

無礙解道

Paṭisambhidāmagga

傳統中文版

莊春江譯

2025年09月15日 製作

凡例

- 1.巴利語經文與經號均依 tipitaka.org (緬甸版)。
- 2.巴利語經文之譯詞，依拙編《簡要巴漢辭典》，詞性、語態儘量維持與巴利語原文相同，並採「直譯」原則。譯文之「性、數、格、語態」儘量符合原文，「呼格」(稱呼；呼叫某人)以標點符號「！」表示。
- 3.註解中作以比對的英譯，採用Bhikkhu Ñāṇamoli and Bhikkhu Bodhi,Wisdom Publication,1995年版譯本為主。
- 4.《顯揚真義》(Sāratthappakāsinī, 核心義理的說明)為《相應部》的註釋書，《破斥猶豫》(Papañcasūdaṇī, 虛妄的破壞)為《中部》的註釋書，《吉祥悅意》(Sumaṅgalavilāsinī, 善吉祥的優美)為《長部》的註釋書，《滿足希求》(Manorathapūraṇī, 心願的充滿)為《增支部》的註釋書，《勝義光明》(paramatthajotikā, 最上義的說明)為《小部/經集》等的註釋書，《勝義燈》(paramatthadīpanī, 最上義的註釋)為《小部/長老偈》等的註釋書。
- 5.前後相關或對比的詞就可能以「；」區隔強調，而不只限於句或段落。

對那位世尊、阿羅漢、遍正覺者禮敬

1.大品

Ps 1.1/Ps.1.1 大品/智的談論

1.聞所成智的說明

1.怎樣是在傾聽上的慧為聞所成智？

「這些法應該被證知」的傾聽，那個了知慧為聞所成智。

「這些法應該被遍知」的傾聽，那個了知慧為聞所成智。

「這些法應該被捨斷」的傾聽，那個了知慧為聞所成智。

「這些法應該被修習」的傾聽，那個了知慧為聞所成智。

「這些法應該被作證」的傾聽，那個了知慧為聞所成智。

「這些法為退分」的傾聽，那個了知慧為聞所成智。

「這些法為住分」的傾聽，那個了知慧為聞所成智。

「這些法為勝進分」的傾聽，那個了知慧為聞所成智。

「這些法為洞察分」的傾聽，那個了知慧為聞所成智。

「一切行是無常的」的傾聽，那個了知慧為聞所成智。

「一切行是苦」的傾聽，那個了知慧為聞所成智。

「一切法是無我」的傾聽，那個了知慧為聞所成智。

「這是苦聖諦」的傾聽，那個了知慧為聞所成智。

「這是苦集聖諦」的傾聽，那個了知慧為聞所成智。

「這是苦滅聖諦」的傾聽，那個了知慧為聞所成智。

「這是導向苦滅道跡聖諦」的傾聽，那個了知慧為聞所成智。

2.怎樣是「這些法應該被證知」的傾聽，那個了知慧為聞所成智？

一法應該被證知：一切眾生是依食存續的。二法應該被證知：二界。三法應該被證知：三界。四法應該被證知：四聖諦。五法應該被證知：五解脫處。六法應該被證知：六無上。七法應該被證知：七無十之事。八法應該被證知：八勝處。九法應該被證知：九次第住處。十法應該被證知：十滅盡事。

3.比丘們！一切應該被證知。比丘們！而什麼是一切應該被證知？比丘們！眼應該被證知；色應該被證知；眼識應該被證知；眼觸應該被證知；又凡以這眼觸為緣生起感受的樂，或苦，或不苦不樂，那也應該被證知。耳應該被證知；聲音應該被證知.....（中略）鼻應該被證知；氣味應該被證知.....舌應該被證知；味道應該被證知.....

身應該被證知；所觸應該被證知.....意應該被證知；法應該被證知；意識應該被證知；意觸應該被證知；又凡以這意觸為緣生起感受的樂，或苦，或不苦不樂，那也應該被證知。

色應該被證知；受應該被證知；想應該被證知；諸行應該被證知；識應該被證知。

眼應該被證知；耳應該被證知；鼻應該被證知；舌應該被證知；身應該被證知；意應該被證知。色應該被證知；聲音應該被證知；氣味應該被證知；味道應該被證知；所觸應該被證知；法應該被證知。眼識應該被證知；耳識應該被證知；鼻識應該被證知；舌識應該被證知；身識應該被證知；意識應該被證知。眼觸應該被證知；耳觸應該被證知；鼻觸應該被證知；舌觸應該被證知；身觸應該被證知；意觸應該被證知。眼觸所生受應該被證知；耳觸所生受應該被證知；鼻觸所生受應該被證知；舌觸所生受應該被證知；身觸所生受應該被證知；意觸所生受應該被證知。色想應該被證知；聲想應該被證知；氣味想應該被證知；味道想應該被證知；所觸想應該被證知；法想應該被證知。色思應該被證知；聲思應該被證知；氣味思應該被證知；味道思應該被證知；所觸思應該被證知；法思應該被證知。色的渴愛應該被證知；聲的渴愛應該被證知；氣味的渴愛應該被證知；味道的渴愛應該被證知；所觸的渴愛應該被證知；法的渴愛應該被證知。色的尋應該被證知；聲的尋應該被證知；氣味的尋應該被證知；味道的尋應該被證知；所觸的尋應該被證知；法的尋應該被證知。色的伺應該被證知；聲的伺應該被證知；氣味的伺應該被證知；味道的伺應該被證知；所觸的伺應該被證知；法的伺應該被證知。

4.地界應該被證知；水界應該被證知；火界應該被證知；風界應該被證知；空界應該被證知；識界應該被證知。

地遍處應該被證知；水遍處應該被證知；火遍處應該被證知；風遍處應該被證知；青遍處應該被證知；黃遍處應該被證知；赤遍處應該被證知；白遍處應該被證知；空遍處應該被證知；識遍處應該被證知。

頭髮應該被證知；體毛應該被證知；指甲應該被證知；牙齒應該被證知；皮膚應該被證知；肌肉應該被證知；筋腱應該被證知；骨骼應該被證知；骨髓應該被證知；腎臟應該被證知；心臟應該被證知；肝臟應該被證知；肋膜應該被證知；脾臟應該被證知；肺臟應該被證知；腸子應該被證知；腸間膜應該被證知；胃應該被證知；糞便應該被證知；膽汁應該被證知；痰應該被證知；膿應該被證知；血應該被證知；汗應該被證知；脂肪應該被證知；眼淚應該被證知；油脂應該被證知；唾液應該被證知；鼻涕應該被證知；關節液應該被證知；尿應該被證知；腦髓應該被證知。

眼處應該被證知；色處應該被證知。耳處應該被證知；聲處應該被證知。鼻處應該被證知；氣味處應該被證知。舌處應該被證知；味道處應該被證知。身處應該被證知；所觸處應該被證知。意處應該被證知；法處應該被證知。

眼界應該被證知；色界應該被證知；眼識界應該被證知。耳界應該被證知；聲界應該被證知；耳識界應該被證知。鼻界應該被證知；氣味界應該被證知；鼻識界應該被證知。舌界應該被證知；味道界應該被證知；舌識界應該被證知。身界應該被證知；所觸

界應該被證知；身識界應該被證知。眼界應該被證知；法界應該被證知；意識界應該被證知。

眼根應該被證知；耳根應該被證知；鼻根應該被證知；舌根應該被證知；身根應該被證知；意根應該被證知；命根應該被證知；女根應該被證知；男根應該被證知；樂根應該被證知；苦根應該被證知；喜悅根應該被證知；憂根應該被證知；平靜根應該被證知；信根應該被證知；活力根應該被證知；念根應該被證知；定根應該被證知；慧根應該被證知；『我將知未知的』根應該被證知；完全智根應該被證知；具知根應該被證知。

5.欲界應該被證知；色界應該被證知；無色界應該被證知。欲有應該被證知；色有應該被證知；無色有應該被證知。想有應該被證知；無想有應該被證知；非想非非想有應該被證知。一蘊有應該被證知；四蘊有應該被證知；五蘊有應該被證知。

6.初禪應該被證知；第二禪應該被證知；第三禪應該被證知；第四禪應該被證知。慈心解脫應該被證知；悲心解脫應該被證知；喜悅心解脫應該被證知；平靜心解脫應該被證知。虛空無邊處等至應該被證知；識無邊處等至應該被證知；無所有處等至應該被證知；非想非非想處等至應該被證知。

無明應該被證知；諸行應該被證知；識應該被證知；名色應該被證知；六處應該被證知；觸應該被證知；受應該被證知；渴愛應該被證知；取應該被證知；有應該被證知；生應該被證知；老死應該被證知。

7.苦應該被證知；苦集應該被證知；苦滅應該被證知；導向苦滅道跡應該被證知。色應該被證知；色集應該被證知；色滅應該被證知；導向色滅道跡應該被證知。受應該被證知.....（中略）想應該被證知.....（中略）諸行應該被證知.....（中略）識應該被證知.....（中略）眼應該被證知.....（中略）老死應該被證知；老死集應該被證知；老死滅應該被證知；導向老死滅道跡應該被證知。

苦的遍知義應該被證知；苦集的捨斷義應該被證知；苦滅的作證義應該被證知；導向苦滅道跡的修習義應該被證知。色的遍知義應該被證知；色集的捨斷義應該被證知；色滅的作證義應該被證知；導向色滅道跡的修習義應該被證知。受的.....（中略）想的.....諸行的.....識的.....眼的.....（中略）老死的遍知義應該被證知；老死集的捨斷義應該被證知；老死滅的作證義應該被證知；導向老死滅道跡的修習義應該被證知。

苦的遍知貫通義應該被證知；苦集的捨斷貫通義應該被證知；苦滅的作證貫通義應該被證知；導向苦滅道跡的修習貫通義應該被證知。色的遍知貫通義應該被證知；色集的捨斷貫通義應該被證知；色滅的作證貫通義應該被證知；導向色滅道跡的修習貫通義應該被證知。受的.....（中略）想的.....諸行的.....識的.....眼的.....（中略）老死的遍知貫通義應該被證知；老死集的捨斷貫通義應該被證知；老死滅的作證貫通義應該被證知；導向老死滅道跡的修習貫通義應該被證知。

8.苦應該被證知；苦集應該被證知；苦滅應該被證知；苦的集滅應該被證知；苦的欲貪滅應該被證知；苦的樂味應該被證知；苦的過患應該被證知；苦的出離應該被證知。色應該被證知；色集應該被證知；色滅應該被證知；色的集滅應該被證知；色的欲

貪滅應該被證知；色的樂味應該被證知；色的過患應該被證知；色的出離應該被證知。受應該被證知.....（中略）想應該被證知.....諸行應該被證知.....識應該被證知.....眼應該被證知.....（中略）老死應該被證知；老死集應該被證知；老死滅應該被證知；老死的集滅應該被證知；老死的欲貪滅應該被證知；老死的樂味應該被證知；老死的過患應該被證知；老死的出離應該被證知。

苦應該被證知；苦集應該被證知；苦滅應該被證知；導向苦滅道跡應該被證知；苦的樂味應該被證知；苦的過患應該被證知；苦的出離應該被證知。色應該被證知；色集應該被證知；色滅應該被證知；導向色滅道跡應該被證知；色的樂味應該被證知；色的過患應該被證知；色的出離應該被證知。受應該被證知.....（中略）想應該被證知.....諸行應該被證知.....識應該被證知.....眼應該被證知.....（中略）老死應該被證知；老死集應該被證知；老死滅應該被證知；導向老死滅道跡應該被證知；老死的樂味應該被證知；老死的過患應該被證知；老死的出離應該被證知。

9.無常隨看應該被證知；苦隨看應該被證知；無我隨看應該被證知；厭隨看應該被證知；離貪隨看應該被證知；滅隨看應該被證知；斷念隨看應該被證知。在色上無常隨看應該被證知；在色上苦隨看應該被證知；在色上無我隨看應該被證知；在色上厭隨看應該被證知；在色上離貪隨看應該被證知；在色上滅隨看應該被證知；在色上斷念隨看應該被證知。在受上.....（中略）在想上.....在諸行上.....在識上.....在眼上.....（中略）在老死上無常隨看應該被證知；在老死上苦隨看應該被證知；在老死上無我隨看應該被證知；在老死上厭隨看應該被證知；在老死上離貪隨看應該被證知；在老死上滅隨看應該被證知；在老死上斷念隨看應該被證知。

10.生起應該被證知；流轉[生死]應該被證知；相應該被證知；堆積應該被證知；結生應該被證知；趣[處]應該被證知；生出應該被證知；再生應該被證知；出生應該被證知；老應該被證知；病應該被證知；死應該被證知；愁應該被證知；悲應該被證知；絕望應該被證知。

不生起應該被證知；不流轉應該被證知；無相應該被證知；不堆積應該被證知；不結生應該被證知；無趣[處]應該被證知；不生出應該被證知；不再生應該被證知；不出生應該被證知；不老應該被證知；不病應該被證知；不死應該被證知；不愁應該被證知；不悲應該被證知；不絕望應該被證知。

生起應該被證知；不生起應該被證知；流轉應該被證知；不流轉應該被證知；相應該被證知；無相應該被證知；堆積應該被證知；不堆積應該被證知；結生應該被證知；不結生應該被證知；趣[處]應該被證知；無趣[處]應該被證知；生出應該被證知；不生出應該被證知；再生應該被證知；不再生應該被證知；出生應該被證知；不出生應該被證知；老應該被證知；不老應該被證知；病應該被證知；不病應該被證知；死應該被證知；不死應該被證知；愁應該被證知；不愁應該被證知；悲應該被證知；不悲應該被證知；絕望應該被證知；不絕望應該被證知。

「生起是苦的」應該被證知。「流轉[生死]是苦的」應該被證知。「相是苦的」應該被證知。「堆積是苦的」應該被證知。「結生是苦的」應該被證知。「趣[處]是苦

的」應該被證知。「生出是苦的」應該被證知。「再生是苦的」應該被證知。「出生是苦的」應該被證知。「老是苦的」應該被證知。「病是苦的」應該被證知。「死是苦的」應該被證知。「愁是苦的」應該被證知。「悲是苦的」應該被證知。「絕望是苦的」應該被證知。

「不生起是樂的」應該被證知。「不流轉是樂的」應該被證知。「無相是樂的」應該被證知。「不堆積是樂的」應該被證知。「不結生是樂的」應該被證知。「無趣[處]是樂的」應該被證知。「不生出是樂的」應該被證知。「不再生是樂的」應該被證知。「不出生是樂的」應該被證知。「不老是樂的」應該被證知。「不病是樂的」應該被證知。「不死是樂的」應該被證知。「不愁是樂的」應該被證知。「不悲是樂的」應該被證知。「不絕望是樂的」應該被證知。

「生起是苦的，不生起是樂的」應該被證知。「流轉是苦的，不流轉是樂的」應該被證知。「相是苦的，無相是樂的」應該被證知。「堆積是苦的，不堆積是樂的」應該被證知。「結生是苦的，不結生是樂的」應該被證知。「趣[處]是苦的，無趣[處]是樂的」應該被證知。「生出是苦的，不生出是樂的」應該被證知。「再生是苦的，不再生是樂的」應該被證知。「出生是苦的，不出生是樂的」應該被證知。「老是苦的，不老是樂的」應該被證知。「病是苦的，不病是樂的」應該被證知。「死是苦的，不死是樂的」應該被證知。「愁是苦的，不愁是樂的」應該被證知。「悲是苦的，不悲是樂的」應該被證知。「絕望是苦的，不絕望是樂的」應該被證知。

「生起是恐怖的」應該被證知。「流轉是恐怖的」應該被證知。「相是恐怖的」應該被證知。「堆積是恐怖的」應該被證知。「結生是恐怖的」應該被證知。「趣[處]是恐怖的」應該被證知。「生出是恐怖的」應該被證知。「再生是恐怖的」應該被證知。「出生是恐怖的」應該被證知。「老是恐怖的」應該被證知。「病是恐怖的」應該被證知。「死是恐怖的」應該被證知。「愁是恐怖的」應該被證知。「悲是恐怖的」應該被證知。「絕望是恐怖的」應該被證知。

「不生起是安穩的」應該被證知。「不流轉是安穩的」應該被證知。「無相是安穩的」應該被證知。「不堆積是安穩的」應該被證知。「不結生是安穩的」應該被證知。「無趣[處]是安穩的」應該被證知。「不生出是安穩的」應該被證知。「不再生是安穩的」應該被證知。「不出生是安穩的」應該被證知。「不老是安穩的」應該被證知。「不病是安穩的」應該被證知。「不死是安穩的」應該被證知。「不愁是安穩的」應該被證知。「不悲是安穩的」應該被證知。「不絕望是安穩的」應該被證知。

「生起是恐怖的，不生起是安穩的」應該被證知。「流轉是恐怖的，不流轉是安穩的」應該被證知。「相是恐怖的，無相是安穩的」應該被證知。「堆積是恐怖的，不堆積是安穩的」應該被證知。「結生是恐怖的，不結生是安穩的」應該被證知。「趣[處]是恐怖的，無趣[處]是安穩的」應該被證知。「生出是恐怖的，不生出是安穩的」應該被證知。「再生是恐怖的，不再生是安穩的」應該被證知。「出生是恐怖的，不出生是安穩的」應該被證知。「老是恐怖的，不老是安穩的」應該被證知。「病是恐怖的，不病是安穩的」應該被證知。「死是恐怖的，不死是安穩的」應該被證知。「愁是恐怖

的，不愁是安穩的」應該被證知。「悲是恐怖的，不悲是安穩的」應該被證知。「絕望是恐怖的，不絕望是安穩的」應該被證知。

「生起是肉體的」應該被證知。「流轉是肉體的」應該被證知。「相是肉體的」應該被證知。「堆積是肉體的」應該被證知。「結生是肉體的」應該被證知。「趣[處]是肉體的」應該被證知。「生出是肉體的」應該被證知。「再生是肉體的」應該被證知。「出生是肉體的」應該被證知。「老是肉體的」應該被證知。「病是肉體的」應該被證知。「死是肉體的」應該被證知。「愁是肉體的」應該被證知。「悲是肉體的」應該被證知。「絕望是肉體的」應該被證知。

「不生起是精神的」應該被證知。「不流轉是精神的」應該被證知。「無相是精神的」應該被證知。「不堆積是精神的」應該被證知。「不結生是精神的」應該被證知。「無趣[處]是精神的」應該被證知。「不生出是精神的」應該被證知。「不再生是精神的」應該被證知。「不出生是精神的」應該被證知。「不老是精神的」應該被證知。「不病是精神的」應該被證知。「不死是精神的」應該被證知。「不愁是精神的」應該被證知。「不悲是精神的」應該被證知。「不絕望是精神的」應該被證知。

「生起是肉體的，不生起是精神的」應該被證知。「流轉是肉體的，不流轉是精神的」應該被證知。「相是肉體的，無相是精神的」應該被證知。「堆積是肉體的，不堆積是精神的」應該被證知。「結生是肉體的，不結生是精神的」應該被證知。「趣[處]是肉體的，無趣[處]是精神的」應該被證知。「生出是肉體的，不生出是精神的」應該被證知。「再生是肉體的，不再生是精神的」應該被證知。「出生是肉體的，不出生是精神的」應該被證知。「老是肉體的，不老是精神的」應該被證知。「病是肉體的，不病是精神的」應該被證知。「死是肉體的，不死是精神的」應該被證知。「愁是肉體的，不愁是精神的」應該被證知。「悲是肉體的，不悲是精神的」應該被證知。「絕望是肉體的，不絕望是精神的」應該被證知。

「生起是諸行」應該被證知。「流轉是諸行」應該被證知。「相是諸行」應該被證知。「堆積是諸行」應該被證知。「結生是諸行」應該被證知。「趣[處]是諸行」應該被證知。「生出是諸行」應該被證知。「再生是諸行」應該被證知。「出生是諸行」應該被證知。「老是諸行」應該被證知。「病是諸行」應該被證知。「死是諸行」應該被證知。「愁是諸行」應該被證知。「悲是諸行」應該被證知。「絕望是諸行」應該被證知。

「不生起是涅槃」應該被證知。「不流轉[生死]是涅槃」應該被證知。「無相是涅槃」應該被證知。「不堆積是涅槃」應該被證知。「不結生是涅槃」應該被證知。「無趣[處]是涅槃」應該被證知。「不生出是涅槃」應該被證知。「不再生是涅槃」應該被證知。「不出生是涅槃」應該被證知。「不老是涅槃」應該被證知。「不病是涅槃」應該被證知。「不死是涅槃」應該被證知。「不愁是涅槃」應該被證知。「不悲是涅槃」應該被證知。「不絕望是涅槃」應該被證知。

「生起是諸行，不生起是涅槃」應該被證知。「流轉是諸行，不流轉是涅槃」應該被證知。「相是諸行，無相是涅槃」應該被證知。「堆積是諸行，不堆積是涅槃」應該

被證知。「結生是諸行，不結生是涅槃」應該被證知。「趣[處]是諸行，無趣[處]是涅槃」應該被證知。「生出是諸行，不生出是涅槃」應該被證知。「再生是諸行，不再生是涅槃」應該被證知。「出生是諸行，不出生是涅槃」應該被證知。「老是諸行，不老是涅槃」應該被證知。「病是諸行，不病是涅槃」應該被證知。「死是諸行，不死是涅槃」應該被證知。「愁是諸行，不愁是涅槃」應該被證知。「悲是諸行，不悲是涅槃」應該被證知。「絕望是諸行，不絕望是涅槃」應該被證知。

初誦分[終了]

11.攝受義應該被證知；從屬義應該被證知；充滿義應該被證知；一境義應該被證知；不散亂義應該被證知；努力義應該被證知；不散逸義應該被證知；不濁義應該被證知；不動義應該被證知；因單一性的現起而有心的住立義應該被證知；所緣義應該被證知；行境義應該被證知；捨斷義應該被證知；遍捨義應該被證知；上升出來義應該被證知；轉回義應該被證知；寂靜義應該被證知；勝妙義應該被證知；解脫義應該被證知；無漏義應該被證知；度脫義應該被證知；無相義應該被證知；無願義應該被證知；空義應該被證知；一味義應該被證知；不超越義應該被證知；雙連義應該被證知；出離義應該被證知；因義應該被證知；看見義應該被證知；增上義應該被證知。

12.奢摩他的不散亂義應該被證知；毘婆舍那的隨看義應該被證知；奢摩他、毘婆舍那的一味義應該被證知；雙連的不超越義應該被證知；有學的受持義應該被證知；所緣的行境義應該被證知；退縮心的努力義應該被證知；掉舉心的折伏義應該被證知；兩者俱清淨的旁觀義應該被證知；殊勝的到達義應該被證知；更上的貫通義應該被證知；諦的現觀義應該被證知；在滅上住立義應該被證知。

信根的勝解義應該被證知；活力根的努力義應該被證知；念根的現起義應該被證知；定根的不散亂義應該被證知；慧根的看見義應該被證知。

信力在無信上不會被搖動義應該被證知；活力之力在懈怠上不會被搖動義應該被證知；念力在放逸上不會被搖動義應該被證知；定力在掉舉上不會被搖動義應該被證知；慧力在無明上不會被搖動義應該被證知。

念覺支的現起義應該被證知；擇法覺支的伺察義應該被證知；活力覺支的努力義應該被證知；喜覺支的遍滿義應該被證知；寧靜覺支的寂靜義應該被證知；定覺支的不散亂義應該被證知；平靜覺支的省察義應該被證知。

正見的看見義應該被證知；正志的導向義應該被證知；正語的攝受義應該被證知；正業的等起義應該被證知；正命的清白義應該被證知；正精進的努力義應該被證知；正念的現起義應該被證知；正定的不散亂義應該被證知。

13.根的增上義應該被證知；力的不會被搖動義應該被證知；覺支的出離義應該被證知；道的因義應該被證知；念住的現起義應該被證知；正勤的勤奮義應該被證知；神足的成功義應該被證知；諦的真實義應該被證知；努力(加行)的安息義應該被證知；果的作證義應該被證知。

尋的導向義應該被證知；伺的近伺察義應該被證知；喜的遍滿義應該被證知；樂的潤澤義應該被證知；心的一境義應該被證知。轉向義應該被證知；識知義應該被證知；

了知義應該被證知；認知義應該被證知；專一義應該被證知。證知的已知義應該被證知；遍知的衡量義應該被證知；捨斷的遍捨義應該被證知；修習的一味義應該被證知；作證的觸達義應該被證知；蘊的蘊義應該被證知；界的界義應該被證知；處的處義應該被證知；有為的有為義應該被證知；無為的無為義應該被證知。

14. 心義應該被證知；心的無間義應該被證知；心的上升出來義應該被證知；心的轉回義應該被證知；心的因義應該被證知；心的緣義應該被證知；心的依處義應該被證知；心的土地義應該被證知；心的所緣義應該被證知；心的行境義應該被證知；心的行為義應該被證知；心的趣[處]義應該被證知；心的引發義應該被證知；心的出離義(出發義)應該被證知；心的出離義應該被證知。

15. 單一性的轉向義應該被證知；單一性的識知義應該被證知；單一性的了知義應該被證知；單一性的認知義應該被證知；單一性的專一義應該被證知；單一性的繫縛義應該被證知；單一性的躍入義應該被證知；單一性的明淨義應該被證知；單一性的住立義應該被證知；單一性的釋放義應該被證知；單一性的看見「這是寂靜」義應該被證知；單一性的作為車輛義應該被證知；單一性的作為所依義應該被證知；單一性的已實行義應該被證知；單一性的已累積義應該被證知；單一性的善同一已發動的義應該被證知；單一性的攝受義應該被證知；單一性的從屬義應該被證知；單一性的充滿義應該被證知；單一性的集合義應該被證知；單一性的確立義應該被證知；單一性的練習義應該被證知；單一性的修習義應該被證知；單一性的多作義應該被證知；單一性的善生起義應該被證知；單一性的善解脫義應該被證知；單一性的覺義應該被證知；單一性的隨覺義應該被證知；單一性的[持續]向覺(醒來)義應該被證知；單一性的正覺義應該被證知；單一性的已覺義應該被證知；單一性的已隨覺義應該被證知；單一性的已向覺義應該被證知；單一性的已正覺義應該被證知；單一性的覺分義應該被證知；單一性的隨覺分義應該被證知；單一性的向覺分義應該被證知；單一性的正覺分義應該被證知；單一性的光亮義應該被證知；單一性的上光亮義應該被證知；單一性的隨光亮義應該被證知；單一性的[持續]向光亮義應該被證知；單一性的正光亮義應該被證知。

16. 猛燒(明亮顯示)義應該被證知；光亮義應該被證知；污染的熱惱義應該被證知；非垢義應該被證知；離垢義應該被證知；無垢義應該被證知；同一義應該被證知；適時義應該被證知；遠離義應該被證知；遠離的行為義應該被證知；離貪義應該被證知；離貪的行為義應該被證知；滅義應該被證知；滅的行為義應該被證知；捨棄義應該被證知；捨棄的行為義應該被證知；解脫義應該被證知；解脫的行為義應該被證知。

欲義應該被證知；欲的根本義應該被證知；欲的[立]足義應該被證知；欲的勤奮義應該被證知；欲的成功義應該被證知；欲的勝解義應該被證知；欲的努力義應該被證知；欲的現起義應該被證知；欲的不散亂義應該被證知；欲的看見義應該被證知。

活力義應該被證知；活力的根本義應該被證知；活力的[立]足義應該被證知；活力的勤奮義應該被證知；活力的成功義應該被證知；活力的勝解義應該被證知；活力的努力義應該被證知；活力的現起義應該被證知；活力的不散亂義應該被證知；活力的看見義應該被證知。

心義應該被證知；心的根本義應該被證知；心的[立]足義應該被證知；心的勤奮義應該被證知；心的成功義應該被證知；心的勝解義應該被證知；心的努力義應該被證知；心的現起義應該被證知；心的不散亂義應該被證知；心的看見義應該被證知。

考察義應該被證知；考察的根本義應該被證知；考察的[立]足義應該被證知；考察的勤奮義應該被證知；考察的成功義應該被證知；考察的勝解義應該被證知；考察的努力義應該被證知；考察的現起義應該被證知；考察的不散亂義應該被證知；考察的看見義應該被證知。

17.苦義應該被證知；苦的壓迫義應該被證知；苦的有為義應該被證知；苦的熱惱義應該被證知；苦的變易義應該被證知。集義應該被證知；集的堆積義應該被證知；集的因由義應該被證知；集的繫縛義應該被證知；集的障礙義應該被證知。滅義應該被證知；滅的出離義應該被證知；滅的遠離義應該被證知；滅的無為義應該被證知；滅的不死義應該被證知。道義應該被證知；道的出離義應該被證知；道的因義應該被證知；道的看見義應該被證知；道的增上義應該被證知。

真如義應該被證知；無我義應該被證知；諦義應該被證知；貫通義應該被證知；證知義應該被證知；遍知義應該被證知；法義應該被證知；界義應該被證知；所知義應該被證知；作證義應該被證知；觸達義應該被證知；現觀義應該被證知。

18.離欲(出離)應該被證知；無惡意應該被證知；光明想應該被證知；不散亂應該被證知；法的區別(界定)應該被證知；智應該被證知；欣悅應該被證知。

初禪應該被證知；第二禪應該被證知；第三禪應該被證知；第四禪應該被證知。虛空無邊處等至應該被證知；識無邊處等至應該被證知；無所有處等至應該被證知；非想非非想處等至應該被證知。

無常隨看應該被證知；苦隨看應該被證知；無我隨看應該被證知；厭隨看應該被證知；離貪隨看應該被證知；滅隨看應該被證知；斷念隨看應該被證知；滅盡隨看應該被證知；消散隨看應該被證知；變易隨看應該被證知；無相隨看應該被證知；無願隨看應該被證知；空隨看應該被證知；增上慧法毘婆舍那應該被證知；如實智見應該被證知；過患隨看應該被證知；省察隨看應該被證知；轉回隨看應該被證知。

19.須陀洹道應該被證知；須陀洹果等至應該被證知；一來道應該被證知；一來果等至應該被證知；不還道應該被證知；不還果等至應該被證知；阿羅漢道應該被證知；阿羅漢果等至應該被證知。

以勝解義信根應該被證知；以努力義活力根應該被證知；以現起義念根應該被證知；以不散亂義定根應該被證知；以看見義慧根應該被證知；在無信上以不會被搖動義信力應該被證知；在懈怠上以不會被搖動義活力之力應該被證知；在放逸上以不會被搖動義念力應該被證知；在掉舉上以不會被搖動義定力應該被證知；在無明上以不會被搖動義慧力應該被證知；以現起義念覺支應該被證知；以伺察義擇法覺支應該被證知；以努力義活力覺支應該被證知；以遍滿義喜覺支應該被證知；以寂靜義寧靜覺支應該被證知；以不散亂義定覺支應該被證知；以省察義平靜覺支應該被證知。

以看見義正見應該被證知；以導向義正志應該被證知；以攝受義正語應該被證知；以等起義正業應該被證知；以清白義正命應該被證知；以努力義正精進應該被證知；以現起義正念應該被證知；以不散亂義正定應該被證知。

以增上義根應該被證知；以不會被搖動義力應該被證知；以出離義覺支應該被證知；以因義道應該被證知；以現起義念住應該被證知；以勤奮義正勤應該被證知；以成功義神足應該被證知；以真實義諸諦應該被證知；以不散亂義奢摩他應該被證知；以隨看義毘婆舍那應該被證知；以一味義奢摩他、毘婆舍那應該被證知；以不超越義雙連應該被證知。

以自制義戒清淨應該被證知；以不散亂義心清淨應該被證知；以看見義見清淨應該被證知；以已脫離義解脫應該被證知；以貫通義明應該被證知；以遍捨義解脫應該被證知；以斷絕義滅盡智應該被證知；以安息義無生智應該被證知。

20.以根本義欲應該被證知；以引起義作意應該被證知；以集合義觸應該被證知；以會合義受應該被證知；以上首義定應該被證知；以增上義念應該被證知；以從那裡更上義慧應該被證知；以核心義解脫應該被證知；以完結義不死的立足處之涅槃應該被證知。

凡被證知的諸法都被知道。它以已知義為智，以了知義為慧，因為那樣被稱為：「這些法應該被證知」的傾聽，那個了知慧為聞所成智。

第二誦分[終了]。

21.怎樣是「這些法應該被遍知」的傾聽，那個了知慧為聞所成智？

一法應該被遍知：有漏、與執取有關的觸。二法應該被遍知：名與色。三法應該被遍知：三受。四法應該被遍知：四種食。五法應該被遍知：五取蘊。六法應該被遍知：六內處。七法應該被遍知：七識住。八法應該被遍知：八世間法。九法應該被遍知：九眾生住處。十法應該被遍知：十處。

比丘們！一切應該被遍知。比丘們！而什麼是一切應該被遍知？比丘們！眼應該被遍知；色應該被遍知；眼識應該被遍知；眼觸應該被遍知；又凡以這眼觸為緣生起感受的樂，或苦，或不苦不樂，那也應該被遍知。比丘們！耳應該被遍知；聲音應該被遍知.....（中略）鼻應該被遍知；氣味應該被遍知.....舌應該被遍知；味道應該被遍知.....身應該被遍知；所觸應該被遍知.....（中略）意應該被遍知；法應該被遍知；意識應該被遍知；意觸應該被遍知；又凡以這意觸為緣生起感受的樂，或苦，或不苦不樂，那也應該被遍知。色應該被遍知.....（中略）受應該被遍知.....想應該被遍知.....諸行應該被遍知.....識應該被遍知.....眼應該被遍知.....（中略）老死應該被遍知.....以完結義不死的立足處之涅槃應該被遍知。凡當為了得到諸法之目的而努力，那些法被得到，這樣，那些法就被遍知與完成。

22.當為了得到離欲之目的而努力，離欲被得到，這樣，那個法就被遍知與完成。當為了得到無惡意之目的而努力，無惡意被得到，這樣，那個法就被遍知與完成。當為了得到光明想之目的而努力，光明想被得到，這樣，那個法就被遍知與完成。當為了得到不散亂之目的而努力，不散亂被得到，這樣，那個法就被遍知與完成。當為了得到法的

區別(界定)之目的而努力，法的區別被得到，這樣，那個法就被遍知與完成。當為了得到智之目的而努力，智被得到，這樣，那個法就被遍知與完成。當為了得到欣悅之目的而努力，欣悅被得到，這樣，那個法就被遍知與完成。

當為了得到初禪之目的而努力，初禪被得到，這樣，那個法就被遍知與完成。第二禪.....(中略)的第三禪.....當為了得到第四禪之目的而努力，第四禪被得到，這樣，那個法就被遍知與完成。當為了得到虛空無邊處等至之目的而努力，虛空無邊處等至被得到，這樣，那個法就被遍知與完成。當為了得到識無邊處等至之目的而努力，識無邊處等至被得到，這樣，那個法就被遍知與完成。當為了得到無所有處等至之目的而努力，無所有處等至被得到，這樣，那個法就被遍知與完成。當為了得到非想非非想處等至之目的而努力，非想非非想處等至被得到，這樣，那個法就被遍知與完成。

當為了得到無常隨看之目的而努力，無常隨看被得到，這樣，那個法就被遍知與完成。當為了得到苦隨看之目的而努力，苦隨看被得到，這樣，那個法就被遍知與完成。當為了得到無我隨看之目的而努力，無我隨看被得到，這樣，那個法就被遍知與完成。當為了得到厭隨看之目的而努力，厭隨看被得到，這樣，那個法就被遍知與完成。當為了得到離貪隨看之目的而努力，離貪隨看被得到，這樣，那個法就被遍知與完成。當為了得到滅隨看之目的而努力，滅隨看被得到，這樣，那個法就被遍知與完成。當為了得到斷念隨看之目的而努力，斷念隨看被得到，這樣，那個法就被遍知與完成。當為了得到滅盡隨看之目的而努力，滅盡隨看被得到，這樣，那個法就被遍知與完成。當為了得到消散隨看之目的而努力，消散隨看被得到，這樣，那個法就被遍知與完成。當為了得到變易隨看之目的而努力，變易隨看被得到，這樣，那個法就被遍知與完成。當為了得到無相隨看之目的而努力，無相隨看被得到，這樣，那個法就被遍知與完成。當為了得到無願隨看之目的而努力，無願隨看被得到，這樣，那個法就被遍知與完成。當為了得到空隨看之目的而努力，空隨看被得到，這樣，那個法就被遍知與完成。

當為了得到增上慧法毘婆舍那之目的而努力，增上慧法毘婆舍那被得到，這樣，那個法就被遍知與完成。當為了得到如實智見之目的而努力，如實智見被得到，這樣，那個法就被遍知與完成。當為了得到過患隨看之目的而努力，過患隨看被得到，這樣，那個法就被遍知與完成。當為了得到省察隨看之目的而努力，省察隨看被得到，這樣，那個法就被遍知與完成。當為了得到轉回隨看之目的而努力，轉回隨看被得到，這樣，那個法就被遍知與完成。

當為了得到須陀洹道之目的而努力，須陀洹道被得到，這樣，那個法就被遍知與完成。當為了得到一來道之目的而努力，一來道被得到，這樣，那個法就被遍知與完成。當為了得到不還道之目的而努力，不還道被得到，這樣，那個法就被遍知與完成。當為了得到阿羅漢道之目的而努力，阿羅漢道被得到，這樣，那個法就被遍知與完成。

凡當為了得到諸法之目的而努力，那些法被得到，這樣，那些法就被遍知與完成。它以已知義為智，以了知義為慧，因為那樣被稱為：「這些法應該被遍知」的傾聽，那個了知慧為聞所成智。

23.怎樣是「這些法應該被捨斷」的傾聽，那個了知慧為聞所成智？

一法應該被捨斷：我是之慢。二法應該被捨斷：無明與有的渴愛。三法應該被捨斷：三種渴愛。四法應該被捨斷：四種暴流。五法應該被捨斷：五蓋。六法應該被捨斷：六類渴愛。七法應該被捨斷：七種煩惱潛在趨勢。八法應該被捨斷：八邪性。九法應該被捨斷：九個根植於渴愛的[法]。十法應該被捨斷：十邪性。

24.有兩種捨斷：斷絕捨斷、安息捨斷。斷絕捨斷是當修習出世間導向滅盡道時，安息捨斷是在[證]果的剎那。有三種捨斷：這是欲的出離，即：離欲、這是色的出離，即：無色，而凡任何已出生的、有為的、緣所生的，它的滅為出離，離欲就是對已得到欲的捨斷與已遍捨，無色就是對已得到色的捨斷與已遍捨，滅就是對已得到有為的捨斷與已遍捨。有四種捨斷：當貫通苦諦的遍知貫通時他捨斷、當貫通集諦的捨斷貫通時他捨斷、當貫通滅諦的作證貫通時他捨斷、當貫通道諦的修習貫通時他捨斷。有五種捨斷：鎮伏捨斷、彼分(那個部分)捨斷、斷絕捨斷、安息捨斷、出離捨斷。鎮伏捨斷是當修習初禪時對蓋；彼分捨斷是當修習定時對惡見的洞察分；斷絕捨斷是當修習出世間導向滅盡道時；安息捨斷是在[證]果的剎那；出離捨斷是涅槃的滅。

比丘們！一切應該被捨斷。比丘們！什麼是一切應該被捨斷？比丘們！眼應該被捨斷，諸色應該被捨斷，眼識應該被捨斷，眼觸應該被捨斷，又凡以這眼觸為緣生起感受的樂，或苦，或不苦不樂，那也應該被捨斷。耳應該被捨斷，聲音應該被捨斷.....（中略）鼻應該被捨斷，氣味應該被捨斷.....舌應該被捨斷，諸味道應該被捨斷.....身應該被捨斷，所觸應該被捨斷.....意應該被捨斷，諸法應該被捨斷，意識應該被捨斷，意觸應該被捨斷，又凡以這意觸為緣生起感受的樂，或苦，或不苦不樂，那也應該被捨斷。當看見色時他捨斷，當看見受時他捨斷，當看見想時他捨斷，當看見諸行時他捨斷，當看見識時他捨斷，眼.....（中略）老死.....（中略）當看見以完結義不死的立足處之涅槃時他捨斷。凡被捨斷的諸法都被遍捨。它以已知義為智，以了知義為慧，因為那樣被稱為：「這些法應該被捨斷」的傾聽，那個了知慧為聞所成智。

第三誦分[終了]。

25.怎樣是「這些法應該被修習」的傾聽，那個了知慧為聞所成智？

一法應該被修習：悅意俱行的身至念。二法應該被修習：奢摩他與毘婆舍那。三法應該被修習：三定。四法應該被修習：四念住。五法應該被修習：[正]定五支。六法應該被修習：六隨念處。七法應該被修習：七覺支。八法應該被修習：八支聖道。九法應該被修習：九遍清淨勤奮支。十法應該被修習：十遍處。

26.有兩種修習：世間的修習與出世間的修習。有三種修習：色界善法的修習、無色界善法的修習、不繫屬善法的修習。色界善法的修習有下劣的，有中間的，有勝妙的；無色界善法的修習有下劣的，有中間的，有勝妙的；不繫屬善法的修習是勝妙的。

27.有四種修習：當貫通苦諦的遍知貫通時他修習、當貫通集諦的捨斷貫通時他修習、當貫通滅諦的作證貫通時他修習、當貫通道諦的修習貫通時他修習，這是四種修習。

另外的四種修習：尋求的修習、得到的修習、一味的修習、練習的修習。什麼是尋求的修習？「當所有進入定時，在那裡生起的諸法是一味的。」這是尋求的修習。什麼

是得到的修習？「當所有進入定時，在那裡生起的諸法互相不超越。」這是得到的修習。什麼是一味的修習？「當以勝解義修習信根時，對信根，因而四根是一味的。」為對諸根，是以一味意義修習。「當以努力義修習活力根時，對活力根，因而四根是一味的。」為對諸根，是以一味意義修習。「當以現起義修習念根時，對念根，因而四根是一味的。」為對諸根，是以一味意義修習。「當以不散亂義修習定根時，對定根，因而四根是一味的。」為對諸根，是以一味意義修習。「當以看見義修習慧根時，對慧根，因而四根是一味的。」為對諸根，是以一味意義修習。

「當在無信上以不會被搖動義修習信力時，對信力，因而四力是一味的。」為對諸力，是以一味意義修習。「當在懈怠上以不會被搖動義修習活力之力時，對活力之力，因而四力是一味的。」為對諸力，是以一味意義修習。「當在放逸上以不會被搖動義修習念力時，對念力，因而四力是一味的。」為對諸力，是以一味意義修習。「當在掉舉上以不會被搖動義修習定力時，對定力，因而四力是一味的。」為對諸力，是以一味意義修習。「當在無明上以不會被搖動義修習慧力時，對慧力，因而四力是一味的。」為對諸力，是以一味意義修習。

「當以現起義修習念覺支時，對念覺支，因而六覺支是一味的。」為對諸覺支，是以一味意義修習。「當以伺察義修習擇法覺支時，對擇法覺支，因而六覺支是一味的。」為對諸覺支，是以一味意義修習。「當以努力義修習活力覺支時，對活力覺支，因而六覺支是一味的。」為對諸覺支，是以一味意義修習。「當以遍滿義修習喜覺支時，對喜覺支，因而六覺支是一味的。」為對諸覺支，是以一味意義修習。「當以寂靜義修習寧靜覺支時，對寧靜覺支，因而六覺支是一味的。」為對諸覺支，是以一味意義修習。「當以不散亂義修習定覺支時，對定覺支，因而六覺支是一味的。」為對諸覺支，是以一味意義修習。「當以省察義修習平靜覺支時，對寧平靜支，因而六覺支是一味的。」為對諸覺支，是以一味意義修習。

「當以看見義修習正見時，對正見，因而七道分是一味的。」為對諸道分，是以一味意義修習。「當以導向義修習正志時，對正志，因而七道分是一味的。」為對諸道分，是以一味意義修習。「當以攝受義修習正語時，對正語，因而七道分是一味的。」為對諸道分，是以一味意義修習。「當以等起義修習正業時，對正業，因而七道分是一味的。」為對諸道分，是以一味意義修習。「當以清白義修習正命時，對正命，因而七道分是一味的。」為對諸道分，是以一味意義修習。「當以努力義修習正精進時，對正精進，因而七道分是一味的。」為對諸道分，是以一味意義修習。「當以現起義修習正念時，對正念，因而七道分是一味的。」為對諸道分，是以一味意義修習。「當以不散亂義正定時，對正定，因而七道分是一味的。」為對諸道分，是以一味意義修習。這是一味修習。

什麼是練習的修習？這裡，比丘午前時練習，中午時也練習，傍晚時也練習，餐前也練習，餐後也練習，在初夜時也練習，在中夜時也練習，在後夜時也練習，在夜間也練習，在白天也練習，日夜也練習，在黑月時也練習，在白月時也練習，在雨季安居間

也練習，在冬天也練習，在夏天也練習，在年青時也練習，在中年時也練習，在老年時也練習：這是練習的修習。這是四種修習。

28.另外的四種修習：在那裡對所生諸法以不超越義的修習、對諸根以一味義的修習、以那個進入活力運載義的修習、以練習義的修習。什麼是在那裡對所生諸法以不超越義的修習？「當捨斷欲的意欲時因離欲而所生諸法互相不超越。」為在那裡對所生諸法以不超越義的修習。「當捨斷惡意時因無惡意而所生諸法互相不超越。」為在那裡對所生諸法以不超越義的修習。「當捨斷惛沈睡眠時因光明想而所生諸法互相不超越。」為在那裡對所生諸法以不超越義的修習。「當捨斷掉舉時因不散亂而所生諸法互相不超越。」為在那裡對所生諸法以不超越義的修習。「當捨斷疑時因法的區別(界定)而所生諸法互相不超越。」為在那裡對所生諸法以不超越義的修習。「當捨斷無明時因智而所生諸法互相不超越。」為在那裡對所生諸法以不超越義的修習。「當捨斷不樂時因欣悅而所生諸法互相不超越。」為在那裡對所生諸法以不超越義的修習。「當捨斷蓋時因初禪而所生諸法互相不超越。」為在那裡對所生諸法以不超越義的修習。「當捨斷尋、伺時因第二禪而所生諸法互相不超越。」為在那裡對所生諸法以不超越義的修習。「當捨斷喜時因第三禪而所生諸法互相不超越。」為在那裡對所生諸法以不超越義的修習。「當捨斷樂、苦時因第四禪而所生諸法互相不超越。」為在那裡對所生諸法以不超越義的修習。

「當捨斷色想、有對想、種種想時因虛空無邊處等至而所生諸法互相不超越。」為在那裡對所生諸法以不超越義的修習。「當捨斷虛空無邊處想時因識無邊處等至而所生諸法互相不超越。」為在那裡對所生諸法以不超越義的修習。「當捨斷識無邊處想時因無所有處等至而所生諸法互相不超越。」為在那裡對所生諸法以不超越義的修習。「當捨斷無所有處想時因非想非非想等至而所生諸法互相不超越。」為在那裡對所生諸法以不超越義的修習。

「當捨斷常想時因無常隨看而所生諸法互相不超越。」為在那裡對所生諸法以不超越義的修習。「當捨斷樂想時因苦隨看而所生諸法互相不超越。」為在那裡對所生諸法以不超越義的修習。「當捨斷我想時因無我隨看而所生諸法互相不超越。」為在那裡對所生諸法以不超越義的修習。「當捨斷歡喜時因厭離隨看而所生諸法互相不超越。」為在那裡對所生諸法以不超越義的修習。「當捨斷貪時因離貪隨看而所生諸法互相不超越。」為在那裡對所生諸法以不超越義的修習。「當捨斷集時因滅隨看而所生諸法互相不超越。」為在那裡對所生諸法以不超越義的修習。「當捨斷執取時因斷念隨看而所生諸法互相不超越。」為在那裡對所生諸法以不超越義的修習。「當捨斷緊密想時因滅盡隨看而所生諸法互相不超越。」為在那裡對所生諸法以不超越義的修習。「當捨斷堆積時因消散隨看而所生諸法互相不超越。」為在那裡對所生諸法以不超越義的修習。「當捨斷恆久(堅固)想時因變易隨看而所生諸法互相不超越。」為在那裡對所生諸法以不超越義的修習。「當捨斷相時因無相隨看而所生諸法互相不超越。」為在那裡對所生諸法以不超越義的修習。「當捨斷願求時因無願隨看而所生諸法互相不超越。」為在那裡對所生諸法以不超越義的修習。「當捨斷執著時因空隨看而所生諸法互相不超越。」為在

那裡對所生諸法以不超越義的修習。「當捨斷堅實執著時因增上慧法毘婆舍那而所生諸法互相不超越。」為在那裡對所生諸法以不超越義的修習。「當捨斷迷妄執著時因如實智見而所生諸法互相不超越。」為在那裡對所生諸法以不超越義的修習。「當捨斷阿賴耶執著時因過患隨看而所生諸法互相不超越。」為在那裡對所生諸法以不超越義的修習。「當捨斷無省察時因省察隨看而所生諸法互相不超越。」為在那裡對所生諸法以不超越義的修習。「當捨斷繫縛執著時因轉回隨看而所生諸法互相不超越。」為在那裡對所生諸法以不超越義的修習。

「當捨斷與見一同存續的污染時因須陀洹道而所生諸法互相不超越。」為在那裡對所生諸法以不超越義的修習。「當捨斷粗的污染時因一來道而所生諸法互相不超越。」為在那裡對所生諸法以不超越義的修習。「當捨斷殘餘的污染時因不還道而所生諸法互相不超越。」為在那裡對所生諸法以不超越義的修習。「當捨斷一切污染時因阿羅漢道而所生諸法互相不超越。」為在那裡對所生諸法以不超越義的修習。這樣是在那裡對所生諸法以不超越義的修習。

什麼是對諸根以一味義的修習？「當捨斷欲的意欲時因離欲而五根是一味的。」為對諸根以一味義的修習。「當捨斷惡意時因無惡意而五根是一味的。」為對諸根以一味義的修習。.....（中略）「當捨斷一切污染時因阿羅漢道而五根是一味的。」為對諸根以一味義的修習。這樣是對諸根以一味義的修習。

什麼是以那個進入活力運載義的修習？「當捨斷欲的意欲時因離欲而運送活力。」為以那個進入活力運載義的修習。「當捨斷惡意時因無惡意而運送活力。」為以那個進入活力運載義的修習。.....（中略）「當捨斷一切污染時因阿羅漢道而運送活力。」為以那個進入活力運載義的修習。這樣是以那個進入活力運載義的修習。

什麼是以練習義的修習？「當捨斷欲的意欲時因離欲而練習。」為以練習義的修習。「當捨斷惡意時因無惡意而練習。」為以練習義的修習。.....（中略）「當捨斷一切污染時因阿羅漢道而練習。」為以練習義的修習。這樣是以練習義的修習。這是四種修習。

當看見色時他修習，當看見受時他修習，當看見想時他修習，當看見諸行時他修習，當看見識時他修習，眼.....（中略）老死.....（中略）當看見以完結義不死的立足處之涅槃時他修習。凡被修習的諸法都是一味的。它以已知義為智，以了知義為慧，因為那樣被稱為：「這些法應該被修習」的傾聽，那個了知慧為聞所成智。

第四誦分[終了]。

29.怎樣是「這些法應該被作證」的傾聽，那個了知慧為聞所成智？

一法應該被作證：不動心解脫。二法應該被作證：明與解脫。三法應該被作證：三明。四法應該被作證：四沙門果。五法應該被作證：五法蘊(五分法身)。六法應該被作證：六證智(六神通)。七法應該被作證：七漏已滅盡力。八法應該被作證：八解脫。九法應該被作證：九次第滅。十法應該被作證：十無學法。

比丘們！一切應該被作證。比丘們！什麼是一切應該被作證？比丘們！眼應該被作證；色應該被作證；眼識應該被作證；眼觸應該被作證；又凡以這眼觸為緣生起感受的

樂，或苦，或不苦不樂，那也應該被作證。耳應該被作證；聲音應該被作證.....（中略）鼻應該被作證；氣味應該被作證.....舌應該被作證；味道應該被作證.....身應該被作證；所觸應該被作證.....意應該被作證；法應該被作證；意識應該被作證；意觸應該被作證；又凡以這意觸為緣生起感受的樂，或苦，或不苦不樂，那也應該被作證。當看見色時他作證，當看見受時他作證，當看見想時他作證，當看見行時他作證，當看見識時他作證，眼.....（中略）老死.....（中略）當看見以完結義不死的立足處之涅槃時他作證。凡被作證的諸法都被觸達(體會而得到)。它以已知義為智，以了知義為慧，因為那樣被稱為：「這些法應該被作證」的傾聽，那個了知慧為聞所成智。

30.怎樣是「這些法為退分、這些法為住分、這些法為勝進分、這些法為洞察分」的傾聽，那個了知慧為聞所成智？

初禪的證得者與欲俱行的想與作意被執行為退分法，保持該隨法狀態的持續為住分法，與無尋俱行的想與作意被執行為勝進分法，與厭俱行的想與作意被執行而伴隨離貪為洞察分法。

第二禪的證得者與尋俱行的想與作意被執行為退分法，保持該隨法狀態的持續為住分法，與平靜之樂俱行的想與作意被執行為勝進分法，與厭俱行的想與作意被執行而伴隨離貪為洞察分法。

第三禪的證得者與喜樂俱行的想與作意被執行為退分法，保持該隨法狀態的持續為住分法，與不苦不樂俱行的想與作意被執行為勝進分法，與厭俱行的想與作意被執行而伴隨離貪為洞察分法。

第四禪的證得者與平靜[之樂?]俱行的想與作意被執行為退分法，保持該隨法狀態的持續為住分法，與虛空無邊處俱行的想與作意被執行為勝進分法，與厭俱行的想與作意被執行而伴隨離貪為洞察分法。

虛空無邊處的證得者與色俱行的想與作意被執行為退分法，保持該隨法狀態的持續為住分法，與識無邊處俱行的想與作意被執行為勝進分法，與厭俱行的想與作意被執行而伴隨離貪為洞察分法。

識無邊處的證得者與虛空無邊處俱行的想與作意被執行為退分法，保持該隨法狀態的持續為住分法，與無所有處俱行的想與作意被執行為勝進分法，與厭俱行的想與作意被執行而伴隨離貪為洞察分法。

無所有處的證得者與識無邊處俱行的想與作意被執行為退分法，保持該隨法狀態的持續為住分法，與非想非非想處俱行的想與作意被執行為勝進分法，與厭俱行的想與作意被執行而伴隨離貪為洞察分法。它以已知義為智，以了知義為慧，因為那樣被稱為：「這些法為退分、這些法為住分、這些法為勝進分、這些法為洞察分」的傾聽，那個了知慧為聞所成智。

31.怎樣是「一切行是無常的、一切行是苦、一切法是無我」的傾聽，那個了知慧為聞所成智？「以滅盡義色是無常的；以怖畏義是苦；以不實義是無我」的傾聽，那個了知慧為聞所成智。受.....（中略）想.....諸行.....識.....眼（中略）「以滅盡義老死是無常的；以怖畏義是苦；以不實義是無我」的傾聽，那個了知慧為聞所成智。它以已知義為

智，以了知義為慧，因為那樣被稱為：「一切行是無常的、一切行是苦、一切法是無我」的傾聽，那個了知慧為聞所成智。

32.怎樣是「這是苦聖諦、這是苦集聖諦、這是苦滅聖諦、這是導向苦滅道跡聖諦」的傾聽，那個了知慧為聞所成智？

33.在那裡，什麼是苦聖諦呢？生是苦，老也是苦，死也是苦，愁、悲、苦、憂、絕望也是苦，與不愛的結合也是苦，與所愛的別離也是苦，凡沒得到想要的，那也是苦。以簡要：五取蘊是苦。

在那裡，什麼是生？凡一一那些眾生中，以一一那個眾生部類的生、出生、進入[胎]、生起、生出、諸蘊的顯現、諸處的獲得，這被稱為生。

在那裡，什麼是老？凡一一那些眾生中，以一一那個眾生部類的老、老衰、齒落、髮白、皮皺、壽命的衰退、諸根的退化，這被稱為老。

在那裡，什麼是死？凡一一那些眾生中，以一一那個眾生部類的過世、滅亡、崩解、消失、死亡、壽終、諸蘊的崩解、屍體的捨棄[、命根斷絕-MN.9, 92段]，這被稱為死。

在那裡，什麼是愁？被親族的不幸觸達，或財物的損失觸達，或疾病的損失(不幸)觸達，或戒的損失(喪失)觸達，或見的不幸觸達，具備某些不幸、接觸某些苦法者有愁、憂愁、憂愁的狀態、內部的愁、內部的遍愁，心的遍燒、憂、愁箭，這被稱為愁。

在那裡，什麼是悲？被親族的不幸觸達，或財物的損失觸達，或疾病的損失(不幸)觸達，或戒的損失(喪失)觸達，或見的不幸觸達，具備某些不幸、接觸某些苦法者有悲歎、悲、哭泣、悲泣、悲歎的狀態、悲泣的狀態、言語、無意義的話、啾噉、一再喃喃、冗言、泣言的狀態，這被稱為悲。

在那裡，什麼是苦？凡身體的苦、身觸所生的苦、被感受不合意的，身觸所生不合意的苦受，比丘們！這被稱為苦。

在那裡，什麼是憂？凡心的不合意、心的苦，心[意?]觸所生的苦、被感受不合意的，心[意?]觸所生的不合意苦受，這被稱為憂。

在那裡，什麼是絕望？被親族的不幸觸達，或財物的損失觸達，或疾病的損失(不幸)觸達，或戒的損失(喪失)觸達，或見的不幸觸達，具備某些不幸、接觸某些苦法者的憂惱、絕望、憂鬱、惱愁、憂惱的狀態、絕望的狀態，比丘們！這被稱為絕望。

在那裡，什麼是與不愛的結合是苦？這裡，凡那些是不想要的、不愉快的、不合意的色、聲、氣味、味道、所觸[、法?]，又或凡那些是對他想要無利益、想要不利、想要不安樂、想要不輒安穩者，凡與那些成為一起會合、聚集、集合、混合狀態，這被稱為與不愛的結合是苦。

在那裡，什麼是與所愛的別離是苦？這裡，凡那些是喜好的、想要的、合意的色、聲、氣味、味道、所觸[、法?]，或凡那些是對他樂於利益、有益、安樂、輒安穩的母親，或父親，或兄弟，或姊妹，或朋友，或同事，或親族、血親者，凡與那些成為一起不會合、不聚集、不集合、不混合狀態，這被稱為與所愛的別離是苦。

在那裡，凡沒得到想要的，那也是苦？**生法**眾生們的這樣欲求生起：『啊！願我們不成為生法，以及，願生不對我們到來。』但這不能被想要得到。這是凡沒得到想要的，那也是苦。老法的眾生.....（中略）病法的眾生.....死法的眾生.....愁、悲、苦、憂、絕望法眾生們的這樣欲求生起：『啊！願我們沒有愁、悲、苦、憂、絕望法，以及願愁、悲、苦、憂、絕望法不對我們到來。』但這不能被想要得到。這也是凡沒得到想要的，那也是苦。

在那裡，什麼是總括之，五取蘊是苦？即：色取蘊、受取蘊、想取蘊、行取蘊、識取蘊，這些被稱為總括之，五取蘊是苦。

34.在那裡，什麼是苦集聖諦？凡這個導致再有的、與歡喜及貪俱行的、**到處歡喜**的渴愛，即：欲的渴愛、有的渴愛、**無有的渴愛**。而，這個渴愛當生起時，在哪裡生起？當安頓時，在哪裡安頓？凡在世間中是可愛形色、**合意形色**者，這個渴愛當生起時，在這裡生起，當安頓時，在這裡安頓。而什麼是世間中的可愛形色、合意形色？眼是世間中的可愛形色、合意形色，這個渴愛當生起時，在這裡生起，當安頓時，在這裡安頓；耳是世間中.....（中略）鼻是世間中.....舌是世間中.....身是世間中.....意是世間中的可愛形色、合意形色，這個渴愛當生起時，在這裡生起，當安頓時，在這裡安頓。色是世間中的可愛形色、合意形色，這個渴愛當生起時，在這裡生起，當安頓時，在這裡安頓。聲是世間中的可愛形色、合意形色.....（中略）法是在世間中.....眼識是在世間中.....耳識是在世間中.....鼻識是在世間中.....舌識是在世間中.....（中略）意識是在世間中.....眼觸是在世間中.....（中略）意觸是在世間中.....眼觸所生受是在世間中.....（中略）意觸所生受是在世間中.....色之想是在世間中.....（中略）法之想是在世間中.....**色之思**是在世間中.....（中略）法之思是在世間中.....色之渴愛是在世間中.....（中略）法之渴愛是在世間中.....色之尋是在世間中.....（中略）法之尋是在世間中.....色之伺是在世間中.....（中略）法之伺是世間中的可愛形色、合意形色，這個渴愛當生起時，在這裡生起，當安頓時，在這裡安頓。這被稱為苦集聖諦。

35.在那裡，什麼是苦滅聖諦？凡正是那個渴愛的**無餘褪去與滅、捨棄、斷念、解脫、無阿賴耶**。而，這個渴愛當被捨斷時，在哪裡被捨斷呢？當被滅時，在哪裡被滅呢？凡世間中可愛的形色、合意形色，這個渴愛當被捨斷時，在這裡被捨斷，當被滅時，在這裡被滅。而什麼是世間中的可愛形色、合意形色？眼是世間中的可愛形色、合意形色，這個渴愛當被捨斷時，在這裡被捨斷，當被滅時，在這裡被滅.....（中略）法之伺是世間中的可愛形色、合意形色，這個渴愛當被捨斷時，在這裡被捨斷，當被滅時，在這裡被滅。這被稱為苦滅聖諦。[MN.10, 133段]

36.在那裡，什麼是導向苦滅道跡聖諦？就是這八支聖道；即：正見、正志、正語、正業、正命、正精進、正念、正定。在那裡，什麼是正見？比丘們！苦智，苦集智，苦滅智，導向苦滅道跡智，這被稱為正見。

在那裡，什麼是正志？**離欲的意向、無惡意的意向、無加害的意向**，這被稱為正志。

在那裡，什麼是正語？戒絕妄語、戒絕離間語、戒絕粗惡語、戒絕雜穢語，這被稱為正語。

在那裡，什麼是正業？戒絕殺生、戒絕未被給與的拿取、戒絕邪淫，比丘們！這被稱為正業。

在那裡，什麼是正命？比丘們！這裡，聖弟子捨斷邪命後，以正命營生，比丘們！這被稱為正命。

在那裡，什麼是正精進？這裡，比丘為了未生起的諸惡不善法之不生起使意欲生起、努力、發動活力、盡心、勤奮；為了已生起的諸惡不善法之捨斷而.....（中略）為了未生起的諸善法之生起而.....（中略）為了已生起的諸善法之存續、不忘失、增大、成滿、修習圓滿使意欲生起、努力、發動活力、盡心、勤奮，這被稱為正精進。

在那裡，什麼是正念？這裡，比丘在身上隨看身地住：熱心的、正知的、有念的，調伏世間中的貪婪、憂後；在諸受上.....（中略）住於在心上.....（中略）在諸法上隨看法地住：熱心的、正知的、有念的，調伏世間中的貪婪、憂後，這被稱為正念。

在那裡，什麼是正定？這裡，比丘就從離諸欲後，從離諸不善法後，進入後住於有尋、有伺，離而生喜、樂的初禪；從尋與伺的平息，自身內的明淨，心的專一性，進入後住於無尋、無伺，定而生喜、樂的第二禪；從喜的褪去、住於平靜、有念正知、以身體感受樂，進入後住於聖者們告知凡那個『平靜的、具念的、安樂住的』第三禪；從樂的捨斷與從苦的捨斷，就在之前諸喜悅、憂的滅沒，進入後住於不苦不樂，平靜、念遍純淨的第四禪，這被稱為正定。這被稱為導向苦滅道跡聖諦。它以已知義為智，以了知義為慧，因為那樣被稱為：「這是苦聖諦、這是苦集聖諦、這是苦滅聖諦、這是導向苦滅道跡聖諦」的傾聽，那個了知慧為聞所成智。

聞所成智的說明第一[終了]。

2.戒所成智的說明

37.怎樣是聽聞後在自制上的慧為戒所成智？有五種戒：限制清淨戒、非限制清淨戒、圓滿的清淨戒、不執取的清淨戒、安息清淨戒。

在那裡，什麼是限制清淨戒？對未受具足戒的限制學處，這是限制清淨戒。什麼是非限制清淨戒？對已受具足戒的非限制學處，這是非限制清淨戒。什麼是圓滿的清淨戒？在善法上相應之善的一般人在有學的限制(範圍)上為完全的實行者，在身體與活命上是無期待者、遍捨活命者，這是圓滿的清淨戒。什麼是不執取的清淨戒？對七種有學，這是不執取的清淨戒。什麼是安息清淨戒？對如來漏已滅盡的弟子，辟支佛，如來、阿羅漢、遍正覺者，這是安息清淨戒。

38.有限制戒；有非限制戒。在這裡，什麼是那個限制戒？有利得限制戒，有名聲限制戒，有親族限制戒，有肢體限制戒，有活命限制戒。

什麼是那個利得限制戒？在這裡，某些人因利得、以利得為緣、以利得的理由，違犯如[其]所受持的學處，這是那個利得限制戒。什麼是那個名聲限制戒？在這裡，某些人因名聲、以名聲為緣、以名聲的理由，違犯如[其]所受持諸學處，這是那個名聲限制戒。什麼是那個親族限制戒？在這裡，某些人因親族、以親族為緣、以親族的理由，違

犯如[其]所受持諸學處，這是那個親族限制戒。什麼是那個肢體限制戒？在這裡，某些人因肢體、以肢體為緣、以肢體的理由，違犯如[其]所受持諸學處，這是那個肢體限制戒。什麼是那個活命限制戒？在這裡，某些人因活命、以活命為緣、以活命的理由，違犯如[其]所受持諸學處，這是那個活命限制戒。像這樣的戒是毀壞的、瑕疵的、污點的、雜色的、非自由的、非智者稱讚的、取著的、非導向定的、非不後悔所依的、非欣悅所依的、非喜所依的、非寧靜所依的、非樂所依的、非定所依的、非如實智見所依的，不對一向厭、不對離貪、不對滅、不對寂靜、不對證智、不對正覺、不對涅槃轉起，這是那個限制戒。

什麼是那個非限制戒？有非利得限制戒，有非名聲限制戒，有非親族限制戒，有非肢體限制戒，有非活命限制戒。

什麼是那個非利得限制戒？在這裡，某些人因利得、以利得為緣、以利得的理由，如[其]所受持諸學處的違犯心也(都)不生起，他哪裡會違犯！這是那個非利得限制戒。什麼是那個非名聲限制戒？在這裡，某些人因名聲、以名聲為緣、以名聲的理由，如[其]所受持諸學處的違犯心也(都)不生起，他哪裡會違犯！這是那個非名聲限制戒。什麼是那個非親族限制戒？在這裡，某些人因親族、以親族為緣、以親族的理由，如[其]所受持諸學處的違犯心也(都)不生起，他哪裡會違犯！這是那個非親族限制戒。什麼是那個非肢體限制戒？在這裡，某些人因肢體、以肢體為緣、以肢體的理由，如[其]所受持諸學處的違犯心也(都)不生起，他哪裡會違犯！這是那個非肢體限制戒。什麼是那個非活命限制戒？在這裡，某些人因活命、以活命為緣、以活命的理由，如[其]所受持諸學處的違犯心也(都)不生起，他哪裡會違犯！這是那個非活命限制戒。像這樣的戒是無毀壞的、無瑕疵的、無污點的、無雜色的、自由的、智者稱讚的、不取著的、轉起定的、不後悔所依的、欣悅所依的、喜所依的、寧靜所依的、樂所依的、定所依的、如實智見所依的，對一向的厭、對離貪、對滅、對寂靜、對證智、對正覺、對涅槃轉起，這是那個非限制戒。

39.什麼是戒？有多少戒？什麼是戒的生起？多少法的集合(合一)為戒？

「什麼是戒？」思戒、心所戒、自制戒、不違犯戒。「有多少戒？」善戒、不善戒、無記戒。「什麼是戒的生起？」善心生(等起)善戒、不善心生不善戒、無記心生無記戒。「多少法的集合為戒？」自制的集合為戒、不違犯的集合為戒、思所生像這樣情況的集合為戒。

40.殺生以自制義為戒；以不違犯義為戒。未被給與的拿取以自制義為戒；以不違犯義為戒。邪淫以自制義為戒；以不違犯義為戒。妄語以自制義為戒；以不違犯義為戒。離間語以自制義為戒；以不違犯義為戒。粗惡語以自制義為戒；以不違犯義為戒。綺語以自制義為戒；以不違犯義為戒。貪婪以自制義為戒；以不違犯義為戒。惡意以自制義為戒；以不違犯義為戒。邪見以自制義為戒；以不違犯義為戒。

41.以離欲而欲的意欲以自制義為戒；以不違犯義為戒。以無惡意而惡意以自制義為戒；以不違犯義為戒。以光明想而昏沈睡眠.....（中略）以不散亂而掉舉.....以法的區別(界定)而疑.....以智而無明.....以欣悅而不樂.....。

以初禪而在諸蓋上.....（中略）以第二禪而在尋伺上.....以第三禪而喜.....以第四禪而樂苦.....以虛空無邊處等至而色想、有對想、種種想.....以識無邊處等至而虛空無邊處想.....以無所有處等至而識無邊處想.....以非想非非想處等至而無所有處想.....。

以無常隨看而常想.....（中略）以苦隨看而樂想.....以無我隨看而真我想.....以厭隨看而歡喜.....以離貪隨看而貪.....以滅隨看而集.....以斷念隨看而執著.....以滅盡隨看而緊密想.....以消散隨看而堆積想.....以變易隨看而恆久(堅固)想.....以無相隨看而相.....以無願隨看而願求.....以空隨看而執著.....以增上慧法毘婆舍那而堅實執著.....以如實智見而迷妄執著.....以過患隨看而阿賴耶執著.....以省察隨看而無省察.....轉回隨看而繫縛執著.....。

以須陀洹道而與見一同存續的污染.....（中略）以一來道而粗的污染.....以不還道而殘餘的污染.....以阿羅漢道而一切污染以自制義為戒；以不違犯義為戒。

五戒：對殺生，捨斷為戒、戒絕為戒、思為戒、自制為戒、不違犯為戒。像這樣的戒對心轉起不追悔；轉起欣悅；轉起喜；轉起寧靜；轉起喜悅；轉起練習；轉起修習；轉起多作；轉起裝飾；轉起資助；轉起隨從；轉起圓滿；對一向的厭、對離貪、對滅、對寂靜、對證智、對正覺、對涅槃轉起。

像這樣的戒，自制遍清淨為增上戒；心以自制遍清淨住立來到不散亂，不散亂遍清淨為增上心。他正確地看見自制遍清淨、正確地看見不散亂遍清淨，看見遍清淨為增上慧。在那裡，凡自制義，這是增上戒學；在那裡，凡不散亂義，這是增上心學；在那裡，凡看見義，這是增上慧學。

這三學，當朝向(注意到)時他學習；當知道時他學習；當看見時他學習；當觀察時他學習；當心確立(決意)時他學習；當以信勝解時他學習；當活力努力時他學習；當念現起時他學習；當心定(集中)時他學習；當以慧了知時他學習；當證知應該被證知的時他學習；當遍知應該被遍知的時他學習；當捨斷應該被捨斷的時他學習；當作證應該被作證的時他學習；當修習應該被修習的時他學習。

五戒：對未被給與的拿取.....（中略）對邪淫.....對妄語.....對離間語.....對粗惡語.....對綺語.....對貪婪.....對惡意.....對邪見.....當修習應該被修習的時他學習。

以離欲而對欲的意欲.....（中略）以無惡意而對惡意.....以光明想而對昏沈睡眠.....（中略）以不散亂而對掉舉.....以法的區別(界定)而對疑.....以智而對無明.....以欣悅而對不樂.....當修習應該被修習的時他學習。

以初禪而對諸蓋.....（中略）以第二禪而對諸尋伺.....以第三禪而對喜.....以第四禪而對樂苦.....以虛空無邊處等至而對色想、有對想、種種想.....以識無邊處等至而對虛空無邊處想.....以無所有處等至而對識無邊處想.....以非想非非想處等至而對無所有處想.....當修習應該被修習的時他學習。

以無常隨看而對常想.....（中略）以苦隨看而對樂想.....以無我隨看而對真我想.....以厭隨看而對歡喜.....以離貪隨看而對貪.....以滅隨看而對集.....以斷念隨看而對執著.....以滅盡隨看而對緊密想.....以消散隨看而對堆積想.....以變易隨看而對恆久(堅固)想.....以無相隨看而對相.....以無願隨看而對願求.....以空隨看而對執著.....以增上慧法毘婆舍那

而對堅實執著.....以如實智見而對迷妄執著.....以過患隨看而對阿賴耶執著.....以省察隨看而對無省察.....轉回隨看而對繫縛執著.....當修習應該被修習的時他學習。

以須陀洹道而對與見一同存續的污染.....（中略）以一來道而對粗的污染.....以不還道而對殘餘的污染.....以阿羅漢道而對一切污染，捨斷為戒、戒絕為戒、思為戒、自制為戒、不違犯為戒。像這樣的戒對心轉起不迫悔；轉起欣悅；轉起喜；轉起寧靜；轉起喜悅；轉起練習；轉起修習；轉起多作；轉起裝飾；轉起資助；轉起隨從；轉起圓滿；對一向的厭、對離貪、對滅、對寂靜、對證智、對正覺、對涅槃轉起。

42.像這樣的戒，自制遍清淨為增上戒；心以自制遍清淨住立來到不散亂，不散亂遍清淨為增上心。他正確地看見自制遍清淨、正確地看見不散亂遍清淨，看見遍清淨為增上慧。在那裡，凡自制義，這是增上戒學；在那裡，凡不散亂義，這是增上心學；在那裡，凡看見義，這是增上慧學。這三學，當朝向(注意到)時他學習；當知道時他學習；當看見時他學習；當觀察時他學習；當心確立(決意)時他學習；當以信勝解時他學習；當活力努力時他學習；當念現起時他學習；當心定(集中)時他學習；當以慧了知時他學習；當證知應該被證知的時他學習；當遍知應該被遍知的時他學習；當捨斷應該被捨斷的時他學習；當作證應該被作證的時他學習；當修習應該被修習的時他學習。它以已知義為智，以了知義為慧，因為那樣被稱為：聽聞後在自制上的慧為戒所成智。

戒所成智的說明第二[終了]。

3.定修習所成智的說明

43.怎樣是自制後在定上的慧為定修習所成智？有一種定：心一境性。有二種定：世間定、出世間定。有三種定：有尋有伺定、無尋唯伺定、無尋無伺定。有四種定：退分定、住分定、勝進分定、洞察分定。有五種定：喜遍滿的狀態、樂遍滿的狀態、心遍滿的狀態、光明遍滿的狀態、觀察相。

有六種定：因佛隨念而心一境性不散亂定、因法隨念而心一境性不散亂定、因僧團隨念而心一境性不散亂定、因戒隨念而心一境性不散亂定、因施捨隨念而心一境性不散亂定、因天隨念而心一境性不散亂定。有七種定：[定的]定善巧者、定的等至善巧者、定的持續善巧者、定的出定善巧者、順意善巧者、定的行境善巧者、定的決意善巧者狀態。有八種定：因地遍處而心一境性不散亂定、因水遍處而.....（中略）因火遍處而.....因風遍處而.....因青遍處而.....因黃遍處而.....因赤遍處而.....因白遍處而心一境性不散亂定。有九種定：色界定有下劣的、有中的、有勝妙的；無色界定有下劣的、有中的、有勝妙的；空定、無相定、無願定。有十種定：因腫脹想而心一境性不散亂定、因青瘀想而.....（中略）因膿爛想而.....因斷壞想而.....因食殘想而.....因離散想而.....因斬離想而.....因血塗想而.....因蟲食想而.....因骨想而心一境性不散亂定。這是五十五種定。

44.再者，有二十五種定的定義：以攝受義為定；以從屬義為定；以充滿義為定；以一境義為定；以不散亂義為定；以不散逸義為定；以不濁義為定；以不動義為定；以解脫義為定；因單一性的現起而有心的住立狀態為定；「尋求相同」為定；「不尋求不相同」為定；相同被尋求的狀態為定；不相同不被尋求的狀態為定；「拿起(把握)相同」為定；「不拿起不相同」為定；相同被拿起的狀態為定；不相同不被拿起的狀態為

定；「實行(走向)相同」為定；「不實行不相同」為定；相同被實行的狀態為定；不相同不被實行的狀態為定；「他燃燒(修禪)相同」為定；「他使不相同燃燒(他破壞不相同)」為定；相同被燃燒的狀態為定；使不相同被燃燒的狀態為定[參看〈5.解脫的談論〉217.段]；「相同與有利益及樂」為定。這些是二十五種定的定義。它以已知義為智，以了知義為慧，因為那樣被稱為：自制後在定上的慧為定修習所成智。

定修習所成智的說明第三[終了]。

4.法住智的說明

45.怎樣是在緣攝受(緣的掌握)上的慧為法住智？無明是諸行之生起的存續、轉起的存續、相的存續、堆積的存續、繫縛的存續、障礙的存續、集的存續、因的存續、緣的存續。以這九種行相，無明是緣，行是緣所生的。「這二法也是緣所生的」是在緣攝受上的慧為法住智。過去世也.....未來世也無明是諸行之生起的存續、轉起的存續、相的存續、堆積的存續、繫縛的存續、障礙的存續、集的存續、因的存續、緣的存續。以這九種行相，無明是緣、諸行是緣所生的。「這二法也是緣所生的」是在緣攝受上的慧為法住智。

諸行是識之.....（中略）識是名色之.....名色是六處之.....六處是觸之.....觸是受之.....受是渴愛之.....渴愛是取之.....取是有之.....有是生之.....生是老死之生起的存續、轉起的存續、相的存續、堆積的存續、繫縛的存續、障礙的存續、集的存續、因的存續、緣的存續。以這九種行相，生是緣，老死是緣所生的。「這二法也是緣所生的」是在緣攝受上的慧為法住智。過去世也.....未來世也生是老死之生起的存續、轉起的存續、相的存續、堆積的存續、繫縛的存續、障礙的存續、集的存續、因的存續、緣的存續。以這九種行相，生是緣，老死是緣所生的。「這二法也是緣所生的」是在緣攝受上的慧為法住智。

46.無明是因，諸行是因所生的。「這二法也是因所生的」是在緣攝受上的慧為法住智。過去世也.....未來世也無明是因，諸行是因所生的。「這二法也是因所生的」是在緣攝受上的慧為法住智。

諸行是因，識是因所生的.....（中略）識是因，名色是因所生的.....名色是因，六處是因所生的.....六處是因，觸是因所生的.....觸是因，受是因所生的.....受是因，渴愛是因所生的.....渴愛是因，取是因所生的.....取是因，有是因所生的.....有是因，生是因所生的.....生是因，老死是因所生的。「這二法也是因所生的」是在緣攝受上的慧為法住智。過去世也.....未來世也生是因，老死是因所生的。「這二法也是因所生的」是在緣攝受上的慧為法住智。

無明是緣，諸行是緣所生的。「這二法也是緣所生的」是在緣攝受上的慧為法住智。過去世也.....未來世也無明是緣，諸行是緣所生的。「這二法也是緣所生的」是在緣攝受上的慧為法住智。

諸行是緣，識是緣所生的.....（中略）識是緣，名色是緣所生的.....名色是緣，六處是緣所生的.....六處是緣，觸是緣所生的.....觸是緣，受是緣所生的.....受是緣，渴愛是緣所生的.....渴愛是緣，取是緣所生的.....取是緣，有是緣所生的.....有是緣，生是緣所

生的.....生是緣，老死是緣所生的。「這二法也是緣所生的」是在緣攝受上的慧為法住智。過去世也.....未來世也生是緣，老死是緣所生的。「這二法也是緣所生的」是在緣攝受上的慧為法住智。

無明是緣，諸行是緣所生的。「這二法也是緣所生的」是在緣攝受上的慧為法住智。過去世也.....未來世也無明是緣，諸行是緣所生的。「這二法也是緣所生的」是在緣攝受上的慧為法住智。

諸行是緣，識是緣所生的.....（中略）識是緣，名色是緣所生的.....名色是緣，六處是緣所生的.....六處是緣，觸是緣所生的.....觸是緣，受是緣所生的.....受是緣，渴愛是緣所生的.....渴愛是緣，取是緣所生的.....取是緣，有是緣所生的.....有是緣，生是緣所生的.....生是緣，老死是緣所生的。「這二法也是緣所生的」是在緣攝受上的慧為法住智。過去世也.....未來世也生是緣，老死是緣所生的。「這二法也是緣所生的」是在緣攝受上的慧為法住智。

47.在前[世]的業有中，癡是無明，堆積是諸行，欲求是渴愛，從事是取，思是有。在前[世]的業有中，這五法是在此世的結生緣，在此世的結生識有名色的下生、明淨的處、被觸的觸，被感受的受。在此世轉生有中，這五法是以之前所作業為緣，在此世成熟狀態的[六]處，癡是無明，堆積是諸行，欲求是渴愛，從事是取，思是有。在此世業有中，這五法是在來世的結生緣，在來世的結生識有名色的下生、明淨的處、被觸的觸，被感受的受。在來世轉生有的這五法是以在此世所作業為緣，像這樣，在這四群、三世、三連結上，以二十種行相知道、看見、了知、貫通緣起。它以已知義為智，以了知義為慧，因為那樣被稱為：在緣攝受(緣的掌握)上的慧為法住智。

法住智的說明第四[終了]。

5.思惟智(觸知智)的說明

48.怎樣是對過去、未來、現在諸法簡約後在區別(界定)上的慧為思惟智(觸知智)？

凡任何色：過去、未來、現在，或內、或外，或粗、或細，或下劣、或勝妙，或凡在遠處、在近處，一切色區別為無常的是一種思惟(觸知)；區別為苦的是一種思惟；區別為無我是一種思惟。

凡任何受.....（中略）凡任何想.....凡任何諸行.....凡任何識，不論過去、未來、現在，或內、或外，或粗、或細，或下劣、或勝妙，或凡在遠處、在近處，一切識區別為無常的是一種思惟；區別為苦的是一種思惟；區別為無我是一種思惟。

眼.....（中略）[凡任何]老死，不論過去、未來、現在.....區別為無常的是一種思惟；區別為苦的是一種思惟；區別為無我是一種思惟。

「過去、未來、現在色以滅盡義是無常的，以怖畏義是苦的；以不實義是無我。」簡約後在區別(界定)上的慧為思惟智。受.....（中略）想.....（中略）諸行.....（中略）識.....（中略）眼.....（中略）「過去、未來、現在老死以滅盡義是無常的，以怖畏義是苦；以不實義是無我。」簡約後在區別(界定)上的慧為思惟智。

「過去、未來、現在色是無常的、有為的、緣所生的，是滅盡法、消散法、褪去法、滅法。」簡約後在區別上的慧為思惟智。受.....（中略）想.....諸行.....識.....

眼.....（中略）「過去、未來、現在老死是無常的、有為的、緣所生的，是滅盡法、消散法、褪去法、滅法。」簡約後在區別上的慧為思惟智。

「以生為緣有老死(而老死存在)，在生不存在時老死不存在。」簡約後在區別上的慧為思惟智。過去世也.....「未來世也以生為緣有老死，在生不存在時老死不存在。」簡約後在區別上的慧為思惟智。以有為緣有生，在.....（中略）以取為緣有有，在.....（中略）以愛為緣有取，在.....（中略）以受為緣有愛，在.....（中略）以觸為緣有受，在.....（中略）以六處為緣有觸，在.....（中略）以名色為緣有六處，在.....（中略）以識為緣有名色，在.....（中略）以行為緣有識，在.....（中略）「以無明為緣有諸行，在無明不存在時諸行不存在。」簡約後在區別上的慧為思惟智。過去世也.....「未來世也以無明為緣有諸行，在無明不存在時諸行不存在。」簡約後在區別上的慧為思惟智。它以已知義為智，以了知義為慧，因為那樣被稱為：對過去、未來、現在諸法簡約後在區別(界定)上的慧為思惟智(觸知智)。

思惟智(觸知智)的說明第五[終了]。

6.生滅智的說明

49.怎樣是對現在諸法在變易隨看上的慧為生滅隨看智？現在已生色其生起特相是生；變易特相是滅(消散)；隨看是智。已生受.....（中略）已生想.....已生諸行.....已生識.....已生眼.....（中略）現在已生有其生起特相是生；變易特相是滅；隨看是智。

50.當看見五蘊的生起時看見多少特相？當看見滅(消散)時看見多少特相？當看見生滅(消散)時看見多少特相？當看見五蘊的生起時看見二十五個特相，當看見滅(消散)時看見二十五個特相，當看見生滅時看見五十個特相。

當看見色蘊的生起時看見多少特相？當看見滅(消散)時看見多少特相？當看見生滅(消散)時看見多少特相？受蘊的.....（中略）想蘊的.....（中略）行蘊的.....（中略）當看見識蘊的生起時看見多少特相？當看見滅(消散)時看見多少特相？當看見生滅時看見多少特相？當看見色蘊的生起時看見五個特相，當看見滅時看見五個特相，當看見生滅時看見十個特相。受蘊的.....（中略）想蘊的.....行蘊的.....當看見識蘊的生起時看見五個特相，當看見滅時看見五個特相，當看見生滅時看見十個特相。

當看見色蘊的生起時看見哪五個特相？「以無明集而有色集」：以緣集義看見色蘊的生起；「以渴愛集而有色集」：以緣集義看見色蘊的生起；「以業集而有色集」：以緣集義看見色蘊的生起；「從食集有色集」：以緣集義看見色蘊的生起；當看見生起特相時看見色蘊的生起。當看見色蘊的生起時看見這五個特相。

當看見滅(消散)時看見哪五個特相？「以無明滅有色滅」：以緣滅義看見色蘊的滅；「以渴愛滅有色滅」：以緣滅義看見色蘊的滅；「以業滅有色滅」：以緣滅義看見色蘊的滅；「從食滅有色滅」：以緣滅義看見色蘊的滅；當看見變易特相時看見色蘊的滅。當看見色蘊的滅(消散)時看見這五個特相。當看見生滅(消散)時看見這十個特相。

當看見受蘊的生起時看見哪五個特相？「以無明集而有受集」：以緣集義看見受蘊的生起；「以渴愛集而有受集」：以緣集義看見受蘊的生起；「以業集而有受集」：以

緣集義看見受蘊的生起；「以觸集而有受集」：以緣集義看見受蘊的生起；當看見生起特相時看見受蘊的生起。當看見受蘊的生起時看見這五個特相。

當看見滅(消散)時看見哪五個特相？「以無明滅有受滅」：以緣滅義看見受蘊的滅；「以渴愛滅有受滅」：以緣滅義看見受蘊的滅；「以業滅有受滅」：以緣滅義看見受蘊的滅；「以觸滅有受滅」：以緣滅義看見受蘊的滅；當看見變易特相時看見受蘊的滅。當看見受蘊的滅(消散)時看見這五個特相。當看見生滅(消散)時看見這十個特相。

想蘊的.....（中略）行蘊的.....（中略）當看見識蘊的生起時看見哪五個特相？「以無明集而有識集」：以緣集義看見識蘊的生起；「以渴愛集而有識集」：以緣集義看見識蘊的生起；「以業集而有識集」：以緣集義看見識蘊的生起；「從名色集有識集」：以緣集義看見識蘊的生起；當看見生起特相時看見識蘊的生起。當看見識蘊的生起時看見這五個特相。

當看見滅(消散)時看見哪五個特相？「以無明滅有識滅」：以緣滅義看見識蘊的滅；「以渴愛滅有識滅」：以緣滅義看見識蘊的滅；「以業滅有識滅」：以緣滅義看見識蘊的滅；「從名色滅有識滅」：以緣滅義看見識蘊的滅；當看見變易特相時看見識蘊的滅。當看見識蘊的滅(消散)時看見這五個特相。當看見生滅(消散)時看見這十個特相。

當看見五蘊的生起時看見這二十五個特相，當看見滅(消散)時看見二十五個特相，當看見生滅時看見五十個特相。它以已知義為智，以了知義為慧，因為那樣被稱為：對現在諸法在變易隨看上的慧為生滅隨看智。色蘊是食集；受、想、諸行三蘊是觸集；識蘊是名色集。

生滅智的說明第六[終了]。

7.壞滅隨看智的說明

51.怎樣是省察所緣後在壞滅隨看上的慧為毘婆舍那智？以色為所緣而心生起後被破壞，省察那個所緣後隨看那個心的壞滅。「他隨看」，他如何隨看？他隨看為無常的，非為常的；他隨看為苦的，非為樂的；他隨看為無我，非為真我；他厭，不歡喜；他離染，不被染；他使之滅，不使之集；他斷念，不拿取。

52.當他隨看為無常的時捨斷常想；當他隨看為苦的時捨斷樂想；當他隨看為無我時捨斷真我想；當他厭時捨斷歡喜；當他離染時捨斷貪；當他使之滅時捨斷集；當他斷念時捨斷拿取。

以受為所緣.....（中略）以想為所緣.....以諸行為所緣.....以識為所緣.....眼.....（中略）以老死為所緣而心生起後被破壞，省察那個所緣後隨看那個心的壞滅。「他隨看」，他隨看為無常的，非為常的；他隨看為苦的，非為樂的；他隨看為無我，非為真我；他厭，不歡喜；他離染，不被染；他使之滅，不使之集；他斷念，不拿取。

當他隨看為無常的時捨斷常想；當他隨看為苦的時捨斷樂想；當他隨看為無我時捨斷真我想；當他厭時捨斷歡喜；當他離染時捨斷貪；當他使之滅時捨斷集；當他斷念時捨斷拿取。

「就以對象的轉移，與了知後的轉回，

以及轉向力，為省察後的毘婆舍那。

以所緣的類比，兩者同一區別(界定)，
以在滅上的勝解，為消散特相的毘婆舍那。
省察所緣後，與隨看壞滅，
以及空的現起，為增上慧毘婆舍那。
在三種隨看上的善巧，與在四種毘婆舍那上，
三種現起上善巧，在種種見上不會被搖動。」

它以已知義為智，以了知義為慧，因為那樣被稱為：省察所緣後在壞滅隨看上的慧為毘婆舍那智。

壞滅隨看智的說明第七[終了]。

8.過患智的說明

53.怎樣是在怖畏現起上的慧為過患智？「生起是怖畏」為在怖畏現起上的慧為過患智；「流轉[生死]是怖畏」為在怖畏現起上的慧為過患智；「相是怖畏」.....（中略）「堆積是怖畏」.....（中略）「結生是怖畏」.....「趣[處]是怖畏」.....「生出是怖畏」.....「再生是怖畏」.....「出生是怖畏」.....「老是怖畏」.....「病是怖畏」.....「死是怖畏」.....「愁是怖畏」.....「悲是怖畏」.....「絕望是怖畏」為在怖畏現起上的慧為過患智。

「不生起是安穩」為寂靜境界智；「不流轉是安穩」為寂靜境界智.....（中略）「不絕望是安穩」為寂靜境界智。

「生起是怖畏，不生起是安穩」為寂靜境界智；「流轉是怖畏，不流轉是安穩」為寂靜境界智.....（中略）「絕望是怖畏，不絕望是安穩」為寂靜境界智。

「生起是苦」為在怖畏現起上的慧為過患智；「流轉是苦」為在怖畏現起上的慧為過患智.....（中略）「絕望是苦」為在怖畏現起上的慧為過患智。

「不生起是樂」為寂靜境界智；「不流轉是樂」為寂靜境界智.....（中略）「不絕望是樂」為寂靜境界智。

「生起是苦，不生起是樂」為寂靜境界智；「流轉是苦，不流轉是樂」為寂靜境界智.....（中略）「絕望是苦，不絕望是樂」為寂靜境界智。

「生起是肉體的」為在怖畏現起上的慧為過患智；「流轉是肉體的」為在怖畏現起上的慧為過患智.....（中略）「絕望是肉體的」為在怖畏現起上的慧為過患智。

「不生起是精神的」為寂靜境界智；「不流轉是精神的」為寂靜境界智.....（中略）「不絕望是精神的」為寂靜境界智。

「生起是肉體的，不生起是精神的」為寂靜境界智；「流轉是肉體的，不流轉是精神的」為寂靜境界智.....（中略）「絕望是肉體的，不絕望是精神的」為寂靜境界智。

「生起是諸行」為在怖畏現起上的慧為過患智；「流轉是諸行」為在怖畏現起上的慧為過患智.....（中略）「絕望是諸行」為在怖畏現起上的慧為過患智。

「不生起是涅槃」為寂靜境界智；「不流轉起是涅槃」為寂靜境界智.....（中略）「不絕望是涅槃」為寂靜境界智。

「生起是諸行，不生起是涅槃」為寂靜境界智；「流轉是諸行，不流轉是涅槃」為寂靜境界智.....（中略）「絕望是諸行，不絕望是涅槃」為寂靜境界智。

「看見生起與流轉，相、堆積、結生，

是『苦』，這是過患智。

不生起、不流轉，無相、不堆積、不結生，

是『樂』，這是寂靜境界智。

這過患智，在五處上被產生，

在五處上則是寂靜境界智，他知道十智，

對兩種智熟練，在種種見上他不會被搖動。」

它以已知義為智，以了知義為慧，因為那樣被稱為：在怖畏現起上的慧為過患智。
過患智的說明第八[終了]。

9.行捨智的說明

54.怎樣是欲脫離狀態的省察住立慧為行捨智？生起之欲脫離狀態的省察住立慧為行捨智；流轉[生死]之欲脫離狀態的省察住立慧為行捨智；相之欲脫離狀態.....（中略）堆積之欲脫離狀態.....（中略）結生之欲脫離狀態.....趣[處]之欲脫離狀態.....生出之欲脫離狀態.....再生之欲脫離狀態.....出生之欲脫離狀態.....老之欲脫離狀態.....病之欲脫離狀態.....死之欲脫離狀態.....愁之欲脫離狀態.....悲之欲脫離狀態.....絕望之欲脫離狀態的省察住立慧為行捨智。

「生起是苦」為欲脫離狀態的省察住立慧為行捨智；「流轉[生死]是苦」為欲脫離狀態的省察住立慧為行捨智.....（中略）「絕望是苦」為欲脫離狀態的省察住立慧為行捨智。

「生起是怖畏」為欲脫離狀態的省察住立慧為行捨智；「流轉是怖畏」為欲脫離狀態的省察住立慧為行捨智.....（中略）「絕望是怖畏」為欲脫離狀態的省察住立慧為行捨智。

「生起是肉體的」為欲脫離狀態的省察住立慧為行捨智；「流轉是肉體的」為欲脫離狀態的省察住立慧為行捨智.....（中略）「絕望是肉體的」為欲脫離狀態的省察住立慧為行捨智。

「生起是諸行」為欲脫離狀態的省察住立慧為行捨智；「流轉是行」為欲脫離狀態的省察住立慧為行捨智.....（中略）「絕望是諸行」為欲脫離狀態的省察住立慧為行捨智。

「生起是諸行，在那些行上旁觀」為行捨；「凡諸行與旁觀這兩者也都是諸行，在那些諸行上旁觀」為行捨；「流轉是諸行」.....（中略）「相是諸行」.....「堆積是諸行」.....「結生是諸行」.....「趣[處]是諸行」.....「生出是諸行」.....「再生是諸行」.....「出生是諸行」.....「老是諸行」.....「病是諸行」.....「死是諸行」.....「愁是諸行」.....「悲是諸行」.....（中略）「絕望是諸行，在那些諸行上旁觀」為行捨；「凡諸行與旁觀這兩者也都是諸行，在那些諸行上旁觀」為行捨。

55.對行捨，以多少種行相為心的引發？對行捨，以八種行相為心的引發。對一般人(凡夫)的行捨，以多少種行相為心的引發？對有學的行捨，以多少種行相為心的引發？對離貪者的行捨，以多少種行相為心的引發？對一般人的行捨，以二種行相為心的引發；對有學的行捨，以三種行相為心的引發；對離貪者的行捨，以三種行相為心的引發。

對一般人的行捨，以哪二種行相為心的引發？一般人歡喜行捨，或作觀，對一般人的行捨，以這二種行相為心的引發。對有學的行捨，以哪三種行相為心的引發？有學歡喜行捨，或作觀，或省察後到達果等至，對有學的行捨，以這三種行相為心的引發。對離貪者的行捨，以哪三種行相為心的引發？離貪者作觀行捨，或省察後到達果等至，或以空住或無相住或無願住旁觀它後而住，對離貪者的行捨，以這三種行相為心的引發。

56.一般人與有學行捨之心的引發如何有單一狀態？對一般人，當歡喜行捨時心沾染，它對修習有障礙，對貫通有妨礙，有未來結生的緣；對有學，當歡喜行捨時心也沾染，它對修習有障礙，對更上的貫通有妨礙，有未來結生的緣，這樣，一般人與有學行捨之心的引發以歡喜義有單一狀態。

如何一般人與有學及離貪者行捨之心的引發有單一狀態？一般人的行捨他作觀為無常的，也為苦的，也為無我；有學的行捨他也作觀為無常的，也為苦的，也為無我；離貪者的行捨他也作觀為無常的，也為苦的，也為無我，這樣，一般人與有學及離貪者行捨之心的引發以隨看義有單一狀態。

一般人與有學及離貪者行捨之心的引發如何有差異狀態？一般人的行捨是善的；有學的行捨也是善的；離貪者的行捨是無記的，這樣，一般人與有學及離貪者行捨之心的引發以善與無記義有差異狀態。

一般人與有學及離貪者行捨之心的引發如何有差異狀態？一般人的行捨在某些時候是完全(善)知道的，在某些時候是不完全知道的；有學的行捨也在某些時候是完全知道的，在某些時候是不完全知道的；離貪者的行捨是究竟(徹底)知道的，這樣，一般人與有學及離貪者行捨之心的引發以知道義與不知道義有差異狀態。

一般人與有學及離貪者行捨之心的引發如何有差異狀態？一般人的行捨以不滿足(不圓滿)的狀態作觀；有學的行捨也以不滿足的狀態作觀；離貪者的行捨以滿足的狀態作觀，這樣，一般人與有學及離貪者行捨之心的引發以滿足義與不滿足義有差異狀態。

一般人與有學及離貪者行捨之心的引發如何有差異狀態？一般人的行捨為了三結的捨斷、為了得到須陀洹道之目的而作觀；有學的行捨以三結已被捨斷的狀態，為了得到更上的之目的而作觀；離貪者的行捨以一切污染已被捨斷的狀態，為了當生樂住義作觀，這樣，一般人與有學及離貪者行捨之心的引發以已被捨義與未被捨義有差異狀態。

有學與離貪者行捨之心的引發如何有差異狀態？有學歡喜行捨，或作觀，或省察後到達果等至，離貪者作觀行捨，或省察後到達果等至，或以空住或無相住或無願住旁觀它後而住，這樣，有學與離貪者行捨之心的引發以住等至義有差異狀態。

57.有多少種行捨因奢摩他生起？有多少種行捨因毘婆舍那生起？有八種行捨因奢摩他生起，有十種行捨因毘婆舍那生起。

哪八種行捨因奢摩他生起？為了得到初禪之目的，在蓋上的省察住立慧為行捨智；為了得到第二禪之目的，在尋伺上的省察住立慧為行捨智；為了得到第三禪之目的，在喜上的省察住立慧為行捨智；為了得到第四禪之目的，在樂苦上的省察住立慧為行捨智；為了得到虛空無邊處等至之目的，色想、有對想、種種想的省察住立慧為行捨智；為了得到識無邊處等至之目的，虛空無邊處想的省察住立慧為行捨智；為了得到無所有處等至之目的，識無邊處想的省察住立慧為行捨智；為了得到非想非非想處等至之目的，無所有處想的省察住立慧為行捨智。這八種行捨因奢摩他生起。

哪十種行捨因毘婆舍那生起？為得到須陀洹道之目的，生起、流轉、相、堆積、結生、趣[處]、生出、再生、出生、老、病、死、愁、悲、絕望的省察住立慧為行捨智；為了到達須陀洹果等至之目的，生起、流轉、相、堆積、結生.....（中略）的省察住立慧為行捨智；為了得到一來道之目的.....（中略）為了到達一來果等至之目的.....（中略）為了得到不還道之目的.....（中略）為了到達不還果等至之目的.....（中略）為了得到阿羅漢道之目的，生起、流轉、相、堆積、結生、趣[處]、生出、再生、出生、老、病、死、愁、悲、絕望的省察住立慧為行捨智；為了到達阿羅漢果等至之目的.....（中略）為了到達空住處等至之目的...（中略）為了到達無相住處等至之目的，生起、流轉、相、堆積、結生.....（中略）的省察住立慧為行捨智。這十種行捨因毘婆舍那生起。

58.有多少種行捨是善的？多少種是不善的？多少種是無記的？十五種行捨是善的；三種行捨是無記的；沒有行捨是不善的。

「省察住立慧，有八種心的行境，
一般人的有二種，有學的行境有三種，
以及無貪者的有三種，依這些心轉回。
對定有八種緣，對智有十種行境，
為十八種行捨，是三種解脫的緣。
這十八種行相，來到以慧熟知者，
在行捨上善巧，在種種見上不會被搖動。」

它以已知義為智，以了知義為慧，因為那樣被稱為：欲脫離狀態的省察住立慧為行捨智。

行捨智的說明第九[終了]。

10.種姓智的說明

59.怎樣是外部在上升出來轉回上的慧為種姓智？「生起被征服」為種姓(者)；「流轉[生死]被征服」為種姓；「相被征服」為種姓；「堆積被征服」為種姓；「結生被征服」為種姓；「趣[處]被征服」為種姓；「生出被征服」為種姓；「再生被征服」為種姓；「出生被征服」為種姓；「老被征服」為種姓；「病被征服」為種姓；「死被征服」為種姓；「愁被征服」為種姓；「悲被征服」為種姓；「絕望被征服」為種姓；「外部行之相被征服」為種姓；「躍入不生起」為種姓；「躍入不流轉」為種姓.....（中略）「躍入滅、涅槃」為種姓。

「生起被征服後躍入不生起」為種姓(者)；「流轉被征服後躍入不流轉」為種姓；「相被征服後躍入無相」為種姓.....（中略）「外部行之相被征服後躍入滅、涅槃」為種姓。

「從生起上升出來」為種姓；「從流轉[生死]上升出來」為種姓；「從相上升出來」為種姓；「從堆積上升出來」為種姓；「從結生上升出來」為種姓；「從趣[處]上升出來」為種姓；「從生出上升出來」為種姓；「從再生上升出來」為種姓；「從出生上升出來」為種姓；「從老上升出來」為種姓；「從病上升出來」為種姓；「從死上升出來」為種姓；「從愁上升出來」為種姓；「從悲上升出來」為種姓；「從絕望上升出來」為種姓；「從外部行之相上升出來」為種姓；「躍入不生起」為種姓；「躍入不流轉」為種姓.....（中略）「躍入滅、涅槃」為種姓。

「從生起上升出來後躍入不生起」為種姓；「從流轉上升出來後躍入不流轉」為種姓；「從相上升出來後躍入無相」為種姓；「從堆積上升出來後躍入不堆積」為種姓；「從結生上升出來後躍入不結生」為種姓；「從趣[處]上升出來後躍入無趣[處]」為種姓；「從生出上升出來後躍入不生出」為種姓；「從再生上升出來後躍入不再生」為種姓；「從出生上升出來後躍入不出生」為種姓；「從老上升出來後躍入不老」為種姓；「從病上升出來後躍入不病」為種姓；「從死上升出來後躍入不死」為種姓；「從愁上升出來後躍入不愁」為種姓；「從悲上升出來後躍入不悲」為種姓；「從絕望上升出來後躍入不絕望」為種姓；「從外部行之相上升出來後躍入滅、涅槃」為種姓。

「從生起轉回」為種姓；「從流轉轉回」為種姓.....（中略）「從外部行之相轉回」為種姓。「躍入不生起」為種姓；「躍入不流轉」為種姓.....（中略）「外部行之相躍入滅、涅槃」為種姓。「從生起轉回後躍入不生起」為種姓；「從流轉轉回後躍入不流轉」為種姓.....（中略）「從外部行之相轉回後躍入滅、涅槃」為種姓。

60.有多少種種姓法因奢摩他生起？有多少種種姓法因毘婆舍那生起？有八種種姓法因奢摩他生起，有十種種姓法因毘婆舍那生起。

哪八種種姓法因奢摩他生起？為了得到初禪之目的，在蓋上它被征服為種姓；為了得到第二禪之目的，在尋伺上它被征服為種姓；為了得到第三禪之目的，在喜上它被征服為種姓；為了得到第四禪之目的，在樂苦上它被征服為種姓；為了得到虛空無邊處等至之目的，色想、有對想、種種想被征服為種姓；為了得到識無邊處等至之目的，虛空無邊處想被征服為種姓；為了得到無所有處等至之目的，識無邊處想被征服為種姓；為了得到非想非非想處等至之目的，無所有處想被征服為。這八種種姓法因奢摩他生起。

哪十種種姓法因毘婆舍那生起？為了得到須陀洹道之目的，生起、流轉、相、堆積、結生、趣[處]、生出、再生、出生、老、病、死、愁、悲、絕望的外部行之相被征服為種姓；為了到達須陀洹果等至之目的，生起、流轉、相、堆積、結生.....（中略）被征服為種姓；為了得到一來道之目的.....（中略）為了到達一來果等至之目的.....為了得到不還道之目的.....為了到達不還果等至之目的.....為了得到阿羅漢道之目的，生起、流轉、相、堆積、結生、趣[處]、生出、再生、出生、老、病、死、愁、悲、絕望的外部行之相被征服為種姓；為了到達阿羅漢果等至之目的.....為了到達空住處等至之目的...

為了到達無相住處等至之目的，生起、流轉、相、堆積、結生.....（中略）被征服為種姓。這十種種姓法因毘婆舍那生起。

有多少種種姓法是善的？多少種是不善的？多少種是無記的？十五種種姓法是善的；三種種姓法是無記的；沒有種姓法是不善的。

「肉體與精神的，願求與無願的，

被結縛與離結縛的，上升出來與沒上升出來的。

對定有八種緣，對智有十種行境，

為十八種種姓法，是三種解脫的緣。

這十八種行相，來到以慧熟知者，

在上升出來轉回上善巧，在種種見上不會被搖動。」

它以已知義為智，以了知義為慧，因為那樣被稱為：外部在上升出來轉回上的慧為種姓智。

種姓智的說明第十[終了]。

11. 道智的說明

61.怎樣是[內外]兩者在上升出來轉回上的慧為道智？在須陀洹道剎那以看見義正見從邪見上升出來；從其隨轉起的諸污染與諸蘊上升出來；從外部與一切相上升出來，因為那樣被稱為：[內外]兩者在上升出來轉回上的慧為道智。以導向義正志從邪志上升出來、從其隨轉起的諸污染與諸蘊上升出來；從外部與一切相上升出來，因為那樣被稱為：[內外]兩者在上升出來轉回上的慧為道智。

以攝受義正語從邪語上升出來、從其隨轉起的諸污染與諸蘊上升出來；從外部與一切相上升出來，因為那樣被稱為：[內外]兩者在上升出來轉回上的慧為道智。

以等起義正業從邪業上升出來、從其隨轉起的諸污染與諸蘊上升出來；從外部與一切相上升出來，因為那樣被稱為：[內外]兩者在上升出來轉回上的慧為道智。

以清白義正命從邪命上升出來、從其隨轉起的諸污染與諸蘊上升出來；從外部與一切相上升出來，因為那樣被稱為：[內外]兩者在上升出來轉回上的慧為道智。

以努力義正精進從邪精進上升出來、從其隨轉起的諸污染與諸蘊上升出來；從外部與一切相上升出來，因為那樣被稱為：[內外]兩者在上升出來轉回上的慧為道智。

以現起義正念從邪念上升出來、從其隨轉起的諸污染與諸蘊上升出來；從外部與一切相上升出來，因為那樣被稱為：[內外]兩者在上升出來轉回上的慧為道智。

以不散亂義正定從邪定上升出來、從其隨轉起的諸污染與諸蘊上升出來；從外部與一切相上升出來，因為那樣被稱為：[內外]兩者在上升出來轉回上的慧為道智。

在一來道剎那以看見義正見.....（中略）以不散亂義正定從粗的欲貪結、嫌惡結，從粗的欲貪煩惱潛在趨勢、嫌惡煩惱潛在趨勢上升出來；從其隨轉起的諸污染與諸蘊上升出來；從外部與一切相上升出來，因為那樣被稱為：[內外]兩者在上升出來轉回上的慧為道智。

在不還道剎那以看見義正見.....（中略）以不散亂義正定從殘餘的欲貪結、嫌惡結，從殘餘的欲貪煩惱潛在趨勢、嫌惡煩惱潛在趨勢上升出來；從其隨轉起的諸污染與

諸蘊上升出來；從外部與一切相上升出來，因為那樣被稱為：[內外]兩者在上升出來轉回上的慧為道智。

在阿羅漢道剎那以看見義正見.....（中略）以不散亂義正定從色貪、無色貪、慢、掉舉、無明、慢煩惱潛在趨勢、有貪煩惱潛在趨勢、無明煩惱潛在趨勢上升出來；從其隨轉起的諸污染與諸蘊上升出來；從外部與一切相上升出來，因為那樣被稱為：[內外]兩者在上升出來轉回上的慧為道智。

62.「以已生的使不生的燃燒，以那個稱為禪，
在禪解脫上熟練，在種種見上不會被搖動。
得定後如果依之作觀，當作觀時如果像那樣得定，
那時有毘婆舍那與奢摩他，等分雙連的說者。
『諸行是苦，滅為樂』的看見，
從兩者上升出來的慧，使觸達不死的階位。
知道解脫行，異一性的熟知者，
二種智的熟練者，在種種見上不會被搖動。」

它以已知義為智，以了知義為慧，因為那樣被稱為：[內外]兩者在上升出來轉回上的慧為道智。

道智的說明第十一[終了]。

12.果智的說明

63.怎樣是努力的安息慧為果智？在須陀洹道剎那以看見義正見從邪見上升出來、從其隨轉起的諸污染與諸蘊上升出來；從外部與一切相上升出來，它生起努力的安息狀態為正見，這是道果。

以導向義正志從邪志上升出來、從其隨轉起的諸污染與諸蘊上升出來；從外部與一切相上升出來，它生起努力的安息狀態為正志，這是道果。

以攝受義正語從邪語上升出來、從其隨轉起的諸污染與諸蘊上升出來；從外部與一切相上升出來，它生起努力的安息狀態為正語，這是道果。

以等起義正業從邪業上升出來、從其隨轉起的諸污染與諸蘊上升出來；從外部與一切相上升出來，它生起努力的安息狀態為正業，這是道果。

以清白義正命從邪命上升出來、從其隨轉起的諸污染與諸蘊上升出來；從外部與一切相上升出來，它生起努力的安息狀態為正命，這是道果。

以努力義正精進從邪精進上升出來、從其隨轉起的諸污染與諸蘊上升出來；從外部與一切相上升出來，它生起努力的安息狀態為正精進，這是道果。

以現起義正念從邪念上升出來、從其隨轉起的諸污染與諸蘊上升出來；從外部與一切相上升出來，它生起努力的安息狀態為正念，這是道果。

以不散亂義正定從邪定上升出來、從其隨轉起的諸污染與諸蘊上升出來；從外部與一切相上升出來，它生起努力的安息狀態為正定，這是道果。

在一來道剎那以看見義正見.....（中略）以不散亂義正定從粗的欲貪結、嫌惡結，從粗的欲貪煩惱潛在趨勢、嫌惡煩惱潛在趨勢上升出來、從其隨轉起的諸污染與諸蘊上升出來；從外部與一切相上升出來，它生起努力的安息狀態為正定，這是道果。

在不還道剎那以看見義正見.....（中略）以不散亂義正定從殘餘的欲貪結、嫌惡結，從殘餘的欲貪煩惱潛在趨勢、嫌惡煩惱潛在趨勢上升出來、從其隨轉起的諸污染與諸蘊上升出來；從外部與一切相上升出來，它生起努力的安息狀態為正定，這是道果。

在阿羅漢道剎那以看見義正見.....（中略）以不散亂義正定從色貪、無色貪、慢、掉舉、無明、慢煩惱潛在趨勢、有貪煩惱潛在趨勢、無明煩惱潛在趨勢上升出來、從其隨轉起的諸污染與諸蘊上升出來；從外部與一切相上升出來，它生起努力的安息狀態為正定，這是道果。它以已知義為智，以了知義為慧，因為那樣被稱為：努力的安息慧為果智。

果智的說明第十二[終了]。

13.解脫智的說明

64.怎樣是在已切斷路徑隨看上的慧為解脫智？有身見、疑、戒禁取、見煩惱潛在趨勢、疑煩惱潛在趨勢：自己心的隨雜染以須陀洹道被完全斷絕，從這五種連同纏的隨雜染心被解脫、善解脫，該解脫以已知義為智，以了知義為慧，因為那樣被稱為：在已切斷路徑隨看上的慧為解脫智。

粗的欲貪結、嫌惡結，粗的欲貪煩惱潛在趨勢、嫌惡煩惱潛在趨勢：自己心的隨雜染以一來道被完全斷絕，從這四種連同纏的隨雜染心被解脫、善解脫，該解脫以已知義為智，以了知義為慧，因為那樣被稱為：在已切斷路徑隨看上的慧為解脫智。

殘餘的欲貪結、嫌惡結，殘餘的欲貪煩惱潛在趨勢、嫌惡煩惱潛在趨勢：自己心的隨雜染以不還道被完全斷絕，從這四種連同纏的隨雜染心被解脫、善解脫，該解脫以已知義為智，以了知義為慧，因為那樣被稱為：在已切斷路徑隨看上的慧為解脫智。

色貪、無色貪、慢、掉舉、無明、慢煩惱潛在趨勢、有貪煩惱潛在趨勢、無明煩惱潛在趨勢：自己心的隨雜染以阿羅漢道被完全斷絕，從這八種連同纏的隨雜染心被解脫、善解脫，該解脫以已知義為智，以了知義為慧，因為那樣被稱為：在已切斷路徑隨看上的慧為解脫智。它以已知義為智，以了知義為慧，因為那樣被稱為：在已切斷路徑隨看上的慧為解脫智。

解脫智的說明第十三[終了]。

14.觀察智的說明

65.怎樣是在已得到諸法那時看見的慧為觀察智？在須陀洹道剎那以看見義正見那時已得到；以導向義正志那時已得到；以攝受義正語那時已得到；以等起義正業那時已得到；以清白義正命那時已得到；以努力義正精進那時已得到；以現起義正念那時已得到；以不散亂義正定那時已得到。

以現起義念覺支那時已得到；以伺察義擇法覺支那時已得到；以努力義活力覺支那時已得到；以遍滿義喜覺支那時已得到；以寂靜義寧靜覺支那時已得到；以不散亂義定覺支那時已得到；以省察義平靜覺支那時已得到。

在無信上以不會被搖動義信力那時已得到；在懈怠上以不會被搖動義活力之力那時已得到；在放逸上以不會被搖動義念力那時已得到；在掉舉上以不會被搖動義定力那時已得到；在無明上以不會被搖動義慧力那時已得到。

以勝解義信根那時已得到；以努力義活力根那時已得到；以現起義念根那時已得到；以不散亂義定根那時已得到；以看見義慧根那時已得到

以增上義根那時已得到；以不會被搖動義力那時已得到；以出離義覺支那時已得到；以因義道那時已得到；以現起義念住那時已得到；以勤奮義正勤那時已得到；以成功義神足那時已得到；以真實義諸諦那時已得到；以不散亂義奢摩他那時已得到；以隨看義毘婆舍那那時已得到；以一味義奢摩他、毘婆舍那那時已得到；以不超越義雙連那時已得到；以自制義戒清淨那時已得到；以不散亂義心清淨那時已得到；以看見義見清淨那時已得到；以已脫離義解脫那時已得到；以貫通義明那時已得到；以遍捨義解脫那時已得到；以斷絕義滅盡智那時已得到。

以根本義欲那時已得到；以引起義作意那時已得到；以集合義觸那時已得到；以會合義受那時已得到；以上首義定那時已得到；以增上義念那時已得到；以從那裡更上義慧那時已得到；以核心義解脫那時已得到；以完結義不死的立足處之涅槃那時已得到。上升出來後觀察，這些法那時已得到。

在須陀洹果剎那以看見義正見那時已得到；以導向義正志那時已得到.....（中略）以安息義無生智那時已得到。以根本義欲那時已得到；以引起義作意那時已得到；以集合義觸那時已得到；以會合義受那時已得到；以上首義定那時已得到；以增上義念那時已得到；以從那裡更上義慧那時已得到；以核心義解脫那時已得到；以完結義不死的立足處之涅槃那時已得到。上升出來後觀察，這些法那時已得到。

在一來道剎那.....（中略）在一來果剎那.....（中略）在不還道剎那.....（中略）在不還果剎那.....（中略）在阿羅漢道剎那以看見義正見那時已得到.....（中略）以斷絕義滅盡智那時已得到。以根本義欲那時已得到.....（中略）以完結義不死的立足處之涅槃那時已得到。上升出來後觀察，這些法那時已得到。在阿羅漢果剎那以看見義正見那時已得到.....（中略）以安息義無生智那時已得到。以根本義欲那時已得到.....（中略）以完結義不死的立足處之涅槃那時已得到。上升出來後觀察，這些法那時已得到。它以已知義為智，以了知義為慧，因為那樣被稱為：在已得到諸法那時看見的慧為觀察智。

觀察智的說明第十四[終了]。

15.種種事智的說明

66.怎樣是在自身內區別(界定)上的慧為種種事智？如何區別自身內的法？區別眼為自身內的；區別耳為自身內的；區別鼻為自身內的；區別舌為自身內的；區別身為自身內的；區別意為自身內的。

如何區別眼為自身內的？區別「眼是無明所生成的」；區別「眼是渴愛所生成的」；區別「眼是業所生成的」；區別「眼是食所生成的」；區別「眼是四大所造的」；區別「眼是被生起的」；區別「眼是被得到的」；區別「眼不存在後被生成，存在後將不存在」；區別「眼是有限的」；區別「眼是非堅固、非常恆、變易法」；區

別「眼是無常、有為、緣所生的，是滅盡法、消散法、褪去法、滅法」；區別眼為無常的，不是常的；區別[眼]為苦的，不是樂的；區別[眼]為無我，不是真我；他厭、不歡喜；離染、不被染；滅、不被集起；捨離(斷念)、不取。當區別為無常的時捨斷常想；當區別為苦的時捨斷樂想；當區別為無我時捨斷真我想；當厭時捨斷歡喜；當離染時捨斷貪；當滅時捨斷集起；當捨離時捨斷取，這樣區別眼為自身內的。

如何區別耳為自身內的？區別「耳是無明所生成的」.....（中略）這樣區別耳為自身內的。如何區別鼻為自身內的？區別「鼻是無明所生成的」.....（中略）這樣區別鼻為自身內的。如何區別舌為自身內的？區別「舌是無明所生成的」；區別「舌是渴愛所生成的」；區別「舌是業所生成的」；區別「舌是食所生成的」；區別「舌是四大所造的」；區別「舌是被生起的」；區別「舌是被得到的」；區別「舌不存在後被生成，存在後將不存在」；區別「舌是有限的」；區別「舌是非堅固、非常恆、變易法」；區別「舌是無常、有為、緣所生的，是滅盡法、消散法、褪去法、滅法」；區別舌為無常的，不是常的.....（中略）捨離、不取。當區別為無常時捨斷常想.....（中略）當捨離時捨斷取，這樣區別舌為自身內的。

如何區別身為自身內的？區別「身是無明所生成的」；區別「身是渴愛所生成的」；區別「身是業所生成的」；區別「身是食所生成的」；區別「身是四大所造的」；區別「身是被生起的」；區別「身是被得到的」；區別「身不存在後被生成，存在後將不存在」；區別「身是有限的」；區別「身是非堅固、非常恆、變易法」；區別「身是無常、有為、緣所生的，是滅盡法、消散法、褪去法、滅法」；區別身為無常的，不是常的；區別[身]為苦的，不是樂的.....（中略）捨離、不取。當區別為無常的時捨斷常想；當區別為苦的時捨斷樂想.....（中略）當捨離時捨斷取，這樣區別身為自身內的。

如何區別意為自身內的？區別「意是無明所生成的」；區別「意是渴愛所生成的」；區別「意是業所生成的」；區別「意是食所生成的」；區別「意是被生起的」；區別「意是被得到的」；區別「意不存在後被生成，存在後將不存在」；區別「意是有限的」；區別「意是非堅固、非常恆、變易法」；區別「意是無常、有為、緣所生的，是滅盡法、消散法、褪去法、滅法」；區別意為無常的，不是常的；區別[意]為苦的，不是樂的；區別[意]為無我，不是真我；他厭、不歡喜；離染、不被染；滅、不被集起；捨離、不取。當區別無常時捨斷常想；當區別苦時捨斷樂想；當區別無我時捨斷真我想；當厭時捨斷歡喜；當離染時捨斷貪；當滅時捨斷集起；當捨離時捨斷取，這樣區別意為自身內的。它以已知義為智，以了知義為慧，因為那樣被稱為：在自身內區別(界定)上的慧為種種事智。

種種事智的說明第十五[終了]。

16.種種行境智的說明

67.怎樣是在自身外區別上的慧為種種行境智？如何區別自身外的法？區別色為自身外的；區別聲音為自身外的；區別氣味為自身外的；區別味道為自身外的；區別所觸為自身外的；區別法為自身外的。

如何區別色為自身外的？區別「色是無明所生成的」；區別「色是渴愛所生成的」；區別「色是業所生成的」；區別「色是食所生成的」；區別「色是四大所造的」；區別「色是被生起的」；區別「色是被得到的」；區別「色不存在後被生成，存在後將不存在」；區別「色是有限的」；區別「色是非堅固、非常恆、變易法」；區別「色是無常、有為、緣所生的，是滅盡法、消散法、褪去法、滅法」；區別色是無常的，不是常的；區別[色]為苦的，不是樂的；區別[色]為無我，不是真我；他厭、不歡喜；離染、不被染；滅、不被集起；捨離(斷念)、不取。當區別無常時捨斷常想；當區別苦時捨斷樂想；當區別無我時捨斷真我想；當厭時捨斷歡喜；當離染時捨斷貪；當滅時捨斷集起；當捨離時捨斷取，這樣區別色為自身外的。

如何區別聲音為自身外的？區別「聲音是無明所生成的」.....(中略)區別「聲音是四大所造的」；區別「聲音是被生起的」；區別「聲音是被得到的」；區別「聲音不存在後被生成，存在後將不存在」；區別「聲音是有限的」；區別「聲音是非堅固、非常恆、變易法」；區別「聲音是無常、有為、緣所生的，是滅盡法、消散法、褪去法、滅法」；區別聲音為無常的，不是常的.....(中略)這樣區別聲音為自身外的。

如何區別氣味為自身外的？區別「氣味是無明所生成的」；區別「氣味是渴愛所生成的」.....(中略)這樣區別氣味為自身外的。如何區別味道為自身外的？區別「味道是無明所生成的」；區別「味道是渴愛所生成的」.....(中略)這樣區別氣味為自身外的。如何區別所觸為自身外的？區別「所觸是無明所生成的」；區別「所觸是渴愛所生成的」；區別「所觸是業所生成的」；區別「所觸是食所生成的」；區別「所觸是被生起的」；區別「所觸是被得到的」.....(中略)這樣區別所觸為自身外的。

如何區別法為自身外的？區別「法是無明所生成的」；區別「法是渴愛所生成的」；區別「法是業所生成的」；區別「法是食所生成的」；區別「法是被生起的」；區別「法是被得到的」；區別「法不存在後被生成，存在後將不存在」；區別「法是有限的」；區別「法是非堅固、非常恆、變易法」；區別「法是無常、有為、緣所生的，是滅盡法、消散法、褪去法、滅法」；區別法為無常的，不是常的；區別[法]為苦的，不是樂的；區別[法]為無我，不是真我；他厭、不歡喜；離染、不被染；滅、不被集起；捨離、不取{.....(中略)}。當區別無常時捨斷常想；當區別苦時捨斷樂想；當區別無我時捨斷真我想；當厭時捨斷歡喜；當離染時捨斷貪；當滅時捨斷集起；當捨離時捨斷取，這樣區別法為自身外的。它以已知義為智，以了知義為慧，因為那樣被稱為：在自身外區別上的慧為種種行境智。

種種行境智的說明第十六[終了]。

17.種種行為智的說明

68.怎樣是在行為區別上的慧為種種行為智？「行為」有三種：識的行為、非智的行為、智的行為。

什麼是識的行為？在色上為了看見目標的轉向唯作無記為識的行為；在色上眼識的看見義為識的行為；在色上以所見情況的導向而果報意識界[發生]為識的行為；在色上以所導向情況而果報意識界[發生]為識的行為。在聲音上為了聽見目標的轉向唯作無記為

識的行為；在聲音上耳識的聽見義為識的行為；在聲音上以所聽情況的導向而果報意識界[發生]為識的行為；在聲音上以所導向情況而果報意識界[發生]為識的行為。在氣味上為了嗅聞目標的轉向唯作無記為識的行為；在氣味上鼻識的嗅聞義為識的行為；在氣味上以所嗅情況的導向而果報意識界[發生]為識的行為；在氣味上以所導向情況而果報意識界[發生]為識的行為。在味道上為了嘗味目標的轉向唯作無記為識的行為；在味道上舌識的嘗味義為識的行為；在味道上以所嘗情況的導向而果報意識界[發生]為識的行為；在味道上以所導向情況而果報意識界[發生]為識的行為。在所觸上為了接觸目標的轉向唯作無記為識的行為；在所觸上身識的接觸義為識的行為；在所觸上以所接觸情況的導向而果報意識界[發生]為識的行為；在所觸上以所導向情況而果報意識界[發生]為識的行為。在法上為了識知目標的轉向唯作無記為識的行為；在法上意識的識知義為識的行為；在法上以所識情況的導向而果報意識界[發生]為識的行為；在法上以所導向情況而果報意識界[發生]為識的行為。

69.「識的行為」以何義為識的行為？「以無貪而行」為識的行為；「以無瞋而行」為識的行為；「以無癡而行」為識的行為；「以無慢而行」為識的行為；「以無[邪]見而行」為識的行為；「以無掉舉而行」為識的行為；「以無疑而行」為識的行為；「以無煩惱潛在趨勢而行」為識的行為；「與貪不相應的而行」為識的行為；「與瞋不相應的而行」為識的行為；「與癡不相應的而行」為識的行為；「與慢不相應的而行」為識的行為；「與[邪]見不相應的而行」為識的行為；「與掉舉不相應的而行」為識的行為；「與疑不相應的而行」為識的行為；「與煩惱潛在趨勢不相應的而行」為識的行為；「與諸善業相應的而行」為識的行為；「與諸不善業不相應的而行」為識的行為；「與諸有過失業不相應的而行」為識的行為；「與諸無過失業相應的而行」為識的行為；「與諸黑業不相應的而行」為識的行為；「與諸白業相應的而行」為識的行為；「與諸引生樂的業相應的而行」為識的行為；「與諸引生苦的業不相應的而行」為識的行為；「與諸樂果報業相應的而行」為識的行為；「與諸苦果報業不相應的而行」為識的行為；「在所識知的上而行」為識的行為；「像這樣的形色是識的行為」為識的行為；「以無污染義這個心自性遍清淨」為識的行為。這是識的行為。

什麼是非智的行為？在合意的色上為了貪的速行目標的轉向唯作無記為識的行為：貪的速行為非智的行為；在不合意的色上為了瞋的速行目標的轉向唯作無記為識的行為：瞋的速行為非智的行為；以該兩者在不正確看的所依上為了癡的速行目標的轉向唯作無記為識的行為：癡的速行為非智的行為；為了慢繫縛的速行目標的轉向唯作無記為識的行為：慢的速行為非智的行為；為了[邪]見執取的速行目標的轉向唯作無記為識的行為：[邪]見的速行為非智的行為；為了掉舉來到散亂的速行目標的轉向唯作無記為識的行為：掉舉的速行為非智的行為；為了疑不走到結論的速行目標的轉向唯作無記為識的行為：疑的速行為非智的行為；為了煩惱潛在趨勢來到慣習的速行目標的轉向唯作無記為識的行為：煩惱潛在趨勢的速行為非智的行為。

在合意的聲音上.....（中略）在合意的氣味上.....（中略）在合意的味道上.....（中略）在合意的所觸上.....（中略）在合意的法上為了貪的速行目標的轉向唯作無記為識

的行為：貪的速行為非智的行為；在不合意的法上為了瞋的速行目標的轉向唯作無記為識的行為：瞋的速行為非智的行為；以該兩者在不正確看的所依上為了癡的速行目標的轉向唯作無記為識的行為：癡的速行為非智的行為；為了慢繫縛的速行目標的轉向唯作無記為識的行為：慢的速行為非智的行為；為了[邪]見執取的速行目標的轉向唯作無記為識的行為：[邪]見的速行為非智的行為；為了掉舉來到散亂的速行目標的轉向唯作無記為識的行為：掉舉的速行為非智的行為；為了疑不走到結論的速行目標的轉向唯作無記為識的行為：疑的速行為非智的行為；為了煩惱潛在趨勢來到慣習的速行目標的轉向唯作無記為識的行為：煩惱潛在趨勢的速行為非智的行為。

70.「非智的行為」以何義為非智的行為？「以有貪而行」為非智的行為；「以有瞋而行」為非智的行為；「以有癡而行」為非智的行為；「以有慢而行」為非智的行為；「以有[邪]見而行」為非智的行為；「以有掉舉而行」為非智的行為；「以有疑而行」為非智的行為；「以有漏潛在趨勢而行」為非智的行為；「與貪相應的而行」為非智的行為；「與瞋相應的而行」為非智的行為；「與癡相應的而行」為非智的行為；「與慢相應的而行」為非智的行為；「與[邪]見相應的而行」為非智的行為；「與掉舉相應的而行」為非智的行為；「與疑相應的而行」為非智的行為；「與煩惱潛在趨勢相應的而行」為非智的行為；「與諸善業不相應的而行」為非智的行為；「與諸不善業相應的而行」為非智的行為；「與諸有過失業相應的而行」為非智的行為；「與諸無過失業不相應的而行」為非智的行為；「與諸黑業相應的而行」為非智的行為；「與諸白業不相應的而行」為非智的行為；「與諸引生樂的業不相應的而行」為非智的行為；「與諸引生苦的業相應的而行」為非智的行為；「與諸樂果報業不相應的而行」為非智的行為；「與諸苦果報業相應的而行」為非智的行為；「在無知的上而行」為非智的行為；「像這樣的形色是非智的行為」為非智的行為。這是非智的行為。

71.什麼是智的行為？為了無常隨看目標的轉向唯作無記為識的行為：無常隨看為智的行為；為了苦隨看目標的轉向唯作無記為識的行為：苦隨看為智的行為；為了無我隨看目標的轉向唯作無記為識的行為：無我隨看為智的行為；為了涅槃隨看目標.....（中略）為了離貪隨看目標.....為了滅隨看目標.....為了斷念隨看目標.....為了滅盡隨看目標.....為了消散隨看目標.....為了變易隨看目標.....為了無相隨看目標.....為了無願隨看目標.....為了空隨看目標.....為了增上慧法隨看目標.....為了如實智見目標.....為了過患隨看目標.....為了省察隨看目標的轉向唯作無記為識的行為：省察隨看為智的行為；轉回隨看為智的行為；須陀洹道為智的行為；須陀洹果等至為智的行為；一來道為智的行為；一來果等至為智的行為；不還道為智的行為；不還果等至為智的行為；阿羅漢道為智的行為；阿羅漢果等至為智的行為。

「智的行為」以何義為智的行為？「以無貪而行」為智的行為；「以無瞋而行」為智的行為.....（中略）「以無煩惱潛在趨勢而行」為智的行為；「與貪不相應的而行」為智的行為；「與瞋不相應的而行」為智的行為；「與癡不相應的而行」為智的行為；與慢不相應的.....（中略）與[邪]見不相應的.....與掉舉不相應的.....與疑不相應的.....與煩惱潛在趨勢不相應的.....與諸善業相應的.....與諸不善業不相應的.....與諸有過失

業不相應的.....與諸無過失業相應的.....與諸黑業不相應的.....與諸白業相應的.....與諸引生樂的業相應的.....與諸引生苦的業不相應的.....「與諸樂果報業相應的而行」為智的行為；「與諸苦果報業不相應的而行」為智的行為；「在已知的上而行」為智的行為；「像這樣的形色是智的行為」為智的行為。這是智的行為。已知識的行為；已知非智的行為；已知智的行為，它以已知義為智，以了知義為慧，因為那樣被稱為：在行為區別上的慧為種種行為智。

種種行為智的說明第十七[終了]。

18.種種地(階位)智的說明

72.怎樣是在四法區別(界定)上的慧為種種地(階位)智？有四地：欲界地、色界地、無色界地、不繫屬地。什麼是欲界地？從下方無間地獄作為邊際到上方他化自在天間，凡在這中間每一界所繫屬的蘊、界、處，色、受、想、諸行、識：這是欲界地。

什麼是色界地？從下方梵天世界作為邊際到上方阿迦膩吒天間，凡在這中間每一界所繫屬已進入，或已往生，或當生樂住處的心、心所法：這是色界地。

什麼是無色界地？從下方進入空無邊處天作為邊際到上方進入非想非非想天間，凡在這中間每一界所繫屬已進入，或已往生，或當生樂住處的心、心所法：這是無色界地。

什麼是不繫屬地？不繫屬的道與道果及無為界：這是不繫屬地。這是四地。

另外的四地：四念住、四正勤、四神足、四禪、四無量、四無色等至、四無礙解、四種行道、四所緣、四聖種姓、四攝事、四輪、四法句，這是四地。它以已知義為智，以了知義為慧，因為那樣被稱為：在四法區別(界定)上的慧為種種地(階位)智。

種種地(階位)智的說明第十八[終了]。

19.種種法智的說明

73.怎樣是在九法區別上的慧為種種法智？如何在諸法上區別？在欲界諸法上區別為善的、區別為不善的、區別為無記；在色界諸法上區別為善的、區別為無記；在無色界諸法上區別為善的、區別為無記；在不繫屬諸法上區別為善的、區別為無記。

如何在欲界諸法上區別為善的、區別為不善的、區別為無記的？區別十善業道為善的、區別十不善業道為不善的、區別色與果報及唯作為無記的，這樣，在欲界諸法上區別為善的、區別為不善的、區別為無記的。

如何在色界諸法上區別為善的、區別為無記的？區別在這裡住立的四禪為善的、區別往生那裡的四禪為無記的，這樣，在色界諸法上區別為善的、區別為無記的。

如何在無色界諸法上區別為善的、區別為無記的？區別在這裡住立的四無色界等至為善的、區別往生那裡的四無色界等至為無記的，這樣，在無色界諸法上區別為善的、區別為無記的。

如何在不繫屬諸法上區別為善的、區別為無記？區別四聖道為善的、區別四沙門果與涅槃為無記的，這樣，在不繫屬諸法上區別為善的、區別為無記的。這樣在諸法上區別。

有九個根植於欣悅的法：當作意為無常的時，欣悅被生起；對喜悅者，喜被生起；對意喜者，身變得寧靜；身已寧靜者感受樂；對有樂者，心入定；在心得定時，如實知見；如實知見者厭；厭者離染，從離貪被解脫。當作意為苦的時，欣悅被生起.....（中略）當作意為無我的時，欣悅被生起.....（中略）而解脫。

當作意色為無常的時，欣悅被生起.....（中略）當作意色為無我的時.....（中略）受.....想.....諸行.....識.....眼.....（中略）當作意老死為無常的時，欣悅被生起.....（中略）作意老死為苦的時，欣悅被生起.....（中略）當作意老死為無我的時，欣悅被生起；對喜悅者喜被生，對意喜者身變得寧靜，身已寧靜者感受樂；對有樂者，心入定；當心得定時，如實知見；如實知見者厭。厭者離染，從由離貪被解脫。這是九個根植於欣悅的法。

74.有九個根植於如理作意的法：當如理作意為無常的時，欣悅被生起；對喜悅者喜被生，對意喜者身變得寧靜，身已寧靜者感受樂；對有樂者，心入定；當心得定時，如實知道「這是苦」，如實知道「這是苦集」，如實知道「這是苦滅」，如實知道「這是導向苦滅道跡」。當如理作意為苦的時，欣悅被生起；對喜悅者喜被生，對意喜者身變得寧靜，身已寧靜者感受樂；對有樂者，心入定；當心得定時，如實知道「這是苦」，如實知道「這是苦集」，如實知道「這是苦滅」，如實知道「這是導向苦滅道跡」。當如理作意為無我的時，欣悅被生起.....（中略）。

當如理作意色為無常的時，欣悅被生起.....（中略）當如理作意色為無我的時，欣悅被生起.....（中略）受.....想.....諸行.....識.....眼.....（中略）當如理作意老死為無常的時，欣悅被生起.....（中略）如理作意老死為苦的時，欣悅被生起.....（中略）當如理作意老死為無我的時，欣悅被生起；對喜悅者喜被生，對意喜者身變得寧靜，身已寧靜者感受樂；對有樂者，心入定；當心得定時，如實知道「這是苦」，如實知道「這是苦集」，如實知道「這是苦滅」，如實知道「這是導向苦滅道跡」。這是九以如理作意為根的法。

有九種種性：緣於種種界(界種種性)種種觸生起；緣於種種觸種種受生起；緣於種種受種種想生起；緣於種種想種種意向生起；緣於種種意向種種意欲生起；緣於種種意欲種種熱惱生起；緣於種種熱惱種種遍求生起；緣種種遍求種種獲得生起，這是九種種。它以已知義為智，以了知義為慧，因為那樣被稱為：在九法區別上的慧為種種法智。

種種法智的說明第十九[終了]。

20-24.五種智的說明

75.怎樣是證知慧為知義智，遍知慧為衡量義智，捨斷慧為遍捨義智，修習慧為一味義智，作證慧為觸達義智？凡法被證知者為已知該法，凡法被遍知者為已衡量該法，凡法被捨斷者為已遍捨該法，凡法被修習者該法有一味，凡法被作證者為已觸達該法，它以已知義為智，以了知義為慧，因為那樣被稱為：證知慧為知義智，遍知慧為衡量義智，捨斷慧為遍捨義智，修習慧為一味義智，作證慧為觸達義智。

五種智的說明第二十四[終了]。

25-28. 無礙解智的說明

76.怎樣是在種種義上的慧為義無礙解智，在種種法上的慧為法無礙解智，在種種詞上的慧為詞無礙解智，在種種辯才上的慧為辯才無礙解智？

信根是法；活力根是法；念根是法；定根是法；慧根是法。信根是一法；活力根是另一法；念根是另一法；定根是另一法；慧根是另一法。凡這種種法被智知道者就被該智「了知」，因為那樣被稱為：在種種法上的慧為法無礙解智。

[信根的]勝解義是義；努力義是義；現起義是義；不散亂義是義；看見義是義。勝解義是一義；努力義是另一義；現起義是另一義；不散亂義是另一義；看見義是另一義。凡這種種義被智知道者就被該智「了知」，因為那樣被稱為：在種種義上的慧為義無礙解智。

能以字句、詞、談話開示五法；能以字句、詞、談話開示五義，法的詞是一；義的詞是另一。凡這種種詞被智知道者就被該智「了知」，因為那樣被稱為：在種種詞上的慧為詞無礙解智。

有在五法上的智、有在五義上的智、有在十種詞上的智，在法上的智是一；在義上的智是另一；在詞上的智是另一。凡這種種智被智知道者就被該智「了知」，因為那樣被稱為：在種種辯才上的慧為辯才無礙解智。

77.信力是法；活力之力是法；念力是法；定力是法；慧力是法。信力是一法；活力之力是另一法；念力是另一法；定力是另一法；慧力是另一法。凡這種種法被智知道者就被該智「了知」，因為那樣被稱為：在種種法上的慧為法無礙解智。

[信力]在無信上的不會被搖動義是義；在懈怠上的不會被搖動義是義；在放逸上的不會被搖動義是義；在掉舉上的不會被搖動義是義；在無明上的不會被搖動義是義。在無信上的不會被搖動義是一義；在懈怠上的不會被搖動義是另一義；在放逸上的不會被搖動義是另一義；在掉舉上的不會被搖動義是另一義；在無明上的不會被搖動義是另一義。凡這種種義被智知道者就被該智「了知」，因為那樣被稱為：在種種義上的慧為義無礙解智。

能以字句、詞、談話開示五法；能以字句、詞、談話開示五義，法的詞是一；義的詞是另一。凡這種種詞被智知道者就被該智「了知」，因為那樣被稱為：在種種詞上的慧為詞無礙解智。

有在五法上的智、有在五義上的智、有在十種詞上的智，在法上的智是一；在義上的智是另一；在詞上的智是另一。凡這種種智被智知道者就被該智「了知」，因為那樣被稱為：在種種辯才上的慧為辯才無礙解智。

念覺支是法；擇法覺支是法；活力覺支是法；喜覺支是法；寧靜覺支是法；定覺支是法；平靜覺支是法。念覺支是一法；擇法覺支是另一法；活力覺支是另一法；喜覺支是另一法；寧靜覺支是另一法；定覺支是另一法；平靜覺支是另一法。凡這種種法被智知道者就被該智「了知」，因為那樣被稱為：在種種法上的慧為法無礙解智。

[念覺支的]現起義是義；伺察義是義；努力義是義；遍滿義是義；寂靜義是義；不散亂義是義；省察義是義。現起義是一義；伺察義是另一義；努力義是另一義；遍滿義

是另一義；寂靜義是另一義；不散亂義是另一義；省察義是另一義。凡這種種義被智知道者就被該智「了知」，因為那樣被稱為：在種種義上的慧為義無礙解智。

能以字句、詞、談話開示七法；能以字句、詞、談話開示七義，法的詞是一；義的詞是另一。凡這種種詞被智知道者就被該智「了知」，因為那樣被稱為：在種種詞上的慧為詞無礙解智。

有在七法上的智、有在七義上的智、有在十四種詞上的智，在法上的智是一；在義上的智是另一；在詞上的智是另一。凡這種種智被智知道者就被該智「了知」，因為那樣被稱為：在種種辯才上的慧為辯才無礙解智。

正見是法；正志是法；正語是法；正業是法；正命是法；正精進是法；正念是法；正定是法。正見是一法；正志是另一法；正語是另一法；正業是另一法；正命是另一法；正精進是另一法；正念是另一法；正定是另一法。凡這種種法被智知道者就被該智「了知」，因為那樣被稱為：在種種法上的慧為法無礙解智。

[正見的]看見義是義；導向義是義；攝受義是義；等起義是義；清白義是義；努力義是義；現起義是義；不散亂義是義。看見義是一義；導向義是另一義；攝受義是另一義；等起義是另一義；清白義是另一義；努力義是另一義；現起義是另一義；不散亂義是另一義。凡這種種義被智知道者就被該智「了知」，因為那樣被稱為：在種種義上的慧為義無礙解智。

能以字句、詞、談話開示八法；能以字句、詞、談話開示八義，法的詞是一；義的詞是另一。凡這種種詞被智知道者就被該智「了知」，因為那樣被稱為：在種種詞上的慧為詞無礙解智。

有在八法上的智、有在八義上的智、有在十六種詞上的智，在法上的智是一；在義上的智是另一；在詞上的智是另一。凡這種種智被智知道者就被該智「了知」，因為那樣被稱為：在種種辯才上的慧為辯才無礙解智。它以已知義為智，以了知義為慧，因為那樣被稱為：在種種義上的慧為義無礙解智，在種種法上的慧為法無礙解智，在種種詞上的慧為詞無礙解智，在種種辯才上的慧為辯才無礙解智。

無礙解智的說明第二十八[終了]。

29-31.三種智的說明

78.怎樣是在種種住上的慧為住義智，在種種等至上的慧為等至義智，在種種住處等至上的慧為住處等至義智？當視相為恐怖的時，以在無相上勝解的狀態他看見各個[他]所觸達的之消散為無相住處；當視願求為恐怖的時，以在無願上勝解的狀態他看見各個[他]所觸達的之消散為無願住處；當視見執著為恐怖的時，以在空上勝解的狀態他看見各個[他]所觸達的之消散為空住處。

當視相為恐怖的時，以在無相上勝解的狀態他旁觀流轉[生死]後轉向滅、涅槃的無相，然後進入[果證]為無相等至；當視願求為恐怖的時，以在無願上勝解的狀態他旁觀流轉後轉向滅、涅槃的無願，然後進入[果證]為無願等至；當視見執著為恐怖的時，以在空上勝解的狀態他旁觀流轉後轉向滅、涅槃的空，然後進入[果證]為空等至。

當視相為恐怖的時，以在無相上勝解的狀態他看見各個[他]所觸達的之消散，旁觀流轉後轉向滅、涅槃的無相，然後進入[果證]為無相住處等至；當視願求為恐怖的時，以在無願上勝解的狀態他看見各個[他]所觸達的之消散，旁觀流轉後轉向滅、涅槃的無願，然後進入[果證]為無願住處等至；當視見執著為恐怖的時，以在空上勝解的狀態他看見各個[他]所觸達的之消散，旁觀流轉後轉向滅、涅槃的空，然後進入[果證]為空住處等至。

79.當視色相為恐怖的時，以在無相上勝解的狀態他看見各個[他]所觸達的之消散為無相住處；當視色的願求為恐怖的時，以在無願上勝解的狀態他看見各個[他]所觸達的之消散為無願住處；當視色的執著為恐怖的時，以在空上勝解的狀態他看見各個[他]所觸達的之消散為空住處。

當視色相為恐怖的時，以在無相上勝解的狀態他旁觀流轉後轉向滅、涅槃的無相，然後進入[果證]為無相等至；當視色的願求為恐怖的時，以在無願上勝解的狀態他旁觀流轉後轉向滅、涅槃的無願，然後進入[果證]為無願等至；當視色的執著為恐怖的時，以在空上勝解的狀態他旁觀流轉後轉向滅、涅槃的空，然後進入[果證]為空等至。

當視色相為恐怖的時，以在無相上勝解的狀態他看見各個[他]所觸達的之消散，旁觀流轉後轉向滅、涅槃的無相，然後進入[果證]為無相住處等至；當視色的願求為恐怖的時，以在無願上勝解的狀態他看見各個[他]所觸達的之消散，旁觀流轉後轉向滅、涅槃的無願，然後進入[果證]為無願住處等至；當視色的執著為恐怖的時，以在空上勝解的狀態他看見各個[他]所觸達的之消散，旁觀流轉後轉向滅、涅槃的空，然後進入[果證]為空住處等至。

受相.....（中略）想相.....行相.....識相.....眼相.....（中略）當視老死相為恐怖的時，以在無相上勝解的狀態他看見各個[他]所觸達的之消散為無相住處；當視老死的願求為恐怖的時，以在無願上勝解的狀態他看見各個[他]所觸達的之消散為無願住處；當視老死的執著為恐怖的時，以在空上勝解的狀態他看見各個[他]所觸達的之消散為空住處。

當視老死相為恐怖的時，以在無相上勝解的狀態他旁觀流轉後轉向滅、涅槃的無相，然後進入[果證]為無相等至；當視老死的願求為恐怖的時，以在無願上勝解的狀態他旁觀流轉後轉向滅、涅槃的無願，然後進入[果證]為無願等至；當視老死的執著為恐怖的時，以在空上勝解的狀態他旁觀流轉後轉向滅、涅槃的空，然後進入[果證]為空等至。

當視老死相為恐怖的時，以在無相上勝解的狀態他看見各個[他]所觸達的之消散，旁觀流轉後轉向滅、涅槃的無相，然後進入[果證]為無相住處等至；當視老死的願求為恐怖的時，以在無願上勝解的狀態他看見各個[他]所觸達的之消散，旁觀流轉後轉向滅、涅槃的無願，然後進入[果證]為無願住處等至；當視老死的執著為恐怖的時，以在空上勝解的狀態他看見各個[他]所觸達的之消散，旁觀流轉後轉向滅、涅槃的空，然後進入[果證]為空住處等至。

無相住處是一；無願住處是另一；空住處是另一，無相等至是一；無願等至是另一；空等至是另一，無相住處等至是一；無願住處等至是另一；空住處等至是另一，它以已知義為智，以了知義為慧，因為那樣被稱為：在種種住上的慧為住義智，在種種等至上的慧為等至義智，在種種住處等至上的慧為住處等至義智。

三種智的說明第三十一[終了]。

32.無間定智的說明

80.怎樣是以不散亂清淨性在煩惱斷絕上的慧為無間定智？因離欲而心一境性不散亂為定，因該定而生起智，以該智而諸漏被滅盡，像這樣，奢摩他在先(第一)，智在後，以該智而有諸漏的滅盡，因為那樣被稱為：以不散亂清淨性在煩惱斷絕上的慧為無間定智。

「諸漏」：什麼是那些諸漏？欲漏、有漏、見的煩惱、無明漏。諸漏在哪裡被滅盡？以須陀洹道[邪]見的煩惱無殘留地被滅盡，會落入苦界之欲漏被滅盡，會落入苦界之有漏被滅盡，會落入苦界之無明漏被滅盡，這些煩惱在這裡被滅盡。以一來道粗的之欲漏被滅盡，與其同存續之有漏被滅盡，與其同存續之無明漏被滅盡，這些煩惱在這裡被滅盡。以不還道欲漏無殘留地被滅盡，與其同存續之有漏被滅盡，與其同存續之無明漏被滅盡，這些煩惱在這裡被滅盡。以阿羅漢道有漏無殘留地被滅盡，無明漏無殘留地被滅盡，這些煩惱在這裡被滅盡。

因無惡意而.....(中略)因光明想而.....因不散亂而.....因法的區別(界定)而.....因智而.....因欣悅而.....因初禪而.....因第二禪而.....因第三禪而.....因第四禪而.....因虛空無邊處等至而.....因識無邊處等至而.....因無所有處等至而.....因非想非非想處等至而.....因地遍處而.....因水遍處而.....因火遍處而.....因風遍處而.....因青遍處而.....因黃遍處而.....因赤遍處而.....因白遍處而.....因虛空遍處而.....因識遍處而.....因佛隨念而.....因法隨念而.....因僧團隨念而.....因戒隨念而.....因施捨隨念而.....因天隨念而.....因入出息念而.....因死念而.....因身至念而.....因寂靜隨念而.....因腫脹想而.....因青瘀想而.....因膿爛想而.....因斷壞想而.....因食殘想而.....因離散想而.....因斬離想而.....因血塗想而.....因蟲食想而.....因骨想而.....

81.因長的吸氣而(中略).....因長的呼氣而.....因短的吸氣而.....因短的呼氣而.....因經驗一切身的吸氣而.....因經驗一切身的呼氣而.....因使身行寧靜的吸氣而.....因使身行寧靜的呼氣而.....因經驗喜的吸氣而.....因經驗喜的呼氣而.....因經驗樂的吸氣而.....因經驗樂的呼氣而.....因經驗心行的吸氣而.....因經驗心行的呼氣而.....因使心行寧靜的吸氣而.....因使心行寧靜的呼氣而.....因經驗心的吸氣而.....因經驗心的呼氣而.....因使心極喜悅的吸氣而.....因使心極喜悅的呼氣而.....集中心的.....(中略)使心解脫的.....隨看無常的.....隨看離貪的.....隨看滅的.....因隨看斷念的吸氣而.....因隨看斷念的呼氣而心一境性不散亂為定，因該定而生起智，以該智而諸漏被滅盡，像這樣，奢摩他在先(第一)，智在後，以該智而有諸漏的滅盡，因為那樣被稱為：以不散亂清淨性在煩惱斷絕上的慧為無間定智。

「諸漏」：什麼是那些諸漏？欲漏、有漏、見的煩惱、無明漏。諸漏在哪裡被滅盡？以須陀洹道[邪]見的煩惱無殘留地被滅盡，會落入苦界之欲漏被滅盡，會落入苦界之有漏被滅盡，會落入苦界之無明漏被滅盡，這些煩惱在這裡被滅盡。以一來道粗的之欲漏被滅盡，與其同存續之有漏被滅盡，與其同存續之無明漏被滅盡，這些煩惱在這裡被滅盡。以不還道欲漏無殘留地被滅盡，與其同存續之有漏被滅盡，與其同存續之無明漏被滅盡，這些煩惱在這裡被滅盡。以阿羅漢道有漏無殘留地被滅盡，無明漏無殘留地被滅盡，這些煩惱在這裡被滅盡。它以已知義為智，以了知義為慧，因為那樣被稱為：以不散亂清淨性在煩惱斷絕上的慧為無間定智。

無間定智的說明第三十二[終了]。

33.無諍住處智的說明

82.怎樣是看見增上與寂靜住處的到達之勝妙勝解狀態的慧為無諍住處智？「看見增上」：以無常隨看為看見增上；以苦隨看為看見增上；以無我隨看為看見增上；在色上以無常隨看為看見增上；在色上以苦隨看為看見增上；在色上以無我隨看為看見增上；在受上.....（中略）在想上.....在諸行上.....在識上.....在眼上.....（中略）在老死上以無常隨看為看見增上；在老死上以苦隨看為看見增上；在老死上以無我隨看為看見增上。

「與寂靜住處的到達」：空住處為寂靜住處的到達；無相住處為寂靜住處的到達；無願住處為寂靜住處的到達；

「勝妙勝解狀態」：在空上的勝解狀態為勝妙勝解狀態；在無相上的勝解狀態為勝妙勝解狀態；在無願上的勝解狀態為勝妙勝解狀態。

「無諍住處」：初禪為無諍住處；第二禪為無諍住處；第三禪為無諍住處；第四禪為無諍住處；虛空無邊處等至為無諍住處.....（中略）非想非非想處等至為無諍住處。

「無諍住處」以何義為無諍住處？「以初禪除去諸蓋」為無諍住處；「以第二禪除去諸尋伺」為無諍住處；「以第三禪除去喜」為無諍住處；「以第四禪除去樂苦」為無諍住處；「以虛空無邊處等至除去色想、有對想、種種想」為無諍住處；「以識無邊處等至除去虛空無邊處想」為無諍住處；「以無所有處等至除去識無邊處想」為無諍住處；「以非想非非想處等至除去無所有處想」為無諍住處，這是無諍住處。它以已知義為智，以了知義為慧，因為那樣被稱為：看見增上與寂靜住處的到達之勝妙勝解狀態的慧為無諍住處智。

無諍住處智的說明第三十三[終了]。

34.滅等至智的說明

83.怎樣是具備二種力、三種行的安息、十六種智的行為、九種定的行為而成為自在狀態的慧為滅等至智？

「二種力」：奢摩他力、毘婆舍那力。什麼是奢摩他力？因離欲而心一境性不散亂為奢摩他力；因無惡意而心一境性不散亂為奢摩他力；因光明想心一境性不散亂為奢摩他力；因不散亂而心一境性不散亂為奢摩他力.....（中略）因隨看斷念地吸氣而心一境性不散亂為奢摩他力；因隨看斷念地呼氣而心一境性不散亂為奢摩他力。

「奢摩他力」以何義為奢摩他力？「以初禪在蓋上不會被搖動」為奢摩他力；「以第二禪在尋伺上不會被搖動」為奢摩他力；「以第三禪在喜上不會被搖動」為奢摩他力；「以第四禪在樂苦上不會被搖動」為奢摩他力；「以虛空無邊處等至在色想、有對想、種種想上不會被搖動」為奢摩他力；「以識無邊處等至在虛空無邊處想上不會被搖動」為奢摩他力；「以無所有處等至在識無邊處想上不會被搖動」為奢摩他力；「以非想非非想處等至在無所有處想上不會被搖動」為奢摩他力；「在掉舉與掉舉俱行的諸污染及諸蘊上不會被搖動、不移動、不顫動」為奢摩他力，這是奢摩他力。

什麼是毘婆舍那力？以無常隨看為毘婆舍那力；以苦隨看為毘婆舍那力；以無我隨看為毘婆舍那力；以厭隨看為毘婆舍那力；以離貪隨看為毘婆舍那力；以滅隨看為毘婆舍那力；以斷念隨看為毘婆舍那力；以在色上無常隨看為毘婆舍那力.....（中略）以在色上斷念隨看為毘婆舍那力；在受上.....（中略）在想上.....在諸行上.....在識上.....在眼上.....（中略）在老死上以無常隨看為毘婆舍那力.....（中略）在老死上以斷念隨看為毘婆舍那力。

「毘婆舍那力」以何義為毘婆舍那力？「以無常隨看常在常想上不會被搖動」為毘婆舍那力；「以苦隨看常在樂想上不會被搖動」為毘婆舍那力；「以無我隨看常在真我想上不會被搖動」為毘婆舍那力；「以厭隨看常在歡喜上不會被搖動」為毘婆舍那力；「以離貪隨看常在貪上不會被搖動」為毘婆舍那力；「以滅隨看常在集起上不會被搖動」為毘婆舍那力；「以斷念隨看常在執取上不會被搖動」為毘婆舍那力；「在無明與無明俱行的諸污染及諸蘊上不會被搖動、不移動、不顫動」為毘婆舍那力，這是毘婆舍那力。

「三種行的安息」：什麼是三種行的安息？對進入第二禪者尋伺的語行被安息了；對進入第四禪者吸氣呼氣的身行被安息了；對進入想受滅者想與受的心行被安息了，這是三種行的安息。

84.「十六種智的行為」：什麼是十六種智的行為？無常隨看是智的行為；苦隨看是智的行為；無我隨看是智的行為；厭隨看是智的行為；離貪隨看是智的行為；滅隨看是智的行為；斷念隨看是智的行為；轉回隨看是智的行為；須陀洹道是智的行為；須陀洹果等至是智的行為；一來道是智的行為；一來果等至是智的行為；不還道是智的行為；不還果等至是智的行為；阿羅漢道是智的行為；阿羅漢果等至是智的行為，這是十六種智的行為。

85.「九種定的行為」：什麼是九種定的行為？初禪是定的行為；第二禪是定的行為；第三禪是定的行為；第四禪是定的行為；虛空無邊處等至.....（中略）識無邊處等至.....無所有處等至.....非想非非想處等至是定的行為；想受滅等至是定的行為。為了得到初禪之目的有尋、伺、喜、樂、心一境性.....（中略）為了得到非想非非想處等至之目的有尋、伺、喜、樂、心一境性，這是九種定的行為。

「自在」：有五自在：轉向自在、進入自在、決意自在、出定自在、觀察自在。想要在何處、何時、多久時間轉向初禪他對轉向沒有遲鈍為轉向自在；想要在何處、何時、多久時間進入初禪他對進入沒有遲鈍為進入自在；想要在何處、何時、多久時間確立(決意)初禪他對決意沒有遲鈍為決意自在；想要在何處、何時、多久時間出來初禪他

對出定沒有遲鈍為出定自在；想要在何處、何時、多久時間觀察初禪他對觀察沒有遲鈍為觀察自在。

第二禪.....（中略）想要在何處、何時、多久時間轉向非想非非想處等至他對轉向沒有遲鈍為轉向自在；想要在何處、何時、多久時間進入非想非非想處等至.....確立(決意).....出來.....觀察非想非非想處等至他對觀察沒有遲鈍為觀察自在，這是五自在。它以已知義為智，以了知義為慧，因為那樣被稱為：具備二種力、三種行的安息、十六種智的行為、九種定的行為而成為自在狀態的慧為滅等至智。

滅等至智的說明第三十四[終了]。

35.般涅槃智的說明

86.怎樣是正知者在流轉永盡上的慧為般涅槃智？這裡，正知者以離欲終結欲的意欲的流轉；以無害意終結害意的流轉；以光明想終結惛沈睡眠的流轉；以不散亂終結掉舉的流轉；以法的區別(界定)終結疑的.....（中略）以智終結無明的.....以欣悅終結不樂的.....以初禪終結諸蓋的流轉.....（中略）以阿羅漢道終結一切污染的流轉。

又或當正知者以無餘涅槃界證涅槃時，就終結這眼的流轉，不生起其它眼的流轉，就終結這耳的流轉.....（中略）鼻的流轉.....舌的流轉.....身的流轉.....就終結這意的流轉，不生起其它意的流轉，這是正知者在流轉永盡上的慧為般涅槃智。它以已知義為智，以了知義為慧，因為那樣被稱為：正知者在流轉永盡上的慧為般涅槃智。

般涅槃智的說明第三十五[終了]。

36.齊頭者義智的說明

87.怎樣是對一切法在完全斷絕與滅上不現起狀態的慧為齊頭者義智？「一切法」：五蘊、十二處、十八界、善法、不善法、無記法，欲界法、色界法、無色界法、不繫屬法。「完全斷絕」：以離欲完全斷絕欲的意欲；以無惡意完全斷絕惡意；以光明想完全斷絕惛沈睡眠；以不散亂完全斷絕掉舉；以法的區別(界定)完全斷絕疑；以智完全斷絕無明；以欣悅完全斷絕不樂；以初禪完全斷絕諸蓋.....（中略）以阿羅漢道完全斷絕一切污染。

「滅」：以離欲滅欲的意欲；以無惡意滅惡意；以光明想滅惛沈睡眠；以不散亂滅掉舉；以法的區別滅疑；以智滅無明；以欣悅滅不樂；以初禪滅諸蓋.....（中略）以阿羅漢道滅一切污染。

「不現起狀態」：已得到離欲者欲的意欲不現起；已得到無惡意者惡意不現起；已得到光明想者惛沈睡眠不現起；已得到不散亂者掉舉不現起；已得到法的區別者疑不現起；已得到智者無明不現起；已得到欣悅者不樂不現起；已得到初禪者諸蓋不現起.....（中略）已得到阿羅漢道者一切污染不現起。

「齊(等同)」：離欲為欲的意欲捨斷狀態的等同；無惡意為惡意捨斷狀態的等同；光明想為惛沈睡眠捨斷狀態的等同；不散亂為掉舉捨斷狀態的等同；法的區別為疑捨斷狀態的等同；智為無明捨斷狀態的等同；欣悅為不樂捨斷狀態的等同；初禪為諸蓋捨斷狀態的等同.....（中略）阿羅漢道為一切污染捨斷狀態的等同。

「頭」：有十三種頭：障礙的頭為渴愛、繫縛的頭為慢、取著的頭為[邪]見、散亂的頭為掉舉、污染的頭為無明、勝解的頭為信、努力的頭為活力、現起的頭為念、不散亂的頭為定、看見的頭為慧、流轉[生死]的頭為命根、行境的頭為解脫、行的頭為滅。它以已知義為智，以了知義為慧，因為那樣被稱為：對一切法在完全斷絕與滅上不現起狀態的慧為齊頭者義智。

齊頭者義智的說明第三十六[終了]。

37. 削減義智的說明

88. 怎樣是在分離、種種火永盡上的慧為削減義智？「分離(個個)的」：貪是[與解脫]分離的；瞋是分離的；癡是分離的；憤怒.....（中略）怨恨.....藏惡.....專橫.....嫉妒.....慳吝.....偽詐.....狡猾.....頑固.....激情.....慢.....極慢.....憍慢.....放逸.....一切污染.....一切惡行.....一切造作.....一切導向有的業(行為)[是分離的]。

「種種、單一」：欲的意欲為種種；離欲為單一，惡意為種種；無惡意為單一，惛沈睡眠為種種；光明想為單一，掉舉為種種；不散亂為單一，疑為種種；法的區別(界定)為單一，無明為種種；智為單一，不樂為種種；欣悅為單一，諸蓋為種種；初禪為單一.....（中略）一切污染為種種；阿羅漢道為單一。

「火」：有五火：行為火、德行火、慧火、福德火、法火。以行為火的加熱性終結破戒火，以德行火的加熱性終結無德火，以慧火的加熱性終結劣慧火，以福德火的加熱性終結非福德火，以法火的加熱性終結非法火。

「削減」：欲的意欲為不削減；離欲為削減，惡意為不削減；無惡意為削減，惛沈睡眠為不削減；光明想為削減，掉舉為不削減；不散亂為削減，疑為不削減；法的區別為削減，無明為不削減；智為削減，不樂為不削減；欣悅為削減，諸蓋為不削減；初禪為削減.....（中略）一切污染為不削減；阿羅漢道為削減。它以已知義為智，以了知義為慧，因為那樣被稱為：在分離、種種火永盡上的慧為削減義智。

削減義智的說明第三十七[終了]。

38. 活力的激發智的說明

89. 怎樣是在不退縮、自我努力、努力義上的慧為活力的激發智？為了未生起惡不善法的不生起，在不退縮、自我努力、努力義上的慧為活力的激發智。為了已生起惡不善法的捨斷，在不退縮、自我努力、努力義上的慧為活力的激發智。為了未生起善法的生起，在不退縮、自我努力、努力義上的慧為活力的激發智。為了已生起善法的存續、不忘失、增大、成滿、修習圓滿，在不退縮、自我努力、努力義上的慧為活力的激發智。

為了未生起欲的意欲之不生起，在不退縮、自我努力、努力義上的慧為活力的激發智。為了已生起欲的意欲之捨斷，在不退縮、自我努力、努力義上的慧為活力的激發智。為了未生起離欲的生起，在不退縮、自我努力、努力義上的慧為活力的激發智。為了已生起離欲的存續、不忘失、增大、成滿、修習圓滿，在不退縮、自我努力、努力義上的慧為活力的激發智。

.....（中略）

為了未生起一切污染的不生起，在不退縮、自我努力、努力義上的慧為活力的激發智。為了已生起一切污染的捨斷，在不退縮、自我努力、努力義上的慧為活力的激發智。為了未生起阿羅漢道的生起，在不退縮、自我努力、努力義上的慧為活力的激發智。為了已生起阿羅漢道的存續、不忘失、增大、成滿、修習圓滿，在不退縮、自我努力、努力義上的慧為活力的激發智。它以已知義為智，以了知義為慧，因為那樣被稱為：在不退縮、自我努力、努力義上的慧為活力的激發智。

活力的激發智的說明第三十八[終了]。

39.義理開示智的說明

90.怎樣是種種法說明的慧為義理開示智？「種種法」：五蘊、十二處、十八界、善法、不善法、無記法、欲界法、色界法、無色界法、不繫屬法。

「說明(變明亮狀態)」：說明色為無常的；說明色為苦的；說明色為無我；受.....（中略）想.....諸行.....識.....眼.....（中略）說明老死為無常的；說明老死為苦的；說明老死為無我。

「義理開示智」：捨斷欲的意欲者開示離欲義，捨斷惡意者開示無惡意義，捨斷惛沈睡眠者開示光明想義，捨斷掉舉者開示不散亂義，捨斷疑者開示法的區別(界定)義，捨斷無明者開示智義，捨斷不樂者開示欣悅義，捨斷諸蓋者開示初禪義.....（中略）捨斷一切污染者開示阿羅漢道義。它以已知義為智，以了知義為慧，因為那樣被稱為：種種法說明的慧為義理開示智。

義理開示智的說明第三十九[終了]。

40.看見清淨智的說明

91.怎樣是在一切法的一攝性、種種、單一之貫通上的慧為看見清淨智？「一切法」：五蘊.....（中略）不繫屬法。

「一攝性(包含能力)」：以十二種行相一切法為一攝性：以真實義、以無我義、以諦義、以貫通義、以證知義、以遍知義、以法義、以界義、以所知義、以作證義、以觸義、以現觀義，以這十二種行相一切法為一攝性。

「種種、單一」：欲的意欲為種種；離欲為單一.....（中略）[同88節]一切污染為種種；阿羅漢道為單一。

「在貫通上」：貫通苦諦之遍知的貫通；貫通集諦之捨斷的貫通；貫通滅諦之作證的貫通；貫通道諦之修習的貫通。

「看見清淨」：在須陀洹道剎那看見變成清淨；在須陀洹果剎那看見已變成清淨；在一來道剎那看見變成清淨；在一來果剎那看見已變成清淨；在不還道剎那看見變成清淨；在不還果剎那看見已變成清淨；在阿羅漢道剎那看見變成清淨；在阿羅漢果剎那看見已變成清淨。它以已知義為智，以了知義為慧，因為那樣被稱為：在一切法的一攝性、種種、單一之貫通上的慧為看見清淨智。

看見清淨智的說明第四十[終了]。

41.接受智的說明

92.怎樣是已知道狀態的慧為接受智？已知道色為無常的；已知道色為苦的；已知道色為無我，「凡已知道者他接受」是已知道狀態的慧為接受智。受.....（中略）想.....諸行.....識.....眼.....（中略）已知道老死為無常的；已知道老死為苦的；已知道老死為無我，「凡已知道者他接受」是已知道狀態的慧為接受智。它以已知義為智，以了知義為慧，因為那樣被稱為：已知道狀態的慧為接受智。

接受智的說明第四十一[終了]。

42.深解智的說明

93.怎樣是觸達狀態的慧為深解智？觸達色為無常的；觸達色為苦的；觸達色為無我，「凡觸達者他深解」是觸達狀態的慧為深解智。受.....（中略）想.....諸行.....識.....眼.....（中略）觸達老死為無常的；觸達老死為苦的；觸達老死為無我，「凡觸達者他深解」是觸達狀態的慧為深解智。它以已知義為智，以了知義為慧，因為那樣被稱為：觸達狀態的慧為深解智。

深解智的說明第四十二[終了]。

43.部分住智的說明

94.怎樣是在集合上的慧為部分住智？緣邪見有所感受的；緣邪見的平息也有所感受的，緣正見也有所感受的；緣正見的平息也有所感受的，緣邪志也有所感受的；緣邪志的平息也有所感受的，緣正志也有所感受的；緣正志的平息也有所感受的.....（中略）緣邪解脫也有所感受的；緣邪解脫的平息也有所感受的，緣正解脫也有所感受的；緣正解脫的平息也有所感受的，緣欲也有所感受的；緣欲的平息也有所感受的，緣尋也有所感受的；緣尋的平息也有所感受的，緣想也有所感受的；緣想的平息也有所感受的，有未被平息的欲與有未被平息的尋及有未被平息的想：緣那個也有所感受的；有已被平息的欲與有未被平息的尋及有未被平息的想：緣那個也有所感受的；有已被平息的欲與有已被平息的尋及有未被平息的想：緣那個也有所感受的；有已被平息的欲與有已被平息的尋及有已被平息的想：緣那個也有所感受的。為了未到達的到達有漏，當抵達該處時，緣那個也有所感受的。它以已知義為智，以了知義為慧，因為那樣被稱為：在集合上的慧為部分住智。

部分住智的說明第四十三[終了]。

44.-49.六轉回智的說明

95.怎樣是增上狀態的慧為想的轉回智？「離欲增上狀態的慧從欲的意欲之想轉回」是增上狀態的慧為想的轉回智；「無惡意增上狀態的慧從惡意之想轉回」是增上狀態的慧為想的轉回智；「光明想增上狀態的慧從昏沈睡眠之想轉回」是增上狀態的慧為想的轉回智；「不散亂增上狀態的慧從掉舉之想轉回」是增上狀態的慧為想的轉回智；「法的區別(界定)增上狀態的慧從疑之想轉回」是增上狀態的慧為想的轉回智；「智增上狀態的慧從無明之想轉回」是增上狀態的慧為想的轉回智；「欣悅增上狀態的慧從不樂之想轉回」是增上狀態的慧為想的轉回智；「初禪增上狀態的慧從諸蓋之想轉回」是增上狀態的慧為想的轉回智.....（中略）「阿羅漢道增上狀態的慧從一切污染之想轉回」是

96.怎樣是在種種性上的慧為意向的轉回智？「欲的意欲為種種，離欲為單一，當意圖離欲的單一時，心從欲的意欲轉回」是在種種性上的慧為意向的轉回智；「惡意為種種，無惡意為單一，當意圖無惡意的單一時，心從惡意轉回」是在種種性上的慧為意向的轉回智；「昏沈睡眠為種種，光明想為單一，當意圖光明想的單一時，心從昏沈睡眠轉回」是在種種性上的慧為意向的轉回智.....（中略）「一切污染為種種，阿羅漢道為單一，當意圖阿羅漢道的單一時，心從一切污染轉回」是在種種性上的慧為意向的轉回智。它以已知義為智，以了知義為慧，因為那樣被稱為：在種種性上的慧為意向的轉回智。

98.怎樣是在空上的慧為智的轉回智？「當如實知見眼以我、或我所、或常、或恆、或常住、或不變易法是空時，智從眼的執著轉回」是在空上的慧為智的轉回智；耳是空.....（中略）鼻是空.....舌是空.....身是空.....「當如實知見意以我、或我所、或常、或恆、或常住、或不變易法是空時，智從意的執著轉回」是在空上的慧為智的轉回智。它以已知義為智，以了知義為慧，因為那樣被稱為：在空上的慧為智的轉回智。

100.怎樣是在真實義上的慧為諦的轉回智？「當遍知苦的壓迫義、有為義、熱惱義、變易義時，他轉回」是在真實義上的慧為諦的轉回智；「當捨斷集的堆積義、因由義、繫縛義、障礙義時，他轉回」是在真實義上的慧為諦的轉回智；「當作證滅的出離義、遠離義、無為義、不死義時，他轉回」是在真實義上的慧為諦的轉回智；「當修習道的出離義、因義、看見義、增上義時，他轉回」是在真實義上的慧為諦的轉回智。

想的轉回處即意向的轉回處；意向的轉回處即想的轉回處，想的轉回、意向的轉回處即心的轉回處；心的轉回處即想的轉回、意向的轉回處，想的轉回、意向的轉回、心

的轉回處即智的轉回處；智的轉回處即想的轉回、意向的轉回、心的轉回處，想的轉回、意向的轉回、心的轉回、智的轉回處即解脫的轉回處；解脫的轉回處即想的轉回、意向的轉回、心的轉回、智的轉回處，想的轉回、意向的轉回、心的轉回、智的轉回、解脫的轉回處即諦的轉回處；諦的轉回處即想的轉回、意向的轉回、心的轉回、智的轉回、解脫的轉回處。它以已知義為智，以了知義為慧，因為那樣被稱為：在真實義上的慧為諦的轉回智。

六轉回智的說明第四十九[終了]。

50.神通種類智的說明

101.怎樣是身心被單一區別(界定)狀態及樂想與輕想因確立而在成功義上的慧為神通種類智？這裡，比丘修習具備意欲定勤奮之行的神足，修習具備活力定勤奮之行的神足，修習具備心定勤奮之行的神足，修習具備考察定勤奮之行的神足，他在這四神足上使心遍修習、調御，作柔軟、適合作業的，他在這四神足上使心遍修習、調御，作柔軟、適合作業的後，安置(放在一起)身在心上，也安置心在身上，使心因身而變化；使身因心而變化，心因身而確立；身因心而確立，使心因身而變化身因心而變化、心因身而確立身因心而確立後，在身上進入樂想與輕想後而住，以像這樣修習、遍淨的、淨化的心，他抽出心使轉向神通種類智：他體驗各種神通種類。

102.是一個後變成多個，又，是多個後變成一個；現身、隱身、穿牆、穿壘、穿山無阻礙地行走猶如在虛空中；在地中作浮沈猶如在水中，又，在不被破裂的水上行走猶如在地上；在空中以盤腿來去猶如有翅膀的鳥，又，以手碰觸、撫摸這些這麼大神通力、這麼大威力的日月；以身體行使自在直到梵天世界。它以已知義為智，以了知義為慧，因為那樣被稱為：身心被單一區別(界定)狀態及樂想與輕想因確立而在成功義上的慧為神通種類智。

神通種類智的說明第五十[終了]。

51.耳界清淨智的說明

103.怎樣是因尋的遍滿而對種種及單一聲相在深解上的慧為耳界清淨智？這裡，比丘修習具備欲定.....（中略）活力定.....心定.....修習具備考察定勤奮之行的神足，他在這四神足上使心遍修習、調御，作柔軟、適合作業的，他在這四神足上使心遍修習、調御，作柔軟、適合作業的後，作意在遠處聲音的聲音相，也作意在近處聲音的聲音相，也作意粗大聲音的聲音相，也作意微細聲音的聲音相，也作意極柔和聲音的聲音相，也作意在東方聲音的聲音相，也作意在西方聲音的聲音相，也作意在北方聲音的聲音相，也作意在南方聲音的聲音相，也作意在東邊的中間方聲音的聲音相，也作意在西邊的中間方聲音的聲音相，也作意在北邊的中間方聲音的聲音相，也作意在南邊的中間方聲音的聲音相，也作意在下方聲音的聲音相，也作意在上方聲音的聲音相，以像這樣修習、遍淨的、淨化的心，他抽出心使轉向耳界清淨智：以清淨、超越常人的天耳界聽到二者的聲音：「天與人，以及在遠處、近處。」它以已知義為智，以了知義為慧，因為那樣被稱為：因尋的遍滿而對種種及單一聲相在深解上的慧為耳界清淨智。

耳界清淨智的說明第五十一[終了]。

52.他心智的說明

104.怎樣是因三心的遍滿狀態及諸根的明淨而在種種及單一識的行為深解上的慧為他心智？這裡，比丘修習具備意欲定勤奮之行的神足，活力定.....（中略）心定.....（中略）修習具備考察定勤奮之行的神足，他在這四神足上使心遍修習、調御，作柔軟、適合作業的，他在這四神足上使心遍修習、調御，作柔軟、適合作業的後這麼知道：「這色被喜悅根等起；這色被憂根等起；這色被平靜根等起。」以像這樣修習、遍淨的、淨化的心，他抽出心使轉向他心智：他對其他眾生、其他個人以心熟知心後知道：有貪的心為『有貪的心』，離貪的心知道為『離貪的心』；有瞋的心.....（中略）離瞋的心.....有癡的心.....離癡的心.....收斂的心.....散亂的心.....廣大的心.....未廣大的心.....有更上的心.....無更上的心.....得定的心.....未得定的心.....已解脫的心.....知道未解脫的心為『未解脫的心』。它以已知義為智，以了知義為慧，因為那樣被稱為：因三心的遍滿狀態及諸根的明淨而在種種及單一識的行為深解上的慧為他心智。

他心智的說明第五十二[終了]。

53.前世住處回憶智的說明

105.怎樣是因對緣的流轉法種種及單一業遍滿而在深解上的慧為前世住處回憶智？這裡，比丘修習具備欲定.....（中略）作柔軟、適合作業的後這麼知道：在這個存在時那個存在，以這個的生起那個生起，即：以無明為緣有諸行；以行為緣有識；以識為緣有名色；以名色為緣有六處；以六處為緣有觸；以觸為緣有受；以受為緣有渴愛；以渴愛為緣有取；以取為緣有有；以有為緣有生；以生為緣老、死、愁、悲、苦、憂、絕望生成，這樣是這整個苦蘊的集。

以像這樣修習、遍淨的、淨化的心，他抽出心使轉向前世住處回憶智：他回憶(隨念)許多前世住處，即：一生、二生、三生、四生、五生、十生、二十生、三十生、四十生、五十生、百生、千生、十萬生、許多壞劫、許多成劫、許多壞成劫：「在那裡我是這樣的名、這樣的姓氏、這樣的容色、這樣的食物、這樣的苦樂感受、這樣的壽長，那位從那裡死後我出生在那裡，在那裡我又是這樣的名、這樣的姓氏、這樣的容色、這樣的食物、這樣的苦樂感受、這樣的壽長，那位從那裡死後被再生在這裡。」像這樣，他回憶起許多有行相的、有境遇的前世住處。它以已知義為智，以了知義為慧，因為那樣被稱為：因對緣的流轉法種種及單一業遍滿而在深解上的慧為前世住處回憶智。

前世住處回憶智的說明第五十三[終了]。

54.天眼智的說明

106.怎樣是因光明而對種種及單一色相在看見義上的慧為天眼智？這裡，比丘修習具備意欲定勤奮之行的神足，活力定.....（中略）心定.....（中略）修習具備考察定勤奮之行的神足，他在這四神足上使心遍修習、調御，作柔軟、適合作業的，他在這四神足上使心遍修習、調御，作柔軟、適合作業的後作意光明想，決意白天想：在夜間如在白天那樣地，在白天如在夜間那樣地，像這樣，以打開的、無覆蓋的心，修習有光輝的心。以像這樣修習、遍淨的、淨化的心，他抽出心使轉向眾生死亡往生智，以清淨、超越常人的天眼看見死沒往生的眾生：下劣的、勝妙的，美的、醜的，善去的、惡去的，

知道依業到達的眾生：「確實，這些尊師眾生具備身惡行、具備語惡行、具備意惡行，是對聖者斥責者、邪見者、邪見行為的受持者，他們以身體的崩解，死後已往生苦界、惡趣、下界、地獄，尊師們！或者，這些眾生具備身善行、具備語善行、具備意善行，是對聖者不斥責者、正見者、正見行為的受持者，他們以身體的崩解，死後已往生善趣、天界。」這樣，以清淨、超越常人的天眼看見死沒往生的眾生：下劣的、勝妙的，美的、醜的，善去的、惡去的，知道依業到達的眾生。它以已知義為智，以了知義為慧，因為那樣被稱為：因光明而對種種及單一色相在看見義上的慧為天眼智。

天眼智的說明第五十四[終了]。

55.漏的滅盡智的說明

107.怎樣是以六十四種行相對三根成為自在狀態的慧為諸漏的滅盡智？對哪三根？對『我將知未知的』根、對完全智根、對具知根。

『我將知未知的』根來到幾處？完全智根來到幾處？具知根來到幾處？『我將知未知的』根來到一處：須陀洹道，完全智根來到六處：須陀洹果、一來道、一來果、不還道、不還果、阿羅漢道，具知根來到一處：阿羅漢果。

在須陀洹道剎那對『我將知未知的』根有信根的勝解隨從；有活力根的努力隨從；有念根的現起隨從；有定根的不散亂隨從；有慧根的看見隨從；有意根的識知隨從；有喜悅根的潤澤隨從；有命根的轉起相續增上隨從。在須陀洹道剎那所生諸法除了心生(等起)色外一切都是善的，一切都是無漏的，一切都是出離的，一切都是導向拆解的，一切都是出世間的，一切都是以涅槃為所緣的。在須陀洹道剎那對『我將知未知的』根這八根是俱行隨從的、是互相隨從的、是依止隨從的、是相應隨從的、是俱行的、是俱生的、是相雜的、是相應的，它們就是它的行相與隨從。

在須陀洹果剎那對完全智根有信根的勝解隨從；有活力根的努力隨從；有念根的現起隨從；有定根的不散亂隨從；有慧根的看見隨從；有意根的識知隨從；有喜悅根的潤澤隨從；有命根的轉起相續增上隨從。在須陀洹果剎那所生諸法除了心生色外一切都是無記的，一切都是無煩惱的，一切都是出世間的，一切都是以涅槃為所緣的。在須陀洹果剎那對完全智根這八根是俱行隨從的、是互相隨從的、是依止隨從的、是相應隨從的、是俱行的、是俱生的、是相雜的、是相應的，它們就是它的行相與隨從。

在一來道剎那.....（中略）在一來果剎那.....（中略）在不還道剎那.....（中略）在不還果剎那.....（中略）在阿羅漢道剎那對完全智根有信根的勝解隨從.....（中略）有命根的轉起相續增上隨從。在阿羅漢道剎那所生諸法除了心生色外一切都是善的，一切都是無煩惱的，一切都是出離的，一切都是導向拆解的，一切都是出世間的，一切都是以涅槃為所緣的。在阿羅漢道剎那對完全智根這八根是俱行隨從的、是互相隨從的、是依止隨從的、是相應隨從的、是俱行的、是俱生的、是相雜的、是相應的，它們就是它的行相與隨從。

在阿羅漢果剎那對具知根有信根的勝解隨從；有活力根的努力隨從；有念根的現起隨從；有定根的不散亂隨從；有慧根的看見隨從；有意根的識知隨從；有喜悅根的潤澤隨從；有命根的轉起相續增上隨從。在阿羅漢果剎那所生諸法除了心生色外一切都是無

記的，一切都是無煩惱的，一切都是出世間的，一切都是以涅槃為所緣的。在阿羅漢果剎那對具知根這八根是俱行隨從的、是互相隨從的、是依止隨從的、是相應隨從的、是俱行的、是俱生的、是相雜的、是相應的，它們就是它的行相與隨從。像這樣，這八個八有六十四。

「諸漏」：什麼是那些諸漏？欲漏、有漏、見的煩惱、無明漏。諸漏在哪裡被滅盡？以須陀洹道[邪]見的煩惱無殘留地被滅盡，會落入苦界之欲漏被滅盡，會落入苦界之有漏被滅盡，會落入苦界之無明漏被滅盡，這些煩惱在這裡被滅盡。以一來道粗的之欲漏被滅盡，與其同存續之有漏被滅盡，與其同存續之無明漏被滅盡，這些煩惱在這裡被滅盡。以不還道欲漏無殘留地被滅盡，與其同存續之有漏被滅盡，與其同存續之無明漏被滅盡，這些煩惱在這裡被滅盡。以阿羅漢道有漏無殘留地被滅盡，無明漏無殘留地被滅盡，這些煩惱在這裡被滅盡。它以已知義為智，以了知義為慧，因為那樣被稱為：以六十四種行相對三根成為自在狀態的慧為諸漏的滅盡智。

漏的滅盡智的說明第五十五[終了]。

56.-63.諦智四個一組二種的說明

108.怎樣是在遍知義上的慧為苦智？在捨斷義上的慧為集智？在作證義上的慧為滅智？在修習義上的慧為道智？對苦有壓迫義、有為義、熱惱義、變易義、遍知義，對集有堆積義、因由義、繫縛義、障礙義、捨斷義，對滅有出離義、遠離義、無為義、不死義、作證義，對道有出離義、因義、看見義、增上義、修習義。它以已知義為智，以了知義為慧，因為那樣被稱為：在遍知義上的慧為苦智，在捨斷義上的慧為集智，在作證義上的慧為滅智，在修習義上的慧為道智。

109.怎樣是苦智？苦集智？苦滅智？導向苦滅道跡智？具備道者的智，這是苦智，這也是苦集智，這也是苦滅智，這也是導向苦滅道跡智。

在這裡，哪個是苦智？凡關於苦生起慧、知解、簡擇、考察、擇法、識別、辨別、近察、賢智(博學)、熟練、聰敏、審思、深思、審察、廣大(全面)、智慧、英智、毘婆舍那、正知、刺棒、慧、慧根、慧力、慧劍、慧殿堂、慧光明、慧光亮、慧燈光、慧寶、無癡、擇法、正見，這被稱為苦智。關於苦集.....(中略)關於苦滅.....(中略)凡關於導向苦滅道跡生起慧、知解.....(中略)無癡、擇法、正見，這被稱為導向苦滅道跡智。它以已知義為智，以了知義為慧，因為那樣被稱為：苦智，苦集智，苦滅智，導向苦滅道跡智。

諦智四個一組二種的說明第六十三[終了]。

64.-67.清淨無礙解智的說明

110.怎樣是義無礙解智？法無礙解智？詞無礙解智？辯才無礙解智？在諸義上的智為義無礙解[智]；在諸法上的智為法無礙解[智]；在諸詞上的智為詞無礙解[智]；在諸辯才上的智為辯才無礙解[智]。在種種義上的慧為義無礙解智；在種種法上的慧為法無礙解智；在種種詞上的慧為詞無礙解智；在種種辯才上的慧為辯才無礙解智。在義的區別(界定)上的慧為義無礙解智；在法的區別(界定)上的慧為法無礙解智；在詞的區別上的慧為詞無礙解智；在辯才的區別上的慧為辯才無礙解智。

在義的識別上的慧為義無礙解智；在法的識別上的慧為法無礙解智；在詞的識別上的慧為詞無礙解智；在辯才的識別上的慧為辯才無礙解智。在義的辨別上的慧為義無礙解智；在法的辨別上的慧為法無礙解智；在詞的辨別上的慧為詞無礙解智；在辯才的辨別上的慧為辯才無礙解智。

在義的區分(種類)上的慧為義無礙解智；在法的區分上的慧為法無礙解智；在詞的區分上的慧為詞無礙解智；在辯才的區分上的慧為辯才無礙解智。在義的顯現上的慧為義無礙解智；在法的顯現上的慧為法無礙解智；在詞的顯現上的慧為詞無礙解智；在辯才的顯現上的慧為辯才無礙解智。

在義的變亮上的慧為義無礙解智；在法的變亮上的慧為法無礙解智；在詞的變亮的慧為詞無礙解智；在辯才的變亮上的慧為辯才無礙解智。在義的發光(毘盧遮那)上的慧為義無礙解智；在法的發光上的慧為法無礙解智；在詞的發光的慧為詞無礙解智；在辯才的發光上的慧為辯才無礙解智。在義的明亮(解釋)上的慧為義無礙解智；在法的明亮上的慧為法無礙解智；在詞的明亮的慧為詞無礙解智；在辯才的明亮上的慧為辯才無礙解智。它以已知義為智，以了知義為慧，因為那樣被稱為：義無礙解智，法無礙解智，詞無礙解智，辯才無礙解智。

清淨無礙解智的說明第六十七[終了]。

68.根之優劣狀態智的說明

111.怎樣是如來的根之優劣狀態智？這裡，如來看見少塵垢的、多塵垢的；利根的、鈍根的；善行相的、惡行相的；易受教的、難受教的；一些看見在其他世界的罪過與恐怖的、另一些不看見在其他世界的罪過與恐怖的眾生。[SN.6.1]

「少塵垢的、多塵垢的」：有信的人是少塵垢的；無信的人是多塵垢的，活力已被發動的人是少塵垢的；懈怠的人是多塵垢的，念已現起的人是少塵垢的；念已忘失的人是多塵垢的，得定的人是少塵垢的；不得定的人是多塵垢的，有慧的人是少塵垢的；劣慧的人是多塵垢的。

「利根的、鈍根的」：有信的人是利根的；無信的人是鈍根的，活力已被發動的人是利根的；懈怠的人是鈍根的，念已現起的人是利根的；念已忘失的人是鈍根的，得定的人是利根的；不得定的人是鈍根的，有慧的人是利根的；劣慧的人是鈍根的。

「善行相的、惡行相的」：有信的人是善行相的；無信的人是惡行相的，活力已被發動的人是善行相的；懈怠的人是惡行相的，念已現起的人是善行相的；念已忘失的人是惡行相的，得定的人是善行相的；不得定的人是惡行相的，有慧的人是善行相的；劣慧的人是惡行相的。

「易受教的、難受教的」：有信的人是易受教的；無信的人是難受教的，活力已被發動的人是易受教的；懈怠的人是難受教的，念已現起的人是易受教的；念已忘失的人是難受教的，得定的人是易受教的；不得定的人是難受教的，有慧的人是易受教的；劣慧的人是難受教的。

「一些看見在其他世界的罪過與恐怖的、另一些不看見在其他世界的罪過與恐怖的」：有信的人是看見在其他世界的罪過與恐怖者；無信的人是不看見在其他世界的罪

過與恐怖者，活力已被發動的人是看見在其他世界的罪過與恐怖者；懈怠的人是不看見在其他世界的罪過與恐怖者，念已現起的人是看見在其他世界的罪過與恐怖者；念已忘失的人是不看見在其他世界的罪過與恐怖者，得定的人是看見在其他世界的罪過與恐怖者；不得定的人是不看見在其他世界的罪過與恐怖者，有慧的人是看見在其他世界的罪過與恐怖者；劣慧的人是不看見在其他世界的罪過與恐怖者。

112.「世間」：蘊世間、界世間、處世間，有之壞失世間、生成之壞失世間、有之得成世間、生成之得成世間。

一世間：一切眾生是依食存續的。二世間：名與色。三世間：三受。四世間：四食。五世間：五取蘊。六世間：六內處。七世間：七識住。八世間：八世間法。九世間：九眾生住處。十世間：十處。十二世間：十二處。十八世間：十八界。

「罪過」：一切污染為罪過；一切惡行為罪過；一切造作為罪過；一切導向有的業為罪過。像這樣，在這個世間、在這個罪過上有極恐怖想現前，猶如已拔劍的殺害者。以這五十種行相知道、看見、了知、貫通這五根。這是如來的根之優劣狀態智。

根之優劣狀態智的解說第六十八[終了]。

69.[眾生的]所依與煩惱潛在趨勢智的說明

113.怎樣是如來之眾生的所依與煩惱潛在趨勢智？這裡，如來知道眾生的所依、煩惱潛在趨勢、行為、志向，了知眾生的能夠、不能夠。什麼是眾生的所依？「世界是常恆的」或「世界是非常恆的」，「世界是有邊的」或「世界是無邊的」，「命即是身體」或「命是一身體是另一」，「死後如來存在」或「死後如來不存在」或「死後如來存在且不存在」或「死後如來既非存在也非不存在」，眾生有像這樣依止有見的或依止無有見的。

又或不靠近這兩邊而以特定條件性在緣所生法上有隨順的接受，或得到如實智。知道欲的依從(追求)者：「這個人是重欲者、欲所依者、欲志向者。」知道欲的依從者：「這個人是重離欲者、離欲所依者、離欲志向者。」知道離欲的依從者：「這個人是重離欲者、離欲所依者、離欲志向者。」知道離欲的依從者：「這個人是重欲者、欲所依者、欲志向者。」知道惡意的依從者：「這個人是重惡意者、惡意所依者、惡意志向者。」知道惡意的依從者：「這個人是[重無惡意者、無惡意所依者、無惡意志向者。」知道無惡意的依從者：「這個人是重無惡意者、無惡意所依者、無惡意志向者。」知道無惡意的依從者：「這個人是重惡意者、惡意所依者、惡意志向者。」知道昏沈睡眠的依從者：「這個人是重昏沈睡眠者、昏沈睡眠所依者、昏沈睡眠志向者。」知道昏沈睡眠的依從者：「這個人是重光明想者、光明想所依者、光明想志向者。」知道光明想的依從者：「這個人是重光明想者、光明想所依者、光明想志向者。」知道光明想的依從者：「這個人是重昏沈睡眠者、昏沈睡眠所依者、昏沈睡眠志向者。」這是眾生的所依。

114.什麼是眾生的煩惱潛在趨勢？七種煩惱潛在趨勢：欲貪煩惱潛在趨勢、嫌惡煩惱潛在趨勢、慢煩惱潛在趨勢、見煩惱潛在趨勢、疑煩惱潛在趨勢、有貪煩惱潛在趨勢、無明煩惱潛在趨勢。凡世間中的可愛形色、合意形色，眾生的欲貪煩惱潛在趨勢在

這裡潛伏。凡在世間中的不可愛形色、不合意形色，眾生的嫌惡煩惱潛在趨勢在這裡潛伏。像這樣，在這二法中無明已生起，與其同存續之慢、見、疑應該被看到，這是眾生的煩惱潛在趨勢。

什麼是眾生的行為？福行(福德的作為)、非福行、不動行：少地的或大地的，這是眾生的行為。

115.什麼是眾生的志向？有低劣志向的眾生，有勝妙志向的眾生。低劣志向的眾生親近、服侍、尊敬低劣志向的眾生；勝妙志向的眾生親近、服侍、尊敬勝妙志向的眾生，過去世也低劣志向的眾生親近、服侍、尊敬低劣志向的眾生；勝妙志向的眾生親近、服侍、尊敬勝妙志向的眾生，未來世也低劣志向的眾生親近、服侍、尊敬低劣志向的眾生；勝妙志向的眾生親近、服侍、尊敬勝妙志向的眾生，這是眾生的志向。

什麼是眾生的不能夠？凡眾生具備業障礙、具備污染障礙、具備果報障礙、無信、無意欲、劣慧者不能夠在善法上進入正性決定，這是眾生的不能夠。

什麼是眾生的能夠？凡眾生不具備業障礙、不具備污染障礙、不具備果報障礙、有信心、有意欲、有慧者能夠在善法上進入正性決定，這是眾生的能夠。這是如來之眾生的所依與煩惱潛在趨勢智。

[眾生的]所依與煩惱潛在趨勢智的解說第六十九[終了]。

70.雙神變智的說明

116.怎樣是如來的雙神變智？這裡，如來作雙神變不共弟子們：從身體上邊轉起火聚，從身體下邊轉起水的奔流；從身體下邊轉起火聚，從身體上邊轉起水的奔流。從身體東邊轉起火聚，從身體西邊轉起水的奔流；從身體西邊轉起火聚，從身體東邊轉起水的奔流。從右眼轉起火聚，從左眼轉起水的奔流；從左眼轉起火聚，從右眼轉起水的奔流。從右鼻孔轉起火聚，從左鼻孔轉起水的奔流；從左鼻孔轉起火聚，從右鼻孔轉起水的奔流。從右肩轉起火聚，從左肩轉起水的奔流；從左肩轉起火聚，從右肩轉起水的奔流。從右手轉起火聚，從左手轉起水的奔流；從左手轉起火聚，從右手轉起水的奔流。從右脅轉起火聚，從左脅轉起水的奔流；從左脅轉起火聚，從右脅轉起水的奔流。從右腳轉起火聚，從左腳轉起水的奔流；從左腳轉起火聚，從右腳轉起水的奔流。從每個手指腳趾轉起火聚，從每個手指腳趾間轉起水的奔流；從每個手指腳趾間轉起火聚，從每個手指腳趾轉起水的奔流。從一個接一個毛髮轉起火聚，從另一個接一個毛髮轉起水的奔流。從一一毛孔轉起火聚，從另一一毛孔轉起水的奔流。

屬於六種色澤：青的、黃的、赤的、白的、深紅、極光淨(透明)的。世尊經行，所化作的或站或坐或作躺臥；世尊站立，所化作的或經行或坐或作躺臥；世尊坐下，所化作的或經行或站或作躺臥；世尊作躺臥，所化作的或經行或站或坐。所化作的經行，世尊或站或坐或作躺臥；所化作的站立，世尊或經行或坐或作躺臥；所化作的坐下，世尊或經行或站或作躺臥；所化作的作躺臥，世尊或經行或站或坐。這是如來的雙神變。

雙神變智的解說第七十[終了]。

71.大悲智的說明

117.怎樣是如來的大悲等至智？從許多種行相對看見的諸佛世尊在眾生上進入大悲：「共住世間是熾燃的。」對看見的諸佛世尊在眾生上進入大悲；「共住世間是努力(前進)的。」對看見的諸佛世尊在眾生上進入大悲「共住世間是前往(精勤)的。」對看見的諸佛世尊在眾生上進入大悲；「共住世間是邪道行的。」對看見的諸佛世尊在眾生上進入大悲；「世間被帶走，是不堅固的。」對看見的諸佛世尊在眾生上進入大悲；「世間無救護所、無保護者。」對看見的諸佛世尊在眾生上進入大悲；「世間非自己的，應該走向捨斷一切。」對看見的諸佛世尊在眾生上進入大悲；「世間是不足的、不滿足的、渴愛的奴隸。」對看見的諸佛世尊在眾生上進入大悲；「共住世間無保護。」對看見的.....（中略）「共住世間無歸依所。」對看見的.....（中略）「共住世間無歸依者。」對看見的.....（中略）。

「世間是掉舉的，不被平靜下來的」對看見的.....（中略）「共住世間是被箭射到的，被許多箭射穿，對那個，除了我們以外其他沒有任何箭被拔除者。」對看見的.....（中略）「共住世間是無明黑暗障礙的，像蛋一樣被放入污染的籠子，對那個，除了我們以外其他沒有任何光明的指示者。」對看見的.....（中略）「共住世間是進入無明的，像蛋一樣被覆蓋，變成糾纏線軸的、變成打結線球的，成為蘆草與燈心草團的，不超越苦界、惡趣、下界、輪迴。」對看見的.....（中略）「共住世間被無明毒過失完全塗染，成為污染的泥沼。」對看見的.....（中略）「共住世間被貪瞋癡結縛糾纏，除了我們以外其他沒有任何結縛被解開者。」對看見的.....（中略）。

「共住世間被渴愛聚(集合)緊綁。」對看見的.....（中略）「共住世間被渴愛網覆蓋。」對看見的.....（中略）「共住世間被渴愛流沖走。」對看見的.....（中略）「共住世間被渴愛結結縛。」對看見的.....（中略）「共住世間被渴愛煩惱潛在趨勢跟隨。」對看見的.....（中略）「共住世間被渴愛炙熱加熱。」對看見的.....（中略）「共住世間被渴愛熱惱燒焦。」對看見的.....（中略）。

「共住世間被見聚(集合)緊綁。」對看見的.....（中略）「共住世間被見網覆蓋。」對看見的.....（中略）「共住世間被見流沖走。」對看見的.....（中略）「共住世間被見結結縛。」對看見的.....（中略）「共住世間被見煩惱潛在趨勢跟隨。」對看見的.....（中略）「共住世間被見炙熱加熱。」對看見的.....（中略）「共住世間被見熱惱燒焦。」對看見的.....（中略）。

「共住世間被生跟隨。」對看見的.....（中略）「共住世間被老跟隨。」對看見的.....（中略）「共住世間被病征服。」對看見的.....（中略）「共住世間被死征服。」對看見的.....（中略）「共住世間在苦上被建立。」對看見的.....（中略）。

「共住世間被渴愛縛結。」對看見的.....（中略）「共住世間被老的城壁圍起來。」對看見的.....（中略）「共住世間被死神的陷阱圍起來。」對看見的.....（中略）「共住世間被大繫縛束縛：被貪的繫縛、瞋的繫縛、癡的繫縛、慢的繫縛、見的繫縛、污染的繫縛、惡行的繫縛，對那個，除了我們以外其他沒有任何繫縛的使脫離者。」對看見的.....（中略）「共住世間已走向大擁擠(障礙)，除了我們以外其他沒有任何空間的指示者。」對看見的.....（中略）「共住世間被大障礙妨礙，除了我們以外其他沒有任何障

礙的使脫離者。」對看見的.....（中略）「共住世間已跌落到大斷崖，除了我們以外其他沒有任何斷崖的拉出者。」對看見的.....（中略）「共住世間已走向大險道，除了我們以外其他沒有任何險道的使渡過者。」對看見的.....（中略）「共住世間已走向大輪迴，除了我們以外其他沒有任何輪迴的使脫離者。」對看見的.....（中略）「共住世間在難行路上繞著轉，除了我們以外其他沒有任何難行路的拉出者。」對看見的.....（中略）「共住世間已掉入泥沼中，除了我們以外其他沒有任何泥沼的拉出者。」對看見的.....（中略）。

「共住世間被折磨。」對看見的.....（中略）「共住世間被燃燒：被貪火、瞋火、癡火、生、老、死、愁、悲、苦、憂、絕望，除了我們以外其他沒有任何使熄滅者。」對看見的.....（中略）「共住世間被邪的引導：被殺害，常無庇護所，[如]已到達刑罰的盜賊。」對看見的.....（中略）「共住世間被罪過繫縛束縛，刑場已現前，除了我們以外其他沒有任何繫縛的使脫離者。」對看見的.....（中略）「共住世間是無怙的，已到達最高悲愍(悲慘)，除了我們以外其他沒有任何庇護者。」對看見的.....（中略）「共住世間被苦制伏，長時間被折磨(壓迫)。」對看見的.....（中略）「共住世間是貪婪(飢餓)的、常渴(渴望)的。」對看見的.....（中略）。

「共住世間是盲目的、無眼的。」對看見的.....（中略）「共住世間導引者已被除掉，無指導者。」對看見的.....（中略）「共住世間已躍入邪道，違反正直的，除了我們以外其他沒有任何聖道的引導者。」對看見的.....（中略）「共住世間已躍入大暴流，除了我們以外其他沒有任何暴流的拉出者。」對看見的.....（中略）

118. 「共住世間被二種惡見纏縛。」對看見的.....（中略）「共住世間已做三惡行。」對看見的.....（中略）「共住世間被四輓結合，被使四輓上輓。」對看見的.....（中略）「共住世間被四種繫結繫縛。」對看見的.....（中略）「共住世間被四取執取。」對看見的.....（中略）「共住世間被五趣登上(入)。」對看見的.....（中略）「共住世間被五種欲染著。」對看見的.....（中略）「共住世間被五蓋覆蓋。」對看見的.....（中略）「共住世間被六諍論根諍論。」對看見的.....（中略）「共住世間被六渴愛身(聚；種類)染著。」對看見的.....（中略）「共住世間被六惡見纏縛。」對看見的.....（中略）「共住世間被七煩惱潛在趨勢跟隨。」對看見的.....（中略）「共住世間被七結結縛。」對看見的.....（中略）「共住世間被七慢高舉(貢高)。」對看見的.....（中略）「共住世間被八世間法繞著轉。」對看見的.....（中略）「共住世間被八邪性分配(支配)。」對看見的.....（中略）「共住世間以八種人的過失犯錯(墮落)。」對看見的.....（中略）「共住世間被九嫌恨事嫌恨。」對看見的.....（中略）「共住世間被九種慢高舉(貢高)。」對看見的.....（中略）「共住世間被九渴愛根法染著。」對看見的.....（中略）「共住世間被十污染事污染。」對看見的.....（中略）「共住世間被十嫌恨事嫌恨。」對看見的.....（中略）「共住世間具備十不善業道。」對看見的.....（中略）「共住世間被十結結縛。」對看見的.....（中略）「共住世間被十邪性分配(支配)。」對看見的.....（中略）「共住世間具備十事邪見。」對看見的.....（中略）「共住世間具備十事邊見。」對看見的.....（中略）「共住世間被一百零八種渴愛虛

妄憶念作虛妄。」對看見的.....（中略）「共住世間被六十二惡見(邪見)纏縛。」對看見的諸佛世尊在眾生上進入大悲。

「於我已渡過而世間未渡過；於我已解脫而世間未解脫；於我已調伏而世間未調伏；於我已寂靜而世間未寂靜；於我已蘇息而世間未蘇息；於我已般涅槃而世間未般涅槃，確實已渡過的我能使渡過；已解脫能使解脫；已調伏能使調伏；已寂靜能使寂靜；已蘇息能使蘇息；已般涅槃能使其他的般涅槃。」對看見的諸佛世尊在眾生上進入大悲。這是如來的大悲等至智。

大悲智的說明第七十一[終了]。

72.-73.一切知者智的說明

119.怎樣是如來的一切知者智？「無殘留地知道一切有為、無為」為一切知者智，「在那裡沒有障礙」為無障礙智。

120.「知道過去一切」為一切知者智，「在那裡沒有障礙」為無障礙智；「知道未來一切」為一切知者智，「在那裡沒有障礙」為無障礙智；「知道現在一切」為一切知者智，「在那裡沒有障礙」為無障礙智。

「眼與色，這麼知道那一切」為一切知者智，「在那裡沒有障礙」為無障礙智；耳與聲音.....（中略）鼻與氣味.....舌與味道.....身與所觸.....「意與法，這麼知道那一切」為一切知者智，「在那裡沒有障礙」為無障礙智。

「無常義、苦義、無我義之所及，這麼知道那一切」為一切知者智，「在那裡沒有障礙」為無障礙智；「色的無常義、苦義、無我義之所及，這麼知道那一切」為一切知者智，「在那裡沒有障礙」為無障礙智；受的.....（中略）想的.....（中略）諸行的.....（中略）識的.....（中略）眼的.....（中略）「老死的無常義、苦義、無我義之所及，這麼知道那一切」為一切知者智，「在那裡沒有障礙」為無障礙智。

「證知的證知義之所及，這麼知道那一切」為一切知者智，「在那裡沒有障礙」為無障礙智；遍知的遍知義之所及.....（中略）捨斷的捨斷義之所及.....（中略）修習的修習義之所及.....（中略）「作證的作證義之所及，這麼知道那一切」為一切知者智，「在那裡沒有障礙」為無障礙智。

「蘊的蘊義之所及，這麼知道那一切」為一切知者智，「在那裡沒有障礙」為無障礙智；界的界義之所及.....（中略）處的處義之所及.....（中略）有為的有為義之所及.....（中略）「無為的無為義之所及，這麼知道那一切」為一切知者智，「在那裡沒有障礙」為無障礙智。

「於善法之所及，這麼知道那一切」為一切知者智，「在那裡沒有障礙」為無障礙智；於不善法之所及.....（中略）於欲界法之所及.....（中略）於色界法之所及.....（中略）於無色界法之所及.....（中略）「於不繫屬法之所及，這麼知道那一切」為一切知者智，「在那裡沒有障礙」為無障礙智。

「苦的苦義之所及，這麼知道那一切」為一切知者智，「在那裡沒有障礙」為無障礙智；集的集義之所及.....（中略）滅的滅義之所及.....（中略）「道的道義之所及，這麼知道那一切」為一切知者智，「在那裡沒有障礙」為無障礙智。

「義無礙解的義無礙解義之所及，這麼知道那一切」為一切知者智，「在那裡沒有障礙」為無障礙智；法無礙解的法無礙解義之所及.....（中略）詞無礙解的詞無礙解義之所及.....（中略）「辯才無礙解的辯才無礙解義之所及，這麼知道那一切」為一切知者智，「在那裡沒有障礙」為無障礙智。

「根之優劣狀態智之所及，這麼知道那一切」為一切知者智，「在那裡沒有障礙」為無障礙智；眾生的所依與煩惱潛在趨勢智之所及.....（中略）雙神變智之所及.....（中略）「大悲等至智之所及，這麼知道那一切」為一切知者智，「在那裡沒有障礙」為無障礙智。

「包括天、魔、梵的世間；包括沙門婆羅門，包括天-人的世代之所見、所聞、所覺、所識、所得、所遍求、被意所隨行之所及，這麼知道那一切」為一切知者智，「在那裡沒有障礙」為無障礙智。

121.「他在這裡(這個世界)沒有任何未被看見的，還有不被識知、不能被知道的，他證知一切凡存在應被引導推論的，如來因為那樣為一切眼者。」

「一切眼者」，以何義為一切眼者？有十四佛智：苦智為佛智；苦集智為佛智；苦滅智為佛智；導向苦滅道跡智為佛智；義無礙解智為佛智；法無礙解智為佛智；詞無礙解智為佛智；辯才無礙解智為佛智；根之優劣狀態智為佛智；眾生所依的與煩惱潛在趨勢智為佛智；雙神變智為佛智；大悲等至智為佛智；一切知者智為佛智；無障礙智為佛智，這是十四佛智。這十四佛智中，八智為與聲聞共智，六智為與聲聞不共智。

「苦的苦義之所及一切已被知道，沒有苦義不被知道」為一切知者智，「在那裡沒有障礙」為無障礙智；「苦的苦義之所及一切已被知道，一切已被看見，一切已被發現，一切已被作證，一切已被以慧觸達，沒有苦義不被以慧觸達」為一切知者智，「在那裡沒有障礙」為無障礙智；集的集義之所及.....（中略）滅的滅義之所及.....道的道義之所及.....（中略）義無礙解的義無礙解義之所及.....法無礙解的法無礙解義之所及.....詞無礙解的詞無礙解義之所及.....「辯才無礙解的辯才無礙解義之所及一切已被知道，一切已被看見，一切已被發現，一切已被作證，一切已被以慧觸達，沒有辯才無礙解義不被以慧觸達」為一切知者智，「在那裡沒有障礙」為無障礙智。

根之優劣狀態智之所及.....（中略）眾生所依與煩惱潛趨勢智之所及.....雙神變智之所及.....「大悲等至智之所及一切已被知道，一切已被看見，一切已被發現，一切已被作證，一切已被以慧觸達，沒有大悲等至智義不被以慧觸達」為一切知者智，「在那裡沒有障礙」為無障礙智。

「包括天、魔、梵的世間；包括沙門婆羅門，包括天-人的世代之所見、所聞、所覺、所識、所得、所遍求、被意所隨行之所及一切已被知道，一切已被看見，一切已被發現，一切已被作證，一切已被以慧觸達，沒有不被以慧觸達」為一切知者智，「在那裡沒有障礙」為無障礙智。

「對他，在這裡(這個世界)沒有任何未被看見的，還有不被識知、不能被知道的，他證知一切凡存在應被引導推論的，如來以那樣為一切眼者。」

一切知者智的說明第七十三[終了]。

智的談論終了。

Ps 1.2/Ps.1.2 大品/見的談論

122.什麼是見？有多少見處？有多少見纏？有多少見？有多少見執著？哪裏為見處的根除？

(1)「什麼是見？」執著之取著(把捉)為見。(2)「有多少見處？」有八見處。(3)「有多少見纏？」有十八見纏。(4)「有多少見？」有十六見。(5)「有多少見執著？」有三百見執著。(6)「哪裏為見處的根除？」須陀洹道為見處的根除。

123.如何執著之取著為見？色：「這是我的，我是這個，這是我的真我」，執著之取著為見；受：.....（中略）想：.....行：.....識：「這是我的，我是這個，這是我的真我」，執著之取著為見；眼：.....（中略）耳：.....鼻：.....舌：.....身：.....意：「這是我的，我是這個，這是我的真我」，執著之取著為見；在色上：.....（中略）在聲音上：.....在氣味上：.....在味道上：.....在所觸上：.....在法上：「這是我的，我是這個，這是我的真我」，執著之取著為見；眼識：.....（中略）耳識：.....鼻識：.....舌識：.....身識：.....意識：「這是我的，我是這個，這是我的真我」，執著之取著為見；眼觸：.....（中略）耳觸：.....鼻觸：.....舌觸：.....身觸：.....意觸：「這是我的，我是這個，這是我的真我」，執著之取著為見；眼觸所生受（中略）.....耳觸所生受：.....鼻觸所生受：.....舌觸所生受：.....身觸所生受：.....意觸所生受：「這是我的，我是這個，這是我的真我」，執著之取著為見。

色想：.....（中略）聲音想：.....氣味想：.....味道想：.....所觸想：.....法想：「這是我的，我是這個，這是我的真我」，執著之取著為見；色思：.....（中略）聲音思：.....氣味思：.....味道思：.....所觸思：.....法思：「這是我的，我是這個，這是我的真我」，執著之取著為見；色的渴愛：.....（中略）聲音的渴愛：.....氣味的渴愛：.....味道的渴愛：.....所觸的渴愛：.....法的渴愛：「這是我的，我是這個，這是我的真我」，執著之取著為見；色尋：.....（中略）聲音尋：.....氣味尋：.....味道尋：.....所觸尋：.....法尋：「這是我的，我是這個，這是我的真我」，執著之取著為見；色伺：.....（中略）聲音伺：.....氣味伺：.....味道伺：.....所觸伺：.....法伺：「這是我的，我是這個，這是我的真我」，執著之取著為見。

地界：.....（中略）水界：.....火界：.....風界：.....空界：.....識界：「這是我的，我是這個，這是我的真我」，執著之取著為見；地遍：.....（中略）水遍：.....火遍：.....風遍：.....青遍：.....黃遍：.....赤遍：.....白遍：.....空遍：.....識遍：「這是我的，我是這個，這是我的真我」，執著之取著為見。

頭髮：.....（中略）體毛：.....指甲：.....牙齒：.....皮膚：.....肌肉：.....筋腱：.....骨骼：.....骨髓：.....腎臟：.....心臟：.....肝臟：.....肋膜：.....脾臟：.....肺臟：.....腸子：.....腸間膜：.....胃：.....糞便：.....膽汁：.....痰：.....膿：.....血：.....汗：.....脂

肪：.....眼淚：.....油脂：.....唾液：.....鼻涕：.....關節液：.....尿：.....腦：「這是我的，我是這個，這是我的真我」，執著之取著為見。

眼處.....（中略）色處：.....耳處：.....聲音處：.....鼻處：.....氣味處：.....舌處：.....味道處：.....身處：.....所觸處：.....意處：.....法處：「這是我的，我是這個，這是我的真我」，執著之取著為見。

眼界：.....（中略）色界：.....眼識界：.....耳界：.....聲音界：.....耳識界：.....鼻界：.....味道界：.....鼻識界：.....舌界：.....氣味界：.....舌識界：.....身界：.....所觸界：.....身識界：.....意界：.....法界：.....意識界：「這是我的，我是這個，這是我的真我」，執著之取著為見。

眼根：.....耳根：.....鼻根：.....舌根：.....身根：.....意根：.....命根：.....女根：.....男根：.....樂根：.....苦根：.....喜根：.....憂根：.....平靜根：.....信根：.....活力根：.....念根：.....定根：.....慧根：「這是我的，我是這個，這是我的真我」，執著之取著為見。

欲界：.....色界：.....無色界：.....欲有：.....色有：.....無色有：.....想有：.....無想有：.....非想非非想有：.....一蘊有：.....四蘊有：.....五蘊有：.....初禪：.....第二禪：.....第三禪：.....第四禪：.....慈解脫心：.....悲解脫心：.....喜悅解脫心：.....平靜解脫心：.....空無邊處等至：.....識無邊處等至：.....無所有處等至：.....非想非非想處等至：「這是我的，我是這個，這是我的真我」，執著之取著為見。

無明：.....行：.....識：.....名色：.....六處：.....觸：.....受：.....愛：.....取：.....有：.....生：.....老死：「這是我的，我是這個，這是我的真我」，執著之取著為見。這樣，執著之取著為見。

124.哪些為八見處？蘊為見處；無明為見處；觸為見處；想為見處；尋為見處；不如理作意為見處；惡友誼為見處；他人的音聲為見處。

蘊為因、蘊為緣，執取見處後以等起義：這樣，蘊為見處。無明為因、無明為緣，執取見處後以等起義：這樣，無明為見處。觸為因、觸為緣，執取見處後以等起義：這樣，觸為見處。想為因、想為緣，執取見處後以等起義：這樣，想為見處。尋為因、尋為緣，執取見處後以等起義：這樣，尋為見處。不如理作意為因、不如理作意為緣，執取見處後以等起義：這樣，不如理作意為見處。惡友誼為因、惡友誼為緣，執取見處後以等起義：這樣，惡友誼為見處。他人的音聲為因、他人的音聲為緣，執取見處後以等起義：這樣，他人的音聲為見處。這些為八見處。

125.哪些為十八見纏？凡見：惡見、叢林之見、荒漠之見、歪曲之見、動搖之見、結之見（見結）、箭之見、阻礙之見、障礙之見、繫縛之見、斷崖之見、見煩惱潛在趨勢、熱燒之見、焦熱之見、繫結之見、執取之見（見取）、執著之見、取著之見，這些為十八見纏。

126.哪些為十六見？樂味見、真我隨見、邪見、有身見、以有身為所依的常見、以有身為所依的斷見、邊見、過去隨見、未來隨見、順結見、「我」與慢關聯之見、「我的」與慢關聯之見、與真我論關聯之見、與世界論關聯之見、有見、無有見，這些為十六見。

127. 哪些為三百見執著？樂味見以多少種行相為執著？真我隨見以多少種行相為執著？邪見以多少種行相為執著？有身見以多少種行相為執著？以有身為所依的常見以多少種行相為執著？以有身為所依的斷見以多少種行相為執著？邊見以多少種行相為執著？過去隨見以多少種行相為執著？未來隨見以多少種行相為執著？順結見以多少種行相為執著？「我」與慢關聯之見以多少種行相為執著？「我的」與慢關聯之見以多少種行相為執著？與真我論關聯之見以多少種行相為執著？與世界論關聯之見以多少種行相為執著？有見以多少種行相為執著？無有見以多少種行相為執著？

樂味見以三十五種行相為執著；真我隨見以二十種行相為執著；邪見以十種行相為執著；有身見以二十種行相為執著；以有身為所依的常見以十五種行相為執著；以有身為所依的斷見以五種行相為執著；邊見以五十種行相為執著；過去隨見以十八種行相為執著；未來隨見以四十四種行相為執著；順結見以十八種行相為執著；「我」與慢關聯之見以十八種行相為執著；「我的」與慢關聯之見以十八種行相為執著；與真我論關聯之見以二十種行相為執著；與世界論關聯之見以八種行相為執著；有見以一種行相為執著；無有見以一種行相為執著。

1. 樂味見的說明

128. 樂味見以哪三十五種行相為執著？「凡緣於色而生起樂、喜悅，這是色的樂味」，執著之取著為見，見不是味；味不是見，見是一；味是另一，凡見與味[綁在一起]者，這被稱為樂味見。

樂味見是邪見、壞失見，具備那個壞失見的人為見已壞失者，見已壞失的人不應該被結交，不應該被親近，不應該被侍奉，那是什麼原因？因為見是惡的。凡在見上的貪，那不是見；見不是貪，見是一；貪是另一，凡見與貪[綁在一起]者，這被稱為貪見。具備那個見與貪的人為見被貪染上者，在見被貪染上的人上被施與的布施沒有大果，沒有大效益，那是什麼原因？因為見是惡的：樂味見是邪見。

邪見的男子個人有二個趣處：地獄或畜生界(胎)。對邪見的男子個人，凡身業如見已完成、已受持，同樣地凡語業.....（中略），同樣地凡意業，如見已完成、已受持，凡思、凡欲求、凡願求、凡諸行，那一切法轉起不想要的、不愉快的、不合意的、不利的、苦的，那是什麼原因？因為他的見是惡的：樂味見是邪見。猶如棟樹種子，或八角瓜種子，或苦瓜種子被撒在潮濕地中，凡取地味，連同凡取水味，那一切轉起苦味的、苦澀的、不合意的，那是什麼原因？因為它的種子是惡的。同樣的，對邪見的男子個人，凡身業如見已完成、已受持，同樣地凡語業.....（中略），同樣地凡意業如見已完成、已受持，凡思、凡欲求、凡願求、凡諸行，那一切法轉起不想要的、不愉快的、不合意的、不利的、苦的，那是什麼原因？因為他的見是惡的：樂味見是邪見。[AN.1.306]

邪見是惡見、叢林之見、荒漠之見、歪曲之見、動搖之見、結之見(見結)、箭之見、阻礙之見、障礙之見、繫縛之見、斷崖之見、見煩惱潛在趨勢、熱燒之見、焦熱之見、熱惱之見、繫結之見、執取之見(見取)、執著之見、取著之見：以這十八種行相，對被纏縛的心，它被結縛。

129.有結就是見；有結不是見，哪些結就是見？有身見、戒禁取，這些結就是見。哪些結不是見？欲貪結、嫌惡結、慢結、疑結、有貪結、嫉妒結、慳吝結、隨貪結、無明結，這些結不是見。

凡緣於受.....（中略）凡緣於想.....（中略）凡緣於行.....（中略）凡緣於識.....凡緣於眼.....凡緣於耳.....凡緣於鼻.....凡緣於舌.....凡緣於身.....凡緣於意.....凡緣於在色上.....凡緣於在聲音上.....凡緣於在氣味上.....凡緣於在味道上.....凡緣於在所觸上.....凡緣於在法上.....凡緣於眼識.....凡緣於耳識.....凡緣於鼻識.....凡緣於舌識.....凡緣於身識.....凡緣於意識.....凡緣於眼觸.....凡緣於耳觸.....凡緣於鼻觸.....凡緣於舌觸.....凡緣於身觸.....凡緣於意觸.....凡緣於眼觸所生受.....凡緣於耳觸所生受.....凡緣於鼻觸所生受.....凡緣於舌觸所生受.....凡緣於身觸所生受.....凡緣於意觸所生受而生起樂、喜悅，這是意觸所生受的樂味」，執著之取著為見，見不是味；味不是見，見是一；味是另一，凡見與味[綁在一起]者，這被稱為樂味見。

樂味見是邪見、壞失見，具備那個壞失見的人為見已壞失者，見已壞失的人不應該被結交，不應該被親近，不應該被侍奉，那是什麼原因？因為見是惡的。凡在見上的貪，那不是見；見不是貪，見是一；貪是另一，凡見與貪[綁在一起]者，這被稱為貪見。具備那個見與貪的人為見被貪染上者，在見被貪染上的人上被施與的布施沒有大果，沒有大效益，那是什麼原因？因為見是惡的：樂味見是邪見。

邪見的男子個人有二個趣處：地獄或畜生界(胎)。對邪見的男子個人，凡身業如見已完成、已受持，同樣地凡語業.....（中略），同樣地凡意業，如見已完成、已受持，凡思、凡欲求、凡願求、凡諸行，那一切法轉起不想要的、不愉快的、不合意的、不利的、苦的，那是什麼原因？因為他的見是惡的：樂味見是邪見。猶如棟樹種子，或八角瓜種子，或苦瓜種子被撒在潮濕地中，凡取地味，連同凡取水味，那一切轉起苦味的、苦澀的、不合意的，那是什麼原因？因為它的種子是惡的。同樣的，對邪見的男子個人，凡身業如見已完成、已受持，同樣地凡語業.....（中略），同樣地凡意業如見已完成、已受持，凡思、凡欲求、凡願求、凡諸行，那一切法轉起不想要的、不愉快的、不合意的、不利的、苦的，那是什麼原因？因為他的見是惡的：樂味見是邪見。

邪見是惡見、叢林之見.....（中略）執著之見、取著之見：以這十八種行相，對被纏縛的心，它被結縛。

有結就是見；有結不是見，哪些結就是見？有身見、戒禁取，這些結就是見。哪些結不是見？欲貪結、嫌惡結、慢結、疑結、有貪結、嫉妒結、慳吝結、隨貪結、無明結，這些結不是見。樂味見以這三十五種行相為執著。

樂味見的說明分第一[終了]。

2.真我隨見的說明

130.真我隨見以哪二十種行相為執著？這裡，未聽聞的一般人是聖者的未看見者，聖者法的不熟知者，在聖者法上未被教導者；是善人的未看見者，善人法的不熟知者，在善人法上未被教導者，他認為色是我，或我擁有色，或色在我中，或我在色中，

受.....（中略）想.....（中略）諸行.....（中略）認為識是我，或我擁有識，或識在我中，或我在識中。

131.如何認為色是我？這裡，某一類認為地遍處是我：「凡地遍處者，那是我；凡我者，那是地遍處。」他認為地遍處與我是非二種的，猶如燃燒中的油燈，「凡火焰者，那是容色；凡容色者，那是火焰。」他認為火焰與容色是非二種的。同樣的，這裡，某一類認為地遍處是我：「凡地遍處者，那是我；凡我者，那是地遍處。」他認為地遍處與我是非二種的，執著之取著為見。見不是所依(事)；所依不是見，見是一，所依是另一，凡見與所依[綁在一起]者，這是第一種以色為所依的真我隨見。真我隨見是邪見、壞失見.....（中略）真我隨見是邪見，邪見的男子個人有二個趣處.....（中略）這些結不是見。

某一類認為水遍處.....火遍處.....風遍處.....青遍處.....黃遍處.....赤遍處.....認為白遍處是我：「凡白遍處者，那是我；凡我者，那是白遍處。」他認為白遍處與我是非二種的，猶如燃燒中的油燈，「凡火焰者，那是容色；凡容色者，那是火焰。」他認為火焰與容色是非二種的。同樣的，這裡，某一類.....（中略）他認為白遍處與我是非二種的，執著之取著為見。見不是所依；所依不是見，見是一，所依是另一，凡見與所依[綁在一起]者，這是第一種以色為所依的真我隨見。真我隨見是邪見、壞失見.....（中略）這些結不是見。這樣，他認為色是我。

如何認為我擁有色？某一類認為受.....想.....行.....識是我，他這麼想：「這是我的真我，而那是我的，這個真我以那個色而擁有色。」他認為我擁有色。猶如樹具有影子，男子這麼說它：「這是樹，這是影子，樹是一；影子是另一，而這棵樹以這個影子而擁有影子。」他認為樹擁有影子。同樣的，這裡，某一類認為受.....（中略）想.....行.....識是我，他這麼想：「這是我的真我，而[那是我的，]這個真我以那個色而擁有色。」他認為我擁有色，執著之取著為見。見不是所依；所依不是見，見是一，所依是另一，凡見與所依[綁在一起]者，這是第二種以色為所依的真我隨見。真我隨見是邪見、壞失見.....（中略）這些結不是見。這樣，他認為我擁有色。

如何認為色在我中？某一類認為受.....想.....行.....識是我，他這麼想：「這是我的真我，而在這個真我中，這是色。」他認為色在我中。猶如花具有香味，男子這麼說它：「這是花，這是香味，花是一；香味是另一，而這個香味在這個花中。」他認為香味在花中。同樣的，這裡，某一類認為受.....想.....行.....識是我，他這麼想：「這是我的真我，而在這個真我中，這是色。」他認為色在我中，執著之取著為見。見不是所依；所依不是見，見是一，所依是另一，凡見與所依[綁在一起]者，這是第三種以色為所依的真我隨見。真我隨見是邪見、壞失見.....（中略）這些結不是見。這樣，他認為色在我中。

如何認為我在色中？某一類認為受.....（中略）想.....行.....識是我，他這麼想：「這是我的真我，而那是我的，這個真我在色中。」他認為我在色中。猶如寶珠被裝入小盒子中，男子這麼說它：「這是寶珠，這是小盒子，寶珠是一；小盒子是另一，而這個寶珠在這個小盒子中。」他認為寶珠在小盒子中。同樣的，這裡，某一類認為

受.....想.....行.....識是我，他這麼想：「這是我的真我，而那是我的，這個真我在色中。」他認為我在色中，執著之取著為見。見不是所依；所依不是見，見是一，所依是另一，凡見與所依[綁在一起]者，這是第四種以色為所依的真我隨見。真我隨見是邪見、壞失見.....（中略）這些結不是見。這樣，他認為我在色中。

132.如何認為受是我？這裡，某一類認為眼觸所生受.....（中略）耳觸所生受.....鼻觸所生受.....舌觸所生受.....身觸所生受.....意觸所生受是我：「凡意觸所生受者，那是我；凡我者，那是意觸所生受。」他認為意觸所生受與我是非二種的，猶如燃燒中的油燈，「凡火焰者，那是容色；凡容色者，那是火焰。」他認為火焰與容色是非二種的。同樣的，這裡，某一類認為意觸所生受是我：「凡意觸所生受者，那是我；凡我者，那是意觸所生受。」他認為意觸所生受與我是非二種的，執著之取著為見。見不是所依；所依不是見，見是一，所依是另一，凡見與所依[綁在一起]者，這是第一種以受為所依的真我隨見。真我隨見是邪見、壞失見.....（中略）這些結不是見。這樣，他認為受是我。

如何認為我擁有受？某一類認為想.....（中略）行.....識.....色是我，他這麼想：「這是我的真我，而那是我的，這個真我以那個受而擁有受。」他認為我擁有受。猶如樹具有影子，男子這麼說它：「這是樹，這是影子，樹是一；影子是另一，而這棵樹以這個影子而擁有影子。」他認為樹擁有影子。同樣的，這裡，某一類認為想.....（中略）行.....識.....色是我，他這麼想：「這是我的真我，而那是我的，這個真我以那個受而擁有受。」他認為我擁有受，執著之取著為見。見不是所依；所依不是見，見是一，所依是另一，凡見與所依[綁在一起]者，這是第二種以受為所依的真我隨見。真我隨見是邪見、壞失見.....（中略）這些結不是見。這樣，他認為我擁有受。

如何認為受在我中？某一類認為想.....（中略）行.....識.....色是我，他這麼想：「這是我的真我，而在這個真我中，這是受。」他認為受在我中。猶如花具有香味，男子這麼說它：「這是花，這是香味，花是一；香味是另一，而這個香味在這個花中。」他認為香味在花中。同樣的，這裡，某一類認為想.....（中略）行.....識.....色是我，他這麼想：「這是我的真我，而在這個真我中，這是受。」他認為受在我中，執著之取著為見。見不是所依；所依不是見，見是一，所依是另一，凡見與所依[綁在一起]者，這是第三種以受為所依的真我隨見。真我隨見是邪見、壞失見.....（中略）這些結不是見。這樣，他認為受在我中。

如何認為我在受中？某一類認為想.....（中略）行.....識.....色是我，他這麼想：「這是我的真我，而那是我的，這個真我在受中。」他認為我在受中。猶如寶珠被裝入小盒子中，男子這麼說它：「這是寶珠，這是小盒子，寶珠是一；小盒子是另一，而這個寶珠在這個小盒子中。」他認為寶珠在小盒子中。同樣的，這裡，某一類認為想.....行.....識.....色是我，他這麼想：「這是我的真我，而那是我的，這個真我在受中。」他認為我在受中，執著之取著為見。見不是所依；所依不是見，見是一，所依是另一，凡見與所依[綁在一起]者，這是第四種以受為所依的真我隨見。真我隨見是邪見、壞失見.....（中略）這些結不是見。這樣，他認為我在受中。

133.如何認為想是我？這裡，某一類認為眼觸所生想.....（中略）耳觸所生想.....鼻觸所生想.....舌觸所生想.....身觸所生想.....意觸所生想是我：「凡意觸所生想者，那是我；凡我者，那是意觸所生想。」他認為意觸所生想與我是非二種的，猶如燃燒中的油燈，「凡火焰者，那是容色；凡容色者，那是火焰。」他認為火焰與容想是非二種的。同樣的，這裡，某一類認為意觸所生想是我：「凡意觸所生想者，那是我；凡我者，那是意觸所生想。」他認為意觸所生想與我是非二種的，執著之取著為見。見不是所依；所依不是見，見是一，所依是另一，凡見與所依[綁在一起]者，這是第一種以想為所依的真我隨見。真我隨見是邪見、壞失見.....（中略）這些結不是見。這樣，他認為想是我。

如何認為我擁有想？某一類認為行.....（中略）識.....色.....受是我，他這麼想：「這是我的真我，而那是我的，這個真我以那個想而擁有想。」他認為我擁有想。猶如樹具有影子，男子這麼說它：「這是樹，這是影子，樹是一；影子是另一，而這棵樹以這個影子而擁有影子。」他認為樹擁有影子。同樣的，這裡，某一類認為行.....識.....色.....受是我，他這麼想：「這是我的真我，而那是我的，這個真我以那個想而擁有想。」他認為我擁有想，執著之取著為見。見不是所依；所依不是見，見是一，所依是另一，凡見與所依[綁在一起]者，這是第二種以想為所依的真我隨見。真我隨見是邪見、壞失見.....（中略）這些結不是見。這樣，他認為我擁有想。

如何認為想在我中？某一類認為行.....（中略）識.....色.....受是我，他這麼想：「這是我的真我，而在這個真我中，這是想。」他認為想在我中。猶如花具有香味，男子這麼說它：「這是花，這是香味，花是一；香味是另一，而這個香味在這個花中。」他認為香味在花中。同樣的，這裡，某一類認為行.....識.....色.....受是我，他這麼想：「這是我的真我，而在這個真我中，這是想。」他認為想在我中，執著之取著為見。見不是所依；所依不是見，見是一，所依是另一，凡見與所依[綁在一起]者，這是第三種以想為所依的真我隨見。真我隨見是邪見、壞失見.....（中略）這些結不是見。這樣，他認為想在我中。

如何認為我在想中？某一類認為行.....（中略）識.....色.....受是我，他這麼想：「這是我的真我，而那是我的，這個真我在想中。」他認為我在想中。猶如寶珠被裝入小盒子中，男子這麼說它：「這是寶珠，這是小盒子，寶珠是一；小盒子是另一，而這個寶珠在這個小盒子中。」他認為寶珠在小盒子中。同樣的，這裡，某一類認為行.....識.....色.....受是我，他這麼想：「這是我的真我，而那是我的，這個真我在想中。」他認為我在想中，執著之取著為見。見不是所依；所依不是見，見是一，所依是另一，凡見與所依[綁在一起]者，這是第四種以想為所依的真我隨見。真我隨見是邪見、壞失見.....（中略）這些結不是見。這樣，他認為我在想中。

134.如何認為行是我？這裡，某一類認為眼觸所生思.....（中略）耳觸所生思.....鼻觸所生思.....舌觸所生思.....身觸所生思.....意觸所生思是我：「凡意觸所生思者，那是我；凡我者，那是意觸所生思。」他認為意觸所生思與我是非二種的，猶如燃燒中的油燈，「凡火焰者，那是容色；凡容色者，那是火焰。」他認為火焰與容行是非二種的。

同樣的，這裡，某一類認為意觸所生思是我：「凡意觸所生思者，那是我；凡我者，那是意觸所生思。」他認為意觸所生思與我是非二種的，執著之取著為見。見不是所依；所依不是見，見是一，所依是另一，凡見與所依[綁在一起]者，這是第一種以行為所依的真我隨見。真我隨見是邪見、壞失見……（中略）這些結不是見。這樣，他認為行是我。

如何認為我擁有行？某一類認為識……色……受……想是我，他這麼想：「這是我的真我，而那是我的，這個真我以那個行而擁有行。」他認為我擁有行。猶如樹具有影子，男子這麼說它：「這是樹，這是影子，樹是一；影子是另一，而這棵樹以這個影子而擁有影子。」他認為樹擁有影子。同樣的，這裡，某一類認為識……色……受……想是我，他這麼想：「這是我的真我，而那是我的，這個真我以那個行而擁有行。」他認為我擁有行，執著之取著為見。見不是所依；所依不是見，見是一，所依是另一，凡見與所依[綁在一起]者，這是第二種以行為所依的真我隨見。真我隨見是邪見、壞失見……（中略）這些結不是見。這樣，他認為我擁有行。

如何認為行在我中？某一類認為識……色……受……想是我，他這麼想：「這是我的真我，而在這個真我中，這是行。」他認為行在我中。猶如花具有香味，男子這麼說它：「這是花，這是香味，花是一；香味是另一，而這個香味在這個花中。」他認為香味在花中。同樣的，這裡，某一類認為識……色……受……想是我，他這麼想：「這是我的真我，而在這個真我中，這是行。」他認為行在我中，執著之取著為見。見不是所依；所依不是見，見是一，所依是另一，凡見與所依[綁在一起]者，這是第三種以行為所依的真我隨見。真我隨見是邪見、壞失見……（中略）這些結不是見。這樣，他認為行在我中。

如何認為我在行中？某一類認為識……色……受……想是我，他這麼想：「這是我的真我，而那是我的，這個真我在行中。」他認為我在行中。猶如寶珠被裝入小盒子中，男子這麼說它：「這是寶珠，這是小盒子，寶珠是一；小盒子是另一，而這個寶珠在這個小盒子中。」他認為寶珠在小盒子中。同樣的，這裡，某一類認為識……色……受……想是我，他這麼想：「這是我的真我，而那是我的，這個真我在行中。」他認為我在行中，執著之取著為見。見不是所依；所依不是見，見是一，所依是另一，凡見與所依[綁在一起]者，這是第四種以行為所依的真我隨見。真我隨見是邪見、壞失見……（中略）這些結不是見。這樣，他認為我在行中。

135.如何認為識是我？這裡，某一類認為眼識……耳識……鼻識……舌識……身識……意識是我：「凡意識者，那是我；凡我者，那是意識。」他認為意識與我是非二種的，猶如燃燒中的油燈，「凡火焰者，那是容色；凡容色者，那是火焰。」他認為火焰與容識是非二種的。同樣的，這裡，某一類認為意識是我：「凡意識者，那是我；凡我者，那是意識。」他認為意識我是非二種的，執著之取著為見。見不是所依；所依不是見，見是一，所依是另一，凡見與所依[綁在一起]者，這是第一種以識為所依的真我隨見。真我隨見是邪見、壞失見……（中略）這些結不是見。這樣，他認為識是我。

如何認為我擁有識？某一類認為色.....受.....想.....行是我，他這麼想：「這是我的真我，而那是我的，這個真我以那個識而擁有識。」他認為我擁有識。猶如樹具有影子，男子這麼說它：「這是樹，這是影子，樹是一；影子是另一，而這棵樹以這個影子而擁有影子。」他認為樹擁有影子。同樣的，這裡，某一類認為色.....受.....想.....行是我，他這麼想：「這是我的真我，而那是我的，這個真我以那個識而擁有識。」他認為我擁有識，執著之取著為見。見不是所依；所依不是見，見是一，所依是另一，凡見與所依[綁在一起]者，這是第二種以識為所依的真我隨見。真我隨見是邪見、壞失見.....（中略）這些結不是見。這樣，他認為我擁有識。

如何認為識在我中？某一類認為色.....受.....想.....行是我，他這麼想：「這是我的真我，而在這個真我中，這是識。」他認為識在我中。猶如花具有香味，男子這麼說它：「這是花，這是香味，花是一；香味是另一，而這個香味在這個花中。」他認為香味在花中。同樣的，這裡，某一類認為色.....受.....想.....行是我，他這麼想：「這是我的真我，而在這個真我中，這是識。」他認為識在我中，執著之取著為見。見不是所依；所依不是見，見是一，所依是另一，凡見與所依[綁在一起]者，這是第三種以識為所依的真我隨見。真我隨見是邪見、壞失見.....（中略）這些結不是見。這樣，他認為識在我中。

如何認為我在識中？某一類認為色.....受.....想.....行是我，他這麼想：「這是我的真我，而那是我的，這個真我在識中。」他認為我在識中。猶如寶珠被裝入小盒子中，男子這麼說它：「這是寶珠，這是小盒子，寶珠是一；小盒子是另一，而這個寶珠在這個小盒子中。」他認為寶珠在小盒子中。同樣的，這裡，某一類認為色.....受.....想.....行是我，他這麼想：「這是我的真我，而那是我的，這個真我在識中。」他認為我在識中，執著之取著為見。見不是所依；所依不是見，見是一，所依是另一，凡見與所依[綁在一起]者，這是第四種以識為所依的真我隨見。真我隨見是邪見、壞失見.....（中略）這些結不是見。這樣，他認為我在識中。真我隨見以二十種行相為執著。

真我隨見的說明第二[終了]。

3.邪見的說明

136.邪見以哪十種行相為執著？「無布施」為所依，這麼說的邪執著之取著為見。見不是所依；所依不是見，見是一，所依是另一，凡見與所依[綁在一起]者，這是第一種以邪為所依的邪見。邪見是壞失見.....（中略）這些結不是見。「無供養」為所依.....「無供物」為所依.....「無善作的、惡作的業之果與報」為所依.....「無這個世間」為所依.....「無其他世間」為所依.....「無母」為所依.....「無父」為所依.....「無化生眾生」為所依.....「在世間中無正行的、正行道的沙門婆羅門凡以證智自作證後告知這個世間與其他世間」為所依，這麼說的邪執著之取著為見。見不是所依；所依不是見，見是一，所依是另一，凡見與所依[綁在一起]者，這是第十種以邪為所依的邪見。邪見是壞失見.....（中略）邪見的男子個人有二個趣處.....（中略）這些結不是見。邪見以這十種行相為執著。

邪見的說明第三[終了]。

4.有身見的說明

137.有身見以哪二十種行相為執著？這裡，未聽聞的一般人是聖者的未看見者，聖者法的不熟知者，在聖者法上未被教導者；是善人的未看見者，善人法的不熟知者，在善人法上未被教導者，他認為色是我，或我擁有色，或色在我中，或我在色中，受.....想.....行.....認為識是我，或我擁有識，或識在我中，或我在識中。

如何認為色是我？這裡，某一類認為地遍處是我.....（中略）認為白遍處是我：「凡白遍處者，那是我；凡我者，那是白遍處。」他認為白遍處與我是非二種的，猶如燃燒中的油燈.....（中略）同樣的，這裡，某一類認為白遍處是我.....（中略）這是第一種以色為所依的有身見。有身見是邪見.....（中略）這些結不是見。這樣，他認為色是我。.....（中略）有身見以這二十種行相為執著。

有身見的說明第四[終了]。

5.常見的說明

138.以有身為所依的常見以哪十五種行相為執著？這裡，未聽聞的一般人是聖者的未看見者，聖者法的不熟知者，在聖者法上未被教導者；是善人的未看見者，善人法的不熟知者，在善人法上未被教導者，他[認為]我擁有色，或色在我中，或我在色中，我擁有受.....（中略）我擁有想.....我擁有行.....我擁有識，或識在我中，或我在識中。

如何認為我擁有色？這裡，某一類認為受.....想.....行.....識是我，他這麼想：「這是我的真我，而那是我的，這個真我以那個色而擁有色。」他認為我擁有色。猶如樹具有影子，男子這麼說它：「這是樹，這是影子，樹是一；影子是另一，而這棵樹以這個影子而擁有影子。」他認為樹擁有影子。同樣的，這裡，某一類認為受.....（中略）這是第一種以有身為所依的常見。常見是邪見.....（中略）這些結不是見。這樣，他認為我擁有色。.....（中略）以有身為所依的常見以這十五種行相為執著

常見的說明第五[終了]。

6.斷見的說明

139.以有身為所依的斷見以哪五種行相為執著？這裡，未聽聞的一般人是聖者的未看見者，聖者法的不熟知者，在聖者法上未被教導者；是善人的未看見者，善人法的不熟知者，在善人法上未被教導者，他認為色是我，認為受是我，認為想是我，認為行是我，認為識是我。

如何認為色是我？這裡，某一類認為地遍處是我.....（中略）認為白遍處是我：「凡白遍處者，那是我；凡我者，那是白遍處。」他認為白遍處與我是非二種的，猶如燃燒中的油燈.....（中略）這是第一種以有身為所依的斷見。斷見是邪見.....（中略）這些結不是見。這樣，他認為色是我。.....（中略）以有身為所依的斷見以這五種行相為執著。

斷見的說明第六[終了]。

7.邊見的說明

140.邊見以哪五十種行相為執著？「世界是常恆的」之邊見以多少種行相為執著？「世界是非常恆的」之邊見以多少種行相為執著？「世界是有邊的」之邊見以多少種行相為執著？「世界是無邊的」之邊見以多少種行相為執著？「命即是身體」之邊見

以多少種行相為執著？「命是一身體是另一」之邊見以多少種行相為執著？「死後如來存在」之邊見以多少種行相為執著？「死後如來不存在」之邊見以多少種行相為執著？「死後如來存在且不存在」之邊見以多少種行相為執著？「死後如來既非存在也非不存在」之邊見以多少種行相為執著？

「世界是常恆的」之邊見以五種行相為執著.....（中略）「死後如來既非存在也非不存在」之邊見以五種行相為執著。

(1)「世界是常恆的」之邊見以哪五種行相為執著？「色就是世間與常恆的」：執著之取著為見，「以那個見他被邊(極端)捉住」為邊見。見不是所依；所依不是見，見是一，所依是另一，凡見與所依[綁在一起]者，這是第一種「世界是常恆的」之邊見。邊見是邪見.....（中略）這些結不是見。(Ka)

「受就是世間與常恆的」.....（中略）「想就是世間與常恆的」.....（中略）「行就是世間與常恆的」.....（中略）「識就是世間與常恆的」：執著之取著為見，「以那個見他被邊捉住」為邊見。見不是所依；所依不是見，見是一，所依是另一，凡見與所依[綁在一起]者，這是第五種「世界是常恆的」之邊見。邊見是邪見.....（中略）這些結不是見。「世界是常恆的」之邊見以這五種行相為執著。

(2)「世界是非常恆的」之邊見以哪五種行相為執著？「色就是世間與非常的」：執著之取著為見，「以那個見他被邊捉住」為邊見。.....（中略）這是第一種「世界是非常恆的」之邊見。邊見是邪見、壞失見.....（中略）這些結不是見。(Kha)

「受就是世間與非常恆的」.....（中略）「想就是世間與非常恆的」.....（中略）「行就是世間與非常恆的」.....（中略）「識就是世間與非常恆的」：執著之取著為見，「以那個見他被邊捉住」為邊見。.....（中略）邊見是邪見.....（中略）這些結不是見。「世界是非常恆的」之邊見以這五種行相為執著。

(3)「世界是有邊的」之邊見以哪五種行相為執著？這裡，某一類遍滿小空間為青的，他這麼想：「這世界是有邊的、形成圓周的。」他有邊想。「凡他遍滿者，那就是所依與世間，以那個，他遍滿，那就是真我與世間」：執著之取著為見，「以那個見他被邊捉住」為邊見。見不是所依；所依不是見，見是一，所依是另一，凡見與所依[綁在一起]者，這是第一種「世界是有邊的」之邊見。邊見是邪見.....（中略）這些結不是見。(Ga)

這裡，某一類遍滿小空間為黃的.....遍滿小空間為赤的.....遍滿小空間為白的.....遍滿小空間為光亮的，他這麼想：「這世界是有邊的、形成圓周的。」他有邊想。「凡他遍滿者，那就是所依與世間，以那個，他遍滿，那就是真我與世間」：執著之取著為見，「以那個見他被邊捉住」為邊見。.....（中略）「世界是有邊的」之邊見以這五種行相為執著。

(4)「世界是無邊的」之邊見以哪五種行相為執著？這裡，某一類遍滿廣大空間為青的，他這麼想：「這世界是無邊的、無周邊的。」他有無邊想。「凡他遍滿者，那就是所依與世間，以那個，他遍滿，那就是真我與世間」：執著之取著為見，「以那個見他被邊捉住」為邊見。見不是所依；所依不是見，見是一，所依是另一，凡見與所依[綁在

一起]者，這是第一種「世界是無邊的」之邊見。邊見是邪見.....（中略）這些結不是見。(Gha)

這裡，某一類遍滿廣大空間為黃的.....遍滿廣大空間為赤的.....遍滿廣大空間為白的.....遍滿廣大空間為光亮的，他這麼想：「這世界是無邊的、無周邊的。」他有無邊想。「凡他遍滿者，那就是所依與世間，以那個，他遍滿，那就是真我與世間」：執著之取著為見，「以那個見他被邊捉住」為邊見。.....（中略）「世界是無邊的」之邊見以這五種行相為執著。

(5)「命即是身體」之邊見以哪五種行相為執著？「色就是命與身體，凡命者，那是身體；凡身體者，那是命」：執著之取著為見，「以那個見他被邊捉住」為邊見。見不是所依；所依不是見，見是一，所依是另一，凡見與所依[綁在一起]者，這是第一種「命即是身體」之邊見。邊見是邪見.....（中略）這些結不是見。(Na)

受就是命與身體.....想就是命與身體.....行就是命與身體.....「識就是命與身體，凡命者，那是身體；凡身體者，那是命」：執著之取著為見，「以那個見他被邊捉住」為邊見。.....（中略）這些結不是見。「命即是身體」之邊見以這五種行相為執著。

(6)「命是一身體是另一」之邊見以哪五種行相為執著？「色是身體，不是命，命不是身體，命是一身體是另一」：執著之取著為見，「以那個見他被邊捉住」為邊見。見不是所依；所依不是見，見是一，所依是另一，凡見與所依[綁在一起]者，這是第一種「命是一身體是另一」之邊見。邊見是邪見.....（中略）這些結不是見。(Ca)

受是身體，不是命.....想是身體，不是命.....行是身體，不是命.....「識是身體，不是命，命不是身體，命是一身體是另一」：執著之取著為見，「以那個見他被邊捉住」為邊見.....（中略）。「命是一身體是另一」之邊見以這五種行相為執著。

(7)「死後如來存在」之邊見以哪五種行相為執著？「色在這裡就是死法，以身體的崩解如來也存在，也住立，也生起，也生出」：執著之取著為見，「以那個見他被邊捉住」為邊見。見不是所依；所依不是見，見是一，所依是另一，凡見與所依[綁在一起]者，這是第一種「死後如來存在」之邊見。邊見是邪見.....（中略）這些結不是見。(Cha)

受在這裡就是死法.....想在這裡就是死法.....行在這裡就是死法.....「識在這裡就是死法，以身體的崩解如來也存在，也住立，也生起，也生出」：執著之取著為見，「以那個見他被邊捉住」為邊見。.....（中略）「死後如來存在」之邊見以這五種行相為執著。

(8)「死後如來不存在」之邊見以哪五種行相為執著？「色在這裡就是死法，以身體的崩解如來被斷滅、消失；死後不存在」：執著之取著為見，「以那個見他被邊捉住」為邊見。見不是所依；所依不是見，見是一，所依是另一，凡見與所依[綁在一起]者，這是第一種「死後如來不存在」之邊見。邊見是邪見.....（中略）這些結不是見。(Ja)

受在這裡就是死法.....想在這裡就是死法.....行在這裡就是死法.....「識在這裡就是死法，以身體的崩解如來被斷滅、消失；死後不存在」：執著之取著為見，「以那個見他被邊捉住」為邊見。.....（中略）「死後如來不存在」之邊見以這五種行相為執著。

(9)「死後如來存在且不存在」之邊見以哪五種行相為執著？「色在這裡就是死法，以身體的崩解如來存在且不存在」：執著之取著為見，「以那個見他被邊捉住」為邊見。見不是所依；所依不是見，見是一，所依是另一，凡見與所依[綁在一起]者，這是第一種「死後如來存在且不存在」之邊見。邊見是邪見.....（中略）這些結不是見。(Jha)

受在這裡就是死法.....想在這裡就是死法.....行在這裡就是死法.....「識在這裡就是死法，以身體的崩解如來存在且不存在」：執著之取著為見，「以那個見他被邊捉住」為邊見。.....（中略）「死後如來存在且不存在」之邊見以這五種行相為執著。

(10)「死後如來既非存在也非不存在」之邊見以哪五種行相為執著？「色在這裡就是死法，以身體的崩解死後如來既非存在也非不存在」：執著之取著為見，「以那個見他被邊捉住」為邊見。見不是所依；所依不是見，見是一，所依是另一，凡見與所依[綁在一起]者，這是第一種「死後如來既非存在也非不存在」之邊見。邊見是邪見.....（中略）這些結不是見。(Ña)

受在這裡就是死法.....想在這裡就是死法.....行在這裡就是死法.....「識在這裡就是死法，以身體的崩解死後如來既非存在也非不存在」：執著之取著為見，「以那個見他被邊捉住」為邊見。見不是所依；所依不是見，見是一，所依是另一，凡見與所依[綁在一起]者，這是第五種「死後如來既非存在也非不存在」之邊見。邊見是邪見.....（中略）這些結不是見。「死後如來既非存在也非不存在」之邊見以這五種行相為執著。邊見以這五十種行相為執著。

邊見的說明第七[終了]。

8.過去隨見的說明

141.過去隨見以哪十八種行相為執著？四種常恆論、四種某部分常恆的、四種有邊的、四種詭辯的、二種自然生的[DN.1,30-67]。過去隨見以這十八種行相為執著。

過去隨見的說明第八[終了]。

9.未來隨見的說明

142.未來隨見以哪四十四種行相為執著？十六種有想論、八種無想論、八種非想非非想論、七種斷滅論、五種當生涅槃論[DN.1,75-92]。未來隨見以這四十四種行相為執著。

未來隨見的說明第九[終了]。

10.-12.順結見的說明

143.順結見以哪十八種行相為執著？凡見：惡見、叢林之見.....（中略）執著之見、取著之見，順結見以這十八種行相為執著。

144.「我」與慢關聯之見以哪十八種行相為執著？「眼是我」的執著之取著為「我」與慢關聯之見。見不是所依；所依不是見，見是一，所依是另一，凡見與所依[綁在一起]者，這是第一種「我」與慢關聯之見。與慢關聯之見是邪見.....（中略）這些結不是見。

「耳是我」.....（中略）「鼻是我」.....（中略）「舌是我」.....（中略）「身是我」.....（中略）「意是我」.....（中略）「色是我」.....（中略）「法是我」.....（中略）

略)「眼識是我」.....(中略)「意識是我」的執著之取著為「我」與慢關聯之見。見不是所依；所依不是見，見是一，所依是另一，凡見與所依[綁在一起]者，這是第十八種「我」與慢關聯之見。與慢關聯之見是邪見.....(中略)這些結不是見。「我」與慢關聯之見以這十八種行相為執著。

145.「我的」與慢關聯之見以哪十八種行相為執著？「眼是我的」的執著之取著為「我的」與慢關聯之見。見不是所依；所依不是見，見是一，所依是另一，凡見與所依[綁在一起]者，這是第一種「我的」與慢關聯之見。與慢關聯之見是邪見.....(中略)這些結不是見。

「耳是我的」.....(中略)「鼻是我的」.....(中略)「舌是我的」.....(中略)「身是我的」.....(中略)「意是我的」.....(中略)「色是我的」.....(中略)「法是我的」.....(中略)「眼識是我的」.....(中略)「意識是我的」的執著之取著為「我的」與慢關聯之見。見不是所依；所依不是見，見是一，所依是另一，凡見與所依[綁在一起]者，這是第十八種「我的」與慢關聯之見。與慢關聯之見是邪見.....(中略)這些結不是見。「我的」與慢關聯之見以這十八種行相為執著。

順結見的說明第十二[終了]。

13.與真我論關聯之見的說明

146.與真我論關聯之見以哪二十種行相為執著？這裡，未聽聞的一般人是聖者的未看見者，聖者法的不熟知者，在聖者法上未被教導者；是善人的未看見者，善人法的不熟知者，在善人法上未被教導者，他認為色是我，或我擁有色，或色在我中，或我在色中，受.....(中略)想.....行.....認為識是我，或我擁有識，或識在我中，或我在識中。.....(中略)。

如何認為色是我？這裡，某一類認為地遍處是我.....(中略)認為白遍處是我：「凡白遍處者，那是我；凡我者，那是白遍處。」他認為白遍處與我是非二種的，猶如燃燒中的油燈，「凡火焰者，那是容色；凡容色者，那是火焰。」他認為火焰與容色是非二種的。同樣的，這裡，某一類認為地遍處是我.....(中略)這是第一種以色為所依的與真我論關聯之見。與真我論關聯之見是邪見.....(中略)這些結不是見。這樣，他認為色是我。.....(中略)與真我論關聯之見以這二十種行相為執著。

與真我論關聯之見的說明第十三[終了]。

14.與世界論關聯之見的說明

147.與世界論關聯之見以哪八種行相為執著？「真我與世間為常恆的」的執著之取著為與世界論關聯之見。見不是所依；所依不是見，見是一，所依是另一，凡見與所依[綁在一起]者，這是第一種與世界論關聯之見。與世界論關聯之見是邪見.....(中略)這些結不是見。

「真我與世間為非常恆的」.....(中略)「真我與世界是常恆的且非常恆的」.....「真我與世界是既非常恆的也非常恆的」.....「真我與世界是有邊的」.....「真我與世界是無邊的」.....「真我與世界是有邊的且無邊的」.....「真我與世界是既非有邊也非無邊的」的執著之取著為與世界論關聯之見。見不是所依；所依不是見，見是一，所依是另

一，凡見與所依[綁在一起]者，這是第八種與世界論關聯之見。與世界論關聯之見是邪見.....（中略）這些結不是見。與世界論關聯之見以這八種行相為執著。

與世界論關聯之見的說明第十四[終了]。

15.-16.有-無有見的說明

148.黏著(向下退縮)的執著為有見[常見]，跑過頭的執著為無有見[斷見]。樂味見以三十五種行相之執著有多少有見？有多少無有見？真我隨見以二十種行相之執著有多少有見？有多少無有見？.....（中略）與世界論關聯之見以八種行相之執著有多少有見？有多少無有見？

樂味見以三十五種行相之執著會有有見，會有無有見；真我隨見以二十種行相之執著有十五種有見，有五種無有見；邪見以十種行相之執著那些全部為無有見；有身見以二十種行相之執著有十五種有見，有五種無有見；以有身為所依的常見以十五種行相之執著那些全部為有見；以有身為所依的斷見以五種行相之執著那些全部為無有見。

「世界是常恆的」之邊見以五種行相之執著那些全部為有見；「世界是非常恆的」之邊見以五種行相之執著那些全部為無有見；「世界是有邊的」之邊見以五種行相之執著會有有見，會有無有見；「世界是無邊的」之邊見以五種行相之執著會有有見，會有無有見；「命即是身體」之邊見以五種行相之執著那些全部為無有見；「命是一身體是另一」之邊見以五種行相之執著那些全部為有見；「死後如來存在」之邊見以五種行相之執著那些全部為有見；「死後如來不存在」之邊見以五種行相之執著那些全部為無有見；「死後如來存在且不存在」之邊見以五種行相之執著會有有見，會有無有見；「死後如來既非存在也非不存在」之邊見以五種行相之執著會有有見，會有無有見；過去隨見以十八種行相之執著會有有見，會有無有見。

未來隨見以四十四種行相之執著會有有見，會有無有見；順結見以十八種行相之執著會有有見，會有無有見；「我」與慢關聯之見以十八種行相之執著那些全部為無有見；「我的」與慢關聯之見以十八種行相之執著那些全部為有見；與真我論關聯之見以二十種行相之執著有十五種有見，有五種無有見；與世界論關聯之見以八種行相之執著會有有見，會有無有見。

那些全部的見為樂味見；那些全部的見為真我隨見；那些全部的見為邪見；那些全部的見為有身見；那些全部的見為邊見；那些全部的見為順結見；那些全部的見為與真我論關聯之見。

「有見無有見，這二種見為推論者的所依，

因為他們在滅上沒有智，往該處這世界為顛倒想。」

149.比丘們！天-人們被二種惡見纏縛，一些黏著(向下退縮)，一些跑過頭，而有眼者們看見。比丘們！而怎樣一些黏著？比丘們！樂於有的、愛好有的、喜於有的天-人們，在為了有之滅的法被教導時，他們的心不躍入、不變得明淨、不住立、不勝解，比丘們！這樣，一些黏著。

比丘們！而怎樣一些跑過頭？比丘們！又，就以有為厭惡的、慚恥的、嫌惡的一些大歡喜無有：『先生！確實，當這個真我以身體的崩解，死後被斷滅、消失；死後不存在。這是寂靜的，這是勝妙的，這是真實的。』比丘們！這樣，一些跑過頭。

比丘們！而怎樣有眼者們看見？比丘們！這裡，比丘看已生成的為已生成的，看已生成的為已生成的後，是為了已生成的厭、離貪、滅的行者。比丘們！這樣，有眼者們看見。」

「凡看已生成的為已生成的後，而對已生成的之超越，
如實者們被解脫：以有之渴愛的遍盡。
他確實是已生成的遍知者，他是在有非有上離渴愛者，
以已生成的不存在，比丘不來到再有。」[It.49]

150.三種人為見壞失者，三種人為見具足者。哪三種人為見壞失者？外道與外道弟子及凡為邪見者，這三種人為見壞失者。

哪三種人為見具足者？如來與如來弟子及凡為正見者，這三種人為見具足者。

「凡易憤怒的、懷怨恨的，以及惡的、偽善的人，
見壞失者、偽詐者，應該知道他是「賤民」。[Sn.7, 116偈]
不易憤怒者、不懷怨恨者，清淨者已達到純淨性，
見具足者、有智慧者，像這樣應該知道他是「聖者」。」

三種人為見壞失者，三種人為見具足者。哪三種人為見壞失者？「這是我的」為見壞失者，「我是這個」為見壞失者，「這是我的真我」為見壞失者，這三種人為見壞失者。

哪三種人為見具足者？「這不是我的」為見具足者，「我不是這個」為見具足者，「這不是我的真我」為見具足者，這三種人為見具足者。

「這是我的」為什麼見？有多少種見？該見被哪個資助？「我是這個」為什麼見？有多少種見？該見被哪個資助？「這是我的真我」為什麼見？有多少種見？該見被哪個資助？

「這是我的」為過去隨見，有十八種見，該見被過去資助。「我是這個」為未來隨見，有四十四種見，該見被未來資助。「這是我的真我」為二十種所依的真我隨見、二十種所依的有身見、[以]有身見為上首的六十二種惡見，該見被過去、未來資助。

151.比丘們！凡任何在我這裡達到完成者，他們全部是見具足者，屬於那些見具足者中，有五種在這個世間完成，有五種在離開這個世間後完成。哪五種在這個世間完成？屬於最多七次者、良家到良家者、一種子者、一來者，及凡當生為阿羅漢者，這五種在這個世間完成。

哪五種在離開這個世間後完成？屬於中般涅槃者、生般涅槃者、無行般涅槃者、有行般涅槃者，上流到阿迦膩吒者，這五種在離開這個世間後完成。

比丘們！凡任何在我這裡達到完成者，他們全部是見具足者，屬於那些見具足者中，有這五種在這個世間完成，有這五種在離開這個世間後完成。

比丘們！凡任何在我這裡為不壞淨者，他們全部是須陀洹，屬於那些須陀洹中，有五種在這個世間完成，有五種在離開這個世間後完成。哪五種在這個世間完成？屬於最多七次者、良家到良家者、一種子者、一來者，及凡當生為阿羅漢者，這五種在這個世間完成。

哪五種在離開這個世間後完成？屬於中般涅槃者、生般涅槃者、無行般涅槃者、有行般涅槃者，上流到阿迦膩吒者，這五種在離開這個世間後完成。

比丘們！凡任何在我這裡為不壞淨者，他們全部是須陀洹，屬於那些須陀洹中，有這五種在這個世間完成，有這五種在離開這個世間後完成。

有、無有見的說明第十六[終了]

見的談論[終了]

Ps 1.3/Ps.1.3 大品/入出息念的談論

1.計數分

152.當修習入出息念之定的十六事(所依)時，超過二百智生起：八障礙智(在障礙上之智)與八資助智、十八隨雜染智、十三明淨智、三十二具念所作智、二十四因定之智、七十二因毘婆舍那之智、八厭智、八厭隨順智、八厭安息智、二十一解脫樂智。

哪些是八障礙智與八資助智？欲的意欲是定的障礙，離欲是定的資助；惡意是定的障礙，無惡意是定的資助；昏沈睡眠是定的障礙，光明想是定的資助；掉舉是定的障礙，不散亂是定的資助；疑是定的障礙，法的區別是定的資助；無明是定的障礙，智是定的資助；不樂是定的障礙，欣悅是定的資助；一切不善法是定的障礙，一切善法是定的資助。這是八障礙智與八資助智。

計數分第一[終了]

2.十六智的說明

153.以這十六行相心，成為正直者心，心成為有柔軟心，住立在單一上，從諸蓋中變成清淨。哪些是那單一？離欲是單一；無惡意是單一；光明想是單一；不散亂是單一；法的區別是單一；智是單一；欣悅是單一；一切善法是單一。

「諸蓋」：哪些是那諸蓋？欲的意欲是蓋；惡意是蓋；昏沈睡眠是蓋；掉舉是蓋；疑是蓋；無明是蓋；不樂是蓋；一切不善法是蓋。

「諸蓋」：以何義為諸蓋？以出離的障礙義為諸蓋。哪些是那出離？離欲是聖者們的出離，以那個離欲聖者們出離，欲的意欲是出離的障礙，「被那個欲的意欲障礙的狀態而不了知離欲是聖者們的出離」：欲的意欲是出離的障礙。無惡意是聖者們的出離，以那個無惡意聖者們出離，惡意是出離的障礙，「被那個惡意障礙的狀態而不了知無惡意是聖者們的出離」：惡意是出離的障礙。光明想是聖者們的出離，在那個光明想上聖者們出離，昏沈睡眠是出離的障礙：「被那個昏沈睡眠障礙的狀態而不了知光明想是聖者們的出離」：昏沈睡眠是出離的障礙。不散亂是聖者們的出離，以那個不散亂聖者們出離，掉舉是出離的障礙：「被那個掉舉障礙的狀態而不了知不散亂是聖者們的出離」：掉舉是出離的障礙。法的區別是聖者們的出離，以那個法的區別聖者們出離，疑是出離的障礙：「在那個疑上被障礙的狀態而不了知法的區別是聖者們的出離」：疑是出離的障礙。智是聖者們的出離，以那個智聖者們出離，無明是出離的障礙：「在那個無明上被障礙的狀態而不了知智是聖者們的出離」：無明是出離的障礙。欣悅是聖者們的出離，以那個欣悅聖者們出離，不樂是出離的障礙：「在那個不樂上被障礙的狀態而不了知欣悅是聖者們的出離」：不樂是出離的障礙。一切善法是聖者們的出離，以那些一切善法聖者們出離，一切不善法是出離的障礙：「被那些一切不善法障礙的狀態而不了知一切善法是聖者們的出離」：一切不善法是出離的障礙。從這些蓋有清淨心者，當修習入出息念之定的十六事時，有剎那的集合。

十六智的說明第二[終了]。

3.隨雜染智的說明

第一個六個一組

154.從這些蓋有清淨心者，當修習入出息念之定的十六事時，有剎那的集合，哪十八種隨雜染生起？當被念隨行的吸氣開頭、中間、完結心向內來到散亂為定的障礙；當被念隨行的呼氣開頭、中間、完結心向外來到散亂為定的障礙；吸氣的期待、希求、渴愛所行為定的障礙；呼氣的期待、希求、渴愛所行為定的障礙；以吸氣被壓制而在得到呼氣時有迷戀為定的障礙；以呼氣被壓制而在得到吸氣時有迷戀為定的障礙。

「吸氣的隨行，與呼氣的隨行，

念以期待為向內的散亂，以希求為向外的散亂。

以吸氣被壓制，在得到呼氣時有迷戀，

以呼氣被壓制，在得到吸氣時有迷戀。

這六種隨雜染，是屬於入出息念之定的，

凡以那些而混亂者(動搖者-泰國版)，心不被解脫，

當不了知解脫，他們是信賴他人者。」

第二個六個一組

155.當轉向相時心在吸氣上動搖為定的障礙；當轉向吸氣時心在相上動搖為定的障礙；當轉向相時心在呼氣上動搖為定的障礙；當轉向呼氣時心在相上動搖為定的障礙；當轉向吸氣時心在呼氣上動搖為定的障礙；當轉向呼氣時心在吸氣上動搖為定的障礙。

「當轉向相時，意在吸氣上動搖，

當轉向吸氣時，心在相上動搖。

當轉向相時，意在呼氣上動搖，

當轉向呼氣時，心在相上動搖。

當轉向吸氣時，意在呼氣上動搖，

當轉向呼氣時，心在吸氣上動搖。

這六種隨雜染，是屬於入出息念之定的，

凡以那些而混亂者，心不被解脫，

當不了知解脫，他們是信賴他人者。」

第三個六個一組

156.對已過去的[呼吸]之追蹤心已掉入散亂為定的障礙；對未來的[呼吸]之期待心被動搖為定的障礙；退縮的心已掉入懈怠為定的障礙；過緊的心(過於策勵的心)已掉入掉舉為定的障礙；彎曲的心已掉入貪為定的障礙；彎離的心已掉入惡意為定的障礙。

「心對已過去的[呼吸]之追蹤，對未來的[呼吸]之期待、退縮的，

過緊的、彎曲的，彎離的心不入定。

這六種隨雜染，是屬於入出息念之定的，

凡以那些隨雜染的心思，不了知增上心。」

157.當被念隨行的吸氣開頭、中間、完結以心向內來到散亂而身、心都成為暴躁的、擾動的、搖動的；當被念隨行的呼氣開頭、中間、完結以心向外來到散亂而身、心都成為暴躁的、擾動的、搖動的；吸氣的期待、希求、渴愛所行而身、心都成為暴躁的、擾動的、搖動的；呼氣的期待、希求、渴愛所行而身、心都成為暴躁的、擾動的、搖動的；以吸氣被壓制而在得到呼氣時有迷戀而身、心都成為暴躁的、擾動的、搖動的；以呼氣被壓制而在得到吸氣時有迷戀而身、心都成為暴躁的、擾動的、搖動的；當轉向相時心在吸氣上為動搖的狀態而身、心都成為暴躁的、擾動的、搖動的；當轉向吸氣時心在相上為動搖的狀態而身、心都成為暴躁的、擾動的、搖動的；當轉向相時心在呼氣上為動搖的狀態而身、心都成為暴躁的、擾動的、搖動的；當轉向呼氣時心在相上為動搖的狀態而身、心都成為暴躁的、擾動的、搖動的；當轉向吸氣時心在呼氣上為動搖的狀態而身、心都成為暴躁的、擾動的、搖動的；當轉向呼氣時心在吸氣上為動搖的狀態而身、心都成為暴躁的、擾動的、搖動的；以已過去的[呼吸]之追蹤心已掉入散亂身、心都成為暴躁的、擾動的、搖動的；以未來的[呼吸]之期待心被動搖身、心都成為暴躁的、擾動的、搖動的；以退縮的心已掉入懈怠身、心都成為暴躁的、擾動的、搖動的；以過緊的心已掉入掉舉身、心都成為暴躁的、擾動的、搖動的；以彎曲的心已掉入貪身、心都成為暴躁的、擾動的、搖動的；以彎離的心已掉入惡意身、心都成為暴躁的、擾動的、搖動的。

「該者的入出息念，未圓滿地修習，
身是擾動的，心也是擾動的，
身是動搖的，心也是動搖的，
該者的入出息念，已圓滿地修習，
身是不擾動的，心也是不擾動的，
身是不動搖的，心也是不動搖的。」

從這些蓋有清淨心者，當修習入出息念之定的十六事時，有剎那的集合，這十八種隨雜染生起。

隨雜染智第三[終了]。

4.明淨智的說明

158.哪些是十三種明淨智？對已過去的[呼吸]之追蹤心已掉入散亂，他回避後在單一處入定，這樣，心走到不散亂；對未來的[呼吸]之期待心被動搖，他回避後在單一處入定，這樣，心走到不散亂；退縮的心已掉入懈怠，他努力後捨斷懈怠，這樣，心走到不散亂；過緊的心已掉入掉舉，他抑制後捨斷掉舉，這樣，心走到不散亂；彎曲的心已掉入貪，他成為正知的後捨斷貪，這樣，心走到不散亂；彎離的心已掉入惡意，他成為正知的後捨斷惡意，這樣，心走到不散亂。從這六處心成為清淨的、淨化的，來到單一。

哪些是那單一？布施捨棄之現起的單一；奢摩他相之現起的單一；消散相(壞相)之現起的單一；滅之現起的單一。布施捨棄之現起的單一為屬於施捨之勝解者，奢摩他相之現起的單一為屬於增上心之致力者；消散相(壞相)之現起的單一為屬於毘婆舍那者；

滅之現起的單一為屬於聖者。從這四處心來到單一，成為行道清淨的躍入、平靜被隨增大、被智歡喜。

對初禪，什麼是開頭、什麼是中間、什麼是完結？對初禪，行道清淨是開頭、平靜的隨增大是中間、歡喜是完結。對初禪，行道清淨是開頭，開頭有多少特相(特徵)？開頭有三種特相：該者的障礙從那之後心變成清淨、以清淨的狀態心走向中間的奢摩他相、以已走向道的狀態在那裡心躍入。凡心從障礙變成清淨，與凡以清淨的狀態心走向中間的奢摩他相，以及凡以已走向道的狀態在那裡心躍入者，對初禪，行道清淨是開頭，開頭有這三種特相，這被稱為：初禪就有開頭是善的與特相具足的。

對初禪，平靜的隨增大是中間，中間有多少特相？中間有三種特相：旁觀清淨心、旁觀已走向奢摩他道、旁觀單一的現起。凡旁觀清淨心，與凡旁觀已走向奢摩他道，以及凡旁觀單一的現起者，對初禪，平靜的隨增大是中間，中間有這三種特相，這被稱為：初禪就有中間是善的與特相具足的。

對初禪，歡喜是完結，完結有多少特相？完結有四種特相：在那裡，對所生諸法以不超越義而有歡喜、對諸根以一味義而有歡喜、以那個進入活力運載義而有歡喜、以練習義而有歡喜。對初禪，歡喜是完結，完結有這四種特相，這被稱為：初禪就有結尾是善的與特相具足的。這樣，心來到三個行法、三種善的、十個特相具足的：為尋具足的、伺具足的、喜具足的、樂具足的、心的確立具足的、信具足的、活力具足的、念具足的、定具足的、慧具足的。

對第二禪，什麼是開頭、什麼是中間、什麼是完結？對第二禪，行道清淨是開頭、平靜的隨增大是中間、歡喜是完結。.....（中略）這樣，心來到三個行法、三種善的、{十}[八?]個特相具足的：為喜具足的、樂具足的、心的確立具足的、信具足的、活力具足的、念具足的、定具足的、慧具足的。

對第三禪，什麼是開頭、什麼是中間、什麼是完結？.....（中略）這樣，心來到三個行法、三種善的、{十}[七?]個特相具足的：為樂具足的、心的確立具足的、信具足的、活力具足的、念具足的、定具足的、慧具足的。

對第四禪，什麼是開頭、什麼是中間、什麼是完結？.....（中略）這樣，心來到三個行法、三種善的、{十}[七?]個特相具足的：為平靜具足的、心的確立具足的、信具足的、活力具足的、念具足的、定具足的、慧具足的。

對虛空無邊處等至.....（中略）對識無邊處等至.....對無所有處等至.....對非想非非想處等至，什麼是開頭、什麼是中間、什麼是完結？.....（中略）這樣，心來到三個行法、三種善的、{十}[七?]個特相具足的：為平靜具足的、心的確立具足的.....（中略）慧具足的。

對無常隨看，什麼是開頭、什麼是中間、什麼是完結？.....（中略）這樣，心來到三個行法、三種善的、十個特相具足的：為尋具足的、伺具足的、喜具足的、樂具足的、心的確立具足的、信具足的、活力具足的、念具足的、定具足的、慧具足的。對苦隨看.....（中略）對無我隨看.....對厭隨看.....對離貪隨看.....對滅隨看.....對斷念隨看.....對滅盡隨看.....對消散隨看.....對變易隨看.....對無相隨看.....對無願隨看.....對空隨看.....

對增上慧法毘婆舍那.....對如實智見.....對過患隨看.....對省察隨看.....對轉回隨看.....慧具足的。

對須陀洹道.....對一來道.....對不還道.....對阿羅漢道，什麼是開頭、什麼是中間、什麼是完結？對阿羅漢道，行道清淨是開頭、平靜的隨增大是中間、歡喜是完結。對阿羅漢道，行道清淨是開頭，開頭有多少特相？開頭有三種特相：該者的障礙從那之後心變成清淨、以清淨的狀態心走向中間的奢摩他相、以已走向道的狀態在那裡心躍入。凡心從障礙變成清淨，與凡以清淨的狀態心走向中間的奢摩他相，以及凡以已走向道的狀態在那裡心躍入者，對阿羅漢道，行道清淨是開頭，開頭有這三種特相，這被稱為：阿羅漢道就有開頭是善的與特相具足的。

對阿羅漢道，平靜的隨增大是中間，中間有多少特相？中間有三種特相：旁觀清淨心、旁觀已走向奢摩他道、旁觀單一的現起。凡旁觀清淨心，與凡旁觀已走向奢摩他道，以及凡旁觀單一的現起者，這被稱為：阿羅漢道就有中間是善的與特相具足的。

對阿羅漢道，歡喜是完結，完結有多少特相？完結有四種特相：在那裡，對所生諸法以不超越義而有歡喜、對諸根以一味義而有歡喜、以那個進入活力運載義而有歡喜、以練習義而有歡喜。對阿羅漢道，歡喜是完結，完結有這四種特相，這被稱為：阿羅漢道就有結尾是善的與特相具足的。這樣，心來到三個行法、三種善的、十個特相具足的：為尋具足的、伺具足的、喜具足的、樂具足的、心的確立具足的、信具足的、活力具足的、念具足的、定具足的、慧具足的。

159.「相、吸氣、呼氣，對一心不是所緣，

不知道[此]三法者，修習不被獲得。

相、吸氣、呼氣，對一心不是所緣，

知道[此]三法者，修習被獲得。」

如何這三法對一心不是所緣，且這三法非不被知道而不到達心的散亂、勤奮被了知、使努力完成，到達卓越？猶如樹木被放在平整的土地上，男子以鋸子切斷它，男子的念因在樹木被鋸齒接觸處被現起，而非在鋸齒來或去上作意，鋸齒來或去非不被知道，勤奮被了知、使努力完成。相的結縛如樹木被放在平整的土地上，吸氣呼氣如鋸齒，如男子的念因在樹木被鋸齒接觸處被現起，而非在鋸齒來或去上作意，鋸齒來或去非不被知道，勤奮被了知、使努力完成。同樣的，比丘坐下，在鼻端或面相上使念現起後，不在吸氣呼氣的來或去中作意，吸氣呼氣的來或去非不被知道，勤奮被了知、使努力完成，到達卓越的勤奮。

什麼是勤奮？對活力已發動者，身、心是適合作業的，這是勤奮。什麼是努力？對活力已發動者，諸污染被捨斷，諸尋被平靜下來，這是努力。什麼是卓越？對活力已發動者，諸結被捨斷，諸煩惱潛在趨勢停止，這是卓越。這樣，這三法對一心不是所緣，且這三法非不被知道而不到達心的散亂、勤奮被了知、使努力完成，到達卓越。

160.「該者的入出息念，已圓滿地善修習，

已次第地累積：依被佛陀教導，

他使這個世間輝耀，如從雲脫離的月亮。」[Thag.83, 548偈]

「吸入」為吸氣，不是呼氣；「呼出」為呼氣，不是吸氣。因吸氣而有念的現起；因呼氣而有念的現起，凡他吸氣，他現起他的[念]；凡他呼氣，他現起他的[念]。

「圓滿的」：以攝受義為圓滿；以從屬義為圓滿；以遍滿義為圓滿[參看〈1.智的談論〉11.段]。「善被修習的」：有四種修習：在那裡對所生諸法以不超越義的修習、對諸根以一味義的修習、以那個進入活力運載義的修習、以練習義的修習[參看〈1.智的談論〉28.段]。他的這四種修習義被作為車輛、被作為基礎、被實行、被累積、**被善同一努力**。

「作為車輛」：不論他希望往哪裡，他都已得到自在、得到力量、得到無畏地到那裡，他的{我的?}那些法為轉向繫屬(相連結)、希望繫屬、作意繫屬、心生起繫屬的，因為那樣被稱為：「作為車輛」。「作為所依」：不論心在哪個所依上被善確立，在那個所依上念都被善現起；不論念在哪個所依上被善現起，在那個所依上心都被善確立，因為那樣被稱為：「作為所依」。「被實行」：在所依上不論他抽出心指向哪裡，念都往那裡隨轉；又或不論他念都往哪裡隨轉，他抽出心指向那裡，因為那樣被稱為：「被實行」。「被累積」：以攝受義已累積；以從屬義已累積；以遍滿義已累積，當他以念緊捉住時，他在惡不善法上戰勝，因為那樣被稱為：「被累積」。「被善同一努力」：有四種被善同一努力：在那裡對所生諸法以不超越義為善同一的已被發動、對諸根以一味義為善同一的已被發動、以那個進入活力運載義為善同一的已被發動、對那個敵對的諸污染善根除的狀態為善同一的已被發動。

161.「善同一」：有同一，有善同一。什麼是同一？凡在那裡所生無過失的、善的、菩提分的，這是同一。什麼是善同一？凡對那些法，所緣為滅、涅槃，這是善同一。像這樣，這是同一與這是善同一被知道、被看見、被發現、被作證、被以慧觸達，成為活力已被發動而不退，**念已現前而不混亂，身已寧靜成為無激情的，已得定成為心一境的**，因為那樣被稱為：「善同一已發動的」。

「次第地被累積」：因長吸氣之前每次被累積而之後每次都被接著累積；因長呼氣之前每次被累積而之後每次都被接著累積；因短吸氣之前每次被累積而之後每次都被接著累積；因短呼氣之前每次被累積而之後每次都被接著累積.....（中略）因隨看斷念的吸氣之前每次被累積而之後每次都被接著累積；因隨看斷念的呼氣之前每次被累積而之後每次都被接著累積，全部入出息念的十六事互相地被累積就都被接著累積，因為那樣被稱為：「次第地被累積」。

「依」：有十種依義：自我的調御義為依義；自我有奢摩他義為依義；使自我變成寂靜義為依義；證知義為依義；遍知義為依義；捨斷義為依義；修習義為依義；作證義為依義；諦的現觀義為依義；在滅上的住立義為依義。

「佛陀」：他是世尊、獨存者、無老師者、在以前不曾聽聞的諸法上自己現正覺諸諦，在那裡到達一切知的狀態與在力上成為自在。

162.「佛陀」：以何義為佛陀？「諸諦的覺者」為佛陀；「令世代覺者」為佛陀；「以一切知者」為佛陀；「以一切見者」為佛陀；「以未被他人指導者」為佛陀；「以流出種種[德行]者」為佛陀；「以被名為漏已滅盡者」為佛陀；「以被名為無

污穢者」為佛陀；「一向離貪者」為佛陀；「一向離瞋者」為佛陀；「一向離癡者」為佛陀；「一向無污染者」為佛陀；「走過無岔路之道者」為佛陀；「單獨現正覺無上遍正覺者」為佛陀；「未覺被除去的狀態、覺的獲得」為佛陀。「佛陀」這個名字不被母親作(命名)，不被父親作，不被兄弟作，不被姊妹作，不被朋友們作，不被親族、有血緣者們作，不被諸沙門、婆羅門作，不被諸天作，這是諸佛、世尊在菩提樹下的最終解脫，連同一切知的狀態智的獲得，以作證的安立，即：「佛陀」。「被教導的」：自我的調御義之依義為依被佛陀教導的；自我有奢摩他義之依義為依被佛陀教導的；使自我變成寂靜義之依義為依被佛陀教導的.....（中略）在滅上的住立義之依義為依被佛陀教導的。

「他」：為在家者或出家者。「世間」：蘊世間、界世間、處世間，有之壞失世間、生成之壞失世間、有之得成世間、生成之得成世間。一世間：一切眾生是依食存續的。.....（中略）十八世間：十八界[參看〈1.智的談論〉112.段]。「使輝耀」：自我的調御義之依義為已現正覺的狀態，他使這世間閃耀、照耀、輝耀；自我有奢摩他義之依義為已現正覺的狀態，他使這世間閃耀、照耀、輝耀；使自我變成寂靜義之依義為已現正覺的狀態，他使這世間閃耀、照耀、輝耀.....（中略）在滅上的住立義之依義為已現正覺的狀態，他使這世間閃耀、照耀、輝耀。

「如從雲脫離的月亮」：污染如黑雲；聖者之智如月亮；比丘如月天子；比丘從一切污染變成自由而輝耀、照亮、照耀著如月亮從雲脫離、從霧脫離、從煙塵脫離、從羅侯的捕抓變成自由而輝耀、照亮、照耀著。這被稱為「如從雲脫離的月亮」。這是十三明淨智。

明淨智的說明第四[終了]。

[初]誦分[終了]。

5.具念所作智的說明

163.哪些是三十二具念所作智？在這裡，到林野的，或到樹下的，或到空屋的比丘坐下，盤腿、定置端直的身體、建立面前的念後，他只具念地吸氣、只具念地呼氣：當吸氣長時，他知道：「我吸氣長。」或當呼氣長時，知道：「我呼氣長。」當吸氣短時，知道：「我吸氣短。」或當呼氣短時，知道：「我呼氣短。」學習：「經驗一切身地，我將吸氣。」學習：「經驗一切身地，我將呼氣。」學習：「使身行寧靜地，我將吸氣。」學習：「使身行寧靜地，我將呼氣。」學習：「經驗喜地.....（中略）經驗樂地.....經驗心行地.....使心行寧靜地.....經驗心地.....使心極喜悅地.....集中心地.....使心解脫地.....隨看無常地.....隨看離貪地.....隨看滅地.....學習：「隨看斷念地，我將吸氣。」學習：「隨看斷念地，我將呼氣。」[SN.54.1]

164.「在這裡」：屬於這個見中；屬於這個接受中；屬於這個愛好中；在這個拿取中；在這些法中；在這些律中；在這些法律中；在這些教語中；在這些犯行中；在這些大師的教誡中，因為那樣被稱為：「這裡」。「比丘」：為善的一般人，或比丘有學，或不動搖法的阿羅漢。「林野」：出去後在國王邊界柱外，這一切都是林野。「樹下」：該處比丘的座位已被設置：或床，或椅，或墊，或蓆，或皮墊，或草墊，或葉

墊，或稻草墊，在那裡比丘或經行，或站立，或坐下，或作躺臥。「空」：任何被在家或出家者廢棄的。「屋」：住處、一半屋頂的屋子、殿堂、樓房、洞窟。「坐下，盤腿後」：為已坐下的，盤腿後。「定置端直的身體」：身體為直的、已住立的、已善定置的。「建立面前的念後」：「遍pari」為攝受義；「面mukha」為出離義[遍+面=面前的]；「念」為現起義，因為那樣被稱為：「建立面前的念後」。

165.「他只具念地吸氣、只具念地呼氣」：他是以三十二行相具念的實行者。當了知因長吸氣而心一境性不散亂時，念被現起，以那個念、以那個智，他是具念的實行者；當了知因長呼氣而心一境性不散亂時，念被現起，以那個念、以那個智，他是具念的實行者；當了知因短吸氣而心一境性不散亂時，念被現起，以那個念、以那個智，他是具念的實行者；當了知因短呼氣而心一境性不散亂時，念被現起，以那個念、以那個智，他是具念的實行者.....（中略）因隨看斷念的吸氣而.....當了知因隨看斷念的呼氣而心一境性不散亂時，念被現起，以那個念、以那個智，他是具念的實行者。

第一個四個一組的解說

166.如何當吸氣長時，他知道：「我吸氣長」，當呼氣長時，他知道：「我呼氣長」？在時程計量上他吸長吸氣；在時程計量上他呼長呼氣；在時程計量上他吸長吸氣也呼長呼氣，在時程計量上當他吸長吸氣也呼長呼氣時生起(意)欲，因欲而從那之後，在時程計量上他吸更細的長吸氣；因欲而從那之後，在時程計量上他呼更細的長呼氣；因欲而從那之後，在時程計量上他吸更細的長吸氣也呼更細的長呼氣，因欲而從那之後，在時程計量上當他吸長吸氣也呼長呼氣時生起欣悅，因欣悅而從那之後，在時程計量上他吸更細的長吸氣；因欣悅而從那之後，在時程計量上他呼更細的長呼氣；因欣悅而從那之後，在時程計量上他吸更細的長吸氣也呼更細的長呼氣，因欣悅而從那之後，在時程計量上當他吸長吸氣也呼長呼氣時心從長吸氣長呼氣轉回，他住立平靜。以這長吸氣呼氣的九個行相為身，現起為念，隨看為智，身為現起而無念，念既為現起也為念。以那個念、以那個智他隨看那個身，因為那樣被稱為：「在身上隨看身的念住之修習。」

167.「他隨看」：如何他隨看那個身？他隨看為無常的，非為常的；他隨看為苦的，非為樂的；他隨看為無我，非為真我；他厭，不歡喜；他離染，不被染；他使之滅，不使之集；他斷念，不拿取。當他隨看為無常的時捨斷常想；當他隨看為苦的時捨斷樂想；當他隨看為無我時捨斷真我想；當他厭時捨斷歡喜；當他離染時捨斷貪；當他使之滅時捨斷集；當他斷念時捨斷拿取。這樣，他隨看那個身。

「修習」：有四種修習：在那裡對所生諸法以不超越義的修習、對諸根以一味義的修習、以那個進入活力運載義的修習、以練習義的修習。當了知因長吸氣呼氣而心一境性不散亂時，諸受知道地生起、知道地現起、知道地走到滅沒；諸想知道地生起、知道地現起、知道地走到滅沒；諸尋知道地生起、知道地現起、知道地走到滅沒。

如何諸受知道地生起、知道地現起、知道地走到滅沒？如何受的生起被知道？「以無明集而有受集」：以緣集義受的生起被知道；「以渴愛集而有受集」.....「以業集而有

受集」.....「以觸集而有受集」：以緣集義受的生起被知道。當看見生起特相時受的生起也被知道。這樣，受的生起被知道。

如何受的現起被知道？當作意[受]為無常的時，滅盡的現起被知道；當作意為苦的時，怖畏的現起被知道；當作意為無我時，空的現起被知道。這樣，受的現起被知道。

如何受的滅沒被知道？「以無明滅有受滅」：以緣滅義受的滅沒被知道；「以渴愛滅有受滅」.....（中略）「以業滅有受滅」.....（中略）「以觸滅有受滅」：以緣滅義受的滅沒被知道。當看見變易特相時受的滅沒也被知道。這樣，受的滅沒被知道。這樣，諸受知道地生起、知道地現起、知道地走到滅沒。

如何諸想知道地生起、知道地現起、知道地走到滅沒？如何想的生起被知道？「以無明集而有想集」：以緣集義想的生起被知道；「以渴愛集而有想集」.....（中略）「以業集而有想集」.....（中略）「以觸集而有想集」：以緣集義想的生起被知道。當看見生起特相時想的生起也被知道。這樣，想的生起被知道。

如何想的現起被知道？當作意[想]為無常的時，滅盡的現起被知道；當作意為苦的時，怖畏的現起被知道；當作意為無我時，空的現起被知道。這樣，想的現起被知道。

如何想的滅沒被知道？「以無明滅有想滅」：以緣滅義想的滅沒被知道；「以渴愛滅有想滅」.....（中略）「以業滅有想滅」.....（中略）「以觸滅有想滅」：以緣滅義想的滅沒被知道。當看見變易特相時想的滅沒也被知道。這樣，想的滅沒被知道。這樣，諸想知道地生起、知道地現起、知道地走到滅沒。

如何諸尋知道地生起、知道地現起、知道地走到滅沒？如何尋的生起被知道？「以無明集而有尋集」：以緣集義尋的生起被知道；「以渴愛集而有尋集」.....（中略）「以業集而有尋集」.....（中略）「以想集而有尋集」：以緣集義尋的生起被知道。當看見生起特相時尋的生起也被知道。這樣，尋的生起被知道。

如何尋的現起被知道？當作意[尋]為無常的時，滅盡的現起被知道；當作意為苦的時，怖畏的現起被知道；當作意為無我時，空的現起被知道。這樣，尋的現起被知道。

如何尋的滅沒被知道？「以無明滅有尋滅」：以緣滅義尋的滅沒被知道；「以渴愛滅有尋滅」.....（中略）「以業滅有尋滅」.....（中略）「以想滅有尋滅」：以緣滅義尋的滅沒被知道。當看見變易特相時尋的滅沒也被知道。這樣，尋的滅沒被知道。這樣，諸尋知道地生起、知道地現起、知道地走到滅沒。

168.當了知因長吸氣呼氣而心一境性不散亂時，他集合諸根、了知[其]行境、貫通同一義.....（中略）[他集合諸力.....（中略）他集合諸覺支.....（中略）-182.]他集合道[.....（中略）]他集合諸法、了知[其]行境、貫通同一義。

「他集合諸根」：如何他集合諸根？以勝解義他集合信根；以努力義他集合活力根；以現起義他集合念根；以不散亂義他集合定根；以看見義他集合慧根，這個人在這些所緣上集合諸根，因為那樣被稱為：「他集合這些根」。

「他了知[其]行境」：「他了知該者的所緣即其行境；該者的行境即其所緣」的人，了知[即]為慧。

「同一」：所緣的現起為同一；心的不散亂為同一；心的確立為同一；心的明淨為同一。「義」：無過失義；無污染義；明淨義；最高義。「他貫通」：他貫通所緣的現起；他貫通心的不散亂；他貫通心的確立；他貫通心的明淨，因為那樣被稱為：「他貫通同一義」。「他集合諸力」：如何他集合諸力？在無信上以不搖動義他集合信力；在懈怠上以不搖動義他集合活力之力；在放逸上以不搖動義他集合念力；在掉舉上以不搖動義他集合定力；在無明上以不搖動義他集合慧力，這個人在這些所緣上集合諸力，因為那樣被稱為：「他集合這些力」。「他了知[其]行境」.....（中略）因為那樣被稱為：「他貫通同一義」。

「他集合諸覺支」：如何他集合諸覺支？以現起義他集合念覺支；以伺察義他集合擇法覺支；以努力義他集合活力覺支；以遍滿義他集合喜覺支；以寂靜義他集合寧靜覺支；以不散亂義他集合定覺支；以省察義他集合平靜覺支，這個人在這些所緣上集合諸覺支，因為那樣被稱為：「他集合這些覺支」。「他了知[其]行境」.....（中略）因為那樣被稱為：「他貫通同一義」。

「他集合道」：如何他集合道？以看見義他集合正見；以導向義他集合正志；以攝受義他集合正語；以等起義他集合正業；以明淨義他集合正命；以努力義他集合正精進；以現起義他集合正念；以不散亂義正定，這個人在這些所緣上集合道，因為那樣被稱為：「他集合這個道」。「他了知[其]行境」.....（中略）因為那樣被稱為：「他貫通同一義」。

「他集合諸法」：如何他集合諸法？以增上義他集合根；以不搖動義他集合力；以出離義他集合覺支；以因義他集合道；以現起義他集合念住；以勤奮義他集合正勤；以成功義他集合神足；以真實義他集合諦；以不散亂義他集合奢摩他；以隨看義他集合毘婆舍那；以一味義他集合奢摩他、毘婆舍那；以不超越義他集合雙連。以自制義他集合戒清淨；以不散亂義他集合心清淨；以看見義他集合見清淨；以已脫離義他集合解脫；以貫通義他集合明；以遍捨義他集合解脫；以斷絕義他集合滅盡智；以安息義他集合無生智。以根本義他集合欲；以引起義他集合作意；以集合義他集合觸；以會合義他集合受；以上首義他集合定；以增上義他集合念；以從那裡更上義他集合慧；以核心義他集合解脫；以完結義他集合不死的立足處之涅槃，這個人在這些所緣上集合這些法，因為那樣被稱為：「他集合諸法」。

「他了知[其]行境」：「他了知該者的所緣即其行境；該者的行境即其所緣」的人，了知[即]為慧。「同一」：所緣的現起為同一；心的不散亂為同一；心的確立為同一；心的明淨為同一。「義」：無過失義；無污染義；明淨義；最高義。「他貫通」：他貫通所緣的現起；他貫通心的不散亂；他貫通心的確立；他貫通心的明淨，因為那樣被稱為：「他貫通同一義」。

169.如何當吸氣短時，他知道：「我吸氣短」當呼氣短時，他知道：「我呼氣短」？在短計量上他吸短吸氣；在短計量上他呼短呼氣；在短計量上他吸短吸氣也呼短呼氣，在短計量上當他吸短吸氣也呼短呼氣時生起(意)欲，因欲而從那之後，在短計量上他吸更細的短吸氣；因欲而從那之後，在短計量上他呼更細的短呼氣；因欲而從那之

後，在短計量上他吸更細的短吸氣也呼更細的短呼氣，因欲而從那之後，在短計量上當他吸短吸氣也呼短呼氣時生起欣悅，因欣悅而從那之後，在短計量上他吸更細的短吸氣；因欣悅而從那之後，在短計量上他呼更細的短呼氣；因欣悅而從那之後，在短計量上他吸更細的短吸氣也呼更細的短呼氣，因欣悅而從那之後，在短計量上當他吸短吸氣也呼短呼氣時心從短吸氣短呼氣轉回，他住立平靜。以這短吸氣呼氣的九個行相為身，現起為念，隨看為智，身為現起而無念，念既為現起也為念。以那個念、以那個智他隨看那個身，因為那樣被稱為：「在身上隨看身的念住之修習。」

「他隨看」：如何他隨看那個身？.....（中略）這樣，他隨看那個身。「修習」：有四種修習.....（中略）以練習義的修習。當了知因短吸氣呼氣而心一境性不散亂時，知道的諸受生起.....（中略）。當了知因短吸氣呼氣而心一境性不散亂時，他集合諸根.....（中略）因為那樣被稱為：「他貫通同一義」。

170.如何學習：「經驗一切身地，我將吸氣」學習：「經驗一切身地，我將呼氣」？「身」：有二種身：名身與色身。什麼是名身？受、想、思、觸、作意為名與名身，以及凡被稱為心行者，這是名身。什麼是色身？四大與四大之所造色、吸氣與呼氣、相的結縛，以及凡被稱為身行者，這是色身。

如何那些身被確知？當了知因長吸氣而心一境性不散亂時，念被現起，以那個念、以那個智，那些身被確知；當了知因長呼氣而心一境性不散亂時，念被現起，以那個念、以那個智，那些身被確知；當了知因短吸氣而心一境性不散亂時，念被現起，以那個念、以那個智，那些身被確知；當了知因短呼氣而心一境性不散亂時，念被現起，以那個念、以那個智，那些身被確知。

當他轉向時，那些身被確知；當他了知時，那些身被確知；當他看見時，那些身被確知；當他觀察時，那些身被確知；當心確立(決意)時，那些身被確知；當以信勝解時，那些身被確知；當活力努力時，那些身被確知；當念現起時，那些身被確知；當心定(集中)時，那些身被確知；當以慧了知時，那些身被確知；當證知應該被證知的時，那些身被確知；當遍知應該被遍知的時，那些身被確知；當捨斷應該被捨斷的時，那些身被確知；當修習應該被修習的時，那些身被確知；當作證應該被作證的時，那些身被確知。這樣，那些身被確知。經驗一切身的吸氣呼氣為身，現起為念，隨看為智，身為現起而無念，念既為現起也為念。以那個念、以那個智他隨看那個身，因為那樣被稱為：「在身上隨看身的念住之修習。」

「他隨看」：如何他隨看那個身？.....（中略）這樣，他隨看那個身。「修習」：有四種修習.....（中略）以練習義的修習。

經驗一切身的吸氣呼氣以自制義為戒清淨；以不散亂義為心清淨；以看見義為見清淨，在那裡，凡自制義者，這是增上戒學；在那裡，凡不散亂義者，這是增上心學；在那裡，凡看見義者，這是增上慧學，這三學當他轉向時，學習；當他了知時，學習；當他看見時，學習；當他觀察時，學習；當心確立(決意)時，學習；當以信勝解時，學習；當活力努力時，學習；當念現起時，學習；當心定(集中)時，學習；當以慧了知

時，學習；當證知應該被證知的時，學習；當遍知應該被遍知的時，學習；當捨斷應該被捨斷的時，學習；當修習應該被修習的時，學習；當作證應該被作證的時，學習。

當了知因經驗一切身的吸氣呼氣而心一境性不散亂時，知道的諸受生起.....（中略）當了知因經驗一切身的吸氣呼氣而心一境性不散亂時，他集合諸根.....（中略）因為那樣被稱為：「他貫通同一義」。

171.如何學習：「使身行寧靜地，我將吸氣」，學習：「使身行寧靜地，我將呼氣」？什麼是身行？長的吸氣是與身體有關的，這些身繫屬的法是身行，學習使這些身行變得寧靜、滅、平息著。長的呼氣是與身體有關的，這些身繫屬的法是身行，學習使這些身行變得寧靜、滅、平息著。短的吸氣.....短的呼氣.....經驗一切身的吸氣.....經驗一切身的呼氣是與身體有關的，這些身繫屬的法是身行，學習使這些身行變得寧靜、滅、平息著。

如身行一樣地，凡身體的後彎(仰)、側彎、一切彎、前彎、動搖、震動、移動、哆嗦，學習：「使身行寧靜地，我將吸氣。」學習：「使身行寧靜地，我將呼氣。」如身行一樣地，凡身體的無後彎(仰)、無側彎、無一切彎、無前彎、無動搖、無震動、無移動、無哆嗦，學習：「使身行寧靜地，我將吸氣。」學習：「使身行寧靜地，我將呼氣。」

像這樣，學習：「使身行寧靜地，我將吸氣。」學習：「使身行寧靜地，我將呼氣。」在存在這樣時，沒有[呼吸]風之發現的產生、沒有吸氣呼氣的產生、沒有入出息念的產生、沒有入出息念之定的產生，以及也無那個等至賢智者進、出。

像這樣，學習：「使身行寧靜地，我將吸氣。」學習：「使身行寧靜地，我將呼氣。」在存在這樣時，有風之發現的產生、有吸氣呼氣的產生、有入出息念的產生、有入出息念之定的產生，以及那個等至賢智者進、出。像怎樣的呢？猶如在敲銅鑼時轉起第一個粗的聲音，對粗的聲音之相有善把握的狀態、善作意的狀態、善留心的狀態，在粗的聲音被滅時，之後轉起細的聲音，對細的聲音之相有善把握的狀態、善作意的狀態、善留心的狀態，在細的聲音被滅時，之後轉起細的聲音之相為所緣的心。同樣的，轉起第一個粗的吸氣呼氣，對粗的吸氣呼氣之相有善把握的狀態、善作意的狀態、善留心的狀態，在粗的吸氣呼氣被滅時，之後轉起細的吸氣呼氣，對細的吸氣呼氣之相有善把握的狀態、善作意的狀態、善留心的狀態，在細的吸氣呼氣被滅時，之後轉起細的吸氣呼氣之相為所緣的心，來到不散亂。

在存在這樣時，有風之發現的產生、有吸氣呼氣的產生、有入出息念的產生、有入出息念之定的產生，以及那個等至賢智者進、出。使身行寧靜的吸氣呼氣為身，現起為念，隨看為智，身為現起而無念，念既為現起也為念。以那個念、以那個智他隨看那個身，因為那樣被稱為：「在身上隨看身的念住之修習。」

「他隨看」：如何他隨看那個身？.....（中略）這樣，他隨看那個身。「修習」：有四種修習.....（中略）以練習義的修習。使身行寧靜的吸氣呼氣以自制義為戒清淨；以不散亂義為心清淨；以看見義為見清淨，在那裡，凡自制義者，這是增上戒學；在那裡，凡不散亂義者，這是增上心學；在那裡，凡看見義者，這是增上慧學，這三學當他

轉向時，學習.....（中略）當作證應該被作證的時，學習。當了知因使身行寧靜的吸氣呼氣而心一境性不散亂時，知道的諸受生起.....（中略）當了知因使身行寧靜的吸氣呼氣而心一境性不散亂時，他集合諸根.....（中略）因為那樣被稱為：「他貫通同一義」。

有八種隨看智與八種現起隨念，四種在身上隨看身的屬於經典的所依。

[第二]誦分[終了]。

第二個四個一組的解說

172.如何學習：「經驗喜地，我將吸氣」，學習：「經驗喜地，我將呼氣」？什麼是喜？當了知因長吸氣而心一境性不散亂時，他生起喜、欣悅：凡喜、欣悅、歡喜、喜悅、笑、歡笑、幸福、踊躍、心的悅意。當了知因長呼氣而心一境性不散亂時，他生起喜、欣悅.....（中略）因短吸氣.....因短呼氣.....因經驗一切身的吸氣.....因經驗一切身的呼氣.....因使身行寧靜的吸氣.....當了知因使身行寧靜的呼氣而心一境性不散亂時，他生起喜、欣悅：凡喜、欣悅、歡喜、喜悅、笑、歡笑、幸福、踊躍、心的悅意。這是喜。

如何那個喜被確知？當了知因長吸氣而心一境性不散亂時，念被現起，以那個念、以那個智，那個喜被確知；當了知因長呼氣而心一境性不散亂時，念被現起，以那個念、以那個智，那個喜被確知；因短吸氣.....（中略）因短呼氣.....因經驗一切身的吸氣.....因經驗一切身的呼氣.....因使身行寧靜的吸氣.....當了知因使身行寧靜的呼氣而心一境性不散亂時，念被現起，以那個念、以那個智，那個喜被確知。當他轉向時，那個喜被確知.....（中略）當他了知時.....當他看見時.....當他觀察時.....當心確立(決意)時.....當以信勝解時.....當活力努力時.....當念現起時.....當心定(集中)時.....當以慧了知時.....當證知應該被證知的時.....當遍知應該被遍知的時.....當捨斷應該被捨斷的時.....當修習應該被修習的時.....當作證應該被作證的時，那個喜被確知。這樣，那個喜被確知。

因經驗喜的吸氣呼氣而有受，現起為念，隨看為智，受為現起而無念，念既為現起也為念。以那個念、以那個智他隨看那個受，因為那樣被稱為：「在諸受上隨看受地的念住之修習。」

「他隨看」：如何他隨看那個受？他隨看為無常的.....（中略）這樣，他隨看那個受。「修習」：有四種修習.....（中略）以練習義的修習。經驗喜的吸氣呼氣以自制義為戒清淨.....（中略）當了知因經驗喜的吸氣呼氣而心一境性不散亂時，他集合諸根.....（中略）因為那樣被稱為：「他貫通同一義」。

173.如何學習：「經驗樂地，我將吸氣」，學習：「經驗樂地，我將呼氣」？「樂」：有二種樂：身的樂與心的樂。什麼是身的樂？凡身的愉快；身的樂；身觸所生被感受為愉快、樂的；身觸所生愉快、樂的感受，這是身的樂。什麼是心的樂？凡心的愉快；心的樂；心觸所生被感受為愉快、樂的；心觸所生愉快、樂的感受，這是心的樂。

如何那些樂被確知？當了知因長吸氣而心一境性不散亂時，念被現起，以那個念、以那個智，那些樂被確知；當了知因長呼氣而心一境性不散亂時，念被現起，以那個念、以那個智，那些樂被確知.....（中略）當作證應該被作證的時，那些樂被確知。這樣，那些樂被確知。因經驗樂的吸氣呼氣而有受，現起為念，隨看為智，受為現起而無

念，念既為現起也為念。以那個念、以那個智他隨看那個受，因為那樣被稱為：「在諸受上隨看受地的念住之修習。」

「他隨看」：如何他隨看那個受？他隨看為無常的.....（中略）這樣，他隨看那個受。「修習」：有四種修習.....（中略）以練習義的修習。經驗喜的吸氣呼氣以自制義為戒清淨.....（中略）當了知因經驗喜的吸氣呼氣而心一境性不散亂時，他集合諸根.....（中略）因為那樣被稱為：「他貫通同一義」。

174.如何學習：「經驗心行地地，我將吸氣」，學習：「經驗心行地，我將呼氣」？什麼是心行？因長吸氣而有的想與受為心所，這些心繫屬的法是心行；因長呼氣而有的想與受為心所，這些心繫屬的法是心行.....（中略）因經驗樂的吸氣.....因經驗樂的呼氣而有的想與受為心所，這些心繫屬的法是心行。這是心行。

如何那些心行被確知？當了知因長吸氣而心一境性不散亂時，念被現起，以那個念、以那個智，那些心行被確知；當了知因長呼氣而心一境性不散亂時，念被現起，以那個念、以那個智，那些心行被確知.....（中略）當作證應該被作證的時，那些心行被確知。這樣，那些心行被確知。因經驗心行的吸氣呼氣而有受，現起為念，隨看為智，受為現起而無念，念既為現起也為念。以那個念、以那個智他隨看那個受，因為那樣被稱為：「在諸受上隨看受地的念住之修習。」

「他隨看」：如何他隨看那個受？他隨看為無常的.....（中略）這樣，他隨看那個受。「修習」：有四種修習.....（中略）以練習義的修習。經驗心行的吸氣呼氣以自制義為戒清淨.....（中略）當了知因經驗心行的吸氣呼氣而心一境性不散亂時，他集合諸根.....（中略）因為那樣被稱為：「他貫通同一義」。

175.如何學習：「使心行寧靜地，我將吸氣」，學習：「使心行寧靜地，我將呼氣」？什麼是心行？因長吸氣而有的想與受為心所，這些心繫屬的法是心行，學習使那些心行[保持]寧靜、滅、平息。因長呼氣而有的想與受為心所，這些心繫屬的法是心行，學習使那些心行[保持]寧靜、滅、平息。因經驗心行的吸氣而.....因經驗心行的呼氣而有的想與受為心所，這些心繫屬的法是心行，學習使那些心行[保持]寧靜、滅、平息。因使心行寧靜的吸氣呼氣而有受，現起為念，隨看為智，受為現起而無念，念既為現起也為念。以那個念、以那個智他隨看那個受，因為那樣被稱為：「在諸受上隨看受地的念住之修習。」

「他隨看」：如何他隨看那個受？.....（中略）這樣，他隨看那個受。「修習」：有四種修習.....（中略）以練習義的修習。使心行寧靜的吸氣呼氣以自制義為戒清淨.....（中略）當了知因使心行寧靜的吸氣呼氣而心一境性不散亂時，他集合諸根.....（中略）因為那樣被稱為：「他貫通同一義」。

有八種隨看智與八種現起隨念，四種在諸受上隨看受地屬於經典的所依。

第三個四個一組的解說

176.如何學習：「經驗心地，我將吸氣」，學習：「經驗心地，我將呼氣」？什麼是那個心？因長吸氣而有的識為心：凡心、意、心意、心[臟]、白的(遍淨的)、意、意處、意根、識、識蘊、對應那個意識界的。因長吸氣而.....（中略）因使心行寧靜的

吸氣而.....因使心行寧靜的的呼氣而有的識為心：凡心、意、心意、心[臟]、白的(遍淨的)、意、意處、意根、識、識蘊、對應那個意識界的。這是心。

如何那個心被確知？當了知因長吸氣而心一境性不散亂時，念被現起，以那個念、以那個智，那個心被確知；當了知因長呼氣而心一境性不散亂時，念被現起，以那個念、以那個智，那個心被確知.....（中略）當作證應該被作證的時，那個心被確知。這樣，那個心被確知。因經驗心的吸氣呼氣而有的識為心，現起為念，隨看為智，心為現起而無念，念既為現起也為念。以那個念、以那個智他隨看那個心，因為那樣被稱為：「在心上隨看心地的念住之修習。」

「他隨看」：如何他隨看那個心？.....（中略）這樣，他隨看那個心。「修習」：有四種修習.....（中略）以練習義的修習。經驗心的吸氣呼氣以自制義為戒清淨.....（中略）當了知因經驗心的吸氣呼氣而心一境性不散亂時，他集合諸根.....（中略）因為那樣被稱為：「他貫通同一義」。

177.如何學習：「使心極喜悅地，我將吸氣」，學習：「使心極喜悅地，我將呼氣」？什麼是心的喜悅？當了知因長吸氣而心一境性不散亂時，他生起心的喜悅：凡心的歡喜、喜悅、笑、歡笑、幸福、踊躍、心的悅意。當了知因長{吸氣?}呼氣而心一境性不散亂時，他生起心的喜悅：凡心的歡喜、喜悅、笑、歡笑、幸福、踊躍、心的悅意.....（中略）因經驗心的吸氣而.....當了知因經驗心的呼氣而心一境性不散亂時，他生起心的喜悅：凡心的歡喜、喜悅、笑、歡笑、幸福、踊躍、心的悅意。這是心的喜悅。因使心極喜悅的吸氣呼氣而有的識為心，現起為念，隨看為智，心為現起而無念，念既為現起也為念。以那個念、以那個智他隨看那個心，因為那樣被稱為：「在心上隨看心地的念住之修習。」

「他隨看」：如何他隨看那個心？.....（中略）這樣，他隨看那個心。「修習」：有四種修習.....（中略）以練習義的修習。使心極喜悅的吸氣呼氣以自制義為戒清淨.....（中略）當了知因使心極喜悅的吸氣呼氣而心一境性不散亂時，他集合諸根.....（中略）因為那樣被稱為：「他貫通同一義」。

178.如何學習：「集中心地，我將吸氣」，學習：「集中心地，我將呼氣」？什麼是定？因長吸氣而心一境性不散亂為定：凡心的住立、定立、安定、均衡、不散亂、心意平穩狀態、奢摩他、定根、定力、正定。因長呼氣而心一境性不散亂為定.....（中略）因集中心的吸氣.....（中略）因集中心的呼氣而心一境性不散亂為定：凡心的住立、定立、安定、均衡、不散亂、心意平穩狀態、奢摩他、定根、定力、正定。這是定。因集中心的吸氣呼氣而有的識為心，現起為念，隨看為智，心為現起而無念，念既為現起也為念。以那個念、以那個智他隨看那個心，因為那樣被稱為：「在心上隨看心地的念住之修習。」

「他隨看」：如何他隨看那個心？.....（中略）這樣，他隨看那個心。「修習」：有四種修習.....（中略）以練習義的修習。集中心的吸氣呼氣以自制義為戒清淨.....（中略）當了知因集中心的吸氣呼氣而心一境性不散亂時，他集合諸根.....（中略）因為那樣被稱為：「他貫通同一義」。

179.如何學習：「使心解脫地，我將吸氣」，學習：「使心解脫地，我將呼氣。」學習：「使心從貪解脫著，我將吸氣。」學習：「使心從貪解脫著，我將呼氣。」學習：「使心從瞋解脫著，我將吸氣。」學習：「使心從瞋解脫著，我將呼氣。」學習：「使心從癡解脫著，我將吸氣。」學習：「使心從癡解脫著，我將呼氣。」.....使心從見解脫著.....使心從疑解脫著.....使心從惛沈解脫著.....使心從掉舉解脫著.....使心從無慚解脫著.....學習：「使心從無愧解脫著，我將吸氣。」學習：「使心從無愧解脫著，我將呼氣。」因使心解脫的吸氣呼氣而有的識為心，現起為念.....（中略）。

「他隨看」：如何他隨看那個心？.....（中略）這樣，他隨看那個心。「修習」：有四種修習.....（中略）以練習義的修習。使心解脫的吸氣呼氣以自制義為戒清淨.....（中略）當了知因使心解脫的吸氣呼氣而心一境性不散亂時，他集合諸根.....（中略）因為那樣被稱為：「他貫通同一義」。

有八種隨看智與八種現起隨念，四種在心上隨看心地屬於經典的所依。

第四個四個一組的解說

180.如何學習：「隨看無常地，我將吸氣」，學習：「隨看無常地，我將呼氣」？「無常」：什麼是無常？五蘊無常，以何義為無常？以生起、消散義是無常。當看見五蘊的生起時他看見幾種特相？當看見消散時他看見幾種特相？當看見生起、消散時他看見幾種特相？當看見五蘊的生起時他看見二十五種特相，當看見消散時他看見二十五種特相，當看見五蘊生起、消散時他看見這五十種特相。

學習：「在色上隨看無常地，我將吸氣。」學習：「在色上隨看無常地，我將呼氣。」在受上.....（中略）在想上.....在諸行上.....在識上.....在眼上.....（中略）學習：「在老死上隨看無常地，我將吸氣。」學習：「在老死上隨看無常地，我將呼氣。」因隨看無常的吸氣呼氣而有法，現起為念，隨看為智，法為現起而無念，念既為現起也為念。以那個念、以那個智他隨看那些法，因為那樣被稱為：「在諸法上隨看法的念住之修習。」

「他隨看」：如何他隨看那些法？.....（中略）這樣，他隨看那些法。「修習」：有四種修習.....（中略）以練習義的修習。隨看無常的吸氣呼氣以自制義為戒清淨.....（中略）當了知因隨看無常的吸氣呼氣而心一境性不散亂時，他集合諸根.....（中略）因為那樣被稱為：「他貫通同一義」。

如何學習：「隨看離貪地，我將吸氣」學習：「隨看離貪地，我將呼氣」？在色上看見過患後，關於色離貪的欲被生起，信被勝解，心會被善確立。學習：「在色上隨看離貪地，我將吸氣。」學習：「在色上隨看離貪地，我將呼氣。」在受上.....（中略）在想上.....在諸行上.....在識上.....在眼上.....（中略）在老死上看見過患後，關於老死離貪的欲被生起，信被勝解，心會被善確立。學習：「在老死上隨看離貪地，我將吸氣。」學習：「在老死上隨看離貪地，我將呼氣。」因隨看離貪的吸氣呼氣而有法，現起為念，隨看為智，法為現起而無念，念既為現起也為念。以那個念、以那個智他隨看那些法，因為那樣被稱為：「在諸法上隨看法的念住之修習。」

「他隨看」：如何他隨看那些法？.....（中略）這樣，他隨看那些法。「修習」：有四種修習.....（中略）以練習義的修習。隨看離貪吸氣呼氣以自制義為戒清淨.....（中略）當了知因隨看離貪吸氣呼氣而心一境性不散亂時，他集合諸根.....（中略）因為那樣被稱為：「他貫通同一義」。

如何學習：「隨看滅地，我將吸氣」學習：「隨看滅地，我將呼氣」？在色上看見過患後，關於色滅的欲被生起，信被勝解，心會被善確立。學習：「在色上隨看滅地，我將吸氣。」學習：「在色上隨看滅地，我將呼氣。」在受上.....（中略）在想上.....在諸行上.....在識上.....在眼上.....（中略）在老死上看見過患後，關於老死滅的欲被生起，信被勝解，心會被善確立。學習：「在老死上隨看滅地，我將吸氣。」學習：「在老死上隨看滅地，我將呼氣。」

181.以多少行相在無明上有過患？以多少行相無明滅？以五個行相在無明上有過患，以八個行相無明滅。

以哪五個行相在無明上有過患？以無常義在無明上有過患；以苦義在無明上有過患；以無我義在無明上有過患；以熱惱義在無明上有過患；以變易義在無明上有過患，以這五個行相在無明上有過患。

以哪八個行相無明滅？以因由的滅無明滅；以集的滅無明滅；以生的滅無明滅；以產生的滅無明滅；以因的滅無明滅；以緣的滅無明滅；以智的生起無明滅；以滅的現起無明滅，以這八個行相無明滅。以這五行相在無明上看見過患後，以這八個行相關於無明滅的欲被生起，信被勝解，心會被善確立。學習：「在無明上隨看滅地，我將吸氣。」學習：「在無明上隨看滅地，我將呼氣。」

以多少行相在諸行上有過患？以多少行相諸行滅？.....（中略）以多少行相在識上有過患？以多少行相識滅？.....以多少行相在名色上有過患？以多少行相名色滅？.....以多少行相在六處上有過患？以多少行相六處滅？.....以多少行相在觸上有過患？以多少行相觸滅？.....以多少行相在受上有過患？以多少行相受滅？.....以多少行相在渴愛上有過患？以多少行相渴愛滅？.....以多少行相在取上有過患？以多少行相取滅？.....以多少行相在有上有過患？以多少行相有滅？.....以多少行相在生上有過患？以多少行相生滅？.....以多少行相在老死上有過患？以多少行相老死滅？以五個行相在老死上有過患，以八個行相老死滅。

以哪五個行相在老死上有過患？以無常義在無明上有過患；以苦義.....（中略）以無我義.....（中略）以熱惱義.....（中略）以變易義在無明上有過患，以這五個行相在老死上有過患。

以哪八個行相老死滅？以因由的滅老死滅；以集的滅.....（中略）以生的滅.....（中略）以產生的滅.....（中略）以因的滅.....（中略）以緣的滅.....（中略）以智的生起.....（中略）以滅的現起老死滅，以這八個行相老死滅。以這五行相在老死上看見過患後，以這八個行相關於老死滅的欲被生起，信被勝解，心會被善確立。學習：「在老死上隨看滅地，我將吸氣。」學習：「在老死上隨看滅地，我將呼氣。」因隨看滅吸氣

呼氣而有法，現起為念，隨看為智，法為現起而無念，念既為現起也為念。以那個念、以那個智他隨看那些法，因為那樣被稱為：「在諸法上隨看法的念住之修習。」

「他隨看」：如何他隨看那些法？.....（中略）這樣，他隨看那些法。「修習」：有四種修習.....（中略）以練習義的修習。隨看滅吸氣呼氣以自制義為戒清淨.....（中略）當了知因隨看滅吸氣呼氣而心一境性不散亂時，他集合諸根.....（中略）因為那樣被稱為：「他貫通同一義」。

182.如何學習：「隨看斷念地，我將吸氣」，學習：「隨看斷念地，我將呼氣」？「斷念」：有二種斷念：遍捨斷念與躍入斷念。「遍捨色」為遍捨斷念，「心躍入色滅、涅槃」為躍入斷念。學習：「在色上隨看斷念地，我將吸氣。」學習：「在色上隨看斷念地，我將呼氣。」在受上.....（中略）在想上.....在諸行上.....在識上.....在眼上.....（中略）「遍捨老死」為遍捨斷念，「心躍入老死滅、涅槃」為躍入斷念。在老死上看見過患後，關於老死滅的欲被生起，信被勝解，心會被善確立。學習：「在老死上隨看滅地，我將吸氣。」學習：「在老死上隨看滅地，我將呼氣。」因隨看斷念地吸氣呼氣而有法，現起為念，隨看為智，法為現起而無念，念既為現起也為念。以那個念、以那個智他隨看那些法，因為那樣被稱為：「在諸法上隨看法的念住之修習。」

「他隨看」：如何他隨看那些法？他隨看為無常的，非為常的.....（中略）他斷念，不拿取。當他隨看為無常的時捨斷常想.....（中略）當他斷念時捨斷拿取。這樣，他隨看那些法。「修習」：有四種修習：在那裡對所生諸法以不超越義的修習.....（中略）以練習義的修習。隨看斷念的吸氣呼氣以自制義為戒清淨；以不散亂義為心清淨；以看見義為見清淨，在那裡，凡自制義者，這是增上戒學；在那裡，凡不散亂義者，這是增上心學；在那裡，凡看見義者，這是增上慧學，這三學當他轉向時，學習；當他了知時，學習.....（中略）當作證應該被作證的時，學習。

當了知因隨看斷念的吸氣呼氣而心一境性不散亂時，諸受知道地生起、知道地現起、知道地走到滅沒；諸想知道地生起、知道地現起、知道地走到滅沒.....（中略）當了知因隨看斷念的吸氣呼氣而心一境性不散亂時，他集合諸根、了知[其]行境、貫通同一義，他集合諸力.....他集合諸覺支.....他集合道.....他集合諸法、了知[其]行境、貫通同一義。

「他集合諸根」：如何他集合諸根？以勝解義他集合信根.....（中略）因為那樣被稱為：「他集合這些根」。

有八種隨看智(在隨看上的慧)與八種現起隨念，四種在諸法上隨看法的屬於經典的所依。這是三十二具念所作智。

具念所作智的說明第五[終了]。

6.六類聚智的說明

183.哪些是二十四因定之智？因長吸氣而心一境不散亂為定；因長呼氣而心一境不散亂為定.....（中略）因使心解脫的吸氣而心一境不散亂為定；因使心解脫的呼氣而心一境不散亂為定，這些是二十四因定之智。

哪些是七十二因毘婆舍那之智？長吸氣以隨看為無常義有毘婆舍那；以隨看為苦義有毘婆舍那；以隨看為無我義有毘婆舍那，長呼氣以隨看為無常義有毘婆舍那；以隨看為苦義有毘婆舍那；以隨看為無我義有毘婆舍那.....（中略）使心解脫的吸氣.....使心解脫的呼氣以隨看為無常義有毘婆舍那；以隨看為苦義有毘婆舍那；以隨看為無我義有毘婆舍那，這是七十二因毘婆舍那之智。

哪些是八厭智？隨看無常的吸氣他如實知見為厭智；隨看無常的呼氣他如實知見為厭智.....（中略）隨看斷念的吸氣他如實知見為厭智；隨看斷念的呼氣他如實知見為厭智，這是八厭智。

哪些是八厭隨順智？隨看無常的吸氣在怖畏現起上的慧為厭隨順智(在厭隨順上之智[=過患智])；隨看無常的呼氣在怖畏現起上的慧為厭隨順智.....（中略）隨看斷念的吸氣在怖畏現起上的慧為厭隨順智；隨看斷念的呼氣在怖畏現起上的慧為厭隨順智，這是八厭隨順智。

哪些是八厭安息智？隨看無常的吸氣省察、住立的慧為厭安息智；隨看無常的呼氣省察、住立的慧為厭安息智.....（中略）隨看斷念的吸氣省察、住立的慧為厭安息智；隨看斷念的呼氣省察、住立的慧為厭安息智，這是八厭安息智。

哪些是二十一解脫樂智？以須陀洹道有身見的被捨斷狀態、被斷絕狀態生起解脫樂智(在解脫樂上之智)，疑的被捨斷狀態、被斷絕狀態生起解脫樂智，戒禁取的.....（中略）見煩惱潛在趨勢的.....疑煩惱潛在趨勢的被捨斷狀態、被斷絕狀態生起解脫樂智。以一來道粗欲貪結的.....（中略）嫌惡結的.....粗欲貪煩惱潛在趨勢的.....嫌惡煩惱潛在趨勢的被捨斷狀態、被斷絕狀態生起解脫樂智。以不還道殘餘欲貪結的.....（中略）嫌惡結的.....殘餘欲貪煩惱潛在趨勢的.....嫌惡煩惱潛在趨勢的被捨斷狀態、被斷絕狀態生起解脫樂智。以阿羅漢道色貪的.....（中略）無色貪的.....慢的.....掉舉的.....無明的.....慢煩惱潛在趨勢的.....有貪煩惱潛在趨勢的.....無明煩惱潛在趨勢的被捨斷狀態、被斷絕狀態生起解脫樂智。這些是二十一解脫樂智。當修習入出息念之定的十六事(所依)時，超過這二百智生起。

六類聚智的說明第六[終了]。

入出息念的談論終了。

Ps 1.4/Ps.1.4 大品/根的談論

1.第一經的說明

被我這麼聽聞：

有一次，世尊住在舍衛城祇樹林給孤獨園。

在那裡，世尊召喚比丘們：「比丘們！」

「尊師！」那些比丘回答世尊。

世尊說這個：

「比丘們！有這五根，哪五個？信根、活力根、念根、定根、慧根。比丘們！這是五根。」

185.這五根以多少行相變成清淨？這五根以五行相變成清淨：當他於無信之人回避；於有信之人結交、親近、侍奉；在能被淨信的經典上省察(觀察)，以這三個行相信根變成清淨。當他於懈怠之人回避；於活力已被發動之人結交、親近、侍奉；於正勤省察，以這三個行相活力根變成清淨。當他於念已忘失之人回避；於念已現前之人結交、親近、侍奉；於念住省察，以這三個行相念根變成清淨。當他於不得定之人回避；於得定之人結交、親近、侍奉；於禪解脫省察，以這三個行相定根變成清淨。當他於劣慧之人回避；於有慧之人結交、親近、侍奉；於深智行為省察，以這三個行相慧根變成清淨。像這樣，當他於這五種人回避；於五種人結交、親近、侍奉；於五種經典聚集省察，以這十五個行相五根變成清淨。

以多少行相五根被修習？以多少行相有五根的修習？以十個行相五根被修習；以十個行相有五根的修習：當捨斷無信時他修習信根；當修習信根時他捨斷無信。當捨斷懈怠時他修習活力根；當修習活力根時他捨斷懈怠。當捨斷放逸時他修習念根；當修習念根時他捨斷放逸。當捨斷掉舉時他修習定根；當修習定根時他捨斷掉舉。當捨斷無明時他修習慧根；當修習慧根時他捨斷無明。以這十個行相五根被修習；以這十個行相有五根的修習。

以多少行相有五根的已修習、已善修習？以十個行相有五根的已修習、已善修習：無信的已捨斷狀態、已善捨斷狀態有信根的已修習、已善修習；信根的已修習狀態、已善修習狀態有無信的已捨斷、已善捨斷。懈怠的已捨斷狀態、已善捨斷狀態有活力根的已修習、已善修習；活力根的已修習狀態、已善修習狀態有懈怠的已捨斷、已善捨斷。放逸的已捨斷狀態、已善捨斷狀態有念根的已修習、已善修習；念根的已修習狀態、已善修習狀態有放逸的已捨斷、已善捨斷。掉舉的已捨斷狀態、已善捨斷狀態有定根的已修習、已善修習；定根的已修習狀態、已善修習狀態有掉舉的已捨斷、已善捨斷。無明的已捨斷狀態、已善捨斷狀態有慧根的已修習、已善修習；慧根的已修習狀態、已善修習狀態有無明的已捨斷、已善捨斷。以這十個行相有五根的已修習、已善修習。

186.以多少行相五根被修習？以多少行相有五根的已修習、已善修習、已安息、已善安息？以四個行相五根被修習；以四個行相有五根的已修習、已善修習、已安息、已善安息：在須陀洹道剎那五根被修習；在須陀洹果剎那有五根的已修習、已善修習、已安息、已善安息。在一來道剎那五根被修習；在一來果剎那有五根的已修習、已善修習、已安息、已善安息。在不還道剎那五根被修習；在不還果剎那有五根的已修習、已善修習、已安息、已善安息。在阿羅漢道剎那五根被修習；在阿羅漢果剎那有五根的已修習、已善修習、已安息、已善安息。像這樣，有四道清淨、四果清淨、四斷絕清淨、四安息清淨，以這四個行相五根被修習；以這四個行相有五根的已修習、已善修習、已安息、已善安息。

對多少人有根的修習？多少人為已修習根者？對八種人有根的修習；三種人為已修習根者。對哪八種人有根的修習？對七種有學與善的一般人，對這八種人有根的修習。哪三種人為已修習根者？以聽聞的已覺者、漏已滅盡的如來弟子為已修習根者；以自己成為義的辟支等覺者為已修習根者；以不可量義的如來、阿羅漢、遍正覺者為已修習根者，這三種人為已修習根者。像這樣，對這八種人有根的修習；這三種人為已修習根者。

經的說明第一[終了]。

2.第二經的說明

起源於舍衛城。

「比丘們！有這五根，哪五個？信根、活力根、念根、定根、慧根。比丘們！凡任何沙門或婆羅門不如實了知這五根的集起、滅沒、樂味、過患、出離，比丘們！那些沙門或婆羅門不被我認同為沙門中的沙門，或婆羅門中的婆羅門，而且，那些尊者也不以證智自作證後，在當生中進入後住於沙門義或婆羅門義。

比丘們！凡任何沙門或婆羅門如實了知這五根的集起、滅沒、樂味、過患、出離，比丘們！那些沙門或婆羅門被我認同為沙門中的沙門，或婆羅門中的婆羅門，而且，那些尊者也以證智自作證後，在當生中進入後住於沙門義或婆羅門義。」[SN.48.6]

188.以多少行相有五根的集(起)？以多少行相他了知五根的集？以多少行相有五根的滅沒？以多少行相他了知五根的滅沒？以多少行相有五根的樂味？以多少行相他了知五根的樂味？以多少行相有五根的過患？以多少行相他了知五根的過患？以多少行相有五根的出離？以多少行相他了知五根的出離？

以四十行相有五根的集；以四十行相他了知五根的集，以四十行相有五根的滅沒；以四十行相他了知五根的滅沒，以二十五行相有五根的樂味；以二十五行相他了知五根的樂味，以二十五行相有五根的過患；以二十五行相他了知五根的過患，以一百八十行相有五根的出離；以一百八十行相他了知五根的出離。

以哪四十個行相有五根的集？以哪四十個行相他了知五根的集？為了勝解目的轉向的集為信根的集；因勝解而[起]欲的集為信根的集；因勝解而作意的集為信根的集；信根之因單一性的現起為信根的集，為了努力目的轉向的集為活力根的集；因努力而[起]欲的集為活力根的集；因努力而作意的集為活力根的集；活力根之因單一性的現起為活

力根的集，為了現起目的轉向的集為念根的集；因現起而[起]欲的集為念根的集；因現起而作意的集為念根的集；念根之因單一性的現起為念根的集，為了不散亂目的轉向的集為定根的集；因不散亂而[起]欲的集為定根的集；因不散亂而作意的集為定根的集；定根之因單一性的現起為定根的集，為了看見目的轉向的集為慧根的集；因看見而[起]欲的集為慧根的集；因看見而作意的集為慧根的集；慧根之因單一性的現起為慧根的集。為了勝解目的轉向的集為信根的集；為了努力目的轉向的集為活力根的集；為了現起目的轉向的集為念根的集；為了不散亂目的轉向的集為定根的集；為了看見目的轉向的集為慧根的集。因勝解而[起]欲的集為信根的集；因努力而[起]欲的集為活力根的集；因現起而[起]欲的集為念根的集；因不散亂而[起]欲的集為定根的集；因看見而[起]欲的集為慧根的集。因勝解而作意的集為信根的集；因努力而作意的集為活力根的集；因現起而作意的集為念根的集；因不散亂而作意的集為定根的集；因看見而作意的集為慧根的集。信根之因單一性的現起為信根的集；活力根之因單一性的現起為活力根的集；念根之因單一性的現起為念根的集；定根之因單一性的現起為定根的集；慧根之因單一性的現起為慧根的集。

以這四十個行相有五根的集；以這四十個行相他了知五根的集。

以哪四十個行相有五根的滅沒？以哪四十個行相他了知五根的滅沒？為了勝解目的轉向的滅沒為信根的滅沒；因勝解而[起]欲的滅沒為信根的滅沒；因勝解而作意的滅沒為信根的滅沒；信根之因單一性的不現起為信根的滅沒，為了努力目的轉向的滅沒為活力根的滅沒；因努力而[起]欲的滅沒為活力根的滅沒；因努力而作意的滅沒為活力根的滅沒；活力根之因單一性的不現起為活力根的滅沒，為了現起目的轉向的滅沒為念根的滅沒；因現起而[起]欲的滅沒為念根的滅沒；因現起而作意的滅沒為念根的滅沒；念根之因單一性的不現起為念根的滅沒，為了不散亂目的轉向的滅沒為定根的滅沒；因不散亂而[起]欲的滅沒為定根的滅沒；因不散亂而作意的滅沒為定根的滅沒；定根之因單一性的不現起為定根的滅沒，為了看見目的轉向的滅沒為慧根的滅沒；因看見而[起]欲的滅沒為慧根的滅沒；因看見而作意的滅沒為慧根的滅沒；慧根之因單一性的不現起為慧根的滅沒。

為了勝解目的轉向的滅沒為信根的滅沒；為了努力目的轉向的滅沒為活力根的滅沒；為了現起目的轉向的滅沒為念根的滅沒；為了不散亂目的轉向的滅沒為定根的滅沒；為了看見目的轉向的滅沒為慧根的滅沒。因勝解而[起]欲的滅沒為信根的滅沒；因努力而[起]欲的滅沒為活力根的滅沒；因現起而[起]欲的滅沒為念根的滅沒；因不散亂而[起]欲的滅沒為定根的滅沒；因看見而[起]欲的滅沒為慧根的滅沒。因勝解而作意的滅沒為信根的滅沒；因努力而作意的滅沒為活力根的滅沒；因現起而作意的滅沒為念根的滅沒；因不散亂而作意的滅沒為定根的滅沒；因看見而作意的滅沒為慧根的滅沒。信根之因單一性的不現起為信根的滅沒；活力根之因單一性的不現起為活力根的滅沒；念根之因單一性的不現起為念根的滅沒；定根之因單一性的不現起為定根的滅沒；慧根之因單一性的不現起為慧根的滅沒。

以這四十個行相有五根的滅沒；以這四十個行相他了知五根的滅沒。

（一）樂味的說明(Ka.)

189.以哪二十五個行相有五根的樂味？以哪二十五個行相他了知五根的樂味？無信的不現起為信根的樂味；無信之焦熱的不現起為信根的樂味；勝解行為的無畏為信根的樂味；寂靜住處的獲得為信根的樂味；凡緣於信根生起樂與喜悅這是信根的樂味。

懈怠的不現起為活力根的樂味；懈怠之焦熱的不現起為活力根的樂味；努力行為的無畏為活力根的樂味；寂靜住處的獲得為活力根的樂味；凡緣於活力根生起樂與喜悅這是活力根的樂味。

放逸的不現起為念根的樂味；放逸之焦熱的不現起為念根的樂味；現起行為的無畏為念根的樂味；寂靜住處的獲得為念根的樂味；凡緣於念根生起樂與喜悅這是念根的樂味。

掉舉的不現起為定根的樂味；掉舉之焦熱的不現起為定根的樂味；不散亂行為的無畏為定根的樂味；寂靜住處的獲得為定根的樂味；凡緣於定根生起樂與喜悅這是定根的樂味。

無明的不現起為慧根的樂味；無明之焦熱的不現起為慧根的樂味；看見行為的無畏為慧根的樂味；寂靜住處的獲得為慧根的樂味；凡緣於慧根生起樂與喜悅這是慧根的樂味。

以這二十五個行相有五根的樂味；以這二十五個行相他了知五根的樂味。

（二）過患的說明(Kha.)

190.以哪二十五個行相有五根的過患？以哪二十五個行相他了知五根的過患？無信的現起為信根的過患；無信之焦熱的現起為信根的過患；以無常義為信根的過患；以苦義為信根的過患；以無我義為信根的過患。

懈怠的現起為活力根的過患；懈怠之焦熱的現起為活力根的過患；以無常義為活力根的過患；以苦義.....（中略）以無我義為活力根的過患。

放逸的現起為念根的過患；放逸之焦熱的現起為念根的過患；以無常義為念根的過患；以苦義.....（中略）以無我義為念根的過患。

掉舉的現起為定根的過患；掉舉之焦熱的現起為定根的過患；以無常義為定根的過患；以苦義.....（中略）以無我義為定根的過患。

無明的現起為慧根的過患；無明之焦熱的現起為慧根的過患；以無常義為慧根的過患；以苦義為慧根的過患；以無我義為慧根的過患。

以這二十五個行相有五根的過患；以這二十五個行相他了知五根的過患。

（三）出離的說明(Ga.)

191.以哪一百八十個行相有五根の出離？以哪一百八十個行相他了知五根の出離？以勝解義有信根從無信の出離、從無信的焦熱の出離；有從其隨轉起的諸污染與諸蘊の出離；有從外部與一切相上的出離；以之後更勝妙信根的得到而有從之前信根の出離。以努力義有活力根從懈怠の出離、從懈怠的焦熱の出離；有從其隨轉起的諸污染與諸蘊の出離；有從外部與一切相上的出離；以之後更勝妙活力根的得到而有從之前活力根の出離。以現起義有念根從放逸の出離、從放逸的焦熱の出離；有從其隨轉起的諸污染與

諸蘊的出離；有從外部與一切相上的出離；以之後更勝妙念根的得到而有從之前念根的出離。以不散亂義有定根從掉舉的出離、從掉舉的焦熱的出離；有從其隨轉起的諸污染與諸蘊的出離；有從外部與一切相上的出離；以之後更勝妙定根的得到而有從之前定根的出離。以看見義有慧根從無明的出離、從無明的焦熱的出離；有從其隨轉起的諸污染與諸蘊的出離；有從外部與一切相上的出離；以之後更勝妙慧根的得到而有從之前慧根的出離。

192.因初禪而有五根從在前部分時之五根的出離；因第二禪而有五根從在初禪時之五根的出離；因第三禪而有五根從在第二禪時之五根的出離；因第四禪而有五根從在第三禪時之五根的出離；因虛空無邊處等至而有五根從在第四禪時之五根的出離；因識無邊處等至而有五根從在虛空無邊處等至時之五根的出離；因無所有處等至而有五根從在識無邊處等至時之五根的出離；因非想非非想處等至而有五根從在無所有處等至時之五根的出離；因無常隨看而有五根從在非想非非想處等至時之五根的出離。

因苦隨看而有五根從在無常隨看時之五根的出離；因無我隨看而有五根從在苦隨看時之五根的出離；因厭隨看而有五根從在無我隨看時之五根的出離；因離貪隨看而有五根從在厭隨看時之五根的出離；因滅隨看而有五根從在離貪隨看時之五根的出離；因斷念隨看而有五根從在滅隨看時之五根的出離；因滅盡隨看而有五根從在斷念隨看時之五根的出離；因消散隨看而有五根從在滅盡隨看時之五根的出離；因變易隨看而有五根從在消散隨看時之五根的出離；因無相隨看而有五根從在變易隨看時之五根的出離；因無願隨看而有五根從在無相隨看時之五根的出離；因空隨看而有五根從在無願隨看時之五根的出離；因增上慧法毘婆舍那而有五根從在空隨看時之五根的出離；因如實智見而有五根從在增上慧法毘婆舍那時之五根的出離；因過患隨看而有五根從在如實智見時之五根的出離；因省察隨看而有五根從在過患隨看時之五根的出離；因轉回隨看而有五根從在省察隨看時之五根的出離；因須陀洹道而有五根從在轉回隨看時之五根的出離。[參看〈1.智的談論〉18.段]

因須陀洹果等至而有五根從在須陀洹道時之五根的出離；因一來道而有五根從在須陀洹果等至時之五根的出離；因一來果等至而有五根從在一來道時之五根的出離；因不還道而有五根從在一來果等至時之五根的出離；因不還果等至而有五根從在不還道時之五根的出離；因阿羅漢道而有五根從在不還果等至時之五根的出離；因阿羅漢果等至而有五根從在阿羅漢道時之五根的出離。

在離欲時的五根為從欲的意欲出離；在無惡意時的五根為從惡意出離；在光明想時的五根為從昏沈睡眠出離；在不散亂時的五根為從掉舉出離；在法區別時的五根為從疑出離；在智上的五根為從無明出離；在欣悅時的五根為從不樂出離。[參看〈1.智的談論〉41.段]

193.在初禪時的五根為從諸蓋出離；在第二禪時的五根為從尋伺出離；在第三禪時的五根為從喜出離；在第四禪時的五根為從樂苦出離；在虛空無邊處等至時的五根為從色想、有對想、種種想出離；在識無邊處等至時的五根為從虛空無邊處想出離；在無所

有處等至時的五根為從識無邊處想出離；在非想非非想處等至時的五根為從無所有處想出離。

[在]無常隨看[時]的五根為從常想出離；[在]苦隨看[時]的五根為從樂想出離；[在]無我隨看[時]的五根為從真我想出離；在厭隨看時的五根為從歡喜出離；在離貪隨看時的五根為從貪出離；在滅隨看時的五根為從集出離；在斷念隨看時的五根為從執著出離；在滅盡隨看時的五根為從緊密想出離；在消散隨看時的五根為從堆積出離；在變易隨看時的五根為從恆久(堅固)想出離；在無相隨看時的五根為從相出離；在無願隨看時的五根為從願求出離；在空隨看時的五根為從執著出離；在增上慧法毘婆舍那時的五根為從堅實執著出離；在如實智見時的五根為從迷妄執著出離；在過患隨看時的五根為從阿賴耶執著出離；在省察隨看時的五根為從無省察出離；在轉回隨看時的五根為從繫縛執著出離。

在須陀洹道時的五根為從與見一同存續的污染出離；在一來道時的五根為從粗的污染出離；在不還道時的五根為從殘餘的污染出離；在阿羅漢道時的五根為從一切污染出離；一切漏已滅盡者的五根為到處都出離。

以這一百八十個行相有五根的出離；以這一百八十個行相他了知五根的出離。

經的說明第二[終了]。

初誦分[終了]。

3.第三經的說明

194.起源於舍衛城。

比丘們！有這五根，哪五個？信根、活力根、念根、定根、慧根。

比丘們！而信根應該在哪裡被看見？在四入流支上：在這裡信根應該被看見。

比丘們！在哪裡活力根應該被看見？在四正勤上：在這裡活力根應該被看見。

比丘們！而念根應該在哪裡被看見？在四念住上：在這裡念根應該被看見。

比丘們！而定根應該在哪裡被看見？在四禪上：在這裡定根應該被看見。

比丘們！而慧根應該在哪裡被看見？在四聖諦上：在這裡慧根應該被看見。[SN.48.8-SA.646]

在四入流支上對信根以多少行相因而五根應該被看見？在四正勤上對活力根以多少行相因而五根應該被看見？在四念住上對念根以多少行相因而五根應該被看見？在四禪上對定根以多少行相因而五根應該被看見？在四聖諦上對慧根以多少行相因而五根應該被看見？

在四入流支上對信根以二十個行相因而五根應該被看見；在四正勤上對活力根以二十個行相因而五根應該被看見；在四念住上對念根以二十個行相因而五根應該被看見；在四禪上對定根以二十個行相因而五根應該被看見；在四聖諦上對慧根以二十個行相因而五根應該被看見。

(一) 分開計算的說明(Ka.)

195.在四入流支上對信根以哪二十個行相因而五根應該被看見？在善人的親近入流支上以勝解義信根應該被看見；對信根以努力義因而活力根應該被看見；以現起義念根

應該被看見；以不散亂義定根應該被看見；以看見義慧根應該被看見，在聽聞正法入流支上.....在如理作意入流支上.....在法、隨法行入流支上以勝解義信根應該被看見；對信根以努力義因而活力根應該被看見；以現起義念根應該被看見；以不散亂義定根應該被看見；以看見義慧根應該被看見，在四入流支上對信根以這二十個行相因而五根應該被看見。

在四正勤上對活力根以哪二十個行相因而五根應該被看見？為了未生起惡不善法的不生起在正勤上以努力增上義活力根應該被看見；對活力根以現起義因而念根應該被看見；以不散亂義因而定根應該被看見；以看見義因而慧根應該被看見；以勝解義信根應該被看見，為了已生起的諸惡不善法之捨斷在正勤上.....（中略）為了未生起善法的生起在正勤上.....（中略）為了已生起的諸善法之存續、不忘失、增大、成滿、修習圓滿在正勤上以努力增上義活力根應該被看見；對活力根以現起義因而念根應該被看見；以不散亂義因而定根應該被看見；以看見義因而慧根應該被看見；以勝解義信根應該被看見，在四正勤上對活力根以這二十個行相因而五根應該被看見。

在四念住上對念根以哪二十個行相因而五根應該被看見？在身上隨看的身念住上以現起增上義念根應該被看見；對念根以不散亂義因而定根應該被看見；以看見義因而慧根應該被看見；以勝解義信根應該被看見；以努力義活力根應該被看見，在諸受上隨看受地念住上.....（中略）在心上隨看心地念住上.....在諸法上隨看法的念住上以現起增上義念根應該被看見；對念根以不散亂義因而定根應該被看見；以看見義因而慧根應該被看見；以勝解義信根應該被看見；以努力義活力根應該被看見，在四念住上對念根以這二十個行相因而五根應該被看見。

在四禪上對定根以哪二十個行相因而五根應該被看見？在初禪上以不散亂增上義定根應該被看見；對定根以看見義因而慧根應該被看見；以勝解義信根應該被看見；以努力義活力根應該被看見；以現起義念根應該被看見，在第二禪上.....（中略）的第三禪上.....第四禪上以不散亂增上義定根應該被看見；對定根以看見義因而慧根應該被看見；以勝解義信根應該被看見；以努力義活力根應該被看見；以現起義念根應該被看見，在四禪上對定根以這二十個行相因而五根應該被看見。

在四聖諦上對慧根以哪二十個行相因而五根應該被看見？在苦聖諦上以看見增上義慧根應該被看見；對慧根以勝解義因而信根應該被看見；以努力義活力根應該被看見；以現起義念根應該被看見；以不散亂義定根應該被看見，在苦集聖諦上.....（中略）在苦滅聖諦上.....在導向苦滅道跡聖諦上以看見增上義慧根應該被看見；對慧根以勝解義因而信根應該被看見；以努力義活力根應該被看見；以現起義念根應該被看見；以不散亂義定根應該被看見，在四聖諦上對慧根以這二十個行相因而五根應該被看見。

（二）行為分(Kha.)

在四入流支上對信根以多少行相因而五根的行為應該被看見？在四正勤上.....（中略）在四念住上.....在四禪上.....在四聖諦上對慧根以多少行相因而五根的行為應該被看見？在四入流支上對信根以二十個行相因而五根的行為應該被看見；在四正勤

上.....（中略）在四念住上.....在四禪上.....在四聖諦上對慧根以二十個行相因而五根的行為應該被看見。

在四入流支上對信根以哪二十個行相因而五根的行為應該被看見？在善人的親近入流支上以勝解義信根的行為應該被看見；對信根以努力義因而活力根的行為應該被看見；以現起義念根的行為應該被看見；以不散亂義定根的行為應該被看見；以看見義慧根的行為應該被看見，在聽聞正法入流支上.....（中略）在如理作意入流支上.....在法、隨法行入流支上以勝解義信根的行為應該被看見；對信根以努力義因而活力根的行為應該被看見；以現起義念根的行為應該被看見；以不散亂義定根的行為應該被看見；以看見義慧根的行為應該被看見，在四入流支上對信根以這二十個行相因而五根的行為應該被看見。

在四正勤上對活力根以哪二十個行相因而五根的行為應該被看見？為了未生起惡不善法的不生起在正勤上以努力增上義活力根的行為應該被看見；對活力根以現起義因而念根的行為應該被看見；以不散亂義因而定根的行為應該被看見；以看見義因而慧根的行為應該被看見；以勝解義信根的行為應該被看見，為了已生起的諸惡不善法之捨斷在正勤上.....（中略）為了未生起善法的生起在正勤上.....（中略）為了已生起的諸善法之存續、不忘失、增大、成滿、修習圓滿在正勤上以努力增上義活力根的行為應該被看見；對活力根以現起義因而念根的行為應該被看見.....（中略）在四正勤上對活力根以這二十個行相因而五根的行為應該被看見。

在四念住上對念根以哪二十個行相因而五根的行為應該被看見？在身上隨看的身念住上以現起增上義念根的行為應該被看見；對念根以不散亂義因而定根的行為應該被看見；以看見義因而慧根的行為應該被看見；以勝解義信根的行為應該被看見；以努力義活力根的行為應該被看見，在諸受上隨看受地念住上.....（中略）在心上隨看心地念住上.....（中略）在諸法上隨看法的念住上以現起增上義念根的行為應該被看見；對念根以不散亂義因而定根的行為應該被看見；以看見義因而慧根的行為應該被看見.....（中略）在四念住上對念根以這二十個行相因而五根的行為應該被看見。

在四禪上對定根以哪二十個行相因而五根的行為應該被看見？在初禪上以不散亂增上義定根的行為應該被看見；對定根以看見義因而慧根的行為應該被看見；以勝解義信根的行為應該被看見；以努力義活力根的行為應該被看見；以現起義念根的行為應該被看見，在第二禪上.....（中略）的第三禪上.....（中略）第四禪上以不散亂增上義定根的行為應該被看見.....（中略）在四禪上對定根以這二十個行相因而五根的行為應該被看見。

在四聖諦上對慧根以哪二十個行相因而五根的行為應該被看見？在苦聖諦上以看見增上義慧根的行為應該被看見；對慧根以勝解義因而信根的行為應該被看見；以努力義活力根的行為應該被看見；以現起義念根的行為應該被看見；以不散亂義定根的行為應該被看見，在苦集聖諦上.....（中略）在苦滅聖諦上.....在導向苦滅道跡聖諦上以看見增上義慧根的行為應該被看見；對慧根以勝解義因而信根的行為應該被看見；以努力義活

力根的行為應該被看見；以現起義念根的行為應該被看見；以不散亂義定根的行為應該被看見，在四聖諦上對慧根以這二十個行相因而五根的行為應該被看見。

(三) 行動、住處分的說明(Ga.)

197.行動與住處為已隨覺、已貫通者，依之實行者、依之居住者，有智的同梵行者會在甚深處信賴：確實，這位尊者是或已到達者，或他將到達。

「行為」：有八種行為：舉止行為的行為、處的行為、念的行為、定的行為、智的行為、道的行為、證得的行為(到達的行為)、世間利益的行為。「舉止行為的行為」：在四種舉止行為(威儀路)上，「處的行為」：在六內外處上，「念的行為」：在四念住上，「定的行為」：在四禪上，「智的行為」：在四聖諦上，「道的行為」：在四聖道上，「證得的行為」：在四沙門果上，「世間利益的行為」：在如來、阿羅漢、遍正覺者；在部分辟支佛上；在部分弟子上。舉止行為的行為是屬於願求具足者，處的行為是屬於在諸根上守護門者，念的行為是屬於住不放逸者，定的行為是屬於致力增上心者，智的行為是屬於覺具足者，道的行為是屬於正行者，證得的行為是屬於證果者，世間利益的行為是屬於如來、阿羅漢、遍正覺者；部分辟支佛；部分弟子。這是八種行為。

另外的八種行為：勝解者以信實行、努力者以活力實行、現起者以念實行、行不散亂者以定實行、了知者以慧實行、識知者以識的行為實行、「使這樣之行者的善法存續」以處的行為實行、「這樣之行者到達卓越」以卓越行為實行。這是八種行為。

另外的八種行為：正見的看見行為、正志的導向行為、正語的攝受行為、正業的等起行為、正命的清白行為、正精進的努力行為、正念的現起行為、正定的不散亂行為。這是八種行為。

「住處」：勝解者以信居住、努力者以活力居住、現起者以念居住、行不散亂者以定居住、了知者以慧居住。

「已隨覺」：對信根，以勝解義為已隨覺、對活力根，以努力義為已隨覺、對念根，以現起義為已隨覺、對定根，以不散亂義為已隨覺、對慧根，以看見義為已隨覺。

「已貫通」：對信根，以勝解義為已貫通、對活力根，以努力義為已貫通、對念根，以現起義為已貫通、對定根，以不散亂義為已貫通、對慧根，以看見義為已貫通。「依之實行者」：這麼以信實行者、這麼以活力實行者、這麼以念實行者、這麼以定實行者、這麼以慧實行者。「依之居住者」：這麼以信居住者、這麼以活力居住者、這麼以念居住者、這麼以定居住者、這麼以慧居住者。「有智的(智者)」：智者、明智者、聰明者、賢智者、覺具足者。「同梵行者」：同一行為、同一誦戒、同一學習者。「在甚深處」：禪、解脫、定、等至、道、果、證知、無礙解、被稱為甚深處。「會信賴」：會信、會勝解。「確實」：這是一向(絕對)之語；這是無疑之語；這是無疑惑之語；這是不二之語；這是無疑念之語；這是必要之語；這是無缺點之語；這是確定之語：「確實」。「尊者」：這是愛語；這是敬語；這是尊敬、崇敬的同義語：「尊者」。「或已到達者」：或已證得者。「或他將到達」：或他將證得。

經的說明第三[終了]。

4.第四經的說明

198.[同]之前的起源(因由)。

比丘們！有這五根，哪五個？信根、活力根、念根、定根、慧根。比丘們！這是五根。這五根以多少行相、以何義應該被看見？這五根以六行相、以該義應該被看見：以增上義、以最初淨化義、以極強義、以確立義、以耗盡義、以住立義。

(一) 增上義的說明(Ka.)

199.如何以增上義諸根應該被看見？當捨斷無信時以勝解增上義信根應該被看見；對信根以努力義因而活力根應該被看見；以現起義念根應該被看見；以不散亂義定根應該被看見；以看見義慧根應該被看見，當捨斷懈怠時以努力增上義活力根應該被看見；對活力根以現起義因而念根應該被看見；以不散亂義因而定根應該被看見；以看見義因而慧根應該被看見；以勝解義信根應該被看見，當捨斷放逸時以現起增上義念根應該被看見；對念根以不散亂義因而定根應該被看見；以看見義因而慧根應該被看見；以勝解義信根應該被看見；以努力義活力根應該被看見，當捨斷掉舉時以不散亂增上義定根應該被看見；對定根以看見義因而慧根應該被看見；以勝解義信根應該被看見；以努力義活力根應該被看見；以現起義念根應該被看見，當捨斷無明時以看見增上義慧根應該被看見；對慧根以勝解義因而信根應該被看見；以努力義活力根應該被看見；以現起義念根應該被看見；以不散亂義定根應該被看見{；以看見義因而慧根應該被看見?}。

當捨斷欲的意欲時因離欲而以勝解增上義信根應該被看見；對信根以努力義因而活力根應該被看見；以現起義念根應該被看見；以不散亂義定根應該被看見；以看見義慧根應該被看見，當捨斷欲的意欲時因離欲而以努力增上義活力根應該被看見；對活力根以現起義因而念根應該被看見；以不散亂義因而定根應該被看見；以看見義因而慧根應該被看見；以勝解義信根應該被看見，當捨斷欲的意欲時因離欲而以現起增上義念根應該被看見；對念根以不散亂義因而定根應該被看見；以看見義因而慧根應該被看見；以勝解義信根應該被看見；以努力義活力根應該被看見，當捨斷欲的意欲時因離欲而以不散亂增上義定根應該被看見；對定根以看見義因而慧根應該被看見；以勝解義信根應該被看見；以努力義活力根應該被看見；以現起義念根應該被看見，當捨斷欲的意欲時因離欲而以看見增上義慧根應該被看見；對慧根以勝解義因而信根應該被看見；以努力義活力根應該被看見；以現起義念根應該被看見；以不散亂義定根應該被看見。

當捨斷惡意時因無惡意而.....(中略) 當捨斷昏沈睡眠時因光明想而.....(中略) [參看〈1.智的談論〉28.段]當捨斷一切污染時因阿羅漢道而以勝解增上義信根應該被看見；對信根以努力義因而活力根應該被看見；以現起義念根應該被看見；以不散亂義定根應該被看見；以看見義慧根應該被看見.....(中略) 當捨斷一切污染時因阿羅漢道而以看見增上義慧根應該被看見；對慧根以勝解義因而信根應該被看見；以努力義活力根應該被看見；以現起義念根應該被看見；以不散亂義定根應該被看見，這樣，以增上義諸根應該被看見。

(二) 開頭純淨義(基礎純淨義)的說明(Kha.)

200.如何以開頭純淨義諸根應該被看見？以勝解義的信根以無信自制義而戒清淨為信根的開頭純淨義；以努力義的活力根以懈怠自制義而戒清淨為活力根的開頭純淨義；

以現起義的念根以放逸自制義而戒清淨為念根的開頭純淨義；以不散亂義的定根以掉舉自制義而戒清淨為定根的開頭純淨義；以看見義的慧根以無明自制義而戒清淨為慧根的開頭純淨義；在離欲時的五根以欲的意欲自制義而戒清淨為五根的開頭純淨義；在無惡意時的五根以惡意自制義而戒清淨為五根的開頭純淨義.....（中略）在阿羅漢道時的五根以一切污染自制義而戒清淨為五根的開頭純淨義，這樣，以開頭純淨義諸根應該被看見。

（三）極強義的說明(Ga.)

201.如何以極強義諸根應該被看見？信根修習的欲生起，因欲因信而信根成為極強的；因欲而欣悅生起，因欣悅因信而信根成為極強的；因欣悅而喜生起，因喜因信而信根成為極強的；因喜而寧靜生起，因寧靜因信而信根成為極強的；因寧靜而樂生起，因樂因信而信根成為極強的；因樂而光明生起，因光明因信而信根成為極強的；因光明而急迫感生起，因急迫感因信而信根成為極強的；使激起急迫感後心集中(定)，因定因信而信根成為極強的，像這樣，他善盡力得定的心(心的得定)，因努力因信而信根成為極強的；像這樣，他善旁觀努力的心：因平靜因信而信根成為極強的；因平靜而心從種種污染解脫，因解脫因信而信根成為極強的；以已解脫狀態那些法成為一味，因以一味義修習因信而信根成為極強的；以已修習狀態其後它們轉回到更勝妙的，因以轉回因信而信根成為極強的；以已轉回狀態其後他捨棄，因捨棄因信而信根成為極強的；以已捨棄狀態其後它們滅，因滅因信而信根成為極強的。因滅有二種捨棄：遍捨捨棄與躍入捨棄。「遍捨諸污染與諸蘊」為遍捨捨棄；「心躍入於滅之涅槃界中」為躍入捨棄。因滅有這二種捨棄。

無信之捨斷的欲生起.....（中略）無信焦熱之捨斷的欲生起.....與見一同存續的污染之捨斷的欲生起.....粗的污染之捨斷的欲生起.....殘餘的污染之捨斷的欲生起.....一切污染之捨斷的欲生起，因欲因信而信根成為極強的.....（中略）活力根修習的欲生起.....（中略）懈怠之捨斷的欲生起.....懈怠焦熱之捨斷的欲生起.....與見一同存續的污染之捨斷的欲生起.....（中略）一切污染之捨斷的欲生起.....念根修習的欲生起.....（中略）放逸之捨斷的欲生起.....放逸焦熱之捨斷的欲生起.....一切污染之捨斷的欲生起.....定根修習的欲生起.....（中略）掉舉之捨斷的欲生起.....掉舉焦熱之捨斷的欲生起.....（中略）一切污染之捨斷的欲生起.....慧根修習的欲生起.....（中略）無明之捨斷的欲生起.....無明焦熱之捨斷的欲生起.....與見一同存續的污染之捨斷的欲生起.....粗的污染之捨斷的欲生起.....殘餘的污染之捨斷的欲生起.....一切污染之捨斷的欲生起，因欲因慧而慧根成為極強的；因欲而欣悅生起，因欣悅因慧而慧根成為極強的；因欣悅而喜生起，因喜因慧而慧根成為極強的；因喜而寧靜生起，因寧靜因慧而慧根成為極強的；因寧靜而樂生起，因樂因慧而慧根成為極強的；因樂而光明生起，因光明因慧而慧根成為極強的；因光明而急迫感生起，因急迫感因慧而慧根成為極強的；使激起急迫感後心集中(定)，因定因慧而慧根成為極強的，像這樣，他善盡力得定的心(心的得定)，因努力因慧而慧根成為極強的；像這樣，他善旁觀努力的心：因平靜因慧而慧根成為極強的；因平靜而心從種種污染解脫，因解脫因慧而慧根成為極強的；以已解脫狀態那些法成為

一味，因[以一味義]修習因慧而慧根成為極強的；以已修習狀態其後它們轉回到更勝妙的，因以轉回因慧而慧根成為極強的；以已轉回狀態其後他捨棄，因捨棄因慧而慧根成為極強的；以已捨棄狀態其後它們滅，因滅因慧而慧根成為極強的。因滅有二種捨棄：遍捨捨棄與躍入捨棄。「遍捨諸污染與諸蘊」為遍捨捨棄；「心躍入於滅之涅槃界中」為躍入捨棄。因滅有這二種捨棄。這樣，以極強義諸根應該被看見。

第二誦分[終了]。

（四）確立義的說明(Gha.)

202.如何以確立義諸根應該被看見？信根修習的欲生起，因欲因信而確立信根；因欲而欣悅生起，因欣悅因信而確立信根.....（中略）這樣，以確立義諸根應該被看見

（五）耗盡義的說明(Na.)

如何以耗盡義諸根應該被看見？以勝解義的信根無信被耗盡；無信的焦熱被耗盡，以努力義的活力根懈怠被耗盡；懈怠的焦熱被耗盡，以現起義的念根放逸被耗盡；放逸的焦熱被耗盡，以不散亂義的定根掉舉被耗盡；掉舉的焦熱被耗盡，以看見義的慧根無明被耗盡；無明的焦熱被耗盡，在離欲時的五根欲的意欲被耗盡；在無惡意時的五根惡意被耗盡，在光明想時的五根惛沈睡眠被耗盡，在不散亂時的五根掉舉被耗盡.....（中略）在阿羅漢道時的五根一切污染被耗盡。這樣，以耗盡義諸根應該被看見。

（六）住立義的說明(Ca.)

203.如何以住立義諸根應該被看見？有信者在勝解上使信根住立；有信者的信根在勝解上使之住立，有活力者在努力上使活力根住立；有活力者的活力根在努力上使之住立，有念者在現起上使念根住立；有念者的念根在現起上使之住立，得定者在不散亂上使定根住立；得定者的定根在不散亂上使之住立，有慧者在看見上使慧根住立；有慧者的慧根在看見上使之住立，瑜伽行者(禪者)在離欲上使五根住立；瑜伽行者的五根在離欲上使之住立，瑜伽行者在無惡意上使五根住立；瑜伽行者的五根在無惡意上使之住立，瑜伽行者在光明想上使五根住立；瑜伽行者的五根在光明想上使之住立，瑜伽行者在不散亂上使五根住立；瑜伽行者的五根在不散亂上使之住立.....（中略）瑜伽行者在阿羅漢道上使五根住立；瑜伽行者的五根在阿羅漢道上使之住立。這樣，以住立義諸根應該被看見。

經的說明第四[終了]。

5.根的集合

204.當一般人修習定時以多少行相有現起之善巧？當有學修習定時以多少行相有現起之善巧？當離貪者修習定時以多少行相有現起之善巧？當一般人修習定時以七個行相有現起之善巧；當有學修習定時以八個行相有現起之善巧；當離貪者修習定時以十個行相有現起之善巧。

當一般人修習定時以哪七個行相有現起之善巧？以轉向的狀態有所緣現起之善巧；有奢摩他相現起之善巧；有努力相現起之善巧；有不散亂現起之善巧；有光明現起之善巧；有喜悅現起之善巧；有平靜現起之善巧，當一般人修習定時以這七個行相有現起之善巧。

當有學修習定時以哪八個行相有現起之善巧？以轉向的狀態有所緣現起之善巧；有奢摩他相現起之善巧；有努力相現起之善巧；有不散亂現起之善巧；有光明現起之善巧；有喜悅現起之善巧；有平靜現起之善巧；有單一現起之善巧，當有學修習定時以這八個行相有現起之善巧。

當離貪者修習定時以哪十個行相有現起之善巧？以轉向的狀態有所緣現起之善巧.....（中略）有單一現起之善巧；有智現起之善巧；有解脫現起之善巧，當離貪者修習定時以這十個行相有現起之善巧。

205.當一般人修習毘婆舍那時以多少行相有現起之善巧？以多少行相有不現起之善巧？當有學修習毘婆舍那時以多少行相有現起之善巧？以多少行相有不現起之善巧？當離貪者修習毘婆舍那時以多少行相有現起之善巧？以多少行相有不現起之善巧？

當一般人修習毘婆舍那時以九個行相有現起之善巧；以九個行相有不現起之善巧，當有學修習毘婆舍那時以十個行相有現起之善巧；以十個行相有不現起之善巧，當離貪者修習毘婆舍那時以十二個行相有現起之善巧；以十二個行相有不現起之善巧。

當一般人修習毘婆舍那時以哪九個行相有現起之善巧；以哪九個行相有不現起之善巧？有[視]為無常的現起之善巧；有為常的不現起之善巧，有為苦的現起之善巧；有為樂的不現起之善巧，有為無我現起之善巧；有為真我不現起之善巧，有為滅盡現起之善巧；有為緊密不現起之善巧，有為消散現起之善巧；有為堆積不現起之善巧，有為變易現起之善巧；有為恆久(堅固)不現起之善巧，有無相現起之善巧；有相不現起之善巧，有無願現起之善巧；有願求不現起之善巧，有空現起之善巧；有執著不現起之善巧，當一般人修習毘婆舍那時以這九個行相有現起之善巧；以這九個行相有不現起之善巧。

206.當有學修習毘婆舍那時以哪十個行相有現起之善巧？以哪十個行相有不現起之善巧？有[視]為無常的現起之善巧；有為常的不現起之善巧.....（中略）有空現起之善巧；有執著不現起之善巧，有智現起之善巧；有無智不現起之善巧，當有學修習毘婆舍那時以這十個行相有現起之善巧；以這十個行相有不現起之善巧。

當離貪者修習毘婆舍那時以哪十二個行相有現起之善巧？以哪十二個行相有不現起之善巧？有[視]為無常的現起之善巧；有為常的不現起之善巧.....（中略）有智現起之善巧；有無智不現起之善巧，有離繫縛(離軛)現起之善巧；有繫縛不現起之善巧，有滅現起之善巧；有諸行不現起之善巧，當離貪者修習毘婆舍那時以這十二個行相有現起之善巧；以這十二個行相有不現起之善巧。

以轉向的狀態因所緣現起之善巧而集合諸根、了知[其]行境、貫通同一義.....（中略）他集合諸法、了知[其]行境、貫通同一義。「他集合諸根」：如何他集合諸根？以勝解義他集合信根.....（中略）[Ps3,168]因奢摩他相現起之善巧而.....因努力相現起之善巧而.....因不散亂現起的善巧而.....因不散亂現起之善巧而.....因光明現起之善巧而.....因喜悅現起之善巧而.....因平靜現起之善巧而.....因單一現起之善巧而.....因智現起之善巧而.....因解脫現起之善巧而.....

因為無常的現起之善巧而.....因為常的不現起之善巧而.....因為苦的現起之善巧而.....因為樂的不現起之善巧而.....因為無我現起之善巧而.....因為真我不現起之善巧

而.....因為滅盡現起之善巧而.....因為緊密不現起之善巧而.....因為消散現起之善巧而.....因為堆積不現起之善巧而.....因為變易現起之善巧而.....因為恆久(堅固)不現起之善巧而.....因無相現起之善巧而.....因相不現起之善巧而.....因無願現起之善巧而.....因願求不現起之善巧而.....因空現起之善巧而.....因執著不現起之善巧而.....因智現起之善巧而.....因無智不現起之善巧而.....因離繫縛現起之善巧而.....因繫縛不現起之善巧而.....因滅現起之善巧而.....因諸行不現起之善巧而集合諸根、了知[其]行境、貫通同一義。

207.以六十四種行相對三根成為自在狀態的慧為諸漏的滅盡智。對哪三根？對『我將知未知的』根、對完全智根、對具知根。

『我將知未知的』根來到幾處？完全智根來到幾處？具知根來到幾處？『我將知未知的』根來到一處：須陀洹道，完全智根來到六處：須陀洹果、一來道、一來果、不還道、不還果、阿羅漢道，具知根來到一處：阿羅漢果。

在須陀洹道剎那對『我將知未知的』根有信根的勝解隨從；有活力根的努力隨從；有念根的現起隨從；有定根的不散亂隨從；有慧根的看見隨從；有意根的識知隨從；有喜悅根的潤澤隨從；有命根的轉起相續增上隨從。在須陀洹道剎那所生諸法除了心生(等起)色外一切都是善的，一切都是無煩惱的，一切都是出離的，一切都是導向拆解的，一切都是出世間的，一切都是以涅槃為所緣的。在須陀洹道剎那對『我將知未知的』根這八根是俱行隨從的、是互相隨從的、是依止隨從的、是相應隨從的、是俱行的、是俱生的、是相雜的、是相應的，它們就是它的行相與隨從。

在須陀洹果剎那對完全智根有信根的勝解隨從；有活力根的努力隨從；有念根的現起隨從；有定根的不散亂隨從；有慧根的看見隨從；有意根的識知隨從；有喜悅根的潤澤隨從；有命根的轉起相續增上隨從。在須陀洹果剎那所生諸法除了心生色外一切都是無記的，一切都是無煩惱的，一切都是出世間的，一切都是以涅槃為所緣的。在須陀洹果剎那對完全智根這八根是俱行隨從的、是互相隨從的、是依止隨從的、是相應隨從的、是俱行的、是俱生的、是相雜的、是相應的，它們就是它的行相與隨從。在一來道剎那.....(中略)在一來果剎那.....(中略)在不還道剎那.....(中略)在不還果剎那.....(中略)在阿羅漢道剎那對完全智根有信根的勝解隨從.....(中略)有命根的轉起相續增上隨從。在阿羅漢道剎那所生諸法除了心生色外一切都是善的，一切都是無煩惱的，一切都是出離的，一切都是導向拆解的，一切都是出世間的，一切都是以涅槃為所緣的。在阿羅漢道剎那對完全智根這八根是俱行隨從的、是互相隨從的、是依止隨從的、是相應隨從的、是俱行的、是俱生的、是相雜的、是相應的，它們就是它的行相與隨從。在阿羅漢果剎那對具知根有信根的勝解隨從；有活力根的努力隨從；有念根的現起隨從；有定根的不散亂隨從；有慧根的看見隨從；有意根的識知隨從；有喜悅根的潤澤隨從；有命根的轉起相續增上隨從。在阿羅漢果剎那所生諸法除了心生色外一切都是無記的，一切都是無煩惱的，一切都是出世間的，一切都是以涅槃為所緣的。在阿羅漢果剎那對具知根這八根是俱行隨從的、是互相隨從的、是依止隨從的、是相應隨從的、是俱行的、是俱生的、是相雜的、是相應的，它們就是它的行相與隨從。像這樣，這八個八有六十四。

「諸漏」：什麼是那些諸漏？欲漏、有漏、見的煩惱、無明漏。諸漏在哪裡被滅盡？以須陀洹道[邪]見的煩惱無殘留地被滅盡，會落入苦界之欲漏被滅盡，會落入苦界之有漏被滅盡，會落入苦界之無明漏被滅盡，這些煩惱在這裡被滅盡。以一來道粗的之欲漏被滅盡，與其同存續之有漏被滅盡，與其同存續之無明漏被滅盡，這些煩惱在這裡被滅盡。以不還道欲漏無殘留地被滅盡，與其同存續之有漏被滅盡，與其同存續之無明漏被滅盡，這些煩惱在這裡被滅盡。以阿羅漢道有漏無殘留地被滅盡，無明漏無殘留地被滅盡，這些煩惱在這裡被滅盡。

208.「他在這裡(這個世界)沒有任何未被看見的，還有不被識知、不能被知道的，他證知一切凡存在應被引導推論的，如來因為那樣為一切眼者。」

「一切眼者」：以何義為一切眼者？有十四佛智：苦智為佛智、苦集智為佛智.....(中略)一切知的狀態智為佛智；無障礙智為佛智，這是十四佛智。這十四佛智中，八智為與聲聞共智，六智為與聲聞不共智。[Ps.1, 121.段]

「苦的苦義之所及已被知道，沒有苦義不被知道」為一切眼者，凡一切眼者他有慧根，對慧根以勝解義因而有信根；以努力義活力根；以現起義念根；以不散亂義定根。「苦的苦義之所及已被看見，已被發現，已被作證，已被以慧觸達，沒有苦義不被以慧觸達」為一切眼者，凡一切眼者他有慧根，對慧根以勝解義因而有信根；以努力義活力根；以現起義念根；以不散亂義定根。集的集義之所及.....(中略)滅的滅義之所及.....道的道義之所及.....義無礙解的義無礙解義之所及.....法無礙解的法無礙解義之所及.....詞無礙解的詞無礙解義之所及.....辯才無礙解的辯才無礙解義之所及.....根之優劣狀態智之所及.....眾生所依與煩惱潛趨勢智之所及.....雙神變智之所及.....大悲等至智之所及.....「包括天、魔、梵的世間；包括沙門婆羅門，包括天-人的世代之所見、所聞、所覺、所識、所得、所遍求、被意所隨行之所及已被知道，已被看見，已被發現，已被作證，已被以慧觸達，沒有不被以慧觸達」為一切眼者，凡一切眼者他有慧根，對慧根以勝解義因而有信根；以努力義活力根；以現起義念根；以不散亂義定根。

當他信時他努力；當他努力時他信，當他信時他使之現起；當他使之現起時他信，當他信時他集中(定)；當他集中時他信，當他信時他了知；當他了知時他信。當他努力時他使之現起；當他使之現起時他努力，當他努力時他集中；當他集中時他努力，當他努力時他了知；當他了知時他努力，當他努力時他信；當他信時他努力。當他使之現起時他集中；當他集中時他使之現起，當他使之現起時他了知；當他了知時他使之現起，當他使之現起時他信；當他信時他使之現起，當他使之現起時他努力；當他努力信時他使之現起。當他集中時他了知；當他了知時他集中，當他集中時他信；當他信時他集中，當他集中時他努力；當他努力時他集中，當他集中時他使之現起；當他使之現起時他集中。當他了知時他信；當他信時他了知，當他了知時他努力；當他努力時他了知，當他了知時他使之現起；當他使之現起時他了知，當他了知時他集中；當他集中時他了知。

已信的狀態為已努力的；已努力的狀態為已信的，已信的狀態為已現起的；已現起的狀態為已信的，已信的狀態為已得定的；已得定的狀態為已信的，已信的狀態為已了知的；已了知的狀態為已信的，已努力的狀態為已現起的；已現起的狀態為已努力的，

已努力的狀態為已得定的；已得定的狀態為已努力的，已努力的狀態為已了知的；已了知的狀態為已努力的，已努力的狀態為已信的；已信的狀態為已努力的，已現起的狀態為已得定的；已得定的狀態為已現起的，已現起的狀態為已了知的；已了知的狀態為已現起的，已現起的狀態為已信的；已信的狀態為已現起的，已現起的狀態為已努力的；已努力的狀態為已現起的，已得定的狀態為已了知的；已了知的狀態為已得定的，已得定的狀態為已信的；已信的狀態為已得定的，已得定的狀態為已努力的；已努力的狀態為已得定的，已得定的狀態為已現起的；已現起的狀態為已得定的，已了知的狀態為已信的；已信的狀態為已了知的，已了知的狀態為已努力的；已努力的狀態為已了知的，已了知的狀態為已現起的；已現起的狀態為已了知的，已了知的狀態為已得定的；已得定的狀態為已了知的。

凡有佛眼者有佛智；凡有佛智者有佛眼，如來以佛眼看見少塵垢的、多塵垢的；利根的、鈍根的利根的、鈍根的；善行相的、惡行相的；易受教的、難受教的；一些看見在其他世界的罪過與恐怖的、另一些不看見在其他世界的罪過與恐怖的眾生。[SN.6.1]

「少塵垢的、多塵垢的」：有信的人是少塵垢的；無信的人是多塵垢的，活力已被發動的人是少塵垢的；懈怠的人是多塵垢的，念已現起的人是少塵垢的；念已忘失的人是多塵垢的，得定的人是少塵垢的；不得定的人是多塵垢的，有慧的人是少塵垢的；劣慧的人是多塵垢的。

「利根的、鈍根的」：有信的人是利根的；無信的人是鈍根的，活力已被發動的人是利根的；懈怠的人是鈍根的，念已現起的人是利根的；念已忘失的人是鈍根的，得定的人是利根的；不得定的人是鈍根的，有慧的人是利根的；劣慧的人是鈍根的。

「善行相的、惡行相的」：有信的人是善行相的；無信的人是惡行相的，活力已被發動的人是善行相的；懈怠的人是惡行相的，念已現起的人是善行相的；念已忘失的人是惡行相的，得定的人是善行相的；不得定的人是惡行相的，有慧的人是善行相的；劣慧的人是惡行相的。

「易受教的、難受教的」：有信的人是易受教的；無信的人是難受教的，活力已被發動的人是易受教的；懈怠的人是難受教的，念已現起的人是易受教的；念已忘失的人是難受教的，得定的人是易受教的；不得定的人是難受教的，有慧的人是易受教的；劣慧的人是難受教的。

「一些看見在其他世界的罪過與恐怖的、另一些不看見在其他世界的罪過與恐怖的」：有信的人是看見在其他世界的罪過與恐怖者；無信的人是不看見在其他世界的罪過與恐怖者，活力已被發動的人是看見在其他世界的罪過與恐怖者；懈怠的人是不看見在其他世界的罪過與恐怖者，念已現起的人是看見在其他世界的罪過與恐怖者；念已忘失的人是不看見在其他世界的罪過與恐怖者，得定的人是看見在其他世界的罪過與恐怖者；不得定的人是不看見在其他世界的罪過與恐怖者，有慧的人是看見在其他世界的罪過與恐怖者；劣慧的人是不看見在其他世界的罪過與恐怖者。

「世間」：蘊世間、界世間、處世間，有之壞失世間、生成之壞失世間、有之得成世間、生成之得成世間。

一世間：一切眾生是依食存續的。二世間：名與色。三世間：三受。四世間：四食。五世間：五取蘊。六世間：六內處。七世間：七識住。八世間：八世間法。九世間：九眾生住處。十世間：十處。十二世間：十二處。十八世間：十八界。

「罪過」：一切污染為罪過；一切惡行為罪過；一切造作為罪過；一切導向有的業為罪過。像這樣，在這個世間、在這個罪過上有極恐怖想現前，猶如已拔劍的殺害者。以這五十種行相知道、看見、了知、貫通這五根。

根的集合第五[終了]。

第三誦分[終了]。

根的談論終了。

Ps 1.5/Ps.1.5 大品/解脫的談論

1.總說

209.[同]之前的起源(因由)。

比丘們！有這三種解脫，哪三種？空解脫、無相解脫、無願解脫。比丘們！這是三種解脫。

此外更有六十八種解脫：空解脫、無相解脫、無願解脫、自身內上升出來的解脫、從外部上升出來的解脫、從兩者上升出來的解脫、從自身內上升出來的四種解脫、從外部上升出來的四種解脫、從兩者上升出來的四種解脫、對從自身內上升出來隨順的四種解脫、對從外部上升出來隨順的四種解脫、對從兩者上升出來隨順的四種解脫、自身內上升出來安息的四種解脫、從外部上升出來安息的四種解脫、從兩者上升出來安息的四種解脫、「有色者看見諸色」的解脫、「內無色想者看見外諸色」的解脫、「只志向『清淨的』」的解脫、虛空無邊處等至的解脫、識無邊處等至的解脫、無所有處等至的解脫、非想非非想處等至的解脫、想受滅等至的解脫、暫時的解脫、非暫時的解脫、一時的解脫、非一時的解脫、動(不穩定)的解脫、不動的解脫、世間的解脫、出世間的解脫、有漏的解脫、無煩惱的解脫、肉體(有味)的解脫、精神(無味)的解脫、比精神更精神的解脫、願求的解脫、無願的解脫、願求安息的解脫、被結縛的解脫、離結縛的解脫、單一的解脫、種種的解脫、想的解脫、智的解脫、清涼的解脫、禪的解脫、不執取後心的解脫。

2.說明

210.什麼是空解脫？這裡，到林野的，或到樹下的，或到空屋的比丘像這樣深慮：「以我或我所這是空。」「在那裡他不執著」為空解脫。這是空解脫。

什麼是無相解脫？這裡，到林野的，或到樹下的，或到空屋的比丘像這樣深慮：「以我或我所這是空。」「在那裡他不作相」為無相解脫。這是無相解脫。

什麼是無願解脫？這裡，到林野的，或到樹下的，或到空屋的比丘像這樣深慮：「以我或我所這是空。」「在那裡他不作願求」為無願解脫。這是無願解脫。

什麼是自身內上升出來的解脫？四種禪，這是自身內上升出來的解脫。什麼是從外部上升出來的解脫？四種無色等至，這是從外部上升出來的解脫。什麼是從兩者上升出來的解脫？四聖道，這是從從兩者上升出來的解脫。

哪些是從自身內上升出來的四種解脫？初禪從諸蓋上升出來；第二禪從諸尋伺上升出來；第三禪從喜上升出來；第四禪從樂苦上升出來，這些是從自身內上升出來的四種解脫。

哪些是從外部上升出來的四種解脫？虛空無邊處等至從色想、有對想、種種想上升出來；識無邊處等至從虛空無邊處想上升出來；無所有處等至從識無邊處想上升出來；非想非非想處等至從無所有處想上升出來，這些是從外部上升出來的四種解脫。

哪些是從兩者上升出來的四種解脫？須陀洹道從有身見、疑、戒禁取、見煩惱潛在趨勢、疑煩惱潛在趨勢上升出來；從其隨轉起的諸污染與諸蘊上升出來；從外部與一切相上升出來。一來道從粗的欲貪結、嫌惡結，從粗的欲貪煩惱潛在趨勢、嫌惡煩惱潛在趨勢上升出來，從其隨轉起的諸污染與諸蘊上升出來，從外部與一切相上升出來。不還道從殘餘的欲貪結、嫌惡結，從殘餘的欲貪煩惱潛在趨勢、嫌惡煩惱潛在趨勢上升出來，從其隨轉起的諸污染與諸蘊上升出來，從外部與一切相上升出來。阿羅漢道從色貪、無色貪、慢、掉舉、無明、慢煩惱潛在趨勢、有貪煩惱潛在趨勢、無明煩惱潛在趨勢上升出來；從其隨轉起的諸污染與諸蘊上升出來；從外部與一切相上升出來。這些是從兩者上升出來的四種解脫。

211. 哪些是對從自身內上升出來隨順的四種解脫？為了得到初禪之目的有尋、伺、喜、樂、心一境性；為了得到第二禪之目的.....（中略）為了得到第三禪之目的.....（中略）為了得到第四禪之目的有尋、伺、喜、樂、心一境性，這些是對從自身內上升出來隨順的四種解脫。

哪些是對從外部上升出來隨順的四種解脫？為了得到虛空無邊處等至之目的有尋、伺、喜、樂、心一境性；為了得到識無邊處等至之目的.....（中略）為了得到無所有處等至之目的.....（中略）為了得到非想非非想處等至之目的有尋、伺、喜、樂、心一境性，這些是對從外部上升出來隨順的四種解脫。

哪些是對從兩者上升出來隨順的四種解脫？為了得到須陀洹道之目的有無常隨看、苦隨看、無我隨看；為了得到一來道之目的.....（中略）為了得到不還道之目的.....（中略）為了得到阿羅漢道之目的有無常隨看、苦隨看、無我隨看，這些是對從兩者上升出來隨順的四種解脫。

哪些是自身內上升出來安息的四種解脫？初禪的得到或果報；第二禪的.....（中略）的第三禪的.....（中略）第四禪的得到或果報，這些是自身內上升出來安息的四種解脫。

哪些是外部上升出來安息的四種解脫？虛空無邊處等至的得到或果報；識無邊處等至的.....（中略）無所有處等至的.....（中略）非想非非想處等至的得到或果報，這些是外部上升出來安息的四種解脫。

哪些是兩者上升出來安息的四種解脫？對須陀洹道為須陀洹果；對一來道為一來果；對不還道為不還果；對阿羅漢道為阿羅漢果，這些是兩者上升出來安息的四種解脫。

212. 如何是「有色者看見諸色」的解脫？在這裡，某些人作意各自自身內的青相，他得到青想，他善把握、善留心、善區別(界定)那個相，善把握、善留心、善區別那個相後，他集中心於外部的青相上，他得到青想，他善把握、善留心、善區別那個相，善把握、善留心、善區別那個相後，他練習、修習、多作，他這麼想：「這是自身內、外部、兩者的色。」而成為色想者。在這裡，某些人作意各自自身內的黃相.....（中略）赤相.....（中略）作意各自自身內的白相，他得到白想，他善把握、善留心、善區別那個相，善把握、善留心、善區別那個相後，他集中心於外部的白相上，他得到白想，他

善把握、善留心、善區別那個相，善把握、善留心、善區別那個相後，他練習、修習、多作，他這麼想：「這是自身內、外部、兩者的色。」而成為色想者。這樣是「有色者看見諸色」的解脫。

如何是「自身內無色想者看見外諸色」的解脫？在這裡，某些人不作意各自自身內的青相，他沒得到青想，他集中心於外部的青相上，他得到青想，他善把握、善留心、善區別那個相，善把握、善留心、善區別那個相後，他練習、修習、多作，他這麼想：「自身內是無色的，這是外部的色。」而成為色想者。在這裡，某些人不作意各自自身內的黃相.....（中略）赤相.....（中略）不作意各自自身內的白相，他沒得到白想，他集中心於外部的白相上，他得到白想，他善把握、善留心、善區別那個相，善把握、善留心、善區別那個相後，他練習、修習、多作，他這麼想：「自身內是無色的，這是外部的色。」而成為色想者。這樣是「自身內無色想者看見外諸色」的解脫。

如何是「只志向『清淨的』」的解脫？在這裡，比丘以與慈俱行之心遍滿一方後而住，像這樣第二的，像這樣第三的，像這樣第四的，像這樣上下、橫向、到處，以對一切如對自己，以與慈俱行的、廣大的、變大的、無量的、無怨恨的、無瞋害的心遍滿全部世間後而住，以慈已修習的狀態眾生成為不厭逆的。以與悲俱行之心.....（中略）以悲已修習的狀態眾生成為不厭逆的。以與喜悅俱行之心.....（中略）以喜悅已修習的狀態眾生成為不厭逆的。以與平靜俱行之心遍滿一方後而住.....（中略）以平靜已修習的狀態眾生成為不厭逆的。這樣是「只志向『清淨的』」的解脫。

213.什麼是虛空無邊處等至的解脫？在這裡，比丘從一切色想的超越，從有對想的滅沒，從不作意種種想[而知]：「虛空是無邊的」，進入後住於虛空無邊處，這是虛空無邊處等至的解脫。

什麼是識無邊處等至的解脫？在這裡，比丘超越一切虛空無邊處後[而知]：「識是無邊的」，進入後住於識無邊處，這是識無邊處等至的解脫。

什麼是無所有處等至的解脫？在這裡，比丘超越一切識無邊處後[而知]：「什麼都沒有」，進入後住於無所有處，這是無所有處等至的解脫。

什麼是非想非非想處等至的解脫？在這裡，比丘超越一切無所有處後，進入後住於非想非非想處，這是非想非非想處等至的解脫。

什麼是想受滅等至的解脫？在這裡，比丘超越一切非想非非想處後，進入後住於想受滅，這是想受滅等至的解脫。

什麼是暫時的解脫？四禪與四無色等至，這是暫時的解脫。

什麼是非暫時的解脫？四聖道、四沙門果、涅槃，這是非暫時的解脫。

什麼是一時的解脫？四禪與四無色等至，這是一時的解脫。

什麼是非一時的解脫？四聖道、四沙門果、涅槃，這是非一時的解脫。

什麼是動(不穩定)的解脫？四禪與四無色等至，這是動的解脫。

什麼是不動的解脫？四聖道、四沙門果、涅槃，這是不動的解脫。

什麼是世間的解脫？四禪與四無色等至，這是世間的解脫。

什麼是出世間的解脫？四聖道、四沙門果、涅槃，這是出世間的解脫。

什麼是有漏的解脫？四禪與四無色等至，這是有漏的解脫。

什麼是無煩惱的解脫？四聖道、四沙門果、涅槃，這是無煩惱的解脫。

什麼是肉體(有味)的解脫？色關聯的解脫，這是肉體的解脫。

什麼是精神(無味)的解脫？無色關聯的解脫，這是精神的解脫。

什麼是比精神更精神的解脫？四聖道、四沙門果、涅槃，這是比精神更精神的解脫。

什麼是願求的解脫？四禪與四無色等至，這是願求的解脫。

什麼是無願的解脫？四聖道、四沙門果、涅槃，這是無願的解脫。

什麼是願求安息的解脫？初禪的得到或果報.....（中略）非想非非想處等至的得到或果報，些願求安息的解脫。

什麼是被結縛的解脫？四禪與四無色等至，這是被結縛的解脫。

什麼是離結縛的解脫？四聖道、四沙門果、涅槃，這是離結縛的解脫。

什麼是單一的解脫？四聖道、四沙門果、涅槃，這是單一的解脫。

什麼是種種的解脫？四禪與四無色等至，這是種種的解脫。

214.什麼是想解脫？會有一種想的解脫成為十種想的解脫；因所依、以法門而十種想的解脫成為一種想的解脫。如何會有？「無常隨看智從常想(想為常的)被解脫」為想的解脫；「苦隨看智從樂想被解脫」為想的解脫；「無我隨看智從真我想被解脫」為想的解脫；「厭隨看智從歡喜想被解脫」為想的解脫；「離貪隨看智從貪想被解脫」為想的解脫；「滅隨看智從集想被解脫」為想的解脫；「斷念隨看智從執著想被解脫」為想的解脫；「無相隨看智從相想被解脫」為想的解脫；「無願隨看智從願求想被解脫」為想的解脫；「空隨看智從執著想被解脫」為想的解脫[參看〈1.智的談論〉41.段]，這樣，會有一種想的解脫成為十種想的解脫；因所依、以法門而十種想的解脫成為一種想的解脫。

「在色上無常隨看智從常想被解脫」為想的解脫.....（中略）「在色上空隨看智從執著想被解脫」為想的解脫，這樣，會有一種想的解脫成為十種想的解脫；因所依、以法門而十種想的解脫成為一種想的解脫。

在受上.....（中略）在想上.....在諸行上.....在識上.....在眼上.....（中略）「在老死上無常隨看智從常想被解脫」為想的解脫.....（中略）「在老死上空隨看智從執著想被解脫」為想的解脫，這樣，會有一種想的解脫成為十種想的解脫；因所依、以法門而十種想的解脫成為一種想的解脫。這是想的解脫。

215.什麼是智的解脫？會有一種智的解脫成為十種智的解脫；因所依、以法門而十種智的解脫成為一種智的解脫。如何會有？「無常隨看如實智從迷妄為常的之無智被解脫」為智的解脫；「苦隨看如實智從迷妄為樂的之無智被解脫」為智的解脫；「無我隨看如實智從迷妄為真我之無智被解脫」為智的解脫；「厭隨看如實智從迷妄為歡喜之無智被解脫」為智的解脫；「離貪隨看如實智從迷妄為貪之無智被解脫」為智的解脫；「滅隨看如實智從迷妄為集之無智被解脫」為智的解脫；「斷念隨看如實智從迷妄為執著之無智被解脫」為智的解脫；「無相隨看如實智從迷妄為相之無智被解脫」為智

的解脫；「無願隨看如實智從迷妄為願求之無智被解脫」為智的解脫；「空隨看如實智從迷妄為執著之無智被解脫」為智的解脫，這樣，會有一種智的解脫成為十種智的解脫；因所依、以法門而十種智的解脫成為一種智的解脫。

「在色上無常隨看如實智從迷妄為常的之無智被解脫」為智的解脫.....（中略）「在色上空隨看如實智從迷妄為執著之無智被解脫」為智的解脫，這樣，會有一種智的解脫成為十種智的解脫；因所依、以法門而十種智的解脫成為一種智的解脫。

在受上.....（中略）在想上.....在諸行上.....在識上.....在眼上.....（中略）「在老死上無常隨看如實智從迷妄為常的之無智被解脫」為智的解脫.....（中略）「在老死上空隨看如實智從迷妄為執著之無智被解脫」為智的解脫，這樣，會有一種智的解脫成為十種智的解脫；因所依、以法門而十種智的解脫成為一種智的解脫。這是智的解脫。

216.什麼是清涼的解脫？會有一種清涼的解脫成為十種清涼的解脫；因所依、以法門而十種清涼的解脫成為一種清涼的解脫。如何會有？「無常隨看無上清涼狀態智從關於常的之熱惱、焦熱、苦惱被解脫」為清涼的解脫；「苦隨看無上清涼狀態智從關於樂的之熱惱、焦熱、苦惱解脫」為清涼的被解脫；「無我隨看無上清涼狀態智從關於真我之熱惱、焦熱、苦惱被解脫」為清涼的解脫；「厭隨看無上清涼狀態智從關於歡喜之熱惱、焦熱、苦惱被解脫」為清涼的解脫；「離貪隨看無上清涼狀態智從關於貪之熱惱、焦熱、苦惱解脫」為清涼的被解脫；「滅隨看無上清涼狀態智從關於集之熱惱、焦熱、苦惱被解脫」為清涼的解脫；「斷念隨看無上清涼狀態智從關於執著之熱惱、焦熱、苦惱被解脫」為清涼的解脫；「無相隨看無上清涼狀態智從關於相之熱惱、焦熱、苦惱被解脫」為清涼的解脫；「無願隨看無上清涼狀態智從關於願求之熱惱、焦熱、苦惱被解脫」為清涼的解脫；「空隨看無上清涼狀態智從關於執著之熱惱、焦熱、苦惱被解脫」為清涼的解脫，這樣，會有一種清涼的解脫成為十種清涼的解脫；因所依、以法門而十種清涼的解脫成為一種清涼的解脫。

「在色上無常隨看無上清涼狀態智從關於常的之熱惱、焦熱、苦惱被解脫」為清涼的解脫.....（中略）「在色上空隨看無上清涼狀態智從關於執著之熱惱、焦熱、苦惱被解脫」為清涼的解脫，這樣，會有一種清涼的解脫成為十種清涼的解脫；因所依、以法門而十種清涼的解脫成為一種清涼的解脫。

在受上.....（中略）在想上.....在諸行上.....在識上.....在眼上.....（中略）「在老死上無常隨看無上清涼狀態智從關於常的之熱惱、焦熱、苦惱被解脫」為清涼的解脫.....（中略）「在老死上空隨看無上清涼狀態智從關於執著之熱惱、焦熱、苦惱被解脫」為清涼的解脫，這樣，會有一種清涼的解脫成為十種清涼的解脫；因所依、以法門而十種清涼的解脫成為一種清涼的解脫。這是清涼的解脫。

217.什麼是禪的解脫？「他燃燒(修禪)離欲」為禪；「他使欲的意欲燃燒(他破壞欲的意欲)」為禪，「當燃燒時他被解脫」為禪的解脫；「當使之燃燒時他被解脫」為禪的解脫，「他們燃燒」為法，「他使之燃燒(他破壞)」為污染，「在燃燒與使之燃燒上他知道」為禪的解脫。「他燃燒無惡意」為禪；「他使惡意燃燒」為禪，「當燃燒時他被解脫」為禪的解脫；「當使之燃燒時他被解脫」為禪的解脫，「他們燃燒」為法，「他使

之燃燒」為污染，「在燃燒與使之燃燒上他知道」為禪的解脫。「他燃燒光明想」為禪；「他使昏沈睡眠燃燒」為禪.....（中略）「他燃燒不散亂」為禪；「他使掉舉燃燒」為禪.....「他燃燒法的區別」為禪；「他使疑燃燒」為禪.....「他燃燒智」為禪；「他使無明燃燒」為禪.....「他燃燒欣悅」為禪；「他使不樂燃燒」為禪.....「他燃燒初禪」為禪；「他使諸蓋燃燒」為禪.....（中略）「他燃燒阿羅漢道」為禪；「他使一切污染燃燒」為禪，「當燃燒時他被解脫」為禪的解脫；「當使之燃燒時他被解脫」為禪的解脫，「他們燃燒」為法，「他使之燃燒」為污染，「在燃燒與使之燃燒上他知道」為禪的解脫。這是禪的解脫。

218.什麼是不執取後心的解脫？會有一種不執取後心的解脫成為十種不執取後心的解脫；因所依、以法門而十種不執取後心的解脫成為一種不執取後心的解脫。如何會有？「無常隨看智從執取為常的解脫」為不執取後心的被解脫；「苦隨看智從執取為樂的被解脫」為不執取後心的解脫；「無我隨看智從執取為真我被解脫」為不執取後心的解脫；「厭隨看智從執取為歡喜被解脫」為不執取後心的解脫；「離貪隨看智從執取為貪被解脫」為不執取後心的解脫；「滅隨看智從執取為集被解脫」為不執取後心的解脫；「斷念隨看智從執取為執著被解脫」為不執取後心的解脫；「無相隨看智從執取為相被解脫」為不執取後心的解脫；「無願隨看智從執取為願求被解脫」為不執取後心的解脫；「空隨看智從執取為執著被解脫」為不執取後心的解脫，這樣，會有一種不執取後心的解脫成為十種不執取後心的解脫；因所依、以法門而十種不執取後心的解脫成為一種不執取後心的解脫。

「在色上無常隨看智從執取為常的被解脫」為不執取後心的解脫.....（中略）「在色上空隨看智從執取為執著被解脫」為不執取後心的解脫，這樣，會有一種不執取後心的解脫成為十種不執取後心的解脫；因所依、以法門而十種不執取後心的解脫成為一種不執取後心的解脫。

在受上.....（中略）在想上.....在諸行上.....在識上.....在眼上.....（中略）「在老死上無常隨看智從執取為常的被解脫」為不執取後心的解脫.....（中略）「在老死上空隨看智從執取為執著被解脫」為不執取後心的解脫，這樣，會有一種不執取後心的解脫成為十種不執取後心的解脫；因所依、以法門而十種不執取後心的解脫成為一種不執取後心的解脫。這是不執取後心的解脫。

無常隨看智從多少執取被解脫？苦隨看智從多少執取被解脫？無我隨看智從多少執取被解脫？厭隨看智.....（中略）離貪隨看智.....滅隨看智.....斷念隨看智.....無相隨看智.....無願隨看智.....空隨看智從多少不執取被解脫？

無常隨看智從三種執取被解脫；苦隨看智從一種執取被解脫；無我隨看智從三種執取被解脫；厭隨看智從一種執取被解脫；離貪隨看智從一種執取被解脫；滅隨看智從四種執取被解脫；斷念隨看智從四種執取被解脫；無相隨看智從三種執取被解脫；無願隨看智從一種執取被解脫；空隨看智從三種執取被解脫。

無常隨看智從哪三種執取被解脫？從見取(見的執取)、戒禁取、[真]我論取(我語取)，無常隨看智從這三種執取被解脫。苦隨看智從哪一種執取被解脫？從欲取，苦隨看

智從這一種執取被解脫。無我隨看智從哪三種執取被解脫？從見取、戒禁取、[真]我論取，無我隨看智從這三種執取被解脫。厭隨看智從哪一種執取被解脫？從欲取，厭隨看智從這一種執取被解脫。離貪隨看智從哪一種執取被解脫？從欲取，離貪隨看智從這一種執取被解脫。滅隨看智從哪四種執取被解脫？從欲取、見取、戒禁取、[真]我論取，滅隨看智從這四種執取被解脫。斷念隨看智從哪四種執取被解脫？從欲取、見取、戒禁取、[真]我論取，斷念隨看智從這四種執取被解脫。無相隨看智從哪三種執取被解脫？從見取、戒禁取、[真]我論取，無相隨看智從這三種執取被解脫。無願隨看智從哪一種執取被解脫？從欲取，無願隨看智從這一種執取被解脫。空隨看智從哪三種執取被解脫？從見取、戒禁取、[真]我論取，空隨看智從這三種執取被解脫。

凡無常隨看智、無我隨看智、無相隨看智、空隨看智這四種智從三種執取被解脫：從見取、戒禁取、[真]我論取。凡苦隨看智、厭隨看智、離貪隨看智、無願隨看智這四種智從一種執取被解脫：從欲取。凡滅隨看智、斷念隨看智這二種智從四種執取被解脫：從欲取、見取、戒禁取、[真]我論取。這是不執取後心的解脫。

解脫的談論第一誦分[終了]。

219.又，這三解脫門導向世間的出離：為了一切行形成圓周限界的看見與為了心於無相界的進入；為了在一切行上意的鼓舞與為了心於無願界的進入；為了一切法更進一步的看見與為了心於空界的進入，這三解脫門導向世間的出離。

當他作意為無常的時諸行如何[對他]現起？當他作意為苦的時諸行如何現起？當他作意為無我的時諸行如何現起？當他作意為無常的時諸行[對他]現起為滅盡；當他作意為苦的時諸行現起為怖畏；當他作意為無我的時諸行現起為空。

當他作意為無常的時有富有什麼的心？當他作意為苦的時有富有什麼的心？當他作意為無我的時有富有什麼的心？當他作意為無常的時有富有勝解的心；當他作意為苦的時有富有寧靜(輕安)的心；當他作意為無我的時有富有智(吠陀)的心。

當他作意為無常的時得到哪個富有勝解的根？當他作意為苦的時得到哪個富有寧靜的根？當他作意為無我的時得到哪個富有智的根？當他作意為無常的時得到富有勝解的信根；當他作意為苦的時得到富有寧靜的定根；當他作意為無我的時得到富有智的慧根。

當富有勝解者作意為無常的時哪個根成為增上？對修習多少根為它的隨行、為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為相應緣、為一味？以何義修習？誰修習？當富有寧靜者作意為苦的時哪個根成為增上？對修習多少根為它的隨行、為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為相應緣、為一味？以何義修習？誰修習？當富有智者作意為無我的時哪個根成為增上？對修習多少根為它的隨行、為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為相應緣、為一味？以何義修習？誰修習？當富有勝解者作意為無常的時信根成為增上，對修習[其它]四個根為它的隨行、為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為相應緣、為一味，以一味義修習，凡正行者他修習，沒有邪行者的根修習。當富有寧靜者作意為苦的時定根成為增上，對修習四個根為它的隨行、為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為相應緣、為一味，以一味義修習，凡正行者他修習，沒有邪行者的根修習。當富有智者作意為無我的時慧

根成為增上，對修習四個根為它的隨行、為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為相應緣、為一味，以一味義修習，凡正行者他修習，沒有邪行者的根修習。

220.當富有勝解者作意為無常的時哪個根成為增上？對修習多少根為它的隨行、為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為相應緣？在貫通時哪個根成為增上？對貫通多少根為它的隨行、為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為相應緣、為一味？以何義修習？以何義貫通？當富有寧靜者作意為苦的時哪個根成為增上？對修習多少根為它的隨行、為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為相應緣？在貫通時哪個根成為增上？對貫通多少根為它的隨行、為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為相應緣、為一味？以何義修習？以何義貫通？當富有智者作意為無我的時哪個根成為增上？對修習多少根為它的隨行、為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為相應緣？在貫通時哪個根成為增上？對貫通多少根為它的隨行、為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為相應緣、為一味？以何義修習？以何義貫通？

當富有勝解者作意為無常的時信根成為增上，對修習四個根為它的隨行、為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為相應緣，在貫通時慧根成為增上，對貫通四個根為它的隨行、為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為相應緣、為一味，以一味義修習，以看見義貫通，這樣，當貫通時他修習；當修習時他貫通。當富有寧靜者作意為苦的時定根成為增上，對修習四個根為它的隨行、為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為相應緣，在貫通時慧根成為增上，對貫通四個根為它的隨行、為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為相應緣、為一味，以一味義修習，以看見義貫通，這樣，當貫通時他修習；當修習時他貫通。當富有智者作意為無我的時慧根成為增上，對修習四個根為它的隨行、為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為相應緣，在貫通時慧根成為增上，對貫通四個根為它的隨行、為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為相應緣、為一味，以一味義修習，以看見義貫通，這樣，當貫通時他修習；當修習時他貫通。

221.當他作意為無常的時哪個根成為極強的？以哪個根的極強狀態成為信解脫者？當他作意為苦的時哪個根成為極強的？以哪個根的極強狀態成為身證者？當他作意為無我的時哪個根成為極強的？以哪個根的極強狀態成為達到見者？

當他作意為無常的時信根成為極強的，以信根的極強狀態成為信解脫者；當他作意為苦的時定根成為極強的，以定根的極強狀態成為身證者；當他作意為無我的時慧根成為極強的，以慧根的極強狀態成為達到見者。

「當他信時成為解脫者」為信解脫者；「以觸達狀態成為作證者」為身證者；「以看見狀態成為到達者」為達到見者。「當他信時他被解脫」為信解脫者；「首先觸達禪的接觸，後作證滅、涅槃」為身證者；「『諸行為苦，滅為樂』被知道、被看見、被發現、被作證、被以慧觸達」為達到見者。這個人凡為信解脫者、身證者、達到見者，會有這三個人：因所依、以法門而為信解脫者，也為身證者，也為達到見者。「會有」，如何會有？當他作意為無常的時信根成為極強的，以信根的極強狀態成為信解脫者；當他作意為苦的時信根[仍]成為極強的，以信根的極強狀態成為信解脫者；當他作意為無

我的時信根[仍]成為極強的，以信根的極強狀態成為信解脫者，這樣這三個人因信根之力而成為信解脫者。

當他作意為苦的時定根成為極強的，以定根的極強狀態成為身證者；當他作意為無我的時定根成為極強的，以定根的極強狀態成為身證者；當他作意為無常的時定根成為極強的，以定根的極強狀態成為身證者，這樣這三個人因定根之力而成為身證者。

當他作意為無我的時慧根成為極強的，以慧根的極強狀態成為達到見者；當他作意為無常的時慧根成為極強的，以慧根的極強狀態成為達到見者；當他作意為苦的時慧根成為極強的，以慧根的極強狀態成為達到見者，這樣這三個人因慧根之力而成為達到見者。

這個人凡為信解脫者、身證者、達到見者，這樣會有這三個人：因所依、以法門而為信解脫者，也為身證者，也為達到見者。這個人凡為信解脫者、身證者、達到見者，會有這三個人：.....（中略）其一就為信解脫者，另一為身證者，另一為達到見者。「會有」，如何會有？當他作意為無常的時信根成為極強的，以信根的極強狀態成為信解脫者；當他作意為苦的時定根成為極強的，以定根的極強狀態成為身證者；當他作意為無我的時慧根成為極強的，以慧根的極強狀態成為達到見者。這個人凡為信解脫者、身證者、達到見者，這樣會有這三個人：因所依、以法門而為信解脫者，也為身證者，也為達到見者；其一就為信解脫者，另一為身證者，另一為達到見者。

當他作意為無常的時信根成為極強的，以信根的極強狀態得到須陀洹道，因為那樣被稱為隨信行者，四個根為它的隨行、為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為相應緣，因信根之力而有四根的修習，凡任何因信根之力而得到須陀洹道者，那些全部都是隨信行的。

當他作意為無常的時信根成為極強的，以信根的極強狀態須陀洹果被作證，因為那樣被稱為信解脫者，四個根為它的隨行、為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為相應緣，因信根之力而有四根的已修習、已善修習，凡任何因信根之力而須陀洹果已作證者，那些全部都是信解脫的。

當他作意為無常的時信根成為極強的，以信根的極強狀態得到一來道.....（中略）一來果被作證.....（中略）得到不還道.....（中略）不還果被作證.....（中略）得到阿羅漢道.....（中略）阿羅漢[果]被作證，因為那樣被稱為信解脫者，四個根為它的隨行.....（中略）為相應緣，因信根之力而有四根的已修習、已善修習，凡任何因信根之力而阿羅漢[果]已作證者，那些全部都是信解脫的。

當他作意為苦的時定根成為極強的，以定根的極強狀態得到須陀洹道，因為那樣被稱為身證者，四個根為它的隨行、為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為相應緣，因定根之力而有四根的修習，凡任何因定根之力而得到須陀洹道者，那些全部都是身證的。

當他作意為苦的時定根成為極強的，以定根的極強狀態須陀洹果被作證.....（中略）得到一來道.....（中略）一來果被作證.....（中略）得到不還道.....（中略）不還果被作證.....（中略）得到阿羅漢道.....（中略）阿羅漢[果]被作證，因為那樣被稱為身證者，四個根為它的隨行、為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為相應緣，因定根之力而有

四根的已修習、已善修習，凡任何因定根之力而阿羅漢[果]已作證者，那些全部都是身證的。

當他作意為無我的時慧根成為極強的，以慧根的極強狀態得到須陀洹道，因為那樣被稱為隨法行者，四個根為它的隨行.....（中略）為相應緣，因慧根之力而有四根的修習，凡任何因慧根之力而得到須陀洹道者，那些全部都是隨法行的。

當他作意為我的時慧根成為極強的，以慧根的極強狀態須陀洹果被作證，因為那樣被稱為達到見者，四個根為它的隨行.....（中略）為相應緣，因慧根之力而有四根的修習，凡任何因慧根之力而得到須陀洹道者，那些全部都是達到見的。

當他作意為我的時慧根成為極強的，以慧根的極強狀態得到一來道.....（中略）一來果被作證.....（中略）得到不還道.....（中略）不還果被作證.....（中略）得到阿羅漢道.....（中略）阿羅漢[果]被作證，因為那樣被稱為達到見者，四個根為它的隨行、為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為相應緣，因慧根之力而有四根的已修習、已善修習，凡任何因慧根之力而阿羅漢[果]已作證者，那些全部都是達到見的。

222.凡任何離欲已修習或修習或將修習；已證得或證得或將證得；已到達或到達或將到達；已得到或得到或將得到；已貫通或貫通或將貫通；已作證或作證或將作證；已觸達或觸達或將觸達；已到達或到達或將到達自在；已到達或到達或將到達完美；已到達或到達或將到達無畏的者，他們全部因信根之力而為信解脫者；因定根之力而為身證者；因慧根之力而為達到見者。

凡任何無惡意.....（中略）光明想.....不散亂.....法的區別.....智.....欣悅.....初禪.....第二禪.....第三禪.....第四禪.....虛空無邊處等至.....識無邊處等至.....無所有處等至.....非想非非想處等至.....無常隨看.....苦隨看.....無我隨看.....厭隨看.....離貪隨看.....滅隨看.....斷念隨看.....滅盡隨看.....消散隨看.....變易隨看.....無相隨看.....無願隨看.....空隨看.....增上慧法毘婆舍那.....如實智見.....過患隨看.....省察隨看.....轉回隨看.....須陀洹道.....一來道.....不還道.....阿羅漢道.....。

凡任何四念住.....四正勤.....四神足.....五根.....五力.....七覺支.....八支聖道.....凡任何八解脫已修習或修習或將修習；已證得或證得或將證得；已到達或到達或將到達；已得到或得到或將得到；已貫通或貫通或將貫通；已作證或作證或將作證；已觸達或觸達或將觸達；已到達或到達或將到達自在；已到達或到達或將到達完美；已到達或到達或將到達無畏的者，他們全部因信根之力而為信解脫者；因定根之力而為身證者；因慧根之力而為達到見者。

凡任何四無礙解已到達或到達或將到達.....（中略）他們全部因信根之力而為信解脫者；因定根之力而為身證者；因慧根之力而為達到見者。

凡任何三明已貫通或貫通或將貫通.....（中略）他們全部因信根之力而為信解脫者；因定根之力而為身證者；因慧根之力而為達到見者。

凡任何三學已學習或學習或將學習；已作證或作證或將作證；已觸達或觸達或將觸達；已到達或到達或將到達自在；已到達或到達或將到達完美；已到達或到達或將到到

達無畏的者，他們全部因信根之力而為信解脫者；因定根之力而為身證者；因慧根之力而為達到見者。

凡任何遍知苦，捨斷集，作證滅，修習道者，他們全部因信根之力而為信解脫者；因定根之力而為身證者；因慧根之力而為達到見者。

以多少行相有諦的貫通？以多少行相他貫通諸諦？以四個行相有諦的貫通；他以四個行相貫通諸諦。他貫通苦諦：遍知貫通，他貫通集諦：捨斷貫通，他貫通滅諦：作證貫通，他貫通道諦：修習貫通，以這四個行相有諦的貫通。當以這四個行相貫通諸諦時他因信根之力而為信解脫者；因定根之力而為身證者；因慧根之力而為達到見者。

以多少行相有諦的貫通？以多少行相他貫通諸諦？以九個行相有諦的貫通；他以九個行相貫通諸諦。他貫通苦諦：遍知貫通，他貫通集諦：捨斷貫通，他貫通滅諦：作證貫通，他貫通道諦：修習貫通，以及對一切法：證知貫通，對一切行：遍知貫通，對一切不善法：捨斷貫通，對四道：修習貫通，對滅：作證貫通，以這九個行相有諦的貫通。當以這九個行相貫通諸諦時他因信根之力而為信解脫者；因定根之力而為身證者；因慧根之力而為達到見者。

第二誦分[終了]。

223.當他作意為無常的時諸行如何[對他]現起？當他作意為苦的時諸行如何現起？當他作意為無我的時諸行為如何現起？當他作意為無常的時諸行[對他]現起為滅盡；當他作意為苦的時諸行現起為怖畏；當他作意為無我的時諸行現起為空。[同219.段]

當他作意為無常的時有富有什麼的心？當他作意為苦的時有富有什麼的心？當他作意為無我的時有富有什麼的心？當他作意為無常的時有富有勝解的心；當他作意為苦的時有富有寧靜(輕安)的心；當他作意為無我的時有富有智(吠陀)的心。

當他作意為無常的時得到哪個富有勝解的解脫？當他作意為苦的時得到哪個富有寧靜的解脫？當他作意為無我的時得到哪個富有智的解脫？當他作意為無常的時得到富有勝解的無相解脫；當他作意為苦的時得到富有寧靜的無願解脫；當他作意為無我的時得到富有智的空解脫。

224.當富有勝解者作意為無常的時哪個解脫成為增上？對修習多少解脫為它的隨行、為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為相應緣、為一味？以何義修習？誰修習？當富有寧靜者作意為苦的時哪個解脫成為增上？對修習多少解脫為它的隨行、為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為相應緣、為一味？以何義修習？誰修習？當富有智者作意為無我的時哪個解脫成為增上？對修習多少解脫為它的隨行、為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為相應緣、為一味？以何義修習？誰修習？

當富有勝解者作意為無常的時無相解脫成為增上？對修習[其它]二個解脫為它的隨行、為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為相應緣、為一味，以一味義修習，凡正行者他修習，沒有邪行者的解脫修習。當富有寧靜者作意為苦的時無願解脫成為增上，對修習二個解脫為它的隨行、為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為相應緣、為一味，以一味義修習，凡正行者他修習，沒有邪行者的解脫修習。當富有智者作意為無我的時空解脫成

為增上，對修習二個解脫為它的隨行、為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為相應緣、為一味，以一味義修習，凡正行者他修習，沒有邪行者的解脫修習。

當富有勝解者作意為無常的時哪個解脫成為增上？對修習多少解脫為它的隨行、為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為相應緣、為一味？在貫通時哪個解脫成為增上？對貫通多少解脫為它的隨行、為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為相應緣、為一味？以何義修習？以何義貫通？當富有寧靜者作意為苦的時哪個解脫成為增上？對修習多少解脫為它的隨行、為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為相應緣、為一味？在貫通時哪個解脫成為增上？對貫通多少解脫為它的隨行、為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為相應緣、為一味？以何義修習？以何義貫通？當富有智者作意為無我的時哪個解脫成為增上？對修習多少解脫為它的隨行、為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為相應緣、為一味？在貫通時哪個解脫成為增上？對貫通多少解脫為它的隨行、為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為相應緣、為一味？以何義修習？以何義貫通？

225.當富有勝解者作意為無常的時無相解脫成為增上，對修習二個解脫為它的隨行、為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為相應緣、為一味，在貫通時無相解脫成為增上，對貫通二個解脫為它的隨行、為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為相應緣、為一味，以一味義修習，以看見義貫通，這樣，當貫通時他修習；當修習時他貫通。當富有寧靜者作意為苦的時無願解脫成為增上，對修習二個解脫為它的隨行、為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為相應緣、為一味，在貫通時無願解脫成為增上，對貫通二個解脫為它的隨行、為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為相應緣、為一味，以一味義修習，以看見義貫通，這樣，當貫通時他修習；當修習時他貫通。當富有智者作意為無我的時空解脫成為增上，對修習二個解脫為它的隨行、為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為相應緣、為一味，在貫通時空解脫成為增上，對貫通二個解脫為它的隨行、為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為相應緣、為一味，以一味義修習，以看見義貫通，這樣，當貫通時他修習；當修習時他貫通。

226.當他作意為無常的時哪個解脫成為極強的？以哪個解脫的極強狀態成為信解脫者？當他作意為苦的時哪個解脫成為極強的？以哪個解脫的極強狀態成為身證者？當他作意為無我的時哪個解脫成為極強的？以哪個解脫的極強狀態成為達到見者？

當他作意為無常的時無相解脫成為極強的，以無相解脫的極強狀態成為信解脫者；當他作意為苦的時無願解脫成為極強的，以無願解脫的極強狀態成為身證者；當他作意為無我的時空解脫成為極強的，以空解脫的極強狀態成為達到見者。

「當他信時成為解脫者」為信解脫者；「以觸達狀態成為作證者」為身證者；「以看見狀態成為到達者」為達到見者。「當他信時他被解脫」為信解脫者；「首先觸達禪的接觸，後作證滅、涅槃」為身證者；「『諸行為苦，滅為樂』被知道、被看見、被發現、被作證、被以慧觸達」為達到見者。.....（中略）凡任何離欲已修習或修習或將修習.....（中略）[參看222.段]他們全部因無相解脫之力而為信解脫者；因無願解脫之力而為身證者；因空解脫之力而為達到見者。

凡任何無惡意.....光明想.....不散亂.....凡任何遍知苦，捨斷集，作證滅，修習道者，他們全部因無相解脫之力而為信解脫者；因無願解脫之力而為身證者；因空解脫之力而為達到見者。

以多少行相有諦的貫通？以多少行相他貫通諸諦？以四個行相有諦的貫通；他以四個行相貫通諸諦。他貫通苦諦：遍知貫通，他貫通集諦：捨斷貫通，他貫通滅諦：作證貫通，他貫通道諦：修習貫通，以這四個行相有諦的貫通。當以這四個行相貫通諸諦時他因無相解脫之力而為信解脫者；因無願解脫之力而為身證者；因空解脫之力而為達到見者。

以多少行相有諦的貫通？以多少行相他貫通諸諦？以九個行相有諦的貫通；他以九個行相貫通諸諦。他貫通苦諦：遍知貫通.....（中略）對滅：作證貫通，以這九個行相有諦的貫通。當以這九個行相貫通諸諦時他因無相解脫之力而為信解脫者；因無願解脫之力而為身證者；因空解脫之力而為達到見者。

227.當他作意為無常的時哪些法他如實知見？如何有正確地看見？如何與它隨行一切行被善見為無常的？如何懷疑被捨斷？當他作意為苦的時哪些法他如實知見？如何有正確地看見？如何與它隨行一切行被善見為無常的？如何懷疑被捨斷？當他作意為無我時哪些法他如實知見？如何有正確地看見？如何與它隨行一切行被善見為無常的？如何懷疑被捨斷？

當他作意為無常的時他如實知見相，因為那樣被稱為正確地看見，這樣與它隨行一切行被善見為無常的，在這裡懷疑被捨斷。當他作意為苦的時他如實知見流轉，因為那樣被稱為正確地看見，這樣與它隨行一切行被善見為苦的，在這裡懷疑被捨斷。當他作意為無我時他如實知見相與流轉，因為那樣被稱為正確地看見，這樣與它隨行一切行被善見為無我，在這裡懷疑被捨斷

「凡如實智、正確地看見、懷疑的度脫者，這些法是不同義理、不同辭句？或者是一種義理，僅辭句不同？」凡如實智、正確地看見、懷疑的度脫者，這些法為一種含義，但只是文辭不同。

當他作意為無常的時什麼[對他]現起為怖畏的？當他作意為苦的時什麼現起為怖畏的？當他作意為無我時什麼現起為怖畏的？當他作意為無常的時相現起為怖畏的；當他作意為苦的時流轉現起為怖畏的；當他作意為無我時相與流轉現起為怖畏的。

「凡在怖畏現起上的慧、凡在過患上[現起的]智、凡厭者，這些法是不同義理、不同辭句？或者是一種義理，僅辭句不同？」凡在怖畏現起上的慧、凡在過患上[現起的]智、凡厭者，這些法為一種含義，但只是文辭不同。

「凡無我隨看、空隨看者，這些法是不同義理、不同辭句？或者是一種義理，僅辭句不同？」凡無我隨看、空隨看者，這些法為一種含義，但只是文辭不同。

當他作意為無常的時省察什麼後生起智？當他作意為苦的時省察什麼後生起智？當他作意為無我時省察什麼後生起智？當他作意為無常的時省察相後生起智；當他作意為苦的時省察流轉後生起智；當他作意為無我時省察相與流轉後生起智。

「凡解脫的欲求、省察隨看、行捨者，這些法是不同義理、不同辭句？或者是一種義理，僅辭句不同？」凡解脫的欲求、省察隨看、行捨者，這些法為一種含義，但只是文辭不同。

當他作意為無常的時心從哪裡上升出來？心在何處躍入？當他作意為苦的時心從哪裡上升出來？心在何處躍入？當他作意為無我時心從哪裡上升出來？心在何處躍入？當他作意為無常的時心從相上升出來，心躍入於無相；當他作意為苦的時心從流轉上升出來，心躍入於不流轉；當他作意為無我時心從相與流轉上升出來，心躍入於無相、不流轉、滅、涅槃界。

「凡外部在上升出來轉回上的慧、種姓法[種姓智?]者，這些法是不同義理、不同辭句？或者是一種義理，僅辭句不同？」凡外部在上升出來轉回上的慧、種姓法者，這些法為一種含義，但只是文辭不同。

當他作意為無常的時被哪種解脫解脫？當他作意為苦的時被哪種解脫解脫？當他作意為無我時被哪種解脫解脫？當他作意為無常的時被無相解脫解脫；當他作意為苦的時被無願解脫解脫；當他作意為無我時被空解脫解脫。「凡[內外]兩者在上升出來轉回上的慧、道智者，這些法是不同義理、不同辭句？或者是一種義理，僅辭句不同？」凡[內外]兩者在上升出來轉回上的慧、道智者，這些法為一種含義，但只是文辭不同。

228.以多少行相三解脫有不同剎那？以多少行相三解脫有同一剎那？以四個行相三解脫有不同剎那；以七個行相三解脫有同一剎那。

以哪四個行相三解脫有不同剎那？以增上義、以確立義、以引發義、以出離義。如何以增上義三解脫有不同剎那？當他作意為無常的時無相解脫為增上；當他作意為苦的時無願解脫為增上；當他作意為無我時空解脫為增上，這樣，以增上義三解脫有不同剎那。

如何以確立義三解脫有不同剎那？當他作意為無常的時因無相解脫之力而確立心；當他作意為苦的時因無願解脫之力而確立心；當他作意為無我時因空解脫之力而確立心，這樣，以確立義三解脫有不同剎那。

如何以引發義三解脫有不同剎那？當他作意為無常的時因無相解脫之力而引發心(抽出心導向.....)；當他作意為苦的時因無願解脫之力而引發心；當他作意為無我時因空解脫之力而引發心，這樣，以引發義三解脫有不同剎那。

如何以出離義三解脫有不同剎那？當他作意為無常的時因無相解脫之力而出離(出發)[到]滅、涅槃；當他作意為苦的時因無願解脫之力而出離[到]滅、涅槃；當他作意為無我時因空解脫之力而出離[到]滅、涅槃，這樣，以出離義三解脫有不同剎那。以這四個行相三解脫有不同剎那。

以哪七個行相三解脫有同一剎那？以集合義、以達到義、以得到義、以貫通義、以作證義、以觸達義、以現觀義。如何以集合義、以達到義、以得到義、以貫通義、以作證義、以觸達義、以現觀義三解脫有同一剎那？「當他作意為無常的時從相被解脫」為無相解脫，「自從被解脫後，在那裡不願求」為無願解脫，「不論在何處都不願求，因為那為空」為空解脫，「因為它是空的，因此它以相[空]為無相」為無相解脫，這樣，

以集合義、以達到義、以得到義、以貫通義、以作證義、以觸達義、以現觀義三解脫有同一剎那。

「當他作意為苦的時從願求被解脫」為無願解脫，「不論在何處都不願求，因為那為空」為空解脫，「因為它是空的，因此它以相[空]為無相」為無相解脫，「因為它以相[空]為無相，不論在何處都不願求」為無願解脫，這樣，以集合義、以達到義、以得到義、以貫通義、以作證義、以觸達義、以現觀義三解脫有同一剎那。

「當他作意為無我時從執著被解脫」為空解脫，「因為它是空的，因此它以相[空]為無相」為無相解脫，「因為它以相[空]為無相，不論在何處都不願求」為無願解脫，「不論在何處都不願求，因為那為空」為空解脫，這樣，以集合義、以達到義、以得到義、以貫通義、以作證義、以觸達義、以現觀義三解脫有同一剎那。以這七個行相三解脫有同一剎那。

229.有解脫；有門；有解脫門，有解脫的敵對，有解脫的隨順，有轉回的解脫，有解脫的修習，有解脫的安息。

什麼是解脫？空解脫、無相解脫、無願解脫。什麼是空解脫？「無常隨看智從執著為常的被解脫」為空解脫；「苦隨看智從執著為樂的被解脫」為空解脫；「無我隨看智從執著為真我被解脫」為空解脫；「厭隨看智從執著為歡喜被解脫」為空解脫；「離貪隨看智從執著為貪被解脫」為空解脫；「滅隨看智從執著為集被解脫」為空解脫；「斷念隨看智從執著為執著被解脫」為空解脫；「無相隨看智從執著為相被解脫」為空解脫；「無願隨看智從執著為願求被解脫」為空解脫；「空隨看智從一切執著被解脫」為空解脫。

「在色上的無常隨看智從執著為常的被解脫」為空解脫.....（中略）「在色上的空隨看智從一切執著被解脫」為空解脫；在受上.....（中略）在想上.....在諸行上.....在識上.....在眼上.....（中略）「在老死上無常隨看智從執著為常的被解脫」為空解脫.....（中略）「在老死上的空隨看智從一切執著被解脫」為空解脫。這是空解脫。

什麼是無相解脫？「無常隨看智從常相(相為常的)被解脫」為無相解脫；「苦隨看智從樂相被解脫」為無相解脫；「無我隨看智從真我相被解脫」為無相解脫；「厭隨看智從歡喜相被解脫」為無相解脫；「離貪隨看智從貪相被解脫」為無相解脫；「滅隨看智從集相被解脫」為無相解脫；「斷念隨看智從執著相被解脫」為無相解脫；「無相隨看智從一切相被解脫」為無相解脫；「無願隨看智從願求相被解脫」為無相解脫；「空隨看智從執著相被解脫」為無相解脫。

「在色上的無常隨看智從常相被解脫」為無相解脫.....（中略）「在色上的無相隨看智從一切相被解脫」為無相解脫；「在色上的無願隨看智從願求相被解脫」為無相解脫；「在色上的空隨看智從執著相被解脫」為無相解脫；在受上.....（中略）在想上.....在諸行上.....在識上.....在眼上.....（中略）「在老死上的無常隨看智從常相被解脫」為無相解脫.....（中略）「在老死上的無{常}[相?]隨看智從一切相被解脫」為無相解脫；「在老死上的無願隨看智被願求相被解脫」為無相解脫；「在老死上的空隨看智從執著相被解脫」為無相解脫。這是無相解脫。

什麼是無願解脫？「無常隨看智從願求為常的被解脫」為無願解脫；「苦隨看智從願求為樂的被解脫」為無願解脫；「無我隨看智從願求為真我被解脫」為無願解脫；「厭隨看智從願求為歡喜被解脫」為無願解脫；「離貪隨看智從願求為貪被解脫」為無願解脫；「滅隨看智從願求為集被解脫」為無願解脫；「斷念隨看智從願求為執著被解脫」為無願解脫；「無相隨看智從願求為相被解脫」為無願解脫；「無願隨看智從一切願求被解脫」為無願解脫；「空隨看智從願求為執著被解脫」為無願解脫。

「在色上的無常隨看智從願求為常的被解脫」為無願解脫.....（中略）「在色上的無願隨看智從一切願求被解脫」為無願解脫；「在色上的空隨看智從願求為執著被解脫」為無願解脫；在受上.....（中略）在想上.....在諸行上.....在識上.....在眼上.....（中略）「在老死上的無願隨看智從一切願求被解脫」為無願解脫；「在老死上的空隨看智從願求為執著被解脫」為無願解脫。這是無願解脫。這是解脫。

230.什麼是門？凡在那裡所生無過失、善的菩提分法，這是門。

什麼是解脫門？凡那些法的所緣：滅、涅槃，這是解脫門；解脫與門為解脫門，這是解脫門。

什麼是解脫的敵對？三不善根為解脫的敵對；三惡行為解脫的敵對；一切不善法為解脫的敵對，這是解脫的敵對。

什麼是解脫的隨順？三善根為解脫的隨順；三善行為解脫的隨順；一切善法為解脫的隨順，這是解脫的隨順。

什麼是轉回的解脫？想的轉回、意向的轉回(思的轉回)、心的轉回、智的轉回、解脫的轉回、諦的轉回。「當認知時他轉回」為想的轉回；「當意圖時他轉回」為意向的轉回；「當識知時他轉回」為心的轉回；「當作智時他轉回」為智的轉回；「當捨棄時他轉回」為解脫的轉回；「在真實義上他轉回」為諦的轉回。

想的轉回處即意向的轉回處；意向的轉回處即想的轉回處，想的轉回、意向的轉回處即心的轉回處；心的轉回處即想的轉回、意向的轉回處，想的轉回、意向的轉回、心的轉回處即智的轉回處；智的轉回處即想的轉回、意向的轉回、心的轉回處，想的轉回、意向的轉回、心的轉回、智的轉回處即解脫的轉回處；解脫的轉回處即想的轉回、意向的轉回、心的轉回、智的轉回處，想的轉回、意向的轉回、心的轉回、智的轉回、解脫的轉回處即諦的轉回處；諦的轉回處即想的轉回、意向的轉回、心的轉回、智的轉回、解脫的轉回處。

什麼是解脫的修習？對初禪以練習修習、**多作**；對第二禪以練習修習、多作；對第三禪以練習修習、多作；對第四禪以練習修習、多作；對虛空無邊處等至以練習修習、多作；對識無邊處等至.....（中略）對無所有處等至.....對非想非非想處等至以練習修習、多作；對須陀洹道以練習修習、多作；對一來道以練習修習、多作；對不還道道以練習修習、多作；對阿羅漢道道以練習修習、多作，這是解脫的修習。

什麼是解脫的安息？初禪的得到或果報；第二禪的得到或果報；第三禪的.....（中略）第四禪的得到或果報；虛空無邊處等至的.....識無邊處等至的.....無所有處等至

的.....非想非非想處等至的得到或果報；對須陀洹道為須陀洹果；對一來道為一來果；對不還道為不還果；對阿羅漢道為阿羅漢果，這是解脫的安息。

第三誦分[終了]。

解脫的談論終了。

Ps 1.6/Ps.1.6 大品/趣的談論

231.對趣的[成功]到達在智相應上多少因成為往生緣？對大財富的剎帝利、大財富的婆羅門、大財富的屋主、欲界天在智相應上多少因成為往生緣？對色界天在智相應上多少因成為往生緣？對無色界天在智相應上多少因成為往生緣？

對趣的到達在智相應上八因成為往生緣；對大財富的剎帝利、大財富的婆羅門、大財富的屋主、欲界天在智相應上八因成為往生緣；對色界天在智相應上八因成為往生緣；對無色界天在智相應上八因成為往生緣。

232.對趣的到達在智相應上哪八因成為往生緣？在善業的速行剎那有三善因，在那個剎那有生起思的俱生緣，因為那樣被稱為以善根為緣有諸行(而諸行存在)。在欲求剎那有二不善因，在那個剎那有生起思的俱生緣，因為那樣被稱為以不善根為緣有諸行。在結生剎那有三無記因，在那個剎那有生起思的俱生緣，因為那樣被稱為以名色為緣有識；以識為緣有名色。

在結生剎那五蘊為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為不相應緣；在結生剎那四大為俱生緣、為互相緣、為依止緣；在結生剎那三壽行為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為不相應緣；在結生剎那名與色為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為不相應緣；在結生剎那這十四法為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為不相應緣，在結生剎那四無色蘊為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為相應緣；在結生剎那五根為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為相應緣；在結生剎那三因為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為相應緣；在結生剎那名與識為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為相應緣；在結生剎那這十四法為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為相應緣，在結生剎那這二十八法為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為不相應緣。對趣的到達在智相應上這八因成為往生緣。

對大財富的剎帝利、大財富的婆羅門、大財富的屋主、欲界天在智相應上哪八因成為往生緣？在善業的速行剎那有三善因，在那個剎那有生起思的俱生緣，因為那樣被稱為以善根為緣有諸行。在欲求剎那有二不善因，在那個剎那有生起思的俱生緣，因為那樣被稱為以不善根為緣有諸行。在結生剎那有三無記因，在那個剎那有生起思的俱生緣，因為那樣被稱為以名色為緣有識；以識為緣有名色。

在結生剎那五蘊為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為不相應緣；在結生剎那四大為俱生緣、為互相緣、為依止緣；在結生剎那三壽行為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為不相應緣；在結生剎那名與色為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為不相應緣；在結生剎那這十四法為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為不相應緣，在結生剎那四無色蘊為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為相應緣；在結生剎那五根為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為相應緣；在結生剎那三因為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為相應緣；在結生剎那名與識為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為相應緣；在結生剎那這十四法為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為相應緣，在結生剎那這二十八法為俱生緣、為互相緣、為依止

緣、為不相應緣。對大財富的剎帝利、大財富的婆羅門、大財富的屋主、欲界天在智相應上這八因成為往生緣。

對色界天哪八因成為往生緣？在善業的速行剎那有三善因……（中略）對色界天這八因成為往生緣。

對無色界天哪八因成為往生緣？在善業的速行剎那有三善因，在那個剎那有生起思的俱生緣，因為那樣被稱為以善根為緣有諸行。在欲求剎那有二不善因，在那個剎那有生起思的俱生緣，因為那樣被稱為以不善根為緣有諸行。在結生剎那有三無記因，在那個剎那有生起思的俱生緣，因為那樣被稱為以名為緣有識；以識為緣有名。

在結生剎那四無色蘊為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為相應緣；在結生剎那五根為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為相應緣；在結生剎那三因為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為相應緣；在結生剎那名與識為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為相應緣：在結生剎那這十四法為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為相應緣。對無色界天在智相應上這八因成為往生緣。

233.對趣的[成功]到達在智不相應上多少因成為往生緣？對大財富的剎帝利、大財富的婆羅門、大財富的屋主、欲界天在智不相應上多少因成為往生緣？

對趣的到達在智不相應上六因成為往生緣；對大財富的剎帝利、大財富的婆羅門、大財富的屋主、欲界天在智不相應上六因成為往生緣。

對趣的到達在智不相應上哪六因成為往生緣？在善業的速行剎那有二善因，在那個剎那有生起思的俱生緣，因為那樣被稱為以善根為緣有諸行。在欲求剎那有二不善因，在那個剎那有生起思的俱生緣，因為那樣被稱為以不善根為緣有諸行。在結生剎那有二無記因，在那個剎那有生起思的俱生緣，因為那樣被稱為以名色為緣有識；以識為緣有名色。

在結生剎那五蘊為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為不相應緣；在結生剎那四大為俱生緣、為互相緣、為依止緣；在結生剎那三壽行為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為不相應緣；在結生剎那名與色為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為不相應緣：在結生剎那這十四法為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為不相應緣，在結生剎那四無色蘊為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為相應緣；在結生剎那四根為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為相應緣；在結生剎那二因為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為相應緣；在結生剎那名與識為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為相應緣：在結生剎那這十二法為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為相應緣，在結生剎那這二十六法為俱生緣、為互相緣、為依止緣、為不相應緣。對趣的到達在智不相應上這六因成為往生緣。

對大財富的剎帝利、大財富的婆羅門、大財富的屋主、欲界天在智不相應上哪六因成為往生緣？在善業的速行剎那有二善因，在那個剎那有生起思的俱生緣，因為那樣被稱為以善根為緣有諸行。……（中略）對大財富的剎帝利、大財富的婆羅門、大財富的屋主、欲界天在智不相應上這六因成為往生緣。

趣的談論終了。

Ps 1.7/Ps.1.7 大品/業的談論

234.既有業過去已有業的果報；既有業過去未有業的果報；既有業現有業的果報；既有業現未有業的果報；既有業將有業的果報；既有業將沒有過業的果報。[過去業]

現有業現有業的果報；現有業現未有業的果報；現有業將有業的果報；現有業將沒有過業的果報。[現在業]

將有業將有業的果報；將有業將沒有業的果報。[未來業]

235.既有善業過去已有善業的果報；既有善業過去未有善業的果報；既有善業現有善業的果報；既有善業現未有善業的果報；既有善業將有善業的果報；既有善業將沒有過善業的果報。

現有善業現有善業的果報；現有善業現未有善業的果報；現有善業將有善業的果報；現有善業將沒有過善業的果報。

將有善業將有善業的果報；將有善業將沒有善業的果報。

既有不善業過去已有不善業的果報；既有不善業過去未有不善業的果報；既有不善業現有不善業的果報；既有不善業現未有不善業的果報；既有不善業將有不善業的果報；既有不善業將沒有過不善業的果報。

現有不善業現有不善業的果報；現有不善業現未有不善業的果報；現有不善業將有不善業的果報；現有不善業將沒有過不善業的果報。

將有不善業將有不善業的果報；將有不善業將沒有不善業的果報。

既有有罪業.....（中略）既有無罪業.....（中略）既有黑業.....（中略）既有白業.....（中略）既有生起樂的業.....（中略）既有生起苦的業.....（中略）既有樂果報業.....（中略）既有苦果報業過去已有苦果報業的果報；既有苦果報業過去未有苦果報業的果報；既有苦果報業現有苦果報業的果報；既有苦果報業現未有苦果報業的果報；既有苦果報業將有苦果報業的果報；既有苦果報業將沒有過苦果報業的果報。

現有苦果報業現有苦果報業的果報；現有苦果報業現未有苦果報業的果報；現有苦果報業將有苦果報業的果報；現有苦果報業將沒有過苦果報業的果報。

將有苦果報業將有苦果報業的果報；將有苦果報業將沒有苦果報業的果報。

業的談論終了。

Ps 1.8/Ps.1.8 大品/顛倒的談論

236.[同]之前的起源(因由)。

「比丘們！有這四種顛倒想、顛倒心、顛倒見，哪四種？『於無常為常』是顛倒想、顛倒心、顛倒見；『於苦為樂』是顛倒想、顛倒心、顛倒見；『於無我為我』是顛倒想、顛倒心、顛倒見；『於不淨為淨』是顛倒想、顛倒心、顛倒見，比丘們！這是四種顛倒想、顛倒心、顛倒見。

比丘們！有這四種不顛倒想、不顛倒心、不顛倒見，哪四種？『於無常為無常』是不顛倒想、不顛倒心、不顛倒見；『於苦為苦』是不顛倒想、不顛倒心、不顛倒見；『於無我為無我』是不顛倒想、不顛倒心、不顛倒見；『於不淨為不淨』是不顛倒想、不顛倒心、不顛倒見，比丘們！這是四種不顛倒想、不顛倒心、不顛倒見。」

「於無常為常想，於苦為樂想，
於無我為我想，於不淨為淨想，
眾生被邪見殺害，心被混亂、想被扭曲(發狂)。
他們被魔之軛所軛，成為非軛安穩之人，
眾生走入輪迴，來到生與死。
但當佛陀們在世間出現，為光之作者，
他們告知這個，導向苦的止息之法。
那些有慧者聽聞後，他們獲得自己的心，
他們看無常為無常，看苦為苦，
無我為『無我』，看不淨為不淨
以正見的受持，超越一切苦。」[AN.4.49]

對見具足的人，這四種顛倒有已捨斷，有未捨斷。哪些已捨斷，哪些未捨斷？「於無常為常」之顛倒想、顛倒心、顛倒見已捨斷；「於苦為樂」之想生起，心生起，顛倒見已捨斷；「於無我為我」之顛倒想、顛倒心、顛倒見已捨斷；「於不淨為淨」之想生起，心生起，顛倒見已捨斷。在二事上六顛倒已捨斷；在二事上二顛倒已捨斷，四顛倒未捨斷；在四事上八顛倒已捨斷，四顛倒未捨斷。

顛倒的談論終了。

Ps 1.9/Ps.1.9 大品/道的談論

237.「道」：以何義為道？在須陀洹道剎那以看見義以邪見的捨斷之正見就為道與因；以俱生法的保持就為道與因；以諸污染的耗盡就為道與因；以貫通的最初淨化就為道與因；以心的確立就為道與因；以心的明淨就為道與因；以殊勝的到達就為道與因；以更上的貫通就為道與因；以諦的現觀就為道與因；以在滅上的住立就為道與因。

以導向義以邪志的捨斷之正志就為道與因；以俱生法的保持就為道與因；以諸污染的耗盡就為道與因；以貫通的最初淨化就為道與因；以心的確立就為道與因；以心的明淨就為道與因；以殊勝的到達就為道與因；以更上的貫通就為道與因；以諦的現觀就為道與因；以在滅上的住立就為道與因。

以攝受義以邪語的捨斷之正語就為道與因；以俱生法的保持就為道與因；以諸污染的耗盡就為道與因；以貫通的最初淨化就為道與因；以心的確立就為道與因；以心的明淨就為道與因；以殊勝的到達就為道與因；以更上的貫通就為道與因；以諦的現觀就為道與因；以在滅上的住立就為道與因。

以等起義以邪業的捨斷之正業就為道與因；以俱生法的保持就為道與因；以諸污染的耗盡就為道與因；以貫通的最初淨化就為道與因；以心的確立就為道與因；以心的明淨就為道與因；以殊勝的到達就為道與因；以更上的貫通就為道與因；以諦的現觀就為道與因；以在滅上的住立就為道與因。

以清白義(明淨義)以邪命的捨斷之正命就為道與因.....（中略）以努力義以邪精進的捨斷之正精進就為道與因.....（中略）以現起義以邪念的捨斷之正念就為道與因.....（中略）以不散亂義以邪定的捨斷之正定就為道與因；以俱生法的保持就為道與因；以諸污染的耗盡就為道與因；以貫通的最初淨化就為道與因；以心的確立就為道與因；以心的明淨就為道與因；以殊勝的到達就為道與因；以更上的貫通就為道與因；以諦的現觀就為道與因；以在滅上的住立就為道與因。

在一來道剎那以看見義正見.....（中略）以不散亂義以粗的欲貪結、嫌惡結、粗的欲貪煩惱潛在趨勢、嫌惡煩惱潛在趨勢的捨斷之正定就為道與因；以俱生法的保持就為道與因；以諸污染的耗盡就為道與因；以貫通的最初淨化就為道與因；以心的確立就為道與因；以心的明淨就為道與因；以殊勝的到達就為道與因；以更上的貫通就為道與因；以諦的現觀就為道與因；以在滅上的住立就為道與因。

在不還道剎那以看見義正見.....（中略）以不散亂義以殘餘的欲貪結、嫌惡結、殘餘的欲貪煩惱潛在趨勢、嫌惡煩惱潛在趨勢的捨斷之正定就為道與因；以俱生法的保持就為道與因；以諸污染的耗盡就為道與因；以貫通的最初淨化就為道與因；以心的確立就為道與因；以心的明淨就為道與因；以殊勝的到達就為道與因；以更上的貫通就為道與因；以諦的現觀就為道與因；以在滅上的住立就為道與因。

在阿羅漢道剎那以看見義正見.....（中略）以不散亂義以色貪、無色貪、慢、掉舉、無明、慢煩惱潛在趨勢、有貪煩惱潛在趨勢、無明煩惱潛在趨勢的捨斷之正定就為道與因；以俱生法的保持就為道與因；以諸污染的耗盡就為道與因；以貫通的最初淨化就為道與因；以心的確立就為道與因；以心的明淨就為道與因；以殊勝的到達就為道與因；以更上的貫通就為道與因；以諦的現觀就為道與因；以在滅上的住立就為道與因。

看見之道為正見；導向之道為正志；攝受之道為正語；等起之道為正業；清白(明淨)之道為正命；努力之道為正精進；現起之道為正念；不散亂之道為正定。現起之道為念覺支；伺察之道為擇法覺支；努力之道為活力覺支；遍滿之道為喜覺支；寂靜之道為寧靜覺支；不散亂之道為定覺支；省察之道為平靜覺支。

在無信上不會被搖動之道為信力；在懈怠上不會被搖動之道為活力之力；在放逸上不會被搖動之道為念力；在掉舉上不會被搖動之道為定力；在無明上不會被搖動之道為慧力。勝解之道為信根；努力之道為活力根；現起之道為念根；不散亂之道為定根；看見之道為慧根。

以增上義根為道；以不會被搖動義力為道；以出離義覺支為道；以因義道為道；以現起義念住為道；以勤奮義正勤為道；以成功義神足為道；以真實義諸諦為道；以不散亂義奢摩他為道；以隨看義毘婆舍那為道；以一味義奢摩他、毘婆舍那為道；以不超越義雙連為道。

以自制義戒清淨為道；以不散亂義心清淨為道；以看見義見清淨為道；以已脫離義解脫為道；以貫通義明為道；以遍捨義解脫為道；以斷絕義滅盡智為道；以根本義欲為道；以引起義作意為道；以集合義觸為道；以會合義受為道；以上首義定為道；以增上義念為道；以從那裡更上義慧為道；以核心義解脫為道；以完結義不死的立足處之涅槃為道。

道的談論終了。

Ps 1.10/Ps.1.10 大品/醍醐味的談論

238.「比丘們！大師是面對者，這梵行是醍醐味[SN.12.22]。在大師在面前時，有三種醍醐：教導醍醐、領受醍醐、梵行醍醐。」

什麼是教導醍醐？為四聖諦的告知、教導、使知、建立、開顯、解析、闡明；四念住.....（中略）四正勤.....四神足.....五根.....五力.....七覺支.....八支聖道的告知、教導、使知、建立、開顯、解析、闡明，這是教導醍醐。

什麼是領受醍醐？為比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷、諸天、人，又或凡任何其他了知者，這是領受醍醐。

什麼是梵行醍醐？就是這八支聖道，即：正見、正志、正語、正業、正命、正精進、正念、正定，這是梵行醍醐。

239.勝解醍醐為信根，無信為辛辣味，「除去無信辛辣味後喝飲信根的勝解醍醐」為醍醐味。努力醍醐為活力根，懈怠為辛辣味，「除去懈怠辛辣味後喝飲活力根的努力醍醐」為醍醐味。現起醍醐為念根，放逸為辛辣味，「除去放逸辛辣味後喝飲念根的現起醍醐」為醍醐味。不散亂醍醐為定根，掉舉為辛辣味，「除去掉舉辛辣味後喝飲定根的不散亂醍醐」為醍醐味。看見醍醐為慧根，無明為辛辣味，「除去無明辛辣味後喝飲慧根的看見醍醐」為醍醐味。

在無信上不會被搖動的醍醐為信力，無信為辛辣味，「除去無信辛辣味後喝飲信力在無信上不會被搖動的醍醐」為醍醐味。在懈怠上不會被搖動的醍醐為活力之力，懈怠為辛辣味，「除去懈怠辛辣味後喝飲活力之力在懈怠上不會被搖動的醍醐」為醍醐味。在放逸上不會被搖動的醍醐為念力，放逸為辛辣味，「除去放逸辛辣味後喝飲念力在放逸上不會被搖動的醍醐」為醍醐味。在掉舉上不會被搖動的醍醐為定力，掉舉為辛辣味，「除去掉舉辛辣味後喝飲定力在掉舉上不會被搖動的醍醐」為醍醐味。在無明上不會被搖動的醍醐為慧力，無明為辛辣味，「除去無明辛辣味後喝飲慧力在無明上不會被搖動的醍醐」為醍醐味。

現起醍醐為念覺支，放逸為辛辣味，「除去放逸辛辣味後喝飲念覺支的現起醍醐」為醍醐味。伺察醍醐為擇法覺支，無明為辛辣味，「除去無明辛辣味後喝飲擇法覺支的伺察醍醐」為醍醐味。努力醍醐為活力覺支，懈怠為辛辣味，「除去懈怠辛辣味後喝飲活力覺支的努力醍醐」為醍醐味。遍滿醍醐為喜覺支，焦熱為辛辣味，「除去焦熱辛辣味後喝飲喜覺支的遍滿醍醐」為醍醐味。寂靜醍醐為寧靜覺支，粗惡為辛辣味，「除去粗惡辛辣味後喝飲寧靜覺支的寂靜醍醐」為醍醐味。不散亂醍醐為定覺支，掉舉為辛辣味，「除去掉舉辛辣味後喝飲定覺支的不散亂醍醐」為醍醐味。省察醍醐為平靜覺支，不省察為辛辣味，「除去不省察辛辣味後喝飲平靜覺支的省察醍醐」為醍醐味。

看見醍醐為正見，邪見為辛辣味，「除去邪見辛辣味後喝飲正見的看見醍醐」為醍醐味。導向醍醐為正志，邪志為辛辣味，「除去邪志辛辣味後喝飲正志的導向醍醐」為

醍醐味。攝受醍醐為正語，邪語為辛辣味，「除去邪語辛辣味後喝飲正語的攝受醍醐」為醍醐味。等起醍醐為正業，邪業為辛辣味，「除去邪業辛辣味後喝飲正業的等起醍醐」為醍醐味。清白醍醐為正命，邪命為辛辣味，「除去邪命辛辣味後喝飲正命的清白醍醐」為醍醐味。努力醍醐為正精進，邪精進為辛辣味，「除去邪精進辛辣味後喝飲正精進的努力醍醐」為醍醐味。現起醍醐為正念，邪念為辛辣味，「除去邪念辛辣味後喝飲正念的現起醍醐」為醍醐味。不散亂醍醐為正定，邪定為辛辣味，「除去邪定辛辣味後喝飲正定的不散亂醍醐」為醍醐味。

240.有醍醐；有能被喝飲的(味)；有辛辣味。勝解醍醐為信根，無信為辛辣味，凡在那裡為義味、法味、解脫味者這是能被喝飲的。努力醍醐為活力根，懈怠為辛辣味，凡在那裡為義味、法味、解脫味者這是能被喝飲的。現起醍醐為念根，放逸為辛辣味，凡在那裡為義味、法味、解脫味者這是能被喝飲的。不散亂醍醐為定根，掉舉為辛辣味，凡在那裡為義味、法味、解脫味者這是能被喝飲的。看見醍醐為慧根，無明為辛辣味，凡在那裡為義味、法味、解脫味者這是能被喝飲的。

在無信上不會被搖動的醍醐為信力，無信為辛辣味，凡在那裡為義味、法味、解脫味者這是能被喝飲的。在懈怠上不會被搖動的醍醐為活力之力，懈怠為辛辣味，凡在那裡為義味、法味、解脫味者這是能被喝飲的。在放逸上不會被搖動的醍醐為念力，放逸為辛辣味，凡在那裡為義味、法味、解脫味者這是能被喝飲的。在掉舉上不會被搖動的醍醐為定力，掉舉為辛辣味，凡在那裡為義味、法味、解脫味者這是能被喝飲的。在無明上不會被搖動的醍醐為慧力，無明為辛辣味，凡在那裡為義味、法味、解脫味者這是能被喝飲的。

現起醍醐為念覺支，放逸為辛辣味，凡在那裡為義味、法味、解脫味者這是能被喝飲的。伺察醍醐為擇法覺支，無明為辛辣味，凡在那裡為義味、法味、解脫味者這是能被喝飲的。努力醍醐為活力覺支，懈怠為辛辣味，凡在那裡為義味、法味、解脫味者這是能被喝飲的。遍滿醍醐為喜覺支，焦熱為辛辣味，凡在那裡為義味、法味、解脫味者這是能被喝飲的。寂靜醍醐為寧靜覺支，粗惡為辛辣味，凡在那裡為義味、法味、解脫味者這是能被喝飲的。不散亂醍醐為定覺支，掉舉為辛辣味，凡在那裡為義味、法味、解脫味者這是能被喝飲的。省察醍醐為平靜覺支，不省察為辛辣味，凡在那裡為義味、法味、解脫味者這是能被喝飲的。

看見醍醐為正見，邪見為辛辣味，凡在那裡為義味、法味、解脫味者這是能被喝飲的。導向醍醐為正志，邪志為辛辣味，凡在那裡為義味、法味、解脫味者這是能被喝飲的。攝受醍醐為正語，邪語為辛辣味，凡在那裡為義味、法味、解脫味者這是能被喝飲的。等起醍醐為正業，邪業為辛辣味，凡在那裡為義味、法味、解脫味者這是能被喝飲的。清白醍醐為正命，邪命為辛辣味，凡在那裡為義味、法味、解脫味者這是能被喝飲的。努力醍醐為正精進，邪精進為辛辣味，凡在那裡為義味、法味、解脫味者這是能被喝飲的。現起醍醐為正念，邪念為辛辣味，凡在那裡為義味、法味、解脫味者這是能被喝飲的。不散亂醍醐為正定，邪定為辛辣味，凡在那裡為義味、法味、解脫味者這是能被喝飲的。

看見醍醐為正見.....導向醍醐為正志.....攝受醍醐為正語.....等起醍醐為正業.....清白
醍醐為正命.....努力醍醐為正精進.....現起醍醐為正念.....不散亂醍醐為正定.....。

現起醍醐為念覺支.....伺察醍醐為擇法覺支.....努力醍醐為活力覺支.....遍滿醍醐為
喜覺支.....寂靜醍醐為寧靜覺支.....不散亂醍醐為定覺支.....省察醍醐為平靜覺支.....。

在無信上不會被搖動的醍醐為信力.....在懈怠上不會被搖動的醍醐為活力之力.....在
放逸上不會被搖動的醍醐為念力.....在掉舉上不會被搖動的醍醐為定力.....在無明上不會
被搖動的醍醐為慧力.....。

勝解醍醐為信根.....努力醍醐為活力根.....現起醍醐為念根.....不散亂醍醐為定根.....
看見醍醐為慧根.....。

以增上義根為醍醐；以不會被搖動義力為醍醐；以出離義覺支為醍醐；以因義道為
醍醐；以現起義念住為醍醐；以勤奮義正勤為醍醐；以成功義神足為醍醐；以真實義諸
諦為醍醐；以不散亂義奢摩他為醍醐；以隨看義毘婆舍那為醍醐；以一味義奢摩他、毘
婆舍那為醍醐；以不超越義雙連為醍醐。以自制義戒清淨為醍醐；以不散亂義心清淨為
醍醐；以看見義見清淨為醍醐；以已脫離義解脫為醍醐；以貫通義明為醍醐；以遍捨義
解脫為醍醐；以斷絕義滅盡智為醍醐；以安息義無生智為醍醐。以根本義欲為醍醐；以
引起義作意為醍醐；以集合義觸為醍醐；以會合義受為醍醐；以上首義定為醍醐；以增
上義念為醍醐；以從那裡更上義慧為醍醐；以核心義解脫為醍醐；以完結義不死的立足
處之涅槃為醍醐。[參看〈1.智的談論〉19.-20.段]

第四誦分[終了]。

醍醐味的談論終了。

大品第一，其攝頌：

「智、見與呼吸，根、解脫為第五，

趣、業、顛倒，道、以醍醐它們為十。」

這被持尼柯耶者保持，無相等的第一[品]為最頂尖的。

品之最後。

2.雙連品

Ps 2.1/Ps.2.1 雙連品/雙連的談論

被我這麼聽聞：

有一次，尊者阿難住在憍賞彌瞿師羅園。在那裡，尊者阿難召喚比丘們：「比丘學友們！」「學友！」那些比丘回答尊者阿難。尊者阿難說這個：

「學友們！凡任何比丘、比丘尼在我面前記說阿羅漢狀態的達到，那全都以四種道，或以這些中之一。

以哪四種？學友們！這裡，比丘奢摩他為先導地修習毘婆舍那。當他奢摩他為先導地修習毘婆舍那時，他的道被產生，他對那個道熟習、修習、多作。當他對那個道熟習、修習、多作時，諸結被捨斷，諸煩惱潛在趨勢滅亡。

再者，學友們！比丘毘婆舍那為先導地修習奢摩他。當他毘婆舍那為先導地修習奢摩他時，他的道被產生，他對那個道熟習、修習、多作。當他對那個道熟習、修習、多作時，諸結被捨斷，諸煩惱潛在趨勢滅亡。

再者，學友們！比丘奢摩他毘婆舍那雙連地修習。當他奢摩他毘婆舍那雙連地修習時，他的道被產生，他對那個道熟習、修習、多作。當他對那個道熟習、修習、多作時，諸結被捨斷，諸煩惱潛在趨勢滅亡。

再者，學友們！比丘的心意被對法的掉舉握持，學友們！有那個時候：凡那個心就自身內地住下來(住立)、平靜、成為專一的、入定，他的道被產生，他對那個道熟習、修習、多作。當他對那個道熟習、修習、多作時，諸結被捨斷，諸煩惱潛在趨勢滅亡。

學友們！凡任何比丘、比丘尼在我面前記說阿羅漢狀態的達到，那全都以四種道，或以這些中之一。」[AN.4.170]

1.經[文]的說明

2.如何奢摩他為先導地修習毘婆舍那？因離欲而心一境性不散亂為定，在那裡，於所生諸法以隨看義是無常為毘婆舍那；以隨看義是苦為毘婆舍那；以隨看義是無我為毘婆舍那，像這樣，奢摩他在先(第一)，毘婆舍那在後，以那個被稱為「奢摩他為先導地修習毘婆舍那」。「他修習」：有四種修習：在那裡，對所生諸法以不超越義的修習、對諸根以一味義的修習、以那個進入活力運載義的修習、以練習義的修習。

「道被產生」：道如何被產生？以看見義，正見道被產生；以導向義，正志道被產生；以攝受義，正語道被產生；以等起義，正業道被產生；以明淨義，正命道被產生；

以努力義，正精進道被產生；以現起義，正念道被產生；以不散亂義，正定道被產生，這樣，道被產生。

對那個道熟習、修習、多作。「熟習」：如何熟習？當朝向(注意到)時他熟習；當知道時他熟習；當看見時他熟習；當觀察時他熟習；當心確立(決意)時他熟習；當以信勝解時他熟習；當活力努力時他熟習；當念現起時他熟習；當心定(集中)時他熟習；當以慧了知時他熟習；當證知應該被證知的時他熟習；當遍知應該被遍知的時他熟習；當捨斷應該被捨斷的時他熟習；當修習應該被修習的時他熟習；當作證應該被作證的時他熟習，這樣，他熟習。

「他修習」：如何修習？當朝向時他修習；當知道時他修習；當看見時他修習；當觀察時他修習；當心確立時他修習；當以信勝解時他修習；當活力努力時他修習；當念現起時他修習；當心定時他修習；當以慧了知時他修習；當證知應該被證知的時他修習；當遍知應該被遍知的時他修習；當捨斷應該被捨斷的時他修習；當修習應該被修習的時他修習；當作證應該被作證的時他修習，這樣，他修習。

「他多作」：如何多作？當朝向時他多作；當知道時他多作；當看見時他多作；當觀察時他多作；當心確立時他多作；當以信勝解時他多作；當活力努力時他多作；當念現起時他多作；當心定時他多作；當以慧了知時他多作；當證知應該被證知的時他多作；當遍知應該被遍知的時他多作；當捨斷應該被捨斷的時他多作；當修習應該被修習的時他多作；當作證應該被作證的時他多作，這樣，他多作。

「當他對那個道熟習、修習、多作時，諸結被捨斷，諸煩惱潛在趨勢滅亡」：如何諸結被捨斷，諸煩惱潛在趨勢滅亡？以須陀洹道，有身見、疑、戒禁取，這三結被捨斷；見煩惱潛在趨勢、疑煩惱潛在趨勢，這二煩惱潛在趨勢滅亡。以一來道，粗的欲貪結、嫌惡結，這二結被捨斷；粗的欲貪煩惱潛在趨勢、嫌惡煩惱潛在趨勢，這二煩惱潛在趨勢滅亡。以不還道，殘餘的欲貪結、嫌惡結，這二結被捨斷；殘餘的欲貪煩惱潛在趨勢、嫌惡煩惱潛在趨勢，這二煩惱潛在趨勢滅亡。

以阿羅漢道，色貪、無色貪、慢、掉舉、無明，這五結被捨斷；慢煩惱潛在趨勢、有貪煩惱潛在趨勢、無明煩惱潛在趨勢，這三煩惱潛在趨勢滅亡。這樣，諸結被捨斷，諸煩惱潛在趨勢滅亡。

3.因無惡意而心一境性不散亂為定.....（中略）因光明想而心一境性不散亂為定.....（中略）因隨看斷念地吸氣而心一境性不散亂為定；因隨看斷念地呼氣而心一境性不散亂為定，在那裡，於所生諸法以隨看義是無常為毘婆舍那；以隨看義是苦為毘婆舍那；以隨看義是無我為毘婆舍那，像這樣，奢摩他在先(第一)，毘婆舍那在後，以那個被稱為「奢摩他為先導地修習毘婆舍那」。「他修習」：有四種修習：[.....同前段，譯者刪略]這樣，諸結被捨斷，諸煩惱潛在趨勢滅亡。

4.如何毘婆舍那為先導地修習奢摩他？以隨看義是無常為毘婆舍那；以隨看義是苦為毘婆舍那；以隨看義是無我為毘婆舍那，在那裡，對所生諸法以捨棄為所緣的狀態與心一境性不散亂為定，像這樣，毘婆舍那在先(第一)，奢摩他在後，以那個被稱為「毘婆舍那為先導地修習奢摩他」。「他修習」：有四種修習：.....以熟習義的修習.....（中

略)「道被產生」：道如何被產生？.....(中略)這樣，道被產生。.....這樣，諸結被捨斷，諸煩惱潛在趨勢滅亡。

色以隨看義是無常為毘婆舍那；色以隨看義是苦為毘婆舍那；色以隨看義是無我為毘婆舍那，在那裡，對所生諸法以捨棄為所緣的狀態與心一境性不散亂為定，像這樣，毘婆舍那在先(第一)，奢摩他在後，以那個被稱為「毘婆舍那為先導地修習奢摩他」。「他修習」：有四種修習：[.....同前段，譯者刪略]這樣，諸結被捨斷，諸煩惱潛在趨勢滅亡。

受.....(中略)想.....行.....識.....眼.....(中略)老死以隨看義是無常為毘婆舍那；老死[以隨看義]是苦.....(中略)[老死]以隨看義是無我為毘婆舍那，在那裡，對所生諸法以捨棄為所緣的狀態與心一境性不散亂為定，像這樣，毘婆舍那在先(第一)，奢摩他在後，以那個被稱為「毘婆舍那為先導地修習奢摩他」。「他修習」：有四種修習：[.....同前段，譯者刪略]這樣，諸結被捨斷，諸煩惱潛在趨勢滅亡。這樣，毘婆舍那為先導地修習奢摩他。

5.如何奢摩他毘婆舍那雙連地修習？以十六行相奢摩他毘婆舍那雙連地修習：以所緣義、以行境義、以捨斷義、以遍捨義、以上升出來義、以轉回義、以寂靜義、以勝妙義、以解脫義、以無漏義、以度脫義、以無相義、以無願義、以空義、以一味義、以不超越義[與]以雙連的之義。

如何以所緣義奢摩他毘婆舍那雙連地修習？「當捨斷掉舉時，心一境性不散亂的定為滅為所緣；當捨斷無明時，以隨看義毘婆舍那為滅為所緣，像這樣，以所緣義奢摩他與毘婆舍那有一味、有雙連的，互相不超越。」以那個被稱為「以所緣義奢摩他毘婆舍那雙連地修習」。「他修習」：有四種修習：[.....同前段，譯者刪略]這樣，諸結被捨斷，諸煩惱潛在趨勢滅亡。這樣，以所緣義奢摩他毘婆舍那雙連地修習。

如何以行境義奢摩他毘婆舍那雙連地修習？「當捨斷掉舉時，心一境性不散亂的定為滅為行境；當捨斷無明時，以隨看義毘婆舍那為滅為行境，像這樣，以行境義奢摩他與毘婆舍那有一味、有雙連的，互相不超越。」以那個被稱為「以行境義奢摩他毘婆舍那雙連地修習」。

如何以捨斷義奢摩他毘婆舍那雙連地修習？「當在與掉舉俱行的諸污染與諸蘊上捨斷時，心一境性不散亂的定為滅為行境；當在與無明俱行的諸污染與諸蘊上捨斷時，以隨看義毘婆舍那為滅為行境，像這樣，以捨斷義奢摩他與毘婆舍那有一味、有雙連的，互相不超越。」以那個被稱為「以捨斷義奢摩他毘婆舍那雙連地修習」。

如何以遍捨義奢摩他毘婆舍那雙連地修習？「當在與掉舉俱行的諸污染與諸蘊上遍捨時，心一境性不散亂的定為滅為行境；當在與無明俱行的諸污染與諸蘊上遍捨時，以隨看義毘婆舍那為滅為行境，像這樣，以遍捨義奢摩他與毘婆舍那有一味、有雙連的，互相不超越。」以那個被稱為「以遍捨義奢摩他毘婆舍那雙連地修習」。

如何以上升出來義奢摩他毘婆舍那雙連地修習？「當從與掉舉俱行的諸污染與諸蘊上升出來時，心一境性不散亂的定為滅為行境；當從與無明俱行的諸污染與諸蘊上升出來時，以隨看義毘婆舍那為滅為行境，像這樣，以上升出來義奢摩他與毘婆舍那有一

味、有雙連的，互相不超越。」以那個被稱為「以上升出來義奢摩他毘婆舍那雙連地修習」。

如何以轉回義奢摩他毘婆舍那雙連地修習？「當從與掉舉俱行的諸污染與諸蘊轉回時，心一境性不散亂的定為滅為行境；當從與無明俱行的諸污染與諸蘊轉回時，以隨看義毘婆舍那為滅為行境，像這樣，以轉回義奢摩他與毘婆舍那有一味、有雙連的，互相不超越。」以那個被稱為「以轉回義奢摩他毘婆舍那雙連地修習」。

如何以寂靜義奢摩他毘婆舍那雙連地修習？「當捨斷掉舉時，心一境性不散亂的定為寂靜的、滅為行境；當捨斷無明時，以隨看義毘婆舍那為寂靜的、滅為行境，像這樣，以寂靜義奢摩他與毘婆舍那有一味、有雙連的，互相不超越。」以那個被稱為「以寂靜義奢摩他毘婆舍那雙連地修習」。

如何以勝妙義奢摩他毘婆舍那雙連地修習？「當捨斷掉舉時，心一境性不散亂的定為勝妙的、滅為行境；當捨斷無明時，以隨看義毘婆舍那為勝妙的、滅為行境，像這樣，以勝妙義奢摩他與毘婆舍那有一味、有雙連的，互相不超越。」以那個被稱為「以勝妙義奢摩他毘婆舍那雙連地修習」。

如何以解脫義奢摩他毘婆舍那雙連地修習？「當捨斷掉舉時，心一境性不散亂的定為已從欲漏解脫、滅為行境；當捨斷無明時，以隨看義毘婆舍那為已從無明漏解脫、滅為行境，像這樣，以貪的褪去而有心解脫、以無明的褪去而有慧，以解脫義奢摩他與毘婆舍那有一味、有雙連的，互相不超越。」以那個被稱為「以解脫義奢摩他毘婆舍那雙連地修習」。

如何以無煩惱義奢摩他毘婆舍那雙連地修習？「當捨斷掉舉時，心一境性不散亂的定為從欲漏成為無煩惱、滅為行境；當捨斷無明時，以隨看義毘婆舍那為從無明漏成為無煩惱、滅為行境，像這樣，以無煩惱義奢摩他與毘婆舍那有一味、有雙連的，互相不超越。」以那個被稱為「以無煩惱義奢摩他毘婆舍那雙連地修習」。

如何以度脫義奢摩他毘婆舍那雙連地修習？「當在與掉舉俱行的諸污染與諸蘊上度脫時，心一境性不散亂的定為滅為行境；當在與無明俱行的諸污染與諸蘊上度脫時，以隨看義毘婆舍那為滅為行境，像這樣，以度脫義奢摩他與毘婆舍那有一味、有雙連的，互相不超越。」以那個被稱為「以度脫義奢摩他毘婆舍那雙連地修習」。

如何以無相義奢摩他毘婆舍那雙連地修習？「當捨斷掉舉時，心一境性不散亂的定為從一切相成為無相、滅為行境；當捨斷無明時，以隨看義毘婆舍那為從一切相成為無相、滅為行境，像這樣，以無相義奢摩他與毘婆舍那有一味、有雙連的，互相不超越。」以那個被稱為「以無相義奢摩他毘婆舍那雙連地修習」。

如何以無願義奢摩他毘婆舍那雙連地修習？「當捨斷掉舉時，心一境性不散亂的定為從一切願成為無願、滅為行境；當捨斷無明時，以隨看義毘婆舍那為從一切願成為無願、滅為行境，像這樣，以無願義奢摩他與毘婆舍那有一味、有雙連的，互相不超越。」以那個被稱為「以無願義奢摩他毘婆舍那雙連地修習」。

如何以空義奢摩他毘婆舍那雙連地修習？「當捨斷掉舉時，心一境性不散亂的定為從一切執著成為空、滅為行境；當捨斷無明時，以隨看義毘婆舍那為從一切執著成為

空、滅為行境，像這樣，以空義奢摩他與毘婆舍那有一味、有雙連的，互相不超越。」以那個被稱為「以空義奢摩他毘婆舍那雙連地修習」。「他修習」：有四種修習：[.....同前段，譯者刪略]這樣，諸結被捨斷，諸煩惱潛在趨勢滅亡。這樣，以空義奢摩他毘婆舍那雙連地修習。

以這十六行相奢摩他毘婆舍那雙連地修習，這樣，奢摩他毘婆舍那雙連地修習。

經[文]的說明

2.法的掉舉分的說明

6.如何心意被對法的掉舉握持？當作意為無常的時，生起光亮，他轉向光亮[心想]：「光亮是法。」從那個因由的散亂(分心)為掉舉，當心意被那個掉舉握持時，他不如實了知現起為無常的，不如實了知現起為苦的，不如實了知現起為無我的，以那個被稱為「心意被對法的掉舉握持，有那個時候：當他內心住立、安靜下來、成為專一的、入定時，他的道被產生」。.....道如何被產生？.....（中略）這樣，道被產生.....這樣，諸結被捨斷，諸煩惱潛在趨勢滅亡。

當作意為無常的時，生起智.....生起喜.....生起寧靜.....生起樂.....生起勝解.....生起努力.....生起現起.....生起平靜.....生起欲求，他轉向欲求[心想]：「欲求是法。」從那個因由的散亂(分心)為掉舉，當心意被那個掉舉握持時，他不如實了知現起為無常的，不如實了知現起為苦的，不如實了知現起為無我的，以那個被稱為「心意被對法的掉舉握持，有那個時候：當他內心住立、安靜下來、成為專一的、入定時，他的道被產生」。.....道如何被產生？.....（中略）這樣，道被產生.....這樣，諸結被捨斷，諸煩惱潛在趨勢滅亡。

當作意為苦的時.....（中略）當作意為無我的時，生起光亮.....（中略）生起智.....生起喜.....生起寧靜.....生起樂.....生起勝解.....生起努力.....生起現起.....生起平靜.....生起欲求，他轉向欲求[心想]：「欲求是法。」從那個因由的散亂(分心)為掉舉，當心意被那個掉舉握持時，他不如實了知現起為無我的，[不如實了知]現起為無常的，[不如實了知]現起為苦的，以那個被稱為「心意被對法的掉舉握持.....（中略）」。.....這樣，諸結被捨斷，諸煩惱潛在趨勢滅亡。

當作意色為無常的時.....（中略）當作意色為苦的時.....當作意色為無我的時.....受.....（中略）想.....行.....識.....眼.....當作意老死為無常的時.....（中略）當作意老死為苦的時.....當作意老死為無我的時，生起光亮.....（中略）生起智.....生起喜.....生起寧靜.....生起樂.....生起勝解.....生起努力.....生起現起.....生起平靜.....生起欲求，他轉向欲求[心想]：「欲求是法。」從那個因由的散亂(分心)為掉舉，當心意被那個掉舉握持時，他不如實了知老死現起為無我的，不如實了知老死現起為無常的，不如實了知老死現起為苦的，以那個被稱為「心意被對法的掉舉握持，有那個時候：當他內心住立、安靜下來、成為專一的、入定時，他的道被產生」。.....道如何被產生？.....（中略）這樣，道被產生.....這樣，諸結被捨斷，諸煩惱潛在趨勢滅亡。這樣，心意被對法的掉舉握持。

7.「在光亮與智上，以及在喜上動搖，

在寧靜與樂上，以這些心戰慄。

在勝解與努力上，在現起上搖動，
以及在轉向平靜上，在平靜與欲求上。
這十處，被慧累積，
成為[處理]法的掉舉之熟練者，且不落入迷亂。
他散亂且染污，心的修習死沒，
他散亂、不染污，修習衰退。
他散亂、不染污，修習不衰退，
心能不散亂、不染污，心的修習不死沒。
從這四處，有心的簡略、散亂被握持，
在十處上，他正知。」
雙連的談論終了。

Ps 2.2/Ps.2.2 雙連品/諦的談論

8.前因緣(序)

「比丘們！這四者是真實的、無誤的、無例外的，哪四個？

比丘們！『這是苦』：這是真實的，這是無誤的，這是無例外的；『這是苦集』：這是真實的，這是無誤的，這是無例外的；『這是苦滅』：這是真實的，這是無誤的，這是無例外的；『這是導向苦滅道跡』：這是真實的，這是無誤的，這是無例外的。比丘們！這四者是真實的、無誤的、無例外的。」[SN.56.20]

1.第一經的說明

苦如何以真實義為諦？有四種苦的苦義是真實的、無誤的、無例外的：苦的壓迫義、有為義、熱惱義、變易義，這四種苦的苦義是真實的、無誤的、無例外的，這樣，苦以真實義為諦。

集如何以真實義為諦？有四種集的集義是真實的、無誤的、無例外的：集的堆積義、因由義、繫縛義、障礙義，這四種集的集義是真實的、無誤的、無例外的，這樣，集以真實義為諦。

滅如何以真實義為諦？有四種滅的滅義是真實的、無誤的、無例外的：滅的出離義、遠離義、無為義、不死義，這四種滅的滅義是真實的、無誤的、無例外的，這樣，滅以真實義為諦。

道如何以真實義為諦？有四種道的道義是真實的、無誤的、無例外的：道的出離義、因義、看見義、增上義，這四種道的道義是真實的、無誤的、無例外的，這樣，道以真實義為諦。

9.以多少行相四諦有單一之貫通？以四行相四諦有單一之貫通：以真實義、以無我義、以諦義、以貫通義，以這四行相四諦有單一之貫通，凡一攝性者都是單一，「單一以單一智貫通」為四諦單一之貫通。

如何以真實義四諦有單一之貫通？以四行相之真實義四諦有單一之貫通：苦的苦義為真實義；集的集義為真實義；滅的滅義為真實義；道的道義為真實義，以這四行相之真實義四諦有單一之貫通，凡一攝性為單一，「單一以單一智貫通」為四諦單一之貫通。

如何以無我義四諦有單一之貫通？以四行相之無我義四諦有單一之貫通：苦的苦義為無我義；集的集義為無我義；滅的滅義為無我義；道的道義為無我義，以這四行相之無我義四諦有單一之貫通，凡一攝性者都是單一，「單一以單一智貫通」為四諦單一之貫通。

如何以諦義四諦有單一之貫通？以四行相之諦義四諦有單一之貫通：苦的苦義為諦義；集的集義為諦義；滅的滅義為諦義；道的道義為諦義，以這四行相之諦義四諦有單一之貫通，凡一攝性者都是單一，「單一以單一智貫通」為四諦單一之貫通。

如何以貫通義四諦有單一之貫通？以四行相之貫通義四諦有單一之貫通：苦的苦義為貫通義；集的集義為貫通義；滅的滅義為貫通義；道的道義為貫通義，以這四行相之貫通義四諦有單一之貫通，凡一攝性者都是單一，「單一以單一智貫通」為四諦單一之貫通。

10.{以多少行相}[如何?]四諦有單一之貫通？凡是無常的，那個是苦的，凡是苦的，那個是無常的，凡是無常的、苦的，那個是無我，凡是無常、苦的、無我，那個是真實的，凡是無常的、苦的、無我、真實的，那個是諦，凡是無常的、苦的、無我、真實的、諦，那個是一攝性，凡一攝性都是單一，「單一以單一智貫通」為四諦單一之貫通。

以多少行相四諦有單一之貫通？以九行相四諦有單一之貫通：以真實義、以無我義、以諦義、以貫通義、以證知義、以遍知義、以捨斷義、以修習義、以作證義，以這九行相四諦有單一之貫通，凡一攝性都是單一，「單一以單一智貫通」為四諦單一之貫通。

如何以真實義四諦有單一之貫通？以九行相之真實義四諦有單一之貫通：苦的苦義為真實義；集的集義為真實義；滅的滅義為真實義；道的道義為真實義；證知的證知義為真實義；遍知的遍知義為真實義；捨斷的捨斷義為真實義；修習的修習義為真實義；作證的作證義為真實義，以這九行相之真實義四諦有單一之貫通，凡一攝性為單一，「單一以單一智貫通」為四諦單一之貫通。

如何以無我義.....以諦義.....以貫通義四諦有單一之貫通？以九行相之貫通義四諦有單一之貫通：苦的苦義為貫通義；集的集義為貫通義；滅的滅義為貫通義；道的道義為貫通義；證知的證知義為貫通義；遍知的遍知義為貫通義；捨斷的捨斷義為貫通義；修習的修習義為貫通義；作證的作證義為貫通義，以這九行相之貫通義四諦有單一之貫通，凡一攝性為單一，「單一以單一智貫通」為四諦單一之貫通。

11.以多少行相四諦有單一之貫通？以十二行相四諦有單一之貫通：以真實義、以無我義、以諦義、以貫通義、以證知義、以遍知義、以法義、以真實義(界義-PTS版)、以已知義、以作證義、以觸達義、以現觀義，以這十二行相四諦有單一之貫通，凡一攝性都是單一，「單一以單一智貫通」為四諦單一之貫通。

如何以真實義四諦有單一之貫通？以十六行相之真實義四諦有單一之貫通：苦的苦義、有為義、熱惱義、變易義是真實義；集的堆積義、因由義、繫縛義、障礙義是真實義；滅的出離義、遠離義、無為義、不死義是真實義；道的出離義、因義、看見義、增上義是真實義，以這十六行相之真實義四諦有單一之貫通，凡一攝性為單一，「單一以單一智貫通」為四諦單一之貫通。

如何以無我義.....（中略）以諦義.....以貫通義.....以證知義.....以遍知義.....以法義.....以真實義(界義-PTS版).....以已知義.....以作證義.....以觸達義.....以現觀義四諦有單一之貫通？以十六行相之真實義四諦有單一之貫通：苦的苦義、有為義、熱惱義、變易義是現觀義；集的堆積義、因由義、繫縛義、障礙義是現觀義；滅的出離義、遠離義、無為義、不死義是現觀義；道的出離義、因義、看見義、增上義是現觀義，以這十

六行相之現觀義四諦有單一之貫通，凡一攝性為單一，「單一以單一智貫通」為四諦單一之貫通。

12.諸諦有多少相(特徵)?諸諦有二個相：有為相與無為相，諸諦有這二個相。

諸諦有多少相?諸諦有六個相：對有為諦，生起被了知；消散被了知；已住立的變異性被了知，對無為諦，不生起被了知；不消散被了知；不被住立的變異性被了知，諸諦有這六個相。

諸諦有多少相?諸諦有十二個相：對苦諦，生起被了知；消散被了知；已住立的變異性被了知，對集諦，生起被了知；消散被了知；已住立的變異性被了知，對道諦，生起被了知；消散被了知；已住立的變異性被了知，對滅諦，不生起被了知；不消散被了知；不被住立的變異性被了知，諸諦有這十二個相。

對四諦，有多少善的?有多少不善的?有多少無記的?集諦是不善的；道諦是善的；滅諦是無記的；苦諦可以是善的，可以是不善的，可以是無記的。

三諦「可以」被一諦所攝，「一諦」因所依法門「可以」被三諦所攝。如何可以?凡苦諦是不善的，集諦是不善的，這樣，以不善義二諦被一諦所攝，一諦被二諦所攝。凡苦諦是善的，道諦是善的，這樣，以善義二諦被一諦所攝，一諦被二諦所攝。凡苦諦是無記的，滅諦是無記的，這樣，以無記義二諦被一諦所攝，一諦被二諦所攝。這樣，三諦「可以」被一諦所攝，「一諦」因所依法門「可以」被三諦所攝。

2.第二經經典(巴利)

13.「比丘們!當就在我正覺以前，還是未現正覺的菩薩時想這個：『什麼是色的樂味，什麼是過患，什麼是出離?什麼是受的樂味，什麼是過患，什麼是出離?什麼是想的樂味，什麼是過患，什麼是出離?什麼是諸行的樂味，什麼是過患，什麼是出離?什麼是識的樂味，什麼是過患，什麼是出離?』

比丘們!那個我這麼想：『凡緣於色，樂、喜悅生起，這是色的樂味；凡色是無常的、苦的、變易法，這是色的過患；凡在色上意欲貪的調伏、意欲貪的捨斷，這是色的出離。

凡緣於受，樂、喜悅生起，這是受的樂味；凡受是無常的、苦的、變易法，這是受的過患；凡在受上意欲貪的調伏、意欲貪的捨斷，這是受的出離。凡緣於想.....(中略)凡緣於諸行，樂、喜悅生起，這是行的樂味；凡諸行是無常的、苦的、變易法，這是諸行的過患；凡在諸行上意欲貪的調伏、意欲貪的捨斷，這是諸行的出離。凡緣於識，樂、喜悅生起，這是識的樂味；凡識是無常的、苦的、變易法，這是識的過患；凡在識上意欲貪的調伏、意欲貪的捨斷，這是識的出離。』

比丘們!而只要我不這樣如實證知這五取蘊的樂味為樂味、過患為過患、出離為出離，比丘們!我在包括天，在包括魔，在包括梵的世間；在包括沙門婆羅門，在包括天-人的世代中，就仍然不自稱『已現正覺無上遍正覺』。

比丘們!但當我這樣如實證知這五取蘊的樂味為樂味、過患為過患、出離為出離，比丘們!那時，我在包括天，在包括魔，在包括梵的世間；在包括沙門婆羅門，在包括

天-人的世代中，自稱『已現正覺無上遍正覺』。而且，我的智與見生起：『我的解脫是不動搖的，這是最後的出生，現在，沒有再有。』」[SN.22.26-SA.14]

3.第二經的說明

14.「凡緣於色而生起樂、喜悅，這是色的樂味。」為集諦的捨斷貫通；「凡色是無常的、苦的、變易法，這是色的過患。」為苦諦的遍知貫通；「凡在色上意欲貪的調伏、意欲貪的捨斷，這是色的出離。」為滅諦的作證貫通；凡在這三處上的見、志、語、業、命、精進、念、定為道諦的修習貫通。

凡緣於受.....（中略）凡緣於想.....凡緣於行.....「凡緣於識而生起樂、喜悅，這是識的樂味。」為集諦的捨斷貫通；「凡識是無常的、苦的、變易法，這是識的過患。」為苦諦的遍知貫通；「凡對於識之意欲貪的調伏、意欲貪的捨斷，這是識的出離。」為滅諦的作證貫通；凡在這三處上的見、志、語、業、命、精進、念、定為道諦的修習貫通。

15.「諦」：以多少行相為諦？以尋求義、以攝受義、以貫通義。如何以尋求義為諦？「老死，什麼為因？什麼為集？什麼生的？什麼為根源？」這樣，以尋求義為諦。「老死，生為因，生為集，生生的，生為根源。」這樣，以攝受義為諦。了知老死、了知老死集、了知老死滅、了知導向老死滅道跡，這樣，以貫通義為諦。

「生，什麼為因？什麼為集？什麼生的？什麼為根源？」這樣，以尋求義為諦。「生，有為因，有為集，有生的，有為根源。」這樣，以攝受義為諦。了知生、了知生集、了知生滅、了知導向生滅道跡，這樣，以貫通義為諦。

「有，什麼為因？什麼為集？什麼生的？什麼為根源？」這樣，以尋求義為諦。「有，取為因，取為集，取生的，取為根源。」這樣，以攝受義為諦。了知有、了知有集、了知有滅、了知導向有滅道跡，這樣，以貫通義為諦。

「取，什麼為因？什麼為集？什麼生的？什麼為根源？」這樣，以尋求義為諦。「取，渴愛為因，渴愛為集，渴愛生的，渴愛為根源。」這樣，以攝受義為諦。了知取、了知取集、了知取滅、了知導向取滅道跡，這樣，以貫通義為諦。

「渴愛，什麼為因？什麼為集？什麼生的？什麼為根源？」這樣，以尋求義為諦。「渴愛，受為因，受為集，受生的，受為根源。」這樣，以攝受義為諦。了知渴愛、了知渴愛集、了知渴愛滅、了知導向渴愛滅道跡，這樣，以貫通義為諦。

「受，什麼為因？什麼為集？什麼生的？什麼為根源？」這樣，以尋求義為諦。「受，觸為因，觸為集，觸生的，觸為根源。」這樣，以攝受義為諦。了知受、了知受集、了知受滅、了知導向受滅道跡，這樣，以貫通義為諦。

「觸，什麼為因？什麼為集？什麼生的？什麼為根源？」這樣，以尋求義為諦。「觸，六處為因，六處為集，六處生的，六處為根源。」這樣，以攝受義為諦。了知觸、了知觸集、了知觸滅、了知導向觸滅道跡，這樣，以貫通義為諦。

「六處，什麼為因？什麼為集？什麼生的？什麼為根源？」這樣，以尋求義為諦。「六處，名色為因，名色為集，名色生的，名色為根源。」這樣，以攝受義為諦。了知六處、了知六處集、了知六處滅、了知導向六處滅道跡，這樣，以貫通義為諦。

「名色，什麼為因？什麼為集？什麼生的？什麼為根源？」這樣，以尋求義為諦。「名色，識為因，識為集，識生的，識為根源。」這樣，以攝受義為諦。了知名色、了知名色集、了知名色滅、了知導向名色滅道跡，這樣，以貫通義為諦。

「識，什麼為因？什麼為集？什麼生的？什麼為根源？」這樣，以尋求義為諦。「識，行為因，行為集，行生的，行為根源。」這樣，以攝受義為諦。了知識、了知識集、了知識滅、了知導向識滅道跡，這樣，以貫通義為諦。

「行，什麼為因？什麼為集？什麼生的？什麼為根源？」這樣，以尋求義為諦。「行，無明為因，無明為集，無明生的，無明為根源。」這樣，以攝受義為諦。了知行、了知行集、了知行滅、了知導向行滅道跡，這樣，以貫通義為諦。

16.老死為苦諦，生為集諦，二者的出離為滅諦，滅的知解為道諦；生為苦諦，有為集諦，二者的出離為滅諦，滅的知解為道諦；有為苦諦，取為集諦，二者的出離為滅諦，滅的知解為道諦；取為苦諦，渴愛為集諦，二者的出離為滅諦，滅的知解為道諦；渴愛為苦諦，受為集諦，二者的出離為滅諦，滅的知解為道諦；受為苦諦，觸為集諦，二者的出離為滅諦，滅的知解為道諦；觸為苦諦，六處為集諦，二者的出離為滅諦，滅的知解為道諦；六處為苦諦，名色為集諦，二者的出離為滅諦，滅的知解為道諦；名色為苦諦，識為集諦，二者的出離為滅諦，滅的知解為道諦；識為苦諦，行為集諦，二者的出離為滅諦，滅的知解為道諦；行為苦諦，無明為集諦，二者的出離為滅諦，滅的知解為道諦。

「老死可以為苦諦，可以為集諦，二者的出離為滅諦，滅的知解為道諦；生可以為苦諦，可以為集諦.....（中略）{有}[行?]可以為苦諦，可以為集諦，二者的出離為滅諦，滅的知解為道諦。」

[初]誦分[終了]。

諦的談論終了。

Ps 2.3/Ps.2.3 雙連品/覺支的談論

17.起源於舍衛城。比丘們！有這七覺支，哪七個？念覺支、擇法覺支、活力覺支、喜覺支、寧靜覺支、定覺支、平靜覺支，比丘們！這是七覺支。

「覺支」：以何義為覺支？「它們轉起覺」為覺支；「它們覺」為覺支；「它們隨覺」為覺支；「它們[持續]向覺(醒來)」為覺支；「它們正覺」為覺支。

以覺義為覺支；以隨覺義為覺支；以向覺義為覺支；以正覺義為覺支。

「它們使之覺」為覺支；「它們使之隨覺」為覺支；「它們使之向覺」為覺支；「它們使之正覺」為覺支。

以已覺義為覺支；以已隨覺義為覺支；以已向覺義為覺支；以已正覺義為覺支。

以覺分義為覺支；以隨覺分義為覺支；以向覺分義為覺支；以正覺分義為覺支。

以覺之得到義為覺支；以覺之獲得義為覺支；以覺之使成長(確立)義為覺支；以覺之導向義為覺支；以覺之到達義為覺支；以覺之達到義為覺支。

作為根本的根等十組

18.以根義為覺支；以根的行為義為覺支；以根的攝受義為覺支；以根的從屬義為覺支；以根的遍滿義為覺支；以根的遍熟義為覺支；以根的無礙解義為覺支；以根的無礙解到達義為覺支；以根的對無礙解成為自在義為覺支；以根的對無礙解成為自在之已到達義為覺支。

以因義為覺支；以因的行為義為覺支；以因的攝受義為覺支；以因的從屬義為覺支；以因的遍滿義為覺支；以因的遍熟義為覺支；以因的無礙解義為覺支；以因的無礙解到達義為覺支；以因的對無礙解成為自在義為覺支；以因的對無礙解成為自在之已到達義為覺支。

以緣義為覺支；以緣的行為義為覺支；以緣的攝受義為覺支；以緣的從屬義為覺支；以緣的遍滿義為覺支；以緣的遍熟義為覺支；以緣的無礙解義為覺支；以緣的無礙解到達義為覺支；以緣的對無礙解成為自在義為覺支；以緣的對無礙解成為自在之已到達義為覺支。

以清淨義為覺支；以清淨的行為義為覺支；以清淨的攝受義為覺支；以清淨的從屬義為覺支；以清淨的遍滿義為覺支；以清淨的遍熟義為覺支；以清淨的無礙解義為覺支；以清淨的無礙解到達義為覺支；以清淨的對無礙解成為自在義為覺支；以清淨的對無礙解成為自在之已到達義為覺支。

以無過失義為覺支；以無過失的行為義為覺支；以無過失的攝受義為覺支；以無過失的從屬義為覺支；以無過失的遍滿義為覺支；以無過失的遍熟義為覺支；以無過失的無礙解義為覺支；以無過失的無礙解到達義為覺支；以無過失的對無礙解成為自在義為覺支；以無過失的對無礙解成為自在之已到達義為覺支。

以離欲(出離)義為覺支；以離欲的行為義為覺支；以離欲的攝受義為覺支；以離欲的從屬義為覺支；以離欲的遍滿義為覺支；以離欲的遍熟義為覺支；以離欲的無礙解義為覺支；以離欲的無礙解到達義為覺支；以離欲的對無礙解成為自在義為覺支；以離欲的對無礙解成為自在之已到達義為覺支。

以已解脫義為覺支；以已解脫的行為義為覺支；以已解脫的攝受義為覺支；以已解脫的從屬義為覺支；以已解脫的遍滿義為覺支；以已解脫的遍熟義為覺支；以已解脫的無礙解義為覺支；以已解脫的無礙解到達義為覺支；以已解脫的對無礙解成為自在義為覺支；以已解脫的對無礙解成為自在之已到達義為覺支。

以無煩惱義為覺支；以無煩惱的行為義為覺支；以無煩惱的攝受義為覺支；以無煩惱的從屬義為覺支；以無煩惱的遍滿義為覺支；以無煩惱的遍熟義為覺支；以無煩惱的無礙解義為覺支；以無煩惱的無礙解到達義為覺支；以無煩惱的對無礙解成為自在義為覺支；以無煩惱的對無礙解成為自在之已到達義為覺支。

以遠離義為覺支；以遠離的行為義為覺支；以遠離的攝受義為覺支；以遠離的從屬義為覺支；以遠離的遍滿義為覺支；以遠離的遍熟義為覺支；以遠離的無礙解義為覺支；以遠離的無礙解到達義為覺支；以遠離的對無礙解成為自在義為覺支；以遠離的對無礙解成為自在之已到達義為覺支。

以捨棄義為覺支；以捨棄的行為義為覺支；以捨棄的攝受義為覺支；以捨棄的從屬義為覺支；以捨棄的遍滿義為覺支；以捨棄的遍熟義為覺支；以捨棄的無礙解義為覺支；以捨棄的無礙解到達義為覺支；以捨棄的對無礙解成為自在義為覺支；以捨棄的對無礙解成為自在之已到達義為覺支。

19.「它們覺根義」為覺支；「它們覺因義」為覺支；「它們覺緣義」為覺支；「它們覺清淨義」為覺支；「它們覺無過失義」為覺支；「它們覺離欲義」為覺支；「它們覺解脫義」為覺支；「它們覺無煩惱義」為覺支；「它們覺遠離義」為覺支；「它們覺捨棄義」為覺支。

「它們覺根的行為義」為覺支；「它們覺因的行為義」為覺支；「它們覺緣的行為義」為覺支；「它們覺清淨的行為義」為覺支；「它們覺無過失的行為義」為覺支；「它們覺離欲的行為義」為覺支；「它們覺解脫的行為義」為覺支；「它們覺無煩惱的行為義」為覺支；「它們覺遠離的行為義」為覺支；「它們覺捨棄的行為義」為覺支。

「它們覺根的攝受義」為覺支.....（中略）「它們覺捨棄的攝受義」為覺支。「它們覺根的從屬義」為覺支.....（中略）「它們覺捨棄的從屬義」為覺支。「它們覺根的遍滿義」為覺支.....（中略）「它們覺捨棄的遍滿義」為覺支。「它們覺根的遍熟義」為覺支.....（中略）「它們覺捨棄的遍熟義」為覺支。「它們覺根的無礙解義」為覺支.....（中略）「它們覺捨棄的無礙解義」為覺支。「它們覺根的無礙解到達義」為覺支.....（中略）「它們覺捨棄的無礙解到達義」為覺支。「它們覺根的對無礙解成為自在義」為覺支.....（中略）「它們覺捨棄的對無礙解成為自在之已到達義」為覺支.....（中略）。

「它們覺攝受義」為覺支；「它們覺從屬義」為覺支；「它們覺遍滿義」為覺支；「它們覺一境義」為覺支；「它們覺不散亂義」為覺支；「它們覺努力義」為覺支；「它們覺不散逸義」為覺支；「它們覺不濁義」為覺支；「它們覺不動義」為覺支；「它們覺因單一性的現起而有心的住立義」為覺支；「它們覺所緣義」為覺支；「它們覺行境義」為覺支；「它們覺捨斷義」為覺支；「它們覺遍捨義」為覺支；「它們覺上升出來義」為覺支；「它們覺轉回義」為覺支；「它們覺寂靜義」為覺支；「它們覺勝妙義」為覺支；「它們覺解脫義」為覺支；「它們覺無煩惱義」為覺支；「它們覺度脫義」為覺支；「它們覺無相義」為覺支；「它們覺無願義」為覺支；「它們覺空義」為覺支；「它們覺一味義」為覺支；「它們覺不超越義」為覺支；「它們覺雙連義」為覺支；「它們覺出離義」為覺支；「它們覺因義」為覺支；「它們覺看見義」為覺支；「它們覺增上義」為覺支。

「它們覺奢摩他的不散亂義」為覺支；「它們覺毘婆舍那的隨看義」為覺支；「它們覺奢摩他、毘婆舍那的一味義」為覺支；「它們覺雙連的不超越義」為覺支；「它們覺有學的受持義」為覺支；「它們覺所緣的行境義」為覺支；「它們覺退縮心的努力義」為覺支；「它們覺掉舉心的折伏義」為覺支；「它們覺兩者俱清淨的旁觀義」為覺支；「它們覺殊勝的到達義」為覺支；「它們覺更上的貫通義」為覺支；「它們覺諦的現觀義」為覺支；「它們覺在滅上的住立義」為覺支。

「它們覺信根的勝解義」為覺支.....（中略）「它們覺慧根的看見義」為覺支。「它們覺信力在無信上的不會被搖動義」為覺支.....（中略）「它們覺慧力在無明上的不會被搖動義」為覺支。「它們覺念覺支的現起義」為覺支.....（中略）「它們覺平靜覺支的省察義」為覺支。「它們覺正見的看見義」為覺支.....（中略）「它們覺正定的不散亂義」為覺支。

「它們覺根的增上義」為覺支；「它們覺力的不會被搖動義」為覺支；「它們覺出離義」為覺支；「它們覺道的因義」為覺支；「它們覺念住的現起義」為覺支；「它們覺正勤的勤奮義」為覺支；「它們覺神足的成功義」為覺支；「它們覺諦的真實義」為覺支；「它們覺努力(加行)的安息義」為覺支；「它們覺果的作證義」為覺支。

「它們覺尋的導向義」為覺支；「它們覺伺的近伺察義」為覺支；「它們覺喜的遍滿義」為覺支；「它們覺樂的潤澤義」為覺支；心的一境義」為覺支。

「它們覺轉向義」為覺支；「它們覺識知義」為覺支；「它們覺了知義」為覺支；「它們覺認知義」為覺支；「它們覺專一義」為覺支。「它們覺證知的已知義」為覺支；「它們覺遍知的衡量義」為覺支；「它們覺捨斷的遍捨義」為覺支；「它們覺修習的一味義」為覺支；「它們覺作證的觸達義」為覺支；「它們覺蘊的蘊義」為覺支；「它們覺界的界義」為覺支；「它們覺處的處義」為覺支；「它們覺有為的有為義」為覺支；「它們覺無為的無為義」為覺支。

「它們覺心義」為覺支；「它們覺心的無間義」為覺支；「它們覺心的上升出來義」為覺支；「它們覺心的轉回義」為覺支；「它們覺心的因義」為覺支；「它們覺心的緣義」為覺支；「它們覺心的依處義」為覺支；「它們覺心的土地義」為覺支；「它

們覺心的所緣義」為覺支；「它們覺心的行境義」為覺支；「它們覺心的行為義」為覺支；「它們覺心的趣[處]義」為覺支；「它們覺心的引發義」為覺支；「它們覺心的出離義(出發義)」為覺支；「它們覺心的出離義」為覺支。

「它們覺單一性的轉向義」為覺支；「它們覺單一性的識知義」為覺支；「它們覺單一性的了知義」為覺支；「它們覺單一性的認知義」為覺支；「它們覺單一性的專一義」為覺支；(「它們覺單一性的繫縛義」為覺支；)「它們覺單一性的躍入義」為覺支；「它們覺單一性的明淨義」為覺支；「它們覺單一性的住立義」為覺支；「它們覺單一性的釋放義」為覺支；「它們覺單一性的看見『這是寂靜』義」為覺支；「它們覺單一性的作為車輛義」為覺支；「它們覺單一性的作為所依義」為覺支；「它們覺單一性的已實行義」為覺支；「它們覺單一性的已累積義」為覺支；「它們覺單一性的善同一已發動義」為覺支；「它們覺單一性的攝受義」為覺支；「它們覺單一性的從屬義」為覺支；「它們覺單一性的遍滿義」為覺支；「它們覺單一性的集合義」為覺支；「它們覺單一性的確立義」為覺支；「它們覺單一性的練習義」為覺支；「它們覺單一性的修習義」為覺支；「它們覺單一性的多作義」為覺支；「它們覺單一性的善生起義」為覺支；「它們覺單一性的善解脫義」為覺支；「它們覺單一性的覺義」為覺支；「它們覺單一性的隨覺義」為覺支；「它們覺單一性的[持續]向覺(醒來)義」為覺支；「它們覺單一性的正覺義」為覺支；「它們覺單一性的已覺義」為覺支；「它們覺單一性的已隨覺義」為覺支；「它們覺單一性的已向覺義」為覺支；「它們覺單一性的已正覺義」為覺支；「它們覺單一性的覺分義」為覺支；「它們覺單一性的隨覺分義」為覺支；「它們覺單一性的向覺分義」為覺支；「它們覺單一性的正覺分義」為覺支；「它們覺單一性的光亮義」為覺支；「它們覺單一性的上光亮義」為覺支；「它們覺單一性的隨光亮義」為覺支；「它們覺單一性的[持續]向光亮義」為覺支；「它們覺單一性的正光亮義」為覺支。

「它們覺猛燒(明亮顯示)義」為覺支；「它們覺光亮義」為覺支；「它們覺污染的熱惱義」為覺支；「它們覺非垢義」為覺支；「它們覺離垢義」為覺支；「它們覺無垢義」為覺支；「它們覺同一義」為覺支；「它們覺適時義」為覺支；「它們覺遠離義」為覺支；「它們覺遠離的行為義」為覺支；「它們覺離貪義」為覺支；「它們覺離貪的行為義」為覺支；「它們覺滅義」為覺支；「它們覺滅的行為義」為覺支；「它們覺捨棄義」為覺支；「它們覺捨棄的行為義」為覺支；「它們覺解脫義」為覺支；「它們覺解脫的行為義」為覺支。

「它們覺欲義」為覺支；「它們覺欲的根本義」為覺支；「它們覺欲的[立]足義」為覺支；「它們覺欲的勤奮義」為覺支；「它們覺欲的成功義」為覺支；「它們覺欲的勝解義」為覺支；「它們覺欲的努力義」為覺支；「它們覺欲的現起義」為覺支；「它們覺欲的不散亂義」為覺支；「它們覺欲的看見義」為覺支。

「它們覺活力義」為覺支.....(中略)「它們覺心義」為覺支.....(中略)「它們覺考察義」為覺支；「它們覺考察的根本義」為覺支；「它們覺考察的[立]足義」為覺支；「它們覺考察的勤奮義」為覺支；「它們覺考察的成功義」為覺支；「它們覺考察

的勝解義」為覺支；「它們覺考察的努力義」為覺支；「它們覺考察的現起義」為覺支；「它們覺考察的不散亂義」為覺支；「它們覺考察的看見義」為覺支。

「它們覺苦義」為覺支；「它們覺苦的壓迫義」為覺支；「它們覺苦的有為義」為覺支；「它們覺苦的熱惱義」為覺支；「它們覺苦的變易義」為覺支。「它們覺集義」為覺支；「它們覺集的堆積義、因由義、繫縛義、障礙義」為覺支。「它們覺滅義」為覺支；「它們覺滅的出離義、遠離義、無為義、不死義」為覺支。「它們覺道義」為覺支；「它們覺道的出離義、因義、看見義、增上義」為覺支。

「它們覺真如義」為覺支；「它們覺無我義」為覺支；「它們覺諦義」為覺支；「它們覺貫通義」為覺支；「它們覺證知義」為覺支；「它們覺遍知義」為覺支；「它們覺法義」為覺支；「它們覺界義」為覺支；「它們覺所知義」為覺支；「它們覺作證義」為覺支；「它們覺觸達義」為覺支；「它們覺現觀義」為覺支。

「它們覺離欲(出離)」為覺支；「它們覺無惡意」為覺支；「它們覺光明想」為覺支；「它們覺不散亂」為覺支；「它們覺法的區別(界定)」為覺支；「它們覺智」為覺支；「它們覺欣悅」為覺支。「它們覺初禪」為覺支.....(中略)「它們覺阿羅漢道」為覺支；「它們覺阿羅漢果等至」為覺支。

「它們覺以勝解義為信根」為覺支.....(中略)「它們覺以看見義為慧根」為覺支；「它們覺在無信上以不會被搖動義為信力」為覺支.....(中略)「它們覺在無明上以不會被搖動義為慧力」為覺支；「它們覺以現起義為念覺支」為覺支.....(中略)「它們覺以省察義為平靜覺支」為覺支。

「它們覺以看見義為正見」為覺支.....(中略)「它們覺以不散亂義為正定」為覺支。「它們覺以增上義為根」為覺支；「它們覺以不會被搖動義為力」為覺支；「它們覺出離義」為覺支；「它們覺以因義為道」為覺支；「它們覺以現起義為念住」為覺支；「它們覺以勤奮義為正勤」為覺支；「它們覺以成功義為神足」為覺支；「它們覺以真實義為諦」為覺支；「它們覺以不散亂義為奢摩他」為覺支；「它們覺以隨看義為毘婆舍那」為覺支；「它們覺以一味義為奢摩他、毘婆舍那」為覺支；「它們覺以不超越義為雙連」為覺支。

「它們覺以自制義為戒清淨」為覺支；「它們覺以不散亂義為心清淨」為覺支；「它們覺以看見義為見清淨」為覺支；「它們覺以已脫離義為解脫」為覺支；「它們覺以貫通義為明」為覺支；「它們覺以遍捨義為解脫」為覺支；「它們覺以斷絕義為滅盡智」為覺支；「它們覺以安息義為無生智」為覺支。

「它們覺以根本義為欲」為覺支；「它們覺以引起義為作意」為覺支；「它們覺以集合義為觸」為覺支；「它們覺以會合義為受」為覺支；「它們覺以上首義為定」為覺支；「它們覺以增上義為念」為覺支；「它們覺以從那裡更上義為慧」為覺支；「它們覺以核心義為解脫」為覺支；「它們覺以完結義為不死的立足處之涅槃」為覺支。[從「它們覺攝受義」至此，參看〈1.智的談論〉11.-20.段]

20.起源於舍衛城。在那裡，尊者舍利弗召喚比丘們：「比丘學友們！」

「學友！」那些比丘回答尊者舍利弗。

尊者舍利弗說這個：

「學友們！有這七覺支，哪七個？念覺支、擇法覺支.....（中略）平靜覺支，學友們！這是七覺支。

學友們！對這七覺支，午前時我希望住於哪一覺支，午前時我就住於那一覺支；中午時.....（中略）傍晚時我希望住於哪一覺支，傍晚時我就住於那一覺支。

學友們！如果我心想：『[令]它是念覺支。』我心想：『它是無量的。』我心想：『它是善同一已發動的。』而當它存續時，我知道：『它存續。』即使如果它從我這裡消失，我知道：『它以特定條件從我這裡消失。』擇法覺支.....（中略）如果我心想：『[令]它是平靜覺支。』我心想：『它是無量的。』我心想：『它是善同一已發動的。』而當它存續時，我知道：『它存續。』即使如果它從我這裡消失，我知道：『它以特定條件從我這裡消失。』

學友們！猶如國王或國王的大臣有充滿種種染色衣服的衣服箱，不論他希望哪套衣服午前時穿，午前時他就穿那套衣服；中午時.....（中略）不論他希望哪套衣服傍晚時穿，傍晚時他就穿那套衣服。同樣的，學友們！對這七覺支，午前時我希望住於哪一覺支，午前時我就住於那一覺支；中午時.....（中略）傍晚時我希望住於哪一覺支，傍晚時我就住於那一覺支。

學友們！如果我心想：『[令]它是念覺支。』我心想：『它是無量的。』我心想：『它是善同一已發動的。』而當它存續時，我知道：『它存續。』即使如果它從我這裡消失，我知道：『它以特定條件從我這裡消失。』.....（中略）如果我心想：『[令]它是平靜覺支。』我心想：『它是無量的。』我心想：『它是善同一已發動的。』而當它存續時，我知道：『它存續。』即使如果它從我這裡消失，我知道：『它以特定條件從我這裡消失。』」[SN.46.4-SA.718]

經[文]的說明

21.「如果我心想：『[令]它是念覺支。』」如何為覺支？只要滅現起，「如果我心想：『[令]它是念覺支。』」就有覺支，猶如當油燈燃燒時，只要有火焰，就有容色；只要有容色，就有火焰。同樣的，只要滅現起，「如果我心想：『[令]它是念覺支。』」就有覺支。

「我心想：『它是無量的。』」如何為覺支？污染、在一切上的纏、凡再生的諸行是被量繫縛的(有量的-泰國版)，滅以不動搖義、無為義是無量的，只要滅現起，「我心想：『它是無量的。』」就有覺支。

「我心想：『它是善同一已發動的。』」如何為覺支？污染、在一切上的纏、凡再生的諸行是不正的，滅以寂靜義、勝妙義是正法(寂靜法)，只要滅現起，「我心想：『它是善同一已發動的。』」就有覺支。

「而當它存續時，我知道：『它存續。』即使如果它從我這裡消失，我知道：『它以特定條件[在我這裡]消逝了。』」如何為覺支？以多少行相念覺支存續？以多少行相念覺支消逝？以八個行相念覺支存續；以八個行相念覺支消逝。

以哪八個行相念覺支存續？以轉向情況的不生起念覺支存續；以不轉向情況的生起念覺支存續；以轉向情況的不轉起念覺支存續；以不轉向情況的轉起念覺支存續；以轉向情況的無相念覺支存續；以不轉向情況的相念覺支存續；以轉向情況的滅念覺支存續；以在諸行上不轉向情況念覺支存續，以這八個行相念覺支存續。

以哪八個行相念覺支消逝？以轉向情況的生起念覺支消逝；以不轉向情況的不生起念覺支消逝；以轉向情況的轉起念覺支消逝；以不轉向情況的不轉起念覺支消逝；以轉向情況的相念覺支消逝；以不轉向情況的無相念覺支消逝；以在諸行上轉向情況念覺支消逝；以不轉向情況的滅念覺支消逝，以這八個行相念覺支消逝。這樣，「而當它存續時，我知道：『它存續。』即使如果它從我這裡消失，我知道：『它以特定條件從我這裡消失。』」.....（中略）。

「如果我心想：『[令]它是平靜覺支。』」如何為覺支？只要滅現起，「如果我心想：『[令]它是平靜覺支。』」就有覺支，猶如當油燈燃燒時，只要有火焰，就有容色；只要有容色，就有火焰。同樣的，只要滅現起，「如果我心想：『[令]它是平靜覺支。』」就有覺支。

「我心想：『它是無量的。』」如何為覺支？污染、在一切上的纏、凡再生的諸行是被量繫縛的(有量的-泰國版)，滅以不動搖義、無為義是無量的，只要滅現起，「我心想：『它是無量的。』」就有覺支。

「我心想：『它是善同一已發動的。』」如何為覺支？污染、在一切上的纏、凡再生的諸行是不正的，滅以寂靜義、勝妙義是正法(寂靜法)，只要滅現起，「我心想：『它是善同一已發動的。』」就有覺支。

「而當它存續時，我知道：『它存續。』即使如果它從我這裡消失，我知道：『它以特定條件從我這裡消失。』」如何為覺支？以多少行相平靜覺支存續？以多少行相平靜覺支消逝？以八個行相平靜覺支存續；以八個行相平靜覺支消逝。

以哪八個行相平靜覺支存續？以轉向情況的不生起平靜覺支存續；以不轉向情況的生起平靜覺支存續；以轉向情況的不轉起平靜覺支存續；以不轉向情況的轉起平靜覺支存續；以轉向情況的無相平靜覺支存續；以不轉向情況的相平靜覺支存續；以轉向情況的滅平靜覺支存續；以在諸行上不轉向情況平靜覺支存續，以這八個行相平靜覺支存續。

以哪八個行相平靜覺支消逝？以轉向情況的生起平靜覺支消逝；以不轉向情況的不生起平靜覺支消逝；以轉向情況的轉起平靜覺支消逝；以不轉向情況的不轉起平靜覺支消逝；以轉向情況的相平靜覺支消逝；以不轉向情況的無相平靜覺支消逝；以在諸行上轉向情況平靜覺支消逝；以不轉向情況的滅平靜覺支消逝，以這八個行相平靜覺支消逝。這樣，「而當它存續時，我知道：『它存續。』即使如果它從我這裡消失，我知道：『它以特定條件從我這裡消失。』」。

覺支的談論終了。

Ps 2.4/Ps.2.4 雙連品/慈的談論

22.起源於舍衛城。比丘們！在慈心解脫被熟習、被修習、被多作、被作為車輛、被作為基礎、被實行、被累積、被善同一努力時，十一種效益能被預期，哪十一種？睡得安樂、快樂地醒來、不作惡夢(不見惡夢)、他對人是可愛的、他對非人是可愛的、天神守護、火或毒或刀杖不侵(不走入)、心迅速地入定、面色明淨、死時不迷亂、未貫通更上者是到達梵天世界者，比丘們！在慈心解脫被熟習、被修習、被多作、被作為車輛、被作為基礎、被實行、被累積、被善同一努力時，這十一種效益能被預期。」[AN.11.15-AA.49.10]

有無限制遍滿的慈心解脫，有特定遍滿的慈心解脫，有十方遍滿的慈心解脫。以多少行相有無限制遍滿的慈心解脫？以多少行相有特定遍滿的慈心解脫？以多少行相有十方遍滿的慈心解脫？以五種行相有無限制遍滿的慈心解脫，以七種行相有特定遍滿的慈心解脫，以十種行相有十方遍滿的慈心解脫。

以哪五種行相有無限制遍滿的慈心解脫？願一切眾生保持自己無怨恨、無瞋害、無苦惱、得安樂；願一切生物類.....（中略）願一切生類.....（中略）願一切個人.....（中略）願一切個體繫屬的保持自己無怨恨、無瞋害、無苦惱、得安樂，以這五種行相有無限制遍滿的慈心解脫。

以哪七種行相有特定遍滿的慈心解脫？願一切婦女保持自己無怨恨、無瞋害、無苦惱、得安樂；願一切男子.....（中略）願一切聖者.....（中略）願一切非聖者.....（中略）願一切天神.....（中略）願一切人類.....（中略）願一切墮下界者保持自己無怨恨、無瞋害、無苦惱、得安樂，以這七種行相有特定遍滿的慈心解脫。

以哪十種行相有十方遍滿的慈心解脫？願一切東方的眾生保持自己無怨恨、無瞋害、無苦惱、得安樂；願一切西方的眾生.....（中略）願一切北方的眾生.....（中略）願一切南方的眾生.....（中略）願一切東方中間方的眾生.....（中略）願一切西方中間方的眾生.....（中略）願一切北方中間方的眾生.....（中略）願一切南方中間方的眾生.....（中略）願一切下方的眾生.....（中略）願一切上方的眾生保持自己無怨恨、無瞋害、無苦惱、得安樂；願一切東方的生物類.....（中略）生類.....個人.....個體繫屬的.....一切婦女.....一切男子.....一切聖者.....一切非聖者.....一切天神.....一切人類.....願一切[東方的]墮下界者保持自己無怨恨、無瞋害、無苦惱、得安樂；願一切西方的墮下界者.....（中略）.....一切北方的墮下界者.....一切南方的墮下界者.....一切東方中間的墮下界者.....一切西方中間的墮下界者.....一切北方中間的墮下界者.....一切南方中間的墮下界者.....一切下方的墮下界者.....願一切上方的墮下界者保持自己無怨恨、無瞋害、無苦惱、得安樂，以這十種行相有十方遍滿的慈心解脫。

1.根分

23.對一切眾生以無壓迫避免壓迫後；以無傷害避免傷害後；以無熱惱避免熱惱後；以不耗盡避免耗盡(剝奪)後；以不加害避免加害後，一切眾生願為無敵意者而不要為敵意者；願為有樂者而不要為有苦者；願為自安樂者而不要為自苦者：「以這八個行相在一切眾生上行慈」為慈；「意圖這個法」為心意；「以一切惡意纏被釋放」為解脫，「慈與心意及解脫」為慈心解脫。

「一切眾生願為無敵意者；願為安穩者；願為有樂者」：他以信勝解，以信根已遍修習為慈心解脫。

「一切眾生願為無敵意者；願為安穩者；願為有樂者」：他盡活力，以活力根已遍修習為慈心解脫。

「一切眾生願為無敵意者；願為安穩者；願為有樂者」：他使念現起，以念根已遍修習為慈心解脫。

「一切眾生願為無敵意者；願為安穩者；願為有樂者」：他集中心，以定根已遍修習為慈心解脫。

「一切眾生願為無敵意者；願為安穩者；願為有樂者」：他以慧了知，以慧根已遍修習為慈心解脫。

這五根為慈心解脫的練習；以這五根練習慈心解脫，這五根為慈心解脫的修習；以這五根修習慈心解脫，這五根為慈心解脫的多作；以這五根多作慈心解脫，這五根為慈心解脫的裝飾；慈心解脫被這五根善裝飾，這五根為慈心解脫的資助；慈心解脫被這五根善資助，這五根為慈心解脫的隨從；慈心解脫被這五根善隨從，這五根為慈心解脫的練習、修習、多作、裝飾、資助、隨從、圓滿、俱行、俱生、相雜、相應、躍入、變得明淨、住立、釋放、「這是寂靜」之觸達：被作為車輛、被作為基礎、被實行、被累積、被善同一努力、被善修習、被決意、被善生起、被善解脫；它們使之生起、使之輝耀、使之猛燒(明亮顯示)。

2.力分

24.「一切眾生願為無敵意者；願為安穩者；願為有樂者」：他在無信上不搖動，以信力已遍修習為慈心解脫。

「一切眾生願為無敵意者；願為安穩者；願為有樂者」：他在懈怠上不搖動，以活力之力已遍修習為慈心解脫。

「一切眾生願為無敵意者；願為安穩者；願為有樂者」：他在放逸上不搖動，以念力已遍修習為慈心解脫。

「一切眾生願為無敵意者；願為安穩者；願為有樂者」：他在掉舉上不搖動，以定力已遍修習為慈心解脫。

「一切眾生願為無敵意者；願為安穩者；願為有樂者」：他在無明上不搖動，以慧力已遍修習為慈心解脫。

這五力為慈心解脫的練習；以這五力練習慈心解脫，這五力為慈心解脫的修習；以這五力修習慈心解脫，這五力為慈心解脫的多作；以這五力多作慈心解脫，這五力為慈心解脫的裝飾；慈心解脫被這五力善裝飾，這五力為慈心解脫的資助；慈心解脫被這五

力善資助，這五力為慈心解脫的隨從；慈心解脫被這五力善隨從，這五力為慈心解脫的練習、修習、多作、裝飾、資助、隨從、圓滿、俱行、俱生、相雜、相應、躍入、變得明淨、住立、釋放、「這是寂靜」之觸達：被作為車輛、被作為基礎、被實行、被累積、被善同一努力、被善修習、被決意、被善生起、被善解脫；它們使之生起、使之輝耀、使之猛燒(明亮顯示)。

3.覺支分

25.「一切眾生願為無敵意者；願為安穩者；願為有樂者」：他使念現起，以念覺支已遍修習為慈心解脫。

「一切眾生願為無敵意者；願為安穩者；願為有樂者」：他以慧檢擇，以擇法覺支已遍修習為慈心解脫。

「一切眾生願為無敵意者；願為安穩者；願為有樂者」：他盡活力，以活力覺支已遍修習為慈心解脫。

「一切眾生願為無敵意者；願為安穩者；願為有樂者」：他使焦熱止息，以喜覺支已遍修習為慈心解脫。

「一切眾生願為無敵意者；願為安穩者；願為有樂者」：他使粗罪止息，以寧靜覺支已遍修習為慈心解脫。

「一切眾生願為無敵意者；願為安穩者；願為有樂者」：他集中心，以定覺支已遍修習為慈心解脫。

「一切眾生願為無敵意者；願為安穩者；願為有樂者」：他以智在污染上省察，以平靜覺支已遍修習為慈心解脫。

這七覺支為慈心解脫的練習；以這七覺支練習慈心解脫，這七覺支為慈心解脫的修習；以這七覺支修習慈心解脫，這七覺支為慈心解脫的多作；以這七覺支多作慈心解脫，這七覺支為慈心解脫的裝飾；慈心解脫被這七覺支善裝飾，這七覺支為慈心解脫的資助；慈心解脫被這七覺支善資助，這七覺支為慈心解脫的隨從；慈心解脫被這七覺支善隨從，這七覺支為慈心解脫的練習、修習、多作、裝飾、資助、隨從、圓滿、俱行、俱生、相雜、相應、躍入、變得明淨、住立、釋放、「這是寂靜」之觸達：被作為車輛、被作為基礎、被實行、被累積、被善同一努力、被善修習、被決意、被善生起、被善解脫；它們使之生起、使之輝耀、使之猛燒(明亮顯示)。

4.道分

26.「一切眾生願為無敵意者；願為安穩者；願為有樂者」：他正確地看見，以正見已遍修習為慈心解脫。

「一切眾生願為無敵意者；願為安穩者；願為有樂者」：他正確地導向，以正志已遍修習為慈心解脫。

「一切眾生願為無敵意者；願為安穩者；願為有樂者」：他正確地攝受(緊捉住)，以正語已遍修習為慈心解脫。

「一切眾生願為無敵意者；願為安穩者；願為有樂者」：他正確地使之等起，以正業已遍修習為慈心解脫。

「一切眾生願為無敵意者；願為安穩者；願為有樂者」：他正確地使之明淨，以正命已遍修習為慈心解脫。

「一切眾生願為無敵意者；願為安穩者；願為有樂者」：他正確地努力，以正精進已遍修習為慈心解脫。

「一切眾生願為無敵意者；願為安穩者；願為有樂者」：他正確地使之現起，以正念已遍修習為慈心解脫。

「一切眾生願為無敵意者；願為安穩者；願為有樂者」：他正確地集中，以正定已遍修習為慈心解脫。

這八道為慈心解脫的練習；以這八道練習慈心解脫，這八道為慈心解脫的修習；以這八道修習慈心解脫，這八道為慈心解脫的多作；以這八道多作慈心解脫，這八道為慈心解脫的裝飾；慈心解脫被這八道善裝飾，這八道為慈心解脫的資助；慈心解脫被這八道善資助，這八道為慈心解脫的隨從；慈心解脫被這八道善隨從，這八道為慈心解脫的練習、修習、多作、裝飾、資助、隨從、圓滿、俱行、俱生、相雜、相應、躍入、變得明淨、住立、釋放、「這是寂靜」之觸達：被作為車輛、被作為基礎、被實行、被累積、被善同一努力、被善修習、被決意、被善生起、被善解脫；它們使之生起、使之輝耀、使之猛燒(明亮顯示)。

27.對一切生物類.....（中略）對一切生類.....對一切個人.....對一切個體繫屬的.....對一切婦女.....對一切男子.....對一切聖者.....對一切非聖者.....對一切天神.....對一切人類.....對一切墮下界者以無壓迫避免壓迫後；以無傷害避免傷害後；以無熱惱避免熱惱後；以不耗盡避免耗盡(剝奪)後；以不加害避免加害後，一切墮下界者願為無敵意者而不要為敵意者；願為有樂者而不要為有苦者；願為自安樂者而不要為自苦者：「以這八個行相在一切墮下界者上行慈」為慈；「意圖這個法」為心意；「以一切惡意纏被釋放」為解脫，「慈與心意及解脫」為慈心解脫。

「一切墮下界者願為無敵意者；願為安穩者；願為有樂者」：他以信勝解，以信根已遍修習為慈心解脫。.....（中略）它們使之生起、使之輝耀、使之猛燒(明亮顯示)。

對一切東方的眾生.....（中略）對一切西方的眾生.....對一切北方的眾生.....對一切南方的眾生.....對一切東方中間方的眾生.....對一切西方中間方的眾生.....對一切北方中間方的眾生.....對一切南方中間方的眾生.....對一切下方的眾生.....對一切上方的眾生以無壓迫避免壓迫後；以無傷害避免傷害後；以無熱惱避免熱惱後；以不耗盡避免耗盡(剝奪)後；以不加害避免加害後，一切上方的眾生願為無敵意者而不要為敵意者；願為有樂者而不要為有苦者；願為自安樂者而不要為自苦者：「以這八個行相在一切上方的眾生上行慈」為慈；「意圖這個法」為心意；「以一切惡意纏被釋放」為解脫，「慈與心意及解脫」為慈心解脫。

「一切上方的眾生願為無敵意者；願為安穩者；願為有樂者」：他以信勝解，以信根已遍修習為慈心解脫。.....（中略）它們使之生起、使之輝耀、使之猛燒(明亮顯示)。

對一切東方的生物類.....（中略）對生類.....對個人.....對個體繫屬的.....對一切婦女.....對一切男子.....對一切聖者.....對一切非聖者.....對一切天神.....對一切人類.....對一

切[東方的]墮下界者.....對一切西方的墮下界者.....對一切北方的墮下界者.....對一切南方的墮下界者.....對一切東方中間的墮下界者.....對一切西方中間的墮下界者.....對一切北方中間的墮下界者.....對一切南方中間的墮下界者.....對一切下方的墮下界者.....對一切上方的墮下界者以無壓迫避免壓迫後；以無傷害避免傷害後；以無熱惱避免熱惱後；以不耗盡避免耗盡(剝奪)後；以不加害避免加害後，一切上方的墮下界者願為無敵意者而不要為敵意者；願為有樂者而不要為有苦者；願為自安樂者而不要為自苦者：「以這八個行相在一切上方的墮下界者上行慈」為慈；「意圖這個法」為心意；「以一切惡意纏被釋放」為解脫，「慈與心意及解脫」為慈心解脫。

「一切上方的墮下界者願為無敵意者；願為安穩者；願為有樂者」：他以信勝解，以信根已遍修習為慈心解脫。

「一切上方的墮下界者願為無敵意者；願為安穩者；願為有樂者」：他盡活力，以活力根已遍修習為慈心解脫。

.....他使念現起，以念根已遍修習為慈心解脫。.....他集中心，以定根已遍修習為慈心解脫。.....他以慧了知，以慧根已遍修習為慈心解脫。

這五根為慈心解脫的練習；以這五根練習慈心解脫.....（中略）它們使之生起、使之輝耀、使之猛燒(明亮顯示)。

「一切上方的墮下界者願為無敵意者；願為安穩者；願為有樂者」：他在無信上不搖動，以信力已遍修習為慈心解脫。.....他在懈怠上不搖動，以活力之力已遍修習為慈心解脫。.....他在放逸上不搖動，以念力已遍修習為慈心解脫。.....他在掉舉上不搖動，以定力已遍修習為慈心解脫。.....他在無明上不搖動，以慧力已遍修習為慈心解脫。

這五力為慈心解脫的練習；以這五力練習慈心解脫.....（中略）它們使之生起、使之輝耀、使之猛燒(明亮顯示)。

「一切上方的墮下界者願為無敵意者；願為安穩者；願為有樂者」：他使念現起，以念覺支已遍修習為慈心解脫。

.....他以慧檢擇，以擇法覺支已遍修習為慈心解脫。.....他盡活力，以活力覺支已遍修習為慈心解脫。.....他使焦熱止息，以喜覺支已遍修習為慈心解脫。.....他使粗罪止息，以寧靜覺支已遍修習為慈心解脫。.....他集中心，以定覺支已遍修習為慈心解脫。.....他以智在污染上省察，以平靜覺支已遍修習為慈心解脫。

這七覺支為慈心解脫的練習；以這七覺支練習慈心解脫.....（中略）它們使之生起、使之輝耀、使之猛燒(明亮顯示)。

「一切上方的墮下界者願為無敵意者；願為安穩者；願為有樂者」：他正確地看見，以正見已遍修習為慈心解脫。.....他正確地導向，以正志已遍修習為慈心解脫。.....他正確地攝受(緊捉住)，以正語已遍修習為慈心解脫。.....他正確地使之等起，以正業已遍修習為慈心解脫。.....他正確地使之明淨，以正命已遍修習為慈心解脫。.....他正確地努力，以正精進已遍修習為慈心解脫。.....他正確地使之現起，以正念已遍修習為慈心解脫。.....他正確地集中，以正定已遍修習為慈心解脫。

這八道為慈心解脫的練習；以這八道練習慈心解脫.....（中略）這八道為慈心解脫的{遍修習}[隨從?]；慈心解脫被這八道善隨從，這八道為慈心解脫的練習、修習、多作、裝飾、資助、隨從、圓滿、俱行、俱生、相雜、相應、躍入、變得明淨、住立、釋放、「這是寂靜」之觸達：被作為車輛、被作為基礎、被實行、被累積、被善同一努力、被善修習、被決意、被善生起、被善解脫；它們使之生起、使之輝耀、使之猛燒(明亮顯示)。

慈的談論終了。

Ps 2.5/Ps.2.5 雙連品/離貪的談論

28.離貪為道，解脫為果。如何離貪為道？在須陀洹道剎那以看見義正見從邪見離染(離貪染)，從其隨轉起的污染與諸蘊離染，從外部與一切相離染，離貪有離貪為所緣、離貪為行境，在離貪上已得到；在離貪上已住立；在離貪上已建立。

「離貪」：有二種離貪：涅槃之離貪與「凡涅槃為所緣狀態所生法一切都是離貪」之離貪。「[與正見]俱生的七支去到離貪。」：離貪為道。「以一道諸佛與諸弟子去到未被到過方向的涅槃。」：八支道。「個個沙門、婆羅門其它議論者的道之所及，這八支聖道為最高者、最勝者、上首者、最上者」：八支道為最勝者。

以導向義正志從邪志離染.....以攝受義正語從邪語離染.....以等起義正業從邪業離染.....以清白義正命從邪命離染.....以努力義正精進從邪精進離染.....以現起義正念從邪念離染.....以不散亂義正定從邪定離染，從其隨轉起的污染與諸蘊離染，從外部與一切相離染，離貪有離貪為所緣、離貪為行境，在離貪上已得到；在離貪上已住立；在離貪上已建立。

「離貪」：有二種離貪：涅槃之離貪與「凡涅槃為所緣狀態所生法一切都是離貪」之離貪。「[與正見]俱生的七支去到離貪。」：離貪為道。「以一道諸佛與諸弟子去到未被到過方向的涅槃。」：八支道。「個個沙門、婆羅門其它議論者的道之所及，這八支聖道為最高者、最勝者、上首者、最上者」：八支道為最勝者。

在一來道剎那以看見義正見.....（中略）以不散亂義正定從粗的欲貪結、嫌惡結，從粗的欲貪煩惱潛在趨勢、嫌惡煩惱潛在趨勢離染，從其隨轉起的污染與諸蘊離染，從外部與一切相離染，離貪有離貪為所緣、離貪為行境，在離貪上已得到；在離貪上已住立；在離貪上已建立。

「離貪」：有二種離貪：涅槃之離貪與「凡涅槃為所緣狀態所生法一切都是離貪」之離貪。「[與正見]俱生的七支去到離貪。」：離貪為道。「以一道諸佛與諸弟子去到未被到過方向的涅槃。」：八支道。「個個沙門、婆羅門其它議論者的道之所及，這八支聖道為最高者、最勝者、上首者、最上者」：八支道為最勝者。

在不還道剎那以看見義正見.....（中略）以不散亂義正定從殘餘的欲貪結、嫌惡結，從殘餘的欲貪煩惱潛在趨勢、嫌惡煩惱潛在趨勢離染，從其隨轉起的污染與諸蘊離染，從外部與一切相離染，離貪有離貪為所緣.....（中略）八支道為最勝者。

在阿羅漢道剎那以看見義正見.....（中略）以不散亂義正定從色貪、無色貪、慢、掉舉、無明、慢煩惱潛在趨勢、有貪煩惱潛在趨勢、無明煩惱潛在趨勢離染，從其隨轉起的污染與諸蘊離染，從外部與一切相離染，離貪有離貪為所緣、離貪為行境，在離貪上已得到；在離貪上已住立；在離貪上已建立。

「離貪」：有二種離貪：涅槃之離貪與「凡涅槃為所緣狀態所生法一切都是離貪」之離貪。「[與正見]俱生的七支去到離貪。」：離貪為道。「以一道諸佛與諸弟子去到未

被到過方向的涅槃。」：八支道。「個個沙門、婆羅門其它議論者的道之所及，這八支聖道為最高者、最勝者、上首者、最上者」：八支道為最勝者。

離貪的看見為正見，離貪的導向為正志，離貪的攝受為正語，離貪的等起為正業，離貪的清白為正命，離貪的努力為正精進，離貪的現起為正念，離貪的不散亂為正定。離貪的現起為念覺支，離貪的伺察為擇法覺支，離貪的努力為活力覺支，離貪的遍滿為喜覺支，離貪的寂靜為寧靜覺支，離貪的不散亂為定覺支，離貪的省察為平靜覺支。在無信上不會被搖動的離貪為信力，在懈怠上不會被搖動的離貪為活力之力，在放逸上不會被搖動的離貪為念力，在掉舉上不會被搖動的離貪為定力，在無明上不會被搖動的離貪為慧力。勝解的離貪為信根，努力的離貪為活力根，現起的離貪為念根，不散亂的離貪為定根，看見的離貪為慧根。以增上義諸根為離貪，以不會被搖動義力為離貪，以出離義覺支為離貪，以因義道為離貪，以現起義念住為離貪，以勤奮義正勤為離貪，以成功義神足為離貪，以真實義諦為離貪，以不散亂義奢摩他為離貪，以隨看義毘婆舍那為離貪，以一味義奢摩他、毘婆舍那為離貪，以不超越義雙連為離貪，以自制義戒清淨為離貪，以不散亂義心清淨為離貪，以看見義見清淨為離貪，以解脫義解脫為離貪，以貫通義明為離貪，以遍捨義解脫為離貪，以斷絕義滅盡智為離貪，以根本義欲(意欲)為離貪，以引起義作意為離貪，以集合義觸為離貪，以會合義受為離貪，以上首義定為離貪，以增上義念為離貪，以從那裡更上義慧為離貪，以核心義解脫為離貪，以完結義不死的立足處之涅槃為{道}[離貪?]。

道的看見為正見，道的導向為正志.....（中略）以完結義不死的立足處之涅槃為道。這樣離貪為道。

29.如何解脫為果？在須陀洹果剎那以看見義正見從邪見被解脫，從其隨轉起的污染與諸蘊被解脫，從外部與一切相被解脫，解脫有解脫為所緣、解脫為行境，在解脫上已得到；在解脫上已住立；在解脫上已建立。「解脫」：有二種解脫：涅槃之解脫與「凡涅槃為所緣狀態所生法一切都是解脫」之解脫果。

以導向義正志從邪志被解脫，從其隨轉起的污染與諸蘊被解脫，從外部與一切相被解脫，解脫有解脫為所緣、解脫為行境，在解脫上已得到；在解脫上已住立；在解脫上已建立。「解脫」：有二種解脫：涅槃之解脫與「凡涅槃為所緣狀態所生法一切都是解脫」之解脫果。

以攝受義正語從邪語被解脫.....以等起義正業從邪業被解脫.....以清白義正命從邪命被解脫.....以努力義正精進從邪精進被解脫.....以現起義正念從邪念被解脫.....以不散亂義正定從邪定被解脫，從其隨轉起的污染與諸蘊被解脫，從外部與一切相被解脫，解脫有解脫為所緣、解脫為行境，在解脫上已得到；在解脫上已住立；在解脫上已建立。「解脫」：有二種解脫：涅槃之解脫與「凡涅槃為所緣狀態所生法一切都是解脫」之解脫果。

在一來果剎那以看見義正見.....（中略）以不散亂義正定從粗的欲貪結、嫌惡結，從粗的欲貪煩惱潛在趨勢、嫌惡煩惱潛在趨勢被解脫，從其隨轉起的污染與諸蘊被解脫，從外部與一切相被解脫，解脫有解脫為所緣、解脫為行境，在解脫上已得到；在解

脫上已住立；在解脫上已建立。「解脫」：有二種解脫：涅槃之解脫與「凡涅槃為所緣狀態所生法一切都是解脫」之解脫果。

在不還果剎那以看見義正見.....（中略）以不散亂義正定從殘餘的欲貪結、嫌惡結，從殘餘的欲貪煩惱潛在趨勢、嫌惡煩惱潛在趨勢被解脫，從其隨轉起的污染與諸蘊被解脫，從外部與一切相被解脫，解脫有解脫為所緣、解脫為行境，在解脫上已得到；在解脫上已住立；在解脫上已建立.....（中略）。

在阿羅漢果剎那以看見義正見.....（中略）以不散亂義正定從色貪、無色貪、慢、掉舉、無明、慢煩惱潛在趨勢、有貪煩惱潛在趨勢、無明煩惱潛在趨勢被解脫，從其隨轉起的污染與諸蘊被解脫，從外部與一切相被解脫，解脫有解脫為所緣、解脫為行境，在解脫上已得到；在解脫上已住立；在解脫上已建立。「解脫」：有二種解脫：涅槃之解脫與「凡涅槃為所緣狀態所生法一切都是解脫」之解脫果。

解脫的看見為正見.....（中略）解脫的不散亂為正定。解脫的現起為念覺支.....解脫的省察為平靜覺支。在無信上不會被搖動的解脫為信力.....（中略）在無明上不會被搖動的解脫為慧力。勝解的解脫為信根.....（中略）看見的解脫為慧根。

以增上義諸根為解脫，以不會被搖動義力為解脫，以出離義覺支為解脫，以因義道為解脫，以現起義念住為解脫，以勤奮義正勤為解脫，以成功義神足為解脫，以真實義諦為解脫，以不散亂義奢摩他為解脫，以隨看義毘婆舍那為解脫，以一味義奢摩他、毘婆舍那為解脫，以不超越義雙連為解脫，以自制義戒清淨為解脫，以不散亂義心清淨為解脫，以看見義見清淨為解脫，以解脫義解脫為解脫，以貫通義明為解脫，以遍捨義解脫為解脫，以安息義無生智為解脫，以根本義欲(意欲)為解脫，以引起義作意為解脫，以集合義觸為解脫，以會合義受為解脫，以上首義定為解脫，以增上義念為解脫，以從那裡更上義慧為解脫，以核心義解脫為解脫，以完結義不死的立足處之涅槃為解脫。這樣，解脫為果。

「這樣，離貪為道，解脫為果。」

離貪的談論終了。

Ps 2.6/Ps.2.6 雙連品/無礙解的談論

1.轉法輪分

30.被我這麼聽聞：

有一次，世尊住在波羅奈仙人落下處的鹿林。

在那裡，世尊召喚五位一群的比丘們：

「比丘們！有兩個極端，不應該被出家人實行，哪兩個呢？凡這在諸欲上欲之享樂的實踐：下劣的、粗俗的、一般人的、非聖者的、伴隨無利益的，以及凡這自我折磨的實踐：苦的、非聖者的、伴隨無利益的。比丘們！不往這兩個極端後，作眼、作智的中道被如來現正覺，它轉起寂靜、證智、正覺、涅槃。

比丘們！而什麼是那個作眼、作智的中道被如來現正覺，它轉起寂靜、證智、正覺、涅槃？就是這八支聖道，即：正見.....（中略）正定。

比丘們！這是那個作眼、作智的中道被如來現正覺，它轉起寂靜、證智、正覺、涅槃。

比丘們！而這是苦聖諦：生是苦，老也是苦，病也是苦，死也是苦，與不愛的結合也是苦，與所愛的別離也是苦，凡沒得到想要的，那也是苦。以簡要：五取蘊是苦。

比丘們！而這是苦集聖諦：凡這個導致再有的、與歡喜及貪俱行的、到處歡喜的渴愛，即：欲的渴愛、有的渴愛、無有的渴愛。

比丘們！而這是苦滅聖諦：凡正是那個渴愛的無餘褪去與滅、捨棄、斷念、解脫、無阿賴耶。

比丘們！而這是導向苦滅道跡聖諦：就是這八支聖道，即：正見.....（中略）正定。

『這是苦聖諦』：比丘們！在以前不曾聽聞的諸法上，我的眼生起，智生起，慧生起，明生起，光生起。

又，那個『這苦聖諦應該被遍知』：比丘們！.....我的.....（中略）[『這苦聖諦]已被遍知』：比丘們！在以前不曾聽聞的諸法上，我的眼生起，智生起，慧生起，明生起，光生起。

『這是苦集聖諦』：比丘們！在以前不曾聽聞的諸法上，我的眼生起，智生起，慧生起，明生起，光生起。

又，那個『這苦集聖諦應該被捨斷』：比丘們！.....我的.....（中略）[『這苦集聖諦]已被捨斷』：比丘們！在以前不曾聽聞的諸法上，我的眼生起，智生起，慧生起，明生起，光生起。

『這是苦滅聖諦』：比丘們！在以前不曾聽聞的諸法上，我的眼生起，智生起，慧生起，明生起，光生起。

又，那個『這苦滅聖諦應該被作證』：比丘們！.....我的.....（中略）[『這苦滅聖諦』已被作證』：比丘們！在以前不曾聽聞的諸法上，我的眼生起，智生起，慧生起，明生起，光生起。

『這是導向苦滅道跡聖諦』：比丘們！在以前不曾聽聞的諸法上，我的眼生起，智生起，慧生起，明生起，光生起。

『這導向苦滅道跡聖諦應該被修習』：比丘們！.....我的.....（中略）[『這導向苦滅道跡聖諦』已被修習』：比丘們！在以前不曾聽聞的諸法上，我的眼生起，智生起，慧生起，明生起，光生起。

比丘們！而只要我在這四聖諦上三轉、十二行相沒有這麼已善清淨的如實智見，比丘們！我在包括天，在包括魔，在包括梵的世間；在包括沙門婆羅門，在包括天-人的世代中，就仍然不自稱『已現正覺無上遍正覺』。

比丘們！但當我在這四聖諦上三轉、十二行相有這麼已善清淨的如實智見，比丘們！那時，我在包括天，在包括魔，在包括梵的世間；在包括沙門婆羅門，在包括天-人的世代中，才自稱『已現正覺無上遍正覺』。而且，我的智與見生起：『我的解脫是不動搖的，這是最後的出生，現在，沒有再有。』」

世尊說這個，悅意的五位一群的比丘們歡喜世尊的所說。

還有，在當這個解說被說時，尊者憍陳如的離塵、離垢之法眼生起：

「凡任何集法那個全部是滅法。」

而且，在法輪被世尊轉起時，諸地居天使隨聽到聲音：

「在波羅奈仙人落下處的鹿林，這個無上法輪被世尊轉起，不能被沙門，或被婆羅門，或被天，或被魔，或被梵，或被世間中任何者反轉。」

聽到諸地居天的聲音後，四大天王的諸天也發聲道.....（中略）聽到諸四大天王天的聲音後，諸三十三天.....（中略）諸夜摩天.....（中略）諸兜率天.....（中略）諸化樂天.....（中略）諸他化自在天.....（中略）梵眾天諸天發聲道：

「在波羅奈仙人落下處的鹿林，這個無上法輪被世尊轉起，不能被沙門，或被婆羅門，或被天，或被魔，或被梵，或被世間中任何者反轉。」

像這樣，在那剎那，在那頃刻，在那片刻，聲音傳出直到梵天世界。

這十千世界震動、搖動、顫動，無量偉大的光明在世間出現，勝過了諸天眾的天威。

那時，世尊吟出這優陀那：

「先生！憍陳如確實已了知，先生！憍陳如確實已了知了。」

這樣，因此，尊者憍陳如就有「阿若憍陳如」那樣的名字。[SN.56.11-SA.379]

（一）「這是苦聖諦。」在以前不曾聽聞的諸法上，我的眼生起，智生起，慧生起，明生起，光生起。」(Ka)

以何義「眼生起」？以何義「智生起」？以何義「慧生起」？以何義「明生起」？以何義「光生起」？以看見義「眼生起」；以已知義「智生起」；以了知義「慧生起」；以貫通義「明生起」；以光明義「光生起」。

眼是法；智是法；慧是法；明是法；光是法，這五法有法無礙解的所緣與行境，凡其所緣即為其行境；凡其行境即為其所緣，因為那樣被稱為：在諸法上的智為法無礙解。

看見義是義；已知義是義；了知義是義；貫通義是義；光明義是義，這五義有義無礙解的所緣與行境，凡其所緣即為其行境；凡其行境即為其所緣，因為那樣被稱為：在諸義上的智為義無礙解。

以辭句、詞、講話能開示五法；以辭句、詞、講話能開示五義，這十種詞有詞無礙解的所緣與行境，凡其所緣即為其行境；凡其行境即為其所緣，因為那樣被稱為：在諸詞上的智為詞無礙解。

在五法上有智；在五義上有智，這十種詞上有智，這二十智有辯才無礙解的所緣與行境，凡其所緣即為其行境；凡其行境即為其所緣，因為那樣被稱為：在諸辯才上的智為辯才無礙解。

「這苦聖諦應該被遍知。」.....（中略）「.....已被遍知。」在以前不曾聽聞的諸法上，我的眼生起，智生起，慧生起，明生起，光生起。

以何義「眼生起」？以何義「智生起」？以何義「慧生起」？以何義「明生起」？以何義「光生起」？以看見義「眼生起」；以已知義「智生起」；以了知義「慧生起」；以貫通義「明生起」；以光明義「光生起」。

眼是法；智是法；慧是法；明是法；光是法，這五法有法無礙解的所緣與行境，凡其所緣即為其行境；凡其行境即為其所緣，因為那樣被稱為：在諸法上的智為法無礙解。

看見義是義；已知義是義；了知義是義；貫通義是義；光明義是義，這五義有義無礙解的所緣與行境，凡其所緣即為其行境；凡其行境即為其所緣，因為那樣被稱為：在諸義上的智為義無礙解。

以辭句、詞、講話能開示五法；以辭句、詞、講話能開示五義，這十種詞有詞無礙解的所緣與行境，凡其所緣即為其行境；凡其行境即為其所緣，因為那樣被稱為：在諸詞上的智為詞無礙解。

在五法上有智；在五義上有智，這十種詞上有智，這二十智有辯才無礙解的所緣與行境，凡其所緣即為其行境；凡其行境即為其所緣，因為那樣被稱為：在諸辯才上的智為辯才無礙解。

在苦聖諦上有十五法、十五義、三十詞、六十智。

（二）「這是苦集聖諦。」在以前不曾聽聞的諸法上，我的眼生起.....（中略）光生起。「這苦集聖諦應該被捨斷。」.....（中略）「.....已被捨斷。」在以前不曾聽聞的諸法上，我的眼生起.....（中略）光生起.....（中略）。(Kha)

在苦集聖諦上有十五法、十五義、三十詞、六十智。

（三）「這是苦滅聖諦。」在以前不曾聽聞的諸法上，我的眼生起.....（中略）光生起。「這苦滅聖諦應該被作證。」.....（中略）「.....已被作證。」在以前不曾聽聞的諸法上，我的眼生起.....（中略）光生起.....（中略）。(Ga)

在苦滅聖諦上有十五法、十五義、三十詞、六十智。

(四)「這是導向苦滅道跡聖諦。」在以前不曾聽聞的諸法上，我的眼生起.....(中略)光生起。「這導向苦滅道跡聖諦應該被修習。」.....(中略)「.....已被修習。」在以前不曾聽聞的諸法上，我的眼生起.....(中略)光生起.....(中略)。(Gha)

在導向苦滅道跡聖諦上有十五法、十五義、三十詞、六十智。

在四聖諦上有六十法、六十義、一百二十詞、二百四十智。

2.念住分

31.「『這是在身上隨看身的。』比丘們！在以前不曾聽聞的諸法上，我的眼生起.....(中略)光生起。『又，這在身上隨看身的應該被修習。』比丘們！.....我的.....(中略)『.....已修習。』比丘們！在以前不曾聽聞的諸法上，我的眼生起.....(中略)光生起。」

『這是在受上.....(中略)這是在心上.....(中略)這是在諸法上隨看法的。』比丘們！在以前不曾聽聞的諸法上，我的眼生起.....(中略)光生起。『又，這在諸法上隨看法的應該被修習。』.....(中略)『.....已修習。』比丘們！在以前不曾聽聞的諸法上，我的眼生起.....(中略)光生起。」[SN.47.31]

(一)「這是在身上隨看身的。」在以前不曾聽聞的諸法上，我的眼生起.....(中略)光生起。又，這在身上隨看身的應該被修習.....(中略)「.....已修習。」在以前不曾聽聞的諸法上，我的眼生起，智生起，慧生起，明生起，光生起。(Ka)

以何義「眼生起」？以何義「智生起」？以何義「慧生起」？以何義「明生起」？以何義「光生起」？以看見義「眼生起」；以已知義「智生起」；以了知義「慧生起」；以貫通義「明生起」；以光明義「光生起」。

眼是法；智是法；慧是法；明是法；光是法，這五法有法無礙解的所緣與行境，凡其所緣即為其行境；凡其行境即為其所緣，因為那樣被稱為：在諸法上的智為法無礙解。

看見義是義；已知義是義；了知義是義；貫通義是義；光明義是義，這五義有義無礙解的所緣與行境，凡其所緣即為其行境；凡其行境即為其所緣，因為那樣被稱為：在諸義上的智為義無礙解。

以辭句、詞、講話能開示五法；以辭句、詞、講話能開示五義，這十種詞有詞無礙解的所緣與行境，凡其所緣即為其行境；凡其行境即為其所緣，因為那樣被稱為：在諸詞上的智為詞無礙解。

在五法上有智；在五義上有智，這十種詞上有智，這二十智有辯才無礙解的所緣與行境，凡其所緣即為其行境；凡其行境即為其所緣，因為那樣被稱為：在諸辯才上的智為辯才無礙解。

在在在身上隨看身的上有十五法、十五義、三十詞、六十智。

(二) - (四)「這是在受上.....(中略)這是在心上.....(中略)這是在諸法上隨看法的。」在以前不曾聽聞的諸法上，我的眼生起.....(中略)光生起。.....(中略)又，

這在諸法上隨看法的應該被修習.....（中略）「.....已修習。」在以前不曾聽聞的諸法上，我的眼生起.....（中略）光生起.....（中略）。(Kha-gha)

在諸法上隨看法的上有十五法、十五義、三十詞、六十智。

在四念住上有六十法、六十義、一百二十詞、二百四十智。

3.神足分

32.「『這是具備意欲定勤奮之行的神足。』比丘們！在以前不曾聽聞的諸法上，我的眼生起.....（中略）光生起。『又，這具備意欲定勤奮之行的神足應該被修習。』比丘們！.....我的.....（中略）『.....已修習。』比丘們！在以前不曾聽聞的諸法上，我的眼生起.....（中略）光生起。

『這是具備活力定.....（中略）這是具備心定.....（中略）『這是具備考察定勤奮之行的神足。』比丘們！在以前不曾聽聞的諸法上，我的眼生起.....（中略）光生起。『又，具備考察定勤奮之行的神足應該被修習。』[比丘們！.....我的.....（中略）『.....已修習。』]比丘們！在以前不曾聽聞的諸法上，我的眼生起.....（中略）光生起。』」[SN.51.9]

（一）「這是具備意欲定勤奮之行的神足。」在以前不曾聽聞的諸法上，我的眼生起.....（中略）光生起。.....（中略）「又，這具備意欲定勤奮之行的神足應該被修習。」.....（中略）「.....已修習。」在以前不曾聽聞的諸法上，我的眼生起，智生起，慧生起，明生起，光生起光生起。(Ka)

以何義「眼生起」？以何義「智生起」？以何義「慧生起」？以何義「明生起」？以何義「光生起」？以看見義「眼生起」；以已知義「智生起」；以了知義「慧生起」；以貫通義「明生起」；以光明義「光生起」。

眼是法；智是法；慧是法；明是法；光是法，這五法有法無礙解的所緣與行境，凡其所緣即為其行境；凡其行境即為其所緣，因為那樣被稱為：在諸法上的智為法無礙解。

看見義是義；已知義是義；了知義是義；貫通義是義；光明義是義，這五義有義無礙解的所緣與行境，凡其所緣即為其行境；凡其行境即為其所緣，因為那樣被稱為：在諸義上的智為義無礙解。

以辭句、詞、講話能開示五法；以辭句、詞、講話能開示五義，這十種詞有詞無礙解的所緣與行境，凡其所緣即為其行境；凡其行境即為其所緣，因為那樣被稱為：在諸詞上的智為詞無礙解。

在五法上有智；在五義上有智，這十種詞上有智，這二十智有辯才無礙解的所緣與行境，凡其所緣即為其行境；凡其行境即為其所緣，因為那樣被稱為：在諸辯才上的智為辯才無礙解。

在具備意欲定勤奮之行的神足上有十五法、十五義、三十詞、六十智。

（二）-（四）「這是具備活力定.....（中略）這是具備心定.....（中略）這是具備考察定勤奮之行的神足。」在以前不曾聽聞的諸法上，我的眼生起.....（中略）光生起。.....（中略）又，這具備考察定勤奮之行的神足應該被修習.....（中略）「.....

已修習。」在以前不曾聽聞的諸法上，我的眼生起……（中略）光生起……（中略）。(Kha-gha)

在具備考察定勤奮之行的神足上有十五法、十五義、三十詞、六十智。

在四神足上有六十法、六十義、一百二十詞、二百四十智。

4.七位菩薩分

33.「『集！集！』比丘們！在以前不曾聽聞的諸法上，毘婆尸菩薩的眼生起……（中略）光生起。『滅！滅！』比丘們！在以前不曾聽聞的諸法上，毘婆尸菩薩的眼生起……（中略）光生起。」[SN.12.4]

在毘婆尸菩薩的記說上有十法、十義、二十詞、四十智。

「『集！集！』比丘們！在以前不曾聽聞的諸法上，尸棄菩薩的……（中略）毘舍浮菩薩的……（中略）拘留孫菩薩的……（中略）拘那含菩薩的……（中略）迦葉菩薩的眼生起……（中略）光生起。『滅！滅！』比丘們！在以前不曾聽聞的諸法上，迦葉菩薩的眼生起……（中略）光生起。」[SN.12.5-SN.12.9]

在迦葉菩薩的記說上有十法、十義、二十詞、四十智。

「『集！集！』比丘們！在以前不曾聽聞的諸法上，喬達摩菩薩的眼生起……（中略）光生起。『滅！滅！』比丘們！在以前不曾聽聞的諸法上，喬達摩菩薩的眼生起……（中略）光生起。」[SN.12.10]

在喬達摩菩薩的記說上有十法、十義、二十詞、四十智。

七位菩薩在七個記說上有七十法、七十義、一百四十詞、二百八十智。

5.證知分

34.「『對證知的證知義之所及以慧已知、已見、已知道、已作證、已觸達，沒有不被慧觸達的證知義。』眼生起，智生起，慧生起，明生起，光生起。」在證知的證知義上有二十五法、二十五義、五十詞、一百智。

「『對遍知的遍知義之所及……（中略）對捨斷的捨斷義之所及……（中略）對修習的修習義之所及……（中略）對作證的作證義之所及以慧已知、已見、已知道、已作證、已觸達，沒有不被慧觸達的作證義。』眼生起，智生起，慧生起，明生起，光生起。」在作證的作證義上有二十五法、二十五義、五十詞、一百智。

在證知的證知義上、在遍知的遍知義上、在捨斷的捨斷義上、在修習的修習義上、在作證的作證義上有一百二十五法、一百二十五義、二百五十詞、五百智。

6.蘊分

35.「『對蘊的蘊義之所及以慧已知、已見、已知道、已作證、已觸達，沒有不被慧觸達的蘊義。』眼生起，智生起，慧生起，明生起，光生起。」在蘊的蘊義上有二十五法、二十五義、五十詞、一百智。

「『對界的界義之所及……（中略）對處的處義之所及……（中略）對有為的有為義之所及……（中略）對無為的無為義之所及以慧已知、已見、已知道、已作證、已觸達，沒有不被慧觸達的無為義。』眼生起……（中略）光生起。」在無為的無為義上有二十五法、二十五義、五十詞、一百智。

在蘊的蘊義上、在界的界義上、在處的處義上、在有為的有為上、在無為的無為義上有一百二十五法、一百二十五義、二百五十詞、五百智。

7.諦分

36.「『對苦的苦義之所及以慧已知、已見、已知道、已作證、已觸達，沒有不被慧觸達的苦義。』眼生起，智生起，慧生起，明生起，光生起。」在苦的苦義上有二十五法、二十五義、五十詞、一百智。

「『對集的集義之所及.....（中略）對滅的滅義之所及.....（中略）對道的道義之所及以慧已知、已見、已知道、已作證、已觸達，沒有不被慧觸達的道義。』眼生起.....（中略）光生起。」在道的道義上有二十五法、二十五義、五十詞、一百智。

在四諦上有一百法、一百義、二百詞、四百智。

8.無礙解分

37.「『對義無礙解的義無礙解義之所及以慧已知、已見、已知道、已作證、已觸達，沒有不被慧觸達的義無礙解義。』眼生起.....（中略）光生起。」在義無礙解的義無礙解義上有二十五法、二十五義、五十詞、一百智。

「『對法無礙解的法無礙解義之所及.....（中略）對詞無礙解的詞無礙解義之所及.....（中略）對辯才無礙解的辯才無礙解義之所及已知、已見、已知道、已作證、已觸達，沒有不被慧觸達的辯才無礙解義。』眼生起.....（中略）光生起。」在辯才無礙解的辯才無礙解義上有二十五法、二十五義、五十詞、一百智。

在無礙解上有一百法、一百義、二百詞、四百智。

9.六佛之法分

38.「『在根之優劣狀態智上之所及以慧已知、已見、已知道、已作證、已觸達，沒有不被慧觸達的在根之優劣狀態智上。』眼生起.....（中略）光生起。」在根之優劣狀態智上有二十五法、二十五義、五十詞、一百智。

「『在眾生之所依與煩惱潛在趨勢智上之所及.....（中略）在雙神變智上之所及.....（中略）在大悲等至智上之所及.....（中略）一切知者智之所及.....（中略）無障智之所及已知、已見、已知道、已作證、已觸達，沒有不被慧觸達的無障智。』眼生起.....（中略）光生起。」在無障智上有二十五法、二十五義、五十詞、一百智。

在六佛之法上有一百五十法、一百五十義、三百詞、六百智。

在無礙解等所作(品類-泰國版)上有八百五十法、八百五十義、一千七百詞、三千四百智。

無礙解的談論終了。

Ps 2.7/Ps.2.7 雙連品/法輪的談論

1. 諦分

39. 有一次，世尊住在波羅奈仙人落下處的鹿林。……（中略）這樣，因此，尊者憍陳如就有「阿若憍陳如」那樣的名字。[SN.56.11-SA.379]

（一）「『這是苦聖諦』：在以前不曾聽聞的諸法上，我的眼生起，智生起，慧生起，明生起，光生起。」(Ka)

以何義「眼生起」？以何義「智生起」？以何義「慧生起」？以何義「明生起」？以何義「光生起」？以看見義「眼生起」；以已知義「智生起」；以了知義「慧生起」；以貫通義「明生起」；以光明義「光生起」。

眼是法，看見義是義；智是法，已知義是義；慧是法，了知義是義；明是法，貫通義是義；光是法，光明義是義，這五法、五義苦為所依(事)、諦為所依、諦為所緣、諦為行境、諦為攝持、諦為繫屬，在諦上被得到，在諦上被住立，在諦上被建立。

40. 「法輪」：以何義為法輪？「他使法與輪轉起」為法輪；「他使輪與法轉起」為法輪；「他以法使之轉起」為法輪；「他以法的行為使之轉起」為法輪；「他在法上已住立使之轉起」為法輪；「他在法上已建立使之轉起」為法輪；「當在法上使之[他人]建立時他使之轉起」為法輪；「他在法上已到達自在(有影響力)使之轉起」為法輪；「當在法上使之到達自在時他使之轉起」為法輪；「他在法上已得到波羅蜜(完美)使之轉起」為法輪；「當在法上使之到達波羅蜜時他使之轉起」為法輪；「他在法上已到達無畏的使之轉起」為法輪；「當在法上使之到到達無畏的時他使之轉起」為法輪；「當恭敬法時他使之轉起」為法輪；「當尊重法時他使之轉起」為法輪；「當尊敬法時他使之轉起」為法輪；「當崇敬法時他使之轉起」為法輪；「當敬重法時他使之轉起」為法輪；「法幢(以法為幢)，他使之轉起」為法輪；「法幟(以法為旗幟)，他使之轉起」為法輪；「法增(以法為增上；以法為權威)，他使之轉起」為法輪；「而那個法輪必將不被沙門，或被婆羅門，或被天，或被魔，或被梵，或被世間中任何者反轉」為法輪。

「信根是法，他使那個法轉起」為法輪；「活力根是法，他使那個法轉起」為法輪；「念根是法，他使那個法轉起」為法輪；「定根是法，他使那個法轉起」為法輪；「慧根是法，他使那個法轉起」為法輪。

「信力是法，他使那個法轉起」為法輪；「活力之力是法，他使那個法轉起」為法輪；「念力是法，他使那個法轉起」為法輪；「定力是法，他使那個法轉起」為法輪；「慧力是法，他使那個法轉起」為法輪。

「念覺支是法，他使那個法轉起」為法輪；「擇法覺支是法，他使那個法轉起」為法輪；「活力覺支是法，他使那個法轉起」為法輪；「喜覺支是法，他使那個法轉起」為法輪；「寧靜覺支是法，他使那個法轉起」為法輪；「定覺支是法，他使那個法轉起」為法輪；「平靜覺支是法，他使那個法轉起」為法輪。

「正見是法，他使那個法轉起」為法輪；「正志是法，他使那個法轉起」為法輪；「正語是法，他使那個法轉起」為法輪；「正業是法，他使那個法轉起」為法輪；「正命是法，他使那個法轉起」為法輪；「正精進是法，他使那個法轉起」為法輪；「正念是法，他使那個法轉起」為法輪；「正定是法，他使那個法轉起」為法輪。

「以增上義根是法，他使那個法轉起」為法輪；「以不搖動義力是法，他使那個法轉起」為法輪；「以出離義覺支是法，他使那個法轉起」為法輪；「以因義道是法，他使那個法轉起」為法輪；「以現起義念住是法，他使那個法轉起」為法輪；「以勤奮義正勤是法，他使那個法轉起」為法輪；「以成功義神足是法，他使那個法轉起」為法輪；「以真實義諦是法，他使那個法轉起」為法輪；「以不散亂義奢摩他是法，他使那個法轉起」為法輪；「以隨看義毘婆舍那是法，他使那個法轉起」為法輪；「以一味義奢摩他、毘婆舍那是法，他使那個法轉起」為法輪；「以不超越義雙連是法，他使那個法轉起」為法輪。「以自制義戒清淨是法，他使那個法轉起」為法輪；「以不散亂義心清淨是法，他使那個法轉起」為法輪；「以看見義見清淨是法，他使那個法轉起」為法輪；「以已脫離義解脫是法，他使那個法轉起」為法輪；「以貫通義明是法，他使那個法轉起」為法輪；「以遍捨義解脫是法，他使那個法轉起」為法輪；「以斷絕義滅盡智是法，他使那個法轉起」為法輪；「以安息義無生智是法，他使那個法轉起」為法輪。「以根本義欲是法，他使那個法轉起」為法輪；「以引起義作意是法，他使那個法轉起」為法輪；「以集合義觸是法，他使那個法轉起」為法輪；「以會合義受是法，他使那個法轉起」為法輪；「以上首義定是法，他使那個法轉起」為法輪；「以增上義念是法，他使那個法轉起」為法輪；「以從那裡更上義慧是法，他使那個法轉起」為法輪；「以核心義解脫是法，他使那個法轉起」為法輪；「以完結義不死的立足處之涅槃是法，他使那個法轉起」為法輪。[參看「智的談論」19,20段]

「這苦聖諦應該被遍知」.....（中略）「.....已被遍知。」在以前不曾聽聞的諸法上，我的眼生起.....（中略）光生起。

以何義「眼生起」？.....（中略）以何義「光生起」？以看見義「眼生起」.....（中略）以光明義「光生起」。眼是法，看見義是義.....（中略）光是法，光明義是義，這五法、五義苦為所依、諦為所依、諦為所緣、諦為行境、諦為攝持、諦為繫屬，在諦上被得到，在諦上被住立，在諦上被建立。

「法輪」：以何義為法輪？「他使法與輪轉起」為法輪；「他使輪與法轉起」為法輪；「他以法使之轉起」為法輪；「他以法的行為使之轉起」為法輪；「他在法上已住立使之轉起」為法輪；「他在法上已建立使之轉起」為法輪.....（中略）「以完結義不死的立足處之涅槃是法，他使那個法轉起」為法輪。

（二）-（四）「這是苦集聖諦」：在以前不曾聽聞的諸法上，我的眼生起.....（中略）光生起.....（中略）「這苦集聖諦應該被捨斷」.....（中略）「.....已被捨斷。」在以前不曾聽聞的諸法上，我的眼生起.....（中略）光生起。(Kha-gha)

以何義「眼生起」？.....（中略）以何義「光生起」？以看見義「眼生起」.....（中略）以光明義「光生起」。

眼是法，看見義是義.....（中略）光是法，光明義是義，這五法、五義集為所依、諦為所依.....（中略）滅為所依、諦為所依.....（中略）道為所依、諦為所依、諦為所緣、諦為行境、諦為攝持、諦為繫屬，在諦上被得到，在諦上被住立，在諦上被建立。

「法輪」：以何義為法輪？「他使法與輪轉起」為法輪；「他使輪與法轉起」為法輪；「他以法使之轉起」為法輪；「他以法的行為使之轉起」為法輪；「他在法上已住立使之轉起」為法輪；「他在法上已建立使之轉起」為法輪.....（中略）「以完結義不死的立足處之涅槃是法，他使那個法轉起」為法輪。

2. 念住分

41. 「『這是在身上隨看身的。』比丘們！在以前不曾聽聞的諸法上，我的眼生起.....（中略）光生起。『又，這在身上隨看身的應該被修習。』比丘們！.....我的.....（中略）『.....已修習。』比丘們！在以前不曾聽聞的諸法上，我的眼生起.....（中略）光生起。」

『這是在受上.....（中略）這是在心上.....這是在諸法上隨看法的。』比丘們！在以前不曾聽聞的諸法上，我的眼生起.....（中略）光生起。『又，這在諸法上隨看法的應該被修習。』比丘們！.....我的.....（中略）『.....已修習。』比丘們！在以前不曾聽聞的諸法上，我的眼生起.....（中略）光生起。」[SN.47.31]

「這是在身上隨看身的。」在以前不曾聽聞的諸法上，我的眼生起.....（中略）光生起。又，這在身上隨看身的應該被修習.....（中略）「.....已修習。」在以前不曾聽聞的諸法上，我的眼生起.....（中略）光生起。

以何義「眼生起」？.....（中略）以何義「光生起」？以看見義「眼生起」.....（中略）以光明義「光生起」。

眼是法，看見義是義.....（中略）光是法，光明義是義，這五法、五義身為所依、念住為所依.....（中略）受為所依、念住為所依.....心為所依、念住為所依.....法為所依、念住為所依、念住為所緣、念住為行境、念住為攝持、念住為繫屬，在念住上被得到，在念住上被住立，在念住上被建立。

「法輪」：以何義為法輪？「他使法與輪轉起」為法輪；「他使輪與法轉起」為法輪；「他以法使之轉起」為法輪；「他以法的行為使之轉起」為法輪；「他在法上已住立使之轉起」為法輪；「他在法上已建立使之轉起」為法輪.....（中略）「以完結義不死的立足處之涅槃是法，他使那個法轉起」為法輪。

3. 神足分

42. 「『這是具備意欲定勤奮之行的神足。』比丘們！在以前不曾聽聞的諸法上，我的眼生起.....（中略）光生起。『又，這具備意欲定勤奮之行的神足應該被修習。』比丘們！.....我的.....（中略）『.....已修習。』比丘們！在以前不曾聽聞的諸法上，我的眼生起.....（中略）光生起。」

『這是具備活力定.....（中略）這是具備心定.....（中略）這是具備考察定勤奮之行的神足。』比丘們！在以前不曾聽聞的諸法上，我的眼生起，智生起，慧生起，明生起，光生起。『又，具備考察定勤奮之行的神足應該被修習。』比丘們！.....我

的.....（中略）『.....已修習。』比丘們！在以前不曾聽聞的諸法上，我的眼生起.....（中略）光生起。』」[SN.51.9]

「這是具備意欲定勤奮之行的神足。」在以前不曾聽聞的諸法上，我的眼生起.....（中略）光生起。「又，這具備意欲定勤奮之行的神足應該被修習。」.....（中略）『.....已修習。』在以前不曾聽聞的諸法上，我的眼生起，智生起，慧生起，明生起，光生起光生起。

以何義「眼生起」？以何義「眼生起」？以何義「智生起」？以何義「慧生起」？以何義「明生起」？以何義「光生起」？以看見義「眼生起」；以已知義「智生起」；以了知義「慧生起」；以貫通義「明生起」；以光明義「光生起」。

眼是法，看見義是義；智是法，已知義是義；慧是法，了知義是義；明是法，貫通義是義；光是法，光明義是義，這五法、五義欲為所依、神足為所依、神足為所緣、神足為行境、神足為攝持、神足為繫屬，在神足上被得到，在神足上被住立，在神足上被建立。

「法輪」：以何義為法輪？「他使法與輪轉起」為法輪；「他使輪與法轉起」為法輪；「他以法使之轉起」為法輪；「他以法的行為使之轉起」為法輪；「他在法上已住立使之轉起」為法輪；「他在法上已建立使之轉起」為法輪；「當在法上使之[他人]建立時他使之轉起」為法輪；「他在法上已到達自在(有影響力)使之轉起」為法輪；「當在法上使之到達自在時他使之轉起」為法輪；「他在法上已得到波羅蜜(完美)使之轉起」為法輪；「當在法上使之到達波羅蜜時他使之轉起」為法輪.....（中略）「當敬重法時他使之轉起」為法輪；「法幢(以法為幢)，他使之轉起」為法輪；「法幟(以法為旗幟)，他使之轉起」為法輪；「法增(以法為增上；以法為權威)，他使之轉起」為法輪；「而那個法輪必將不被沙門，或被婆羅門，或被天，或被魔，或被梵，或被世間中任何者反轉」為法輪。

「信根是法，他使那個法轉起」為法輪.....（中略）「以完結義不死的立足處之涅槃是法，他使那個法轉起」為法輪。

「這是具備活力定勤奮之行的神足。」在以前不曾聽聞的諸法上，我的眼生起.....（中略）光生起。「又，這在具備活力定勤奮之行的神足應該被修習。」.....（中略）「.....已修習。」在以前不曾聽聞的諸法上，我的眼生起.....（中略）光生起。

以何義「眼生起」？.....（中略）以何義「光生起」？以看見義「眼生起」.....（中略）以光明義「光生起」。

眼是法，看見義是義.....（中略）光是法，光明義是義，這五法、五義活力為所依、神足為所依.....（中略）心為所依、神足為所依.....考察為所依、神足為所依、神足為所緣、神足為行境、神足為攝持、神足為繫屬，在神足上被得到，在神足上被住立，在神足上被建立。

「法輪」：以何義為法輪？「他使法與輪轉起」為法輪；「他使輪與法轉起」為法輪；「他以法使之轉起」為法輪；「他以法的行為使之轉起」為法輪；「他在法上已住

立使之轉起」為法輪；「他在法上已建立使之轉起」為法輪.....（中略）「以完結義不死的立足處之涅槃是法，他使那個法轉起」為法輪。

法輪的談論終了。

Ps 2.8/Ps.2.8 雙連品/出世間的談論

43.哪些法是出世間的？四念住、四正勤、四神足、五根、五力、七覺支、八支聖道、四聖道、四沙門果，這些法是出世間的。

「出世間」：以何義為出世間？「他們渡世間。」為出世間；「他們超越世間」為出世間；「他們從世間(Lokato)超越」為出世間；「他們從世間(Lokamhā)超越」為出世間；「他們越過世間」為出世間；「他們渡過世間」為出世間；「他們超過世間」為出世間；「他們以世間為多餘的」為出世間；「他們超越世間邊」為出世間；「他們從世間(Lokā)出離」為出世間；「他們從世間(Lokato)出離」為出世間；「他們從世間(Lokamhā)出離」為出世間；「他們被世間(Lokā)出離」為出世間；「他們被世間(Lokena)出離」為出世間；「他們已從世間出離」為出世間；「他們不住立於世間(Loke)」為出世間；「他們不住立於世間(Lokasmim)」為出世間；「他們在世間中不沾染」為出世間；「他們不被世間沾染」為出世間；「他們在世間中完全不沾染」為出世間；「他們完全不被世間沾染」為出世間；「他們在世間中不染污」為出世間；「他們不被世間染污」為出世間；「他們在世間中為已釋放者」為出世間；「他們被世間(Lokena)釋放」為出世間；「他們從世間(Lokā)被釋放」為出世間；「他們從世間(Lokato)被釋放」為出世間；「他們從世間(Lokamhā)被釋放」為出世間；「他們在世間中(Loke)為已離繫縛者」為出世間；「他們被世間(Lokena)離繫縛」為出世間；「他們被世間(Lokā)離繫縛」為出世間；「他們在世間中(Lokasmim)為已離繫縛者」為出世間；「他們已從世間(Lokato)離繫縛」為出世間；「他們已從世間(Lokamhā)離繫縛」為出世間；「他們從世間(Lokā)變潔淨」為出世間；「他們從世間(Lokato)變潔淨」為出世間；「他們從世間(Lokamhā)變潔淨」為出世間；「他們從世間(Lokā)變清淨」為出世間；「他們從世間(Lokato)變清淨」為出世間；「他們從世間(Lokamhā)變清淨」為出世間；「他們從世間(Lokā)上升出來」為出世間；「他們從世間(Lokato)上升出來」為出世間；「他們從世間(Lokamhā)上升出來」為出世間；「他們從世間(Lokā)轉回」為出世間；「他們從世間(Lokato)轉回」為出世間；「他們從世間(Lokamhā)轉回」為出世間；「他們在世間中不黏著」為出世間；「他們在世間中不被抓住」為出世間；「他們在世間中不被縛結」為出世間；「他們斷絕世間」為出世間；「為斷絕世間的狀態者」為出世間；「他們使世間止息」為出世間；「為止息世間的狀態者」為出世間；「不屬於世間道」為出世間；「不屬於世間趣處」為出世間；「不屬於世間對象(對境)」為出世間；「不屬於世間共通的」為出世間；「他們吐出世間」為出世間；「他們不再吞回世間」為出世間；「他們捨斷世間」為出世間；「他們不執取世間」為出世間；「他們驅散世間」為出世間；「他們不積聚世間」為出世間；「他們熄滅世間」為出世間；「他們不點燃世間」為出世間；「他們超越、征服世間後住立」為出世間。

出世間的談論終了。

Ps 2.9/Ps.2.9 雙連品/力的談論

44.起源於舍衛城。比丘們！有這五力，哪五個？信力、活力之力、念力、定力、慧力。比丘們！這是五力。

又，有六十八力：信力、活力之力、念力、定力、慧力、慚力、愧力、省察力、修習力、無罪過力、攝力、接受力、安立力、審慮力、自在力、確立力、奢摩他力、毘婆舍那力、十學力、十無學力、十漏已滅盡力、十神通力、十如來力。

哪個是信力？「在無信上不會被搖動」為信力；以俱生法的保持義為信力；以污染的耗盡義為信力；以貫通的最初淨化義為信力；以心的確立義為信力；以心的明淨義為信力；以殊勝的到達義為信力；以更上的貫通義為信力；以諦的現觀義為信力；以在滅上的住立義為信力，這是信力。

哪個是活力之力？「在懈怠上不會被搖動」為活力之力；以俱生法的保持義為活力之力；以污染的耗盡義為活力之力；以貫通的最初淨化義為活力之力；以心的確立義為活力之力；以心的明淨義為活力之力；以殊勝的到達義為活力之力；以更上的貫通義為活力之力；以諦的現觀義為活力之力；以在滅上的住立義為活力之力，這是活力之力。

哪個是念力？「在放逸上不會被搖動」為念力；以俱生法的保持義為念力.....（中略）以在滅上的住立義為念力，這是念力。

哪個是定力？「在掉舉上不會被搖動」為定力；以俱生法的保持義為定力.....（中略）以在滅上的住立義為定力，這是定力。

哪個是慧力？「在無明上不會被搖動」為慧力；以俱生法的保持義為慧力.....（中略）以在滅上的住立義為慧力，這是慧力。

什麼是慚力？「欲的意欲以離欲感到慚」為慚力；「惡意以無惡意感到慚」為慚力；「昏沈睡眠以光明想感到慚」為慚力；「掉舉以不散亂感到慚」為慚力；「疑以法的區別(界定)感到慚」為慚力；「無明以智感到慚」為慚力；「不樂以欣悅感到慚」為慚力；「諸蓋以初禪感到慚」為慚力.....（中略）；「一切污染以阿羅漢道感到慚」為慚力，這是慚力。

什麼是愧力？「欲的意欲以離欲感到愧」為愧力；「惡意以無惡意感到愧」為愧力；「昏沈睡眠以光明想感到愧」為愧力；「掉舉以不散亂感到愧」為愧力；「疑以法的區別(界定)感到愧」為愧力；「無明以智感到愧」為愧力；「不樂以欣悅感到愧」為愧力；「諸蓋以初禪感到愧」為愧力.....（中略）；「一切污染以阿羅漢道感到愧」為愧力，這是愧力。

什麼是省察力？「欲的意欲以離欲省察」為省察力；「惡意以無惡意省察」為省察力；「昏沈睡眠以光明想省察」為省察力；「掉舉以不散亂省察」為省察力；「疑以法的區別(界定)省察」為省察力；「無明以智省察」為省察力；「不樂以欣悅省察」為省

察力；「諸蓋以初禪省察」為省察力.....（中略）；「一切污染以阿羅漢道省察」為省察力，這是省察力。

什麼是修習力？「當捨斷欲的意欲時修習離欲」為修習力；「當捨斷惡意時修習無惡意」為修習力；「當捨斷惛沈睡眠時修習光明想」為修習力；「當捨斷掉舉時修習不散亂」為修習力；「當捨斷疑時修習法的區別(界定)」為修習力；「當捨斷無明時修習智」為修習力；「當捨斷不樂時修習欣悅」為修習力；「當捨斷諸蓋時修習初禪」為修習力.....（中略）；「當捨斷一切污染時修習阿羅漢道」為修習力，這是修習力。

什麼是無罪過力？「欲的意欲的捨斷狀態在離欲上沒有任何罪過」為無罪過力；「惡意的捨斷狀態在無惡意上沒有任何罪過」為無罪過力；「惛沈睡眠的捨斷狀態在光明想上沒有任何罪過」為無罪過力；「掉舉的捨斷狀態在不散亂上沒有任何罪過」為無罪過力；「疑的捨斷狀態在法的區別(界定)上沒有任何罪過」為無罪過力；「無明的捨斷狀態在智上沒有任何罪過」為無罪過力；「不樂的捨斷狀態在欣悅上沒有任何罪過」為無罪過力；「諸蓋的捨斷狀態在初禪上沒有任何罪過」為無罪過力.....（中略）；「一切污染的捨斷狀態在阿羅漢道上沒有任何罪過」為無罪過力，這是無罪過力。

什麼是攝力？「當捨斷欲的意欲時因離欲而攝心」為攝力；「當捨斷惡意時因無惡意而攝心」為攝力；「當捨斷惛沈睡眠時因光明想而攝心」為攝力.....（中略）；「當捨斷一切污染時因阿羅漢道而攝心」為攝力，這是攝力。

什麼是接受力(忍力)？「欲的意欲的捨斷狀態接受離欲」為接受力；「惡意的捨斷狀態接受無惡意」為接受力；「惛沈睡眠的捨斷狀態接受光明想」為接受力；「掉舉的捨斷狀態接受不散亂」為接受力；「疑的捨斷狀態接受法的區別(界定)」為接受力；「無明的捨斷狀態接受智」為接受力；「不樂的捨斷狀態接受欣悅」為接受力；「諸蓋的捨斷狀態接受初禪」為接受力.....（中略）；「一切污染的捨斷狀態接受阿羅漢道」為接受力，這是接受力。

什麼是安立力？「當捨斷欲的意欲時因離欲而使心安立」為安立力；「當捨斷惡意時因無惡意而使心安立」為安立力；「當捨斷惛沈睡眠時因光明想而使心安立」為安立力.....（中略）；「當捨斷一切污染時因阿羅漢道而使心安立」為安立力，這是安立力。

什麼是審慮力？「當捨斷欲的意欲時因離欲而使心審慮」為審慮力；「當捨斷惡意時因無惡意而使心審慮」為審慮力；「當捨斷惛沈睡眠時因光明想而使心審慮」為審慮力.....（中略）；「當捨斷一切污染時因阿羅漢道而使心審慮」為審慮力，這是審慮力。

什麼是自在力？「當捨斷欲的意欲時因離欲而使心自在轉起」為自在力；「當捨斷惡意時因無惡意而使心自在轉起」為自在力；「當捨斷惛沈睡眠時因光明想而使心自在轉起」為自在力.....（中略）；「當捨斷一切污染時因阿羅漢道而使心自在轉起」為自在力，這是自在力。

什麼是確立力？「當捨斷欲的意欲時因離欲而確立心」為確立力；「當捨斷惡意時因無惡意而確立心」為確立力；「當捨斷惛沈睡眠時因光明想而確立心」為確立力.....（中略）；「當捨斷一切污染時因阿羅漢道而確立心」為確立力，這是確立力。

什麼是奢摩他力？因離欲而心一境性不散亂為奢摩他力；因無惡意而心一境性不散亂為奢摩他力；因光明想而心一境性不散亂為奢摩他力.....（中略）；斷念隨看者因吸氣而心一境性不散亂為奢摩他力；斷念隨看者因呼氣而心一境性不散亂為奢摩他力。

「奢摩他力」以何義為奢摩他力？「以初禪在蓋上不搖動」為奢摩他力；「以第二禪在尋伺上不搖動」為奢摩他力；「以第三禪在喜上不搖動」為奢摩他力；「以第四禪在樂苦上不搖動」為奢摩他力；「以虛空無邊處等至在色想、有對想、種種想上不搖動」為奢摩他力；「以識無邊處等至在虛空無邊處想上不搖動」為奢摩他力；「以無所有處等至在識無邊處想上不搖動」為奢摩他力；「以非想非非想處等至在無所有處想上不搖動」為奢摩他力；「在掉舉與掉舉俱行的諸污染及諸蘊上不搖動、不移動、不顫動」為奢摩他力，這是奢摩他力。

什麼是毘婆舍那力？以無常隨看為毘婆舍那力；以苦隨看為毘婆舍那力.....（中略）以斷念隨看為毘婆舍那力；以在色上無常隨看為毘婆舍那力；以在色上苦隨看為毘婆舍那力.....（中略）；以在色上斷念隨看為毘婆舍那力；在受上.....（中略）在想上.....在諸行上.....在識上.....在眼上.....（中略）在老死上以無常隨看為毘婆舍那力；在老死上以苦隨看為毘婆舍那力.....（中略）在老死上以斷念隨看為毘婆舍那力。「毘婆舍那力」以何義為毘婆舍那力？「以無常隨看常在常想上不搖動」為毘婆舍那力；「以苦隨看常在樂想上不搖動」為毘婆舍那力；「以無我隨看常在真我想上不搖動」為毘婆舍那力；「以厭隨看常在歡喜上不搖動」為毘婆舍那力；「以離貪隨看常在貪上不搖動」為毘婆舍那力；「以滅隨看常在集起上不搖動」為毘婆舍那力；「以斷念隨看常在執取上不搖動」為毘婆舍那力；「在無明與無明俱行的諸污染及諸蘊上不搖動、不移動、不顫動」為毘婆舍那力，這是毘婆舍那力。

哪些是十學力、十無學力？「正見是學」為學力，在那裡，以已學的狀態為無學力；「正志是學」為學力，在那裡，以已學的狀態為無學力，正語.....（中略）正業.....正命.....正精進.....正念.....正定.....正智.....（中略）「正解脫是學」為學力，在那裡，以已學的狀態為無學力，這是十學力、十無學力。

哪些是十漏已滅盡者之力？這裡，一切行是無常的被漏已滅盡比丘以正確之慧善見。大德！又，凡一切行是無常的被漏已滅盡比丘以正確之慧善見，這是漏已滅盡比丘之力，由於該力，漏已滅盡比丘自稱諸漏的滅盡：「我的漏已滅盡。」

再者，諸欲如炭火坑被漏已滅盡比丘以正確之慧善見。大德！又，凡諸欲如炭火坑被漏已滅盡比丘以正確之慧善見，大德！這也是漏已滅盡比丘之力，由於該力，漏已滅盡比丘自稱諸漏的滅盡：「我的漏已滅盡。」

再者，漏已滅盡比丘的心是傾向遠離的、斜向遠離的、坡斜向遠離的、住立遠離的、極樂於離欲的、從能被一切漏住立的法終結的。大德！又，凡漏已滅盡比丘的心是傾向遠離的、斜向遠離的、坡斜向遠離的、住立遠離的、極樂於離欲的、從能被一切漏住立的法終結的，大德！這也是漏已滅盡比丘之力，由於該力，漏已滅盡比丘自稱諸漏的滅盡：「我的漏已滅盡。」

再者，漏已滅盡比丘的四念住已修習、已善修習。又，凡漏已滅盡比丘的四念住已修習、已善修習，這也是漏已滅盡比丘之力，由於該力，比丘自稱諸漏的滅盡：「我的漏已滅盡。」

再者，漏已滅盡比丘的四正勤已修習、已善修習.....（中略）四神足已修習、已善修習.....五根已修習、已善修習.....五力已修習、已善修習.....七覺支已修習、已善修習.....（中略）八支聖道已修習、已善修習。又，凡漏已滅盡比丘的八支聖道已修習、已善修習，這也是漏已滅盡比丘之力，由於該力，比丘自稱諸漏的滅盡：「我的漏已滅盡。」[AN.10.90]

這是十漏已滅盡者之力

哪些是十神通力？以決意為神通；以變化為神通；以意所生的為神通；以智遍滿為神通；以定遍滿為神通；以聖者為神通；以業果報所生為神通；以福德為神通；以咒術所成為神通；以到處正確努力為緣之成功義為神通，這是十神通力。

哪些是十如來力？這裡，如來如實了知可能為可能、不可能為不可能。又，凡如來如實了知可能為可能、不可能為不可能，這是如來的如來力，由於該力，如來自稱為最上位，在群眾中吼獅子吼，轉梵輪。

再者，如來從道理與原因如實了知過去、未來、現在業之受持的果報。又，凡如來從道理與原因如實了知過去、未來、現在業之受持的果報，這也是如來的如來力，由於該力，如來自稱為最上位，在群眾中吼獅子吼，轉梵輪。

再者，如來如實了知導向一切處之路。又，凡如來如實了知導向一切處之路，這也是如來的如來力，由於該力，如來自稱為最上位，在群眾中吼獅子吼，轉梵輪。

再者，如來如實了知世間的許多界與不同界。又，凡如來如實了知世間的許多界與不同界，這也是如來的.....（中略）。

再者，如來如實了知眾生的種種志向狀態。又，凡如來如實了知眾生的種種志向狀態，這也是如來的.....（中略）。

再者，如來如實了知其他眾生、其他個人的根之優劣狀態。又，凡如來如實了知其他眾生、其他個人的根之優劣，這也是如來的.....（中略）。

再者，如來如實了知禪、解脫、定、等至的污染、明淨、出定。又，凡如來如實了知禪、解脫、定、等至的污染、明淨、出定，這也是如來的.....（中略）。

再者，如來回憶起許多前世住處，即：一生、二生.....（中略）：像這樣，他回憶起許多前世住處有這樣的行相與境遇。又，凡如來回憶起許多前世住處，即：一生、二生.....（中略）這是如來的.....（中略）。

再者，如來以清淨、超越常人的天眼，看見死沒往生的眾生.....（中略）凡如來以清淨、超越常人的天眼，看見死沒往生的眾生.....（中略）這也是如來的.....（中略）。

再者，如來以諸漏的滅盡，以證智自作證後，在當生中進入後住於無漏心解脫、慧解脫。又，凡如來以諸漏的滅盡，以證智自作證後，在當生中進入後住於無漏心解脫、慧解脫，這也是如來的如來力，由於該力，如來自稱為最上位，在群眾中吼獅子吼，轉梵輪。[MN.12]

這是十如來力。

45.以何義為信力？以何義為活力之力？以何義為念力？以何義為定力？以何義為慧力？以何義為慚力？以何義為愧力？以何義為省察力？.....（中略）以何義為如來力？

在無信上的不會被搖動義為信力；在懈怠上的不會被搖動義為活力之力；在放逸上的不會被搖動義為念力；在掉舉上的不會被搖動義為定力；在無明上的不會被搖動義為慧力；「在諸惡不善法上感到慚」為慚力；「在諸惡不善法上感到愧」為愧力；「他以智在諸污染上省察」為省察力；「在那裡，所生諸法是一味的」為修習力；「在那裡，沒有任何罪過」為無罪過力；「他以那個攝心」為攝力；「他接受它(柬埔寨版)」為接受力；「他以那個使心安立」為安立力；「他以那個使心審慮」為審慮力；「他以那個使心轉起自在」為自在力；「他以那個確立心」為確立力；「以那個成為心一境」為奢摩他力；「在那裡他在所生諸法上隨看」為毘婆舍那力；「在那裡他學習」為學力；「在那裡已學的狀態」為無學力；「以那個漏已滅盡」為漏已滅盡力；「他對那個成功」為神通力；「以不可量義為如來力」。

力的談論終了。

Ps 2.10/Ps.2.10 雙連品/空的談論

46.被我這麼聽聞：

有一次，世尊住在舍衛城祇樹林給孤獨園。那時，尊者阿難去見世尊。抵達後，向世尊問訊後，在一旁坐下。在一旁坐下的尊者阿難對世尊說這個：

「大德！被稱為『世間是空、世間是空』，大德！什麼情形被稱為『世間是空』？」

「阿難！因為以我或我所是空，因此被稱為『世間是空』。」

阿難！什麼是以我或我所是空呢？阿難！眼以我或我所是空，色以我或我所是空，眼識以我或我所是空，眼觸以我或我所是空，凡以眼觸為緣生起感受的樂，或苦，或不苦不樂，那也以我或我所是空。

耳[以我或我所]是空……（中略）聲音是空……鼻是空……氣味是空……舌是空……味道是空……身是空……所觸是空……意以我或我所是空，法以我或我所是空，意識以我或我所是空，意觸以我或我所是空，凡以意觸為緣生起感受的樂，或苦，或不苦不樂，那也以我或我所是空。

阿難！因為以我或我所是空，因此被稱為『世間是空』。」(SN.35.85-SA.232)

1.本母(綱目)

47.空空、行空、變易空、第一空、相空、鎮伏空、彼分空、斷絕空、安息空、出離空、內空、外空、俱空、同分空、異分空、尋求空、攝受空、得到空、貫通空、單一空、種種空、接受空、確立空、深解空、正知者流轉永盡的一切空之最勝義空。

2.說明

48.什麼是空空？眼以我，或以我所，或以常，或以恆，或以常恆，或以不變易法是空；耳是空……（中略）鼻是空……舌是空……身是空……意以我，或以我所，或以常，或以恆，或以常恆，或以不變易法是空，這是空空。

什麼是行空？有三行：福行、非福行、不動行，福行以非福行與不動行是空；非福行以福行與不動行是空；不動行以福行與非福行是空，有這三行。

另外的三行：身行、語行、心行，身行以語行與心行是空；語行以身行與心行是空；心行以身行與語行是空，有這三行。

另外的三行：過去行、未來行、現在行，過去行以未來與現在行是空；未來行以過去與現在行是空；現在行以過去與未來行是空，有這三行。這是行空。

什麼是變易空？已生色以自性是空，消失的色為已變易與空；已生受以自性是空，消失的受為已變易與空……（中略）已生想……已生行……已生識……已生眼……（中略）已生有以自性是空，消失的有為已變易與空，這是變易空。

什麼是第一空？這是第一的足跡(路)；這是最上的足跡；這是殊勝的足跡，即：一切行的止、一切依著的斷念、渴愛的滅盡、離貪、滅、涅槃，這是第一空。

什麼是相空？有二相(特徵)：愚者相與賢智者相，愚者相以賢智者相為空；賢智者相以愚者相為空。有三相：生起相、消散相、已住立的變異相，生起相以消散相與已住立的變異相為空；消散相以生起相與已住立的變異相為空；已住立的變異相以生起相與消散相為空。

色的生起相以消散相與已住立的變異相為空；色的消散相以生起相與已住立的變異相為空；色的已住立的變異相以生起相與消散相為空，受的.....（中略）想的.....行的.....識的.....眼的.....老死的生起相以消散相與已住立的變異相為空；老死的消散相以生起相與已住立的變異相為空；老死的已住立的變異相以生起相與消散相為空，這是相空。

什麼是鎮伏空？欲的意欲以離欲為被鎮伏的與空；惡意以無惡意為被鎮伏的與空；惛沈睡眠以光明想為被鎮伏的與空；掉舉以不散亂為被鎮伏的與空；疑以法的區別為被鎮伏的與空；無明以智為被鎮伏的與空；不樂以欣悅為被鎮伏的與空；諸蓋以初禪為被鎮伏的與空.....（中略）；一切污染以阿羅漢道為被鎮伏的與空，這是鎮伏空。

什麼是彼分空(那個部分空)？欲的意欲以離欲為彼分空；惡意以無惡意為彼分空；惛沈睡眠以光明想為彼分空；掉舉以不散亂為彼分空；疑以法的區別為彼分空；無明以智為彼分空；不樂以欣悅為彼分空；諸蓋以初禪為彼分空.....（中略）；一切污染以阿羅漢道為彼分空，這是彼分空。

什麼是斷絕空？欲的意欲以離欲為被斷絕的與空；惡意以無惡意為被斷絕的與空；惛沈睡眠以光明想為被斷絕的與空；掉舉以不散亂為被斷絕的與空；疑以法的區別為被斷絕的與空；無明以智為被斷絕的與空；不樂以欣悅為被斷絕的與空；諸蓋以初禪為被斷絕的與空.....（中略）；一切污染以阿羅漢道為被斷絕的與空，這是斷絕空。

什麼是安息空？欲的意欲以離欲為被安息的與空；惡意以無惡意為被安息的與空；惛沈睡眠以光明想為被安息的與空；掉舉以不散亂為被安息的與空；疑以法的區別為被安息的與空；無明以智為被安息的與空；不樂以欣悅為被安息的與空；諸蓋以初禪為被安息的與空.....（中略）；一切污染以阿羅漢道為被安息的與空，這是安息空。

什麼是出離空？欲的意欲以離欲為出離的與空；惡意以無惡意為出離的與空；惛沈睡眠以光明想為出離的與空；掉舉以不散亂為出離的與空；疑以法的區別為出離的與空；無明以智為出離的與空；不樂以欣悅為出離的與空；諸蓋以初禪為出離的與空.....（中略）；一切污染以阿羅漢道為出離的與空，這是出離空。

什麼是內空？[自身]內的眼以我，或以我所，或以常，或以恆，或以常恆，或以不變易法是空；[自身]內的耳是空.....[自身]內的鼻是空.....[自身]內的舌是空.....[自身]內的身是空.....[自身]內的意以我，或以我所，或以常，或以恆，或以常恆，或以不變易法是空，這是內空。

什麼是外空？[自身]外的色是空.....（中略）[自身]外的法以我，或以我所，或以常，或以恆，或以常恆，或以不變易法是空，這是外空。

什麼是俱空？凡[自身]內的眼與凡[自身]外的色這兩者以我，或以我所，或以常，或以恆，或以常恆，或以不變易法是空，凡[自身]內的耳與凡[自身]外的聲音.....（中略）

凡[自身]內的鼻與凡[自身]外的氣味.....凡[自身]內的舌與凡[自身]外的味道.....凡[自身]內的身與凡[自身]外的所觸.....凡[自身]內的意與凡[自身]外的法這兩者以我，或以我所，或以常，或以恆，或以常恆，或以不變易法是空，這是俱空。

什麼是同分空(相似空)？六內處為同分與空，六外處為同分與空，六識身為同分與空，六觸身為同分與空，六受身為同分與空，六想身為同分與空，六思身為同分與空，這是同分空。

什麼是異分空？六內處以六外處為異分與空，六外處以六識身為異分與空，六識身以六觸身為異分與空，六觸身以六受身為異分與空，六受身以六想身為異分與空，六想身以六思身為異分與空，這是異分空。

什麼是尋求空？離欲的尋求以欲的意欲為空；無惡意的尋求以惡意為空；光明想的尋求以惛沈睡眠為空；不散亂的尋求以掉舉為空；法的區別的尋求以疑為空；智的尋求以無明為空；欣悅的尋求以不樂為空；初禪的尋求以諸蓋為空.....（中略）；阿羅漢道的尋求以一切污染為空，這是尋求空。

什麼是攝受空(掌握空)？離欲的攝受以欲的意欲為空；無惡意的攝受以惡意為空；光明想的攝受以惛沈睡眠為空；不散亂的攝受以掉舉為空；法的區別的攝受以疑為空；智的攝受以無明為空；欣悅的攝受以不樂為空；初禪的攝受以諸蓋為空.....（中略）；阿羅漢道的攝受以一切污染為空，這是攝受空。

什麼是得到空？離欲的得到以欲的意欲為空；無惡意的得到以惡意為空；光明想的得到以惛沈睡眠為空；不散亂的得到以掉舉為空；法的區別的得到以疑為空；智的得到以無明為空；欣悅的得到以不樂為空；初禪的得到以諸蓋為空.....（中略）；阿羅漢道的得到以一切污染為空，這是得到空。

什麼是貫通空？離欲的貫通以欲的意欲為空；無惡意的貫通以惡意為空；光明想的貫通以惛沈睡眠為空；不散亂的貫通以掉舉為空；法的區別的貫通以疑為空；智的貫通以無明為空；欣悅的貫通以不樂為空；初禪的貫通以諸蓋為空.....（中略）；阿羅漢道的貫通以一切污染為空，這是貫通空。

什麼是單一空、種種空？欲的意欲為種種，離欲為單一，當意圖離欲的單一時以欲的意欲為空；惡意為種種，無惡意為單一，當意圖無惡意的單一時以惡意為空；惛沈睡眠為種種，光明想為單一，當意圖光明想的單一時以惛沈睡眠為空；掉舉為種種，不散亂為單一，當意圖不散亂的單一時以掉舉為空；疑為種種，法的區別為單一，當意圖法的區別的單一時以疑為空；無明為種種，智為單一，當意圖智的單一時以無明為空；不樂為種種，欣悅為單一，當意圖欣悅的單一時以不樂為空；諸蓋為種種，初禪為單一，當意圖初禪的單一時以諸蓋為空.....（中略）；一切污染為種種，阿羅漢道為單一，當意圖阿羅漢道的單一時以一切污染為空，這是單一空、種種空。

什麼是接受空(忍空)？離欲的接受以欲的意欲為空；無惡意的接受以惡意為空；光明想的接受以惛沈睡眠為空；不散亂的接受以掉舉為空；法的區別的接受以疑為空；智的接受以無明為空；欣悅的接受以不樂為空；初禪的接受以諸蓋為空.....（中略）；阿羅漢道的接受以一切污染為空，這是接受空。

什麼是確立空？離欲的確立以欲的意欲為空；無惡意的確立以惡意為空；光明想的確立以昏沈睡眠為空；不散亂的確立以掉舉為空；法的區別的確立以疑為空；智的確立以無明為空；欣悅的確立以不樂為空；初禪的確立以諸蓋為空.....（中略）；阿羅漢道的確立以一切污染為空，這是確立空。

什麼是深解空？離欲的深解以欲的意欲為空；無惡意的深解以惡意為空；光明想的深解以昏沈睡眠為空；不散亂的深解以掉舉為空；法的區別的深解以疑為空；智的深解以無明為空；欣悅的深解以不樂為空；初禪的深解以諸蓋為空.....（中略）；阿羅漢道的深解以一切污染為空，這是深解空。

什麼是正知者流轉永盡的一切空之最勝義空？這裡，正知者以離欲終結欲的意欲的流轉；以無害意終結害意的流轉；以光明想終結昏沈睡眠的流轉；以不散亂終結掉舉的流轉；以法的區別終結疑的流轉；以智終結無明的流轉；以欣悅終結不樂的流轉；以初禪終結諸蓋的流轉.....（中略）以阿羅漢道終結一切污染的流轉。

又或當正知者以無餘涅槃界證涅槃時，就終結這眼的流轉，不生起其它眼的流轉，就終結這耳的流轉.....（中略）鼻的流轉.....舌的流轉.....身的流轉.....就終結這意的流轉，不生起其它意的流轉，這是正知者流轉永盡的一切空之最勝義空。

空的談論終了。

雙連品第二，其攝頌：

「雙連、諦、覺支，慈、離貪為第五，

無礙解、法輪，出世間、力、空。」

這被持尼柯耶者保持，無相等的第二[品]為最頂尖的。

品之最後。

3.慧品

Ps 3.1/Ps.3.1 慧品/大慧的談論

1.無常隨看已修習、已多作使什麼慧圓滿？苦隨看已修習、已多作使什麼慧圓滿？無我隨看已修習、已多作使什麼慧圓滿？.....（中略）斷念隨看已修習、已多作使什麼慧圓滿？

無常隨看已修習、已多作使速慧圓滿；苦隨看已修習、已多作使洞察慧圓滿；無我隨看已修習、已多作使大慧圓滿；厭隨看已修習、已多作使利慧圓滿；離貪隨看已修習、已多作使廣大慧圓滿；滅隨看已修習、已多作使深慧圓滿；斷念隨看已修習、已多作使無與倫比慧圓滿，這七慧已修習、已多作使明智圓滿，這八慧已修習、已多作使博慧圓滿，這九慧已修習、已多作使捷慧圓滿。

捷慧為辯才無礙解，以之區別(界定)義理時，義無礙解被證得、被作證、被以慧觸達；區別法時，法無礙解被證得、被作證、被以慧觸達；區別詞時，詞無礙解被證得、被作證、被以慧觸達；區別辯才時，辯才無礙解被證得、被作證、被以慧觸達，他的這四個無礙解被證得、被作證、被以慧觸達。

在色上無常隨看已修習、已多作使什麼慧圓滿？.....（中略）在色上斷念隨看已修習、已多作使什麼慧圓滿？在色上無常隨看已修習、已多作使速慧圓滿.....（中略）在色上斷念隨看已修習、已多作使無與倫比慧圓滿，這七慧已修習、已多作使明智圓滿，這八慧已修習、已多作使博慧圓滿，這九慧已修習、已多作使捷慧圓滿。

捷慧為辯才無礙解，以之區別義理時，義無礙解被證得、被作證、被以慧觸達；區別法時，法無礙解被證得、被作證、被以慧觸達；區別詞時，詞無礙解被證得、被作證、被以慧觸達；區別辯才時，辯才無礙解被證得、被作證、被以慧觸達，他的這四個無礙解被證得、被作證、被以慧觸達。

在受上.....（中略）在想上.....在諸行上.....在識上.....在眼上.....（中略）在老死上無常隨看已修習、已多作使什麼慧圓滿？.....（中略）在老死上斷念隨看已修習、已多作使什麼慧圓滿？在老死上無常隨看已修習、已多作使速慧圓滿.....（中略）在老死上斷念隨看已修習、已多作使無與倫比慧圓滿，這七慧已修習、已多作使明智圓滿，這八慧已修習、已多作使博慧圓滿，這九慧已修習、已多作使捷慧圓滿。

捷慧為辯才無礙解，以之區別義理時，義無礙解被證得、被作證、被以慧觸達；區別法時，法無礙解被證得、被作證、被以慧觸達；區別詞時，詞無礙解被證得、被作

證、被以慧觸達；區別辯才時，辯才無礙解被證得、被作證、被以慧觸達，他的這四個無礙解被證得、被作證、被以慧觸達。

2.在色上無常隨看已修習、已多作使什麼慧圓滿？在過去、未來、現在色上無常隨看已修習、已多作使什麼慧圓滿？在色上苦隨看已修習、已多作使什麼慧圓滿？在過去、未來、現在色上苦隨看已修習、已多作使什麼慧圓滿？在色上無我隨看已修習、已多作使什麼慧圓滿？在過去、未來、現在色上無我隨看已修習、已多作使什麼慧圓滿？在色上厭隨看已修習、已多作使什麼慧圓滿？在過去、未來、現在色上厭隨看已修習、已多作使什麼慧圓滿？在色上離貪隨看已修習、已多作使什麼慧圓滿？在過去、未來、現在色上離貪隨看已修習、已多作使什麼慧圓滿？在色上滅隨看已修習、已多作使什麼慧圓滿？在過去、未來、現在色上滅隨看已修習、已多作使什麼慧圓滿？在色上斷念隨看已修習、已多作使什麼慧圓滿？在過去、未來、現在色上斷念隨看已修習、已多作使什麼慧圓滿？

在色上無常隨看已修習、已多作使速慧圓滿；在過去、未來、現在色上無常隨看已修習、已多作使速慧圓滿，在色上苦隨看已修習、已多作使洞察慧圓滿；在過去、未來、現在色上苦隨看已修習、已多作使速慧圓滿，在色上無我隨看已修習、已多作使大慧圓滿；在過去、未來、現在色上無我隨看已修習、已多作使速慧圓滿，在色上厭隨看已修習、已多作使利慧圓滿；在過去、未來、現在色上厭隨看已修習、已多作使速慧圓滿，在色上離貪隨看已修習、已多作使廣大慧圓滿；在過去、未來、現在色上離貪隨看已修習、已多作使速慧圓滿，在色上滅隨看已修習、已多作使深慧圓滿；在過去、未來、現在色上滅隨看已修習、已多作使速慧圓滿，在色上斷念隨看已修習、已多作使無與倫比慧圓滿；在過去、未來、現在色上斷念隨看已修習、已多作使速慧圓滿，這七慧已修習、已多作使明智圓滿，這八慧已修習、已多作使博慧圓滿，這九慧已修習、已多作使捷慧圓滿。

捷慧為辯才無礙解，以之區別義理時，義無礙解被證得、被作證、被以慧觸達；區別法時，法無礙解被證得、被作證、被以慧觸達；區別詞時，詞無礙解被證得、被作證、被以慧觸達；區別辯才時，辯才無礙解被證得、被作證、被以慧觸達，他的這四個無礙解被證得、被作證、被以慧觸達。

在受上.....（中略）在想上.....在諸行上.....在識上.....在眼上.....（中略）在老死上無常隨看已修習、已多作使什麼慧圓滿？在過去、未來、現在老死上無常隨看已修習、已多作使什麼慧圓滿？.....（中略）在老死上斷念隨看已修習、已多作使什麼慧圓滿？在過去、未來、現在老死上斷念隨看已修習、已多作使什麼慧圓滿？在老死上無常隨看已修習、已多作使速慧圓滿；在過去、未來、現在老死上無常隨看已修習、已多作使速慧圓滿.....（中略）他的這四個無礙解被證得、被作證、被以慧觸達。

3.「比丘們！有這四法，已修習、已多作，轉起入流果的作證，哪四個？善人的親近，聽聞正法，如理作意，法、隨法行，比丘們！這是四法，已修習、已多作，轉起入流果的作證。」[SN.55.55]

「比丘們！這是四法，已修習、已多作，轉起一來果的作證……（中略）導向不還果的作證……（中略）導向阿羅漢果的作證，哪四個？善人的親近，聽聞正法，如理作意，法、隨法行，比丘們！這是四法，已修習、已多作，轉起阿羅漢果的作證。」

「比丘們！這是四法，已修習、已多作，轉起慧的獲得……（中略）導向慧的覺……導向慧的擴大……導向大慧……導向博慧……導向廣大慧……導向深慧……導向無與倫比慧……導向廣慧……導向豐富慧……導向急速慧……導向輕快慧……導向捷慧……導向速慧……導向利慧……導向洞察慧，哪四個？善人的親近，聽聞正法，如理作意，法、隨法行，比丘們！這是四法，已修習、已多作，轉起慧的獲得……導向慧的覺……（中略）導向洞察慧。」

1.十六慧的說明

4.「導向慧的獲得」：什麼是慧的獲得？是四道智、四果智、四無礙解智、六神通智、七十三智、七十七智的得到、獲得、達到、成就、觸達、作證、進入。「導向慧的獲得」，這是慧的獲得。

「導向慧的覺」：什麼是慧的覺？增長七有學與善的一般人的慧；增長阿羅漢的慧。「已增長的增長導向慧的覺」，這是慧的覺。

「導向慧的擴大」：什麼是慧的擴大？來到七有學與善的一般人慧的擴大；阿羅漢的慧已來到擴大。「導向慧的擴大」，這是慧的擴大。

「導向大慧」：什麼是大慧？「在諸大義理上緊把握」為大慧；「在諸大法上緊把握」為大慧；「緊把握諸大詞」為大慧；「緊把握諸大辯才」為大慧；「在大戒蘊上緊把握」為大慧；「在大定蘊上緊把握」為大慧；「在大慧蘊上緊把握」為大慧；「在大解脫蘊上緊把握」為大慧；「在大解脫智見蘊上緊把握」為大慧；「緊把握諸大可能不可能」為大慧；「緊把握諸大等至住處」為大慧；「緊把握諸大聖諦」為大慧；「在諸大念住上緊把握」為大慧；「在諸大正勤上緊把握」為大慧；「在諸大神足上緊把握」為大慧；「緊把握諸大根」為大慧；「緊把握諸大力」為大慧；「在諸大覺支上緊把握」為大慧；「緊把握諸大聖道」為大慧；「緊把握諸大沙門果」為大慧；「緊把握諸大證智」為大慧；「緊把握大最高涅槃」為大慧。「導向大慧」，這是大慧。

「導向博慧」：什麼是博慧？「在廣博種種蘊上轉起智」為博慧；「在廣博種種界上轉起智」為博慧；「在廣博種種處上轉起智」為博慧；「在廣博種種緣起上轉起智」為博慧；「在廣博種種空不能被得到的上轉起智」為博慧；「在廣博種種義理上轉起智」為博慧；「在廣博種種法上轉起智」為博慧；「在廣博種種詞上轉起智」為博慧；「在廣博種種辯才上轉起智」為博慧；「在廣博種種戒蘊上轉起智」為博慧；「在廣博種種定蘊上轉起智」為博慧；「在廣博種種慧蘊上轉起智」為博慧；「在廣博種種解脫蘊上轉起智」為博慧；「在廣博種種解脫智見蘊上轉起智」為博慧；「在廣博種種可能不可能上轉起智」為博慧；「在廣博種種等至住處上轉起智」為博慧；「在廣博種種聖諦上轉起智」為博慧；「在廣博種種念住上轉起智」為博慧；「在廣博種種正勤上轉起智」為博慧；「在廣博種種神足上轉起智」為博慧；「在廣博種種根上轉起智」為博慧；「在廣博種種力上轉起智」為博慧；「在廣博種種覺支上轉起智」為博慧；「在

廣博種種聖道上轉起智」為博慧；「在廣博種種沙門果上轉起智」為博慧；「在廣博種種證智上轉起智」為博慧；「在廣博人人共通的法上超越後在最高涅槃上轉起智」為博慧。「導向博慧」，這是博慧。

「導向廣大慧」：什麼是廣大慧？「在諸廣大義理上緊把握」為廣大慧；「在諸廣大法上緊把握」為廣大慧；「緊把握諸廣大詞」為廣大慧；「緊把握諸廣大辯才」為廣大慧；「在廣大戒蘊上緊把握」為廣大慧；「在廣大定蘊上緊把握」為廣大慧；「在廣大慧蘊上緊把握」為廣大慧；「在廣大解脫蘊上緊把握」為廣大慧；「在廣大解脫智見蘊上緊把握」為廣大慧；「緊把握諸廣大可能不可能」為廣大慧；「緊把握諸廣大等至住處」為廣大慧；「緊把握諸廣大聖諦」為廣大慧；「在諸廣大念住上緊把握」為廣大慧；「在諸廣大正勤上緊把握」為廣大慧；「在諸廣大神足上緊把握」為廣大慧；「緊把握諸廣大根」為廣大慧；「緊把握諸廣大力」為廣大慧；「在諸廣大覺支上緊把握」為廣大慧；「在諸廣大聖道上緊把握」為廣大慧；「緊把握諸廣大沙門果」為廣大慧；「緊把握諸廣大證智」為廣大慧；「緊把握廣大最高涅槃」為廣大慧。「導向廣大慧」，這是廣大慧。

「導向深慧」：什麼是深慧？「在諸深蘊上轉起智」為深慧；「在諸深界上轉起智」為深慧；「在諸深處上轉起智」為深慧；「在諸深緣起上轉起智」為深慧；「在諸深空不能被得到的上轉起智」為深慧；「在諸深義理上轉起智」為深慧；「在諸深法上轉起智」為深慧；「在諸深詞上轉起智」為深慧；「在諸深辯才上轉起智」為深慧；「在諸深戒蘊上轉起智」為深慧；「在諸深定蘊上轉起智」為深慧；「在諸深慧蘊上轉起智」為深慧；「在諸深解脫蘊上轉起智」為深慧；「在諸深解脫智見蘊上轉起智」為深慧；「在諸深可能不可能上轉起智」為深慧；「在諸深等至住處上轉起智」為深慧；「在諸深聖諦上轉起智」為深慧；「在諸深念住上轉起智」為深慧；「在諸深正勤上轉起智」為深慧；「在諸深神足上轉起智」為深慧；「在諸深根上轉起智」為深慧；「在諸深力上轉起智」為深慧；「在諸深覺支上轉起智」為深慧；「在諸深聖道上轉起智」為深慧；「在諸深沙門果上轉起智」為深慧；「在諸深證智上轉起智」為深慧；「在深最高涅槃上轉起智」為深慧。「導向深慧」，這是深慧。

「導向無與倫比慧」：什麼是無與倫比慧？凡當[某]人區別義理時，義無礙解被證得、被作證、被以慧觸達；區別法時，法無礙解被證得、被作證、被以慧觸達；區別詞時，詞無礙解被證得、被作證、被以慧觸達；區別辯才時，辯才無礙解被證得、被作證、被以慧觸達，其在義、法、詞、辯才上其他人不能到達，「那個不能被其他人到達」為無與倫比慧。

善的一般人的慧比較第八人(向須陀洹)的慧是在遠處、遙遠處、極遠處，不在近處、不在附近，第八人比較善的一般人為無與倫比慧；第八人的慧比較須陀洹的慧是在遠處、遙遠處、極遠處，不在近處、不在附近，須陀洹比較第八人為無與倫比慧；須陀洹的慧比較一來的慧是在遠處、遙遠處、極遠處，不在近處、不在附近，一來比較須陀洹為無與倫比慧；一來的慧比較不還的慧是在遠處、遙遠處、極遠處，不在近處、不在附近，不還比較一來為無與倫比慧；不還的慧比較阿羅漢的慧是在遠處、遙遠處、極遠

處，不在近處、不在附近，阿羅漢比較不還為無與倫比慧；阿羅漢的慧比較辟支佛的慧是在遠處、遙遠處、極遠處，不在近處、不在附近，辟支佛比較阿羅漢為無與倫比慧；如來、阿羅漢、遍正覺者比較辟支佛與包括天神的世間為最高無與倫比慧。

5.他是慧種類善巧者、智已發展者、已證得無礙解者、已達四無畏者、持有十力者、像牛的人、像獅子的人、賢駿人、能負擔的人、智無邊者、光輝無邊者、名聲無邊者、富裕者、大富者、富有者、引導者、調伏者、安撫者、告知者、使之審慮者、使之看見者、使之明淨者，那位世尊確實是未生起道的使生起者，未出生道的使出生者，未宣說道的宣說者、道的知者、道的熟練者、道的熟知者，大德！而且，現在弟子們住於道的跟隨者，之後為具備者。

那位世尊確實是知道者，他知道，是看見者，他看見；是眼已生者、智已生者、法已生者、梵已生者、解說者、宣說者、義理的引導者、不死的施與者、法王、如來，沒有那位世尊所不知道、未看見、未知、未作證、未以慧觸達的，過去、未來、現在關於一切法以一切行相來到佛、世尊的智門領域，凡有任何名為應該被引導推論的，一切都能被知道：自己的義理或他人的義理或兩者的義理，或當生的義理或來生的義理或兩者的義理，或深的義理或隱藏的義理或隱密的義理，或應該被引導推論的義理或已被引導確定的義理，或無過失的義理或無污染的義理，或明淨的義理或最上義的義理，一切都在佛智內遍轉起。

一切身業隨佛、世尊的智轉；一切語業隨佛、世尊的智轉；一切意業隨佛、世尊的智轉，佛、世尊關於過去的智是無障礙的；佛、世尊關於未來的智是無障礙的；佛、世尊關於現在的智是無障礙的，應該被引導推論的之所及即是智之所及；智之所及即是應該被引導推論的之所及，應該被引導推論的之終極為智；智之終極為應該被引導推論的，超越應該被引導推論的後智不轉起；超越智後沒有應該被引導推論之路，這些法是住於互相限制的，如二個盒蓋被完全接觸，下面的盒蓋不越過上面的；上面的盒蓋不越過下面的，是住於互相限制的。[同樣的，]應該被引導推論的之所及即是智之所及；智之所及即是應該被引導推論的之所及，應該被引導推論的之終極為智；智之終極為應該被引導推論的，超越應該被引導推論的後智不轉起；超越智後沒有應該被引導推論之路，這些法是住於互相限制的。

佛、世尊的智在一切法上轉起，一切法為佛、世尊的轉向繫屬、希望繫屬、作意繫屬、生起心繫屬，佛、世尊的智在一切眾生上轉起，佛知道一切眾生的意向、知道煩惱潛在趨勢、知道行為、知道勝解(志向)，了知關於少塵垢的、多塵垢的；利根的、鈍根的；善行相的、惡行相的；易受教的、難受教的；有能力無能力的眾生，包括天、魔、梵的世間；包括沙門婆羅門，包括天-人的世代都在佛智內遍轉起。

如凡任何魚、龜乃至包括吞舟大魚在大海內遍轉起。同樣的，包括天、魔、梵的世間；包括沙門婆羅門，包括天-人的世代都在佛智內遍轉起。如凡任何鳥乃至包括威那大子孫的金翅鳥在虛空場域內遍轉起。同樣的，凡那些與舍利弗相同慧者他們也在佛智的場域內遍轉起。佛智遍佈、超越天-人們的慧後住立，凡那些賢智的剎帝利們、賢智的婆羅門們、賢智的屋主們、賢智的沙門們、聰敏的作異論者、犀利的破裂者想以慧的姿態

行惡見，他們準備問題後來見如來，然後詢問隱藏與隱密的[義理]，那些問題被世尊以說明理由談論、回答，而已就近捨棄那些者他們變成世尊的[弟子]，那時，世尊在那裡即「以慧」輝耀，是無與倫比慧最高者。「導向無與倫比慧」，這是無與倫比慧。

6.「導向廣慧」：什麼是廣慧？「貪被征服」為廣慧；「已征服」為廣慧；「瞋被征服」為廣慧；「已征服」為廣慧；「癡被征服」為廣慧；「已征服」為廣慧；憤怒.....（中略）怨恨.....藏惡.....專橫.....嫉妒.....慳吝.....偽詐.....狡猾.....頑固.....激情.....慢.....極慢.....憍慢.....放逸.....一切污染.....一切惡行.....一切造作.....（中略）「一切導向有的業被征服」為廣慧；「已征服」為廣慧；「貪為敵人，碎破該敵人的慧」為廣慧；「瞋為敵人，碎破該敵人的慧」為廣慧；「癡為敵人，碎破該敵人的慧」為廣慧；憤怒.....（中略）怨恨.....藏惡.....專橫.....嫉妒.....慳吝.....偽詐.....狡猾.....頑固.....激情.....慢.....極慢.....憍慢.....放逸.....一切污染.....一切惡行.....一切造作.....（中略）「一切導向有的業為敵人，碎破該敵人的慧」為廣慧；「土地被稱為廣：具備那個範圍廣大、廣闊的、廣泛的慧」為廣慧；「又，這是慧的同義語：土地/廣的(Bhūri)、慧(medhā)、慧(pariṇāyikā)」為廣慧。「導向廣慧」，這是廣慧。

「導向豐富慧」：什麼是豐富慧？在這裡，某些人是重慧者、慧性格者、慧意向者、慧勝解者、慧為旗幟者、慧為旗幡者、慧增上者、多檢擇者、多簡擇者、多精查者、多正精查者、正觀察法者、住於明瞭者、那個性格者、重那個者、多那個者、傾向那個者(朝那個努力者)、斜向那個者、向那個傾斜者、向那個勝解者、那個增上者，如重群眾者被稱為「多群眾者」；重衣服者被稱為「多衣服者」；重鉢者被稱為「多鉢者」；重臥坐具者被稱為「多臥坐具者」。同樣的，在這裡，某些人是重慧者、慧性格者、慧意向者、慧勝解者、慧為旗幟者、慧為旗幡者、慧增上者、多檢擇者、多簡擇者、多精查者、多正精查者、正觀察法者、住於明瞭者、那個性格者、重那個者、多那個者、傾向那個者(朝那個努力者)、斜向那個者、向那個傾斜者、向那個勝解者、那個增上者。「導向豐富慧」，這是豐富慧。

「導向急速慧」：什麼是急速慧？「急速、急速地完成諸戒(德行)」為急速慧；「急速、急速地完成根自制」為急速慧；「急速、急速地完成在飲食上知適量者」為急速慧；「急速、急速地完成專修清醒」為急速慧；「急速、急速地完成戒蘊」為急速慧；「急速、急速地完成定蘊」為急速慧；「急速、急速地完成慧蘊」為急速慧；「急速、急速地完成解脫蘊」為急速慧；「急速、急速地完成解脫智見蘊」為急速慧；「急速、急速地貫通可能不可能」為急速慧；「急速、急速地完成諸等至住處」為急速慧；「急速、急速地貫通諸聖諦」為急速慧；「急速、急速地修習諸念住」為急速慧；「急速、急速地修習諸正勤」為急速慧；「急速、急速地修習諸神足」為急速慧；「急速、急速地修習諸根」為急速慧；「急速、急速地修習諸力」為急速慧；「急速、急速地修習諸覺支」為急速慧；「急速、急速地修習諸聖道」為急速慧；「急速、急速地作證諸沙門果」為急速慧；「急速、急速地貫通諸證智」為急速慧；「急速、急速地作證最高涅槃」為急速慧。「導向急速慧」，這是急速慧。

「導向輕快慧」：什麼是輕快慧？「輕快、輕快地完成諸戒(德行)」為輕快慧；「輕快、輕快地完成根自制」為輕快慧；「輕快、輕快地完成在飲食上知適量者」為輕快慧；「輕快、輕快地完成專修清醒」為輕快慧；「輕快、輕快地[完成]戒蘊」[為輕快慧].....（中略）定蘊.....慧蘊.....解脫蘊.....「完成解脫智見蘊」為輕快慧；「輕快、輕快地貫通可能不可能」為輕快慧；「輕快、輕快地完成諸等至住處」為輕快慧；「輕快、輕快地貫通諸聖諦」為輕快慧；「輕快、輕快地修習諸念住」為輕快慧；「輕快、輕快地修習諸正勤」為輕快慧；「輕快、輕快地修習諸神足」為輕快慧；「輕快、輕快地修習諸根」為輕快慧；「輕快、輕快地修習諸力」為輕快慧；「輕快、輕快地修習諸覺支」為輕快慧；「輕快、輕快地修習諸聖道」為輕快慧；「輕快、輕快地作證諸沙門果」為輕快慧；「輕快、輕快地貫通諸證智」為輕快慧；「輕快、輕快地作證最高涅槃」為輕快慧。「導向輕快慧」，這是輕快慧。

「導向捷慧」：什麼是捷慧？在這裡，某些人是「富(多)敏捷者、富喜悅(吠陀)者、富知足者、富欣悅者，他完成諸戒(德行)」為捷慧；「富敏捷者、富喜悅(吠陀)者、富知足者、富欣悅者，他完成根自制」為捷慧；「富敏捷者、富喜悅(吠陀)者、富知足者、富欣悅者，他完成在飲食上知適量者」為捷慧；「富敏捷者、富喜悅(吠陀)者、富知足者、富欣悅者，他完成專修清醒」為捷慧；「富敏捷者、富喜悅(吠陀)者、富知足者、富欣悅者，他[完成]戒蘊」[為捷慧].....（中略）定蘊.....慧蘊.....解脫蘊.....完成解脫智見蘊.....（中略）貫通可能不可能.....完成諸等至住處.....貫通諸聖諦.....修習諸念住.....修習諸正勤.....修習諸神足.....修習諸根.....修習諸力.....修習諸覺支.....修習諸聖道.....「作證諸沙門果」為捷慧；「富敏捷者、富喜悅(吠陀)者、富知足者、富欣悅者，他貫通諸證智」為捷慧；「富敏捷者、富喜悅(吠陀)者、富知足者、富欣悅者，他作證最高涅槃」為捷慧。「導向捷慧」，這是捷慧。

7.「導向速慧」：什麼是速慧？凡任何色：過去、未來、現在，或內、或外，或粗、或細，或下劣、或勝妙，或凡在遠處、在近處，一切色「急速地跑(催促)[視]為無常的」為速慧；「急速地跑為苦的」為速慧；「急速地跑為無我」為速慧；凡任何受.....（中略）凡任何想.....凡任何諸行.....凡任何識，不論過去、未來、現在，或內、或外，或粗、或細，或下劣、或勝妙，或凡在遠處、在近處，一切識「急速地跑為無常的」為速慧；「急速地跑為苦的」為速慧；「急速地跑為無我」為速慧；眼.....（中略）「過去、未來、現在老死「急速地跑為無常的」為速慧；「急速地跑為苦的」為速慧；「急速地跑為無我」為速慧。

「過去、未來、現在色以滅盡義是無常的；以怖畏義是苦；以不實義是無我」衡量、判斷、審思、明瞭後「在色滅、涅槃上急速地跑」為速慧；受.....（中略）想.....行.....識.....眼.....（中略）「過去、未來、現在老死以滅盡義是無常的；以怖畏義是苦；以不實義是無我」衡量、判斷、審思、明瞭後「在老死滅、涅槃上急速地跑」為速慧。

「過去、未來、現在色是無常的、有為的、緣所生的，是滅盡法、消散法、褪去法、滅法」衡量、判斷、審思、明瞭後「在色滅、涅槃上急速地跑」為速慧；受.....（中

略)想.....行.....識.....眼.....(中略)「過去、未來、現在老死是無常的、有為的、緣所生的，是滅盡法、消散法、褪去法、滅法」衡量、判斷、審思、明瞭後「在老死滅、涅槃上急速地跑」為速慧。「導向速慧」，這是速慧。

「導向利慧」：什麼是利慧？「急速地切斷諸污染」為利慧；「已生起的欲尋不容忍，捨斷、驅離、剷除、使之走到不存在」為利慧；「已生起的惡意尋不容忍，捨斷、驅離、剷除、使之走到不存在」為利慧；已生起的加害尋不容忍.....(中略)「一再生起的諸惡不善法不容忍，捨斷、驅離、剷除、使之走到不存在」為利慧；「已生起的貪不容忍，捨斷、驅離、剷除、使之走到不存在」為利慧；已生起的瞋.....(中略)已生起的癡.....已生起的憤怒.....已生起的怨恨.....藏惡.....專橫.....嫉妒.....慳吝.....偽詐.....狡猾.....頑固.....激情.....慢.....極慢.....憍慢.....放逸.....一切污染.....一切惡行.....一切造作.....(中略)「一切導向有的業不容忍，捨斷、驅離、剷除、使之走到不存在」為利慧；「在一坐中四聖道、四沙門果、四無礙解、六證智被證得、被作證、被以慧觸達」為利慧。「導向利慧」，這是利慧。

「導向洞察慧」：什麼是洞察慧？在這裡，某些人在一切行上是富(多)宗教心者、富恐懼者、富厭煩嫌惡者、富不喜樂者、富不歡喜者，在面(臉)外的一切行上不喜樂，「他洞察、破壞以前未洞察、未破壞的貪蘊」為洞察慧；「他洞察、破壞以前未洞察、未破壞的瞋蘊」為洞察慧；「他洞察、破壞以前未洞察、未破壞的癡蘊」為洞察慧；「他洞察、破壞以前未洞察、未破壞的憤怒」.....(中略)怨恨.....藏惡.....專橫.....嫉妒.....慳吝.....偽詐.....狡猾.....頑固.....激情.....慢.....極慢.....憍慢.....放逸.....一切污染.....一切惡行.....一切造作.....(中略)「他洞察、破壞一切導向有的業」為洞察慧。「導向洞察慧」，這是洞察慧。

這是十六慧，具備這十六慧的人為已達無礙解者。

2.人之差別的說明

8.有二種人為已達無礙解者：一種是以前修行具足者，一種不是以前修行具足者。凡為以前修行具足者他比起[另外]那位是超過者、優勝者、殊勝者，他的智被爆開[已成熟]。

有二種人為已達無礙解者；二種都是以前修行具足者：一種是多聞者，一種不是多聞者。凡為多聞者他比起那位是超過者、優勝者、殊勝者，他的智被爆開。

有二種人為已達無礙解者；二種都是以前修行具足者；二種都是多聞者：一種是多教說者，一種不是多教說者。凡為多教說者他比起那位是超過者、優勝者、殊勝者，他的智被爆開。

有二種人為已達無礙解者；二種都是以前修行具足者；二種都是多聞者；二者都是多教說者：一種是依止老師者，一種不是依止老師者。凡為依止老師者他比起那位是超過者、優勝者、殊勝者，他的智被爆開。

有二種人為已達無礙解者；二種都是以前修行具足者；二種都是多聞者；二者都是多教說者；二種都是依止老師者：一種是多住者，一種不是多住者。凡為多住者他比起那位是超過者、優勝者、殊勝者，他的智被爆開。

有二種人為已達無礙解者；二種都是以前修行具足者；二種都是多聞者；二者都是多教說者；二種都是依止老師者；二種都是多住者：一種是多觀察者，一種不是多觀察者。凡為多觀察者他比起那位是超過者、優勝者、殊勝者，他的智被爆開。

有二種人為已達無礙解者；二種都是以前修行具足者；二種都是多聞者；二者都是多教說者；二種都是依止老師者；二種都是多住者；二者都是多觀察者：一種是有學已達無礙解者，一種是無學已達無礙解者。凡為無學已達無礙解者他比起那位是超過者、優勝者、殊勝者，他的智被爆開。

有二種人為已達無礙解者；二種都是以前修行具足者；二種都是多聞者；二者都是多教說者；二種都是依止老師者；二種都是多住者；二者都是多觀察者；二種都是無學已達無礙解者：一種是已達聲聞完美者，一種不是已達聲聞完美者。凡為已達聲聞完美者他比起那位是超過者、優勝者、殊勝者，他的智被爆開。

有二種人為已達無礙解者；二種都是以前修行具足者；二種都是多聞者；二者都是多教說者；二種都是依止老師者；二種都是多住者；二者都是多觀察者；二種都是無學已達無礙解者：一種是已達聲聞完美者，一種是辟支正覺者。凡為辟支正覺者他比起那位是超過者、優勝者、殊勝者，他的智被爆開。

如來、阿羅漢、遍正覺者比較辟支佛與包括天神的世間為已達最高無礙解者、慧種類善巧者、智已發展者、已證得無礙解者、已達四無畏者、持有十力者、像牛的人、像獅子的人.....（中略）凡那些賢智的剎帝利們、賢智的婆羅門們、賢智的屋主們、賢智的沙門們、聰敏的作異論者、犀利的破裂者想以慧的姿態行惡見，他們準備問題後來見如來，然後詢問隱藏與隱密的[義理]，那些問題被世尊以說明理由談論、回答，而已就近捨棄那些者他們變成世尊的[弟子]，那時，世尊在那裡即「以慧」輝耀，是已達無礙解最高者。

大慧的談論終了。

Ps 3.2/Ps.3.2 慧品/神通的談論

9. 什麼是神通？有多少神通？對神通有多少階(地)？多少足(基礎)？多少步(足跡)？多少根？「什麼是神通」：以成功義為神通。「有多少神通」：有十種神通。「對神通有多少階」：對神通有四階、四足、八步、十六根。

{10.}哪些是十種神通？決意神通、變化神通、意所生神通、智遍滿神通、定遍滿神通、聖者神通、業果報所生神通、福德神通、咒術所成神通、以到處正確努力為緣之成功義為神通。

有哪神通的四階？有初禪離所生階、第二禪喜樂階、第三禪平靜之樂階、第四禪不苦不樂階，這神通的四階導向神通的利得、神通的得到、神通的變化、神通的種種流出、神通的成為自在、神通的無畏(自信)。

哪些是神通的四足？在這裡，比丘修習具備意欲定勤奮之行的神足、修習具備心定勤奮之行的神足、修習具備活力定勤奮之行的神足、修習具備考察定勤奮之行的神足，這神通的四足導向神通的利得、神通的得到、神通的變化、神通的種種流出、神通的成為自在、神通的無畏。

哪些是神通的八步？如果比丘依止欲得到定，他得到心一境性，欲不是定；定不是欲，欲是一；定是另一。如果比丘依止活力得到定，則得到心一境性，活力不是定；定不是活力，活力是一；定是另一。如果比丘依止心得到定，他得到心一境性，心不是定；定不是心，心是一；定是另一。如果比丘依止考察得到定，他得到心一境性，考察不是定；定不是考察，考察是一；定是另一。這神通的八步導向神通的利得、神通的得到、神通的變化、神通的種種流出、神通的成為自在、神通的無畏。

哪些是神通的十六根？「不彎下的心在懈怠上不動搖」為不動的；「不彎上的心在掉舉上不動搖」為不動的；「不彎曲的心在貪上不動搖」為不動的；「不彎離的心在惡意上不動搖」為不動的；「不依止的心在見上不動搖」為不動的；「不被束縛的心在欲貪(意欲之貪)上不動搖」為不動的；「被釋放的心在欲貪(欲之貪)上不動搖」為不動的；「離軛的心在諸污染上不動搖」為不動的；「無限制的心在諸污染界限(境界)上不動搖」為不動的；「一境的心在種種污染上不動搖」為不動的；「被信緊捉住的心在無信上不動搖」為不動的；「被活力緊捉住的心在懈怠上不動搖」為不動的；「被念緊捉住的心在放逸上不動搖」為不動的；「被定緊捉住的心在掉舉上不動搖」為不動的；「被慧緊捉住的心在無明上不動搖」為不動的；「來到光明的心在無明黑暗上不動搖」為不動的，這神通的十六根導向神通的利得、神通的得到、神通的變化、神通的種種流出、神通的成為自在、神通的無畏。

十種神通的說明

10. 什麼是決意神通？在這裡，比丘體驗各種神通種類：是一個後變成多個，又，是多個後變成一個；現身、隱身、穿牆、穿壘、穿山無阻礙地行走猶如在虛空中；在地中

作浮沈猶如在水中，又，在不被破裂的水上行走猶如在地上；在空中以盤腿來去猶如有翅膀的鳥，又，以手碰觸、撫摸這些這麼大神通力、這麼大威力的日月；以身體行使自在直到梵天世界。

「在這裡」：屬於這個見中；屬於這個接受中；屬於這個愛好中；在這個拿取中；在這些法中；在這些律中；在這些法律中；在這些教語中；在這些犯行中；在這些大師的教誡中，因為那樣被稱為：「這裡」。「比丘」：為善的一般人，或比丘有學，或不動搖法的阿羅漢。「體驗各種神通種類」：體驗許多種類的神通種類。「有了一個後變成多個」：本來一個轉向多個；轉向百個或千個或十萬(百千)，轉向後以智決意：「願我成為許多個(柬埔寨版)。」他成為許多個，如尊者朱利槃特有了一個後變成多個。同樣的，這位有神通者已達心自在，有了一個後變成多個。「有了多個後變成一個」：本來多個轉向一個，轉向後以智決意：「願我成為一個(柬埔寨版)。」他成為一個，如尊者朱利槃特有了多個後變成一個。同樣的，這位有神通者已達心自在，有了多個後變成一個。

11.「現身」：他不被任何事務覆蓋、不被隱藏、被揭開，是顯現的。「隱身」：他被任何事務覆蓋、被隱藏、被覆蔽、被包覆。「無阻礙地穿牆、穿壘、穿山而行猶如在虛空中」：本來他是虛空遍處等至的得到者，他轉向穿牆、穿壘、穿山，轉向後以智決意：「願它成為虛空。」它成為虛空，他無阻礙地穿牆、穿壘、穿山而行，如本來沒有神通的人們無阻礙地行走在任何不被覆蓋處、不被圍起來處。同樣的，那位有神通者已達心自在，無阻礙地穿牆、穿壘、穿山而行猶如在虛空中。

「在地中作浮出與潛入猶如在水中」：本來他是水遍處等至的得到者，他轉向地，轉向後以智決意：「願它成為水。」它成為水，他在地中作浮出與潛入，如本來沒有神通的人們在水中作浮出與潛入。同樣的，那位有神通者已達心自在，在地中作浮出與潛入猶如在水中。

「在水上行走不沈沒猶如在地上」：本來他是地遍處等至的得到者，他轉向水，轉向後以智決意：「願它成為地。」它成為地，他在水上行走不沈沒，如本來沒有神通的人們在地上行走不沈沒。同樣的，那位有神通者已達心自在，在水上行走不沈沒猶如在地上。

「在空中以盤腿來去猶如有翅膀的鳥」：本來他是地遍處等至的得到者，他轉向虛空，轉向後以智決意：「願它成為地。」它成為地，他在空中空間中行走、站立、躺臥，如本來沒有神通的人們在地上行走、站立、躺臥。同樣的，那位有神通者已達心自在，在空中空間中行走、站立、躺臥猶如有翅膀的鳥。

12.「以手碰觸、撫摸這些這麼大神通力、這麼大威力的日月」：在這裡，那位有神通者已達心自在，當或坐或臥時他轉向日月上，轉向後以智決意：「願它在伸手所及處。」它成為在伸手所及處，當或坐或臥時他以手觸摸、碰觸、撫摸日月，如本來沒有神通的人們觸摸、碰觸、撫摸在伸手所及處的某些色之類的。同樣的，那位有神通者已達心自在，當或坐或臥時他以手觸摸、碰觸、撫摸日月。

「以身體使之自在行去直到梵天世界」：如果那位有神通者已達心自在，是去梵天世界的愛欲者，他決意遠處為附近：「願它在附近。」它成為在附近；決意附近為遠處：「願它在遠處。」它成為在遠處，決意許多的為一點點的：「願它為一點點的。」它成為一點點的；決意一點點的為許多的：「願它為許多的。」它成為許多的，他以天眼看見那個梵天的色；以天耳聽聞那個梵天的聲音；以他心智了知那個梵天的心。如果那位有神通者已達心自在，是以被看見的身體去梵天世界的愛欲者，他因身體而使心變化，因身體而決意心，因身體而使心變化後，因身體而決意心後，然後進入樂想與輕想，以被看見的身體去梵天世界。如果那位有神通者已達心自在，是以不被看見的身體去梵天世界的愛欲者，他因心而使身體變化，因心而決意身體，因心而使身體變化後，因心而決意身體後，然後進入樂想與輕想，以不被看見的身體去梵天世界。他在那個梵天之前化作有色、意所生的、有所有肢體與小肢，不缺諸根者，如果那位有神通者經行，被化作者在那裡也經行；如果那位有神通者站立，被化作者在那裡也站立；如果那位有神通者坐下，被化作者在那裡也坐下；如果那位有神通者躺臥，被化作者在那裡也躺臥；如果那位有神通者冒煙，被化作者在那裡也冒煙；如果那位有神通者燃燒，被化作者在那裡也燃燒；如果那位有神通者說法，被化作者在那裡也說法；如果那位有神通者詢問問題，被化作者在那裡也詢問問題；如果那位有神通者回答被詢問的問題，被化作者在那裡也回答被詢問的問題；如果那位有神通者與那位梵天一起談話，參與會談，被化作者在那裡也與那位梵天一起談話，參與會談，「那位有神通者做什麼，那位被化作者就做什麼。」這是決意神通。

13.什麼是變化神通？尸棄世尊、阿羅漢、遍正覺者名叫阿毘浮的弟子，當站在梵天世界中時，他以聲音令千世界識知，他以看得到的身體教導法；也以看不到的身體教導法；也以下半身看得到、上半身看不到教導法；也以上半身看得到、下半身看不到教導法，他捨棄本來容色後使看見男童容色；或使看見龍容色；或使看見金翅鳥容色；或使看見夜叉容色；或使看見因陀羅(帝釋)容色；或使看見天神容色；或使看見梵天容色；或使看見海洋容色；或使看見山岳容色；或使看見森林容色；或使看見獅子容色；或使看見老虎容色；或使看見豹容色；也使看見象；也使看見馬；也使看見馬車；也使看見步兵；也使看見種種軍隊。這是變化神通。

14.什麼是意所生神通？在這裡，比丘從這個身體創造另一個身體：有色的、意所生的、有所有肢體與小肢的、不缺諸根的。猶如男子從蘆葦拉出鞘，他這麼想：「這是蘆葦，這是鞘；蘆葦是一，鞘是另一個，鞘從蘆葦被拉出。」或者，又或，猶如男子從劍鞘拉出劍，他這麼想：「這是劍，這是劍鞘；劍是一，劍鞘是另一個，劍從劍鞘被拉出。」或者，猶如男子從蛇蛻拉起蛇，他這麼想：「這是蛇，這是蛇蛻；蛇是一，蛇蛻是另一個，蛇從蛇蛻被拉起。」同樣的，比丘從這個身體創造另一個身體：有色的、意所生的、有所有肢體與小肢，不缺諸根之身體。這是意所成神通。

15.什麼是智遍滿神通？「以無常隨看對常想的捨斷義成功」為智遍滿神通；以苦隨看對樂想.....以無我隨看對真我想.....以厭隨看對歡喜.....以離貪隨看對貪.....以滅隨看對

集.....「以斷念隨看對執著的捨斷義成功」為智遍滿神通。有尊者部古魯的智遍滿神通；有尊者三基價的智遍滿神通；有尊者部達波拉的智遍滿神通。這是智遍滿神通。

16.什麼是定遍滿神通？「以初禪而對諸蓋的捨斷義成功」為定遍滿神通；「以第二禪而對諸尋伺的捨斷義成功」為定遍滿神通；「以第三禪而對喜的捨斷義成功」.....（中略）「以第四禪而對樂苦的捨斷義成功」.....（中略）「以虛空無邊處等至而對色想、有對想、種種想的捨斷義成功」.....（中略）「以識無邊處等至而對虛空無邊處想的捨斷義成功」.....（中略）「以無所有處等至而對識無邊處想的捨斷義成功」.....（中略）「以非想非非想處等至而對無所有處想的捨斷義成功」為定遍滿神通。有尊者舍利弗的定遍滿神通；有尊者慎伎哇的定遍滿神通；有尊者柯奴共大聶的定遍滿神通；有優婆夷巫大樂的定遍滿神通；有優婆夷沙嗎哇低的定遍滿神通。這是定遍滿神通。

17.什麼是聖者神通？在這裡，比丘如果希望「願我在厭逆上住於不厭逆想」，在那裡，他住於無厭逆想的。如果他希望「願我在無厭逆上住於有厭逆想的」，在那裡，他住於有厭逆想的。如果他希望「願我在厭逆與不厭逆上都住於不厭逆想」，在那裡，他住於無厭逆想的。如果他希望「願我在不厭逆與厭逆上都住於厭逆想」，在那裡，他住於有厭逆想的。如果他希望「願我在厭逆與不厭逆兩者上都避免後，住於平靜的、具念的、正知的」，在那裡，他住於平靜的、具念的、正知的。

怎樣是在厭逆上住於無厭逆想的？在不合意的對象上以慈佈滿，或從界聚焦，這樣，在厭逆上住於無厭逆想的。

怎樣是在無厭逆上住於有厭逆想的？在合意的對象上以不淨佈滿，或從無常聚焦，這樣，在無厭逆上住於有厭逆想的。

怎樣是在厭逆與不厭逆上都住於不厭逆想？在不合意與合意的對象上以慈佈滿，或從界聚焦，這樣，在厭逆與不厭逆上都住於不厭逆想。

怎樣是在不厭逆與厭逆上都住於厭逆想？在合意與不合意的對象上以不淨佈滿，或從無常聚焦，這樣，在不厭逆與厭逆上都住於厭逆想。

怎樣是在厭逆與不厭逆兩者上都避免後，住於平靜，是具念的、正知的？在這裡，比丘以眼見色後，是既非快樂的也非不快樂的，住於平靜的、具念的、正知的；以耳聽聲音後.....（中略）以鼻聞氣味後.....以舌嚐味道後.....以身觸所觸後，以意識知法後，是既非快樂的也非不快樂的，住於平靜的、具念的、正知的，這樣，在厭逆與不厭逆兩者上都避免後，住於平靜，是具念的、正知的。這是聖者神通。

18.什麼是業果報所生神通？屬於一切有翅膀的、屬於一切天神、屬於某些人、屬於某些下界。這是業果報所生神通。

什麼是福德神通？轉輪王與[其]四支軍隊乃至包括[其]馬夫牛夫在空中行走，有柔低葛屋主的福德神通；有若低拉屋主的福德神通；有味達德屋主的福德神通；有瞿師羅屋主的福德神通；有五大福德者的福德神通。這是福德神通。

什麼是咒術所成神通？持咒者誦咒後在空中行走，在空中空間使看見象；也使看見馬；也使看見馬車；也使看見步兵；也使看見種種軍隊。這是咒術所成神通。

怎樣是以到處正確努力為緣之成功義為神通？「以離欲而欲的意欲的捨斷義成功」為以到處正確努力為緣之成功義為神通；「以無惡意而惡意的捨斷義成功」為任以到處正確努力為緣之成功義為神通.....（中略）[參看〈1.智的談論〉41.段]「以阿羅漢道而一切污染的捨斷義成功」為以到處正確努力為緣之成功義為神通。這是以到處正確努力為緣之成功義為神通。

神通的談論[終了]。

Ps 3.3/Ps.3.3 慧品/現觀的談論

19.「現觀」：他以什麼現觀？以心現觀。

哦！以心現觀？如果那樣的話，無智者現觀？無智者不現觀，以智現觀。

哦！以智現觀？如果那樣的話，無心者現觀(泰國版)？無心者不現觀，以心與以智現觀。

哦！以心與以智現觀？如果那樣的話，以欲界心與以智現觀？不以欲界心與以智現觀。

如果那樣的話，以色界心與以智現觀？不以色界心與以智現觀。

如果那樣的話，以無色界心與以智現觀？不以無色界心與以智現觀。

如果那樣的話，以業屬自己的心與以智現觀？不以業屬自己的心與以智現觀。

如果那樣的話，以隨順真實的心與以智現觀？不以隨順真實的心與以智現觀。

如果那樣的話，以過去心與以智現觀？不以過去心與以智現觀。

如果那樣的話，以未來心與以智現觀？不以未來心與以智現觀。

如果那樣的話，以現在世間心與以智現觀？不以現在世間心與以智現觀，在出世間道剎那以現在心與以智現觀。

如何在出世間道剎那以現在心與以智現觀？在出世間道剎那生起的增上心為智的因與緣，該[心]相應的滅為行境之看見增上智為心的因與緣，該[心]相應的智有滅為行境，這樣，在出世間道剎那以現在心與以智現觀。

20.如何，現觀就只是這樣嗎？不，在出世間道剎那有看見現觀的正見；導向現觀的正志；攝受現觀的正語；等起現觀的正業；清白現觀的正命；努力現觀的正精進；現起現觀的正念；不散亂現觀的正定；現起現觀的念覺支；伺察現觀的擇法覺支；努力現觀的活力覺支；遍滿現觀的喜覺支；寂靜現觀的寧靜覺支；不散亂現觀的定覺支；省察現觀的平靜覺支；在無信上不會被搖動現觀的信力；在懈怠上不會被搖動現觀的活力之力；在放逸上不會被搖動現觀的念力；在掉舉上不會被搖動現觀的定力；在無明上不會被搖動現觀的慧力；勝解現觀的信根；努力現觀的活力根；現起現觀的念根；不散亂現觀的定根；看見現觀的慧根；以增上義的根現觀；以不會被搖動義的力現觀；以出離義的覺支現觀；以因義的道現觀；以現起義的念住現觀；以勤奮義的正勤現觀；以成功義的神足現觀；以真實義的諸諦現觀；以不散亂義的奢摩他現觀；以隨看義的毘婆舍那現觀；以一味義的奢摩他、毘婆舍那現觀；以不超越義的雙連現觀；以自制義的戒清淨現觀；以不散亂義的[心]清淨現觀；以看見義的見清淨現觀；以已脫離義的解脫現觀；以貫通義的明現觀；以遍捨義的解脫現觀；以斷絕義的滅盡智現觀；[以安息義的無生智現觀；]以根本義欲的現觀；以引起義作意的現觀；以集合義觸的現觀；以會合義受的現觀；以上首義定的現觀；以增上義念的現觀；以從那裡更上義慧的現觀；以核心義解脫的現觀；以完結義不死的立足處之涅槃的現觀。

21.如何，現觀就只是這樣嗎？不，在須陀洹道剎那有看見現觀的正見.....（中略）以完結義不死的立足處之涅槃的現觀。

如何，現觀就只是這樣嗎？不，在須陀洹果剎那有看見現觀的正見.....（中略）以安息義的無生智現觀；以根本義欲的現觀.....（中略）以完結義不死的立足處之涅槃的現觀。

如何，現觀就只是這樣嗎？

不，在一來道剎那.....（中略）在一來果剎那.....在不還道剎那.....在不還果剎那.....在阿羅漢道剎那.....（中略）在阿羅漢果剎那有看見現觀的正見；導向現觀的正志.....（中略）以安息義的無生智現觀；以根本義欲的現觀.....（中略）以完結義不死的立足處之涅槃的現觀。

凡這位[聖者]捨斷諸污染，他捨斷過去的諸污染{.....（中略）}；捨斷未來的諸污染；捨斷現在的諸污染。「捨斷過去的諸污染」：「哦！捨斷過去的諸污染？如果那樣的話，他捨棄已滅盡的；滅掉已滅的；消失已消失的，他捨斷過去那些不存在的？」「他沒捨斷過去的諸污染。」「捨斷未來的諸污染」：「哦！捨斷未來的諸污染？如果那樣的話，他捨斷未來的；捨斷未發生的；捨斷未生起的；捨斷未出現的，他捨斷未來那些不存在的？」「他沒捨斷未來的諸污染。」「捨斷現在的諸污染」：「哦！捨斷現在的諸污染？如果那樣的話，貪染者捨斷貪；憤怒者捨斷瞋；愚癡者捨斷癡；被繫縛者捨斷慢；執取者捨斷見；來到散亂者捨斷掉舉；沒走到結論者捨斷疑；來到剛毅者捨斷煩惱潛在趨勢；黑白法俱存、平等地轉起；污染者有道的修習？」

「他沒捨斷過去的諸污染；沒捨斷未來的諸污染；沒捨斷現在的諸污染。」「哦！沒捨斷過去的諸污染；沒捨斷未來.....（中略）沒捨斷現在的諸污染？如果那樣的話，沒有道的修習；沒有果的作證；沒有污染的捨斷；沒有法的現觀？」「有道的修習；有果的作證；有污染的捨斷；有法的現觀，依如何呢？猶如未生果實的幼樹被某個人切斷根，凡那棵樹的未生果實，那些未生的就不生；未發生的就不發生；未生起的就不生起；未出現的就不出現。同樣的，『對諸污染的發生，生起是因、生起是緣。』看見在生起上的過患後，於不生起心躍入；於不生起心的躍入狀態，以生起為緣會發生的諸污染，那些未生的就不生；未發生的就不發生；未生起的就不生起；未出現的就不出現，這樣，以因滅有苦滅。流轉是因.....相是因.....『對諸污染的發生，堆積是因、堆積是緣。』看見在堆積上的過患後，於不堆積心躍入；於不堆積心的躍入狀態，以堆積為緣會發生的諸污染，那些未生的就不生；未發生的就不發生；未生起的就不生起；未出現的就不出現，這樣，以因滅有苦滅。這樣，有道的修習；有果的作證；有污染的捨斷；有法的現觀。」

現觀的談論終了。

Ps 3.4/Ps.3.4 慧品/遠離的談論

22.起源於舍衛城。

「比丘們！猶如當任何應該被力量作的工作被作時，它們全部依止於土地後，住立於土地後，這樣，這些應該被力量作的工作被作。同樣的，比丘們！比丘依止於戒後，住立於戒後，修習八支聖道、多作八支聖道。

比丘們！而怎樣比丘依止於戒後，住立於戒後，修習八支聖道、多作八支聖道？比丘們！這裡，比丘依止遠離、依止離貪、依止滅、捨棄的成熟修習正見；正志.....（中略）正語.....正業.....正命.....正精進.....正念.....依止遠離、依止離貪、依止滅、捨棄的成熟修習正定，比丘們！這樣，比丘依止於戒後，住立於戒後，修習八支聖道、多作八支聖道。」[SN.45.149]

23.「比丘們！猶如當任何種子類、草木類來到成長、增長、成滿時，一切都依止於土地後，住立於土地後，這樣，這些種子類、草木類來到成長、增長、成滿。同樣的，比丘們！比丘依止於戒後，住立於戒後，當修習八支聖道、多作八支聖道時在諸法上來到成長、增長、成滿。

比丘們！而怎樣比丘依止於戒後，住立於戒後，當修習八支聖道、多作八支聖道時在諸法上來到成長、增長、成滿？比丘們！這裡，比丘依止遠離、依止離貪、依止滅、捨棄的成熟修習正見；修習正志.....（中略）修習正語.....修習正業.....修習正命.....修習正精進.....修習正念.....依止遠離、依止離貪、依止滅、捨棄的成熟修習正定。比丘們！這樣，比丘依止於戒後，住立於戒後，當修習八支聖道、多作八支聖道時在諸法上來到成長、增長、成滿。」[SN.45.150]

1.道支的說明

24.對正見有五種遠離、五種離貪、五種滅、五種捨棄、十二種依止；對正志.....（中略）對正語.....對正業.....對正命.....對正精進.....對正念.....對正定有五種遠離、五種離貪、五種滅、五種捨棄、十二種依止。

對正見有哪五種遠離？有鎮伏遠離、彼分遠離、斷絕遠離、安息遠離、出離遠離。鎮伏遠離為對修習初禪的諸蓋，彼分遠離為對修習洞察分定的惡見，斷絕遠離為對修習導向滅盡之道的出世間，安息遠離為在果剎那時，出離遠離為滅、涅槃。對正見有這五種遠離，在這五種遠離中欲被生、信被勝解、心被善確立。

對正見有哪五種離貪？有鎮伏離貪、彼分離貪、斷絕離貪、安息離貪、出離離貪。鎮伏離貪為對修習初禪的諸蓋，彼分離貪為對修習洞察分定的惡見，斷絕離貪為對修習導向滅盡之道的出世間，安息離貪為在果剎那時，出離離貪為滅、涅槃。對正見有這五種離貪，在這五種離貪中欲被生、信被勝解、心被善確立。

對正見有哪五種滅？有鎮伏滅、彼分滅、斷絕滅、安息滅、出離滅。鎮伏滅為對修習初禪的諸蓋，彼分滅為對修習洞察分定的惡見，斷絕滅為對修習導向滅盡之道的出世

間，安息滅為在果剎那時，出離滅為滅、涅槃。對正見有這五種滅，在這五種滅中欲被生、信被勝解、心被善確立。

對正見有哪五種捨棄？有鎮伏捨棄、彼分捨棄、斷絕捨棄、安息捨棄、出離捨棄。鎮伏捨棄為對修習初禪的諸蓋，彼分捨棄為對修習洞察分定的惡見，斷絕捨棄為對修習導向滅盡之道的出世間，安息捨棄為在果剎那時，出離捨棄為捨棄、涅槃。對正見有這五種捨棄，在這五種捨棄中欲被生、信被勝解、心被善確立。對正見有這五種遠離、五種離貪、五種滅、五種捨棄、十二種依止。

25.對正志.....（中略）對正語.....對正業.....對正命.....對正精進.....對正念.....對正定有哪五種遠離？有鎮伏遠離、彼分遠離、斷絕遠離、安息遠離、出離遠離。鎮伏遠離為對修習初禪的諸蓋，彼分遠離為對修習洞察分定的惡見，斷絕遠離為對修習導向滅盡之道的出世間，安息遠離為在果剎那時，出離遠離為滅、涅槃。對正定有這五種遠離，在這五種遠離中欲被生、信被勝解、心被善確立。

對正定有哪五種離貪？有鎮伏離貪、彼分離貪、斷絕離貪、安息離貪、出離離貪。鎮伏離貪為對修習初禪的諸蓋，彼分離貪為對修習洞察分定的惡見，斷絕離貪為對修習導向滅盡之道的出世間，安息離貪為在果剎那時，出離離貪為滅、涅槃。對正定有這五種離貪，在這五種離貪中欲被生、信被勝解、心被善確立。

對正定有哪五種滅？有鎮伏滅、彼分滅、斷絕滅、安息滅、出離滅。鎮伏滅為對修習初禪的諸蓋，彼分滅為對修習洞察分定的惡見，斷絕滅為對修習導向滅盡之道的出世間，安息滅為在果剎那時，出離滅為滅、涅槃。對正定有這五種滅，在這五種滅中欲被生、信被勝解、心被善確立。

對正定有哪五種捨棄？有鎮伏捨棄、彼分捨棄、斷絕捨棄、安息捨棄、出離捨棄。鎮伏捨棄為對修習初禪的諸蓋，彼分捨棄為對修習洞察分定的惡見，斷絕捨棄為對修習導向滅盡之道的出世間，安息捨棄為在果剎那時，出離捨棄為捨棄、涅槃。對正定有這五種捨棄，在這五種捨棄中欲被生、信被勝解、心被善確立。對正定有五種遠離、五種離貪、五種滅、五種捨棄、十二種依止。

26.「比丘們！猶如當任何應該被力量作的工作被作時，它們全部依止於土地後，住立於土地後，這樣，這些應該被力量作的工作被作。同樣的，比丘們！比丘依止於戒後，住立於戒後，修習七覺支、多作七覺支.....（中略）當修習七覺支、多作七覺支時在諸法上來到了成長、增長、成滿。.....（中略）修習五力、多作五力.....（中略）當修習五力、多作五力時在諸法上來到了成長、增長、成滿。.....（中略）修習五根、多作五根.....（中略）。

比丘們！猶如當任何種子類、草木類來到了成長、增長、成滿時，一切都依止於土地後，住立於土地後，這樣，這些種子類、草木類來到了成長、增長、成滿。同樣的，比丘們！比丘依止於戒後，住立於戒後，當修習五根、多作五根時在諸法上來到了成長、增長、成滿。

比丘們！而怎樣比丘依止於戒後，住立於戒後，當修習五根、多作五根時在諸法上來到了成長、增長、成滿？比丘們！這裡，比丘依止遠離、依止離貪、依止滅、捨棄的

成熟修習信根；修習活力根.....（中略）修習念根.....（中略）修習定根.....（中略）依止遠離、依止離貪、依止滅、捨棄的成熟修習慧根。比丘們！這樣，比丘依止於戒後.....（中略）在諸法上達成[增長、成長、成熟]。」

2.根的說明

27.對信根有五種遠離、五種離貪、五種滅、五種捨棄、十二種依止；對活力根.....（中略）對念根.....對定根.....對慧根有五種遠離、五種離貪、五種滅、五種捨棄、十二種依止。

對信根有哪五種遠離？有鎮伏遠離、彼分遠離、斷絕遠離、安息遠離、出離遠離。鎮伏遠離為對修習初禪的諸蓋，彼分遠離為對修習洞察分定的惡見，斷絕遠離為對修習導向滅盡之道的出世間，安息遠離為在果剎那時，出離遠離為滅、涅槃。對信根有這五種遠離，在這五種遠離中欲被生、信被勝解、心被善確立。.....（中略）對信根有這五種遠離、五種離貪、五種滅、五種捨棄、十二種依止。

對活力根.....（中略）對念根.....（中略）對定根.....對慧根有哪五種遠離？有鎮伏遠離、彼分遠離、斷絕遠離、安息遠離、出離遠離。.....（中略）對慧根有這五種遠離、五種離貪、五種滅、五種捨棄、十二種依止。

遠離的說明終了。

Ps 3.5/Ps.3.5 慧品/行為的談論

28.「行為」：有八種行為：舉止行為的行為、處的行為、念的行為、定的行為、智的行為、道的行為、證得的行為(到達的行為)、世間利益的行為。

「舉止行為的行為」：.....

29.另外的八種行為：.....

另外的八種行為：勝解者以信實行、努力者以活力實行、現起者以念實行、行不散亂者以定實行、了知者以慧實行、識知者以識的行為實行、「使這樣之行者的善法存續」以處的行為實行、「這樣之行者的到達卓越」以卓越行為實行。這是八種行為[Ps4.第197段]。

另外的八種行為：正見的看見行為、正志的導向行為、正語的攝受行為、正業的等起行為、正命的清白行為、正精進的努力行為、正念的現起行為、正定的不散亂行為。這是八種行為。

行為的談論終了。

Ps 3.6/Ps.3.6 慧品/神變的談論

30.「比丘們！有這三種神變，哪三種？神通神變、讀心神變、教誡神變。」

比丘們！而什麼是神通神變？比丘們！這裡，某人體驗各種神通種類：是一個後變成多個，又，是多個後變成一個；現身、隱身……（中略）以身體行使自在直到梵天世界，比丘們！這被稱為神通神變。

比丘們！而什麼是讀心神變？比丘們！這裡，某人以相告知：『你的意是這樣，你的意是像這樣，你的心是像這樣[狀態]。』即使他告知許多，那個都是如實的，非相異的。比丘們！又，這裡，某人以相告知，而聽聞人、非人、天的聲音後告知：『你的意是這樣，你的意是像這樣，你的心是像這樣[狀態]。』即使他告知許多，那個都是如實的，非相異的。比丘們！又，這裡，某人以相告知，也不聽聞人、非人、天的聲音後告知，而尋思的、伺察的聽聞尋擴散的聲音後告知：『你的意是這樣，你的意是像這樣，你的心是像這樣[狀態]。』即使他告知許多，那個都是如實的，非相異的。比丘們！又，這裡，某人以相告知，也不聽聞人、非人、天的聲音後告知，也不尋思的、伺察的聽聞尋擴散的聲音後告知，而入無尋、無伺定，以心熟知心後知道：『這位先生的意行那樣朝向，這個心[接下來]將直接地尋思到那個尋。』即使他告知許多，那個都是如實的，非相異的。比丘們！這被稱為讀心神變。

比丘們！而什麼是教誡神變？比丘們！這裡，某人這麼教誡：『你們應該這麼尋思，你們不應該這麼尋思；你們應該這麼作意，你們不應該這麼作意；你們應該捨斷這個，你們應該進入後住於這個。』比丘們！這被稱為教誡神變。比丘們！這是三種神變。」[AN.3.61]

31.「離欲(出離)成功」為神通；「反擊欲的意欲」為神變，「凡具備那個離欲者，他們全部有清淨心、不混濁的意向(思惟)」為讀心神變，「又，那個離欲應該這麼被練習、應該這麼被修習、應該這麼被多作、應該這麼現起該隨法狀態的持續」為教誡神變。

「無惡意成功」為神通；「反擊惡意」為神變，「凡具備那個無惡意者，他們全部有清淨心、不混濁的意向(思惟)」為讀心神變，「又，那個無惡意應該這麼被練習、應該這麼被修習、應該這麼被多作、應該這麼現起該隨法狀態的持續」為教誡神變。

「光明想成功」為神通；「反擊昏沈睡眠」為神變，「凡具備那個光明想者，他們全部有清淨心、不混濁的意向(思惟)」為讀心神變，「又，那個光明想應該這麼被練習、應該這麼被修習、應該這麼被多作、應該這麼現起該隨法狀態的持續」為教誡神變。

「不散亂成功」為神通；「反擊掉舉」為神變，「凡具備那個不散亂者，他們全部有清淨心、不混濁的意向(思惟)」為讀心神變，「又，那個不散亂應該這麼被練習、應該這麼被修習、應該這麼被多作、應該這麼現起該隨法狀態的持續」為教誡神變。

「法的區別(界定)成功」為神通；「反擊疑」為神變，「凡具備那個法的區別者，他們全部有清淨心、不混濁的意向(思惟)」為讀心神變，「又，那個法的區別應該這麼

被練習、應該這麼被修習、應該這麼被多作、應該這麼現起該隨法狀態的持續」為教誡神變。

「智成功」為神通；「反擊無明」為神變，「凡具備那個智者，他們全部有清淨心、不混濁的意向(思惟)」為讀心神變，「又，那個智應該這麼被練習、應該這麼被修習、應該這麼被多作、應該這麼現起該隨法狀態的持續」為教誡神變。

「欣悅成功」為神通；「反擊不樂」為神變，「凡具備那個欣悅者，他們全部有清淨心、不混濁的意向(思惟)」為讀心神變，「又，那個欣悅應該這麼被練習、應該這麼被修習、應該這麼被多作、應該這麼現起該隨法狀態的持續」為教誡神變。.....（中略）

「初禪成功」為神通；「反擊諸蓋」為神變，「凡具備那個初禪者，他們全部有清淨心、不混濁的意向(思惟)」為讀心神變，「又，那個初禪應該這麼被練習、應該這麼被修習、應該這麼被多作、應該這麼現起該隨法狀態的持續」為教誡神變。.....（中略）

「阿羅漢道成功」為神通；「反擊一切污染」為神變，「凡具備那個阿羅漢道者，他們全部有清淨心、不混濁的意向(思惟)」為讀心神變，「又，那個阿羅漢道應該這麼被練習、應該這麼被修習、應該這麼被多作、應該這麼現起該隨法狀態的持續」為教誡神變。

32.「離欲(出離)成功」為神通；「反擊欲的意欲」為神變，凡神通與神變，這被稱為神通神變。「無惡意成功」為神通；「反擊惡意」為神變，凡神通與神變，這被稱為神通神變。「光明想成功」為神通；「反擊昏沈睡眠」為神變.....（中略）「阿羅漢道成功」為神通；「反擊一切污染」為神變，凡神通與神變，這被稱為神通神變。

神變的談論終了。

Ps 3.7/Ps.3.7 慧品/齊頭者的談論

33.對一切法在完全斷絕與滅上不現起狀態的慧為齊頭者義智。

「一切法」：五蘊、十二處、十八界、善法、不善法、無記法，欲界法、色界法、無色界法、不繫屬法。「完全斷絕」：以離欲完全斷絕欲的意欲；以無惡意完全斷絕惡意；以光明想完全斷絕惛沈睡眠；以不散亂完全斷絕掉舉；以法的區別(界定)完全斷絕疑；以智完全斷絕無明；以欣悅完全斷絕不樂；以初禪完全斷絕諸蓋.....（中略）以阿羅漢道完全斷絕一切污染。

「滅」：以離欲滅欲的意欲；以無惡意滅惡意；以光明想滅惛沈睡眠；以不散亂滅掉舉；以法的區別滅疑；以智滅無明；以欣悅滅不樂；以初禪滅諸蓋.....（中略）以阿羅漢道滅一切污染。

「不現起狀態」：已得到離欲者欲的意欲不現起；已得到無惡意者惡意不現起；已得到光明想者惛沈睡眠不現起；已得到不散亂者掉舉不現起；已得到法的區別者疑不現起；已得到智者無明不現起；已得到欣悅者不樂不現起；已得到初禪者諸蓋不現起.....（中略）已得到阿羅漢道者一切污染不現起。

「齊(等同)」：離欲為欲的意欲捨斷狀態的等同；無惡意為惡意捨斷狀態的等同；光明想為惛沈睡眠捨斷狀態的等同；不散亂為掉舉捨斷狀態的等同；法的區別為疑捨斷狀態的等同；智為無明捨斷狀態的等同；欣悅為不樂捨斷狀態的等同；初禪為諸蓋捨斷狀態的等同.....（中略）阿羅漢道為一切污染捨斷狀態的等同。

「頭」：有十三種頭：障礙的頭為渴愛、繫縛的頭為慢、取著的頭為[邪]見、散亂的頭為掉舉、污染的頭為無明、勝解的頭為信、努力的頭為活力、現起的頭為念、不散亂的頭為定、看見的頭為慧、流轉[生死]的頭為命根、行境的頭為解脫、行的頭為滅。[Ps.1 第87.段]

齊頭者的談論終了。

Ps 3.8/Ps.3.8 慧品/念住的談論

34.起源於舍衛城。

「比丘們！有這四念住，哪四個？比丘們！這裡，比丘在身上隨看身地住：熱心的、正知的、有念的，調伏世間中的貪婪、憂後；在諸受上.....（中略）在心上.....在諸法上隨看法地住：熱心的、正知的、有念的，調伏世間中的貪婪、憂後。比丘們！這是四念住。」[SN.47.24]

35.（一）如何在身上隨看身地住？在這裡，某人隨看地身為無常的，非為常的；他隨看為苦的，非為樂的；他隨看為無我，非為真我；他厭，不歡喜；他離染，不被染；他使之滅，不使之集；他斷念，不拿取。當他隨看為無常的時捨斷常想；當他隨看為苦的時捨斷樂想；當他隨看為無我時捨斷真我想；當他厭時捨斷歡喜；當他離染時捨斷貪；當他使之滅時捨斷集；當他斷念時捨斷拿取。以這七個行相他隨看身，身為現起，不是念；念為現起與念，以那個念與那個智他隨看身，因為那樣被稱為：在身上隨看身的念住。

「修習」：有四種修習：在那裡對所生諸法以不超越義的修習、對諸根以一味義的修習、以那個進入活力運載義的修習、以練習義的修習。

在這裡，某人隨看水身.....（中略）火身.....風身.....頭髮身.....體毛身.....表皮身.....皮膚身.....肌肉身.....血身.....筋腱身.....骨髓身.....骨髓身為無常的，非為常的；他隨看為苦的，非為樂的；他隨看為無我，非為真我；他厭，不歡喜；他離染，不被染；他使之滅，不使之集；他斷念，不拿取。當他隨看為無常的時捨斷常想；當他隨看為苦的時捨斷樂想；當他隨看為無我時捨斷真我想；當他厭時捨斷歡喜；當他離染時捨斷貪；當他使之滅時捨斷集；當他斷念時捨斷拿取。以這七個行相他隨看身，身為現起，不是念；念為現起與念，以那個念與那個智他隨看身，因為那樣被稱為：在身上隨看身的念住。

「修習」：有四種修習：在那裡對所生諸法以不超越義的修習、對諸根以一味義的修習、以那個進入活力運載義的修習、以練習義的修習。這樣在身上隨看身地住。(Ka)

（二）如何在諸受上隨看受地住？在這裡，某人隨看樂受為無常的，非為常的.....（中略）斷念，不拿取。當他隨看為無常的時捨斷常想.....（中略）當他斷念時捨斷拿取。以這七個行相他隨看受，受為現起，不是念；念為現起與念，以那個念與那個智他隨看受，因為那樣被稱為：在諸受上隨看受地的念住。

「修習」：有四種修習：.....（中略）以練習義的修習。.....（中略）在這裡，某人[隨看]苦受.....（中略）不苦不樂受.....肉體的樂受.....精神的樂受.....肉體的苦受.....精神的苦受.....肉體的不苦不樂受.....精神的不苦不樂受.....眼觸所生受.....耳觸所生受.....鼻觸所生受.....舌觸所生受.....身觸所生受.....隨看意觸所生受為無常的，非為常的.....（中略）當他斷念時捨斷拿取。以這七個行相他隨看受，受為現起，不是念；念

為現起與念，以那個念與那個智他隨看受，因為那樣被稱為：在諸受上隨看受地的念住。

「修習」：有四種修習：.....（中略）。這樣在諸受上隨看受地住。(Kha)

（三）如何在心上隨看心地住？在這裡，某人隨看有貪的心為無常的，非為常的.....（中略）斷念，不拿取。當他隨看為無常的時捨斷常想.....（中略）當他斷念時捨斷拿取。以這七個行相他隨看心，心為現起，不是念；念為現起與念，以那個念與那個智他隨看心，因為那樣被稱為：在心上隨看心地的念住。

「修習」：有四種修習：.....（中略）以練習義的修習。

在這裡，某人隨看離貪的心.....（中略）有瞋的心.....離瞋的心.....有癡的心.....離癡的心.....收斂的心.....散亂的心.....廣大的心.....未廣大的心.....有更上的心.....無更上的心.....得定的心.....未得定的心.....已解脫的心.....未解脫的心.....眼識.....耳識.....鼻識.....舌識.....身識.....[隨看]意識為無常的，非為常的.....（中略）斷念，不拿取。當他隨看為無常的時捨斷常想.....（中略）當他斷念時捨斷拿取。以這七個行相他隨看心，心為現起，不是念；念為現起與念，以那個念與那個智他隨看心，因為那樣被稱為：在心上隨看心地的念住。

「修習」：有四種修習：.....（中略）以練習義的修習。這樣在心上隨看心地住。(Ga)

（四）如何在諸法上隨看法地住？在這裡，某人除了身以外，除了受以外，除了心以外，隨看法為無常的，非為常的；他隨看為苦的，非為樂的；他隨看為無我，非為真我；他厭，不歡喜；他離染，不被染；他使之滅，不使之集；他斷念，不拿取。當他隨看為無常的時捨斷常想；當他隨看為苦的時捨斷樂想；當他隨看為無我時捨斷真我想；當他厭時捨斷歡喜；當他離染時捨斷貪；當他使之滅時捨斷集；當他斷念時捨斷拿取。以這七個行相他隨看法，法為現起，不是念；念為現起與念，以那個念與那個智他隨看法，因為那樣被稱為：在諸法上隨看法的念住。

「修習」：有四種修習：在那裡對所生諸法以不超越義的修習、對諸根以一味義的修習、以那個進入活力運載義的修習、以練習義的修習。這樣在諸法上隨看法地住。(Gha)

念住的談論終了。

Ps 3.9/Ps.3.9 慧品/毘婆舍那的談論

36.被我這麼聽聞：

有一次，世尊住在舍衛城祇樹林給孤獨園。

在那裡，世尊召喚比丘們：「比丘們！」

「尊師！」那些比丘回答世尊。

世尊說這個：

「比丘們！那位比丘『認為任何行為常者將具備隨順接受。』這不存在可能性，『不具備隨順接受者將進入正性決定。』這不存在可能性，『不進入正性決定者將作證入流果或一來果或不還果或阿羅漢果。』這不存在可能性。

比丘們！那位比丘『認為一切行為無常者將具備隨順接受。』這存在可能性，『具備隨順接受者將進入正性決定。』這存在可能性，『進入正性決定者將作證入流果或一來果或不還果或阿羅漢果。』這存在可能性。[AN.6.98]

比丘們！那位比丘『認為任何行為樂者將具備隨順接受。』這不存在可能性，『不具備隨順接受者將進入正性決定。』這不存在可能性，『不進入正性決定者將作證入流果或一來果或不還果或阿羅漢果。』這不存在可能性。比丘們！那位比丘『認為一切行為苦者將具備隨順接受。』這存在可能性，『具備隨順接受者將進入正性決定。』這存在可能性，『進入正性決定者將作證入流果或一來果或不還果或阿羅漢果。』這存在可能性。」這存在可能性。[AN.6.99]

比丘們！那位比丘『認為任何法為真我者將具備隨順接受。』這不存在可能性，『不具備隨順接受者將進入正性決定。』這不存在可能性，『不進入正性決定者將作證入流果或一來果或不還果或阿羅漢果。』這不存在可能性。比丘們！那位比丘『認為一切法為無我者將具備隨順接受。』這存在可能性，『具備隨順接受者將進入正性決定。』這存在可能性，『進入正性決定者將作證入流果或一來果或不還果或阿羅漢果。』這存在可能性。」這存在可能性。[AN.6.100]

「比丘們！那位比丘『認為涅槃為苦者將具備隨順接受。』這不存在可能性，『不具備隨順接受者將進入正性決定。』這不存在可能性，『不進入正性決定者將作證入流果或一來果或不還果或阿羅漢果。』這不存在可能性。比丘們！那位比丘『認為涅槃為樂者將具備隨順接受。』這存在可能性，『具備隨順接受者將進入正性決定。』這存在可能性，『進入正性決定者將作證入流果或一來果或不還果或阿羅漢果。』這存在可能性。[AN.6.101]

37.以多少行相得到隨順接受？以多少行相進入正性決定？以四十行相得到隨順接受，以四十行相進入正性決定。

以哪四十行相得到隨順接受，以哪四十行相進入正性決定？[視]五蘊為無常的、苦的、病、腫瘤、箭、禍、疾病、另一邊的、敗壞、災難、禍害、恐怖、災禍、搖動的、

易壞的、不堅固的、無庇護所、無避難所、無歸依所、被捨的、虛偽的、空的、無我的、過患、變易法、不實的、不幸的根、殺害者、無有的、有漏的、有為的、魔的餌、生法、老法、病法、死法、愁法、悲泣法、絕望法、污染法。

38.當看五蘊為無常的時得到隨順接受，當看「五蘊滅為常的涅槃」時進入正性決定。當看五蘊為苦的時得到隨順接受，當看「五蘊滅為樂的涅槃」時進入正性決定。當看五蘊為病的時得到隨順接受，當看「五蘊滅為無病的涅槃」時進入正性決定。當看五蘊為腫瘤的時得到隨順接受，當看「五蘊滅為無腫瘤的涅槃」時進入正性決定。當看五蘊為箭的時得到隨順接受，當看「五蘊滅為離箭的涅槃」時進入正性決定。

當看五蘊為禍的時得到隨順接受，當看「五蘊滅為無禍的涅槃」時進入正性決定。當看五蘊為疾病的時得到隨順接受，當看「五蘊滅為無疾病的涅槃」時進入正性決定。當看五蘊為另一邊的時得到隨順接受，當看「五蘊滅為非另一邊的涅槃」時進入正性決定。當看五蘊為敗壞的時得到隨順接受，當看「五蘊滅為無敗壞的涅槃」時進入正性決定。當看五蘊為災難的時得到隨順接受，當看「五蘊滅為無災難的涅槃」時進入正性決定。

當看五蘊為禍害的時得到隨順接受，當看「五蘊滅為無禍害的涅槃」時進入正性決定。當看五蘊為恐怖時得到隨順接受，當看「五蘊滅為無恐怖涅槃」時進入正性決定。當看五蘊為災禍時得到隨順接受，當看「五蘊滅為無災禍涅槃」時進入正性決定。當看五蘊為移動的時得到隨順接受，當看「五蘊滅為不移動的涅槃」時進入正性決定。當看五蘊為易壞的時得到隨順接受，當看「五蘊滅為非易壞的涅槃」時進入正性決定。

當看五蘊為不堅固的時得到隨順接受，當看「五蘊滅為堅固的涅槃」時進入正性決定。當看五蘊為無庇護所時得到隨順接受，當看「五蘊滅為庇護所的涅槃」時進入正性決定。當看五蘊為無避難所時得到隨順接受，當看「五蘊滅為避難所的涅槃」時進入正性決定。當看五蘊為無歸依所時得到隨順接受，當看「五蘊滅為歸依所的涅槃」時進入正性決定。當看五蘊為被捨的時得到隨順接受，當看「五蘊滅為不被捨的涅槃」時進入正性決定。

當看五蘊為虛偽的時得到隨順接受，當看「五蘊滅為無虛偽的涅槃」時進入正性決定。當看五蘊為空的時得到隨順接受，當看「五蘊滅為最上空的涅槃」時進入正性決定。當看五蘊為無我的時得到隨順接受，當看「五蘊滅為最上義的涅槃」時進入正性決定。當看五蘊為過患時得到隨順接受，當看「五蘊滅為無過患涅槃」時進入正性決定。當看五蘊為變易法時得到隨順接受，當看「五蘊滅為不變易法涅槃」時進入正性決定。

當看五蘊為非核心(不實)的時得到隨順接受，當看「五蘊滅為核心的涅槃」時進入正性決定。當看五蘊為不幸的根時得到隨順接受，當看「五蘊滅為非不幸的根之涅槃」時進入正性決定。當看五蘊為殺害者時得到隨順接受，當看「五蘊滅為非殺害者之涅槃」時進入正性決定。當看五蘊為無有的時得到隨順接受，當看「五蘊滅為非無有的涅槃」時進入正性決定。當看五蘊為有漏的時得到隨順接受，當看「五蘊滅為無煩惱的涅槃」時進入正性決定。

當看五蘊為有為的時得到隨順接受，當看「五蘊滅為無為的涅槃」時進入正性決定。當看五蘊為魔食(餌)時得到隨順接受，當看「五蘊滅為精神的(無食物味道的)涅槃」時進入正性決定。當看五蘊為生法時得到隨順接受，當看「五蘊滅為不被生的涅槃」時進入正性決定。當看五蘊為老法時得到隨順接受，當看「五蘊滅為不被老的涅槃」時進入正性決定。當看五蘊為病法時得到隨順接受，當看「五蘊滅為無病的涅槃」時進入正性決定。

當看五蘊為死法時得到隨順接受，當看「五蘊滅為不死的涅槃」時進入正性決定。當看五蘊為愁法時得到隨順接受，當看「五蘊滅為無愁的涅槃」時進入正性決定。當看五蘊為悲泣法時得到隨順接受，當看「五蘊滅為無悲泣的涅槃」時進入正性決定。當看五蘊為絕望法時得到隨順接受，當看「五蘊滅為無絕望的涅槃」時進入正性決定。當看五蘊為污染法時得到隨順接受，當看「五蘊滅為無污染的涅槃」時進入正性決定。

39.「為無常的」是無常隨看，「為苦的」是苦隨看，「為病的」是苦隨看，「為腫瘤的」是苦隨看，「為箭的」是苦隨看，「為禍的」是苦隨看，「為疾病的」是苦隨看，「為另一邊的」是無我隨看，「為敗壞的」是無常隨看，「為災難的」是苦隨看。

「為禍害的」是苦隨看，「為恐怖」是苦隨看，「為災禍」是苦隨看，「為移動的」是無常隨看，「為易壞的」是無常隨看，「為不堅固的」是無常隨看，「為無庇護所」是苦隨看，「為無避難所」是苦隨看，「為無歸依所」是苦隨看，「為被捨的」是無我隨看。

「為虛偽的」是無我隨看，「為空的」是無我隨看，「為無我的」是無我隨看，「為過患」是苦隨看，「為變易法」是無常隨看，「為不實的」是無我隨看，「為不幸的根」是苦隨看，「為殺害者」是苦隨看，「為非有的」是無常隨看，「為有漏的」是苦隨看。

「為有為的」是無常隨看，「為魔食(餌)」是苦隨看，「為生法」是苦隨看，「為老法」是苦隨看，「為病法」是苦隨看，「為死法」是無常隨看，「為愁法」是苦隨看，「為悲泣法」是苦隨看，「為絕望法」是苦隨看，「為污染法」是苦隨看。

以這四十行相得到隨順接受，以這四十行相進入正性決定。

對以這四十行相得到隨順接受；對以這四十行相進入正性決定有多少無常隨看？有多少苦隨看？有多少無我隨看？

有二十五無我隨看、五十無常隨看、一百二十五被稱為在苦上的。

毘婆舍那的談論終了。

Ps 3.10/Ps.3.10 慧品/本母的談論

40.無飢渴的、脫離的解脫、明與解脫、增上戒、增上心、增上慧、寧靜、智、看見、清淨、離欲(出離)、出離、遠離(獨居)、捨棄、行為、禪的解脫、修習、確立、活命。

41.「無飢渴的」：以離欲對欲的意欲成為無飢渴的；以無惡意對惡意成為無飢渴的.....（中略）以初禪對諸蓋成為無飢渴的.....（中略）以阿羅漢道對一切污染成為無飢渴的。[參看〈1.智的談論〉41.段]

「脫離的解脫」：「以離欲從欲的意欲脫離」為脫離解脫；「以無惡意從惡意脫離」為脫離解脫.....（中略）「以初禪從諸蓋脫離」為脫離解脫.....（中略）「以阿羅漢道從一切污染脫離」為脫離解脫。

「明與解脫」：「離欲被知道」為明，「從欲的意欲脫離」為解脫，「當被知道時解脫，當被脫離時被知道」為明與解脫；「無惡意被知道」為明，「從惡意脫離」為解脫，「當被知道時解脫，當被脫離時被知道」為明與解脫.....（中略）「阿羅漢道被知道」為明，「從一切污染脫離」為解脫，「當被知道時解脫，當被脫離時被知道」為明與解脫。

「增上戒、增上心、增上慧」：以離欲[對]欲的意欲以自制義成為戒清淨，以不散亂義成為心清淨，以看見義成為慧清淨，在那裡凡自制義這是增上戒學，在那裡凡不散亂義這是增上心學，在那裡凡看見義這是增上慧學；以無惡意[對]惡意以自制義成為戒清淨，以不散亂義成為心清淨，以看見義成為慧清淨，在那裡凡自制義這是增上戒學，在那裡凡不散亂義這是增上心學，在那裡凡看見義這是增上慧學.....（中略）以阿羅漢道[對]一切污染以自制義成為戒清淨，以不散亂義成為心清淨，以看見義成為慧清淨，在那裡凡自制義這是增上戒學，在那裡凡不散亂義這是增上心學，在那裡凡看見義這是增上慧學。

「寧靜」：以離欲使欲的意欲安息；以無惡意使惡意安息.....（中略）以阿羅漢道使一切污染安息。

「智」：欲的意欲的捨斷狀態離欲以已知義為智；惡意的捨斷狀態無惡意以已知義為智.....（中略）一切污染的捨斷狀態阿羅漢道以已知義為智。

「看見」：欲的意欲的捨斷狀態離欲以被看見狀態為看見；惡意的捨斷狀態無惡意以被看見狀態為看見.....（中略）一切污染的捨斷狀態阿羅漢道以被看見狀態為看見。

「清淨」：當捨斷欲的意欲時以離欲變成清淨；當捨斷惡意時以無惡意變成清淨.....（中略）當捨斷一切污染時以阿羅漢道變成清淨。

「離欲(出離)」：這是欲的出離，即：離欲；這是色的出離，即：無色，但，凡任何被造作的、緣所生的生類，滅為其離欲。[對欲的意欲，離欲為出離；]對惡意，無惡意為離欲；對昏沈睡眠，光明想為離欲.....（中略）對一切污染，阿羅漢道為離欲。

「出離」：這是欲的出離，即：離欲；這是色的出離，即：無色，但，凡任何被造作的、緣所生的生類，滅為其出離。對欲的意欲，離欲為出離；對惡意，無惡意為出離.....（中略）對一切污染，阿羅漢道為出離。

「遠離(獨居)」：對欲的意欲，離欲為遠離.....（中略）對一切污染，阿羅漢道為遠離。

「捨棄」：「以離欲捨棄欲的意欲」為捨棄；「以無惡意捨棄惡意」為捨棄.....（中略）「以阿羅漢道捨棄一切污染」為捨棄。

「行為」：當捨斷欲的意欲時以離欲為行為；當捨斷惡意時以無惡意為行為.....（中略）當捨斷一切污染時以阿羅漢道為行為。

「禪的解脫」：「他燃燒(修禪)離欲」為禪；「他使欲的意欲燃燒(他破壞欲的意欲)」為禪，「當燃燒時他被解脫」為禪的解脫；「當使之燃燒時他被解脫」為禪的解脫，「他們燃燒」為法，「他使之燃燒(他破壞)」為污染，「在燃燒與使之燃燒上他知道」為禪的解脫(泰國版)。「他燃燒無惡意」為禪；「他使惡意燃燒」為禪.....（中略）[Ps.5, 第217段]「他燃燒光明想」為禪；「他使昏沈睡眠燃燒」為禪.....（中略）「他燃燒阿羅漢道」為禪；「他使一切污染燃燒」為禪，「當燃燒時他被解脫」為禪的解脫；「當使之燃燒時他被解脫」為禪的解脫，「他們燃燒」為法，「他使之燃燒」為污染，「在燃燒與使之燃燒上他知道」為{禪的禪修者}[禪解脫]。

42.「修習、確立、活命」：「當捨斷欲的意欲時他修習離欲」為修習具足；「因離欲而他確立心」為確立具足；「這個人自己這樣修習具足、確立具足，他平整地生活，非不平整地；正確地生活，非錯誤地(邪惡地)；清淨地生活，非被污染地」為活命具足，這個人自己這樣修習具足、確立具足、活命具足，他往見任何群眾：不論剎帝利眾，不論婆羅門眾，不論屋主眾，不論沙門眾，他有自信地、不羞愧地往見，那是什麼原因？因為他是像這樣修習具足、確立具足、活命具足者。

「當捨斷惡意時他修習無惡意」為修習具足.....（中略）「當捨斷昏沈睡眠時他修習光明想」為修習具足.....（中略）「當捨斷掉舉時他修習不散亂」為修習具足.....（中略）「當捨斷疑時他修習法的區別(界定)」為修習具足.....（中略）「當捨斷無明時他修習明」為修習具足.....（中略）「當捨斷不樂時他修習欣悅」為修習具足.....（中略）「當捨斷諸蓋時他修習初禪」為修習具足.....（中略）「當捨斷一切污染時他修習阿羅漢道」為修習具足；「因阿羅漢道而他確立心」為確立具足；「這個人自己這樣修習具足、確立具足，他平整地生活，非不平整地；正確地生活，非錯誤地(邪惡地)；清淨地生活，非被污染地」為活命具足，這個人自己這樣修習具足、確立具足、活命具足，他往見任何群眾：不論剎帝利眾，不論婆羅門眾，不論屋主眾，不論沙門眾，他有自信地、不羞愧地往見，那是什麼原因？因為他是像這樣修習具足、確立具足、活命具足者。

本母的談論終了。

慧品第三，其攝頌

「慧、神通、現觀，遠離、行為是第五，

神變、齊頭者，念住、毘婆舍那，
在第三慧品中，與本母它們為十。」
大品、雙連品，與名叫慧品，
以這三品為無礙解品類。
「在無邊引導的道中，深如海洋的，
及被星星散佈的天空，如龐大的天然湖，
屬於論述的、廣大的，禪者(瑜伽者)智的說明。」
無礙解道經典終了。

制作说明

此汉译佛经数据来源于莊春江讀經站，一切相关权利归于译者。

原文是繁体中文，简体版由程序转换，可能会出现转换错误。电子书目录以及经文标题部分可能有一些修改，正文部分与原页面相同，但可能丢失了一部分链接和格式等元数据。

点击经文的汉字标题会打开莊春江读经站的经文原始页面，原始页面有巴利语对照，以及与经文相关的其它经文链接。经文标题里以小数点隔离书籍缩写与数字的是原经号，如：SN.1.1，无小数点的是 suttacentral.net 网站风格的经号，如：SN 1.1，点击后者这样的经号可以打开含有其它语言译文的网站页面。部分书籍没有整理出对应的经号，已有的经号有可能会有对应错误。若您发现有这样的错误，请联系我，谢谢！

要获取最新制成的电子书，请访问项目主页：<https://github.com/meng89/nikaya>

若难以下载电子书，或者有对此电子书相关的其它问题，也请联系我：observerchan@gmail.com