی ملایا۔ اگر یہ تاویل نہ مانی جائے تو معلوم ہو چکا کہ ہتھی بھر پانی سے چہرے کا استیعاب دشوار بلکہ متغیر ہے۔ (ت)</p> <p>اقول: بلکہ بعض اوقات ایسا بھی ہو گا کہ دونوں ہاتھ سے لینے پر بھی کچھ حصہ باقی رہ جائے گا صرف ہتھی بھر لینے کی توبات ہی کیا ہے۔ اس پر دلیل یہی حدیث ہے جس کی تخریج ہم نے امام احمد، ابو داؤد، ابن خزیمہ، ابو یعلی، امام طحاوی، ابن حبان اور ضیاء سے ذکر کی، جو حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت سے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مروی ہے اس میں جیسا کہ گزراتین لپ سے چہرہ دھونے کے نزد کرے کے بعد ہے، پھر اپنے دائیں ہاتھ سے مٹھی بھر پانی لے کر پیشانی پر ڈال کر اسے چہرے پر بہتا چھوڑ دیا۔ پھر اپنی کلائیوں کو کمینیوں تک تین تین بار دھویا۔ یہ بھی تجربہ و مشاہدہ سے معلوم ہے۔</p> <p>المحصل اگرچہ لوٹنے والی حدیث کو اس کے ظاہر سے نہ پھیریں تو دھونا بس ملتا ہو کر رہ جائے گا۔ اور یہ روایت، درایت بلکہ اجماع کے بھی خلاف ہے۔۔۔ اور امام ابو یوسف</p>	<p>الى المضمضة والاستنشاق الاغتراف بكف واحدة فإذا أتي على الوجه اضافه الى اليد الاخرى ايضاً فأن لم يقبل هذا فقد علمت ان استيعاب الوجه بكف واحدة متغسر بل متغدر۔</p> <p>اقول: بل لربما تبقى الحفنة باقية فضلاً عن الكفة والدليل عليه هذا الحديث الذي ذكرنا تخریجه عن الامام احمد وابي داؤد وابن خزیمہ وابو یعلی والامام الطحاوی وابن حبان والضیاء عن ابن عباس عن على عن النبي صلی اللہ علیہ وعلیہم وسلم حيث قال بعد ذکر غسل الوجه بثلث حفنات كما تقدم ثم اخذ بكفه اليمنی قبضة من ماء فصبها على ناصيته فتركتها تستین على وجهه ثم غسل ذراعيه الى البرفقين ثلثاً¹ الحديث وهذا ايضاً معلوم مشاهد۔</p> <p>وبالجملة لوم يصرف حديث الغرفة عن ظاهرة لرجوع الغسل الى الدهن وهو خلاف الرواية والدرایۃ بل الاجماع والرواية الشاذة عن</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

¹ سنن ابی داؤد کتاب الطهارة باب صفائحة وضوابطی صلی اللہ علیہ وسلم آفتاب عالم پریس لاہور ۱۹۷۴ء

رَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى سے جو شاذ روایت آئی ہے وہ موقوں ہے جیسا کہ
روالمختار میں حلیہ سے، اس میں ذخیرہ وغیرہ سے نقل ہے۔
تاویل نہ کریں تو بس یہی صورت رہ جاتی ہے کہ ہم یہ کہیں
کہ اس بار حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے جس
طرح وضو کیا ہے وضو پر ہمیں قدرت نہیں۔ اور ان کے عمل
کی توبات ہی اور ہے جو ایسے عظیم اعجاز والے ہیں کہ بارہا
بڑے لشکر کو قلیل پانی سے سیراب کر دیا۔ ان پر ان کے رب
کی جانب سے اعلیٰ والمل درود و تجھت ہو۔ اور اسی سے قریب
یا اس سے بھی زیادہ عجیب وہ ہے جو سُنْنَة سعید بن منصور میں
امام اجل ابراہیم نجفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت آئی ہے
کہ انہوں نے فرمایا: وہ حضرات اپنے چہروں پر زور سے پانی
نہ مارتے تھے اور وضو میں وہ تم سے بہت زیادہ پانی بچانے
کی کوشش رکھتے تھے اور یہ سمجھتے تھے کہ چوتھائی ندوضو کے
لئے کافی ہے اس کے ساتھ وہ سچے ورع و پر ہیز گاری والے،
بہت فیاض طبع، اور جنگ کے وقت نہایت ثابت قدم بھی
تھے۔

اُقول: نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جسے کافی قرار دیا (ایک مد-دور طل) معلوم نہیں اس کے چوتھائی سے ان حضرات نے کیسے کفایت حاصل کر لی، بلکہ ان کے بارے میں یہ گمان بھی نہیں کیا جاسکتا کہ سنتیں چھوڑ کر

الامام الثاني رحمة الله تعالى مؤولة كما في رد
المحتار عن الحلية عن الذخيرة وغيرها فاذن
لا يبقى الا ان نقول انا لا نقدر على مثل ما فعل
ابن عباس رضي الله تعالى عنهما تلك المرة فضلا
عن فعل صاحب الاعجاز الجليل المُرْوَى مرار
اللجمع الجزييل بالياء القليل عليه من ربه اعلى
صلة و اكمل تمجيل - ويقرب منه او اغرب منه
ما وقع في سنن سعيد بن منصور عن الامام
الاجل ابراهيم النخعي رضي الله تعالى عنه قال
لم يكونوا يلطموا وجوههم بالياء وكانوا اشد
استبقاء للباء منكم في الوضوء وكانوا يرون ان
ربع المد يجزئ من الوضوء كانوا صدق ورعا
واسخن نفسا واصدق عند الباس ¹ -

قول: فلا ادرى كيف اجتنزءاً بربع ما جعله النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم مجزئاً بل لا يظن بهم
انهم قنعوا بالفرائض دون السنن فاذن يكفي

<p>انہوں نے صرف فرائض پر قناعت کر لی تو (سنتوں کی ادائیگی کے ساتھ چوتھائی ند میں تین تین بار جب انہوں نے سارے اعضا دھونے (۱۲ م) لازم ہے کہ ٹکٹوں تک دونوں ہاتھ دھونے، گلی کرنے، ناک میں پانی ڈالنے، چہرہ اور کمپنیوں تک دونوں ہاتھ، اور ٹخنوں تک دونوں پاؤں ہر ایک کے ایک بار دھونے میں صرف ۱/۶ ارٹل پانی کافی ہو جاتا تھا۔ یہ عقل میں آنے والی اور ماننے والی بات نہیں مگر کسی نبی کے معجزے یا ولی کی کرامت ہی سے ایسا ہو سکتا ہے، تمام انبیاء اور اولیا پر خدا نے برتر کادر و دوسلام ہو۔</p>	<p>لغسل الیدين الى الرسغین والمضبحة والاستنشاق وغسل الوجه والیدين الى المرفقين والرجلين الى الکعبین كل مرّة سدس رطل من الماء وهذا مما لا يعقل ولا يقبل الا بمعجزة نبی او كرامة ولی صلی اللہ تعالیٰ علی الانبیاء والاولیاء وسلم۔</p>
<p>اگر کہئے آپ کو کیا معلوم شاید مدد سے حضرت عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ تعالیٰ کا مدد مراد ہو جو چوتھائی کمی کے ساتھ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صانع کے برابر تھا تو وہ چوتھائی ند حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے تین چوتھائی (۳/۳) مدد کے برابر ہو گا۔</p>	<p>فَإِنْ قُلْتَ مَا يَدْرِيكَ لِعْلَمَ الْمَرَادَ بِالْمَدِ الْمَدِ الْعَبْرِيِّ الْمِسَاوِيِّ لِصَاعِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَرْبَعَةَ فَيَكُونُ رَبْعَ الْمَدِ ثَلَاثَةَ أَرْبَاعَ الْمَدِ النَّبُوِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔</p>
<p>میں کہوں گا یہ ہر گز نہیں ہو سکتا۔ اس لئے کہ حضرت ابراہیم نجحی رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دورِ خلافت سے پہلے وفات فرمائے گئے۔ ان کی وفات ۹۵ھ میں ہوئی اور امیر المؤمنین کی وفات رجب ۱۰۴ھ میں ہوئی اور مدتِ خلافت ڈھائی سال رہی، رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔ و اللہ تعالیٰ اعلم۔ (ت)</p>	<p>قُلْتَ كَلًا فَإِنْ أَبْرَهِيمَ سَبَقَ خَلَافَةَ عَمَرٍ هَذَا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا مَاتَ فِي سَنَةِ خَمْسٍ أَوْ سِتٍّ وَتَسْعِينَ وَ امِيرُ الْمُؤْمِنِينَ فِي رَجَبِ سَنَةِ احْدَى وَمَائَةٍ وَ خَلَافَتِهِ سَنْتَانٌ وَنَصْفَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمَ۔</p>

فـ: تاریخ وفات حضرت امام ابراہیم نجحی و عمر بن عبد العزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

رسالہ

برکات السماء فی حکم اسراف الماء

(بے پانی خرچ کرنے کے حکم کے بارے میں آسمانی برکات)

امر پنجم: طہارت ف- میں بے سبب پانی زیادہ خرچ کرنا کیا حکم رکھتا ہے۔

اقول: ملاحظہ کلمات علماء سے اس میں چار قول معلوم ہوتے ہیں، ان میں قوی تر ووہ ہیں اور فضل الہی سے امید ہے کہ بعد تحقیق و حصول توفیق اختلاف ہی نہ رہے و باللہ التوفیق۔

(۱) مطلقاً حرام و ناجائز ہے حتیٰ کہ اگر نہر جاری میں وضو کرے یا نہائے اُس وقت بھی بلا وجہ صرف آنہ دنار وابہے یہ قول بعض شافعیہ کا ہے جسے خود شیخ مذہب شافعی سید نامام نووی نے شرح صحیح مسلم میں نقل فرمایا کہ ضعیف کردیا اور اسی طرح دیگر محققین شافعیہ نے اُس کی تضعیف کی۔

(۲) مکروہ ہے اگرچہ نہر جاری پر ہو اور کراہت صرف تنزیہ ہی ہے۔ اگرچہ گھر میں ہو لیعنی آنہ نہیں صرف خلاف سنت ہے جیسے و بحر الرائق میں اسی کو اوجہ اور امام نووی نے اظہر اور بعض دیگر ائمہ شافعیہ نے صحیح کہ اور حکم آب جاری کو عام ہونے سے قطع نظر کریں تو کلام امام شمس الائمه حلوانی و امام فقیہ النفس سے بھی اُس کا استفادہ ہوتا ہے ہاں شربنبلانی نے مراثی الفلاح میں عموم کی طرف صاف اشارہ کیا، اور امام نووی نے شرح صحیح مسلم میں فرمایا:

اس پر علماء کا اجماع ہے کہ پانی میں اسراف منع ہے اگرچہ سمندر کے کنارے پر ہو، اور اظہر یہ ہے کہ مکروہ تنزیہ ہے، اور ہمارے بعض اصحاب نے فرمایا کہ اسراف حرام ہے۔ (ت)	اجمع العلماء على النهي عن الاسراف في الماء ولو كان على شاطئي البحر والاظهر انه مكروه كراهة تنزيه وقال بعض اصحابنا الاسراف حرام ^۱
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

منیہ و حلیہ میں فرمایا:

(م) کے تحت متن کے الفاظ ہیں ش کے تحت شرح کے ۱۴۲ م (م) کے تحت متن کے الفاظ ہیں ش کے تحت شرح کے ۱۴۲ م	م ولا يسرف في الماء ^۲ ش اي لا يستعمل منه فوق الحاجة الشرعية ^۳
-----------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------

ف: مسئلہ: وضویا غسل میں بے سبب پانی زیادہ خرچ کرنے کا کیا حکم ہے اور اس باب میں مصنف کی تحقیق مفرد۔

^۱ شرح صحیح مسلم للنووی استاب الطمارۃ باب القدر المستحب من الماء الخ دار الفکر بیروت ۱۳۷۲/۲

^۲ منیہ المصلی آداب الوضوء مکتبہ قادریہ جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور ص ۲۹

^۳ حلیۃ الحلی شرح منیہ المصلی

<p>ش یعنی حاجت شرعیہ سے زیادہ پانی استعمال نہ کرے۔ م اگرچہ کہتے دریاکے کنارے ش شش الائمه حلوانی نے ذکر کیا کہ یہ سنت ہے۔ اسی پر قاضی خان چلے اور یہ آوجہ ہے جیسا کہ پوشیدہ نہیں۔ تو اسراف مکروہ تنزیہی ہو گا۔ اور امام نووی نے اس کے اظہر ہونے کی تصریح کی اور اسراف کا حرام ہونا اپنے بعض اہل مذہب سے حکایت کیا اور ان حضرات شافعیہ کے بعد متاخرین کی عبارت یہ ہے : تین بار سے زیادہ دھونا صحیح قول پر مکروہ ہے اور کہا گیا کہ حرام ہے اور کہا گیا کہ خلاف اولیٰ ہے (ت)</p>	<p>م وان کان علی شط نهر جار¹ ش ذکر شمس الائمة الحلوانی انه سنة وعليه مشی قاضی خان و هو اوجه کیما هو غير خاف فالاسراف یکون مکروها کراہة تنزیہ وقد صرح النووي انه الا ظهر وحکی حرمة الاسراف عن بعض اهل مذہبه وعبارة بعض المتأخرین منهم والزيادة في الغسل على الثالث مکروہ على الصحيح وقيل حرام وقيل خلاف الاولی²</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

بجرالراق میں ہے:

<p>اسراف یہ ہے کہ حاجت شرعیہ سے زیادہ استعمال کرے اگرچہ دریاکے کنارے ہو، اور قاضی خان نے ذکر کیا ہے کہ اس کا ترک سنت ہے اور شاید یہی آوجہ ہے تو اسراف مکروہ تنزیہی ہو گا۔ (ت)</p>	<p>الاسراف هو الاستعمال فوق الحاجة الشرعية وان كان على شط نهر وقد ذكر قاضی خان تركه من السنن ولعله الاوجه فيكون مکروهاتنزیها۔³</p>
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

(۳) مطلقاً مکروہ تک نہیں نہ تحریکی نہ تنزیہی صرف ایک ادب وامر مستحب کے خلاف ہے بدائع امام ملک العلما ابو بکر مسعود وفتح القدير امام محقق علی الاطلاق ونیۃ المصلی وغیرہ میں ترک اسراف کو صرف آدب ومستحبات سے شمار کیا سنت تک نہ کہا اور مستحب کا ترک مکروہ نہیں ہوتا بلکہ سنت کا۔ حلیہ میں ہے:

<p>بدائع میں فرمایا ادب اسراف اور تقدیر (زیادتی اور کمی) کے درمیان ہے اس لئے کہ حن، غلو اور</p>	<p>قال في البدائع والادب فيما بين الاسراف والتقدير اذا الحق بين الغلو</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------

¹ نیۃ المصلی آدب الوضوء مکتبہ قادریہ جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور ص ۲۹

² حلیہ المصلی شرح نیۃ المصلی

³ بحر الرائق کتاب الطصارۃ تعالیٰ ایم سعید کمپنی کراچی ۲۹/۱

<p>تقطیر (حد سے تجاوز اور کوتاہی) کے مابین ہے، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: کاموں میں بہتر درمیانی ہیں، انتہی۔ اور امام حلوانی نے ذکر فرمایا کہ ترک اسراف سنت ہے تو قول اول کی بنیاد پر اسراف مکروہ نہ ہوگا اور ثانی کی بنیاد پر مکروہ ترزیہ کی ہوگا۔ (ت)</p>	<p>التقصیر قال النبي صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خیر الامور او سطھا انتہی و ذکر الحلوانی انه سنہ فعلی الاول یکون الاسراف غیر مکروہ و على الثاني کراهة ترزیہ ^۱۔</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

بھر میں ہے:

<p>فتح القدیر میں ہے کہ مندوباتِ وضو میں ^{۲۰} سے زیادہ ہیں۔ اسراف و تقطیر اور کلام دنیا کا ترک الخ۔ تو ترک مندوب ہونے کی صورت میں اسراف مکروہ نہ ہوگا اور سنت ہونے کی صورت میں مکروہ ترزیہ کی ہوگا۔ (ت)</p>	<p>فی فتح القدیر ان المندوبات نیف وعشرون ترك الاسراف والتقطیر وكلام الناس ^۲ الخ فعلی کونه مندوباً لایكون الاسراف مکروها و على کونه سنہ یکون مکروھاترزیها۔</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

غئیہ میں ہے:

<p>(اور) آداب میں سے یہ ہے کہ (پانی میں اسراف نہ کرے) اسے ممنوعات میں شمار کرنا چاہئے تھا اس لئے کہ ترک ادب میں تو کوئی حرج نہیں۔ (ت)</p>	<p>(و) من الاداب (ان کان یسرف في الماء) کان ينبغي ان یعدہ في المنهی لان ترك الادب لا باس به ^۳۔</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------

اقول: طہارت فـ میں ترک اسراف ایک ادب ہوتا مذہب و ظاہر الروایۃ و نص صریح محرر المذہب امام محمد رضا اللہ تعالیٰ عنہ ہے، امام بخاری نے خلاصہ فصل ثالث فی الوضوء میں ایک جنس سنن و آداب و ضوابط میں وضع کی اُس میں فرمایا:

ف: تطفل علی الغنية۔

^۱ حلیۃ المکملی شرح منیۃ المصلی

^۲ بحر الرائق، کتاب الطهارة، ایم ایم سعید کپنی کراچی ۲۸/۱

^۳ غئیہ استعملی شرح منیۃ المصلی و من الاداب ان یستاک سہیل الکیڈی لاهور ص ۳۲

<p>لیکن وضو کی سنتیں، تو ہم کہتے ہیں سنت ہے دونوں ہاتھ گٹھوں تک تین بار دھونا اخ - (ت)</p>	<p>اما سنن الوضوء فنقول من السنۃ غسل الیدین الى الرسغین ثلثا¹ الخ</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------

پھر سُنتیں گناہ کر فرمایا:

<p>رہے آداب و خصوصی، تواصل (میسوط) میں ہے کہ ادب یہ ہے کہ پانی میں نہ اسراف کرے نہ کمی کرے اور اپنے وضو کا بچا ہوا گلی یا کچھ پانی کھڑے ہو کر یا بیٹھ کر قبلہ روپی جائے اخ - (ت)</p>	<p>واماً ادب الوضوء في الاصل من الادب ان لا يسرف في الماء ولا يقترب فضل وضوئه او بعضه قائمًا او قاعداً مستقبل القبلة² الخ</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

اُسی کا بدائع و فتح القدر و منیہ و خلاصہ وہندیہ وغیرہ میں اتباع تھا تو اُس پر موافذہ محض بے محل ہے
والله الموفق۔

(۲) نہر جاری میں اسراف جائز کہ پانی ضائع نہ جائے گا اور اس کے غیر میں مکروہ تحریکی۔ مدقت علائی نے درختار میں اسی کو
محترر کھا علامہ مدقت عمر بن نجیم نے نہر الفاقع میں کراہت تحریکی ہی کو ظاہر کہا اور اُسی کو امام قاضی خان و امام شمس اللائمہ
حلوانی وغیرہما الکابر کا مفاد کلام قرار دیا کہ ترک اسراف کو سُنت کہنے سے ان کی مراد سُنت مُوکدہ ہے اور سُنت مُوکدہ کا ترک
مکروہ تحریکی، نیز مقتضائے کلام امام زیلیع کہ مطلق مکروہ سے غالبًا مکروہ سے غالبًا مکروہ تحریکی مراد ہوتا ہے۔ اور بحر الرائق میں اسے قفسیہ
کلام مشتملی بتایا کہ اُس میں اسراف کو منہیات سے شمار فرمایا اور ہر منی عنہ کم از کم مکروہ تحریکی ہے۔
اقول: اور یہی عبارت آئندہ جواہر الفتاوی سے مستقلاً

<p>اس کے مضمون و سیاق کے پیش نظر کیونکہ کتابوں میں مفہوم معتبر ہوتا ہے جیسا کہ درختار، غمز العیون اور شامی وغیرہ میں ہے۔ اور اس کے مقتضائے دلیل کے پیش نظر بھی، جیسا کہ پوشیدہ نہیں۔ (ت)</p>	<p>لَفْحُوهَا إِذَا لَمْفَاهِيمْ فَـ مـعـتـبـرـةـ فـيـ الـكـتـبـ كـمـاـ فـيـ الـدـرـ وـالـغـمـ وـالـشـامـ وـغـيـرـهـاـ وـالـقـضـيـةـ دـلـيـلـهـاـ أـيـضاـ كـمـاـ لـايـخـفـيـ۔</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

فـ: المـفـاهـيمـ مـعـتـبـرـةـ فـيـ الـكـتـبـ بـالـاتـفـاقـ۔

¹ خلاصۃ الفتاوی، کتاب الطمارۃ الفصل الثالث، مکتبۃ حبیبیہ کوئٹہ، ۲۱/۱

² خلاصۃ الفتاوی کتاب الطمارۃ الفصل الثالث مکتبۃ حبیبیہ کوئٹہ ۲۵/۱

شرح تنویر میں ہے:

<p>بل فی القهستانی میں جوہر کے حوالے سے ہے کہ بتے پانی میں اسراف جائز ہے اس لئے کہ پانی بے کار نہ جائے گا، تو تاصل کرو۔ (ت)</p>	<p>بل فی القهستانی معزیاً للجواهر الاسراف فی الماء الجاری جائز لانہ غیر مضيق فتاصل^۱۔</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------

پھر فرمایا:

<p>پانی میں اسراف مکروہ تحریکی ہے اگر دریا کا پانی یا اپنی ملکیت کا پانی استعمال کرے لیکن طہارت حاصل کرنے والوں کے لئے وقف شدہ پانی ہوجس میں مدارس کا پانی بھی داخل ہے تو اسراف حرام ہے۔ (ت)</p>	<p>مکروہہ الاسراف فیه تحریماً لوبماء النهر ولیملوک له اما الیوقوف علی من یتطرہ به ومنہ ماء المدارس فحرام^۲۔</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

بجر میں ہے:

<p>امام زیلیعی نے اس کے مکروہ ہونے کی صراحت فرمائی اور متنقی میں اسے منہیات سے شمار کیا تو یہ مکروہ تحریکی ہو گا۔ (ت)</p>	<p>صرح الزیلیعی بکراحته وفي المتنقی انه من المنهیات فتکون تحریمية^۳۔</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------

منہیات الخالق میں نہر سے ہے:

<p>ظاہر یہ ہے کہ اسراف مکروہ تحریکی ہے اس لئے کہ کراہت مطلق بولی جائے تو تحریکی کی جانب پھیری جاتی ہے تو متنقی کا کلام سراج کے مطابق ہے اور</p>	<p>الظاهر انه مکروہ تحریماً اذ اطلاق الكراهة مصروف الى التحریم فيما في المتنقی موافق لما في السراج عـ و</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------

عـ: قال في المتنقة صوابه لما في الخانية كما لا يخفى اذلا ذكر للسراج في قوله

^۱ الدر المختار کتاب الطهارة مطبع مجتبی دہلی ۲۲/۱

^۲ الدر المختار کتاب الطهارة مطبع مجتبی دہلی ۲۲/۱

^۳ انحر الراقی کتاب الطهارة ایڈم سعید کمپنی کراچی ۲۹/۱

المراد بالسنة المؤكدة لاطلاق	سنت سے مراد سنتِ مؤکدہ ہے اس لئے کہ اسراف
<p>(باقیہ حاشیہ صفحہ گرشنہ)</p> <p>ولافی الشارح^۱ ای صاحب البحر وانا اقول: هذا بعید خطأ ومعنى اما الاول فظاً هر اذ لامناسبة بين لفظ السراج والخانية واما الثاني ف فلان النهر فرع موافقة المنتقى المصرح بكونه من المنهيات على اطلاق الكراهة فإن مطلقها يحمل على التحرير ولا ذكر للكرابة في عبارة الخانية نعم اراد توجيهه ما في الخانية الى ما استظهره بقوله بعد والمراد بالسنة^۲ الخ واقرب خطأ ومعنى بل الذى يجزم السامع بأنه هو الواقع في اصل نسخة النهر فحرفة الناسخ ان نقول صوابه لمافي الشرح والمراد بالشرح التبیین ف الشرح</p>	<p>ن تو کلام نہر میں ہے نہ کلام شارح یعنی کلام بحر میں ہے۔ اقول: یہ خط اور معنی دونوں اعتبار سے بعید ہے اول تو ظاہر ہے اس لئے کہ لفظ "سراج" اور لفظ "خانیہ" میں کوئی مناسبت نہیں۔ اور ثانی اس لئے کہ کلام متنی جس میں اسراف کے منہیات سے ہونے کی تصریح ہے اس کی کلام دیگر کے ساتھ مطابقت کی تفریغ صاحب نہر نے اس پر فرمائی ہے کہ کراہت مطلق بولی جاتی ہے تو کراہت تحریر پر محمول ہوتی ہے اور عبارت خانیہ میں کراہت کا کوئی تذکرہ نہیں۔ ہاں انہوں نے کلام خانیہ کی توجیہ اس عبارت سے کرنی چاہی ہے جو بعد میں لکھی ہے کہ سنت سے مراد سنتِ مؤکدہ ہے اخ۔ رسم الخط اور معنی دونوں لحاظ سے قریب تریکہ جسے سنت کے بعد سامع جزم کرے کہ یقیناً نہر کے اصل نسخہ میں یہی ہو گا اور کاتب نے تحریف کر دی ہے یہ ہے کہ ہم کہیں صحیح عبارت "موافقت لما فی الشرح" ہے، یعنی کلام متنی اس کے (باقی بر صفحہ آئندہ)</p>

ف: معروضة على العلامة ش.

^۱ منحیۃ الاتاق علی البحر الرائق، کتاب الطمارۃ، ایش ایم سعید کمنی کراچی ۲۹/۱

^۲ منحیۃ الاتاق علی البحر الرائق، کتاب الطمارۃ ایش ایم سعید کمنی کراچی ۲۹/۱

<p>سے مطلقاً نبی ہے اور اسی سے اُسے مندوب قرار دینا ضعیف ہو جاتا ہے۔ (ت)</p>	<p>النهر عن الاسراف وبه يضعف جعله مندوباً^۱</p>
----------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------

اب ب توفیق اللہ تعالیٰ یہاں تحقیق مقام و تنتیح مرام و تصحیح احکام و نقض و ایرام کیلئے بعض تنبیہات نافعہ ذکر کریں۔

<p>تبیہ (۱) علامہ شامی "نور قبرہ السامی" نے محقق صاحب بحر پر تعریض فرمائی کہ انہوں نے ایک ایسے قول کا اتباع کر لیا جو اہل مذہب میں سے کسی کا نہیں، اس طرح کہ وہ درمختار کے قول تحریماً الخ کے تحت لکھتے ہیں: اسے حلیہ میں بعض متاخرین شافعیہ سے نقل کیا ہے جس کی پیروی صاحب بحر وغیرہ نے کر لی ہے الخ۔</p> <p>اقول: صاحب بحر نے اس کی پیروی</p>	<p>التبیہ الاول: عرض العلامة الشامي نور قبرہ السامی بالحق صاحب البحر انه تبع قول لايس واحد من اهل المذهب حيث حيث قال "قوله تحريراً الخ نقل ذلك في الحلية عن بعض المتأخرین من الشافعية وتبعه عليه في البحر وغيره^۲ الخ</p> <p>اقول: لم يتبعه في البحر بل</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

مطابق ہے جو شرح میں ہے۔ اور شرح سے مراد امام زیلیجی کی تتبیہ الحقائق ہے جو البحر الرائق اور النہر الفائق کے متن کنز الدلائل کی شرح ہے۔ اسی میں کراہت کی صراحة اور اطلاق ہے اسی کو صاحب بحر نے نقل کیا اور اس کے ساتھ منتظر کا کلام ملادیا۔ والله تعالیٰ اعلم۔ (ت)

(ابنیہ عاشیہ صحیح گزشتہ)
مشروع البحر والنہر الکنز للامام الزیلیجی فانہ هو
الذی صرح بالکراہة واطلقها ونقله البحر وقرنه
بكلام المنتقی والله تعالیٰ اعلم۔ اهعنی عنه

فـ: معروضة اخڑی علیہ۔

^۱ منہج الحقائق علی البحر الرائق کتاب الطصارۃ تبیہ ایم سعید کمپنی کراچی ۲۹/۱

^۲ رد المحتار کتاب الطصارۃ دار احیاء التراث العربي بیروت ۸۹/۱

نہیں کی بلکہ انہوں نے مکروہ تنزیہی ہونے کو اوجہ کھا پھر امام زیلیع سے اس کامکروہ ہونا اور منتقلی سے منفی عنز ہونا نقل کیا اور افادہ کیا کہ اس کا مقتننا کراہت تحریم ہے۔ یہ اس قول کو اختیار کرنا نہ ہوا بلکہ منتقلی سے جو مفہوم اخذ ہوتا ہے اسے بتانا ہوا جیسے اس سے پہلے انہوں نے بتایا کہ صاحب فتح کے ترک اسراف کو مندوبات سے شمار کرنے کا مقتضایہ ہے کہ اسراف بالکل مکروہ نہ ہو تو اس میں اس کا اتباع درکنار اس کی جانب میلان بھی نہیں، خصوصاً جبکہ ان کے کلام میں آپ رواں کے اندر حکم اسراف جاری ہونے کی تصریح بھی نہیں۔ اور مطلق بولنا اس مقام پر حکم کو صاف صریح طور پر عام قرار دینے کے قائم مقام نہیں ہو سکتا اس لئے کہ پانی کو ضائع کرنے اور نہ کرنے کا یہ فرق موجود ہے تو انہیں قول اول کا تعقیب کیسے ٹھہرایا جاسکتا ہے۔ اسی لئے جن حضرات کے کلام کا مقتننا ممانعت ہے انہیں ہم نے قول چہارم میں ذکر کیا، قول اول کے تحت ذکر نہ کیا اس لئے کہ قول اول اسی کی جانب منسوب ہو سکتا ہے جو صاف طور پر اس کا قائل ہو کہ اسراف کا حکم دریا کو بھی شامل ہے۔ ہاں اس قول کی پیروی غیریہ میں ہے کیونکہ اس کے الفاظ یہ ہیں: اسراف مکروہ بلکہ حرام ہے اگرچہ نہر جاری کے کنارے ہو اس لئے کہ باری تعالیٰ کا ارشاد ہے

استوجه کراہۃ التنزیہ ثم نقل عن الزیلیع کراحته وعن المنتقى النهى عنه وافتاد ان مقتضاہ کراہۃ التحریم وهذا ليس اختیار الله بل اخبار عما یعطیه کلام المنتقى کما اخبر اولاً ان قضیۃ عدم الفتاح ترکه من المندوبات عدم کراحته اصلاً فليس فيه میل الیہ فضلاً عن الاتباع عليه ولا سبیاً ليس في کلامه التنصیص بجريان الحكم في الماء الجاری والاطلاق لا یسد ههنا مسد الفصاح بالتعییم للفرق البين بالتضییع وعدمه فكيف يجعل متابعاً للقول الاول وعن هذا ذکرنا كل من قضیۃ کلام المنع في القول الرابع دون الاول اذ لا ینساب الا الى من یفصح بشیول الحكم النهر ايضاً نعم تبعه عليه في الغنیة اذ قال الاسراف مکروہ بل حرام وان كان على شط نهر جار لقوله تعالى ولا تبذیر

فـ: معروضة ثلاثة عليه۔

<p>ولا تبذر تبذیر اور فضول خرچی نہ کراہ۔ (ت)</p> <p>تبذیریہ (۲) صاحب بحر پر تو تعریض کی تھی اور صاحب در مختار کے معاملہ میں تو قصر تھے کرداری اور لکھا کہ: "شرح نے بیہاں جو بیان کیا تمہیں معلوم ہے کہ وہ مشائخ مذهب میں سے کسی کا کلام نہیں" ۱ہ</p> <p>اقول: اس کدورت سے دُر بھی کسی دُرِّ مکنون کی طرح صاف ہے۔ علامہ محدث کو در مختار کے لفظ "لوبیاء النهر" سے دھوکا ہوا اور التوضیح من النهر اور التوضیح بماء النهر (دریا سے وضو کرنا اور دریا کے پانی سے وضو کرنا) کی تعبیروں میں فرق نہ کر سکے۔ بیہاں دُرِّ مختار کے قول "لوبماء النهر" پر دیکھا کہ میں نے یہ حاشیہ لکھا ہے:</p> <p>اقول: (پانی میں اسراف مکروہ تحریکی ہے اگر نہر کے پانی سے طہارت حاصل کرے) یعنی نہر کے پانی سے زمین میں (وضو کرے) نہر کے اندر نہیں انہوں نے وقف شدہ پانی کو خارج کرنے کے لئے حکم آب مباح اور آب مملوک کو عام کرنا چاہا ہے تو یہ اس کے منافی نہیں جو وہ قسمتی کے حوالے سے جواہر سے سابقًا نقل کر چکے۔ اہ۔ میرا حاشیہ ختم ہوا۔</p>	<p>تبذیریہ ۱ہ</p> <p>التنبیہ الثانی: كان عرض على البحر وات بالتصريح على الدر فقال ماذكره الشارح هنا قد علمت انه ليس من كلام مشائخ المذهب ۲ہ</p> <p>اقول: والدر ۳ہ ايضاً مصفى عن هذا الكدر كدر مكنون وانما اغتر المحسن العلامة بقوله لوبباء النهر ولم يفرق بين تعبيري التوضي من النهر وبباء النهر ورأيتني كتبت هنا على الدر قوله لوبباء النهر۔</p> <p>اقول: اى في الارض لافي النهر واراد تعبييم الماء المباح والمملوك اخر اجا للماء الموقوف فلا يناف ماقدمه عن القهستانى عن الجواهر ۴ہ ما كتبت عليه۔</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ف: معروضة رابعة عليه

¹ غنیۃ المستملی شرح منیۃ المصلی و من الآداب ان یتاک، سہیل اکیڈمی لاہور، ص ۳۵-۳۲

² روا لمختار کتاب الطمارۃ، دار الحیاء، ارث الراث عربی بیروت ۹۰/۱

³ جد المختار علی روا لمختار کتاب الطمارۃ، مجمع الاسلامی مبارک پورا عظیم گڑھ (ہند) ۹۹/۱

اور علامہ شامی کے اشتبہ کو تقویت اس سے بھی ملی کہ محقق حلی نے آب موقف اور آب مدارس کا مسئلہ شافعی متاخر کی عبارت سے نقل کیا کیونکہ ان شافعی کے قول "مکروہ بر قول صحیح، اور کہا گیا حرام اور کہا گیا خلاف اولیٰ" کے بعد ان کی بقیہ عبارت یہ ہے: اور محل اختلاف وہ صورت ہے جب نہر سے وضو کیا ہو یا اپنی ملکیت کے پانی سے کیا ہو تو زیادتی و اسراف بلا اختلاف حرام ہے اس لئے کہ زیادتی کی اجازت نہیں اور مدارس کا پانی اسی قبل سے ہے اس لئے کہ وہ ان لوگوں کے لئے وقف ہوتا اور لا یا جاتا ہے جو اس سے وضو یہ شرعی کریں اور ان کے علاوہ کے لئے اس کی اباحت مقصود نہیں ہوتی اھ۔

پھر علامہ شامی نے یہ دونوں مسئلے بحر اور در کی عبارتوں میں بھی دیکھے یعنی یہ کہ ان دونوں میں کہا ہت تحریم کا حکم موجود ہے۔ تو ان کا ذہن اس طرف چلا گیا کہ دونوں نے تحریم عام کے قول کی پیروی کر لی ہے۔ حالاں کہ ایسا نہیں۔ اس لئے کہ اوقاف میں اسراف کی حرمت اجتماعی ہے اور دونوں حضرات نے تعبیر میں اتنی تبدیلی کر دی جس کے باعث تحریم کو عام قرار دینے سے بری ہو گئے۔ تو ان حضرات نے "توضیح من نهر" (دریا سے وضو کیا) نہ کہا بلکہ بحر نے کہا: حذرا اذکار ان

ومما اکد الاشتباہ على العلامة المحسنى ان
الحقائق الحلبي في الحلية نقل مسألة الماء
الموقوف وماء المدارس عن عبارة الشافعى
المتأخر۔ فتیاماها بعد قوله مکروہ علی الصحيح
وقیل حرام وقیل خلاف الاولی ومحل الخلاف
ما اذا توضأ من نهر او ماء مملوك له فأن توضأ
من ماء موقوف حرمت الزيادة والسرف بلا
خلاف لان الزيادة غير ماذون فيها وماء
المدارس من هذا القبيل لانه انما يوقف
ويساق لمن يتوضأ الوضوء الشرعي ولم يقصد
باحتها الغير ذلك¹ اه

ثم رأى المسألتين في عبارتي البحر والدر ورأى
الحكم فيما بكراهة التحرير فسبق الى خاطرة
انهما تبعاً قيل التحرير العام وليس كذلك
فإن حرمة الاسراف في الاوقاف مجمع عليهما وقد
غيرا في التعبير بما يبرئهما عن تعبييم التحرير
فلم يقولا توضأ من نهر بل قال البحر هذا اذا
كان

¹ حلية الحلبي شرح منية المصلح

<p>ماء نهر) یہ حکم اس وقت ہے جب دریا کا پانی ہوا (خ) اور صاحب درختار نے کہا: لوبماء النهر (اگر دریا کے پانی سے وضو کرے اخ) اور تسلیم کرنے والے پر دونوں تعبیروں کافر ق مخفی نہیں۔</p> <p>اقول: اس کی توضیح یہ ہے کہ التوضی من النهر (دریا سے وضو کرنا) اگر معنی مطابقے کے لحاظ سے یہی بتاتا ہے کہ اس سے ہاتھ یا برتن میں پانی لے کر وضو کرنا لیکن عرفًا اس کا معنی یہ ہوتا ہے کہ اس سے بغیر کسی واسطے وضو کرنا تو اگر کسی نے برتن میں دریا سے پانی بھر لیا اور وضو کے وقت برتن سے ہاتھ میں پانی لے کر وضو کیا تو یہ نہ کہا جائے گا کہ برتن سے اس نے دریا سے وضو کیا بلکہ یہی کہا جائے گا کہ برتن سے وضو کیا۔ مگر خذف مراد لے کر کوئی کہہ سکتا ہے کہ دریا سے یعنی دریا سے لئے ہوئے پانی سے وضو کیا۔ اور نہر سے بلا واسطہ وضو کرنے کی صورت لوگوں کے عرف میں یہ ہوتی ہے کہ کوئی دریا کے اندر جا کر۔ یا اس کے کنارے بیٹھ کر اس سے ہاتھ میں پانی لیتے ہوئے اسی میں وضو کرے کہ غسالہ دریا یہی میں گرے بیٹی نہر سے وضو کا معروف طریقہ ہے کہ غسالہ اسی میں گرتا ہے تو عرف معلوم کے سبب اس پر اس</p>	<p>ماء نهر¹ وقال الدر لوبماء النهر² والفرق في التعبرين لا يخفى على المتأمل۔</p> <p>وبیان ذلك على ما اقول: ان المتوضی من النهر وان لم یدل مطابقة الا على التوضی بالاغتراف منه لكن یدل عرفاً على نفي الواسطة فمن ملأ کوزا من نهر واغترف عند التوضی من الكوز لا یقال توضیاً من النهر بل من الكوز الاعلى اراده حذف ای بماء مأخذ من النهر والتوضی من نهر بلا واسطة انها یكون في متعارف الناس بان تدخل النهر او تجلس على شاطئه وتغترف منه بیدك وتتوضاً فيه فوقوع الغسالة في النهر هو الطريق المعروف للتوضی من النهر فيدل عليه دلالة التزام للعرف المعهود</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

¹ البحر رائق تصنیف الطهارة ایجام سعید کمپنی کراچی ۲۹/۱

² الدر المختار کتاب الطهارة مطبع مجتبی دہلی ۲۳/۱

لفظ کی دلالت الترامی پائی جائے گی۔ اور التوضی بماء النهر (دریا کے پانی سے وضو کرنے) کا مفہوم یہ نہیں ہوتا اس لفظ کی دلالت کسی چیز کے اندر غسلہ کے گرنے پر بالکل نہیں ہوتی۔ دیکھئے اگر کسی نے اپنے گھر میں اُس پانی سے وضو کیا جو دریا سے لا یا گیا تھا تو یہ کہا جائے گا کہ اس نے دریا کے پانی سے وضو کیا اور یہ نہ کہا جائے گا کہ اس نے دریا سے وضو کیا۔ یہی عام مشہور عرف ہے۔ آب روائی اور غیر روائی کے درمیان اسراف میں یہ فرق کہ غیر جاری میں پانی بر باد ہوتا ہے اور جاری میں بر باد نہیں ہوتا، اس کی بنیاد غسلہ کے اس کے اندر گرنے ہی پر ہے۔ اور اس فرق میں ہاتھ یا برتن سے پانی لینے کو کوئی دخل نہیں کیوں کہ اگر کسی نے دریا سے گھڑا بھر کر زمین پر بے فائدہ بہادر یا تو اس نے پانی بر باد کیا۔ اور اگر اپنے پاس کا بھرا ہوا گھڑا دریا میں نہ تھیں دیا تو اس نے پانی بر باد نہ کیا اور اس بنیاد کو بتانے والا لفظ وہی "من نهر" (دریا سے) ہے "بماء النهر" (دریا کے پانی سے) نہیں جیسا کہ واضح ہوا۔ تو من نهر کہنے میں اس پر دلالت ہوتی ہے کہ حکم تحریم دریا سے وضو کو بھی شامل ہے اور بماء النهر کہنے میں یہ دلالت نہیں ہوتی۔ یہی فرق ہے ان شافعی کی تعبیر میں اور بحر و در کی تعبیر میں۔ اور جب ایسا ہے تو صاحبِ در اپنے ساتھ جو اہر کو بھی پائیں گے اور منتظر نہر وغیرہ کو بھی۔ تو وہ غیر مذہب کے کسی

بخلاف التوضی بماء النهر فلا دلالۃ له علی وقوع الغسالة فی شیعی اصلا الاتری ان من توضاً فی بیته بماء جلب من النهر تقول توضاً بماء النهر لامن النهر هذا هو العرف الفاشی والفرق فی الاسراف بین الماء الجاری وغیره بانه تضیییع فی غیره لافیه انیا یبتنتی علی وقوع الغسالة فیه ولا نهر وسکبها علی الارض من دون نفع فقد ضییع وان افرغ جرة عنده فی نهر لم یضییع والدال علی هذا المبني هو لفظ من نهر لالفظ بماء النهر کیا علیت ففنی الاول تكون دلالۃ علی تعییم التحریم لافی الشانی هذا هو الفارق بین تعبیر ذلك الشافعی وتعبير البحر والدر و حینئذ وغیره فلا یكون

متبع القیل فی غیر المذهب۔

قول ضعیف کی پیروی کرنے والے نہ ہوں گے۔
 اقوال: ہماری اسی تحقیق سے اس کا جواب بھی واضح ہو گیا جو
 امام محقق حلی نے حلیہ میں حضرات مشائخ پر گرفت کی ہے
 اس طرح کہ وہ حضرات یہاں "فی" (میں) کی
 جگہ "من" (سے) بولتے ہیں کہتے ہیں تو پس من حوض،
 من نهر، من کذا (حوض سے، دریا سے، فلاں سے وضو
 کیا) اور مراد یہ لیتے ہیں کہ غسالہ اسی میں گرد نہیں میں
 لکھا: جب بہت سے لوگ قطاروں میں کسی بڑے حوض
 سے وضو کرنا جائز ہے۔ اس پر حلیہ میں لکھا: حوض سے وضو
 کرنا قطعی طور پر اس بات کو مستلزم نہیں کہ غسالہ اسی میں
 گرے۔ بخلاف حوض میں وضو کرنے کے۔ اور لوگوں کا غسالہ
 اس میں گرتا ہو سے یہی بتانا مقصود ہے۔ اس اعتراض کو بہت
 طویل بیان کیا ہے اور اپنی کتاب کے متعدد مقامات پر بار بار
 ذکر کیا ہے حالاں کہ یہ عبارت میں بے جاندیقین کے باب سے
 ہے۔ حضرات مشائخ تو اس سے بہت زیادہ تسامح سے کام لیتے
 ہیں پھر اس میں کیا جب کہ عرف عام اور طریق معمول کا مفاد
 بھی یہی ہے۔ (ت)

اقول: فی بتحقیقنا هذَا ظهَرَ الجواب عَمَّا أخذَ به
 الامام المحقق الحلبي في الحلية على المشائخ
 حيث يطلقون ههنا من مكان في يقولون توضا
 من حوض من نهر من کذا ويりيدون وقوع
 الغسالة فيه قول في المنية اذا كان الرجال صفوافا
 يتوضؤون من الحوض الكبير جاز^۱ قال في
 الحلية التوضي منه لا يستلزم البتة وقوع
 الغسالة فيه بخلاف التوضي فيه وقوع
 غسالاتهم فيه هو مقصود الافادة^۲ واطال في
 ذلك وكراهة في مواضع من كتابه وهو من باب
 التدنق والمشائخ يتتساهلون باکثر من هذا
 فكيف وهو المفائد من جهة المعتاد۔

ف۔ تطفُّل على الحلية۔

^۱ منیۃ المصلی فصل فی الحیاض مکتبہ قادریہ جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور ص ۷۶

^۲ حلیۃ الحلی شرح منیۃ المصلی

تنبیہ (۳) علامہ عمر بن نجیم نے نہر الفائق میں قول سوم کو دوم کی طرف راجع کیا اور اپنے شیخ اکرم و اخ اعظم محقق زین رحمہما اللہ تعالیٰ کی تقریر سے یہ جواب دیا کہ ترک اسراف کو ادب یا مستحب گنتا سے مقتضی نہیں کہ اسراف مکروہ تنزیہی بھی نہ ہوا کہ آخر خلاف مستحب ہے اور خلاف مستحب خلاف اولی اور خلاف اولی مکروہ تنزیہی۔

<p>منہجۃ الحلق میں ہے نہر میں کہا: ہم اسے نہیں مانتے کہ ترک مندوب، مکروہ تنزیہی نہیں اسلئے کہ فتح القدر میں جائز اور کتاب الشادات میں لکھا ہے کہ کراہت تنزیہ کا مآل خلاف اولی ہے اور مندوب کو ترک کرنے والا بلاشبہ خلاف اولی کا مرکتب ہے اہ۔ (ت)</p>	<p>قال في البنحة قال في النهر لأنسلم ان ترك المندوب غير مکروہ تنزیهها لما في فتح القدیر من الجنائز والشهادات ان مرجع کراہۃ التنزیہ خلاف الاولی ولاشك ان تارک المندوب ات بخلاف الاولی¹۔ اہ</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

<p>یہی جواب کلام بدائع پر محقق حلبی کی تقریر سے ہوگا۔ علامہ شامی نے یہاں اُسے مقرر رکھا اور رلمختار میں صراحتاً اس کا اتباع کیا (اس طرح کہ وہ لکھتے ہیں: جس پر فتح، بدائع وغیرہما میں گئے ہیں وہ یہ ہے کہ ترک اسراف کو مندوب قرار دیا ہے تو وہ اسراف تنزیہی ہو گا) اہ۔ (ت)</p>	<p>حيث قال مامشی عليه في الفتح والبدائع وغيرهما من جعل تركه مندوباً فيكره تنزيهها² اہ</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------------

<p>اقول: وبالله استعين (میں اللہ سے مدد طلب کرتا ہوں) اولاً: فیہ معلوم بکجھے کہ مکروہ تنزیہی کی تحدید میں کلمات علام مختلف بھی ہیں اور مضطرب بھی، فتح القدر کی طرح نہ ایک کتاب بلکہ بکثرت کتب میں ہے کہ کراہت تنزیہ کا مرجع خلاف اولی ہے اس طور پر ہر مستحب کا ترک بھی مکروہ تنزیہی ہونا چاہئے۔ درجت آخر مکروہات نماز میں ہے:</p>	<p>ہر سنت اور مستحب کا ترک مکروہ ہے۔ (ت)</p>
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------

ف: مکروہ تنزیہی کی تحدید میں علماء کا اختلاف اور عبارات میں اضطراب۔

¹ منہجۃ الحلق علی البحر الرائق کتاب الطمارۃ انجیل ایم سعید کپنی کراچی ص ۲۹

² رلمختار کتاب الطمارۃ مطلب فی الاسراف فی الوضوء واراحیاء اثراث العربی بیروت ۹۰/۱

³ الدر المختار کتاب الصلوۃ باب ما یفسد الصلوۃ وما یکرہ فیہا مطبع مجتبائی دہلی ۹۳/۱

اور، بہت محققین کر اہت کیلئے دلیل خاص یا صیغہ نہیں کی حاجت جانتے ہیں یعنی جبکہ فعل سے باز رہنے کی طلب غیر حتمی پر دال ہو۔

<p>اگرچہ دلیل قطعی التثبوت ہو اس لئے کہ مداراً سی پر ہے جسے ہم نے ذکر کیا یعنی یہ کہ طلب کا حال کیا ہے حتیٰ ہے یا غیر حتیٰ، جیسا کہ اس کی تحقیقِ الجود الحلو میں ہم کرچکے اگرچہ حلیہ کے اندر شروع کتاب میں یہ لکھا ہے: منہی، مامور کا مخالف ہے۔ اگر اس سے تعلق رکھنے والی نبی ثبوت اور دلالت میں قطعی ہو تو وہ حرام ہے۔ اور اگر ثبوت میں ظنی ہو دلالت میں نہیں، یا بر عکس صورت ہو تو مکروہ تحریکی ہے۔ اور اگر ثبوت دلالت میں ظنی ہو تو مکروہ تنزیہ ہے اہ۔ (ت)</p>	<p>اگرچہ دلیل قطعی التثبوت ہو اس لئے کہ مداراً سی پر ہے جسے ہم نے ذکر کیا یعنی یہ کہ طلب کا حال کیا ہے حتیٰ ہے یا غیر حتیٰ، جیسا کہ اس کی تحقیقِ الجود الحلو میں ہم کرچکے اگرچہ حلیہ کے اندر شروع کتاب میں یہ لکھا ہے: منہی، مامور کا مخالف ہے۔ اگر اس سے تعلق رکھنے والی نبی ثبوت اور دلالت میں قطعی ہو تو وہ حرام ہے۔ اور اگر ثبوت میں ظنی ہو دلالت میں نہیں، یا بر عکس صورت ہو تو مکروہ تحریکی ہے۔ اور اگر ثبوت دلالت میں ظنی ہو تو مکروہ تنزیہ ہے اہ۔ (ت)</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

اور شک نہیں کہ اس تقدیر پر ترک مستحب مکروہ نہ ہوگا، مجمع الانہر باب الاذان میں ہے:

لَا كراهة في ترك المندوب ²	(ترك مندوب میں کوئی کراہت نہیں۔ (ت)
برتبه المندوب ³	<p>اضطراب یہ کہ جن صاحب فوج تدوس سرہ نے جا بجا تصریح فرمائی کہ خلاف اولیٰ مکروہ تنزیہ ہے اور اوقات مکروہ نماز میں فرمایا کہ جانب ترک میں مکروہ تنزیہ جانب فعل میں مندوب کے رتبہ میں ہے</p> <p>(ان کے الفاظ یہ ہیں: تحريم رتبہ میں فرض کے مقابل ہے اور کراہت تحريم رتبہ میں واجب کے مقابل اور کراہت تنزیہ مندوب کے رتبہ میں ہے۔ (ت)</p>

فـ٢: تطفل على الحلية. فـ١: على الفتح.

^١ حلقة المحلى شرح منتهى المصلحي

² مجمع الانہر شرح ملتقی الامبر، کتاب الصلوٰۃ باب الاذان دار احیاء التراث العربي بیروت ۱/۵۷

٣ فتح القلير كتاب الاصلوة باب المواقف فصل في اوقات المكر وحده مكتبة نورية رضوية شهر ٢٠٢١

انہی نے تحریر الاصول میں تحریر فرمایا کہ مکروہ تنزیہی وہ ہے جس میں صیغہ نہیں وارد ہوا جس میں نہیں وہ خلاف اولی ہے اور کراہت تنزیہ کا مرجع خلاف اولی کی طرف ہونا ایک اطلاق موسع کی بنابر ہے

<p>اس طرح کہ تحریر الاصول مقالہ دوم کے باب اول مسئلہ اطلاق المأمورہ علی المندوب کے تحت لکھا: مکروہ اصطلاح میں حقیقتہ منہی ہے اور لغت میں مجاز۔ اور مکروہ سے مراد تنزیہی ہے اور اس کا اطلاق حرام پر بھی ہوتا ہے اور اس خلاف اولی پر بھی جس سے متعلق صیغہ نہیں وارد نہیں ورنہ کراہت تنزیہ کا مرجع وہی ہے (جس میں صیغہ نہیں وارد ہو)۔ (ت)</p>	<p>حيث قال في الباب الاول من المقالة الثانية من التحرير مسألة اطلاق المأمور به على المندوب مانصه "المكروه منهى اي اصطلاحاً حقيقة مجاز لغة والمراد تنزيهاً ويطلق على الحرام وخلاف الاولى مما لا صيغة فيه والا فالتنزيهية مرجعها اليه^۱۔</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

جس حیلہ فـ امیں یہ فرمایا کہ: علی الاول یکون الاسراف غیر مکروہ^۲ (اسراف کو خلاف ادب ٹھہرانے والے قول پر اصراف مکروہ نہ ہو) (ت) اُسی کے صدر میں ہے

<p>مکروہ تنزیہی کا مرجع خلاف اولی ہے اور ظاہر یہ ہے کہ دونوں میں تساوی ہے۔ (ت)</p>	<p>المکروه تنزيهاً مرجعه الى خلاف الاولى والظاهر انهماً متساويان^۳</p>
------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------

جس غنیہ فـ^۴ کے اوقات میں باتابع فتح تصریح فرمائی کہ التنزيهية مقابلة المندوب^۴ (کراہت تنزیہیہ بمقابلہ مندوب ہے۔ ت) اُسی کے مکروہات صلوٰۃ میں فرمایا:

<p>فعل اگر ترک واجب پر مشتمل ہو تو مکروہ تحریمی ہے اور ترک سنت پر مشتمل ہو تو مکروہ تنزیہی، لیکن</p>	<p>ال فعل ان تضمن ترك واجب فهو مکروه كراهة تحريم و ان تضمن ترك سنة فهو مکروه</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------

فـ ۲: تطفل علی الْحَلِيَّةِ۔

فـ ۱: تطفل علی الْغَنِيَّةِ۔

^۱ التحرير في الاصول الفقه المقالة الثانية الباب الاول مصطلح البابي مصرص ۲۵۶-۲۵۷

^۲ حلیہ المکمل شرح منیۃ المصلی

^۳ حلیہ المکمل شرح منیۃ المصلی

^۴ غنیہ المکمل شرح منیۃ المصلی الشطر الثامن سہیل اکیدی لاهور ص ۲۳۶

یہ شدّت اور مکروہ تحریمی سے قرب کے معاملہ میں سنت کے تاکید پانے کے لحاظ سے نقاوت رکھتا ہے۔ (ت)	کراہہ تنزیہ ولکن تتفاوت فی الشدة والقرب من التحریمية بحسب تأکید السنّة ^۱
------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------

نیز صدر کتاب میں فرمایا:

(واضح ہو کہ نماز کی کچھ سنتیں ہیں) اور ان کا ترک کراہت تnzیہ کا موجب ہے (اور کچھ آداب ہیں) یہ ادب کی جمع ہے اور اس کے ترک میں کوئی حرج اور کراہت نہیں (اور کچھ مکروہات ہیں) ان سے مراد وہ جو ترک سنت پر مشتمل ہو یہ مکروہ تnzیہ ہی ہے یا وہ جو ترک واجب پر مشتمل ہو یہ مکروہ تحریمی ہے۔ (ت)	اعلم ان للصلوة سننا) وترکھا یوجب کراہہ تnzیہ (وادب) جمع ادب ولا باس بتركه ولا کراہہ (وکراہیہ) والمراد بها ما یتضمن ترك سنۃ وهو کراہہ تnzیہ او ترك واجب وهو کراہہ التحریم ² ۔
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

جس بحر فے کے اوقات (نماز) میں تھا التnzیہ فی رتبة المندوب³ (کراہت تnzیہ ہی مندوب کے مقابل مرتبہ میں ہے۔

ت اسی کے باب العین میں فرمایا:

ترک مستحب سے کراہت لازم نہیں اس لئے کہ کراہت کے لئے دلیل خاص ضروری ہے۔ اسی لئے مختار یہ ہے کہ نماز عید قبل ایام سے پہلے کھالینا مکروہ نہیں۔ (ت)	لايلزم من ترك المستحب ثبوت الكراهة اذا لا بد لها من دليل خاص فلذما كان المختار عدم كراهة الاكل قبل الصلاة ⁴ اهای صلاۃ الا ضجی۔
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

اور دربارہ عسترك اسراف ان کا کلام گزر اسی کے مکروہات نماز میں ایسی ہی تصریح فرمائ کپھر

ف: تطفل علی البحیر۔

عہ: نیز غالباً میں ان کا کلام آتا ہے کہ امام زیلیعی نے لطم وجہ کو مکروہ لکھا تو اس کا ترک سنت ہو گا نہ کہ مستحب ۱۲ منہ غفرلہ۔

¹ غنیۃ الاستempli شرح منیۃ الحصلی فصل مکروہات الصلوٰۃ سہیل اکیڈمی لاہور ص ۳۲۵

² غنیۃ الاستempli شرح منیۃ الحصلی مقدمة الكتاب سہیل اکیڈمی لاہور ص ۱۳

³ ابخر الرائق کتاب الصلوٰۃ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۹۷۹

⁴ ابخر الرائق کتاب الصلوٰۃ باب العین، ایم سعید کمپنی ۱۹۳۷

خود اُس پر اشکال وارد کر دیا کہ ہر مستحب خلافِ اولی ہے اور یہی کراہت تنزیہ کا حاصل۔

ان کے الفاظ یہ ہیں: سنت اگر غیر ممکن ہو تو اس کا ترک ممکن ہے ترزیہ ہے اور کوئی شی مستحب یامندوب ہے اور سنت نہیں ہے تو اس کا ترک ممکن ہے بالکل نہ ہونا چاہئے جیسے علماء نے تصریح فرمائی کہ عیداً ضحیٰ کے دن نماز سے پہلے کچھ نہ کھانا مستحب ہے اور یہ بھی فرمایا کہ اگر کھالیا تو ممکن نہیں تو ترک مستحب سے کراہت کا ثبوت لازم نہ ہو امگر اس پر اشکال علماء کے اس قول سے پڑتا ہے کہ ممکن ہے ترزیہ خلاف اولی ہے اور اس میں شک نہیں کہ ترک مستحب خلاف اولی ہے اس۔

حیثیت قال السنۃ ان كانت غير مؤکدة فترکها مکروہة ترزیہا وان كان الشیعی مستحبا او مندوبا ولیس بسنۃ فینبغی ان لا یکون ترکه مکروہا اصلا کما صرحا به انه یستحب یوم الاضحی ان لا یاکل قالوا ولو اکل فلیس بیکروہ فلم یلزم من ترك المستحب ثبوت کراہته الا انه یشكل عليه ماقالوه ان المکروہ ترزیہا خلاف الاولی ولا شک ان ترك المستحب خلاف الاولی^۱ اہ

لیکن علامہ شامی تو ان کے اقوال کا اضطراب یہاں بہت بڑھا ہوا ہے مستحبات و ضمیں روزاً ضحیٰ کھانے کا مسئلہ نقل کیا اور ترک مستحب کے ممکن نہ ہونے کو ظاہر کہا عبارت یہ ہے: میں کہتا ہوں یہی ظاہر ہے اس لئے کہ نوافل کی ادائیگی اولی ہے اور یہ نہیں کہا جاسکتا کہ ان کا ترک ممکن ہے اس۔ پھر ایک صفحہ کے بعد رجوع کیا اور ہم پہلے بیان کرچکے ہیں کہ

اما العلامۃ الشامی فاضطراب اقوالہ ههنا اکثروا وفرفعی مستحبات - الوضوء نقل مسأله الاکل یوم الاضحی واستظهرا ان ترك المستحب لا یکرہ حیث قال "اقول وهذا هو الظاهر ان النوافل فعلها اولی ولا یقال تركها مکروہة^۲ اہ ثم بعد صفحۃ رجع و قال قدمنا ان ترك المندوب

ف: معرفۃ علی العلامۃ ش۔

¹ بحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا تجھیم سعید کپنی کراچی ۳۲/۲

² ردمختار کتاب الطسارة مستحبات الوضوء احیاء التراث العربي بیروت ۸۳/۱

<p>ترک مندوب مکروہ تنزیہ ہے اھ۔ مکروہات و ضمیں کہا: مکروہ تنزیہ خلاف اولیٰ کا مراد ہے اور مکروہات نماز کے آخر میں رجوع کر کے کہا: ظاہر یہ ہے کہ خلاف اولیٰ اعم ہے بعض اوقات یہ مکروہ نہیں ہوتا یہ ایسی جگہ جہاں کوئی دلیل خاص نہ ہو جیسے نماز چاشت کا ترک اھ۔ مکروہات نماز کے شروع میں کہا: میں کہتا ہوں اس کی معرفت نبی خاص کی دلیل کے بغیر بھی ہوتی ہے اس طرح کہ کسی واجب یا سنت کے ترک پر مشتمل ہو۔ اول مکروہ تحریکی ہے اور ثانی مکروہ تنزیہ اھ۔ اور مکروہات نماز کے آخر میں رجوع کیا اس طرح کہ مذکورہ بالاعبارت کے بعد کہا: اور اسی سے ظاہر ہوتا ہے کہ ترک مستحب خلاف اولیٰ کی طرف راجح ہونے سے مکروہ ہونا لازم نہیں مگر یہ کہ خاص نبی ہواں لئے کہ کراہت ایک حکم شرعی ہے تو اس کے لئے کوئی دلیل ضروری ہے۔ اھ۔</p>	<p>مکروہ تنزیہا^۱ اھ و قال فی مکروہات الوضو فـ المکروہ تنزیہا بیارادف خلاف الاولی^۲ اھ ورجع آخر مکروہات الصلاة فقال الظاهر ان خلاف الاولی اعم فقد لا يكون مکروہا حيث لادليل خاص كترك صلاة الضئی^۳ اھ و قال في صدرها فـ قلت ويعرف ايضا بلا دلیل نهی خاص بـ ان ضمن ترك واجب او سنة فالاول مکروہ تحریما والثانی تنزیہا^۴ اھ ورجع في اخرها فقال بعد ما مرو به يظهر ان كون ترك المستحب راجعا الى خلاف الاولی لايلزم منه ان يكون مکروہا الا بنهي خاص لان الكراهة حكم شرعی فلا بدله من دلیل^۵ اھ</p>
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

فـ۲: معروضة اخري عليهـ

فـ۲: معروضة اخري عليهـ

¹ ر�لمختاركتاب الطمارۃ مستحبات الوصودار احياء التراث العربي بیروت ۸۵/۱

² ر�لمختاركتاب الطمارۃ مکروہات الوصودار احياء التراث العربي بیروت ۸۹/۱

³ ر�لمختاركتاب الصلوۃ باب یفسد الصلوۃ وما یکرہ فیها دار احياء التراث العربي بیروت ۸۳۹/۱

⁴ ر�لمختاركتاب الصلوۃ باب یفسد الصلوۃ وما یکرہ فیها دار احياء التراث العربي بیروت ۸۲۹/۱

⁵ ر�لمختاركتاب الصلوۃ باب یفسد الصلوۃ وما یکرہ فیها دار احياء التراث العربي بیروت ۸۳۹/۱

<p>هر ایک ورق کے بعد بیت الغلام میں سورج اور چاند کے رُخ پر ہونے کے مسئلہ میں اس سے رجوع کیا اور کہا: ظاہر یہ ہے کہ کراہت اس میں تزییبی ہے جب تک کہ کوئی خاص نبی واردنہ ہوا۔ بحر کی عبارت ہے: علماء نے تصریح فرمائی ہے کہ ذرا بھی چہرہ پھیرے بغیر نگاہ سے دائیں باعثین التفات مطلقاً مکروہ نہیں اور اولیٰ یہ ہے کہ کوئی حاجت نہ ہو تو اس سے باز رہے۔ اس پر منحة الخالق میں لکھا: یعنی ایسی صورت میں یہ مکروہ تزییبی ہو گا جیسا کہ یہ خلاف اولیٰ کامال ہے۔ جیسا کہ گزر اور نہر میں بھی اسی کی تصریح کی ہے۔ زیمی میں اور باقانی کی شرح ملتقی میں ہے کہ یہ مباح ہے اس لئے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے اصحاب کو نماز میں گوشہ چشم سے ملاحظہ کیا کرتے تھے۔ اور شاید مراد عدم حاجت کی حالت ہے تو یہ اس کے</p>	<p>ثُمَّ بَعْدَ فَرَقَةً رَجَعَ عَنْ هَذَا الرَّجُوعَ فَقَالَ فِي مَسْأَلَةِ اسْتِقْبَالِ النَّبِيِّينَ فِي الْخَلَاءِ الظَّاهِرِ إِنَّ الْكَرَاهَةَ فِيهِ تَنْزِيهَيْهِ مَالِمٌ يُرَدِّ نَهْيٌ خَاصٌ^۱ أَهْ وَقَالَ فِي فَرْقَةٍ الْمِنْحَةِ عِنْدَ قَوْلِ الْبَحْرِ قَدْ صَرَحُوا بِأَنَّ التَّفَكَّاتَ فِي الْبَصَرِ يَمْنَةٌ وَيُسْرَةٌ مِّنْ غَيْرِ تَحْوِيلِ الْوِجْهِ أَصْلًا غَيْرَ مَكْرُوْهٌ مَطْلَقاً وَالْأَوَّلِ تَرَكَه لِغَيْرِ حَاجَةٍ مَانِصَهُ أَيْ فِي كُونِ مَكْرُوهًا تَنْزِيهَهَا كَمَا هُوَ مَرْجَعُ خَلَافِ الْأَوَّلِيِّ كَمَا مَرَرَ^۲ وَ بِهِ صَرَحَ فِي النَّهَرِ وَ فِي الْزَّيْلِيِّ وَ شَرَحَ الْمَلْتَقِي لِلْبَيْقَانِ أَنَّهُ مَبَاحٌ لَانَهُ صَلِّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَلَاحِظُ اصْحَابَهُ فِي صَلَاتِهِ بِسُوقِ عَيْنِيَّهُ وَ لَعْلَهُ الْمَرَادُ عِنْدَ دَعْمِ الْحَاجَةِ^۳ فَلَا يَنْافِي</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

فَۡ: مَعْرُوضَةٌ رَابِعَةٌ عَلَيْهِ۔

<p>فَۡ مَسْلَهٌ: نماز میں اگر کن انکھیوں سے بے گردن پھیرے ادھر ادھر دیکھے تو مکروہ نہیں ہاں بے حاجت ہو تو خلاف اولیٰ ہے۔</p> <p>عَهْ: ای فِي الْبَحْرِ صَدَرَ الْمَكْرُوبَاتِ انَّ الْمَكْرُوْهَ تَنْزِيهَهَا وَ مَرْجِعَهُ إِلَى مَاتَرَكَهُ اولیٰ^۱ اهْ مَنْهَ</p>	<p>عَهْ: ای فِي الْبَحْرِ صَدَرَ الْمَكْرُوبَاتِ انَّ الْمَكْرُوْهَ تَنْزِيهَهَا وَ مَرْجِعَهُ إِلَى مَاتَرَكَهُ اولیٰ^۱ اهْ مَنْهَ</p> <p>عَهْ ۲ اقول: شاید لفظ "عدم" کا تب کے قلم سے سہوا لد ہو گیا ہے کیونکہ صحیح عدم عدم ہے (یعنی یہ کہ مراد وقت حاجت ہے) امنہ۔ (ت)</p> <p>النَّاسِخُ فَالصَّوَابُ دَعْمُ الْعَدْمِ اهْ مَنْهَ (مر)</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

^۱ رَدُّ الْمُحْتَارِ، كِتَابُ الصَّلَاةِ، بَابُ يَقْدِسِ الصَّلَاةَ وَمَا يَرْكَبُهُ فِيهَا دَارِ احْيَا اَلْتَرَاثِ الْعَرَبِيِّ، بَيْرُوتٌ ۲۰۰۷

^۲ اَخْرَ الْرَّاقِ، كِتَابُ الصَّلَاةِ، بَابُ يَقْدِسِ الصَّلَاةَ وَمَا يَرْكَبُهُ فِيهَا دَارِ اَتِّيقَ، اَيْمَنُ سَعِيدُ كَبْيَنِي، كَرَاجِي ۲۰۱۹

<p>منافی نہیں جو یہاں ہے اھ۔ پھر کچھ ہی آگے جا کر اس سے رجوع کر کے کہا: خلافِ اولیٰ مکروہ تزییہ سے اعم ہے اور ترک مستحب ہمیشہ خلافِ اولیٰ ہوتا ہے، ہمیشہ مکروہ تزییہ نہیں ہوتا بلکہ کبھی مکروہ ہوتا ہے اگر دلیل کراہت موجود ہو ورنہ نہیں۔</p> <p>اقول: اور تجب یہ ہے کہ بحر نے تصریح کی تھی کہ التفات میں کوئی بھی کراہت نہیں اور اولیٰ یہ ہے کہ حاجت نہ ہو تو اسے ترک کرے یہ اس بارے میں نص تھا کہ ذرا بھی کراہت نہیں باوجود یہ بعض صور تو میں ترک اولیٰ ہے۔ علامہ شامی نے اس کی تفیر اس کی ضد سے کی یعنی چوں کہ یہ ترک اولیٰ ہے اس لئے مکروہ ہے باوجود یہ زیلی اور باقانی سے اس کا مباح ہونا بھی نقل کیا ہے اور اس کا ظاہر یہ ہے کہ مباح خالص ہے جس کی دلیل حدیث سے استدلال ہے تو انہیں وہاں یہ یاد نہ رہا کہ خلافِ اولیٰ کراہت کو مستلزم نہیں جب تک کوئی نبی وارد نہ ہو۔</p>	<p>ماہنا^۱ اہ</p> <p>ثم رجع عما قریب فقال خلاف الاولی اعم من امکروہ تزییها دائیا بل قد یکون مکروہا ان وجد دلیل الكراهة والافلا^۲ اہ</p> <p>اقول: ومن العجب فـ ان البحر كان صرح في الالتفات بنفي الكراهة مطلقاً وان الاولى تركه لغير حاجة فكان نصاف نفي الكراهة رأساً مع كونه ترك الاولى في بعض الصور ففسرة بضده اعني اثبات الكراهة لكونه ترك الاولى مع نقله عن الزيلي والباقيان انه مباح وظاهره الاباحة الحالصة بدلليل الاستدلال بالحديث فلم يتذکر هناك ان خلاف الاولى لا يسئلزلزم الكراهة مالم يرد نهي۔</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

با یہ نہ اس میں شک نہیں کہ فتح القدير میں محقق علی الاطلاق کی تصریحات اسی طرف ہیں کہ ترک مستحب بھی مکروہ تزییہ ہے تو ان کا فـ آداب میں گناہی کراہت تزییہ پر کیونکر دلیل ہو خصوصاً اسی بحث کے آخر میں وہ صاف صاف کراہت اسراف کی تصریح بھی فرمائچے۔

ان کے الفاظ یہ ہیں: اعضاء کو تین بار سے	حیث قال یکرہ الزیادة علی ثلث
-----------------------------------------	------------------------------

فـ: تطفل علی البحر۔

فـ: معروضة سادسة عليه۔

¹ منحیۃ النافع علی البحر الرائق کتاب الصلوٰۃ باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا ایج ایم سعید کپنی کراچی ۲۱/۲

² منحیۃ النافع علی البحر الرائق کتاب الصلوٰۃ باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا ایج ایم سعید کپنی کراچی ۲۲/۲

فی غسل الاعضاء ^۱ ۵	زیادہ دھونا مکروہ ہے اہ۔ (ت)
<p>ٹانیا، اقول: اور خود علامہ صاحب بحر نے بھی اسے اُن سے نقل فرمایا تو اُس حمل پر باعث کیا رہا۔ اس سے قطع نظر بھی ہو تو محقق نے انہیں آداب میں یہ افعال بھی شمار فرمائے،</p>	<p>استجاء کے وقت اس انگوٹھی کو اتا رینا جس پر باری تعالیٰ کا یا اس کے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نام ہو۔ اور انگشت روکے نیچے والے حصہ بدن دھونے میں خاص خیال رکھنا۔ چہرے پر پانی کا تپھیرا نہ مارنا۔ اعضاء کو ملنا خصوصاً جائز میں۔ چہرے، ہاتھوں اور پیروں کی حدود سے زیادہ پانی پہنچانا، تاکہ ان حدود کے داخل جانے کا یقین ہو جائے۔ (ت)</p>

نزع خاتم علیہ اسمہ تعالیٰ واسم نبیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حال الاستنجاء وتعاهد ما تحت الخاتم وان لا يلطم وجهه بالماء والدلك خصوصاً في الشتاء وتجاوز حدود الوجه واليدين والرجلين ليستيقن غسلهما^۲۔

اور شک فـ ا نہیں کہ وقت استجاء اُس انگشت روکے لفظ ہو اتا رینا صلی اللہ علیہ وسلم کا نام پاک یا کوئی متبرک مطلب یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا مطلب مکروہ بلکہ اسات ہے بلکہ مطلقاً فـ کچھ لکھا ہو حروف ہی کا ادب چاہئے بلکہ فـ ایسی انگوٹھی پہن کر بیت الخلا میں جانا ہی مکروہ ہے ولذافـ تعویذ لے جانے کی اجازت اُس وقت ہوئی کہ خلاف مشاً موم جامہ میں ہو اور پھر بھی فرمایا کہ اب بھی پہننا ہی اولی ہے اگرچہ غلاف ہونے سے کراہت نہ رہی۔

فـ ۱: مسئلہ: جس انگشت روکے لفظ نام لکھا ہو وقت استجاء اس کا اتا رینا بہت ضرور ہے۔

فـ ۲: مسئلہ: مطلقاً حروف کی تعظیم چاہیے کچھ لکھا ہو۔

فـ ۳: مسئلہ: جس انگشت روکے لکھا ہوا سے پہن کر بیت الخلا میں جانا مکروہ ہے۔

فـ ۴: مسئلہ: تعویذ اگر غلاف میں ہو تو اسے پہن کر بیت الخلا میں جانا مکروہ نہیں پھر بھی اس سے پہننا فضل ہے۔

^۱ فتح القدر کتاب الطمارۃ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۳۲/۱

^۲ فتح القدر کتاب الطمارۃ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۳۲/۱

ردا مختار میں ہے:

ممنوع ہے کہ ہمارے نزدیک حروف کی بھی عزت ہے اگرچہ الگ الگ کلمے ہوں۔ اور بعض قرائے ذکر کیا کہ حروفِ تہجی وہ قرآن ہیں جس کا نزول حضرت ہود علیہ الصلوٰۃ والسلام پر ہوا اخ۔ (ت)	نقلوا فے عندنا ان للحروف حرمة ولو مقطعة وذكر بعض القراء ان حروف الهجاء قران نزل على هود عليه الصلة والسلام ^۱ الخ
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

اسی میں عارف باللہ سیدی عبدالغنی قدس سرہ القدسی سے ہے:

حروفِ تہجی قرآن ہیں یہ حضرت ہود علیہ الصلوٰۃ والسلام پر نازل ہوئے جیسا کہ امام قسطلانی نے اپنی کتاب "الاشارات فی القراءات" میں اس کی تصریح کی ہے۔ (ت)	حروف الهجاء قران انزلت على هود عليه الصلة والسلام كما صرخ بذلك الإمام القسطلانی في كتابه الاشارات في علم القراءات ^۲
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

بigraract میں ہے:

خلاصہ میں ایسی آنکوٹھی لے کر جانا مکروہ ہے جس پر اللہ تعالیٰ کانا میا قرآن سے کچھ لکھا ہوا ہو۔ (ت)	یکرہ ان يدخل الخلاء و معه خاتم مكتوب عليه اسم الله تعالى او شیع من القرآن ^۳ ۔
----------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------

در مختار میں ہے:

ایسا تعویذ خلاء میں لے کر جانا مکروہ نہیں جو الگ غلاف میں ہوا اور بچنا افضل ہے۔ ت	رقیة في غلاف متجراف لم يكره دخول الخلاء به والاحتراز افضل ^۴ ۔
-----------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------

ف: حروفِ هجاء کی قرآن ہے کہ سیدنا ہود علیہ الصلوٰۃ والسلام پر اثر۔

^۱ ردا مختار، کتاب الطمارۃ فصل الاستجداء دار احیاء التراث العربي بیروت، ۲۲۷/۱

^۲ ردا مختار کتاب الطمارۃ قبل باب المیاد دار احیاء التراث العربي بیروت ۱۲۰/۱

^۳ بigraract کتاب الطمارۃ باب الانجیس انجیم سعید کپنی کرچی ۲۲۳/۱

^۴ الدر المختار کتاب الطمارۃ مطبع مجتبائی دہلی ۳۲۸/۱

یونہی انگلشتری فاؤنڈیشنی ہو تو اسے جبنت دینی و ضومیں سنت ہے اور تنگ ہو کہ بے تحریک پانی نہ پہنچے تو فرض۔ خلاصہ میں ہے:

<p>مجموع النوازل میں ہے: انگوٹھی کو حرکت دینا سنت ہے اگرچہ کشادہ ہو اور فرض ہے اگر اتنی تنگ ہو کہ اس کے نیچے پانی نہ پہنچے تو فرض ہے۔ ت</p>	<p>فی مجموع النوازل تحریک الخاتم سنۃ ان کان واسعاً وفرض ان کان ضيقاً بحیث لم يصل الماء تحته۔^۱</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

یونہی فـ^۲ و ضومیں منہ پر زور سے چھپا کامارنا مکروہ اور اس کا ترک مسنون۔ در مختار میں ہے:

<p>چہرے یا کسی اور عضو پر پانی کا تھیڑا مارنا مکروہ تنزیہ ہے۔ (ت)</p>	<p>مکروہ لطم الوجه او غیرہ بالماء تنزیہا۔^۲</p>
-----------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------

بھر میں ہے:

<p>امام زیلیجی نے تصریح فرمائی ہے کہ چہرے پر پانی کا تھیڑا مارنا مکروہ ہے تو اس کا ترک صرف ادب نہیں بلکہ سنت ہو گا (ت)</p>	<p>ان الزیلیجی صرح بآن لطم الوجه بالماء مکروہ فیکون ترکہ سنۃ لا ادبًا۔^۳</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------

یونہی اعضا کا ملنـا۔^۴ بھی مثل غسل سنت و ضوبھی ہے۔ در مختار میں ہے:

<p>سنتوں سے ہے اعضا کو ملنـا، اسراف کا ترک کرنا، چہرے پر پانی کا تھیڑا لگانے کو ترک کرنا۔ (ت)</p>	<p>من السنن الدلک وترك الاسراف وترك لطم الوجه بالماء۔^۴</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------

فـ۱: مسئلہ: انگوٹھی ڈھیلی ہو تو وضومیں اسے پھرا کر پانی ڈالا سنت ہے اور تنگ ہو کہ بے جبنت دئے پانی نہ پہنچے تو فرض ہے یہی حکم بالی وغیرہ کا ہے۔

فـ۲: مسئلہ: وضومیں منہ پر زور سے چھپا کامارنا مکروہ ہے بلکہ کسی عضو پر اس زور سے نہ ڈالے کہ چھینٹنیں اڑ کر بدن یا کپڑوں پر جائیں۔

فـ۳: مسئلہ: کامل مل کر دھونا وضواہ غسل دونوں میں سنت ہے۔

¹ خلاصہ الفتاویٰ کتاب الطمارات الفصل الثالث سنن ابوضوم مکتبہ حسیبیہ کوئٹہ ۲۳/۱

² الدر مختار کتاب الطمارۃ مطبع مجتبائی دہلی ۲۲/۱

³ بحر الرائق کتاب الطمارۃ تبیق ایم سعید کمپنی کراچی ۲۹/۱

⁴ الدر مختار کتاب الطمارۃ تبیق ایم سعید کمپنی کراچی ۲۲/۱

خلاصہ فصل و ضموجنس آخر صفت و ضمیں ہے:

اعضاء کو ملنا ہمارے نزدیک سنت ہے۔ (ت)	والدلك عندنا سنة ^۱
---------------------------------------	-------------------------------

رہا اعضا، فاما میں حدود شرعیہ سے اتنا تجاوز جس سے یقین ہو جائے کہ حدود فرض کا استیعاب ہو لیا۔

اقول: اگر یقین ف- سے یقین فقہی مراد ہو جیسا کہ کتب فقہیہ میں وہی مبارکہ ہے تو یہ ادب و سنت درکنار خود واجب ولابدی ہے، ہاں یقین کلامی مراد ہو تو ادب کہنا عجب نہیں

<p>یہ ذہن نشین رہے، ان چار افعال میں سے آخری دو کے مسنون ہونے پر بحر میں تنبیہ کر دی۔ (ت)</p> <p>اقول: اور تعجب ہے کہ پہلے دونوں کوترک کر دیا حالانکہ ان دونوں کو بھی فتح القدير سے نقل کیا ہے اس لیے یہاں سکوت اس صورت سے زیادہ ایہام خیز ہے جبکہ ان دونوں کو نقل یہی نہ کیا ہوتا اور چہارم (اعضاء کو ملنا) سے متعلق تو بحر نے خلاصہ کی سند پیش کی کہ اس میں اسے سنت قرار دیا ہے جبکہ بلاشبہ دوم (انگشتی کو حرکت دینا) بھی اسی کی طرح ہے کہ اس سے متعلق بھی خلاصہ میں مسنون ہونے کی تصریح ہے، رہا اول (جس انگشتی</p>	<p>هذا وقد نبه من هذة الافعال الاربعة على سنية الاخيرين في البحر۔</p> <p>اقول: والعجب فـ ترك الاولين مع نقله اياهما ايضا عن الفتح فالسکوت یکون اشد ایهاما ماما لولم يأثرهما ولاشك ان الثاني مثل الرابع الذي استند فيه البحر الى ان الخلاصة جعله سنة فكذلك نص فيها على سنية الثاني ايضا اما فـ الاول فاهم الكل واحقها بالتنبيه والبحر نفسه صرح في الاستنجاجاء</p>
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

فـ ا: اعضا، وضود ہونے میں حد شرعی سے اتنی خفیف تحریر بڑھانا جس سے حد شرعی تک استیعاب میں شبہ نہ رہے واجب ہے۔

فـ ۲: تطفل مـ اعلى الفتح۔ فـ ۳: تطفل على البحر۔ فـ ۴: تطفل اخر عليه۔

^۱ خلاصۃ الفتاویٰ کتاب الطہارات الفصل الثالث جنس آخر فی سنن الوضو مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ ۲۲ / ۱

بیاسیعت ولکن جل من لا یغیب عن علمہ شیعی
قط۔

پر خداور رسول کا نام ہوا سے اتار لینا تو وہ سب سے اہم اور سب سے
زیادہ مستحق تعبیہ ہے اور خود بھر نے بیان استجہامیں وہ تصریح کی ہے
جو پیش ہوئی لیکن بزرگ ہے وہ جس کے علم سے کوئی شے کسی
وقت او جھل نہیں ہوتی۔ (ت)

یہاں سے واضح ہوا کہ محقق کا اس عبارت میں ترک اسراف (ادب) شمار فرمانا نفی کراہت پر حاکم نہیں۔

<p>اقول: محقق کی جانب سے بہتر عذر یہ تھا کہ انہوں نے مجاز الفاظ ادب کا اطلاق اس پر کیا ہے جو سنتوں کو بھی شامل ہو لیکن انہوں نے یہاں سنتوں کو آداب سے الگ رکھا ہے جیسے خلاصہ میں الگ الگ رکھا ہے، اور حضرت محقق نے کتاب (ہدایہ) پر داہنے سے شروع کرنے اور مسح کے پورے سر کے احاطہ کو مستحب قرار دینے پر گرفت کی ہے اور دلیل قائم کرنے کے بعد لکھا ہے: تو حق یہ ہے کہ سب سنت ہے اور گردن کا مسح مستحب ہے۔ اہ پھر</p>	<p>اقول: وكان من فـ احسن الاعذار عن المحقق رحيمه الله تعالى انه تجوز فـ اطلق الادب على ما يعم السنن لكنه هنا قدميـ السنن من الاداب كما ميـ في الخلاصة واخذـ فـ على الكتاب في جعله التـيا من واستيعـ الرأس بالمسـح مستـحبـين وقال بعد اقامة الدليل فالحق عـ ان الكل سنة ومسـح الرقبـة مستـحبـ اهـ ثم قال ومن</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

فـ: تطفل على الفتح.

۲۔ مسئلہ: وضو میں ہاتھ اور یوں ہی پاؤں بائیں سے پہلے دہنادھونا یعنی سیدھے سے ابتداء کرنا سنت ہے اگرچہ بہت کتب میں اسے مستحب لکھا۔

عہ: تبعہ علی الاول فی البرھان ثم الشرنبلای وغیرہما وعلی الثانی من لا يحصی اهمنہ

¹ فتح القدر كتاب الطهارة مكتبة نور پر رضویہ سکھر ۳۱/۱

<p>لکھا ہے : اور سنتوں میں سے مضمضة و استشاق کے درمیان ترتیب ہے اور کچھ دوسری چیزیں شمار کیں پھر لکھا : آداب : ترك اسراف و تغیر الخ۔ تو حضرت محقق رحمہ اللہ تعالیٰ کا سیاق، عذر مذکور کی نفی کر دیتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)</p>	<p>النسنن^۱ الترتیب بین المضمضة والاشتشاق (وعد اشیاء ثم قال) الاداب ترك الاسراف و المقتر^۲ الخ فسیا کلامہ رحمہ اللہ تعالیٰ ینفی العذر المذکور والله تعالیٰ اعلم۔</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ٹائیکا اقول : عبارت فـ بدائع میں بھی کہہ سکتے ہیں کہ امام ملک العلماء رحمہم اللہ تعالیٰ نے ترك اسراف کو صرف ادب ہی نہ فرمایا بلکہ حق بتایا تو اسراف خلاف حق ہوا باطل ہوا اور اس کا ادنیٰ درجہ کراہت فَمَا ذَأْبَعَهُ عَنِ الْحَقِّ إِلَّا الصَّلْلُ^۳ (پھر حق کے بعد کیا ہے مگر گمراہی - ت) بلکہ اسراف کو غلوٰ کہا اور دین میں غلوٰ منوع، لا تَعْلُوْنَ فِي دِيْنِكُمْ (اپنے دین میں زیادتی نہ کرو - ت)

رابعًا اقول : ان تمام تائیدات فـ^۴ کے بعد بھی نہروں والمحبتار کا مطلب کہ قول سوم اور دوم کی طرف راجح کرنا ہے تمام نہیں ہوتا۔ مانا کر بدائع و فتح کی عبارات نفی نہ کریں مانا کہ فتح کی رائے میں ترك ادب بھی مکروہ ہو مگر نص امام محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا کیا جواب ہے جس میں اس کے ادب ہونے کی قصر تحریک فرمائی اور مستحبات مضمضة کے ساتھ اس کی گنتی آئی، اب اگر تحقیق یہ ہے کہ ترك مندوب مکروہ نہیں تو ضرور کلام امام کہ امام کلام ہے نفی کراہت کا اشعار فرمائے گا اس بارہ میں کلمات علماء کا اختلاف و اضطراب سن چکے۔

وانا اقول وبالله التوفيق اولاً فـ حب و کراہت میں میں تناقض نہیں کہ ایک کارفع دوسرے

مسئلہ : جہاں اور اعضاء میں ترتیب سنت ہے کہ پہلے نہ دھونے پھر ہاتھ پھر سر کا مسح پھر کہ پہلے پاؤں دھونا، یو نہیں مضمضة و استشاق میں بھی۔ یعنی سنت ہے کہ پہلے کلی کرے اس کے بعد ناک میں پانی ڈالے۔

فـ ۲: تطفل علی الحلیة۔

فـ ۳: تطفل علی النہروش۔

فـ ۴: فائدہ جلیلہ : در بارہ مکروہ تنزہی و تحریکی و اساعت و خلاف اولی مصنف کی تحقیق نفیس فوائد کیشہ پر مشتمل اور واجب و سنت مؤکدہ وغیر مؤکدہ کے فرق احکام۔

^۱ فتح القدر کتاب الطهارة مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۳۱/۱

^۲ القرآن ۱۳۲/۱۰

^۳ القرآن ۱۷۱/۳

کے ثبوت کو مستلزم ہو۔ دیکھو مبالغ سے دونوں مرتفع ہیں تو ترک مستحب مطلقاً مستلزم کراہت کیوں ہوا۔

ٹالیا اقوال: اگر ترک مستحب موجب کراہت ہو تو آدمی جس وقت خالی بیٹھا ہو اور کوئی مطالبه شرعیہ اس وقت اس پر لازم نہ ہو لازم کہ اس وقت لاکھوں مکروہ کا مرتكب ٹھہرے کہ مندوبات بے شمار ہیں اور وہ اس وقت ان سب کا تارک۔

ٹالیا اقوال: کراہت کا لفظ ہی تمار ہا ہے کہ وہ مقابل سنت نہ مقابل مندوب جو بندہ ہو کر بلا وجہ وجیہ ایسی چیز کا رتکاب کرے جسے اس کا مولیٰ مکروہ رکھتا ہے وہ کسی ملامت و سرزنش کا بھی مستحق نہ ہو تو مولیٰ کے نزدیک مکروہ ہونے کا کیا اثر ہوا اور جب فعل پر سرزنش چاہئے تو اس کا مرتبہ جانب ترک میں وہی ہوا جو جانب فعل میں سنت کا ہے کہ اس کے ترک پر ملامت ہے نہ کہ مندوب کا جس کے ترک پر کچھ نہیں، ظاہر ہے کہ کراہت کچھ ہے کی مقتضی ہے اور ترک مستحب پر کچھ نہیں، اور کچھ نہیں کچھ ہے کے برابر نہیں ہو سکتا۔

رابعًا اقوال: وَبِاللّٰهِ التَّوْفِيقُ تَحْقِيقٌ بَالغٌ وَتَنْمِيقٌ بَارِزٌ يٰيٰعَا دَعَةً، اور ہر ایک پر سزا کا استحقاق ہو گا یا سرزنش کا، یا کچھ نہیں تو دونوں ترک تین قسم ہوئے ہیں، اور تین کو تین میں ضرب دینے سے نو فتمیں عقلی پیدا ہوئیں ان میں تین بدایتگا باطل ہیں: ترک عادی پر کچھ نہ ہو اور نادر پر عذاب یا عتاب، سوم ترک عادی پر عتاب اور نادر پر عقاب۔ اور دو فتمیں شرعاً وجود نہیں رکھتیں ترک عادی پر عقاب یا عتاب اور نادر پر کچھ نہیں کہ شرعاً مستحب کے ترک نادر پر کچھ نہیں تو عادی پر بھی کچھ نہیں اور سنت کے ترک عادی پر عتاب ہے تو نادر پر بھی ہے کہ وہ حکم سنت ہے اور حکم شے کو شے سے انفکاک نہیں۔ اصول امام فخر الاسلام و امام حسام الدین و امام نسفی میں ہے:

<p>سنت کا حکم یہ ہے کہ آدمی سے اسے قائم کرنے کا مطالبه ہو بغیر اس کے کہ اس پر فرض یا واجب ہو۔ کیونکہ یہ ایسا طریقہ ہے جسے زندہ کرنے کا ہمیں حکم دیا گیا تو اس کے ترک پر ملامت کا مستحق ہو گا۔ (ت)</p>	<p>حکم السنۃ ان یطالب المرء باقامتها من غیر افتراض ولا وجوب لانها طریقة امرنا باحیائها فیستحق اللائمة بترکها¹۔</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

¹ اصول البزدوى باب العزيمه والرخصه نور محمد کارخانہ تجارت کتاب کراچی ص ۱۳۹

فتاویٰ رضویہ جلد اول حصہ ب

لا جرم چار فتنمیں رہیں:

(۱) ترک عادی ہونا یا نادر مطلقاً موجب استحقاق عذاب ہو یہ بحال قطعیت فرض ورنہ واجب ہے۔

(۲) عادی پر عذاب اور نادر پر عتاب۔ یہ سنت موکدہ ہے کہ اگر نادر پر بھی عذاب ہو تو اس میں اور واجب میں فرق نہ رہے گا اور عادی پر بھی عتاب ہی ہو تو اس میں اور سنت موکدہ میں تقاضت نہ ہو گا حالانکہ وہ ان دونوں میں برخ خ ہے۔

(۳) عادی ہو یا نادر مطلقاً مورث عتاب ہو۔ یہ سنت زائدہ ہے۔

(۴) مطلقاً عذاب و عتاب کچھ نہ ہو۔ یہ مستحب و مندوب و ادب ہے۔

پھر ازانجا کہ فعل و ترک میں تقابل ہے بغرض تعادل واجب ہے کہ ایسی ہی چار فتنمیں جانب ترک نکلیں یعنی جس کا ترک مطلوب ہے:

(۱) اس کا فعل عادی ہو یا نادر مطلقاً موجب استحقاق عذاب ہو یہ بحال قطعیت حرام ورنہ مکروہ تحریکی ہے۔

(۲) فعل عادی پر عذاب اور نادر پر عتاب یہ اساعت ہے جس کی نسبت علماء نے تحقیق فرمائی کہ کراہت تنزیہ سے انخش اور تحریکی سے اخف ہے۔

(۳) مطلقاً مورث عتاب ہی ہو یہ کراہت تنزیہ ہے۔

(۴) مطلقاً کچھ نہ ہو یہ خلاف اولی ہے۔

تعمیر: اس تقریر منیر سے چند جلیل فائدے متجھی ہوئے:

(۱) سنت موکدہ کا ترک مطلقاً آنہ نہیں بلکہ اس کے ترک کی عادت آنہ ہے۔

(۲) اساعت کے بارے میں اگرچہ کلمات علماء مضطرب ہیں کوئی اسے کراہت سے کم کہتا ہے۔

جیسا کہ در مختار میں سنن نماز کے شروع میں ہے اور امام عبد العزیز بن حماری نے کشف میں اور تحقیق میں اسی کی تصریح کی ہے۔ (ت)	كما في الدر ^۱ صدر سنن الصلاة وبه نص الإمام عبد العزیز في الكشف وفي التحقیق۔
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------

کوئی زائد، كما في الشامی^۲ عن شرح المنار للزین (جیسا کہ شامی میں محقق زین بن نجمیم کی

^۱ الدر المختار کتاب الصلاۃ باب صفة الصلاۃ مطبع مجتبائی دہلی ۱/۲۳

^۲ روا لمختار کتاب الصلاۃ باب صفة الصلاۃ دار احیاء التراث العربي بیروت ۱/۳۱۸

شرح منار سے نقل ہے۔ ت) کوئی مساوی کمای فی الطھطاوی¹ ثیہ و فی ادراک الفریضة عن الحلبی شارح الدر (جیسا کہ طھطاوی نے سنن نماز اور باب اور اک الفریضہ میں حلبی شارح دُر مختار نقل ہے۔ ت) مگر عند التحقیق اس کا مقابل سنت مؤكدہ ہونا چاہئے کہ جس طرح سنت مؤكدہ واجب و سنت زائدہ میں بزرخ ہے یوں ہی اساعت کراہت تحریم و کراہت تنزیہ میں کمای فی الشامی² (جیسا کہ شامی میں ہے۔ ت) علمگیر یہ فی میں سراج وہاج سے ہے:

<p>اگر مضمضة واستنشاق کاتارک ہو تو بر قول صحیح گنگہار ہو گا اس لیے کہ یہ سنن ہدی سے ہے اور ان کا ترک موجب اساعت ہے۔ بخلاف سنن زوالد کے کہ ان کا ترک موجب اساعت نہیں اھ۔ ت</p> <p>اقول: قول مند کور "گنگہار ہو گا" یعنی اگر ترک کا عادی ہو جیسا کہ یہ معنی اپنی جگہ اس بارے میں اور اس کی نظیروں میں معروف ہے۔ (ت)</p>	<p>ان ترك المضمضة والاستنشاق اثم على الصحيح لأنها من سنن الهدى وتركها يوجب الاساءة بخلاف السنن الزوائد فإن تركها لا يوجب الاساءة³ اه</p> <p>اقول: قوله اثم ای ان اعتاد کمایا هو معروف في محله فيه وفي نظائره۔</p>
<p>اصول امام فخر الاسلام وامام حسام الدین وامام نسفی میں ہے:</p>	<p>والسنن نوعان سنة الهدى وتأركها يستوجب اساءة وكراهية *</p>

ف: مسئلہ: وضو میں کلی یا ناک میں پانی ڈالنے کا ترک مکروہ ہے اور اس کی عادت ڈالے تو ہنہگار ہو گا یہ مسئلہ وہ لوگ خوب یاد رکھیں کہ جو کلیاں ایسی نہیں کرتے کہ حلق تک ہر چیز کو دھونیں اور وہ کہ پانی جن کی ناک کو چھو جاتا ہے سو نگہ کر اپر نہیں پڑھاتے یہ سب لوگ گنگہار ہیں اور غسل میں ایسا نہ ہو تو سرے سے غسل نہ ہو گا نہ نماز۔

¹ حاشیۃ الطھطاوی علی الدر المختار کتاب الصلوۃ باب صنیفۃ الصلوۃ المکتبۃ العربیۃ کوئٹہ ۲۱۳ / ۱

² روا لمختار کتاب الصلوۃ باب صنیفۃ الصلوۃ دار احیاء التراث العربي بیروت ۲۱۹ / ۱

³ الفتاوی البندیہ بحوالہ السراج الوبای کتاب الطسراۃ الباب الاول الفصل الثانی نورانی کتب خانہ پشاور ۷ / ۲

والزواائد و تارکھا لا یستوجب اساعت^۱

روالمختار فـ صدر سنن الوضوء میں ہے:

مطلق لفظ سنّت دونوں قسموں کو شامل ہے دونوں فتمیں یہ ہیں: (۱) سنّت مؤكدة جس کا نام سنّت ہدی ہے (۲) سنّت غیر مؤكدة جس کا نام سنّت زانہ ہے۔ ت	مطلق السنة شامل لقسميهَا وهما السنة المؤكدة المسماة سنة الهدى وغير المؤكدة المسماة سنة الزوائد ^۲
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------

بـحر الرائق سنن نماز مثله رفع یـدیـن للـتـحـرـیـمـہ مـیـں ہـے:

وہ سنن ہدی سے ہے تو وہ سنّت مؤكدة ہے۔ (ت)	انہ من سنن الهدى فهو سنة مؤكدة ^۳
-------------------------------------------	---------------------------------------------

(۳) کراہت تنزیہ نہ مستحب کے مقابل ہے نہ سنّت مؤكدة کے، بلکہ سنّت غیر مؤكدة کے مقابل ہے، اُسے مستحب کے مقابل کہنا خلاف تحقیق ہے اور مطلق سنّت کے مقابل بتانا اعم ہے جبکہ اُسے اساعت کو بھی شامل کر لیا جائے جس طرح کبھی اساعت کو اعم لے کر سنّت زانہ کے مقابل بولتے ہیں جس طرح اطلاق موسع میں خلاف اولیٰ کو مکروہ تnzیہی کہہ دیتے ہیں۔

(۴) خلاف اولیٰ مستحب کا مقابل ہے اور معنی خاص پر مکروہ تnzیہی سے بالکل جدا بمعنی اعم اُسے بھی شامل اور کراہت تnzیہ کا اس کی طرف مرجع ہونا اسی معنی پر ہے۔ بـحرـکـے اـشـکـالـ مـذـکـوـرـہـ تـنـزـيـهـاـ مـرـجـعـہـ الـخـالـقـ مـیـںـ فـرمـایـاـ: خلاف الاولی^۴ (اس پر علماء کے اس قول سے اشکال وارد ہوتا ہے کہ اس کا مرجع خلاف اولیٰ ہے۔ ت) منہج الخالق میں فرمایا:

کراہت کیلئے دلیل خاص ضروری ہے۔ اسی سے	الکراہة لا بد لها من دلیل خاص
---------------------------------------	-------------------------------

فـ: سنّت ہدی سنّت مؤكدة کا نام ہے اور سنّت زانہ سنّت غیر مؤكدة کا۔

^۱ اصول البردوى باب العزيمه والرخصه نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۱۳۹

^۲ روالمختار کتاب الطهارة دار الحیاء التراث العربي بیروت ۱/۱۷

^۳ بـحر الرائق کتاب الصلوة بـباب صفة الصلوة ایم سعید کپنی کراچی ۲۰۲۱

^۴ بـحر الرائق کتاب الصلوة بـباب ما يقصد الصلوة وما ينكره فيها ایم سعید کپنی کراچی ۲۰۲۲

وبذلك يندفع الاشكال لان المكرورة تنتزاعها
الذى ثبنت كراحته بالدليل يكون خلاف الاولى
ولا يلزم من كون الشيعي خلاف الاولى ان يكون
مكروراً تزييناً مالم يوجد دليل الكراهة¹ -

(۵) کراہت کیلئے اگرچہ تنزیہی ہو ضرور دلیل کی حاجت ہے

کیا نص علیہ فی الحدیقة الندیة وغیره کی صراحت موجود ہے اور
 (جیسا کہ اس پر حدیقة الندیہ وغیرہ کی صراحت موجود ہے اور
 ہم نے اس کو اس کو رسالہ رشاتۃ الكلام میں بیان کیا ہے۔ ت) فی رشاقۃ الکلام

اقول: خلافِ سنت فہ ناخود کراہت پر دلیل شرعی ہے۔

کیونکہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے جو میری سنت سے روگردانی کرے وہ مجھ سے نہیں، اسے بخاری و مسلم نے حضرت انس سے روایت کیا۔ اور امام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ابن ماجہ کی روایت میں ہے جو میری سنت پر عمل نہ کرے وہ مجھ سے نہیں۔ تو وہ کلام جو علامہ شامی سے نقل ہوا مناسب نہیں (وہ کہتے ہیں) کراہت کی معرفت کبھی دلیل خاص کے بغیر ہوتی ہے جیسے یہ کہ وہ کسی

فـ: مـعـروـضـة عـلـى العـلـامـة شـ.

^١ من حيث اتفاق على المحرر اتفاق كتاب الصلوة بباب ما يقصد الصلوة وما يكره فيها اتفاق ايم سعيد كمپني كراجي ص ٣٢٢

² صحیح بخاری کتاب النکاح باب اتر غیب فی النکاح قدیمی کتب خانہ کراچی ۵۸/۲، ۷۵، ۷۷، ۷۸، صحیح مسلم کتاب النکاح باب اتر غیب فی النکاح قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۶۹.

³ سنن ابن ماجة الباب السادس في فضائل النكاح ابي سعيد كرمي ص ١٣٢

<p>واجب یا سنت کے ترک پر مشتمل ہو۔ دلیل خاص سے ہماری مراد یہ نہیں کہ اس معینہ جزئیہ میں کوئی خاص نص ہو اس لئے کہ اس کی حاجت قطعاً نہیں کیونکہ شریعت کے عمومی احکام اور قوانین کیلیے سے بھی استدلال بلاشبہ درست ہے۔</p>	<p>واجب او سنۃ^۱ لیس کیا ینبغی ولا نعنی بالخاص خصوص النص فیالجزئی المعین اذلا حاجة الیه قطعاً لصحة الاحتجاج بالعیومات والقواعد الشرعیة الکلیة قطعاً۔</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

(۲) یہ نفس فا جلیل تفریق مقننے تقسم عقلی واقضاۓ نفس لفظ کراہت وقضیہ تفریقہ احکام ہیں نہ کہ نزی اصطلاح اختیاری کہ جس کا جو چاہیا نام رکھ لیا،

<p>جیسا کہ محقق نے حلیہ میں لکھا کہ یہ ایک ایسی چیز ہے کہ جس کا مردجع اصطلاح ہے اور اس کا اتزام کوئی ضروری نہیں اھ۔ اور اس سے کچھ پہلے لامشی سے تعریف مکروہ میں نقل کیا کہ یہ وہ ہے جس کا نہ کرنا اس کے کرنے سے بہتر ہے اھ۔ پھر لکھا کہ واضح ہو کہ مکروہ تنزیہ کیا کامر جمع خلاف اولی ہے۔ اور ظاہر یہ ہے کہ دونوں میں تساوی ہے جیسا کہ لامشی نے اس کی طرف اشارہ کیا اھ اس کلام پر علامہ شامی نے بھی رد المحتار میں ان کا اتباع کیا۔ (ت)</p>	<p>کما قاله المحقق فی الحلیۃ ان هذا امر يرجع الى الاصطلاح والتزامه ليس بلازم^۲ اھ ونقل قبیله عن اللامشی فی حد المکروہ وهو مایکون تركه اولی من فعله وتحصیله اه ثم قال اعلم ان المکروہ تنزیها مرجعه الى ما هو خلاف الاولی والظاهر انهما متساویان كما اشار اليه الامشی^۳ اھ وتبعده في رد المحتار۔</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

(۷) مشہور فـ احکام خمسہ^۴ ہیں واجب، مندوب، ممکروہ، حرام، مباح و به بدء فـ

فـ ۱: تطفل علی الحلیۃ وش۔

فـ ۲: احکام شرعیہ پانچ سات نہ سات نہ نوبکہ گیارہ ہیں۔

^۱ رد المحتار کتاب الصلوۃ باب مایفسد الصلوۃ وما یکرہ فیہ ادار احیاء التراث العربی یہودت ۲۲۹/۱

^۲ رد المحتار بحوالہ الحلیہ کتاب الطهارة مسحیبات الوضوء دار احیاء التراث العربی یہودت ۸۲/۱

^۳ حلیۃ الحلی شرح منیہ المصلی

مسلم الثبوت (اسی کو مسلم الثبوت میں پہلے نمبر پر بیان کیا۔ ت) یہ مذهب شافعیہ سے الیق ہے کہ ان کے یہاں واجب وفرض میں فرق نہیں

<p>اور اسی کی طرف مسلم میں اس کے بعد محقق ابن الحمام کی تحریر الاصول کی تبعیت میں یہ کہہ کر اشارہ کیا کہ حفیہ نے دلیل کی حالت کا اعتبار کیا ہے اخ۔</p>	<p>والیہ اشارۃ تعالیٰ للتحریر فی التحریر بقوله بعده والحنفیۃ لاحظوا حال الدال الخ^۱</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------

اور بعض نے بر عایت مذهب حنفی فرض واجب اور حرام و مکروہ تحریری کو تقسیم میں جدا جدا اخذ کر کے سات قرار دئے وہ ثانی فی المسلم (اور اسی کو مسلم الثبوت میں دوسرے نمبر پر بیان کیا (ت) بعض نے فرض، واجب، سنت، نفل، حرام، مکروہ، مباح یوں سات گئے۔

<p>اسی پر صدر الشریعہ تنقیح میں چلے ہیں اور ملا خسرو نے مرقاۃ الوصول و العلامہ الشمس محمد بن حبیبة الفناڑی فی فصول البدائع۔</p>	<p>وعلیہ مشی فی التنقیح وتبعه مولی خسرو فی مرقاۃ الوصول و العلامہ الشمس محمد بن حبیبة الفناڑی فی فصول البدائع۔</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

بعض نے سنت میں سنت بدی و سنت زائدہ اور مکروہ میں تحریری و تنزیہی فتمیں کر کے نوشاری کیے۔

<p>جیسا کہ فناڑی نے آخر کلام میں اس کی صراحت کی ہے اور کلام تو ضمیح میں اس کی جانب اشارہ ہے۔ (ت)</p>	<p>کما نص علیہ الفناڑی فی اخر کلامہ ویشیر الیہ کلام التوضیح۔</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------

اقول: تقسیم ف-۱ میں کمال اجمال اور مذهب شافعی سے الیق ہونے کے علاوہ صحت مقابلہ اس پر مبنی کہ ہر مندوب کا ترک مکروہ ہو و قد علمت انه خلاف التحقیق (تونے جان لیا یہ خلاف تحقیق ہے۔ ت) نیز سنت و مندوب ف-۲ میں فرق نہ کرنا مذهب حنفی و شافعی کسی کے مطابق نہیں۔ یہی ف-۳ دونوں کی تقسیم دوم میں بھی ہیں، سوم و چہارم میں عدم مقابلہ بدیہی کہ سوم ف-۴ میں جانب فعل چار چیزیں ہیں اور جانب ترک دو۔ چہارم ف-۵ میں جانب فعل پانچ ہیں اور جانب ترک تین۔ پھر

ف-۱: تطفل علی المشهور۔ ف-۲: تطفل آخر علیہ۔

ف-۳: معروضتان علی مسلم الثبوت۔

ف-۴: تطفل علی التوضیح والمولی خسرو۔

ف-۵: تطفل علی الشمس الفناڑی۔

^۱ مسلم الثبوت الباب الثاني فی الحکم مطبع مجتبائی دہلی ص ۱۳

جانب ترک بسط فا اقسام کر کے تصحیح مقابد کیجئے تو اسی مقابلہ نفل و کراہت سے چارہ نہیں مگر بتوفیق اللہ تعالیٰ تحقیق فقیر سب خللوں سے پاک ہے، اُس نے ظاہر کیا کہ بلکہ احکام گیارہ ہیں پانچ جانب فعل میں متنازماً فرض واجب سنّت مؤکدہ ۳ غیر مؤکدہ مستحب اور پانچ جانب ترک میں متصادع اخلاف اولیٰ مکروہ تنزیہی ۳ اساعت مکروہ تحریکی ۴ حرام جن میں میزان مقابلہ اپنے کمال اعتدال پر ہے کہ ہر ایک اپنے نظریہ کا مقابلہ ہے اور سب کے نقش میں گیارہواں مباح خالص۔ اس تقریر منیر کو حفظ کر لیجئے کہ ان سطور کے غیر میں نہ ملے گی اور ہزارہا مسائل میں کام دے گی اور صد ہا عقدوں کو حل کرے گی کلمات اس کے موافق مخالف سب طرح کے ملیں گے مگر محمد اللہ تعالیٰ اس سے مجاوز نہیں فقیر طرع رکھتا ہے کہ اگر حضور سیدنا امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حضوریہ تقریر عرض کی جاتی ضرور ارشاد فرماتے کہ یہ عظم مذہب و طراز و مذہب ہے والحمد لله رب العالمین۔ اس تحقیق اینیق کے بعد قول سوم ہر گز دوم کی طرف راجع ہو کہ متنقی نہیں بلکہ وہی من حیث الروایہ سب سے اقویٰ ہے کہ خاص نص ظاہر الرؤایہ کا مقتضی ہے۔

تنبیہ: (۲) علامہ عمر نے جبکہ قول چہارم اختیار فرمایا امام اجل قاضی خان وغیرہ کا ترک اسراف کو سنّت فرمانا بھی اسی طرف راجع کرنا چاہا کہ سنّت سے مراد مؤکدہ ہے اور اس کا ترک مکروہ تحریکی۔

اقول: اقوال بعض متاخرین میں فا اُس کی تائیدوں کا پتہ چلے گا۔ بحر الرائق ف-۳ آخر مکروہات الصلة پھر رد المحتار میں ہے:

سنّت جب مؤکدہ قوی ہو تو بعد نہیں کہ اس کا ترک واجب کی طرح مکروہ تحریکی ہو۔ (ت)	السنة اذا كانت مؤكدة قوية لا يبعد ان يكون ترکها مکروہا کراهة تحريم کرک واجب ۱
-----------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------

ابو السعود علی مسکین پھر طحاوی علی الدر المختار صدر مکروہات نماز میں ہے:

فعل جب واجب ہو یا واجب کے حکم	الفعل اذا كان واجباً او مأمور حكمه
-------------------------------	------------------------------------

ف-۱: تطفل آخر علی هؤلاء الثلاثة۔

ف-۲: تطفل علی النهر۔

ف-۳: مسئلہ: سنّت مؤکدہ کا ترک ایک آدھ بار مورث عتاب ہے مگر گناہ نہیں ہاں ترک کی عادت کرے تو گناہ گار ہو گا اور اس بارے میں دفع اہام و توفیق اقوال علماء کرام۔

¹ بحر الرائق کتاب الصلة بباب مايفسد الصلة وما يكره فيها ارجاعیہ فیہا بیکیم سعید کمپنی کراچی ۳۲/۱، رد المحتار کتاب الصلة بباب مايفسد الصلة وما يكره فيها ارجاعیہ

التراث العربي بیروت ۱۹۳۹، حاشیۃ الطحاوی علی الدر المختار کتاب الصلة بباب مايفسد الصلة وما يكره فيها المکتبۃ العربیہ کوئٹہ ۲۷۶/۱

<p>میں ہو جیسے سنت ہدی وغیرہ تو اس کا ترک مکروہ تحریکی ہے اور اگر سنت زائدہ ہو یا وہ ہو جو اس کے حکم میں ہے یعنی ادب اور اس کی مثل تو اس کا ترک مکروہ تنزیہ ہی ہے۔ (ت)</p> <p>اقول اولاً: ان دونوں حضرات (ابو سعود و طحطاوی) نے قہستانی کی پیروی کی ہے۔ قہستانی نے یہ بات مکروہات نماز کے شروع میں ذکر کی اور اسے کسی سے نقل نہ کیا بلکہ یہ دعویٰ کیا کہ کلام علماء اس پر دلالت کرتا ہے۔ تو سید ازہری کو یہ نہ چاہیے تھا کہ اس طرح ذکر کریں جیسے وہ کوئی منقول قاعدہ ہے۔</p> <p>ثانیاً سنت ہدی کے بعد : "اور اس کے مثل" کہا پتا نہیں اس سے کیا مراد ہے خود سنت موکدہ کو واجب کا حکم نہیں مل تاجب تک کہ اس کے ترک کی عادی نہ ہو پھر اس کے بعد کس چیز میں وہ حکم ثابت ہو گا کیا اس کا بھی کوئی قائل مل سکتا ہے؟</p>	<p>من سنت الہدی و نحوها فالتک یکراہ تحریماً وان كانت سنت زائدة او ماف حکمها من الادب و نحوه یکراہ تنزیها^۱ اه</p> <p>اقول اولاً تبعاً القہستانی فـ فانه ذکراہ ثیہ ولم ینقله عن احد بل زعم ان کلامهم یدل عليه فيما كان للسید الازھری ان یسوقه مساق المنشوقـ.</p> <p>وثانیاً: لا یدری فـ ماذا اراد بنحوها فـ الحکم لا یسلم له في السنة المؤکدة مالم یتعود بالترک ففیم یثبت بعدها و هل ترى قائل به احداـ</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

کشف بزدوى و تحقیق علی الحسامی بحث عزیمت و رخصت میں اصول امام ابوالیسر فخر الاسلام بزدوى سے ہے:

فـ ۱: معروضۃ علی السید ابی السعود

فـ ۲: معروضۃ علی القہستانی والسیدین ابی السعود و طـ

^۱ حاشیۃ الطحاوی علی الدر المختار کتاب الصلوۃ باب ما یفسد الصلوۃ وما یکرہ فیہا المتبہۃ العربیۃ کو کشہ ۲۶۹، ۲۷۰ / ۱ فتح المعین کتاب الصلوۃ باب ما یفسد الصلوۃ ایم سعید کپنی کراچی ۲۳۱ / ۱

<p>سنۃ کا حکم یہ ہے کہ اس کی بجا آوری کی دعوت ہو اور اس کے ترک پر ملامت ہو ساتھ میں کچھ گناہ بھی لاحق ہو۔ (ت)</p>	<p>حکم السنۃ ان یندب الی تحصیلہما ویلام علی ترکہام لحق اثم یسیر^۱۔</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------

درختار صدر حظر میں ہے:

<p>ترک واجب سے گناہگار ہو گا اور اسی کے مثل سنۃ مؤکدہ بھی ہے۔ (ت)</p>	<p>یا ثم بترك الواجب ومثله السنۃ المؤکدة^۲۔</p>
-----------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------

مگر صحیح وہی ہے جو ہم اپر بیان کر آئے کہ سنۃ مؤکدہ کا ایک آدھ بار ترک گناہ نہیں ہاں بُرا ہے اور عادت کے بعد گناہ و ناروا ہے۔

<p>اقول: اور یہی ان شاء اللہ تعالیٰ امام الاجل فخر الاسلام کے اس ارشاد کا رمز ہے کہ "سنۃ مؤکدہ کاتار ک اساعت کا مستحق ہے" یعنی نفس ترک سے "اور کراہت کا" مستحق ہے یعنی کراہت تحریکیہ کا، جب کہ عادت ہو اس لئے کہ مطلق بولنے کے وقت کراہت تحریکیہ ہی مراد ہوتی ہے۔ اس لئے امام عبد العزیز بن خاری نے اپنی شرح میں فرمایا کہ: اساعت کا درجہ کراہت سے نیچے ہے اور سنۃ زائدہ میں نفی اساعت پر اکتفا کی اس لئے کہ ادنی کی نفی سے اعلیٰ کی نفی پر درجہ اولیٰ معلوم ہو جائے گی۔ اور چونکہ کراہت تحریکیہ اساعت سے ادنی ہے تو</p>	<p>اقول: وهذا ان شاء الله تعالى سرقول الامام الاجل فخرالاسلام ان تارک السنۃ المؤکدة يستوجب اساءة^۳ ای بنفس الترک وکراهة ای تحریکیہ ای عند الاعتباد اذہی المحل عند الاطلاق ولهذا قال الامام عبدالعزیز في شرحه ان الایساء دون الكراهة^۴ واكتفى في السنۃ الزائدة بنفي الایساء لان نفي الادنی يدل على نفي الاعلی بالاولی وحيث ان الكراهة التنزيھیة ادنی من</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

¹ كشف الاسرار عن اصول البیزدوى باب العزيمۃ والرخصۃ وارکتاب العربی بیروت ۳۰۸/۲

² الدر المختار كتاب المحظوظ والاباحة مطبع مجتبائی دہلی ۲۳۵/۲

³ اصول البیزدوى باب العزيمۃ والرخصۃ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۱۳۹

⁴ كشف الاسرار عن اصول البیزدوى باب العزيمۃ والرخصۃ وارکتاب العربی بیروت ۳۱۰/۲

<p>اعلیٰ کی نفی سے ادنیٰ کی نفی لازم نہ آئے گی اس لئے مستحق ملامت ہونا مطلق سنت کے ترک کا حکم بتایا پھر سنت کی دو قسمیں کیں اور اساعت لازم آنے اور نہ لازم آنے سے دونوں میں فرق کیا تو حاصل یہ تکالکہ سنت مؤکدہ اور غیر مؤکدہ دونوں اس حکم میں مشترک ہیں کی ترک پر ملامت ہو گی اور دونوں آپس میں یوں جدا جدا ہیں کہ مؤکدہ کا ترک اساعت اور عادت کے بعد کراہت تحريم ہے اور غیر مؤکدہ کے ترک میں صرف کراہت تنزیہ ہے جندا اس امام ہمام کے ارشادات اس سے بھی زیادہ دقيق ہوتے ہیں یہاں تک کہ علماء نے انہیں "ابوالسر" اور ان کے برادر امام صدر الاسلام کو "ابوالیسر" کا لقب دیا۔ (ت)</p>	<p>الاساءة فنفي الاعلى لا يستلزم نفي الادنى ولذا ذكر توجه اللائمة حكم ترك مطلق السنة ثم قسمها قسمين وفرق بلزوم الراساءة وعدمه فتحصل ان المؤكدة وغيرها تشتري كان في ان ترك المؤكدة اساءة وبعد التعود كراهة تحريم وليس في ترك غيرها الا كراهة التنزية ولعمري ان اشارات هذا الامام الهيما مدقق من هذا حق لقبه ابا العسر وآخر الامام صدر الاسلام ابا اليسر.</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

جہاں جہاں کلمات علماء میں اُس پر حکم اثمن ہے اُس سے مراد بحال اعتماد و رنہ اُس میں اور واجب میں فرق نہ رہے۔

<p>اقول: اور گناہ کی تشکیک سے فرق جیسا کہ بحر میں اس کا سہارا لیا ہے کارآمد نہیں اس لئے کہ تشکیک ت خود واجبات میں بھی حاصل ہے (اسی میں کم درجہ گناہ ہے اسی میں اس سے سخت</p>	<p>اقول: فـ والفرق بتشکیک الاشتم کما لجاء اليه في البحر لا يجدى لأن التشکیک حاصل في الواجبات انفسها۔</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------------

اور جب اُس کا مطلق ترک گناہ نہیں تو مکروہ تحريمی بے عادت نہیں ہو سکتا کہ ہر مکروہ تحرمی فـ گناہ و معصیت صغیرہ ہے۔

رد المحتار صدر واجبات صلوٰۃ میں ہے:

<p>علامہ ابن حجیم نے بیان معاصی سے متعلق اپنے</p>	<p>شرح العلامہ ابن حجیم فی رسالته</p>
---------------------------------------------------	---------------------------------------

فـ ۱: تطفل علی البحر۔ فـ ۲: مکروہ تحرمی کی گناہ صغیرہ ہے۔

رسالہ میں تصریح فرمائی ہے کہ ہر مکروہ تحریکی گناہ صغیرہ ہے۔ (ت)	المؤلفة في بيان المعاصل بان كل مكروه تحريرا من الصغائر ^۱ -
-----------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------

منہ میں ہے:

تکبیر تحریم کے وقت ہاتھوں کو اٹھانا ترک نہ کرے اگر ترک کی عادت کرے تو گنگار ہو گا (ت)	لایترک فر رفع الیدین ولو اعتناد لیاثم ^۲ -
---------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------

غنیہ میں ہے:

اس لئے کہ یہ سنت موکدہ ہے لیکن اگر بغیر عادت کے کسی وقت ترک کر دیا تو گناہ گار نہ ہو گا اور یہ حکم تمام سنت موکدہ میں ہے۔ (ت)	لأنه سنة مؤكدة أما لو تركه بعض الاحيان من غير اعتياد ليا ثم وهذا مطرد في جميع السنن المؤكدة ^۳ -
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------

حلیہ میں کلام مذکور امام ایسر کی طرف اشارہ کر کے فرمایا:

یہ کلام عمدہ ہے مگر اس کے بعد تارک سنت کے لئے محن ترک سے ہی گناہ لحق ہونے پر دلالت کرنے والی دلیل مل جائے اور یہ بہت آسان نہیں۔ (ت)	وهو حسن لكن بعد وجود الدليل الحال على حقوق الاثم لترك السنة بمجرد الترك لها وليس ذلك بالسهل الواضح ^۴ -
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

رد المحتار سنن صلاة میں نہر الفائق سے بحوالہ کشف کبیر کلام امام ایسر نقل کر کے فرمایا:

شرح تحریر میں ہے کہ ترک سے مراد بلا عذر ترک بطور اصرار ترک کرنا اور شرح کیدانیہ میں کشف سے ہے امام محمد نے ترک سنت پر قتال کا اور امام ابو یوسف نے تادیب کا حکم دیا ہے تو	في شرح التحرير المراد الترك بلا عذر على سبيل الاصرار وفي شرح الكيدانية عن الكشف قال محمد في المصريين على ترك السنة بالقتال وابو يوسف بالتأديب اه
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ف- مسئلہ: تکبیر تحریم کے وقت رفع یہ دین سنت موکدہ ہے ترک کی عادت سے گناہ گار ہو گا اور نہ مکروہ ضرور۔

^۱ رد المحتار کتاب الصلوۃ باب صفت الصلوۃ واراجیاء التراث العربی بیروت ۲۰۰۶

^۲ منیۃ المصلی فصل فی صفتیۃ الصلوۃ مکتبۃ قادریہ جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور ص ۲۷۸

^۳ غنیۃ الاستنباط فصل فی صفتیۃ الصلوۃ سہیل اکیڈمی لاہور ص ۳۰۰

^۴ حلیۃ المحلی شرح منیۃ المصلی

لصلی شرح منیۃ المصلی

متعین ہے کہ ترک کو اصرار پر محمول کیا جائے تاکہ ان حضرات کے کلام میں تطیق ہو جائے (ت)	فیتعین حمل الترک علی الاصرار توفیقاً بین کلامہم ^۱
---------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------

اسی میں ہے:

اُس کا سنت مؤکدہ ہونا سے مستلزم نہیں بلاعذر ایک بار ترک سے بھی گناہ گار ہو جائے گا تو متعین ہے کہ ترک کے ساتھ عادت کی قید لگائی جائے۔ (ت) ^۲	كونه سنة مؤكدة لا يستلزم الا ثم بتركه مرة واحدة بلا عذر فیتعین تقيييد الترک بالاعتياض
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------

اسی کے فاسنن و ضمومیں دربارہ نیت ہے:

نیت و ضمومیں ترک سے کچھ گناہ گار ہو گا جیسا کہ کشف کے حوالے سے ہم نے سابقًا لفظ کیا اور مراد یہ ہے کہ بلاعزر بطور اصرار ترک کرے جیسا کہ شرح التحریر کے حوالے سے ہم نے پہلے لکھا یہ اس لئے جیسا کہ فتح القدير میں تحقیق کی کہ وضموں میں نیت سنت مؤکدہ ہے۔ (ت)	یا ثم بتركها اثما يسيرا كما قدمنا عن الكشف والمراد الترک بلا عذر على سبيل الاصرار كما قدمنا عن شرح التحرير وذلك لأنها سنة مؤكدة كما حقيقة في الفتح ^۳
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

فتح القدير میں ہے:

خلاصہ میں اس کے ترک پر اختلاف مقول ہے (یعنی تکبیر تحریر کے وقت رفع بدین کے ترک پر) ایک قول ہے گنہگار ہو گا اور ایک ہے کہ نہیں ہو گا، اور مختار یہ ہے کہ اگر عادت بنالی ہے تو گنہگار	حکی في الخلاصة خلافی ترکه (ای ترک رفع اليدين عند التحریرة) قیل یا ثم و قیل لا قال والمحتر ان اعتاده اثم لان کان احیاناً انتہی و ینبغی ان نجعل
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ف-ا: مسئلہ: وضموں نیت نہ کرنے کی عادت سے گناہ گار ہو گا اس میں نیت سنت مؤکدہ ہے۔)

¹ رد المحتار کتاب الصلوٰۃ باب صنفی الصلوٰۃ دار احیاء التراث العربی بیروت ۳۱۹/۱

² رد المحتار کتاب الصلوٰۃ باب صنفی الصلوٰۃ دار احیاء التراث العربی بیروت ۳۱۹/۱

³ رد المحتار کتاب الطهارة سنن الوضود احیاء التراث العربی بیروت ۷۳/۱

<p>ہوگا۔ اگر احیاناً ہو تو نہ ہوگا انتہی اور مناسب ہے کہ اس قول کی دونوں شکوں کو دونوں قولوں کا محمل بنالیا جائے تو نہ تو اختلاف ہوگا اور نہ ہی گناہ ہوگا نفس ترک میں، بلکہ صرف عادت بنالینے کی صورت میں ہوگا کہ اس میں استخفاف کا پہلو لکھتا ہے ورنہ مشکل ہے، یا پھر وہ چیز واجب ہو۔ (ت)</p>	<p>ش Qi هذا القول محملاً القولين فلا اختلاف ولا اثم لنفس الترك بل لأن اعتياده للاستخفاف والافيشكل او يكون واجباً¹۔</p>
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

دریخانہ میں ہے:

<p>جماعت مردوں کیلئے سنت مؤکدہ ہے، اور کہا گیا واجب ہے، اور عامہ علماء اور ثمرہ اختلاف ایک بار ترک سے گناہگار ہونے سے حکم میں ظاہر ہوگا۔ (ت)</p>	<p>الجماعۃ سنة مؤکدة للرجال وقيل واجبة وعليه العامة شرط تظہر فی الاثم بتركها مرة²۔</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------

اسکی کے سنن وضویں ہے:

<p>تین بار اس طرح دھونا کہ ہر مرتبہ پورے عضو کا احاطہ ہو جائے اس میں چلوؤں کی تعداد کا اعتبار نہیں</p>	<p>وتثنیث فا' الغسل المستوعب ولا عبرة فـ^۱ للغرفات ولو اكتفى بمرة ان اعتياده</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------

فـ۱: مسئلہ: طہارت میں ہر عضو کا پورا تین بار دھونا سنت مؤکدہ ہے ترک کی عادت سے گناہگار ہوگا

فـ۲: مسئلہ: پانی ڈالنے کی لگنی معتبر نہیں جتنا دھونے کا حکم ہے اس پر پورا پانی بہہ جانا معتبر ہے مثلاً ہاتھ پر ایک بار پانی ڈالا کہ تہائی کلائی پر بہا باقی پر بھیگا ہاتھ پھیرا دو بارہ دوسری تہائی دھلی سہ بارہ تیسرا۔ تو یہ ایک ہی بار دھونا ہوا ہر بار پورے ہاتھ پر کہنی سمیت پانی ذرہ پر بہتا تو تین بار ہوتا اس طرح دھونے کی عادت سے گناہگار ہوگا اور اگر سوبار پانی ڈالا اور ایک ہی جگہ بہا کچھ حصے کسی دفعہ نہ بہا اگرچہ بھیجا ہاتھ پھیرا تو وہ ضوہی نہ ہوگا۔

¹ فتح القدیر کتاب الصلوٰۃ باب صفة الصلوٰۃ مطبع مجتبائی دہلی ۸۲/۱

² الدریخانہ کتاب الصلوٰۃ باب الامانۃ مطبع مجتبائی دہلی ۸۲/۱

اگر ایک بار دھونے پر اکتفا کی تو بصورت عادت گنہگار ہے اور عادت نہ ہو تو نہیں۔ (ت)	اثم والا ^۱ ۔
-----------------------------------------------------------------------------------	-------------------------

خلاصہ میں فہمے:

<p>اگر ایک بار وضو کیا اس وجہ سے کہ پانی کم یاب ہے یا ٹھنڈک لگنے کا عذر یا کوئی حاجت ہے تو مکروہ نہیں اسی طرح اگر احیاناً ایسا کیا لیکن جب اسے عادت بنالے تو مکروہ ہے اور۔</p> <p>اقول: یعنی مکروہ تحریکی ہے اس لئے کہ وہ سنت موکدہ ہے اور کراہت مطلق بولنے سے یہی مراد ہوتی ہے اور بلا عذر احیاناً ناکرنے سے جس کراہت کی نفع کی گئی ہے اس سے بھی یہی تحریکی مراد ہے (ت)</p>	<p>ان توضیح مراتیں فعل لعزة الماء لعذر البرد اول حاجة لا يكره وكذا ان فعله احياناً اما اذا اتخاذ ذلك عادة يكره^۲ اه</p> <p>اقول: ای تحریکیاً لانہ سنة مؤكدة وهي محملاً الاطلاق والمنفيّة عن فعله احياناً من دون عذر۔</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

اس کے نظائر کثیر وافر ہیں،

<p>تو وہ قابل توجہ نہیں جو بحر میں سنن نماز کے شروع میں تحریر ہے اور رد المحتار میں یہاں ہمارے ذکر کردہ بعض کلام کے ذریعہ اس کی تردید بھی کر دی ہے، اور توفیق خدا ہی سے ہے۔ (ت)</p>	<p>فلا نظر الى مأوقع في البحر صدر سنن الصلاة وقدرده في رد المحتار ببعض ما ذكرنا هنا وبالله التوفيق۔</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------

خوبتریہ^۱ ہے جب ہمارے مشائخ عراق نے جماعت کو واجب اور مشائخ خراسان نے سنت موکدہ فرمایا

فـ: اگر پانی کم ہے یا سردی سخت ہے اور کسی ضرورت کے لئے پانی درکار ہے اس وجہ سے اعضا ایک ایک بار دھونے تو مضائقہ نہیں۔

فـ: تطفل على النهر۔

¹ الدر المختار کتاب الطهارات مطبع مجتبائی دہلی ۲۲/۱

² خلاصۃ الفتاویٰ کتاب الطهارات الفصل الثالث مکتبۃ حبیبیہ کوئٹہ ۲۲/۱

اور مفید میں یوں تطبیق دی کہ واجب ہے اور اُس کا ثبوت سنت سے خود علامہ عمر نے نہر میں اسے نقل کر کے فرمایا:

<p>اس کا مقتضایہ ہے بلاعذر ایک بار ترک کرنے سے گناہ گار ہونے پر اتفاق ہو حالاں کہ یہ مشائخ عراق کا قول ہے، اور اہل خر اسان یہ کہتے ہیں کہ جب ترک کی عادت ہو تو گناہ گار ہو گا جیسا کہ قیمہ میں ہے۔ (ت)</p>	<p>هذا یقتضی الاتفاق على ان تركها (مرة) بلا عذر یوجب اثیامع انه قول العراقيين والخر اسانیین علی انه یا شم اذا اعتاد الترك کیا فی القنیة^۱ اه</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

فالذکر: اس مسئلہ پر باقی کلام اور سنت کی تعریف و اقسام اور سنت غیر موکدہ کی تحقیق احکام اور اُس کا مستحب سے فرق اور مکروہ تحریکی و تنزیہ کی بحث جلیل اور یہ کہ مکروہ تنزیہ کی اصلگناہ نہیں اور یہ کہ مکروہ تحریکی مطلقگناہ ہے اور یہ کہ وہ بے اصرار ہر گز کبیر نہیں اور ان مسائل میں فاضل لکھنؤی کی لغزشوں کا بیان یہ سب ہمارے رسالہ ﷺ بسط الیدین فی السنۃ والمستحب والمکروہین میں ہے وبالله التوفیق۔

تنبیہ ۵: جبکہ علامہ عمر نے کراہت تحریک کا استقطسار کیا علامہ شامی نے منحنة الحال میں تو ان کا کلام مقرر رکھا مگر رد المحتار میں رائے جانب کراہت تنزیہ گئی اللہ ادلال کی تحریک کا جواب دینا چاہا۔ علامہ عمر نے تین دلیلیں پیش فرمائی تھیں:

- (۱) کلام امام زیلیعی میں کراہت کو مطلق رکھنا۔
- (۲) اسراف سے نہیں کی حدیشوں کا مطلق یعنی بے قریبہ صارفہ ہونا۔
- (۳) متشقی میں اُسے منہیات سے گنا۔

علامہ شامی نے اول کا یہ جواب دیا کہ مطلق کراہت ہمیشہ تحریک پر محول نہیں

<p>جیسا کہ ہم نے ابھی ذکر کیا اہ (رد المحتار) اس سے ان کا اشارہ اس کلام کی طرف ہے جو اس سے ایک صفحہ پہلے بھر کے حوالے سے لکھ چکے ہیں کہ مکروہ کی دو قسمیں ہیں ایک مکروہ تحریکی---یہی مطلق</p>	<p>کیا ذکرنا انفا^۲ اہ و اشاربه الى ماقدمہ قبل هذا بصفحة عن البحران المکروہ نوعان احدهما ماکرہ تحریکما و هو</p>
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

^۱ انہر الفائق کتاب الصلوٰۃ باب الامانۃ والحدیث فی الصلوٰۃ قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۳۸۱

² رد المحتار کتاب الطصارۃ مکرہات الوضو دارالحیاء، التراث العربی بیروت ۹۰/۱

<p>کراہت بولنے کے وقت مراد ہوتا ہے جیسا کہ فتح القدیر میں کتاب الزکوٰۃ میں ہے۔۔۔ اور دوسری قسم مکروہ تnzیہی۔۔۔ اور بارہا سے بھی مطلق بولتے ہیں جیسا کہ منیر کی شرح میں ہے۔(ت)</p>	<p>المحمل عند اطلاقهم الكراهة كما في زكاة فتح القدير ثانية المكرورة تنزيهها وكثيرا ما يطلقونه كما شرح المنية۔^۱</p>
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

اقول: فـ اس میں کلام نہیں کہ فقهاء بارہاف۔۔۔ کراہت مطلق بولتے اور اس سے خاص مکروہ تnzیہی یا تnzیہی و تحریکی دونوں کو عام مراد لیتے ہیں مگر یہ وہاں ہے کہ ارادہ کراہت تحریک سے کوئی صارف موجود ہو مثلاً دلیل سے ثابت یا خارج سے معلوم ہو کہ جسے یہاں مطلق مکروہ کہا مکروہ تحریکی نہیں یا جو افعال یہاں گئے ان میں مکروہ تnzیہی بھی ہیں کما یا فعلونہ فی مکروہات الصلاۃ (جیسے مکروہات نماز میں ایسا کرتے۔۔۔ ت) بے قیام دلیل ہمارے مذہب میں اصل وہی ارادہ کراہت تحریک ہے کما مرعن نص المحقق علی الاطلاق و کتب المذہب طافحة بذلک (جیسا کہ نص محقق علی الاطلاق کی تصریح گزری اور کتب مذہب اس کے بیان سے لبریز ہیں۔۔۔ ت) تو کراہت تnzیہی کی طرف پھیرنا ہی محتاج دلیل ہے ورنہ استدلال نہہ تام ہے اب یہ جواب دلیل دوم کی جواب سے محتاج تکمیل ہوا اور اسی کی تضعیف بھی جلوہ نما۔ دوم سے یہ جواب دیا کہ صارف موجود ہے مثلاً جس نے آپ نہر سے وضو میں اسراف کیا اگر اسے سنت نہ جانا تو ایسا ہوا کہ نہر سے کوئی برتن بھر کر اُسی میں اُٹ دیا اس میں کیا محظوظ ہے سوا اس کے کہ ایک عبّت بات ہے۔۔۔

اقول: فـ اس کا مبنی اُسی خیال پر ہے کہ علامہ نے قول اول و چہارم کو ایک سمجھا ہے ورنہ قول چہارم میں لب نہہ اسراف کی تحریک کہاں اور ماوراء میں کہ پانی کی اضاعت ہے صارف کیا۔

<p>اس پر ہم کافی و شافی بحث کر چکے ہیں۔ اسی سے وہ نقطہ بھی معلوم ہوم جاتا ہے جو "وضو بماء النهر"</p>	<p>وقد قدمنا ما يكفي ويسعى ومنه فـ تعلم ماق تعبيره بالموضوع بماء النهر</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------

فـ ا: معرفة علی العلامۃ ش۔۔۔

فـ ۲: اگر فقہا خاص مکروہ تnzیہی یا تnzیہی و تحریکی دونوں سے عام پر اطلاق کراہت فرماتے ہیں مگر اصل یہی ہے کہ اس کے مطلق سے مراد کراہت تحریکی ہے جب تک دلیل سے اس کا خلاف نہ ثابت ہو۔

فـ ۳: معرفة اخري عليه۔۔۔

^۱ رد المحتار کتاب الطهارة مکرہات الوضو دار الحیاء، التراث العربي، بیروت ۸۹/۱

سے تعبیر میں ہے رہا ان کا یہ اسناد کہ حدیث "جس نے اس پر زیادتی یا کمی کی تو اس نے حد سے تجاوز اور ظلم کیا" ہمارے نزدیک اعتقاد پر محمول ہے جیسا کہ ہدایہ وغیرہ میں ہے اور بدائع میں فرمایا کہ یہی صحیح ہے یہاں تک کہ اگر کمی بیشی کی اور اعتقاد یہ ہے کہ تین بار دھونا ہی سنت ہے تو عید اس سے لاحق نہ ہوگی۔ علامہ شامی نے کہا اور ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ یہ اس بارے میں صریح ہے کہ اس میں کراہت یعنی کراہت تحریم نہیں اہ۔

فأقول: اس سے وہ فائدہ حاصل نہیں ہوتا جو ان کا مقصد ہے کہ اسراف بہر حال مکروہ تزییہ ہے جب تک مخالف سنت کا اعتقاد نہ ہو۔ یہ کیسے ہو سکتا ہے؟ اگر ترک اسراف سنت کی موکدہ ہے۔ جیسا کہ صاحب نہر اس کے قائل ہیں تو اس کی عادت بنا لینا مکروہ تحریکی، اور احیاناً ہونا مکروہ تزییہ ہو گا اور حدیث یہ حکم کرتی ہے کہ مطلقاً جو زیادتی کرے خواہ ایک ہی بار وہ ظالم ہے تو اس کی تاویل اس امر سے ضروری ہوئی جو زیادتی کو مطلقاً منوع قرار دے دے اس لیے علماء اسے اس معنی پر محمول

اماً استناداً إلى أن حديثَ فِيْنِ زَادَ عَلَى هَذَا وَنَقْصَهُ فقد تعدى وَظَلَمَ مَحْبُولَ عَلَى الاعتقادِ عِنْدَنَا كَمَا فِي الْهَدَايَةِ وَغَيْرِهَا قَالَ فِي الْبَدَائِعِ أَنَّهُ الصَّحِيحَ حَتَّى لَوْزَادَ أَوْ نَقْصَهُ وَاعْتَقَدَ أَنَّ الْثَّلَاثَ سَنَةً لَا يَلْحَقُهُ الْوَعِيدُ قَالَ وَقَدْ مَنَّا أَنَّهُ صَرِيقٌ فِي عدمِ كراهة ذلك يعني كراهة تحریم^۱ اہ

فأقول: لا يفيدُ مَقْصِدَهُ مِنْ قَصْرِ الْحَكْمِ عَلَى كراهة التَّنْزِيهِ مطلقاً مَالِمَ يعتقد خلاف السنة كيف ولو كان ترك الاسراف سنة مؤكدة كما يقوله النهر كان تعوده مكروها تحريرها وقوعه احياناً تنزيهها والحديث حاكم على من زاد مطلقاً ای ولو مرة بأنه ظالم فلزم تاویله بما يجعل الزیادة ممنوعة مطلقاً فحملوه على ذلك فِيْنِ زَادَ وَنَقْصَهُ

فـ: معروضة رابعة عليه۔

¹ رَدُّ الْمُحْتَارِ كِتَابُ الطَّهَارَةِ مَكْرُوهَاتُ الْوَضُوءِ دَارُ الْحِلَاءِ، التَّرَاثُ الْعَرَبِيُّ بَيْرُوتٌ ٩٠/١

کیا۔۔۔ اب جو ایک بار زیارتی یا کمی کرے اور مخالفت کا اعتقاد نہ رکھے تو عید اسے شامل نہ ہو گی کیا یہ پیش نظر نہیں کہ علماء اس کی تصریح فرماتے ہیں کہ جو اعضاً ایک بار دھوئے اگر اس کا عادی ہو تو گناہ گار جیسا کہ درخت کے حوالے سے ہم نے بیان کیا اور اسی کے ہم معنی خلاصہ سے نقل کیا اور اس کی تصریح علیہ وغیرہ متعدد کتابوں میں موجود ہے۔ پھر حیرت یہ ہے کہ میں نے دیکھا علامہ شامی نے سنن و ضو کے باب میں خود اس کی تصریح کی ہے وہ لکھتے ہیں مخفی نہیں کہ تین بار دھونا جب بھی ہو سنت مؤکدہ ہے اور جو اس کے تر ک پر اصرار کرے گناہ گار ہے اگرچہ اس کے سنت ہونے کا اعتقاد رکھتا ہو۔ اور علماء کا عید حدیث کو تئیث کے سنت نہ ماننے پر محمول کرنا جیسا کہ آرہا ہے یہ تو ایک بار ترک کرنے میں بھی ہے جس کی دلیل وہ ہے جو ہم نے بیان کی آگے لکھا: اسی سے وہ دفعہ ہو جاتا ہے جو بحر میں صرف ایک بار ترک تئیث سے گناہگار نہ ہونے کے قول کو یہ کہہ کر ترجیح دی ہے کہ اگر نفس ترک سے گناہ گار ہو جاتا تو حدیث کی یہ تعبیر کرنے کی ضرورت نہ ہوتی اہ اس کلام کو نہر وغیرہ میں برقرار رکھا ہے یہ کلام دفعہ یوں ہو جاتا ہے کہ عدم اصرار کے باوجود تاویل حدیث کی ضرورت ہے تو اس پر غور کرو اس۔

مرة ولم يعتقد لم يلحقه الوعيد ، الا ترى انهم هم الناصون بآن من غسل الاعضاء مرة ان اعتاد اثم كما قدمناه عن الدر و معناه عن الخلاصة وقد صرحت به في الحلية وغير ما كتب .

ثم ث العجب ان رأيت العلامة نفسه قد صرحت بهذا في سنن الوضوء فقال "لَا يخفي ان التثليث حيث كان سنة مؤكدة واصر على تركه يأثم وان كان يعتقد سنة وأما حيلهم الوعيد في الحديث على عدم روایة الثالث سنة كما يأتى بذلك في الترك ولو مرة بدليل ماقلنا (قال) وبه اندفع مافى البحر من ترجيح القول بعدم الاثم لواقتصر على مرة بأنه لواثم بنفس الترك لما احتاج الى هذا الحيل اهواقره في النهر وغيره وذلك لانه مع عدم الاصرار محتاج اليه فتدبر^۱ اه

فـ: معروضة خامسة عليه۔

¹ رد المحتار کتاب الطهارة سنن الوضوء احیاء اثرات العربی بیروت ۸۱/۸۰

وقال بعيدہ صریح مافی البدائع انه لا کراہة في
الزيادة والنقصان مع اعتقاد سنیۃ الثلث وهو
مخالف لیامر من انه لو اكتفى بمقدمة واعتاده اشتم
ولیما سیاق ان الاسراف مکروہ تحريمها ولهذا
فرع في الفتاح وغيره على القول بحمل الوعید على
الاعتقاد بقوله فلو زاد لقصد الوضوء على الوضوء
اولطمانیۃ القلب عند الشاک اونقص لحاجة لا
باس به فان مفاد هذا التفريع انه لو زاد اونقص
بلا غرض صحيح يکرہ وان اعتقاد سنیۃ الثلث.
وبه صرح في الحلية فيحتاج الى التوفيق بين
مافی البدائع وغيره ویمکن التوفيق بما قدمنا
انه اذا فعل ذلك مرة لا يکرہ مالم يعتقد سنة
وان اعتاده يکرہ وان اعتقاد سنیۃ الثلث الا اذا
كان لغرض صحيح ^۱ اه ولكن سبحن من
لاینسی۔

اقول: وانت تعلم ان الكراہية

اس کے کچھ آگے لکھا ہے بدائع کی تصریح یہ ہے کہ متیث کو
سنن مانتے ہوئے کم و بیش کر دینے میں کوئی کراہت نہیں
ہے، اور یہ اس کے مخالف ہے جو بیان ہوا کہ اگر ایک بار
دھونے پر الکتفاء کرے اور اس کا عادی ہو تو گنہگار ہو گا اور اس
کے بھی خلاف ہے جو آگے آ رہا ہے کہ اسراف مکروہ تحریمی
ہے اور اسی لئے فتح القدر وغیرہ میں وعد کو اعتقاد پر محمول
کرنے کے قول پر یہ تفریغ کی ہے کہ اگر وضو پر وضو کے
ارادے سے یا شک کی حالت میں اطمینان قلب کے لئے
زیادتی کی یا کسی حاجت کی وجہ سے کمی کی تو کوئی حرج نہیں
کیوں کہ اس تفریغ کامنفاد یہ ہے کہ اگر کسی غرض صحیح کے
بغیر کمی بیشی کی تو مکروہ ہے اگرچہ متیث کے مسنون ہونے کا
اعتقادر کھتا ہو اور حلیہ میں اسکی تصریح کی ہے۔ تو بدائع اور
دوسری کتابوں میں جو مذکور ہے اس کی تطبیق دینے کی
 ضرورت ہے اور یہ تطبیق اس کلام سے ہو سکتی ہے جو ہم نے
پہلے تحریر کیا کہ جب ایک بار ایسا کرے تو مکروہ نہیں جبکہ اسے
سنن نہ سمجھو اور اگر اس کا عادی ہو تو مکروہ ہے اگرچہ متیث
کو سنن مانے مگر جب کسی غرض صحیح کے تحت ہوا۔ لیکن
پاک ہے وہ جسے نسیان نہیں۔
اقول: ناظر کو معلوم ہے کہ کبھی ایک بار

¹ رد المحتار کتاب الطهارة سنن الوضود احادیث اثرات العربی بیروت ۸۲، ۸۱

کمی کر دینے پر کراہت کی جو نفی کی گئی ہے اس سے کراہت تحریم مراد ہے جیسا کہ ہم نے سابق بیان کیا اسلئے کہ سنت مؤکدہ کا ایک بار بھی ترک مکروہ ہے اگرچہ مکروہ تحریکی نہ ہو اور عادت ہونے کی صورت پر وہ تفریع محول ہو گی جو فتح، کافی، بحر میں مذکور ہے اس لئے کہ "لابأس به" (اس میں حرج نہیں) کراہت تنزیہ میں استعمال ہوتا ہے جیسا کہ علماء نے اس کی تصریح کی تو "بأس" (حرج) جو یہاں مفہوم مخالف سے مستفاد ہے وہ کراہت تحریم کا افادہ کر رہا ہے۔

یہ علامہ شامی رحمہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ خود انہی کی تقریر و تحریر سے کلام ہوا اور بندہ ضعیف کے نزدیک حدیث کو اعتقاد پر محول کیے جانے کا نشاد و سر اہے جیسا کہ آگے ان شاء اللہ تعالیٰ ذکر ہوگا۔

المنفیۃ فیما اذا نقص مرة هی التحریمیۃ کما قدمناً لان ترك السنة المؤكدة مرة واحدة ایضاً مکروہ ولو لم يكن تحریماً وعلى التعود يحمل التفریع المذکور في الفتح والكافی والبحر وعامة الكتب فأن نفي الباس يستعمل في كراهة التنزیہ كما نصوا عليه فأشباهه المستفاد هننا بالمفهوم المخالف يفيد كراهة التحریم۔

هذا الكلام معه رحمة الله تعالى بما قرر نفسه عند العبد الضعيف منشؤ آخر لحمل العلماء الحديث على الاعتقاد كما سيأتي ان شاء الله تعالى۔

سوم سے یہ جواب دیا کہ مکروہ تنزیہی بھی حقیقتاً اصطلاحاً منی عنہ ہے اگرچہ لغتاست منی عنہ کہنا مجاز ہے کما فی التحریر (ت)

اقول: فـ اولاً رحمة الله تعالى العلة یہاں تحریر میں اصطلاح سے امام محقق علی الاطلاق کی مراد اصطلاح خوبیاں ہے نہ کہ اصطلاح شرح یا فقه یعنی جب کہ مکروہ تنزیہی میں صیغہ نہی اور بعض مندوبات میں صیغہ امر ہوتا ہے اور نحوی صیغہ ہی کو دیکھتے ہیں اختلاف معانی سے انہیں بحث نہیں کیا ہے بلکہ مکروہ تحریر میں صیغہ امر ہے یا غیر معمولی توان کی اصطلاح میں حقیقتہ مندوب مامور بہ ہو گا اور مکروہ تنزیہی منی عنہ مگر لغتہ فـ ان کو مامور بہ اور منی عنہ کہنا مجاز ہے کہ لغت میں مامور بہ واجب اور منی عنہ ناجائز

فـ ۱: معروضة ثالثہ علیہ۔

فـ ۲: مکروہ تنزیہی لغتا و شرعاً منی عنہ نہیں اگرچہ نحویوں کے طور اس میں صیغہ نہی ہو۔

سے خاص ہے اور یہی عرف شرع و اصطلاح فقہ ہے تو نجیوں کے طور پر لاقتعل کا صیغہ ہونے سے فقہا کیوں کر منہیات میں داخل ہونے لگا تحریر کی عمارت محلہ کور سانقا ملخصاً ہے

مسئلة: مندوب کے بارے میں لفظ ماموبہ کے بارے میں اختلاف ہے کہا گیا کہ محققین سے منقول ہے کہ وہ حقیقتہ مامور ہے اور حنفیہ اور ایک جماعت شافعیہ سے منقول ہے کہ وجہاً ہے۔ ضروری ہے کہ ثابت کی مراد یہ ہو کہ ندب میں جو صیغہ ہوتا ہے اس پر لفظ امر حقیقتاً بولا جاتا ہے اس بنیاد پر کہ نحویوں کا عرف یہ ہے کہ امر اس صیغہ کو کہتے ہیں جو ماضی و مضارع کے مقابلے میں ہوتا ہے یہ ایجاد یا غیر ایجاد میں استعمال ہوتا ہے تو مندوب بہ حقیقتہ مامور بہ اور تانی اس پر ہے جو ثابت ہوا کہ امر و جوب میں خاص ہے اور اول (یعنی نئی حقیقت) اوجہ ہے اسلئے کہ وہ اس پر مبنی ہے جو لغتا ثابت ہے اور پہلے کی بنیاد (نحویوں کی) اصطلاح پر ہے اور اسی کی طرح مکروہ (تنزیہی) بھی (نحوی) اصطلاح میں حقیقتاً منفی عنہ ہے اور لغت میں مجاز اس لئے کہ اصطلاح میں نہی کا اطلاق بطور استعلاء "لات فعل" (مت کر) پر ہوتا ہے خواہ منع حتی ہو یا نہ ہو لیکن لغت میں حقیقتاً یہ نہیں کہا جاسکتا کہ فلاں کام سے نہی کی مگر اسی وقت جب کہ اس سے اسی وقت منع کر دیا ہو۔ اہل لین کے

مسئلة: اختلف في لفظ المأمور به في المندوب
قيل عن المحققين حقيقة والحنفية وجمع من الشافعية مجاز ويجب كون مراد المثبت ان الصيغة في الندب يطلق عليها لفظ امر حقيقة بناء على عرف النحاة في ان الامر للصيغة المقابلة للماضي واخيه مستعملة في الايجاب او غيره فالمندوب مأمور به حقيقة والنافي على مثبت ان الامر خاص في الوجوب والاول (اي نفي الحقيقة) اوجه لابتنائه على الثابت لغة وابتناء الاول على الاصطلاح (للنحويين) ومثل هذه المكرورة (تنزيها) منهی (عنه) اصطلاحا (نحویا) حقيقةً مجاز لغة (لان النهي في الاصطلاح يقال على لات فعل استعلاء سواء كان للبنع الحتم اولا اما في اللغة فيمتنع ان يقال حقيقة نهي عن كذا الا اذا منع منه)¹ اهم زید

^١ التحرير في اصول الفقه المقالة الثانية الباب الاول مصطفى اليابي مرصد ٢٥٧٣-٢٥٥٥، التقرير والتحميم المقالة الثانية الباب الاول دار انفكير و دار ابن حجر ٢٠١٤.

190-191

درمیان اضافہ محقق علی الاطلاق کے شاگرد (یعنی محقق ابن امیر الحاج) کی شرح التقریر والتحبیر سے ہیں۔	اماً بَنِ الْأَهْلَةِ مِنْ شِرْحِهِ التَّقْرِيرُ وَالتَّحْبِيرُ لِتَلْمِيذِهِ الْمُحَقِّقِ ابْنِ امِيرِ الْحَاجِ رَحْمَهَا اللَّهُ تَعَالَى۔
---------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ثانیاً قول: اگر مکروہ فَاتَّنْزِيْهِ شَرْعًا حَقِيقَةً مِنْيَ عنَزْ ہوتا واجب الاحتراز ہو تا قولہ تعالیٰ وَمَا لَهُمْ عَنْهُ قَاتِلُهُو^۱ (کیونکہ باری تعالیٰ کا ارشاد ہے اور تمہیں جس چیز سے روکیں اس سے بازاً جاؤ۔ تو مکروہ تنزیہی نہ رہتا بلکہ حرام یا تحریکی ہوتا اور ہم نے اپنے رسالہ جملہ مجلیۃ ان المکروہ ۱۳۰۷ھ تنزیہاً لیس ببعصیۃ میں دلائل قابوہ قائم کئے ہیں کہ وہ ہر گز شرعاً ممنوع عنہ نہیں۔

ثالثاً: خود علامہ فـ^۲ شامی کو جا بجا اس کا اعتراف ہے کلام حیله الظاہر ان السنۃ فعل المغرب فوراً وبعدہ مباح الی اشتباہ النجوم (ظاہر یہ ہے کہ المغرب کی ادائیگی فوراً مسنون اور اسکے بعد ستاروں کے باہم مل جانے تک مباح ہے۔ ت) نقل کر کے فرمایا:

ظاہر انه اراد بالمباح ملا يمنع فلا ينافي كرا ہة التنزیہ ^۲ ۔	الظاہر انه اراد بالمباح ملا يمنع فلا ينافي كرا ہة التنزیہ ^۲ ۔
---------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------

آخر کتاب الاشربہ میں سید علامہ ابوالسعود سے نقل کیا:

(مکروہ تنزیہی مباح کے ساتھ جمع ہوتا ہے۔ ت)	المکروہ تnzیہاً يجتمع الاباحة ^۳ اه
--------------------------------------------	-----------------------------------------------

رابعاً و خامساً قول: فـ^۴ عجب تریہ کہ صدر حضرت میں ہمارے ائمہ ثلثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا اجماع بتایا کہ مکروہ تنزیہی ممنوع نہیں۔

پھر تلویح میں واقع ہونے والی ایک لغزش کی	ثم ادعی فـ ^۵ تبعاً لزلا و قعْتُ فِي
------------------------------------------	------------------------------------------------

فـ^۶: معرفۃ ثانیۃ علیہ۔ فـ^۷: معرفۃ ثانیۃ علیہ۔ فـ^۸: معرفۃ تاسیۃ علیہ۔

فـ^۹: معرفۃ عاشرۃ علیہ۔

^۱ القرآن الکریم ۷/۵۹

^۲ ر�لمختار کتاب اصلاحہ دار احیاء التراث العربي بیروت ۲۳۶۱

^۳ ر�لمختار کتاب الاشربہ دار احیاء التراث العربي بیروت ۲۹۶۱

<p>تبعت میں یہ دعویٰ کر دیا کہ شیخین (امام اعظم و امام ابو یوسف) رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے نزدیک مکروہ تحریکی بھی ممنوع نہیں خداہی کے لئے پاکی ہے اس سے زیادہ عجیب کون سا عجیب ہو گا کہ مکروہ تنزیہی تو منفی عنہ ہو اور مکروہ تحریکی ممنوع نہ ہو ہم نے اس کے بطلان پر اپنے رسالہ بسط الیدين میں روشن دلائل قائم کیے ہیں اور اسکے خلاف سو ۱۰۰ نصوص اپنے آئندہ اور اپنے مذہب کی کتب متون و شروح و فتاویٰ سے نقل کیے ہیں جن میں خود علامہ شامی کی کتابیں رد المحتار، نسمات الاسحار وغیرہ بھی ہیں۔ (ت)</p>	<p>التلویح واقمنا فی رسالتنا بسط الیدين الدلائل الساطعة على بطلانها ونقلنا مائة نص من ائمتنا وكتب مذهبنا متونا وشروحنا وفتاویٰ منها كتب نفس الشامی کرد المحتار ونسیمات الاسحار على خلافها ان المکروہ تحریکاً ايضاً غیر ممنوع عند الشیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما وسبحن اللہ ای ا عجب اعجب منهذا ان یکون المکروہ تnzیہاً منهیاً عنه والمکروہ تحریکاً غیر ممنوع۔</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

سادساً: عجب تریکہ جب شارح نے جواہر سے آب جاری میں اسراف جائز ہونا نقل فرمایا علامہ محشی نے قول کراہت کے خلاف دیکھ کر اس کی یہ تاویل فرمائی کہ جائز سے مراد غیر ممنوع ہے۔

<p>کیونکہ حلیہ میں اصول ابن حاجب سے نقل ہے کہ کبھی جائز بولا جاتا ہے اور اس سے وہ مراد ہوتا ہے جو شرعاً ممنوع نہ ہو یہ مباح، مکروہ، مندوب اور واجب سب کو شامل ہے۔ (ت)</p> <p>یعنی اب کراہت کے خلاف نہ ہو گا مکروہ تnzیہی بھی شرعاً ممنوع نہیں۔</p>	<p>ففي الحلية عن اصول ابن الحاجب انه قد يطلق ويراد به ما لا يمتنع شرعاً وهو يشمل المباح والمکروہ والمندوب والواجب ^۱ -</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

اقول: فـ ۱ یہ ایک تو اس دعوے کا رد ہو گیا کہ مکروہ تnzیہی بھی حقیقتہ منفی عنہ ہے۔

سابعاً: فـ ۲ اصل تحقیق علامہ محشی کے خلاف خود قول صاحب نہر کی تسلیم ہو گئی خود علامہ نے جامجا تصریح فرمائی کہ کتب میں مفہوم مخالف معتبر ہے جب عبارت جواہر کے معنے یہ ٹھہرے کہ جاری پانی میں ممنوع

فـ ۳: البعروضۃ الحادیۃ عشرۃ علیہ۔

فـ ۴: البعروضۃ الثانية عشرۃ علیہ۔

^۱ حلیۃ المکمل شرح منیۃ المصلی

نہیں صرف مکروہ تزییہ ہے تو صاف مستقاد ہوا کہ آب غیر جاری میں ممنوع و مکروہ تحریکی ہے اور یہی مدعائے صاحب نہر تھا بالجملہ نہر کی کسی دلیل کا جواب نہ ہوا۔ رہایہ کہ پھر آخر حکم منقح کیا ہے اس کیلئے اولاً تحقیق معنی اسراف کی طرف عود کریں پھر تحقیق حکم و بالله التوفیق۔

تنبیہ ۶: اسراف بلاشبہ ممنوع و ناجائز ہے، قائل اللہ تعالیٰ:

بہبودہ صرف نہ کرو بیٹک اللہ تعالیٰ بہبودہ صرف کرنے والوں کو دوست نہیں رکھتا۔	وَلَا تُسْرِفُوا طَإَّلَّا يُحِبُّ الْيُسْرٌ فِينَ ^۱
---------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------

قال اللہ تعالیٰ:

مال یجانہ اڑا بیٹک یجاڑانے والے شیطانوں کے بھائی ہیں اور شیطان اپنے رب کا بڑانا شکرا۔	وَلَا تُبَدِّلْ رَبِّنَيْرَ اٰلَّا إِنَّ الْمُبَدِّلِرِ نِيَنَ كَلُّوَا إِخْوَانَ الشَّيْطَلِينَ لَوْ كَانَ الشَّيْطَلُونَ لَوِيَّهَ كَلْوَرَا ^۲
------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

اول: اسراف فی کی تفسیر میں کلمات متعدد وجہ پر آئے:

(۱) غیر حق میں صرف کرنا۔ یہ تفسیر سید ناعبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمائی۔

فریابی ، سعید بن منصور ، ابو بکر بن ابی شیبہ ادب المفرد میں ، بخاری ، ابن جریر ، ابن منذر ابن ابی حاتم ، طبرانی ، حاکم بافادہ صحیح ، شعب الایمان میں بیہقی اور الفاظ ابن جریر کے ہیں۔ یہ سب حضرات عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ارشاد باری تعالیٰ "وَلَا تُبَدِّلْ رَبِّنَيْرَ" کے تحت راوی ہیں کہ انہوں نے فرمایا تبذیر غیر حق میں صرف کرنا اور یہی اسراف بھی ہے۔ (ت)	الفریابی و سعید بن منصور و ابو بکر بن ابی شیبہ والبخاری فی الادب المفرد وابنا جریر والمنذر وابی حاتم والطبرانی والحاکم وصححه والبیهقی فی شعب الایمان واللفظ لابن جریر کلهم عنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی قوله تعالیٰ "وَلَا تُبَدِّلْ رَبِّنَيْرَ" اقال التبذیر فی غیر الحق وهو الاسراف ^۳ ۔
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ف: اسراف کے معنی کی تفصیل و تحقیق۔

¹ القرآن الکریم ۲۶/۲۷ اود ۳۱/۲۷

² القرآن الکریم ۲۶/۲۷ اود ۳۱/۲۷

³ جامع الیمان (تفسیر ابن جریر) تخت الایمان ۲۶/۱۷ دار الحیاء التراث العربي بیروت ۸۵/۱۵

اور اسی کے قریب ہے وہ کہ تاج العروس میں بعض سے نقل کیا: وضع الشیعی فی غیر موضعه^۱ یعنی بجا خرچ کرنا۔ ابن ابی حاتم نے امام مجاهد تلمیذ سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت کی:

اگر تو پہلًا برابر سونا طاعت الٰی میں خرچ کر دے تو اسراف نہیں اور اگر ایک صاع جو گناہ میں خرچ کرے تو اسراف ہے۔	لو انفاق مثل ابی قبیس ذہبًا فی طاعة الله لم يكن اسرافاً ^۲ لو انفاق صاعاً فی معصية الله كان اسرافاً ^۳
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

کسی نے حاتم کی کثرت داد و دہش پر کہا: لا خیر فی سرف اسراف میں خیر نہیں۔ اُس نے جواب دیا: لاسرف فی خیر^۴ میں اسراف نہیں۔

اقول: حاتم کا مقصود تواندن تھا کیا نص علیہ فی الحدیث (جیسا کہ حدیث میں نص وارد ہے۔ ت) تو اس کی ساری داد و دہش اسراف ہی تھی مگر سخاۓ خیر میں بھی شرع مطہر فـ اعتدال کا حکم فرماتی ہے۔

باری تعالیٰ کا ارشاد ہے اور اپنائہ تھا اپنی گروں سے باندھا ہوانہ رکھ اور نہ پورا کھول دے کہ تو بیٹھا رہے ملامت کیا ہوا تھا کہا ہوا -(ت)	قال اللہ تعالیٰ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَعْلُوَةً إِلَى عُنْقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا إِلَيْكَ الْبَسْطَ فَتَقْعُدَ مَلُوْمًا مَّا هُسُورًا ^۵
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

وقال تعالیٰ:

اور وہ کہ جب خرچ کرتے ہیں نہ حد سے بڑھیں اور	وَالَّذِينَ إِذَا آتَفُقُوا مَهِيْسِرُ فُؤَوْلَمْ
----------------------------------------------	---------------------------------------------------

فـ: مصارف خیر میں اعتدال چاہیے یا اپناؤں کل مال یک لخت راہ خدا میں دے دینے کی بھی اجازت ہے اس کی تحقیق۔

^۱ تاج العروس باب الفصل السین وار احیاء التراث العربي بیروت ۱۳۸/۲

^۲ تفسیر ابن ابی حاتم تحت الآیہ ۱۳۱/۲ مطبع تزار مصطفیٰ الباز کتبہ المکرمہ (مناقیح الغیب (الشیری الكبير)) بحوالہ مجاهد تحت الآیہ ۱۳۱/۲ ادارۃ الکتب العلمیہ بیروت ۲/۱۳

^۳ مفاتیح الغیب (الشیری الكبير) بحوالہ مجاهد تحت الآیہ ۱۳۱/۲ ادارۃ الکتب العلمیہ بیروت ۲/۱۳

^۴ مفاتیح الغیب (الشیری الكبير) بحوالہ مجاهد تحت الآیہ ۱۳۱/۲ ادارۃ الکتب العلمیہ بیروت ۲/۱۳

^۵ القرآن الکریم ۲۹/۱

نہ تنگی کریں اور ان دونوں کے تقاضے اعتدال پر رہیں۔ (ت)	یقْنُرُوا وَ كَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَاماً ^۱
<p>آیہ کریمہ وَإِنْ تَوَحَّدُهُ يَوْمَ حَصَادٍ۝ وَلَا تُسْرِفُوا^۲ (اور اس کی کٹائی کے دن اس کا حق دو اور بے جا خرچ نہ کرو۔ت) کی شانِ نزول میں ثابت عَلَى بن قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قسم معلوم و معروف ہے رواہ ابن جریر وابن^۳ ابی حاتم عن ابن جریج۔ ادھر صحابہ کی حدیث جلیل ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے تصدق کا حکم فرمایا فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ خوش ہوئے کہ اگر میں کبھی ابو بکر صدیق پر سبقت لے جاؤں گا تو وہ بھی بار ہے کہ میرے پاس مال بسیار ہے اپنے جملہ اموال سے نصف حاضرِ خدمت اقدس لائے۔ حضور نے فرمایا: اہل و عیال کیلئے کیا رکھا؟ عرض کی اتنا ہی۔ اتنے میں صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ حاضر ہوئے اور کل مال حاضر لائے گھر میں کچھ نہ چھوڑ۔ ارشاد ہوا: اہل و عیال کیلئے کیا رکھا؟ عرض کی: اللہ اور اس کا رسول جل جلالہ و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس پر حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم دونوں میں وہی فرق ہے جو تمہارے ان جوابوں میں۔ اور تحقیق یہ ہے کہ عام کیلئے وہی</p>	

عَلَى: نیز ایک صاحب اندھے برابر سونا لے کر حاضر ہوئے کہ یا رسول اللہ! میں نے ایک کان میں سے پایا میں اسے تصدق کرتا ہوں اس کے سوا میری ملک میں کچھ نہیں۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے اعراض فرمایا، انہوں نے پھر اعراض فرمایا۔ پھر عرض کی پھر اعراض فرمایا۔ پھر عرض کی، حضور نے وہ سونا ان سے لے کر ایسا چینی کا کہ اگر ان کے لگتا تو در پہنچاتا یا زخمی کرتا اور فرمایا تم میں ایک شخص اپنا پورا ماملا لاتا ہے کہ یہ صدقہ ہے پھر بیٹھا لوگوں سے بھیک مانگے گا خیر الصدقۃ مکان عن ظهر غنی۔ بہتر صدقہ وہ ہے جس کے بعد آدمی محتاج نہ ہو جائے رواہ ابو داؤد^۴ وغیرہ عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۱۲ منه (اس کو ابو داؤد وغیرہ نے جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا۔ت) (منہ)

^۱ القرآن الکریم ۲۵/۶۷

^۲ القرآن الکریم ۶/۲۱۳

^۳ الدر المنشور بحوالہ ابن ابی حاتم تحت الآیہ ۲/۱۳۱ ادار احیاء التراث العربي بیروت ۳/۱۳۱، جامع البیان (تفسیر ابن جریر) تحت الآیہ ۲/۱۳۱ ادار احیاء التراث العربي بیروت ۸/۳

^۴ سنن ابی داؤد کتاب الزکۃ باب الرجل بجز مسن مالہ آفتاب عالم پر لیں لاہور ۱/۲۳۵، ۲۶۰

حکم میانہ روی ہے اور صدق عَهْ توکل و کمال تبُّتُّل والوں کی شان بڑی ہے۔

عَهْ : رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سیدنا بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا:

انفاق بلا لا ولا تخشی من ذی العرش اقلالا -رواہ اے بلال! خرچ کرو اور عرش کے مالک سے کمی کا اندریشہ نہ کرو۔
بزار عن بلال وابو یعلی والطبرانی فی الکبیر^۱ و
بزار عن بلال وابو یعلی والطبرانی فی الکبیر^۲ و
اوسط اور بیہقی نے شعب الایمان میں حضرت ابو ہریرہ سے، اور
طبرانی نے کمی میں، جبکہ بزار نے ابن مسعود رضی اللہ عنہم سے
حسن سندوں کے ساتھ روایت کیا۔ ت

تعالیٰ عنہم بأسانید حسان۔

اس حدیث کا موردیوں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بلال رضی اللہ عنہ کے پاس ایک خرمن خرمہ ملاحظہ فرمایا، ارشاد
ہوا: بلال! یہ کیا ہے؟ عرض کی: حضور کے مہماںوں کیلئے رک چھوڑا ہے۔ فرمایا: اما تخشی ان یکون لک دخان فی نار جہنم^۲
کیا ڈرتا نہیں کہ اس کے سبب آتشِ دوزخ میں تیرے لئے ڈھواں ہو، خرچ کرو، اے بلال! اور عرش کے مالک سے کمی کا خوف نہ کرو۔ بلکہ
خود انہی بلال سے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا: اے بلال! فقیر مرنا اور غنی نہ مرننا۔ عرض کی اس کیلئے کیا
طریقہ برتوں؟ فرمایا: مَارِزَقْتُ فَلَا تَخْبَأْ وَمَا سَئَلتُ فَلَا تَمْنَعْ جو تَجْهَنَّمَ مُلْأَى نَمْجُوْبًا اور جو کچھ تجھے سے مالگا جائے انکار نہ کرو۔

عرض کی (باقی بر صحیح آئندہ)

^۱ المعجم الکبیر حدیث ۱۰۲۰ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت ۳۲۰/۱، الترغیب والترحیب بحوالہ الطبرانی وابو یعلی والبزار الترغیب فی الانفاق مصطفیٰ البابی

^۲ مصر ۵۱، کشف الغطا، حدیث ۲۳۵ دارالكتب العلمیہ بیروت ۱۹۰/۱، کنز العمال حدیث ۱۲۸۵ و ۱۲۸۶ مؤسسة الرسالہ بیروت ۳۸۷/۲

^۲ الترغیب والترحیب الترغیب فی الانفاق مصطفیٰ البابی مصر ۵۱/۲

(۲) حکم الہی کی حد سے بڑھنا۔ یہ تفسیر ایاس بن معویہ بن قرہ تابعی ابن تابعی ابن صحابی کی ہے۔

ابن جریر اور ابوالشیخ سفیان بن حسین سے راوی	ابن جریر وابو الشیخ عن سفیان بن
---------------------------------------------	---------------------------------

(ایقیٰ حاشیہ صفحہ گرشنہ)

یار رسول اللہ! یہ میں کیونکر کر سکوں۔ فرمایا ہوذاک او النار یا یہ یا نار۔ رواہ الطبرانی فی الکبیر و ابوالشیخ فی الشواب والحاکم^۱ و قال صحیح الاسناد (اسے طبرانی نے کبیر میں اور ابو شیخ نے ثواب میں اور حاکم نے روایت کیا اور فرمایا یہ صحیح الاسناد ہے۔ ت)

اگر کہیں ان پر تاکید اس لئے تھی کہ وہ اصحاب صفحہ سے تھے اور ان حضرات کرام کا عہد تھا کہ کچھ پاس نہ رکھیں گے۔ اقول: (میں کہتا ہوں) ہاں، اور ہم بھی نہیں کہتے کہ ایسا کرنا ہر ایک پر لازم ہے مگر ان حضرات پر اس کے لازم فرمائے ہی سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ کام فی نفس مُحَمَّد ہے اور ہر صادق التوکل کو اس کی اجازت، ورنہ ان کو بھی منع کیا جاتا چیز ایک صاحب نے عمر بھر رات کو نہ سونے کا عہد کیا اور ایک نے عمر بھر روزے رکھنے کا، ایک نے کبھی نکاح نہ کرنے کا۔ اس پر ناراضی فرمائی، اور ارشاد ہوا: میں روزہ بھی رکھتا ہوں اور اظفار بھی کرتا ہوں اور شب کو نماز بھی پڑھتا ہوں اور آرام بھی کرتا ہوں اور نکاح کرتا ہوں فرم رغب عن سننی فلیس منی تو جو میری سنن سے بے رغبی کرے وہ مجھ سے ہیں، رواہ عن حضرت انس رضی اللہ عنہ^۲۔

ایک شخص نے پیادہ جج کرنے کی منت مانی، ضعف سے دو آدمیوں پر تکیدیے کر چل رہا تھا، اسے سوار ہونے کا حکم دیا اور فرمایا: ان اللہ تعالیٰ عن تعذیب هذانفسه لغنى - رویاہ اس سے بے نیاز ہے کہ یہ اپنی جان کو عذاب میں ڈالے۔ (۲۱) اس کو شیخین نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا۔

^۳ عنہ رضی اللہ عنہ منه

عہ: وقع في نسخة الدر المنشور المطبوعة بمصر منہ۔ ت عہ: در منثور مطبوعہ مصر کے نسخہ میں سعید بن جبیر واقع ہوا سعید بن جبیر وہ تصحیف اہمنہ عفی عنہ۔

ہے یہ تصحیف ہے اہ منہ عفی عنہ

¹ لمحہ الکبیر حدیث ۱۰۲۱، المکتبۃ الفیصلیۃ بیر ووت ۳۲۱/۱، المستدرک لحاکم کتاب الرقاۃ وار الفکری ووت ۳۲۶/۳، الترغیب والترہیب بحوالہ الطبرانی

والی الشیخ والحاکم ان الترغیب فی الانفاق ایضاً مصطفیٰ الباجی مصر ۵۲/۲

² صحیح البخاری، کتاب النکاح ۲/۷۵، و صحیح مسلم کتاب النکاح ۱/۲۳۹

³ صحیح البخاری ایوب العمرا ۲/۲۵۱ و صحیح مسلم کتاب النذر ۲/۲۵۵، قدیمی کتب خانہ کراچی

<p>ہیں وہ ابوالبشر سے، انہوں نے کہا ایساں بن معاویہ رضی اللہ عنہ کے گرد جمع ہو کر لوگوں نے ان سے پوچھا: اسراف کیا ہے؟ فرمایا جس خرچ میں تم امرالی سے تجاوز کر جاؤ وہ اسراف ہے۔ (ت)</p>	<p>حسین عن ابی بشر قال اطاف الناس بایاس بن معویۃ فقالوا ما السرف قال ماتجاوزت به امر اللہ فهو سرف^۱۔</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

اور اسی کی مثل اہل لغت سے ابن الاعربی کی تفسیر ہے کما سیاقی من التفسیر الكبير (جیسا کہ تفسیر بکیر سے ذکر آئے کا۔ ت) تعریفات السید میں ہے

الاسراف تجاوز الحد في النفقة ^۲	(نفقہ میں حد تجاوز کرنا اسراف ہے۔ ت)
<p>اُقول: یہ تفسیر بجملہ ہے حکم الہی و ضمومیں گمنیوں تک ہاتھ، گتوں تک پاؤں دھونا ہے، مگر اس سے تجاوز اسراف نہیں بلکہ نیم بازو و نیم ساق تک بڑھانا مستحب ہے جیسا کہ احادیث سے گزار الوامر سے مراد تشریع یعنی چاہئے یعنی حدِ اجازت سے تجاوز، اور اب یہ تفسیر ایک تفسیر تبذیر کی طرف عود کرے گی۔</p>	<p>(۳) ایسی بات میں خرچ کرنا جو شرع مطہر یا مروت کے خلاف ہو اول حرام ہے اور ثانی مکروہ تنزیہ ہی۔ طریقہ محمدیہ میں ہے:</p>
<p>اسراف اور تبذیر: اس جگہ مال خرچ کرنے کا ملکہ (نفس کی قوت رائحتہ) جہاں شریعت یا مروت روکنا لازم کرے اور مروت امکانی حد تک پہنچانے کے کام میں نفس کی سچی رغبت کو کہتے ہیں اسراف و تبذیر شریعت کی مخالف میں ہوں تو حرام ہیں اور مروت کی مخالف میں ہوں تو مکروہ تنزیہ ہیں اس اقوال: ان دونوں کو منکرات قلب سے قرار دینے کے لئے لفظ ملکہ کا اضافہ کر دیا</p>	<p>الاسراف والتبذير ملکة بذل المال حيث يجب امساكه بحكم الشرع او البرءة بقدر ما يمكن وهما في مخالفة الشرع حرامان وفي مخالفة المروءة مكروهان تزنيها^۳ اه</p> <p>اُقول: وزاد ملکة ليجعلهما من منكرات القلب لانه في</p>

^۱ جامع البيان (تفسیر ابن جریر) تحت الآية ۶۱/۲۱ او احیاء التراث العربي بیرودت ۸/۲۷، الدر المنشور بحوالہ ابی الشیخ تحت الآیة ۲۱/۶۱ او احیاء التراث العربي بیرودت ۳۳۲/۳

^۲ التعریفات للسید الشریف انتشارات ناصر خسرو تہران ایران ص ۱۰

^۳ طریقہ محمدیہ السالیع والعشرون الاسراف و التبذیر مکتبہ حنفیہ کوئٹہ ۱۵/۱۲

<p>کیونکہ یہاں وہ دل کی برائیاں ہی شمار کرار ہے ہیں۔ اور شارح علامہ سید عبدالغنی نابلسی قدس سرہ القدسی نے مخالفت مردت کی مثال یہ پیش کی ہے کہ حاجت مندوں قربات داروں اور ہمسایوں کو چھوڑ کر دور والوں کو مال دے اور ان پر صدقہ کرے اہ</p> <p>اقول: طبرانی نے بسند صحیح حضرت ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اے امت محمد (علیہ الصلوٰۃ والسلام) اس ذات کی قسم جس نے مجھے حق کے ساتھ مبوعث فرمایا خدا اس شخص کا صدقہ قبول نہیں فرماتا جس کے کچھ ایسے قربات دار ہوں جو اس کے صلے کے محتاج ہوں اور وہ دوسروں پر صرف کرتا ہو اس کی قسم جس کے دست قدرت میں میری جان ہے خدا کی طرف روز قیامت نظر رحمت نہ فرمائے کا اہ تو یہ (حاجت مندا قارب کو چھوڑ کر اجنب کو دینا) صرف مردت ہی کے خلاف نہیں شریعت کے بھی خلاف ہے اور خدا ہے برتر ہی کو خوب علم ہے۔ (ت)</p>	<p>تعدیدہا ومثل الشارح العلامہ سیدی عبد الغنی النابلسی قدس سرہ القدسی مخالفۃ المروءۃ بدفعته للا جانب والتصدق به عليهم وترك الاقارب والجiran المحاویج^۱ اہ</p> <p>اقول: اخرج الطبرانی ^ف بسند صحيح عن ابی هریرة ^ف رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا امة محمد والذی بعثنی بالحق لا يقبل اللہ صدقۃ من رجل وله قرابۃ محتاجون الی صلته ويصرفها الی غيرهم والذی نفسی ببیدہ لا ينظر اللہ الیه یوم القیمة ^۲ اہ فهو خلاف الشرع لمجرد خلاف المروءۃ والله تعالیٰ اعلم۔</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ف: تطفل علی البوی النابلسی۔

ف۲: مسئلہ: جس کے عزیز محتاج ہوں اسے منع ہے کہ انہیں چھوڑ کر غیروں کو اپنے صدقات دے حدیث میں فرمایا ایسے کا صدقہ قبول نہ ہو گا اور اللہ تعالیٰ روز قیامت اس کی طرف نظر نہ فرمائے گا۔

^۱ الحدیقة الندیۃ شرح الطریقۃ لمحمدیہ السالیع والمشرون مکتبۃ نوریہ رضویہ فیصل آباد ۲۸/۲

^۲ مجمع الزوائد بحوالہ الطبرانی کتاب الزکۃ باب الصدقۃ علی الاقارب دارکتاب بیروت ۱۱/۳

انا اقول: وَبِاللّٰهِ التَّوْفِيقُ آدِمٍ کے پاس جو مال زائد بچا اور اُس نے ایک فضول کام میں اٹھا دیا جیسے بے مصلحت شرعی مکان کی زینت و آرائش میں مبالغہ، اس سے اُسے تو کوئی نفع ہوا نہیں اور اپنے غریب مسلمان بھائیوں کو دیتا تو ان کو کیسا نفع پہنچتا تو اس حرکت سے ظاہر ہوا کہ اس نے اپنی بے معنی خواہش کو ان کی حاجت پر مقدم رکھا اور یہ خلافِ مروت ہے۔

(۲) طاعتِ الٰہی کے غیر میں اٹھانا۔ قاموس میں ہے:

اسراف تبذیر یا وہ جو غیر طاعت میں خرچ ہو۔ (ت)	الاسراف التبذير او ما انفق في غير طاعة ^۱
-----------------------------------------------	-----------------------------------------------------

ردا المختار میں اسی کی نقل پر اقتصار فرمایا۔

اقول: ظاہر فہرست ہے کہ مباحثات نہ طاعت ہیں نہ ان میں خرچ اسراف مگر یہ کہ غیر طاعت سے خلاف طاعت مراد لیں تو مثل تفسیر دوم ہو گی اور اب علامہ شامی کا یہ فرمانا کہ:

اس کے غیر طاعت ہونے سے حرام ہونا لازم نہیں آتا، ہاں (وضوء میں تین بار سے زیادہ دھونے کے) مسنون ہونے کا اعتقاد رکھتا ہو تو وہ منہی عنہ ہے اور اس کا ترک سنت مؤکدہ ہو گا۔ (ت)	لایلزم من کونه غير طاعة ان یکون حراماً نعم اذا اعتقاد سنیته (ای سنیۃ الزیادة علی الشیث فی الوضوء) یکون منهیا عنہ و یکون تركه سنۃ مؤکدة ^۲ ۔
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

(۵) حاجتِ شرعیہ سے زیادہ استعمال کرنا

(جیسا کہ اس مبحث کے شروع میں حلیہ و بحر کے حوالے بیان ہوا اور علامہ علامہ شامی نے ان دونوں کا اتباع کیا۔ ت)	كما تقدم في صدر البحث عن الحلية والبحر وتبعهما العلامة الشامي
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------

ف: معروضة علی العلامة ش والقاموس ايضا۔

^۱ القاموس المحيط بباب النساء فصل اسین تحت اسراف مصطلح البابی مصر ۳/۱۵۲

^۲ رد المحتار کتاب الطهارة مکررات الوضوء دار احیاء التراث العربي ۱/۹۰

اقول: اولًا مراتب خمسہ کہ ہم اوپر بیان کر آئے ان میں حاجت کے بعد منفعت پھر زینت ہے اور شک نہیں کہ ان میں خرچ بھی اسراف نہیں جب تک حدِ اعتدال سے متجاوز نہ ہو، قال اللہ تعالیٰ

اے نبی! تم فرمادو کہ اللہ کی وہ زینت جو اُس نے اپنے بندوں کیلئے پیدا کی اور پاکیزہ رزق کس نے حرام کئے ہیں۔ (ت)	قُلْ مَنْ حَرَمَ زَيْنَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادَةً وَالظَّيْلَةَ مِنَ الرِّزْقِ ^۱
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------------

مگر یہ تاویل کریں کہ حاجت سے ہر بکار آمد بات مراد ہے۔

ثانیا: شرعیہ^۲ کی قید بھی مانع جامیعت ہے کہ حاجت دنیویہ میں بھی زیادہ اڑانا اسراف ہے مگر یہ کہ شرعیہ سے مراد مشروع لیں یعنی جو حاجت خلافِ شرع نہ ہو تو یہ اُس قول پر مبنی ہو جائے گا جس میں اسراف و تبذیر میں حاجت جائزہ و ناجائزہ سے فرق کیا ہے۔ اگر کہیے ان علماء کا یہ کلام دربارہ وضو ہے اُس میں توجوزِ یادت ہو گی حاجت شرعیہ دینیہ ہی سے زائد ہو گی۔

اقول: اب مطلقاً حکمِ ممانعت مسلم نہ ہو گا مثلاً میں چھڑانے یا شدّت گرمائی میں ٹھنڈ کی نیت سے زیادت کی تو اسراف نہیں کہہ سکتے کہ غرض صحیح جائز میں خرچ ہے۔ شاید اسی لئے علامہ طحطاوی نے لفظ شرعیہ کم فرمائنا تھا ہی کہا

الاسراف هو الزيادة على قدر الحاجة ^۲	(ضرورت سے زیادہ خرچ اسراف ہے۔ ت)
------------------------------------------------	----------------------------------

اقول: مگر یہ تعریف اگر مطلق اسراف کی ہو تو جامیعت میں ایک اور خلل ہو گا کہ قدر حاجت سے زیادت کیلئے وجود حاجت در کار اور جہاں حاجت ہی نہ ہو اسراف اور زائد ہے باہ حلیہ و اتباع کی طرح خاص اسراف فی الوضوء کا بیان ہو تو یہ خلل نہ ہو گا۔
(۲) غیر طاعت میں یا بلا حاجت خرچ کرنا۔ نہایہ ابن اثیر و مجمع بخار الانوار میں ہے:

الاسراف والتبذير في النفقة لغير حاجة اوفي غير طاعة الله تعالى ^۳	اسراف اور تبذیر: بغیر حاجت یا غیر طاعت الہی میں خرچ کرنا ہے۔ (ت)
----------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------

ف۱: تطفل علی الحلیۃ والبھروش۔

¹ القرآن الکریم ۷/۳۲

² حاشیۃ الطھاوی علی الدر المختار کتاب الطھارۃ المکتبۃ العربیۃ کوئٹہ ۱/۶۷

³ النہایہ لابن اثیر فی غریب الحدیث و ثرحت الفاظ "صرف" دارالكتب العلمیہ بیروت ۲/۳۲۵، مجمع بخار الانوار تحت الفاظ سرف مکتبہ دار ایمان مدینۃ المنورۃ السعودیہ

۳/۱۱۵۳ صفحہ ۹۳۵

فتاویٰ رضویہ جلد اول حصہ ب

یہ تعریف گویا چہارم و پنجم کی جامع ہے۔

اقول اولاً فـ اطاعت میں وہی تاویل لازم جو چہارم میں گزری۔

ثانیاً: حاجت فـ میں وہی تاویل ضرور جو پنجم میں مندرجہ ہوئی۔

(۷) دینے میں حق کی حد سے کمی یا بیشی۔ تفسیر ابن جریر میں ہے:

<p>کلام عرب میں اسراف اسے کہتے ہیں کہ دینے میں حق کے حصول سے خطا کر جائے یا تو حق کی حد سے آگے بڑھ جائے یا اس کی واجبی حد سے پچھے رہ جائے۔ (ت)</p>	<p>الاسراف في الكلام العرب الاصطاء باصابة الحق في العطية اما بتجاوزه حدہ في الزیادة واما بتقصیر عن حدہ الواجب ^۱</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

اقول: یہ عطا کے ساتھ خاص ہے اور اسراف کچھ لینے دینے ہی میں نہیں اپنے خرچ کرنے میں بھی ہے۔ حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>وضو میں بھی اسراف ہوتا ہے اور ہر کام میں اسراف کو دخل ہے اسے سعید بن منصور نے میکلی بن ابی عمرو سیبانی شفیع سے مرسل اور ایت کیا ہے۔ (ت)</p>	<p>في الوضوء اسراف وفي كل شيء اسراف ^۲ رواه سعید بن منصور عن يحيى بن أبي عمرو السَّيْبَانِي الشَّفِيعِ مرسلا</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

(۸) ذلیل غرض میں کثیر مال اٹھادیں۔ تعریفات السید میں ہے:

<p>اسراف گھٹیا مقصد میں زیادہ مال خرچ کر دینا اور بیان اسراف میں اس تعریف کو مقدم رکھا اور مُسرف کی تعریف میں صرف اسی کو ذکر کیا۔ (ت)</p>	<p>الاسراف انفاق المال الكثير في الغرض الخسيس ^۳ اهقدمه ههنا واقتصر عليه في المسرف۔</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------

اقول: یہ بھی جامع فـ نہیں بے غرض محض تھوڑا مال ضائع کر دینا بھی اسراف ہے۔

فـ ۱: تطفل علی ابن الاشیر والعلامة طاہر۔

فـ ۲: تطفل علی العلامہ السید الشریف۔

فـ ۳: تطفل علی ابن جریر۔

^۱ جامع البیان (تفسیر ابن جریر) تحت الآیة ۶/۲/۱۳۱ ادارہ احیاء التراث العربي بیروت ۷/۸/۵۷

^۲ کنز العمال بحوالہ ص عن میکلی بن عمرو حدیث ۲۲۲۸ موسیٰ الرسالۃ بیروت ۹/۲۲۵

^۳ التعريف للسيد الشيريف انتشارات ناصر خسرو تهران ایران ص ۱۰

(۹) حرام میں سے کچھ یا حلال کو اعتدال سے زیادہ کھانا حکاہ السید قیلا^۱ تعریفات میں سید شریف نے اسے بطور قتل حکایت کیا۔ (ت) اقول: یہ کھانے نے سے خاص ہے۔

(۱۰) لائق و پسندیدہ بات میں قدر لائق سے زیادہ اٹھادیں۔ تعریفات علامہ شریف میں ہے:

اسراف: مناسب کام میں حد مناسب سے زیادہ خرچ کرنا، بخلاف تہذیر کے کہ وہ نامناسب امر میں خرچ کرنے کو کہتے ہیں۔ (ت)	الاسراف صرف الشیعی فیما ینبغی زائد اعلیٰ ماینبغی بخلاف التبذییر فانہ صرف الشیعی فیما لا ینبغی ^۲
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------

اقول: یعنی کا اطلاق کم از کم مستحب پر آتا ہے اور اسراف مباح خالص میں اُس سے بھی زیادہ ہے مگر یہ کہ جو کچھ لاینبغی نہیں سب کو یعنی مان لیں کہ مباح کاموں کو بھی شامل ہو جائے و لیس ببعید (اور یہ بعید نہیں۔ ت) اور عبث محض اگرچہ بعض جگہ مباح بمعنی غیر ممنوع ہو مگر زیر لاینبغی داخل ہے تو اس میں جو کچھ اُٹھے گا اس تفسیر پر داخل تہذیر ہو گا۔

(۱۱) بے فائدہ خرچ کرنا۔ قاموس میں ہے:

حوض کا پانی اسکے کناروں سے بہ گیا۔ (ت)	ذهب ماء الحوض سرفاض من نواحیه ^۳
----------------------------------------	--------------------------------------------

تاج العروس میں ہے:

شرنے کہا سرف الماء کے معنی وہ پانی جو سینچائی یا کسی فائدہ کے بغیر جاتا رہا کہا جاتا ہے کوئی نے کھجوروں کو سیراب کر دیا اور باقی پانی سرف (بے کار) گیا۔ (ت)	قال شمر سرف الماء ماذہب منه في غير سقی ولا نفع يقال اروت البشر النخيل وذهب بقية الماء سرف۔ ^۴
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------

تفسیر کیر و تفسیر نیشاپوری میں ہے:

ف: معروضة على من نقل عنه السید۔

^۱ التعریفات للسید الشریف انتشارات ناصر خرسرو تهران ایران ص ۱۰

^۲ التعریفات للسید الشریف انتشارات ناصر خرسرو تهران ایران ص ۱۰

^۳ القاموس البحيط باب الفاء فضل اسین مصطفی البابی مصر ۱۵۷/۳

^۴ تاج العروس باب الفاء فضل اسین دار احیاء التراث العربي بیروت ۱۳۸/۲

<p> واضح ہو کہ اسراف کی تفسیر میں اہل لغت کے دو قول ہیں : اول، ابن الاعرابی نے کہا سرف کام معنی مقررہ حد سے تجاوز شرنے کہا سرف المال وہ جو بے فائدہ چلا جائے (ت)</p>	<p>اعلم ان لا هل اللغة في تفسير الاسراف قولين الاول قال ابن الاعرابي السرف تجاوز ماحذر لك الثاني قال شمر عـ سرف المال عـ ما ذهب منه في غير منفعة ¹۔</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

اقول: منفعت کے بعد بھی اگرچہ ایک مرتبہ زینت ہے مگر ایک معنی پر زینت بھی بے فائدہ نہیں۔ ہمارے کلام کا ناظر خیال کر سکتا ہے کہ ان تمام تعریفات میں سب سے جامع و مانع واضح تعریف اول ہے اور کیوں نہ ہو کہ یہ اُس عبد اللہ کی تعریف ہے جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علم کی گھری فرماتے اور جو خلافے اربعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے بعد تمام جہان سے علم میں زائد ہے اور ابو حنیفہ جیسے امام الائمه کا مورث علم ہے رضی اللہ تعالیٰ عنہ و عنہم اجمعین۔

تبذیر فـ کے باب میں علماء کے دو قول ہیں:

(۱) وہ اسراف دونوں کے معنی ناجتن صرف کرنا ہے۔

اقول: یہی صحیح ہے کہ یہی قول حضرت عبد اللہ بن مسعود و حضرت عبد اللہ بن عباس و عامہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا ہے، قول اول کی حدیث میں اس کی تصریح گزری اور وہی حدیث بطریق آخراً بن جریر نے یوں روایت کی:

<p>هم اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم یہ بیان کرتے تھے تبذیر غیر حق میں خرق کرنے کا نام ہے۔ (ت)</p>	<p>کما اصحاب محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نحو احادیث التبذیر النفقة في غير حقه ²۔</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------

فـ: تبذیر و اسراف کی معنی میں فرق کی بحث۔

یہاں تفسیر نیشاپوری کے مصری مطبوعہ نسخہ میں شمر کے بجائے عین سے عمر چھپ گیا ہے، یہ تحریف ہے ۱۲ امنہ (ت)

یہ دونوں تفسیروں میں اسی طرح "لام" سے مال لکھا ہوا ہے اور تاج العروس کا تقاضہ ہے کہ یہ ہمزہ سے "ماء" ہو ۱۲ امنہ (ت)

عـ: وقع هنـا في نسخة النيسـا بورـى المطبـوعـة
بـصـرـعـرـبـالـعـيـنـ وـهـوـ تـحـرـيـفـ منـهـ۔ (مـ)

عـ: هـكـذاـ هوـ المـالـ بـالـلـامـ فـيـ كـلـ التـفـسـيرـيـنـ
وـقـضـيـةـ التـاجـ اـنـهـ المـاءـ بـالـهـمـزـةـ ۱۲ـ اـمـنـهـ۔ (مـ)

¹ مفاتیح الغیب (الشیری الكبير) تحت الآیہ ۱۳۱/۶ ادارہ الکتب العلمیہ بیروت ۱۳۱/۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲

² جامع البیان (تفسیر ابن جریر) تحت الآیہ ۲۶۲/۱، ۲۶۱/۱، ۲۶۰/۱، ۲۵۹/۱، ۲۵۸/۱، ۲۵۷/۱

سعید بن منصور سنن اور بخاری ادب مفرد اور ابن حجر و ابن منذر تفاسیر اور بیہقی شعب الایمان میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی:

(مبذر وہ جو غیر حق میں خرچ کرے۔ت)	^۱ المبذر المنفق في غير حقه۔
ابن حجر کی ایک روایت ان سے یہ ہے: باطل میں خرچ نہ کر کہ مُبْدِرُوهُی ہے جو نا حق میں خرچ کرتا ہو۔ مجاهد نے کہا: کہ اگر انسان اپنا سارا مال حق میں خرچ کر دے تو تبذیر نہیں اور اگر ایک مدد گھی باطل میں خرچ کر دے تو تبذیر ہے۔(ت)	لاتنفق في الباطل فأن المبذر هو المسرف في غير حق وقال مجاهد لو انفاق انسان ماله كله في الحق مكان تبذير او لو انفاق مدا في الباطل كان تبذيراً ^۲

تبذیر: اللہ کی معصیت میں غیر حق میں اور فساد میں خرچ کرنا ہے۔(ت)	التبذير النفقة في معصية الله تعالى وفي غير الحق وفي الفساد ^۳ ۔
مبادر و مبذر: خرچ میں اسراف کرنے والا۔(ت)	المبادر والمبذر المسرف في النفقة ^۴ ۔

نیز مختصر امام سیوطی میں ہے:

الاسراف التبذير^۵ (اسراف کا معنی تبذیر ہے۔ت) قاموس میں ہے:

¹ جامع الایمان (تفسیر ابن حجر) تحت الآیات ۲۶ و ۲۷ و ۲۸ دار احیاء التراث العربي بیروت ۱۵/۸۲، الدر المنشور بحوالہ سعید بن منصور والبخاری فی الادب و ابن المنذر و بیہقی شعب الایمان دار احیاء التراث العربي بیروت ۱۵/۲۳۹

² جامع الایمان (تفسیر ابن حجر) تحت الآیات ۲۶ و ۲۷ و ۲۸ دار احیاء التراث العربي بیروت ۱۵/۸۷

³ جامع الایمان (تفسیر ابن حجر) تحت الآیات ۲۶ و ۲۷ و ۲۸ دار احیاء التراث العربي بیروت ۱۵/۸۷

⁴ النہیۃ فی غریب الحدیث والثرباب الباء مع الذال، تحت لاظہ بندر و اکتب اطلاعیۃ بیروت ۱۰/۱۱ مختصر احیاء العلوم

⁵ مختصر احیاء العلوم

بذرہ تبذیراً سے خراب کیا اور بطور اسراف بانٹ دیا۔ (ت)	بذرہ تبذیراً خربہ و فرقہ اسرافاً ^۱
----------------------------------------------------------	-----------------------------------------------

تعزیفات السید میں ہے:

تبذیر: بطور اسراف مال بانٹنا۔ (ت)	التبذیر تفریق المآل علی وجه الاسراف ^۲
-----------------------------------	--------------------------------------------------

اسی طرح مختار الصحاح میں اسراف کو تبذیر اور تبذیر کو اسراف سے تفیر کیا۔

(۲) ان میں فرق ہے تبذیر خاص معاصی میں مال بر باد کرنے کا نام ہے ابن جریر عبد الرحمن بن زید بن اسلم مولائے امیر المؤمنین عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی:

لاتبذر تبذیراً كا معنی "معاصی میں نہ دے"- (ت)	لاتبذر تبذیراً الاعط فی المعاصی ^۳
-----------------------------------------------	----------------------------------------------

اقول: اس تفیر پر اسراف تبذیر سے عام ہوا کہ ناجت صرف کرنا عبث میں صرف کو بھی شامل اور عبث مطلقاً کہا نہیں تو از انجا کہ اسراف ناجائز ہے یہ صرف معصیت ہوا مگر جس میں صرف کیا وہ خود معصیت نہ تھا اور عبارت "الاعط فی المعاصی" (اس کی نافرمانی میں مت دے۔ت) کا ظاہر یہی ہے کہ وہ کام خود ہی معصیت ہو بالجملہ تبذیر کے مقصد و حکم دونوں معصیت ہیں اور اسراف کو صرف حکم میں معصیت لازم،

اور اس وقت یہی مشہور ہے، اور تاج العروس میں اپنے شش کی روایت سے اشتقاد سے نقل کیا ہے کہ لغت کے عرف میں تبذیر، اسراف کو شامل ہے اھ۔ اسکی صراحت علامہ شہاب خنجری نے عنایۃ القاضی میں کی ہے اور	وهذا هو المشتهر اليوم و وقع في التاج عن شیخه عن ائیة الاشتقاد ان التبذیر يشمل الاسراف في عرف اللغة اه ^۴ . وبه صرح العلامة الشهاب في عنایۃ القاضی و
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

^۱ قاموس المحيط باب الراء فصل الباء مصطلح البالی مصر ۳۸۳/۱

^۲ التعزیفات للسید الشریف انتشارات ناصر خسرو تهران ایران ص ۲۳

^۳ جامع البیان (تفسیر ابن جریر) تحت الایت ۲۷/۲ و ۲۶/۲ دار الحکیمة ارث الرسالہ عربی بیروت ۱۹۷۵

^۴ تاج العروس باب الراء، فصل الباء دار الحکیمة ارث الرسالہ عربی بیروت ۱۹۷۳

اس کا مفاد یہ ہے کہ تبذیر اعم ہے اور دونوں نے اس کی تفسیر نہ کی ہے۔ (ت)	مفادة ان التبذير اعم ولم يفسراه۔
-------------------------------------------------------------------------	----------------------------------

بعض نے یوں فرق کیا کہ مقدار میں حد سے تجاوز اسراف ہے اور بے موقع بات میں صرف کرنا تبذیر، دونوں بُرے ہیں اور تبذیر بدتر۔

<p>خواجی نے فرمایا: جیسا کشف میں نقل کیا ہے ان دونوں میں یہ فرق کیا گیا ہے کہ اسراف مقدار میں حد سے آگے بڑھنا اور یہ حقوق کی قدروں سے نا آشنا ہے۔ اور تبذیر حق کی جگہ سے تجاوز کرنا اور یہ کیفیت ہے اور اس کے مقامات سے نا آشنا ہے، اور دونوں ہی مذموم ہیں اور ثانی زیادہ برائے۔ (ت)</p>	<p>قال الخواجه وفرق بينهما على ما نقل في الكشف بان الاسراف تجاوز في الكبيرة وهو جهل بمقادير الحقوق والتبذير تجاوز في موقع الحق وهو جهل بالكيفية وبواقعها وكلاهما مذموم والثانى دخل في الذم۔^۱</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

اس تفسیر پر دونوں متباین ہوں گے۔

اقول: اگرچہ مقدار سے زیادہ صرف بھی بے موقع بات میں صرف ہے کہ وہ مصرف اس زیادت کا موقع و محل نہ تھا ورنہ اسراف ہی نہ ہوتا مگر بے موقع سے مراد یہ ہے کہ سرے سے وہ محل اصلاح مصرف نہ ہو۔ با جملہ احاطہ کلمات ف سے روشن ہوا کہ وہ قطب جن پر ممانعت کے افلاک دورہ کرتے ہیں دو ہیں ایک مقصد معصیت دوسرا بیکار اضاعت اور حکم دونوں کا منع و کراہت۔

اقول: معصیت تو خود معصیت ہی ہے ولذا اس میں منع مال ضائع کرنے پر موقف نہیں اور غیر معصیت میں جبکہ وہ فعل فی نفسہ گناہ نہیں لاجر جرم ممانعت میں اضاعت لمحوظ ولذا عام تفسیرات میں لفظ انفاق ماخوذ کہ مفید خرچ واستلاک ہے کہ اہم بالافادہ یہی ہے معاصی میں صرف معصیت ہونا تو بدیہی ہے زید نے سونے چاندی کے کڑے اپنے ہاتھوں میں ڈالے یہ اسراف ہوا کہ فعل خود گناہ ہے اگرچہ تھوڑی دیر پہنچ سے کڑے خرچ نہ ہو جائیں گے اور بلا وجہ محض اپنی جیب میں ڈالے پھرتا ہے تو ف: مسئلہ: اسراف کہ ناجائز و گناہ ہے صرف دو صورتوں میں ایسا ہوتا ہے ایک یہ کہ کسی گناہ میں صرف واستعمال کریں دوسرے بیکار محض مال ضائع کریں۔

¹ عناية القاضي وكفاية الراضي تحت الآية ۲۶/۲ دارالكتب العلمية بيروت ۲۲/۶

اسراف نہیں کہ نہ فعل گناہ ہے نہ مال ضائع ہوا اور اگر دریا میں پھینک دیے تو اسraf ہوا کہ مال کی اضاعت ہوئی اور اضاعت کی مانع نہ پر حدیث صحیح ناطق صحیح بخاری و صحیح مسلم میں مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>بے شک اللہ تعالیٰ تمہارے لئے مکروہ رکھتا ہے فضول بک بک اور سوال کی کثرت اور مال کی اضاعت۔</p>	<p>ان اللہ تعالیٰ کرہ لكم قیل وقال وکثرة السؤال واضاعة المال^۱۔</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------

یہ تحقیق معنی اسraf ہے جسے محفوظ و ملحوظ رکھنا چاہئے کہ آئندہ انکشاف احکام اسی پر موقوف و باللہ التوفیق۔
 فالذہ: یہاں سے ظاہر ہوا کہ وضو و غسل میں تین بار سے زیادہ پانی ڈالنا جبکہ کسی غرض صحیح سے ہو ہر گز اسraf نہیں کہ جائز غرض میں خرچ کرنانہ خود معصیت ہے نہ بیکار اضاعت۔ اس کی بہت مثالیں ان پانیوں میں ملیں گی جن کو ہم نے آب وضو سے مستثنی بتایا ہیز تبرید و تنظیف کی دو مثالیں ابھی گزریں اور ان کے سوا علماء کرام نے دو صور تین اور ارشاد فرمائی ہیں جن میں غرض صحیح ہونے کے سبب اسraf نہ ہوا:
 (۱) یہ کہ وضو علی الوضوء کی نیت کرے کہ نور علی نور ہے۔

(۲) اگر وضو کرتے میں کسی عضو کی مستثیث میں شک واقع ہو تو کم پر بنا کر کے مستثیث کامل کر لے مثلاً شک ہوا کہ منہ یا ہاتھ یا پاؤں شاید دوہی بار دھویا تو ایک بار اور دھولے اگرچہ واقع میں یہ چوتھی بار ہوا ایک بار کا خیال ہوا تو دوبار، اور یہ شک پڑا کہ دھویا ہی نہیں تو تین بار دھوئے اگرچہ واقع کے لحاظ سے چھ بار ہو جائے یہ اسraf نہیں کہ اطمینانِ قلب حاصل کرنا غرض صحیح ہے۔ ہم امر چہارم میں ارشاد اقدس حضور پیر نور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم بیان کر آئے کہ: دع ما یریبک الی مala یربیبک^۲ شک کی

ف: مسئلہ: ان صحیح غرضوں کا بیان جن کے لئے وضو و غسل میں تین تین بار سے زیادہ اعضاء کا دھونا داخل اسraf نہیں بلکہ جائز و روایا محمود و مسحیں ہے۔

¹ صحیح البخاری کتاب فی الاستقراض الخ باب ما یعنی عن اشاعت المال قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۲۳ / ۱، صحیح مسلم کتاب القصیۃ باب نبی عن کثرة المسائل الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۵۱۲ / ۷

² صحیح البخاری کتاب البيوع باب تفسیر المحتبات قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۷۵ / ۱

بات چھوڑ کر وہ کرجس میں شک نہ رہے۔ کافی امام حافظ الدین نسقی میں ہے۔

<p>حدیث پاک "جس نے اس سے زیادتی یا کمی کی وہ حد سے بڑھا اور ظلم کیا" کی وعید اس صورت میں ہے کہ جب یہ اعتقاد رکھتے ہوئے زیادہ کرے کہ زیادہ کرنا ہی سنت ہے لیکن شک کے وقت اطمینان قلب کے لئے زیادہ کرے یادو سرے وضو کی نیت ہو تو کوئی حرج نہیں اس لئے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا ہے کہ شک کی حالت چھوڑ کر وہ صورت اختیار کرے جس میں شک نہ رہے۔ (ت)</p>	<p>هذا (ای وعید الحدیث من زاد علی هذا اونقص فقد تعدی وظلم) اذا زاده معتقدا ان السنة هذا فاما لو زاد لطمانیة القلب عند الشك اونية وضوء اخر فلا باس به لانه صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم امر بترك ما يربیه الى مالا يربیه¹</p>
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

فیت القدریہ میں قول ہدایہ الوعید لعدم روایۃ سنۃ (وعید اس لئے ہے کہ وہ سنت نہیں سمجھتا ہے۔ ت) کے تحت میں ہے:

<p>تو اگر میثیث کو سنت مانا اور وضو پر وضو کے ارادے یا شک کے وقت اطمینان قلب کے لئے زیادہ کیا یا کسی حاجت کی وجہ سے کمی کی تو کوئی حرج نہیں (ت)</p>	<p>فلو رأه و زاد لقصد الوضوء على الوضوء او لطمانیة القلب عند الشك اونقص لحاجة لا باس به²</p>
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------

عنایہ میں ہے:

<p>شک کے وقت اطمینان قلب کے لئے یادو سرے وضو کی نیت سے زیادہ کیا تو حرج نہیں اس لئے کہ وضو پر وضونور علی نور ہے اور اسے حکم ہے کہ شک کی صورت چھوڑ کر وہ را اختیار کرے جس میں اسے شک نہ ہو (ت)</p>	<p>اذا زاد لطمانیة القلب عند الشك اوننية وضوء اخر فلا باس به فأن الوضوء على الوضوء نور على نور وقد امر بترك ما يربیه الى مالا يربیه³</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

¹ الکافی شرح الاولی

² فیت القدریہ کتاب الطہارت مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۲۷/۱

³ عنایہ مع افتح القدریہ علی الہدایہ کتاب الطہارت نوریہ رضویہ سکھر ۲۷/۱

حلیہ میں ہے:

<p>وعید اعتقاد مذکور پر ہے خود فعل پر نہیں۔ اسی کو ہدایہ، محیط رضی الدین اور بدائع میں بھی اختیار کیا ہے، اور بدائع میں صراحت کی ہے کہ یہی صحیح ہے اس لئے کہ جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت کو نہ مانے وہ بد منہب ہے اسے وعدید لاحق ہوگی۔ اگر تین پر اضافہ و ضو علی و ضوک ارادے سے ہے یا شک کے وقت اطمینان قلب کے لئے تو اسے وعدید لاحق نہ ہوگی اور یہ ظاہر ہے۔ سوال یہ ہے کہ اگر مذکورہ بالتوں میں سے کسی کا قصد ہوئے بغیر اس نے تین بار سے زیادہ دھویا مکروہ ہے یا نہیں، ظاہر یہ ہے کہ مکروہ ہے کیونکہ یہ اسراف ہے۔ (ت)</p>	<p>الوعید على الاعتقاد المذكور دون نفس الفعل وعلى هذا مشى في الهدایة ومحیط رضی الدین والبدائع ونص في البدائع انه الصحيح لأن من لم یرسنه رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقد ابتدع فلیحقه الوعید وان كانت الزیادة على الثالث لقصد الوضو على الوضوء او لطمأنينة القلب عند الشك فلا یلحقه الوعید وهو ظاهر وهل لو زاد على الثالث من غير قصد لشیعی مما ذکر یکرہ الظاہر نعم لأنہ اسراف^۱۔</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

اسی طرح نہایہ و معراج الہدایہ و مبسوط و سراج وہاب و برجندي و در مختار و عالمگیری وغیرہ ایک وغیرہ کتب کثیرہ میں ہے مگر بعض متاخرین شراح کو ان صورتوں میں کلام واقع ہوا:

صورت اولی میں تین آ وجہ سے:

وجہ اول وضو عبادت فـ مقصودہ نہیں بلکہ نمازو غیرہ کیسے و سیلہ ہے ہمارے علماء کا اس پر اتفاق ہے

فـ مسئلہ: بعض نے فرمایا کہ وضو پر وضو اسی وقت مستحب ہے کہ پہلے سے وضو کوئی نماز یا سجدہ تلاوت وغیرہ کوئی فعل جس کے لئے با وضو ہونے کا حکم ہے ادا کر چکا ہو بغیر اس کے تجدید وضو مکروہ ہے۔ بعض نے فرمایا کہ ایک بار تجدید تو بغیر اس کے بھی مستحب ہے، ایک سے زیادہ بے اسکے مکروہ ہے اور مصنف کی تحقیق کر ہمارے ائمہ کا کلام اور نیز احادیث خیر الانام علیہ افضل الصلوۃ السلام مطلقاً تجدید وضو کو مستحب فرماتی ہیں اور ان قیدوں کا کوئی ثبوت ظاہر نہیں۔

¹ حلیۃ ال محلی شرح منیۃ المصلی

توجب تک اُس سے کوئی فعل مقصود مثل نماز یا سجدہ تلاوت یا مس مصحف واقع نہ ہو لے اُس کی تجدید مشروع نہ ہونی چاہئے کہ اسراف محسن ہو گی۔ یہ اعتراض محقق ابراہیم حلبی کا ہے۔ خلاصہ میں اعضاً و ضوچار بارہ ہونے کی کراہت میں دو قول نقل کر کے فرمایا تھا:

<p>یہ اس صورت میں ہے کہ ابھی وضو سے فارغ ہو گرے باہم بینت وضو علی الوضو شروع کر دینا ہمارے بیہاں بالاتفاق جائز ہے اور کسی کے نزدیک مکروہ نہیں۔ اس پر علامہ حلبی نے وہ اشکال قائم کیا اور علامہ علی قاری نے مرقات باب السنن الوضوء فصل ثانی میں زیر حدیث فم زاد علی هذا فقد اساء و تعدی² جس نے اس پر زیادتی کی اس نے برائیا اور حد سے آگے بڑھا۔ (ت) اُن کی تبعیت کی۔</p>	<p>هذا اذالم يفرغ من الوضوء فأن فرغ ثم استأنف الوضوء لايكره بالاتفاق¹.</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------

اسی طرح تاتار خانیہ میں امام ناطقی سے ہے کہ اس سے ثابت کہ ایک وضو سے فارغ ہو کر معًا بہ نیت وضو علی الوضو شروع کر دینا ہمارے بیہاں بالاتفاق جائز ہے اور کسی کے نزدیک مکروہ نہیں۔ اس پر علامہ حلبی نے وہ اشکال قائم کیا اور علامہ علی اس پر زیادتی کی اس نے برائیا اور حد سے آگے بڑھا۔ (ت) اُن کی تبعیت کی۔

اقول: اولاً اجب ائمہ ثقات نے ہمارے علماء کا اتفاق نقل کیا اور دوسرا جگہ سے خلاف ثابت نہیں تو بحث کی کیا گنجائش۔

ثانیاً: فَاعبادتُ غَيْرَ مقصودِه بالذات ہونے پر اتفاق سے یہ لازم نہیں کہ وہ وسیلہ ہی ہو کہ جائز ہو بلکہ فی نفسہ بھی ایک نوع مقصودیت سے حظر کھتا ہے ولذاماً جماعت ہے کہ ہر وقت باوضور ہناف۔ ۳ ہر حدث کے بعد معًا وضو کرنا مستحب ہے۔ فتاویٰ قاضی خان و خزانۃ المقتین و فتاویٰ ہندیہ وغیرہ میں وضوے مستحب کے شمار میں ہے:

<p>اسی میں سے وضو کی محافظت یہ ہے کہ جب بے وضو ہو وضو کر لے تاکہ ہمہ وقت باوضور ہے وضو کی محافظت اسلام کی ستہ ہے۔ (ت)</p>	<p>و منها المحافظة على الوضوء وتفسيره ان يتوضأ كلما احدث ليكون على الوضوء في الاوقات كلها³.</p>
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ف۔ ۱: تطفل علی الغنیۃ وعلی القاری۔

ف۔ ۲: تطفل آخر علیہما۔

ف۔ ۳ مسئلہ: ہر وقت باوضور ہنا مستحب ہے اور اس کے فضائل۔

¹ خلاصہ الفتاویٰ کتاب الطہارۃ سنن الوضوء مکتبہ جیبیہ کوئٹہ ۲۲/۱

² مرقة المفاتیح کتاب الطہارۃ باب سنن الوضو تحت الحدیث ۲۱ مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ ۱۲۲/۲

³ الفتاویٰ ہندیہ کتاب الطہارۃ الباب الاول الفصل الثاني نورانی کتب خانہ پشاور ۹/۱

بلکہ امام رکن الاسلام محمد بن ابی بکر نے شرعة الاسلام میں اُسے اسلام کی سُنتوں سے بتایا فرماتے ہیں:

المحافظة على الوضوء سنة الإسلام ^۱	(ہمیشہ باوضور ہنا اسلام کی سُنت ہے۔ ت)
اُس کی شرح مفاتیح الجان و مصانع الجان میں بستان العارفین امام فقیہ ابواللیث سے ہے:	
بعنی ہم کو حدیث پہنچی کہ اللہ عزوجل نے مولیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام سے فرمایا اے مولیٰ! اگر بے وضو ہونے کی حالت میں تجھے کوئی مصیبت پہنچ تو خود اپنے آپ کو ملامت کرنا۔	بلغنا ان اللہ تعالیٰ قال لموسیٰ علیہ الصلاۃ والسلام یا موسیٰ اذا اصابتك مصیبة وانت على غير وضوء فلا تلو من الانفسك ^۲ ۔

اسی میں کتاب خالصۃ الحقائق ابو القاسم محمود بن احمد فارابی سے ہے: قال بعض اهل الیعرفة من داوم على الوضوء اكرمه الله تعالى بسبع خصال^۳ ایعنى بعض عارفین نے فرمایا جو ہمیشہ باوضور ہے اللہ تعالیٰ اُسے سات^۴ فضیلتوں سے مشرف فرمائے:

- (۱) ملائکہ اس کی صحبت میں رغبت کریں۔
- (۲) قلم اُس کی نیکیاں لکھتا رہے۔
- (۳) اُس کے اعضاء تسبیح کریں۔
- (۴) اُسے تکبیر اولیٰ فوت نہ ہو۔

(۵) جب سوئے اللہ تعالیٰ کچھ فرشتے بھیج کر جن والنس کے شر سے اُس کی حفاظت کریں۔

(۶) سکرات موت اس پر آسان ہو۔

(۷) جب تک باوضو ہو امانِ الہی میں رہے۔

اسی میں بحوالہ مقدمہ غزنویہ و خالصۃ الحقائق انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ عزوجل فرماتا ہے:

من احدث ولم یتوضاً فقد جفافی ^۴	جنے حدث ہوا ووضو نہ کرے اس نے میرا کمال ادب جیسا چاہئے ملحوظ نہ رکھا۔
-------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------

^۱ شرعة الاسلام مع شرح مفاتیح الجان فصل في تفضیل سنن الطمارۃ مکتبۃ اسلامیہ کوئٹہ ص ۸۲

^۲ مفاتیح الجان شرح شرعة الاسلام فصل في تفضیل سنن الطمارۃ مکتبۃ اسلامیہ کوئٹہ ص ۸۲

^۳ مفاتیح الجان شرح شرعة الاسلام فصل في تفضیل سنن الطمارۃ مکتبۃ اسلامیہ کوئٹہ ص ۸۲

^۴ مفاتیح الجان شرح شرعة الاسلام فصل في تفضیل سنن الطمارۃ مکتبۃ اسلامیہ کوئٹہ ص ۹۳

اقول: مگر ظاہراً یہ حدیث بے اصل ہے،

<p>جو پوری حدیث میں غور کرے تو اسکی طبیعت اس کی شہادت دے گی اور اگر یہ درست ہوتی تو ہمیشہ باوضور ہنا واجب ہوتا اور کوئی اس کا قائل نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)</p>	<p>تشهد به قریحة من نظرہ فیه بتیامہ وایضاً لوصح لوجبت استدامة الوضوء ولا قائل به والله تعالیٰ اعلم</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------

هالاً: وہ تنظیف فاً ہے اور دین کی بیان نظافت پر ہے اور شک نہیں کہ تجدید موجب تنظیف مزید، ولذات جمعہ و عیدین و عرفہ عَہْ واحرام و وقوف عرفات و وقوف مزدلفہ حاضری حرم و حاضری سرکار اعظم

ف۔: تخلف ثالث علیہما۔

ف۔ ۲: مسئلہ: ان بعض اوقات و مواقع کا ذکر جن کے لیے غسل مستحب ہے۔

<p>عہ: در مختار میں ہے میں "جبل عرفات پر غسل" شامی میں ہے لفظ جبل اس بات کی جانب اشارہ کے لئے بڑھادیا کہ غسل خود وقوف کی وجہ سے ہے عرفات میں داخل ہونے یا روز عرفہ کی وجہ سے نہیں اور بدائع میں جو ہے کہ "ہوسکتا ہے کہ اس میں اختلاف ہو کہ غسل و قوف کی وجہ سے ہے یا اس دن کی وجہ سے ہے جیسے جمعہ میں اختلاف ہے" حیله میں اسکی تردید یوں کی ہے کہ ظاہر یہ ہے کہ غسل و قوف کی وجہ سے ہے۔ اور میں یہ نہیں سمجھتا کہ کسی کا یہ منہب ہو کہ عرفات کی حاضری کے بغیر روز عرفہ کا غسل مسنون ہے۔ اہ (بانی بر صفحہ آئندہ)</p>	<p>عہ: قال في الدرو في جبل عرفة^۱ قال ش"اً قحـم لفظ جبل اشارة الى ان الغسل للوقوف نفسه لالـ خول عرفات ولا للبيوم وما في البدائع من انه يجوز ان يكون على الاختلاف اى للوقوف او للبيوم كما في الجمعة رده في الحلية بـأـن الظـاهـرـ انـهـ للـوقـوفـ قال وما اظن ان احد اذهب الى استثنائه بيوم عرفـةـ بلا حضور عـرـفـاتـ اـهـ</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

^۱ الدر المختار کتاب الطهارة مکتبہ مجتبائی دہلی / ۱/ ۳۲

ودخول منی ورمی جمار ہر سہ روزہ شب برات وشب قدر وشب عرفہ وحاضری مجلس میلاد مبارک وغیرہ کے غسل مستحب ہوئے، درمختار میں قول ماتن سن لصالة جمعۃ وعید^۱ اخ ماتن نے کہا جمعہ وعیدین کیلئے سنت ہے اخ۔ (ت) کے بعد ہے:

<p>اور اسے بھر و نہر میں برقرار رکھا لیکن مقدسی نے شرح نظم کنز میں لکھا کہ: "دن کے باعث اس غسل کا مسنون ہونا بعید نہیں کیونکہ یہ دن فضیلت رکھتا ہے یہاں تک کہ اگر یہ کہا کہ میری عورت کو سال کے سب سے افضل دن میں طلاق تو روز عرفہ اسپر طلاق واقع ہو گی اسے ابن ملک نے شرح مشارق میں ذکر کیا اھ</p> <p>اقول: یہ خود صاحب درمختار ہیں جنہوں نے عرفہ کی شب غسل مسنون یعنی مستحب ہونے کی صراحت فرمائی اور نباتار خانیہ و تمстانی نے بھی اسے ثمار کیا اسی طرح ودخول منی کو رمی جمار سے الگ کیا تنویر اور شرح غزنویہ کی تبعیت میں جیسا کہ اس سے علامہ شامی نے نقل کیا ہے واللہ تعالیٰ اعلم^۲ ائمہ (ت)</p>	<p>(ابقیٰ حاشیہ صفحہ گردشہ)</p> <p>واقرہ فی البحر والنهر لکن قال المقدسی فی شرح نظم الکنز لا یستبعد سنتیه للیوم لفضیلته حقی لوحلف بطلاق امرأته فی افضل الايام العام تطلق یوم العرفة ذکرہ ابن ملک فی شرح الشارق اھ^۲</p> <p>اقول: هذا صاحب فی الدر ناصا علی استئنانه ای استحبابه ليلة عرفة وقد عد هاف النباتار خانیہ والقہستانی فالیوم احق فلذنا افردت عرفة من الوقوف وكذا دخول من رمی الجمار تبعاً للتنویر شرح الغزنويہ كما نقل عنه ش والله تعالیٰ اعلم اھ منه</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ف: تطفل علی الدر۔

^۱ الدر المختار کتاب الطهارة مکتبہ مجتبائی دہلی ۳۲/۱

^۲ روا لمختار کتاب الطهارة واراحیاء التراث العربي بیروت ۱۱۳/۱

وَكَذَا الدُّخُولُ الْمَدِينَةَ وَلِحُضُورِ مَجَعِ النَّاسِ
الْخُ^١

ان سب میں نماز کلئے وسیلہ ہونا کہاں کہ جنابت نہیں۔

رابعاً: فاصرف وسیله ہی ہو کر مشروع ہوتا تو ایک بار کوئی فعل مقصود کر لینے کے بعد بھی تجدید مکروہ ہی رہتی کہ پہلا وضوجب تک باقی ہے وسیلہ باقی سے تدوینارہ کرنا تخصیص حاصل و بیکار و اسراف ہے۔

خامسا: بلکہ فے چاہئے تھا کہ شرع مطہر و ضومیں تثییث بھی مسنون نہ فرماتی کہ وسیلہ تو ایک بار دھونے سے حاصل ہو گیا
اب دو مارہ سے مارہ کس لئے۔

ساوسا: رزنؑ نے عبد اللہؑ فرمایا: بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی:

ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تو پڑا
معنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو میں اعضائے
کر کیسے دودھ باردھوئے اور فرمایا یہ نور پر نور ہے۔²

ایک ہی بار کے دھونے میں نور حاصل تھا پھر دوبارہ اور سہ بارہ نور پر نور لینا فضول نہ ہوا تو اس پر اور زیادت کیوں فضول ہو گی حالانکہ انہی رزین کی حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

الوضوء على الوضوء نور على نور³

سابعاً أبو داؤ وترمذى وابن ماجة عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهم سے راوی رسول الله صلی الله علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من توضاً على طهر كتب له عشر
جو باوض وضو کرے اس کیلئے دس نیکیاں

ف١: تطفل رابعة على الغنية والقاري - ف٢: تطفل خامس عليهما -

ف۳: تطفل سادس، علیهمیا۔ ف۴: و ضمیر و ضمکے مسائل۔

^١ لدر المختار كتاب الطهارة مكتبة محتشمي و هلي

^٢ مشكلة المصانع با سفن الوضوء الفصل الثالث قد كت خانه كراجي ص ٧٣

³ کشف الخفای حدیث ۲۸۹، دارالکتب العلمیہ ہے وہ ۳۰۳/۲

<p>مناوی نے تیسیر میں کہا: ای عشر وضوئات² یعنی دس بار وضو کرنے کا ثواب لکھا جائے۔ ظاہر ہے کہ حدیثوں میں فصل نمازوں وغیرہ کی قید نہیں تو مشانخ کرام کا اتفاق اور حدیث کریم کا اطلاق دونوں متوافق ہیں اسی بنا پر سیدی عارف باللہ علامہ عبدالغنی نابلسی رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہاں محقق حلی کا خلاف فرمایا، رد المحتار میں ہے:</p> <p>سیدی عبدالغنی النابلسی نے فرمایا کہ حدیث کے اطلاق کا مفہوم تو یہ ہے کہ یہ مشروع ہے خواہ اس کے درمیان کسی نماز یا کسی مجلس سے فصل نہ ہو اور جو چیز مشروع ہو اس میں اسراف نہیں ہوتا، لیکن اگر تیسیری چوتھی مرتبہ کیا تو اس کی اسراف عیت کیلئے ان چیزوں سے فصل ضروری ہے جن کا ذکر مشروع عیت کیلئے ان چیزوں سے فصل ضروری ہے جن کا ذکر کیا گیا ہے ورنہ تو محض اسراف ہو کاہ تو تامل کرو اسکے (ت)</p> <p>اول: لیکن دونوں حدیثوں کا اطلاق تو تیسیری اور چوتھی بار کو بھی شامل ہے اور یہ بھی ہے کہ جب دوسری بار میں اسراف نہ ہوا</p>	<p>حسنات¹۔</p> <p>لکھی جائیں۔</p> <p>لکن ذکر سیدی عبدالغنی النابلسی ان المفہوم من اطلاق الحديث مشروعیته ولو بلا فصل بصلاتہ او مجلس آخر ولا سراف فیما هو مشروع اما لوکرہ ثالثاً او رابعاً فیشتشرط لمشروعیته الفصل بما ذکروا لا کان اسرافاً محضاً اه فتامل اہ³</p> <p>اول: لکن فـ اطلاق الحدیثین یشمل الثالث والرابع ایضاً وایضاً اذالم یکن اسرافاً فـ الشانی لم یکن فـ</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

فـ: تطفل على البيولي النابلسي.

^١ سفن ابن داود كتاب الطهارة باب الرجال بحسب دالل الموضوع من غير حديث آفتاب عالم پر لیں لاہور ۱۹۶۷، سفن الترمذی ابواب الطهارة باب ماجاء في الاوضاع لكل اصلحة حدیث ۵۹ دار الفکر بیرون ۱۲۳۰، سفن ابن ماجہ ابواب الطهارة باب الوضو على الطهارة اتیجایم سعید کپنی کراچی ص ۳۹

² التيسير شرح الجامع الصغير تحت الحديث من توضيع طهير مكتبة الإمام الشافعى رياض ٣١١/٢

<p>تو تیری چوتھی بار میں بھی نہ ہوگا، شاید علامہ نابلسی قدس سرہ کی نظر لفظ و ضموم علی الوضوء پر ہے کہ یہ صرف دو وضو ہوتے ہیں اور یہی حال اس کا ہے جس نے وضو ہوتے ہوئے وضو کیا۔</p> <p>اقول: اس خیال کی کمزوری مخفی نہیں، دیکھیے ارشاد باری تعالیٰ وَهُنَّاَعْلَىٰ وَهُنْ ۖ (کمزوری پر کمزوری) یہ نہیں بتاتا کہ وہاں صرف دو یہی کمزوریاں ہیں شاید شامی نے لفظ "تسل" سے اسی کی طرف اشارہ کیا ہے تامل کرو اور علامہ شامی نے سیدی العارف کے کلام کا جو حصہ ذکر نہیں کیا وہ آگے ان شاء اللہ تعالیٰ اس پر کلام کے ساتھ جلدی آئے گا۔ (ت)</p>	<p>الثالث والرابع وكان المولى النابلي قدس سره القدسى نظر الى لفظ الوضوء على الوضوء فهما وضوان فحسب وكذلك من توپأ على طهر۔</p> <p>اقول: ووهنه لا يخفى قوله تعالى وَهُنَّاَعْلَىٰ وَهُنْ ۖ لايدل ان هناك وهنین فقط وكان الشامي الى هذا اشار بقوله تأمل وسياق ماخذ كلام العارف مع الكلام عليه قريباً ان شاء الله تعالى۔</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

<p>فاما قول: فاحل یہ ہے کہ جو وضو فرض ہے وہ سیلہ ہے کہ شرط صحت یا جواز ہے اور شرط وسائل ہوتے ہیں مگر جو وضو مستحب فـ۱ ہے وہ صرف ترتیب ثواب کیلئے مقرر فرمایا جاتا ہے تو قصد ذاتی سے خالی نہیں اگرچہ اس سے عمل مستحب فیہ میں حسن بڑھے کہ مستحب فـ۲ کی یہی شان ہے کہ وہ اکمال سنن کیلئے ہوتا ہے اور سنن اکمال واجب اور واجب اکمال فرض۔</p> <p>اقول: اور فرض اکمال ایمان کیلئے اس سے ان کا غیر مقصود ہو نالازم نہیں آتا۔ خلاصہ وہ زانیہ و خزانیہ المفتین میں ہے:</p>	<p>الواجبات اکمال الفرائض والسنن اکمال واجبات فرائض کا تکملہ ہیں اور سننیں واجبات</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------

فـ۱: تطفل سابعاً على الغنية والقارى۔

فـ۲: مصنف کی تحقیق کر جو وضو یا غسل مستحب ہے وہ سیلہ مخصوص نہیں خود بھی مخصوص ہے۔

فـ۳: مستحب سنت کی تکمیل ہے سنت واجب کی واجب فرض کی فرض ایمان کی۔

¹ القرآن الکریم ۱۳/۳

کا تکملہ اور آداب سنتوں کا تکملہ۔ (ت)	الواجبات والاداب اکمال السنن ^۱ ۔
---------------------------------------	---------------------------------------------

در مختار باب اور اک الفریضہ میں ہے:

سنّت کی ادائیگی کا حکم مطلقاً ہے اگرچہ تنہ نماز پڑھے یہی اصح ہے اس لئے کہ (فرائض واجبات) کی تکمیل کرنے والی ہیں۔ (ت)	یأْتِي بِالسَّنَةِ مُطْلَقاً وَلَا صَلَوةٌ مُنْفَرِداً عَلَى الْاصْحِ لِكُونِهَا مُكَمَّلَاتٍ ^۲ ۔
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------

اُسی کی بحث تراویح میں ہے:

تراؤح کی بیس رکعتیں ہیں اس میں حکمت یہ ہے کہ مکمل، مکمل کے برابر ہو جائے۔ (ت)	هی عشروں رکعۃ حکمة مساواۃ المکمل للمکمل ³
-------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------

والہذا ہمارے ائمہ تصریح فرماتے ہیں کہ وضوے بے نیت پر ثواب نہیں۔ بحر الرائق میں ہے:

واضح ہو کہ وضو کے کلید نمازنے میں نیت شرط نہیں کلید نماز بننے کی قید ہم نے اس لئے لگائی کہ وضو کے سبب ثواب بننے میں بر قول اصح نیت ضرور شرط ہے۔ (ت)	اعلم ان النية ليست شرطاً في كون الموضوع مفتاحاً للصلة قيدها بقولنا في كونه مفتاحاً لأنها شرط في كونه سبباً للثواب على الاصح ⁴ ۔
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

اور مستحب پر ثواب ہے تو وضوے فے مستحب محتاج نیت ہوا اور وسائل محسنة محتاج نیت نہیں ہوتے۔

ف : وضوے مستحب بے نیت ادا نہ ہوگا۔

^۱ خلاصۃ الفتاویٰ کتاب اصولۃ الفصل الثانی واجبات اصولۃ عشرۃ مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ ۱/۱۵، خزانۃ المفتیین فرائض اصولۃ واجباتہا قلمی (فوٹو) ۲۶/۱

^۲ الدر المختار اور اک الفریضہ مطبع مجتبائی دہلی ۱/۱۰۰

^۳ الدر المختار، کتاب اصولۃ، باب الوتر والنوافل، مطبع مجتبائی دہلی، ۹۸/۱

^۴ بحر الرائق کتاب اصولۃ باب الوتر والنوافل ایج ایم سعید کمپنی کراچی ۲۳/۱

فتنۃ القدیر و بحر الرائق میں ہے:

<p>بے نیت و ضو کر لیا جس کے باعث وہ عبادت سبب ثواب نہ بن سکتا تو کیا اس (بے نیت و ضو) سے نماز صحیح ہو جائے گی اور یہ اس وضو کی جگہ ہو جائے گی جس کی شرط نماز میں رکھی گئی ہے ہم جواب دیں گے ہاں اس لئے کہ شرط دوسرا چیز کو بروئے کار لانے کے لئے مقصود ہے بذات خود مقصود نہیں تو یہ جیسے بھی حاصل ہو مقصود حاصل ہو جائے گا جیسے ستر عورت اور باقی شرائط نماز ہیں کہ ان کے قابل اعتبار ہونے کے لئے ان میں نیت ہونے کی ضرورت نہیں۔ (ت)</p>	<p>اذالم ینو حتی لم یقع عبادة سبباً للثواب فهل یقع الشرط المعتبر للصلوة حتی تصح به اولاً قلنا نعم لأن الشرط مقصود التحصيل لغيره الالذاته فكيف حصل حصل المقصود وصار كستر العورة باقى شروط الصلاة لايفتقرب اعتبار ها إلى ان تنوی^۱ -</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

تو ثابت ہوا کہ وضوئے متحب و سیلہ نہیں وہ مقصود والحمد لله الودود۔

ناسعاً: محقق حلبي کا یہ استناد کہ آکیلا فاسجده (یعنی سجدہ تلاوت و سجدہ شکر کے سوا مخفی سجدہ بے سبب) جبکہ عبادت مقصودہ نہ تھا تو علماء نے اس پر حکم کراہت دیا تو وضوئے جدید کی کراہت بدرجہ اولی۔

اقول: خود محقق فـ رحمہ اللہ نے آخر غنیمہ میں سجدہ نماز و سہو و تلاوت و نذر و شکر پانچ سجدے ذکر کر کے فرمایا:

<p>یعنی سجدہ بے سبب میں نہ ثواب نہ کراہت۔ غنیمہ میں اسے مجتنی سے نقل کر کے برقرار رکھا،</p>	<p>اما بغير سبب فليس بقربة ولا مكرورة^۲ نقله عن المجتبى مقرأ عليه و</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------

فـ ۲: نطفل ثامن علیہما -

فـ ۱: سجدہ بے سبب کا حکم۔

¹ بحر الرائق کتاب الطمارۃ ایجی ایم سعید کپنی کراچی ۲۵/۲۶، فتنۃ القدیر کتاب الطمارۃ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۲۸/۱

² غنیمۃ الاستبلی فصل مسائل شتی سہیل اکیڈمی لاہور ص ۲۱۶ و ۲۱۷

<p>اور غنیمہ سے اسے رد المحتار میں بھی نقل کیا اور وضو علی الوضو کے بیان میں غنیمہ کے قول (سجدہ بے سبب کی کراہت) کو، رقرار رکھا اور آخر باب سجدہ تلاوت میں سجدہ بے سبب کے غیر مکروہ ہونے پر اعتماد کیا مگر تلطیق یوں ہو سکتی ہے یہاں جو کراہت مذکور ہے وہ کراہت تنزیہ سے پر محمول ہو اور وہاں جو نفی کراہت ہے وہ نفی گناہ یعنی کراہت تحریم کی نفی پر محمول ہو لیکن کراہت کا حکم کرنے کے لئے اگرچہ کراہت تنزیہ سے ہی ہو اس دلیل کی حاجت ہے جو شرعاً اس کی کراہت بتاتی ہو جیسا کہ یہ قاعدة ذکر ہوا اور یہاں انہوں نے کسی نقل سے استناد نہ کیا اور خدا نے برتر ہی کو خوب علم ہے۔ (ت)</p>	<p>نقلہ عن الغنیمة فی رد المحتار ایضاً واقر هذا ههناً واعتمد ذاک ثبہ الا ان يحمل ماہناً على کراہة التنزیہ وماشہ على نفی المأثم ای کراہة التحریم فیتواافقان لكن يحتاج الحکم بکراحته ولو تنزیہاً الى دلیل یفیدہ شرعاً کما تقدم وهو لم یستند ههناً الى نقل فالله تعالیٰ عالم۔</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

عشراء: وَبِاللّٰهِ فَالتَّوْفِيقُ سجدہ سبب سے زیادہ خاص حاضری دربار ملک الملوك عز جلالہ ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>سب حاتموں سے زیادہ سجدہ میں بندہ اپنے رب سے قریب ہوتا ہے تو اس میں دعا بخشت کرو (اسے مسلم، ابو داؤد اور نسائی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا)</p>	<p>اقرب ما يكون العبد من ربہ وهو ساجد فاکثروا الدعاء رواه مسلم وابو داؤد¹ والنسائی عن ابی هريرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ف۔ تطفل تاسع علیہا۔

¹ صحیح مسلم کتاب الصلوٰۃ باب ما یقال فی الرکوع و الجود قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۹۷۱ء، سنن ابی داؤد کتاب الصلوٰۃ باب الدعا فی الرکوع و الجود آفتاب عالم پریس لاہور ۱۹۷۱ء، سنن النسائی کتاب افتتاح الصلوٰۃ باب اقرب ما یکون العبد من اللہ نور محمد کار خانہ تجارت کتب کراچی ۱۹۷۰ء ادا

اور دربار شاہی میں بے اذن حاضری جرأت ہے اور سجدہ بے سبب کے لئے اذن معلوم نہیں، ولہذا شافعیہ کے نزدیک حرام ہے کما صرح بالامام الاردبیلی الشافعی فی الانوار جیسا کہ امام اردبیلی شافعی نے انوار میں تصریحات کی۔ ت) اس بناء پر اگر سجدہ بے سبب مکروہ ہو تو وضو کا اس پر قیاس محض بلا جامع ہے۔ رہاعلامہ شامی کا اس کی تائید میں فرمانا کہ ہدیہ ابن عماد میں ہے:

<p>شرح مصائب میں فرمایا کہ وضو اسی وقت مستحب ہے جب پہلے وضو سے کوئی نماز ادا کر لی ہو ایسا شرعاً الاسلام اور قریب میں ہے اسی طرح وہ بھی ہے جو مناوی نے شرح جامع صغير میں باوضو ہوتے ہوئے دس نیکیاں ملنے سے متعلق حدیث کے تحت فرمایا کہ مراد وہ وضو ہے جس سے کوئی فرض یا نقل نماز ادا کر چکا ہو جیسا کہ راوی حدیث حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے عمل سے اس کا بیان ظاہر ہوتا ہے تو پہلے وضو سے جس نے کوئی نماز ادا نہ کی اس کے لئے تجدید مسنون نہیں اس اور اس کا مقتضایہ ہے کہ اگر مجلس بدلا جائے تو بھی دوبارہ وضو مکروہ ہو جب تک نماز یا ایسا ہی کوئی عمل ادا نہ کر لے اہ (ت)</p>	<p>قال في شرح المصائب إنما يستحب الوضوء اذا صلي بالوضوء الاول صلوة كذا في الشرعه والقنية اهوكذا ما قاله المناوى في شرح الجامع الصغير عند حديث من توضأ على طهران المراد الوضوء الذي صلي به فرضاً او نفلاً كما بينه فعل راوي الخبر ابن عمر رضي الله تعالى عنهما فمن لم يصل به شيئاً لا يحسن له تجديده اه و مقتضى هذا كراحته وان تبدل المجلس مالم يؤدبه صلاة او نحوها^۱ اه</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

اقول: شرعاً الاسلام میں اس کا پانی نہیں، اس میں صرف اس قدر ہے:

<p>ہر نماز کے لئے وضو کرنے کی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے۔ (ت)</p>	<p>التطهر لكل صلاة سنة النبي عليه الصلاة والسلام^۲ -</p>
---------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------

^۱ روا المختار بكتاب الطهارة دار إحياء التراث العربي بيرودت ۸۱/۱

^۲ شرعاً الاسلام مع شرح مصائب الجنان فصل في تفضيل سنن الطهارة مكتبة اسلامية كوبنه ص ۸۳

ہاں سید علی زادہ نے اُس کی شرح میں مضمون مذکور شرح مصاتیح سے نقل کیا اور اُس سے پہلے صاف تعمیم کا حکم دیا،

<p>ان کے الفاظ یہ ہیں : تو مومن کو چاہیے کہ ہر وقت تازہ وضو کرے اگرچہ باوضور ہا ہو، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے جس نے باوضو ہوتے ہوئے وضو کیا اس کے لئے دس نیکیاں لکھی جائیں گی ۔۔۔ اور شرح مصاتیح میں ہما کہ ہر وقت تجدید وضو مستحب ہونے کی شرط یہ ہے کہ پہلے وضو سے کوئی نماز ادا کر لی ہو، ورنہ نہیں۔</p> <p>قلت اسی سے ظاہر ہوا کہ ابن عمار کی عبارت "کذافی الشرعۃ" ۔۔۔ ایسا ہی شرعاً الاسلام یعنی اسکی شرح میں ہے "کا اشارہ ان کی عبارت" قال فی شرح المصابیح" (شرح مصاتیح میں ہما) کی طرف ہے۔ یہ شرح مصاتیح کے کلام میں شامل نہیں (ت)</p>	<p>حيث قال فالمؤمن ينبغي ان يجدد الوضوء في كل وقت وان كان على طهر قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من توضأ على طهر كتب له عشر حسنات وقال في شرح المصابیح تجديد الوضوء في كل وقت انساً يستجب اذا صلی بالوضوء الاول صلاة والافلا^۱ اه</p> <p>قلت وبه ظهر ان قوله کذافی الشرعۃ ای شرحها اشارة الى قوله قال في شرح المصابیح لا داخل تحت قال۔</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

بہر حال او لائقیہ کافاً حال ضعف معلوم ہے اور شرح شرعاً بھی مبسوط و نہایہ و عنایہ و معراج الدرایہ و کافی و فتح القدیر و حلیہ و سراج و خلاصہ و ناطقی میں کسی کے معارض نہیں ہو سکتی نہ کہ اُن کا اور اُن کے ساتھ اور کتب کثیرہ سب کے مجموع کا معارضہ کرے۔ پھر اعتبار منقول عنہ کا ہے اور شرح فی مصاتیح شروع حدیث سے ہے معمدات فقہ کا مقابلہ نہ کرے گی نہ کہ مسئلہ اتفاق

ف۔ ا: معروضۃ علی العلامۃ ش۔

ف۔ ۲: کتب شروع حدیث میں جو مسئلہ کتب فقہ کے خلاف ہو معتبر نہیں۔

¹ مفاتیح الجنان شرح شرعاً الاسلام فصل فی تفضیل سنن الطصارۃ مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ ص ۸۳

علامہ مصطفیٰ رحمتی نے شرح مشارق ابن ملک کے نص صریح کو اسی بنا پر رد کیا اور اُسے اطلاقات کتب مذہب کے مقابل معارضہ کے قابل نہ مانا اور خود علامہ شاہی نے اُسے نقل کر کے مقرر فرمایا۔

<p>تفصیل یہ ہے کہ درختار میں لکھا لیکن ابن ملک کی شرح المشارق میں ہے کہ اگر عورت سورہ تھی اور اس سے وطی کی تو شوہر اول کے لئے حلال نہ ہو گی اس لئے کہ اس کے حق میں ذوق عسید (مرد کے چھتے کامزہ پانے) کی شرط نہ پائی گئی اس پر علامہ رحمتی نے یہ اعتراض کیا: اس میں خامی یہ ہے کہ کتاب نقل مذہب کے لئے نہ لکھی گئی اور متون و شروح کے اطلاق سے اس کی تردید ہوتی ہے۔ اور سونے والی کے لئے بھی مزہ پانے کی شرط حکما موجود ہے کیا دیکھا نہیں کہ سونے والا تری پائے تو اس پر غسل واجب ہو جاتا ہے اسی طرح وہ بھی جو بے ہوش رہا ہو۔ (ت)</p>	<p>حيث قال على قوله لكن في شرح المشارق لابن ملک لو وطئها وهي نائية لا يحلها للالول لعدم ذوق العسيلة فيه ان هذا الكتاب ليس موضوعاً لنقل المذهب واطلاق المتون والشرح يردده ذوقي العسيلة للنائية موجود حكما الا يرى ان النائم اذا وجد البلى يجب عليه الغسل وكذا المغى عليه¹ الخ</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ثانیا: علامہ مناوی فاسیانی ہیں فقہ میں اُن کا کلام نصوص فقہ حنفی کے خلاف کیا قابل ذکر۔

ثالثا: فـ اوہی مناوی اسی جامع صغیر کی شرح تیسیر میں کہ شرح بکیر کی تلخیص ہے اسی حدیث کے نیچے فرماتے ہیں

<p>تو تجدید وضوء سنت مؤکدہ ہے جب پہلے وضو سے کوئی بھی نماز ادا کر چکا ہو۔ (ت)</p>	<p>فتحجديد الوضوء سنة مؤكدة اذا صلي بالاول صلاة ما² -</p>
-----------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------

معلوم ہوا کہ لائیں سے اُن کی مراد نفی سنت مؤکدہ ہے و صاحب الدار ادری (اور صاحب خانہ

فـ ۲: معروضۃ ثالثۃ علیہ۔

¹ روا المختار کتاب الطلاق باب الرجعة دار الحکمة، التراث العربي، بيروت ٥٢٠/٢

² التیسیر شرح الجامع الصغری تحت الحدیث من توپاء علی طہر مکتبۃ الامام الشافعی ریاض ٣١١/٢

کو زیادہ علم ہوتا ہے۔ ت) اور اس کی نفی مقتضی کراہت نہیں کمالاً بخی (جیسا کہ پوشیدہ نہیں۔ ت)
وجہ دوم: ایک جلسہ فاسدیں وضو کی تکرار مکروہ ہے۔ سراج وہاج میں اسے اسراف کہا تو قبل تبدل مجلس وضو علی الوضوئی کی
نیت کیوں نکر کر سکتا ہے۔ یہ شبہ بحر الرائق کا ہے کہ اسی عبارت خلاصہ پر وارد فرمایا۔

اقول: جس مسئلہ پر عبارت فسراج سے اعتراض فرمایا وہ خود سراج کا بھی مسئلہ ہے۔ ہندیہ میں ہے:

<p>شک ہونے کے وقت اطمینان قلب کیلئے یادو سرے وضو کی نیت سے دھویا تو کوئی حرج نہیں ایسا ہی نہایہ اور سراج وہاج میں ہے۔ (ت)</p>	<p>لوزاد علی الشیث لطیمانینۃ القلب عند الشک او بنیة وضوء اخر فلا باس به هکذا في النهاية والسراج الوهاج^۱۔</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

کیا کلام سراج خود اپنے منا تقض ہے اور اگر ہے تو ان کا وہ کلام حق بالقبول ہو گا جو عامہ اکابر فحول کے موافق ہے یادو کہ ان سب
کے اور خود اپنے بھی مخالف ہے۔ لاجرم صاحب بحر کے برادر و تلمیذ نے نہر الفائق میں ظاہر کر دیا کہ سراج نے ایک مجلس میں
چند بار وضو کو مکروہ کہا ہے دوبار میں حرج نہیں تو اعتراض نہ رہا۔ سراج وہاج کی عبارت یہ ہے:

<p>اگر وضو ایک مجلس میں چند بار مکروہ ہو تو مستحب نہیں بلکہ مکروہ ہے کیونکہ اس میں اسراف ہے اھ</p>	<p>لو تکرر الوضوء في مجلس واحد مراراً لم يستحب بل يكره لما فيه من الاسراف^۲</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------

ف۱: مسئلہ: بعض نے فرمایا ایک جلسہ میں دوبار وضو مکروہ ہے۔ بعض نے فرمایا دوبار تک مستحب اس سے زائد مکروہ ہے اور مصنف
کی تحقیق کہ احادیث و کلمات ائمہ مطلق ہیں اور تحدیدوں کا ثبوت ظاہر نہیں۔ ف۲: تطفل علی البحیر۔

^۱ الفتاویٰ الہندیہ کتاب الطہارۃ الباب الاول الفصل الثانی نورانی کتب خانہ پشاور ۱/۷

^۲ رد المحتار کتاب الطہارۃ دار الحکیم، التراث العربي، بیروت ۱/۸۱

یہی اس کلام کا مأخذ ہے جو ہم نے علامہ نابلی رحمہ اللہ کے حوالہ سے پیش کیا۔ (ت)	وهذا هو مأخذ مقدمنا عن المولى النابلسي رحمه الله تعالى۔
-----------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------

اقول: وبالله التوفيق فـ اوضوئے جدید میں کوئی غرض صحیح مقبول شرع ہے یا نہیں، اور اگر نہیں تو واجب کہ مطلاً تجدید مکروہ و منوع ہوا گرچہ ایک ہی بار اگرچہ مجلس بدلت کر اگرچہ ایک نماز پڑھ کر کہ بیکار بہانا ہی اسراف ہے اور اسراف ناجائز ہے، اور اگر غرض صحیح ہے مثلاً زیادت نظافت تو وہ غرض زیادت قبول کرتی ہے یا نہیں، اگر نہیں تو ایک ہی بار کی اجازت چاہئے اگرچہ مجلس بدلت جائے کہ تبدیل مجلس نامتزاید نہ کر دے گا وہ کوئی غرض شرعی ہے کہ ایک جگہ بیٹھے بیٹھے تو قابل زیادت نہیں اور وہاں سے اٹھ کر ایک قدم ہٹ کر بیٹھ جائے تو اس نوزیادت پائے، اور اگر ہاں تو کیا وجہ ہے کہ مجلس میں دوبارہ تکرار کی اجازت نہ ہو بالجملہ جگہ بدلنے کو اسباب میں کوئی دخل نظر نہیں آتا تو قدم قدم ہٹ کر سوبار تکرار کی اجازت اور بے ہی ایک بار سے زیادہ کی مانع نہیں رکھتی۔ احادیث بے شک مطلق ہیں اور ہمارے انہم کا متفق علیہ مسئلہ بھی یقیناً مطلق اور ایک اور متعدد کا تفرقة ناموجو اللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

<p>در مختار میں ایک دوسرے طریقے پر جواب کی طرف اشارہ کیا اس کے الفاظ یہ ہیں شاید ایک مجلس کے اندر تکرار وضو کی کراہت تنزیہ کی ہوا ہ مطلب یہ ہے کہ یہ مان لینے سے ان کے اس قول کی مخالفت نہ ہو گی کہ "اگر وضو کی نیت سے زیادتی کی تو کوئی حرج نہیں (فلا باس به) اس لئے کہ یہ کلمہ زیادہ تر کراہت تنزیہ میں استعمال ہوتا ہے</p> <p>اقول: اس جواب کی بنیاد اس پر ہے جو صاحب در مختار نے اختیار کیا کہ اسراف مکروہ تحریکی ہے اس لئے کہ مستثنی میں جب کراہت</p>	<p>واشار في الدر الى الجواب بوجه اخر فقال لعل كراهة تكرارة في مجلس تنزيهية^۱ اه ای فلا يخالف قولهم لوزاد بنية وضوء اخر فلا باس به لان الكلمة غالباً استعمالها في كراهة التنزيه۔</p> <p>اقول: ويبتني على ما اختاره ان الاسراف مکروہ تحريماً لان المستثنى اذا ثبت فيه كراهة التنزيه فلولم تكن في المستثنى</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

فـ: تطفل على سراج الوباج والنهر والبحر۔

^۱ الدر المختار كتاب الطهارة مطبع مكتبة دہلی ۲۲/۱

<p>تزرییہ ثابت ہوئی تو اگر مستثنی منہ میں بھی یہی کراہت رہی ہو تو استثناء درست نہ ہوا۔</p> <p>اگر یہ سوال ہو کہ اس کے ساتھ بوقت شک اطمینان کے لئے زیادتی کا مسئلہ بھی تو ہے اور دونوں پر ایک ہی حکم لگایا گیا ہے کہ لا بأس به (اس میں حرج نہیں) حالانکہ کہ یہ زیادتی تو قطعاً مطلوب ہے اس لئے کہ سرکار اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے شک کی حالت چھوڑ کرو اختریار کرو جو شک سے خالی ہو تو اسے کراہت تزرییہ پر کیسے محول کریں گے۔</p> <p>قلت میں کہوں گا (لا بأس به) کا معنی یہ ہو گا کہ شرعاً ممنوع نہیں تو یہ مکروہ تزرییہ اور مستحب دونوں کو شامل ہو گا یہ بات تو ہو گئی مگر راجحہ میں طحاوی سے اخذ کرتے ہوئے در مختار کے جواب کی یہ تردید کی ہے کہ علماء نے اس کی علت یہ بتائی ہے کہ وہ نور علی نور ہے۔ فرمایا: اس تغییل میں اس کا اشارہ ہے کہ وہ مندوب ہے تو لفظ "لا بأس" اگرچہ زیادہ تر اس میں استعمال ہوتا ہے جس کا ترک اولی ہے لیکن بعض اوقات مندوب میں بھی استعمال ہوتا ہے جیسا کہ الحرار اُن کے بیان جنائز و جہاد میں ہے اھ۔ (ت)</p>	<p>منہ الاهی لم یصح الشنیا۔</p> <p>فَإِنْ قَلْتَ مَعَهَا مَسْأَلَةُ الزِّيَادَةِ لِلطَّبَانِيَّةِ عِنْ الشَّكِ وَقَدْ حَكَمُوا عَلَيْهَا بِحُكْمٍ وَاحِدٍ وَهُوَ لِابَاسٍ بِهِ وَهَذِهِ الزِّيَادَةُ مَطْلُوبَةٌ قَطعاً لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دُعَ مَا يَرِبِّبُكَ^۱ فَكَيْفَ يَحْمِلُ عَلَى كَرَاهَةِ التَّنْزِيَةِ۔</p> <p>قلت المعنی لا يمنع شرعاً فيشمل المكرورة تزنيتها والمستحب هذا ورده في رد المحتار أخذها من طبائعهم علوه بأنه نور على نور قال وفيه اشارة إلى ان ذلك مندوب فكلمة لا بأس وان كان الغالب استعمالها فيها تركه اولى لكنها قد تستعمل في المندوب كما في البحر من الجنائز والجهاد^۲ اه</p>
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

فـ: کلمہ لا بأس لیا ترکوہ اولی وقد تستعمل فی المندوب۔

¹ صحیح البخاری کتاب المیوع باب اثیر الشتبات قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۷۵/۱

² رد المحتار کتاب الطصارۃ دار الحکیم، التراث العربي، بیروت ۸۱/۱

<p>اقول: ندب کراہت کے منافی نہیں تو بعید نہیں کہ برینائے فضیلت فی نفس مندوب ہو لیکن ایک مجلس میں اس کا ترک اولی ہو۔ حلیہ میں لکھا ہے کہ نفل خلاف اولی ہونے کے منافی نہیں اہ اسے صفتۃ الصلة کے تحت بعد والی دونوں رکھتوں میں قرأت کے مسئلہ میں ذکر کیا ہے اور سید طحطاوی نے حواشی مرافق میں لکھا ہے کہ کراہت ثواب کے منافی نہیں علامہ نوح نے اس کا افادہ کیا ہے۔ یہ انہوں نے فصل احق بالامالۃ میں اقتداءً مخالف کے مسئلہ میں ذکر کیا ہے۔ ہاں اس پر وہ اعتراض وارد ہو گا جو ہم نے بیان کیا کہ "جگہ بد لئے کو اس باب میں کوئی دخل نہیں"۔ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمَ۔ (ت)</p>	<p>اقول: الندب فـ لا ينافي فـ في الكراهة فلا يبعد ان يكون مندوباً في نفسه لما فيه من الفضيلة لكن تركه في مجلس واحد اولى قال في الحلية النفل لا ينافي عدم الاولوية ¹ اه ذكرة في صفة الصلة مسألة القراءة في الآخرين وقال السيد ط في حواشی المرافق الكراهة لاتنافي الثواب افاده العلامة نوح ² اه قاله في فصل الاحق بالامامة مسألة الاقتداء بالمخالف۔ نعم يرد عليه ما ذكرنا ان لا اثر للمجلس فيما هنا والله تعالى اعلم۔</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

وجہ سوم یہ سب کچھ سہی پھر تجدید و ضمود و ضمیم تکمیل و ضمیمے اول ہو اثنائے و ضمیم تجدید کیسی۔ یہ اعتراض علامہ علی قاری کا ہے کہ مرقاۃ موضع منذکر میں اصل مسئلہ دائرة یعنی بہ نیت و ضمیم الوضو تین بار سے زیادہ اعضاً دھونے پر ایراد کیا۔

<p>اور اسی اعتراض کی طرف سید طحطاوی نے اشارہ کیا، اس طرح کہ در مختار کی عبارت لقصد الوضوء علی الوضوء پر لکھا: س کاظہر یہ ہے کہ چوتھے یا پانچویں چلو میں دوسرے وضو کی نیت تحقق</p>	<p>والی هذا اشرط اذقال على قول الدر لقصد الوضوء علی الوضوء ظاهرة ان نية وضوء اخر متحققة في الغرفة الرابعة او الخامسة</p>
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

فـ ۲: الندب لا ينافي الكراهة۔

¹ حلیۃ المحلی شرح نیتیۃ المصلی

² حاشیۃ الطحاوی علی مرافق الفلاح کتاب الصلة فصل فی بیان الاحق بالامامة دار الکتب العلمیہ بیروت ص ۳۰۳

<p>ہو جاتی ہے اور کوئی کراہت نہیں۔ مگر حدیث کچھ اور بتاری ہی ہے اھ۔</p>	<p>ولا کراہة والحدیث یدل علی غیر هذا^۱ اه</p>
<p>قلت شاید علامہ بحر نے اسی طرف نظر کرتے ہوئے تمام کتب معتمدہ کے برخلاف "وضوئے اول سے فارغ ہونے" کی قید کا اضافہ کر دیا اور اسے اکثر شروع ہدایہ کی جانب منسوب کیا، جبکہ ان میں یہ بات نہیں۔ صاحب بحر رحمہ اللہ تعالیٰ کا خیال ہے کہ ان شارحین کے کلام کا یہی مطلب متعین ہے۔ بحر کے الفاظ یہ ہیں: اور تمام اقوال پر اگر شک کی حالت میں اطمینان قلب کے لئے زیادہ کیا یا "پہلے وضو سے فارغ ہونے کے بعد" دوسرا وضو کی نیت سے زیادہ کیا تو کوئی حرج نہیں اس لئے یہ نور علی نور ہے۔ یوں ہی اگر کسی حاجت کی وجہ سے کمی کی تو کوئی حرج نہیں، ایسا ہی مبسوط اور اکثر شروع ہدایہ میں ہے اھ۔</p>	<p>قلت و كانه الى هذا نظر العلامة فـ البحر فزاد على خلافسائر المعتمدات قيد الفراغ من الاول وعزاها لاكثر شروح الهدایة مع عدمه فيها ظنا منه رحمه اللہ تعالیٰ انه هو المحمى المتعين لكلامهم فقال وعلى الاقوال كلها لوزاد لطمانينة القلب عند الشك او بنية وضوء اخر بعد الفراغ من الاول فلا بأس به لانه نور على نور وكذا ان نقص لحاجة لاباس به كذا في المبسوط واكثر شروح الهدایة^۲ اه</p>
<p>پھر ان حضرات کے کلام سے یہ بالکل ہی بعید مطلب لینے کے بعد اس پر اتحاد مجلس سے کلام کیا جو گزار، آگے فرمایا: مگر یہ کہ مجلس بدل جانے کی صورت پر محمول ہو، اور وہ بعید ہے جیسا کہ مختین نہیں اھ۔</p>	<p>ثم بعد هذا الحيل البعيد من كلامهم كل البعد تكلم فيه باتحاد المجلس كما تقدم قال الا ان يحمل على ما اذا اختلف المجلس وهو بعيد كما لا يخفى^۳ اه</p>

ف: ثالث علی البحر

^۱ حاشیہ الطحاوی علی الدر المختار کتاب الطهارة المکتبۃ العربیۃ کوئٹہ ۷۲/۱

^۲ بحر الرائق کتاب الطهارة ایضاً ایم سعید کمپنی کراچی ۲۳/۱

^۳ بحر الرائق کتاب الطهارة ایضاً ایم سعید کمپنی کراچی ۲۳/۱

اقول: آپ پر خدا کی رحمت ہوا اور آپ کے طفیل ہم پر بھی رحمت ہو۔ کیا آپ نے جو مطلب لیا وہ بعید نہیں؟ کہاں دور انِ وضو کسی عضو کو تین بار سے زیادہ دھونا اور کہاں پہلا وضو پورا کرنے کے بعد تازہ وضو کرنا (ان کے کلام میں وہ تھا اور آپ نے اس کا معنی یہ لیا و نوں میں کیا نسبت؟)	اقول: رحیک فَإِنَّ اللَّهَ وَرَحْمَنَ بِكُمْ أَوْلَىٰ مَا حَبَلْتُمْ عَلَيْهِ بِعِدَادٍ فَإِنَّ الزِّيَادَةَ عَلَى الْثَّلَاثِ فِي الْغَسَلَاتِ مِن التَّجْدِيدِ بَعْدَ إِنَّهَا الْوَضُوءُ الْأَوَّلُ۔
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

یہ اعتراض ضرور محتاج توجہ ہے۔

وانا اقول: وَبِاللَّهِ اسْتَعِينُ فَإِنَّمَا كَہتا ہوں اللَّهُ تَعَالَیٰ کی مدد کے ساتھ۔ ت) شے کے فَإِنَّ اسْبَابَ وَشَرُوطَ هُوں یا الحکام و آثار اُس کا ذکر اگرچہ مطلق ہو اُن سب کی طرف اشعار کہ مسبب و مشروط کا وجوب بے سبب و شرط نہ ہو گا۔

اگر وہ امر عقلی ہے تو اس کا وجود عقلی اور اگر شرعی ہے تو وجود شرعی بے سبب و شرط نہ ہو گا جیسے قبل زوال یا بے نیت، نماز ظہر کا وجود شرعی نہیں ہو سکتا (اول فقدان سبب کی مثال ہے دوم فقدان شرط کی ۱۲ م)۔	ان عقلیاً فَعَقْلِيَا وَشَرِيعِيَا فَشَرِيعِيَا كَصَلَةِ الظَّهَر قَبْلَ الزَّوَالِ أَوْ بِدُونِ نِيَةٍ۔
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------------

ند شے اپنے احکام و آثار سے خالی ہو گی کہ یہ دونوں فریق دو طرف تقدم و تاخذاتی میں لوازم وجود شے ہیں والشیعی اذا ثبت ثبت ببلو ازمه (اگر کچھ ثابت ہو گا تو تمام لوازم کے ساتھ ثابت ہو گا۔ ت) تبیین الحقائق مسئلہ ذکاۃ الجین میں ہے:

یعنی اسے ذکر کر لو تب کھاؤ اور یہ اسی کے مثل ہے جو مردی ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم	ای اذبحوه وکلوه وهذا مثل ما یاپروی انه صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
----------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------

ف۱: تطفل رابع علیہ۔

ف۲: تطفل عاشر علی الغنیۃ و ثامن علی القاری و خامس علی البحر و معروضة علی ط و غیرہم

<p>نے گھوڑوں کے گوشت کھانے کی اجازت دی یعنی جب ذبح کر لئے جائیں۔ اس لئے کہ کسی شرطیں جب معروف ہوں اور اس کو مطلقاً ذکر کر دیا جائے تو اس کا ان شرطوں کے ساتھ ہونا ہی مراد ہو گا جیسے باری تعالیٰ کا ارشاد ہے نماز قائم کر، یعنی اس کی شرطوں کے ساتھ۔ (ت)</p>	<p>اذن فی اکل لحم الخیل ای اذا اذبح لان الشیع اذا عرف شروطه و ذکر مطلقاً ينصرف اليها کقوله تعالیٰ اقم الصلاة ای بشرطها^۱۔</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

اب و ضود و قسم ہے: واجب و مندوب۔

واجب کا سبب معلوم ہے کہ اُس چیز کا ارادہ جو بغیر اس کے حلال نہ ہو جیسے نماز یا سجدہ یا مصحف کریم کو ہاتھ لگانا۔ اور مندوب فا
کے اسباب کثیر میں ازنجملہ:

(۱) قوچہ سے بنسنا (۲) غیبت کرنا (۳) چغلی کھانا (۴) کسی کو گالی دینا (۵) کوئی نخش لفظ زبان سے نکالنا (۶) جھوٹی بات صادر ہونا (۷) حمد و نعمت و منقبت و نصیحت کے علاوہ کوئی دنیوی شعر پڑھنا (۸) غصہ آنا (۹) غیر عورت کے حُسن پر نظر۔ (۱۰) کسی کافر سے بدن چھو جانا اگرچہ کلمہ پڑھتا اور اپنے آپ کو مسلمان کہتا ہو جیسا فـ『قادیانی عـ۱۱』

فـ۱: مسئلہ: ان بعض اشیاء کا بیان جن کے سبب و ضوکی تجدید مطلقاً بالاتفاق مستحب ہوتی ہے خواہ ابھی اس سے نمازوں غیرہ کوئی فعل ادا کیا ہو یا نہیں مجلس بدلي ہو یا نہیں وضو پورا ہوا ہو یا نہیں تجدید ایک بار ہو یا سوار۔

فـ۲: فالدہ ضروریہ: ان دس فرقوں کا بیان جو اپنے آپ کو مسلمان کہتے ہیں اور شرعاً مرتد ہیں۔

عـ۱: اعلام احمد قادریانی کے پیرو جو اپنے آپ کو نبی و رسول کہتا اپنے کلام کو کلام الہی بتاتا سیدنا علیہ الصلوٰۃ والسلام کو گالیاں دیتا چار سوانحیا کی پیشگوئی جھوٹی بتاتا خاتم النبیین میں استثنائی پیچھہ لکھتا وغیرہ کفریات ملعونہ (۱۲) م

¹ تبیین الحجّاق کتاب الذبائح دارالكتب العلمية بیروت ۳۶۵/۲

یا چکڑ الوی عہ نیچری عہ آج کل کے تبرائی راضی عہ یا کنڈابی عہ یا بھائی عہ یا شیطانی عہ خواتی عہ وہابی حنفی جن کے عقائد کفر کا بیان حسام الحرمین میں ہے۔ یا کثر غیر عہ مقلد خواہ بظاہر مقلد وہابیہ کہ اُن عقائد ارتدا پر مطلع ہو کر

عہ: یہ ایک نیاطائفہ ملعونہ حادث ہوا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی سے منکر ہے تمام احادیث مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو صراحتاً باطل و ناقابل بتاتا اور صرف قرآن عظیم کے اتباع کا ادعا رکھتا ہے اور حقیقتہ خود قرآن عظیم کا منکر و مبطل ہے، ان خبیثوں نے اپنی نماز بھی خداگھری ہے جس میں ہر وقت کی صرف دو نبی رکعتیں ہیں۔ ۱۲۔

عہ: یہ باطل طائفہ ضروریات دین کا منکر ہے قرآن عظیم کے معانی قطعیہ ضروریہ میں درپرداہا میں و تحریف و تبدیل کرتا وجود ملائکہ و آسمان و جن و شیطان و حشر ایدان و نار و جنан و مجرمات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام سے انہیں ملعون تاویلیوں کی آڑ میں انکار رکھتا ہے۔ ۱۲۔

عہ: یہ ملاعنة صراحتہ قرآن عظیم کو ناقص بتاتے اور مولیٰ علیٰ وائدہ اطہار رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو انبیاء سابقین علیہم الصلوٰۃ والسلام سے افضل ٹھہراتے ہیں۔ ۱۲۔

عہ: یہ ملاعنة طائفہ اللہ تعالیٰ کو بالفعل جھوٹا بتاتا اور صاف کھاتا ہے کہ وقوع کذب کے معنے درست ہو گئے۔ ۱۲۔

عہ: یہ گروہ لعین ہر پاگل اور چوپائے کے لئے علم غیب مان کر صاف کھاتا ہے کہ جیسا علم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو تھا ایسا علم تو ہر پاگل اور جانور کو ہوتا ہے۔ ۱۲۔

عہ: اس شیطانی گروہ کے نزدیک ابلیس لعین کا علم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علم سے زیادہ بلکہ بے شمار زیادہ ہے، ابلیس کی وسعت علم کو نص قطعی سے ثابت کھاتا اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وسعت علم کو باطل بے ثبوت مانتا ہے اُن کیلئے وسعت علم کے ماننے کو خالص شرک بتاتا مگر ابلیس کو وسعت علم میں خدا کا شریک جانتا ہے۔ ۱۲۔

عہ: یہ شقی گروہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نبوت ختم ہونے کا صاف منکر ہے خاتم النبیین کے معنی میں تحریف کرتا اور بمعنی آخر النبیین لینے کو خیالِ جہاں بتاتا یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چھ یاسات مثل موجود مانتا ہے۔ ۱۲۔

عہ: یہ بدجنت طائفہ ان ملعون ارتداوں کو دفع تو کرنہیں سکتا بلکہ خوب جانتا ہے کہ ان سے دفع ارتدا نا ممکن ہے مگر ان مرتدوں کو پیشو اور مدد و دینی ماننے سے بھی باز نہیں آتا اللہ جل و علا و رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مقابل ان کی حمایت پر تلا ہوا ہے اللہ و رسول کو گالیاں (باتی بر صفحہ آئندہ)

اُن کو عالم دین و عدمہ مسلمین کہتے یا اللہ و رسول کے مقابل اللہ و رسول کو گالیاں دینے والوں کی حمایت کرتے ہیں

(ابیہ حاشیہ صحیح کرشمہ)

دینا بہت ہلاک جانتا ہے مگر ان دشانم دہندوں کا حکم شرعی بیان کرنے کو گالیاں دینا کہتا اور بہت سخت برامتا ہے اور از انجاف کہ اُن صرخ کرندادوں کی حمایت سے قطعاً عاجز ہے باوصف ہزاروں تقاضوں کے اُن کا نام زبان پر نہیں لاتا اور براہ گیر خدا و رسول جل وعلا و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی جانب میں اُن صرخ کا لیوں کو بالائے طاق رکھ کر سہل اختلاف مسئلہ عطاے بعض علوم غیبیہ کی طرف بجٹ کو پھیرنا چاہتا ہے پھر اس میں بھی افراواختراء سے کام لیتا ہے اور اصل مقصود صرف اتنا کہ وہ قہر عظیم ولی دشانم ہائے خدا و رسول جل وعلا و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھنوں میں پڑ جائیں اور بات این و آس کی طرف منتقل ہو اس چالاکی کا موجود امر ترکے پرچہ "الحمدیث" کا ایڈیٹر ہے دیکھو چاک لیٹ اور ظفر الدین الطیب اور کین کش پنج پچ وغیرہ، یہ چالاک پرچہ ۲۶ جمادی الاولی ۱۴۲۶ھ میں حسام الحرمین کا ذکر منہ پر لا یا مگر یوں کہ برہ عیاری اُس کے تمام مقاصد سے دامن بچا کر دو بالائی باقتوں امکان کذب و علم غیب کو اس کا بنائے بحث ٹھہرایا پھر ان میں بھی امکانِ کذب کو الگ چھوڑ کر صرف علم غیب میں اپنی بعض فاحشہ جہالتیں دکھائیں جن کا رد بارہا ہو چکا اسی پرچہ کے رد میں چاک لیٹ برہل حدیث دو مجلد میں ہے پھر ۳۰ جولائی ۲۰۰۹ء کے پرچوں میں وہی انداز کہ اللہ و رسول جل وعلا و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی جانب میں گالیاں شیر مادر۔ قاہر مناظروں کے جواب سے گنگ و کر۔ اور اخواتے عوام کو مناظرہ کا نام زبان پر، اس کے رد میں ظفر الدین الطیب چھاپ کر بھیج دیا انتالیس رات بعد پرچہ ۲۹ رمضان میں اُس کے دیکھنے کا اقرار تو یہا مگر چال وہی کہ اُس کے تمام اعتراضات سے ایک کا بھی جواب نہ دیا اور ایک بالائی طیفہ تردید کے متعلق لکھا تھا صرف اُس کے ذکر پر اتفاق کیا کہ میری اردو و افغانی پر بھی اعتراض ہے۔ اے سبھنِ اللہ اور وہ جو آپ کے دللوی ایمان پر قاہر اعتراف ہیں وہ کیا ہوئے وہ جو ثابت کیا تھا کہ تم نے محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر جتنا افتراء اٹھایا اور اُس پر تمہاری حدیث و افغانی سے بارہ "سوال تھے وہ کہ ہر گئے۔ خیر اس کے جواب میں رسالہ کین کش پنج پچ برائیڈر اے ایک رجسٹری شدہ بھیجا آج پہنچن دن ہوئے اُس کا بھی ذکر غائب، مگر بکمال حیا بعد کے بعض پرچوں میں وہی رٹ موجود، خدا جانے ان صاحبوں کے نزدیک مناظرہ کس شے کا (باقی بر صحیح آئندہ)

ف۔ ایڈیٹر الحدیث امر ترکی بار بار گیر فرار پر فرار اور عوام کے بہکانے کو نام مناظرہ کی عیارانہ پکار۔

جل جلالہ و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ یا عہدِ حجھوٹ متصوف کہ حلول و اتحاد کے قائل یا شریعت مطہرہ کے صراحتہ ممنکر و مبطل

(ابقیٰ حاشیہ صحیح گزشتہ)

نام ہے، ان سے یکھ کر یہی چال ایک گنام صاحب چاند پوری دیوبند در بھٹکی چلے۔ دشامی اکابر جن کے رد میں پینتیس سال سے بکثرت رسائل آستانہ علیہ رضویہ سے شائع ہو رہے ہیں اور ان کو خود اقرار ہے کہ آج تک ایک پرچہ کا جواب نہ دے سکے بلکہ بڑوں نے مناظرہ سے عجز کا صاف صاف اقرار کیا بلکہ لکھ دیا (دیکھو رسالہ دفعہ زیغ و رسالہ بطش غیب) اب ان کی حمایت میں مجھے ہوئے مناظرے یوں ہی چھوڑ کر یہ در بھٹکی صاحب سوال علی السوال لے کر چلے اور ایک بے معنی رسالہ بنام اسکات المعتدی چھاپا اور بعنایت الہی خود بھی اس رسالے میں صاف اقرار کر دیا کہ ان کے تمام اکابر آج تک لا جواب ہیں۔ یہ رسالہ یہاں ۹ شعبان کو پہنچا اور شعبان کو اس کارڈ ظفر الدین الطیب چھپا ہوا تیر تھا کہ اُسی دن جاسہ مدرسہ الہامت میں شائع کردیا اور ۲۱ شعبان کو ان کے سرآمد کے پاس رجسٹری شدہ اور اتناۓ کے یہاں نام بنام بھیج دیا۔ ساٹھ رات کے بعد در بھٹکی صاحب بولے تو یہ بولے کہ رسالہ کسی کو بھیجا ہی نہیں اور ایک خط اُسی چالاکی پر مشتمل بھیجا کہ صرف دو مسئلہ امکانِ کذب و علم غیب میں اختلاف ہے وہ بیکنی وہ شدید کالیاں کہ اُن کے اکابر نے اللہ و رسول جل و علاو صلی اللہ علیہ وسلم کو لکھ کر چھاپیں اصلاً کوئی قبل پر وابات نہیں۔ اس خط کے جواب میں معاذ و رسالے تصنیف ہو کر رجسٹری شدہ اُن کے پاس روانہ ہوئے، اول بار شستگی، دوسرا پیکان جامگزار برجان مکنہ بان بے نیاز، اس دوسرے میں گنیز والے صاحبوں کی وہ ہوس بھی پوری کر دی یعنی مسئلہ امکانِ کذب و علم غیب ہی میں مناظرہ تازہ کر دیا۔ رجسٹری رسید طلب تھی ڈاک کی رسید تو آئی مگر آج پچاس دن ہوئے وہ بھی سو رہے حالانکہ اُن کو صرف دس دن کی مهلت تھی۔ مسلمانو! اللہ انصاف، یہ ان مدعاوں دین و دیانت کی حالت ہے منہ بھر بھر کر اللہ و رسول کو سخت سخت گالیاں دیں پھر جب مسلمان اس پر موآخہ کریں جواب نہ دیں، سوالات جائیں جواب غائب، رسائل جائیں جواب غائب، رجسٹریاں جائیں جواب غائب۔ مناظرہ سے اپنا بھر صاف صاف لکھ دیں کہہ دیں اپنے اکابر کا لا جواب رہنا قول کریں چھاپ دیں اور پھر عموم کے بہکانے کو مناظرہ مناظرہ کی پکار۔ اُس پکار پر جو گرفت ہو اس کے جواب سے پھر فرار اور وہی پکار اس حیا کی کوئی حد ہے۔ حق فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے: (باتی بر صحیح آئندہ)

ہیں ان میں دسوں ناطائقوں اور ان کے امثال سے مصافحہ کرتا تو خود ہی حرام قطعی گناہ بکیر ہے اگر بلا قصد

(ابقیٰ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

اذالم تستحق فاصنعن ماشئت^۱ جب تجھے حیانہ ہو تو جو چاہے کر۔ ع

بے حیا باش و مرچہ خواہی کن

(بیحیا ہو جا پھر جو چاہے کر)

ہاں ہاں اے اللہ و رسول (جل وعلا وصلی اللہ علیہ وسلم) کو گالیاں دینے والوں کیا مسلمان اللہ و رسول جل وعلا وصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے معاذ اللہ ایسے بے علاقہ ہو گئے کہ تم انہیں گالیاں لکھ کر چھاپو اور وہ بے پوائی کر کے ٹال دیں۔ نہیں نہیں ضرور تمہیں دو باتوں سے ایک ماننی ہو گی، یا تو خداوتین دے اُن گالیوں سے صراحتہ تو بہ کرو جس طرح اُن کی اشاعت کی اُن سے صاف صاف اپنی تو بہ اور اپنے حکم دشnam کا اعتراف چھاپو یا اُن تمام رسائل و کتب کا جواب دو، جواب دو، جواب دو۔ اس کے سوات ہمارے حیلے حوالے ٹالے بالے بالے ہر گز نہ سُنے جائیں گے، وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَمَّا مُنْقَلَبُكُبَيْتِ قَبْلِمُؤْنَةً^۲ - ولا حول ولا قوّة إلا بالله العلي العظيم ۱۲ عبدہ محمد ظفر الدین قادری غفرلہ۔

ع۱۰: ان تمام مرتد طوائف کار دکانی و شانی کتاب مستطب المعتمد المستند و کتاب لا جواب حسام المرحمین و کتاب کامل النصاب تمہید ایمان بآیات قرآن و ظفر الدین الجید و ظفر الدین الطیب وغیرہما میں ملاحظہ ہو، سوافر قہ چکڑا ویہ کہ تالیف المعتمد المستند تک اس کا کوئی نہ کرہ ان بلاد میں نہ آیا تھا یہ کتابیں، بریلی مطبعہہلسنت و جماعت کے پتے سے مولوی حکیم حسین رضا خان صاحب سلمہ سے مل سکتی ہیں۔ المعتمد المستند عربی زبان میں ۲۳۲ صفحہ میں ہے قیمت (ع) تمہید ایمان

بایات قرآن (باتی بر صفحہ آئندہ)

ف۔ ان نفسی اسلامی کتابوں کے نام جن سے ایمان تازہ ہو اور مرتدوں کی چالاکیوں کا حال کھلے۔

^۱ لمیجم الکبیر حدیث ۷۵۸ و ۷۶۱ و المکتبۃ الفیصلیۃ تیری و دت ۷/۱۷۲ و ۷/۲۳۸

^۲ القرآن الکریم ۲۶/۲۷

بھی ان کے بدن سے بدن چھو جائے تو وضو کا اعادہ مستحب ہے۔

(۱۱) ناخن سے گھنی تک اپنے ہاتھ کا کوئی حصہ اگرچہ کھجانے میں اگرچہ بھولے سے بلا حائل اپنے ذکر کو لگ جانا۔

(۱۲) ہتھیلی یا کسی انگلی کا پیٹ اپنے یا پرائے ستر غلیظ یعنی ذکر یا فرج یا دُر کو بے حائل چھو جانا اگرچہ وہ دوسرا آدمی کتنا ہی چھوٹا بچہ یا

مرد ہو۔

(۱۳) نامحرم عورت کے کسی حصہ جلد سے اپنا کوئی حصہ جلد بے حائل چھو جانا اگرچہ اپنی زوجہ ہوا گرچہ عورت مردہ یا بڑھیا ہو اگرچہ نہ قصد ہونہ شہوت چاہے لذت نہ پائے جبکہ وہ عورت بہت صغیرہ چار پانچ برس کی تھی نہ ہو۔

(۱۴) اگر اس چھو جانے سے لذت آئی تو نامحرم کی بھی تید نہیں نہ جلد کی خصوصیت نہ بے حائل کی ضرورت مشگار قیق یا متوسط حائل کے اوپر سے اپنی بہن یا بیٹی کے بال سے مس ہو جانے پر اتفاق لذت کا آ جانا جبکہ عورت قابل لذت ہو اور حائل بہت بھاری مثل رضاۓ وغیرہ کے نہ ہو۔

(۱۵) نامحرم عورت قابل لذت کو بقصد شہوت چھو جانا اگرچہ حائل کتنا ہی بھاری ہوا گرچہ اپنی زوجہ ہوا گرچہ لذت نہ پائے مثلاً لحاف کے اوپر سے اس کے بالوں پر ہاتھ رکھنا، اور ان کے سوا اور بہت صور تیں ہیں اور ایک اصل گلی یہ ہے کہ جس بات سے کسی اور امام

(ابتدی حاشیہ صحیح گزشتہ)

میں صرف آیاتِ قرآنیہ سے بتایا ہے کہ ایمان کے یہ معنی ہیں اللہ و رسول (جل وعلا و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی تعظیم و محبت ایسی ہو تو مسلمان ہے اللہ و رسول (جل وعلا و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کو گالیاں دینا کفر ہے۔ ایسوں کے کفر میں جو خود یہ لوگ اور آج کل کے بعض آزاد خیال والے حیلے حوالے نکالتے ہیں نہایت سلیس و مہندب بیان میں قرآن مجید سے ان کا جواب ہے، یہ وہ کتاب ہے جس کا دیکھنا ہر مسلمان کو نہایت ضروری ہے۔ حسام الرحمین میں اکابر علمائے حریم شریفین کی مسری تقدیقات و فتاویٰ ہیں جن میں اُن دشناں دہندوں کا حکم شرعی مدلل ہے اُس کا مطالعہ پاک مسلمان بنتا ہے دونوں کا مجموعہ ۱۵ اجز ہے۔ ہدیہ ۱۰۔ اور یکم محرم ۱۳۲۸ھ سے ۱۲ اریج الاول تک آٹھ ہی آنے (۸)۔ ظفر الدین الجید و ظفر الدین الطیب۔ اُن دشنا میوں کے فرار اور عیاریوں کے اظہار میں۔ جنم سواد و جز قیمت

(۱) مسلمان اپنادینی فائدہ حاصل کریں و بالله التوفیق ۱۲ اسید عبد الرحمن عفاض عزیز ۲ محرم الحرام ۱۳۲۸ھ۔ م

مجتهد کے مذهب میں وضو جاتا رہتا ہے اُس کے وقوع سے ہمارے مذہب میں اعادہ و ضوم منتخب ہے در مختار میں ہے:

<p>وضو تین^۱ سے زیادہ مقامات میں منتخب ہے، ان سب کا ذکر میں نے خزانہ میں کیا ہے۔ اُن میں سے چند یہ ہیں جھوٹ، غیبت، قہقہہ، شعر، اونٹ کا گوشت کھانے کے بعد اور ہر گناہ کے بعد اور اختلاف علماء سے نکلنے کیلئے اہ۔ (ت)</p> <p>اقول: میں نے چغلی کو بھی شامل کیا اس لئے کہ وہ غیبت ہی کی طرح ہے یا اس سے بھی سخت پھر میں نے میزان امام شعراً وغیرہ میں اس کا ذکر دیکھا اور فخش کو میں نے شامل کیا اس لئے کہ وہ شعر سے زیادہ برآہے اور یہ در مختار کے لفظ ہر گناہ کے تحت آسکتا ہے۔ اور گالی دینے کو اس لئے کہ یہ اور بدتر اور فخش تر ہے پھر انوار شافعیہ میں میں نے اس کی تصریح دیکھی۔ (ت)</p>	<p>الوضوء مندوب في نيف وثلثين موضعًا ذكرتها في الخزانة منها بعد كذب وغيبة وقہقہہ وشعر واكل جزور وبعد كل خطيئة وللخروج من خلاف العلماء^۱ اه</p> <p>اقول: والحقت النبوية لأنها كالغيبة او الشتم رأيتها في ميزان الامام الشعراً وغيرة والحقت الفحش لأنها اخنة من الشعر وربما يدخل في قوله خطيئة والشتم لأنها اخبث واخنعت ثم رأيت التصریح به في انوار الشافعیة۔</p>
<p>در مختار میں ہے:</p>	<p>منها لغضب ونظر ليحسن امرأة وبعد كذب وغيبة لأنهما من نجاسات في المعنوية ولذا يخرج</p>

ف: جھوٹ اور غیبت معنوی نجاست ہیں ولذما جھوٹ کے منہ سے ایسی بدبو لکھتی ہے کہ حفاظت

¹ الدر المختار کتاب الطهارة مطبع مجتبائی دہلی ۱/۷۱۸

بولنے والے سے ایسی بدبو اٹھتی ہے جس سے محافظ	من الكاذب نتنی يتباًعد منه
----------------------------------------------	----------------------------

(ایقہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

کے فرشتے اُس وقت اُس کے پاس سے دُور ہٹ جاتے ہیں جیسا کہ حدیث میں وارد ہوا ہے اور اسی طرح ایک بدبو کی نسبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی کہ یہ اُن کے منزہ کی سڑاں ہے جو مسلمانوں کی غیبت کرتے ہیں اور ہمیں جو جھوٹ یا غیبت کی بدبو محسوس نہیں ہوتی اُس کی وجہ یہ ہے کہ ہم اُس سے مالوف ہو گئے ہماری ناکیں اُس سے بھری ہوئی ہیں جیسے چڑاپکانے والوں کے محلہ میں جو رہتا ہے اُس کی بدبو سے ایذا نہیں ہوتی دوسرا آئے تو اُس سے ناک نہ رکھی جائے انتہی

مسلمان اس نفیس فائدے کو یاد رکھیں اور اپنے رب سے ڈریں جھوٹ اور غیبت ترک کریں کیا معاذ اللہ منہ سے پاخانہ لکنا کسی کو پسند ہوگا باطن کی ناک کھلے تو معلوم ہو کہ جھوٹ اور غیبت میں پاخانے سے بدتر سڑاں ہو۔ رہیں وہ حدیثیں جن کی طرف علامہ شامی نے اشارہ کیا۔ جامع ترمذی بسند حسن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>جب کوئی شخص جھوٹ بولتا ہے اُس کی بدبو کے باعث فرشتہ ایک میل مسافت تک اُس سے دُور ہو جاتا ہے۔ کتاب الصمت میں ابن ابی الدنيا اور ابو نعیم نے حلیۃ الاولیاء میں روایت کیا عنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (ت)</p>	<p>اذا كذب العبد كذبة تباعد الملك عنه مسيرة ميل من نتن ما جاء به ¹ رواه ابن ابی الدنيا في كتاب الصمت وابونعيم في حلية الاولياء ² عنه رضي الله تعالى عنه۔</p>
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

امام احمد بسند صحیح جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی ہم خدمت اقدس حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں حاضر تھے کہ ایک بدبو اٹھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

اتدرؤن ماهذہ الريح هذہ

جانتے ہو کہ یہ بدبو کیا ہے، یہ ان کی بدبو ہے جو (باتی بر صفحہ آئندہ)

¹ سنن الترمذی کتاب البر والصلة حدیث ۲۷۹ ادار الفکر بیروت ۳۹۲/۳

² حلیۃ الاولیاء ترجمہ عبد العزیز بن ابی رجاد ۲۰۰ حدیث ۱۹۱۸ ادارۃ الکتب العلمیہ بیروت ۲۱۲/۸

<p>فرشته دُور ہٹ جاتا ہے جیسا کہ حدیث میں ہے، اسی طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بدبو سے متعلق بتایا کہ یہ ان کی بدبو ہے جو لوگوں کی اور مسلمانوں کی غیبت کرتے ہیں چونکہ ہمیں ان سے الفت ہو گئی ہے اور ہماری ناکیس ان سے بھری ہوئی ہیں اس لئے یہ ہمیں محسوس نہیں ہوتی جیسے چڑاپکانے والوں کے محلے میں رہنے والوں کا الحال ہوتا ہے اور قہقہہ اس لئے کہ جب ان درون نماز ایسا جرم ہے کہ اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے تو یہ ورنماز اس سے وضو میں نقص آجائے گا اس لئے اس سے وضو مستحب ہوا جیسا کہ سیدی عبد الغنی نابلسی نے "نہایۃ المراد علی بدیۃ ابن الحماد میں ذکر کیا ہے۔ اور شعر یعنی برashur، اپنے ذکر یا کسی عورت کا چھو جانا اور ملتطا (ت)</p>	<p>الملک الحافظ كما ورد في الحديث وكذا اخبر صلى الله تعالى عليه وسلم عن ريح منتنة بأنها ريح الذين يغتابون الناس والمؤمنين ولالف ذالك منا وامتلاء انوفنا منها لا تطهر لنا كالساكن في محله الدباغين وقهقةة لأنها لما كانت في الصلوة جنائية تنقض الوضوء اوجبت نقصان الطهارة خارجاً فكان الوضوء منها مستحبًا كما ذكره سيدى عبد الغنى النابلسى في نهاية المراد على هدية ابن العمادو شعر اى قبيح للخروج من خلاف العلماء كمس ذكره وامرأة اهـ¹</p>
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

میزان امام شعرانی قدس سرہ الربانی میں ہے:

میں نے سیدی علی الخواص رحمۃ اللہ تعالیٰ سے	سبعت سیدی علیاً الخواص رحمة الله
<p>مسلمانوں کی غیبت کرتے ہیں، (اس کو ابن الدینیا نے کتاب ذم الغیبت میں روایت کیا ہے، اللہ ان سے راضی ہو ۱۲ امنہ غفرلہ۔ت)</p>	<p>(باقیہ حاشیہ صحیح گزشتہ) ريح الذين يغتابون المؤمنين² ورواه ابن ابي الدنيا في كتاب ذم الغیبت عنه رضي الله تعالى عنه ۱۲ منه غفرلہ (مر)</p>

¹ روا المختار كتاب الطهارة دار إحياء التراث العربي بيروت ۶۱/۱

² منداحمد بن محبل عن جابر بن عبد الله المكتب الإسلامي بيروت ۳۵۱/۳

<p>سنا قہقهہ سے طہارت ٹوٹ جاتی ہے، اسی طرح وہ نیند جس میں مقعد زمین سے لگی ہو، بغل کو کھجانا جس میں بدبو ہو، برص والے کو یا جذامی کو یا کافر کو چھونے سے یا صلیب کو چھونے سے، اس کے علاوہ اور دوسری اشیاء جن کے بارے میں احادیث وارد ہیں، احتیاط کے طور پر۔ فرمایا تمام نواقف و ضو کھانے سے پیدا ہونے والے ہیں، اور ہمارے لئے غیر اکل سے کوئی ناقض نہیں اگر کھانا بینانہ ہوتا تو عورتوں کے چھونے کی ہم میں شہوت بھی نہ ہوتی نہ ہی غیبت و چغلی ہماری زبان پر آتی اہ بالاتفاق۔ (ت)</p>	<p>سبعت سیدی علیاً الخواص رحمة الله تعالى يقول وجه من نقض الطهارة بالقهمة اونوم الممکن فـ مقدعة او مس فـ الابط الذي فيه صنان او مس فـ ابرص او جذم او كافر او صليب فـ غير ذلك مما وردت فيه الاخبار الاخذ بالاحتياط قال و جميع النواقض متولدة من الاكل وليس لنا ناقض من غير الاكل ابدا فلولا الاكل والشرب ما اشتهدنا لمس النساء ولا تكلينا بغيبة ولا نيمية اه بالاتفاق¹</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

كتاب الانوار امام يوسف اردبلي میں ہے:

<p>جھوٹ، کالی دینے، غیبت، چغلی سے وضو نہیں ٹوٹا اور مستحب ان سب میں ہے کیوں کہ محل اختلاف ہے۔ (ت)</p>	<p>لайнقض بالكذب والشتم والغيبة والنيمية ويستحب في الكل للخلاف²</p>
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------

فتح العین بشرح ترقی العین للعلامة زین الشافعی تلمیذ ابن حجر المکنی میں ہے:

فـ اسئلہ: سوتے میں دونوں سرین زمین پر مجھے ہوں تو وضو نہیں جاتا مگر اعادہ وضو مستحب جب بھی ہے۔

فـ ۲: مسئلہ: بغل کھجانے سے وضو مستحب ہے جبکہ اس میں بدبو ہو۔

فـ ۳ مسئلہ: جذامی یا برص والے سے مس کرنے میں بھی تجدید وضو مستحب ہے۔

فـ ۴: مسئلہ: صلیب جسے نصاری پوچھتے ہیں اور ہندو کے بت وغیرہ کے چھونے سے بھی نیا وضو چاہیے۔

¹ میزان الشریعۃ الکبری، باب اسباب الحدث دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۳۵/۱

² الانوار لاعمال الابرار کتاب الطهارة فصل اسباب الحدث مطبع جماليہ مصر ۲۹/۱

<p>یہودی کو چھو جانے، شہوت سے نظر کرنے اگرچہ محرم ہی کی طرف ہو۔ معصیت کی بات زبان پر لانے اور غصہ سے وضو مستحب ہے۔</p>	<p>یندب الوضوء من لمس یہودی و نظر بشهوة ولوالی محرم وتلفظ بمعصية وغضب^۱۔</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------

رحمۃ اللہ فی اختلاف الائمه میں ہے:

<p>اس پر اتفاق ہے کہ جو اپنی شر مگاہ ہاتھ کے علاوہ کسی اور عضو سے چھو دے اس کا وضو نہ ٹوٹے گا، اور اس کے بارے میں اختلاف ہے جس نے اپناڈ کر اپنے ہاتھ سے چھو دیا امام ابو حنیفہ نے فرمایا: مطلقاً نہ ٹوٹے گا، اور امام شافعی نے فرمایا پشت دست سے چھو دے تو نہ ٹوٹے گا اور اگر ہتھیلی کے پیٹ سے بغیر کسی حائل کے شہوت کے ساتھ یا بلا شہوت چھو جائے تو وضو ٹوٹ جائے گا۔ (ت) اور امام احمد کے نزدیک مشہور یہ ہے کہ ہتھیلی کے باطن و ظاہر کسی طرف سے بھی چھو جائے تو وضو ٹوٹ جائے گا۔ (ت)</p>	<p>اتفقوا علی ان من مس فرجہ بعضو غیریدہ لا ینتقض وضوؤہ و اختلفوا فیین مس ذکرہ بیدہ فقلابو حنیفة لامطلقاً والشافعی ینتقض بالمس بباطن کفہ دون ظاہرہ من غیر حائل بشهوة او بغیرها والمشهور عند احمد انه ینتقض بباطن کفہ وبظاہرہ^۲۔</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

میزان میں ہے:

<p>ہتھیلی کی پشت سے یا کہنی تک ہاتھ کے کسی حصے سے وضو ٹوٹنے کی وجہ احتیاط کو بتایا گیا ہے اس لئے کہ ہاتھ کا اطلاق اس پر ہوتا ہے جیسا کہ حدیث میں ہے: جب تم میں کوئی اپنا ہاتھ اپنی شر مگاہ تک پہنچا دے اور دونوں میں کوئی پرده اور حائل نہ رہ جائے تو وہ وضو کرے۔ (ت)</p>	<p>وجه من نقض الطهارة بلمس الذکر بظهور الكف او باللید الى البر فق فهو الاحتیاط لكون اليدين تطلق على ذلك كما في حدیث اذا افضی احدكم بیدہ الى فرجہ وليس بینهما ستر ولا حجاب فليتوضاً^۳۔</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

¹ فتح المعنی شرح ترقی العین بیان نواع قض الوضوء عامر الاسلام پورپر لیں کیبر ص ص ۲۵۰۲۳

² رحمۃ اللہ فی اختلاف الائمه، باب اسباب الوضوء، دویتی قطر ص ۱۳

³ میزان الشرعیۃ، باب اسباب الحدث، دارالكتب العلمیہ بیروت ۱۳۲۱/۱

انوار ائمہ شافعیہ میں ہے:

<p>حدث کے چار اسباب میں چوتھا کسی انسان کی شر مگاہ کا مس ہو جانا ہتھیلی سے یا انگلی کے پیٹ سے، آگے کی شر مگاہ ہو یا پیچھے کی، بھول کر ہو یا قصد امرد کی ہو یا عورت کی، چھوٹا ہو یا بڑا، زندہ یا مردہ اپنی شر مگاہ ہو یا دوسرے کی اور اگر انگلیوں کے سروں سے مس ہو جائے یا انگلیوں کے ان درمیانی حصوں سے جو بطن کف سے ملے ہوئے نہیں ہیں، یا ہتھیلیوں کے کناروں سے مس ہو یا اشیین کو یا سرینوں کو یا خصیتین اور در کے درمیان کے حصے کو یا پیڑو کو چھودے تو وضونہ ٹوٹے گا (ت)</p>	<p>اسباب الحدث اربعة الرابع مس فرج ادمی بالراحة او بطن اصبع قبلة كان او دبرا ناسيا او عامدا من ذكر او انشى صغير او كبير حي او ميت من نفسه او غيره ولو مس بروءس الاصابع او ببا بينها ميما لا يليل بطن الكف او بحروف الكفين او مس انتيه اواليته او عجائنه او عانته لم ينتقض.¹</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

اُسی میں ہے:

<p>تیراً جنی قابل شہوت عورت کی جلد کا بغیر حائل چھو جانا اگر بال یادانت یا ناخن کو مس یا بال یادانت یا ناخن سے مس کیا یا عورت اتنی چھوٹی ہے کہ قابل شہوت نہیں، یا نسب یا رضاعت یا مصاہرات کسی سبب سے وہ محروم ہے یا بڑی اجنبيہ ہے مگر کوئی حائل درمیان ہے اگرچہ باریک ہوا گرچہ شہوت کے ساتھ ہو تو وضونہ ٹوٹے گا اور اگر اپنی بیوی یا باندی یا مردی ہوئی یا فانیہ بڑھایا تو مس کیا تو وضونہ ٹوٹ جائے گا اور</p>	<p>الثالث لمس بشرة المرأة الكبيرة الأجنبية بلا حائل فأن لمس شعراً أو سناً أو ظفراً أو بالشعر أو السن أو الظفر أو صغيرة لاشتمها أو محرماً بنسب اور ضاع أو مصاهرة أو كبيرة أجنبية مع حائل وإن رق ولو بشهوة لم ينتقض ولو لمس امراته أو ميته أو ميته أو عجوزة فانية أو بلا شهوة أو بلا قصد انتقض وإذا كانت المرأة فوق سبع</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

¹ الانوار لاعمال الابرار، کتاب الطهارة، فصل اسباب الحدث، مطبع جماليہ مصر ۳۱/۱

<p>جب سات سال سے زیادہ کی ہو تو اس کے چھونے سے وضوٹنے میں کوئی شک نہیں اور اگر چھ سال سے کم کی ہو تو یہاں ہمارے اصحاب کے دو قول ہیں مذہب یہ ہے کہ وضو نہ ٹوٹے گا</p>	<p>سنین فلا شک في انتقاض الوضوء بلمسها واما اذا كانت دون ست سنين فاصحابنا خرجوا على قولين المذهب انه لا ينتقض¹</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

<p>ایسی اجنبيه جو عادتاً قابل لذت ہے اس کے چھو جانے سے وضو ٹوٹ جائے کا اگرچہ اس کے ناخن یا بال ہی کو چھوئے یا خفیف حائل کے اوپر سے چھوئے ایک قول ہے کہ دیز کے اوپر سے بھی اور اگر لذت کا قصد نہیں نہ لذت پائی تو اس پر وضو نہیں</p>	<p>(و) ينتقض الوضوء (بلمس) اجنبيه يلتذر بمثلها عادة ولو ظفرها او شعرها او فوق حائل خفيف قيل والكثيف (وان لم يقصد اللذة ولم يوجد لها فلا وضوء عليه)²</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

حاشیہ علامہ سفطی میں ہے:

<p>ان کا قول "اجنبیہ کو مس کرنا" یہ ضعیف ہے، معتمد یہ ہے کہ محرم سے لذت پائی گئی تو یہ بھی ناقض ہے اور محرم و نامحرم میں فرق یہ ہے کہ قصد لذت نہ ملے تو اجنبيہ میں ناقض ہے اور محرم میں ناقض نہیں ان کا قول "عادۃ" یعنی لوگوں کی عادت کے لحاظ سے، صرف لذت پانے والے کی عادت مراد نہیں تو اس قید سے وہ صغیرہ خارج ہو گئی جو قبل شہوت نہیں جیسے پانچ سال کی بچی اور وہ سن رسیدہ بڑھیا جس سے مردوں کی خواہش بالکل منقطع ہو چکی۔ قولہ "دیز"</p>	<p>قوله لمس اجنبيه هذا ضعيف والمعتمدان وجود اللذة بالمحرم ناقض ولا فرق بين المحرم وغيرها الاف القصد وحدة بدون وجдан ففي الاجنبيه ناقض وفي المحرم غير ناقض قوله عادة اي عادة الناس لا الملتفون وحدة فخرج به صغيرة لاتشتهرى كبرت خمس وعجز مسنة انقطع منها ارب الرجال بالكلية قوله والكثيف قال الشيخ حاشية</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

¹ الانوار لاعمال الابرار کتاب الطهارة فصل اسباب المحدث مطبع جماليه مصر ۱۳۱

² الجواہر الزکریہ شرح مقدمة العشماوية

<p>سے بھی "شیخ نے حاشیہ ابوالحسن میں لکھا ہے کہ معتمد یہ ہے کہ تین فسمیں ہیں : (۱) بہت خفیف (۲) دیز جو بہت زیادہ دیز نہ ہو جیسے قبا (۳) اور بہت دیز جیسے لفاف، تو پہلے دونوں کا حکم بر قول راجح یہ ہے کہ وضوٹ جائے گا اور اخیر میں یہ حکم ہے کہ قصد ہو تو وضوٹ جائے گا اور اتفاقاً لذت مل جانے سے نہ ٹوٹے گا۔ (ت)</p>	<p>ابی الحسن المعتمد ان الاقسام ثلاثة خفيف جداً او كثيف لا جد ا كالقباء و جداً كالطراحة فالا ولان حكمها النقض على الراجح واما الاخير فالنقض في القصد دون الوجدان ^۱۔</p>
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

مستحب وضوار بھی ہیں مگر یہاں وہی اکثر ذکر کئے جن کا وضو میں وقوع عادۃ بعید نہ ہو۔ ولذماً کفار کی وہ فسمیں بیان کرنی ہوئیں جو بغلط مدعاً اسلام ہیں کہ ان میں بہتسرے نمازو پڑھتے، وضو کرتے، مسجدوں میں آتے ہیں تو وضو کرتے ہیں ان سے بدن چھو جانا بعید نہیں۔ یوں ہی بھی وضو کرتے میں پانی کم ہو جاتا اور آدمی اپنی کنیز یا خادمہ یا زوجہ وغیرہ سے مانگتا اور لینے میں ہاتھ سے ہاتھ لگ جاتا ہے وغیرہ ذلک۔ کامل اختیاط والے کو ان مسائل پر اطلاع نہایت مناسب ہے۔ اب بے فصل نمازو وغیرہ عبادات مقصودہ یا بے تبدل مجلس اعادہ وضو کی کراہت اگر ہوگی بھی توہاں کہ اعادہ کیلئے کوئی سبب خاص نہ ہو درنہ بعد وجود سبب وہ بے وجہ نہیں کہ اسراف ہو۔ اور اگر مواضع خلاف میں نزاع عود بھی کرے کہ رعایت خلاف وہیں مستحب ہے کہ اپنے مذہب کا مکروہ نہ لازم آئے کما فی رد المحتار وغیرہ تو پہلی نو دس صورتیں کہ گویا حدث معنوی ونجاست باطنی مانی گئیں اثبات وضو میں اُن کا وقوع کیا نادر ہے اور شک فی نہیں کہ دربارہ تقضی ونقض وضو بعض وضو کا حکم ایک ہی ہے جس طرح وضوئے کامل پر کوئی ناقص طاری ہونے سے پورا وضو جاتا رہتا ہے اور خلال وضو میں اس کے وقوع سے جتنا وضو ہو چکا ہے اتنا ٹوٹ جاتا ہے یوں ہی یہ اشیا جن سے طہارت ناقص و بے نور ہو جاتی ہے جب کامل وضو پر واقع ہوں تو پورے وضو کا اعادہ مستحب ہو گا اور اثناے وضو میں ہوں تو جتنا کچکا ہے اُس قدر کا۔ اور بہر حال یہ وضوئے آخر یا وضو علی الوضو سے خارج نہ ہو کا کہ وضوئے اول متنقض نہ ہوا۔ اس تقریر پر نہ صرف یہی وجہ اخیر بلکہ تینوں وجہیں مندرجہ ہو گئیں وَلِلّهِ الْحَمْدُ ^۱۔

ف : جن بالتوں سے اعادہ وضو مستحب ہے جب وہ وضو کرتے میں واقع ہوں تو مستحب ہے کہ پھر سے وضو کرے۔

^۱ حاشیہ علامہ سقطی مقدمۃ العشماءۃ

صورت ثانیہ یعنی شک میں فقیر نے نہ دیکھا کہ کسی کو شک ہو ما سو مالا علی قاری کے کہ انہوں نے شک کو یکسر ساقط الاحاظہ کیا اور اس کے اعتبار کو وسوسہ کی طرف مخبر مانا، مرقاۃ میں فرمایا:

<p>کافی میں امام نسفی کے قول "شک کے وقت اطمینان قلب کے لئے زیادتی" پر یہ کلام ہے کہ تین بار دھولینے کے بعد شک کی کوئی وجہ نہیں اور اگر اس کے بعد بھی شک واقع ہو تو اس کی کوئی انتہا نہیں اور یہی وسوسہ ہے۔ اسی لئے حضرت ابن مبارک نے ظاہر حدیث کو اختیار کر کے فرمایا مجھے اندیشہ ہے کہ تین بار سے زیادہ دھونے کی صورت میں وہ گناہ گار ہو۔ امام احمد و اسحاق نے فرمایا: تین پر زیادتی وہی کرے گا جو جنون میں متلا ہواں گمان کی وجہ سے کہ وہ اپنے دین میں احتیاط سے کام لے رہا ہے۔۔۔ ابن حجر نے فرمایا: ہم نے ایسے وسوسہ زدہ بھی دیکھے جو سو بار سے زیادہ ہاتھ دھو کر بھی یہ سمجھتا ہے کہ اب بھی اس کا حدث یقیناً باقی ہے مولانا علی قاری آگے لکھتے ہیں کہ امام نسفی کا یہ فرمانا کہ اسے شک کی حالت چھوڑ دینے کا حکم ہے تو اس پر یہ کلام ہے کہ ایک بار اور دھونے سے بھی اسے شک ہی رہے گا تو اسے یہی چاہیے کہ اسے چھوڑ کروہ اختیار کرے جس سے شک نہ پیدا ہو اور یہ وہی ہے جسے شارعین نے متعین فرمایا ہے تاکہ شک اور وسوسہ سے چھکارا پائے اھ</p> <p style="text-align: right;">(ت)</p>	<p>قلت اماً قوله (ای قول الامام النسفي في الكافي) لطیمانینۃ القلب عند الشك ففيه ان الشك بعد التشليث لا وجه له وان وقع بعدہ فلا نهاية له وهو الوسوسة ولهذا اخذ ابن المبارك بظاهره فقال لأمن اذا زاد على الثالث انه يأثم وقال احمد واسحق لايزيد يحتاط لدینه قال ابن حجر ولقد شاهد نامن الموسوسيين من يغسل يده فوق المائين وهو مع ذلك يعتقد ان حدثه هو اليقين قال واما قوله (ای الامام النسفي) لانه امر بترك ما يربى به ففيه ان غسل المرة الاخرى ممأ يربى به فينبغي تركه الى مالا يربى به وهو ماعينه الشارع ليتخلص عن الريبة والوسوسة</p> <p style="text-align: right;">۱۱۵</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

¹ مرقاۃ المفاتیح شرح مکملۃ المسانع حکیمتاً طرساً تحت الحدیث ۷۳۱ المکتبۃ الحسینیہ کوئٹہ ۱۲۳ / ۲

اقول اولاً: فشک کیلئے منشأ صحیح ہوتا ہے مثل سہو و غفلت، خلاف و سوسہ۔ اول بلاشبہ شرعاً معتبر اور فقہ میں صدھاً مسائل اُس پر متفرع۔ اگر اسے ساقط الحاظ کریں تو شک کا باب ہی مرتفع ہو جائے گا اور ایک جم غیر مسائل و احکام سے جن پر اطباق و اتفاق ائمہ ہے انکار کرنا ہو گا۔

ثانیاً حدیث^۱ دع ما لیر بیک الی ما لایر بیک کا ارشاد طرح مشکوک واخذ متفقین ہے کہ مشکوک میں ریب ہے اور متفقین بلا ریب نہ یہ کہ شک کا کچھ لحاظ نہ کرو اور امر مشکوک ہی پر قانع رہ کر یہ ما لایر بیک نہ ہوا بلکہ یر بیک۔

ثالثاً صحیح ف^۲ مسلم شریف میں ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

جب تم میں کسی کو اپنی نماز میں شک پڑے یہ نہ جانے کہ تین رکعتیں پڑھیں یا چار تو جتنی بات مشکوک ہے اُسے چھوڑ دے اور جس قدر پر یقین ہے اس پر بنائے کار رکھے (یعنی صورت مذکورہ میں تین ہی رکعتیں سمجھے کہ اس قدر پر یقین ہے اور چوتھی میں شک ہے تو چار نہ سمجھے المذا ایک رکعت اور پڑھ کر سلام سے پہلے سجدہ سہو کر لے اب اگر واقع میں اس کی پانچ رکعتیں ہوئیں تو یہ دونوں سجدهے (گویا ایک رکعت کے قام مقام ہو کر) اس کی نماز کا دو گانہ پورا کر دیں گے (ایک رکعت اکیلی نہ رہے گی جو شرعاً باطل ہے بلکہ ان سجدوں سے مل کر ایک نفل دو گانہ جد اگانہ ہو جائے گا) اور اگر واقع میں چار ہی ہوئیں تو یہ دونوں سجدهے شیطان کی ذلت و خواری ہوں گے

اذا شک احدكم في صلاته فلا يدرِكَم صلٰى ثالثاً او اربعاء فليطير الشك ولبيث على ما استيقن ثم يسجد سجدةتين قبل ان یسلم فان كان يصلٰى خمساً شفعهن له صلاته وان كان صلٰى تياماً لاربع كانتا ترغيباً للشيطن^۱۔

(کہ اُس نے شک ڈال کر نماز باطل کرنی چاہی تھی اُس کی نہ چلی اور مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی رحمت سے نماز پوری کی پوری رہی) یہ اس مطلب کا خاص جزئیہ خود حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشاد مقدس سے ہے۔

ف^۲: تطفل تاسع علی القاری۔

ف^۳: تطفل الحادی عشر علیہ۔

^۱ صحیح مسلم کتاب المساجد فصل من شک فی صلاة فلم یدرِكَم صلٰى اربع قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۹۹۶ء

رابعاً مسند احمد میں سیدنا عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

جسے نماز میں کامل و ناقص کا شک ہو وہ اتنی پڑھے کہ کامل وزائد میں شک ہو جائے۔	من صلی صلاۃ یشک فی النقصان فلیصل حق یشک فی الزیادۃ ^۱ ۔
------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------

مثلاً تین اور چار میں شُبہ تھا تو یہ تمای و نقصان میں شک ہے اسے حکم ہے کہ ایک رکعت اور پڑھے اب چار اور پانچ میں شُبہ ہو جائے کا کہ تمای وزیادت میں شک ہے۔ یہ حدیث سے تو اس مطلب کی دوسری تصریح ہے ہی مگر دھکانا یہ ہے کہ اس کی شرمن میں خود ملّا علی قاری فرماتے ہیں:

یعنی کم پر بنا رکھے جتنی یقیناً ادا کی ہیں کہ اگر واقع میں کامل ہو پچی تھیں اور ایک رکعت بڑھ گئی تو یہ اس سے بہتر ہے کہ ایک رکعت کم رہ جائے طاعت کی افروزی اس کی کمی سے افضل ہے۔	لیبن علی الاقل المتیقن فأن زیادة الطاعۃ خیر من نقصانها ^۲ ۔
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------

معلوم نہیں یہ حکم و ضمومیں کیوں نہ جاری فرمایا حالانکہ اس کی بیشی نماز میں رکعت بڑھادینے کے برادر نہیں ہو سکتی۔ خامساواہ جو فرمایا تثنیث کے بعد شک کی کوئی وجہ نہیں اس سے مراد علم الہی میں تثنیث ہو لینا ہے یا علم متوضی میں۔ بر تقدیر ثانی بیشک شک کی کوئی وجہ نہیں مگر وہ ہرگز مراد نہیں کہ کلام شک میں ہے نہ علم میں۔ اور بر تقدیر اول علم الہی شک عبد کا کیا منافی۔ بندہ اس پر مکلف ہے جو اس کے علم میں ہے نہ اس پر جو علم الہی میں ہے جس کے علم کی طرف اسے کوئی سبیل نہیں۔ سادساً معلوم ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غسل میں سر انور پر تین بار پانی ڈالتے اور اسی کا حکم مردوں عورتوں سب کو فرمایا خاص عورتوں کے باب میں بھی یہی حکم بالتصريح ارشاد ہوا۔

ف۔۱: تطفل الثانی عشر علیہ۔ ف۔۲: تطفل الثالث عشر علیہ۔

ف۔۳: تطفل الرابع عشر علیہ۔

¹ مسند احمد بن حنبل حدیث عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ المکتب الاسلامی بیرون ۱۹۵۱/۱

² مرقة المفاتیح شرح مکملۃ المصنوح کتاب الصلوٰۃ باب السو حدیث ۱۰۲۲ المکتبۃ الحسینیہ کوئٹہ ۱۰۸/۳

فتاویٰ رضویہ جلد اول حصہ ب

صحیح مسلم و سنن اربعہ میں ام المومنین ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے میں نے عرض کی: یا رسول اللہ! میں سرگندھو توی ہوں کیا نہاتے میں کھول دیا کروں؟ فرمایا:

انما یکفیلک ان تھنی علی رأسک ثلث حثیات۔ ¹

آخر امر چہارم میں حدیث ابی داؤد ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے گزری کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

اما المراة فلا عليها ان لاتنقضه لتغرف على پانی ڈال لے۔	عورت کو کچھ ضرور نہیں کہ اپنا گندھا سرکھو لے، بس تین لپ
-----------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------

ام المومنین عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے طریقہ غسل میں روایت فرماتی ہیں:

ثم يصب على رأسه ثلث غرفات بيديه ³ - رؤياء عنها رضي الله تعالى عنها۔	پھر سر مبارک پر تین لپ ڈالتے تھے۔
-----------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------

اور خود اپنا فرماتی ہیں:

لقد كنت اغتنسل انا ورسول الله صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم ایک برتن سے عليه وسلم من اناناء واحد و ما ازيد على ان افرغ على رأسى ثلث افراغات رواه احمد و مسلم ⁴ -	میں اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک برتن سے نہایا کرتے اور میں اپنے سر پر تین ہی بار پانی ڈالتی یعنی جعد مبارک نہ کھولتیں۔ اسے احمد و مسلم نے روایت کیا تاں
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

¹ صحیح مسلم کتاب الحیض باب حکم ضفائر المعتسلیۃ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۵۰/۱، سنن ترمذی ابوبالطمارۃ باب حل تقضی المراة شعرہ عند الغسل حدیث ۱۰۵ ادارہ لفکر یروت ۱۲۰/۱، سنن ابن ماجہ ابوبالطمارۃ باب ماجاء فی غسل النساء من الجنبۃ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۲۵، سنن ابی داؤد ابواب الطمارۃ باب المراة حل تقضی شعرہ الاحل آفتاب عالم پر لیں لاہور ۳۳/۱

² سنن ابی داؤد ابواب الطمارۃ باب المراة حل تقضی شعرہ الاحل آفتاب عالم پر لیں لاہور ۳۳/۱

³ صحیح البخاری کتاب الحیض باب الوضو، قبل الغسل قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۹۱/۱

⁴ صحیح مسلم کتاب الحیض باب حکم ضفائر المعتسلیۃ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۵۰/۱، مند احمد بن حنبل عن عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا المكتب الاسلامی

بایہنہ فابی ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں:

<p>رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز کا سادھو کر کے سر اقدس پر تین بار پانی بہاتے تھے اور ہم یہاں سرگندھ ہونے کی وجہ سے اپنے رسول پر پانچ بار پانی بہاتی ہیں۔ (اس کو ابو داؤد نے روایت کیا)</p>	<p>کان رسول اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یتوضاً وضوءاً للصلوة ثم یفیض علی رأسه ثلث مرار ونحن نفیض علی رؤسنا خمساً من اجل للضفر^۱ - رواہ ابو داؤد۔</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

اب کون کہہ سکتا ہے کہ معاذ اللہ امہات المومنین کا یہ فعل و سوسہ تھا حاشا بلکہ وہی اطمینان قلب جسے علماء کرام یہاں فرمادی ہے ہیں۔

سابعاً و هو ^۲ الحل صور تین تین ہیں:

اول: یہ کہ متوضی جانتا ہے کہ میں نے تین بار دھولیا، ہر بار بالاستیعاب، پھر اس کا دل مطمئن نہ ہوا اور چوتھی بار اور بہانا چاہے۔

دوم: یاد نہیں کہ تین بار پانی ڈالا یاد و بار۔

سوم: تثییث تو معلوم ہے مگر ہر بار استیعاب میں شک ہے۔

مکانی صورت اولیٰ سمجھے ہیں جب تو فرماتے ہیں کہ تین پورے ہونے کے بعد شک کے کیا معنے۔ اپنا شک چھوڑے اور جو عدد شارع صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مقرر فرمایا اس پر قانون رہے۔ اس صورت پر ان کا انکار پیش کیجھ ہے مگر یہ ہر گز مراد علماء نہیں، ان کا کلام صورت شک میں ہے اور یہ صورت صورت علم ہے اور و سوسہ مردود و نامعتبر ہے۔ شک کی صورت دو صورت اخیر ہیں وہی مراد ائمہ ہیں اور ان پر قاری کا کوئی اعتراض وارد نہیں ان میں طمینت قلب ضرور مطلوب شرع ہے جن میں سے امہات المومنین کا پانچ بار پانی ڈالنا صورت اخیر ہے و بالله التوفیق۔

بالجملہ جس مسئلہ پر ہمارے علماء کے کلمات متناظر ہوں اپنے فہم سے اُس پر اعتراض آسان نہیں

فاما مسئلہ: عورت کے بال گندھ ہوں اور تین بار سر پر پانی بہانے سے تثییث میں شبہ رہے تو پانچ بار بہا سکتی ہے

ف۲: تطفل الخَامس عشر علیہ۔

^۱ سنن ابی داؤد کتاب الطسارة باب فی الحسل من الجنابة آفتاب عالم پر لیں لاہور ۱/۳۲

مفترضین ہی کی لفڑش نظر ثابت ہوتی ہے اگرچہ غنیہ و محروم قاری جیسے ماہرین ہوں والحمد لله رب العالمین۔

تنبیہ ۷ : الحمد لله کلام اپنے متنی کو پہنچا اور اسراف کے معنے و صور نے بھی بروجہ کامل انکشاف پایا اب بتوفیق اللہ تعالیٰ تحقیق حکم کی طرف بگ پھیریں۔

اقول: انصافاً چاروں قول میں کوئی ایسا نہیں ہے جسے مطروح و ناقابل الفتاویٰ سمجھئے۔

قول سوم کی عظمت تو محتاج بیان نہیں، بدائع فتن و خلاصہ کی وقعت درکثار خود ظاہر الروایۃ میں محروم المذهب کا نص ہے

قول دوم کے ساتھ حلیہ و بحر کا وجہ کہنا ہے کہ الفاظ فتویٰ سے ہے اور امام ابو زکریاء یونوی کے استظمار پر نظریکجھے تو گویا اُسی پر اجماع کا پتا چلتا ہے کہ انہوں نے اسراف سے نبی پر اجماع علماء نقل فرماد کرنی سے کراہت تنزیہ مراد ہونے کو اظہر بتایا۔

قول چہارم جسے علامہ شامی نے خارج از مذهب گمان فرمایا تھا اس کی تحقیق سن چکے اور یہ کہ وہی مختار در مختار و نہر الفائق و مفاد ۳
متقی و جواہر الفقاہی و تبیین ۵ الفقاہ ہے نیز زبدہ وجہ ۶ سے مستفاد کہ ان میں بھی کراہت مطلق ہے، جامع الرموز میں ہے:

تین مرتبہ سے زیادہ مکروہ ہے جیسا کہ زبدہ میں ہے۔ (ت)

تکرہ الزیادة عی الشیث کما فی الزبدۃ ۱

ط علی المراتق میں ہے:

فتاویٰ الحجہ میں ہے وضو میں تعداد مسنون اور مقدار معہود سے زیادہ پانی بہانا مکروہ ہے اس لئے کہ حدیث میں آیا ہے کہ میری امت کے برے لوگ وہ ہیں جو پانی بہانے میں اسراف کرتے ہیں

فی فتاویٰ الحجۃ یکرہ صب الماء فی الوضوء زیادة
علی العدد المسنون والقدر المعہود لما ورد فی
الخبر شرار امّتی الذین یسرفون فی صب الماء ۲

بلکہ علامہ طحطاوی نے اُس پر اتفاق بتایا قول دُرالاسراف فی الماء الجاری جائز لانہ غير مضیع^۳ (ماء جاری میں اسراف جائز ہے اس لئے کہ پانی ضائع نہیں جاتا) (ت) پر لکھتے ہیں:

¹ جامع الرموز کتاب الطهارة سنن الوضوء مکتبہ اسلامیہ گنبد قاموس ایران ۳۵/۱

² حاشیۃ الطحطاوی علی مراتق الفلاح کتاب الطهارة فصل فی المکروہات دارالكتب العلمیہ یروت ص ۸۰

³ الدر المختار، کتاب الطهارة سنن الوضوء مطبع مجتبائی دہلی ۲۲/۱

<p>یعنی اس لئے کہ پانی اس میں دوبارہ لوٹ جائیگا اگر پانی نکال کر اس کے باہر گرائے تو بالاتفاق مکروہ ہے اہ اور ظاہر یہ ہے کہ یہ مکروہ جائز کے مقابلہ میں مذکور ہے تو تحریکی ہو گا (ت)</p>	<p>ایلانہ یعود الیه ثانیاً فلواخرج الماء خارجه یکرہ اتفاقاً^۱ اہ و من الظاهر ان هذہ الكراهة مذکورۃ فی مقابلۃ الجائز فتکون تحریکیہ۔</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

اور ہماری تقریرات سابقہ سے اس کے دلائل کی قوت ظاہر ہاں قول اول بعض شافعیہ سے منقول تھا مگر علامہ محقق ابراہیم حلبی نے کتب مذهب سے غیرہ میں اُس پر جزم فرمایا کہ مساحت پھر علامہ ابراہیم حلبی و علامہ سید احمد مصری نے حواشی دُر میں اُسی پر اعتماد کیا اور اُس کے خلاف کو ضعیف بتایا اور مختار میں قول مذکور جواہر نقل فرمایا:

کہتے پانی میں اسراف جائز ہے۔ (ت)	الاسراف فی الماء الجاری جائز ^۲ ۔
----------------------------------	---------------------------------------------

علامہ طحطاوی اُس پر فرماتے ہیں:

<p>حلبی یہ قول ضعیف ہے بلکہ آب روائی میں بھی اسراف مکروہ ہے چاہے نقش نہر میں ہو یا کنارے ہو اس لئے کہ بلا ضرورت ہے اہ حلبی (ت)</p>	<p>ضعیف بل هو مکروہ سواء كان في وسط الماء او في ضفتہ حيث كان لغیر حاجة^۳ اہ</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------

نیز دونوں حاشیوں میں ہے:

معلوم ہے کہ اسراف مکروہ تحریکی نہیں تحریکی ہے۔ (ت)	من المعلوم ان الاسراف مکروہ تحریکیا لاتحریکیا۔ ^۴
----------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------

بلکہ شرح شرعتہ الاسلام میں ہے:

اسراف حرام ہے اگرچہ نہر کے کنارے پر ہو۔ (ت)	هو حرام وان كان في شط النهر ^۵
---------------------------------------------	------------------------------------------

^۱ حاشیۃ الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الطهارة سنن الوضوء، المکتبۃ العربیہ کوئٹہ ۷۲/۱

^۲ الدر المختار، کتاب الطهارت، سنن الوضوء مطبع مجتبی دہلی ۲۲/۱

^۳ حاشیۃ الطحطاوی علی الدر المختار کتاب الطهارة سنن الوضوء، المکتبۃ العربیہ کوئٹہ ۷۲/۱

^۴ حاشیۃ الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الطهارة سنن الوضوء، المکتبۃ العربیہ کوئٹہ ۷۲/۱

^۵ شرعتہ الاسلام شرح مناقع الجنان فصل فی تفضیل سنن الطهارة مکتبۃ اسلامیہ کوئٹہ ص ۹۱

اور اُس کے ساتھ نص فہدیث ہے۔

حدیث عہ: امام احمد بن حنبل و ابن ماجہ و ابو یعلیٰ اور یحییٰ شعب الایمان میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی:

ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر
گزرے وہ وضو کر رہے تھے ارشاد فرمایا: یہ اسراف کیسا؟
عرض کی: کیا وضو میں اسراف ہے؟ فرمایا: ہاں اگرچہ تم نہر
روال پر ہو۔ (ت) 1

اقول: اتمام تقریب یہ کہ حدیث نے نہر جاری میں بھی اسراف ثابت فرمایا اور اسراف شرع میں مذ موم ہی ہو کر آیا ہے۔ آیہ کریمہ لَا تُسْرِفُوا طَإَنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ^② (اور اسراف نہ کرو اللہ مسروقین کو محبوب نہیں رکھتا۔ ت) مطلق ہے تو یہ اسراف بھی مذ موم و منموع ہی ہو گا بلکہ خود اسراف فی الوضوء میں بھی صیغہ نہیں وار و اور نہیں حقیقتہ مغید تحریم۔

حدیث ۲: سنن ابن ماجہ میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے:

رأى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رجلاً يتوضأ فقل لاتصرف لاتصرف^٣

حدیث ۳: سعید بن منصور سنن اور حاکم کتبی اور ابن عساکر تاریخ میں ابن شہاب زمری سے

عہ: فتاویٰ حجہ سے ایک حدیث ابھی گزری کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میری امت کے بدلوگ ہیں جو پانی بہانے میں اسراف کرتے ہیں۔

ف: وضو میں ممانعت اسراف کی حد یثیں۔

^١ منداح بن حنبل، عن عبد الله بن عمرو، المكتب الإسلامي بيروت ٢٢١/٢، سنن ابن ماجة أبواب الطهارة باب ماجة في القصد في الوضوء الخ، أرجح آئم سعيد كپنی کراچی ص ٣٢

٢ القرآن الکریم ۱۳۱/۶ اول

٢ القرآن الکریم ۱۳۱/۶ اول

³ سنن ابن ماجة: ابواب الطهارة باب ماجاه في القصد في الوضوء لابن تيمية سعيد كمپنی کراچی ص ۳۷

فتاویٰ رضویہ جلد اول حصہ ب

مرسلگار اوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک شخص کو وضو کرتے دیکھا فرمایا! یا عبد اللہ لا تصرف (اللہ کے بندے اسراف نہ کرتے) انہوں نے عرض کی: یا نبی اللہ و فی الوضوء اسراف قال نعم (زاد الاخیران) و فی کل شیعی اسراف ^۱ یا رسول اللہ کیا وضو میں بھی اسراف ہے؟ فرمایا: ہاں اور ہر شے میں اسراف کو دخل ہے۔

حدیث ^۲: مرسل یحییٰ بن ابی عمر و کہ بیان معانی اسراف میں گزری

وضو میں اسراف ہے اور ہر شے میں اسراف ہے۔	فی الوضوء اسراف و فی کل شیعی اسراف ^۲
------------------------------------------	-------------------------------------------------

حدیث ^۳: ترمذی و ابن ماجہ و حاکم حضرت ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

بے شک وضو کیلئے ایک شیطان ہے جس کا نام ولماں ہے تو پانی کے وسوس سے بچو۔	ان للوضوء شیطاناً يقال له الولماں فاتقوا وسوس الماء ^۳ ۔
-------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------

حدیث ^۴: مسندر حمد و سنن ابن داؤد و ابن ماجہ و صحیح ابن حبان و متدرک حاکم میں عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

پیشک عنقریب اس امت میں وہ لوگ ہوں گے کہ طہارت و دعاء میں حد سے بڑھیں گے۔	انه سيكون في هذه الأمة قوم يعتدون في الطهور والدعاء ^۴ ۔
--------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------

اور اللہ عز و جل فرماتا ہے:

جو اللہ تعالیٰ کی باندھی حدود سے بڑھے پیشک اس نے اپنی جان پر ظلم کیا۔	وَمَنْ يَتَّعَدَ حُدُودَ اللَّهِ فَقَنْظَلَمْ نَفْسَهُ ^۵
-----------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------

^۱ تاریخ دمشق الكبير ترجمہ ابو عیینی الدمشقی ۹۰۸/۱/۷، کنز العمال بحوالہ الحاکم فی الکلی وابن عساکر عن الزہری مرسلا

حدیث ۲۲۲۶۱ موسمۃ الرسالہ بیروت ۹/۲۷

^۲ کنز العمال بحوالہ یحییٰ بن ابی عمر الشیبانی حدیث ۲۲۲۲۸ موسمۃ الرسالہ بیروت ۹/۲۵

^۳ سنن الترمذی ابوبالطرارة باب ماجاء فی کراہیہ الاسراف حدیث ۷۵ دار الفکر بیروت ۱/۱۲۲، سنن ابن ماجہ ابوبالطرارة باب ماجاء فی القصد فی الوضوء ایضاً مسیح سعید کمپنی کراچی ص ۳۲

^۴ سنن ابو داؤد کتاب الطمارۃ باب الاسراف فی الوضوء آفتاب عالم پریس لاہور ۱/۱۳، مشکوٰۃ المصانع بحوالہ احمد وابی داؤد و ابن ماجہ کتاب الطمارۃ بباب سنن الوضوء کی کتب خانہ کراچی ص ۷۲

^۵ القرآن الکریم ۱/۲۵

حدیث ۷: ابو نعیم حلیہ میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی:

<p>وضو میں بہت سا پانی بھپکانے میں کچھ خیر نہیں اور وہ شیطان کی طرف سے ہے۔</p>	<p>لا خیر فی صب الماء الکثیر فی الوضوء وانه من الشیطان^۱۔</p>
--------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------

نفی خیر اپنے فاما معنی لغوی پر اگرچہ مباح سے بھی ممکن کہ جب طرفین برابر ہیں تو کسی میں نہ خیر نہ شر و المذا علامہ عمر نے نہر الفاقہ میں مسئلہ فہرست کا بعد طلوع فجر تا طلوع شمس و بعد نماز فہرست عشاء میں فرمایا:

<p>مراد وہ کلام ہے جو خیر نہ ہو اور خیر کا تحقیق اسی کلام میں ہو گا جو عبادت ہوا سلتے کہ مباح میں "کوئی خیر نہیں" یعنی اس میں "کوئی آنہ نہیں تو مباح کلام بھی ان اوقات میں مکروہ ہو گا اسے سید ابوالسعود نے فتح اللہ المعین میں نہر سے نقل کیا</p>	<p>المراد مالیس بخیر وانما یتحقیق فی کلام هو عبادۃ اذا بیح لاخیر فیه کما لا اثم فیه فیکرہ فی هذه الاوقات کله^۲ نقلہ السید ابوالسعود فی فتح اللہ المعین۔</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

اول: مگر نظرِ قین لیس بخیر اور لا خیر فیہ میں فرق کرتی ہے مباح ضرور، نہ خیر نہ شر، مگر اس کے فعل پر موافذہ نہیں، اور موافذہ نہ ہونا خود خیر کثیر و نفع عظیم ہے تو لا خیر فیہ وہیں اطلاق ہو گا جہاں شر حاصل ہو۔

<p>بخاری کمانہ لیس بشر۔ صاحب النہر نے یہ توٹھیک فرمایا کہ مراد مالیس بخیر (وہ جو خیر نہیں) اور اس میں ان سے تباخ ہوا کہ المباح لاخیر فیہ (مباح</p>	<p>فاصاب فہرستہ اللہ تعالیٰ فی قولہ المراد مالیس بخیر و تسامح فی قولہ لا خیر فیہ فحق العبارة المباح لیس</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------

فہ ۱: تحقیق مفاد لا خیر فیہ۔

فہ ۲ مسئلہ: طلوع صبح صادق سے طلوع شمس تک دنیاوی کلام مطلقاً مکروہ ہے۔

فہ ۳ مسئلہ: نماز عشاء پڑھنے کے بعد بے حاجت دنیاوی باقوی میں اشتغال مکروہ ہے۔

فہ ۴: تطفل علی النہر و من تبعہ۔

¹ کنز العمال بحوالہ ابو نعیم عن انس حدیث ۲۲۲۶۰ موسیٰ الرسالۃ بیر ووت ۳۲۷/۹

² النہر الفاقہ کتاب الصلوٰۃ قبل باب الاذان قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۹۹۹/۱، فتح المعین کتاب الصلوٰۃ قبل باب الاذان ایم سعید کپنی کراچی ۱۹۷۸/۱۳

میں کوئی خیر نہیں) صحیح تعبیر یہ تھی کہ المباح لیس بخیر کما انہ لیس بشر مباح اچھا نہیں جیسے کہ وہ برا بھی نہیں۔ (ت)	بخیر کما انہ لیس بشر۔
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------

ولذاجکہ ہدایہ میں فرمایا:

(گوشت میں بیع سلم بہتر نہیں۔ ت)	لَا خِيْرٌ فِي السَّلَمِ فِي الْلَّحْمِ ^۱
---------------------------------	------------------------------------------------------

محقق علی الاطلاق نے فتح میں فرمایا:

(یہ عبارت نفی جواز کی تاکید کرتی ہے۔ ت)	هَذِهِ الْعِبَارَةُ تَأكِيدٌ فِي نَفْيِ الْجَوَازِ ^۲
-----------------------------------------	-----------------------------------------------------------------

اقول: رب عزوجل فرماتا ہے:

ان کے اکثر مشوروں میں کچھ بحلائی نہیں مگر جو حکم دے خیرات، اچھی بات، یا لوگوں میں صلح کرنے کا۔ (ت)	لَا خَيْرٌ فِي شَيْءٍ مِّنْ تَجْوِيلِنَّمُ إِلَّا مَنْ أَمْرَيَ صَدَّاقَةً أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ اِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ ^۳ ۔
-------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ہر معروف کو استشافر مالیا اور ہر طاعت معروف ہے تو باقی نہ رہے مگر مباح یا معا�ی تو اگر لا خیر فیہ مباح کو بھی شامل ہوتا
فی کثیرہ فرماتے بلکہ فی شی من نجواهم لاجرم وہ معصیت کے ساتھ خاص ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

حدیث ۸: حدیث صحیح جس کی طرف بارہاشارہ گزر احمد و سعید بن منصور وابن ابی شیبہ وابوداؤد ونسائی وابن ماجہ و طحاوی عبد اللہ
بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی ایک اعرابی نے خدمت اقدس حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم میں حاضر ہو کر وضو کو پوچھا
حضرت اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انہیں وضو کر کے دکھایا جس میں ہر عضو تین تین بار دھویا پھر فرمایا:

اسی طرح ہے وضو تو جس نے اس پر بڑھایا گھٹایا تو یقیناً اس نے برا کیا اور ظلم کیا۔ یا (فرمایا) ظلم کیا اور برا کیا۔ یہ ابوداؤد کے الفاظ	هَكَذَا الْوَضُوءُ فَمَنْ زَادَ عَلَى هَذَا وَنَقْصٌ فَقَدْ أَسَاءَ وَظَلَمَ أَوْظَلَمَ وَأَسَاءَ ^۴ هَذَا الْفَظْدُ وَقْدَ أَوْرَدَهُ
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

^۱ الہدایہ کتاب البيوع باب السلم مطبع یونسفی کھصو ۹۵/۳

^۲ فتح القدیر کتاب البيوع باب السلم مکتبۃ نوریہ رضویہ سکھر ۲۱۵/۶

^۳ القرآن الکریم ۱۱۳ / ۲

^۴ سنن ابی داؤد کتاب الطهارة باب الوضوء، ثانیاً فتاوی عالم پریس لاہور ۱۸۷۸

<p>ہیں اور انہوں نے یہ حدیث طریقہ وضو کے بیان کے ساتھ طویل ذکر کی ہے۔ اسی کے مثل امام طحاوی کے بھی الفاظ میں اور ان کی روایت میں بغیر شک صرف اتنا ہے کہ اس "اس نے بر اکیا اور ظلم کیا" سعید بن منصور اور ابو بتکر بن شبیہ کے الفاظ یہ ہیں جس نے زیادتی یا کمی کی تو یقیناً وہ حد سے بڑھا اور ظلم کیا۔ (ت) اور نسائی وابن ماجہ کے الفاظ یہ ہیں: تو جس نے اس پر زیادتی کی بہ تحقیق اس نے بر اکیا اور حد سے بڑھا اور ظلم کیا۔ (ان تمام روایات کا حاصل یہ ہوا کہ)</p>	<p>مطولاً مع ذکر صفة الوضو۔ ومثله لفظ الامام الطحاوی و مقتضراً على قوله اساء و ظلم من دون شک^۱ ولفظ س وق فمن زاد على هذا فقد اساء و تعدى و ظلم^۲ ولفظ سعید وابي بتکر فمن زاد او نقص فقد تعدى و ظلم^۳۔</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

وضواس طرح ہے جس نے اس پر بڑھایا گھٹایا اس نے بر اکیا اور حد سے بڑھا اور ظلم کیا۔ یہ تمام احادیث مطلق ہیں اور مذہب اول و چہارم کی موئید بالجملہ ان میں کوئی مذہب مطرد و متروح نہیں المدارا ہی ہے کہ توفیق الہی جانب توفیق چلنے۔ فاقول: و بِاللّٰهِ تَوْفِيقٌ وَّ بِهِ الْاَصْوَلُ إِلَى ذَرِيِّ التَّحْقِيقِ (تحقیق کی انتہاء تک پہنچنا اللہ ہی کی توفیق سے ہے۔ ت) تقدیر شرعی سے زیادہ پانی ڈالنا سہوگا ہوگا یا بحال شک یادیدہ و دانستہ۔ اول یہ کہ تین بار استیغاباً دھولیا اور یاد رہا کہ دو^۱ ہی بار دھویا ہے۔ اور دوم یہ کہ مثلاً دو یا تین میں شبہ ہو گیا، یہ دونوں صور تین یقیناً مانعت سے خارج ہیں۔

اس لئے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا	لقوله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
-----------------------------------------------	---------------------------------

ف: مسئلہ: مصنف کی تحقیق مفرد۔

^۱ شرح معانی الاشارات کتاب الطمارۃ باب فرض الرجلین فی وضو الصلوة ایضاً سعید کپنی کراچی ۳۲/۱

^۲ سنن ابن ماجہ باب ابواب الطمارۃ باب ماجہ فی قصد الوضو ایضاً سعید کپنی کراچی ص ۳۲

^۳ المصنف ابن ابی شبیہ کتاب النہراۃ باب الوضو کم ہو مرقة حدیث ۵۸ دارالكتب العلمیہ بیروت ۱/۷۱

<p>ارشاد ہے میری اُمّت سے خطاء و نسیان اٹھالیا گیا ہے۔ (ت)</p> <p>اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے : جو شک پیدا کرے اسے چھوڑو وہ لوجس میں شک نہ ہو۔</p>	<p>رفع عن امّت الخطأ والنسيان^۱ وقوله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دع ماير يبك^۲</p>
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------

اور دیدہ و دانستہ کسی غرض صحیح و ناجائز کیلئے ہو گا یا غرض فاسد و منوع کیلئے یا محض بلا وجہ، بر تقدیر اول کسی طرح اسراف نہیں ہو سکتا نہ اس سے منع کی کوئی وجہ، عام ازینکہ وہ غرض مطلوب شرعی ہو جیسے منہ سے ازالہ بدبو یا پان یا چھالیا ہے کے سبزوں کا اخراج، یا حسب بیانات سابقہ و ضو علی الوضو کی نیت یا غرض صحیح جسمانی جیسے میل کا ازالہ یا شدت گرمائیں تحصیل برودت۔ تواب نہ رہیں مگر دو صورتیں اور یہی ان اقوال اربعہ میں زیر بحث ہیں تحقیق معنی اسراف میں ہمارا بیان یاد کیجھ یہ وہی دو قطب ہیں جن پر اس کا فلک دورہ کرتا ہے اور یہ بھی اسی تقدیر پر نظر ڈالے سے واضح ہو گا کہ ان صورتوں میں کی اول یعنی غرض فاسد و ناروا کیلئے تقدیر شرعی پر زیادت مطلقاً منوع و ناجائز ہے اگرچہ پانی اصلاح ضائع نہ ہو۔

قول اول کا یہی محمل ہے اور حق صریح بلکہ مجمع علیہ ہے اور اسی پر محمل کے لئے ہمارے علماء نے حدیث ہشتم کو صورت فساد اعتقاد پر محمول فرمایا یعنی جبکہ جانے کہ تقدیر شرعی سے زیادہ ہی میں سنت حاصل ہو گی۔ ظاہر ہے کہ اس نیت فاسدہ سے نہر نہیں سمندر میں ایک چلو بلکہ ایک بوند زیادہ ڈالنا اسراف و گناہ ناجائز ہو گا کہ اصل گناہ اس نیت میں ہے، گناہ کی نیت سے جو کچھ کرے کا سب گناہ ہو گا۔ رہی صورت اخیرہ کہ محض بلا وجہ زیادت ہو، اپر واضح ہو یا کہ یہاں تحقیق اسراف و حصول ممانعت اضاعت پر موقف ہے تو اس صورت میں دیکھنا ہو گا کہ پانی ضائع ہوا یا نہیں، اگر ہو امثلاً میں پر بہہ گیا اور کسی مصرف میں کام نہ آیا تو ضرور اسراف و ناروا ہے۔ اور یہی محمل قول چہارم ہے اور یقیناً صواب و صحیح بلکہ متفق علیہ ہے کون ہے گا کہ بیکار پانی ضائع کرنا جائز و روا ہے۔ باقی رہی ایک شکل

^۱ الجامع الصغير حدیث ۳۳۶۱ دارالکتب العلمیہ بیروت ۲/۲۷۳، کشف الخفاء حدیث ۱۳۹۱ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱/۳۸۲، کشف الخفاء حدیث ۱۳۰۵

^۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱/۲۴۰

^۲ الجامع الصغير حدیث ۳۲۱۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۲/۲۵۶، ۲۵۷

کہ زیادت ہو تو بلا وجہ مگر پانی ضائع نہ ہو۔ مثلاً بلا وجہ چو تھی بار پانی اس طرح ڈالے کہ نہر میں گرے یا کسی پیڑ کے تھالے میں جسے پانی کی حاجت ہے یا کسی برتن میں جس کا پانی اسپ و گاؤغیرہ جانوروں کو پلا یا جائے گا یا گارا بنانے کیلئے تخار میں پڑے گایا زمین ہی پر گرامگر موسم گرم ہے چھڑ کاؤ کی حاجت ہے یا ہوا سے ریتا اڑتا ہے اس کے دبانتے کی ضرورت ہے اور انہیں کے مثل اور اغراض صحیح جن کے سبب پانی ضائع نہ جائے۔ یہ غرضیں اگرچہ صحیح وروائیں، جن کی سبب اضاعت نہ ہو گی مگر اعضا پر یہ پانی مشتاً چو تھی بار ڈالنا محض بے وجہ ہی رہا کہ یہ غرضیں تو برتن میں ڈالنا یا زمین پر بہانا چاہتی ہیں یہ عضو پر ڈال کر گرانے کو ان میں کیا دخل تھا لاجرم وہ عبث محض رہا مگر پانی ضائع نہ ہو گیا تو اسراف کی کوئی صورت متحقق نہ ہوئی اور اس کے منوع و ناجائز ہونے کی کوئی وجہ نہیں یہی قول دوم و سوم کا محمل ہے اور قطعاً مقبول و بے خلل ہے بلکہ اتفاق و اطلاق کا محمل ہے۔ اب نہ باقی رہی مگر ان دونوں قولوں پر نظر وہ ایک مقدمہ کی تقدیم چاہتی ہے۔

فاقول: وَبِاللّٰهِ التَّوْفِيقُ فَالْدَّهُ تَحْقِيقُ - مَعْنَى وَ حُكْمُ عَبْثٍ مِّنْ تِسْعَ كَلِمَاتِ عَلَمٍ سَعَى إِلَيْهَا

(۱) جس فعل میں غرض غیر صحیح ہو وہ عبث ہے اور اصلاً غرض نہ ہو تو سفة۔ یہ تفسیر امام بدرا الدین کردری کی ہے امام نسفی نے مستصنفی پھر علامہ حلی نے غنیہ میں اسی طرح ان سے نقل فرمایا کہ اس پر اعتقاد کیا اور محقق علی الاطلاق نے فتح القدير اور علامہ طرابلسی نے برہان شرح مواہب الرحمن اور دیگر شراح نے شروح ہدایہ وغیرہ میں اسی کو اختیار فرمایا غنیہ حلیسیہ میں ہے:

<p>مستصنفی میں ہے کہ امام بدرا الدین یعنی کردری نے فرمایا: فرماتے ہیں عبث وہ فعل ہے جس میں کوئی غرض غیر صحیح ہو، اور سفة وہ ہے جس میں بالکل کوئی غرض نہ ہو۔ (ت)</p>	<p>في المستصنفي قال الإمام بدرا الدين يعني الكردرى العبث الفعل الذى فيه غرض غير صحيح والسفة مالا غرض فيه اصلاً¹۔</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

غنیہ شربنبلائیہ میں ہے:

ف : عَبْثٌ كَسْتَبٌ هُوَ مَنْ يَعْمَلُ بِأَعْمَالٍ

¹ غنیہ المستعملی شرح نبیۃ المصلى کراہیۃ الصلوۃ سمیل اکیڈمی لاہور ص ۳۲۹

برہان میں ہے وہ ایسا کام ہے جو غرض غیر صحیح کے لئے ہو۔ (ت)	فی البرهان هو فعل لغرض غير صحيح ¹ -
------------------------------------------------------------	------------------------------------------------

فتیح میں ہے:

عبد غرض غیر صحیح کے لئے کوئی کام کرنا ہے۔ ت	العبث الفعل لغرض غير صحيح ² -
---------------------------------------------	------------------------------------------

(۲) جس میں غرض غیر شرعی ہو۔

اقول: یہ اول سے اعم ہے کہ ہر غرض غیر صحیح غیر شرعی ہے اور ضرور نہیں کہ ہر غرض غیر شرعی غیر صحیح ہو جیسے ٹھنڈ کیلے زیادہ پانی ڈالنا کہ غرض صحیح ہے مگر شرعی نہیں۔ علامہ اکمل اور ان کی تبعیت سے حلیہ و بحر نے امام بدرا الدین سے اسی طرح نقل کیا عنایہ میں ہے:

بدر الدین کر دری نے فرمایا: عبد وہ کام ہے جس میں کوئی غرض تو ہو لیکن شرعی نہ ہو اور سفہ وہ ہے جس میں کوئی غرض ہی نہ ہو۔ (ت)	قال بدر الدین الکردری العبث الفعل الذی فیه غرض لکنه لیس بشرعی والسفه مالا غرض فیه اصلاً ³ -
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------

(۳) جس میں غرض صحیح نہ ہو۔

اقول: یہ ان دونوں سے اعم ہے کہ اصلاح عدم غرض کو بھی شامل اور ثانی سے اخص بھی کہ غرض غیر شرعی صحیح کو بھی شامل یہ تفسیر امام حمید الدین کی ہے عنایہ میں بعد عبارت مذکور ہے:

امام حمید الدین نے فرمایا: عبد ہر وہ کام ہے جس میں کوئی غرض صحیح نہ ہو۔	وقال حمید الدین العبث کل عمل لیس فیه غرض صحیح ⁴
-------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------

مفہودات راغب میں ہے:

عبد اسے کہا جاتا ہے جس میں کوئی غرض صحیح نہ ہو۔ (ت)	یقال لیا لیس له غرض صحیح عبث۔ ⁵
-----------------------------------------------------	--------------------------------------------

¹ غنییہ ذوی الاحکام حاشیۃ علی الدرر الحکام باب ما یفید الصلوة ان میر محمد کتب خانہ کراچی ۱۷۰

² فتح القدير کتاب الصلوة فصل ویکہ للصلوی ان مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۳۵۶/۱

³ الغنایۃ شرح الہدایۃ علی ہامش فتح القدير کتاب الصلوة ان فصل ویکہ للصلوی ان مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۳۵۶/۱

⁴ الغنایۃ شرح الہدایۃ علی ہامش فتح القدير کتاب الصلوة ان فصل ویکہ للصلوی ان مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۳۵۶/۱

⁵ المفردات امام راغب باب العین مع الباء نور محمد کار خانہ تجارت کتب کراچی ص ۳۲۲

تفسیر رغائب الفرقان میں ہے:

عبد ایسا کام ہے جس کا کوئی صحیح مقصد نہ ہو۔ (ت)	هو الفعل الذي لاغایة له صحيحة ^۱
-------------------------------------------------	--------------------------------------------

(۳) غرض شرعی نہ ہو۔

اقول: یہ اول ٹالی ٹالث سب سے اعم مطلق ہے کہ اتفاقے غرض صحیح اتفاقے غرض شرعی کو مستلزم ہے اور عکس نہیں اور اتفاقے غرض شرعی اتفاقے مطلق غرض سے بھی حاصل امام نسی فی اپنی وافی کی شرح کافی میں فرماتے ہیں:

العبث مالا غرض فيه شرعاً فانياً كره لانه غير مفید ^۲	عبد بلا ضرورة شرعی مکروہ ہے اس لئے کہ یہ بے فائدہ ہے۔ (ت)
----------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------

(۴) جس میں فاعل کیلئے کوئی غرض صحیح نہ ہو۔

اقول: یہ او ۳ سے اعم عہ مطلق ہے کہ ممکن کہ فعل غرض صحیح رکھتا ہو اور فاعل بے غرض یا غرض صحیح کیلئے کرے اور ۲ و ۳ سے اعم من وجہ کہ غرض فاسد میں تینوں صادق اور غرض صحیح غیر شرعی مقصود فاعل ہے تو وہ دو صادق خامس متقدی اور غرض شرعی میں مقصود فاعل ہے تو بالعکس۔ تعریفات السید میں ہے:

وقيل ماليس فيه غرض صحيح لفاعله ^۳	اور کہا گیا کہ عبث وہ کام ہے جس میں کرنے والے کی کوئی غرض صحیح نہ ہو۔ (ت)
اقول: اشرف الى ضعفه وسيأتيك ان شاء الله تعالى انه الحق۔	اقول: حضرت سید نے اس کے ضعیف ہونے کا اشارہ دیا اور ان شاء اللہ تعالیٰ آگے بیان ہوا کہ یہی تعریف حق ہے۔ (ت)

ف۔ تطفل على العلامة الشريف۔

عہ: اور اگر قصد غلط بھی ملحوظ کر لیجئے کہ جس فعل کی غرض فاسد ہے یہ جلاس سے غرض صحیح کا قصد کرے تو ان دو سے بھی عام من وجہ ہو گا امنہ۔

^۱ غرائب القرآن ورغائب الفرقان تحت الایڈ ۱۵/۲۳ مصطفیٰ البی مصرا ۸/۲۲

^۲ الکافی شرح الاولی

^۳ التعریفات للسید الشریف باب العین انتشارات ناصر خسرو تهران ایران ص ۶۳

(۶) بے فائدہ کام۔

بجرالراقت میں نہایہ امام سعناتی سے ہے:

جو فائدہ مندنہ ہو وہ عبث ہے۔ (ت)	مالیس بسفید فهو العبث ^۱
----------------------------------	------------------------------------

امام سیوطی کی درشیر میں ہے: عبشاً ای لالمنفعۃ^۲ عبث یعنی بے فائدہ۔ (ت) مراثی الفلاح میں ہے:

عبث وہ کام ہے جس میں نہ کوئی فائدہ ہونہ کوئی حکمت اس کی مقتضی ہو۔ (ت)	العبث عمل لافائدة فيه ولا حكمة تقتضيه ^۳
--------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------

جلالین میں ہے: عبشاً لالحكمة^۴ (عبث بے حکمت۔ ت) غنیمہ میں ہے:

(الگلیاں چٹھنا ایسا کام ہے جس میں کوئی فائدہ نہیں تو یہ عبث کی طرح ہوا۔ (ت)	الفرقعة فعل لافائدة فيه فكان كالعبث ^۵
--------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------

اقول: عبدالملک بن جریح تابعی نے کہ عبث کو باطل سے تفسیر کیا اسی معنے کی طرف میشیر ہے: فَإِن الشَّيْءَ إِذَا خَلَعْ

الثمرة بطل (کیونکہ شے کا جب کوئی شرہ نہ ہو تو وہ باطل ہے۔ ت) تفسیر ابن جریر میں اُن سے مردی: عبشاً قال باطلاً^۶

(عبث کے معنی میں کہا باطل۔ ت) (۷) جس میں فائدہ معتد بہانہ ہو۔ ناج العروض میں ہے:

کہا گیا عبث ایسا کام ہے جس میں کوئی قابل لحاظ	قیل العبث مالافائدة فيه
-----------------------------------------------	-------------------------

^۱ بجرالراقت کتاب اصولۃ باب مایفسد الصلوۃ و مایکرہ فیہا تج‌ایم سعید کمپنی کراچی ۱۹۷۲

^۲ درشیر

^۳ مراثی الفلاح مع حاشیۃ الطحاوی کتاب اصولۃ فصل فی المکروہات دارالكتب العلمیہ بیروت ص ۳۲۵

^۴ جلالین تحت الآیۃ ۱۱۵/۲۳

^۵ مطبع مجتبائی دہلی ص ۲۹۱

^۶ غنیمہ استقلی کراچیہ اصولۃ سہیل اکڈیمی لاہور ص ۳۲۹

^۷ جامع البیان (تفسیر ابن جریر) تحت الآیۃ ۵۱۱/۲۳

^۸ دار احیاء التراث العربي بیروت ۱۹۱۸

فائدہ نہ ہو۔ (ت)	يعتد بها ^۱
اُسی طرف کلام علامہ ابوالسعود ناظر کے ارشاد العقل میں فرمایا:	
عbeth جس میں کوئی حکمت بالغہ نہ ہوا تھا تو اسے سمجھو۔ (ت)	عbethاً بغير حكمۃ بالغۃ ^۲ اهفافهم
(۸) اُس کام کے قابل فائدہ نہ ہو یعنی اُس میں جتنی محنت ہو نفع اس سے کم ہو۔	
اُسے ہفتھم سے عموم و خصوص من وجہ ہے کہ اگر کام نہایت سہل ہوا جس میں کوئی محنت معتقد ہبنا نہیں تو فائدہ غیر معتقد ہبنا اُس کے قابل ہو گا اس تقدير پر ہفتھم صادق ہو گا نہ ہشتم اور اگر فائدہ فی نفساً معتقد ہبنا ہے مگر اُس کام کے لائق نہیں تو ہشتم صادق ہو گا نہ ہشتم۔ علامہ شہاب کی عنایۃ القاضی میں ہے:	
عbeth لعب کی طرح کام ہے جس میں مطلقاً کوئی فائدہ نہ ہو یا قابل لحاظ فائدہ نہ ہو یا اس فعل کے مقابل فائدہ نہ ہو جیسا کہ اہل اصول نے ذکر کیا۔ (ت)	العبث كاللعب مأخلا عن الفائدة مطلقاً او عن الفائدة المعتقد بها او عملاً يقاوم الفعل كما ذكره الاصوليون ^۳ ۔

اُقول: مقابله مشعر مغایرت ہے یوں یہ قول اضعف الاقوال ہو گا کہ خاص مشقت طلب کاموں سے خاص رہے گا ہاں اگر معتقد سے معتقد بنظر فعل مراد لیں تو ہفتھم و ہشتم ایک ہو جائیں گے اور اعتراض نہ رہے گا اور کہہ سکتے ہیں کہ تغیر تعبیر بجوز مقابلہ ہے۔

(۹) وہ کام جس کا فائدہ معلوم نہ ہو۔

اُولا مراد عدم علم فاعل ہے تو حکیم کے دقيق کام جن کا فائدہ عام لوگوں کی فہم سے درا ہو عbeth نہیں ہو سکتے۔ ٹانیا حکمت و غایت میں فرق ہے احکام تبعیدیہ غیر معقولہ المعنی کی حکمت ہمیں معلوم نہیں فائدہ معلوم ہے کہ الاسلام گردن نہادن۔

^۱ تاج العروس باب الثاء فصل العین دارالحياء التراث العربي بیروت ۱۳۲/۱

^۲ ارشاد العقل السالم تحت الآیۃ ۱۵/۲۳ دارالحياء التراث العربي بیروت ۱۵۳/۶

^۳ عنایۃ القاضی وكفایۃ الراضی تحت الآیۃ ۱۵/۲۳ دارالحياء التراث العربي بیروت ۶۱/۲

ہلثا عدم علم مستلزم عدم نہیں تو یہ تفسیر ان تینوں سے اعم ہے۔ تعریفات السید میں ہے:

العبت ارتکاب امر غیر معلوم الفائدۃ ^۱	عبد ایسے امر کا ارتکاب جس کا فائدہ معلوم نہ ہو۔ (ت)
-------------------------------------------------	-----------------------------------------------------

اقول: مگر اعلم بے قصد کیا مفید بلاکہ اس کی شناخت اور مزید تو یہ حد جامع نہیں۔

(۱۰) وہ کام جس سے فائدہ مقصود نہ ہوا

اقول: یہ نہیں سے بھی اعم کہ عدم علم عدم قصد کو مستلزم ولاعکس تا العروس میں ہے:

وقیل ملا یقصد به فائدۃ ^۲ اہ	اور کہا گیا وہ جس سے کوئی فائدہ مقصود نہ ہو۔ اہ
اقول: اوما فے الی تزیفہ وستسیع بعونہ تعالیٰ انہ هو الصحیح۔	اقول: اس کی خاتمہ کا اشارہ دیا اور بعد نہ تعالیٰ آگے واضح ہو گا کہ یہی تعریف صحیح ہے۔ (ت)

(۱۱) بے لذت کام عبث ہے اور لذت ہو تو لعب۔ جو ہرہ نیرہ میں ہے:

العبت کل فعل لالذة فيه فاما الذی فيه لذة فهو لعب ^۳	عبد ہر وہ کام جس میں کوئی لذت نہ ہو اور جس میں کوئی لذت ہو وہ لعب ہے۔ (ت)
------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------

اقول: یہ فے^۴ اپنے اس ارسال پر بدیکی البطلان ہے نہ ہر بے لذت کام عبث جیسے دوائے تلخ پینا، نہ ہر لذت والا لعب جیسے درود شریف و نعت مقدس کا اور د۔ تو بعض تعریفات مذکورہ سے اُسے مقید کرنا لازم مثلاً یہ کہ جس فعل میں غرض صحیح نہ ہو۔

(۱۲) عبث و لعب ایک شے ہیں۔ یہ تفسیر سید ناصر عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے، اور کثرت اقوال بھی اسی طرف ہے۔ ابن جریر اس جناب مشرف بہ تشریف اللہ علیہ الکتاب سے راوی تعبیثون تلعبون^۴ تم عبث کرتے ہو یعنی کھل کوڈ کرتے ہو۔ (ت) (بعینہ اسی طرح

ف۱: تطفل آخر علیہ۔ ف۲: معروضۃ علی السید مرتضی۔ ف۳: تطفل علی الجوهرۃ۔

^۱ التعریفات للسید الشریف باب العین انتشارات ناصر خرسو تهران ایران ص ۶۳

^۲ تاج العروس باب الثاء فعل العین دار الحکایاء، التراث العربي، بیروت ۲۰۰۷/۱

^۳ الجوہرۃ النیرۃ، کتاب اصولۃ باب صفتۃ اصولۃ، مکتبہ امدادیہ ملتان ۱/۲۷

^۴ جامع البیان (تفسیر ابن جریر) تحت الایہ ۲۸/۲، دار الحکایاء، التراث العربي، بیروت ۱۹۹۱/۱۱

اُن کے تلمیز شحہک سے روایت کیا۔ نہایہ اثیر یہ و مختار الصحاح میں ہے: العبث اللعب^۱ عبث لعب ہے۔ (ت) اسی طرح سمین و جمل میں ہے و سیاقی مصباح المنیر و قاموس میں ہے: عبث کفر لعب^۲ (عبث فریح کی طرح ہے) (یعنی باب سمع سے ہے) کھلیل کا نام ہے۔ (ت) تاج العروس میں ہے:

(عابت ایسا کھلیل کرنے والا جو بے معنی اور جس سے اسے کام نہیں۔ (ت)	عابت لاعب بِمَا لَا يعِينَهُ وَلَيْسَ مِنْ بَالَّهِ ^۳
-------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------

صراح میں ہے: عبث بازی^۴ (عbeth ایک کھلیل ہے۔ ت) درر شرح غرر میں ہے: عبته ای لعبہ^۵ (عbeth یعنی لعب۔ ت) مفرداتِ راغب میں ہے:

عبد یہ ہے کہ اپنے کام میں کوئی کھلیل ملا۔ (ت) اقول: وہ کام عبث ایسی کھلیل کی وجہ سے ہوا جو اس میں ملا دیا خود عبته نہ ہوا تو عبته حقیقتاً وہ ہے جس کو ملایا گیا وہ نہیں جس میں ملایا گیا۔ (ت)	العبث ان يخلط بعمله لعباً ^۶ الخ اقول: وانما صار عبثاً لما خلط لالذاته فالعبث حقيقة مخالف لاماً خلط به۔
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

طحطاویٰ علی الدر میں ہے:

عبد کھلیل کو کہتے ہیں اور کہا گیا وہ جس میں کوئی لذت نہ ہو اور لعب وہ جس میں کوئی لذت ہو۔ (ت)	العبث اللعب وقيل مالا لذة فيه واللعب ما فيه لذة ^۷
-----------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------

^۱ النہایہ فی غریب الحدیث والاثر باب العین مع الباء دارالكتب العلمیہ بیروت ص ۱۵۲/۳، مختار الصحاح باب العین موسسه علوم القرآن بیروت ص ۳۰۷

^۲ القاموس المحيط باب الثاء فصل العین مصطفی البابی مصر ۲۰۱۷

^۳ تاج العروس باب الثاء فصل العین دارالحیاۃ التراث العربي بیروت ۱/۲۳۲

^۴ صراح باب الثاء فصل العین مطبع مجیدی کانپور ۱/۱۵۷

^۵ الدرر الحکام فی شرح غرر الاحکام کتاب الصلوٰۃ باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا میر محمد کتب خانہ کراچی ۱/۱۷۰

^۶ المفردات باب العین مع الباء نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۲۲۲

^۷ حاشیۃ الطحطاوی علی الدر المختار باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا المکتبۃ العربیۃ کوئٹہ ۱/۱۰۷

تفسیر ابن جریر میں ہے: عبث لعباً وباطلاً^۱ عبث جو لعب اور باطل ہے۔ (ت)

یہ بارہ تعریفیں نہیں ہیں اور یعنیہ تعالیٰ بعد تنقیح سب کا مآل ایک اگرچہ ۹ و ۱۱ کی عبارات میں تفسیر واقع ہوئی اس کی تحقیق چند امور سے ظاہر ہا قول: و باللہ التوفیق اولاً لعب فـ^۲ و لہو وہزل و لغو و باطل و عبث سب کا محصل متقارب ہے کہ بے شرہ نامفید ہونے کے گرد دورہ کرتا ہے۔ نہایہ ابن اشیر میں ہے:

جو شخص کوئی ایسا کام کرے جو اسے کوئی فائدہ نہ دے اس سے کہا جاتا ہے کہ تم بس کھلیل کرتے ہو۔ (ت)	يقال لکل من عمل عملاً لا يجدى عليه نفعاً إنما انت لاعب ^۳
---------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------

علامہ خفاجی سے گزرا:

عبث لعب کی طرح ہے جو فائدہ سے خالی ہو۔ (ت)	العبث كاللعبة مآخلا عن الفائدة ^۴
--------------------------------------------	---------------------------------------------

تعریفات علماء شریف میں ہے:

لعبة و بخوبی کام ہے جس کے بعد تکان آتی ہے اور فائدہ کچھ نہیں ہوتا۔ اقول: بعد میں تکان ہونے کا ذکر غالب و اکثر کے لحاظ سے ہوا یہ لعب کی کوئی لازمی شرط نہیں جیسا کہ واضح ہے۔ (ت)	اللعبة هو فعل الصبيان يعقب التعب من غير فائدة ^۵ اقول: وتعقب التعب خرج نظرا الى الغالب و ليس شرطاً لازماً كما لا يخفى۔
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

فـ۱: مصنف کی تحقیق کہ عبث کی بارہ تعریفوں کا حاصل ایک ہے اور اس کی تعریف جامع مانع کا تحریج۔

فـ۲: لعب و لہو و ہزل و باطل و عبث متقارب المعنی ہیں۔

^۱ جامع البيان (تفسیر ابن جریر) تحت الآية ۲۳/۱۵ ادار احياء التراث العربي بیروت ۷/۱۸

^۲ النہایہ فی غریب الحدیث والاثر باب اللام مع اعین دارالكتب العلمیہ بیروت ۳/۲۱۸

^۳ عناۃ القاضی و کفاۃ الراضی تحت الآیة ۲۳/۱۵ ادار اکتب العلییہ بیروت ۶/۲

^۴ التعريفات للسید الشریف باب اللام انتشارات ناصر خسرو تبران ایران ص ۸۳

اصول امام فخر الاسلام بزدوى قدس سرہ میں ہے:

<p>هزل کی تفسیر لعب ہے وہ یہ کہ کسی شے سے وہ قصد کیا جائے جس کے لئے اس کی وضع نہ ہوئی اس کی ضد "جذب" ہے۔ (ت)</p>	<p>اما الھزل فتفسیره اللعب وهو ان یراد بالشیعی مالہم یوضع له وضده الجد^۱</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------

اس کی شرح کشف الاسرار میں ہے:

<p>یہاں وضع سے صرف وضع لغت مراد نہیں۔ بلکہ وضع عقل یا وضع شرعی بھی مراد ہے۔ اس لئے کہ عقلاً کلام کی وضع اس لئے ہے کہ اپنے معنی کا فائدہ کرے خواہ وہ معنی حقیقی ہو یا مجازی۔ اور تصرف شرعی کی وضع اس لئے ہے کہ اپنے حکم کا فائدہ کرے۔ توجہ کلام کا مقصد وہ ہو جس کے لئے عقلاً اس کی وضع نہ ہوئی۔ وہ یہ کہ اپنے حکم کا بالکل کوئی فائدہ نہ دے۔ اور تصرف کا مقصد وہ ہو جس کے لئے شرعاً اس کی وضع نہ ہوئی۔ وہ یہ کہ اپنے حکم کا بالکل کوئی فائدہ نہ دے۔ تو وہ هزل ہے۔ اسی لئے شیخ نے هزل کی تفسیر لعب سے فرمائی اس لئے کہ لعب وہ ہے جو بالکل کوئی فائدہ نہ دے اور یہی اس کا مطلب ہے جو شیخ ابو منصور رحمہ اللہ تعالیٰ سے متقول ہے کہ ہزل وہ ہے جس سے کوئی معنی مقصود نہ ہو۔ (ت)</p>	<p>لیس المراد من الوضع ههنا وضع اللغة لا غير بل وضع العقل او الشرع فأن الكلام موضوع عقلاً لافادة معناه حقيقة كان او مجاز او التصرف الشرعي موضوع لافادة حكيمه فإذا اريد بالكلام غير موضوعه العقل و هو عدم افادة معناه اصلاً اريد بالتصرف غير موضوع الشرعي و هو عدم افادته الحكم اصلاً فهو الھزل ولهذا فسره الشیخ باللعب اذا اللعب مالا یغاید فائدة اصلاً و هو معنی مانقل عن الشیخ ابی منصور رحمہ اللہ تعالیٰ ان الھزل مالا یراد به معنی^۲</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

تو تفسیر ۶۲ اکا حاصل ایک ہے ولذاماً صباح میں عبث من باب تعب لعب

¹ اصول البزدوى فصل المزبل نور محمد خانہ تجارت کتب کراچی ص ۳۷

² کشف الاسرار فصل المزبل دارالكتاب العربي بیروت ۲۵۷/۳

و عمل مالا فائدة فيه^۱ (عبد باب تعب (سمع) سے ہے اس کا معنی کھیل کیا اور بے فائدہ کام کیا۔ت) اور منتخب میں عبد بستھین بازی و بے فائدہ بطور عطف تفسیری لکھا۔

ثانیاً قول: جس طرح عقل سے کوئی فعل اختیاری صادر نہ ہو گا جب تک تصور بوجہ تاً و قصد ایق بفادہ قاتاً ہو یوں ہی انسان کے ہوش و حواس جب تک حاضر ہیں بے کسی شغل کے نہیں رہتا خواہ عقلی ہو جیسے کسی قسم کا تصور یا عملی جیسے جوارح سے کوئی حرکت تو کسی قسم کا شغل ہو نفس کیلئے اُس میں اپنی عادت کا حصول اور اپنے مقتضی کا تیسرہ ہے اور یہ خود اُس کیلئے ایک نوع نفع ہے اگرچہ دین و دنیا میں سوا ایک عادت بے معنی کی تحریک کے اور کوئی شروع اُس پر مترتب نہ ہو یا بایس معنی کوئی فعل اختیاری فاعل کیلئے اصلاً فائدہ سے عاری محسن نہ ہو گا ہاں یہ ممکن کہ وہ فائدہ قضیہ شرع بلکہ قضیہ عقل سلیم کے نزدیک بھی مثل لفائدہ محسن غیر معتمد ہہا ہو بلکہ ممکن کہ اُس کا مآل ضریب تعب ہو جیسے کفار کی عبادات شاقہ عاملہ^۲ نَاصِبَةٌ تَصْلِيَّ نَارًا حَامِيَةٌ عمل کریں مشقت جھیلیں اور نتیجہ یہ کہ بھڑکتی آگ میں غرق ہوں گے تو^۳ سے مقصود وہی ہے۔

ثالث: یہ بھی ظاہر کہ کوہ کندن و کاہ برآوردن ہر عاقل کے نزدیک حرکت عبد ہے تو مقدار فائدہ و فعل میں اگرچہ تساوی درکار نہیں تقاضاً فاحد بھی نہ ہونا ضرور^۴ سے یہی مراد اور معتمدہ بنظر فعل ہونے سے یہی ہفتم کا مفاد۔ فائدہ کافی نفساً کوئی امر عظیم مضموم بالشان ہو ناہر گز ضرور نہیں بلکہ جیسا کام اُسی کے قابل فائدہ معتمد ہہا ہے وہذا مَا كنَا اشرنا الیه (یہ وہ ہے جس کی طرف ہم نے اشارہ کیا۔ت)

رابعاً: لذتِ لعب شرع کریم و عقل سلیم کے نزدیک فائدہ معتمد ہہا نہیں جبکہ — لہو مباح ہو اور تعب کے بعد اُس سے ترویج قلب مقصود اب نہ وہ عبد رہے گا نہ حقیقتہ لعب اگرچہ صورت لعب ہو۔

ولذا حدیث میں ہے حضور سید اکرم رحمۃ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ف : مسئلہ : عبادت و محنت دینیہ کے بعد دفع کلال و ملال و حصول تازگی و راحت کے لئے احیاناً کسی امر مباح میں مشغولی جیسے جائز اشعار عاشقانہ کا پڑھنا سننا شرعاً مباح بلکہ مطلوب ہے۔

^۱ مصباح المنیر کتاب الحین تحت لفظ عبد منشورات دار الحجرة قم ایران ۲۸۹/۲

^۲ شعب الایمان حدیث ۲۵۳۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱/۵

<p>لہو و لعب (کھیل کوڈ) کرو کیوں کہ میں یہ پسند نہیں کرتا کہ لوگ تمہارے دین میں سختی و درشتی دیکھیں۔ اسے امام تیہقی نے شعب الایمان میں مطلب بن عبداللہ مخزوںی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ (ت)</p>	<p>الھوا والعبوا فانی اکرہ ان یری فی دینکم غلظۃ رواۃ البیهقی^۱ - فی شعب الایمان عن المطلب بن عبد اللہ المخزوں می رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

امام ابن حجر مکی کف الرعاع پھر سیدی عارف باللہ حدیقہ ندیہ میں فرماتے ہیں:

<p>حضور اقدس کی طرف سے مباح لہو کی اجازت ہے اور یہ بعض احوال میں منافی کمال نہیں۔ حضور کا ارشاد "کھیل کوڈ کرو" اس بات کی دلیل ہے کہ جب طبیعت اکتاجائے اور زنگ خورده کی ہو جائے تو مباح لہو و لعب کے ذریعہ اسے راحت دینا اور اس کا زنگ دُور کرنا مطلوب ہے۔ (ت)</p>	<p>اللھو المباح ماذون فیہ ممنھ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وانہ فی بعض الاحوال قد لا ینافی الکمال وقوله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الھوا والعبوا دلیل لطلب ترویح النقوص اذا سئمت وجلاما اذا صدئت باللھو واللھب المباح^۲ -</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

تو ابھی ان تقاضی سے جدا نہیں نہ لعب میں بوجہ لذت فائدہ معتمد بہا ہوانہ عبث سے بسبب عدم لذت فائدہ نامعتبرہ متفقی۔ خامساً: بلاشبہ فاعل سے دفع عبث کیلئے صرف فعل فی نفسہ مفید ہونا کافی نہیں بلکہ ضرور ہے کہ یہ بھی اُس سے فائدہ معتمد بہا بمعنی مذکور کا قصد کرے ورنہ اس نے اگر کسی قصد ضغوط و بیمعنی سے کیا تو اس پر الزام عبث ضرور لازم

<p>(کیوں کہ اعمال کا مدار نیت پر ہے اور ہر آدمی کے لئے وہی ہے جس کی اس نے نیت کی۔ ت)</p>	<p>فَأَنْبِا إِلَاعِمَالَ بِالنِّيَاتِ وَإِنَّمَا الْكَلْمَرْعَى مَانُوی^۳</p>
------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------

^۱ شعب الایمان حدیث ۲۵۲ دارالکتب العلیہ بیروت ۲۲۷/۵

^۲ حدیقتہ الندیہ الصنف الخامس من الاصناف التسعہ فی بیان آفات الید نوریہ رضویہ فیصل آباد ۳۲۹/۲، کف الرعاع الباب الثانی القسم الاول دارالکتب العلیہ بیروت ص ۲۵۲

^۳ صحیح البخاری باب کیف کان بد و اوچی الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۱

اور قصد کیلئے علم درکار کر مجھوں کا ارادہ نہیں ہو سکتا۔ زید سرراہ بیٹھا تھا ایک کھاتا پیتا ناشناساً گھوڑے پر سورا جا رہا تھا اس نے ہزار روپے اٹھا کر اُسے دے دیے کہ نہ صدقہ نہ صدر حرم نہ محتاج کی اعانت نہ دوست کی امداد کوئی نیت صالح نہ تھی نہ ریایا نام وغیرہ کسی مقصد بد کا محل تھا تو اُسے ضرور حرکت عبث کیسیں گے اگرچہ واقع میں وہ اس کا کوئی ذی رحم ہو جسے یہ نہ پہچانتا تھا مقاصد شرعیہ پر نظر کرنے سے یہ حکم خوب منجی ہوتا ہے۔ رب فَعِزْوَ جَلْ فَرِمَا تَاهِ:

<p>جو فرونی تم دو کہ لوگوں کے مال میں زیادت ہو وہ خدا کے نزدیک نہ بڑھے گی اور جو صدقہ و خدا کی رضا چاہتے تو انہیں لوگوں کے دو نے ہیں۔</p>	<p>وَمَا أَتَيْتُمْ مِّنْ تِرْبَابَ الْبَيْرُوْنِ أَمْوَالَ النَّاسِ فَلَا يَرْبُوْعُ اَعْذَادُ اللَّهِ اَتَيْتُمْ مِّنْ رَّكُوْنَةِ تُرْبَابِ الدُّونِ وَجَهَةِ اللَّهِ فَأَوْلَئِكُ هُمُ الْمُصْعُوفُونَ ۝</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

1

عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے آیہ کریمہ کی تفسیر میں فرماتے ہیں:

<p>کیا تو نے نہ دیکھا کہ ایک شخص دوسرا سے کہتا ہے میں تھے مالدار کردوں گا، پھر اسے دیتا ہے تو یہ دینا خدا کے یہاں نہ بڑھے گا کہ اس نے غیر خدا کے لئے صرف اس نیت سے دیا کہ اس کامال بڑھادوں۔</p>	<p>الْمُتَرَالِ الرَّجُلِ يَقُولُ لِلرَّجُلِ لَامُولَنِكَ فَيَعْطِيهِ فَهُذَا لَايِرِبُوْ عَنْدَ اللَّهِ لَا نَهِيَّ بِعِطَاءِ اللَّهِ لِيَشْرِيْ مَالَهِ ۝</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

امام ابراہیم نجحی فرماتے ہیں:

<p>یہ زمانہ جاہلیت میں تھا اپنے عزیز کامال بڑھانے کو اسے مال دیا کرتے۔</p>	<p>كَانَ هَذَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ يَعْطِي أَحَدُهُمْ ذَا الْقِرَابَةِ الْمَيَالِ يَكْثُرُ بِهِ مَالَهِ ۝</p>
----------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------

رواهما ابن جریر ان دونوں کو اپنی جریر نے روایت کیا (ت)

ف : مسئلہ: صدر حرم اور اپنے اقرباء کی مواسات عمدہ حسنات سے ہے مگر اگر نیت لوجه اللہ نہ ہو بلکہ خون کی شرکت اور طبعی محبت کا تقاضا ہو تو اس سے عند اللہ کچھ فائدہ نہیں۔

¹ القرآن الکریم ۳۹/۳۰

² جامع البیان (تفسیر الطبری) عن ابن عباس تحت الایہ ۳۹/۳۰ دار احیاء التراث العربي بیروت ۱/۳۵

³ جامع البیان (تفسیر الطبری) بحوالہ ابراہیم نجحی تحت الایہ ۳۹/۳۰ دار احیاء التراث العربي بیروت ۱/۳۵

دیکھو فعل فی نفسم شرہ شرعیہ ہونے کا صالح فائدہ شرعیہ یعنی صلمہ رحم و مواسات پر مشتمل تھا مگر جبکہ اُس نے اُس کا قصد نہ یا بے شرہ با تو حاصل یہ ٹھہرا کر دفع عبث کو فائدہ معتد بہا بنظر فعل مقصودہ للفاعل درکار ہے تو ان تفاسیر کا وہی مآل ہوا جو ۹ و ۱۰ میں ملحوظ تھا مفرداتِ راغب میں ہے:

لوب فلان اذا كان فعله غير قاصد به مقصدا کوئی صحیح مقصده رکھتا ہو۔ (ت) <small>صحیحاً^۱</small>

سادسا: غرض وہی فائدہ مقصودہ ہے اور صحیح یہی کہ معتد بہا ہو تو ۳، ۵، بھی اسی معنی کو ادا کر رہی ہیں اور غرض میں جبکہ قصد ملحوظ ہے تو تعریف سوم و دہم واضح واخصر تعریفات ہیں اور یہیں سے واضح ہوا کہ قول سمین و جمل العبث اللعب وما لا فائدۃ فیہ وکل مالیس فیہ غرض صحیح^۲ (عbeth لعب بے فائدہ جن میں غرض صحیح نہ ہو۔ ت) میں سب عطف تفسیری ہیں۔

سابعا: ہم بیان کر آئے کہ فعل اختیاری بے غرض محض صادر نہ ہو گا تو جو بے غرض صحیح ہے ضرور بغرض صحیح ہے تو، ۳ کا مفاد واحد ہے اور اس تقدیر پر سفرہ کا مصدقہ افعال جنون ہوں گے۔

ثامنا: فـ شرعی سے اگر مقبول شرع مراد یں تو وہی حاصل غرض صحیح ہے کہ ہر غرض صحیح کو اگرچہ مطلوب فـ الشرع نہ ہو شرع قبول فرماتی ہے جبکہ اپنے اقوی سے معارض نہ ہو اور ہنگام معارضہ عدم قبول فـ نفسہ کامنافی نہیں جیسے حدیث آحاد و قیاس کہ بجائے خود حجت شرعیہ ہیں اور معارضہ کتاب کے وقت نامقبول امام نسفی کا عدم غرض شرعی سے تعریف فرمایا کر تعقیل کر اہت میں لانہ غیر مفید (اس لئے کہ یہ غیر مفید ہے۔ ت) فرمانا اس کی طرف مشتر ہو سکتا ہے اس تقدیر پر ۲

اول اور ۳ سوم کی طرف عائد اور ظاہر ہوا کہ بارہ کی بارہ تعریفوں کا حاصل واحد

اقول: مگر غیر شرعی سے متبارتر غرض عـ مطلوب فـ الشرع ہے اب یہ تخصیص بحسب

عـ: وعن هذا ما قال في البحر | یہی منشاء ہے اس کا جو بحر میں فرمایا کر (باتی بر صحیح آئندہ)

فـ: شرع کے دو معنی ہیں، مقبول فـ الشرع و مطلوب فـ الشرع۔

¹ المفردات فـ غرائب القرآن تحت لفظ لعب الام مع اعین نور محمد کارخانہ کراچی ص ۳۶۶

² الفتوحات الالمیہ تحت الایم ۳۲/۱۵۵ ادارہ الفکر بیرونی ۵/۲۷۴

مقام ہو گی کہ ان کا کلام عبث فی الصلاۃ میں ہے تو وہاں غرض مطلوب شرع ہی غرض صحیح ہے نہ غیر۔

(باقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

Ubth کی تفسیر میں اختلاف ہے۔ بدر الدین کردری نے فرمایا وہ ایسا کام ہے جس میں کوئی ایسی غرض ہو جو شرعی نہ ہو۔ اور شرح ہدایہ وغیرہ میں ہے کہ عبث وہ کام ہے جو غرض غیر صحیح کے سبب ہو، یہاں تک کہ نہایہ میں فرمایا: جو فائدہ مند نہیں وہی عبث ہے اہ۔ تو صاحب بحر نے ایک میں "شرعی" سے تعبیر اور دوسری میں "صحیح" سے تعبیر کی وجہ سے اختلاف قرار دیا اور سعدی آفندی کامیلان اس طرف ہے کہ صحیح سے مراد وہی شرعی ہے اس لئے کہ کلام اسی سے متعلق ہے۔ تو جس روشن پر ہم چلے اسی کی جانب انہوں نے اشارہ کر دیا کہ یہ تخصیص خصوصیت مقام کے پیش نظر ہے۔ اور بحر میں یہ بہت خوب کیا کہ نہایہ اور اس کے علاوہ شروح کی تعبیرات کا تالیم ایک ٹھہرایا اور "غرض غیر صحیح" و "عدم غرض" کے فرق پر التفات نہ کیا۔ مگر عنایہ کی عبارت اس تفریق کا بھی احتمال رکھتی تھی کیوں کہ اس میں دونوں تعریفیں نقل کیں: "وہ جس میں غرض غیر شرعی ہو اور وہ جس میں کوئی غرض صحیح نہ ہو۔" پھر کہا کہ: (باقی بر صفحہ آئندہ)

اختلف فی تفسیر العبث فذکر الکردری انه فعل فيه غرض ليس بشرعی والمذکور في شرح الهدایة وغيرها ان العبث الفعل لغرض غير صحيح حتى قال في النهاية ما ليس بمفید فهو العبث^۱ اه فاقام الخلاف لاجل التعبير في احدهما بشرعی وفي الآخر بصحیح ومال سعدی افندی الى ان المراد بالصحیح هو الشرعی اذفیہ الكلام فأشار الى نحو ما نحونا اليه ان التخصیص لخصوص المقام ولقد احسن في البحر اذ جعل مال مافی النهاية وغيرها من الشروح واحدا ولم يلتفت الى الفرق بين الغرض الغیر الصحيح و عدم الغرض ولكن كان عبارۃ العنایة محتملا للفرق به ایضاً حيث نقل التعريف بما فيه غرض غیر شرعی وبما ليس فيه غرض صحیح ثم

¹ بحر الرائق کتاب الصلوۃ باب یفسد الصلوۃ ما یکرہ فیها ایضاً ایم سعید کپنی کراچی ۱۹۷۲

آخر نہ دیکھا کہ مٹی سے بچانے ف۔ اکیلیہ دامن اٹھانا غرض صحیح ہے اور نماز میں مکروہ کہ غرض مطلوب شرعی نہیں اور پیشانی ف۔ سے پسینہ پوچھنا بالآخر غرض مطلوب فی الشرع نہیں نماز میں بلا کراہت رواجکہ ایزادے اور شغل خاطر کا باعث ہو کہ اب اس کا ذالہ غرض مطلوب شرع ہو گیا۔ عنایہ و نہایہ و

اصطلاح میں کوئی نزاع نہیں اھ۔ اسی لئے سعدی آفندی نے اس کا جواب دیا کہ دوسری تعریف میں نفی قید پر داخل ہے اھ۔

اقول: اور وہ ظاہر مشکل ہے اس لئے کہ نفی جب کسی ایسی چیز پر وارد ہوتی ہے جو کسی قید سے مقید ہے تو مقید اور قید کسی کے بھی اتفاق سے نفی کا صدق ہو جاتا ہے۔ اب دونوں کے مآل میں وحدت کی بات اسی وقت تام ہو سکتی ہے جب وہ تحقیق لی جائے جو ہم نے پیش کی کہ فعل اختیاری کا وقوع بغیر کسی غرض کے ہوتا ہی نہیں (تو مالیس فی غرض صحیح کا مآل یہی ہو گا کہ اس کی کوئی غرض تو ضرور ہے مگر غرض صحیح ہے اور یہ صورت کہ سرے سے صحیح بغیر صحیح کوئی غرض ہی نہ ہو، واقع میں اس کا وجود نہ ہو گا) (۱۲ ممنے۔

(ت)

قال ولا نزاع في الاصطلاح^۱ اه فلهذا اجاب عنه سعدی آفندی بـان النـفـي فـي التـعـارـفـ الـثـانـي دـاـخـلـ عـلـى القـيـد^۲ اه

اقول : وهو مشكل بظاهره فـان النـفـي اذا استولـى عـلـى مـقـيـدـ بـقـيـدـ صـدـقـ بـأـنـتـفـاءـ ايـهـماـ كانـ وـاـنـيـاـ يـتـمـ بـالـتـحـقـيقـ الـذـيـ القـيـدـاـ عـلـيـكـ انـ لاـ وـقـوـعـ لـلـفـعـلـ الاـخـتـيـارـيـ منـ دـوـنـ غـرـضـ اـصـلـاـ اـهـ مـنـهـ عـفـيـ منهـ۔

(مر)

ف۔ ۱: مسئلہ: نماز میں مٹی سے بچانے کے لئے دامن اٹھانا مکروہ ہے۔

ف۔ ۲: مسئلہ: نماز میں منزہ پسینہ ایسا آیا کہ ایزادیتا اور دل بنتا ہے تو اس کا پوچھنا مکروہ نہیں ورنہ مکروہ تنزیہی ہے۔

¹ العناية على الہدایہ علی ہامش فتح القدير کتاب الصلوۃ باب یفسد الصلوۃ لغای مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۲۵۶/۱

² حاشیہ سعدی آفندی علی العناية کتاب الصلوۃ باب یفسد الصلوۃ لغای مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۳۵۶/۱

بجز وغیرہ میں ہے:

جس کام سے مصلی کو فائدہ ہو اس میں حرج نہیں اس لئے کہ مردی ہے کہ حضور کو ایک رات نماز میں پسینہ آیا تو حضور نے جبین مبارک سے پسینہ پوچھ دیا، اس لئے کہ اس سے حضور کو تکلیف ہوتی تھی تو پوچھنا مفید تھا۔۔۔۔۔ اور جب گرمی کے موسم میں سجدہ سے اٹھتے تو دائیں یا بائیں اپنا کپڑا جھنک دیتے تاکہ صورت باقی نہ رہے۔(ت)	کل عمل یفید المصلی لاباس به لماروی انه صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم عرق فی صلاتہ ليلة فسلت العرق عن جبینه ای مسحہ لانہ کان یؤذیه فكان مفید اذا قام فـ من سجودة في الصيف نفض ثوبه يمنة ويسرة كيلا تبقى صورة ^۱
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

حاشیہ سعدی اندی میں ہے:

یعنی سرین کی صورت کی نقل نہ ظاہر ہو۔(ت)	یعنی حکایۃ صورۃ الالیۃ ^۲
تو اسے جھنکنا مٹی کی وجہ سے نہیں۔۔۔۔۔ اس لئے وہ اعتراض وارونہ ہو گا جو بحر میں حلیہ سے منقول ہے کہ جب خاک آلوہ ہونے کے اندریشی سے کپڑا اٹھایا نہ مکروہ ہے تو مٹی سے اسے جھاڑنا کوئی مفید عمل نہ ہوا اھ۔ اس عبارت پر میر احشیہ	فليس نفضه للتراب فلا يرد ما في البحر عن الحلية انه اذا كان يكره رفع الشوب كيلا يتترب لا يكون نفضه من التراب عملاً مفيداً ^۳ اه ورأيتني كتبت

ف : مسئلہ: گرمی کے موسم میں دامن پاجامہ سرین سے مل کر ان کی صورت ظاہر کرتا ہے اس سے بچنے کے لئے کپڑا دانہ بائیں نماز میں جھنک دینا مکروہ نہیں بلکہ مطلوب ہے اور بلا حاجت کراہت۔

^۱ العنايۃ علی الہدایہ علی ہامش فتح القدير باب ما یفسد الصلوٰۃ فصل ویکرہ للصلی لخ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۱/۳۵۷، بحر الرائق بحولہ النہایہ کتاب الصلوٰۃ باب یفسد الصلوٰۃ مایکرہ فیہا ایم سعید کمپنی کراچی ۱۹/۲، رد المحتار کتاب بحولہ النہایہ کتاب الصلوٰۃ باب یفسد الصلوٰۃ مایکرہ فیہا دارالحیاء اثر ارشاد عربی بیروت ۲۳۰/۱

^۲ حاشیہ سعدی آندی علی العنايۃ باب یفسد الصلوٰۃ مایکرہ فیہا مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۱/۳۵۷

^۳ رد المحتار کتاب الصلوٰۃ باب ما یفسد الصلوٰۃ دارالحیاء اثر ارشاد عربی بیروت ۱/۲۳۰

یہ ہے: اقول: حلیہ کی عبارت اس طرح ہے: پھر خلاصہ اور نہایہ میں ہے کہ اس کا حاصل یہ ہے کہ ہر وہ عمل جو مصلی کے لئے مفید ہو اس کے کرنے میں حرج نہیں جیسے پیشانی سے پیشہ پوچھنا، اور مٹی سے کپڑا جھاڑانا۔ اور جو مفید نہیں ہے اس میں مشغول ہونا مصلی کے لئے مکروہ ہے اہ۔ حلیہ نے اس عبارت پر تین طرح اعتراض کیا، وہ لکھتے ہیں: میں کہوں گا (۱) جب غاک آلود ہونے کے انداز سے کپڑا اٹھانا مکروہ ہے تو مٹی سے اسے جھاڑنا کوئی مفید عمل نہ ہوا (۲) اور اس بارے میں اختلاف ہے کہ نماز میں پیشانی سے مٹی صاف کرنا مکروہ ہے یا نہیں جیسا کہ آگے اسے ہم ذکر کریں گے۔

علیہ اقول: ^۱ فِي الْحَلِيةِ هَكُذَا ثُمَّ فِي الْخَلَاصَةِ وَالنَّهَايَةِ وَحَاصِلَهُ ^۲ أَنْ كُلُّ عَمَلٍ مَفْيُدٌ لِلْمُصْلِي فَلَا بَأْسُ بِفَعْلِهِ كَسْلَتُ الْعَرَقَ عَنْ جَبِينِهِ وَنَفَضَ ثُوبَهُ مِنَ التَّرَابِ وَمَالِيَسِ بِمَفْيُدٍ يَكْرَهُ لِلْمُصْلِي الْإِشْتَغَالُ بِهِ أَهْ وَاعْتَرَضَ عَلَيْهِ بِثَلَاثَةِ وَجْهٍ ^۱ فَقَالَ قَلْتُ لَكَنْ إِذَا كَانَ يَكْرَهُ رَفْعَ الثَّوْبِ كَيْلًا يَتَرَبَّ كَمًا تَقْدُمُ وَإِنَّهُ قَدْ فَوَقَعَ الْخَلَافُ فِي أَنَّهُ يَكْرَهُ مَسْحَ التَّرَابِ عَنْ جَبِيَتِهِ فِي الصَّلَاةِ كَمَا سَنَدَ كَرَهُ وَإِنَّهُ قَدْ وَقَعَ

اس میں معزک آرائی کی جگہ بتائی ہے اور باقی رسمیت آئندہ

عَهْ: ذَكْرٌ فِيهِ مَعْتَرَكَوْلَمْ يَتَخلَّصُ مِنْ

فَۑ: مَسْلَمَةٌ: مَعْرُوضَةٌ عَلَى الْعَالَمَةِ شَ-

فَے: مَسْلَمَةٌ: نَمَازٌ كَوْهِرَوْهُ عَمَلٌ كَمَنَازٌ مِنْ مَفْيُدٍ هُوَ جَائزٌ وَغَيْرُ مَكْرُوهٍ اُوْرَهِرَوْهُ عَمَلٌ جَسٌ كَا فَالَّذِي نَمَازٌ كَيْ طَرْفٌ عَالَذَّنَهُ هُوَ كَمٌ ازْ كَمٌ مَكْرُوهٌ وَهُوَ خَلَافٌ اُولَى ہے۔

فَۓ: سَجَدَهُ مِنْ مَا تَحْتَهُ پَرَّ لَگَى هُوَيَ مَطْلَقًا دَوْمَى اَغْرِيَزَاءَ دَمَى مِثْلًا اس میں باریک کنکریاں ہوں یا کثیر ہوں کہ آنکھوں پلکوں پر چھپتی ہے جب تو مطلاقاً سے پوچھنے میں حرج نہیں اور نہ اخیر التحیات کے ختم سے پہلے مکروہ ہے اور اس کے بعد سلام سے پہلے حرج نہیں اور سلام کے بعد اسے صاف کر دینا تو مستحب ہے بلکہ اگر یا کا خیال ہو کہ لوگ ٹیکا دیکھ کر نمازی سمجھیں جب تو اس کا باقی رکھنا حرام ہو گا۔

¹ جَدَ الْمُحْتَار عَلَى رِدِ الْمُحْتَار كِتَابُ الصَّلَاةِ بَابُ مَا يَنْهَا الصَّلَاةُ مِنْ لِمَجْمُوعِ الْأَسْلَامِ مَبَارِكَوْر، ہند ۱/۳۰۵

(۳) اور کپڑا تو در کنار چہرے کو سجدے میں خاک آلو	النَّدْبُ فِي تَتْرِيبِ الْوِجْهِ فِي السَّجُودِ
<p>ان کے کلام سے کوئی بڑی بات حاصل نہیں ہوتی۔ اقول: اصول مذہب سے زیادہ مطابق اور ہم آپنگ یہ ہے کہ مٹی سے اگر اسے تکلیف ہو اور اس کا دل بٹے مثلاً یہ کہ اس پر کنکریوں کے ریزے ہوں یا مٹی اتنی زیادہ ہو کہ آنکھوں اور پلکوں پر جھپٹ کر گرتی ہو تو اسے صاف کر دے۔ مطلقاً۔ اگرچہ درمیان نماز میں ہو۔ ورنہ درمیان نماز صاف کرنا مکروہ ہے اگرچہ تشهد اخیر میں ہو، اور اس کے بعد، سلام سے قبل صاف کرنے سے متعلق علماء کی بلا اختلاف قریح ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں۔ اور بعد سلام صاف کرنا دفعہ اذی اور کراہت مثلہ کے پیش نظر مستحب ہے۔ خانیہ میں ہے: اس میں حرج نہیں کر پیشانی سے مٹی اور تنکا نماز سے فارغ ہونے کے بعد صاف کر دے اور اس سے پہلے بھی جب کہ اس سے اسے ضرر ہو اور نماز سے اس کا دل بٹتا ہو۔ اور اگر اس سے ضرر نہ ہو تو درمیان نماز مکروہ ہے اور تشهد و سلام سے پہلے مکروہ نہیں۔ اھ۔ حلیہ میں ہے: تحفہ میں ہے کہ (باقی بر صحیح آئندہ)</p>	<p>(ابنیہ حاشیہ صحیح گزشتہ)</p> <p>کلامہ کبیر شیعی اقول: والا وفق الالصق بآصول المذهب ان لو أذاه وشغل قلبه كأن كان فيه صغار حصى او كان كثيراً يتناشر على عيونه وجفونه مسح مطلقاً ولو في وسط الصلوة والا كره في خلال الصلوة ولو في التشهد الاخير اما بعده وقبل السلام فقد نصوا ان لا يلبس به بلا خلاف وبعد السلام يستحب المسح دفعاً لللاذى وكرأهة للميشلة ففي الخانية لاباس بآن يمسح جبهته من التراب والحسبيش بعد الفراغ من الصلوة وقبله اذا كان يضر ذالك ويشغله عن الصلوة وان كان ذالك يكره في وسط الصلوة ولا يكره قبل التشهد والسلام ^۱ اه وفي الحلية وفي التحفة *</p>

ف: مسئلہ: مستحب ہے کہ سجدہ میں سر خاک پر بلا حائل ہو۔

¹ فتویٰ قاضی خان کتاب الصلوٰۃ باب الحدث الصلوٰۃ لخ نوکشور لکھنؤص ۱ / ۷۵

فضل عن الشوب فکون نفخ	کرنے کی ترغیب آئی ہے تو یہ بات عیاں طور پر
<p>(ابنیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)</p> <p>فی ظاهر الروایة يکرہ فی وسطها ولا باس به اذا قعد قدر التشهد^۱ ونص على انه الصحيح ونص رضی الدین فی المحيط علی انه الاصح الخ وفيها نصوا على انه لا باس بان یمسح بعد ما فرغ من صلوته قبل ان یسلم^۲ قال فی البداع بخلاف لانه لقطع الصلوة فی هذه الحالة لا يکرہ فلان لا يکرہ ادخال فعل قليل اوی^۳ الخ وفيها عن الذخیرۃ اذ مسح جبهة بعد السلام یستحب له ذلك لانه خرج من الصلوة وفيه ازالۃ الاذى عن نفسه^۴ الخ</p> <p>اقول: ولو ابقاء معاذ اللہ ریاء</p>	<p>ظاہر الروایہ میں یہ درمیان نماز مکروہ ہے اور جب بقدر تشهاد بیٹھ چکا ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں اور اس پر نص فرمایا کہ یہی صحیح ہے اور محیط میں رضی الدین نے یہ تصریح فرمائی کہ یہ اصح ہے اخْ. اور حلیہ میں یہ بھی ہے: علماء نے تصریح فرمائی ہے کہ نماز سے فارغ ہونے کے بعد سلام پھیرنے سے پہلے صاف کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ بدائع میں فرمایا اس میں کوئی اختلاف نہیں تو فعل قلیل اختلاف نہیں کیوں کہ اس حالت میں اس کا نماز قطع کر دینا مکروہ نہیں تو فعل قلیل داخل کر دینا بدرجہ اولیٰ مکروہ نہ ہوگا۔ اور حلیہ میں ذخیرہ کے حوالے سے ہے: بعد سلام اپنی پیشانی صاف کرے تو یہ اس کے لئے مستحب ہے اس لئے کہ وہ نماز سے باہر آچکا ہے اور اس میں اپنے سے گندگی (اذی) دور کرنا بھی ہے اخْ۔</p> <p>اقول: اور اگر معاذ اللہ ریا کاری کے لئے (باتی بر صفحہ آئندہ)</p>

^۱ تحفۃ الفقیہاء کتاب الصلوة باب ملایت حکم الصلوة وما یکرہ فیها دار الفکر بیرون و ت ص ۷۲

^۲ بدائع الصنائع کتاب الصلوة باب ملایت حکم الصلوة وما یکرہ فیها ایضاً علیم سعید کیمنی لاہور ۱/۲۱۹

^۳ بدائع الصنائع کتاب الصلوة باب ملایت حکم الصلوة وما یکرہ فیها ایضاً علیم سعید کیمنی لاہور ۱/۲۲۰ و ۲۱۹

^۴ حلیۃ الحکیم شرح منیۃ المصلی

الثوب من التراب عملاً مفیداً

محل نظر ہے کہ مٹی سے کپڑے کو جھاڑنا کوئی مفید عمل ہے

اسے باقی رکھے تو قطعاً حرام ہے جیسا کہ واضح ہے۔ اور بدائع کی عبارت "اس حالت میں اس کا نماز قطع کر دینا مکروہ نہیں" پر میں نے اپنا تحریر کر دیا یہ حاشیہ دیکھا:

اقول: کیوں مکروہ نہیں جب کہ اس پر واجب یہ ہے کہ سلام پر نماز پوری کرے نہ یہ کہ سلام کے علاوہ کسی عمل سے نماز قطع کر دے۔ تو اگر قطع سے ان کی مراد نماز پوری کرنا ہے تو قیاس درست نہیں کیوں کہ سلام پر نماز پوری کرنے کا قوام حکم ہے اس پر اس عمل کا قیاس کیسے ہو سکتا ہے جو مطلوب نہیں اور جب تک وہ نماز سلام سے پوری نہ کرے جو عمل بھی ہو گا درمیان نماز ہی ہو گا کیا وہ مشہور بارہ مسائل پیش نظر نہیں۔ ہدایہ میں فرمایا: امام، بردعی کی تحریر تج پر یہ ہے کہ نماز سے مصلی کا اپنے عمل کے ذریعہ باہر آنا امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک فرض ہے۔ تو ان کے نزدیک اس حالت میں ان عوارض کا پیش آنا ایسا ہی ہے جیسے نماز کے درمیان پیش آنا ہے۔ اور فتح القریر میں امام (باقی بر صفحہ آئندہ)

(باقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

الناس حرم قطعاً كمَا لايُخفي ورأيتني كتبت على قول البدائع لقطع الصلة في هذه الحالة لا يكره مانصه.

اقول: كيف فـ لا يكره مع ان الواجب عليه الانهاء بالسلام لا القطع بعمل غيره فـ ان اراد بالقطع الانهاء منعـاً القياس لـ انه مأمور به كيف يقاس عليه مـاليس مطلوباً وهو مـالم ينهـا لا يقع مـا يقع الا في خـالـلـها الا ترى الى الاـثـنـا عـشـرـيـة قال في الهدـاـيـة عـلـى تـحـرـيـجـ الـبـرـدـعـيـ انـ الخـرـوجـ عـنـ الـصـلـوةـ بـصـنـعـ المـصـلـىـ فـرـضـ عـنـ اـبـيـ حـنـيـفـةـ رـضـيـ اللـهـ تـعـالـىـ عـنـهـ فـاعـتـراـضـ هـذـهـ الـعـوـارـضـ عـنـدـهـ فـ هـذـهـ الـحـالـةـ كـاعـتـراـضـهـاـ فـ خـالـلـ الـصـلـوةـ¹ اـهـوـ فـ الـفـتـحـ

فـ: تطفـلـ عـلـىـ الـامـامـ الجـلـيلـ صـاحـبـ الـبـدـائـعـ.

¹ الـهـدـاـيـةـ كـتـابـ الـصـلـوةـ بـابـ الـحـدـثـ فـيـ الـصـلـوةـ مـكـتبـةـ الـعـرـبـيـةـ كـرـاتـيـ/ـ 110

<p>اور اس میں "مطلاً" کوئی حرج نہیں ہے اہ۔ ناظر کو معلوم ہے کہ حلی نے خلاصہ و نہایہ سے جس طرح عبارت نقل کی ہے اس پر ان کا اعتراض بالکل درست اور بجا ہے کیوں کہ اس عبارت میں مٹی سے جھاڑنے کی صراحت موجود ہے۔</p>	<p>وانہ لاباس به مطلقاً فيه نظر ظاهر^۱ اہ وانت تعلم ان اعتراضه علی مانقل عن الخلاصة والنہایۃ صحیح الی الغایہ للتصریح فيه ان النفض من التراب۔</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

امام کرخی سے نقل ہے: امام صاحب کے نزدیک ان عوارض کی صورتوں میں نماز اسی لئے باطل ہوتی ہے کہ وہ ابھی اثنائے نماز میں ہے کیوں نہ ہو جب کہ ابھی اس کے ذمہ ایک واجب باقی ہے وہ ہے سلام، یہ نماز کا آخری عمل ہے اور نماز میں داخل ہے اہ۔ تو امام بر دعیٰ و امام کرخی دونوں حضرات کی تخریجیں اس پر متفق ہیں کہ ما قبل سلام، درمیان نماز داخل ہے تو اس حالت میں واقع ہونے والاؤ کام مکروہ کیوں نہ ہو گا جو نہ افعال نماز سے ہے نہ مفید ہے نہ اس کی حاجت ہے تو تدریک رو۔ اس لئے کہ اتفاق موجود ہوتے ہوئے بحث کی خصوصتاً مجھ ہیسے سے گنجائش نہیں۔ اتباع متنقول کا ہو گا اگرچہ اس کی وجہ معقول ظاہر نہ ہو۔ والله تعالیٰ اعلم اہمنہ غفرلہ۔ (ت)

(بیتہ عاشیہ صحیح گرشته)
نَاقْلًا عَنِ الْكَرْخِيِّ إِنَّمَا تُبْطَلُ عِنْهُ فِيهَا لَا نَهَا فِي
إِثْنَيْهَا كَيْفَ وَقَدْ بَقِيَ عَلَيْهِ وَاجْبٌ وَهُوَ السَّلَامُ وَهُوَ
أَخْرَهَا دَخْلًا فِيهَا^۲ اه فَاتَّفَقَ التَّخْرِيجَانُ إِنَّ مَاقْبِلَ
السَّلَامَ دَخْلٌ فِي خَلَالِ الصلوٰةِ فَلَمْ لَا يَكُرِهْ مَا يَكُونَ
فِيهِ مِمَّا لَيْسَ مِنْ افْعَالِ الصلوٰةِ وَلَا مَفِيدًا مَحْتَاجًا
إِلَيْهِ فَتَدْبِرْ اذْلَابِحَثْ مَعَ الْاَطْبَاقِ لَاسِيَّا مِنْ مُشْلِّ
وَالاتِّبَاعِ لِلْمُنْقُولِ وَانْ لَمْ يَظْهُرْ لِلْعُقُولِ وَاللَّهُ تَعَالَى
اعْلَمُ اہمِنَهُ غَفْرَلَه۔ (م)

^۱ البحر الرائق بحوالہ الحلبی کتاب الصلوٰۃ باب مایفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیها ایج ایم سعید کراچی ۱۹۷۲

^۲ فتح القدر کتاب الصلوٰۃ باب الحدث فی الصلوٰۃ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۳۳۶/۱

اقول: اعتراض کے الفاظ میں انہوں نے "مطلاقاً" کی قید اس لئے رکھی ہے کہ اگر کپڑا ایسا ہو جو کہ مٹی سے خراب ہو جائے مثلاً مرد کا کپڑا مخلوط ریشم کا یا عورت کا خالص ریشم کا ہو اور مٹی میں نبی ہواب اگر اسے دھوتا نہیں تو کپڑا خاک آلو درہ جاتا ہے اور دھوتا ہے تو خراب ہوتا ہے ایسی صورت میں مٹی سے بچانا منوع نہ ہونا چاہئے کیوں کہ ضرور توں کے پاس منوعات مباح ہو جاتے ہیں، والله تعالیٰ اعلم۔
لیکن معاملہ یہ ہے کہ لفظ "تراب (مٹی)" "نہ خلاصہ میں ہے نہ نہایہ میں ہے۔ میرے نسخہ خلاصہ کی عبارت یہ ہے : "اور اپنے جسم یا کپڑے کے کسی حصے سے کھیل نہ کرے۔ اور حاصل یہ ہے کہ ہر وہ عمل جو مغایر ہو مصلی کے لئے اس میں حرج نہیں، نبی سے بطريق صحیح ثابت ہے کہ جبین مبارک سے پیسہ صاف کیا اور جب سجدہ سے اٹھتے تو اپنا کپڑا داسکیں باسکیں بھٹک دیتے۔ اور جو مغایر نہیں وہ مکروہ ہے جیسے لعب اور اس کے مثل اھ۔

اقول: وانیا فـ قید بقوله مطلقاً لان الشوب ان كان مما يفسد التراب كأن يكون من لا حرير المخلوط للرجل أو الخالص للمرأة وكان في التراب ندوة فلولم يغسل بقى متلوثاً ولو غسل فسد فحيينعذًا فإن الضرورات تبيح المحظورات - والله تعالى أعلم -
ولكن الشان ان ليس لفظ التراب لافي الخلاصة ولا في النهاية فنص نسختي الخلاصة ولا يبعث بشيء من جسده وثيابه والحاصل ان كل عمل هو مفيد لاباس به للمصلى وقد صح عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه سلت العرق عن جبينه وكان اذا قام من سجدة ففغض ثوبه يمنة ويسرة وما ليس بمفيد يكره كاللعبة ونحوه¹ اه

فـ : مسئلہ : اگر کپڑا بیش قیمت ہے جیسے ریشم میں تانے کا مرد کے لئے یا خالص ریشمی عورت کے لئے اور نماز خالی زمین پر پڑھ رہا ہے اور مٹی گلی ہے کہ کپڑا نہ بچائے تو کپڑے سے خراب ہو گا اور دھونے سے بگڑ جائے گا تو ایسی حالت میں بچانے کی اجازت ہونی چاہئے والله تعالیٰ اعلم۔

¹ خلاصۃ الفتاویٰ کتاب الصلوۃ الفصل الثاني مکتبۃ جبیبیہ کوئٹہ ۱/۵۷

<p>اور نہایہ کی عبارت جیسے بھر میں نقل کی ہے بالمعنی اسی کی طرح ہے جو میں نے عنایہ سے نقل کی اور اس میں مراد کی تصریح کردی ہے کیوں کہ اس میں ہکا ہے: "تاکہ صورت نہ باقی رہے" اور اس عبارت پر ان تینوں اعتراضوں میں سے ایک بھی وارد نہیں ہو سکتا۔ مگر امام حلبی نقل میں لفظ، جلت، امین ہیں تو ظاہر یہ ہے کہ ان کے خلاصہ اور نہایہ کے نسخوں میں عبارت اسی طرح ہو گی جیسے انہوں نے نقل کی۔ لیکن تجرب بھر پر ہے کہ انہوں نے نہایہ کی عبارت تو صاف صحیح کی تصریح کے ساتھ نقل کی (وہ جس پر کوئی اعتراض وارد نہیں ہو سکتا) پھر بھی اس کے بعد لفظ "تراب" سے متعلق وارد ہونے والے اعتراضات نقل کر کے انہیں برقرار رکھا گیا ان کا کوئی جواب نہیں۔</p>	<p>ونص النهاية على مانقل في البحر مثل ما اثرته عن العناية ببعناه وقد صرخ فيه بالمراد اذ قال كيلا تبقى صورة ولا توجه عليه لشبيع من الایرادات بيدان الامام الحلبی ثقة حجة امين في النقل فالظاهر انه وقع هكذا في نسختيه الخلاصة والنهاية ولكن العجب فـ من البحر نقل عبارة النهاية مصريحة بالصواب ثم عقبها بالاعتراضات الواردة على لفظ من التراب واقرها كانه ليس عنها جواب۔</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

یہ نہایت فـ کلام ہے تحقیق معنی عبث میں، اب تنقیح حکم کی طرف چلے و بالله التوفیق۔

اقول: بیان سابق سے واضح ہو کہ عبث کا مناطق فعل میں فائدہ معتد بہا مقصود نہ ہونے پر ہے اور وہ اپنے عموم سے قصد مضار و ارادہ شر کو بھی شامل تو ظاہر مثل اسراف اُس کی بھی دو صورتیں ایک فعل بقصد شنیع دوسرا یہ کہ نہ کوئی بُری نیت ہونے اچھی۔ رب عزوجل نے فرمایا:

<p>کیا اس گمان میں ہو کہ ہم نے تمہیں عبث بنایا اور تم ہماری طرف نہ پٹو گے۔</p>	<p>أَوْحَيْنَا لَنَا حَلْقَلُمْ عَبَّاً وَ أَلْكُمْ إِلَيْنَا لَرْجَعُونَ ۚ^۱</p>
--------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------

فـ ۱: تظفل علی البحر۔ فـ ۲: حکم عبث کی تنقیح۔

علماء نے اس آیہ کریمہ میں عبث کو معنی دوم پر لیا یعنی کیا ہم نے تم کو بیکار بنایا تھا ری آفرینش میں کوئی حکمت نہ تھی یوں ہی بے معنی پیدا ہوئے یہودہ مر جاؤ گے نہ حساب نہ کتاب نہ عذاب نہ ثواب، جیسے وہ خبیث کہا کرتے تھے:

<p>یہ تو نہیں مگر یہی ہماری دنیا کی زندگی، ہم مرتے ہیں اور جیتے ہیں، اور مرنے کے بعد دوبارہ ہم اٹھائے نہ جائیں گے۔ (ت)</p>	<p>إِنْ هُنَّ إِلَّا حَيَاةً سَأَلَّدُ يَأْمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا تَحْنُنْ بِسَبُّوْثِينَ^۱</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------------

اس پر رد کو یہ آیت اُتری۔

<p>جیسا کہ اس کی کچھ نقلیں گزر چکیں۔ اور علامہ خفاجی نے عبث سے متعلق وہ تین عبارتیں ذکر کیں جو گذر چکیں پھر یہ کہا کہ ظاہر یہ ہے کہ اس آیت کریمہ میں مراد پہلا معنی ہے۔ اھ۔</p> <p>اقول اولاً: یہ واضح ہو چکا کہ سب تعریفیں ایک ہی ہیں۔ ٹھانیاً اگر ہم تغیر باقی رکھیں تو ظاہر آخری دو تعریفیں ہیں۔ اس لئے کہ ہمزہ میں ان کے گمان کا انکار ہے تاکہ اس کا اثبات ہو جس کی انہوں نے نفی کی۔ اور مراد یہ نہیں کہ کسی بھی فائدہ کا اثبات ہو جائے اگرچہ قابل لحاظ و شمارہ ہو۔ اور اس لئے ارشاد میں فرمایا: بغیر حکمت بالغہ کے۔ اور جلال نے مطلق رکھا، کیوں کہ اللہ تعالیٰ کا ہر حکم بالغ ہے</p>	<p>کما تقدم بعض نقوله وزعم العلامة الخفاجی بعدما ذكر في العبث ثلث عبارات تقدمت والظاهر ان المراد (اي في هذه الكريمة) الاول²</p> <p>اھ</p> <p>اقول: اولاً علیت فـ ان الكل واحد وثانياً ان فـ ابقينا التغایر فالظاهر الاخيران لان في الهمزة انكار ما حسبوه لا يجاب ما سلبوه وليس المراد اثبات فائدة ما ولو غير معتد بها ولهذا قال في الارشاد بغير حکمة باللغة³ واطلق الجلال لان حکم اللہ تعالیٰ کلها باللغة</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

فـ ۱: معروضة على العلامة الخفاجی۔

¹ القرآن ۲۷/۲۳

² عناية القاضی علی تفسیر البیضاوی تحت الایہ ۱۵/۲۳ ادارۃ الکتب الاعلیٰ بیروت ۶/۱۱

³ الارشاد لعقل المسلم تحت الایہ ۲۳/۱۵ ادارۃ احیاء التراث العربي بیروت ۶/۱۵۳

علاوه ازیں بذاتِ خود حکمت ناممکن ہے کہ غیر معتمد بہا ہو۔ (ت)	عَلَى إِنْحِكَمَةِ نُفْسَهَا يَسْتَحِيلُ إِنْ لَا يَعْتَدُ بِهَا۔
-----------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------

اور سیدنا ہبود علیٰ نبینا الکریم وعلیہ الصلوٰۃ واللّٰہیم نے اپنی قوم عاد سے فرمایا:

یا ہر بلندی پر ایک نشان بناتے ہو عبشت کرتے یا عبشت کے لئے اور کارخانے بناتے ہو گویا تمہیں ہمیشہ رہنا ہے۔	أَنَبْيُونَ بِكُلِّ بَرِيْعَةٍ تَبْعَثُونَ لَهُ وَتَتَعْجَلُونَ مَصَانَعَهُ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ ^۱
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

اس آیہ کریمہ میں بعض نے چھار استوں میں مسافروں کیلئے بے حاجت بھی جگہ علامتیں قائم کرتے تھے۔

<p>اسے تفسیر کبیر میں ذکر کیا اور بیضاوی، ابوالسعود اور جمل نے اس کا اتباع کیا۔ انوار التنزیل بیضاوی میں ہے (نشان) گذرنے دولوں کے لئے علامت (عبشت کرتے ہو) اسے بنا کر۔ اس لئے کہ وہ اپنے سفروں میں ستاروں سے راہ معلوم کرتے تھے تو انہیں نشانات کی حاجت نہ تھی اہ۔ اس پر اعتراض ہوا کہ دن میں ستارے نہیں ہوتے اور رات کو بھی کبھی اتنی بدی ہو جاتی ہے کہ ستارے چھپ جاتے ہیں۔ عنایۃ القاضی میں علامہ خفاجی نے اس کا یہ جواب دیا کہ زیادہ تر انہیں اس کی حاجت نہ تھی اس لئے کہ بدی ہونا نادر ہے خصوصاً دیارِ عرب میں۔ اہ۔</p>	<p>ذکرہ فی الکبیر وتبغہ البیضاوی وابو السعوڈ والجمل قال فی الانوار (ایہ) علم الیمارۃ (تعبعشون) ببنائہا اذکانوا یہتدون بالنجوم فی اسفارهم فلا یحتاجون الیہما^۲ اهفاؤردان لانجوم بالنهار وقد یحدث باللیل من الغیوم ما یسترانجوم واحاب فی العناية بانہم لا يحتاجون الیہما غالباً اذامر الغیم نادر لاسیماً فی دیار العرب^۳ اه</p>
اقول: اولادن والی صورت سے	ف- معروضة ثالثۃ علیہ۔

^۱ القرآن الکریم ۱۲۹ و ۱۲۸/۱۹

^۲ انوار التنزیل (تفسیر بیضاوی) تحت الایہ ۱۲۸/۲ او ۱۲۹ ادارہ الکتب بریوت ۲۳۷/۳

^۳ عنایۃ القاضی علی التفسیر البیضاوی تحت الایہ ۱۲۸/۲ او ۱۲۹ ادارہ الکتب العلمیہ بریوت ۲۳۷/۳

<p>اعتراض کا جواب نہ دیا جب کہ زیادہ تر سفر دن ہی میں ہوتے ہیں۔</p> <p>ثانیاً اگر بدلتی کا نادر ہی ہونا تسلیم کر لیا جائے تو بھی ایسی چیز بانا جس کی ضرورت پڑتی ہو اگرچہ کبھی بھی پڑتی ہو، عبث شمار نہ ہو گا۔ آگے فرماتے ہیں: باوجود یہ کہ اگر اس کی ضرورت ہو تو بھی اس کی ضرورت نہیں کہ ہر بلندی پر بنائیں اس لئے کہ ان نشانات کی کثرت بلاشبہ عبث ہے اہ۔</p> <p>اقول: یہ ایک دوسرا رخ ہے اس سے قاضی کا اعتراض نہیں اٹھتا۔ آگے لکھتے ہیں: فاضل یمنی نے کہا: ان بلند جگہوں سے ان نشانات کا مقصد یونہی پورا ہو جاتا تھا تو یہ عبث ٹھہرے اہ۔</p> <p>اقول: اولاً جگہوں کی انچائی اس حد تک نہیں ہوتی کہ عازم سفر جس دور جگہ سے بھی چاہے دیکھ لے۔</p> <p>ثانیاً: یہ ایک تیسرا رخ ہوا۔ اور ہماری گھنگو کلام بیضاوی سے متعلق ہے۔ الحال</p>	<p>النهار و انبابہ اکثر الاسفار۔</p> <p>وثانیاً ان سلم فـ الندور فعل ما يحتج اليه ولو احياناً لا يعد عيناً قال مع انه لا احتج اليها لم يحتاج الى ان يجعل في كل ربع فان كثرتها عبث^۱ اہ۔</p> <p>اقول: هذا فـ منزع اخر فلا يرفع الایراد عن القاضى قال وقال الفاضل اليمنى ان اما كنها المرتفعة تغنى عنها فهى عبث^۲ اہ۔</p> <p>اقول: اولاً ارتفاع فـ الاماكن لا يبلغ بحيث يراها القاصد من اى مكان بعيد قصد۔</p> <p>وثانیاً: هو فـ منزع ثالث وكلامنا في كلامي و الانوار، بالجملة هو وجه</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

فـ ۱: معرضة رابعة عليه۔

فـ ۲: معرضة خامسة عليه۔

فـ ۳: معرضة سادسة عليه و على الفاضل اليمنى۔

فـ ۴: معرضة سابعة عليهم۔

¹ عناية القاضی علی تفسیر البیضاوی تحت الآیۃ ۲۶۹ / ۲۸۹ او دارالکتب العلمیہ بیروت ۷/۱۹۹

² عناية القاضی علی تفسیر البیضاوی تحت الآیۃ ۲۶۹ / ۲۸۹ او دارالکتب العلمیہ بیروت ۷/۱۹۹

<p>یہ ایک کمزور وجہ ہے اور سلف سے اس کی کوئی سند میرے علم میں نہیں۔ اور نیشاپوری نے بہت اچھا کیا کہ تفسیر کبیر کی تلخیص سے اسے ساقط کر دیا۔ اقول: میری یہ تعبیر کہ "بے حاجت بھی بناتے تھے" تفسیر کبیر اور اس کے تبعین کی تعبیر سے بہتر ہے جیسا کہ پیش نظر ہے۔ (ت)</p>	<p>زیف ولا اعلم له سندًا من السلف ولقد احسن النیسابوری اذا سقطه من تلخیص الکبیر۔ اقول: وتعبیری فـ اذ قلت یبنون من دون حاجة ایضاً احسن من تعبیر الکبیر ومن تبعه كما تری۔</p>
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

امام مجاهد و سعید بن جبیر نے فرمایا: جگہ جگہ کبوتروں کی کاکبیں بناتے ہیں۔

<p>اسے امام مجاهد سے ابن جریر نے آیہ "کے معنی میں روایت کیا اور ابن جریر، فریابی، سعید بن منصور، ابن ابی شیبہ، عبد بن حمید، ابن المنذر، ابن ابی حاتم نے ان سے "مصنائع" کے معنی میں روایت کیا۔ اور معاجم التنزیل میں اسے حضرت سعید بن جبیر کے حوالے سے بیان کیا۔ (ت)</p>	<p>رواہ عن الاول ابن جریر^۱ فی (آیة) و هو والفریابی و سعید بن منصور و ابن ابی شیبہ و عبد بن حمید و ابا المنذر و ابی حاتم فی (مصنائع)^۲ و عزاه للثانی فی البعلام^۳</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ان دونوں تفسیروں پر یہ عبّث بمعنی دوم ہو گا یعنی لغو ایہو۔ بعض نے کہا ہر جگہ اوچے اوچے محل تکبر و تقاضہ کے لئے بناتے۔

<p>اسے تفسیر کبیر میں ذکر کیا اور اس کے بعد کے مفسرین نے بھی۔ اور فریابی، ابن حمید، ابن المنذر، ابن ابی حاتم نے حضرت مجاهد سے روایت کی۔ و تخدون مصنائع انہوں نے کہا</p>	<p>ذکرہ الکبیر و من بعدہ وللفریابی وابناء حمید و جریر والمنذر وابی حاتم عن مجاهد و تخدون مصنائع قال</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------

فـ: على الامام الرازى والبيضاوى وابى سعود۔

^۱ جامع المیان (تفسیر الطبری) تحت الآیہ ۱۲۸ / ۲۶ ادار احیاء التراث العربي بیروت ۱۹ / ۱۰

^۲ الدر المنشور بحوالہ الفریابی تحت الآیہ ۱۲۸ / ۲۶ ادار احیاء التراث العربي بیروت ۲۸۲ / ۶

^۳ معاجم التنزیل (تفسیر البغوي) تحت الآیہ ۱۲۸ / ۲۶ ادار احیاء التراث العربي بیروت ۲۳۶ / ۳

<p>مضبوط محل اور دوامی عمارت۔ اور ابن جریر نے ان سے روایت کیا کہ آیۃ یعنی عمارت۔ (ت)</p>	<p>قصورا مشیدۃ و بنیان مخلدا^۱ ولا بن جریر عنہ قال آیۃ^۲</p>
------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------

ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے منقول ہوا جو راستے سیدنا ہود علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف جاتے ان پر محل بنائے تھے کہ ان میں بیٹھ کر خدمتِ رسالت میں حاضر ہونے والوں سے تمسخ کرتے ذکرہ فی مفاتیح الغیب و رغائب الفرقان مفاتیح الغیب (تفسیر بکیر) اور رغائب الفرقان (نیشاپوری) میں اس کا ذکر کیا گیا۔ ت) یا سر راہ بناتے ہر راہ گیر سے ہستے ذکرہ البغوی والبیضاوی^۴ و ابوالسعود واقتصر علیہ الجلال^۵ ملتزمًا الاقتصار علی اصح الاقوال (ذکر کیا بغوغی اور بیضاوی اور ابوالسعود نے اختصار اقوالِ اصح میں لازم ہے۔ ت)

ان دونوں تفسیروں پر یہ عبث بمعنی اول ہو گا یعنی قصد شر و ارادہ ضرر۔ باجملہ دونوں معنے کا پتا قرآن عظیم سے چلتا ہے اگرچہ متعارف غالب میں اُس کا استعمال معنی دوم ہی پر ہے بیہودہ و بے معنے کام ہی کو عبث کہتے ہیں نہ کہ معاصی و ظلم و غصب و زنا و ربا وغیرہا کو۔

<p>جب یہ طے ہو گیا تو میں کہتا ہوں واضح ہو گیا کہ امام جلیل صاحب ہدایہ رحمہ اللہ تعالیٰ پر کوئی عتاب نہیں جب وہ یہ کہتے ہیں کہ: عبث بیرون نماز حرام ہے تو اندر وہ نماز سے متعلق تمہارا کیا خیال ہے اہ۔ اسے عنایہ وفتح القدیر میں برقرار رکھا</p>	<p>اذا تقرر هذا فاقول ظهر ان لا عتب على الامام الجليل صاحب الهدایة رحمه اللہ تعالیٰ اذ يقول ان العبث خارج الصلاة حرام فما ظنك في الصلاة اهو قد اقره في العناية و</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

^۱ الدر المنشور حوالہ الفرمی وغیرہ تحت الایہ ۲۹ / ۲۶ ادارۂ احیاء التراث العربی بیروت ۲۸۲ / ۶

^۲ جام البیان (تفسیر الطبری) تحت الایہ ۲۹ / ۲۶ ادارۂ احیاء التراث العربی بیروت ۱۹ / ۱۰

^۳ مفاتیح الغیب (الفسیر الکبیر) تحت الایہ ۲۹ / ۲۶ ادارۂ الکتب العلمیہ بیروت ۲۳ / ۱۳۵، غرائب القرآن ورغائب الفرقان تحت الایہ ۲۹ / ۲۶ مصطفیٰ البانی مصر ۱۹ / ۲۵

^۴ معالم التنزیل (تفسیر البغوی) تحت الایہ ۲۹ / ۲۶ ادارۂ الکتب العلمیہ بیروت ۳ / ۳۷، انوار التنزیل (تفسیر البیضاوی) تحت الایہ ۲۹ / ۲۶ ادارۂ الفکر بیروت ۲۲۸ / ۳

^۵ تفسیر الجلیلین الایہ ۲۸ / ۲۶ ص ۳۱۳

^۶ الہدایہ کتاب الصلوٰۃ باب ما یقصد الصلوٰۃ مایقرہ فیها المکتبۃ العربیہ کراچی ۱۱۹، ۱۲۰

<p>اور درروغ نئی میں اس کا اتباع کیا۔ مولیٰ خسر و کے الفاظ یہ ہیں: وہ بیرون نماز منی عنہ ہے تو اندر و نماز سے متعلق تمہارا کیا خیال ہے اھ اور محقق حلبی کے الفاظ یہ ہیں: عبث بیرون نماز حرام ہے تو اندر و نماز بدرجہ اویٰ (حرام) ہوگا اھ۔</p> <p>اگر کہتے ان حضرات نے مطلق رکھا ہے اور یہ قسم اول کا حکم ہے میں کہوں کا اصل کلام نماز سے متعلق ہے اور نماز میں ہر عبث قسم اول سے ہے تو اسی کا مراد ہونا معین ہے اور "العبث" میں لام عہد کا ہے تو اس اعتراض سے چھٹکارا ہو گیا جو سروجی نے غایہ میں وارد کیا اور صاحب بحر نے بحر میں اور شربنبلی نے غنیہ میں اور شامی نے اس کی پیروی کی۔</p> <p>(اعتراض یہ ہے) کہ بیرون نماز اپنے کپڑے یا بدن سے عبث (کھلیل کرنا) خلاف اولی ہے، حرام نہیں۔ اور ہم کہ: یہ حدیث "بیشک اللہ نے تمہارے لئے تین چیزیں ناپسند فرمائیں: نماز میں عبث، روزے میں بے ہودگی، قبرستانوں میں ہنسنا۔ قضائی نے یحییٰ بن ابی کثیر سے مرسلًا روایت کی"۔ اس میں عبث کے ساتھ اندر و نماز</p>	<p>الفتح وتبعه في الدرر والغنية ولفظ مولیٰ خسر و انه خارج الصلاة منه عنہ فیما ذنک فیها^۱ ولفظ المحقق الحلبي العبث حرام خارج الصلاة ففي الصلة اویٰ^۲ اھ فان قلت اطلقوا وانما هو حكم القسم الاول۔ قلت اصل الكلام في الصلاة وكل عبث فيها من القسم الاول فتعين مراداً وكان اللام للعهد فحصل التفصي عبها او رد فـ السروجي في الغائية وتبعد في البحر والشرببلا في الغنية وش ان العبث خارجها بثوبه او بدنہ خلاف الاول ولا يحرم قال والحديث (ای ان الله کرہ لكم ثلاث العبث في الصلاة والرفث في الصيام والضحك في المقابر رواه القضاعی^۳ عن یحییٰ بن ابی کثیر مرسلا) قید بكونه</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

فـ: تظلف على السروجي والبحر والشرببلا وش۔

^۱ الدرر الحکام شرح غرر الاحکام کتاب الصلوة ما یقصد الصلوة میر محمد کتب خانہ کراچی ۱۷۰

^۲ غنیۃ المستملی شرح غنیۃ المصلی کراحتیۃ الصلوة سہیل آکیڈی لابور ص ۲۲۹

^۳ الجواب الرائق بحوالہ القضاعی فی مندب الشاہب کتاب الصلوة باب ما یقصد الصلوة تاج ایم سعید کمپنی کراچی ۲۰ / ۲

ہونے کی قید لگی ہوئی ہے اس۔ (ت)	فی الصلاة ^۱ اہ
<p>ظاہر ہے کہ معنی اول پر عبث منوع و ناجائز ہو گانہ دوم پر، اور یہاں ہمارا کلام قسم دوم میں ہے یعنی جہاں نہ قصد معصیت نہ پانی کی اضاعت۔</p> <p>بل اقول: لک فے ان تقول ان في النظر الدقيق لاحکم على العبث في نفسه بالحظر والتحريم اصلاً وما كان لانضمام ضميمة ذمية فانيا مرجعه اليها دونه وتحقيق ذلك انا اريناك تطاير الكلمات على ان مناط العبث على عدم قصد الفائدة بالفعل وهذه حقيقة متحصلة بنفسها وليس قصد المضر او عدم قصده من مقوماتها ولا مما يتوقف عليه وجودها كسبب وشرط فيعد من محصلاتها فاذن ليس قصد مضراً لا من مجاوراتها وما كان لمجاور يكون حکماً له لاصحابه، الا ترى البيع يحرم بشرط فاسد وبعد اذان الجمعة واذا سئلت</p>	

فـ: تحقيق المصنف ان في تقسيم الشیع بحسب المجاور لا يكون حکم القسم حکم المقسم۔

^۱ البحر الرائق، بحوالہ الغایی للسروری، کتاب الصلوٰۃ باب ما یفید الصلوٰۃ ان ایم سعید کمپنی کراچی ۲۰/۲، غنیہ ذوی الاحکام فی بغیۃ درر الاحکام علی ہامش درر الاحکام باب ما یفید الصلوٰۃ میر محمد کتب خانہ کراچی ۱/۱۰، درر المحتار کتاب الصلوٰۃ باب ما یفید الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا در احیاء التراث العربی بیروت

<p>یوں ہی اذانِ جمعہ کے بعد بیج حرام ہے، اور اگر خود بیج کا حکم پوچھا جائے تو جواب ہو گا کہ جائز، اور کتاب و سنت و اجماع امت سے مشروع ہے جیسا کہ اسے غایۃ البیان وغیرہ میں ذکر کیا ہے۔ یوں ہی نمازِ ریشمی کپڑے میں مرد کے لئے اور غصب کردہ زمین میں کسی کے لئے بھی مکروہ ہے لیکن اگر خود نماز کا حکم پوچھا جائے تو جواب یہی ہو گا نماز ایک وضع شدہ خیر اور یتکی ہے تو جس سے ہو سکے کہ اسے زیادہ حاصل کرے تو اسے چاہئے کہ وہ زیادہ حاصل کرے۔ جیسا کہ اسے طبرانی نے مجتمع اوسط میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے، مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے۔</p> <p>الحاصل معصیت پر موافذہ اس لحاظ سے ہے کہ شر کا قصد ہوا، اس لحاظ سے نہیں کہ خیر کا قصد نہ ہوا، اور وہ عبث اسی حیثیت سے ہے اُس حیثیت سے نہیں تو عبث کا حکم ممانعت بالکل نہیں۔ (ت)</p>	<p>عن حکم البيع قلت مشروع بالكتاب والسنۃ واجماع الامة كما ذكره في غایۃ البیان وغیرها والصلة تکرہ فی ثیاب الحریر للرجل وفي الأرض المغضوبة ولا يمنعك ذلك بأن تقول اذا سئلت عن حکیمًا ان الصلاة خیر موضوع فمن استطاع ان یستکثر منها فليستکثر كمارواه¹ الطبرانی فی الاوسع عن ابی هریرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وبالجملة یؤاخذ على الملعنة من حيث قصد الشر لا من حيث عدم قصد الخير وهي انبأ كانت عبشاً من هذه الحيثية لامن تلك فليس الحظر حكم العبث اصلاً۔</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

اس کا حکم وہی ہے جو ابھی نایہ سرودی و بحر الرائق وغیرہ شرب نبایی و رد المحتار سے منقول ہوا کہ خلاف اولی ہے اور یہی مفadور مقدار ہے۔

<p>(اس کے الفاظ یہ ہیں: اس کا عبث نہیں کی وجہ سے مکروہ ہے مگریہ کہ کسی حاجت کی وجہ سے ہو اور یہ ورنہ نماز اس میں حرج نہیں اھ۔ اس لئے کہ لاباس (حرج نہیں) اسی کے لئے بولا جاتا ہے جس کا ترک اولی ہے۔ (ت)</p>	<p>حيث قال كره عبثه للنبي الالجاجة ولا باس به خارج الصلاة² اهفان لا باس لياتركه اولی</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------

¹ لمحة الاوسط حدیث ۲۲۵ مکتبۃ المعارف ریاض پیر دوت ۱/۸۳

² الدر المختار کتاب الصلاۃ باب یفسد الصلاۃ وما یکرہ فیها مطبع مجتبی دہلی ۱/۹۱

اور یہی وہ ہے جو قول سوم میں ارشاد ہوا کہ پانی میں اسراف نہ کرنا آداب سے ہے۔

<p>مگر حلیہ میں انگلیاں چٹھانے کے مسئلہ میں ہے: کیا یہ پیروں نماز بھی مکروہ ہے؟ نوازل میں ہے کہ مکروہ ہے۔ اور ظاہر یہ ہے کہ کراہت تنزیہ مراد ہے جبکہ اس کی کوئی غرض صحیح نہ ہو۔ اور اگر کسی غرض صحیح کے تحت ہو اگرچہ انگلیوں کو راحت دینا یہ مقصود ہو تو کراہت نہیں اہ۔</p> <p>اور ایک ہاتھ کی انگلیاں دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں ڈالنے سے متعلق، نماز میں، اور نماز کے لئے جانے اور نماز کے انتظار کی حالتوں میں انگلیاں چٹھانے کی طرح نبی کا ذکر کرنے کے بعد حلیہ میں لکھا ہے: ان کے علاوہ احوال میں جہاں کہ عبث نہ ہو بغیر کسی کراہت کے باہت پر حکم رہے گا اور اگر بطور عبث ہو تو مکروہ تنزیہ ہو گا اہ۔</p> <p>ان دونوں مسئلتوں میں ثانی نے حلیہ کا اتباع کیا ہے اور بحر نے پہلے مسئلہ میں اتباع کیا ہے اور مزید یہ لکھا: چوں کہ انگلیاں چٹھانے سے متعلق پیروں نماز ممانعت نہیں اس لئے وہاں یہ مکروہ</p>	<p>اماً ما في الحلية في مسألة فرقعة الأصابع فـ هل يكره خارج الصلاة في النوازل يكره والظاهران المراد كراهة تنزية حيث لا يكون لغرض صحيح اماً الغرض صحيح ولو راحة الأصابع فلا^۱ اه</p> <p>وفي فـ^۲ تشبيكها بعد ذكر النهى عنه في الصلاة وفي السعي إليها ولمنتظرها كمثتهم في الفرقعة مانصه فيبقى فيما وراء هذه الاحوال حيث لا يكون عبشاً على الاباحة من غير كراهة وإن كان على سبيل العبث يكره تنزيهها^۲ اه وتبعه فيها ش والبحر في الاولى و زاد انه لما لم يكن فيها خارجها نهى لم تكن تحربيبة كما اسلفناه قريباً^۳ اه يزيد ماقدر انه</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

فـ۱: مسئلہ: نماز میں انگلی چٹھانا گناہ و ناجائز ہے یوں ہی اگر نماز کے انتظار میں بیٹھنا ہے یا نماز کے لئے جا رہا ہے۔ اور ان کے سوا اگر حاجت ہو مثلاً انگلیوں میں بخارات کے سبب کشل پیدا ہو تو خالص اباحت ہے اور بے حاجت خلاف اولی و ترک ادب ہے۔

فـ۲: مسئلہ: یہی سب احکام اپنے ایک ہاتھ کی انگلیاں دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں ڈالنے کے میں:

^۱ حلیہ المکمل شرح منیۃ المصلى

^۲ حلیہ المکمل شرح منیۃ المصلى

^۳ بحر الرائق مأیفسد الصلوٰۃ و ما يکرہ فیها ایم سعید کپنی کراچی ۲۰/۲

تحریک نہیں جیسا کہ کچھ پہلے اسے ہم بیان کر چکے اھ۔ پہلے یہ بتایا ہے کہ اگر دلیل مخالفت نہ کرتی ہو بلکہ غیر جزی طور پر ترک کا فادہ کر رہی ہو تو کراہت تنزیہ کی ہو گی اھ اور بحر نے مسئلہ دوم کے بعد یہ لکھا کہ: ہم ہدایہ کے حوالے سے بیان کر چکے ہیں کہ یہ وہ نماز عبث حرام ہے اور اسے ہم نے کراہت تحریم پر محمول کیا تو یہ وہ نماز بے حاجت عبث کا حکم بھی یہی ہونا چاہئے اھ۔

اس پر میں کہتا ہوں کراہت تنزیہ کا دعویٰ، خلاف الاولی اور کراہت تنزیہ کے درمیان عدم فرق پر اور اس خیال پر مبنی ہے کہ ہر مستحب کا ترک مکروہ ہے جیسا کہ تنبیہ سوم میں حلیہ کے حوالے سے ہم نے نقل کیا کہ: مکروہ تن زیکی کا مردح خلاف الاولی ہے اور ظاہر یہ ہے کہ دونوں میں تساوی ہے۔ اور بحر سے نقل کیا کہ کراہت تنزیہ کا مرتبہ مندوب کے مقابل ہے اور شامی سے نقل کیا کہ ترک مندوب مکروہ تنزیہ ہے۔ اور وہاں واضح ہو چکا کہ تحقیق کیا ہے، اور توفیق خدا ہی سے ہے۔ اب رہا وہ جو بحر نے مسئلہ دوم کے بعد لکھا تو میں کہتا ہوں اولاً بہت زیادہ عجیب و غریب ہے باوجودیکہ ابھی انہوں نے

ان لم يكن الدليل نهياً بل كان مفيداً للترك الغير الجازم فهى تنزيهية^۱ اه وعقب الثانية بقوله وقد قدمناه عن الهدایة ان العبث خارج الصلوة حرام وحملناه على كراهة التحريم فينبغي ان يكون العبث خارجها لغير حاجة كذلك^۲ اه

فأقول: دعوى كراهة التنزيه مبنيه على عدم الفرق بين خلاف الاولى وكراهة التنزيه وزعم ان ترك كل مستحب مكرودة كما قدمنا في التنبيه الثالث عن الحلية ان المكرودة تنزيتها مرجعه خلاف الاولى والظاهر انهما متساويان وعن البحر ان التنزيه في رتبة المندوب وعن ش ان ترك المندوب مكرودة تنزيتها وقد علمت ما هو التحقيق وبالله التوفيق۔

اما ما عقب به الثانية **فأقول:** اولاً اعجب واغرب مع انه اسلف الان ان ليس

ف: تطفل على البحر۔

^۱ بحر الرائق تاب الصلوة بباب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها ایم سعید کپنی کراچی ۱۹/۲، رد المحتار تاب الصلوة بباب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها دار احياء

التراث العربي بيرودت ۳۲۹/۱

^۲ بحر الرائق تاب الصلوة بباب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها ایم سعید کپنی کراچی ۲۱/۲، ۲۰

<p>پہلے بتایا کہ بیرون نماز نہیں تو مکروہ تحریکی نہیں ٹائیا ہم تحقیق کرچکے کہ ہدایہ کا کلام عبث کی قسم اول سے متعلق ہے تو اسے قسم دوم میں جاری کرنا درست نہیں۔ (ت)</p>	<p>خارجہا نہی فلا تحریمية وثانياً - حققتا ان کلام الهدایة فی القسم الاول من العبث فاجreauه فی الثنائی غیر سدید۔</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ہم اور پر بیان کرائے کہ کراہت تنزیہ کیلئے بھی نہیں ولیل خاص کی حاجت ہے اور مطلقاً کوئی فعل کبھی کسی فائدہ غیر معتمد بہا کیلئے کرنے سے شرع میں کون سی نہیں مصروف ہے کہ کراہت تنزیہ ہو ہاں خلاف اولی ہونا ظاہر کہ ہر وقت اولی یہی ہے کہ انسان فائدہ معتمد بہا کی طرف متوجہ ہو۔ رہی حدیث صحیح:

<p>انسان کے اسلام کی خوبی سے ہے یہ بات کہ غیر معمم کام میں مشغول نہ ہو لیعنی بات ترک کرے (اس کو ترمذی وابن ماجہ نے اور شعب الایمان میں تبیین نے حضرت ابو هریرہ سے، اور حاکم نے کُنُی میں حضرت ابو بکر صدیق سے اور اپنی تاریخ میں حضرت علی مرتضی سے، اور امام احمد نے اور مجمع کبیر میں طبرانی نے سید ابن سید حضرت حسین بن علی سے، اور شیرازی نے القاب میں حضرت ابو ذر سے، اور مجمع صغیر میں طبرانی نے حضرت زید بن ثابت سے، اور ابن عساکر نے حضرت حارث بن ہشام</p>	<p>من حسن اسلام المرء تركه ملا يعنه رواه الترمذی^۱ وابن ماجة والبيهقي في الشعب عن أبي هريرة والحاكم في الكني عن أبي بكر الصديق وفي تاريخه عن علي المرتضى وأحمد والطبراني في الكبير عن سيد ابن السید الحسين بن علي والشيرازي في الالقاب عن أبي ذر والطبراني في الصغير عن زيد بن ثابت وابن عساکر عن الحارث بن هشام</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ف۔ تطفل اخر علیہ۔

^۱ سنن الترمذی کتاب الزہد حدیث ۲۳۲۳ دار الفکر بیروت ۱۳۲/۳، سنن الترمذی کتاب الفتن باب کف اللسان فی الفتنۃ ایم سعید کپنی کراچی ص

۲۹۵، مجمع الزوائد کتاب الادب باب من حسن اسلام المرء ان دارالكتب بیروت ۱۸/۸

<p>سے، ان حضرات رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا۔ امام نووی نے اسے حسن اور ابن عبد البر وہیشمی نے صحیح کہا۔ (ت)</p>	<p>رضی اللہ تعالیٰ عنہم عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حسنہ النووی وصححہ ابن عبد البر والهیشمی۔</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------

اقول: اس کامناد بھی اس قدر کہ حسن اسلام سب محسنات سے ہے اور محسنات میں سب مستحسنات بھی، نہ کہ ہر غیر مہم سے نہیں، ورنہ غیر مہم تو بیکار سے بھی اعم ہے، تو سماہمات کے سب زیر نہیں آکر مباحثات سراسر مرتفع ہو جائیں گے۔ لاجرم امام ابن حجر مکی شرح اربعین نووی میں فرماتے ہیں:

<p>انسان کے لئے مہم امور وہ ہیں جو اس کی حیات و معاش کی ضرورت سے وابستہ ہوں اس قدر خوارک جو اس کی بھوک دور کر کے سیری حاصل کرائے اور پانی اس کی پیاس دور کر کے سیراب کر دے اور کپڑا جس سے اس کی ستر پوشی ہو اور وہ جس سے اس کی پارسائی کی حفاظت اور عفت ہو، اور اسی طرح کے امور جن سے اس کی ضرورت دفع ہو، اور جس میں اس کے معاد و آخرت کی سلامتی ہو وہ نہیں جس میں صرف لطف ولذت اندوزی اور کثرت طلبی ہو۔ (ت)</p>	<p>الذی یعنی الانسان من الامور ما یتعلق بضرورة حیاته فی معاشه ممّا یشبعه من جوع ویرویہ من عطش ویستر عورته ویعف فرجه ونحوه ذلك ممّا یدفع الضرورة دون مافیه تلذذ واستمتاع واستکثار وسلامته فی معادہ¹۔</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ابن عطیہ مالکی کی شرح اربعین میں ہے:

<p>لا یعنی وغیر مہم امور وہ ہیں جن کی کوئی حاجت نہ ہو، جن سے کوئی اخروی فائدہ نہ ہو۔ اور مہم امور وہ ہیں جن سے ضرورت دفع ہونہ وہ جن میں لذت اندوزی و آسائش طلبی ہو۔ اور شیخ یوسف بن عمر نے فرمایا: لا یعنی امور وہ ہیں جن میں اجر فوت ہونے کا اندر یشہ ہو۔ اور</p>	<p>مَالًا یعنیہ هو مَالًا تدعو الحاجة اليه ممّا لا یعود عليه منه نفع اخروی، والذی یعنیہ ممّا یدفع الضرورة دون مافیه تلذذ وتنعم وقال الشیخ یوسف بن عمر مَالًا یعنیہ هو مایخاف فیه فوات الاجر</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

¹ شرح اربعین لامام ابن حجر مکی

لیعنی و ممکنہ امور وہ ہیں جن میں اجر فوت ہونے کا اندازہ نہ ہو اہ مختصر اہ (ت)	والذی یعنیہ هو الذی لا یخاف فیہ فوات ذلک ^۱ اہ مختصر اہ
----------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------

علامہ احمد بن حجازی کی شرح ارجعین میں ہے:

انسان کے لئے ممکنہ وہ امور ہیں جو اس کی معاشی زندگی اور اخروی سلامتی کی ضرورت سے متعلق ہوں اور لایعنی غیر ممکنہ امور دنیا کی وسعت اور منصب و ریاست کی طلب ہے اہ ملحوظہ۔ (ت)	الذی یعنی الانسان من الامور ما یتعلق بضرورة حیاته فی معاشه وسلامته فی معادہ و میا لایعنیہ التوسع فی الدنیا وطلب المناصب والریاسۃ ^۲ اہ ملخصاً۔
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

تيسیر میں ہے:

ممکنہ امور وہ ہے جو اس کی معاشی زندگی کی ضرورت سے وابستہ ہو وہ نہیں جو زیادہ ہو۔ اور امام غزالی نے فرمایا: لایعنی کی تعریف یہ ہے کہ اگر اسے ترک کر دے تو اس سے کوئی ثواب فوت نہ ہو اور اس سے کوئی ضرر عائد نہ ہو۔ (ت)	الذی یعنیہ ما یتعلق بضرورة حیاته فی معاشه دون مازاد و قال الغزالی حدمًا لایعنی هو الذی لو ترك لم یفت به ثواب ولم ینجز به ضرر ^۳ ۔
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

مرقاۃ میں ہے:

لایعنی کی حقیقت یہ ہے کہ دین و دنیا کی ضرورت میں اس سے کام نہ ہو اور رضاۓ مولا میں وہ نفع بخش نہ ہو اس طرح کہ وہ اس کے بغیر زندگی گزار سکتا ہو اور وہ نہ ہو تو کبھی وہ اپنی حالت درست رکھ سکتا ہو۔ امام غزالی نے فرمایا: لایعنی کی حد یہ ہے کہ تم ایسی بات بولو جو	حقیقتہ مالا یعنیہ مالا یحتاج اليہ فی ضرورة دینہ و دنیاہ ولا ینفعہ فی مرضأة مولاہ بآن یکون عیشه بدونہ میکنا و هو فی استقامة حالہ بغیرہ متیکنا قال الغزالی وحد مالا یعنیک ان تتكلم بكل مالو سکت عنہ
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

^۱ شرح ارجعین للامام ابن عطیہ مکتبی

^۲ الجاہل السنی فی الكلام علی ارجعین للنوویہ الجلس الثاني عشران فی دار احیاء الکتب العربیہ مصر ص ۳۶ و ۳۷

^۳ التسیر شرح الجامع الصغری تحت الحدیث من حسن اسلام المراء لمعکتبۃ الامام الشافعی ریاض ۳۸۱ / ۲

نہ بولتے تو نہ گنگہار ہوتے نہ حال و مآل میں اس سے تمہیں کوئی ضرر ہوتا۔ اس کی مثال یہ ہے کہ بیٹھ کر لوگوں سے تم اپنے سفروں کا قصہ بیان کرو اور یہ کہ میں نے اتنے پہلا اتنے دریا دیکھے اور یہ یہ واقعات پیش آئے اتنے عمدہ کھانوں اور کپڑوں سے سابقہ پڑا، اور ایسے ایسے مشائخ بلاد سے ملاقات ہوئی ان کے واقعات یہ ہیں۔ یہ ایسی باتیں ہیں جو تم نہ بولتے تو نہ گنگہار ہوتے، نہ ان سے تمہیں کوئی ضرر ہوتا۔ اور جب تمہاری پوری کوشش یہ ہو کہ تمہاری حکایت میں نہ کسی کی بیشی کی آمیزش ہو، نہ ان عظیم احوال کے مشاہدہ پر تفاخر کے اعتبار سے خود ستائی کاشابہ ہو، نہ کسی انسان کی غیبت ہو، نہ خداۓ تعالیٰ کی مخلوقات میں سے کسی شئی کی مذمت ہو تو ان ساری احتیاطوں کے بعد بھی تم اپنا وقت بر باد کرنے والے ہو اور تم سے اپنی زبان کے عمل پر حساب ہو گا اس لئے کہ تم خیر کے عوض اسے لے رہے ہو جو ادنیٰ و مکر ہے، کیونکہ گھنگوکا یہ وقت اگر تم ذکر و فکر میں صرف کرتے تو رحمت الہی کے نیوض سے تم پر وہ در فیض کشادہ ہوتا جس کا نفع عظیم ہوتا، اگر تم خدائے بزرگ در تر کی تسبیح کرتے تو اس کے بد لے تمہارے لئے جنت میں ایک محل تعمیر ہوتا جو ایک خزانہ لے سکتا ہو مگر اسے چھوڑ کر ایک بے کار کا ڈھیلا اٹھا لے تو وہ کھلے ہوئے خسارہ

لَمْ تَأْثِمْ وَلَمْ تُتَضَّرِّرْ فِي حَالٍ وَلَا مَالٍ وَمَثَالَهُ أَنْ تَجْلِسَ مَعَ قَوْمٍ فَتُتَحْكِمَ عَلَيْهِمْ أَسْفَارُكُ وَمَارَايَتُ فِيهَا مِنْ جَبَالٍ وَانهَارٍ وَمَا وَقَعَ لَكَ مِنَ الْوَقَائِعِ وَمَا اسْتَحْسَنْتَهُ مِنَ الْأَطْعَمَةِ وَالثِّيَابِ وَمَا تَعْجَبْتُ مِنْهُ مِنْ مَشَائِخِ الْبَلَادِ وَوَقَائِعَهُمْ فَهَذَا أَمْرٌ لَوْسَكَتْ عَنْهَا لَمْ تَأْثِمْ وَلَمْ تُتَضَّرِّرْ وَإِذَا بَالْغَتْ فِي الْاجْتِهَادِ حَتَّى لَمْ يَمْتَزِجْ بِحَكَائِيَّكَ زِيَادَةً وَلَا نَقْصَانًا وَلَا تَزْكِيَّةً نَفْسٍ مِنْ حِيثِ التَّفَاخِرِ بِسَيَا هَدَةُ الْأَحَوَالِ الْعَظِيمَةِ، وَلَا اغْتِيَابُ لِشَخْصٍ وَلَا مَذْمَةٌ لِشَيْءٍ مِمَّا خَلَقَهُ اللَّهُ تَعَالَى فَإِنَّتِ مَعَ ذَلِكَ كُلَّهُ مُضِيْعٌ زَمَانَكَ وَمُحَاسِبٌ عَلَى عَمَلِ لِسَانِكَ إِذَا تَسْتَبِيلُ الذِّي هُوَ أَدْنِي بِالذِّي هُوَ خَيْرٌ، لَأَنَّكَ لَوْ صَرَفْتَ زَمَانَ الْكَلَامِ فِي الذِّكْرِ وَالْفَكْرِ رِبِّيَّ يَنْفَتَحُ، لَكِنْ مِنْ نَفْحَاتِ رَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى مَا يَعْظِمُ جَدْوَاهُ وَلَوْ سَبَحَتِ اللَّهُ تَعَالَى بَنِي لَكَ بِهَا قَصْرٌ فِي الْجَنَّةِ وَمَنْ قَدْرٌ عَلَى أَنْ يَأْخُذْ كَنْزًا مِنَ الْكَنْزَوْ فَأَخْذَ بَدْلَهُ عَلَى مَدْرَةٍ لَا يَنْتَفِعُ بِهَا

مرقاۃ مطبوعہ مصر کے نسخہ میں مدرہ کی جگہ باء سے بدرہ چھپا ہوا ہے یہ تصحیف ہے اہمنہ (ت)

عَهْ: وَقَعَ فِي نُسْخَةِ الْمِرْقَاءِ الْمُطَبَّوِعَةِ بِمِصْرِ بَدْرَةٍ بِالْبَاءِ وَهُوَ تَصْحِيفُ اَهْمَنَهُ (م)

<p>اور صریح نقضان کا شکار اور یہ اس مفروضہ پر ہے کہ محضیت کی بات میں پڑنے سے سلامت رہ جاؤ، اور ان آفتوں سے سلامتی کہاں جو ہم نے ذکر کیں۔ (ت)</p>	<p>کان خاسرا خسرا نا مبیناً و هذا على فرض السلام من الواقع في الكلام المعصية واني تسلم من الافات التي ذكرناها^۱۔</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

خلاصہ فہ ان سب نفس کلاموں کا یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی امت کو لایعنی بتین چھوڑنے کی طرف ارشاد فرماتے ہیں جتنی بات آدمی کے دین میں نافع اور ثواب الہی کی باعث ہو یاد نیامیں ضرورت کے لائق ہو جیسے بھوک پیاس کا ازالہ بدن ڈھانکنا پارسائی حاصل کرنا اُسی قدر امرِ مهم ہے اور اس سے زائد جو کچھ ہو جیسے دنیا کی لذتیں نعمتیں منصب ریاستیں غرض جملہ افعال و اقوال واحوال جن کے بغیر زندگانی ممکن ہو اور ان کے ترک میں نہ ثواب کافوت نہ اب یا آئندہ کسی ضرر کا خوف وہ سب لایعنی و قالِ ترک مثلًا لوگوں کے سامنے اپنے سفر کی حکایتیں کہ اتنے عَهْ اتنے شہر اور پہاڑ اور دریا دیکھے عَهْ یہ معاملے پیش آئے عَهْ فلاں کھانے اور لباس عمدہ پائے عَهْ ایسے ایسے مشانخ سے

عَهْ: اقول: مگر جبکہ نیت بیان عجائب و صنعت و حکمت و قدرت ربنا و ذکر الہی ہو قال تعالیٰ فِي الْأَقْوَاتِ وَقِيَّ أَقْفَى سُكُمْ أَقْلَبْتُهُمْ وَنَوْنَ^۲ ۱۲۳ امنہ

(م) اللہ تعالیٰ نے فرمایا: دنیا بھر میں اور خود تم میں کتنی نشانیاں ہیں تو کیا تمہیں سوچتا نہیں۔

عَهْ: اقول: مگر جبکہ ان کے ذکر میں اپنی یاسامعین کی منفعت دینی ہو اور خالص اُسی کا قصد کرے قال اللہ تعالیٰ وَدَدْ كَرْمُمْ يَا يَتِيمُ اللَّهُ^۳ (الله تعالیٰ نے فرمایا: اور انہیں اللہ کے دن یاد دلاؤ۔ ت) ۱۲۴ امنہ

عَهْ: اقول: مگر جبکہ اُس سے مقصود اپنے اوپر احسانات الہی کا بیان ہو کہ ایسی جگہ ایسی بے سرو سامانی میں مجھ سے ناجیز کو اپنے کرم سے ایسا ایسا عطا فرمایا قال تعالیٰ وَأَمَانِيْتُهُ تَرِكَ مَحَدِّثُ^۴ ۱۵ (الله تعالیٰ نے فرمایا: اور اپنے رب کی نعمت کا خوب چرچا کرو۔

عَهْ: اقول: مگر جبکہ علمائے سنت و علمائے امت کے فضائل کا نشر اور سامعین کو ان سے استفادہ کی ترغیب مقصود ہو عند ذکر الصالحین تنزل الرحمة^۶ (صالحین کے ذکر پر اللہ کی رحمت نازل ہوتی ہے۔ ت)

فـ: حدیث وائرہ کی جلیل نصیحت: لایعنی باتوں کاموں کے ترک کی ہدایت اور لایعنی معنی کا بیان۔

^۱ مرقة المفاتیح شرح مشکوقة المصانع کتاب الادب باب حفظ اللسان تحت الحدیث ۱۳۸۲۰ المکتبۃ الحسینیہ کوینہ ۱/۵۸۶، ۵۸۵

^۲ القرآن الکریم ۱۳/۵۳

^۳ القرآن الکریم ۱۵/۵۱

^۴ القرآن الکریم ۱۳/۵

^۵ القرآن الکریم ۹۳/۱۱

^۶ کشف الخفاء حدیث ۷۰ ادارۃ الکتب العلمیہ بیروت ۲/۶۵

ملنا ہوا۔ یہ سب باتیں اگر تو نہ بیان کرتا تو نہ گناہ تھا نہ ضرر^۱ ہوتا اور اگر تو کامل کوشش کرے کہ تیرے کلام میں واقعیت سے کچھ کمی^۲ بیشی نہ ہونے پائے نہ اس تفاخر سے نفس کی تعریف نکلے کہ ہم نے ایسے ایسے عظیم حال دیکھے نہ اُس^۳ میں کسی شخص کی غیبت ہو۔ نہ اللہ تعالیٰ کی پیدائش^۴ کی ہوئی کسی چیز کی مذمت ہو تو اتنی

ع۱: اقول: ثواب نہ ملنا بھی ایک نوع ضرر ہے خود امام غزالی سے بحوالہ تمییز اور کلام ابن عطیہ و مرقاۃ میں گزر اکہ جو کچھ آخرت میں نافع ہو لایعنی نہیں ورنہ اس کے یہ معنی لیں کہ جس کے ترک میں نہ گناہ اخروی نہ ضرر دنیوی تو تمام مستحبات بھی داخل لایعنی ہو جائیں گے اور وہ بدایتہ باطل ہے ۱۲امنہ (م)

ع۲: اقول: یعنی وہ کسی جس سے معنی کلام بدل جائیں جیسے کسی ضروری استثناء کا ترک ورنہ جبکہ ترک کل میں گناہ نہیں ترک بعض میں کیوں ہونے لگا ۱۲امنہ (م)

ع۳: اقول: مگر جبکہ جس کی برائی بیان کی وہ گمراہ بدمنہب ہو کہ ان کی شاعت سے مسلمانوں کو مطلع کرنا واجبات دینیہ سے ہے حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں: اترعون عن ذکر الفاجر متى یعرفه الناس اذ کروا الفاجر بما فيه یحذره الناس^۱ کیا فاجر کی برائی بیان کرنے سے پر ہیز رکھتے ہو، لوگ اُسے کب پہچانیں گے فاجر میں جو شناختیں ہیں بیان کرو کہ لوگ اس سے پر ہیز کریں رواہ ابن ابی الدنيا فی ذم الغيبة والامام الترمذی الحکیم فی النوادر والحاکم۔ فی الکنی والشیدازی فی الالقاب وابن عدی فی الکامل والطبرانی فی الکبیر والبیهقی فی السنن والخطیب فی التاریخ عن معویۃ بن حیدرة القشیری والخطیب فی رواۃ مالک عن ابی هریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہم ۱۲امنہ (م)

ع۴: اقول مگر جبکہ اس میں مصلحت دینیہ ہو اور معاذ اللہ اعتراض کے پہلو سے پاک ہو جیسے کچھ لوگ کسی طرف عازم سفر ہیں ان کو بتانا کہ فلاں راستہ بہت خراب ہے اس سے نہ جانا یا کوئی کسی عورت سے نکاح چاہتا ہے اسے اس کی صورت نسب وغیرہ وغیرہ میں عیوب معلوم ہیں ان کو خالص خیر خواہی کی نیت سے بیان کرنا حدیث ان فی اعین الانصار شیئاً رواہ مسلم^۲ عن ابی هریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۱۲امنہ (م)

^۱ نوادر الاصول الاصداس والستون والماہیۃ ذکر الفاجر دار صادر بیرون ۵۶/۳۵، السنن الکبیر کتاب الشادفات باب الرجال من اہل الفقہ ال۷ دار صادر بیرون ۹/۲۰، المجموع الکبیر حدیث ۱۰/۱۰ المکتبۃ الفیصلیۃ بیرون ۱۹/۳۸، اتحاف السادة المتفقین بحوالہ الخطیب وغیرہ کتاب آفات manus دار المکتبہ بیرون ۷/۵۶

^۲ صحیح مسلم کتاب النکاح باب ندب من اراد نکاح امر ایقان قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۳۵۶

احتیاطوں کے بعد بھی اُس کلام کا حاصل یہ ہو گا کہ تو نے اتنی دیر اپنا وقت ضائع کیا اور تیری زبان سے اُس کا حساب ہو گا تو خیر کے عوض ادنیٰ بات اختیار کر رہا ہے اس لئے کہ جتنی دیر تو نے یہ باتیں کیں اگر اندا وقت اللہ عزوجل کی یاد اور اس کی نعمتوں صنعتوں کی فکر میں صرف کرتا تو غالباً رحمتِ الہی کے فیوض سے تجھ پر وہ کھلتا جو بڑا نفع دیتا اور تسبیحِ الہی کرتا تو تیرے لئے جنت میں عَدَمِ حمل پختا جاتا اور جو ایک خزانہ لے سکتا ہو وہ ایک نکماڈ ہیلائے پر بس کرے تو صریح زیاد کار ہو اور یہ سب بھی اُس قدر پر ہے کہ کلامِ موصیت سے نجج جائے اور وہ آفیں جو ہم نے ذکر کیں ان سے پچھا کہاں ہوتا ہے۔ ظاہر ہوا کہ لا یعنی جملہ مباحثات کو شامل ہے نہ کہ مطلقاً مکروہ ہو۔

<p>کہ حضور اکرم سے مذکور ہے کہ جو خدا اور روز آخر پر ایمان رکھتا ہو وہ ہر گز تہمت کی جگہ نہ ظہرے اور اس باب میں امیر المؤمنین</p>	<p>فیذ کر عنہ عَلَیْهِ صَلَوَاتُ اللّٰہِ تَعَالٰی عَلٰی عَلٰی عَلٰی وَسَلَامٌ مِنْ کان یؤمن باللّٰہِ والیوم الآخر فلا یقفن موافق التّھمٍ وَ فِي الْبَابِ عَنْ</p>
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

عَلَیْہِ اَقُولُ : بِہر بَار تَسْبِیحُ الْهِی کرنے پر جنت میں ایک بیڑ بیویا جاتا ہے احادیث² کثیرہ میں ہے : من احادیث ابن مسعود و ابن عمر و جابر و ابی هریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہم امام بناء القصر فاللہ تعالیٰ اعلم۔ (م) عَلَیْہِ اَوْرَدَهُ فِی الْكَشَافِ مِنْ اخْرِسُورَةِ الْأَحْزَابِ وَالْعَالَمَةُ كشاف میں سورہ احزاب کے آخر میں اور علامہ شربنبلی نے سجدہ الشرنبلاں قبیل سجود السهو من مراق الفلاح۔ (ت)

¹ الکشاف تحت الآیہ ۳۳/۵۱ دارالکتب العربي، ۳/۸۵، کشف الغایب حدیث ۸۸ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱/۳۷، مراثی الفلاح مع حاشیۃ الطحاوی باب اور آک الفرضہ دارالکتب اعلیٰ بیروت ص ۲۸۸

² سنن الترمذی کتاب الدعوات حدیث ۲۷۳۲ و ۲۷۶۳ دار الفکر بیروت ۵/۲۸۷ او ۵/۲۸۷

فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے۔ (ت)	امیر المؤمنین علیہ السلام رضی اللہ تعالیٰ عنہ
-------------------------------------------------	-----------------------------------------------

یہ منشأ قول دوم ہے
باجملہ حاصل حکم یہ نکلا ہے حاجت زیادت اگر باعتقاد سنت ہو مطلقاً ناجائز و گناہ ہے اگرچہ دریا میں اور اگر پانی ضائع جائے تو جب بھی مطلقاً مکروہ تحریکی اگرچہ اعتقاد سنت نہ ہو اور اگر نہ فساد عقیدت نہ اضاعت تو خلاف ادب ہے مگر عادت کر لے تو مکروہ تنزیہ کی یہ ہے بحمد اللہ تعالیٰ فقہ جامع و فکر نافع و درک بالغ و نور بازغ و کمال توفیق و جمال تطبیق و حسن تحقیق و عطر تدقیق
وبالله التوفیق والحمد لله رب العالمین۔

اقول: اس تفیح جلیل سے چند فائدے روشن ہوئے:

اولاً: اصل حکم وہی ہے جو امام محرر المذہب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کتاب اصل میں ارشاد فرمایا کہ بقیہ احکام کے مناطق عقیدت و اضاعت عادات ہیں اور وہ نفس فعل سے زائد، فی نفس اُس کا حکم اُسی تدرک کے قول سوم میں مذکور ہوا۔

ثانیاً: دوم و سوم میں اُس زیادت کو اسراف سے تعبیر فرمانا محض بنظر صورت ہے ورنہ جب نہ معصیت نہ اضاعت تو حقیقت اسراف زنہار نہیں۔

ثالثاً: دربارہ زیادت منع و اجازت میں عادت و ندرت کو دخل نہیں کہ فساد عقیدت یا پانی کی اضاعت ہو تو ایک بار بھی جائز نہیں اور اُن دونوں سے بری ہو تو بارہا بھی کناہ معصیت نہیں کراہت تنزیہ کی جدابات ہے، بال دربارہ نفس یہ تفصیل ہے کہ بے ضرورت تین بار سے کم دھونے کی عادت مکروہ تحریکی اور احیاناً ہو تو بے فساد عقیدت صرف مکروہ تنزیہ کی ورنہ تحریکی کہ تثییث سنتِ مؤکدہ ہے اور سنتِ مؤکدہ کے ترک کا بھی حکم بخلاف زیادت کہ ترک تثییث نہیں بلکہ تثییث پوری کر کے عہ: رواۃ الخرائطی فی مکارم الاحلاظ عنہ رضی خرائطی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مکارم الاخلاق عنہ رضی امیر المؤمنین عمر فاروق سے روایت کیا ہے کہ جس نے تہمت کی جگہ اپنے آپ کو پہنچایا تو بد گمانی کرنے والے کو ملامت نہ کرو۔ (ت) اللہ تعالیٰ عنہ انه قال من اقام نفسه مقام التهمة فلا يلوم من اساء الظن به¹ منه

¹ كشف الخفاء بحواله الخرائطي في مكارم الأخلاق تحت الحديث ۸۸ دار الكتب العلمية بيروت ۱/۲۷

زیادت ہے۔

<p>اب ایک بحث اور رہ گئی کہ فتح القدير وغیرہ میں جیسا کہ وہاں گزارہ عید حدیث کو عدم اعتقاد پر محمول کر کے یہ تفریع کی ہے کہ اگر کسی حاجت کے تحت کمی بیش کی تو اس میں حرج نہیں۔ جس کا مفہوم یہ ہے کہ اگر بلا حاجت کمی بیش ہے تو مکروہ ہے۔ اس تفریع کے مفہوم سے علامہ شامی نے اسراف کی کراہت پر استناد کیا ہے اور اس سے</p>	<p>وبه ظهر فـ ضعف ما مر عن العلامة شـ في التنبيه الخامـس من التوفيق بين نفي البدائـع الكراـحة اي التحرـيـة عن الزـيـادـة على الثـلـاث والنـقصـ عنـها عند عدم الاعـتقـاد مع اـشعارـ الفتـحـ وغـيرـهـ بـثـبـوتـهاـ اذا زـادـ اـونـقصـ لـغـيرـ حاجـةـ بـانـ محـلـ الاـولـ اذا فـعلـهـ مـرـةـ والـثـانـيـ علىـ الـاعـتـيـادـ فـهـذـاـ مـسـلـمـ فـالـنـقصـ مـمـنـوعـ فيـ الزـيـادـةـ.</p> <p>اما الاستناد الى مفهوم تفريع الفتح وغيرة المأثراته وقد تمسك به ايضاً العلامة ط على ان كراهة الاسراف كراهة تحريم حيث حيث قال اقول يأثم بالاسراف ولو اعتقاد سنية الثلاث فقط فلذا قالوا في المفهوم (اي بيان مفهوم قولهما ان الحديث</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

فـ: حدیث وائلہ کی جلیل بصیرت: لـاـیـنـیـ باـتوـںـ کـامـوـںـ کـےـ تـرـکـ کـیـ بدـایـتـ، اوـرـ لـاـیـنـیـ کـےـ معـنـیـ کـاـبـیـانـ۔

علامہ طھطاوی نے بھی اسراف کی کراہت تحریم پر استناد کیا ہے وہ کہتے ہیں: میں کہتا ہوں اگر صرف متاثر کے مسنون ہونے کا اعتقاد رکھتا ہو تو بھی اسراف سے کنگار ہو جائے گا۔ اسی لئے مفہوم میں ("حدیث اعتقاد پر محمول ہے" اس کلام کے مفہوم کے بیان میں) علمائے ہمہ ہے کہ "اگر تین کے عدد کو مسنون مانتا ہو اور موضوع علی الوضو کے ارادے سے یا طمیناً قلب کے لئے زیادتی کر دے یا کسی حاجت کی وجہ سے کمی کر دے تو کوئی حرج نہیں"۔ یعنی اس سے مستفاد یہ ہوا کہ اگر بلا غرض زیادہ کر دے تو اس میں حرج ہے) اور اگر ایسا ہوتا جیسا ذکر کیا گیا (کہ حرج صرف اعتقاد خلاف میں ہے) تو "مطلقاً" زیادتی مکروہ نہ ہوتی اہ طھطاوی کی عبارت ہلیں کے درمیان ہمارے اضافوں کے ساتھ ختم ہوئی۔

کلام شامی کا منشاء بھی یہی ہے فرق یہ ہے کہ انہوں نے اسے عادت پر محمول کیا ہے اور طھطاوی نے مطلق رکھا ہے اقول: اور ان کے اطلاق کی تائید میں کچھ قابل استناد عبارتیں ہیں جیسا کہ معلوم ہوا۔ رہی علامہ شامی کی یہ تفصیل کہ اسراف اگر احیاناً واقع ہو تو مکروہ تزییہ ہے اور عادۃ ہو تو مکروہ تحریمی ہے، میرے علم میں کسی نے اس کی قصر تحریم نہیں کی ہے۔ علامہ شامی

محمول علی الاعتقاد) حتیٰ لورأی سنیة العدد وزاد لقصد الوضوء على الوضوء اولطمانینية القلب او نقص الحاجة فلا بأس به (ای فآفادوا ان لو زاد بلا غرض کان فيه بآس) ولو کان کما ذکر (ان لا بآس الاف الاعتقاد) لاتکرة الزيادة مطلقاً^۱ اهمزيداً منابین الالهله۔

وهذا هو منزع كلام ش بيدانه حمله على التعود
واطلق ط۔ اقول: ولا طلاقه مستندات كما علمنا
اماًـ تفصيل ش ان الاسراف يكره تزويها ان
وقع احياناًـ وتحريماًـ ان تعود فلا اعلم من صرح
به و كانه اخذـه من جعل النهر

فـ: معروضة اخرى عليه۔

^۱ حاشیة الطھطاوی علی الدر المختار کتاب الطصارۃ المکتبۃ العربیۃ بیروت ۷۲/۱

<p>نے شاید اس کو اس سے اخذ کیا ہے کہ صاحب نہر نے ترک اسراف کو سنت مؤکدہ قرار دیا ہے باوجودیکہ صاحب نہر نے اسراف کی کراہت کا تحریکی ہونا خاہم کیا تو علامہ شامی نے ان کی مخالفت کی ہے۔</p>	<p>ترکہ سنۃ مؤکدۃ مع خلافہ لہ فی حمل الکراہۃ علی التحریم۔</p>
<p>اب تفریج مذکور کے مفہوم سے استناد پر میں کہتا ہوں وہ حضرات تو غود مفہوم کی توضیح کر رہے ہیں اور اس بات کی تشریح فرمادی ہے ہیں کہ حکم حدیث کو انہوں نے اعتقاد سے وابستہ رکھا ہے اسی کے لئے انہوں نے ایسی صورت پیش کی ہے جس میں زیادتی یا کمی اعتقاد کی وجہ سے نہ ہو بلکہ کسی اور غرض کے تحت ہو۔ اس لئے کہ کار عاقل کے لئے کوئی غرض ہونا ضروری ہے۔ تو اگر اس کے اعتقاد پر نہ چلیں تو وہی ہونا چاہئے جو ان حضرات نے ذکر کیا (اب اگر اعتقاد کو بنیاد نہ مان کر مطلقاً اسراف کو مکروہ تحریکی کہتے ہیں ۱۲۴م) تو یہ اس کو نہیں بتاتا کہ مدارِ کار اس صورت پر ہے جو ان حضرات نے پیش کی ورنہ شرح اور مشروح مخالفت لازم آئے گی اس لئے کہ مشروح نے تو حکم کامdar اعتقاد پر رکھا ہے اور یہ صراحت کردی ہے کہ اگر تین بار دھونے کو سنت مانتے ہوئے زیادتی یا کمی کی تو عید اسے لاحق نہ ہو گی جیسا کہ بدائع سے تقلیل ہوا۔ اور شرح حکم کو اس کے علاوہ کسی اور چیز سے وابستہ کرتی ہے۔</p>	<p>فأقول: هم فـنفسهم في أبانة المفهوم وشرح نوطهم الحكم بالاعتقاد فذكروا تصويرا لا يكون فيه الزيادة والنقص لاجل الاعتقاد بل لغرض اخلاق العاقل لابد لفعله من غرض فإذا لم يكن المشي على ما اعتقد فليكن ما ذكروا فلا يدل على ادارة الامر على هذا التصوير والا لخلاف الشرح المنشروح فان المنشروح ناطه بالاعتقاد وصرح ان لو زاد او نقص واعتقاد ان الثلاث سنة لا يلحقه الوعيد كما تقدم عن البدائع وهذا ينوطه بشيء اخر غيره وبالجملة لانسلم ان لشرح المفهوم مفهوما اخرو ان فـ سلم فمفهومه</p>

فـ۱: معروضة ثالثۃ علیہ وعلی العلامۃ ط۔

فـ۲: معروضة رابعۃ علی ش وآخری علی ط۔

<p>الحاصل ہم یہ نہیں مانتے کہ شرح مفہوم کا کوئی دوسرا مفہوم ہو سکتا ہے۔ اگر اسے تسلیم بھی کر لیا جائے تو اس کا مفہوم بدائع وغیرہ کے منطق کے معارض ہے اور منطق مقدم ہوتا ہے۔ تو اسے سمجھو۔</p>	<p>معارض لمنطق البدائع وغیرہا والمنطق مقدم فافهم۔</p>
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------

رابعاً: جبکہ حدیث نے بے قید حال و مکان زیادت و نقص پر حکم اسات و ظلم و تعدی ارشاد فرمایا اور زیادت میں تعدد خاص مکان اضافت میں ہے اور نقص میں خاص بحال عادت للذاد ہمارے علماء کرام رحمہم اللہ تعالیٰ نے حدیث کو ایک منشاء و نیت یعنی اعتقاد سنیت پر حمل فرمایا جس سے بے قید حال و مکان مطلقاً حکم تعدی و اسات ہو۔

خامساً: بدائع وغیرہ کی تصریح کہ اگر بے اعتقاد سنیت نقص وزیادت ہو تو وعید نہیں صحیح و نجح ہے کہ عادت نقص یا اضافت زیادت میں طوق و عید اس ضم ضمیمہ پر ہے تو فعل بجائے خود اپنے منشأ و غایت و مقصد نیت میں مواخذہ سے پاک ہے کہما علمت هکذا یعنی التحقیق والله تعالیٰ ولی التوفیق (جیسا کہ واضح ہوا، اسی طرح تحقیق ہونی چاہئے، اور خدا ہی مالک توفیق ہے۔ ت)

الحمد لله اس امر پنج اعنى حکم اسراف آب کا بیان ایسی وجہ جلیل و جمیل پر واقع ہوا کہ خود ہی ایک مستقل نفس رسالہ ہونے اور تاریخی نام برکات السباء فی حکم اسراف الماء رکھنے کے قابل والحمد لله علی نعمہ الجلائل و صلی الله تعالیٰ علی سید الا و اخر و الاوائل و الہ و صحبہ الكرام الافاضل۔

فائدہ ممکہ: فاً: وضو میں پانی زیادہ نہ خرچ ہونے کیلئے چند امور کا لحاظ رکھیں:

(۱) وضو دیکھ فـ دیکھ کر ہوشیاری و احتیاط کے ساتھ کریں، عوام میں جو یہ مشہور ہے کہ وضو

فـ: فائدہ: وہ بتیں جن کے لحاظ سے وضو میں پانی کم خرچ ہو۔

فـ ۲: مسئلہ: وضو میں جلدی نہ چاہئے بلکہ درنگ و احتیاط کے ساتھ کریں، عوام میں جو یہ مشہور ہے کہ وضو جوانوں کا سام، نماز بُڑھوں کی سی، یہ وضو کے بارے میں غلط ہے۔

بہت جلد کرنا چاہئے اور اسی معنے پر کہتے ہیں کہ وضو نوجوان کا سا اور نماز بُوڑھوں کی سی، یہ غلط ہے بلکہ وضو میں بھی درنگ و ترک عجلت مطلوب ہے۔ فتح و بحر و شامی شمار آداب و ضوء میں ہے والثانی^۱ (شہر شہر کردھونا۔ ت)

عالیٰ ملکیر یہ میں معراج الدرایہ سے ہے لایستتعجل فی الوضوء^۲ (وضو میں جلدی نہ کرے۔ ت)

اقول: ظاہر ہے کہ جس شے کیلئے شرع نے ایک حد باندھی ہے کہ اُس سے نہ کمی چاہئے نہ بیش، تو اس فعل کو باحتیاط بجالانے ہی میں حد کا موازنہ ہو سکے گا نہ کہ لپ بھپ انپ شناپ میں۔

(۲) بعض لوگ چلو لینے میں پانی ایسا ذلتے ہیں کہ اُب جاتا ہے حالانکہ جو گرا بیکار گیا اس سے احتیاط چاہئے۔

(۳) ہر چلو بھرا ہونا ضرور نہیں بلکہ جس کام کیلئے لیں اس کا اندازہ رکھیں مثلاً ناک میں نرم بنانے تک پانی چڑھانے کو پورا چلو کیا ضرور نصف بھی کافی ہے بلکہ بھرا چلو کلی کیلئے بھی درکار نہیں۔

(۴) لوٹے کی ٹوٹی متوسط معتدل چاہئے نہ ایسی تنگ کہ پانی بدیر دے نہ فراخ کہ حاجت سے زیادہ گرائے اس کا فرق یوں معلوم ہو سکتا ہے کہ کٹوروں میں پانی لے کر وضو کیجئے تو بہت خرچ ہو گا یوں نہی فراخ ٹوٹی سے بہانا زیادہ خرچ کا باعث ہے اگر لوٹا ایسا ہو تو احتیاط کرے پوری دھارنہ گرائے بلکہ باریک۔

(۵) بہت بھاری برتن سے وضو نہ کرے خصوصاً نکر کہ پورا قابو نہ ہونے کے باعث پانی بے احتیاط گرے گا۔

(۶) اعضاء فـ دھونے سے پہلے ان پر بھیگا ہاتھ پھیر لے کہ پانی جلد دوڑتا ہے اور تھوڑا، بہت کا کام دیتا ہے خصوصاً موسم سرما میں اس کی زیادہ حاجت ہے کہ اعضاء میں خشکی ہوتی ہے، بہتی دھار تھی میں جگہ خالی چھوڑ جاتی ہے جیسا کہ مشاہدہ ہے۔ بحر الرائق میں ہے:

خلف بن ایوب سے روایت ہے کہ انہوں نے	عن خلف بن ایوب انه قال
-------------------------------------	------------------------

ف: مسئلہ: مستحب ہے کہ اعضاء دھونے سے پہلے بھیگا ہاتھ پھیر لے خصوصاً جائزے میں۔

^۱ فتح القیر کتاب الطمارۃ مکتبۃ نوریہ رضویہ سکھر ۳۲/۱، بحر الرائق کتاب الطمارۃ تجھیم سعید کمپنی کراچی ۲۸/۱

^۲ الفتاویٰ البندیہ کتاب الطمارات الفصل الثانی فی المستحبات نورانی کتب خانہ پشاور ۹/۱

<p>فرمایا: وضو کرنے والے کو چاہئے کہ جائز میں اپنے اعضا کو پانی سے تیل کی طرح ترکے پھران پر پانی بھائے اس لئے کہ پانی جائز میں اعضا سے الگ رہ جاتا ہے۔ ایسا ہی بداع میں ہے۔ (ت)</p>	<p>ینبغی للمتوسطیع فی الشتاء ان یبل اعضاء ه بالماء شبه الدهن ثم یسیل الماء علیها لان الماء یتجاذب عن الاعضاء فی الشتاء کذا فی البدائع^۱۔</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

فیض القدری میں ہے:

<p>وضو کے آداب میں یہ ہے کہ دھونے جانے والے اعضا پر ہاتھ پھیر لے، اور ٹھہر ٹھہر کر دھونے، اور مل لیا کرے خصوصاً جائز میں اھ۔ (ت)</p> <p>اس پر بحر کا اعتراض ہے کہ انہوں نے ملنے کو مندوبات میں شمار کر دیا جب کہ خلاصہ میں یہ ہے کہ وہ ہمارے نزدیک سنت ہے،</p> <p>اور یہ اعتراض ہم تنبیہ سوم میں ذکر کرچکے ہیں۔ علامہ شامی منحیۃالخالق حاشیۃ البحر الرائق میں بحر کے اعتراض مذکور کے تحت لکھتے ہیں: اس کا یہ جواب دیا جاسکتا ہے کہ صاحب فتح کی مراد یہ ہے کہ دھونے جانے والے اعضا پر بھیگا ہوا ہاتھ پھیر لیا جائے اس کی وجہ وہ ہے جو شارح نے غسل وجہ پر کلام کے تحت حضرت خلف بن ایوب سے نقل کی (وہی جواب پر ہم نے ابھی نقل کیا) لیکن انہیں اس کے ساتھ "جائز" کی قید لگادیا چاہئے تھا۔ تامل کرو۔ اھ۔</p>	<p>الاداب امرار الید علی الاعضاء المغسولة والتأنی والدلک خصوصاً فی الشتاء^۲ اھ۔</p> <p>واعترضه فی البحر بانه ذکر الدلک من المندوبات وفي الخلاصة انه سنة عندنا^۳ اھ و قدمناه فی التنبیہ الثالث وقال العلامة ش فی المنحة قوله ذکر الدلک الخ یمکن ان یجأب عنه بان مراده امرار الید المبلولة علی الاعضاء المغسولة لیما قدمه الشارح عندکلام غسل الوجه عن خلف بن ایوب (ای ما نقلناه انفاقاً) لکن کان ینبغی تقيیدہ بالشتاء تامل^۴ اھ۔</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

^۱ البحر الرائق کتاب الطهارة تأثیح ایم سعید کمپنی کراچی ۱۹۷۱

^۲ فتح القدری کتاب الطهارة مکتبۃ نوریہ رضویہ سکھر ۱۹۷۲

^۳ البحر الرائق کتاب الطهارة تأثیح ایم سعید کمپنی کراچی ۱۹۷۱

^۴ منحیۃالخالق علی البحر الرائق کتاب الطهارة تأثیح ایم سعید کمپنی کراچی ۱۹۷۱

اقول: اولاً اگر علامہ شامی کی مراد یہ ہے کہ وہ صرف جاڑے ہی میں مندوب ہے تو یہ قبل تسلیم نہیں اس لئے کہ غیر سرمایم پانی اگرچہ اعضا سے الگ نہیں ہوتا مگر اس میں شک نہیں کہ دھونے سے پہلے ترکریلنا ہر موسم میں مفید ہے کیوں کہ اس سے پانی بآسانی گزرتا ہے اور کم صرف ہوتا ہے۔ جیسا کہ یہ تجربہ و مشاہدہ سے معلوم ہے۔ تو امام خلف سے نقل اگرچہ خاص جاڑے کے لفظ کے ساتھ ہے مگر اس سے غیر سرمایم نہیں ہوتی اس کا تقاضا صرف یہ ہے کہ جاڑے میں ضرورت زیادہ ہے اور اس کی تو حضرت محقق نے تصریح کر دی ہے اس طرح کہ انہوں نے لکھا: "خصوصاً جاڑے میں"۔

ثانیاً: دھونے جانے والے اعضا پر ہاتھ پھیرنے کو حضرت محقق نے دلک (اعضا کو ملنے) سے الگ ذکر کیا ہے جیسا کہ ان کی عبارت پیش ہوئی تو اسے اس پر کیسے محمول کیا جائے گا؟۔ لیکن تحقیق وہ ہے جو میں کہتا ہوں کہ مذکورہ ہاتھ پھیرنے میں تین معنی کا اختال ہے:-

اول: دھونے کے بعد ہاتھ پھیرنا یعنی پانی گرجانے

اقول: اولاً ان فرائد انہ لایندب الیہ الا ف الشتاء فینبع لان الماء وان کان یتتجافی عن الاعضاء فی غیر الشتاء فلا شک ان البیل قبل الغسل ینفع فی کل زمان فانہ یسهل مرور الماء و یقلل المصروف منه کما هو مجرب مشاهد فالنقل عن الامام خلف فی الشتاء لاینفیہ فی غیرہ انبأ یقتضی ان الحاجة الیہ فی الشتاء اشد وهذا قد صرخ به المحقق حيث قال خصوصاً فی الشتاء^۱۔

وثانياً امرار الید علی الاعضاء المغسولة قد افرزه المحقق عن الدلک کما سبقت فكيف یحمل عليه لكن التحقيق ماقول ان الامرار المذکور له ثلاثة محتملات الاول الامرار بعد الغسل اعني بعد ف^۲۔

فـ ۱: معروضة على العلامة شـ.

فـ ۲: مسئلہ: ہر عضو دھونے کے بعد ہاتھ پھیر دینا چاہئے کہ پانی کی بوندیں پیکنا موقوف ہو جائے تاکہ بدن یا کپڑے پر نہ پیکیں۔

^۱ فتح القدر کتاب الطهارة مکتبۃ نوریہ رضویہ سکھر ۳۲۱/۱

<p>کے بعد باقی کو خٹک کرنے کے لئے ہاتھ پھیرنا تاکہ کپڑوں پر نہ لپکے۔</p>	<p>مَانَ حَدَرَ الْمَاءُ لِنَشْفِ الْبَاقِيَ كِيلًا يَتَرَشَّشُ عَلَى التَّيَابِ۔</p>
<p>دوم: دھونے کے ساتھ ساتھ ہاتھ پھیرنا۔ یعنی جس وقت پانی اعضا پر گر رہا ہے اسی وقت ہاتھ پھیرتے جانا۔ یہ یعنی وہی دلک (اعضا کو ملننا) ہے جو مطلوب ہے۔ بحر میں حضرت خلف سے نقل شدہ کلام کے بعد لکھا: دلک، غسل بالفتح۔ دھونے کے مفہوم میں داخل نہیں۔ وہ صرف مندوب ہے۔ اور خلاصہ میں ذکر کیا کہ سنت ہے۔ اور اس کی تعریف یہ ہے: دھوئے جانے والے اعضا پر ہاتھ پھیرنا۔</p>	<p>وَالثَّانِي مَعَ الغَسْلِ إِذْ حَيْنَ كَوْنَ الْمَاءِ بَعْدَ مَارَةً عَلَى الْأَعْضَاءِ وَهُوَ عَيْنُ الدَّلْكِ الْمُطَلُّبِ قَالَ فِي الْبَحْرِ خَلْفَ مَا قَدِمَ عَنْ خَلْفِ الدَّلْكِ لَيْسَ مِنْ مَفْهُومِهِ (إِذْ الغَسْلُ بِالْفَتْحِ) وَإِنَّمَا هُوَ مَنْدُوبٌ وَذَكْرُ فِي الْخَلَاصَةِ أَنَّهُ سَنَةٌ وَحْدَةٌ اِمْرَارُ الْيَدِ عَلَى الْأَعْضَاءِ الْمَغْسُولَةِ¹ أَه.</p>
<p>سوم: دھونے سے پہلے ہاتھ پھیرنا (فتح کی عبارت ہے: امرار الید علی الاعضا المغسولة اعضا مغسولة پر ہاتھ پھیرنا ۱۲ام) عبارت فتح کے اندر یہ معنی لینے کے لئے دو باتوں کی ضرورت ہے۔ ایک یہ کہ ہاتھ کے ساتھ "تر" کی قید لگائی جائے۔ دوسری یہ کہ "مغسولہ" میں مجاز مانا جائے اور کہا جائے کہ مغسولہ کا معنی یہ کہ وہ جو دھوئے جائیں گے یادہ جن کے دھونے کا حکم ہے۔ ایسی صورت میں دلک (اعضا کو ملننا) سے تیرا معنی مراد لیا جاسکتا ہے جیسا کہ علامہ شانی کا خیال ہے اور "ہاتھ پھیرنے" سے پہلا معنی مراد ہو سکتا ہے۔ یہ معنی اسے الگ ذکر کرنے</p>	<p>وَالثَّالِثُ قَبْلَ الغَسْلِ وَيَحْتَاجُ إِلَى التَّقْيِيدِ بِالْبَيْلُولَةِ وَالتَّجُوزِ فِي الْمَغْسُولَةِ بِمَعْنَى مَا سِيَغْسِلُ أَوْمًا اَمْ بِهِ اَنْ يَغْسِلُ فَحْ قَدْ يُمْكِنُ اَنْ يَرَادَ بِالْدَلْكِ الْثَالِثِ كَمَا زَعَمَ الْعَلَمَةُ شِ وَبِالْمَرَارِ الْأَوَّلُ فَلَا هُوَ يَنَافِي الْأَفْرَازُ وَلَا يَلْزَمُ عَدَمَ الْثَانِي مِنَ الْمَنْدُوبَاتِ خَلَافًا لِمَا هُوَ الْمِذَهَبُ الْمُذَكُورُ فِي الْخَلَاصَةِ وَمِنَ الْقَرِينَةِ عَلَيْهِ اَنْ الْمُحْقِقُ بَحْثَ فِي</p>

¹ البحر الرائق کتاب الطهارة تأثیث ایم سعید کپنی کراچی ۱/۱۱

کے خلاف نہ پڑے گا۔ اور یہ بھی لازم نہ آئے گا کہ انہوں نے دوسرے معنی کو خلاصہ میں ذکر شدہ مذہب کے برخلاف، مندوبات میں شمار کر دیا۔ اور اس پر ایک قرینہ بھی ہے وہ یہ کہ حضرت محقق نے دلک (بمعنی دوم) کے حقیقتِ غسل سے خارج ہونے پر بحث کی ہے اور ان کامیلان اس طرف ہے کہ دھونے کی مشروعیت کا جو مقصود ہے وہ اس کے بغیر حاصل نہیں ہوتا۔ اس بحث کا صاحب غنیمہ نے کافی و شافی جواب دے دیا ہے (مگر جب وہاں دلک کو عین غسل اور نفس فرض کر رہے ہیں کی طرف مائل ہیں ۱۴۲) تو بعید ہے کہ یہاں فرضیت کے بدلے، مسنونیت سے بھی فروٹر صرف ایک ادب کے تحت اسے داخل کر دیں۔ اور ان کے لفظ "خصوصاً جائز" میں "سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔ اس لئے کہ معنی دوم کے تو مطلقاً مسنون ہونے کی علماء نے تصریح فرمائی ہے۔ اور جائز کی قید صرف معنی سوم میں لگائی ہے۔ یہ منحہ اخالق کے جواب کی انتہائی توجیہ ہے اور اسی سے بحر کا اعتراض بھی دفع ہو جاتا ہے۔ اگرچہ لفظ دلک سے تباہ وہی معنی دوم ہے اسی لئے صاحب بحر اسی پر گئے ہیں اور سابق میں ہم نے بھی ان ہی کے نشانِ قدم کی پیروی کی ہے۔ بلکہ خود علامہ شامی رد المحتار میں اسی پر گام زن ہیں اور فتح پر وہی اعتراض کیا ہے جو بحر نے کیا، وہ لکھتے ہیں: لیکن ہم پہلے ذکر کر چکے کہ دلک سنت ہے۔

كون الدلک خارجا عن حقيقة الغسل ومآل الى ان المقصود بشرعية الغسل لا يحصل الابه وقد اجاب عنه في الغنية بما كفى وشفى فيبعد ان يدخله هنا في مجرد ادب نازل عن الاستنان ايضا خلفة عن الافتراض وقد يؤيده ايضا الفضة خصوصا في الشتاء لأن الثاني صرحاوا باستنانه مطلقا وانما قيدوا بالشتاء الثالث فهذا غایة توجيه ما في المناحة وبه يندفع ايراد البحر وان كان المتبادر من الدلک هو الثاني ولذا مشى عليه في البحر واقتفيينا اثره فيما مر بل مشى عليه ش نفسه في رد المحتار واعتراض على الفتح بما اعترض في البحر قائلا لكن قدمنا ان الدلک سنة

<p>اور کہتے ہیں: شاید ما قبل (یعنی ہاتھ پھیرنے) سے مراد دھونے سے پہلے اعضا پر تراہاتھ پھیرنا ہے، تامل کرو، اھ۔</p> <p>اقول: واضح ہو چکا کہ اس لفظ میں یہ سب سے ضعیف احتمال ہے، اگر اس لفظ سے یہ ان کی مراد ہو تو اس پر "دلک" کو محول کرنے میں بلاشبہ تکرار لازم آئے گی۔ اگر سوال ہو کہ حضرت محقق نے اس کے بعد آداب میں "ٹپکنے والے پانی سے کپڑوں کو بچانا" بھی شمار کیا ہے۔ تو ہاتھ پھیرنے سے اگر معنی اول مراد لیا جائے تو بھی تو یہاں آکر تکرار ہو جائے گی؟ تو میں جو بآہوں گا اگرچہ ہاتھ پھیرنے کی علت "کپڑوں کی حفاظت بتائی گئی ہے جیسے کسی فعل کی علت اس کی غایت کو بتایا جاتا ہے مگر یہ ہاتھ پھیرنا بچاؤ حاصل ہونے کے لئے ایسی کافی علت نہیں ہے کہ اس کے بعد بچاؤ میں مزید کسی احتیاط اور ہوشیاری برتنے کی ضرورت ہی نہ ہو تو ہاتھ پھیرنے کا ذکر ہو جانے کے بعد بھی اس کی ضرورت رہ جاتی ہے کہ ٹپکنے والے پانی سے کپڑوں کے بچانے کو مستقلًا ذکر کیا جائے۔</p> <p>ثُمَّ اقول: صاحبِ بحر پر تعجب ہے</p>	<p>قال ولعل المراد بما قبله (ای امرار الید) امرارہ علیہ مبلولة قبل الغسل تأمل^۱ اہ۔</p> <p>اقول: قد فـ علمت ان هذا اضعف احتمالاته و اذا كان هذا مراده فحمل الدلک عليه يكون تكرار بلا شك فـ ان قلت ذكر المحقق بعده من الاداب حفظ ثيابه من المتقارط^۲ فيحمل الامرار على الاول يتكرر مع هذا قلت امرار اليد و ان كان معلوما بالحفظ تعلييل الفعل بغايتها فليس علة كافية لحصوله بحيث لا يحتاج بعده في الحفظ الى احتراص سواه فلا يكون ذكره مغنيا عن ذكر الحفظ۔</p> <p style="text-align: right;">ثُمَّ اقول: عجبًا للبحر</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

فـ ۲: معروضة على شـ .

فـ ۲: تطفل على البحر.

^۱ رد المحتار کتاب الطهارة دار احیاء التراث العربي بیروت ۸۵/۱

^۲ فتح القدیر کتاب الطهارة مکتبۃ نوریہ رضویہ سکھر ۳۲/۱

<p>کہ یہاں دلک کے مندوب ہونے پر جزم کیا اور مسنون ہونے کو خلاصہ کی طرف یوں منسوب کیا جیسے یہ ان کا پسندیدہ نہیں، اور وہاں حضرت محقق پر یہی اعتراض کیا ہے کہ خلاصہ میں لکھا ہے کہ وہ ہمارے نزدیک سنت ہے۔</p>	<p>جزم ہنماً یندب الدلک و نسب الاستنان للخلاصة كغير المرتضى له واعتراض شبه على المحقق بان في الخلاصة انه سنة عندنا^۱۔</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

(۷) کلائیوں پر بال ہوں تو ترشوادیں کہ اُن کا ہونا پانی زیادہ چاہتا ہے اور موئڈنے سے سخت ہو جاتے ہیں اور تراشنا مشین سے بہتر کہ خوب صاف کر دیتی ہے اور سب سے احسن و افضل نورہ ہے کہ ان اعضا میں یہی سنت سے ثابت ابن ماجہ فیم المومنین ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی:

<p>رسول اللہ جب نورہ کا استعمال فرماتے تو ستر مقدس پر اپنے دست مبارک سے لگاتے اور باقی بدن مبارک پر ازواج مطہرات لگادیتیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیمین وبارک وسلم۔</p>	<p>ان النبي صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان اذا طلی بدأ بعورته فطلها بآلنورۃ وسائر جسدہ اهلہ^۲۔</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------

اور ایسا نہ کریں تو دھونے سے بھلے پانی سے خوب بھگولیں کہ سب بال بچھ جائیں ورنہ کھڑے بال کی جڑ میں پانی گزرا گیا اور نوک سے نہ بہا تو وضونہ ہو گا۔

(۸) دست و پا پر اگر لوٹے سے دھار ڈالیں تو ناخنوں سے کھنیوں یا گٹوں کے اوپر تک علی الاتصال اُنہاریں کہ ایک بار میں ہر جگہ پر ایک ہی بار گرے پانی جبکہ گر رہا ہے اور ہاتھ کی روائی میں دیر ہو گی تو ایک جگہ پر مکر رگرے گا۔

(۹) بعض لوگ یوں کرتے ہیں کہ ناخن سے کھنی تک یا گٹے تک بہاتے لائے پھر دوبارہ سہ بارہ

ف: مسئلہ: ہاتھ، پاؤں، سینہ، پشت، پر بال ہوں تو نورہ سے دور کرنا بہتر ہے۔ اور موئے زیر ناف پر بھی استعمال نورہ آیا ہے۔

¹ آخر الرائق کتاب الطهارة تیج ایم سعید کمپنی کراچی ۲۹/۱

² سنن ابن ماجہ ابواب الادب باب الاطلاء بالنورۃ تیج ایم سعید کمپنی کراچی ص ۲۷۳

کیلئے جو ناخن کی طرف لے گئے تو ہاتھ نہ روکا بلکہ دھار جاری رکھی ایسا نہ کریں کہ متاثر کے عوض پانچ بار ہو جائے گا بلکہ ہر بار کہنی یا گٹے تک لا کر دھار روک لیں اور رُکا ہوا ہاتھ ناخنوں تک لے جا کرو ہاں سے پھر اجرا کریں کہ سنت یہی فتاہ ہے کہ ناخن سے کمنیوں یا گٹوں تک پانی بہے نہ اس کا عکس، کیا ناص علیہ فی الخلاصۃ وغیرہا (جیسا کہ خلاصہ وغیرہ میں اس کی تنصیص کی ہے۔ ت)

(۱۰) قول جامع یہ ہے کہ سلیقہ سے کام لیں سید نا امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کیا خوب فرمایا ہے:

<p>یعنی سلیقہ سے اٹھاؤ تو تھوڑا بھی کافی ہو جاتا ہے اور بد سلیقگی بر تو توبہت بھی کفایت نہیں کرتا (اسے امام نووی نے شرح مسلم میں ذکر کیا اور امام عینی نے شرح بخاری میں ان الفاظ کے ساتھ بیان کیا):</p>	<p>قد یرفق بالقلیل فیکفی و یخرق بالکثیر فلا یکفی ذکرہ الامام النووی فی شرح مسلم^۱ و اورده الامام العینی فی شرح البخاری بلفظ قد یرفق الفقيه بالقلیل فیکفی و یخرق الالخرق ولا یکفی^۲۔</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

فائدہ: اوپر حدیث ف- گزری کہ ولما ان نام شیطان و ضمومیں و سوسہ ڈالتا ہے اُس کے و سوسہ سے بچو۔ دفع و سوسہ کے لئے بہترین تدبیر ان بالتوں کا الترام ہے:

(۱) رجوع الی اللہ واعوداً ولا حول اُسورہ ناس کی قریات اور "أَمْنُتْ بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ طَکہنا" اور

هُوَالَّذِي وَالْأَخْرُوُ الظَّاهِرُو الْبَاطِنُ وَهُوَ يَعْلَمُ شَيْءاً عَلِيمٌ^۳ ان سے

ف- ۱: مسئلہ: سنت یہ ہے کہ پانی ہاتھ پاؤں کے ناخن کی طرف سے کمنیوں اور گٹوں کے اوپر تک ڈالیں اُدھر سے ادھر کونہ لا کیں۔

ف- ۲: فائدہ جلیلہ: دفع و سوسہ کی دعا میں اور علاج۔

^۱ شرح صحیح مسلم للامام النووی کتاب الحیض باب القدر المستحب من الماء دار الفکر بیروت ۱۳۷۳/۲

^۲ محمد القاری شرح صحیح البخاری کتاب الوضوء باب الوضوء بالمد تحت الحدیث ۶۲۰ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۳۱/۳

^۳ القرآن الکریم ۳/۵۷

نور اوس سے دفع ہو جاتا ہے۔ اور ^۱ سُبْحَنِ الْمَلِكِ الْخَلَّاقِ طِإِنْ يَسْأَيْدُهُمْ وَيَأْتِ بِحَقِّ جَدِيدٍ ۝ وَمَا ذُلِّكَ عَنِ اللَّهِ بِعَزِيزٍ ۝ کی کثرت اُسے جڑ سے قطع کر دیتی ہے۔ حدیث ^۲ میں ہے ایک صاحب نے خدمتِ اقدس میں حاضر ہو کر اوس سے کی شکایت کی کہ نماز میں پتا نہیں چلتا و پڑھیں یا تین۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

<p>جب تو ایسا پائے تو اپنی داہنی انگشت شہادت اٹھا کر اپنی باائیں ران میں مار اور بسم اللہ کہہ کہ وہ شیطان کے حق میں چھڑی ہے (اس کو بزار اور طبرانی نے ابو ملیح کے والد سے روایت کیا ہے اور حکیم ترمذی نے بھی اسے روایت کیا ہے۔ ت)</p>	<p>اذا وجدت ذلك فارفع اصبعك السبابۃ اليینی فاطعنه في فخذك اليسرى وقل بسم الله فانها سکین الشیطان رواہ البزار ^۲ والطبرانی عن والد ابی الملیح رواہ ایضاً الحکیم الترمذی۔</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

(۲) اوس سے کی نہ سُننا اُس پر عمل نہ کرنا اس کے خلاف کرنا، اس بلائے عظیم کی عادت ہے کہ جس قدر اس پر عمل ہو اُسی قدر بڑھے اور جب قصد اُس کا خلاف کیا جائے تو باذنه تعالیٰ تھوڑی مدد میں بالکل دفع ہو جائے۔ عمرو بن مُرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

<p>شیطان جسے دیکھتا ہے کہ میرا اوس سے اس میں کارگر ہوتا ہے سب سے زیادہ اسی کے پیچھے پڑتا ہے۔ (اسے ابن ابی شیبہ نے روایت کیا۔ ت)</p>	<p>ماوسوسہ باولع من یراها تعامل فيه۔ رواہ ابن ابی شیبہ ^۳۔</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------

امام ابن حجر ^۴ کی اپنے فتاویٰ میں فرماتے ہیں مجھ سے بعض ثقہ لوگوں نے بیان کیا کہ دوسو سے والوں کو نہانے کی ضرورت ہوئی دریائے نیل پر کئے طلوع صبح کے بعد پہنچ ایک نے دوسرے سے کہا تو اتر کر غوطے لگا میں گنا جاؤں گا اور تجھے بتاؤں گا کہ پانی تیرے سر کو پہنچایا نہیں، وہ اُتر اور غوطے لگانا شروع کئے اور یہ کہہ رہا ہے کہ ابھی تھوڑی سی جگہ تیرے سر میں باقی ہے وہاں پانی نہ پہنچا

^۱ القرآن الکریم ۱۹/۱۷

^۲ نزاع العمال، بحوالہ طب و الحکیم عن ابن الملح حدیث ۳۷، اموریۃ الرسائلۃ بیروت ۱/۲۵۲، لمجمیع الکبیر حدیث ۱۵۲ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت ۱/۱۹۲، مجمع اخواز الطبرانی و اخواز کتاب الصلوۃ باب المسوفی اصولۃ دارالکتاب بیروت ۲/۱۵۱

^۳ المصنف لابن ابی شیبہ کتاب الطمارات حدیث ۲۰۵۳ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱/۷۹

ایک صبح سے دوپھر ہو گیا آخر تھک کر باہر آیا اور دل میں شک رہا کہ غسل اُڑا نہیں۔ پھر اس نے دوسرے سے کہا اب تو اُڑ میں گنوں گا، اس نے ڈیکاں لگائیں اور یہ کہتا جاتا ہے کہ ابھی سارے سارے کوپانی نہ پہنچا یہاں تک کہ دوپھر سے شام ہو گئی مجبور وہ بھی دریا سے نکل آیا اور دل میں شبہ کا شبہ ہی رہا، دن بھر کی نمازیں کھوئیں اور غسل اُڑنے پر یقین نہ ہونا تھا نہ ہوا العیاذ بالله تعالیٰ ذکرہ فی الحدیقة الندیۃ^۱ (اسے حدیقہ ندیہ میں بیان کیا گیا۔) یہ وسوسہ ماننے کا نتیجہ تھا۔

اور صالحین میں سے ایک صاحب فرماتے ہیں مجھے دربارہ طہارت و سوسہ تھاراستہ کی کچڑا اگر کپڑے میں لگ جاتی اُسے دھوتا (حالانکہ شرعاً جب تک خاص اُس جگہ نجاست کا ہونا ثابت و متفق نہ ہو حکم طہارت ہے) ایک دن نماز صبح کیلئے جاتا تھا راہ کی کچڑا لگ گئی میں نے دھونا چاہا اور خیال آیا کہ دھوتا ہوں تو جماعت جاتی ہے ناگاہ اللہ عز وجل نے مجھے ہدایت فرمائی میرے دل میں ڈالا کہ اس کچڑا میں لوٹ اور سب کپڑے سان لے اور یو نہی نماز میں شریک ہو جا، میں نے ایسا ہی کیا پھر و سوسہ نہ ہوا۔ ذکرہ فی الطریقۃ المحمدیۃ^۲ (اسے طریقہ محمدیہ میں نقل کیا گیا۔) یہ اس کی مخالفت کی برکت تھی۔ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>جب تم میں کوئی مسجد میں ہوتا ہے شیطان آ کر اس کے بدن پر پہاڑھ پھیرتا ہے جیسے تم میں کوئی اپنے گھوڑے کو رام کرنے کے لئے اس پر پہاڑھ پھیرتا ہے پس اگر وہ شخص ٹھہرا رہا یعنی اس کے وسوسے سے فوڑا الگ نہ ہو گیا تو اسے باندھ لیتا یا لگام دے دیتا ہے۔</p>	<p>اذا احدهم اذا كان في المسجد جاء الشيطان فابسّ به كما يبسّ الرجل بدارته فان اسكن له وثقه او الجمه۔</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس حدیث کو روایت کر کے فرمایا:

<p>یعنی حدیث کی تصدیق تم آنکھوں دیکھ رہے ہو وہ جو بندھا ہوا ہے اُسے تو دیکھے گا یوں جھکا ہوا</p>	<p>وانته ترون ذلك اما المؤوث فتراه مائلاً كذا لا يذكر الله</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------

^۱ الحدیقة الندیۃ شرح الطریقۃ المحمدیۃ الباب الثانی انوع اثنانی مکتبہ نوریہ رضویہ فصل آباد ۶۹۱/۲

^۲ الطریقۃ المحمدیۃ انوع اثنانی فی علاج الوسوسة لمحکتبہ حنفیہ کوئٹہ ۲۳۰/۲

<p>کہ ذکرِ اللہ نہیں کرتا اور وہ جو لگام دیا ہوا ہے وہ منہ کھو لے ہے اللہ تعالیٰ کا ذکر نہیں کرتا (اسے امام احمد نے روایت کیا۔ ت)</p>	<p>واما الملاجم ففاتح فاء لا يذکر الله عزوجل رواه الإمام أحمد^۱۔</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>جب تم میں کوئی اپنے شکم میں کچھ محسوس کرے جس سے اس پر اشتبہ ہو جائے کہ اس سے کچھ خارج ہوا یا نہیں تو وہ مسجد سے نہ لکھے یہاں تک کہ آوازنے یا بوپائے۔ اسے مسلم و ترمذی نے حضرت ابو هریرہ سے روایت کیا۔ اور ان سے امام احمد، ترمذی، ابن ماجہ اور خطیب نے مختصرًا ان الفاظ میں روایت کیا ہے: وَضُوْنَهِيْنِ مُكْرَأً وَازْيَابُو سے۔ اور امام احمد، بخاری، مسلم، ابو داؤد، نسائی، ابن ماجہ، ابن خزیمہ اور ابن حبان کی روایت عباد بن تمیم سے ہے، وہ اپنے پچا عبد اللہ</p>	<p>وَاذَا وَجَدَ احْدَكَمْ فِي بَطْنِهِ شَيْئًا فَاَشْكَلَ عَلَيْهِ اخْرَجَ مِنْهُ شَيْئًا اَمْ لَا فَلَا يَخْرُجُ مِنَ الْمَسْجِدِ حَتَّى يَسْمَعَ صَوْتًا او يَجِدَ رِيحًا رواه مسلم والترمذی^۲ عن ابی هریرۃ۔ وَالْحَمْدُ وَالترمذی وَابن ماجہ وَالخطیب عَنْهُ مختصرًا بلطف لاؤضوء الامن صوت او ريح^۳ وَلَا حَمْدُ وَالشیخین وَابی داؤد وَالنسائی وَابنَاء ماجہ وَخزیمہ وَحَبَان عن عباد بن تمیم عن عَمِیْهِ عبد اللہ</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

یہاں کنز العمال کے نسخہ مطبوعہ حیدر آباد میں عن عمر کی جگہ عن عمر چھپ گیا ہے اور یہ شدید قسم کی تصحیف ہے۔ اس سے ہوشیار رہنا چاہئے اہ منہ۔ (ت)

عہ: وقع هنما في نسخة كنز العمال المطبوعة
بحیدر آباد عن عمر مكان عن عميه وهو تصحيف
شدید فاجتنبه اہ منہ۔

^۱ مند احمد بن جبل عن ابی هریرۃ رضی اللہ عنہ المكتب الاسلامی بیروت ۲۳۰/۲

^۲ صحیح مسلم کتاب الحیض باب الدلیل علی ان من تیقین الطمارۃ تدبی کتب خانہ کراچی ۱۵۸/۱، سنن الترمذی ابواب الطمارۃ باب ماجہ فی الوضوء من المریح حدیث ۷۵ دار الفکر بیروت ۱۵۸/۱

^۳ سنن الترمذی ابواب الطمارۃ باب ماجہ فی الوضوء من المریح حدیث ۷۵ دار الفکر بیروت ۱۳۲/۱، سنن ابن ماجہ ابواب الطمارۃ باب لاؤضوء الامن حدث اتیک ایم سعید کمپنی کراچی ص ۳۹، مند احمد بن جبل عن ابی هریرۃ رضی اللہ عنہ المكتب الاسلامی بیروت ۲۳۵ و ۲۱۰/۲

<p>بن زید بن عاصم سے راوی ہیں وہ کہتے ہیں ایک شخص نے نبی کے پاس یہ شکایت عرض کی کہ اسے خیال ہوتا ہے کہ نماز میں وہ کچھ محسوس کر رہا ہے۔ سرکار نے فرمایا: نماز سے نہ پھر وہاں تک کہ آواز سنو یا بوپا۔</p> <p>اور امام احمد و ابو یعلیٰ حضرت ابو سعید سے وہ نبی سے راوی ہیں کہ تم میں کوئی نماز میں ہوتا ہے اور شیطان اس کے پاس آ کر اس کے پیچھے سے کوئی بال کھینچتا ہے جس سے وہ یہ خیال کرنے لگتا ہے کہ اس کا وضو جاتا رہا، ایسا ہوتا ہے وہ نماز سے نہ پھرے یہاں تک کہ آواز سنے یا بوپا۔</p> <p>اور اسے ان سے سعید بن منصور نے مختصرًا حضرت عباد کی حدیث کے مرفوع الفاظ کے ہم معنی ذکر کیا ہے۔ اور نزار حضرت ابن عباس سے وہ نبی سے راوی ہیں کہ تم یہیں کسی کے پاس نماز میں شیطان آ کر اس کے پیچھے پھونک دیتا ہے جس سے اس کو خیال ہوتا ہے کہ مجھے حدث ہو گیا حالانکہ اسے حدث نہ ہوا تو کوئی ایسا محسوس کرے</p>	<p>بن زید بن عاصم قال شکی الی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الرجل يخیل الیه انه یجد الشیعی فی الصلوۃ قال لا تنصرف حتی تسمیع صوتاً او تجدریحاً¹۔</p> <p>ولا حمد وابی یعلیٰ عن ابی سعید عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان الشیطان لیاتی احدکم وهو فی صلاتہ فیأخذ بشعرة من دیرہ فییدها فیدری انه قد احدث فلا ینصرف حتی یسمیع صوتاً او تجدریحاً²۔</p> <p>ورواه عنه سعید بن منصور مختصراً نحو المروي من حديث عباد وللبراز عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یاتی احدکم الشیطان فی الصلاۃ فینفح فی مقعدته فیخیل انه احدث ولم یحدث فاذا وجد ذلك فلا ینصرف حتی</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

¹ صحیح البخاری کتاب الوضو باب لا یتوضاً مِنَ الْكَلْمَ کتب خانہ کراچی ۱/۲۵۸، صحیح مسلم کتاب الحیض الدلیل علی ان من تيقن الطهارة قد کتب خانہ کراچی ۱/۱۵۸، سنن النسائی کتاب الطهارة باب الوضو من الرتع نور محمد کار خانہ تجارت کتب کراچی ۱/۷۳، سنن ابی داؤد کتاب الطهارة باب اذاشک فی الحدث آفتاب عالم پرنس لاهور ۱/۲۳، سنن ابن ماجہ باب الطهارة باب الوضو الام من حدث ایشیم سعید کپنی کراچی ص ۳۹

² الجامع الصغیر بحوالہ حمّع حدیث ۲۰۲۷ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱/۱۲۳

<p>تو نماز سے نہ پھرے یہاں تک کہ آواز سنے یابو پائے۔ اور اسے طبرانی نے ان سے مختصر آن الفاظ میں روایت کیا ہے جسے نماز کے اندر ایسا خیال ہو کہ اسے حدث ہوا تو ہر گزوہ نماز سے نہ پھرے یہاں تک کہ آواز سنے یابو پائے۔ اور عبد الرزاق وابن ابی الدینیا حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی ہیں، انہوں نے فرمایا: شیطان تم میں کسی کے گرد اس کی نماز توڑنے کے لئے گھیر اذال دیتا ہے، جب اس سے عاجز ہو جاتا ہے کہ وہ اپنی نماز سے پھرے تو اس کے پیچھے پھونک دیتا ہے تاکہ اسے یہ خیال ہو کہ اسے حدث ہو گیا۔ ایسا ہو تو ہر گزوہ نماز سے نہ پھرے یہاں تک کہ بو پائے یا آواز سے۔ اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہی ایک اور روایت میں یہ ہے کہ وہ نماز میں کسی کے پاس آ کر اس کے پیچھے پھونک دیتا ہے اور اس کے احیل (ذکر کی نالی) کو ترکر دیتا ہے پھر کہتا ہے تو بے وضو ہو گیا۔ تو ہر گزوہ نماز سے نہ پھرے یہاں تک کہ بو پائے اور آواز سنے اور تری پائے۔ اور عبد الرزاق وابن ابی شیبہ اپنی اپنی مصنف میں، اور ابن ابی داؤد کتاب الوسوسة میں حضرت</p>	<p>یسمع صوتاً او يجد ريحًا^۱ ورواه عنه الطبراني في الكبير مختصراً بلفظ من خيل له في صلاته انه قد احدث فلا ينصر فن حتى یسمع صوتاً او یجد ريحًا^۲ ولعبد الرزاق وابن ابی الدینیا عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه قال ان الشيطان يطيف بأحدكم في الصلاة ليقطع عليه صلاته فإذا اعياء ان ینصرف نفح في دربه یريه انه قد احدث فلا ينصر فن احدكم حتى یجد ريحًا او یسمع صوتاً^۳ وفي رواية اخرى عنه رضي الله تعالى عنه حتى انه یأق احدكم وهو في الصلاة فينفح في دربه ويبل احليله ثم یقول قد احدث فلا ينصر فن احدكم حتى یجد ريحًا ویسمع صوتاً ویجد بلا^۴ ولعبد الرزاق وابن ابی شیبہ في مصنفیهما وابن ابی داؤد في كتاب الوسوسۃ</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

^۱كشف الاستار عن زواائد البر باب ماله شفض الوضوء موسسة الرسالة بیروت ۱/۱۷

^۲للمحمد الكبير حدیث ۱۹۲۸ المکتبۃ الفیصلیہ بیروت ۱/۱۱ ۳۲۱

^۳المصنف لعبد الرزاق حدیث ۵۳۶ المکتبۃ الاسلامیہ بیروت ۱/۱۳۱

^۴آکام المرجان بحوالہ عبدالله بن مسعود باب ۱۲۰ المکتبہ خیر کثیر کراچی ص ۹۲

<p>ابراهیم نجحی سے راوی ہیں انہوں نے فرمایا: کہا جاتا تھا کہ شیطان احلیل میں اور دُر میں دوڑ جاتا ہے۔ آدمی کو یہ خیال دلاتا ہے کہ اسے حدث ہو گیا تو ہر گز کوئی نماز سے نہ پھرے یہاں تک کہ آواز نے یا بوپائے یا تری دیکھے۔</p> <p>قلت یہ دونوں اثر (اثر ابن مسعود و اثر امام نجحی) امام جلال الدین سیوطی نے "لقط المرجان" میں ذکر کئے اور انہوں نے انہی دونوں پر اکتفا کی اسی طرح اس کی اصل آکام المرجان میں قاضی بدر الدین شبیل نے بھی ان ہی دونوں پر اکتفا کی ہے حالانکہ یہ مضمون مرفوع میں موجود ہے جیسا کہ معلوم ہوا۔ اور اجلہ علمائے تابعین میں سے امام عامر شعبی فرماتے ہیں: شیطان کبھی تھوک دیتا ہے۔ مراد یہ ہے کہ سر احلیل ترکر دیتا ہے۔ اسے عارف باللہ عبد الغنی نابلسی نے حدیثہ ندیہ میں ذکر کیا۔ (ت)</p>	<p>عن ابرہیم النخعی قال كان يقال ان الشیطان يجري في الاحليل وفي الدبر ^ع فيرى الرجل انه قد احدث فلا ينصر فن احدكم حتى يسمع صوتاً او يجد ريحًا او يرى بلا ¹</p> <p>قلت ذكر هذين الاثرين الامام الجليل الجلال السيوطي في لقط المرجان مقتضراً عليهما هو وصاحب البدر في اصله أكام المرجان مع ثبوته في المرفوع كما علمنا وقال عامر الشعبي من اجلاء علماء التابعين ان الشيطان بزقة يعني بلة طرف الاحليل ² ذكرة العارف في الحديقة الندية۔</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

لقط المرجان کا جو نسخہ میرے پاس ہے اس میں واو اور فن کے درمیان ایک لفظ ہے جس کو کاتب نے نہیں لکھا اور وہ تنقیح فی الدبر یا اس کی مثل ہے۔ (ت)

عه: في نسختي لقط المرجان بين الواو وفي لفظة لم يقمها الكاتب وهو ينفح في الدبر اونحوه اه منه (۶)

¹ المصطف عبد الرزاق باب الرجل يثبت عليه في الصلوة احاديث اربع مائة حديث احاديث الاصناف المأثتب الاسلامي حدیث ۱۳۲ / ۱

² حدیثہ الندیہ الباب الثالث النوع الثاني مکتبۃ نوریہ رضویہ فیصل آباد ۲۸۸/۲

اِن حدیثوں ف۱ کا حاصل یہ ہے کہ شیطان نماز میں دھوکا دینے کیلئے کبھی انسان کی شرمگاہ پر آگے سے تھوک دیتا ہے کہ اُسے قطرہ آنے کا گمان ہوتا ہے کبھی پیچھے پھونکتا یا بال کھینچتا ہے کہ رتّخ خارج ہونے کا خیال گزرتا ہے اس پر حکم ہوا کہ نماز سے نہ پھرو جب تک تری یا آواز یا یونہ پاؤ جب تک وقوع حدث پر یقین نہ ہو۔
ہمارے امام اعظم کے شاگرد جلیل سیدنا عبداللہ بن مبارک فرماتے ہیں:

<p>یعنی یقین ایسا درکار ہے جس پر قسم کھاس کے کو ضرور حدث ہوا اور جب قسم کھاتے پہنچائے تو معلوم ہوا کہ معلوم نہیں مشکوک ہے اور شک کا اعتبار نہیں کہ طہارت پر یقین تھا اور یقین شک سے نہیں جاتا۔ (ترمذی نے باب الوضوء من الرتع میں اسے ابن مبارک سے تعلیقًا روایت کیا ہے۔ ت)</p>	<p>اذا شک في الحدث فإنه لا يجب عليه الوضوء حتى يستيقن استيقاناً يقدران يحلف عليه ^۱ - علقة الترمذى في باب الوضوء من الرتع.</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

اسی لئے ف۲ سنت ہوا کہ وضو کے بعد ایک چھینثار و مالی یاتہ بند ہو تو اس کے اندر رونی ہے پر جو بدن کے قریب ہے دے لیا کریں ثم ليقل هو من الماء پھر اگر قطرہ کا شبہ ہو تو خیال کر لیں کہ پانی جو چھڑ کا تھا اُس کا اثر ہے۔ حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>اذا توضأْت فانتضج - رواه ابن ماجه ^۲ عن أبي حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ سے روایت کیا۔ (ت)</p>	<p>جب تو وضو کرے تو چھینٹا دے لے (اسے ابن ماجہ نے هریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔)</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------

ف۱: مسئلہ: شیطان کے تھوک اور پھونک سے نماز میں قطرے اور رتّخ کا شبہ جاتا ہے حکم ہے کہ جب تک ایسا یقین نہ ہو جس پر قسم کھاس کے اس پر لحاظ نہ کرے، شیطان کہے کہ تیر او ضو جاتا رہا تو دل میں جواب دے لے کہ خبیث تو جھوٹا ہے اور اپنی نماز میں مشغول رہے۔

ف۲: مسئلہ: سنت ہے کہ وضو کے بعد رومالی پر چھینٹا دے لے۔

^۱ سنن الترمذی باب الطهارت حدیث ۶۷۸ دار الفکر بیرون ۳۵۹

^۲ سنن ابن ماجہ ابو باب الطهارت باب ماجہ فی لفظ بعد الوضوء ایضاً مسیح ایم سعید کپنی کراچی ص ۳۶

بلکہ ارشاد فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

<p>دس باتیں قدیم سے انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی سنت ہیں: لمیں کترنا، داڑھی بڑھانا، مسوک کرنا، وضو غسل میں پانی سوگھ کرو پرچڑھانا، ناخن تراشنا، انگلیوں کے جوڑ (یعنی جہاں جہاں میل جمع ہونے کا محل ہے اسے) دھونا، بغل اور زیر ناف بالوں سے صاف کرنا شر مگاہ پر پانی ڈالنا۔ راوی نے کہا دسویں میں بھول گیا</p>	<p>عشر من الفطرة قص الشارب واعفاء اللحية والسواك واستنشاق الماء وقص الاظفار وغسل البراجم ونتف الابط وحلق العانة وانتقاء الماء۔</p> <p>قال الرأوى ونسبة العاشرة إلا ان تكون المضمرة</p>
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

علامہ مناوی نے کہا من الفطرة میں من تبعیض کا ہے۔ اسی لئے یہاں ختنہ کا ذکر نہ کیا اہ اقول من برائے تبعیض ہونے میں کوئی شک نہیں اس لئے کہ ختنہ اور کلی ہر ایک کاشمار فطرت کے تحت ہے جیسا کہ آرہا ہے تو دس سے زیادہ ہونا معلوم ہے۔ لیکن من برائے تبعیض ہونے کی جو علت بیان کی ہے کہ "اسی لئے یہاں ختنہ کا ذکر نہیں" اس کا کوئی موقع نہیں، شاید وہ یہ بھول گئے کہ راوی دسویں چیز بھول گئے ہیں۔ ہو سکتا ہے وہ ختنہ ہی ہو جیسا کہ ایک جماعت نے اسے ظاہر کہا ہے جیسا کہ اگلے حاشیہ میں آرہا ہے ۱۴۷۲ء۔ (ت)

عہ : قال المناوى من للتبعيض ولذا لم يذكر الختان هنا اه^۱ اقول كونها للتبعيض لاشك فيه فإن الختان والمضمضة كلا من الفطرة كما ياق فالزيادة على العشر معلومة ولكن ماعمل به من عدم ذكر الختان هنا لامحل له وكانه نسى ان الرأوى نسى العاشرة فيما يدرىيك لعلها الختان استظهره جميع كيأسياق اه منه (مر)

فـ: دس "باتیں قدیم سے سنت انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام ہیں۔

^۱ التسیر شرح الجامع الصغر تخت المدیث عشر من الفطرة مکتبۃ الامام الشافعی ریاض ۱۳۲۱/۲

شاید عَلَیْهِ کُلٌّ ہو۔ امام احمد، مسلم اور اصحاب سُنن اربعہ نے	رواہ احمد ^۱ و مسلم والاربعة عن
-----------------------------------------------------------------	-------------------------------------------

عَلَیْهِ: امام قاضی عیاض پھر امام نووی نے استطریار فرمایا کہ غالباً سویں ختنہ ہو کہ دوسری حدیث میں ختنہ بھی خصال فطرت سے شمار فرمایا ہے 2 انتہی، یعنی حدیث احمد و شیخ بن ابو ھریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

<p>پانچ چیزیں انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی سنتِ قدیمہ سے ہیں: ختنہ اور اُسٹر الیما اور لبیں اور ناخن تراشوانا اور بغل کے بال دور کرنا۔</p>	<p>خمس من الفطرة الختان والاستحداد وقص الشارب وتقليم الاظافر وتنف الابط³</p>
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------

اقول: ایک حدیث میں کلی کو بھی خصال فطرت سے گناہ ہے۔ امام احمد و ابو بکر بن ابی شیبہ و ابو داؤد و ابن ماجہ و عمر بن یاسر رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>فطرت سے ہے کلی اور ناک میں پانی ڈالنا (الی قوله) شرم گاہ پر چھیننا اور ختنہ۔ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ (ت)</p>	<p>ان من الفطرة المضمرة والاستشاق (الی قوله) والانتضاح بالماء والاختنان والله تعالى اعلم منه</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------

⁴

¹ صحیح مسلم کتاب الطهارة باب خصال الفطرة قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۴۹/۱، سنن ابی داؤد کتاب الطهارة باب السواک من الفطرة فتاویٰ فتح عالم پر بن لاہور ۸/۱، سنن ابن ماجہ ابواب الطهارة باب الفطرة ایم سعید کمپنی کراچی ص ۲۵، منڈا حمد بن حنبل عن عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا المکتب الاسلامی بیروت ۲/۶۷، سنن الترمذی کتاب الادب حدیث ۲۷۲۶ دار الفکر بیروت ۳۲۸/۳، سنن النسائی کتاب الزینۃ باب من سنن الفطرة تور محمد کار خانہ تجارت کتب کراچی ۱/۳۷۲ و ۲/۳۷۲

² شرح صحیح مسلم للمنوی مع صحیح مسلم باب خصال الفطرة قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۴۹/۲

³ صحیح بخاری کتاب اللباس باب قص الشارب ایم قدیمی کتب خانہ کراچی ۸/۵۲، ۸/۷۵، صحیح مسلم کتاب الطهارة باب خصال الفطرة قدیمی کتب خانہ ۱/۱۲۸، منڈا حمد بن حنبل عن ابی ھریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا المکتب الاسلامی بیروت ۲/۲۲۹، ۲/۲۳۹، ۲/۲۸۳

⁴ منڈا حمد بن حنبل عن عمر بن یاسر المکتب الاسلامی بیروت ۲/۲۶۳، سنن ابن ماجہ ابواب الطهارة باب الفطرة ایم سعید کمپنی کراچی ص ۲۶

ام المؤمنین الصدیقة رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔ ام المؤمنین الصدیقة رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔ (ت)	
شر مگاہ پر پانی ڈالنے کی علماء نے دو تفسیریں کیں: ایک استنجار و اہ مسلم عن و کبیع ^۱ - دوسرے وہی چھینٹا اور اس کے موید ہے کہ ایک روایت علیہ میں بجائے انتفاض الماء لفظو الانتضاح آیا ہے جمہور علماء نے فرمایا انتضاح وہی چھینٹا ہے ذکرہ الامام النووی ^۲ - اور یہیں سے ظاہر ہوا کہ یہ چھینٹا خاص الہی و سوسہ ہی کیلئے نہیں بلکہ سب کیلئے سنت ہے کہ انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام سے وسوسہ کو کیا علاقہ	
(بے شک میرے بندوں پر تیر اغلبہ اور تسلط نہیں ہو سکتا۔ (ت)	إِنَّ عَبَادَيْنِ لَنِيْسَ لَكَ عَلَيْهِمُ سُلْطَانٌ ^۳
ابوداؤنسائی ابن ماجہ حکم بن سفین یا سفین بن حکم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت قال	
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب پیشاب فرماتے وضو فرماتے اور شر مگاہ اقدس پر چھینٹا دیتے۔	كان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا بال توضاً ونضح فرجہ ^۴
ابن ماجہ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت قال	
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وضو فرمایا کہ ستر مبارک پر چھینٹا دیا۔	تواضاً رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فنضح فرجہ ^۵

ع۴: یہ وہی روایت عمار رضی اللہ تعالیٰ عز ہے کہ ابھی ہم نے ذکر کی ۱۲ امنز۔

^۱ صحیح مسلم کتاب الطهارة باب خصال الفطرة قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۲۹/۱

^۲ شرح صحیح مسلم مع صحیح مسلم باب خصال الفطرة قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۲۹/۱

^۳ القرآن الکریم ۳۶/۱۵

^۴ سنن ابی داؤد کتاب الطهارة باب فی الانتهای آنفتاب عالم پریس لاہور ۲۲/۱، سنن ابی داؤد کتاب الطهارة ماجاء فی النفح لانجی ایم سعید کمپنی کراچی ص

۳۶، سنن ابی داؤد کتاب الطهارة باب النفح فور محمد کار خانہ تجارت کتب کراچی ۳۳/۱

^۵ سنن ابن ماجہ ابواب الطهارة کتاب الطهارة ماجاء فی النفح بعد الوضو انجی ایم سعید کمپنی کراچی ص ۳۶

احمد و ابن ماجہ و دارقطنی و حاکم و حارث بن ابی اسامہ حضرت محبوب ابن الحبوب سیدنا و ابن سیدنا اسامہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہما وہ اپنے والد ماجد حضرت زید بن حارثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

<p>یعنی اول جو مجھ پر وحی اتری ہے جبریل امین علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حاضر ہو کر مجھے وضو و نماز کی تعلیم دی، جبریل نے وضو خود کر کے دھایا جب وضو کر چکے ایک چپلو پانی لے کر اپنی اُس صورت مثالیہ کے موضع شرمنگاہ پر چھڑک دیا۔</p>	<p>اتاًنِي جَبْرِيلٌ فِي أَوَّلِ مَا أَوْحَى إِلَيَّ فَعَلَمْتُنِي الْوَضُوءَ وَالصَّلَاةَ فَلَمَّا فَرَغَ الْوَضُوءَ أَخْذَ غُرْفَةَ مِنَ الْمَاءِ فَنَضَحَ بِهَا فَرْجَهُ^۱</p>
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ولفظ:

<p>جبریل علیہ السلام نے مجھے وضو کی تعلیم دی اور مجھے بلا یا کہ نبیر جامہ پانی چھڑ کوں اس خدشہ کو ختم کرنے کیلئے کہ وضو کے بعد کوئی قطرہ نکلا ہو۔ (ت)</p>	<p>عَلِمْتُنِي جَبْرِيلُ الْوَضُوءَ وَأَمْرَنِي أَنْ أَنْضَحَ تَحْتَ ثُوبِي لِمَا يَخْرُجُ مِنَ الْبَوْلِ بَعْدَ الْوَضُوءِ^۲</p>
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ترمذی عَلٰی ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

<p>امام جلال الدین سیوطی نے جامع صغیر و جامع کبیر میں اس حدیث کو ابن ماجہ کی طرف منسوب کیا ہے، میں کہتا ہوں ابن ماجہ کے نزدیک ان الفاظ کے ساتھ نہیں بلکہ وہ ہے جس کا ذکر میں نے ابی ہریرہ سے کیا ہے اذاتوضات فانتضاح اہمنہ (ت)</p>	<p>وعزة الامام الجليل في جامعيه الى ابن ماجة ايضاً اقول ليس عنده ف جاء في جبريل فقال يا محمد اني عندك ماقدمت اى عن ابی هریرۃ قال قال رسول الله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا توضات فانتضاح اه منه۔ (مر)</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

فـ: تغفل على الامام الجليل الجلال الدين السيوطي۔

^۱ الجامع الصغير بجواله حم، قط، ک حديث ۸۷ دار الكتب العلمية بيرودت ۱/۱۲، جامع الأحاديث بجواله حم، قط، ک حديث ۲۲۹ دار الفکر بيرودت ۵/۵، سنن الدارقطنی کتاب الطهارة حديث ۱/۳۸۳،

^۲ سنن ابن ماجہ ابواب الطهارة باب ماجہ، فی النَّفَخَ بَعْدَ الْوَضُوءِ ایضاً مسیعید کمپنی کراچی ص ۳۶

^۳ سنن ابن ماجہ ابواب الطهارة باب ماجہ، فی النَّفَخَ بَعْدَ الْوَضُوءِ ایضاً مسیعید کمپنی کراچی ص ۳۶

جبریل نے حاضر ہو کر مجھ سے عرض کی یا رسول اللہ جب حضور و خوفرمانیں چھینٹا دے لیا کریں۔	جائے نی جبریل فقال یا محمد اذا توضأت فانتقض ۱
----------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------

جبریل کا اپنی صورتِ مثالیہ کے ستر پر چھڑ کر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حضور طریقہ و ضوع عرض کرنے کیلئے تھا اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فعل تعلیم اُمت کیلئے۔ مرقاۃ میں ہے:

ستِ مبارگ پر چھینٹا دیا یعنی تہبند یا پاجامے پر بھی امت کو دفع وسوسہ کی تعلیم دینے لئے تھوڑا پانی چھڑک دیا۔	نضح فرجہ ای ورش ازارہ بقلیل من الماء او سرا وله به لدفع الوسوسة تعلیماً للامة ^۲
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------

عہندہ اس میں اتویا کیلئے جن کو بروڈ مٹانہ کا عارضہ نہ ہوا یک نفع اور بھی ہے کہ شر مگاہ پر سرد پانی پڑنے سے اس میں ٹکاٹ و استمساک پیدا ہو کر قطرہ موقوف ہو جاتا ہے کما رشد الیہ حدیث زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ عند حق ۴

عہ: سیدنا مام محمد کتاب الانوار میں فرماتے ہیں:

یعنی سیدنا امام اعظم حماد بن سلیمان سے وہ سعید بن جبیر سے وہ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت فرماتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا تری پاؤ تو شر مگاہ اور وہاں کے کپڑے پر چھینٹا دے لیا کر و پھر شبہ گزرے تو خیال کرو کہ پانی کا اثر ہے۔ امام حماد نے فرمایا کہ ایسا ہی سعید بن جبیر نے مجھ سے فرمایا امام محمد فرماتے ہیں ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں جب آدمی کو شبہ زیادہ ہوا کرے تو یہی طریقہ برترے اور یہی قول امام اعظم کا ہے رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔

خبرنا ابو حنيفة عن حماد عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال اذا وجدت شيئاً من البلة فانضحيه ما يليه من ثوبك بالماء ثم قل هو من الماء قال حماد قال لي سعيد بن جبير انضحيه بالماء ثم اذا وجدته فقل هو من الماء قال محمد وبهذا نأخذ اذا كان كثراً ذلك من الانسان وهو قول أبي حنيفة^۳

^۱ سنن الترمذی ابوبالطرارة باب ماجاء فی النفح بعد الوضوء حدیث ۵۰ دار الفکر بیرون ۱/۱۸، الجامع الصغیر بحوالہ وہ حدیث ۳۵۷۳ دار الکتب العلمیہ دار الفکر بیرون ۲۱۸/۲

^۲ مرقاۃ المفاتیح بكتاب الطهارة حدیث ۱۳۶۱ المکتبۃ الجیشیۃ کوہنہ ۲/۷

^۳ کتاب الانوار باب الرجل بجداللیل حدیث ۱۵۹ ادارۃ الفرقان کراچی ص ۳۲

اقول: مگر یہاں فارالایہ ملحوظ رہے کہ مقصودِ نقی و سوسہ ہے نہ ابطال حقیقت تو جسے قطرہ اترنے کا لیقین ہو جائے وہ پانی پر حوالہ نہیں کر سکتا یونہی جسے معاذ اللہ سلس البول کا عارضہ ہوا سے یہ چھیننا مفید نہیں بلکہ بسا اوقات مضر ہے کہ پانی کی تری سے نجاست بڑھ جائے گی۔

ثانیاً: سفید کپڑا پانی پر نے سے بدن سے چٹ کر بے جابی لاتا ہے اس کا خیال فرض ہے۔

ثالثاً: یہ حیلہ اُسی وقت تک نافع ہے کہ چھڑکا ہوا پانی خشک نہ ہو گیا ہو ورنہ اُس پر حوالہ نہ کر سکیں گے۔ وجیز امام کوری میں ہے:

<p>وضو کے بعد ذکر سے تری بہت دیکھی تو وضو کا اعادہ کرے اور اگر ایسا بہت پیش آتا ہو اور وہ نہ جانتا ہو کہ پیشاب ہے یا پانی، تو اس کی طرف التفات نہ کرے اور اپنی شر مگاہ یا تہمہ پر قطع وسوسہ کے لئے پانی چھڑک دیا کرے۔ اور جب وضو کے دیر گزر چکی ہو اور اسے معلوم ہو کہ پیشاب ہے تو یہ حیلہ اس کے لئے کار آمد نہ ہو گا۔ (ت)</p>	<p>رأى البلة بعد الوضوء سائلًا من ذكره يعيid الوضوء وإن كان يعرض كثيرا ولا يعلم أنه بول أو ماء لا يلتفت إليه وينضح فرجه أو ازاره بالماء قطعاً للوضوء وإذا بعد عهده عن الوضوء أو علم أنه بول لا تنفعه الحيلة^۱۔</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

اسی طرح خلاصہ و خزانۃ المفتین میں ہے:

<p>ان کے الفاظ یہ ہیں: اپنی شر مگاہ اور تہمہ پر پانی چھڑک لینا چاہئے۔ (ت)</p>	<p>ولفظهماً وينبغى ان ينضح فرجه او ازاره عه الخ 2</p>
-------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------

فائدہ: ہم نے فریزیر امر سوم آٹھ پانی گنائے تھے جو آب وضو کے شمار سے جدا ہیں یہ ان کا لواں ہوا۔ اُن دیوار میں روانج ایسے لوٹوں کا ہے جن میں جاب پشت بغرض گرفت دستے لگے ہوتے ہیں یہاں بھی ایسے لوٹے دیکھے مگر کم۔ علماء فرماتے فہمیں ادب یہ ہے کہ پانی ڈالتے میں لوٹے کے من پر

ف۔ ا: مسئلہ: اس چھینٹے میں چند عمل ملحوظ ہیں۔

ف۔ ۲: علاوه ان آٹھ پانیوں کے دو پانی اور جو حساب آب وضو سے جدا ہے۔

ف۔ ۳: مسئلہ دستہ دار لوٹا ہو تو مستحب یہ ہے کہ پانی ڈالتے وقت اس کا دستہ تھامے اس کے منہ پر ہاتھ نہ رکھ عہ: ای بالواؤ دون او اہمنہ (یعنی دونوں پر، یہ دو اکے ساتھ ہے اور (یا) کے ساتھ نہیں ۱۲ اہمنہ۔ ت)

¹ الفتاوی البرازیہ علی ہامش الفتاوی الہندیہ کتاب الطمارہ الفصل الثالث نورانی کتب خانہ پشاور ۱۳/۳

² خلاصہ الفتاوی کتاب الطمارہ الفصل الثالث نوع آخر مکتبہ حسینیہ کوئٹہ ۱۸/۱

ہاتھ نہ رکھے بلکہ دست پر۔ اور جب بھیگے ہاتھ سے دستہ چھووا جائے گا تو متحب فا ہوا کہ وضو سے پہلے اُسے تین بار دھو لے یہ دسوال پانی ہوتا ہے عشرہ کاملۃ۔ فتح القدير وحر الرائق ورد المختار آداب ووضو میں ہے:

<p>متحب یہ ہے کہ وضو کا برتن مٹی کا ہو، اور لوٹے کا دستہ تین بار دھو لے، اور دھوتے وقت ہاتھ دستے پر رکھے لوٹے کے منہ پر نہیں۔ (ت)</p>	<p>کون ف۲ اُنیتہ من خزف وان یغسل عروة الابریق ثلثاً وضع يده حالت الغسل على عروته لاراسه^۱</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------

(۳) اگر شیطان ف۳ حیلہ سے بھی نہ مانے اور وسوسہ ڈالے ہی جائے کہ تیرے وضو میں غلطی رہی یا تری نماز ٹھیک نہ ہوئی تو سیدھا جواب یہ ہے کہ خبیث تو جھوٹا ہے۔ ابن حبان و حاکم حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>جب تم میں کسی کے پاس شیطان آ کر وسوسہ ڈالے کہ تیرا وضو جاتا رہا تو فوراً اسے جواب دے کہ تو جھوٹا ہے (اور اگر مشتملاً نماز میں ہے تو) دل میں یہی کہہ لے، مطلب وہی ہے کہ وسوسہ کی طرف التفات نہ کرے۔</p>	<p>اذا جاء احدهم الشيطان فقال انك احدثت فليقل انك كذبت ولا بن حبان فليقل في نفسه ²</p>
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------

اقول: حالتیں تین ہوتی ہیں:

ف۱: مسئلہ: متحب ہے کہ وضو سے پہلے لوٹے کا دستہ تین بار دھو لے۔

ف۲: مسئلہ: متحب ہے کہ وضو مٹی کے برتن سے کرے۔

ف۳: رد وسوسہ کا تیر اعلان

¹ رد المحتار کتاب الطمارۃ مطلب فی تیم المندوبات دار احیاء التراث العربي بیروت ۸۳/۱، فتح القدير کتاب الطمارۃ مکتبۃ نوریہ رضویہ سکھر ۱/۳۲، الحرج الرائق کتاب الطمارۃ فتح ایم سعید کپنی کراچی ۱/۲۸، الحرج

² المستدرک للحاکم کتاب الطمارۃ دار الفکر بیروت ۱/۱۳۳، موارد الظہمان کتاب الطمارۃ حدیث ۷/۱۸ المطبعة السلفیہ ص ۷۳

ایک تو یہ کہ عدو کا دوسرا مان لیا اس پر عمل کیا یہ تو اس ملعون کی عین مراد ہے، اور جب یہ ماننے لگا تو وہ کیا ایک ہی بار دوسرا سہ ڈال کر تھک رہے گا حاشا وہ ملعون آٹھ پھر اس کی تاک میں ہے جتنا جتنا یہ مانتا جائے گا وہ اس کا سلسلہ بڑھاتا رہے گا یہاں تک کہ نتیجہ وہی ہو گا دو دو پھر کامل دریا میں غوطہ لگائے اور سرنہ دھلا۔

دوسرا یہ کہ مانے تو نہیں مگر اس کے ساتھ نزاع و بحث میں مصروف ہو جائے یہ بھی اس کے مقصد ناپاک کا حصول ہے کہ اس کی غرض تو یہی تھی کہ یہ اپنی عبادت سے غافل ہو کر کسی دوسرے جھگڑے میں پڑ جائے اور پھر اس حیثیں میں ممکن ہے کہ وہی خبیث غالب آئے اور صورت ثانیہ صورت اولیٰ کی طرف عود کر جائے۔ والعیاذ بالله تعالیٰ۔

المذاہجات اس تیری صورت میں ہے جو ہمارے نبی کریم حکیم علیم رؤوف رحیم علیہ وعلیٰ آله افضل الصلة والتسلیم نے تعلیم فرمائی کہ فوڑا تناہ کہ کر الگ ہو جائے کہ تو جھوٹا ہے۔

اقول: یعنی یہ نہیں کہ صرف اس معنے کا تصور کر لیا کہ یہ کافی نہ ہو گا بلکہ دل میں جمالے کہ ملعون جھوٹا ہے پھر اس کی طرف التفات اور اس سے بحث و ردومات کی کیا حاجت شاید اسی لئے فی نفسہ زیادہ فرمایا۔

تبیہ ضروری سخت ضروری اشد ضروری: اقول: ہمارے حضور پیر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جو امنع الکلم عطا فرمائے گئے مختصر لفظ فرمائیں اور معانی کثیرہ پر مشتمل ہوں۔ بشیطان دو قسم ہیں اشیاطین الجن کہ ابليس لعین اور اس کی اولاد ملائیں ہیں اعاذ نا اللہ والمسلمین من شرہم و شر الشیطین اجمعین (اے اللہ! ہم کو اور تمام مسلمانوں کو ان کے شر اور تمام شیاطین کے شر سے پناہ دے۔ ت) دوسرے شیاطین الانس کہ کفار و مبتدی عین کے داعی و منادی ہے۔

لعنہ اللہ وخذلهم ابدا ونصرنا علیہم نصرا مؤبدًا	خدا ان پر لعنت فرمائے اور ان کو ہمیشہ بے سہارا رکھے اور ان پر ہمیں دائی نصرت عطا فرمائے
---------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------

ف: یہ ضروری ضروری سخت ضروری: آریوں، پادریوں، وغیرہم کے لکھرندائیں سننے کو جانے سے قرآن عظیم سخت مانعت فرماتا ہے۔

الٰی بِطْفِلِ سَيِّدِ الرَّسُلِينَ قَبُولٌ فَرِمَ۔ حضور پر اور تمام رسولوں پر خدا نے بر تکادر و دسلام ہو۔ آمین۔ (ت)	آمین بجاء سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیہم اجمعین امین
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------

ہمارا رب عزوجل فرماتا ہے:

یوں ہی ہم نے ہر نبی کا دشمن کیا شیطان آدمیوں اور شیطان جنوں کو کہ آپس میں ایک دوسرے کے دل میں بناوٹ کی بات ڈالتے ہیں دھوکا دینے کیلئے۔	وَكَذِلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا أَشِيَاطِينَ الْأَنْوَافِ وَالْجِنِّ يُؤْخِذُ بَعْضَهُمْ إِلَيْ بَعْضٍ ذُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا ۖ ¹
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا: اللہ کی پناہ مانگ شیطان آدمیوں اور شیطان جنوں کے شر سے۔ عرض کی: کیا آدمیوں میں بھی شیطان ہیں؟ فرمایا: ہاں۔ رواہ احمد² وابن حاتم الطبرانی عن ابی امامۃ واحمد وابن مردویہ والبیهقی فی الشعب عن ابی ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔ (اس کی روایت احمد نے ابن حاتم اور طبرانی نے ابی امامہ سے اور احمد نے ابن مردویہ اور بیہقی نے شعب میں ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے کی۔

(ت)

اسکے دین فرمایا کرتے کہ شیطان آدمی شیطان جن سے سخت تر ہوتا ہے۔ رواہ ابن جریر عن عبد الرحمن بن زید۔ (اس کی روایت ابن جریر نے عبد الرحمن بن زید سے کی۔ ت)

اقول: آیہ کریمہ میں شیاطین الانس کی تقدیم بھی اس طرف مشیر، اس حدیث کریم نے کہ "جب شیطان وسوسہ ڈالے اتنا کہہ کر الگ ہو جاؤ کہ تو جھوٹا ہے۔" دونوں قسم کے شیطانوں کا علاج فرمادیا شیطان آدمی ہو خواہ جن اُس کا قابو اسی وقت چلتا ہے جب اُس کے سُنْنَتے اور تِنَكَاتُورُ کرہاتھ پر دھر دیجے کہ تو جھوٹا ہے تو خبیث اپنا سامنہ لے کر رہ جاتا ہے۔

آج کل ہمارے عوام بھائیوں کی سخت جہالت یہ ہے کہ کسی آریہ نے اشتہار دیا کہ اسلام کے فلاں مضمون کے رد میں فلاں وقت پیچر دیا جائے گا یہ سُنْنَتے کیلئے دوڑے جاتے ہیں۔ کسی پادری

¹ القرآن ۱۱۲/۶

² مسند احمد بن حنبل عن ابی ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ المکتب الاسلامی بیروت ۸/۵ و ۲۶۵، الدر المنشور بحوالہ احمد و ابن ابی حاتم وغیرہ احتجت الایہ ۶/۲ و ۳۰۸ و ۳۰۷ / ۳ دار الحکایہ التراث العربي بیروت

نے اعلان کیا کہ نصرانیت کے فلاں مضمون کے ثبوت میں فلاں وقت ندا ہو گی، یہ سنبھلیے دوڑے جاتے ہیں۔ بھائیو! تم اپنے نفع نقصان کو زیادہ جانتے ہو یا تمہارا رب عزوجل تمہارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کا حکم تو یہ ہے کہ شیطان تمہارے پاس وسوسہ ڈالنے آئے تو سیدھا جواب یہ دے دو کہ تو جھوٹا ہے نہ یہ کہ تم آپ دوڑ دوڑ کے ان کے پاس جاؤ اور اپنے رب جل وعلا، اپنے قرآن اپنے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں کلمات ملعونة سُنُو۔

اقول: یہ آیت جو ابھی تلاوت ہوئی اسی کا تتمہ اور اس کے متصل کی آیات کریمہ تلاوت کرتے جاؤ دیکھو قرآن عظیم تمہاری اس حرکت کی کیسی کیسی شناختیں بتاتا اور ان ناپاک لکھروں نداوں کی نسبت تمہیں کیا کیا ہدایت فرماتا ہے، آیہ کریمہ مذکورہ کے تتمہ میں ارشاد ہوتا ہے:

اور تیر ارب چاہتا تو وہ یہ دھوکے بناؤ کی باتیں نہ بناتے پھرتے تو تو انہیں اور ان کے بہتانوں کو یک لخت چھوڑ دے۔	وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلْتُ هُنَّا هُمْ وَمَا يَقْتَرُونَ^۱
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------

دیکھو انہیں اور ان کی باتوں کو چھوڑنے کا حکم فرمایا یا ان کے پاس سنبھلے کے لئے دوڑنے کا۔ اور سنبھلے اس کے بعد کی آیت میں فرماتا ہے:

اور اس لئے کہ ان کے دل اس کی طرف کان لگائیں جنہیں آخرت پر ایمان نہیں اور اسے پسند کریں اور جو کچھ ناپاکیاں وہ کر رہے ہیں یہ بھی کرنے لگیں۔	وَلِيَصْغِي إِلَيْهَا أَفْدَةُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَلِيَزَصُوا وَلِيَقُتْلُفُوا مَا هُمْ مُفْتَرِفُونَ^۲
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

دیکھو ان کی باتوں کی طرف کان لگانا ان کا کام بتایا جو آخرت پر ایمان نہیں رکھتے اور اس کا نتیجہ یہ فرمایا کہ وہ ملعون باتیں ان پر اثر کر جائیں اور یہ بھی ان جیسے ہو جائیں والعیاذ بالله تعالیٰ۔ لوگ اپنی جہالت سے گماں کرتے ہیں کہ ہم اپنے دل سے مسلمان ہیں ہم پر ان کا کیا اثر ہوگا حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

^۱ القرآن ۱۲۷

^۲ القرآن ۱۳۳

<p>جو دجال کی خبر سُنْتُ اُس پر واجب ہے کہ اُس سے دور بھائی گے کہ خدا کی قسم آدمی اس کے پاس جائے گا اور یہ خیال کرے گا کہ میں تو مسلمان ہوں یعنی مجھے اس سے کیا نقصان پہنچ گا وہاں اس کے دھوکوں میں پڑ کر اس کا پیرو ہو جائے گا (اسے ابو داؤد نے عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور تمام صحابہ سے روایت کیا۔ ت)</p>	<p>من سمع بالدجال فلیناً منه فوالله ان الرجل ليأتيه وهو يحسب انه مؤمن فيتبعه مما يبعث به من الشبهات^۱ - رواه ابو داؤد عن عمران بن حصين رضي الله تعالى عنه و عن الصحابة جبيعاً۔</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

کیا دجال ایک اُسی دجال اخبت کو سمجھتے ہو جو آنے والا ہے حاشا تمام مُگراہوں کے داعی منادی سب دجال ہیں اور سب سے دور بھائی گئے ہی کا حکم فرمایا اور اُس میں بھی اندر یہ بتایا ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

<p>آخر زمانے میں دجال کذاب لوگ ہوں گے کہ وہ با تین تمہارے پاس لا گئیں گے جو نہ تمہارے باپ دادا نے، تو ان سے دور رہو اور انہیں اپنے سے دور رکھو کہیں وہ تمہیں مُگراہ نہ کر دیں کہیں تمہیں فتنہ میں نہ ڈال دیں (اسے مسلم نے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت)</p>	<p>يكون في آخر الزمان دجّالون كذّابون يأتونكم من الأحاديث بِالْمَلْمَسِ تسمعوا انتم ولا آباءكم فاياكم واياهم لا يضلونكم ولا يفتنونكم^۲ - مسلم عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه۔</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

اور سُنْتُ اس کے بعد کی آیات میں فرماتا ہے:

<p>تو کیا اللہ کے سوا کوئی اور فیصلہ کرنے والا دھونڈوں حالاً کہ اُس نے مفصل کتاب تمہاری طرف اُتاری اور اہل کتاب خوب جانتے ہیں کہ وہ تیرے رب کے پاس سے حق کے ساتھ اُتری تو خبردار تو شک نہ کرنا اور تیرے رب کی بات بچ</p>	<p>أَغَيْرَ إِلَّا بَنَى حَكْمًا هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابُ مُفَصَّلًا وَالَّذِينَ أَنْتُمْ بِهِمْ لَكُلُّ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ مِّنْ رَّبِّكُمْ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُونُنَّ مِّنَ الْمُسْتَرِّينَ وَتَبَّأَتْ كُلِّ سُثْرَىٰكَ صَدِقًا</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

^۱ سنن ابی داؤد کتاب الملائم باب خروج الدجال آفتاب عالم پر یہیں لاحر ۲/۲۷

^۲ صحیح مسلم باب النبی عن الروایة عن الحسن بن الحسن اخْرَجَ تَدْرِيْجًا كِتَابَ خَانَةَ كَرَاطِیِّ ۱۰/۱

اور انصاف میں کامل ہے کوئی اُس کی باقیوں کا بد لئے والا نہیں اور وہ شنوادانا ہے اور زمین والوں میں زیادہ وہ ہیں کہ تو ان کی پیروی کرے تو وہ تجھے خدا کی راہ سے بہکادیں وہ تو مگان کے پیرو ہیں اور نزی الکلیں دوڑاتے ہیں بیشک تیرا رب خوب جانتا ہے کہ کون اس کی راہ سے بکے گا اور وہ خوب جانتا ہے ہدایت پانے والوں کو۔

وَعَدَ لَّا مُبَدِّلَ لِكُلِّتِهِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ^{۱۵} وَإِنْ تُطِعْ أَكْثَرَ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضْلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الضَّلَالُ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ^{۱۶} إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَعْلَمُ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِاِنْهُمْ لَا يَعْلَمُونَ^{۱۷}

^۱

یہ تمام آیات کریمہ انہیں مطالب کے سلسلہ بیان میں ہیں گویا ارشاد ہوتا ہے تم جو ان شیطان آدمیوں کی باتیں سُننے جاؤ کیا تمہیں یہ تلاش ہے کہ دیکھیں اس مذہبی اختلاف میں یہ لکچر اریا یہ منادی کیا فیصلہ کرتا ہے ارے خدا سے بہتر فیصلہ کس کا! اُس نے مفصل تاب قرآن عظیم تمہیں عطا فرمادی اُس کے بعد تم کو کسی لکچر ندا کیا حاجت ہے لکچر والے جو کسی کتاب دینی کا نام نہیں لیتے کس گنتی شمار میں ہیں! یہ کتاب والے دل میں خوب جانتے ہیں کہ قرآن حق ہے تعصب کی پٹی آنکھوں پر بندھی ہے کہ ہٹ دھرمی سے مکرے جاتے ہیں تو تجھے کیوں شک پیدا ہو کہ اُن کی سُننا چاہے تیرے رب کا کلام صدق و عدل میں بھرپور ہے کل تک جو اُس پر تجھے کامل یقین تھا آج کیا اُس میں فرق آیا کہ اُس پر اعتراض سُننا چاہتا ہے کیا خدا کی باتیں کوئی بدل سکتا ہے، یہ نہ سمجھنا کہ میرا کوئی مقال کوئی خیال خدا سے چھپ رہے گا وہ سُننا جانتا ہے، دیکھ اگر تو نہ اُن کی سنی تو وہ تجھے خدا کی راہ سے بہکادیں گے کیا یہ خیال کرتا ہے کہ ان کا علم دیکھوں کہاں تک ہے یہ کیا کہتے ہیں ارے اُن کے پاس علم کہاں وہ تو اپنے اوہاں کے پیچے لے گئے ہوئے اور نزی الکلیں دوڑاتے ہیں جن کا تخل نہ یہ اجب اللہ واحد قہار کی گواہی ہے کہ اُن کے پاس نزی مہمل انکلوں کے سوا کچھ نہیں تو ان کو سُننے کے کیا معنے سُننے سے پہلے وہی کہہ دے جو تیرے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تعلیم فرمایا کہ کذبت شیطان تو جھوٹا ہے، اور اس گھنٹہ میں نہ رہنا کہ مجھ کو کیا گمراہ کریں گے میں تو راہ پر ہوں تیرا رب خوب جانتا ہے کہ کون اُس کی راہ سے بکے گا اور کون راہ پر ہے تو پورا راہ پر ہوتا ہے بے راہوں کی سُننے ہی کیوں جاتا حالانکہ تیرا رب فرمما چکا ذر حم فَذَرْهُمْ وَمَا يَغْرِبُونَ^{۱۸} ^۲ چھوڑ دے انہیں اور اُن کے بہتانوں کو۔ تیرے

^۱ القرآن ۱۳۲/۲۷

^۲ القرآن ۱۳۲/۲۶

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرمائے کے ایسا کم وایا هم^۱ ان سے دور رہا اور ان کو اپنے سے دور کر دیں وہ تم کو بہکانہ دیں کہیں وہ تم کو فتنے میں نہ ڈال دیں۔

بھائیو! ایک سہل بات ہے اسے غور فرمalo۔ تم اپنے رب عَلَّا جل و عَلَّا اپنے قرآن اپنے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر سچا ایمان رکھتے ہو یا معاذ اللہ کچھ شک ہے! جسے شک ہوا سے اسلام سے کیا علاقہ وہ ناقص اپنے آپ کو مسلمان کہہ کر مسلمانوں کو کیوں بد نام کرے اور اگر سچا ایمان ہے تو اب یہ فرمائے کہ ان کے لکھروں نداوں میں آپ کے رب عَلَّا و قرآن و نبی و ایمان کی تعریف ہو گی یا مذمت۔ ظاہر ہے کہ دوسری ہی صورت ہو گی اور اسی لئے تم کو بلاتے ہیں کہ تمہارے منہ پر تمہارے خدا عَلَّا و نبی و قرآن و دین کی توہین و تکذیب کریں۔

اب ذرا غور کر لیجئے ایک شریر نے زید کے نام اشتہار دیا کہ فلاں وقت فلاں مقام پر میں بیان کروں گا کہ تیرا باپ ولد الحرام اور تیری ماں زانیہ تھی، اللہ انصاف، کیا کوئی غیرت والا حمیت والا انسانیت والا جگد اُسے اس بیان سے روک دینے باز رکھے پر قادر نہ ہو اُسے سُنتے جائے گا حاشاللہ کسی بھنگی چمار سے بھی یہ نہ ہو سکے گا پھر ایمان کے دل پر ہاتھ رکھ دیکھو کہ اللہ و رسول عَلَّا و قرآن عظیم کی توہین تکذیب مذمّت سخت تر ہے یاماں باپ کی گاہی۔ ایمان رکھتے ہو تو اسے اس سے کچھ نسبت نہ جانو گے۔ پھر کون سے لکھجے سے اُن جگر شگاف ناپاک ملعون بہتانوں افتراؤں شیطانی اٹکلوں ڈھکوسلوں کو سُنتے جاتے ہو بلکہ حقیقتیں۔ انصافاً وہ جو کچھ بنکتے اور اللہ و رسول عَلَّا و قرآن عظیم کی تحریر کرتے ہیں ان سب کے باعث یہ سُنتے والے ہیں اگر مسلمان اپنا ایمان سنہجا لیں اپنے رب عَلَّا و قرآن و رسول کی عزت عظمت پیش نظر رکھیں اور ایکا کر لیں کہ وہ خبیث لکھر گندی ندا میں سُنتے کوئی نہ جائے گا جو وہاں موجود ہو وہ بھی فوڑا ہی مبارک ارشاد کا کلمہ کہہ کر تو جھوٹا ہے چلا جائے گا تو کیا وہ دیواروں پر ٹھروں سے اپنا سر پھوڑیں گے تو تم سُن سن کر کھلواتے ہونے تم سنونہ وہ رکھیں، پھر انصاف

عَلَّا : جل و عَلَّا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ عَلَّا : جل و عَلَّا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

عَلَّا : جل و عَلَّا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ عَلَّا : جل و عَلَّا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

عَلَّا : جل و عَلَّا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ عَلَّا : جل و عَلَّا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

ف: اللہ و رسول و قرآن عظیم کی جتنی توہین آریہ و پادری اپنے لکھروں میں کرتے ہیں ان سب کا و بال شرعاً ان پر ہے جو سُنتے جاتے ایسے جلوں میں شریک ہوتے ہیں۔

^۱ صحیح مسلم باب النبی عن الروایة عن الصفعاء الخ تدیی کتب خانہ کراچی ۱۰/۱۴

بیجھے کہ اُس کہنے کا وباں کس پر ہوا۔ علماء فرماتے ہیں بٹے کٹے جوان تدرست جو بھیک مانگنے کے عادی ہوتے اور اسی کو انپاپیشہ کر لیتے ہیں انہیں دینا ناجائز ہے کہ اس میں گناہ پر شرمنی ہے لوگ نہ دیں تو بھک ماریں اور محنت مزدوری کریں۔ بھائیو! جب اس میں گناہ کی امداد ہے تو اس میں تو کفر کی مدد ہے والیاذ باللہ تعالیٰ قرآن عظیمؐ کی نص قطعی نے ایسی جگہ سے فوراً ہٹ جانا فرض کردیا اور وہاں ٹھہرنا فقط حرام ہی نہ فرمایا بلکہ سُنو تو کیا ارشاد کیا۔ رب عزوجل فرماتا ہے:

<p>یعنی بے شک اللہ تم پر قرآن میں حکم اتنا رچکا کہ جب تم سُونو کہ خدا کی آیتوں سے انکار ہوتا اور ان کی بُنی کی جاتی ہے تو ان لوگوں کے پاس نہ بیٹھو جب تک وہ اور بالتوں میں مشغول نہ ہوں اور تم نے نہ مانا اور جس وقت وہ آیات اللہ پر اعتراض کر رہے ہیں وہاں بیٹھئے تو جب تم بھی انہیں جیسے ہو بیشک اللہ تعالیٰ منافقوں اور کافروں سب کو جہنم میں اکٹھا کرے گا۔</p>	<p>وَقَدْنَزَلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَعَثْمُ أَيْتَ اللَّهَ يُكَفِّرُ بِهَا وَيُسْتَهْزِءُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعْهُمْ حَتَّىٰ يَحُضُّوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ إِنَّمَا إِذَا سَعَثْمُ إِنَّمَا هُمْ جَاهِمُ الْمُنْتَقِيْنَ وَالْكُفَّارِ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا ۝¹</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

آہ آہ حرام تو ہر گناہ ہے یہاں تو اللہ واحد قہار یہ فرماتا ہے کہ وہاں ٹھہرے تو تم بھی انہیں جیسے ہو۔ مسلمانو! کیا قرآن عظیم کی یہ آیات تم نے منسوخ کر دیں یا اللہ عزوجل کی اس سخت و عید کو سچانہ سمجھے یا کافروں جیسا ہونا قبول کر لیا۔ اور جب کچھ نہیں تو ان بُجھٹوں کے کیا معنی ہیں جو آریوں پادریوں کے لکھروں نداویں پر ہوتے ہیں ان جلوسوں میں شرکت کیوں ہے جو خدا عَہ و رسول و قرآن پر اعتراضوں کیلئے جاتے ہیں۔ بھائیو! میں نہیں کہتا قرآن فرماتا ہے کہ إِنَّمَا إِذَا سَعَثْمُ² تم بھی ان ہی جیسے ہو۔ ت) ان لکھروں پر بُجھٹ والے ان جلوسوں میں شرکت والے سب انہیں کافروں کے مثل ہیں وہ علانیہ بک کر

عَه: جل وعلا وصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ۱۲ منہ

ف: دیکھو قرآن فرماتا ہے ہاں تمہارا رب رحمان فرماتا ہے جو ایسے جلوسوں میں جائے ایسی جگہ کھڑا ہو وہ بھی انہیں کافروں آریوں پادریوں کی مثل ہے۔

¹ القرآن الکریم ۱۳۰/۳

² القرآن الکریم ۱۳۰/۳

کافر ہوئے یہ زبان سے کلمہ پڑھیں اور دل میں خدا عَزَّ وَجَلَ اور رسول و قرآن کی اتنی عزّت نہیں کہ جہاں ان کی توہین ہوتی ہو وہاں سے بچیں تو یہ منافق ہوئے جب تو فرمایا کہ اللہ انہیں اور انہیں سب کو جہنم میں اکٹھا کرے گا کہ یہاں تم لکھر دو اور تم سنو ذمہ دُنْ ۖ إِنَّكُمْ أَنْتُمُ الْعَذَابُ الْكَدِيرُ^۱ (کھولتے پانی کا عذاب پچھے، ہاں ہاں توہی بڑا عزت والا کرم والا ہے۔ ت)

الہی اسلامی کلمہ پڑھنے والوں کی آنکھیں کھول ولا حول ولا قوۃ الا بالله العلی العظیم، مسلمان اگر قرآن عظیم کی اس نصیحت پر عمل کریں تو ابھی ابھی دیکھیں کہ اعداء اللہ کے سب بازارِ محنتے ہوئے جاتے ہیں ملک میں ان کے شور و شر کا نشان نہ رہے گا جہنم کے کنڈے شیطان کے بندے آپس ہی میں تکرا تکرا کر سر پھوڑیں گے، اللہ عَزَّ وَجَلَ اور رسول و قرآن عظیم کی توہینوں سے مسلمانوں کا لکھیجا رکانا چھوڑیں گے، اور اپنے گھر بیٹھ کر بے بھی تو مسلمانوں کے کان تو ٹھنڈے رہیں گے اے رب میرے توفیق دے و حسبنا اللہ و نعم الوکیل و صلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا محمد والہ و صحبہ اجمعین۔

خیر، بات دوڑ پہنچی اور محمد اللہ تعالیٰ بہت نافع و ضرور تھی، کہنا یا تھا کہ وسوسہ شیطان کا تیر اعلان یہ ہے کہ خبیث تو جھوٹا ہے امام ابو حازم کہ اجلہ ائمہ نابیعین سے ہیں، ان کے پاس ایک شخص آکر شاکی ہوا کہ شیطان مجھے وسوسے میں ڈالتا ہے اور سب سے زیادہ سخت مجھ پر یہ گزرتا ہے کہ آکر کہتا ہے تو نے اپنی عورت کو طلاق دے دی امام نے فوج افرمایا کیا تو نے میرے پاس آکر میرے سامنے اپنی عورت کو طلاق نہ دی وہ گھبرا کر بولا خدا کی قسم میں نے کبھی آپ کے پاس اُسے طلاق نہ دی فرمایا جس طرح میرے آگے قسم کھائی شیطان سے کیوں نہیں قسم کھا کر کہتا کہ وہ تیر اپنچھا چھوڑے اخراجہ ابو بکر ابی داؤد فی کتاب

الوسوسة^۲۔ (ابو بکر بن ابو داؤد نے اسے کتاب الوسوسة میں بیان کیا۔ ت)

(۳) وسوسہ فے کا اتباع اپنے حول و قوت پر نظر سے ہوتا ہے، بلیں خیال ڈالتا ہے کہ تو نے

عَهْدًا : جل و علا و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عَهْدٌ : جل و علا و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

فے: دفع و سواس کے دو آخری علاج۔

^۱ القرآن ۳۹/۳۳

^۲ کام المرجان بحوالہ ابن ابی داؤد الباب السالیع والثانیون مکتبہ خیریہ کشیر کراچی ص ۱۲۵

یہ عمل کامل نہ کیا اس میں فلاں نقص رہ گیا یہ اُس تکمیل کے خیال میں پڑتا ہے حالانکہ جتنا رخصت شرعیہ کے مطابق ہو گیا وہ بھی کامل و کافی ہے اکملیت کے درجات اکملوں کے لائق ہیں دشمن سے کہہ کہ اپنی دلسوzi اٹھار کے مجھ سے تو اتنا ہی ہو سکتا ہے ناقص ہے تو میں خود ناقص ہوں اپنے لائق میں بجالایا میر اموی کریم ہے میرے عجز و ضعف پر حرم فرم کر اتنا ہی قبول فرمائے گا اُس کی عظمت کے لائق کون بجالا سکتا ہے

بندہ ہمان بہ کہ ز تقصیر خویش

غدر بد رگاہ خدا آورد

کس نتواند کہ بجا آورد

ورنه سزاوار خدا وندیش

(بندہ وہی بہتر ہے کہ اپنے قصور کا غدر اللہ تعالیٰ کی درگاہ میں کرے ورنہ خدا کی شان کے لائق کوئی شخص پورا نہیں کر سکتا۔ ت)

علامہ محمد زر قانی رحمہ اللہ تعالیٰ شرح مواہب الدنیہ شریف میں فرماتے ہیں:

<p>لصائح میں فرمایا: وسوسہ طہارت کی ایک آفت ہے اور اس کی بنیاد سنت سے بے خبری یا عقل کی خرابی ہے۔ اس کی پیروی کرنے والا تکبیر، خود رائی، اللہ کی عبادت کے ساتھ سوء ظن، اپنے عمل پر اعتماد، اپنی ذات اور اپنی فریشتگی کا شکار ہے اور وسوسہ کا علاج یہ ہے کہ اس سے بے پرواہ ہو جائے۔ (ت)</p>	<p>قال في النصائح الوسوسة من افات الطهارة و اصلها جهل بالسنة او خبال في العقل و متبعلها متکبر مدل بنفسه سبيع الظن بعبادة الله معتمد على عمله معجب به وبقوته وعلاجهما بالتلهمي عنها¹ الخ</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

مولانا شیخ محقق عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ شرح سفر السعادة میں فرماتے ہیں:

<p>اس خیال کو دفع کرنے میں تکلیف نہ کرے اور اس کے پیچھے نہ پڑے اور رخصت پر عمل کرے۔ اگر شیطان بہت مزاحمت کرے اور کہے کہ یہ عمل جو تو نے کیا وہ ناقص و نادرست ہے اور بارگاہ حق میں مقبول نہیں، اس کے برخلاف کہے: توجہ، مجھ سے اس سے زیادہ نہیں ہو سکتا</p>	<p>در دفع آں خاطر تکلف نہما بیندو در پے آن نزوند و ہم بر رخصت عمل کنند واگر شیطان بسیار مزاحمت دهد و گوید کہ ایں عمل کہ تو کردی ناقص و نادرست سست و پذیرائے درگاہ حق نے بر غم او بگوید کہ تو برواز دست من زیادہ برسیں نبی آید و مولاۓ من کریم سست</p>
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

¹ شرح الزر قانی علی المواہب الدنیۃ المقصد اتساع النوع الاول دار المعرفہ بیروت ۲۵۲/۷

تعالیٰ از من ہمیں قدر پنیر دو فضل و رحمت وی واسع ست ۔
اور میرا مولا کریم ہے، مجھ سے اسی قدر قبول فرمائے گا، اس کا
فضل اور اس کی رحمت بہت وسیع ہے۔ (ت)

(۵) آخر الدواع الکی وآخر الحیل السیف (آخری دوادغا ہے اور آخری حیلہ تلوار ہے) یوں بھی گزرے تو کہ فرض کردم کہ میراوضونہ ہوا میری نمازنہ سہی مگر مجھے تیرے زعم کے مطابق ہے وضو یا ظہر کی تین رکعت پڑھنی گوارا ہے، اور اے ملعون تیری اطاعت قبول نہیں۔ جب یوں دل میں ٹھان لی وسوسہ کی جڑ کٹ جائے گی اور بعونہ تعالیٰ دشمن ذمیل و خوار پسپا ہوگا۔ یہی معنے ہیں اُس ارشاد امام اجل مجاهد تلمیذ سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے کہ فرماتے:

لان اصلی وقد خرج منی شیعی احباب الی من ان
اطیع الشیطان² - ذکرہ فی الحدیقة الندیة۔

امام اجل قاسم محمد بن بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک شخص نے شکایت کی کہ نماز میں مجھے بہت سہو ہوتا ہے سخت پریشان ہوتا ہوں، فرماما:

<p>امض في صلاتك فأنه لن يذهب ذلك عنك حتى تنصرف وانت تقول ما اتيت صلاتي^٣ - رواه امام دار الهجرة رضي الله تعالى عنه في مؤطاه.</p>
<p>انی نماز پڑھے جا کہ یہ شبے دفع نہ ہوں گے جب تک تو یہ نہ کہے کہ ہاں میں نے نماز پوری نہ کی یعنی یونہی سبی مگر میں تیری نہیں سنتا۔ (اسے امام دار الحجرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے انی موطا میں روایت کیا ت)</p>

مرقاۃ میں ہے:

<p>معنی یہ ہے کہ وہ شیطانی خیالات تم سے دور نہ ہوں گے جب تک ایسا نہ ہو کہ تم نماز سے فارغ</p>	<p>المعنى لا تذهب عنك تلك الخطرات الشيطانية حتى تفرغ من الصلاة</p>
-----------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------

^١ شرح سفر السعادة باب در طهارت حضرت پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مکتبۃ نوریہ رضویہ سکھر حصہ ۳۰

² المحرقة الندية الباب الثالث الفصل الاول النوع الثاني مكتبة نورية رضوية فصل آباد ٢٨٨ / ٢

³ موطأ الإمام مالك كتاب السوا العمل في السوا مير محمد كتب خانه کرایجی ص ۸۲

<p>ہو جاؤ اور شیطان سے کہو تو ٹھیک کہتا ہے میں نے اپنی نماز پوری نہ کی لیکن میں تیری بات نہیں مانتا اور تیری تحریر کے لئے اور تیرے ارادہ کو شکست دینے کے لئے میں اسے پوری نہ کروں گا۔ یہ وسوسوں کے دفعیہ اور شیطانی خیالات کی بیخ بخنی کے لئے تمام طاعات میں بہت عظیم نیاد ہے۔ حاصل یہ کہ شیطان سے چھکارا اسی طرح ملے گا کہ خدا کی مدد ہو اور ظاہر شریعت کہ مضبوطی سے تھامے رہے، بُرے خیالات اور وسوسوں کی طرف التفات نہ کرے۔ اور طاقت و قوت نہیں مگر برتری و عظمت والے خدا ہی سے۔ (ت)</p>	<p>وانت تقول للشیطان صدقت ماً تمنت صلاتي لکن ماً اقبل قوله ولا اتمها ارجاعاً مالک ونقضاً لما اردته مني وهذا اصل عظيم لدفع الوساوس وقيع هو اجلس الشیطان فيسائر الطاعات والحاصل ان الخلاص من الشیطان انما هو بعون الرحمن والاعتصام بظواهر الشریعة و عدم الالتفات إلى الخطرات والوساوس الذمیة ولا حول ولا قوّة إلا بالله العلي العظيم ^۱ -</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

الحمد لله يه فتوی لا حول شریف پر تمام ہوا اس سوال کے متعلق کسی کتاب میں چند سطروں سے زائد نہ تھا خیال تھا کہ دو تین ورق لکھ دئے جائیں گے ولہذا بتا امیں خطبہ بھی نہ لکھا مگر جب فیض بارگاہ عالم پناہ سید العالمین محمد رسول الله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جوش پر آیا فتوی ایک مبسوط رسالہ ہو گیا عظیم و جلیل فوائد جزیل پر مشتمل جو اس کے غیر میں نہ ملیں گے والحمد لله رب العالمین بلکہ متعدد جگہ قلم روک لیا کہ طول زائد ہو تا اور اسی کے مضامین سے ایک مستقل رسالہ بسط الیدین جس کا ذکر کراوپر گزر اجدا کر لیا لہذا مناسب کہ اس کا تاریخی نام بارق النور فی مقادیر ماء الطہور ^{۲۲۳} نور کی تابش آب طہارت کی مقدار میں۔ (ت) ہو، اور خطبہ کہ سابقانہ ہوا لاحقاً مصروف ہو ۱۳۲۷ھ ہو کہ النهاية هي الرجوع الى البداية (اہتا بتداء کی طرف لوٹتی ہے۔ ت) اول باہر نسبتے دارو (اول آخر سے نسبت رکھتا ہے۔ ت)

<p>لوساری تعریف خدا کے لئے جس نے آسمان سے پاک اور پاک کرنے والا پانی اپارتاکہ اس سے ہماری پلیدی دور کر کے ہمیں خوب خوب پاک کر دے۔ اور</p>	<p>فَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُوراً لِيذْهَبَ عَنَّا الرَّجْسُ وَيُطَهِّرَنَا بِهِ تَطْهِيرًا وَوَضْعٌ</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

¹ مرقة المفاتیح شرح مشکلۃ المصائب کتاب الایمان باب الوسوسة حدیث ۷۸ المکتبۃ الحسینیہ کوئٹہ ۱/۲۵۶

جس نے ترازو رکھی اور ہر چیز کی ایک مقدار متعین فرمائی تاکہ ہم عدل اختیار کریں اور اس کے دونوں کنارے، زیادتی اور کمی سے بچیں۔ اور پاک تر درود، پاکینہ تر سلام ان پر جو خردہ دینے والے، ڈر سنانے والے بنائے بھیجے گئے، اور خدا کی طرف سے اس کے اذن سے دعوت دینے والے اور روشن چراغ بنائے کر مبعوث ہوئے۔ تو انہوں نے ہمیں اپنے فیض کی فرداں، بھرپور، موسلاطہ حار بارش سے پاک فرمایا اور ہم اپنے فضل کے ہر لمحہ وہر آن خوب خوب برستے باول کے ذریعہ ہم سے کفر کی پلیدی، ضلالت کی ناپاکی دُور کر دی۔ تو ان پر، ان کی آل پر اور ان کے اصحاب پر خدا کی رحمت و برکت اور اس کا زیادہ سے زیادہ سلام نازل ہو۔ اللہ قبول فرماء۔

یہ رسالہ تو پورا ہوا۔ اور چوں کہ عجلت در پیش تھی اس لئے کہ ایک طرف رسالہ لکھا جا بہتھا دوسری طرف طباعت ہوتی جا رہی تھی اور طبیعت کچھ عظیم اہم معاملات میں مشغول تھی، ساتھ ہی پریشانیوں کا ہجوم، ذہن کی بیٹی، فکر کی فرماندگی بھی دامنگیر رہی اس طرح کلام کے گوشوں میں کچھ باتیں چھپی رہ گئیں۔ خصوصاً دو باتیں: اول چلو سے متعلق حدیث۔ اس میں جو اشکال ہے معلوم ہو چکا۔ سنت یہ ہے

المیزان و قدر کل شیعی تقدیر اکی نختار العدل
ویجتنب طرفیہ اسرافاً و تقتیراً و اظهر الصلاة
واطیب السلام علی من ارسل بشیراً و نذیراً
وداعیاً الی اللہ باذنه سراجاً منیراً فطہرنا بییاه
فیضه الہامر لاماٹر کثیراً غزیراً و اذهب عننا
ارجاس الکفر و انجاس الضلال بسحاب فضله
المنهل ابداً کل حين و ان هلاً کبیراً فصلی اللہ
تعالیٰ علیہ و علی آلہ و صحبہ وسلم تسليماً کثیراً
کثیراً امین۔

هذا ولاجل العجل اذكان تنميقه وطبع الفتاؤى
جارٍ والطبع مشغول بشيوون اهـم عظيمية الاخطار
مع هجوم المهموم وجحود الذهن وخمود الافكار
بقى خبايا المرام فى زوايا الكلام لاسيما اثنان
الاول فى حديث الغرفة وقد علمت ما فيه من
الاشكال فلو ارسلت

ف: مسئلہ: منہ دھونے میں نہ گالوں پر ڈالے نہ ناک پر نہ زور سے پیشانی پر۔ یہ سب افعال جہاں کے ہیں بلکہ باہمیتی بالائے پیشانی سے ڈالے کہ ٹھوڑی سے نیچے تک بہتا آئے۔

کہ چلو پیشانی پر ڈالا جائے۔ فتاویٰ امام قاضی جام اور خزانۃ المفتین میں ہے: جب چہرہ دھونا چاہے تو پانی جبین پر ڈالے تاکہ وہ اُز کر ٹھوڑی کے نیچے تک آئے اور رخسار پر یا ناک پر نہ ڈالے اور نہ پیشانی پر زور سے دے مارے اسے اب اگر اس طرح پیشانی پر چلو ڈالے تو قطعاً معلوم ہے کہ پانی چہرے کے تمام حصوں کا احاطہ نہ کر سکے گا۔ اور ستے ہوئے پانی پر نیچے میں ہاتھ لگا کر چہرے کے اور حصوں تک ہاتھ پھیر دیا تو یہ دھونا نہ ہوا جیسا کہ پہلے اسے میں نے اپنی طرف سے لکھا تھا کیوں کہ یہ عقل و تجربہ کی شہادت کے مطابق بالکل واضح بات تھی پھر میں نے دیکھا کہ خلاصہ اور خزانہ میں اس کی تصریح موجود ہے۔ ان کی عبارتیں یہ ہیں: ایک بار دھونا ہمارے نزدیک فرض ہے اور اگر ایک بار کامل و سانح طور پر دھولیا تو ضو ہو گی۔ اور سانح کا معنی یہ ہے کہ پانی عضو تک پہنچے اور اس سے اس طرح بہہ جائے کہ کچھ قدرے ٹکتے جائیں، لیکن اگر عضو کے سرے پر پانی بھایا اور کہنی یا ٹخنے تک پہنچنے سے

الغرفة على الجبهة كما هو السنة في فتاوى الإمام قضى خان وخزانة المفتين ان اراد غسل وجهه يضع الماء على جبينه حتى ينحدر الماء الى اسفل الذقن ولا يوضع على خده ولا على انهه ولا يضرب على جبينه ضرباً عنيفاً^۱ اه
فيعلم قطعاً ان الماء لا يستوعب جميع اجزاء الوجه وان استقبل الماء في مسيله فاخذه باليد وامرها على اطراف الوجه لم يكن غسلاً كما قدمنا من قبل نفسي لوضوحه بشهادة العقل والتجربة ثم رأيته منصوصاً عليه في - الخلاصة والخزانة اذ يقولان الغسل مرة فريضة عندنا وان توضأ مرة سابقة جاز و تفسير السبوغ ان يصل الماء الى العضو ويسمى ويتقاطر منه قطرات اما اذا افاض الماء على راس العضو فقبل ان يصل الى المرفق او الكعب يمسك

فـ: مسئلہ ضروریہ: خود پانی کا تمام عضو پر بہنا ضرور ہے اگر ہاتھ یا پاؤں کے پنجے پر پانی ڈالا کہنیوں گٹوں تک نہ پہنچا تھا کہ نیچے میں ہاتھ لگا کر آخر عضو تک پھیر دیا تو ضونہ ہو گا کہ یہ بہانا نہ ہو بلکہ پھر ناہو۔

^۱ فتاویٰ قاضی خان کتاب الطهارة، باب الوضوء، الغسل نوکلشور لکھتو ۱۲/۱، خزانۃ المفتین کتاب الطهارة، فصل فی الوضوء، قلمی ۱/۱

<p>پہلے پانی روک کر ہتھیلی کے ذریعہ عضو کے آخر تک پھیلادیا تو سبوغ نہ ہوا، اب یہ خلاصہ کے الفاظ ہیں۔ اور کے الفاظ یہ ہیں: ایک بار سالغ (احاطہ کے) طور پر دھونا فرض ہے (آگے عبارت خلاصہ کے مثل ہے اور کچھ زیادہ ہے)۔</p> <p>دوم اعضاء پر پانی کی تقسیم سے متعلق حسن بن زیاد کی روایت اور امر چہارم سے کچھ پہلے اس کی توجیہ میں، میں نے جو استظرار کیا اس پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ ایسا بعد ہے کہ سنت استجرا کو تو شمار کریں اور ان سنتوں کو جو گویا وضو کے جز کی حیثیت رکھتی ہیں، چھوڑ جائیں۔ فصل غسل کے آخر میں خلاصہ کے الفاظ یہ ہیں: حاصل یہ کہ ایک رطل استجرا کے لئے، ایک رطل دونوں قدم کے لئے، ایک رطل باقی اعضاء کے لئے ابھی۔ اور فصل وضو کے شروع میں وحیز کرڈری کے الفاظ یہ ہیں: ایک رطل استجرا کے لئے، ایک پیر دھونے کے لئے، ایک اور بقیہ اعضاء کے لئے ابھی۔ تو یہ منہ اور ناک کو شامل ہونے میں ظاہر ہے ایسے ہی گٹوں تک دونوں ہاتھ بھی ہیں۔ علاوہ اس کے یہ معلوم ہو چکا ہے</p>	<p>الماء ويمد بكفه الى اخر العضو لا يكون سبوغاً^۱ اہ هذا لفظ الخلاصة ولفظ خزانة المفتين الغسل مرقة سابغة فريضة^۲ ثم ذكر مثله وزيادة۔ والثانى روایة الحسن في توزيع الماء على الاعضاء وما استظهرت في توجيهه قبيل الامر الرابع فيعکرة بُعدان يحاسبوا سنة الاستنجاء ويترکوا هذه السنن التي كانها لل موضوع من الاجزاء لاسيما ولفظ الخلاصة في اخر فصل الغسل والحاصل ان الرطل للاستنجاء والرطل للقدمين والرطل لسائر الاعضاء^۳ اه ولفظ وجيز الکردری في صدر فصل الوضوء طل للاستنجاء واخر لغسل الرجل واخر لبقية الاعضاء^۴ اه فهذا ظاهر في شمول الفم والانف فكذا اليدان الى الرسغين على انك علمت</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

^۱ خلاصۃ الفتاویٰ کتاب الطهارات، الفصل الثالث مکتبہ حسینیہ کوئٹہ ۲۲/۱

^۲ خزانۃ المفتین کتاب الطهارة، فصل فی الوضوء قلمی ۳/۱

^۳ خلاصۃ الفتاویٰ کتاب الطهارات، الفصل الثاني مکتبہ حسینیہ کوئٹہ ۱۳/۱

^۴ الفتاویٰ البرازیہ علی ہامش الفتاویٰ البندیہ کتاب الطهارة، الفصل الثالث نورانی کتب خانہ پشاور ۱۱/۳

<p>کہ چہرے اور دونوں ہاتھوں کے مجموعے، اور دونوں پیروں کے درمیان پانی کی مقدار برابر ہونا بعید ہے۔ تو ان بالوں پر تامل کی ضرورت ہے شاید خدا اس کے بعد کچھ اور ظاہر فرمائے۔ اور خدا کا درود وسلام اور برکت ہوان پر جو قدر و فخر میں تمام انبیاء سے عظیم ہیں اور حضور کی آل واصحاب، ان کے اولیا و جماعت پر بھی دنیا و آخرت میں۔ اور خدا نے پاک و برتری کو خوب علم ہے اور اس ذات بزرگ کا علم زیادہ تام اور محکم ہے۔ (ت)</p>	<p>بعد التسویۃ بین مجموع نفس الوجه واليديین وبین القدمین فلیتأمل لعل اللہ یحدث بعد ذلك امرا وصلی اللہ تعالیٰ علی اعظم الانبیاء قدر او فخرا وعلی الله وصحابه ووليائہ وحزبه اولی واخری وبارک وسلم والله سبحانہ وتعالیٰ اعلم وعلیہ جل شانہ اتم واحکم۔</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

مسئلہ ۱۸: از کلکتہ دھرم تلنگانہ نمبر ۶ مرسلہ جتاب مرزا غلام قادر بیگ صاحب ۱۲ ار مesan المبارک ۱۳۱۱ھ وبار دوم از ملک بنگال ضلع نواکھالی مقام ہتیا مرسلہ مولوی عباس علی عرف مولوی عبد السلام صاحب ۲۰ ذی الحجه ۱۳۱۵ھ۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ حالتِ جنابت میں ہاتھ دھو کر گلی کر کے کھانا کھانا کرہت رکھتا ہے یا نہیں؟ بینوا توجروا۔

الجواب:

نہ، اور بغیر اس کے مکروہ۔ اور افضل تو یہ ہے کہ غسل ہی کر لے ورنہ وضو کہ جہاں جنب ہوتا ہے ملائکہ رحمت اُس مکان میں نہیں آتے۔ کما نطقت به الاحادیث (جیسا کہ احادیث میں وارد ہے۔ ت) درختار میں ہے:

<p>گلی کرنے اور ہاتھ دھولینے کے بعد کھانے پینے میں حرجنہیں، اور اس سے پہلے جنب کے لئے مکروہ ہے اہ لمছا۔ (ت)</p>	<p>لباس باکل و شرب بعد مضمضۃ و غسل ید واما قبلها فیکرہ للجنب^۱ اہمل خصا</p>
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------

رد المحتار میں حاشیہ علامہ حلی سے ہے:

¹ الدر المختار کتاب الطهارة، باب الحیض مطبع مجتبائی دہلی ۱/۱۵

ان کاموں کے لئے جنب کو وضوئے محدث کی طرح وضو کر لینا مستحب ہے۔ (ت)	وضوء الجنب لهذه الاشياء مستحب كوضوء المحدث^۱
-----------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------

امام طحاوی شرح معانی الاتمار میں مالک بن عبادہ غافقی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ انہوں نے حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا کہ حاجتِ غسل میں کھانا تناول فرمایا، انہوں نے فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سامنے اس کا ذکر کیا فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اعتبار نہ آیا انہیں کھینچ ہوئے بارگاہِ انور میں حاضر لائے اور عرض کی: یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم! یہ کہتے ہیں کہ حضور نے بحال جنابت کھانا تناول کیا۔ فرمایا:

ہاں جب میں وضوفرماں تو کھاتا پیتا ہوں مگر نمازو و قرآن بے نہائے نہیں پڑھتا۔ (ت)	نعم اذا توضأْت اكلت وشربت ولكن لااصلى ولا اقراء حق اغتسل^۲
------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------

مسئلہ ۱۹: غرہ شعبان ۱۴۱۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلے میں کہ حالت ناپاکی میں مسجد میں جانا جائز ہے یا نہیں؟ بینوا توجروا
الجواب: حرام ہے مگر بضرورتِ شدیدہ کہ نہانے کی ضرورت ہے اور ڈول رسی اندر رکھا ہے اور یہ اُس کے سوا کوئی سامان کر نہیں سکتا نہ کوئی اندر سے لادینے والا ہے یا کسی دشمن سے خائن ہے اور مسجد کے سوا جائے پناہ نہیں اور نہانے کی مہلت نہیں ایسی حالتوں میں تمیم کر کے جاسکتا ہے، صورتِ اولیٰ میں صرف اتنی دیر کے لئے ڈول رسی لے آئے اور صورتِ ثانیہ میں جب تک وہ خوف باقی رہے۔

اقول: بلکہ صورتِ ثانیہ میں اگر دشمن سر پر آگیا تمیم کی بھی مہلت نہیں تو بے تمیم چلا جائے اور کوڑا بند کرنے کے بعد تمیم کر لے فان الحقین اذا اجتمعَا قدمَ حَقِّ الْعَبْدِ لِفَقْرَةِ وَغْنِيِّ الْمُوْلَى (کیونکہ جب حقِ العبد اور حقِ العبد دونوں جمع ہوں تو حقِ العبد کو مقدم کرے اس لئے کہ بندہ محتاج ہے اور مولا بے نیاز ہے۔ ت) صرف اس ضرورت کیلئے کہ گرم پانی سقائے میں ہے اور سقاۓ مسجد کے اندر ہے باہر تازہ

^۱ رد المحتار کتاب الطهارة، باب الحفیض دار الحکیم، ارث الرسی، بیروت ۱۹۵۱/۱

^۲ شرح معانی الاتمار کتاب الطهارة، باب ذکر الجنب والخافض ایضاً مسیح کمپنی کراچی ۱۹۷۵/۱

پانی موجود ہے گرم پانی لینے کو بے غسل مسجد میں جانا جائز نہیں مگر وہی ضرورت کی حالت میں اگر تازہ پانی سے نہائے گا تو صحیح تجربے یا طلیب حاذق مسلم غیر فاسق کے بتانے سے معلوم ہے کہ بیمار ہو جائے گا یا مرض بڑھ جائے گا اور باہر کہیں گرم پانی کا سامان نہیں کر سکتا نہ اندر سے کوئی لاد ہے والا ہے تو تمیم کر کے اندر جا کر لاسکتا ہے واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ: ۲۰: ۳ جمادی الآخرہ ۱۴۱۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مسلمان کو نہانے کی حاجت ہو اُس حالت میں مسجد کے لوٹے وغیرہ کو ناپاک ہاتھ سے چھونا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب:

ہاتھ پر اگر کوئی نجاست گی ہے کہ ہاتھ سے چھوٹ کر لگ جائے گی تو چھونا جائز نہیں اگرچہ لوٹانہ مسجد کا ہونہ کسی دوسرے شخص کا بلکہ خود اپنی ملک ہو کہ بلا ضرورت پاک شے کو ناپاک کرنا جائز و گناہ ہے بحر الرائق بحث ماء مستعمل میں بدائع سے ہے تنjیس الطاهر حرام^۱ (پاک کو ناپاک کرنا حرام ہے۔ ت) اور اگر کوئی نجاست نہیں صرف نہانے کی حاجت ہے تو جائز ہے اگرچہ ہاتھ یا لوٹا تھا ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ: ۲۱: از پیلی بھیت محلہ پنجابیاں مرسلہ شیخ عبدالعزیز صاحب ۱۴۰۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین ان مسائل میں اول یہ کہ سوا مصحف خاص کے جس کے چھونے کی جنب اور محدث کے حق میں شریعت سے ممانعت صریح واقع ہوئی ہے بعض مصاحف اس قسم کے رائج ہوئے ہیں کہ ان میں علاوہ نظم قرآن شریف کے دیگر مضامین بھی شامل ہوتے ہیں چنانچہ بعض قسم اُس کی مترجم ہیں کہ ما بین السطور ترجمہ فارسی یا اردو کا ہوتا ہے اور بعض مترجم کے حوالی پر کچھ کچھ فوائد بھی متعلق ترجمہ کے ثبت ہوتے ہیں بلکہ بعض میں فوائد متعلق قراءت اور رسم خط وغیرہ بھی درج ہوتے ہیں اور بعض اقسام مترجم کے حاشیوں پر کوئی تفسیر بھی چڑھی ہوتی ہے بعض پر عربی مثل جلالین وغیرہ کے اور بعض میں فارسی اور اردو مثل حسینی وغیرہ کے چڑھاتے ہیں علی ہذا القیاس اس قسم کے مصاحف کے مس کرنے کا حکم بحق جنب اور محدث کے حرام ہے یا مکروہ اور در صورت کراہت تحریکی ہو گی یا تنزیہ کیا جائز بلا کراہت ہے بینوا

توجروا۔

ف: مسئلہ: بلا ضرورت پاک چیز کو ناپاک کرنا حرام ہے۔

¹ بحر الرائق کتاب الطهارة بیک ایم سعید کپنی کراچی ۹۳/۱

الجواب:

محدث کو مصحف چھونا مطلقاً حرام ہے خواہ اُس میں صرف نظم قرآن عظیم مکتوب ہو یا اُس کے ساتھ ترجمہ و تفسیر و سرخ خط وغیرہ بھی کہ ان کے لکھنے سے نام مصحف زائل نہ ہو گا آخر سے قرآن مجید ہی کہا جائے گا ترجمہ یا تفسیر یا اور کوئی نام نہ رکھا جائے گا یہ زوالہ قرآن عظیم کے توابع ہیں اور مصحف شریف سے جدا نہیں ولذا فا حاشیہ مصحف کی یا پاس سادہ کو چھونا بھی ناجائز ہو بلکہ پھوٹوں کو بھی بلکہ ترجمہ کا چھونا فـ خود ہی منوع ہے اگرچہ قرآن مجید سے جدا لکھا ہو۔ ہندیہ

میں ہے:

ان ہی امور میں سے مصحف چھونے کی حرمت بھی ہے۔
حیض و نفاس والی کے لئے، جنب کے لئے، اور بے وضو کے لئے
مصحف چھونا جائز نہیں۔ مگر ایسے غلاف کے ساتھ جو اس سے
الگ ہو جیسے جزدان اور وہ جلد جو مصحف کے ساتھ لگی ہوئی نہ
ہو، اس غلاف کے ساتھ چھوننا جائز نہیں جو مصحف سے جڑا ہوا
ہو یہی صحیح ہے، ایسا ہی ہدایہ میں ہے، اسی پر فتویٰ ہے اسی
طرح جو ہرہ نیرہ میں ہے۔ اور صحیح ہے کہ مصحف کے کناروں
اور اس پیاض کو بھی چھونا منع ہے جس پر کتابت نہیں
ہے۔ ایسا ہی تبیین میں ہے۔ (ت)

منها حرمۃ المسنف لا یجوز لها ملتجأ للجنب
والبعد مس المسنف الا بخلاف ملتجأ عنه
کالخریطة والجلد الغیر المشعر لابدّا هو متصل
به هو الصحيح هكذا في الهدایة وعليه الفتوى
کذا في الجوهرة النيرة والصحيح منع مس
حواشي المسنف والبیاض الذي لا کتابة عليه
هكذا في التبیین¹۔

فـ ۱: مسئلہ: بے وضو آیت کو چھونا تو خود ہی حرام ہے اگرچہ آیت کسی اور کتاب میں لکھی ہو مگر قرآن مجید کے سادہ حاشیہ بلکہ پھوٹوں بلکہ چولی کا بھی چھونا حرام ہے ہاں جزدان میں ہو تو جزدان کو ہاتھ لگا سکتا ہے۔

فـ ۲: مسئلہ: قرآن مجید کا خالی ترجمہ اگر جدا لکھا ہو سے بھی بے وضو چھونا منع ہے۔

¹ الفتاویٰ الہندیہ کتاب الطسارة، الباب السادس، الفصل الرابع نورانی کتب خانہ پشاور ۳۸/۳۹

اُسی میں ہے:

<p>اگر قرآن فارسی میں لکھا ہوا ہو تو مذکورہ افراد کے لئے امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس کا چھونا مکروہ ہے اور صحیح یہ ہے کہ صاحبین کے نزدیک بھی ایسا ہی ہے۔ اسی طرح خلاصہ میں ہے۔ (ت)</p>	<p>لو كان القرآن مكتوباً بالفارسية يكره لهم مسه عند أبي حنيفة وهكذا عندهما على الصحيح هكذا في الخلاصة^۱۔</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

در مختار میں ہے:

<p>اصح یہ ہے کہ فارسی میں قرآن لکھا ہو تو بھی چھونا جائز نہیں مگر ایسے غلاف کے ساتھ جو مصحف سے الگ ہو۔ (ت)</p>	<p>ولو مكتوباً بالفارسية في الاصح الا بخلافه المنفصل^۲۔</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------

ردا لمختار میں ہے:

<p>اس غلاف کے ساتھ نہیں جو مصحف سے ملا ہوا ہو جیسے اس کے ساتھ مجری ہوئی جلد، یہی صحیح ہے، اور اسی پر فتویٰ ہے اس لئے کہ جلد تابع ہے۔ سراج۔ (ت)</p>	<p>دون المتصل كالجلد المشرز هو الصحيح وعليه الفتوى لأن الجلد تبع له سراج^۳۔</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------

اُسی فہرست میں ہے:

<p>سراج میں ایضاً کے حوالے سے ہے کہ کتب تفسیر میں جہاں قرآن لکھا ہوا ہے اس جگہ کو چھونا جائز نہیں، اور وہ دوسری جگہ کو</p>	<p>في السراج عن الإيضاح ان كتب التفسير لا يجوز مس موضع القرآن منها ولو انه يمس</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------

ف: مسئلہ: کتب تفسیر و حدیث و فقہ میں جہاں آیت لکھی ہو خاص اس جگہ بے وضو ہاتھ لگانا حرام ہے باقی عبارت میں افضل یہ ہے کہ باوضو ہو۔

^۱ الفتاویٰ البندیہ کتاب الطمارۃ، الباب السادس، الفصل الرابع نورانی کتب خانہ پشاور ۳۹/۱

^۲ الدر المختار کتاب الطمارۃ، باب الحیض مطبع عجیبی دہلی ۱/۵۱

^۳ رد المحتار کتاب الطمارۃ، باب الحیض دار احیاء اثرات العربی ۱۹۵/۱

<p>چھو سکتا ہے۔ یہی حکم کتب فقہ کا ہے جب ان میں قرآن سے کچھ لکھا ہوا ہو، بخلاف مصحف کے کہ اس میں سب قرآن کے تابع ہیں اہ۔ وَاللّٰهُ سب سخنہ وَتَعَالٰی اعلم۔ (ت)</p>	<p>غیرہ وَكذا كتب الفقه اذا كان فيها شيئاً من القرآن بخلاف المصحف فان الكل فيه تبع للقرآن^۱ اهـ وَاللّٰهُ سب سخنہ وَتَعَالٰی اعلم۔</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------



¹ رد المحتار کتاب الطصارۃ، قبل باب المیاد دار الحیاء، التراث العربي، بیروت ۱۹۸۱ و ۱۹۹۱

رسالہ

ارتفاع الحجب عن وجوه قراءة الجنب (بحالتِ جنابتِ قرآن پڑھنے کی مختلف صورتوں کی نقاب کشائی)

بسم الله الرحمن الرحيم ط
نحمد الله و نصلى على رسوله الكريم ط

مسئلہ: ۲۲ محرم الحرام ۱۴۳۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جنب کو کلام اللہ شریف کی پوری آیت پڑھنی ناجائز ہے یا آیت سے کم بھی، مثلاً کسی کام کیلئے حسبنا اللہ ونعم الوکیل یا کسی تکلیف پر انا اللہ وانا الیہ راجعون کہہ سکتا ہے کہ یہ پوری آیتیں نہیں آتیوں کے ٹکڑے ہیں یا اس قدر کی بھی اجازت نہیں۔ بینوا تو جروا
الجواب:

بسم الله الرحمن الرحيم

حمد ہے اسے جس نے اپنی کتاب نازل فرمائی اور اس کی بارگاہ مقدس رکھی، کہ اس کی قرأت	حمد المُن انزل کتابه و قدس جنابه فحرم قراءتہ حال
----------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------

<p>بمحالتِ جنابتِ حرام فرمائی۔ اور درود وسلام ہوان پر جنہیں اپنا کلام عطا کیا، اور جن کا ٹھنگ پا کیزہ رکھا، اور ان کے آل واصحاب اور امتِ اجابت پر بھی۔ (ت)</p>	<p>الْجَنَابَةُ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى مَنْ أَتَاهُ خُطَابَهُ وَطَهَرَ رَحَابَهُ وَعَلَى الْأَلْوَانِ وَالصَّحَابَةِ وَامَّةِ الْإِجَابَةِ۔</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

اوَّلًا: یہ معلوم فرہے کہ قرآن عظیم کی وہ آیات جو ذکر و شاد و مناجات و دُعا ہوں اگرچہ پوری آیت ہو جیسے آیہ الکرسی متعدد آیات کالم جیسے سورہ حشر شریف کی اخیر تین آیتیں هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلِيمُ الْعَيْنِ وَالشَّهَادَةِ^۱ سے آخر سورۃ مک، بلکہ پوری سورت جیسے الحمد شریف بہ نیت ذکر و دعا بے نیت تلاوت پڑھنا جنب و حاضر و نفاساب کو جائز ہے اسی لئے کھانے یا سبق کی ابتداء میں بسم اللہ الرحمن الرحیم کہہ سکتے ہیں اگرچہ یہ ایک آیت مستقلہ ہے کہ اس سے مقصود تبرک واستفتح ہوتا ہے، نہ تلاوت، تو حسبنا اللہ ونعم الوکیل اور انا اللہ وانا الیہ راجعون کہ کسی مہم یا مصیبت پر بہ نیت ذکر و دعا، نہ بہ نیت تلاوت قرآن پڑھے جاتے ہیں، اگرچہ پوری آیت بھی ہوتی تو مضائقہ نہ تھا جس طرح کسی چیز کے گئے پر عَسَى رَبُّنَا أَنْ يُبَدِّلَنَا حِيدَارَفِنَهَا إِنَّ إِلَيْنَا لَنْ يَرْجِعُونَ^۲ کہنا۔ بحر میں ذکر مسائل ممانعت ہے:

<p>یہ سب اس وقت ہے جب بقصد قرآن پڑھے۔ لیکن جب شایا کسی کام کے شروع کرنے کے ارادے سے پڑھے تو صحیح روایات میں ممانعت نہیں۔ اور تسلیمہ کے بارے میں تو تفاقہ ہے کہ جب اسے شایا کسی کام کے شروع کرنے کے ارادے سے پڑھے تو ممانعت نہیں۔ ایسا ہی خلاصہ میں ہے۔ امام ابوالیث کی عیون المسائل میں ہے: اگر سورہ فاتحہ بطور دعا پڑھی یا کوئی ایسی آیت پڑھی جو دُعا کے معنی پر مشتمل ہے اور اس سے تلاوت قرآن کاقصد نہیں رکھتا تو کوئی حرج نہیں ا۔ اسی کو امام حلوانی نے اختیار کیا اور غاییہ الہیان میں مذکور ہے کہ یہی مختار ہے۔ (ت)</p>	<p>هذا كله اذا قرأ على قصد انه قرآن اما اذا قراه على قصد الثناء او فتح امر لا يمنع في اصح الرويات وفي التسمية اتفاق انه لا يمنع اذا كان على قصد الثناء او فتح امر كذلك في الخلاصة وفي العيون لابي اللبيث ولو انه قراء الفاتحة على سبيل الدعاء او شيئاً من الايات التي فيها معنى الدعاء ولم يرد به القراءة فلا بأس به اهوا ختارة الحلواني وذكر غایة البیان انه المختار^۳۔</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

فـ مسئلہ: جو آیت پوری سورت خالص دعا و شاد و حاضر بے نیت قرآن صرف دعا و شاد کی نیت سے پڑھ سکتے ہیں جیسے الحمد و آیۃ الکرسی۔

^۱ القرآن الکریم ۲۲/۵۹

^۲ القرآن الکریم ۳۲/۲۸

^۳ بحر الرائق کتاب الطهارة باب الحیفیں ایج ایم سعید کپنی کراچی ۱۹۹۶/۱

ہاں آئیہ الکر کسی یا سورہ فاتحہ اور ان کے مثل ایسی قراءت کہ سننے والا جسے قرآن سمجھے اُن عوام کے سامنے جن کو اس کا جنب ہونا معلوم ہو باواز بہ نیت شاد و عا بھی پڑھنا مناسب نہیں کہ کہیں وہ بحال جنابت تلاوت جائز نہ سمجھ لیں یا اس کا عدم جواز جانتے ہوں تو اس پر گناہ کی تہمت نہ رکھیں۔

<p>یہی اس کا معنی ہے جو امام فقیہ ابو جعفر ہندومنی نے فرمایا کہ میں اس پر فتویٰ نہیں دیتا اگرچہ یہ امام ابو حنیفہ سے مردی ہے اہ۔ یہ بات انہوں نے سورہ فاتحہ سے متعلق فرمائی۔ شیخ اسماعیل بن عبدالغنی تابلسی، سیدی العارف عبدالغنی تابلسی کے والد گرامی اپنے حاشیہ در میں فرماتے ہیں: امام ہندومنی کا مقصود اس روایت کی تردید نہیں، بلکہ یہ انہوں نے اس خیال سے فرمایا ہے کہ جو اس جنابت والے کی نیت جانے بغیر اس سے سننے گا تو اس کا ذہن اس طرف جائے گا کہ بحال جنابت تلاوت جائز ہے۔ اور بہت ایسی صحیح باتیں ہوتی ہیں جن پر کسی اور خرابی کی وجہ سے فتویٰ نہیں دیا جاتا۔ انہوں نے یہ نہ فرمایا کہ میں اس پر عمل نہیں کرتا اور یہ کیسے ہو سکتا ہے جب کہ وہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے مردی ہے اہ۔</p> <p>اقول: میں نے باواز بلند پڑھنے کی قید لگائی اور یہ کہ ان عوام کے سامنے جن کو اس کا جنب ہونا معلوم ہو اس لئے کہ خرابی کا اندیشہ اسی صورت میں ہے۔ اور یہ کلام ابو جعفر</p>	<p>وھذا معنی ما قال الامام الفقيه ابو جعفر الہندومنی لا افتی بهذا وان روی عن ابی حنیفة^۱ اہ قاله في الفاتحة قال الشیخ اسماعیل بن عبدالغنی النابلسی والدالسید العارف عبد الغنی النابلسی في حاشیة على الدرر لم یرد الہند وانی رد هذه الروایة بل قال ذلك لما یتبادر الى ذهن من یسمعه من الجنب من غير اطلاع على نية قائله من جوازه منه وکم من قول صحيح لا یتفق به خوفاً من محدودرا خر ولم یقل لاعمل به کیف وهو مردی عن ابی حنیفة رحمه اللہ تعالیٰ^۲ اہ</p> <p>اقول: وقید بالجهر وكونه عند من یعلم من العوام انه جنب لان المحدود انما یتوقع فيه وهذا محمل حسن جداً و ما بحث</p>
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

^۱ الحبر الرائق کتاب الطمارۃ، باب الحیض ایضاً مسیح سعید کمپنی کراچی ۱۹۹۷/۱

^۲ منہجاً البالغ علی الحبر الرائق کتاب الطمارۃ، باب الحیض ایضاً مسیح سعید کمپنی کراچی ۱۹۹۷/۱

<p>کا بہت نفیس مطلب ہے۔ اور بھر نے بہ تبعیت حیلہ جو بحث کی ہے آگے اس کا جواب آرہا ہے۔ اور شیخ اسماعیل کا یہ جملہ کتنا شیریں ہے کہ یہ امام سے مردی ہے اور خدام کا کلام اس کی تردید میں کیسے ہو سکتا ہے؟</p>	<p>البحر تبعاً للحلية فسيأْتِي جوابه وما احلى قول الشیخ اسماعیل انه مروی عن الامام وكيف يرد ما قال خدام۔</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ہنیا آیت فـ طویلہ کا پارہ کہ ایک آیت کے برابر ہو جس سے نماز میں فرض قراءت مذہب سیدنا المام عظیم کی روایت صحیح امام قدوری و امام زیلیتی پر ادا ہو جائے جس کے پڑھنے والے کو عرفًا تعلیٰ قرآن کہیں جنب کو بہ نیت قرآن اُس سے مناعت محل نمازعت نہ ہونی چاہئے۔

<p>اقول: اس میں نزاع کیوں ہو؟ جب کہ یہ حقیقتہ و عرف قرآن ہے تو سرکار اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ ارشاد طبقاً سے شامل ہے: "جنب اور حاضر قرآن سے کچھ بھی نہ پڑھیں" اسے ترمذی و ابن ماجہ نے روایت کیا، اور منذری نے اسے حسن اور امام نووی نے صحیح کہا، جیسا کہ حیلہ میں ہے۔</p>	<p>اقول: کیف وهو قرآن حقیقة و عرفًا في شمله قوله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا يقرئ الجنب ولا الحائض شيئاً من القرآن رواه الترمذی ^۱ و ابن ماجة وحسنه المنذري وصححه النووي كما في الحلية۔</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

تعلیماً کون کہہ سکتا ہے کہ آیہ مدنیت کے اول سے یا ایہا الذین امنوا یا آخر سے لفظ علیم چھوڑ کر ایک صفحہ بھر سے زائد کلام اللہ بنیت کلام اللہ پڑھنے کی جنب کو اجازت ہے۔ رد المحتار میں ہے:

<p>آیت اگر طویل ہو تو اس کا بعض حصہ ایک آیت</p>	<p>لو كانت طويلاً كان بعضها كآلية</p>
-------------------------------------------------	---------------------------------------

فـ مسئلہ: کسی آیت کا تناکل کراکہ ایک چھوٹی آیت کے برابر ہو بہ نیت قرآن جنب و حاضر کو بالاتفاق (بالاتفاق) منوع ہے۔

^۱ سنن الترمذی ابوب الطمارۃ، باب ماجہ، فی الجنب والحاضر، حدیث ۱۳ او انگریزی و ۱۸۲، سنن ابن ماجہ ابوب الطمارۃ، باب ماجہ، فی قراءۃ القرآن ان ایق ایم سعید کمپنی کراچی ص ۲۲

<p>کے حکم میں ہو گا اس لئے کہ پوری آیت تین آیتوں کے برابر ہے، اسے حلیہ میں فخر الاسلام کی شرح جامع صافیہ کے حوالے سے ذکر کیا ہے اہ۔ (ت)</p> <p>اقول: حضرت موصوف قدس سرہ اصطلاح فقہاء کی طرف چلے گئے کہ لمبی آیت وہ ہے جس سے واجب نماز، ضم سورة کی ادائیگی ہو جائے اور یہ وہ ہے جو تین آیتوں کے برابر ہو۔ لیکن یہاں پر یہ معنی مراد لینا ضروری نہیں اس لئے کہ مدارِ حرمت اس پر ہے کہ جتنے حصے کی تلاوت ہو وہ اس قدر ہو جس سے حضرت امام کے نزدیک فرض قراءت ادا ہو جاتا ہے اور یہ وہ ہے جو ایک آیت کے برابر ہو۔ تو پوری آیت اگر دو آیتوں کے برابر ہے تو اس کا نصف ایک آیت کے برابر ہو گا تو اسے نہیں کے تحت قطعاً داخل ہونا چاہئے۔ اور مزید اسی پر قیاس کرلو۔</p> <p>اور یہ بات کیسے درست ہو سکتی ہے کہ تین آیت کے مساوی ایک آیت کے</p>	<p>لانها تعديل ثلاث آيات ذكره في الحلية عن شرح الجامع لفخر الاسلام^۱ اہ</p> <p>اقول: ذهب قدس سرہ الی مصطلح الفقهاء ان الطويلة ہی التي يتأنی بها واجب ضم السورة وهي التي تعديل ثلاث آيات ولكن فـ ارادۃ هذا المعنی غير لازم ہےنا اذا لمناط کون المقروء قدرا ما يتأنی به فرض القراءۃ عند الامام وهو الذي يعدل آیة فلو كانت آیة تعديل آیتين عدل نصفها آیة فینبغی ان یدخل تحت النھی قطعاً وقس عليه۔</p> <p>وکیف یستقیم فـ ان لا یجوز تلاوة ثلاث آیۃ تعديل ثلاث آیات لكونه یعدل آیۃ ویجوز تلاوة</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

فـ: تطفل خویدم ذلیل علی خدام الامام الجلیل فخر الاسلام ثم الحلیة وش

فـ: تطفل آخر علیهم۔

^۱ رد المحتار کتاب الطصارۃ دار احیاء التراث العربي بیروت ۱۹۶۱، لحرالرائق کتاب الطصارۃ، باب الحیض ایج ایم سعید کپنی کراچی ۱۹۹۱

<p>تھائی حصہ کی تلاوت جائز نہیں اس لئے کہ وہ ایک آیت کے برابر ہے۔ اور دو آیتوں کے مساوی ایک آیت کی تلاوت اس کا کوئی حرف چھوڑ کر جائز ہے؟ حالانکہ وہ تقریباً دو آیت کے برابر ہے۔ تو بصیرت سے کام لو۔ (ت)</p>	<p>ایہ تعدل ایتین بترك حرف منها مع انه يقرب قدر ایتین فتبصر۔</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------

ہاں جو فہرست پارہ آیت ایسا قلیل ہو کہ عرفاؤں کے پڑھنے کو قریات قرآن نہ سمجھیں اُس سے فرض قراءت یک آیت ادا نہ ہو اتنے کو بہ نیت قرآن پڑھنے میں اختلاف ہے امام کرخی منع فرماتے ہیں امام ملک العلما، نے بدائع اور امام قاضی خان نے شرح جامع صیر اور امام برہان الدین صاحب ہدایہ نے کتاب التجنیس والمزید اور امام عبدالرشید ولوالجی نے اپنے فتاویٰ میں اس کی تصحیح فرمائی ہدایہ وکافی وغیرہما میں اسی کو قوت دی درختندر میں اسی کو مختار کہا حالیہ وبحر میں اسی کو ترجیح دی تخفہ وبدائع میں اسی کو قول عامہ مشاتخ بتایا اور امام طحاوی اجازت دیتے ہیں خلاصہ کی فصل حادی عشرتی القراءۃ میں اسی کی تصحیح کی امام فخر الاسلام نے شرح جامع صیر اور امام رضی الدین۔ سرخی نے محيط پھر محقق علی الاطلاق نے فتح میں اسی کی توجیہ کی اور زاہدی نے اس کو اکثر کی طرف نسبت کیا۔ غرض یہ دو قول مرنج ہیں:

اقول: اور اول یعنی ممانعت ہی بوجوہ اقوی ہے۔

اوّلاً: اکثر تصحیحات اُسی طرف ہیں۔

ثانیاً: اُس کے مصححین کی جلالت قدر جن میں امام فقیہ النفس جیسے لاکابر ہیں جن کی نسبت تصریح ہے کہ ان کی تصحیح سے عدول نہ کیا جائے۔

ثالثاً: اُسی میں احتیاط زیادہ اور وہی قرآن عظیم کی تعظیم تام سے اقرب۔

رابعاً: اکثر ائمہ اُسی طرف ہیں اور قاعده ہے کہ العمل بما عليه الا کثیر^۱ (عمل اسی پر ہو گا جس پر اکثر ہوں۔ ت) اور زاہدی کی نقل امام اجل علاء الدین صاحب تحفۃ الفقہاء وامام اجل ملک العلما، صاحب بدائع کی نقل کے معارض نہیں ہو سکتی۔

ف: مسئلہ: تصحیح یہ ہے کہ بہ نیت قرآن ایک حرفاً کی بھی جنب و حاضر کو اجازت نہیں۔

¹ رد المحتار کتاب الطسارة، فصل فی البر واراحیاء اثراث العربی بیروت ۱۵۱

خامساً: اطلاق احادیث بھی اسی طرف ہے کہ فرمایا جنوب و حاضر قرآن میں سے کچھ نہ پڑھیں۔
سادساً: خاص جزئیہ کی تصریح میں امیر المؤمنین مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کا ارشاد موجود کہ فرماتے ہیں:

<p>قرآن پڑھو جب تک تمہیں نہانے کی حاجت نہ ہو اور جب حاجت غسل ہو تو قرآن کا ایک حرفاً بھی نہ پڑھو۔ (اسے دارقطنی نے روایت کیا اور کہا یہی صحیح ہے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مردی ہے۔ ت)</p>	<p>اقرؤا القرآن مالم يصب احدكم جنابة فان اصابه فلا ولا حرفاً واحداً رواه الدارقطنی^۱ وقال هو صحيح عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

سابعاً: وہی ظاہر الروایت کا مفاد ہے امام قاضی خان شرح جامع صغیر میں فرماتے ہیں:

<p>امام محمد نے کتاب میں آیت اور آیت سے کم حصہ میں کوئی تفریق نہ رکھی اور یہی صحیح ہے اہ۔ (ت)</p>	<p>لم يفصل في الكتاب بين الآية وما دونها وهو الصحيح^۲ اه</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------

خلاف قول دوم کہ روایت نوادر ہے۔

<p>اسے ابن سعید نے حضرت امام رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے جیسا کہ زاهدی نے ذکر کیا ہے۔ (ت)</p>	<p>رواها ابن سعیدة عن الامام رضي الله تعالى عنه كما ذكره الزاهدي۔</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------

ٹامننا: قوت دلیل بھی اسی طرف ہے تو اسی پر اعتماد واجب۔

<p>یہ ان دلیلوں پر کلام سے ظاہر ہوگا جن سے اُن مرجھیں نے امام طحاوی کی حمایت میں استدلال کیا ہے۔ اب واضح ہو کہ محیط میں رضی الدین نے اور شرح جامع صغیر میں امام فخر الاسلام نے منہب امام طحاوی کی توجیہ میں یہ ذکر کیا ہے کہ مادون الآیہ (جو حصہ ایک آیت سے کم ہے اس)</p>	<p>ويظهر ذلك بالكلام على ما استدلوا به للإمام الطحاوی فاعلم انه وجهه رضی الدین في محيطه والامام فخر الإسلام في شرح الجامع الصغیر بأن النظم والمعنى يقصر فيما دون الآية</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

^۱ سنن الدارقطنی بكتاب الطهارة، باب فی النی للجنب والماکن، حدیث ۶/۳۱۸ دار المعرفة ببریوت ۱/۲۹۳ و ۲۹۴

^۲ شرح الجامع الصغیر للامام قاضی خان

<p>میں نظم و معنی دونوں میں قصور و کمی ہے۔ اور اس طرح کی عبارت لوگوں کی بول چال اور گفتگو میں بھی آتی رہتی ہے تو اس میں عدم قرآن کا شہر جاگزین ہو جاتا ہے اور اسی لئے اتنے حصے سے نماز جائز نہیں ہوتی اہ۔ (ت)</p> <p>اقول اولًا: مادون الایة میں نظم و معنی کے قصور و کمی تک میرے فہم قادر کی رسائی نہ ہو سکی۔ اس لئے کہ جزو آیت کبھی پورا جملہ اور افادہ معنی میں مستقل ہوتا ہے جیسے باری تعالیٰ کا ارشاد: واصبر (اور صبر کر) اور کبھی پوری آیت ایسی نہیں ہوتی جیسے ارشاد باری تعالیٰ ہے: "جب خدا کی مدد فتح آئے۔" یہ گفتگو معنی سے متعلق ہوئی اور نظم اسی کے تابع ہے۔ اور اگر یہ مراد ہے کہ مادون الایة سے مقابلے کا چیلنج نہیں تو چیلنج تو صرف سب سے مختصر سورہ کے مثل سے ہے ہر ہر آیت سے نہیں کیوں کہ سب سے زیادہ مبالغہ کے ساتھ جو تحدی (چیلنج) وارد ہے وہ یہ ارشادِ رباني ہے: "تو اس کے مثل کوئی سورہ لے آؤ۔"</p>	<p>ویجری مثله فی محاورات النّاس و کلامہم فتیکنت فیه شبہة عدم القرآن ولھذا لاتجوز الصلوۃ به^۱ اہ</p> <p>اقول اولاً: لہ فیصل فہمی القاصر الی قصور النظم والمعنی فییا دون الایة فبعض ایة ربما یکون جملة تامة مستقلة باللافادة کقوله تعالیٰ واصبِر^۲ وایة تامة لاتكون كذلك کقوله تعالیٰ إذَا جَاءَكُمْ أَنْصَارًا وَالْفَتْحُ^۳ هذان في المعنی والنظم يتبعه وان اريد التحدی فليس الا بنحوا قصر سورة لابکل ایة ایة فابلغ ماوردبه التحدی قوله تعالیٰ فَأَتُوْبُ إِلَيْكُمْ مَمَنْ مُّشِلَّه^۴ -</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ف: تطفل ثالث على خدام الامام فخر الاسلام وعلى الامام رضي الدين السرخسي۔

^۱ البحر الرائق بحوالہ المحيط کتاب الطصارۃ، باب الحیض ایضاً ایم سعید کپنی کراچی ۱۹۷۶ء

^۲ القرآن الکریم ۱۱۵/۱۱

^۳ القرآن الکریم ۱۱۰/۱۱

^۴ القرآن الکریم ۲۳/۲

ٹھانیا: بہت سی پوری آیتیں بھی ایسی ہیں جن کے الفاظ لوگوں کی بول چال میں زبانوں پر آتے رہتے ہیں جیسے ارشادِ باری تعالیٰ : "ثُمَّ نَظَرَ" پھر دیکھا۔ اور ارشادِ حق تعالیٰ : "لَمْ يَلِدْ" وہ والد نہیں۔ اور اس کا ارشاد : "وَلَمْ يُوْلَدْ" اور وہ مولود نہیں۔ باوجود یہ کہ یہ دو آیتیں ہیں۔ اور اس کا ارشاد : "مُدْهَمْتَانَ"۔

ٹھالیا: لوگوں کی گفتگو میں اس کے جاری ہونے سے صرف سامع پر اشتبہا ہوتا ہے کہ بولنے والے کی زبان پر وہ عبارت یوں آگئی جس کے الفاظ نظم قرآن کے موافق ہو گئے یا اس نے قرآن پڑھنے کی نیت کی ہے، تو سننے والے کے نزدیک شبہ جاگزیں ہو جاتا ہے۔ رہاں عبارت کو ادا کرنے والا تو انسان اپنے متعلق پوری طرح آشنا ہوتا ہے اگر واقعی اس کی نیت تلاوت کی ہے تو اس کے نزدیک اشتبہ کا کوئی معنی نہیں۔ "اور اعمال کا مدار نیتوں پر ہے اور ہر شخص کے لئے وہی ہے جو اس نے نیت کی"۔ اور

وٹانیا: رب فَ آیةٌ تَامَةٌ تَجْرِي الْفَاظُهَا عَلَى الْأَلْسُنَةِ فِي مَحَاوِرَ النَّاسِ كَقُولَهُ تَعَالَى ثُمَّ تَنْتَرَ^۱

^۱ قول تعالیٰ لَمْ يَلِدْ^۲ وقوله تعالیٰ وَلَمْ يُوْلَدْ^۳ علی انہما ایتان وقوله تعالیٰ مُدْهَمْتَان^۴۔

وٹالیا: جریانہ فَ فِي تَحَاوُرِ النَّاسِ انہما یورث الشتبہا علی السامع انه جری علی لسانہ وافق لفظہ نظم القرآن او قصد قراءۃ القرآن فتتمکن الشبهہ عند السامع اما هو فالانسان علی نفسه بصیرۃ فَإِذَا قَصَدَ التَّلَاوَةَ فَلَا مَعْنَى لِلشتبہِ عِنْدَهُ وانہما الاعمال بالنیات وانہما لکل امری مانوی^۵ والا شتبہا عند السامع

ف۱: تطفل رابع علیہ و ٹان علی السرخسی۔

ف۲: تطفل خامس علیہ و ٹالیث علی السرخسی۔

^۱ القرآن الکریم ۲۱/۷۴۳

^۲ القرآن الکریم ۳/۱۱۲

^۳ القرآن الکریم ۳/۱۱۲

^۴ القرآن الکریم ۹۲/۵۵

^۵ صحیح البخاری باب کیف کان بدؤ الوجی الی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قد کی کتب خانہ کراچی ۲۱

<p>سامع کا اشتباہ اُس علم کی نفی نہیں کر سکتا جو قاری کو خود اپنی ذات سے متعلق حاصل ہے۔</p> <p>شاید اسی لئے محقق علی الاطلاق نے فتح القدر میں اس تقریر سے ہٹ کر صرف اُس پر اکتفا کی جو صاحب محیط و امام فخر الاسلام کے آخر کلام میں واقع ہے وہ یہ کہ اس قدر سے نماز نہیں ہوتی۔ حضرت محقق لکھتے ہیں: اس کی وجہ یہ ہے کہ مادون الایت پڑھنے والے کو قراءت کرنے والا شمار نہیں کیا جاتا۔ باری تعالیٰ کا ارشاد ہے: "تو قرآن جو میر آئے پڑھو۔" جیسے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: "جنبات والا قرآن کی قراءت نہ کرے۔" تو جیسے وہاں مادون الایت پڑھنے سے اس کو قراءت کرنے والا شمار نہیں کیا جاتا کہ اتنے سے نماز درست نہیں ہوتی اسی طرح یہاں بھی اتنے حصے سے اس کو قراءت کرنے والا شمار کیا جائے کا تو اتنا پڑھنا جنوب و حائل پر حرام نہ ہو گا۔</p> <p>اسے محقق حلی نے علیہ میں کافی امام نسفی کی تبعیت میں رد کر دیا کہ حدیث مطلق ہے اس میں قلیل و کثیر کا کوئی فرق نہیں۔ یہ دونوں حضرات فرماتے ہیں: یہ نص کے معاملہ میں تعیل ہے اس لئے قبل قبول نہیں کیوں کہ حدیث (الایقہن الجنب والحائل شيئاً من القرآن) میں شیئاً</p>	<p>لا ینفی ما یعلمہ من نفسه۔</p> <p>وكانه لاجل هذا عدل المحقق على الاطلاق في الفتح عن هذا التقرير واقتصر على ماحظ عليه كلامهما اخرا وهو عدم جواز الصلاة به حيث قال وجهه ان مادون الاية لا يعد به قارئا قال تعالى فاقرءا ما تيسر من القرآن كما قال صلی اللہ تعالیٰ عليه وسلم لا يقرأ الجنب القرآن فكما لا يعد قارئا بما دون الاية حتى لا تصح بها الصلوة كذا لا يعد بها قارئا فلما يحرم على الجنب والحائل¹</p> <p>اہ</p> <p>ورده المحقق الحلبي في الحلية تبعاً للامام النسفي في الكافي باطلاق الحديث من دون فصل بين قليل وكثير قالا وهو تعلييل في مقابلة النص في ردلان شيئاً نكرة في موضع النفي</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

¹ فتح القدر کتاب الطهارة، باب الحیض والاستحاضة مکتبۃ نوریہ رضویہ سکھر ۱۳۸۱

<p>مقام نفی میں نکرہ ہے اس لئے وہ عام ہو گا اور مادون الایہ بھی قرآن ہے تو اس کا پڑھنا بھی ناجائز ہو گا جیسے پوری آیت کا پڑھنا ہے۔ اس تردید میں ان دونوں حضرات کی پیروی بحر پھر شاید نے بھی کی ہے۔ میں نے دیکھا اس پر میں نے یہ حاشیہ لکھا: اقول: حضرت محقق مسئلہ کا مسئلہ پر قیاس نہیں کر رہے ہیں بلکہ ان کا مقصد یہ ہے کہ احادیث نے جنب پر قراءتِ قرآن حرام کی ہے اور ہمیں معلوم ہے کہ مادون الایہ (آیت سے کم حصہ) کو پڑھنا، شرعاً قراءتِ قرآن شمار نہیں ہوتا ورنہ اس سے نماز ہو جاتی۔ اس لئے کہ ارشاد باری تعالیٰ فَإِنْ قَرَأْتُ عَوْنَّا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ ط (تو قراءت کرو جو بھی قرآن سے میسر آئے) نے قراءتِ فرض کی، جس میں قلیل و کثیر کوئی فرق نہیں، ساتھ ہی ماتیسرا (جو بھی میسر آئے) کے اطلاق کی تاکید بھی ہے، جب ایسا ہے تو اطلاقِ احادیث میں بھی تمہارے لئے جگت نہیں، تو اسے سمجھو۔ پھر درختار کی عبارت ہے: اگر سکھانے</p>	<p>فتعم و ما دون الایہ قرآن فیینتع کالایہ ^۱ اه وتبعهما البحر ثم ش۔ ورأيتني علقت عليه مانصهـ اقول بالحق فـ لا يقيس المسألة على المسألة بل يريد ان الاحاديث انجام حرمـت على الجنب قراءة القرآن وقد علمـنا ان قراءة مادون الایہ لاتعد قراءة القرآن شرعاً والا لجازـت به الصلاة لان قوله تعالى فـاقرءوا ما تيسـر من القرآن قد فرض القراءة من دون فصل بين قليل وكثير مع تـاكيد الاطلاق بما تيسـر و حينئذ لاحجة لكم في اطلاق الاـحاديث فـافهمـ اه ^۲۔</p> <p>ثم لما قال شرط ^۳ الدر لـوـقصد</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

فـ: تطفل على الحلية والبحروش۔

^۱ آخر الرائق کتاب الطمارۃ، باب الحضنی ایج ایم سعید کپنی کراچی ۱۹۹۷/۱

^۲ جد المختار علی ردمختار کتاب الطمارۃ، مجمع الاسلامی مبارکبور ہند ۱۷/۱

التعليم ولقن کلمة کلمة حل في الاصح¹ وكتب عليه شهدا على قول الكرخي وعلى قول الطحاوی تعلم نصف آية نهاية وغيرها ونظر فيه في البحر بان الكرخي قال باستواء الآية وما دونها في المنع واجاب في النهر بان مراده بما دونها مابه يسمى قارئاً وبالتعليم کلمة کلمة لا يعد قارئاً² اهـ
كتبت عليه اقول هذا فـ يؤيد کلام المحقق فانکم ايضاً لم تنظروا ههنا الى ان الاحادیث لم تفصل بين القليل والكثير وانما مفزعكم فيه الى ان من قرأ کلمة لا يعد قارئاً مع ان تلك الكلمة ايضاً بعض القرآن قطعاً فکذلک هم يقولون ان من قرأ ما دون الآية لا يعد قارئاً ايضاً والا لكان مبتلا لقوله

کا قصد ہو اور ایک ایک کلمہ بول کر سکھائے تو بر قولِ اصح جائز ہے۔ اس پر علامہ شامی نے لکھا: یہ حکم امام کرخی کے قول پر ہے۔ اور امام طحاوی کے قول پر نصف آیت سکھائے۔ نہایہ وغیرہ۔ اس پر بھرنے یہ کلام کیا کہ امام کرخی کے نزدیک آیت اور مادون الآیۃ یہ دونوں ہی عدم جواز میں برابر ہیں۔ نہر میں اس کا یہ جواب دیا کہ مادون الآیۃ سے ان کی مراد اس قدر ہے جتنے سے اس کو قراءت کرنے والا کہا جاسکے اور ایک ایک کلمہ سکھانے سے اس کو قراءت کرنے والا شمارہ کیا جائے گا اہ اہ۔ اس پر میں نے یہ حاشیہ لکھا: اقول اس سے کلام محقق کی تائید ہوتی ہے۔ اسی لئے کہ یہاں آپ حضرات کی نظر بھی اس طرف نہیں کہ احادیث میں قلیل و کثیر کے درمیان کوئی تفریق نہیں بلکہ یہاں آپ نے صرف اس کا سہارا لیا ہے کہ جس نے ایک کلمہ پڑھا سے قاری شمار نہیں کیا جاتا باوجودیک وہ کلمہ بھی قطعاً بعض قرآن ہے۔ اسی طرح وہ حضرات بھی کہتے ہیں کہ جس نے مادون الآیہ پڑھا سے بھی قراءت کرنے والا شمار نہیں کیا جاتا ورنہ وہ ارشاد

فـ: تطفل على النہروش۔

¹ الدر المختار کتاب الطهارة مطبع مجتبی دہلی ۱/۲۳۳

² رؤالمختار کتاب الطهارة دار احیاء التراث العربي بیروت ۱/۱۲۲

<p>باری تعالیٰ فاقرہ امّا تیسر منہ کی بجا آوری کرنے والا قرار پاتا اور مادون الایہ بمعنی مذکور سے نماز کا جواز لازم ہوتا۔ حالانکہ یہ ہمارے اور آپ کے اجتماعی حکم کے برخلاف ہے اس۔ پھر علامہ شامی لکھتے ہیں: یہ صورت رہ گئی کہ اگر وہ کلمہ پوری ایک آیت ہو جیسے صَ اور قَ تو کیا حکم ہے؟ علامہ نوح آفندی نے بعض حضرات سے نقل کیا ہے کہ جواز ہونا چاہئے۔ میں کہتا ہوں اور مدحامتان میں عدم جواز چاہئے۔ تسلیم کرو اس۔ اس پر میں نے یہ حاشیہ لکھا: اقول: اُس قول کی نیاد پر اس کی وجہ ظاہر ہے کیونکہ وہ اتنی مقدار پڑھنے سے قراءت کرنے والا شمارہ ہو گا اور نہ اس سے نماز جائز ہوتی۔ اور اسی سے اس کی وجہ ظاہر ہو جاتی ہے جو علامہ شامی نے مدحامتان میں بحث کی ہے کیوں کہ اس سے حضرت امام کے نزدیک نماز مختصر و شرح جامع صغیر میں امام اسی بجاتی گئے ہیں اور مذہب امام</p>	<p>تعالیٰ فاقرہ امّا تیسر منہ ولزمر جواز الصلاۃ بما دون الایة^۱ بالمعنى المذکور وهو خلاف ما اجمعنا عليه اه۔</p> <p>ثم لما قال ش بقى ما لو كانت الكلمة اية كص وق نقل نوح افندى عن بعضهم انه ينبغي الجواز اقول: وينبغى عدمه في مدها متان تأمل^۲ اه۔</p> <p>كتبت عليه اقول: فـ وجهه على ذلك ظاهر فأنه لا يعد بهذا قارئاً والا لجازت الصلوة به وبه يظهر وجه مباحث العلامة المحشى في "مدها متان" فأنه تجوز به الصلاة عند الامام على ما مشى عليه ملك العلماء في البدائع والامام الاسبييجابي في شرح المختصر وشرح الجامع الصغير من دون حكاية</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

فـ: معروضة اخرى على العلامة شـ.

¹ بد المختار على رد المحتار كتاب الطهارة لمجمع الالامي مباركبور هند ۱/۸۸

² رد المحتار كتاب الطهارة دار احياء التراث العربي بيروت ۱/۲۶

رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر اس میں کسی خلاف کی کوئی حکایت بھی نہیں۔ ان سب سے اُس بیان کی تائید ہوتی ہے جو ہم نے کلام محقق علیہ الرحمہ کی تقریر میں پیش کیا ہے میرا حاشیہ ختم ہوا۔ یہ سب ان حضرات کی تقریرات کے مطابق ان کے ساتھ کلام تھا۔ اور میں کہتا ہوں۔ وباللہ التوفیق۔ یہ اعتراض نہرو شامی کے کلام پر صرف اس لئے متوجہ ہوا کہ ان حضرات نے مذہب امام کرخی کو ایسے معنی پر محمول کیا جس سے وہ امام طحاوی کے قول کی طرف راجع ہو گیا۔ ہم نے تو قصر تحقیق کی بنیاد اس پر رکھی ہے کہ جتنے سے بھی اسے قریات کرنے والا شمار کیا جائے اس کا پڑھنا بالاتفاق جائز نہیں اگرچہ وہ بعض آیت ہی ہو۔ اور اس پر امام ابو جعفر طحاوی کے قول کی توجیہ فرمانے والے اُن تینوں بزرگوں (فخر الاسلام، رضی الدین، حضرت محقق) کا کلام بھی شاہد ہے جیسا کہ ہم نے پیش کیا۔ امام طحاوی کا قول اختیار کرنے والے یہ فخر الاسلام ہیں جو اس بات کی تصریح فرمائے ہیں کہ کسی لمبی آیت کا اتنا حصہ جو ایک آیت کی طرح ہو، پڑھنا جائز نہیں۔ تو

خلاف فیہ علی مذهب الامام رضی اللہ تعالیٰ عنہ وكل ذلك يؤيد ما قدمنا في تقرير کلام المحقق اهم معلقت عليه¹
و هذا كله کلام معهم على ما قرروا أنا أقول: فـ و
بالله التوفيق إنما توجه هذا على کلام النهروش
لانهما حملوا مذهب الكرخي على ماؤل به الى قول
الطحاوي فانا ثبتنا عرش التحقيق ان
ما يعبد به قارئ لا يجوز وفقا ولو بعض آية وقد
شهد به کلام أولئك الاعلام الثلاثة الموجهين
قول ابي جعفر كمساعدت وهذا فخر الاسلام
المختار قوله مصرح بعدم جواز بعض آية
طويلة يكون كافية فأن كان ابو الحسن ايضا لا
يمنع الاما يعبد به قارئ الم يبق

فـ: تطفل آخر على النهرو ثالث على شـ.

¹ جد المختار على رد المحتار في كتاب الطصار (المجمع الإسلامي مبارڪبور (ہند) ۱/۸۸)

اگر امام ابوالحسن کرنخی بھی صرف اسی کو ناجائز کہتے ہیں جس سے اس کو قریات کرنے والا شمار کیا جائے تب تو کوئی اختلاف ہی نہیں رہ جاتا۔ تو صحیح وہ ہے جس کی تصریح صاحب حلیہ نے فرمائی اور بحر نے ان کا اتباع کیا کہ امام کرنخی کی ممانعت اپنے خاص اطلاق و عدم تقيید پر باقی ہے اس شرط کے ساتھ کہ قریات بہ نیتِ قرآن ہو اور امیر المؤمنین علی المرتضیؑ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا نص سُن چکے کہ بحالتِ جنابت "ایک حرف بھی" نہ پڑھو۔

حلیہ میں کہا: نہایہ وغیرہ میں مذکور ہے کہ جب معلمہ حاضر ہو تو اسے چاہئے کہ بچوں کو ایک ایک کلمہ سکھائے اور دو کلموں کے درمیان فصل کر دے، یہ حکم امام کرنخی کے قول پر ہے۔ اور امام طحاوی کے قول پر یہ ہے کہ نصف آیت سکھائے، انتہی۔ صاحب حلیہ لکھتے ہیں: میں کہتا ہوں امام کرنخی کے قول پر تفریع مذکور محل نظر ہے اس لئے کہ وہ اس کے قائل ہیں کہ آیت اور مادون الایہ دونوں ہی کو بقصد قرآن پڑھنا منع ہے جیسا کہ گزرا، تو ان کے نزدیک حاضرہ کو بے قصد قرآن ایک کلمہ بھی زبان پر لانے سے ممانعت ہو گی اس لئے کہ مادون الایہ اس پر بھی صادق ہے۔ یہ گفتوں اس صورت میں ہے جب کہ ایک کلمہ کامل آیت نہ ہو، اگر ایسا ہو جیسے مُدْهَّأً مُثْنٰٰ^{۲۰} تو ممانعت اور زیادہ ظاہر ہے۔

الخلاف فالصحيح مأنص عليه في الحليلة وتبعه البحر ان منع الكرخي مبقى على صرافة ارساله ومحوضة اطلاقه بعد ان تكون القراءة بقصد القرآن وقد سمعت نص امير المؤمنين المرتضى رضي الله تعالى عنه ولا حرف واحدا۔

قال في الحليلة المذكور في النهاية وغيرها اذا حاضرت المعلمة في ينبغي لها ان تعلم الصبيان الكلمة وقطع بين كلمتين على قول الكرخي وعلى قول الطحاوی تعلم نصف اية انتهي، قال قلت وفي التفريع المذكور على قول الكرخي نظر فإنه قائل باستوا الاية وما دونها في المنع اذا كان بقصد القرآن كما تقدم فهي حينئذ عنده مبنوعة من ذكر الكلمة بقصد القرآن لصدق مادون الاية عليها وهذا اذا لم تكن الكلمة اية فان كانت كذلك فالممنع اظاهر

<p>اگر یہ سوال ہو کہ شاید اس قائل کی مراد یہ ہو کہ تعلیم مذکور قرأت قرآن کے علاوہ کسی اور نیت سے ہو۔ تو میں کہوں گا ظاہر ہے کہ ایسی صورت میں امام کرنی ایک کلمہ ہونے کی شرط نہیں رکھتے بلکہ اسے جائز کہتے ہیں اگرچہ نصف آیت سے زیادہ ہو، اس کے بعد کی پوری آیت نہ ہو۔ ہاں ایک ایک کلمہ کی قید شاید اس لئے ہو کہ سکھانے میں عموماً یہی ہوتا ہے یا اس لئے کہ اتنے سے ضرورت پوری ہو جاتی ہے تو اس سے زیادہ کا دروازہ کھولنے کی حاجت نہیں اھ۔</p>	<p>فَإِنْ قَلْتَ لِعَلَّ مَرَادَهُ هَذَا الْقَائِلُ التَّعْلِيمُ الْمَذْكُورُ بِنِيَةٍ غَيْرِ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ قَلْتَ ظَاهِرَانِ الْكَرْخِي حِينَئِذٍ لَيْسَ بِمُشَرِّطٍ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ كَلْمَةً بِلِ يَجِيِّزُهُ وَلَا كُثْرَةُ مِنْ نَصْفِ آيَةٍ بَعْدَ أَنْ لَا يَكُونَ آيَةً نَعْمَ لِعَلَّ التَّقْيِيدَ بِالْكَلْمَةِ لِكُونِهِ الْغَالِبُ فِي التَّعْلِيمِ أَوْ لِأَنَّ الْحُرْكَةَ تَنْدَعُ فَلَا حَاجَةٌ إِلَى فَتْحِ بَابِ الْمَزِيدِ عَلَيْهِ^۱ اھ۔</p>
<p>اقول: اس کی ایک تیسری صورت بھی ہے جو اول کے مثل یا اس سے بھی خوب تر ہے۔ وہ یہ کہ دو کلموں کے مرکب میں بارہا یہا ہو گا کہ غیر قرآن کی نیت ہی نہ ہو پائے گی جیسے ارشاد باری تعالیٰ: أَنَّ اللَّهُ (میں خدا ہوں) اور یہ ارشاد: فَاعْبُدُنِي^۲ (تو میری عبادت کر) اور یہ فرمان: عَصَى آدُمُ، كَفَرَ بِرَبِّهِ وَأَخْرَجَ إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا يَنْزَهُنِي^۳ (ت)</p>	<p>أَقُولُ: وَلَهُ عَلَيْهِ مُلِحُّ ثَالِثٍ مُثْلُ الْأَوَّلِ أَوْ حَسْنٍ وَهُوَ أَنَّ الْمَرْكَبَ مِنْ كَلْمَتَيْنِ رَبِّيَا لَاتَّجَدُ فِيهِ نِيَةٌ غَيْرُ الْقُرْآنِ كَقُولَهُ تَعَالَى أَنَّ اللَّهُ^۲ وَقُولَهُ تَعَالَى فَاعْبُدُنِي^۳ وَقُولَهُ تَعَالَى عَصَى آدُمُ^۴ فَإِنْ مَنَّ قَالَهُ فِي غَيْرِ التَّلَاوَةِ</p>

عَلَيْهِ: ذَكْرَتِهِ مَمَاشَةً وَسِيَاقَ انَّ الْوَجْهَ عِنْدِي الثَّالِثُ
کَمِيرے نزدیک باوجہ ثالثی ہے ۱۲امنہ (ت)
اہمنہ

^۱ حلیۃۃ محلی شرح منیۃۃ المصلی

^۲ القرآن الکریم ۳۰/۲۸

^۳ القرآن الکریم ۱۳/۲۰

^۴ القرآن الکریم ۱۲/۲۰

جو اس طرح کہے گمراہ ہو جائے، اور قرآنی مفردات میں سے کوئی ایسا نہیں کہ اس کا قرآن ہونا ہی متعین ہو اور انسانی بول چال کے مقامات میں آنے کے قابل نہ ہو تو وہ ذکر کیا جو زیادہ عام اور زیادہ کافی ہو اور جس میں ادراک معنی کی حاجت نہ ہو اور اس میں کوئی خرابی نہیں یہاں تک کہ جستا خصوصاً پر دہشتین عورتوں کے لئے بھی۔

صاحب حلیہ نے جو افادہ کیا بہت عمدہ و با وقت کلام ہے مگر یہ کہ میں کہتا ہوں "اس کے بعد کہ پوری آیت نہ ہو" یہ کہنے کی کوئی وجہ نہیں۔ اس لئے کہ جو غیر قرآن کی نیت سے ہو اس میں یہ قید نہیں کہ ایک آیت سے کم ہو، اور آیت و مادوں الایہ ہر ایک بھی غیر قرآن کی نیت کے قابل ہوتا ہے اور بھی نہیں ہوتا، جیسے آیۃ الکرسی، اور وہ بعض مکمل ہے جو ہم نے تلاوت کئے تو جو غیر قرآن کی نیت کے قابل ہو جائے اس کا پڑھنا صحیح ہے اگرچہ ایک آیت ہو اور جو ایسا نہ ہو اسے پڑھنا درست نہیں اگرچہ ایک آیت سے کم ہو۔

اور صاحب حلیہ نے سورہ فاتحہ سے متعلق جو بحث کی ہے اور یہاں کہ شادوٰ عاکی نیت سے اس میں تغیر نہیں ہوتا اس لئے کہ خصوصیت قرآنیہ اسے قطعاً لازم ہے۔ کیوں کہ نہ ہو جب کہ

فقد غوی بخلاف المفردات القرانیة فليس شيئاً منها بحیث یتعین للقرانیة ولا يصلح الدخول في مجاہری المحاورات الانسانیة فذکر ما هو اعم واکفى ولا يحتاج الى ادراک المعنی ولا غائلة فيه اصلاً حتى للجهال لاسيما النساء المخدرات في الجھاں۔

وهذا (أى إفادة في الحلية)^(۱۲) كيما ترى كلام حسن من الحسن بسكان غير اني اقول: لا وجہ فـ لقوله بعد ان لا يكون اية فـ ان مكان بنية غير القرآن لا يتقييد بما دون اية كيما تقدم وكل من اية وما دونهما قد يصلح لنية غيره وقدلا كاية الكرسي و الاباعض التي تلونا فيما صلح صلح ولو اية وما لا فلا ولو دونها۔

وما بحث في الفاتحة و عدم تغييرها بنية الثناء والدعاء ان الخصوصية القرانية لازمة لها قطعاً كيف لا و

فـ: تطفل على الحلية۔

یہ وہ قدر مُعْجز ہے جس سے تحدی واقع ہے۔ ظاہر ہے کہ یہ بحث ہر آیت میں جاری نہیں ہوتی تو پتہ نہیں کہ آیت کی قید لگانے پر ان کے لئے باعث کیا ہے (یعنی ان کے اس قول میں: اس کے بعد کہ پوری آیت نہ ہو) باجودیکہ خلاصہ سے انہوں نے اعتماد کے ساتھ خود ہی نقل کیا ہے کہ تم نظر اور لم یولد کے مثل میں جواز ہے۔ پھر سورہ فاتحہ کے مثل میں ان کی بحث کو اگر کچھ سہارا بھی مل جائے تو بھی کوئی بحث، نص کے خلاف فیصلہ نہیں کر سکتی۔

پھر یہاں سوال اور شایدی کے طور پر جوبات ذکر کی ہے کہ ”تعلیم میں امام کرخی کی مراد غیر قرآن کا قصد ہونے کی صورت میں ہے“ اس کو اس سے پہلے بطور جزم بیان کیا ہے اور کہا ہے کہ تعلیم میں بھی نیتِ قرآن نہ ہونا چاہئے اس کی وجہ ہم معنی واژہ کے لحاظ سے آگے بیان کریں گے اہ ماتن کی عبارت تھی: ”قرآن کی تہجی اور پچوں کو ایک ایک حرف سکھانا مکروہ نہیں“ اس پر حلیہ میں لکھا: ظاہر یہ حکم اسی صورت میں ہے جب نیتِ قرآن نہ ہو اور اگر اس سے قرآن کی نیت ہو تو مکروہ ہے اہ۔

هو معجز يقع به التحدى فلا يجرى في كل آية كما لا يخفى فلا ادرى ما الحال على التقىيد بها مع انه هو الناقل فـ عن الخلاصة معتبرا عليه جواز مثل ثم نظر ولم يولد ثم بحثه في مثل الفاتحة وان كان له تماسك فيما كان لبحث ان يقضى على النص۔

ثم ماذكره فـ ههنا سؤالا وتر جيا ان مراد الكرخي في التعليم ماذا نوى غير القرآن قد جزمه به من قبل قائلا ينبغي ان يشترط فيه (اي في التعليم) ايضا عدم نية القرآن لما سنذكره عن قريب معنى واثرا¹ اه وقال عند قول الماتن لا يكره التهجي بالقرآن والتعليم للصبيان حرقا حرقا هذافيما يظهر اذا لم ينوبه القرآن اما اذا نواه به فانه يكره² اه۔

فـ ا: تطفل آخر عليها۔

فـ ۲: مسئلہ: تعلیم کی نیت سے قرآن مجید قرآن ہی رہے گا صرف اتنی نیت جنب و حاضر کو کافی نہیں۔

¹ حلیۃ المکمل شرح نیۃ المصلی

² حلیۃ المکمل شرح نیۃ المصلی

اقول: یہی بے داغ، خالص حق ہے۔ تو صرف نیت تعلیم سے کوئی تغیر نہیں ہوتا کیوں کہ کسی شے کی تعلیم یہی ہے کہ اس شے کو دوسرے کے سامنے اس لئے پیش کرے کہ اس کا علم حاصل ہو جائے۔ توجب اس نے پڑھا اور تعلیم قرآن کی نیت کی تو یہ متفق ہو گیا کہ دوسرے کو بتانے سکھانے کے لئے اس نے قرآن پڑھنے کا قصد کیا۔ تو نیتِ تعلیم سے نیتِ قرآن میں کوئی تبدیلی نہیں ہوتی بلکہ اس کی اور تائید و تکید ہوتی ہے۔ تو درحقیقت میں نیتِ تعلیم کو غیر قرآن کی نیتوں میں شمار کرنا بے جا ہے، اس پر متتبہ رہنا چاہیے۔

اگر سوال ہو کہ جب نیتِ تعلیم سے کوئی تغیر نہیں ہوتا تو کیا وجہ ہے کہ نمازی اگر اپنے امام کے علاوہ کسی اور کو لقمہ دے دے تو اس کی نماز فاسد ہو جاتی ہے حالانکہ وہ بھی تعلیم ہی ہے اور قریءۃ قرآن مفسد نماز نہیں، میں کہوں گا فاسد نماز کا سبب یہ نہیں ہے کہ لقمہ دینے کی نیت سے قرآن میں تغیر ہو گیا بلکہ اس کا سبب یہ ہے کہ غیر امام کو لقمہ دیا اعمال نماز میں نہیں اور یہ عمل کثیر ہے اس لئے نماز کو فاسد کر دے گا۔ دیکھو اگر مصلیٰ سے کہا جائے فلاں

اقول: وهذا هو الحق الناصح فمجرد نية التعليم غير مغير فما تعليم شيء إلا القاعدة على غيره ليحصل له العلم به فإذاقرأ ونوى تعليم القرآن فقد أراد قراءة القرآن ليقلقيه ويلقنه فنية التعليم لا يغيره بل يقرره فيما وقع فـ في الدر المختار من عدة نية التعليم في نيات غير القرآن ليس في محله فليتنبهـ

فأنقلت نية التعليم ان لم تكن مغيرة فـ ما بال فتح المصلى على غير امامه يفسد صلاته وما هو الا التعليم وقراءة القرآن لافتسد الصلاة قلت ليس الفساد لان القرآن تغيير بنية الفتح بل لان الفتاح فـ على غير الامام ليس من اعمال الصلاة وهو عمل كثير فيفسد الا ترى فـ ان المصلى ان قيل له

فـ ا: تطفل علـ الدر المختارـ.

فـ ۲: مسئلہ: نمازی اگر اپنے امام کے سوا کسی کو قرآن مجید میں لقمہ دے گا نماز جاتی رہے گی

فـ ۳: مسئلہ: نمازی نماز میں ہے اس وقت کسی نے کہا فلاں آیت یا سورت پڑھ۔ اس نے اس کا کہا ماننے کی نیت سے پڑھی نماز جاتی رہے گی۔

آیت پڑھو، اس نے اس کے حکم کی بجا آوری کے لئے پڑھا تو اس کی نماز فاسد ہو گئی باوجودیکہ اس نے قرآن ہی پڑھا۔
وباللہ التوفیق۔

اب اس پر کلام رہ گیا جو امام ابن الہمام نے توجیہ کی اور ہم نے جوان کے مقصد کی تقریر کی تو اس کا بہت عمدہ جواب وہ ہے جو حلیہ میں مذکورہ جواب اول کے بعد نقل کیا وہ لکھتے ہیں: باوجودیکہ یہ جواب بھی دیا گیا ہے کہ دونوں میں احتیاط پر عمل ہے وہ یہ کہ نماز میں عدم جواز ہے اور جنب کے لئے پڑھنے کی مناعت ہے اس۔

اقول: اس کی تقریر یہ ہے کہ حضرت امام اور صاحبین رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے درمیان فرض قرایت کی مقدار میں اختلاف ہے صاحبین نے فرمایا تین چھوٹی آیتوں یا تین آیتوں کے برابر، ایک لمبی آیت کی قرایت فرض ہے اس لئے کہ عرف میں اس کے بغیر اسے قرایت کرنے والا نہیں کہا جاتا اور امام نے فرمایا بلکہ ایک آیت پڑھنا فرض ہے جب کہ وہ اس میں سے نہ ہو جو لوگوں کی بول چال میں جاری ہے اور جو ان کی باہمی گفتگو کے مشابہ ہے جیسے "شم نظر"۔ کیوں کہ جب اس شرط کے ساتھ کوئی آیت پڑھے گا تو عرفًا سے قرایت کرنے والا شمار کیا جائے گا مخالف اس کے جو ایک آیت سے کم ہو اسی معنی میں جو ہم نے پہلے بیان کیا۔ تو وہ اس کی وجہ سے اگرچہ حقیقت قرایت کرنے والا ہے مگر عرفًا سے قرایت کرنے والا

اقرا ایة کذا فقرأ امثلاً لامرہ فسدت صلاتہ مع انه لم يقرأ إلا القرآن۔ وبالله التوفيق
بقي الكلام على توجيه الامام ابن الہمام وما ذكرنا له من تقرير المرام فلننعم الجواب عنه ما نقله في الحلية بعد الجواب الاول المذكور اذ قال مع انه قد اجتب ايضاً بالأخذ بالاحتياط فيهما وهو عدم الجواز في الصلاة والمنع للجنب¹ اهـ

اقول: تقریرہ ان الامام وصحابیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اختلفوا فی فرض القراءۃ فقاً لاثلث قصار او ایة طویلة ای ما یعدل ثلثاً لانه لا یسی فی العرف قارئاً بدو نه و قال بل ایة ای اذا لم تکن میا یجری فی تحاور النّاس و یشبه تکلمہم فیما بینہم کشم نظر فانہا اذا كانت كذلك عدق قارئاً عرفاً بخلاف مادون الایة بالمعنى الذي اعطینا من قبل فهو وان كان به قارئاً حقيقة لا یعد قارئاً عرفاً فتطرقت الشبهة

¹ حلیۃ المکمل شرح منیۃ المصلی

شمار نہیں کیا جاتا۔ تعریف کی جہت سے اس کے بری الذمہ ہونے میں شبہ راہ پا گیا۔ اسی طرح اس کی خود محقق حلی نے تقریر کی ہے اور فرمایا ہے کہ باری تعالیٰ کے ارشاد ماتیسر کا تقاضا یہ ہے کہ مادون الایم سے بھی نماز ہو جائے اور یہی حضرت ابن عباس کا قول ہے انہوں نے فرمایا تمہیں قرآن سے جو بھی میر آئے پڑھا اور قرآن میں سے کچھ بھی قلیل نہیں۔ مگر یہ ہے کہ مادون الایم نص سے خارج ہے اس لئے کہ مطلق اسی کی طرف پھرتا ہے جو ماہیت میں کامل ہوا اور مادون الایم سے اس کو عرقاً قریات کرنے والا شمار نہیں کیا جاتا تو اس پر جواز ہوا اس سے وہ یقینی طور پر عہدہ برآنہ ہوا، اس لئے کہ اس پر جزم نہ ہوا کہ یہ مقدار، قدر لازم کے افراد سے ہے تو اتنے سے وہ بری الذمہ نہ ہوا، خصوصاً جب کہ یہ مقام احتیاط ہے۔ بخلاف کامل آیت کے، کہ اسے پڑھنے کی وجہ سے اس پر قریات کرنے والے کا اطلاق ہوتا ہے۔ (تو حضرت امام اور صاحبین کے درمیان) اختلاف کی بنیاد اس پر ہے کہ چھوٹی آیت پڑھنے سے عرقاً سے قریات کرنے والا شمار کیا جاتا ہے یا نہیں؟ صاحبین نے فرمایا: نہیں، اور امام نے فرمایا: ہاں۔ اور اسرار میں ہے کہ قولِ صاحبین میں احتیاط ہے اس لئے کہ ارشاد باری لم یلد۔ اور۔ ثم نظر۔ بطور قرآن متعارف نہیں اور درحقیقت یہ قرآن ہے۔ تو حقیقت کا اعتبار

فی براءة الذمة من قبل العرف هكذا قررة هذا
المحقق نفسه وقال قوله تعالى ماتيسير مقتضاه
الجواز بدون الاية وهو قول ابن عباس فانه قال
اقرأ ماتيسير معك من القرآن وليس شيئاً من
القرآن بقليل الا ان مادون الاية خارج من
النص اذا المطلق ينصرف الى الكامل في الماهية
ولا يجزم بكونه قارئاً عرفاً به فلم يخرج عن
عهدة مالزمه بيقيين اذلم يجزم بكونه من
افراده فلم تبرء به الذمة خصوصاً والموضع
موضع الاحتياط بخلاف الاية اذيطلق عليه
قارئاً بها فالخلاف (اي بين الامام وصاحبيه)
مبني على الخلاف في قيام العرف في عدة قارئاً
بالقصيرة قالا لا وهو يمنع وفي الاسراف ماقالاه
احتياط فأن قوله لم يلد ثم نظر لا يتعارف
قراناً وهو قرآن حقيقة فمن حيث الحقيقة حرم
على الحائض والجنب

<p>کر کے حائض و جنب پر اس کی قرایت حرام رکھی گئی اور عرف کا لحاظ کر کے ہم نے اس سے نماز جائز نہ کی، تاکہ دونوں مسئللوں میں ہمارا عمل احتیاط پر رہے اسے مختصر۔</p> <p>تو باری تعالیٰ کے ارشاد : فَاقْرَءُوا مَا يِئِسَّ مِنَ الْقُرْآنِ میں مادون الآیہ کو اطلاق کا شامل نہ ہونا سے مستلزم نہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشاد ایقرا الجنب و لا الحائض شيئاً من القرآن (جب اور حائض قرآن سے کچھ بھی نہ پڑھیں) میں بھی اطلاق اسے شامل نہ ہو بلکہ دلیل کا تقاضا یہ ہے کہ یہاں شامل ہوا اور یہاں شامل نہ ہو۔</p> <p>تم اقول : مخفی نہیں کہ اگر "یہاں" (مسئلہ جنب میں) بنائے کار اس پر ہوتی جس کی وجہ سے اس کو عرفاً قرایت کرنے والا شمار کیا جائے تو لازم تھا کہ صاحبین کے نزدیک جنب اور حیض و نفاس والی کے لئے تین آیت سے کم بہ نیت قرآن پڑھنا جائز ہو۔ حالانکہ</p>	<p>و من حيث العرف لم تجز الصلاة به احتياطاً فيهما^۱ اه مختصرًا</p> <p>فعدم تناول الاطلاق مادون الآية في قوله تعالى فَاقْرَءُوا مَا يِئِسَّ مِنَ الْقُرْآنِ^۲ لا يستلزم عدم تناوله له في قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يقرئ الجنب ولا الحائض شيئاً من القرآن^۳ بل قضية الدليل هو التناول ههنا والخروج ثمـهـ.</p> <p>ثم اقول: لا يخفى^۴ عليك ان لوبنی الامر ههنا على ما ياعد به قارئاً عرفاً لزما ان يحل عند الصاحبين للجنب واختييه قراءة مادون ثلاثة ايات بنية القرآن ولا قائل به فتحققـ</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

فـ: تطفل على الفتح۔

^۱ فیqh القیری رکتاب الصلوٰۃ فصل فی القراءۃ مکتبۃ نوریہ رضویہ سکھر ۲۹۰/۱

^۲ القرآن الکریم ۲۰/۷۳

^۳ سنن الترمذی ابوب الطہارۃ باب ماجاہ فی الحب و الحائض لخ حدیث ۱۳۱ دار الفکر بیروت ۱۸۲/۱، سنن ابن ماجہ باب ماجاہ فی قراءۃ القرآن علی

غیر الطہارۃ ایجام سعید کمپنی کراچی ص ۲۲

<p>کوئی اس کا قائل نہیں۔ تو ثابت ہوا کہ امام کرخی ہی کا قول روایت و درایت دونوں لحاظ سے ارجح ہے، اور ساری حمد خدا کے لئے ہے جو ہدایت کامالگ ہے۔</p> <p>لیکن محقق جبی (صاحب غنیہ) پر تعجب ہے کہ وہ اس طرف مائل ہیں جس کے بارے میں میں نے ہمکہ اس کا کوئی قائل نہیں۔ مذکورہ بالاسطور لکھنے کے بعد میں نے غنیہ میں دیکھا کہ وہ لکھتے ہیں: آیت کے ساتھ یہ قید ہونی چاہئے کہ ایسی چھوٹی آیت جس سے ذرا کم ہو تو وہ آیت تین چھوٹی آیتوں کے بقدر نہ ہو اس لئے کہ جب وہ سورہ کوثر کے بقدر پڑھے اگرچہ وہ ایک آیت سے کم ہی ہو تو اس کی وجہ سے وہ قرأت کرنے والا شمار ہو گا یہاں تک کہ اس سے اس کی نماز ہو جائے گی۔</p> <p>لیکن جو دُعا اور شناکے طور پر ہو تو وہ قرآن نہیں اس لئے کہ اعمال کا مدار نیتوں پر ہے اور الفاظ میں اختلال ہوتا ہے تو نیت کا اعتبار ہوا۔ اسی لئے اگر اسے نماز میں بہ نیتِ دُعا و شناپڑھا تو نماز درست نہ ہو گی اہ۔</p> <p>اقول اولاً: ان کی بحث اس کے خلاف واقع ہے جو امام فخر الاسلام کی شرح جامع صغير میں منصوص ہے اس لئے کہ انہوں نے لمبی</p>	<p>ان قول الکرخی ہو الارجح روایة و درایة والحمد لله ولی الهدایۃ۔</p> <p>ولكن العجب من المحقق الحلبي كتب هذا شم رأيت في غنيته مآل الى ماقلت ان لا يتأل به حيث قال وينبغى ان تقييد الاية بالقصيرة التي ليس مادونها مقدار ثلاث ايات قصار فأنه اذا قرأ مقدار سورة الكوثر بعد قارئاً وان كان دون اية حتى جازت به الصلاة واما ما على وجه الدعاء والثناء فلانه ليس بقرآن لانه الاعمال بالنيات واللفاظ محتملة فتعتبر النية ولذا الوقر اذلك في الصلاة بنية الدعاء والثناء لاتصح به الصلاة ¹ اهـ</p> <p>اقول اولاً: وقع بحثه على خلاف المنصوص في شرح الجامع الصغير للإمام فخر الإسلام فأنه</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ف۔ تطفل على الغنية۔

¹ غنیہ المسمی شرح منیہ المصلی بحث قرآن القرآن للجنب سہیل الیڈمی لاہور ص ۷۵

آیت کے بعض کو ایک آیت کے مثل شمار کیا ہے تین آیت کے مثل نہیں جیسا کہ گزر۔

ثانیاً: قول امام سے عدول کر کے تین آیت کی فرضیت میں قول صاحبین کی طرف آگئے۔ اگر اس میں انہوں نے احتیاط کی رعایت کی ہے کیوں کہ اسرار کے حوالہ سے گزر اکہ قول صاحبین میں احتیاط ہے تو خود اسرار ہی کے حوالہ سے یہ بھی گزر اکہ یہ نماز کے بارے میں ہے اور مسئلہ جنوب میں احتیاط مناعت میں ہے۔ اسے اسی طرح غنیمہ میں نقل بھی کیا ہے۔

ثالثاً: نماز میں قرات بہ نیت شنا ہو تو نماز نہ ہوگی، یہ مسئلہ انہوں نے منصوص کے برخلاف ذکر کیا کیوں کہ بحر میں امام خاصی کی تو شیخ سے منقول ہے کہ جب پہلی دونوں رکعتوں میں سورہ فاتحہ کی قرات بہ نیت دعا کرے تو علماء نے نص فرمایا ہے کہ اس سے نماز ہو جائے گی اہ۔ اور تجنبیں سے نقل ہے کہ جب نماز میں بہ نیت شنا فاتحہ الکتاب کی قرات کرے تو نماز باہر ہے اس لئے کہ قرات اپنے محل میں پائی گئی تو نیت سے اس کا حکم نہ بدے گا اہ۔ اسی کے مثل درختار میں بھی ہے۔ ہاں بحر میں قتبیہ سے نقل کیا ہے کہ اس

اعتبر کون بعضہا کا یہ لاکٹھ کیا تقدم۔

وثانیاً: عدل ف' عن قول الامام الى قولهما في افتراض ثلث فان راعي الاحتياط لمامر عن الاسرار ما قاله احتياط لمامر عن الاسرار نفسها ان ذلك في الصلاة اما في مسألة الجنب فالاحتياط في المنع وقد نقله هكذا في الغنية۔

وثالثاً: ماذكر ف' من عدم الاجزاء فـ اذاقرأ في الصلاة بنية الثناء خلاف المنصوص ايضاً في البحر عن التوشیح عن الامام الخاصی اذاقرأ الفاتحة في الاولیین بنية الدعاء نصوا على انها مجرئة^۱ اه وعن التجنیس اذا قرأ في الصلاة فاتحة الكتاب على قصد الثناء جازت صلاتہ لانه وجدت القراءة في محلها فلا يتغير حکیمها بقصد^۲ اه و مثله في الدر نعم نقل في البحر عن القنية

فـ ۲: تطفل ثالث عليهما۔

فـ ۱: تطفل آخر عليهما۔

فـ ۳: مسئلہ: نماز میں سورۃ فاتحہ یا سورۃ پڑھی اور قراءت کی نیت نہ کی دعا و شنا کی نیت کی جب بھی نماز ہو جائے گی۔

¹ البحر الرائق کتاب الطهارة باب الحیض ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲۰۰۱

² البحر الرائق کتاب الطهارة بباب الحیض ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲۰۰۱

<p>نے اس بارے میں اختلاف ذکر کیا ہے اور شرح شمس الائمه کا شناس (رمز) دے کر لکھا ہے کہ وہ قرأت کی جگہ کافی نہ ہو سکے کی اہ۔ اور معلوم ہے کہ قتبیہ کتب معتمدہ کے مقابلہ میں نہیں آسکتی اور زادہ نقل میں بھی ثقہ نہیں جیسا کہ علماء نے اس کی تصریح فرمائی ہے۔ اور خدا نے برتری کو خوب علم ہے۔</p>	<p>انہا ذکرت فیه خلافاً ورقیت لشرح شمس الائمه انہا لاتنوب عن القراءۃ^۱ وانت تعلم ان القنبیة لاتعارض المعتمدات والزاہدی غیر موثوق به فی نقله ایضاً کما نصوا علیہ والله تعالیٰ اعلم۔</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

تنبیہ ۱: عیون امام فقیر ابواللیث کی عبارت کہ صدر کلام میں گزری جس میں فرمایا تھا کہ فاتحہ وغیرہ آیات دعا بہ نیت دعا پڑھنے میں حرج نہیں نہر الفاقع میں اُس سے یہ استنباط فرمایا کہ یہ حکم صرف انہی آیات سے خاص ہے جن میں معنی دعا و شاہوں ورنہ مثلًا سورہ لہب وغیرہا گر بنیت غیر قرآن پڑھے تو ظاہر گاروانہ ہونا چاہئے۔

<p>ان کے الفاظ یہ ہیں: آیات میں معنی دعا ہونے کی قید سے بظاہر یہی مفہوم ہوتا ہے کہ جو آیات ایسی نہ ہوں۔ جیسے سورہ ابی لہب۔ اس میں غیر قرآن کی نیت اثر انداز نہ ہو گی مگر اس کی تصریح کلام علماء میں میری نظر سے نہ گزری۔ (ت)</p>	<p>حيث قال ظاهر التقييد بالآيات التي فيها معنى الدعاء يفهم ان مالييس كذلك كسورۃ ابی لہب لا یؤثر فيها قصد غير القرآنیة لم ار التصریح به في کلامهم^۲۔</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

علامہ شامی نے منہجۃ الخالق ورد المحتار میں اس کی تائید فرمائی کہ:

<p>علماء نے تصریح فرمائی ہے کہ کتابوں میں مفہوم معتبر ہوتا ہے اہ۔ منہجۃ الخالق کے الفاظ یہ ہیں: مفہوم کا اعتبار ہوتا ہے جب تک اس کے خلاف کی تصریح نہ ہو۔ (ت)</p>	<p>قد صرحاوا ان مفاهیم الكتب حجة^۳ اہ ولفظ البنحة المفہوم معتبر مالم يصرح بخلافه^۴ اہ</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------

^۱ البحر الرائق کتاب الطمارۃ باب الحیض ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲۰۰۱

^۲ انہر الفاقع شرح کنز الدقائق کتاب الطمارۃ باب الحیض قدی کتب خانہ کراچی ۱۳۳۱

^۳ رد المحتار کتاب الطمارۃ دار الحکیم ارثاث العربی یبر و ت ۱۹۶۱

^۴ منہجۃ الخالق علی البحر الرائق کتاب الطمارۃ باب الحیض ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۹۹۹

اقول اولاً: خلاصہ فہرستہ و محرم میں ہے:

اور یہ وجیز کے الفاظ ہیں: لیکن جب ثناء یا کوئی کام شروع کرنے کی نیت سے پڑھے تو صحیح قول پر مانعت نہیں۔ (ت)	وهذا لفظ الوجيز أ ما اذا قصد الثناء او فتح امر فلا في الصحيح ^۱ - .
------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------

در مختار میں ہے:

اگر دُعا یا ثناء یا کسی کام کے شروع کرنے کی نیت ہو تو جائز ہے۔ (ت)	فلو قصد الدعاء او الثناء او فتح امر حل ^۲ - .
--------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------

یہاں تو ہمہ سکتے ہیں کہ بعد تنقیح افتتاح کا حاصل دعا و ثناء جدنا ہو گا مگر خلاصہ و حلیہ و محرم میں ہے:

(احکام حیض میں سے) قرأت القرآن کی حرمت بھی ہے مگر جب ایسی چھوٹی آیت ہو جو بول چال میں زبان پر آتی رہتی ہے جیسے ارشاد باری تعالیٰ: ثم نظر يا۔ ولم يولد ^۳ (ت)	وحرمة قراءة القرآن (ای من احکام الحیض) الا اذا كانت ایة قصيرة تجري على اللسان عندنا لكلام كقوله ثم نظر يا۔ ولم يولد ^۳ اه
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

یعنی جبکہ قرأت القرآن کی نیت نہ ہو اور اپنے کلام میں پوری آیت سے موافقت واقع ہو جائے مثلاً زید کی حکایت حال میں کہا: ثم نظر زید (پھر زید نے نظر کی۔ ت) یا کسی ہندہ کے حمل کو پوچھا کہ پیدا ہوا؟ کہا مأوضع و لم يولد بعد (نہیں پیدا کیا اور لم يولد بعد میں کہا۔ ت) تو اس میں حرج نہیں اگرچہ ثم نظر بالاتفاق اور ولم يولد علی الخلاف پوری آیتیں ہیں اس لئے کہ بہ نیت قرآن نہ کہی گئیں یہاں سے صراحتاً ظاہر کہ جواز کیلئے عدم نیت قرآن کافی ہے خاص نیت دعا یا ثناء ضرور نہیں کہ ان صورتوں میں دعا و ثناء کہاں! یوں ہی اگر نقل حدیث میں کہا محمد رسول الله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

ف۔ تطفل علی النہروش۔

^۱ الفتاوی البرازیہ علی ہامش الفتاوی البندیہ کتاب اصولۃ الفصل الحادی عشر نورانی کتب خانہ پشاور ۱/۳۱

^۲ الدر المختار کتاب الطهارة مطبوع مجتبی دہلی ۱/۲۳

^۳ خلاصۃ الفتاوی کتاب الحیض الفصل الاول مکتبہ جیبیہ کوئٹہ ۱/۰۳۲

فرماتے ہیں اس کے جواز میں بھی شبہ نہیں اگرچہ محدث رسول اللہ ضرور رسول قرآن عظیم ہے اور یہاں نام اقدس مقصود نہ کہ دعا و ثناء لاجرم بحر سے گزرا

(یہ سب اس وقت ہے جب بہ نیتِ قرآن پڑھا ہو۔ (ت)	هذا كله اذا قرأ على قصد انه قرآن ^۱
(قرآن کا کوئی حصہ بہ نیتِ قرآن پڑھنا (اس کے لئے) حرام ہے۔ (ت)	يحرم قراءة القرآن بقصد ^۲

فانياً عيون فسماً تاماً مفاد مسلم کر آیاتِ دعاء میں نیتُ دعا ہی پر مدار ہے،

<p>وہ اس لئے کہ عبارتِ عيون میں نیت غیر قرآن کی صورت پیش کی گئی ہے وہ یہ کہ آیاتِ دعا بہ نیتِ دعا پڑھی جائیں اس کا مفاد یہ ہے کہ آیاتِ دعا پڑھنے کا جواز صرف اس صورت میں ہو گا جب وہ بہ نیتِ دعا پڑھی جائیں، نہ یہ کہ مطلقاً ہر آیت پڑھنے کا جواز صرف نیتِ دعا ہی کی صورت میں محدود ہے۔ مثلاً کہا جائے کہ اگر کام شروع کرنے کے ارادہ سے بسم اللہ پڑھی اور تلاوت کی نیت نہ کی تو اس میں کوئی حرج نہیں، تو سکا یہ معنی نہ ہو کا کہ پورے قرآن میں حکم جواز بس اسی ایک صورت میں محدود ہے کہ اسے کوئی کام شروع کرنے کے ارادہ سے پڑھا جائے۔ (ت)</p>	<p>وذلك انه تصوير لزيمة غير القرآن وهي في آيات الدعاء بنية الدعاء فيفيد ان الجواز بنية الدعاء مقصور على آيات الدعاء لا قصر الجواز مطلقاً على نية الدعاء لأن تقول لو قرأ التسمية بنية الافتتاح ولم يرد القراءة فلا بأس به لا يدل على قصر الحكم في جميع القرآن على نية الافتتاح.</p>
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ف۔ تطفل آخر عليهما۔

^۱ الحجر الرأتق کتاب الطهارة باب الحفیض ایجایم سعید کپنی کرایجی ۱۹۹/۱

^۲ الدر المختار شرح تفسیر الا بصار کتاب الطهارة مطبع مجتبائی دہلی ۳۳/۱

لکنی اقول: وَبِاللّٰهِ التَّوْفِيقُ (لیکن خدا کی توفیق سے میں کہتا ہوں۔ ت) تحقیق مقام فا یہ ہے کہ یہاں دو صورتیں ہیں: عدم نیت و عدم نیت۔ عدم نیت یہ کہ بعض الفاظ اتفاقاً موافق نظم قرآن زبان سے اپنے کلام سے ادا ہو جائیں جیسے صورت مذکورہ میں ثم نظر اور لمب یولد کہ ان کے تکلم کے وقت خیال بھی نہیں جاتا کہ یہ الفاظ آیات قرآنیہ ہیں یہاں قرآن عظیم کی طرف قصد سرے سے پایا ہی نہ گیا۔ اور عدم نیت یہ کہ آیات قرآنیہ کی طرف التفات کرے اور بالقصد انہیں نیت قرآن سے پھیر کر غیر قرآن کا رادہ کرے۔ آیۃ الکرسی یا سورۃ فاتحہ یا سورۃ بت وغیرہ اس کلام طویل میں یہی صورت متحقق ہو سکتی ہے، ناممکن ہے کہ بلا قصد زبان سے تین آیت کے برابر کلام نکل جائے جو بالکل نظم قرآنی کے موافق ہو کہ اس قدر سے تحدی فرمائی گئی ہے تو کوئی اتنے پر کیوں کر قادر ہو سکتا ہے۔ نہیں بلکہ یقیناً الفاظ قرآنیہ ہی کا قصد کرے گا پھر ان کو بالرادہ نیت قرآن سے نیت غیر قرآن کی طرف پھیرے گا اور موجودات حقيقة اعتبار معتبر کے تابع نہیں ہوتے، نہ باوجود علم قصد اتباع نیت سے علم منتقی ہوا اگر کوئی شخص شہد کو جان بوجھ کر اس نیت سے کھائے کہ یہ شہد نہیں نمک ہے، تو نہ وہ واقعی نمک ہو جائے گا نہ اس کا علم کہ یہ واقع میں شہد ہے زوال پائے گا۔ یونہی جب اس نے نظم قرآنی کی طرف قصد کیا اور اسے ادا کرنا چاہا تو باوصاف علم حقیقت اس کا یہ خیال کر لینا کہ میں یہ قرآن نہیں پڑھتا کچھ اور پڑھتا ہوں، نہ قرآن عظیم کو اس کی حقیقت سے بغیر ہو سکتا ہے نہ یہ دیدہ و دانستہ اس تبدیل خیال سے کچھ نفع پاسکتا ہے تو کیوں کہ ممکن کہ تعظیم قرآن عظیم کے لئے جو حکم شرع مطہر نے اسے دیا یہ دانستہ نیت پھیر کر اسے ساقط کر دے۔

<p>اقول: اسی سے اس کی کمزوری واضح ہو گئی جو حواشی درر میں علامہ اسماعیل نے بہ نیتِ دعا و اقراراتِ فاتحہ کے بارے میں بحثِ حلیہ کے جواب میں لکھا ہے۔ محقق حلی نے لکھا تھا: یہ حقیقت، حکماً، لفاظاً، معنیًّا ہر طرح قرآن ہے۔ کیوں نہ ہو جب کہ یہ قدرِ معجز ہے جس سے تحدی واقع ہوئی ہے اور ایسے کلام میں جو امر شرعاً ثابت ہے</p>	<p>اقول: وَبِهِ فَإِسْتَبَانَ ضَعْفَ مَا جَابَ بِهِ الْعَالَمَةُ اسْمَاعِيلُ فِي حَوَاشِي الدَّرَرِ عَنْ بَحْثِ الْحَلِيَّةِ فِي قِرَاءَةِ الْفَاتِحَةِ بِنِيَّةِ الدُّعَاءِ أَذْكَارِ الْمُحَقِّقِ إِنَّهُ قُرْآنٌ حَقِيقَةٌ وَحْكَمٌ وَلَفْظٌ وَمَعْنَى كَيْفَ لَا وَهُوَ مَعْجَزٌ يَقْعُدُ بِهِ التَّحْدِيُّ وَتَغْيِيرُ الْبِشَرُوعِ فِي مُثْلِهِ بِالْقَصْدِ</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

فـ۱: مسئلہ: قراءت جنب کی صورتوں میں مصنف کی تحقیق جلیل مفرد۔

فـ۲: تطلُّع علی سیدی اسماعیل محسنی الدرر والعلامة ش۔

اسے اگر کوئی مغض نیت سے بدلتا چاہے تو وہ نیت خود رد ہو جائے گی اس لئے کہ اسے قرآنی خصوصیت قطعاً لازم ہے۔ اور اس نظم خاص پر اس کے برقرار ہوتے ہوئے اس خصوصیتِ قرآنیہ کو کوئی متكلّم اس سے ساقط نہیں کر سکتا۔ اہ۔ علامہ نابلی نے اس کے جواب میں لکھا۔ اور منہجۃ الخالق میں علامہ شامی نے بھی ان کا اتباع کیا۔ کہ: جب وہ اس کے پڑھنے میں قرآن کا قصد نہیں کرے گا تو اس کی وہ خصوصیات نہ رہ جائیں گی جنہیں بروئے کارلانے سے تمام مخلوقات عاجز ہیں اس لئے کہ ان خصوصیات میں قصد کا اعتبار ہے یا تو تفصیلاً ہو جو بلیغ کلام ہے۔ یا اجمالاً ہواں طرح کہ اس کا کلام بھی ویسا ہو جائے جیسا وہ ہے۔ اور ظاہر ہے کہ یہاں دونوں باتیں نہیں ہیں اہ۔

بخدا اس جواب کو ذکر کر دیتا ہی اس کا منصف ظاہر کرنے کے لئے کافی ہے۔ جیرت ہے کہ جب تک وہ کلام اپنے نظم پر برقرار ہے اس کی لازمی، واقعی، ثابت شدہ خصوصیتِ مغض اتنے سے کیوں کر ختم ہو جائیں گی کہ قاری نے اس کلام کے متكلّم کی جانب اتساب سے اپنی نیت پھیر لی؟ اس پر تو محقق حلی نے اپنی بحث ہی

المجرد مردود عمل فاعله فأن الخصوصية القرانية فيه لازمة قطعاً وليس في قدرة المتكلّم اسقاطها عنه مع ما هو عليه من النظم الخاص^۱ اہ۔ فاجأب العلامة النابلي وتبعده في المنحة بأنه اذا لم يرد بها القرآن فات ما فيه من المزايا التي يعجز عن الاتيان بها جميع المخلوقات اذ المعترف فيها القصد اما تفصيلاً وهو من البلوغ او اجمالاً وذلك بحكایة كلامه وكلامها منتف حينئذ كمالاً يخفى^۲ اہ۔

ولعمرى ان في حكايتها غنى من نكايتها ولبيت شعرى كيف تغوت المزايا الشابتة اللازمه الواقعية بمجرد صرف القارئ النية عن نسبة الى متكلّمه مع بقاء الكلام على نظمه وقد كان نبه عليه المحق

¹ آخر الرائق کتاب الطمارۃ باب الحیض ایضاً مسید کپنی کراچی ۱۹۹۱
منہجۃ الخالق علی آخر الرائق کتاب الطمارۃ بباب الحیض ایضاً مسید کپنی کراچی ۱۹۹۱

<p>میں تنہیہ کر دی تھی مگر علامہ نے اس کی طرف توجہ نہ کی اور وہی بات دہرا دی نہ اس کا جواب دیا نہ جواب کے قریب گئے۔</p> <p>واقول: عل مسئلہ سے متعلق میں عرض گزار ہوں۔ خصوصیات کا وجود تو ان کے ثبوت واقعی سے ہوتا ہے اور ان کا ظہور ان کے تفصیلی یا اجمالی علم سے ہوتا ہے جیسا کہ آپ نے بیان کیا۔ اور کار تحدی ان دونوں ہی سے مکمل ہوتا ہے۔ اور دونوں اس صورت میں حاصل ہیں، اس لئے کہ اس نے اسی سے اخذ کا قصد کیا جو قرآن ہے۔ اور اپنی جانب سے کچھ نہ کیا سوا اس کے کہ نیت پھیر دی۔ اور پھر نا علم کے بعد ہی ہوتا ہے۔ اور پھر نے سے علم ختم نہیں ہو جاتا۔</p> <p>یہ بھی ہے کہ قصد پھر نے کی وجہ سے اگر مخلوق کو عاجز کر دینے والی خصوصیات ختم ہو جاتیں تو ضروری تھا کہ اس سے ان کی عاجزی بھی ختم ہو جاتی، اور یہ بدہاتہ باطل ہے۔</p> <p>اسی طرح اس جواب کا بھی ضعف واضح ہو گیا جو صاحب نہر نے پیش کیا۔ اور علامہ شامی نے رد المحتار میں ان کا اتباع کیا۔</p> <p>کہ اصل میں اس کا قرآن ہونا اس سے مانع نہیں کہ قصد کے باعث وہ قرآنیت سے خارج ہو جائے اھ۔</p>	<p>فی بحثہ فلم یلتفت الیہ العلامۃ واعاد الكلام من دون جواب ولا الیام۔</p> <p>وَقُولُ: فِي الْحَلِّ وَجُودِ الْمَزَايَا بِشَبُوطَهَا الْوَاقِعِي وَظُهُورِهَا بِالْعِلْمِ تَفْصِيلًا أَوْ جَمِيلًا كَمَا وَصَفْتُمْ وَبِهِمَا يَتَمَمُ امْرُ التَّحْدِي وَكَلَاهِمَا حَاصِلٌ حِينَئِذٍ إِذْمَا قَصْدُ الْأَخْذِ لَا مِيَاهُو قُرْآنٌ وَمَا احْدَثَ الْأَخْذُ صِرْفُ النِّيَةِ وَلَا صِرْفُ الْأَبْعَدِ الْعِلْمِ وَلَا عِلْمٌ يَنْتَقِي بِالصِّرْفِ۔</p> <p>وَإِيْضًا لِوَفَاتِ فِي الْمَزَايَا الْمَعْجَزَةِ لِلْخَلْقِ بِصِرْفِ الْقَصْدِ لِوَجْبِ فَوْتِ عَجَزِهِمْ وَهُوَ بِأَطْلَى بِدَاهَةِ۔</p> <p>وَكَذَا مَا جَابَ النَّهَرُ وَتَبَعَهُ فِي ردِ المحتارِ بَعْدِ كُونِهِ قُرْآنًا فِي الْأَصْلِ لَا يَمْنَعُ مِنْ اخْرَاجِهِ عَنِ الْقُرْآنِيَّةِ بِالْقَصْدِ^۱ اه وَقَدْ كَانَ</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ف: تطفل آخر عليهما۔ ف: تطفل ثالث عليهما۔

^۱ انہر الفائق کتاب الطهارة باب الحیف قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۳۳/۱، رد المحتار کتاب الطهارة واراحیاء التراث العربي بیروت ۱۹۶/۱

محقق نے اپنے کلام میں اس کا بھی اشارہ دے دیا تھا جیسا کہ پیش ہوا۔ اور ہم نے تو بہت اچھی طرح واضح کر دیا کہ قصد میں یہ تاثیر قطعاً نہیں ہوتی کہ وہ حقائق واقعیہ کو تبدیل کر دے۔

اسی طرح اس کی کمزوری بھی عیاں ہو گئی جس نے غنیمہ سے استثناد کیا کہ "جو بطور دعا ہو وہ قرآن نہیں اس لئے کہ اعمال کا مدار نیتوں پر ہے اُخ" جیسا کہ گزرنا۔

اقول: ہاں جس نے دعا کا قصد کیا اسے تلاوت کا ثواب نہیں ملے گا لیکن جس نظم کے ذریعہ تحدی ہوئی ہے اس کے برقرار رہتے ہوئے قرآن سے قرآنیت کیونکر نکل جائے جب کہ قرآن ہی سے اخذ کا قصد بھی موجود ہے، تو محض نیت کے پھیردینے سے وہ اس تعظیم کو کیسے ختم کر دے گا جو اس کے ذمہ واجب تھی۔ اس لئے کہ کسی چیز کو جانتے ہوئے اس سے نیت پھیر لینے کا اگر کوئی اثر ہو سکتا ہے تو یہی کہ اس میں اس کا جو فائدہ تھا اس سے وہ محروم ہو جائے نہ یہ کہ اس پر جو لازم تھا وہ بھی اس سے ساقط ہو جائے۔ الحاصل ان میں سے کسی میں کوئی کارآمدیات نہیں۔

ثم اقول: امید ہے کہ ناظر کو ہمارے

اتي المحقق على هذا ايضاً كما سمعت اما نحن
فقد فاً وضمنا باحسن وجه ان لا اثر للقصد في
تغييراً الحقائق

وكذا ما تقدم من تمسك الغنية ان ماعلى وجه
الدعاء ليس بقرآن لان الاعمال بالنيات¹ الخ

أقول: نعم لايثبت فـ^٢ ثواب التلاوت من نواه
دعاء لكن القرآن كيف ينسلح عن القرانية مع
بقاء النظم المتحدى به و اذا لقصد الى الاخذ
منه في مجرد صرف النية كيف يزيل التعظيم
الواجب عليه فان صرفها عن شيئاً مع العلم به
ان كان له اثر ففي حرمان الصراف عمياً هو له دون
اسقاط ما هو عليه وبالجملة ليس في شيئاً من هذه
مما يغنى من جوع -

ثُمَّ أَقُولُ: عَسَكْ فَإِيْقَنْتْ مِيَا

٢: تطفل على الغنية

فـ١: تطفل على النهر ورابع على شـ.

فـ٣: تطفل على الحلبة.

^١ غنیة استدلل شرح منية المصلى بحث قرآن للجنب سهيل اكيدمي لاہور ص ۷۵

بیان سابق سے اس بات کا بھی یقین حاصل ہو چکا ہوا کہ مدار اس پر ہے کہ قرآن کی طرف توجہ کر کے اس کے نظم سے کچھ اخذ کرے اور اسے غیر قرآن کی نیت سے پڑھے، خواہ وہ اس مقدار میں ہو جس سے تحدی ہوئی ہے یا نہ ہواں لئے کہ وجوب ادب و تعظیم کے معاملہ میں کلام عنیز کے قلیل و کثیر کا حکم ایک ہے۔ آپ سن چکے کہ حب امت سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا: قرآن میں سے کچھ بھی قلیل نہیں۔ تو محقق حلی نے اپنی گفتگو جو مقدار تحدی سے خاص فرمائی وہ بے محل ہے۔ اور اس کا حقیقتہ، حکماً، لفظاً، معنیٰ قرآن ہونا اس پر موقوف بھی نہیں جیسا کہ ان کے کلام سے وہم ہوتا ہے۔ ہاں خصوصیت قرآنیہ مقدار تحدی ہی کو لازم ہے اس لئے کہ اسی مقدار کا زبان پر اتفاقاً جاری ہو جانا محال ہے اس سے کم کا نہیں۔ جیسا کہ فرقان اور جناب فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے موافقات سے معلوم ہے اور اس سے بھی کہ جب تخلیق کے مراحل کے ذکر پر مشتمل آیت مبارک سُنی تو کہہ دیا "فَتَبَرَّكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَلِيقَيْنَ" ۝ پھر ایسا ہی نازل بھی ہوا۔ لیکن ہم بتا چکے کہ جب خود اس کے دل میں قرآن عظیم سے اخذ کا قصد موجود ہے تو تحدی والی گفتگو

القيت عليك ان المناط هو ان يعمد الى القرآن
فيأخذ من نظبه ويقرأه على نية غيره سواء كان
قدر ما وقع به التحدى او لفان القليل والكثير
من الكلام العزيز سواء في وجوب الادب
والتعظيم اما سمعت الى قول حبر الامة سيدنا
عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهما ليس
شيئ من القرآن بقليل فتخصيص المحقق
الكلام بما تحدى به ليس في محله، ولا يتوقف
فـ عليه كونه قرآناً حقيقة وحكماً ولفظاً ومعنىً
كما يوهه كلامه نعم لزوم الخصوصية القرانية
يختص بذلك لاستحالة جريانه على اللسان
اتفاقاً دون مادونه كما علم من مواقفات الفرقان
والفاروق رضي الله تعالى عنه قوله عند سماع
ایة اطور الخلق فَتَبَرَّكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَلِيقَيْنَ^۱
فنزل كذلك لكن اسمعناك ان لاحاجة اليه بعد
تعبد الاخذ من القرآن العظيم فهو

فـ : تغفل اخر عليها۔

کی بیہاں کوئی ضرورت ہی نہیں کیوں کہ اسے اپنے دل کی بات کا خود ہی علم حاصل ہے، تو اسے سمجھو اور ثابت قدم رہو۔ (ت)	بما فی نفسہ علیم فافہم و تثبت۔
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------

تو واجب تھا کہ سورہ فاتحہ و آیہ الکرسی بالائے سرفقط الحمد لله یا سبھن اللہ یا لا الہ الا اللہ بھی جنوب کو جائز نہ ہو جبکہ ان میں اخذ عن القرآن کا قصد کرے اگرچہ نیت قرآن سے پھیر کر غیر قرآن کی کر لے، مگر شرع مطہر نے لحاظ فرمایا کہ مسلمان ہر وقت ہر حال میں اپنے رب جل و علا کے ذکر و ثناء اور اُس سے سوال و دعا کا محتاج ہے اور ثناء الہی وہی اتم و اکمل ہے جو خود اُس نے اپنے نفس کریم پر کی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عرض کرتے ہیں:

اللّٰہ! میں تیری تعریف نہیں کر سکتا تو ویسا ہی ہے جیسی تو نے خود اپنی ثنائی۔	لا احصی ثناءً عليكَ انتَ كما اثنیت على نفسك
------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------

¹

یوں ہی جو دعائیں قرآن عظیم نے تعیین فرمائیں بندہ اُن کی مثال ہماس سے لاسکتا ہے رحمت شریعت نے نہ چاہا کہ بندہ ان خزانے بے مثال سے روکا جائے علی الخصوص حیض و نفاس والیں جن کی تہائی عمر انہیں عوارض میں گزرتی ہے المذا بیہاں بہ تبدیل نیت اجازت فرمائی جسے بسم اللہ الرحمن الرحيم بہ نیت افتتاح کہنے کے جواز پر علماء نے ظاہر کر دیا اس کی نظریہ ہے کہ نماز فی میں کسی کلام سے اگرچہ آیت یا ذکر الہی ہو ایسے معنی کا افادہ جو اعمال نماز سے باہر ہے مفسد نماز ہے مثلاً کسی خوشی کی خبر کے جواب میں کہا الحمد لله رب العلمین یا خبر غم کے جواب میں انا اللہ وانا الیہ راجعون یا کسی نے پوچھا فلاں شخص کیسا ہے اُس کی خوبی بتانے کو کہا سبھان اللہ نماز جاتی رہے گی مگر کسی شخص نے آواز دی اور اس نے یہ جتنے کو کہ میں نماز پڑھتا ہوں لا الہ الا اللہ یا سبھن اللہ یا اس کے مثل

ف: مسئلہ: نماز میں اگر کسی آیت یا ذکر الہی سے کسی شخص کو خطاب یا بات کا جواب چاہے گا مثلاً بقصد جواب خوشی کی خبر پر الحمد للہ رخ کی خبر پر انا اللہ وانا الیہ راجعون کہا نماز جاتی رہے گی ہاں اگر کسی نے پکارا اسے یہ جتنے کے لئے کہ میں نماز پڑھ رہا ہوں سبھان اللہ یا لا الہ الا اللہ وغیرہ کہا نماز نہ جائے گی۔

¹ سنن ابی داؤد کتاب الصلوة باب القنوت فی الوتر آفتاب عالم پر لیں لاہور ۲۰۲۱

ذکر یا قرآن عظیم سے کچھ نماز نہ جائے گی کہ شرع مطہر نے اس حاجت کے دفع کو اتنے کی اجازت عطا فرمادی، درختار میں ہے:

<p>خبر بد کے جواب میں اَنَّ اللَّهُ وَانِّي لِلَّهِ رَاجِعٌ پڑھنے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے۔ (ت)</p>	<p>یفسدہا جواب خبر سوء بالاسترجاع^۱۔</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------

اُسی میں ہے:

<p>اگر یہ بتانے کا ارادہ ہے کہ میں نماز پڑھ رہا ہوں تو اس سے نماز بالاتفاق فاسد نہ ہوگی، ابن ملک و ملتی۔ (ت)</p>	<p>اراد اعلامہ بانہ فی الصلاۃ لاتفسد اتفاقاً ابن ملک و ملتی^۲۔</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------

ہدایہ میں ہے:

<p>اگر اندر و نماز لا اللہ الا اللہ کہہ کر کسی کو جواب دیا تو یہ کلام مفسد نماز ہے اور اگر اپنے اندر و نماز ہونے سے اس کو آکاہ کرنا مقصود ہے تو بالاجماع نماز فاسد نہ ہوگی اس لئے کہ حضور کا ارشاد ہے: جب تم میں سے کسی کو نماز میں کوئی حادثہ پیش آئے تو سبحان اللہ کہے اح۔ (ت)</p> <p>اقول: تو اسی سے بحث حلیہ کا جواب ظاہر ہو گیا۔ ولله الحمد۔ اور اس کا حاصل یہ ہے کہ یہ باذن شریعت مستثنی ہے جیسے باذن شرعی اپنے مشغول نماز ہونے کو بتانے کا قصد مستثنی ہے باوجود یکہ معنی منسد قطعاً متحقق ہے، وہ ہے</p>	<p>لو اجآب رجلا في الصلاة بلا الله الا الله فهذا اكلام مفسدوان اراد اعلامہ انه في الصلاة لم تفسد بالاجماع لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا نابت احدكم نائبة في الصلوة فليس بحرا^۳۔</p> <p>اقول: فبهذا ظهر الجواب عن بحث الحلية والله الحمد ومحصله ان ذلك مستثنى بالاذن الشرعي كما استثنى به قصد الاعلام بانه في الصلاة مع تتحقق المعنى</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

^۱ الدر المختار کتاب الصلاۃ باب ما یفسد الصلاۃ وما یکرہ فیھا مطبع مجتبی دہلی ۸۹/۱

^۲ الدر المختار کتاب الصلاۃ باب ما یفسد الصلاۃ وما یکرہ فیھا مطبع مجتبی دہلی ۸۹/۱

^۳ الہدایہ کتاب الصلاۃ باب ما یفسد الصلاۃ وما یکرہ فیھا المکتبۃ العربیہ کراچی ۱۱۶/۱

ایسے معنی کا فادہ جو اعمال نماز سے نہیں۔ تو اسے سمجھو اور ثابت قدم رہو۔ (ت)	المفسد قطعاً و هو افادۃ معنی لیس من اعمال الصلة فافهم وثبت۔
--------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------

اور جب حاجتِ اکملیت ذکر و عالم کا لحاظ فرمایا تو حاجت تعلیم قرآن تو اس سے اہم ہے خصوصاً حاجض کیلئے کہ اس کا زمانہ متد ہے:

(یہاں تک کہ اسی وجہ سے امام مالک نے اس کے لئے تلاوت جائز کی، اور اسی سے اس میں اور جنب میں فرق کیا۔ (ت))	حتى ان مالكَا اباح لها التلاوة لهذا وبه فرق بينها وبين الجنب۔
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------

مگر یہ حاجت ایک ایک کلمہ سکھانے سے پوری ہو جاتی ہے اور شک نہیں کہ وہ بہ نسبت مرکبات صورتِ نظم قرآنی سے دور تر ہے لہذا اسی قدر کی اجازت ہوئی۔

<p>امام فقیہ ابواللیث نے شرح جامع صغیر میں اس طرف اشارہ فرمایا ہے کہ تعلیم کا جواز عذر کی وجہ سے ہے۔ جیسا کہ حلیہ میں نقل کیا۔ اور محیط سرخسی کی تعبیریہ ہے کہ "عذر و ضرورت کی وجہ سے ہے"۔ اسے بھی حلیہ میں نقل کیا۔</p> <p>اقول: میری تقریر سابق سے اور اس بیان سے کہ اپنے مشغول نماز ہونے کو مذکورہ کلمات سے بتاسکتا ہے جب کہ یہاں ضرورت بمعنیِ حقیقی موجود نہیں۔ اور یہ کہ شریعت نے دعا کے معاملہ میں جنب کی حاجت کا لحاظ کیا ہے حالاں کہ وہ غسل کر سکتا ہے بلکہ دوسرے الفاظ سے دعا بھی کر سکتا ہے۔ بخلاف تعلیم کے۔ (اس تقریر و بیان سے) صاحبِ حلیہ کے دو اعتراضوں کا جواب منکشف ہو جاتا ہے</p>	<p>وقد اشار الإمام الفقيه أبواللیث في شرح الجامع الصغير الى ان اباحة التعليم لاجل العذر كما في الحلية وعبر في محیط السرخسی بالعذر والضرورة كما فيهما ايضاً۔</p> <p>اقول: وبما فــ قررت وذكرت من حدیث اعلام الصلاة مع عدم الضرورة بالمعنى الحقيقی ومن اعتبار الشرع حاجة الجنب في الدعاء مع تمکنه من الاغتسال بل ومن الدعاء بالفاظ اخر بخلاف التعليم ينفتح الجواب عن ایرادی الحلية على مسألة التعليم بقوله لا يخفى</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

فـ: تطفل رابع وخامس عليها۔

<p>جو انہوں نے مسئلہ تعلیم سے متعلق ان الفاظ میں پیش کئے ہیں کہ: اس مسئلہ میں جنوب کی بہ نسبت جو خامی ہے وہ پوشیدہ نہیں۔ پھر اس کے لئے تعلیماً کلمہ قرآن پڑھنے کے حکم میں اس ضرورت کے باعث اباحت ہونے میں جو کلام ہے وہ بھی مخفی نہیں اہ۔ تو سے سمجھو اور جانو۔ واللہ اعلم۔ (ت)</p>	<p>ما فیہ بـالنـسـبـة إـلـى الـجـنـب ثـم مـا فـيـه كـوـن هـذـا الـاحـتـيـاج مـبـيـحـا لـذـلـك ^۱ اـه فـأـفـهـم وـاعـلـم وـالـلـه اـعـلـم۔</p>
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ظاہر ہے کہ ان کے مادوراً مثل فقص وغیرہا میں نہ تو حاجت ہے نہ وہ دعا و شکر کے معنے ہیں کہ ان سے ملحق ہو سکیں تو بعد قصد قرآن پھر تبدیل نیت وہی شہد کو دانستہ نمک ٹھہرا کر کھانا ہو کا تو حکم ممانعت ہی چاہئے جب تک شرع سے اجازت ثابت نہ ہوا در وہ کہیں ثابت نہیں۔ معذراً اگر مطلق تبدیل نیت کی اجازت ہو تو جو کلام طویل قرآن عظیم نے اپنے محبوبوں یاد شمنوں سے نقل فرمائے اور دُور تک ان کا سلسہ چلا گیا ہے جیسے سورہ نوح علیہ الصلوٰۃ والسلام میں قال چھوڑ کر

رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ تَوْمِي لَيَلَوْهَاهَا ^۲ سے لَتَسْلُدُوا مِنْهَا سِلَالَفِجَاجَاءَ ^۳ تک سولہ آیتیں متواتر، اور سورہ جن میں إِنَّ سَعْيَ أَقْرَبَ إِنَّ عَجَّا ^۴ سے وَآمَّا الْقَسْطُونَ فَكَلُّوا الْجَهَنَّمَ حَطَبًا ^۵ تک پندرہ آیتیں، اور سورہ لقمان میں يَبِيَّنَ إِنَّهَا إِنَّ تَكُ سے إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ أَصْوَاتُ الْحَمِيرِ ^۶ تک چار طویل آیتیں کہ ہر ایک تین آیت کی مقدار سے زائد ہے اور سورہ اسراء میں وَقَالُوا چَهُورُ كَلَنْ تُؤْمِنَ سے كَتَبَقَرَفُ ^۷ تک اس نیت سے کہ یہ نوح ولقمان و جن و کفار کے کلام ہیں پڑھ کے بلکہ تمام سورہ یوسف علیہ الصلوٰۃ والسلام شروع سورت کے إِذْ قَالَ يُوسُفُ لَا يَنْهِي سے گیارہویں رکوع کے او اخْرُوَ الْحُقْقُنِ بِالصَّلِحِيْنِ ^۸ تک جس کی مقدار نصف پارہ قرآن عظیم سے بھی زائد ہے بحال جنابت بہ نیت حکایت قسم پڑھ جائے اور جائز ہو صرف تیجیں میں سے چند جملے جو قرآنیت کیلئے معین ہیں ترک کر دے یعنی رکوع دوم میں وَأُوْحَيْنَا إِلَيْنَا شَيْءَنَا ^۹ نصف آیت سوم میں وَكَذَلِكَ مَكَنَّا سے نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ^{۱۰} تک کچھ کم دو آیتیں، پھر كَذَلِكَ لَنَصِرَفُ ^{۱۱} نصف آیت ہفتہم میں

^۱ حلیۃ المکمل شرح منیۃ المصلى

^۲ القرآن الکریم ۱/۲۵ تا ۲۰

^۳ القرآن الکریم ۱/۲۷ تا ۱۵

^۴ القرآن الکریم ۳/۳۱ تا ۳۶

^۵ القرآن الکریم ۱/۲۰ تا ۹۳

^۶ القرآن الکریم ۱۲/۱۲ تا ۱۰۱

^۷ القرآن الکریم ۱۲/۱۲ تا ۱۵

^۸ القرآن الکریم ۱۲/۱۲ تا ۲۲

^۹ القرآن الکریم ۱۲/۲ تا ۲۲

وَكُذلِكَ مَكَّنَّا^۱ ایک آیت ہشتم میں وَإِنَّهُ لَدُعْلِمٌ لِيَا عَذَابِهِ^۲ تھائی آیت نہم میں كُذلِكَ كُذلِيُّوسْفَ^۳ اور تَرْقَعَ دَرَجَتٍ مَّنْ كَشَأَ^۴ چہارم آیت و بس جس کی مقدار چور انوے^۵ آیت طویل ہوئی یہ کس قدر مستبعد اور قرآن عظیم کے ادب سے جدا و بعد ہے تو سوا ان صور استثناء کے مطلقاً ممانعت چاہئے اور فاصل حکم یہ ٹھہرا کہ بہ نیت قرآن ایک حرفاً بھی روانہ نہیں اور جو الفاظ اپنے کلام میں زبان پر آ جائیں اور بے قصد موافق اتفاقاً کلمات قرآنیہ سے متفق ہو جائیں زیر حکم نہیں اور قرآن عظیم کا خیال کر کے بہ نیت قرآن ادا کرنا چاہئے تو صرف دو صورتوں میں اجازت ایک یہ کہ آیات دعا و شاہزادے دوسرے یہ کہ بحاجتِ تعلیم ایک ایک کلمہ مثلاً اس نیت سے کہ یہ زبان عرب کے الفاظ مفرده ہیں کہتا جائے اور ہر دو لفظ میں فصل کرے متواتر نہ کہے کہ عبارتِ مقتضم ہو جائے کما نصوص اعلیٰ ان کے سوا کسی صورت میں اجازت نہیں (جیسا کہ علماء نے اس کی تصریح فرمائی ہے۔ ت)

<p>یہ وہ ہے جو مجھ پر ظاہر ہوا اور امید رکھتا ہوں کہ درست ہو، اور خدا ہی سے توفیق ہے اور اللہ ہی کے لئے ہمیشہ حمد ہے۔ (ت) وَلِلَّهِ الْحَمْدُ بِدَا۔</p>	<p>هذا مأظہر لی وارجوا نیکون صواباً وبالله التوفیق</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------

تبیہہ ۲: اقول: تمام کتب فہمیں آیات ثانیوں میں ایک قید ضروری ہے کہ ضروری یعنی بدیہی ہونے کے سبب علماء نے ذکر نہ فرمائی وہ آیاتِ ثانیوں میں رب عز وجل نے بصیغہ متكلم اپنی حمد فرمائی جیسے وانی لغفار لمن تاب اُن کو بہ نیت ثنا بھی پڑھنا حرام ہے کہ وہ قرآنیت کیلئے معین ہیں بندہ انہیں میں انشائے ثنا کی نیت کر سکتا ہے جن میں ثنا بصیغہ غیبت یا خطاب ہے۔

تبیہہ ۳: اقول: یہاں فہمیں آیک اور نکتہ ہے بعض آیتیں یا سورتیں ایسی ہی دعا و شاہزادے کہ بندہ ان کی
ف: مسئلہ: ان مسائل کا خلاصہ حکم جامع و متفق۔

ف۱: مسئلہ: جن کو وہ آیات شاہزادے نیت ثنا بھی پڑھنا حرام ہے جن میں رب عز وجل نے اپنے لئے متكلم کی ضمیریں ذکر فرمائیں

ف۲: مسئلہ: جن آیات دعا و شاہزادے کے اول میں قل ہے ان میں جنب یہ لفظ چھوڑ کر بہ نیت دعا پڑھے ورنہ جائز نہیں۔

^۱ القرآن الکریم ۵۶/۱۲

^۲ القرآن الکریم ۲۸/۱۲

^۳ القرآن الکریم ۷۶/۱۳

انشا کر سکتا ہے بلکہ بندہ کو اسی لئے تعلیم فرمائی گئی ہیں مگر ان کے آغاز میں لفظ قل ہے جیسے یہ تینوں قل اور کریمہ قل اللہُمَّ ملِكَ الْمُلْكِ^۱ ان میں سے یہ لفظ چھوڑ کر پڑھے کہ اگر اس سے امر الہی مراد لیتا ہے تو وہ عین قرأت ہے اور اگر یہ تاویل کرے کہ خود اپنے نفس کی طرف خطاب کر کے کہتا ہے قل اس طرح کہہ یوں شناو دعا کر۔ تو یہ امر بدعا و شناہوند دعا و شناہور شرع سے اجازت اس کی ثابت ہوئی ہے نہ اس کی۔

تسبیہ ۲: اقول: یوں ہی فا^۱ وہ ادعیہ واذکار جن میں حروف مقطعات ہیں مثلاً صبح ف^۲ و شام کی دعاویں میں آیہ الکرسی کے ساتھ سورہ غافر کا آغاز حم^۳ تَبَرِّيْلُ الْكَلِّبِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيِّمِ^۴ غَافِرُ اللَّهِ بِسْ وَقَالِلُ التَّوْبَ شَدِيْرِيْلُ الْعَقَابِ^۵ ذِي الْكَلْوِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْيَوْمَ الْمُصِيْرِ^۶ تک پڑھنے کو حدیث میں ارشاد ہوا ہے کہ جو صبح پڑھے شام تک ہر بلاسے محفوظ رہے اور شام پڑھے تو صبح تک رواہ الترمذی^۷ والبزار و ابن نصر و مردویہ والبیهقی فی شعب الایمان عن ابی هریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بحال جنابت اسے نہیں پڑھ سکتا ہے کہ حروف مقطعات کے معنے اللہ و رسول ہی جانتے ہیں جل و علا و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کیا معلوم کہ وہ ایسا کلام ہو جس کے ساتھ غیر خدا بے حکایت کلام الہی تکلم نہ کر سکتا ہو۔ معدن اجازت صرف دعا و شناکی ہے کیا معلوم کہ ان کے معنے میں کچھ اور بھی ہو و اللہ تعالیٰ اعلم۔

تسبیہ ۵: اقول: ہماری اس تقریر سے یہ مسئلہ بھی واضح ہو گیا کہ جن آیات ف^۸ میں بندہ دعا و شناکی نیت نہیں کر سکتا بحال جنابت و حیض انہیں بطور عمل بھی نہیں پڑھ سکتا مثلاً تفریق اعداء کے لئے سورہ تبت نہ کہ سورہ کوثر ک بوجہ ضمائر متكلّم انا اعطینا قرآنیت کے لئے متعین ہے۔

ف۱: مسئلہ: اسے حروف مقطعات والی دعا کی بھی اجازت نہیں۔

ف۲: بلاوں سے محفوظی کی دعا۔

ف۳: مسئلہ: جن آیات میں خالص دعا و شنا نہیں انہیں جنب یا حاضر بہ نیت عمل بھی نہیں پڑھ سکتے۔

^۱ القرآن الکریم ۲۶/۳

^۲ القرآن ۱۳۰، ایات ۳

^۳ الدر المنشور حوالہ الترمذی والبزار و محمد بن نصر الخ تخت الایمی / ۳۰۰ / ایات ۳۳ دار الحکیم، التراث العربي، بیروت ۷ / ۲۳۳

عمل میں تین نیتیں ہوتی ہیں یا تو دعا جیسے حزب الْحُرُ، حرزیمانی یا اللہ عزوجل کے نام وکلام سے کسی مطلب خاص میں استعانت جیسے عمل سورہ لیں و سورہ مزم مصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا آمداد معینہ خواہ ایام مقدره تک اس غرض سے اس کی تکرار کہ عمل میں آجائے حاکم ہو جائے اس کے موکلات تابع ہو جائیں اس تیسری نیت والے تو بحال جنابت کیا منع ہے وضو پڑھنا بھی روانہ نہیں رکھتے اور اگر بالفرض کوئی جرات کرے بھی تو اس نیت فاً سے وہ آیت و سورت بھی جائز نہیں ہو سکتی۔ جس میں صرف معنی دعا و شناہی ہے کہ اولاً یہ نیت دعا و شناہی، ثانیجاً اس میں خود آیت و سورت ہی کہ تکرار مقصود ہوتی ہے کہ اس کے خدام مطمع ہوں تو نیت قرآنیت اس میں لازم ہے۔ رہیں پہلی دو نیتیں جب وہ آیات معنی دعا سے خالی ہیں تو نیت اولیٰ ناممکن اور نیت ثانیہ عین نیت قرآن ہے اور بقصد قرآن اُسے ایک حرفاً روانہ نہیں۔

تنبیہ ۶: یہی حکم دم کرنے کیلئے پڑھنے ف۲ کا ہے کہ طلب شفای کی نیت تغیر قرآن نہیں کر سکتی آخر قرآن ہی سے تو شفاقاً رہا ہے کون کہے گا کہ آئُنَا آفَصِبِيمَ^۱ حَقْلَنِمَ عَمَّاۡ تَاخَرِی سورت عَمَّا مَصْرُوْعٍ وَمَجْنُوْنَ کے کان میں جنب پڑھ سکتا ہے ہاں جس

آیت یا سورت میں خالص معنی دعا و شنا بیسیغہ غیبت و خطاب

عہ: حدیث میں ہے کہ کوئی آسیب زدہ یا مجھوں تھا حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کے کان میں یہی آیتیں پڑھیں وہ فوڑا اچھا ہو گیار رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان سے دریافت فرمایا کہ تم نے اس کے کان میں کیا پڑھا؟ انسوں نے عرض کیا فرمایا تم اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے کہ سچ یقین والا اگر ان آیتوں کو پہلا پڑھنے تو اُسے جگہ سے ہٹادے گا آخر جه الامام الحکیم الترمذی^۲ وابو یعلی وابن حاتم وابن السنی وابو نعیم فی الحلیة وابن مردویہ عنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۱۲ منه

ف۱: مسئلہ صرف عمل میں لانے کی نیت سے جنب و حاضر خالص آیات دعا و شنا بھی نہیں پڑھ سکتے۔

ف۲: مسئلہ دم کرنے کے لئے بھی جنب وہی خالص آیات دعا و شنا بے نیت قرآن خالص بہ نیت دعا و شنا ہی پڑھ سکتا ہے

ف۳: آسیب زدہ و مصروف و مجنون کا علاج۔

¹ القرآن الکریم ۲۳ / ۱۱۵

² الدر المنشور بحوالہ الحکیم وابی یعلی وابن ابی حاتم وغیرہم تخت الایہ ۲۳ / ۱۱۵ دار الحکیم للتراث العربی بیروت ۲ / ۱۱۳

ہوں اور اس کے اول میں قُلْ بھی نہ ہونہ اُس میں حروف مقطعات ہوں اور اس سے قرآن عظیم کی نیت بھی نہ کرے بلکہ دعا و شاکی نیت سے شاکی برکت سے طلب شفا کرنے کیلئے اس پر دم کرے تو روا ہے۔

<p>ہمارے بیان سابق سے واضح ہوا کہ تغیر دعا و شاکی نیت سے ہوتا ہے شفا طبی کی نیت سے نہیں ہوتا۔ اور شامی میں سیدی عبدالغنی قدس سرہ سے نقل کرتے ہوئے وہ لکھا ہے جس سے اس کے خلاف وہم پیدا کرتا ہے وہ لکھتے ہیں: جو تعمیذ قرآنی آیات پر مشتمل ہو اگر اس کا خول اس سے الگ ہو۔ جیسے وہ جو موم جامہ وغیرہ کے اندر ہوتا ہے۔ تو اسے لے کر بیت الغلام میں جانا اور جنب کے لئے اسے چھونا اور لینا جائز ہے۔ اور اس سے مستفاد ہوتا ہے کہ جو آیات بہ نیت دعا و شاکی گئی ہوں وہ قرآنیت سے خارج نہ ہوں گی۔ بخلاف اُن کے جو اس نیت سے پڑھی جائیں تو نیت منطق کی تبدیلی میں اثر انداز ہوتی ہے مکتب کی تبدیلی میں نہیں اھ۔ جیسا کہ پیش نظر ہے اس کی بنیاد یہ سمجھنے پر ہے کہ نیت دعا کی طرح شفا طبی کی نیت سے بھی تبدیلی ہوتی ہے اور یہ نیت مکتب میں اثر انداز نہیں ہوتی تو یہی حکم نیتِ دعا کا بھی ہے یا یوں کہیں کہ شفا طبی بھی دعا ہی کے باب سے ہے تو شفا طبی کی نیت</p>	<p>تبنیبیہ ۷: علیت فَ مِمَّا القيت عليك ان التغیر بنية الدعاء والثناء دون نية الاستشفاء وقع في ش نacula عن سیدی عبدالغنی قدس سرہ ما یوهم خلافه اذقال الهیکل والحمائی المشتمل على الايات القرانیة اذا كان غلافه منفصلا عنه كالشیع ونحوه جاز دخول الخلا به ومسه وحمله للجنب ويستفاد منه ان ما كتب من الايات بنية الدعاء والثناء لا يخرج عن كونه قرانا بخلاف قراءته بهذه النية فالنية تعمل في تغيير المنطق لا المكتوب^۱ اهوم بناء كماترى على فهم ان نية الاستشفاء مغيرة كنية الدعاء ولم تعمل في المكتوب فكذلك نية الدعاء اونقول الاستشفاء من باب الدعاء فنيتها نيتها۔</p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ف: مسئلہ: فقط شفا لینے کی نیت قرآن مجید کو قرآنیت سے خارج نہیں کر سکتی۔

¹ رد المحتار کتاب الطصارۃ قبل باب السیاده واراحیاء التراث العربي بیروت ۱۹۹۶

بھی نیت دعا ہی ہے۔ واقول: اور معاملہ ایسا نہیں کیوں کہ بہ نیت دعا پڑھنے کا معنی یہ ہے کہ کلام خود دعا ہو اور اس سے بجائے تلاوت کے انشائے دعا کا قصد کرے۔ اور شفای طلبی تو معنوی دعا ہے جو لفظ کو دعا کے معنی پر مشتمل نہیں کر دیتی للذادہ اس دعا کے باب سے نہیں۔ اور تبدیلی بھی نہیں اس لئے کہ جو شفا درکت حاصل کرنے کے لئے پڑھتا ہے وہ کلام عزیز ہی سے شفا حاصل کرنا چاہتا ہے یہ نہیں کہ اسے قرآنیت سے خارج کر لیتا ہے پھر غیر قرآن سے شفا کا طالب ہوتا ہے۔ اگر یہ نیت تبدیلی لانے والی ہو تو جائز ہو گا کہ جنب پورا قرآن بہ نیت شفا پڑھ جائے اس لئے کہ قرآن شروع سے آخر تک سبھی نور و بدایت اور شفا ہے۔ اور اس جواز کا کوئی بھی قائل نہیں ہو سکتا۔ الحاصل تعویذ میں خود قرآن ہی مقصود ہوتا ہے غیر قرآن مقصود نہیں ہوتا۔ دیکھے ایک صحابی نے کچھ بکریاں لینے کی شرط پر جب سانپ کاٹے شخص کو سورہ فاتحہ پڑھ کر دم کیا اور بکریاں اپنے ساتھیوں کے پاس لائے تو انہوں نے اسے مکروہ و ناپسند سمجھا اور ہبھا کہ تم نے کتاب اللہ پر اجرت حاصل کی، یہاں تک کہ ان حضرات نے مدینۃ حاضر ہو کر عرض کیا: یا رسول اللہ! اس نے کتاب اللہ پر اجرت لی ہے۔ تو رسول اللہ

واقول: ليس فـ الا مرکذا فيمعنى القراءة بنية الدعاء ان يكون الكلام نفسه دعاء فيريد به انشاءه لاتلاوة الكلام العزيز والاستشفاء دعاء معنوی لا يجعل اللفظ بمعنى الدعاء فليس هون من بابه ولا تغيير ايضاً فأن الذى يقراء او يكتب مستشفياً متبركاً فأنما ي يريد التبرك والاستشفاء بالكلام العزيز لانه يخرجه عن القرآنية ثم يستشفى بغير القرآن ولو كانت فـ تغير لجاز ان يقرأ الجنب القرآن ولو كانت فـ تغير لجاز ان يقرأ الجنب القرآن كلہ بنیة الشفاء فان القرآن من اوله الى اخره نور و هدی و شفاء وهذا لا يسوغ ان يقول به احد وبالجملة فالمنوى في الرقية هو القرآن نفسه لاغيرة إلا ترى فـ ان بعض الصحابة رضي الله تعالى عنهم لم يأرق السليم بالفاتحة على شاة وجاء بها الى اصحابه كرهوا ذلك و قالوا اخذت على كتاب الله اجرا حقا قدمو المدينة فقالوا يا رسول الله اخذ على كتاب الله اجرا فقل رسول الله صلی الله عليه وسلم

فـ ۱: تطفل على سيدی عبد الغنى وش۔ فـ ۲: تطفل اخر عليها۔

<p>نے فرمایا: جن پر تم اجرت لیتے ہو ان میں سب سے زیادہ حق کتاب اللہ کا ہے جیسا کہ بخاری کی جامع صحیح میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے تو تعمید بنانے اور دم کرنے سے سورہ فاتحہ کتاب اللہ ہونے سے خارج نہ ہوئی جب کہ دعا و شاہونے کی بھی صلاحیت رکھتی ہے تو اس کا کیا حال ہو گا جو دعا و شانہ بننے کے قابل نہیں۔</p> <p>اور یہ جو فادہ کیا کہ نیت مکتوب میں اثر انداز نہیں ہوتی تو میں کہتا ہوں ہاں جسے بطور قرآن لکھا گیا اگرچہ وہ سورہ فاتحہ ہی ہواں سے متعلق یہ نہیں ہو سکتا کہ جب اپنے دل میں کہے یہ قرآن نہیں بلکہ دعا ہے یا کہے میں اس سے قرآن کا قصد نہیں بلکہ دعا و شانا کا قصد کرتا ہوں، پھر اسے مس کرے، اس لئے کہ اس کے ارادہ کا اس حصہ قرآن کے اس لباس میں ظاہر ہونے میں کوئی دخل نہ ہو اس کا کام تو پہلے ہی انجام پذیر ہو چکا ہے۔</p> <p>رہی یہ صورت کہ ازر نو وہ اسی طرح لکھے</p>	<p>ان احق ما اخذتم علیہ اجرا کتاب^۱ اللہ کما فی الجامع الصحیح عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فلم یخرج الاسترقاء الفاتحة عن کونها کتاب اللہ مع انہا تصلاح للدعاء والثناء فكيف بیالا يصلح لهما۔</p> <p>اما فـ ما افاد من ان النية لاتعمل في المكتوب فاقول: نعم ما كتب قراناً ولو فاتحة لا يصح للجنب ان يقول في نفسه ليس هذا قراناً بل دعاء او يقول لا اريد به قراناً بل دعاء و ثناء ثم يبيسه اذلا مدخل لارادته في ظهوره في هذه الكسوة التي قدمت امرها۔</p> <p>اما ان ينشيئ فـ^۲ كتابة مثلها</p>
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

فـ ۱: مسئلہ: لکھے ہوئے قرآن کو جنب اپنی نیت سے نہیں بدلتا مگر سورۃ فاتحہ تہا کہیں لکھی ہے اس میں یہ نیت کر لے کہ یہ ایک دعا ہے اور اسے ہاتھ لگائے یہ جائز نہیں۔

فـ ۲: مسئلہ: آیات دعا و شنا کو بہ نیت دعا و شنا پڑھنے کی اجازت ہے لکھنے کی اجازت نہ ہونی چاہیے اگرچہ دعا ہی کی نیت کرے تو جنب وہ تعمید کسی نیت سے نہ لکھے جس میں آیات قرآنیہ ہوں۔

^۱ صحیح البخاری کتاب الرقائق باب الشرط فی الرقیق بطبع من المحمد قدیمی کتب خانہ کراچی ۸۵۳/۲

وینوی الدعاء والثناء فاقول قضية ماقدمت من التحقيق المنع لان الاذن ورد للحاجة ولا حاجة في الدعاء والثناء الى الكتابة وما ورد على خلاف القياس لا يتعداه وبه يظهر انه لا يؤذن في كتابة الرقى باللایات وان تمحيض للدعاء والثناء ونواهیاً فليراجع ولیحرر والله سبحانه وتعالیٰ اعلم۔

اور دعا و شنا کی نیت رکھے تو میں کہتا ہوں سابقًا میں نے جو تحقیق رقم کی اس کا تقاضا یہی ہے کہ ممانعت ہو اس لئے کہ اجازت حاجت کے باعث ہوئی ہے اور دعا و شنا میں کتابت کی کوئی حاجت نہیں۔ اور جو امر خلاف قیاس وارد ہوتا ہے وہ اپنی جگہ سے متجاوز نہیں ہوتا۔ اسی سے ظاہر ہے کہ جنب کو آیات کے تعویذات لکھنے کی اجازت نہ ہو گی اگرچہ وہ خالص دُعا و شنا پر ہی مشتمل ہوں اور دُعا و شنا کی نیت بھی ہو۔ اس بارے میں مزید مراجعت کی جائے اور اس کا حکم واضح کر لیا جائے۔ اور خدائے پاک و برتر ہی کو خوب علم ہے۔

تنبیہ مہم فیہ کہ ہم نے سلسلہ کلام میں اوپر ذکر کیا کہ غیر تلاوت میں اپنی طرف سے سید نا آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف نافرمانی و گناہ کی نسبت حرام ہے۔ ائمہ دین نے اس کی تصریح فرمائی بلکہ ایک جماعت علمائے کرام نے اسے کفر بتایا، مولیٰ کو شایان ہے کہ اپنے محبوب بندوں کو جس عبارت سے تعبیر فرمائے فرمائے دوسرا کہ تو اس کی زبان گُندی کے پیچھے سے کھینچی جائے اللہ المثل الا علی بلا تشییہ یوں خیال کرو کہ زید نے اپنے بیٹے عمر و کو اس کی کسی لغوش یا بھول پر متنبہ کرنے ادب دینے جزم و عزم و احتیاط اتم سکھانے کیلئے مثلاً یہودہ نالائق الحمق وغیرہ بالفاظ سے تعبیر کیا باپ کو اس کا اختیار تھا اب کیا عمر و کا پیٹا بکر یا غلام خالد انہیں الفاظ کو سند بنا کر اپنے باپ اور آقا عمر و کو یہ الفاظ کہہ سکتا ہے، حاشا اگر کہے گا سخت گستاخ و مردود و ناسرا و مستحق عذاب و تعزیر و سزا ہوگا، جب یہاں یہ حالت ہے تو اللہ عز و جل کی ریس کر کے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی شان میں ایسے لفظ کا بکنے والا کیوں کر سخت شدید و مدید عذاب جہنم و غضب الہی کا مستحق نہ ہو گا و العیاذ بالله تعالیٰ۔

امام عبد اللہ القرطبی تفسیر میں زیر قولہ تعالیٰ وَطَفِقَ إِيْصُوفُنْ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَاقِ الْجَّمَّةٍ^۱

ف: فائدہ ضروریہ: تلاوت قرآن یا قراءت حدیث کے سوا اپنی طرف سے آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام خواہ کسی نبی کو معصیت کی طرف منسوب کرنا سخت حرام ہے۔

اور آدم و حوا اپنے جسم پر جنت کے پتے چکانے لگے۔ ت) کی تفسیر میں فرماتے ہیں:

<p>قاضی ابو بکر ابن العربي رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ: آج ہم میں سے کسی کے لئے حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے متعلق یہ کہنا جائز نہیں مگر صرف اس صورت میں کہ اسے باری تعالیٰ کے کلام یا اس کے نبی کے کلام کے اثناء میں ذکر کریں۔ اسے ابتداءً اپنی طرف سے بتانا تو ہمارے لئے اپنے ان قریبی آباءٰ کے حق میں بھی جائز نہیں جو ہماری ہی طرح ہیں پھر ان کے حق میں کیوں کرو اہو گا جو ہمارے سب سے پہلے باپ ہیں جو بڑی عظمت و وزرگی والے اور سب سے پہلے نبی بھی ہیں، ان پر اور تمام انبیاء و مرسیین پر خداۓ بر تر کا درود و دو سلام ہو۔ (ت)</p>	<p>قال القاضی ابو بکر بن العربي رحمہ اللہ تعالیٰ لا یجوز لاحد منا الیوم ان یخبر بذلک عن ادم عليه الصلاة والسلام الا اذا ذكرناه فی اثنا قوله تعالیٰ عنه او قول نبیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فاما ان نبتدئ ذلک من قبل انفسنا فلیس بجائزا فی ابائنا فی الادنین الینا المما ثلثین لنا فكيف بابین الاقدرم الاعظم الاکبر النبی المقدم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وعلى جميع الانبیاء والمرسلین^۱۔</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

امام ابو عبدالله محمد بن عبد الرحمن الحجاج مد خل میں فرماتے ہیں:

<p>ہمارے علماء رحمہم اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ جو شخص انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام میں سے کسی نبی کے بھی بارے میں غیر تلاوت و حدیث میں یہ کہے کہ انہوں نے نافرمانی یا خلاف ورزی کی تو وہ کافر ہے، اس سے ہم خدا کی پناہ مانگتے ہیں۔ (ت)</p>	<p>قد قال علينا ونا رحمة الله تعالى ان من قال عننبي من الانبياء عليهم الصلاة والسلام في غير التلاوة والحديث انه عصى او خالق فقد كفر نعوذ بالله من ذلك²۔</p>
--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

ایسے امور میں سخت احتیاط فرض ہے اللہ تعالیٰ اپنے محبوبوں کا حسن ادب عطا فرمائے۔ آمین

وصلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا محبود والہ وصحبہ اجمعین وبارک وسلم واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم

¹ الجامع لاحکام القرآن تحت الایم ۲۰ / ۲۱ ، دارالكتب العلمیہ بیروت ۱۲۹ / ۱۲۹ ، مد خل لابن الحاج فضل فی مولد النبی صلی اللہ علیہ وسلم بیروت ۱۶/۲

² مد خل لابن الحاج فضل فی مولد النبی صلی اللہ علیہ وسلم بیروت ۱۵/۲

مآخذ و مراجع

<u>نام کتاب</u>	<u>مصنف</u>	<u>سن وفات ہجری</u>
١۔ الاجزاء في الحديث	عبد الرحمن بن عمر بن محمد البغدادي المعروف بالخاس	٣١٦
٢۔ الاجناس في الفروع	ابوالعباس احمد بن محمد الناطق الحنفي	٣٣٦
٣۔ الاختيار شرح المختار	عبد الله بن محمود (بن مودود) الحنفي	٢٨٣
٤۔ الادب المفرد للبخاري	محمد بن سليمان البخاري	٢٥٦
٥۔ ارشاد السارى شرح البخاري	شہاب الدین احمد بن محمد القسطلاني	٩٢٣
٦۔ ارشاد العقل السليم	ابو سعید محمد بن محمد العمادي	٩٥١
٧۔ الارکان الاربع	مولانا عبد العالی بحر العلوم	١٢٢٥
٨۔ الاشباء والناظر	شیخ زین الدین بن ابراهیم بابن نجیم	٩٧٠
٩۔ اشعة اللمعات شرح المشكوة	شیخ عبدالحق الحدث الدہلوی	١٠٥٢
١٠۔ اصول البیذوی	علی بن محمد البیذوی	٣٨٢
١١۔ الاصلاح والایضاح للوقاية في الفروع	احمد بن سلیمان بن مکال باشا	٩٣٠
١٢۔ آکام المرجان في احکام الجن	قاضی بدر الدین محمد بن عبد الله الشبلی	٧٦٩
١٣۔ انفع الوسائل إلى تحریر المسائل	قاضی رہان الدین ابراهیم بن علی الطرسوسی الحنفی	٧٥٨
١٤۔ امداد الفتاح شرح نور الایضاح	حسن بن عمار اشرنبلانی	١٠٢٩
١٥۔ الانوار لعمل الابرار	امام یوسف الاردویلی الشافعی	٧٩٩

فتاویٰ رضویہ جلد اول حصہ ب

۲۳۲	عبدالملک بن محمد بن محمد بشران	امالی فی الحدیث	۔۱۶
۳۲۳	احمد بن محمد المعروف بابن السنی	الایجاز فی الحدیث	۔۱۷
۳۰۷	احمد بن عبد الرحمن الشیرازی	القب الروات	۔۱۸
۱۸۹	ابو عبدالله محمد بن حسن الشیبانی	الاصل (مبسوط)	۔۱۹
۲۰۰	محمد بن حسن المدنی ابن زبالہ	اخبار مدینہ	۔۲۰
۲۰۳	محمد بن اورلیس الشافعی	آلام	۔۲۱
۲۵۶	زبیر ابن بکار الزیری	اخبار مدینہ	۔۲۲
۳۶۰	الحسن بن عبد الرحمن الرامہ مزی	امثال النبی صلی اللہ علیہ وسلم	۔۲۳
۳۰۵	ابو عبدالله محمد بن عبد الله نیشاپوری	اربعین للحاکم	۔۲۴
۵۰۵	امام محمد بن محمد الغزالی	احیاء العلوم	۔۲۵
۶۲۶	محمد الدین بیکھنی بن شرف النووی الشافعی	اربعین نووی	۔۲۶
۶۲۶	سید البار ابوز کریم بیکھنی شرف النووی	الاذکار المنتخبة من کلام	۔۲۷
۶۳۰	علی بن محمد ابن اشیا الشیبانی	اسد الغایة فی معرفۃ الصحابة	۔۲۸
۸۰۶	امام زین الدین عبد الرحمن بن الحسین العراقي	الفیہ العراق فی اصول الحدیث	۔۲۹
۸۵۲	شهاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی	الاصابۃ فی تبییز الصحابة	۔۳۰
۹۰۳	علامہ جلال الدین محمد بن اسعد الدوائی	انوڈج العلوم	۔۳۱
۹۱۱	عبد الرحمن بن کمال الدین السیوطی	الانتقام جلال الدین	۔۳۲
۹۷۳	احمد بن حجر الحسینی المکی	اعلام بقواطع الاسلام	۔۳۳
۱۰۱۳	نور الدین علی بن سلطان محمد القاری (ما علی القاری)	الاسرار المرفوعة فی الاخبار الموضعیه	۔۳۴
۱۱۷۹	شاه ولی اللہ بن عبد الرحمن	الانتباہ فی سلاسل اولیاء	۔۳۵
۱۲۰۵	سید محمد بن محمد مرتضی الزہیدی	اتحاف السادة المبتقین	۔۳۶
۱۲۷۳	عبد الغنی الدہلوی المدنی	انجل الحاجۃ حاشیۃ سنن ابن ماجہ	۔۳۷
۳۲۸	اعانۃ الطالبین سید محمد شطا الدمیاطی	الاشارات ابن سینا	۔۳۸
	ابو علی حسن بن عبد اللہ الشیر باہن سینا		۔۳۹

ب

٥٨٧	علاء الدین ابی بکر بن مسعود الکاسانی	بدائع الصنائع
٥٩٣	علی بن ابی بکر المرغینانی	البداية(بداية الببتدی)
٩٧٠	شیخ زین الدین بن ابرائیم بابن نجیم	البحر الراهن
٩٢٢	ابرائیم بن موسی الطراّبی	البریان شرح مواب الرحمن
٣٧٢	فقیہ ابواللیث نصر بن محمد السمرقندی	بستان العارفین
٥٠٥	جیہۃ الاسلام محمد بن محمد الغزالی	البسیط فی الفروع
٨٥٥	امام بدرا الدین ابو محمد العینی	البنایہ شرح الہدایہ
٧١٣	یوسف بن جریر الخجی الشظنوی	بهجة الاسرار
٨٥٢	احمد بن علی ابن حجر عسقلانی	ببلوغ المرام
۱۲۳۹	شاہ عبدالعزیز بن شاہ ولی اللہ	بستان المحدثین
۱۹۰۵	رشید احمد گنگوہی	براہین قاطعہ

ت

۱۲۰۵	سید محمد مرتضی الزیدی	تاج العروس
۵۷۱	علی بن الحسن الدمشقی بابن عساکر	تاریخ ابن عساکر
۲۵۶	محمد بن اسماعیل البخاری	تاریخ البخاری
۵۹۳	برہان الدین علی بن ابی بکر المرغینانی	التجنیس والمعزیز
۸۹۱	کمال الدین محمد بن عبد الواحد بن المام	تحریر الاصول
۵۳۰	امام علاء الدین محمد بن احمد السمرقندی	تحفة الفقهاء
۷۳۰	عبد العزیز بن احمد البخاری	تحقيق الحسانی
۸۷۹	علامہ قاسم بن قطلوب الخنفی	الترجیح والتصحیح علی القدوری
۸۱۶	سید شریف علی بن محمد الحرجانی	التعريفات لسید شریف
۳۶۳	التمهید لمام المؤطمی المعانی والاسانید یوسف بن عبد اللہ بن عبد البر الاندری	-

فتاویٰ رضویہ جلد اول حصہ ب

٩١١_٨٢٣	علماء جلال الدین الحکیم و جلال الدین السیوطی	تنبیہ الانماں فی آداب الصیام
٨٥٢	ابو الفضل احمد بن علی ابن حجر العسقلانی	تفسیر الجلالین
٩٢٣	ابو الحسن علی بن محمد بن عراق الکنافی	تهذیب التهذیب
٣٢٧	عبد الرحمن بن محمد الرازی (حافظ)	تنزیہ الشرعیۃ المرفوعہ عن اخبار الشنبیۃ الموضوعة
١٣١٠	ابو جعفر محمد بن محمد بن جریر	تفسیر ابن ابی حاتم
٩١١	ابوزکریا محبی بن شرف النووی	تهذیب الاثار
٨٧٩	محمد بن محمد ابن امیرالحاج اعلبی	تقریب القریب
١٠٣١	عبد الرؤوف بن تاج العارفین بن علی المساوی	التقریر والتحبیر
٧٣٣	فخر الدین عثمان بن علی الزیلیعی	التبیین الحقائق
٨٥٢	شهاب الدین احمد بن علی ابن حجر العسقلانی	تقریب التهذیب
٨١٧	ابوطاہر محمد بن یعقوب الشیر وزادی	تزویر المقیاس
١٠٥٣	شمس الدین محمد بن عبد اللہ بن احمد الترمذی	تزویر الابصار
٢٩٣	محمد بن نصر المرزوqi	تعظیم الصلة
٣٦٣	ابو بکر احمد بن علی الخطیب البغدادی	تاریخ بغداد
٧٧٣	عمر بن اسحق السراج البندی	التوضیح فی شرح المہادیۃ
٣١٠	محمد بن جریر الطبری	تاریخ الطبری
٣٧٣	نصر بن محمد بن ابراہیم سمرقندی	تنبیہ الغافلین
٦٢٣	محمد بن محمود بن حسن بغدادی ابن نجیار	تاریخ ابن زجارت
٦٥٦	زکی الدین عبدالعظیم بن عبد القوی المنشدی	الترغیب والتربیب
٧٣٧	عبدیللہ بن مسعود بن تاج الشریعۃ	التوضیح شرح التنقیح فی اصول الفقہ
٧٣٨	شمس الدین ابو عبد اللہ محمد بن احمد الدہبی	تذکرۃ الحفاظ
٧٣٨	شمس الدین محمد بن احمد الدہبی	تذہبیت تہذیب الکمال
٧٩٢	سعد الدین مسعود بن عمر بن عبد اللہ تفتازانی	التلویح شرح توضیح
٩١١	جلال الدین عبد الرحمن بن ابی بکر السیوطی	تدریب الراوی

فتاویٰ رضویہ جلد اول حصہ ب

<p style="text-align: right;">٩١١</p> <p style="text-align: right;">٩٦٦</p> <p style="text-align: right;">١٠٠٨</p> <p style="text-align: right;">١٠١٣</p> <p style="text-align: right;">١١٣٠</p> <p style="text-align: right;">١٢٢٥</p> <p style="text-align: right;">١٢٣٩</p> <p style="text-align: right;">١٢٥٢</p> <p style="text-align: right;">١٣٢٣</p> <p style="text-align: right;">٩٨٦</p> <p style="text-align: right;">٩٤٠</p> <p style="text-align: right;">٣٦٠</p>	<p>جلال الدین عبد الرحمن بن ابی بکر السیوطی</p> <p>شیخ حسین بن محمد بن الحسن دیار بکری</p> <p>داود بن عمر انطاکی</p> <p>علی بن سلطان محمد القاری</p> <p>احمد بن ابو سعید المعروف ملا جیون</p> <p>قاضی ثناء اللہ پانی پتی</p> <p>الشاه عبد العزیز دہلوی</p> <p>محمد امین ابن عابدین</p> <p>عبد القادر الرافعی الفاروقی</p> <p>محمد بن طاہر القنفی</p> <p>محمد مومن بن محمد زمان الحسینی</p> <p>حسین بن علی الکاشفی الوعظی</p> <p>ایوب کری محمد بن الحسین الاجری</p>	<p>التعقبات علی الموضوعات</p> <p>تأریخ الخیس</p> <p>تنزکه اولی الالباب انطاکی</p> <p>التیبیان فی بیان ماقبلیۃ النصف من شعبان</p> <p>تفسیرات احمدیہ</p> <p>التفسیر الظہری</p> <p>تحفہ اثناء عشریہ</p> <p>تنبیہ ذوی الافہام</p> <p>التحریر المختار (تقریرات الرافعی)</p> <p>تنزکة الموضوعات للفتنی</p> <p>تجنیس الملتقط</p> <p>تحفۃ الومنین فی الطب</p> <p>تحفۃ الصلة (فارسی)</p> <p>الشماںون فی الحدیث</p> <p>ثبت ابو محمد بن امیر المک المصری</p>	<p>٨٦-</p> <p>٨٧-</p> <p>٨٨-</p> <p>٨٩-</p> <p>٩٠-</p> <p>٩١-</p> <p>٩٢-</p> <p>٩٣-</p> <p>٩٤-</p> <p>٩٥-</p> <p>٩٦-</p> <p>٩٧-</p> <p>٩٨-</p> <p>٩٩-</p> <p>١٠٠-</p> <p>١٠١-</p> <p>١٠٢-</p> <p>١٠٣-</p> <p>١٠٤-</p> <p>١٠٥-</p> <p>١٠٦-</p>
ش			
<p style="text-align: right;">٢٧٩</p> <p style="text-align: right;">٩٦٢</p> <p style="text-align: right;">٢٥٦</p> <p style="text-align: right;">١٨٩</p> <p style="text-align: right;">٢٦١</p> <p style="text-align: right;">٥٨٦</p>	<p>ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ الترمذی</p> <p>شمس الدین محمد الخراسانی</p> <p>امام محمد بن سمعیل البخاری</p> <p>امام محمد بن حسن الشیبانی</p> <p>مسلم بن حجاج القشیری</p> <p>ابو نصر احمد بن محمد العتابی</p>	<p>جامع الترمذی</p> <p>جامع الرموز</p> <p>الجامع الصحیح للبخاری</p> <p>الجامع الصغیر فی الفقہ</p> <p>الجامع الصحیح للمسلم</p> <p>جامع الفقہ (جواعی الفقہ)</p>	<p>١٠١-</p> <p>١٠٢-</p> <p>١٠٣-</p> <p>١٠٤-</p> <p>١٠٥-</p> <p>١٠٦-</p>

فتاویٰ رضویہ جلد اول حصہ ب

۸۲۳	شیخ پدر الدین محمود بن اسرائیل بابن قاضی	جامع الفصولین
۳۲۰	ابی الحسن عبید اللہ بن حسین الکرخی	الجامع الكبير فروع الحنفیة
۰	برہان الدین ابراہیم بن ابو بکر الاخلاطی	جوابر الاخلاطی
۹۸۹	احمد بن ترکی بن احمد الماکی	الجوابر الزکیۃ
۵۶۵	رکن الدین ابو بکر بن محمد بن ابی المفاخر	جوابر الفتاؤی
۸۰۰	ابو بکر بن علی بن محمد الجداوی	الجوبرة النیرۃ
۲۳۳	یحییٰ بن معین البغدادی	الجرح والتعديل فی رجال الحديث
۹۱۱	علامہ جلال الدین عبد الرحمن بن ابی بکر السیوطی	الجامع الصغیر فی الحديث
۳۱۰	جامع البیان فی تفسیر القرآن (تفسیر طبری) محمد بن جریر الطبری	جامع البیان فی تفسیر القرآن (تفسیر طبری) محمد بن جریر الطبری
۲۵۶	ابو علی حسن بن عرفہ	جزء حدیثی حسن بن عرفہ
۳۶۳	ابو بکر احمد بن علی خطیب بغدادی	الجامع لاخلاق الروای والسامع
۲۳۶	محمد بن محمود الاستروشی	جامع احکام الصغار فی الفروع
۲۳۶	ضیاء الدین عبد اللہ بن احمد الماتقی	جامع الادویۃ والاغذیۃ
۹۱۱	نور الدین علی بن احمد المسمودی والمصری	جوابر العقدین فی فضل الشرفین
۹۷۰	محمد غوث بن عبد اللہ گوالیاری	جوابر خسیہ
۹۱۱	ابو بکر جلال الدین عبد الرحمن بن کمال الدین سیوطی	جمع الجوامع فی الحديث
۹۷۳	شهاب الدین احمد بن محمد ابن جبرا مکی	جوبر منظم فی زیارت قبر النبی المکرم صلی اللہ علیہ وسلم
۱۰۵۲	عبد الرحمن بن سیف الدین محمد دہلوی	جذب القلوب إلی دیار الحبوب
۵۵۶	امام ناصر الدین محمد بن یوسف السمرقندی	الجامع الكبير فی الفتاؤی

ح

۱۱۷۶	محمد بن مصطفیٰ ابو سعید الخادمی	حاشیۃ علی الدرر
۱۰۲۱	احمد بن محمد الشلبی	حاشیۃ ابن شلبی علی التبیین
۱۰۱۳	عبد الحکیم بن محمد الرومی	حاشیۃ علی الدرر
۸۸۵	قاضی محمد بن فراموزلما خرسو	حاشیۃ علی الدرر لملا خرسو

فتاویٰ رضویہ جلد اول حصہ ب

١٣٠۔	حاشیۃ علی المقدمة العثمانیۃ	علماء سقطی
١٣١۔	الحاشیۃ لسعید آفندی علی العنایۃ	سعید اللہ بن عیسیٰ آفندی
١٣٢۔	الحديقة الندية شرح طریقہ محمدیۃ	عبد الغنی النابی
١٣٣۔	الحدیقہ القدسی	قاضی جمال الدین احمد بن محمد نوح القاسمی الحنفی
١٣٤۔	حصر المسائل فی الفروع	امام ابوالیث نصر بن محمد السمر قندی الحنفی
١٣٥۔	حلیۃ الاولیاء فی الحدیث	ابو نعیم احمد بن عبد اللہ الاصبهانی
١٣٦۔	حلیۃ المحقق شرح منیۃ المصیل	محمد بن محمد ابن امیر الحاج
١٣٧۔	حرز الامانی ووجه التهانی	ابو محمد قاسم بن فیره الشاطبی المالکی
١٣٨۔	حیوۃ الحیوان الکبریٰ للدمیری	زکریا بن محمد بن محمود الغروینی
١٣٩۔	الحصن الصعین من کلام سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم شمس الدین محمد بن محمد ابن الجزری	
١٤٠۔	حاشیۃ التلویح ملا خسرو	محمد بن فراموز ملا خسرو
١٤١۔	حاشیۃ التلویح حسین چلبی	حسن بن محمد شاہ الفتاری چلبی
١٤٢۔	حرز شیخ شرح حسن حسین	نور الدین علی بن سلطان محمد القاری
١٤٣۔	حجۃ اللہ البالغہ	شاہ ولی اللہ بن شاہ عبد الرحیم الدہلوی
١٤٤۔	حاشیۃ مکتوبات شاہ ولی اللہ	شاہ ولی اللہ بن شاہ عبد الرحیم الدہلوی
١٤٥۔	حصر الشارد فی اسانید الشیخ	محمد عبدالستادی
١٤٦۔	حاشیۃ الکمشڑی علی الانوار	
١٤٧۔	حاشیۃ کفایۃ الطالب الربانی	
١٤٨۔	حاشیۃ الحنفی علی الجامع الصغیر علامہ الحنفی	
١٤٩۔	الحاوی للفتاویٰ	جلال الدین عبد الرحمن بن کمال الدین السیوطی
١٤٥٠۔	حسن المقصدی فی عمل المولود	جلال الدین عبد الرحمن بن کمال الدین السیوطی
خ		
١٤٥١۔	خزانۃ الروایات قاضی جکن الحنفی	
١٤٥٢۔	خزانۃ الفتاویٰ	طاهر بن احمد عبد الرشید البخاری

فتاویٰ رضویہ جلد اول حصہ ب

۷۳۰ کے بعد	حسین بن محمد السعانی السیقانی حسام الدین علی بن احمد الگنی الرازی طاہر بن احمد عبدالرشید البخاری شہاب الدین احمد بن حجر الگنی جلال الدین عبد الرحمن بن کمال الدین السیوطی علی بن احمد السمودی خرائیں الاسراری شرح تنویر الابصار علامہ الدین محمد بن علی الحصافی	۱۵۳۔ خزانۃ المفتین ۱۵۴۔ خلاصۃ الدلائل ۱۵۵۔ خلاصۃ الفتاویٰ ۱۵۶۔ خیریات الحسان ۱۵۷۔ الخصائص الکبریٰ ۱۵۸۔ خلاصۃ الوفا ۱۵۹۔ خرائیں الاسراری شرح تنویر الابصار
و		
۸۵۲ ۸۸۵ ۱۰۸۸ ۹۱۱ ۹۱۱	شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر العسقلانی قاضی محمد بن فراموز ملما خسرو علامہ الدین الحصافی جلال الدین عبد الرحمن السیوطی علامہ جلال الدین عبد الرحمن السیوطی	۱۶۰۔ الدرایۃ شرح الہدایۃ ۱۶۱۔ الدرر (درر الحكم) ۱۶۲۔ الدر المختاری شرح تنویر الابصار ۱۶۳۔ الدر النثیر علامہ ۱۶۴۔ الدر المنشور فی التفسیر بیالمأثور
ذ		
۹۰۵ ۲۱۶ ۲۸۱	یوسف بن جنید الجبی (چپی) برہان الدین محمود بن احمد عبد اللہ بن محمد ابن ابی الدین القرقشی	۱۶۵۔ ذخیرۃ العقبی ۱۶۶۔ ذخیرۃ الفتاویٰ ۱۶۷۔ ذم الغيبة
ر		
۱۲۵۲ ۷۸۱ ۲۳۹	محمد امین ابن عابدین الشامی ابو عبد اللہ محمد بن عبد الرحمن الدمشقی عبد الملک بن جیبی السماقی (القرطبی)	۱۶۸۔ الرحمانیۃ ۱۶۹۔ رد المحتار ۱۷۰۔ رحمة الامم في اختلاف الائمة ۱۷۱۔ رغائب القرآن ابو مروان

فتاویٰ رضویہ جلد اول حصہ ب

۹۷۰	شیخ زین الدین بابن نجیم	۱۔ رفع الغشاء و وقت العصر و العشاء
۲۸۰	عثمان بن سعید الدارمی	۲۔ رد على الجهمية
۱۲۳۶ء ۱۸۳۱	مولوی اسماعیل دہلوی	۳۔ رسالہ نذور
۳۶۵	عبدالکریم بن ہوازن القشیری	۴۔ رسالہ قشیریہ
۸۵۵	بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد العینی	۵۔ رمز المذاقائق شرح کنز الدقاائق
۸۷۹	قاسم بن قطلو بغا المצרי	۶۔ رفع الاشتباہ عن سبل المیاہ
۹۱۱	جلال الدین عبد الرحمن بن کمال الدین السیوطی	۷۔ رسالہ طلوع ثریا
۹۱۱	جلال الدین عبد الرحمن بن کمال الدین السیوطی	۸۔ رسالہ اتحاف الغرفہ
۹۷۰	زین الدین بن ابراءیم ابن نجیم	۹۔ رسائل ابن نجیم
۱۰۱۳	علی بن سلطان محمد القاری	۱۰۔ رسالہ ابتداء
۱۰۹۸	احمد بن سید محمد مکی الحموی	۱۱۔ رسالہ القول البليغ فی حکم التبلیغ
۱۱۷۹	شاہ ولی اللہ الدہلوی	۱۲۔ رسالہ انصاف
۱۲۵۲	محمد امین آندیشی این عالمین	۱۳۔ رسائل ابن عابدین
۱۳۱۷	جعفر اسماعیل البرزنجی	۱۴۔ رسالہ میلاد مبارک (الکوکب الانوار علی عقد الجہر)
۲۶۹۲	ابو جعفر احمد بن احمد الشیری بالمحب الطبری المکی	۱۵۔ الریاض النضرة فی فضائل العشرة
۱۲۳۶	میاں اسماعیل بن شاہ عبد الغنی الدہلوی ۱۸۳۱ء	۱۶۔ رسالہ بدعت
۱۳۲۳	مولوی خرم علی	۱۷۔ رسالہ دعائیہ
۱۳۲۳	ابوالحسنات محمد عبداللہ	۱۸۔ رسالہ غایۃ المقال
۱۴۰	زداد الفقهاء	ز
۱۴۱	زاد الفقیر	
۱۰۱۶	زوابر الجوابر	
۱۸۹	زيادات	
۱۲۵۰	زیرالنسرین فی حدیث المحرّین	

فتاویٰ رضویہ جلد اول حصہ ب

۹۱۱	جلال الدین عبد الرحمن السیوطی	زیرالربیٰ علی المجتمعی	۱۹۵
۹۲۱	محمد بن عبد الله ابن شحنة	زیرالروض فی مسأله الحوض	۱۹۶
۹۷۳	شهاب الدین احمد بن محمد ابن حجر المکنی	الزوج عن الكبائر	۱۹۷
۱۲۵۲	شیخ عبدالحق محمد ث دہلوی	زیدۃ الاکار فی اخبار قطب الاخبار	۱۹۸
۱۲۵۲	شیخ عبدالحق محمد ث دہلوی	زیدۃ الاسرار فی مناقب غوث الابرار	۱۹۹
<u>س</u>			
۸۰۰	ابو بکر بن علی بن محمد الحداد الیمنی	السراج الوباج	۲۰۰
۲۷۳	ابو عبدالله محمد بن نیزید ابن ماجة	السنن لابن ماجة	۲۰۱
۲۷۳	سعید بن منصور الخراسانی	السنن لابن منصور	۲۰۲
۲۷۵	ابوداؤد سلیمان بن اشعث	السنن لابن داؤد	۲۰۳
۳۰۳	ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب النسائی	السنن للنسائی	۲۰۴
۳۵۸	ابو جراح بن حسین بن علی البیقی	السنن للبیقی	۲۰۵
۳۸۵	علی عمر الدارقطنی	السنن لدارقطنی	۲۰۶
۲۵۵	عبدالله بن عبد الرحمن الدارمی	السنن لدارمی	۲۰۷
۲۱۳	ابو محمد عبد الملک بن ہشام	سیرت ابن بشام	۲۰۸
۷۳۳	محمد بن عبد الله ابن سید الناس	سیرت عیون الاثر	۲۰۹
۷۳۸	سراج الدین سجاوندی ساتوی صدی بجزیری	سراجی فی المیراث	۲۱۰
۱۳۰۳	شمس الدین محمد احمد الذہبی	سیراعلام النبلاء	۲۱۱
۱۵۱	محمد بن عبد الجمّل کھنوی	السعایی فی کشف ما فی شرح الوقاییه	۲۱۲
۱۳۰۳	عمر بن محمد ملا	سیرت عمر بن محمد ملا	۲۱۳
	محمد بن اسحاق بن یسار	سیرت ابن اسحاق	۲۱۴
		سراج القاری	۲۱۵
		السعیدیہ	۲۱۶
	محمد بن عبد الجمّل کھنوی ہندی	السعی المشکور فی رد المذبب المأثور	۲۱۷

٩٧٣	شمس الائمه عبد الله بن محمود الکردری	الشافعی	۲۱۸
١١٠٦	شهاب الدین احمد بن حجر الراشدی	شرح الاربعین للنبوی	۲۱۹
٩٧٨	ابراهیم ابن عطیہ الماکی	شرح الاربعین للنبوی	۲۲۰
١٠٩٩	علام احمد بن الحجازی	شرح الاربعین للنبوی	۲۲۱
٥٩٢	ابراهیم بن حسین بن محمد ابن البری	شرح الاشیاء والنظائر	۲۲۲
١٠٢٢	امام قاضی خان حسین بن منصور	شرح الجامع الصغیر	۲۲۳
١٠٥٢	شیخ سلمیل بن عبدالغفار النابلسی	شرح الدرر	۲۲۴
٥١٦	شیخ عبدالحق المحدث الدہلوی	شرح سفر السعادۃ	۲۲۵
٩٣١	حسین بن منصور البغوي	شرح السنۃ	۲۲۶
٣٨٠	یعقوب بن سیدی علی زادہ	شرح شریعت الاسلام	۲۲۷
٦٢٦	ابونصر احمد بن منصور الحنفی الاصمیجانی	شرح مختصر الطحاوی للاسمیجانی	۲۲۸
٣٢١		شرح الغربیین	۲۲۹
٩٢١	شیخ ابوزکر یا یحییٰ بن شرف النبوی	شرح المسلم للنبوی	۲۳۰
١٢٥٢	ابو جعفر احمد بن محمد الطحاوی	شرح معاذ الانوار	۲۳۱
٩١١	عبدالباری بن محمد ابن شہنہ	شرح المنظومة لابن وبیان	۲۳۲
١١٢٢	محمد امین ابن عابدین الشامی	شرح المنظومة فی رسم المفقی	۲۳۳
٦٢٦	شرح الصدوری شرح حال الموتی والقبور	شرح الصدوری شرح حال الموتی والقبور	۲۳۴
٩٣٢	علامہ جلال الدین عبدالرحمن السیوطی		۲۳۵
٧٣٧	علاءۃ محمد بن عبد الباقی الزرقانی	شرح مواہ اللدنیۃ	۲۳۶
٨٩٠	علاءۃ محمد بن عبد الباقی الزرقانی	شرح مؤٹاً ماماً مالک	۲۳۷
٩٣٢	شیخ ابوزکر یا یحییٰ بن شرف النبوی	شرح المہذب للنبوی	۲۳۸
٧٣٧	مولانا عبدالعلی البر جندی	شرح النقایۃ	۲۳۹
٢٣٧	صدر الشریعۃ عبید اللہ بن مسعود	شرح الوقایۃ	۲۴۰
	محمد بن محمد بن محمد ابن شہنہ	شرح الهدایۃ	

فتاویٰ رضویہ جلد اول حصہ ب

۵۷۳	امام الاسلام محمد بن ابی بکر	۲۲۱۔ شرعاً للإسلام
۳۵۸	ابو بکر احمد بن حسین بن علی البیقی	۲۲۲۔ شعب الایمان
۲۸۰	احمد بن منصور الحنفی الاسلامی	۲۲۳۔ شرح الجامع الصغیر
۵۳۶	عمر بن عبد العزیز الحنفی	۲۲۴۔ شرح الجامع الصغیر
۵۲۳	ابو الفضل عیاض بن موسی قاضی	۲۲۵۔ الشفاء في تعریف حقوق المصطفی صلی اللہ علیہ وسلم
۲۸۶	رضی الدین محمد بن الحسن الاسترباذی	۲۲۶۔ شرح شافیہ ابن حاجب
۲۸۶	رضی الدین محمد بن الحسن الاسترباذی	۲۲۷۔ شرح کافیہ ابن حاجب
۷۳۹	محمود بن عبد الرحمن الصفہانی	۲۲۸۔ شرح طالع الانوار
۷۵۶	تھی الدین علی بن عبد القافی السکی	۲۲۹۔ شفاء السقام في زيارة خیر الانرام
۷۹۲	سعد الدین مسعود بن عمر تقیازانی	۲۵۰۔ شرح عقائد النسفي
۷۹۲	مسعود بن عمر تقیازانی	۲۵۱۔ شرح المقادص سعد الدین
۸۱۶	سید شریف علی بن محمد الجرجانی	۲۵۲۔ شرح الواقع
۸۱۶	سید شریف علی بن محمد الجرجانی	۲۵۳۔ شرح السراجی
۸۳۱	موسی پاشا بن محمد الرومی	۲۵۴۔ شرح چخیبی
۹۵۳	معین الدین البروی ملام مسکین	۲۵۵۔ شرح حاشیۃ الکنز ملام مسکین
۱۰۱۳	علی بن سلطان محمد القاری	۲۵۶۔ شرح فقهہ اکبر
۱۰۱۳	علی بن سلطان محمد القاری	۲۵۷۔ شرح عین العلم
۱۱۷۹	شاہ ولی اللہ بن شاہ عبدالرحیم الدہلوی	۲۵۸۔ شرح قصیدہ اطیب التغیر
۱۱۷۹	شاہ ولی اللہ بن شاہ عبدالرحیم الدہلوی	۲۵۹۔ شرح قصیدہ بہمیہ
۱۱۷۹	شاہ ولی اللہ بن شاہ عبدالرحیم الدہلوی	۲۶۰۔ شرح رباعیات
۱۱۷۹	شاہ ولی اللہ بن شاہ عبدالرحیم الدہلوی	۲۶۱۔ شرح فواتح الرحموت
۱۱۷۹	شاہ ولی اللہ بن شاہ عبدالرحیم الدہلوی	۲۶۲۔ شفاء العلیل
۹۰۷	ابوالکارم بن عبداللہ بن محمد بعداز	۲۶۳۔ شرح النقایہ لابی المکارم
۳۰۶	حافظ عبد الملک بن محمد نیشاپوری	۲۶۴۔ شرف المصطفیٰ
	احمد بن ترکی المالکی	۲۶۵۔ شرح مقدمہ عشماویہ

فتاویٰ رضویہ جلد اول حصہ ب

۲۸۶	مبارک بن محمد المعروف بابن الاشیر الجزری	شرح جامع الاصول للمضيّف	۲۲۶
۹۸۷	محمد بن محمد المعروف بابن الجھنسی	شرح المتنقی للبهنسی	۲۶۷
۷۶۸	عبد الوہاب ابن احمد الشیری بابن وہبیان	شرح درالبخار	۲۶۸
ص			
۳۹۳	اسمعیل بن حماد الجوہری	صحاح الجوہری	۲۶۹
۳۵۳	محمد بن جبان (كتاب التقاسيم والانما)	صحیح ابن حبان (كتاب التقاسیم والانما)	۲۷۰
۳۱۱	محمد بن اسحاق ابن خزیمۃ	صحیح ابن خزیمۃ	۲۷۱
۶۹۰	ابو فضل محمد بن عمر بن خالد القرشی تقریباً	الصراح	۲۷۲
۹۵۶	ابراهیم الجلبی	صغیری شرح منیہ	۲۷۳
۱۲۳۶	سید احمد شہید ریلوی	صراط مستقیم	۲۷۴
۹۷۳	شہاب الدین احمد بن حجر المکنی	الصواعق المحرقة	۲۷۵
ط			
۱۳۰۲	سید احمد الطحاوی	الخطاوی علی الدر	۲۷۶
۱۳۰۲	سید احمد الطحاوی	الخطاوی علی العراق	۲۷۷
۷۳۸	محمد بن احمد الذبی	طبقات المقرئین	۲۷۸
۸۳۳	محمد بن محمد الجزری	طبقات القراء	۲۷۹
۹۸۱	محمد بن بیر علی المعروف ببرکلی	الطريقة البحمدية	۲۸۰
۵۳۷	خجم الدین عمر بن محمد النسفي	طلبة الطلبة	۲۸۱
ع			
۸۵۵	علامہ بدر الدین ابی محمد محمود بن احمد العینی	عدمۃ القاری شرح صحیح البخاری	۲۸۲
۷۸۶	اکمل الدین محمد بن محمد الببرقی	العنایۃ شرح الہادیۃ	۲۸۳
۱۰۲۹	شہاب الدین الخاجی	عنایۃ القاضی حاشیۃ علی تفسیر البیضاوی	۲۸۴

فتاویٰ رضویہ جلد اول حصہ ب

۳۷۸	ابوالیث نصر بن محمد المسکر قدی	۲۸۵۔ عبیون المسائل
۱۲۵۲	محمد امین ابن عابدین الثانی	۲۸۶۔ عقودالدریۃ
۱۰۳۰	محمد بن احمد الشیر بطاشبری	۲۸۷۔ عذۃکمال الدین
۳۶۳	ابوگراہم بن محمد ابن السنی	۲۸۸۔ عملالیومواللیلة
۶۳۲	شہاب الدین سہروردی	۲۸۹۔ عوارفالمعارف
۶۹۹	ابوعبدالله محمد بن عبد القوی المقدسی	۲۹۰۔ عقدالفرید
۸۳۰	محمد بن عثمان بن عمر الحنفی البخنی	۲۹۱۔ عینالعلم
۱۱۷۹	شاه ولی اللہ بن شاہ عبدالرحیم الدہلوی	۲۹۲۔ عقدالجیج
۱۲۵۲	محمد امین آفندی ابن عابدین	۲۹۳۔ عقودالدریۃ فی تنقیح الفتاویٰ الحامدیہ
۱۳۰۳	محمد بن عبد الحمیں الکھنوی	۲۹۴۔ عمدۃ الرعایہ فی حل شرح الوقایہ

غ

۷۵۸	امیر کاتب ابن امیر الاقانی	۲۹۵۔ غایۃالبیان شیخ قوام الدین
۸۸۵	قاضی محمد بن فراموزملان خرسرو	۲۹۶۔ غررالاحکام
۲۳۰	ابوالحسن علی بن مغیرۃ البغدادی المعروف باشرم	۲۹۷۔ غریبالحدیث
۱۰۹۸	احمد بن محمد الجویں الکنی	۲۹۸۔ غمزعبیون البصائر
۱۰۴۹	حسن بن عمار بن علی الشرنبلی	۲۹۹۔ غنینۃذوالاحکام
۹۵۶	محمد ابراہیم بن محمد الجلبی	۳۰۰۔ غنینۃالمستملى
۶۷۶	یکھلی بن شرف النووی	۳۰۱۔ غیثالنفع فی القراء السبع

ف

۸۵۲	شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر العسقلانی	۳۰۲۔ فتحالباری شرح البخاری
۸۶۱	کمال الدین محمد بن عبد الواحد بابن الممام	۳۰۳۔ فتحالقدیر
۵۳۷	امام تھم الدین النسفی	۳۰۴۔ فتاویٰ النسفی
۸۲۷	محمد بن محمد بن شہاب ابن بزار	۳۰۵۔ فتاویٰ برازیۃ

فتاویٰ رضویہ جلد اول حصہ ب

۳۰۶	فتاویٰ حجۃ	
۳۰۷	فتاویٰ نیریہ	
۳۰۸	فتاویٰ سراجیہ	
۳۰۹	فتاویٰ عطاء بن حمزہ	
۳۱۰	فتاویٰ غیاثیہ	
۳۱۱	فتاویٰ قاضی خان	
۳۱۲	فتاویٰ ہندیہ	
۳۱۳	فتاویٰ ظہیریہ	
۳۱۴	فتاویٰ ولوالحیۃ	
۳۱۵	فتاویٰ الکبریٰ	
۳۱۶	نفہ الکبر	
۳۱۷	فتح المعین	
۳۱۸	فتح المعین شرح قرۃ العین	
۳۱۹	الفتوحات المکیۃ	
۳۲۰	فواتح الرحموت	
۳۲۱	الفوائد	
۳۲۲	فوائد المخصوصۃ	
۳۲۳	فیض القدیر	
۳۲۴	فوائد سویۃ	
۳۲۵	فضائل القرآن لابن ضریس	
۳۲۶	فوائد الخلعی	
۳۲۷	قصول العدادی	
۳۲۸	فتاویٰ تابتارخانیہ	
۳۲۹	فتح البغیث	
۳۳۰	فتاویٰ زینیہ	
۱۰۸۱	علامہ خیر الدین بن احمد بن علی الارملی	
۵۷۵	سراج الدین علی بن عثمان الاوashi	
۵۹۲	عطاء بن حمزة السعدي	
۶۱۹	داود بن یوسف الخطیب الحنفی	
۵۳۰	حسن بن منصور قاضی خان	
۵۳۶	جمعیت علماء اور نگ زیب عالمگیر	
۱۵۰	ظہر الدین ابو بکر محمد بن احمد	
۹۲۸	عبد الرشید بن ابی حنفیۃ الاولو الجی	
۲۳۸	امام صدر الشہید حسام الدین عمر بن عبد العزیز	
۱۲۲۵	الامام الاعظم ابی حنفیۃ نعمان بن ثابت الکوفی	
۳۱۳	سید محمد ابی السعود الحنفی	
۱۲۵۲	زین الدین بن علی بن احمد الشافعی	
۱۰۳۱	محی الدین محمد بن علی ابن عربی	
۲۶۷	عبد العلی محمد بن نظام الدین الکندری	
۲۹۳	تمام بن محمد بن عبد اللہ الجبلی	
۳۹۲	محمد امین ابی عبدالرئیس الشافی	
۴۳۶	شرح الجامع الصغری عبد الرؤوف المناوی	
۷۸۶	اسمعیل بن عبد اللہ الملقب بسمویۃ	
۹۰۳	ابو عبد اللہ محمد بن ابی طالب ابن ضریس الجبلی	
۹۷۰	ابوالحسن علی بن الحسین الموصی	
	محمد بن محمود استرو شنی	
	علام بن العلاء الانصاری الدہلوی	
	امام محمد بن عبد الرحمن الحماوی	
	زین الدین بن ابراہیم ابن نجیم	

فتاویٰ رضویہ جلد اول حصہ ب

٩٧٣	شہاب الدین احمد بن محمد بن حجر المکی	فتح المعین شرح اربعین
٩٧٣	شہاب الدین احمد بن محمد بن حجر المکی	فتح الدهش الشمشکۃ
٩٧٣	شہاب الدین احمد بن محمد بن حجر المکی	فتاویٰ الفقہیہ ابن حجر مکی
۱۰۹۸	محمد بن حسین الانقوذی	فتاویٰ انقوذی
۱۱۱۶	سید اسعد ابن ابی بکر المدینی الحسینی	فتاویٰ اسعدیہ
۱۲۵۰	شوکانی محمد بن علی بن محمود الشوکانی	فونڈ مجموع
۱۲۸۳	جمال بن عمر المکی	فتاویٰ جمال بن عمر المکی
	ابو عبد اللہ محمد بن وضاح	فضل لباس العالم
	ابو عبد اللہ محمد بن علی القاعدي	فتاویٰ قاعديہ
۱۰۰۴	محمد بن عبد اللہ التمتریاشی	فتاویٰ غڑی
		فتاویٰ شمس الدین الرملی
		فتح السک العجید
۱۲۳۹	عبد العزیز بن ولی اللہ الدہوی	فتح العزیز (تفسیر عزیزی)

ق

۸۱۷	محمد بن یعقوب الغیر وز آبادی	القاموس المحيط
۹۲۸	علام زین الدین بن علی الملبیاری	قرۃ العین
۶۵۸	ثجم الدین خخار بن محمد الزبردی	القنیة
		القرآن الكریم
۳۸۶	ابو طالب محمد بن علی المکی	قوت القلوب فی معاملۃ المحبوب
۸۵۲	شہاب الدین احمد بن علی القسطلانی	القول المسدد
۱۱۷۹	شاه ولی اللہ بن شاہ عبدالرحیم الدہوی	قرۃ العینین فی تفضیل الشیخین
۱۱۷۹	شاه ولی اللہ بن شاہ عبدالرحیم الدہوی	القول الجیل
۱۳۰۳	محمد بن عبدالحی کھنؤی انصاری	قراءات حاشیہ نور الانوار
۱۳۰۳	ابراهیم بن عبدالله الیمنی	القول الصواب فی فضل عمر بن الخطاب

ک

۳۵۳	حاکم شہید محمد بن محمد	الكافی فی الفروع
۳۶۵	ابو احمد عبد اللہ بن عدی	الکامل لابن عدی
۹۷۳	سید عبد الوہاب الشمرانی	الکبیریت الاحمر
۱۸۹	امام محمد بن حسن الشیبانی	كتاب الاثار
۱۸۲	امام ابو یوسف یعقوب بن ابراہیم الانصاری	كتاب الاثار
۲۳۰	ابو الحسن محمد بن علی	كتاب الایام فی آداب دخول الحمام
۱۰۵۰	ابو نعیم احمد بن عبد اللہ	كتاب السواک
۳۲۷	عبد الرحمن بن محمد عماد الدین بن محمد العمادی	كتاب الهدیۃ لابن عماد
۱۸۹	ابو محمد عبد الرحمن ابن ابی حاتم محمد الرازی	كتاب الطھور لابی عبید
۷۳۰	امام محمد بن حسن الشیبانی	كتاب العلل علی ابواب الفقه
۷۶۸	ابو بنکر بن ابی داؤد	كتاب الاصل
۹۷۵	علاء الدین عبد العزیز بن احمد البخاری	كتاب الوسعة
۸۰۰ تقریریگ	امین الدین عبد الوہاب بن وجہان الد مشقی	كتاب الاسرار
۹۷۳	جلال الدین بن شمس الدین الخوارزمی	كتاب المزعلۃ المقتضی
۷۱۰	شہاب الدین احمد بن حجر العسکری	كتاب الاستار عن زوائد البزار
۳۰۵	عبد اللہ بن احمد بن محمود	كتاب العمال
۷۸۶	ابو عبد اللہ الحاکم	الکفایۃ
۳۵۳	شمس الدین محمد بن یوسف الشافعی الکرمانی	كتاب الکوابد الدراری
۱۹۸	محمد بن حبان التمیمی	كتاب الجرح والتعديل
	یحییٰ بن سعید القطان	كتاب المغازی

فتاویٰ رضویہ جلد اول حصہ ب

<p>۲۸۱</p> <p>۱۸۰</p> <p>۵۳۸</p> <p>۱۸۹</p> <p>۱۸۹</p> <p>۲۷۵</p> <p>۲۸۱</p> <p>۲۸۱</p> <p>۳۲۲</p> <p>۳۵۸</p> <p>۳۶۳</p> <p>۳۹۰</p> <p>۵۰۵</p> <p>۹۳۹</p> <p>۱۰۲۷</p> <p>۹۷۳</p> <p>۱۲۳۳</p> <p>۲۰۷</p> <p>۱۰۵۲</p> <p>۹۱</p>	<p>عبدالله بن محمد ابن ابی الدنیا القرشی عبدالله بن مبارک جار الله محمود بن عمر الز محشری امام محمد رحم الله تعالیٰ ابو عبد الله محمد بن حسن الشیبانی امام محمد ابو عبد الله محمد بن حسن الشیبانی سلیمان بن اشعشث الحجتیانی عبدالله بن محمد ابن ابی الدنیا ابو بکر عبد الله بن محمد ابن ابی الدنیا ابو جعفر محمد بن عمرو القتلی انکو احمّ بن حسن السیقی ابو بکر احمد بن علی خطیب بغدادی نصر بن ابراهیم المقدسی امام محمد بن محمد الغزّانی ابو حسن علی بن ناصر الدین الشاذلی</p> <p>مصطفیٰ بن عبد الله حاجی خلیفہ شیخ عبد الوہاب بن احمد الشعرانی یحییٰ بن سلیمان الحنفی (استاد امام بخاری)</p> <p>شیخ سلام اللہ بن محمد شیخ الاسلام محدث رامپوری محمد بن عمر بن واقد الواقدی</p> <p>علامہ شیخ عبدالحق المحدث الدہلوی علامہ جمال الدین عبد الرحمن بن محمد السیوطی</p>	<p>۳۷۷۔ کتاب الصیت</p> <p>۳۷۸۔ کتاب الزبد</p> <p>۳۷۹۔ الکشاف عن حقائق التنزیل</p> <p>۳۸۰۔ کتاب الحجه</p> <p>۳۸۱۔ کتاب المشیخۃ</p> <p>۳۸۲۔ کتاب المراسیل</p> <p>۳۸۳۔ کتاب البعث والنشر</p> <p>۳۸۴۔ کتاب الاخوان</p> <p>۳۸۵۔ کتاب الضعفاء الكبير</p> <p>۳۸۶۔ کتاب الزبد الكبير للبيهقي</p> <p>۳۸۷۔ کتاب الرواۃ عن مالک ابن انس</p> <p>۳۸۸۔ کتاب الحجه علی تارک الحجه</p> <p>۳۸۹۔ کیمیاء سعادت</p> <p>۳۹۰۔ کفایۃ الطالب الربانی شرح رسالہ ابن ابی زید القھروانی</p> <p>۳۹۱۔ کشف الظنون</p> <p>۳۹۲۔ کشف الغمہ</p> <p>۳۹۳۔ کتاب الصفین</p> <p>۳۹۴۔ کتاب المصاحف ابن الانباری</p> <p>۳۹۵۔ کملین حاشیہ جلاین</p> <p>۳۹۶۔ کتاب المغازی</p> <p>۳۹۷۔ لمعات التنقیح</p> <p>۳۹۸۔ نقط المرجان فی اخبار الجان</p>
<p>L</p>		

فتاویٰ رضویہ جلد اول حصہ ب

۳۹۹۔	لسان العرب	جمال الدین محمد بن مکرم ابن منظور المצרי
۴۰۰۔	الآئی المصنوعۃ فی الاحادیث الموضعیة	ابویکر عبدالرحمن بن کمال الدین اسیوطی
۴۰۱۔	لوقع الانوار القدسیہ سید المحتسب من الفتوحات السکیہ	عبد الوہاب بن احمد الشعراںی
۹۷۳۔	م	مبارک الازیار
۸۰۱۔	اشیخ عبداللطیف بن عبدالعزیز ابن المک	میسوط خابرزادہ
۳۸۳۔	بکر خواہ زادہ محمد بن حسن الجخاری الحنفی	میسوط السرخسی
۳۸۳۔	شمس الائمه محمد بن احمد السرخسی	مجری الانہر شرح ملنوق الابحر
۹۹۵۔	نور الدین علی الباقانی	مجمع بحار الانوار
۹۸۱۔	محمد طاہر الصدیقی	مجموع النوائل
۵۵۰۔	احمد بن موکی بن عیلی	مجمع الانہر فی شرح ملنوق الابحر
۱۰۷۸۔	عبدالرحمن بن محمد بن سلیمان المعروف بداماد آندری یونچی زادہ	المحيط البدریانی
۲۱۶۔	امام برہان الدین محمد بن تاج الدین	المحيط الرضوی
۶۷۱۔	رضی الدین محمد بن محمد السرخسی	مختارات النوائل
۵۹۳۔	برہان الدین علی بن ابی بکر المرغیبانی	مختار الصحاح
۲۲۰۔	محمد بن ابی بکر عبد القادر الرازی	المختارۃ فی الحدیث
۲۳۳۔	ضیاء الدین محمد بن عبد الواحد	المختصر
۹۱۱۔	علامہ جلال الدین اسیوطی	مدخل الشرع الشریف
۷۳۷۔	ابن الحاج ابی عبد اللہ محمد بن محمد العبدی	مراق الفلاح بامداد الفتاح شرح نور الایضاح حسن بن عمار بن علی الشرنبلی
۱۰۲۹۔	مراق الفلاح بامداد الفتاح شرح نور الایضاح حسن بن عمار بن علی الشرنبلی	مرقات شرح مشکوٰۃ
۱۰۱۳۔	علی بن سلطان ملّا علی قاری	مرقات الصعود
۹۱۱۔	علامہ جلال الدین اسیوطی	مستخلص الحقائق
۳۰۵۔	ابراهیم بن محمد الحنفی	المستدرک للحاکم
۷۱۰۔	حافظ الدین عبد اللہ بن احمد النسقی	المستصفی شرح الفقہ النافع

فتاویٰ رضویہ جلد اول حصہ ب

۱۱۱۹	محب اللہ الہسواری	مسلم الثبوت
۲۰۳	سلیمان بن داؤد الطیاری	مسند ابن داؤد
۳۰۷	احمد بن علی الموصلي	مسند ابن بعلی
۲۳۸	حافظ الحنفی ابن راهویہ	مسند الحنفی ابن راہویہ
۲۳۱	امام احمد بن محمد بن حنبل	مسند امام احمد بن حنبل
۲۹۲	ابو بکر احمد بن عمرو بن عبد الخالق البرزار	مسند الکبیر فی الحدیث
۲۹۳	ابو محمد عبد بن محمد حیدر الکشی	مسند الکبیر فی الحدیث
۵۵۸	شهردار بن شیر ویہ الدینی	مسند الغردوس
۷۷۰	احمد بن محمد بن علی	صبح المندیر
۷۱۰	حافظ الدین عبد اللہ بن احمد النسفي	المصنف
۲۳۵	ابو بکر عبد اللہ بن محمد احمد النسفي	مصطفیٰ ابن ابی شیبۃ
۲۱۱	ابو بکر عبد الرزاق بن ہمام الصنعانی	مصنف عبدالرزاق
۶۵۰	امام حسن بن محمد الصناعی الہندری	صبح الدجی
۳۳۰	ابو نعیم احمد بن عبد اللہ الاصبهانی	معرفۃ الصحابة
۳۶۰	سلیمان بن احمد الطبرانی	المعجم الاوسط
۳۶۰	سلیمان بن احمد الطبرانی	المعجم الصغیر
۳۶۰	سلیمان بن احمد الطبرانی	المعجم الكبير
۷۳۹	محمد بن محمد البخاری	معراج الدرایۃ قوام الدین
۷۳۲	شیخ ولی الدین العراقي	مشکوٰۃ المصائب
۶۹۱	شیخ عمر بن محمد الجباز الحنفی	المغفی فی الاصول
۶۱۰	ابوالثقل ناصر بن عبد السید المطرازی	المغرب
۳۲۸	ابوالحسین احمد بن محمد القدوری الحنفی	مختصر القدوری
۹۳۱	یعقوب بن سید علی	مفائق الجنان
۵۰۲	حسین بن محمد بن مفضل الاصفهانی	المفردات للامر راغب
	ابوالعباس عبد الباری الحشماوی المالکی	المقدمة العشماویۃ فی الفقہ المالکیۃ
		۳۲۲
		۳۲۳
		۳۲۴
		۳۲۵
		۳۲۶
		۳۲۷
		۳۲۸
		۳۲۹
		۳۳۰
		۳۳۱
		۳۳۲
		۳۳۳
		۳۳۴
		۳۳۵
		۳۳۶
		۳۳۷
		۳۳۸
		۳۳۹
		۳۴۰

فتاویٰ رضویہ جلد اول حصہ ب

۵۵۶	الحسن بن یوسف بن ابی بکر (رض) ناصر الدین محمد بن ناصر (نحوی ناصری)	۳۲۷	الملتقط (فی فتاویٰ ناصری)
۸۰۷	نور الدین علی بن ابی بکر (رضیتی)	۳۲۸	مجمع الروای
۸۲۷	محمد بن محمد بن شہاب ابن بزار	۳۲۹	مناقب الکردی
۳۰۷	عبد اللہ بن علی ابن جارود	۳۳۰	المتنق (فی الحدیث)
۳۳۳	الحاکم الشیر محمد بن محمد بن احمد	۳۳۱	المتنق فی فروع الحنفیه
۱۲۵۲	محمد امین ابن عابدین الشافعی	۳۳۲	منحة الخالق حاشیہ بحر الرائق
۱۰۰۳	محمد بن عبد اللہ التمتریاشی	۳۳۳	منج الغفار
۹۵۶	امام ابراهیم بن محمد الجلی	۳۳۴	ملتقی الابحر
۶۷۶	شیخ ابو زکریا یحییٰ بن شرف النووی	۳۳۵	منهج النووی (شرح صحیح مسلم)
۶۹۳	مظفر الدین احمد بن علی بن ثعلب الحنفی	۳۳۶	مجمع البحرين
	شیخ علی بن محمد ابن ابی طالب الحنفی	۳۳۷	المتنق
۳۵۶	عبد العزیز بن احمد الحلوانی	۳۳۸	المبسوط
۵۱۰	الحافظ ابو الحسن ابراهیم الہروی	۳۳۹	مسندی الحدیث
۲۲۲	لیقوب بن شیدیة السدوی	۳۴۰	المسندالکبیر
۷۰۵	سدید الدین محمد بن محمد الاکشغری	۳۴۱	منیۃ المصلی
۱۷۹	امام مالک بن انس المدنی	۳۴۲	موطأ امام مالک
۸۰۷	نور الدین علی بن ابی بکر (رضیتی)	۳۴۳	موارد الظیان
۶۳۲	احمد بن مظفر الرازی	۳۴۴	مشکلات
۳۷۶	ابی الحسن ابی محمد الشافعی	۳۴۵	مذهب
۹۷۳	عبد الوہاب الشترانی	۳۴۶	میزان الشریعة الکبیری
۷۳۸	محمد بن احمد الذہبی	۳۴۷	میزان الاعتدال
۲۱۰	احمد بن موسی ابن مردویہ	۳۴۸	المستخرج علی الصحیح البخاری
۳۲۷	محمد بن جعفر الجراحتی	۳۴۹	مکارم اخلاق
۱۵۰	ابو حنفیہ نعیمان بن ثابت	۳۵۰	مسند الامم اعظم
۱۸۹	ابو عبد اللہ محمد بن الحنفیہ	۳۵۱	مؤطأ امام محمد

فتاویٰ رضویہ جلد اول حصہ ب

۳۰۳	حسن بن سفیان النسوی	المسندی للحدیث	۳۷۲
۳۸۸	احمد بن محمد بن ابرائیم الخطابی	معالم السنن لابی سلیمان الخطابی	۳۷۳
۵۱۶	قاسم ابن علی الحیری	مقامات حریری	۳۷۴
۵۱۶	ابو محمد احسین بن مسعود البغوزی	معالم التنزیل تفسیر البغوزی	۳۷۵
۵۲۸	ابو الفتح محمد بن عبد الکریم الشیرستانی	الملل والنحل	۳۷۶
۵۹۷	ابو الفرج عبد الرحمن بن علی بن الجوزی	موضعات ابن جوزی	۳۷۷
۶۲۲	ابو عمرو عثمان بن عبد الرحمن ابن الصلاح	مقدمہ ابن الصلاح فی علوم الحدیث	۳۷۸
۶۵۶	عبد العظیم بن عبد القوی المنذری	مختصر سنن ابی داؤد للحافظ المنذری	۳۷۹
۷۱۰	ابوالبرکات عبدالله بن احمد الشنفی	مدارک التنزیل تفسیر النسفی	۳۸۰
۷۵۶	عصر الدین عبد الرحمن بن رکن الدین احمد	الموافق السلطانیہ فی علم الكلام	۳۸۱
۸۳۳	محمد بن محمد الجزری	مقدمہ جزریہ	۳۸۲
۹۰۲	شمس الدین محمد بن عبد الرحمن الحادوی	مقاصد حسنہ	۳۸۳
۹۲۳	احمد بن محمد القسطلانی	الوابیں اللدینیہ	۳۸۴
۱۰۱۳	علی بن سلطان محمد القاری	المنج الفکریہ شرح مقدمہ جزریہ	۳۸۵
۱۰۱۳	علی بن سلطان محمد القاری	المسلک المتقوسط فی المسنک المتوسط	۳۸۶
۱۰۵۲	شیخ عبدالحق بن سیف الدین الدہلوی	مائثیت بالسنة	۳۸۷
۱۰۹۶	قاضی میر حسین بن معین الدین	البیینی	۳۸۸
۱۱۷۹	شاہ ولی اللہ بن شاہ عبد الرحیم الدہلوی	مسوی مصنف شرح موطاً مامِ مالک	۳۸۹
۱۱۷۹	شاہ ولی اللہ بن شاہ عبد الرحیم الدہلوی	مکتوبات شاہ ولی اللہ	۳۹۰
۱۱۹۵	مرزا مظہر جان جنان	مکتوبات	۳۹۱
۱۱۹۵	مرزا مظہر جان جنان	ملفوظات	۳۹۲
۱۱۹۵	مرزا مظہر جان جنان	محمولات	۳۹۳
۱۲۳۳	محمد حسین بن محمد الہادی بہادر خاں	مخزن ادویہ فی الطب	۳۹۴
۱۲۳۳	ابوالحسنات محمد عبد الج	مجموعہ فتاویٰ	۳۹۵
	سید نذیر حسین الدہلوی	معیار الحق	۳۹۶

فتاویٰ رضویہ جلد اول حصہ ب

١٠٣٣	نذر الحج میر خٹی شیخ احمد سرہندی	مظاہر حق مولوی مکتوبات امام ربانی	۔۳۹۷ ۔۳۹۸	
		مناصحہ فی تحقیق مسئلۃ المصافحة	۔۳۹۹	
٢٣٠	امر بن عبد اللہ اصبهانی امام فخر الدین رازی	مفتاح الصلوٰۃ مجتبی شرح قدوری مشییخہ ابن شاذان	معروفة الصحابہ لا بی نعیم مفائق الغیب (فسیر کیر)	۔۵۰۰ ۔۵۰۱ ۔۵۰۲ ۔۵۰۳ ۔۵۰۴
٤٠٦				<u>ن</u>
٧٣٥	عبد اللہ بن مسعود ابو محمد عبد اللہ بن یوسف الحنفی الریحی	النقایۃ مختصر الوقایۃ نصب الرایۃ	۔۵۰۵ ۔۵۰۶	
٧٤٢		نورالایضاح	۔۵۰۷	
١٠٦٩	حسن بن عمار بن علی الشرنبلی حسام الدین حسین بن علی السعناتی	النہایۃ النہایۃ لابن اثیر	۔۵۰۸ ۔۵۰۹	
٧١١		النہر الفائق	۔۵۱۰	
٢٠٦	مود الدین مبارک بن محمد الجبری ابن اثیر عمر بن نجیم المصری	نوادری الفقہ نورالعین	۔۵۱۱ ۔۵۱۲	
١٠٠٥		التوازل فی الفروع	۔۵۱۳	
٢٠١	ہشام بن عبد اللہ المازنی الحنفی محمد بن احمد المعروف بن شاعر زادہ	نوادری فی الفروع الوقایۃ	۔۵۱۴ ۔۵۱۵	
١٠٣١				
٣٧٦	ابوالیث نصر بن محمد بن ابراہیم المسمر قدمی ابو عبد اللہ محمد بن علی الحکیم الترمذی		۔۵۱۶	
٢٥٥				
٧١٠	عبد اللہ بن احمد النسفا ابو حامد محمد بن محمد الغزالی	الوافی فی الفروع الوجیز فی الفروع	۔۵۱۷ ۔۵۱۸	
٥٠٥				
٢٧٣	 محمود بن صدر الشریعۃ		۔۵۱۹	

فتاویٰ رضویہ جلد اول حصہ ب

٥٠٥	ابی حامد محمد بن محمد الغزالی	الوسیط فی الفروع	۔۵۱۸
٥٩٣	برہان الدین علی بن ابی یکر المرغینانی	الهداۃ فی شرح البداۃ	۔۵۱۹
٩٧٣	سید عبد الوہاب الشیرازی	الیواقیت والجواب	۔۵۲۰
٧٢٩	ابی عبدالله محمد ابن رمضان الرومی	بناییج فی معرفۃ الاصول	۔۵۲۱



ضمیمه ماخذ و مراجع

نمبر شمار	نام کتاب	مصنف	سن وفات تحریر
۱			
۱	انوار التنزيل في اسرار التأويل	ناصر الدين ابو سعيد عبد الله بن عمر البيضاوى (تفہیم البيضاوى)	۲۸۵/۲۹۱/۲۹۱
۲	الاستيعاب في معرفة الأصحاب	ابو عمرو يوسف بن عبد الله التميمي القرطبي	۳۶۳/۱
۳	اوضح مز على شرح نظم الكنز	علي بن محمد ابن عاصم المقدسي	۱۰۰۳
۴	الاستنكار	يوسف بن عبد الله ابن عبد البر الاندلسي	۳۶۳
۵	الافراد	علي بن عمر الدارقطني	۳۸۵
۶	الايضاح في شرح التجريد	امام ابو الفضل عبد الرحمن بن احمد الکرماني	۵۳۳
۷	اسباب النزول	ابو حسن علي بن احمد الواحدی	۳۶۸
۸	ايضاح الحق الصريح في احكام البيت والضرير	شاه محمد سعیل بن شاه عبد الغنی دبلوی	۱۲۳۶
۹	انفاس العارفین	شاه ولی اللہ بن شاه عبد الرحیم	۱۱۷۶
۱۰	انسان العین	شاه ولی اللہ بن شاه عبد الرحیم	۱۱۷۶
۱۱	انسان العيون في سيرة الاميين المأمون	علی بن برہان الدین علی	۱۰۳۳
۱۲	ارشاد الطالبین	تاضی محمد شاہ اللہ پانی پتی	۱۲۲۵
۱۳	الاعلام بعلام بدالله الحرام	قطب الدین محمد بن احمد الحنفی	۹۸۹

فتاویٰ رضویہ جلد اول حصہ ب

- | | | |
|----------|-------------------------------------------------------|-----|
| | العنقی الحنفی المکنی الغنی عبد العزیز حسین بن محمد | ۱۳۔ |
| ۳۱۰ | الاخلاق والأخلاق الحبیبة والحبیب | ۱۵۔ |
| ۵۵۵ | الحمدانی الطائی محمد بن ابو الفتح | ۱۶۔ |
| ۹۱۱ | السوطی بکر ابن ابی عبد الله بن جلال الدین | ۷۔ |
| ۳۷۸ | الخرمین بامام الجوینی عبد الله بن المک ابن ابی القلام | ۱۸۔ |
| ۹۷۳ | الحرمی جابر بن محمد احمد | ۱۹۔ |
| ۵۸۳ | الشافعی اخازمی الحازم محمد بن موسی | ۲۰۔ |
| ت | | |
| ۶۵۲ | الکبیر الجامع تلخیص | ۲۱۔ |
| ۷۳۹ | شرح التلخیص الحریص تحفة | ۲۲۔ |
| ۱۲۴۶ | دہلوی شاہ سلطیل بن شاہ الغنی تقویۃ الایمان | ۲۳۔ |
| ۵۳۵ | التعلّم المتعلم تعلیم | ۲۴۔ |
| ۱۲۲۵ | الترهیب والترغیب ترہیب و ترغیب | ۲۵۔ |
| ۹۱۱ | التوحید والتسبیح تسبیح و توحید | ۲۶۔ |
| ۵۳۳ | التبییت والتسبیح التسبیح | ۲۷۔ |
| ۱۲۵۲ | المسائل تفہیم | ۲۸۔ |
| ث | | |
| ۳۸۹ | الاغلب الشفیقی قاسم بن عبد الله ابو | ۳۱۔ |
| ۳۵۳ | حبان ابن ابی الاعمال ثواب | ۳۲۔ |
| ج | | |
| ۶۷۱ | القرطبی تفسیر القرآن الجامع لاحکام | ۳۳۔ |

فتاویٰ رضویہ جلد اول حصہ ب

۳۲۔	جامع المضمرات والمشكلات (شرح قدوری)	یوسف بن عمر الصوفی
۳۵۔	جمالیتار علی رد المحتار	امام احمد رضا بن نقی علی خان
ح		
۳۶۔	الحسانی	محمد بن محمد بن عمر حسام الدین الحنفی
۳۷۔	حاشیہ در غریر نابسی	اسلمیل بن عبد الغنی نابلسی
۳۸۔	حسن التوسل فی زیارت افضل الرسل	عبد القادر الغاکبی
۳۹۔	حوالی علی معالم التنزیل	امام احمد رضا خاں بن نقی علی خان
۴۰۔	حسام الحرمنیں علی منحر الکفرو البین	امام احمد رضا خاں بن نقی علی خان
خ		
۴۱۔	خلاصة خلاصة الوفاء	نور الدین علی بن احمد السعیدی
د		
۴۲۔	دلائل النبوة	ابو بکر بن احمد بن حسین البیہقی
۴۳۔	درشین فی مبشرات النبی صلی اللہ علیہ وسلم	شاه ولی اللہ بن شاہ عبدالرحیم
۴۴۔	در منظمه فی مولد النبی العظیم صلی اللہ علیہ وسلم	ابوالقاسم محمد بن عثمان الاولوی الدمشقی
۴۵۔	كتاب الدعوات	احمد بن حسین البیہقی
۴۶۔	الدرة المغيبة فی زیارت المصطفیۃ	نور الدین علی بن سلطان محمد القاری
۴۷۔	الدرة الشنیۃ فی اخبار الہدینیۃ	حافظ محب الدین محمد بن محمود بن خوار
۴۸۔	الدرر السنیۃ فی الرد علی الوبایۃ	مفتی احمد بن السيد زینی دحلان
ذ		
۴۹۔	ذکر الموت	عبد اللہ بن محمد ابن ابی الدین البغدادی

ر	۵۰۔ رفع الانقاض و دفع الاعتراض الخ محمد امین ابن عابدین الشیری بن عابدین
س	۵۱۔ سلفیات من اجزاء الحدیث حافظ ابوالاطاہ احمد بن محمد السلفی
۵۲۔ السراج المنیری شرح جامع الصغیر	۱۰۷۰۔ علی بن محمد بن ابراہیم المعری العزیزی
۵۳۔ سنن الهدی	۵۸۶۔ عبد الغنی بن احمد بن شاہ عبد القدوس گنگوہی
۵۴۔ سنن فی الحدیث	۳۵۳۔ حافظ ابو علی سعید بن عثمان ابن الحسن البغدادی
ش	۵۵۔ شرح رسالہ فضالیہ علامہ ابراہیم بن محمد الباجوری
۵۶۔ شرح الصغری	۸۹۵۔ علامہ محمد یوسف السنوی
۵۷۔ الشامل فی فروع الحنفیہ	۳۰۲۔ ابو القاسم سلمیل بن حسین البیقی الحنفی
۵۸۔ شرح صحیح بخاری الکواکب الداری	۷۹۶۔ محمد بن یوسف الکرمانی
۵۹۔ شفاء العلیل شرح القول الجميل	۱۲۷۶۔ مولوی خرم علی بلپوری غالباً
۶۰۔ شرح صحیح بخاری	ناصر الدین علی بن محمد ابن منیر
۶۱۔ شرح رتب سلطانی	۹۳۳۔ عبد الغنی بن محمد بن حسین
۶۲۔ شفاء العلیل وبل الغلیل	۱۲۵۲۔ ابن عابد بن محمد امین آندری
ص	۶۳۔ الصحاح الباثورہ عن النبی صلی اللہ علیہ تھالی علیہ وسلم
۶۴۔ صغیر شرح منیۃ المصلی	۹۵۶۔ شیخ ابراہیم بن محمد الحسینی
۶۵۔ صراط مستقیم	۱۲۳۶۔ شاہ محمد سلمیل بن عبد الغنی دہلوی

ط	
۲۶	الطبقات الکبریٰ
۲۳۰	محمد بن سعد الزہری
<u>غ</u>	
۷۲۸	نظام الدین حسن بن محمد نیشاپوری
۲۲۳	قاسم بن سلام البغدادی
۲۸۵	ابراهیم بن الحسن الحنفی
۱۲۷۱	مولوی خرم علی ہمہوری غالباً
<u>ف</u>	
۱۴۰۳	الفتوحات الالہیہ (تفصیر جمل)
۲۸۱	سلیمان بن عمر الشافعی الشیر باجبل
۱۰۳۱	عبدالله بن محمد ابن ابی الدین البغدادی
۱۱۷۶	الفرج بعد الشدّة
۱۱۳۳	فاتح شرح قدوری
۹۷۳	فوائد حاکم و خلاص
۱۰۳۱	فیض القدیر شرح الجامع الصغیر
۱۱۷۶	فیوض الحرمین
۱۱۳۳	فتاویٰ شاهر فیض الدین
۹۷۳	الفتح المبین شرح اربعین نووی
۵۶۱	فصل الخطاب فی رد ضلالات ابن عبدالوہاب
۱۰۰۳	فتواویٰ عزیزی
<u>ق</u>	
۱۲۵۲	قرۃ عین الاخبار

ک

- | | | | |
|------|-------------------------------------------------------------|------------------------------------|-------------------------------------|
| ۲۸۵ | محمد شیخ الاسلام بن محمد فخر الدین ابراءیم بن اسحاق الخریبی | کشف الغطاء مالا مرلوثی علی الاحیاء | ۸۳۔ کتاب اتباع الاموات |
| ۳۶۰ | سلیمان بن احمد الطبرانی | کتاب الدعوات | ۸۴۔ کتاب الشواب فی الحدیث |
| ۳۹۹ | ابو شیخ عبد اللہ بن محمد بن جعفر | کتاب التور عن اصحاب القبور | ۸۵۔ کتاب الزید |
| ۱۱۲۳ | عبد الغنی نابلسی | کتاب الروضہ | ۸۶۔ کتاب الرزق |
| ۲۲۱ | امام احمد بن محمد بن حنبل | کتاب القبور | ۸۷۔ کتاب الذکر |
| ۲۸۱ | عبد اللہ بن محمد ابن ابی الدنیا | حافظ هناد بن السری لتبیین الداری | ۸۸۔ کتاب الہدایہ |
| ۱۲۸۹ | ابو حسن بن براء | کتاب ادعیۃ الحج و العمرہ | ۸۹۔ کنز الحقائق فی حدیث خیر الخلائق |
| ۱۰۳۱ | قاطب الدین الدبلوی | کتب الرعایا | ۹۰۔ کنز العطا |
| ۱۸۲ | قاضی امام ابو یوسف یعقوب بن ابراءیم حنفی | کف الرعایا عن المحرمات المهدودات | ۹۱۔ کنز الرؤوف |
| ۹۷۳ | ابوالجاس احمد بن محمد ابن ججری مکی | کنز الرؤوف | ۹۲۔ کنز الرؤوف |

ل

- | | | | |
|-----|---------------------------------------|-------------|----------------|
| ۹۷۸ | شیخ رحمۃ اللہ بن قاضی عبد اللہ السندي | باب البناسک | ۹۷۔ کنز الرؤوف |
|-----|---------------------------------------|-------------|----------------|

م

- | | | | |
|------|-----------------------------|--------------------------------------------------------------|---------------------------------------------------|
| ۱۰۱۳ | علی بن سلطان محمد القاری | مناج الروض الازیز فی شرح الفقہ الکبیر
مجموعہ خانی (فارسی) | ۹۸۔ مشارق الانوار القدسیہ فی بیان العهود والمحدیہ |
| ۱۱۹۵ | مرزا مظہر جان جنان | مقامات مظہر و ضمیمه مقامات مظہر | ۹۹۔ مشارق الانوار القدسیہ فی بیان العهود والمحدیہ |
| ۹۷۳ | عبد الوہاب بن احمد الشعراںی | | |

فتاویٰ رضویہ جلد اول حصہ ب

۱۰۱۔	مسندالکبیرفیالحدیث	ابو محمد عبید بن حمید الکاشی
۱۰۲۔	المنتقی احادیثالاحکام عن خیرالاتمار	احمد بن عبد الجلیم ابن تیمیہ
۱۰۳۔	منظومۃالنسفی فی الخلاف	جعفر الدین عمر بن محمد النسفی
۱۰۴۔	معراجالدرایۃ فی شرح بدایۃ	امام قوام الدین بن محمد الکاشی
۱۰۵۔	المسند الصحیح فی الحدیث	ابو عونہ یعقوب بن اسحق الاسفاری
۱۰۶۔	مسند الشامیین	
۱۰۷۔	مدارج النبوة	شیخ عبدالحق محدث الدہلوی
۱۰۸۔	مجمعالبرکات	شیخ عبدالحق محدث الدہلوی
۱۰۹۔	مناهل الصفائی تخریج احادیث الشفاء	جلال الدین عبد الرحمن بن ابی بکر السیوطی
۱۱۰۔	محضصر تاریخ ابن عساکر	امام محمد بن مکرم المعروف بابن منظور
۱۱۱۔	مائۃمسائل	محمد اسحق محدث دہلوی
۱۱۲۔	مسائلاربعین	محمد اسحق محدث دہلوی
۱۱۳۔	مالابد منه	قاضی محمد ثناء اللہ پانی پتی
۱۱۴۔	مشکوٰۃالمصائب	ابو عبدالله محمد بن عبدالله الخطیب
۱۱۵۔	متشقیاً در منتقی فی شرح الملتقی	علاء الدین الحکفی
۱۱۶۔	موضح القرآن ترجمۃ القرآن	شاه عبد القادر بن شاہ ولی اللہ الدہلوی
۱۱۷۔	مثنوی شریف فارسی مظلوم	ملأجلال الدین محمد بن محمد بن محمد الرومی البلجی القزوی
۱۱۸۔	مصطلحاتالحدیث	علی بن السید محمد بن علی الاجر جانی سید شریف
۱۱۹۔	المقاصد فی علم الكلام	علامہ سعد الدین مسعود بن عمر الفتیازی
۱۲۰۔	مغنى المستفقی عّن سوال المفتی	علامہ حامد آندری
۱۲۱۔	مظاہری ترجمۃمشکوٰۃالمصائب	قطب الدین دہلوی
۱۲۲۔	منۃالجلیل	ابن عابد بن محمد امین آندری
۱۲۳۔	مفتاحالغیب فی شرح فتوح الغیب	عبدالحق بن سیف الدین محمد محدث دہلوی
۱۲۴۔	نافع فی الفروع	امام ناصر الدین محمد بن یوسف المسمر قدی

۱۲۴۔

فتاویٰ رضویہ جلد اول حصہ ب

۱۲۵۰	محمد بن علی الشوکانی	نیل الاوطار شرح منتقی الاخبار
۱۲۷۱	خرم علی بیلوری	نصیحة المسلمين
۸۹۸	عبد الرحمن بن احمد البجای	نفحات الانس من حضرات القدس
۱۰۶۹	قاضی عیاض احمد بن محمد الجناحی	نسیم الریاض فی شرح شفاء قاضی عیاض
۸۳۳	شمس الدین محمد بن محمد ابن الجبری	النشرفی قرآن العشر
۸۵۲	احمد بن علی جعفر القسطلانی	نوبۃ النظر فی توضیح نخبۃ الفکر
۱۳۰۶	مولوی عبد العلی مدرسی	نفع المفقی والمسائل
۲۵۵	ابو عبدالله محمد بن علی حکیم الترمذی	نوادر الاصول
۹۲۳	عمر بن محمد بن عوف الشافی	نصاب الاحتساب فی الفتاؤی
	علی بن غانم المقدسی	نور الشمعہ فی ظفر الجمیعہ
	عبد الرحیم بن علی الروی المعروف شیخ زادہ	نظم الفرائد و جمع الفوائید فی الاصول
		تاسع شرح قدوری
۷	شرف الدین بخاری	نام حق
۹۸۸	شمس الدین احمد بن قور الدین معروف بقاضی زادہ	نتائج الافکار فی کشف الرموز والسرار
۶	شمس الدین احمد بن محمد ابن خلکان	وفیات الاعیان
۳۲۵	نور الدین علی بن احمد اسمودی	واقعات المقتبین
۹۱۱	شاه ولی اللہ بن شاہ عبد الرحیم الدہلوی	وفاء الوفا
۱۱۷۹	شاه ولی اللہ بن شاہ عبد الرحیم الدہلوی	ہوامح
۱۱۷۹		ہجات