

无碍解道

Paṭisambhidāmagga

简体版

莊春江译

2025年09月15日 制作

凡例

- 1.巴利语经文与经号均依 tipitaka.org (缅甸版)。
- 2.巴利语经文之译词，依拙编《简要巴汉辞典》，词性、语态尽量维持与巴利语原文相同，并采「直译」原则。译文之「性、数、格、语态」尽量符合原文，「呼格」(称呼；调用某人)以标点符号「！」表示。
- 3.注解中作以比对的英译，采用Bhikkhu Ñāṇamoli and Bhikkhu Bodhi,Wisdom Publication,1995年版译本为主。
- 4.《显扬真义》(Sāratthappakāsinī,内核义理的说明)为《相应部》的注释书，《破斥犹豫》(Papañcasūdaṇī,虚妄的破坏)为《中部》的注释书，《吉祥悦意》(Sumaṅgalavilāsinī,善吉祥的优美)为《长部》的注释书，《满足希求》(Manorathapūraṇī,心愿的充满)为《增支部》的注释书，《胜义光明》(paramatthajotikā,最上义的说明)为《小部/经集》等的注释书，《胜义灯》(paramatthadīpanī,最上义的注释)为《小部/长老偈》等的注释书。
- 5.前后相关或对比的词就可能以「；」区隔强调，而不只限于句或段落。

对那位世尊、阿罗汉、遍正觉者礼敬

1.大品

Ps 1.1/Ps.1.1 大品/智的谈论

1.闻所成智的说明

1.怎样是在倾听上的慧为闻所成智？

「这些法应该被证知」的倾听，那个了知慧为闻所成智。

「这些法应该被遍知」的倾听，那个了知慧为闻所成智。

「这些法应该被舍断」的倾听，那个了知慧为闻所成智。

「这些法应该被修习」的倾听，那个了知慧为闻所成智。

「这些法应该被作证」的倾听，那个了知慧为闻所成智。

「这些法为退分」的倾听，那个了知慧为闻所成智。

「这些法为住分」的倾听，那个了知慧为闻所成智。

「这些法为胜进分」的倾听，那个了知慧为闻所成智。

「这些法为洞察分」的倾听，那个了知慧为闻所成智。

「一切行是无常的」的倾听，那个了知慧为闻所成智。

「一切行是苦」的倾听，那个了知慧为闻所成智。

「一切法是无我」的倾听，那个了知慧为闻所成智。

「这是苦圣谛」的倾听，那个了知慧为闻所成智。

「这是苦集圣谛」的倾听，那个了知慧为闻所成智。

「这是苦灭圣谛」的倾听，那个了知慧为闻所成智。

「这是导向苦灭道迹圣谛」的倾听，那个了知慧为闻所成智。

2.怎样是「这些法应该被证知」的倾听，那个了知慧为闻所成智？

一法应该被证知：一切众生是依食存续的。二法应该被证知：二界。三法应该被证知：三界。四法应该被证知：四圣谛。五法应该被证知：五解脱处。六法应该被证知：六无上。七法应该被证知：七无十之事。八法应该被证知：八胜处。九法应该被证知：九次第住处。十法应该被证知：十灭尽事。

3.比丘们！一切应该被证知。比丘们！而什么是一切应该被证知？比丘们！眼应该被证知；色应该被证知；眼识应该被证知；眼触应该被证知；又凡以这眼触为缘生起感受的乐，或苦，或不苦不乐，那也应该被证知。耳应该被证知；声音应该被证知.....（中略）鼻应该被证知；气味应该被证知.....舌应该被证知；味道应该被证知.....

身应该被证知；所触应该被证知.....意应该被证知；法应该被证知；意识应该被证知；意触应该被证知；又凡以这意触为缘生起感受的乐，或苦，或不苦不乐，那也应该被证知。

色应该被证知；受应该被证知；想应该被证知；诸行应该被证知；识应该被证知。

眼应该被证知；耳应该被证知；鼻应该被证知；舌应该被证知；身应该被证知；意应该被证知。色应该被证知；声音应该被证知；气味应该被证知；味道应该被证知；所触应该被证知；法应该被证知。眼识应该被证知；耳识应该被证知；鼻识应该被证知；舌识应该被证知；身识应该被证知；意识应该被证知。眼触应该被证知；耳触应该被证知；鼻触应该被证知；舌触应该被证知；身触应该被证知；意触应该被证知。眼触所生受应该被证知；耳触所生受应该被证知；鼻触所生受应该被证知；舌触所生受应该被证知；身触所生受应该被证知；意触所生受应该被证知。色想应该被证知；声想应该被证知；气味想应该被证知；味道想应该被证知；所触想应该被证知；法想应该被证知。色思应该被证知；声思应该被证知；气味思应该被证知；味道思应该被证知；所触思应该被证知；法思应该被证知。色的渴爱应该被证知；声的渴爱应该被证知；气味的渴爱应该被证知；味道的渴爱应该被证知；所触的渴爱应该被证知；法的渴爱应该被证知。色的寻应该被证知；声的寻应该被证知；气味的寻应该被证知；味道的寻应该被证知；所触的寻应该被证知；法的寻应该被证知。色的伺应该被证知；声的伺应该被证知；气味的伺应该被证知；味道的伺应该被证知；所触的伺应该被证知；法的伺应该被证知。

4.地界应该被证知；水界应该被证知；火界应该被证知；风界应该被证知；空界应该被证知；识界应该被证知。

地遍处应该被证知；水遍处应该被证知；火遍处应该被证知；风遍处应该被证知；青遍处应该被证知；黄遍处应该被证知；赤遍处应该被证知；白遍处应该被证知；空遍处应该被证知；识遍处应该被证知。

头发应该被证知；体毛应该被证知；指甲应该被证知；牙齿应该被证知；皮肤应该被证知；肌肉应该被证知；筋腱应该被证知；骨骼应该被证知；骨髓应该被证知；肾脏应该被证知；心脏应该被证知；肝脏应该被证知；肋膜应该被证知；脾脏应该被证知；肺脏应该被证知；肠子应该被证知；肠间膜应该被证知；胃应该被证知；粪便应该被证知；胆汁应该被证知；痰应该被证知；脓应该被证知；血应该被证知；汗应该被证知；脂肪应该被证知；眼泪应该被证知；油脂应该被证知；唾液应该被证知；鼻涕应该被证知；关节液应该被证知；尿应该被证知；脑髓应该被证知。

眼处应该被证知；色处应该被证知。耳处应该被证知；声处应该被证知。鼻处应该被证知；气味处应该被证知。舌处应该被证知；味道处应该被证知。身处应该被证知；所触处应该被证知。意处应该被证知；法处应该被证知。

眼界应该被证知；色界应该被证知；眼识界应该被证知。耳界应该被证知；声界应该被证知；耳识界应该被证知。鼻界应该被证知；气味界应该被证知；鼻识界应该被证知。舌界应该被证知；味道界应该被证知；舌识界应该被证知。身界应该被证知；所触

界应该被证知；身识界应该被证知。眼界应该被证知；法界应该被证知；意识界应该被证知。

眼根应该被证知；耳根应该被证知；鼻根应该被证知；舌根应该被证知；身根应该被证知；意根应该被证知；命根应该被证知；女根应该被证知；男根应该被证知；乐根应该被证知；苦根应该被证知；喜悦根应该被证知；忧根应该被证知；平静根应该被证知；信根应该被证知；活力根应该被证知；念根应该被证知；定根应该被证知；慧根应该被证知；『我将知未知的』根应该被证知；完全智根应该被证知；具知根应该被证知。

5.欲界应该被证知；色界应该被证知；无色界应该被证知。欲有应该被证知；色有应该被证知；无色有应该被证知。想有应该被证知；无想有应该被证知；非想非非想有应该被证知。一蕴有应该被证知；四蕴有应该被证知；五蕴有应该被证知。

6.初禅应该被证知；第二禅应该被证知；第三禅应该被证知；第四禅应该被证知。慈心解脱应该被证知；悲心解脱应该被证知；喜悦心解脱应该被证知；平静心解脱应该被证知。虚空无边处等至应该被证知；识无边处等至应该被证知；无所有处等至应该被证知；非想非非想处等至应该被证知。

无明应该被证知；诸行应该被证知；识应该被证知；名色应该被证知；六处应该被证知；触应该被证知；受应该被证知；渴爱应该被证知；取应该被证知；有应该被证知；生应该被证知；老死应该被证知。

7.苦应该被证知；苦集应该被证知；苦灭应该被证知；导向苦灭道迹应该被证知。色应该被证知；色集应该被证知；色灭应该被证知；导向色灭道迹应该被证知。受应该被证知.....（中略）想应该被证知.....（中略）诸行应该被证知.....（中略）识应该被证知.....（中略）眼应该被证知.....（中略）老死应该被证知；老死集应该被证知；老死灭应该被证知；导向老死灭道迹应该被证知。

苦的遍知义应该被证知；苦集的舍断义应该被证知；苦灭的作证义应该被证知；导向苦灭道迹的修习义应该被证知。色的遍知义应该被证知；色集的舍断义应该被证知；色灭的作证义应该被证知；导向色灭道迹的修习义应该被证知。受的.....（中略）想的.....诸行的.....识的.....眼的.....（中略）老死的遍知义应该被证知；老死集的舍断义应该被证知；老死灭的作证义应该被证知；导向老死灭道迹的修习义应该被证知。

苦的遍知贯通义应该被证知；苦集的舍断贯通义应该被证知；苦灭的作证贯通义应该被证知；导向苦灭道迹的修习贯通义应该被证知。色的遍知贯通义应该被证知；色集的舍断贯通义应该被证知；色灭的作证贯通义应该被证知；导向色灭道迹的修习贯通义应该被证知。受的.....（中略）想的.....诸行的.....识的.....眼的.....（中略）老死的遍知贯通义应该被证知；老死集的舍断贯通义应该被证知；老死灭的作证贯通义应该被证知；导向老死灭道迹的修习贯通义应该被证知。

8.苦应该被证知；苦集应该被证知；苦灭应该被证知；苦的集灭应该被证知；苦的欲贪灭应该被证知；苦的乐味应该被证知；苦的过患应该被证知；苦的出离应该被证知。色应该被证知；色集应该被证知；色灭应该被证知；色的集灭应该被证知；色的欲

贪灭应该被证知；色的乐味应该被证知；色的过患应该被证知；色的出离应该被证知。受应该被证知.....（中略）想应该被证知.....诸行应该被证知.....识应该被证知.....眼应该被证知.....（中略）老死应该被证知；老死集应该被证知；老死灭应该被证知；老死的集灭应该被证知；老死的欲贪灭应该被证知；老死的乐味应该被证知；老死的过患应该被证知；老死的出离应该被证知。

苦应该被证知；苦集应该被证知；苦灭应该被证知；导向苦灭道迹应该被证知；苦的乐味应该被证知；苦的过患应该被证知；苦的出离应该被证知。色应该被证知；色集应该被证知；色灭应该被证知；导向色灭道迹应该被证知；色的乐味应该被证知；色的过患应该被证知；色的出离应该被证知。受应该被证知.....（中略）想应该被证知.....诸行应该被证知.....识应该被证知.....眼应该被证知.....（中略）老死应该被证知；老死集应该被证知；老死灭应该被证知；导向老死灭道迹应该被证知；老死的乐味应该被证知；老死的过患应该被证知；老死的出离应该被证知。

9.无常随看应该被证知；苦随看应该被证知；无我随看应该被证知；厌随看应该被证知；离贪随看应该被证知；灭随看应该被证知；断念随看应该被证知。在色上无常随看应该被证知；在色上苦随看应该被证知；在色上无我随看应该被证知；在色上厌随看应该被证知；在色上离贪随看应该被证知；在色上灭随看应该被证知；在色上断念随看应该被证知。在受上.....（中略）在想上.....在诸行上.....在识上.....在眼上.....（中略）在老死上无常随看应该被证知；在老死上苦随看应该被证知；在老死上无我随看应该被证知；在老死上厌随看应该被证知；在老死上离贪随看应该被证知；在老死上灭随看应该被证知；在老死上断念随看应该被证知。

10.生起应该被证知；流转[生死]应该被证知；相应该被证知；堆积应该被证知；结生应该被证知；趣[处]应该被证知；生出应该被证知；再生应该被证知；出生应该被证知；老应该被证知；病应该被证知；死应该被证知；愁应该被证知；悲应该被证知；绝望应该被证知。

不生起应该被证知；不流转应该被证知；无相应该被证知；不堆积应该被证知；不结生应该被证知；无趣[处]应该被证知；不生出应该被证知；不再生应该被证知；不出生应该被证知；不老应该被证知；不病应该被证知；不死应该被证知；不愁应该被证知；不悲应该被证知；不绝望应该被证知。

生起应该被证知；不生起应该被证知；流转应该被证知；不流转应该被证知；相应该被证知；无相应该被证知；堆积应该被证知；不堆积应该被证知；结生应该被证知；不结生应该被证知；趣[处]应该被证知；无趣[处]应该被证知；生出应该被证知；不生出应该被证知；再生应该被证知；不再生应该被证知；出生应该被证知；不出生应该被证知；老应该被证知；不老应该被证知；病应该被证知；不病应该被证知；死应该被证知；不死应该被证知；愁应该被证知；不愁应该被证知；悲应该被证知；不悲应该被证知；绝望应该被证知；不绝望应该被证知。

「生起是苦的」应该被证知。「流转[生死]是苦的」应该被证知。「相是苦的」应该被证知。「堆积是苦的」应该被证知。「结生是苦的」应该被证知。「趣[处]是苦

的」应该被证知。「生出是苦的」应该被证知。「再生是苦的」应该被证知。「出生是苦的」应该被证知。「老是苦的」应该被证知。「病是苦的」应该被证知。「死是苦的」应该被证知。「愁是苦的」应该被证知。「悲是苦的」应该被证知。「绝望是苦的」应该被证知。

「不生起是乐的」应该被证知。「不流转是乐的」应该被证知。「无相是乐的」应该被证知。「不堆积是乐的」应该被证知。「不结生是乐的」应该被证知。「无趣[处]是乐的」应该被证知。「不生出是乐的」应该被证知。「不再生是乐的」应该被证知。「不出生是乐的」应该被证知。「不老是乐的」应该被证知。「不病是乐的」应该被证知。「不死是乐的」应该被证知。「不愁是乐的」应该被证知。「不悲是乐的」应该被证知。「不绝望是乐的」应该被证知。

「生起是苦的，不生起是乐的」应该被证知。「流转是苦的，不流转是乐的」应该被证知。「相是苦的，无相是乐的」应该被证知。「堆积是苦的，不堆积是乐的」应该被证知。「结生是苦的，不结生是乐的」应该被证知。「趣[处]是苦的，无趣[处]是乐的」应该被证知。「生出是苦的，不生出是乐的」应该被证知。「再生是苦的，不再生是乐的」应该被证知。「出生是苦的，不出生是乐的」应该被证知。「老是苦的，不老是乐的」应该被证知。「病是苦的，不病是乐的」应该被证知。「死是苦的，不死是乐的」应该被证知。「愁是苦的，不愁是乐的」应该被证知。「悲是苦的，不悲是乐的」应该被证知。「绝望是苦的，不绝望是乐的」应该被证知。

「生起是恐怖的」应该被证知。「流转是恐怖的」应该被证知。「相是恐怖的」应该被证知。「堆积是恐怖的」应该被证知。「结生是恐怖的」应该被证知。「趣[处]是恐怖的」应该被证知。「生出是恐怖的」应该被证知。「再生是恐怖的」应该被证知。「出生是恐怖的」应该被证知。「老是恐怖的」应该被证知。「病是恐怖的」应该被证知。「死是恐怖的」应该被证知。「愁是恐怖的」应该被证知。「悲是恐怖的」应该被证知。「绝望是恐怖的」应该被证知。

「不生起是安稳的」应该被证知。「不流转是安稳的」应该被证知。「无相是安稳的」应该被证知。「不堆积是安稳的」应该被证知。「不结生是安稳的」应该被证知。「无趣[处]是安稳的」应该被证知。「不生出是安稳的」应该被证知。「不再生是安稳的」应该被证知。「不出生是安稳的」应该被证知。「不老是安稳的」应该被证知。「不病是安稳的」应该被证知。「不死是安稳的」应该被证知。「不愁是安稳的」应该被证知。「不悲是安稳的」应该被证知。「不绝望是安稳的」应该被证知。

「生起是恐怖的，不生起是安稳的」应该被证知。「流转是恐怖的，不流转是安稳的」应该被证知。「相是恐怖的，无相是安稳的」应该被证知。「堆积是恐怖的，不堆积是安稳的」应该被证知。「结生是恐怖的，不结生是安稳的」应该被证知。「趣[处]是恐怖的，无趣[处]是安稳的」应该被证知。「生出是恐怖的，不生出是安稳的」应该被证知。「再生是恐怖的，不再生是安稳的」应该被证知。「出生是恐怖的，不出生是安稳的」应该被证知。「老是恐怖的，不老是安稳的」应该被证知。「病是恐怖的，不病是安稳的」应该被证知。「死是恐怖的，不死是安稳的」应该被证知。「愁是恐怖

的，不愁是安稳的」应该被证知。「悲是恐怖的，不悲是安稳的」应该被证知。「绝望是恐怖的，不绝望是安稳的」应该被证知。

「生起是肉体的」应该被证知。「流转是肉体的」应该被证知。「相是肉体的」应该被证知。「堆积是肉体的」应该被证知。「结生是肉体的」应该被证知。「趣[处]是肉体的」应该被证知。「生出是肉体的」应该被证知。「再生是肉体的」应该被证知。「出生是肉体的」应该被证知。「老是肉体的」应该被证知。「病是肉体的」应该被证知。「死是肉体的」应该被证知。「愁是肉体的」应该被证知。「悲是肉体的」应该被证知。「绝望是肉体的」应该被证知。

「不生起是精神的」应该被证知。「不流转是精神的」应该被证知。「无相是精神的」应该被证知。「不堆积是精神的」应该被证知。「不结生是精神的」应该被证知。「无趣[处]是精神的」应该被证知。「不生出是精神的」应该被证知。「不再生是精神的」应该被证知。「不出生是精神的」应该被证知。「不老是精神的」应该被证知。「不病是精神的」应该被证知。「不死是精神的」应该被证知。「不愁是精神的」应该被证知。「不悲是精神的」应该被证知。「不绝望是精神的」应该被证知。

「生起是肉体的，不生起是精神的」应该被证知。「流转是肉体的，不流转是精神的」应该被证知。「相是肉体的，无相是精神的」应该被证知。「堆积是肉体的，不堆积是精神的」应该被证知。「结生是肉体的，不结生是精神的」应该被证知。「趣[处]是肉体的，无趣[处]是精神的」应该被证知。「生出是肉体的，不生出是精神的」应该被证知。「再生是肉体的，不再生是精神的」应该被证知。「出生是肉体的，不出生是精神的」应该被证知。「老是肉体的，不老是精神的」应该被证知。「病是肉体的，不病是精神的」应该被证知。「死是肉体的，不死是精神的」应该被证知。「愁是肉体的，不愁是精神的」应该被证知。「悲是肉体的，不悲是精神的」应该被证知。「绝望是肉体的，不绝望是精神的」应该被证知。

「生起是诸行」应该被证知。「流转是诸行」应该被证知。「相是诸行」应该被证知。「堆积是诸行」应该被证知。「结生是诸行」应该被证知。「趣[处]是诸行」应该被证知。「生出是诸行」应该被证知。「再生是诸行」应该被证知。「出生是诸行」应该被证知。「老是诸行」应该被证知。「病是诸行」应该被证知。「死是诸行」应该被证知。「愁是诸行」应该被证知。「悲是诸行」应该被证知。「绝望是诸行」应该被证知。

「不生起是涅槃」应该被证知。「不流转[生死]是涅槃」应该被证知。「无相是涅槃」应该被证知。「不堆积是涅槃」应该被证知。「不结生是涅槃」应该被证知。「无趣[处]是涅槃」应该被证知。「不生出是涅槃」应该被证知。「不再生是涅槃」应该被证知。「不出生是涅槃」应该被证知。「不老是涅槃」应该被证知。「不病是涅槃」应该被证知。「不死是涅槃」应该被证知。「不愁是涅槃」应该被证知。「不悲是涅槃」应该被证知。「不绝望是涅槃」应该被证知。

「生起是诸行，不生起是涅槃」应该被证知。「流转是诸行，不流转是涅槃」应该被证知。「相是诸行，无相是涅槃」应该被证知。「堆积是诸行，不堆积是涅槃」应该

被证知。「结生是诸行，不结生是涅槃」应该被证知。「趣[处]是诸行，无趣[处]是涅槃」应该被证知。「生出是诸行，不生出是涅槃」应该被证知。「再生是诸行，不再生是涅槃」应该被证知。「出生是诸行，不出生是涅槃」应该被证知。「老是诸行，不老是涅槃」应该被证知。「病是诸行，不病是涅槃」应该被证知。「死是诸行，不死是涅槃」应该被证知。「愁是诸行，不愁是涅槃」应该被证知。「悲是诸行，不悲是涅槃」应该被证知。「绝望是诸行，不绝望是涅槃」应该被证知。

初诵分[终了]

11.摄受义应该被证知；从属义应该被证知；充满义应该被证知；一境义应该被证知；不散乱义应该被证知；努力义应该被证知；不散逸义应该被证知；不浊义应该被证知；不动义应该被证知；因单一性的现起而有心的住立义应该被证知；所缘义应该被证知；行境义应该被证知；舍断义应该被证知；遍舍义应该被证知；上升出来义应该被证知；转回义应该被证知；寂静义应该被证知；胜妙义应该被证知；解脱义应该被证知；无漏义应该被证知；度脱义应该被证知；无相义应该被证知；无愿义应该被证知；空义应该被证知；一味义应该被证知；不超越义应该被证知；双连义应该被证知；出离义应该被证知；因义应该被证知；看见义应该被证知；增上义应该被证知。

12.奢摩他的不散乱义应该被证知；毘婆舍那的随看义应该被证知；奢摩他、毘婆舍那的一味义应该被证知；双连的不超越义应该被证知；有学的受持义应该被证知；所缘的行境义应该被证知；退缩心的努力义应该被证知；掉举心的折伏义应该被证知；两者俱清净的旁观义应该被证知；殊胜的到达义应该被证知；更上的贯通义应该被证知；谛的现观义应该被证知；在灭上住立义应该被证知。

信根的胜解义应该被证知；活力根的努力义应该被证知；念根的现起义应该被证知；定根的不散乱义应该被证知；慧根的看见义应该被证知。

信力在无信上不会被摇动义应该被证知；活力之力在懈怠上不会被摇动义应该被证知；念力在放逸上不会被摇动义应该被证知；定力在掉举上不会被摇动义应该被证知；慧力在无明上不会被摇动义应该被证知。

念觉支的现起义应该被证知；择法觉支的伺察义应该被证知；活力觉支的努力义应该被证知；喜觉支的遍满义应该被证知；宁静觉支的寂静义应该被证知；定觉支的不散乱义应该被证知；平静觉支的省察义应该被证知。

正见的看见义应该被证知；正志的导向义应该被证知；正语的摄受义应该被证知；正业的等起义应该被证知；正命的清白义应该被证知；正精进的努力义应该被证知；正念的现起义应该被证知；正定的不散乱义应该被证知。

13.根的增上义应该被证知；力的不会被摇动义应该被证知；觉支的出离义应该被证知；道的因义应该被证知；念住的现起义应该被证知；正勤的勤奋义应该被证知；神足的成功义应该被证知；谛的真实义应该被证知；努力(加行)的安息义应该被证知；果的作证义应该被证知。

寻的导向义应该被证知；伺的近伺察义应该被证知；喜的遍满义应该被证知；乐的润泽义应该被证知；心的一境义应该被证知。转向义应该被证知；识知义应该被证知；

了知义应该被证知；认知义应该被证知；专一义应该被证知。证知的已知义应该被证知；遍知的衡量义应该被证知；舍断的遍舍义应该被证知；修习的一味义应该被证知；作证的触达义应该被证知；蕴的蕴义应该被证知；界的界义应该被证知；处的处义应该被证知；有为的有为义应该被证知；无为的无为义应该被证知。

14.心义应该被证知；心的无间义应该被证知；心的上升出来义应该被证知；心的转回义应该被证知；心的因义应该被证知；心的缘义应该被证知；心的依处义应该被证知；心的土地义应该被证知；心的所缘义应该被证知；心的行境义应该被证知；心的行为义应该被证知；心的趣[处]义应该被证知；心的引发义应该被证知；心的出离义(出发义)应该被证知；心的出离义应该被证知。

15.单一性的转向义应该被证知；单一性的识知义应该被证知；单一性的了知义应该被证知；单一性的认知义应该被证知；单一性的专一义应该被证知；单一性的系缚义应该被证知；单一性的跃入义应该被证知；单一性的明净义应该被证知；单一性的住立义应该被证知；单一性的释放义应该被证知；单一性的看见「这是寂静」义应该被证知；单一性的作为车辆义应该被证知；单一性的作为所依义应该被证知；单一性的已实行义应该被证知；单一性的已累积义应该被证知；单一性的善同一已发动的义应该被证知；单一性的摄受义应该被证知；单一性的从属义应该被证知；单一性的充满义应该被证知；单一性的集合义应该被证知；单一性的确立义应该被证知；单一性的练习义应该被证知；单一性的修习义应该被证知；单一性的多作义应该被证知；单一性的善生起义应该被证知；单一性的善解脱义应该被证知；单一性的觉义应该被证知；单一性的随觉义应该被证知；单一性的[持续]向觉(醒来)义应该被证知；单一性的正觉义应该被证知；单一性的已觉义应该被证知；单一性的已随觉义应该被证知；单一性的已向觉义应该被证知；单一性的已正觉义应该被证知；单一性的觉分义应该被证知；单一性的随觉分义应该被证知；单一性的向觉分义应该被证知；单一性的正觉分义应该被证知；单一性的光亮义应该被证知；单一性的上光亮义应该被证知；单一性的随光亮义应该被证知；单一性的[持续]向光亮义应该被证知；单一性的正光亮义应该被证知。

16.猛烧(明亮显示)义应该被证知；光亮义应该被证知；污染的热恼义应该被证知；非垢义应该被证知；离垢义应该被证知；无垢义应该被证知；同一义应该被证知；适时义应该被证知；远离义应该被证知；远离的行为义应该被证知；离贪义应该被证知；离贪的行为义应该被证知；灭义应该被证知；灭的行为义应该被证知；舍弃义应该被证知；舍弃的行为义应该被证知；解脱义应该被证知；解脱的行为义应该被证知。

欲义应该被证知；欲的根本义应该被证知；欲的[立]足义应该被证知；欲的勤奋义应该被证知；欲的成功义应该被证知；欲的胜解义应该被证知；欲的努力义应该被证知；欲的现起义应该被证知；欲的不散乱义应该被证知；欲的看见义应该被证知。

活力义应该被证知；活力的根本义应该被证知；活力的[立]足义应该被证知；活力的勤奋义应该被证知；活力的成功义应该被证知；活力的胜解义应该被证知；活力的努力义应该被证知；活力的现起义应该被证知；活力的不散乱义应该被证知；活力的看见义应该被证知。

心义应该被证知；心的根本义应该被证知；心的[立]足义应该被证知；心的勤奋义应该被证知；心的成功义应该被证知；心的胜解义应该被证知；心的努力义应该被证知；心的现起义应该被证知；心的不散乱义应该被证知；心的看见义应该被证知。

考察义应该被证知；考察的根本义应该被证知；考察的[立]足义应该被证知；考察的勤奋义应该被证知；考察的成功义应该被证知；考察的胜解义应该被证知；考察的努力义应该被证知；考察的现起义应该被证知；考察的不散乱义应该被证知；考察的看见义应该被证知。

17.苦义应该被证知；苦的压迫义应该被证知；苦的有为义应该被证知；苦的热恼义应该被证知；苦的变易义应该被证知。集义应该被证知；集的堆积义应该被证知；集的因由义应该被证知；集的系缚义应该被证知；集的障碍义应该被证知。灭义应该被证知；灭的出离义应该被证知；灭的远离义应该被证知；灭的无为义应该被证知；灭的不死义应该被证知。道义应该被证知；道的出离义应该被证知；道的因义应该被证知；道的看见义应该被证知；道的增上义应该被证知。

真如义应该被证知；无我义应该被证知；谛义应该被证知；贯通义应该被证知；证知义应该被证知；遍知义应该被证知；法义应该被证知；界义应该被证知；所知义应该被证知；作证义应该被证知；触达义应该被证知；现观义应该被证知。

18.离欲(出离)应该被证知；无恶意应该被证知；光明想应该被证知；不散乱应该被证知；法的区别(界定)应该被证知；智应该被证知；欣悦应该被证知。

初禅应该被证知；第二禅应该被证知；第三禅应该被证知；第四禅应该被证知。虚空无边处等至应该被证知；识无边处等至应该被证知；无所有处等至应该被证知；非想非非想处等至应该被证知。

无常随看应该被证知；苦随看应该被证知；无我随看应该被证知；厌随看应该被证知；离贪随看应该被证知；灭随看应该被证知；断念随看应该被证知；灭尽随看应该被证知；消散随看应该被证知；变易随看应该被证知；无相随看应该被证知；无愿随看应该被证知；空随看应该被证知；增上慧法毘婆舍那应该被证知；如实智见应该被证知；过患随看应该被证知；省察随看应该被证知；转回随看应该被证知。

19.须陀洹道应该被证知；须陀洹果等至应该被证知；一来道应该被证知；一来果等至应该被证知；不还道应该被证知；不还果等至应该被证知；阿罗汉道应该被证知；阿罗汉果等至应该被证知。

以胜解义信根应该被证知；以努力义活力根应该被证知；以现起义念根应该被证知；以不散乱义定根应该被证知；以看见义慧根应该被证知；在无信上以不会被摇动义信力应该被证知；在懈怠上以不会被摇动义活力之力应该被证知；在放逸上以不会被摇动义念力应该被证知；在掉举上以不会被摇动义定力应该被证知；在无明上以不会被摇动义慧力应该被证知；以现起义念觉支应该被证知；以伺察义择法觉支应该被证知；以努力义活力觉支应该被证知；以遍满义喜觉支应该被证知；以寂静义宁静觉支应该被证知；以不散乱义定觉支应该被证知；以省察义平静觉支应该被证知。

以看见义正见应该被证知；以导向义正志应该被证知；以摄受义正语应该被证知；以等起义正业应该被证知；以清白义正命应该被证知；以努力义正精进应该被证知；以现起义正念应该被证知；以不散乱义正定应该被证知。

以增上义根应该被证知；以不会被摇动义力应该被证知；以出离义觉支应该被证知；以因义道应该被证知；以现起义念住应该被证知；以勤奋义正勤应该被证知；以成功义神足应该被证知；以真实义诸谛应该被证知；以不散乱义奢摩他应该被证知；以随看义毘婆舍那应该被证知；以一味义奢摩他、毘婆舍那应该被证知；以不超越义双连应该被证知。

以自制义戒清净应该被证知；以不散乱义心清净应该被证知；以看见义见清净应该被证知；以已脱离义解脱应该被证知；以贯通义明应该被证知；以遍舍义解脱应该被证知；以断绝义灭尽智应该被证知；以安息义无生智应该被证知。

20.以根本义欲应该被证知；以引起义作意应该被证知；以集合义触应该被证知；以会合义受应该被证知；以上首义定应该被证知；以增上义念应该被证知；以从那里更上义慧应该被证知；以内核义解脱应该被证知；以完结义不死的立足处之涅槃应该被证知。

凡被证知的诸法都被知道。它以已知义为智，以了知义为慧，因为那样被称为：「这些法应该被证知」的倾听，那个了知慧为闻所成智。

第二诵分[终了]。

21.怎样是「这些法应该被遍知」的倾听，那个了知慧为闻所成智？

一法应该被遍知：有漏、与执取有关的触。二法应该被遍知：名与色。三法应该被遍知：三受。四法应该被遍知：四种食。五法应该被遍知：五取蕴。六法应该被遍知：六内处。七法应该被遍知：七识住。八法应该被遍知：八世间法。九法应该被遍知：九众生住处。十法应该被遍知：十处。

比丘们！一切应该被遍知。比丘们！而什么是一切应该被遍知？比丘们！眼应该被遍知；色应该被遍知；眼识应该被遍知；眼触应该被遍知；又凡以这眼触为缘生起感受的乐，或苦，或不苦不乐，那也应该被遍知。比丘们！耳应该被遍知；声音应该被遍知.....（中略）鼻应该被遍知；气味应该被遍知.....舌应该被遍知；味道应该被遍知.....身应该被遍知；所触应该被遍知.....（中略）意应该被遍知；法应该被遍知；意识应该被遍知；意触应该被遍知；又凡以这意触为缘生起感受的乐，或苦，或不苦不乐，那也应该被遍知。色应该被遍知.....（中略）受应该被遍知.....想应该被遍知.....诸行应该被遍知.....识应该被遍知.....眼应该被遍知.....（中略）老死应该被遍知.....以完结义不死的立足处之涅槃应该被遍知。凡当为了得到诸法之目的而努力，那些法被得到，这样，那些法就被遍知与完成。

22.当为了得到离欲之目的而努力，离欲被得到，这样，那个法就被遍知与完成。当为了得到无恶意之目的而努力，无恶意被得到，这样，那个法就被遍知与完成。当为了得到光明想之目的而努力，光明想被得到，这样，那个法就被遍知与完成。当为了得到不散乱之目的而努力，不散乱被得到，这样，那个法就被遍知与完成。当为了得到法的

区别(界定)之目的而努力，法的区别被得到，这样，那个法就被遍知与完成。当为了得到智之目的而努力，智被得到，这样，那个法就被遍知与完成。当为了得到欣悦之目的而努力，欣悦被得到，这样，那个法就被遍知与完成。

当为了得到初禅之目的而努力，初禅被得到，这样，那个法就被遍知与完成。第二禅.....（中略）的第三禅.....当为了得到第四禅之目的而努力，第四禅被得到，这样，那个法就被遍知与完成。当为了得到虚空无边处等至之目的而努力，虚空无边处等至被得到，这样，那个法就被遍知与完成。当为了得到识无边处等至之目的而努力，识无边处等至被得到，这样，那个法就被遍知与完成。当为了得到无所有处等至之目的而努力，无所有处等至被得到，这样，那个法就被遍知与完成。当为了得到非想非非想处等至之目的而努力，非想非非想处等至被得到，这样，那个法就被遍知与完成。

当为了得到无常随看之目的而努力，无常随看被得到，这样，那个法就被遍知与完成。当为了得到苦随看之目的而努力，苦随看被得到，这样，那个法就被遍知与完成。当为了得到无我随看之目的而努力，无我随看被得到，这样，那个法就被遍知与完成。当为了得到厌随看之目的而努力，厌随看被得到，这样，那个法就被遍知与完成。当为了得到离贪随看之目的而努力，离贪随看被得到，这样，那个法就被遍知与完成。当为了得到灭随看之目的而努力，灭随看被得到，这样，那个法就被遍知与完成。当为了得到断念随看之目的而努力，断念随看被得到，这样，那个法就被遍知与完成。当为了得到灭尽随看之目的而努力，灭尽随看被得到，这样，那个法就被遍知与完成。当为了得到消散随看之目的而努力，消散随看被得到，这样，那个法就被遍知与完成。当为了得到变易随看之目的而努力，变易随看被得到，这样，那个法就被遍知与完成。当为了得到无相随看之目的而努力，无相随看被得到，这样，那个法就被遍知与完成。当为了得到无愿随看之目的而努力，无愿随看被得到，这样，那个法就被遍知与完成。当为了得到空随看之目的而努力，空随看被得到，这样，那个法就被遍知与完成。

当为了得到增上慧法毘婆舍那之目的而努力，增上慧法毘婆舍那被得到，这样，那个法就被遍知与完成。当为了得到如实智见之目的而努力，如实智见被得到，这样，那个法就被遍知与完成。当为了得到过患随看之目的而努力，过患随看被得到，这样，那个法就被遍知与完成。当为了得到省察随看之目的而努力，省察随看被得到，这样，那个法就被遍知与完成。当为了得到转回随看之目的而努力，转回随看被得到，这样，那个法就被遍知与完成。

当为了得到须陀洹道之目的而努力，须陀洹道被得到，这样，那个法就被遍知与完成。当为了得到一来道之目的而努力，一来道被得到，这样，那个法就被遍知与完成。当为了得到不还道之目的而努力，不还道被得到，这样，那个法就被遍知与完成。当为了得到阿罗汉道之目的而努力，阿罗汉道被得到，这样，那个法就被遍知与完成。

凡当为了得到诸法之目的而努力，那些法被得到，这样，那些法就被遍知与完成。它以已知义为智，以了知义为慧，因为那样被称为：「这些法应该被遍知」的倾听，那个了知慧为闻所成智。

23.怎样是「这些法应该被舍断」的倾听，那个了知慧为闻所成智？

一法应该被舍断：我是之慢。二法应该被舍断：无明与有的渴爱。三法应该被舍断：三种渴爱。四法应该被舍断：四种暴流。五法应该被舍断：五盖。六法应该被舍断：六类渴爱。七法应该被舍断：七种烦恼潜在趋势。八法应该被舍断：八邪性。九法应该被舍断：九个根植于渴爱的[法]。十法应该被舍断：十邪性。

24.有两种舍断：断绝舍断、安息舍断。断绝舍断是当修习出世间导向灭尽道时，安息舍断是在[证]果的刹那。有三种舍断：这是欲的出离，即：离欲、这是色的出离，即：无色，而凡任何已出生的、有为的、缘所生的，它的灭为出离，离欲就是对已得到欲的舍断与已遍舍，无色就是对已得到色的舍断与已遍舍，灭就是对已得到有为的舍断与已遍舍。有四种舍断：当贯通苦谛的遍知贯通时他舍断、当贯通集谛的舍断贯通时他舍断、当贯通灭谛的作证贯通时他舍断、当贯信道谛的修习贯通时他舍断。有五种舍断：镇伏舍断、彼分(那个部分)舍断、断绝舍断、安息舍断、出离舍断。镇伏舍断是当修习初禅时对盖；彼分舍断是当修习定时对恶见的洞察分；断绝舍断是当修习出世间导向灭尽道时；安息舍断是在[证]果的刹那；出离舍断是涅槃的灭。

比丘们！一切应该被舍断。比丘们！什么是一切应该被舍断？比丘们！眼应该被舍断，诸色应该被舍断，眼识应该被舍断，眼触应该被舍断，又凡以这眼触为缘生起感受的乐，或苦，或不苦不乐，那也应该被舍断。耳应该被舍断，声音应该被舍断.....（中略）鼻应该被舍断，气味应该被舍断.....舌应该被舍断，诸味道应该被舍断.....身应该被舍断，所触应该被舍断.....意应该被舍断，诸法应该被舍断，意识应该被舍断，意触应该被舍断，又凡以这意触为缘生起感受的乐，或苦，或不苦不乐，那也应该被舍断。当看见色时他舍断，当看见受时他舍断，当看见想时他舍断，当看见诸行时他舍断，当看见识时他舍断，眼.....（中略）老死.....（中略）当看见以完结义不死的立足处之涅槃时他舍断。凡被舍断的诸法都被遍舍。它以已知义为智，以了知义为慧，因为那样被称为：「这些法应该被舍断」的倾听，那个了知慧为闻所成智。

第三诵分[终了]。

25.怎样是「这些法应该被修习」的倾听，那个了知慧为闻所成智？

一法应该被修习：悦意俱行的身至念。二法应该被修习：奢摩他与毘婆舍那。三法应该被修习：三定。四法应该被修习：四念住。五法应该被修习：[正]定五支。六法应该被修习：六随念处。七法应该被修习：七觉支。八法应该被修习：八支圣道。九法应该被修习：九遍清净勤奋支。十法应该被修习：十遍处。

26.有两种修习：世间的修习与出世间的修习。有三种修习：色界善法的修习、无色界善法的修习、不系属善法的修习。色界善法的修习有下劣的，有中间的，有胜妙的；无色界善法的修习有下劣的，有中间的，有胜妙的；不系属善法的修习是胜妙的。

27.有四种修习：当贯通苦谛的遍知贯通时他修习、当贯通集谛的舍断贯通时他修习、当贯通灭谛的作证贯通时他修习、当贯信道谛的修习贯通时他修习，这是四种修习。

另外的四种修习：寻求的修习、得到的修习、一味的修习、练习的修习。什么是寻求的修习？「当所有进入定时，在那里生起的诸法是一味的。」这是寻求的修习。什么

是得到的修习？「当所有进入定时，在那里生起的诸法互相不超越。」这是得到的修习。什么是一味的修习？「当以胜解义修习信根时，对信根，因而四根是一味的。」为对诸根，是以一味意义修习。「当以努力义修习活力根时，对活力根，因而四根是一味的。」为对诸根，是以一味意义修习。「当以现起义修习念根时，对念根，因而四根是一味的。」为对诸根，是以一味意义修习。「当以不散乱义修习定根时，对定根，因而四根是一味的。」为对诸根，是以一味意义修习。「当以看见义修习慧根时，对慧根，因而四根是一味的。」为对诸根，是以一味意义修习。

「当在无信上以不会被摇动义修习信力时，对信力，因而四力是一味的。」为对诸力，是以一味意义修习。「当在懈怠上以不会被摇动义修习活力之力时，对活力之力，因而四力是一味的。」为对诸力，是以一味意义修习。「当在放逸上以不会被摇动义修习念力时，对念力，因而四力是一味的。」为对诸力，是以一味意义修习。「当在掉举上以不会被摇动义修习定力时，对定力，因而四力是一味的。」为对诸力，是以一味意义修习。「当在无明上以不会被摇动义修习慧力时，对慧力，因而四力是一味的。」为对诸力，是以一味意义修习。

「当以现起义修习念觉支时，对念觉支，因而六觉支是一味的。」为对诸觉支，是以一味意义修习。「当以伺察义修习择法觉支时，对择法觉支，因而六觉支是一味的。」为对诸觉支，是以一味意义修习。「当以努力义修习活力觉支时，对活力觉支，因而六觉支是一味的。」为对诸觉支，是以一味意义修习。「当以遍满义修习喜觉支时，对喜觉支，因而六觉支是一味的。」为对诸觉支，是以一味意义修习。「当以寂静义修习宁静觉支时，对宁静觉支，因而六觉支是一味的。」为对诸觉支，是以一味意义修习。「当以不散乱义修习定觉支时，对定觉支，因而六觉支是一味的。」为对诸觉支，是以一味意义修习。「当以省察义修习平静觉支时，对宁平静支，因而六觉支是一味的。」为对诸觉支，是以一味意义修习。

「当以看见义修习正见时，对正见，因而七道分是一味的。」为对诸道分，是以一味意义修习。「当以导向义修习正志时，对正志，因而七道分是一味的。」为对诸道分，是以一味意义修习。「当以摄受义修习正语时，对正语，因而七道分是一味的。」为对诸道分，是以一味意义修习。「当以等起义修习正业时，对正业，因而七道分是一味的。」为对诸道分，是以一味意义修习。「当以清白义修习正命时，对正命，因而七道分是一味的。」为对诸道分，是以一味意义修习。「当以努力义修习正精进时，对正精进，因而七道分是一味的。」为对诸道分，是以一味意义修习。「当以现起义修习正念时，对正念，因而七道分是一味的。」为对诸道分，是以一味意义修习。「当以不散乱义正定时，对正定，因而七道分是一味的。」为对诸道分，是以一味意义修习。这是一味修习。

什么是练习的修习？这里，比丘午前时练习，中午时也练习，傍晚时也练习，餐前也练习，餐后也练习，在初夜时也练习，在中夜时也练习，在后夜时也练习，在夜间也练习，在白天也练习，日夜也练习，在黑月时也练习，在白月时也练习，在雨季安居间

也练习，在冬天也练习，在夏天也练习，在年青时也练习，在中年时也练习，在老年时也练习：这是练习的修习。这是四种修习。

28.另外的四种修习：在那里对所生诸法以不超越义的修习、对诸根以一味义的修习、以那个进入活力运载义的修习、以练习义的修习。什么是在那里对所生诸法以不超越义的修习？「当舍断欲的意欲时因离欲而所生诸法互相不超越。」为在那里对所生诸法以不超越义的修习。「当舍断恶意时因无恶意而所生诸法互相不超越。」为在那里对所生诸法以不超越义的修习。「当舍断昏沈睡眠时因光明想而所生诸法互相不超越。」为在那里对所生诸法以不超越义的修习。「当舍断掉举时因不散乱而所生诸法互相不超越。」为在那里对所生诸法以不超越义的修习。「当舍断疑时因法的区别(界定)而所生诸法互相不超越。」为在那里对所生诸法以不超越义的修习。「当舍断无明时因智而所生诸法互相不超越。」为在那里对所生诸法以不超越义的修习。「当舍断不乐时因欣悦而所生诸法互相不超越。」为在那里对所生诸法以不超越义的修习。「当舍断盖时因初禅而所生诸法互相不超越。」为在那里对所生诸法以不超越义的修习。「当舍断寻、伺同时因第二禅而所生诸法互相不超越。」为在那里对所生诸法以不超越义的修习。「当舍断喜时因第三禅而所生诸法互相不超越。」为在那里对所生诸法以不超越义的修习。「当舍断乐、苦时因第四禅而所生诸法互相不超越。」为在那里对所生诸法以不超越义的修习。

「当舍断色想、有对想、种种想时因虚空无边处等至而所生诸法互相不超越。」为在那里对所生诸法以不超越义的修习。「当舍断虚空无边处想时因识无边处等至而所生诸法互相不超越。」为在那里对所生诸法以不超越义的修习。「当舍断识无边处想时因无所有处等至而所生诸法互相不超越。」为在那里对所生诸法以不超越义的修习。「当舍断无所有处想时因非想非非想等至而所生诸法互相不超越。」为在那里对所生诸法以不超越义的修习。

「当舍断常想时因无常随看而所生诸法互相不超越。」为在那里对所生诸法以不超越义的修习。「当舍断乐想时因苦随看而所生诸法互相不超越。」为在那里对所生诸法以不超越义的修习。「当舍断我想时因无我随看而所生诸法互相不超越。」为在那里对所生诸法以不超越义的修习。「当舍断欢喜时因厌离随看而所生诸法互相不超越。」为在那里对所生诸法以不超越义的修习。「当舍断贪时因离贪随看而所生诸法互相不超越。」为在那里对所生诸法以不超越义的修习。「当舍断集时因灭随看而所生诸法互相不超越。」为在那里对所生诸法以不超越义的修习。「当舍断执取时因断念随看而所生诸法互相不超越。」为在那里对所生诸法以不超越义的修习。「当舍断紧密想时因灭尽随看而所生诸法互相不超越。」为在那里对所生诸法以不超越义的修习。「当舍断堆积时因消散随看而所生诸法互相不超越。」为在那里对所生诸法以不超越义的修习。「当舍断恒久(坚固)想时因变易随看而所生诸法互相不超越。」为在那里对所生诸法以不超越义的修习。「当舍断相时因无相随看而所生诸法互相不超越。」为在那里对所生诸法以不超越义的修习。「当舍断愿求时因无愿随看而所生诸法互相不超越。」为在那里对所生诸法以不超越义的修习。「当舍断执着时因空随看而所生诸法互相不超越。」为在

那里对所生诸法以不超越义的修习。「当舍断坚实执着时因增上慧法毘婆舍那而所生诸法互相不超越。」为在那里对所生诸法以不超越义的修习。「当舍断迷妄执着时因如实智见而所生诸法互相不超越。」为在那里对所生诸法以不超越义的修习。「当舍断阿赖耶执着时因过患随看而所生诸法互相不超越。」为在那里对所生诸法以不超越义的修习。「当舍断无省察时因省察随看而所生诸法互相不超越。」为在那里对所生诸法以不超越义的修习。「当舍断系缚执着时因转回随看而所生诸法互相不超越。」为在那里对所生诸法以不超越义的修习。

「当舍断与见一同存续的污染时因须陀洹道而所生诸法互相不超越。」为在那里对所生诸法以不超越义的修习。「当舍断粗的污染时因一来道而所生诸法互相不超越。」为在那里对所生诸法以不超越义的修习。「当舍断残余的污染时因不还道而所生诸法互相不超越。」为在那里对所生诸法以不超越义的修习。「当舍断一切污染时因阿罗汉道而所生诸法互相不超越。」为在那里对所生诸法以不超越义的修习。这样是在那里对所生诸法以不超越义的修习。

什么是对诸根以一味义的修习？「当舍断欲的意欲时因离欲而五根是一味的。」为对诸根以一味义的修习。「当舍断恶意时因无恶意而五根是一味的。」为对诸根以一味义的修习。.....（中略）「当舍断一切污染时因阿罗汉道而五根是一味的。」为对诸根以一味义的修习。这样是对诸根以一味义的修习。

什么是以那个进入活力运载义的修习？「当舍断欲的意欲时因离欲而运送活力。」为以那个进入活力运载义的修习。「当舍断恶意时因无恶意而运送活力。」为以那个进入活力运载义的修习。.....（中略）「当舍断一切污染时因阿罗汉道而运送活力。」为以那个进入活力运载义的修习。这样是以那个进入活力运载义的修习。

什么是以练习义的修习？「当舍断欲的意欲时因离欲而练习。」为以练习义的修习。「当舍断恶意时因无恶意而练习。」为以练习义的修习。.....（中略）「当舍断一切污染时因阿罗汉道而练习。」为以练习义的修习。这样是以练习义的修习。这是四种修习。

当看见色时他修习，当看见受时他修习，当看见想时他修习，当看见诸行时他修习，当看见识时他修习，眼.....（中略）老死.....（中略）当看见以完结义不死的立足处之涅槃时他修习。凡被修习的诸法都是一味的。它以已知义为智，以了知义为慧，因为那样被称为：「这些法应该被修习」的倾听，那个了知慧为闻所成智。

第四诵分[终了]。

29.怎样是「这些法应该被作证」的倾听，那个了知慧为闻所成智？

一法应该被作证：不动心解脱。二法应该被作证：明与解脱。三法应该被作证：三明。四法应该被作证：四沙门果。五法应该被作证：五法蕴(五分法身)。六法应该被作证：六证智(六神通)。七法应该被作证：七漏已灭尽力。八法应该被作证：八解脱。九法应该被作证：九次第灭。十法应该被作证：十无学法。

比丘们！一切应该被作证。比丘们！什么是一切应该被作证？比丘们！眼应该被作证；色应该被作证；眼识应该被作证；眼触应该被作证；又凡以这眼触为缘生起感受的

乐，或苦，或不苦不乐，那也应该被作证。耳应该被作证；声音应该被作证.....（中略）鼻应该被作证；气味应该被作证.....舌应该被作证；味道应该被作证.....身应该被作证；所触应该被作证.....意应该被作证；法应该被作证；意识应该被作证；意触应该被作证；又凡以这意触为缘生起感受的乐，或苦，或不苦不乐，那也应该被作证。当看见色时他作证，当看见受时他作证，当看见想时他作证，当看见行时他作证，当看见识时他作证，眼.....（中略）老死.....（中略）当看见以完结义不死的立足处之涅槃时他作证。凡被作证的诸法都被触达(体会而得到)。它以已知义为智，以了知义为慧，因为那样被称为：「这些法应该被作证」的倾听，那个了知慧为闻所成智。

30.怎样是「这些法为退分、这些法为住分、这些法为胜进分、这些法为洞察分」的倾听，那个了知慧为闻所成智？

初禅的证得者与欲俱行的想与作意被运行退分法，保持该随法状态的持续为住分法，与无寻俱行的想与作意被运行胜进分法，与厌俱行的想与作意被运行而伴随离贪为洞察分法。

第二禅的证得者与寻俱行的想与作意被运行退分法，保持该随法状态的持续为住分法，与平静之乐俱行的想与作意被运行胜进分法，与厌俱行的想与作意被运行而伴随离贪为洞察分法。

第三禅的证得者与喜乐俱行的想与作意被运行退分法，保持该随法状态的持续为住分法，与不苦不乐俱行的想与作意被运行胜进分法，与厌俱行的想与作意被运行而伴随离贪为洞察分法。

第四禅的证得者与平静[之乐?]俱行的想与作意被运行退分法，保持该随法状态的持续为住分法，与虚空无边处俱行的想与作意被运行胜进分法，与厌俱行的想与作意被运行而伴随离贪为洞察分法。

虚空无边处的证得者与色俱行的想与作意被运行退分法，保持该随法状态的持续为住分法，与识无边处俱行的想与作意被运行胜进分法，与厌俱行的想与作意被运行而伴随离贪为洞察分法。

识无边处的证得者与虚空无边处俱行的想与作意被运行退分法，保持该随法状态的持续为住分法，与无所有处俱行的想与作意被运行胜进分法，与厌俱行的想与作意被运行而伴随离贪为洞察分法。

无所有处的证得者与识无边处俱行的想与作意被运行退分法，保持该随法状态的持续为住分法，与非想非非想处俱行的想与作意被运行胜进分法，与厌俱行的想与作意被运行而伴随离贪为洞察分法。它以已知义为智，以了知义为慧，因为那样被称为：「这些法为退分、这些法为住分、这些法为胜进分、这些法为洞察分」的倾听，那个了知慧为闻所成智。

31.怎样是「一切行是无常的、一切行是苦、一切法是无我」的倾听，那个了知慧为闻所成智？「以灭尽义色是无常的；以怖畏义是苦；以不实义是无我」的倾听，那个了知慧为闻所成智。受.....（中略）想.....诸行.....识.....眼（中略）「以灭尽义老死是无常的；以怖畏义是苦；以不实义是无我」的倾听，那个了知慧为闻所成智。它以已知义为

智，以了知义为慧，因为那样被称为：「一切行是无常的、一切行是苦、一切法是无我」的倾听，那个了知慧为闻所成智。

32.怎样是「这是苦圣谛、这是苦集圣谛、这是苦灭圣谛、这是导向苦灭道迹圣谛」的倾听，那个了知慧为闻所成智？

33.在那里，什么是苦圣谛呢？生是苦，老也是苦，死也是苦，愁、悲、苦、忧、绝望也是苦，与不爱的结合也是苦，与所爱的别离也是苦，凡没得到想要的，那也是苦。以简要：五取蕴是苦。

在那里，什么是生？凡一一那些众生中，以一一那个众生部类的生、出生、进入[胎]、生起、生出、诸蕴的显现、诸处的获得，这被称为生。

在那里，什么是老？凡一一那些众生中，以一一那个众生部类的老、老衰、齿落、发白、皮皱、寿命的衰退、诸根的退化，这被称为老。

在那里，什么是死？凡一一那些众生中，以一一那个众生部类的过世、灭亡、崩解、消失、死亡、寿终、诸蕴的崩解、尸体的舍弃[、命根断绝-MN.9, 92段]，这被称为死。

在那里，什么是愁？被亲族的不幸触达，或财物的损失触达，或疾病的损失(不幸)触达，或戒的损失(丧失)触达，或见的不幸触达，具备某些不幸、接触某些苦法者有愁、忧愁、忧愁的状态、内部的愁、内部的遍愁，心的遍烧、忧、愁箭，这被称为愁。

在那里，什么是悲？被亲族的不幸触达，或财物的损失触达，或疾病的损失(不幸)触达，或戒的损失(丧失)触达，或见的不幸触达，具备某些不幸、接触某些苦法者有悲叹、悲、哭泣、悲泣、悲叹的状态、悲泣的状态、言语、无意义的话、嘟哝、一再喃喃、冗言、泣言的状态，这被称为悲。

在那里，什么是苦？凡身体的苦、身触所生的苦、被感受不合意的，身触所生不合意的苦受，比丘们！这被称为苦。

在那里，什么是忧？凡心的不合意、心的苦，心[意?]触所生的苦、被感受不合意的，心[意?]触所生的不合意苦受，这被称为忧。

在那里，什么是绝望？被亲族的不幸触达，或财物的损失触达，或疾病的损失(不幸)触达，或戒的损失(丧失)触达，或见的不幸触达，具备某些不幸、接触某些苦法者的烦恼、绝望、忧郁、恼愁、烦恼的状态、绝望的状态，比丘们！这被称为绝望。

在那里，什么是与不爱的结合是苦？这里，凡那些是不想要的、不愉快的、不合意的色、声、气味、味道、所触[、法?]，又或凡那些是对他想要无利益、想要不利、想要不安乐、想要不辄安稳者，凡与那些成为一起会合、聚集、集合、混合状态，这被称为与不爱的结合是苦。

在那里，什么是与所爱的别离是苦？这里，凡那些是喜好的、想要的、合意的色、声、气味、味道、所触[、法?]，或凡那些是对他乐于利益、有益、安乐、辄安稳的母亲，或父亲，或兄弟，或姊妹，或朋友，或同事，或亲族、血亲者，凡与那些成为一起不会合、不聚集、不集合、不混合状态，这被称为与所爱的别离是苦。

在那里，凡没得到想要的，那也是苦？生法众生们的这样欲求生起：『啊！愿我们不成为生法，以及，愿生不对我们到来。』但这不能被想要得到。这是凡没得到想要的，那也是苦。老法的众生……（中略）病法的众生……死法的众生……愁、悲、苦、忧、绝望法众生们的这样欲求生起：『啊！愿我们没有愁、悲、苦、忧、绝望法，以及愿愁、悲、苦、忧、绝望法不对我们到来。』但这不能被想要得到。这也是凡没得到想要的，那也是苦。

在那里，什么是总括之，五取蕴是苦？即：色取蕴、受取蕴、想取蕴、行取蕴、识取蕴，这些被称为总括之，五取蕴是苦。

34.在那里，什么是苦集圣谛？凡这个导致再有的、与欢喜及贪俱行的、到处欢喜的渴爱，即：欲的渴爱、有的渴爱、无有的渴爱。而，这个渴爱当生起时，在哪里生起？当安顿时，在哪里安顿？凡在世间中是可爱形色、合意形色者，这个渴爱当生起时，在这里生起，当安顿时，在这里安顿。而什么是世间中的可爱形色、合意形色？眼是世间中的可爱形色、合意形色，这个渴爱当生起时，在这里生起，当安顿时，在这里安顿；耳是世间中……（中略）鼻是世间中……舌是世间中……身是世间中……意是世间中的可爱形色、合意形色，这个渴爱当生起时，在这里生起，当安顿时，在这里安顿。色是世间中的可爱形色、合意形色，这个渴爱当生起时，在这里生起，当安顿时，在这里安顿。声是世间中的可爱形色、合意形色……（中略）法是在世间中……眼识是在世间中……耳识是在世间中……鼻识是在世间中……舌识是在世间中……（中略）意识是在世间中……眼触是在世间中……（中略）意触是在世间中……眼触所生受是在世间中……（中略）意触所生受是在世间中……色之想是在世间中……（中略）法之想是在世间中……色之思是在世间中……（中略）法之思是在世间中……色之渴爱是在世间中……（中略）法之渴爱是在世间中……色之寻是在世间中……（中略）法之寻是在世间中……色之伺是在世间中……（中略）法之伺是世间中的可爱形色、合意形色，这个渴爱当生起时，在这里生起，当安顿时，在这里安顿。这被称为苦集圣谛。

35.在那里，什么是苦灭圣谛？凡正是那个渴爱的无余褪去与灭、舍弃、断念、解脱、无阿赖耶。而，这个渴爱当被舍断时，在哪里被舍断呢？当被灭时，在哪里被灭呢？凡世间中可爱的形色、合意形色，这个渴爱当被舍断时，在这里被舍断，当被灭时，在这里被灭。而什么是世间中的可爱形色、合意形色？眼是世间中的可爱形色、合意形色，这个渴爱当被舍断时，在这里被舍断，当被灭时，在这里被灭……（中略）法之伺是世间中的可爱形色、合意形色，这个渴爱当被舍断时，在这里被舍断，当被灭时，在这里被灭。这被称为苦灭圣谛。[MN.10, 133段]

36.在那里，什么是导向苦灭道迹圣谛？就是这八支圣道；即：正见、正志、正语、正业、正命、正精进、正念、正定。在那里，什么是正见？比丘们！苦智，苦集智，苦灭智，导向苦灭道迹智，这被称为正见。

在那里，什么是正志？离欲的意向、无恶意的意向、无加害的意向，这被称为正志。

在那里，什么是正语？戒绝妄语、戒绝离间语、戒绝粗恶语、戒绝杂秽语，这被称为正语。

在那里，什么是正业？戒绝杀生、戒绝未被给与的拿取、戒绝邪淫，比丘们！这被称为正业。

在那里，什么是正命？比丘们！这里，圣弟子舍断邪命后，以正命营生，比丘们！这被称为正命。

在那里，什么是正精进？这里，比丘为了未生起的诸恶不善法之不生起使意欲生起、努力、发动活力、尽心、勤奋；为了已生起的诸恶不善法之舍断而.....（中略）为了未生起的诸善法之生起而.....（中略）为了已生起的诸善法之存续、不忘失、增大、成满、修习圆满使意欲生起、努力、发动活力、尽心、勤奋，这被称为正精进。

在那里，什么是正念？这里，比丘在身上随看身地住：热心的、正知的、有念的，调伏世间中的贪婪、忧后；在诸受上.....（中略）住于在心上.....（中略）在诸法上随看法地住：热心的、正知的、有念的，调伏世间中的贪婪、忧后，这被称为正念。

在那里，什么是正定？这里，比丘就从离诸欲后，从离诸不善法后，进入后住于有寻、有伺，离而生喜、乐的初禅；从寻与伺的平息，自身内的明净，心的专一性，进入后住于无寻、无伺，定而生喜、乐的第二禅；从喜的褪去、住于平静、有念正知、以身体感受乐，进入后住于圣者们告知凡那个『平静的、具念的、安乐住的』第三禅；从乐的舍断与从苦的舍断，就在之前诸喜悦、忧的灭没，进入后住于不苦不乐，平静、念遍纯净的第四禅，这被称为正定。这被称为导向苦灭道迹圣谛。它以已知义为智，以了知义为慧，因为那样被称为：「这是苦圣谛、这是苦集圣谛、这是苦灭圣谛、这是导向苦灭道迹圣谛」的倾听，那个了知慧为闻所成智。

闻所成智的说明第一[终了]。

2.戒所成智的说明

37.怎样是听闻后在自制上的慧为戒所成智？有五种戒：限制清净戒、非限制清净戒、圆满的清净戒、不执取的清净戒、安息清净戒。

在那里，什么是限制清净戒？对未受具足戒的限制学处，这是限制清净戒。什么是非限制清净戒？对已受具足戒的非限制学处，这是非限制清净戒。什么是圆满的清净戒？在善法上相应之善的一般人在有学的限制(范围)上为完全的实行者，在身体与活命上是无期待者、遍舍活命者，这是圆满的清净戒。什么是不执取的清净戒？对七种有学，这是不执取的清净戒。什么是安息清净戒？对如来漏已灭尽的弟子，辟支佛，如来、阿罗汉、遍正觉者，这是安息清净戒。

38.有限制戒；有非限制戒。在这里，什么是那个限制戒？有利得限制戒，有名声限制戒，有亲族限制戒，有肢体限制戒，有活命限制戒。

什么是那个利得限制戒？在这里，某些人因利得、以利得为缘、以利得的理由，违犯如[其]所受持的学处，这是那个利得限制戒。什么是那个名声限制戒？在这里，某些人因名声、以名声为缘、以名声的理由，违犯如[其]所受持诸学处，这是那个名声限制戒。什么是那个亲族限制戒？在这里，某些人因亲族、以亲族为缘、以亲族的理由，违

犯如[其]所受持诸学处，这是那个亲族限制戒。什么是那个肢体限制戒？在这里，某些人因肢体、以肢体为缘、以肢体的理由，违犯如[其]所受持诸学处，这是那个肢体限制戒。什么是那个活命限制戒？在这里，某些人因活命、以活命为缘、以活命的理由，违犯如[其]所受持诸学处，这是那个活命限制戒。像这样的戒是毁坏的、瑕疵的、污点的、杂色的、非自由的、非智者称赞的、取着的、非导向定的、非不后悔所依的、非欣悦所依的、非喜所依的、非宁静所依的、非乐所依的、非定所依的、非如实智见所依的，不对一向厌、不对离贪、不对灭、不对寂静、不对证智、不对正觉、不对涅槃转起，这是那个限制戒。

什么是那个非限制戒？有非利得限制戒，有非名声限制戒，有非亲族限制戒，有非肢体限制戒，有非活命限制戒。

什么是那个非利得限制戒？在这里，某些人因利得、以利得为缘、以利得的理由，如[其]所受持诸学处的违犯心也(都)不生起，他哪里会违犯！这是那个非利得限制戒。什么是那个非名声限制戒？在这里，某些人因名声、以名声为缘、以名声的理由，如[其]所受持诸学处的违犯心也(都)不生起，他哪里会违犯！这是那个非名声限制戒。什么是那个非亲族限制戒？在这里，某些人因亲族、以亲族为缘、以亲族的理由，如[其]所受持诸学处的违犯心也(都)不生起，他哪里会违犯！这是那个非亲族限制戒。什么是那个非肢体限制戒？在这里，某些人因肢体、以肢体为缘、以肢体的理由，如[其]所受持诸学处的违犯心也(都)不生起，他哪里会违犯！这是那个非肢体限制戒。什么是那个非活命限制戒？在这里，某些人因活命、以活命为缘、以活命的理由，如[其]所受持诸学处的违犯心也(都)不生起，他哪里会违犯！这是那个非活命限制戒。像这样的戒是无毁坏的、无瑕疵的、无污点的、无杂色的、自由的、智者称赞的、不取着的、转起定的、不后悔所依的、欣悦所依的、喜所依的、宁静所依的、乐所依的、定所依的、如实智见所依的，对一向的厌、对离贪、对灭、对寂静、对证智、对正觉、对涅槃转起，这是那个非限制戒。

39.什么是戒？有多少戒？什么是戒的生起？多少法的集合(合一)为戒？

「什么是戒？」思戒、心所戒、自制戒、不违犯戒。「有多少戒？」善戒、不善戒、无记戒。「什么是戒的生起？」善心生(等起)善戒、不善心生不善戒、无记心生无记戒。「多少法的集合为戒？」自制的集合为戒、不违犯的集合为戒、思所生像这样情况的集合为戒。

40.杀生以自制义为戒；以不违犯义为戒。未被给与的拿取以自制义为戒；以不违犯义为戒。邪淫以自制义为戒；以不违犯义为戒。妄语以自制义为戒；以不违犯义为戒。离间语以自制义为戒；以不违犯义为戒。粗恶语以自制义为戒；以不违犯义为戒。绮语以自制义为戒；以不违犯义为戒。贪婪以自制义为戒；以不违犯义为戒。恶意以自制义为戒；以不违犯义为戒。邪见以自制义为戒；以不违犯义为戒。

41.以离欲而欲的意欲以自制义为戒；以不违犯义为戒。以无恶意而恶意以自制义为戒；以不违犯义为戒。以光明想而昏沈睡眠.....（中略）以不散乱而掉举.....以法的区别(界定)而疑.....以智而无明.....以欣悦而不乐.....。

以初禅而在诸盖上.....（中略）以第二禅而在寻伺上.....以第三禅而喜.....以第四禅而乐苦.....以虚空无边处等至而色想、有对想、种种想.....以识无边处等至而虚空无边处想.....以无所有处等至而识无边处想.....以非想非非想处等至而无所有处想.....。

以无常随看而常想.....（中略）以苦随看而乐想.....以无我随看而真我想.....以厌随看而欢喜.....以离贪随看而贪.....以灭随看而集.....以断念随看而执着.....以灭尽随看而紧密想.....以消散随看而堆积想.....以变易随看而恒久(坚固)想.....以无相随看而相.....以无愿随看而愿求.....以空随看而执着.....以增上慧法毘婆舍那而坚实执着.....以如实智见而迷妄执着.....以过患随看而阿赖耶执着.....以省察随看而无省察.....转回随看而系缚执着.....。

以须陀洹道而与见一同存续的污染.....（中略）以一来道而粗的污染.....以不还道而残余的污染.....以阿罗汉道而一切污染以自制义为戒；以不违犯义为戒。

五戒：对杀生，舍断为戒、戒绝为戒、思为戒、自制为戒、不违犯为戒。像这样的戒对心转起不追悔；转起欣悦；转起喜；转起宁静；转起喜悦；转起练习；转起修习；转起多作；转起装饰；转起资助；转起随从；转起圆满；对一向的厌、对离贪、对灭、对寂静、对证智、对正觉、对涅槃转起。

像这样的戒，自制遍清净为增上戒；心以自制遍清净住立来到不散乱，不散乱遍清净为增上心。他正确地看见自制遍清净、正确地看见不散乱遍清净，看见遍清净为增上慧。在那里，凡自制义，这是增上戒学；在那里，凡不散乱义，这是增上心学；在那里，凡看见义，这是增上慧学。

这三学，当朝向(注意到)时他学习；当知道时他学习；当看见时他学习；当观察时他学习；当心确立(决意)时他学习；当以信胜解时他学习；当活力努力时他学习；当念现起时他学习；当心定(集中)时他学习；当以慧了知时他学习；当证知应该被证知的时他学习；当遍知应该被遍知的时他学习；当舍断应该被舍断的时他学习；当作证应该被作证的时他学习；当修习应该被修习的时他学习。

五戒：对未被给与的拿取.....（中略）对邪淫.....对妄语.....对离间语.....对粗恶语.....对绮语.....对贪婪.....对恶意.....对邪见.....当修习应该被修习的时他学习。

以离欲而对欲的意欲.....（中略）以无恶意而对恶意.....以光明想而对昏沈睡眠.....（中略）以不散乱而对掉举.....以法的区别(界定)而对疑.....以智而对无明.....以欣悦而对不乐.....当修习应该被修习的时他学习。

以初禅而对诸盖.....（中略）以第二禅而对诸寻伺.....以第三禅而对喜.....以第四禅而对乐苦.....以虚空无边处等至而对色想、有对想、种种想.....以识无边处等至而对虚空无边处想.....以无所有处等至而对识无边处想.....以非想非非想处等至而对无所有处想.....当修习应该被修习的时他学习。

以无常随看而对常想.....（中略）以苦随看而对乐想.....以无我随看而对真我想.....以厌随看而对欢喜.....以离贪随看而对贪.....以灭随看而对集.....以断念随看而对执着.....以灭尽随看而对紧密想.....以消散随看而对堆积想.....以变易随看而对恒久(坚固)想.....以无相随看而对相.....以无愿随看而对愿求.....以空随看而对执着.....以增上慧法毘婆舍那

而对坚实执着.....以如实智见而对迷妄执着.....以过患随看而对阿赖耶执着.....以省察随看而对无省察.....转回随看而对系缚执着.....当修习应该被修习的时他学习。

以须陀洹道而对与见一同存续的污染.....（中略）以一来道而对粗的污染.....以不还道而对残余的污染.....以阿罗汉道而对一切污染，舍断为戒、戒绝为戒、思为戒、自制为戒、不违犯为戒。像这样的戒对心转起不追悔；转起欣悦；转起喜；转起宁静；转起喜悦；转起练习；转起修习；转起多作；转起装饰；转起资助；转起随从；转起圆满；对一向的厌、对离贪、对灭、对寂静、对证智、对正觉、对涅槃转起。

42.像这样的戒，自制遍清净为增上戒；心以自制遍清净住立来到不散乱，不散乱遍清净为增上心。他正确地看见自制遍清净、正确地看见不散乱遍清净，看见遍清净为增上慧。在那里，凡自制义，这是增上戒学；在那里，凡不散乱义，这是增上心学；在那里，凡看见义，这是增上慧学。这三学，当朝向(注意到)时他学习；当知道时他学习；当看见时他学习；当观察时他学习；当心确立(决意)时他学习；当以信胜解时他学习；当活力努力时他学习；当念现起时他学习；当心定(集中)时他学习；当以慧了知时他学习；当证知应该被证知的时他学习；当遍知应该被遍知的时他学习；当舍断应该被舍断的时他学习；当作证应该被作证的时他学习；当修习应该被修习的时他学习。它以已知义为智，以了知义为慧，因为那样被称为：听闻后在自制上的慧为戒所成智。

戒所成智的说明第二[终了]。

3.定修习所成智的说明

43.怎样是自制后在定上的慧为定修习所成智？有一种定：心一境性。有二种定：世间定、出世间定。有三种定：有寻有伺定、无寻唯伺定、无寻无伺定。有四种定：退分定、住分定、胜进分定、洞察分定。有五种定：喜遍满的状态、乐遍满的状态、心遍满的状态、光明遍满的状态、观察相。

有六种定：因佛随念而心一境性不散乱定、因法随念而心一境性不散乱定、因僧团随念而心一境性不散乱定、因戒随念而心一境性不散乱定、因施舍随念而心一境性不散乱定、因天随念而心一境性不散乱定。有七种定：[定的]定善巧者、定的等至善巧者、定的持续善巧者、定的出定善巧者、顺意善巧者、定的行境善巧者、定的决意善巧者状态。有八种定：因地遍处而心一境性不散乱定、因水遍处而.....（中略）因火遍处而.....因风遍处而.....因青遍处而.....因黄遍处而.....因赤遍处而.....因白遍处而心一境性不散乱定。有九种定：色界定有下劣的、有中的、有胜妙的；无色界定有下劣的、有中的、有胜妙的；空定、无相定、无愿定。有十种定：因肿胀想而心一境性不散乱定、因青瘀想而.....（中略）因脓烂想而.....因断坏想而.....因食残想而.....因离散想而.....因斩离想而.....因血涂想而.....因虫食想而.....因骨想而心一境性不散乱定。这是五十五种定。

44.再者，有二十五种定的定义：以摄受义为定；以从属义为定；以充满义为定；以一境义为定；以不散乱义为定；以不散逸义为定；以不浊义为定；以不动义为定；以解脱义为定；因单一性的现起而有心的住立状态为定；「寻求相同」为定；「不寻求不相同」为定；相同被寻求的状态为定；不相同不被寻求的状态为定；「拿起(把握)相同」为定；「不拿起不相同」为定；相同被拿起的状态为定；不相同不被拿起的状态为

定；「实行(走向)相同」为定；「不实行不相同」为定；相同被实行的状态为定；不相同不被实行的状态为定；「他燃烧(修禅)相同」为定；「他使不相同燃烧(他破坏不相同)」为定；相同被燃烧的状态为定；使不相同被燃烧的状态为定[参看〈5.解脱的谈论〉217.段]；「相同与有利益及乐」为定。这些是二十五种定的定义。它以已知义为智，以了知义为慧，因为那样被称为：自制后在定上的慧为定修习所成智。

定修习所成智的说明第三[终了]。

4.法住智的说明

45.怎样是在缘摄受(缘的掌握)上的慧为法住智？无明是诸行之生起的存续、转起的存续、相的存续、堆积的存续、系缚的存续、障碍的存续、集的存续、因的存续、缘的存续。以这九种行相，无明是缘，行是缘所生的。「这二法也是缘所生的」是在缘摄受上的慧为法住智。过去世也.....未来世也无明是诸行之生起的存续、转起的存续、相的存续、堆积的存续、系缚的存续、障碍的存续、集的存续、因的存续、缘的存续。以这九种行相，无明是缘、诸行是缘所生的。「这二法也是缘所生的」是在缘摄受上的慧为法住智。

诸行是识之.....（中略）识是名色之.....名色是六处之.....六处是触之.....触是受之.....受是渴爱之.....渴爱是取之.....取是有之.....有是生之.....生是老死之生起的存续、转起的存续、相的存续、堆积的存续、系缚的存续、障碍的存续、集的存续、因的存续、缘的存续。以这九种行相，生是缘，老死是缘所生的。「这二法也是缘所生的」是在缘摄受上的慧为法住智。过去世也.....未来世也生是老死之生起的存续、转起的存续、相的存续、堆积的存续、系缚的存续、障碍的存续、集的存续、因的存续、缘的存续。以这九种行相，生是缘，老死是缘所生的。「这二法也是缘所生的」是在缘摄受上的慧为法住智。

46.无明是因，诸行是因所生的。「这二法也是因所生的」是在缘摄受上的慧为法住智。过去世也.....未来世也无明是因，诸行是因所生的。「这二法也是因所生的」是在缘摄受上的慧为法住智。

诸行是因，识是因所生的.....（中略）识是因，名色是因所生的.....名色是因，六处是因所生的.....六处是因，触是因所生的.....触是因，受是因所生的.....受是因，渴爱是因所生的.....渴爱是因，取是因所生的.....取是因，有是因所生的.....有是因，生是因所生的.....生是因，老死是因所生的。「这二法也是因所生的」是在缘摄受上的慧为法住智。过去世也.....未来世也生是因，老死是因所生的。「这二法也是因所生的」是在缘摄受上的慧为法住智。

无明是缘，诸行是缘所生的。「这二法也是缘所生的」是在缘摄受上的慧为法住智。过去世也.....未来世也无明是缘，诸行是缘所生的。「这二法也是缘所生的」是在缘摄受上的慧为法住智。

诸行是缘，识是缘所生的.....（中略）识是缘，名色是缘所生的.....名色是缘，六处是缘所生的.....六处是缘，触是缘所生的.....触是缘，受是缘所生的.....受是缘，渴爱是缘所生的.....渴爱是缘，取是缘所生的.....取是缘，有是缘所生的.....有是缘，生是缘所

生的.....生是缘，老死是缘所生的。「这二法也是缘所生的」是在缘摄受上的慧为法住智。过去世也.....未来世也生是缘，老死是缘所生的。「这二法也是缘所生的」是在缘摄受上的慧为法住智。

无明是缘，诸行是缘所生的。「这二法也是缘所生的」是在缘摄受上的慧为法住智。过去世也.....未来世也无明是缘，诸行是缘所生的。「这二法也是缘所生的」是在缘摄受上的慧为法住智。

诸行是缘，识是缘所生的.....（中略）识是缘，名色是缘所生的.....名色是缘，六处是缘所生的.....六处是缘，触是缘所生的.....触是缘，受是缘所生的.....受是缘，渴爱是缘所生的.....渴爱是缘，取是缘所生的.....取是缘，有是缘所生的.....有是缘，生是缘所生的.....生是缘，老死是缘所生的。「这二法也是缘所生的」是在缘摄受上的慧为法住智。过去世也.....未来世也生是缘，老死是缘所生的。「这二法也是缘所生的」是在缘摄受上的慧为法住智。

47.在前[世]的业有中，痴是无明，堆积是诸行，欲求是渴爱，从事是取，思是有。在前[世]的业有中，这五法是在此世的结生缘，在此世的结生识有名色的下生、明净的处、被触的触，被感受的受。在此世转生有中，这五法是以之前所作业为缘，在此世成熟状态的[六]处，痴是无明，堆积是诸行，欲求是渴爱，从事是取，思是有。在此世业有中，这五法是在来世的结生缘，在来世的结生识有名色的下生、明净的处、被触的触，被感受的受。在来世转生有的这五法是以在此世所作业为缘，像这样，在这四群、三世、三链接上，以二十种行相知道、看见、了知、贯通缘起。它以已知义为智，以了知义为慧，因为那样被称为：在缘摄受(缘的掌握)上的慧为法住智。

法住智的说明第四[终了]。

5.思惟智(触知智)的说明

48.怎样是对过去、未来、现在诸法简约后在区别(界定)上的慧为思惟智(触知智)?

凡任何色：过去、未来、现在，或内、或外，或粗、或细，或下劣、或胜妙，或凡在远处、在近处，一切色区别为无常的是一种思惟(触知)；区别为苦的是一种思惟；区别为无我是一种思惟。

凡任何受.....（中略）凡任何想.....凡任何诸行.....凡任何识，不论过去、未来、现在，或内、或外，或粗、或细，或下劣、或胜妙，或凡在远处、在近处，一切识区别为无常的是一种思惟；区别为苦的是一种思惟；区别为无我是一种思惟。

眼.....（中略）[凡任何]老死，不论过去、未来、现在.....区别为无常的是一种思惟；区别为苦的是一种思惟；区别为无我是一种思惟。

「过去、未来、现在色以灭尽义是无常的，以怖畏义是苦的；以不实义是无我。」简约后在区别(界定)上的慧为思惟智。受.....（中略）想.....（中略）诸行.....（中略）识.....（中略）眼.....（中略）「过去、未来、现在老死以灭尽义是无常的，以怖畏义是苦；以不实义是无我。」简约后在区别(界定)上的慧为思惟智。

「过去、未来、现在色是无常的、有为的、缘所生的，是灭尽法、消散法、褪去法、灭法。」简约后在区别上的慧为思惟智。受.....（中略）想.....诸行.....识.....

眼.....（中略）「过去、未来、现在老死是无常的、有为的、缘所生的，是灭尽法、消散法、褪去法、灭法。」简约后在区别上的慧为思惟智。

「以生为缘有老死(而老死存在)，在生不存在时老死不存在。」简约后在区别上的慧为思惟智。过去世也.....「未来世也以生为缘有老死，在生不存在时老死不存在。」简约后在区别上的慧为思惟智。以有为缘有生，在.....（中略）以取为缘有有，在.....（中略）以爱为缘有取，在.....（中略）以受为缘有爱，在.....（中略）以触为缘有受，在.....（中略）以六处为缘有触，在.....（中略）以名色为缘有六处，在.....（中略）以识为缘有名色，在.....（中略）以行为缘有识，在.....（中略）「以无明为缘有诸行，在无明不存在时诸行不存在。」简约后在区别上的慧为思惟智。过去世也.....「未来世也以无明为缘有诸行，在无明不存在时诸行不存在。」简约后在区别上的慧为思惟智。它以已知义为智，以了知义为慧，因为那样被称为：对过去、未来、现在诸法简约后在区别(界定)上的慧为思惟智(触知智)。

思惟智(触知智)的说明第五[终了]。

6.生灭智的说明

49.怎样是对现在诸法在变易随看上的慧为生灭随看智？现在已生色其生起特相是生；变易特相是灭(消散)；随看是智。已生受.....（中略）已生想.....已生诸行.....已生识.....已生眼.....（中略）现在已生有其生起特相是生；变易特相是灭；随看是智。

50.当看见五蕴的生起时看见多少特相？当看见灭(消散)时看见多少特相？当看见生灭(消散)时看见多少特相？当看见五蕴的生起时看见二十五个特相，当看见灭(消散)时看见二十五个特相，当看见生灭时看见五十个特相。

当看见色蕴的生起时看见多少特相？当看见灭(消散)时看见多少特相？当看见生灭(消散)时看见多少特相？受蕴的.....（中略）想蕴的.....（中略）行蕴的.....（中略）当看见识蕴的生起时看见多少特相？当看见灭(消散)时看见多少特相？当看见生灭时看见多少特相？当看见色蕴的生起时看见五个特相，当看见灭时看见五个特相，当看见生灭时看见十个特相。受蕴的.....（中略）想蕴的.....行蕴的.....当看见识蕴的生起时看见五个特相，当看见灭时看见五个特相，当看见生灭时看见十个特相。

当看见色蕴的生起时看见哪五个特相？「以无明集而有色集」：以缘集义看见色蕴的生起；「以渴爱集而有色集」：以缘集义看见色蕴的生起；「以业集而有色集」：以缘集义看见色蕴的生起；「从食集有色集」：以缘集义看见色蕴的生起；当看见生起特相时看见色蕴的生起。当看见色蕴的生起时看见这五个特相。

当看见灭(消散)时看见哪五个特相？「以无明灭有色灭」：以缘灭义看见色蕴的灭；「以渴爱灭有色灭」：以缘灭义看见色蕴的灭；「以业灭有色灭」：以缘灭义看见色蕴的灭；「从食灭有色灭」：以缘灭义看见色蕴的灭；当看见变易特相时看见色蕴的灭。当看见色蕴的灭(消散)时看见这五个特相。当看见生灭(消散)时看见这十个特相。

当看见受蕴的生起时看见哪五个特相？「以无明集而有受集」：以缘集义看见受蕴的生起；「以渴爱集而有受集」：以缘集义看见受蕴的生起；「以业集而有受集」：以

缘集义看见受蕴的生起；「以触集而有受集」：以缘集义看见受蕴的生起；当看见生起特相时看见受蕴的生起。当看见受蕴的生起时看见这五个特相。

当看见灭(消散)时看见哪五个特相？「以无明灭有受灭」：以缘灭义看见受蕴的灭；「以渴爱灭有受灭」：以缘灭义看见受蕴的灭；「以业灭有受灭」：以缘灭义看见受蕴的灭；「以触灭有受灭」：以缘灭义看见受蕴的灭；当看见变易特相时看见受蕴的灭。当看见受蕴的灭(消散)时看见这五个特相。当看见生灭(消散)时看见这十个特相。

想蕴的.....（中略）行蕴的.....（中略）当看见识蕴的生起时看见哪五个特相？「以无明集而有识集」：以缘集义看见识蕴的生起；「以渴爱集而有识集」：以缘集义看见识蕴的生起；「以业集而有识集」：以缘集义看见识蕴的生起；「从名色集有识集」：以缘集义看见识蕴的生起；当看见生起特相时看见识蕴的生起。当看见识蕴的生起时看见这五个特相。

当看见灭(消散)时看见哪五个特相？「以无明灭有识灭」：以缘灭义看见识蕴的灭；「以渴爱灭有识灭」：以缘灭义看见识蕴的灭；「以业灭有识灭」：以缘灭义看见识蕴的灭；「从名色灭有识灭」：以缘灭义看见识蕴的灭；当看见变易特相时看见识蕴的灭。当看见识蕴的灭(消散)时看见这五个特相。当看见生灭(消散)时看见这十个特相。

当看见五蕴的生起时看见这二十五个特相，当看见灭(消散)时看见二十五个特相，当看见生灭时看见五十个特相。它以已知义为智，以了知义为慧，因为那样被称为：对现在诸法在变易随看上的慧为生灭随看智。色蕴是食集；受、想、诸行三蕴是触集；识蕴是名色集。

生灭智的说明第六[终了]。

7.坏灭随看智的说明

51.怎样是省察所缘后在坏灭随看上的慧为毘婆舍那智？以色为所缘而心生起后被破坏，省察那个所缘后随看那个心的坏灭。「他随看」，他如何随看？他随看为无常的，非为常的；他随看为苦的，非为乐的；他随看为无我，非为真我；他厌，不欢喜；他离染，不被染；他使之灭，不使之集；他断念，不拿取。

52.当他随看为无常的时舍断常想；当他随看为苦的时舍断乐想；当他随看为无我时舍断真我想；当他厌时舍断欢喜；当他离染时舍断贪；当他使之灭时舍断集；当他断念时舍断拿取。

以受为所缘.....（中略）以想为所缘.....以诸行为所缘.....以识为所缘.....眼.....（中略）以老死为所缘而心生起后被破坏，省察那个所缘后随看那个心的坏灭。「他随看」，他随看为无常的，非为常的；他随看为苦的，非为乐的；他随看为无我，非为真我；他厌，不欢喜；他离染，不被染；他使之灭，不使之集；他断念，不拿取。

当他随看为无常的时舍断常想；当他随看为苦的时舍断乐想；当他随看为无我时舍断真我想；当他厌时舍断欢喜；当他离染时舍断贪；当他使之灭时舍断集；当他断念时舍断拿取。

「就以对象的转移，与了知后的转回，

以及转向力，为省察后的毘婆舍那。

以所缘的模拟，两者同一区别(界定)，
以在灭上的胜解，为消散特相的毘婆舍那。
省察所缘后，与随看坏灭，
以及空的现起，为增上慧毘婆舍那。
在三种随看上的善巧，与在四种毘婆舍那上，
三种现起上善巧，在种种见上不会被摇动。」

它以已知义为智，以了知义为慧，因为那样被称为：省察所缘后在坏灭随看上的慧为毘婆舍那智。

坏灭随看智的说明第七[终了]。

8.过患智的说明

53.怎样是在怖畏现起上的慧为过患智？「生起是怖畏」为在怖畏现起上的慧为过患智；「流转[生死]是怖畏」为在怖畏现起上的慧为过患智；「相是怖畏」.....（中略）「堆积是怖畏」.....（中略）「结生是怖畏」.....「趣[处]是怖畏」.....「生出是怖畏」.....「再生是怖畏」.....「出生是怖畏」.....「老是怖畏」.....「病是怖畏」.....「死是怖畏」.....「愁是怖畏」.....「悲是怖畏」.....「绝望是怖畏」为在怖畏现起上的慧为过患智。

「不生起是安稳」为寂静境界智；「不流转是安稳」为寂静境界智.....（中略）「不绝望是安稳」为寂静境界智。

「生起是怖畏，不生起是安稳」为寂静境界智；「流转是怖畏，不流转是安稳」为寂静境界智.....（中略）「绝望是怖畏，不绝望是安稳」为寂静境界智。

「生起是苦」为在怖畏现起上的慧为过患智；「流转是苦」为在怖畏现起上的慧为过患智.....（中略）「绝望是苦」为在怖畏现起上的慧为过患智。

「不生起是乐」为寂静境界智；「不流转是乐」为寂静境界智.....（中略）「不绝望是乐」为寂静境界智。

「生起是苦，不生起是乐」为寂静境界智；「流转是苦，不流转是乐」为寂静境界智.....（中略）「绝望是苦，不绝望是乐」为寂静境界智。

「生起是肉体的」为在怖畏现起上的慧为过患智；「流转是肉体的」为在怖畏现起上的慧为过患智.....（中略）「绝望是肉体的」为在怖畏现起上的慧为过患智。

「不生起是精神的」为寂静境界智；「不流转是精神的」为寂静境界智.....（中略）「不绝望是精神的」为寂静境界智。

「生起是肉体的，不生起是精神的」为寂静境界智；「流转是肉体的，不流转是精神的」为寂静境界智.....（中略）「绝望是肉体的，不绝望是精神的」为寂静境界智。

「生起是诸行」为在怖畏现起上的慧为过患智；「流转是诸行」为在怖畏现起上的慧为过患智.....（中略）「绝望是诸行」为在怖畏现起上的慧为过患智。

「不生起是涅槃」为寂静境界智；「不流转起是涅槃」为寂静境界智.....（中略）「不绝望是涅槃」为寂静境界智。

「生起是诸行，不生起是涅槃」为寂静境界智；「流转是诸行，不流转是涅槃」为寂静境界智.....（中略）「绝望是诸行，不绝望是涅槃」为寂静境界智。

「看见生起与流转，相、堆积、结生，

是『苦』，这是过患智。

不生起、不流转，无相、不堆积、不结生，

是『乐』，这是寂静境界智。

这过患智，在五处上被产生，

在五处上则是寂静境界智，他知道十智，

对两种智熟练，在种种见上他不会被摇动。」

它以已知义为智，以了知义为慧，因为那样被称为：在怖畏现起上的慧为过患智。

过患智的说明第八[终了]。

9.行舍智的说明

54.怎样是欲脱离状态的省察住立慧为行舍智？生起之欲脱离状态的省察住立慧为行舍智；流转[生死]之欲脱离状态的省察住立慧为行舍智；相之欲脱离状态.....（中略）堆积之欲脱离状态.....（中略）结生之欲脱离状态.....趣[处]之欲脱离状态.....生出之欲脱离状态.....再生之欲脱离状态.....出生之欲脱离状态.....老之欲脱离状态.....病之欲脱离状态.....死之欲脱离状态.....愁之欲脱离状态.....悲之欲脱离状态.....绝望之欲脱离状态的省察住立慧为行舍智。

「生起是苦」为欲脱离状态的省察住立慧为行舍智；「流转[生死]是苦」为欲脱离状态的省察住立慧为行舍智.....（中略）「绝望是苦」为欲脱离状态的省察住立慧为行舍智。

「生起是怖畏」为欲脱离状态的省察住立慧为行舍智；「流转是怖畏」为欲脱离状态的省察住立慧为行舍智.....（中略）「绝望是怖畏」为欲脱离状态的省察住立慧为行舍智。

「生起是肉体的」为欲脱离状态的省察住立慧为行舍智；「流转是肉体的」为欲脱离状态的省察住立慧为行舍智.....（中略）「绝望是肉体的」为欲脱离状态的省察住立慧为行舍智。

「生起是诸行」为欲脱离状态的省察住立慧为行舍智；「流转是行」为欲脱离状态的省察住立慧为行舍智.....（中略）「绝望是诸行」为欲脱离状态的省察住立慧为行舍智。

「生起是诸行，在那些行上旁观」为行舍；「凡诸行与旁观这两者也都是诸行，在那些诸行上旁观」为行舍；「流转是诸行」.....（中略）「相是诸行」.....「堆积是诸行」.....「结生是诸行」.....「趣[处]是诸行」.....「生出是诸行」.....「再生是诸行」.....「出生是诸行」.....「老是诸行」.....「病是诸行」.....「死是诸行」.....「愁是诸行」.....「悲是诸行」.....（中略）「绝望是诸行，在那些诸行上旁观」为行舍；「凡诸行与旁观这两者也都是诸行，在那些诸行上旁观」为行舍。

55.对行舍，以多少种行相为心的引发？对行舍，以八种行相为心的引发。对一般人(凡夫)的行舍，以多少种行相为心的引发？对有学的行舍，以多少种行相为心的引发？对离贪者的行舍，以多少种行相为心的引发？对一般人的行舍，以二种行相为心的引发；对有学的行舍，以三种行相为心的引发；对离贪者的行舍，以三种行相为心的引发。

对一般人的行舍，以哪二种行相为心的引发？一般人欢喜行舍，或作观，对一般人的行舍，以这二种行相为心的引发。对有学的行舍，以哪三种行相为心的引发？有学欢喜行舍，或作观，或省察后到达果等至，对有学的行舍，以这三种行相为心的引发。对离贪者的行舍，以哪三种行相为心的引发？离贪者作观行舍，或省察后到达果等至，或以空住或无相住或无愿住旁观它后而住，对离贪者的行舍，以这三种行相为心的引发。

56.一般人与有学行舍之心的引发如何有单一状态？对一般人，当欢喜行舍时心沾染，它对修习有障碍，对贯通有妨碍，有未来结生的缘；对有学，当欢喜行舍时心也沾染，它对修习有障碍，对更上的贯通有妨碍，有未来结生的缘，这样，一般人与有学行舍之心的引发以欢喜义有单一状态。

如何一般人与有学及离贪者行舍之心的引发有单一状态？一般人的行舍他作观为无常的，也为苦的，也为无我；有学的行舍他也作观为无常的，也为苦的，也为无我；离贪者的行舍他也作观为无常的，也为苦的，也为无我，这样，一般人与有学及离贪者行舍之心的引发以随看义有单一状态。

一般人与有学及离贪者行舍之心的引发如何有差异状态？一般人的行舍是善的；有学的行舍也是善的；离贪者的行舍是无记的，这样，一般人与有学及离贪者行舍之心的引发以善与无记义有差异状态。

一般人与有学及离贪者行舍之心的引发如何有差异状态？一般人的行舍在某些时候是完全(善)知道的，在某些时候是不完全知道的；有学的行舍也在某些时候是完全知道的，在某些时候是不完全知道的；离贪者的行舍是究竟(彻底)知道的，这样，一般人与有学及离贪者行舍之心的引发以知道义与不知道义有差异状态。

一般人与有学及离贪者行舍之心的引发如何有差异状态？一般人的行舍以不满足(不圆满)的状态作观；有学的行舍也以不满足的状态作观；离贪者的行舍以满足的状态作观，这样，一般人与有学及离贪者行舍之心的引发以满足义与不满足义有差异状态。

一般人与有学及离贪者行舍之心的引发如何有差异状态？一般人的行舍为了三结的舍断、为了得到须陀洹道之目的而作观；有学的行舍以三结已被舍断的状态，为了得到更上的之目的而作观；离贪者的行舍以一切污染已被舍断的状态，为了当生乐住义作观，这样，一般人与有学及离贪者行舍之心的引发以已被舍义与未被舍义有差异状态。

有学与离贪者行舍之心的引发如何有差异状态？有学欢喜行舍，或作观，或省察后到达果等至，离贪者作观行舍，或省察后到达果等至，或以空住或无相住或无愿住旁观它后而住，这样，有学与离贪者行舍之心的引发以住等至义有差异状态。

57.有多少种行舍因奢摩他生起？有多少种行舍因毘婆舍那生起？有八种行舍因奢摩他生起，有十种行舍因毘婆舍那生起。

哪八种行舍因奢摩他生起？为了得到初禅之目的，在盖上的省察住立慧为行舍智；为了得到第二禅之目的，在寻伺上的省察住立慧为行舍智；为了得到第三禅之目的，在喜上的省察住立慧为行舍智；为了得到第四禅之目的，在乐苦上的省察住立慧为行舍智；为了得到虚空无边处等至之目的，色想、有对想、种种想的省察住立慧为行舍智；为了得到识无边处等至之目的，虚空无边处想的省察住立慧为行舍智；为了得到无所有处等至之目的，识无边处想的省察住立慧为行舍智；为了得到非想非非想处等至之目的，无所有处想的省察住立慧为行舍智。这八种行舍因奢摩他生起。

哪十种行舍因毘婆舍那生起？为得到须陀洹道之目的，生起、流转、相、堆积、结生、趣[处]、生出、再生、出生、老、病、死、愁、悲、绝望的省察住立慧为行舍智；为了到达须陀洹果等至之目的，生起、流转、相、堆积、结生.....（中略）的省察住立慧为行舍智；为了得到一来道之目的.....（中略）为了到达一来果等至之目的.....（中略）为了得到不还道之目的.....（中略）为了到达不还果等至之目的.....（中略）为了得到阿罗汉道之目的，生起、流转、相、堆积、结生、趣[处]、生出、再生、出生、老、病、死、愁、悲、绝望的省察住立慧为行舍智；为了到达阿罗汉果等至之目的.....（中略）为了到达空住处等至之目的...（中略）为了到达无相住处等至之目的，生起、流转、相、堆积、结生.....（中略）的省察住立慧为行舍智。这十种行舍因毘婆舍那生起。

58.有多少种行舍是善的？多少种是不善的？多少种是无记的？十五种行舍是善的；三种行舍是无记的；没有行舍是不善的。

「省察住立慧，有八种心的行境，
一般人的有二种，有学的行境有三种，
以及无贪者的有三种，依这些心转回。
对定有八种缘，对智有十种行境，
为十八种行舍，是三种解脱的缘。
这十八种行相，来到以慧熟知者，
在行舍上善巧，在种种见上不会被摇动。」

它以已知义为智，以了知义为慧，因为那样被称为：欲脱离状态的省察住立慧为行舍智。

行舍智的说明第九[终了]。

10.种姓智的说明

59.怎样是外部在上升出来转回上的慧为种姓智？「生起被征服」为种姓(者)；「流转[生死]被征服」为种姓；「相被征服」为种姓；「堆积被征服」为种姓；「结生被征服」为种姓；「趣[处]被征服」为种姓；「生出被征服」为种姓；「再生被征服」为种姓；「出生被征服」为种姓；「老被征服」为种姓；「病被征服」为种姓；「死被征服」为种姓；「愁被征服」为种姓；「悲被征服」为种姓；「绝望被征服」为种姓；「外部行之相被征服」为种姓；「跃入不生起」为种姓；「跃入不流转」为种姓.....（中略）「跃入灭、涅槃」为种姓。

「生起被征服后跃入不生起」为种姓(者)；「流转被征服后跃入不流转」为种姓；「相被征服后跃入无相」为种姓.....（中略）「外部行之相被征服后跃入灭、涅槃」为种姓。

「从生起上升出来」为种姓；「从流转[生死]上升出来」为种姓；「从相上升出来」为种姓；「从堆积上升出来」为种姓；「从结生上升出来」为种姓；「从趣[处]上升出来」为种姓；「从生出上升出来」为种姓；「从再生上升出来」为种姓；「从出生上升出来」为种姓；「从老上升出来」为种姓；「从病上升出来」为种姓；「从死上升出来」为种姓；「从愁上升出来」为种姓；「从悲上升出来」为种姓；「从绝望上升出来」为种姓；「从外部行之相上升出来」为种姓；「跃入不生起」为种姓；「跃入不流转」为种姓.....（中略）「跃入灭、涅槃」为种姓。

「从生起上升出来后跃入不生起」为种姓；「从流转上升出来后跃入不流转」为种姓；「从相上升出来后跃入无相」为种姓；「从堆积上升出来后跃入不堆积」为种姓；「从结生上升出来后跃入不结生」为种姓；「从趣[处]上升出来后跃入无趣[处]」为种姓；「从生出上升出来后跃入不生出」为种姓；「从再生上升出来后跃入不再生」为种姓；「从出生上升出来后跃入不出生」为种姓；「从老上升出来后跃入不老」为种姓；「从病上升出来后跃入不病」为种姓；「从死上升出来后跃入不死」为种姓；「从愁上升出来后跃入不愁」为种姓；「从悲上升出来后跃入不悲」为种姓；「从绝望上升出来后跃入不绝望」为种姓；「从外部行之相上升出来后跃入灭、涅槃」为种姓。

「从生起转回」为种姓；「从流转转回」为种姓.....（中略）「从外部行之相转回」为种姓。「跃入不生起」为种姓；「跃入不流转」为种姓.....（中略）「外部行之相跃入灭、涅槃」为种姓。「从生起转回后跃入不生起」为种姓；「从流转转回后跃入不流转」为种姓.....（中略）「从外部行之相转回后跃入灭、涅槃」为种姓。

60.有多少种种姓法因奢摩他生起？有多少种种姓法因毘婆舍那生起？有八种种姓法因奢摩他生起，有十种种姓法因毘婆舍那生起。

哪八种种姓法因奢摩他生起？为了得到初禅之目的，在盖上它被征服为种姓；为了得到第二禅之目的，在寻伺上它被征服为种姓；为了得到第三禅之目的，在喜上它被征服为种姓；为了得到第四禅之目的，在乐苦上它被征服为种姓；为了得到虚空无边处等至之目的，色想、有对想、种种想被征服为种姓；为了得到识无边处等至之目的，虚空无边处想被征服为种姓；为了得到无所有处等至之目的，识无边处想被征服为种姓；为了得到非想非非想处等至之目的，无所有处想被征服为。这八种种姓法因奢摩他生起。

哪十种种姓法因毘婆舍那生起？为了得到须陀洹道之目的，生起、流转、相、堆积、结生、趣[处]、生出、再生、出生、老、病、死、愁、悲、绝望的外部行之相被征服为种姓；为了到达须陀洹果等至之目的，生起、流转、相、堆积、结生.....（中略）被征服为种姓；为了得到一来道之目的.....（中略）为了到达一来果等至之目的.....为了得到不还道之目的.....为了到达不还果等至之目的.....为了得到阿罗汉道之目的，生起、流转、相、堆积、结生、趣[处]、生出、再生、出生、老、病、死、愁、悲、绝望的外部行之相被征服为种姓；为了到达阿罗汉果等至之目的.....为了到达空住处等至之目的...

为了到达无相住处等至之目的，生起、流转、相、堆积、结生.....（中略）被征服为种姓。这十种种姓法因毘婆舍那生起。

有多少种种姓法是善的？多少种是不善的？多少种是无记的？十五种种姓法是善的；三种种姓法是无记的；没有种姓法是不善的。

「肉体与精神的，愿求与无愿的，
被结缚与离结缚的，上升出来与没上升出来的。
对定有八种缘，对智有十种行境，
为十八种种姓法，是三种解脱的缘。
这十八种行相，来到以慧熟知者，
在上升出来转回上善巧，在种种见上不会被摇动。」

它以已知义为智，以了知义为慧，因为那样被称为：外部在上升出来转回上的慧为种姓智。

种姓智的说明第十[终了]。

11. 道智的说明

61.怎样是[内外]两者在上升出来转回上的慧为道智？在须陀洹道刹那以看见义正见从邪见上升出来；从其随转起的诸污染与诸蕴上升出来；从外部与一切相上升出来，因为那样被称为：[内外]两者在上升出来转回上的慧为道智。以导向义正志从邪志上升出来、从其随转起的诸污染与诸蕴上升出来；从外部与一切相上升出来，因为那样被称为：[内外]两者在上升出来转回上的慧为道智。

以摄受义正语从邪语上升出来、从其随转起的诸污染与诸蕴上升出来；从外部与一切相上升出来，因为那样被称为：[内外]两者在上升出来转回上的慧为道智。

以等起义正业从邪业上升出来、从其随转起的诸污染与诸蕴上升出来；从外部与一切相上升出来，因为那样被称为：[内外]两者在上升出来转回上的慧为道智。

以清白义正命从邪命上升出来、从其随转起的诸污染与诸蕴上升出来；从外部与一切相上升出来，因为那样被称为：[内外]两者在上升出来转回上的慧为道智。

以努力义正精进从邪精进上升出来、从其随转起的诸污染与诸蕴上升出来；从外部与一切相上升出来，因为那样被称为：[内外]两者在上升出来转回上的慧为道智。

以现起义正念从邪念上升出来、从其随转起的诸污染与诸蕴上升出来；从外部与一切相上升出来，因为那样被称为：[内外]两者在上升出来转回上的慧为道智。

以不散乱义正定从邪定上升出来、从其随转起的诸污染与诸蕴上升出来；从外部与一切相上升出来，因为那样被称为：[内外]两者在上升出来转回上的慧为道智。

在一来道刹那以看见义正见.....（中略）以不散乱义正定从粗的欲贪结、嫌恶结，从粗的欲贪烦恼潜在趋势、嫌恶烦恼潜在趋势上升出来；从其随转起的诸污染与诸蕴上升出来；从外部与一切相上升出来，因为那样被称为：[内外]两者在上升出来转回上的慧为道智。

在不还道刹那以看见义正见.....（中略）以不散乱义正定从残余的欲贪结、嫌恶结，从残余的欲贪烦恼潜在趋势、嫌恶烦恼潜在趋势上升出来；从其随转起的诸污染与

诸蕴上升出来；从外部与一切相上升出来，因为那样被称为：[内外]两者在上升出来转回上的慧为道智。

在阿罗汉道刹那以看见义正见.....（中略）以不散乱义正定从色贪、无色贪、慢、掉举、无明、慢烦恼潜在趋势、有贪烦恼潜在趋势、无明烦恼潜在趋势上升出来；从其随转起的诸污染与诸蕴上升出来；从外部与一切相上升出来，因为那样被称为：[内外]两者在上升出来转回上的慧为道智。

62.「以已生的使不生的燃烧，以那个称为禅，
在禅解脱上熟练，在种种见上不会被摇动。
得定后如果依之作观，当作观时如果像那样得定，
那时有毘婆舍那与奢摩他，等分双连的说者。
『诸行是苦，灭为乐』的看见，
从两者上升出来的慧，使触达不死的阶位。
知道解脱行，异一性的熟知者，
二种智的熟练者，在种种见上不会被摇动。」

它以已知义为智，以了知义为慧，因为那样被称为：[内外]两者在上升出来转回上的慧为道智。

道智的说明第十一[终了]。

12.果智的说明

63.怎样是努力的安息慧为果智？在须陀洹道刹那以看见义正见从邪见上升出来、从其随转起的诸污染与诸蕴上升出来；从外部与一切相上升出来，它生起努力的安息状态为正见，这是道果。

以导向义正志从邪志上升出来、从其随转起的诸污染与诸蕴上升出来；从外部与一切相上升出来，它生起努力的安息状态为正志，这是道果。

以摄受义正语从邪语上升出来、从其随转起的诸污染与诸蕴上升出来；从外部与一切相上升出来，它生起努力的安息状态为正语，这是道果。

以等起义正业从邪业上升出来、从其随转起的诸污染与诸蕴上升出来；从外部与一切相上升出来，它生起努力的安息状态为正业，这是道果。

以清白义正命从邪命上升出来、从其随转起的诸污染与诸蕴上升出来；从外部与一切相上升出来，它生起努力的安息状态为正命，这是道果。

以努力义正精进从邪精进上升出来、从其随转起的诸污染与诸蕴上升出来；从外部与一切相上升出来，它生起努力的安息状态为正精进，这是道果。

以现起义正念从邪念上升出来、从其随转起的诸污染与诸蕴上升出来；从外部与一切相上升出来，它生起努力的安息状态为正念，这是道果。

以不散乱义正定从邪定上升出来、从其随转起的诸污染与诸蕴上升出来；从外部与一切相上升出来，它生起努力的安息状态为正定，这是道果。

在一来道刹那以看见义正见.....（中略）以不散乱义正定从粗的欲贪结、嫌恶结，从粗的欲贪烦恼潜在趋势、嫌恶烦恼潜在趋势上升出来、从其随转起的诸污染与诸蕴上升出来；从外部与一切相上升出来，它生起努力的安息状态为正定，这是道果。

在不还道刹那以看见义正见.....（中略）以不散乱义正定从残余的欲贪结、嫌恶结，从残余的欲贪烦恼潜在趋势、嫌恶烦恼潜在趋势上升出来、从其随转起的诸污染与诸蕴上升出来；从外部与一切相上升出来，它生起努力的安息状态为正定，这是道果。

在阿罗汉道刹那以看见义正见.....（中略）以不散乱义正定从色贪、无色贪、慢、掉举、无明、慢烦恼潜在趋势、有贪烦恼潜在趋势、无明烦恼潜在趋势上升出来、从其随转起的诸污染与诸蕴上升出来；从外部与一切相上升出来，它生起努力的安息状态为正定，这是道果。它以已知义为智，以了知义为慧，因为那样被称为：努力的安息慧为果智。

果智的说明第十二[终了]。

13.解脱智的说明

64.怎样是在已切断路径随看上的慧为解脱智？有身见、疑、戒禁取、见烦恼潜在趋势、疑烦恼潜在趋势：自己心的随杂染以须陀洹道被完全断绝，从这五种连同缠的随杂染心被解脱、善解脱，该解脱以已知义为智，以了知义为慧，因为那样被称为：在已切断路径随看上的慧为解脱智。

粗的欲贪结、嫌恶结，粗的欲贪烦恼潜在趋势、嫌恶烦恼潜在趋势：自己心的随杂染以一来道被完全断绝，从这四种连同缠的随杂染心被解脱、善解脱，该解脱以已知义为智，以了知义为慧，因为那样被称为：在已切断路径随看上的慧为解脱智。

残余的欲贪结、嫌恶结，残余的欲贪烦恼潜在趋势、嫌恶烦恼潜在趋势：自己心的随杂染以不还道被完全断绝，从这四种连同缠的随杂染心被解脱、善解脱，该解脱以已知义为智，以了知义为慧，因为那样被称为：在已切断路径随看上的慧为解脱智。

色贪、无色贪、慢、掉举、无明、慢烦恼潜在趋势、有贪烦恼潜在趋势、无明烦恼潜在趋势：自己心的随杂染以阿罗汉道被完全断绝，从这八种连同缠的随杂染心被解脱、善解脱，该解脱以已知义为智，以了知义为慧，因为那样被称为：在已切断路径随看上的慧为解脱智。它以已知义为智，以了知义为慧，因为那样被称为：在已切断路径随看上的慧为解脱智。

解脱智的说明第十三[终了]。

14.观察智的说明

65.怎样是在已得到诸法那时看见的慧为观察智？在须陀洹道刹那以看见义正见那时已得到；以导向义正志那时已得到；以摄受义正语那时已得到；以等起义正业那时已得到；以清白义正命那时已得到；以努力义正精进那时已得到；以现起义正念那时已得到；以不散乱义正定那时已得到。

以现起义念觉支那时已得到；以伺察义择法觉支那时已得到；以努力义活力觉支那时已得到；以遍满义喜觉支那时已得到；以寂静义宁静觉支那时已得到；以不散乱义定觉支那时已得到；以省察义平静觉支那时已得到。

在无信上以不会被摇动义信力那时已得到；在懈怠上以不会被摇动义活力之力那时已得到；在放逸上以不会被摇动义念力那时已得到；在掉举上以不会被摇动义定力那时已得到；在无明上以不会被摇动义慧力那时已得到。

以胜解义信根那时已得到；以努力义活力根那时已得到；以现起义念根那时已得到；以不散乱义定根那时已得到；以看见义慧根那时已得到

以增上义根那时已得到；以不会被摇动义力那时已得到；以出离义觉支那时已得到；以因义道那时已得到；以现起义念住那时已得到；以勤奋义正勤那时已得到；以成功义神足那时已得到；以真实义诸谛那时已得到；以不散乱义奢摩他那时已得到；以随看义毘婆舍那那时已得到；以一味义奢摩他、毘婆舍那那时已得到；以不超越义双连那时已得到；以自制义戒清净那时已得到；以不散乱义心清净那时已得到；以看见义见清净那时已得到；以已脱离义解脱那时已得到；以贯通义明那时已得到；以遍舍义解脱那时已得到；以断绝义灭尽智那时已得到。

以根本义欲那时已得到；以引起义作意那时已得到；以集合义触那时已得到；以会合义受那时已得到；以上首义定那时已得到；以增上义念那时已得到；以从那里更上义慧那时已得到；以内核义解脱那时已得到；以完结义不死的立足处之涅槃那时已得到。上升出来后观察，这些法那时已得到。

在须陀洹果刹那以看见义正见那时已得到；以导向义正志那时已得到.....（中略）以安息义无生智那时已得到。以根本义欲那时已得到；以引起义作意那时已得到；以集合义触那时已得到；以会合义受那时已得到；以上首义定那时已得到；以增上义念那时已得到；以从那里更上义慧那时已得到；以内核义解脱那时已得到；以完结义不死的立足处之涅槃那时已得到。上升出来后观察，这些法那时已得到。

在一来道刹那.....（中略）在一来果刹那.....（中略）在不还道刹那.....（中略）在不还果刹那.....（中略）在阿罗汉道刹那以看见义正见那时已得到.....（中略）以断绝义灭尽智那时已得到。以根本义欲那时已得到.....（中略）以完结义不死的立足处之涅槃那时已得到。上升出来后观察，这些法那时已得到。在阿罗汉果刹那以看见义正见那时已得到.....（中略）以安息义无生智那时已得到。以根本义欲那时已得到.....（中略）以完结义不死的立足处之涅槃那时已得到。上升出来后观察，这些法那时已得到。它以已知义为智，以了知义为慧，因为那样被称为：在已得到诸法那时看见的慧为观察智。

观察智的说明第十四[终了]。

15.种种事智的说明

66.怎样是在自身内区别(界定)上的慧为种种事智？如何区别自身内的法？区别眼为自身内的；区别耳为自身内的；区别鼻为自身内的；区别舌为自身内的；区别身为自身内的；区别意为自身内的。

如何区别眼为自身内的？区别「眼是无明所生成的」；区别「眼是渴爱所生成的」；区别「眼是业所生成的」；区别「眼是食所生成的」；区别「眼是四大所造的」；区别「眼是被生起的」；区别「眼是被得到的」；区别「眼不存在后被生成，存在后将不存在」；区别「眼是有限的」；区别「眼是非坚固、非常恒、变易法」；区

别「眼是无常、有为、缘所生的，是灭尽法、消散法、褪去法、灭法」；区别眼为无常的，不是常的；区别[眼]为苦的，不是乐的；区别[眼]为无我，不是真我；他厌、不欢喜；离染、不被染；灭、不被集起；舍离(断念)、不取。当区别为无常的时舍断常想；当区别为苦的时舍断乐想；当区别为无我时舍断真我想；当厌时舍断欢喜；当离染时舍断贪；当灭时舍断集起；当舍离时舍断取，这样区别眼为自身内的。

如何区别耳为自身内的？区别「耳是无明所生成的」……（中略）这样区别耳为自身内的。如何区别鼻为自身内的？区别「鼻是无明所生成的」……（中略）这样区别鼻为自身内的。如何区别舌为自身内的？区别「舌是无明所生成的」；区别「舌是渴爱所生成的」；区别「舌是业所生成的」；区别「舌是食所生成的」；区别「舌是四大所造的」；区别「舌是被生起的」；区别「舌是被得到的」；区别「舌不存在后被生成，存在后将不存在」；区别「舌是有限的」；区别「舌是非坚固、非常恒、变易法」；区别「舌是无常、有为、缘所生的，是灭尽法、消散法、褪去法、灭法」；区别舌为无常的，不是常的……（中略）舍离、不取。当区别为无常时舍断常想……（中略）当舍离时舍断取，这样区别舌为自身内的。

如何区别身为自身内的？区别「身是无明所生成的」；区别「身是渴爱所生成的」；区别「身是业所生成的」；区别「身是食所生成的」；区别「身是四大所造的」；区别「身是被生起的」；区别「身是被得到的」；区别「身不存在后被生成，存在后将不存在」；区别「身是有限的」；区别「身是非坚固、非常恒、变易法」；区别「身是无常、有为、缘所生的，是灭尽法、消散法、褪去法、灭法」；区别身为无常的，不是常的；区别[身]为苦的，不是乐的……（中略）舍离、不取。当区别为无常的时舍断常想；当区别为苦的时舍断乐想……（中略）当舍离时舍断取，这样区别身为自身内的。

如何区别意为自身内的？区别「意是无明所生成的」；区别「意是渴爱所生成的」；区别「意是业所生成的」；区别「意是食所生成的」；区别「意是被生起的」；区别「意是被得到的」；区别「意不存在后被生成，存在后将不存在」；区别「意是有限的」；区别「意是非坚固、非常恒、变易法」；区别「意是无常、有为、缘所生的，是灭尽法、消散法、褪去法、灭法」；区别意为无常的，不是常的；区别[意]为苦的，不是乐的；区别[意]为无我，不是真我；他厌、不欢喜；离染、不被染；灭、不被集起；舍离、不取。当区别无常时舍断常想；当区别苦时舍断乐想；当区别无我时舍断真我想；当厌时舍断欢喜；当离染时舍断贪；当灭时舍断集起；当舍离时舍断取，这样区别意为自身内的。它以已知义为智，以了知义为慧，因为那样被称为：在自身内区别(界定)上的慧为种种事智。

种种事智的说明第十五[终了]。

16.种种行境智的说明

67.怎样是在自身外区别上的慧为种种行境智？如何区别自身外的法？区别色为自身外的；区别声音为自身外的；区别气味为自身外的；区别味道为自身外的；区别所触为自身外的；区别法为自身外的。

如何区别色为自身外的？区别「色是无明所生成的」；区别「色是渴爱所生成的」；区别「色是业所生成的」；区别「色是食所生成的」；区别「色是四大所造的」；区别「色是被生起的」；区别「色是被得到的」；区别「色不存在后被生成，存在后将不存在」；区别「色是有限的」；区别「色是非坚固、非常恒、变易法」；区别「色是无常、有为、缘所生的，是灭尽法、消散法、褪去法、灭法」；区别色是无常的，不是常的；区别[色]为苦的，不是乐的；区别[色]为无我，不是真我；他厌、不欢喜；离染、不被染；灭、不被集起；舍离(断念)、不取。当区别无常时舍断常想；当区别苦时舍断乐想；当区别无我时舍断真我想；当厌时舍断欢喜；当离染时舍断贪；当灭时舍断集起；当舍离时舍断取，这样区别色为自身外的。

如何区别声音为自身外的？区别「声音是无明所生成的」.....（中略）区别「声音是四大所造的」；区别「声音是被生起的」；区别「声音是被得到的」；区别「声音不存在后被生成，存在后将不存在」；区别「声音是有限的」；区别「声音是非坚固、非常恒、变易法」；区别「声音是无常、有为、缘所生的，是灭尽法、消散法、褪去法、灭法」；区别声音为无常的，不是常的.....（中略）这样区别声音为自身外的。

如何区别气味为自身外的？区别「气味是无明所生成的」；区别「气味是渴爱所生成的」.....（中略）这样区别气味为自身外的。如何区别味道为自身外的？区别「味道是无明所生成的」；区别「味道是渴爱所生成的」.....（中略）这样区别气味为自身外的。如何区别所触为自身外的？区别「所触是无明所生成的」；区别「所触是渴爱所生成的」；区别「所触是业所生成的」；区别「所触是食所生成的」；区别「所触是被生起的」；区别「所触是被得到的」.....（中略）这样区别所触为自身外的。

如何区别法为自身外的？区别「法是无明所生成的」；区别「法是渴爱所生成的」；区别「法是业所生成的」；区别「法是食所生成的」；区别「法是被生起的」；区别「法是被得到的」；区别「法不存在后被生成，存在后将不存在」；区别「法是有限的」；区别「法是非坚固、非常恒、变易法」；区别「法是无常、有为、缘所生的，是灭尽法、消散法、褪去法、灭法」；区别法为无常的，不是常的；区别[法]为苦的，不是乐的；区别[法]为无我，不是真我；他厌、不欢喜；离染、不被染；灭、不被集起；舍离、不取{.....（中略）}。当区别无常时舍断常想；当区别苦时舍断乐想；当区别无我时舍断真我想；当厌时舍断欢喜；当离染时舍断贪；当灭时舍断集起；当舍离时舍断取，这样区别法为自身外的。它以已知义为智，以了知义为慧，因为那样被称为：在自身外区别上的慧为种种行境智。

种种行境智的说明第十六[终了]。

17.种种行为智的说明

68.怎样是在行为区别上的慧为种种行为智？「行为」有三种：识的行为、非智的行为、智的行为。

什么是识的行为？在色上为了看见目标的转向唯作无记为识的行为；在色上眼识的看见义为识的行为；在色上以所见情况的导向而果报意识界[发生]为识的行为；在色上以所导向情况而果报意识界[发生]为识的行为。在声音上为了听见目标的转向唯作无记为

识的行为；在声音上耳识的听见义为识的行为；在声音上以所听情况的导向而果报意识界[发生]为识的行为；在声音上以所导向情况而果报意识界[发生]为识的行为。在气味上为了嗅闻目标的转向唯作无记为识的行为；在气味上鼻识的嗅闻义为识的行为；在气味上以所嗅情况的导向而果报意识界[发生]为识的行为；在气味上以所导向情况而果报意识界[发生]为识的行为。在味道上为了尝味目标的转向唯作无记为识的行为；在味道上舌识的尝味义为识的行为；在味道上以所尝情况的导向而果报意识界[发生]为识的行为；在味道上以所导向情况而果报意识界[发生]为识的行为。在所触上为了接触目标的转向唯作无记为识的行为；在所触上身识的接触义为识的行为；在所触上以所接触情况的导向而果报意识界[发生]为识的行为；在所触上以所导向情况而果报意识界[发生]为识的行为。在法上为了识知目标的转向唯作无记为识的行为；在法上意识的识知义为识的行为；在法上以所识情况的导向而果报意识界[发生]为识的行为；在法上以所导向情况而果报意识界[发生]为识的行为。

69.「识的行为」以何义为识的行为？「以无贪而行」为识的行为；「以无瞋而行」为识的行为；「以无痴而行」为识的行为；「以无慢而行」为识的行为；「以无[邪]见而行」为识的行为；「以无掉举而行」为识的行为；「以无疑而行」为识的行为；「以无烦恼潜在趋势而行」为识的行为；「与贪不相应的而行」为识的行为；「与瞋不相应的而行」为识的行为；「与痴不相应的而行」为识的行为；「与慢不相应的而行」为识的行为；「与[邪]见不相应的而行」为识的行为；「与掉举不相应的而行」为识的行为；「与疑不相应的而行」为识的行为；「与烦恼潜在趋势不相应的而行」为识的行为；「与诸善业相应的而行」为识的行为；「与诸不善业不相应的而行」为识的行为；「与诸有过失业不相应的而行」为识的行为；「与诸无过失业相应的而行」为识的行为；「与诸黑业不相应的而行」为识的行为；「与诸白业相应的而行」为识的行为；「与诸引生乐的业相应的而行」为识的行为；「与诸引生苦的业不相应的而行」为识的行为；「与诸乐果报业相应的而行」为识的行为；「与诸苦果报业不相应的而行」为识的行为；「在所识知的上而行」为识的行为；「像这样的形色是识的行为」为识的行为；「以无污染义这个心自性遍清静」为识的行为。这是识的行为。

什么是非智的行为？在合意的色上为了贪的速行目标的转向唯作无记为识的行为：贪的速行为非智的行为；在不合意的色上为了瞋的速行目标的转向唯作无记为识的行为：瞋的速行为非智的行为；以该两者在不正确看的所依上为了痴的速行目标的转向唯作无记为识的行为：痴的速行为非智的行为；为了慢系缚的速行目标的转向唯作无记为识的行为：慢的速行为非智的行为；为了[邪]见执取的速行目标的转向唯作无记为识的行为：[邪]见的速行为非智的行为；为了掉举来到散乱的速行目标的转向唯作无记为识的行为：掉举的速行为非智的行为；为了疑不走到结论的速行目标的转向唯作无记为识的行为：疑的速行为非智的行为；为了烦恼潜在趋势来到惯习的速行目标的转向唯作无记为识的行为：烦恼潜在趋势的速行为非智的行为。

在合意的声音上.....（中略）在合意的气味上.....（中略）在合意的味道上.....（中略）在合意的所触上.....（中略）在合意的法上为了贪的速行目标的转向唯作无记为识

的行为：贪的速行为非智的行为；在不合意的法上为了瞋的速行目标的转向唯作无记为识的行为：瞋的速行为非智的行为；以该两者在不正确看的所依上为了痴的速行目标的转向唯作无记为识的行为：痴的速行为非智的行为；为了慢系缚的速行目标的转向唯作无记为识的行为：慢的速行为非智的行为；为了[邪]见执取的速行目标的转向唯作无记为识的行为：[邪]见的速行为非智的行为；为了掉举来到散乱的速行目标的转向唯作无记为识的行为：掉举的速行为非智的行为；为了疑不走到结论的速行目标的转向唯作无记为识的行为：疑的速行为非智的行为；为了烦恼潜在趋势来到惯习的速行目标的转向唯作无记为识的行为：烦恼潜在趋势的速行为非智的行为。

70.「非智的行为」以何义为非智的行为？「以有贪而行」为非智的行为；「以有瞋而行」为非智的行为；「以有痴而行」为非智的行为；「以有慢而行」为非智的行为；「以有[邪]见而行」为非智的行为；「以有掉举而行」为非智的行为；「以有疑而行」为非智的行为；「以有漏潜在趋势而行」为非智的行为；「与贪相应的而行」为非智的行为；「与瞋相应的而行」为非智的行为；「与痴相应的而行」为非智的行为；「与慢相应的而行」为非智的行为；「与[邪]见相应的而行」为非智的行为；「与掉举相应的而行」为非智的行为；「与疑相应的而行」为非智的行为；「与烦恼潜在趋势相应的而行」为非智的行为；「与诸善业不相应的而行」为非智的行为；「与诸不善业相应的而行」为非智的行为；「与诸有过失业相应的而行」为非智的行为；「与诸无过失业不相应的而行」为非智的行为；「与诸黑业相应的而行」为非智的行为；「与诸白业不相应的而行」为非智的行为；「与诸引生乐的业不相应的而行」为非智的行为；「与诸引生苦的业相应的而行」为非智的行为；「与诸乐果报业不相应的而行」为非智的行为；「与诸苦果报业相应的而行」为非智的行为；「在无知的上而行」为非智的行为；「像这样的形色是非智的行为」为非智的行为。这是非智的行为。

71.什么是智的行为？为了无常随看目标的转向唯作无记为识的行为：无常随看为智的行为；为了苦随看目标的转向唯作无记为识的行为：苦随看为智的行为；为了无我随看目标的转向唯作无记为识的行为：无我随看为智的行为；为了涅槃随看目标.....（中略）为了离贪随看目标.....为了灭随看目标.....为了断念随看目标.....为了灭尽随看目标.....为了消散随看目标.....为了变易随看目标.....为了无相随看目标.....为了无愿随看目标.....为了空随看目标.....为了增上慧法随看目标.....为了如实智见目标.....为了过患随看目标.....为了省察随看目标的转向唯作无记为识的行为：省察随看为智的行为；转回随看为智的行为；须陀洹道为智的行为；须陀洹果等至为智的行为；一来道为智的行为；一来果等至为智的行为；不还道为智的行为；不还果等至为智的行为；阿罗汉道为智的行为；阿罗汉果等至为智的行为。

「智的行为」以何义为智的行为？「以无贪而行」为智的行为；「以无瞋而行」为智的行为.....（中略）「以无烦恼潜在趋势而行」为智的行为；「与贪不相应的而行」为智的行为；「与瞋不相应的而行」为智的行为；「与痴不相应的而行」为智的行为；与慢不相应的.....（中略）与[邪]见不相应的.....与掉举不相应的.....与疑不相应的.....与烦恼潜在趋势不相应的.....与诸善业相应的.....与诸不善业不相应的.....与诸有过失

业不相应的.....与诸无过失业相应的.....与诸黑业不相应的.....与诸白业相应的.....与诸引生乐的业相应的.....与诸引生苦的业不相应的.....「与诸乐果报业相应的而行」为智的行为；「与诸苦果报业不相应的而行」为智的行为；「在已知的上而行」为智的行为；「像这样的形色是智的行为」为智的行为。这是智的行为。已知知识的行为；已知非智的行为；已知智的行为，它以已知义为智，以了知义为慧，因为那样被称为：在行为区别上的慧为种种行为智。

种种行为智的说明第十七[终了]。

18.种种地(阶位)智的说明

72.怎样是在四法区别(界定)上的慧为种种地(阶位)智？有四地：欲界地、色界地、无色界地、不系属地。什么是欲界地？从下方无间地狱作为边际到上方他化自在天，凡在这中间每一界所系属的蕴、界、处，色、受、想、诸行、识：这是欲界地。

什么是色界地？从下方梵天世界作为边际到上方阿迦膩吒天，凡在这中间每一界所系属已进入，或已往生，或当生乐住处的心、心所法：这是色界地。

什么是无色界地？从下方进入空无边处天作为边际到上方进入非想非非想天，凡在这中间每一界所系属已进入，或已往生，或当生乐住处的心、心所法：这是无色界地。

什么是不系属地？不系属的道与道果及无为界：这是不系属地。这是四地。

另外的四地：四念住、四正勤、四神足、四禅、四无量、四无色等至、四无碍解、四行道、四所缘、四圣种姓、四摄事、四轮、四法句，这是四地。它以已知义为智，以了知义为慧，因为那样被称为：在四法区别(界定)上的慧为种种地(阶位)智。

种种地(阶位)智的说明第十八[终了]。

19.种种法智的说明

73.怎样是在九法区别上的慧为种种法智？如何在诸法上区别？在欲界诸法上区别为善的、区别为不善的、区别为无记；在色界诸法上区别为善的、区别为无记；在无色界诸法上区别为善的、区别为无记；在不系属诸法上区别为善的、区别为无记。

如何在欲界诸法上区别为善的、区别为不善的、区别为无记的？区别十善业道为善的、区别十不善业道为不善的、区别色与果报及唯作为无记的，这样，在欲界诸法上区别为善的、区别为不善的、区别为无记的。

如何在色界诸法上区别为善的、区别为无记的？区别在这里住立的四禅为善的、区别往生那里的四禅为无记的，这样，在色界诸法上区别为善的、区别为无记的。

如何在无色界诸法上区别为善的、区别为无记的？区别在这里住立的四无色界等至为善的、区别往生那里的四无色界等至为无记的，这样，在无色界诸法上区别为善的、区别为无记的。

如何在不系属诸法上区别为善的、区别为无记？区别四圣道为善的、区别四沙门果与涅槃为无记的，这样，在不系属诸法上区别为善的、区别为无记的。这样在诸法上区别。

有九个根植于欣悦的法：当作意为无常的时，欣悦被生起；对喜悦者，喜被生起；对意喜者，身变得宁静；身已宁静者感受乐；对有乐者，心入定；在心得定时，如实知见；如实知见者厌；厌者离染，从离贪被解脱。当作意为苦的时，欣悦被生起.....（中略）当作意为无我的时，欣悦被生起.....（中略）而解脱。

当作意色为无常的时，欣悦被生起.....（中略）当作意色为无我的时.....（中略）受.....想.....诸行.....识.....眼.....（中略）当作意老死为无常的时，欣悦被生起.....（中略）作意老死为苦的时，欣悦被生起.....（中略）当作意老死为无我的时，欣悦被生起；对喜悦者喜被生，对意喜者身变得宁静，身已宁静者感受乐；对有乐者，心入定；当心得定时，如实知见；如实知见者厌。厌者离染，从由离贪被解脱。这是九个根植于欣悦的法。

74.有九个根植于如理作意的法：当如理作意为无常的时，欣悦被生起；对喜悦者喜被生，对意喜者身变得宁静，身已宁静者感受乐；对有乐者，心入定；当心得定时，如实知道「这是苦」，如实知道「这是苦集」，如实知道「这是苦灭」，如实知道「这是导向苦灭道迹」。当如理作意为苦的时，欣悦被生起；对喜悦者喜被生，对意喜者身变得宁静，身已宁静者感受乐；对有乐者，心入定；当心得定时，如实知道「这是苦」，如实知道「这是苦集」，如实知道「这是苦灭」，如实知道「这是导向苦灭道迹」。当如理作意为无我的时，欣悦被生起.....（中略）。

当如理作意色为无常的时，欣悦被生起.....（中略）当如理作意色为无我的时，欣悦被生起.....（中略）受.....想.....诸行.....识.....眼.....（中略）当如理作意老死为无常的时，欣悦被生起.....（中略）如理作意老死为苦的时，欣悦被生起.....（中略）当如理作意老死为无我的时，欣悦被生起；对喜悦者喜被生，对意喜者身变得宁静，身已宁静者感受乐；对有乐者，心入定；当心得定时，如实知道「这是苦」，如实知道「这是苦集」，如实知道「这是苦灭」，如实知道「这是导向苦灭道迹」。这是九以如理作意为根的法。

有九种种性：缘于种种界(界种种性)种种触生起；缘于种种触种种受生起；缘于种种受种种想生起；缘于种种想种种意向生起；缘于种种意向种种意欲生起；缘于种种意欲种种热恼生起；缘于种种热恼种种遍求生起；缘种种遍求种种获得生起，这是九种种。它以已知义为智，以了知义为慧，因为那样被称为：在九法区别上的慧为种种法智。

种种法智的说明第十九[终了]。

20-24.五种智的说明

75.怎样是证知慧为知义智，遍知慧为衡量义智，舍断慧为遍舍义智，修习慧为一味义智，作证慧为触达义智？凡法被证知者为已知该法，凡法被遍知者为已衡量该法，凡法被舍断者为已遍舍该法，凡法被修习者该法有一味，凡法被作证者为已触达该法，它以已知义为智，以了知义为慧，因为那样被称为：证知慧为知义智，遍知慧为衡量义智，舍断慧为遍舍义智，修习慧为一味义智，作证慧为触达义智。

五种智的说明第二十四[终了]。

25-28. 无碍解智的说明

76.怎样是在种种义上的慧为义无碍解智，在种种法上的慧为法无碍解智，在种种词上的慧为词无碍解智，在种种辩才上的慧为辩才无碍解智？

信根是法；活力根是法；念根是法；定根是法；慧根是法。信根是一法；活力根是另一法；念根是另一法；定根是另一法；慧根是另一法。凡这种种法被智知道者就被该智「了知」，因为那样被称为：在种种法上的慧为法无碍解智。

[信根的]胜解义是义；努力义是义；现起义是义；不散乱义是义；看见义是义。胜解义是一义；努力义是另一义；现起义是另一义；不散乱义是另一义；看见义是另一义。凡这种种义被智知道者就被该智「了知」，因为那样被称为：在种种义上的慧为义无碍解智。

能以字句、词、谈话开示五法；能以字句、词、谈话开示五义，法的词是一；义的词是另一。凡这种种词被智知道者就被该智「了知」，因为那样被称为：在种种词上的慧为词无碍解智。

有在五法上的智、有在五义上的智、有在十种词上的智，在法上的智是一；在义上的智是另一；在词上的智是另一。凡这种种智被智知道者就被该智「了知」，因为那样被称为：在种种辩才上的慧为辩才无碍解智。

77.信力是法；活力之力是法；念力是法；定力是法；慧力是法。信力是一法；活力之力是另一法；念力是另一法；定力是另一法；慧力是另一法。凡这种种法被智知道者就被该智「了知」，因为那样被称为：在种种法上的慧为法无碍解智。

[信力]在无信上的不会被摇动义是义；在懈怠上的不会被摇动义是义；在放逸上的不会被摇动义是义；在掉举上的不会被摇动义是义；在无明上的不会被摇动义是义。在无信上的不会被摇动义是一义；在懈怠上的不会被摇动义是另一义；在放逸上的不会被摇动义是另一义；在掉举上的不会被摇动义是另一义；在无明上的不会被摇动义是另一义。凡这种种义被智知道者就被该智「了知」，因为那样被称为：在种种义上的慧为义无碍解智。

能以字句、词、谈话开示五法；能以字句、词、谈话开示五义，法的词是一；义的词是另一。凡这种种词被智知道者就被该智「了知」，因为那样被称为：在种种词上的慧为词无碍解智。

有在五法上的智、有在五义上的智、有在十种词上的智，在法上的智是一；在义上的智是另一；在词上的智是另一。凡这种种智被智知道者就被该智「了知」，因为那样被称为：在种种辩才上的慧为辩才无碍解智。

念觉支是法；择法觉支是法；活力觉支是法；喜觉支是法；宁静觉支是法；定觉支是法；平静觉支是法。念觉支是一法；择法觉支是另一法；活力觉支是另一法；喜觉支是另一法；宁静觉支是另一法；定觉支是另一法；平静觉支是另一法。凡这种种法被智知道者就被该智「了知」，因为那样被称为：在种种法上的慧为法无碍解智。

[念觉支的]现起义是义；伺察义是义；努力义是义；遍满义是义；寂静义是义；不散乱义是义；省察义是义。现起义是一义；伺察义是另一义；努力义是另一义；遍满义

是另一义；寂静义是另一义；不散乱义是另一义；省察义是另一义。凡这种种义被智知道者就被该智「了知」，因为那样被称为：在种种义上的慧为义无碍解智。

能以字句、词、谈话开示七法；能以字句、词、谈话开示七义，法的词是一；义的词是另一。凡这种种词被智知道者就被该智「了知」，因为那样被称为：在种种词上的慧为词无碍解智。

有在七法上的智、有在七义上的智、有在十四种词上的智，在法上的智是一；在义上的智是另一；在词上的智是另一。凡这种种智被智知道者就被该智「了知」，因为那样被称为：在种种辩才上的慧为辩才无碍解智。

正见是法；正志是法；正语是法；正业是法；正命是法；正精进是法；正念是法；正定是法。正见是一法；正志是另一法；正语是另一法；正业是另一法；正命是另一法；正精进是另一法；正念是另一法；正定是另一法。凡这种种法被智知道者就被该智「了知」，因为那样被称为：在种种法上的慧为法无碍解智。

[正见的]看见义是义；导向义是义；摄受义是义；等起义是义；清白义是义；努力义是义；现起义是义；不散乱义是义。看见义是一义；导向义是另一义；摄受义是另一义；等起义是另一义；清白义是另一义；努力义是另一义；现起义是另一义；不散乱义是另一义。凡这种种义被智知道者就被该智「了知」，因为那样被称为：在种种义上的慧为义无碍解智。

能以字句、词、谈话开示八法；能以字句、词、谈话开示八义，法的词是一；义的词是另一。凡这种种词被智知道者就被该智「了知」，因为那样被称为：在种种词上的慧为词无碍解智。

有在八法上的智、有在八义上的智、有在十六种词上的智，在法上的智是一；在义上的智是另一；在词上的智是另一。凡这种种智被智知道者就被该智「了知」，因为那样被称为：在种种辩才上的慧为辩才无碍解智。它以已知义为智，以了知义为慧，因为那样被称为：在种种义上的慧为义无碍解智，在种种法上的慧为法无碍解智，在种种词上的慧为词无碍解智，在种种辩才上的慧为辩才无碍解智。

无碍解智的说明第二十八[终了]。

29-31.三种智的说明

78.怎样是在种种住上的慧为住义智，在种种等至上的慧为等至义智，在种种住处等至上的慧为住处等至义智？当视相为恐怖的时，以在无相上胜解的状态他看见各个[他]所触达的之消散为无相住处；当视愿求为恐怖的时，以在无愿上胜解的状态他看见各个[他]所触达的之消散为无愿住处；当视见执着为恐怖的时，以在空上胜解的状态他看见各个[他]所触达的之消散为空住处。

当视相为恐怖的时，以在无相上胜解的状态他旁观流转[生死]后转向灭、涅槃的无相，然后进入[果证]为无相等至；当视愿求为恐怖的时，以在无愿上胜解的状态他旁观流转后转向灭、涅槃的无愿，然后进入[果证]为无愿等至；当视见执着为恐怖的时，以在空上胜解的状态他旁观流转后转向灭、涅槃的空，然后进入[果证]为空等至。

当视相为恐怖的时，以在无相上胜解的状态他看见各个[他]所触达的之消散，旁观流转后转向灭、涅槃的无相，然后进入[果证]为无相住处等至；当视愿求为恐怖的时，以在无愿上胜解的状态他看见各个[他]所触达的之消散，旁观流转后转向灭、涅槃的无愿，然后进入[果证]为无愿住处等至；当视见执着为恐怖的时，以在空上胜解的状态他看见各个[他]所触达的之消散，旁观流转后转向灭、涅槃的空，然后进入[果证]为空住处等至。

79.当视色相为恐怖的时，以在无相上胜解的状态他看见各个[他]所触达的之消散为无相住处；当视色的愿求为恐怖的时，以在无愿上胜解的状态他看见各个[他]所触达的之消散为无愿住处；当视色的执着为恐怖的时，以在空上胜解的状态他看见各个[他]所触达的之消散为空住处。

当视色相为恐怖的时，以在无相上胜解的状态他旁观流转后转向灭、涅槃的无相，然后进入[果证]为无相等至；当视色的愿求为恐怖的时，以在无愿上胜解的状态他旁观流转后转向灭、涅槃的无愿，然后进入[果证]为无愿等至；当视色的执着为恐怖的时，以在空上胜解的状态他旁观流转后转向灭、涅槃的空，然后进入[果证]为空等至。

当视色相为恐怖的时，以在无相上胜解的状态他看见各个[他]所触达的之消散，旁观流转后转向灭、涅槃的无相，然后进入[果证]为无相住处等至；当视色的愿求为恐怖的时，以在无愿上胜解的状态他看见各个[他]所触达的之消散，旁观流转后转向灭、涅槃的无愿，然后进入[果证]为无愿住处等至；当视色的执着为恐怖的时，以在空上胜解的状态他看见各个[他]所触达的之消散，旁观流转后转向灭、涅槃的空，然后进入[果证]为空住处等至。

受相.....（中略）想相.....行相.....识相.....眼相.....（中略）当视老死相为恐怖的时，以在无相上胜解的状态他看见各个[他]所触达的之消散为无相住处；当视老死的愿求为恐怖的时，以在无愿上胜解的状态他看见各个[他]所触达的之消散为无愿住处；当视老死的执着为恐怖的时，以在空上胜解的状态他看见各个[他]所触达的之消散为空住处。

当视老死相为恐怖的时，以在无相上胜解的状态他旁观流转后转向灭、涅槃的无相，然后进入[果证]为无相等至；当视老死的愿求为恐怖的时，以在无愿上胜解的状态他旁观流转后转向灭、涅槃的无愿，然后进入[果证]为无愿等至；当视老死的执着为恐怖的时，以在空上胜解的状态他旁观流转后转向灭、涅槃的空，然后进入[果证]为空等至。

当视老死相为恐怖的时，以在无相上胜解的状态他看见各个[他]所触达的之消散，旁观流转后转向灭、涅槃的无相，然后进入[果证]为无相住处等至；当视老死的愿求为恐怖的时，以在无愿上胜解的状态他看见各个[他]所触达的之消散，旁观流转后转向灭、涅槃的无愿，然后进入[果证]为无愿住处等至；当视老死的执着为恐怖的时，以在空上胜解的状态他看见各个[他]所触达的之消散，旁观流转后转向灭、涅槃的空，然后进入[果证]为空住处等至。

无相住处是一；无愿住处是另一；空住处是另一，无相等至是一；无愿等至是另一；空等至是另一，无相住处等至是一；无愿住处等至是另一；空住处等至是另一，它以已知义为智，以了知义为慧，因为那样被称为：在种种住上的慧为住义智，在种种等至上的慧为等至义智，在种种住处等至上的慧为住处等至义智。

三种智的说明第三十一[终了]。

32.无间定智的说明

80.怎样是以不散乱清净性在烦恼断绝上的慧为无间定智？因离欲而心一境性不散乱为定，因该定而生起智，以该智而诸漏被灭尽，像这样，奢摩他在先(第一)，智在后，以该智而有诸漏的灭尽，因为那样被称为：以不散乱清净性在烦恼断绝上的慧为无间定智。

「诸漏」：什么是那些诸漏？欲漏、有漏、见的烦恼、无明漏。诸漏在哪里被灭尽？以须陀洹道[邪]见的烦恼无残留地被灭尽，会落入苦界之欲漏被灭尽，会落入苦界之有漏被灭尽，会落入苦界之无明漏被灭尽，这些烦恼在这里被灭尽。以一来道粗的之欲漏被灭尽，与其同存续之有漏被灭尽，与其同存续之无明漏被灭尽，这些烦恼在这里被灭尽。以不还道欲漏无残留地被灭尽，与其同存续之有漏被灭尽，与其同存续之无明漏被灭尽，这些烦恼在这里被灭尽。以阿罗汉道有漏无残留地被灭尽，无明漏无残留地被灭尽，这些烦恼在这里被灭尽。

因无恶意而.....（中略）因光明想而.....因不散乱而.....因法的区别(界定)而.....因智而.....因欣悦而.....因初禅而.....因第二禅而.....因第三禅而.....因第四禅而.....因虚空无边处等至而.....因识无边处等至而.....因无所有处等至而.....因非想非非想处等至而.....因地遍处而.....因水遍处而.....因火遍处而.....因风遍处而.....因青遍处而.....因黄遍处而.....因赤遍处而.....因白遍处而.....因虚空遍处而.....因识遍处而.....因佛随念而.....因法随念而.....因僧团随念而.....因戒随念而.....因施舍随念而.....因天随念而.....因入出息念而.....因死念而.....因身至念而.....因寂静随念而.....因肿胀想而.....因青瘀想而.....因脓烂想而.....因断坏想而.....因食残想而.....因离散想而.....因斩离想而.....因血涂想而.....因虫食想而.....因骨想而.....

81.因长的吸气而（中略）.....因长的呼气而.....因短的吸气而.....因短的呼气而.....因经验一切身的吸气而.....因经验一切身的呼气而.....因使身行宁静的吸气而.....因使身行宁静的呼气而.....因经验喜的吸气而.....因经验喜的呼气而.....因经验乐的吸气而.....因经验乐的呼气而.....因经验心行的吸气而.....因经验心行的呼气而.....因使心行宁静的吸气而.....因使心行宁静的呼气而.....因经验心的吸气而.....因经验心的呼气而.....因使心极喜悦的吸气而.....因使心极喜悦的呼气而.....集中心的.....（中略）使心解脱的.....随看无常的.....随看离贪的.....随看灭的.....因随看断念的吸气而.....因随看断念的呼气而心一境性不散乱为定，因该定而生起智，以该智而诸漏被灭尽，像这样，奢摩他在先(第一)，智在后，以该智而有诸漏的灭尽，因为那样被称为：以不散乱清净性在烦恼断绝上的慧为无间定智。

「诸漏」：什么是那些诸漏？欲漏、有漏、见的烦恼、无明漏。诸漏在哪里被灭尽？以须陀洹道[邪]见的烦恼无残留地被灭尽，会落入苦界之欲漏被灭尽，会落入苦界之有漏被灭尽，会落入苦界之无明漏被灭尽，这些烦恼在这里被灭尽。以一来道粗的之欲漏被灭尽，与其同存续之有漏被灭尽，与其同存续之无明漏被灭尽，这些烦恼在这里被灭尽。以不还道欲漏无残留地被灭尽，与其同存续之有漏被灭尽，与其同存续之无明漏被灭尽，这些烦恼在这里被灭尽。以阿罗汉道有漏无残留地被灭尽，无明漏无残留地被灭尽，这些烦恼在这里被灭尽。它以已知义为智，以了知义为慧，因为那样被称为：以不散乱清净性在烦恼断绝上的慧为无间定智。

无间定智的说明第三十二[终了]。

33.无诤住处智的说明

82.怎样是看见增上与寂静住处的到达之胜妙胜解状态的慧为无诤住处智？「看见增上」：以无常随看为看见增上；以苦随看为看见增上；以无我随看为看见增上；在色上以无常随看为看见增上；在色上以苦随看为看见增上；在色上以无我随看为看见增上；在受上.....（中略）在想上.....在诸行上.....在识上.....在眼上.....（中略）在老死上以无常随看为看见增上；在老死上以苦随看为看见增上；在老死上以无我随看为看见增上。

「与寂静住处的到达」：空住处为寂静住处的到达；无相住处为寂静住处的到达；无愿住处为寂静住处的到达；

「胜妙胜解状态」：在空上的胜解状态为胜妙胜解状态；在无相上的胜解状态为胜妙胜解状态；在无愿上的胜解状态为胜妙胜解状态。

「无诤住处」：初禅为无诤住处；第二禅为无诤住处；第三禅为无诤住处；第四禅为无诤住处；虚空无边处等至为无诤住处.....（中略）非想非非想处等至为无诤住处。

「无诤住处」以何义为无诤住处？「以初禅除去诸盖」为无诤住处；「以第二禅除去诸寻伺」为无诤住处；「以第三禅除去喜」为无诤住处；「以第四禅除去乐苦」为无诤住处；「以虚空无边处等至除去色想、有对想、种种想」为无诤住处；「以识无边处等至除去虚空无边处想」为无诤住处；「以无所有处等至除去识无边处想」为无诤住处；「以非想非非想处等至除去无所有处想」为无诤住处，这是无诤住处。它以已知义为智，以了知义为慧，因为那样被称为：看见增上与寂静住处的到达之胜妙胜解状态的慧为无诤住处智。

无诤住处智的说明第三十三[终了]。

34.灭等至智的说明

83.怎样是具备二种力、三种行的安息、十六种智的行为、九种定的行为而成为自在状态的慧为灭等至智？

「二种力」：奢摩他力、毘婆舍那力。什么是奢摩他力？因离欲而心一境性不散乱为奢摩他力；因无恶意而心一境性不散乱为奢摩他力；因光明想心一境性不散乱为奢摩他力；因不散乱而心一境性不散乱为奢摩他力.....（中略）因随看断念地吸气而心一境性不散乱为奢摩他力；因随看断念地呼气而心一境性不散乱为奢摩他力。

「奢摩他力」以何义为奢摩他力？「以初禅在盖上不会被摇动」为奢摩他力；「以第二禅在寻伺上不会被摇动」为奢摩他力；「以第三禅在喜上不会被摇动」为奢摩他力；「以第四禅在乐苦上不会被摇动」为奢摩他力；「以虚空无边处等至在色想、有对想、种种想上不会被摇动」为奢摩他力；「以识无边处等至在虚空无边处想上不会被摇动」为奢摩他力；「以无所有处等至在识无边处想上不会被摇动」为奢摩他力；「以非想非非想处等至在无所有处想上不会被摇动」为奢摩他力；「在掉举与掉举俱行的诸污染及诸蕴上不会被摇动、不移动、不颤动」为奢摩他力，这是奢摩他力。

什么是毘婆舍那力？以无常随看为毘婆舍那力；以苦随看为毘婆舍那力；以无我随看为毘婆舍那力；以厌随看为毘婆舍那力；以离贪随看为毘婆舍那力；以灭随看为毘婆舍那力；以断念随看为毘婆舍那力；以在色上无常随看为毘婆舍那力.....（中略）以在色上断念随看为毘婆舍那力；在受上.....（中略）在想上.....在诸行上.....在识上.....在眼上.....（中略）在老死上以无常随看为毘婆舍那力.....（中略）在老死上以断念随看为毘婆舍那力。

「毘婆舍那力」以何义为毘婆舍那力？「以无常随看常在常想上不会被摇动」为毘婆舍那力；「以苦随看常在乐想上不会被摇动」为毘婆舍那力；「以无我随看常在真我想上不会被摇动」为毘婆舍那力；「以厌随看常在欢喜上不会被摇动」为毘婆舍那力；「以离贪随看常在贪上不会被摇动」为毘婆舍那力；「以灭随看常在集起上不会被摇动」为毘婆舍那力；「以断念随看常在执取上不会被摇动」为毘婆舍那力；「在无明与无明俱行的诸污染及诸蕴上不会被摇动、不移动、不颤动」为毘婆舍那力，这是毘婆舍那力。

「三种行的安息」：什么是三种行的安息？对进入第二禅者寻伺的语行被安息了；对进入第四禅者吸气呼气的身行被安息了；对进入想受灭者想与受的心行被安息了，这是三种行的安息。

84.「十六种智的行为」：什么是十六种智的行为？无常随看是智的行为；苦随看是智的行为；无我随看是智的行为；厌随看是智的行为；离贪随看是智的行为；灭随看是智的行为；断念随看是智的行为；转回随看是智的行为；须陀洹道是智的行为；须陀洹果等至是智的行为；一来道是智的行为；一来果等至是智的行为；不还道是智的行为；不还果等至是智的行为；阿罗汉道是智的行为；阿罗汉果等至是智的行为，这是十六种智的行为。

85.「九种定的行为」：什么是九种定的行为？初禅是定的行为；第二禅是定的行为；第三禅是定的行为；第四禅是定的行为；虚空无边处等至.....（中略）识无边处等至.....无所有处等至.....非想非非想处等至是定的行为；想受灭等至是定的行为。为了得到初禅之目的有寻、伺、喜、乐、心一境性.....（中略）为了得到非想非非想处等至之目的有寻、伺、喜、乐、心一境性，这是九种定的行为。

「自在」：有五自在：转向自在、进入自在、决意自在、出定自在、观察自在。想要在何处、何时、多久时间转向初禅他对转向没有迟钝为转向自在；想要在何处、何时、多久时间进入初禅他对进入没有迟钝为进入自在；想要在何处、何时、多久时间确立(决意)初禅他对决意没有迟钝为决意自在；想要在何处、何时、多久时间出来初禅他

对出定没有迟钝为出定自在；想要在何处、何时、多久时间观察初禅他对观察没有迟钝为观察自在。

第二禅.....（中略）想要在何处、何时、多久时间转向非想非非想处等至他对转向没有迟钝为转向自在；想要在何处、何时、多久时间进入非想非非想处等至.....确立(决意).....出来.....观察非想非非想处等至他对观察没有迟钝为观察自在，这是五自在。它以已知义为智，以了知义为慧，因为那样被称为：具备二种力、三种行的安息、十六种智的行为、九种定的行为而成为自在状态的慧为灭等至智。

灭等至智的说明第三十四[终了]。

35.般涅槃智的说明

86.怎样是正知者在流转永尽上的慧为般涅槃智？这里，正知者以离欲终结欲的意欲的流转；以无害意终结害意的流转；以光明想终结昏沈睡眠的流转；以不散乱终结掉举的流转；以法的区别(界定)终结疑的.....（中略）以智终结无明的.....以欣悦终结不乐的.....以初禅终结诸盖的流转.....（中略）以阿罗汉道终结一切污染的流转。

又或当正知者以无余涅槃界证涅槃时，就终结这眼的流转，不生起其它眼的流转，就终结这耳的流转.....（中略）鼻的流转.....舌的流转.....身的流转.....就终结这意的流转，不生起其它意的流转，这是正知者在流转永尽上的慧为般涅槃智。它以已知义为智，以了知义为慧，因为那样被称为：正知者在流转永尽上的慧为般涅槃智。

般涅槃智的说明第三十五[终了]。

36.齐头者义智的说明

87.怎样是对一切法在完全断绝与灭上不现起状态的慧为齐头者义智？「一切法」：五蕴、十二处、十八界、善法、不善法、无记法，欲界法、色界法、无色界法、不系属法。「完全断绝」：以离欲完全断绝欲的意欲；以无恶意完全断绝恶意；以光明想完全断绝昏沈睡眠；以不散乱完全断绝掉举；以法的区别(界定)完全断绝疑；以智完全断绝无明；以欣悦完全断绝不乐；以初禅完全断绝诸盖.....（中略）以阿罗汉道完全断绝一切污染。

「灭」：以离欲灭欲的意欲；以无恶意灭恶意；以光明想灭昏沈睡眠；以不散乱灭掉举；以法的区别灭疑；以智灭无明；以欣悦灭不乐；以初禅灭诸盖.....（中略）以阿罗汉道灭一切污染。

「不现起状态」：已得到离欲者欲的意欲不现起；已得到无恶意者恶意不现起；已得到光明想者昏沈睡眠不现起；已得到不散乱者掉举不现起；已得到法的区别者疑不现起；已得到智者无明不现起；已得到欣悦者不乐不现起；已得到初禅者诸盖不现起.....（中略）已得到阿罗汉道者一切污染不现起。

「齐(等同)」：离欲为欲的意欲舍断状态的等同；无恶意为恶意舍断状态的等同；光明想为昏沈睡眠舍断状态的等同；不散乱为掉举舍断状态的等同；法的区别为疑舍断状态的等同；智为无明舍断状态的等同；欣悦为不乐舍断状态的等同；初禅为诸盖舍断状态的等同.....（中略）阿罗汉道为一切污染舍断状态的等同。

「头」：有十三种头：障碍的头为渴爱、系缚的头为慢、取着的头为[邪]见、散乱的头为掉举、污染的头为无明、胜解的头为信、努力的头为活力、现起的头为念、不散乱的头为定、看见的头为慧、流转[生死]的头为命根、行境的头为解脱、行的头为灭。它以已知义为智，以了知义为慧，因为那样被称为：对一切法在完全断绝与灭上不现起状态的慧为齐头者义智。

齐头者义智的说明第三十六[终了]。

37. 削减义智的说明

88. 怎样是在分离、种种火永尽上的慧为削减义智？「分离(个个)的」：贪是[与解脱]分离的；瞋是分离的；痴是分离的；愤怒.....（中略）怨恨.....藏恶.....专横.....嫉妒.....慳吝.....伪诈.....狡猾.....顽固.....激情.....慢.....极慢.....憍慢.....放逸.....一切污染.....一切恶行.....一切造作.....一切导向有的业(行为)[是分离的]。

「种种、单一」：欲的意欲为种种；离欲为单一，恶意为种种；无恶意为单一，惛沈睡眠为种种；光明想为单一，掉举为种种；不散乱为单一，疑为种种；法的区别(界定)为单一，无明为种种；智为单一，不乐为种种；欣悦为单一，诸盖为种种；初禅为单一.....（中略）一切污染为种种；阿罗汉道为单一。

「火」：有五火：行为火、德行火、慧火、福德火、法火。以行为火的加热性终结破戒火，以德行火的加热性终结无德火，以慧火的加热性终结劣慧火，以福德火的加热性终结非福德火，以法火的加热性终结非法火。

「削减」：欲的意欲为不削减；离欲为削减，恶意为不削减；无恶意为削减，惛沈睡眠为不削减；光明想为削减，掉举为不削减；不散乱为削减，疑为不削减；法的区别为削减，无明为不削减；智为削减，不乐为不削减；欣悦为削减，诸盖为不削减；初禅为削减.....（中略）一切污染为不削减；阿罗汉道为削减。它以已知义为智，以了知义为慧，因为那样被称为：在分离、种种火永尽上的慧为削减义智。

削减义智的说明第三十七[终了]。

38. 活力的激发智的说明

89. 怎样是在不退缩、自我努力、努力义上的慧为活力的激发智？为了未生起恶不善法的不生起，在不退缩、自我努力、努力义上的慧为活力的激发智。为了已生起恶不善法的舍断，在不退缩、自我努力、努力义上的慧为活力的激发智。为了未生起善法的生起，在不退缩、自我努力、努力义上的慧为活力的激发智。为了已生起善法的存续、不忘失、增大、成满、修习圆满，在不退缩、自我努力、努力义上的慧为活力的激发智。

为了未生起欲的意欲之不生起，在不退缩、自我努力、努力义上的慧为活力的激发智。为了已生起欲的意欲之舍断，在不退缩、自我努力、努力义上的慧为活力的激发智。为了未生起离欲的生起，在不退缩、自我努力、努力义上的慧为活力的激发智。为了已生起离欲的存续、不忘失、增大、成满、修习圆满，在不退缩、自我努力、努力义上的慧为活力的激发智。

.....（中略）

为了未生起一切污染的不生起，在不退缩、自我努力、努力义上的慧为活力的激发智。为了已生起一切污染的舍断，在不退缩、自我努力、努力义上的慧为活力的激发智。为了未生起阿罗汉道的生起，在不退缩、自我努力、努力义上的慧为活力的激发智。为了已生起阿罗汉道的存续、不忘失、增大、成满、修习圆满，在不退缩、自我努力、努力义上的慧为活力的激发智。它以已知义为智，以了知义为慧，因为那样被称为：在不退缩、自我努力、努力义上的慧为活力的激发智。

活力的激发智的说明第三十八[终了]。

39.义理开示智的说明

90.怎样是种种法说明的慧为义理开示智？「种种法」：五蕴、十二处、十八界、善法、不善法、无记法、欲界法、色界法、无色界法、不系属法。

「说明(变明亮状态)」：说明色为无常的；说明色为苦的；说明色为无我；受.....（中略）想.....诸行.....识.....眼.....（中略）说明老死为无常的；说明老死为苦的；说明老死为无我。

「义理开示智」：舍断欲的意欲者开示离欲义，舍断恶意者开示无恶意义，舍断惛沈睡眠者开示光明想义，舍断掉举者开示不散乱义，舍断疑者开示法的区别(界定)义，舍断无明者开示智义，舍断不乐者开示欣悦义，舍断诸盖者开示初禅义.....（中略）舍断一切污染者开示阿罗汉道义。它以已知义为智，以了知义为慧，因为那样被称为：种种法说明的慧为义理开示智。

义理开示智的说明第三十九[终了]。

40.看见清净智的说明

91.怎样是在一切法的一摄性、种种、单一之贯通上的慧为看见清净智？「一切法」：五蕴.....（中略）不系属法。

「一摄性(包含能力)」：以十二种行相一切法为一摄性：以真实义、以无我义、以谛义、以贯通义、以证知义、以遍知义、以法义、以界义、以所知义、以作证义、以触义、以现观义，以这十二种行相一切法为一摄性。

「种种、单一」：欲的意欲为种种；离欲为单一.....（中略）[同88节]一切污染为种种；阿罗汉道为单一。

「在贯通上」：贯通苦谛之遍知的贯通；贯通集谛之舍断的贯通；贯通灭谛之作证的贯通；贯信道谛之修习的贯通。

「看见清净」：在须陀洹道刹那看见变成清净；在须陀洹果刹那看见已变成清净；在一来道刹那看见变成清净；在一来果刹那看见已变成清净；在不还道刹那看见变成清净；在不还果刹那看见已变成清净；在阿罗汉道刹那看见变成清净；在阿罗汉果刹那看见已变成清净。它以已知义为智，以了知义为慧，因为那样被称为：在一切法的一摄性、种种、单一之贯通上的慧为看见清净智。

看见清净智的说明第四十[终了]。

41.接受智的说明

92.怎样是已知道状态的慧为接受智？已知道色为无常的；已知道色为苦的；已知道色为无我，「凡已知道者他接受」是已知道状态的慧为接受智。受.....（中略）想.....诸行.....识.....眼.....（中略）已知道老死为无常的；已知道老死为苦的；已知道老死为无我，「凡已知道者他接受」是已知道状态的慧为接受智。它以已知义为智，以了知义为慧，因为那样被称为：已知道状态的慧为接受智。

接受智的说明第四十一[终了]。

42.深解智的说明

93.怎样是触达状态的慧为深解智？触达色为无常的；触达色为苦的；触达色为无我，「凡触达者他深解」是触达状态的慧为深解智。受.....（中略）想.....诸行.....识.....眼.....（中略）触达老死为无常的；触达老死为苦的；触达老死为无我，「凡触达者他深解」是触达状态的慧为深解智。它以已知义为智，以了知义为慧，因为那样被称为：触达状态的慧为深解智。

深解智的说明第四十二[终了]。

43.部分住智的说明

94.怎样是在集合上的慧为部分住智？缘邪见有所感受的；缘邪见的平息也有所感受的，缘正见也有所感受的；缘正见的平息也有所感受的，缘邪志也有所感受的；缘邪志的平息也有所感受的，缘正志也有所感受的；缘正志的平息也有所感受的.....（中略）缘邪解脱也有所感受的；缘邪解脱的平息也有所感受的，缘正解脱也有所感受的；缘正解脱的平息也有所感受的，缘欲也有所感受的；缘欲的平息也有所感受的，缘寻也有所感受的；缘寻的平息也有所感受的，缘想也有所感受的；缘想的平息也有所感受的，有未被平息的欲与有未被平息的寻及有未被平息的想：缘那个也有所感受的；有已被平息的欲与有未被平息的寻及有未被平息的想：缘那个也有所感受的；有已被平息的欲与有已被平息的寻及有未被平息的想：缘那个也有所感受的；有已被平息的欲与有已被平息的寻及有已被平息的想：缘那个也有所感受的。为了未到达的到达有漏，当抵达该处时，缘那个也有所感受的。它以已知义为智，以了知义为慧，因为那样被称为：在集合上的慧为部分住智。

部分住智的说明第四十三[终了]。

44.-49.六转回智的说明

95.怎样是增上状态的慧为想的转回智？「离欲增上状态的慧从欲的意欲之想转回」是增上状态的慧为想的转回智；「无恶意增上状态的慧从恶意之想转回」是增上状态的慧为想的转回智；「光明想增上状态的慧从昏沈睡眠之想转回」是增上状态的慧为想的转回智；「不散乱增上状态的慧从掉举之想转回」是增上状态的慧为想的转回智；「法的区别(界定)增上状态的慧从疑之想转回」是增上状态的慧为想的转回智；「智增上状态的慧从无明之想转回」是增上状态的慧为想的转回智；「欣悦增上状态的慧从不乐之想转回」是增上状态的慧为想的转回智；「初禅增上状态的慧从诸盖之想转回」是增上状态的慧为想的转回智.....（中略）「阿罗汉道增上状态的慧从一切污染之想转回」是

增上状态的慧为想的转回智。它以已知义为智，以了知义为慧，因为那样被称为：增上状态的慧为想的转回智。

96.怎样是在种种性上的慧为意向的转回智？「欲的意欲为种种，离欲为单一，当意图离欲的单一时，心从欲的意欲转回」是在种种性上的慧为意向的转回智；「恶意为种种，无恶意为单一，当意图无恶意的单一时，心从恶意转回」是在种种性上的慧为意向的转回智；「昏沈睡眠为种种，光明想为单一，当意图光明想的单一时，心从昏沈睡眠转回」是在种种性上的慧为意向的转回智.....（中略）「一切污染为种种，阿罗汉道为单一，当意图阿罗汉道的单一时，心从一切污染转回」是在种种性上的慧为意向的转回智。它以已知义为智，以了知义为慧，因为那样被称为：在种种性上的慧为意向的转回智。

97.怎样是在确立上的慧为心的转回智？「当舍断欲的意欲时，因离欲而心确立」是在确立上的慧为心的转回智；「当舍断恶意时，因无恶意而心确立」是在确立上的慧为心的转回智；「当舍断昏沈睡眠时，因光明想而心确立」是在确立上的慧为心的转回智.....（中略）「当舍断一切污染时，因阿罗汉道而心确立」是在确立上的慧为心的转回智。它以已知义为智，以了知义为慧，因为那样被称为：在确立上的慧为心的转回智。

98.怎样是在空上的慧为智的转回智？「当如实知见眼以我、或我所、或常、或恒、或常住、或不变易法是空时，智从眼的执着转回」是在空上的慧为智的转回智；耳是空.....（中略）鼻是空.....舌是空.....身是空.....「当如实知见意以我、或我所、或常、或恒、或常住、或不变易法是空时，智从意的执着转回」是在空上的慧为智的转回智。它以已知义为智，以了知义为慧，因为那样被称为：在空上的慧为智的转回智。

99.怎样是在舍弃上的慧为解脱的转回智？「以离欲舍弃欲的意欲」是在舍弃上的慧为解脱的转回智；「以无恶意舍弃恶意」是在舍弃上的慧为解脱的转回智；「以光明想舍弃昏沈睡眠」是在舍弃上的慧为解脱的转回智；「以不散乱舍弃掉举」是在舍弃上的慧为解脱的转回智；「以法的区别(界定)舍弃疑」是在舍弃上的慧为解脱的转回智.....（中略）「以阿罗汉道舍弃一切污染」是在舍弃上的慧为解脱的转回智。它以已知义为智，以了知义为慧，因为那样被称为：在舍弃上的慧为解脱的转回智。

100.怎样是在真实义上的慧为谛的转回智？「当遍知苦的压迫义、有为义、热恼义、变易义时，他转回」是在真实义上的慧为谛的转回智；「当舍断集的堆积义、因由义、系缚义、障碍义时，他转回」是在真实义上的慧为谛的转回智；「当作证灭的出离义、远离义、无为义、不死义时，他转回」是在真实义上的慧为谛的转回智；「当修习道的出离义、因义、看见义、增上义时，他转回」是在真实义上的慧为谛的转回智。

有想的转回、意向的转回、心的转回、智的转回、解脱的转回、谛的转回。「当认知时他转回」为想的转回；「当意图时他转回」为意向的转回；「当识知时他转回」为心的转回；「当作智时他转回」为智的转回；「当舍弃时他转回」为解脱的转回；「在真实义上他转回」为谛的转回。

想的转回处即意向的转回处；意向的转回处即心的转回处，想的转回、意向的转回处即心的转回处；心的转回处即智的转回、意向的转回处，想的转回、意向的转回、心

的转回处即智的转回处；智的转回处即想的转回、意向的转回、心的转回处，想的转回、意向的转回、心的转回、智的转回处即解脱的转回处；解脱的转回处即想的转回、意向的转回、心的转回、智的转回处，想的转回、意向的转回、心的转回、智的转回、解脱的转回处即谛的转回处；谛的转回处即想的转回、意向的转回、心的转回、智的转回、解脱的转回处。它以已知义为智，以了知义为慧，因为那样被称为：在真实义上的慧为谛的转回智。

六转回智的说明第四十九[终了]。

50.神通种类智的说明

101.怎样是身心被单一区别(界定)状态及乐想与轻想因确立而在成功义上的慧为神通种类智？这里，比丘修习具备意欲定勤奋之行的神足，修习具备活力定勤奋之行的神足，修习具备心定勤奋之行的神足，修习具备考察定勤奋之行的神足，他在这四神足上使心遍修习、调御，作柔软、适合作业的，他在这四神足上使心遍修习、调御，作柔软、适合作业的后，安置(放在一起)身在心上，也安置心在身上，使心因身而变化；使身因心而变化，心因身而确立；身因心而确立，使心因身而变化身因心而变化、心因身而确立身因心而确立后，在身上进入乐想与轻想后而住，以像这样修习、遍净的、净化的心，他抽出心使转向神通种类智：他体验各种神通种类。

102.是一个后变成多个，又，是多个后变成一个；现身、隐身、穿墙、穿垒、穿山无阻碍地行走犹如在虚空中；在地中作浮沈犹如在水中，又，在不被破裂的水上行走犹如在地上；在空中以盘腿来去犹如翅膀的鸟，又，以手碰触、抚摸这些这么大神通力、这么大威力的日月；以身体行使自在直到梵天世界。它以已知义为智，以了知义为慧，因为那样被称为：身心被单一区别(界定)状态及乐想与轻想因确立而在成功义上的慧为神通种类智。

神通种类智的说明第五十[终了]。

51.耳界清净智的说明

103.怎样是因寻的遍满而对种种及单一声相在深解上的慧为耳界清净智？这里，比丘修习具备欲定.....（中略）活力定.....心定.....修习具备考察定勤奋之行的神足，他在这四神足上使心遍修习、调御，作柔软、适合作业的，他在这四神足上使心遍修习、调御，作柔软、适合作业的后，作意在远处声音的声音相，也作意在近处声音的声音相，也作意粗大声音的声音相，也作意微细声音的声音相，也作意极柔和声音的声音相，也作意在东方声音的声音相，也作意在西方声音的声音相，也作意在北方声音的声音相，也作意在南方声音的声音相，也作意在东边的中间方声音的声音相，也作意在西边的中间方声音的声音相，也作意在北边的中间方声音的声音相，也作意在南边的中间方声音的声音相，也作意在下方声音的声音相，也作意在上方声音的声音相，以像这样修习、遍净的、净化的心，他抽出心使转向耳界清净智：以清净、超越常人的天耳界听到二者的声音：「天与人，以及在远处、近处。」它以已知义为智，以了知义为慧，因为那样被称为：因寻的遍满而对种种及单一声相在深解上的慧为耳界清净智。

耳界清净智的说明第五十一[终了]。

52.他心智的说明

104.怎样是因三心的遍满状态及诸根的明净而在种种及单一识的行为深解上的慧为他心智？这里，比丘修习具备意欲定勤奋之行的神足，活力定.....（中略）心定.....（中略）修习具备考察定勤奋之行的神足，他在这四神足上使心遍修习、调御，作柔软、适合作业的，他在这四神足上使心遍修习、调御，作柔软、适合作业的后这么知道：「这色被喜悦根等起；这色被忧根等起；这色被平静根等起。」以像这样修习、遍净的、净化的心，他抽出心使转向他心智：他对其他众生、其他个人以心熟知心后知道：有贪的心为『有贪的心』，离贪的心知道为『离贪的心』；有瞋的心.....（中略）离瞋的心.....有痴的心.....离痴的心.....收敛的心.....散乱的心.....广大的心.....未广大的心.....有更上的心.....无更上的心.....得定的心.....未得定的心.....已解脱的心.....知道未解脱的心为『未解脱的心』。它以已知义为智，以了知义为慧，因为那样被称为：因三心的遍满状态及诸根的明净而在种种及单一识的行为深解上的慧为他心智。

他心智的说明第五十二[终了]。

53.前世住处回忆智的说明

105.怎样是因对缘的流转法种种及单一业遍满而在深解上的慧为前世住处回忆智？这里，比丘修习具备欲定.....（中略）作柔软、适合作业的后这么知道：在这个存在时那个存在，以这个的生起那个生起，即：以无明为缘有诸行；以行为缘有识；以识为缘有名色；以名色为缘有六处；以六处为缘有触；以触为缘有受；以受为缘有渴爱；以渴爱为缘有取；以取为缘有有；以有为缘有生；以生为缘老、死、愁、悲、苦、忧、绝望生成，这样是这整个苦蕴的集。

以像这样修习、遍净的、净化的心，他抽出心使转向前世住处回忆智：他回忆(随念)许多前世住处，即：一生、二生、三生、四生、五生、十生、二十生、三十生、四十生、五十生、百生、千生、十万生、许多坏劫、许多成劫、许多坏成劫：「在那里我是这样的名、这样的姓氏、这样的容色、这样的食物、这样的苦乐感受、这样的寿长，那位从那里死后我出生在那里，在那里我又是这样的名、这样的姓氏、这样的容色、这样的食物、这样的苦乐感受、这样的寿长，那位从那里死后被再生在这里。」像这样，他回忆起许多有行相的、有境遇的前世住处。它以已知义为智，以了知义为慧，因为那样被称为：因对缘的流转法种种及单一业遍满而在深解上的慧为前世住处回忆智。

前世住处回忆智的说明第五十三[终了]。

54.天眼智的说明

106.怎样是因光明而对种种及单一色相在看见义上的慧为天眼智？这里，比丘修习具备意欲定勤奋之行的神足，活力定.....（中略）心定.....（中略）修习具备考察定勤奋之行的神足，他在这四神足上使心遍修习、调御，作柔软、适合作业的，他在这四神足上使心遍修习、调御，作柔软、适合作业的后作意光明想，决意白天想：在夜间如在白天那样地，在白天如在夜间那样地，像这样，以打开的、无覆盖的心，修习有光辉的心。以像这样修习、遍净的、净化的心，他抽出心使转向众生死亡往生智，以清净、超越常人的天眼看见死没往生的众生：下劣的、胜妙的，美的、丑的，善去的、恶去的，

知道依业到达的众生：「确实，这些尊师众生具备身恶行、具备语恶行、具备意恶行，是对圣者斥责者、邪见者、邪见行为的受持者，他们以身体的崩解，死后已往生苦界、恶趣、下界、地狱，尊师们！或者，这些众生具备身善行、具备语善行、具备意善行，是对圣者不斥责者、正见者、正见行为的受持者，他们以身体的崩解，死后已往生善趣、天界。」这样，以清静、超越常人的天眼看见死没往生的众生：下劣的、胜妙的，美的、丑的，善去的、恶去的，知道依业到达的众生。它以已知义为智，以了知义为慧，因为那样被称为：因光明而对种种及单一色相在看见义上的慧为天眼智。

天眼智的说明第五十四[终了]。

55.漏的灭尽智的说明

107.怎样是以六十四种行相对三根成为自在状态的慧为诸漏的灭尽智？对哪三根？对『我将知未知的』根、对完全智根、对具知根。

『我将知未知的』根来到几处？完全智根来到几处？具知根来到几处？『我将知未知的』根来到一处：须陀洹道，完全智根来到六处：须陀洹果、一来道、一来果、不还道、不还果、阿罗汉道，具知根来到一处：阿罗汉果。

在须陀洹道刹那对『我将知未知的』根有信根的胜解随从；有活力根的努力随从；有念根的现起随从；有定根的不散乱随从；有慧根的看见随从；有意根的识知随从；有喜悦根的润泽随从；有命根的转起相续增上随从。在须陀洹道刹那所生诸法除了心生(等起)色外一切都是善的，一切都是无漏的，一切都是出离的，一切都是导向拆解的，一切都是出世间的，一切都是以涅槃为所缘的。在须陀洹道刹那对『我将知未知的』根这八根是俱行随从的、是互相随从的、是依止随从的、是相应随从的、是俱行的、是俱生的、是相杂的、是相应的，它们就是它的行相与随从。

在须陀洹果刹那对完全智根有信根的胜解随从；有活力根的努力随从；有念根的现起随从；有定根的不散乱随从；有慧根的看见随从；有意根的识知随从；有喜悦根的润泽随从；有命根的转起相续增上随从。在须陀洹果刹那所生诸法除了心生色外一切都是无记的，一切都是无烦恼的，一切都是出世间的，一切都是以涅槃为所缘的。在须陀洹果刹那对完全智根这八根是俱行随从的、是互相随从的、是依止随从的、是相应随从的、是俱行的、是俱生的、是相杂的、是相应的，它们就是它的行相与随从。

在一来道刹那.....（中略）在一来果刹那.....（中略）在不还道刹那.....（中略）在不还果刹那.....（中略）在阿罗汉道刹那对完全智根有信根的胜解随从.....（中略）有命根的转起相续增上随从。在阿罗汉道刹那所生诸法除了心生色外一切都是善的，一切都是无烦恼的，一切都是出离的，一切都是导向拆解的，一切都是出世间的，一切都是以涅槃为所缘的。在阿罗汉道刹那对完全智根这八根是俱行随从的、是互相随从的、是依止随从的、是相应随从的、是俱行的、是俱生的、是相杂的、是相应的，它们就是它的行相与随从。

在阿罗汉果刹那对具知根有信根的胜解随从；有活力根的努力随从；有念根的现起随从；有定根的不散乱随从；有慧根的看见随从；有意根的识知随从；有喜悦根的润泽随从；有命根的转起相续增上随从。在阿罗汉果刹那所生诸法除了心生色外一切都是无

记的，一切都是无烦恼的，一切都是出世间的，一切都是以涅槃为所缘的。在阿罗汉果刹那对具知根这八根是俱行随从的、是互相随从的、是依止随从的、是相应随从的、是俱行的、是俱生的、是相杂的、是相应的，它们就是它的行相与随从。像这样，这八个八有六十四。

「诸漏」：什么是那些诸漏？欲漏、有漏、见的烦恼、无明漏。诸漏在哪里被灭尽？以须陀洹道[邪]见的烦恼无残留地被灭尽，会落入苦界之欲漏被灭尽，会落入苦界之有漏被灭尽，会落入苦界之无明漏被灭尽，这些烦恼在这里被灭尽。以一来道粗的之欲漏被灭尽，与其同存续之有漏被灭尽，与其同存续之无明漏被灭尽，这些烦恼在这里被灭尽。以不还道欲漏无残留地被灭尽，与其同存续之有漏被灭尽，与其同存续之无明漏被灭尽，这些烦恼在这里被灭尽。以阿罗汉道有漏无残留地被灭尽，无明漏无残留地被灭尽，这些烦恼在这里被灭尽。它以已知义为智，以了知义为慧，因为那样被称为：以六十四种行相对三根成为自在状态的慧为诸漏的灭尽智。

漏的灭尽智的说明第五十五[终了]。

56.-63.谛智四个一组二种的说明

108.怎样是在遍知义上的慧为苦智？在舍断义上的慧为集智？在作证义上的慧为灭智？在修习义上的慧为道智？对苦有压迫义、有为义、热恼义、变易义、遍知义，对集有堆积义、因由义、系缚义、障碍义、舍断义，对灭有出离义、远离义、无为义、不死义、作证义，对道有出离义、因义、看见义、增上义、修习义。它以已知义为智，以了知义为慧，因为那样被称为：在遍知义上的慧为苦智，在舍断义上的慧为集智，在作证义上的慧为灭智，在修习义上的慧为道智。

109.怎样是苦智？苦集智？苦灭智？导向苦灭道迹智？具备道者的智，这是苦智，这也是苦集智，这也是苦灭智，这也是导向苦灭道迹智。

在这里，哪个是苦智？凡关于苦生起慧、知解、简择、考察、择法、识别、辨别、近察、贤智(博学)、熟练、聪敏、审思、深思、审察、广大(全面)、智能、英智、毘婆舍那、正知、刺棒、慧、慧根、慧力、慧剑、慧殿堂、慧光明、慧光亮、慧灯光、慧宝、无痴、择法、正见，这被称为苦智。关于苦集.....(中略)关于苦灭.....(中略)凡关于导向苦灭道迹生起慧、知解.....(中略)无痴、择法、正见，这被称为导向苦灭道迹智。它以已知义为智，以了知义为慧，因为那样被称为：苦智，苦集智，苦灭智，导向苦灭道迹智。

谛智四个一组二种的说明第六十三[终了]。

64.-67.清净无碍解智的说明

110.怎样是义无碍解智？法无碍解智？词无碍解智？辩才无碍解智？在诸义上的智为义无碍解[智]；在诸法上的智为法无碍解[智]；在诸词上的智为词无碍解[智]；在诸辩才上的智为辩才无碍解[智]。在种种义上的慧为义无碍解智；在种种法上的慧为法无碍解智；在种种词上的慧为词无碍解智；在种种辩才上的慧为辩才无碍解智。在义的区别(界定)上的慧为义无碍解智；在法的区别(界定)上的慧为法无碍解智；在词的区别上的慧为词无碍解智；在辩才的区别上的慧为辩才无碍解智。

在义的识别上的慧为义无碍解智；在法的识别上的慧为法无碍解智；在词的识别上的慧为词无碍解智；在辩才的识别上的慧为辩才无碍解智。在义的辨别上的慧为义无碍解智；在法的辨别上的慧为法无碍解智；在词的辨别上的慧为词无碍解智；在辩才的辨别上的慧为辩才无碍解智。

在义的区别(种类)上的慧为义无碍解智；在法的区别上的慧为法无碍解智；在词的区别上的慧为词无碍解智；在辩才的区别上的慧为辩才无碍解智。在义的显现上的慧为义无碍解智；在法的显现上的慧为法无碍解智；在词的显现上的慧为词无碍解智；在辩才的显现上的慧为辩才无碍解智。

在义的变亮上的慧为义无碍解智；在法的变亮上的慧为法无碍解智；在词的变亮的慧为词无碍解智；在辩才的变亮上的慧为辩才无碍解智。在义的发光(毘卢遮那)上的慧为义无碍解智；在法的发光上的慧为法无碍解智；在词的发光的慧为词无碍解智；在辩才的发光上的慧为辩才无碍解智。在义的明亮(解释)上的慧为义无碍解智；在法的明亮上的慧为法无碍解智；在词的明亮的慧为词无碍解智；在辩才的明亮上的慧为辩才无碍解智。它以已知义为智，以了知义为慧，因为那样被称为：义无碍解智，法无碍解智，词无碍解智，辩才无碍解智。

清净无碍解智的说明第六十七[终了]。

68.根之优劣状态智的说明

111.怎样是如来的根之优劣状态智？这里，如来看见少尘垢的、多尘垢的；利根的、钝根的；善行相的、恶行相的；易受教的、难受教的；一些看见在其他世界的罪过与恐怖的、另一些不看见在其他世界的罪过与恐怖的众生。[SN.6.1]

「少尘垢的、多尘垢的」：有信的人是少尘垢的；无信的人是多尘垢的，活力已被发动的人是少尘垢的；懈怠的人是多尘垢的，念已现起的人是少尘垢的；念已忘失的人是多尘垢的，得定的人是少尘垢的；不得定的人是多尘垢的，有慧的人是少尘垢的；劣慧的人是多尘垢的。

「利根的、钝根的」：有信的人是利根的；无信的人是钝根的，活力已被发动的人是利根的；懈怠的人是钝根的，念已现起的人是利根的；念已忘失的人是钝根的，得定的人是利根的；不得定的人是钝根的，有慧的人是利根的；劣慧的人是钝根的。

「善行相的、恶行相的」：有信的人是善行相的；无信的人是恶行相的，活力已被发动的人是善行相的；懈怠的人是恶行相的，念已现起的人是善行相的；念已忘失的人是恶行相的，得定的人是善行相的；不得定的人是恶行相的，有慧的人是善行相的；劣慧的人是恶行相的。

「易受教的、难受教的」：有信的人是易受教的；无信的人是难受教的，活力已被发动的人是易受教的；懈怠的人是难受教的，念已现起的人是易受教的；念已忘失的人是难受教的，得定的人是易受教的；不得定的人是难受教的，有慧的人是易受教的；劣慧的人是难受教的。

「一些看见在其他世界的罪过与恐怖的、另一些不看见在其他世界的罪过与恐怖的」：有信的人是看见在其他世界的罪过与恐怖者；无信的人是不看见在其他世界的罪

过与恐怖者，活力已被发动的人是看见在其他世界的罪过与恐怖者；懈怠的人是不看见在其他世界的罪过与恐怖者，念已现起的人是看见在其他世界的罪过与恐怖者；念已忘失的人是不看见在其他世界的罪过与恐怖者，得定的人是看见在其他世界的罪过与恐怖者；不得定的人是不看见在其他世界的罪过与恐怖者，有慧的人是看见在其他世界的罪过与恐怖者；劣慧的人是不看见在其他世界的罪过与恐怖者。

112.「世间」：蕴世间、界世间、处世间，有之坏失世间、生成之坏失世间、有之得成世间、生成之得成世间。

一世间：一切众生是依食存续的。二世间：名与色。三世间：三受。四世间：四食。五世间：五取蕴。六世间：六内处。七世间：七识住。八世间：八世间法。九世间：九众生住处。十世间：十处。十二世间：十二处。十八世间：十八界。

「罪过」：一切污染为罪过；一切恶行为罪过；一切造作为罪过；一切导向有的业为罪过。像这样，在这个世间、在这个罪过上有极恐怖想现前，犹如已拔剑的杀害者。以这五十种行相知道、看见、了知、贯通这五根。这是如来的根之优劣状态智。

根之优劣状态智的解说第六十八[终了]。

69.[众生的]所依与烦恼潜在趋势智的说明

113.怎样是如来之众生的所依与烦恼潜在趋势智？这里，如来知道众生的所依、烦恼潜在趋势、行为、志向，了知众生的能够、不能够。什么是众生的所依？「世界是常恒的」或「世界是非常恒的」，「世界是有边的」或「世界是无边的」，「命即是身体」或「命是一身体是另一」，「死后如来存在」或「死后如来不存在」或「死后如来存在且不存在」或「死后如来既非存在也非不存在」，众生有像这样依止有见的或依止无有见的。

又或不靠近这两边而以特定条件性在缘所生法上有随顺的接受，或得到如实智。知道欲的依从(追求)者：「这个人是重欲者、欲所依者、欲志向者。」知道欲的依从者：「这个人是重离欲者、离欲所依者、离欲志向者。」知道离欲的依从者：「这个人是重离欲者、离欲所依者、离欲志向者。」知道离欲的依从者：「这个人是重欲者、欲所依者、欲志向者。」知道恶意的依从者：「这个人是重恶意者、恶意所依者、恶意志向者。」知道恶意的依从者：「这个人是[重无恶意者、无恶意所依者、无恶意志向者。」知道无恶意的依从者：「这个人是重无恶意者、无恶意所依者、无恶意志向者。」知道无恶意的依从者：「这个人是重恶意者、恶意所依者、恶意志向者。」知道昏沈睡眠的依从者：「这个人是重昏沈睡眠者、昏沈睡眠所依者、昏沈睡眠志向者。」知道昏沈睡眠的依从者：「这个人是重光明想者、光明想所依者、光明想志向者。」知道光明想的依从者：「这个人是重光明想者、光明想所依者、光明想志向者。」知道光明想的依从者：「这个人是重昏沈睡眠者、昏沈睡眠所依者、昏沈睡眠志向者。」这是众生的所依。

114.什么是众生的烦恼潜在趋势？七种烦恼潜在趋势：欲贪烦恼潜在趋势、嫌恶烦恼潜在趋势、慢烦恼潜在趋势、见烦恼潜在趋势、疑烦恼潜在趋势、有贪烦恼潜在趋势、无明烦恼潜在趋势。凡世间中的可爱形色、合意形色，众生的欲贪烦恼潜在趋势在

这里潜伏。凡在世间中的不可爱形色、不合意形色，众生的嫌恶烦恼潜在趋势在这里潜伏。像这样，在这二法中无明已生起，与其同存续之慢、见、疑应该被看到，这是众生的烦恼潜在趋势。

什么是众生的行为？福行(福德的作为)、非福行、不动行：少地的或大地的，这是众生的行为。

115.什么是众生的志向？有低劣志向的众生，有胜妙志向的众生。低劣志向的众生亲近、服侍、尊敬低劣志向的众生；胜妙志向的众生亲近、服侍、尊敬胜妙志向的众生，过去世也低劣志向的众生亲近、服侍、尊敬低劣志向的众生；胜妙志向的众生亲近、服侍、尊敬胜妙志向的众生，未来世也低劣志向的众生亲近、服侍、尊敬低劣志向的众生；胜妙志向的众生亲近、服侍、尊敬胜妙志向的众生，这是众生的志向。

什么是众生的不能够？凡众生具备业障碍、具备污染障碍、具备果报障碍、无信、无意欲、劣慧者不能够在善法上进入正性决定，这是众生的不能够。

什么是众生的能够？凡众生不具备业障碍、不具备污染障碍、不具备果报障碍、有信、有意欲、有慧者能够在善法上进入正性决定，这是众生的能够。这是如来之众生的所依与烦恼潜在趋势智。

[众生的]所依与烦恼潜在趋势智的解说第六十九[终了]。

70.双神变智的说明

116.怎样是如来的双神变智？这里，如来作双神变不共弟子们：从身体上边转起火聚，从身体下边转起水的奔流；从身体下边转起火聚，从身体上边转起水的奔流。从身体东边转起火聚，从身体西边转起水的奔流；从身体西边转起火聚，从身体东边转起水的奔流。从右眼转起火聚，从左眼转起水的奔流；从左眼转起火聚，从右眼转起水的奔流。从右鼻孔转起火聚，从左鼻孔转起水的奔流；从左鼻孔转起火聚，从右鼻孔转起水的奔流。从右肩转起火聚，从左肩转起水的奔流；从左肩转起火聚，从右肩转起水的奔流。从右手转起火聚，从左手转起水的奔流；从左手转起火聚，从右手转起水的奔流。从右肋转起火聚，从左肋转起水的奔流；从左肋转起火聚，从右肋转起水的奔流。从右脚转起火聚，从左脚转起水的奔流；从左脚转起火聚，从右脚转起水的奔流。从每个手指脚趾转起火聚，从每个手指脚趾间转起水的奔流；从每个手指脚趾间转起火聚，从每个手指脚趾转起水的奔流。从一个接一个毛发转起火聚，从另一个接一个毛发转起水的奔流。从一一毛孔转起火聚，从另一一毛孔转起水的奔流。

属于六种色泽：青的、黄的、赤的、白的、深红、极光净(透明)的。世尊经行，所化作的或站或坐或作躺卧；世尊站立，所化作的或经行或坐或作躺卧；世尊坐下，所化作的或经行或站或作躺卧；世尊作躺卧，所化作的或经行或站或坐。所化作的经行，世尊或站或坐或作躺卧；所化作的站立，世尊或经行或坐或作躺卧；所化作的坐下，世尊或经行或站或作躺卧；所化作的作躺卧，世尊或经行或站或坐。这是如来的双神变。

双神变智的解说第七十[终了]。

71.大悲智的说明

117.怎样是如来的大悲等至智？从许多种行相对看见的诸佛世尊在众生上进入大悲：「共住世间是炽燃的。」对看见的诸佛世尊在众生上进入大悲；「共住世间是努力(前进)的。」对看见的诸佛世尊在众生上进入大悲「共住世间是前往(精勤)的。」对看见的诸佛世尊在众生上进入大悲；「共住世间是邪道行的。」对看见的诸佛世尊在众生上进入大悲；「世间被带走，是不坚固的。」对看见的诸佛世尊在众生上进入大悲；「世间无救护所、无保护者。」对看见的诸佛世尊在众生上进入大悲；「世间非自己的，应该走向舍断一切。」对看见的诸佛世尊在众生上进入大悲；「世间是不足的、不满足的、渴爱的奴隶。」对看见的诸佛世尊在众生上进入大悲；「共住世间无保护。」对看见的.....（中略）「共住世间无归依所。」对看见的.....（中略）「共住世间无归依者。」对看见的.....（中略）。

「世间是掉举的，不被平静下来的」对看见的.....（中略）「共住世间是被箭射到的，被许多箭射穿，对那个，除了我们以外其他没有任何箭被拔除者。」对看见的.....（中略）「共住世间是无明黑暗障碍的，像蛋一样被放入污染的笼子，对那个，除了我们以外其他没有任何光明的指示者。」对看见的.....（中略）「共住世间是进入无明的，像蛋一样被覆盖，变成纠缠线轴的、变成打结线球的，成为芦苇与灯心草团的，不超越苦界、恶趣、下界、轮回。」对看见的.....（中略）「共住世间被无明毒过失完全涂染，成为污染的泥沼。」对看见的.....（中略）「共住世间被贪瞋痴结缚纠缠，除了我们以外其他没有任何结缚被解开者。」对看见的.....（中略）。

「共住世间被渴爱聚(集合)紧绑。」对看见的.....（中略）「共住世间被渴爱网覆盖。」对看见的.....（中略）「共住世间被渴爱流冲走。」对看见的.....（中略）「共住世间被渴爱结结缚。」对看见的.....（中略）「共住世间被渴爱烦恼潜在趋势跟随。」对看见的.....（中略）「共住世间被渴爱炙热加热。」对看见的.....（中略）「共住世间被渴爱热恼烧焦。」对看见的.....（中略）。

「共住世间被见聚(集合)紧绑。」对看见的.....（中略）「共住世间被见网覆盖。」对看见的.....（中略）「共住世间被见流冲走。」对看见的.....（中略）「共住世间被见结结缚。」对看见的.....（中略）「共住世间被见烦恼潜在趋势跟随。」对看见的.....（中略）「共住世间被见炙热加热。」对看见的.....（中略）「共住世间被见热恼烧焦。」对看见的.....（中略）。

「共住世间被生跟随。」对看见的.....（中略）「共住世间被老跟随。」对看见的.....（中略）「共住世间被病征服。」对看见的.....（中略）「共住世间被死征服。」对看见的.....（中略）「共住世间在苦上被创建。」对看见的.....（中略）。

「共住世间被渴爱缚结。」对看见的.....（中略）「共住世间被老的城壁围起来。」对看见的.....（中略）「共住世间被死神的陷阱围起来。」对看见的.....（中略）「共住世间被大系缚束缚：被贪的系缚、瞋的系缚、痴的系缚、慢的系缚、见的系缚、污染的系缚、恶行的系缚，对那个，除了我们以外其他没有任何系缚的使脱离者。」对看见的.....（中略）「共住世间已走向大拥挤(障碍)，除了我们以外其他没有任何空间的指示者。」对看见的.....（中略）「共住世间被大障碍妨碍，除了我们以外其他没有任何障

碍的使脱离者。」对看见的.....（中略）「共住世间已跌落到大断崖，除了我们以外其他没有任何断崖的拉出者。」对看见的.....（中略）「共住世间已走向大险道，除了我们以外其他没有任何险道的使渡过者。」对看见的.....（中略）「共住世间已走向大轮回，除了我们以外其他没有任何轮回的使脱离者。」对看见的.....（中略）「共住世间在难行路上绕着转，除了我们以外其他没有任何难行路的拉出者。」对看见的.....（中略）「共住世间已掉入泥沼中，除了我们以外其他没有任何泥沼的拉出者。」对看见的.....（中略）。

「共住世间被折磨。」对看见的.....（中略）「共住世间被燃烧：被贪火、瞋火、痴火、生、老、死、愁、悲、苦、忧、绝望，除了我们以外其他没有任何使熄灭者。」对看见的.....（中略）「共住世间被邪的引导：被杀害，常无庇护所，[如]已到达刑罚的盗贼。」对看见的.....（中略）「共住世间被罪过系缚束缚，刑场已现前，除了我们以外其他没有任何系缚的使脱离者。」对看见的.....（中略）「共住世间是无怙的，已到达最高悲愍(悲惨)，除了我们以外其他没有任何庇护者。」对看见的.....（中略）「共住世间被苦制伏，长时间被折磨(压迫)。」对看见的.....（中略）「共住世间是贪婪(饥饿)的、常渴(渴望)的。」对看见的.....（中略）。

「共住世间是盲目的、无眼的。」对看见的.....（中略）「共住世间导引者已被除掉，无指导者。」对看见的.....（中略）「共住世间已跃入邪道，违反正直的，除了我们以外其他没有任何圣道的引导者。」对看见的.....（中略）「共住世间已跃入大暴流，除了我们以外其他没有任何暴流的拉出者。」对看见的.....（中略）

118. 「共住世间被二种恶见缠缚。」对看见的.....（中略）「共住世间已做三恶行。」对看见的.....（中略）「共住世间被四轭结合，被使四轭上轭。」对看见的.....（中略）「共住世间被四种绑定系缚。」对看见的.....（中略）「共住世间被四取执取。」对看见的.....（中略）「共住世间被五趣登上(入)。」对看见的.....（中略）「共住世间被五种欲染着。」对看见的.....（中略）「共住世间被五盖覆盖。」对看见的.....（中略）「共住世间被六净论根净论。」对看见的.....（中略）「共住世间被六渴爱身(聚；种类)染着。」对看见的.....（中略）「共住世间被六恶见缠缚。」对看见的.....（中略）「共住世间被七烦恼潜在趋势跟随。」对看见的.....（中略）「共住世间被七结结缚。」对看见的.....（中略）「共住世间被七慢高举(贡高)。」对看见的.....（中略）「共住世间被八世间法绕着转。」对看见的.....（中略）「共住世间被八邪性分配(支配)。」对看见的.....（中略）「共住世间以八种人的过失犯错(堕落)。」对看见的.....（中略）「共住世间被九嫌恨事嫌恨。」对看见的.....（中略）「共住世间被九种慢高举(贡高)。」对看见的.....（中略）「共住世间被九渴爱根法染着。」对看见的.....（中略）「共住世间被十污染事污染。」对看见的.....（中略）「共住世间被十嫌恨事嫌恨。」对看见的.....（中略）「共住世间具备十不善业道。」对看见的.....（中略）「共住世间被十结结缚。」对看见的.....（中略）「共住世间被十邪性分配(支配)。」对看见的.....（中略）「共住世间具备十事邪见。」对看见的.....（中略）「共住世间具备十事边见。」对看见的.....（中略）「共住世间被一百零八种渴爱虚

妄忆念作虚妄。」对看见的.....（中略）「共住世间被六十二恶见(邪见)缠缚。」对看见的诸佛世尊在众生上进入大悲。

「于我已渡过而世间未渡过；于我已解脱而世间未解脱；于我已调伏而世间未调伏；于我已寂静而世间未寂静；于我已苏息而世间未苏息；于我已般涅槃而世间未般涅槃，确实已渡过的我能使渡过；已解脱能使解脱；已调伏能使调伏；已寂静能使寂静；已苏息能使苏息；已般涅槃能使其他的般涅槃。」对看见的诸佛世尊在众生上进入大悲。这是如来的大悲等至智。

大悲智的说明第七十一[终了]。

72.-73.一切知者智的说明

119.怎样是如来的一切知者智？「无残留地知道一切有为、无为」为一切知者智，「在那里没有障碍」为无障碍智。

120.「知道过去一切」为一切知者智，「在那里没有障碍」为无障碍智；「知道未来一切」为一切知者智，「在那里没有障碍」为无障碍智；「知道现在一切」为一切知者智，「在那里没有障碍」为无障碍智。

「眼与色，这么知道那一切」为一切知者智，「在那里没有障碍」为无障碍智；耳与声音.....（中略）鼻与气味.....舌与味道.....身与所触.....「意与法，这么知道那一切」为一切知者智，「在那里没有障碍」为无障碍智。

「无常义、苦义、无我义之所及，这么知道那一切」为一切知者智，「在那里没有障碍」为无障碍智；「色的无常义、苦义、无我义之所及，这么知道那一切」为一切知者智，「在那里没有障碍」为无障碍智；受的.....（中略）想的.....（中略）诸行的.....（中略）识的.....（中略）眼的.....（中略）「老死的无常义、苦义、无我义之所及，这么知道那一切」为一切知者智，「在那里没有障碍」为无障碍智。

「证知的证知义之所及，这么知道那一切」为一切知者智，「在那里没有障碍」为无障碍智；遍知的遍知义之所及.....（中略）舍断的舍断义之所及.....（中略）修习的修习义之所及.....（中略）「作证的作证义之所及，这么知道那一切」为一切知者智，「在那里没有障碍」为无障碍智。

「蕴的蕴义之所及，这么知道那一切」为一切知者智，「在那里没有障碍」为无障碍智；界的界义之所及.....（中略）处的处义之所及.....（中略）有为的有为义之所及.....（中略）「无为的无为义之所及，这么知道那一切」为一切知者智，「在那里没有障碍」为无障碍智。

「于善法之所及，这么知道那一切」为一切知者智，「在那里没有障碍」为无障碍智；于不善法之所及.....（中略）于欲界法之所及.....（中略）于色界法之所及.....（中略）于无色界法之所及.....（中略）「于不系属法之所及，这么知道那一切」为一切知者智，「在那里没有障碍」为无障碍智。

「苦的苦义之所及，这么知道那一切」为一切知者智，「在那里没有障碍」为无障碍智；集的集义之所及.....（中略）灭的灭义之所及.....（中略）「道的道义之所及，这么知道那一切」为一切知者智，「在那里没有障碍」为无障碍智。

「义无碍解的义无碍解义之所及，这么知道那一切」为一切知者智，「在那里没有障碍」为无障碍智；法无碍解的法无碍解义之所及.....（中略）词无碍解的词无碍解义之所及.....（中略）「辩才无碍解的辩才无碍解义之所及，这么知道那一切」为一切知者智，「在那里没有障碍」为无障碍智。

「根之优劣状态智之所及，这么知道那一切」为一切知者智，「在那里没有障碍」为无障碍智；众生的所依与烦恼潜在趋势智之所及.....（中略）双神变智之所及.....（中略）「大悲等至智之所及，这么知道那一切」为一切知者智，「在那里没有障碍」为无障碍智。

「包括天、魔、梵的世间；包括沙门婆罗门，包括天-人的世代之所见、所闻、所觉、所识、所得、所遍求、被意所随行之所及，这么知道那一切」为一切知者智，「在那里没有障碍」为无障碍智。

121.「他在这里(这个世界)没有任何未被看见的，还有不被识知、不能被知道的，他证知一切凡存在应被引导推论的，如来因为那样为一切眼者。」

「一切眼者」，以何义为一切眼者？有十四佛智：苦智为佛智；苦集智为佛智；苦灭智为佛智；导向苦灭道迹智为佛智；义无碍解智为佛智；法无碍解智为佛智；词无碍解智为佛智；辩才无碍解智为佛智；根之优劣状态智为佛智；众生所依的与烦恼潜在趋势智为佛智；双神变智为佛智；大悲等至智为佛智；一切知者智为佛智；无障碍智为佛智，这是十四佛智。这十四佛智中，八智为与声闻共智，六智为与声闻不共智。

「苦的苦义之所及一切已被知道，没有苦义不被知道」为一切知者智，「在那里没有障碍」为无障碍智；「苦的苦义之所及一切已被知道，一切已被看见，一切已被发现，一切已被作证，一切已被以慧触达，没有苦义不被以慧触达」为一切知者智，「在那里没有障碍」为无障碍智；集的集义之所及.....（中略）灭的灭义之所及.....道的道义之所及.....（中略）义无碍解的义无碍解义之所及.....法无碍解的法无碍解义之所及.....词无碍解的词无碍解义之所及.....「辩才无碍解的辩才无碍解义之所及一切已被知道，一切已被看见，一切已被发现，一切已被作证，一切已被以慧触达，没有辩才无碍解义不被以慧触达」为一切知者智，「在那里没有障碍」为无障碍智。

根之优劣状态智之所及.....（中略）众生所依与烦恼潜趋势智之所及.....双神变智之所及.....「大悲等至智之所及一切已被知道，一切已被看见，一切已被发现，一切已被作证，一切已被以慧触达，没有大悲等至智义不被以慧触达」为一切知者智，「在那里没有障碍」为无障碍智。

「包括天、魔、梵的世间；包括沙门婆罗门，包括天-人的世代之所见、所闻、所觉、所识、所得、所遍求、被意所随行之所及一切已被知道，一切已被看见，一切已被发现，一切已被作证，一切已被以慧触达，没有不被以慧触达」为一切知者智，「在那里没有障碍」为无障碍智。

「对他，在这里(这个世界)没有任何未被看见的，还有不被识知、不能被知道的，他证知一切凡存在应被引导推论的，如来以那样为一切眼者。」

一切知者智的说明第七十三[终了]。

智的谈论终了。

Ps 1.2/Ps.1.2 大品/见的谈论

122.什么是见？有多少见处？有多少见缠？有多少见？有多少见执着？哪里为见处的根除？

(1)「什么是见？」执着之取着(把捉)为见。(2)「有多少见处？」有八见处。(3)「有多少见缠？」有十八见缠。(4)「有多少见？」有十六见。(5)「有多少见执着？」有三百见执着。(6)「哪里为见处的根除？」须陀洹道为见处的根除。

123.如何执着之取着为见？色：「这是我的，我是这个，这是我的真我」，执着之取着为见；受：.....（中略）想：.....行：.....识：「这是我的，我是这个，这是我的真我」，执着之取着为见；眼：.....（中略）耳：.....鼻：.....舌：.....身：.....意：「这是我的，我是这个，这是我的真我」，执着之取着为见；在色上：.....（中略）在声音上：.....在气味上：.....在味道上：.....在所触上：.....在法上：「这是我的，我是这个，这是我的真我」，执着之取着为见；眼识：.....（中略）耳识：.....鼻识：.....舌识：.....身识：.....意识：「这是我的，我是这个，这是我的真我」，执着之取着为见；眼触：.....（中略）耳触：.....鼻触：.....舌触：.....身触：.....意触：「这是我的，我是这个，这是我的真我」，执着之取着为见；眼触所生受（中略）.....耳触所生受：.....鼻触所生受：.....舌触所生受：.....身触所生受：.....意触所生受：「这是我的，我是这个，这是我的真我」，执着之取着为见。

色想：.....（中略）声音想：.....气味想：.....味道想：.....所触想：.....法想：「这是我的，我是这个，这是我的真我」，执着之取着为见；色思：.....（中略）声音思：.....气味思：.....味道思：.....所触思：.....法思：「这是我的，我是这个，这是我的真我」，执着之取着为见；色的渴爱：.....（中略）声音的渴爱：.....气味的渴爱：.....味道的渴爱：.....所触的渴爱：.....法的渴爱：「这是我的，我是这个，这是我的真我」，执着之取着为见；色寻：.....（中略）声音寻：.....气味寻：.....味道寻：.....所触寻：.....法寻：「这是我的，我是这个，这是我的真我」，执着之取着为见；色伺：.....（中略）声音伺：.....气味伺：.....味道伺：.....所触伺：.....法伺：「这是我的，我是这个，这是我的真我」，执着之取着为见。

地界：.....（中略）水界：.....火界：.....风界：.....空界：.....识界：「这是我的，我是这个，这是我的真我」，执着之取着为见；地遍：.....（中略）水遍：.....火遍：.....风遍：.....青遍：.....黄遍：.....赤遍：.....白遍：.....空遍：.....识遍：「这是我的，我是这个，这是我的真我」，执着之取着为见。

头发：.....（中略）体毛：.....指甲：.....牙齿：.....皮肤：.....肌肉：.....筋腱：.....骨骼：.....骨髓：.....肾脏：.....心脏：.....肝脏：.....肋膜：.....脾脏：.....肺脏：.....肠子：.....肠间膜：.....胃：.....粪便：.....胆汁：.....痰：.....脓：.....血：.....汗：.....脂

肪：.....眼泪：.....油脂：.....唾液：.....鼻涕：.....关节液：.....尿：.....脑：「这是我的，我是这个，这是我的真我」，执着之取着为见。

眼处.....（中略）色处：.....耳处：.....声音处：.....鼻处：.....气味处：.....舌处：.....味道处：.....身处：.....所触处：.....意处：.....法处：「这是我的，我是这个，这是我的真我」，执着之取着为见。

眼界：.....（中略）色界：.....眼识界：.....耳界：.....声音界：.....耳识界：.....鼻界：.....味道界：.....鼻识界：.....舌界：.....气味界：.....舌识界：.....身界：.....所触界：.....身识界：.....意界：.....法界：.....意识界：「这是我的，我是这个，这是我的真我」，执着之取着为见。

眼根：.....耳根：.....鼻根：.....舌根：.....身根：.....意根：.....命根：.....女根：.....男根：.....乐根：.....苦根：.....喜根：.....忧根：.....平静根：.....信根：.....活力根：.....念根：.....定根：.....慧根：「这是我的，我是这个，这是我的真我」，执着之取着为见。

欲界：.....色界：.....无色界：.....欲有：.....色有：.....无色有：.....想有：.....无想有：.....非想非非想有：.....一蕴有：.....四蕴有：.....五蕴有：.....初禅：.....第二禅：.....第三禅：.....第四禅：.....慈解脱心：.....悲解脱心：.....喜悦解脱心：.....平静解脱心：.....空无边处等至：.....识无边处等至：.....无所有处等至：.....非想非非想处等至：「这是我的，我是这个，这是我的真我」，执着之取着为见。

无明：.....行：.....识：.....名色：.....六处：.....触：.....受：.....爱：.....取：.....有：.....生：.....老死：「这是我的，我是这个，这是我的真我」，执着之取着为见。这样，执着之取着为见。

124.哪些为八见处？蕴为见处；无明为见处；触为见处；想为见处；寻为见处；不如理作意为见处；恶友谊为见处；他人的音声为见处。

蕴为因、蕴为缘，执取见处后以等起义：这样，蕴为见处。无明为因、无明为缘，执取见处后以等起义：这样，无明为见处。触为因、触为缘，执取见处后以等起义：这样，触为见处。想为因、想为缘，执取见处后以等起义：这样，想为见处。寻为因、寻为缘，执取见处后以等起义：这样，寻为见处。不如理作意为因、不如理作意为缘，执取见处后以等起义：这样，不如理作意为见处。恶友谊为因、恶友谊为缘，执取见处后以等起义：这样，恶友谊为见处。他人的音声为因、他人的音声为缘，执取见处后以等起义：这样，他人的音声为见处。这些为八见处。

125.哪些为十八见缠？凡见：恶见、丛林之见、荒漠之见、歪曲之见、动摇之见、结之见(见结)、箭之见、阻碍之见、障碍之见、系缚之见、断崖之见、见烦恼潜在趋势、热烧之见、焦热之见、绑定之见、执取之见(见取)、执着之见、取着之见，这些为十八见缠。

126.哪些为十六见？乐味见、真我随见、邪见、有身见、以有身为所依的常见、以有身为所依的断见、边见、过去随见、未来随见、顺结见、「我」与慢关联之见、「我的」与慢关联之见、与真我论关联之见、与世界论关联之见、有见、无有见，这些为十六见。

127.哪些为三百见执着？乐味见以多少种行相为执着？真我随见以多少种行相为执着？邪见以多少种行相为执着？有身见以多少种行相为执着？以有身为所依的常见以多少种行相为执着？以有身为所依的断见以多少种行相为执着？边见以多少种行相为执着？过去随见以多少种行相为执着？未来随见以多少种行相为执着？顺结见以多少种行相为执着？「我」与慢关联之见以多少种行相为执着？「我的」与慢关联之见以多少种行相为执着？与真我论关联之见以多少种行相为执着？与世界论关联之见以多少种行相为执着？有见以多少种行相为执着？无有见以多少种行相为执着？

乐味见以三十五种行相为执着；真我随见以二十种行相为执着；邪见以十种行相为执着；有身见以二十种行相为执着；以有身为所依的常见以十五种行相为执着；以有身为所依的断见以五种行相为执着；边见以五十种行相为执着；过去随见以十八种行相为执着；未来随见以四十四种行相为执着；顺结见以十八种行相为执着；「我」与慢关联之见以十八种行相为执着；「我的」与慢关联之见以十八种行相为执着；与真我论关联之见以二十种行相为执着；与世界论关联之见以八种行相为执着；有见以一种行相为执着；无有见以一种行相为执着。

1.乐味见的说明

128.乐味见以哪三十五种行相为执着？「凡缘于色而生起乐、喜悦，这是色的乐味」，执着之取着为见，见不是味；味不是见，见是一；味是另一，凡见与味[绑在一起]者，这被称为乐味见。

乐味见是邪见、坏失见，具备那个坏失见的人为见已坏失者，见已坏失的人不应该被结交，不应该被亲近，不应该被侍奉，那是什么原因？因为见是恶的。凡在见上的贪，那不是见；见不是贪，见是一；贪是另一，凡见与贪[绑在一起]者，这被称为贪见。具备那个见与贪的人为见被贪染上者，在见被贪染上的人上被施与的布施没有大果，没有大效益，那是什么原因？因为见是恶的：乐味见是邪见。

邪见的男子个人有二个趣处：地狱或畜生界(胎)。对邪见的男子个人，凡身业如见已完成、已受持，同样地凡语业.....（中略），同样地凡意业，如见已完成、已受持，凡思、凡欲求、凡愿求、凡诸行，那一切法转起不想要的、不愉快的、不合意的、不利的、苦的，那是什么原因？因为他的见是恶的：乐味见是邪见。犹如楝树种子，或八角瓜种子，或苦瓜种子被撒在潮湿地中，凡取地味，连同凡取水味，那一切转起苦味的、苦涩的、不合意的，那是什么原因？因为它的种子是恶的。同样的，对邪见的男子个人，凡身业如见已完成、已受持，同样地凡语业.....（中略），同样地凡意业如见已完成、已受持，凡思、凡欲求、凡愿求、凡诸行，那一切法转起不想要的、不愉快的、不合意的、不利的、苦的，那是什么原因？因为他的见是恶的：乐味见是邪见。[AN.1.306]

邪见是恶见、丛林之见、荒漠之见、歪曲之见、动摇之见、结之见(见结)、箭之见、阻碍之见、障碍之见、系缚之见、断崖之见、见烦恼潜在趋势、热烧之见、焦热之见、热恼之见、绑定之见、执取之见(见取)、执着之见、取着之见：以这十八种行相，对被缠缚的心，它被结缚。

129.有结就是见；有结不是见，哪些结就是见？有身见、戒禁取，这些结就是见。哪些结不是见？欲贪结、嫌恶结、慢结、疑结、有贪结、嫉妒结、悭吝结、随贪结、无明结，这些结不是见。

凡缘于受.....（中略）凡缘于想.....（中略）凡缘于行.....（中略）凡缘于识.....凡缘于眼.....凡缘于耳.....凡缘于鼻.....凡缘于舌.....凡缘于身.....凡缘于意.....凡缘于在色上.....凡缘于在声音上.....凡缘于在气味上.....凡缘于在味道上.....凡缘于在所触上.....凡缘于在法上.....凡缘于眼识.....凡缘于耳识.....凡缘于鼻识.....凡缘于舌识.....凡缘于身识.....凡缘于意识.....凡缘于眼触.....凡缘于耳触.....凡缘于鼻触.....凡缘于舌触.....凡缘于身触.....凡缘于意触.....凡缘于眼触所生受.....凡缘于耳触所生受.....凡缘于鼻触所生受.....凡缘于舌触所生受.....凡缘于身触所生受.....凡缘于意触所生受而生起乐、喜悦，这是意触所生受的乐味」，执着之取着为见，见不是味；味不是见，见是一；味是另一，凡见与味[绑在一起]者，这被称为乐味见。

乐味见是邪见、坏失见，具备那个坏失见的人为见已坏失者，见已坏失的人不应该被结交，不应该被亲近，不应该被侍奉，那是什么原因？因为见是恶的。凡在见上的贪，那不是见；见不是贪，见是一；贪是另一，凡见与贪[绑在一起]者，这被称为贪见。具备那个见与贪的人为见被贪染上者，在见被贪染上的人上被施与的布施没有大果，没有大效益，那是什么原因？因为见是恶的：乐味见是邪见。

邪见的男子个人有二个趣处：地狱或畜生界(胎)。对邪见的男子个人，凡身业如见已完成、已受持，同样地凡语业.....（中略），同样地凡意业，如见已完成、已受持，凡思、凡欲求、凡愿求、凡诸行，那一切法转起不想要的、不愉快的、不合意的、不利的、苦的，那是什么原因？因为他的见是恶的：乐味见是邪见。犹如楝树种子，或八角瓜种子，或苦瓜种子被撒在潮湿地上，凡取地味，连同凡取水味，那一切转起苦味的、苦涩的、不合意的，那是什么原因？因为它的种子是恶的。同样的，对邪见的男子个人，凡身业如见已完成、已受持，同样地凡语业.....（中略），同样地凡意业如见已完成、已受持，凡思、凡欲求、凡愿求、凡诸行，那一切法转起不想要的、不愉快的、不合意的、不利的、苦的，那是什么原因？因为他的见是恶的：乐味见是邪见。

邪见是恶见、丛林之见.....（中略）执着之见、取着之见：以这十八种行相，对被缠缚的心，它被结缚。

有结就是见；有结不是见，哪些结就是见？有身见、戒禁取，这些结就是见。哪些结不是见？欲贪结、嫌恶结、慢结、疑结、有贪结、嫉妒结、悭吝结、随贪结、无明结，这些结不是见。乐味见以这三十五种行相为执着。

乐味见的说明分第一[终了]。

2.真我随见的说明

130.真我随见以哪二十种行相为执着？这里，未听闻的一般人是圣者的未看见者，圣者法的不熟知者，在圣者法上未被教导者；是善人的未看见者，善人法的不熟知者，在善人法上未被教导者，他认为色是我，或我拥有色，或色在我中，或我在色中，

受.....（中略）想.....（中略）诸行.....（中略）认为识是我，或我拥有识，或识在我中，或我在识中。

131.如何认为色是我？这里，某一类认为地遍处是我：「凡地遍处者，那是我；凡我者，那是地遍处。」他认为地遍处与我是非二种的，犹如燃烧中的油灯，「凡火焰者，那是容色；凡容色者，那是火焰。」他认为火焰与容色是非二种的。同样的，这里，某一类认为地遍处是我：「凡地遍处者，那是我；凡我者，那是地遍处。」他认为地遍处与我是非二种的，执着之取着为见。见不是所依(事)；所依不是见，见是一，所依是另一，凡见与所依[绑在一起]者，这是第一种以色为所依的真我随见。真我随见是邪见、坏失见.....（中略）真我随见是邪见，邪见的男子个人有二个趣处.....（中略）这些结不是见。

某一类认为水遍处.....火遍处.....风遍处.....青遍处.....黄遍处.....赤遍处.....认为白遍处是我：「凡白遍处者，那是我；凡我者，那是白遍处。」他认为白遍处与我是非二种的，犹如燃烧中的油灯，「凡火焰者，那是容色；凡容色者，那是火焰。」他认为火焰与容色是非二种的。同样的，这里，某一类.....（中略）他认为白遍处与我是非二种的，执着之取着为见。见不是所依；所依不是见，见是一，所依是另一，凡见与所依[绑在一起]者，这是第一种以色为所依的真我随见。真我随见是邪见、坏失见.....（中略）这些结不是见。这样，他认为色是我。

如何认为我拥有色？某一类认为受.....想.....行.....识是我，他这么想：「这是我的真我，而那是我的，这个真我以那个色而拥有色。」他认为我拥有色。犹如树具有影子，男子这么说它：「这是树，这是影子，树是一；影子是另一，而这棵树以这个影子而拥有影子。」他认为树拥有影子。同样的，这里，某一类认为受.....（中略）想.....行.....识是我，他这么想：「这是我的真我，而[那是我的，]这个真我以那个色而拥有色。」他认为我拥有色，执着之取着为见。见不是所依；所依不是见，见是一，所依是另一，凡见与所依[绑在一起]者，这是第二种以色为所依的真我随见。真我随见是邪见、坏失见.....（中略）这些结不是见。这样，他认为我拥有色。

如何认为色在我中？某一类认为受.....想.....行.....识是我，他这么想：「这是我的真我，而在这个真我中，这是色。」他认为色在我中。犹如花具有香味，男子这么说它：「这是花，这是香味，花是一；香味是另一，而这个香味在这个花中。」他认为香味在花中。同样的，这里，某一类认为受.....想.....行.....识是我，他这么想：「这是我的真我，而在这个真我中，这是色。」他认为色在我中，执着之取着为见。见不是所依；所依不是见，见是一，所依是另一，凡见与所依[绑在一起]者，这是第三种以色为所依的真我随见。真我随见是邪见、坏失见.....（中略）这些结不是见。这样，他认为色在我中。

如何认为我在色中？某一类认为受.....（中略）想.....行.....识是我，他这么想：「这是我的真我，而那是我的，这个真我在色中。」他认为我在色中。犹如宝珠被装入小盒子中，男子这么说它：「这是宝珠，这是小盒子，宝珠是一；小盒子是另一，而这个宝珠在这个小盒子中。」他认为宝珠在小盒子中。同样的，这里，某一类认为

受.....想.....行.....识是我，他这么想：「这是我的真我，而那是我的，这个真我在色中。」他认为我在色中，执着之取着为见。见不是所依；所依不是见，见是一，所依是另一，凡见与所依[绑在一起]者，这是第四种以色为所依的真我随见。真我随见是邪见、坏失见.....（中略）这些结不是见。这样，他认为我在色中。

132.如何认为受是我？这里，某一类认为眼触所生受.....（中略）耳触所生受.....鼻触所生受.....舌触所生受.....身触所生受.....意触所生受是我：「凡意触所生受者，那是我；凡我者，那是意触所生受。」他认为意触所生受与我是非二种的，犹如燃烧中的油灯，「凡火焰者，那是容色；凡容色者，那是火焰。」他认为火焰与容色是非二种的。同样的，这里，某一类认为意触所生受是我：「凡意触所生受者，那是我；凡我者，那是意触所生受。」他认为意触所生受与我是非二种的，执着之取着为见。见不是所依；所依不是见，见是一，所依是另一，凡见与所依[绑在一起]者，这是第一种以受为所依的真我随见。真我随见是邪见、坏失见.....（中略）这些结不是见。这样，他认为受是我。

如何认为我拥有受？某一类认为想.....（中略）行.....识.....色是我，他这么想：「这是我的真我，而那是我的，这个真我以那个受而拥有受。」他认为我拥有受。犹如树具有影子，男子这么说它：「这是树，这是影子，树是一；影子是另一，而这棵树以这个影子而拥有影子。」他认为树拥有影子。同样的，这里，某一类认为想.....（中略）行.....识.....色是我，他这么想：「这是我的真我，而那是我的，这个真我以那个受而拥有受。」他认为我拥有受，执着之取着为见。见不是所依；所依不是见，见是一，所依是另一，凡见与所依[绑在一起]者，这是第二种以受为所依的真我随见。真我随见是邪见、坏失见.....（中略）这些结不是见。这样，他认为我拥有受。

如何认为受在我中？某一类认为想.....（中略）行.....识.....色是我，他这么想：「这是我的真我，而在这个真我中，这是受。」他认为受在我中。犹如花具有香味，男子这么说它：「这是花，这是香味，花是一；香味是另一，而这个香味在这个花中。」他认为香味在花中。同样的，这里，某一类认为想.....（中略）行.....识.....色是我，他这么想：「这是我的真我，而在这个真我中，这是受。」他认为受在我中，执着之取着为见。见不是所依；所依不是见，见是一，所依是另一，凡见与所依[绑在一起]者，这是第三种以受为所依的真我随见。真我随见是邪见、坏失见.....（中略）这些结不是见。这样，他认为受在我中。

如何认为我在受中？某一类认为想.....（中略）行.....识.....色是我，他这么想：「这是我的真我，而那是我的，这个真我在受中。」他认为我在受中。犹如宝珠被装入小盒子中，男子这么说它：「这是宝珠，这是小盒子，宝珠是一；小盒子是另一，而这个宝珠在这个小盒子中。」他认为宝珠在小盒子中。同样的，这里，某一类认为想.....行.....识.....色是我，他这么想：「这是我的真我，而那是我的，这个真我在受中。」他认为我在受中，执着之取着为见。见不是所依；所依不是见，见是一，所依是另一，凡见与所依[绑在一起]者，这是第四种以受为所依的真我随见。真我随见是邪见、坏失见.....（中略）这些结不是见。这样，他认为我在受中。

133.如何认为想是我？这里，某一类认为眼触所生想……（中略）耳触所生想……鼻触所生想……舌触所生想……身触所生想……意触所生想是我：「凡意触所生想者，那是我；凡我者，那是意触所生想。」他认为意触所生想与我是非二种的，犹如燃烧中的油灯，「凡火焰者，那是容色；凡容色者，那是火焰。」他认为火焰与容想是非二种的。同样的，这里，某一类认为意触所生想是我：「凡意触所生想者，那是我；凡我者，那是意触所生想。」他认为意触所生想与我是非二种的，执着之取着为见。见不是所依；所依不是见，见是一，所依是另一，凡见与所依[绑在一起]者，这是第一种以想为所依的真我随见。真我随见是邪见、坏失见……（中略）这些结不是见。这样，他认为想是我。

如何认为我拥有想？某一类认为行……（中略）识……色……受是我，他这么想：「这是我的真我，而那是我的，这个真我以那个想而拥有想。」他认为我拥有想。犹如树具有影子，男子这么说它：「这是树，这是影子，树是一；影子是另一，而这棵树以这个影子而拥有影子。」他认为树拥有影子。同样的，这里，某一类认为行……识……色……受是我，他这么想：「这是我的真我，而那是我的，这个真我以那个想而拥有想。」他认为我拥有想，执着之取着为见。见不是所依；所依不是见，见是一，所依是另一，凡见与所依[绑在一起]者，这是第二种以想为所依的真我随见。真我随见是邪见、坏失见……（中略）这些结不是见。这样，他认为我拥有想。

如何认为想在我中？某一类认为行……（中略）识……色……受是我，他这么想：「这是我的真我，而在这个真我中，这是想。」他认为想在我中。犹如花具有香味，男子这么说它：「这是花，这是香味，花是一；香味是另一，而这个香味在这个花中。」他认为香味在花中。同样的，这里，某一类认为行……识……色……受是我，他这么想：「这是我的真我，而在这个真我中，这是想。」他认为想在我中，执着之取着为见。见不是所依；所依不是见，见是一，所依是另一，凡见与所依[绑在一起]者，这是第三种以想为所依的真我随见。真我随见是邪见、坏失见……（中略）这些结不是见。这样，他认为想在我中。

如何认为我在想中？某一类认为行……（中略）识……色……受是我，他这么想：「这是我的真我，而那是我的，这个真我在想中。」他认为我在想中。犹如宝珠被装入小盒子中，男子这么说它：「这是宝珠，这是小盒子，宝珠是一；小盒子是另一，而这个宝珠在这个小盒子中。」他认为宝珠在小盒子中。同样的，这里，某一类认为行……识……色……受是我，他这么想：「这是我的真我，而那是我的，这个真我在想中。」他认为我在想中，执着之取着为见。见不是所依；所依不是见，见是一，所依是另一，凡见与所依[绑在一起]者，这是第四种以想为所依的真我随见。真我随见是邪见、坏失见……（中略）这些结不是见。这样，他认为我在想中。

134.如何认为行是我？这里，某一类认为眼触所生思……（中略）耳触所生思……鼻触所生思……舌触所生思……身触所生思……意触所生思是我：「凡意触所生思者，那是我；凡我者，那是意触所生思。」他认为意触所生思与我是非二种的，犹如燃烧中的油灯，「凡火焰者，那是容色；凡容色者，那是火焰。」他认为火焰与容行是非二种的。

同样的，这里，某一类认为意触所生思是我：「凡意触所生思者，那是我；凡我者，那是意触所生思。」他认为意触所生思与我是非二种的，执着之取着为见。见不是所依；所依不是见，见是一，所依是另一，凡见与所依[绑在一起]者，这是第一种以行为所依的真我随见。真我随见是邪见、坏失见……（中略）这些结不是见。这样，他认为行是我。

如何认为我拥有行？某一类认为识……色……受……想是我，他这么想：「这是我的真我，而那是我的，这个真我以那个行而拥有行。」他认为我拥有行。犹如树具有影子，男子这么说它：「这是树，这是影子，树是一；影子是另一，而这棵树以这个影子而拥有影子。」他认为树拥有影子。同样的，这里，某一类认为识……色……受……想是我，他这么想：「这是我的真我，而那是我的，这个真我以那个行而拥有行。」他认为我拥有行，执着之取着为见。见不是所依；所依不是见，见是一，所依是另一，凡见与所依[绑在一起]者，这是第二种以行为所依的真我随见。真我随见是邪见、坏失见……（中略）这些结不是见。这样，他认为我拥有行。

如何认为行在我中？某一类认为识……色……受……想是我，他这么想：「这是我的真我，而在这个真我中，这是行。」他认为行在我中。犹如花具有香味，男子这么说它：「这是花，这是香味，花是一；香味是另一，而这个香味在这个花中。」他认为香味在花中。同样的，这里，某一类认为识……色……受……想是我，他这么想：「这是我的真我，而在这个真我中，这是行。」他认为行在我中，执着之取着为见。见不是所依；所依不是见，见是一，所依是另一，凡见与所依[绑在一起]者，这是第三种以行为所依的真我随见。真我随见是邪见、坏失见……（中略）这些结不是见。这样，他认为行在我中。

如何认为我在行中？某一类认为识……色……受……想是我，他这么想：「这是我的真我，而那是我的，这个真我在行中。」他认为我在行中。犹如宝珠被装入小盒子中，男子这么说它：「这是宝珠，这是小盒子，宝珠是一；小盒子是另一，而这个宝珠在这个小盒子中。」他认为宝珠在小盒子中。同样的，这里，某一类认为识……色……受……想是我，他这么想：「这是我的真我，而那是我的，这个真我在行中。」他认为我在行中，执着之取着为见。见不是所依；所依不是见，见是一，所依是另一，凡见与所依[绑在一起]者，这是第四种以行为所依的真我随见。真我随见是邪见、坏失见……（中略）这些结不是见。这样，他认为我在行中。

135.如何认为识是我？这里，某一类认为眼识……耳识……鼻识……舌识……身识……意识是我：「凡意识者，那是我；凡我者，那是意识。」他认为意识与我是非二种的，犹如燃烧中的油灯，「凡火焰者，那是容色；凡容色者，那是火焰。」他认为火焰与容识是非二种的。同样的，这里，某一类认为意识是我：「凡意识者，那是我；凡我者，那是意识。」他认为意识我是非二种的，执着之取着为见。见不是所依；所依不是见，见是一，所依是另一，凡见与所依[绑在一起]者，这是第一种以识为所依的真我随见。真我随见是邪见、坏失见……（中略）这些结不是见。这样，他认为识是我。

如何认为我拥有识？某一类认为色.....受.....想.....行是我，他这么想：「这是我的真我，而那是我的，这个真我以那个识而拥有识。」他认为我拥有识。犹如树具有影子，男子这么说它：「这是树，这是影子，树是一；影子是另一，而这棵树以这个影子而拥有影子。」他认为树拥有影子。同样的，这里，某一类认为色.....受.....想.....行是我，他这么想：「这是我的真我，而那是我的，这个真我以那个识而拥有识。」他认为我拥有识，执着之取着为见。见不是所依；所依不是见，见是一，所依是另一，凡见与所依[绑在一起]者，这是第二种以识为所依的真我随见。真我随见是邪见、坏失见.....（中略）这些结不是见。这样，他认为我拥有识。

如何认为识在我中？某一类认为色.....受.....想.....行是我，他这么想：「这是我的真我，而在这个真我中，这是识。」他认为识在我中。犹如花具有香味，男子这么说它：「这是花，这是香味，花是一；香味是另一，而这个香味在这个花中。」他认为香味在花中。同样的，这里，某一类认为色.....受.....想.....行是我，他这么想：「这是我的真我，而在这个真我中，这是识。」他认为识在我中，执着之取着为见。见不是所依；所依不是见，见是一，所依是另一，凡见与所依[绑在一起]者，这是第三种以识为所依的真我随见。真我随见是邪见、坏失见.....（中略）这些结不是见。这样，他认为识在我中。

如何认为我在识中？某一类认为色.....受.....想.....行是我，他这么想：「这是我的真我，而那是我的，这个真我在识中。」他认为我在识中。犹如宝珠被装入小盒子中，男子这么说它：「这是宝珠，这是小盒子，宝珠是一；小盒子是另一，而这个宝珠在这个小盒子中。」他认为宝珠在小盒子中。同样的，这里，某一类认为色.....受.....想.....行是我，他这么想：「这是我的真我，而那是我的，这个真我在识中。」他认为我在识中，执着之取着为见。见不是所依；所依不是见，见是一，所依是另一，凡见与所依[绑在一起]者，这是第四种以识为所依的真我随见。真我随见是邪见、坏失见.....（中略）这些结不是见。这样，他认为我在识中。真我随见以二十种行相为执着。

真我随见的说明第二[终了]。

3.邪见的说明

136.邪见以哪十种行相为执着？「无布施」为所依，这么说的邪执着之取着为见。见不是所依；所依不是见，见是一，所依是另一，凡见与所依[绑在一起]者，这是第一种以邪为所依的邪见。邪见是坏失见.....（中略）这些结不是见。「无供养」为所依.....「无供物」为所依.....「无善作的、恶作的业之果与报」为所依.....「无这个世间」为所依.....「无其他世间」为所依.....「无母」为所依.....「无父」为所依.....「无化生众生」为所依.....「在世間中无正行的、正行道的沙门婆罗门凡以证智自作证后告知这个世间与其他世间」为所依，这么说的邪执着之取着为见。见不是所依；所依不是见，见是一，所依是另一，凡见与所依[绑在一起]者，这是第十种以邪为所依的邪见。邪见是坏失见.....（中略）邪见的男子个人有二个趣处.....（中略）这些结不是见。邪见以这十种行相为执着。

邪见的说明第三[终了]。

4.有身见的说明

137.有身见以哪二十种行相为执着？这里，未听闻的一般人是圣者的未看见者，圣者法的不熟知者，在圣者法上未被教导者；是善人的未看见者，善人法的不熟知者，在善人法上未被教导者，他认为色是我，或我拥有色，或色在我中，或我在色中，受.....想.....行.....认为识是我，或我拥有识，或识在我中，或我在识中。

如何认为色是我？这里，某一类认为地遍处是我.....（中略）认为白遍处是我：「凡白遍处者，那是我；凡我者，那是白遍处。」他认为白遍处与我是非二种的，犹如燃烧中的油灯.....（中略）同样的，这里，某一类认为白遍处是我.....（中略）这是第一种以色为所依的有身见。有身见是邪见.....（中略）这些结不是见。这样，他认为色是我。.....（中略）有身见以这二十种行相为执着。

有身见的说明第四[终了]。

5.常见的说明

138.以有身为所依的常见以哪十五种行相为执着？这里，未听闻的一般人是圣者的未看见者，圣者法的不熟知者，在圣者法上未被教导者；是善人的未看见者，善人法的不熟知者，在善人法上未被教导者，他[认为]我拥有色，或色在我中，或我在色中，我拥有受.....（中略）我拥有想.....我拥有行.....我拥有识，或识在我中，或我在识中。

如何认为我拥有色？这里，某一类认为受.....想.....行.....识是我，他这么想：「这是我的真我，而那是我的，这个真我以那个色而拥有色。」他认为我拥有色。犹如树具有影子，男子这么说它：「这是树，这是影子，树是一；影子是另一，而这棵树以这个影子而拥有影子。」他认为树拥有影子。同样的，这里，某一类认为受.....（中略）这是第一种以有身为所依的常见。常见是邪见.....（中略）这些结不是见。这样，他认为我拥有色。.....（中略）以有身为所依的常见以这十五种行相为执着

常见的说明第五[终了]。

6.断见的说明

139.以有身为所依的断见以哪五种行相为执着？这里，未听闻的一般人是圣者的未看见者，圣者法的不熟知者，在圣者法上未被教导者；是善人的未看见者，善人法的不熟知者，在善人法上未被教导者，他认为色是我，认为受是我，认为想是我，认为行是我，认为识是我。

如何认为色是我？这里，某一类认为地遍处是我.....（中略）认为白遍处是我：「凡白遍处者，那是我；凡我者，那是白遍处。」他认为白遍处与我是非二种的，犹如燃烧中的油灯.....（中略）这是第一种以有身为所依的断见。断见是邪见.....（中略）这些结不是见。这样，他认为色是我。.....（中略）以有身为所依的断见以这五种行相为执着。

断见的说明第六[终了]。

7.边见的说明

140.边见以哪五十种行相为执着？「世界是常恒的」之边见以多少种行相为执着？「世界是非常恒的」之边见以多少种行相为执着？「世界是有边的」之边见以多少种行相为执着？「世界是无边的」之边见以多少种行相为执着？「命即是身体」之边见

以多少种行相为执着？「命是一身体是另一」之边见以多少种行相为执着？「死后如来存在」之边见以多少种行相为执着？「死后如来不存在」之边见以多少种行相为执着？「死后如来存在且不存在」之边见以多少种行相为执着？「死后如来既非存在也非不存在」之边见以多少种行相为执着？

「世界是常恒的」之边见以五种行相为执着.....（中略）「死后如来既非存在也非不存在」之边见以五种行相为执着。

(1)「世界是常恒的」之边见以哪五种行相为执着？「色就是世间与常恒的」：执着之取着为见，「以那个见他被边(极端)捉住」为边见。见不是所依；所依不是见，见是一，所依是另一，凡见与所依[绑在一起]者，这是第一种「世界是常恒的」之边见。边见是邪见.....（中略）这些结不是见。(Ka)

「受就是世间与常恒的」.....（中略）「想就是世间与常恒的」.....（中略）「行就是世间与常恒的」.....（中略）「识就是世间与常恒的」：执着之取着为见，「以那个见他被边捉住」为边见。见不是所依；所依不是见，见是一，所依是另一，凡见与所依[绑在一起]者，这是第五种「世界是常恒的」之边见。边见是邪见.....（中略）这些结不是见。「世界是常恒的」之边见以这五种行相为执着。

(2)「世界是非常恒的」之边见以哪五种行相为执着？「色就是世间与非常的」：执着之取着为见，「以那个见他被边捉住」为边见。.....（中略）这是第一种「世界是非常恒的」之边见。边见是邪见、坏失见.....（中略）这些结不是见。(Kha)

「受就是世间与非常恒的」.....（中略）「想就是世间与非常恒的」.....（中略）「行就是世间与非常恒的」.....（中略）「识就是世间与非常恒的」：执着之取着为见，「以那个见他被边捉住」为边见。.....（中略）边见是邪见.....（中略）这些结不是见。「世界是非常恒的」之边见以这五种行相为执着。

(3)「世界是有边的」之边见以哪五种行相为执着？这里，某一类遍满小空间为青的，他这么想：「这世界是有边的、形成圆周的。」他有边想。「凡他遍满者，那就是所依与世间，以那个，他遍满，那就是真我与世间」：执着之取着为见，「以那个见他被边捉住」为边见。见不是所依；所依不是见，见是一，所依是另一，凡见与所依[绑在一起]者，这是第一种「世界是有边的」之边见。边见是邪见.....（中略）这些结不是见。(Ga)

这里，某一类遍满小空间为黄的.....遍满小空间为赤的.....遍满小空间为白的.....遍满小空间为光亮的，他这么想：「这世界是有边的、形成圆周的。」他有边想。「凡他遍满者，那就是所依与世间，以那个，他遍满，那就是真我与世间」：执着之取着为见，「以那个见他被边捉住」为边见。.....（中略）「世界是有边的」之边见以这五种行相为执着。

(4)「世界是无边的」之边见以哪五种行相为执着？这里，某一类遍满广大空间为青的，他这么想：「这世界是无边的、无周边的。」他有无边想。「凡他遍满者，那就是所依与世间，以那个，他遍满，那就是真我与世间」：执着之取着为见，「以那个见他被边捉住」为边见。见不是所依；所依不是见，见是一，所依是另一，凡见与所依[绑在

一起]者，这是第一种「世界是无边的」之边见。边见是邪见.....（中略）这些结不是见。（Gha）

这里，某一类遍满广大空间为黄的.....遍满广大空间为赤的.....遍满广大空间为白的.....遍满广大空间为光亮的，他这么想：「这世界是无边的、无周边的。」他有无边想。「凡他遍满者，那就是所依与世间，以那个，他遍满，那就是真我与世间」：执着之取着为见，「以那个见他被边捉住」为边见。.....（中略）「世界是无边的」之边见以这五种行相为执着。

(5)「命即是身体」之边见以哪五种行相为执着？「色就是命与身体，凡命者，那是身体；凡身体者，那是命」：执着之取着为见，「以那个见他被边捉住」为边见。见不是所依；所依不是见，见是一，所依是另一，凡见与所依[绑在一起]者，这是第一种「命即是身体」之边见。边见是邪见.....（中略）这些结不是见。（Na）

受就是命与身体.....想就是命与身体.....行就是命与身体.....「识就是命与身体，凡命者，那是身体；凡身体者，那是命」：执着之取着为见，「以那个见他被边捉住」为边见。.....（中略）这些结不是见。「命即是身体」之边见以这五种行相为执着。

(6)「命是一身体是另一」之边见以哪五种行相为执着？「色是身体，不是命，命不是身体，命是一身体是另一」：执着之取着为见，「以那个见他被边捉住」为边见。见不是所依；所依不是见，见是一，所依是另一，凡见与所依[绑在一起]者，这是第一种「命是一身体是另一」之边见。边见是邪见.....（中略）这些结不是见。（Ca）

受是身体，不是命.....想是身体，不是命.....行是身体，不是命.....「识是身体，不是命，命不是身体，命是一身体是另一」：执着之取着为见，「以那个见他被边捉住」为边见.....（中略）。「命是一身体是另一」之边见以这五种行相为执着。

(7)「死后如来存在」之边见以哪五种行相为执着？「色在这里就是死法，以身体的崩解如来也存在，也住立，也生起，也生出」：执着之取着为见，「以那个见他被边捉住」为边见。见不是所依；所依不是见，见是一，所依是另一，凡见与所依[绑在一起]者，这是第一种「死后如来存在」之边见。边见是邪见.....（中略）这些结不是见。（Cha）

受在这里就是死法.....想在这里就是死法.....行在这里就是死法.....「识在这里就是死法，以身体的崩解如来也存在，也住立，也生起，也生出」：执着之取着为见，「以那个见他被边捉住」为边见。.....（中略）「死后如来存在」之边见以这五种行相为执着。

(8)「死后如来不存在」之边见以哪五种行相为执着？「色在这里就是死法，以身体的崩解如来被断灭、消失；死后不存在」：执着之取着为见，「以那个见他被边捉住」为边见。见不是所依；所依不是见，见是一，所依是另一，凡见与所依[绑在一起]者，这是第一种「死后如来不存在」之边见。边见是邪见.....（中略）这些结不是见。（Ja）

受在这里就是死法.....想在这里就是死法.....行在这里就是死法.....「识在这里就是死法，以身体的崩解如来被断灭、消失；死后不存在」：执着之取着为见，「以那个见他被边捉住」为边见。.....（中略）「死后如来不存在」之边见以这五种行相为执着。

(9)「死后如来存在且不存在」之边见以哪五种行相为执着?「色在这里就是死法,以身体的崩解如来存在且不存在」:执着之取着为见,「以那个见他被边捉住」为边见。见不是所依;所依不是见,见是一,所依是另一,凡见与所依[绑在一起]者,这是第一种「死后如来存在且不存在」之边见。边见是邪见.....(中略)这些结不是见。(Jha)

受在这里就是死法.....想在这里就是死法.....行在这里就是死法.....「识在这里就是死法,以身体的崩解如来存在且不存在」:执着之取着为见,「以那个见他被边捉住」为边见。.....(中略)「死后如来存在且不存在」之边见以这五种行相为执着。

(10)「死后如来既非存在也非不存在」之边见以哪五种行相为执着?「色在这里就是死法,以身体的崩解死后如来既非存在也非不存在」:执着之取着为见,「以那个见他被边捉住」为边见。见不是所依;所依不是见,见是一,所依是另一,凡见与所依[绑在一起]者,这是第一种「死后如来既非存在也非不存在」之边见。边见是邪见.....(中略)这些结不是见。(Ña)

受在这里就是死法.....想在这里就是死法.....行在这里就是死法.....「识在这里就是死法,以身体的崩解死后如来既非存在也非不存在」:执着之取着为见,「以那个见他被边捉住」为边见。见不是所依;所依不是见,见是一,所依是另一,凡见与所依[绑在一起]者,这是第五种「死后如来既非存在也非不存在」之边见。边见是邪见.....(中略)这些结不是见。「死后如来既非存在也非不存在」之边见以这五种行相为执着。边见以这五十种行相为执着。

边见的说明第七[终了]。

8.过去随见的说明

141.过去随见以哪十八种行相为执着?四种常恒论、四种某部分常恒的、四种有边的、四种诡辩的、二种自然生的[DN.1,30-67]。过去随见以这十八种行相为执着。

过去随见的说明第八[终了]。

9.未来随见的说明

142.未来随见以哪四十四种行相为执着?十六种有想论、八种无想论、八种非想非非想论、七种断灭论、五种当生涅槃论[DN.1,75-92]。未来随见以这四十四种行相为执着。

未来随见的说明第九[终了]。

10.-12.顺结见的说明

143.顺结见以哪十八种行相为执着?凡见:恶见、丛林之见.....(中略)执着之见、取着之见,顺结见以这十八种行相为执着。

144.«我»与慢关联之见以哪十八种行相为执着?«眼是我»的执着之取着为«我»与慢关联之见。见不是所依;所依不是见,见是一,所依是另一,凡见与所依[绑在一起]者,这是第一种«我»与慢关联之见。与慢关联之见是邪见.....(中略)这些结不是见。

«耳是我».....(中略)«鼻是我».....(中略)«舌是我».....(中略)«身是我».....(中略)«意是我».....(中略)«色是我».....(中略)«法是我».....(中

略)「眼识是我」.....(中略)「意识是我」的执着之取着为「我」与慢关联之见。见不是所依;所依不是见,见是一,所依是另一,凡见与所依[绑在一起]者,这是第十八种「我」与慢关联之见。与慢关联之见是邪见.....(中略)这些结不是见。「我」与慢关联之见以这十八种行相为执着。

145.「我的」与慢关联之见以哪十八种行相为执着?「眼是我的」的执着之取着为「我的」与慢关联之见。见不是所依;所依不是见,见是一,所依是另一,凡见与所依[绑在一起]者,这是第一种「我的」与慢关联之见。与慢关联之见是邪见.....(中略)这些结不是见。

「耳是我的」.....(中略)「鼻是我的」.....(中略)「舌是我的」.....(中略)「身是我的」.....(中略)「意是我的」.....(中略)「色是我的」.....(中略)「法是我的」.....(中略)「眼识是我的」.....(中略)「意识是我的」的执着之取着为「我的」与慢关联之见。见不是所依;所依不是见,见是一,所依是另一,凡见与所依[绑在一起]者,这是第十八种「我的」与慢关联之见。与慢关联之见是邪见.....(中略)这些结不是见。「我的」与慢关联之见以这十八种行相为执着。

顺结见的说明第十二[终了]。

13.与真我论关联之见的说明

146.与真我论关联之见以哪二十种行相为执着?这里,未听闻的一般人是圣者的未看见者,圣者法的不熟知者,在圣者法上未被教导者;是善人的未看见者,善人法的不熟知者,在善人法上未被教导者,他认为色是我,或我拥有色,或色在我中,或我在色中,受.....(中略)想.....行.....认为识是我,或我拥有识,或识在我中,或我在识中。.....(中略)。

如何认为色是我?这里,某一类认为地遍处是我.....(中略)认为白遍处是我:「凡白遍处者,那是我;凡我者,那是白遍处。」他认为白遍处与我是非二种的,犹如燃烧中的油灯,「凡火焰者,那是容色;凡容色者,那是火焰。」他认为火焰与容色是非二种的。同样的,这里,某一类认为地遍处是我.....(中略)这是第一种以色为所依的与真我论关联之见。与真我论关联之见是邪见.....(中略)这些结不是见。这样,他认为色是我。.....(中略)与真我论关联之见以这二十种行相为执着。

与真我论关联之见的说明第十三[终了]。

14.与世界论关联之见的说明

147.与世界论关联之见以哪八种行相为执着?「真我与世间为常恒的」的执着之取着为与世界论关联之见。见不是所依;所依不是见,见是一,所依是另一,凡见与所依[绑在一起]者,这是第一种与世界论关联之见。与世界论关联之见是邪见.....(中略)这些结不是见。

「真我与世间为非常恒的」.....(中略)「真我与世界是常恒的且非常恒的」.....「真我与世界是既非常恒的也非非常恒的」.....「真我与世界是有边的」.....「真我与世界是无边的」.....「真我与世界是有边的且无边的」.....「真我与世界是既非有边也非无边的」的执着之取着为与世界论关联之见。见不是所依;所依不是见,见是一,所依是另

一，凡见与所依[绑在一起]者，这是第八种与世界论关联之见。与世界论关联之见是邪见.....（中略）这些结不是见。与世界论关联之见以这八种行相为执着。

与世界论关联之见的说明第十四[终了]。

15.-16.有-无有见的说明

148.黏着(向下退缩)的执着为有见[常见]，跑过头的执着为无有见[断见]。乐味见以三十五种行相之执着有多少有见？有多少无有见？真我随见以二十种行相之执着有多少有见？有多少无有见？.....（中略）与世界论关联之见以八种行相之执着有多少有见？有多少无有见？

乐味见以三十五种行相之执着会有有见，会有无有见；真我随见以二十种行相之执着有十五种有见，有五种无有见；邪见以十种行相之执着那些全部为无有见；有身见以二十种行相之执着有十五种有见，有五种无有见；以有身为所依的常见以十五种行相之执着那些全部为有见；以有身为所依的断见以五种行相之执着那些全部为无有见。

「世界是常恒的」之边见以五种行相之执着那些全部为有见；「世界是非常恒的」之边见以五种行相之执着那些全部为无有见；「世界是有边的」之边见以五种行相之执着会有有见，会有无有见；「世界是无边的」之边见以五种行相之执着会有有见，会有无有见；「命即是身体」之边见以五种行相之执着那些全部为无有见；「命是一身体是另一」之边见以五种行相之执着那些全部为有见；「死后如来存在」之边见以五种行相之执着那些全部为有见；「死后如来不存在」之边见以五种行相之执着那些全部为无有见；「死后如来存在且不存在」之边见以五种行相之执着会有有见，会有无有见；「死后如来既非存在也非不存在」之边见以五种行相之执着会有有见，会有无有见；过去随见以十八种行相之执着会有有见，会有无有见。

未来随见以四十四种行相之执着会有有见，会有无有见；顺结见以十八种行相之执着会有有见，会有无有见；「我」与慢关联之见以十八种行相之执着那些全部为无有见；「我的」与慢关联之见以十八种行相之执着那些全部为有见；与真我论关联之见以二十种行相之执着有十五种有见，有五种无有见；与世界论关联之见以八种行相之执着会有有见，会有无有见。

那些全部的见为乐味见；那些全部的见为真我随见；那些全部的见为邪见；那些全部的见为有身见；那些全部的见为边见；那些全部的见为顺结见；那些全部的见为与真我论关联之见。

「有见无有见，这二种见为推论者的所依，

因为他们在灭上没有智，往该处这世界为颠倒想。」

149.比丘们！天-人们被二种恶见缠缚，一些黏着(向下退缩)，一些跑过头，而有眼者们看见。比丘们！而怎样一些黏着？比丘们！乐于有的、爱好有的、喜于有的天-人们，在为了有之灭的法被教导时，他们的心不跃入、不变得明净、不住立、不胜解，比丘们！这样，一些黏着。

比丘们！而怎样一些跑过头？比丘们！又，就以有为厌恶的、惭耻的、嫌恶的一些大欢喜无有：『先生！确实，当这个真我以身体的崩解，死后被断灭、消失；死后不存在。这是寂静的，这是胜妙的，这是真实的。』比丘们！这样，一些跑过头。

比丘们！而怎样有眼者们看见？比丘们！这里，比丘看已生成的为已生成的，看已生成的为已生成的后，是为了已生成的厌、离贪、灭的行者。比丘们！这样，有眼者们看见。」

「凡看已生成的为已生成的后，而对已生成的之超越，
如实者们被解脱：以有之渴爱的遍尽。
他确实是已生成的遍知者，他是在有非有上离渴爱者，
以已生成的不存在，比丘不来到再有。」[It.49]

150.三种人为见坏失者，三种人为见具足者。哪三种人为见坏失者？外道与外道弟子及凡为邪见者，这三种人为见坏失者。

哪三种人为见具足者？如来与如来弟子及凡为正见者，这三种人为见具足者。

「凡易愤怒的、怀怨恨的，以及恶的、伪善的人，
见坏失者、伪诈者，应该知道他是「贱民」。[Sn.7, 116偈]
不易愤怒者、不怀怨恨者，清净者已达到纯净性，
见具足者、有智能者，像这样应该知道他是「圣者」。」

三种人为见坏失者，三种人为见具足者。哪三种人为见坏失者？「这是我的」为见坏失者，「我是这个」为见坏失者，「这是我的真我」为见坏失者，这三种人为见坏失者。

哪三种人为见具足者？「这不是我的」为见具足者，「我不是这个」为见具足者，「这不是我的真我」为见具足者，这三种人为见具足者。

「这是我的」为什么见？有多少种见？该见被哪个资助？「我是这个」为什么见？有多少种见？该见被哪个资助？「这是我的真我」为什么见？有多少种见？该见被哪个资助？

「这是我的」为过去随见，有十八种见，该见被过去资助。「我是这个」为未来随见，有四十四种见，该见被未来资助。「这是我的真我」为二十种所依的真我随见、二十种所依的有身见、[以]有身见为上首的六十二种恶见，该见被过去、未来资助。

151.比丘们！凡任何在我这里达到完成者，他们全部是见具足者，属于那些见具足者中，有五种在这个世间完成，有五种在离开这个世间后完成。哪五种在这个世间完成？属于最多七次者、良家到良家者、一种子者、一来者，及凡当生为阿罗汉者，这五种在这个世间完成。

哪五种在离开这个世间后完成？属于中般涅槃者、生般涅槃者、无行般涅槃者、有行般涅槃者，上流到阿迦膩咤者，这五种在离开这个世间后完成。

比丘们！凡任何在我这里达到完成者，他们全部是见具足者，属于那些见具足者中，有这五种在这个世间完成，有这五种在离开这个世间后完成。

比丘们！凡任何在我这里为不坏净者，他们全部是须陀洹，属于那些须陀洹中，有五种在这个世间完成，有五种在离开这个世间后完成。哪五种在这个世间完成？属于最多七次者、良家到良家者、一种子者、一来者，及凡当生为阿罗汉者，这五种在这个世间完成。

哪五种在离开这个世间后完成？属于中般涅槃者、生般涅槃者、无行般涅槃者、有行般涅槃者，上流到阿迦膩咤者，这五种在离开这个世间后完成。

比丘们！凡任何在我这里为不坏净者，他们全部是须陀洹，属于那些须陀洹中，有这五种在这个世间完成，有这五种在离开这个世间后完成。

有、无有见的说明第十六[终了]

见的谈论[终了]

Ps 1.3/Ps.1.3 大品/入出息念的谈论

1.计数分

152.当修习入出息念之定的十六事(所依)时，超过二百智生起：八障碍智(在障碍上之智)与八资助智、十八随杂染智、十三明净智、三十二具念所作智、二十四因定之智、七十二因毘婆舍那之智、八厌智、八厌随顺智、八厌安息智、二十一解脱乐智。

哪些是八障碍智与八资助智？欲的意欲是定的障碍，离欲是定的资助；恶意是定的障碍，无恶意是定的资助；昏沈睡眠是定的障碍，光明想是定的资助；掉举是定的障碍，不散乱是定的资助；疑是定的障碍，法的区别是定的资助；无明是定的障碍，智是定的资助；不乐是定的障碍，欣悦是定的资助；一切不善法是定的障碍，一切善法是定的资助。这是八障碍智与八资助智。

计数分第一[终了]

2.十六智的说明

153.以这十六行相心，成为正直者心，心成为有柔软心，住立在单一上，从诸盖中变成清淨。哪些是那单一？离欲是单一；无恶意是单一；光明想是单一；不散乱是单一；法的区别是单一；智是单一；欣悦是单一；一切善法是单一。

「诸盖」：哪些是那诸盖？欲的意欲是盖；恶意是盖；昏沈睡眠是盖；掉举是盖；疑是盖；无明是盖；不乐是盖；一切不善法是盖。

「诸盖」：以何义为诸盖？以出离的障碍义为诸盖。哪些是那出离？离欲是圣者们的出离，以那个离欲圣者们出离，欲的意欲是出离的障碍，「被那个欲的意欲障碍的状态而不了知离欲是圣者们的出离」：欲的意欲是出离的障碍。无恶意是圣者们的出离，以那个无恶意圣者们出离，恶意是出离的障碍，「被那个恶意障碍的状态而不了知无恶意是圣者们的出离」：恶意是出离的障碍。光明想是圣者们的出离，在那个光明想上圣者们出离，昏沈睡眠是出离的障碍：「被那个昏沈睡眠障碍的状态而不了知光明想是圣者们的出离」：昏沈睡眠是出离的障碍。不散乱是圣者们的出离，以那个不散乱圣者们出离，掉举是出离的障碍：「被那个掉举障碍的状态而不了知不散乱是圣者们的出离」：掉举是出离的障碍。法的区别是圣者们的出离，以那个法的区别圣者们出离，疑是出离的障碍：「在那个疑上被障碍的状态而不了知法的区别是圣者们的出离」：疑是出离的障碍。智是圣者们的出离，以那个智圣者们出离，无明是出离的障碍：「在那个无明上被障碍的状态而不了知智是圣者们的出离」：无明是出离的障碍。欣悦是圣者们的出离，以那个欣悦圣者们出离，不乐是出离的障碍：「在那个不乐上被障碍的状态而不了知欣悦是圣者们的出离」：不乐是出离的障碍。一切善法是圣者们的出离，以那些一切善法圣者们出离，一切不善法是出离的障碍：「被那些一切不善法障碍的状态而不了知一切善法是圣者们的出离」：一切不善法是出离的障碍。从这些盖有清淨心者，当修习入出息念之定的十六事时，有刹那的集合。

十六智的说明第二[终了]。

3.随杂染智的说明

第一个六个一组

154.从这些盖有清净心者，当修习入出息念之定的十六事时，有刹那的集合，哪十八种随杂染生起？当被念随行的吸气开头、中间、完结心向内来到散乱为定的障碍；当被念随行的呼气开头、中间、完结心向外来到散乱为定的障碍；吸气的期待、希求、渴爱所行为定的障碍；呼气的期待、希求、渴爱所行为定的障碍；以吸气被压制而在得到呼气时有迷恋为定的障碍；以呼气被压制而在得到吸气时有迷恋为定的障碍。

「吸气的随行，与呼气的随行，
念以期待为向内的散乱，以希求为向外的散乱。
以吸气被压制，在得到呼气时有迷恋，
以呼气被压制，在得到吸气时有迷恋。
这六种随杂染，是属于入出息念之定的，
凡以那些而混乱者(动摇者-泰国版)，心不被解脱，
当不了知解脱，他们是信赖他人者。」

第二个六个一组

155.当转向相时心在吸气上动摇为定的障碍；当转向吸气时心在相上动摇为定的障碍；当转向相时心在呼气上动摇为定的障碍；当转向呼气时心在相上动摇为定的障碍；当转向吸气时心在呼气上动摇为定的障碍；当转向呼气时心在吸气上动摇为定的障碍。

「当转向相时，意在吸气上动摇，
当转向吸气时，心在相上动摇。
当转向相时，意在呼气上动摇，
当转向呼气时，心在相上动摇。
当转向吸气时，意在呼气上动摇，
当转向呼气时，心在吸气上动摇。
这六种随杂染，是属于入出息念之定的，
凡以那些而混乱者，心不被解脱，
当不了知解脱，他们是信赖他人者。」

第三个六个一组

156.对已过去的[呼吸]之追踪心已掉入散乱为定的障碍；对未来的[呼吸]之期待心被动摇为定的障碍；退缩的心已掉入懈怠为定的障碍；过紧的心(过于策励的心)已掉入掉举为定的障碍；弯曲的心已掉入贪为定的障碍；弯离的心已掉入恶意为定的障碍。

「心对已过去的[呼吸]之追踪，对未来的[呼吸]之期待、退缩的，
过紧的、弯曲的，弯离的心不入定。
这六种随杂染，是属于入出息念之定的，
凡以那些随杂染的心思，不了知增上心。」

157.当被念随行的吸气开头、中间、完结以心向内来到散乱而身、心都成为暴躁的、扰动的、摇动的；当被念随行的呼气开头、中间、完结以心向外来到散乱而身、心都成为暴躁的、扰动的、摇动的；吸气的期待、希求、渴爱所行而身、心都成为暴躁的、扰动的、摇动的；呼气的期待、希求、渴爱所行而身、心都成为暴躁的、扰动的、摇动的；以吸气被压制而在得到呼气时有迷恋而身、心都成为暴躁的、扰动的、摇动的；以呼气被压制而在得到吸气时有迷恋而身、心都成为暴躁的、扰动的、摇动的；当转向相时心在吸气上为动摇的状态而身、心都成为暴躁的、扰动的、摇动的；当转向吸气时心在相上为动摇的状态而身、心都成为暴躁的、扰动的、摇动的；当转向相时心在呼气上为动摇的状态而身、心都成为暴躁的、扰动的、摇动的；当转向呼气时心在相上为动摇的状态而身、心都成为暴躁的、扰动的、摇动的；当转向吸气时心在呼气上为动摇的状态而身、心都成为暴躁的、扰动的、摇动的；当转向呼气时心在吸气上为动摇的状态而身、心都成为暴躁的、扰动的、摇动的；以已过去的[呼吸]之追踪心已掉入散乱身、心都成为暴躁的、扰动的、摇动的；以未来的[呼吸]之期待心被动摇身、心都成为暴躁的、扰动的、摇动的；以退缩的心已掉入懈怠身、心都成为暴躁的、扰动的、摇动的；以过紧的心已掉入掉举身、心都成为暴躁的、扰动的、摇动的；以弯曲的心已掉入贪身、心都成为暴躁的、扰动的、摇动的；以弯离的心已掉入恶意身、心都成为暴躁的、扰动的、摇动的。

「该者的入出息念，未圆满地修习，
身是扰动的，心也是扰动的，
身是动摇的，心也是动摇的，
该者的入出息念，已圆满地修习，
身是不扰动的，心也是不扰动的，
身是不动摇的，心也是不动摇的。」

从这些盖有清净心者，当修习入出息念之定的十六事时，有刹那的集合，这十八种随杂染生起。

随杂染智第三[终了]。

4.明净智的说明

158.哪些是十三种明净智？对已过去的[呼吸]之追踪心已掉入散乱，他回避后在单一处入定，这样，心走到不散乱；对未来的[呼吸]之期待心被动摇，他回避后在单一处入定，这样，心走到不散乱；退缩的心已掉入懈怠，他努力后舍断懈怠，这样，心走到不散乱；过紧的心已掉入掉举，他抑制后舍断掉举，这样，心走到不散乱；弯曲的心已掉入贪，他成为正知的后舍断贪，这样，心走到不散乱；弯离的心已掉入恶意，他成为正知的后舍断恶意，这样，心走到不散乱。从这六处心成为清净的、净化的，来到单一。

哪些是那单一？布施舍弃之现起的单一；奢摩他相之现起的单一；消散相(坏相)之现起的单一；灭之现起的单一。布施舍弃之现起的单一为属于施舍之胜解者，奢摩他相之现起的单一为属于增上心之致力者；消散相(坏相)之现起的单一为属于毘婆舍那者；

灭之现起的单一为属于圣者。从这四处心来到单一，成为行道清净的跃入、平静被随增大、被智欢喜。

对初禅，什么是开头、什么是中间、什么是完结？对初禅，行道清净是开头、平静的随增大是中间、欢喜是完结。对初禅，行道清净是开头，开头有多少特相(特征)？开头有三种特相：该者的障碍从那之后心变成清净、以清净的状态心走向中间的奢摩他相、以已走向道的状态在那里心跃入。凡心从障碍变成清净，与凡以清净的状态心走向中间的奢摩他相，以及凡以已走向道的状态在那里心跃入者，对初禅，行道清净是开头，开头有这三种特相，这被称为：初禅就有开头是善的与特相具足的。

对初禅，平静的随增大是中间，中间有多少特相？中间有三种特相：旁观清净心、旁观已走向奢摩他道、旁观单一的现起。凡旁观清净心，与凡旁观已走向奢摩他道，以及凡旁观单一的现起者，对初禅，平静的随增大是中间，中间有这三种特相，这被称为：初禅就有中间是善的与特相具足的。

对初禅，欢喜是完结，完结有多少特相？完结有四种特相：在那里，对所生诸法以不超越义而有欢喜、对诸根以一味义而有欢喜、以那个进入活力运载义而有欢喜、以练习义而有欢喜。对初禅，欢喜是完结，完结有这四种特相，这被称为：初禅就有结尾是善的与特相具足的。这样，心来到三个行法、三种善的、十个特相具足的：为寻具足的、伺具足的、喜具足的、乐具足的、心的确立具足的、信具足的、活力具足的、念具足的、定具足的、慧具足的。

对第二禅，什么是开头、什么是中间、什么是完结？对第二禅，行道清净是开头、平静的随增大是中间、欢喜是完结。.....（中略）这样，心来到三个行法、三种善的、{十}[八?]个特相具足的：为喜具足的、乐具足的、心的确立具足的、信具足的、活力具足的、念具足的、定具足的、慧具足的。

对第三禅，什么是开头、什么是中间、什么是完结？.....（中略）这样，心来到三个行法、三种善的、{十}[七?]个特相具足的：为乐具足的、心的确立具足的、信具足的、活力具足的、念具足的、定具足的、慧具足的。

对第四禅，什么是开头、什么是中间、什么是完结？.....（中略）这样，心来到三个行法、三种善的、{十}[七?]个特相具足的：为平静具足的、心的确立具足的、信具足的、活力具足的、念具足的、定具足的、慧具足的。

对虚空无边处等至.....（中略）对识无边处等至.....对无所有处等至.....对非想非非想处等至，什么是开头、什么是中间、什么是完结？.....（中略）这样，心来到三个行法、三种善的、{十}[七?]个特相具足的：为平静具足的、心的确立具足的.....（中略）慧具足的。

对无常随看，什么是开头、什么是中间、什么是完结？.....（中略）这样，心来到三个行法、三种善的、十个特相具足的：为寻具足的、伺具足的、喜具足的、乐具足的、心的确立具足的、信具足的、活力具足的、念具足的、定具足的、慧具足的。对苦随看.....（中略）对无我随看.....对厌随看.....对离贪随看.....对灭随看.....对断念随看.....对灭尽随看.....对消散随看.....对变易随看.....对无相随看.....对无愿随看.....对空随看.....

对增上慧法毘婆舍那.....对如实智见.....对过患随看.....对省察随看.....对转回随看.....慧具足的。

对须陀洹道.....对一来道.....对不还道.....对阿罗汉道，什么是开头、什么是中间、什么是完结？对阿罗汉道，行道清净是开头、平静的随增大是中间、欢喜是完结。对阿罗汉道，行道清净是开头，开头有多少特相？开头有三种特相：该者的障碍从那之后心变成清净、以清净的状态心走向中间的奢摩他相、以已走向道的状态在那里心跃入。凡心从障碍变成清净，与凡以清净的状态心走向中间的奢摩他相，以及凡以已走向道的状态在那里心跃入者，对阿罗汉道，行道清净是开头，开头有这三种特相，这被称为：阿罗汉道就有开头是善的与特相具足的。

对阿罗汉道，平静的随增大是中间，中间有多少特相？中间有三种特相：旁观清净心、旁观已走向奢摩他道、旁观单一的现起。凡旁观清净心，与凡旁观已走向奢摩他道，以及凡旁观单一的现起者，这被称为：阿罗汉道就有中间是善的与特相具足的。

对阿罗汉道，欢喜是完结，完结有多少特相？完结有四种特相：在那里，对所生诸法以不超越义而有欢喜、对诸根以一味义而有欢喜、以那个进入活力运载义而有欢喜、以练习义而有欢喜。对阿罗汉道，欢喜是完结，完结有这四种特相，这被称为：阿罗汉道就有结尾是善的与特相具足的。这样，心来到三个行法、三种善的、十个特相具足的：为寻具足的、伺具足的、喜具足的、乐具足的、心的确立具足的、信具足的、活力具足的、念具足的、定具足的、慧具足的。

159.「相、吸气、呼气，对一心不是所缘，

不知道[此]三法者，修习不被获得。

相、吸气、呼气，对一心不是所缘，

知道[此]三法者，修习被获得。」

如何这三法对一心不是所缘，且这三法非不被知道而不到达心的散乱、勤奋被了知、使努力完成，到达卓越？犹如树木被放在平整的土地上，男子以锯子切断它，男子的念因在树木被锯齿接触处被现起，而非在锯齿来或去上作意，锯齿来或去非不被知道，勤奋被了知、使努力完成。相的结缚如树木被放在平整的土地上，吸气呼气如锯齿，如男子的念因在树木被锯齿接触处被现起，而非在锯齿来或去上作意，锯齿来或去非不被知道，勤奋被了知、使努力完成。同样的，比丘坐下，在鼻端或面相上使念现起后，不在吸气呼气的来或去中作意，吸气呼气的来或去非不被知道，勤奋被了知、使努力完成，到达卓越的勤奋。

什么是勤奋？对活力已发动者，身、心是适合作业的，这是勤奋。什么是努力？对活力已发动者，诸污染被舍断，诸寻被平静下来，这是努力。什么是卓越？对活力已发动者，诸结被舍断，诸烦恼潜在趋势停止，这是卓越。这样，这三法对一心不是所缘，且这三法非不被知道而不到达心的散乱、勤奋被了知、使努力完成，到达卓越。

160.「该者的入出息念，已圆满地善修习，

已次第地累积：依被佛陀教导，

他使这个世间辉耀，如从云脱离的月亮。」[Thag.83, 548偈]

「吸入」为吸气，不是呼气；「呼出」为呼气，不是吸气。因吸气而有念的现起；因呼气而有念的现起，凡他吸气，他现起他的[念]；凡他呼气，他现起他的[念]。

「圆满的」：以摄受义为圆满；以从属义为圆满；以遍满义为圆满[参看〈1.智的谈论〉11.段]。「善被修习的」：有四种修习：在那里对所生诸法以不超越义的修习、对诸根以一味义的修习、以那个进入活力运载义的修习、以练习义的修习[参看〈1.智的谈论〉28.段]。他的这四种修习义被作为车辆、被作为基础、被实行、被累积、被善同一努力。

「作为车辆」：不论他希望往哪里，他都已得到自在、得到力量、得到无畏地到那里，他的{我的?}那些法为转向系属(相链接)、希望系属、作意系属、心生起系属的，因为那样被称为：「作为车辆」。「作为所依」：不论心在哪个所依上被善确立，在那个所依上念都被善现起；不论念在哪个所依上被善现起，在那个所依上心都被善确立，因为那样被称为：「作为所依」。「被实行」：在所依上不论他抽出心指向哪里，念都往那里随转；又或不论他念都往哪里随转，他抽出心指向那里，因为那样被称为：「被实行」。「被累积」：以摄受义已累积；以从属义已累积；以遍满义已累积，当他以念紧捉住时，他在恶不善法上战胜，因为那样被称为：「被累积」。「被善同一努力」：有四种被善同一努力：在那里对所生诸法以不超越义为善同一的已被发动、对诸根以一味义为善同一的已被发动、以那个进入活力运载义为善同一的已被发动、对那个敌对的诸污染善根除的状态为善同一的已被发动。

161.「善同一」：有同一，有善同一。什么是同一？凡在那里所生无过失的、善的、菩提分的，这是同一。什么是善同一？凡对那些法，所缘为灭、涅槃，这是善同一。像这样，这是同一与这是善同一被知道、被看见、被发现、被作证、被以慧触达，成为活力已被发动而不退，念已现前而不混乱，身已宁静成为无激情的，已得定成为心一境的，因为那样被称为：「善同一已发动的」。

「次第地被累积」：因长吸气之前每次被累积而之后每次都被接着累积；因长呼气之前每次被累积而之后每次都被接着累积；因短吸气之前每次被累积而之后每次都被接着累积；因短呼气之前每次被累积而之后每次都被接着累积.....（中略）因随看断念的吸气之前每次被累积而之后每次都被接着累积；因随看断念的呼气之前每次被累积而之后每次都被接着累积，全部入出息念的十六事互相地被累积就都被接着累积，因为那样被称为：「次第地被累积」。

「依」：有十种依义：自我的调御义为依义；自我有奢摩他义为依义；使自我变成寂静义为依义；证知义为依义；遍知义为依义；舍断义为依义；修习义为依义；作证义为依义；谛的现观义为依义；在灭上的住立义为依义。

「佛陀」：他是世尊、独存者、无老师者、在以前不曾听闻的诸法上自己现正觉诸谛，在那里到达一切知的状态与在力上成为自在。

162.「佛陀」：以何义为佛陀？「诸谛的觉者」为佛陀；「令世代觉者」为佛陀；「以一切知者」为佛陀；「以一切见者」为佛陀；「以未被他人指导者」为佛陀；「以流出种种[德行]者」为佛陀；「以被名为漏已灭尽者」为佛陀；「以被名为无

污秽者」为佛陀；「一向离贪者」为佛陀；「一向离瞋者」为佛陀；「一向离痴者」为佛陀；「一向无污染者」为佛陀；「走过无岔路之道者」为佛陀；「单独现正觉无上遍正觉者」为佛陀；「未觉被除去的状态、觉的获得」为佛陀。「佛陀」这个名字不被母亲作(命名)，不被父亲作，不被兄弟作，不被姊妹作，不被朋友们作，不被亲族、有血缘者们作，不被诸沙门、婆罗门作，不被诸天作，这是诸佛、世尊在菩提树下的最终解脱，连同一切知的状态智的获得，以作证的安立，即：「佛陀」。「被教导的」：自我的调御义之依义为依被佛陀教导的；自我有奢摩他义之依义为依被佛陀教导的；使自我变成寂静义之依义为依被佛陀教导的.....（中略）在灭上的住立义之依义为依被佛陀教导的。

「他」：为在家者或出家者。「世间」：蕴世间、界世间、处世间，有之坏失世间、生成之坏失世间、有之得成世间、生成之得成世间。一世间：一切众生是依食存续的。.....（中略）十八世间：十八界[参看〈1.智的谈论〉112.段]。「使辉耀」：自我的调御义之依义为已现正觉的状态，他使这世间闪耀、照耀、辉耀；自我有奢摩他义之依义为已现正觉的状态，他使这世间闪耀、照耀、辉耀；使自我变成寂静义之依义为已现正觉的状态，他使这世间闪耀、照耀、辉耀.....（中略）在灭上的住立义之依义为已现正觉的状态，他使这世间闪耀、照耀、辉耀。

「如从云脱离的月亮」：污染如黑云；圣者之智如月亮；比丘如月天子；比丘从一切污染变成自由而辉耀、照亮、照耀着如月亮从云脱离、从雾脱离、从烟尘脱离、从罗侯的捕抓变成自由而辉耀、照亮、照耀着。这被称为「如从云脱离的月亮」。这是十三明净智。

明净智的说明第四[终了]。

[初]诵分[终了]。

5.具念所作智的说明

163.哪些是三十二具念所作智？在这里，到林野的，或到树下的，或到空屋的比丘坐下，盘腿、定置端直的身体、创建面前的念后，他只具念地吸气、只具念地呼气：当吸气长时，他知道：「我吸气长。」或当呼气长时，知道：「我呼气长。」当吸气短时，知道：「我吸气短。」或当呼气短时，知道：「我呼气短。」学习：「经验一切身地，我将吸气。」学习：「经验一切身地，我将呼气。」学习：「使身行宁静地，我将吸气。」学习：「使身行宁静地，我将呼气。」学习：「经验喜地.....（中略）经验乐地.....经验心行地.....使心行宁静地.....经验心地.....使心极喜悦地.....集中心地.....使心解脱地.....随看无常地.....随看离贪地.....随看灭地.....学习：「随看断念地，我将吸气。」学习：「随看断念地，我将呼气。」[SN.54.1]

164.「在这里」：属于这个见中；属于这个接受中；属于这个爱好中；在这个拿取中；在这些法中；在这些律中；在这些法律中；在这些教语中；在这些犯行中；在这些大师的教诫中，因为那样被称为：「这里」。「比丘」：为善的一般人，或比丘有学，或不动摇法的阿罗汉。「林野」：出去后在国王边界柱外，这一切都是林野。「树下」：该处比丘的座位已被设置：或床，或椅，或垫，或席，或皮垫，或草垫，或叶

垫，或稻草垫，在那里比丘或经行，或站立，或坐下，或作躺卧。「空」：任何被在家或出家者废弃的。「屋」：住处、一半屋顶的屋子、殿堂、楼房、洞窟。「坐下，盘腿后」：为已坐下的，盘腿后。「定置端直的身体」：身体为直的、已住立的、已善定置的。「创建面前的念后」：「遍pari」为摄受义；「面mukha」为出离义[遍+面=面前的]；「念」为现起义，因为那样被称为：「创建面前的念后」。

165.「他只具念地吸气、只具念地呼气」：他是以三十二行相具念的实行者。当了知因长吸气而心一境性不散乱时，念被现起，以那个念、以那个智，他是具念的实行者；当了知因长呼气而心一境性不散乱时，念被现起，以那个念、以那个智，他是具念的实行者；当了知因短吸气而心一境性不散乱时，念被现起，以那个念、以那个智，他是具念的实行者；当了知因短呼气而心一境性不散乱时，念被现起，以那个念、以那个智，他是具念的实行者.....（中略）因随看断念的吸气而.....当了知因随看断念的呼气而心一境性不散乱时，念被现起，以那个念、以那个智，他是具念的实行者。

第一个四个一组的解说

166.如何当吸气长时，他知道：「我吸气长」，当呼气长时，他知道：「我呼气长」？在时程计量上他吸长吸气；在时程计量上他呼长呼气；在时程计量上他吸长吸气也呼长呼气，在时程计量上当他吸长吸气也呼长呼气时生起(意)欲，因欲而从那之后，在时程计量上他吸更细的长吸气；因欲而从那之后，在时程计量上他呼更细的长呼气；因欲而从那之后，在时程计量上他吸更细的长吸气也呼更细的长呼气，因欲而从那之后，在时程计量上当他吸长吸气也呼长呼气时生起欣悦，因欣悦而从那之后，在时程计量上他吸更细的长吸气；因欣悦而从那之后，在时程计量上他呼更细的长呼气；因欣悦而从那之后，在时程计量上他吸更细的长吸气也呼更细的长呼气，因欣悦而从那之后，在时程计量上当他吸长吸气也呼长呼气时心从长吸气长呼气转回，他住立平静。以这长吸气呼气的九个行相为身，现起为念，随看为智，身为现起而无念，念既为现起也为念。以那个念、以那个智他随看那个身，因为那样被称为：「在身上随看身的念住之修习。」

167.「他随看」：如何他随看那个身？他随看为无常的，非为常的；他随看为苦的，非为乐的；他随看为无我，非为真我；他厌，不欢喜；他离染，不被染；他使之灭，不使之集；他断念，不拿取。当他随看为无常的时舍断常想；当他随看为苦的时舍断乐想；当他随看为无我时舍断真我想；当他厌时舍断欢喜；当他离染时舍断贪；当他使之灭时舍断集；当他断念时舍断拿取。这样，他随看那个身。

「修习」：有四种修习：在那里对所生诸法以不超越义的修习、对诸根以一味义的修习、以那个进入活力运载义的修习、以练习义的修习。当了知因长吸气呼气而心一境性不散乱时，诸受知道地生起、知道地现起、知道地走到灭没；诸想知道地生起、知道地现起、知道地走到灭没；诸寻知道地生起、知道地现起、知道地走到灭没。

如何诸受知道地生起、知道地现起、知道地走到灭没？如何受的生起被知道？「以无明集而有受集」：以缘集义受的生起被知道；「以渴爱集而有受集」.....「以业集而有

受集」.....「以触集而有受集」：以缘集义受的现起被知道。当看见生起特相时受的现起也被知道。这样，受的现起被知道。

如何受的现起被知道？当作意[受]为无常的时，灭尽的现起被知道；当作意为苦的时，怖畏的现起被知道；当作意为无我时，空的现起被知道。这样，受的现起被知道。

如何受的灭没被知道？「以无明灭有受灭」：以缘灭义受的灭没被知道；「以渴爱灭有受灭」.....（中略）「以业灭有受灭」.....（中略）「以触灭有受灭」：以缘灭义受的灭没被知道。当看见变易特相时受的灭没也被知道。这样，受的灭没被知道。这样，诸受知道地生起、知道地现起、知道地走到灭没。

如何诸想知道地生起、知道地现起、知道地走到灭没？如何想的生起被知道？「以无明集而有想集」：以缘集义想的生起被知道；「以渴爱集而有想集」.....（中略）「以业集而有想集」.....（中略）「以触集而有想集」：以缘集义想的生起被知道。当看见生起特相时想的生起也被知道。这样，想的生起被知道。

如何想的现起被知道？当作意[想]为无常的时，灭尽的现起被知道；当作意为苦的时，怖畏的现起被知道；当作意为无我时，空的现起被知道。这样，想的现起被知道。

如何想的灭没被知道？「以无明灭有想灭」：以缘灭义想的灭没被知道；「以渴爱灭有想灭」.....（中略）「以业灭有想灭」.....（中略）「以触灭有想灭」：以缘灭义想的灭没被知道。当看见变易特相时想的灭没也被知道。这样，想的灭没被知道。这样，诸想知道地生起、知道地现起、知道地走到灭没。

如何诸寻知道地生起、知道地现起、知道地走到灭没？如何寻的生起被知道？「以无明集而有寻集」：以缘集义寻的生起被知道；「以渴爱集而有寻集」.....（中略）「以业集而有寻集」.....（中略）「以想集而有寻集」：以缘集义寻的生起被知道。当看见生起特相时寻的生起也被知道。这样，寻的生起被知道。

如何寻的现起被知道？当作意[寻]为无常的时，灭尽的现起被知道；当作意为苦的时，怖畏的现起被知道；当作意为无我时，空的现起被知道。这样，寻的现起被知道。

如何寻的灭没被知道？「以无明灭有寻灭」：以缘灭义寻的灭没被知道；「以渴爱灭有寻灭」.....（中略）「以业灭有寻灭」.....（中略）「以想灭有寻灭」：以缘灭义寻的灭没被知道。当看见变易特相时寻的灭没也被知道。这样，寻的灭没被知道。这样，诸寻知道地生起、知道地现起、知道地走到灭没。

168.当了知因长吸气呼气而心一境性不散乱时，他集合诸根、了知[其]行境、贯通同一义.....（中略）[他集合诸力.....（中略）他集合诸觉支.....（中略）-182.]他集合道[.....（中略）]他集合诸法、了知[其]行境、贯通同一义。

「他集合诸根」：如何他集合诸根？以胜解义他集合信根；以努力义他集合活力根；以现起义他集合念根；以不散乱义他集合定根；以看见义他集合慧根，这个人在这些所缘上集合诸根，因为那样被称为：「他集合这些根」。

「他了知[其]行境」：「他了知该者的所缘即其行境；该者的行境即其所缘」的人，了知[即]为慧。

「同一」：所缘的现起为同一；心的不散乱为同一；心的确立为同一；心的明净为同一。「义」：无过失义；无污染义；明净义；最高义。「他贯通」：他贯通所缘的现起；他贯通心的不散乱；他贯通心的确立；他贯通心的明净，因为那样被称为：「他贯通同一义」。「他集合诸力」：如何他集合诸力？在无信上以不摇动义他集合信力；在懈怠上以不摇动义他集合活力之力；在放逸上以不摇动义他集合念力；在掉举上以不摇动义他集合定力；在无明上以不摇动义他集合慧力，这个人在这些所缘上集合诸力，因为那样被称为：「他集合这些力」。「他了知[其]行境」.....（中略）因为那样被称为：「他贯通同一义」。

「他集合诸觉支」：如何他集合诸觉支？以现起义他集合念觉支；以伺察义他集合择法觉支；以努力义他集合活力觉支；以遍满义他集合喜觉支；以寂静义他集合宁静觉支；以不散乱义他集合定觉支；以省察义他集合平静觉支，这个人在这些所缘上集合诸觉支，因为那样被称为：「他集合这些觉支」。「他了知[其]行境」.....（中略）因为那样被称为：「他贯通同一义」。

「他集合道」：如何他集合道？以看见义他集合正见；以导向义他集合正志；以摄受义他集合正语；以等起义他集合正业；以明净义他集合正命；以努力义他集合正精进；以现起义他集合正念；以不散乱义正定，这个人在这些所缘上集合道，因为那样被称为：「他集合这个道」。「他了知[其]行境」.....（中略）因为那样被称为：「他贯通同一义」。

「他集合诸法」：如何他集合诸法？以增上义他集合根；以不摇动义他集合力；以出离义他集合觉支；以因义他集合道；以现起义他集合念住；以勤奋义他集合正勤；以成功义他集合神足；以真实义他集合谛；以不散乱义他集合奢摩他；以随看义他集合毘婆舍那；以一味义他集合奢摩他、毘婆舍那；以不超越义他集合双连。以自制义他集合戒清净；以不散乱义他集合心清净；以看见义他集合见清净；以已脱离义他集合解脱；以贯通义他集合明；以遍舍义他集合解脱；以断绝义他集合灭尽智；以安息义他集合无生智。以根本义他集合欲；以引起义他集合作意；以集合义他集合触；以会合义他集合受；以上首义他集合定；以增上义他集合念；从那里更上义他集合慧；以内核义他集合解脱；以完结义他集合不死的立足处之涅槃，这个人在这些所缘上集合这些法，因为那样被称为：「他集合诸法」。

「他了知[其]行境」：「他了知该者的所缘即其行境；该者的行境即其所缘」的人，了知[即]为慧。「同一」：所缘的现起为同一；心的不散乱为同一；心的确立为同一；心的明净为同一。「义」：无过失义；无污染义；明净义；最高义。「他贯通」：他贯通所缘的现起；他贯通心的不散乱；他贯通心的确立；他贯通心的明净，因为那样被称为：「他贯通同一义」。

169.如何当吸气短时，他知道：「我吸气短」当呼气短时，他知道：「我呼气短」？在短计量上他吸短吸气；在短计量上他呼短呼气；在短计量上他吸短吸气也呼短呼气，在短计量上他吸短吸气也呼短呼气时生起(意)欲，因欲而从那之后，在短计量上他吸更细的短吸气；因欲而从那之后，在短计量上他呼更细的短呼气；因欲而从那之

后，在短计量上他吸更细的短吸气也呼更细的短呼气，因欲而从那之后，在短计量上当他吸短吸气也呼短呼气时生起欣悦，因欣悦而从那之后，在短计量上他吸更细的短吸气；因欣悦而从那之后，在短计量上他呼更细的短呼气；因欣悦而从那之后，在短计量上他吸更细的短吸气也呼更细的短呼气，因欣悦而从那之后，在短计量上当他吸短吸气也呼短呼气时心从短吸气短呼气转回，他住立平静。以这短吸气呼气的九个行相为身，现起为念，随看为智，身为现起而无念，念既为现起也为念。以那个念、以那个智他随看那个身，因为那样被称为：「在身上随看身的念住之修习。」

「他随看」：如何他随看那个身？.....（中略）这样，他随看那个身。「修习」：有四种修习.....（中略）以练习义的修习。当了知因短吸气呼气而心一境性不散乱时，知道的诸受生起.....（中略）。当了知因短吸气呼气而心一境性不散乱时，他集合诸根.....（中略）因为那样被称为：「他贯通同一义」。

170.如何学习：「经验一切身地，我将吸气」学习：「经验一切身地，我将呼气」？「身」：有二种身：名身与色身。什么是名身？受、想、思、触、作意为名与名身，以及凡被称为心行者，这是名身。什么是色身？四大与四大之所造色、吸气与呼气、相的结缚，以及凡被称为身行者，这是色身。

如何那些身被确知？当了知因长吸气而心一境性不散乱时，念被现起，以那个念、以那个智，那些身被确知；当了知因长呼气而心一境性不散乱时，念被现起，以那个念、以那个智，那些身被确知；当了知因短吸气而心一境性不散乱时，念被现起，以那个念、以那个智，那些身被确知；当了知因短呼气而心一境性不散乱时，念被现起，以那个念、以那个智，那些身被确知。

当他转向时，那些身被确知；当他了知时，那些身被确知；当他看见时，那些身被确知；当他观察时，那些身被确知；当心确立(决意)时，那些身被确知；当以信胜解时，那些身被确知；当活力努力时，那些身被确知；当念现起时，那些身被确知；当心定(集中)时，那些身被确知；当以慧了知时，那些身被确知；当证知应该被证知的时，那些身被确知；当遍知应该被遍知的时，那些身被确知；当舍断应该被舍断的时，那些身被确知；当修习应该被修习的时，那些身被确知；当作证应该被作证的时，那些身被确知。这样，那些身被确知。经验一切身的的吸气呼气为身，现起为念，随看为智，身为现起而无念，念既为现起也为念。以那个念、以那个智他随看那个身，因为那样被称为：「在身上随看身的念住之修习。」

「他随看」：如何他随看那个身？.....（中略）这样，他随看那个身。「修习」：有四种修习.....（中略）以练习义的修习。

经验一切身的吸气呼气以自制义为戒清净；以不散乱义为心清净；以看见义为见清净，在那里，凡自制义者，这是增上戒学；在那里，凡不散乱义者，这是增上心学；在那里，凡看见义者，这是增上慧学，这三学当他转向时，学习；当他了知时，学习；当他看见时，学习；当他观察时，学习；当心确立(决意)时，学习；当以信胜解时，学习；当活力努力时，学习；当念现起时，学习；当心定(集中)时，学习；当以慧了知

时，学习；当证知应该被证知的时，学习；当遍知应该被遍知的时，学习；当舍断应该被舍断的时，学习；当修习应该被修习的时，学习；当作证应该被作证的时，学习。

当了知因经验一切身的吸气呼气而心一境性不散乱时，知道的诸受生起.....（中略）当了知因经验一切身的吸气呼气而心一境性不散乱时，他集合诸根.....（中略）因为那样被称为：「他贯通同一义」。

171.如何学习：「使身行宁静地，我将吸气」，学习：「使身行宁静地，我将呼气」？什么是身行？长的吸气是与身体有关的，这些身系属的法是身行，学习使这些身行变得宁静、灭、平息着。长的呼气是与身体有关的，这些身系属的法是身行，学习使这些身行变得宁静、灭、平息着。短的吸气.....短的呼气.....经验一切身的吸气.....经验一切身的呼气是与身体有关的，这些身系属的法是身行，学习使这些身行变得宁静、灭、平息着。

如身行一样地，凡身体的后弯(仰)、侧弯、一切弯、前弯、动摇、震动、移动、哆嗦，学习：「使身行宁静地，我将吸气。」学习：「使身行宁静地，我将呼气。」如身行一样地，凡身体的无后弯(仰)、无侧弯、无一切弯、无前弯、无动摇、无震动、无移动、无哆嗦，学习：「使身行宁静地，我将吸气。」学习：「使身行宁静地，我将呼气。」

像这样，学习：「使身行宁静地，我将吸气。」学习：「使身行宁静地，我将呼气。」在存在这样时，没有[呼吸]风之发现的产生、没有吸气呼气的产生、没有入出息念的产生、没有入出息念之定的产生，以及也无那个等至贤智者进、出。

像这样，学习：「使身行宁静地，我将吸气。」学习：「使身行宁静地，我将呼气。」在存在这样时，有风之发现的产生、有吸气呼气的产生、有入出息念的产生、有入出息念之定的产生，以及那个等至贤智者进、出。像怎样的呢？犹如在敲铜锣时转起第一个粗的声音，对粗的声音之相有善把握的状态、善作意的状态、善留心的状态，在粗的声音被灭时，之后转起细的声音，对细的声音之相有善把握的状态、善作意的状态、善留心的状态，在细的声音被灭时，之后转起细的声音之相为所缘的心。同样的，转起第一个粗的吸气呼气，对粗的吸气呼气之相有善把握的状态、善作意的状态、善留心的状态，在粗的吸气呼气被灭时，之后转起细的吸气呼气，对细的吸气呼气之相有善把握的状态、善作意的状态、善留心的状态，在细的吸气呼气被灭时，之后转起细的吸气呼气之相为所缘的心，来到不散乱。

在存在这样时，有风之发现的产生、有吸气呼气的产生、有入出息念的产生、有入出息念之定的产生，以及那个等至贤智者进、出。使身行宁静的吸气呼气为身，现起为念，随看为智，身为现起而无念，念既为现起也为念。以那个念、以那个智他随看那个身，因为那样被称为：「在身上随看身的念住之修习。」

「他随看」：如何他随看那个身？.....（中略）这样，他随看那个身。「修习」：有四种修习.....（中略）以练习义的修习。使身行宁静的吸气呼气以自制义为戒清净；以不散乱义为心清净；以看见义为见清净，在那里，凡自制义者，这是增上戒学；在那里，凡不散乱义者，这是增上心学；在那里，凡看见义者，这是增上慧学，这三学当他

转向时，学习.....（中略）当作证应该被作证的时，学习。当了知因使身行宁静的吸气呼气而心一境性不散乱时，知道的诸受生起.....（中略）当了知因使身行宁静的吸气呼气而心一境性不散乱时，他集合诸根.....（中略）因为那样被称为：「他贯通同一义」。

有八种随看智与八种现起随念，四种在身上随看身的属于经典的所依。

[第二]诵分[终了]。

第二个四个一组的解说

172.如何学习：「经验喜地，我将吸气」，学习：「经验喜地，我将呼气」？什么是喜？当了知因长吸气而心一境性不散乱时，他生起喜、欣悦：凡喜、欣悦、欢喜、喜悦、笑、欢笑、幸福、踊跃、心的悦意。当了知因长呼气而心一境性不散乱时，他生起喜、欣悦.....（中略）因短吸气.....因短呼气.....因经验一切身的吸气.....因经验一切身的呼气.....因使身行宁静的吸气.....当了知因使身行宁静的呼气而心一境性不散乱时，他生起喜、欣悦：凡喜、欣悦、欢喜、喜悦、笑、欢笑、幸福、踊跃、心的悦意。这是喜。

如何那个喜被确知？当了知因长吸气而心一境性不散乱时，念被现起，以那个念、以那个智，那个喜被确知；当了知因长呼气而心一境性不散乱时，念被现起，以那个念、以那个智，那个喜被确知；因短吸气.....（中略）因短呼气.....因经验一切身的吸气.....因经验一切身的呼气.....因使身行宁静的吸气.....当了知因使身行宁静的呼气而心一境性不散乱时，念被现起，以那个念、以那个智，那个喜被确知。当他转向时，那个喜被确知.....（中略）当他了知时.....当他看见时.....当他观察时.....当心确立(决意)时.....当以信胜解时.....当活力努力时.....当念现起时.....当心定(集中)时.....当以慧了知时.....当证知应该被证知的时.....当遍知应该被遍知的时.....当舍断应该被舍断的时.....当修习应该被修习的时.....当作证应该被作证的时，那个喜被确知。这样，那个喜被确知。

因经验喜的吸气呼气而有受，现起为念，随看为智，受为现起而无念，念既为现起也为念。以那个念、以那个智他随看那个受，因为那样被称为：「在诸受上随看受地的念住之修习。」

「他随看」：如何他随看那个受？他随看为无常的.....（中略）这样，他随看那个受。「修习」：有四种修习.....（中略）以练习义的修习。经验喜的吸气呼气以自制义为戒清净.....（中略）当了知因经验喜的吸气呼气而心一境性不散乱时，他集合诸根.....（中略）因为那样被称为：「他贯通同一义」。

173.如何学习：「经验乐地，我将吸气」，学习：「经验乐地，我将呼气」？「乐」：有二种乐：身的乐与心的乐。什么是身的乐？凡身的愉快；身的乐；身触所生被感受为愉快、乐的；身触所生愉快、乐的感受，这是身的乐。什么是心的乐？凡心的愉快；心的乐；心触所生被感受为愉快、乐的；心触所生愉快、乐的感受，这是心的乐。

如何那些乐被确知？当了知因长吸气而心一境性不散乱时，念被现起，以那个念、以那个智，那些乐被确知；当了知因长呼气而心一境性不散乱时，念被现起，以那个念、以那个智，那些乐被确知.....（中略）当作证应该被作证的时，那些乐被确知。这样，那些乐被确知。因经验乐的吸气呼气而有受，现起为念，随看为智，受为现起而无

念，念既为现起也为念。以那个念、以那个智他随看那个受，因为那样被称为：「在诸受上随看受地的念住之修习。」

「他随看」：如何他随看那个受？他随看为无常的.....（中略）这样，他随看那个受。「修习」：有四种修习.....（中略）以练习义的修习。经验喜的吸气呼气以自制义为戒清净.....（中略）当了知因经验喜的吸气呼气而心一境性不散乱时，他集合诸根.....（中略）因为那样被称为：「他贯通同一义」。

174.如何学习：「经验心行地地，我将吸气」，学习：「经验心行地，我将呼气」？什么是心行？因长吸气而有的想与受为心所，这些心系属的法是心行；因长呼气而有的想与受为心所，这些心系属的法是心行.....（中略）因经验乐的吸气.....因经验乐的呼气而有的想与受为心所，这些心系属的法是心行。这是心行。

如何那些心行被确知？当了知因长吸气而心一境性不散乱时，念被现起，以那个念、以那个智，那些心行被确知；当了知因长呼气而心一境性不散乱时，念被现起，以那个念、以那个智，那些心行被确知.....（中略）当作证应该被作证的时，那些心行被确知。这样，那些心行被确知。因经验心行的吸气呼气而有受，现起为念，随看为智，受为现起而无念，念既为现起也为念。以那个念、以那个智他随看那个受，因为那样被称为：「在诸受上随看受地的念住之修习。」

「他随看」：如何他随看那个受？他随看为无常的.....（中略）这样，他随看那个受。「修习」：有四种修习.....（中略）以练习义的修习。经验心行的吸气呼气以自制义为戒清净.....（中略）当了知因经验心行的吸气呼气而心一境性不散乱时，他集合诸根.....（中略）因为那样被称为：「他贯通同一义」。

175.如何学习：「使心行宁静地，我将吸气」，学习：「使心行宁静地，我将呼气」？什么是心行？因长吸气而有的想与受为心所，这些心系属的法是心行，学习使那些心行[保持]宁静、灭、平息。因长呼气而有的想与受为心所，这些心系属的法是心行，学习使那些心行[保持]宁静、灭、平息。因经验心行的吸气而.....因经验心行的呼气而有的想与受为心所，这些心系属的法是心行，学习使那些心行[保持]宁静、灭、平息。因使心行宁静的吸气呼气而有受，现起为念，随看为智，受为现起而无念，念既为现起也为念。以那个念、以那个智他随看那个受，因为那样被称为：「在诸受上随看受地的念住之修习。」

「他随看」：如何他随看那个受？.....（中略）这样，他随看那个受。「修习」：有四种修习.....（中略）以练习义的修习。使心行宁静的吸气呼气以自制义为戒清净.....（中略）当了知因使心行宁静的吸气呼气而心一境性不散乱时，他集合诸根.....（中略）因为那样被称为：「他贯通同一义」。

有八种随看智与八种现起随念，四种在诸受上随看受地属于经典的所依。

第三个四个一组的解说

176.如何学习：「经验心地，我将吸气」，学习：「经验心地，我将呼气」？什么是那个心？因长吸气而有的识为心：凡心、意、心意、心[脏]、白的(遍净的)、意、意处、意根、识、识蕴、对应那个意识界的。因长吸气而.....（中略）因使心行宁静的

吸气而.....因使心行宁静的的呼气而有的识为心：凡心、意、心意、心[脏]、白的(遍净的)、意、意处、意根、识、识蕴、对应那个意识界的。这是心。

如何那个心被确知？当了知因长吸气而心一境性不散乱时，念被现起，以那个念、以那个智，那个心被确知；当了知因长呼气而心一境性不散乱时，念被现起，以那个念、以那个智，那个心被确知.....（中略）当作证应该被作证的时，那个心被确知。这样，那个心被确知。因经验心的吸气呼气而有的识为心，现起为念，随看为智，心为现起而无念，念既为现起也为念。以那个念、以那个智他随看那个心，因为那样被称为：「在心上随看心地的念住之修习。」

「他随看」：如何他随看那个心？.....（中略）这样，他随看那个心。「修习」：有四种修习.....（中略）以练习义的修习。经验心的吸气呼气以自制义为戒清净.....（中略）当了知因经验心的吸气呼气而心一境性不散乱时，他集合诸根.....（中略）因为那样被称为：「他贯通同一义」。

177.如何学习：「使心极喜悦地，我将吸气」，学习：「使心极喜悦地，我将呼气」？什么是心的喜悦？当了知因长吸气而心一境性不散乱时，他生起心的喜悦：凡心的欢喜、喜悦、笑、欢笑、幸福、踊跃、心的悦意。当了知因长{吸气?}呼气而心一境性不散乱时，他生起心的喜悦：凡心的欢喜、喜悦、笑、欢笑、幸福、踊跃、心的悦意.....（中略）因经验心的吸气而.....当了知因经验心的呼气而心一境性不散乱时，他生起心的喜悦：凡心的欢喜、喜悦、笑、欢笑、幸福、踊跃、心的悦意。这是心的喜悦。因使心极喜悦的吸气呼气而有的识为心，现起为念，随看为智，心为现起而无念，念既为现起也为念。以那个念、以那个智他随看那个心，因为那样被称为：「在心上随看心地的念住之修习。」

「他随看」：如何他随看那个心？.....（中略）这样，他随看那个心。「修习」：有四种修习.....（中略）以练习义的修习。使心极喜悦的吸气呼气以自制义为戒清净.....（中略）当了知因使心极喜悦的吸气呼气而心一境性不散乱时，他集合诸根.....（中略）因为那样被称为：「他贯通同一义」。

178.如何学习：「集中心地，我将吸气」，学习：「集中心地，我将呼气」？什么是定？因长吸气而心一境性不散乱为定：凡心的住立、定立、安定、均衡、不散乱、心意平稳状态、奢摩他、定根、定力、正定。因长呼气而心一境性不散乱为定.....（中略）因集中心的吸气.....（中略）因集中心的呼气而心一境性不散乱为定：凡心的住立、定立、安定、均衡、不散乱、心意平稳状态、奢摩他、定根、定力、正定。这是定。因集中心的吸气呼气而有的识为心，现起为念，随看为智，心为现起而无念，念既为现起也为念。以那个念、以那个智他随看那个心，因为那样被称为：「在心上随看心地的念住之修习。」

「他随看」：如何他随看那个心？.....（中略）这样，他随看那个心。「修习」：有四种修习.....（中略）以练习义的修习。集中心的吸气呼气以自制义为戒清净.....（中略）当了知因集中心的吸气呼气而心一境性不散乱时，他集合诸根.....（中略）因为那样被称为：「他贯通同一义」。

179.如何学习：「使心解脱地，我将吸气」，学习：「使心解脱地，我将呼气。」学习：「使心从贪解脱着，我将吸气。」学习：「使心从贪解脱着，我将呼气。」学习：「使心从瞋解脱着，我将吸气。」学习：「使心从瞋解脱着，我将呼气。」学习：「使心从痴解脱着，我将吸气。」学习：「使心从痴解脱着，我将呼气。」.....使心从见解脱着.....使心从疑解脱着.....使心从惛沈解脱着.....使心从掉举解脱着.....使心从无惭解脱着.....学习：「使心从无愧解脱着，我将吸气。」学习：「使心从无愧解脱着，我将呼气。」因使心解脱的吸气呼气而有的识为心，现起为念.....（中略）。

「他随看」：如何他随看那个心？.....（中略）这样，他随看那个心。「修习」：有四种修习.....（中略）以练习义的修习。使心解脱的吸气呼气以自制义为戒清净.....（中略）当了知因使心解脱的吸气呼气而心一境性不散乱时，他集合诸根.....（中略）因为那样被称为：「他贯通同一义」。

有八种随看智与八种现起随念，四种在心上随看心地属于经典的所依。

第四个四个一组的解说

180.如何学习：「随看无常地，我将吸气」，学习：「随看无常地，我将呼气」？「无常」：什么是无常？五蕴无常，以何义为无常？以生起、消散义是无常。当看见五蕴的生起时他看见几种特相？当看见消散时他看见几种特相？当看见生起、消散时他看见几种特相？当看见五蕴的生起时他看见二十五种特相，当看见消散时他看见二十五种特相，当看见五蕴生起、消散时他看见这五十种特相。

学习：「在色上随看无常地，我将吸气。」学习：「在色上随看无常地，我将呼气。」在受上.....（中略）在想上.....在诸行上.....在识上.....在眼上.....（中略）学习：「在老死上随看无常地，我将吸气。」学习：「在老死上随看无常地，我将呼气。」因随看无常的吸气呼气而有法，现起为念，随看为智，法为现起而无念，念既为现起也为念。以那个念、以那个智他随看那些法，因为那样被称为：「在诸法上随看法的念住之修习。」

「他随看」：如何他随看那些法？.....（中略）这样，他随看那些法。「修习」：有四种修习.....（中略）以练习义的修习。随看无常的吸气呼气以自制义为戒清净.....（中略）当了知因随看无常的吸气呼气而心一境性不散乱时，他集合诸根.....（中略）因为那样被称为：「他贯通同一义」。

如何学习：「随看离贪地，我将吸气」学习：「随看离贪地，我将呼气」？在色上看见过患后，关于色离贪的欲被生起，信被胜解，心会被善确立。学习：「在色上随看离贪地，我将吸气。」学习：「在色上随看离贪地，我将呼气。」在受上.....（中略）在想上.....在诸行上.....在识上.....在眼上.....（中略）在老死上看见过患后，关于老死离贪的欲被生起，信被胜解，心会被善确立。学习：「在老死上随看离贪地，我将吸气。」学习：「在老死上随看离贪地，我将呼气。」因随看离贪的吸气呼气而有法，现起为念，随看为智，法为现起而无念，念既为现起也为念。以那个念、以那个智他随看那些法，因为那样被称为：「在诸法上随看法的念住之修习。」

「他随看」：如何他随看那些法？.....（中略）这样，他随看那些法。「修习」：有四种修习.....（中略）以练习义的修习。随看离贪吸气呼气以自制义为戒清净.....（中略）当了知因随看离贪吸气呼气而心一境性不散乱时，他集合诸根.....（中略）因为那样被称为：「他贯通同一义」。

如何学习：「随看灭地，我将吸气」学习：「随看灭地，我将呼气」？在色上看见过患后，关于色灭的欲被生起，信被胜解，心会被善确立。学习：「在色上随看灭地，我将吸气。」学习：「在色上随看灭地，我将呼气。」在受上.....（中略）在想上.....在诸行上.....在识上.....在眼上.....（中略）在老死上看见过患后，关于老死灭的欲被生起，信被胜解，心会被善确立。学习：「在老死上随看灭地，我将吸气。」学习：「在老死上随看灭地，我将呼气。」

181.以多少行相在无明上有过患？以多少行相无明灭？以五个行相在无明上有过患，以八个行相无明灭。

以哪五个行相在无明上有过患？以无常义在无明上有过患；以苦义在无明上有过患；以无我义在无明上有过患；以热恼义在无明上有过患；以变易义在无明上有过患，以这五个行相在无明上有过患。

以哪八个行相无明灭？以因由的灭无明灭；以集的灭无明灭；以生的灭无明灭；以产生的灭无明灭；以因的灭无明灭；以缘的灭无明灭；以智的生起无明灭；以灭的现起无明灭，以这八个行相无明灭。以这五行相在无明上看见过患后，以这八个行相关于无明灭的欲被生起，信被胜解，心会被善确立。学习：「在无明上随看灭地，我将吸气。」学习：「在无明上随看灭地，我将呼气。」

以多少行相在诸行上有过患？以多少行相诸行灭？.....（中略）以多少行相在识上有过患？以多少行相识灭？.....以多少行相在名色上有过患？以多少行相名色灭？.....以多少行相在六处上有过患？以多少行相六处灭？.....以多少行相在触上有过患？以多少行相触灭？.....以多少行相在受上有过患？以多少行相受灭？.....以多少行相在渴爱上有过患？以多少行相渴爱灭？.....以多少行相在取上有过患？以多少行相取灭？.....以多少行相在有上有过患？以多少行相有灭？.....以多少行相在生上有过患？以多少行相生灭？.....以多少行相在老死上有过患？以多少行相老死灭？以五个行相在老死上有过患，以八个行相老死灭。

以哪五个行相在老死上有过患？以无常义在无明上有过患；以苦义.....（中略）以无我义.....（中略）以热恼义.....（中略）以变易义在无明上有过患，以这五个行相在老死上有过患。

以哪八个行相老死灭？以因由的灭老死灭；以集的灭.....（中略）以生的灭.....（中略）以产生的灭.....（中略）以因的灭.....（中略）以缘的灭.....（中略）以智的生起.....（中略）以灭的现起老死灭，以这八个行相老死灭。以这五行相在老死上看见过患后，以这八个行相关于老死灭的欲被生起，信被胜解，心会被善确立。学习：「在老死上随看灭地，我将吸气。」学习：「在老死上随看灭地，我将呼气。」因随看灭吸气

呼气而有法，现起为念，随看为智，法为现起而无念，念既为现起也为念。以那个念、以那个智他随看那些法，因为那样被称为：「在诸法上随看法的念住之修习。」

「他随看」：如何他随看那些法？.....（中略）这样，他随看那些法。「修习」：有四种修习.....（中略）以练习义的修习。随看灭吸气呼气以自制义为戒清净.....（中略）当了知因随看灭吸气呼气而心一境性不散乱时，他集合诸根.....（中略）因为那样被称为：「他贯通同一义」。

182.如何学习：「随看断念地，我将吸气」，学习：「随看断念地，我将呼气」？「断念」：有二种断念：遍舍断念与跃入断念。「遍舍色」为遍舍断念，「心跃入色灭、涅槃」为跃入断念。学习：「在色上随看断念地，我将吸气。」学习：「在色上随看断念地，我将呼气。」在受上.....（中略）在想上.....在诸行上.....在识上.....在眼上.....（中略）「遍舍老死」为遍舍断念，「心跃入老死灭、涅槃」为跃入断念。在老死上看见过患后，关于老死灭的欲被生起，信被胜解，心会被善确立。学习：「在老死上随看灭地，我将吸气。」学习：「在老死上随看灭地，我将呼气。」因随看断念地吸气呼气而有法，现起为念，随看为智，法为现起而无念，念既为现起也为念。以那个念、以那个智他随看那些法，因为那样被称为：「在诸法上随看法的念住之修习。」

「他随看」：如何他随看那些法？他随看为无常的，非为常的.....（中略）他断念，不拿取。当他随看为无常的时舍断常想.....（中略）当他断念时舍断拿取。这样，他随看那些法。「修习」：有四种修习：在那里对所生诸法以不超越义的修习.....（中略）以练习义的修习。随看断念的吸气呼气以自制义为戒清净；以不散乱义为心清净；以看见义为见清净，在那里，凡自制义者，这是增上戒学；在那里，凡不散乱义者，这是增上心学；在那里，凡看见义者，这是增上慧学，这三学当他转向时，学习；当他了知时，学习.....（中略）当作证应该被作证的时，学习。

当了知因随看断念的吸气呼气而心一境性不散乱时，诸受知道地生起、知道地现起、知道地走到灭没；诸想知道地生起、知道地现起、知道地走到灭没.....（中略）当了知因随看断念的吸气呼气而心一境性不散乱时，他集合诸根、了知[其]行境、贯通同一义，他集合诸力.....他集合诸觉支.....他集合道.....他集合诸法、了知[其]行境、贯通同一义。

「他集合诸根」：如何他集合诸根？以胜解义他集合信根.....（中略）因为那样被称为：「他集合这些根」。

有八种随看智(在随看上的慧)与八种现起随念，四种在诸法上随看法的属于经典的所依。这是三十二具念所作智。

具念所作智的说明第五[终了]。

6.六类聚智的说明

183.哪些是二十四因定之智？因长吸气而心一境不散乱为定；因长呼气而心一境不散乱为定.....（中略）因使心解脱的吸气而心一境不散乱为定；因使心解脱的呼气而心一境不散乱为定，这些是二十四因定之智。

哪些是七十二因毘婆舍那之智？长吸气以随看为无常义有毘婆舍那；以随看为苦义有毘婆舍那；以随看为无我义有毘婆舍那，长呼气以随看为无常义有毘婆舍那；以随看为苦义有毘婆舍那；以随看为无我义有毘婆舍那.....（中略）使心解脱的吸气.....使心解脱的呼气以随看为无常义有毘婆舍那；以随看为苦义有毘婆舍那；以随看为无我义有毘婆舍那，这是七十二因毘婆舍那之智。

哪些是八厌智？随看无常的吸气他如实知见为厌智；随看无常的呼气他如实知见为厌智.....（中略）随看断念的吸气他如实知见为厌智；随看断念的呼气他如实知见为厌智，这是八厌智。

哪些是八厌随顺智？随看无常的吸气在怖畏现起上的慧为厌随顺智(在厌随顺上之智[=过患智])；随看无常的呼气在怖畏现起上的慧为厌随顺智.....（中略）随看断念的吸气在怖畏现起上的慧为厌随顺智；随看断念的呼气在怖畏现起上的慧为厌随顺智，这是八厌随顺智。

哪些是八厌安息智？随看无常的吸气省察、住立的慧为厌安息智；随看无常的呼气省察、住立的慧为厌安息智.....（中略）随看断念的吸气省察、住立的慧为厌安息智；随看断念的呼气省察、住立的慧为厌安息智，这是八厌安息智。

哪些是二十一解脱乐智？以须陀洹道有身见的被舍断状态、被断绝状态生起解脱乐智(在解脱乐上之智)，疑的被舍断状态、被断绝状态生起解脱乐智，戒禁取的.....（中略）见烦恼潜在趋势的.....疑烦恼潜在趋势的被舍断状态、被断绝状态生起解脱乐智。以一来道粗欲贪结的.....（中略）嫌恶结的.....粗欲贪烦恼潜在趋势的.....嫌恶烦恼潜在趋势的被舍断状态、被断绝状态生起解脱乐智。以不还道残余欲贪结的.....（中略）嫌恶结的.....残余欲贪烦恼潜在趋势的.....嫌恶烦恼潜在趋势的被舍断状态、被断绝状态生起解脱乐智。以阿罗汉道色贪的.....（中略）无色贪的.....慢的.....掉举的.....无明的.....慢烦恼潜在趋势的.....有贪烦恼潜在趋势的.....无明烦恼潜在趋势的被舍断状态、被断绝状态生起解脱乐智。这些是二十一解脱乐智。当修习入出息念之定的十六事(所依)时，超过这二百智生起。

六类聚智的说明第六[终了]。

入出息念的谈论终了。

Ps 1.4/Ps.1.4 大品/根的谈论

1.第一经的说明

被我这么听闻：

有一次，世尊住在舍卫城祇树林给孤独园。

在那里，世尊召唤比丘们：「比丘们！」

「尊师！」那些比丘回答世尊。

世尊说这个：

「比丘们！有这五根，哪五个？信根、活力根、念根、定根、慧根。比丘们！这是五根。」

185.这五根以多少行相变成清淨？这五根以五行相变成清淨：当他于无信之人回避；于有信之人结交、亲近、侍奉；在能被净信的经典上省察(观察)，以这三个行相信根变成清淨。当他于懈怠之人回避；于活力已被发动之人结交、亲近、侍奉；于正勤省察，以这三个行相活力根变成清淨。当他于念已忘失之人回避；于念已现前之人结交、亲近、侍奉；于念住省察，以这三个行相念根变成清淨。当他于不得定之人回避；于得定之人结交、亲近、侍奉；于禅解脱省察，以这三个行相定根变成清淨。当他于劣慧之人回避；于有慧之人结交、亲近、侍奉；于深智行为省察，以这三个行相慧根变成清淨。像这样，当他于这五种人回避；于五种人结交、亲近、侍奉；于五种经典聚集省察，以这十五个行相五根变成清淨。

以多少行相五根被修习？以多少行相有五根的修习？以十个行相五根被修习；以十个行相有五根的修习：当舍断无信时他修习信根；当修习信根时他舍断无信。当舍断懈怠时他修习活力根；当修习活力根时他舍断懈怠。当舍断放逸时他修习念根；当修习念根时他舍断放逸。当舍断掉举时他修习定根；当修习定根时他舍断掉举。当舍断无明时他修习慧根；当修习慧根时他舍断无明。以这十个行相五根被修习；以这十个行相有五根的修习。

以多少行相有五根的已修习、已善修习？以十个行相有五根的已修习、已善修习：无信的已舍断状态、已善舍断状态有信根的已修习、已善修习；信根的已修习状态、已善修习状态有无信的已舍断、已善舍断。懈怠的已舍断状态、已善舍断状态有活力根的已修习、已善修习；活力根的已修习状态、已善修习状态有懈怠的已舍断、已善舍断。放逸的已舍断状态、已善舍断状态有念根的已修习、已善修习；念根的已修习状态、已善修习状态有放逸的已舍断、已善舍断。掉举的已舍断状态、已善舍断状态有定根的已修习、已善修习；定根的已修习状态、已善修习状态有掉举的已舍断、已善舍断。无明的已舍断状态、已善舍断状态有慧根的已修习、已善修习；慧根的已修习状态、已善修习状态有无明的已舍断、已善舍断。以这十个行相有五根的已修习、已善修习。

186.以多少行相五根被修习？以多少行相有五根的已修习、已善修习、已安息、已善安息？以四个行相五根被修习；以四个行相有五根的已修习、已善修习、已安息、已善安息：在须陀洹道刹那五根被修习；在须陀洹果刹那有五根的已修习、已善修习、已安息、已善安息。在一来道刹那五根被修习；在一来果刹那有五根的已修习、已善修习、已安息、已善安息。在不还道刹那五根被修习；在不还果刹那有五根的已修习、已善修习、已安息、已善安息。在阿罗汉道刹那五根被修习；在阿罗汉果刹那有五根的已修习、已善修习、已安息、已善安息。像这样，有四道清净、四果清净、四断绝清净、四安息清净，以这四个行相五根被修习；以这四个行相有五根的已修习、已善修习、已安息、已善安息。

对多少人有根的修习？多少人为已修习根者？对八种人有根的修习；三种人为已修习根者。对哪八种人有根的修习？对七种有学与善的一般人，对这八种人有根的修习。哪三种人为已修习根者？以听闻的已觉者、漏已灭尽的如来弟子为已修习根者；以自己成为义的辟支等觉者为已修习根者；以不可量义的如来、阿罗汉、遍正觉者为已修习根者，这三种人为已修习根者。像这样，对这八种人有根的修习；这三种人为已修习根者。

经的说明第一[终了]。

2.第二经的说明

起源于舍卫城。

「比丘们！有这五根，哪五个？信根、活力根、念根、定根、慧根。比丘们！凡任何沙门或婆罗门不如实了知这五根的集起、灭没、乐味、过患、出离，比丘们！那些沙门或婆罗门不被我认同为沙门中的沙门，或婆罗门中的婆罗门，而且，那些尊者也不以证智自作证后，在当生中进入后住于沙门义或婆罗门义。

比丘们！凡任何沙门或婆罗门如实了知这五根的集起、灭没、乐味、过患、出离，比丘们！那些沙门或婆罗门被我认同为沙门中的沙门，或婆罗门中的婆罗门，而且，那些尊者也以证智自作证后，在当生中进入后住于沙门义或婆罗门义。」[SN.48.6]

188.以多少行相有五根的集(起)？以多少行相他了知五根的集？以多少行相有五根的灭没？以多少行相他了知五根的灭没？以多少行相有五根的乐味？以多少行相他了知五根的乐味？以多少行相有五根的过患？以多少行相他了知五根的过患？以多少行相有五根的出离？以多少行相他了知五根的出离？

以四十行相有五根的集；以四十行相他了知五根的集，以四十行相有五根的灭没；以四十行相他了知五根的灭没，以二十五行相有五根的乐味；以二十五行相他了知五根的乐味，以二十五行相有五根的过患；以二十五行相他了知五根的过患，以一百八十行相有五根的出离；以一百八十行相他了知五根的出离。

以哪四十个行相有五根的集？以哪四十个行相他了知五根的集？为了胜解目的转向的集为信根的集；因胜解而[起]欲的集为信根的集；因胜解而作意的集为信根的集；信根之因单一性的现起为信根的集，为了努力目的转向的集为活力根的集；因努力而[起]欲的集为活力根的集；因努力而作意的集为活力根的集；活力根之因单一性的现起为活

力根的集，为了现起目的转向的集为念根的集；因现起而[起]欲的集为念根的集；因现起而作意的集为念根的集；念根之因单一性的现起为念根的集，为了不散乱目的转向的集为定根的集；因不散乱而[起]欲的集为定根的集；因不散乱而作意的集为定根的集；定根之因单一性的现起为定根的集，为了看见目的转向的集为慧根的集；因看见而[起]欲的集为慧根的集；因看见而作意的集为慧根的集；慧根之因单一性的现起为慧根的集。为了胜解目的转向的集为信根的集；为了努力目的转向的集为活力根的集；为了现起目的转向的集为念根的集；为了不散乱目的转向的集为定根的集；为了看见目的转向的集为慧根的集。因胜解而[起]欲的集为信根的集；因努力而[起]欲的集为活力根的集；因现起而[起]欲的集为念根的集；因不散乱而[起]欲的集为定根的集；因看见而[起]欲的集为慧根的集。因胜解而作意的集为信根的集；因努力而作意的集为活力根的集；因现起而作意的集为念根的集；因不散乱而作意的集为定根的集；因看见而作意的集为慧根的集。信根之因单一性的现起为信根的集；活力根之因单一性的现起为活力根的集；念根之因单一性的现起为念根的集；定根之因单一性的现起为定根的集；慧根之因单一性的现起为慧根的集。

以这四十个行相有五根的集；以这四十个行相他了知五根的集。

以哪四十个行相有五根的灭没？以哪四十个行相他了知五根的灭没？为了胜解目的转向的灭没为信根的灭没；因胜解而[起]欲的灭没为信根的灭没；因胜解而作意的灭没为信根的灭没；信根之因单一性的不现起为信根的灭没，为了努力目的转向的灭没为活力根的灭没；因努力而[起]欲的灭没为活力根的灭没；因努力而作意的灭没为活力根的灭没；活力根之因单一性的不现起为活力根的灭没，为了现起目的转向的灭没为念根的灭没；因现起而[起]欲的灭没为念根的灭没；因现起而作意的灭没为念根的灭没；念根之因单一性的不现起为念根的灭没，为了不散乱目的转向的灭没为定根的灭没；因不散乱而[起]欲的灭没为定根的灭没；因不散乱而作意的灭没为定根的灭没；定根之因单一性的不现起为定根的灭没，为了看见目的转向的灭没为慧根的灭没；因看见而[起]欲的灭没为慧根的灭没；因看见而作意的灭没为慧根的灭没；慧根之因单一性的不现起为慧根的灭没。

为了胜解目的转向的灭没为信根的灭没；为了努力目的转向的灭没为活力根的灭没；为了现起目的转向的灭没为念根的灭没；为了不散乱目的转向的灭没为定根的灭没；为了看见目的转向的灭没为慧根的灭没。因胜解而[起]欲的灭没为信根的灭没；因努力而[起]欲的灭没为活力根的灭没；因现起而[起]欲的灭没为念根的灭没；因不散乱而[起]欲的灭没为定根的灭没；因看见而[起]欲的灭没为慧根的灭没。因胜解而作意的灭没为信根的灭没；因努力而作意的灭没为活力根的灭没；因现起而作意的灭没为念根的灭没；因不散乱而作意的灭没为定根的灭没；因看见而作意的灭没为慧根的灭没。信根之因单一性的不现起为信根的灭没；活力根之因单一性的不现起为活力根的灭没；念根之因单一性的不现起为念根的灭没；定根之因单一性的不现起为定根的灭没；慧根之因单一性的不现起为慧根的灭没。

以这四十个行相有五根的灭没；以这四十个行相他了知五根的灭没。

（一）乐味的说明(Ka.)

189.以哪二十五个行相有五根的乐味？以哪二十五个行相他了知五根的乐味？无信的不现起为信根的乐味；无信之焦热的不现起为信根的乐味；胜解行为的无畏为信根的乐味；寂静住处的获得为信根的乐味；凡缘于信根生起乐与喜悦这是信根的乐味。

懈怠的不现起为活力根的乐味；懈怠之焦热的不现起为活力根的乐味；努力行为的无畏为活力根的乐味；寂静住处的获得为活力根的乐味；凡缘于活力根生起乐与喜悦这是活力根的乐味。

放逸的不现起为念根的乐味；放逸之焦热的不现起为念根的乐味；现起行为的无畏为念根的乐味；寂静住处的获得为念根的乐味；凡缘于念根生起乐与喜悦这是念根的乐味。

掉举的不现起为定根的乐味；掉举之焦热的不现起为定根的乐味；不散乱行为的无畏为定根的乐味；寂静住处的获得为定根的乐味；凡缘于定根生起乐与喜悦这是定根的乐味。

无明的不现起为慧根的乐味；无明之焦热的不现起为慧根的乐味；看见行为的无畏为慧根的乐味；寂静住处的获得为慧根的乐味；凡缘于慧根生起乐与喜悦这是慧根的乐味。

以这二十五个行相有五根的乐味；以这二十五个行相他了知五根的乐味。

（二）过患的说明(Kha.)

190.以哪二十五个行相有五根的过患？以哪二十五个行相他了知五根的过患？无信的现起为信根的过患；无信之焦热的现起为信根的过患；以无常义为信根的过患；以苦义为信根的过患；以无我义为信根的过患。

懈怠的现起为活力根的过患；懈怠之焦热的现起为活力根的过患；以无常义为活力根的过患；以苦义.....（中略）以无我义为活力根的过患。

放逸的现起为念根的过患；放逸之焦热的现起为念根的过患；以无常义为念根的过患；以苦义.....（中略）以无我义为念根的过患。

掉举的现起为定根的过患；掉举之焦热的现起为定根的过患；以无常义为定根的过患；以苦义.....（中略）以无我义为定根的过患。

无明的现起为慧根的过患；无明之焦热的现起为慧根的过患；以无常义为慧根的过患；以苦义为慧根的过患；以无我义为慧根的过患。

以这二十五个行相有五根的过患；以这二十五个行相他了知五根的过患。

（三）出离的说明(Ga.)

191.以哪一百八十个行相有五根の出离？以哪一百八十个行相他了知五根の出离？以胜解义有信根从无信の出离、从无信的焦热的出离；有从其随转起的诸污染与诸蕴の出离；有从外部与一切相上的出离；以之后更胜妙信根的得到而有从之前信根の出离。以努力义有活力根从懈怠の出离、从懈怠的焦热的出离；有从其随转起的诸污染与诸蕴の出离；有从外部与一切相上的出离；以之后更胜妙活力根的得到而有从之前活力根の出离。以现起义有念根从放逸の出离、从放逸的焦热的出离；有从其随转起的诸污染与

诸蕴的出离；有从外部与一切相上的出离；以之后更胜妙念根的得到而有从之前念根的出离。以不散乱义有定根从掉举的出离、从掉举的焦热的出离；有从其随转起的诸污染与诸蕴的出离；有从外部与一切相上的出离；以之后更胜妙定根的得到而有从之前定根的出离。以看见义有慧根从无明的出离、从无明的焦热的出离；有从其随转起的诸污染与诸蕴的出离；有从外部与一切相上的出离；以之后更胜妙慧根的得到而有从之前慧根的出离。

192.因初禅而有五根从在前部分时之五根的出离；因第二禅而有五根从在初禅时之五根的出离；因第三禅而有五根从在第二禅时之五根的出离；因第四禅而有五根从在第三禅时之五根的出离；因虚空无边处等至而有五根从在第四禅时之五根的出离；因识无边处等至而有五根从在虚空无边处等至时之五根的出离；因无所有处等至而有五根从在识无边处等至时之五根的出离；因非想非非想处等至而有五根从在无所有处等至时之五根的出离；因无常随看而有五根从在非想非非想处等至时之五根的出离。

因苦随看而有五根从在无常随看时之五根的出离；因无我随看而有五根从在苦随看时之五根的出离；因厌随看而有五根从在无我随看时之五根的出离；因离贪随看而有五根从在厌随看时之五根的出离；因灭随看而有五根从在离贪随看时之五根的出离；因断念随看而有五根从在灭随看时之五根的出离；因灭尽随看而有五根从在断念随看时之五根的出离；因消散随看而有五根从在灭尽随看时之五根的出离；因变易随看而有五根从在消散随看时之五根的出离；因无相随看而有五根从在变易随看时之五根的出离；因无愿随看而有五根从在无相随看时之五根的出离；因空随看而有五根从在无愿随看时之五根的出离；因增上慧法毘婆舍那而有五根从在空随看时之五根的出离；因如实智见而有五根从在增上慧法毘婆舍那时之五根的出离；因过患随看而有五根从在如实智见时之五根的出离；因省察随看而有五根从在过患随看时之五根的出离；因转回随看而有五根从在省察随看时之五根的出离；因须陀洹道而有五根从在转回随看时之五根的出离。[参看〈1.智的谈论〉18.段]

因须陀洹果等至而有五根从在须陀洹道时之五根的出离；因一来道而有五根从在须陀洹果等至时之五根的出离；因一来果等至而有五根从在一来道时之五根的出离；因不还道而有五根从在一来果等至时之五根的出离；因不还果等至而有五根从在不还道时之五根的出离；因阿罗汉道而有五根从在不还果等至时之五根的出离；因阿罗汉果等至而有五根从在阿罗汉道时之五根的出离。

在离欲时的五根为从欲的意欲出离；在无恶意时的五根为从恶意出离；在光明想时的五根为从昏沈睡眠出离；在不散乱时的五根为从掉举出离；在法区别时的五根为从疑出离；在智上的五根为从无明出离；在欣悦时的五根为从不乐出离。[参看〈1.智的谈论〉41.段]

193.在初禅时的五根为从诸盖出离；在第二禅时的五根为从寻伺出离；在第三禅时的五根为从喜出离；在第四禅时的五根为从乐苦出离；在虚空无边处等至时的五根为从色想、有对想、种种想出离；在识无边处等至时的五根为从虚空无边处想出离；在无所

有处等至时的五根为从识无边处想出离；在非想非非想处等至时的五根为从无所有处想出离。

[在]无常随看[时]的五根为从常想出离；[在]苦随看[时]的五根为从乐想出离；[在]无我随看[时]的五根为从真我想出离；在厌随看时的五根为从欢喜出离；在离贪随看时的五根为从贪出离；在灭随看时的五根为从集出离；在断念随看时的五根为从执着出离；在灭尽随看时的五根为从紧密想出离；在消散随看时的五根为从堆积出离；在变易随看时的五根为从恒久(坚固)想出离；在无相随看时的五根为从相出离；在无愿随看时的五根为从愿求出离；在空随看时的五根为从执着出离；在增上慧法毘婆舍那时的五根为从坚实执着出离；在如实智见时的五根为从迷妄执着出离；在过患随看时的五根为从阿赖耶执着出离；在省察随看时的五根为从无省察出离；在转回随看时的五根为从系缚执着出离。

在须陀洹道时的五根为从与见一同存续的污染出离；在一来道时的五根为从粗的污染出离；在不还道时的五根为从残余的污染出离；在阿罗汉道时的五根为从一切污染出离；一切漏已灭尽者的五根为到处都出离。

以这一百八十个行相有五根的出离；以这一百八十个行相他了知五根的出离。

经的说明第二[终了]。

初诵分[终了]。

3.第三经的说明

194.起源于舍卫城。

比丘们！有这五根，哪五个？信根、活力根、念根、定根、慧根。

比丘们！而信根应该在哪里被看见？在四入流支上：在这里信根应该被看见。

比丘们！在哪里活力根应该被看见？在四正勤上：在这里活力根应该被看见。

比丘们！而念根应该在哪里被看见？在四念住上：在这里念根应该被看见。

比丘们！而定根应该在哪里被看见？在四禅上：在这里定根应该被看见。

比丘们！而慧根应该在哪里被看见？在四圣谛上：在这里慧根应该被看见。[SN.48.8-SA.646]

在四入流支上对信根以多少行相因而五根应该被看见？在四正勤上对活力根以多少行相因而五根应该被看见？在四念住上对念根以多少行相因而五根应该被看见？在四禅上对定根以多少行相因而五根应该被看见？在四圣谛上对慧根以多少行相因而五根应该被看见？

在四入流支上对信根以二十个行相因而五根应该被看见；在四正勤上对活力根以二十个行相因而五根应该被看见；在四念住上对念根以二十个行相因而五根应该被看见；在四禅上对定根以二十个行相因而五根应该被看见；在四圣谛上对慧根以二十个行相因而五根应该被看见。

(一) 分开计算的说明(Ka.)

195.在四入流支上对信根以哪二十个行相因而五根应该被看见？在善人的亲近入流支上以胜解义信根应该被看见；对信根以努力义因而活力根应该被看见；以现起义念根

应该被看见；以不散乱义定根应该被看见；以看见义慧根应该被看见，在听闻正法入流支上.....在如理作意入流支上.....在法、随法行入流支上以胜解义信根应该被看见；对信根以努力义因而活力根应该被看见；以现起义念根应该被看见；以不散乱义定根应该被看见；以看见义慧根应该被看见，在四入流支上对信根以这二十个行相因而五根应该被看见。

在四正勤上对活力根以哪二十个行相因而五根应该被看见？为了未生起恶不善法的不生起在正勤上以努力增上义活力根应该被看见；对活力根以现起义因而念根应该被看见；以不散乱义因而定根应该被看见；以看见义因而慧根应该被看见；以胜解义信根应该被看见，为了已生起的诸恶不善法之舍断在正勤上.....（中略）为了未生起善法的生起在正勤上.....（中略）为了已生起的诸善法之存续、不忘失、增大、成满、修习圆满在正勤上以努力增上义活力根应该被看见；对活力根以现起义因而念根应该被看见；以不散乱义因而定根应该被看见；以看见义因而慧根应该被看见；以胜解义信根应该被看见，在四正勤上对活力根以这二十个行相因而五根应该被看见。

在四念住上对念根以哪二十个行相因而五根应该被看见？在身上随看的身念住上以现起增上义念根应该被看见；对念根以不散乱义因而定根应该被看见；以看见义因而慧根应该被看见；以胜解义信根应该被看见；以努力义活力根应该被看见，在诸受上随看受地念住上.....（中略）在心上随看心地念住上.....在诸法上随看法的念住上以现起增上义念根应该被看见；对念根以不散乱义因而定根应该被看见；以看见义因而慧根应该被看见；以胜解义信根应该被看见；以努力义活力根应该被看见，在四念住上对念根以这二十个行相因而五根应该被看见。

在四禅上对定根以哪二十个行相因而五根应该被看见？在初禅上以不散乱增上义定根应该被看见；对定根以看见义因而慧根应该被看见；以胜解义信根应该被看见；以努力义活力根应该被看见；以现起义念根应该被看见，在第二禅上.....（中略）的第三禅上.....第四禅上以不散乱增上义定根应该被看见；对定根以看见义因而慧根应该被看见；以胜解义信根应该被看见；以努力义活力根应该被看见；以现起义念根应该被看见，在四禅上对定根以这二十个行相因而五根应该被看见。

在四圣谛上对慧根以哪二十个行相因而五根应该被看见？在苦圣谛上以看见增上义慧根应该被看见；对慧根以胜解义因而信根应该被看见；以努力义活力根应该被看见；以现起义念根应该被看见；以不散乱义定根应该被看见，在苦集圣谛上.....（中略）在苦灭圣谛上.....在导向苦灭道迹圣谛上以看见增上义慧根应该被看见；对慧根以胜解义因而信根应该被看见；以努力义活力根应该被看见；以现起义念根应该被看见；以不散乱义定根应该被看见，在四圣谛上对慧根以这二十个行相因而五根应该被看见。

（二）行为分(Kha.)

在四入流支上对信根以多少行相因而五根的行为应该被看见？在四正勤上.....（中略）在四念住上.....在四禅上.....在四圣谛上对慧根以多少行相因而五根的行为应该被看见？在四入流支上对信根以二十个行相因而五根的行为应该被看见；在四正勤

上.....（中略）在四念住上.....在四禅上.....在四圣谛上对慧根以二十个行相因而五根的行为应该被看见。

在四入流支上对信根以哪二十个行相因而五根的行为应该被看见？在善人的亲近入流支上以胜解义信根的行为应该被看见；对信根以努力义因而活力根的行为应该被看见；以现起义念根的行为应该被看见；以不散乱义定根的行为应该被看见；以看见义慧根的行为应该被看见，在听闻正法入流支上.....（中略）在如理作意入流支上.....在法、随法行入流支上以胜解义信根的行为应该被看见；对信根以努力义因而活力根的行为应该被看见；以现起义念根的行为应该被看见；以不散乱义定根的行为应该被看见；以看见义慧根的行为应该被看见，在四入流支上对信根以这二十个行相因而五根的行为应该被看见。

在四正勤上对活力根以哪二十个行相因而五根的行为应该被看见？为了未生起恶不善法的不生起在正勤上以努力增上义活力根的行为应该被看见；对活力根以现起义因而念根的行为应该被看见；以不散乱义因而定根的行为应该被看见；以看见义因而慧根的行为应该被看见；以胜解义信根的行为应该被看见，为了已生起的诸恶不善法之舍断在正勤上.....（中略）为了未生起善法的生起在正勤上.....（中略）为了已生起的诸善法之存续、不忘失、增大、成满、修习圆满在正勤上以努力增上义活力根的行为应该被看见；对活力根以现起义因而念根的行为应该被看见.....（中略）在四正勤上对活力根以这二十个行相因而五根的行为应该被看见。

在四念住上对念根以哪二十个行相因而五根的行为应该被看见？在身上随看的身念住上以现起增上义念根的行为应该被看见；对念根以不散乱义因而定根的行为应该被看见；以看见义因而慧根的行为应该被看见；以胜解义信根的行为应该被看见；以努力义活力根的行为应该被看见，在诸受上随看受地念住上.....（中略）在心上随看心地念住上.....（中略）在诸法上随看法的念住上以现起增上义念根的行为应该被看见；对念根以不散乱义因而定根的行为应该被看见；以看见义因而慧根的行为应该被看见.....（中略）在四念住上对念根以这二十个行相因而五根的行为应该被看见。

在四禅上对定根以哪二十个行相因而五根的行为应该被看见？在初禅上以不散乱增上义定根的行为应该被看见；对定根以看见义因而慧根的行为应该被看见；以胜解义信根的行为应该被看见；以努力义活力根的行为应该被看见；以现起义念根的行为应该被看见，在第二禅上.....（中略）的第三禅上.....（中略）第四禅上以不散乱增上义定根的行为应该被看见.....（中略）在四禅上对定根以这二十个行相因而五根的行为应该被看见。

在四圣谛上对慧根以哪二十个行相因而五根的行为应该被看见？在苦圣谛上以看见增上义慧根的行为应该被看见；对慧根以胜解义因而信根的行为应该被看见；以努力义活力根的行为应该被看见；以现起义念根的行为应该被看见；以不散乱义定根的行为应该被看见，在苦集圣谛上.....（中略）在苦灭圣谛上.....在导向苦灭道迹圣谛上以看见增上义慧根的行为应该被看见；对慧根以胜解义因而信根的行为应该被看见；以努力义活

力根的行为应该被看见；以现起义念根的行为应该被看见；以不散乱义定根的行为应该被看见，在四圣谛上对慧根以这二十个行相因而五根的行为应该被看见。

(三) 行动、住处分的说明(Ga.)

197.行动与住处为已随觉、已贯通者，依之实行者、依之居住者，有智的同梵行者会在甚深处信赖：确实，这位尊者是或已到达者，或他将到达。

「行为」：有八种行为：举止行为的行为、处的行为、念的行为、定的行为、智的行为、道的行为、证得的行为(到达的行为)、世间利益的行为。「举止行为的行为」：在四种举止行为(威仪路)上，「处的行为」：在六内外处上，「念的行为」：在四念住上，「定的行为」：在四禅上，「智的行为」：在四圣谛上，「道的行为」：在四圣道上，「证得的行为」：在四沙门果上，「世间利益的行为」：在如来、阿罗汉、遍正觉者；在部分辟支佛上；在部分弟子上。举止行为的行为是属于愿求具足者，处的行为是属于在诸根上守护门者，念的行为是属于住不放逸者，定的行为是属于致力增上心者，智的行为是属于觉具足者，道的行为是属于正行者，证得的行为是属于证果者，世间利益的行为是属于如来、阿罗汉、遍正觉者；部分辟支佛；部分弟子。这是八种行为。

另外的八种行为：胜解者以信实行、努力者以活力实行、现起者以念实行、行不散乱者以定实行、了知者以慧实行、识知者以识的行为实行、「使这样之行者的善法存续」以处的行为实行、「这样之行者到达卓越」以卓越行为实行。这是八种行为。

另外的八种行为：正见的看见行为、正志的导向行为、正语的摄受行为、正业的等起行为、正命的清白行为、正精进的努力行为、正念的现起行为、正定的不散乱行为。这是八种行为。

「住处」：胜解者以信居住、努力者以活力居住、现起者以念居住、行不散乱者以定居住、了知者以慧居住。

「已随觉」：对信根，以胜解义为已随觉、对活力根，以努力义为已随觉、对念根，以现起义为已随觉、对定根，以不散乱义为已随觉、对慧根，以看见义为已随觉。

「已贯通」：对信根，以胜解义为已贯通、对活力根，以努力义为已贯通、对念根，以现起义为已贯通、对定根，以不散乱义为已贯通、对慧根，以看见义为已贯通。「依之实行者」：这么以信实行者、这么以活力实行者、这么以念实行者、这么以定实行者、这么以慧实行者。「依之居住者」：这么以信居住者、这么以活力居住者、这么以念居住者、这么以定居住者、这么以慧居住者。「有智的(智者)」：智者、明智者、聪明者、贤智者、觉具足者。「同梵行者」：同一行为、同一诵戒、同一学习者。「在甚深处」：禅、解脱、定、等至、道、果、证知、无碍解、被称为甚深处。「会信赖」：会信、会胜解。「确实」：这是一向(绝对)之语；这是无疑之语；这是无疑惑之语；这是不二之语；这是无疑念之语；这是必要之语；这是无缺点之语；这是确定之语：「确实」。「尊者」：这是爱语；这是敬语；这是尊敬、崇敬的同义语：「尊者」。「或已到达者」：或已证得者。「或他将到达」：或他将证得。

经的说明第三[终了]。

4.第四经的说明

198.[同]之前的起源(因由)。

比丘们！有五根，哪五个？信根、活力根、念根、定根、慧根。比丘们！这是五根。这五根以多少行相、以何义应该被看见？这五根以六行相、以该义应该被看见：以增上义、以最初净化义、以极强义、以确立义、以耗尽义、以住立义。

(一) 增上义的说明(Ka.)

199.如何以增上义诸根应该被看见？当舍断无信时以胜解增上义信根应该被看见；对信根以努力义因而活力根应该被看见；以现起义念根应该被看见；以不散乱义定根应该被看见；以看见义慧根应该被看见，当舍断懈怠时以努力增上义活力根应该被看见；对活力根以现起义因而念根应该被看见；以不散乱义因而定根应该被看见；以看见义因而慧根应该被看见；以胜解义信根应该被看见，当舍断放逸时以现起增上义念根应该被看见；对念根以不散乱义因而定根应该被看见；以看见义因而慧根应该被看见；以胜解义信根应该被看见；以努力义活力根应该被看见，当舍断掉举时以不散乱增上义定根应该被看见；对定根以看见义因而慧根应该被看见；以胜解义信根应该被看见；以努力义活力根应该被看见；以现起义念根应该被看见，当舍断无明时以看见增上义慧根应该被看见；对慧根以胜解义因而信根应该被看见；以努力义活力根应该被看见；以现起义念根应该被看见；以不散乱义定根应该被看见{；以看见义因而慧根应该被看见?}。

当舍断欲的意欲时因离欲而以胜解增上义信根应该被看见；对信根以努力义因而活力根应该被看见；以现起义念根应该被看见；以不散乱义定根应该被看见；以看见义慧根应该被看见，当舍断欲的意欲时因离欲而以努力增上义活力根应该被看见；对活力根以现起义因而念根应该被看见；以不散乱义因而定根应该被看见；以看见义因而慧根应该被看见；以胜解义信根应该被看见，当舍断欲的意欲时因离欲而以现起增上义念根应该被看见；对念根以不散乱义因而定根应该被看见；以看见义因而慧根应该被看见；以胜解义信根应该被看见；以努力义活力根应该被看见，当舍断欲的意欲时因离欲而以不散乱增上义定根应该被看见；对定根以看见义因而慧根应该被看见；以胜解义信根应该被看见；以努力义活力根应该被看见；以现起义念根应该被看见，当舍断欲的意欲时因离欲而以看见增上义慧根应该被看见；对慧根以胜解义因而信根应该被看见；以努力义活力根应该被看见；以现起义念根应该被看见；以不散乱义定根应该被看见。

当舍断恶意时因无恶意而.....（中略）当舍断昏沈睡眠时因光明想而.....（中略）[参看〈1.智的谈论〉28.段]当舍断一切污染时因阿罗汉道而以胜解增上义信根应该被看见；对信根以努力义因而活力根应该被看见；以现起义念根应该被看见；以不散乱义定根应该被看见；以看见义慧根应该被看见.....（中略）当舍断一切污染时因阿罗汉道而以看见增上义慧根应该被看见；对慧根以胜解义因而信根应该被看见；以努力义活力根应该被看见；以现起义念根应该被看见；以不散乱义定根应该被看见，这样，以增上义诸根应该被看见。

(二) 开头纯净义(基础纯净义)的说明(Kha.)

200.如何以开头纯净义诸根应该被看见？以胜解义的信根以无信自制义而戒清净为信根的开头纯净义；以努力义的活力根以懈怠自制义而戒清净为活力根的开头纯净义；

以现起义的念根以放逸自制义而戒清净为念根的开头纯净义；以不散乱义的定根以掉举自制义而戒清净为定根的开头纯净义；以看见义的慧根以无明自制义而戒清净为慧根的开头纯净义；在离欲时的五根以欲的意欲自制义而戒清净为五根的开头纯净义；在无恶意时的五根以恶意自制义而戒清净为五根的开头纯净义.....（中略）在阿罗汉道时的五根以一切污染自制义而戒清净为五根的开头纯净义，这样，以开头纯净义诸根应该被看见。

（三）极强义的说明(Ga.)

201.如何以极强义诸根应该被看见？信根修习的欲生起，因欲因信而信根成为极强的；因欲而欣悦生起，因欣悦因信而信根成为极强的；因欣悦而喜生起，因喜因信而信根成为极强的；因喜而宁静生起，因宁静因信而信根成为极强的；因宁静而乐生起，因乐因信而信根成为极强的；因乐而光明生起，因光明因信而信根成为极强的；因光明而急迫感生起，因急迫感因信而信根成为极强的；使激起急迫感后心集中(定)，因定因信而信根成为极强的，像这样，他善尽力得定的心(心的得定)，因努力因信而信根成为极强的；像这样，他善旁观努力的心：因平静因信而信根成为极强的；因平静而心从种种污染解脱，因解脱因信而信根成为极强的；以已解脱状态那些法成为一味，因以一味义修习因信而信根成为极强的；以已修习状态其后它们转回到更胜妙的，因以转回因信而信根成为极强的；以已转回状态其后他舍弃，因舍弃因信而信根成为极强的；以已舍弃状态其后它们灭，因灭因信而信根成为极强的。因灭有二种舍弃：遍舍舍弃与跃入舍弃。「遍舍诸污染与诸蕴」为遍舍舍弃；「心跃入于灭之涅槃界中」为跃入舍弃。因灭有这二种舍弃。

无信之舍断的欲生起.....（中略）无信焦热之舍断的欲生起.....与见一同存续的污染之舍断的欲生起.....粗的污染之舍断的欲生起.....残余的污染之舍断的欲生起.....一切污染之舍断的欲生起，因欲因信而信根成为极强的.....（中略）活力根修习的欲生起.....（中略）懈怠之舍断的欲生起.....懈怠焦热之舍断的欲生起.....与见一同存续的污染之舍断的欲生起.....（中略）一切污染之舍断的欲生起.....念根修习的欲生起.....（中略）放逸之舍断的欲生起.....放逸焦热之舍断的欲生起.....一切污染之舍断的欲生起.....定根修习的欲生起.....（中略）掉举之舍断的欲生起.....掉举焦热之舍断的欲生起.....（中略）一切污染之舍断的欲生起.....慧根修习的欲生起.....（中略）无明之舍断的欲生起.....无明焦热之舍断的欲生起.....与见一同存续的污染之舍断的欲生起.....粗的污染之舍断的欲生起.....残余的污染之舍断的欲生起.....一切污染之舍断的欲生起，因欲因慧而慧根成为极强的；因欲而欣悦生起，因欣悦因慧而慧根成为极强的；因欣悦而喜生起，因喜因慧而慧根成为极强的；因喜而宁静生起，因宁静因慧而慧根成为极强的；因宁静而乐生起，因乐因慧而慧根成为极强的；因乐而光明生起，因光明因慧而慧根成为极强的；因光明而急迫感生起，因急迫感因慧而慧根成为极强的；使激起急迫感后心集中(定)，因定因慧而慧根成为极强的，像这样，他善尽力得定的心(心的得定)，因努力因慧而慧根成为极强的；像这样，他善旁观努力的心：因平静因慧而慧根成为极强的；因平静而心从种种污染解脱，因解脱因慧而慧根成为极强的；以已解脱状态那些法成为

一味，因[以一味义]修习因慧而慧根成为极强的；以已修习状态其后它们转回到更胜妙的，因以转回因慧而慧根成为极强的；以已转回状态其后他舍弃，因舍弃因慧而慧根成为极强的；以已舍弃状态其后它们灭，因灭因慧而慧根成为极强的。因灭有二种舍弃：遍舍舍弃与跃入舍弃。「遍舍诸污染与诸蕴」为遍舍舍弃；「心跃入于灭之涅槃界中」为跃入舍弃。因灭有这二种舍弃。这样，以极强义诸根应该被看见。

第二诵分[终了]。

（四）确立义的说明(Gha.)

202.如何以确立义诸根应该被看见？信根修习的欲生起，因欲因信而确立信根；因欲而欣悦生起，因欣悦因信而确立信根.....（中略）这样，以确立义诸根应该被看见

（五）耗尽义的说明(Na.)

如何以耗尽义诸根应该被看见？以胜解义的信根无信被耗尽；无信的焦热被耗尽，以努力义的活力根懈怠被耗尽；懈怠的焦热被耗尽，以现起义的念根放逸被耗尽；放逸的焦热被耗尽，以不散乱义的定根掉举被耗尽；掉举的焦热被耗尽，以看见义的慧根无明被耗尽；无明的焦热被耗尽，在离欲时的五根欲的意欲被耗尽；在无恶意时的五根恶意被耗尽，在光明想时的五根惛沈睡眠被耗尽，在不散乱时的五根掉举被耗尽.....（中略）在阿罗汉道时的五根一切污染被耗尽。这样，以耗尽义诸根应该被看见。

（六）住立义的说明(Ca.)

203.如何以住立义诸根应该被看见？有信者在胜解上使信根住立；有信者的信根在胜解上使之住立，有活力者在努力上使活力根住立；有活力者的活力根在努力上使之住立，有念者在现起上使念根住立；有念者的念根在现起上使之住立，得定者在不散乱上使定根住立；得定者的定根在不散乱上使之住立，有慧者在看见上使慧根住立；有慧者的慧根在看见上使之住立，瑜伽行者(禅者)在离欲上使五根住立；瑜伽行者的五根在离欲上使之住立，瑜伽行者在无恶意上使五根住立；瑜伽行者的五根在无恶意上使之住立，瑜伽行者在光明想上使五根住立；瑜伽行者的五根在光明想上使之住立，瑜伽行者在不散乱上使五根住立；瑜伽行者的五根在不散乱上使之住立.....（中略）瑜伽行者在阿罗汉道上使五根住立；瑜伽行者的五根在阿罗汉道上使之住立。这样，以住立义诸根应该被看见。

经的说明第四[终了]。

5.根的集合

204.当一般人修习定时以多少行相有现起之善巧？当有学修习定时以多少行相有现起之善巧？当离贪者修习定时以多少行相有现起之善巧？当一般人修习定时以七个行相有现起之善巧；当有学修习定时以八个行相有现起之善巧；当离贪者修习定时以十个行相有现起之善巧。

当一般人修习定时以哪七个行相有现起之善巧？以转向的状态有所缘现起之善巧；有奢摩他相现起之善巧；有努力相现起之善巧；有不散乱现起之善巧；有光明现起之善巧；有喜悦现起之善巧；有平静现起之善巧，当一般人修习定时以这七个行相有现起之善巧。

当有学修习定时以哪八个行相有现起之善巧？以转向的状态有所缘现起之善巧；有奢摩他相现起之善巧；有努力相现起之善巧；有不散乱现起之善巧；有光明现起之善巧；有喜悦现起之善巧；有平静现起之善巧；有单一现起之善巧，当有学修习定时以这八个行相有现起之善巧。

当离贪者修习定时以哪十个行相有现起之善巧？以转向的状态有所缘现起之善巧.....（中略）有单一现起之善巧；有智现起之善巧；有解脱现起之善巧，当离贪者修习定时以这十个行相有现起之善巧。

205.当一般人修习毘婆舍那时以多少行相有现起之善巧？以多少行相有不现起之善巧？当有学修习毘婆舍那时以多少行相有现起之善巧？以多少行相有不现起之善巧？当离贪者修习毘婆舍那时以多少行相有现起之善巧？以多少行相有不现起之善巧？

当一般人修习毘婆舍那时以九个行相有现起之善巧；以九个行相有不现起之善巧，当有学修习毘婆舍那时以十个行相有现起之善巧；以十个行相有不现起之善巧，当离贪者修习毘婆舍那时以十二个行相有现起之善巧；以十二个行相有不现起之善巧。

当一般人修习毘婆舍那时以哪九个行相有现起之善巧；以哪九个行相有不现起之善巧？有[视]为无常的现起之善巧；有为常的不现起之善巧，有为苦的现起之善巧；有为乐的不现起之善巧，有为无我现起之善巧；有为真我不现起之善巧，有为灭尽现起之善巧；有为紧密不现起之善巧，有为消散现起之善巧；有为堆积不现起之善巧，有为变易现起之善巧；有为恒久(坚固)不现起之善巧，有无相现起之善巧；有相不现起之善巧，有无愿现起之善巧；有愿求不现起之善巧，有空现起之善巧；有执着不现起之善巧，当一般人修习毘婆舍那时以这九个行相有现起之善巧；以这九个行相有不现起之善巧。

206.当有学修习毘婆舍那时以哪十个行相有现起之善巧？以哪十个行相有不现起之善巧？有[视]为无常的现起之善巧；有为常的不现起之善巧.....（中略）有空现起之善巧；有执着不现起之善巧，有智现起之善巧；有无智不现起之善巧，当有学修习毘婆舍那时以这十个行相有现起之善巧；以这十个行相有不现起之善巧。

当离贪者修习毘婆舍那时以哪十二个行相有现起之善巧？以哪十二个行相有不现起之善巧？有[视]为无常的现起之善巧；有为常的不现起之善巧.....（中略）有智现起之善巧；有无智不现起之善巧，有离系缚(离轭)现起之善巧；有系缚不现起之善巧，有灭现起之善巧；有诸行不现起之善巧，当离贪者修习毘婆舍那时以这十二个行相有现起之善巧；以这十二个行相有不现起之善巧。

以转向的状态因所缘现起之善巧而集合诸根、了知[其]行境、贯通同一义.....（中略）他集合诸法、了知[其]行境、贯通同一义。「他集合诸根」：如何他集合诸根？以胜解义他集合信根.....（中略）[Ps3,168]因奢摩他相现起之善巧而.....因努力相现起之善巧而.....因不散乱现起的善巧而.....因不散乱现起之善巧而.....因光明现起之善巧而.....因喜悦现起之善巧而.....因平静现起之善巧而.....因单一现起之善巧而.....因智现起之善巧而.....因解脱现起之善巧而.....

因为无常的现起之善巧而.....因为常的不现起之善巧而.....因为苦的现起之善巧而.....因为乐的不现起之善巧而.....因为无我现起之善巧而.....因为真我不现起之善巧

而.....因为灭尽现起之善巧而.....因为紧密不现起之善巧而.....因为消散现起之善巧而.....因为堆积不现起之善巧而.....因为变易现起之善巧而.....因为恒久(坚固)不现起之善巧而.....因无相现起之善巧而.....因相不现起之善巧而.....因无愿现起之善巧而.....因愿求不现起之善巧而.....因空现起之善巧而.....因执着不现起之善巧而.....因智现起之善巧而.....因无智不现起之善巧而.....因离系缚现起之善巧而.....因系缚不现起之善巧而.....因灭现起之善巧而.....因诸行不现起之善巧而集合诸根、了知[其]行境、贯通同一义。

207.以六十四种行相对三根成为自在状态的慧为诸漏的灭尽智。对哪三根？对『我将知未知的』根、对完全智根、对具知根。

『我将知未知的』根来到几处？完全智根来到几处？具知根来到几处？『我将知未知的』根来到一处：须陀洹道，完全智根来到六处：须陀洹果、一来道、一来果、不还道、不还果、阿罗汉道，具知根来到一处：阿罗汉果。

在须陀洹道刹那对『我将知未知的』根有信根的胜解随从；有活力根的努力随从；有念根的现起随从；有定根的不散乱随从；有慧根的看见随从；有意根的识知随从；有喜悦根的润泽随从；有命根的转起相续增上随从。在须陀洹道刹那所生诸法除了心生(等起)色外一切都是善的，一切都是无烦恼的，一切都是出离的，一切都是导向拆解的，一切都是出世间的，一切都是以涅槃为所缘的。在须陀洹道刹那对『我将知未知的』根这八根是俱行随从的、是互相随从的、是依止随从的、是相应随从的、是俱行的、是俱生的、是相杂的、是相应的，它们就是它的行相与随从。

在须陀洹果刹那对完全智根有信根的胜解随从；有活力根的努力随从；有念根的现起随从；有定根的不散乱随从；有慧根的看见随从；有意根的识知随从；有喜悦根的润泽随从；有命根的转起相续增上随从。在须陀洹果刹那所生诸法除了心生色外一切都是无记的，一切都是无烦恼的，一切都是出世间的，一切都是以涅槃为所缘的。在须陀洹果刹那对完全智根这八根是俱行随从的、是互相随从的、是依止随从的、是相应随从的、是俱行的、是俱生的、是相杂的、是相应的，它们就是它的行相与随从。在一来道刹那.....（中略）在一来果刹那.....（中略）在不还道刹那.....（中略）在不还果刹那.....（中略）在阿罗汉道刹那对完全智根有信根的胜解随从.....（中略）有命根的转起相续增上随从。在阿罗汉道刹那所生诸法除了心生色外一切都是善的，一切都是无烦恼的，一切都是出离的，一切都是导向拆解的，一切都是出世间的，一切都是以涅槃为所缘的。在阿罗汉道刹那对完全智根这八根是俱行随从的、是互相随从的、是依止随从的、是相应随从的、是俱行的、是俱生的、是相杂的、是相应的，它们就是它的行相与随从。在阿罗汉果刹那对具知根有信根的胜解随从；有活力根的努力随从；有念根的现起随从；有定根的不散乱随从；有慧根的看见随从；有意根的识知随从；有喜悦根的润泽随从；有命根的转起相续增上随从。在阿罗汉果刹那所生诸法除了心生色外一切都是无记的，一切都是无烦恼的，一切都是出世间的，一切都是以涅槃为所缘的。在阿罗汉果刹那对具知根这八根是俱行随从的、是互相随从的、是依止随从的、是相应随从的、是俱行的、是俱生的、是相杂的、是相应的，它们就是它的行相与随从。像这样，这八个八有六十四。

「诸漏」：什么是那些诸漏？欲漏、有漏、见的烦恼、无明漏。诸漏在哪里被灭尽？以须陀洹道[邪]见的烦恼无残留地被灭尽，会落入苦界之欲漏被灭尽，会落入苦界之有漏被灭尽，会落入苦界之无明漏被灭尽，这些烦恼在这里被灭尽。以一来道粗的之欲漏被灭尽，与其同存续之有漏被灭尽，与其同存续之无明漏被灭尽，这些烦恼在这里被灭尽。以不还道欲漏无残留地被灭尽，与其同存续之有漏被灭尽，与其同存续之无明漏被灭尽，这些烦恼在这里被灭尽。以阿罗汉道有漏无残留地被灭尽，无明漏无残留地被灭尽，这些烦恼在这里被灭尽。

208.「他在这里(这个世界)没有任何未被看见的，还有不被识知、不能被知道的，他证知一切凡存在应被引导推论的，如来因为那样为一切眼者。」

「一切眼者」：以何义为一切眼者？有十四佛智：苦智为佛智、苦集智为佛智.....（中略）一切知的状态智为佛智；无障碍智为佛智，这是十四佛智。这十四佛智中，八智为与声闻共智，六智为与声闻不共智。[Ps.1, 121.段]

「苦的苦义之所及已被知道，没有苦义不被知道」为一切眼者，凡一切眼者他有慧根，对慧根以胜解义因而有信根；以努力义活力根；以现起义念根；以不散乱义定根。「苦的苦义之所及已被看见，已被发现，已被作证，已被以慧触达，没有苦义不被以慧触达」为一切眼者，凡一切眼者他有慧根，对慧根以胜解义因而有信根；以努力义活力根；以现起义念根；以不散乱义定根。集的集义之所及.....（中略）灭的灭义之所及.....道的道义之所及.....义无碍解的义无碍解义之所及.....法无碍解的法无碍解义之所及.....词无碍解的词无碍解义之所及.....辩才无碍解的辩才无碍解义之所及.....根之优劣状态智之所及.....众生所依与烦恼潜趋势智之所及.....双神变智之所及.....大悲等至智之所及.....「包括天、魔、梵的世间；包括沙门婆罗门，包括天-人的世代之所见、所闻、所觉、所识、所得、所遍求、被意所随行之所及已被知道，已被看见，已被发现，已被作证，已被以慧触达，没有不被以慧触达」为一切眼者，凡一切眼者他有慧根，对慧根以胜解义因而有信根；以努力义活力根；以现起义念根；以不散乱义定根。

当他信时他努力；当他努力时他信，当他信时他使之现起；当他使之现起时他信，当他信时他集中(定)；当他集中时他信，当他信时他了知；当他了知时他信。当他努力时他使之现起；当他使之现起时他努力，当他努力时他集中；当他集中时他努力，当他努力时他了知；当他了知时他努力，当他努力时他信；当他信时他努力。当他使之现起时他集中；当他集中时他使之现起，当他使之现起时他了知；当他了知时他使之现起，当他使之现起时他信；当他信时他使之现起，当他使之现起时他努力；当他努力信时他使之现起。当他集中时他了知；当他了知时他集中，当他集中时他信；当他信时他集中，当他集中时他努力；当他努力时他集中，当他集中时他使之现起；当他使之现起时他集中。当他了知时他信；当他信时他了知，当他了知时他努力；当他努力时他了知，当他了知时他使之现起；当他使之现起时他了知，当他了知时他集中；当他集中时他了知。

已信的状态为已努力的；已努力的状态为已信的，已信的状态为已现起的；已现起的状态为已信的，已信的状态为已得定的；已得定的状态为已信的，已信的状态为已了知的；已了知的状态为已信的，已努力的状态为已现起的；已现起的状态为已努力的，

已努力的状态为已得定的；已得定的状态为已努力的，已努力的状态为已了知的；已了知的状态为已努力的，已努力的状态为已信的；已信的状态为已努力的，已现起的状态为已得定的；已得定的状态为已现起的，已现起的状态为已了知的；已了知的状态为已现起的，已现起的状态为已信的；已信的状态为已现起的，已现起的状态为已努力的；已努力的状态为已现起的，已得定的状态为已了知的；已了知的状态为已得定的，已得定的状态为已信的；已信的状态为已得定的，已得定的状态为已努力的；已努力的状态为已得定的，已得定的状态为已现起的；已现起的状态为已得定的，已了知的状态为已信的；已信的状态为已了知的，已了知的状态为已努力的；已努力的状态为已了知的，已了知的状态为已现起的；已现起的状态为已了知的，已了知的状态为已得定的；已得定的状态为已了知的。

凡有佛眼者有佛智；凡有佛智者有佛眼，如来以佛眼看见少尘垢的、多尘垢的；利根的、钝根的利根的、钝根的；善行相的、恶行相的；易受教的、难受教的；一些看见在其他世界的罪过与恐怖的、另一些不看见在其他世界的罪过与恐怖的众生。[SN.6.1]

「少尘垢的、多尘垢的」：有信的人是少尘垢的；无信的人是多尘垢的，活力已被发动的人是少尘垢的；懈怠的人是多尘垢的，念已现起的人是少尘垢的；念已忘失的人是多尘垢的，得定的人是少尘垢的；不得定的人是多尘垢的，有慧的人是少尘垢的；劣慧的人是多尘垢的。

「利根的、钝根的」：有信的人是利根的；无信的人是钝根的，活力已被发动的人是利根的；懈怠的人是钝根的，念已现起的人是利根的；念已忘失的人是钝根的，得定的人是利根的；不得定的人是钝根的，有慧的人是利根的；劣慧的人是钝根的。

「善行相的、恶行相的」：有信的人是善行相的；无信的人是恶行相的，活力已被发动的人是善行相的；懈怠的人是恶行相的，念已现起的人是善行相的；念已忘失的人是恶行相的，得定的人是善行相的；不得定的人是恶行相的，有慧的人是善行相的；劣慧的人是恶行相的。

「易受教的、难受教的」：有信的人是易受教的；无信的人是难受教的，活力已被发动的人是易受教的；懈怠的人是难受教的，念已现起的人是易受教的；念已忘失的人是难受教的，得定的人是易受教的；不得定的人是难受教的，有慧的人是易受教的；劣慧的人是难受教的。

「一些看见在其他世界的罪过与恐怖的、另一些不看见在其他世界的罪过与恐怖的」：有信的人是看见在其他世界的罪过与恐怖者；无信的人是不看见在其他世界的罪过与恐怖者，活力已被发动的人是看见在其他世界的罪过与恐怖者；懈怠的人是不看见在其他世界的罪过与恐怖者，念已现起的人是看见在其他世界的罪过与恐怖者；念已忘失的人是不看见在其他世界的罪过与恐怖者，得定的人是看见在其他世界的罪过与恐怖者；不得定的人是不看见在其他世界的罪过与恐怖者，有慧的人是看见在其他世界的罪过与恐怖者；劣慧的人是不看见在其他世界的罪过与恐怖者。

「世间」：蕴世间、界世间、处世间，有之坏失世间、生成之坏失世间、有之得成世间、生成之得成世间。

一世间：一切众生是依食存续的。二世间：名与色。三世间：三受。四世间：四食。五世间：五取蕴。六世间：六内处。七世间：七识住。八世间：八世间法。九世间：九众生住处。十世间：十处。十二世间：十二处。十八世间：十八界。

「罪过」：一切污染为罪过；一切恶行为罪过；一切造作为罪过；一切导向有的业为罪过。像这样，在这个世间、在这个罪过上有极恐怖想现前，犹如已拔剑的杀害者。以这五十种行相知道、看见、了知、贯通这五根。

根的集合第五[终了]。

第三诵分[终了]。

根的谈论终了。

Ps 1.5/Ps.1.5 大品/解脱的谈论

1.总说

209.[同]之前的起源(因由)。

比丘们！有这三种解脱，哪三种？空解脱、无相解脱、无愿解脱。比丘们！这是三种解脱。

此外更有六十八种解脱：空解脱、无相解脱、无愿解脱、自身内上升出来的解脱、从外部上升出来的解脱、从两者上升出来的解脱、从自身内上升出来的四种解脱、从外部上升出来的四种解脱、从两者上升出来的四种解脱、对从自身内上升出来随顺的四种解脱、对从外部上升出来随顺的四种解脱、对从两者上升出来随顺的四种解脱、自身内上升出来安息的四种解脱、从外部上升出来安息的四种解脱、从两者上升出来安息的四种解脱、「有色者看见诸色」的解脱、「内无色想者看见外诸色」的解脱、「只志向『清净的』」的解脱、虚空无边处等至的解脱、识无边处等至的解脱、无所有处等至的解脱、非想非非想处等至的解脱、想受灭等至的解脱、暂时的解脱、非暂时的解脱、一时的解脱、非一时的解脱、动(不稳定)的解脱、不动的解脱、世间的解脱、出世间的解脱、有漏的解脱、无烦恼的解脱、肉体(有味)的解脱、精神(无味)的解脱、比精神更精神的解脱、愿求的解脱、无愿的解脱、愿求安息的解脱、被结缚的解脱、离结缚的解脱、单一的解脱、种种的解脱、想的解脱、智的解脱、清凉的解脱、禅的解脱、不执取后心的解脱。

2.说明

210.什么是空解脱？这里，到林野的，或到树下的，或到空屋的比丘像这样深虑：「以我或我所这是空。」「在那里他不执着」为空解脱。这是空解脱。

什么是无相解脱？这里，到林野的，或到树下的，或到空屋的比丘像这样深虑：「以我或我所这是空。」「在那里他不作相」为无相解脱。这是无相解脱。

什么是无愿解脱？这里，到林野的，或到树下的，或到空屋的比丘像这样深虑：「以我或我所这是空。」「在那里他不作愿求」为无愿解脱。这是无愿解脱。

什么是自身内上升出来的解脱？四种禅，这是自身内上升出来的解脱。什么是从外部上升出来的解脱？四种无色等至，这是从外部上升出来的解脱。什么是从两者上升出来的解脱？四圣道，这是从从两者上升出来的解脱。

哪些是从自身内上升出来的四种解脱？初禅从诸盖上升出来；第二禅从诸寻伺上升出来；第三禅从喜上升出来；第四禅从乐苦上升出来，这些是从自身内上升出来的四种解脱。

哪些是从外部上升出来的四种解脱？虚空无边处等至从色想、有对想、种种想上升出来；识无边处等至从虚空无边处想上升出来；无所有处等至从识无边处想上升出来；非想非非想处等至从无所有处想上升出来，这些是从外部上升出来的四种解脱。

哪些是从两者上升出来的四种解脱？须陀洹道从有身见、疑、戒禁取、见烦恼潜在趋势、疑烦恼潜在趋势上升出来；从其随转起的诸污染与诸蕴上升出来；从外部与一切相上升出来。一来道从粗的欲贪结、嫌恶结，从粗的欲贪烦恼潜在趋势、嫌恶烦恼潜在趋势上升出来，从其随转起的诸污染与诸蕴上升出来，从外部与一切相上升出来。不还道从残余的欲贪结、嫌恶结，从残余的欲贪烦恼潜在趋势、嫌恶烦恼潜在趋势上升出来，从其随转起的诸污染与诸蕴上升出来，从外部与一切相上升出来。阿罗汉道从色贪、无色贪、慢、掉举、无明、慢烦恼潜在趋势、有贪烦恼潜在趋势、无明烦恼潜在趋势上升出来；从其随转起的诸污染与诸蕴上升出来；从外部与一切相上升出来。这些是从两者上升出来的四种解脱。

211.哪些是对从自身内上升出来随顺的四种解脱？为了得到初禅之目的有寻、伺、喜、乐、心一境性；为了得到第二禅之目的.....（中略）为了得到第三禅之目的.....（中略）为了得到第四禅之目的有寻、伺、喜、乐、心一境性，这些是对从自身内上升出来随顺的四种解脱。

哪些是对从外部上升出来随顺的四种解脱？为了得到虚空无边处等至之目的有寻、伺、喜、乐、心一境性；为了得到识无边处等至之目的.....（中略）为了得到无所有处等至之目的.....（中略）为了得到非想非非想处等至之目的有寻、伺、喜、乐、心一境性，这些是对从外部上升出来随顺的四种解脱。

哪些是对从两者上升出来随顺的四种解脱？为了得到须陀洹道之目的有无常随看、苦随看、无我随看；为了得到一来道之目的.....（中略）为了得到不还道之目的.....（中略）为了得到阿罗汉道之目的有无常随看、苦随看、无我随看，这些是对从两者上升出来随顺的四种解脱。

哪些是自身内上升出来安息的四种解脱？初禅的得到或果报；第二禅的.....（中略）的第三禅的.....（中略）第四禅的得到或果报，这些是自身内上升出来安息的四种解脱。

哪些是外部上升出来安息的四种解脱？虚空无边处等至的得到或果报；识无边处等至的.....（中略）无所有处等至的.....（中略）非想非非想处等至的得到或果报，这些是外部上升出来安息的四种解脱。

哪些是两者上升出来安息的四种解脱？对须陀洹道为须陀洹果；对一来道为一来果；对不还道为不还果；对阿罗汉道为阿罗汉果，这些是两者上升出来安息的四种解脱。

212.如何是「有色者看见诸色」的解脱？在这里，某些人作意各自自身内的青相，他得到青想，他善把握、善留心、善区别(界定)那个相，善把握、善留心、善区别那个相后，他集中心于外部的青相上，他得到青想，他善把握、善留心、善区别那个相，善把握、善留心、善区别那个相后，他练习、修习、多作，他这么想：「这是自身内、外部、两者的色。」而成为色想者。在这里，某些人作意各自自身内的黄相.....（中略）赤相.....（中略）作意各自自身内的白相，他得到白想，他善把握、善留心、善区别那个相，善把握、善留心、善区别那个相后，他集中心于外部的白相上，他得到白想，他

善把握、善留心、善区别那个相，善把握、善留心、善区别那个相后，他练习、修习、多作，他这么想：「这是自身内、外部、两者的色。」而成为色想者。这样是「有色者看见诸色」的解脱。

如何是「自身内无色想者看见外诸色」的解脱？在这里，某些人不作意各自自身内的青相，他没得到青想，他集中心于外部的青相上，他得到青想，他善把握、善留心、善区别那个相，善把握、善留心、善区别那个相后，他练习、修习、多作，他这么想：「自身内是无色的，这是外部的色。」而成为色想者。在这里，某些人不作意各自自身内的黄相.....（中略）赤相.....（中略）不作意各自自身内的白相，他没得到白想，他集中心于外部的白相上，他得到白想，他善把握、善留心、善区别那个相，善把握、善留心、善区别那个相后，他练习、修习、多作，他这么想：「自身内是无色的，这是外部的色。」而成为色想者。这样是「自身内无色想者看见外诸色」的解脱。

如何是「只志向『清净的』」的解脱？在这里，比丘以与慈俱行之心遍满一方后而住，像这样第二的，像这样第三的，像这样第四的，像这样上下、横向、到处，以对自己，以与慈俱行的、广大的、变大的、无量的、无怨恨的、无瞋害的心遍满全部世间后而住，以慈已修习的状态众生成为不厌逆的。以与悲俱行之心.....（中略）以悲已修习的状态众生成为不厌逆的。以与喜悦俱行之心.....（中略）以喜悦已修习的状态众生成为不厌逆的。以与平静俱行之心遍满一方后而住.....（中略）以平静已修习的状态众生成为不厌逆的。这样是「只志向『清净的』」的解脱。

213.什么是虚空无边处等至的解脱？在这里，比丘从一切色想的超越，从有对想的灭没，从不作意种种想[而知]：「虚空是无边的」，进入后住于虚空无边处，这是虚空无边处等至的解脱。

什么是识无边处等至的解脱？在这里，比丘超越一切虚空无边处后[而知]：「识是无边的」，进入后住于识无边处，这是识无边处等至的解脱。

什么是无所有处等至的解脱？在这里，比丘超越一切识无边处后[而知]：「什么都没有」，进入后住于无所有处，这是无所有处等至的解脱。

什么是非想非非想处等至的解脱？在这里，比丘超越一切无所有处后，进入后住于非想非非想处，这是非想非非想处等至的解脱。

什么是想受灭等至的解脱？在这里，比丘超越一切非想非非想处后，进入后住于想受灭，这是想受灭等至的解脱。

什么是暂时的解脱？四禅与四无色等至，这是暂时的解脱。

什么是非暂时的解脱？四圣道、四沙门果、涅槃，这是非暂时的解脱。

什么是一时的解脱？四禅与四无色等至，这是一时的解脱。

什么是非一时的解脱？四圣道、四沙门果、涅槃，这是非一时的解脱。

什么是动的(不稳定)的解脱？四禅与四无色等至，这是动的解脱。

什么是不动的解脱？四圣道、四沙门果、涅槃，这是不动的解脱。

什么是世间的解脱？四禅与四无色等至，这是世间的解脱。

什么是出世间的解脱？四圣道、四沙门果、涅槃，这是出世间的解脱。

什么是有漏的解脱？四禅与四无色等至，这是有漏的解脱。

什么是无烦恼的解脱？四圣道、四沙门果、涅槃，这是无烦恼的解脱。

什么是肉体(有味)的解脱？色关联的解脱，这是肉体的解脱。

什么是精神(无味)的解脱？无色关联的解脱，这是精神的解脱。

什么是比精神更精神的解脱？四圣道、四沙门果、涅槃，这是比精神更精神的解脱。

什么是愿求的解脱？四禅与四无色等至，这是愿求的解脱。

什么是无愿的解脱？四圣道、四沙门果、涅槃，这是无愿的解脱。

什么是愿求安息的解脱？初禅的得到或果报.....（中略）非想非非想处等至的得到或果报，些愿求安息的解脱。

什么是被结缚的解脱？四禅与四无色等至，这是被结缚的解脱。

什么是离结缚的解脱？四圣道、四沙门果、涅槃，这是离结缚的解脱。

什么是单一的解脱？四圣道、四沙门果、涅槃，这是单一的解脱。

什么是种种的解脱？四禅与四无色等至，这是种种的解脱。

214.什么是想的解脱？会有一种想的解脱成为十种想的解脱；因所依、以法门而十种想的解脱成为一种想的解脱。如何会有？「无常随看智从常想(想为常的)被解脱」为想的解脱；「苦随看智从乐想被解脱」为想的解脱；「无我随看智从真我想被解脱」为想的解脱；「厌随看智从欢喜想被解脱」为想的解脱；「离贪随看智从贪想被解脱」为想的解脱；「灭随看智从集想被解脱」为想的解脱；「断念随看智从执着想被解脱」为想的解脱；「无相随看智从相想被解脱」为想的解脱；「无愿随看智从愿求想被解脱」为想的解脱；「空随看智从执着想被解脱」为想的解脱[参看〈1.智的谈论〉41.段]，这样，会有一种想的解脱成为十种想的解脱；因所依、以法门而十种想的解脱成为一种想的解脱。

「在色上无常随看智从常想被解脱」为想的解脱.....（中略）「在色上空随看智从执着想被解脱」为想的解脱，这样，会有一种想的解脱成为十种想的解脱；因所依、以法门而十种想的解脱成为一种想的解脱。

在受上.....（中略）在想上.....在诸行上.....在识上.....在眼上.....（中略）「在老死上无常随看智从常想被解脱」为想的解脱.....（中略）「在老死上空随看智从执着想被解脱」为想的解脱，这样，会有一种想的解脱成为十种想的解脱；因所依、以法门而十种想的解脱成为一种想的解脱。这是想的解脱。

215.什么是智的解脱？会有一种智的解脱成为十种智的解脱；因所依、以法门而十种智的解脱成为一种智的解脱。如何会有？「无常随看如实智从迷妄为常的之无智被解脱」为智的解脱；「苦随看如实智从迷妄为乐的之无智被解脱」为智的解脱；「无我随看如实智从迷妄为真我之无智被解脱」为智的解脱；「厌随看如实智从迷妄为欢喜之无智被解脱」为智的解脱；「离贪随看如实智从迷妄为贪之无智被解脱」为智的解脱；「灭随看如实智从迷妄为集之无智被解脱」为智的解脱；「断念随看如实智从迷妄为执着之无智被解脱」为智的解脱；「无相随看如实智从迷妄为相之无智被解脱」为智

的解脱；「无愿随看如实智从迷妄为愿求之无智被解脱」为智的解脱；「空随看如实智从迷妄为执着之无智被解脱」为智的解脱，这样，会有一种智的解脱成为十种智的解脱；因所依、以法门而十种智的解脱成为一种智的解脱。

「在色上无常随看如实智从迷妄为常的之无智被解脱」为智的解脱.....（中略）「在色上空随看如实智从迷妄为执着之无智被解脱」为智的解脱，这样，会有一种智的解脱成为十种智的解脱；因所依、以法门而十种智的解脱成为一种智的解脱。

在受上.....（中略）在想上.....在诸行上.....在识上.....在眼上.....（中略）「在老死上无常随看如实智从迷妄为常的之无智被解脱」为智的解脱.....（中略）「在老死上空随看如实智从迷妄为执着之无智被解脱」为智的解脱，这样，会有一种智的解脱成为十种智的解脱；因所依、以法门而十种智的解脱成为一种智的解脱。这是智的解脱。

216.什么是清凉的解脱？会有一种清凉的解脱成为十种清凉的解脱；因所依、以法门而十种清凉的解脱成为一种清凉的解脱。如何会有？「无常随看无上清凉状态智从关于常的之热恼、焦热、苦恼被解脱」为清凉的解脱；「苦随看无上清凉状态智从关于乐的之热恼、焦热、苦恼解脱」为清凉的被解脱；「无我随看无上清凉状态智从关于真我之热恼、焦热、苦恼被解脱」为清凉的解脱；「厌随看无上清凉状态智从关于欢喜之热恼、焦热、苦恼被解脱」为清凉的解脱；「离贪随看无上清凉状态智从关于贪之热恼、焦热、苦恼解脱」为清凉的被解脱；「灭随看无上清凉状态智从关于集之热恼、焦热、苦恼被解脱」为清凉的解脱；「断念随看无上清凉状态智从关于执着之热恼、焦热、苦恼被解脱」为清凉的解脱；「无相随看无上清凉状态智从关于相之热恼、焦热、苦恼被解脱」为清凉的解脱；「无愿随看无上清凉状态智从关于愿求之热恼、焦热、苦恼被解脱」为清凉的解脱；「空随看无上清凉状态智从关于执着之热恼、焦热、苦恼被解脱」为清凉的解脱，这样，会有一种清凉的解脱成为十种清凉的解脱；因所依、以法门而十种清凉的解脱成为一种清凉的解脱。

「在色上无常随看无上清凉状态智从关于常的之热恼、焦热、苦恼被解脱」为清凉的解脱.....（中略）「在色上空随看无上清凉状态智从关于执着之热恼、焦热、苦恼被解脱」为清凉的解脱，这样，会有一种清凉的解脱成为十种清凉的解脱；因所依、以法门而十种清凉的解脱成为一种清凉的解脱。

在受上.....（中略）在想上.....在诸行上.....在识上.....在眼上.....（中略）「在老死上无常随看无上清凉状态智从关于常的之热恼、焦热、苦恼被解脱」为清凉的解脱.....（中略）「在老死上空随看无上清凉状态智从关于执着之热恼、焦热、苦恼被解脱」为清凉的解脱，这样，会有一种清凉的解脱成为十种清凉的解脱；因所依、以法门而十种清凉的解脱成为一种清凉的解脱。这是清凉的解脱。

217.什么是禅的解脱？「他燃烧(修禅)离欲」为禅；「他使欲的意欲燃烧(他破坏欲的意欲)」为禅，「当燃烧时他被解脱」为禅的解脱；「当使之燃烧时他被解脱」为禅的解脱，「他们燃烧」为法，「他使之燃烧(他破坏)」为污染，「在燃烧与使之燃烧上他知道」为禅的解脱。「他燃烧无恶意」为禅；「他使恶意燃烧」为禅，「当燃烧时他被解脱」为禅的解脱；「当使之燃烧时他被解脱」为禅的解脱，「他们燃烧」为法，「他使

之燃烧」为污染，「在燃烧与使之燃烧上他知道」为禅的解脱。「他燃烧光明想」为禅；「他使昏沈睡眠燃烧」为禅.....（中略）「他燃烧不散乱」为禅；「他使掉举燃烧」为禅.....「他燃烧法的区别」为禅；「他使疑燃烧」为禅.....「他燃烧智」为禅；「他使无明燃烧」为禅.....「他燃烧欣悦」为禅；「他使不乐燃烧」为禅.....「他燃烧初禅」为禅；「他使诸盖燃烧」为禅.....（中略）「他燃烧阿罗汉道」为禅；「他使一切污染燃烧」为禅，「当燃烧时他被解脱」为禅的解脱；「当使之燃烧时他被解脱」为禅的解脱，「他们燃烧」为法，「他使之燃烧」为污染，「在燃烧与使之燃烧上他知道」为禅的解脱。这是禅的解脱。

218.什么是不执取后心的解脱？会有一种不执取后心的解脱成为十种不执取后心的解脱；因所依、以法门而十种不执取后心的解脱成为一种不执取后心的解脱。如何会有？「无常随看智从执取为常的解脱」为不执取后心的被解脱；「苦随看智从执取为乐的被解脱」为不执取后心的解脱；「无我随看智从执取为真我被解脱」为不执取后心的解脱；「厌随看智从执取为欢喜被解脱」为不执取后心的解脱；「离贪随看智从执取为贪被解脱」为不执取后心的解脱；「灭随看智从执取为集被解脱」为不执取后心的解脱；「断念随看智从执取为执着被解脱」为不执取后心的解脱；「无相随看智从执取为相被解脱」为不执取后心的解脱；「无愿随看智从执取为愿求被解脱」为不执取后心的解脱；「空随看智从执取为执着被解脱」为不执取后心的解脱，这样，会有一种不执取后心的解脱成为十种不执取后心的解脱；因所依、以法门而十种不执取后心的解脱成为一种不执取后心的解脱。

「在色上无常随看智从执取为常的被解脱」为不执取后心的解脱.....（中略）「在色上空随看智从执取为执着被解脱」为不执取后心的解脱，这样，会有一种不执取后心的解脱成为十种不执取后心的解脱；因所依、以法门而十种不执取后心的解脱成为一种不执取后心的解脱。

在受上.....（中略）在想上.....在诸行上.....在识上.....在眼上.....（中略）「在老死上无常随看智从执取为常的被解脱」为不执取后心的解脱.....（中略）「在老死上空随看智从执取为执着被解脱」为不执取后心的解脱，这样，会有一种不执取后心的解脱成为十种不执取后心的解脱；因所依、以法门而十种不执取后心的解脱成为一种不执取后心的解脱。这是不执取后心的解脱。

无常随看智从多少执取被解脱？苦随看智从多少执取被解脱？无我随看智从多少执取被解脱？厌随看智.....（中略）离贪随看智.....灭随看智.....断念随看智.....无相随看智.....无愿随看智.....空随看智从多少不执取被解脱？

无常随看智从三种执取被解脱；苦随看智从一种执取被解脱；无我随看智从三种执取被解脱；厌随看智从一种执取被解脱；离贪随看智从一种执取被解脱；灭随看智从四种执取被解脱；断念随看智从四种执取被解脱；无相随看智从三种执取被解脱；无愿随看智从一种执取被解脱；空随看智从三种执取被解脱。

无常随看智从哪三种执取被解脱？从见取(见的执取)、戒禁取、[真]我论取(我语取)，无常随看智从这三种执取被解脱。苦随看智从哪一种执取被解脱？从欲取，苦随看

智从这一种执取被解脱。无我随看智从哪三种执取被解脱？从见取、戒禁取、[真]我论取，无我随看智从这三种执取被解脱。厌随看智从哪一种执取被解脱？从欲取，厌随看智从这一种执取被解脱。离贪随看智从哪一种执取被解脱？从欲取，离贪随看智从这一种执取被解脱。灭随看智从哪四种执取被解脱？从欲取、见取、戒禁取、[真]我论取，灭随看智从这四种执取被解脱。断念随看智从哪四种执取被解脱？从欲取、见取、戒禁取、[真]我论取，断念随看智从这四种执取被解脱。无相随看智从哪三种执取被解脱？从见取、戒禁取、[真]我论取，无相随看智从这三种执取被解脱。无愿随看智从哪一种执取被解脱？从欲取，无愿随看智从这一种执取被解脱。空随看智从哪三种执取被解脱？从见取、戒禁取、[真]我论取，空随看智从这三种执取被解脱。

凡无常随看智、无我随看智、无相随看智、空随看智这四种智从三种执取被解脱：从见取、戒禁取、[真]我论取。凡苦随看智、厌随看智、离贪随看智、无愿随看智这四种智从一种执取被解脱：从欲取。凡灭随看智、断念随看智这二种智从四种执取被解脱：从欲取、见取、戒禁取、[真]我论取。这是不执取后心的解脱。

解脱的谈论第一诵分[终了]。

219.又，这三解脱门导向世间的出离：为了一切行形成圆周限界的看见与为了心于无相界的进入；为了在一切行上意的鼓舞与为了心于无愿界的进入；为了一切法更进一步的看见与为了心于空界的进入，这三解脱门导向世间的出离。

当他作意为无常的时诸行如何[对他]现起？当他作意为苦的时诸行如何现起？当他作意为无我的时诸行如何现起？当他作意为无常的时诸行[对他]现起为灭尽；当他作意为苦的时诸行现起为怖畏；当他作意为无我的时诸行现起为空。

当他作意为无常的时有富有什么的心？当他作意为苦的时有富有什么的心？当他作意为无我的时有富有什么的心？当他作意为无常的时有富有胜解的心；当他作意为苦的时有富有宁静(轻安)的心；当他作意为无我的时有富有智(吠陀)的心。

当他作意为无常的时得到哪个富有胜解的根？当他作意为苦的时得到哪个富有宁静的根？当他作意为无我的时得到哪个富有智的根？当他作意为无常的时得到富有胜解的信根；当他作意为苦的时得到富有宁静的定根；当他作意为无我的时得到富有智的慧根。

当富有胜解者作意为无常的时哪个根成为增上？对修习多少根为它的随行、为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为相应缘、为一味？以何义修习？谁修习？当富有宁静者作意为苦的时哪个根成为增上？对修习多少根为它的随行、为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为相应缘、为一味？以何义修习？谁修习？当富有智者作意为无我的时哪个根成为增上？对修习多少根为它的随行、为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为相应缘、为一味？以何义修习？谁修习？当富有胜解者作意为无常的时信根成为增上，对修习[其它]四个根为它的随行、为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为相应缘、为一味，以一味义修习，凡正行者他修习，没有邪行者的根修习。当富有宁静者作意为苦的时定根成为增上，对修习四个根为它的随行、为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为相应缘、为一味，以一味义修习，凡正行者他修习，没有邪行者的根修习。当富有智者作意为无我的时慧

根成为增上，对修习四个根为它的随行、为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为相应缘、为一味，以一味义修习，凡正行者他修习，没有邪行者的根修习。

220.当富有胜解者作意为无常的时哪个根成为增上？对修习多少根为它的随行、为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为相应缘？在贯通时哪个根成为增上？对贯通多少根为它的随行、为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为相应缘、为一味？以何义修习？以何义贯通？当富有宁静者作意为苦的时哪个根成为增上？对修习多少根为它的随行、为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为相应缘？在贯通时哪个根成为增上？对贯通多少根为它的随行、为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为相应缘、为一味？以何义修习？以何义贯通？当富有智者作意为无我的时哪个根成为增上？对修习多少根为它的随行、为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为相应缘？在贯通时哪个根成为增上？对贯通多少根为它的随行、为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为相应缘、为一味？以何义修习？以何义贯通？

当富有胜解者作意为无常的时信根成为增上，对修习四个根为它的随行、为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为相应缘，在贯通时慧根成为增上，对贯通四个根为它的随行、为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为相应缘、为一味，以一味义修习，以看见义贯通，这样，当贯通时他修习；当修习时他贯通。当富有宁静者作意为苦的时定根成为增上，对修习四个根为它的随行、为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为相应缘，在贯通时慧根成为增上，对贯通四个根为它的随行、为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为相应缘、为一味，以一味义修习，以看见义贯通，这样，当贯通时他修习；当修习时他贯通。当富有智者作意为无我的时慧根成为增上，对修习四个根为它的随行、为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为相应缘，在贯通时慧根成为增上，对贯通四个根为它的随行、为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为相应缘、为一味，以一味义修习，以看见义贯通，这样，当贯通时他修习；当修习时他贯通。

221.当他作意为无常的时哪个根成为极强的？以哪个根的极强状态成为信解脱者？当他作意为苦的时哪个根成为极强的？以哪个根的极强状态成为身证者？当他作意为无我的时哪个根成为极强的？以哪个根的极强状态成为达到见者？

当他作意为无常的时信根成为极强的，以信根的极强状态成为信解脱者；当他作意为苦的时定根成为极强的，以定根的极强状态成为身证者；当他作意为无我的时慧根成为极强的，以慧根的极强状态成为达到见者。

「当他信时成为解脱者」为信解脱者；「以触达状态成为作证者」为身证者；「以看见状态成为到达者」为达到见者。「当他信时他被解脱」为信解脱者；「首先触达禅的接触，后作证灭、涅槃」为身证者；「『诸行为苦，灭为乐』被知道、被看见、被发现、被作证、被以慧触达」为达到见者。这个人凡为信解脱者、身证者、达到见者，会有这三个人：因所依、以法门而为信解脱者，也为身证者，也为达到见者。「会有」，如何会有？当他作意为无常的时信根成为极强的，以信根的极强状态成为信解脱者；当他作意为苦的时信根[仍]成为极强的，以信根的极强状态成为信解脱者；当他作意为无

我的时信根[仍]成为极强的，以信根的极强状态成为信解脱者，这样这三个人因信根之力而成为信解脱者。

当他作意为苦的时定根成为极强的，以定根的极强状态成为身证者；当他作意为无我的时定根成为极强的，以定根的极强状态成为身证者；当他作意为无常的时定根成为极强的，以定根的极强状态成为身证者，这样这三个人因定根之力而成为身证者。

当他作意为无我的时慧根成为极强的，以慧根的极强状态成为达到见者；当他作意为无常的时慧根成为极强的，以慧根的极强状态成为达到见者；当他作意为苦的时慧根成为极强的，以慧根的极强状态成为达到见者，这样这三个人因慧根之力而成为达到见者。

这个人凡为信解脱者、身证者、达到见者，这样会有这三个人：因所依、以法门而为信解脱者，也为身证者，也为达到见者。这个人凡为信解脱者、身证者、达到见者，会有这三个人：.....（中略）其一就为信解脱者，另一为身证者，另一为达到见者。「会有」，如何会有？当他作意为无常的时信根成为极强的，以信根的极强状态成为信解脱者；当他作意为苦的时定根成为极强的，以定根的极强状态成为身证者；当他作意为无我的时慧根成为极强的，以慧根的极强状态成为达到见者。这个人凡为信解脱者、身证者、达到见者，这样会有这三个人：因所依、以法门而为信解脱者，也为身证者，也为达到见者；其一就为信解脱者，另一为身证者，另一为达到见者。

当他作意为无常的时信根成为极强的，以信根的极强状态得到须陀洹道，因为那样被称为随信行者，四个根为它的随行、为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为相应缘，因信根之力而有四根的修习，凡任何因信根之力而得到须陀洹道者，那些全部都是随信行的。

当他作意为无常的时信根成为极强的，以信根的极强状态须陀洹果被作证，因为那样被称为信解脱者，四个根为它的随行、为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为相应缘，因信根之力而有四根的已修习、已善修习，凡任何因信根之力而须陀洹果已作证者，那些全部都是信解脱的。

当他作意为无常的时信根成为极强的，以信根的极强状态得到一来道.....（中略）一来果被作证.....（中略）得到不还道.....（中略）不还果被作证.....（中略）得到阿罗汉道.....（中略）阿罗汉[果]被作证，因为那样被称为信解脱者，四个根为它的随行.....（中略）为相应缘，因信根之力而有四根的已修习、已善修习，凡任何因信根之力而阿罗汉[果]已作证者，那些全部都是信解脱的。

当他作意为苦的时定根成为极强的，以定根的极强状态得到须陀洹道，因为那样被称为身证者，四个根为它的随行、为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为相应缘，因定根之力而有四根的修习，凡任何因定根之力而得到须陀洹道者，那些全部都是身证的。

当他作意为苦的时定根成为极强的，以定根的极强状态须陀洹果被作证.....（中略）得到一来道.....（中略）一来果被作证.....（中略）得到不还道.....（中略）不还果被作证.....（中略）得到阿罗汉道.....（中略）阿罗汉[果]被作证，因为那样被称为身证者，四个根为它的随行、为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为相应缘，因定根之力而有

四根的已修习、已善修习，凡任何因定根之力而阿罗汉[果]已作证者，那些全部都是身证的。

当他作意为无我的时慧根成为极强的，以慧根的极强状态得到须陀洹道，因为那样被称为随法行者，四个根为它的随行.....（中略）为相应缘，因慧根之力而有四根的修习，凡任何因慧根之力而得到须陀洹道者，那些全部都是随法行的。

当他作意为我的时慧根成为极强的，以慧根的极强状态须陀洹果被作证，因为那样被称为达到见者，四个根为它的随行.....（中略）为相应缘，因慧根之力而有四根的修习，凡任何因慧根之力而得到须陀洹道者，那些全部都是达到见的。

当他作意为我的时慧根成为极强的，以慧根的极强状态得到一来道.....（中略）一来果被作证.....（中略）得到不还道.....（中略）不还果被作证.....（中略）得到阿罗汉道.....（中略）阿罗汉[果]被作证，因为那样被称为达到见者，四个根为它的随行、为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为相应缘，因慧根之力而有四根的已修习、已善修习，凡任何因慧根之力而阿罗汉[果]已作证者，那些全部都是达到见的。

222.凡任何离欲已修习或修习或将修习；已证得或证得或将证得；已到达或到达或将到达；已得到或得到或将得到；已贯通或贯通或将贯通；已作证或作证或将作证；已触达或触达或将触达；已到达或到达或将到达自在；已到达或到达或将到达完美；已到达或到达或将到到达无畏的者，他们全部因信根之力而为信解脱者；因定根之力而为身证者；因慧根之力而为达到见者。

凡任何无恶意.....（中略）光明想.....不散乱.....法的区别.....智.....欣悦.....初禅.....第二禅.....第三禅.....第四禅.....虚空无边处等至.....识无边处等至.....无所有处等至.....非想非非想处等至.....无常随看.....苦随看.....无我随看.....厌随看.....离贪随看.....灭随看.....断念随看.....灭尽随看.....消散随看.....变易随看.....无相随看.....无愿随看.....空随看.....增上慧法毘婆舍那.....如实智见.....过患随看.....省察随看.....转回随看.....须陀洹道.....一来道.....不还道.....阿罗汉道.....。

凡任何四念住.....四正勤.....四神足.....五根.....五力.....七觉支.....八支圣道.....凡任何八解脱已修习或修习或将修习；已证得或证得或将证得；已到达或到达或将到达；已得到或得到或将得到；已贯通或贯通或将贯通；已作证或作证或将作证；已触达或触达或将触达；已到达或到达或将到达自在；已到达或到达或将到达完美；已到达或到达或将到到达无畏的者，他们全部因信根之力而为信解脱者；因定根之力而为身证者；因慧根之力而为达到见者。

凡任何四无碍解已到达或到达或将到达.....（中略）他们全部因信根之力而为信解脱者；因定根之力而为身证者；因慧根之力而为达到见者。

凡任何三明已贯通或贯通或将贯通.....（中略）他们全部因信根之力而为信解脱者；因定根之力而为身证者；因慧根之力而为达到见者。

凡任何三学已学习或学习或将学习；已作证或作证或将作证；已触达或触达或将触达；已到达或到达或将到达自在；已到达或到达或将到达完美；已到达或到达或将到到

达无畏的者，他们全部因信根之力而为信解脱者；因定根之力而为身证者；因慧根之力而为达到见者。

凡任何遍知苦，舍断集，作证灭，修习道者，他们全部因信根之力而为信解脱者；因定根之力而为身证者；因慧根之力而为达到见者。

以多少行相有谛的贯通？以多少行相他贯通诸谛？以四个行相有谛的贯通；他以四个行相贯通诸谛。他贯通苦谛：遍知贯通，他贯通集谛：舍断贯通，他贯通灭谛：作证贯通，他贯信道谛：修习贯通，以这四个行相有谛的贯通。当以这四个行相贯通诸谛时他因信根之力而为信解脱者；因定根之力而为身证者；因慧根之力而为达到见者。

以多少行相有谛的贯通？以多少行相他贯通诸谛？以九个行相有谛的贯通；他以九个行相贯通诸谛。他贯通苦谛：遍知贯通，他贯通集谛：舍断贯通，他贯通灭谛：作证贯通，他贯信道谛：修习贯通，以及对一切法：证知贯通，对一切行：遍知贯通，对一切不善法：舍断贯通，对四道：修习贯通，对灭：作证贯通，以这九个行相有谛的贯通。当以这九个行相贯通诸谛时他因信根之力而为信解脱者；因定根之力而为身证者；因慧根之力而为达到见者。

第二诵分[终了]。

223.当他作意为无常的时诸行如何[对他]现起？当他作意为苦的时诸行如何现起？当他作意为无我的时诸行为如何现起？当他作意为无常的时诸行[对他]现起为灭尽；当他作意为苦的时诸行现起为怖畏；当他作意为无我的时诸行现起为空。[同219.段]

当他作意为无常的时有富有什么的心？当他作意为苦的时有富有什么的心？当他作意为无我的时有富有什么的心？当他作意为无常的时有富有胜解的心；当他作意为苦的时有富有宁静(轻安)的心；当他作意为无我的时有富有智(吠陀)的心。

当他作意为无常的时得到哪个富有胜解的解脱？当他作意为苦的时得到哪个富有宁静的解脱？当他作意为无我的时得到哪个富有智的解脱？当他作意为无常的时得到富有胜解的无相解脱；当他作意为苦的时得到富有宁静的无愿解脱；当他作意为无我的时得到富有智的空解脱。

224.当富有胜解者作意为无常的时哪个解脱成为增上？对修习多少解脱为它的随行、为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为相应缘、为一味？以何义修习？谁修习？当富有宁静者作意为苦的时哪个解脱成为增上？对修习多少解脱为它的随行、为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为相应缘、为一味？以何义修习？谁修习？当富有智者作意为无我的时哪个解脱成为增上？对修习多少解脱为它的随行、为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为相应缘、为一味？以何义修习？谁修习？

当富有胜解者作意为无常的时无相解脱成为增上？对修习[其它]二个解脱为它的随行、为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为相应缘、为一味，以一味义修习，凡正行者他修习，没有邪行者的解脱修习。当富有宁静者作意为苦的时无愿解脱成为增上，对修习二个解脱为它的随行、为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为相应缘、为一味，以一味义修习，凡正行者他修习，没有邪行者的解脱修习。当富有智者作意为无我的时空解脱成

为增上，对修习二个解脱为它的随行、为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为相应缘、为一味，以一味义修习，凡正行者他修习，没有邪行者的解脱修习。

当富有胜解者作意为无常的时哪个解脱成为增上？对修习多少解脱为它的随行、为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为相应缘、为一味？在贯通时哪个解脱成为增上？对贯通多少解脱为它的随行、为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为相应缘、为一味？以何义修习？以何义贯通？当富有宁静者作意为苦的时哪个解脱成为增上？对修习多少解脱为它的随行、为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为相应缘、为一味？在贯通时哪个解脱成为增上？对贯通多少解脱为它的随行、为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为相应缘、为一味？以何义修习？以何义贯通？当富有智者作意为无我的时哪个解脱成为增上？对修习多少解脱为它的随行、为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为相应缘、为一味？在贯通时哪个解脱成为增上？对贯通多少解脱为它的随行、为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为相应缘、为一味？以何义修习？以何义贯通？

225.当富有胜解者作意为无常的时无相解脱成为增上，对修习二个解脱为它的随行、为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为相应缘、为一味，在贯通时无相解脱成为增上，对贯通二个解脱为它的随行、为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为相应缘、为一味，以一味义修习，以看见义贯通，这样，当贯通时他修习；当修习时他贯通。当富有宁静者作意为苦的时无愿解脱成为增上，对修习二个解脱为它的随行、为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为相应缘、为一味，在贯通时无愿解脱成为增上，对贯通二个解脱为它的随行、为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为相应缘、为一味，以一味义修习，以看见义贯通，这样，当贯通时他修习；当修习时他贯通。当富有智者作意为无我的时空解脱成为增上，对修习二个解脱为它的随行、为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为相应缘、为一味，在贯通时空解脱成为增上，对贯通二个解脱为它的随行、为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为相应缘、为一味，以一味义修习，以看见义贯通，这样，当贯通时他修习；当修习时他贯通。

226.当他作意为无常的时哪个解脱成为极强的？以哪个解脱的极强状态成为信解脱者？当他作意为苦的时哪个解脱成为极强的？以哪个解脱的极强状态成为身证者？当他作意为无我的时哪个解脱成为极强的？以哪个解脱的极强状态成为达到见者？

当他作意为无常的时无相解脱成为极强的，以无相解脱的极强状态成为信解脱者；当他作意为苦的时无愿解脱成为极强的，以无愿解脱的极强状态成为身证者；当他作意为无我的时空解脱成为极强的，以空解脱的极强状态成为达到见者。

「当他信时成为解脱者」为信解脱者；「以触达状态成为作证者」为身证者；「以看见状态成为到达者」为达到见者。「当他信时他被解脱」为信解脱者；「首先触达禅的接触，后作证灭、涅槃」为身证者；「『诸行为苦，灭为乐』被知道、被看见、被发现、被作证、被以慧触达」为达到见者。.....（中略）凡任何离欲已修习或修习或将修习.....（中略）[参看222.段]他们全部因无相解脱之力而为信解脱者；因无愿解脱之力而为身证者；因空解脱之力而为达到见者。

凡任何无恶意.....光明想.....不散乱.....凡任何遍知苦，舍断集，作证灭，修习道者，他们全部因无相解脱之力而为信解脱者；因无愿解脱之力而为身证者；因空解脱之力而为达到见者。

以多少行相有谛的贯通？以多少行相他贯通诸谛？以四个行相有谛的贯通；他以四个行相贯通诸谛。他贯通苦谛：遍知贯通，他贯通集谛：舍断贯通，他贯通灭谛：作证贯通，他贯信道谛：修习贯通，以这四个行相有谛的贯通。当以这四个行相贯通诸谛时他因无相解脱之力而为信解脱者；因无愿解脱之力而为身证者；因空解脱之力而为达到见者。

以多少行相有谛的贯通？以多少行相他贯通诸谛？以九个行相有谛的贯通；他以九个行相贯通诸谛。他贯通苦谛：遍知贯通.....（中略）对灭：作证贯通，以这九个行相有谛的贯通。当以这九个行相贯通诸谛时他因无相解脱之力而为信解脱者；因无愿解脱之力而为身证者；因空解脱之力而为达到见者。

227.当他作意为无常的时哪些法他如实知见？如何有正确地看见？如何与它随行一切行被善见为无常的？如何怀疑被舍断？当他作意为苦的时哪些法他如实知见？如何有正确地看见？如何与它随行一切行被善见为无常的？如何怀疑被舍断？当他作意为无我时哪些法他如实知见？如何有正确地看见？如何与它随行一切行被善见为无常的？如何怀疑被舍断？

当他作意为无常的时他如实知见相，因为那样被称为正确地看见，这样与它随行一切行被善见为无常的，在这里怀疑被舍断。当他作意为苦的时他如实知见流转，因为那样被称为正确地看见，这样与它随行一切行被善见为苦的，在这里怀疑被舍断。当他作意为无我时他如实知见相与流转，因为那样被称为正确地看见，这样与它随行一切行被善见为无我，在这里怀疑被舍断

「凡如实智、正确地看见、怀疑的度脱者，这些法是不同义理、不同辞句？或者是一种义理，仅辞句不同？」凡如实智、正确地看见、怀疑的度脱者，这些法为一种含义，但只是文辞不同。

当他作意为无常的时什么[对他]现起为怖畏的？当他作意为苦的时什么现起为怖畏的？当他作意为无我时什么现起为怖畏的？当他作意为无常的时相现起为怖畏的；当他作意为苦的时流转现起为怖畏的；当他作意为无我时相与流转现起为怖畏的。

「凡在怖畏现起上的慧、凡在过患上[现起的]智、凡厌者，这些法是不同义理、不同辞句？或者是一种义理，仅辞句不同？」凡在怖畏现起上的慧、凡在过患上[现起的]智、凡厌者，这些法为一种含义，但只是文辞不同。

「凡无我随看、空随看者，这些法是不同义理、不同辞句？或者是一种义理，仅辞句不同？」凡无我随看、空随看者，这些法为一种含义，但只是文辞不同。

当他作意为无常的时省察什么后生起智？当他作意为苦的时省察什么后生起智？当他作意为无我时省察什么后生起智？当他作意为无常的时省察相后生起智；当他作意为苦的时省察流转后生起智；当他作意为无我时省察相与流转后生起智。

「凡解脱的欲望、省察随看、行舍者，这些法是不同义理、不同辞句？或者是一种义理，仅辞句不同？」凡解脱的欲望、省察随看、行舍者，这些法为一种含义，但只是文辞不同。

当他作意为无常的时心从哪里上升出来？心在何处跃入？当他作意为苦的时心从哪里上升出来？心在何处跃入？当他作意为无我时心从哪里上升出来？心在何处跃入？当他作意为无常的时心从相上升出来，心跃入于无相；当他作意为苦的时心从流转上升出来，心跃入于不流转；当他作意为无我时心从相与流转上升出来，心跃入于无相、不流转、灭、涅槃界。

「凡外部在上升出来转回上的慧、种姓法[种姓智?]者，这些法是不同义理、不同辞句？或者是一种义理，仅辞句不同？」凡外部在上升出来转回上的慧、种姓法者，这些法为一种含义，但只是文辞不同。

当他作意为无常的时被哪种解脱解脱？当他作意为苦的时被哪种解脱解脱？当他作意为无我时被哪种解脱解脱？当他作意为无常的时被无相解脱解脱；当他作意为苦的时被无愿解脱解脱；当他作意为无我时被空解脱解脱。「凡[内外]两者在上升出来转回上的慧、道智者，这些法是不同义理、不同辞句？或者是一种义理，仅辞句不同？」凡[内外]两者在上升出来转回上的慧、道智者，这些法为一种含义，但只是文辞不同。

228.以多少行相三解脱有不同刹那？以多少行相三解脱有同一刹那？以四个行相三解脱有不同刹那；以七个行相三解脱有同一刹那。

以哪四个行相三解脱有不同刹那？以增上义、以确立义、以引发义、以出离义。如何以增上义三解脱有不同刹那？当他作意为无常的时无相解脱为增上；当他作意为苦的时无愿解脱为增上；当他作意为无我时空解脱为增上，这样，以增上义三解脱有不同刹那。

如何以确立义三解脱有不同刹那？当他作意为无常的时因无相解脱之力而确立心；当他作意为苦的时因无愿解脱之力而确立心；当他作意为无我时因空解脱之力而确立心，这样，以确立义三解脱有不同刹那。

如何以引发义三解脱有不同刹那？当他作意为无常的时因无相解脱之力而引发心(抽出心导向.....)；当他作意为苦的时因无愿解脱之力而引发心；当他作意为无我时因空解脱之力而引发心，这样，以引发义三解脱有不同刹那。

如何以出离义三解脱有不同刹那？当他作意为无常的时因无相解脱之力而出离(出发)[到]灭、涅槃；当他作意为苦的时因无愿解脱之力而出离[到]灭、涅槃；当他作意为无我时因空解脱之力而出离[到]灭、涅槃，这样，以出离义三解脱有不同刹那。以这四个行相三解脱有不同刹那。

以哪七个行相三解脱有同一刹那？以集合义、以达到义、以得到义、以贯通义、以作证义、以触达义、以现观义。如何以集合义、以达到义、以得到义、以贯通义、以作证义、以触达义、以现观义三解脱有同一刹那？「当他作意为无常的时从相被解脱」为无相解脱，「自从被解脱后，在那里不愿求」为无愿解脱，「不论在何处都不愿求，因为那为空」为空解脱，「因为它是空的，因此它以相[空]为无相」为无相解脱，这样，

以集合义、以达到义、以得到义、以贯通义、以作证义、以触达义、以现观义三解脱有同一刹那。

「当他作意为苦的时从愿求被解脱」为无愿解脱，「不论在何处都不愿求，因为那为空」为空解脱，「因为它是空的，因此它以相[空]为无相」为无相解脱，「因为它以相[空]为无相，不论在何处都不愿求」为无愿解脱，这样，以集合义、以达到义、以得到义、以贯通义、以作证义、以触达义、以现观义三解脱有同一刹那。

「当他作意为无我时从执着被解脱」为空解脱，「因为它是空的，因此它以相[空]为无相」为无相解脱，「因为它以相[空]为无相，不论在何处都不愿求」为无愿解脱，「不论在何处都不愿求，因为那为空」为空解脱，这样，以集合义、以达到义、以得到义、以贯通义、以作证义、以触达义、以现观义三解脱有同一刹那。以这七个行相三解脱有同一刹那。

229.有解脱；有门；有解脱门，有解脱的敌对，有解脱的随顺，有转回的解脱，有解脱的修习，有解脱的安息。

什么是解脱？空解脱、无相解脱、无愿解脱。什么是空解脱？「无常随看智从执着为常的被解脱」为空解脱；「苦随看智从执着为乐的被解脱」为空解脱；「无我随看智从执着为真我被解脱」为空解脱；「厌随看智从执着为欢喜被解脱」为空解脱；「离贪随看智从执着为贪被解脱」为空解脱；「灭随看智从执着为集被解脱」为空解脱；「断念随看智从执着为执着被解脱」为空解脱；「无相随看智从执着为相被解脱」为空解脱；「无愿随看智从执着为愿求被解脱」为空解脱；「空随看智从一切执着被解脱」为空解脱。

「在色上的无常随看智从执着为常的被解脱」为空解脱.....（中略）「在色上的空随看智从一切执着被解脱」为空解脱；在受上.....（中略）在想上.....在诸行上.....在识上.....在眼上.....（中略）「在老死上无常随看智从执着为常的被解脱」为空解脱.....（中略）「在老死上的空随看智从一切执着被解脱」为空解脱。这是空解脱。

什么是无相解脱？「无常随看智从常相(相为常的)被解脱」为无相解脱；「苦随看智从乐相被解脱」为无相解脱；「无我随看智从真我相被解脱」为无相解脱；「厌随看智从欢喜相被解脱」为无相解脱；「离贪随看智从贪相被解脱」为无相解脱；「灭随看智从集相被解脱」为无相解脱；「断念随看智从执着相被解脱」为无相解脱；「无相随看智从一切相被解脱」为无相解脱；「无愿随看智从愿求相被解脱」为无相解脱；「空随看智从执着相被解脱」为无相解脱。

「在色上的无常随看智从常相被解脱」为无相解脱.....（中略）「在色上的无相随看智从一切相被解脱」为无相解脱；「在色上的无愿随看智从愿求相被解脱」为无相解脱；「在色上的空随看智从执着相被解脱」为无相解脱；在受上.....（中略）在想上.....在诸行上.....在识上.....在眼上.....（中略）「在老死上的无常随看智从常相被解脱」为无相解脱.....（中略）「在老死上的无{常}[相?]随看智从一切相被解脱」为无相解脱；「在老死上的无愿随看智被愿求相被解脱」为无相解脱；「在老死上的空随看智从执着相被解脱」为无相解脱。这是无相解脱。

什么是无愿解脱？「无常随看智从愿求为常的被解脱」为无愿解脱；「苦随看智从愿求为乐的被解脱」为无愿解脱；「无我随看智从愿求为真我被解脱」为无愿解脱；「厌随看智从愿求为欢喜被解脱」为无愿解脱；「离贪随看智从愿求为贪被解脱」为无愿解脱；「灭随看智从愿求为集被解脱」为无愿解脱；「断念随看智从愿求为执着被解脱」为无愿解脱；「无相随看智从愿求为相被解脱」为无愿解脱；「无愿随看智从一切愿求被解脱」为无愿解脱；「空随看智从愿求为执着被解脱」为无愿解脱。

「在色上的无常随看智从愿求为常的被解脱」为无愿解脱.....（中略）「在色上的无愿随看智从一切愿求被解脱」为无愿解脱；「在色上的空随看智从愿求为执着被解脱」为无愿解脱；在受上.....（中略）在想上.....在诸行上.....在识上.....在眼上.....（中略）「在老死上的无愿随看智从一切愿求被解脱」为无愿解脱；「在老死上的空随看智从愿求为执着被解脱」为无愿解脱。这是无愿解脱。这是解脱。

230.什么是门？凡在那里所生无过失、善的菩提分法，这是门。

什么是解脱门？凡那些法的所缘：灭、涅槃，这是解脱门；解脱与门为解脱门，这是解脱门。

什么是解脱的敌对？三不善根为解脱的敌对；三恶行为解脱的敌对；一切不善法为解脱的敌对，这是解脱的敌对。

什么是解脱的随顺？三善根为解脱的随顺；三善行为解脱的随顺；一切善法为解脱的随顺，这是解脱的随顺。

什么是转回的解脱？想的转回、意向的转回(思的转回)、心的转回、智的转回、解脱的转回、谛的转回。「当认知时他转回」为想的转回；「当意图时他转回」为意向的转回；「当识知时他转回」为心的转回；「当作智时他转回」为智的转回；「当舍弃时他转回」为解脱的转回；「在真实义上他转回」为谛的转回。

想的转回处即意向的转回处；意向的转回处即想的转回处，想的转回、意向的转回处即心的转回处；心的转回处即想的转回、意向的转回处，想的转回、意向的转回、心的转回处即智的转回处；智的转回处即想的转回、意向的转回、心的转回处，想的转回、意向的转回、心的转回、智的转回处即解脱的转回处；解脱的转回处即想的转回、意向的转回、心的转回、智的转回处，想的转回、意向的转回、心的转回、智的转回、解脱的转回处即谛的转回处；谛的转回处即想的转回、意向的转回、心的转回、智的转回、解脱的转回处。

什么是解脱的修习？对初禅以练习修习、**多作**；对第二禅以练习修习、多作；对第三禅以练习修习、多作；对第四禅以练习修习、多作；对虚空无边处等至以练习修习、多作；对识无边处等至.....（中略）对无所有处等至.....对非想非非想处等至以练习修习、多作；对须陀洹道以练习修习、多作；对一来道以练习修习、多作；对不还道道以练习修习、多作；对阿罗汉道道以练习修习、多作，这是解脱的修习。

什么是解脱的安息？初禅的得到或果报；第二禅的得到或果报；第三禅的.....（中略）第四禅的得到或果报；虚空无边处等至的.....识无边处等至的.....无所有处等至

的.....非想非非想处等至的得到或果报；对须陀洹道为须陀洹果；对一来道为一来果；对不还道为不还果；对阿罗汉道为阿罗汉果，这是解脱的安息。

第三诵分[终了]。

解脱的谈论终了。

Ps 1.6/Ps.1.6 大品/趣的谈论

231.对趣的[成功]到达在智相应上多少因成为往生缘？对大财富的刹帝利、大财富的婆罗门、大财富的屋主、欲界天在智相应上多少因成为往生缘？对色界天在智相应上多少因成为往生缘？对无色界天在智相应上多少因成为往生缘？

对趣的到达在智相应上八因成为往生缘；对大财富的刹帝利、大财富的婆罗门、大财富的屋主、欲界天在智相应上八因成为往生缘；对色界天在智相应上八因成为往生缘；对无色界天在智相应上八因成为往生缘。

232.对趣的到达在智相应上哪八因成为往生缘？在善业的速行刹那有三善因，在那个刹那有生起思的俱生缘，因为那样被称为以善根为缘有诸行(而诸行存在)。在欲求刹那有二不善因，在那个刹那有生起思的俱生缘，因为那样被称为以不善根为缘有诸行。在结生刹那有三无记因，在那个刹那有生起思的俱生缘，因为那样被称为以名色为缘有识；以识为缘有名色。

在结生刹那五蕴为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为不相应缘；在结生刹那四大为俱生缘、为互相缘、为依止缘；在结生刹那三寿行为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为不相应缘；在结生刹那名与色为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为不相应缘：在结生刹那这十四法为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为不相应缘，在结生刹那四无色蕴为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为相应缘；在结生刹那五根为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为相应缘；在结生刹那三因为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为相应缘；在结生刹那名与识为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为相应缘：在结生刹那这十四法为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为相应缘，在结生刹那这二十八法为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为不相应缘。对趣的到达在智相应上这八因成为往生缘。

对大财富的刹帝利、大财富的婆罗门、大财富的屋主、欲界天在智相应上哪八因成为往生缘？在善业的速行刹那有三善因，在那个刹那有生起思的俱生缘，因为那样被称为以善根为缘有诸行。在欲求刹那有二不善因，在那个刹那有生起思的俱生缘，因为那样被称为以不善根为缘有诸行。在结生刹那有三无记因，在那个刹那有生起思的俱生缘，因为那样被称为以名色为缘有识；以识为缘有名色。

在结生刹那五蕴为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为不相应缘；在结生刹那四大为俱生缘、为互相缘、为依止缘；在结生刹那三寿行为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为不相应缘；在结生刹那名与色为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为不相应缘：在结生刹那这十四法为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为不相应缘，在结生刹那四无色蕴为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为相应缘；在结生刹那五根为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为相应缘；在结生刹那三因为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为相应缘；在结生刹那名与识为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为相应缘：在结生刹那这十四法为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为相应缘，在结生刹那这二十八法为俱生缘、为互相缘、为依止

缘、为不相应缘。对大财富的刹帝利、大财富的婆罗门、大财富的屋主、欲界天在智相应上这八因成为往生缘。

对色界天哪八因成为往生缘？在善业的速行刹那有三善因……（中略）对色界天这八因成为往生缘。

对无色界天哪八因成为往生缘？在善业的速行刹那有三善因，在那个刹那有生起思的俱生缘，因为那样被称为以善根为缘有诸行。在欲求刹那有二不善因，在那个刹那有生起思的俱生缘，因为那样被称为以不善根为缘有诸行。在结生刹那有三无记因，在那个刹那有生起思的俱生缘，因为那样被称为以名为缘有识；以识为缘有名。

在结生刹那四无色蕴为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为相应缘；在结生刹那五根为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为相应缘；在结生刹那三因为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为相应缘；在结生刹那名与识为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为相应缘：在结生刹那这十四法为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为相应缘。对无色界天在智相应上这八因成为往生缘。

233.对趣的[成功]到达在智不相应上多少因成为往生缘？对大财富的刹帝利、大财富的婆罗门、大财富的屋主、欲界天在智不相应上多少因成为往生缘？

对趣的到达在智不相应上六因成为往生缘；对大财富的刹帝利、大财富的婆罗门、大财富的屋主、欲界天在智不相应上六因成为往生缘。

对趣的到达在智不相应上哪六因成为往生缘？在善业的速行刹那有二善因，在那个刹那有生起思的俱生缘，因为那样被称为以善根为缘有诸行。在欲求刹那有二不善因，在那个刹那有生起思的俱生缘，因为那样被称为以不善根为缘有诸行。在结生刹那有二无记因，在那个刹那有生起思的俱生缘，因为那样被称为以名色为缘有识；以识为缘有名色。

在结生刹那五蕴为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为不相应缘；在结生刹那四大为俱生缘、为互相缘、为依止缘；在结生刹那三寿行为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为不相应缘；在结生刹那名与色为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为不相应缘：在结生刹那这十四法为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为不相应缘，在结生刹那四无色蕴为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为相应缘；在结生刹那四根为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为相应缘；在结生刹那二因为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为相应缘；在结生刹那名与识为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为相应缘：在结生刹那这十二法为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为相应缘，在结生刹那这二十六法为俱生缘、为互相缘、为依止缘、为不相应缘。对趣的到达在智不相应上这六因成为往生缘。

对大财富的刹帝利、大财富的婆罗门、大财富的屋主、欲界天在智不相应上哪六因成为往生缘？在善业的速行刹那有二善因，在那个刹那有生起思的俱生缘，因为那样被称为以善根为缘有诸行。……（中略）对大财富的刹帝利、大财富的婆罗门、大财富的屋主、欲界天在智不相应上这六因成为往生缘。

趣的谈论终了。

Ps 1.7/Ps.1.7 大品/业的谈论

234.既有业过去已有业的果报；既有业过去未有业的果报；既有业现有业的果报；既有业现未有业的果报；既有业将有业的果报；既有业将没有过业的果报。[过去业]

现有业现有业的果报；现有业现未有业的果报；现有业将有业的果报；现有业将没有过业的果报。[现在业]

将有业将有业的果报；将有业将没有业的果报。[未来业]

235.既有善业过去已有善业的果报；既有善业过去未有善业的果报；既有善业现有善业的果报；既有善业现未有善业的果报；既有善业将有善业的果报；既有善业将没有过善业的果报。

现有善业现有善业的果报；现有善业现未有善业的果报；现有善业将有善业的果报；现有善业将没有过善业的果报。

将有善业将有善业的果报；将有善业将没有善业的果报。

既有不善业过去已有不善业的果报；既有不善业过去未有不善业的果报；既有不善业现有不善业的果报；既有不善业现未有不善业的果报；既有不善业将有不善业的果报；既有不善业将没有过不善业的果报。

现有不善业现有不善业的果报；现有不善业现未有不善业的果报；现有不善业将有不善业的果报；现有不善业将没有过不善业的果报。

将有不善业将有不善业的果报；将有不善业将没有不善业的果报。

既有有罪业.....（中略）既有无罪业.....（中略）既有黑业.....（中略）既有白业.....（中略）既有生起乐的业.....（中略）既有生起苦的业.....（中略）既有乐果报业.....（中略）既有苦果报业过去已有苦果报业的果报；既有苦果报业过去未有苦果报业的果报；既有苦果报业现有苦果报业的果报；既有苦果报业现未有苦果报业的果报；既有苦果报业将有苦果报业的果报；既有苦果报业将没有过苦果报业的果报。

现有苦果报业现有苦果报业的果报；现有苦果报业现未有苦果报业的果报；现有苦果报业将有苦果报业的果报；现有苦果报业将没有过苦果报业的果报。

将有苦果报业将有苦果报业的果报；将有苦果报业将没有苦果报业的果报。

业的谈论终了。

Ps 1.8/Ps.1.8 大品/颠倒的谈论

236.[同]之前的起源(因由)。

「比丘们！有这四种颠倒想、颠倒心、颠倒见，哪四种？『于无常为常』是颠倒想、颠倒心、颠倒见；『于苦为乐』是颠倒想、颠倒心、颠倒见；『于无我为我』是颠倒想、颠倒心、颠倒见；『于不净为净』是颠倒想、颠倒心、颠倒见，比丘们！这是四种颠倒想、颠倒心、颠倒见。

比丘们！有这四种不颠倒想、不颠倒心、不颠倒见，哪四种？『于无常为无常』是不颠倒想、不颠倒心、不颠倒见；『于苦为苦』是不颠倒想、不颠倒心、不颠倒见；『于无我为无我』是不颠倒想、不颠倒心、不颠倒见；『于不净为不净』是不颠倒想、不颠倒心、不颠倒见，比丘们！这是四种不颠倒想、不颠倒心、不颠倒见。」

「于无常为常想，于苦为乐想，
于无我为我想，于不净为净想，
众生被邪见杀害，心被混乱、想被扭曲(发狂)。
他们被魔之轭所轭，成为非轭安稳之人，
众生走入轮回，来到生与死。
但当佛陀们在世间出现，为光之作者，
他们告知这个，导向苦的止息之法。
那些有慧者听闻后，他们获得自己的心，
他们看无常为无常，看苦为苦，
无我为『无我』，看不净为不净
以正见的受持，超越一切苦。」[AN.4.49]

对见具足的人，这四种颠倒有已舍断，有未舍断。哪些已舍断，哪些未舍断？「于无常为常」之颠倒想、颠倒心、颠倒见已舍断；「于苦为乐」之想生起，心生起，颠倒见已舍断；「于无我为我」之颠倒想、颠倒心、颠倒见已舍断；「于不净为净」之想生起，心生起，颠倒见已舍断。在二事上六颠倒已舍断；在二事上二颠倒已舍断，四颠倒未舍断；在四事上八颠倒已舍断，四颠倒未舍断。

颠倒的谈论终了。

Ps 1.9/Ps.1.9 大品/道的谈论

237.「道」：以何义为道？在须陀洹道刹那以看见义以邪见的舍断之正见就为道与因；以俱生法的保持就为道与因；以诸污染的耗尽就为道与因；以贯通的最初净化就为道与因；以心的确立就为道与因；以心的明净就为道与因；以殊胜的到达就为道与因；以更上的贯通就为道与因；以谛的现观就为道与因；以在灭上的住立就为道与因。

以导向义以邪志的舍断之正志就为道与因；以俱生法的保持就为道与因；以诸污染的耗尽就为道与因；以贯通的最初净化就为道与因；以心的确立就为道与因；以心的明净就为道与因；以殊胜的到达就为道与因；以更上的贯通就为道与因；以谛的现观就为道与因；以在灭上的住立就为道与因。

以摄受义以邪语的舍断之正语就为道与因；以俱生法的保持就为道与因；以诸污染的耗尽就为道与因；以贯通的最初净化就为道与因；以心的确立就为道与因；以心的明净就为道与因；以殊胜的到达就为道与因；以更上的贯通就为道与因；以谛的现观就为道与因；以在灭上的住立就为道与因。

以等起义以邪业的舍断之正业就为道与因；以俱生法的保持就为道与因；以诸污染的耗尽就为道与因；以贯通的最初净化就为道与因；以心的确立就为道与因；以心的明净就为道与因；以殊胜的到达就为道与因；以更上的贯通就为道与因；以谛的现观就为道与因；以在灭上的住立就为道与因。

以清白义(明净义)以邪命的舍断之正命就为道与因.....（中略）以努力义以邪精进的舍断之正精进就为道与因.....（中略）以现起义以邪念的舍断之正念就为道与因.....（中略）以不散乱义以邪定的舍断之正定就为道与因；以俱生法的保持就为道与因；以诸污染的耗尽就为道与因；以贯通的最初净化就为道与因；以心的确立就为道与因；以心的明净就为道与因；以殊胜的到达就为道与因；以更上的贯通就为道与因；以谛的现观就为道与因；以在灭上的住立就为道与因。

在一来道刹那以看见义正见.....（中略）以不散乱义以粗的欲贪结、嫌恶结、粗的欲贪烦恼潜在趋势、嫌恶烦恼潜在趋势的舍断之正定就为道与因；以俱生法的保持就为道与因；以诸污染的耗尽就为道与因；以贯通的最初净化就为道与因；以心的确立就为道与因；以心的明净就为道与因；以殊胜的到达就为道与因；以更上的贯通就为道与因；以谛的现观就为道与因；以在灭上的住立就为道与因。

在不还道刹那以看见义正见.....（中略）以不散乱义以残余的欲贪结、嫌恶结、残余的欲贪烦恼潜在趋势、嫌恶烦恼潜在趋势的舍断之正定就为道与因；以俱生法的保持就为道与因；以诸污染的耗尽就为道与因；以贯通的最初净化就为道与因；以心的确立就为道与因；以心的明净就为道与因；以殊胜的到达就为道与因；以更上的贯通就为道与因；以谛的现观就为道与因；以在灭上的住立就为道与因。

在阿罗汉道刹那以看见义正见.....（中略）以不散乱义以色贪、无色贪、慢、掉举、无明、慢烦恼潜在趋势、有贪烦恼潜在趋势、无明烦恼潜在趋势的舍断之正定就为道与因；以俱生法的保持就为道与因；以诸污染的耗尽就为道与因；以贯通的最初净化就为道与因；以心的确立就为道与因；以心的明净就为道与因；以殊胜的到达就为道与因；以更上的贯通就为道与因；以谛的现观就为道与因；以在灭上的住立就为道与因。

看见之道为正见；导向之道为正志；摄受之道为正语；等起之道为正业；清白(明净)之道为正命；努力之道为正精进；现起之道为正念；不散乱之道为正定。现起之道为念觉支；伺察之道为择法觉支；努力之道为活力觉支；遍满之道为喜觉支；寂静之道为宁静觉支；不散乱之道为定觉支；省察之道为平静觉支。

在无信上不会被摇动之道为信力；在懈怠上不会被摇动之道为活力之力；在放逸上不会被摇动之道为念力；在掉举上不会被摇动之道为定力；在无明上不会被摇动之道为慧力。胜解之道为信根；努力之道为活力根；现起之道为念根；不散乱之道为定根；看见之道为慧根。

以增上义根为道；以不会被摇动义力为道；以出离义觉支为道；以因义道为道；以现起义念住为道；以勤奋义正勤为道；以成功义神足为道；以真实义诸谛为道；以不散乱义奢摩他为道；以随看义毘婆舍那为道；以一味义奢摩他、毘婆舍那为道；以不超越义双连为道。

以自制义戒清净为道；以不散乱义心清净为道；以看见义见清净为道；以已脱离义解脱为道；以贯通义明为道；以遍舍义解脱为道；以断绝义灭尽智为道；以根本义欲为道；以引起义作意为道；以集合义触为道；以会合义受为道；以上首义定为道；以增上义念为道；以从那里更上义慧为道；以内核义解脱为道；以完结义不死的立足处之涅槃为道。

道的谈论终了。

Ps 1.10/Ps.1.10 大品/醍醐味的谈论

238.「比丘们！大师是面对者，这梵行是醍醐味[SN.12.22]。在大师在面前时，有三种醍醐：教导醍醐、领受醍醐、梵行醍醐。」

什么是教导醍醐？为四圣谛的告知、教导、使知、创建、开显、解析、阐明；四念住.....（中略）四正勤.....四神足.....五根.....五力.....七觉支.....八支圣道的告知、教导、使知、创建、开显、解析、阐明，这是教导醍醐。

什么是领受醍醐？为比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷、诸天、人，又或凡任何其他了知者，这是领受醍醐。

什么是梵行醍醐？就是这八支圣道，即：正见、正志、正语、正业、正命、正精进、正念、正定，这是梵行醍醐。

239.胜解醍醐为信根，无信为辛辣味，「除去无信辛辣味后喝饮信根的胜解醍醐」为醍醐味。努力醍醐为活力根，懈怠为辛辣味，「除去懈怠辛辣味后喝饮活力根的努力醍醐」为醍醐味。现起醍醐为念根，放逸为辛辣味，「除去放逸辛辣味后喝饮念根的现起醍醐」为醍醐味。不散乱醍醐为定根，掉举为辛辣味，「除去掉举辛辣味后喝饮定根的不散乱醍醐」为醍醐味。看见醍醐为慧根，无明为辛辣味，「除去无明辛辣味后喝饮慧根的看见醍醐」为醍醐味。

在无信上不会被摇动的醍醐为信力，无信为辛辣味，「除去无信辛辣味后喝饮信力在无信上不会被摇动的醍醐」为醍醐味。在懈怠上不会被摇动的醍醐为活力之力，懈怠为辛辣味，「除去懈怠辛辣味后喝饮活力之力在懈怠上不会被摇动的醍醐」为醍醐味。在放逸上不会被摇动的醍醐为念力，放逸为辛辣味，「除去放逸辛辣味后喝饮念力在放逸上不会被摇动的醍醐」为醍醐味。在掉举上不会被摇动的醍醐为定力，掉举为辛辣味，「除去掉举辛辣味后喝饮定力在掉举上不会被摇动的醍醐」为醍醐味。在无明上不会被摇动的醍醐为慧力，无明为辛辣味，「除去无明辛辣味后喝饮慧力在无明上不会被摇动的醍醐」为醍醐味。

现起醍醐为念觉支，放逸为辛辣味，「除去放逸辛辣味后喝饮念觉支的现起醍醐」为醍醐味。伺察醍醐为择法觉支，无明为辛辣味，「除去无明辛辣味后喝饮择法觉支的伺察醍醐」为醍醐味。努力醍醐为活力觉支，懈怠为辛辣味，「除去懈怠辛辣味后喝饮活力觉支的努力醍醐」为醍醐味。遍满醍醐为喜觉支，焦热为辛辣味，「除去焦热辛辣味后喝饮喜觉支的遍满醍醐」为醍醐味。寂静醍醐为宁静觉支，粗恶为辛辣味，「除去粗恶辛辣味后喝饮宁静觉支的寂静醍醐」为醍醐味。不散乱醍醐为定觉支，掉举为辛辣味，「除去掉举辛辣味后喝饮定觉支的不散乱醍醐」为醍醐味。省察醍醐为平静觉支，不省察为辛辣味，「除去不省察辛辣味后喝饮平静觉支的省察醍醐」为醍醐味。

看见醍醐为正见，邪见为辛辣味，「除去邪见辛辣味后喝饮正见的看见醍醐」为醍醐味。导向醍醐为正志，邪志为辛辣味，「除去邪志辛辣味后喝饮正志的导向醍醐」为

醍醐味。摄受醍醐为正语，邪语为辛辣味，「除去邪语辛辣味后喝饮正语的摄受醍醐」为醍醐味。等起醍醐为正业，邪业为辛辣味，「除去邪业辛辣味后喝饮正业的等起醍醐」为醍醐味。清白醍醐为正命，邪命为辛辣味，「除去邪命辛辣味后喝饮正命的清白醍醐」为醍醐味。努力醍醐为正精进，邪精进为辛辣味，「除去邪精进辛辣味后喝饮正精进的努力醍醐」为醍醐味。现起醍醐为正念，邪念为辛辣味，「除去邪念辛辣味后喝饮正念的现起醍醐」为醍醐味。不散乱醍醐为正定，邪定为辛辣味，「除去邪定辛辣味后喝饮正定的不散乱醍醐」为醍醐味。

240.有醍醐；有能被喝饮的(味)；有辛辣味。胜解醍醐为信根，无信为辛辣味，凡在那里为义味、法味、解脱味者这是能被喝饮的。努力醍醐为活力根，懈怠为辛辣味，凡在那里为义味、法味、解脱味者这是能被喝饮的。现起醍醐为念根，放逸为辛辣味，凡在那里为义味、法味、解脱味者这是能被喝饮的。不散乱醍醐为定根，掉举为辛辣味，凡在那里为义味、法味、解脱味者这是能被喝饮的。看见醍醐为慧根，无明为辛辣味，凡在那里为义味、法味、解脱味者这是能被喝饮的。

在无信上不会被摇动的醍醐为信力，无信为辛辣味，凡在那里为义味、法味、解脱味者这是能被喝饮的。在懈怠上不会被摇动的醍醐为活力之力，懈怠为辛辣味，凡在那里为义味、法味、解脱味者这是能被喝饮的。在放逸上不会被摇动的醍醐为念力，放逸为辛辣味，凡在那里为义味、法味、解脱味者这是能被喝饮的。在掉举上不会被摇动的醍醐为定力，掉举为辛辣味，凡在那里为义味、法味、解脱味者这是能被喝饮的。在无明上不会被摇动的醍醐为慧力，无明为辛辣味，凡在那里为义味、法味、解脱味者这是能被喝饮的。

现起醍醐为念觉支，放逸为辛辣味，凡在那里为义味、法味、解脱味者这是能被喝饮的。伺察醍醐为择法觉支，无明为辛辣味，凡在那里为义味、法味、解脱味者这是能被喝饮的。努力醍醐为活力觉支，懈怠为辛辣味，凡在那里为义味、法味、解脱味者这是能被喝饮的。遍满醍醐为喜觉支，焦热为辛辣味，凡在那里为义味、法味、解脱味者这是能被喝饮的。寂静醍醐为宁静觉支，粗恶为辛辣味，凡在那里为义味、法味、解脱味者这是能被喝饮的。不散乱醍醐为定觉支，掉举为辛辣味，凡在那里为义味、法味、解脱味者这是能被喝饮的。省察醍醐为平静觉支，不省察为辛辣味，凡在那里为义味、法味、解脱味者这是能被喝饮的。

看见醍醐为正见，邪见为辛辣味，凡在那里为义味、法味、解脱味者这是能被喝饮的。导向醍醐为正志，邪志为辛辣味，凡在那里为义味、法味、解脱味者这是能被喝饮的。摄受醍醐为正语，邪语为辛辣味，凡在那里为义味、法味、解脱味者这是能被喝饮的。等起醍醐为正业，邪业为辛辣味，凡在那里为义味、法味、解脱味者这是能被喝饮的。清白醍醐为正命，邪命为辛辣味，凡在那里为义味、法味、解脱味者这是能被喝饮的。努力醍醐为正精进，邪精进为辛辣味，凡在那里为义味、法味、解脱味者这是能被喝饮的。现起醍醐为正念，邪念为辛辣味，凡在那里为义味、法味、解脱味者这是能被喝饮的。不散乱醍醐为正定，邪定为辛辣味，凡在那里为义味、法味、解脱味者这是能被喝饮的。

看见醍醐为正见.....导向醍醐为正志.....摄受醍醐为正语.....等起醍醐为正业.....清白醍醐为正命.....努力醍醐为正精进.....现起醍醐为正念.....不散乱醍醐为正定.....。

现起醍醐为念觉支.....伺察醍醐为择法觉支.....努力醍醐为活力觉支.....遍满醍醐为喜觉支.....寂静醍醐为宁静觉支.....不散乱醍醐为定觉支.....省察醍醐为平静觉支.....。

在无信上不会被摇动的醍醐为信力.....在懈怠上不会被摇动的醍醐为活力之力.....在放逸上不会被摇动的醍醐为念力.....在掉举上不会被摇动的醍醐为定力.....在无明上不会被摇动的醍醐为慧力.....。

胜解醍醐为信根.....努力醍醐为活力根.....现起醍醐为念根.....不散乱醍醐为定根.....看见醍醐为慧根.....。

以增上义根为醍醐；以不会被摇动义力为醍醐；以出离义觉支为醍醐；以因义道为醍醐；以现起义念住为醍醐；以勤奋义正勤为醍醐；以成功义神足为醍醐；以真实义诸谛为醍醐；以不散乱义奢摩他为醍醐；以随看义毘婆舍那为醍醐；以一味义奢摩他、毘婆舍那为醍醐；以不超越义双连为醍醐。以自制义戒清净为醍醐；以不散乱义心清净为醍醐；以看见义见清净为醍醐；以已脱离义解脱为醍醐；以贯通义明为醍醐；以遍舍义解脱为醍醐；以断绝义灭尽智为醍醐；以安息义无生智为醍醐。以根本义欲为醍醐；以引起义作意为醍醐；以集合义触为醍醐；以会合义受为醍醐；以上首义定为醍醐；以增上义念为醍醐；以从那里更上义慧为醍醐；以内核义解脱为醍醐；以完结义不死的立足处之涅槃为醍醐。[参看〈1.智的谈论〉19.-20.段]

第四诵分[终了]。

醍醐味的谈论终了。

大品第一，其摄颂：

「智、见与呼吸，根、解脱为第五，

趣、业、颠倒，道、以醍醐它们为十。」

这被持尼柯耶者保持，无相等的第一[品]为最顶尖的。

品之最后。

2.双连品

Ps 2.1/Ps.2.1 双连品/双连的谈论

被我这么听闻：

有一次，尊者阿难住在憍赏弥瞿师罗园。在那里，尊者阿难召唤比丘们：「比丘学友们！」「学友！」那些比丘回答尊者阿难。尊者阿难说这个：

「学友们！凡任何比丘、比丘尼在我面前记说阿罗汉状态的达到，那全都以四种道，或以这些中之一。

以哪四种？学友们！这里，比丘奢摩他为先导地修习毘婆舍那。当他奢摩他为先导地修习毘婆舍那时，他的道被产生，他对那个道熟习、修习、多作。当他对那个道熟习、修习、多作时，诸结被舍断，诸烦恼潜在趋势灭亡。

再者，学友们！比丘毘婆舍那为先导地修习奢摩他。当他毘婆舍那为先导地修习奢摩他时，他的道被产生，他对那个道熟习、修习、多作。当他对那个道熟习、修习、多作时，诸结被舍断，诸烦恼潜在趋势灭亡。

再者，学友们！比丘奢摩他毘婆舍那双连地修习。当他奢摩他毘婆舍那双连地修习时，他的道被产生，他对那个道熟习、修习、多作。当他对那个道熟习、修习、多作时，诸结被舍断，诸烦恼潜在趋势灭亡。

再者，学友们！比丘的心意被对法的掉举握持，学友们！有那个时候：凡那个心就自身内地住下来(住立)、平静、成为专一的、入定，他的道被产生，他对那个道熟习、修习、多作。当他对那个道熟习、修习、多作时，诸结被舍断，诸烦恼潜在趋势灭亡。

学友们！凡任何比丘、比丘尼在我面前记说阿罗汉状态的达到，那全都以四种道，或以这些中之一。」[AN.4.170]

1.经[文]的说明

2.如何奢摩他为先导地修习毘婆舍那？因离欲而心一境性不散乱为定，在那里，于所生诸法以随看义是无常为毘婆舍那；以随看义是苦为毘婆舍那；以随看义是无我为毘婆舍那，像这样，奢摩他在先(第一)，毘婆舍那在后，以那个被称为「奢摩他为先导地修习毘婆舍那」。「他修习」：有四种修习：在那里，对所生诸法以不超越义的修习、对诸根以一味义的修习、以那个进入活力运载义的修习、以练习义的修习。

「道被产生」：道如何被产生？以看见义，正见道被产生；以导向义，正志道被产生；以摄受义，正语道被产生；以等起义，正业道被产生；以明净义，正命道被产生；

以努力义，正精进道被产生；以现起义，正念道被产生；以不散乱义，正定道被产生，这样，道被产生。

对那个道熟习、修习、多作。「熟习」：如何熟习？当朝向(注意到)时他熟习；当知道时他熟习；当看见时他熟习；当观察时他熟习；当心确立(决意)时他熟习；当以信胜解时他熟习；当活力努力时他熟习；当念现起时他熟习；当心定(集中)时他熟习；当以慧了知时他熟习；当证知应该被证知的时他熟习；当遍知应该被遍知的时他熟习；当舍断应该被舍断的时他熟习；当修习应该被修习的时他熟习；当作证应该被作证的时他熟习，这样，他熟习。

「他修习」：如何修习？当朝向时他修习；当知道时他修习；当看见时他修习；当观察时他修习；当心确立时他修习；当以信胜解时他修习；当活力努力时他修习；当念现起时他修习；当心定时他修习；当以慧了知时他修习；当证知应该被证知的时他修习；当遍知应该被遍知的时他修习；当舍断应该被舍断的时他修习；当修习应该被修习的时他修习；当作证应该被作证的时他修习，这样，他修习。

「他多作」：如何多作？当朝向时他多作；当知道时他多作；当看见时他多作；当观察时他多作；当心确立时他多作；当以信胜解时他多作；当活力努力时他多作；当念现起时他多作；当心定时他多作；当以慧了知时他多作；当证知应该被证知的时他多作；当遍知应该被遍知的时他多作；当舍断应该被舍断的时他多作；当修习应该被修习的时他多作；当作证应该被作证的时他多作，这样，他多作。

「当他对那个道熟习、修习、多作时，诸结被舍断，诸烦恼潜在趋势灭亡」：如何诸结被舍断，诸烦恼潜在趋势灭亡？以须陀洹道，有身见、疑、戒禁取，这三结被舍断；见烦恼潜在趋势、疑烦恼潜在趋势，这二烦恼潜在趋势灭亡。以一来道，粗的欲贪结、嫌恶结，这二结被舍断；粗的欲贪烦恼潜在趋势、嫌恶烦恼潜在趋势，这二烦恼潜在趋势灭亡。以不还道，残余的欲贪结、嫌恶结，这二结被舍断；残余的欲贪烦恼潜在趋势、嫌恶烦恼潜在趋势，这二烦恼潜在趋势灭亡。

以阿罗汉道，色贪、无色贪、慢、掉举、无明，这五结被舍断；慢烦恼潜在趋势、有贪烦恼潜在趋势、无明烦恼潜在趋势，这三烦恼潜在趋势灭亡。这样，诸结被舍断，诸烦恼潜在趋势灭亡。

3.因无恶意而心一境性不散乱为定.....（中略）因光明想而心一境性不散乱为定.....（中略）因随看断念地吸气而心一境性不散乱为定；因随看断念地呼气而心一境性不散乱为定，在那里，于所生诸法以随看义是无常为毘婆舍那；以随看义是苦为毘婆舍那；以随看义是无我为毘婆舍那，像这样，奢摩他在先(第一)，毘婆舍那在后，以那个被称为「奢摩他为先导地修习毘婆舍那」。「他修习」：有四种修习：[.....同前段，译者删略]这样，诸结被舍断，诸烦恼潜在趋势灭亡。

4.如何毘婆舍那为先导地修习奢摩他？以随看义是无常为毘婆舍那；以随看义是苦为毘婆舍那；以随看义是无我为毘婆舍那，在那里，对所生诸法以舍弃为所缘的状态与心一境性不散乱为定，像这样，毘婆舍那在先(第一)，奢摩他在后，以那个被称为「毘婆舍那为先导地修习奢摩他」。「他修习」：有四种修习：.....以熟习义的修习.....（中

略)「道被产生」：道如何被产生？.....(中略)这样，道被产生。.....这样，诸结被舍断，诸烦恼潜在趋势灭亡。

色以随看义是无常为毘婆舍那；色以随看义是苦为毘婆舍那；色以随看义是无我为毘婆舍那，在那里，对所生诸法以舍弃为所缘的状态与心一境性不散乱为定，像这样，毘婆舍那在先(第一)，奢摩他在后，以那个被称为「毘婆舍那为先导地修习奢摩他」。「他修习」：有四种修习：[.....同前段，译者删略]这样，诸结被舍断，诸烦恼潜在趋势灭亡。

受.....(中略)想.....行.....识.....眼.....(中略)老死以随看义是无常为毘婆舍那；老死[以随看义]是苦.....(中略)[老死]以随看义是无我为毘婆舍那，在那里，对所生诸法以舍弃为所缘的状态与心一境性不散乱为定，像这样，毘婆舍那在先(第一)，奢摩他在后，以那个被称为「毘婆舍那为先导地修习奢摩他」。「他修习」：有四种修习：[.....同前段，译者删略]这样，诸结被舍断，诸烦恼潜在趋势灭亡。这样，毘婆舍那为先导地修习奢摩他。

5.如何奢摩他毘婆舍那双连地修习？以十六行相奢摩他毘婆舍那双连地修习：以所缘义、以行境义、以舍断义、以遍舍义、以上升出来义、以转回义、以寂静义、以胜妙义、以解脱义、以无漏义、以度脱义、以无相义、以无愿义、以空义、以一味义、以不超越义[与]以双连之义。

如何以所缘义奢摩他毘婆舍那双连地修习？「当舍断掉举时，心一境性不散乱的定为灭为所缘；当舍断无明时，以随看义毘婆舍那为灭为所缘，像这样，以所缘义奢摩他与毘婆舍那有一味、有双连的，互相不超越。」以那个被称为「以所缘义奢摩他毘婆舍那双连地修习」。「他修习」：有四种修习：[.....同前段，译者删略]这样，诸结被舍断，诸烦恼潜在趋势灭亡。这样，以所缘义奢摩他毘婆舍那双连地修习。

如何以行境义奢摩他毘婆舍那双连地修习？「当舍断掉举时，心一境性不散乱的定为灭为行境；当舍断无明时，以随看义毘婆舍那为灭为行境，像这样，以行境义奢摩他与毘婆舍那有一味、有双连的，互相不超越。」以那个被称为「以行境义奢摩他毘婆舍那双连地修习」。

如何以舍断义奢摩他毘婆舍那双连地修习？「当在与掉举俱行的诸污染与诸蕴上舍断时，心一境性不散乱的定为灭为行境；当在与无明俱行的诸污染与诸蕴上舍断时，以随看义毘婆舍那为灭为行境，像这样，以舍断义奢摩他与毘婆舍那有一味、有双连的，互相不超越。」以那个被称为「以舍断义奢摩他毘婆舍那双连地修习」。

如何以遍舍义奢摩他毘婆舍那双连地修习？「当在与掉举俱行的诸污染与诸蕴上遍舍时，心一境性不散乱的定为灭为行境；当在与无明俱行的诸污染与诸蕴上遍舍时，以随看义毘婆舍那为灭为行境，像这样，以遍舍义奢摩他与毘婆舍那有一味、有双连的，互相不超越。」以那个被称为「以遍舍义奢摩他毘婆舍那双连地修习」。

如何以上升出来义奢摩他毘婆舍那双连地修习？「当从与掉举俱行的诸污染与诸蕴上升出来时，心一境性不散乱的定为灭为行境；当从与无明俱行的诸污染与诸蕴上升出来时，以随看义毘婆舍那为灭为行境，像这样，以上升出来义奢摩他与毘婆舍那有一

味、有双连的，互相不超越。」以那个被称为「以上升出来义奢摩他毘婆舍那双连地修习」。

如何以转回义奢摩他毘婆舍那双连地修习？「当从与掉举俱行的诸污染与诸蕴转回时，心一境性不散乱的定为灭为行境；当从与无明俱行的诸污染与诸蕴转回时，以随看义毘婆舍那为灭为行境，像这样，以转回义奢摩他与毘婆舍那有一味、有双连的，互相不超越。」以那个被称为「以转回义奢摩他毘婆舍那双连地修习」。

如何以寂静义奢摩他毘婆舍那双连地修习？「当舍断掉举时，心一境性不散乱的定为寂静的、灭为行境；当舍断无明时，以随看义毘婆舍那为寂静的、灭为行境，像这样，以寂静义奢摩他与毘婆舍那有一味、有双连的，互相不超越。」以那个被称为「以寂静义奢摩他毘婆舍那双连地修习」。

如何以胜妙义奢摩他毘婆舍那双连地修习？「当舍断掉举时，心一境性不散乱的定为胜妙的、灭为行境；当舍断无明时，以随看义毘婆舍那为胜妙的、灭为行境，像这样，以胜妙义奢摩他与毘婆舍那有一味、有双连的，互相不超越。」以那个被称为「以胜妙义奢摩他毘婆舍那双连地修习」。

如何以解脱义奢摩他毘婆舍那双连地修习？「当舍断掉举时，心一境性不散乱的定为已从欲漏解脱、灭为行境；当舍断无明时，以随看义毘婆舍那为已从无明漏解脱、灭为行境，像这样，以贪的褪去而有心解脱、以无明的褪去而有慧，以解脱义奢摩他与毘婆舍那有一味、有双连的，互相不超越。」以那个被称为「以解脱义奢摩他毘婆舍那双连地修习」。

如何以无烦恼义奢摩他毘婆舍那双连地修习？「当舍断掉举时，心一境性不散乱的定为从欲漏成为无烦恼、灭为行境；当舍断无明时，以随看义毘婆舍那为从欲漏成为无烦恼、灭为行境，像这样，以无烦恼义奢摩他与毘婆舍那有一味、有双连的，互相不超越。」以那个被称为「以无烦恼义奢摩他毘婆舍那双连地修习」。

如何以度脱义奢摩他毘婆舍那双连地修习？「当在与掉举俱行的诸污染与诸蕴上度脱时，心一境性不散乱的定为灭为行境；当在与无明俱行的诸污染与诸蕴上度脱时，以随看义毘婆舍那为灭为行境，像这样，以度脱义奢摩他与毘婆舍那有一味、有双连的，互相不超越。」以那个被称为「以度脱义奢摩他毘婆舍那双连地修习」。

如何以无相义奢摩他毘婆舍那双连地修习？「当舍断掉举时，心一境性不散乱的定为从一切相成为无相、灭为行境；当舍断无明时，以随看义毘婆舍那为从一切相成为无相、灭为行境，像这样，以无相义奢摩他与毘婆舍那有一味、有双连的，互相不超越。」以那个被称为「以无相义奢摩他毘婆舍那双连地修习」。

如何以无愿义奢摩他毘婆舍那双连地修习？「当舍断掉举时，心一境性不散乱的定为从一切愿成为无愿、灭为行境；当舍断无明时，以随看义毘婆舍那为从一切愿成为无愿、灭为行境，像这样，以无愿义奢摩他与毘婆舍那有一味、有双连的，互相不超越。」以那个被称为「以无愿义奢摩他毘婆舍那双连地修习」。

如何以空义奢摩他毘婆舍那双连地修习？「当舍断掉举时，心一境性不散乱的定为从一切执着成为空、灭为行境；当舍断无明时，以随看义毘婆舍那为从一切执着成为

空、灭为行境，像这样，以空义奢摩他与毘婆舍那有一味、有双连的，互相不超越。」以那个被称为「以空义奢摩他毘婆舍那双连地修习」。「他修习」：有四种修习：[.....同前段，译者删略]这样，诸结被舍断，诸烦恼潜在趋势灭亡。这样，以空义奢摩他毘婆舍那双连地修习。

以这十六行相奢摩他毘婆舍那双连地修习，这样，奢摩他毘婆舍那双连地修习。

经[文]的说明

2.法的掉举分的说明

6.如何心意被对法的掉举握持？当作意为无常的时，生起光亮，他转向光亮[心想]：「光亮是法。」从那个因由的散乱(分心)为掉举，当心意被那个掉举握持时，他不如实了知现起为无常的，不如实了知现起为苦的，不如实了知现起为无我的，以那个被称为「心意被对法的掉举握持，有那个时候：当他内心住立、安静下来、成为专一的、入定时，他的道被产生」。.....道如何被产生？.....（中略）这样，道被产生.....这样，诸结被舍断，诸烦恼潜在趋势灭亡。

当作意为无常的时，生起智.....生起喜.....生起宁静.....生起乐.....生起胜解.....生起努力.....生起现起.....生起平静.....生起欲求，他转向欲求[心想]：「欲求是法。」从那个因由的散乱(分心)为掉举，当心意被那个掉举握持时，他不如实了知现起为无常的，不如实了知现起为苦的，不如实了知现起为无我的，以那个被称为「心意被对法的掉举握持，有那个时候：当他内心住立、安静下来、成为专一的、入定时，他的道被产生」。.....道如何被产生？.....（中略）这样，道被产生.....这样，诸结被舍断，诸烦恼潜在趋势灭亡。

当作意为苦的时.....（中略）当作意为无我的时，生起光亮.....（中略）生起智.....生起喜.....生起宁静.....生起乐.....生起胜解.....生起努力.....生起现起.....生起平静.....生起欲求，他转向欲求[心想]：「欲求是法。」从那个因由的散乱(分心)为掉举，当心意被那个掉举握持时，他不如实了知现起为无我的，[不如实了知]现起为无常的，[不如实了知]现起为苦的，以那个被称为「心意被对法的掉举握持.....（中略）」。.....这样，诸结被舍断，诸烦恼潜在趋势灭亡。

当作意为无常的时.....（中略）当作意为苦的时.....当作意为无我的时.....受.....（中略）想.....行.....识.....眼.....当作意老死为无常的时.....（中略）当作意老死为苦的时.....当作意老死为无我的时，生起光亮.....（中略）生起智.....生起喜.....生起宁静.....生起乐.....生起胜解.....生起努力.....生起现起.....生起平静.....生起欲求，他转向欲求[心想]：「欲求是法。」从那个因由的散乱(分心)为掉举，当心意被那个掉举握持时，他不如实了知老死现起为无我的，不如实了知老死现起为无常的，不如实了知老死现起为苦的，以那个被称为「心意被对法的掉举握持，有那个时候：当他内心住立、安静下来、成为专一的、入定时，他的道被产生」。.....道如何被产生？.....（中略）这样，道被产生.....这样，诸结被舍断，诸烦恼潜在趋势灭亡。这样，心意被对法的掉举握持。

7.「在光亮与智上，以及在喜上动摇，

在宁静与乐上，以这些心战栗。

在胜解与努力上，在现起上摇动，
以及在转向平静上，在平静与欲求上。
这十处，被慧累积，
成为[处理]法的掉举之熟练者，且不落入迷乱。
他散乱且染污，心的修习死没，
他散乱、不染污，修习衰退。
他散乱、不染污，修习不衰退，
心能不散乱、不染污，心的修习不死没。
从这四处，有心的简略、散乱被握持，
在十处上，他正知。」
双连的谈论终了。

Ps 2.2/Ps.2.2 双连品/谛的谈论

8.前因缘(序)

「比丘们！这四者是真实的、无误的、无例外的，哪四个？」

比丘们！『这是苦』：这是真实的，这是无误的，这是无例外的；『这是苦集』：这是真实的，这是无误的，这是无例外的；『这是苦灭』：这是真实的，这是无误的，这是无例外的；『这是导向苦灭道迹』：这是真实的，这是无误的，这是无例外的。比丘们！这四者是真实的、无误的、无例外的。」[SN.56.20]

1.第一经的说明

苦如何以真实义为谛？有四种苦的苦义是真实的、无误的、无例外的：苦的压迫义、有为义、热恼义、变易义，这四种苦的苦义是真实的、无误的、无例外的，这样，苦以真实义为谛。

集如何以真实义为谛？有四种集的集义是真实的、无误的、无例外的：集的堆积义、因由义、系缚义、障碍义，这四种集的集义是真实的、无误的、无例外的，这样，集以真实义为谛。

灭如何以真实义为谛？有四种灭的灭义是真实的、无误的、无例外的：灭的出离义、远离义、无为义、不死义，这四种灭的灭义是真实的、无误的、无例外的，这样，灭以真实义为谛。

道如何以真实义为谛？有四种道的道义是真实的、无误的、无例外的：道的出离义、因义、看见义、增上义，这四种道的道义是真实的、无误的、无例外的，这样，道以真实义为谛。

9.以多少行相四谛有单一之贯通？以四行相四谛有单一之贯通：以真实义、以无我义、以谛义、以贯通义，以这四行相四谛有单一之贯通，凡一摄性者都是单一，「单一以单一智贯通」为四谛单一之贯通。

如何以真实义四谛有单一之贯通？以四行相之真实义四谛有单一之贯通：苦的苦义为真实义；集的集义为真实义；灭的灭义为真实义；道的道义为真实义，以这四行相之真实义四谛有单一之贯通，凡一摄性为单一，「单一以单一智贯通」为四谛单一之贯通。

如何以无我义四谛有单一之贯通？以四行相之无我义四谛有单一之贯通：苦的苦义为无我义；集的集义为无我义；灭的灭义为无我义；道的道义为无我义，以这四行相之无我义四谛有单一之贯通，凡一摄性者都是单一，「单一以单一智贯通」为四谛单一之贯通。

如何以谛义四谛有单一之贯通？以四行相之谛义四谛有单一之贯通：苦的苦义为谛义；集的集义为谛义；灭的灭义为谛义；道的道义为谛义，以这四行相之谛义四谛有单一之贯通，凡一摄性者都是单一，「单一以单一智贯通」为四谛单一之贯通。

如何以贯通义四谛有单一之贯通？以四行相之贯通义四谛有单一之贯通：苦的苦义为贯通义；集的集义为贯通义；灭的灭义为贯通义；道的道义为贯通义，以这四行相之贯通义四谛有单一之贯通，凡一摄性者都是单一，「单一以单一智贯通」为四谛单一之贯通。

10.{以多少行相}[如何?]四谛有单一之贯通？凡是无常的，那个是苦的，凡是苦的，那个是无常的，凡是无常的、苦的，那个是无我，凡是无常、苦的、无我，那个是真实的，凡是无常的、苦的、无我、真实的，那个是谛，凡是无常的、苦的、无我、真实的、谛，那个是一摄性，凡一摄性都是单一，「单一以单一智贯通」为四谛单一之贯通。

以多少行相四谛有单一之贯通？以九行相四谛有单一之贯通：以真实义、以无我义、以谛义、以贯通义、以证知义、以遍知义、以舍断义、以修习义、以作证义，以这九行相四谛有单一之贯通，凡一摄性都是单一，「单一以单一智贯通」为四谛单一之贯通。

如何以真实义四谛有单一之贯通？以九行相之真实义四谛有单一之贯通：苦的苦义为真实义；集的集义为真实义；灭的灭义为真实义；道的道义为真实义；证知的证知义为真实义；遍知的遍知义为真实义；舍断的舍断义为真实义；修习的修习义为真实义；作证的作证义为真实义，以这九行相之真实义四谛有单一之贯通，凡一摄性为单一，「单一以单一智贯通」为四谛单一之贯通。

如何以无我义.....以谛义.....以贯通义四谛有单一之贯通？以九行相之贯通义四谛有单一之贯通：苦的苦义为贯通义；集的集义为贯通义；灭的灭义为贯通义；道的道义为贯通义；证知的证知义为贯通义；遍知的遍知义为贯通义；舍断的舍断义为贯通义；修习的修习义为贯通义；作证的作证义为贯通义，以这九行相之贯通义四谛有单一之贯通，凡一摄性为单一，「单一以单一智贯通」为四谛单一之贯通。

11.以多少行相四谛有单一之贯通？以十二行相四谛有单一之贯通：以真实义、以无我义、以谛义、以贯通义、以证知义、以遍知义、以法义、以真实义(界义-PTS版)、以已知义、以作证义、以触达义、以现观义，以这十二行相四谛有单一之贯通，凡一摄性都是单一，「单一以单一智贯通」为四谛单一之贯通。

如何以真实义四谛有单一之贯通？以十六行相之真实义四谛有单一之贯通：苦的压迫义、有为义、热恼义、变易义是真实义；集的堆积义、因由义、系缚义、障碍义是真实义；灭的出离义、远离义、无为义、不死义是真实义；道的出离义、因义、看见义、增上义是真实义，以这十六行相之真实义四谛有单一之贯通，凡一摄性为单一，「单一以单一智贯通」为四谛单一之贯通。

如何以无我义.....（中略）以谛义.....以贯通义.....以证知义.....以遍知义.....以法义.....以真实义(界义-PTS版).....以已知义.....以作证义.....以触达义.....以现观义四谛有单一之贯通？以十六行相之真实义四谛有单一之贯通：苦的压迫义、有为义、热恼义、变易义是现观义；集的堆积义、因由义、系缚义、障碍义是现观义；灭的出离义、远离义、无为义、不死义是现观义；道的出离义、因义、看见义、增上义是现观义，以这十

六行相之现观义四谛有单一之贯通，凡一摄性为单一，「单一以单一智贯通」为四谛单一之贯通。

12.诸谛有多少相(特征)? 诸谛有二个相：有为相与无为相，诸谛有这二个相。

诸谛有多少相? 诸谛有六个相：对有为谛，生起被了知；消散被了知；已住立的变异性被了知，对无为谛，不生起被了知；不消散被了知；不被住立的变异性被了知，诸谛有这六个相。

诸谛有多少相? 诸谛有十二个相：对苦谛，生起被了知；消散被了知；已住立的变异性被了知，对集谛，生起被了知；消散被了知；已住立的变异性被了知，对道谛，生起被了知；消散被了知；已住立的变异性被了知，对灭谛，不生起被了知；不消散被了知；不被住立的变异性被了知，诸谛有这十二个相。

对四谛，有多少善的? 有多少不善的? 有多少无记的? 集谛是不善的；道谛是善的；灭谛是无记的；苦谛可以是善的，可以是不善的，可以是无记的。

三谛「可以」被一谛所摄，「一谛」因所依法门「可以」被三谛所摄。如何可以? 凡苦谛是不善的，集谛是不善的，这样，以不善义二谛被一谛所摄，一谛被二谛所摄。凡苦谛是善的，道谛是善的，这样，以善义二谛被一谛所摄，一谛被二谛所摄。凡苦谛是无记的，灭谛是无记的，这样，以无记义二谛被一谛所摄，一谛被二谛所摄。这样，三谛「可以」被一谛所摄，「一谛」因所依法门「可以」被三谛所摄。

2.第二经经典(巴利)

13.「比丘们! 当就在我正觉以前，还是未现正觉的菩萨时想这个：『什么是色的乐味，什么是过患，什么是出离? 什么是受的乐味，什么是过患，什么是出离? 什么是想的乐味，什么是过患，什么是出离? 什么是诸行的乐味，什么是过患，什么是出离? 什么是识的乐味，什么是过患，什么是出离? 』

比丘们! 那个我这么想：『凡缘于色，乐、喜悦生起，这是色的乐味；凡色是无常的、苦的、变易法，这是色的过患；凡在色上意欲贪的调伏、意欲贪的舍断，这是色的出离。

凡缘于受，乐、喜悦生起，这是受的乐味；凡受是无常的、苦的、变易法，这是受的过患；凡在受上意欲贪的调伏、意欲贪的舍断，这是受的出离。凡缘于想.....（中略）凡缘于诸行，乐、喜悦生起，这是行的乐味；凡诸行是无常的、苦的、变易法，这是诸行的过患；凡在诸行上意欲贪的调伏、意欲贪的舍断，这是诸行的出离。凡缘于识，乐、喜悦生起，这是识的乐味；凡识是无常的、苦的、变易法，这是识的过患；凡在识上意欲贪的调伏、意欲贪的舍断，这是识的出离。』

比丘们! 而只要我不这样如实证知这五取蕴的乐味为乐味、过患为过患、出离为出离，比丘们! 我在包括天，在包括魔，在包括梵的世间；在包括沙门婆罗门，在包括天-人的世代中，就仍然不自称『已现正觉无上遍正觉』。

比丘们! 但当我这样如实证知这五取蕴的乐味为乐味、过患为过患、出离为出离，比丘们! 那时，我在包括天，在包括魔，在包括梵的世间；在包括沙门婆罗门，在包括

天-人的世代中，自称『已现正觉无上遍正觉』。而且，我的智与见生起：『我的解脱是不动摇的，这是最后的出生，现在，没有再有。』」[SN.22.26-SA.14]

3.第二经的说明

14.「凡缘于色而生起乐、喜悦，这是色的乐味。」为集谛的舍断贯通；「凡色是无常的、苦的、变易法，这是色的过患。」为苦谛的遍知贯通；「凡在色上意欲贪的调伏、意欲贪的舍断，这是色的出离。」为灭谛的作证贯通；凡在这三处上的见、志、语、业、命、精进、念、定为道谛的修习贯通。

凡缘于受.....（中略）凡缘于想.....凡缘于行.....「凡缘于识而生起乐、喜悦，这是识的乐味。」为集谛的舍断贯通；「凡识是无常的、苦的、变易法，这是识的过患。」为苦谛的遍知贯通；「凡对于识之意欲贪的调伏、意欲贪的舍断，这是识的出离。」为灭谛的作证贯通；凡在这三处上的见、志、语、业、命、精进、念、定为道谛的修习贯通。

15.「谛」：以多少行相为谛？以寻求义、以摄受义、以贯通义。如何以寻求义为谛？「老死，什么为因？什么为集？什么生的？什么为根源？」这样，以寻求义为谛。「老死，生为因，生为集，生生的，生为根源。」这样，以摄受义为谛。了知老死、了知老死集、了知老死灭、了知导向老死灭道迹，这样，以贯通义为谛。

「生，什么为因？什么为集？什么生的？什么为根源？」这样，以寻求义为谛。「生，有为因，有为集，有生的，有为根源。」这样，以摄受义为谛。了知生、了知生集、了知生灭、了知导向生灭道迹，这样，以贯通义为谛。

「有，什么为因？什么为集？什么生的？什么为根源？」这样，以寻求义为谛。「有，取为因，取为集，取生的，取为根源。」这样，以摄受义为谛。了知有、了知有集、了知有灭、了知导向有灭道迹，这样，以贯通义为谛。

「取，什么为因？什么为集？什么生的？什么为根源？」这样，以寻求义为谛。「取，渴爱为因，渴爱为集，渴爱生的，渴爱为根源。」这样，以摄受义为谛。了知取、了知取集、了知取灭、了知导向取灭道迹，这样，以贯通义为谛。

「渴爱，什么为因？什么为集？什么生的？什么为根源？」这样，以寻求义为谛。「渴爱，受为因，受为集，受生的，受为根源。」这样，以摄受义为谛。了知渴爱、了知渴爱集、了知渴爱灭、了知导向渴爱灭道迹，这样，以贯通义为谛。

「受，什么为因？什么为集？什么生的？什么为根源？」这样，以寻求义为谛。「受，触为因，触为集，触生的，触为根源。」这样，以摄受义为谛。了知受、了知受集、了知受灭、了知导向受灭道迹，这样，以贯通义为谛。

「触，什么为因？什么为集？什么生的？什么为根源？」这样，以寻求义为谛。「触，六处为因，六处为集，六处生的，六处为根源。」这样，以摄受义为谛。了知触、了知触集、了知触灭、了知导向触灭道迹，这样，以贯通义为谛。

「六处，什么为因？什么为集？什么生的？什么为根源？」这样，以寻求义为谛。「六处，名色为因，名色为集，名色生的，名色为根源。」这样，以摄受义为谛。了知六处、了知六处集、了知六处灭、了知导向六处灭道迹，这样，以贯通义为谛。

「名色，什么为因？什么为集？什么生的？什么为根源？」这样，以寻求义为谛。「名色，识为因，识为集，识生的，识为根源。」这样，以摄受义为谛。了知名色、了知名色集、了知名色灭、了知导向名色灭道迹，这样，以贯通义为谛。

「识，什么为因？什么为集？什么生的？什么为根源？」这样，以寻求义为谛。「识，行为因，行为集，行生的，行为根源。」这样，以摄受义为谛。了知识、了知识集、了知识灭、了知导向识灭道迹，这样，以贯通义为谛。

「行，什么为因？什么为集？什么生的？什么为根源？」这样，以寻求义为谛。「行，无明为因，无明为集，无明生的，无明为根源。」这样，以摄受义为谛。了知行、了知行集、了知行灭、了知导向行灭道迹，这样，以贯通义为谛。

16.老死为苦谛，生为集谛，二者的出离为灭谛，灭的知解为道谛；生为苦谛，有为集谛，二者的出离为灭谛，灭的知解为道谛；有为苦谛，取为集谛，二者的出离为灭谛，灭的知解为道谛；取为苦谛，渴爱为集谛，二者的出离为灭谛，灭的知解为道谛；渴爱为苦谛，受为集谛，二者的出离为灭谛，灭的知解为道谛；受为苦谛，触为集谛，二者的出离为灭谛，灭的知解为道谛；触为苦谛，六处为集谛，二者的出离为灭谛，灭的知解为道谛；六处为苦谛，名色为集谛，二者的出离为灭谛，灭的知解为道谛；名色为苦谛，识为集谛，二者的出离为灭谛，灭的知解为道谛；识为苦谛，行为集谛，二者的出离为灭谛，灭的知解为道谛；行为苦谛，无明为集谛，二者的出离为灭谛，灭的知解为道谛。

「老死可以为苦谛，可以为集谛，二者的出离为灭谛，灭的知解为道谛；生可以为苦谛，可以为集谛.....（中略）{有}[行?]可以为苦谛，可以为集谛，二者的出离为灭谛，灭的知解为道谛。」

[初]诵分[终了]。.

谛的谈论终了。

Ps 2.3/Ps.2.3 双连品/觉支的谈论

17.起源于舍卫城。比丘们！有这七觉支，哪七个？念觉支、择法觉支、活力觉支、喜觉支、宁静觉支、定觉支、平静觉支，比丘们！这是七觉支。

「觉支」：以何义为觉支？「它们转起觉」为觉支；「它们觉」为觉支；「它们随觉」为觉支；「它们[持续]向觉(醒来)」为觉支；「它们正觉」为觉支。

以觉义为觉支；以随觉义为觉支；以向觉义为觉支；以正觉义为觉支。

「它们使之觉」为觉支；「它们使之随觉」为觉支；「它们使之向觉」为觉支；「它们使之正觉」为觉支。

以已觉义为觉支；以已随觉义为觉支；以已向觉义为觉支；以已正觉义为觉支。

以觉分义为觉支；以随觉分义为觉支；以向觉分义为觉支；以正觉分义为觉支。

以觉之得到义为觉支；以觉之获得义为觉支；以觉之使成长(确立)义为觉支；以觉之导向义为觉支；以觉之到达义为觉支；以觉之达到义为觉支。

作为根本的根等十组

18.以根义为觉支；以根的行为义为觉支；以根的摄受义为觉支；以根的从属义为觉支；以根的遍满义为觉支；以根的遍熟义为觉支；以根的对无碍解义为觉支；以根的对无碍解到达义为觉支；以根的对无碍解成为自在义为觉支；以根的对无碍解成为自在之已到达义为觉支。

以因义为觉支；以因的行为义为觉支；以因的摄受义为觉支；以因的从属义为觉支；以因的遍满义为觉支；以因的遍熟义为觉支；以因的对无碍解义为觉支；以因的对无碍解到达义为觉支；以因的对无碍解成为自在义为觉支；以因的对无碍解成为自在之已到达义为觉支。

以缘义为觉支；以缘的行为义为觉支；以缘的摄受义为觉支；以缘的从属义为觉支；以缘的遍满义为觉支；以缘的遍熟义为觉支；以缘的对无碍解义为觉支；以缘的对无碍解到达义为觉支；以缘的对无碍解成为自在义为觉支；以缘的对无碍解成为自在之已到达义为觉支。

以清净义为觉支；以清净的行为义为觉支；以清净的摄受义为觉支；以清净的从属义为觉支；以清净的遍满义为觉支；以清净的遍熟义为觉支；以清净的对无碍解义为觉支；以清净的对无碍解到达义为觉支；以清净的对无碍解成为自在义为觉支；以清净的对无碍解成为自在之已到达义为觉支。

以无过失义为觉支；以无过失的行为义为觉支；以无过失的摄受义为觉支；以无过失的从属义为觉支；以无过失的遍满义为觉支；以无过失的遍熟义为觉支；以无过失的对无碍解义为觉支；以无过失的对无碍解到达义为觉支；以无过失的对无碍解成为自在义为觉支；以无过失的对无碍解成为自在之已到达义为觉支。

以离欲(出离)义为觉支；以离欲的行为义为觉支；以离欲的摄受义为觉支；以离欲的从属义为觉支；以离欲的遍满义为觉支；以离欲的遍熟义为觉支；以离欲的无碍解义为觉支；以离欲的无碍解到达义为觉支；以离欲的对无碍解成为自在义为觉支；以离欲的对无碍解成为自在之已到达义为觉支。

以已解脱义为觉支；以已解脱的行为义为觉支；以已解脱的摄受义为觉支；以已解脱的从属义为觉支；以已解脱的遍满义为觉支；以已解脱的遍熟义为觉支；以已解脱的无碍解义为觉支；以已解脱的无碍解到达义为觉支；以已解脱的对无碍解成为自在义为觉支；以已解脱的对无碍解成为自在之已到达义为觉支。

以无烦恼义为觉支；以无烦恼的行为义为觉支；以无烦恼的摄受义为觉支；以无烦恼的从属义为觉支；以无烦恼的遍满义为觉支；以无烦恼的遍熟义为觉支；以无烦恼的无碍解义为觉支；以无烦恼的无碍解到达义为觉支；以无烦恼的对无碍解成为自在义为觉支；以无烦恼的对无碍解成为自在之已到达义为觉支。

以远离义为觉支；以远离的行为义为觉支；以远离的摄受义为觉支；以远离的从属义为觉支；以远离的遍满义为觉支；以远离的遍熟义为觉支；以远离的无碍解义为觉支；以远离的无碍解到达义为觉支；以远离的对无碍解成为自在义为觉支；以远离的对无碍解成为自在之已到达义为觉支。

以舍弃义为觉支；以舍弃的行为义为觉支；以舍弃的摄受义为觉支；以舍弃的从属义为觉支；以舍弃的遍满义为觉支；以舍弃的遍熟义为觉支；以舍弃的无碍解义为觉支；以舍弃的无碍解到达义为觉支；以舍弃的对无碍解成为自在义为觉支；以舍弃的对无碍解成为自在之已到达义为觉支。

19.「它们觉根义」为觉支；「它们觉因义」为觉支；「它们觉缘义」为觉支；「它们觉清净义」为觉支；「它们觉无过失义」为觉支；「它们觉离欲义」为觉支；「它们觉解脱义」为觉支；「它们觉无烦恼义」为觉支；「它们觉远离义」为觉支；「它们觉舍弃义」为觉支。

「它们觉根的行为义」为觉支；「它们觉因的行为义」为觉支；「它们觉缘的行为义」为觉支；「它们觉清净的行为义」为觉支；「它们觉无过失的行为义」为觉支；「它们觉离欲的行为义」为觉支；「它们觉解脱的行为义」为觉支；「它们觉无烦恼的行为义」为觉支；「它们觉远离的行为义」为觉支；「它们觉舍弃的行为义」为觉支。

「它们觉根的摄受义」为觉支.....（中略）「它们觉舍弃的摄受义」为觉支。「它们觉根的从属义」为觉支.....（中略）「它们觉舍弃的从属义」为觉支。「它们觉根的遍满义」为觉支.....（中略）「它们觉舍弃的遍满义」为觉支。「它们觉根的遍熟义」为觉支.....（中略）「它们觉舍弃的遍熟义」为觉支。「它们觉根的无碍解义」为觉支.....（中略）「它们觉舍弃的无碍解义」为觉支。「它们觉根的无碍解到达义」为觉支.....（中略）「它们觉舍弃的无碍解到达义」为觉支。「它们觉根的对无碍解成为自在义」为觉支.....（中略）「它们觉舍弃的对无碍解成为自在之已到达义」为觉支.....（中略）。

「它们觉摄受义」为觉支；「它们觉从属义」为觉支；「它们觉遍满义」为觉支；「它们觉一境义」为觉支；「它们觉不散乱义」为觉支；「它们觉努力义」为觉支；「它们觉不散逸义」为觉支；「它们觉不浊义」为觉支；「它们觉不动义」为觉支；「它们觉因单一性的现起而有心的住立义」为觉支；「它们觉所缘义」为觉支；「它们觉行境义」为觉支；「它们觉舍断义」为觉支；「它们觉遍舍义」为觉支；「它们觉上升出来义」为觉支；「它们觉转回义」为觉支；「它们觉寂静义」为觉支；「它们觉胜妙义」为觉支；「它们觉解脱义」为觉支；「它们觉无烦恼义」为觉支；「它们觉度脱义」为觉支；「它们觉无相义」为觉支；「它们觉无愿义」为觉支；「它们觉空义」为觉支；「它们觉一味义」为觉支；「它们觉不超越义」为觉支；「它们觉双连义」为觉支；「它们觉出离义」为觉支；「它们觉因义」为觉支；「它们觉看见义」为觉支；「它们觉增上义」为觉支。

「它们觉奢摩他的不散乱义」为觉支；「它们觉毘婆舍那的随看义」为觉支；「它们觉奢摩他、毘婆舍那的一味义」为觉支；「它们觉双连的不超越义」为觉支；「它们觉有学的受持义」为觉支；「它们觉所缘的行境义」为觉支；「它们觉退缩心的努力义」为觉支；「它们觉掉举心的折伏义」为觉支；「它们觉两者俱清净的旁观义」为觉支；「它们觉殊胜的到达义」为觉支；「它们觉更上的贯通义」为觉支；「它们觉谛的现观义」为觉支；「它们觉在灭上的住立义」为觉支。

「它们觉信根的胜解义」为觉支.....（中略）「它们觉慧根的看见义」为觉支。「它们觉信力在无信上的不会被摇动义」为觉支.....（中略）「它们觉慧力在无明上的不会被摇动义」为觉支。「它们觉念觉支的现起义」为觉支.....（中略）「它们觉平静觉支的省察义」为觉支。「它们觉正见的看见义」为觉支.....（中略）「它们觉正定的不散乱义」为觉支。

「它们觉根的增上义」为觉支；「它们觉力的不会被摇动义」为觉支；「它们觉出离义」为觉支；「它们觉道的因义」为觉支；「它们觉念住的现起义」为觉支；「它们觉正勤的勤奋义」为觉支；「它们觉神足的成功义」为觉支；「它们觉谛的真实义」为觉支；「它们觉努力(加行)的安息义」为觉支；「它们觉果的作证义」为觉支。

「它们觉寻的导向义」为觉支；「它们觉伺的近伺察义」为觉支；「它们觉喜的遍满义」为觉支；「它们觉乐的润泽义」为觉支；心的一境义」为觉支。

「它们觉转向义」为觉支；「它们觉识知义」为觉支；「它们觉了知义」为觉支；「它们觉认知义」为觉支；「它们觉专一义」为觉支。「它们觉证知的已知义」为觉支；「它们觉遍知的衡量义」为觉支；「它们觉舍断的遍舍义」为觉支；「它们觉修习的一味义」为觉支；「它们觉作证的触达义」为觉支；「它们觉蕴的蕴义」为觉支；「它们觉界的界义」为觉支；「它们觉处的处义」为觉支；「它们觉有为的有为义」为觉支；「它们觉无为的无为义」为觉支。

「它们觉心义」为觉支；「它们觉心的无间义」为觉支；「它们觉心的上升出来义」为觉支；「它们觉心的转回义」为觉支；「它们觉心的因义」为觉支；「它们觉心的缘义」为觉支；「它们觉心的依处义」为觉支；「它们觉心的土地义」为觉支；「它

们觉心的所缘义」为觉支；「它们觉心的行境义」为觉支；「它们觉心的行为义」为觉支；「它们觉心的趣[处]义」为觉支；「它们觉心的引发义」为觉支；「它们觉心的出离义(出发义)」为觉支；「它们觉心的出离义」为觉支。

「它们觉单一性的转向义」为觉支；「它们觉单一性的识知义」为觉支；「它们觉单一性的了知义」为觉支；「它们觉单一性的认知义」为觉支；「它们觉单一性的专一义」为觉支；（「它们觉单一性的系缚义」为觉支；）「它们觉单一性的跃入义」为觉支；「它们觉单一性的明净义」为觉支；「它们觉单一性的住立义」为觉支；「它们觉单一性的释放义」为觉支；「它们觉单一性的看见『这是寂静』义」为觉支；「它们觉单一性的作为车辆义」为觉支；「它们觉单一性的作为所依义」为觉支；「它们觉单一性的已实行义」为觉支；「它们觉单一性的已累积义」为觉支；「它们觉单一性的善同一已发动义」为觉支；「它们觉单一性的摄受义」为觉支；「它们觉单一性的从属义」为觉支；「它们觉单一性的遍满意」为觉支；「它们觉单一性的集合义」为觉支；「它们觉单一性的确立义」为觉支；「它们觉单一性的练习义」为觉支；「它们觉单一性的修习义」为觉支；「它们觉单一性的多作义」为觉支；「它们觉单一性的善生起义」为觉支；「它们觉单一性的善解脱义」为觉支；「它们觉单一性的觉义」为觉支；「它们觉单一性的随觉义」为觉支；「它们觉单一性的[持续]向觉(醒来)义」为觉支；「它们觉单一性的正觉义」为觉支；「它们觉单一性的已觉义」为觉支；「它们觉单一性的已随觉义」为觉支；「它们觉单一性的已向觉义」为觉支；「它们觉单一性的已正觉义」为觉支；「它们觉单一性的觉分义」为觉支；「它们觉单一性的随觉分义」为觉支；「它们觉单一性的向觉分义」为觉支；「它们觉单一性的正觉分义」为觉支；「它们觉单一性的光亮义」为觉支；「它们觉单一性的上光亮义」为觉支；「它们觉单一性的随光亮义」为觉支；「它们觉单一性的[持续]向光亮义」为觉支；「它们觉单一性的正光亮义」为觉支。

「它们觉猛烧(明亮显示)义」为觉支；「它们觉光亮义」为觉支；「它们觉污染的热恼义」为觉支；「它们觉非垢义」为觉支；「它们觉离垢义」为觉支；「它们觉无垢义」为觉支；「它们觉同一义」为觉支；「它们觉适时义」为觉支；「它们觉远离义」为觉支；「它们觉远离的行为义」为觉支；「它们觉离贪义」为觉支；「它们觉离贪的行为义」为觉支；「它们觉灭义」为觉支；「它们觉灭的行为义」为觉支；「它们觉舍弃义」为觉支；「它们觉舍弃的行为义」为觉支；「它们觉解脱义」为觉支；「它们觉解脱的行为义」为觉支。

「它们觉欲义」为觉支；「它们觉欲的根本义」为觉支；「它们觉欲的[立]足义」为觉支；「它们觉欲的勤奋义」为觉支；「它们觉欲的成功义」为觉支；「它们觉欲的胜解义」为觉支；「它们觉欲的努力义」为觉支；「它们觉欲的现起义」为觉支；「它们觉欲的不散乱义」为觉支；「它们觉欲的看见义」为觉支。

「它们觉活力义」为觉支.....（中略）「它们觉心义」为觉支.....（中略）「它们觉考察义」为觉支；「它们觉考察的根本义」为觉支；「它们觉考察的[立]足义」为觉支；「它们觉考察的勤奋义」为觉支；「它们觉考察的成功义」为觉支；「它们觉考察

的胜解义」为觉支；「它们觉考察的努力义」为觉支；「它们觉考察的现起义」为觉支；「它们觉考察的不散乱义」为觉支；「它们觉考察的看见义」为觉支。

「它们觉苦义」为觉支；「它们觉苦的压迫义」为觉支；「它们觉苦的有为义」为觉支；「它们觉苦的热恼义」为觉支；「它们觉苦的变易义」为觉支。「它们觉集义」为觉支；「它们觉集的堆积义、因由义、系缚义、障碍义」为觉支。「它们觉灭义」为觉支；「它们觉灭的出离义、远离义、无为义、不死义」为觉支。「它们觉道义」为觉支；「它们觉道的出离义、因义、看见义、增上义」为觉支。

「它们觉真如义」为觉支；「它们觉无我义」为觉支；「它们觉谛义」为觉支；「它们觉贯通义」为觉支；「它们觉证知义」为觉支；「它们觉遍知义」为觉支；「它们觉法义」为觉支；「它们觉界义」为觉支；「它们觉所知义」为觉支；「它们觉作证义」为觉支；「它们觉触达义」为觉支；「它们觉现观义」为觉支。

「它们觉离欲(出离)」为觉支；「它们觉无恶意」为觉支；「它们觉光明想」为觉支；「它们觉不散乱」为觉支；「它们觉法的区别(界定)」为觉支；「它们觉智」为觉支；「它们觉欣悦」为觉支。「它们觉初禅」为觉支.....(中略)「它们觉阿罗汉道」为觉支；「它们觉阿罗汉果等至」为觉支。

「它们觉以胜解义为信根」为觉支.....(中略)「它们觉以看见义为慧根」为觉支；「它们觉在无信上以不会被摇动义为信力」为觉支.....(中略)「它们觉在无明上以不会被摇动义为慧力」为觉支；「它们觉以现起义为念觉支」为觉支.....(中略)「它们觉以省察义为平静觉支」为觉支。

「它们觉以看见义为正见」为觉支.....(中略)「它们觉以不散乱义为正定」为觉支。「它们觉以增上义为根」为觉支；「它们觉以不会被摇动义为力」为觉支；「它们觉出离义」为觉支；「它们觉以因义为道」为觉支；「它们觉以现起义为念住」为觉支；「它们觉以勤奋义为正勤」为觉支；「它们觉以成功义为神足」为觉支；「它们觉以真实义为谛」为觉支；「它们觉以不散乱义为奢摩他」为觉支；「它们觉以随看义为毘婆舍那」为觉支；「它们觉以一味义为奢摩他、毘婆舍那」为觉支；「它们觉以不超越义为双连」为觉支。

「它们觉以自制义为戒清净」为觉支；「它们觉以不散乱义为心清净」为觉支；「它们觉以看见义为见清净」为觉支；「它们觉以已脱离义为解脱」为觉支；「它们觉以贯通义为明」为觉支；「它们觉以遍舍义为解脱」为觉支；「它们觉以断绝义为灭尽智」为觉支；「它们觉以安息义为无生智」为觉支。

「它们觉以根本义为欲」为觉支；「它们觉以引起义为作意」为觉支；「它们觉以集合义为触」为觉支；「它们觉以会合义为受」为觉支；「它们觉以上首义为定」为觉支；「它们觉以增上义为念」为觉支；「它们觉以从那里更上义为慧」为觉支；「它们觉以内核义为解脱」为觉支；「它们觉以完结义为不死的立足处之涅槃」为觉支。[从「它们觉摄受义」至此，参看〈1.智的谈论〉11.-20.段]

20.起源于舍卫城。在那里，尊者舍利弗召唤比丘们：「比丘学友们！」

「学友！」那些比丘回答尊者舍利弗。

尊者舍利弗说这个：

「学友们！有这七觉支，哪七个？念觉支、择法觉支.....（中略）平静觉支，学友们！这是七觉支。

学友们！对这七觉支，午前时我希望住于哪一觉支，午前时我就住于那一觉支；中午时.....（中略）傍晚时我希望住于哪一觉支，傍晚时我就住于那一觉支。

学友们！如果我心想：『[令]它是念觉支。』我心想：『它是无量的。』我心想：『它是善同一已发动的。』而当它存续时，我知道：『它存续。』即使如果它从我这里消失，我知道：『它以特定条件从我这里消失。』择法觉支.....（中略）如果我心想：『[令]它是平静觉支。』我心想：『它是无量的。』我心想：『它是善同一已发动的。』而当它存续时，我知道：『它存续。』即使如果它从我这里消失，我知道：『它以特定条件从我这里消失。』

学友们！犹如国王或国王的大臣有充满种种染色衣服的衣箱，不论他希望哪套衣服午前时穿，午前时他就穿那套衣服；中午时.....（中略）不论他希望哪套衣服傍晚时穿，傍晚时他就穿那套衣服。同样的，学友们！对这七觉支，午前时我希望住于哪一觉支，午前时我就住于那一觉支；中午时.....（中略）傍晚时我希望住于哪一觉支，傍晚时我就住于那一觉支。

学友们！如果我心想：『[令]它是念觉支。』我心想：『它是无量的。』我心想：『它是善同一已发动的。』而当它存续时，我知道：『它存续。』即使如果它从我这里消失，我知道：『它以特定条件从我这里消失。』.....（中略）如果我心想：『[令]它是平静觉支。』我心想：『它是无量的。』我心想：『它是善同一已发动的。』而当它存续时，我知道：『它存续。』即使如果它从我这里消失，我知道：『它以特定条件从我这里消失。』」[SN.46.4-SA.718]

经[文]的说明

21.「如果我心想：『[令]它是念觉支。』」如何为觉支？只要灭现起，「如果我心想：『[令]它是念觉支。』」就有觉支，犹如当油灯燃烧时，只要有火焰，就有容色；只要有容色，就有火焰。同样的，只要灭现起，「如果我心想：『[令]它是念觉支。』」就有觉支。

「我心想：『它是无量的。』」如何为觉支？污染、在一切上的缠、凡再生的诸行是被量系缚的(有量的-泰国版)，灭以不动摇义、无为义是无量的，只要灭现起，「我心想：『它是无量的。』」就有觉支。

「我心想：『它是善同一已发动的。』」如何为觉支？污染、在一切上的缠、凡再生的诸行是不正的，灭以寂静义、胜妙义是正法(寂静法)，只要灭现起，「我心想：『它是善同一已发动的。』」就有觉支。

「而当它存续时，我知道：『它存续。』即使如果它从我这里消失，我知道：『它以特定条件[在我这里]消逝了。』」如何为觉支？以多少行相念觉支存续？以多少行相念觉支消逝？以八个行相念觉支存续；以八个行相念觉支消逝。

以哪八个行相念觉支存续？以转向情况的不生起念觉支存续；以不转向情况的生起念觉支存续；以转向情况的不转起念觉支存续；以不转向情况的转起念觉支存续；以转向情况的无相念觉支存续；以不转向情况的相念觉支存续；以转向情况的灭念觉支存续；以在诸行上不转向情况念觉支存续，以这八个行相念觉支存续。

以哪八个行相念觉支消逝？以转向情况的生起念觉支消逝；以不转向情况的不生起念觉支消逝；以转向情况的转起念觉支消逝；以不转向情况的不转起念觉支消逝；以转向情况的相念觉支消逝；以不转向情况的无相念觉支消逝；以在诸行上转向情况念觉支消逝；以不转向情况的灭念觉支消逝，以这八个行相念觉支消逝。这样，「而当它存续时，我知道：『它存续。』即使如果它从我这里消失，我知道：『它以特定条件从我这里消失。』」.....（中略）。

「如果我心想：『[令]它是平静觉支。』」如何为觉支？只要灭现起，「如果我心想：『[令]它是平静觉支。』」就有觉支，犹如当油灯燃烧时，只要有火焰，就有容色；只要有容色，就有火焰。同样的，只要灭现起，「如果我心想：『[令]它是平静觉支。』」就有觉支。

「我心想：『它是无量的。』」如何为觉支？污染、在一切上的缠、凡再生的诸行是被量系缚的(有量的-泰国版)，灭以不动摇义、无为义是无量的，只要灭现起，「我心想：『它是无量的。』」就有觉支。

「我心想：『它是善同一已发动的。』」如何为觉支？污染、在一切上的缠、凡再生的诸行是不正的，灭以寂静义、胜妙义是正法(寂静法)，只要灭现起，「我心想：『它是善同一已发动的。』」就有觉支。

「而当它存续时，我知道：『它存续。』即使如果它从我这里消失，我知道：『它以特定条件从我这里消失。』」如何为觉支？以多少行相平静觉支存续？以多少行相平静觉支消逝？以八个行相平静觉支存续；以八个行相平静觉支消逝。

以哪八个行相平静觉支存续？以转向情况的不生起平静觉支存续；以不转向情况的生起平静觉支存续；以转向情况的不转起平静觉支存续；以不转向情况的转起平静觉支存续；以转向情况的无相平静觉支存续；以不转向情况的相平静觉支存续；以转向情况的灭平静觉支存续；以在诸行上不转向情况平静觉支存续，以这八个行相平静觉支存续。

以哪八个行相平静觉支消逝？以转向情况的生起平静觉支消逝；以不转向情况的不生起平静觉支消逝；以转向情况的转起平静觉支消逝；以不转向情况的不转起平静觉支消逝；以转向情况的相平静觉支消逝；以不转向情况的无相平静觉支消逝；以在诸行上转向情况平静觉支消逝；以不转向情况的灭平静觉支消逝，以这八个行相平静觉支消逝。这样，「而当它存续时，我知道：『它存续。』即使如果它从我这里消失，我知道：『它以特定条件从我这里消失。』」。

觉支的谈论终了。

Ps 2.4/Ps.2.4 双连品/慈的谈论

22.起源于舍卫城。比丘们！在慈心解脱被熟习、被修习、被多作、被作为车辆、被作为基础、被实行、被累积、被善同一努力时，十一种效益能被预期，哪十一种？睡得安乐、快乐地醒来、不作恶梦(不见恶梦)、他对人是可爱的、他对非人是可爱的、天神守护、火或毒或刀杖不侵(不走入)、心迅速地入定、面色明净、死时不迷乱、未贯通更上者是到达梵天世界者，比丘们！在慈心解脱被熟习、被修习、被多作、被作为车辆、被作为基础、被实行、被累积、被善同一努力时，这十一种效益能被预期。」[AN.11.15-AA.49.10]

有无限遍满的慈心解脱，有特定遍满的慈心解脱，有十方遍满的慈心解脱。以多少行相有无限遍满的慈心解脱？以多少行相有特定遍满的慈心解脱？以多少行相有十方遍满的慈心解脱？以五种行相有无限遍满的慈心解脱，以七种行相有特定遍满的慈心解脱，以十种行相有十方遍满的慈心解脱。

以哪五种行相有无限遍满的慈心解脱？愿一切众生保持自己无怨恨、无瞋害、无苦恼、得安乐；愿一切生物类.....（中略）愿一切生类.....（中略）愿一切个人.....（中略）愿一切个体系属的保持自己无怨恨、无瞋害、无苦恼、得安乐，以这五种行相有无限遍满的慈心解脱。

以哪七种行相有特定遍满的慈心解脱？愿一切妇女保持自己无怨恨、无瞋害、无苦恼、得安乐；愿一切男子.....（中略）愿一切圣者.....（中略）愿一切非圣者.....（中略）愿一切天神.....（中略）愿一切人类.....（中略）愿一切堕下界者保持自己无怨恨、无瞋害、无苦恼、得安乐，以这七种行相有特定遍满的慈心解脱。

以哪十种行相有十方遍满的慈心解脱？愿一切东方的众生保持自己无怨恨、无瞋害、无苦恼、得安乐；愿一切西方的众生.....（中略）愿一切北方的众生.....（中略）愿一切南方的众生.....（中略）愿一切东方中间方的众生.....（中略）愿一切西方中间方的众生.....（中略）愿一切北方中间方的众生.....（中略）愿一切南方中间方的众生.....（中略）愿一切下方的众生.....（中略）愿一切上方的众生保持自己无怨恨、无瞋害、无苦恼、得安乐；愿一切东方的生物类.....（中略）生类.....个人.....个体系属的.....一切妇女.....一切男子.....一切圣者.....一切非圣者.....一切天神.....一切人类.....愿一切[东方的]堕下界者保持自己无怨恨、无瞋害、无苦恼、得安乐；愿一切西方的堕下界者.....（中略）.....一切北方的堕下界者.....一切南方的堕下界者.....一切东方中间的堕下界者.....一切西方中间的堕下界者.....一切北方中间的堕下界者.....一切南方中间的堕下界者.....一切下方的堕下界者.....愿一切上方的堕下界者保持自己无怨恨、无瞋害、无苦恼、得安乐，以这十种行相有十方遍满的慈心解脱。

1.根分

23.对一切众生以无压迫避免压迫后；以无伤害避免伤害后；以无热恼避免热恼后；以不耗尽避免耗尽(剥夺)后；以不加害避免加害后，一切众生愿为无敌意者而不要为敌意者；愿为有乐者而不要为有苦者；愿为自安乐者而不要为自苦者：「以这八个行相在一切众生上行慈」为慈；「意图这个法」为心意；「以一切恶意缠被释放」为解脱，「慈与心意及解脱」为慈心解脱。

「一切众生愿为无敌意者；愿为安稳者；愿为有乐者」：他以信胜解，以信根已遍修习为慈心解脱。

「一切众生愿为无敌意者；愿为安稳者；愿为有乐者」：他尽活力，以活力根已遍修习为慈心解脱。

「一切众生愿为无敌意者；愿为安稳者；愿为有乐者」：他使念现起，以念根已遍修习为慈心解脱。

「一切众生愿为无敌意者；愿为安稳者；愿为有乐者」：他集中心，以定根已遍修习为慈心解脱。

「一切众生愿为无敌意者；愿为安稳者；愿为有乐者」：他以慧了知，以慧根已遍修习为慈心解脱。

这五根为慈心解脱的练习；以这五根练习慈心解脱，这五根为慈心解脱的修习；以这五根修习慈心解脱，这五根为慈心解脱的多作；以这五根多作慈心解脱，这五根为慈心解脱的装饰；慈心解脱被这五根善装饰，这五根为慈心解脱的资助；慈心解脱被这五根善资助，这五根为慈心解脱的随从；慈心解脱被这五根善随从，这五根为慈心解脱的练习、修习、多作、装饰、资助、随从、圆满、俱行、俱生、相杂、相应、跃入、变得明净、住立、释放、「这是寂静」之触达：被作为车辆、被作为基础、被实行、被累积、被善同一努力、被善修习、被决意、被善生起、被善解脱；它们使之生起、使之辉耀、使之猛烧(明亮显示)。

2.力分

24.「一切众生愿为无敌意者；愿为安稳者；愿为有乐者」：他在无信上不摇动，以信力已遍修习为慈心解脱。

「一切众生愿为无敌意者；愿为安稳者；愿为有乐者」：他在懈怠上不摇动，以活力之力已遍修习为慈心解脱。

「一切众生愿为无敌意者；愿为安稳者；愿为有乐者」：他在放逸上不摇动，以念力已遍修习为慈心解脱。

「一切众生愿为无敌意者；愿为安稳者；愿为有乐者」：他在掉举上不摇动，以定力已遍修习为慈心解脱。

「一切众生愿为无敌意者；愿为安稳者；愿为有乐者」：他在无明上不摇动，以慧力已遍修习为慈心解脱。

这五力为慈心解脱的练习；以这五力练习慈心解脱，这五力为慈心解脱的修习；以这五力修习慈心解脱，这五力为慈心解脱的多作；以这五力多作慈心解脱，这五力为慈心解脱的装饰；慈心解脱被这五力善装饰，这五力为慈心解脱的资助；慈心解脱被这五

力善资助，这五力为慈心解脱的随从；慈心解脱被这五力善随从，这五力为慈心解脱的练习、修习、多作、装饰、资助、随从、圆满、俱行、俱生、相杂、相应、跃入、变得明净、住立、释放、「这是寂静」之触达：被作为车辆、被作为基础、被实行、被累积、被善同一努力、被善修习、被决意、被善生起、被善解脱；它们使之生起、使之辉耀、使之猛烧(明亮显示)。

3.觉支分

25.「一切众生愿为无敌意者；愿为安稳者；愿为有乐者」：他使念现起，以念觉支已遍修习为慈心解脱。

「一切众生愿为无敌意者；愿为安稳者；愿为有乐者」：他以慧检择，以择法觉支已遍修习为慈心解脱。

「一切众生愿为无敌意者；愿为安稳者；愿为有乐者」：他尽活力，以活力觉支已遍修习为慈心解脱。

「一切众生愿为无敌意者；愿为安稳者；愿为有乐者」：他使焦热止息，以喜觉支已遍修习为慈心解脱。

「一切众生愿为无敌意者；愿为安稳者；愿为有乐者」：他使粗罪止息，以宁静觉支已遍修习为慈心解脱。

「一切众生愿为无敌意者；愿为安稳者；愿为有乐者」：他集中心，以定觉支已遍修习为慈心解脱。

「一切众生愿为无敌意者；愿为安稳者；愿为有乐者」：他以智在污染上省察，以平静觉支已遍修习为慈心解脱。

这七觉支为慈心解脱的练习；以这七觉支练习慈心解脱，这七觉支为慈心解脱的修习；以这七觉支修习慈心解脱，这七觉支为慈心解脱的多作；以这七觉支多作慈心解脱，这七觉支为慈心解脱的装饰；慈心解脱被这七觉支善装饰，这七觉支为慈心解脱的资助；慈心解脱被这七觉支善资助，这七觉支为慈心解脱的随从；慈心解脱被这七觉支善随从，这七觉支为慈心解脱的练习、修习、多作、装饰、资助、随从、圆满、俱行、俱生、相杂、相应、跃入、变得明净、住立、释放、「这是寂静」之触达：被作为车辆、被作为基础、被实行、被累积、被善同一努力、被善修习、被决意、被善生起、被善解脱；它们使之生起、使之辉耀、使之猛烧(明亮显示)。

4.道分

26.「一切众生愿为无敌意者；愿为安稳者；愿为有乐者」：他正确地看见，以正见已遍修习为慈心解脱。

「一切众生愿为无敌意者；愿为安稳者；愿为有乐者」：他正确地导向，以正志已遍修习为慈心解脱。

「一切众生愿为无敌意者；愿为安稳者；愿为有乐者」：他正确地摄受(紧捉住)，以正语已遍修习为慈心解脱。

「一切众生愿为无敌意者；愿为安稳者；愿为有乐者」：他正确地使之等起，以正业已遍修习为慈心解脱。

「一切众生愿为无敌意者；愿为安稳者；愿为有乐者」：他正确地使之明净，以正命已遍修习为慈心解脱。

「一切众生愿为无敌意者；愿为安稳者；愿为有乐者」：他正确地努力，以正精进已遍修习为慈心解脱。

「一切众生愿为无敌意者；愿为安稳者；愿为有乐者」：他正确地使之现起，以正念已遍修习为慈心解脱。

「一切众生愿为无敌意者；愿为安稳者；愿为有乐者」：他正确地集中，以正定已遍修习为慈心解脱。

这八道为慈心解脱的练习；以这八道练习慈心解脱，这八道为慈心解脱的修习；以这八道修习慈心解脱，这八道为慈心解脱的多作；以这八道多作慈心解脱，这八道为慈心解脱的装饰；慈心解脱被这八道善装饰，这八道为慈心解脱的资助；慈心解脱被这八道善资助，这八道为慈心解脱的随从；慈心解脱被这八道善随从，这八道为慈心解脱的练习、修习、多作、装饰、资助、随从、圆满、俱行、俱生、相杂、相应、跃入、变得明净、住立、释放、「这是寂静」之触达：被作为车辆、被作为基础、被实行、被累积、被善同一努力、被善修习、被决意、被善生起、被善解脱；它们使之生起、使之辉煌、使之猛烧(明亮显示)。

27.对一切生物类.....（中略）对一切生类.....对一切个人.....对一切个体系属的.....对一切妇女.....对一切男子.....对一切圣者.....对一切非圣者.....对一切天神.....对一切人类.....对一切堕下界者以无压迫避免压迫后；以无伤害避免伤害后；以无热恼避免热恼后；以不耗尽避免耗尽(剥夺)后；以不加害避免加害后，一切堕下界者愿为无敌意者而不要为敌意者；愿为有乐者而不要为有苦者；愿为自安乐者而不要为自苦者：「以这八个行相在一切堕下界者上行慈」为慈；「意图这个法」为心意；「以一切恶意缠被释放」为解脱，「慈与心意及解脱」为慈心解脱。

「一切堕下界者愿为无敌意者；愿为安稳者；愿为有乐者」：他以信胜解，以信根已遍修习为慈心解脱。.....（中略）它们使之生起、使之辉煌、使之猛烧(明亮显示)。

对一切东方的众生.....（中略）对一切西方的众生.....对一切北方的众生.....对一切南方的众生.....对一切东方中间方的众生.....对一切西方中间方的众生.....对一切北方中间方的众生.....对一切南方中间方的众生.....对一切下方的众生.....对一切上方的众生以无压迫避免压迫后；以无伤害避免伤害后；以无热恼避免热恼后；以不耗尽避免耗尽(剥夺)后；以不加害避免加害后，一切上方的众生愿为无敌意者而不要为敌意者；愿为有乐者而不要为有苦者；愿为自安乐者而不要为自苦者：「以这八个行相在一切上方的众生上行慈」为慈；「意图这个法」为心意；「以一切恶意缠被释放」为解脱，「慈与心意及解脱」为慈心解脱。

「一切上方的众生愿为无敌意者；愿为安稳者；愿为有乐者」：他以信胜解，以信根已遍修习为慈心解脱。.....（中略）它们使之生起、使之辉煌、使之猛烧(明亮显示)。

对一切东方的生物类.....（中略）对生类.....对个人.....对个体系属的.....对一切妇女.....对一切男子.....对一切圣者.....对一切非圣者.....对一切天神.....对一切人类.....对一

切[东方的]堕下界者.....对一切西方的堕下界者.....对一切北方的堕下界者.....对一切南方的堕下界者.....对一切东方中间的堕下界者.....对一切西方中间的堕下界者.....对一切北方中间的堕下界者.....对一切南方中间的堕下界者.....对一切下方的堕下界者.....对一切上方的堕下界者以无压迫避免压迫后；以无伤害避免伤害后；以无热恼避免热恼后；以不耗尽避免耗尽(剥夺)后；以不加害避免加害后，一切上方的堕下界者愿为无敌意者而不要为敌意者；愿为有乐者而不要为有苦者；愿为自安乐者而不要为自苦者：「以这八个行相在一切上方的堕下界者上行慈」为慈；「意图这个法」为心意；「以一切恶意缠被释放」为解脱，「慈与心意及解脱」为慈心解脱。

「一切上方的堕下界者愿为无敌意者；愿为安稳者；愿为有乐者」：他以信胜解，以信根已遍修习为慈心解脱。

「一切上方的堕下界者愿为无敌意者；愿为安稳者；愿为有乐者」：他尽活力，以活力根已遍修习为慈心解脱。

.....他使念现起，以念根已遍修习为慈心解脱。.....他集中心，以定根已遍修习为慈心解脱。.....他以慧了知，以慧根已遍修习为慈心解脱。

这五根为慈心解脱的练习；以这五根练习慈心解脱.....（中略）它们使之生起、使之辉耀、使之猛烧(明亮显示)。

「一切上方的堕下界者愿为无敌意者；愿为安稳者；愿为有乐者」：他在无信上不摇动，以信力已遍修习为慈心解脱。.....他在懈怠上不摇动，以活力之力已遍修习为慈心解脱。.....他在放逸上不摇动，以念力已遍修习为慈心解脱。.....他在掉举上不摇动，以定力已遍修习为慈心解脱。.....他在无明上不摇动，以慧力已遍修习为慈心解脱。

这五力为慈心解脱的练习；以这五力练习慈心解脱.....（中略）它们使之生起、使之辉耀、使之猛烧(明亮显示)。

「一切上方的堕下界者愿为无敌意者；愿为安稳者；愿为有乐者」：他使念现起，以念觉支已遍修习为慈心解脱。

.....他以慧检择，以择法觉支已遍修习为慈心解脱。.....他尽活力，以活力觉支已遍修习为慈心解脱。.....他使焦热止息，以喜觉支已遍修习为慈心解脱。.....他使粗罪止息，以宁静觉支已遍修习为慈心解脱。.....他集中心，以定觉支已遍修习为慈心解脱。.....他以智在污染上省察，以平静觉支已遍修习为慈心解脱。

这七觉支为慈心解脱的练习；以这七觉支练习慈心解脱.....（中略）它们使之生起、使之辉耀、使之猛烧(明亮显示)。

「一切上方的堕下界者愿为无敌意者；愿为安稳者；愿为有乐者」：他正确地看见，以正见已遍修习为慈心解脱。.....他正确地导向，以正志已遍修习为慈心解脱。.....他正确地摄受(紧捉住)，以正语已遍修习为慈心解脱。.....他正确地使之等起，以正业已遍修习为慈心解脱。.....他正确地使之明净，以正命已遍修习为慈心解脱。.....他正确地努力，以正精进已遍修习为慈心解脱。.....他正确地使之现起，以正念已遍修习为慈心解脱。.....他正确地集中，以正定已遍修习为慈心解脱。

这八道为慈心解脱的练习；以这八道练习慈心解脱.....（中略）这八道为慈心解脱的{遍修习}[随从?]; 慈心解脱被这八道善随从，这八道为慈心解脱的练习、修习、多作、装饰、资助、随从、圆满、俱行、俱生、相杂、相应、跃入、变得明净、住立、释放、「这是寂静」之触达：被作为车辆、被作为基础、被实行、被累积、被善同一努力、被善修习、被决意、被善生起、被善解脱；它们使之生起、使之辉耀、使之猛烧(明亮显示)。

慈的谈论终了。

Ps 2.5/Ps.2.5 双连品/离贪的谈论

28.离贪为道，解脱为果。如何离贪为道？在须陀洹道刹那以看见义正见从邪见离染(离贪染)，从其随转起的污染与诸蕴离染，从外部与一切相离染，离贪有离贪为所缘、离贪为行境，在离贪上已得到；在离贪上已住立；在离贪上已创建。

「离贪」：有二种离贪：涅槃之离贪与「凡涅槃为所缘状态所生法一切都是离贪」之离贪。「[与正见]俱生的七支去到离贪。」：离贪为道。「以一道诸佛与诸弟子去到未被到过方向的涅槃。」：八支道。「个个沙门、婆罗门其它议论者的道之所及，这八支圣道为最高者、最胜者、上首者、最上者」：八支道为最胜者。

以导向义正志从邪志离染.....以摄受义正语从邪语离染.....以等起义正业从邪业离染.....以清白义正命从邪命离染.....以努力义正精进从邪精进离染.....以现起义正念从邪念离染.....以不散乱义正定从邪定离染，从其随转起的污染与诸蕴离染，从外部与一切相离染，离贪有离贪为所缘、离贪为行境，在离贪上已得到；在离贪上已住立；在离贪上已创建。

「离贪」：有二种离贪：涅槃之离贪与「凡涅槃为所缘状态所生法一切都是离贪」之离贪。「[与正见]俱生的七支去到离贪。」：离贪为道。「以一道诸佛与诸弟子去到未被到过方向的涅槃。」：八支道。「个个沙门、婆罗门其它议论者的道之所及，这八支圣道为最高者、最胜者、上首者、最上者」：八支道为最胜者。

在一来道刹那以看见义正见.....（中略）以不散乱义正定从粗的欲贪结、嫌恶结，从粗的欲贪烦恼潜在趋势、嫌恶烦恼潜在趋势离染，从其随转起的污染与诸蕴离染，从外部与一切相离染，离贪有离贪为所缘、离贪为行境，在离贪上已得到；在离贪上已住立；在离贪上已创建。

「离贪」：有二种离贪：涅槃之离贪与「凡涅槃为所缘状态所生法一切都是离贪」之离贪。「[与正见]俱生的七支去到离贪。」：离贪为道。「以一道诸佛与诸弟子去到未被到过方向的涅槃。」：八支道。「个个沙门、婆罗门其它议论者的道之所及，这八支圣道为最高者、最胜者、上首者、最上者」：八支道为最胜者。

在不还道刹那以看见义正见.....（中略）以不散乱义正定从残余的欲贪结、嫌恶结，从残余的欲贪烦恼潜在趋势、嫌恶烦恼潜在趋势离染，从其随转起的污染与诸蕴离染，从外部与一切相离染，离贪有离贪为所缘.....（中略）八支道为最胜者。

在阿罗汉道刹那以看见义正见.....（中略）以不散乱义正定从色贪、无色贪、慢、掉举、无明、慢烦恼潜在趋势、有贪烦恼潜在趋势、无明烦恼潜在趋势离染，从其随转起的污染与诸蕴离染，从外部与一切相离染，离贪有离贪为所缘、离贪为行境，在离贪上已得到；在离贪上已住立；在离贪上已创建。

「离贪」：有二种离贪：涅槃之离贪与「凡涅槃为所缘状态所生法一切都是离贪」之离贪。「[与正见]俱生的七支去到离贪。」：离贪为道。「以一道诸佛与诸弟子去到未

被到过方向的涅槃。」：八支道。「个个沙门、婆罗门其它议论者的道之所及，这八支圣道为最高者、最胜者、上首者、最上者」：八支道为最胜者。

离贪的看见为正见，离贪的导向为正志，离贪的摄受为正语，离贪的等起为正业，离贪的清白为正命，离贪的努力为正精进，离贪的现起为正念，离贪的不散乱为正定。离贪的现起为念觉支，离贪的伺察为择法觉支，离贪的努力为活力觉支，离贪的遍满为喜觉支，离贪的寂静为宁静觉支，离贪的不散乱为定觉支，离贪的省察为平静觉支。在无信上不会被摇动的离贪为信力，在懈怠上不会被摇动的离贪为活力之力，在放逸上不会被摇动的离贪为念力，在掉举上不会被摇动的离贪为定力，在无明上不会被摇动的离贪为慧力。胜解的离贪为信根，努力的离贪为活力根，现起的离贪为念根，不散乱的离贪为定根，看见的离贪为慧根。以增上义诸根为离贪，以不会被摇动义力为离贪，以出离义觉支为离贪，以因义道为离贪，以现起义念住为离贪，以勤奋义正勤为离贪，以成功义神足为离贪，以真实义谛为离贪，以不散乱义奢摩他为离贪，以随看义毘婆舍那为离贪，以一味义奢摩他、毘婆舍那为离贪，以不超越义双连为离贪，以自制义戒清净为离贪，以不散乱义心清净为离贪，以看见义见清净为离贪，以解脱义解脱为离贪，以贯通义明为离贪，以遍舍义解脱为离贪，以断绝义灭尽智为离贪，以根本义欲(意欲)为离贪，以引起义作意为离贪，以集合义触为离贪，以会合义受为离贪，以上首义定为离贪，以增上义念为离贪，以从那里更上义慧为离贪，以内核义解脱为离贪，以完结义不死的立足处之涅槃为{道}[离贪?]

道的看见为正见，道的导向为正志.....（中略）以完结义不死的立足处之涅槃为道。这样离贪为道。

29.如何解脱为果？在须陀洹果刹那以看见义正见从邪见被解脱，从其随转起的污染与诸蕴被解脱，从外部与一切相被解脱，解脱有解脱为所缘、解脱为行境，在解脱上已得到；在解脱上已住立；在解脱上已创建。「解脱」：有二种解脱：涅槃之解脱与「凡涅槃为所缘状态所生法一切都是解脱」之解脱果。

以导向义正志从邪志被解脱，从其随转起的污染与诸蕴被解脱，从外部与一切相被解脱，解脱有解脱为所缘、解脱为行境，在解脱上已得到；在解脱上已住立；在解脱上已创建。「解脱」：有二种解脱：涅槃之解脱与「凡涅槃为所缘状态所生法一切都是解脱」之解脱果。

以摄受义正语从邪语被解脱.....以等起义正业从邪业被解脱.....以清白义正命从邪命被解脱.....以努力义正精进从邪精进被解脱.....以现起义正念从邪念被解脱.....以不散乱义正定从邪定被解脱，从其随转起的污染与诸蕴被解脱，从外部与一切相被解脱，解脱有解脱为所缘、解脱为行境，在解脱上已得到；在解脱上已住立；在解脱上已创建。「解脱」：有二种解脱：涅槃之解脱与「凡涅槃为所缘状态所生法一切都是解脱」之解脱果。

在一来果刹那以看见义正见.....（中略）以不散乱义正定从粗的欲贪结、嫌恶结，从粗的欲贪烦恼潜在趋势、嫌恶烦恼潜在趋势被解脱，从其随转起的污染与诸蕴被解脱，从外部与一切相被解脱，解脱有解脱为所缘、解脱为行境，在解脱上已得到；在解

脱上已住立；在解脱上已创建。「解脱」：有二种解脱：涅槃之解脱与「凡涅槃为所缘状态所生法一切都是解脱」之解脱果。

在不还果刹那以看见义正见.....（中略）以不散乱义正定从残余的欲望结、嫌恶结，从残余的欲望烦恼潜在趋势、嫌恶烦恼潜在趋势被解脱，从其随转起的污染与诸蕴被解脱，从外部与一切相被解脱，解脱有解脱为所缘、解脱为行境，在解脱上已得到；在解脱上已住立；在解脱上已创建.....（中略）。

在阿罗汉果刹那以看见义正见.....（中略）以不散乱义正定从色贪、无色贪、慢、掉举、无明、慢烦恼潜在趋势、有贪烦恼潜在趋势、无明烦恼潜在趋势被解脱，从其随转起的污染与诸蕴被解脱，从外部与一切相被解脱，解脱有解脱为所缘、解脱为行境，在解脱上已得到；在解脱上已住立；在解脱上已创建。「解脱」：有二种解脱：涅槃之解脱与「凡涅槃为所缘状态所生法一切都是解脱」之解脱果。

解脱的看见为正见.....（中略）解脱的不散乱为正定。解脱的现起为念觉支.....解脱的省察为平静觉支。在无信上不会被摇动的解脱为信力.....（中略）在无明上不会被摇动的解脱为慧力。胜解的解脱为信根.....（中略）看见的解脱为慧根。

以增上义诸根为解脱，以不会被摇动义力为解脱，以出离义觉支为解脱，以因义道为解脱，以现起义念住为解脱，以勤奋义正勤为解脱，以成功义神足为解脱，以真实义谛为解脱，以不散乱义奢摩他为解脱，以随看义毘婆舍那为解脱，以一味义奢摩他、毘婆舍那为解脱，以不超越义双连为解脱，以自制义戒清净为解脱，以不散乱义心清净为解脱，以看见义见清净为解脱，以解脱义解脱为解脱，以贯通义明为解脱，以遍舍义解脱为解脱，以安息义无生智为解脱，以根本义欲(意欲)为解脱，以引起义作意为解脱，以集合义触为解脱，以会合义受为解脱，以上首义定为解脱，以增上义念为解脱，以从那里更上义慧为解脱，以内核义解脱为解脱，以完结义不死的立足处之涅槃为解脱。这样，解脱为果。

「这样，离贪为道，解脱为果。」

离贪的谈论终了。

Ps 2.6/Ps.2.6 双连品/无碍解的谈论

1.转法轮分

30.被我这么听闻：

有一次，世尊住在波罗奈仙人落下处的鹿林。

在那里，世尊召唤五位一群的比丘们：

「比丘们！有两个极端，不应该被出家人实行，哪两个呢？凡这在诸欲上欲之享乐的实践：下劣的、粗俗的、一般人的、非圣者的、伴随无利益的，以及凡这自我折磨的实践：苦的、非圣者的、伴随无利益的。比丘们！不往这两个极端后，作眼、作智的中道被如来现正觉，它转起寂静、证智、正觉、涅槃。

比丘们！而什么是那个作眼、作智的中道被如来现正觉，它转起寂静、证智、正觉、涅槃？就是这八支圣道，即：正见.....（中略）正定。

比丘们！这是那个作眼、作智的中道被如来现正觉，它转起寂静、证智、正觉、涅槃。

比丘们！而这是苦圣谛：生是苦，老也是苦，病也是苦，死也是苦，与不爱的结合也是苦，与所爱的别离也是苦，凡没得到想要的，那也是苦。以简要：五取蕴是苦。

比丘们！而这是苦集圣谛：凡这个导致再有的、与欢喜及贪俱行的、到处欢喜的渴爱，即：欲的渴爱、有的渴爱、无有的渴爱。

比丘们！而这是苦灭圣谛：凡正是那个渴爱的无余褪去与灭、舍弃、断念、解脱、无阿赖耶。

比丘们！而这是导向苦灭道迹圣谛：就是这八支圣道，即：正见.....（中略）正定。

『这是苦圣谛』：比丘们！在以前不曾听闻的诸法上，我的眼生起，智生起，慧生起，明生起，光生起。

又，那个『这苦圣谛应该被遍知』：比丘们！.....我的.....（中略）[『这苦圣谛]已被遍知』：比丘们！在以前不曾听闻的诸法上，我的眼生起，智生起，慧生起，明生起，光生起。

『这是苦集圣谛』：比丘们！在以前不曾听闻的诸法上，我的眼生起，智生起，慧生起，明生起，光生起。

又，那个『这苦集圣谛应该被舍断』：比丘们！.....我的.....（中略）[『这苦集圣谛]已被舍断』：比丘们！在以前不曾听闻的诸法上，我的眼生起，智生起，慧生起，明生起，光生起。

『这是苦灭圣谛』：比丘们！在以前不曾听闻的诸法上，我的眼生起，智生起，慧生起，明生起，光生起。

又，那个『这苦灭圣谛应该被作证』：比丘们！.....我的.....（中略）[『这苦灭圣谛已被作证』：比丘们！在以前不曾听闻的诸法上，我的眼生起，智生起，慧生起，明生起，光生起。

『这是导向苦灭道迹圣谛』：比丘们！在以前不曾听闻的诸法上，我的眼生起，智生起，慧生起，明生起，光生起。

『这导向苦灭道迹圣谛应该被修习』：比丘们！.....我的.....（中略）[『这导向苦灭道迹圣谛已被修习』：比丘们！在以前不曾听闻的诸法上，我的眼生起，智生起，慧生起，明生起，光生起。

比丘们！而只要我在这四圣谛上三转、十二行相没有这么已善清净的如实智见，比丘们！我在包括天，在包括魔，在包括梵的世间；在包括沙门婆罗门，在包括天-人的世代中，就仍然不自称『已现正觉无上遍正觉』。

比丘们！但我在这四圣谛上三转、十二行相有这么已善清净的如实智见，比丘们！那时，我在包括天，在包括魔，在包括梵的世间；在包括沙门婆罗门，在包括天-人的世代中，才自称『已现正觉无上遍正觉』。而且，我的智与见生起：『我的解脱是不动摇的，这是最后的出生，现在，没有再有。』」

世尊说这个，悦意的五位一群的比丘们欢喜世尊的所说。

还有，在当这个解说被说时，尊者憍陈如的离尘、离垢之法眼生起：

「凡任何集法那个全部是灭法。」

而且，在法轮被世尊转起时，诸地居天使随听到声音：

「在波罗奈仙人落下处的鹿林，这个无上法轮被世尊转起，不能被沙门，或被婆罗门，或被天，或被魔，或被梵，或被世间中任何者反转。」

听到诸地居天的声音后，四大天王的诸天也发声道.....（中略）听到诸四大天王天的声音后，诸三十三天.....（中略）诸夜摩天.....（中略）诸兜率天.....（中略）诸化乐天.....（中略）诸他化自在天.....（中略）梵众天诸天发声道：

「在波罗奈仙人落下处的鹿林，这个无上法轮被世尊转起，不能被沙门，或被婆罗门，或被天，或被魔，或被梵，或被世间中任何者反转。」

像这样，在那刹那，在那顷刻，在那片刻，声音传出直到梵天世界。

这十千世界震动、摇动、颤动，无量伟大的光明在世间出现，胜过了诸天众的天威。

那时，世尊吟出这优陀那：

「先生！憍陈如确实已了知，先生！憍陈如确实已了知了。」

这样，因此，尊者憍陈如就有「阿若憍陈如」那样的名字。[SN.56.11-SA.379]

（一）「这是苦圣谛。」在以前不曾听闻的诸法上，我的眼生起，智生起，慧生起，明生起，光生起。」(Ka)

以何义「眼生起」？以何义「智生起」？以何义「慧生起」？以何义「明生起」？以何义「光生起」？以看见义「眼生起」；以已知义「智生起」；以了知义「慧生起」；以贯通义「明生起」；以光明义「光生起」。

眼是法；智是法；慧是法；明是法；光是法，这五法有法无碍解的所缘与行境，凡其所缘即为其行境；凡其行境即为其所缘，因为那样被称为：在诸法上的智为法无碍解。

看见义是义；已知义是义；了知义是义；贯通义是义；光明义是义，这五义有义无碍解的所缘与行境，凡其所缘即为其行境；凡其行境即为其所缘，因为那样被称为：在诸义上的智为义无碍解。

以辞句、词、讲话能开示五法；以辞句、词、讲话能开示五义，这十种词有词无碍解的所缘与行境，凡其所缘即为其行境；凡其行境即为其所缘，因为那样被称为：在诸词上的智为词无碍解。

在五法上有智；在五义上有智，这十种词上有智，这二十智有辩才无碍解的所缘与行境，凡其所缘即为其行境；凡其行境即为其所缘，因为那样被称为：在诸辩才上的智为辩才无碍解。

「这苦圣谛应该被遍知。」……（中略）「……已被遍知。」在以前不曾听闻的诸法上，我的眼生起，智生起，慧生起，明生起，光生起。

以何义「眼生起」？以何义「智生起」？以何义「慧生起」？以何义「明生起」？以何义「光生起」？以看见义「眼生起」；以已知义「智生起」；以了知义「慧生起」；以贯通义「明生起」；以光明义「光生起」。

眼是法；智是法；慧是法；明是法；光是法，这五法有法无碍解的所缘与行境，凡其所缘即为其行境；凡其行境即为其所缘，因为那样被称为：在诸法上的智为法无碍解。

看见义是义；已知义是义；了知义是义；贯通义是义；光明义是义，这五义有义无碍解的所缘与行境，凡其所缘即为其行境；凡其行境即为其所缘，因为那样被称为：在诸义上的智为义无碍解。

以辞句、词、讲话能开示五法；以辞句、词、讲话能开示五义，这十种词有词无碍解的所缘与行境，凡其所缘即为其行境；凡其行境即为其所缘，因为那样被称为：在诸词上的智为词无碍解。

在五法上有智；在五义上有智，这十种词上有智，这二十智有辩才无碍解的所缘与行境，凡其所缘即为其行境；凡其行境即为其所缘，因为那样被称为：在诸辩才上的智为辩才无碍解。

在苦圣谛上有十五法、十五义、三十词、六十智。

（二）「这是苦集圣谛。」在以前不曾听闻的诸法上，我的眼生起……（中略）光生起。「这苦集圣谛应该被舍断。」……（中略）「……已被舍断。」在以前不曾听闻的诸法上，我的眼生起……（中略）光生起……（中略）。(Kha)

在苦集圣谛上有十五法、十五义、三十词、六十智。

（三）「这是苦灭圣谛。」在以前不曾听闻的诸法上，我的眼生起……（中略）光生起。「这苦灭圣谛应该被作证。」……（中略）「……已被作证。」在以前不曾听闻的诸法上，我的眼生起……（中略）光生起……（中略）。(Ga)

在苦灭圣谛上有十五法、十五义、三十词、六十智。

(四)「这是导向苦灭道迹圣谛。」在以前不曾听闻的诸法上，我的眼生起.....(中略)光生起。「这导向苦灭道迹圣谛应该被修习。」.....(中略)「.....已被修习。」在以前不曾听闻的诸法上，我的眼生起.....(中略)光生起.....(中略)。(Gha)

在导向苦灭道迹圣谛上有十五法、十五义、三十词、六十智。

在四圣谛上有六十法、六十义、一百二十词、二百四十智。

2.念住分

31.「『这是在身上随看身的。』比丘们！在以前不曾听闻的诸法上，我的眼生起.....(中略)光生起。『又，这在身上随看身的应该被修习。』比丘们！.....我的.....(中略)『.....已修习。』比丘们！在以前不曾听闻的诸法上，我的眼生起.....(中略)光生起。」

『这是在受上.....(中略)这是在心上.....(中略)这是在诸法上随看法的。』比丘们！在以前不曾听闻的诸法上，我的眼生起.....(中略)光生起。『又，这在诸法上随看法的应该被修习。』.....(中略)『.....已修习。』比丘们！在以前不曾听闻的诸法上，我的眼生起.....(中略)光生起。」[SN.47.31]

(一)「这是在身上随看身的。」在以前不曾听闻的诸法上，我的眼生起.....(中略)光生起。又，这在身上随看身的应该被修习.....(中略)「.....已修习。」在以前不曾听闻的诸法上，我的眼生起，智生起，慧生起，明生起，光生起。(Ka)

以何义「眼生起」？以何义「智生起」？以何义「慧生起」？以何义「明生起」？以何义「光生起」？以看见义「眼生起」；以已知义「智生起」；以了知义「慧生起」；以贯通义「明生起」；以光明义「光生起」。

眼是法；智是法；慧是法；明是法；光是法，这五法有法无碍解的所缘与行境，凡其所缘即为其行境；凡其行境即为其所缘，因为那样被称为：在诸法上的智为法无碍解。

看见义是义；已知义是义；了知义是义；贯通义是义；光明义是义，这五义有义无碍解的所缘与行境，凡其所缘即为其行境；凡其行境即为其所缘，因为那样被称为：在诸义上的智为义无碍解。

以辞句、词、讲话能开示五法；以辞句、词、讲话能开示五义，这十种词有词无碍解的所缘与行境，凡其所缘即为其行境；凡其行境即为其所缘，因为那样被称为：在诸词上的智为词无碍解。

在五法上有智；在五义上有智，这十种词上有智，这二十智有辩才无碍解的所缘与行境，凡其所缘即为其行境；凡其行境即为其所缘，因为那样被称为：在诸辩才上的智为辩才无碍解。

在在在身上随看身的上有十五法、十五义、三十词、六十智。

(二) - (四)「这是在受上.....(中略)这是在心上.....(中略)这是在诸法上随看法的。」在以前不曾听闻的诸法上，我的眼生起.....(中略)光生起。.....(中略)又，

这在诸法上随看法的应该被修习.....（中略）「.....已修习。」在以前不曾听闻的诸法上，我的眼生起.....（中略）光生起.....（中略）。(Kha-gha)

在诸法上随看法的上有十五法、十五义、三十词、六十智。

在四念住上有六十法、六十义、一百二十词、二百四十智。

3.神足分

32.「『这是具备意欲定勤奋之行的神足。』比丘们！在以前不曾听闻的诸法上，我的眼生起.....（中略）光生起。『又，这具备意欲定勤奋之行的神足应该被修习。』比丘们！.....我的.....（中略）『.....已修习。』比丘们！在以前不曾听闻的诸法上，我的眼生起.....（中略）光生起。

『这是具备活力定.....（中略）这是具备心定.....（中略）『这是具备考察定勤奋之行的神足。』比丘们！在以前不曾听闻的诸法上，我的眼生起.....（中略）光生起。『又，具备考察定勤奋之行的神足应该被修习。』[比丘们！.....我的.....（中略）『.....已修习。』]比丘们！在以前不曾听闻的诸法上，我的眼生起.....（中略）光生起。』」[SN.51.9]

（一）「这是具备意欲定勤奋之行的神足。」在以前不曾听闻的诸法上，我的眼生起.....（中略）光生起。.....（中略）「又，这具备意欲定勤奋之行的神足应该被修习。」.....（中略）「.....已修习。」在以前不曾听闻的诸法上，我的眼生起，智生起，慧生起，明生起，光生起光生起。(Ka)

以何义「眼生起」？以何义「智生起」？以何义「慧生起」？以何义「明生起」？以何义「光生起」？以看见义「眼生起」；以已知义「智生起」；以了知义「慧生起」；以贯通义「明生起」；以光明义「光生起」。

眼是法；智是法；慧是法；明是法；光是法，这五法有法无碍解的所缘与行境，凡其所缘即为其行境；凡其行境即为其所缘，因为那样被称为：在诸法上的智为法无碍解。

看见义是义；已知义是义；了知义是义；贯通义是义；光明义是义，这五义有义无碍解的所缘与行境，凡其所缘即为其行境；凡其行境即为其所缘，因为那样被称为：在诸义上的智为义无碍解。

以辞句、词、讲话能开示五法；以辞句、词、讲话能开示五义，这十种词有词无碍解的所缘与行境，凡其所缘即为其行境；凡其行境即为其所缘，因为那样被称为：在诸词上的智为词无碍解。

在五法上有智；在五义上有智，这十种词上有智，这二十智有辩才无碍解的所缘与行境，凡其所缘即为其行境；凡其行境即为其所缘，因为那样被称为：在诸辩才上的智为辩才无碍解。

在具备意欲定勤奋之行的神足上有十五法、十五义、三十词、六十智。

（二）-（四）「这是具备活力定.....（中略）这是具备心定.....（中略）这是具备考察定勤奋之行的神足。」在以前不曾听闻的诸法上，我的眼生起.....（中略）光生起。.....（中略）又，这具备考察定勤奋之行的神足应该被修习.....（中略）「.....

已修习。」在以前不曾听闻的诸法上，我的眼生起.....（中略）光生起.....（中略）。(Kha-gha)

在具备考察定勤奋之行的神足上有十五法、十五义、三十词、六十智。

在四神足上有六十法、六十义、一百二十词、二百四十智。

4.七位菩萨分

33.「『集！集！』比丘们！在以前不曾听闻的诸法上，毘婆尸菩萨的眼生起.....（中略）光生起。『灭！灭！』比丘们！在以前不曾听闻的诸法上，毘婆尸菩萨的眼生起.....（中略）光生起。」[SN.12.4]

在毘婆尸菩萨的记说上有十法、十义、二十词、四十智。

「『集！集！』比丘们！在以前不曾听闻的诸法上，尸弃菩萨的.....（中略）毘舍浮菩萨的.....（中略）拘留孙菩萨的.....（中略）拘那含菩萨的.....（中略）迦叶菩萨的眼生起.....（中略）光生起。『灭！灭！』比丘们！在以前不曾听闻的诸法上，迦叶菩萨的眼生起.....（中略）光生起。」[SN.12.5-SN.12.9]

在迦叶菩萨的记说上有十法、十义、二十词、四十智。

「『集！集！』比丘们！在以前不曾听闻的诸法上，乔达摩菩萨的眼生起.....（中略）光生起。『灭！灭！』比丘们！在以前不曾听闻的诸法上，乔达摩菩萨的眼生起.....（中略）光生起。」[SN.12.10]

在乔达摩菩萨的记说上有十法、十义、二十词、四十智。

七位菩萨在七个记说上有七十法、七十义、一百四十词、二百八十智。

5.证知分

34.「『对证知的证知义之所及以慧已知、已见、已知道、已作证、已触达，没有不被慧触达的证知义。』眼生起，智生起，慧生起，明生起，光生起。」在证知的证知义上有二十五法、二十五义、五十词、一百智。

「『对遍知的遍知义之所及.....（中略）对舍断的舍断义之所及.....（中略）对修习的修习义之所及.....（中略）对作证的作证义之所及以慧已知、已见、已知道、已作证、已触达，没有不被慧触达的作证义。』眼生起，智生起，慧生起，明生起，光生起。」在作证的作证义上有二十五法、二十五义、五十词、一百智。

在证知的证知义上、在遍知的遍知义上、在舍断的舍断义上、在修习的修习义上、在作证的作证义上有一百二十五法、一百二十五义、二百五十词、五百智。

6.蕴分

35.「『对蕴的蕴义之所及以慧已知、已见、已知道、已作证、已触达，没有不被慧触达的蕴义。』眼生起，智生起，慧生起，明生起，光生起。」在蕴的蕴义上有二十五法、二十五义、五十词、一百智。

「『对界的界义之所及.....（中略）对处的处义之所及.....（中略）对有为的有为义之所及.....（中略）对无为的无为义之所及以慧已知、已见、已知道、已作证、已触达，没有不被慧触达的无为义。』眼生起.....（中略）光生起。」在无为的无为义上有二十五法、二十五义、五十词、一百智。

在蕴的蕴义上、在界的界义上、在处的处义上、在有为的有为上、在无为的无为义上有一百二十五法、一百二十五义、二百五十词、五百智。

7.谛分

36.「『对苦的苦义之所及以慧已知、已见、已知道、已作证、已触达，没有不被慧触达的苦义。』眼生起，智生起，慧生起，明生起，光生起。」在苦的苦义上有二十五法、二十五义、五十词、一百智。

「『对集的集义之所及.....（中略）对灭的灭义之所及.....（中略）对道的道义之所及以慧已知、已见、已知道、已作证、已触达，没有不被慧触达的道义。』眼生起.....（中略）光生起。」在道的道义上有二十五法、二十五义、五十词、一百智。

在四谛上有一百法、一百义、二百词、四百智。

8.无碍解分

37.「『对义无碍解的义无碍解义之所及以慧已知、已见、已知道、已作证、已触达，没有不被慧触达的义无碍解义。』眼生起.....（中略）光生起。」在义无碍解的义无碍解义上有二十五法、二十五义、五十词、一百智。

「『对法无碍解的法无碍解义之所及.....（中略）对词无碍解的词无碍解义之所及.....（中略）对辩才无碍解的辩才无碍解义之所及已知、已见、已知道、已作证、已触达，没有不被慧触达的辩才无碍解义。』眼生起.....（中略）光生起。」在辩才无碍解的辩才无碍解义上有二十五法、二十五义、五十词、一百智。

在无碍解上有一百法、一百义、二百词、四百智。

9.六佛之法分

38.「『在根之优劣状态智上之所及以慧已知、已见、已知道、已作证、已触达，没有不被慧触达的在根之优劣状态智上。』眼生起.....（中略）光生起。」在根之优劣状态智上有二十五法、二十五义、五十词、一百智。

「『在众生之所依与烦恼潜在趋势智上之所及.....（中略）在双神变智上之所及.....（中略）在大悲等至智上之所及.....（中略）一切知者智之所及.....（中略）无障智之所及已知、已见、已知道、已作证、已触达，没有不被慧触达的无障智。』眼生起.....（中略）光生起。」在无障智上有二十五法、二十五义、五十词、一百智。

在六佛之法上有一百五十法、一百五十义、三百词、六百智。

在无碍解等所作(品类-泰国版)上有八百五十法、八百五十义、一千七百词、三千四百智。

无碍解的谈论终了。

Ps 2.7/Ps.2.7 双连品/法轮的谈论

1. 谛分

39.有一次，世尊住在波罗奈仙人落下处的鹿林。.....（中略）这样，因此，尊者憍陈如就有「阿若憍陈如」那样的名字。[SN.56.11-SA.379]

（一）「『这是苦圣谛』：在以前不曾听闻的诸法上，我的眼生起，智生起，慧生起，明生起，光生起。」(Ka)

以何义「眼生起」？以何义「智生起」？以何义「慧生起」？以何义「明生起」？以何义「光生起」？以看见义「眼生起」；以已知义「智生起」；以了知义「慧生起」；以贯通义「明生起」；以光明义「光生起」。

眼是法，看见义是义；智是法，已知义是义；慧是法，了知义是义；明是法，贯通义是义；光是法，光明义是义，这五法、五义苦为所依(事)、谛为所依、谛为所缘、谛为行境、谛为摄持、谛为系属，在谛上被得到，在谛上被住立，在谛上被创建。

40.「法轮」：以何义为法轮？「他使法与轮转起」为法轮；「他使轮与法转起」为法轮；「他以法使之转起」为法轮；「他以法的行为使之转起」为法轮；「他在法上已住立使之转起」为法轮；「他在法上已创建使之转起」为法轮；「当在法上使之[他人]创建时他使之转起」为法轮；「他在法上已到达自在(有影响力)使之转起」为法轮；「当在法上使之到达自在时他使之转起」为法轮；「他在法上已得到波罗蜜(完美)使之转起」为法轮；「当在法上使之到达波罗蜜时他使之转起」为法轮；「他在法上已到到达无畏的使之转起」为法轮；「当在法上使之到到达无畏的时他使之转起」为法轮；「当恭敬法时他使之转起」为法轮；「当尊重法时他使之转起」为法轮；「当尊敬法时他使之转起」为法轮；「当崇敬法时他使之转起」为法轮；「当敬重法时他使之转起」为法轮；「法幢(以法为幢)，他使之转起」为法轮；「法帜(以法为旗帜)，他使之转起」为法轮；「法增(以法为增上；以法为权威)，他使之转起」为法轮；「而那个法轮必将不被沙门，或被婆罗门，或被天，或被魔，或被梵，或被世间中任何者反转」为法轮。

「信根是法，他使那个法转起」为法轮；「活力根是法，他使那个法转起」为法轮；「念根是法，他使那个法转起」为法轮；「定根是法，他使那个法转起」为法轮；「慧根是法，他使那个法转起」为法轮。

「信力是法，他使那个法转起」为法轮；「活力之力是法，他使那个法转起」为法轮；「念力是法，他使那个法转起」为法轮；「定力是法，他使那个法转起」为法轮；「慧力是法，他使那个法转起」为法轮。

「念觉支是法，他使那个法转起」为法轮；「择法觉支是法，他使那个法转起」为法轮；「活力觉支是法，他使那个法转起」为法轮；「喜觉支是法，他使那个法转起」为法轮；「宁静觉支是法，他使那个法转起」为法轮；「定觉支是法，他使那个法转起」为法轮；「平静觉支是法，他使那个法转起」为法轮。

「正见是法，他使那个法转起」为法轮；「正志是法，他使那个法转起」为法轮；「正语是法，他使那个法转起」为法轮；「正业是法，他使那个法转起」为法轮；「正命是法，他使那个法转起」为法轮；「正精进是法，他使那个法转起」为法轮；「正念是法，他使那个法转起」为法轮；「正定是法，他使那个法转起」为法轮。

「以增上义根是法，他使那个法转起」为法轮；「以不摇动义力是法，他使那个法转起」为法轮；「以出离义觉支是法，他使那个法转起」为法轮；「以因义道是法，他使那个法转起」为法轮；「以现起义念住是法，他使那个法转起」为法轮；「以勤奋义正勤是法，他使那个法转起」为法轮；「以成功义神足是法，他使那个法转起」为法轮；「以真实义谛是法，他使那个法转起」为法轮；「以不散乱义奢摩他是法，他使那个法转起」为法轮；「以随看义毘婆舍那是法，他使那个法转起」为法轮；「以一味义奢摩他、毘婆舍那是法，他使那个法转起」为法轮；「以不超越义双连是法，他使那个法转起」为法轮。「以自制义戒清净是法，他使那个法转起」为法轮；「以不散乱义心清净是法，他使那个法转起」为法轮；「以看见义见清净是法，他使那个法转起」为法轮；「以已脱离义解脱是法，他使那个法转起」为法轮；「以贯通义明是法，他使那个法转起」为法轮；「以遍舍义解脱是法，他使那个法转起」为法轮；「以断绝义灭尽智是法，他使那个法转起」为法轮；「以安息义无生智是法，他使那个法转起」为法轮。「以根本义欲是法，他使那个法转起」为法轮；「以引起义作意是法，他使那个法转起」为法轮；「以集合义触是法，他使那个法转起」为法轮；「以会合义受是法，他使那个法转起」为法轮；「以上首义定是法，他使那个法转起」为法轮；「以增上义念是法，他使那个法转起」为法轮；「以从那里更上义慧是法，他使那个法转起」为法轮；「以内核义解脱是法，他使那个法转起」为法轮；「以完结义不死的立足处之涅槃是法，他使那个法转起」为法轮。[参看「智的谈论」19,20段]

「这苦圣谛应该被遍知」.....（中略）「.....已被遍知。」在以前不曾听闻的诸法上，我的眼生起.....（中略）光生起。

以何义「眼生起」？.....（中略）以何义「光生起」？以看见义「眼生起」.....（中略）以光明义「光生起」。眼是法，看见义是义.....（中略）光是法，光明义是义，这五法、五义苦为所依、谛为所依、谛为所缘、谛为行境、谛为摄持、谛为系属，在谛上被得到，在谛上被住立，在谛上被创建。

「法轮」：以何义为法轮？「他使法与轮转起」为法轮；「他使轮与法转起」为法轮；「他以法使之转起」为法轮；「他以法的行为使之转起」为法轮；「他在法上已住立使之转起」为法轮；「他在法上已创建使之转起」为法轮.....（中略）「以完结义不死的立足处之涅槃是法，他使那个法转起」为法轮。

（二）-（四）「这是苦集圣谛」：在以前不曾听闻的诸法上，我的眼生起.....（中略）光生起.....（中略）「这苦集圣谛应该被舍断」.....（中略）「.....已被舍断。」在以前不曾听闻的诸法上，我的眼生起.....（中略）光生起。（Kha-gha）

以何义「眼生起」？.....（中略）以何义「光生起」？以看见义「眼生起」.....（中略）以光明义「光生起」。

眼是法，看见义是义……（中略）光是法，光明义是义，这五法、五义集为所依、谛为所依……（中略）灭为所依、谛为所依……（中略）道为所依、谛为所依、谛为所缘、谛为行境、谛为摄持、谛为系属，在谛上被得到，在谛上被住立，在谛上被创建。

「法轮」：以何义为法轮？「他使法与轮转起」为法轮；「他使轮与法转起」为法轮；「他以法使之转起」为法轮；「他以法的行为使之转起」为法轮；「他在法上已住立使之转起」为法轮；「他在法上已创建使之转起」为法轮……（中略）「以完结义不死的立足处之涅槃是法，他使那个法转起」为法轮。

2. 念住分

41. 「『这是在身上随看身的。』比丘们！在以前不曾听闻的诸法上，我的眼生起……（中略）光生起。『又，这在身上随看身的应该被修习。』比丘们！……我的……（中略）『……已修习。』比丘们！在以前不曾听闻的诸法上，我的眼生起……（中略）光生起。」

『这是在受上……（中略）这是在心上……这是在诸法上随看法的。』比丘们！在以前不曾听闻的诸法上，我的眼生起……（中略）光生起。『又，这在诸法上随看法的应该被修习。』比丘们！……我的……（中略）『……已修习。』比丘们！在以前不曾听闻的诸法上，我的眼生起……（中略）光生起。」[SN.47.31]

「这是在身上随看身的。」在以前不曾听闻的诸法上，我的眼生起……（中略）光生起。又，这在身上随看身的应该被修习……（中略）「……已修习。」在以前不曾听闻的诸法上，我的眼生起……（中略）光生起。

以何义「眼生起」？……（中略）以何义「光生起」？以看见义「眼生起」……（中略）以光明义「光生起」。

眼是法，看见义是义……（中略）光是法，光明义是义，这五法、五义身为所依、念住为所依……（中略）受为所依、念住为所依……心为所依、念住为所依……法为所依、念住为所依、念住为所缘、念住为行境、念住为摄持、念住为系属，在念住上被得到，在念住上被住立，在念住上被创建。

「法轮」：以何义为法轮？「他使法与轮转起」为法轮；「他使轮与法转起」为法轮；「他以法使之转起」为法轮；「他以法的行为使之转起」为法轮；「他在法上已住立使之转起」为法轮；「他在法上已创建使之转起」为法轮……（中略）「以完结义不死的立足处之涅槃是法，他使那个法转起」为法轮。

3. 神足分

42. 「『这是具备意欲定勤奋之行的神足。』比丘们！在以前不曾听闻的诸法上，我的眼生起……（中略）光生起。『又，这具备意欲定勤奋之行的神足应该被修习。』比丘们！……我的……（中略）『……已修习。』比丘们！在以前不曾听闻的诸法上，我的眼生起……（中略）光生起。」

『这是具备活力定……（中略）这是具备心定……（中略）这是具备考察定勤奋之行的神足。』比丘们！在以前不曾听闻的诸法上，我的眼生起，智生起，慧生起，明生起，光生起。『又，具备考察定勤奋之行的神足应该被修习。』比丘们！……我

的.....（中略）『.....已修习。』比丘们！在以前不曾听闻的诸法上，我的眼生起.....（中略）光生起。』」[SN.51.9]

「这是具备意欲定勤奋之行的神足。」在以前不曾听闻的诸法上，我的眼生起.....（中略）光生起。「又，这具备意欲定勤奋之行的神足应该被修习。」.....（中略）『.....已修习。』在以前不曾听闻的诸法上，我的眼生起，智生起，慧生起，明生起，光生起光生起。

以何义「眼生起」？以何义「眼生起」？以何义「智生起」？以何义「慧生起」？以何义「明生起」？以何义「光生起」？以看见义「眼生起」；以已知义「智生起」；以了知义「慧生起」；以贯通义「明生起」；以光明义「光生起」。

眼是法，看见义是义；智是法，已知义是义；慧是法，了知义是义；明是法，贯通义是义；光是法，光明义是义，这五法、五义欲为所依、神足为所依、神足为所缘、神足为行境、神足为摄持、神足为系属，在神足上被得到，在神足上被住立，在神足上被创建。

「法轮」：以何义为法轮？「他使法与轮转起」为法轮；「他使轮与法转起」为法轮；「他以法使之转起」为法轮；「他以法的行为使之转起」为法轮；「他在法上已住立使之转起」为法轮；「他在法上已创建使之转起」为法轮；「当在法上使之[他人]创建时他使之转起」为法轮；「他在法上已到达自在(有影响力)使之转起」为法轮；「当在法上使之到达自在时他使之转起」为法轮；「他在法上已得到波罗蜜(完美)使之转起」为法轮；「当在法上使之到达波罗蜜时他使之转起」为法轮.....（中略）「当敬重法时他使之转起」为法轮；「法幢(以法为幢)，他使之转起」为法轮；「法帜(以法为旗帜)，他使之转起」为法轮；「法增(以法为增上；以法为权威)，他使之转起」为法轮；「而那个法轮必将不被沙门，或被婆罗门，或被天，或被魔，或被梵，或被世间中任何者反转」为法轮。

「信根是法，他使那个法转起」为法轮.....（中略）「以完结义不死的立足处之涅槃是法，他使那个法转起」为法轮。

「这是具备活力定勤奋之行的神足。」在以前不曾听闻的诸法上，我的眼生起.....（中略）光生起。「又，这在具备活力定勤奋之行的神足应该被修习。」.....（中略）「.....已修习。」在以前不曾听闻的诸法上，我的眼生起.....（中略）光生起。

以何义「眼生起」？.....（中略）以何义「光生起」？以看见义「眼生起」.....（中略）以光明义「光生起」。

眼是法，看见义是义.....（中略）光是法，光明义是义，这五法、五义活力为所依、神足为所依.....（中略）心为所依、神足为所依.....考察为所依、神足为所依、神足为所缘、神足为行境、神足为摄持、神足为系属，在神足上被得到，在神足上被住立，在神足上被创建。

「法轮」：以何义为法轮？「他使法与轮转起」为法轮；「他使轮与法转起」为法轮；「他以法使之转起」为法轮；「他以法的行为使之转起」为法轮；「他在法上已住

立使之转起」为法轮；「他在法上已创建使之转起」为法轮.....（中略）「以完结义不死的立足处之涅槃是法，他使那个法转起」为法轮。

法轮的谈论终了。

Ps 2.8/Ps.2.8 双连品/出世间的谈论

43.哪些法是出世间的？四念住、四正勤、四神足、五根、五力、七觉支、八支圣道、四圣道、四沙门果，这些法是出世间的。

「出世间」：以何义为出世间？「他们渡世间。」为出世间；「他们超越世间」为出世间；「他们从世间(Lokato)超越」为出世间；「他们从世间(Lokamhā)超越」为出世间；「他们越过世间」为出世间；「他们渡过世间」为出世间；「他们超过世间」为出世间；「他们以世间为多余的」为出世间；「他们超越世间边」为出世间；「他们从世间(Lokā)出离」为出世间；「他们从世间(Lokato)出离」为出世间；「他们从世间(Lokamhā)出离」为出世间；「他们被世间(Lokā)出离」为出世间；「他们被世间(Lokena)出离」为出世间；「他们已从世间出离」为出世间；「他们不住立于世间(Loke)」为出世间；「他们不住立于世间(Lokasmim)」为出世间；「他们在世间中不沾染」为出世间；「他们不被世间沾染」为出世间；「他们在世间中完全不沾染」为出世间；「他们完全不被世间沾染」为出世间；「他们在世间中不染污」为出世间；「他们不被世间染污」为出世间；「他们在世间中为已释放者」为出世间；「他们被世间(Lokena)释放」为出世间；「他们从世间(Lokā)被释放」为出世间；「他们从世间(Lokato)被释放」为出世间；「他们从世间(Lokamhā)被释放」为出世间；「他们在世间中(Loke)为已离系缚者」为出世间；「他们被世间(Lokena)离系缚」为出世间；「他们被世间(Lokā)离系缚」为出世间；「他们在世间中(Lokasmim)为已离系缚者」为出世间；「他们已从世间(Lokato)离系缚」为出世间；「他们已从世间(Lokamhā)离系缚」为出世间；「他们从世间(Lokā)变洁净」为出世间；「他们从世间(Lokato)变洁净」为出世间；「他们从世间(Lokamhā)变洁净」为出世间；「他们从世间(Lokā)变清净」为出世间；「他们从世间(Lokato)变清净」为出世间；「他们从世间(Lokamhā)变清净」为出世间；「他们从世间(Lokā)上升出来」为出世间；「他们从世间(Lokato)上升出来」为出世间；「他们从世间(Lokamhā)上升出来」为出世间；「他们从世间(Lokā)转回」为出世间；「他们从世间(Lokato)转回」为出世间；「他们从世间(Lokamhā)转回」为出世间；「他们在世间中不黏着」为出世间；「他们在世间中不被抓住」为出世间；「他们在世间中不被缚结」为出世间；「他们断绝世间」为出世间；「为断绝世间的状态者」为出世间；「他们使世间止息」为出世间；「为止息世间的状态者」为出世间；「不属于世间道」为出世间；「不属于世间趣处」为出世间；「不属于世间对象(对境)」为出世间；「不属于世间共通的」为出世间；「他们吐出世间」为出世间；「他们不再吞回世间」为出世间；「他们舍断世间」为出世间；「他们不执取世间」为出世间；「他们驱散世间」为出世间；「他们不积聚世间」为出世间；「他们熄灭世间」为出世间；「他们不点燃世间」为出世间；「他们超越、征服世间后住立」为出世间。

出世间的谈论终了。

Ps 2.9/Ps.2.9 双连品/力的谈论

44.起源于舍卫城。比丘们！有这五力，哪五个？信力、活力之力、念力、定力、慧力。比丘们！这是五力。

又，有六十八力：信力、活力之力、念力、定力、慧力、惭力、愧力、省察力、修习力、无罪过力、摄力、接受力、安立力、审虑力、自在力、确立力、奢摩他力、毘婆舍那力、十学力、十无学力、十漏已灭尽力、十神通力、十如来力。

哪个是信力？「在无信上不会被摇动」为信力；以俱生法的保持义为信力；以污染的耗尽义为信力；以贯通的最初净化义为信力；以心的确立义为信力；以心的明净义为信力；以殊胜的到达义为信力；以更上的贯通义为信力；以谛的现观义为信力；以在灭上的住立义为信力，这是信力。

哪个是活力之力？「在懈怠上不会被摇动」为活力之力；以俱生法的保持义为活力之力；以污染的耗尽义为活力之力；以贯通的最初净化义为活力之力；以心的确立义为活力之力；以心的明净义为活力之力；以殊胜的到达义为活力之力；以更上的贯通义为活力之力；以谛的现观义为活力之力；以在灭上的住立义为活力之力，这是活力之力。

哪个是念力？「在放逸上不会被摇动」为念力；以俱生法的保持义为念力.....（中略）以在灭上的住立义为念力，这是念力。

哪个是定力？「在掉举上不会被摇动」为定力；以俱生法的保持义为定力.....（中略）以在灭上的住立义为定力，这是定力。

哪个是慧力？「在无明上不会被摇动」为慧力；以俱生法的保持义为慧力.....（中略）以在灭上的住立义为慧力，这是慧力。

什么是惭力？「欲的意欲以离欲感到惭」为惭力；「恶意以无恶意感到惭」为惭力；「昏沈睡眠以光明想感到惭」为惭力；「掉举以不散乱感到惭」为惭力；「疑以法的区别(界定)感到惭」为惭力；「无明以智感到惭」为惭力；「不乐以欣悦感到惭」为惭力；「诸盖以初禅感到惭」为惭力.....（中略）；「一切污染以阿罗汉道感到惭」为惭力，这是惭力。

什么是愧力？「欲的意欲以离欲感到愧」为愧力；「恶意以无恶意感到愧」为愧力；「昏沈睡眠以光明想感到愧」为愧力；「掉举以不散乱感到愧」为愧力；「疑以法的区别(界定)感到愧」为愧力；「无明以智感到愧」为愧力；「不乐以欣悦感到愧」为愧力；「诸盖以初禅感到愧」为愧力.....（中略）；「一切污染以阿罗汉道感到愧」为愧力，这是愧力。

什么是省察力？「欲的意欲以离欲省察」为省察力；「恶意以无恶意省察」为省察力；「昏沈睡眠以光明想省察」为省察力；「掉举以不散乱省察」为省察力；「疑以法的区别(界定)省察」为省察力；「无明以智省察」为省察力；「不乐以欣悦省察」为省

察力；「诸盖以初禅省察」为省察力.....（中略）；「一切污染以阿罗汉道省察」为省察力，这是省察力。

什么是修习力？「当舍断欲的意欲时修习离欲」为修习力；「当舍断恶意时修习无恶意」为修习力；「当舍断昏沈睡眠时修习光明想」为修习力；「当舍断掉举时修习不散乱」为修习力；「当舍断疑时修习法的区别(界定)」为修习力；「当舍断无明时修习智」为修习力；「当舍断不乐时修习欣悦」为修习力；「当舍断诸盖时修习初禅」为修习力.....（中略）；「当舍断一切污染时修习阿罗汉道」为修习力，这是修习力。

什么是无罪过力？「欲的意欲的舍断状态在离欲上没有任何罪过」为无罪过力；「恶意的舍断状态在无恶意上没有任何罪过」为无罪过力；「昏沈睡眠的舍断状态在光明想上没有任何罪过」为无罪过力；「掉举的舍断状态在不散乱上没有任何罪过」为无罪过力；「疑的舍断状态在法的区别(界定)上没有任何罪过」为无罪过力；「无明的舍断状态在智上没有任何罪过」为无罪过力；「不乐的舍断状态在欣悦上没有任何罪过」为无罪过力；「诸盖的舍断状态在初禅上没有任何罪过」为无罪过力.....（中略）；「一切污染的舍断状态在阿罗汉道上没有任何罪过」为无罪过力，这是无罪过力。

什么是摄力？「当舍断欲的意欲时因离欲而摄心」为摄力；「当舍断恶意时因无恶意而摄心」为摄力；「当舍断昏沈睡眠时因光明想而摄心」为摄力.....（中略）；「当舍断一切污染时因阿罗汉道而摄心」为摄力，这是摄力。

什么是接受力(忍力)？「欲的意欲的舍断状态接受离欲」为接受力；「恶意的舍断状态接受无恶意」为接受力；「昏沈睡眠的舍断状态接受光明想」为接受力；「掉举的舍断状态接受不散乱」为接受力；「疑的舍断状态接受法的区别(界定)」为接受力；「无明的舍断状态接受智」为接受力；「不乐的舍断状态接受欣悦」为接受力；「诸盖的舍断状态接受初禅」为接受力.....（中略）；「一切污染的舍断状态接受阿罗汉道」为接受力，这是接受力。

什么是安立力？「当舍断欲的意欲时因离欲而使心安立」为安立力；「当舍断恶意时因无恶意而使心安立」为安立力；「当舍断昏沈睡眠时因光明想而使心安立」为安立力.....（中略）；「当舍断一切污染时因阿罗汉道而使心安立」为安立力，这是安立力。

什么是审虑力？「当舍断欲的意欲时因离欲而使心审虑」为审虑力；「当舍断恶意时因无恶意而使心审虑」为审虑力；「当舍断昏沈睡眠时因光明想而使心审虑」为审虑力.....（中略）；「当舍断一切污染时因阿罗汉道而使心审虑」为审虑力，这是审虑力。

什么是自在力？「当舍断欲的意欲时因离欲而使心自在转起」为自在力；「当舍断恶意时因无恶意而使心自在转起」为自在力；「当舍断昏沈睡眠时因光明想而使心自在转起」为自在力.....（中略）；「当舍断一切污染时因阿罗汉道而使心自在转起」为自在力，这是自在力。

什么是确立力？「当舍断欲的意欲时因离欲而确立心」为确立力；「当舍断恶意时因无恶意而确立心」为确立力；「当舍断昏沈睡眠时因光明想而确立心」为确立力.....（中略）；「当舍断一切污染时因阿罗汉道而确立心」为确立力，这是确立力。

什么是奢摩他力？因离欲而心一境性不散乱为奢摩他力；因无恶意而心一境性不散乱为奢摩他力；因光明想而心一境性不散乱为奢摩他力.....（中略）；断念随看者因吸气而心一境性不散乱为奢摩他力；断念随看者因呼气而心一境性不散乱为奢摩他力。

「奢摩他力」以何义为奢摩他力？「以初禅在盖上不摇动」为奢摩他力；「以第二禅在寻伺上不摇动」为奢摩他力；「以第三禅在喜上不摇动」为奢摩他力；「以第四禅在乐苦上不摇动」为奢摩他力；「以虚空无边处等至在色想、有对想、种种想上不摇动」为奢摩他力；「以识无边处等至在虚空无边处想上不摇动」为奢摩他力；「以无所有处等至在识无边处想上不摇动」为奢摩他力；「以非想非非想处等至在无所有处想上不摇动」为奢摩他力；「在掉举与掉举俱行的诸污染及诸蕴上不摇动、不移动、不颤动」为奢摩他力，这是奢摩他力。

什么是毘婆舍那力？以无常随看为毘婆舍那力；以苦随看为毘婆舍那力.....（中略）以断念随看为毘婆舍那力；以在色上无常随看为毘婆舍那力；以在色上苦随看为毘婆舍那力.....（中略）；以在色上断念随看为毘婆舍那力；在受上.....（中略）在想上.....在诸行上.....在识上.....在眼上.....（中略）在老死上以无常随看为毘婆舍那力；在老死上以苦随看为毘婆舍那力.....（中略）在老死上以断念随看为毘婆舍那力。「毘婆舍那力」以何义为毘婆舍那力？「以无常随看常在常想上不摇动」为毘婆舍那力；「以苦随看常在乐想上不摇动」为毘婆舍那力；「以无我随看常在真我想上不摇动」为毘婆舍那力；「以厌随看常在欢喜上不摇动」为毘婆舍那力；「以离贪随看常在贪上不摇动」为毘婆舍那力；「以灭随看常在集起上不摇动」为毘婆舍那力；「以断念随看常在执取上不摇动」为毘婆舍那力；「在无明与无明俱行的诸污染及诸蕴上不摇动、不移动、不颤动」为毘婆舍那力，这是毘婆舍那力。

哪些是十学力、十无学力？「正见是学」为学力，在那里，以已学的状态为无学力；「正志是学」为学力，在那里，以已学的状态为无学力，正语.....（中略）正业.....正命.....正精进.....正念.....正定.....正智.....（中略）「正解脱是学」为学力，在那里，以已学的状态为无学力，这是十学力、十无学力。

哪些是十漏已灭尽者之力？这里，一切行是无常的被漏已灭尽比丘以正确之慧善见。大德！又，凡一切行是无常的被漏已灭尽比丘以正确之慧善见，这是漏已灭尽比丘之力，由于该力，漏已灭尽比丘自称诸漏的灭尽：「我的漏已灭尽。」

再者，诸欲如炭火坑被漏已灭尽比丘以正确之慧善见。大德！又，凡诸欲如炭火坑被漏已灭尽比丘以正确之慧善见，大德！这也是漏已灭尽比丘之力，由于该力，漏已灭尽比丘自称诸漏的灭尽：「我的漏已灭尽。」

再者，漏已灭尽比丘的心是倾向远离的、斜向远离的、坡斜向远离的、住立远离的、极乐于离欲的、从能被一切漏住立的法终结的。大德！又，凡漏已灭尽比丘的心是倾向远离的、斜向远离的、坡斜向远离的、住立远离的、极乐于离欲的、从能被一切漏住立的法终结的，大德！这也是漏已灭尽比丘之力，由于该力，漏已灭尽比丘自称诸漏的灭尽：「我的漏已灭尽。」

再者，漏已灭尽比丘的四念住已修习、已善修习。又，凡漏已灭尽比丘的四念住已修习、已善修习，这也是漏已灭尽比丘之力，由于该力，比丘自称诸漏的灭尽：「我的漏已灭尽。」

再者，漏已灭尽比丘的四正勤已修习、已善修习.....（中略）四神足已修习、已善修习.....五根已修习、已善修习.....五力已修习、已善修习.....七觉支已修习、已善修习.....（中略）八支圣道已修习、已善修习。又，凡漏已灭尽比丘的八支圣道已修习、已善修习，这也是漏已灭尽比丘之力，由于该力，比丘自称诸漏的灭尽：「我的漏已灭尽。」[AN.10.90]

这是十漏已灭尽者之力

哪些是十神通力？以决意为神通；以变化为神通；以意所生的为神通；以智遍满为神通；以定遍满为神通；以圣者为神通；以业果报所生为神通；以福德为神通；以咒术所成为神通；以到处正确努力为缘之成功义为神通，这是十神通力。

哪些是十如来力？这里，如来如实了知可能为可能、不可能为不可能。又，凡如来如实了知可能为可能、不可能为不可能，这是如来的如来力，由于该力，如来自称为最上位，在群众中吼狮子吼，转梵轮。

再者，如来从道理与原因如实了知过去、未来、现在业之受持的果报。又，凡如来从道理与原因如实了知过去、未来、现在业之受持的果报，这也是如来的如来力，由于该力，如来自称为最上位，在群众中吼狮子吼，转梵轮。

再者，如来如实了知导向一切处之路。又，凡如来如实了知导向一切处之路，这也是如来的如来力，由于该力，如来自称为最上位，在群众中吼狮子吼，转梵轮。

再者，如来如实了知世间的许多界与不同界。又，凡如来如实了知世间的许多界与不同界，这也是如来的.....（中略）。

再者，如来如实了知众生的种种志向状态。又，凡如来如实了知众生的种种志向状态，这也是如来的.....（中略）。

再者，如来如实了知其他众生、其他个人的根之优劣状态。又，凡如来如实了知其他众生、其他个人的根之优劣，这也是如来的.....（中略）。

再者，如来如实了知禅、解脱、定、等至的污染、明净、出定。又，凡如来如实了知禅、解脱、定、等至的污染、明净、出定，这也是如来的.....（中略）。

再者，如来回忆起许多前世住处，即：一生、二生.....（中略）：像这样，他回忆起许多前世住处有这样的行相与境遇。又，凡如来回忆起许多前世住处，即：一生、二生.....（中略）这是如来的.....（中略）。

再者，如来以清净、超越常人的天眼，看见死没往生的众生.....（中略）凡如来以清净、超越常人的天眼，看见死没往生的众生.....（中略）这也是如来的.....（中略）。

再者，如来以诸漏的灭尽，以证智自作证后，在当生中进入后住于无漏心解脱、慧解脱。又，凡如来以诸漏的灭尽，以证智自作证后，在当生中进入后住于无漏心解脱、慧解脱，这也是如来的如来力，由于该力，如来自称为最上位，在群众中吼狮子吼，转梵轮。[MN.12]

这是十如来力。

45.以何义为信力？以何义为活力之力？以何义为念力？以何义为定力？以何义为慧力？以何义为惭力？以何义为愧力？以何义为省察力？.....（中略）以何义为如来力？

在无信上的不会被摇动义为信力；在懈怠上的不会被摇动义为活力之力；在放逸上的不会被摇动义为念力；在掉举上的不会被摇动义为定力；在无明上的不会被摇动义为慧力；「在诸恶不善法上感到惭」为惭力；「在诸恶不善法上感到愧」为愧力；「他以智在诸污染上省察」为省察力；「在那里，所生诸法是一味的」为修习力；「在那里，没有任何罪过」为无罪过力；「他以那个摄心」为摄力；「他接受它(柬埔寨版)」为接受力；「他以那个使心安立」为安立力；「他以那个使心审虑」为审虑力；「他以那个使心转起自在」为自在力；「他以那个确立心」为确立力；「以那个成为心一境」为奢摩他力；「在那里他在所生诸法上随看」为毘婆舍那力；「在那里他学习」为学力；「在那里已学的状态」为无学力；「以那个漏已灭尽」为漏已灭尽力；「他对那个成功」为神通力；「以不可量义为如来力」。

力的谈论终了。

Ps 2.10/Ps.2.10 双连品/空的谈论

46.被我这么听闻：

有一次，世尊住在舍卫城祇树林给孤独园。那时，尊者阿难去见世尊。抵达后，向世尊问讯后，在一旁坐下。在一旁坐下的尊者阿难对世尊说这个：

「大德！被称为『世间是空、世间是空』，大德！什么情形被称为『世间是空』？」

「阿难！因为以我或我所是空，因此被称为『世间是空』。」

阿难！什么是我以我或我所是空呢？阿难！眼以我或我所是空，色以我或我所是空，眼识以我或我所是空，眼触以我或我所是空，凡以眼触为缘生起感受的乐，或苦，或不苦不乐，那也以我或我所是空。

耳[以我或我所]是空.....（中略）声音是空.....鼻是空.....气味是空.....舌是空.....味道是空.....身是空.....所触是空.....意以我或我所是空，法以我或我所是空，意识以我或我所是空，意触以我或我所是空，凡以意触为缘生起感受的乐，或苦，或不苦不乐，那也以我或我所是空。

阿难！因为以我或我所是空，因此被称为『世间是空』。」（SN.35.85-SA.232）

1.本母(纲目)

47.空空、行空、变易空、第一空、相空、镇伏空、彼分空、断绝空、安息空、出离空、内空、外空、俱空、同分空、异分空、寻求空、摄受空、得到空、贯通空、单一空、种种空、接受空、确立空、深解空、正知者流转永尽的一切空之最胜义空。

2.说明

48.什么是空空？眼以我，或以我所，或以常，或以恒，或以常恒，或以不变易法是空；耳是空.....（中略）鼻是空.....舌是空.....身是空.....意以我，或以我所，或以常，或以恒，或以常恒，或以不变易法是空，这是空空。

什么是行空？有三行：福行、非福行、不动行，福行以非福行与不动行是空；非福行以福行与不动行是空；不动行以福行与非福行是空，有这三行。

另外的三行：身行、语行、心行，身行以语行与心行是空；语行以身行与心行是空；心行以身行与语行是空，有这三行。

另外的三行：过去行、未来行、现在行，过去行以未来与现在行是空；未来行以过去与现在行是空；现在行以过去与未来行是空，有这三行。这是行空。

什么是变易空？已生色以自性是空，消失的色为已变易与空；已生受以自性是空，消失的受为已变易与空.....（中略）已生想.....已生行.....已生识.....已生眼.....（中略）已生有以自性是空，消失的有为已变易与空，这是变易空。

什么是第一空？这是第一的足迹(路)；这是最上的足迹；这是殊胜的足迹，即：一切行的止、一切依着的断念、渴爱的灭尽、离贪、灭、涅槃，这是第一空。

什么是相空？有二相(特征)：愚者相与贤智者相，愚者相以贤智者相为空；贤智者相以愚者相为空。有三相：生起相、消散相、已住立的变异相，生起相以消散相与已住立的变异相为空；消散相以生起相与已住立的变异相为空；已住立的变异相以生起相与消散相为空。

色的生起相以消散相与已住立的变异相为空；色的消散相以生起相与已住立的变异相为空；色的已住立的变异相以生起相与消散相为空，受的.....（中略）想的.....行的.....识的.....眼的.....老死的生起相以消散相与已住立的变异相为空；老死的消散相以生起相与已住立的变异相为空；老死的已住立的变异相以生起相与消散相为空，这是相空。

什么是镇伏空？欲的意欲以离欲为被镇伏的与空；恶意以无恶意为被镇伏的与空；惛沈睡眠以光明想为被镇伏的与空；掉举以不散乱为被镇伏的与空；疑以法的区别为被镇伏的与空；无明以智为被镇伏的与空；不乐以欣悦为被镇伏的与空；诸盖以初禅为被镇伏的与空.....（中略）；一切污染以阿罗汉道为被镇伏的与空，这是镇伏空。

什么是彼分空(那个部分空)？欲的意欲以离欲为彼分空；恶意以无恶意为彼分空；惛沈睡眠以光明想为彼分空；掉举以不散乱为彼分空；疑以法的区别为彼分空；无明以智为彼分空；不乐以欣悦为彼分空；诸盖以初禅为彼分空.....（中略）；一切污染以阿罗汉道为彼分空，这是彼分空。

什么是断绝空？欲的意欲以离欲为被断绝的与空；恶意以无恶意为被断绝的与空；惛沈睡眠以光明想为被断绝的与空；掉举以不散乱为被断绝的与空；疑以法的区别为被断绝的与空；无明以智为被断绝的与空；不乐以欣悦为被断绝的与空；诸盖以初禅为被断绝的与空.....（中略）；一切污染以阿罗汉道为被断绝的与空，这是断绝空。

什么是安息空？欲的意欲以离欲为被安息的与空；恶意以无恶意为被安息的与空；惛沈睡眠以光明想为被安息的与空；掉举以不散乱为被安息的与空；疑以法的区别为被安息的与空；无明以智为被安息的与空；不乐以欣悦为被安息的与空；诸盖以初禅为被安息的与空.....（中略）；一切污染以阿罗汉道为被安息的与空，这是安息空。

什么是出离空？欲的意欲以离欲为出离的与空；恶意以无恶意为出离的与空；惛沈睡眠以光明想为出离的与空；掉举以不散乱为出离的与空；疑以法的区别为出离的与空；无明以智为出离的与空；不乐以欣悦为出离的与空；诸盖以初禅为出离的与空.....（中略）；一切污染以阿罗汉道为出离的与空，这是出离空。

什么是内空？[自身]内的眼以我，或以我所，或以常，或以恒，或以常恒，或以不变易法是空；[自身]内的耳是空.....[自身]内的鼻是空.....[自身]内的舌是空.....[自身]内的身是空.....[自身]内的意以我，或以我所，或以常，或以恒，或以常恒，或以不变易法是空，这是内空。

什么是外空？[自身]外的色是空.....（中略）[自身]外的法以我，或以我所，或以常，或以恒，或以常恒，或以不变易法是空，这是外空。

什么是俱空？凡[自身]内的眼与凡[自身]外的色这两者以我，或以我所，或以常，或以恒，或以常恒，或以不变易法是空，凡[自身]内的耳与凡[自身]外的声音.....（中略）

凡[自身]内的鼻与凡[自身]外的气味.....凡[自身]内的舌与凡[自身]外的味道.....凡[自身]内的身与凡[自身]外的所触.....凡[自身]内的意与凡[自身]外的法这两者以我，或以我所，或以常，或以恒，或以永恒，或以不变易法是空，这是俱空。

什么是同分空(相似空)? 六内处为同分与空，六外处为同分与空，六识身为同分与空，六触身为同分与空，六受身为同分与空，六想身为同分与空，六思身为同分与空，这是同分空。

什么是异分空? 六内处以六外处为异分与空，六外处以六识身为异分与空，六识身以六触身为异分与空，六触身以六受身为异分与空，六受身以六想身为异分与空，六想身以六思身为异分与空，这是异分空。

什么是寻求空? 离欲的寻求以欲的意欲为空; 无恶意的寻求以恶意为空; 光明想的寻求以惛沈睡眠为空; 不散乱的寻求以掉举为空; 法的区别的寻求以疑为空; 智的寻求以无明为空; 欣悦的寻求以不乐为空; 初禅的寻求以诸盖为空..... (中略); 阿罗汉道的寻求以一切污染为空，这是寻求空。

什么是摄受空(掌握空)? 离欲的摄受以欲的意欲为空; 无恶意的摄受以恶意为空; 光明想的摄受以惛沈睡眠为空; 不散乱的摄受以掉举为空; 法的区别的摄受以疑为空; 智的摄受以无明为空; 欣悦的摄受以不乐为空; 初禅的摄受以诸盖为空..... (中略); 阿罗汉道的摄受以一切污染为空，这是摄受空。

什么是得到空? 离欲的得到以欲的意欲为空; 无恶意的得到以恶意为空; 光明想的得到以惛沈睡眠为空; 不散乱的得到以掉举为空; 法的区别的得到以疑为空; 智的得到以无明为空; 欣悦的得到以不乐为空; 初禅的得到以诸盖为空..... (中略); 阿罗汉道的得到以一切污染为空，这是得到空。

什么是贯通空? 离欲的贯通以欲的意欲为空; 无恶意的贯通以恶意为空; 光明想的贯通以惛沈睡眠为空; 不散乱的贯通以掉举为空; 法的区别的贯通以疑为空; 智的贯通以无明为空; 欣悦的贯通以不乐为空; 初禅的贯通以诸盖为空..... (中略); 阿罗汉道的贯通以一切污染为空，这是贯通空。

什么是单一空、种种空? 欲的意欲为种种，离欲为单一，当意图离欲的单一时以欲的意欲为空; 恶意为种种，无恶意为单一，当意图无恶意的单一时以恶意为空; 惛沈睡眠为种种，光明想为单一，当意图光明想的单一时以惛沈睡眠为空; 掉举为种种，不散乱为单一，当意图不散乱的单一时以掉举为空; 疑为种种，法的区别为单一，当意图法的区别的单一时以疑为空; 无明为种种，智为单一，当意图智的单一时以无明为空; 不乐为种种，欣悦为单一，当意图欣悦的单一时以不乐为空; 诸盖为种种，初禅为单一，当意图初禅的单一时以诸盖为空..... (中略); 一切污染为种种，阿罗汉道为单一，当意图阿罗汉道的单一时以一切污染为空，这是单一空、种种空。

什么是接受空(忍空)? 离欲的接受以欲的意欲为空; 无恶意的接受以恶意为空; 光明想的接受以惛沈睡眠为空; 不散乱的接受以掉举为空; 法的区别的接受以疑为空; 智的接受以无明为空; 欣悦的接受以不乐为空; 初禅的接受以诸盖为空..... (中略); 阿罗汉道的接受以一切污染为空，这是接受空。

什么是确立空？离欲的确立以欲的意欲为空；无恶意的确立以恶意为空；光明想的确立以昏沈睡眠为空；不散乱的确立以掉举为空；法的区别的确立以疑为空；智的确立以无明为空；欣悦的确立以不乐为空；初禅的确立以诸盖为空.....（中略）；阿罗汉道的确立以一切污染为空，这是确立空。

什么是深解空？离欲的深解以欲的意欲为空；无恶意的深解以恶意为空；光明想的深解以昏沈睡眠为空；不散乱的深解以掉举为空；法的区别的深解以疑为空；智的深解以无明为空；欣悦的深解以不乐为空；初禅的深解以诸盖为空.....（中略）；阿罗汉道的深解以一切污染为空，这是深解空。

什么是正知者流转永尽的一切空之最胜义空？这里，正知者以离欲终结欲的意欲的流转；以无害意终结害意的流转；以光明想终结昏沈睡眠的流转；以不散乱终结掉举的流转；以法的区别终结疑的流转；以智终结无明的流转；以欣悦终结不乐的流转；以初禅终结诸盖的流转.....（中略）以阿罗汉道终结一切污染的流转。

又或当正知者以无余涅槃界证涅槃时，就终结这眼的流转，不生起其它眼的流转，就终结这耳的流转.....（中略）鼻的流转.....舌的流转.....身的流转.....就终结这意的流转，不生起其它意的流转，这是正知者流转永尽的一切空之最胜义空。

空的谈论终了。

双连品第二，其摄颂：

「双连、谛、觉支，慈、离贪为第五，

无碍解、法轮，出世间、力、空。」

这被持尼柯耶者保持，无相等的第二[品]为最顶尖的。

品之最后。

3.慧品

Ps 3.1/Ps.3.1 慧品/大慧的谈论

1.无常随看已修习、已多作使什么慧圆满？苦随看已修习、已多作使什么慧圆满？无我随看已修习、已多作使什么慧圆满？（中略）断念随看已修习、已多作使什么慧圆满？

无常随看已修习、已多作使速慧圆满；苦随看已修习、已多作使洞察慧圆满；无我随看已修习、已多作使大慧圆满；厌随看已修习、已多作使利慧圆满；离贪随看已修习、已多作使广大慧圆满；灭随看已修习、已多作使深慧圆满；断念随看已修习、已多作使无与伦比慧圆满，这七慧已修习、已多作使明智圆满，这八慧已修习、已多作使博慧圆满，这九慧已修习、已多作使捷慧圆满。

捷慧为辩才无碍解，以之区别(界定)义理时，义无碍解被证得、被作证、被以慧触达；区别法时，法无碍解被证得、被作证、被以慧触达；区别词时，词无碍解被证得、被作证、被以慧触达；区别辩才时，辩才无碍解被证得、被作证、被以慧触达，他的这四个无碍解被证得、被作证、被以慧触达。

在色上无常随看已修习、已多作使什么慧圆满？（中略）在色上断念随看已修习、已多作使什么慧圆满？在色上无常随看已修习、已多作使速慧圆满.....（中略）在色上断念随看已修习、已多作使无与伦比慧圆满，这七慧已修习、已多作使明智圆满，这八慧已修习、已多作使博慧圆满，这九慧已修习、已多作使捷慧圆满。

捷慧为辩才无碍解，以之区别义理时，义无碍解被证得、被作证、被以慧触达；区别法时，法无碍解被证得、被作证、被以慧触达；区别词时，词无碍解被证得、被作证、被以慧触达；区别辩才时，辩才无碍解被证得、被作证、被以慧触达，他的这四个无碍解被证得、被作证、被以慧触达。

在受上.....（中略）在想上.....在诸行上.....在识上.....在眼上.....（中略）在老死上无常随看已修习、已多作使什么慧圆满？（中略）在老死上断念随看已修习、已多作使什么慧圆满？在老死上无常随看已修习、已多作使速慧圆满.....（中略）在老死上断念随看已修习、已多作使无与伦比慧圆满，这七慧已修习、已多作使明智圆满，这八慧已修习、已多作使博慧圆满，这九慧已修习、已多作使捷慧圆满。

捷慧为辩才无碍解，以之区别义理时，义无碍解被证得、被作证、被以慧触达；区别法时，法无碍解被证得、被作证、被以慧触达；区别词时，词无碍解被证得、被作

证、被以慧触达；区别辩才时，辩才无碍解被证得、被作证、被以慧触达，他的这四个无碍解被证得、被作证、被以慧触达。

2.在色上无常随看已修习、已多作使什么慧圆满？在过去、未来、现在色上无常随看已修习、已多作使什么慧圆满？在色上苦随看已修习、已多作使什么慧圆满？在过去、未来、现在色上苦随看已修习、已多作使什么慧圆满？在色上无我随看已修习、已多作使什么慧圆满？在过去、未来、现在色上无我随看已修习、已多作使什么慧圆满？在色上厌随看已修习、已多作使什么慧圆满？在过去、未来、现在色上厌随看已修习、已多作使什么慧圆满？在色上离贪随看已修习、已多作使什么慧圆满？在过去、未来、现在色上离贪随看已修习、已多作使什么慧圆满？在色上灭随看已修习、已多作使什么慧圆满？在过去、未来、现在色上灭随看已修习、已多作使什么慧圆满？在色上断念随看已修习、已多作使什么慧圆满？在过去、未来、现在色上断念随看已修习、已多作使什么慧圆满？

在色上无常随看已修习、已多作使速慧圆满；在过去、未来、现在色上无常随看已修习、已多作使速慧圆满，在色上苦随看已修习、已多作使洞察慧圆满；在过去、未来、现在色上苦随看已修习、已多作使速慧圆满，在色上无我随看已修习、已多作使大慧圆满；在过去、未来、现在色上无我随看已修习、已多作使速慧圆满，在色上厌随看已修习、已多作使利慧圆满；在过去、未来、现在色上厌随看已修习、已多作使速慧圆满，在色上离贪随看已修习、已多作使广大慧圆满；在过去、未来、现在色上离贪随看已修习、已多作使速慧圆满，在色上灭随看已修习、已多作使深慧圆满；在过去、未来、现在色上灭随看已修习、已多作使速慧圆满，在色上断念随看已修习、已多作使无与伦比慧圆满；在过去、未来、现在色上断念随看已修习、已多作使速慧圆满，这七慧已修习、已多作使明智圆满，这八慧已修习、已多作使博慧圆满，这九慧已修习、已多作使捷慧圆满。

捷慧为辩才无碍解，以之区别义理时，义无碍解被证得、被作证、被以慧触达；区别法时，法无碍解被证得、被作证、被以慧触达；区别词时，词无碍解被证得、被作证、被以慧触达；区别辩才时，辩才无碍解被证得、被作证、被以慧触达，他的这四个无碍解被证得、被作证、被以慧触达。

在受上.....（中略）在想上.....在诸行上.....在识上.....在眼上.....（中略）在老死上无常随看已修习、已多作使什么慧圆满？在过去、未来、现在老死上无常随看已修习、已多作使什么慧圆满？.....（中略）在老死上断念随看已修习、已多作使什么慧圆满？在过去、未来、现在老死上断念随看已修习、已多作使什么慧圆满？在老死上无常随看已修习、已多作使速慧圆满；在过去、未来、现在老死上无常随看已修习、已多作使速慧圆满.....（中略）他的这四个无碍解被证得、被作证、被以慧触达。

3.「比丘们！有这四法，已修习、已多作，转起入流果的作证，哪四个？善人的亲近，听闻正法，如理作意，法、随法行，比丘们！这是四法，已修习、已多作，转起入流果的作证。」[SN.55.55]

「比丘们！这是四法，已修习、已多作，转起一来果的作证……（中略）导向不还果的作证……（中略）导向阿罗汉果的作证，哪四个？善人的亲近，听闻正法，如理作意，法、随法行，比丘们！这是四法，已修习、已多作，转起阿罗汉果的作证。」

「比丘们！这是四法，已修习、已多作，转起慧的获得……（中略）导向慧的觉……导向慧的扩大……导向大慧……导向博慧……导向广大慧……导向深慧……导向无与伦比慧……导向广慧……导向丰富慧……导向急速慧……导向轻快慧……导向捷慧……导向速慧……导向利慧……导向洞察慧，哪四个？善人的亲近，听闻正法，如理作意，法、随法行，比丘们！这是四法，已修习、已多作，转起慧的获得……导向慧的觉……（中略）导向洞察慧。」

1.十六慧的说明

4.「导向慧的获得」：什么是慧的获得？是四道智、四果智、四无碍解智、六神通智、七十三智、七十七智的得到、获得、达到、成就、触达、作证、进入。「导向慧的获得」，这是慧的获得。

「导向慧的觉」：什么是慧的觉？增长七有学与善的一般人的慧；增长阿罗汉的慧。「已增长的增长导向慧的觉」，这是慧的觉。

「导向慧的扩大」：什么是慧的扩大？来到七有学与善的一般人慧的扩大；阿罗汉的慧已来到扩大。「导向慧的扩大」，这是慧的扩大。

「导向大慧」：什么是大慧？「在诸大义理上紧把握」为大慧；「在诸大法上紧把握」为大慧；「紧把握诸大词」为大慧；「紧把握诸大辩才」为大慧；「在大戒蕴上紧把握」为大慧；「在大定蕴上紧把握」为大慧；「在大慧蕴上紧把握」为大慧；「在大解脱蕴上紧把握」为大慧；「在大解脱智见蕴上紧把握」为大慧；「紧把握诸大可能不可能」为大慧；「紧把握诸大等至住处」为大慧；「紧把握诸大圣谛」为大慧；「在诸大念住上紧把握」为大慧；「在诸大正勤上紧把握」为大慧；「在诸大神足上紧把握」为大慧；「紧把握诸大根」为大慧；「紧把握诸大力」为大慧；「在诸大觉支上紧把握」为大慧；「紧把握诸大圣道」为大慧；「紧把握诸大沙门果」为大慧；「紧把握诸大证智」为大慧；「紧把握大最高涅槃」为大慧。「导向大慧」，这是大慧。

「导向博慧」：什么是博慧？「在广博种种蕴上转起智」为博慧；「在广博种种界上转起智」为博慧；「在广博种种处上转起智」为博慧；「在广博种种缘起上转起智」为博慧；「在广博种种空不能被得到的上转起智」为博慧；「在广博种种义理上转起智」为博慧；「在广博种种法上转起智」为博慧；「在广博种种词上转起智」为博慧；「在广博种种辩才上转起智」为博慧；「在广博种种戒蕴上转起智」为博慧；「在广博种种定蕴上转起智」为博慧；「在广博种种慧蕴上转起智」为博慧；「在广博种种解脱蕴上转起智」为博慧；「在广博种种解脱智见蕴上转起智」为博慧；「在广博种种可能不可能上转起智」为博慧；「在广博种种等至住处上转起智」为博慧；「在广博种种圣谛上转起智」为博慧；「在广博种种念住上转起智」为博慧；「在广博种种正勤上转起智」为博慧；「在广博种种神足上转起智」为博慧；「在广博种种根上转起智」为博慧；「在广博种种力上转起智」为博慧；「在广博种种觉支上转起智」为博慧；「在

广博种种圣道上转起智」为博慧；「在广博种种沙门果上转起智」为博慧；「在广博种种证智上转起智」为博慧；「在广博人人共通的法上超越后在最高涅槃上转起智」为博慧。「导向博慧」，这是博慧。

「导向广大慧」：什么是广大慧？「在诸广大义理上紧把握」为广大慧；「在诸广大法上紧把握」为广大慧；「紧把握诸广大词」为广大慧；「紧把握诸广大辩才」为广大慧；「在广大戒蕴上紧把握」为广大慧；「在广大定蕴上紧把握」为广大慧；「在广大慧蕴上紧把握」为广大慧；「在广大解脱蕴上紧把握」为广大慧；「在广大解脱智见蕴上紧把握」为广大慧；「紧把握诸广大可能不可能」为广大慧；「紧把握诸广大等至住处」为广大慧；「紧把握诸广大圣谛」为广大慧；「在诸广大念住上紧把握」为广大慧；「在诸广大正勤上紧把握」为广大慧；「在诸广大神足上紧把握」为广大慧；「紧把握诸广大根」为广大慧；「紧把握诸广大力」为广大慧；「在诸广大觉支上紧把握」为广大慧；「在诸广大圣道上紧把握」为广大慧；「紧把握诸广大沙门果」为广大慧；「紧把握诸广大证智」为广大慧；「紧把握广大最高涅槃」为广大慧。「导向广大慧」，这是广大慧。

「导向深慧」：什么是深慧？「在诸深蕴上转起智」为深慧；「在诸深界上转起智」为深慧；「在诸深处上转起智」为深慧；「在诸深缘起上转起智」为深慧；「在诸深空不能被得到的上转起智」为深慧；「在诸深义理上转起智」为深慧；「在诸深法上转起智」为深慧；「在诸深词上转起智」为深慧；「在诸深辩才上转起智」为深慧；「在诸深戒蕴上转起智」为深慧；「在诸深定蕴上转起智」为深慧；「在诸深慧蕴上转起智」为深慧；「在诸深解脱蕴上转起智」为深慧；「在诸深解脱智见蕴上转起智」为深慧；「在诸深可能不可能上转起智」为深慧；「在诸深等至住处上转起智」为深慧；「在诸深圣谛上转起智」为深慧；「在诸深念住上转起智」为深慧；「在诸深正勤上转起智」为深慧；「在诸深神足上转起智」为深慧；「在诸深根上转起智」为深慧；「在诸深力上转起智」为深慧；「在诸深觉支上转起智」为深慧；「在诸深圣道上转起智」为深慧；「在诸深沙门果上转起智」为深慧；「在诸深证智上转起智」为深慧；「在深最高涅槃上转起智」为深慧。「导向深慧」，这是深慧。

「导向无与伦比慧」：什么是无与伦比慧？凡当[某]人区别义理时，义无碍解被证得、被作证、被以慧触达；区别法时，法无碍解被证得、被作证、被以慧触达；区别词时，词无碍解被证得、被作证、被以慧触达；区别辩才时，辩才无碍解被证得、被作证、被以慧触达，其在义、法、词、辩才上其他人不能到达，「那个不能被其他人到达」为无与伦比慧。

善的一般人的慧比较第八人(向须陀洹)的慧是在远处、遥远处、极远处，不在近处、不在附近，第八人比较善的一般人为无与伦比慧；第八人的慧比较须陀洹的慧是在远处、遥远处、极远处，不在近处、不在附近，须陀洹比较第八人为无与伦比慧；须陀洹的慧比较一来的慧是在远处、遥远处、极远处，不在近处、不在附近，一来比较须陀洹为无与伦比慧；一来的慧比较不还的慧是在远处、遥远处、极远处，不在近处、不在附近，不还比较一来为无与伦比慧；不还的慧比较阿罗汉的慧是在远处、遥远处、极远

处，不在近处、不在附近，阿罗汉比较不还为无与伦比慧；阿罗汉的慧比较辟支佛的慧是在远处、遥远处、极远处，不在近处、不在附近，辟支佛比较阿罗汉为无与伦比慧；如来、阿罗汉、遍正觉者比较辟支佛与包括天神的世间为最高无与伦比慧。

5.他是慧种类善巧者、智已发展者、已证得无碍解者、已达四无畏者、持有十力者、像牛的人、像狮子的人、贤骏人、能负担的人、智无边者、光辉无边者、名声无边者、富裕者、大富者、富有者、引导者、调伏者、安抚者、告知者、使之审虑者、使之看见者、使之明净者，那位世尊确实是未生起道的使生起者，未出生道的使出生者，未宣说道的宣说者、道的知者、道的熟练者、道的熟知者，大德！而且，现在弟子们住于道的跟随者，之后为具备者。

那位世尊确实是知道者，他知道，是看见者，他看见；是眼已生者、智已生者、法已生者、梵已生者、解说者、宣说者、义理的引导者、不死的施与者、法王、如来，没有那位世尊所不知道、未看见、未知、未作证、未以慧触达的，过去、未来、现在关于一切法以一切行相来到佛、世尊的智门领域，凡有任何名为应该被引导推论的，一切都能被知道：自己的义理或他人的义理或两者的义理，或当生的义理或来生的义理或两者的义理，或深的义理或隐藏的义理或隐密的义理，或应该被引导推论的义理或已被引导确定的义理，或无过失的义理或无污染的义理，或明净的义理或最上义的义理，一切都在佛智内遍转起。

一切身业随佛、世尊的智转；一切语业随佛、世尊的智转；一切意业随佛、世尊的智转，佛、世尊关于过去的智是无障碍的；佛、世尊关于未来的智是无障碍的；佛、世尊关于现在的智是无障碍的，应该被引导推论的之所及即是智之所及；智之所及即是应该被引导推论的之所及，应该被引导推论的之终极为智；智之终极为应该被引导推论的，超越应该被引导推论的后智不转起；超越智后没有应该被引导推论之路，这些法是住于互相限制的，如二个盒盖被完全接触，下面的盒盖不越过上面的；上面的盒盖不越过下面的，是住于互相限制的。[同样的，]应该被引导推论的之所及即是智之所及；智之所及即是应该被引导推论的之所及，应该被引导推论的之终极为智；智之终极为应该被引导推论的，超越应该被引导推论的后智不转起；超越智后没有应该被引导推论之路，这些法是住于互相限制的。

佛、世尊的智在一切法上转起，一切法为佛、世尊的转向系属、希望系属、作意系属、生起心系属，佛、世尊的智在一切众生上转起，佛知道一切众生的意向、知道烦恼潜在趋势、知道行为、知道胜解(志向)，了知关于少尘垢的、多尘垢的；利根的、钝根的；善行相的、恶行相的；易受教的、难受教的；有能力无能力的众生，包括天、魔、梵的世间；包括沙门婆罗门，包括天-人的世代都在佛智内遍转起。

如凡任何鱼、龟乃至包括吞舟大鱼在大海内遍转起。同样的，包括天、魔、梵的世间；包括沙门婆罗门，包括天-人的世代都在佛智内遍转起。如凡任何鸟乃至包括威那大子孙的金翅鸟在虚空场域内遍转起。同样的，凡那些与舍利弗相同慧者他们也在佛智的场域内遍转起。佛智遍布、超越天-人们的慧后住立，凡那些贤智的刹帝利们、贤智的婆罗门们、贤智的屋主们、贤智的沙门们、聪敏的作异论者、犀利的破裂者想以慧的姿态

行恶见，他们准备问题后来见如来，然后询问隐藏与隐密的[义理]，那些问题被世尊以说明理由谈论、回答，而已就近舍弃那些者他们变成世尊的[弟子]，那时，世尊在那里即「以慧」辉耀，是无与伦比慧最高者。「导向无与伦比慧」，这是无与伦比慧。

6.「导向广慧」：什么是广慧？「贪被征服」为广慧；「已征服」为广慧；「瞋被征服」为广慧；「已征服」为广慧；「痴被征服」为广慧；「已征服」为广慧；愤怒.....（中略）怨恨.....藏恶.....专横.....嫉妒.....慳吝.....伪诈.....狡猾.....顽固.....激情.....慢.....极慢.....憍慢.....放逸.....一切污染.....一切恶行.....一切造作.....（中略）「一切导向有的业被征服」为广慧；「已征服」为广慧；「贪为敌人，碎破该敌人的慧」为广慧；「瞋为敌人，碎破该敌人的慧」为广慧；「痴为敌人，碎破该敌人的慧」为广慧；愤怒.....（中略）怨恨.....藏恶.....专横.....嫉妒.....慳吝.....伪诈.....狡猾.....顽固.....激情.....慢.....极慢.....憍慢.....放逸.....一切污染.....一切恶行.....一切造作.....（中略）「一切导向有的业为敌人，碎破该敌人的慧」为广慧；「土地被称为广：具备那个范围广大、广阔的、广泛的慧」为广慧；「又，这是慧的同义语：土地/广的(Bhūri)、慧(medhā)、慧(pariṇāyikā)」为广慧。「导向广慧」，这是广慧。

「导向丰富慧」：什么是丰富慧？在这里，某些人是重慧者、慧性格者、慧意向者、慧胜解者、慧为旗帜者、慧为旗幡者、慧增上者、多检择者、多简择者、多精查者、多正精查者、正观察法者、住于明了者、那个性格者、重那个者、多那个者、倾向那个者(朝那个努力者)、斜向那个者、向那个倾斜者、向那个胜解者、那个增上者，如重群众者被称为「多群众者」；重衣服者被称为「多衣服者」；重钵者被称为「多钵者」；重卧坐具者被称为「多卧坐具者」。同样的，在这里，某些人是重慧者、慧性格者、慧意向者、慧胜解者、慧为旗帜者、慧为旗幡者、慧增上者、多检择者、多简择者、多精查者、多正精查者、正观察法者、住于明了者、那个性格者、重那个者、多那个者、倾向那个者(朝那个努力者)、斜向那个者、向那个倾斜者、向那个胜解者、那个增上者。「导向丰富慧」，这是丰富慧。

「导向急速慧」：什么是急速慧？「急速、急速地完成诸戒(德行)」为急速慧；「急速、急速地完成根自制」为急速慧；「急速、急速地完成在饮食上知适量者」为急速慧；「急速、急速地完成专修清醒」为急速慧；「急速、急速地完成戒蕴」为急速慧；「急速、急速地完成定蕴」为急速慧；「急速、急速地完成慧蕴」为急速慧；「急速、急速地完成解脱蕴」为急速慧；「急速、急速地完成解脱智见蕴」为急速慧；「急速、急速地贯通可能不可能」为急速慧；「急速、急速地完成诸等至住处」为急速慧；「急速、急速地贯通诸圣谛」为急速慧；「急速、急速地修习诸念住」为急速慧；「急速、急速地修习诸正勤」为急速慧；「急速、急速地修习诸神足」为急速慧；「急速、急速地修习诸根」为急速慧；「急速、急速地修习诸力」为急速慧；「急速、急速地修习诸觉支」为急速慧；「急速、急速地修习诸圣道」为急速慧；「急速、急速地作证诸沙门果」为急速慧；「急速、急速地贯通诸证智」为急速慧；「急速、急速地作证最高涅槃」为急速慧。「导向急速慧」，这是急速慧。

「导向轻快慧」：什么是轻快慧？「轻快、轻快地完成诸戒(德行)」为轻快慧；「轻快、轻快地完成根自制」为轻快慧；「轻快、轻快地完成在饮食上知适量者」为轻快慧；「轻快、轻快地完成专修清醒」为轻快慧；「轻快、轻快地[完成]戒蕴」[为轻快慧].....（中略）定蕴.....慧蕴.....解脱蕴.....「完成解脱智见蕴」为轻快慧；「轻快、轻快地贯通可能不可能」为轻快慧；「轻快、轻快地完成诸等至住处」为轻快慧；「轻快、轻快地贯通诸圣谛」为轻快慧；「轻快、轻快地修习诸念住」为轻快慧；「轻快、轻快地修习诸正勤」为轻快慧；「轻快、轻快地修习诸神足」为轻快慧；「轻快、轻快地修习诸根」为轻快慧；「轻快、轻快地修习诸力」为轻快慧；「轻快、轻快地修习诸觉支」为轻快慧；「轻快、轻快地修习诸圣道」为轻快慧；「轻快、轻快地作证诸沙门果」为轻快慧；「轻快、轻快地贯通诸证智」为轻快慧；「轻快、轻快地作证最高涅槃」为轻快慧。「导向轻快慧」，这是轻快慧。

「导向捷慧」：什么是捷慧？在这里，某些人是「富(多)敏捷者、富喜悦(吠陀)者、富知足者、富欣悦者，他完成诸戒(德行)」为捷慧；「富敏捷者、富喜悦(吠陀)者、富知足者、富欣悦者，他完成根自制」为捷慧；「富敏捷者、富喜悦(吠陀)者、富知足者、富欣悦者，他完成在饮食上知适量者」为捷慧；「富敏捷者、富喜悦(吠陀)者、富知足者、富欣悦者，他完成专修清醒」为捷慧；「富敏捷者、富喜悦(吠陀)者、富知足者、富欣悦者，他[完成]戒蕴」[为捷慧].....（中略）定蕴.....慧蕴.....解脱蕴.....完成解脱智见蕴.....（中略）贯通可能不可能.....完成诸等至住处.....贯通诸圣谛.....修习诸念住.....修习诸正勤.....修习诸神足.....修习诸根.....修习诸力.....修习诸觉支.....修习诸圣道.....「作证诸沙门果」为捷慧；「富敏捷者、富喜悦(吠陀)者、富知足者、富欣悦者，他贯通诸证智」为捷慧；「富敏捷者、富喜悦(吠陀)者、富知足者、富欣悦者，他作证最高涅槃」为捷慧。「导向捷慧」，这是捷慧。

7.「导向速慧」：什么是速慧？凡任何色：过去、未来、现在，或内、或外，或粗、或细，或下劣、或胜妙，或凡在远处、在近处，一切色「急速地跑(催促)[视]为无常的」为速慧；「急速地跑为苦的」为速慧；「急速地跑为无我」为速慧；凡任何受.....（中略）凡任何想.....凡任何诸行.....凡任何识，不论过去、未来、现在，或内、或外，或粗、或细，或下劣、或胜妙，或凡在远处、在近处，一切识「急速地跑为无常的」为速慧；「急速地跑为苦的」为速慧；「急速地跑为无我」为速慧；眼.....（中略）「过去、未来、现在老死「急速地跑为无常的」为速慧；「急速地跑为苦的」为速慧；「急速地跑为无我」为速慧。

「过去、未来、现在色以灭尽义是无常的；以怖畏义是苦；以不实义是无我」衡量、判断、审思、明了后「在色灭、涅槃上急速地跑」为速慧；受.....（中略）想.....行.....识.....眼.....（中略）「过去、未来、现在老死以灭尽义是无常的；以怖畏义是苦；以不实义是无我」衡量、判断、审思、明了后「在老死灭、涅槃上急速地跑」为速慧。

「过去、未来、现在色是无常的、有为的、缘所生的，是灭尽法、消散法、褪去法、灭法」衡量、判断、审思、明了后「在色灭、涅槃上急速地跑」为速慧；受.....（中

略)想.....行.....识.....眼.....(中略)「过去、未来、现在老死是无常的、有为的、缘所生的,是灭尽法、消散法、褪去法、灭法」衡量、判断、审思、明了后「在老死灭、涅槃上急速地跑」为速慧。「导向速慧」,这是速慧。

「导向利慧」:什么是利慧?「急速地切断诸污染」为利慧;「已生起的欲寻不容忍,舍断、驱离、铲除、使之走到不存在」为利慧;「已生起的恶意寻不容忍,舍断、驱离、铲除、使之走到不存在」为利慧;已生起的加害寻不容忍.....(中略)「一再生起的诸恶不善法不容忍,舍断、驱离、铲除、使之走到不存在」为利慧;「已生起的贪不容忍,舍断、驱离、铲除、使之走到不存在」为利慧;已生起的瞋.....(中略)已生起的痴.....已生起的愤怒.....已生起的怨恨.....藏恶.....专横.....嫉妒.....悭吝.....伪诈.....狡猾.....顽固.....激情.....慢.....极慢.....憍慢.....放逸.....一切污染.....一切恶行.....一切造作.....(中略)「一切导向有的业不容忍,舍断、驱离、铲除、使之走到不存在」为利慧;「在一坐中四圣道、四沙门果、四无碍解、六证智被证得、被作证、被以慧触达」为利慧。「导向利慧」,这是利慧。

「导向洞察慧」:什么是洞察慧?在这里,某些人在一切行上是富(多)宗教心者、富恐惧者、富厌烦嫌恶者、富不喜乐者、富不欢喜者,在面(脸)外的一切行上不喜乐,「他洞察、破坏以前未洞察、未破坏的贪蕴」为洞察慧;「他洞察、破坏以前未洞察、未破坏的瞋蕴」为洞察慧;「他洞察、破坏以前未洞察、未破坏的痴蕴」为洞察慧;「他洞察、破坏以前未洞察、未破坏的愤怒」.....(中略)怨恨.....藏恶.....专横.....嫉妒.....悭吝.....伪诈.....狡猾.....顽固.....激情.....慢.....极慢.....憍慢.....放逸.....一切污染.....一切恶行.....一切造作.....(中略)「他洞察、破坏一切导向有的业」为洞察慧。「导向洞察慧」,这是洞察慧。

这是十六慧,具备这十六慧的人为已达无碍解者。

2.人之差别的说明

8.有二种人为已达无碍解者:一种是以前修行具足者,一种不是以前修行具足者。凡为以前修行具足者他比起[另外]那位是超过者、优胜者、殊胜者,他的智被爆开[已成熟]。

有二种人为已达无碍解者;二种都是以前修行具足者:一种是多闻者,一种不是多闻者。凡为多闻者他比起那位是超过者、优胜者、殊胜者,他的智被爆开。

有二种人为已达无碍解者;二种都是以前修行具足者;二种都是多闻者:一种是多教说者,一种不是多教说者。凡为多教说者他比起那位是超过者、优胜者、殊胜者,他的智被爆开。

有二种人为已达无碍解者;二种都是以前修行具足者;二种都是多闻者;二者都是多教说者:一种是依止老师者,一种不是依止老师者。凡为依止老师者他比起那位是超过者、优胜者、殊胜者,他的智被爆开。

有二种人为已达无碍解者;二种都是以前修行具足者;二种都是多闻者;二者都是多教说者;二种都是依止老师者:一种是多住者,一种不是多住者。凡为多住者他比起那位是超过者、优胜者、殊胜者,他的智被爆开。

有二种人为已达无碍解者；二种都是以前修行具足者；二种都是多闻者；二者都是多教说者；二种都是依止老师者；二种都是多住者：一种是多观察者，一种不是多观察者。凡为多观察者他比起那位是超过者、优胜者、殊胜者，他的智被爆开。

有二种人为已达无碍解者；二种都是以前修行具足者；二种都是多闻者；二者都是多教说者；二种都是依止老师者；二种都是多住者；二者都是多观察者：一种是有学已达无碍解者，一种是无学已达无碍解者。凡为无学已达无碍解者他比起那位是超过者、优胜者、殊胜者，他的智被爆开。

有二种人为已达无碍解者；二种都是以前修行具足者；二种都是多闻者；二者都是多教说者；二种都是依止老师者；二种都是多住者；二者都是多观察者；二种都是无学已达无碍解者：一种是已达声闻完美者，一种不是已达声闻完美者。凡为已达声闻完美者他比起那位是超过者、优胜者、殊胜者，他的智被爆开。

有二种人为已达无碍解者；二种都是以前修行具足者；二种都是多闻者；二者都是多教说者；二种都是依止老师者；二种都是多住者；二者都是多观察者；二种都是无学已达无碍解者：一种是已达声闻完美者，一种是辟支正觉者。凡为辟支正觉者他比起那位是超过者、优胜者、殊胜者，他的智被爆开。

如来、阿罗汉、遍正觉者比较辟支佛与包括天神的世间为已达最高无碍解者、慧种类善巧者、智已发展者、已证得无碍解者、已达四无畏者、持有十力者、像牛的人、像狮子的人.....（中略）凡那些贤智的刹帝利们、贤智的婆罗门们、贤智的屋主们、贤智的沙门们、聪敏的作异论者、犀利的破裂者想以慧的姿态行恶见，他们准备问题后来见如来，然后询问隐藏与隐密的[义理]，那些问题被世尊以说明理由谈论、回答，而已就近舍弃那些者他们变成世尊的[弟子]，那时，世尊在那里即「以慧」辉耀，是已达无碍解最高者。

大慧的谈论终了。

Ps 3.2/Ps.3.2 慧品/神通的谈论

9. 什么是神通？有多少神通？对神通有多少阶(地)？多少足(基础)？多少步(足迹)？多少根？「什么是神通」：以成功义为神通。「有多少神通」：有十种神通。「对神通有多少阶」：对神通有四阶、四足、八步、十六根。

{10.}哪些是十种神通？决意神通、变化神通、意所生神通、智遍满神通、定遍满神通、圣者神通、业果报所生神通、福德神通、咒术所成神通、以到处正确努力为缘之成功义为神通。

有哪神通的四阶？有初禅离所生阶、第二禅喜乐阶、第三禅平静之乐阶、第四禅不苦不乐阶，这神通的四阶导向神通的利得、神通的得到、神通的变化、神通的种种流出、神通的成为自在、神通的无畏(自信)。

哪些是神通的四足？在这里，比丘修习具备意欲定勤奋之行的神足、修习具备心定勤奋之行的神足、修习具备活力定勤奋之行的神足、修习具备考察定勤奋之行的神足，这神通的四足导向神通的利得、神通的得到、神通的变化、神通的种种流出、神通的成为自在、神通的无畏。

哪些是神通的八步？如果比丘依止欲得到定，他得到心一境性，欲不是定；定不是欲，欲是一；定是另一。如果比丘依止活力得到定，则得到心一境性，活力不是定；定不是活力，活力是一；定是另一。如果比丘依止心得定，他得到心一境性，心不是定；定不是心，心是一；定是另一。如果比丘依止考察得到定，他得到心一境性，考察不是定；定不是考察，考察是一；定是另一。这神通的八步导向神通的利得、神通的得到、神通的变化、神通的种种流出、神通的成为自在、神通的无畏。

哪些是神通的十六根？「不弯下的心在懈怠上不动摇」为不动的；「不弯上的心在掉举上不动摇」为不动的；「不弯曲的心在贪上不动摇」为不动的；「不弯离的心在恶意上不动摇」为不动的；「不依止的心在见上不动摇」为不动的；「不被束缚的心在欲贪(意欲之贪)上不动摇」为不动的；「被释放的心在欲贪(欲之贪)上不动摇」为不动的；「离轭的心在诸污染上不动摇」为不动的；「无限制的心在诸污染界限(境界)上不动摇」为不动的；「一境的心在种种污染上不动摇」为不动的；「被信紧捉住的心在无信上不动摇」为不动的；「被活力紧捉住的心在懈怠上不动摇」为不动的；「被念紧捉住的心在放逸上不动摇」为不动的；「被定紧捉住的心在掉举上不动摇」为不动的；「被慧紧捉住的心在无明上不动摇」为不动的；「来到光明的心在无明黑暗上不动摇」为不动的，这神通的十六根导向神通的利得、神通的得到、神通的变化、神通的种种流出、神通的成为自在、神通的无畏。

十种神通的说明

10. 什么是决意神通？在这里，比丘体验各种神通种类：是一个后变成多个，又，是多个后变成一个；现身、隐身、穿墙、穿垒、穿山无阻碍地行走犹如在虚空中；在地中

作浮沈犹如在水中，又，在不被破裂的水上行走犹如在地上；在空中以盘腿来去犹如翅膀的鸟，又，以手碰触、抚摸这些这么大神通力、这么大威力的日月；以身体行使自在直到梵天世界。

「在这里」：属于这个见中；属于这个接受中；属于这个爱好中；在这个拿取中；在这些法中；在这些律中；在这些法律中；在这些教语中；在这些犯行中；在这些大师的教诫中，因为那样被称为：「这里」。「比丘」：为善的一般人，或比丘有学，或不动摇法的阿罗汉。「体验各种神通种类」：体验许多种类的神通种类。「有了一个后变成多个」：本来一个转向多个；转向百个或千个或十万(百千)，转向后以智决意：「愿我成为许多个(柬埔寨版)。」他成为许多个，如尊者朱利槃特有了一个后变成多个。同样的，这位有神通者已达心自在，有了一个后变成多个。「有了多个后变成一个」：本来多个转向一个，转向后以智决意：「愿我成为一个(柬埔寨版)。」他成为一个，如尊者朱利槃特有了多个后变成一个。同样的，这位有神通者已达心自在，有了多个后变成一个。

11.「现身」：他不被任何事务覆盖、不被隐藏、被揭开，是显现的。「隐身」：他被任何事务覆盖、被隐藏、被覆蔽、被包覆。「无阻碍地穿墙、穿垒、穿山而行犹如在虚空中」：本来他是虚空遍处等至的得到者，他转向穿墙、穿垒、穿山，转向后以智决意：「愿它成为虚空。」它成为虚空，他无阻碍地穿墙、穿垒、穿山而行，如本来没有神通的人们无阻碍地行走在任何不被覆盖处、不被围起来处。同样的，那位有神通者已达心自在，无阻碍地穿墙、穿垒、穿山而行犹如在虚空中。

「在地中作浮出与潜入犹如在水中」：本来他是水遍处等至的得到者，他转向地，转向后以智决意：「愿它成为水。」它成为水，他在地中作浮出与潜入，如本来没有神通的人们在水中作浮出与潜入。同样的，那位有神通者已达心自在，在地中作浮出与潜入犹如在水中。

「在水上行走不沉没犹如在地上」：本来他是地遍处等至的得到者，他转向水，转向后以智决意：「愿它成为地。」它成为地，他在水上行走不沉没，如本来没有神通的人们在地上行走不沉没。同样的，那位有神通者已达心自在，在水上行走不沉没犹如在地上。

「在空中以盘腿来去犹如翅膀的鸟」：本来他是地遍处等至的得到者，他转向虚空，转向后以智决意：「愿它成为地。」它成为地，他在空中空间中行走、站立、躺卧，如本来没有神通的人们在地上行走、站立、躺卧。同样的，那位有神通者已达心自在，在空中空间中行走、站立、躺卧犹如翅膀的鸟。

12.「以手碰触、抚摸这些这么大神通力、这么大威力的日月」：在这里，那位有神通者已达心自在，当或坐或卧时他转向日月上，转向后以智决意：「愿它在伸手所及处。」它成为在伸手所及处，当或坐或卧时他以手触摸、碰触、抚摸日月，如本来没有神通的人们触摸、碰触、抚摸在伸手所及处的某些色之类的。同样的，那位有神通者已达心自在，当或坐或卧时他以手触摸、碰触、抚摸日月。

「以身体使之自在行去直到梵天世界」：如果那位有神通者已达心自在，是去梵天世界的爱欲者，他决意远处为附近：「愿它在附近。」它成为在附近；决意附近为远处：「愿它在远处。」它成为在远处，决意许多的为一点点的：「愿它为一点点的。」它成为一点点的；决意一点点的为许多的：「愿它为许多的。」它成为许多的，他以天眼看见那个梵天的色；以天耳听闻那个梵天的声音；以他心智了知那个梵天的心。如果那位有神通者已达心自在，是以被看见的身体去梵天世界的爱欲者，他因身体而使心变化，因身体而决意心，因身体而使心变化后，因身体而决意心后，然后进入乐想与轻想，以被看见的身体去梵天世界。如果那位有神通者已达心自在，是以不被看见的身体去梵天世界的爱欲者，他因心而使身体变化，因心而决意身体，因心而使身体变化后，因心而决意身体后，然后进入乐想与轻想，以不被看见的身体去梵天世界。他在那个梵天之前化作有色、意所生的、有所有肢体与小肢，不缺诸根者，如果那位有神通者经行，被化作者在那里也经行；如果那位有神通者站立，被化作者在那里也站立；如果那位有神通者坐下，被化作者在那里也坐下；如果那位有神通者躺卧，被化作者在那里也躺卧；如果那位有神通者冒烟，被化作者在那里也冒烟；如果那位有神通者燃烧，被化作者在那里也燃烧；如果那位有神通者说法，被化作者在那里也说法；如果那位有神通者询问问题，被化作者在那里也询问问题；如果那位有神通者回答被询问的问题，被化作者在那里也回答被询问的问题；如果那位有神通者与那位梵天一起谈话，参与会谈，被化作者在那里也与那位梵天一起谈话，参与会谈，「那位有神通者做什么，那位被化作者就做什么。」这是决意神通。

13.什么是变化神通？尸弃世尊、阿罗汉、遍正觉者名叫阿毘浮的弟子，当站在梵天世界中时，他以声音令千世界识知，他以看得到的身体教导法；也以看不到的身体教导法；也以下半身看得到、上半身看不到教导法；也以上半身看得到、下半身看不到教导法，他舍弃本来容色后使看见男童容色；或使看见龙容色；或使看见金翅鸟容色；或使看见夜叉容色；或使看见因陀罗(帝释)容色；或使看见天神容色；或使看见梵天容色；或使看见海洋容色；或使看见山岳容色；或使看见森林容色；或使看见狮子容色；或使看见老虎容色；或使看见豹容色；也使看见象；也使看见马；也使看见马车；也使看见步兵；也使看见种种军队。这是变化神通。

14.什么是意所生神通？在这里，比丘从这个身体创造另一个身体：有色的、意所生的、有所有肢体与小肢的、不缺诸根的。犹如男子从芦苇拉出鞘，他这么想：「这是芦苇，这是鞘；芦苇是一，鞘是另一个，鞘从芦苇被拉出。」或者，又或，犹如男子从剑鞘拉出剑，他这么想：「这是剑，这是剑鞘；剑是一，剑鞘是另一个，剑从剑鞘被拉出。」或者，犹如男子从蛇蛻拉起蛇，他这么想：「这是蛇，这是蛇蛻；蛇是一，蛇蛻是另一个，蛇从蛇蛻被拉起。」同样的，比丘从这个身体创造另一个身体：有色的、意所生的、有所有肢体与小肢，不缺诸根之身体。这是意所成神通。

15.什么是智遍满神通？「以无常随看对常想的舍断义成功」为智遍满神通；以苦随看对乐想.....以无我随看对真我想.....以厌随看对欢喜.....以离贪随看对贪.....以灭随看对

集.....「以断念随看对执着的舍断义成功」为智遍满神通。有尊者部古鲁的智遍满神通；有尊者三基价的智遍满神通；有尊者部达波拉的智遍满神通。这是智遍满神通。

16.什么是定遍满神通？「以初禅而对诸盖的舍断义成功」为定遍满神通；「以第二禅而对诸寻伺的舍断义成功」为定遍满神通；「以第三禅而对喜的舍断义成功」.....（中略）「以第四禅而对乐苦的舍断义成功」.....（中略）「以虚空无边处等至而对色想、有对想、种种想的舍断义成功」.....（中略）「以识无边处等至而对虚空无边处想的舍断义成功」.....（中略）「以无所有处等至而对识无边处想的舍断义成功」.....（中略）「以非想非非想处等至而对无所有处想的舍断义成功」为定遍满神通。有尊者舍利弗的定遍满神通；有尊者慎伎哇的定遍满神通；有尊者柯奴共大聂的定遍满神通；有优婆夷巫大乐的定遍满神通；有优婆夷沙吗哇低的定遍满神通。这是定遍满神通。

17.什么是圣者神通？在这里，比丘如果希望「愿我在厌逆上住于不厌逆想」，在那里，他住于无厌逆想的。如果他希望「愿我在无厌逆上住于有厌逆想的」，在那里，他住于有厌逆想的。如果他希望「愿我在厌逆与不厌逆上都住于不厌逆想」，在那里，他住于无厌逆想的。如果他希望「愿我在不厌逆与厌逆上都住于厌逆想」，在那里，他住于有厌逆想的。如果他希望「愿我在厌逆与不厌逆两者上都避免后，住于平静的、具念的、正知的」，在那里，他住于平静的、具念的、正知的。

怎样是在厌逆上住于无厌逆想的？在不合意的对象上以慈布满，或从界聚焦，这样，在厌逆上住于无厌逆想的。

怎样是在无厌逆上住于有厌逆想的？在合意的对象上以不净布满，或从无常聚焦，这样，在无厌逆上住于有厌逆想的。

怎样是在厌逆与不厌逆上都住于不厌逆想？在不合意与合意的对象上以慈布满，或从界聚焦，这样，在厌逆与不厌逆上都住于不厌逆想。

怎样是在不厌逆与厌逆上都住于厌逆想？在合意与不合意的对象上以不净布满，或从无常聚焦，这样，在厌逆与不厌逆上都住于厌逆想。

怎样是在厌逆与不厌逆两者上都避免后，住于平静，是具念的、正知的？在这里，比丘以眼见色后，是既非快乐的也非不快乐的，住于平静的、具念的、正知的；以耳听声音后.....（中略）以鼻闻气味后.....以舌尝味道后.....以身触所触后，以意识知法后，是既非快乐的也非不快乐的，住于平静的、具念的、正知的，这样，在厌逆与不厌逆两者上都避免后，住于平静，是具念的、正知的。这是圣者神通。

18.什么是业果报所生神通？属于一切有翅膀的、属于一切天神、属于某些人、属于某些下界。这是业果报所生神通。

什么是福德神通？转轮王与[其]四支军队乃至包括[其]马夫牛夫在空中行走，有柔低葛屋主的福德神通；有若低拉屋主的福德神通；有味达德屋主的福德神通；有瞿师罗屋主的福德神通；有五大福德者的福德神通。这是福德神通。

什么是咒术所成神通？持咒者诵咒后在空中行走，在空中空间使看见象；也使看见马；也使看见马车；也使看见步兵；也使看见种种军队。这是咒术所成神通。

怎样是以到处正确努力为缘之成功义为神通？「以离欲而欲的意欲的舍断义成功」为以到处正确努力为缘之成功义为神通；「以无恶意而恶意的舍断义成功」为任以到处正确努力为缘之成功义为神通.....（中略）[参看〈1.智的谈论〉41.段]「以阿罗汉道而一切污染的舍断义成功」为以到处正确努力为缘之成功义为神通。这是以到处正确努力为缘之成功义为神通。

神通的谈论[终了]。

Ps 3.3/Ps.3.3 慧品/现观的谈论

19.「现观」：他以什么现观？以心现观。

哦！以心现观？如果那样的话，无智者现观？无智者不现观，以智现观。

哦！以智现观？如果那样的话，无心者现观(泰国版)？无心者不现观，以心与以智现观。

哦！以心与以智现观？如果那样的话，以欲界心与以智现观？不以欲界心与以智现观。

如果那样的话，以色界心与以智现观？不以色界心与以智现观。

如果那样的话，以无色界心与以智现观？不以无色界心与以智现观。

如果那样的话，以业属自己的心与以智现观？不以业属自己的心与以智现观。

如果那样的话，以随顺真实的心与以智现观？不以随顺真实的心与以智现观。

如果那样的话，以过去心与以智现观？不以过去心与以智现观。

如果那样的话，以未来心与以智现观？不以未来心与以智现观。

如果那样的话，以现在世间心与以智现观？不以现在世间心与以智现观，在出世间道刹那以现在心与以智现观。

如何在出世间道刹那以现在心与以智现观？在出世间道刹那生起的增上心为智的因与缘，该[心]相应的灭为行境之看见增上智为心的因与缘，该[心]相应的智有灭为行境，这样，在出世间道刹那以现在心与以智现观。

20.如何，现观就只是这样吗？不，在出世间道刹那有看见现观的正见；导向现观的正志；摄受现观的正语；等起现观的正业；清白现观的正命；努力现观的正精进；现起现观的正念；不散乱现观的正定；现起现观的念觉支；伺察现观的择法觉支；努力现观的活力觉支；遍满现观的喜觉支；寂静现观的宁静觉支；不散乱现观的定觉支；省察现观的平静觉支；在无信上不会被摇动现观的信力；在懈怠上不会被摇动现观的活力之力；在放逸上不会被摇动现观的念力；在掉举上不会被摇动现观的定力；在无明上不会被摇动现观的慧力；胜解现观的信根；努力现观的活力根；现起现观的念根；不散乱现观的定根；看见现观的慧根；以增上义的根现观；以不会被摇动义的力现观；以出离义的觉支现观；以因义的道现观；以现起义的念住现观；以勤奋义的正勤现观；以成功义的神足现观；以真实义的诸谛现观；以不散乱义的奢摩他现观；以随看义的毘婆舍那现观；以一味义的奢摩他、毘婆舍那现观；以不超越义的双连现观；以自制义的戒清净现观；以不散乱义的[心]清净现观；以看见义的见清净现观；以已脱离义的解脱现观；以贯通义的明现观；以遍舍义的解脱现观；以断绝义的灭尽智现观；[以安息义的无生智现观；]以根本义欲的现观；以引起义作意的现观；以集合义触的现观；以会合义受的现观；以上首义定的现观；以增上义念的现观；以从那里更上义慧的现观；以内核义解脱的现观；以完结义不死的立足处之涅槃的现观。

21.如何，现观就只是这样吗？不，在须陀洹道刹那有看见现观的正见.....（中略）以完结义不死的立足处之涅槃的现观。

如何，现观就只是这样吗？不，在须陀洹果刹那有看见现观的正见.....（中略）以安息义的无生智现观；以根本义欲的现观.....（中略）以完结义不死的立足处之涅槃的现观。

如何，现观就只是这样吗？

不，在一来道刹那.....（中略）在一来果刹那.....在不还道刹那.....在不还果刹那.....在阿罗汉道刹那.....（中略）在阿罗汉果刹那有看见现观的正见；导向现观的正志.....（中略）以安息义的无生智现观；以根本义欲的现观.....（中略）以完结义不死的立足处之涅槃的现观。

凡这位[圣者]舍断诸污染，他舍断过去的诸污染{.....（中略）}；舍断未来的诸污染；舍断现在的诸污染。「舍断过去的诸污染」：「哦！舍断过去的诸污染？如果那样的话，他舍弃已灭尽的；灭掉已灭的；消失已消失的，他舍断过去那些不存在的？」「他没舍断过去的诸污染。」「舍断未来的诸污染」：「哦！舍断未来的诸污染？如果那样的话，他舍断未来的；舍断未发生的；舍断未生起的；舍断未出现的，他舍断未来那些不存在的？」「他没舍断未来的诸污染。」「舍断现在的诸污染」：「哦！舍断现在的诸污染？如果那样的话，贪染者舍断贪；愤怒者舍断瞋；愚痴者舍断痴；被系缚者舍断慢；执取者舍断见；来到散乱者舍断掉举；没走到结论者舍断疑；来到刚毅者舍断烦恼潜在趋势；黑白法俱存、平等地转起；污染者有道的修习？」

「他没舍断过去的诸污染；没舍断未来的诸污染；没舍断现在的诸污染。」「哦！没舍断过去的诸污染；没舍断未来.....（中略）没舍断现在的诸污染？如果那样的话，没有道的修习；没有果的作证；没有污染的舍断；没有法的现观？」「有道的修习；有果的作证；有污染的舍断；有法的现观，依如何呢？犹如未生果实的幼树被某个人切断根，凡那棵树的未生果实，那些未生的就不生；未发生的就不发生；未生起的就不生起；未出现的就不出现。同样的，『对诸污染的发生，生起是因、生起是缘。』看见在生起上的过患后，于不生起心跃入；于不生起心的跃入状态，以生起为缘会发生的诸污染，那些未生的就不生；未发生的就不发生；未生起的就不生起；未出现的就不出现，这样，以因灭有苦灭。流转是因.....相是因.....『对诸污染的发生，堆积是因、堆积是缘。』看见在堆积上的过患后，于不堆积心跃入；于不堆积心的跃入状态，以堆积为缘会发生的诸污染，那些未生的就不生；未发生的就不发生；未生起的就不生起；未出现的就不出现，这样，以因灭有苦灭。这样，有道的修习；有果的作证；有污染的舍断；有法的现观。」

现观的谈论终了。

Ps 3.4/Ps.3.4 慧品/远离的谈论

22.起源于舍卫城。

「比丘们！犹如当任何应该被力量作的工作被作时，它们全部依止于土地后，住立于土地后，这样，这些应该被力量作的工作被作。同样的，比丘们！比丘依止于戒后，住立于戒后，修习八支圣道、多作八支圣道。

比丘们！而怎样比丘依止于戒后，住立于戒后，修习八支圣道、多作八支圣道？比丘们！这里，比丘依止远离、依止离贪、依止灭、舍弃的成熟修习正见；正志.....（中略）正语.....正业.....正命.....正精进.....正念.....依止远离、依止离贪、依止灭、舍弃的成熟修习正定，比丘们！这样，比丘依止于戒后，住立于戒后，修习八支圣道、多作八支圣道。」[SN.45.149]

23.「比丘们！犹如当任何种子类、草木类来到成长、增长、成满时，一切都依止于土地后，住立于土地后，这样，这些种子类、草木类来到成长、增长、成满。同样的，比丘们！比丘依止于戒后，住立于戒后，当修习八支圣道、多作八支圣道时在诸法上来到成长、增长、成满。

比丘们！而怎样比丘依止于戒后，住立于戒后，当修习八支圣道、多作八支圣道时在诸法上来到成长、增长、成满？比丘们！这里，比丘依止远离、依止离贪、依止灭、舍弃的成熟修习正见；修习正志.....（中略）修习正语.....修习正业.....修习正命.....修习正精进.....修习正念.....依止远离、依止离贪、依止灭、舍弃的成熟修习正定。比丘们！这样，比丘依止于戒后，住立于戒后，当修习八支圣道、多作八支圣道时在诸法上来到成长、增长、成满。」[SN.45.150]

1.道支的说明

24.对正见有五种远离、五种离贪、五种灭、五种舍弃、十二种依止；对正志.....（中略）对正语.....对正业.....对正命.....对正精进.....对正念.....对正定有五种远离、五种离贪、五种灭、五种舍弃、十二种依止。

对正见有哪五种远离？有镇伏远离、彼分远离、断绝远离、安息远离、出离远离。镇伏远离为对修习初禅的诸盖，彼分远离为对修习洞察分定的恶见，断绝远离为对修习导向灭尽之道的出世间，安息远离为在果刹那时，出离远离为灭、涅槃。对正见有这五种远离，在这五种远离中欲被生、信被胜解、心被善确立。

对正见有哪五种离贪？有镇伏离贪、彼分离贪、断绝离贪、安息离贪、出离离贪。镇伏离贪为对修习初禅的诸盖，彼分离贪为对修习洞察分定的恶见，断绝离贪为对修习导向灭尽之道的出世间，安息离贪为在果刹那时，出离离贪为灭、涅槃。对正见有这五种离贪，在这五种离贪中欲被生、信被胜解、心被善确立。

对正见有哪五种灭？有镇伏灭、彼分灭、断绝灭、安息灭、出离灭。镇伏灭为对修习初禅的诸盖，彼分灭为对修习洞察分定的恶见，断绝灭为对修习导向灭尽之道的出世

间，安息灭为在果刹那时，出离灭为灭、涅槃。对正见有这五种灭，在这五种灭中欲被生、信被胜解、心被善确立。

对正见有哪五种舍弃？有镇伏舍弃、彼分舍弃、断绝舍弃、安息舍弃、出离舍弃。镇伏舍弃为对修习初禅的诸盖，彼分舍弃为对修习洞察分定的恶见，断绝舍弃为对修习导向灭尽之道的出世间，安息舍弃为在果刹那时，出离舍弃为舍弃、涅槃。对正见有这五种舍弃，在这五种舍弃中欲被生、信被胜解、心被善确立。对正见有这五种远离、五种离贪、五种灭、五种舍弃、十二种依止。

25.对正志.....（中略）对正语.....对正业.....对正命.....对正精进.....对正念.....对正定有哪五种远离？有镇伏远离、彼分远离、断绝远离、安息远离、出离远离。镇伏远离为对修习初禅的诸盖，彼分远离为对修习洞察分定的恶见，断绝远离为对修习导向灭尽之道的出世间，安息远离为在果刹那时，出离远离为灭、涅槃。对正定有这五种远离，在这五种远离中欲被生、信被胜解、心被善确立。

对正定有哪五种离贪？有镇伏离贪、彼分离贪、断绝离贪、安息离贪、出离离贪。镇伏离贪为对修习初禅的诸盖，彼分离贪为对修习洞察分定的恶见，断绝离贪为对修习导向灭尽之道的出世间，安息离贪为在果刹那时，出离离贪为灭、涅槃。对正定有这五种离贪，在这五种离贪中欲被生、信被胜解、心被善确立。

对正定有哪五种灭？有镇伏灭、彼分灭、断绝灭、安息灭、出离灭。镇伏灭为对修习初禅的诸盖，彼分灭为对修习洞察分定的恶见，断绝灭为对修习导向灭尽之道的出世间，安息灭为在果刹那时，出离灭为灭、涅槃。对正定有这五种灭，在这五种灭中欲被生、信被胜解、心被善确立。

对正定有哪五种舍弃？有镇伏舍弃、彼分舍弃、断绝舍弃、安息舍弃、出离舍弃。镇伏舍弃为对修习初禅的诸盖，彼分舍弃为对修习洞察分定的恶见，断绝舍弃为对修习导向灭尽之道的出世间，安息舍弃为在果刹那时，出离舍弃为舍弃、涅槃。对正定有这五种舍弃，在这五种舍弃中欲被生、信被胜解、心被善确立。对正定有五种远离、五种离贪、五种灭、五种舍弃、十二种依止。

26.「比丘们！犹如当任何应该被力量作的工作被作时，它们全部依止于土地后，住立于土地后，这样，这些应该被力量作的工作被作。同样的，比丘们！比丘依止于戒后，住立于戒后，修习七觉支、多作七觉支.....（中略）当修习七觉支、多作七觉支时在诸法上来到成长、增长、成满。.....（中略）修习五力、多作五力.....（中略）当修习五力、多作五力时在诸法上来到成长、增长、成满。.....（中略）修习五根、多作五根.....（中略）。

比丘们！犹如当任何种子类、草木类来到成长、增长、成满时，一切都依止于土地后，住立于土地后，这样，这些种子类、草木类来到成长、增长、成满。同样的，比丘们！比丘依止于戒后，住立于戒后，当修习五根、多作五根时在诸法上来到成长、增长、成满。

比丘们！而怎样比丘依止于戒后，住立于戒后，当修习五根、多作五根时在诸法上来到成长、增长、成满？比丘们！这里，比丘依止远离、依止离贪、依止灭、舍弃的

成熟修习信根；修习活力根.....（中略）修习念根.....（中略）修习定根.....（中略）依止远离、依止离贪、依止灭、舍弃的成熟修习慧根。比丘们！这样，比丘依止于戒后.....（中略）在诸法上达成[增长、成长、成熟]。」

2.根的说明

27.对信根有五种远离、五种离贪、五种灭、五种舍弃、十二种依止；对活力根.....（中略）对念根.....对定根.....对慧根有五种远离、五种离贪、五种灭、五种舍弃、十二种依止。

对信根有哪五种远离？有镇伏远离、彼分远离、断绝远离、安息远离、出离远离。镇伏远离为对修习初禅的诸盖，彼分远离为对修习洞察分定的恶见，断绝远离为对修习导向灭尽之道的出世间，安息远离为在果刹那时，出离远离为灭、涅槃。对信根有这五种远离，在这五种远离中欲被生、信被胜解、心被善确立。.....（中略）对信根有这五种远离、五种离贪、五种灭、五种舍弃、十二种依止。

对活力根.....（中略）对念根.....（中略）对定根.....对慧根有哪五种远离？有镇伏远离、彼分远离、断绝远离、安息远离、出离远离。.....（中略）对慧根有这五种远离、五种离贪、五种灭、五种舍弃、十二种依止。

远离的说明终了。

Ps 3.5/Ps.3.5 慧品/行为的谈论

28.「行为」：有八种行为：举止行为的行为、处的行为、念的行为、定的行为、智的行为、道的行为、证得的行为(到达的行为)、世间利益的行为。

「举止行为的行为」：

29.另外的八种行为：

另外的八种行为：胜解者以信实行、努力者以活力实行、现起者以念实行、行不散乱者以定实行、了知者以慧实行、识知者以识的行为实行、「使这样之行者的善法存续」以处的行为实行、「这样之行者的到达卓越」以卓越行为实行。这是八种行为[Ps4.第197段]。

另外的八种行为：正见的看见行为、正志的导向行为、正语的摄受行为、正业的等起行为、正命的清白行为、正精进的努力行为、正念的现起行为、正定的不散乱行为。这是八种行为。

行为的谈论终了。

Ps 3.6/Ps.3.6 慧品/神变的谈论

30.「比丘们！有这三种神变，哪三种？神通神变、读心神变、教诫神变。」

比丘们！而什么是神通神变？比丘们！这里，某人体验各种神通种类：是一个后变成多个，又，是多个后变成一个；现身、隐身……（中略）以身体行使自在直到梵天世界，比丘们！这被称为神通神变。

比丘们！而什么是读心神变？比丘们！这里，某人以相告知：『你的意是这样，你的意是像这样，你的心是像这样[状态]。』即使他告知许多，那个都是如实的，非相异的。比丘们！又，这里，某人以不相告知，而听闻人、非人、天的声音后告知：『你的意是这样，你的意是像这样，你的心是像这样[状态]。』即使他告知许多，那个都是如实的，非相异的。比丘们！又，这里，某人以不相告知，也不听闻人、非人、天的声音后告知，而寻思的、伺察的听闻寻扩散的声音后告知：『你的意是这样，你的意是像这样，你的心是像这样[状态]。』即使他告知许多，那个都是如实的，非相异的。比丘们！又，这里，某人以不相告知，也不听闻人、非人、天的声音后告知，也不寻思的、伺察的听闻寻扩散的声音后告知，而入无寻、无伺定，以心熟知心后知道：『这位先生的意行那样朝向，这个心[接下来]将直接地寻思到那个寻。』即使他告知许多，那个都是如实的，非相异的。比丘们！这被称为读心神变。

比丘们！而什么是教诫神变？比丘们！这里，某人这么教诫：『你们应该这么寻思，你们不应该这么寻思；你们应该这么作意，你们不应该这么作意；你们应该舍断这个，你们应该进入后住于这个。』比丘们！这被称为教诫神变。比丘们！这是三种神变。」[AN.3.61]

31.「离欲(出离)成功」为神通；「反击欲的意欲」为神变，「凡具备那个离欲者，他们全部有清净心、不混浊的意向(思惟)」为读心神变，「又，那个离欲应该这么被练习、应该这么被修习、应该这么被多作、应该这么现起该随法状态的持续」为教诫神变。

「无恶意成功」为神通；「反击恶意」为神变，「凡具备那个无恶意者，他们全部有清净心、不混浊的意向(思惟)」为读心神变，「又，那个无恶意应该这么被练习、应该这么被修习、应该这么被多作、应该这么现起该随法状态的持续」为教诫神变。

「光明想成功」为神通；「反击昏沈睡眠」为神变，「凡具备那个光明想者，他们全部有清净心、不混浊的意向(思惟)」为读心神变，「又，那个光明想应该这么被练习、应该这么被修习、应该这么被多作、应该这么现起该随法状态的持续」为教诫神变。

「不散乱成功」为神通；「反击掉举」为神变，「凡具备那个不散乱者，他们全部有清净心、不混浊的意向(思惟)」为读心神变，「又，那个不散乱应该这么被练习、应该这么被修习、应该这么被多作、应该这么现起该随法状态的持续」为教诫神变。

「法的区别(界定)成功」为神通；「反击疑」为神变，「凡具备那个法的区别者，他们全部有清净心、不混浊的意向(思惟)」为读心神变，「又，那个法的区别应该这么

被练习、应该这么被修习、应该这么被多作、应该这么现起该随法状态的持续」为教诫神变。

「智成功」为神通；「反击无明」为神变，「凡具备那个智者，他们全部有清净心、不混浊的意向(思惟)」为读心神变，「又，那个智应该这么被练习、应该这么被修习、应该这么被多作、应该这么现起该随法状态的持续」为教诫神变。

「欣悦成功」为神通；「反击不乐」为神变，「凡具备那个欣悦者，他们全部有清净心、不混浊的意向(思惟)」为读心神变，「又，那个欣悦应该这么被练习、应该这么被修习、应该这么被多作、应该这么现起该随法状态的持续」为教诫神变。.....（中略）

「初禅成功」为神通；「反击诸盖」为神变，「凡具备那个初禅者，他们全部有清净心、不混浊的意向(思惟)」为读心神变，「又，那个初禅应该这么被练习、应该这么被修习、应该这么被多作、应该这么现起该随法状态的持续」为教诫神变。.....（中略）

「阿罗汉道成功」为神通；「反击一切污染」为神变，「凡具备那个阿罗汉道者，他们全部有清净心、不混浊的意向(思惟)」为读心神变，「又，那个阿罗汉道应该这么被练习、应该这么被修习、应该这么被多作、应该这么现起该随法状态的持续」为教诫神变。

32.「离欲(出离)成功」为神通；「反击欲的意欲」为神变，凡神通与神变，这被称为神通神变。「无恶意成功」为神通；「反击恶意」为神变，凡神通与神变，这被称为神通神变。「光明想成功」为神通；「反击昏沈睡眠」为神变.....（中略）「阿罗汉道成功」为神通；「反击一切污染」为神变，凡神通与神变，这被称为神通神变。

神变的谈论终了。

Ps 3.7/Ps.3.7 慧品/齐头者的谈论

33.对一切法在完全断绝与灭上不现起状态的慧为齐头者义智。

「一切法」：五蕴、十二处、十八界、善法、不善法、无记法，欲界法、色界法、无色界法、不系属法。「完全断绝」：以离欲完全断绝欲的意欲；以无恶意完全断绝恶意；以光明想完全断绝昏沈睡眠；以不散乱完全断绝掉举；以法的区别(界定)完全断绝疑；以智完全断绝无明；以欣悦完全断绝不乐；以初禅完全断绝诸盖.....（中略）以阿罗汉道完全断绝一切污染。

「灭」：以离欲灭欲的意欲；以无恶意灭恶意；以光明想灭昏沈睡眠；以不散乱灭掉举；以法的区别灭疑；以智灭无明；以欣悦灭不乐；以初禅灭诸盖.....（中略）以阿罗汉道灭一切污染。

「不现起状态」：已得到离欲者欲的意欲不现起；已得到无恶意者恶意不现起；已得到光明想者昏沈睡眠不现起；已得到不散乱者掉举不现起；已得到法的区别者疑不现起；已得到智者无明不现起；已得到欣悦者不乐不现起；已得到初禅者诸盖不现起.....（中略）已得到阿罗汉道者一切污染不现起。

「齐(等同)」：离欲为欲的意欲舍断状态的等同；无恶意为恶意舍断状态的等同；光明想为昏沈睡眠舍断状态的等同；不散乱为掉举舍断状态的等同；法的区别为疑舍断状态的等同；智为无明舍断状态的等同；欣悦为不乐舍断状态的等同；初禅为诸盖舍断状态的等同.....（中略）阿罗汉道为一切污染舍断状态的等同。

「头」：有十三种头：障碍的头为渴爱、系缚的头为慢、取着的头为[邪]见、散乱的头为掉举、污染的头为无明、胜解的头为信、努力的头为活力、现起的头为念、不散乱的头为定、看见的头为慧、流转[生死]的头为命根、行境的头为解脱、行的头为灭。[Ps.1 第87.段]

齐头者的谈论终了。

Ps 3.8/Ps.3.8 慧品/念住的谈论

34.起源于舍卫城。

「比丘们！有这四念住，哪四个？比丘们！这里，比丘在身上随看身地住：热心的、正知的、有念的，调伏世间中的贪婪、忧后；在诸受上.....（中略）在心上.....在诸法上随看法地住：热心的、正知的、有念的，调伏世间中的贪婪、忧后。比丘们！这是四念住。」[SN.47.24]

35.（一）如何在身上随看身地住？在这里，某人随看地身为无常的，非为常的；他随看为苦的，非为乐的；他随看为无我，非为真我；他厌，不欢喜；他离染，不被染；他使之灭，不使之集；他断念，不拿取。当他随看为无常的时舍断常想；当他随看为苦的时舍断乐想；当他随看为无我时舍断真我想；当他厌时舍断欢喜；当他离染时舍断贪；当他使之灭时舍断集；当他断念时舍断拿取。以这七个行相他随看身，身为现起，不是念；念为现起与念，以那个念与那个智他随看身，因为那样被称为：在身上随看身的念住。

「修习」：有四种修习：在那里对所生诸法以不超越义的修习、对诸根以一味义的修习、以那个进入活力运载义的修习、以练习义的修习。

在这里，某人随看水身.....（中略）火身.....风身.....头发身.....体毛身.....表皮身.....皮肤身.....肌肉身.....血身.....筋腱身.....骨骼身.....骨髓身为无常的，非为常的；他随看为苦的，非为乐的；他随看为无我，非为真我；他厌，不欢喜；他离染，不被染；他使之灭，不使之集；他断念，不拿取。当他随看为无常的时舍断常想；当他随看为苦的时舍断乐想；当他随看为无我时舍断真我想；当他厌时舍断欢喜；当他离染时舍断贪；当他使之灭时舍断集；当他断念时舍断拿取。以这七个行相他随看身，身为现起，不是念；念为现起与念，以那个念与那个智他随看身，因为那样被称为：在身上随看身的念住。

「修习」：有四种修习：在那里对所生诸法以不超越义的修习、对诸根以一味义的修习、以那个进入活力运载义的修习、以练习义的修习。这样在身上随看身地住。（Ka）

（二）如何在诸受上随看受地住？在这里，某人随看乐受为无常的，非为常的.....（中略）断念，不拿取。当他随看为无常的时舍断常想.....（中略）当他断念时舍断拿取。以这七个行相他随看受，受为现起，不是念；念为现起与念，以那个念与那个智他随看受，因为那样被称为：在诸受上随看受地的念住。

「修习」：有四种修习：.....（中略）以练习义的修习。.....（中略）在这里，某人[随看]苦受.....（中略）不苦不乐受.....肉体的乐受.....精神的乐受.....肉体的苦受.....精神的苦受.....肉体的不苦不乐受.....精神的不苦不乐受.....眼触所生受.....耳触所生受.....鼻触所生受.....舌触所生受.....身触所生受.....随看意触所生受为无常的，非为常的.....（中略）当他断念时舍断拿取。以这七个行相他随看受，受为现起，不是念；念

为现起与念，以那个念与那个智他随看受，因为那样被称为：在诸受上随看受地的念住。

「修习」：有四种修习：.....（中略）。这样在诸受上随看受地住。(Kha)

（三）如何在心上随看心地住？在这里，某人随看有贪的心为无常的，非为常的.....（中略）断念，不拿取。当他随看为无常的时舍断常想.....（中略）当他断念时舍断拿取。以这七个行相他随看心，心为现起，不是念；念为现起与念，以那个念与那个智他随看心，因为那样被称为：在心上随看心地的念住。

「修习」：有四种修习：.....（中略）以练习义的修习。

在这里，某人随看离贪的心.....（中略）有瞋的心.....离瞋的心.....有痴的心.....离痴的心.....收斂的心.....散乱的心.....广大的心.....未广大的心.....有更上的心.....无更上的心.....得定的心.....未得定的心.....已解脱的心.....未解脱的心.....眼识.....耳识.....鼻识.....舌识.....身识.....[随看]意识为无常的，非为常的.....（中略）断念，不拿取。当他随看为无常的时舍断常想.....（中略）当他断念时舍断拿取。以这七个行相他随看心，心为现起，不是念；念为现起与念，以那个念与那个智他随看心，因为那样被称为：在心上随看心地的念住。

「修习」：有四种修习：.....（中略）以练习义的修习。这样在心上随看心地住。(Ga)

（四）如何在诸法上随看法地住？在这里，某人除了身以外，除了受以外，除了心以外，随看法为无常的，非为常的；他随看为苦的，非为乐的；他随看为无我，非为真我；他厌，不欢喜；他离染，不被染；他使之灭，不使之集；他断念，不拿取。当他随看为无常的时舍断常想；当他随看为苦的时舍断乐想；当他随看为无我时舍断真我想；当他厌时舍断欢喜；当他离染时舍断贪；当他使之灭时舍断集；当他断念时舍断拿取。以这七个行相他随看法，法为现起，不是念；念为现起与念，以那个念与那个智他随看法，因为那样被称为：在诸法上随看法的念住。

「修习」：有四种修习：在那里对所生诸法以不超越义的修习、对诸根以一味义的修习、以那个进入活力运载义的修习、以练习义的修习。这样在诸法上随看法地住。(Gha)

念住的谈论终了。

Ps 3.9/Ps.3.9 慧品/毘婆舍那的谈论

36.被我这么听闻：

有一次，世尊住在舍卫城祇树林给孤独园。

在那里，世尊召唤比丘们：「比丘们！」

「尊师！」那些比丘回答世尊。

世尊说这个：

「比丘们！那位比丘『认为任何行为常者将具备随顺接受。』这不存在可能性，『不具备随顺接受者将进入正性决定。』这不存在可能性，『不进入正性决定者将作证入流果或一来果或不还果或阿罗汉果。』这不存在可能性。

比丘们！那位比丘『认为一切行为无常者将具备随顺接受。』这存在可能性，『具备随顺接受者将进入正性决定。』这存在可能性，『进入正性决定者将作证入流果或一来果或不还果或阿罗汉果。』这存在可能性。[AN.6.98]

比丘们！那位比丘『认为任何行为乐者将具备随顺接受。』这不存在可能性，『不具备随顺接受者将进入正性决定。』这不存在可能性，『不进入正性决定者将作证入流果或一来果或不还果或阿罗汉果。』这不存在可能性。比丘们！那位比丘『认为一切行为苦者将具备随顺接受。』这存在可能性，『具备随顺接受者将进入正性决定。』这存在可能性，『进入正性决定者将作证入流果或一来果或不还果或阿罗汉果。』这存在可能性。』这存在可能性。[AN.6.99]

比丘们！那位比丘『认为任何法为真我者将具备随顺接受。』这不存在可能性，『不具备随顺接受者将进入正性决定。』这不存在可能性，『不进入正性决定者将作证入流果或一来果或不还果或阿罗汉果。』这不存在可能性。比丘们！那位比丘『认为一切法为无我者将具备随顺接受。』这存在可能性，『具备随顺接受者将进入正性决定。』这存在可能性，『进入正性决定者将作证入流果或一来果或不还果或阿罗汉果。』这存在可能性。』这存在可能性。[AN.6.100]

「比丘们！那位比丘『认为涅槃为苦者将具备随顺接受。』这不存在可能性，『不具备随顺接受者将进入正性决定。』这不存在可能性，『不进入正性决定者将作证入流果或一来果或不还果或阿罗汉果。』这不存在可能性。比丘们！那位比丘『认为涅槃为乐者将具备随顺接受。』这存在可能性，『具备随顺接受者将进入正性决定。』这存在可能性，『进入正性决定者将作证入流果或一来果或不还果或阿罗汉果。』这存在可能性。[AN.6.101]

37.以多少行相得到随顺接受？以多少行相进入正性决定？以四十行相得到随顺接受，以四十行相进入正性决定。

以哪四十行相得到随顺接受，以哪四十行相进入正性决定？[视]五蕴为无常的、苦的、病、肿瘤、箭、祸、疾病、另一边的、败坏、灾难、祸害、恐怖、灾祸、摇动的、

易坏的、不坚固的、无庇护所、无避难所、无归依所、被舍的、虚伪的、空的、无我的、过患、变易法、不实的、不幸的根、杀害者、无有的、有漏的、有为的、魔的饵、生法、老法、病法、死法、愁法、悲泣法、绝望法、污染法。

38.当看五蕴为无常的时得到随顺接受，当看「五蕴灭为常的涅槃」时进入正性决定。当看五蕴为苦的时得到随顺接受，当看「五蕴灭为乐的涅槃」时进入正性决定。当看五蕴为病的时得到随顺接受，当看「五蕴灭为无病的涅槃」时进入正性决定。当看五蕴为肿瘤的时得到随顺接受，当看「五蕴灭为无肿瘤的涅槃」时进入正性决定。当看五蕴为箭的时得到随顺接受，当看「五蕴灭为离箭的涅槃」时进入正性决定。

当看五蕴为祸的时得到随顺接受，当看「五蕴灭为无祸的涅槃」时进入正性决定。当看五蕴为疾病的时得到随顺接受，当看「五蕴灭为无疾病的涅槃」时进入正性决定。当看五蕴为另一边的时得到随顺接受，当看「五蕴灭为非另一边的涅槃」时进入正性决定。当看五蕴为败坏的时得到随顺接受，当看「五蕴灭为无败坏的涅槃」时进入正性决定。当看五蕴为灾难的时得到随顺接受，当看「五蕴灭为无灾难的涅槃」时进入正性决定。

当看五蕴为祸害的时得到随顺接受，当看「五蕴灭为无祸害的涅槃」时进入正性决定。当看五蕴为恐怖时得到随顺接受，当看「五蕴灭为无恐怖涅槃」时进入正性决定。当看五蕴为灾祸时得到随顺接受，当看「五蕴灭为无灾祸涅槃」时进入正性决定。当看五蕴为移动的时得到随顺接受，当看「五蕴灭为不移动的涅槃」时进入正性决定。当看五蕴为易坏的时得到随顺接受，当看「五蕴灭为非易坏的涅槃」时进入正性决定。

当看五蕴为不坚固的时得到随顺接受，当看「五蕴灭为坚固的涅槃」时进入正性决定。当看五蕴为无庇护所时得到随顺接受，当看「五蕴灭为庇护所的涅槃」时进入正性决定。当看五蕴为无避难所时得到随顺接受，当看「五蕴灭为避难所的涅槃」时进入正性决定。当看五蕴为无归依所时得到随顺接受，当看「五蕴灭为归依所的涅槃」时进入正性决定。当看五蕴为被舍的时得到随顺接受，当看「五蕴灭为不被舍的涅槃」时进入正性决定。

当看五蕴为虚伪的时得到随顺接受，当看「五蕴灭为无虚伪的涅槃」时进入正性决定。当看五蕴为空的时得到随顺接受，当看「五蕴灭为最上空的涅槃」时进入正性决定。当看五蕴为无我的时得到随顺接受，当看「五蕴灭为最上义的涅槃」时进入正性决定。当看五蕴为过患时得到随顺接受，当看「五蕴灭为无过患涅槃」时进入正性决定。当看五蕴为变易法时得到随顺接受，当看「五蕴灭为不变易法涅槃」时进入正性决定。

当看五蕴为非内核(不实)的时得到随顺接受，当看「五蕴灭为内核的涅槃」时进入正性决定。当看五蕴为不幸的根时得到随顺接受，当看「五蕴灭为非不幸的根之涅槃」时进入正性决定。当看五蕴为杀害者时得到随顺接受，当看「五蕴灭为非杀害者之涅槃」时进入正性决定。当看五蕴为无有的时得到随顺接受，当看「五蕴灭为非无有的涅槃」时进入正性决定。当看五蕴为有漏的时得到随顺接受，当看「五蕴灭为无烦恼的涅槃」时进入正性决定。

当看五蕴为有为的时得到随顺接受，当看「五蕴灭为无为的涅槃」时进入正性决定。当看五蕴为魔食(饵)时得到随顺接受，当看「五蕴灭为精神的(无食物味道的)涅槃」时进入正性决定。当看五蕴为生法时得到随顺接受，当看「五蕴灭为不被生的涅槃」时进入正性决定。当看五蕴为老法时得到随顺接受，当看「五蕴灭为不被老的涅槃」时进入正性决定。当看五蕴为病法时得到随顺接受，当看「五蕴灭为无病的涅槃」时进入正性决定。

当看五蕴为死法时得到随顺接受，当看「五蕴灭为不死的涅槃」时进入正性决定。当看五蕴为愁法时得到随顺接受，当看「五蕴灭为无愁的涅槃」时进入正性决定。当看五蕴为悲泣法时得到随顺接受，当看「五蕴灭为无悲泣的涅槃」时进入正性决定。当看五蕴为绝望法时得到随顺接受，当看「五蕴灭为无绝望的涅槃」时进入正性决定。当看五蕴为污染法时得到随顺接受，当看「五蕴灭为无污染的涅槃」时进入正性决定。

39.「为无常的」是无常随看，「为苦的」是苦随看，「为病的」是苦随看，「为肿瘤的」是苦随看，「为箭的」是苦随看，「为祸的」是苦随看，「为疾病的」是苦随看，「为另一边的」是无我随看，「为败坏的」是无常随看，「为灾难的」是苦随看。

「为祸害的」是苦随看，「为恐怖」是苦随看，「为灾祸」是苦随看，「为移动的」是无常随看，「为易坏的」是无常随看，「为不坚固的」是无常随看，「为无庇护所」是苦随看，「为无避难所」是苦随看，「为无归依所」是苦随看，「为被舍的」是无我随看。

「为虚伪的」是无我随看，「为空的」是无我随看，「为无我的」是无我随看，「为过患」是苦随看，「为变易法」是无常随看，「为不实的」是无我随看，「为不幸的根」是苦随看，「为杀害者」是苦随看，「为非有的」是无常随看，「为有漏的」是苦随看。

「为有为的」是无常随看，「为魔食(饵)」是苦随看，「为生法」是苦随看，「为老法」是苦随看，「为病法」是苦随看，「为死法」是无常随看，「为愁法」是苦随看，「为悲泣法」是苦随看，「为绝望法」是苦随看，「为污染法」是苦随看。

以这四十行相得到随顺接受，以这四十行相进入正性决定。

对以这四十行相得到随顺接受；对以这四十行相进入正性决定有多少无常随看？有多少苦随看？有多少无我随看？

有二十五无我随看、五十无常随看、一百二十五被称为在苦上的。

毘婆舍那的谈论终了。

Ps 3.10/Ps.3.10 慧品/本母的谈论

40.无饥渴的、脱离的解脱、明与解脱、增上戒、增上心、增上慧、宁静、智、看见、清淨、离欲(出离)、出离、远离(独居)、舍弃、行为、禅的解脱、修习、确立、活命。

41.「无饥渴的」：以离欲对欲的意欲成为无饥渴的；以无恶意对恶意成为无饥渴的.....（中略）以初禅对诸盖成为无饥渴的.....（中略）以阿罗汉道对一切污染成为无饥渴的。[参看〈1.智的谈论〉41.段]

「脱离的解脱」：「以离欲从欲的意欲脱离」为脱离解脱；「以无恶意从恶意脱离」为脱离解脱.....（中略）「以初禅从诸盖脱离」为脱离解脱.....（中略）「以阿罗汉道从一切污染脱离」为脱离解脱。

「明与解脱」：「离欲被知道」为明，「从欲的意欲脱离」为解脱，「当被知道时解脱，当被脱离时被知道」为明与解脱；「无恶意被知道」为明，「从恶意脱离」为解脱，「当被知道时解脱，当被脱离时被知道」为明与解脱.....（中略）「阿罗汉道被知道」为明，「从一切污染脱离」为解脱，「当被知道时解脱，当被脱离时被知道」为明与解脱。

「增上戒、增上心、增上慧」：以离欲[对]欲的意欲以自制义成为戒清淨，以不散乱义成为心清淨，以看见义成为慧清淨，在那里凡自制义这是增上戒学，在那里凡不散乱义这是增上心学，在那里凡看见义这是增上慧学；以无恶意[对]恶意以自制义成为戒清淨，以不散乱义成为心清淨，以看见义成为慧清淨，在那里凡自制义这是增上戒学，在那里凡不散乱义这是增上心学，在那里凡看见义这是增上慧学.....（中略）以阿罗汉道[对]一切污染以自制义成为戒清淨，以不散乱义成为心清淨，以看见义成为慧清淨，在那里凡自制义这是增上戒学，在那里凡不散乱义这是增上心学，在那里凡看见义这是增上慧学。

「宁静」：以离欲使欲的意欲安息；以无恶意使恶意安息.....（中略）以阿罗汉道使一切污染安息。

「智」：欲的意欲的舍断状态离欲以已知义为智；恶意的舍断状态无恶意以已知义为智.....（中略）一切污染的舍断状态阿罗汉道以已知义为智。

「看见」：欲的意欲的舍断状态离欲以被看见状态为看见；恶意的舍断状态无恶意以被看见状态为看见.....（中略）一切污染的舍断状态阿罗汉道以被看见状态为看见。

「清淨」：当舍断欲的意欲时以离欲变成清淨；当舍断恶意时以无恶意变成清淨.....（中略）当舍断一切污染时以阿罗汉道变成清淨。

「离欲(出离)」：这是欲的出离，即：离欲；这是色的出离，即：无色，但，凡任何被造作的、缘所生的生类，灭为其离欲。[对欲的意欲，离欲为出离；]对恶意，无恶意为离欲；对昏沈睡眠，光明想为离欲.....（中略）对一切污染，阿罗汉道为离欲。

「出离」：这是欲的出离，即：离欲；这是色的出离，即：无色，但，凡任何被造作的、缘所生的生类，灭为其出离。对欲的意欲，离欲为出离；对恶意，无恶意为出离.....（中略）对一切污染，阿罗汉道为出离。

「远离(独居)」：对欲的意欲，离欲为远离.....（中略）对一切污染，阿罗汉道为远离。

「舍弃」：「以离欲舍弃欲的意欲」为舍弃；「以无恶意舍弃恶意」为舍弃.....（中略）「以阿罗汉道舍弃一切污染」为舍弃。

「行为」：当舍断欲的意欲时以离欲为行为；当舍断恶意时以无恶意为行为.....（中略）当舍断一切污染时以阿罗汉道为行为。

「禅的解脱」：「他燃烧(修禅)离欲」为禅；「他使欲的意欲燃烧(他破坏欲的意欲)」为禅，「当燃烧时他被解脱」为禅的解脱；「当使之燃烧时他被解脱」为禅的解脱，「他们燃烧」为法，「他使之燃烧(他破坏)」为污染，「在燃烧与使之燃烧上他知道」为禅的解脱(泰国版)。「他燃烧无恶意」为禅；「他使恶意燃烧」为禅.....（中略）[Ps.5, 第217段]「他燃烧光明想」为禅；「他使昏沈睡眠燃烧」为禅.....（中略）「他燃烧阿罗汉道」为禅；「他使一切污染燃烧」为禅，「当燃烧时他被解脱」为禅的解脱；「当使之燃烧时他被解脱」为禅的解脱，「他们燃烧」为法，「他使之燃烧」为污染，「在燃烧与使之燃烧上他知道」为{禅的禅修者}[禅解脱]。

42.「修习、确立、活命」：「当舍断欲的意欲时他修习离欲」为修习具足；「因离欲而他确立心」为确立具足；「这个人自己这样修习具足、确立具足，他平整地生活，非不平整地；正确地生活，非错误地(邪恶地)；清净地生活，非被污染地」为活命具足，这个人自己这样修习具足、确立具足、活命具足，他往见任何群众：不论刹帝利众，不论婆罗门众，不论屋主众，不论沙门众，他有自信地、不羞愧地往见，那是什么原因？因为他是像这样修习具足、确立具足、活命具足者。

「当舍断恶意时他修习无恶意」为修习具足.....（中略）「当舍断昏沈睡眠时他修习光明想」为修习具足.....（中略）「当舍断掉举时他修习不散乱」为修习具足.....（中略）「当舍断疑时他修习法的区别(界定)」为修习具足.....（中略）「当舍断无明时他修习明」为修习具足.....（中略）「当舍断不乐时他修习欣悦」为修习具足.....（中略）「当舍断诸盖时他修习初禅」为修习具足.....（中略）「当舍断一切污染时他修习阿罗汉道」为修习具足；「因阿罗汉道而他确立心」为确立具足；「这个人自己这样修习具足、确立具足，他平整地生活，非不平整地；正确地生活，非错误地(邪恶地)；清净地生活，非被污染地」为活命具足，这个人自己这样修习具足、确立具足、活命具足，他往见任何群众：不论刹帝利众，不论婆罗门众，不论屋主众，不论沙门众，他有自信地、不羞愧地往见，那是什么原因？因为他是像这样修习具足、确立具足、活命具足者。

本母的谈论终了。

慧品第三，其摄颂

「慧、神通、现观，远离、行为是第五，

神变、齐头者，念住、毘婆舍那，
在第三慧品中，与本母它们为十。」
大品、双连品，与名叫慧品，
以这三品为无碍解品类。
「在无边引导的道中，深如海洋的，
及被星星散布的天空，如庞大的天然湖，
属于论述的、广大的，禅者(瑜伽者)智的说明。」
无碍解道经典终了。

制作说明

此汉译佛经数据来源于莊春江讀經站，一切相关权利归于译者。

原文是繁体中文，简体版由程序转换，可能会出现转换错误。电子书目录以及经文标题部分可能有一些修改，正文部分与原页面相同，但可能丢失了一部分链接和格式等元数据。

点击经文的汉字标题会打开莊春江读经站的经文原始页面，原始页面有巴利语对照，以及与经文相关的其它经文链接。经文标题里以小数点隔离书籍缩写与数字的是原经号，如：SN.1.1，无小数点的是 suttacentral.net 网站风格的经号，如：SN 1.1，点击后者这样的经号可以打开含有其它语言译文的网站页面。部分书籍没有整理出对应的经号，已有的经号有可能会有对应错误。若您发现有这样的错误，请联系我，谢谢！

要获取最新制成的电子书，请访问项目主页：<https://github.com/meng89/nikaya>

若难以下载电子书，或者有对此电子书相关的其它问题，也请联系我：observerchan@gmail.com